Universidad de Deusto
Biblioteca

OLIS
1. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

IHS
BIBLIOTECA DE LOYOLA.
Sala 1
Estante 31
Plúteo 6

Universidad de Deusto
Biblioteca

ARTE DADA DEL MISMO DIOS A ABRAHAM,

para le seruir perfectamente, expuesta y declarada por el muy Reuerendo padre fray Rodrigo de Solis, Reformador Apostolico y Vicario general de la orden de S. Augustin en los Reynos de la corona de Aragon.

HAEC EST VICTORIA

PRIMAE IOANNIS, 5.

QVAE VINCIT MVNDVM,

FIDES NOSTRA.

CON LICENCIA.

Impresso en Alcala de Henares en casa de Iuan Gracia que sea en gloria. Año. 1594.

A costa de Diego Guillen mercader de libros.

Primera y segunda parte tienen 153. pliegos, montan trezze reales, y cinco marauedis a tres marauedis el pliego.

NOs don Iuan de Ribera por la gracia de Dios y de la sancta Yglesia de Roma Patriarcha de Antiochia, Arçobispo de Valencia, y del Consejo de su Magestad, &c. Por el tenor de la presente damos licencia para que en esta ciudad y Diocesis nuestra de Valencia se pueda imprimir vn libro intitulado la primera parte del Arte de seruir a Dios perfectamente, compuesto por el muy Reuerendo Padre Fray Rodrigo de Solis, Reformador, y Vicario general de la orden de Sant Augustin de la corona de Aragon. Por quanto por orden y commission nuestra fue visto y examinado por el Reuerendo maestro Ferruz Cathedratico de la vniuersidad de Valencia, y aprobado por Catholico, vtil, y prouechoso. Dada en Valencia a 18, de Iulio del Año 1578.

El Patriarcha Arçobispo de Valencia.

Censura del Reuerendo señor Maestro Iayme Ferruz Cathedratico de Biblia en la Vniuersidad de Valencia.

POr mandado del Illustrissimo y Reuerendissimo Señor Don Iuan de Ribera por la gracia de Dios Patriarcha de Antiochia y Arçobispo de Valẽcia. Yo el Maestro Iayme Ferruz Cathedratico de Biblia en la Vniuersidad de Valencia, auiendo leydo y visto la primera parte del libro intitulado Arte de seruir a Dios perfectamente, la qual tracta de la Fe. Compuesto por el muy Reuerendo padre Fray Rodrigo de Solis Reformador Apostolico, y Vicario general de la orden de Sant Augustin en estos Reynos de la corona de Aragon, digo que tiene muy sana y Catholica doctrina, y muy prouechosa para todos los fieles. Porque trata de los muy altos mysterios de nuestra Fe con mucha facilidad y claridad, y essa es la causa que no embargante que fuera demas autoridad al autor offrecerla en la lengua Latina, empero quiso posponer su autoridad al bien comun, y assi me parece que se deue imprimir, pues dello resultara a Dios gloria: y a todos los fieles mucho prouecho. Y assi lo firmo de mi mano y nombre.

Iacobus Ferrusius.

APROVACION.

POr Comissions de los Señores del Cõsejo yo Fray Iuan de Ribas Comendador del Monasterio de Nuestra Señora de la Merced desta Villa de Madrid, he visto y examinado este Libro llamado Segunda parte del Arte de seruir a Dios, perfectamente compuesto por el Padre Fray Rodrigo de Solis del orden de S. Augustin, y no hallo en el cosa alguna que sea contra nuestra Sancta Fee, ni cõtra las buenas costumbres, antes es libro lleno de vna doctrina solida, y de mucha substancia, y vtilidad, para todo genero de gente deseosa de prouecho, assi de espiritu, como de letras, y assi me parece que es justo que se imprima, y se comunique, fecha en Madrid segundo dia del Mes de Setiembre deste año de mil y quinientos y ochenta y seys.

Fray Iuan de Ribas.

Universidad de Deusto
Biblioteca

LICENCIA.

YO Christoual de Leon Secretario del Consejo de su Magestad, doy fe, que ante los Señores del, Francisco Lopez librero, residente en esta Corte presento vna peticion en la qual dixo: q̃ q̃ria hazer imprimir vn libro intitulado primera y segũda parte del Arte de seruir a Dios, cõpuesto por Fray Rodrigo de Solis del qual hizo presẽtaciõ, y supplico a los dichos Señores le mandassen dar licẽcia, para lo poder hazer, y por ellos visto, y como por su mandamiento se hizo en el dicho libro la diligencia que la premagtica vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone le dieron Licencia, y facultad al dicho Francisco Lopez para que pueda imprimir, y vender en estos Reynos el dicho Libro que de suso se haze mencion por el Original que en el Consejo se vio, que van rubricadas las hojas de mi Rubrica, y firmado al fin de mi nombre, y con que antes que se venda lo trayga ante los dichos Señores con el Original q̃ ante ellos presento para que se vea si la dicha impresion esta conforme a el, o trayga fee en publica forma como por corrector nombrado por el Consejo se vio y corigio la dicha impresion por el dicho Original, y quedan ansi mesmo impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueren impressos, y se tasse el precio que por cada volumen a de auer y lleuar solas penas cõtenidas en la dicha pragmatica y leyes destos Reynos, y porq̃ dello conste de mandamiento de los dichos Señores del Consejo de su magestad, y de pedimiento del dicho Francisco Lopez di esta fe que es fecha en la Villa de Madrid a cinco dias del mes de Setiembre de mil y quinientos y ochenta y seys años.

Christoual de Leon.

PROLOGO EN QVE SE DECLARA LA TRAVAZON de esta primera parte cõ la segũda, y que hemos de creer a Dios por el Señor vniuersal, y por el Omnipotente.

LA perfectiõ Christiana en general cõsiste en dos cosas, en Fe, y en buenas obras jũtamente: como lo prueua largamente y muy de proposito el Apostol Sanct iago en su canonica. Y aũ es tan necessario esta vniõ de Fe y buenas obras para saluarse el hõbre que lo encarece el Apostol S. Pablo, diziẽdo. Sin Fe imposible es seruir y agradar a Dios. Y da la razon y declarase mas, diziẽdo: porque el que se llega a seruir a Dios, es necessario que primero crea q̃ ay vn Dios, y tambien que crea, que como es castigador de los malos que le offenden, assi tambiẽ es premiador de los buenos que procuran de le conocer y seruir. Quiere dezir que es necessario que le crean porquien es, que es vn solo Dios viuo y verdadero y q̃ tãbien creã que es premiador. Y toma el Apostol elegante Metaphora del que quiere ponerse a seruir a otro, porque veamos, quien querra seruir a otro de grado, sin que primero crea que es persona que lo merece de por si, y sin que tambien crea que lo podra pagar, o premiar su seruicio? Por esso pues dize que es necessario creer que es vn solo Dios que lo merece, y creer tambien q̃ es poderoso para premiar a quien le sirue. A este proposito quando el Señor apparescio a Abraham y le dio arte para seruirle perfectamente, primero lo instruyo en la Fe de quien era, diziẽdole. Yo soy el Señor. Quiere dezir, creeme por quien te dire, no pienses que soy alguna fantasma, o que soy qualquier spiritu de por ay. Yo soy, dize, el Señor.

Iaco. 2.

Sine fide im possibile est placere Deo. Hebre. 11. Credere enim oportet accedentem ad Deũ quia est, & inquirentib⁹ se remunerator sit.

Ego Dñs omnipot. s ambula coram me, & sis perfect⁹ Gene. 17.

Quiere dezir por anthonomasia y excelẽcia, yo soy el Señor vnico de los señores: yo soy el señor vnico, vniuersal de toda criatura: porque yo soy el autor del cielo y de la tierra, y de todo lo q̃ ay en ellos, y por la meſma razon yo soy el que todo lo ſuſtẽto y lo gouierno cõ mi prouidencia diuina. Eſte es el nombre de Dios mas repetido en la ſancta eſcriptura, el ſeñor. Y el miſmo Dios ſe intima al mundo por tal, para que le reuerencien, y conozcan que todo el mundo eſta a ſu mandar, y le obedezcan y ſiruan en todo. Y encarecelo tanto, que en ſolo el cap. 22. del Leuitico casi a cada precepto añade. Yo soy el Señor. Tanto que nueue, o diez vezes repite lo que aqui intima a Abraham. Yo soy el Señor. Significando que los quebrantadores de ſus leyes lo hã de auer cõ vn ſeñor abſoluto y vniuerſal del cuerpo y del alma, de la vida y de la muerte, con el que deſpues de auer muerto el cuerpo, como deſpues lo promulgo en el Euangelio, puede tambien echar a perder el alma en los infiernos para ſiempre. Y es nombre de tanta grandeza, que con el autorizã los ſanctos Prophetas ſus prophecias, començando por el y diziendo. Eſto dize el ſeñor. Y luego añade, yo soy el Omnipotente, el que todo lo puede, el que puede premiar a los buenos y caſtigar a los malos. Yo soy el que no ay coſa que quiera, que no pueda. Yo soy a quien nada es impoſsible porque ſu voluntad es la medida de ſu potencia, como lo affirma Salomon, y deſpues de auerle Dios intimado a Abraham que le crea por quien es, como es neceſſario acompañar la Fe con buenas obras, luego juntamente le da el arte para ſeruirle, diziẽdo. Anda ſiẽpre delante de mi y ſeras perfecto, y a eſto del Geneſis quiſo hazer alluſion al Apoſtol y nos quiſo traer a la memoria eſto que Dios dixo a Abraham, quãdo nos encarece que ſin Fe es impoſsible ſeruir y agradar a Dios pues Dios primero inſtruyo a Abraham en la Fe, que ſe quiſieſſe ſeruir del. aſsi tãbien el ſapientiſsimo Dios por Moyſes primero que nos mãde que le amemos y ſiruamos, nos manda que lo creamos por quien es, y dize.

iubeſtenim ibi cumv fuerspoſſe Sap. 12.

Oye

Oye Iſrael, que el Señor Dios nueſtro vnico ſeñor es, y amarasal Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu anima, y cõ toda tu fuerça. Aſsi q̃ primero nos intimo q̃ le creamos, y deſpues que le amemos y ſiruamos. Y aun la razon natural nos prueua eſta verdad. Porque no puede ſer Dios amado, ſi primero no es conocido, y no puede ſer bien conocido por quien es, ſino por Fe: luego conſta que no puede ſer amado, agradado y ſeruido de noſotros ſin Fe de quien es. De manera que ſe vea claramente quã neceſſaria es eſta vnion de la Fe cõ las obras Chriſtianas, para agradar a Dios. Por tãto como en el tratado del arte de ſeruir a Dios, ſe trata de buenas obras y coſtumbres, parecio ſer neceſſario añadirle eſte tratado de la Fe, ſin el qual parecia eſtar falta aquella obrezita, pues es tan neceſſaria la trauazon de Fe y buenas coſtumbres para ſeruir a Dios perfectamente. Y aunque por cierta occaſion fuy mouido a hazer eſte tratado de la Fe: empero deſpues de hecho me pareſcio hermanarle con el Arte de ſeruir a Dios, para que aquella obrezita quedaſſe cumplida y perfecta: pues como hemos viſto, aſsi lo quiſo y ordeno el Señor quando dio eſta Arte de le ſeruir a ſu ſieruo Abraham, y nos lo declaro deſpues el Apoſtol S. Pablo y aun nos loha en ſeñado la razon natural. Y no pretendemos aqui declarar por quien hemos de tener a Dios en ſi, porque eſto es incõprehenſible, aunque de ſu infinidad y grandeza, ſegun lo que ſuffre la Fe, ſe trata en la conſideraciõ quinta del ſabado: ſino ſolamente pretendemos declarar, por quien le hemos de creer en reſpecto de las criaturas: porque aſsi lo intimo Dios a Abraham, como ya hemos viſto, diziendo Yo ſoy el Señor, el omnipotente. Los quales renombres dizen reſpecto a las criaturas. Empero ni tampoco trataremos aqui del vniuerſal ſeñorio de Dios y de ſu omnipotencia en general ſino ſolo en reſpecto de las criaturas racionales como es el Señor de todos y todos obligados a le creer y ſeruir, y como es todo poderoſo para defender y premiar a los fieles que le ſiruen y para caſtigar

Audi Israel dñs Deꝰ noſter, Dominus vnus eſt & diliges Dominum Deum tuũ ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota fortitudine tua. Deute. 6.

stigar alos enfieles y hereges que le offendē. Y como es necessaria esta Fe de quien Dios es, para el hombre consiga el fin para el qual Dios le crio Y todo esto se entendera declarando la verdad de nuestra Sācta Fe Catholica, y la falsedad delas sectas reprouadas, y al fin y paradero de la yglesia de Dios, y el delas falsas religiones Y diuidirse ha esta obra en tres partes. En la primera se trata de la excelencia de nuestra Sancta Fe Catholica. En la segunda se declara el Arte que Dios dio a Abraham para le seruir perfectamente. Y en la tercera se trata de la practica de ella, con algunas adiciones que despues parecieron conuenir, y con mayor declaracion de algunas cosas para los que solamente leen y entienden la lengua vulgar.

Otro Prologo en que se declara mas el argvmento desta obra, del dicho apparecimiento de Dios a Abraham.

Genes. 17. ESTE apparecimiēto de Dios a Abrahā para intimarle por quien lo auia de creer, y el arte como le auia de seruir, fue mucho mas señalado y excelēte q̄ los de atras: porque aqui lo escogio por padre de todos los creyētes en Christo, y porq̄ lo escogia para nueua dignidad, y para nueuo y muy alto estado, que era ser padre de Christo, por esso le dio nueuo nōbre, y lo obligo a mas perfectiō de vida, y le dio nueua señal para differēciarse de todas las demas naciones del mundo, q̄ fue la Circūcisiō, para q̄ sea, le dize Dios, señalde confederaciō y amistad entre mi y vosotros, y dize esto assi, porq̄ por via de milagrosa generaciō se auia Dios de cōfederar y vnir al linage de Abrahā. Y assi escogio la casa de Abrahā por casa suya, dōde el auia de nacer, y dōde auia de morar, y por su solar conocido en quāto hōbre y a todos los herederos de su fe escogio para q̄ le creyessē y siruiessē, como cōsta del texto. Y aūque muchas vezes

Ve sit insignum fœderis inter me & vos. Gen. 17.

era An-

era Angel el que en nōbre y persona de Dios aparecia alos padres del viejo Testamento: empero no ay duda sino que algunas vezes les apparecio y les hablo el mismo Dios por si mismo. Y assi affirma S. Ambrosio que era la persona del verbo diuino la q̄ en figura humana les apparecia y hablaua, ensayandose desde entonces para lo q̄ de hecho auia de ser despues, haziase entonces el hijo de Dios hōbre apparente, porq̄ despues se auia de hazer hōbre verdadero. Y tābien parece de esta opiniō el glorioso padre S. Augustin, porque affirma que Dios aparecio en figura humana a nuestros primeros padres en el Parayso. E infierelo del texto, que dize, q̄ Dios vino alli, y q̄ se fue, y que hablo, y que se passeaua por el Parayso: los quales actos, porque son humanos, infiero que en figura humana les apparecio. Y aū algunos affirmā q̄ para criar Dios al hombre, tomo imagen y semejança de hōbre. Y assi entiēde Augustino Eugubino doctor graue, lo que dixo el Señor. Hagamos hombre a la imagen y semejança nuestra. Dize que se entiende, a la imagē y semejança de hombre, en que Dios entōces apparecio y hablo. De manera que para criar Dios hombre verdadero, se vistio de hōbre apparente, haziendo reseña de lo que despues auia de ser, porq̄ aun antes q̄ el hombre peccasse, tenia ya su bondad pēsada y prouey da la medicina. Y assi dixera aqui S. Ambrosio, q̄ la persona del hijo de Dios fue el que aqui tomo imagen de hōbre, ensayando se para serlo despues de verdad. Y aun cōsta lo que hemos dicho ser assi q̄ Dios en persona aparecia en figura humana algunas vezes, porq̄ en este lugar del Genesis, quando dize que Dios apparecio a Abraham siendo de nouenta y nueue años, en lugar de Dios se pone el nombre de Dios essencial, Iehouah, que llamā los Hebreos ineffable, y le dixo el argumēto desta obra. Yo, el Señor omnipotēte, anda delāte de mi, y seras perfecto, q̄ fue dezirle, porque en lo auia de creer, y el como le auia de seruir y agradar. Y assi cōsta q̄ la misma persona de Dios apparecio aqui Abrahā. Y segun S. Ambrosio, esta persona Diuina fue la persona del hijo de Dios. Y la razō fode mandaua, que la persona que se auia de hazer hombre, essa apparecisse para las reuelaciones deste mysterio. Y aun cōsta de lo q̄ se sigue. Porq̄ nota la escriptura que era Abraham de nouenta y nueue años quādo Dios le apparecio, y su muger Saria de tanta edad, que de vieja y esteril naturalmente no podia cōcebir ni parir, para

Ambrosius ad Colo. 1.

Aug. in Gc.

August. Eugubinus.

Faciamus hominē ad imaginem & similitudinē nostrā Gen. 1.

Postquā vero nonaginta & nouē annorū esse cœperat apparuit ei Dñs, dixitque ad eū, Ego Dñs omnipotēs ambula coram me, & esto perfectus. Ge. 17.

darle a entender como el negocio, para q̃ lo escogie, y señalaua con la Circuncision, no era negocio de naturaleza, sino de gracia, q̃ no los escogia por padres para engendrar naturalmẽte hijos herederos de su naturaleza, pues naturalmente ya no estauã para esso: sino para engendrar milagrosamente hijos de promissiõ y herederos de su Fe. Y es cosa tambien de grande mysterio q̃ al nombre de Abrahã le añadio el Señor vna letra de su mismo nõbre essencial, Iehouah, de q̃ alli se nombro, que es la h, y es la segunda letra de aquel nombre, y quiere dezir, vida: y significa la segunda persona de la Sãctissima Trinidad: porque la sancta Escriptura al hijo de Dios assi lo llama, Vida. Y para entender bien esto, aduierte vn grauedoctor, q̃ este nombre Iehouah, se compone de quatro letras Hebreas, y que tiene la lengua Hebrea esta propriedad, que no solo las dictiones y terminos son significatiuos, sino que tambien lo son las mismas letras del A. b c. Hebreo. Y assi affirma que este nõbre ineffable encierra en si subtilissima y delicadamẽte los dos principales mysterios de nuestra Fe, q̃ sõ el mysterio dela sanctissima Trinidad, y el mysterio de la Encarnaciõ del hijo de Dios. Porq̃ la primera letra se llama Ioth, q̃ significa principio, y señala la primera persona de la Trinidad, que es el padre, porq̃ es principio sin principio del hijo, y cõ el hijo, es tãbien principio del Espiritu Sancto. La segũda letra se llama He, q̃ significa vida, y muestra, como ya diximos, la segunda persona dela Trinidad, que es el hijo, el qual es la fuẽte de la vida, como dize Dauid hablãdo cõ el Padre. Iũto ati estala fuẽte dela vida, alo qual hizo alusiõ S. Iuan diziẽdole. Y el verbo estaua jũto a Dios, y q̃ por el viue y es todo lo que es y tiene vida. Y esta segunda letra, he, se pone dos vezes en el nombre ineffable, en el segundo lugar, y en el quarto, para significar las dos generaciones del hijo de Dios. La primera y eterna del padre sin madre, para dar ser y vida natural a toda criatura, y la tẽporal de madre sin padre, para dar ser spiritual, y vida de gracia a los hõbres por su Encarnacion. La tercera letra es Vau, la qual assi por ser coniunction copulatiua en la Grammatica Hebrea, como tãbien porque significa vncino, que es como garfio, o escarpia con que se juntan y trauã vnas cosas con otras, con gran propriedad muestra la tercera persona, que es el espiritu Sancto, porque es la vniõ amorosa del padre al hijo, y del hijo al padre, en la misma diuina copula y escarpia, q̃ los traua en si

Ioan. Reudinus lib. 3. de verbo mirifico. c. 14.

Apud te est fons vitæ. Psal. 35.

Et verbum erat apud Deum, & q̃ factum est in ipso vita erat. Ioa. 1.

en si cõ amor. Y assi consta que en este nombre diuino se encierra y se cifra el mysterio dela Sanctissima Trinidad, y el dela Encarnaciõ del hijo de Dios. Esto hemos dicho para entẽder como en este singular apparecimiẽto, el hijo de Dios fue el q̃ apparecio a Abraham para quele creyesse y le siruiesse, y que mudandole el nõbre le añadio vna letra de su nombre essencial y diuino, que es la h. q̃ significa al hijo, para significarle que el hijo de Dios en alguna manera se auia de ayũtar y ser vno con Abraham. Y porque esto auia de ser por via de generaciõ milagrosa, es mucho de notar, como lo aduierten algunos doctores, q̃ no solamẽte a Abrahã le mudo Dios entonces el nõbre, empero tambiẽ a Sarai su muger, sino que a Abraham le añadio vna letra al nõbre q̃ ya tenia, y a su muger Sarai, le trueca vna letra en otra, porque le quito la i, y en su lugar le puso la misma letra q̃ auia añadido al nombre del varon. De manera q̃ como se llamasse Saria, la llamo Sarah, trocãdo la i, en h, a la qual letra quãdo esta en fin de dictiõ, llamã los Hebreos quiescente, y llamãla assi, porque aunque se escriue, no se pronuncia. Y assi se escriue en Hebreo por Sarai, Sarah, con h, al cabo: aũque no se pronuncia, ni aun en latin la escriuimos, porque no la pronũciamos, sino que escriuimos y pronunciamos Sara, sin h. De lo dicho pues consta que el hijo de Dios apparecio aqui a Abrahã en figura humana, porq̃ se auia de hazer hõbre del linage de Abraham, y por esso a marido y muger comunico vna misma letra de su nõbre ineffable, para significar el profundissimo mysterio de su Encarnacion, q̃ la segũda persona dela Sanctissima Trinidad se auiã de comunicar al linage de Abraham, porque el hijo de Dios se auia de hazer hijo de Abraham y de Sarah por la Virgen Sacratissima, que fue hija de Abrahã y de Sarah. Y assi lo aduirtio S. Pablo del hijo de Dios diziẽdo, q̃ tomo y vnio consigo vn hijo de Abraham, de tal manera q̃ vna misma persona es hijo de Dios y hijo de Abrahã y de Sarah, por sola Maria virgẽ singular. Estos mysterios grãdes significo el Señor en este apparecimiento, quãdo intima a Abrahã que le ha de creer por Señor vniuersal, y omnipotente, y quando le da arte para le seruir y agradar.

Semẽ Abrahæ apprehẽdit. Hebr. 2.

Y para declarar como estas tan grandes mercedes no se auiã de hazer ni de cumplir en tiempo de Abrahã, ni de su hijo Isaac, ni aũ de su nieto Iacob, sino en el cũplimiento del tiempo, a su posteridad,

Ego Dñs qui apparui Abraham, Isaac, & Iacob, in Deo omnipotente & nomẽ meum Adonay non indicaui eis Exod. 6.

dad. Apparecio tãbiẽ la misma persona de Dios despues a Moyses y le dixo lo q̃ le auia assentado cõ ellos, y dizele. Yo soy el Señor q̃ appareci a Abraham, a Isaac y a Iacob, en Dios omnipotente: mas mi nõbre Adonay nunca se lo mostre. En dezir que es el mismo q̃ apparecio a Abraham, se muestra que el mismo hijo de Dios appareció tãbien aqui a Moyses. Y consta, porq̃ tambien aqui en lugar del Señor, esta el mismo nombre ineffable, Iehonah, al qual llamã los Hebreos ineffable, no porq̃ no se puede pronunciar, sino porq̃ a su parecer, significaua la essencia ineffable de Dios, y por esto era tenido de los Hebreos en tanta reuerencia, q̃ jamas lo pronũcia uã, teniẽdose por indignos de tomallo en su boca, y dõde lo hallauan escripto pronunciauan en su lugar Adonay, que se interpreta el Señor: y poresso el interprete lo traduze assi, yo el Señor. Quiere le pues Dios dezir. Yo soy Iehouah, que appareci a Abrahã y a su hijo Isaac y a su nieto Iacob en Dios omnipotẽte, q̃ en Hebreo es Saday. Mas mi nombre de Iehouah, en cuyo lugar por la razon dicha puso el interprete, Adonay, nunca se lo mostre. Estose entendera entendido lo q̃ significa este nõbre de Dios Iehouah, loqual se podra barruntar por el verbo de donde se deriua: q̃ segũ los Hebreos quiere dezir, Ser, y aun parece ser assi: porque preguntando antes Moyses a Dios, que le dixesse su nõbre, le respondio. Yo soy el que soy. Quiere dezir. El que de suyo se es: y la fuẽte de dõde se deriua todo ser, el que haze ser lo q̃ quiere que sea. Quiere pues Dios aora dezir. Yo soy Iehouah, el que soy, y hago ser lo que prometo. Porque a este proposito dixo aquello a Moyses, que auia apparecido a Abrahã, Isaac, y Iacob, mostrãdoseles Señor vniuersal de naturaleza, y omnipotente, enriqueciendolos de hecho, y librãdolos en muchos trances, y haziendoles promessas de otros mayores bienes en Christo y porel. Y que aunq̃ no selas cumplia a ellos, empero que las cumpliria en su tiempo, a sus descendiẽtes, como lo refiere S. Pablo, diziẽdo, y nosotros os annũciamos la promessa q̃ fue hecha a nuestros padres, porque esta cumplio Dios a vuestros hijos. Y assi se cumplieron a sus hijos los Apostoles, y por ellos a los demas herederos de la Fe de Abraham, y de Isaac, y de Iacob. Y assi S. Pedro aludiendo a este lugar del capi. 6. del Exodo, hablãdo de los Patriarchas y Prophetas, dize, a los quales hizo Dios reuelacion, q̃ no para cumplirse a ellos, se les administrauã aquellas promessas

Ego sũ qui sum, qui est misit me ad vos. Exod.

Act. 13. Quibus reuelatum est quia nõ sibimetipsis, vobis autẽ

promessas sino para cũplirse a vosotros herederos de su Fe, y assi se os hã aora manifestado porlos q̃os hã Euãgelizado, embiandole Dios para este effecto, del Cielo al Espiritu sãcto visiblemẽte en lẽguas de fuego. Por esto pues dize Dios a Moyses, q̃ aũque a Abrahã, Isaac, y Iacob, y a los sanctos del viejo Testamẽto se les auia mostrado en Dios Adonay, q̃ es el Señor, y en Dios Saday, q̃ es el omnipotẽte, empero q̃ no en Dios Iehouah, q̃ es cũplidor, y de su palabra de aquel vnico biẽ q̃ les prometio. Quiere dezir, q̃ en Dios, q̃ es el q̃ es, y haze ser, y cũple lo q̃ prmete, no se auia mostrado a ellos Mas cũplio Dios su palabra en Christo, y porel, a sus hijos y herederos de su Fe. Y assi affirmã algunos doctores, q̃ el nõbre de Iesus, q̃ en Hebreo es Iesuah, encierra en si todas las quatro letras del nõbre ineffable, Iehouah. Y poresto el Angel S. Gabriel reuelo a la Virgẽ Sacratissima q̃ al niño q̃auia decõcebir y parir, le pusiesse por nõbre Iesuah. Porque claro esta q̃ el Angel S. Gabriel en la lengua Hebrea hablo cõla Virgẽ, q̃ es la que ella entendia, como si le dixera q̃ el Iehouah q̃ apparecio a Abrahã, y le prometio de comunicarse a el y a Sarah su muger, por naturaleza, era el hijo del altissimo q̃ de ella auia de nascer, como alli se lo mostro, y por tãto le pusiesse el nõbre q̃ encierra en si aq̃l, q̃ es Iesuah. Y assi por Iesu Christo señor nuestro se cũplio la palabra q̃ Dios auia dado aquellos Sãctos padres. Y lo q̃ ha dicho S. Pedro en este caso, affirma tãbiẽ el Apostol S. Pablo, el qual despues de auer põderado la Fe de Abel, Enoch, Noe, Abrahã, y Sarah su muger, dize. Todos estos murierõ en la Fe y pegados a ella, no recibidas las promessas de Dios, reprometidas por vezes a ellos, sino cõtẽplãdolas desde lexos, y saludãdolas cõ reuerẽcia, y cõfessando q̃ erã peregrinos y huespedes sobre la tierra, porq̃ creyã y esperauan, dize S. Pablo, aq̃lla ciudad de la Yglesia Christiana q̃ de veras tiene fundamẽtos, que no se puedẽ batir ni derrocar, cuyo fũdador y edificador es Dios. Alude el Apostol a lo q̃ dixo el Señor a S. Pedro. Tu eres Pedro, y deriuote este nõbre, de esta piedra firmissima de tu cõfessiõ. Y sobre esta piedra, q̃no es qualquiera, flaca y q̃ se deshaze, la qual no es buena para fũdamẽto: sino sobre esta piedra q̃ es solidissima, y firmissima piedra jaualuna, guijareña, sobre esta piedra edificare yo, q̃ no otro artifice humano, sino yo edificare mi Yglesia. De manera q̃ Dios les hizo reuelaciõ q̃ no se auiã decũplir en su tiẽpo estas promessas. Assi dixo vno,

ministrabant eaque nũc nuntiata sunt vobis per eos qui euangelizauerunt vobis Spiritu sancto misso de cælo. 1. Petri. 1.

Reuclinus. li. 3 de verbo mirifico

Lucę. 1.

Iuxta fidem defũcti sũt omnes isti non acceptis repromissionib⁹ sed a longe eas aspicientes & salutantes & confitẽtes, quia peregrini et hospites sunt super terram: expectabãt enim fundamẽta habẽtẽ ciuitatẽ cuius artifex et conditor Deus. Heb. 11. Matt. 16.

Adhuc visio procul, & apparebit in finem, & non mentietur, si moram fecerit expecta illum quia veniés veniet & nõ tardabit. Abac. 2.

Videbo eũ, ed non modo: intuebor illum, sed non prope, orietur stella ex Iacob & consurget virga de Israel &c. Nu. 24 Ioan. 8.

Ano Aun se vee de lexos, y apparecera al fin delos siglos, ynomentira, si re pareciere que se tarda tente firme en la Fe y en la esperança en el, porque viniendo verna, y no tardara. Tambien dixo otro Verle he empero no agora, enclauare los ojos en el, empero no tã presto, que no esta cerca sino lexos. Porque nascera vna estrellade la tierra de Iacob, y juntamẽte quando nasciere aquella estrella, nascera y se leuantara vn Ceptro real, vn Rey de Israel, que ha de rendir a todos a si mismo. Demanera que de lexos las reuerenciauan, y desde su edad y tan de lexos las vian y contemplauan, y desseauan su cumplimiento. Como dixo el Señor alos Phariseos, que Abraham desseo ver su dia y tiempo, en que se auia de hazer hombre de su linage, y fundar la celestial Hierusalem, y q̃ lo vio. Quiere dezir, que Dios le certifico de ello detal manera, que como si lo viera, con vn preludio fidelissimo, lo regozijo y festejo. He me q̃rido detener tanto enlos mysterios de este apparecimiẽto de Dios a Abraham, porque quede bien entendido el argumento de esta obra: y cifrada en estos Prologos la verdad de la Fe y obras Christianas, de que hemos de tratar en estas tres partes de esta obra, con el fauor del mismo Dios humanado.

CAPITVLO PRIMERO, DONDE SE PREGVNTA donde esta la verdadera sabiduria para saberse saluar los hombres, y como affirma el Propheta Baruch, que hallada, se halla todo nuestro bien.

PARA hablar algo conbreuedad ā lo mucho q̃ ay q̃ dezir dela verdad y excelẽcia ānuestra Fe Christiana, y ā la falsedad y vileza de las sectas reprobadas, me parecio començar poraqui, inquiriendo donde esta el verdadero saberpara saberse saluar los hombres, y conseguir el fin para que Dios los crio. Y hallo que el Propheta Baruch, o por hablar mas propriamente, el Espiritu sancto en el se offrece a nos lo enseñar diziendo, aprende de mi donde esta la sabiduria y donde el poder, y donde el entendimiento, porque juntamente sepas donde esta la longura de la vida, y donde la lumbre de los ojos, y donde la paz. Quiere dezir hombre ciego, que de tuyo ni sabes ni puedes saber enteramente lo que te cumple para tu saluacion: y te va no menos que conseguir tu vltimo fin y summo bien en sabello, aprende de mi donde esta la verdadera sabiduria, y donde el poder para alcançarla, y donde el entendimiento para entender el camino que lleuas y para certificarte que vas bien. Porque sabido esto, juntamente sabras, donde esta la eternidad de la vida, y donde esta el summo bien que desseā los ojos ver. Y donde esta tu paz. Quiero dezir: el centro de tu desseo y

Discevbisit prudentia, vbi sit virtus vbi sit intellectus, vt scias simul vbi sit longuturnitas vite vbi sit lumen oculorũ & pax. Baruch. 3.

so y reposo. Grãdes son las mercedes que aqui el Espiritu Sancto nos offrece, porque es la summa de todo lo que el hombre puede desseary pedir.

Empero antes que declaremos esto, es bien que sepamos las qualidades deste Propheta Baruch: pues del tomamos el argumento desta primera parte, que es de la Fe. Baruch pues, quiere dezir bendito, que es vna cifra de todas sus virtudes y Sanctidad: fue Propheta de Dios, y fue discipulo de Hieremias Propheta, y fue tambien Doctor de la ley, escriuio en Babylonia este libro Prophetico, en el qual llora la captiuidad y calamidad de su pueblo Iudayco, y las causas de ella, que fueron la incredulidad, e ingratitud de aquel pueblo. Mezcla algunas Prophecias de la feliz buelta de los Iudios a su patria, de la promessa del nueuo Testamento, y de la venida del hijo de Dios en carne a conuersar y enseñar a los hombres la sabiduria celestial. El qual libro como el mesmo Baruch lo leyesse, oyendolo y llorando todo el pueblo que estaua captiuo en Babylonia, y delante de el Rey Ieconias y de sus principales, plugo al Rey y a todos, que se embiasse este libro a los que restauan en Hierusalem, para consuelo de todos. y juntamente con el libro dineros de limosna y se diessen a Ioachim, que era el principal Sacerdote y a los demas Sacerdotes que alli quedaron: para que ellos con oraciones continuas rogassen a Dios por la salud del pueblo captiuo, y porque Dios cumpliesse las mercedes que en aquellas Prophecias les prometia: Y fue leydo y embiado a Hierusalem el año quinto de su deuastacion, el primer mes de la captiuidad en Babylonia. El qual libro Prophetico del sancto Baruch es canonico: y por tanto de summa autoridad. Y assi los sacros Concilios Florentino, y Tridentino lo

tino lo cuentan en el Catalogo delos libros canonicos. Ex Bibliotheca sancta.

Boluiendo pues a lo que ha dicho nuestro Propheta Baruch, para entenderlo bien se ha de aduertir lo q̃ dize el glorioso S. Thomas, que por el conocimiento practico de summo biẽ y vltimo fin, se dize el hombre verdaderamente sabio: y assi el conocimiento sabroso del summo bien, que se alcança por la fe viua del Euangelio, es la verdadera sabiduria. Y pues aqui el Propheta nos assoma nuestro vltimo fin, que naturalmente appetecemos y desseamos, que es la vida eterna: y el cumplimiento de todos nuestros desseos, y la paz, que es la seguridad y reposo en la possession de todo esto: y juntamente nos enseña el conocimiẽto practico y legitimos medios para alcançar este fin. Luego cósta que enseñandonos lo que aqui nos promete, nos enseñara la verdadera sabiduria, y q̃dara el hõbre verdaderamente sabio. Y para entender bien el intento del Propheta, es bien entender primero sus terminos, y que entiẽde por sabiduria, y que por virtud, y que por entẽdimiento. Y por que, como dize el glorioso padre S. Augustin, el mejor y mas cierto orden de interpretar la diuina escriptura, es declarar vn lugar de ella por otro: que en alguna manera se refi, õdẽ y se aluden. Por tãto, por vn lugar del sancto Iob se declara este del Propheta Baruch porq̃ como se vera, estos dos diuinos instrumentos del Espiritu sancto, Iob y Baruch, se muestran estar diuinamente acordados en esta materia. Dize pues el sancto Iob, Dios dixo al hõbre: Abre los ojos y vee, que el temor del Señor es la mesma sabiduria: y el apartarse de lo malo, la mesma intelligẽcia. Quiere dezir, que el apartarse el hõbre del mal y el hazer biẽ, lo qual es la cifra de la ley de Dios, es la misma sabiduria, y la misma intelligẽcia. De

S. Thomas secunda secundæ. q. 45. art. 1.

Dixit homini, Ecce timor Dñi ipsa est sapientia; & recedere à malo intelligentia. Iob 28.

manera que el apartarse del mal, de las viciosas y erroneas sectas: como nos yra aqui enseñando nuestro Propheta, es el verdadero entender, y darse a hazer bien, a seruir a Dios cóforme a su ley, es el verdadero saber. De manera que enel Sancto Iob se declaran los dos terminos de nuestro Propheta, quando dize, que aprendã del dõde esta la sabiduria y el entendimiento Empero quando dixo Dios esto al hõbre, como affirma el sancto Iob, parece hazer alusion a lo del Deuteronomio, dõde hablando de la ley del Señor, dize. Esta es vuestra sabiduria y entẽdimiẽto, de que os aueys de preciar: para que oyendõ y viendo las estrañas naciones, que guardays estos mandamiẽtos negatiuos, para apartaros de lo malo, y los affirmatiuos para obrar lo bueno, digan. Este si es pueblo sabio y entendido gente insigne e illustre. De manera que entendimiento es, entender el mal para apartarse del: y sabiduria es, saber el bien, para obrarle y saborearse enel. Y el poder para apartarse del maly para hazer bien declara S. Pablo ser la gracia de Dios, diziẽdo Por la gracia de Dios soy esso q̃ soy Quiere dezir, segũ el glorioso padre S. Augu. Por la gracia de Dios me apar to del mal, y por la gracia de dios sigo el biẽ. De manera q̃ como por la gracia de dios soy lo bueno q̃ soy, assi por la gracia de Dios no soy lo malo q̃ no soy. Por la gracia de Dios no soy infiel: y por la mesma gracia de Dios soy fiel. Por la gracia de Dios no soy soberbio, y por la gracia de Dios soy humilde Y por esto nuestro Propheta Baruch pone en medio de sabiduria y entẽdimiento, a la gracia q̃ llama alli poder y virtud: porque es necessaria assi para apartarnos del mal que entendemos: como tãbien para seguir el bien q̃ sabemos. Y la ley de Dios tiene, çomo hemos visto aqui, estos tres nõbres, que vnas vezes

Hæc est enim vestra sapientia coram populis vt audiẽtes vniuersi præcepta hæc dicãt. En populus sapiẽs & intelligẽs gens magna Deuter. 4.

Gratia Dei sũ id quod sum. 1. Corin. 15.

vezes se llama sabiduria, y otras entẽdimiẽto, y temor de Dios, y otras vezes se llama virtud y poder de Dios: y la razõ es, porq̃ la ley de Dios se diuide en trespartes. En vedar el mal, y en mãdar el biẽ, y en dar fuerças y virtud para de echo apartarse del mal y hazer bien. Y por la parte que nos veda el mal, amenazandonos con la pena, se dize temor del Señor, como dixo Iob, y entendimiento para apartarse del mal: y por la parte q̃ nos mãda el bien, combidandonos con su regalo y premio, la llama sabiduria: y por la parte que nos da la gracia de Dios para apartarnos del mal y hazer bien, se llama virtud de Dios. Y assi llama S. Pablo al Euangelio, diziendo: virtud y poder de Dios es, poderoso para saluar a todo creyente. Porque solo el Euangelio da este poder y gracia por sus Sacramentos: y assi quedã declarados los tres terminos del Propheta, Sabiduria. Virtud, y Entendimiento, que son los medios para cõseguir nuestro fin. Y por esso dize luego el Propheta, q̃ sabidos estos medios, juntamente sabremos nuestro fin. Porque siempre los legitimos medios son muy proporcionados al fin, y nos lleuan derechos a el. Assi dixo Salomon cifrando aquellos tres terminos enel primero, que es la sabiduria, y con raçon les cifra: Porque el don de sabiduria, no puede estar sin el don de entendimiento, y el don de la gracia. Dize pues con ella juntamente me vinieró todos los bienes. Quiere dezir que el que alcança este dõ de la Sabiduria con sus annexos juntamẽte cõ ella tiene derecho a todos los bienes de Dios, aunque de presente no los possea todos. Lo mesmo dixo esta Sabiduria en otra parte. Comigo estan las riquezas y la gloria, los altos fauores y priuanças, y la Iusticia Y haze alusiõ a lo del Psalmo que habla de las felicidades del q̃ guar-

Virtꝰ enim Dei est insalutẽ omni credenti. ad Ro. 1.

Venerũt mihi omnia bona pariter cũ illa Sap. 7.

Mecũ sunt diuitiæ. & gloria opes superbæ, & Iustitia. Pro. 8.

Gloria & diuitiæ in domo eius, & iustitia eius manet in seculum seculi. Psal. 111.

da la ley de el Señor, que dize. Gloria y riquezas ay en su casa, y su justicia nunca falta. Lo qual dize, porq̃ tarde concurren en vno, ni caben en vn saco: como lo affirma tambien Salomon, diziẽdo. Si fueres rico, no seras libre de peccado. Y esta es gran felicidad en la tierra, ser rico y si n peccado. De manera que porque este don de sabiduria, es el medio cierto para alcãçar, como dize nuestro Propheta, los bienes que nos hazen bienauenturados, dize Salomon que juntamente con ella le vinierõ todos los bienes. Assi tambiẽ el Señor, para nos põderar q̃ este conocimiẽto practico de nuestro vltimo fin, es el medio cierto por dõde lo alcãçamos, al mismo conocimiẽto llama vida eterna, por la gran trauazon q̃ tienẽ los medios con su fin. Y dize: Esta es la vida eterna, que conozcan a ti solo verdadero Dios, como a vltimo fin: aunq̃ no se excluyen de aqui el hijo y el Espiritusancto pues son esse mismo Dios. Y tãbien como a medio para cõseguir esse vltimo fin, conozcã a Iesu Christo, al qual tu embiaste y autorizaste, para q̃ le creyessen. No quiere dezir, que este conocimiẽto de aca por fe, sea la vida eterna, sino q̃ es el legitimo medio para alcãçarla. Y en esta fuerça de hablar dize tambien S. Pablo. La gracia de Dios es la vida eterna. Assi q̃ por esta trauazon que tienen los legitimos medios cõ su fin, dize nuestro propheta, q̃ sabida la sabiduria y su poder y entendimieto, juntamente sabremos nuestro summo biẽ y vltimo fin.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solũ verũ Deũ, & quem misisti Iesum Christum. Ioan. 17.

Gratia Dei vita æterna. Rom. 6.

Por aqui se entendera la causa porq̃ el Señor pone el fin, que es nuestra bienauẽturança, en los medios, q̃ son las virtudes, por las quales se alcança. Porque dize, biẽauẽturados son los pobres de espiritu, bienauẽturados los mansos, bienauenturados los que lloran, &c. Claro esta que no son estas virtudes la bienauenturança: em

Matth. 5.

pero por

pero porque son los medios legitimos para alcãçarlas, las llama desde luego bienauẽturanças. Y por esta mesma razon a la practica de los mandamientos de Dios llama el Propheta Dauid, caminos de vida, diziẽdo: Enseñaste me Señor los caminos de la vida, q̃ son tus mandamientos. Quiere dezir, disteme a entẽder quan justificados son en si mismos, quan de cobdicia sobre el oro y todas piedras muy preciosas, y quã deleytables y dulces, mas que la miel y el panal. Pues a este conocimiẽto practico y sabroso llama caminos de la vida, porq̃ son los medios ciertos para conseguir aquel fin. El qual declara luego, diziendo Henchir me has de alegria con tu presencia, que es la vista beatifica de Dios, y los deleytes que tienes en tu mano derecha, para communicar a tus escogidos, son sin fin, son eternos. Y dize esto, para significarnos la seguridad que ay en la bienauẽturãça, sin temor de jamas perderla.

Notas mihi fecisti vias vitæ. Psalm. 15.

Adimplebis me lætitia cum vultu tuo, delectationis in dextera tua vsq; in finẽ supra.

Ha llamado aqui el propheta Dauid, caminos, a los medios para alcançar nuestro fin: porque es metaphora muy vsada en la sagrada Escriptura, llamar caminos a los medios. Porque assi como los caminos corporales son los medios, que nos lleuã al fin de la jornada: assi los medios son los que nos lleuan al fin que pretendemos. Y porque el conocimiẽto perfecto de Dios, & de su ley nos lleua a gozar de nuestro fin, por esto la sancta Escriptura a los mandamiẽtos de Dios llama caminos de la vida. Y a esto de el propheta Dauid haze elegantissima alusion el Señor, diziẽdo. Si quieres caminar para la vida, guarda los mandamiẽtos. Y aun porque veamos como es vno, y el mesmo, el autor que hablaua por estos instrumentos diuinos, del mesmo termino vsa tambien aqui nuestro Propheta, y aun añade mas a nuestro pro-

Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Matth. 19.

Audi Israel mandata vitæ, auribus percipe, vt scias prudentiam. Bar. 3

posito, diziendo. Oye Israel los mandamientos de la vida, y escuchalos bié: porque conozcas la sabiduria. Dónde a los mandamientos morales llama mandamiétos de vida, porque por ellos se camina a la vida: como lo dixo Dauid, y el Redentor. Y añade que los escuche bié, para que aprenda la sabiduria. Porque viuiendo el hombre moralmẽte bien, apartandose de el mal que entiende, y gustando de el bien que conosce, Dios le alumbra en la Fe, y viene a alcãçar el dõ de la Sabiduria: que es el medio mas propinquo para alcançar su bienauenturança, y vida eterna. Con razon pues nos affirma el Propheta, que topando con la eterna sabiduria, toparemos con todo nuestro bien.

CAPITVLO SEGVNDO, COMO EL PROPHETA Baruch primero nos enseña donde no esta, que donde esta esta Sabiduria, que primero nos aparta de las falsas sectas, q̃ nos enseñe la verdadera religion.

Non est audita in terra Canaan neque visa est in Theman. Bar 3.

POrque cõ mas atencion escuchemos dõde esta esta sabiduria, poder, y entẽdimiento, y enteramente lo creamos y procuremos, nos auisa primero nuestro Propheta dõde no esta, diziẽdo: No se oyo rastro de la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos. Quiere dezir, en toda la ydolatra gẽtilidad. Porque toma aqui la especie por el genero, a los Chananeos por todos los Gẽtiles idolatras. Ni se vio, dize, en Themã, q̃ era vna gẽte, como consta de el libro de el sancto Iob, q̃ poniã la felicidad en la vida presente y bienes de la tierra, y negauan otra vida despues de esta, como aqui lo refiere Lyra. De los quales fue Eliphas vno de los amigos del sancto Iob, y q̃ por esso se renó

bra The-

bra Themanites, de Theman. De manera que ni entre la gente q̃ niega otra vida despues de esta se halla la verdadera sabiduria. Y prosiguiẽdo dize, q̃ ni tãpoco se halla entre los Agarenos, que buscan la sabiduria, que es de la tierra.

Filij quoq; Agar, qui exquirunt prudentiã, quæ de terra est.

Paremos aqui, y consideremos porq̃ nos enseña primero nuestro Propheta donde no esta, que donde esta, esta sabiduria. Pienso que la razon es, porque huyendo de donde no esta, vengamos a dar adonde esta. Quiero dezir, porque huyendo de el mal, vengamos a topar cõ el bien: porque el apartarse el hombre de el mal, es legitima disposicion para venir a conoscer y obrar el bien. De esta mesma manera de enseñar deq̃vsa nuestro propheta, vsa tãbien el propheta Dauid, diziẽdo. Diuierte te de el mal, y haz bien. Y como manera de enseñar tan necessaria al hõbre, la repite en otro Psalmo, diziẽdo: Apartarte has de el mal, y haras bien. Y lo mesmo haze en otro Psalmo, q̃ para determinar qual hombre sera tenido por bienauenturado, dize. A aq̃l varon dad por bienauenturado, porque sin duda lo sera, que no siguio el consejo de los malos fieles, ni se paro, ni detuuo en los institutos y sectas de los infieles: los quales por Anthonomasia se llamã en la santa escriptura peccadores: ni se assento a leer a otros en la cathedra de la doctrina pestilencial y mortifera: sino que su voluntad se afficiona tãto a la ley del Señor, que en ella pensará de dia, y aun la soñará de noche. Donde Dauid, como nuestro Propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta nuestro bien: primero nos aparta de todo mal, y de las sectas falsas, y de los hereſiarchas, y doctores dellas, y despues nos enseña dõde esta la verdadera doctrina, y la virtud, y bienauenturança, que es en la

Diuerte a malo & fac bonũ. Psal. 33
Declina à malo, & fac bonuum. Psal. 36.
Beatus vir qui nõ abijt in consilio impiorum, & in via peccatorũ non stetit, & in cathedra pestilentiæ non sedit, sed in lege Domini voluntas eius & in lege eius meditabitur die ac nocte. Psal. 1.

guarda de la ley del Señor, saboreandose en ella de dia, y de noche. Y aun tambien nuestro Redẽptor vsa desta manera de enseñar por S. Mattheo. Porque primero nos aparta de la limosna, oracio, y ayuno de los hypocritas, y nos enseña el como no hemos de hazer limosna: y el como no hemos de orar, y el como no hemos de ayunar, y despues nos enseña el como hemos de hazer limosna, y como hemos de orar y ayunar. De maneraque primero nos dissuade el mal, y despues nos persuade el bien: primero nos pone los preceptos negatiuos, y despues los affirmatiuos, primero nos enseña lo que no se ha de hazer, y despues lo que se ha de hazer. Y no sin grã razon nuestro Redẽptor, y estos sanctos Prophetas, como hemos visto, vsan desta manera de enseñar, sino por que es mas conueniente a la condicion humana, la qual mas facilmente se va al mal, que al bien y con mas facilidad acierta a entender, como ha de hazer mal, que el como ha de hazer bien. Porque el coraçõ humano despues del peccado, primero nos da auiso y señal del mal, que del bien: como se escriue enel Genesis. El sentido y el pensamiento del coraçon humano de suyo se van al mal desde su mocedad.

Matth. 6.

En esta verdad se fundo Eliphas para persuadir a Iob como no podia carecer de peccado, por el qual con justicia le deuia Dios de dar aquellas aduersidades. Y para esto refiere vna reuelacio que Dios le hizo por vn espiritu angelico, diziẽdo. Fue me dicha vna cosa tã en secreto, que a penas la oy, o percebi. Porq̃ de noche, quando suele el sueño ocupar los sentidos de los hombres, me tomo vn pauor y temblor tan grãde, que todos mis huessos me cruxian de espanto: y como delante de mi passasse de aqui para alli vn espiritu, espeluçaronseme los ca-

Porro ad me dictum est verbum abscondite, & quasi furtiue suscepit auris mea vestigia sussurrij eius. In horrore visionis nocturnæ, quando solet sopor occupare ho-

los cabellos de miedo. Y parose aquel espiritu en vna figura humana, cuyo rostro yo no conocia: sino que vi delante de mi aquella ymagen, y oyle vna boz como sonido de vn ayrezito delgado, que dezia. Por ventura el hombre sera mas justo que Dios, o sera mas pura la criatura que su criador, para que se pueda presumir q̃ Dios castiga a alguno sin que lo merezca? Paramientes, q̃ sus seruos (que fueron los primeros hombres a quien Dios crio, como dize Dauid enel Psalmo 48. En honra y dignidad) no fueron estables enella, sino que peccaron, y le offendieron. Y aun en sus angeles, que son puros espiritus, moradores del cielo, hallo falta, y torcieron de la rectitud en que los crio. Quanto mas estos espiritus humanos, moradores de estas casas de barro, que tienẽ por fundamento la tierra: porque de tierra fueró formados sus cuerpos, y aunque el espiritu tire del hombre para lo espiritual: empero el cuerpo tira del con impetu para lo terreno, pues quanto mas estos faltarãde la rectitud? pues tienen dentro de si, y aun nacio con ellos vna carcoma, que los va gastando y consumiendo. Por elegante metaphora llama Carcoma al fomes peccati, o inclinacio al mal, que es effecto del peccado original, como aqui lo aduierte Lira. La qual Carcoma dize Eliphas, q̃ desde la mañana de nuestro nascimiento, hasta la noche de nuestra muerte, no cessa denos solicitar al mal. Y por que los que no tienem lumbre de Fe, no entienden este secreto, dize q̃ pereceran para siempre, no enfrenãdoa quella malã inclinacion. Empero que los demas que lo entendieren y se refrenaren, seran apartados de aq̃llos, que morirã sin saber este secreto. Esto lee mas claro Sãtes pagnino, diziendo. Por ventura no es assi, porque se traspasso la dignidad que auia en ellos. Esta dignidad

mines. Pauor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt. Et cum spiritus me præsente trãsiret: in horruerunt pili carnis meæ. Stetit quidã cuius nõ agnoscebã vultum. imago coram oculis meis, & vocẽ quasi auræ lenis audiui. Nũquid homo, Dei comparatione iustificabitur, aut factore suo purior erit vir. Ecce qui seruiunt ei, nõ sunt stabiles & in angelis suis reperit prauitatem. Quãto magis hi qui habitãt domos luteas, qui terrenũ habẽt fundamentum, cõsumentur velut a tinea. De mane vsq̃ que ad ves-

Nonne ista est dignitas eorũ quæ erat in eis?

fue la gracia y justicia original, que tenia muy obediẽte el cuerpo al espiritu: y por la qual pudiera no morir. Quiere pues dezir Eliphas, que pues los hombres agora nacen priuados de aquella dignidad, en que Dios al principio los crio, que es en peccado original, e inclinados a mal: que despues de grandes no pueden dexar de caer en peccado: y q̃ assi Iob no podia escapar de peccado: por el qual Dios con justicia lo castigasse. Y es doctrina de el glorioso padre S. Augustin, q̃ el que fue cõcebido en peccado original, quando grãde no carecera de peccado actual. Empero tampoco ignoro este secreto el Sancto Iob: pues dize adelante, hablãdo cõ Dios: Quien podra Señor mio hazer limpio al hombre concebido de massa suzia, sino tu, que solo eres poderoso para esto? Donde confiessa que somos concebidos en peccado original: y quan difficultoso es reprimir la inclinacion al mal que dexa en nosotros. Porque como el paño tinto en lana es malo de destiñir: assi el peccado original en el hombre es malo de quitar: porque al tiempo de la fundicion se fraguo con la misma massa del hõbre. Y si como dizen, los resabios, que se mamaron en la leche son malos de quitar, quanto peores seran, los q̃ se nos empaparon en la conception, y los traemos de mas atras que de la leche? Por esso el Propheta Dauid al peccado original, siẽdo vno, le llama muchos peccados, diziendo. Mi Dios haued misericordia de mi peccador: porq̃ ya veys q̃ fuy concebido en iniquidades y en peccados me cõcibio mi madre: y quãannexo me es el peccar. Llamale pues iniquidades y peccados, porq̃ por la inclinacion que dexa al mal, es causa de muchos males. Y haze alusion a lo del Genesis, q̃ el sentido y el pensamiento de el coraçõ humano, de suyo se vã al mal desde

Quis poterit facere mundũ de immundo cõceptu in semine, nõ tu, qui solus es? Iob. 14.

Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea. Psal. 50.

Sensus enim & cogitatio hu

desde su mocedad. Quiere dezir, aun antes que venga la edad de la discrecion Porque nascemos en peccado todos los hijos de Adam, que por natural propagacion de hombre y de muger descẽdimos de el, porque somos hijos de traydores y aleues: y la afrenta de la aleuosia y traycion de los padres, passa por la natural generacion a los hijos. Quiere pues dezir la diuina escriptura, que por el peccado original, y aun despues de quitado por el baptismo, queda el hombre por el tan estragado, que el sentido y pensamiento de el coraçon humano estan en el hombre inclinados al mal. De manera que en el coraçõ de el hombre comunmẽte primero ay reclamo de el mal, q̃ de el bien: y el primer fructo que lleua y lo primero que empieça a brotar de el coraçon de el hombre despues de el peccado, son ruynes mouimiẽtos: sino se preuienen con la gracia de Dios, que se recibe en el baptismo. Y para que primero reclame la gracia, q̃ la corrupcion humana, importa muy mucho la criançabuena, o mala, que los padres hazẽ de sus hijos desde su niñez. Assi que si nuestra naturaleza corrupta no es preuenida de la gracia, de suyo se va al mal: y su primera experiẽcia y primer gusto, es de el mal. Esto mismo da a entender Salomõ, diziendo. El cuerpo corruptible, y mortal da pesadumbre al alma, y la morada de la tierra de prime y tira del entendimiento humano para la tierra, con variedad de apetitos y cuydados Dize los effectos del peccado original en nosotros: porq̃ por el nuestro cuerpo es corruptible y mortal, y por el la carne contradize al espiritu: porque el espiritu querria lo de arriba, y la carne quiere lo de abaxo: el espiritu querria lo espiritual y celestial, y la carne dize q̃ tira de el abaxo, para lo carnal y terreno: y q̃ la morada de este destierro lo

mani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua. Gene. 8.

Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animã & terrena inhabitatio deprimit sensum multa cogitantem. Sap. 9.

ro lo distrae de Dios, con tantas occasiones como se le offrecen. A esto haze alusion S. Pablo, quãdo dize, que la ley que sentia en su carne, cõtradezia a la ley de su espiritu. Y añade luego por la parte de su espiritu, diziẽdo Desdichado de mi hõbre, quiẽ me librarara de este cuerpo mortal y corruptible? Dando a entende lo mismo q̃ Salomon, que antes que nuestro cuerpo fuesse corruptible, no cõtradezia al espiritu: ni tampoco despues, quãdo fuere immortal, e incorruptible, y morador de el cielo, le contradira: sino que esta contradicion le haze en tãto que es cuerpo corruptible, e inclinado a mal, y morador de la tierra. Por tanto el Espiritu sancto en su diuina escriptura, primero enseña al hombre, como a persona que de suyo se inclina mas al mal que al biẽ: y que por esta razon, por ventura esta ya posseydo de el mal primero le enseña a huyr de el mal, que a seguir el bien, primero a huyr de la falsedad, que a seguir la verdad: porque echado fuera primero el mal y el error, o la occasion de el, quede la posada dispuesta y desembaraçada para recebir, y aposentar a la verdad y al bien.

Video autẽ aliam legẽ in mẽbris meis, repugnantẽ legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati, quæ est in membris meis. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius. Rom. 7.

Conforme a esto, primero manda Dios a Hieremias arrãcar, y despues plantar: primero derrocar, y despues edificar. Tomada metaphora de la architectura y de la agricultura: porque assi como para edificar casa segura, es menester primero derrocar lo viejo, y flaco, y malos fundamentos: y como para sembrar, nacer y medrar la buena semilla, es necessario primero desmontar la tierra de las malas rayzes, y de las malas yeruas: assi es necessario desenseñarnos primero el mal a q̃ nos llama la corrupcion humana, para mejor enseñarnos el bien que nos conuiene. De la mesma metaphora de la agricultura vsa despues el mesmo propheta Hieremias, persuadiendo

Vt euellas, & destruas & ædifices, & plantes Hierem. 1.

diendo a los moradores de Hierusalem, que arrãcassen primero de su coraçon sus infidelidades y errores, para plantar enel y para que nascieſſe y medrasse la verdadera fe. Y assi les dize: Barbechad primero, que assi os cõuiene, vuestras tierras nueuas Quiere dezir, con toda diligencia, desmõtad y limpiad la tierra, y hazed vuestros barbechos, y no queray s sembrar sobre las espinas de los errores, la semilla de la palabra de Dios. Y dize esto porque las espinas de los errores no ahoguen la sacra semilla de la fe, como lo enseña el Señor por S. Lucas, al qual lugar parèce que hizo alli alusion el Señor Demanera que assi el Propheta Hieremias, como nuestro propheta Baruch, primero quieren echar de nuestros coraçones el mal y falsedad, que plantar el bien y la verdad. Al talle de esto trata el Redẽptor del mundo por S. Matheo, de la ley y de el Euangelio para nos persuadir que no podian correr a las parejas. Y tomados muy elegantes metaphoras La primera, que en ropa vieja es dañoso el remiendo de paño nueuo. Porque allende de no frisar bien lo viejo con lo nueuo: tambien lo nueuo tirapara si de lo viejo y hazese mayor rotura La segunda, que el vino nueuo, no se deue hechar en cueros viejos, sino nueuos, porque de otra manera todo se perdera, ropiendose los cueros. Porque se pierden los cueros y derramase tambien, y pierdese el vino. Quiere dezir, que para que el Euangelio haga sus grandes effectos en nosotros, requiere y demanda hombre nueuo, y de nueuos affectos, que es renouarse el hombre viejo, dexar primero la vejez para vestirse de mocedad. Quiere dezir, dexar primero los affectos de carne, para vestirse de affectos de espiritu, porque la doctrina nueua, demanda vida nueua, pensamientos nueuos, desseos nueuos, obras

nueuas

Simul exortæ spinæ suffocauerunt illud. Luc. 8.

Nemo autẽ immittit cõmissurã panni rudis in vestimentũ vetus tollet enim plenitudinẽ eius a vestimento, & peior scissura fit, neque mittunt vinum nouum in vtres veteres alioquin rumpuntur vtres & vinũ effunditur, & vtres pereunt, sed vinum nouũ in vtres nouos mittũt, & ambo cõseruantur, Mat. 9.

Expoliãtes vos veterẽ hominem & induentes nouum &c. Col. 3.

nueuas hombre nueuo. Y assi se conseruan el vino nueuo, en cueros nueuos, lo nueuo cõ lo nueuo. Es lo mesmo que nos enseña S. Pablo diziendo. Despojaos del hombre viejo, y vestios del nueuo. Quiere dezir, q̃ para vestirnos Christo y de su nueua ley, es necessario primero desnudarnos de Adam, q̃ es de el hombre viejo y sensual y de la vieja ley. Porque assi como no cabẽ en vno, hõbre viejo y moço: assi no caben en vno, hõbre espiritual y carnal: y ley nueua y vieja, entẽdida segũ la carne, y no segun el espiritu, q̃ es su renueuo. Assi q̃ con razõ nuestro propheta Baruch, primero nos enseña adonde no esta, que donde esta la celestial sabiduria: para que huyendo de alli, vengamos a dar aqui. Y por esso dize, q̃ no se oyo la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos, ni entre los de Theman, como vimos, ni tãpoco dize, que la ay entre los Agarenos. Los quales por honrarse se llaman Sarracenos de Sarra la libre legitima muger de Abraham: como a la verdad no sean sino hijos de Agar la sierua y esclaua de Abraham y de Sarra: y por esso los llama aqui el Propheta hijos de Agar. Y dize que estos Agarenos y los demas buscan la sabiduria de la tierra, y por esso no hã topado cõ la sabiduria de el Cielo.

CAPITVLO TERCERO, COMO LAS FALsas sectas no topan con la sabiduria del Cielo, porque se dan a la sabiduria de la tierra.

LA causa porque las sectas reprobadas, como ha dicho nuestro Propheta, no topan con la sabiduria de el cielo, es porque andan a buscarla sabiduria de la tierra. Y con mucha razon lo affirma assi: porque estas dos sabidurias son contrarias entre si,

entre si, y andan por contrarios caminos, y tienen contrarios effectos. Assi lo affirma S. Pablo, diziẽdo. La sabiduria de la carne muerte es. Quiere dezir, que la sabiduria carnal no solamẽte no da vida, mas antes muerte. Y aun dize por exageracion, que es la misma muerte: porque esta sabiduria carnal viuiendo el hombre, mata al alma con sus vicios y peccados annexos, y muriendo el hombre, mata tambien el cuerpo aqui, quando no lo tuuiera merecido por el peccado original. Y despues en el infierno se juntan estas dos muertes, y de ambas resulta la muerte de el todo, de alma y de cuerpo, para siẽpre. Empero de la sabiduria que nos pretende enseñar nuestro Propheta, añade el Apostol, diziendo. Empero la sabiduria de el espiritu es vida y paz. Y lo mismo entiẽde aqui el Apostol, y tãbien nuestro Propheta, por prudentia, que por sapiẽcia. Y assi muchas vezes vsa la sancta escriptura el vn nõbre por el otro. Quiere pues dezir, que la prudentia, o sabiduria de el espiritu no solamẽte es causa de vida y paz, mas a vn medio tan cierto para la vida y para la paz. Como tambien nos lo ha dicho el propheta Baruch, que la llama la misma vida y la misma paz. Consta pues claramente, quan contrarias son estas dos sabidurias, pues tienen tan contrarios effectos, que la vna es causa de muerte, y la otra de vida. Y añade el Apostol la causa porque son tan contrarias, diziendo. Porque la sabiduria de la carne, es enemiga de Dios. Quiere dezir, odiosa a el. Y aun a la razon tambien de esta enemistad, diziendo, que es odiosa a Dios, porque no se subjecta y rinde a la ley de Dios que es la sabiduria de Dios, de que hablamos. Ni aun puede rendirse a ella, dize el Apostol. Lo qual se ha de entẽder en tanto q̃ es tal: assi como no puede estar bien, ni ajustarse lo malo

Sapientia carnis mors est. Rom. 8.

Prudentia autem spiritus vita & pax. Sup.

Quoniam sapientia carnis inimica est Deo, supra. Legi enim Dei nõ est subiecta, nec enim potest, supra.

lo malo cõ lo bueno, ni lo falso con lo verdadero. Pues para differenciar la sabiduria de estas sectas reprouadas, de la sabiduria celestial, que pretende el Propheta enseñar, la ha llamado sabiduria, que es de la tierra Y es mucho de ponderar, que de esta que llama el Propheta sabiduria de la tierra, y S. Pablo sabiduria de la carne, dize tambien el Apostol Sanctiago: Cierto esta sabiduria no es del cielo, la que desciende del Padre de las lumbres. Quiere dezir, del autor de los verdaderos saberes y conocimientos: a los quales es Dios tan aficionado, como padre a hijos. Sino, es sabiduria terrena, como la llamo el Propheta animal que es lo que dixo S. Pablo carnal, diabolica. Y ponele estos tan varios, e infames renombres, porque como dixo el glorioso S. Thomas. Assi como por el conocimiento practico del summo bien del criador, y vltimo fin nuestro, se dize el hõbre verdaderamẽte sabio: assi el que se aparta de aquel fin que deue pretender, como ha de poner a alguna criatura por su fin: pues nadie (como dize Aristoteles) obra sino por algun fin, por tanto dize el glorioso S. Thomas que si aquel fin son bienes terrenos, el conocimiẽto practico cerca dellos, se llamara sabiduria terrena, como lo ha dicho nuestro Propheta, y el Apostol Sanctiago. Y si son bienes corporales y carnales, llamarse ha sabiduria animal, o carnal, como ha dicho S. Pablo y Sanctiago. Y si aquel fin es de alguna excelẽcia de quererse ygualar, o auentajar a quien se deue rendir y subjetar, como el demonio lo hizo, llamarse ha sabiduria diabolica, como lo ha dicho Sanctiago. De manera que quando este saber nasce del appetito de los bienes de la tierra, es la sabiduria terrena: y quando el appetito es de los bienes de la carne, carnal. Y si de la imitacion, o persuasion del diablo

Prudentia, quæ de terra est Bar. sup. Nõ est enim ista sapiẽtia desursum, descendens á Patre lumi nũ, sed terrena, animalis diabolica. Iacob. 3. S Thom. supra cap. 1.

Aristotel es.

diablo, diabolica. Porq̃, como dize Aristoteles, los medios toman denominacion del fin que pretenden. Arist.

Y es de aduertir, que no condemna aqui Sanctiago las sciencias, o sabidurias naturales, que son adquiridas por razon humana mediãte Dios. Porque estas buenas son y verdaderas: y aun de por si, sino las estorua la malicia humana, son reclamo y disposicion para la Fe y celestial sabiduria como se vera adelante. Porque, como dixo Sanctiago, son tambien de arriba del cielo, y descienden del Padre de las lumbres, que assi llama, como vimos, Sanctiago a las sciencias naturales, lumbres y conocimientos verdaderos. Y a Dios llamo padre destas lumbres y verdades naturales: como el demonio se llama por S. Iuan padre de las mentiras y falsedades. Porq̃ es el autor dellas, y el q̃ primero mintio y enseño a mẽtir. Y esto por ventura quiso dezir aquella sancta Anna quando en su cantico dixo. El Señor es Dios de todas las sciencias naturales y sabidurias, que estan repartidas por los Sabios del mundo. Porque aun nuestros pensamientos primero estan aparejados para que el los sepa, que no para que nosotros los sepamos, o pensemos. Y dize esto, porque Dios es el que reuela estas sciencias a los hombres, mediante su razon humana: Como tambien lo affirma S. Pablo escriuiendo a los Romanos, de las sciencias que alcançaron los gentiles, y dize, q̃ Dios se las reuelo. Empero sin embargo desto, estas sciencias philosophicas y sabidurias humanas, aunq̃ son del Cielo y verdaderas y buenas, empero sin la Fe viua son vanas, para conseguir nuestra felicidad, aũque de suyo, como verdades naturales, son reclamo y disposicion para las verdades sobrenaturales, y sabiduria celestial: y aun lleuarian a los Sabios del mundo a la fe viua, sino lo des

Mendax est & pater eius Ioann. 8.

Deus scientiarũ Dñs est & ipsi præparãtur cogitationes 1. Re. 2.

Deus enim illis reuelabit. Rom. 1.

C mere-

merecieſſen ellos por otros peccados: como alli largamente lo mueſtra S. Pablo. Bien differẽciada pues queda aqui por nueſtro Propheta y por los Apoſtoles S. Pablo y Sanct iago la ſabiduria de Dios, de la qual buſcan las ſectas condemnadas aqui por nueſtro Propheta. Dize pues, que eſtos Agarenos, y los demas, procuran eſte ſaber, que es ſaberſe enriquecer en la tierra, y ſaber ſe valer, y enſeñorear, y viuir en la tierra, y ſaberſe deleytar ſegun la carne, y ſaber las mentiras y errores q̃ el demonio les enſeña: y que por eſſo no ay raſtro entre ellos de la celeſtial ſabiduria. Paſſa adelãte nueſtro propheta, declarandoſe mas y dize. Que no ſolo eſtos Agarenos y los demas q̃ ha nombrado: pero tambien q̃ ni los negociadores de los bienes de la tierra, que ſon los que los ponen por ſu vltimo fin: ni los vanos Philoſophos, a los quales llama inquiridores de el entender y ſaber. A eſto hizo alluſion S. Pablo, diziendo. Dõde eſtan los ſabios de los Gentiles? dõde los letrados de los Iudios? dõde los Philoſophos y Dialecticos? Los inquiridores de eſte ſiglo, que pienſan alcãçarlo todo por diſcurſo de razon humana? No ha dexado Dios por necia la ſabiduria deſte mundo? Cierto ſi. Pues por la fe de la Cruz, que ellos llaman locura, ſalua Dios los creyẽtes. De eſtos pues dize nueſtro Propheta, que todo lo quieren lleuar por punto crudo de razon humana, como acabamos de dezir: empero ſin afficion a la virtud, antes a los vicios y peccados: y aſsi aun en aq̃llo yerran: porq̃ la ſabiduria humana, por acabada q̃ ſea, es vana ſin la diuina: y vna vez que otra ha de errar del blãco de la verdad y virtud. Aſsi lo affirma Salomon, diziendo a Dios. Y ſi alguno entre los hijos de los hombres es perfecto y conſumado, en razon de juyzio y entendimiento de las leyes

Negotiatores terræ & Themam, & fabulatores, & exquiſitores prudentiæ & intelligẽtiæ. Bar. 3

Vbi ſapiens vbi ſcriba? vbi inquiſitor huius ſeculi? Nõne ſtultam fecit Deus ſapientiam huius mundi? 1. Cor. 1

Et ſi quis erit conſummatus inter filios hominũ, ſi fugerit ab illo ſapiẽtia tua, in nihilũ reputabitur. Sap. 9.

leyes, para ſaberſe regir a ſi y a los otros, ſi le faltare Señor tu ſabiduria, por nada ſera contado. Y aun el Propheta Dauid hizo eſta ſentencia general, diziendo. El Señor ſabe que los penſamientos, y pretenſiones de los hombres, ſon vanos. Y porque no penſaſſen los ſabios del mundo que no hablaua Dauid con ellos, lo declara Sanct Pablo, allegando eſte verſo, a los Corinthios, y diziendo. Supo el Señor que los penſamientos de los ſabios ſon vanos. Porque no hablaua Dauid alli de la vanidad de los affectos de los hombres communes, ſino de la vanidad, y engaños de entendimiento, en que caen los ſabios, por muy ſabios que ſean, ſi les falta la ſabiduria, y lumbre del Cielo Y por eſſo luego añade Dauid el ſiguiente verſo, que dize. Dichoſo Señor el hombre a quien tu alumbrares, y des de tu ley, y por ella le enſeñares, como ſe ha de auer conſigo, y con los demas. Dando a entender, que ſolo eſte es el verdaderamente ſabio. Añade el Prophe ta, y dize. Ni los parleros Retoricos de la Gentilidad, a los quales llama fabulatores, autores de fabulas y fictiones. Eſtos y los demas, dize que han buſcado, y hallado eſta ſabiduria vana de la tierra, y de la carne, y del demonio. Empero que no conocieron, ni aun conocen el camino de la celeſtial ſabiduria: ni tuuieron cuẽta con ſus ſẽdas. Aſſi como nueſtro propheta nos aparta de aq̃llas vanas, y aun malas, ciencias y ſaberes. Aſsi lo haze tambien el Apoſtol S. Pablo eſcriuiẽdo a Tito ſu dicipulo. Porque deſpues de auer referido muchas obras virtuoſas, que llaman a la Fe, y alcançada, la acompañan y confirman, dize de ellas. Eſtas coſas ſon buenas. Quiere dezir, buenas de ſuyo: buenas por anthonomaſia y por excelencia: por ſer bienes honeſtos y virtuoſos. Y tambiẽ

Dñs ſcit cogitationes hominum, quoniam vanæ ſunt. Pſalmo. 93.

Dñs nouit cogitatiões ſapientum, quoniam vanæ ſunt. 1. Corint. 3.

Beatus quẽ tu erudieris Dñe, & de lege tua docueris eum Pſalmo. 93

Viam ſapiẽtiæ neſcierunt, neque cõmemorati ſunt ſemitas eius. Barto. 3.

Hæc ſũt bona, & vtilia hominibus; ſtultas autẽ quæſtiones.

& genealogias, & contentiones, & pugnas legis, de vitã: sũt enim inutiles, & vanæ. ad Tito, 3.

dize son prouechosas a los que las hazen, y a los que las veen y las oyen. Y añade luego. Empero las quæstiones locas y necias, que algunos philosophos disputan del dios verdadero y el deslindar de otros los linages delos dioses falsos y las bozes y clamores de los dialecticos y sophistas, y las contrariedades apparentes y peleas dela ley, huye de ellas, y echalas de entre los verdaderos fieles. Dize esto el Apostol, porque de los conuertidos a la fe, algunos Gentiles se gloriauã de aquello, y algunos de los Iudios de esto otro: los quales oluidados de las obras Christianas, se queriã por estas cosas mostrar muy sabios. Y no reprueba aqui S. Pablo las razonables pugnancias de la ley, cuyas concordias importan a la Fe y a las buenas costumbres: sino las vanas e inutiles. Y de estas auisa el Apostol a Tito su discipulo, que las dissuada, y haga apartar todas aquellas cosas de los verdaderos fieles: porque son, dize, inutiles y vanas. Llama las vanas, porque muchos lo eran en si, y fũdadas enel ayre y sobre falso: y tambien, porque las trataua algunos por gloria vana, y por ser tenidos por sabios: que no porque por vẽtura las creyessen. Y llama las inutiles, porque ni aprouechauan para la Fe, ni para las buenas costũbres, a differencia de lo q̃ dixo al principio de las obras Christianas, que eran en si buenas, y tambien que eran prouechosas a los hombres. Lo mesmo aduierte a los Colossenses, diziendo. Mirad no os engañe nadie con vana philosophia, y con sophismas fallaces, que son tradiciones, e inuenciones de hombres, segun las deduzẽ de los elementos y principios del saber mundano, y no segun la fe de Christo. Aquel verbo engañe, segun aduierten los Griegos, alli quiere dezir robar engañando. Quiere pues dezir el Apostol, andad sobre auiso y reçatados, q̃ ningu-

Videte ne quis vos decipiat per philosophiã & inanem fallaciam, secũdũ traditiones hominum secundum elementa mũdi & non secundũ Christũ quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. Col. 2.

ninguno con tales inuenciones, engañando os, os robe los animos, y os persuada doctrina que no sea conforme a Christo. Porque en Christo sabemos que mora la plenitud de la diuinidad verdaderamente: y por tanto la plenitud de toda verdad. Apartanos pues nuestro Propheta y el Apostol de aquellos malos y vanos saberes, y de los autores dellos: a los quales llamo Esaias fabricadores de errores, diziendo que despues que abrieron los ojos (o por la gracia de Dios, los que se conuertierõ, o que la pena se los abriesse despues enel infierno a los que no se conuirtieron) quedaron confusos, corridos, y affrentados los fabricadores de errores, por auer sido autores de tales desatinos, y edificado sobre falsos fundamentos sus sectas, o heregias. Y dize nuestro Propheta, que aquellos tales, porque no conocierõ la celestial sabiduria, que es el Euãgelio, ni tuuieron cuenta cõ sus sendas, que son los consejos del Euangelio, se quedaron en sus errores. Y la razon de no quererlo saber, ni escucharlo desapasionadamente, y con desseo de saber la verdad, es, porque huyen de todo lo que contradize a la carne, cuyos deleytes ellos professan, a los quales cõ tradize el Euangelio y sus consejos. Y assi cõcluye nuestro Propheta, diziendo, que porque no tuuierõ esta sapiencia, perecieron por su insipiencia, que assi llama a su sabiduria, terrena, carnal, diabolica, o vana, insipiencia. Como en otras partes de la sagrada escriptura, como veremos adelãte, se llama assi, y a ellos insipientes. Y es de põderar, que a la celestial Sabiduria no llama el prophe ta sabiduria suya, ni nuestra: porque es don de Dios, empero a la insipiencia si, la llamo suya, porque della ellos fueron los autores por sus peccados, que no Dios.

Abierunt in confusione fabricatores erroris. Esaiæ. 45.

Et quoniam non habuerunt sapientiam perierũt, propter suam insipientiam. Vbi supra.

Mucho se consuela nuestra Fe, Christiano lector, en

leer esto, y en considerar por quan diuino y marauilloso artificio condemna aqui el Espiritu sancto por su Propheta el paganismo de la ydolatria, y la secta y fabulas de Mahoma, y el error de los que affirman q̃ no ay mas que nascer y morir, y la vana y falsa sabiduria, y finalmẽte la cobdicia desordenada que todos estos tienẽ de los bienes de la tierra, como quien no tiene Fe y por tãto, ni esperãça de los bienes de el cielo. Y esto presupone aqui nuestro Propheta, para persuadirnos que huyamos de aquel saber, y caminos de la muerte: y de el infierno: para q̃ de esta manera estemos biẽ dispuestos para q̃ nos pueda mejor enseñar y encaminar para donde esta la celestial sabiduria: pues es el camino cierto, que (como dixo) nos lleua a la vida y a la paz.

CAPITVLO QVARTO, COMO MVY EN especial los Agarenos no topan con la sabiduria celestial, porque se dan a la carnal y eterna.

HA nos dicho el Propheta, q̃ entre los Agarenos no se halla la sabiduria de el cielo, porque procurã la sabiduria de la tierra, q̃ es saberse enriquecer en la tierra, y saberse valer y viuir en la tierra, y saberse deleytar segũ la carne. Lo qual mucho antes se significo y prophetizo en el hecho de Abram, con Agar y su hijo Ismael: como parece en el Genesis donde se dize. que el dia de Abraham quiso destetar a su hijo Isaac, hizo vna grande fiesta y solenne banquete, porque le deuian de venir a dar el para bien de el legitimo heredero. Empero burlãdose de ello Ismael, (como dizen algunos) porque era ya moço de diez y siete, o diez y ocho años. y tãbien por vẽtura induzido de su ma-

su madre Agar, jugauase con Isaac, como con su ygual, significando que tambien hauia de ser con el heredero de su padre Abraham: y de esto por ventura hazia algun ensaye cõ Isaac, o alguna representaciõ de mochachos: porque la sagrada escriptura lo llama juego. Empero viendo esto Sarra, dize el texto, que dixo a Abraham. Echa a esta sierua y a su hijo de casa Y da la razõ que la mueue a ello, viendo el juego que representaua ygualdad: porque no ha de ser, dize el hijo de la sierua heredero con mi hijo Isaac. Esta razon que da Sarra para echar a Ismael de casa, parece fauorecer a este sentido q̃ hemos apuntado: aunque diuersos diuersamente declaran este jugar de Ismael con Isaac. Y aun tambien fauorece a este sentido la frasis Castellana, porque para significar desigualdad entre dos, solemos dezir: Vuestros padres y los mios no jugauan ygualmente. Como lo significo su compañero a sant Francisco. Assi por el contrario, por ventura aquel jugar de Ismael cõ Isaac queria significar ygualdad de filiacion, y particiõ en la herencia, como significa la razon de Sarra: que paresce obligarnos a entenderlo en este sentido, y el mouerle a dezir esto, ver a Ismael jugar con su hijo Isaac. De esto q̃ dixo Sarra a Abraham, dize el texto, q̃ le peso a Abraham, por causa de su hijo Ismael, a quien queria mucho. Empero dixole Dios, No te pese de lo q̃ dize Sarra que se haga de el hijo y dela sierua, sino haz lo que ella dize. Y da Dios tambien la razon, q̃ conforma con la de Sarra, porque por Isaac sera llamado a tu mayorazgo aq̃l vnico semen. Quiere dezir, porque no los hijos y descẽdientes de Ismael seran los llamados a tu mayorazgo, sino los hijos y descendientes de Isaac, que seran los herederos de tu Fe, porque los otros no son los verdade-

Eijce ancillam hanc, & filium eius, non enim erit heres filius ancillæ cum filio meo Isaac. Genes. 21.

Quoniam in Isaac vocabitur tibi semen. Gen. supra.

ros y proprios hijos de Abraham, y la descendencia, y honra de su casa. Quierele Dios dezir. Mira Abraham, que el linage y casta de que te has de preciar, y los que con razon se llamaran hijos tuyos, y guardaran la honra de tu linage, son los decendientes de Isaac, cõ el qual Dios hara el asiẽto y pacto de aquel vnico semẽ y hijo mio. Y es de notar, que dize, semen en singular: como lo noto despues el Apostol S. Pablo, para significar a Christo hijo de Abrahã en quanto hombre, por sola la virgẽ sacratissima. Y no carece de grande mysterio q̃ la sancta escriptura siempre guarda este vocablo Semen, significando a Christo, desde que Dios al principio del mundo, despues del peccado, lo llamo assi. Porque dixo, amenazando al demonio. Assi que engañaste a la muger, haziendo familiaridad con ella, para hazer peccar al hõbre: pues yo porne enemistades entre ti y otra muger, y entre tus hijos y el hijo de aquella sola muger. El qual consta que fue Christo Redemptor nuestro. El dize, te quitara tu poder. Al qual entonces llamo Semen mulieris, hijo de sola muger. Y assi fue este el summo consuelo de nuestros primeros padres, y lo intimaron a sus hijos que vn semẽ y hijo de sola muger hauia de ser el que hauia de desbaratar el principado de Satanas, y librar al hombre de su poder. Y con la Fe y Esperança deste Semen, y hijo de sola muger, sucedieron los tiempos hasta Abraham, al qual no en pequeñas cosas lo examino Dios: ni tuuo pocas platicas con el, para venirle a dar aquella su leal palabra y promessa, la mayor del mundo. Por vn hijo tuyo (y repite aquel vocablo, Semen) alcãçaran bendicion todas las gentes de la tierra: porque obedeciste a mi boz, en sacrificar a tu hijo por mi. Donde entendio Abrahã, que como el auia sacrificado a su hijo por

Adquem pactum seminis. Gen. 17.

Inimicitias ponã inter te & mulierem; inter semen tuũ, & semen illius ipsa cõteret caput tuum Genesis. 3.

In semine tuo benedicentur oẽs gentes terræ, quia obedisti voci meæ Gẽ. 22

por Dios, assi Dios auia de sacrificar a su vnico hijo por el, y por todos los herederos de su Fe. Y aqui vio Abraham en cifra todo el negocio de Christo, como lo affirmo despues el Redemptor, diziendo. Abraham vuestro padre vio mi vida. Que es frasis Hebrea. Y quiere dezir, que vio el prospero estado de Christo. Como siendo el vnico hijo de Dios, se auia de hazer hijo de Abraham: y como auia de ser Redẽtor, y como por su muerte nos auia de dar la vida. Y que auia de ser aquel Semen prometido de Dios, fecundissimo y fructifero: y que se auia grãdemẽte de multiplicar, como el grano que se siẽbra, y se multiplica en tãtas espigas y granos: y con sumuerte engendra, da ser y vida a tãtos granos. Assi que siempre le llama Semen. A esto haze manifiesta alusion el Señor, quando por la occasion de ciertos Gentiles, que desseauan ver a Christo, y hablarle, dixo a S. Phelippe, y a S. Andres, q̃ por su muerte se hauia de multiplicar la fe en la Gentilidad, y se auian de hazer hijos de Abraham. Assi que dixo: si el grano, o simiente de trigo, cayẽdo en la tierra, y sembrandose, no muere, el solo se queda entero. Empero si muere, grãde fructo da. Significando por esta metaphora, quã necessaria era su muerte para la vida de muchos. Y tambien hizo alusion a lo de Esaias, que prophetizo, diziendo. Si pusiere por los peccados del mundo su vida, vera grã posteridad de fieles, y la voluntad del Señor de la cõuersion del mundo, por el terna prospero cumplimiento.

Y assi el Apostol S. Pablo deste nombre, Semen, tan repetido en la escriptura, toma argumẽto contra los errores de los Iudios, q̃ dõde quiera q̃ fueron hechas promessas a Abrahã de Christo, siẽpre vsa la sagrada escriptura deste vocablo, Semen, en singular. Porq̃ por vn solo hi

Abrahã pater vester vidit diẽ meũ vidit, & gauisus est. Ioannes. 18

Amen amẽ dico vobis, nisi granũ frumẽti cadens in terrã mortuũ fuerit, ipsũ solũ manet si autẽ mortuũ fuerit, multũ fructum affert. Ioannis. 12. Si posuerit pro peccato animã suã, videbit semẽ lõgeuũ & voluntas Dñi in manu eius dirigetur. Es. 53

solo hijo de Abraham, y por sus meritos, se hazian todas las bendiciones y mercedes. Y porque no se pensase q̃ Isaac era aquel semen, tambien a esse mesmo Isaac hizo Dios la mesma promessa, diziendo. Seran benditas por vn hijo tuyo (y repite el semen) todas las gentes de la tierra: porque tu padre Abraham obedecio a mi boz, en sacrificar a su hijo por amor mio. Y lo mismo tambiẽ prometio despues a su nieto Iacob. Y assi vino esta fe y esperança de este semen, o hijo de Abraham, de mano en mano hasta Dauid, a quien tambien lo prometio Dios, diziendo: De vn fructo de tu vientre hare succesſor de tu Reyno. Y vsa Dios de esta estraña y nueua manera de hablar a varon: porque es cierto que el varon ni cócibe en su vientre, ni trae en su vientre, ni pare de su vientre, al hijo Porque esso es proprio de la madre, que no de el padre Empe o, porque Christo auia de ser hijo de Abraham y de Dauid, no por varon, sino por sola muger, y no auia de tener hombre padre, sino sola madre, por esto vsa de esta nueua manera de hablar a Dauid. Y quiere dezir: de el fructo de el vientre de vna hija tuya hare succesſor de tu Reyno. Y despues vino a parar esta promessa en la Virgẽ sacratissima, a quiẽ se hizo por el Angel la postrera promessa de este semen, como lo cuenta S. Lucas, y en quien se cumplio como lo prueua S. Matheo, diziendo de la Virgen. De la qual nascio Iesus, que es apellido de Christo. Porque de ella sola, sin varon, nacio el Señor. Y assi san Pablo concluye, diziendo, q̃ el hijo de Dios no tomo la naturaleza angelica para remediarla haziendo se Angel, porque el Angel pecco sin remedio, por ser tal su naturaleza, que no se muda de lo que vna vez le parece, o quiere: sino tomo la naturaleza humana, haziendose hombre de el linage de Abraham,

Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ eo, quod obedierit Abraham voci meæ. Gen. 26. Gen. 28.

De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. 2. Reg. 7.

Lucæ. 1. De qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Matt. 1.

Non enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Heb. 2.

ham, por sola la Virgen. Y tambien repite el Apostol el nombre de aquel semen.

Boluiendo pues a la reuelacion q̃ Dios hizo a Abrahã sobre el echar de su casa a Ismael, y a su madre Agar, dize el texto. Leuantose pues Abraham de mañana. De dõde se infiere, que la reuelacion se le auia hecho aq̃lla misma noche: para significar la prompta obediencia de Abraham Porque aunque, se le hazia de mal echarlos de casa, empero viendo que tambien aquella era la voluntad de Dios, rindio sus affectos y voluntad, como buen obediente a la voluntad de Dios Y por esso dize, que luego de mañana se leuanto a ponerlo por obra. Y dize mas, que es lo que haze al proposito de lo que ha dicho nuestro Propheta de los Agarenos, que tomo Abrahã pan y agua, y cargo de ello a Agar: y assi los echo de casa, y alço mano de ellos.

No carece pues de grande mysterio, que siẽdo Abraham tan rico y poderoso, como consta de la sagrada escriptura, y amando tanto a su hijo Ismael y a su sierua Agar, y sintiendo tanto el echarlos de casa, que no les diesse algunos bienes rayzes, para poder passar la vida. E ya que no les dio sino muebles, no darles alguna gran summa de dineros, para poder tomar assiento en otra parte, o joyas ricas, o piedras preciosas, sino pan y agua solamẽte: que comer y que beuer solamente. Y aun es de ponderar, que aun de esso no les cargasse si quiera vn par de azemillas para que lleuassen prouision para mucho tiempo: sino que solamente les dio el pan y agua que pudo lleuar acuestas Agar?

Claro luego esta que Dios le hazia hazer assi todo aquello a Abraham: porque era mysterio y significacion de otra cosa. Ordenolo pues Dios assi, para significar que los

Surrexit itaque Abrahã mane. supra.

Et tollens panem & vtrẽ aquæ imposuit scapullæ eius, tradit quepuerũ & dimisit eos. Gen. 21.

que los Agarenos no solo no auian de ser de la casa de Dios, y de Abrahã, y que por esso los echo de ella. Pero tambien para significar, que no tienẽ que esperar de Dios, sino esta racion comun, y que aun esta la auian de lleuar sobre sus ombros. Quiero dezir, que la auian de costear y afanar: y que solo este comer, y beuer, y cótẽtos dela carne, auian de estimar ellos en mucho: y en esto se auia de emplear todo su saber y entender: y que esto auian de tener sobre todas las cosas, y aun sobre si mismos. Lo qual consta pues que piden, que les quemẽ las personas, y no les confisquẽ las haziendas. Esta pues dize Baruch, que es la sabiduria de la tierra, que buscan los Agarenos. Y finalmente dize el texto de el Genesis, que con esto los despide Dios, y Abraham de si y de su casa porque no auian de morar en la yglesia de Dios cõ los hijos de Dios y Abraham, ni tener parte cõ ellos en la herencia de el Reyno de los Cielos. Conforme a esto nota el diuino Hieronymo lo que dixo Dios a Abraham: En lo que toca a Ismael, tambien he oydo tu peticion. Yo lo bendezire. Quiere dezir: yo lo multiplicare, y prosperare: empero de mi pacto y testamẽto sempiterno, hare heredero a Isaac: al qual parira Sarra para succesiõ tuya, y honra de tu casa, como parece enel Genesis. Dize pues S. Hieronymo, vna cosa es bẽdezir, y prosperar a alguno, y hazelle algunas mãdas: y otra instituirle por heredero en su testamento. La differencia que ay de dona herencia, essa ay de lo que Dios por Abraham dio a Ismael, a lo q̃ dio a Isaac. A Ismael dones y cortos, empero a Isaac toda su substancia y heredad. De manera que los bienes que Dios da a los sieruos de peccado, como a los Agarenos, son puros dones, no mereçidos por algũ derecho oçolor de el: mas delos bienes

Hieronymus in epistola ad Galat. 4.

Gen. 17.

bienes que da a los justos son les deuidos de juro de heredad y por testamento. De donde se sigue, que no esde imbidiar la felicidad de los malos: pues quando menos pensaren de derecho se la puede Dios quitar. Assi lo significa el Sancto Iob, diziendo. Alexese de mi el instituto y orden de viuir de los malos, porque sus bienes estan en su mano. Quiere dezir, que aunque florezcan los malos en este mundo, no ay porque imbidiallos: porque no estan en su poder los bienes que posseen: pues no tienen derecho a ellos, como lo tienen los justos, antes los tienen desmerecidos, y aun la vida que viuen. Pues con razon selos puede Dios, o no dar, o si se los ha dado, selos quitar, quãdo menos pensaren. Por el cõtrario explica S. Pablo el derecho delos perfectos fieles a todos los bienes de Dios, diziendo Todas las cosas son vuestras. Empero vosotros soys de Christo: Empero Christo es de Dios. Quiere dezir. Si como Christo es de Dios, vosotros soys de Christo, todas las cosas son vuestras, pues lo son de Christo. Y son lo de Christo, pues lo son de Dios. Porq̃ la amistad haze los bienes de los que se aman communes. O alma mia, di al Señor, o Christo Redemptor mio, que todo es nuestro en ti, y por ti. Y con verdad nos puedes dezir lo mismo que el Apostol, todas las cosas son vuestras. Porque mi padre tambien es vuestro padre, y mi madre vuestra, y vuestra abogada. E yo tambien soy vuestro primogenito hermano. Y vuestra herencia, que son todos los bienes de Dios padre: y aun vuestro mãjar es mi carne, y mi sangre: y vuestra es mi humanidad, y vuestra mi diuinidad, y vuestros mis angeles, para alumbraros, y defenderos. Y vuestros mis Apostoles para enseñaros. Y vuestra es la tierra, para militar y caminar por ella. Y vuestro

Verumtamen, quia non sunt in manu eorum bona sua, consilium impiorum lõge sit á me Iob. 21.

Omnia vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei. 1. Cor. 3.

vuestro el Cielo, para lo gozar, y descansar. Y aun vuestros los demonios, para exercitaros. Y vuestra la vida, y vuestra la muerte. Finalmente todas las cosas son vuestras. Este es el derecho de los justos a todos los bienes de Dios.

Consta pues, como los Agarenos y sieruos de peccado, con los bienes de la tierra que tanto aman, y aun de los quales no son justos posseedores, quedã despedidos de la casa de Dios, y de la herencia de Christo, y de el Cielo.

CAPITVLO QVINTO, COMO SEGVN EL Propheta Baruch, en el capitulo passado, acerca de la Fe, y de la celestial sabiduria ay mucha variedad entre los hombres.

ACerca de la Fe ay mucha variedad entre los hombres. Porque vnos ay que no la creen, porque no tienen noticia de ella. Otros que no la quieren creer, aunque tienen noticia de ella. Otros que quieren creer parte de ella, y parte no quieren creer. Otros que parecen a los otros creer, mas ellos saben que no creen. Y de los que creen, ay vnos que creen, mas no viuen como creen: y otros que creen y viuen como creen.

Primeros De los que no creen, los primeros son los que no creen, porque no les han predicado el sancto Euangelio, como son algunas tierras de Indios, y otra gẽte barbara. Y estos aunque parece tener alguna excusa, por no les auer predicado el Euangelio: empero sin embargo de esto es justa su condemnacion, porque no se disponen a la Fe, haziendo lo que es en si: que es guardar la ley

la ley natuaal, q̃ la razõ humana enseña: lo qual si hiziessen, no les negaria el Señor el don de la Fe de el Euangelio. Porque, como dize el Apostol, quiere que todos se saluen, y vengan en conocimiento de la Fe: a la qual llama aqui el Apostol por anthonomasia, la verdad. Y lo mismo es de sus passados, que si ellos hizieran lo que era en si, gouernandose por razon natural, Dios los alũbrara, o por algun varõ Apostolico, o por algũ Angel, o por reuelacion interior. Assi alumbro Dios a Cornelio por S. Pedro, y al Eunucho de la Reyna de Cãdacia por S. Phelippe, y al Centurion, el Señor por si mismo, como lo affirma S. Lucas. Porque la ley natural es vn reclamo de la Fe, como despues veremos, y es la ley de Dios, que nace con el hõbre: y vna lumbre interior que naturalmente nos enseña a viuir justamente, si la queremos escuchar y obedecer. Por esso el Propheta Dauid a todos los peccadores del mũdo, llama preuaricadores, diziendo Pareciome cõtar por preuaricadores a todos los peccadores de la tierra. Y porq̃ preuaricador, en rigor, significa quebrantador de alguna ley, dize el glorioso padre sancto Augustin sobre este lugar. Peccadores si, Dauid: pero preuaricadores, porq̃? los que nũca creyeron, que ley preuaricaron? Respõde, que la ley natural, que la razon nos enseña. Y esta es la causa que en todo el Decalogo, que son los mandamientos morales, que la mesma razon natural nos enseña, no dio razõ Dios de lo que mandaua, como lo aduierte S. Chrysostomo: porque esso el hombre lo puede saber de suyo: sino quãdo llega al sabado, que lo manda guardar, porque en tal dia cessó Dios, y acabõ de criar el mundo. Lo qual como es de Fe, de suyo no lo pudiera alcançar la razon natural. De manera que no da razon, porque se ha de

Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. 1. Thi. 2.

Actum. 10. Actum. 8. Lucæ. 7.

Prævaricãtes reputauit omnes peccatores terræ. Psal. 18.

Augustin.

Chrysost.

ha de reuerenciar y amar a Dios. Porque no se ha de adulterar la muger agena, porque no se ha de hurtar, y de los demas. Porque ellos se la traen consigo: y la razon natural, si no esta muy estragada, cae y halla la razon de aquello. Assi que estos porque no vsan bien de natura leza, con mucha razon se les niega la gracia. Porque no se gouiernan por razon humana, como hombres: sino por el sentido, como las bestias. Por esso pues no se les reuela a estos la Fe, porque la desmerecieron oyr. Porq̃ quié vsa mal de el bien recebido, se haze indigno de recebir otro mayor bien.

Segũdos Los segundos infieles son, los que no quieren creer la Fe, aunque la oyẽ, y han oydo. Como son los Moros y Turcos, que la han oydo: Empero no con desseo de saber la verdad de ella, antes la aborrecẽ, y no la quierẽ escuchar: y menos examinalla, como nosotros leemos y examinamos su Alcoran, y descubrimos sus errores y desatinos. Porque si estos cõ desseo de saber la verdad, oyessen la Fe, y se desapassionassen, y la examinassen, luego se vernia para sus ojos el resplãdor de su verdad. Y quãto mas la examinassen y escudriñassen, tanto mejor verian su perfectiõ. De manera que porque no quieren desapassionadamẽte examinar la verdad de la nuestra, y la falsedad de la suya, por esto ni amã aquella verdad, ni aborrecẽ esta mentira. Tales son tambien los Iudios, porque si se desapassionassen, y viuiendo biẽ, examinassen el Testamento viejo y nueuo, hallariã la verdad de el Euãgelio embuelta en la figura de la ley, y el espiritu de el Testamento nueuo, debaxo de la letra del viejo. Assi se lo persuade el Señor por S Iuan, diziẽdo. Escudriñad las escripturas legales y propheticas: porq̃ enellas y por ellas, pensays vosotros, y con razõ tener vida

Scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitã æternã ha-

vida eterna. Empero porque no estaua en la superficie de la letra, como ellos lo pẽsauan, por esso les dize que no bastaua leellas, sino quera necessario escudriñarlas. Tomando metaphora del thesoro que se busca. Quiere dezir, que es menester cauar, y ahondar con diligencia, y gran desseo de hallar el gran thesoro escondido, y fuẽte de vida eterna, que estaua alli, cubierto de Tropos, Enigmas, e figuras, como por entonces conuenia. Y escudriñadas, dize el Señor. Vereys que ellas son las que dan testimonio de mi. Y con todo esto vosotros no quereys escudriñarlas, y venir a creerme, para que tengays essa vida eterna que desseays, y alli se os promete. Y assi les affirma enel mesmo capitulo que si creyessen a Moysen, por ventura tambien le creerian a el, pues Moyses hablo, y escriuio del.

& illæ sunt quæ testimoniũ perhibẽt de me & vos non vultis venire ad me, vt vitam habeatis Ioannis, 5

Terceros Los terceros infieles, son los hereges: los quales son peores que los demas, porque por su mala vida, y loca soberuia, han venido a perder de vista parte de la Fe que antes vian, y confessauan. Y perdida la Fe de vn articulo, quedan del todo perdidos: porq̃ de los demas, no les queda Fe, sino opinion. Y como affirma el Apostol, la fe es la substancia en que se fundan y estriban todos los bienes que esperamos. Y ella es la razon principal, y efficaz de las verdades, que aunque no las vemos, ni parecen, las affirmamos. Y assi el demonio, a esta virtud es, a quien principalmente haze la guerra: porq̃ ella cõtraminada, todo el edificio Christiano cae, y no queda virtud en hiesta. Por tanto aunque de toda virtud se ha de tener grã cuydado, empero mas de la Fe. De donde se sigue, que no suena bien lo que dizẽ algunos, que rebientan de sanctos. Quiero dezir, por parescerlo. O quanto cuydado y diligencia en inquirir de la fe, y en

S. Tho. 2. 2. q. 5. artic 3. Fides est substantia rerum sperãdarum, argumẽtum non apparẽtiũ. Hebr. 11

D buscar

buscar los hereges: y quãto descuydo en la virtud, y en limpiar la yglesia de peccadores. Quien esto dize sospechoso se muestra en la Fe Porque aunque la sancta yglesia deue poner, como pone, su deuida diligencia en saber como se viue, y en castigar los peccadores fieles: pero mucha mas diligencia deue poner, como lo pone, en saber como se cree. y en entresacar los lobos dentre las ouejas y corderos de Christo. Y cõ razon, porque en tãto que el fundamento esta firme, no tiene mucho peligro todo el restante edificio. Porque si le derruecan algunas almenas, o pedaço de muralla, facilmente se repara. Quiero dezir, que aunque el demonio haga caer al Christiano en algũ peccado, y le derrueque la castidad, o la templança, o la paciencia, ligeramente se repara. Porque conosce quien Dios es, y que ay Cielo que esperar, e infierno que temer. Y saben que ay penitencia, y acude a los sacramentos: y assi facilmente se repara. Empero si le contramina la Fe, que es el fundamẽto, como dixo S Pablo, de la religion Christiana, todo el edificio cae junto, y sin remedio: sino es tornando a echar el mismo fundamento primero de la Fe.

Los quartos. Los quartos infieles, son los que no creen, y se lo sabẽ ellos: mas por miedo de perder lo temporal, dizen que creen. Estos fueron baptizados, y por su mala vida poco a poco han venido a perder la fe. Estos estan entre los fieles, y parecen Christianos: empero no lo son, ni creẽ el Euangelio. Estos son vnos hombres malos, a todas horas que se offrece occasion de mal, y en todo tiempo Malos vn año, y dos, y diez, y toda la vida: porque despues de perdida la fe, viuen siempre en peccado, y si no se conuierten, mueren en el. Tales eran en Hierusalem, entre los fieles aquellos de quien dize Dios por el Propheta

pheta Sophonias. Yo visitare, juzgare, y dare sentencia cõtra aquellos que de atollados en la multitud, y espesura de sus peccados, sin ser mouidos de sus tierras, y castigados, han venido a perder la fe, y a dezir en sus coraçones. No nos hara el Señor mal, ni bien, ni castigara nuestro mal, ni premiara nuestro biẽ. Tomada metapho ra del vino que nunca se ha trasegado, sino que se esta sobre la madre y sus hezes. Dize, en sus coraçones, porque entre los otros fieles no lo osarõ dezir por la boca. De los quales dize Dauid que son vna gente, que han passado no solo del dictamen de la Fe que solian tener sino tambien del dictamen de la razon natural, y se han passado a regirse por el affecto sensual. De manera que hazen, y dizen, y piensan, y desean quanto les viene al appetito, sin tener cuenta con otra ley, o razon, sino con dissimularse. A estos dibuxa marauillosamente Salomõ en el libro de la Sabiduria, y affirma, que dentro de sus coraçones dixeron sus errores, que no los osaron echar por la boca. Y de cada vno destos, dize tambiẽ Dauid. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios, que tenga cuenta con hazernos bien, o con hazernos mal. Y dize tambien, que lo dixo en su coraçon, que no lo oso echar por la boca. Mas por la corrupcion de su vida, y abominacion de sus costumbres, que de alli se sigue, como luego affirma Dauid, se reçuma la infidelidad de su coraçõ. porque, como tambien dize el Propheta Dauid. Estos estan cubiertos de su iniquidad contra el proximo, y de su impiedad para con Dios. Malos de pies a cabeça. Y assi se les passa la vida, con la hazienda robada, y anublada, y escurecida la fama del proximo, sin algun escrupulo, ni remordimiento de conscience. Assi que estos no creen. Biẽ diran ellos el credo, e yran a Missa, a mas no

Et ericiam dore illo scrutabor Hierusalẽ in lucernis & visitabo super viros defixos in fecibus suis qui dicunt in cordibus suis, non faciet bene Dñs, & nõ faciet male. Sopho. 1 Trãsierunt in affectum cordis sui. 72

Cogitãtes apud se nõre cte Sapie. 2

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studijs suis Psalm. 13.

Operti sunt iniquitate, & impietate sua Psal. 72

poder, y se confessaran fingidamente mas no diran la verdad, sino que callã su boca, y passan como los otros, dissimulandose Christianos, por no perder la honra, hazienda, y vida: pero en lo interior, nada creen, y bien se lo saben ellos, y aun se les trasluze a quien mira con atenció su vida, y cõuersacion Porque no ay para ellos mas biẽ ni mas vida que esta de la tierra. A los quales tambien debuxo Dauid, diziẽdo. Determinaron de declinar sus ojos del Cielo, y afixarlos en la tierra. Toma metaphora del puesto en que Dios crio al hombre. Que es leuantado de la tierra, la boca y ojos hazia el Cielo: no como a los brutos q̃ los crio inclinados hazia la tierra, y puestos los ojos enella: porque no tienen mas que viuir, y morir en la tierra. Dize pues el Propheta de estos hereges, o infieles, que sobre pensado y hauido su ciego, y maldito acuerdo, determinaron de apartar sus ojos del Cielo, para donde Dios los crio, e inclinarlos a los bienes de la tierra como las bestias. Y assi para ellos no ay otro Cielo, que el buen dia de la tierra: ni otro infierno que el mal dia de aqui.

Oculos suos statuerunt declinare in terrã. Psal. 16.

Y si alguno destos quartos ay, de gracias a Dios que esta entre Christianos: porque si algun remedio tiene, este es. Y si de esse no se aprouecha: lo despide de Dios por el Propheta Esaias, diziendo. Viuiendo entre los sanctos no se conuirtio, no vera la gloria del Señor. Quiere dezir, que si algun remedio tiene para cobrarse qualquier perdido destos, es viuir entre los fieles Christianos, que a estos llama la sancta escriptura. Sanctos. Porque la Fe es el principio de la sanctidad, como se vera. Y la razon del Propheta es, porque viendo la paciencia de aquel, y el recogimiento del otro, y viendo los manifiestos effectos de su Fe, de su Esperãça, y de su

In terra sanctorum iniqua gessit, nõ videbit gloriã Dñi. Isaias. 26. Capi. 54. huius partis.

caridad, y viendo la frequẽcia del confessar y comulgar de este, y el llorar y gemir del otro: y que aquel otro hõbre cuerdo dexa la hazienda y la honra, y se mete en religion, para desoccasionarse de offender a Dios, y para mejor le seruir. Y oyendo tan sancta doctrina, y tantos sermones Catholicos, y efficaces, y viendo celebrar los officios diuinos tan deuotamente en la yglesia, y darse a todo esto tantos varones illustres: y tantos sabios y poderosos, parece que el tal, cõ estos aguijones, no puede dexar de despertar del maldito y profundo sueño de su descuydo. Dize pues aora el Propheta, pues en la tierra de los sanctos, este tal no se muda sino que perseuera en su mal: y entre tantas sanctidades trata iniquidades, biẽ se puede desahuziar, y despedirse del Cielo, que no vera la gloria del Señor. Y assi consta de Esaias quan difficultoso es el remedio destos. Empero como en fin estan enel lugar de su remedio, en tanto que viuen se les puede esperar, y aũ ellos con obras de misericordia, se pueden disponer para la Fe. Todos los dichos son infieles, aunque los quartos y quintos viuen dissimulados entre los fieles.

Empero de los que creen son los sextos en numero, los que creen verdaderamente, todo lo que mãda creer la Sancta madre yglesia. De tal manera que al tal le parece sin falta, que pornia la cabeça por la confession de la Fe. Empero sin embargo desto, vencido de su passion, se atreue a peccar vna vez, y otras confiando de la misericordia de Dios, y a vezes en la larga vida: y se esta vn año, y dos en peccado. Otras vezes cae, y se leuanta luego, acudiendo presto a los Sacramentos: y si torna a enfermar, torna a aquellas medicinas. De manera q̃ quando esta en peccado, no esta en proposito de permanecer

Sextos.

en el, sino de arrepentirse, y de valerse de aquellos remedios, y va cayendo y leuantando: empero siẽpre tiene fixa la Fe. Assi que estos, aunque tienen la lumbre, y el don de la Fe, no se aprouechã todas vezes de ella. Empero deuen estos de aduertir en la occasion del peccado, para no peccar. Que, que les aprouecha lleuar la luz en las manos, y verse los estropieços, y aun los barrancos, y no guardarse de ellos? y que aprouecha sacar centellas de el pedernal del entẽdimiento, informado de la Fe, si no las recibe la yesca de la voluntad? sino que tomen exemplo en Dauid, que dize. Señor mio en todos mis negocios grandes y pequeños, que se me offrecen, lleuo delante de mi la hacha y lumbre de tu palabra, de tu Fe, para no estropeçar, ni caer ni me despeñar. Mire tambien el tal Christiano, que Sanctiago llama a aquella su Fe, muerta. Y segũ S. Bernardo, toma metaphora de el cuerpo muerto, que despues de muerto, no dura mucho tiempo sin corromperse, y oler mal a los otros. Assi el q̃ tiene mucho tiempo la Fe muerta, tema su corrupcion, y que o en palabras, o en obras se le ha de echar de ver su corruption, y oler mal a los otros.

Lucerna pedibus meis verbũ tuũ, & lumen semitis meis. Psal. 11.

Fides sine operibus mortua est. Iaco. 5.

Bernardus.

Septimos

Los septimos en numero, son los fieles que creen y viuen como creen. Que por la verdad que creen, ordenã la vida que hazen. Y en persona de estos dixo el sancto Tobias a algunos de los Iudios, que por su mala vida auian venido a perder la Fe: y a el le persuadian que en Dios no auia prouidencia, ni el tenia que esperar premio por sus obras de misericordia. A los quales dixo el Sancto Tobias. No hableys assi infielmente: porque hijos somos de fieles, a los quales llama tambien sanctos, como los llamo Esayas. Y significa les en esto, que los hijos somos obligados a seguir a la Fe de nuestros fieles padres, y añade. Y esperamos aquella ineffable vida que Dios finalmente dara a los que nunca mudan de el su Fe: lo qual se entiende de la Fe, que siempre anda acompañada de buna vida. Porque los que no viuen como creen, aunque nunca mudan la Fe, no les dara Dios la vida eterna por aquella Fe. O lo dixo el Sancto Tobias, para reuocar a aquellos infieles a la Fe que auian mudado: y esforçar a los fieles peccadores, a no mudar la, mouiendolos, y prouocandolos con aquel señuelo y reclamo de tal vida: que no para dogmatizar, que tambien al fiel peccador que nunca muda la Fe, dara Dios la vida eterna. De estos postreros que viuẽ como creen ay muy pocos, en cõparacion de los demas: y aun essos se van desminuyendo, tanto que dize el Señor por Sant Lucas. Quando el hijo de el hombre viniere al juyzio, pensays que hallara Fe en la tierra? dize esto para significar quan pocos hallara que sean perfectos fieles, fieles por palabras y por obras. De donde se puede conjecturar, no estar muy lexos el dia del juyzio: pues ay tampocos de estos. De manera que todos los que hemos dicho, vnos no tienen Fe, otro despues de tenida la mudã y pierden, y los sextos aunque la tienen, empero en peligro de mudarla: mas estos septimos, la tienen casi siempre fixa y firme, que nunca la mudan de su Dios tã querido y amado.

Nolite ita loqui, quia filij sanctorum sumus & vitam illam expectamus, quam daturus est Deus his qui fidem suam nunquam mutant ab eo. Tob. 2.

Cum venerit filius hominis putas inuenier fidem in terra? Luc. 18.

De estas differencias fue hecha vna reuelacion al Euangelista S. Iuan en su Apocalypsi, dõde dize. Fue me data vna pluma de el Cielo, para escriuir, como vna vara de medir. Por la qual se significa la autoridad de enseñar, e instruyr lo que cõuiene a la yglesia de Dios. Y dize que es pluma y vara: pluma, para enseñar, e instruyr a la yglesia: y vara, para reprehender, y castigar. Porque

Et datus est mihi calamus similis virgæ, & dictum est mihi, surge & mete templũ Dei, & altare, & adorãtes in eo. Apoc. 11.

e ẽ, quod est foris templum ei. ce foras, & ne metias illud quoniam datum est gentibus Apocaly 11.

Vnicuique sicut Deus diuisit mensuram fidei, Roman. 12.

legitimo Prelado, ha de dar a los que está a su cargo, del pan y del palo. Y tambien la llama vara de medir, porque la doctrina ha de ser a la medida del estado. Como al ludiendo a esto, dixo S. Pablo. Que Dios a cada vno repartio la medida de la Fe, y que con essa se deue contentar, y no presumir de mas Y suele dicho, Leuantate. Que quiere dezir de tierra, y de las affectiones de ella, porque su officio ha de ser por palabra y por obra, afficionar a los hombres de la tierra al Cielo. Y mandale que mida con su pluma y vara, el templo de Dios. Siempre va tomando el continente, por lo contenido. Templo, por los fieles que adoran enel. Y assi dize que los mida. Quiere dezir, que a todos los estados de los fieles mida, como vengan bien, y justos a la Fe del Euangelio. Que mida la vida, con el estado: porque cada vno responda a su vocacion. Y no solamente san Iuan aqui nos declara que el templo de Dios eran los fieles contenidos enel: pero tambien san Pablo nos declara la figura, diziendo. El templo de Dios es, y deue ser, Sancto, el qual soys vosotros. Tambien le manda en particular que mida el altar. Que quiere dezir, el estado Ecclesiastico. Que los mida que viuan a la diuina, pues son lugar tenientes de Dios. Porque del viuir destos justos al Euangelio, y a la medida de su estado, y vocacion, depende el bien de todo el resto de la yglesia. Porque ellos son el cielo desta tierra, y de donde nos ha de venir todo el bien. Lo tercero le dize, que el atrio, o recebimiento q̃ esta fuera del templo, que lo eche fuera, y no lo mida: porque es dado a los Gentiles. Quiere dezir, a todos los que no creen: porque este nombre les pone el Señor por sant Mattheo, y dize que no lo mida. Porque como dize el Apostol, no me pertenece a mi juzgar a los no Christianos, que

Templũ Dei sanctum est quod estis vos. 1. Cor. 3.

Si aũt Ecclesiam nonau dierit, sit tibi sicut Ethnicus & Publicanus, Matth. 18.

nos, que estan fuera de la yglesia de Dios: que a estos Dios los juzgara y condemnara. Este es stilo de la escriptura, a los que no son de el cuerpo de la yglesia llamar los, gente de fuera Assi dixo tambien S. Iuan de los hereges. De entre nosotros los Christianos salieron, empero despues que se dañaron, no eran de nosotros. Pues en este atrio estan fuera de el templo de Dios todos los Gentiles, Moros, Iudios, hereges, e infieles. Digã ellos lo que quisieré: que assaz lo dize el Espiritu sancto, que son defuera de la yglesia de Dios, la qual es congregacion de fieles. Y pues ellos no lo son: tampoco son del cuerpo de esta congregacion. Esto parece affirmar muy a la clara el Señor por S. Iuan, por elegante metaphora de la cepa y del sarmiento. Donde haze differencia del sarmiento bueno y fructifero, que esta assido a la cepa: al sarmiento loco, e infructifero, o en parte seco: empero continuado y assido a la cepa. Y deste dize que como por demas este en la cepa, el padre, que es el viñero, lo cortara del todo de la cepa, que es Christo: y que en siẽdo cortado, luego es echado fuera de la viña para el fuego. De manera que segun esto el Christiano que esta por Fe y Caridad en Christo, es el sarmiẽto fructifero: y el que esta por sola fe assido de Christo, corre peligro que el padre le corte del todo de la cepa, como a infructifero. Empero de el ya cortado de la cepa dize, que es echado fuera de la viña para el fuego. El primero es el buen Christiano, el segundo el mal Christiano: el tercero es, el que dexo de ser Christiano, y este es el herege, del qual dize, vsando de la misma metaphora, que es ya defuera de la yglesia Christiana. Empero veamos, si todos los infieles estã en el atrio fuera de la yglesia: como manda Dios a S. Iuan, que al atrio lo eche fuera? Ya no

Quid enim mihi de iis qui foris sunt iudicare? Nam eos qui foris sunt, Deus iudicabit. 1. Cor. 5.

Ex nobis exierunt, sed non erant nobis. 1. Ioan. 3.

D 5 estan

estan ellos fuera? Ay algunos infieles por vētura, q̃ esté dentro, que se deuan echar fuera? De lo que hemos dicho se sigue que si, porque vimos que ay algunos que no creen: como algunas naciones barbaras, y Moros, y Iudios, y hereges, y estos fuera de la yglesia estan: porq̃ son publicos infieles. Empero, como diximos, ay otros entre los Christianos, que no creen, empero dissimulan creer: y otros que piensan ellos que creen, empero en hecho de verdad no creen. Pues de estas dos maneras de infieles se verifica lo que dize aqui el Señor a S Iuã. Que el atrio q̃ esta fuera del tẽplo, lo eche fuera. Quiere dezir. Que a los tales que de derecho estan fuera del templo, en el atrio, porque no creen: y de hecho estã entre los fieles, q̃ los escudriñe. Y conocidos, los declare por defuera de el templo De manera que solos los fieles aunque aya algunos peccadores, estan dentro del templo de Dios. Y los publicos infieles, estan fuera en el atrio: mas los fieles dissimulados, empero infieles verdaderos: aunque de derecho, y aun de hecho para cõ Dios estan fuera en el atrio empero corporalmente estan dẽtro, entre los verdaderos fieles. Y de estos manda Dios a S. Iuan que los escudriñe: y halladõs tales, los declare por gente de fuera de la yglesia, pues lo son, porque no vienen bien a la medida de la Fe Christiana: y desmerecen ser medidos con esta pluma y vara de medir, por los ministros de la sancta yglesia, y templo de el Señor.

CAPITVLO SEXTO, COMO ESTA VERDADERA Sabiduria es tan alta, que ninguno de suyo la puede alcançar: sino que es necessaria la Fe.

Ya que

YA que nos ha enseñado el Propheta donde no esta la verdadera Sabiduria y sciencia de salud, antes que nos muestre dõde esta: primero nos auisa que es cosa tan alta y celestial, tan poderosa y tan sobre las fuerças, e industrias humanas, que ninguno de suyo la puede saber ni alcançar. Y dize. No ay quien pueda saber sus caminos, ni quien pueda atinar sus sendas. Quiere dezir, que no ay quien por su solo ingenio, fuerça e industria natural, pueda del todo atinar y alcançar enteramente los caminos de la verdadera Sabiduria, para topar con ella. De manera que no solo nos niega el acto, empero aun la potencia propinqua: pues no solo dize que ninguno de suyo los sabe, empero que ni aun los puede saber de por si. Esto mesmo que nuestro Propheta Baruch affirma, tambien nos lo pondera el Sancto Iob, diziendo. Donde se halla la sabiduria? y qual es el lugar de la intelligencia? Vsa de aquellos dos mismos terminos, Sabiduria y entendimiento, que vso al principio nuestro Propheta Escondida dize, esta de los ojos de todos los viuientes, y aun a las aues del cielo esta encubierta. No conoce el hombre su valor y estima, ni se halla en la tierra de los que viuen a sus vicios y apetitos. Y en esta postrera palabra en cifra condemna todas las sectas que nuestro Propheta, condemnõ por extenso. De manera que el sancto Iob affirma estar naturalmente escondida esta sabiduria, no solamente a los hombres, empero aun tambien a los demonios. A los quales, por la ligerez de su naturaleza llama aqui, aues del Cielo Y a este lugar de Iob hizo alluson el Redemptor por S. Lucas, llamando a los demonios aues del Cielo. Y assi el Señor nos declaro a Iob, el qual affirma esto de los demonios, a differẽcia de los espiri-

Non est qui possit scire viascius, neque qui exquirat semitas eius. Bar. 3.

Sapientia vbi inuenitur, & quis est locus intelligẽtiæ, abscondita est ab oculis omniũ viuẽtium, volucres quoque cæli latet. Nescit homo pretiũ eius, neque inuenitur in terra suauiter viuẽtium Iob. 28. Lucæ. 8.

espiritus beatificos Porque los angeles buenos, aũque tan poco de suyo no la pudieron alcançar: empero, por la gracia de Dios, de hecho conocen y gozan de esta celestial Sabiduria. Empero no los espiritus malos, a los quales llamo tambien aues del Cielo, porque andã por estos ayres caliginosos. De donde se infiere, que pues el hombre de suyo no la puede alcançar, tan poco ni de suyo la deue pretender. Assi nos lo aduierte Salomon, diziendo. Las cosas mas altas que tu, no pretendas de tuyo alcançarlas, ni pienses poder con las cosas mas poderosas que tu. Toma linda metaphora del pequeño, que con su natural y corta medida, no puede alcançar a lo alto, y lo presume. Y tambien del flaco, que quiere pelear con el fuerte y mas poderoso que el. Quiere pues dezir, que no menos locura es querer con nuestra razõ humana y fuerça natural alcançar las cosas sobre naturales y celestiales: que querer el Pigmeo luchar a braço partido con el Gigante, y poder tãto y mas que el. Sino que te humilles, te amonesta Salomon, rindiendo tu razon humana a la alteza de la Fe: y piẽses siempre en las cosas que Dios, conforme a razon natural, te mando: q̃ son los mandamientos morales, que nos enseña la razõ natural, sino esta muy dañada. Y dize esto Salomõ, porq̃ si algun principio ay para rastrear la celestial Sabiduria, este es, hazerlo que es en nosotros, por cũplira q̃llos mandamiẽtos, porque por aqui viene Dios a nos alumbrar. Y por esso dixo el sancto Iob, que no se podia hallar esta Sabiduria entre los que viuen a su plazer, y sensualidad, contra la razon. Y a esto del sancto Iob, allude tãbien el Propheta Esayas, diziendo. Aquiẽ enseñara el Señor su sabiduria? a quien hara entẽder los mysterios que oyeron, y escriuieron sus Prophetas? Y vsa de los mesmos

Altiora te ne quæsieris, & fortiora tene scrutatus fueris. Sed quæ præcepit tibi De illa cogita semper. Eccl. 3.

Quem docebit scientiam? quem intelligere faciet auditum? abla-

mesmos dos terminos, que vsõ el sancto Iob, y nuestro Propheta Baruch. Y responde, que a los detestados de la leche, y a los apartados de los pechos. Y por esta metaphora quiere dezir, a los que no viuẽ como los niños sin razon, y regaladamente y a sus apetitos. Esta pues es la disposicion para alcançar la celestial sabiduria, viuir conforme a razon, y no por su sensualidad. Por esto mãdo Dios a Moyses, que cortasse dos tablas, y se las diesse accepilladas, o desbastadas: porq̃ le mando que fuessen de piedra, y que el escriuiria en ellas con su dedo, la sabiduria de su ley, que antes auia escrito en las tablas q̃ Dios primero corto y le dio, y el las quebrãto. Dize esto el Señor, porque es necessario, que el hombre adulto corte las dos tablas de su entendimiento y voluntad, de la cantera de su carne: para que no sea su entẽdimiento ni voluntad carnal, y las limpie y apareje de la basteza que de la cantera de su carne se les pego. Al entendimiento, de malos pensamientos y errores: y a la voluntad, de malos desseos, y apetitos desordenados, haziẽdo en esto lo que es en si. Y entõces, Dios, con su dedo, escriuira en ellas la sabiduria del Cielo. Quando Dios crio al hombre, el corto estas tablas de la basteza q̃ pudieran contraer de la cantera de la carne: y assi se las dio desbastadas y limpias, y escritas de su mano: assi al entẽdimiento, como a la voluntad. Empero pecando el hõbre, quebranto estas tablas, y luego supieron al pezon, y a la cantera de la carne. Y por esso Dios mando a Moyses, que segunda vez el las cortasse, y las desbastasse, y se las offreciesse a Dios: para que el escriuiesse en ellas la misma sabiduria de su ley, que auia escrito en las primeras Porque el hombre crecido, y que vsa de razõ, ha de hazer lo que es en si, disponiendolas, para q̃ Dios

las tor-

tatos a lacte, auulsos ab vberibus Esai. 26.

Dola tibi duas tabulas lapideas sicut prioris fuerũt & scribe in tabulis verba, quæ fuerunt in ijs quas ante confregisti Deut. 10.

las torne a escriuir con su dedo, como se dize en el Exodo. Y dize, que las escriuio Dios con su dedo. Quiere dezir: cõ su mano. Por figura synecdoche, donde se toma la parte, por el todo. Dedo por la mano. Y la razon de la figura es, para significar la facilidad con que Dios puede y haze sus marauillas. Y assi refiere sant Marcos que para sanar el Señor a vn sordo, y darle el oyr, le metio sus dedos en las orejas. El derecho en la derecha, y el de la mano yzquierda en la oreja yzquierda. Y q̃ con su saliua toco su lengua, y le dio el hablar: porque tambien era mudo. Para significar su infinito poder, y su facilidad, para tan grandes milagros. Assi que encarece su potencia diuina, que tiene tanto poder y fuerça, que cõ vn dedo puede mas que todos con todas las manos. Y por su dedo entiende, su diuino espiritu, como lo declara S. Mattheo, llamando espiritu de Dios: a quien S. Lucas llama dedo de Dios. Assi que escriuio las con su dedo, porque mediante su diuino espiritu nos dispone vltimadamente, y escriue en nuestros espiritus la sabiduria celestial. Consta pues que el hombre de suyo no puede atinar ni auer esta sabiduria, ni lo deue presumir. De esto tambiẽ auisa el mismo Salomon en otra parte, a los que quieren saber de suyo, mas de lo que conuiene, diziendo. Assi como el que come mucha miel, con ser ella tã sana y buena no solo no le haze bien, pero mucho mal: assi el escudriñador de la magestad Diuina sera oprimido de la excelencia de su gloria. Aquel verbo, escudriñar, en su propriedad dize exceso y curiosidad. Y toma metaphora el sabio en estas postreras palabras, del que no se contenta con ver el resplandor del sol: sino que porfia a ver el mismo sol en su fuente y fuerça. Que la grandeza de claridad lo encandila, oprime, y ciega: Y assi

Matth. 12. Lucæ. 11.

Sicut qui mel comedit multum non est ei bonum: sic qui scrutator est maiestatis opprimetur a gloria. Prou. 25.

assi pierde de ver esso que primero veya del sol. Assi dize, que el que quiere aora ver de Dios lo que no puede ni deue, sino creer, por no contentarse con el creer, viene a perder el creer de aora: y aũ lo que despues podia ver. Y assi el que aora porfia a ver los mysterios de la Fe, sobre ser vana su porfia, incurre en dos daños q̃ pierde el creer de aora, y el ver de despues. Porque en pena de su atreuimiento viene a perder esse conocimiento q̃ de Dios tenia por Fe: el qual no es de pequeño consuelo para el viador, y tambien, lo segundo viene a desmerecer. lo que creyendo aora, pudiera ver despues. Sino q̃ ha de rendir su razõ humana a la Fe, creyendo como dixo S. Gabriel, que no ay cosa imposible a Dios. Y Eliu affirma de Dios, diziendo, mira que Dios es tã grãde y poderoso: que vence nuestra sciẽcia. Quiere dezir. Que sabe y puede hazer mas de lo que nosotros sabemos y podemos entender. Y aun es mas de lo que nosotros podemos saber. Tambien el sancto Iob dize las penas en que incurrã estos locos, que de dia incurrian en tinieblas, y que como de noche, anssi andaran palpando a medio dia. Quiere dezir. Que en pena de que quisierõ tomar mas licencia de la que Dios les dio, se les quita la dada. Y pues contra la voluntad de Dios quisieron hazer de lo escuro claro, en pena de su presumpcion y soberuia, lo claro se les buelua escuro. Y que de dia, quiere dezir, en cosas claras, y que de suyo se dexan facilmẽte entender, vengan a tener ignorancia. Y que al medio dia, esto es, en negocios muy mas claros, andẽ tentãdo, como si fuesse de noche, esto es como si fuessen muy escuros y difficultosos. Assi tambien castigo Dios a los soberuios y atreuidos, que querian edificar la torre de Babel tan alta, que llegasse hasta el Cielo. Porque, segũ pareçe,

Non erit impossibile apud Deũ omne verbum. Lucæ 1.

Ecce Deus magnus vincẽs sciẽtiã nostrã. Iob. 5.

Ecce Deus magnus vincẽs sciẽtiã nostra. Iob. 36.

Per diẽ incurrent tenebras, & sicut in nocte, sic palpabunt in meridie. Iob. 5.

Geneſis. 11.

rece, querian por su industria natural, hazer camino para subir hasta el Cielo: y ver y entender lo que ay alla, y escaparse de otro diluuio, o auenida que succediesse otra vez, como el passado. Castigolos pues Dios, y la pena fue muy apropriada a su culpa: porque les cõfundio las lenguas. Y a los que antes se entendian, hizo que no se entendiessen vnos a otros. Porque los officiales pedian cal, y los peones les dauã agua: pediã les ladrillos, y dauãles arena. Y assi de esta manera paro su loca porfia, como se escriue en el Genesis. Por tanto pues nuestro Propheta Baruch ataja estas vanas, y dañosas presumpciones: certificandonos, y affirmãdo, que los mysterios de la celestial Sabiduria, no los puede alcançar la razon humana. De donde se sigue claramente, que el Propheta nos da a entender como es necessaria la Fe, para aprender esta sabiduria: y aun Aristoteles affirma q̃ al que ha de estudiar y aprender alguna sciencia, le es necessario que primero crea. Quiere dezir. Que crea los principios de ella, a quiẽ se los propone y le ha de enseñar la sciencia. Y es muy gran verdad, porq̃ como dize sancto Thomas. El don de la sabiduria presupone al don de la Fe, y aun al don de la gracia. Y assi lo affirma el Apostol S. Pablo, diziẽdo. Que sin Fe, es imposible agradar a Dios. Porque assi el don de la Fe, como el don de la gracia son annexos a este don de la Sabiduria de Dios, y sciencia de salud. Assi lo affirma tambien el mesmo S. Pablo, de la Fe, diziendo, que la Fe es don de Dios, y no la tenemos recebida de nosotros mismos. De manera que por la Fe alcançamos el don de la Sabiduria, y por ella venimos a saber, gustar y saboreamos en los mysterios sobrenaturales y celestiales, necessarios para nuestra saluacion. Lo mesmo parece dezirnos el

Genesis.11.

Oportet accedentem credere. Arist. 1 Elench. cap. 2.

S. Thomas secunda secundæ. q. 4.

Sine fide impossibile est placere Deo. Heb. 21.

Donum enim Dei est & non ex vobis. Eph. 2.

Propheta

Propheta Esayas, quando dize: Sino creyeredes, no durareys ni permancereys, entiendese, en la esperança de lo que se os promete, para gozar dello. Porque la Esperança estriba en la Fe, naturalmente hablando: y por tanto el que no cree el bien, no lo espera ni lo gozara. Los setenta interpretes leen. Sino creyeredes, no entendereys. Y assi lo allega el glorioso padre s. Agustin, y viene a ser el mismo sentido. Sino creyeredes, no entendereys. Quiere dezir. No gozareys del bien que se os promete por la Fe y esperança. Porque alli entender, o conocer, se toma por el entendimiento, y conocimiento practico como en otros muchos lugares de la sancta Escriptura Assi lo cifro s. Iuan, diziendo. El que dize que conoce a Dios, y no guarda sus mandamientos, mentiroso es: que no lo conoce. Lo qual seria falso, si alli conocer, se tomasse por conocimiento especulatiuo solamẽte. Por que el que dize, que conoce a Dios por fe, aunque no guarda sus mandamientos, verdad dize. Empero toma alli S. Iuan conocimiento, por conocimiento practico de la fe: que es conocimiento affectiuo y enamorado de Dios: el qual guarda sus mandamientos. Y sacó esta propriedad de hablar sant Iuan, y hizo allusion a lo que el Señor dixo a los Phariseos, que se gloriauan de la fe, y conocimiento que tenian de Dios, y les dixo. No lo conoceys: pero yo si lo conozco. Y si dixere yo, que no lo conozco, sere semejante a vosotros mentiroso. Quiere dezir. Yo mentiria, si dixesse que no lo conozco: como vosotros mentis, en dezir que lo conoceys: pues no guardays su ley. Mas yo selo, y conozcolo, porq̃ guardo su ley. Y via aqui el Señor de aquella figura que llaman los Griegos Ephexesis, quando dize. Empero yo lo conozco y guardo su ley. Dõde aquella coniunctiõ,

Sinõ crediderits, non permanebitis. Isai, 7.

Si nõ crediderits, non intelligetis supra.

Qui dicit se nosse Deum & mandata eius non custodit, mendax est. 1. Ioan. 2.

Non cognouistis eũ ego autẽ noui eum, & si dixero quia non scio eũ ero similis vobis mendax: sed scio eũ & sermonẽ eius seruo. Ioan, 8.

E &, tan

& tanto significa, como, ideſt, que es declaratiua. Quiere pues dezir. Empero yo le conozco: esto es guardo su ley. Y assi se declaró con esta palabra el Señor, como habla ua de conocimiento affectiuo o aficionado. Assi q̃ el Señor y su Euangelista sant Iuan, toman alli conoscer juntamẽte por conoscer, y mostrarlo por obras. guardãdo su ley. Consta pues con quanta razon nos afirma nuestro Propheta Baruch, como por ser esta sabiduria mas alta, y mas poderosa que nosotros, no la podemos alcançar de nuestro, sin el don de la Fe, y de la gracia de Dios, que le son annexos.

CAPITVLO SEPTIMO, COMO SE DECLARA mas, ser necessaria la Fe, para alcançar la Verdadera Sabiduria.

PAra entender bien esto que acabamos de dezir, de quan necessaria es la Fe, para posseer esta celestial Sabiduria, es de notar lo q̃ dize Salomon. Que lo que significa este nombre, Sapiencia, es al talle de su mismo nombre, que es, como lo declara el glorioso sant Bernardo, sabrosa sciencia. Y assi Sapiencia, dize juntamente acto de entendimiẽto, acto de voluntad. Porque por la parte que es sciencia, es acto de entendimiento: y por la parte que es sapida o sabrosa, es acto de voluntad. Y por esto Aristoteles para declarar la propria significacion de este nombre Sapiente, dize. Al sabio propriamente pertenece, considerar la causa altissima, por la qual se juzga certissimamente y sin errar, de las cosas baxas, y por ella conuiene ordenallas todas: para que tengan buen effecto. De manera que es proprio de la Sabiduria, el cono-

Sapiẽtia enim dotari næ secundũ nomen est ei⁹. Eccl. 6.

Bernardus sapiẽtia est sapida scie

Aristoteles in prim⁹ Methaph. Ad sapiẽtẽ pertinet cõsiderare causam altissimam, per quam certissime de

conocimiento de la causa suprema, que es Dios: lo qual pertenece a la especulatiua, y por ella ordenar y regir todo lo demas, lo qual pertenece a la practica. Esto mesmo nos declara el glorioso padre sant Augustin, diziendo. Que la sabiduria contempla las cosas diuinas en si mismas: y por aquellas diuinas reglas, juzga de los actos humanos y los endereça. De manera que por el dicho de Salomõ, y del glorioso padre sant Augustin, y de Aristoteles consta que sapiencia dize acto de entendimiento, juntamente de voluntad. Visto pues, y declarado el nombre de sapiencia, diximos, que para alcançar este don, es necessaria la Fe. Porque por la Fe viua, y firme, y frequentes actos della, venimos a alcançar de Dios vna media noticia de los mysterios que creemos: la qual es mas que Fe comun: y menos que euidencia. Es lo que dixo Esayas en el capitulo passado, que es necessario el creer, para entender. Y assi dize sancto Thomas, sobre aquellas palabras de sant Iuan, quando viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Dize pues sancto Thomas. Que essas mismas verdades, q̃ ya tenian por Fe los discipulos, recebidas de Christo se las enseño el Espiritu sancto por vna eleuada intelligencia en esta vida. Pues a esta media noticia, o eleuada intelligencia, llamamos aqui, sabiduria. porque por ella nos saboreamos en los mysterios de la Fe, y gustamos dellos, y por ella se nos haze facil lo difficil, y dulce lo amargo, y muy ligero el camino del Cielo, no embargante que sea desabrido, pesado, y difficil a nuestra carne. De manera que sabiduria encierra en si, vn conocimiento sabroso de Dios, y de lo necessario, para nuestra saluació: el qual comiença en pura Fe de principiãtes, y le va perficionando en esta vida con actos de Fe, y obras Christianas,

lijs iudicatur, & omnis ordinari oportet. Aug. 12. de Tri.

S. Thomas. Cum venerit ille spiritus veritatis docebit vos omnem veritatem. Ioan. 17.

Universidad de Deusto Biblioteca

stianas: y para, en ver y gozar de Dios en la otra. Y vnas vezes en la sancta escriptura se toma. Sapiencia, por su principio, que es la fe viua del Euangelio: y otras, por su medio, que es la perfection desta Fe, o por ventura el don de la Sabiduria: las quales sino son la misma cosa, alomenos andan siempre acompañadas. Y otras vezes se toma por su fin, que es el ver y gozar de Dios. Y aun muchas vezes por el hijo de Dios, eterna Sabiduria del padre, que es el autor desta sabiduria de que hablamos, como veremos adelante. Mas por aora basta lo que affirma Salomon, diziendo. Toda sabiduria nace, y mana del Señor Dios y acerca del fue siempre, y a el esta perpetuamente conjuncta. Y vn poco mas adelãte dize. La fuente de la sabiduria, es la palabra de Dios, que esta en los cielos: y la entrada para esta fuente, son los mandamientos eternos, que son los morales. A esto de Salomon haze alluſion S. Iuan en el principio de su Euangelio, diziendo. En el principio era la palabra, entiendese de Dios. Y la palabra estaua conjuncta a Dios, y Dios es la palabra, o aquella palabra era Dios, palabra de Dios, y el mismo Dios. Empero que sabiduria, en la sagrada escriptura: se tome por el hijo de Dios, despues lo veremos mas largamente. Empero es mucho de notar acerca de lo que hemos dicho, que por muy claro que sea el conocimiẽto de los mysterios de Dios en esta vida, siempre esta dentro de la latitud de la Fe de ley comũ. Assi nos lo aduierte el Apostol S. Pablo, diziendo del Euangelio. La iusticia de Dios se reuela y va descubriendo en el Euangelio, de Fe en Fe. Quiere dezir, que la justicia de Dios, con la qual nos justifica por Iesu Christo, a los que van de Fe en Fe. Quiere dezir, Creciendo en la Fe, se les va mas descubriendo en el Euangelio. Lo qual es man-

Omnis sapiẽtia a Domino Deo est, & cum illo fuit semp. & est ante æuum Eccl. 1

Fons sapiẽtiæ verbum Dei in excelsis & ingressus illius mandata æterna.

In principio erat verbũ, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbũ. Io. 1.

Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidẽ Ro. 1

manera de hablar de la Sancta escriptura. Como tãbien en vn Psalmo dize Dauid de Christo. El dador de la ley dara a los suyos su bendicion y gracia, para cumplirla: e yran de virtud en virtud. Quiere dezir, caeciendo en la virtud, y haziendose mas poderosos en ella, hasta que vean al Dios de los Dioses, esto es al verdadero Dios, en la celestial Sion. Tambiẽ vsa el mismo Apostol desta manera de hablar en otra parte, diziendo. Vamonos transformando de gloria en gloria, esto es recibiendo mas perfecta gloria y semejança a Dios, pareciendonos mas a Dios. Assi que dize el Apostol en la auctoridad q̃ vamos declarãdo, que quanto el justo fuere mas creyẽdo, y por la multiplicacion de los actos de Fe fuere creciendo y perficionandose, tanto mas sele yra descubriẽdo en el Euãgelio, la justicia de Christo. Empero como ha dicho de Fe en fe. Siempre dentro de los limites de la fe. Assi como el conocimiento natural del hombre, en quanto hombre, se va perficionando, porque primero quãdo niño todo lo cree: y despues, como va creciẽdo, va entendiendo, y distinguiendo mejor aquello. Y quando ya es perfecto varon, tiene ya perfecto conocimiento natural de todo aquello, assi tambien se va perficionando el conocimiẽto del hombre en quanto Christiano. Esta comparaciõ pone el Apostol S. Pablo, escriuiendo a los Corinthios, haziendo comparacion del conocimiento humano natural, al conocimiento humano sobre natural. Y applica la comparacion y pone exẽplo en si mismo, diziendo. Quando era pequeñuelo, hablaua imperfectamẽte como niño, y sentia como niño, y pensaua como niño: pero despues de hecho hombre, eche de mi aquellas imperfectiones de niño, y hable, y senti, y pense como hombre hecho. Y luego explica la

Beneditionẽ dabit legis dator, ibunt de virtute in virtutẽ & videbitur Deus Deorum in Sió. Psa. 83.

Trãsformamur de gloria in gloriã a claritate in claritatẽ 2. Corint. 3.

Cũ essẽ parulus loquebar vt parvulus sapiebam vt parvulus cogitabã vt parvulus quando autẽ factus sum vir

evacuavi, quæ erant parvuli, nunc cognosco ex parte, tunc cognoscã sicut & cognitus sũ. 1. Cor. 13.

comparacion, y dize. Aora en tanto que viuo conozco en parte: empero entõces (q̃ uestra la vida venidera) conocere assi como soy conocido. Donde dexado a parte el Apostol, el principio de la Fe, y hablando del medio estado de ella, que dura en tanto que dura la vida del justo yendo siempre creciendo, dize. Aora conozco en parte. Quiere dezir Aunque no claramente del todo, sino dentro de los terminos de la Fe: empero en el Cielo, conocere al talle de como soy conocido de Dios. Y no quiere dezir que entonces terna el Christiano tanto conocimiento de Dios, quãto Dios tiene aora de el, como lo declara el glorioso padre S. Augustin. Sino que sera tal, que sera el conocimiento claro, como por vista de ojos. Que el conocimiento del hombre a Dios sera, como el de Dios al hombre: empero differẽtissimo el de Dios como de Dios, y el de el hombre como de hõbre. Por vn exemplo se entendera mas claro. Vn cauallo conoce a su dueño, y el dueño conoce a su cauallo: pero muy mas auentajado es el conocimiento que tiene el hombre de su cauallo que no el que tiene el cauallo del hombre, quanto es mas auẽtajada la naturaleza del hõbre, que la del cauallo, y quanto mas perfectas son sus naturales potencias de conecer. Assi que quando dize el Apostol Que entonces el hombre conocera a Dios, como es conocido de el, entiendese cada vno de su manera, empero claramẽte. De manera que el Apostol allẽ de del conocimiẽto comũn a todos los Christianos por Fe pone otro conocimiento mas perfecto en esta vida aunque no tal, como el del Cielo, que es perfectissimo. Y assi dixo Salomon hablando de esta sabiduria, q̃ no es manifiesta a muchos: empero que con los que la conocen se queda, perficionãdolos y los lleua hasta ver y gozar de Dios. Pues porque es necessario al primer estado de la Fe para venir al medio de que hablamos, y al final que sera ver a Dios, dixo nuestro Propheta Baruch. Que ninguno de suyo podia alcançar este don de la Sabiduria.

August.

Et non est nullus manifesta, quibus autem

Y aun es mucho de aduertir, q̃ este don de la Sabiduria no solo presupone al don de la Fe: empero tambien al don de la Esperança y de la Caridad. Porque estos son, como dize S. Thomas, los primeros principios de la sciencia de Dios y doctrina y religion Christiana. Y a estas tres virtudes Theologales nos dispone el Espiritu Sancto en el Ecclesiastico, para que hagamos lo que es en nosotros por auerlas, diziendo. Los que honrays al Señor, creed en el, y no se perdera vuestro premio. Los que honrays al Señor, esperad en el, y boluerse os han sus misericordiosas promessas en deleyte y alegria para siempre. Los que honrays al Señor, amadlo y quered lo mucho, y seran alumbrados vuestros coraçones y en tẽdimientos. Y aqui, Señor, se toma por antonomasia, por el Señor vniuersal de toda criatura. Y temer, por honrar. A este lugar del Ecclesiastico y al mesmo orden del, alludẽ S. Pablo, quãdo hablando de estas tres virtudes y dones de Dios Fe, Esperança, y Caridad, dize. Que entre los dones de Dios, los demas dura y permanẽcia, son estos tres. Porque el don de las lenguas el de la prophecia, el de curar y sanar &c. Cessan promulgada ya y assentada la Fe. Empero la Fe, Esperança y caridad, permaneceran hasta el dia del juyzio, y fin del mũdo. Y q̃ aun de estos tres, el mayor es la Caridad. Porq̃ el exercicio de la Fe, y de la esperança, cessan en viendo y poseyẽdo a Dios. Porque lo que ya se vee, no se cree: y lo que ya se tiene, no se espera. Empero el vso de la Caridad nun-

cognita est permanet vsque ad cõspectũ Dei, Eccl. 6.

S. Th. 1e. q. 62. art. 3.

Qui timetis Dominum, credite illi, & nõ evacuabit merces vestra. Qui timetis Dominum spe rate in illũ, & in oblectationẽ veniet vobis misericordia. Qui timetis Dominum, diligite illũ, & illuminabuntur corda vestra. Eccl. 1. Timere sine sacris idem est, quod colere. Nunc autem manẽt Fides, Spes caritas tria hæc, &c. 1. Cor. 13

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad nunca cessará. Porque lo mismo que amamos aora, amaremos eternalmente. Y por tanto el Ecclesiastico y S Pablo guardan este ordē entre estas virtudes, y ponē a la Caridad al fin: porque es el sello y la forma, o anima de la Fe, Esperança, y quien les da vida, y el perfecto ser de virtud. Porque la Caridad por si misma es perfectissima virtud: mas la Fe y esperança sin Caridad, no tienē razō de perfecta virtud, como lo prueua S. Thomas. Por tāto el Apostol la prefiere alli a todas las virtudes y dones, y haze tan largos discursos en su loor: y aun para entender mejor como la sabiduria presupone a la Fe, Esperança, y Caridad, es biē notar lo que aduierte Cayetano sobre la Epistola a los Corinthios, diziēdo. Que aun no hauian llegado a este medio estado de la Fe, o don de Sabiduria, los Corinthios, aun que tenian Fe: quando les dixo S. Pablo, que aunque les auia hablado y enseñado la Fe: y ellos la auian recebido: empero que de la Sabiduria, no habla sino entre los perfectos. Y a estos dize, que llama perfectos, que auian recebido esta perfection de Fe, o don de Sabiduria. Y la propriedad deste dō, es, sobre lo que se cree inquirir regaladamente y juzgar con suauidad. Por exemplo se entenderá esto mejor. Es proprio de la Fe creer que el hijo de Dios se hizo hijo de la virgen. Empero del don de la Sabiduria, o perfecion de lafe, es, inquirir y juzgar, el porque se quiso Dios hazer hombre, por remediar al hombre, pues pudiera por otra manera remediarlo? y regalarse en las raçones que desto halla. Tābien a la Fe pertenece creer que Christo murio por nosotros. Pero al don de la Sabiduria, inquirir y buscar razones, porque quiso por su muerte darnos la vida? Y assi dize el glorioso S. Thomas. Que a sentir alas verdades diuinas, es proprio

3. Tho. 11. q. 45. a. 1. tit. 4. Cajetanus.

3. Thomas 2. 2. quæst. 4.

prio de la Fe: mas juzgar con gusto dessas mismas verdades, es proprio del don de la Sabiduria. Consta pues de la propriedad deste don, y el porque dixo nuestro Propheta Baruch, que ninguno de suyo podia atinar los caminos de la Sabiduria, ni descubrir sus sendas y atajos, para topar con este don de Sabiduria y sciencia de salud.

Non est qui possit scire viam eius, neque quis exquirat semitas eius. Bar. 3.

Y con razon añade esto de las sendas, pues son mas escondidas y difficiles de hallar las sendas que los caminos reales: como son mas difficultosos los consejos de el Euangelio que los mandamientos del. La razon de esto es, porque los consejos son de mayor virtud, y por tāto son de menos obligacion. Y assi les llamo el Señor por sant Mattheo, mandamientos minimos y pequeñuelos. Porque no nos obligan a guardarlos: sino a confessarlos por tales. Como ninguno es obligado a ser frayle o monja: mas es obligado a creer y confessar aquel estado por de maior virtud y perfection. Empero los mandamientos, porque tienen menos de virtud y difficultad, pues los dicta la razon natural y humana, tienen mas de obligacion. Y por esso se diran mandamiētos grandes. Porque obligan so pena de infierno a creerlos y confessarlos y guardarlos. Por tanto a los cōsejos llama el Señor mandamientos minimos, en respecto de los otros, que por la razon dicha se dirā mādamiētos grādes. Empero aquellos son pequeños porque son sus obras grandes. Y estos grandes, porq̄ son sus obras pequeñas. Por tanto nuestro Propheta Baruch llama a los mandamiētos, caminos reales y anchos, y a los consejos sendas estrechas.

Matth. 5.

CAPITVLO OCTAVO, COMO YA EL PROpheta nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios criador del mundo, y que este es el Dios de Israel.

Sed qui fecit vniuersa nouit eam & inuenit eam prudentia sua. Bar. 3.

AGora ya el Propheta para cumplir su palabra, nos enseña donde esta, esta Sabiduria. Y de quié la auemos de auer, y dize. Empero no desmaye nadie, porque de suyo no pueda alcãçar esta tan alta sabiduria: por la qual ha de conseguir el fin para que Dios lo crio, y todo su bien Porque le hago saber que el que conoce todas las cosas, q̃ es periphrasis de Dios, y renombre suyo. Este conoce esta sabiduria: y sabe donde esta, y la hallo con su prudencia. Quiere dezir. Que Dios de suyo, y no enseñado de nadie, la hallo eternalmente: y la tiene cõsigo. y la puede dar a quien le pluguiere. A esto responde lo de Salomon dó de dize. Toda sabiduria de el Señor Dios es, y cõ el fue siempre, y esta antes de el siglo. Esto mismo, affirma tãbien el sancto Iob, en aquel capitulo que al principio allegamos, donde hizo la misma pregunta, que nuestro propheta Baruch. De donde, esta la sabiduria: y como estaua escondida de todos los mortales. Y viene finalmẽte a dezir. Que Dios es el que entiende el camino por donde se ha de buscar: y el lugar donde le han de hallar. Y aun lo repite el mismo Iob en otro capitulo: donde pone todos los tres terminos del propheta Baruch, quando persuade que aprẽdan de el donde esta la sabiduria, y donde la virtud y fuerça, y donde la intelligencia. Responde alli el sancto Iob. Iunto a Dios esta la sabiduria, la virtud y fuerça, y el tiene el consejo y el entendimiento. De donde consta, como diximos al principio quan acordes y consonantes estan estos dos diuinos in-

Omnis sapientia á Dño Deo est, & cum illo fuit sẽper & est ante æuum. Eccl. 1.

Deus intelligit viam eius, & ipse nouit locũ illius. Iob. 28.

Apud ipsũ est sapientia, & fortitudo, ipse habet consilium & intelligentiã. Iob. 12.

nos instrumentos en esta materia. Declara mas adelante nuestro propheta. Quien es este que lo sabe todo: y tiene esta sabiduria, poder, y entendimiento, y la puede comunicar a quien fuere seruido, y dize. Que es el que crio el cielo, y la tierra. Y a quiẽ obedecẽ todas las criaturas de alla, y de aca. Y el que dispuso la tierra, para q̃ dure por tiempo eterno. Y dize esto, porque aunque esta figura del mundo se acabe, empero para siempre han de durar los elementos. Y la hinchó, dize, de hombres, y de aues, y de animales. Y el que embia a la luz y va: y la buelue a llamar, y téblando le obedece Y las estrellas hizo que diessen su luz en sus instancias, con alegria y apetito natural, y las llamo y respondieron: he nos aqui a tu mandado. Y resplandecieron a aquel que las crio cõ alegria Y porque entendamos quan consonantes estã los diuinos instrumentos, que son los sagrados escriptores, a esse mismo Dios, a quien nos embia aqui nuestro propheta Baruch, y el sancto Iob, nos remite tambiẽ el Apostol Santiago, diziendo. Si alguno de vosotros, y habla cõ los que tenia Fe, aunque no la perfectió de essa le falta la sabiduria: que es aquella sciencia sabrosa de Dios, con la qual se padecen las aduersidades, de q̃ alli va hablando, con sabor y facilidad y deleyte) Pida la, dize, a Dios Que el solo la puede dar. Y dignamente pedida se la dara de gran voluntad: porque no çahiere este don, ni qualquier otro que de, como lo suelen hazer los escassos. Empero porque es necessaria primero la fe, como ya vimos en los dos capitulos passados, añade luego Santiago. Empero pida la con fe, no dudando nada. No quiere dezir, ni obligar a qualquiera que pide, por esta postrera palabra, a que necessariamẽte crea que alcançara lo que pide, sin alguna duda. Sino quiere dezir, que pa-

Qui præparauit terrã in æternum tempus, & repleuit eã bipedibus, & quadrupedib⁹, qui emittet lumen & vadit, & vocabit illud, & obaudit illi intremore. Stellæ autẽ dederunt lumen in custodiis suis, & lætatæ sunt. Vocatę sunt, & dixerunt, adsumus, & luxerunt eũ c tucũditote, qui fecit illas. Bar. 3.

Si quis autem vestrũ indiget sapientia postulet a Deo qui dat omnibus affluẽter, & non improperat Iac. 1.

Postulet autem in fide nihil hæsitans. Iab. 1.

que para pedir a Dios esta sabiduria, y alcançarla del, q̃ vaya prouey do de fe viua, y muy firme, no dudando nada, sino que Dios es tan poderoso, tã sabio, y tã bueno, que podra, sabra, y querra, hazer al fiel esta merced, quando y como le pareciere conuenir. De manera que no esta obligado a creer el succesſo y el hecho: sino a no dudar de la potencia del hazedor. Assi dixo sant Pablo. Yo se bien de quien me fie: y soy cierto que es poderoso, para conseruarme en el depoſito de la Fe, que depoſito en mi: para q̃ lo guarde hasta el dia del juyzio. Porque essa otra certeza de que alcançará sin dubda, lo que pide, es effecto de otro don de Dios, que es la confiança: la qual no esta en nuestra mano, sino que Dios la da a quien el es seruido y se dispone con su fauor, para merecerla. Assi que nos affirma Santiago, que de Dios se ha de alcançar este don de la Sabiduria, mediante la Fe viua. Al mismo Dios la pidio Salomon, diziendo. Inuoque al diuino espiritu, por el don de la Sabiduria: y en esse punto con gran liberalidad y presteza, vino en mi el espiritu de la sabiduria. Y despues que la conoci y la guste, la preferi a los reynos â señorios, a los tribunales, a las sillas y dignidades, y las riquezas affirme ser nada en su comparacion. Porque todos los bienes, quantos ellos son me vinieron juntamente con ella. Quiero dezir, el derecho a ellos. Y es lo mismo que dixo al principio nuestro Propheta Baruch, que procures saber donde esta la sabiduria, porque juntamente sepas donde esta tu vida, y todo tu bien, y tu paz. Al mesmo Dios tambien la pide sant Pablo para los de Epheso diziendo. El Dios de la gloria que la puede dar a conocer y a gozar a quien quisiere, el qual es padre de nuestro Señor Iesu Christo: al qual, como hijo suyo, lo da a cono-

Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum seruare in illũ diem. 2. Tim. 1.

Inuocaui, & venit in me spiritus sapientiæ, & præposui illam regnis, & sedibus, & diuitias nihil esse dixi in comparatione illius. Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa. Sap. c. 7

Deus Domini nostri Iesu Christi gloriæ, det vobis spiritum sa-

conocer a quien el es seruido, os de el espiritu de la Sabiduria y reuelació: para que le conozcays, y para que inquirays, y juzgueys de aquellos secretos celestiales que por razon humana no se pueden alcançar: para que assi tengays los ojos del alma alumbrados en el conocimiento del Padre eterno, que es el principio de todo bien. Y para que sepays, para gozar de que bienes, os llamo el padre a la Fe de su hijo. Y que riquezas son las de la gloria que han de heredar los sanctos. Para estos marauillosos effectos, pide el Apostol al Padre eterno este don de la Sabiduria, para los de Epheso Para que teniendo tal noticia, y gusto de los bienes del Cielo, con facilidad por ellos, despreciassen todos los bienes de la tierra. Y aun a trueque de gozar de aquellos bienes del Cielo, con facilidad, y de gana se offreciessen a padeçer todos los males de la tierra. Este don pide para ellos el Apostol: porque conocia que estos mesmos effectos hazia en si mesmo este don. Y assi lo affirma, escriuiendo a los de Corintho. Donde a tantos años de tribulaciones, y persequciones que padecio por el Euangelio, llama momento de tribulacion. Y a tan muchos trabajos, y martyrios que padecio, siendo tantas vezes encarcelado y açotado y otros mil dinages de varios tormentos, que el cuenta a la larga en el capitulo decimo de la misma Epistola, a todo aquello llama tribulacion liuiana, o ligera. Y da la razon, porque dize que esto que aqui padecemos, sobre toda manera de encarecimiento, fabrica para nosotros en las alturas celestiales, vn peso eterno de gloria. De manera que al largo tiempo, que aqui se padece, llama momento: porque el premio de alla, es eterno. Porque a la verdad, todo tiempo comparado a la eternidad, es como vn momento. Y a lo mucho que se pa

pientiæ & reuelationis, in agnitionem eius, illuminatos oculos cordis vestri, vt scitis quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuitiæ gloriæ hæreditatis eius in sanctis. Eph. 1.

Id enim q̃ in præsenti est momentaneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate, æternũ gloriæ pondus operatur in nobis, non cõtemplantibus nobis, quæ videntur, sed quæ non videntur. quæ enim

se padece aca, llama liuiano, y ligero como vn grano. Porque el premio de alla, dize que es vn peso, vn quintal de gloria. Y declara mas su razon, diziendo. Iuzgamos esto assi, porque no ponemos los ojos absolutamente en las cosas que aqui se veen por penosas y largas que sean: sino que las consideramos en respecto de las cosas que no se veen. Porque todas las cosas que se veen con los ojos corporales, y se padecen aqui, son temporales: empero las que no se veen sino cō los ojos de la fe, y las esperamos gozar, son eternas. Assi que por auer experimentado el Apostol, ser el don de la Sabiduria de tan marauillosos effectos, por esso lo pide a Dios para los de Epheso, porque el solo lo puede dar. Con razon pues dixo nuestro Propheta Baruch quā alta y poderosa es esta Sabiduria, pues tiene tan grandes y poderosos effectos, y que solo Dios, mediāte la Fe viua, nos la puede dar. Y pues tal es este don, razon es que sepamos que haremos de nuestra parte, para alcançar lo de Dios. Parece ser necessario lo primero temera Dios, como lo affirma Dauid, diziēdo. El principio para posseer la Sabiduria, es el temor del Señor. Este es el principio empero el fin, y a quien se dā la possession de aq̄ste don pienso que es el amor de Dios. Como lo affirma Salomon, hablando desta Sabiduria, que Dios la da a los que le aman, y exercitā este amor en obras de justicia. Y assi dize el mesmo Salomon, hablando desta sabiduria. El que por toda parte tiene la justicia, que la tiene con los ojos, con los oydos, con la lengua, y con los pies, y con las manos, y principalmente con el coraçon. Quiere dezir, el que por toda parte es justo, la alcāçara. Y porque entiendas que ella no huye de quien va en su seguimiēto, dize. Que ella le saldra al camino, y que se encontra

Initium sapientiæ timor Domini Psal. 110. Et præbet illam diligentibus se eccl. 1.

Quicōtinet iustitiam apprehendet illam & obumbrabit illi quasi materi honorificatā, & quasi mulier a virginitate suscipiet illum. eccles. 15.

ra con

ra con quien la codicia y busca. Y pone dos lindas comparaciones para ponderar con que afficion la sabiduria de Dios se viene para quien se va para ella, y dize. Que le saldra al camino, como la buena madre sale a recebir a su hijo que mucho ama. Y como la muger recibe a su marido que viene defuera, el qual la vuo virgen, y lo ama enteramente, porque es su solo y primero amor. De manera que mas desseo tiene la sabiduria de Dios de darsenos, que nosotros de recebirla. Por tanto, como nosotros hagamos lo que es de nuestra parte, teniendo y amando a Dios, sin falta nos dara esta Sabiduria, con grande voluntad. Prosigue adelante nuestro propheta Baruch su intento, declarandose mas, y dize. Si quieres, o Israel, saber quien es este que crio el Cielo y la tierra: y a quien toda criatura obedece, y que puede dar esta sabiduria, este dize, es nuestro Dios, a quien nosotros los Israelitas adoramos. A esto de nuestro propheta respō de tambien Dauid, diziendo. Dichoso aquel, cuyo ayudador es el Dios de Iacob, que es el mismo que Israel y cuya esperança esta puesta en su señor Dios, que hizo el cielo y la tierra, el mar y todas las criaturas que ha en ellos. De manera que affirma lo mismo Dauid, que nuestro propheta Baruch. Que el mismo Dios que crio el cielo y la tierra, es el Dios de Israel. Y añadio el mismo propheta Baruch, que finalmēte anden de aca para aculla, que ninguno ha de ser tenido cō verdad, por verdadero Dios, sino el. Porque todos los demas son dioses falsos y fingidos. Y quiere en esto intimar al mundo que a este Dios de Israel han de venir finalmente a reconocer por su verdadero Dios, todas las criaturas del mūdo. Y assi lo promulgo el mismo Dios por Esaias, diziēdo. Conuertios y bolueos a mi todos, hasta los fines de la tier-

Hic est Deus noster, & nō æstimabitur alius aduersus eū. Bar. 3.

Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius in Dño Deo ipsius, qui fecit cælū & terram, mare & omnia quæ in eis sunt, Psal. 145.

Conuertimini ad me & salui eritis omnes fines terræ, quia ego

la tierra, y sereys saluos: porq̃ yo soy el verdadero Dios, justo, y que puede saluar, y no ay otro fuera de mi. No ay otro Dios que yo. Por mi mesmo tengo jurado, que saldra de mi boca vna palabra justissima, y fidelissima, q̃ no faltara de cumplirse: ni se boluera a mi vazia. Y es, que a mi se arrudillara toda rudilla, y me jurara por su solo Dios, toda lengua. Esto mesmo prophetizo Dauid, diziendo. Entre los que el mundo llama dioses, ninguno Señor mio ay semejante a ti. Ninguno puede hazer las obras que tu hazes. De donde infiero la siguiente verdad: que todas las gentes quantas hizisse, por varias que sean, han de venir y postrarse delante de ti: y reconocerte, y adorarte por quien eres: y affamar tu sancto nombre: porque el grande Dios eres tu Señor, y el que haze marauillas. Finalmente tu solo eres Dios vnico y verdadero, que todos los demas q̃ se llaman dioses, falsos son. Y a este lugar de Dauid, y Isayas alludio S. Pablo, declarandonos que Christo es aquel Dios: y affirmando que el padre descubrio a su hijo, y lo affamo por verdadero Dios: para que al nombre de Iesus, que quieran, que no quieran, se arrudillen todos los moradores del Cielo, de la tierra, y del infierno reconociendolo por su verdadero Dios, no embargante que le vean ser verdadero hombre. Esto pienso que entenderemos perfectamente, quãdo conocieremos que por la Fe de Iesu Christo los buenos Angeles alcançaron su felicidad, y que los malos angeles, moradores de infierno, por no creer de voluntad y obedecer aquella verdad, fueron echados del Cielo para el infierno: y q̃ de los medios y moradores de la tierra, que son los hombres, los q̃ imitaren a los Angeles buenos, yran al cielo y lo gozaran con ellos: y los q̃ imitaren a los Angeles malos, yran al infierno, y lo padeceran

Deus, & nõ est alius. In metipso iuraui: egredietur de ore meo iustitiæ verbum, & nõ reuertetur. Quia mihi curuabitur omne genu & iurabit omnis lingua. Esa. 45.

Non est similis tui in dijs Domine, & non est secundũ opera tua, omnes gentes quascũq; fecisti venient, & adorabunt nomen tuũ quoniã magnus es tu, & faciẽs mirabilia, tu es Deus solus. Ps. 85.

Dedit illi nomen, quod est super omne nomẽ vt in nomine Iesu omne genu flectat, cælestium, terrestriũ, & infernorum: & omnis lingua confiteatur

deceran con ellos. Empero que quieran, que no quierã, toda lengua ha de confessar, que el Señor Iesu Christo esta en gloria de Dios padre. Quiere dezir, que no embargante que es hombre, es verdadero Dios, y gual al padre. Porque el hijo de Dios, por auerse hecho hijo de la Virgen, no perdio nada de quien era. Consta pues, como esta Sabiduria esta en Dios criador del Cielo y de la tierra, el qual es el Dios de Israel.

quia Dñs Iesus Christ⁹ in gloria est Dei patris. Philipp. 2.

CAPITVLO NONO, EN QVE SE DECLARA mas el Propheta, quien es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado y hecho hombre lo vino a enseñar al mundo.

YA que nos ha declarado el Propheta, que el que crio el Cielo y la tierra, y sabe todas las cosas, y tiene esta Sabiduria, es el Dios de Israel: y el solo verdadero Dios prosigue su intento, y dize. Que este Dios de Israel fue el inuentor de todo el verdadero saber, que se hallo en el tiempo de la ley de naturaleza: y añade luego, que despues la dio por escripto a Iacob su moço, o sieruo, y a su querido Israel: y en esto abraça el tiempo de la ley de escriptura. Pero antes que passemos adelante, es de aduertir, que aunque Israel, y Iacob fue vna mesma persona: y aquestos dos nombres significan vn mesmo pueblo, empero no sin causa el Propheta Baruch, quando le llama Iacob, le intitula su sieruo: y quando le llama Israel, le intitula su querido. Sino para darnos a entender como los justos han de yr de bien en mejor, perficionandose en esta vida, hasta conseguir su fin, que es ver a Dios en la otra. De manera que al principio el

Hic adinuenit omnem viam disciplinæ, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo. Bar. 3.

F fiel sir

fiel sieruo a Dios, y le obedece por temor, y en alguna manera como sieruo, haziendose fuerça, porq̃ le contradize su carne, y va luchando con sus pasiones. Y esso quiere dezir Iacob, luchador. Por esso entonces quãdo le llama Iacob, le renombra su sieruo. Empero despues que aprouechando, y con largo exercicio de contradezir a sus apetitos, y auiendolos ya casi subjetado, viene a libertad de los hijos de Dios: y a gran familiaridad con Dios, que esto quiere dezir Israel, quiẽ vee a Dios: por esso quando le llama Israel, lo intitula, su querido. Esta misma differencia, y al mismo proposito que nuestro Propheta Baruch, hizo el Propheta Dauid hablando del testamento de Dios, quando dixo. Y estableciolo, y diolo a Iacob por precepto: y a Israel por testamento eterno. De manera que se alluden estos dos prophetas Dauid y Baruch. Porque el precepto, pertenece al sieruo: y el testamento, al hijo. Aquello a Iacob, y esto a Israel: aunque es el mismo, que se va mejorãdo, y passa de sieruo de Dios, a hijo de Dios, y heredero de Dios. Boluiendo pues al principal intento de nuestro propheta, hauiẽdo ya Dios, dado mayor noticia de esta Sabiduria en la ley de escriptura, que en la ley de naturaleza, vino finalmente a poner en esto la vltima mano, en el tiempo de la ley de gracia y nueuo testamento. Y assi añade luego y concluye su intento, por el qual ha dicho todo lo que ha dicho. Despues que este mismo Dios de Israel, que crio el cielo y la tierra, dio alguna vislumbre de la celestial Sabiduria, a los fieles de la ley de naturaleza: y despues tambien que algo mas a la clara, la enseño por escripto al linage de Israel. Finalmẽte despues de todas estas cõsas, dize, que fue visto en la tierra, siendo su morada el Cielo: hecho hombre visible, el que era solo Dios

Et statuit illud Iacob in præceptũ & Israel in testamentũ æternum. Psal. 104.

Post hæc in terris visus est, & cum hominibat conuersatus est. Bar. 3.

lo Dios inuisible. Y trato, y enseño y conuerso con los hombres, como vno dellos. Por la certeza de la prophecia cuenta nuestro Propheta por passado, lo que entonces estaua por venir. Como quien dize. Esto sin falta sera tã cierto que lo podeys dar por passado. Y habla assi porque consta que es cierto lo que ya passo. De manera que en el tiẽpo del Euangelio, se vino a conocer perfectamente en el mundo, la celestial Sabiduria: q̃ es conocer a Dios perfectamente en si, y conocerle tambien en respecto nuestro, como a nuestro vltimo fin. Y sabemos ya dõde esta esta Sabiduria, que es en el Dios verdadero, vno en essencia, y trino en personas. Y sabemos ya como se ha de alcançar esta Sabiduria, que es por la Fe viua del Euangelio de Iesu Christo, que es el nueuo Testamẽto. Assi lo tenia prometido el mismo Dios por Hieremias. Y lo allega el Apostol S. Pablo escriuiẽdo a los Hebreos, y dize el Propheta. Abrid los ojos, mirad y sabed que vendran dias, dize el Señor, quando acabare con la casa de Israel y de Iuda. Quiere dezir, cõ los que de ellos conoceran a Dios, y le confessaran por quien es, q̃ esso quiere dezir Israel, y Iuda. Que porne, dize Dios, la vltima mano en lo que les tengo prometido, de tal manera que no aya mas que dessear. Quiero dezir, Que hare vn testamento nueuo, no al talle del testamento que hize para sus antepassados: sino muy mas auentajado. Llama al Euangelio Testamento nueuo, en respecto de aquel viejo: y a aquel se llama viejo, no solo porque fue antes deste, sino tambien porque enel mãdo Dios los bienes que se enuejezen, que son los terrenos: como se lo prometio por Esayas, diziẽdo. Si quisieredes, y me oyeredes: Quiere dezir, y guardaredes mis mandamientos, obedeciendome, comereys y gozareys los bie-

Heb. 8. Ecce dies venient, dicit Dominus, & consumabo super domum Israel & super domum Iuda testamentũ nouum, q̃ fecipatribꝰ eorum, &c. Hiere 31.

Si volueritis, & audieritis me bona terræ comedetis. Esa. 1.

los bienes de la tierra. Empero al Euangelio, llama Testamento nueuo, porque en el testa Dios, y nos manda los bienes celestiales que siempre son nueuos, y nunca se enuejezen, ni passa tiempo por ellos. Tambien llama a aquel viejo, y a este nueuo: porque en aquel prometia y daua bienes corporales, que fueron figura de los bienes espirituales, que de presente nos da por este nueuo. Y por esso el Propheta Zacharias en su Cantico, a este Testamento nueuo, que Dios auia prometido, llama su Testamento sancto: porque sanctifica a los hombres dandoles gracia por sus sacramentos. Porque el viejo, no daua gracia de suyo, ni santificaua a los hombres. Assi que por que aquel Testamento viejo de suyo dexaua al hombre viejo, y hijo de Adam, como lo hallaua: empero este nueuo lo renueua y haze hijo de Dios por gracia: por esso se dize este nueuo, y aquel viejo. De manera que en aquel Testamento mando Dios sus bienes muebles. y en este manda sus bienes rayzes. Porque alli mando los bienes temporales, y terrenos: y aqui los bienes celestiales y eternos. Alli mando su hazieda, y aqui nos manda a si mismo. Tambien aquel testamento es viejo, porque lo hizo Dios antes de humanarse, y este es nueuo, porque lo hizo despues de encarnado. Y por esso aquel se confirmo por muerte de vn cordero, y cõ su sangre, como lo declara S. Pablo, escriuiendo a los Hebreos Y aquello fue en figura, porque entõces Dios, no podia morir, porque era puro Dios: ni era tãpoco aq̃lla su vltima voluntad, para que quedasse valedero para siempre aquel testamento. Empero aora, que ya Dios era hombre, y por esta parte podia morir: y este testamento era su vltima voluntad, fue necessario que muriesse, como de hecho murio: y assi con su muerte: y sangre, fue con

Et memorari testamenti sui sancti Luc. 1.

Vnde nec primũ quidem sine sanguine dedicatũ est, Hebr. 9,

Vbi enim te stamẽtũ est

confirmado este nueuo testamento: para que nosotros tuuiessemos derecho a los bienes que en el nos manda. Porque de otra manera, en tanto que no muere el testador, como dize tambien alli el Apostol, no vale su testamento: De manera que porque el hijo de Dios no podia entonces morir, y tambiẽ porque no era aquel su vltimo testamento, sino figura del: murio tambien en figura del el cordero: mas aora que juntamente con ser hijo de Dios, es hijo de la Virgen, y por tanto podia morir, fue necessaria su muerte, para dar valor a su nueuo y vltimo testamento. Y por esto el mesmo Dios, por nuestro Propheta Baruch a este testamẽto nueuo le llamo otro testamento. Quiere dezir, differentissimo del viejo, y tãbien sempiterno, diziendo. Establecerles he otro testamento, que sera estable y firme, no temporal, como elq̃ hize para sus antepassados. Porque en esto haze alluson nuestro Propheta Baruch, a lo que ha dicho Hieremias, sino que les establecera vn testamẽto sempiterno. Quiere dezir, a quiẽ no succedera otro testamẽto mio jamas. Porque este sera el postrero y final, y mi postrimera voluntad. E a esto de Hieremias y de Baruch allude tãbien S. Pablo, llamandole tambien testamento eterno, y dize. El Dios de la paz, quiere dezir. El que con la muerte de su hijo nos reconcilio y pacifico consigo, el qual saco de entre los muertos, al gran pastor de las ouejas Iesu Christo Señor nuestro, resuscitandolo, por virtud de su sangre, con la qual se confirmo el testamento eterno: el os disponga y apareje con toda virtud, para que hagays en todo su voluntad. Y llamo sangre del tẽstamẽto eterno, a la de Christo, a differencia de la sangre del testamẽto viejo y tẽporal, que fue sangre del cordero. Pues por ser tan grande la ventaja que haze este testamento

mors necesse est intercedat testatoris: testamẽtũ enim in mortuis confirmatũ est alioquin nondum valet dũ viuit qui testatus est. Hebr. 9,

Sed tũ illis testamentũ alterũ sempiternum. Baruc. 2.

Deus autẽ pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnũ ouiũ, in sanguine testamenti æterni Dñm nostrum Iesum Christũ aptet vos in omni bono, vt faciatis eius voluntatem. Heb. 13

Hieremias

nueuo a aquel viejo, por esso dixo el Señor por su Propheta Hieremias, & consummabo. Que quiere dezir. Y acabare y porne mi vltima mano en lo que tengo prometido a Israel haziendo este testamẽto nueuo, tal que no aya mas que dessear ni pedir. Assi que en este testamento nueuo promete Dios, que acabara de enseñar al hombre la celestial sabiduria, y todo su bien.

Et vocabitur nomen eius Emanuel. Esa. 7

Y lo postrero que dize nuestro Propheta Baruch, que hecho hombre conuerso cõ los hombres, es declarasse mas. Que por su misma boca enseñaria a los hombres la perfecta y celestial Sabiduria. Y es lo mismo que propheticzo Isayas, diziendo. Y llamarse ha por nombre, Emanuel. Y dize esto, no porque aquel hauia de ser el nõbre que se le auia de poner a Christo, en la Circuncision: porque este fue Iesus, sino porque es estilo de la sagrada escriptura, del hecho poner nombre. Como parece por Esayas, que dize de Hierusalem, a quien Dios queria fauorecer: y ella se tenia por oluidada de Dios. Tu te llamaras ciudad buscada y querida: y no desamparada. Y al Propheta Oseas dize Dios. Ponle por nombre, sin misericordia: porque yo no aure mas misericordia de la casa de Israel. Y en el mismo capitulo, dize tambien Dios al Propheta Ponle por nombre, no pueblo mio. Porque ni vosotros sereys pueblo mio, ni yo sere Dios vuestro. Y desta manera prophetizo de Christo Esayas, que se llamaria admirable, consultor, Dios fuerte padre del siglo futuro, Principe de paz. Todo esto, no porque seria ninguno su proprio nombre de la pila, sino porque no solamente lo seria todo aquello: empero seria apellidado por tal. Assi aora dize, que se llamara Emanuel, porque este nombre, segun lo interpreta Sant Matheo, quiere dezir, Dios con nootros, Dios con los hombres.

Tu autẽ vocaberis quæsita ciuitas, & non derelicta Esa. 62

Vocabo nomẽ eius absque misericordia, quia nõ adda vltra misereri domui Israel. Osee. 1.

Vocabo nomẽ eius, nõ populus meus quia vos nõ populus meus, & ego non ero vester Deus Osee. 1.

Et vocabit

Que es

Que es lo mismo que dezir, Dios vnido con nuestra naturaleza humana, en nuestro fauor. De manera que del hecho que auia de ser, le puso entonces este nombre de Emanuel el Propheta, Y quiere Esayas, y el Euangelista S. Mattheo dezir lo mesmo que dize nuestro Propheta Baruch, que hecho hombre verdadero conuerso cõ los hombres, y les enseño la celestial Sabiduria. Tambien dize con nuestro propheta Baruch, el propheta Dauid, quando affirma, que oyo dentro de si. Certissimamente el Saluador que Dios nos dara, estara tan cerca de los q̃ lo honrã, que la gloria del Cielo more en la tierra entre nosotros. Y a esto haze allusion S. Iuan quando dize, y el verbo se hizo hombre passible y mortal: y tambien vimos la gloria del, como gloria del vnigenito del padre. Assi se llama el hijo en la diuina escriptura gloria del padre. Porq̃ es su clara noticia q̃ lo affama por quiẽ es, Y assi dize el mismo Señor por Esaias juntando la promessa, con el cumplimiento della. Yo me dare a conocer a mi pueblo en aquel tiempo por experiencia: y me sabra el nombre de Emanuel, Dios con nosotros. Habla del tiempo de su encarnacion y predicacion. Y como si ya estuuiera humanado, y en el, añade, porque yo el mesmo que antes hablaua y enseñaua en los coraçones, y por los Prophetas, heme aqui, hombre entre los hombres, y hablo y enseño a los hombres por mi mesma persona.

nomen eius admirabilis consiliarius Deus fortis pater futuri seculi, princeps pacis. Esai. 9.

Matthæi. 1. Verumtamẽ prope timẽtes eum salutare ipsius vt in habitet gloriam terra nostra Psalm. 84.

Et verbũ caro factũ est, & habitauit in nobis, & vidimus gloriam gloriã eius quasi vnigeniti a patre. Ioa. 1.

Sciet populus meus nomen meum in die illa, quia ego ipse qui loquebar ecce adsum esai. 52.

CAPITVLO DIEZ, COMO EL FIN DE HAzerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria.

AVnque no ha dicho muy expressamẽte nuestro Propheta Baruch, para que el Dios de Israel se hizo hombre, y comunico con los hombres: empero bien claramente se infiere de lo que ha dicho Porque ha dicho, que este Dios de Israel, y criador del Cielo y de la tierra, y que es posseedor de la Sabiduria, desde el principio del mundo, hasta dando noticia della. Primero en tiempo de naturaleza, despues en tiempo de escriptura, y para este fin dize aora, que hecho hombre la vino a enseñar por su boca a los hombres, conuersando con ellos. Y aun esse mesmo espiritu de los Prophetas, lo dixo en diuersas partes, como lo allega el Señor por S. Iuan, diziendo. Escrito esta en los Prophetas que tiempo verna, en que los hombres sean enseñados del mismo Dios. Despues tambien lo dixo mas de cerca, el Propheta Zacharias en su Cantico: donde haziendo gracias a Dios por la merced de la encarnacion de su hijo, para el fin que hemos dicho, y tambien porque auia sido Dios seruido de escoger a su hijo Sant Iuan por su adelantado, para que aparejasse al pueblo, y lo dispusiesse para recebir su celestial sabiduria, y sciencia de salud, dize. Yras delante el Señor para aparejar sus caminos. Habla con el niño Baptista. Porque aunque estaua en el vientre de su madre sancta Isabel: empero por especial priuilegio del espiritu Sancto, vsaua ya de razon y entendia. Y assi podia Zacharias hablar con el, como tras tabique. Y assi siendo el padre Propheta del hijo, y hablando con el, le dize. Y tu niño seras apellidado Propheta del altissimo, porque yras delante del apercibiendo la gente, y aparejandole el camino: porque viene a dar a su pueblo sciencia de saberse salvar: para remission de los peccados dellos. Y esto se

Scriptũ est in Prophetis & eruntomnes docibiles Dei, Iob 6.

Tupuer propheta altissimi vocaberis, præibis enim ante faciẽ Dñi parare vias eius, ad dandã sciẽtiam salutis plebi eius in remissionẽ peccatorũ eorum per viscera misericordiæ Dei nostri, in quib⁹ visitauit nos

esto se ha hecho, por las entrañas de la misericordia de nuestro Dios: con las quales nos visito, nasciendo de lo alto: para alumbrar a estos que estan en tinieblas, y assentados a la sombra de la muerte. Para que endereçemos nuestros passos, y acertemos el camino de la paz. Llama pies a los passos, por vna figura que llaman Methonymia, donde se toma la causa por el effecto, pies por passos, porque son effectos de los pies. Aqui affirma el propheta Zacharias lo mismo q̃ nuestro propheta Baruch. Quien es el que tiene la Sabiduria y sciencia de salud. Y como la viene a dar al mundo, para cõseguir los mismos fines que dixo al principio nuestro Propheta, q̃ es la vida y la paz. Y ras, dixo, hijo mio por adelantado del Señor, para apercebir la gente que lo salgan a recebir, con la disposicion deuida. Porque viene a dar sciencia salutifera a su pueblo. No tanto sciencia de salud corporal, quanto de espiritual. Y por esso añade, para remission de sus peccados, y reconciliacion con su Dios. Y estas mercedes, dize, q̃ nos haze, no por nuestros merecimientos, sino por las entrañas de su misericordia. Y no sin causa el Propheta vsa deste termino, de entrañas de misericordia, sino porque en la sancta escriptura significa affectos de misericordia. De el qual termino vso despues S. Iuan en su Canonica diziendo. El que viere a su hermano padecer necessidad, y le cerrare sus entrañas. Quiere dezir, sus affectos de misericordia, no apiadandose si quiera de el, como es possible que esté el amor de Dios en este tal? Y dize esto, porque el hombre, si es hõbre, y humano, vista la necessidad de su hermano, se le auia de abrir y derretir las entrañas de compassiõ. Y pues confiessa, q̃ es su hermano, y que tiene a Dios por padre comũ de ambos, como es possible que ame al padre quien

oriens exalto, illuminare his qui in tenebris & vmbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis. Lucæ 1.

Qui viderit fratrẽ suũ necesse habere, & clauserit viscera suaab eo, quomodo charitas Dei manet in eo? Io. 3.

dre quien puede, y no quiere, socorrer la necesidad de el hijo de Dios y hermano suyo? ¶ni aun le quiere abrir las entrañas, sino que se las cierra, no queriendose compadecer del? Y haze S. Iuan en esto elegantissima allusion a lo del Psalmo, dóde Dauid para dezir de sus enemigos, que siendo de suyo misericordiosos, nunca se querian del apiadar: sino que sin alguna compassion lo perseguian, lo dize por este termino. Totalmente cerrará para conmigo su enxundia, o su grossura, que es lo mismo que dezir, sus entrañas: para que no pudiessen ser tocadas con algun affecto de misericordia para comigo. Donde dize Euthymio doctor grauissimo, q̃ el adeps, o grossura, es el assiento de la misericordia y compassió, y de alli nace. Y por esso comunmente los hõbres pingues y gruessos, como son sanguineos, son naturalmente misericordiosos. Dize pues este doctor, que porq̃ jũto a las entrañas suele auer grossura, si en alguna parte del cuerpo la ay: por esso, en la sancta escriptura se atribuye la misericordia a las entrañas Y por esso se dizen de misericordia, o misericordiosas, q̃ es lo mismo. Portanto el Propheta Zacharias vsa tambien de este termino, entrañas de misericordia para significar quan entrañable, natural, y essencial le es a Dios la misericordia. Y dize, que abriendo estas entrañas de su misericordia, nos vino a visitar, naciendo de lo alto. Y en esta postrera palabra, naciendo de lo alto, toma metaphora del sol que nace del alto Cielo, para arredrar de nosotros las tinieblas de la noche, y para despertar a los dormidos a hazer actos de vida, y para que vean los hombres por donde van, y para que vean lo q̃ hazen, y vayan acertadas sus obras. Estos son los affectos, allende de otros, q̃ nos haze este Sol corporal en el mundo, quando nace.

Adipẽ Aũ concluse-runt. Ps. 16.

Euthimius

Y luego assomando la declaracion de la metaphora, dize de nuestro Sol de justicia Christo, que nacio de lo alto, porq̃ nacio por virtud del altissimo, como lo dixo el Angel a la Virgen. Y nacio para alumbrar, quiere dezir para enseñar a los que estan assentados en las tinieblas de la ignorancia, y en la sombra de la muerte, que es el peccado. Porque como la sombra acompaña, y es anexa al cuerpo, cuya sombra es: assi la muerte es anexa al peccado que fue causa de ella. O se dize estar en la sombra de la muerte, el que esta ya para morir: tan cerca de la muerte, como la sombra esta cerca del cuerpo, de quien es sombra. De manera que los effectos q̃ haze el Sol en el mundo naciendo, essos en su manera hizo el nacimiento de Christo en nosotros. Y finalmente dize, para que enderecen sus passos por el camino que lleua a la paz. Assi que el fin de la encarnacion del hijo de Dios y de su venida del cielo a la tierra, fue para arredrar de nosotros las tinieblas de la ignorancia y error, y despertarnos del profundo sueño de nuestro descuydo, y para dar a los muertos por el peccado la vida de gracia y de gloria, y para enseñarnos el camino cierto de nuestra paz y vltimo fin, como tãbiẽ lo dixo nuestro Propheta Baruch al principio. A esto de Zacharias alude el propheta Malachias, diziẽdo. Y para vosotros que temeys mi nombre, y me reuerẽcias, nacera el Sol de justicia Assi metaphoriza a Christo por la razon dicha. Y porq̃ por el somos alumbrados, y por el somos justificados. Y aũ el propheta Zacharias, y Malachias hazẽ allusiõ en esto a lo q̃ primero prophetizo Esayas, diziendo. El pueblo que andaua en tinieblas. Quiere dezir, de ignorancia, no sabiendo lo que se hazia, ni para donde yuan, vio vna grande luz: lo qual dize, porque nos enseño y alũ-

Et virtus altissimi obumbrabit tibi. Luc. 1.

Et orietur vobis timẽtibus nomẽ meum sol iustitiæ. Malac. 4.

Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, habitantibus in

regione vmbræ mortis lux orta est eis. Esai. 9.

ño y alumbro de grãdes y mysterioſas virtudes. Y a los que morauan en la region de la ſombra de la muerte, quiere dezir, en el eſtado del peccado, que fue cauſa de la muerte, les fue nacida vna luz, vnica, para ſaberſe ſaluar. Lo qual a la letra ſe prophetizo de Chriſto: como lo trae el Euangeliſta S. Mattheo. De manera que conſta, que el que auia dado alguna vislumbre de eſta ſabiduria y ſciẽcia ſalutifera a los de la ley de naturaleza en ſus coraçones, y en algunas reuelaciones, y algo mas deſcubierta a los de la ley de eſcriptura: aora muy a la clara, como lo han affirmado eſtos Prophetas, la vino a dar y a enſeñar a ſu pueblo Chriſtiano. Y por eſſo tomaron metaphora del ſol y luz grande, cuya propriedad es darnos bien a conocer y muy a la clara lo que antes eſtaua como en tinieblas y figuras. Aſsi tambien lo affirma ſant Iuan en ſu Canonica, diziendo. Sabemos de cierto que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio ſentido y entendimiento: para que conozcamos a Dios verdadero por quien es. Y tãbiẽ nos dio gracia, para q̃ ſeamos en el verdadero hijo ſuyo encorporados y aſsi nos contemos por hijos ſuyos. Dize lo miſmo que dixo nueſtro propheta Baruch, que fue viſto en la tierra, y conuerſo y enſeño a los hombres la celeſtial ſabiduria. Eſto miſmo manifeſto deſpues el Apoſtol, diziendo de Chriſto, que es el archiuo donde eſta guardado eſte theſoro de la ſabiduria de Dios, eſcriuiendo a los Coloſſenſes. Donde, encareciendo los bienes q̃ tenemos en Chriſto, dize del. En quien eſtan todos los theſoros de la ſabiduria y ſciencia de Dios eſcondidos. Dize, todos: porque no ſe excluya alguno. Y dize, eſcondidos: porque naturalmẽte, como nos lo encarecio nueſtro propheta Baruch, nadie los puede conocer, ſi el hijo de

Matth. 4.

Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis ſenſum vt cognoſcamus Deũ verum, & ſimus in vero filio eius. 1. Io. 5.

In quo ſunt omnes theſauri ſapiẽtiæ & ſcientiæ abſconditi. Colo. 2

jo de Dios no los manifieſta y anuncia. Y el miſmo hijo de Dios lo confirma por ſant Mattheo, diziendo. Que nadie puede conocer el myſterio de la ſanctiſsima Trinidad, y ſecretos del Cielo, ſino aquel a quien el hijo de Dios los quiſiere reuelar. Empero que el los aya reuelado, y deſcubierto al pueblo Chriſtiano, affirmalo el Euãgeliſta S. Iuan, diziendo. A Dios nadie jamas de ſuyo lo pudo ver. Empero ſu vnico hijo, que eſta en el ſeno del Padre. Quiere dezir, que por ſer ſu muy querido y amado, ſabe ſu pecho, y todos ſus ſecretos, el ha contado. Quiere dezir, los bienes que ay en el Cielo, y el como los podemos auer, y el ver y gozar de Dios. Y aſsi lo auia Dios prometido en el Deuteronomio, quando hablando con Moyſes le dixo. Bien pidieron en Oreb, q̃ fue el monte Sinay, porque entonces atemorizados de los relampagos, truenos, y fuego, pidieron a Moyſes. Hablanos tu, y no nos hable el Señor, porque no muramos de miedo y de eſpanto. Eſto les trae a la memoria Dios, quando dize aqui. Todo lo han dicho y pedido muy bien, ſin entender lo que piden. Piden doctrina y Sabiduria de Dios, y no dada por puro Dios, ſino por medio de hombre. Yo lo hare aſsi, dize Dios Moyſes. Yo ſacare de entre ſus hermanos vn Propheta para ellos, ſemejante a ti. Verdadero hombre, como tu: dador de ley como tu: manſuetiſsimo, como tu: y porne mis palabras en ſu boca, y hablara a ellos, y les enſeñara todas las coſas que yo le aure mandado. Conſta de todos los Doctores, y de los miſmos Hebreos, que eſta promeſſa de Dios fue del Meſsias. Y aſsi lo tenemos de fe. Porq̃ de Chriſto lo trae S. Pedro en los Actos de los Apoſtoles. Y aſsi tambien parece por S. Iuan, quando el Señor dixo a los Phariſeos. Si voſotros creyeſſedes a Moyſes: tambien

Et patrẽ nemo nouit, niſi filius, & cui voluerit filius reuelare. Matth. 11.

Deum nemo vidit vnquam, vnigenitus autem filius, qui eſt in ſinu Patris, ipſe narrabit. Ioan 1.

Bene omnia ſunt locuti: prophetam ſuſcitabo eis de medio fratrũ ſuorum ſimilẽ tui: & ponã verba mea in ore eius loquetur q̃ ad eos omnia quæcumque præcepero illi. Deut. 18. Exod. 20.

Actuum. 7. Si enim crederetis Moyſi, for-

sitan & mihi crederitis.
De me enim ille scripsit. Si autē illius literis non creditis, quomodo verbismeis credetis.
Io.5.
Ipsum audies, vt petisti a Domino Deotuo in Oreb.
Deut.18.
Qui autē verba eius, quæ loquetur in nomine meo, audire noluerit, ego vltor existāt supra.
Olim Deloquens patribus in prophetis nouissime diebus istis loquutus est nobis in filio. Heb 1
Qui misit me verax est, & ego quæ audiui ab eo hæc loquor in mūdo. Io.8.
Ego autem constitutus sum Rex

bien por ventura me creeriades a mi. Porque el escriuio de mi, que me creyessedes Empero si a sus letras que escriuio de mi, no creeys, como creereys a mis palabras? Y en todo el Pentatheuco no se lee que Moyses les intimasse que creyessen a Christo, sino en este lugar del Deuteronomio, donde los dixo. A este Propheta oyras y creeras, como lo pediste al Señor Dios tuyo en Oreb. Y Padre eterno se lo intimo con amenaça, diziendoles alli Y el que no quisiere oyr a este mi Propheta, lo que hablara en mi nombre, yo sere el vengador de este negocio. A este mismo lugar allude S. Pablo, quando dize. Antiguamente Dios hablo a nuestros antepassados por los Prophetas: empero finalmente nos ha hablado por su mismo hijo. A aquel lugar allude tambien el Redemptor, diziendo a los phariseos Mirad, yo no hablo de mio, empero el padre que me embio es verdadero. E yo las cosas que del oy, estas hablo en el mundo. Luego verdaderas son y de creer, pues Dios es el autor, q̄ no yo. Esto mismo affirmo el Señor antes de encarnado como si ya lo fuera, en vn psalmo, diziēdo. Yo fuy criado Rey por mano de Dios sobre Sion monte sancto suyo. Toma Sió por toda Iudea, la parte por el todo. Predicando lo que el me mando. Dōde significa que su reynar era sobre las almas, enseñandoles lo que Dios le auia mandado, para su saluacion. De manera que el principal exercicio de su reynar, era enseñar a los Iudios. Y por sus Apostoles tambien a los Gentiles. Porque tambien se los dio el Padre por vassallos, como se dize alli adelante. Pideme, dize el Padre al Hijo, y dartehe por heredad y possession a todas las gentes y terminos de la tierra. Asi que su reynar fue enseñar lo que el Padre le mando que enseñasse en el mundo. Y esto es de Fe, que se en-

se entiende da Christo, porque assi esta allegado este Psalmo de Christo en los Actos y a los Hebreos. De lo mesmo certifico a Pilato, diziēdo. Tu dizes que yo soy Rey, y dizes verdad, porque yo para esto naci y para esto vine hecho hombre al mundo, para ser testigo de la verdad. Quiere dezir. Este es mi reynar, no como tu piēsas, y los demas. Y assi mi reynar no cōtradize al reynar de Cesar, ni es de su talle: sino es, enseñar a los hombres la verdad que Dios me mando. De lo dicho pues consta, como se les dio Sabiduria y ley de Dios, como la pidieron, no por puro Dios: sino por Dios hombre y que como Moyses fue en la ley vieja, el interprete de Dios, para con el pueblo: assi lo promete alli, que este vnico propheta sera tambien interprete de Dios para con ellos, y para con el mundo. Y assi consta como el fin de la encarnacion de Christo fue enseñar al mundo la Sabiduria Celestial.

ab eo super Sion montem sanctū eius prædicans præceptum eius.
Psal 2.
Postula à me & dabo tibi gentes in hæreditatē tuam, & possessionem tuam terminos terræ supra
Act. 13. & Heb. 1.
Tu dicis quia Rex sum ego. Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mūdum, vt testimonium perhibeam veritati.
Io. 18.

CAPITVLO ONZE, EN QVE SE PROSIGVE *el capitulo passado, y como solo Christo nos pudo enseñar y enseño los thesoros de la Sabiduria celestial.*

PAra que veamos mas claramente como Christo nos enseño y manifesto los thesoros de la sabiduria y sciencia de Dios, es de notar lo que dize sant Iuan Y vi en la mano derecha del que estaua assentado sobre el trono, vn libro escrito de dentro y de fuera. Quiere dezir, cada hoja escrita de ambas partes para significarnos que en los mysterios de este libro de Christo ay mysterios de dentro, y de fuera. Los de fuera pertenecen a su humanidad, que se vee. Y los de dentro a su diuinidad, q̄ no se vee. Y sellado cō siete

Et vidi in dextera sedentis super tronū librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septē
Apoc. 5.

siete sellos. Y dize, que no se hallaua ni en el Cielo, ni en la tierra, ni debaxo della, quien pudiesse abrir aquel libro desatando sus sellos, ni aun mirarle. Lo qual dize, para ponderar quan lexos estaua todo el resto de ser digno de abrirle y cumplir aquellos mysterios. E yo, dize S. Iuan, lloraua mucho, porque nadie se hallaua digno de abrir aquel libro, estando en el escripto y cerrado todo nuestro bien. Y dize que le fue dicho, No llores. Mira que ya vencio el leon del Tribu de Iuda, hijo de Dauid: para abrir el libro, desatando sus siete sellos. Y haze en esto manifiesta alluſion a lo que Iacob dixo de Christo, hijo de Dauid por Iuda. Iuda es cachorrillo del leo. Dize pues S. Iuan que Christo vencio. Entiendese, al que auia vencido al hombre, que fue el demonio, al qual vencio por su passion, subiendo en la Cruz, como lo prophetizo alli Iacob. Y despues lo affirma el Señor por sant Iuan. Que siendo Christo leuantado en la cruz el Principe deste mundo seria echado fuera de la possessiõ que en el tenia por el peccado. Y que por su passiõ merecie sse abrir el libro y sus sellos, dize lo adelante sant Iuan en el capitulo allegado del Apocalypsi: q̃ los quatro sanctos animales que vio, y los veynte y quatro ancianos y jueces, se postraron delante el cordero. Primero le llamo leon, por su poder y diuinidad: y aora le llama cordero, por su humanidad, y mansedumbre. Y dize que cantauan vn cantico nueuo, porque era nueuo el triumpho, que es muriendo vencer. Y dixeron, Tu solo Señor fuyste digno de abrir los sellos, para que se manifestasse y leyesse lo que estaua escripto en el libro. Y fuyste digno de esto, porque fuyste crucificado, y nos redemiste tu Dios mio, con el precio de tu sangre. Donde confiessan expressamente la humanidad, y diuinidad del Re-

Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librum & soluere septem signacula eius. Apoc. 5.

Catulus leonis Iuda. Gen. 49.

Nunc princeps huius mundi ejicietur foras

Et ego si exaltat' fuero à terra, omnia trahã ad me ipsum. Io. 12.

Dignus es Domine aperire librũ & soluere signacula eius: quo-

del Redemptor: Y el romper los sellos, y abrir el libro, fue cumplir lo prophetizado, que antes de cumplido no se podia assi entender. Y ninguno lo pudo cumplir, sino solo Christo, porque poniendolo por obra, se mostro la verdad de todas las figuras y enigmas que de los mysterios de Christo estauan escriptas. Y assi dize S. Iuan adelante, que todos los sanctos del cielo y de la tierra, Angeles y hombres, en boz alta dixeron. Biẽ merece el çordero que fue muerto, por dar al hombre la vida, que possea la diuinidad, por razon de la vnion hypostatica. Y el poder, para hazer milagros, mandandolo como Señor de naturaleza. Y la sabiduria celestial infusa, porque nũca aprendio letras. Y la honra, que es premio de la virtud, por razon de su sanctidad heroyca. Y la gloria de la bienauenturança de su alma, que desde su encarnacion gozo. Y la fortaleza y valentia para resucitar a si mismo lo qual fue proprio y solo de Iesu Christo. Y la bendicion, para que todos sean benditos por el, como lo prometio Dios a Abraham, para que como cabeça, influya la bendicion de Dios: y la comunique a los miembros de su cuerpo mystico, que son sus fieles. Conforme a lo dicho entiende Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos, lo de Moyses, que con la sangre del cordero rozio, no solamente el tabernaculo, y sus vasos y el pueblo, como parece en el Exodo, sino que pondera el Apostol que aun tambien, a esse mismo libro de la escriptura sagrada, aspergio y rocio con la sangre del cordero. Para nos significar, q̃ no solo por la sãgre del cordero de dios Christo, se sanctifica su yglesia, y por su sangre tienen virtud sus vasos y sacramẽtos, y por ella son sanctificados los Christianos, empero que aun tambien por ella se nos da la intelligencia deste sagrado libro. De manera que

de tuo. Supra.

Dignus est agnus qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatẽ, & sapientiã & fortitudinem & honorem, & gloriã & benedictionẽ Supr.

Hebreo. 9.

Exodo. 24

ya el libro esta abierto y manifiesto, para que se pueda leer, y aprouecharse de tanto biẽ, como enel estaua sellado. Empero para podernos aprouechar del, no basta que el libro esté abierto: sino, que tambien a nosotros nos abra Dios los ojos, para poderle ver, leer y entender. Porque claro esta, que para que vna cosa se vea, dos cosas son menester. Que la cosa este descubierta: y que tãbien los ojos esten descubiertos. Porque si la cosa esta cerrada, o cubierta, aunque esten los ojos cubiertos, no se puede ver. Y aunque tambien ella este descubierta, si los ojos estan cerrados, o tapados, tãpoco se puede ver. De manera que es necessario que el libro este abierto: y tambien abiertos nuestros ojos, para poder leerle y entenderle.

Antes de la venida de Christo, este sagrado libro estaua cerrado, y sellado: y tambien los ojos del hombre de ley comun, para poder gozar deste libro. Pero despues que el hijo de Dios se hizo hijo de la Virgen, comẽçose a abrir, y descubrir este sagrado libro, assi como se yuan por obra cumpliendo sus mysterios por Christo. Y por esso ha dicho san Iuan, que Christo abrio este libro. Empero porque era necessario tambien abrirnos los ojos, para gozar deste libro, por esso affirma el Euangelista de Christo, que despues de su passion, en apareciendo a sus discipulos resuscitado, les abrio el sentido, para que entendiessen las escripturas. De manera que Christo por su passion merecio abrir este libro, y abrirnos tãbien los ojos y el sentido. Y assi el que quiere ver y gozar de los mysterios deste libro, pidalo a Iesu Christo, q̃ tiene el libro en su mano derecha, como ha dicho sant Ioã, desseoso de comunicarlo. Pidaselo, para que el se lo abra, y tambien le abra los ojos. Y hagale cõ humildad aquella

Tũc aperuit illis sensum vt intelligerent scripturas. Luc. 24.

aquella peticion que Dauid le hizo, quando dixo. Descubre Señor mis ojos, y cõsiderare marauillas de tu ley. Consta pues como enel tiempo del Euangelio, está del todo manifiesta esta sabiduria de Dios, la qual enel tiẽpo de naturaleza, y aun tambien de escriptura, estaua algo escondida.

Reuela õculos meos & considerabo mirabilia de lege tua. Ps. 118

Y aun para entender mejor esto, es bien considerar lo que aduierten nuestros Theologos: que segun la capacidad del mundo, assi lo fue Dios alumbrando. Y por la lumbre y conocimiento que primero le daua, quedaua mas capaz, para rececebir otra mayor, hasta seperfectionar enel conocimiento de Dios, y de su verdadera sabiduria. De manera que siempre la ley siguiente fue mas perfecta que la passada, porque por ella recebia el hombre mayor lumbre de la verdad. De donde se sigue, que la ley escripta fue mas perfecta que la natural: y la ley del Euãgelio mas perfecta, que la natural, y que la escripta. Porque la ley que mas nos da a conocer a Dios en si, y como a nuestro vltimo fin, essa es la mas perfecta: pues nos descubre mas de Dios, y nos allega, y acerca mas a el. Y pues la ley del Euangelio es la postrera y vltima mano de Dios: por tanto es la que mas perfectamente nos alumbra y enseña, y es la vltima perfectiõde toda ley, y aun por donde todas las leyes se han de reglar y regir, para que liguen y obliguen al hõbre. De dõde tambien se sigue, que aunque esta es la mas perfecta ley de Dios, pero tambien es ley de Dios la natural, enxerta y nacida naturalmente en el coraçon del hombre desapassionado. Y tambien la ley de escriptura fue ley de Dios, y por tanto sancta y buena en su tiẽpo. De manera que todas estas tres leyes, destos tres tiempos del mundo, aunque vna mas perfecta que otra, son leyes de

Dios, como lo ha mostrado nuestro propheta Baruch. Esto mismo affirma la sabiduria del padre, que es su vnico hijo, diziendo. Yo salí de la boca del altissimo. Y esta claro, que de la boca de Dios sale la palabra de Dios. A esto haze manifiesta alusió san Iuan, siempre que llama al hijo de Dios, palabra de Dios. Y no es palabra muerta, como las nuestras que despues de pronunciadas mueren. Y por esso san Pablo la llamo palabra de Dios biua. Y assi la siente la yglesia en la primera de aquellas antiphonas de la O, diziendo. O sabiduria que saliste de la boca del altissimo, ven a enseñarnos el camino de la Sabiduria, o prudencia. Añadese mas en el Ecclesiastico. Primogenita antes de toda criatura. Quiere dezir, preferida a toda criatura. A lo qual tambien haze clara allusion S. Pablo, llamando al hijo de Dios, primogenito de toda criatura. Trata alli el Apostol de su diuinidad, y de como el hijo de Dios es ante todas las cosas, y todas son en el, y por el criadas y conseruadas. Y para entéder lo mejor, es de aduertir, q̃ primogonito en la santa Escritura, no siempre quiere dezir, el que primero nacio: sino tambié el principal, el antepuesto y preferido a los de mas. Y la raçon es, porque el primogenito tenia imperio en todos los demas hermanos, como cósta en la bendicion que Isaac dio a su hijo Iacob, como a primogenito, diziendole. Señor de tus hermanos, y prostrése delante de ti los hijos de tu madre. Aũque, a la verdad, todas las partes de aquella bendicion: mas justas vienen a Christo figurado alli por Iacob: porque a Iacob nó le pertenecieron aquellas palabras, de la bendicion, que dizen. Siruante todos los pueblos, adorente todos los linages. El que te quisiere bien, sera querido de Dios, y el q̃ no, maldito sera de Dios. Porque estas palabras,

ego ex ore altissimi prodiui primogenita ante omnẽ creaturam. eccles. 24. Ioannes, 1. Hebreo. 4.

O sapiẽtia. quæ ex ore altissimi prodisti, veni ad docendum nos viã prudentiæ. Colosse, 1.

Seruiãt tibi populi, adorẽt te tribꝰ esto Dominus fratrũ

solo

solo conuienen a Christo. Y porq̃ Christo tiene Imperio en toda criatura, y a todas las modera y gouierna: por esto le llama San Pablo, primogenito de toda criatura, que no porque Christo fuesse la primera criatura que Dios crio: pues no es pura criatura, antes alli, como vimos, trata el Apostol de su diuinidad. Y assi añade alli la Sabiduria declarandose mas. Y en todo pueblo y en toda gente del tiempo passado, de naturaleza tuue el primado. A lo qual haze tambien allusion el Apostol, diziendo de Christo, para que el sea el que tiene el primado en todas las cosas. Las quales allusiones dan grande autoridad al libro del Ecclesiastico, pues S. Iuan y S. Pablo, hazen tan expressa memoria del, haziendo allusion a sus verdades. Y assi consta como el Espiritu sancto alumbra a su yglesia, pues aora en el Cõcilio Tridẽtino se ha promulgado por canonico: pues lo era ante Dios. Y añade mas la eterna Sabiduria del tiempo de la ley escrita, y dize. Y despues de todas estas cosas, andando a buscar donde morar y reposar de assiento, me determine demorar en la heredad y possessiõn del Señor. Y entõces me mando el criador de todas las cosas, y me dixo lo que luego dire, y el que ab eterno me engendro, me señalo casa donde descansasse comigo. Dixome pues, mora en Iacob, y en Israel essera tu heredad empero en mis escogidos de Israel, los quales fueron los Apostoles, echaras rayzes. Para significarnos en esto postrero, el tiempo de la gracia. Vemos pues aqui claramente, como la Sabiduria de Dios distinguelos tres tiempos, de naturaleza, de escriptura, y de gracia, como los distinguio nuestro Propheta Baruch. Y luego cifra esta eterna Sabiduria lo que ha dicho, y añade diziendo. Del que es principio sin principio. Quiere dezir. Del padre eterno fuy eter-

tuorum & incuruẽtur ante filijma tris tuæqui bene dixerit tibi, sit ille benedictus, & qui maledixẽrit maledictionibus repleatur Ge. 27 & in omni populo & in omni gẽte primatũ habuisupra. Vt sit in omnibus ipse primatũ tenens. He. 4. Et in hisomnib⁹ requiẽ quæsui, & in hæreditate Dñi morabor, tunc præcepit, & dixit mihi creator omniũ, & qui creauit me requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi in Iacob habita, & in Israel hæreditate, & in electis meis mitte ra dices supra.

Ab initio, & ante secula creata sum, & vsq; ad futurũ seculũ non desinam. supra. 1

nalmente engendrada, y antes que començassen a ser los siglos. Y despues que començaron, fuy por ellos en señando al mundo, y hasta el siglo futuro no acabare esta obra. Como si dixera. En el siglo futuro porne la vltima mano en enseñar al hombre la celestial Sabiduria, y acabare este negocio. Y alli echare rayzes y reposare. De manera que consta deste lugar del Ecclesiastico y de aquel de los Prouerbios que dize, el señor me posseyo desde el principio de sus caminos y obras, y de las allusiones de san Iuan, y san Pablo, como a la letra el hijo de Dios se llama en la escriptura, sabiduria de Dios. Y assi lo affirma san Cypriano que de Christo se entienden a la letra aquellos lugares de Salomon. Y consta tambien por san Lucas que dize. Por tanto la sabiduria de Dios dixo, Embiare a ellos prophetas y Apostoles. Porque si estas palabras son de Christo, el mismo hijo de Dios se llama a si mismo sabiduria de Dios. Y si son palabras del Euangelista san Lucas, llama a Christo sabiduria de Dios: refieriendo lo que Christo antes auia dicho por san Matheo. Por esso os digo que mireys, que yo os embio prophetas &c. Y se haze allusion a los lugares de la sancta escriptura, dõde se trata de la sabiduria de Dios. De manera que nuestro propheta Baruch y el Ecclesiastico se correspõden marauillosamente, como el hijo de Dios y sabiduria de Dios. En ley de naturaleza comença a enseñar al hõbre la verdadera sabiduria, y despues la prosiguio enseñando al pueblo de Israel, y que la acabo de enseñar enel tiempo del Euangelio. Y que este fue el fin de hazerse Dios hombre, y conuersar con los hombres.

Dominus possedit me in initio viarum suarũ. Prond. 8.

Cyprianus lib. 2. contra Iudæos. cap. 1.

Lucæ. 11.

Ideo dixit & sapientia Dei, Mittam ad vos Prophetas & sapientes &c. Matth. 23.

Capitu

CAPITVLO DOZE, COMO EL SIGLO FVturo en que segun se vio en el capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial Sabiduria, es el tiempo de Christo.

ES mucho de notar lo que la sabiduria de Dios nos acabo de dezir enel capitulo passado, que por los siglos yua enseñando al mundo la Sabiduria, que es a si mesmo. Y que no auia de acabar esta obra hasta el siglo futuro. Y en el mesmo capitulo, al cabo del se declara mas diziendo. Aun derramare doctrina como prophecia, doctrina diuina. Y la dexare poreserito, para que se aprouechen della los que buscan la verdadera sabiduria, y no cessare de enseñarla para los siglos y generaciones de los hombres, hasta que la acabe de enseñar enel siglo sancto. Biẽ a la clara affirma aqui, q̃ antes en ley de naturaleza auia enseñado, y aũen ley de escriptura yua enseñãdo la sabiduria celestial, y q̃ la auia de acabar en la ley de gracia. Y poresso llama siglo sancto, al tiẽpo del Euãgelio por la sancta y celestial sabiduria q̃ enel, Christo auia de enseñar y obrar. Assi q̃ se deue mucho de aduertir, que assi en estos lugares como en otros de la sancta escritura, el tiẽpo del Euãgelio se dize por excelẽcia, el siglo futuro, y siglo sancto. Quiere dezir siglo vnico entre todos los siglos, siglo grandemente desseado de todos. Y con razon se le da esta excelencia: porq̃ enel se nos prometia todo nuestro bien. Y por tanto todos desseauã, esperauan, y pedian este siglo. Y assi dize san Lucas que estãdo el Redemptor affirmãdo como solo el podia descubrir y enseñar a los hõbres los mysterios del cielo: y q̃ nadie los podia alcãçar, sino a quien el quisiesse reuelarlos, dize. Que se boluio a sus

Adhuc doctrinã quasi propheriã effundat. & relinquam illam quærentibus sapientiam & non desinam in progenies illorum. vsque in æuũ sanctum. Eccl. 24.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ete cōuersus ad discipulos dixit beati oculi qui vident quæ vos videtis. Luc. 10. Hierony.

discipulos y les dixo a parte. Bienauenturados los ojos que veen las cosas que vosotros veys. Antes que passemos adelante, es de notar que no beatifica aqui a sola la vista corporal y experiēcia de todos los otros sentidos, como lo aduierte aqui S. Hieronymo: sino solo a aquellos ojos beatifica Christo: que aunque le vian hombre, se creyan ser Dios. Porque muchos vieron, y oyeron a Christo, cuyo ver y oyr no fue beatificado: sino solo el ver y oyr de aquellos que supieron mirar sus obras tan discretamente, que de lo visible en Christo, subieron a creer lo inuisible que enel auia: y de lo humano subieron a lo diuino. Pues assi como quandola potencia mas noble de nuestra alma, consigue su mas excellente objecto, que es ver a Dios, se dize bienauenturada, assi quando los sentidos consiguen y gozan sus mas nobles, y excelētes objectos se diran tambien en su manera, bienauenturados y porque el mas excelēte objeto de nuestra vista corporal en este mundo, fue ver la persona de Dios encarnada y sus obras marauillosas, y el mas noble y excelente objeto de nuestro oydo, fue oyr de su boca la celestial Sabiduria para sabernos saluar, por esso con razon les dixo el Señor. Bienauenturados los ojos que veen lo que vosotros veys, y los oydos que oyē lo que vosotros oys. Y para significar el desseo que tenian los fieles de los siglos passados, deste siglo, añade diziendo. Tened pues por dichosa vuestra vista y vuestro oydo porque en verdad os digo, que muchos Prophetas, y muchos Reyes de los siglos passados, dessearon este siglo, por ver y oyr lo que vosotros veys y oys: y no lo vieron ni lo oyeron. Consta pues que este siglo futuro, y tiempo de Christo, fue el siglo mas desseado de los Patriarcas, Prophetas, y Reyes, por los grandes bienes que

Dico enim vobis quod multi Prophetæ & Reges voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderūt, &

que en el se prometian al mundo. Pues por esta razō la Sabiduria de Dios llama por anthonomasia al tiēpo de Christo, el siglo futuro. Y allude este lugar a otro del Propheta Esayas, donde entre otros renombres y apellidos que prophetiza de Christo, le pone este. Padre del siglo futuro. Y tambien Dauid llama a la gente de este siglo, generacion ventura, y pueblo felicissimo, que ha de nacer, y dize. Sera annunciada y contada muy especialmente por del Señor, la generaciō venidera. Llama a si al Christianismo, y annunciaran los Cielos la justicia del Señor, metaphoriza a los Apostoles por los Cielos. Porque assi como de los Cielos viene todo el bien corporal a la tierra: assi de los Apostoles por su predicacion, auia de venir todo el bien espiritual al mundo. Y assi Christo antes en el mismo Psalmo, los llama hermanos, como lo allega S. Pablo a los Hebreos, declarando nos como todo aquel Psalmo trata de los mysterios de Christo. Y por esso dize que el Señor hara este pueblo. Porque por su gracia se auia de conuertir a el. Y assi el Apostol alli tratando dela excelencia de Christo, sobre los Angeles, dize. Cierto no subjecto Dios a los Angeles el orbe de el mūdo futuro. Del qual orbe, dize, esto da nuestra platica y negocio, sino al hombre Christo. Dandonos claramente a entender q̄ aquello del Psalmo veynte y vno que alego, se entiende de la generacion y Reyno de Christo que auia de nacer despues, y por esso le llama orbe futuro, o mundo futuro: porque no hablaua del orbe material, que ya era: sino del espiritual, q̄ començaua a nacer. Y ordenolo Dios assi, para q̄ como a Christo siendo Dios le era subjecto todo el orbe material: assi tambien siendo hombre, le fuesse subjecto todo el mundo, assi en el ser de naturaleza, como en el

audirequæ auditis, & & non audierunt. supr.

Pater futuri seculi. Esa. 9.

Annuntiabitur Dño generatio ventura, & annunciabunt cæli iustitiā ei⁹ populo qui nacetur, quem fecit Dñs Ps. 21.

Hebr. 2.

Non enim Angelis subiecit orbem terræ futurum, de quo loquimur. Hebr. 2.

ser de gracia. Esto mismo nos declaro despues el mismo Apostol S. Pablo, alludiendo a los lugares sobredichos y dize. Nosotros los Christianos somos en quien ha venido a parar el postrer siglo, o fin de los siglos. Porq̃ toma aqui plurar por singular, como muchas vezes lo vsa la sagrada escriptura: o por vẽtura los llama fines en plural, porque el Reyno de Christo tiene dos estados, vno para militar, y otro para triumphar. El tiẽpo de aora es el siglo futuro y fin de los siglos para el merecer: y el de la gloria es siglo futuro, y fin de los siglos para el gozar Y por esta parte llama S. Pablo al de la vida eterna, q̃ es la perfection del Reyno de Christo, siglo venturo, o siglo futuro. Assi que por excelencia se dize el tiempo de Christo, el siglo futuro: y porq̃ es tambiẽ el fin de los siglos y vltima edad del mundo. Y por esta misma razõ es tambiẽ vso de la sancta escriptura, por los nouissimos y postreros dias significar el tiempo del Euangelio. Y por esto Iacob, quando quiso prophetizar de Christo y de sus mysterios, estando para morir, llamo a sus hijos y les dixo. Llegaos me aca, porque os annuncie las cosas que vernan en los postreros dias. Quiere dezir, del mũdo, en la vltima edad del mundo, en el siglo futuro y fin de los siglos. A esto alludio el Propheta Esayas prophetizando del tiempo de Christo, quando dize. Y sera en los dias postreros del mundo, la casa del Señor como vn monte muy bien fundado. Y consta que hablaua alli de la yglesia de Christo, como adelante se vera. Y alludiendo a estos lugares del Testamento viejo, vsa el testamẽto nueuo del mismo vocablo. Y assi S. Iuan llama al tiẽpo del Euangelio, tiempo postrero, diziẽdo. Hermanos sabed que este es el tiẽpo postrero del mundo. Y el mesmo Señor en la parabola de la viña dize. A la postre de todo

Nos sumus in quos fines seculorum deuenerunt. 1. Cor. 10.

Venturum seculum. ad Heb. 6.

Vt annuntiem vobis quæ ventura sunt in nouissimis diebus. Gen. 49. Et erit in nouissimis diebus præparat' mõs domus Dñi &c. Esai. 2. Fratres nouissima hora est. Ioan. 2.

todo embio a su hijo. Lo mismo haze S. Pablo diziẽdo. A la postre de todos los siglos, en los postreros dias, nos hablo Dios por la persona de su hijo: como antes nos viesse hablado y enseñado pos sus sieruos los Prophetas. Assi tambien el Apostol S. Pablo llama a Christo, el postrero Adam. Porque dos son los padres, las cepas y principios, o rayzes del linage humano: el primero Adam y el segundo Adam El vno de la naturaleza: el otro de la gracia. Pues porque el primero Adã q̃ fue padre de la naturaleza corrupta, y autor de la vida animal fue en el principio de los siglos: assi el postrero Adam, q̃ es el padre de la gracia, y el autor de la vida espiritual, fue en el fin de los siglos Pues para significar el postrer estado del mũdo, llama a Christo el nouissimo o postrero Adam. Y aun mas a la clara lo affirma S. Pablo en otra parte, diziendo. Que no fue necessario que Christo muriesse muchas vezes, por cada vn peccador vna vez. Porque dessa manera fuera menester, dize, hazerse hombre desde el principio del mundo, pues dende entõces vuo peccadores: y morir muchas vezes y resuscitar muchas vezes para poder tornar a morir. Sino que basto morir vna vez y resuscitar otra, para nunca jamas morir. Porque assi como el hõbre vna muerte deue a Dios, por muchos que sean sus peccados. Assi tambien el mũdo, por gran peccador que fuesse vna muerte de todos deuia a Dios. Y por tanto dize el Apostol que Christo en el fin de los siglos, con vna vez que murio, pago por los peccados y muertes de todos. Porq̃ el solo fue mas bueno que todo el mundo malo. Y mas contento y pagado quanto Dios con sola su muerte: q̃ offendido con todos los peccados de todos. Y por esso dize que aora en la consumacion y fin de los siglos, aparecio el hijo de Dios

Nouissime autem misit filiũ suũ. Matth. 21. Nouissimis diebus istis locutus est nouis in filio. Hebr. 1. Cor. 15.

Alioquin oportebat eũ frequenter pati ab origine mundi nũc autem semel in consumatione seculorum ad destructionem peccati per ostiam suam apparuit. Heb. 9.

de Dios hecho hombre, y de vna vez se offrecio al padre en sacrificio, para desterrar de nosotros el peccado y la muerte, por virtud de su victima y sacrificio. Consta pues que el Apostol al tiempo de Christo llama la consumacion y fin de los siglos. Y aun por esta misma razon al tiempo que Christo nacio llama el Apostol plenitud del tiempo, diziendo. Empero en viniendo el cumplimiẽto del tiempo embio Dios a su hijo hecho hombre, de sola muger. Y haze en esto alluſion a la promessa de Dios en el principio del mũdo. Que vn hijo de sola muger hauia de desbaratar el Reyno de aquella serpiente antigua. Y en dezir tambien, hecho debaxo del tiempo de la ley, haze alluſion a las promessas hechas de Christo a Abraham y Dauid, que de su linage naceria. Assi que llama al tiempo de Christo plenitud del tiẽpo. Porque hasta este tiempo no estaua lleno, sino menguado el tiempo: porque le faltaua solo este tiempo. Y aora dize que esta ya lleno y cumplido el tiempo, porque no aura mas tiempo. Y assi lo affirma S. Iuan en su Apocalypsi, donde dize. Que vn angel que hablaua con el, leuanto el dedo al Cielo, lo qual era entonces ceremonia de jurar: y aũ agora lo dezimos, alça el dedo, y jura por el q̃ viue por todos los siglos de los siglos, el qual crio el Cielo y todas las cosas que ay en el, y la tierra y todas las cosas que ay enella, y el mar y todas las cosas q̃ ay en el. Y lo que jura es, que ya no aura mas tiẽpo, para merecer ni desmerecer, ni para peccar, ni para arrepentirse: sino que en el tiempo que sonara la boz de el septimo y postrero Angel quando començara a tañer su trõpeta, y llamando a juyzio, se acabara, dize, y concluyra con el tiempo, el mysterio de Dios, como lo annuncio por sus sieruos los Prophetas. De manera que al tiempo del Euan-

At vbi venit plenitudo temporis misit Deus filiũ suum, factũ ex muliere, factũ sub lege. Gala. 4.

Genesis. 3.

Leuauit manum suã ad cælum, & iurauit per viuentẽ in secula seculorũ, qui creauit cælum & ea, quæ in eo sunt, & terram & ea quæ in ea sunt, & mare & ea quæ in eo sunt, quia tempus nõ erit amplius, sed in diebus vocis septimi Angeli cũ cæ-

del Euangelio, cuya perfectiõ se mostrara el dia del juyzio, dando a los buenos su deuido premio: y a los malos su deuido castigo, llama el Angel que hablaua con sant Iuan, la plenitud y cumplimiento de el tiempo: porque no aura ya mas tiempo. De donde se infiere muy ala clara q̃ ya no ay que esperar otro tiempo, ni otra edad del mundo, ni otra ley, ni otro legislador, ni otro Messias, ni otra yglesia, ni otra jurisdictiõ Ecclesiastica, ni otros sacramentos, ni otro remedio del peccado. Sino q̃ aqui se acaba todo en el tiempo y estado de Christo. Por esso pues dixo la sabiduria del padre por Salomõ, que en el siglo futuro, y fin de los siglos, y tiempo postrero y cũplido del mundo, acabaria de alumbrar y enseñar al mũdo la celestial sabiduria. Y assi consta que como la sabiduria de Dios lo tenia determinado y prometido por nuestro propheta Baruch, assi hecho hombre en esta postrera edad del mundo, conuersando con los hombres, lo cumplio Bendito seays vos Dios mio y mi Señor, lũbre y alumbrador de los hombres que vienen a este mũdo, q̃ por tã regalado artificio nos aueys mostrado por vuestro Propheta, que vn mismo Dios es, el que crio el cielo y la tierra, y el que dio la ley natural al hombre en su coraçon, y el que tambien la dio por escripto a Israel, y finalmente el que hecho hombre nos dio la ley de gracia, la qual es la perfectiõ del conocimiẽto de vos Dios mio, y la verdadera Sabiduria para saberse saluar los hombres, y conseguir su vltimo fin, para el qual vos los criastes.

Apocal. 10.

Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hũc mundum. Ioannis. 1.

(?) CAPI-

CAPITVLO TREZE, QVE COMO HA ENSEñado el Propheta Baruch, que es Vn mismo Dios el que ha y do enseñando por todo tiempo la celestial Sauiduria: assi se prueua tambien que es el mismo en quãto Christo prometido.

ASsi como nuestro Propheta Baruch nos ha mostrado ser el mismo Dios en quanto Dios, el q̃ crio el Cielo y la tierra, y el Dios de Israel, y el mismo que se adoro delos verdaderos fieles en ley de nãturaleza: y tambien en ley de escriptura, y el que aora en la ley del Euangelio, nos enseña la perfecta Sabiduria: assi tambien el Apostol sant Pablo pretende mostrar como tambien es el mismo en quanto Christo: en quanto Messias prometido de Dios, hijo de Dauid por Maria virgen sacratissima. Y esto haze escriuiendo a los Hebreos, entre los quales algunos no creyan ser nuestro Redemptor el Christo q̃ Dios auia prometido por los Prophetas, y por tanto esperauan, como aun hasta aora, dizen que esperan otro Christo, engañandose a si mismos. Desengañandolos pues el Apostol dize. Iesus, que fue el nombre de Christo en su Circuncision, que quiere dezir Saluador, esse mismo Saluador y Christo Messias prometido de Dios, fue el de ayer, y el de oy, y esse mismo sera el de mañana y por todos los siglos. Como notã aqui los sanctos Doctores, y consta de otros lugares, es estilo de hablar de la sancta escriptura, que por ayer entiende los tiempos passados. Y por oy los presentes, y por mañana los siglos futuros. Assi que dize el Apostol, Iesu Christo ayer y oy y para siempre. Queriendo aduertir a los Hebreos, que no ay

Iesus Christus hirę, & hodie, ipse & in seculą. Hebr. 13.

no ay que esperar otro Christo. Porque segun hemos visto en nuestro Propheta Baruch, el Christo prometido de Dios auia de ser Dios y hombre. Y pues en quanto Dios fue el mismo Dios en los tiempos passados, que es en los presentes, y sera en los futuros y por toda la eternidad. Luego consta tambien que en quanto hombre, es el mismo. Porque no auia Dios de andar tomando vno y dexando otro, y mudando hitos y parecéres, sino el que vna vez predestino, y despues tomo, nunca lo dexo, como lo dixo S. Iuan Damasceno. Que el cuerpo y alma que el hijo de Dios vna vez tomo, nunca jamas lo dexo. Luego despues del pecado prometio Dios a Christo hijo de sola muger, para librar y vengar al hombre del demonio, que por engaño se apodero del, como vimos en el capitulo quarto. Y assi lo fue despues prometiẽdo a los padres siguientes, como lo deslinda el Euãgelista S. Matheo, diziendo. Este es libro del linage de Iesu Christo. Entiendese por fuerça, en quanto hõbre: porque esto es especial y proprio de Christo Señor nuestro, que es de dos linages, de linage diuino, y de linage humano. Por el primero, es hijo de Dios, y Dios verdadero. Y por el segundo, es hijo de la Virgen, y hombre verdadero. Por el primero es hijo de padre, sin madre: y por el segundo, hijo de madre sin padre. Y porq̃ no dize el Euangelista. Este es el libro de los linages, sino solamente del linage de Iesu Christo, muestra claramente, que no pretende deslindar los dos linages: Sino solo el vno. Y porque no quiere deslindar el linage de Iesu Christo en quanto Dios, porque este linage deslindo el Euangelista S. Iuan, sino solamente el linage de Christo en quanto hombre, por esso añade luego, hijo de Da

Quid semel assumpsit, nunquam dimittit. Damas. Gen. 3.

Liber generationis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham, &c. Matth. 1.

de Dauid hijo, de Abraham. Y quiere dezir en esto el Euangelista, el qual fue prometido de Dios a Dauid y Abraham que naciera de su linage, haziendo allusion a las promessas que Dios les auia hecho de Christo, juntandolas con la que fue hecha por el Angel a la hija de Abraham y de Dauid, nuestra sanctissima Maria, q̃ el mismo seria su hijo. Y esse mismo es el que della finalmente nacio. Y assi lo concluye el Euangelista trauando la primera promessa de Christo hecho a nuestros primeros padres, con la que hizo a los intermedios, y con el cumplimiento della en la Virgen sacratissima, y dize. De la qual sola, quiere dezir, sin copula de su varõ Ioseph, nacio Iesus que es apellidado Christo. Y assi el Apostol S. Pablo alludio a este diuino artificio de S. Mattheo, quando dixo. Iesu Christo ayer, y oy y para siẽpre. Que es el mismo el que fue, y el que es, y el que sera. Y el intento del Euangelista S. Mattheo aqui, es prouar que Iesus es el Messias en Hebreo, que quiere dezir Christo en Griego, y Rex en latin, y Rey en Romance: el mismo prometido de Dios, y que no ay otro que es par. Y por esso no dize este es el libro del linage de Iesus solamente, sino añade, Christo, libro del linage de Iesus Rey. Porq̃ aunque fue prometido de Dios a nuestros primeros padres por hijo, aunque de sola muger, y por librador: porque amenaçando al demonio, y queriendo de camino consolar a Adam y a Eua, le dixo. Yo porne perpetuas enemistades entre ti y vna muger: y entre tus hijos y su vnico hijo de aquella muger, y ella por el, te molera la cabeça y deshara tu principado. Pero no dize alli de que nacion, o linage de gente, o de que familia, o solar, auia de naçer, lo qual explico Dios despues. Y lo explica aora el

De qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Matth. 1.

Inimicitias ponã inter te & mulierem, inter semen tuũ, & semen illius, ipsa cõteret caput tuũ. Gen. 3.

ra el Euangelista, diziẽdo, hijo de Dauid. El qual Dauid fue hijo de Abraham. Para significar que Dauid era del linage de Abraham. Y aunque bastara dezir, hijo de Dauid, que era lo que pretẽdia, y luego prouarlo, diziẽdo, Abraham engendro a Isaac, Isaac engendro a Iacob, y assi proceder hasta llegar a Dauid. Empero hizo aqui memoria de Abraham, aunque parecia superfluo, porque Abraham fue primero prometido por hijo Iesus, que quiere dezir Saluador, diziendole. Y por vn hijo tuyo seran benditas y saluas todas las gentes de la tierra. Porque en effecto lo mesmo quiere dezir, Bendezidor, que Saluador, y assi explico de que linage naceria, que es de Abraham. Empero a Dauid fue despues prometido por hijo successor de su Reyno, diziendole. De vn hijo tuyo hare successor de tu throno Real, y assi explico aun mas la familia de Dauid Rey. Porque era notorio entre los Iudios, que el Messias, o rey que esperauan, auia de nascer de la familia de Dauid. Y assi quãdo el Señor pregunto a los Phariseos. Quãdo vinicre Christo, cuyo hijo ha de ser. Luego respõdieron, diziendo de Dauid. Y esta es la causa porque aunque en esta genealogia de Christo refiere el Euangelista otros Reyes, empero a ninguno nombra Rey, sino a Dauid, diziendo. Y Iesse engendro a Dauid Rey, y Dauid Rey engendro a Salomon. Nombra pues a solo Dauid rey, y lo repite, porque a el solo como a rey, y primero que a otro, se le prometio por hijo rey. Por esso pues dize el Euangelista. Este es el libro del linage de Iesu Christo, que es lo mismo q̃ dezir, de Iesus Rey: Y dize de Iesus, por la promessa q̃ Dios hizo a Abrahã mas a la clara que a los primeros padres. Y dize Rey, por la promessa mas particular que

Et in semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. Gen. 22.

De fructu ventris tui ponã super sedẽ tuam. Psalm. 131.

Quid vobis videtur de Christo cuius filius est respõderũt ei. Dauid. Matth. 22.

Natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus, in ciuitate Dauid. Luc. 2.

lar que se hizo a Dauid. Y assi abraço estos dos renombres el Angel, quando apareciendo a los pastores les dixo. Nacido os es oy el Saluador, el qual es Christo, en la ciudad de Dauid, alludiẽdo a las promessas hechas a Abraham y a Dauid. Y porque este era el intento del Euangelista, concluye lo mismo, diziendo, de la qual nacio Iesus, q̃ se apellida Christo. Y todo esto quiso acumular el Euangelista, para prouar la identidad de Christo, como es vno mismo el q̃ fue prometido hijo de sola muger a Adam y Eua despues del peccado, y por librador del. Y el prometido a Abraham por hijo bendezidor, o Saluador. y el prometido a Dauid por hijo Rey. De manera q̃ siempre Christo fue prometido para honra y prouecho del hõbre. A todos por hijo y honra del linage humano. Empero a los primeros padres, tãbien por librador de lo malo, y a Abraham por bendezidor y dador de lo bueno. Y despues a Dauid, por Rey legislador y gouernador de los fieles. Y finalmente por el Angel S. Gabriel fue prometido todo esto jũto y muy a la clara, a la Virgen que lo auia de concebir y parir sin copula de varon, como Dios lo prometio a los primeros padres. Y assi concluye, de la qual nacio Iesus, que se apellida Rey. Estas misericordiosas promessas que hizo el padre de Christo su hijo, canta Dauid en vn Psalmo diziendo. Para siempre cãtare las misericordias del Señor, la primera hecha a Adam y Eua. La qual refiere el mesmo Dauid, tratãdo de la promessa que Dios le hazia de Christo, y declarandola mas, dize. Esta misericordia que me prometiste Señor Dios mio, es la ley, el pacto y testamento que antiguamente assentaste con nuestro padre Adam. Que vn hijo, de sola muger, libraria al hombre

Misericordias Domini in æternum cantabo. Ps. 88.

Iusta est enim lex Adam, Domine Deus. 2. Reg. 7.

hombre del demonio. Y aunque Adam en la escriptura algunas vezes se toma por especie, q̃ es hombre. empero aqui mas parece tomarse por el indiuido de Adam. Y cifra Dauid esta promessa de Dios, y las q̃ despues hizo a Abraham, Isaac y Iacob, diziendo. Que dispuso Dios este testamento y assento con sus escogidos, aquiẽ lo fue prometiendo. Y despues dize q̃ lo juro a su seruo Dauid. Que aquel mismo seria hijo suyo y successor de su Reyno de fieles. Y por razon de este eterno decreto de Dios, manifestado a los Angeles en el principio de su creacion, y despues a los primeros padres en el principio del mundo, y despues a sus escogidos de el mundo, Abraham, Isaac, y Iacob, y despues tan en particular a Dauid. Empero juntamente temiendose Dauid, como algunos se lo amenaçauã, y el alli lo refiere, que por sus peccados auia Dios de alterar y hazer mudança de aquella promessa, cõgoxado y arrepentido de sus peccados, quiere inclinar a Dios a que la cumpla, diziendo. Donde estan Señor tus antiguas misericordias que prometiste a nuestros antepassados, las quales despues jurasste por tu verdad y sanctidad, de las cumplir a Dauid? Todo esto declara marauillosamente Euthymio sobre este Psalmo. Y a estas mismas misericordias antiguas del Señor, llama tambien Esayas marauillas y pensamiẽtos antiguos de Dios, diziendo. Señor, Dios mio eres tu, en salçartehe, confessartehe por altissimo y poderosissimo, porque haras marauillas. Quiere dezir. Porque tus antiguos pensamiẽtos, los haras fieles, leales, y verdaderos, que sin falta los cumpliras. Assi sea como lo tienes prometido. Esto mismo affirma el Propheta Micheas, diziendo. Cumpliras Señor la palabra que diste a Iacob: y la mise-

Dispositi testamentum electis meis. Ps. supr. Iuraui Dauid seruo meo, vsque in æternũ præparabo semẽ tuũ. supr.

Quod exprobrauerunt inimici tui Dñe quod exprobrauerunt commutationẽ Christi tui. supp. Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Dñe, sicut iurasti Dauid in veritate tua? Ps. sup. Euthymius sup. Ps. 88. Dñe Deus meus es tu, & exaltabo te, & confitebor nomini tuo: quoniã fecisti mirabilia: cogitationes antiquas fideles amẽ. Es. 25. Dabis veritatem

Iacob, misericordiã Abrahã, quæ iurasti patribus nostris, adiebusantiquis Mich. 7

la misericordia que primero prometiste a Abraham, las cosas quiero dezir, que juraste a nuestros antepassados desde los dias antiguos. Que es desde el principio del mundo: De manera que assi lo que dize Micheas, como lo que dixo Dauid, y Esayas, son periphrases, o circunlocuciones de las promessas antiguas que Dios hizo de Christo: las quales se vinieron a cumplir en la Virgẽ, y por sola ella. porque aqui el Euangelista san Mattheo, para prouar el linage de Christo ser de Abraham, y de Dauid, deslinda el linage de la Virgẽ sacratissima, y refiere quienes fueron sus antepassados: porque Christo no fue hijo de estos que aqui refiere el Euangelista por alguno dellos: sino solo por la Virgen es Christo de aquel linage. Porque Christo no viene de aquel linage de Abraham, ni de Dauid por via de varon: sino por sola muger como Dios lo auia manifestado a nuestros primeros padres. Y assi en la linde deste linage, va por este orden diziendo. Que fulano engendro a fulano, y fulano a fulano, de vno en otro, y acercandose al cabo dize. Eleazar engendro a Mathan, y Mathã engẽdro a Iocob, y Iocob engendro a Ioseph. Y segun este orden que lleuauan auia de concluyr, y Ioseph engendro a Iesus que se apellida Christo, mas no concluye tal: porque Ioseph no era padre de Christo, ni tuuo que ver con el en su concepcion, sino muda el orden y dize. Iacob engendro a Ioseph legitimo varon de Marsa, de la qual dize, que no del qual, nacio Iesus que se llama Christo: porque consta se que la Virgen era aquella muger prometida de Dios a los primeros padres, y Christo su hijo, el que alli prometio que auia de librar al hombre del poder del demonio.

Y aduier

Y aduierte el Euangelista aquella particularidad, Ioseph varon de Maria, que de nadie lo auia dicho en todo aquel discurso, no por mas que para significar que Ioseph y la virgen erã de vn mismo tribu y familia de Dauid, pues era legitimo su matrimonio. Porque la ley mãdaua que se casassen con mugeres de su mismo tribu. Y assi deslindo el linage de Ioseph, para deslindar el linage de Maria. Assi q̃ Christo, quãdo aqui se dize hijo de Dauid, y hijo de Abraham, y de los demas, son periphrases de la Virgen sacratissima, y de Christo Señor nuestro. Porque no es Christo hijo de Abraham, ni hijo de Dauid, ni de la casa y solar de Iacob, o Israel, sino por sola la Virgen. De manera que quiere dezir el sagrado historiador. Este es el libro del linage de Iesu Christo, hijo de vna hija de Dauid, y hijo dessa misma hija de Abraham, y procede deslindando el linage. Y para dar a entender que por sola la Virgen Maria lo auia, en llegando a ella concluye diziendo. De la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y dize que se apellida Christo, porque por tal lo conocian y predicauan. Y assi prueua S. Mattheo como el mismo q̃ fue prometido a los primeros padres, en el [illegible]so, fue el prometido despues a Abrahã, Isaac, y Iacob, y despues a Dauid, y finalmente a la Virgẽ Maria hija de Dauid y de Abraham, de la qual nacio el Redemptor del mundo.

Esta mesma verdad prueua tambien el Propheta Zacharias en su Cantico. Porque haziendo gracias al padre por la encarnacion de su hijo, como lo auia prometido desde el principio del mundo, dize. Leuanto el Señor vn cuerno y fuerça de salud en la casa, y familia de Dauid, moço y criado suyo: assi como lo dixo y prome-

Erexit cornus salutis nobis in domo Dauid

pueri sui, sicut locutus est per os sãctorum, qui a seculo fũt prophetarũ eius. Luc. 1.

tio por la boca de sus sanctos Prophetas, que han passado desde el primer siglo. En la escriptura sagrada, cuerno significa Reyno poderoso y fuerte. Tomada metaphora de los animales que tienen la fuerça en los cuernos Y principalmẽte por hazer alusion y memoria del Reyno de Dauid, y de Salomon su hijo q̃ fueron Reyes muy celebrados, y su Reyno symbolo del Reyno de Christo: porque Dauid y su hijo Salomon fueron vngidos en reyes con cuerno de olio De manera que del instrumento con que fueron vngidos en Reyes tomo el Reyno nombre de cuerno, por vna figura que llamã los Griegos Methonimia, que es quãdo el effecto toma nombre de su causa. Dize mas el Euangelista, que lo hizo assi como lo prometio por la boca de sus sanctos prophetas. Y no dize por las bocas: para significar, que aunque fueron muchos los prophetas, desde el principio del mundo: empero fue vna la misma verdad, que todos prophetizaron de vn mismo Christo, y todos tuuuieron vna lengua y hablaron por vna boca. Porque hablauan por vn mismo espiritu que los alũbraua y hazia hablar vna misma verdad. Consta pues claramente, que el mismo que todos los prophetas prophetizaron, y el prometido a Abraham y a Dauid, esse mismo fue el que nacio de Maria Virgen. Y por esso dixo san Pablo que el mismo Iesu Christo, es el de ayer, y el de oy, y el que sera para siẽpre. Y quiere dezir en esto. Que es el mismo q̃ fue prometido a los padres passados, y el recebido de sos presentes, y en quien creerã los futuros. Porque no ay mas de vn Christo hijo de Dauid, por sola la Virgen, en todo tiempo passado, presente, y futuro, y por toda la eternidad.

Esta

Esta misma verdad nos manifiesta nuestra Prophetiza y cantora en su cantico llena del Espiritu sancto. Porque viendo y oyendo la Virgen, quando visito a sancta Ysabel, ser publicada por aquella su sancta parienta su secreta y milagrosa concepcion del hijo de Dios, entre otras marauillas q̃ refiere alli, haziendo gracias a Dios, dize. Recibio y tomo para si a Israel su sieruo. Quiere dezir. A aquel su vnico sieruo del linage de Israel, acordandose de su misericordia, que lo auia prometido a Abraham y a sus descẽdientes. como lo auia dicho a nuestros padres por todos los siglos passados. En dezir, tomo para si y recibio a Israel su sieruo, haze allusiõ la Virgen sacratissima a lo de Esayas, donde prometio Dios tambien esta misma merced a sus antepassados, diziendo de Christo. Abrid los ojos, y mirad quien sera este mi vnico sieruo, porque yo lo tomare para mi. Quien sera este mivnico escogido, en el qual me holgare mucho El qual lugar a la letra se entiẽde de Christo, como lo allega sant Mattheo. Quiere pues dezir Paradmiẽtes quiẽ sera mi sieruo Christo. Miradle bien, que ay bien q̃ mirar en el. Todo esto quiere dezir aquel, ecce, mirad. Y dize esto, porque juntamente con ser sieruo de Dios, auia de ser hijo de Dios. Porque por razon de la humanidad q̃ auia de tomar, auia de ser sieruo de Dios, empero por razon de la diuinidad, seria hijo de Dios, e ygual al padre. Y por esta parte, fue Ismael symbolo de Christo sieruo de Dios, y hijo de Dios: como Ismael fue hijo de Abraham, y sieruo de Abraham, porque hijo de su sierua y esclaza. Assi que Christo aqui con ser hijo de Dios se llama sieruo de Dios. Y por esso los despierta y aduierte con aquella palabra Ecce, que suele en la sagra

Suscepit Israel puerũ suum, recordatus misericordiæ suæ. Sicut loquutus est ad patres nostros Abraham & semini eius in sæcula. Luc. 1.

Ecce seruus meus, suscipiam eum, electus meus, complacuit sibi in illo anima mea, &c. Esai. 42. Matth. 12.

da escriptura de mandar mucha attencion. Parad bien mientes quien sera este mi vnico siervo: porque tomarle he para mi. Quiero dezir, vniendo lo a mi diuinidad, en vnidad del supuesto y de la persona de mi vnico hijo natural. Dize mas, agradose en el mucho mi anima. A lo qual se haze manifiesta allusion por San Mattheo, en lo que dixo la boz del padre, en el baptismo de Christo. Este es mi hijo querido, en quien me he holgado mucho. Entiendese en lugar del pesar que antes tenia, por auer hecho el hombre. Porque allude a lo del Genesis, que viendo los peccados de los hombres dixo Dios: Pesame de auer hecho al hombre. Dize pues la Virgen, trayendo nos a la memoria la prophecia de Esayas, que lo tomaria para si. Que aora lo tomo, y lo cũplio: viniendo Dios padre a su hijo con nuestra naturaleza: y tomando nuestra humanidad del linage de Abraham y de Dauid, como se lo auia prometido, y como lo auia dicho por los prophetas antepassados. A este talle declara este lugar Sant Buenauentura, y muy conforme a la sancta Escriptura. Y en lo que dize, acordandose de su misericordia, allude la Virgen (que era muy leyda en la sancta Escriptura) a lo del psalmo que dize. Acordose de la misericordia suya, y de su verdad que lo auia prometido a la casa y solar de Israel. De manera que porque la diuina misericordia hizo esta promessa de Christo, y su diuina verdad y palabra la auia de cumplir, dize la Virgẽ: que en hecho de verdad, tomo Dios nuestra humanidad, y se hizo hombre del linage de Abraham, recordandose de su misericordia, q̃ lo auia prometido, y que assi lo cũplia su palabra a la casa y solar de Israel. Y hizo memoria especial la Virgen de Abram, para abraçar el estado de

Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Matthæi. 3.

Pœnitet me fecisse hominẽ. Gene. 6.

S. Bonauen

Recordatus est misericordiæ suæ & veritatis suæ domini Israel Psal. 97

do de la ley de naturaleza, y despues de sus successores en general, Isaac, Iacob, o Israel, en aq̃lla palabra, & semini eius, para abraçar el estado de la ley de escriptura porque en todo tiempo, como nota aqui S. Buenauẽtura, Prometio Dios por sus Prophetas esta merced. Consta pues que assi çomo nuestro propheta Baruch prouo ser el mismo en quanto Dios en todo tiempo: assi cõsta aqui ser el mismo en quanto Christo en todo tiẽpo: por que ni vuo, ni ay, ni aura mas de vn solo Christo: el qual en el tiempo de gracia muy a la clara nos enseño la celestial Sabiduria.

S. Bonau.

CAPITVLO CATORZE, QVE TAMBIEN S. Iuan assi como Baruch prueua ser Christo Señor nuestro, el mismo en quanto Dios y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid.

QVe Christo en quanto Dios, y en quanto hombre aya sido y sea el mismo siempre, tambien lo affirma el Señor a sant Iuan en su Apocalypsi, diziendo. Yo soy Alpha, y O. principio y fin, dize el Señor Dios. Muestra primero como es mismo en quanto Dios. Yo soy dize el Señor Dios, como las letras primera y postrera del A.bic. Griego que son las llaues del. Porque con la primera se abre para entrar a todas las demas: y con la postrera se cierr todas. Soy, quiere dizir, como las letras que abren y cierran el Alphabeto Griego. Y declarando la metaphora añade, diziendo. Soy el principio y el fin de todas las cosas: principio sin principio, y fin sin fin. Soy quiere dezir el que tiene las llaues del mundo para abrir y cerrar a toda criatura.

Ego sũ Alpha. & O. principium & finis, dicit Dominus Deus. Apoc. 1.

tura. Es lo mismo que dixo nuestro propheta Baruch, que es el que crio el cielo y la tierra y lo tiene todo en su mano, y a su mandar. Y para declarar su eternidad, añade luego: q̃ es el q̃ es, en el tiẽpo presente, y el mismo q̃ era en el tiẽpo passado, y el que sera en el tiẽpo por venir, y verna descubierta su omnipotencia y Magestad a juzgar los viuos y los muertos el dia postrero del mundo. Assi que no quiere dizir el que es omnipotente de presente, y el mismo q̃ fue omnipotẽte en lo passado, y sera omnipotẽte en lo por venir, aũque tãbiẽ es verdad. Y luego adelãte prueua tãbiẽ como es el mismo en quãto hombre, apareciendole en figura huma, y diziendole a S. Iuan. Yo soy el primero y el postrero (quiere dezir) el primero prometido de Dios para remedio del peccado del hombre. Porque de esto va hablando como alli consta. Y haze alusion a lo del Genesis, porque despues del peccado, para consuelo de nuestros primeros padres, y para començar a intimarles la Fe y Esperança del medianero, porque esta fue la primera promessa q̃ se hizo de Christo en ley de naturaleza, les prometio Dios vn hijo que auia de ser concebido sin varon, y auia de nacer de sola muger, para quebrantar la cabeça, quiere dezir para deshazer y desbaratar el Reyno que Satanas auia adquerido en los hombres por el peccado. Y assi lo affirmo despues sant Iuan en su Canonica, alludiẽdo tambien a esto del Genesis, trayendonos a la memoria como en Christo se cumplio aquello que Dios alli prometio, y que el era aquel semen mulieris, aquel vnico hijo de sola muger que auia de quitar el poder y posseſsion del hombre a Satanas. Y assi dize. Para esto aparecio hecho hijo de vna muger el hijo de Dios: para deshazer

Qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens. sup.

Ego sũ primus & nouissimus. sup.

Gen. 3.

In hoc apparuit filius Dei, vt diſ-

hazer los males q̃ el demonio auia hecho al hõbre.

En estas allusiones del Testamento nueuo a' viejo, y en las demas que vnos sagrados escriptores hazen a otros, hemos mucho de aduertir, los que leemos la santa escriptura, y tenerlas en grande reuerencia, porque pertenecen al sentido legitimo y perfecto della, y cõ su cõ sonancia consuelan grandemente la Fe: y con su efficaz correspondencia del sentido, confunden tambien a los hereges y enemigos de ella. Y porque lo digamos de vna vez, para dar en estas allusiones: y caer en ellas, allen de del don del interprete la escriptura, que confiessa el Apostol sant Pablo que reparte Dios algunos, importa mucho el leer con frequencia la santa escriptura, y rumiar los mysterios de ella y aduertir en los vocablos, y terminos de que via, y en sus metaphoras y maneras de hablar. Y esto con Fe viua, y humildad profunda, y con caridad encendida. Y porque de esta vez entẽdamos este vocablo. Allusiones llamamos, quando no se alegan las autoridades en sus palabras formales: ni se citan los lugares dõde estan, y a quiẽ alluden: ni los sagrados autores, o escriptores dellas: sino solamẽte se assoma el sentido, y se haze alguna correspondencia al mysterio passado. De manera que se allude no tanto a las palabras quanto al sentido, y nos trae a la memoria como esto es aquello. Y algunas vezes vsando de alguno, o de algunos terminos, o de los mismos, o semejantes. Y de estas allusiones se sacan subtiles y efficacissimos sentidos, como se vera en estos dos trataditos. Assi que la primera especie de allusion es al sentido. Otras vezes se haze allusion al hecho, por via de comparacion. Pongamos vn exemplo, que por este se sacaran otros. Manda Christo a sus Apo-

soluat opera diaboli. Ioan. 3.

Alij interpretatio sermonũ. 1. Cor. 12.

Alluſio ad ſenſum.

Alluſio ad factum.

sus Apostoles por S. Mattheo, quando los embia a conuertir el mundo, que vayan en cõfiança suya, que ni dineros, ni prouision, ni aun bordon en la mano lleuen. Y haze alusion a lo del Genesis, quando dixo Iacob. Con vn bordon en la mano passe este Iordan quando vine, (quiere dezir) solamente confiado de Dios: sin algun fauor humano. Y bueluo con dos compañias de gente. Es la alusion, como si les dixera Christo. Si Iacob salio de su tierra con vn bordõ enla mano solo y desprouey do: empero por yr por ordẽ de Dios, como parece enel Genesis, le succedio tan prospero su camino. y boluio tan acompañado de mugeres y hijos, y cõ tãta riqueza: por que vosotros discipulos mios que hazeys esta jornada por mi mandado, no aueys de esperar aun mas prospero successo? ni aun bordõ en la mano como Iacob, quiere que lleueys: sino que totalmente vays en confiança mia, que nada os faltara Yd, porq̃ mirad que yo os embio, no quien quiera. Tambien es semejante alusion aquella en que manda el Señor a los mismos Apostoles, que vayan a predicar el Euangelio, y que a nadie saludé por el camino, como parece por sant Lucas. Y alude a lo que el Propheta Eliseo mando a su sieruo Giezi, quãdo le mando que fuesse con su baculo a resuscitar el hijo de su huespeda, como parece en el libro delos Reyes el qual para encarecerle que no se detuuiesse, ni parasse a otra cosa, le mando que a nadie saludasse por el camino. Y es la comparacion y alusiõ del Redemptor (como si dixera.) Mas importa vuestro camino, que aquel. Porque aquel importaua la resurrection corporal de vn muerto: y el vuestro importa la resurrection del mundo de almas y cuerpos. Portanto no os pareys, ni entẽdays en al

Matth. 10.

In baculo meo transiui Iordanem istum & nunc cũ duabus turmis regredior. Genes. 32.

Genes. 28.

Ite, ecce ego mitto vos. Luc. 10.

Lucæ. 10.

4. Reg. 4.

en el, solo en esto poned todo vuestro cuydado y occupacion. De esta manera se hallarã otras muchas enla ista escriptura: pero las mas efficaces allusiones son las primeras que hemos dicho, que son al sentido, como esta del Apocalypsi al Genesis, y la de la canonica de san Iuan, al mesmo lugar del Genesis, donde se haze alusiõ al sentido y al mysterio, y se confirma aquello por esto y esto por aquello. Ay tambien otra tercera especie de alusion, que es a las palabras. De manera que se refieren todas, o casi todas las palabras formales de otro lugar de la escriptura: empero por no citar algun escriptor sagrado, ni sagrado libro, ni dezir si quiera, como esta escripto, las llamamos alusiones. Assi sant Pablo hablando de la predicacion de los Apostoles dize. Y ciertamente a toda la tierra salio el sonido de ellos, y hasta los estremos de la redondez de la tierra, se oyeron sus palabras Haziendo alusion al Psalmo 18. donde se dizen las mismas palabras de los Cielos. Y metaphorizando S. Pablo a los Apostoles por los Cielos, nos significa el sentido mystico, empero principal, de aquel Psalmo. Assi tãbien sant Pedro para ponderar que aunque salten los hombres, por glorioso, y poderosos que sean, a quien Dios hizo su diuina promessa, nũca faltara su diuina palabra de cumplirse, y quedar para siẽpre, refiere las mismas palabras que dixo Esayas. Todo hombre mortal es como vna yeruezita del campo: y toda su gloria y vfania como la flor dessa yeruecita. Porq̃ dale el sol, y secase la yeruecita, y caese la flor: empero la palabra del Señor queda para siempre. Pero aqui sant Pedro declara como aquello de Esays se entiende a la letra de la promessa de Christo, porque luego añade. Esta palabra (quiere de-

Allusio ad verba.

Et quidem in omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum Rom. 10.

Omnis caro vt fœnũ & omnis gloria eius tanquã flos agri exaruit fœnum & flos eius decidit: verbum autẽ

Dominima net in æternum. 1. Pet. 1. & Esa. 40 Hoc est verbum quod euangelizatum est in vos. supr. Qui habet clauem domus Dei, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit & nemo aperit. Apoc. 3. Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda, &c. Apoc. 5.

re dezir) de quien habla aqui el Propheta, es la palabra del Señor que se ha Euangelizado a vosotros. De donde consta que esta tercera especie de allusion, no es de menor efficacia, q̃ la primera, antes parece de mas. Pues no solamẽte refiere el sentido, mas aun las mismas palabras, como cosa muy sabida, que aquello era esto. Assi a sant Iuan se le dixo de Christo en su Apocalypsi. El que tiene las llaues de la casa de Dauid: y el que puede abrir y nadie puede cerrar: y el que puede cerrar, y nadie puede abrir. Haziendo allusion a las mismas palabras que Dios dixo por el Propheta Esayas, en el capitulo 22. Y assi affirma como en Christo se cumplio principalmente aquella prophecia. Tambien se dixo a Sant Iuan en su Apocalypsi, hablando de Christo. No llores, que remedio ay para el hombre. No vees que vencio el leon del Tribu de Iuda? haziendo manifiesta allusion a lo del Genesis 49. Donde se dize que el leon del Tribu de Iuda auia de subir a la Cruz, para vencer al enemigo, y despojalle de lo que auia robado en el Parayso. Y assi se affirma en el Apocalypsi: como en Christo se cumplio aquel mysterio q̃ en espiritu vio Iacob. Boluiendo pues a nuestro proposito. Dize el Señor a sant Iuan que es el primero prometido de Dios (como vimos) para el remedio del hombre. Y añade luego, y el nouissimo, o postrero (quiere dezir) q̃ vino a poner la vltima mano en este negocio de la redempcion humana. Y assi lo affirma el mismo Señor en aquella parabola Euangelica, de los sieruos que embio el padre de familia a los arrendadores de su viña, para cobrar los fructos de ella, los quales padecieron, y aun algunos murieron en aquella demanda. Dize pues el Señor. A la postre de todos los sieruos y

uos y Prophetas que Dios embio para este negocio, embio finalmente a su hijo: y no por juez, para que hiziesse pesquisa y juyzio y justicia de aquellos homicidas: sino para que les promulgasse perdõ general: y por redẽptor para que con su muerte les diesse la vida. Pues a este lugar de sant Matheo, allude tambiẽ sant Iuan aqui: llamando a Christo el nouissimo y postrero embiado, el q̃ hazia al caso, para la redempcion humana. Y assi prosigue el Señor la reuelacion a sant Iuan y dize. Y fuy hecho hombre viuo, y verdadero, sin dexar de ser Dios. Y el mismo fuy verdaderamẽte muerto, para dar al hombre la vida. Y despues, el mismo resuscite verdaderamẽte. Y por esso añade luego. Y he me aqui aora soy el mismo el que vine por todos los siglos de los siglos. Y dize esto: porque como affirma el Apostol sant Pablo, Christo resuscitando vna vez de los muertos, ya no muere Ya no ay mas para que morir: porque con sola su muerte se cumplio por las muertes de todos: ni se dara mas licencia a la muerte para que se enseñoree de su vida. Y porq̃ Christo entrego su vida a la muerte no deuiendola de por si, añade lo q̃ merecio por su passion, diziẽdo. Y por esso tengo las llaues de la muerte, y del infierno (quiere dezir) de las dos muertes: de la muerte, de el alma, q̃ se llama absolutamente muerte, porq̃ es la principal, y de la muerte del sepulchro, que es la muerte del cuerpo. Y prefiere la muerte del alma, porq̃ della nasce la muerte temporal y eterna. Quiere pues dezir. Por mi muerte quede señor de la muerte, poderoso para dar la muerte y la vida a las almas y a los cuerpos. Assi lo dixo despues de su resurrectiõ. Todo poder me es dado en el cielo, y en la tierra: y porque en la tierra se incluye el infier-

Nouissime autem misit filiũ suũ Matth. 21.

Et viuus, & fui mortuus & eccé sum viuens in secula seculorum. supr.

Christus resurgens ex mortuis iã non moritur, mors illi vltra non dominabitur. Ro. 6.

Et habeo claues mortis, & inferni. supr.

Data est mihi omnis potestas

in cælo & in terra. Matth. 28.

infierno, pues esta en el centro della, cõsta que tiene las llaues del Cielo, y de la tierra, y del infierno.

Empero esto de las llaues de Christo explica mas sant Iuan adelante, diziendo. Estos mysterios dize el sancto y verdadero, que tiene las llaues de la casa y Reyno de Dauid: y el que abre y nadie puede cerrar, y el que cierra y nadie puede abrir. Como notan aqui los Doctores Griegos, estas primeras palabras se escriuen con articulo, y suenan, aquel sancto, aquel verdadero, y quieré significar la grandeza de Christo en todo. El que por excelencia es sancto: porque no puede hazer obra que no sea sancta: y su sanctidad es heroica: no puede querer ni obrar mal. Y tambien el que por excelencia es verdadero: porque no puede mentir ni engañar, como ni ser engañado. Y haze en esto alluſion a lo del Psalmo, que dize. Verdadero y de su palabra es el Señor en todas sus promessas: y sancto en todas sus obras. Quiere pues dezir Sant Iuan. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero, de quien dixo Dauid. Fiel y verdadero es el Señor en todas sus palabras, y sãcto en todas sus obras. Y esto haze sant Iuan para significarnos en esta alluſion, la diuinidad de Christo Redemptor nuestro. Y dize mas que este es el que tiene las llaues de la casa, o Reyno de Dauid: que quiere dezir, de la casa, o Reyno de los fieles: qual era entõces solo aquel Reyno. De manera que porq̃ el Reyno de Dauid era Reyno de los verdaderos fieles, a quié estaua prometido Christo hijo de Dauid, y en quien creyan, y a quien esperauã por su Redẽptor, por tanto, Reyno de Dauid se entiende aqui y en otros muchos lugares de la sancta escriptura, Reyno de fieles, y Christo por antonomasia hijo de Dauid, y succeſſor de su

Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauem Dauid & qui aperit, & nemo claudit & claudit, & nemo aperit. sup.

Fidelis Dñs in omnib⁹ verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. Ps. 144.

de su Reyno. Assi lo prometio Dios. Como parece en el Psalmo, donde dize de Dauid. Porne por succeſſor de su Reyno a vn hijo suyo por los siglos de los siglos. Y declarandose mas añade, y a su throno Real hare tan perpetuo como los dias del Cielo. Y dize esto, porque el Cielo ha de durar para siempre. Lo qual consta que no puede tener verdad, sino se refiere a Christo hijo de Dauid que reyna, y reynara para siempre. Y assi sant Gabriel el mensajero, e interprete de Dios, lo declaro a la Virgen: como consta por san Lucas, que le dixo. Abre los ojos y mira esta nouedad que Dios ha de obrar en ti. Que alla dentro de tu vientre, sin que de fuera venga concurso de varõ: salua (quiere dezir) tu virginidad, cõcebiras: y despues pariras vn hijo varon, y llamarle has por nombre Saluador. Este sera grande: aunque no de grandeza mundana, y sera conocido, y apellidado hijo del altissimo, y le dara el Señor el trono real de Dauid su padre: y reynara en la casa y solar de Iacob (que es de los fieles) eternalmente, y su reyno no partira terminos con otro reyno. Y adelante en el mismo Psalmo dize Dios. De vna vez lo jure, constante y firmemente, y por mi sanctidad, si mentire a Dauid, es paraſis Hebrea, y aũ Castellana. Si luego le mentire (si hare) quiere dezir, no le mentire en ninguna manera. Porque es lẽguage de la escriptura en los juramentos tomar aquel si, por no, como consta claramente en el Psalmo 131. y en el Psalmo 93. Y lo que juro dize que es, vn hijo del viuira y reynara para siempre, y a esto deste Psalmo hizieron alluſion los que dixeron a Christo, de Christo. Nosotros hemos oydo de la escriptura sancta, que el Christo hijo de Dauid ha de viuir y reynar para siempre, y declara el Señor esta

Ponã in seculũ sæculi semen eius & thronũ eius sicut dies cœli. Psal. 88

Ecce concipies in vtero & paries filium, & vocabis nomẽ eius Iesum, hic erit magnus & filius altissimi vocabitur, & dabit illi Dñs Deus sedem Dauid patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum, & regni eius non erit finis.

Lu. 1.

Semel iuraui in sãcto meo. Si Dauid mentiar, semen eius in æternũ manebit & thronum eius sicut sol in conspectu meo, & sicut luna perfecta in æter

num: & testis in cælo fidelis. Ps. supr. Psal. 131. & 93. Non audiuimus ex lege, quia Christus manet in æternum. Ioan. 12.

esta perpetuidad deste Reyno, por otras dos muy galanas comparaciones del sol y de la luna, diziendo. Y el trono Real deste hijo de Dauid sera resplandesciente y perpetuo como el sol en mi acatamiento: porque nunca se pone, ni esconde, ni eclipsa: como a los ojos de los hombres. Y como la luna llena, assi resplandecera para siempre. Y cõfirma lo que ha dicho con la postrera palabra, diziendo. Y el testigo desta promessa y juramento, y de que es verdad que se cumplira, esta en el Cielo, fidelissimo testigo. Es periphrasis de Dios. Quiere dezir. Dios q esta en los Cielos, es el que lo prometio, y juro, y el q atestigua esto por de infalible verdad Consta pues claramente, que esto no se puede entender, ni puede tener verdad en algun otro hijo de Dauid pues esta claro que en Ieconias y en Sedechias hijos de Dauid, tuuo fin y cabo el reyno tẽporal y corporal de Dauid. Y solo Christo hijo de Dauid, es el que reyna y reynara para siempre: aqui militando, y en el Cielo triumphando. Y el Reyno de Dauid, es el Reyno de sus fieles: que ha de durar para siẽpre. Y a estos lugares deste Psalmo hizo manifiesta allusion sant Gabriel. Y lo que dixo ala Virgen es como vna interpretacion deste Psalmo. Pues deste Reyno de Dauid ha dicho sant Iuan que tiene las llaues nuestro Christo y Redemptor. Y a este reyno de fieles llamo despues el Señor en muchos lugares del Euangelio, reyno de Cielos (quiere dezir) reyno de gente fiel, y celestial: como se dize regnum Frãcorum, reyno de gẽte Francesa, o de Franceses: assi se dize regnum cælorũ, reyno de cielos, o de gente celestial, de lo qual se tratara mas adelante. De manera que tiene el Señor las llaues del reyno de fieles, para abrir y cerrar: para justificar y cõ-

Lucæ 1.

car y condemnar, para prender, y soltar, a quien viere conuenir. Y affirma sant Iuan que a quien el abre, nadie le puede cerrar, y a quiẽ el cierra, nadie le puede abrir. Para nos significar el entero poder y excelente autoridad que el solo tiene en este reyno de Dauid. Pero del se deriua a los ministros de su sancta yglesia, como adelante veremos. De manera que tambien S. Iuan, como nuestro Propheta Baruch nos ha mostrado, como Christo es siempre el mismo en quanto Dios, y en quanto hõbre Christo, de quien la sancta yglesia y reyno suyo recibe la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO QVINZE EN QVE SE DECLARA mas lo del capitulo passado como Dios entrego a Christo en quanto hombre las llaues del Reyno de Dauid, que es de fieles.

EN esto que ha dicho sant Iuã en su Apocalypsi de las llaues de Christo, haze elegantissima y manifiesta allusiõ, y nos trae a la memoria la prophecia de Esayas. Donde el Padre eterno dize Christo Redẽptor nuestro. Entregare las llaues de la casa de Dauid sobre los ombros del, y abrira y no aura quien cierre, y cerrara y no aura quien abra Y aunque el propheta Esayas va alli hablãdo del buẽ Eliachin empero en este lugar hizo transito a Christo, como muchas vezes lo suelẽ hazer los Prophetas: por virtud del diuino espiritu q los mueue, y alũbra en todo, y habla en ellos, y por ellos. Y cõsta ser assi, pues aqui S. Iuã llanamente lo refiere de Christo, como cosa notoria. Dize pues. Entregare las llaues de la casa y reyno de Dauid

Dabo clauẽ domus Dauid super humerum eius, & aperiet, & non erit qui claudat, & claudet & non erit qui aperiat. Esai. 22.

sobre sus hombros, y pone singular por plural, llaue por llaues y hombro por hombros (como otras muchas vezes lo suele vsar la sancta escriptura:) y es mucho de notar aquella palabra, sobre sus hombros, porque las llaues no se suelen traer sobre los hombros, sino en la mano, o colgadas de la cinta, o en otro lugar escódido y seguro: empero no sin gran mysterio, vsa desta manera de hablar la sancta escriptura, en especial quãdo habla del reyno de Christo. Porque tambien el mismo propheta, hablando antes deste mesmo reyno de Christo dize. Fue hecho su principado, a su reyno, sobre sus hombros, y es mucho de aduertir que a lo que primero llamo llaues llama aora principado, para significar que llaues de la casa de Dauid, es lo mismo que principado, o reyno de Dauid, y tener las llaues de aquel reyno, no es otra cosa sino tener legitima autoridad, potestad publica, y derecho enel, como adelante se vera.

Factus est principatus eius super humerum eius, Esa. 9.

Es pues mucho de aduertir que este es estilo de hablar de la sancta escriptura, aun en otras partes y significa potestad publica: porque las insignias de la potestad publica se trayan sobre los hombros, como aora en algunas partes, las varas de justicia, y porque assi se vsaua entonces, assi tambien se escriuia, y la razon desta cerimonia, era para encargar el cuydado que auiã de tener sobre si, los que rigen, de aquellos que estan a su cargo, que aun por esso tambiẽ vsamos desta manera de hablar, tenerlos a cargo o estar a mi cargo, q̃ es lo mesmo q̃ tenerlos sobre los hombros, e yr cargados dellos, lleuarlos, y gouernarlos, e mirar por ellos. Por esto mãdo dios q̃ en el superhumeral del pontifice, ouiesse dos piedras preciosas engastadas en oro, y que se esculpiessen en ella los nom-

los nombres de los doze linages de Israel: los seys en la vna, y los seys en la otra, segun el orden de su nascimiẽto. Y dize Dios alli: y lleuarlos ha sobre sus hombros Aaron, delante el Señor (quiere dezir) suffriendolos por el: sustentandolos, y padeciendo por ellos, y rogando a Dios por ellos. De manera que no ha de traer a cuestas el pueblo al Obispo, sustentando sus baxillas de platani de oro, sustentando sus ricas tapicerias, tantos escuderos, tãtos pajes, y lacayos, y aun los ricos presentes que hazen por mejorarse: sino al contrario el Obispo ha de traer a cuestas a los de su dioceſi: sustentandolos en sus necesidades espirituales y corporales, porque es padre de los necesitados. Empero aqui en estos lugares alegados de Christo, mas que esto quiere dezir: o esto muy por el cabo. Quiere nos pues dar a entẽder el Propheta que Christo no solo seria rey, sino que seria rey a su riesgo: empero para grã bien de su reyno. Porque el reynar de Christo no auia de ser como el reynar de los Reyes del mundo, como lo vimos antes, y como el mismo Señor lo dixo despues por San Iuan. Mi reynar muy differente es del reynar de los Reyes deste mundo. Y entre las differencias q̃ ay, pone aqui esta el Propheta Esayas que el reyno del mundo trae en sus hombros, y a cuestas a su Rey, y lo prouee, y lo sustenta, y aun padece por el, a trueco de que su rey no padezca. Y dize, no lo que auia de ser segun razon, como ya vimos, sino lo que es y se vsa en el mundo. Empero Christo al contrario, trae su reyno sobre sus hombros, y lo prouee y lo sustenta, y se pone a riesgo por lo amparar y defender, y aun muere porque su reyno viua. De manera q̃ el no se vale de su reyno, sino su reyno del. Y a esto del Propheta hizo ma-

Portabitque Aaron nomina eorũ coram Dño su per vtrũque humerum. Exodo. 28.

Regnũm meũ non est de hoc mundo Ioannis. 18.

Lucæ. 15. nifiesta alluſion el Redemptor por San Lucas, comparandoſe al paſtor que vino a buſcar la oueja perdida, y hallada dize que la tomo ſobre ſus hombros, y la traxo con alegria, para la reduzir a la manada: y compañia de las otras. No ſin myſterio pues dize el padre eterno por Eſayas, yo le entregare las llaues de la caſa de Dauid ſobre ſus hombros.

Y aſsi el Propheta Eſayas antes que dixeſſe, fue hecho ſu principado ſobre ſus hõbros: dixo de la manera que auia de ſer, que era haziendoſe el hijo de Dios hombre mortal y paſsible: para morir y padecer por ſu principado, y dizelo por eſtas palabras. El hijo de Dios nos fue dado de ſu padre, para que nacieſſe paruulo y deſpreciado para noſotros. Y a lo que dize que nos fue dado, allude marauilloſamente ſant Iuan, ſino ſon palabras del miſmo hijo de Dios, como lo parece la corriẽte del texto, dize pues la alluſion. Tan grandemente amo Dios al mundo, que le dio para ſu remedio a ſu vnigenito hijo. Y affirmanos que el amor fue cauſa deſta tan ineſtimable dadiua: porque de otra manera parecia exceſſo, y demaſia, y aun deſatino, dar a ſu vnigenito hijo para redemir al ſieruo Empero el amor que todo lo yguala, hizo a eſta obra tan razonable. Porque como dize Dioniſio, el amor es vna virtud y fuerça vnitiua. De manera que de razon del amor, es la vnion, y el hazer todas las coſas que entre ſi ſe aman, por diſtantes que ſean en naturaleza, o dignidad, yguales, y aun vna, de la manera q̃ puede. Y aſsi el amor que Dios tenia al hombre hizo abaxar a Dios a ſer hombre: y ſubir al hõbre a ſer Dios. Y los yguala. Y hizo q̃ vno miſmo fueſſe verdadero Dios, y verdadero hõbre, Chriſto redemptor nueſtro. Y aſsi eſte amor

Paruulus enim natꝰ eſt nobis, & filius datus eſt nobis. Eſaiæ. 9.

Sic Deus dilexit mundum: vt filiũ ſuum vnigenitum daret Ioannis. 3.

eſte amor haze razonable todo lo que Chriſto hizo y padeciopor el hombre. Y aſsi lo pondera el miſmo Eſayas alli, diziendo. El grande amor del Señor de los exercitos, hare eſto. Y mueſtra lo que ha dicho, que el hijo de Dios fue dado a noſotros prra que nacieſſe paruulo en la cõdicion humana (quiere dezir) mortal y paſsible deſpreciado, y abatido, y no en el eſtado que Dios crio al hombre primero, y eſto para noſotros. En eſta ſignificacion toma tambien parulo, el Propheta Abdias, diziendo, de parte de Dios a Edom. Yo te hare paruulo, contẽptible y deſpreciado, en pena de tu ſoberuia. Y aun eſto miſmo nos declara mas adelante el Propheta Eſayas, hablando de Chriſto: como Dios lo auia cargado de nueſtros males y penas de pecçados. Y vimosle (dize) y no eſtaua de ver, que no quiſieredes verle. Empero deſſeamoslo aſsi, deſpreciado, y el mas abatido de los hombres, varon de dolores, y que experimentaſſe nueſtras flaquezas. Viole el eſpiritu del propheta, tal qual auia de eſtar la noche de ſu paſsion. Y aſsi el miſmo Senor dixo de ſi. Yo ſoy como vn guſanillo de la tierra, que no hombre deshonra de los hõbres, y abatimiento del pueblo. Y no ſolamente quiere dezir a quien los hõbres deſhonraron y affrentaron, y a quien ſu pueblo de Iſrael abatio y deſprecio: lo qual fue aſsi verdad: ſino tambien, a quien los hombres, que no conocian el myſterio de ſu paſsion, tenian por deshonra de los hombres, por affrenta del linage humano, y ſu pueblo ſe deſdeñaua del, de que fueſſe de ſu linage, ſiendo en hecho de verdad, la honra del linage humano, pues hizo al hombre Dios, y la gloria de ſu pueblo de Iſrael, como dixo Simeon, tomando carne de aquel linage, ſino que por honrarnos

Celus Dominiexercituũ faciet hoc. ſupr.

Ecce paruulum dedite in gẽtibus, contemptibilis tu es valde. Abdiæ. 1.

Et vidimus eũ & nõerat aſpectus, & deſideraui-museũ deſpectũ, & nouiſsimũ virorũ, virum dolorũ & ſcientẽ infirmitatẽ. Eſa. 53. Ego ſũ vermis & nõhomo opprobriũ hominum, & abiectio plebis. Pſalmo. 21. & Luc. 2

quiso el ser tan deshonrado, y para ensalçarnos quiso el ser tan abatido. Assi como lo pondero el Apostol S. Pablo, q̃ quiso ser por nosotros no solamẽte maldito, pero aun la misma maldicion, porque la bendicion suya que se prometio a Abrahã, viniesse sobre nosotros. Esto pues quiso significar el Prophetа, en dezir que se auia hecho pequenuelo y despreciado para nuestro prouecho.

Christ' nos redemit de maledicto legis, fact' pro nobis maledictũ, quia scriptũ est, Maledictus omnis, qui pendet in ligno vt in gentibus benedictio Abrahæ fieret in Christo Iesu: vt pollicitationem spirit' accipiamus per fidem. Galatas. 3. Exinaniuit semetipsũ formam serui accipiens Philipp. 2. Omnia quasi non sint sic sunt coram Deo. Æsai 40.

Y a esto de auerse hecho paruulo, y despreciado para nosotros, alludio despues Sant Pablo encareciendolo mucho, que siẽdo hijo de Dios, y Señor vniuersal de todos, se deshizo. Quiere dezir: se hizo vn poco de ayre, vna nonada, tomãdo forma de sieruo, el que era hijo de Dios, y Señor del mundo. Esto significa y põdera aquel verbo, Exinaniuit. Y dize que se hizo vna nonada, vnpoco de ayre haziendose hombre mortal y passible: porque todas las cosas, por grãdes que sean, en respecto de Dios, son vna nonada: son como sino fuessen, como lo dize en otra parte Esayas. Assi que para reynar el hijo de Dios, nacio paruulo y despreciado, mortal y passible. Auia dicho el propheta Esayas, como el Señor sin exercito ni estruendo de armas, sino cõ poder y virtud secreta auia de vencer a nuestros tyranos los demonios, que nos tyranizaron en el parayso. Y hizo elegantissima allusion a la milagrosa victoria que auia hecho de los Madianitas. Y q̃ como por virtud secreta auia librado a Israel del poder de los Madianitas: assi nos auia de librar a nosotros del poder de Satanas, que fue rompiendo y quebrando los Iudios el vaso de barro de su sagrada humanidad, y descubriẽdose luego como alli se descubrio, la luz de su diuinidad, y tocando y tañendo la trompeta de la predicacion Apostolica, este mysterio por todo el mundo.

Sceptrũ exactoris eius superasti, sicut in die Madian. Esai. 9.

mundo. Y dando la razõ de esto, y el como se auia de hazer, dize la autoridad alegada, porque el hijo, de Dios se entiende, nos fue dado para que naciesse paruulo y despreciado para nosotros: y fue hecho su principado sobre sus ombros. De manera q̃ nacio paruulo y mortal para morir por su reyno: y desde la Cruz, q̃ traxo sobre sus ombros: como insignias de su potestad y reyno, comença a reynar. Assi lo prophetizo Dauid q̃ lo auia de predicar al mundo los Apostoles, diziendo. Promulgad y hazed saber a toda la gentilidad, que el Señor començó a reynar desde el madero de la Cruz. Aunque como affirma Sant Iustino, los Iudios quitaron del texto maliciosamente, aquella palabra hebrea, Mehez. Que significa â ligno. Y consta ser assi verdad, porque en la Cruz fue despojado el demonio del principado que tenia en el mundo, y fue adjudicado a Christo, todo lo que a el se le quito. De manera que como por el peccado, quedamos todos por de el demonio: assi por la Cruz queda mos todos por de Christo. Como lo refiere Sant Iuan, q̃ dixo Christo. Aora esta para sentenciarse el pleyto del mũdo con su tyrano el demonio: y aora sera echado fuera de la possessio que tyranicamente tenia en el mundo. E si yo fuere leuantado de tierra en la Cruz, todo lo que a el por sentẽcia se le quitara, se me ha de adjudicar a mi, que he tomado el pleyto por el hombre. Cõstapues claramente, que el Padre eterno dio por heredad a Christo esta casa y reyno de Dauid, que es reyno de fieles y reyno de Cielos: pues le dio las llaues del para abrir y cerrar, y para el entrar y salir deste reyno. Por la qual metaphora quiere significar, que le dio plenaria jurisdiction para los regir y gouernar: al fin de recobrar el derecho

Vere filius Dei erat iste. Matt. 15.

Cuius imperium super humerum eius. supr.

Dicite in gentibus, quia Dominus regnauit á ligno. Psal. 95.

Diuus Iustinus martyr aduersus Triphonem.

Nunc iudicium est mũdi, nũc princeps huius mundi eijcietur foras, & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad meipsum. Ioan. 12.

Dabit illi Dñs sedem Dauid patris eius,& regnauit in domo Iacob in æternum,& regni eius nõ erit finis. Lucæ.1.

recho que se auia perdido del reyno celestial en el parayso,por el peccado.Este mismo reyno de fieles prometio el Angel a la Virgen que lo heredaria su hijo,como lo vimos en el capitulo passado,y que seria su reyno en duracion eterno,y en extension tan grande,q̃ no ternia fin,ni partiria terminos ni mojones cõ otro reyno.

Y llama alli el Angel a la yglesia Reyno de Dauid, y casa de Iacob,y no sin causa en la sancta escriptura se apellida assi la yglesia de Christo,sino porque de alli fue Christo,y estos fueron sus antepassados.Como lo affirma el Apostol S.Pablo,referiẽdolos,y dize. De los quales descendio Christo segun la carne. Y de alli fueró tãbien los primeros Christianos, y de alli los Apostoles, padres de nuestra Fe. De manera que la casa de Abraham,de Isaac,y de Iacob,o Israel y de Dauid, es el solar conocido de la nobleza Christiana, aunque aora esta este pueblo por el suelo por sus peccados.Porque assi como el hidalgo se precia de venir de tal casa,aunque la casa este cayda,y no quede sino vn solar, empero guarda aquel renombre:assi la yglesia fiel y Christiana,se llama casa de Iacob,porque toma el nombre de su solar y fieles de Christo antepassados. Y assi la escriptura los intitula de fieles,diziendo. Acuerdese el Señor de su testamento,y de Abraham,Isaac, y Iacob sus sieruos, fieles. Y para entender mejor esto,es de aduertir, que aunque la yglesia de Dios començó desde Abel: pero florecio mucho en Abraham:y aũque le succedio su hijo Isaac, y a Isaac succedio Iacob: empero no se dize la yglesia Christiana casa de Abraham,aunque es el padre de nuestra Fe:y assi lo llama sant Pablo:ni tampoco se dize casa de Isaac,sino casa de Iacob:porque, como lo aduierte sant

Ex quibus est Christus secundũ carnẽ.Ro.9.

Meminerit testamenti sui,quod habuit ad Abraham, Isaac, & Iacob seruorũ suorũ fidelium. 2.Mach.1. Rom.4.

sant Esteuan en el libro de los hechos Apostolicos, por Iacob vinieron los doze Patriarchas,y del succedio gẽ descendencia fiel,que tuuo cuẽta con Dios. De manera que porque no todos los hijos de Abraham fueron fieles:porq̃ hauo Ismael que fue infiel, y solo Isaac fiel: y de Isaac solo Iacob,porq̃ Esau fue infiel: empero de Iacob fueron hijos todos los doze Patriarchas, y todos fueron fieles y cultores de Dios,aũque algunos peccadores.Como aora tambiẽ en la yglesia,todos son fieles, aunq̃ ay muchos peccadores.Por lo qual todos los linages de aq̃l pueblo se denomina de ellos, y los llama Dauid fuentes de Israel. Los que descendeys y manays de las fuẽtes de Iacob,load al Señor en sus yglesias. Mira en esto al tiẽpo del Euangelio: porq̃ antes vnico era el templo de Dios,y en Hierusalem Pues por el o la yglesia se llama casa de Iacob. Y por esto dixo el Angel sant Gabriel de Christo,que reynaria en la casa de Iacob, q̃ es casa de fieles. Y casa en la sagrada escriptura,no siempre quiere dezir essas casas de barro, o de piedra: sino muchas vezes quiere dezir descendencia,o linage. Y assi quando en el Exodo se dize: que Dios edifico casas a las mugeres Egypcianas,que ayudauan a parir a las mugeres Hebreas: porque quando parian varones no los ahogauan,segun el mandamiẽto del Rey: temiẽdo mas a Dios:no quiere dezir que les hizo essas casas materiales,ni edificar quiere dezir alli,este,edificar material: sino que en premio que ellas dexaron los hijos a los Hebreos,y su descẽdencia y casa,Dios les dio a ellas prospera descendencia,y successiõ. Assi tambien dixo a Iob vno de sus amigos. Si te boluieres al omnipotente,el te Perdonara,y otravez seras edificado. Quiere dezir. Tornaras

Actuum 7.

In ecclesijs benedicite Deo Domino de fontibus Israel. Psal.67.

Et quia timuerũt obstetrices Deum, ædificauit eis domus. Exo.1

Si reuersus fueris ad omnipotẽtem,humiliaberis,

ædificabe-ris. Iob 22.

naras a tener hijos y prospera descendencia y casa. Porque entonces estaua como derrocado y caydo: sin hijos ni hijas, y sin la prosperidad passada. Assi tambien en el Deuteronomio, al que no queria tomar la muger de su hermano defuncto, para que alomenos el primogenito, se apellidasse hijo del defuncto: porque no quedasse sin casa y descendencia: se dize por este termino. Esta afrenta padecera el que no edificare la casa de su hermano. De manera que segun el estilo de hablar de la escriptura, se dize la yglesia casa de Iacob, o Israel: porque es lo mismo que descendencia de Iacob, o Israel. Como dezimos de algunos, son de la casa de Aguilar, o de la casa de Niebla. Consta pues como Christo Señor nuestro tiene las llaues de este reyno de Dauid, y casa de Iacob, como affirmo el Angel a la Virgen, que es casa o reyno de fieles.

Sic fier homini qui non ædificat domũ fratris sui. Deu. 25.

CAPITVLO DIEZ Y SEYS, COMO CHRISTO antes que se subiesse al Cielo entrego estas llaues del reyno de los Cielos, o de fieles, a Sant Pedro.

POrque Christo, en quien esta, como hemos visto, este summo poder deste reyno de Dauid y casa de Iacob, se auia de subir al Cielo: porq̃ por dar lugar a la Fe, no conuenia viuir siempre aca entre nosotros antes, prometio a S. Pedro de entregalle estas llaues en la tierra, y hazerle su lugar tenie̅te y vicario suyo. Y assi a el solo dixo. A ti dare las llaues del reyno de los Cielos. S. Chrysostomo lee, e yo tãbien te dare las llaues del reyno Celestial. Y nota que no dize, yo rogare al padre que te las de. Sino, e yo te dare las

Tibi dabo claues regni cœlorũ. Matth. 16

dare las llaues. De manera que aunque la potestad es grãde, y el don ineffable: empero como mi padre te hizo aquella especial merced de q̃ me conocieses por quien soy, assi yo tambien te hago esta. Quiere pues dezir, antes que me parta deste mundo, y me suba al Cielo, te dare el poder, y autoridad que yo tengo en mi yglesia: la qual aure adquirido con el precio de mi sangre. Porque como vimos en el capitulo passado, muriendo Christo adquirio este reyno. Y assi lo dixo tambien sant Pablo en el libro de los Actos. Assi que dize. Yo te entregare las llaues, para que puedas tu, y tus successores, abrir y cerrar la puerta y entrada deste reyno, y prender y soltar en el. De manera que lo que legitimamente hiziere des en la tierra, yo lo terne por bueno, y sera dado por hecho alla en el Cielo.

Quam acquisiuit sanguine suo. Actuũ. 20.

Aduierta aqui el Christiano lector, que el Señor llama a esta su yglesia Reyno, y casa de Dauid, y casa de Iacob: que como hemos visto quiere dezir congregacion de fieles. Y dize esto, porque no nos engañen los que sueñan que la yglesia de Christo, solo consiste en el animo. Porq̃ como aqui manifiesta el Espiritu sancto, reyno es, y casa es, y su cõcierto tiene, y su Ierarchia, perlados, y subditos, maestros y discipulos, y su policia y administracion superiores que manden, e inferiores q̃ obedezcan. Y assi dize S. Pablo de la yglesia. Vn cuerpo mystico somos todos, y este cuerpo tiene su vnico espiritu que lo anima y lo gouierna, y su cabeça, y sus miẽbros que reciben della su virtud e influencia. Assi que cuerpo le llama a la yglesia: cosa que se vee y se siente, y tiene su distinction de miembros, desde cabeça, hasta pies. De manera que cabeça ay en este cuerpo mystico, la qual

Vnum corpus & vnus spiritus multi sumus. Eph. 4.

la qual es Pedro en lugar de Christo, en quié esta la fuéte del gouierno de todo el cuerpo. Porq̃ como hemos visto a solo Pedro entre todos los Apostoles prometio el Señor que lo haria vicario suyo: y le daria las llaues deste reyno. Y no solo aqui por S. Mattheo, le prometio esta preeminencia, empero tãbien al principio, quã do lo escogio por discipulo, le significo lo mismo: como lo refiere sant Iuan, diziendo. Enclauo Iesus los ojos en el. Quiere dezir, que lo penetro: que lo vio de dentro y de fuera, que vio para que era bueno, y le dixo. Tu eres y te llamas Simon hijo de Iuan: empero tu te llamaras, no piedra qualquiera, sino peña, que es lo q̃ quiere dezir Cephas, peña de guijarro que se suele echar por fundemento de edificio. Para significar que auia de ser la primera piedra y peña firme sobre que auia de edificar su yglesia. Empero aora por S. Mattheo lo explica mas. Porque como a Pedro solo entre todos los Apostoles, hizo Dios la reuelacion de quien Christo era, y el fue el primero q̃ lo creyo con el coraçon, y lo confesso cõ la boca, por el Christo prometido, y hijo natural de Dios viuo, le dixo Christo. E yo te digo. Aquel E yo te digo, es elegantissima figura de hablar que llaman los Griegos Mimesis, que es imitacion. Tu dizes esso de mi, y yo digo esto de ti. Que por esso te prometi al principio nõbre de piedra, o peña: y aora te digo q̃ lo eres. Pues eres el primero que has creydo firmemente, y confessado esta firmissima verdad, de quien soy. Y sobre esta peña firme solida y q̃ no se desmorona, ni deshaze, edificare yo mi yglesia. Donde dize S. Hieronymo que no fue baldia esta palabra de Christo, sino que fueron como palabras sacramentales, que hazen lo que dizen. Y que assi Christo

Intuitus autem eũ Iesus, dixit. Tu es Simõ filius Ioanna, tu vocaberis Cephas. Ioã. 1.

Et ego dico tibi quia tu es Petrus, & superhãc petram ædificabo ecclesiã meã. Matth. 16. Hieron.

Christo diziendo y haziendo, le dio el nombre de piedra, y juntamente firmeza de Fe. Y assi dize Beda. Que por la firmeza de Fe, con que creyo y confesso quien Christo era, lo llamo piedra, para significar aquella firmeza de Fe interior q̃ alli le dio. Porq̃ aunque S. Pedro tuuo flaqueza despues en la confesion de la Fe, empero no en la fe: q̃ siẽpre estuuo firmissimo en ella como vna piedra, o peña firme. Y assi cuenta S. Lucas que le dixo Christo. Simon mira q̃ Satanas os ha venido a pedir a Dios, y por licẽcia para acribaros como trigo. Empero yo he rogado por ti, q̃ nunca desfallezca tu fe. Y tu despues, conuertido de auerla negado con la boca, confirma en ella a tus hermanos. Lo qual se declarara mas en el capitulo 49 y tãbien enel ς 4. Endereça el Señor sus palabras a sant Pedro solo entre todos, como a quié le queria declarar por cabeça de aquella familia, y absoluer la question q̃ acabauã de mouer, de quien dellos auia de ser el mayor. Y en dezir q̃ el rogar por la firmeza de su fe, consta q̃ siempre la tuuo firme, porq̃ la oracio de Christo no pudo dexar de ser oyda, y aũ es de Fe. Porq̃ assi lo affirma el mismo Señor, diziẽdo al padre. Padre yo se de cierta sciẽcia, q̃ siẽpre q̃ te pido algo, me oyes, y me lo cõcedes Luego deuemos tener de Fe, segũ aqui parece, q̃ nũca jamas falto la Fe de S. Pedro, sino sola la cõfesion della. Por la qual no dize Christo q̃ rogo, sino por su Fe, como lo aduirtio S. Chrysostomo. Sino q̃ su fe fue siẽpre vna piedra y peña firme. Yaũ aq̃lla palabra Y tu despues confirma a tus hermanos dize grãde Emphasin. Quiere dezir, haz los firmes cõtigo en la Fe, pues tu la tienes, y ternas firme, y ellos faltaran en ella. Porq̃ la semejãça del acribar a este proposito es. Que el trigo se alle-

Beda.

Ait autẽ Dominus Simoni, Simon ecce Satanas expetiuit vos vt cribraret sicut triticum. Ego autem rogaui prote, vt non deficiat fides tua, & tu aliquando conuersus confirma fratres tuos Luc. 22.

Pater Ego scio, quia semper me audis. Ioan. 11.

se allega para guardarlo: empero acribandole se diuide, y sale del monton, y no por vn agujero solo, sino por muchos que tiene la criba, con alguna violencia que les hazen en aquel mouimiẽto del acribar. Pues assi como de Christo es: por la Fe allegar y juntar los hombres: assi es de Satanas diuidirlos por varias vias de infidilidad: como aqui pidio a Dios que lo permitiesse de los Apostoles. Y en esto entiende Satanas. Como lo affirma el Señor, diziendo del. Quien no allega y ata comigo, tiene officio de derramar y diuidir. Cõsta pues de la firmeza de la Fe de Pedro, y que por esso le puso el Señor nõbre de piedra, porque le dio pecho de peña firme en la Fe que entonces confesso, como conuenia para el officio. Y le promete para adelante q̃ le dara las llaues del Reyno de los cielos. Como quien dize. Pues tu me has creydo y confessado, no solo por Christo Messias hijo de Dauid y Rey de la tierra, empero por hijo natural de Dios, y Rey de los Cielos, por tanto yo te dare a ti en la tierra antes que me parta deste mundo, las llaues y jurisdiction deste Reyno de los Cielos. A solo Pedro promete esto, y a solo el lo dio. Porque la potestad de atar y desatar, que tambien a el solo prometio aqui Christo, despues la dio a el y a todos los otros Apostoles juntos como lo refiere sant Mattheo. Y assi parece lleuar gran razon lo q̃ dize fray Hieronymo Siripando Cardenal y Arçobispo de Salerno, religioso de la ordẽ de sant Augustin: y Legado en el Concilio Trento, q̃ no es lo mismo las llaues que Christo aqui promete a sant Pedro, y despues le dio, que la potestad de atar y desatar. Porque como pueden ser, dize, vna misma cosa, siendo tan desse mejante el vso, diuerso el officio, y differente el fin y el effecto.

Qui non colligit mecum, dispergit. Mat. 12

Matth. 18. Siripandus 14. in epistola ad Galat.

effecto. Porque las llaues no atan, o desatan sino abren y cierran. Y tambien estas llaues son las que el padre entrego a solo Christo, como hemos visto, y assi leemos aqui q̃ Christo a solo Pedro las entrego Y aũ se prueua, porq̃ la antiguedad de la sancta yglesia hasta oy a ninguno de los Apostoles pinta cõ llaues, sino solo a S. Pedro y assi consta q̃ las llaues a solo Pedro se prometieron y se dieron, pero la potestad de atar y desatar a todos los Apostoles y gualmente se comunico, como lo ha referido s. Mattheo. Dar pues Christo las llaues a sant Pedro, fue darle vniuersal jurisdictiõ en la vniuersal yglesia, para discernir de Fe y de costumbres. Que es lo que se ha de creer, y que es lo que no, que es lo que se ha de hazer, y que es lo queno. Tomada metaphora de quando se le da a algun señor la possession de alguna ciudad o reyno, y se declara por suyo: que lo dan las llaues como a señor della. Assi que las llaues de Pedro administran la vniuersal yglesia, y ordenan todas sus partes. Empero la potestad de atar y desatar que Christo dio y gualmente a todos los Apostoles: a todos los Obispos pertenece, y por los Obispos a todos los sacerdotes: y todos la recibieron de los Apostoles. Y aun essa potestad q̃ dio Christo a todos en comun, a Pedro la dio, o alo menos la prometio aqui en especial. Para que entedamos que aũ en Pedro esta el principado y fuente desta potestad, para, que esta parte pueda comunicar a otros para el gouierno especial delas yglesias, Que si Christo ladio por su boca y por sumano a los Apostoles. fue por especial priuilegio que les hizo, que de derecho comun, de Pedro, la vuieran derecebir si Christo no se la diera. Empero la potestad delas llaues en solo Pedro y los sucecçessores

Matth. 18.

del, esta. Y assi a solo Pedro apellida la yglesia, clauiger ethereus. Clauero o llauero de la yglesia celestial.

Y esto q̃ el Señor aqui prometio a solo Pedro, despues de hecho se lo dio a solo el. Porque despues de la resurrection, antes q̃ se subiesse al cielo, le dio esta potestad y le entrego estas llaues, como parece por san Iuan, quando lo examino si le amaua mas que todos, y era mejor q̃ todos: porque le queria encargar officio, no comun a todos. Y hallandolo ser assi por su secreto y diuino juyzio lo hizo pastor de todos. Y llamanos a todos corderos suyos y ouejas suyas: no de Pedro, sino de Christo, empero subjectos al gouierno y llaues de Pedro, y a su silluo y baculo pastoral. Y assi todos los Obispos Arçobispos, y Patriarchas, tambien son ouejas en respecto de Pedro, solo Pedro no es oueja: sino pastor vniuersal de todas las ouejas y corderos, en lugar de Christo, empero oueja en respecto de Christo Ellos pastores particulares de particulares yglesias, por orden de Pedro: empero ouejas en respecto del. De manera que el officio pastoral de Christo, tan repetido del, antes de su encarnacion, y despues en su sancto Euangelio: aqui se lo traspasso el señor a Pedro. Y assi consta que la autoridad y jurisdiction de la yglesia, que Christo prometio a Pedro por san Matheo despues se la dio por san Iuan.

Dixit Simoni Petro Iesus Simon Ioannis diligis me plus his? dixit ei. Etiam Dñe tu scis quia amo te, dixit ei. Pasce agnos meos. & oues meas. Ioan. 21.

Y en este hecho del primado de Pedro: expressamente alludio Christo al hecho de Pharaon con Ioseph. Porque Pharaon llamo a todos los sabios y adeuinos, para que interpretassen el secreto de su sueño. Y ninguno lo supo ni pudo interpretar, hasta que fue llamado Ioseph, a quié Dios reuelo el secreto y soltura del sueño de Pharaon. Y reconociendo el Rey que Dios lo alũbraua y le reuelau

reuelaua las verdades necessarias al bié publico: le prometio el gouierno de su Reyno, y le dixo. Porque Dios te ha reuelado y mostrado estos secretos de mi sueño, y de lo necessario para la vida del Reyno, como lo has declarado, tu seras el superior en toda mi casa, y a tu palabra obedecera todo mi Reyno. Conociendo, y confessando Pharaon en esto y con mucha razon, que a quien Dios alumbra, y con quien Dios tiene tal familiaridad, esse solo es bueno para regir y gouernar. Y q̃ deuemos estar ciertos que en las demas dubdas que se offrecieré en la republica: y en las necessidades comunes, y aunen las particulares, Dios le alumbra a este tal, de lo necessario, o conuiniente al bien comun. Y despues le dio Pharaon esto que aqui le prometio. Como Christo primero se prometio, y despues le dio a San Pedro las llaues. Y assi le dixo Pharaon a Ioseph. He aqui donde te hecõstituydo por mi lugar teniente y visorey, sobre toda la tierra de Egypto. A esto pues allude el Redẽptor, quando haze aqui vicario suyo a S. Pedro. Porque preguntados todos los discipulos de aquel gran secreto, de quien era Christo, ninguno supo, ni pudo responder. Porque a solo Pedro lo reuelo Dios. Y el fue solo el primero que lo creyo y confesso por quien era, como hemos visto, y viẽdo nuestro Rey Christo, que a solo Pedro auia el padre eterno hecho esta reuelacion tã necessaria a la vida del mundo: a el solo promete las llaues de su casa y reyno. Dandonos a entender, que pues a Pedro solo alumbraua el padre eterno, y por el a los otros, que el solo era bueno para el gouierno de la yglesia, y para alũbrar en la Fe y costumbres a los otros, y assi como Iosephfue preferido a sus onze hermanos, como lo mostro Dios

Quia o stendit tibi Deus omnia quæ locutus es, tuerit super domũ meã, & ad tui oris imperiũ cunctus populus obediet Gẽ. 41.

Ecce constituite super vniuersam terrã Aegypti. supra.

en los sueños que le reuelo: assi aqui el Apostol SanPedro fue preferido a los otros onze Apostoles y hermanos suyos: por la reuelacion que Dios le hizo de quien Christo era. Y aunque es verdad que Ioseph es Symbolo de Christo, empero por esta parte Christo y Pedro, por ser vicario suyo, se cuentan por vno. Y assi lo significo el mismo saluador, quando viniendo los cogedores del tributo, que pagaua cada cabeça de familia, dixo el señor a Pedro. Dales esse tributo por mi y por ti No le dixo por mi y por Mattheo: por mi y por Iuan, o por mi y por Iacobo, &c. sino por mi y por ti, contãdo a Pedro por cabeça con el, de aquella familia: porque auia de ser vicario suyo y su lugarteniente, y otro el en la tierra. Y aun es mucho de põderar la forma del dezillo, que fue. Dales esse tributo por mi y ti. Que porque cõstasse que Christo y Pedro no eran dos cabeças de aquella familia Christiana sino vna: no dixo dales por mi y por ti, como por dos, sino dize, por mi y ti, haziendose el señor vno con Pedro, y copulando a Pedro consigo, como lo aduirtio delicadamente el diuino Chrysostomo. Consta pues que las llaues del Reyno de Dauid, que el padre eterno dio a Christo, Christo las dio a san Pedro haziendolo vicario suyo. Y por el mismo caso consta, que en la yglesia de Christo esta la fuente de la sabiduria para saberse saluarse los hombres.

Da eis pro me &c. Matth. 17

Chrysostо.

Hasta aqui hemos visto y declarado el discurso de nuestro propheta Baruch, en que nos ha enseñado donde esta la celestial sabiduria, para conseguir nuestro vltimo fin, apartandonos primero de todas las sectas falsas y reprouadas, donde no esta, y nos ha venido a enseñar despues, que solo esta en el Euangelio, e yglesia de Christo.

Aora

Aora en lo restante deste tratado se manifestara muy en particular, como en sola la yglesia Romana Christiana, esta la verdadera Sabiduria, y se yra mas descubriendo y confirmando esta verdad, y enriqueçiendo el argumento deste tratado.

CAPITVLO DIEZ Y SIETE COMO SANT PEdro recebidas las llaues de Christo continuo el officio de juzgar, y decretar en este Reyno de fieles, como vicario suyo.

ESte officio de las llaues, que el Señor cometio a Pedro, assi como aqui lo çomenço, y se ensayo en el: despues que Christo se subio al cielo, lo continuo. Porque en la dubda que luego despues se offrecio, si se cumpliria el numero de los doze Apostoles que Christo auia escogido, por auerse ahorçado Iudas dize el texto del libro de los actos. Leuantose Pedro en medio de los hermanos (quiere dezir) de los Apostoles, y de los otros fieles, que entonces eran como ciento y veynte, y assi se llamauan entonces los Christianos hermanos. Porque eran hijos del padre eterno y hermanos de Christo su hijo. Y determino Pedro que se auia de elegir otro en lugar de Iudas. Y alego lugares de la sancta escriptura para determinar esta verdad, como Dios lo prouey o en el Deuteronomio, y como lo veremos en el capitulo siguiente. Y luego adelante, en la venida del Espiritusancto sobre los Apostoles, se leuanto vna schisma, porque vnos se marauillauan, y alabauan a Dios, otros se burlauan de los Apostoles, diziendo, que estauan de vino, y

Exurgés Petrus in medio fratrum dixit, &c. Act. 1.

Deuter. 17.

fuera de si. Y de ninguno de los Apostoles se dize q̃ ha blasse, ni boluiesse por la verdad, sino solo Pedro, como el mayor de todos, y a quié pertenecia de officio, determinar la verdad, y la determino tãbié conforme a la ley de Dios, por la prophecia de Ioel. Declarãdo tã efficazmẽte la sagrada escriptura, el q̃ auia poco q̃ era vn rudo pescador, que se conuirtieron aquel dia a Christo tres mil Iudios. Y nota alli el texto, estando Pedro con los onze Apostoles, como quien dize, la cabeça cõ su cuerpo y familia. Y tambien que aunque todos estauan alli, empero solo Pedro, como el mayor dellos, y vicario de Christo, hablo, y enseño, y determino la verdad. Y adelante en el capitulo tercero siempre el Euangelista Sant Lucas prefiere a Pedro, aun a Sant Iuan el amado de Iesus Y Pedro fue el que hizo el primero milagro, del q̃ nacio tullido del vientre de su madre, como alli consta. Y el solo prueua al pueblo, como por virtud de Christo y en su nombre hazia aquello. Y les prueua por las escripturas sanctas los mysterios de Christo. Y mas adelante se dize, que juntandose el principe de los sacerdotes con los demas juezes y doctores de la ley, hizieron cõparecer ante si a los Apostoles, haziendoles cargo, que por que poder, y en cuyo nombre, y con que autoridad se atreuian a predicar, &c. Y dize el texto, que solo Pedro, como cabeça de aquella familia, lleno de Espiritu sancto, respondio por todos, y los concluyo. y determino la verdad. Y mas adelante mandandoles el principe de los sacerdotes, y los demas juezes, que no predicassen a Christo, dize el texto que respondio Pedro y los Apostoles. Necessario es obedecer mas a Dios, que a los hombres. Y es de aduertir, que prefiere a Pedro, y haze

Stans autẽ Petrus cũ vndecim, eleuauit vocem suã, & locutus est. Viri Iudæi, & qui habitatis Hierusalem vniuersi, hoc vobis notũ sit, &c. Act. 2.

Petrus autem, & Ioannes ascẽdebant in templum, &c. Act. 3.

Tunc Petrus repletus Spiritu sancto, dixit ad eos, &c. Act 4. Respondẽs autem Petrus & Apostoli, dixerunt, obedire oportet

haze especial memoria del, que el solo respondio, porq̃ el como cabeça respondia por todos. Tambien en el mesmo capitulo Pedro, como supremo juez de aquella familia (que eran ya mas de cinco mil Christianos) estan de presentes todos los Apostoles, solo Pedro, como cõsta alli, juzgo y dio sentencia contra Ananias y Saphira, y la hizo luego executar. Y en el mismo capitulo, para differenciar Dios a sant Pedro de los demas, y conociẽdo la gente la preeminencia de Pedro sobre todos los Apostoles, dize, que sacauan a las plaças los enfermos en sus camas y lechos, para que passando el principe de los Apostoles Pedro, si quiera su sombra les tocasse, y assi sanauan. Tambien adelante en el capitulo octauo, quando Simon Mago offrecio a los Apostoles mucho dinero, porque le diessen aquel poder que ellos tenian, solo Pedro delante de todos, como el prelado de aquella compañia, le respondio, y lo reprehendio con grande autoridad. Y mas adelante, a solo Pedro, como a cabeça de la yglesia, le hizo Dios aquella marauillosa vision de la sauana q̃ descendio del cielo, llena de animales immũdos y rastreros, y aues, y vna boz que le dixo. Leuantate Pedro, mata, y come. Y se lo repitio tres vezes. Viendo la sauana sant Pedro, y que luego torno a recebir el Cielo aquella sauana con los animales. Para significarle la conuersion de la immunda gentilidad, y su recepcion en el Cielo: para que assi lo publicasse y propusiesse a toda la yglesia. Y assi dize el texto, que lo promulgo sant Pedro y determino, diziendo. Abriẽdo su boca Pedro, como que para aquello siempre la auia tenido cerrada, pensando el, y todos, que el Euangelio era para solos los Iudios: y que los bienes de Dios eran

Dei magis quam hominibus. Act. 5.

Actuum. 8.

Surge Petre, occide & manduca. Act. 10.

Aperiẽs autem Petrus os suum. In veritate cõperi quia non est personarum acceptor

Deus, sed in omni gẽte, qui timet eum, & operantur Iustiam acceptus est illi. Actor. 10.

bienes vinculados a solo el linage de Abraham. Y assi dixo, determino, y decreto. Yo he hallado cõ verdad, por reuelacion especial que Dios me ha hecho del cielo, q̃ no es Dios acceptador de personas: sino que en todo linage de gente, quien teme a Dios, y obra justicia, conforme a ley natural, es accepto a el. Y lo torna a declarar S. Pedro en el capitulo siguiẽte. Mas adelante se põdera como Herodes se atreuio tambien a prender a Pedro: significando, que siendo la cabeça de aquella familia Pedro, y tan singular y señalado en todo: se atreuio tambien a prenderle, como auia preso a Santiago. Y nota el texto como toda la yglesia hizo oraciõ por el: y no dize que por Santiago: sino por Pedro, como por supontifice, y bien comun de la yglesia. Y assi oyo Dios su oracion, porque milagrosamente le libro Dios, como alli parece, del poder de Herodes: para el bien de su yglesia, del qual entõces tenia grã necessidad. Assi q̃ en todos estos doze capitulos de los Actos se muestra claramẽte la autoridad de Pedro sobre todos los Apostoles, y sobre toda la yglesia. Y finalmẽte despues en otra controuersia de Fe, si era necessaria la circuncision juntamẽte cõ el Euangelio, q̃ era vna grande difficultad, (porque dize que fue hecha grande inquisicion, preguntandose vnos a otros deste negocio) se leuanto Pedro, y les dixo lo q̃ en aquel caso se auia de tener. De manera que el, primero que todos, decreto, y todos los Apostoles fueró de aquel parecer, y todo aquella cõtrouersia cesso, por que dize alli el texto que todos callaron, y fueron de aquel parecer, y assi se determino: affirmando que aquella resolucion de San Pedro era reuelacion del Espiritu sancto comunicada a Pedro, y a sus compañeros por el.

Apposuit vt apprehẽderet & Petrũ Actor. 12.

Cum autẽ magna conquisitio fieret, surgẽs Petrus dixit ad eos. Actor. 15.

Tacuit autem omnis multitudo. supra.

Y assi

Y assi dixerõ. Fue visto al Espiritu sancto, y a nosotros. Quiere dezir, a Pedro, en quien hablo el Espiritu sancto y a sus consultores. Y aun es tambien de aduertir, que assi como Christo, como cabeça de su familia Apostolica, siempre se dize, como consta del Euãgelio, que se ponia en medio de ellos a hablarles: assi sant Pedro, como vicario suyo, y como a quien pertenecia como cabeça, decretar, para este effecto se ponia en medio de ellos. Y assi se lee, que de en medio dellos se leuantaua: y de ninguno de los otros Apostoles se lee, que para hablarles se pusiesse ni leuantasse de en medio dellos. Cõsta pues que ay este recurso en el testamento nueuo al summo Pontifice successor de Pedro.

Visum' est spiritui sancto & nobis. sup.

Exurgens Petrus in medio fratrum dixit &c. Act. 15

Y desto fue symbolo lo que se escriuio en el Exodo. Que entre las vestiduras sacerdotales del summo Pontifice, mandaua Dios que huuiesse vna pieça que se llamasse Racional, y que estuuiessen alli estãpados los nõbres de los doze linages de Israel. Y que aquella pieça se pusiesse en los pechos del Pontifice. Y que estuuiessen alli tambien estampadas estas dos palabras Doctrina, Verdad. Y que estuuiesse asido del superhumeral. Para darnos a entender, quan a cargo del summo Sacerdote estã todos los fieles, y que de todos ha de dar cuẽta a Dios. Por esso se llamaua racional, porq̃ ha de dar a Dios razon dellos. Y por esso estauan alli estampados, por mandado de Dios, porque los tenga en el pecho y coraçon. Estauan tambien estampadas aquellas dos palabras, Doctrina, y Verdad. Porq̃ en el pecho del summo Sacerdote, como en archiuo del Cielo, estan depositadas, doctrina, quanto a las costũbres: y verdad, quanto a la Fe. Porque de alli, como de vna fuente caudalosa, se

Exod. 28.

ſa, ſe han de deriuar para todos los fieles, las determinaciones de Fe, y de coſtumbres. Y por eſſo tambiẽ ſe llama alli rationale iudicij: porque a el pertenece juzgar, y determinar los negocios arduos de la yglesia. A eſto hizo alluſiõ el propheta Malachias, hablando del ſummo Pontifice, y por conſiguiente de los inferiores a el, en la parte que les cabe. Los labios del Sacerdote ſummo tienen guardada la ſciencia, en lo q̃ toca a la Fe: y a el han de acudir, en lo que toca tambien a la ley y coſtũbres: porque es nuncio, e interprete, y legado del Señor de los exercitos: y del tiene poder para eſto. Y haze tãbien alluſiõ en eſto a lo del Deuteronomio, q̃ el ſũmo ſacerdote, y ſus conſultores juzgaran la verdad, cõforme a la ley de Dios, en lo que fuerẽ cõſultados: y que por aq̃llo ſe eſte. A ellos pues nos remite Dios por el Propheta, para que nos enſeñen, e informen. Y eſte auia de ſer ſu principal officio, inſtruyr en fe, y en coſtũbres a ſus yglesias. Y aſsi ſolo eſte officio reſeruo Moyſes para ſi: como parece en el Exodo: y cometio las otras cauſas y negocios temporales a otros juyzios eſcogidos, como cõuenia. Y el ſe quedo con el cargo de enſeñar al pueblo lo que tocaua a la religion, y fe del culto diuino, y el encaminarlo para Dios en buenas coſtumbres. De manera que el oyr agrauios, y pleytos, y dar ſentencias, puedẽ encomendar a otros: empero ſu principal officio deue ſer enſeñar al pueblo las coſas de Dios: como ſe pondero y determino por los Apoſtoles, y los demas, en el libro de los Actos. Y aſsi el miſmo Sant Pedro exhorta a los Obiſpos, diziendo. Paſtead a la grey de Dios, que eſta en voſotros. Deſpues que Chriſto encargando el ſummo põtificado a Pedro, y vſando deſta metaphora, le di-

Labia enim ſacerdotis cuſtodient ſcientiam, & legem requirent ex ore eius, quia angelus Domini exercituum eſt. Mal. 2.

Exod. 18.

Nos autem orationi & miniſterio verbi Dei inſtantes erimus. Act. 6.

Paſcite qui in vobis eſt

le dixo. Apaſcienta mis ouejas. Aſsi ſe le imprimio en el animo a Sant Pedro, que en ſus epiſtolas muchas vezes vſa de la miſma metaphora. Y por eſſo dize aqui, apaſcẽtad la grey de Dios Es tambien de aduertir aquella palabra, la qual grey de Dios eſta en voſotros. Quiere dezir, que deue eſtar. Porque no ſolamẽte en el entẽdimiento, empero tambien en el affecto del paſtor deue eſtar ſiempre el rebaño, que eſta a ſu cargo: pẽſando cõ aficion en lo que conuiene a ſu ſalud. Y por eſſo mando Dios al ſummo Sacerdote, que tuuieſſe todos los fieles en ſu pectoral, para darles paſto de verdad de Fe, y doctrina de coſtumbres. Y tan annexo ha de ſer eſto a ſus fieles, que manda Dios que ſe eſtampe ello, y ellos, en el pecho del ſummo Põtifice. Y pues Dios ſe lo manda aſsi, en ſeñal que el miſmo le alumbrara en eſte caſo, como hizo a Pedro.

gregẽ Dei 1. Pet. 5.

Y aun eſta verdad ſe perſuade por vna efficaz razon. Porque Dios aun al buen Rey alumbra, para que guarde juſticia a los de ſu reyno, por el bien comun. Aſsi lo ſiente Salomon en los Prouerbios, hablando del buen Rey, y dize. Que ſus palabras ſon como oraculos y diuinaciones de la verdad. Porq̃ diuinacion es, como diuina actiõ, obra de Dios. Y aſsi dize, que ſus palabras ſon obras de Dios. Y que por tanto en juyzio no errara ſu lengua. Quiere dezir, que quando el Rey haze perſona comun, que es hazer ſu officio de juzgar y gouernar legitimamente, hemos de preſumir que Dios le alumbra. Y aſsi lo affirma la Sabiduria de Dios, hablando de los buenos principes. Por mi reynan legitimamente los Reyes, y los legisladores decretan leyes juſtas. Por mi mandan los principes, y los poderoſos determinan juſticia.

Diuinatio in labijs Regis, in iudicio non errabit os eius. Pondus & ſtateram iudicia Domini ſunt, & opera eius omnes lapides ſecculi. Pro. 16.

Per me Reges regnãt & legũ cõditores iuſta

Per me reges regnant, & potentes decernunt iustitiã. Ego diligentes me diligo, & qui mane vigilauerint ad me, inuenient me. Pro. 8.

ſticia. Porque yo amo a los que me aman, y los q̃ madrugaren a buſcarme, ſin duda me hallaran. De manera q̃ al buẽ Rey, y deſſeoſo de haber juſticia, Dios le alumbra, y por eſſo dize porq̃ como perſona comun no errara en el juyzio: porq̃ como perſona particular en el gouierno de ſi miſmo, podra errar. Y prueua eſto Salomõ, porque dize, que el peſo, y las balanças, y las peſas, ſon juyzios del Señor. Quiere dezir, ſon diffiniciones y determinaciones de Dios, promulgadas por la boca de los Reyes, y legisladores. Y tambien añade, que todas las piedras del ſaquillo ſon tambien obras del ſeñor. Y dize eſto, porque los antiguos ſeñalauan con pedrezuelas las monedas mayores y menores: y aſsi çontauan, porque no vuieſſe yerro de cuenta. Y aun oy ſe vſa en algunas partes: como conſta en el Reyno de Valencia, que vnas piedras dizen libras, otras ſueldos, otras dineros: y aſsi cuẽtan. Y deſpues las echan en vna taleguilla, para contar otra vez. Y por eſſo Salomon a las piedras con que cuẽtan, llama piedras del ſaquillo. Y aun de las piedras hazian peſas para peſar, y en acabandode peſar, las echauã en vn ſaco. Como aora tambien ſe haze en algunas partes.

Eſta pues en eſto la fuerça de la razon que pretende el Sabio. Si el peſo, y las peſas, y toda manera de contar, y de peſo, y medida: y todas las coſas que han inuentado los buenos Reyes, para que ſe guarde juſticia entre los hombres, ſon obras de Dios, y reueladas de Dios a los Reyes, y ordenadas del, para que ſe guarde juſticia: y nadie ſea agrauiado: quanto mas eſſe miſmo Rey bueno, q̃ es la fuente de la juſticia y buen gouierno, es obra de Dios, y lo alumbrara Dios en el juzgar y determinar lo que

que conuiene para la juſticia, y buen gouierno del reyno. Linda y efficaz razon. Pues agora veamos, ſi al Rey de los cuerpos humanos alumbra Dios, para el bien publico corporal y temporal de los hombres: quanto mas alumbrara al ſummo Pontifice de las almas, para encaminarlas en fe y buenas coſtumbres, para conſeguir el fin para que Dios las crio? De manera que es cierto q̃ la cathedra de ſant Pedro es de pura verdad, donde ſiempre ſe enſeña y determina verdad de Fe y de coſtſtũres, para encaminarnos para el Cielo.

CAPITVLO DIEZ Y OCHO, QVE POR QVE-dar ſant Pedro en la yglesia por vicario y lugartenie-te de Chriſto, ſe ſigue que la Cathedra de ſant Pedro es de pura verdad.

DE lo que hemos dicho conſta que la Cathedra de ſant Pedro, por ſer vicario de Ieſu Chriſto, es Cathedra de verdad: donde ſe enſeña y determina la pura verdad. Porque aſsiſte el Señor en ſu gouierno, como lo veremos adelante, y lo promete por ſant Mattheo. Empero para que conſte mas eſta verdad, es bien aduertir, lo que ſant Iudas Thadeo affirma en ſu canonica. Donde, entre otras muchas cõdiciones que alli refiere de los hereges, pone dos. La primera q̃ deſpreciã la poteſtad, quiere dezir, de la yglesia: porque les es odioſiſsimo (como conſta en ſus hereticas eſcripturas) eſte nombre de poteſtad ſuprema en la yglesia, y de Papa. Y por tanto añade la ſegunda, q̃ tambien blaſphemã en eſto de la Mageſtad diuina, pues el la inſtituyo: dexando a ſant Pedro por vicario ſuyo. Iſtos ſon tales co-

Ecce ego vobiſcũ ſum omnibꝰ diebus vſq; ad conſummationem ſeculi. Matth. 27.

Dominationem ſpernunt, maieſtatem autẽ blaſphemant. Iud. 1.

Disperdat Dominus vniuersa labia dolosa, & linguã magniloquam qui dixerũt lin guam nostram magnificabimus, labia nostra à nobis sũt, quis noster Dñs est? Psa. 11.

les como aquellos de quien pide el propheta Dauid, q̃ Dios destruyga sus lenguas, diziendo. Eche el Señor a perder, diuidiẽdolos por diuersas partes, a todos los labios engañosos. donde quiera q̃ se hallaren. Y a toda lẽgua de libres y largas palabras. Quiere dezir, q̃ con palabras blandas y engañosas prometen muchas y grãdes cosas: y quieren hazer entender a los otros, que sus labios son suyos: y que pueden dezir lo q̃ quisieren, y les pareciere. Y quieren hazer ciertos a los hombres, que ellos bastan a poner por obra, lo que dizen: y que no reconocen superior q̃ les vaya a la mano, y corrija sus labios, aunque dulces, pero engañosos. Y assi dize, que cõ diabolica soberuia, dixeron. Magnificaremos y engrãdeceremos nuestras lenguas: diziendo quanto nos pareciere. Porq̃ nuestros labios y palabras, nuestras son: ynadie nos puede poner tassa en el hablar: ni impedimento para no dezir libremẽte lo q̃ sentimos: y nos pareciere. Porq̃ quien ay q̃ en esto tenga señorio sobre nosotros? nadie. Este lenguage aprẽdierõ los hereges presentes de stos sus antepassados. Y es mucho de aduertir, que a las lẽguas destos hereges, no las llama el Propheta magnificas, sino magniloquas, y dolosas. No que hazen con verdad grandes bienes a los otros: sino que los hablã, y prometen mañosa, y falsamente. Tales dize que son las palabras destos falsos prophetas. Pero de las palabras de los Catholicos, y fieles contraponiendolas a aquellas, dize el propheta luego. Las palabras del Señor son castas. Tomada metaphora de las palabras matrimoniales, por las quales se prometẽ los q̃ se casan, de no darse a otro. Quiere dezir, q̃ son palabras fieles, y q̃ cũplẽ lo que prometẽ: y hazen lo q̃ dizen. Y limpias de toda falsedad,

Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatũ, probatum ter

sedad, lisonja, y sanforroneria mũdana. Son, dize, acrysoladas, como plata prouada por fuego en el crysol: y examinadas, y limpias de toda la escoria de la tierra, y de terreno sentido: purgadas, y apuradas siete vezes. Quiere dezir, muy biẽ limpias y apuradas. Tal dize que es cada palabra de Dios. Y por experiencia consta esto q̃ ha dicho el Apostol S. Iudas, y el propheta Dauid, de la libertad en el hablar de los hereges: y como no querrian q̃ vuiesse quiẽ les tapasse la boca: y les enfrenasse las lẽguas. Porq̃ entre los errores de aquel infelicissimo Luthero, este es vno, y aun la causa de todos, y el fomento y sustento dellos, y por tãto es el mas pernicioso de todos. Y es, no admitir ningũ juez publico en diffinir, y determinar las cõtroversias q̃ dela Fe se leuãtã de algunos en la yglesia: al qual se aya de obedecer, y por cuya determinaciõ se aya de estar seguramẽte. Que mayor, ni peor ceguera q̃ esta? no querer el ciego ver, ni ser guiado por quiẽ vee, ni pẽsar q̃ esta ciego? Ninguna. Porq̃ sola esta no tiene remedio Es como la ceguera de la muger de Seneca, como el escriuio a Lucilo, q̃ affirmaua no estar ella ciega: sino q̃ toda la casa estaua obscura. Assi le parece al herege, estãdo tan ciego: q̃ el solo vee: y q̃ toda la yglesia esta en tinieblas. De manera q̃ el q̃ no conoce su mal, ni quiere creer, ni admitir el remedio del, ninguno tiene. Assi lo prueua el Apostol, escriuiendo a Tito su discipulo, diziendo. Al hombre heretico, q̃ despues de vna correction y otra, se queda heretico, euitale. Hombre heretico llama aqui sant Pablo, al hombre pertinaz en su propria election, de lo que ha de creer. Porque heresis en Griego significa election de doctrina. Deste tal dize el Apostol a Tito su discipulo, despues que lo

re, purgatũ septulum. Psal. sup.

Hæreticũ hominem post vnam, & secundã correctionem deuita, sciens quia subuersus est qui ejusmodi est, & delinquit, cum

t delinqu. cum sit propio iudicio condẽ. natus. Ad Tim. 3.

que lo huuieres corregido, y reprehẽdido vna y dos veces: sino se rindiere a la Fe de la yglesia, euitale. De aqui toma la sancta yglesia las moniciones antes de la desco munion. Y da el Apostol la razon, porque lo ha de euitar: como a descomulgado, diziendo. Certificandote, q̃ pues ni vna vez, ni otra se ha querido corregir ni enmẽdar: que el tal esta del todo trastornado de arriba abaxo: del todo perdido y derramado, y sin remedio. Toma metaphora del agua vertida por el suelo, que no se puede cobrar. Todo esto quiere dezir aquel termino, subuerso. Y aun encarece su perdicion el Apostol, añadiendo. Y como se ha por su proprio juyzio condemnado, delinque. Delinquit propriamente y en rigor, es dexarlo que no se ha de dexar. Y por esto el peccado de la omission en la sagrada escriptura, se llama propriamente delicto. Porque es dexado de hazer lo que no se auia de dexar: pues entonces era de obligacion hazello. Pues porque el herege por su proprio parecer dexa la Fe, y el parecer de la yglesia vniuersal, que no deuia dexar, affirma el Apostol que delinque. Y dize, como sea condemnado por su proprio juyzio. Porque el prouerbio comun, y recebido de todos, y por tanto de el mismo, es, que vale mas errar por parecer ageno, que acertar por el proprio. Porque alli ay humildad y desconfiança de si mismo: y aqui ay soberuia y presumpciõ de si mismo. Y por esta sentencia comun, y por tanto suya, el mismo se condemna: pues quiere mas errrar por su juyzio proprio, que acertar por el ageno: especialmente siendo el ageno tal. De manera que quiere preferir su singular y proprio parecer, al parecer de tantos sabios y sanctos, como ha auido y ay en la yglesia Catholica. Y aun tambien

bien por aquel prouerbio comun, y por tanto suyo se condemna la cortedad y torpeza de su proprio juyzio: la qual es algun impedimento para la Fe. Porque la Fe demanda buen juyzio para ser recebida: pues la razon natural, y verdad natural, como veremos despues, es reclamo y disposicion para la verdad de la Fe. Y pues al herege siendo vno su juyzio, y tan corto, le parece preferirlo a tanta multitud de juyzios, tan perfectos y acabados, como los ha auido, y los ay en la yglesia de Dios muestra claramente la falta de su proprio juyzio. Y assi por el mismo se condemna. Y aun tambien dize, ser condemnado por su proprio juyzio. Porque los otros peccadores fieles, empero pertinaces en su peccado, por juyzio y sentencia de la yglesia (digo de los Obispos y ordinarios juezes) son condemnados, descomulgados, y apartados de la comunion de la yglesia. Empero el herege por su proprio juyzio, antes de ser condemnadõ de la yglesia, se aparta della, y se condemna. Y assi Dios sa estos tales, como a Luthero y a otros semejantes, les mãdaua dar riguroso castigo en el Deuteronomio. Donde Dios juntamente proueyo para su yglesia, lo que se auia de hazer en casos semejantes de negocios graues de Fe, y de cõstumbres: y tambien el deuido castigo, que se auia de dar a los que no quisiessen obedecer la dicha prouision de Dios en aquellos casos.

Si difficile, & ambiguũ apud te iudicium esse perspexeris, &c. Deu. 17

Proueyo pues Dios a aquel pueblo de Israel, que entõces era el pueblo de dios, e su yglesia: como cosa muy necessaria, e importantissima, para su pacifico y buen gouierno, Diziẽdo. Si se offreciere entre vosotros, los juezes y letrados de la ley, algun negocio difficil, y a vuestro parecer dubdoso, subireys al lugar que el Señor eligira, que entonces fue Hierusalem, y aora es Roma, y

Universidad de Deusto
Biblioteca

verneys a los sacerdotes del linage de Leui, y al juez supremo, (el qual era el summo Pontifice, como luego parecera) y preguntarles has la verdad de aquel negocio. Y el summo sacerdote con sus consultores (conforme a la ley de Dios) juzgaran la verdad del negocio, y tu estaras por su sentencia, y no te apartaras della ni à la diestra, ni a la siniestra: tan cierto has de quedar de que alli se determino la verdad. Y luego pone el castigo del rebelde, diziendo. Empero el q̃ se ensoberueciere, he aqui la rayz de todas las heregias, la soberuia, no querer reconocer necessidad de superior, para quererle regir por el, y obedecerle. Assi lo affirma sant Cypriano en vna Epistola, que de la arrogancia, y contumacia han nacido siempre en la yglesia de Dios, las sediciones y las sectas que en diuersos tiempos han sido condemnadas. Y assi lo affirmo S. Pablo destos tales, que affirmando de si mismos ser sabios, fueron hechos nescios. Sobre lo qual dize el glorioso padre Sant Augustin, que vieró el fin para que Dios los crio: empero que siendo ingratos al que les dio aquella vista quisieró atribuyr a si aquel ve y conocer de Dios: y assi hechos soberuios, no solamẽte perdieron aquella vista: empero vinieron a tal ceguera, que adoraron a la criatura por el criador. Empero solo vn remedio dize el glorioso padre que tiene los tales y solo este remedio tiene el herege, y dize a cada vno. Si teniendote por sabio, te heziste nescio: tente por nescio, y seras sabio, y cobraras por humildad la sabiduria que perdiste por soberuia. Y assi lo affirma Salomó, diziendo En quien ay humildad, tambien alli aura Sabiduria. Como al contrario, dõde ay soberuia, alli tambien aura injusticia en el coraçõ, y cõtumelia en la lengua. Y tal es todo herege. Esta doctrina aprendio el santo doctor de Sant Pablo el qual da este mismo remedio al infiel, y al herege, diziendo. Ninguno se engañe a si mismo, presumiendo de su juyzio que todo lo sabe y alcança: sino que si a alguno entre vosotros le pareceser sabio en este siglo, hagase nescio, no fiandose de su juyzio natural, sino rindiendolo a la verdad de la Fe de la yglesia, y sera sabio en este siglo, y en el otro. Conosce pues, dize el glorioso padre sant Augustin, que tu no eres lumbre para ti: quando mucho eres ojo, o vela: empero no eres lumbre. Y siendo assi, como lo es, q̃ apruecha el ojo, aunque este sano y abierto, o la vela, y candela, por buena que sea, si le falta la luz? Confiessa pues que no eres de tuyo, lumbre para ti, sino tiniebla. Y humilmente da bozes a Dios con Dauid, diziendo. Tu solo señor puedes y sueles alumbrar mi vela. Dios mio, alumbra mis tinieblas. Donde confiessa el Propheta, y entiendo que quiere que cada vno de nosotros confiesse lo mismo, y diga. Dios mio, las tinieblas mias son, y de mi las tengo: y la lumbre tuya es, y de ti la tenemos. Alumbra pues tu Señor mio mis tinieblas. De manera que como de la humildad nace (si assi se puede dezir) la lumbre de la Fe: assi de la soberuia nasce la ceguera dela perfidie y heregia. Por esso pues dixo el texto del Deuteronomio. El que se ensoberueciere, no queriẽdo como contumaz, obedecer al mãdato y sentẽcia del summo sacerdote: que en aquel tiempo administra el summo pontificado para el seruicio del Señor Dios tuyo, muera el tal hombre, por la sentencia del juez. El qual (como consta deste texto) es el supremo y summo sacerdote. Y quitaras dize, vn grande escandalo y occasion de mucho mal de Israel. Aora pues veamos, si en aquel pueblo figuratiuo proueyo Dios, que en todo negocio difficul-

Qui iudicabunt cibiu dicij veritatem. Et facies quodcũ que dixerint, quia præsint loco quẽ elegit Dominus & docuerint te iuxta legẽ eius, sequeris que sententiam eorum, nec declinabis ad dexterã neque ad sinistram. supr.

Qui autem superbierit nolens obedire sacerdotis imperio qui eo tẽpore ministrat Domino suo Deo tuo, &c. supr.

Cyp. epis. 3 Dicemese nim se esse sapientes, stulti facti sunt. Ro 1.

S Aug. Vbi fuerit superbia, ibi erit & contumelia, ibi autem est humilitas, ibi & sapiẽtia Prou.11.

Nemo se seducat. Si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc seculo, stultus fiat, vt sit sapiens. 1.Cor.3.

Tu illuminas lucernam meã Domine, Deus meus illumina tenebras meas. Ps.17

Ex decreto iudicis morietur homo ille, & auferes malum

de Israel, vt nullus decipeps intumescat superbia. sup.

difficultoso de Fe y de costumbres, el summo sacerdote diesse la vltima resolucion, y aquella sin alguna dubda se tuuiesse por verdad, y por justicia: porque Dios los alumbraua, lo affirma assi, que juzgarian la verdad. Como no auia Dios de proueer en este su pueblo Christiano que succedio a aquel del mismo remedio, en especial pues los negocios son de mayor importãcia: y mas, que el errar aqui no es qualquier yerro temporal, y corporal: sino errar el camino del cielo, y de conseguir el fin para que Dios nos crio. Consta pues que có mayor razon ay este recurso al summo Pontifice y sacro Cócilio en el testamento nueuo: cuya sombra y figura fue aquel viejo, y aquel Pontifice figura deste, y aquellos sacerdotes y consultores figura tambien de los del sacro Concilio. Y aun por aqui se entendera, y cõfirmara esta verdad. Que es la causa porque en aquella controuersia de la Fe, y tan varios pareceres como auia, de quien era Christo: entre todos los de aquel tiempo a solo San Pedro se hizo la reuelacion de la verdad? Claro esta, que porque auia de ser el summo Põtifice, le quiso desde entonces ensayar en la dignidad. Y consta, pues San Pedro con grande autoridad echo el baston, y dio la vltima resolucion, y determino la verdad que se auia de tener, diziendo a Christo. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Como si dixera. En cosa que tanto va a todo el mundo saber la verdad, y ay tantos, y aun tan disparatos pareceres, yo, a quien Dios es seruido alumbrar en casos semejantes, y por cuya sentencia se ha de estar, digo, decreto, y defino, que tu eres Christo. En esto confiessa ser aql a quien pertenecian, y en quien se cumplian todas las cosas que los Prophetas prophetizaron del Messias, y por esso lo dixo con articulo, como lo notan los Griegos.

Tu es Christus filius Dei viui. Matth. 16.

Tu

Tu eres aquel Christo, aquel prometido de Dios, aquel desseado de los Patriarchas, aquel bozeado de los prophetas, por Redemptor de Israel, y añade luego, hijo natural de Dios viuo, y porque no son dos personas, no dize tu eres Christo y hijo de Dios viuo: sino Christo hijo de Dios viuo. Quiere dezir, tu eres Christo, no otra persona que el hijo natural de Dios viuo, y assi por S. Pedro fueró alumbrados los demas Apostoles, y creyétes y es oy alumbrada toda la yglesia en aquel caso, y tenemos por de Fe, y por infalible verdad su determinació, y assi dize sant Leon Papa. En toda la yglesia Catholica, cada dia dize Pedro aquellas palabras. Tu eres Christo hijo de Dios viuo, y toda lengua que confiessa al Señor por quié es. con el Magisterio desta boz, es instruyda y enseñada, y hizole Dios hablar con aquel poder, y autoridad a solo Pedro, para significar el officio que despues auia de tener, y como Dios le auia de alumbrar, para que por el fuesse alumbrada toda la yglesia. Y quiso que desde luego se ensayasse en aquel officio. Y assi se lo declara luego, diziendo. Dichoso eres Simon hijo de Iuan, porque entre todos tus compañeros a ti solo hizo mi Padre esta merced. Porque ni la carne, ni la sangre, (quiere dezir, porq̃ tu linage, tus padres humanos, moradores de la tierra) no te reuelarõ esta verdad celestial sino el mio que mora en el Cielo, y por esso le hizo memoria de su padre Iuan, Como si le dixera, No aprendiste este conocimiento de tu padre carnal: sino de mi Padre celestial, y como tu eres hijo natural de Iuan, assi yo soy como tu crees, y lo has confessado y determinado por verdad, hijo natural de Dios viuo. No hijo de Dios por adopcion, como tu lo eres sino hijo por naturaleza. Y assi le promete luego a el solo las llaues de su Reyno

In vniuersa hac Ecclesia quotidie Petrus dicit. Tu es Christus filius Dei viui & omnis lingua qui cõfitetur Dominũ magisterio huius vocis imbuitur Leo Papa. sup. Ma. 16. Beatus es Simõ Bariona, quia cãro & sanguis non reuelauit tibi sed pater meus qui in cœlis est. su.

Porque como aora lo ha començado por especial priui legio: assi despues lo haga de officio: que pueda abrir y cerrar, absoluer y determinar los negocios de la Fe, y de costúbres, q̃ en este su Reyno se offrescieren. Cõforme a esto es lo que con tantas circũstancias y repeticiones aduierte S. Iuan. Que S. Pedro y el corrian jũtamẽte al sepulchro a ver si Christo era resuscitado: y q̃ corrio mas S. Iuan y llego primero al monumẽto: empero que no entro: y Pedro quando llego entro el primero, y vio la verdad de la resurrection, y por el fue instruydo S. Iuã. Y entro despues S. Iuan al monumẽto, y vio ser assi. Y despues desto el primero entre todos los Apostoles y discipulos a quiẽ Christo aparecio resuscitado, fue a S. Pedro y por el fue reuelada a los otros la verdad de la resurrectiõ del Señor, como parece por S. Lucas, q̃ boluiendo aq̃lla mañana de Emaus a Hierusalẽ dos discipulos del Señor, hallaró a los onze Apostoles jũtos, y muy alegres, y los recibieron cõ estas palabras. Resuscito el Señor verdaderamente, y aparecio a Simon: q̃ nos ha informadõ de la verdad. De donde cõsta q̃ las reuelaciones destas verdades ordeno Dios que primero se hiziessen a S. Pedro: y por el fuessen alũbrados los demas.

Currebant autem duo simul. Ioan. 20.

Resurrexit Dominus vere, & apparuit Simoni. Luc. 24.

CAPITVLO DIEZ Y NVEVE, COMO CONSTA que ay este recurso al summo Pontifice y successor de S. Pedro en la yglesia porque el Spiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouierno della.

Resurrexit Dominus vere, & apparuit Simoni. Luc. 24.

ES muy cierto auer este recurso en el vicario de Iesu Christo: porque el Espiritu sancto, assiste en el gouierno desta Yglesia. Assi se lo prometio el Señor, diziẽdo. Yo rogare al padre. Y es de fe, y de razon, que las petiçiones de Christo al padre siempre

siempre eran oydas, y biẽ despachadas. Como el mismo lo dixo por S. Iuan. Yo se padre mio de cierta sciẽcia, y por experiẽcia, q̃ siẽpre mn oyes. Y por tãto, siẽdo muy cierto de que el padre le oyria su petició, le certifica del buen effecto della, y dize. Y el os dara otro Paracleto, otro tutor y valedor, para que este cõ vosotros, no a tiẽpo sino para siẽpre. El qual sera el espiritu de verdad. Como quiẽ dize. Yo soy vuestro tutor y valedor en tãto que estoy en este mũdo, empero visible: mas el espiritu de verdad, que el padre os dara, sera vuestro tutor, empero inuisible. Y el se quedara cõ vosotros para siẽpre. porque yo por dar lugar a la fe, no cõuiene quedarme. Y assi lo auia Dios prometido antes que encarnasse por el propheta Esayas, diziẽdo. Verna de Sion quien libraría Iacob, y apartará la impiedad del. Y destos redemidos de Iacob, dize el Propheta, q̃ dize el Señor. Este es mi assiento de paz cõ los redemidos de Iacob. Mi espiritu, q̃ esta en ti, y mis palabras, que yo puse en tu boca, ni se apartaran de tu boca, ni de la boca de tus succesores, ni de la boca de los succesores de tus succesores, desde aora para siẽpre jamas. De manera que promete Dios, que en la succesiõ de los Christianos, el mismo espiritu del Señor, q̃ gouierna siẽpre a su yglesia, y la misma doctrina de Fe, yra siẽpre de vnos en otros, hasta la fin del mũdo. Y assi lo promete y assienta Dios con el propheta Esayas. Y es de Fe, que se entiende assi, porque S. Pablo assi lo alega a los Romanos. Y assi el hijo de Dios, despues de encarnado, se lo certifica a su yglesia en su principio, diziẽdo. Quãdo viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Aquel ille, dize grãde emphasis. Aquel vnico espiritu de verdad, aquel prometido de Dios por Esayas. Porque haze allusiõ al sobredicho lugar de Esayas, y a otros del Testamento viejo, donde

verba mea quæ posui in ore tuo non recedent de ore tuo, & de ore seminis tui dicit Dominus, & de ore seminis seminis tui, amodo & usque in sempiternũ. Esa. 59. Rom. 11.

Cum autẽ venerit ille spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem. Ioan. 16

Dios prometio de dar a su yglesia este diuino espiritu.

Y llamale espiritu de verdad, porque nunca espira, ni enseña sino verdad: y esto por diuina y marauillosa manera. No hablando con boca corporal al oydo corporal, como vn hombre a otro: sino alumbrando interiormente al espiritu humano, como Dios, y el, dize, os enseñara toda verdad Entiendese, necessaria para la saluacion de los hombres, y en otra parte dize el Redemptor otros effectos q̃ haria en su yglesia este diuino espiritu. El espiritu sancto tutor y valedor de mis verdaderos fieles, el qual os embiara el padre por mi intercesió y en mi lugar, por mi absencia y subida al cielo, el enseñara a vuestros espiritus todas las cosas que conuernan, y seran necessarias, que yo no os aure dicho. Y os dara tambien a entender interiormente como Dios, todo lo que yo os aure dicho en mi Euangelio como hombre de mi boca a vuestros oydos: y dize esto el señor, porq̃ aunque el tambien algunas vezes, enseño como Dios pues lo era, obrando en sus coraçones, sin palabras exteriores que embiasse a sus oydos o cõ ellas, como se vee en la conuersion de san Mattheo, y en otras partes: empero su mas comun manera de enseñar a los hombres, era como hõbre. Empero tal qual el era, mejorado en lo natural y gratuito, sobre todos los hijos de los hõbres. Como lo affirma Dauid, diziendole, y considerandole su espiritu, ya encarnado, y enseñando a los hombres. Hermoso eres Señor, y de mas lindo parecer y figura q̃ todos los hijos de los hombres. Dios derramo en tus labios abundante gracia de enseñar y hablar. Y es de Fe, que esto se entiende de Christo, porque assi lo alega el Apostol a los Hebreos. Y dize esto el Propheta de Christo. Porque es cierto que el Redemptor del mundo hablaua

Paracletus aũt spiritus sanctus quẽ mittet pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, & fugeret vobis omnia quæcunque dixero vobis. Ioann. 14.

Speciosꝰ forma præfilijs hominũ, diffusa est gratia in labijs tuis, &c: Psalm. 44, Hebreo. 1.

blaua lo mas graciosa, y dulce, y aguda, y sabia, y efficacissimamente, que todos los labios del mundo jamas hablaron. Lo mismo affirma el mismo Redemptor antes de encarnado, por Esayas, diciendo. El Señor me dio lengua erudita y muy sabia, para saber aliuiar alcançado, consolar al afligido, y enseñar al ignorante, con palabra sabia, viua y efficaz. Y es de Fe, que se entiende de Christo. Como lo alega Sã Mattheo. De manera que assi hablo comunmente a los hombres, como hombre: empero tal qual hemos visto. Consta pues que el Espiritu sancto, y espiritu de verdad, es el que habla, y enseña en la yglesia Christiana. Lo qual ponderael Redemptor, diziendo a su vicario Pedro, y alos de mas succesores, por quien nos auia de hablar. (Que no son ellos los que nos hablan, sino el Espiritu sancto.) No soys vosotros, dize, los que hablays, enseñays, y decretays enel mundo: sino el espiritu de vuestro padre, es el que habla en vosotros. Y dize esto, porque el mismo espiritu del padre, es el que gouierna á sus hijos. Y no quiere decir, que no hablauan ellos. porque claro esta que ellos hablauan: ni quiere dezir, que hablaua en ellos, como hablaua por la boca del asna de Balaam, que ella no entendia lo que hablaua, sino quiere dezir. No hablays vosotros de vuestro, ni el espiritu sancto habla envosotros, no entendiendo vosotros lo que hablays: sino quiere dezir. El espiritu sancto es el que os dize interiormẽte como Dios, lo que aueys de dezir vosotros exteriormente como hõbres. Y habla por vosotros, como por instrumentos voluntarios y razonables, que entendeys lo que hablays, y diffinis. Empero porque la obra se atribuye no al instrumento, sino al principal autor, y el espiritu sancto es el principal autor de la doctrina dela yglesia, y aquellos

Dñs dedit mihi linguã eruditã vt re eũ quila sciã sustẽtare sus eũverbo Esai. 5. Matth. 26.

Non estis vosqui loquimini sed spiritus patris vestri, qui loquit in vobis, Matth. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

por quien nos enseña, y habla, son sus instrumentos por esso dize, no soys vosotros los que hablays, sino el espiritu de vuestro padre es el que habla en vosotros, y por vosotros. Como no es la pluma, la que dezimos, que escriue, sino el que escriue cõ ella, y por ella. Assi el Propheta Dauid llama a su lengua, pluma del Espiritu sancto. Diziendo. Mi lengua es como pluma de vn escriuano que escriue ligerissimamente. Significando al Espiritu sancto que hablaua por el, y escriuia por el. Porque este celestial escriuano con ineffable velocidad, y en vn punto imprime y assienta lo que quiere, y con efficacia, en nuestras almas. Y dize, el espiritu de vuestro padre. Para certificarlos y consolarlos, q̃ los regira, gouernara y defendera, como hijos de aquel, cuyo espiritu es.

Linguamea calamusscribæ velociter scribentis. Psal. 44.

A qui aduierte el glorioso padre San Augustin, que en estos lugares alegados, y en otros muchos de la sancta escriptura, este diuino espiritu se llama espiritu de verdad, o verdadero no solamente porque es verdadero en si, sino porque siempre por su yglesia nos enseña verdad y inspira y sopla verdades en nuestras almas. Y que tambien se llama espiritu sancto, no solamente porque lo es en si, sino porque inspira sanctidad en su yglesia, y en cada vna de nuestras almas, si alla de dentro lo queremos oyr, y escuchar. De manera que se llama espiritu de verdad, porque inspira verdad en la Fe: y espiritu de sanctidad, porque inspira sanctidad en las costumbres. Y esta es la causa porque la sancta yglesia no puede errar en sus legitimas determinaciones de Fe, y de costumbres, porque el espiritu de sanctidad, y de verdad la alumbra en lo vno y en lo otro.

Y pues aqui el Señor ha hecho tan especial memoria de las personas diuinas, padre, hijo, y espiritu sancto. Y tãbien

tambien, segun hemos visto, el padre es el autor de la sabiduria celestial: y el hijo humanado la vino a enseñar por su boca a nuestros oydos, y el espiritu sancto nos la inspira en nuestros coraçones, es bie aduertir aqui, que este mysterio de la sanctissima Trinidad, de las diuinas personas, y vnidad de Dios, no es como otros mysterios de la Fe. Porque es vna verdad tan natural, y tan necessaria, que es imposssible dexar de ser assi. Y aun imposssible poder ser de otra manera que es. Porque el mysterio de la encarnacion del hijo de Dios, y creer que es verdadero Dios y verdadero hombre, no es verdad natural sino sobrenatural: ni tan necessaria, que no pudiera dexar de ser assi. Porque bien pudiera Dios por otro orden remediar al hombre, aunque este fue el mas conueniente. Tambien la verdad del santissimo Sacramento, estar la misma persona del hijo de Dios humanado, debaxo de los accidentes de pan y vino, sin substancia de pan ni de vino, tãpoco es verdad natural, sino milagrosa: ni necessaria absolutamente. Que bien pudiera Christo no consagrar, ni transsubstanciar la substantia del pã en su carne, y la substancia de vino en su sangre. Sino son estas vnas verdades voluntarias, y que antes no eran. Sino que Dios las quiso hazer por su infinito poder, saber, y bondad, para bien de los hombres. Empero la verdad del mysterio de la sanctissima Trinidad, y vnidad de Dios, es vna verdad naturalissima, y necessarissima, y eternissima, (porque lo digamos assi) y que naturalmente es assi. Y es ab eterno y sera sin fin assi, y es imposssible dexar de ser lo que es, y de la manera que es. Y por tanto es en si vna cosa clarissima: aunque anuestro entendimiento obscurissima. Porque como dize Aristoteles, nuestro entendimiento se ha para entender las cõ

Aristoteles Oculus noster habet se ad ma-

manifestissima naturæ sicut oculus noctuæ ad lumẽ solis. lib.2.Meth. Aristoteles.

las cosas que son manifiestissimas por su naturaleza, como se han los ojos de la lechuza para ver la claridad del sol. De manera que en si son clarissimas, aunque por la flaqueza de nuestro entendimiento nos son obscurissimas. Porque, como dize el mismo Aristoteles, quanto la cosa tiene mas de ser y entidad tanto tiene mas de inteligibilidad Y como el ser diuino es la misma essencia, y entidad, es la cosa mas inteligible, mas clara, y manifiesta en si, por su naturaleza, de quantas son, ni pueden ser. Y assi quando Dios fuere seruido de leuantar nuestro entendimiento con su diuina y milagrosa lumbre, para que se pueda proporcionar cõ aquel diuino objecto, para poder ver aquel sol diuino en si mesmo: nos podriamos marauillar, si alli se suffriesse, y dezir. Valame Dios q̃ en esto teniamos difficultad en la tierra? en que Dios es vno en essencia, y trino en personas? y en que ay padre, y hijo, y espiritu de los dos? Ay cosa mas clara y mas manifiesta? Como podia ser de otra manera? es imposible de toda imposibilidad, dexar de ser estolo q̃ es o ser de otra manera q̃ es. Porque la vnidad de Dios: ser Dios solo vno, y ser imposible auer muchos dioses, la philosophia natural y razon natural lo enseña a los philosophos naturales. Y assi, tãbiẽ lo intimo Moyses a Israel, diziendo. Oye Israel esta verdad natural, q̃ el Señor Dios nuestro, a quien adoramos, es el vnico Señor, el solo Dios. Y a esto hizo alluſion Sant Pablo, diziendo. No ay mas de vn señor vniuersal, y vn Dios, y padre de todos: y assi es vna la Fe que tenemos del. Porq̃ si vuiera muchos dioses, fuerã menester muchas Fees, muchas esperãças, muchos baptismos, para prohijarnos. Empero de la vnidad de Dios, arguye el Apostol todas essas otras vnidades: y que somos todos vn cuerpo mystico: y gouerna

Audi Israel Dñs Deꝰ noster Deꝰ vnꝰ est. Deut.6.

Vnꝰ Dñs vnum baptisma, vna fides eius. Vnus Deus & pater omnium. Eph.4.

uernados por vn espiritu solo deste Dios: y que somos llamados para vna sola esperança de premio. Porque en que razon esta, que vuiesse muchos dueños en este mundo, y muchos entendimientos, y pareceres: y muchas voluntades y poderes? Porque si fueran yguales en todo, luego vno bastaua, y los demas fuerã por demas. Empero si desiguales y differentes, bien gouernado anduuiera el mundo, el vno mandara vno, y el otro mandara otro, y buenos anduuieramos todos. Porque vnos obedecieran a vno, y otros a otro: y estuuiera el mundo diuiso en si, y hecho vandos: porque vn Dios pudiera mas que otro, y por tanto no pudiera el mundo durar, como Reyno diuiso. Es pues necessario, y de razon natural, q̃ como el mundo es vno, el autor, y el Dios sea vno, y el dueño y el señor sea vno.

Aristot.1.cæli & mundi.

Y que este vn Dios sea trino en personas, padre, hijo, y spiritu sancto, es tambien muy conforme a la razon natural. Por lo qual no se que se sintio Aristoteles, que affirma, que con este numero de tres deue ser Dios adorado Por ventura porque es numero perfectissimo, que cõsta de principio, medio, y fin. El principio vno, el medio vno, y el fin vno. Porque es vn mismo Dios en todas tres personas. Y por esso el Apostol sant Pablo pide a Dios para los de Epheso, que los trayga en conocimiẽto de toda la plenitud de Dios. Quiere dezir, en conocimiento de Dios lleno y cumplido Porq̃ padre sin hijo, no es Dios lleno y cumplido: sino menguado y falto. Porque Dios q̃ no se conociesse a si mismo, Dios menguado seria, y Dios falto, nescio, y tonto: que no Dios verdadero, y entendido. Empero el Dios que conociendo todas las otras cosas se conosce a si mismo: y tiene notiçia e ymagen de si mismo, esse si es Dios verdadero.

In omnem plenitudinem Dei. Eph.3.

dadero: pues esse, conocimiento, noticia é ymagen, que Dios concibio y engendro de si mismo esse es el hijo de Dios. Y assi lo llama sant Pablo, ymagen de Dios inuisible. Y tambien sant Iuan le llama verbo, o cõcepto de Dios. Como toda la philosophia natural, a la noticia q̃ el hombre tiene de si mismo, le llama concepto, e ymagen de si mismo. Sino que la noticia que yo he concebido y parido de mi mismo, por la qual me conozco, en mi es accidente: empero en Dios, que no caben accidentes, es verdadera substancia.

Imago Dei inuisibilis. Colos.1.

Vamos adelante pues, que aya Dios padre, y que aya concebido hijo de si mismo, tan eterno como el, y tan bueno como el, y tan sabio como el y tan omnipotente como el, y tan Dios como el: porque es biuo retrato e ymagen de su substancia, como lo affirma el Apostol, y que el padre no ame a este tal hijo? y el hijo no ame a este tal padre? Dios menguado seria, y Dios falto, que no Dios cumplido, perfecto, y verdadero. Empero el Dios que es padre, y tiene hijo, y tal, naturalmente lo ha de amar. Y hijo que tiene tal padre no lo ha de amar? Pues esse amor con que el padre ama al hijo, y el hijo ama al padre. Esse es el Espiritu sancto, que naturalmente procede de los dos. Sino que en nosotros este amor, es accidente: empero en Dios, que no cabe accidente, sino que todo es substancia, este diuino amor es tambiẽ substancia, y no otra substancia y essencia que la del hijo, q̃ es la misma que la del padre, y por esso Sant Pablo no dixo que el hijo era biuo retrato de la persona del padre, porque el padre no es hijo, ni el hijo padre. Pues son distinctas personas, sino retrato de su substãcia y essencia, q̃ es la misma en el hijo q̃ es en el padre, y llamale tambien resplandor de la magestad del padre. Y toma

Splendor gloriæ & figura substantiæ eius Hebr.1.

toma metaphora del sol: porque assi como el resplãdor naturalmente y necessariamente nace del sol, y es inseparable del assi naturalmente y necessariamente el hijo nace del padre, y es inseparable del, y assi como si el sol fuera eterno, tambiẽ lo fuera su resplãdor, assi el hijo es tan eterno como el padre. Porq̃ es resplãdor del padre. Y assi la substancia y essencia de todas tres personas, es vna misma. Y assi es vn solo Dios, y son tres las personas

In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis, corporaliter. Col.2.

Y por esso dixo Sant Pablo, que en Christo mora toda la plenitud y llenez de la diuinidad realmente, y verdaderamente. Que esso quiere dezir alli, corporalmẽte que no en sombra ni en figura, como en los angeles del viejo testamento q̃ apareciã y representauã persona de Dios, y no lo erã. Y dize esto, porq̃ en el mora el padre, y el hijo, y el Espiritu sancto, q̃ son vn solo Dios. Empero sola la persona del hijo esta alli real y verdaderamẽte humanada, porque las personas son differentes. Dios padre es la fuente de la diuinidad. Porque conociendose eternalmẽte, por via de entendimiẽto, engẽdra aq̃lla ymagẽ de si mismo que es el hijo (como vimos.) Y porque el Espiritu sancto procede por via de voluntad, y la principal obra que procede de la voluntad, es amor, el qual de suyo procede porque por fuerça imposible es vno amar a otro. Por esso la sancta escriptura a aquel diuino amor, con que naturalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, le llama espiritu sancto, amor sancto, espirado del padre y del hijo. Y la differencia que ay de ymagen a amor, essa es la differencia que ay del hijo al espiritu sancto. Porque ymagen naturalmente, dize vno de vno, y amor dize vno de dos. Y assi el hijo nace de solo el padre y el espiritu sancto procede de los dos. Y el padre eternalmẽte se conoce. Porq̃ a no ser assi, el tiẽpo que

Universidad de Deusto
Biblioteca

po que estuuiera sin conocerse, fuera Dios falto: y nescio: por esso el hijo es tan eterno como el padre. Y porque eternalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre por tanto aquel diuino espiritu y amor es tan eterno como el padre y el hijo. Porque a no ser assi, en tãto q̃ no se amarã, fueran Dios falto, y no lleno, y cumplido. De manera que el padre es padre, y no hijo: y la noticia que naturalmente concibio y engendro de si mismo el padre es solo hijo y no padre. Y el diuino amor de los dos, q̃ naturalmente se tienen, y procede de ambos a dos, es espiritu sancto, y no padre ni hijo. Pues este Dios quiere el Apostol sant Pablo q̃ los de Epheso, y todos creamos, y conozcamos, Dios lleno, y cũplido, sin mengua ni falta alguna. Esta pues es vna de las verdades de que es autor el padre, y que nos enseño Christo su hijo. Y el Espiritu sancto nos la persuade interiormente, y nos la enseña en esta su sancta yglesia. Para que todos creyendo y confessando al padre, y al hijo, y el espiritu sancto, por vn solo Dios, merezcan al padre, por padre, y al hijo humanado por nuestro hermano, y al Espiritu sancto por nuestro sanctificador y alumbrador, que nos haze creerlos y amarlos por quien son.

CAPITVLO VEYNTE, QVE ASSI COMO, segun hemos visto en el capitulo passado, el Spiritu sancto es el cathedratico, e doctor en la sancta yglesia, assi lo es el demonio en todas las sectas reprouadas.

COmo vimos al principio deste tratado, en todas las sectas reprouadas reyna (como dize alli Sanctiago) la falsa sabiduria, terrena, animal, y diabolica: y por esso la sella cõ este nõbre de

bre de diabolica porq̃ los catedraticos e maestros q̃ la enseñã, sõ espiritus de error, y assi los llama S. Pablo, escriuiẽdo a Timotheo, y dize. El espiritu sãcto manifiestamẽte nos dize, no oscuramẽte, como solia hablar cõ los Prophetas, por enigmas, e figuras, sino como quien cara a cara habla con otro. Y lo que nos dize es, que en los tiẽpos postreros (que como ya vimos, son los dias de la yglesia hasta la fin del mundo) se apartaran algunos de la Fe. Y declara el como, diziendo. Atendiendo y escuchãdo con atencion a los espiritus de error. Donde a los espiritus de los heresiarchas y demonios, que por ellos hablan, llama espiritus de error. Porque espiran errores en las fantasias de los que los atienden y escuchan. Y a las doctrinas que predican y escriuen los heresiarchas, en quien moran, y en quien espiran errores, llama doctrinas de demonios. Para significarnos claramẽte, que las doctrinas de los tales, no son tãto doctrinas de aquellos hombres que se veen, quanto de los demonios que no se veen, y moran en ellos. Assi que a las heregias que dogmatizan y enseñan los heresiarchas, y sus aliados, llama doctrinas de demonios. Por tanto aduiertan aqui los Catholicos, quanto deuen huyr de escuchar las doctrinas de los hereges: porque de sus palabras dize San Pablo Que sus palabras sin sentirse, dissimuladamente rastreando, y humillandose al parecer, van cundiendo y corrompiendo las almas, como el cancer los cuerpos. Y de sus doctrinas y libros no menos se han de guardar. Porq̃ se nos aduierte en el libro de los hechos Apostolicos, que muchos de los conuertidos a la Fe, que antes se dauan a artes curiosas, magicas, supersticiosas prophanas, y reprouadas, que dieron todos sus libro a los Apostoles, y ellos se los mãdaron quemar delante de todos:

Spiritus aũt manifeste dicit, quia nouissimis temporibus discedẽt quidam a fide, attendentes spiritibus erroris. & doctrinis dæmoniorum 1. Tim. 01. 4.

Sermocorũpentium cãcer serpit. 2. Tim. 2.

Multi autẽ ex eis qui fuerant curiosa secta tie cõtulerãt libros & cõburserunt eos coram

Omnibus & computatis pretijs illorum, inuenerunt pecuniam, denariorū quinquagīta millium Ita fortiter crescebat, verbū Dei & cōfirmabatur. Actuum. 19 Actuum. 4

para auiso de otros, que se guardassen de aquella doctrina. Y que contados los precios y valor dellos, hallaron ser cincuenta mil denarios. Y nota esto el sagrado historiador, para significar la gran voluntad con que los conuertidos a la Fe despreciauan las riquezas, y el grande aborrescimiento que ya tenian a aquella falsa, vana, y profana doctrina: pues tan facilmente quemauan los libros que tan caro les auian costado. De otras possessiones se dize antes que las vendian, y trayan el precio, y lo echauan a los pies de los Apostoles. Pero para que entendamos quā pernicioſos son los tales libros a los que los leen, no solamente no los quisieron mandar vender para q̄ la communidad Christiana se aprouechasse del precio: sino que los mandaron quemar. Tan fuertemente dize que crecia y se confirmaua la doctrina del Euangelio, que condemna a aquellas doctrinas. De donde hemos de inferir, que no poco importa al Catholico, leer estos libros, o aquellos. Porq̄ si son vedados, como los de los hereges, y otros supersticioſos, muy mal haze leyendolos, por muy buena que sea su intencion. Porq̄ va contra la censura justa, y dada por legitimos juezes, y muy bien mandado y censurado. Porque como dize Sant Pedro en su Canonica, no solo la conuersacion con los hereges dañā, empero tambien la conuersacion con sus errores, leyendolos. Porque como dize Salomon. El que trata la pez, ensuziar se ha con el'... Aun los q̄ tiené licēcia del sancto officio para leer estos tales libros, y para confutar sus errores, deuen pedir al Señor el fauor de su diuina gracia, para que no les dañe aquella lectura. Y assi deuen confiar en Dios, que por su buen zelo los librara, que no se les pegue aquel maldito y contagioso cançer. Empero el que con curiosidad los lee, allēde de offen-

Qui in errore cōuersati, &c. 2. Petri. 2.

Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea, Ec. 13

offender a Dios, e incurrir en la justa censura, a peligro se pone, y merece caer en el, como lo affirma Salomon. Otros libros ay que son sensuales, y profanos, y estos, si se leen para entender los males que ay, para apartarse dellos, y auisar a otros: por ventura se podrian leer, y aū con merecimiento. Especialmente de aquellos cuyo officio es reprehender los peccados: y disuadir los vicios, y persuadir las virtudes. Empero si con mala intencion se leen, para apreder a peccar, peccado mortal es de suyo: y aun tambien por el peligro del peccado a que se ponen. Pero ay otros libros vanos, como historias que ay fingidas, y leer estos libros vanos no carece de peccado, a lomenos venial. De manera que el Apostol a los libros y doctrinas de los hereges llama doctrinas de demonios, Y es de aduertir, que los llama en plural espiritus de error, y doctrinas de demonios tambien en plural, porque cada heresiarcha tiene su demonio y su espiritu malo, que le inspira aquellos errores en su fantasia. Assi como de los doze Apostoles se dize en el Apocalypsi, que tenian sus doze angeles buenos, que los instruyan, y animauā a lo q̄ el espiritu sancto les inspiraua. Porque dize S. Iuan alli de esta nuestra sancta Hierusalē que descendio del cielo, que es la yglesia, que tiene doze puertas: y por guardas dellas doze angeles. Las quales puertas affirmaS. Gregorio ser los Apostoles. Porq̄ por ellos entraron a la yglesia los que conuirtieron. Y aun tambien Echumenio, sobre este lugar del Apocalypsi, dize. Si cada fiel tiene su angel bueno para regirse a si mismo Christianamente, con mas razon, dize, hemos de creer lo que affirma Sant Iuan, que estas doze puertas de la yglesia, que son los doce Apostoles, por quien el mundo entro a conocer y cōfessar a Iesu Christo por

Qui amat periculū peribit in illo Eccles. 3.

Apocal. 21

Echumenius sup. Apoca.

quien es, tenian sus angeles por ayudadores de su Euangelica predicacion. Y aun lo mismo affirma Echumenio, que es de creer de los verdaderos predicadores del Euangelio, que despues les vienen succediendo. En confirmacion de lo dicho se lee de san Pedro, que su angel lo vino a despertar a la carcel donde estaua preso, por la predicacion del euangelio: y lo saco de entre las guardas, sin que lo sintiessen, y le abrio las puertas de la ciudad, para que se saliesse, y lo libro y puso en saluo. Assi que como los Apostoles tenian sus angeles buenos por ayudadores en la predicacion de la verdad, assi estos heresiarchas dize San Pablo, que tenian sus angeles malos, que hablauan y enseñauan en ellos y por ellos, errores contra la verdad.

Actuum. 12

Esto tambien consta por lo que Dios dixo en el Apocalypsi al Obispo de Pergamo. Esfuerçate, que bien se entre que gente moras: donde tiene su silla Satanas. Y dize el Señor esto, porque alli morauan los Nicolaitas hereges, y tambien reynaua alli la ydolatria en muchos, y otros muchos vicios y peccados. Alli pues dize el Señor que tenia su cathedra satanas. Porque el era el que doctrinaua y enseñaua alli a aquellas gentes, dissimulado y escondido en aquellos sus officiales y substitutos. Tambien el Propheta Dauid pone a esta cathedra de satanas vn renombre, que le viene muy justo, y muy al talle, y es, cathedra de pestilencia. Porque en ella el demonio, por sus ministros, enseña doctrina pestilencial y mortifera. Y toma metaphora de la peste, que es enfermedad contagiosa, porque la tal doctrina es pegadiza: que se pega, e inficiona, y mata a los q̃ se le llegan. Y aun peor que pestilencia, porque aquella solamente mata los cuerpos: empero la doctrina heretica no solo gasta,

Scio vbi habitas, vbi sedes est Satanæ Apoc. 2.

Et in cathedra pestilentiæ non sedit. Psalm. 1

gasta, y aun mata los cuerpos con vicios y peccados, y aun cõ el fuego que se da en pena de la tal doctrina: empero aun tambien corrompe las almas con errores, y a esto del Psalmo, de llamar a la doctrina erronea, mortifera, y pestilencial, haze allusion el Apostol San Pablo, llamando muchas vezes a la doctrina del Euangelio sana doctrina, doctrina salutifera, que da salud, contra aquella que enferma y mata. Y assi el Apostol, como el Propheta Dauid, vsan aqui de vna galana figura, que llaman los Griegos Methonimia, que es quando se toma la causa por el effecto, o el effecto por la causa. Aquella se dize pestilencial, y mortal, porque mata: y esta sana, porque da salud. Siendo pues el demonio el doctor y cathedratico, que puede enseñar sino lo que ay en el, y lo que el sabe. Pues como el no sepa sino mentir y errar, siguese que no puede enseñar a sus oyentes sino mentiras y errores. Y que el no sepa sino mentir y errar, y hazer mal consta, porque las qualidades de este su doctor nos declara la summa verdad por Sant Iuan, diziendo del demonio. Desde el principio del mundo fue homicida. Dize esto, por el odio capital que tomo al hombre, que auia de ser hijo de Dios juntamente: o porque despues engañando a Eua, fue causa de la muerte a nuestros primeros padres, y a toda su posteridad. Y en dezir, que esto era antes desde el principio del mundo, significa que entiende aora, en lo que entonces. Dize mas que nunca estuuo en la verdad. Quiere dezir, que nunca estuuo en ella. Y que no se detuuo vn momento en la rectitud de la verdad de la Fe sobrenatural, que Dios le intimo, ni en la gracia, en que fueró criados: sino que luego resbalo el demonio y cayo della. De donde consta, q̃ presupone el Señor, y affirma que fue criado en ella, y assi lo af-

1 Tim. 1. & 6. & 2. Ti. 1 & 4 & ad Tit. 1, & 2.

Ille homicida erat ab initio, & in veritate nõ stetit: quia non est veritas in eo. cũ loquitur mendaciũ, ex propriis loquitur, quia mendax est & pater eius. Io. 8

Aug. Simul in eis & conq̃ naturã, & largiens gratiã, li. 12 de Ciui. c. 6

lo affirmo despues el glorioso padre S. Augustin, q̃ Dios crio los angeles cõ buena voluntad, y amor casto: paraq̃ se llegassen a el, criãdo juntamẽte su naturaleza Angelica, y dãdoles su gracia. Y la razõ lo pide, porq̃, como affirma S. Pablo, sin fe es imposible agradar a Dios: porq̃ para allegarse a Dios con amor, es necessario creer q̃ es Dios, y que es premiador de los que le desseã seruir. La qual fertẽcia por hazerla tã general, y tã absoluta el Apostol, se entiẽde de todos, assi angeles, como hõbres. Y pues consta q̃ los angeles fueron los primeros q̃ tuuierõ esta amistad y priuãça cõ Dios, luego claro esta q̃ fuerõ criados en la verdad de la Fe viua. Empero affirma aqui el Señor del demonio, q̃ no se detuuo nada en ella. Y da la razon, diziẽdo. Porq̃ no ay verdad practica enel. De manera q̃ el demonio no se detuuo en la fe viua de la verdad, en q̃ fue criado: porque no huuo enel practica della por humildad, y por obediẽcia. Assi que no se detuuo en la verdad porque no es amigo della. Parece q̃ auia de dezir, porque no fue amigo della. Empero mas significa: en dezir, nos es amigo della: porq̃ significa perseuerãcia en el odio de aquella verdad. Dize mas el Señor, q̃ quando habla mẽtiras, habla de suyo y de su cosecha: porq̃ es mẽtiroso de suyo: y tãbiẽ porque de la larga costũbre que tiene de mentir, le es como proprio y natural el mẽtir de tal manera, q̃ no sabe dezir verdad, sino mentira Porq̃ si algunas verdades dize, no las dize por dezir verdad, ni por afficiõ que tenga a la verdad: sino por acreditarse, para mas seguramẽte mentir y engañar. Y añade mas el Señor, q̃ es el padre y autor de la mentira. Quiere dezir, q̃ la ama como el padre ama a su hija que engẽdro de si. Y dize esto, porque el demonio es el primero q̃ desmintio de la verdad enel Cielo y el primero q̃ mintio a los hõbres en

Accedẽtem ad Deũ oportet credere, quia est, & inquirentibus se remunerator sit. Et sine fide impossibile est placere. Deo Heb. 11.

bres en el paraysso. De manera que este es, y destas qualidades, sin verdad, de mala volũtad, y de dañado entendimiento, vicioso, y ciego en la Fe, aunque no del todo en lo natural, sin virtud y sin verdad. A esto tambien de buxa San Iuan en su Apocalypsi, diziendo primero de Christo. Y vi que del Cielo descendia vn angel, que era Christo, o algun angel, fiel executor suyo, que trayavna cadena grande en su mano y hecho mano del Dragon, serpiente antigua, que es el diablo, y satanas: y atolecon la cadena. Llamale Dragon, por su manifiesta crueldad. Llamale serpiente antigua, alludiendo a lo del Genesis, quando en figura de serpiente engaño a la primera muger. Llamale diablo, que es calumniador, porque lo tiene por officio, calumniar a los vnos contra los otros, para que sobre su mentira funden los otros discordia. Y llamale Satan, que quiere dezir aduersario, porque es el q̃ desde su principio contradixo a su criador, y fue aduersario al hõbre que auia de ser Dios, y lo es de todos los hombres, y de todo lo bueno. Empero atado lo tiene Christo con la cadena de su passion. Y assi dize el glorioso padre S. Angustin, que con atado peleamos. Y que es muy nescio y atreuido, a quien muerde el perro atado con su cadena: porque no puede morder, sino al que se le allega. Como de los peccados dize Salomon, que no muerdẽ sino a quien se les llega. Este pues es el que affirma el Apostol que lee cathedra a los ydolatras, a los moros, a los Iudios, a los Lutheranos y hereges, que como discipulos se le allegan, y le oyen, y escuchan y finalmẽte a todos los que moran fuera de la casa de Dios viuoy verdadero, en la qual, como ya vimos, enseña el espiritu de verdad, y de sanctidad. Aqui el espiritu bueno, y alli el espiritu malo. Y porque no nos importa poco conocer

Et vidi angelũ descẽdentem de cœlo, habentẽ clauẽ abyssi, & catenã magnam in manu sua. Et apprehẽdit draconẽ serpentem antiquum, qui est diabolus, & Satanas & liuit. Apoc. 20

Augustinus

Et si accesseris ad illa suscipient te. Eccl. 21.

cer estos espiritus, para differenciarlos, allende del don que Dios da a quien el es seruido: para discernir que espiritu es el que habla, si es espiritu bueno, o malo. o sies espiritu diuino, o humano, como lo refiere Sant Pablo, nos da las señas dellos Sant Iuan en su Canonica, diziendo En esto que hemos dicho, conoscemos, y conocereys en quien mora y habla el espiritu de verdad, o el espiritu de error. En que aquel viuiendo bien y justamẽte, (a esto llama conocer a Dios) no os oye y obedece: y este otro viuiendo mal, y a la mundana (que a esto llama no ser Dios) no nos quiere oyr, ni escuchar. Y da tambien la razon desto alli Sant Iuan, porque cada vno se va y sigue a su semejante. El del mundo por el demonio sigue al mundo: y el de Dios por su sancta yglesia, sigue a Dios. De manera que assi como la buena vida y la humilde obediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del Catholico Christiano, y de que mora en el el espiritu de verdad: assi la mala vida, y desobediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del herege, e infiel, y de que mora en el el espiritu de error. Bien nos da pues aqui a conocer Sant Iuan a los hereges, y scismaticos, y a todos los que no obedecen la sancta yglesia: para que nos guardemos de ellos. Y porque habla Sant Iuan en persona de la yglesia, y como miembro della, por esso no dize, el que me oye a mi y me obedece: o el que no me oye, y no me obedece sino el que nos oye y obedece. o el que no nos oye ni obedece. Quasi las mismas señas nos dio el Señor, quando dixo a los Pharisеos. El q̃ es de Dios (quiere dezir por affició, el que ama a Dios) esse oye. Quiere dezir, cree y obedece las palabras de Dios y sus mandamientos, que su yglesia le propone. Y por esso vosotros no las obedeceys, ni las q̃reys creer, porque no teneys afficion a Dios. De manera que Sant Iuan en su Canonica hizo allusió a esto que el Señor dixo en el Euangelio. Sino que Sant Iuan en su Canonica procede del effecto a la causa. Que el bueno, y obediẽte a la yglesia es de Dios: y el malo y desobediente a ella, no es de Dios. Empero nuestro Redemptor procede de la causa al effecto, que es mas efficaz argumento. Que porq̃ este es de Dios, por esso oye y obedec a la doctrina de la yglesia de Dios. Y porque el otro no es de Dios, por esso no la oye ni obedece.

Alij discretio spirituũ 1. Corin. 12.

In hoc cognoscim⁹ spiritum veritatis & spiritum erroris. Qui non audit nos: qui non est ex Deo non audit nos. 1. Ioannis. 4.

Quier Deo est verba Dei audit, propterea vos non auditis. quia ex Deo nõ estis. Ioã. 8.

CAPITVLO VEYNTE Y VNO, COMO A Sant Iuan fue tambien reuelado que los demonios enseñan en estas sectas reprouadas.

ESto mismo del capitulo passado, q̃ los espiritus malos son los doctores destas sectas, affirma tãbien sant Iuan en su Apocalypsi: dõde entre otras marauillosas visiones que Dios le reuelo, dize. Y vi salir de la boca de vn dragon, y de la boca de vna bestia, y de la boca de vn falso propheta, tres spiritus immundos en figura de ranas. Y luego declara que aq̃llos tres espiritus eran demonios. Consta pues q̃ por el dragon entiẽde el ydolatrismo. Porque en la gẽtilidad reynaua aq̃l dragon y serpiente antigua, muy a la descubierta: pues se hazia adorar por Dios de aq̃lla gẽte barbara: y edificarle templos, y offrecerle sacrificios, como a su Dios. Y assi le llama dragon, o serpiente la sancta escriptura del testamento viejo y nueuo Por la bestia entiende Sant Iuan el Mahomismo. Porque viuen a lo bestial y se rigen no por razon como hõbres, sino por sus sensuales apetitos como bestias. Y finalmente por el falso

Et vidi de ore draconis, & de ore bestiæ, & de ore pseudoprophetæ, exire tres spiritus immundos, in modum ranarum. Apoc. 16.

fa'so propheta entiende, sin algun linage de metaphora, todos los hereges. Porque se fingē prophetas de Dios, y buenos, y no lo son, sino falsos y malos. Porque dan a entender que hablan por espiritu de Dios: y no hablan sino por espiritu del demonio. Y se disimulan sanctos senzillos, y mansos como ouejas: y no lo son, sino lobos so piel de ouejas. Assi nos lo aduierte nuestro Redēptor por Sant Mattheo, diziendo. Parad mientes y guardaos de los falsos prophetas: porq̄ vienē a vosotros cō habito y parecer de ouejas y de Christianos: empero de hecho y de secreto, son lobos robadores, q̄ vienen a engañar y a matar las verdaderas ouejas. Y dize S. Iuā, q̄ es vno el dragō, y vna su boca. Porq̄ todos los demonios estā aunados y hazē vn reyno, como lo affirma el Señor por S. Lucas, y hablā como por vna boca en cada secta. Y assi dize tābien, q̄ es vna la bestia, y vna su boca, y vno el falso propheta y vna su boca. Para significarnos como en cada secta reprobada, no solo los demonios, sino tābien todos los de aq̄lla secta, estan aunados, y hablan como por vna boca, aunq̄ a vezes dispara. Muchas gracias deuemos aqui al diuino espiritu, q̄ habla aqui por S. Iuan, viendo quan a la clara cōdemna aqui todas estas sectas, y falsas religiones, como al principio lo hizo, por el propheta Baruch. Dize pues, que por las bocas destos salē los tres espiritus immundos. No dize que por los ojos, o por los oydos, o por otro qualquier sentido de aquel dragō, de aquella bestia, y de aquel falso propheta: sino por sus bocas. Porque los demonios por las bocas destos valedores destas sectas enseñan y dogmatizan errores varios y vicios diuersos: y por ellas contradizen y persiguē la vnica verdad y la insigne virtud que professa y enseña la sancta yglesia. Estas son sus malditas armas, sus

Attendite a falsis prophetis, quia veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Mat. 7. Luc. 11.

sus malditas lēguas: como lo nota Dauid. Que la yglesia de los justos pide a Dios ser librada de sus lenguas, diziendo. Amparame, y defiendeme Señor del conuento y congregacion de los malignantes: de la multitud de los obradores de maldad: porq̄ han affilado como nauajas sus lenguas. Estos renombres pone a las sectas falsas, conuento de malignantes, y multitud de obradores de maldad, y que apoſta affilan, y cō su subtileza de rhetorica adelgazan sus lenguas, para embayr a los necios, y persuadirles su mentira por verdad, y a la verdad dexarla por mentira. Pero dize el Propheta, que sus tiros y palabras fueron finalmente como saetas tiradas de niños, que no lleuan fuerça, ni hazen mucho mal: y que sus lenguas se enflaquescieron contra ellos, porque en fin se descubren sus heregias, a su daño.

Protegeme a conuentu malignantiū, a multitudine operantiū iniquitatem: quia exacuerunt vt gladios linguas suas. Psal. 63. Sagittæ parvulorū factæ sūt plagæ eorum, & infirmatæ sunt cōtra eos linguæ eorū. supr. Apoc. 9.

Conforme a esto llama tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, a los heresiarchas, cauallos, en quien andan caualleros estos espiritus de error, y de immūdicia, para hazer mal a la sancta yglesia. Aūque muchas vezes son executores de la diuina justicia, para castigar algunos defectos nuestros: como lo affirma Dauid, diziēdo, que Dios nos embia algunas vezes tribulaciones y aduersidades por los angeles malos. Empero es de aduertir q̄ dize alli Sant Iuan, que el poder y fuerças destos cauallos consistian en las bocas dellos: y tambien en sus colas, y que con estas nos dañan. Porque dize que tenian colas con cabeças semejantes a serpientes. Dize que los cauallos son los que nos hazen la guerra porque aūque los demonios son los que mueuē, y rigen a los heresiarchas, pero andan en ellos inuisibles y disimulados: empero ellos son los que con las bocas y colas de los heresiarchas visibles hazen el daño y persecucion a la yglesia. Al

Immissiones per angelos malos. Ps. 77

ſia. Al principio con ſus bocas humildes al parecer, y dulces palabras: empero al fin con ſus colas como eſcorpiones, emponçoñan y matan engañoſamente. Y dize q̃ eran colas con cabeças de ſerpientes aſtutas. Porque cada ſecta haze cabeça por ſi, y tiene ſu cola aſtuta y engañoſa. Porque el fin de todas las ſectas, y de cada vna dellas por ſi, es perſeguir a la verdad y virtud de la yglesia. Del qual myſterio trataremos mas largo adelante. Aſsi que traen la miel en la boca, y la hiel en la cola: diſsimulandoſe primero zeloſos de la verdad y del bien de las almas: empero al fin con ſu cola emponçoñan y dañan, o alomenos lo pretenden. Y aſsi tambien ſant Iuan en el miſmo Apocalypſi dize, que vio a Chriſto a cauallo, empero blanco, por ſu puridad y limpieza: y con eſpada de dos filos en la boca, para hazer victoria del mundo, demonio, y carne. Y es de marauillar. Porque no con eſpada en la boca, ſino en la mano, ſe vence el enemigo. Empero porque con la palabra del euangelio ſe auia de hazer eſta victoria, y la palabra ſalio de la boca ds Chriſto, por eſſo dize que traya la eſpada en la boca. Aſsi lo prophetizo Eſayas de Chriſto, diziendo. Y con la autoridad y poder de la palabra de ſu boça herira y rendira la tierra: y con la boz y fuerça de ſus labios acabara a los impios, y hara victoria dellos. Y ſera tan juſto y fiel, que andara ceñido y apretado cõ juſticia, y con verdad, y fidelidad. Pues aſsi dize tambien que vio el demonio a cauallo, empero amarillo: color nueuo, hypocritico: Porque quien jamas vio cauallo amarillo? No caualga el demonio en vn publico peccador, porque facilmente ſeria conocido: ſino caualga, y ſe encaſtilla en el que trae color nueuo de ſanctidad fingida, de zelo diſsimulado, pallido, amarillo, ayunador, ſingular, eſtraño. En eſte

Apoc. 19.

Et percutiet terrã virga oris ſui, & ſpiritu labiorũ ſuorum interficietimpium. Eſa. 11. Et erit iuſtitia cingulũ lumborum eius, & fides cinctorium regnũ eius. ſupr. Apoc. 6.

En eſte caualga, y ſe diſsimula el demonio, y por la boca deſte habla: y con ella haze guerra ſecreta: y reboluiendo cõ ſu cola de eſcorpiõ, haze daño publico. Aſsi q̃ por eſto dixo Sant Iuan, que por las bocas de aq̃llos tres, dragon, beſtia, y falſo propheta, ſalian tres eſpiritus ſuzios.

Es aqui mucho de notar, que antes, como hemos viſto, les llamo el Apoſtol eſpiritus de error: y aora ſant Iuan los llama eſpiritus de immundicia. Porq̃ aſsi como antes les llamo Sant Pablo eſpiritus de error, porque por ſus miniſtros en aquellas ſectas, eſpirã y enſeñan errores: aſsi aqui aora Sant Iuan les llama eſpiritus de immũdicia: porque inſpirã y enſeñan en ellos y por ellos, immundicias y ſuziedades. Y muchas vezes la ſancta eſcriptura les repite eſte nombre a los demonios, llamãdolos ſpiritus immundos. Lo primero, porque ſon eſpiritus immundos en ſi: y tambien por ſer amigos de toda torpeza porque ſiempre eſtan en peccado ſin mudarſe jamas, ni poderſe arrepentir. Porque es tal la naturaleza del angel, que no ſe puede mudar de lo que vna vez affierra. Aſsi lo affirma S. Iuan, diziendo, Que el demonio deſde ſu principio comẽço a peccar, y que haſta oy ſe eſta rehacio, y perſeuera en ſu peccado. Y aun tambiẽ ſe dira q̃ deſde el principio del mundo pecca, porque deſde entonces aca no entiende ſino en hazer peccar a los hombres. Y por eſſo dizen los ſanctos doctores, q̃ mediata, o immediatamẽte nace del demonio todo peccado, porque es amigo de toda ſuziedad y peccado, y lo ſolicita. Lo ſegundo ſe dize immundos, porque inſpirã immundicias en los diſcipulos que los oyen Y lo tercero, porque de eſſas immundicias ſe contentan y ſe pagã, y por eſſo las inſpiran en las fantaſias de los hombres: para

Ab initio diabolus peccat. 1. Ioan. 3.

para que assi los dispongã para morar mas a su plazer y descanso en ellos. Dize tambien que salen en figura de ranas. Y no sin mysterio vso el espiritu sancto desta metaphora: sino para significarnos, como veremos, que los demonios huelgan desta figura. Y de aqui se nos descubre otro mysterio. Que no sin causa permitio Dios que los demonios por los encantadores de Egypto, aplicando causas naturales para aquellos effectos, no pudiessen hazer mosquitos, aunque lo quisieron: y permitio q̃ hiziessen ranas. Porque veamos? pues parece que era cosa mas facil hazer mosquitos que ranas? Sino para significarnos el symbolo que ay entre las ranas y los demonios. Y assi affirman algunos autores, que en las regiones Septentrionales, donde reyna el viẽto cierço aquilonar, ay cuevas y lagos, que juzgan ser bocas del infierno, donde ay grande multitud de demonios. (Donde por esto reyna mas alli la nigromancia) y que juntamente ay infinidad de ranas y sapos, en quien moran los demonios. Huelgan pues los demonios de morar en las ranas. Porque son de vnos affectos y condicion. Lo primero, porque las ranas son bozeadoras, que es vna de sus propriedades: cuyo bozear y cantar, como experimentamos, es atronar los oydos, sin aguardarse, sin alguna distinction, ni suauidad de consonancia. Assi los hereges, por quien hablan los demonios, y en quien moran, todo lo meten a bozes, y no lleuan orden de razon en defender sus sectas: ni concuerdan vnos con otros: sino que todo su negocio es cantar mal y porfiar, como las ranas. Lo segundo, tambien con gran razon la sancta escriptura los compara y assemeja a las ranas: porque assi como las ranas son amigas del agua encharcada, enlagunada, turbia y suzia, y enemigas del agua clara y limpia

pia: assi los demonios como espiritus suzios, no tienen su morada y assiento, su conuersacion y descanso en la claridad de la verdad, ni en la limpieza de la virtud, sino en la confusion, enturbamiento, y obscuridad de los errores, y en la immundicia de todos los vicios y peccados. Y conforme a esto aquella casa tienen por muy barrida y limpia para su morada, como lo affirma el Señor por San Lucas, que esta muy barrida de toda claridad de verdad, y limpia de todo ornamento y cõpostura de virtud. Antes el atauio y compostura de tapiceria y adereço q̃ quieré en sus casas, para morar a su plazer en ellas, son telarañas de errores y vassura y horrura de vicios y peccados. Y alli huelgan de entrar y morar, y alli se dizen descansar, como el Señor lo affirma tãbien por sant Mattheo. Y como son tales los valedores y seguidores de las sectas reprobadas, huelganse de morar en ellos. Luc. 11. Matth. 12.

Al cõtrario se escriue de la sabiduria de Dios, la qual como don suyo inspira el espiritu sancto en las almas de los suyos. Assi lo affirma Salomon, diziendo. En el alma mala, o malqueriẽte, no entrara la sabiduria. Assi como en el mal no cabe el bien ni pueden morar dos contrarios en vn subjecto, assi ni en el alma mala la sabiduria. Porque aunque en el alma mala puede auer sabiduria, que es conoscimiento de cosas altas y diuinas, empero essa es sabiduria humana, y adquirida por humana razon. Mas de la que es celestial sabiduria, y don de Dios, dize aqui Salomon, que en el alma mala no entrara la sabiduria. Y añade, Ni morara en el cuerpo rendido a peccados, por ser cuerpo de tal alma. Y da la razõ desto diziendo. Porque el Espiritu sancto, con su don de sabiduria, huye de toda fiction y falsedad de doctrina, y se aparta

In malenolã animam non introibit sapientia, neque habitabit in corpore subdito peccatis. Spiritus enim sanctus disciplinæ effugiet fictum, & separabit se a cogitationibus quæ sunt sine intellectu. Sap. 1.

aparta no solo de quien haze malas obras, empero aun de los malos pensamientos y sin razon. De donde cõsta que el don de la sabiduria no puede morar con peccado mortal, antes le es annexa la virtud y caridad. Tambien lo affirma adelante, diziendo. Que no ama Dios sino al que mora con la sabiduria, porque es mas hermosa que el sol, y mas bien ordenada que las estrellas. Si se compara a la luz del sol, hallar se ha mas pura. Porque a la luz del dia succede noche, que la escurece y vence, empero a la luz de la Sabiduria no la vence obscuridad de malicia. Assi lo confirma el mismo Salomõ en nombre de la sabiduria, diziendo. Los que siempre obran sabiamente, nunca peccaran. Y assi lo affirma tambien Santiago, diziendo, que la sabiduria que es don del Cielo, lo primero es casta y pura. Quiere dezir, fiel, sin mezcla de error en quanto toca a la Fe. Y finalmente pacifica, en quanto toca a buenas costumbres. Y pone luego otras qualidades suyas intermedias, q̃ es modesta. Quiere dezir, discreta, y que tiene modo en todas las cosas. Persuasible. Quiere dezir, a quien con facilidad se persuade lo bueno que no es porfiada. Lo qual declara mas por la palabra que se sigue, que consiente con todas las cosas buenas. Llena de misericordia y compassion en lo interior, y de fructos de buenas obras en lo exterior. Y que sin fiction juzga, y da su parecer y sentencia. Por lo qual parece claramente la contrariedad que ay entre el Espiritu sancto con su don de sabiduria, y entre todo error, fiction y peccado. Al contrario como hemos visto del espiritu malo, que no puede morar, ni descansar, ni se huelga sino donde ay errores y vicios. De manera q̃ assi como el diuino espiritu se dize espiritu de verdad y de sanctidad, porq̃ espira verdad y sanctidad en su yglesia: y

Neminem enim diligit Deus, nisi eũ qui cum sapiẽtia habitat.

Æst enim hæc speciosior sole, & super omnem dispositionẽ stellarum, luci comparata inuenitur. purior.

Illi enim succedit nos, sapientiam autẽ non vincit malitia.

Sapien. 7.

Qui operãtur in me, non peccabunt. Eccl. 24.

Quæ autẽ desursum est sapientia, primũ quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis cõsentiens, plena misericordia, & fructibus bonis, iudicans sine similitudine Iac. 3

si a. y esso ama y pide a los suyos: assi el espiritu malo se dize espiritu de error y de suziedad: porque inspira errores y suziedades en las sectas aquien enseña, y esso le agrada en los suyos.

CAPITVLO VEINTE Y DOS, QVE LO CONtrario de la doctrina de las sectas falsas, fue tãbien reuelado a S. Iuan de la doctrina dela sancta yglesia.

LO cõtrario de lo q̃ ha dicho Sã Iuã, delos valedores de las sectas salsas, dize aorade los publicos professores del Euãgelio. Y llamolos yo assi, porq̃, como dize alli el mismo S. Iuã, traẽ escrito en sus frẽtes cuyos son. Porq̃ se precian y honrã de ser conoscidos por sieruos de tal hijo y de tal padre, como del eterno padre y de Iesu Christo su hijo. Destos pues dize San Iuan, que les oyo suvoz del Cielo. Y llamale boz, porque boz propriamente es la humana, y que lleua orden y distinction de razon: al contrario del ruydo confuso de las ranas. Y añade, que su boz era del Cielo. Porque la doctrina que enseñan, es venida del Cielo, porque es inspirada de Dios. Assi lo affirma el Propheta Ezechiel, diziendo, que vio descendir vn libro del Cielo, q̃ Dios le embiaua a la tierra. El qual el mismo Dios se lo abrio, y dio aleer: para que enseñasse y manifestasse al mundo lo que en el se contenia. El qual libro era manifiesto symbolo del sagrado Euangelio. Y para ponderar Sant Iuan quan efficaz, y quan sonorosa es esta doctrina, añade, que era la boz dellos como vn sonido que resulta del batiente de muchas aguas en alguna roca: el qual suele ser impetuoso y sonoroso. Y tambien, que era como sonido de algun gran trueno, que en toda parte se suele oyr. Y llama a este sonido boz. Y lo repite muchas

Habẽtes nomẽ eius & & nomẽ patris eius scriptum in frontibus suis. Apoc. 14.

Et audiui vocem de cælo tãquam vocẽ aquarum multarum, & tanquã vocem tonitrui magni & vocẽ quam audiui sicut citharedorũ, citharizantiũ in citaris suis Ap. 14. Ezech. 2.

vezes. Porque no es sonido confuso y desconcertado, qual es aquel del batiente de las aguas y del trueno: sino razonable, distincto y ordenado. Empero compara la boz de su predicacion a esto, para significar la vehemencia del espiritu, y el grande y sonoroso effecto con que enseñaron a todo el mundo la verdad del Euangelio. Y haze en esto manifiesta allusion a la descendida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, para hazerlos idoneos ministros del nueuo Testamento. Porque se escriue enel libro de los hechos de los Apostoles, que fue hecho de repente vn trueno, o sonido del Cielo. Dize de repente. Porque estando el Cielo sereno, sin nublados, ni relampagos, ni otra preuia disposicion de tronar: sino a desora se oyo aquel sonido. Para que se entendiesse que no era trueno natural, sino milagroso. Y por esso nole llama trueno, que es su nombre natural: sino sonido. Y dize del Cielo. Para que se entienda, que este era effecto del que a vista de sus ojos se auia subido al Cielo, y prometiendoles que de alla les embiaria el Espiritu sancto. Y fue trueno, o sonido, que de toda parte se oyo. Porque, como por elegante y manifiesta allusion lo trae el Apostol Sant Pablo escriuiendo a los Romanos, a toda la tierra salio, y se oyo la fama y el sonido de su predicacion: y hasta los fines de la tierra salieron sus palabras. Y es la allusion a lo del Psalmo que dize, hablando de los Cielos, que por toda parte hasta los fines de la tierra se oyen sus effectos: y la diuina prouidécia, la qual en su manera bozea al mundo, Y llamamosle allusion como ya diximos, y manifiesta, porque no cita el Apostol escriptura q̃ lo diga, empero trae las palabras formales del Psalmo: y nos quiere dar entender lo que hemos dicho. De manera que su doctrina fue

Et factus est repente de cœlo sonus tanquã aduenientis spiritus vehemẽtis Act. 2.

Ad Rom. 10 In omnẽtẽrã exiuit sonus eorũ & in fines orbis terræ verba eorum. Psal. 18.

fue oyda, y sono en todo el mundo. Y fue effecto del mandamiento de Christo, que les dixo. Yendo a todo el vniuerso mundo, predicad el Euangelio a toda criatura. Quiere dezir, sin alguna differencia de vna nacion a otra. Y haze muy linda allusion a lo del Psalmo. Donde hablando el Propheta en espiritu a los Apostoles, y successores suyos, dize. Euangelizad entre todas las gentes la gloria de Dios. Esta fue hazerse hombre por el hombre, y padecer lo que por el padecio: porque esto affama grandemente el poder, saber, y bondad del hijo de Dios. Y en todos los pueblos Euangelizad sus obras milagrosas, que obro entre los hombres. Porque grande es el Señor, que es omnipotente, y muy loable, porque tan misericordioso se mostro: y es de temer sobre todos los dioses que la gentilidad adora. Y dize esto porque solo el Señor puede castigar enel siglo presente, y en el siglo futuro: y no solamente al cuerpo, emperotambien al alma Lo qual essos dioses, no pueden hazer. Porque porla opinion, o imaginacion delos hombres, son temidos: quedo porque ellos puedan hazer, o deshazer. Y da la razon porque todos los dioses delos Gentiles, demonios son: empero el Señor hizo los Cielos. Y aunque hizo todas las demas criaturas: pero haze solamẽte memoria de los Cielos: porque son criaturas mas excelentes a nuestros ojos. Y no se paga dize, sino de confession y loor de verdad, y de hermosura de toda virtud - al contrario de los demonios. Y en la sanctificacion de su templo, no ay sino sanctidad de vida: y grandeza de verdad. Y dize esto Porque los demonios en sus templos, no demandauan sino errores e immundicias (como vimos en el capitulo passado.) Ya que el Propheta ha traydo al conoscimiẽto

Euntes in mundũ vniuersum prædicate euãgelium omni creaturæ Marci vltimo. Annũtiate intergentes gloriã eius, in omnibus populis mirabilia eius, quoniã magnus dñs & laudabilis nimis; terribilis est super õnes Deos. Quoniã omnes dij gẽtiũ dæmonia Dñs autẽ cœlos fecit. Cõfessio, & pulchritudo in cõspectu eius sanctitas & magnificentia in sanctificatione eius. Esa 95.

del hijo de Dios a todos los gentiles : y reprouado sus dioses falsos, habla en nombre de los Apostoles y verdaderos fieles a los gentiles, que muestren esto por obra diziendoles. Las familias de los Gentiles traed al Señor, traed al Señor gloria, y honra. Traed al Señor gloria para su nombre. Es periphrasis de Christo, llamarse nombre de Dios el hijo de Dios. Confessad, quiere dezir, al padre, y al hijo, y al Espiritu sancto, por verdadero Dios, y criador del mundo: y al hijo humanado, por su nombre que lo affama. Y para significar esto, repite tres vezes el nombre del Señor, para distinguir las personas: aunque es vn solo Señor, y vna vez el de su nombre. Y por la misma razon repite tres vezes este nombre de gloria, y honra. aunque es vna la honra y gloria de todas tres personas. Traed pues estas hostias y sacrificios: q̃ son los que agradan a Dios. Y entrad en sus templos y adorad al Señor, en el templo sancto suyo Rebueluasse todo el mundo delante de la presencia de Dios que se vio humanado, y conuerso entre los hombres. Dezid y publicad en todas las naciones del mundo: que el Señor ha reynado desde la Cruz, y hecho victoria de los dioses falsos y demonios: y ha destruydo sus templos. y ha arredrado de entre las gentes los errores y suziedades con que se seruian dellos. Es cierto de marauillar, por quan lindo artificio nos ha mostrado aqui el Propheta, el effecto que la predicacion de los Apostoles hizo en el mundo. Con razon pues dixo el Propheta, y tambien Sant Iuan, que la predicacion de los Apostoles se sono en todo el mundo, o se auia de sonar. Porque como la doctrina del Euangelio obliga a todo el mundo: y sea verdad tan necessaria: no quiso el Señor que se enseñasse a vnos y no a otros. Ni tampoco quiso

Affertedño patriæ Gentiumafferte Dño gloriã & honorẽ afferte Domino gloriam nomini eius.

Tollite hostias, & introite in atria eius. adorate Dñm in atrio sancto eius. Cõmoueatur a facie eius vniuersa terra dicite in gẽtibus quia Dñs regnauit. Psa. sup.

quiso que se enseñasse por los rincones, como doctrina sospechosa de falsedad: sino que fuesse publica y a todo el mũdo notoria. Y assi se dize de la Sabiduria de Dios. Que fuera de casa predica. Quiere dezir. Fuera del pueblo de los Iudios, que entonces era la casa de Dios, y en las plaças y publicidades da sus bozes. Y en la cabeça, o concurso de gẽtes da gritos a menudo: como a gẽte mas dormida en el conocimiento de Dios. Y fuera de las puertas de las ciudades, porque todos los que entran y salen la oyan, publica sus conceptos y secretos.

Sapiẽtia foris predicat in plateis dat vocẽ suã incapitetur barũ clamitat in foribꝰ portarũ vrbis profert verba sua, Prouerb. 1.

Y haze la Sabiduria de Dios tanta fuerça en la publicidad de su doctrina, porque este es efficacissimo argumento de su verdad: y de la necessidad que todos tenia della. Assi como el enseñar por los rincones y de noche es grande argumento de ser mala y falsa la doctrina. Y assi dixo el Señor por Esayas. Yo soy el Señor vniuersal de todos, y no ay otro. Y por essodeuo hablar loque conuiene a todos. Y esta es la causa porque no os hable en escondido, ni en secreto, ni de noche en alguda cueua de la tierra: como quien dize, o haze mal: que naturalmẽte huye de la luz y publicidad. O como quiẽ quiere tiranizar, y alçarse con el señorio ageno. Porq̃ como dize, yo soy solo el Señor y el que os habla cosas justas y os enseña cosas rectas, y verdaderas. Sin embargo desto si el Señor algunas vezes enseñaua a sus discipulos, recogido cõ ellos, en alguna casa, era porque prestassen mas atencion. Empero porque despues, ellos publicassen aquella doctrina, se lo declaro, por Sant Mattheo, diziendo, Lo que os digo y enseño en tinieblas, que esen casa, Dezidlo vosotros y enseñaldo en luz, que es en publico. Y lo que me oystes al oydo, que es en secreto, predicaldo desde los terrados. Que es de lo alto, para q̃ seays

Ego Dñs & nõ est alius nõ in abscõdito locutꝰ sum in loco terræ tenebroso. &c. Esaia. 45.

Quod dico vobis in tenebris, dicite in lumine & quin aure auditis prædicate super tecta Ma. 10

oydos de todos. Assi que porque el Euangelio obliga a todo el mũdo, y es verdad tan necessaria, por tanto quiere Dios q̃ todo el mundo la oyga: y que en toda publicidad se enseñe.

Actuũ. 2.

Boluiendo a lo de S. Iuan, por esso compara la boz Apostolica al sonido del batiente de las aguas, y al sonido del trueno grande Y lo mismo Sant Lucas llamandola sonido o trueno que se oyo del Cielo, por la publica yvniuersal doctrina de los Apostoles. Y dize mas, que aquel trueno fue como de viento vehemente que dispara: para significar la vehemencia de espiritu, de que les auia de dotar el Espiritu sancto en su predicacion. Assi lo prophetizo Dauid, diziendo. Dara el Señor a la boz de la predicacion de sus Apostoles, boz poderosa y vehemente y de grande efficacia. Y vn poco antes lo auia prophetizado mas claro, diziẽdo. Que a los q̃ erã pocoantes pescadores e ydiotas, les daria el Señor la palabra del Euãgelio y celestial sabiduria, para predicalla a otros, cõ tãta fuerça, q̃ como se escriue de S. Esteuã en los Actos los muy sabios no podian resistir a la Sabiduria y espiritu que hablaua en el. Y añade, que este viento hinchio toda la casa donde estauan los Apostoles assentados. Porque con gran corriente comunico el Espiritu sãcto a todos ellos, sin dexar a ninguno, aquella vehemencia y efficacia de espiritu. Dize mas que aparecieron repartidas figuras de lenguas de fuego, y se assento el Espiritu sancto, en forma de lengua de fuego sobre cada vno dellos Y no dize sobre q̃ de ellos Si sobre sus cabeças o sobre sus ombros, o sobre sus bocas. Empero por el fin del negocio, parece claramente, que se assento sobre sus lenguas. Saliendo sobre la boca de cada vno dellos, lengua de fuego, sin quemarles, ni dañarles. Demanera que

Dabit voci suę vocem virtutis Psal. 67.

Dñs dabit verbum euãgelizãtibus, virtute multa. Psal. supr. Actuum. 6.

Actuum 2.

que sobre el instrumẽto natural, para hablar (saluo mejor juyzio) puso el Espiritu sancto, el sobre natural. Assi como a Hieremias la mano sobre su boca, para que prophetizasse, diziendo. Tendio el Señor. Quiere dezir el angel en persona del Señor, su mano, y puso la sobre mi boca, y dixome. He aqui donde te hago Propheta: y pongo mis palabras en tu boca. Y assi como a Esayas, para embiarle Dios a predicar, no le puso el alqua para le purificar los labios, sobre la cabeça: sino sobre los labios. Y assi parece que esto de las lenguas de fuego de los Apostoles haze allusion, al asqua encendida cõ que Dios purifico los labios de su Propheta Esayas. Y por esso fue la figura de lengua sobre natural: para perficionar sus lenguas naturales: con las quales auian de enseñar el Euangelio a todas las naciones del mundo. Porq̃ la Fe, como dize el Apostol, se recibe por el oydo, y por el oydo se recibe la palabra del Euangelio, que salio por la boca de los Apostoles. Dize mas, que era lengua de fuego. Para significar la efficacia dela doctrina Euangelica, con que auian da conuertir al mundo, por mas q̃les repugnasse y contradixesse. Porque el fuego sobre todos los elementos es actiuo y efficaz, y a todo lo repugnante conuierte en si. Dioles pues el Espiritu sancto, no pies de fuego para huyr de los enemigos, y de los tyranos, y de los tormentos y muerte. Ni tampoco manos de fuego, para vengarse de ellos, y los abrasar y hazerce niza. Sino dioles lẽguas de fuego, para atestiguar efficacissimamente, y persuadir la verdad del Euangelio con effecto: Dize mas que se assento, para significar, como no de passo recibian aquella lumbre, y fuerça del Espiritu sancto: sino muy de asiento como parecio. Pues en aquella demanda acabaron todos las vidas, dandola a

Misit Dñs manum suã & tetigit os meum, & dixit ecce dedi verba mea in ore tuo Hierem. 2. Esaiæ. 6.

Fides ex auditu, auditus aũt per verbum Christi. Rom. Actuũ. 2.

los que conuertian. Y dize sobre cada vno dellos por si. Para significar que tan abastado y cumplido dexo el espiritu sancto a cada vno dellos, que no tuuieron necessidad de aprender el vno del otro: sino que cada vno quedo bastante, para informar de lo necessario, para su saluacion, a la parte del mundo que le cupo en suerte. Aora dize ya el sagrado historiador el effecto de aquel aparecimiento exterior, Y fueron llenos todos del Espiritu sancto. Quiere dezir. Que no quedo rinconni seno, assi del entendimiento, como de la voluntad y memoria, y de su irascible, y concupiscible, que no quedasse lleno y cumplido de lo necessario para aquel officio. Y todos sin quedar alguno, dize que fueron llenos del Espiritu sancto y abastados. Y assi lo affirma el Apostol, diziendo. El qual nos hizo ministros y doneos y muy abastados para predicar el nueuo Testamento. Y añade el sagrado historiador de los Actos, que comenzaron a hablar en diuersas lengeas. Porque predicando el Euangelio, como Christo se lo auia mandado a diuersas lenguas de gentes, no tuuiessen necesidad de interprete, sino que ellos entendiessen la lengua de cada gẽte, y hablassen en ella porque todas las naciones del mundo los entendiessen. Y aunque no dize aqui, que es lo que hablan: sino que començaron a hablar. Empero infiere se del fin para que el Espiritu sancto vernia en ellos, que era para manifestar a todas las naciones y lẽguas del mundo, los mysterios del Euangelio. Pues esso que auian de predicar, y hablar despues, dize que lo começaron aora. De manera que responde muy bien la vision de Sant Iuan al hecho dela descendencia del Espiritu sancto, que fue hecha vna boz o sonido, y del Cielo, y que fue vehemente y sonorosa como de trueno, &c. Prosiguiendo pues la vision

Et repleti sunt omnes spiritu sancto: & cœperũt loqui variis linguis prout spiritus sanctus dabat eloqui illis. Actũ. 2.

Qui fecit nos idoneos ministros noui testamenti. 2. Cor 3.

sion de Sant Iuan, es de aduertir. Que aquel sonido del batiẽte delas aguas, es de abaxo, de la tierra: y el otro del trueno, es de arriba, del Cielo. Para darnos a entender, q̃ aunque estos predicadores del Euãgelio sean hõbres terrenos, hablã como celestiales. Porq̃ hablã inspirados por el Espiritu sancto. Assi lo affirma S. Pedro de todos los sagrados escriptores, y de los escogidos de Dios, para hablar por ellos al mũdo. Nunca por q̃rerlo la volũtad humana, fue trayda al mũdo, qualquiera escriptura reuelada: porq̃ a esta llama tãbiẽ la escriptura prophecia. Sino q̃ los sanctos hõbres, en quiẽ Dios por ser tales mora, inspirados por el Espiritu sãcto, q̃ interiormẽte les dictaua, hablarõ, y escriuierõ ellos. Passa adelãte S. Iuã Y para mas nos põderar la verdad, razõ, ordẽ, cõsonãcia, y suauidad de esta doctrina, añade. Y aq̃lla boz q̃ les oy: fue como vna boz verdadera, acordada, consonãte y suaue. Qual es dize, la de diestros musicos q̃ tañen, y cãtã en sus instrumẽtos musicales. Que mas al viuo, y al vero, senos pudo significar la calidad de la doctrina de la Fe, que en esta comparacion que ha dicho. Pues para mas nos ponderar su consonãcia en la Fe, q̃ predican, es de aduertir, que a la obra, y a los obreros, y a sus instrumentos, les põne nõbres deriuados de vn mismo nombre Porque les llama Cithatedos q̃ citharizan en sus citharas. Que es lo mismo que si dixera. Euangelistas que euangelizan sus Euangelios. Y dize esto porque sus personas eran euangelicas, y sus obras euangelicas, y su doctrina euangelica, todo deriuado del Euangelio, y conforme al Euangelio. Cõsta pues, ser tan contraria la doctrina euãgelica, a la de todas las sectas y religiones reprouadas, quanto son cõtrariolos ministros y doctores, y las condiciones de ellos.

Non enim voluntate humana adlata fuit aliquando prophetia, sed Spiritu sancto inspirati locuti sũt sancti Dei homines. 2. Petri. 1.

Mignus Dominus & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri in monte sancto eius. Fundatur exultatio nouniuersæ terræ mos. Sion, latera aquilonis ciuitas Regis magni Psal. 47.

Los mysterios de este capitulo anteuio el Propheta Dauid, diziendo. Grande se ha mostrado el Señor, y muy digno de ser loado, por las grandes marauillas que nos haze en esta ciudad del Dios nuestro en este su mõte sancto. Assi renombra a Hierusalem, y al monte de Sion, en cuya ladera esta edificada. Porque aquella ciudad y monte era el Symbolo de la yglesia Christiana, y alli descendio el Espiritu sancto sobre los Apostoles y alli se fundo la yglesia Christiana, de la qual dize. Y fundase este monte sancto, y esta ciudad del grande Rey, cõ grande admiracion y regozijo de todo la tierra. Y esta claro que no dize esto por Hierusalem la terrena, ni por aquel monte terreno de Siõ, porque el monte no se fundo entonces, y la terrena Hierusalem ya estaua fundada y edificada, y sin regozijo del mundo. Sino dizelo por nuestra Hierusalem celestial y monte sancto, que en la venida del Espiritu sancto, sobre los Apostoles y discipulos, alli se vio y se fundo. Donde consta los milagros y beneficios que Dios hizo por su yglesia que alli coméço: y como la libro el Señor de sus enemigos, y como se fundo con espanto y admiracion de todas las naciones del mundo, que alli se hallaron. Porque como cõsta alli, los Iudios estauan derramados por todas las naciones que ay debaxo del sol, y nacidos y criados por alla. Y de todas aquellas tierras se auian venido algunos a morar a Hierusalem: porque eran varones religiosos, y assi los escogio Dios por testigos del Euãgelio. Porque dixeron de los Apostoles. Que es esto? que nosotros los Parthos, y los Medos, y los Elemithas, y los de Mesopotamia, de Iudea, de Capadocia, de Pontho, de Asia, de Phrygia, de Pamphylia, de Egypto, de Libia, los aduenedizos Romanos, los Cretas, los Arabes, los oymos aora

aora hablar en nuestras proprias lenguas en que nacimos, las grandezas de Dios, Aqui pues dize el Prophe ta Dauid, que se fundo la yglesia Christiana. que como vimos ya en otro capitulo se llama en la escriptura, mõte fundado sobre la cumbre de todos los montes. Y con grande regozijo y admiracio de todas las naciones del mundo. Porque de alli tambien salieron los Apostoles a lleuar a todas las partes del mundo, las buenas nueuas del Euangelio. Y adelante en el mismo Psalmo affirma Assi como lo oymos, de nuestros antepassados y Propheras: assi lo hemos visto cumplido en la ciudad del Señor de los exercitos, en la ciudad de nuestro Dios. Dios la fundo, para que este firme, como vn monte, para siempre jamas.

Sicut audiuimus, sic vidimus in ciuitate Domini virtutũ, in ciuitate Dei nostri, Deus fundauit eam in æternum. Psal. 47.

CAPITVLO VEYNTEYTRES, COMO *prouee Dios quales no hã de ser los prelados desta yglesia, es argumento de quan agenos es della todo vicio y falsedad.*

POrque el Euangelista Sant Iuan en el capitulo passado, nos ha significado la calidad de los prelados euangelicos, y de los predicadores euangelicos, sera justo tratar aqui quales quiere Dios que no sean los vnos y los otros: y tambien quales quiere que sean. Porque esto es, argumento muy efficaz de la sanctidad y verdad del Euangelio. Y en este capitulo se tratara primero quales quiere Dios que no sean. Guardando el orden del Propheta Baruch en el capitulo segundo. Que primero enseña donde no esta la verdadera Sabiduria, que nos enseñe donde esta, que es orden de enseñar de la diuina

uina escriptura. Quales no hã de ser los prelados fieles nos representa Esayas por vna elegante metaphora, diziendo de su republica. Toda cabeça esta enferma, y todo coraçon desmayado y caydo. De donde se sigue dize, que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça, noay en este cuerpo salud. Es estilo de la sancta escriptnra, y muy celebrado del Apostol S. Pablo, componer qualquier comunidad al talle del cuerpo natural y darle su cabeça, su coraçon, sus ojos, y oydos, sus manos y pies. Para dar a entender la vnion y amor que hã de tener entre si los miembros dela comunidad. Assi aqui Esayas metaphoriza a los principales gouernadores de la republica Israelitica, por la cabeça, y por el coraçõ, q̃ son los principales miembros del cuerpo. Porque destos dos se deriua la fuerça, y la virtud alos otros miẽbros. Porq̃ en la cabeça estan los sentidos, para el bien y defension del cuerpo, y enel coraçon los espiritus vitales, para le dar vida. Y por esso enel hombre: el coraçõ es el primero que viue, y el postrero que muere. Porque el coraçon es la fuente de la sangre, y por tanto de la vida. Y por esso la escriptura muchas vezes llama al coraçõ anima, q̃ es la q̃ da vida al cuerpo. Por tãtopues el Propheta haze especial mençiõ destos dos miẽbros: porser los principales. Y por ellos metaphoriza losdos principados de aquella republica. Por la cabeça lapotestad seglar: y por el coraçon, la potestad Ecclesiastica. Llora pues el Propheta, la desuẽtura de su republica, y dize. Este Reyno esta malo de la cabeça, y malo del coraçon. Porque toda cabeça esta languida, que es vna indisposicion propinqua a graue enfermedad: Como vn cortamiento de braços, vn dolor de piernas, vn descaymiento de todo el cuerpo. Dize pues que los Principes y cabe-

Omne caput languidum, & omne cor mœrens a planta pedis vsq. ad verticem capitis non est in eo sanitas. Esai. 1.

y cabeças del Reyno, serã tepidos, floxos, y remissos, q̃ no hazian deuidamente sus officios. De donde consta que aunque no tengan otro mal, por solo este, son perniçiosos a la republica, y para mucho mal de ella, la gouiernan. Porque como dixo Macrobio. El principe ha de ser vn ceptro con ojos. Y dize esto, porque los Egypcianos por esta figura metaphorizauan y pintauan al principe de la republica, porque lo que es el ojo en el cuerpo, esso ha de ser el principe en su reyno. Mas dize que el coraçõ de su republica, que es el principado Ecclesiastico, que estaua triste y caydo. Lo qual es grande mal para el restodel cuerpo Porque de alli le desciende todo el bien, o el mal espiritual, la vida, o la muerte del alma. Assi que estaua triste y añublado el coraçon: porq̃ no mirauan por el bien de las almas, ni hazian sus officios. Y este es mayor mal que el primero. Porque aunq̃ vn Rey malo y tyrano puede hazer mucho mal: pero solo puede hazer mal a la hazienda, o a la honra, o a la vida corporal: empero no tiene que ver con mi entendimiento, y voluntad. Hazer me ha por fuerça inclinar, y çomo adorar vn ydolo: pero no podra con mi entendimiento y voluntad, que le de yo interiormente la reuerencia que al verdadero Dios se deue. Podrame hazer por fuerça obrar vna heregia: empero no podra comigohazer quela crea. Mas la potestad ecclesiastica, como su gouierno es de las almas, y me ha de instruyr, y enseñar en las cosas de la Fe, y costumbres: si el no es el que deue, echar me ha a perder todo, sin remedio. Y assi dize el glorioso padre S. Augustin. Hay Reyes sacrilegos mal mandando, y Obispos sacrilegos, mal enseñando. Aquellos dañan con potẽcia, y estos con doctrina. Empero aun la quexa del Propheta, no es de que aquellos hazen

Macrobius

Augusti. nos.

hazen mal, y de que estos enseñan mal. sino de que aquellos no hazian y gouernauan bien, y de que estos no enseñauan el bien que eran obligados. Finalmente su quexa es, de q̃ ni los vnos, ni los otros hazen sus officios, có los que estan a su cargo. Y de esto dize que se sigue tanto mal a la republica, que siendo toda cabeça, y principado seglar, languido, floxo, y remisso. y siẽdo todo coraçon y principado ecclesiastico, triste, añublado caydo, y descoraçonado. Resta que desde la planta del pie, hasta la cima dela cabeça no aya miembro libre, ni sano, ni que responda a su officio. Porque los ojos se cierran, la lengua enmudece, las manos desfallescen, tiemblan las piernas, resualanse los pies. Quiere dezir, que los demas de la republica, no guardan sus vocaciones, ni responden a sus estados. Los frayles fingidos, los clerigos profanos, las donzellas sin empacho, ni verguença, las matronas sin grauedad. Porque como la republica esta enferma de la cabeça, y enferma del coraçon, todos los restantes miembros de la republica, no estan para hazer sus officios, sino tambien floxos, y caydos de su estado. Demanera que estos tales principados, no haziendo sus officios, son como si no fuessen. Y porque aun esto es muy perjudicial a la republica, por tanto Dios se quexa grauemente de estos tales por Ezechiel, y los amenaza, diziendo. Ay de los pastores de Israel, que se apascentauan a si mismos, y no hazian officio de pastores con mis ouejas, lo flaco demi ganado no lo regalastes, y esforçastes, lo enfermo no lo curastes, y sanastes: lo pierniquebrado, no lo bizmastes, ni atastes, y lo que se auia apartado del rebaño, no lo reduxistes, y lo que se auia perdido, no lo buscastes. Y derramaronse mis ouejas por diuersas partes, y comierõselas todas las fieras:

Væ pastoribus Israel, quã pascebãt semet ipsos nonne greges pastoribus pascũtur? lac comedebatis & lanes operiebamini, & q̃ crassũ erat occidebatis, gregem autem meum non

fieras: porque no auia pastor. Donde el Señor, por esta metaphora declara que la causa de la perdicion de su pueblo, era el descuydo delos pastores ecclesiasticos, y seglares. Y aun no les haze cargo de su mala vida y escãdalosa, para significar la reuerencia que se deue tener a los mayores, aunque sean peccadores, sino hazeles cargo del descuydo de sus officios. El qual dize que era tãto como no auer pastor: Aunque si los auia, quanto a la dignidad, y quanto al aprouecharse del ganado, pues dize q̃ se apascentauan a si mismos con el, mas no lo eran quanto al officio. Porque con ellos habla, y a ellos llora, y a ellos amenaza. Empero para el bien del ganado, o de su pueblo, eran como sino fueran. Y assi adelante lo repite, y declara, que no auia pastor: porque no miraua por el ganado, sino por si. Y que su ganado andaua perdido, y tomado delos lobos: y no auia, dize, quiẽ lo buscasse. Y para encarecer esto, lo repite. No auia digo quien lo buscasse, y mirasse por el. Esto mismo mando Dios al Propheta Zacharias que representasse, diziendo. Haz vn personage de vn mal pastor, vn ensaye de pastor loco Quiere dezir Representa vn pastor loco, y toma los instrumentos pastorales, quales los tomaria vn pastor loco: vaso, sin miera: çurron, roto y sin prouisiõ: cuerno, sinazeyte, siluo, ronco queno se oya: cayado de hierro que mate, o de troncho, que no lastime. Y para q̃ Señor? porque yo dize, porlos peccados del pueblo leuantare pastores en la tierra que no hagan sus officios. Que las reses quedadas por algun achaque, no las visitaran, a las perdidas, no las buscaran, y a las quebradas: no las curaran ni sanaran: y a las que estan en pie, no les daran el pasto que han menester. Empero las carnes de las reses gruessas comerselashan, y a las que quisieren tomar,

pascebatis. & infirmũ fuit non cõsolidastis, quod ægrotũ non sanastis, quodcõfractum est non alligastis, & quod abiectum est non reduxistis, & quod perierat nõ quæsistis, & dispersæ sunt oues meæ, eo q̃ non esset pastor. Ezech. 34.

Non erat qui requireret, nõ erat inquã qui requireret. sup. Sume tibi vasa pastoris stulti &c. Za. 11.

tomar, por prẽdellas con el garauato por el pie, les arrã caran las vñas. Y habla luego en singular, para despertar y mouer mas a cada vno: y llora Dios al tal pastor, y dize. O pastor e ydolo: y que dexa su ganado, que no mira por el: o pastor de piedra, o de palo, pastor de solo nombre, no de officio. Por esso le llamo ydolo, que no haze mas de estarse ay, como el ydolo donde y como lo ponen, sin menearse. Y llamale pastor, para aprouecharse del ganado, pastor, para esquilmar la lana y los quesos: pastor, para despellejar las ouejas, y comerles las carnes pastor, para su honra y prouecho. Pero para mirar por el ganado, ydolo, para apartarlo de los pastos vedados, y dolo: para guardarlo y defenderlo de los lobos, ydolo. Y aun para hazerse temer y reuerẽciar como Dios, ydolo: y para castigar mas sus injurias que las de Dios, ydolo, y para hazer mas guardar sus mãdamientos, q̃ los de dios, ydolo. Por esso pues le llama pastor, e ydolo. Aũq̃ pienso que en rigor, aquella coniunction copulatiua, &, vale tanto como, idest. Que de esta figura se vsa mucho en la escriptura. De manera que quiere dezir, O pastor, quiero dezir, ydolo. Que es como pastor de palo, que no haze officio de pastor. Y esto cõsta del mismo texto, porque dize. Que aunque fuessen pastores, no harian sus officios: sino que serian como ydolos. Empero vengarseha Dios del tal, dize el Propheta. Como? espada de vengança descargara Dios sobre su braço derecho, y sobre su ojo derecho. Su braço derecho se le yra secando, sin parar. Y su ojo derecho, se le yra obscureciendo y cegando, hasta que llegue al profundo de los males. Y espada de Dios llama al juyzio y castigo de Dios. Y por el braço, se entiende, por antonomasia, el braço derecho. Porque es mas fuerte, y mas ligero para obrar, y por

O pastor & idolum & derelinquens gregem: gladius super brachium eius, & super oculum dextrum eius: brachium eius aridum tefic cabitur. Et oculus dexter eius tenebrescens obscurabitur. sup.

por el obramos derechamente. Quedese, dize, con braço y yzquierdo, y ojo yzquierdo: para que vea y obre, no derechamente, sino siniestramente. Por la pena le declara su culpa. Que como el no haze su officio para el bien de los que estã a su cargo, sino para su mal: assi ni sus sentidos hagan sus officios para su biẽ del, sino para su mal: y que su braço derecho se le vaya secando. Y no pueda obrar derechamẽte, sino con la siniestra, siniestramẽte. Y su ojo derecho se le vaya escureciendo, para q̃ no vea derecha, sino siniestramente. De manera que ni pueda ver, ni obrar derechamente, para que ni vea lo que conuiene para si, ni para los suyos: ni haga lo que conuiene, que ni vea, ni aga cosa buena. Ciego del ojo derecho, y manco del braço derecho. Que no aya cosa derecha en el, sino que todo sea siniestro. Siniestros sus pareceres, siniestras sus obras, todo quanto determinare, y en todo quãto pusiere mano, todo salga siniestro, y al reues De manera que como no vso biẽ del poder y saber que se le dio para regir a sus subditos, assi el poder y saber se le conuierta en mal. Y aunque en el texto no explica el braço derecho, como se explica el ojo derecho, pero entiendese assi por antonomasia. Porque es el que mas fuerça tiene, y facilidad en el obrar, y el que derechamẽte haze lo que haze. Consta pues que los tales, ya no estan en la mano derecha de Christo, como lo dixo Sant Iuan en el capitulo siguiente. Sino en la mano yzquierda, para que en castigo de su culpa, no vean, ni hagan cosa a derechas. Pues para euitar estas culpas, penas, y daños communes y personales, nos debuxara el Apostol S. Pablo en el capitulo siguiente el officio del buen prelado, y cura de almas, y para ponderar Christo nuestro Señor hasta dõde ha de llegar el zelo de hazer su officio, el

O buen

buen pastor, a la despedida de este mũdo, se puso por exemplo del verdadero pastor, hasta humillar tanto su grandeza, que siẽdo Señor, hizo officio de sieruo, atrueco de remediar almas. Y lo encargo mucho a sus Apostoles, q̃ assi lo hiziessen ellos, cõlos q̃ estuuiessẽ a su cargo. Porq̃ viendo el Señor en la vltima cena, q̃ auia entrado en los animos de sus discipulos, aquella ambicion, presumiendo cada vno q̃ era digno de ser el mayor, teniẽdose por el mejor, como lo dize S. Lucas. Dize pues S. Iuã, q̃ el Señor sabiẽdo q̃ aq̃lla noche auia de padecer, y sabiẽdo quiẽ era, oluidado de su grandeza y de su passion, como sino fuera el, el q̃ auia de padecer, con gran feruor se leuãto de la mesa, a remediar las almas de sus discipulos lauãdoles los pies. Y siendo su maestro y Señor del mũdo, y de los angeles, se humillo a hazer officio de sieruo lauãdo los pies a vnos pescadores. Para q̃ con aquel exẽplo de tanta humildad, arrancasse de quajo aquella soberuia y presumpcion, y aprendiessen del, no a cõtender sobre quiẽ sera el mayor, sino sobre quien sera el menor, como el contendio con Pedro sobre el lauarle los pies, y ser el menor. Y assi les dixo al cabo, tornandose a assentar. Vosotros me llamays maestro y Señor, y dezis verdad, porque cierto lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y Señor, he contendido sobre hazerme sieruo y el menor, lauando os los pies, no aueys vosotros de contender sobre quien sera el mayor. Heos dado pues exẽplo, para que como aueys visto que yo lo he hecho, assi lo hagays vosotros. Quiere pues Christo Redemptor nuestro, que los Apostoles y prelados que auian de ser del mundo, autorizassen por obra con sus mesmas personas, la doctrina y exẽplo suyo. Y aunque la verdad de la Fe de Christo, y la razõ y suauidad de su ley, para quien

quiẽ biẽ conosce a el y a ella, no aya menester otra autoridad, ni honra, sino la propria, que de suyo se tiene: mas porque ay mucha gente que no saben estimar el valor de las cosas, por lo que son en si mismas, sino por lo que veen ser estimadas de los mayores y sabios por esso con sobrada razon quiere Christo, que los prelados, a quien el ha leuantado y honrado, le horen a el con la gente del pueblo, predicando, lo que el predico: y obrãdo, lo que el obro, enseñando con sus proprias lẽguas su sancto Euangelio, y andando con sus proprios pies, los passos y caminos derechos que el anduuo, Oluidandose de su grandeza y estado, a trueco de hazer el officio de curas de almas, y autorizando con todas sus fuerças, la verdad del Euangelio. Y persuadiendo con buenos exẽplos, el camino que lleua a la vida. Y como es jugo suaue y carga ligera, por ser carga suya, y jugo suyo, aũque al mundo le parezca aspero y pesado. Por esso pues les encarga que hagan ellos por el, con sus proximos, lo q̃ el hizo por ellos y por todos. Assi que los prelados y los Obispos no han de ser floxos, ni descuydados, ni pastores de palo, sino Euangelicos, zelosos de las almas como Christo, y como su Apostol Sant Pablo, que en medio de sus persecuciones affirma escriuiendo a los Thessalonicenses, que fue consolado con las buenas nueuas de su perseuerancia en la Fe de Christo, que Thimotheo le auia traydo. Y lo pondera, diziendo. Quasi muertos estauamos, y ora viuimos, si vosotros estays firmes en Christo. Tan zelosos pues de las almas quiere Christo, que sean: y que sientan y lloré las offensas que a su Dios se hazen. Empero quien no llora las proprias offensas q̃ el hizo a Dios, como llorara las agenas? el amor pues de Dios y del proximo los ha de hazer tan Euangelicos, y

Nunc viuimus, si vos statis in Domino. 1. Thes. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Euangelica vida, y Euangelica doctrina. Citharedos que citharizan en sus citharas, como dixo S. Iuan. Querer pues Christo que los prelados de su sancta yglesia no tengan falta alguna, ni cosa de que puedan ser reprehendidos, sino que sean tan virtuosos, y zelosos del bien de las almas, de los que está a su cargo: y que se parezcan a el. Esto nos es manifiesto argumẽto de la verdad y sanctidad de la fe desta yglesia Catholica.

CAPITVLO VEYNTE Y QVATRO QVE querer Dios que los prelados desta yglesia sean muy perfectos, es argumento de quan annexa es a ella, toda verdad y sanctidad.

AORA hemos de ver quales deuen ser los prelados euangelicos. Y para entender bien esto, es de aduertir, segun doctrina de sancto Thomas: que la differencia que ay del estado del religioso, al estado del Obispo, es la que ay del estado de discipulo, al estado de maestro. Por que el religioso en religion aprouada, esta como en escuela: para aprender la perfection. Empero el Obispo ya la ha de auer aprendido. Aquel camina alli a ser perfecto: y este ya lo ha de ser. Assi lo declara Sant Pablo, poniendo muy por menudo las qualidades que ha de tener el que ha de ser consagrado en Obispo. Y comiença con grande emphasi. Doctrina fiel, certissima, y verdadera es, la que aora dire. Si alguno dessea Obispado, buenas obras dessea. Dize si alguno, para significar q̃ ninguno se deuia de atreuer a dessearlo. Porque segun doctrina de Platon, el hombre cuerdo, no deue dessear, ni procurar cargo de regir a otros. Porque por el mismo caso que

S. Thomas.

Fidelis sermo. Si quis episcopatũ desiderat, oportet eum episcopũ irreprehensibilẽ esse vnius vxoris

que lo dessea, muestra ser necio e indigno del: y digno de que se lo nieguen, y tiene mucha razon. Porque si es dificultoso, y por tanto muy raro, alcançar el hõbre las virtudes que son menester para regirse a si, como lo experimentan los que de veras procuran saluarse: que atreuimiẽto sera el del que presume estar abastado de lo necessario para regirse a si, y regir a otros? Por tanto, porq̃ so pena de quedar por loco, y que no sabe lo que se dessea, ninguno lo deue dessear: Por esso el Apostol dize. Si alguno dessea. Y si queda por atreuido y loco. el q̃ dessea tener cargo de republica, que es cargo de cuerpos: por quien quedara el que dessea cargo de almas? el que dessea Obispado: Palabra pues es de encarecimiento, dezir, si alguno dessea Obispado. No dize que dessear Obispado, es dessear ser bueno, que ya lo ha de ser: sino dessear emplearse en buenas obras. Las quales por ser tã annexas, y de essencia del Obispado, dize que dessear ser Obispo, es dessear buenas obras. Porque es necessario, dize, qne el que ha de ser Obispo, sea irreprehensible q̃ ni su consciencia, ni nadie, con verdad, le pueda cõuencer de algũ peccado q̃ tenga. Lo segundo, cõtinente, q̃ si huuiere sido casado, q̃ no se aya casado otra vez: porq̃es argumento de incontinencia. Lo tercero, sobrio. Que como affirma Sant Hieronymo, en griego significa templado, y vigilante. Porque a la templança es muy annexa la vigilia. Lo quarto, prudente y discreto. Porque como dize aqui el glorioso padre Sant Augustin, la Sabiduria, o prudencia, es la moderadora de todas las virtudes. Lo qual se ha de entender de la Sabiduria y prudencia celestial. Porque Platon en el libro de Republica. tiene por casi imposible, auer ingenio humano, por muy sabio que sea, que por si solo sea sufficiente para bien go-

virũ, sobriũ ornatũ prudentẽ, pudicũ, hospitalem, doctorem, non vinolẽtũ, non percussorẽ, sed modestũ nõlitigiosũ non cupidũ 1. ad Tim. 3

1

2

3

Hieronym.

4

Augustin.

Plato supr.

Plato. li. de Repu.

uernar: sino que es necessario que el espiritu del tal gouernador se leuante, y junte conel espiritu de Dios, que de suyo es verdadero y bueno, y de el participe, para bié gouernar a si, y alos otros. Y por esto Platon, a este tal gouernador le llama hombre diuino. Y dize, que assi como para guardar, y apascentar ganados, no escogemos otro animal, para que tenga este cargo, sino hombre de razon, que sea mas que animal, assi el que ha de regir a hombres, mas que hombre ha de ser, y mas que razon humana ha de tener, y por esso le llamo hombre diuino. Porque no basta prudencia ni saber humano para bien gouernar sino que es necessaria sabiduria celestial. Esta misma verdad nos confirma Salomon, diziendo. Y si alguno entre los hijos de los hombres aura, que sea al parecer, consummado y perfecto para esto, si le faltare Señor mio tu Sabiduria, sera contado por nada para bien regir y gouernar. Y aun senos quiso Salomon poner a si mismo por exemplo, diziendo. Yo era moço ingenioso, quanto al entendimiento: y me cupo en suerte buen alma, quanto al affecto, anima inclinada a bien. Y mas que como fuesse bueno de alma, por alli vine tambien a tener cuerpo limpio, honesto, y bueno. Empero en sabiendo que supe, que no podia contener siempre estas potencias de mi alma, y de mi cuerpo en aquel medio de verdad y de virtud, sin que algunas vezes se me encogiessen, o sobresaliessen, sin especial don de Dios, y q esto mismo era la summa Sabiduria, saber cuyo era este don de Sabiduria Celestial, para se lo pedir, fuyme a Dios a pedirselo de todo mi coraçon, para poder me bien gouernar a mi, y a los otros. Y en esta significació se toma tambien continente, quãdo dize Salomon. Todo peso de plata y oro, no es digno del animo, continente. No

Et si quis erit consummatus inter filios hominum, si absfuerit ab illo sapientia tua, inni hilum computabitur. Sap. 9.

Puer ãũ eram ingeniosus, & sortitus sũ animam bonam, & cũ essem magis bonus, veni ad corpus inco a quinatum &. vt sciui quoniã aliter nõ possem esse cõtinens, nisi Deus der, & hoc ipsum erat sũma sapiẽtia, scire cuius esset hoc donũ, adij Dominũ, & deprecatus sũ illum. 7. Sap. 8,

te. No ay cosa que tanto pese ni tanto valga, como la persona continente Quiere dezir, q por toda parte tiene y contiene sus affectos y apetitos: para que no salgã de la raya de la verdad y virtud Lo quinto, ornato en lo exterior, quiere dezir, segun Sant Hieronymo, compuesto en su habito, en su andar, y hablar, y en todo lo demas. Lo sexto, pudico, quiere dezir, honestissimo y vergóçoso en su hablar. Todo esto dize q ha de ser para si mismo. Y para los otros lo q se sigue. Hospitalero, q es lo septimo, quiere dezir segun San Hieronymo, amigo de acoger y proueer en su casa a los peregrinos. Lo octauo, doctor, que sea dize Sant Hieronymo, bueno para enseñar, como lo declara mas a Tito. Lo nono, no vinolento, no afficionado a vino: porque la demasia del entorpece el entendimiento, para enseñar. Lo decimo, no acuchilladizo. Quiere dezir, por figura de hablar, segun Sant Hieronymo, que con el espada de la lengua no hiera de agudo a sus proximos. Que haze alluſiõ a lo del psalmo, quãdo dize. La lengua de ellos es espada q corta de agudo. Sino que sea modesto en su luenga, mas no pleytista, inuentor, o reboluedor de pleytos. Aũque algunos de nuestros tiempos, a estos tienen por buenos para Obispos. Tambien, no cobdicioso de interesses. Significa el Apostol, segũ los doctores Griegos, por vna sola palabra Griega, que todo cuydado de ganancia en el Obispo es torpe ganancia, y que no aya sido logrero. Mas, que gouierne bié su casa. Que si tuuiere hijos que los aya criado muy subditos y obedietes, y castos. por que sino supo gouernar su casa, como gouernara la yglesia? Y el q no supo criar los hijos corporales, menos sabra criar los espirituales, que es mas dificultoso. Y tambien no rezien baptizado, porque leuantado a tanta

Omnis autem ponderatio nõ est digna continentis animæ. Eccl. 26.

Hieronym.

Lingua eorũ gladius accutus. Psal. 56.

honra, no cayga por soueruia en la condemnacion del demonio: Que por su soberuia presumiendo de si, y no queriendo que el hijo de Dios se hiziesse hombre, sino angel, fue condemnado. Porque si al que aun es necessario ser discipulo, hazen maestro: facilmente se ensoberuescera. Mas es necessario que tenga buena fama acerca de los de fuera de la yglesia, assi de la Fe y religió Christiana como de su vida passada. Porque siendo affrentado de estos, por su mala vida passada, no cayga en el lazo que tiene el demonio armado alos prelados: que es quitarles el animo: y enmudecerlos, para no reprehender los vicios agenos, y no conuertir con su buena doctrina a los infieles. Pues si se presupone tal y tan circunstancionado, el que ha de ser Obispo, qualhõbre de seso se atreuera a desseárselo? Por esso que. dixo, si alguno ay que desse e ser Obispo. Tambien el diuino espiritu nos retrahe deste desseo, diziendo. No quieras alcançar de los hombres ser guia, y gouernador de otros, ni del Rey silla de judicatura y honra. Y aun el texto Hebreo lo pondera, que ni de Dios la quiera, o procure. Porque dize. No pidas al Señor principado, ni al Rey silla, o tribunal de honor. Porque aun en el principado que Dios da, y aun de suyo, que no pidiẽdoselo: sino antes huyendolo, se corre peligro por nuestra flaqueza en el exercicio del: que sera pues, procurandolo de los hombres? Desto ay notorio exemplo en Saul, a quien Dios de suyo hizo Rey: escondiendose el. Y le succedio tan mal, q̃ le vuo Dios de quitar el Reyno, como consta en el libro de los Reyes. Assi que, aun en el que Dios da, corremos peligro, y con temor y temblor lo deuemos exercitar.

Nolli ab homine ducatum quærere: neq; a Rege cathedra honoris. Eccle. 7.

1. Reg. 10.

Algunas cosas destas declara mas el Apostol, escriuiendo a Tito su discipulo. Tales pinta aqui el Apostol a los

a los que han de ser Obispos, y prelados Euangelios. Casi lo mismo se reuelo a Sant Iuan en su Apocalypsi. Porque dize que le aparecio Christo en vna figura marauillosa, y que tenia en su mano derecha siete estrellas sobre siete candeleros de oro, y le dixo. El mysterio de las siete estrellas que viste en mi mano derecha, y los siete candeleros de oro, son lo que te dire. Las siete estrellas, son siete angeles de siete yglesias. Donde el Señor a los Obispos llama estrellas, porque estan puestos en este reyno Celestial, para alumbrar a sus yglesias. Para q̃ veã pordõde van: para no errar el camino del Cielo, ni estropeçar ni caer de la Fe, ni de la Caridad, y para que veã lo que hazen, y vayan circunstãcionadas sus obras. Esto es lo q̃ han de ser para sus yglesias. Y en llamarle estrellas, haze allusion a lo de Daniel, que dize. Los que enseñan a muchos a viuir justamẽte, en respecto de Dios, y en respecto de sus proximos, resplandesceran como estrellas en el Cielo de arriba, para siempre jamas. Y para significar lo que han de ser para si, los llama angeles, por la puridad de la vida que han de tener. Porque en hecho de verdad, los Obispos y prelados, no auiã de viuir y conuersar a la terrena, sino a la Celestial, ni aũ a la humana, sino a la angelica. Porque aunque anden en la tierra, su trato y conuersacion ha de ser con Sant Pablo y los angeles en el Cielo Y llamales tambien angeles: porq̃ no se han de entremeter ellos, ni procurar de ser Obispos. sino que hã de ser embiados de Dios. Porque esso quiere dezir, angel de Dios, embiado de Dios. Y alas yglesias llama el Señor, candeleros de oro: porq̃ han de tener sobre si estas luzes celestiales, reuerencian dolos, y recibiendo la luz de su doctrina. Y dize que son de oro, porque si tales sõ los Obispos y los prelados de

Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua Apoc. 2.

Sacramentum septem stellarum, quas vidisti in dextera mea, & septem candelabra aurea septem stellæ, angeli sunt septẽ ecclesiarũ, & candelabra septem ecclesiæ sũt Apocaly. 1.

Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuos æternitates. Dan. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

las yglesias, como el Señor ha dicho y quiere: De oro fino seran sus yglesias, en su Fe, vida, y exemplo. Empero razon es inquirir, porque les llama estrellas sobre candeleros. Porque delas velas, o cirios es estar sobre candeleros, y de hachas sobre blandones, que no de estrellas. Empero porque la luz dela candela, o hacha, es luz mendigada dela tierra y terrena, empero la luz de la estrella, es luz mendigada del sol y celestial: Y tal es la doctrina reuelada del sol de justicia Christo, con que han de alumbrar a sus yglesias, por esso los llama estrellas sobre candeleros. Dize mas que estas estrellas, consus candeleros, estan en la mano derecha del Señor. Y por esso son tales los prelados y tales sus yglesias. De donde se sigue, q̃ quando Dios elige a estos prelados, quãdo está en su mano, q̃ el los pone de su mano, y los quita, o muda, hemos de esperar que ellos alumbraran, e influiran verdad y sanctidad en sus subditos, como las estrellas en el mundo, su virtud. Y que resplãdeceran por verdad de doctrina, y serã angeles, por puridad de vida. Y esta, por ventura, sera la causa deno ser aora algunas yglesias tan de oro, y tan de precio, y estimacion como seria razon: Porque sus Obispos y prelados, no estan tanto en la mano de Dios, quanto en la mano del Rey. Porque el los pone, y los quita, o muda. Y aun oxala estuuiessen enso la la mano del Catholico Rey, justo y desapassionado: Empero las mas vezes estan en las manos de los priuados, que por su passion o affició: y aun a vezes por algunas pretensiones: o proprios interesses, hazen y deshazen en este caso, con la Magestad Real, sino como quieren, alomenos como pueden, informando a su proposito. Empero quando los Obispos estan en la mano del Señor, y aun en la del buen Rey, como diximos, q̃ por inspiracion suya, o por legitimo ordẽ, prouee, que es lo mismo: y por esta mano se ponen en los candeleros de las yglesias, ellos y ellas seran tales. Porque dize Sant Juan mas adelante, que Christo anda en medio de ellos. En medio de estas hachas y blandones de oro. Para significarnos que como puestos de su mano, los mira y fauorece por toda parte, para los conseruar en el ser que les dio: y para que cada vno en su estado, responda deuidamente a su voçacion. Siendo esto assi, los Obispos perseueran angeles en vida, y estrellas resplandesciẽtes en doctrina: y sus yglesias sõ de oro puro, sin mezcla de escoria ni de otro baxo metal de errores ni de vicios. Y por esto dize tambien que los tiene el Señor, no solo en la mano sino en la mano derecha, porque no aya cosa siniestra en los prelados, ni en los subditos. Sino que los vnos manden y enseñen derechamente: y los otros obedezcan crean, y viuan derechamẽte. Porque todo vaya bien y derecho, y nada siniestro, ni torcido del fin que Dios quiere.

Qui ambulat in medio septem cãdelabrorum aureorum. Apoc. 2.

Vno de estos siete Obispos o angeles era Timotheo al qual puso de su mano Sant Pablo: empero por mano de Dios. Porque por inspiracion de Dios como el se lo intima, diziendo. No quieras descuydarte del don dela gracia que tienes en ti para instruyr y enseñar a tu yglesia la qual se te dio por prophecia. Quiere dezir: Por reuelacion de Dios: Porque por el instincto del Espiritu sancto, porque imponiendo el Apostol las manos de su presbyterado y auctoridad sobre el, lo auia elegido por Obispo de Epheso. Y por la misma mano de Dios, dize en el libro delos Actos, que fueron puestos los demas Obispos de Asia: aunque fueron puestos por el, o por S: Iuan, empero por su legitimo orden. Y assi, auiendolos juntado

Noli negligere gratiã quæ in te est, quæ data est tibi per prophetiam cũ impositione manuum presbyterij. 1. Tim. 4.

Attēditevobis & vniuerso gregi, in quo vos spiritus sanctus posuit episcopos, regere ecclesiam Dei, quā acquisiuit sanguine suo. Ego scio quoniā intrabūt post discessionē meam lupi rapaces in vos, nō parcētes gregi Actuū. 20. Matth. 7.

juntado a todos el Apostol, para despedirse dellos, les dixo. Mirad por vosotros, y por todas vuestras yglesias, en las quales os puso el Espiritu santo por Obispos, para regir la yglesia de Dios: la qual el vuo y compro con el precio de su sangre. Porque yo se que despues de mi partida, entraran entre vosotros lobos robadores, que no perdonan a las ouejas, y corderos. Y haze allusion en esto el Apostol, al auiso del Redemptor, que dixo. Guardaos de los falsos prophetas, que vienen a vosotros, pareciendo ouejas: y de hecho, son lobos robadores, para dañar a las ouejas. De manera que quando los Reyes eligen deuida y legitimamente los Obispos, se dize elegirlos el Espiritu sancto: que les alumbra, y se dizē estar en la mano derecha de Christo, porque son derechamēte escogidos entre millares. Y es muchō de notar que el Apostol primero les dize, que miren por si: y despues, por su grey. De manera que no se deuen dar tanto a si, q̄ se oluiden de los que estan a su cargo, ni tampoco seden tanto a los otros, que se oluiden de si. Empero dize que mirē primero por si, porque si el Obispo es el que deue a si, sera el que deue a su ganado. Si el es buen Obispo, hara buenos a los suyos. Y assi preguntō vno a vn Philosopho. Que remedio terne para hazer mi familia buena? Respondio. Hazte a ti bueno. Lo mismo amonestō en particular a Timotheo, diziēdo. Mira por ti, y porense ñar a los otros, insiste y perseuera en lo vno y en lo otro. De manera que nunca dexes lo vno por lo otro. Porque haziendolo assi, y a ti mismo saluaras y a los que te oyē. Y ha dicho siete estrellas, y siete candeleros: para significar por las siete yglesias de Asia, todas las yglesias de la Christiandad. Y por los siete Obispos, todos los Obispos de la yglesia. Porque en la sagrada escriptura este numero

numero de siete, significa vniuersidad. Consta pues como los Obispos han de ser perfectos en si: y maestros de los otros: y como el Obispado es estado de perfection ya adquisita, auida y posseyda, y que han de ser tales, para el bien de sus yglesias.

CAPITVLO VEYNTE Y CINCO, COMO proueer Dios tambien, quales no han de ser los predicadores del Euangelio es argumento de quan ageno es del, todo vicio y falsedad

HAra tanta instancia el Señor en el capitulo siguiente, en que los predicadores del Euangelio, sean tan acabados, porque la mala vida del Propheta, desacredita su prophecia y doctrina. Y assi el Señor por Sant Lucas llora a los malos prophetas, y predicadores, que a trueco de viuir a sus plazeres, no hazian sus officios. Llamales el Señor, falsos prophetas. Porque no solamente peccauan de voluntad en la mala vida, empero tambien de entendimiento en la falsa doctrina. Y dize que los antepassados de los Iudios de entonces, a trueco de que callassen y no los reprehēdiessen ni les predicassen la verdad, sino que les hablassen a su gusto, los enriquecian y honrauan. Empero amenazales alli el Señor que esse bien temporal, se les trocara en mal eterno. Por tāto Sant Pablo auisa a los predicadores del Euangelio, diziendo. A nadie escandalizemos, ni demos que dezir de nosotros, porque no sea offēdido nuestro officio y desacreditado nuestro ministerio. No pierda, dize el Euangelio por nosotros. O predicadores Euangelicos, y quanta honra quanto credito, y estimacio y aunquanto su

Verun tamen vobis diuitib⁹ qui habetis consolationem vestrā &c. secunda m hæc enim faciebant, pseudoprophetis patres eorum Luc. 6
Nemini dātes vllā offensionem, vt non vituperetur ministerium nostrum. 2. Cor. 6.

to fruto pierde el Euangelio, por no ser el ministro el q̃ deue. Porque assi como el medico que rige a si mismo al cõtrario de como recepta a los otros, pone sospecha en su medicina, y haze dubdar de su verdad, assi el predicador cuya vida no responde a su doctrina, da occasion a lomenos, al ignorante y peccador, para dudar de la verdad de la Fe, o de la doctrina. Porque como dize Salomon. No parece bien el loor de la virtud en la boca del vicioso. Pues como no les parezca bien, no la querrã ver ni oyr: y por tanto ya que la oyan, no hara su fructo en ellos. Porque naturalmente, assi como la verdad y virtud en la boca del bueno es poderosa y efficaz, assi de la boca del peccador no tiene fuerça ni efficacia en el oyẽte. Y por esso affirma Salomon de los buenos. Las palabras de los Sabios son como aguijones, y como clauos muy bien hincados. Sabios se llaman en la sagrada escriptura, no los que saben la theorica de la ley de Dios: sino los que saben tambien juntamẽte la practica de ella. Quiere dezir pues Salomon, que las palabras de los sabios, que sienten y gustan de la ley de Dios, son como estimulos y aguijones. Que toma metaphora de las aguijadas con que pican a los bueyes perezosos, y les hazen andar. Porque tienen tanta fuerça sus palabras, que despiertan a los soñolientos y perezosos: y auiuan y hazen andar con diligencia, a los descuydados y floxos. Porq̃ los pican y punjen los coraçones. Y son tambien, dize, como clauos muy hincados hasta las cabeças. Assi declara Sant Hieronymo, que alli, hincados en alto, quiere dezir, en profundo, como pozo alto, se dize por Sant Iuan, el que tiene muy honda y profunda el agua. Quiere pues dezir que sus palabras son tan agudas que penetran los animos, y quedan tan enclauadas en los coraçones:

Non est speciosa laus in ore peccatoris. Eccl. 15.

Verba sapientiũ sicut stimuli & quasi claui in altum confi. Eccl. 11.

Hierony.

Et puteus, altus est. Ioan.

çones: que no se pueden oluidar, como los clauos muy hincados, que no ay quien los saque ni mueua de alli. Aunque a otros les parece que la metaphora es de los clauos hincados en alto, que tienẽ los tapices, o guadamacies colgados de si. Y que assi las palabras de estos tales, los enclauan, y que tienen los oyentes atentos, suspensos, y colgados de sus palabras. Tãta pues es la fuerça del Euãgelio en la boca del sabio predicador. Empero en la boca del malo por mas letrado q̃ sea, ni parece bien, ni haze biẽ, antes quãto es en si haze sospechosa la verdad y virtud q̃ predica, sino nos huuiera auisado el Señor, diziendo. Sobre la cathedra, donde se lee y sẽ declara la ley de Moyses, se assientã los doctores de la ley, y los phariseos. Todo pues lo que os dixere, guardaldo y obraldo. Habla de los que no eran tan malos que enseñassen errores. Empero no queray s obrar como ellos obran. Donde el Redemptor del mundo, nos auisa que del buen letrado (empero peccador) tomemos sus buenas letras: y le dexemos su mala vida. Assi como el que va a comprar fruta, aunque el tendero tenga fruta podrida entre la sana, toma y compra de la sana y dexale la podrida. Deasse pues el que fuere el predicador, como me enseñe la verdad que me conuiene. Porque al herido y necessitado de çurjano, poco le importa que el çurjano sea feo, o hermoso: como le aplique lo necessario para su salud. Y assi entienden algunos aquel consejo de Sant Pablo. Comunique el que es enseñado de la ley, a aquel que le enseña, en todas las cosas buenas, que no en las malas. Aũque a la verdad no es el sentido aquel: sino quiere dezir. Que le comunique de todos sus bienes tẽporales, pues el le communica los espirituales. Assi que el Señor, aqui en Sant Mattheo, quiere que nos

Super cathedrã Moysi sederũt scribæ & pharisæi, omnia ergo quæcunque dixerint vobis seruate & facite: secundũ vero opera eorũ nolite facere. Matth. 23.

Cõmunicet autem is qui catechizatur verbo, ei qui se catechizat in omnibus bonis. Ad Gala. 6

Universidad de Deusto
Biblioteca

nos aprouechemos dela doctrina que cóforme a la ley, nos predican, sin tener cuenta con sus personas y vidas: De manera que mi guia sea la ley y vno eldoctor. Assi q̃ gracias a la ley de Dios, y a la razon y verdad de la Fe: que de suyo esta tan accreditada, que de parte del predicador peccador, sospechosa quedara. Pues assi como es grande el fructo que se haze en el pueblo, quando eldoctor es el que deue. Assi es grãde el daño que recibe de la mala vida del Prepheta. Y assi se quexa Dios de ellos por Hieremias, diziendo. En los Prophetas de Hierusalem vi semejança de adulterantes. Llama assi a los ydolatras. Porque quebrantauan la Fe deuida a su verdadero y legitimo Dios, y adorauan al ydolo Baal en la misma casa de Dios. Y porque no habla del adulterio corporal, sino del espiritual, dize que vio semejança de adulterio. Tomãdo metaphora del adulterio corporal. Porque assi como la desuergonçada adultera, a casa de su marido trae al adultero, assi estos en su propria casa y tẽplo de Dios ponian los cuernos a su verdadero Dios, adorando alli los ydolos. Y dize tambien que allihallo camino de mẽtira. Quiere dezir, de errores y devicios, engañando al pueblo. Y assi dize que animauan y esforçauan a los malos para que fuessen peores y aun pessimos Y que eran causa por su mala vida y falsa doctrina para que ninguno se apartasse de su peccado. Y assi dize Dios, sean hechos los prophetas para mi, como Sodoma, y el pueblo de Israel como Gomorra. Por tanto yo dare a comer a los prophetas absinthio, y a beuer hiel. Porque de los prophetas de Hierusalẽ ha salido el mal a toda la tierra. Estos son propriamente, falsos prophetas, como son los hereges de aora. Que por su mala vida vinieró ellos a perder la Fe, y a dañar a otros enella.

Ec in pphetis Hierusalem vidi similitudinẽ adulterantium & itermendacij Hiere. 23.

Et confortauerũt manus pessimorũ, vt non conuertere tur vnusquisque a malitia sua su. Facti sũt mihi oẽs vt Sodoma, & habitatores ei⁹ quasi Gomorra sup. Propterea hæc dicit Dñs exercituum ad prophetas, ecce ego cibabo eos absinthio, &

Empero auia, otros, q̃ aunque no enseñauan contra la Fe y conoscimiẽto de Dios: empero como ellos erã malos, engañauan al pueblo en las cosas tocãtes al bien viuir y buenas costumbres. Porque engañados con su proprio sẽtido y relaxados con su propria tibieza, dizen al pueblo. No es marauilla aora esso. Mucha es la flaqueza humana, siempre fue assi el mundo. Y que Dios no mira essas cosas con tanto rigor. Y aquien le parece esto mal responden. Que no es bueno desanimar, ni alborotar el pueblo cõ predicarle essas estrechuras. Y al fin, que Dios es misericordioso. Lo segũdo dañauan, no reprehendiẽdo sus vicios, como lo llora dellos Hieremias, diziendo Tus prophetas vian falsedades vanas y locas. Llamales assi, porq̃ no eran contra la Fe: aunq̃ eran cõtra costumbres. Y no te descubrian tu iniquidad, ni te la dauan aentẽder, ni te la reprehendian, para q̃ te prouocaran a penitẽcia. Lo tercero, aprouando algunas cosas indecentes q̃ el pueblo hazia. De los quales dize Ezechiel. El pueblo edificaua la pared, y los prophetas la enluzian con barro sin arista. Dizelo assi, porque presto se auia de caer aquel enluzido: pues no lleuaua trauazon de arista, y se veria descubierta la fealdad de la pared. Vsa desta methaphora, porque ellos dauan seguridad a los que Dios amenaçaua por los buenos prophetas, y despues se caya su falsa seguridad. Porque los castigaua Dios. Y assi se descubria la vana y culpable creencia del pueblo. Porque el pueblo dando medios humanos para deffenderse de sus enemigos, que era su mala pared, estos prophetas aprouauan aquellos medios, y los colorauan con razones q̃ hazian para ello. A lo qual llama enluzir la pared que el pueblo edificaua. Assi tambien, si el pueblo inuenta vanidades, juegos, pompas, trajes, passeos, bayles, y saraos, y

porabo eos felle, á prophetis enim Hierusalẽ egressa est pollutio super omnẽ terrã sup.

Prophetæ tui viderũt tibi falsa, & stulta, neq; aperiebant iniquitatẽ tuam, vt te ad pœnitẽtiam reuocarẽt Tre. a Ipse ædificabat parietẽ illi autem liniebant eũ lutoabsque palleis. Ezech. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

raos, y aũ tratos illicitos, nũca faltã algunos predicadores q̃ se los aprueuẽ y aunq̃ se los canonizẽ por buenos, o alomenos los asseguré, que no es aq̃llo peccado. Y assi perseuera el pueblo en el mal. Y tãbien de aqui se sigue otro mal, q̃ a algunos malos cõfessores les parece tãbiẽ lo mismo: y aprueuã tãbiã en sus cõfesiones, y plãticas y aun en sus vidas, aquellas mesmas anchuras. Y assi lo significa Dios por Hieremias, diziendo. Los prophetas prophetizauã mẽtira, y falsedad, y los sacerdotes lo aprouauã cõ regozijo y alegria. Y assi mi pueblo quiso y amo aq̃llas cosas. Que sera pues, dize, el castigo q̃ finalmẽte Dios le dara? De manera q̃ el pueblo assegurado destos prophetas y sacerdotes, haze vn paredon, y costumbre de peccados, tan fuerte que los buenos prophetas, con toda su artilleria de espiritu, no lo pueden batir. Empero en fin, se ha de caer aquel lustre y color de justicia y verdad, que le dan: porq̃ se ha de descubrir y ver la verdad. Estos segundos tambien son falsos y malos prophetas, aunque no tanto como los primeros. Empero ay otros, que por no dar pena, y por no estar endesgracia del pueblo, reprehendiendoles sus vicios y peccados, se dan a predicar theorica, y ponen todo su estudio en aueriguar en el pulpito, qual es peccado mortal, y qual es venial, qual es obra de precepto, y qual de consejo. Y el pueblo tiene esta condicion, que en diziendoles, q̃ esto no es peccado mortal, sienten dello como si les diessen licencia para hazello, aunque sea venial. Y en diziendole esto, no es de precepto, no curã de lo hazer, como cosa demasiada. Tambien estos, yaque por palabra no enseñan malas costumbres, sino que enseñan Fe, Esperança, y Caridad. Empero muy friamente y sin sentimiento y calor de espiritu y sin tener cuenta con las cosas que sirue[n] pa-

Prophetæ prophetabant mẽdacium, & sacerdotes applaudabãt manib⁹ suis & populus meus dilexit talia, quid igitur fiet in nouissimo eius? Hierem. 5.

uen para alcançar estas virtudes, y para las conseruar y angmentar. Como son ayunos, aspereza de vida, guarda de los sentidos, regimiento, y compostura de sus personas, oracion ordinaria, y frequentacion de los sacramentos. Destos dize Dios por Hieremias. Yo no embiaua a estos prophetas, y ellos corrian por ser mas estimados, a prophetizar. Yo no les hablaua, y ellos prophetizauan, y predicauan. Quiere dezir. Ellos se preciauan de prophetas, mas no lo eran por mi volũtad. Y assi era vana su prophecia y predicacion, porq̃ no era de acuerdo mio. Que si ellos estuuieran en consejo comigo, y en mi acuerdo secreto, y cõforme a mi voluntad, y alo determinado alli, manifestassen, y declarassen mis palabras, y mis mandamientos a mi pueblo: yo por ellos lo cõuertiera de sus malos caminos, y aun de sus pessimos pensamientos. Este effecto no hazen estos con su predicacion. Porque no entran en el consejo secreto de Dios por oracion: para que con el fabor del Espiritu sancto, fuessen alli instruydos, en aquel recogimiento, de como han de hazer su officio. Y por esso, porventura, no tiene aquel viuo sentido de la pureza de la ley de Dios, ni tienen aquel dolor de las offensas hechas contra Dios: que haze amargamente gemir, y ninguna culpa tener por pequeña. Ni tienen aquel amor a la hõra de Dios, cuyo zelo suele comer las entrañas, y haze sentir poco el proprio desprecio, y mucho el de Dios. Tal le tenia Dauid, el qual affirma de si. Viendo Señor mio a los quebrãtadores de tu ley, me pudria de enojo: porque no guardauan tus mandamientos. Y qual le tuuo Christo, que dize al padre. El zelo de tu casa padre mio, me comio, y las desonras de los que te affrentauan a ti, cayerõ sobre mi sintiendolas yo, y muriendo por ellas. Pues este zelo de

Non mittebam prophetis & ipsi current, nõ loquebar ad eos, & ipsi prophetabant. si steterunt in consilio meo & nota fecissent verba mea populo meo auertissem vtique eos a via sua mala, & a cogitationibus suis pessimis Hierem. 23.

Vidi prævaricantes, & tabescebã, quia mandata tua nõ custodierũt Psal. 118. Zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprouantiũ tibi ceciderũt super me. Psalm. 68.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la honra de Dios ha de comer al predicador, y prelado Euangelico. Porque assi como el que come alguna cosa, se enseñorea della, y la gasta, y conuierte en si: assi este zelo lo auia de tragar, gastar, y conuertir en si, honra, y hazienda, y vida. Y el zelo auia de quedar viuo y mas poderoso. Empero ni tienen este zelo, ni tienen aquella entrañable caridad de proximo: que a trueco de le aprouechar y saluar: huelga como holgaua Sant Pablo, de estar absente de Christo, y de su gloria. Pues porq̃ no son estos del consejo secreto de Dios, ni entran con el en su acuerdo de la oracion, donde se aprende todo esto: por esso se esta el pueblo rehazio en sus vicios, y peccados. Ay tambien otros que no enseñan al pueblo la doctrina solida y prouechosa, que se recibe de la sancta escriptura, y de los doctores sanctos. sino segun ellos la sienten, y segun sus antojos. Y destos dize Hieremias. Lo que vee su coraçon, y lo que se les antoja, esso hablan: no lo que la sancta escriptura, que es de la boca del Señor. Y tambien Ezechiel los llora, diziendo. Ay de los Prophetas insipientes, que siguen su espiritu: y es ayre y nada lo que veen. A estos los llama nescios prophetas, y que no siguen el espiritu de Dios, sino su proprio espiritu e imaginacion: ni veen las verdades importãtes y necessarias, para predicar: sino q̃ se dán a predicar inuenciones y curiosidades vanas, y rhetorica para deleytar el oydo, sin algun prouecho del pueblo. A estos tales auisa el Apostol, diziendo. El fin que pretende la ley es, que aya amor de Dios, y del proximo, que proceda de coraçon puro, y de conscience buena, y de Fe no fingida. Este, dize que ha de ser el fin de nuestra predicacion al pueblo, que es el de la ley de Dios. Persuadir el amor de Dios y del proximo, nascido de coraçon puro, en el affecto

Visionẽ cordis sui loquũtur, non de ore Dei omni. Hier. 23
Væ prophetis insipiẽtibus qui sequuntur spiritũ suũ & nihil vident. Ezech. 3.

Finis præcepti est charitas, de corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. 1. Tim. 1.

fecto sin mezcla de afficion, o passion humana. Y de cõ sciencia buena en el effecto de obrar. Y de Fe verdadera en el entendimiento, y no fingida con hypocresia. Y dize el Apostol que ignorando algunos, o no curando de saber que han de hazer, y enseñar, van errados del blanco de la ley de Dios, y es vano su viuir y su enseñar. Y por esso añade. Que errando deste blanco en el enseñar se conuiertẽ en ser parleros, y hablar y enseñar cosas vanas. Segun aduierte aqui Sant Chrisostomo. Toma aqui el Apostol methaphora de los que en lugar de tirar al blanco yerran del, por aca, y por aculla. Assi dize el Apostol que estos tales doctores de la ley, van auiessos del escopo, blanco, y fin de la ley. Y añade que estos tales quieren ser tenidos por doctores de la ley: no siendo lo. Porque pues no entienden el fin de la ley, que es el amor de Dios y del proximo, con las circunstancias que ha dicho, no entenderan lo que proponen, ni lo que concluyen, y affirman. Quiere dezir. Que ni entienden los principios de la ley: que son los mãdamientos de Dios: Ni las conclusiones que infieren y affirman, deduzidas de aquellos principios. Porque ignorãdo el fin de la ley de Dios, claro esta que ignoraran los preceptos della. A estos reprehende Dios por Hieremias, contraponiendo los a los verdaderos y buenos prophetas, diziendo. El propheta que tiene doctrina que soño, hablela y enseñe la como sueño suyo. Y el que tiene doctrina mia, y palabra mia, que yo inspire. Hable y predique essa palabra mia fielmente. Que tienen que ver las pajas con el trigo dize el Señor? por vẽtura no son mis palabras como fuego dize el Señor, y como almadana que quebranta las peñas? Por tanto les auiso que yo soy el que lo tengo de auer con estos prophetas, dize el Señor. Los quales

Aquib. qui dẽ aberrantes cõuertũ sunt in vanilo quiũ sup. Chrisosto.

Volẽtes esse legis doctores, non intelligentes neq; quæ loquũtur, neque de quib. affirmãt sup.

Proferat qui habet sermonẽ meũ, sermonẽ meũ vere, Quid paleis ad triticũ dicit dominus? num quid nõ verba mea sũt quasi ignis dicit Do-

menus Et quasi male conterés petram Propterea ecce ego ad prophetas ait Dñs, qui furantur verba, vnus quisque a proximo suo Hier. 23.

hurtan mis palabras, cada vno de su proximo y verdadero propheta mio. Paja, y frialdad, y blãdura llama Dios a la doctrina que estos enseñan: Empero a la doctrina de los verdaderos y buenos prophetas, llama fuego que abrasa el coraçõ en el amor de Dios y del proximo: que es el fin de la ley. A vezes alumbrando y encendiendo los coraçones en la virtud, a vezes reprehendiendo los vicios, y a vezes ablandando como almadana los coraçones duros y empedernidos en el mal. Llamale tambien trigo Porque es su doctrina substanciosa y solida para esforçar y augmentar las virtudes Christianas. Tãbien con el fuego de su espiritu, destierran la pestilẽcial tibieza, de muchos estimada en poco, y de Dios en mucho pues le haze vomitar a los tibios, y que viene a no

Apocaly 3. suffrirlos su estomago, como el mismo Dios lo affirma en el Apocalypsi. Tambien se quexa Dios de aquellos prophetas que hurtauan las verdaderas prophecias que oyan a los verdaderos prophetas: y las prophetizauan al pueblo como proprias, y reueladas á si mismos, mezclando sus vanos sueños con aquellas verdades por autorizarlos. A estos no solo se parecen algunos predicadores de nuestros tiempos, que ni se recogen, ni estudiã ni aun juzgan de los sermones que predican: sino que hurtan sermones agenos: y los tomã de memoria y despues los predican, y los vendẽ por suyos proprios. Empero como les falta el calor del espiritu, no hazen con ellos el prouecho, que hiziera el dueño de ellos. Empero aun tambien se les parecen los hereges, que toman de los Catholicos la verdadera escriptura y reuelacion de Dios. Y de alli fingen sus heregias y mentiras: y las mezclan con la verdad de la escriptura y vendenlo todo jũto por palabras de Dios: siendo parte sueños suyos.

Consta

Consta pues de la verdad, y virtud de la yglesia, y de su Euangelio, pues a sus ministros quiere tan sanctos, y verdaderos. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y virtud de la Fe:

CAPITVLO VEYNTE Y SEIS, COMO querer tambien Dios que sean tan perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y santidad del.

QVales quiere Christo q̃ seã los predicadores del Euãgelio, parece por S. Mattheo, q̃ dize. Que viẽdo el Señor grã multitud de cõpañias de gentes, q̃ de diuersas partes le veniã a buscar al desierto, cõ desseo de oyr la palabra de Dios, dize q̃ el Señor se subio a vn mõte cõ sus discipulos, y se assẽto a instruyrlos y preuenirlos de las verdades y virtudes annexas al Apostolado. Para q̃ no quedasse por ellos el buẽ successo del Euangelio: pues como parecia, no q̃daua por los oyentes, pues q̃ dexauan sus pueblos, y sus casas, sus officios, y occupaciones, y el descanso y regalo desu propria patria, por venir de tan lexos a oyr la palabra de Dios. Y dexa por entõces el Señor de predicar a la gente, y affrentase a predicar a los predicadores. Y como consta por los Euangelistas, viendo venir otras vezes mucha gẽte a oyrle, hizo lo mismo. Enseñandoles en esto el zelo que auian de tener al bien de las almas. Y poneles el Señor vna lista de virtudes. Que han de ser pobres de espiritu y voluntad. Porque el interesse temporal y cobdicia de los bienes terrenos, no los occasionasse a callar la verdad. Tãbien que han de ser mites. Que dize mas que mansos, no haziendo mal aun al que

Videns Iesus turbas ascendit in montem & cũ sedisset accesserunt ad eum discipuli eius & aperiens os suum, docebat eos dicens, Beati pauperes spiritu. Matthæ. 5.

Lucæ. 6.

1

2

P 4 los

Universidad de Deusto
Biblioteca

3 los haze mal. Que han de llorar las offensas de Dios, y
la perdicion de las almas. Tanto amor han de tener a
4 Dios, y a los proximos. Lo quarto, que hã de tener mas
hambre y sed de la justificacion de los peccadores, que
de su comer y beuer. Prefiriendo el bien espiritual de sus
5 proximos a su proprio bien corporal. Lo quinto, que
han de ser misericordiosos, y apiadarse, aun de las neces
sidades corporales y temporales de sus proximos. Lo
6 sexto, que han de ser limpios de coraçon, amigos no so-
lamẽte de la limpieza exterior en las buenas obras que
hizieren: sino tambien de la limpieza interior, de donde
se les pega la limpieza a las obras exteriores. Porq̃ limpio y claro el coraçon vea mejor las cosas de Dios. Lo
7 septimo, que han de ser amigos de pacificar a Dios con
8 los hombres, y a los hombres entre si mismos. Lo octa-
uo, que han de ser amigos de padecer affrentas, y perse-
cuciones, y otro qualquier mal corporal, atrueco de ha
zer el deuer, y la obligacion de su officio. Y beatifica el
Señor y canoniza estas virtudes, por los grandes pre-
mios que alli pone que les responden: para animarlos al
officio del apostolado. Y aun tambien los anima con el
exemplo de los prophetas passados. Porque por aqui
dize que tambien passaron ellos. Que no es cosa nueua
Secundum haec eiebant pro fetis patres eorũ Luc, 6. padecer y morir en esta demãda. Y aun esto declara mas
el Señor por Sant Lucas, diziendo. Que a los tales pro-
phetas passados, assilos maltrataron los antepassados de
los Iudios. Y los anima tambien, y los consuela dizien-
doles, como los males de aqui se les trocarã despues en
bienes eternos. Y en el mismo capitulo refiere Sant Lu
cas antes delo dicho, el aparato y preuencion del Redẽ-
ptor para elegir los doze Apostoles, de entre todos los
discipulos para predicar el Euangelio, y dize. Que el Se
ñor

ñor se salio conellos avn monte a orar. Y que el solo, ve lo toda la noche haziẽdo oracion a Dios en quanto hõbre, a sus solas. Y como fuesse de dia, llamo a todos sus discipulos, y entre todos ellos, eligio los doze, que alli nombra. Y allende del nombre que tenian de discipulos, los nombro Apostoles. Que quiere dezir. Legados, y embiados de Christo. Pues para escoger predicadores, hizo el Señor tan prolixa oracion, no durmiẽdo toda la noche en peso: bien nos da a entender como no todos, por mas discipulos que parezcã ser de Christo, son buenos para predicadores del Euangelio. Sino que de los buenos se han de escoger los mejores, y mediante oracion a Dios, que alumbre en este caso. En esto significo el Redemptor quales han de ser en general. Y luego adelante, muy en particular, como hemos visto, les declaro las virtudes que auian de tener. Y aun assi lo enseño el mesmo Señor a los Apostoles. Que rogassẽ a Dios por predicadores y tales, diziẽdoles, por linda metaphora. La mies, que esta ya desazon para cogerse, cierto es mucha, y los obreros son pocos. Rogad pues al Señor, que meta mas peones y obreros en sus tierras. Como antes auian ellos visto que los auia escogido, mediãte su oracion, al padre. Assi les dize aqui que lo hagan ellos, pues la gente estaua de sazon, y dispuesta para meter la hoz dela palabra de Dios, para segarlos y cortar los del mundo. Empero cierto es de ponderar, dezirles, que ellos rueguen al dueño de los panes que meta mas obreros para segarlos. Porque pudierã rẽsponder estos obreros. Que necessidad tenemos nosotros, de rogar al dueño, que meta gente? alla se lo aya el, que su hazienda es, que no nuestra. Empero para darnos a entender el Señor, que el prouecho de esta siega espiritual, no es suyo

Factum est autõ in illis diebus exijt in montem orare & erat pernoctans in oratione Dei. Et cũ dies factus esset vocauit discipulos suos & elegit duodecim ex ipsis quos & apostolos nominauit Luc. 6.

Messis quidem multa operarij autem pauci, rogate ergo Dominũ messis vt mittat operarios in messẽ suã. Lucæ. 10.

ni el interessa nada en ello, sino que el prouecho es dela misma mies, y de los segadores. Por esso vso de esta manera de hablar. Assi que tan perfectos quiere el Señor los predicadores Euangelicos, para el buen effecto del Euangelio en las almas. Y assi Sant Pablo, alludiendo a las virtudes que Christo ha referido, escriue a los Corinthios, amonestando a los ministros del Euangelio. En todas las cosas nos offrezcamos a los ojos de todos, como ministros y officiales de tal juez. En mucha paciẽcia en las tribulaciones que se offrescieren, en las necessidades, en las angustias, en los açotes, en las carceles, en las sediciones y rebueltas que se leuantaren, boluiẽdonos por nosotros, contradiziendoles otros. Esto dize que es lo que han de padecer por el prospero successo del Euangelio. Empero aun nosotros dize, no contentos cõ esto, hemos de añadir trabajos de nuestras manos para mantenernos: porque no piensen que predicamos por interesses temporales. Y perseuerar en vigilias de oracion, para leuantar nuestro espiritu a Dios. Y en ayunos, para rendir la carne a nuestro espiritu. Y en castidad y limpieza, que se sigue de alli. Y en sciencia y estudio de la santa escriptura. En longanimidad, padeciendo estos males, y haziendo estos bienes. Quiero dezir que no desmayemos a pocos dias, sino que perseueremos en ello. Mas en suauidad y blandura de palabras y conuersaciõ, mediante el Espiritu sancto, que es el autor de todo. Mas en caridad cõ todos, verdadera y no fingida. Y en la palabra continua de la predicacion del Euangelio, al qual llama la verdad. Y todo esto mediante la virtud y poder de Dios, cõ la qual todo lo dicho podemos hazer y padecer. O glorioso Apostol, que por esto tuuotal effecto tu predicaciõ porque tu fuiste tal qual aqui te debuxas.

In omnib' exhibeamus nosmetipsos sicut Deiministros inmulta patiẽtia &c. 2. Co. 6.

Y es

Y es de aduertir que a todos los predicadores del Euangelio, persuade y exhorta que sean tales como el, pues tenemos la misma ayuda de Dios, si queremos: que es la virtud y poder de Dios que ha dicho, y su diuino espiritu que nos regale y afficione a esto Assi en particular lo amonesto a su discipulo Timotheo, diziendo. Empero tu vela con diligencia, y en todas las cosas que huuieres de hazer y padecer trabaja con efficacia. Haz obras de Euangelista, biue como predicas. Y quiere dezir que pues la persona es Euangelista: que su doctrina sea Euãgelica, y su vida Euangelica, como lo dize Sãt Iuan. Citharedos que citharizan en sus citharas. Hinche tu officio y dignidad. Hinche tu silla. Quiere dezir. Cumple y haz a lo que te obliga tu officio, no le falte nada delo q̃ se le deue. Delo qual tambien auiso a los Corinthios, diziendo. Mirad que no recibays en vazio la gracia de Euangelizar, que de aquella habla. Quiere dezir. No la recibays en vano, por demas, para nada, sino que cumplays con todo lo que deueys al officio. Consta pues, q̃ si el Euangelio no fuera tan verdadero, y tan sancto, no pidiera los ministros tales como el. Porque tambien se pudiera cometer y encomẽdar a ministros peccadores, Empero demandar el Euangelio predicadores tan verdaderos y tan sanctos, como antes demando Obispos y prelados de su yglesia, tan verdaderos y tan sanctos: Es tambien efficaz argumẽto de la verdad y sanctidad del Euangelio. Esto mismo pondera el Señor delicadamente por Sant Mattheo Donde no contẽto con la verdad y sanctidad de los Apostoles en si, les manda que quando, yendo a predicar el Euangelio por el mundo, entraren en las ciudades, pregunten primero por el vezino de mejor vida y fama. Y que hallandolo assi, entrassen, y se hospe-

Tu vero vigilia, in omnibus labora, opus fac euangelistę. Ministerium tuum esto. 2. Tim. 4.

Videte ne in vacuum gratiam Dei recipiatis. 2. Cor. 6.

Io quãcunque autem ciuitatem aut castellũ intraueritis, in-

terrogate quis in ſtã dignus ſit, & ibi mane te, donec &exeatis. Matth. 10.

ſe hospedaſſen alli. Y dize pregũtad (el vocablo griego propriamente, quiere dezir: inquirir con diligencia) empero porque el preguntar es eſpecie, o effecto de inquirir, por eſſo dize preguntad primero, quié es el digno en la ciudad. Y eſto les manda no ſolo porque eſte mereceria aquel bien, y holgaria como bueno de recebirlos. Sino porque por aqui ſe barruntaſſe la ſanctidad de los Apoſtoles. Y aſſi autorizaſſen y acreditaſſen ſus perſonas con el pueblo, pues ſe hoſpedauan en caſa conoſcida de todos por virtuoſa y de buena fama. Demanera que no importa poco para el buen effecto dela predicacion, ver y aduertir el predicador euangelico, dondo entra, y cõ que perſonas tiene familiaridad pues tanta inſtancia hizo el Señor en eſto a ſus Apoſtoles. Empero eſſo y eſſotro era porque de eſta manera ſe autorizaua y acreditaua el Euangelio que auian de predicar, y ternia mejor effecto en los animos delos oyentes, para queto dos ſe rindieſſen a la verdad y ſanctidad dela Fe. Porque eſto es lo que el Señor pretendia por la predicaciõ del Euangelio. Eſto miſmo affirma el Apoſtol, diziendo de Chriſto. Porel qual recebimos la gracia y dignidad del Apoſtolado: para hazer en ſu nombre, que todas las gẽtes obedezcan a la Fe. Eſta ha de ſer la empreſa y occupacion del predicador euangelico. Procurar por todas las vias poſſibles, rendir a todos al Euangelio. Y que todos den la obediencia a la Fe: y ſe pongã en ſus manos: para que haga la Fe de noſotros y de nueſtros entendimientos como de ſubditos muy obedientes. Y entiẽda el predicador apoſtolico que eſta es vna guerra, que ha de hazer contra tantos entendimientos perdidos, y dañados conmala vida contra tantos juyzios locos, cõtra tanta ſabiduria vana, contra tantos hombres, que eſtan muy

Per quem accepimus gratiam & apoſtolatũ, ad obedien dum fidei, in omnibus gẽtibus pro nomine eius. Ad Ro. 1.

muy caſados con ſus pareceres humanos. Y no ſolamẽte contra eſtos tales es nueſtra guerra: empero aun contra los demonios y ſus ardides, y aſtucias. Los quales como hemos viſto, eſtan diſſimulados en los infieles y hereges, y en ellos nos hazen guerra. Y a todos eſtos laha de hazer el, como dize el Apoſtol, con la palabra de Dios, y con la fuerça de ſu gracia, y con ſanctidad de vida. Eſtas ſon las armas de que ſe ha de ſaber aprouechar en eſte campo. Demanera que ha de eſtar muy dieſtro en la palabra de Dios. Y muy aprouechado en ſu gracia. Las quales ſon armas no inuentadas por hombres, ſino por Dios, y por tanto muy poderoſas. Eſto affirma el Apoſtol S. Pablo diziendo. Las armas de nueſtra milicia y pelea no ſon carnales. Quiere dezir, flacas, ſino poderoſas mediante Dios y por el. Para deſtruyr todas las municiones, y enclauar toda la artilleria humana y diabolica, y para desbaratar ſu conſejo de guerra, y torres de viẽto, y todo altiuo ſaber, que preſume leuãtarſe contra el ſaber de Dios, y ſu verdadero conocimiento, que es la Fe. Y para captiuar y rendir todo entendimiẽto a la obediencia, que todo el mundo deue a Chriſto. Aſſi que conſta del Apoſtol que ay cãpo de ambas partes: Tomando metaphora de la guerra corporal, y que ay ſus ardides de guerra: y ſus armas, ſu municion, y ſu cõſejo de guerra, y ſus triumphos y victorias. Pero nueſtras armas, dize el Apoſtol, no ſon carnales, quiere dezir. Que no ſon poderes humanos, no ſon razones humanas, no eloquencia humana, no ingenios humanos, no ſophiſmas y ſylogiſmos humanos: q̃ no ſe ha de hazer la guerra con eſto, que ſon flacas armas. Sino cõ las armas de Dios, y gracia de Ieſu Chriſto, que obran por medio de noſotros, en los animos de los hombres. Aſſi

Arma militiæ noſtræ non carnalia ſunt, ſed potentia Deo, ad deſtructionẽ munitionũ conſilia deſtruentes, & omnẽ altitudinẽ extollentem ſe aduerſus ſcientiam Dei, & in captiuitatẽ redigentes omnem intellectũ in obſequium Chriſti. 2. Cor. 10.

ſe eſcriue

se escriue en el Paralipomenõ que dixo Iazihel Leuita el espiritu de Dios. Esto dize el Señor. No querays temer ni os espante esta multitud de exercito q̃ viene cõtra vosotros. Porque nosoys vosotros los que aueys de pelear y vencer, sino Dios. Solo hemos nosotros de orar y loar a Dios como alli hizieron, y con esto vẽcieron. No dexando tampoco de hazer lo que es de nuestra parte. empero lo principal, ha de ser oracion a Dios Como aquello de Dauid. Leuantate Dios mio, no parezcas dormir y oluidarnos. Bolued Señor, por vuestra causa, vuestro es este pleyto de vuestra Fe, vuestros son las affrentas q̃ estos enemigos vuestros, os hazen. A los quales llaman escios, como es vso dela escriptura. Porq̃ todos los hereges, e infieles, pecean tambiẽ de nescios. Y en esto esta la fuerça: y la esperança de la victoria. Y por esto no dize Sant Pablo, que ellos son los fuertes: sino que las armas son las fuertes y poderosas, mediante Dios. Y assi la victoria no la han de atribuyr assi: sino a estas armas de Dios. Demanera que aunque el demonio tiene su guarnicion de gente, su municiõ, sus fossas y cauas, sus cẽtinelas, y fuerças. Empero el menor ardid de la casa de Dios, lo deshaze todo. Porque aunque el demonio tiene enel mundo, para defender su partido y su Reyno tyranico, su consejo de guerra, de entẽdimiẽtos soberuios. locos, y sophisticos. Empero cõfie el predicador Apostolico, que ha desalir victoria. Porque el saber de Dios ha de deshazer y desbaratar todos los saberes humanos y diabolicos. Assi se mostro enel Exodo. Porque assi como la vara y serpiente del summo sacerdote de Dios, Aaron, la qual era Symbolo dela prudencia de Dios, se trago a las serpientes que los encantadores de Egypto hauian hecho, mediãte el demonio: las

Hæc dicit Dominus, nolite timere, neque paueatis hanc multitudinẽ: non enim est vestra pugna, sed Dei. 1. Parali 20.

Exurge Deus judica causam tuam. Psal. 73.

las quales eran symbolo de las prudencias y ardides del demonio: assi el saber y palabra de Dios se tragara a toda la astucia del demonio. Este pues es el mayor y mejor triumpho que se puede alcançar. Donde el triumphador lleua captiuos tras si, y muy atados, y obedientes a Christo, tantos y tan varios entendimientos, y donde los captiuos se tienen por dichosos: porque han salido de la captiuidad tyranica de Satanas, y han passado a la libertad de hijos de Dios. Para esto pues dixo el Apostol, que da Dios su gracia y dignidad de euãgelizar a los predicadores. Y para esso los quiere tales, quales conuiene para tan excelente effecto. Y primero dize el Apostol que reciben la gracia, que la dignidad del apostolado. Porque ella es la que haze al Apostol digno enssi, e ydoneo y sufficiente. Y haze q̃ tenga tã prospero successo su predicacion, en los oyentes. Cõforme a esto hablando el Propheta Dauid dela Celestial Hierusalem y monte sancto de Sion: q̃ como se ha visto es la yglesia Christiana, Aduierte alos Apostoles, y alos successores de ellos: los legitimos prelados y doctores, diziẽdo. Rodead y mirad muy bien la ciudad de Dios, si esta rota y aportillada su muralla. Mirad que se abrace la vna parte dela muralla con la otra, que no aya portillos. Contad sus torres, mirad si estã flacas, o derribadas. Poned vuestros coraçones: y aplicad vuestros animos enfortalecerla. Y distribuid y repartid ẽtre vosotros, sus palacios y casas de Dios. Quiere dezir, las yglesias particulares: para que cada vno tenga cuenta con la parte quele cabe en suerte, para que conteys, y vaya de vna generaciõ en otra, qué este, y demuestra a Christo, es el Dios verdadero, Dios nuestro, que lo sera para siempre, y el nos regira y gouernará por todos los siglos. Y assi consta quales

Circundate Sion, & complectimini eam, narrate in turribus eius, ponite corda vestra in virtute eius, & distribuite domos eius, vt enarretis in progenie altera, quoniã hic est Deus Deus noster in æternum, & in seculum seculi ipse regit nos in secula. Psal. 47.

Universidad de Deusto
Biblioteca

quales quiere Dios que sean los predicadores del Euangelio, y como quererlos Dios tales tan perfectos yacabados, y tan solicitos en su officio, es bastante argumento de la verdad y sanctidad del Euangelio.

CAPITVLO VEYNTE Y SIETE, COMO A esta yglesia de fieles, que Sant Iuã llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel casa de Iacob, como vimos en el capitulo catorze y quinze, ha puesto el Señor por nombre yglesia suya y Reyno de Cielos.

LOs nombres que Christo pone a este Reyno de Dauid, y casa de Iacob, son. El primero, yglesia suya, yglesia de Christo, yglesia de Christianos, como lo dixo a Sant Pedro. Y sobre esta piedra edificare mi yglesia. E yglesia, es vocablo griego. Y quiere dezir, segun declara el glorioso padre Sant Augustin, congregació de gente de razon, a differencia de Synagoga: que como el mismo, dize quiere dezir congregacion de animales: y que assi se llamaua la congregacion de los Iudios, porque como a gente imperfecta y animal se les prometian bienes terrenos, y por estos comunmente guardauã la ley. Empero en el Apocalypsi, a la congregacion de los infieles y hereges, en quien el demonio reynaua, llama tambien el Señor, synagoga de Satanas. Y assi llama tãbien Sant Iudas en su canonica a los hereges, animales, diziendo. Estos son los que tienen por officio, diuidir y apartar los hombres de Dios y de entre si. Y assi en el original griego, como notan los Griegos no se añade, a si mismos, significãdo que su principal officio es diuidir porque este tambien es officio del demonio, que mora en

Et super hãc petram ædificaboecclesiam meã, & ribidabo claues regni cœloru. Matth. 16.

Apocaly. 2.

Hi sunt qui segregar se met ipsos, animales spiritũ non habentes. Iudæ. 1.

en ellos: que es el autor de las diuisiones y sectas. Llamales tambien animales, que no tienen espiritu. Quiere dezir. Gente que viue a la animal y a sus apetitos: y no por razon. Porque aunque tengan espiritu racional, dize que no lo tienen: porque esta en ellos como muerto y sepultado, y assi no se gouiernan por el, sino por el sentido animal. La congregacion destos se llama Sinagoga de Satanas empero la congregació de los Iudios, Synagoga solamente, y la congregacion de los verdaderos fieles Christianos, y gente de razó, dize el glorioso padre, q̃ se llama yglesia. porque la Fe es muy razonable. Y assi la llama aqui Christo, yglesia suya. El qual nõbre de yglesia le prophetizo Esayas, a aq̃lla synagoga de los Iudios, q̃ era entõces el pueblo fiel, quãdo dixo. Llamarse te ha vnnõbre nuebo el qual la boca del Señor nõbrara. Y aduierte aqui el diuino Hieronymo, que este nõbre es, yglesia. Porq̃ la boca del Señor assi llamo despues a su congregacion fiel al principio de su nueua fundacion, diziendo por Sant Mattheo, como ya vimos. Y sobre esta piedra edificare yo mi yglesia. Y no se dize, yglesia de por si, sino yglesia de Christo. Quiere dezir. Fundada de Christo, y gouernada de Christo, y dedicada a Christo. Assi que quiere dezir congregacion de gente, que no solo se rige por razon, empero tambien por Christo, seguidora e imitadora de Christo. Y assi nos lo intima Sant Iuan, que lo hemos de ser, diziendo. El que affirma que esta en Christo, que viue y esta encorporado en Christo, como miembro en el cuerpo, cuya cabeça es Christo deue andar, viuir, y conuersar, como Christo anduuo, y viuio, y cõuerso. Assi que los Christianos deuen ser vnos viuos retratos de Christo. Porque assi como mi mano esta en mi, y viue por mi, y anda siempre

Et vocauitur tibi nomẽ nouum quod Dñi nominabit. Esa. 62. Hieron.

Mathæ.

Qui dicit se in Christo manere debet sicut ille ambulauit & ipse ambulat. 1 Ioanne. 2

Universidad de Deusto
Biblioteca

comigo. Assi el Christiano esta, o deue estar siempre en Christo, y parecerse a el: pues es miembro de tã illustre cabeça. Este pues el primer nombre nueuo que Christo puso a esta su Christiana cõgregacion. Tãbien la ha llamado Reyno de Cielos, por la razõ q̃ ya vimos, y adelãte veremos, y Daniel la llama Reino de sanctos, como tãbiẽ se vera. Empero en llamarla aora por Sant Mattheo, cõgregaciõ eygleſia de fieles, y Reyno de gente Celestial, haze el Señor alluſion a lo del Psalmo, donde el Propheta Dauid llama tãbien ala ygleſia de los fieles, y gleſia de sanctos, y a estos sanctos tambien llama Cielos: y assi por cõsiguiẽte, los llama ygleſia y Reyno de Cielos. Porq̃ en este Psalmo a la letra, trata Dauid de la miſericordia de Dios: y de la palabra q̃ le dio, q̃ el hijo de Dios tomaria carne de su linage. Y ẽtre otros mysterios, dize. Hazerte hã Señor mio gracias los cielos por auer cõplido tus marauillosas, pmessas. Y llama a los fieles Cielos, porq̃ se rigẽ por leyes y pregmaticas Celestiales: a los q̃ tomã gusto, no en los bienes de la tierra, sino en los del cielo, y essos pretẽden, y essos esperan, como nos lo persuade S. Pablo, diciendo Tomad gusto y saboreaos en los bienes del cielo: y desgustad de los bienes de la tierra. Es este estilo de la sagrada escriptura, poner a los hõbres, los nõbres de aq̃llas cosas aque se afficionã. Assi llama a los terrenos y afficionados a la tierra, tierra Y alos mũdanos, mundo. Y assi tambiẽ a los Celestiales, y afficionados al Cielo, Cielos. Finalmẽte a aquellos llama Dauid Cielos, que en su vida y conuersaciõ se leuantan de la tierra y conuersan con el en el Cielo. Y dize aqui, no lo que somos tõdos los Christianos: sino lo que seria razõ que fuessemos. Porque toda es vna ygleſia: y todo vn Reyno de Cielos. El que en la tierra milita, y el que en el Cielo triumpha, y del trabajo de aca, passa al descanso de alla. Assi que todo es vn Reyno, pues es vno el Rey, y vno el legislador, y vnas las leyes, por las quales se rige y geuierna. Y assi es, y se llama todo vn Reyno de Cielos. assi por la parte de aca, como por la de alla. De manera que la vida del buen Christiano en la tierra, no es sino vn ensaye de la vida que ha de hazer en el Cielo. Y la ygleſia militante, es vn nouiciado del Cielo. De maneraq̃ aqui somos nouicios, y nos podemos salir, por el libre aluedrio q̃ tenemos, empero alla seremos profesſos, y confirmados por celestiales. Por esto pues nos llama Dauid en este Psalmo cielos: y añade luego. Y lo arã tu verdad. Quiere dezir. Quã de tu palabra eres: como cũpliſte en la ygleſia de los sãctos lo q̃ prometiſtes o los ãtepassados, y assi llama a la ygleſia de los fieles, ygleſia de sanctos. Y luego en otro verso del mismo Psalmo, repite lo mismo diziẽdo. Que Dios es cõ verdad conoſcido y loado por quiẽ es en la cõgregaciõ de los sanctos. y casi lo mismo repite en otro Psalmo, diziẽdo. Los verdaderos loores de Dios, estan en la ygleſia, o cõgregacion de los sanctos. Y aũ tãbien en otro psalmo, dõde el Prophe ta prefiere los mandamientos morales a los sacrificios y que assi lo ha Dios de juzgar, Dize adelante, que se lleguen a Dios, como juezes accessores, sus sanctos. Los quales dize que son, los que prefieren su ley y testamento moral, a los sacrificios, Y los llama luego tambien alli Cielos, diziendo. Y annunciaran, aprouaran, y testificaran los Cielos, la justicia de Dios: porque Dios es el juez, y assi lo juzgara: No aprouando, ni reprouando a ninguno: por la guarda de los sacrificios sino por la guarda de sus mandamientos. Pues a estos lugares de Dauid, haze alluſion el Redemptor, quando dize. Sobre esta

Cap. 13 alfi.

Confitebũtur cæli mirabilia tua Dñe, & veritatẽ tuã in ecclesia sanctorũ. Psa. 88

Quæ sursũ sunt sapite non quæ super terrã Ad Col. 3.

Cõuersatio nostra in cælis est. Phi. 3

Deꝰ qui glorificatur in consilio sanctorũ Psal. sup.

Laus eiꝰ in ecclesia sanctorũ Psl. 149

Cõgregare illi sanctor eius qui ordinãt testamẽtũ eiꝰ super sacrifitia. Psal. 49

Et annũtiabũt cœli iustitiam eius, quoniã Deꝰ iudex est. ſu.

piedra edificare mi yglesia, que es la congregacion de mis fieles, y de mis sanctos, y de mis Cielos. Y quando tambien llama a esta su yglesia Reyno de Cielos, tambien allude a Dauid, que assi los llama alli. Llama tambien Christo a esta yglesia, obejas suyas, y corderos suyos, quando dio las llaues a Sant Pedro: para significar la simplicidad, la innocencia, y paciencia, que es razon que aya entre los Christianos. Y para que tambien entendamos que esta yglesia consta de perfectos e imperfectos, de prelados y de subditos, de gente ya criada, y que cria a otros, como son las ouejas, y de gente q̃ se va criando como son los corderos. Esta es la metaphora de llamar a su yglesia ouejas y corderos. Y encarga a Pedro que a todos de pasto. A los vnos como a corderos los mantenga con leche, y a los otros con manjar mas solido. Porq̃ no a todos conuiene vna mesma doctrina. De la qual metaphora vsa tãbien S. Pablo, informando a los de Corintho. Assi como a pequeñuelos en Christo, y como a corderos, os di a mamar leche: y no a mascar mãjar solido: porq̃ aũ no podiades ni aũ agora podeys porq̃ aun teneys resabios de carne, mas que de espiritu. A esto pues q̃ encargo Christo a Pedro alludio aqui Sãt Pablo: porq̃ encargo Christo a Pedro que mire por todos, y de pasto a cada vno, como lo ha menester: pues todos estan a su cargo: y el es la piedra fundamẽtal de todo este edificio. Y tãbien lo llama piedra, tomando metaphora de la piedra fundamẽtal del edificio material, q̃ es la que sustẽta y tiene a su cargo y sobre si, todo el edificio alto y baxo. Y allende de auerle assi llamado el Señor, y declarãdolo assi muchos doctores sanctos tãbien la sancta yglesia le pone este apellido en aquel antiquissimo hymno q̃ se çãta en las laudes del Domingo, diziẽdo. Que al cãto del

Ioann. 10.

Tãquã paruulis in Christo, lac potũ vobis dedi, non escam; nõdũ enim poteratis, sed neq; nũc quidẽ poteſtis, adhuc enim carnales estis. 1. Corint. 3.

del gallo la pieda firme, y fundamental de la yglesia, Pedro, deshizo la culpa que hizo en su negacion. Y assi tambien se lee en la historia de la Basilica de Sãt Pedro, y Sant Pablo, que en vna parte del vaticano de Roma, que se llamaua la confession de Sant Pedro: estaua el sepulcro de S. Pedro, y que de todas las partes de la tierra venian a el, como a la piedra de la Fe, y al fundamento de la yglesia, con gran reuerencia y deuocion. Empero aunque Christo se llama piedra, y Sant Pedro se llama piedra: y Christo fundamento de la yglesia, y Pedro tan bien fundamento de la yglesia: empero como lo aduierte Sant Basilio differentemente. Porque Christo piedra firme de suyo, mas Pedro por Christo: y Christo fundamento y architector deste edificio: empero Pedro la primera piedra fũdamẽtal que Christo assento sobre quiẽ subiesse este edificio.

Hoc ipsa petra Ecclesiæ canẽte culpam diluit.

S. Basili. tracta de pœnitentia.

Assi q̃ como ya vimos en el capitulo diez y seys, llamo Christo a sus fieles yglesia suya y reyno de Cielos, y a S. Pedro piedra o peña, y tãbien a su yglesia llamo rebaño de ouejas y corderos: y a Pedro pastor de todos, los quales nõbres dizẽ la virtud, verdad, y sẽzillez, q̃ ay y ha de auer en la yglesia Christiana, y quales quiere Christo q̃ seamos. Y assi pinta el Apostol, para grã cõfusiõ de algunos de nosotros, qual es el pueblo q̃ el hijo de Dios, a costa de su sangre, vino a hazer del Cielo a la tierra, diziendo. Christo se dio a si mismo a la muerte por nosotros: para redimirnos de toda iniquidad, para que quedassemos libres del peccado, y pudiessemos mas que el. Porque antes de Christo, el peccado podia mas que nosotros, y nos traya rendidos, auassallados, y captiuos. Empero por la gracia de Christo, quedamos redemidos, y libres del peccado: y por ella podemos mas que el. Y

Qui dedit se metipsũ pro nobis, vt nos redimeret ab omni iniquitate, & mũdaret sibi populũ acceptabilẽ sectatorẽ bonorũ operũ, Hæc loquere & exhortare.

añade. Para limpiarnos para a si. Quiere dezir. Para ser-uirse de gente limpia. Toma metaphora de lo que limpiamos para seruirnos de ello, como la señora que laua su toca, para seruirse de toca limpia y no suzia. Por esso dize, para limpiarnos para asi. Porque no se sirue de gente suzia. Y para hazer vn pueblo escogido y agradable a si, y que se fuesse siempre mejorando en sanctidad y virtud. Y por esso le llama, seguidor de buenas obras. Y aû aquel vocablo sectador, pondera que con grande instancia, y frequencia, entienda en hazer buenas obras. Y encarga alli a Tito, que estas sean sus platicas, y exhortaciones y reprehẽsiones. Y a todos en el lo encarga, que en esto se auian siempre de occupar los que tienen cargo de otros para mejorarlos. Y aun quiere el Apostol Sant Pablo que seamos de vida tan exemplar a los infieles, que resplandezcamos entre ellos, y nos differencie mos dellos, y que no nos puedan reprehender sino claros como las lumbreras del sol y de la luna, en el mundo: Y entre los fieles sin querella, senzillos, finalmente hijos de Dios. Tales auiamos de ser qual era la yglesia en su principio, de quiẽ se dize en el libro de los Actos. Que con ser tan muchos, y de tan varias naciones, los creyentes, auia tanto amor y conformidad entre ellos, que no parecia auer mas de vn alma y vn coraçon, entodos. Tales auiamos de ser aora, si quiera los religiosos, pues aun los casados de entonces, como lo refieren Sãt Pedro, y Sant Pablo, eran tales, y aun tan auentajados, que aun las mugeres Christianas conuertian a sus maridos infieles. Y aun tan infieles, que no se conuertian por la predicacion de los sanctos Apostoles, aunque era hecha con milagros y fuego de espiritu: y los conuertian ellas a la Fe: porque vian la sancta conuersacion de ellas y su

Hæc loquere, & exhortare, & argue cũ omni imperio sup.

Vt sitis sine querela & simplicis filij Dei sine reprehẽsione in medio nationes praua. inter quas lucetis sicut luminaria mundi. Phil. 2.

Multitudinis credentium erat cor vnũ, & anima vna. Actuum. 4. 1. Corin. 7. 1. Pet. 3.

y su gran perseuerancia en la Fe. De manera que alcançauan ellas por su sanctidad con sus maridos: y los maridos fieles lo mismo con sus mugeres infieles. lo que no podian los Apostoles acabar con ellos con predicaciones, exemplo, y milagros, tãta es la fuerça del amor matrimonial. Assi que la vida de los Christianos de entonces, digo aun Christianos comunes, y casados, era vn predicador callado y efficacissimo. Este es el pueblo que el hijo de Dios queria y pedia a su padre. Como lo refiere Sant Iuan. Que fuesse tal, que viendo los infieles tanta diuersidad de pueblos, naciones, y Reynos, tener todos vn sentido en la Fe, y ser todos vn anima, y vn coraçon por la vnion de la caridad, creyessen, que el Dios de tal gente, deuia ser el verdadero Dios, y creyessen en el. Tal pues auia de ser toda la yglesia, q̃ a toda ella, y a cada vno, viniessen justos estos nombres, yglesia de sanctos, Reyno de Cielos, rebaño de ouejas, y corderos de Dios. Empero basta para que le vengan justos estos nombres, que aya muchos, como los ay en la yglesia de Dios, y aun por essos rincones, que no son conoscidos: los quales son tales, como estos lugares alegados los pintan.

Nõ pro eis autem rogo tantum sed & pro eis, quam creditur sunt per verbum eorũ in me: vt omnes vnum sint, sicut tu Pater in me & ego in te, vt & ipsi in nobis vnum sint: vt credat mũd⁹, quia tu me misisti. Ioa. 17.

CAPITVLO VEYNTE Y OCHO, COMO S. Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios, y como esta edificada sobre siete columnas firmissimas. Lo qual dize su verdad y sanctidad.

ENtre otros titulos y renõbres q̃ pone la sãcta escriptura a esta yglesia, q̃ muestrã tãbiẽ la verdad y sãctidad de su Fe, le pone S. Pablo dos, escriuiẽdo a Timotheo, dõde le dize. Mira q̃ sepas

Viſciasquo modo oporteat te in domo Dei conuerſari quæ eſt eccleſia Dei viui, columna & firmamẽtũ veritatis. 1. Tim. 3.

como te conuiene conuerſar en la caſa de Dios: que es la yglesia de Dios viuo, la qual es columna y firmeza de uerdad. Affirma pues que la yglesia de Dios viuo, es la yglesia de Chriſto: y el miſmo Chriſto la llamo yglesia mia. y por conſiguiente llama a Chriſto Dios viuo. Affirma que es caſa de Dios, y columna firmiſſima de verdad. Empero en eſte capitulo ſolamente trataremos de como es caſa de Dios. Porque ſe entienda el buen gouierno de Fe y coſtumbres, que ay enella. En otros muchos lugares del Teſtamento viejo y nueuo, ſe le pone a eſta yglesia de Chriſto eſte nombre, caſa de Dios. Para ſignificarnos que el la rige y la gouierna, como caſa propria ſuya. Y aſſi el Apoſtol Sant Pablo, haziendo differencia del gouierno de la yglesia de Dios q̃ tuuo Moyſes al que tiene Chriſto della, dize. Ciertamente Moyſes era fiel en toda la caſa de Dios. Y llamale toda, porq̃ entonces aquella ſola era, la caſa de Dios. Empero dize, que como ſieruo adminiſtraua la caſa agena: Mas Chriſto como hijo de Dios, gouierna en la yglesia, como en ſu caſa propria: la qual caſa de Dios, dize el Apoſtol, ſomos noſotros. Dedonde ſe infiere el cuydado que tiene Dios de alumbrar, gouernar, y encaminar los de eſta ſu caſa para el Cielo. Y pienſo que Sant Pablo haze alluſion a otros muchos lugares del Teſtamento viejo, como al del Geneſis. Donde Iacob vio vna eſcalera que llegaua deſde la tierra haſta el Cielo: y a Dios en figura humana arrimado y abraçado con ella, y que angeles ſubian y deſcendian ſobre ella: lleuando y trayendo recaudos como miniſtros de Dios, del Cielo a la tierra. Y por lo que Dios en eſta viſion reuelo a Iacob, dixo luego. Veo que aqui en la tierra eſta la caſa de Dios, y puerta del Cielo. Y que eſto ſe entienda de Chriſto, y de ſu yglesia, conſta por la manifieſta alluſion que haze el Señor a eſte lugar, diziendo de ſi miſmo. En verdad en verdad os digo que vereys el Cielo abierto: y paſſo de la tierra al Cielo, y los angeles de Dios ſalir de alla y deſcendir y ſubir ſobre el hijo del hombre. Lo qual dize el Señor, ſignificando que Iacob vio al hijo de Dios humanado: y hecho eſcalera y puerta para ſubir y entrar por el, al Cielo. Y aſſi ſe llama el miſmo, haziendo tambien alluſion al miſmo lugar, diziendo. Yo ſoy aquella puerta del Cielo, que vio Iacob en la tierra: el q̃ entrare por mi, ſera ſaluo. Demanera que aquella eſcalera era Symbolo dela ſagrada humanidad: la qual tiene abraçada el hijo de Dios y vnida con ſu diuinidad, y por el, como por cabeça, la yglesia Chriſtiana, que es ſu cuerpo, es caſa de Dios y puerta del Cielo. O es la caſa puerta del Cielo. A eſte lugar pues tan inſigne hizo alluſion el Apoſtol, llamando a la yglesia Chriſtiana, caſa de Dios. Y aun tambien hizo alluſion a lo del Pſalmo, donde dize Dauid a Dios. La verdad Señor mio, y la ſanctidad es muy annexa ſiempre a tu caſa, por ſer caſa tuya, que eres la fuente de la verdad y de la ſanctidad. Y en otros muchos lugares del Teſtamẽto viejo ſe llama la congregacion delos fieles caſa de Dios. Y no ſin gran myſterio: porque eſto es dezirnos la obligacion q̃ Dios toma ſobre ſi: de prouee lla y mirar porella como por caſa tan ſuya. Y anſi en hecho de verdad, no ay padre de familia que tal prouidencia y cuydado tenga de ſu caſa: como Dios de ſu yglesia. Y dale tambien eſte titulo para nos conſolar a los que ſomos de eſta ſu caſa, para que con gran confiança acudamos a el, como al Señor de caſa, con todas nueſtras neceſſidades eſpirituales y corporales. Aſſi lo encareçio tambien S. Pablo alos de Epheſo:

Moyſes qui de fidelis erat in tota domo Dei tã quã famul⁹ Chriſtus vero tã quã filiꝰ in domo ſua, quæ domus ſumus nos. Ad Hebr. 3.

Geneſis. 28.

Amen amẽ dico vobis, videbitis cœlũ apertum & angelos Dei aſcendẽtes & deſcẽdentes ſuper filium hominis. Io. 1. Ego ſũ oſtium, per me ſi quis introierit, ſaluabitur. Ioan. 10.

Domũ tuã Domine decet ſanctitudo in longitudinem dierum. Pſal. 92.

Iam non estis hospites & aduenæ sed estis ciues sanctorum & domestici Dei. Ephe. 1.

so: que ya eran Christianos. de Gentiles que antes eran, y les dize. Ya no soys huespedes ni aduenedizos en la ciudad y casa de Dios, como lo erades antes. Porque por la Fe viua que teneys en Christo, soys ya ciudadanos juntamente con los sanctos Patriarchas y Prophetas, y con los demas que de presente lo son. Porque ya morays vna misma ciudad, que es la espiritual Hierusalem, y estays escriptos como ciudadanos en nomina cō ellos. Demanera que el Apostol aqui llama tambien a la yglesia de Dios, ciudad de sanctos: como antes la llamo Dauid yglesia de sanctos. Y que Dios, es el que la prouue de leyes y de gouierno: y la ampara y defiende, como lo prueua el Propheta Dauid, diziendo. Bramen los mares, y enturbiense sus aguas: y rebueluase el limo del profundo, tiemblen los montes, del furioso impetu con que bate en ellos, o del sonido espantoso y leuantamiento del mar alto, de miedo de que no los hunda y anegue. Porque la creciente y auenida de sus aguas no solo no afligira la ciudad de Dios: mas antes la alegrara. Porque el altissimo sanctificio, quiere dezir, hizo firmissimo este su tabernaculo y casa: Dios esta en medio de ella no sera del todo mouida, porque sabe que la ayudara Dios muy de madrugada y con tiempo. Por estas metaphoras nos encarece el Propheta Dauid, como pues Dios es el dueño de esta casa, y mora en esta ciudad de su yglesia, y tabernaculo suyo ningunas fuerças son bastantes para batirla. A lo qual haze allusion el Señor, quando dize de esta su yglesia. Que ni las fuerças humanas, ni diabolicas, podran mas que esta su yglesia. De manera que el Propheta Dauid, llama aqui a esta yglesia, ciudad de Dios, y tabernaculo, o casa de Dios: como tambien el Apostol. Aunque el Apostol para leuantar de

Sonuerunt & cōturbatæ sunt aquæ eorum conturbati sunt mōtes in fortitudine eius, fluminis impetus lætificat ciuitatē Dei. Sanctificauit tabernaculū suum altissimus, Deus in medio eius non cōmouebitur adiuuabit eam Deus mane diluculo. Psal. 45.

Et portæ inferi non præualebūt aduersus eā. Matth. 16.

tar de punto a quanta cumbre de felicidad auia venido los de Epheso, no solamente se contento con llamarlos ciudadanos de la ciudad de Dios, sino tambien añadio, y domesticos de Dios. Y dize esto, porque la obligacio de casa dize mas especial amor, y mas indiuiduo cuydado, que la obligacion de ciudad. Demanera que en respecto delos sanctos, somos ciudadanos y vezinos. empero en respecto de Dios, somos domesticos, y biuimos de vnas puertas adentro. No se pudiera con mejor primor, ni con mayor efficacia, ponderar el cuydado que tiene Dios de los suyos, y el regalo que les desea hazer, que con llamarlos el Apostol domesticos de Dios: ya Dios, padre de esta familia. Que quiere dezir, de quiē Dios tiene muy especial cuydado, assi delos doctrinar, e instruyr, como delos proueer y defender, como a domesticos suyos. Tambien haze allusion el Apostol en llamar a la yglesia de Dios, casa de Dios, alo que se escriue de la eterna sabiduria de Dios. La sabiduria de Dios, que es el hijo de Dios, como ya vimos, edifico vna casa para si, sobre siete columnas firmissimas, que corto dela cantera de su infinito poder, saber y bōdad. Y assi declara este lugar Sant Cypriano, y los mysterios del muy en particular: Que la Sabiduria del eterno padre edifico esta casa, que es su yglesia, para morar el en ella. Como lo dixo a Sant Pedro Sobre esta piedra edificare yo mi yglesia, q̄ es su casa. Y habla aqui en este lugar el espiritu sancto de lo por venir, como de cosa passada: por la certeza de que ello seria assi. Y dize que edifico esta su casa sobre siete columnas, porque sobre los siete sacramētos del Euangelio, se funda esta yglesia. Y sobre ellos y con ellos crece, y sube este edificio hasta el cielo. Y dize que por mano de la Sabiduria de Dios encarnada, estan assentadas

Sapientiæ ædificauit sibi domū excedit columnas septem. Prouer. 9. S. Cyprian. lib. 2. aduersus. Iudæ. cap. 2.

S. Ambro.

sentadas estas columnas, como lo affirma Sant Ambrosio, diziendo. Quiẽ es el autor de los Sacramentos, sino nuestro Señor Iesu Christo? Consta, dize, que del Cielo vinieron estos sacramentos. Y por esso dize Salomon q̃ la mesma Sabiduria de Dios los corto de su cantera, y edificio sobre ellos, como sobre siete columnas firmissi mas, su casa e yglesia. De estas colũnas, que los hereges despues auian de querer y pretẽder batir, por batir esta casa de Christo, dize el Señor por Dauid. Derretirse ha la tierra de miedo: y todos los que moran en ella. Empero no desmayen, que yo firme y confirme las columnas de ella, sobre las quales la funde. Y no hablaua aqui del orbe material, sino del futuro, que es el Christianismo. Como lo declara S. Pablo.

Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea, ego confirmaui colũnas eius. Ps. 74.

Ab Heb. 2.

E porque entendamos bien el cuydado que Dios tiene de esta su casa, dize alli Salomon la prouision q̃ Dios tiene en ella. Su mesa. Quiere dezir, su altar, y su victima. Que quiere dezir, su vnico sacrificio. Como tambien lo affirma Sant Pablo escriuiendo a los Hebreos, donde dize. Tambien tenemos los Christianos, nuestro altar cõsagrado. Y en el se offrece su sacrificio, del qual ni aũ todo sacerdote puede comer. Excluye a algunos sacerdotes del templo, que aunque eran Christianos, pensauã ser necessarios los sacrificios dela vieja ley, y comerlos para ser sãctificados, desengañalos el Apostol, y prueua les ser ya por demas: venido el verdadero sacrificio y altar cuya figura eran aq̃llos. Y assi les dize. Tãbiẽ tenemos nosotros altar y sacrificio. Del qual si dignamente participamos, somos verdaderamente sanctificados. Y haze Salomon especial memoria del sacramento de la Eucharistia, y de su sacratissima mesa, por la excelencia de este Sacramẽto sobre los otros. De esta mesa dixo Dauid,

Habemus altare, de quo non licet edere. Hebr. 13.

uid, como lo declara la glosa ordinaria. Aparejasteme Señor vna mesa, para pelear contra mis enemigos, y mi caliz de vino, que embriaga las almas de amor, es de mas virtud que se, ni puedo dezir. Despues q̃ en aquel Psalmo, el Propheta Dauid ha referido los beneficios corporales, que haze Dios alos suyos, refiere aora estos espirituales. Porque quien vio mesa para pelear, y vencer a los enemigos? Quien vio jamas, que comiendo y beuiendo, y delde la mesa, se haga guerra a los enemigos, y se vençan? Pues assi con verdades aqui, porque comiendo y beuiendo a esta sagrada mesa, prostramos a los demonios y enemigos q̃ nos hazen guerra. Y porque entre todos los beneficios espirituales de los sacramentos, el mas excelente es este sanctissimo Sacramẽto del altar, por esso tambien Dauid como Salomon hizo especial memoria del, y de esta sagrada mesa. A esto tambien haze alluſion el Señor, quando estando a la mesa sacramental, dixo a sus discipulos. Yo ordeno de daros a vosotros el Reyno mio. Quiere dezir, la autoridad y jurisdicion de mi yglesia: assi como el padre eterno dispuso, ordeno, y quiso darmela a mi Este poder que aqui les da, es el que quitaua al pontifice y sacerdotes, quando les dixo. Quitar seos ha el poder y jurisdictiõ de este Reyno de Dios: y sera dado a gẽte que haga los fructos y rẽtos de este Reyno. Y porque esta plenaria autoridad se dio a solo Pedro, y aqui habla con todos los Apostoles, declarase mas: que daua este poder a todos, en especial para este mysterio. Y por esso añade. Para que como yo tengo poder de consagrar mi cuerpo y sangre, y daroſme a comer y a beuer a vosotros a mi mesa y altar assi vosotros tengays el mismo poder, y comays y beuays comigo a esta mi mesa, y me comuniqueys a los demas

Parasti in conspectu meo mẽsã aduersus eos qui tribulãt me, & calix meus inebrians, quã præclarus est Psa l. 22.

Ego dispono vobis regnum, sicut disposuit mihi pater meus vt edatis & bibatis super mensam meã in regno meo. Lucæ. 22.

Auferetur vobis regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius. Matt. 21.

demas fieles deste mi Reyno. Como nota aqui Nicolao de Lira y otros doctores, quiso el Redemptor en esta merced de tanto amor y regalo, cõsolar a sus discipulos porque era vispera de su passion. Y les da en este Reyno de la militante yglesia su poder, en especial para consagrar, consumir, y administrar su sancto cuerpo, debaxo de accidẽtes de pan: y su preciosa sangre debaxo de accidentes de vino. Y hizo aqui el Señor tambien como Salomon y Dauid, especial memoria de este sacraméto, cifrando en el los otros, por ser el principal, y lo mejor de la yglesia de Dios. Y por esta razon tambien el Señor, entre los mysterios del Euangelio, que reuelo a Sãt Pablo, le hizo especial memoria de este. Y assi lopõdera el mismo Apostol, como muy en especial recibio de Christo la reuelacion deste mysterio: como lo escriue ala larga a los de Corintho. Por esso pues Salomon, de toda la prouision que la sabiduria de Dios tiene en esta su casa, no haze memoria especial, sino de esta sagrada mesa y su victima. Y aun tambien delos accidentes sacramentales de pan y vino. Y por esso, a los Apostoles que escogio, para que llamassen gente que se viniesse a guarecer y librar a esta su casa fuerte, lo principal que les encarga es, que llamen y combiden a esta mesa. Y assi dizen, de parte dela Sabiduria de Dios. Venid y comed mi pan: y beued mi vino, que os tengo templado. Dize comed mi pan, y beued mi vino: para que entendamos que la misma sabiduria de Dios encarnada, hizo allusion a esto. Y declara, que pan, y que vino es aquel quãdo despues dixo. El que come mi carne, y beue mi sangre, &c. Porq̃ por ser carne suya, y sangre suya, y pan suyo, y vino suyo al parecer, es de tales effectos. Y dize, que os temple, y sazone. Porque aũque nos da a comer su carne, y

Ego enim accepi a Domino, quod & tradidi vobis, quoniam dominus Iesus in qua nocte tradebatur accepit panem, & gratias agens, fregit & dixit, accipite & mãducate, hoc est corpus meũ quod pro vobis tradetur. 1. Cor. 11.

Venite comedite panẽ meum, & bibite vinum, quod miscui vobis. sup. Ioan. 6.

ne, y a beuer su sangre: empero porque se pueda biẽ comer y beuer, nos lo da todo guisado, sazonado, y templado: no su carne pura ni su sangre pura. Porque quien lo pudiera assi comer y beuer? Que de esto se escandalizaron los Capharnaitas, y dixeron. Como puede este darnos a comer su carne? entendiendolo grossera y carnalmente. Empero dize la Sabiduria de Dios, que lo auia de sazonar y templar, debaxo de accidentes de pan y vino: que es el comun sustento del cuerpo, como este es el principal sustento del alma. Esto mismo significo Dauid, por la otra palabra, parasti, aparejastemelo Señor, guisastemelo. sazonastemelo, para que lo pudiesse comer y beuer. Y assi respondio el Señor a algunos de sus discipulos: que tambien como los Capharnaitas se escandalizaron, y les dixo. Pues si vieredes por vuestros ojos, al hijo del hombre subirse al cielo, donde primero estaua, que direys. Esta postrera palabra aduierte Sant Chrysostomo, que se entiẽde, como si dixesse, no direys entonces que pude aora hazer de mi carne y de mi sangre lo que quise? que pude hazerme manjar? De manera que comays mi carne, y que beuays mi sangre sin matarme? ni despedaçarme? ni consumirme? y que quepa en cada vno? y estar todo en vno, y todo en otro? y que, aunque partan la hostia, no me parten a mi, ni me despedaçan? Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin Cierto es, que el que despues de muerto resuscitandose, pudo subirse al Cielo: comido no se pudo consumir. Y en esto no añade el Señor (como por ventura parece) question a question: ni difficultad a difficultad, ni escandalo a escandalo, como lo aduierte Sant Chrysostomo Antes quiere con este articulo segundo, quitar la difficultad y escandalo del primero.

Quomodo potest hic carnem suã dare nobis ad manducandũ? Ioa. 6.

Si ergo videritis filiũ hominis ascendentem vbi erat prius. Ioan. 6. Chrisost.

Augustin. Certe qui mortuus & surgens, & ad cælum ascendere potuit, consumi non potuit. sup. Ioan. Chrysost.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mero. Y por su subida al Cielo quiere prouar la verdad de este santo mãjar. Porque quiere con aquel articulo visible, prouar este otro inuisible, assi como lohizo otra vez, como pareçe por Sant Mattheo. Que cierta gente con buena Fe, truxeron vn hombre tullido en su lecho, y lo pusieron delante del Señor, conosciendolo por tan piadoso, que viendolo delante sus ojos, lo remediaria. Y assi le dixo el Señor. Cõfia hijo, tus peccados se teperdonan. Que por humildad no dixo. Yo te perdono tus peccados: Empero bien lo entendieron algunos de los Phariseos, y assi murmurauã en sus coraçones. Este blasfema. Quien puede perdonar peccados, sino solo Dios? lo que es proprio de Dios, se atribuye a si? A los quales mostrandose verdadero Dios, y conoscedor de sus coraçones les dixo, queriendoles conuencer con tanta mãsedumbre, y con razon tan efficaz. Qual dicho es mas facil de persuadir, dezir al tullido, yo te perdono tus peccados, o dezirle, leuantate y anda? Dexa el Euangelista, y Christo por el, por notoria su respuesta, que fue dezir, leuantate y anda. Porque el effecto de este dicho se vee por vista de ojos: y el del otro dicho no. Porq̃ no se puede ver el perdõ de los peccados, que es inuisible, y passa alla dentro del alma. Aora forma la razon efficacissima. Pues para que sepays que el hijo del hõbre tiene potestad en la tierra de perdonar peccados, entonces dixo al Paralytico. A ti lo mando, leuantate, y toma tu lecho acuestas, y vete a tu casa. Dizelo assi, porque solo Dios puede hazer milagros, mandando a naturaleza, como autor y Señor de ella, assi como el solo puede perdonar peccados. De manera q̃ el mismo poder es menester para lovno que para lootro. Y assi quiso dezir. Pues puedo esto, que veys: tambien puedo essotro, que no veys.

Matth. 9. & Luc. 5.

Quid cogitatis mala in cordib' vestris, quid est facilius dicere, dimittuntur tibi peccata tua an dicere, surge & ambula? vt sciatis autem quam filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralytico, Tibi dico. Surge, tolle lectũ tuũ & vade in domũ tuã. Matth. 9 & Luc. 5.

veys. Assi desta mesma forma, porque tambien dentro de si, murmurauan sus discipulos, les prueua el Señor, q̃ puede darles a comer su carne, debaxo de parecer de pan, y a beuer su sangre, debaxo de parecer de vino: no grossera y carnalmente, sino espiritual y milagrosamente, diziendoles. Si por vista de ojos, vieredes mi carne con condiciones y propriedades de espiritu, subir se por esso, ayres al Cielo, que direys? Porque como dizen los Euangelistas, viendolo ellos con sus ojos: se leuanto de tierra. Y que mirando lo ellos, como se yua al Cielo, los informo el angel. Pues por este articulo visible prueua estotro inuisible. Direys pues entõces, q̃ pudea ora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre, dãdole cõdiciones de espiritu q̃ no occupa lugar, ni se puede partir? Quiere dezir. Pues si podre entõces, como lo veys por vista de ojos, hazer mi carne celestial, sin embargo de ser terrena y espiritual, y ligera, sin ẽbargo de ser corporal y pesada, y que suba por essos ayres, hasta ponerse sobre todos los cielos, y passar por ellos, y los penetrar sin rõpellos, y sin occupar lugar, como si fuesse espiritu: luego tambien podre agora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre. Si entonces podre subir mi cuerpo a cõdicion de espiritu, sin embargo de las cõdiciones de la carne: tãbien podre aora dar a comer mi cuerpo, debaxo de los accidentes de pan: y a beuer mi sangre, debaxo de los accidentes de vino, a cõdiciõ de espiritu, sin embargo de las leyes de carne y sãgre, por virtud espiritual y milagrosa. Hemos q̃rido aqui hazer especial memoria deste sanctissimo Sacramento, por imitar a Salomon, y a Dauid, y al mismo Señor, como hemos visto, por ser este sanctissimo Sacramẽto el principal y mas excelente de los sacramentos: por estar en el, en persona la sabiduria de Dios encanada.

Videntibus illis eleuatus est Actuum. 11 Cũq; intuerẽtur in cœlũ eũ euntẽ illũ. Actuum. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consta pues que llamar Dios a esta yglesia casa suya: descubre y manifiesta que la tiene muy proueyda, e instruyda en verdad de doctrina, y en bondad de costumbres. Este pues es el primer titulo que pone el Apostol a la yglesia de Dios, por el qual consta que esta en ella la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO VEYNTE Y NVEVE, EN QVE *se declara mas, como la Sabiduria de Dios encarnada sobre estas siete columnas edifica esta su casa fuerte.*

QVe Christo, Sabiduria del padre, sea autor de estas siete colúnas, y sacramẽtos, como lo ha dicho el Espiritu sãcto por Salomõ, cõsta claramẽte. Porq̃ segũ el glorioso padre S. Augustin, sacramẽto es vna señal de otra cosa sagrada. Lo qual explican mas nuestros Theologos. Que sacramento, es vna señal visible, de la gracia inuisible que se da por el, instituydo para nuestra justificacion. Y assi Sant Chrysostomo los llama Symbolos de nuestra salud. Pues como Dios solo sea el que justifica el peccador, como load uierte S. Pablo, illustrandolecon aquel singular perifrasis. El que justifica al peccador, y los sacramentos, sean vnos diuinos instrumentos de nuestra justificacion, esta claro que hemos de reconoscer y confessar, que vno y el mismo Dios que es el autor de la justificacion, es tambien el autor de los sacramentos.

S. Augustin.

Chrysostom. Sacramenta sunt symbola nostræ salutis.

Qui iustificat impiũ. Ad. Ro 4.

Y es de aduertir, que Christo, no antes de encarnado, sino despues de hecho hombre, los instituyo. Porque aunque en quanto Dios, es el que justifica, empero en quanto hombre nos mereció por su passion, la justificaçion. Y assi responde el effecto a su causa, y el sacramento a su autor. Que como el autor es inuisible, en quanto Dios, y es visible, en quanto hombre: assi el sacramento es señal visible de la gracia inuisible, que por el nos da, en quanto Dios: y nos la merecio en quanto hombre. Esto nos affirma S. Iuan, diziendo de Christo. De cuya plenitud y redundancia de gracia todos nosotros recebimos. Quiere dezir los passados, y los presentes. Y aun que no explica, que recebimos, empero como hablaua de la plenitud de la gracia de Christo, como lo aduierte aqui el glorioso padre Sant Augustin, consta que se entiẽde que recebimos del la gracia que nos justifica. Porque por Iesu Christo somos todos hechos gratos al padre, y reconciliados con el. Assi lo affirman las dos columnas de la yglesia Sant Pedro, y Sant Pablo, que la sangre de Christo es el precio de nuestra redempcion. Y dize Sant Iuan, que con este precio que nosotros todos recebimos, fuymos redemidos. Y diziendo S. Iuan. todos, entiendese los presentes y los passados, y aũ los por venir. Porque a los passados se dio esta gracia justificante en fiado, sobre la palabra del hijo de Dios, que estaua dada y reuelada: que hecho hombre, auia de pagar por todos, con este precio de su sangre Y por los presentes de su tiempo, pago de contado. Y por los por venir, pago adelantado. Porque dexo depositado este precio en sus sacramentos. Y assi quando nos da Christo por sus ministros, sus sacramentos se nos da este precio para pagar lo que deuemos a Dios, y quedamos en gracia con el. Empero que otra gracia recebimos de esta plenitud de Christo. Responde el glorioso padre Sant Augustin, que el mismo Sant Iuan lo declara, quando dize. Y tambien otra gracia por la gracia passada. Quiere dezir, que allende de la gracia justificante, tambien recebimos

De cuius plenitudine uos oẽs accepimus & gratiam pro gratia, quia lex per Moysen data est, gratia autẽ & veritas per Iesũ Christum facta est. Io. 1. 1. Pet. 1. & 1. Corin. 6.

S. Augustin. Et gratiam pro gratia.

bimos por el otra gracia nueua por vieja. Que es, como declara Sant Chrisostomo, la ley nueua por la vieja, que recibieron los passados. Porque ambas fueron gracias y mercedes de Dios. Aunque esta nueua sin cõparacion mayor: por la razon que luego da el Euangelista, diziendo, Porque la ley fue dada de Dios por Moyses: mas no la gracia justificante. Empero por Iesu Christo, dize, que se nos dio la gracia que nos justifica, juntamente, con la gracia de la ley del Euangelio, a la quallama aqui verdad. Y para hazer differencia del seruo al hijo de Dios, dize: que aquella gracia de la ley, fue dada de Dios por Moyses. Y esta fue, no dize dada, sino hecha por Iesu Christo. La vna gracia y tãbiẽ la otra, dize q̃ fue hecha por Iesu Christo hijo de Dios. Porque como Dios es causa efficiente de la gracia primera, y como hõbre, causa instrumental y meritoria. Y lo mismo es de la segunda gracia, q̃ es la verdad del Euangelio. De manera que no solamente, por razon del legislador, sino tambien por razon de la misma ley, es auentajada la nueua a la vieja. Porque la nueua trae juntamente consigo gracia justificante, y la vieja no. Assi tambien lo affirma Sãt Pablo, diziendo. El qual no solo nos hizo ministros, empero aun idoneos ministros, del nueuo Testamento. Y dizelo a differencia del viejo. Y por esso se declara luego, diziendo. Que los hizo y doneos ministros, no de la letra sino del espiritu. Letra llama a la ley: y espiritu al Euangelio. Y da la razon de la differencia, diziendo. Porque la ley a sus transgressores, por mas que se arrepintiessen, los mandaua matar; empero el Euangelio, a los que se arrepienten, da la vida por sus sacramentos. Tambien a la ley del Euãgelio llama, la verdad. Porque la ley vieja era figura desta verdad. De manera que aqui, verdad,

Chrisosto.

Quia lex per Moysen data est gratia, & veritas per Iesũ Christũ facta est, sup..

Qui & idoneos nos fecit ministros nouitestamenti, non litera sed spiritu. Litera enim occidit spiritus aũt viuificat. 2. Corin. 2.

verdad, no se toma en quanto verdad es cõtraria de falsedad: porque en esta significacion, tambien fue verdad la ley vieja: Sino tomase verdad, en quanto se opone cõtra figura. Porque aquella ley vieja fue figura, y como vna traça: Y la ley nueua es lo figurado por aquella, y la verdad de aquella figura. Assi como el modelo de vna casa, no es la verdadera casa: sino vna traça, o figura de la verdadera casa que se ha de edificar. Por esto pues dixo Sant Iuan, que la ley fue dada por Moysen, empero q̃ la gracia, y la verdad, fue hecha por Iesu Christo. Porq̃ el en todo y por todo hizo buena la palabra q̃ el padre eterno tenia empeñada a los sanctos padres, assi a los de la ley de naturaleza, como a los de la ley de escriptura. Dize pues Sant Iuan, que de la plenitud, o redundancia de Christo, recebimos no solamente la gracia que nos reconcilia con Dios: empero tambien otra gracia, que es la ley nueua. La que es la verdad y el cumplimiento de aquella figura y modelo de la vieja ley, que fue dada por Moyses. Y aunque esta segunda gracia recibieron los presentes, en lugar de la gracia que se dio a los passados, empero de la primera gracia dixo Sant Iuan, que todos reciben. Porque los passados fueron justificados por la Fe de Christo, antes de su encarnaciõ, sobre su palabra. Y los que fueron presentes, en tanto que biuio en este mundo, por si mismo fueron de presente justificados. Y los que despues son y seran, hasta la fin del mundo, son y seran justificados por el, mediante sus sacramẽtos. Y por esso se dize el Redemptor en el Apocalypsi, Cordero, que es sacrificado desde el principio del mundo. Porque desde entonces tambien començó este sancto cordero a ser sacrificado y se començo a dar gracia a los hombres por su sacrificio. Porque desde entonces

se prometio, que se cumplirıa en su tiẽpo, este sacrificio. Como parece en el principio del Genesis, quando Dios lo prometio a nuestros primeros padres. Y assi desde entonces, se creyo su passion y obro, por razon de estar prometida del padre, y acceptada del hijo. Consta pues que los sacramentos y columnas sobre que esta fundada esta casa de Dios, tienen esta efficacia por la sangre de Christo.

Exẽplaria celestium, exẽplaria verorum. Ad Heb. 9.

De estos sacramentos eran figura los sacramentos de la vieja ley, si assi se pueden llamar. Porque Sant Pablo los llama exemplares, o modelos de las cosas Celestiales: y verdaderas. Y por consiguiente a todos los sacramentos del nueuo Testamento, y de los demas mysterios del, llama cosas Celestiales, y cosas verdaderas. No porque aquellas erã falsas, sino porque eran figuratiuas de estas. Y assi aquellos sacramẽtos, porque de suyo no leuantauan al hombre de tierra, ni le dauan gracia, los llama terrenos y exemplares. Y a estos los llama verdaderamente celestiales, porque nos comunican la gracia del Cielo: Y por esso tambien dize alli el Apostol, que como todo aquello dela vieja ley era vmbratico y figuratiuo: assi conuino mundificarse y sanctificarse cõ sangre y sacrificios vmbraticos y figuratiuos. Empero que la verdad de la ley Euangelica, cuya figura era aquella: Y el pueblo Christiano, cuya figura era aquel pueblo Hebreo: y los sacramentos dela yglesia, cuya figura erã aquellos vasos del templo: que fue necessario limpiarse y mundificarse con mejores sacrificios y mejor sangre, q̃ fue con la de Christo, sacrificado en la Cruz, y que alli se derramo para lauarnos y mundificarnos tambien de nuestros peecados. Assi tambien lo publiça Sant Iuan en su Apocalypsi: donde dize de los sanctos. Que lauaron

Necesse est ergo exemplaria quidem celestium his mũdari, ipsa autem celestia melioribus hostijs quam istis. supr.

ron sus estolas, o vestiduras en la sangre del cordero Christo. Y llama a sus cuerpos vestiduras del alma, porq̃ el alma esta vestida y rodeada de su cuerpo. Y pondera que las blanquearon, y pusieron albas como la nieue, con la sangre del cordero. Empero veamos Sant Iuan. Quien nunca vio lauar y alimpiar con sangre? enſuziar, si. Y quien vio blãquear la ropa cõ sangre? teñirla y en sangrẽtarla, esso si. Empero esto tiene verdad, hablando de lo corporal: y de la limpieza del cuerpo. Empero la limpieza espiritual del cuerpo, y del alma, cõ sola la sangre de Iesu Christo se haze. Y toma Sant Iuan metaphora del xabon, que al parecer tiñe y enſuzia, empero con su virtud secreta, saca las manchas, y limpia, y blanquea la ropa. Y vsan de estos terminos Sant Pablo, y Sãt Iuan, haziendo alluſion al Testamento viejo: que vsa de estos mismos terminos. Llamando alimpiarse con sangre, lo q̃ se sanctificaua. Demanera que assi como aquellos vasos del ministerio del templo tenian su sangre de animales, pegada para limpiar y mundificar la carne, como dize alli el Apostol: assi estos sacramentos del sagrado y verdadero ministerio dela yglesia de Christo, tiẽnẽ pegada en si efficaz virtud de la sangre de Christo, para limpiar y mundificar almas y cuerpos.

Lauerũt stolas suas & dealbauerunt eas in sanguine agni. Apoc. 7.

Vista pues la virtud de los sacramentos, y de donde les viene la efficacia de sanctificar: veamos aora la causa principal, porque la Sabiduria de Dios encarnada, ordeno esta manera de sacramẽtos, y columnas sobre que se edifica esta su casa. Fue pues la condicion natural del entendimiento humano, porque naturalmente nuestro entendimiento no puede venir en noticia de las cosas que entiende, si primero no las recibe por algun sentido. Lo qual vemos y experimentamos. Y tambien lo af-

firma Aristotoles, diziendo. Que el entendimiento humano pide, y mendiga, y recibe por algun sentido, todo lo que ha de entender y conoscer. Demanera que si no vienen las cosas primero registradas por los sentidos, los quales no conosce sino las cosas corporales y sensibles, no pueden allegar a nuestro entendimiento, para que las entienda y juzgue de ellas. Por tanto la Sabiduria de Dios encarnada, para que entendiessemos las marauillosas obras q̃ Dios por su virtud secreta obra, alla inuisiblemente en nuestras almas, quiso declararnos esto por algunas señales, sensibles, que nos offrece a los sentidos. Tales son la materia, y forma de los sacramentos, que son cosas corporales y sensibles. Assi como por el lauatorio corporal del baptismo, nos significa certissima y efficacissimamente, el lauatorio espiritual, que secretamente Dios entõces haze, y a aquella misma sazõ, en el alma. Y assi dize Sant Chrysostomo. Que si el hombre careciera de cuerpo, y fuera puro espiritu, le offreciera y comunicara Dios estos bienes espirituales desnudos, y no vestidos, o embueltos en cosas corporales. Empero porque el alma racional es forma de cuerpo, y lo anima: fue necessario darle a entender aquellas merçedes espirituales e intelligibles a su talle, que es cubriendolas cõ señales corporales y sensibles, offrecidas a los sentidos: como son la materia y forma de los sacramentos. Y assi todo sacramento se compone de dos partes, que llamamos materia y forma. Como los Philosophos llaman a las partes de que se compone el compuesto physico. Auuque tambien de el glorioso padre Sant Augustin recebimos otros dos nombres: que a la materia del sacramento llama elemento, y a la forma llama, verbum, o palabra. Y assi dize, que allegandose el verbo al

Aristoteles Intellectus mendicat á sensu.

Chrysost. hom. 60. ad populũ Antiochenum

Augusti. nus Accedit verbum ad elemẽtum & fit sacramentum.

bo al elemento, se haze el sacramento. Y tomolo el glorioso padre, de Sant Pablo, el qual hablando del baptismo, dize. Que Christo sanctifico a su yglesia, que es a sus Christianos interiormente: lauandolos exteriormẽte en el baptismo: con lauatorio de elemento de agua y con palabra viua. Y assi declara ser el agua, la materia, o elemento, y la palabra viua y efficaz. Yo te baptizo en el nombre del padre, y del hijo, y del espiritu sancto, ser la forma del baptismo. Y llamale palabra viua: porq̃ haze interiormente, lo que dize exteriormente. Y lo mismo es en los otros sacramentos, que las materias de ellos se nos offresçen a los ojos: y las formas, que son las palabras, a los oydos: para significarnos por estas señales sensibles y efficazes, los beneficios espirituales que por virtud secreta del Señor, les corresponden en nuestra alma.

Mũdus eã lauacro aque in verbo vitæ. Ephes. 5.

Y es de notar, que la misma Sabiduria de Dios affirma que son siete estas columnas, sobre que se funda, sube, y cresce el edificio de esta sucasa. Y assi tenemos por cierto y de Fe, ser siete estos sacramentos. y no mas ni menos: assi por la autoridad de las sanctas escripturas, y tradicion de los sanctos padres, como por la autoridad de los sacros Concilios. Y este numero se funda aun en razon natural. Porque estas dos vidas la corporal, y la espiritual symbolizan grandemente. Y lo que es necessario para la vna: parece enfumanera ser necessario para la otra. Vemos pues que para la vida humana, y conseruacion de ella, son necessarias siete cosas. Lo primero, 1
nascer para viuir. Lo segundo, solidarse los miembros y 2
crecer. Lo tercero, es necessario mãjar, para mãtenerse 3
y conseruarse. Lo quarto, cayendo el hombre en enfermedad, es necessaria medicina para curarse y sanar. Lo 4

5 quinto, es necessario, cõ algũ nueuo regalo rẽparar las fuerças perdidas por la enfermedad: alo qual llamamos conualecer. Estas cinco cosas son necessarias al hombre en respecto de si mismo, y como persona particular. Empero en respecto de la republica, y como hombre ciuil y politico, ha menester otras dos. Que aya gouierno en
6 la republica, por cuya autoridad y mandato sea el hom
7 bre dirigido, gouernado, y defendido, què es lo sexto. Y finalmẽte lo septimo, es necessaria legitima propagacion de la especie humana, para conseruarse la republica. Pues assi por semejante y a este talle, para la vida espiritual y conseruacion de ella, demãda la razon, ser necessarias otras siete cosas que responden a aquellas. De donde facilmente se colige la razon tan razonable, del numero de los siete sacramentos. Porque el primero,

1 Baptismus.

es el baptismo. Por el qual nascemos de Dios, hijos suyos y herederos de su Reyno: como lo affirma el Señor a Nicodemus, diziendo. En verdad, en verdad te affirmo que el que vna vez nascio de padre y madre corporalmente, si no torna a nacer espiritualmente de agua,

Amen amẽ dico tibi, nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu sancto, non potest introire in regnũ Dei. Ioã. 3.

como de madre, y de espiritu sancto, como de padre, no puede entrar en la possesion del Reyno de Dios. Pues no es hijo de Dios, y por tanto ni heredero de su Reyno. El segundo sacramẽto es la Confirmacion, por

2 Confirmatio.

cuya virtud somos confirmados, y crecemos en el ser espiritual y Christiano. Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin, que baptizados los Apostoles, les dixo el Señor. Assentaos en la ciudad, que aun no teneys fuerça para andar este camino Christiano hasta que seays por

Sedete in ciuitate donec induamini virtute ex alto. Luc. cap. 6.

todas partes vestidos y rodeados de poder y fuerça del Cielo. El tercero, la Eucharistia, con la qual, como con

3 Eucharistia.

mantenimiento de veras Celestial, se mantiene y susten-

ta nuestro ser Christiano y espiritual. Como lo affirma el Señor, diziendo. Mi carne es manjar deveras, porque de veras mata la hambre de nuestro espiritu: Y mi sangre es beuer de veras, porque de veras mata la sed del espiritu. El quarto, es el sacramẽto de la penitencia, por cuya virtud, al que pecca, se restituye la salud y vida espiritual: remitiendo los peccados, como lo affirma el Señor, quando dio este poder a sus Apostoles, y los hizo confessores, diziendo. Recebid en vosotros al espiritu sancto, en especial para el effecto siguiente. Los peccados de qualesquier personas, que vosotros remittiere des, daldos por remittidos: y los que retuuieredes vosotros, daldos por retenidos de Dios. El quinto, es la extrema vnction, por la qual se quitã las reliquias de los peccados, y se aliuia, conualece, y regala, el desmayimiento del espiritu: estando tambien desfallecido el cuerpo. Como lo affirma el Apostol Santiago, diziendo. Si algun o esta entre vosotros tan enfermo, y tan caydo, que no se puede leuantar, trayga a su casa los presbyteros de la yglesia, y oren por el, vngiẽdolo con olio, en el nõbre del Señor, y confien que su oracion tan fiel sanara al enfermo: y lo aliuiara el Señor. Y si por ventura tuuiere algunos peccados, le seran remittidos. Y assi por tradicion de Christo, lo hazian los Apostoles, como lo refiere Sant Marcos, diziendo. Y vngian con olio a muchos enfermos, y sanauan. Y sabien como en la vida corporal diximos ser necessarias otras dos cosas, en respecto de la republica: assi es en la espiritual, que en respecto de la republica Christiana, es necessario el sexto sacramento, q̃ es el orden. Por el qual se crian los ministros dessotros sacramentos: y se les da potestad para el gouierno espiritual de la yglesia. Del qual sacramento el Señor dixo

Caro mea vere est cibus & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.

4 Pœnitẽtia.

Accipite Spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorum retinueritis, retẽta sũt. Ioan. 20.

5 Extrema vnctio.

Infirmatus quis in vobis, inducat presbyteros ecclesiæ & orẽt sup eũ, vngẽtes eũ oleo in nomine Domini, & oratio fidei saluabit infirmũ, & alleuabit eum Dñs. & si in peccatis fuerit, remittẽtur ei. Ia. 5. Et vngebat oleo multos ægros, & sanabantur. Marci. 6.

6 Ordo.

Ecce dispono vobis regnum, sicut disposuit mihi pater meus, 7 Lucæ. 22.

por Sant Lucas. Mirad q̃ yo ordeno y dispongo de daros en mi yglesia y Reyno el poder y autoridad que el padre me dio a mi. Y por S. Iuan, como acabamos poco ha de dezir, donde los ordeno, y les dio su poder, como consta de estos lugares, y de otros del Euãgelio. El septimo y postrero, es el sacramento del matrimonio. Para q̃ dela legitima y sancta vnion matrimonial, se engendren y crien religiosamente hijos, para el culto diuino, y conseruacion de la yglesia Christiana, hasta que sea cũplido el numero de los predestinados y escogidos de Dios, para la vida eterna. Del qual sacramento dixo el Señor, que a los que Dios vinculo en el sancto matrimonio, el poder humano, ni puede ni deue apartarlos. Consta pues como tambien la razon humana nos persuade ser siete estos sacramentos, y de la firmeza de esta casa de Dios: pues estriba en estas siete firmissimas columnas q̃ la sabiduria encarnada corto de su misma cantera, para edificar sobre ellas esta su casa fuerte.

Accipite spiritum sanctum, &c. Ioan. 20. Matrimonium.

Quos ergo Deus coniũgit homo non separet. Matth. 19.

CAPITVLO TREYNTA, COMO TAMBIEN Sant Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmissima de verdad.

EL segundo renombre que puso el Apostol a la yglesia, como ya vimos, fue, columna. Y por porque entendiessemos que le llamaua columna para significar su gran firmeza: y de que era esta firmeza, declarase mas y dize, y firmamento de verdad. Demanera que la segunda palabra es repeticion y declaracion de la primera. Y aquel, &, es lo mismo que, idest, como en otros muchos lugares de la escriptura. Y quiere dezir. La yglesia de Dios biuo es vna

Columna & firmamẽtum veritas 1. ad Ti. 3.

vna columna, quiero dezir, vna firmeza de verdad. De tal manera, que no puede faltar la verdad en ella: ni nos puede mandar creer sino verdad. Toma metaphora el Apostol de las columnas muy altas y firmes: sobre las quales los y dolatras ponian sus dioses falsos, para ser de todos ellos mejor vistos y adorados. Demanera que quiere dezir el Apostol. Que assi como en el barbarismo, en el Iudaismo, en el Mahomismo, y en el Luteranismo, altamente estos ciegos reuerencian la mentira y la falsedad, y la tienen alli firme: assi en la yglesia Christiana sumamente se reuerencia la pura verdad, y esta en ella firmissima. Y de esta columna dela yglesia era symbolo marauilloso, la columna que guiaua antiguamente al pueblo de Dios, para q̃ no errasse el camino de la tierra de promission. Y haze el Apostol en este lugar allusiõ a aquel del Exodo, donde se dize. El Señor yua delante dellos, mostrandoles el camino, para que no lo errassen: empero dissimulado: De dia, en vna columna de nuue para defenderlos contra la fuerça del sol y de noche, en vna columna de fuego, contra la obscuridad y tinieblas de la noche. Para que en el vn tiẽpo, y en el otro fuesse guia de su camino, porque nunca lo errassen. Este fue vn fauor tan insigne, que Dios hizo entonces a su pueblo, que se repite muchas vezes en la sancta escriptura, y especialmẽte en los Psalmos. En vno dize David. Y guio los el Señor con nuue de dia: y por toda la noche con lũbre de fuego. Y en otro Psalmo dize. Tendio vna nuue para el amparo dellos, y defensa del sol de dia: y tãbien tendio vna colũna de fuego para q̃les alumbrasse por toda la noche. Y aun en otro Psalmo dize, que puestos en alguna necessidad llamauã en su fauor al Señor, y el los oya, porque en vna colũna de nuue les hablaua. Quiere dezir,

Dominus autem præcedebat eos ad ostendẽdam viam per diem in colũna nubis, & per noctem in columna ignis, vt dux esset itineris vtroque tempore. Exod. 13.

Et deduxit eos in nube diei, & tota nocte in illuminatione ignis. Psal. 77.

Expadit nubem in protectionẽ eorum, & ignem vt lucereteis per noctem. Psal. 104.

Inuocabãt dominum, & ipse exaudiebat eos, & in columna nubis loquebatur ad eos. Ps. 98.

dezir, que para hablarles de ordinario les aparecia y les hablaua, tambien de entro de vna columna de nuue. De donde consta, como casi siempre Dios les aparecia en columna, y la variaua segun el tiempo o necessidad. Pues aunque esta verdad, que ha dicho Sant Pablo, no fuera tan manifiesta allusion a estos lugares del Testamento viejo, bastaua para confirmacion de ella, y que Dios esta dentro de su yglesia: y que por ella nos alumbra y guia en esta jornada que hazemos para el Cielo de promission, ver que como el mismo Apostol dize, todas aquellas cosas proueya Dios a aquel pueblo Israelitico, en figura del pueblo Christiano: que le auia de succeder en pueblo y casa de Dios. Y si Dios se hazia guia de aquel pueblo, siendo aun imperfecto y terreno: quanto mas lo sera de este su pueblo perfecto y Reyno Celestial? Y si Dios tã milagrosamẽte proueya a aquel pueblo vmbratico de aquella columna para que no errasse el camino de la tierra de promission, con quãta mas razon proueera marauillosamẽte a su pueblo verdadero, para que no yerre el camino del Cielo de promission. Luego manifiesto y cierto es, que Dios esta en esta columna de su yglesia: y por ella guia alos fieles, para que no yerren el camino del Cielo que les tiene prometido. Demanera que nos alumbra por su yglesia, como por columna de fuego tesplandeciente, contra las tinieblas de los errores y heregias. Y tambien nos guia y consuela por ella, como por colũna de nuue suaue, contra el ardor y fuerça de la persecucion de los infieles y hereges. Y consta tambiẽ, que somos ciertos, q̃ jamas nos faltara de guiar por su yglesia en todo tiempo prospero y aduerso, para que no erremos este camino del Cielo.

Omnia in figura contingebat illis. 1. Cor. 10.

No solamente haze Dios este fauor a su yglesia en gene-

general, para la defender de todo rigor de sus enemigos y para defender la verdad de su Fe, empero aun en particular, como lo leemos de Hieremias, a quien Dios dixo, embiandolo a predicar la verdad a los enemigos de ella. No temas de hablarles cara a cara. Porque ni yo lo consentire, antes hare que no temas su presencia por graue y feroz que sea. Porque te hago saber que yo te he buelto oy fortissimo, como vna ciudad muy basteci da de municion y artilleria y como columna de hierro, y como muro de azero, sobre todas las fuerças de la tierra, para con los Reyes de Iuda, para con los principes de ella, para con sus sacerdotes, y en general para cõ todo el pueblo dela tierra Y pelearan contra ti: empero no preualeceran. Porque yo soy contigo, dize el Señor, para librarte. Cierto renombres de grande emphasim, pone Dios aqui a Hieremias. Ciudad muy artillada, columna de hierro, y muro de azero. Y a esto de Hieremias hizo tambien allusion el Apostol, en llamar a la yglesia columna firmissima de verdad. Y es allusion por via de comparacion. Quiere dezir el Apostol. Si Dios a vn solo sieruo suyo, como Hieremias, hizo tan poderoso y tan firme, que todas las fuerças humanas affirma, q̃ no preualesceran contra el: porque el lo hizo columna fortissima, quanto mas hara Dios a su yglesia columna de hierro contra todos los enemigos de la verdad. Y a las postreras palabras que dize Dios, todos pelearan, mas no preualeceran contra ti. Hizo tambien allusion el Señor, quando asseguro a Sant Pedro de esta su colũna firmissima de verdad, diziendo. Ni las fuerças del infierno no preualesceran contra ella. De donde se sigue que no carece de gran razon, querer Dios que aquella nuue y fuego, que era guia, amparo, y lumbre del pueblo de

Ne formides afacie eorũ, neq. enim time retefaciam vultum eorum. Ego quam pessi dit iehodie in ciuitatẽ munitã, & incolumnã ferream, & in murum æneũ, super omnẽ terram. Regibus Iuda, principib⁹ eius. & sacerdotibus eius, & omni populo terre, & bellabunt aduersum te, & nõ p̃ualebunt, quia ego tecum sum, ait Dñs vt liberem te. Hierem. 1.

Et portæ inferi nõ p̃ualebũt aduersus eã. Matth. 16.

blo de Dios: no tomasse figura de alguna cosa que significasse flaqueza, sino figura de columna, que de suyo dize firmeza: para les significar la estabilidad y firmeza que auian de esperar de Dios, en aquel fauor que les hazia por todo el camino, y que no auria falta, ni flaqueza en aquella guia jamas. Para que nosotros estemos muy ciertos, que jamas nos faltara esta guia y columna de la yglesia. Y assi como dize alli, que de hecho nunca falto la columna de nuue por todo el dia: ni la columna de fuego, por toda la noche, de delante del pueblo, hasta que los metio en la tierra prometida. Assi nos assegura que de hecho jamas nos faltara Dios, como hasta oy no nos ha faltado, en guiarnos con esta columna de su yglesia, hasta meternos en el Cielo que nos tiene prometido. Y es mucho de considerar que assi como alli la guia era inuisible, porque dize que era el Señor, empero era visible el medio, por el qual los guiaua, que era la colũna. Assi aora aũque el espiritu sancto que nos guia, es inuisible a nuestros ojos: empero su yglesia que es la columna, por la qual nos guia: nos es visible, y la vemos y obedecemos, y a su mouimiẽto nos mouemos, o nos paramos. E como aquellos eran ciertos que Dios los guiaua por la columna, aunque no lo vian a el: assi nosotros somos ciertos, y tenemos de Fe, que Dios nos guia por esta columna firmissima, y visible de la yglesia, aunque no lo vemos a el. Tambien aquella columna entonces, diuidia los fieles de los infieles sus perseguidores, y a aquellos daua luz y claridad: y a estos obscuridad y tinieblas como consta en el Exodo dõde se dize de esta columna de nuue. Y era dize aquella columna de nuue tenebrosa, y alumbrãte la noche, de tal manera que aunque ayã cerca de los fieles, los infieles y enemigos, por todo el espacio

Nunquam defecit columna nubis per diem neque columna ignis per noctem coram populo &c. sup.

Et erat nubes tenebrosa & illuminans noctem, ita vt ad se in-

espacio de la noche no los podian alcancar. Y la razon desto era, porque aquella columna de nuue, de la parte de los Israelitas era resplandeciente, y les alumbraua la noche. Y de la parte de los Egypcianos tenebrosa, que no se podian ver ni tratar: tanto, que aunque yuan junto de los Israelitas, no los vian ni los podian dañar. Assi dize esta sancta yglesia mediante Dios, el qual esta dissimulado enella, a los fieles, de los infieles, y hereges: alumbrando a los fieles, y cegando por sus peccados, a los infieles: de tal manera qúe no los puedan destruyr. Consta pues con quanta razon el Apostol hizo esta marauillosa allusion, llamando a la yglesia columna firmissima de verdad: aduertiendonos que por ella nos auemos de guiar: para no errar ni perder el camino del Cielo. Y esto quiso el Redemptor del mundo, que creyessen los suyos quando se despidio dellos, para subirse al Cielo. Porque estas fueron las postreras palabras que les dixo en este mundo, y por tanto importãtissimas, y de grã consuelo y animo. Porque auiendoles mandado, que fuessen sin miedo a predicar la verdad del Euangelio a todo el mundo, para animar a sus discipulos en la predicacion y para darles fe y esperança del buẽ effecto que ternia, les dixo. Mirad, que yo soy con vosotros todos los dias, hasta el fin del mundo. Quiere dezir, Mirad que aunque me parto de vosotros como hombre, empero como Dios quedo con vosotros, entiendese y con vuestros successores. Y esto esta claro, porque ellos no auiã de viuir hasta la fin del mundo. Y assi tambien declara S. Pablo que lo q̃ se escriue enel Genesis, que la Fe se le conto por iusticia a Abrahan. que se escriuio assi no solo por Abraham, sino por todos los successores y herederos de su Fe. Y que con todos habla, Porque habla de

nicktotono stis tẽpore accederenõ valerẽt Exod. 14.

Ecce ego vobiscũ sum omnibus diebus vsq; ad consummationem seculi. Matth. 27.

Nõ est aũt scriptũ tm propter ipsũ quia reputatum est illi ad iustitiam sed, & pro-

pter nos in tribus verbis intelligendum reputabitur Roman. 4.

Abraham como de persona comun, y padre de los creyentes. De manera que habla con su yglesia, que entonces estaua cifrada en sus discipulos. Y assi vemos que los Apostoles cassaron a otros, como a successores suyos la autoridad, y jurisdicion que auian recebido ellos de Christo: como vemos que Sant Pablo ordeno a Timotheo, y a Tito, y Sant Pedro, a Lino, a Cleto, y a Clemente. Y haze allusion a lo del Psalmo decimo. El Señor esta en su sancto templo. El Señor tiene su silla en el Cielo. Y esto tiene allusion con lo que dize el Señor por Esayas. Aunque estoy de assiento en el Cielo, tengo cuenta de mi templo en la tierra. Soy dize tan grande, que teniendo los pies en la tierra: estoy assentado en el Cielo. De manera que aunque estoy en el Cielo: estoy tambien con mi yglesia en la tierra. Y assi dize, aunque me subo al Cielo: quedo con vosotros, con la yglesia Christiana en la tierra, todos los dias continuos: sin faltar punto ni hora, hasta que el mundo se acabe. Y es de notar aquella palabra, mirad que yo: que dize grande emphasis en aquel, Yo quiere dezir: Parad mientes con atencion a esto que digo, que yo: que soy el que soy, el Señor vniuersal el que hinche el Cielo y la tierra, y todo lo tiene a su mãdar: como criador de todo, el todo poderoso, q̃do cõ vosotros, y en vuestro amparo y defensa, para el buen effecto desta predicacion de la verdad que os encomiendo. De donde se sigue, que pues esta sancta yglesia por esta parte es columna firmissima de verdad, a ella hemos de creer, y obedecer en todo, pues en ella esta la verdadera Sabiduria, y legitima intelligencia de las sanctas escripturas.

Dñs intemplo sancto suo, Dñs in cælo sedes eius Psal. 10. Cælũ mihi sedes est, & terra scabellum pedũ meorum Es. 66.

Y assi lo prophetizo el Señor antes de encarnado, diziendo al Propheta Esayas. Aora los testimonios de las sanctas

Lega testimonium signa lege mea discipulis meis. Isa. 8.

sanctas escripturas: sella y estampa la ley de Dios, en los coraçones de mis discipulos. Esto dize el Señor al Propheta. Porque no auia de dar a sus discipulos por escripto la ley del Euangelio: ni les auia de dexar algunos commentarios, o glosas de la escriptura, escriptas de su mano: sino que como Dios, auia de estampar en sus coraçones la verdad de la ley: y testimonios de las escripturas. Assi tambien lo prophetizo por Hieremias, diziendo. Darles he mi ley, no por escripto, como a sus antepassados en el monte de Sina: sino estamparla he en sus entrañas. Que quiere dezir, no solamẽte alumbrare su entendimiento en mi ley: Empero afficionare su voluntad a mi ley: de tal manera que mueran por ella, quando me nesterfuere. Y a estos lugares de Esayas y Hieremias hizo allusion el Euangelista Sant Lucas, quãdo refiere que antes que Christo se subiesse al Cielo: cumplio esto que alli prometio, y dize que entonces les abrio el entendimiento, y les afficiono el sentido, para que entendiessen las escripturas. Y de aquella reuelacion que hizo Dios al propheta Esayas, quedo tan desseoso de la venida del Señor al mũdo a hazerse hombre, y para hazer discipulos, y enseñarles, para la conuersion del mundo, que dixo luego. Esperare al Señor, y con cuydado estare atalayando su venida para cumplir lo que aqui promete. Y añade. El qual escondera su cara de la casa de Israel. Y haze en esto el Propheta elegantissima allusion, a lo del Exodo. Donde pidiẽdo Moyses a Dios que le mostrasse su cara le respondio. No podras ver mi cara, porque si me vieres de cara, moriras. A lo qual haze allusion el Apostol, quando dixo de los principes de Israel. Si conocieran al Señor de la gloria, nunca le crucificaran. Y cõsta que en la Cruz de Christo, y en su muerte estaua nuestra vida

Dabo legẽ meã in visceribus eorũ Hier. 31.

Tunc aperuit illis sensum vt intelligerẽt scripturas. Luc. 24.

Expectabo Dñm qui abscõdit faciẽ suã a domo Iacob, & prestolabor eũ Esa. 8. Non poteris videre faciẽ meã Exod. 33 Si eũ cognouissent nũquã Dñm gloriæ crucifigissent. 1. Co. 2.

Delicta filiorũ diuitiæ sunt mundi Rom.11.

stra vida. Y por esso dixo en otra parte Sant Pablo, que el delicto que cometierõ los Iudios en crucificar a Christo: fue las riquezas del mũdo y su thesoro. Pues por esso dixo Dios alla a Moyses. Si el hõbre me viere, no viuira. Quiere dezir. Si me vieren y conocieren, no me crucificaran, y assi no viuiran: porque en mi muerte esta su vida. Empero a la peticion de Moyses dio vn medio Dios diziendo a Moyses. Que se pusiesse a la puerta de vna cueua q̃ le señalo, y que quando el quisiesse passar, pornia su mano sobre sus ojos, para que no le viesse de cara, pero que despues de passado, alçaria su mano, y leveeria de espaldas. A esto pues haze allusion el Propheta Esayas quando dize. Que el Señor esconderia su cara dela casa de Iacob, para que no le conociesse. Assi declara el glorioso padre Sant Augustin este lugar del Exodo. Que permitio Dios que aquel pueblo no viesse al Señor cara a cara, porque conociendole no le crucificara y assi no fuera el hombre redimido. Empero en passando deste mundo al padre, leuanto la mano de sus ojos, y se los destapo, y lo conocieron de espaldas, quando boluio las espaldas al mundo. Y assi tambien se lo auia dicho el Redemptor por Sant Iuan, aora de cara no me conoceys: Empero quando leuantaredes al hijo del hombre en la Cruz, entonces conocereys que yo soy. Y assi dizen los Euangelistas, que en expirando Christo, y boluiendo las espaldas al mundo: muchos de los que estauan presentes dixeron. Verdaderamẽte este era el hijo de Dios. Y se boluian hiriendo sus pechos, y pidiẽdo a Dios perdon, arrepentidos de auerle procurado la muerte. Y assi dize en el libro de los Actos que en vn dia solo se conuertieron tres mil Iudios. A aquel gran desseo q̃ tuuo el Propheta Esayas de la venida de Christo y

Ponã te in foramine petræ & protegã dextera mea donec trãseã, tollãq; manũ meã, & videbis posteriora mea, faciẽ autẽ meã videre nõ poteris. Ex. 33.

Cũ exaltaueritis filiũ hõis tũc cognoscetis quia ego sum. Io. 8.

Vere filius Dei erat iste & reberebatur per cuncteres, pectora sua. Lu. 23.

sto: y de la election de sus discipulos, para conuertir al mundo, responde luego el Señor, consolado a su Propheta, y certificandole de su venida, y dize. He me aqui. y a mis moços y criados, a los quales primero llama discipulos, los quales el Señor medio. Y aun assi llamo el Señor. a sus discipulos, alludiendo a este lugar por Sant Iuan diziendo. Moços por ventura teneys algo que se pueda guisar? Y cõsta por de Fe que esto de Esayas se entiende de Christo y de sus discipulos. Porq̃ el Apostol assi lo allega tãbien con Dauid, a los Hebreos de Christo y desus discipulos. Dize, Yo contare y manifestare a mis hermanos tu nombre de quien eres: y en medio de ellos, y a vista y oyda de todos ellos, descrubiẽdo tu poder saber y bondad, te loare y hare gracias por auer me los dado por hermanos. Y a esto que dixo el Señor por Esaias, antes de encarnado, allude despues de encarnado, diziendo por Sant Iuan al padre. Manifeste tu nombre de padre mio a estos hombres que me diste, escogidos del mundo, tuyos eran, por eterna predestinacion y me los diste por discipulos. Y han guardado tu Euangelio, y mio, y lo repite muchas vezes en aquel capitulo, q̃ el padre se los dio por discipulos, y los encomienda al padre, pues por ellos auia de venir el mundo al conocimiento de la verdad del Euangelio. Y assi prosigue Esayas, que a solo Christo y a sus discipulos sea de creer, porque tienen noticia de la verdad, y dize al pueblo. Quando queriendo saber alguna verdad, os dizen algunos: preguntadlo alos fitones, a los hechizeros, y adiuinos, los quales dize, que con sus encontamientos, hablã rechinando los dientes: y haziendo ruydo, apretandolos fuertemente, significando que estan tan llenos de espiritu diuino: que no puede retener su pecho las palabras

Ecce ego & pueri mei, quos dedit mihi Dominus &c. supra. Esai. Puerinũ quid pulmẽtariũ habetis. Io. 21. Ad Heb. 2. Narrabo nomen tuũ fratribus meis in medio ecclesiæ laudabo te. Ps. 21, & Esaiæ 8. Manifestaui nomẽ tuũ hominibus quos dedisti mihi demũdo: tui erãt & mihi eos dedisti & sermonem tuũ seruauerũt Ioann. 17.

Et cũ dixerint ad vos quærite a phitonibus & a diuinis quãstridentin incãtationibus suis. Nũquid nõ populus a Deo suo quiret vi-

tione pro viuis a mortuis? ad legem magis & ad testimonium quàm si non dixerit iuxta verbum hoc, non erit ei matutina lux. Esa. su. 1. Regũ. 28.

bras, que por illusion, dan a entender, ser diuinas. Y como consta en el libro de los Reyes, estos fitones por pacto del demonio hazian aparencia de resuscitar y aparecer algunos muertos, para cõsultallos y saber de ellos la verdad que querian Dize pues el Propheta, respondedles. Por ventura ay alguna gẽte que consulte a otro q̃ a su Dios: para que le aparezca y certifique de alguna verdad? Pues quanto mas nosotros no deuemos consultar sino a nuestro Dios: que es Dios verdadero, y a sus Propheras, porquien nos suele hablar? Y explica la sentẽcia passada. Que las otras naciones barbaras consultan del estado delos viuos, a las estatuas desus dioses falsos, que fueron hombres que murieron: que consultan, dize, los nescios para el bien de los viuos, a los muertos: que ni oyen ni veen? Quiere pues dezir. Por ventura es razon que creamos a los falsos prophetas, alos hechizeros, y a los encantadores, y en cosas que tocan al alma? Son las cosas de la fe de tan poca importãcia que se ayan de fiar de tal gente barbara: y tomallos por cõsultores? no, no, No hemos de acudir, dize, a essos, sino antes a la ley de Dios: y a los testimonios de la sancta escriptura, q̃ estan atados, como dixo al principio, y estampados en las entrañas de los discipulos de Iesu Christo: y en su yglesia que le succede. A la yglesia pues hemos de acudir, que es de infalible verdad, a las tradiciones que nos dexaron los Apostoles, a los sacros Concilios, a los doctores sanctos. Y quien lo contrario de esto dixere, o nocõforme a esto, sea quien fuere, no sabe lo que se dize: ciego esta dize, y perdido va. Consta pues como la sancta yglesia es colũna firmissima de verdad, y que no nos hemos de mouer sino por esta guia, en lo que toçare a la Fe y costumbres.

Capit.

CAPITVLO TREYNTA Y VNO, COMO TAMbien Esayas llama a esta casa de Dios, monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su verdad y sanctidad.

TAmbien se prueua lo del capitulo passado, en el apellido que pone el Propheta Esayas a esta sancta yglesia, diziendo. Y sera en los postreros dias la casa del Señor vn monte, aposta fabricado sobre la cumbre de todos los montes: y se leuantara sobre todos los collados. Esto mismo prophetizo tambien el Propheta Micheas haziendo allusion a lo de Esayas. Y consta claramente que esto se entiende dela yglesia Christiana Porque los postreros dias de que aqui hablan estos Prophetas, son los dias del Euangelio, como ya vimos. De manera que por elegãtissima metaphora se llama aqui la yglesia mõte, y edificado tambien sobre montes. Porque el fundamento desta yglesia es Christo hijo de Dios viuo: como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Nadie puede poner otro fundamento, por fundamẽto de la casa de Dios, sino el q̃ esta puesto por la mano del mismo Dios, el qual es Christo Iesus. Demanera q̃ lo principal de q̃ Dios proueyo a su yglesia, fue de vna cũbre mõtuosa de grãde firmeza deverdad, por fundamẽto: para nos significar la firmeza e immobilidad de la yglesia de Dios en Christo, pues tiene tal monte por fundamento. Y tambien para nos certificar, que no ay que tener miedo de crecientes de heregias, de auenidas contrarias, de vientos ni de tẽpestad de persecucion, que todos los Reynos y sectas del mundo quieran hazer a esta casa de Dios. Porque este monte sobre que esta fundada, como dize aqui el

Et erit in nouissimis diebus, præparatus mõs, domꝰ Dñi, in vertice montium, & eleuabitur super colles. Esa. 2o. Micheh. 4.

Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id, quod positũ est, quod est Christus Iesus. 1. Cor. 3.

Propheta es sobre todos los montes y collados, q̃ quie re dezir Que es vn poder, y fuerça sobre todos los po deres y fuerças de todo el mundo. Assi lo declara San Iuan en su Apocalipsi, diziendo de Christo. Que trae bro slada en su ropa de fuera, y señalada en su muslo y persona, de dentro esta letra. Rey de los Reyes, y Señor de los señores. Que es declarar la metaphora de Esaias que le llama cumbre de los montes y collados. Y haze allusion Sant Iuan, a lo que Dios padre dixo en vn Psal mo de Christo. Yo lo pornepor primogenito y vnigeni to mio y de su madre, y Reysobre todos los Reyes dela tierra. Y dize Sant Iuan estar esta letra proslada en su ro pa: y estampada en su persona. Para nos significar que Christo no solo tiene este poder y grandeza en su perso na, por razon de ser Dios, sino que aun tambien se le pa recia y se leya esta letra en la ropa de fuera: porrazon de ser hombre. Porque en las obras de fuera que algunas vezes obraua su sacratissima humanidad, como instru mento de su diuinidad: se echaua de ver essa mesma di uinidad y grandeza. Assi como vn hierro encẽdidopor estar el fuego vnido y encorporado en el tiene el hierro effectos de fuego, porque alumbra como fuego, y caliẽ ta y quema como fuego: lo qual de por si no pudiera ha zer el hierro. De manera que no solamente en quanto Dios, empero aun en quãto hombre, se muestra ser Rey de los Reys, y Señor de los Señores: y cumbre de to dos los montes Pues por razon deste firmissimo funda mento, llama tambien Esaias a la yglesia de Christo, Monte. Y añade el Propheta preparado, y proueydo de Dios, y a posta fabricado desde el principio del mundo, tal qual conuenia para este effecto. No hecho assi de im proviso, como cosa de poca importancia, sino con grãde acuer

Et habet in vestimento & in fæmore suo scriptũ Rex Regum & Dñs Dominantiũ Apoc Et ego primogenitum ponã illum excelsum præ gibus terræ Psalm. 88.

acuerdo de Dios, proueydo y prophetizado muy antes.

Y dize que se fabrico este monte y casa del Señor, so bre la cumbre de todos los montes y collados. Quiere dezir por esta metaphora, sobre todos los Reynos repu blicas, religiones, y sectas del mundo. Porque esta ygle sia de Dios, como affirma el glorioso padre. S. Augustin, es la mas excelẽte republica q̃ ha auido ni aura enel mũ do. Y la mejor y mas ordenada policia en todo, que ja mas se vio. Porque tiene las mas lindas y justas leyes, la mas alta sabiduria, el mejor orden de viuir, el mas paci fico gouierno, la mas acabada y perfecta cõuersacion, la mas preciosa y verdadera riqueza, el camino verdade ro, derecho y cierto para la verdadera felicidad, y la mas proueyda republica q̃ jamas se vio nise vera. Porq̃ final mẽte, tiene los mayores premios, para los buenos: y los mas espãtosos castigos, para los malos, q̃ se podian yma ginar: como casa edificada por mano del mismo Dios, y padre desta misma familia. Es en fin esta casa de Dios, monte fabricado y puesto sobre la cumbre de los mon tes. Quiere nos tambien intimar por esta metaphora el Propheta, que lo mejor y lo supremo de todas las de mas policias: es lo infimo de esta. Y que donde essotras acaban su perfection (si algun bien tienen) comiẽça esta. Demanera que lo perfecto de essotras (si alguno ay) es lo imperfecto de esta, si assi se puede dezir. De donde se sigue que como esta casa de Dios es la mas alta, assom bra y escurece todas las otras republicas: Assi como el sol escurece, quando es nacido, a todas las demas estre llas, que de noche parecian resplandecer. Demanera q̃ la differencia que ay dela noche al dia, essa es la que ay delas otras policias a esta. Y aun tambien, por serla mas alta, desde alli se otean y veen mejor las faltas de las o

Augustino.

tras republicas: y por esta se corrigé y enmiéndan. Y aun nuestro glorioso padre S. Augustin leuãta esto de pũcto dizié̃do. Que Dios por el diluuio leuãto el arca de Noe dõde entóces se encerraua la casa de Dios, no solamẽte sobre la cũbre de los mas altos mõtes, como ha dicho el Propheta Esayas: ẽpero quinze codos mas altaq̃ los mas altos mõtes, como lo pondera la escriptura del Genesis. Para da rnos a entender, dize el glorioso padre, q̃ Dios con el diluuio y agua del baptismo y ley Euangelica, q̃ se derramo por el mundo, leuanto su yglesia muy auentajadamente, sobre toda la alteza de Sabiduria, y perfection de todos los superiores y autores de todas las republicas del mundo. Y que el diluuio, por el qual perecio la malicia humana, fuesse symbolo del baptismo, no solo el glorioso padre Sant Augustin lo dize aqui: empero aun primero lo affirmo el Principe de esta yglesia, Sant Pedro en su Canonica. Y es mucho aqui de notar, porque es vn lexos de lo que despues auia de ser, y sera que todos los montes y collados quedaron ahogados en el diluuio, y sola el arca y casa de Dios en saluo: Y aũ quinze cobdos sobre todos ellos. Para nos significar, q̃ todos los otros Reynos, religiones, y sectas, en fin hãde perecer: y so la esta arca y casa de Dios ha de quedar en saluo Y aun el Propheta Dauid dize marauillas de este monte en vn Psalmo, donde dize. El monte de Dios, es monte gruesso: monte quajado de bienes, y fertilissimo. Para que pues pensays vosotros los otros Reynos, y sectas, que présumis de montes poderosos, deshazer este monte? Monte que huelga Dios de morar en el, barruntays vosotros de batir y derrocar? En verdad que el Señor morara en el para siempre sin fin. Y que este Psalmo se entienda de Christo y de su yglesia esta claro. Porque el Apo-

Aug. super Gene.

Genes. 7.

In qua pauci, idest, octo animæ saluæ factæ sunt per aquã, quod & nos similis formæ nunc saluos facit baptisma. 1. Petri. 3.

Mons Dei mons pinguis: vt quã suspicamini montes coagulatos, mons in quo beneplacito est Deo habitare in eo, etenim Dominus habitabit in finem. Psal. 67.

el Apostol Sant Pablo lo alega assi escriuiendo a los de Epheso. Consta pues, con quan justo titulo puso el Propheta Esayas a esta yglesia y casa de Dios este renombre. Mõte encaramado sobre la cumbre de los montes. Y aun lo repite alli adelante, donde dize. Como los que se conuertiran de varias sectas y religiones del mundo, llamaran a otros que vengan a este monte a conocer el bien que ellos conocen: y a morar en este mon e y casa de Dios. Dize pues, que correran como agua todas las gentes a este monte. E yran muchos pueblos a combidar a otros, y diran, venid subamos al monte del Señor, y a la casa del Dios de Iacob. Y enseñarnos ha sus caminos, y medios, para conseguir el fin para que nos crio, y andaremos por las sendas estrechas de sus consejos Porque de Sion saldra para el mundo todo, la ley del Euangelio, y la palabra y doctrina dicha por la misma boca del Señor, sera lleuada de Hierusalẽ, para todas las partes del mundo. Donde aquellos llaman a la sancta yglesia monte del Señor, y casa del Dios de Iacob: Y ambos son perifrasis de Christo y de su yglesia. Esta conuersion de los Gentiles prophetizo tambien Dauid en vn Psalmo, diziendo Recordar se han los Gentiles del conocimiento natural que al principio tuuieron de su criador. Como lo refiere Sant Pablo, escriuiẽdo a los Romanos en el primer capitulo. El qual conocimiento tenian olui dado cõ el estrago de sus vicios y peccados. Y recordados, se cõuertirã al Señor y criador suyo. Y assi le adorarã todas las familias de la gẽtilidad, sin differẽcia. Porq̃ del Señor solo es el reyno del mũdo, y el se enseñoreara de las gentes, y le obedeceran todos los fines del orbe.

Ephes. 4.

Et fluẽt ad eum omẽs gentes, & ibunt populi multi & dicent venite ascendamus ad mõtẽ Dñi, & ad domũ Dei Iacob, & docebit nos vias suas & ambulabimus in semitis eius: quia de Siõ exibit lex & verbũ Dñi de Hierusalem. Esai 2.

Reminiscẽtur, & conuertentur ad Dñm vniuersi fines terræ, & adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ gentiũ, quoniã Dñi est Regnũ, & ipse dominabitur gẽtiũ. Psal 21.

Y es de aduertir que el Propheta Esayas, al conuertirse al Euangelio, llama subir, porque venir el hombre

a ser

a ser Christiano, es subir y engrandecerse por Fe, Esperança, y Caridad. Porque quãto engrandezca al que se conuierte a Christo, la fe y la esperança de la possession del Reyno Celestial, assaz lo encarecio el Apostol escriuiendo a los Hebreos. Y quanto lo engrandezca la Caridad: y quanto pueda vn hombre con ella, assaz tambien lo encarece, escriuiendo a los de Corintho. De manera que venir a ser Christiano, es subir. Porque aun a si mismo se sobrepuja, y se excede: y sube sobre si mismo. Porque las virtudes Theologicas lo hazen subir sobre su razon humana, y sobre sus fuerças naturales. Por que lo hazen salir como de vn profundo: y subir como a vn monte altissimo, como ha dicho el Propheta Porq̃ el que sube a algun alto monte, descubre mucha tierra, y vee mucho, que antes no via. Y desde alli todo lo sojuzga y enseñorea. Y de todo lo que es de gozar goza: y de todo lo que es de temer, huye. Assi el que sube a Christo y a su monte, del profundo de sus errores y peccados, cobra larga vista, y lo differencia todo: y goza de lo que el mundo tiene que gozar, y se guarda de lo que el mundo tiene que aborrecer. Y assi el Apostol dize del verdadero Christiano, que se rige por espiritu, y no por sentido animal, que tiene vario juyzio de todas las cosas. Quiere dezir, que vee mucho, que antes no via. Y en todo tiene voto y buen parecer, y que de nadie que bié entienda, es reprehendido y condemnado su parecer. Assi que subida llama el Propheta a la vida Christiana. Y aunque es cuesta arriba, y subir al monte es difficil y trabajoso: Empero sin embargo de esto, es tãta la ayuda de Dios, que dize el Propheta. Que todas las varias naciones de gentes correrian, como agua que va rio abaxo con gran impetu y apetito, a este monte del Señor, por

Hebr. 11.

1. Cor. 13.

Spiritualis autem iudicat omnia & ipse a nemine iudicatur. 1. Cor. 2.

por la verdad y bondad que auran conocido en el. Y assi lo affirma el Euangelista Sant Lucas, que muchas compañias de gentes yuan con gran aficion empos del Señor: tanto, que lo apretauan y cargauan sobre el. Y aun Sant Marcos dize, que concurria tanta gente de diuersas partes a Christo, y a la yglesia de los suyos, por valer se de su verdad y virtud, que ni aun les dauan espacio de comer. Y a esta prophecia de Esayas hazen allusion estos Euangelistas. Y aun al Euangelio de Christo ha puesto el Propheta dos nombres, que dizen la excelencia de su verdad y virtud. Porque le llama ley, por antonomasia. Porque sola esta es la ley que a todo el mundo obliga. Y el segundo, palabra del Señor. Y por tanto de infalible verdad, y de toda virtud. Y assi añade. Porque de Sion saldra la ley. Lo qual no se pudo entender de la ley vieja, porque essa no salio del monte de Sion, en cuya ladera esta Hierusalem, sino del monte de Sina, o Sinay, que esta en Arabia: donde Dios dio aquella ley. quãdo yuan a la tierra de promission. Empero de la ley Euangelica si, porque se dio por Christo en Sion, dõde esta Hierusalem. Y de esta ley dize aqui el Propheta, que saldra de Sion para todo el mundo. Y quiere en esto põderar el Propheta, que no se contentara Dios que casa tan illustre como la yglesia de Christo, con su ley tã buena, tan verdadera, tan justa, tan piadosa, y tan alegre, se quede en el rincon de Siõ: sino que salga y vaya por todo el mundo. Porque lastima fuera que vna ley de tanto valor, y de tanta perfection, y tan bastante para poner en orden y concierto a todos los Reynos y estados del mundo, se quedara arrinconada en Siõ, y escondida en Hierusalem. Y por esso la saca Dios de alli para todo el mundo. Y assi lo mando a sus Apostoles, saçandolos de

Cumturbæ multæ irruerent in Iesum, &c. Lucæ. 5. Marci. 6.

Euntes in mundũ vniuersũ prædicate Euangelium omni creaturæ quam crediderit, & baptizatus fuerit, saluus erit, qui vero nõ crediderit, condẽnabitur. Marci. 16.

Deus Deorum Dñs locutus est, & vocauit terram a solis ortu vsque ad occasum ex Siõ species decoris eius. Deꝰ manifeste veniet Deꝰ noster, & nõ silebit, ignis in conspectu eius exardescet &c. Psa. 49.

Virgã virtutis tuæ emittet Dñs ex Sion. Psal. 109.

Mat. 22. & 1. Co. 15. & ad Hebræ. 10. Exo. 4. Parũ est vt sis mihi seruus ad suscitãdas tribꝰ Iacob, &

de allí: y haziendo alluſion al Propheta a les dize. Yd a todas las quatro partes del mũdo, y predicad la ley del Euangelio a toda criatura, ſin alguna diferencia de naciones. Porque es ley de todos. Y de tal manera obligã a todos, que el que la creyere, y fuere baptizado, ſera ſaluo, y el que no la quiſiere profeſſar, ſera condemnado. Y haze tambien alluſion el Señor a lo del Pſalmo, q̃ dize Dios, que es el Señor de los ſeñores, juezes, y principes del mundo, hablara en perſona humanado, y llamara por ſus Apoſtoles a toda la tierra, de Oriente a Poniente, para que oyan ſu Euangelio. Aqui eſtan preteritos por futuros, como lo aduierten aqui los doctores. Porque de Sion, dize, ſaldra la figura y reſplandor de ſu hermoſura, q̃ es la ley euangelica: la qual deſcubre el poder, ſaber y bondad de Dios: que es la hermoſura de Dios. Nueſtro Dios, dize, verna manifieſtamente. Quiere dezir, viſible, hecho hombre, y no callara: ſino que hablara con noſotros, y nos enſeñara. Y para quien no le quiſiere creer y obedecer, fuego trae a mano, y delante de ſi, para caſtigarle. Eſto miſmo ſignifico el eſpiritu ſancto por Dauid, diziendo a Chriſto. La vara de tu poder (quiere dezir, el ceptro de tu poder y de tu ley) embiara el Señor deſde Sion, para todo el mũdo. Y que eſte Pſalmo ſe entienda de Chriſto, conſta por Sant Matheo y por Sant Pablo. Y en llamar a la autoridad de Chriſto, vara de ſu poder y juriſdiction, alude elegantiſſimamẽte a la vara que Dios dio a Moyſes, que era vna inſignia de la autoridad y poder que Dios le daua para ſacar a ſu pueblo de Egypto, y lleuarlo a la tierra de promiſſion. Eſto miſmo que vamos prouando, dize Eſayas que dixo Dios a ſu hijo, como ſi ya fuera encarnado. Poco es que me ſiruas de deſpertar los linages de Iaçob. Quiere dezir,

dezir, de conuertir y boluer a mi las hezes y reliquias de Iſrael, porque te he dado por luz de todas las gẽtes, para que lleues eſta mi ſalud deſde Iſrael, haſta los fines de toda la tierra. Lo qual es de Fe, que ſe entiende de Chriſto, y de ſu yglesia, como lo allegaron Sant Pablo y Sant Bernabe a los Iudios en el libro de los Actos. Y que eſte bien ſalieſſe de Sion para todo el mundo, tambien lo deſſeaua Dauid, quãdo dixo Quien hizieſſe tanto bien al mundo, que la ſalud de Iſrael ſalieſſe de Sion para todo el mundo. Y el Redemptor tambien lo affirma a la Samaritana. Que la verdadera ſalud auia de ſalir de los Iudios para los Gentiles. Por eſto pues dixo el Propheta Eſayas, que de Sion ſaldria la ley de Chriſto, y de Hieruſalẽ ſu palabra para toda la Gentilidad. Porq̃ Chriſto y ſu Euangelio es para bien y ſalud de todos. Y por eſſo ha llamado el Propheta a eſta yglesia de Chriſto, monte por la excelencia y firmeza de la verdad y virtud que ay en ella.

Faces Iſrael conuertendas. Dedite in luce gentium, vt ſis ſalus mea vſque ad extremũ terræ. Eſa. 49

Actuũ. 13. Quis dabit ex Sion ſaluare Iſrael. Pſal. 13.

Quia ſalus ex Iudæis eſt. Ioa. 4.

CAPITVLO TREINTA Y DOS, DE OTROS renombres que la Sabiduria de Dios pone a eſta ſu yglesia, que tambien muestran ſu Verdad y ſanctidad.

AVn mas a la clara habla la Sabiduria de Dios de eſta ſu yglesia chriſtiana: y mas claros, e illuſtres titulos le pone, como parece por Salomon. El qual affirma que la Sabiduria de Dios dize: De principio y aun antes que començaſſen todos los ſiglos, yo fuy engendrada: y haſta el ſiglo futuro no acabare de manifeſtarme al mundo, y en la caſa ſancta delante de Dios, hare mi officio. Y aſſi en Sion eſtoy firme. Y en la ciudad ſancti-

Ab initio & ante ſecula creata ſum & vſque ad futurum ſeculum non deſinam, & in habitatione ſancta coram ipſo miniſtra

ni, & ſicin Sion ſirmatus ſum, & in ciuitate ſancta ſimiliter requieui, & in Hieruſalem poteſtas mea, & radicaui in populo honorificato, & in partes Dei mei hæreditas illius, & in plenitudine ſanctorũ detentio mea. Et Eccle. 24.

sanctificada por ſemejante deſcanſe. Y en Hieruſalem eſ mi poder. Y arrayguéme en el pueblo virtuoſo y honrado. Y en la parte de mi Dios tengo mi heredad. Y en la plenitud de los ſanctos es mi detenimiento. Como ya hemos viſto, y la miſma ſabiduria de Dios lo dize aqui. Ella fue dando noticia de ſi miſma por los ſiglos paſſados, y vino a acabar de darſe a conocer del todo en el ſiglo futuro. El qual como ya vimos, es el tiempo del Euãgelio. Dize pues aora, que paro en eſte ſiglo futuro. Y explica por diuerſos renombres, ſer la yglesia Chriſtiana, donde dize que paro y tiene ſu aſſiento y morada. Y ponele illuſtriſsimos apellidos. El primero le llama, habitacion, o caſa ſancta. Porque, como antes vimos, la yglesia de Chriſto es caſa de Dios, y por tanto ſancta: porq̃ ſi ſanctos ay, como en hecho de verdad los ay, aqui los ay. Y llamale Sion, que es lo miſmo que atalaya de verdad. Porque aqui ſe vee, y ſe halla, y ſe enſeña la verdad: y deſde eſta atalaya ſe dan los verdaderos auiſos al mundo. Y llamale tambien ciudad ſanctificada, porque, como Sant Pablo dize, Chriſto ſe ſacrifico en el altar dela Cruz para ſanctificarla. Porque tanto ama y deſſea nueſtra ſanctidad, que muere por ella. Llamala tambien Hieruſalem, que es lo miſmo que viſion de paz. Porque en ella tambien ſe vee y enſeña, y deſde ella ſe auiſa lo que toca a buenas y pacificas coſtumbres. Y llamale pueblo honrado, porque es de perfecta virtud. Porque la honra es premio dela virtud, como dize Ariſtoteles. Y llamale heredad ſuya, que le cupo en parte a Dios. Porque como dixo Sant Pablo en el libro de los Actos, Chriſto la adquirio y compro con el precio de ſu ſangre. Y eſtos renombres todos pone a la ſancta yglesia por la parte q̃ es militante: y por la parte que es triumphante. Finalmente

Chriſtus dilexit Eccleſiam, & ſeipſum tradidit pro ea, vt illam ſanctificaret. Ephe. 5.

Ariſtoteles

Actuũ. 20

mente le llama plenitud de ſanctos: porque aquella parte deſte reyno Celeſtial no ſufre peccadores, como eſta militante: ſino que ſu llenez y plenitud es de todos ſanctos. Como de la Celeſtial Hieruſalem lo refiere el Propheta Dauid, diziendo. Como morada de todos alegres en tu habitacion, o Hieruſalem. Y porque la verdadera alegria, interior, y exterior, no naceſino de larectitud de la buena conſciencia, por eſſo aqui Dauid les llama todos alegres, notando el effecto. Y Salomon la llama plenitud de ſanctos, notãdo la cauſa de la alegria, que es la ſanctidad. Y aquella parte llama morada de todos alegres: a differencia deſta, que es valle de lagrimas. Dize pues eſta Sabiduria de Dios encarnada, que en eſta caſa ſancta, desde el principio de ſu predicacion euangelica, adminiſtro ſu officio de enſeñar al hombre, la verdadera Sabiduria. Y muy a contento de Dios padre. Que eſſo quiere dezir delante del, aprouandolo Dios: como conſtara en la ſegunda parte deſte libro. Dize mas, que en eſta Sion, o atalaya de verdad, eſta muy firme, y aun confirmada. Y que en eſta ciudad ſanctificada deſcanſa mucho: porque en ella ſe haze ſu voluntad en la tierra, como ſe haze en el Cielo. Y que en eſta Hieruſalem, o atalaya de paz, tiene ſu poder y es obedecida. Y que en eſte pueblo de Dios tiene echadas poderoſas rayzes. Y que a eſte poſſee por iuro de heredad. Y que en eſta plenitud de ſanctos huelga de detenerſe, y eſtarſe. Y que ſe eſta y eſtara para ſiempre, dando ſe les a ver y gozar. Gran conſuelo recibe el alma en leer, ver, y oyr tan illuſtriſsimos titulos, que con verdad la Sabiduria de Dios ha dado a eſta ſu yglesia, para ſignificarnos y aſſegurarnos quan firme y eſtable eſta la Sabiduria de Dios en eſta yglesia Chriſtiana.

Sicut lætantium omnium habitatio eſt in te Pſa. 6

De virtutũ conuertere Respice de cælo, & vide, & visita vineã istam & perfice eã quam plantauit dextera tua, & super Filium hominis quẽ confirmasti tibi. Psal. 79.

Nihil ad perfectum duxit lex. Heb. 7.

Nolite putare quoniam veni soluere legẽ, non enim veni solaere legẽ sed adimplere. Math. 5.

Esa. 5. Matth. 21.

Otro renombre, y muy frequentado en la escriptura, tiene esta sancta y glesia, que es viña de Dios. Y no como quiera suya, sino que pondera Dauid, que la planto la mano derecha de Dios, diziendo. Señor delos poderes, boluednos la cara, y poned los ojos desde el Cielo acá en la tierra, y ved lo que le falta a esta viña: y visitad la hecho hõbre: y perficionalda, y acabalda. Que pues vuestra mano derecha la plãto, justo es, que vaya de biẽ en mejor, hasta quedar perfecta: poned pues en ella vuestra vltima mano. Dize esto, porque como affirma Sant Pablo, la ley nada lleuo a perfectiõ solo el hijo de Dios vino hecho hijo de hombre, como alli tambien lo affirma Dauid, a visitar esta viña, y a perficionarla: y a cumplir lo que le faltaua. Assi lo affirma el mismo, diziendo. No os passe por el pensamiẽto q̃ vine a deshazer la ley, no la viene a deshazer, sino a cumplirla de lo que le faltaua, y a dexarla perfecta. Porque no es otra cosa el Euangelio, sino vn cũplimiento y perfection de la ley. Y assi consta, que el hijo de Dios vino a hazer lo que allí dio Dauid. Y el cuydado que tiene Dios de esta viña, de la proueer de verdad de Fe, y de buenas costumbres, a la clara lo refiere Esayas. Y a el hizo allusion el Señor por Sant Mattheo, de como la proueyo de todo lo necessario. Y la encargo primero a los principes Ecclesiasticos y seglares de Israel, para que la labrassen y beneficiassẽ: para que diesse el fructo deuido a Dios. Y dize Esayas, que la tenian tan mal cultiuada, que en lugar de lleuar vuas dulces y sabrosas a Dios, lleuo labruscas, que son vuas syluestres, asperas, ahogadizas, y no del gusto de Dios. Por tãto dize el Señor alli por Sant Mattheo, que se la quitara de su poder, y la encomẽdara a otros labradores que la labren bien: y la hagan acudir con buen fructo

fructo a Dios. Estos fueron los Apostoles, y sus successores de la Gentilidad. Y assi aora esta viña de Dios lleua fructos de verdad de Fe, y de virtud. Porque si alguno desdize, es castigado por ello. Mas la republica Christiana su perfection de Fe, y de costumbres tiene. Todo esto encarece el mismo Dios por Esayas, diziendo. En aquel tiempo la viña que lleua el vino puro, cantara a si misma regozijandose del cuydado que tengo de ella. Y consta ser este el sentido, porque aquel relatiuo, ei en el texto Hebreo esta en femenino, y assi refiere a la viña. Y aun que dize cantara a ella y no dize cantara a si dize lo, porque los Hebreos no hazen differencia de los pronombres reciprocos a los que no lo son. Prosigue pues el Señor diziendo. Yo, el Señor vniuersal del mundo, soy el que la guardo: y por momentos a su tiempo y sazon que lo ha menester la riego. Assi lee Sancte Espagnino, cuya translacion traygo aqui mas clara. Y dize el Señor, que le haze estos riegos del Cielo, porque por ventura no la visite el enemigo para su daño, haziendole perder la virtud y la fe. De noche y de dia la guardo, dize Dios. No tengo enojo con ella, aunque permita que aquel enemigo siembre en ella espinas y abrojos, y nazcan. Lo qual permito por algunas faltas suyas o para su exercicio. Mas yo les hare guerra, y les porne fuego infernal a todas las espinas, juntamente con el enemigo que las sembro. A este lugar de Esayas haze elegante allusion el Señor por Sant Mattheo en la parabola de la zizania que el enemigo sembro sobre el buen trigo que Dios auia sembrado. Y mas se manifiesta, en la declaracion que el Señor hizo alli de la parabola. Que el enemigo es el demonio, y la zizania los hijos del demonio, que sobre sembro entre los verdaderos fieles. que Y en su tiẽpo al

Indie illaui ne amens cãtabit ei. ego Dominꝰ custodiens eã repente propinabo ei, ne forte visitetur eã ego eam, nocte & die seruo eam. Indignatio non est mihi, quis dabit mihi spinã & vepremꝰ in prælio gradiar super eam, succendam eã pariter. Isaiæ. 27.

Matth. 13.

trigo guardara en su granero: ya la zizania porna fuego que nunca se podra apagar. Y assi nos declara este lugar de Esayas, que de por si tenia mucha difficultad. Y es de aduertir lo que dize el Señor por Esayas, que la viña de su yglesia en el tiempo del Euangelio lleua su vino puro. Para hazer differencia del estado de la yglesia en el tiempo de la ley quando le dixo Esayas. Tu plata, exa minada aora eñl chrisol diuino, se halla llena de escoria Y tu vino prouado, aora no se halla puro, sino aguado.

Isa.1.

Psa.

Por la plata metaphoriza la sancta escriptura y ley de Dios: como lo hizo Dauid, diziendo. Las palabras del Señor son de tã pura verdad, como la plata muy exami nada y muy apurada. Plata pura. Y repite vna misma sen tencia por estas dos metaphoras de la plata y del vinò, O quiere dezir, que la ley de Dios, que es pura verdad, ellos la tenian con sus tradiciones viciada y aguada, y mezclado su humano sentido con el espiritu de Dios. Y las escripturas de los Prophetas con sus torcidos y fal sos sentidos las tenian desuirtuadas y corruptas: y fue ra de su pureza y sinceridad. Lo qual el Señor les prouo a la clara por Sant Mattheo. Y a la methafora del vino alludio Sant Pablo, diziendo de los hereges. que adul teran la palabra de Dios. Porque el Griego lee caupo nantes. Tomando metaphora del tauernero que agua el vino, y lo vende por puro. Assi que el Señor a la viña de su yglesia, en el estado de gracia, le llama viña de me ro: de vino puro. Porque en la intelligencia de la sancta escriptura, como ya hemos visto, assiste el Espiritu san cto, y assi no puede errar en las determinaciones de Fey de costumbres: Pues affirma el Señor, que de noche y de dia la guarda el mismo en persona.

Matth.15. 2.Corint.4.

Primero re nõbre.

Tambien el Apostol Sant Pedro pone a esta yglesia renom

renombres muy emphaticos, y de gran magestad, diziẽ do. Empero vosotros soys linaje escogido, sacerdotio Real, gente sancta, pueblo que Dios se busco, y huuo por el precio de su sangre. Para que manifesteys el po der de aquel que os llamo de las tinieblas de la ignorã cia, para su lumbre admirable. Haze differencia el Apo stol Sant Pedro de los que no creyan, a los que creyan el Euangelio. Y a estos llama primero, linage escogido. Porque entre todos los linages del mũdo escogio Dios a Abraham por padre de la Fe de Christo. Como lo af firma el Apostol, diziendo. Para q̃ fuesse padre de todos los creyẽtes. Y assi declara alli lo que Dios dixo a Abra ham. No sera tu nombre de aqui adelante Abram, sino Abraham: porque he determinado de hazerte padre de muchas y diuersas gentes. Quiere dezir, de todos los Christianos que de varias naciones del mundo auian de venir a la Fe de Christo. Esta mudança de nombre hizo tambien Dios con algunos de los santos del viejo y nueuo testamento, para significar con la mudança del nõbre la mudança de la dignidad y del estado a que los leuantaua: y la perfection de vida que de nueuo les en cargaua. Pues a estos fieles de Christo llama alli la escri ptura hijos de Abraham. Y lo son mas verdadera y pro priamente que los hijos carnales: como se vera adelãte mas largamente. Y assi lo affirma el Señor, reprehendiẽ do a los phariseos, que se gloriauan de hijos de Abra hã. Y les prueua como no lo erã, diziendo. Si soys hijos de Abrahã, pareceos eimitad a Abrahã. Creedme como el mecreyo, esperad é mi comoel espero: amadme sobre todas las cosas como el me amo mas que a su vnico y a mado hijo, y hóra de su casa, Isaac, y obedecedme como el me obedeçio. Y concluye, que mas propriamente erã

Vos autem genus electum.1.Petri.2.

Vt sit pater omniũ credentiũ. Rom.4. Nec vltra vocabitur nomen tuũ Abram sed appellaberis Abrahã, quia Patrem multarũ gẽtiũ costituite, Gen. 17.

Ca.55.&.58

Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. Io.8.

hijos del demonio, a quien en sus obras se parecian, que no hijos de Abraham. Assi que los Christianos son hijos de Abraham, porque creen, esperan, aman, y obedecen a Dios, como Abraham. Por esso pues nos llama Sant Pedro linage escogido entre todos los linages y naciones del mundo. Y tambien porque haziẽdose el hijo de Dios, hijo de Abraham, y por tanto hermano nuestro, es Abraham padre suyo y nuestro. Y porque este hijo de nuestro padre Abraham, y hermano nuestro, es juntamente hijo de Dios, somos tambien sus hermanos hijos de Dios: y Dios padre suyo y nuestro. El por naturaleza, y nosotros por gracia y adopcion: como lo affirma S. Pablo. El tomo a nuestro padre Abraham por padre suyo, y nos dio a su padre Dios por padre nuestro. Este deudo y parentesco trauamos nosotros con Dios, por ser hijos y herederos de la Fe de Abraham. Y assi no solo tenemos por padre nuestro a Abraham en quanto fieles. Empero por Christo hermano nuestro, en quanto Christianos, a boca llena y con verdad nos atreuemos (como se affirma en la missa) alla mar a Dios, Padre nuestro que est s en los Cielos, &c. De donde se infiere, que somos hijos de Dios mas que por adopcion comun. Porque la adopcion diuina difiere mucho de la humana, porque haze no solo que tengamos derecho de hijos, y por derecho hereditario nos nõbremos hijos de Dios sino que de hecho lo seamos hijos de Dios por participacion. Assi lo affirma Sãt Pedro, que somos consortes y participantes de la diuina naturaleza. Porque haziendose Dios hombre, quedo vn hombre hecho Dios. Y por tanto los hombres participan de aquella diuina natutaleza, que se comunico con

Semen Abrahæ apprendit. Hebr. 2.

Misit Deus filium suũ, factum ex muliere, vt adoptionẽ filiorum reciperemus. Galat. 4.

Et diuinam participationis formitatem audemus dicere Paternoster, qui es in cœlis &c.

Diuinæ consortes naturæ. 1. Per. 1.

con nuestra naturaleza humana, en vna misma persona, que es el hijo de Dios hecho hijo de hombre. El qual tiene estas dos naturalezas tan comunicadas y vnidas a si, que vn mismo es hijo verdadero de Dios, y verdadero hijo de hombre. Y assi nosotros por esta participacion somos tambien hijos de Dios: Esto pondera sant Iuan, diziendo. Mirad quan amorosa merced nos hizo el padre Celestial, en hazer al hijo de Dios hombre, para que los hombres no solo nos nombremos hijos de Dios, sino que de hecho lo seamos. Aña de esto, porque el hijo adoptiuo nombrase hijo, mas verdadera y naturalmente no es hijo. Empero nosotros, como Christo hermano nuestro natural, sea hijo natural de Dios, somos tambiẽ hijos naturales de Dios con el. Christo por essencia, y nosotros por participacion de la naturaleza diuina con la humana. Porque vn hombre de nuestra naturaleza humana, es tambiẽ de naturaleza diuina. Y aunq̃ en el Testamẽto viejo algunas vezes se llaman los hõbres hijos de Dios, empero es grãde la differencia, porque la ley nombraualos hijos de Dios, mas no los hazia hijos de Dios. Empero el baptismo del Euangelio, hazelos y nombrarlos. Y tambien porque alli seles prometia lo que aqui se les cumplio, aquellos lo eran en figura, y estos en verdad. Con razon pues lo encarecio sant Iuã. que por hazerse Dios hijo de hombre, los Christianos no solamente nos nombramos como adoptiuos y herederos hijos de Dios, sino que de hecho y con verdad lo somos hijos de Dios, por vn hijo de Abraham, que es Christo. Y assi con razon sant Pedro a los fieles Christianos llama linage escogido, para tanta honra y prouecho como por Christo nos vino.

Videte qualem caritatem dedit nobis pater, vt filij Dei nominemur, & simus: 1. Ioa. 3.

El segundo renombre que sant Pedro nos pone, es

Secundo renombre.

Regale Sacerdotium.

Sacerdocio Real. Y haze manifiesta allusion a lo que dixo Dios al pueblo de Israel. Si me creyeredes, y guardaredes el pacto mio, y assiento que tengo dado con vosotros, sereys para mi vna cosa muy amada, y querida. Doyle este romance, porque el vocablo hebreo q̃ nuestro interprete traduxo peculio, significa en general cosa amada y querida: y Sant Pedro lo explico en particular, linage escogido, y por tanto amado y querido. Porque lo que mas amamos y q̃remos, escogemos de entre lo demas. Y por esso añade Dios, que escogio de entre todos los pueblos, al pueblo y linage de Abraham. Porque su hijo querido, y amado se auia de hazer hijo de Abraham, y por esso aquel pueblo seria su amado y querido. Mia, dize, es toda la tierra, y vosotros entre toda ella, sereys tambien a mi vn Reyno sacerdotal, gente santa, Y no sin mysterio el Exodo le llamo Reyno Sacerdotal, y Sant Pedro le llama Sacerdocio Real. sino para significar, que aquel hijo de Abraham, su querido y amado, auia de ser en este Reyno Christiano y linage escogido, Rey eterno, y juntamẽte sacerdote eterno, como lo affirman las escripturas. Y assi el Redemptor siendo como lo fue Rey y Sacerdote, fue Rey Sacerdotal, y Sacerdote real. Y por esta causa a su reyno llama el Exodo reyno Sacerdotal, que es lo mismo que reyno de sacerdotes. Y sant Pedro le llama sacerdotio real, que es lo mismo que sacerdocio de reyes. De manera que assi como de Christo, que quiere dezir vngido, nos llamamos todos Christianos, que quiere dezir vngidos. Y porque solo los reyes y sacerdotes serã vngidos, por esso deste summo rey nos llamamos reyes, los Christianos. Y deste summo sacerdote nos llamamos sacerdotes. Y Christo rey de reyes, y sacerdote de sacerdotes.

Si audieritis vocẽ meã & custodieritis pactum meum, eritis mihi in peculiũ de cunctis populis, mea est enim omnis terra, & vos eritis mihi in regnũ sacerdotale gẽs sancta. Exod. 19.

Hic est filius meus dilectus Ma. 3

No

No porque lo seamos por vnction y jurisdiction Real, ni por consagracion sacerdotal, sino por excelencia de sanctidad. Porque entre todos se escoge el mejor para Rey, y el mejor para sacerdote. Y assi el texto del Exodo y el de Sant Pedro añaden luego, Gente santa. Como declaracion de la palabra que acabo de dezir, Reyno sacerdotal, o sacerdocio Real Significando que no por hecho de verdad los llamaua Reyes y sacerdotes: sino por excelencia de sanctidad y virtud. Y assi los fieles de Christo, no siendo de hecho Reyes ni sacerdotes vngidos, aun antes de su encarnacion se llamaron Christianos, o Christos. Como lo affirma el glorioso padre Sant Augustin, diziẽdo Dios de ellos. No me toqueys a mis Christos. Quiere dezir, a mis vngidos. Quiere dezir, a mis Reyes y sacerdotes. Porque solos estos eran vngidos: Y allude el Propheta Dauid a aquello del Exodo, donde en lugar de Reyno sacerdotal, lee la paraphrasis Chaldea, reyes y sacerdotes. Y lo que dize Sant Pedro, sacerdocio real, leem tambien los griegos, sacerdotes y reyes. Porque somos los Christianos hechura del summo rey y sacerdote Christo. Y alludiendo a estos lugares S. Iuã, affirma que vio a la yglesia de Christo hazer gracias al cordero, diziẽdo, redemistenos para Dios con el precio de tu sangre, de entre todos los linages, lẽguas pueblos, y naciones. Y heziste nos reyno. Quiere dezir, Reyes (Como aqui leen los griegos) y sacerdotes para seruir a nuestro Dios. Heziste nos, quiere dezir como reyes, y como sacerdores, escogidos entre milla res: Como se escogen de entre todos, los reyes y los sacerdotes, para por ellos gouernar los cuerpos y las almas de todo el resto. De donde queda confundida la heregia delos que affirman que todos los Christianos

Nolite tangere Christos meos. Psal. 104.

Redemisti nos Deo in sangui ne tuo ex omni tribu & lingua, & populo & natione, & fecisti nos Deo nostro Regnum & sacerdotes. Apoc. 5.

T 5 son

son sacerdotes de hecho: como a la verdad no lo seã sino por figura de hablar. Porque el mismo Sant Pedro se declara alli, que como somos casa espiritual de Christo, y piedras espirituales de este edificio: assi somos sacerdotes por sanctidad, para offrecer a Dios hostias espirituales de buenas obras. Y tambien vemos que de vna misma forma dize Sant Pedro, que somos Reyes y sacerdotes Pues si somos sacerdotes en hecho de verdad luego tambien somos Reyes en hecho de verdad Y pues constaque no somos Reyes sino espiritualmẽte. Luego ni tan poco somos sacerdotes, sino esperitualmẽte. Y de por fuerça tambien se ha de entender assi lo del Exodo. Donde a todos los doze linages de Israel llama Reyes y sacerdotes. Y consta que de solo el tribu de Leui eran los sacerdotes, y de solo el tribu de Iuda los Reyes Luego todos los demas, aunque de linage de Abraham y de Israle: empero no Reyes ni sacerdotes de hecho, sino por figura de hablar. Y consta que esta heregia procedio de ignorancia de la escriptura. Porque en la sancta escriptura muchas vezes, sacerdote, no significa orden: sino sola dignidad y excelencia Y assi Reyno sacerdotal significa alli Reyno celebre, insigne y dedicado a Dios, como los sacerdotes. Y assi leemos que a los mas priuados y familiares delos Reyes: a los mas sabios y consultores, para el buen gouierno del reyno: llama la escriptura sacerdotes, aunque en hecho de verdad no lo eran. Esto consta del libro de los Reyes, donde se lee, Como el Rey Dauid repartio los cargos honrosos de su Reyno y casa, y al fin dize. Empero los hijos de Dauid, eran sacerdotes. Y consta que no lo eran propriamẽte: nr administrauã en el templo, ni eran hijos de Aaró, ni del tribu de Leui: sino porque los sacerdotes son, o hã de ser

Filij autem Dauid sacerdotes erãt 2. Reg. 8.

de ser los mas sanctos, y los mas sabios, porque ellos hã de sanctificar y enseñar al pueblo: y son los medianeros entre Dios y los hombres, porque son, o han de ser, amigos de Dios y de los hombres: y assi deuen ser los mas honrados de todos: por tãto la escriptura, a los mas priuados de Dauid, y consultores suyos, y de su consejo secreto, y medianeros entre el y el reyno, les llama sacerdotes, por la excelencia dela dignidad. Y assi se declara en el Paralipomenon donde se lee la misma historia, porque dize. Empero los hijos de Dauid eran los primeros y principales: los mas allegados, y a mano del rey, y de su consejo, De donde consta que poresto les llamo el libro de los reyes sacerdotes. Assi tambien se lee en el mismo libro de los reyes, donde se refieren los cargos q̃ teniã los priuados del rey Dauid. Y de Hyran dize, que era sacerdote de Dauid. Quiere dezir. Su consultor, y el mas priuado y honrado de todos los de su reyno, y casa. Aunque verdaderamẽte no era sacerdote. Porque acaba de dezir, que Sadoch y Abiathar eran sacerdotes de Dios y propriamente. Y para differenciarle de ellos dize luego. Empero Hyran era sacerdote de Dauid. Quiere dezir, su cõsiliario en todo su gouierno. Y assi era frasis de hablar, quando vno era muy sancto y sabio, y dado a Dios, dezir del Fulano es vn sacerdote. Como si era magnifico, liberal, y amigo de justicia, es vn rey.

Filij autem Dauid, primi, admanũ Regis. 1. Paral. 18.

Hyram autem Hyray tes erat sacerdos Dauid. 2. Reg. 20.

El tercero renombre que pone Sant Pedro a la yglesia Christiana es, gente sancta, pueblo, dedicado a Dios. El qual renombre, como ya vimos, es declaració del renombre precedẽte, reyno sacerdotal, o sacerdocio real. Llamanos pues gente sancta, porque es muy anexa la sanctidad ala yglesia Christiana. Assi tambien le llama Dauid templo sancto, diziendo. Sancto es Señor tu tem

Tercero renombre. Gens sancta

plo: y

Sãctum est tẽplũ tuum mirabile in æquitate. Psal. 64.

plo: y marauilloso en equidad. Llamale sancto, por la comun sanctidad de la guarda de la ley de Dios, y admirable en virtud y equidad, por la perfection Christiana. Porq̃ esta es vna justicia y sanctidad milagrosa. Porque despreciar vno de voluntad, y muy degrado las riquezas que naturalmente todos suelen amar y preciar: y escoger ser pobre, loqual todos naturalmente aborrecen: y aun hazer de ello voto solenne a Dios, equidad es y virtud milagrosa. Y que siendo tan natural el apetito de engendrar su semejante: como affirma Aristoteles, y el querer gozar delos regalos del matrimonio, que quiera vno guardar perpetua virginidad o castidad, virtud milagrosa es. Y que siendo tan natural querer ser el hõbre libre y señor de si, aya quien se niegue a si mismo, y se rinda en todo a voluntad agena, y promete a Dios de lo cumplir assi, equidad es admirable, y procede de insigne amor de Dios, y de temor de quebrantar sus mãdamientos. Porque es como si dixesse. Mandaysme Señor que no robe la hazienda agena: pues yo os amo tanto, y temo tanto offenderos: que ni aun propria quiero tener, tan lexos quiero estar de tomar la agena, que ni quiero propria. Mandaysme Señor que no adultere la muger agena, pues tan ageno quiero estar de esso, que ni aun propria quiero tener. Mandaysme Señor q̃ rinda mi voluntad a la vuestra, pues tan ageno quiero estar de viuir a mi voluntad, e yr contra la vuestra, que aun a vn hombre, por vuestro amor quiero obedecer toda mi vida. Assi que esta yglesia y templo de Dios, es sancto por la guarda de los mandamientos, y de milagrosa virtud, por la guarda de sus consejos. A esto del Psalmo hizo

Templum Dei sanctum est.

allusion sant Pablo, declarando la synecdochia y figura de hablar del Propheta, diziendo. El templo de Dios sancto

sancto es, o deue ser: el qual templo soys vosotros, los Christianos. Pues por esto Sant Pedro les llama gente sancta. Porque todo Christiano deue ser sancto, y como vn rey, por amigo de justicia, y como vn sacerdote por que amigo de Dios y dedicado a el.

quod estis vos. 1. Co. 3.

El quarto renombre es. Pueblo de adquisicion. Quiero dezir pueblo adquirido. Porque la grammatica Hebrea muchas vezes vsurpa el genitiuo por adiectiuo. Y llamalo assi, porque Christo lo adquirio, y gano a costa de su sangre. Con este lugar haze allusion lo que dize S. Pablo de la yglesia. Que Christo la adquirio con el precio de su sangre. Y este es el derecho que explican aqui estas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro y Sant Pablo, q̃ tiene Christo a la yglesia Christiana. El qual tambien repite y explica mas Sant Pablo en otra parte, diziendo Christo murio por todos, quiere dezir, en lugar de todos, y de cada vno de todos. De donde dize, se sigue, que los que de alli adelante viuen, no han de viuir ya para si: porque deuen sus vidas al que dio la suya por ellos. sino que han de viuir para el. Por esso pues Sãt Pedro llama al pueblo Christiano, pueblo adquirido por Christo, a quien todos los Christianos nos deuemos: y cuyos somos, y en cuyo seruicio nos deuemos emplear. Y por esso añade luego Sant Pedro. Para que apregoneys al mundo las fuerças y poder del que os llamo de las tinieblas dela ignorancia y error en que estauades, a su lumbre admirable de que agora gozays. Como quiẽ dize. Para esto os hizo linage escogido, y sacerdotes, y Reyes, y gente sancta, y os adquirio y redimio con el precio de su sangre, para que annuncieys estas fuerças de su poder, saber y bondad, al mundo, para que todos se saluen. Y con mucha razon llama sant Pedro a la Fe de Chris-

Quarto renombre. Populus acquisitionis. Quam adquisiuit sanguine suo Actuũ. 20.

Christ' pro omnibus mortu' est vt qui viuũt iam nõn sibi viuant, sed ei qui pro ipsis mortuus est. 1. Corin. 5.

Vt virtutis annuncietis eius, quã de tenebris vos vocauit in admirabile lumen suũ. vt. sup.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Christo, milagrosa lumbre, y suya. Suya, porq̃ es don suyo, que solo el puede dar. Y milagrosa, porque nos haze ver lo que naturalmente no se vee, que nos haze ver lo absente de nosotros y que no parece. Porque nos haze ver que son mas creybles, y mas ciertas las verdades que no vemos, que las que vemos, y que nuestra vista se puede engañar, pero no la Fe. Y nos haze que muy de grado y sobre seguro perdamos la vida que vemos, y de que gozamos, por la vida que no vemos, sino solamente creemos. Cierto admirable lumbre diuina. Y assi; cõsta ser admirable la sanctidad de esta yglesia, como lo affirma Dauid. Y admirable tambien su Fe, como lo affirma aqui sant Pedro.

CAPITVLO TREYNTA Y TRES, COMO DE la verdad y sanctidad de nuestro legislador se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley.

Hæc dicit sanctus, & verus qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit, & nemo aperit Apo. 3.

ES Christo nuestro legislador de tanta verdad y sanctidad, que dize del Sant Iuan en su Apocalypsi con gran emphasin, como se vio en el capitulo treze. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero, que tiene las llaues de Dauid: y el que solo abre y nadie puede cerrar: y el que solo cierra, y nadie puede abrir. De donde se prueua efficacissimamente la verdad y sanctidad de su ley Porque naturalmente, qual fuere el Rey y el legislador, tal sera su ley, y qual fuere el juez, tal sera su tribunal Assi lo affirma Dauid, diziendo. Porque el Señor es justo, es afficionado a la justicia, y sus ojos se vã a la equidad. Porque, segun orden de razon natural, cada vno es produzido de su semejante, hombre de hombre, y oliuo

Quoniam iustus Dñs, iustitias dilexit, æquitatem vidit vultus eius. Psal. 10.

y oliuo de oliuo. Assi es razon natural, que del justo legislador, proceda justa ley. Este argumẽto natural haze Dauid a Dios, diziẽdo. Señor qual tu eres, tal es tu ley: y tal el tribunal de tu juyzio. Assi el mismo Prophe ta hablando a Christo an es de su encarnac on, ledize. Amaste la justicia, y aborreciste la iniquidad Por tãto, o Dios mio, te vngio el Dios tuyo con olio de alegria, mas que a tus compañeros. El qual lugar consta de sant Pablo a los Hebreos, que a la letra se entiende de Christo. Nota aqui el glorioso padre sant Augustin, que este nombre Dios, que pone el Propheta al principio, esta en vocatiuo. Y assi consta en el original Hebreo. Y aun del mismo texto del Apostol y del Propheta, consta: Porque va hablãdo con Christo, y dize. Tu throno real, Dios, sera para siempre, vara de equidad, es la vara de tu reyno. Amaste la justicia y aborreciste la iniquidad Por esso, o Dios te vngio tu Dios, &c. Donde el Propheta repitiendolo dos vezes, manifiesta que Christo sin embargo de ser hõbre, auia de ser verdadero Dios. Y toma aqui el Propheta preterito por futuro, por la certeza de la prophecia, y dize Porque amaras la justicia con gran afficion y aborreceras la iniquidad con odio capital, por esso, o Dios mio, te vngiia tu Dios en rey. No solamente dize que hara justicia, y se apartara de la iniquidad: sino que amara la justicia, y aborreceera la iniquidad Lo qual dize grande emphasim. Assi nos lo persuade a todos Sant Pablo, diziendo. Mirad que aborrezcays lo malo, y que os pegueys con afficion a lo bueno. Quiere dezir, que no solamente nos abstengamos de lo malo, sino que le tengamos odio capital. Porque muchos ay que no hazen lo malo, o por temor de la pena, o por la honra, o por otros respectos, los quales no aborreçen lo malo; antes

Iustus es Domine, & rectum iudicium tuũ. Psal. 119. Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ cõsortibus tuis. Psal. 44. Ad Heb. 1.

Thron. tuus Deus in seculum seculi, virga æquitatis virga regni tui. supra.

Odiẽtes malum, adhærẽtes bono. Roma. 12.

antes lo aman: y cessando aquellos respectos, lo pornia por obra. Por tanto el Apostol no se contenta con que nos abstengamos de lo malo, sino que le tengamos odio capital. De tal manera, q̃ assi como quando oymos, o vemos a nuestro capital enemigo, se nos rebuelue la sangre: assi nos alborotemos quando se nos pusiere delãte lo malo. Y assi nota Sant Chrysostomo, que en el griego aquel vocablo significa no qualquier odio, sino odio vehemente y capital. Demanera que quiere el Apostol, que no solamẽte no amemos el mal, porque no lo obremos: sino que aunque no lo obremos, le tengamos odio capital, y le hagamos guerra sangrienta. Por la misma razon nos persuade que nos peguemos a lo bueno. No solamente dize que hagamos bié, sino que lo amemos. Porque muchos ay que hazen bien, aunque ninguna afficion le tienen. Como son los hypocritas y fingidos. Empero Sant Pablo quiere que amemos el bien, y con amarlo lo obremos. Y no se contento con dezir que amemos lo bueno, (lo qual parece que auia de dezir, en consequẽcia de auer dicho que aborreciessemos lo malo) sino dize que nos peguemos a lo bueno. Y toma metaphora, segun Sant Chrysostomo, del engrudar. Y dize, que aquello significa la fuerça del vocablo griego, engrudarse con el bien. Porque el engrudo fortissimamente se apega con lo que se le allega. El Propheta Dauid exhorta a cada vno, Apartate del mal y haz bié. Pero Sant Pablo sube esto de punto, persuadiendo que aborrezcamos lo malo, y nos engrudemos con lo bueno. Aquello do Dauid hazen muchos, y esto de Sant Pablo hazen pocos. Y pienso que Dauid habla con los principiantes, qual era aquel pueblo: y sant Pablo habla con los aprouechantes y perfectos, qual deuria ser todo el pueblo

Chrysost.

Chrysost.

Declina a malo, & fac bonũ. Psal. 36.

pueblo Christiano. Tambien Dauid dize el effecto, y S. Pablo dize la causa, y quiere traer el agua de su fuente. Porque el que aborrece el mal, apartar se ha del, y no lo hara, y el que ama el bien, sin falta lo obrara. Tambien es de notar, segun Sant Chrisostomo, que alli Sant Pablo toma bueno y malo en el genero neutro, que no tiene cuenta con las personas. Demanera que no dize que aborrezcamos al malo, y queamemos al bueno, sino que aborrezcamos lo malo. Quiere dezir, quedo quieta que vieres lo malo, aunque sea en tu amigo, en tu hermano, en tu mismo padre lo aborrezcas. Y que ames lo bueno, aunque este en el ethnico y publicano, y en tu capital enemigo. Y en esto haze allusion Sant Pablo, no solamente alo del Psalmo que antes allego, sino tambien a lo de Amos, que dize a los juezes. Aborreced lo malo, y amad lo bueno, y poned la judicatura y vuestro tribunal a la Puerta de la ciudad, para que quantos entran y salẽ, facilmente sean oydos y desagrauiados, si por ventura, con esto se apiadare el Señor Dios de nosotros. Y assi en especial se requiere esto en los Reyes, y juezes, a quien dize Micheas. Oyd los Principes de Iacob, y las guias y juezes de la casa de Irael. Por vẽtura vosotros soys buenos para juezes? o para conocer de pleytos, y juzgar y sentenciar iustamente? no por cierto. Porque teneys odio a lo bueno, y amays lo malo. Como quien dize. Solos aquellos son buenos para juzgar, y sabran bien el derecho que se ha de dar a cada vno, los que aman lo bueno, y aborrecen lo malo. Porque aunque no aya parte, o perdone, el odio del mismo peccado, y el amor de la misma virtud les haga castigar a los malos, y desagraviar a los buenos. Pues por esso dize Dauid a Christo nuestro legislador, rey, y juez de todos. Porque amaras la justicia, y

Chrysost.

Odite malũ, & diligite bonum: & cõstituite in porta, iudicium, si forte miserea tur Dominus Deus. Amos 5. Adite principes Iacob & duces domus Israel. Nunquid non vestrũ est scire iudicium, qui odio habetis bonum & diligitis malum? Micheæ. 3.

cia y aborrecceras la iniquidad, mas que todos los otros reyes y juezes: por esso el Señor Dios tuyo, o Iosmio, te vngira en rey y juez de todos. Y por esso añade, con olio de alegria. Que quiere dezir, muy mas de grado, y con mayor contento y alegria que a todos los demas reyes. De donde se sigue tambien, que a este reyno de Christo es muy annexa la alegria: porque en este reyno de Christo, es razon que aya supremo contento y alegria, por ser gouernado por tal rey, vngido de Dios con tanto contento, y por tales leyes, de tanto amor y paz: mayor que la que puede auer en los de mas reynos. Y tambien porque en este reyna Dios hombre, y prouee Dios, y premia Dios, y castiga Dios hombre, y donde el rey no tiene necessidad de nuestros bienes: antes el nos enriquece con los suyos. Y assi en ningun reyno ay razon de tanta alegria. Y por esto a los otros reynos si algunos ay donde con razon aya paz y alegria, los llama compañeros. Porque es tal el reyno de Christo, que sin el los otros reynos no se rigen bien, y por tanto deuen hazer compañia con el, y encorporarse con el, y cõfederarse con el. De lo qual fue vn ensaye el venir los reyes Magos a dar la obediencia a Christo nuestro rey rezien nacido. De manera q̃ el reyno, o el tribunal dõde el rey es amador de justicia, y aborrecedor de iniquidad, es reyno alegre, y el rey compañero de nuestro rey Christo, porque reyna con Christo.

Dedi spiritum meum super eum, iudiciũ gẽtibus proferet. Nõ clamabit, nec accipiet personam, neque audietur vox eius

Tambien de las qualidades de este rey y juez refiere Esayas en persona del padre, diziendo. Darle he mi espiritu, que este sobre el. Para significarnos quan necessario es el espiritu de Dios para juzgar bien, y que este sobre el juez, q̃ el lo rija, y mande sus affectos, y no su propria passion, o afficion. Dize mas que dara sentencia en fauor

fauor de los Gentiles. Y dize esto, porque tambien es Dios de los Gentiles, como de los Iudios. Porque los Iudios se alçauan con Dios, y affirmauan que Christo no auia de venir, sino para solos ellos. Dize mas, que no dara bozes. Que no sera juez bozeador, gritador, y ponderador de las culpas. Como ay algunos que os hazen desesperar, y que parece que os cierrã la puerta de la misericordia de Dios. Mas, que no sera acceptador de personas, sino muy justo y muy ygual. Porque el juez, o prelado ha de estar derecho como la lengua del peso: que ni aca, ni alla se acueste, para que lleue cada vno lo suyo. Porque toda republica y comunidad yra errada y perdida, si las cosas publicas se tuercen por affeciones particulares. Y por el mismo caso dexa de ser persona publica, quando se acuesta a la particular. Dize mas, que no se oyra fuera su boz. Quiere dezir, que no hara plaça de los yerros secretos de los hombres, ni los disfamara, sino que guardada la honra, enmendara la culpa. Como despues nos lo enseño, diziendo. Si peccare y te offendiere tu hermano cõ su peccado, si te escandalizare, ve, y corrigele entre ti y el solamente, que no oyan otros la falta de que le corriges. De lo qual era symbolo, mãdar Dios en el Exodo, que en su templo vuiesse tixeras de oro purissimo, para despauesar las luzes del tẽplo, y vasos de agua, o de arena, para ahogar, o enterrar la pauesa, porq̃ no oliesse mal a los otros. Consta del Euangelio, que todos hemos de resplãdescer por buenas obras en la yglesia de Dios, para gloria y honra suya, empero si con la pauesa de algun peccado, se escurece algo nuestra luz, quiere Dios q̃ el que tiene officio de tixera para cortar y corregir al proximo, sea tan puro, que no tẽga el de que ser reprehendido y corregido. Y que de tal

foras, calamũ quassatum nõ cõteret, & linum fumigans nõ extinguet. In veritate educet iudicium, nõ erit tristis, neq; turbulentus, donec ponat in terra iudicium. Et legem eius insulæ expectabũt Esai. 42.

Si peccauerit inter fratrem tuum, vade & corrige eum inter te & ipsum solum Matth. 18. Exod. 25.

Matth. 5.

manera haga su officio, que corte y ataje el peccado del proximo, que lo ahogue, o entierre: para que guardandole la honra, no sea infamado y huela mal a los otros. Dize mas. La caña cascada, no la acabara de quebrar. Y significa por esta metaphora, los que peccan por flaqueza. Quiere dezir, que el que de suyo es flaco, e inconstãte y facil de mouer, como la caña, y se cascó, pues aun le quedan virtudes: aunque destrauadas, por la falta de la Caridad, que no lo quebrará del todo: desesperandole, o deshauziandole: antes lo atará, como se suele hazer a la caña cascada, para que por aquella parte flaca no se quiebre del todo. De manera que a los que peccan por flaqueza, porque no son del todo perdidos, que algun remedio tienen, y ay esperança de su enmienda, que no los acabará de hazer pedaços: antes los atará, y soldará. Dize mas, que a la mecha, o pauilo que ha poco que se apagó, y aun humea, no lo apagará del todo. Por elegante metaphora, significa a los que ya van perdidos, y está al cabo de los males: y han perdido la fe de algun articulo: empero aun les queda algun rastro de lumbre, y algũ conoscimiento de la fe y de buena razon. Destos pues dize, que a la mecha, o pauilo que se apagó, y perdio la luz: empero aun humea: porque ha poco que se apagó: que pues aun humea, algun rastro de lumbre ay en el: alguna centella de fe, o de opinion, le queda. A este tal dize, que no lo pisara, y apagara del todo: antes soplara aquella centellita, para que torne a cobrar aquella lumbre que perdio. De manera que aun a estos aplicara su remedio, para boluerlos a Dios. Dize mas, que con verdad publicará la justa sentencia. Y es de Fe, que todo esto se entiende de Christo: como lo allega San Mattheo. Y esta postrera sentencia la refiere desta manera. Hasta que

que saque fuera el juyzio para victoria. Y es lo mismo Porque entonces el juyzio, y pleyto sale con victoria, quando se da con verdad, y se publica la sentencia. De manera que fue empresa que tomo nuestro Redemptor, hasta salir con ella. Porque fue vn pleyto formado contra el demonio. Y Christo lo solicito en fauor de los hõbres. El qual se sentencio, y se publico la sentencia en el tribunal de la Cruz de Christo. A esto de Esayas hizo alluſion nuestro Redemptor por Sant Iuan, quando estando cerca de su passion, dixo. Aora esta para verse, y sentenciarse el pleyto del mundo con su principe. Y publica la justa sentencia, diziendo. Aora el Principe deste mundo sera echado fuera de la possession tyranica q̃ en el mundo tiene por el peccado. Dize pues el Prophe ta, que Christo tomo este pleyto por suyo. y que no parará hasta salir con la sentencia en fauor del hombre. Dize mas, que no sera triste, ni turbio para juzgar. Porque ay algunos juezes y prelados que con la tristeza, y cõel zeño del rostro, tienen castigados a los subditos, antes que los sentencien. Y aun antes que esten bien enterados de sus culpas. Y esto se remedia teniendo siempre el juez el rostro ygual y de buen semblante y conconocer de la culpa del proximo, con repeso, y que no sentencie en tanto que está turbio, turbado y dudoso, hasta que este muy enterado, y le sea muy claro el negocio. Dize mas, que sera su ley tan de cubdicia, q̃ hasta los insulares dessearan, y esperaran recebir su ley.

De las calidades tambien de nuestro Rey y juez, prophetizo Hieremias, diziendo. Mirad que vienen dias sin parar, dize el Señor, y en el cumplimiento dellos yo dessertare a Dauid, vn pimpollo justo, y reynara rey, y sera sabio, y hara juyzio y justiçia en la tierra. Aun los mis-

Donec eliciant ad victoriam iudicij. Matt. 12.

Nunc iudicium est mũdi nunc princeps huius mũdi eijcietur foras, &c. Ioan. 8.

Ecce dies venient, dicit Dñs & suscitabo Dauid germẽ iustum, & regnabit rex, & sapiens e

Universidad de Deusto
Biblioteca

rit & faciet iudicium & iustitiam in terra. Hier. 23

mos Hebreos entienden esto de Christo hijo de Dauid, y prometido a el. Y assi aqui Dauid, aunque es indeclinable: pero como cõsta del original, esta en datiuo. Quiere dezir nacera a Dauid segun se lo aure prometido, vn hijo iusto. Y dize, reynara. Y no sin causa habla desta manera porque algunos reynan que no son Reyes legitimos, sino tyranos. Empero de Christo dize el padre que reynara Rey, Quiere dezir, siendo Rey legitimo Y dize, que sera sabio, en establecer el Euangelio: y que hara juyzio y justicia en la tierra, por simismo, como cõsta en el Euangelio. Y por su lugar teniente Pedro, despues de subido al Cielo.

Aprendan pues los juezes Christianos de nuestro Rey y juez Christo las condiciones que han de tener: y no solo los Ecclesiasticos, que tienen mas especial obligacion de imitar a Christo, empero aun los seglares. Porque aunq̃ os es mandado, que juzgueys segun vuestros Iustinianos, y Esforçados, y segun vuestros fueros y leyes, que vuestros Principes os dieron. Empero la censura y moderacion que en las leyes segun razon, se ha de tener, teneys registro de donde sacarla, como hemos visto en este capitulo, y en otros passados. El qual registro es el Euangelio, que os obliga a ser juezes Christianos.

Nolite esse nimis iustus. Eccles. 7.

Y assi dize Salomon. No quieras ser muy justo. No quiere dezir, que en la justicia y virtud de tu persona põgas tassa: porque aqui no la ay: sino que seas muy bueno, quanto quisieres y pudieres en lo interior. Sino habla de la justicia politica que cõ los proximos has de tener Y aun de la obra de justicia exterior para contigo mismo, que no seas tãpoco excessiuo, sino razonable. Empero aun mas con el proximo: porque no has de lleuar los negocios tan por el cabo, y tan por punto crudo, y riguroso, que desesperes a tu proximo. De manera que pues tiemplan los medicos con su discrecion las reglas de Hypocras, y los methodos de Galeno, justo es que tu tambien tiemples con la regla del Euangelio, las leyes y fueros que los Reyes, y Emperadores establecieron. Aqui pues se debuxa el Christiano juez y Rey, en el tribunal de Iesu Christo Señor nuestro. Y consta como la verdad y sanctidad de nuestro legislador Christo, prueua la verdad y sanctidad de su ley.

CAPITVLO TREINTA Y QVATRO EN que se declara, como la ley de Christo, aun de suyo, tiene annexa verdad y sanctidad.

AVNQVE de la verdad y sanctidad del Señor se prueua bastantemente la verdad, y sanctidad de su ley, empero aun la misma ley, trae consigo descubierta su verdad, y sanctidad. Assi lo affirma Dauid, diziendo. La ley del Señor es tan sin macula, que conuierte las almas. El testimonio del Señor es tan fiel, que da sabiduria a los pequeñuelos que se fian del. Las justicias del Señor son tan rectas, que alegran los coraçones. El precepto del Señor es tan lumbroso, que alumbra los ojos del alma. El temor del Señor es tan sancto, que permanece para siempre. En este Psalmo el Propheta muestra, que aunque los cielos con su orden y mouimiento tan concertado, y con sus hermosos planetas, y sus varios effectos, y con toda su vistosa estrelleria, manifiestan la gran prouidencia de Dios, y su gran poder, saber, y bondad: empero que mucho mas lo manifiesta la ley que dio a los hombres. Quiere dezir, que aunque las leyes que

Lex Dñi immaculata, cõuertẽs animas. Testimoniũ dñi fidele, sapiẽtiã pręstans paruulis Iustitię Dñi recte, letificãtes corda Pręceptum Dñi lucidũ illuminãs oculos. Timor Dñi sãctus permanet in seculum seculi Psalmo. 18.

Dios puso a los Cielos, y las guardan, descubren grãde mente quien Dios es: empero mucho mas las leyes y mãdatos que puso a los hombres. Porque los Cielos son criaturas que guardan sus leyes necessariamẽte: mas los hombres son cria-uras de libre aluedrio. Y son de tanto valor y fuerça las leyes que Dios les puso, que con ellas a vnos haze hombres Celestiales, y alos perdidos, los buelue al camino de la verdad, y refrena sus malas inclinaciones, y de sus viciosas costumbres los reduze a virtuosas razones de viuir. Porq̃ como el hombre por el peccado quedo inclinado al mal, y desinclinado al bien tuuo necessidad de ley: para que lo mouiesse al bien, y lo retraxesse del mal. Y assi dize San Ysidoro, que el fin de hazer leyes, aun los legisladores, fue reprimir laosadia humana: porque assi fuesse enfrenada la potencia de los malos: y estuuiesse amparada y segura la innocencia de los buenos. De manera que las leyes son socorro de los que poco puedẽ, y freno de los que pueden mucho. Pues hazer Dios en el hombre, siendo libre y voluntario, estos effectos con su ley, descubre mucho quiẽ Dios es, Por tanto aqui el Propheta Dauid pone cinco nobles propriedades de la ley del Señor, y juntamente cinco illustres effectos que obra en quien la guarda. La primera, que la ley del Señor es sin macula. Quiere dezir, perfecta, y sin alguna falta. A differencia de las leyes humanas, las quales ordenan y componen el medio hombre, que es el hombre exterior: solas las obras corporales y exteriores. Empero la ley del Señor es muy cumplida: no tiene alguna falta. Porque ordena y concierta todo el hombre exterior, e interior: las obras del cuerpo, y del alma. Y tambien dize esto a differencia de la ley vieja porque della dize Sant Pablo, que tãbien de suyo nunca

Ysidorus secundo etymologiarũ

nunca lleuo algo a perfection: porque ni de suyo justificaua ni lleuaua a la felicidad. Tambien las leyes humanas ordenan al hombre, solo en respecto del proximo y de su republica. Mas la ley del Señor ordena al hombre en respecto de Dios y de si mismo, y del proximo. Esto consta en el Exodo. Porque primero perficiona el entendimiento con la verdad de la Fe, intimandonos que el es el Señor Dios nuestro, y que no ay otro tambien cõ la fe de su prouidencia, que castiga alos malos, y premia a los buenos. Y luego perficiona la lengua, que no tomẽ el nombre de su Dios en vano. Y luego la obra. Mira q̃ sanctifiques el dia de fiesta. Ordenado el hombre en respecto de Dios, luego lo ordena quanto al proximo. Primero con sus padres, como mas conjunctos. Que los hõres, con palabras y con obras: que es el mas verdadero honrar. Como lo declara el Señor por Sant Mattheo. Y luego lo ordena quanto a los demas. No mataras no fornicaras, no hurtaras: vedando los peccados de obra, Y luego veda los de palabra. No hables contra tu proximo falso testimonio. Y luego los del coraçõ. No cubdicies cosa de tu proximo, ni su muger, ni otra cosa suya. De manera que primero ordena las obras, y despues las palabras, y despues los pensamientos y desseos del anima. Y esto por orden contrario a los mandamientos tocantes a Dios. Porque primero ordeno el acto interior de la fe y despues la lengua, y despues el culto exterior. Y no sin razon. Porque como esta escripto, el hombre vee las cosas que parecen de fuera, empero Dios vee el coraçon de dentro. Pues porque Dios vee el coraçon, del mesmo coraçon empieça a satisfazerse del hombre: y despues accepta las palabras, que son interpretes del coraçon. Y despues accepta las obras del culto exterior.

Nihil adperfectum perduxit lex. Hebrç. 7.

Exod. 20.

Matth. 15.

Homo videt ea quæ parent. Deus autem intuetur cor. Regum. 16.

Y s que

que a Dios se deuen. Empero el hombre, porque solo vee las cosas que parecen de fuera, por las obras y palabras se comiença a satisfazerse del proximo. Y por alli va rastreando, a satisfazerse del coraçon que no vee. Y por esso es el orden trocado de la tabla de los mandamientos tocantes a Dios, al dela tabla de los tocantes al proximo. Y aun el orden de la primera tabla es, que los mandamientos primeros, son los mas principales, y sus contrarios mas graues peccados: aunque proceden del pensamiento a la palabra, y de la palabra a la obra. Porque mas se offende Dios en no creerle, que no en jurar su nombre en vano ni en no sanctificar la fiesta. Empero en los de la segunda tabla, aunque proceden de la obra ala palabra, y de la palabra al pensamiento, los primeros son mas principales: y sus cótrarios tãbien mas graues peccados. Porq̃ de suyo, mayor daño se haze al proximo con la obra, q̃ con la palabra: y mayor cõ la palabra q̃ conel pẽsamiento. Con razõ pues dize el propheta Dauid, q̃ la ley de Dios es sin macula, o falta alguna. Y es de notar q̃ en este renõbre dela ley, y en todos los siguiẽtes, siẽpre dize, del Señor. La ley del Señor, el testimonio del Señor las justicias del Señor. Y lo mismo enlos siguientes. Llamale pues del Señor tã repetidamẽte por antonomasia. Del Señor vniuersal del mũdo. Porq̃ esta suley liga y obliga a todas las naciones del mũdo. A differẽcia de las leyes humanas q̃no obligan todas a todos los reynos, o republicas: sino vnas a este Reyno y republica, y otras al otro: y no vnas a todos. Pero la ley del Señor vniuersal del mundo obliga a todo el mundo. Y a differencia tambien de la ley vieja, porque no obligaua a todas las gentes: sino a solos los Iudios: saluo por la parte del Decalogo, de q̃ẽ habla aqui el Propheta. Por que esta obligaua

gaua a todas las naciones del mundo. No porque la tenian ellos de Dios por escripto, sino porque la dictaua la razon natural que Dios les dio. Y esta misma es la ley Euangelica, que obliga a todo el mundo. Porque la ley vieja por la parte de los mandamientos cerimoniales y judiciales, ni entõces es obligaua a todo el mundo, ni aora obliga a los Christianos su letra, sino su espiritu. Pues porque el Propheta aqui habla de la ley de Christo, por esso la llama siempre del Señor. Porque este es el renõbre que el Testamento viejo y nueuo dan al Redẽptor, el Señor. Porque en rigor, y de ley comun del Señor al siẽruo ay respecto y relacion Real. Assi enel Señor para con el siẽruo, como en el siẽruo para con el Señor. Empero en Dios puro, no puede auer relacion real a sus siẽruos: como la ay en sus siẽruos, para con el: sino solamente ay en Dios relacion de razõ, como la llaman los theologos. Porque en Dios no puede auer essos accidentes Reales. Porque todo lo que ay en Dios es sustancia, y es Dios. Empero siẽdo Dios hombre, como lo es Christo, ay en el de rigor, y en hecho de verdad, relaciõ Real en respecto de sus siẽruos, las criaturas: como la ay en sus siẽruos en respecto del. Y por tãto mas apropiadamente el hijo de Dios humanado se dize el Señor, que no el padre y el espiritu sancto. Y por esso la escriptura, assi delviejo como delnueuo Testamento, atribuye este renombre, el Señor, al hijo de Dios humanado: aunque tambiẽ lo es el padre, y el Spiritu sancto, imo todas tres personas son vn mismo Señor. Por esso pues la ley de Christo se dize siempre del Señor. Y assi el Angel dixo a los pastores. Hoy os es nasçido el Saluador, q̃ se dize Christo, el Señor, como leen los Griegos. Y assi embiãdo Christo a los dos discipulos, que desatassen, y le traxessen

xessen el asna y su pollino, les dixo. Y si su dueño os dixere algo, responded le, que el Señor los ha menester, y luego os los embiara Y en la cena les dixo. Vosotros me llamays el maestro, y el Señor, y bien dezis, porque soy lo. Y assi todos los loores que se dizen de la ley de Dios, es porque era figura de la ley del Euangelio de Christo. De la qual dize tambien Dauid. Misericordioso y justo es el Señor: y por esso dara ley alos que dexã de hazer lo que deuen, en la tierra. Y consta que no habla de la ley de Moyses, porque essa ya estaua dada. Y mas añade. Con juyzio de razõ enseñara y encaminara bie alos mansos, como de hecho encamino a sus discipulos, diziẽdoles, Siẽdo mãsos y teniẽdo paciencia en los agrauios que los otros os hizierẽ, asseguray s vuestras vidas, y la possessiõ de ellas. Porq̃ si quereys vengaros de las que os dizen, o del mal que os hazen, las poneys a riesgo, porque os rebolueran con peor. Lo qual no enseñaua la ley vieja, sino ojo por ojo, y diente por diente. Y añade el Propheta. Y enseñara sus caminos a los mites. Que dize mas que mansos. Y a esto alludio el Señor quando dixo a sus discipulos. Aprended de mi, que soy mite, y humilde de coraçon, amigo del estado humilde y baxo. Demanera que los mismos caminos que el Señor andaua, essos mismos enseño a sus discipulos, como dize S. Mattheo. Cõsta pues q̃ estos loores de la ley del Señor, son loores de la ley de Christo. Y como hemos visto, la primera propriedad de la ley del Señor es, que es perfecta y sin falta. Porque ordena no solamente el hombre exterior, sino tambien el interior. Y por esto el primer effecto que haze en quien la guarda es, que buelue las almas a los hombres que andauan desalmados y fuera de si. Alos quales llama Dios por Esayas, diziendo.

Dulcis & rectus Dñs, propterhoc legẽ dabit delinquentibus in via. Dirigit mãsuetos in iudicio, docebit mites vias suas. Psal. 24.

In patiẽtia vestra possidebitis animas vestras Lucæ. 22.

Discite a me, quia mitis sũ & humilis corde Matth. 11.

Matth. 5.

Redite prevaricatores ad cor. Esa. 46.

do. Bolueos quebrantadores de la ley natural de la razon. Bolueos al coraçon, que alli hallareys quien os enseñe a biuir como hombres de razon y de alma racional. Assi el Propheta Dauid, del hombre instruydo por esta ley de razon, que es ley del Señor, dize. El qual no recibio por demas su alma racional: porque la ha recobrado, y se rige porella, como antes no se rigiesse por razõ como hombre, sino que como sino la tuuiera, assi se regia por el sentido animal, como bestia. Assi que la ley del señor guardada, bueluenos el alma racional. Porque la despierta y abiua de dormida, y aun de casi muerta q̃ estaua. Toma metaphora del que esta al cabo, y desmayado, y con algun bocado bue lue en si, que dize. Este bocado que he comido, me ha buelto el alma al cuerpo. Y porque el señor auia de venir a cumplir, y perfectionar las imperfectiones de la ley vie a, que porque no sufria mas aquella gente imperfecta, se la auia dado a si, y tambien porque auia de venir a dar al hombre perfecto conocimiento de si mismo, y de su Dios, por esso Dauid lo pide al padre, diziendo. Constituye señor sobre las gentes legislador, que les de ley razonable, para que sepan las gentes que son hombres, y que han de viuir por razon como hombres, y no por el sentido como las bestias.

Qui non accepit in vanum animã suam. Psa. 23.

Constitue Domine legislatorem super eos, sciant gentes quoniã homines sunt. Ps. 9.

2

La segunda propriedad es, que el testimonio del señor es fiel y verdadero. Y llama el Propheta a la ley del señor, testimonio verdadero y leal, a differencia de las leyes de los hombres, que muchas no son fieles, ni verdaderas, ni aun guardan fidelidad a sus guardadores. Empero la ley del señor, es leal y fiel, porque guarda a quien la guarda; y es tambien fiel y verdadero testigo, con quien en el juyzio seremos condemnados, sino la

guar-

guardamos. Pues en ella esta expressa la voluntad de Dios. Assi amenaza el Señor por Sant Iuan, al que no guardare su ley, diziendo. La ley que le he dado, essa como testigo fiel, lo condemnara en el postrimero dia, que sera el dia de la cuenta. Y luego añade el Propheta el segundo effecto. Que da sabiduria los simplezitos. Porq̃ como es tan fiel, cumple loque promete. Este effecto affirma el Espiritu sancto en los Prouerbios, diziendo. Abominacion es al Señor todo burlador y moffador, q̃ presume que el se lo sabe todo, y con los simples y sencillos, que no presumen desi, es su secreto y conuersació familiar. Y assi guarda esta fidelidad, q̃ al q̃ se rinde y se fia della, le comunica su Sabiduria, y secretos del Cielo.

Sermo' quẽ locutus sũ, ille iudicabit eum in nouissimo die. Ioan. 12.

Abominatio est Dñi omnis illusor, & cum simplicibus sermocinatio eius. Prouer. 3.

3

La tercera propriedad es. Que las justicias del Señor son rectissimas, que no tuercen vnpunto ala diestra ni a la siniestra, del medio de la verdad y virtud. Y llama a la ley del Señor justicias, porque contiene en si muchos y varios mandamientos: empero todos tan justos que cada vno es la misma justicia. A differencia delas leyes humanas, que algunas vezes son, o han sido injustas, torcidas, y auiessas del medio de la verdad y virtud. como cõsta en algunas republicas passadas. Y luego añade su effecto, que alegra los coraçones de quien las guarda. Lo qual es buen argumento de su bondad y virtud, como despues veremos mas largamente. Empero de presente basta la siguiente razon. Porque la virtud naturalmente es grande alegria del coraçon, por ser conforme a la ley natural. Y assi dize Salomon. El animo seguro (quiere dezir quieto: que no le riñe, ni reprehende su conscièçia de algun mal) esta como en continuo combite: donde siempre ay plazer y alegria. Assi como el animo de los malos de necessidad ha de estar triste, porque pelea con

Secur animꝰ quasi iuge conuiuium Prou. 15.

tra si

tra si mismo, contra el dictamen natural de su razon.

La quarta propriedad es. Que el precepto del Señor es resplandesciente. Quiere dezir, que cada mandamiento desta ley, de por si es tan claro, que la misma razon lo dicta. Porque todos son conclusiones deduzidas de aq̃l principio natural y moral El mal que no querrias para ti, no lo quieras para tu proximo. Y el bien q̃ querrias para ti, esse quiere para tu proximo. Assi lo affirma el Señor por Sant Mattheo, diziendo. De la manera que querria des que los hombres se huuiessen cõ vosotros, dessa manera os aued vosotros con ellos. Porque aqui esta cifrada la ley, y los Prophetas. Y dixo esto Dauid tambien, a differencia de las leyes humanas. Porque algunas ay q̃ son tan obscuras, que no les hallareys razon: antes son contra el dictamen de la razon natural. Y luego añade el Propheta su effecto. Que alumbra los ojos del entendimiento, que quedaron escurecidos por el peccado. Demanera, que como la ley de Dios es lucida en si, assi alumbra las almas de los que la guardan Este lugar del Psalmo allude con el otro del mesmo Propheta, que dize. La declaracion, Señor mio, de tus mandamientos alumbra los ojos del alma: y da entendimiento a los pequeñuelos. Quiere dezir, a los q̃ con humildad, y no presumiendo de si, se rinden a ellos. Y con esto tãbien se confirma el effecto de la segunda propriedad, como vimos.

4

Omnia ergo quæcunque vultis vt faciãt vobis homines, & vos facite illis, Hæc est enim lex & prophetæ. Matthæ. 7.

Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectũ dat paruulis. Psal. 11.

La quinta propriedad es. El temor del Señor es sancto. Llama el Propheta a la ley del señor, temor del Señor: porque nos enseña a temer y reuerenciar al Señor: no tanto con temor de siernos, que es de pena: quãto cõ temor reuerẽcial y de hijos, de no offender ni enojar a tan buen padre. Y llamale sancto: porque este diuino culto y reuerençia con que honramos a Dios, es verdadero

dero y sancto: porque a solo el se deue, a differencia del culto y reuerencia que dauan a los y dolos, que era falso immundo, y profano. Y luego añade su effecto. Que este culto diuino y reuerencia a Dios, ha de permanecer para siempre Porque aquel, como falso, e immundo pues se daua a dioses falsos e immundos, ya perecio. Y si alguno resta, tambien perecera, pero este, exhibido al verdadero y sancto Dios, permanece para siẽpre como el mismo señor y sus cultores hã de permanecer para siẽpre en el cielo. Poresso dize, q̃ este temor reuerẽcial, o amor de hijos, que permanece por todos los siglos de los siglos.

Eccle. 1. Y tambien a differencia de las otras leyes. Porque las otras leyes, con la variedad del tiempo se mudan, y aun perecen. Empero esta ley del Señor permanecera para siempre. Porque de ella dize Salomon, que es de mandamientos eternos, que no se mudan. Consta pues como la ley de Dios trae cõsigo anexa verdad y sanctidad. Lo qual tambien pondera el mismo Dauid, diziendo, que los mandamientos del Señor traen consigo su verdad, y su justicia. Y aun lo vno y lo otro pondera el mismo Dauid, diziendo. Tu ley Señor, no solo es justa, empero la misma justicia, y que no se mudara para siempre. Tu ley, no solo es verdadera, empero la misma verdad. Lo mismo dixo mas claro en otro Psalmo. Fieles y verdaderos son todos los mandamientos de Dios, firmes, y aun confirmados para siempre, y hechos con verdad y equidad, la qual, quiere dezir, tienen anexa, y la traen consigo desde su creacion y nacimiento. Empero es mucho de considerar la variedad de los nombres, con que el Propheta Dauid aqui, y en otros muchos lugares, apellida a la ley del Señor. E ya hemos visto, que conforme a sus propriedades, y a los effectos que obra en quiẽ la guarda, assi le pone los apellidos. Y todos son, como hemos visto honrosos. Porque son nombres de la ley Euangelica, mas q̃ de la ley vieja. Y assi es de aduertir q̃ en la sagrada escriptura la ley vieja tiene nõbres q̃ pare cẽ sonar mal. Porq̃ ya se llama letra, ya se llama administracio̕ de muerte, administracio̕ de dãnacion, ley de hechos, ley de mãdamientos, ley de temor, ley q̃ obra yra, ley imperfecta, q̃ nada lleuo al cabo de perfection. Y tãbien se llama virtud y fuerça del peccado. Estos y otros tales renombres le da la escriptura. Empero no le pone estos nombres, porque la ley de suyo sea tal, qual estos nombres muestran: sino dizen las condiciones del hombre sin gracia, y sin espiritu de Dios: qual quedo por el peccado. El qual de essa ley que de por si es sancta y buena, como dizè el Apostol, toma occasion con su mala inclinacion y flaqueza, a acrescentar el peccado, y a prouocar mas la yra de Dios, y merecer mas su condemnacion, muerte, y castigo de Dios. Y tambien aquella ley, si tenia alguna imperfection, era porque aquella comunidad de gente, como principiante, no sufria mas perfection. Empero despues que el hijo de Dios hecho hombre, se puso por exemplo de tanta perfection, y nos gano la gracia y fuerça espiritual, dio ley tan perfecta, como lo pondera y explica Sant Matheo Y assi, porque por esta ley del Euangelio se comunica al hombre el espiritu de Dios, y su gracia, para vencer al peccado, y a sus malas inclinaciones, y para cumplir esta ley de Dios, y de tanta perfection: por esso a la ley del Euangelio le pone la sagrada escriptura felicissimos nombres y honrosos. Porque la llama ley de gracia, ley de espiritu, ley de amor, ley de vida, poder de Dios, remissiõ de peccados. cuerno, o fuerça de salud, mandamientos de vida, y otros

Iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa. Psal. 18.

Iustitia tua iustitia in æternum & lex tua veritas. Psal. 118.

Fidelia omnia mandata eius: confirmata in seculũ seculi factainveritate & æquitate. Psal. 110.

Ad Ro. 2. & 1. Timo. 1.

Matth. 5.

tros semejantes. Y los setenta interpretes hallaron aquel felicissimo nombre, que abraça todos estos bienes, que es Euãgelio: que es vocablo Griego, para explicar nuestra felicissima suerte. El qual en latin quiere dezir, buena nueua. Porque con el se annuncia al hombre, que la salud y redempcion por Christo, tanto tiẽpo antes prophetizada y esperada, haya venido para todo creyente. Demanera que queda bien manifiesto, que la ley del Euangelio, allẽde de la verdad y sanctidad que se le pega del legislador, de suyo tiene anexa verdad y sanctidad. Lo qual es manifiesto argumẽto de la verdad y sanctidad de la Fe.

CAPITVLO TREYNTA Y CINCO, POR QVE *la sancta escriptura pone a la ley desta sancta yglesia por nombre, el Euangelio.*

A La ley de esta sancta yglèsia pone la sancta escriptura por renombre, el Euangelio por la excelencia de su verdad y sanctidad. Y aun el sancto volumen de los Euangelios por antonomasia, o excelencia, se llama el Euangelio. Assi como David se dize el Propheta por excelencia, entre todos los Prophetas: y Sant Pablo el Apostol por excelencia, entre todos los Apostoles: assi el libro de los Euangelios se dize Euangelio por excelencia, entre todos los que se han llamado Euangelios. Hieron. Porque, como refiere Sant Hieronymo en el prologo sobre Sant Mattheo, entre los Egypcios se hallauan tantos Euangelios, quantos eran los Apostoles. Euangelio de Sant Bartholome, y Euangelio de Sant Philippe, y Euãgelio de sancto Thomas, y assi de los demas. Y Basilides

lides tambien escriuio euangelio: y Apelles, y Luciano, y Esichio, y otros. Empero la sancta yglesia a solos los quatro Euangelios, de Sant Mattheo, de Sant Marços, de Sant Lucas, y de Sant Iuan, recibe por canonicos: y los llama por excelencia, el euãgelio. Porque los demas por su propria autoridad, y con espiritu proprio escriuieron. Y por esso dize Sant Lucas en el prologo de su euãgelio, que con su fuerça, autoridad, y proprio espiritu, q̃ no con facultad y espiritu de Dios escriuieron algunos el euangelio. Y assi solos estos quatro son de infalible verdad: como lo significa alli Sant Lucas a Theophilo, diziendo, que escriue este euangelio, para que conozca la verdad y certeza de la Fe que creya Significãdo que la multitud de euangelios, fuera de estos quatro, no eran de infalible verdad y certeza. Assi que por esta causa el sacro volumen de los quatro Euangelistas, se llama el euangelio, por la excelencia de su verdad y certeza. Y tambien se llama el euangelio, por la significaciõ del mismo nombre Griego, euangelio: que en nuestro Castellano quiere dezir buena nueua. Demanera que porque entre todas las buenas nueuas que han venido al mundo, esta es la mas excelente: por esso se dize el euãgelio, la buena nueua Y porque estos quatro euangelistas por vn mismo espiritu annuncian y escriuen vna misma verdad, y vn mismo bien, por esto jamas se halla en la sancta escriptura, assi del Testamento viejo, como del nueuo, sino en singular, euangelio. Y nunca euangelios en plural. Euangelistas si: como los llama Sant Pablo, o euangelizantes, como los llama Esayas: mas a sus libros nũca los llama la escriptura euangelios. Porq̃ aunque son quatro los Euangelistas, empero vno solo es el euangelio. Aunque la escriptura le pone varios re-

Cõnati sũt ordinare narratio nes. &c. Lucæ Prologo.

Alios quidem Apostolos, alios autẽ Euangelistas. Eph. 4.

Quam pulchri sũt pedes Euãgelizantiũ pacẽ Esa. 52.

nombres Porque Sant Mattheo le llama Euangelio de Reyno: porque nos annuncia y offrece por premio vn Reyno. Y Sant Marcos lo llama Euangelio de Reyno de Dios: porque nos annuncia y offrece vn Reyno, como dixo Sãt Mattheo: empero añade, que no qualquiera: no Reyno humano, sino diuino. Pues por esso Sant Marcos le llama Euangelio de Reyno de Dios. Y Sant Iuan le llama Euangelio eterno porque es el postrero testamento y vltima voluntad de Dios, aquien no ha de succeder otra ley. Y sant Pablo ya le llama Euangelio de Dios: tãbien porq̃ no es inuencion humana: vno vna nueua, embiada de Dios al mundo. Y a le llama Euangelio de gracia de Dios. Lo vno, porque tan buenas nueuas y tan excelentes no las merecia el mundo: sino que Dios por su vella gracia las embio. Lo segundo, principalmente, porque el mismo Euangelio trae consigo en sus sacramentos la gracia de Dios. Y a le llama Euangelio de gloria diuina y felicissima: porque nos la annucia y lleua a ella. Demanera que es Euangelio de gracia y de gloria. Y finalmente le llama Euangelio de paz. El qual renombre tambien le puso Esayas, a quien hizo alusion aqui Sant Pablo. Porque el Euangelio haze paz entre Dios y los hombres, y entre los Angeles y los hõbres, y entre los hombres entre si. Y aun en cada vno de por si haze paz: porque va deshaziendo la guerra que ay entre la carne y el espiritu. y assi va poniendo en paz a la carne con el espiritu, mediante su gracia. Lo qual aduirtio marauillosamente el Apostol Sant Pablo, diziendo, Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu con la ley de Dios. Empero siento en mi carne otra ley que pelea contra la ley de mi espiritu y la de Dios, y pretende rẽdirme a la ley del pecçado, que esta apoderada en mi

Euangeliũ Regni. Matthe. 4. Euãgelium Regni Dei Mar. 1.

Euãgeliũ æternũ. Apo. 14.

Euãgelium Dei. Rom. 1

euãgelium gratiæ Dei Actor. 20.

euãgelium gloriæ beati Dei. 1. Tim. 1.

euãgeliũ pacis. Ephe 6.

Euangelizãtiũ pacem. esaiæ. 52.

Cõdelector legi Dei secũdũ interiorẽ hominẽ Video autẽ aliã legẽ in membris meis,

en mi carne. De manera que la ley de mi espiritu y la de Dios son muy conformes, y a vna. Porque la ley de mi espiritu nasce de la ley de Dios, que es el autor de ambas leyes. Y la ley de mi carne y la del peccado tambien son muy conformes, y a vna: porque la ley de mi carne nascio de la ley del peccado. Y como la ley del espiritu sea contraria a la ley de la carne, y la ley de Dios contraria a la ley del peccado: de aqui nascen los vandos y repugnancias entre si. Porque la ley de mi espiritu, es con la ley de Dios, y la ley de mi carne, con la ley del peccado. Y assi la ley de mi espiritu se vale de la ley de Dios, contra mi carne, y la ley de mi carne se vale de la ley del peccado, contra mi espiritu. Y la ley de Dios, y la del peccado, son tan contrarias como sus autores, porque Dios es el autor de su santa ley, y el demonio el autor de la ley del peccado. Y Dios tan enemigo del demonio, como lo bueno de lo malo. Demanera que del vando de la bondad y verdad, es Dios y su ley, y nuestro espiritu y su ley, y del vando de la falsedad y peccado, es el demonio, y su ley de peccado, y nuestra carne, y su ley carnal. Todo esto cifra el Apostol en aquellas breues palabras. Y viendo dentro de si mismo el Apostol estos dos vandos, y pelea, leuanta su espiritu la boz y dize. Ay de mi hombre miserable, quien me librara desta carne mortal? y alumbrado su espiritu del espiritu de Dios, se consuela, diziendo. La gracia de Dios me librara por aora, que no me rinda y captiue la carne, sino que pueda yo mas que ella. Y despues en la resurrection, de tal manera me librara, que ni aun me haga guerra, sino que tambien ella sea espiritual y de condicion de espiritu. Y dize que esta gracia nos fue dada de Dios por Iesu Christo Señor nuestro. Porque la trae consigo el Euangelio por sus

repugnãtẽ legimentis mex & captiuãtemein lege peccati, quæ est in membris meis. Rom. 7.

Infelix ego homo quis me liberabit de corpore mortis huius supra

Gratia Dei per Iesum Christũ dominum nostrum supra

sus sacramentos. Y por esso lo llamo Sant Pablo Euangelio de gracia y Euangelio de paz: Y por esso, Esayas llama a Christo Principe de paz. Aunque Ecumenio, y los Griegos leẽ esta respuesta de otra manera. Y es. Gracias hago a mi Dios, por Iesu Christo Señor nuestro. Y viene a ser el mismo sentido que el de nuestra vulgata. De manera q̃ pregunta. Quien me librara desta carne, o cuerpo mortal, que me haze guerra, y respõde. Gracias hago a mi Dios por ello, por Iesu Christo Señor nuestro, soy librado. El padre me libro por su hijo, gracias a Dios. Consta pues de lo dicho de quan grande autoridad es el Euangelio, sobre todos los q̃ se llaman euãgelios, y aun sobre todos los demas libros de la sancta escriptura, assi del viejo, como del nueuo testamento. Y por esso dize el glorioso Padre Sant Augustin, que acostumbramos jurar por el Euangelio, y que quando se toma solemnemente juramento, solo se toma sobre los Euangelios. Y tambien consta por la loable y antiquissima costumbre de la yglesia, que a solo el Euangelio nos descubrimos las cabeças, quando se reza, o se canta, por la maior reuerencia que se le deue, mas que a todas las demas escripturas sanctas. Y tambien porque el Euangelio principalmente contiene todos los dichos, y hechos de nuestro Redemptor assi como fueron dichos y hechos del. Y llamase el Euangelio: ley de perfection, a differencia del Testamento viejo: porque aquella ley a nadie lleuaua a perfection, como dize Sant Pablo. Porq̃ de suyo no daua gracia para vencer el peccado, ni para cumplir deuidamente lo que mandaua, como la da el Euangelio. Y assi dixo Sant Pablo. El peccado no se enseñoreara de vosotros, porque no estays aora atenidos a la ley, sino a la gracia. Quiere dezir que en la ley el

Princeps pacis Esai 32
Echumenius.

Agustinus li. 1. de concordia Euangelistarum

Peccatum vobis nõ dominabitur, nõ enim estis sub lege sed sub gratia, Rom. 6.

peccado podia mas que nosotros: empero que en el Euangelio, nosotros podemos mas que el peccado, por la fuerça de la gracia que nos da. Y por esso Sant Pablo contraponiendo el Euangelio a la ley, lo llama gracia, por elegante figura que llaman los Griegos methonymia, porque es causa de la gracia. Y lo mismo hizo Sant Iuan, diziendo. La ley por Moyses fue dada. mas la gracia por Iesu Christo fue hecha. Tambien se llama ley de perfection, no porque nos mande y obligue a ser perfectos, sino porque aconseja y persuade la perfection, y nos da gracia para alcançalla. Y tambien, porque en el euangelio nò se permite algun defecto, o peccado: sino q̃ todo vicio y defecto veda: A differencia tambien de la ley que permitia muchas cosas, que fuera della, fueran peccados. Como permitia el libello de repudio, y dar avsura a los estraños, y la purgacion vulgar de la zelotypia y tambien la vengança. Todo lo qual no sufre el euangelio ni su perfection.

Lex per Moysem data est, gratia aũt per Iesũ Christũ facta est. Ioa. 1.

Deuter. 23.

Tambien el Apostol Sant Pablo nos encarece la excelencia del euangelio, explicando sus calidades, q̃ son de inefable certeza y consuelo. Escriuiendo pues a los Galatas dize. Pablo siervo de Iesu Christo, Apostol llamado, que no entremetido, apartado y escogido del espiritu sancto, para predicar el euangelio de Dios: que antes auia prometido por sus sanctos Prophetas, en las escripturas sanctas. El qual euangelio trata de su hijo natural. El qual fue hecho hombre para gloria de Dios, de linage de Dauid segun la carne. Dize apartado, para predicar el euangelio de Dios. En lo qual haze el Apostol alluſion, alende de lo que dize a los Galatas, Quãdo plugo al que me aparto del vientre de mi madre para euangelizar a su hijo por mi, allude tambien a lo

Paul⁹ seruus Iesu Christi vocat⁹ Apostol⁹ segregat⁹ in euãgelium Dei q̃ ante promiserat per prophetas suos in scripturis sãctis de filio suo qui factus est ei ex semine Dauid sũ carne Ro. 2. Cũ placuit ei qui me segregauit ex

del libro delos actos: donde se dize, que estando la yglesia de Antiochia en cuydado, de quié embiarià a predicar el Euangelio. Puestos en oracion y ayuno, y auiédo sacrificado al Señor el vnico sacrificio euãgelico del altar, les dixo el espiritu sancto. Apartadme a Saulo y a Barnaba para la obra que los he tomado y escogido. A estos lugares, pues hizo alluſion, quando dixo. Apostol llamado de Dios, y apartado para predicar el Euangelio de Dios.

tero matris meæ Gal.i. Ministrátibus autillis Dño & ieiu nitibus, dixit illis spiritus sanctus segregate mihi Saulũ & Barnabã inopus adq; assũpsi eos. Actor.13.

Y comienca a poner las circunstancias que califican y y autorizan este euangelio, pues aun para predicarle, y para merecer alcançar de Dios y doneos ministros, se deue hazer tanta preuencion como alli parece.

1

2

Lo segundo, dize que es euangelio de Dios, que no es inuencion humana. Porque cada vno pudiera fingir, y dezir ser Euangelio, el que el predica: como lo hazé los hereges, que nos venden sus imaginaciones, e inuenciones por Euangelio y su proprio espiritu, por espiritu de Dios. Y por esso Sant Pablo declara que su doctrina no es imaginacion, o sueño humano: sino Euangelio de Dios.

3

Lo tercero dize que noes nueuamente inuentado, o nacido de improuiso. Sino antiguamente prometido de Dios.

4

Y lo quarto, cita los testigos desta diuina promessa, ser los Prophetas, y no qualesquiera Prophetas, sino Prophetas sanctos: que no adiuinos ni fitones, como los de los ydolos: sino sanctos Prophetas, y que prophetizaron y escriuieron por espiritu de Dios. Y aun añade suyos. Quiere dezir, que sin alguna duda fueron prouados y experimentados ser Prophetas de Dios. Y

5

6

en dezir que este Euangelio fue prometido en el Testa-

mento viejo, condemna el Apostol la heregia de los Manicheos, que soñarõ que el autor del viejo Testamẽto no fue el verdadero Dios. Pues consta que del viejo Testamento sale el nueuo y de la ley y delos Prophetas nace. Y assi affirma Sant Gregorio, que aquellos dos Cherubines que guardauan el arca del Testamento, eran symbolo de los Testamentos viejo y nueuo. Porq̃ Cherubin quiere dezir plenitud de sciencia. Y en estos dos Testamentos esta la plenitud de la sciencia y conocimiento de Dios, y de sus mysterios. Y mãdo los Dios hazer de oro purissimo: porque ambos a dos son de pura y simplicissima verdad. Y mando que los hiziessen de manera que se mirassen el vno al otro Porque se corresponden estos dos Testamentos: y lo que el vno promete, muestra el otro ser cumplido. Y mando que se mirasten hazia el propiciatorio, que era Symbolo de Christo. A lo qual hizo alluſion Sant Pablo, llamandolo nuestra propiciacion, y nuestro propiciatorio. Porque el vn Testaméto y el otro miran a Christo. El viejo lo mirauaveturo y el nueuo ya venido. Y de el tratã ambos. El viejo por figuras y enigmas, y el nueuo a la descubierta. Y assi estos dos Cherubines tenian en medio de si, el propiciatorio: porque los dos Testamentos tienen en medio de si a Christo medianero entre Dios y los hombres. Y es tambien de aduertir, que en las quatro sortijas pordon de se lleuaua el arca del Testamento, que son los quatro Euangelistas, como despues veremos, mãdaua Dios que huuiesse dos barrotes, o cerrojos incorruptibles, metidos por aquellas sortijas, que significan tambien los dos Testamentos. Y haze instancia Dios, en que siempre esten alli metidos. y nunca se saquen de aquellas sortijas para significar, quan incorporados estan estos dos testa-

Gregorius. Exodo.25.

Roma.3. & 1.Ioan.1.

Qui sẽper erunt in circulis, nec vnquam extrahẽtur ab eis. Exo.25.

mentos en los quatro Euãgelios. Porque la verdad del Testamento nueuo se prueua por la figura, o promessa del viejo, como consta en sus mismos Euangelios. De manera que el Testamento viejo estaua preñado del nueuo, y del nacio: como lo dize el glorioso padre Sant Augustin. Y son muy conformes y a vna. Y vna es la materia de que tratan ambos a dos, que es el hijo de Dios humanado. De donde se sigue, que los sudores, y los trabajos de los Prophetas, no fueron sino persuadir el Euãgelio. Y aunque a vezes por enigmas y figuras: empero otras por manifiestas prophecias. Y assi lo affirmo el Señor a sus discipulos de sus antepassados los Prophetes sanctos. Yo os embie a segar lo que no sembrastes. Otros desmontaron, y sembraron la tierra: y vosotros entrastes a segar y coger los fructos de ellos. Y assi animo por Sant Mattheo a sus discipulos, que en la misma demanda auian de morir ellos que los Prophetas ante passados, diziendo. Assi persiguieron los incredulos y malos, a los Prophetas que fueron antes de vosotros: porque les dezian estas verdades, q̃ no queriã creer. Quiere dezir. No se os haga de nueuo padecer por estas verdades del Euangelio: porque en esta misma demanda padecieron y fueron perseguidos de los incredulos y hereges, vuestros antepassados Prophetas. Assi lo affirmo Sant Esteuan, diziendo. A quien de los Prophetas sanctos no persiguieron vuestros padres: y mataron alos q̃ prophetizauan de la venida del justo de quien vosotros aora aueys sido traydores y homicidas? De manera que a los Prophetas llamalos sembradores de los fructos de las verdades que tan a su costa sembraron. Y que agora a cabo de tanto tiempo, vinieron a estar de sazon aquellos sembrados. Y assi llama a los Apostoles, segadores, y coge

Ego misi vos metere q̃ nõ seminastis, alij laborauerũt, & vos in labores eorum introistis. Ioa. 4.

Sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerũt ante vos. Matth. 5.

Quem prophetarũ nõ fuut persecutti patres vestrĩ Et occiderũ eos, quiprænuntiabant de aduentu iusti, cuĩ vos nunc prodi tores & homicidæ fuistis. Act. 7.

y cogedores de aquellos fructos, por la conuersion de las gentes. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo de los Apostoles Saldran con impetu de Iacob para fructificar en las gentes, y florecera, y echara renueuos Israel, yhẽchiran el orbe del fruto de su Fe. Y aun Santespagnino lee mas claro, diziendo. En los dias que vienen sin parar, echara sus rayzes Iacob. Las quales rayzes de la Fe Christiana, fueron los Apostoles, que fueron de aquel tróco y linage. Y florecera y brotara nueuos pimpollos la casa de Israel, q̃ es la yglesia fiel. Y cõ feruor de espiritu henchirã la redõdez dela tierra de su fructo. Lo septimo, dize el Apostol q̃ estas promessas, q̃ hizo Dios por sus pphetas del Euãgelio, q̃ porque no se perdiessen de memoria, se entregaró y depositaron en las escripturas sanctas. Quiere dezir No en qualesquiera escripturas y anales. sino en las escripturas sãctas, canonicas, q̃ es cierto q̃ fueró dictadas e inspiradas por el espiritu sãcto. Lo qual dize el Apostol para excluyr toda sospecha de falsedad, y de inuẽciõ humana, de la sancta escriptura: y para certificar, q̃ no solamente son limpias de todo error, empero de toda permistiõ de humano sentido. Y assi no ay cosa de mayor credito como parece en aquello q̃ dixo aquel rico auariento al sancto Abraham. Que fuesse alguno de los muertos a auisar a sus hermanos que viuiessen bien, porque no viniesen a lugar de tãto tormẽto como el padecia. Y respondio el padre Abraham. Alla tienen a Moyses y alos Prophetas, oyan los y obedezcan los. Y replicando el rico padre Abraham, sino q̃ ciertamente si algun muerto resuscita y les auisa, se enmendaran. Respondio el sancto Abraham vna singular verdad. Si no oyen a Moysen, y a los Prophetas, por quien consta que hablo Dios, menos oyran a los muer-

Esaiæ. 27.

Santespagninus.

Lucæ. 16.

tos

tos resuscitados. Y dize finalmente, de que son estas promessas hechas de Dios, y por los Prophetas sanctos, y suyos, y depositadas en las escripturas sanctas, dize que son de su hijo natural, vnico y verdadero: que fue hecho hombre del linage y posteridad de Dauid, por sola la virgen sacratissima. Y no dize segun hombre, sino segũ carne, por elegante sinecdochia, donde se toma la parte por el todo, carne por toda la humanidad. Y para significarnos tambien que segun la diuinidad no fue hecho, ni començo en algun tiempo. Y en esto haze alluſion S. Pablo a lo que escriuio el summo Pontifice Ionathas, y la gẽte de los Iudios a los Romanos, para renouar la cõ federa ion y amistad que de atras tenian cõ ellos. Quesimos, dizen, hazer esto, aunque de nadie tenemos necessidad, los que tenemos nuestro solaz y consuelo en los libros sanctos, los quales tenemos en nuestro poder y en nuestras manos. Llamanlos assi libros sanctos, por que eran dictados por el espiritu sancto, y tambien Sant Pablo les llama sacras letras. Y dizen tambien que eran su consuelo, por las grandes promessas que de Christo les hazian, y de todos los bienes que en el, y por el esperauan. De manera que la materia del Euangelio, dize el Apostol ser, el hijo de Dios, segun dos naturalezas, diuina y humana. Y segun sus dos venidas al mundo. La primera y passada, para declarar su misericordia, y la segunda y por venir, para declarar su justicia. Este pues es el apellido de la doctrina de esta y glesia de Dios. Euangelio de Dios, y tal, que no todos son buenos para predicarle, y antiquissimo, y prometido de Dios, y por tales testigos y encomendado a las escripturas sanctas.

Nos enim cum nullo horum indigeremus habentes solatio sãctos libros, qui sunt in manibus nostris, mallui mus mittere ad vostre nouare fraternitatem & amicitiam. 1. Mach. 12.

Sacras litteras mosti. 2. Timo. 3.

Y aun es aqui de notar, que este nombre Escriptura, por antonomasia y excelencia, significa la sagrada Biblia,

blia: como parece en muchos lugares. Sãt Marcos dize para que se cũplies sen las escripturas. Y Sant Mattheo, no puede faltar la escriptura. Y tambien no leystes la escriptura? Y Sant Iuã, el que cree en mi, como dize la escriptura. Y Sant Marcos, errays, no sabiẽdo la escriptura. Y Sant Pablo dize, que toda la escriptura es diuinalmente inspirada y reuelada. Y con razon se llama assi la sagrada Biblia, la escriptura: porque el escriuir se inuẽto no solo para hazer memoria como quiera, sino para hazer memoria de verdades, que no para hazer memoria de mentiras y falsedades: porque estas, antes conuiene oluidarlas. Sino para que no se oluidassen las verdades tan necessarias y conuenientes al bien de los hombres. Y por esto fue necessario, no soloque se predicassen: empero que se escriuiessen los mysterios de nuestra Fe assi en el Testamento viejo, como en el nueuo. Y no solo para memoria de las mercedes que Dios nos hizo en todo tiempo, y en especial en el tiempo de gracia: y para que no se oluidassen los dichos y hechos del Señor: sino ãbien para conuencer a los hereges, y descubrir y condẽnar por la verdad de las sanctas escripturas, sus errores y heregias. Pues porq̃ es tã anexa la verdad a la escritura, pues es su fin: y la sagrada Biblia es de pura verdad: por esso se dize por excelencia, la escriptura. Empero en este lugar, que hemos declarado, quiso el Apostol ponerle este renombre de sanctidad, llamandola las escripturas sanctas, por la razon ya dicha: y tãbien, porque no solamente enseñan verdad, como hemos visto: empero tambien nos enseñan sanctidad. Las quales calidades del Euangelio: todas, y cada vna de por si, dizen la infalibilidad y firmeza de la celestial Sabiduria que ay en esta sancta y glesia.

Marci. 14
Matth. 21
Ioan. 7.
Marci. 12.
1. Timo. 3.

Cap.

CAPITVLO TREYNTA Y SEYS, EN QVE se declara mas de quan infalible verdad es el Euangelio.

ES de tã infalible verdad, la doctrina del euangelio, q̃ se espãta y marauilla el Apostol delos Galatas q̃ se huuiessen algũ tãto desuiado de doctrina euãgelica, q̃ vnavez auiã recibido de la yglesia. Y assi enojado cõ ellos, y reprehendiẽdolos, no solamente de inconstantes: empero juzgandolos de faltos de juyzio y de razon, les dize. Estoy marauillado que assi tan presto, y tan facilmente, como gente sin sentido, y sin razon, y q̃ por persuasion de hõbres, os ayays transpassado de Dios padre, que os llamo a la gracia de Christo, que assi llama al euangelio, como ya hemos visto. Y valos el Apostol certificando de la verdad infalible del euangelio. Y assi vsa de terminos que persuaden esto. Y por esso llama apartarse de Dios, al apartarse de la doctrina del euangelio que auian recebido. Y llama tambien al euangelio, gracia de Christo para certificarles como ello es verdad, que es don de Iesu Christo, y merced suya auernos lo el enseñado, y auerlo nosotros creydo. Para que por aqui entendiessen, como es celestial y sobre natural la verdad del euangelio. Y aun añade, no solamente me marauillo de que ayays en parte dexado este euangelio de Christo, al qual Dios os llamo, empero de que os ayays passado a otro euangelio. Y dize a otro euangelio, no porque lo era, sino porque era otro el sentido que ellos le dauan, del que tiene la yglesia Y porque assi llamauan aquellos falsos Apostoles a su doctrina, por autorizarla, como lo hazen aora los hereges. Y por esso lo declara luego el Apostol, y aũ parece

Mirorquod sic tancito trãsferimini abeoquam vos vocauit in gratiam Christi in aliud Euangelium, qꝑ non est aliud, nisi sũt aliqui qui vos conturbant & volunt cõuertere euãgelium Christi. Galat. 1.

parece que se corrige, por auerle llamado otro euangelio. Y assi dize. Lo qual no es otro euangelio. Quiere dezir, que no ha de ser llamada aquella doctrina euangelio, porque no ay otro euãgelio, ni ay mas de vn euangelio, como se vio en el capitulo passado Porque quando nosotros dezimos, euangelio de Sant Matheo, y euangelio de Sant Iuan, y de Sant Marcos, y de Sant Lucas, no queremos dezir que ay muchos euangelios, porque solo es vno el euangelio, sino que estos quatro sagrados escriptores con vn mismo espiritu, y milagrosa concordia cada vno de por si, y en diuersos tiempos, sin estar hechos de concierto, predicaron y escriuieron vn mismo euangelio, como delicadamente, y con espiritu de Dios los figuro el Propheta Ezechiel en aquellos sanctos, quatro animales, que siendo cada vno de por si, tenia cada vno quatro caras, que significauan los quatro principales mysterios de Christo. Empero las mismas caras que vno tenia, tenian todos quatro Porque los mismos mysterios escriuio y predico el vno, que el otro, en su historia. Esto declara el glorioso doctor Sant Gregorio efficacissimamente, como se entiende de los sanctos quatro euangelistas. Y tambien Sant Hieronymo declara, que aquellas quatro sortijas de oro que Dios mando hazer, y poner en las quatro esquinas del arca del Testamento: por las quales se pudiesse lleuar el arca de aquellos mysterios, de vna parte a otra, erã vn lexos de los quatro euangelistas, que por diuersas partes del mundo auian de lleuar la fe, y conocimiento de los mysterios de Christo. Y sus quatro euangelios, son las quatro esquinas y angulos, que abraçan y tienẽ firme el arca de las riquezas de Dios, y guardã fielmẽte sus mysterios, para que por ellos se puedan conuencer los hereges, y

Gregorius.

Hierony.

Exodo. 25. ges y enemigos de la verdad. En las quales estauan fixadas aquellas quatro sortijas, que por mandar Dios que fuessen de figura circular, que es perfectissima, quiso significarnos la perfection de verdad y virtud que Dios auia de poner, no solo en las personas de los quatro Euangelistas, empero tambien en sus quatro euangelios. Porquelos sanctos quatro Euangelistas, hasta la muerte estuuieron fixos y firmes en sus quatro euangelios, que escriuieron, y predicaron. Y tambien como lo apúta S. Hieronymo, aquel rio que salia del paraysso, para regar el mismo paraysso, ymbolo era del sacro Euangelio de Christo: que sale de la misma yglesia delos fieles, enquãto hombre: para la regar y hazer fructificar. Y aquel rio se diuidia despues en quatro rios, para regar toda la tierra. Empero toda era vn agua que nacia de aquel solo rio. Porque, aunque son quatro los Euangelistas, y quatro sus euãgelios: empero todos quatro son vnsolo euãgelio de Christo, y vna misma doctrina de Fe, que sale de la cabeça y fuente de la yglesia, que es Christo hijo de Dauid, para aprouechar a todo el mundo. Y a esto hizo manifiesta allusion el espiritu sancto por Salomó diziendo de vn hijo de Dauid poderosissimo, ¡que auia de reynar eternalmẽte. El qual cõsta ser Christo, cuya sabiduria, y euãgelio cõpara al agua de aq̃llos quatro rios. Phison, Tigris, Euphrates, y Gion, cõ la qual auia de regar y hinchir toda la tierra. Y luego dize la mesma Sabiduria del padre. Como agua encañada sali del Paraysso, quiere dezir, q̃ del rio del paraysso, el qual rio era symbolo de Christo, salio este euãgelio, como agua encañada, y se repartio despues en los quatro rios, q̃ sõ los quatro euãgelistas, o los quatro euãgelios. Y q̃ dixo. Yo regare aq̃l mi huerto y la variedad desus plantas, llamãdo a la yglesia huerto, o Paraysso suyo. Alludiendo a aquel paraysso terrenal. Y aũ a aq̃llo tãbien allude en los cãtares llamando a su hermana, y esposa la yglesia, huerto cercado, en el qual ay fuente sellada, que es Christo, y su euangelio. Y que sus corrientes son como las del Paraysso. Quiere dezir, que como aquella fuente, o rio del Paraysso, se deriuaua en aquellos quatro rios, para regar toda la tierra, assi el euangelio que Christo predico a su yglesia, se deriuo en los quatro euangelios, para que se predicasse el euangelio a toda criatura. Por esso pues affirma aqui el Apostol Sant Pablo, que sola la doctrina de Christo es euangelio, y toda doctrina, que es fuera de esta, no merece el nombre de euangelio, porque euangelio, es doctrina de Dios: y por tanto de infalible verdad. Y queriendo el Apostol boluer a los Galatas a la verdad del euangelio, por acariciarlos echa mas la culpa desta su mudança a los falsos apostoles, que a su inconstancia, o falta de sentido, y assi les dize. Mas yo pienso que assi lo entendeys, como ello es verdad, sino que ay algunos que perturban la tranquilidad de vuestra fe, y quieren conuertir el euangelio de Iesu Christo, en otra doctrina, y trastornarlo de su verdadero assiento, y sentido, que es el que os hemos euangelizado. Y para certificarnos del todo de la infalible verdad del Euangelio, añade vn encarecimiento marauilloso, diziendo, empero aunque nosotros mismos, o algun angel del cielo (si fuesse possible) os euangelizare, o predicare alguna doctrina contraria, o que no tiene que ver, ni viene biẽ con la q̃ os hemos euangelizado, ló aueys de tener por anathema, y descomulgado, y apartado de vosotros, como ya os lo diximos, y os preuenimos primero.

Hierony.

Genesis. 2.

Posuit Dauid puero suo excitare regẽ ex ipso fortissimum, & in throno honoris sedentem in sẽpiternũ. Qui implet quasi Phisõ. Et sicut aquæ ductus exiui de paradiso. Ecclesiast. 24.

Cantico. 4.

Sed licet nos aut angelus de cælo, euãgelezet vobis preter q̃ euangelizauimus vobis anathema sit, sicut prædiximus ad Gala. supra.

Mucho es de aduertir, que haze aqui el Apostol de

repetir este vocablo de Euangelio, que es vocablo Griego, y quiere dezir, segũ hemos visto, buena nueua: y assi lo haze en las demas epistolas, que parece cierto que se saboreaua tanto en el: y le era tan dulce, que no lo queria dexar de la boca. Y la razon es, por los grandes bienes que este vocablo, Euangelio, cifra en si, segun vimos en el capitulo passado. Y el primero que lo tomo en la boca: y lo pronuncio al mundo, fue el angel, como parece por Sant Lucas: quando el angel aparecio a los pastores, y les dixo. No queray s temer, que no ay de que: sino de que os gozar. Porque mirad, y abrid los ojos, q̃ os euangelizo vn grande gozo: tan grande que alcança ra su parte del a todos los pueblos del mundo. Y las buenas nueuas son (porque declara la significacion del vocablo, Euangelizar) que oy en este dia, os es nacido el Saluador: el qual es el Christo, Señor vniuersal: y en la ciudad de Dauid, como os estaua prometido. De donde consta, que euangelio, quiere dezir, buenas nueuas del Cielo para todo el mundo. Y por tanto, pues viene del Cielo, es de infalible verdad. Por esso el Apostol se regala tanto en este vocablo, Euangelio, que no hazesi no repetirlo. Y assi le llama tambien, escriuiendo a los Colossenses, palabra de verdad del Euangelio, tan anexa es la verdad al Euangelio.

Nolite timere, ecce enim euangelizo vobis gaudiũ, magnũ q̃ erit omni populo quia natus est vobis hodie saluator, qui est Christus Dñs, in ciuitate Dauid Luc. 2.

Quã audistis in verbo veritatis euangelij, q̃ peruenit ad vos. Co. 1.

Boluiendo pues al encarecimiento del Apostol, de quan infalible verdad es el Euãgelio: es de notar que affirma esto el Apostol con tanta seguridad, porque sabia el muy bien, que el euangelio que les auia predicado, lo auia el recebido por especial reuelacion del Señor, como se lo dize a los mismos Galatas. Hago os saber hermanos, que el euangelio que os ha sido euangelizado por mi, es de infalible verdad, porque no es segun juyzio,

Notũ enim vobis facio fratres euangelium, quod euangelizatum est a

zio, orazon humana, que yo ni lo recebi de algun hombre, ni lo aprendi de algun hombre, sino por especial y milagrosa reuelacion de Iesu Christo. Y aun tambiẽ nos lo assegura tanto, porque sabia el en general, que los sagrados escriptores, no solamente predicaron y escriuieron verdad: empero sabia que Dios les hazia, como euidencia de lo que les reuelaua, y los hazia certissimos, de que predicauan y escriuian verdad. Y por esso en la escriptura sagrada, los Prophetas se llaman videntes: como parece en el libro de los Reyes, y en otros muchos lugares de ella: y sus Prophecias se llamã, visiones, por la euidencia que tenian de ser verdad lo que prophetizauan, y escriuian. Assi el Euangelista Sant Iuan affirma de si mismo, al fin desu Euangelio, diziendo. Y el sabe muy bien que dize verdad: para que tambiẽ vosotros creays que lo que os dize y escriue, es de infalible verdad. Y es mucho de considerar, que en estas palabras, habla el Euangelista de si, como de tercera persona, porque no dize, yo se muy bien que en esto que os he escripto, digo verdad: sino como si otro hablara, o escriuiera del, dize. Y el sabe biẽ que dize verdad. Del qual estilo de hablar se muestra bien, ser el Euãgelio de infalible verdad: porque muestra claramente el Euangelista, que no era el, el autor, ni dictador de aquel euangelio sino solamente era secretario del espiritu sancto, y el diuino espiritu, el autor, y el que le dezia y reuelaua lo que auia de escreuir. Assi, como si vn grãde escriuiesse a otro, y dixesse al cabo de su carta, y fulano mi secretario besa a V. M. las manos. Claro esta que el secretario no escriue en su proprio nombre. Y o beso las manos de vuestra señoria. Por que sabe euidentemẽte, que no es el, el autor de aquella carta, sino su amo, si no dize, lo que su amo le dicta, y fu-

me, quia nõ est secundũ hominem, neq; enim ego ab homine accepi illud, neque didici, sed per reuelationẽ Iesu Christi sup.

1. Regũ. 9.

Et ille scit quia veradicit vt & vos credatis. Ioann. 19.

Y a lano,

lano mi secretario besa a V.M las manos. Assi San Iuan no dize, yo se que escriuio y digo verdad, sino dize almũdo a quien escriue su amo, lo que el espiritu sancto, hablando de su secretario, le dezia. Y mirad que el dize cosas verdaderas: para que tambien vosotros las tengays por tales. Y es esta verdad tan cierta, que el espiritu sancto, es el que ditaua y hablaua, y los sagrados escriptores eran solo sus secretarios, que si bien se mira, y lo queremos aduertir, en todos ellos se hallara este estilo de dezir, y escreuir. Y assi tambien Sã Mattheo escriue de si mismo, diziendo de Christo. Vio Iesus vn hombre assentado a la tabla de su officio: que tenia por nombre Mattheo, y era el mismo: De manera que no dize como autor de aquella escriptura, y vio me Iesus assentado a mi tabla: el qual me llamo Mattheo: sino dize lo que el espiritu sancto le dictaua, y manifestaua al mundo, y vio Iesus hombre assentado a la mesa de su officio. Mattheo por nombre. Lo mismo haze el propheta Ezechiel diziendo de si mismo. Fue hecha y dirigida la palabra de Dios a Ezechiel hijo de Bucci, que era sacerdote, y era el mismo. Y aun parece que aqui el Propheta declara mas el mysterio: porque dize, que el Señor era el que hablaua, y que lo que escriuia, era palabra, no suya: sino del Señor y el, el que escriuia y seruia de secretario al Señor. Y quasi en todos los sagrados escriptores se hallara esta figura de escriuir y de hablar. Y assi dizẽ enel principio. Hæc dicit Dñs, estas cosas dize el Señor, que no las digo yo. Y por este estilo de dezir y escriuir, se manifiesta que Dios es el autor de lo que escriuen: y ellos sus secretarios. Porque para escriuir cada vno de los Euangelistas el euangelio, fueron necessarias tres cosas. La primera, tener facultad de Dios para ello. Lo segundo, que

Vidit hominem sedentem in theloneio, Mattheũ nomine Matth, 9

que Dios especialmente lo mouiesse e inclinasse a escriuirlo. Lo tercero, que actualmente lo guiasse, dictando a su espiritu lo que auia de escreuir: concurriendo cõ el para que no errasse. Assi como vn Señor haze a vno su secretario, que es dalle facultad para aquel officio. Lo segundo, es necessario llamarlo para escriuir. Y lo tercero, dictarle lo que quiere que escriua. Y escriue no en persona propria, sino en persona de su amo. Y assi San Iuan, en nombre y persona del espiritu sancto, y de toda su yglesia, y no en su nombre, affirma tambien al cabo de su euangelio, diziendo Este es aquel vnico discipulo, el qual testifica ser verdad todas estas cosas, y las escriuio, porque quien puede ser mejor testigo de lo que escriue el Señor que su mismo secretario: Assi que el fue secretario, y testigo De manera que le dezia el espiritu sancto, lo que el escriuia. Y haziendo el espiritu sancto vn cuerpo con el Euangelista, y con su yglesia donde mora, añade. Y sabemos de cierta sciencia, que es verdadero este testimonio del. Deste lugar consta de quanto autoridad es la yglesia, y con quanta razon affirmo el glorioso padre Sant Augustin, aquella celebre sentencia No creyera yo al euangelio, si la autoridad de la yglesia no me lo mandara: porque aqui la yglesia, es la que aprueua al euangelista, y a su euangelio, y nos intima que Sant Iuan fue el euangelista que lo escriuio, y que es verdad este su euangelio, y assi por la yglesia creemos al euangelio.

Hic est discipul⁹ ille qui testimoniũ perhibet de ijs, & scripsit hæc, & scimus quia verũ est testimoniũ ei⁹

Augustinus in opusculo contra epistolam fundamẽti. c, 5.

Pues porque el Apostol Sant Pablo sabia esta verdad, en especial de si, y en general de todos aquellos, por quien Dios hablaua y escriuia las verdades necessarias, para la saluacion humana. Por tanto con tanta seguridad affirma ser infalible, e inuariable la verdad del euan

gelio, que auian los Galatas recebido de la yglesia. Y como cosa tan importantissima les torna a repetir aquel encarecimiento, diziendo. Y aora os lo tornamos a dezir, que si alguno, de Dios abaxo sea quien fuere, os huuiere euangelizado algo, que no venga bien justo, y al talle de la doctrina del Euangelio que aueys recebido, por mas Apostol que se diga ser, y por mas sabio, yangelico que sea, no le creays. Y aũque fuessemos nosotros mismos los verdaderos Apostoles, si pudiesse ser, auiades antes de pensar que auiamos perdido el juyzio, o la gracia del apostolado, que creer otra cosa dela que primero os auiamos euangelizado. Porque aunque el Apostol se pudiesse mudar: no se puede mudar la verdad que os euangelizo. Y assi affirma el mismo Apostol, que el verdadero y legitimo vso del don de la prophecia, es seguir la razon de la Fe. Demanera que por mas dõ de prophecia que parezca alguno tener, si lo que propheti za, o declara, o interpreta, no es conforme a la razon de la Fe, quiere dezir, que no viene bien con la fe de la yglesia, alo menos quanto a aquello, no es verdadero, sino falso propheta. Y por tanto dize aqui, si alguno vuiere tal, sea anathema. Y haze aqui el Apostol manifiesta allusion a lo que mando Dios por Moysen en el Deuteronomio, diziendo Si de entre vosotros se leuantare algun propheta: o que dize auerle Dios hablado en sueños, no embargante que para acreditar su persona y palabra, preuenga con dezir algunas señales milagrosas q̃ sucederan, y algunos portentos o prodigios repugnãtes al orden de naturaleza, aunque succedan a si si juntamẽte con esto te dixere, vamos y sigamos doctrina nueua, y adoremos dioses agenos, los quales tu ignoras. No creas las palabras de aquel propheta, o soñador. Demanera

Et nunc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit præter id q̃ accepistis, anathema sit Ad Ga. 1.

Si ue prophetiam secundum rationẽm fidei. Roma. 12.

Si surrexerit prophetes in medio tui, & nonadhærebit de illo anathemate quidquã in manu tua. Deut. 13.

nera que por mas Propheta que parezca ser, y por mas milagros que haga, y por mas successos estraños q̃ prophetize: y salgan verdaderos, no lo creas. Sino antes pẽsad que el Señor Dios vuestro, permite que assi seays tẽtados, por aquel soñador, para que se vea si le amays de todo vuestro coraçon, y de toda vuestra anima, ono. Sino seguid ad Señor Dios vuestro, verdadero: que no ay otro que lo sea, y a el temed, y sus mandamientos guardad, y oyd su boz. Y manda Dios finalmente, que aquel propheta, como fingidor de sueños, les sea anathema, el y todas sus cosas: y muera por ello. Y anathema es vnvocablo especial a los Hebreos, como lo aduierte aqui S: Hieronymo, el qual significa extrema detestacion. De manera que quiere dezir el apostol, sea el tal detestable, deponelde de testigo, como a mentiroso, o sospechoso, y no digno de Fe: y apartaos del, como de enemigo de vuestra salud. Excluyẽdo pues a los mismos Apostoles, excluye a todos los hõbres demas, quãto mas alos hereges y cismaticos. Y excluyendo a los angeles del cielo, excluye a los Angeles del infierno que son mentirosos y los cathredaticos de los hereges e infieles, como ya vimos, pues que dixo, qué aunque sean los Apostoles, o algun angel del Cielo, el que les euangelizare despues otra cosa, no le creyessen. Excluyendo pues los hombres de la tierra, y aun los Angeles del Cielo, y por consiguiente todos los demas, solo restaua Dios aquien excluyr y exceptar. Empero esto dexolo el Apostol por euidẽtissimo. Porque, como el mismo dize, es impossible mentir Dios, porque es la sũma verdad, y el autor del Euangelio: y la misma razon natural enseña, que la verdad no puede mentir, como la negregura no puede ser blancura. Consta pues de la infalible verdad del Euan-

Hieron.

Impossibile est mẽti Deum. Hebrço. 6.

gelio que predicaron en la yglesia Christo y sus Apostoles, escogidos del para este effecto. Y que este euangelio no sufre doctrina falsa, ni sospechosa, y que no tenga vezindad con la verdad ya conocida y determinada por la santa yglesia, que succede a los santos Apostoles de Christo.

CAPITVLO TREYNTA Y SIETE, COMO no se puede dar razon natural aparente para no creer este Euangelio: y se da eficacissima para lo creer.

ESTO que hemos dicho atras se infiere asaz la verdad, y santidad de la ley Euangelica, empero allende de ser tan justificada en si misma, y de ser su legislador tan amigo de santidad y de verdad, y tan enemigo de lo contrario, esta claro que no se puede dar razon, que tenga alguna aparencia para no creer el Euangelio. Esto affirma Dauid de los mandamientos desta ley, diziendo. Tus testimonios Señor, que nos testifican tu voluntad, y quien tu eres, son muy creybles, y no ay razon para no creerlos. Quiere dezir. Las circunstancias Señor mio de tus misterios y mandamientos, los hazen muy creybles. Tanto, que ya que no nos hazen euidencia de su verdad nos la hazen de su credulidad. Que ya que no vemos por vista de ojos ser verdaderos, alomenos vemos euidentemente que son muy creybles, que no ay razon para no creerlos. Y en especial del mandamiento del amar a Dios, dize el glorioso padre Sant Augustin. Señor mio, que soy yo para ti, que me mandas a mi que ame a ti? que soy y o para ti? que bien se te puede pegar de mi, que con tanta instancia quieres que te ame? Que te va

Testimonia tua credibilia facta sunt nimis. Psal. 92.

Augustinus. Dñe quid tibi sũ quia iubes me diligere te;

te va en ello Dios mio? claro esta, que nada a ti: y mucho a mi. Empero si como lo lleuas Señor por via de mandamiento, lo lleuaras por via de ruego: pensara quete yua la vida en ello: y no menos que tu ser y tu deidad. Empero mandandome que te ame, significas mi natural obligacion: y tu vniuersal señorio. Y que tu no solo eres Señor de los cuerpos: sino tambien criador de las almas. Que no eres Señor tan corto como los otros, que el mũdo llama señores: porque estos como no son señores de las almas de sus sieruos: tampoco lo pueden ser de los actos interiores del alma: sino solo de los actos y obras exteriores del cuerpo. Y assi no puedẽ mandar a sus sieruos, q̃ los creã, q̃ los amen, q̃ esperen en ellos. Y quando ellos mãdassen estos desatinos, so pena de pringallos, los sieruos se podrian reyr de ellos: porq̃ no puedẽ ellos ser juezes de lo que passa en su alma, para aueriguar si los creen, o no, y si los aman, o no: o si esperã en ellos, o no. ni los sieruos tienen essa obligacion: sino aseruirles con los cuerpos y sus operaciones. Y aũque los sieruos quisiessen en esto obedecerlos, no podran creerlos, ni amarlos, ni esperar en ellos, si no viessen en ellos razon por que. Empero tu Dios mio, como eres tambien Señor de las almas eres Señor de sus obras interiores. Y por este natural derecho que tienes, nos mãdas que te creamos, que te amemos, q̃ esperemos en ti. Tu solo eres, Señor total mio, y tienes este natural derecho por titulo de criador mio, y aun de Redemptor mio. Y tu solo lo puedes mandar, y lo mandas, para nuestro prouecho, que no para el tuyo: y en nosotros a y esta natural obligaciõ de obedecerte en todo, como a Señor de todos, y de todo. Y con mucha razon: porque no es razon que se ame la summa bõdad? no es razon que se crea la summa verdad?

dad no es razon que se espere la summa fidelidad y felicidad? claro esta que es summa razon. Pues por esso tambien, segun razon, es naturalmente muy digno de castigo, quien no quiere querer tanta bondad, y quien no quiere creer tãta verdad, y quié no quiere esperar en tã ta fidelidad y felicidad. Pues tu solo eres Señor a quien, segun razon, todos deuemos creer, sin sospecha de q̃dar engañados: y tu solo aquien todos deuemos amar, sin recelo de algun mal. Y tu solo en quien todos hemosde esperar, sin temor de quedar burlados, y frustrada nuestra esperança. De lo qual consta quã razonables son los preceptos de la Fe, Esperança, y Caridad, y por consiguiente de toda la ley de Dios.

Empero que se de tambien razon efficacissima, para creer en general al Euangelio y razon muy natural, lo pretẽdemos aqui prouar. Porque como dize Aristoteles, tres cosas ay que nos obligan a creer ser verdad lo que alguno nos dize: aunque no nos hable demonstratiuamẽte. Quiere dezir, q̃ aunque no veamos ser verdad lo que el tal nos affirma: quedamos obligados segun fuerça de razon, a creerle, y nos queda cerrada la puerta de toda escusa para no creerle. Y estas tres cosas dize Aristoteles que son, sabiduria, bondad, y amor. De manera, que si vno es sabio, y virtuoso, y soy cierto que me quiere bien: quedo yo cõpellido de pura razõ, a creerle: y no puedo hallar ni allegar razõ alguna para no creerle. Lo qual consta claramente, porque si es sabio, sabra lo que dize: y si es bueno, no mentira ni engañara: y si me quiere bien, dezirme ha lo que me cumple. Lo qual se prueua claramente, porque por faltar estas tres cosas o alguna de ellas, terniamos razon, para no le creer. Por que aunque sea bueno, y me quiera bien, si es ignorãte,

Aristot. 2. Rhetorico rum.

con

con razon podre sospechar, que se engañara, y que pensara el que es assi, lo que dize, y no lo sera. Y si es sabio, empero malo, con razon podre pensar que me quiere engañar, por algo que pretende, y que me miente: y si es sabio y bueno para otros, empero enemigo mio, cõ razon no le creere, porque pẽsare, que por quererme mal me dize aquello. Y assi Salomon nos lo aconseja, diziẽdo. Nunca creas, ni te fies jamas de tu enemigo. Empero quando todas aquellas tres cosas jũtas caben envno, no ay porque no creerle. De donde se sigue nuestro intento, que no ay razon para no creer el Euangelio. Y q̃ la ay efficacissima para creerlo. Esto quedara manifiesto, si prouamos la marauillosa sabiduria, la insigne bondad, y el singular amor que Christo tuuo alos hombres. Y quiero hazer esta prouança, para que quede mas cierta, cõ sus mismos enemigos: ya ellos solos presentar por testigos, porque esta razõ quede libre de toda sospecha.

Non credas inimico rum in ẽternũ. Eccl. 12.

Lo primero, que su saber y verdad fue tal que puso espãto a los mas sabios del mundo, consta por Sant Iuan. Porque estando el Señor enseñando al pueblo las verdades catholicas, dize Sant Iuan. Que se admiraua los Iudios, los Phariseos, y los doctores de la ley, diziendo. Como este sabe letras, como nunca las aya aprendido? quieren dezir. Nosotros conocemos a este desde niño. Y aun como refieren los otros Euangelistas Sant Matheo, y Sant Marcos, dixeron. Donde a este tanta sabiduria? nosotros lo conocemos, y sabemos que es vn oficial, y hijo de official, y que en esso ha entendido desde mochacho: y nunca ha aprendido algunas sciencias, como pues es tan gran letrado y sabio? que conuence y haze callar a los muy sabios? Y con el odio quele tenian, no querian tomar en la boca su nombre, sino deziã. Como este?

Admirabãtur Iudæi dicẽtes. quomodo hic literas scit, eũ non didicerit. Respondit eis Iesus & dixit, mea doctrina nõ est mea sed eius qui misit me. Ioã. 7. Matt. 13. & Marci. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo este? de donde a este? y aunque esto dezian vnos a otros entresi, pareciédoles que no los podia oyr, empero el Señor, a quiẽ todos los secretos erã publicos, fuesse para ellos y respondioles a su duda, diziendoles. Mirad, mi doctrina no es mia, sino del que me embio. Las quales palabras pondera mucho el glorioso padre Sant Augustin, porque parecentener cõtradiction, dezir. Mi doctrina, no es mia: porque dize que es suya: y dize que no es suya. Quiere dezir el Señor, no es mia: porque no era humanamente inuentada del ni aprendida de hombres. Y dize es mia, porque me la dio el padre y me la infundio en el alma, para enseñarla al mundo. Demanera que es doctrina milagrosa, y milagrosamente enseñada: y diuina, que no humana. Dios, dize, que me embio al mundo hecho hombre el es el autor de esta doctrina y el que me la enseño. Y en el mismo capitulo dize el Euãgelista. Que como los principes, y los phariseos embiassen sus ministros y officiales de justicia para que lo prendiessen: y traxessen ante si al Redemptor, dize que aquellos ministros de justicia lo hallaron doctrinando, y predicando, y que no pudieró acabar consigo de echarle mano. Y boluiendose, les dixerõ los phariseos. Porq no lo traxistes? Y respondieron. Iamas sabio, ni doctor de la ley, ni hõbre humano, hablo como este habla. De manera que sus mismos enemigos, y los que le yuan a prender le confessaron por hombre, cuyo saber eramas diuino, que humano. Y aun mas a la clara en otra parte, para cogerle en palabras, y acusarlo a Cesar, le dixeró. Maestro. No le llaman maestro, porque ellos le huuiessen dado el grado de magisterio, sino porque sin embargo de lo mal que estauan con el, conocian que Dios le auia enseñado, y hecho maestro milagrosamente. Y assi lo con-

Nunquam sic locutus est homo sicut hic loquitur. Io. 7.

Magister, scimus quia verax es, & viã Dei in veritate doces, & quia non respicis personas hominum. Matth. 22.

lo confesso Nicodemus doctor de la ley, diziendole: Maestro, sabemos que de Dios veniste hecho maestro. Donde cõfiessa no solo lo que el sentia, porque era bueno, y porque estaua desapassionado: sino tambien lo que sentian los otros sus compañeros, y maestros: quãdo hablauan entre si desapassionadamente. Y por esso dize en plural, Maestro, sabemos que de Dios veniste maestro. Y assi le dixeron. Maestro, que por tal te tenemos. Y por tanto sabemos que eres verdadero: y que sueles siempre dezir verdad, toque a quiẽ tocare. Y que el camino y verdad de Dios, lo enseñas de verdad. Y dizen esto, porque aunque todos los doctores y predicadores catholicos enseñã el camino de Dios, que es enseñar la verdad: empero no todos enseñã la verdad de verdad. Porque algunos enseñan la verdad de mentira y de burlas. Quiero dezir, que enseña a otros la verdad que ellos no aman ni siguen. De manera que no son verdaderos prophetas, y predicadores del verdadero camino de Dios: sino hazen personas, fingen, y representan Prophetas y predicadores. Empero los que, con gran affició q̃ tienen a las verdades de Dios, hazen lo q̃ dizen, y lo enseñan: estos enseñã la verdad de verdad. A estos tales llama el Señor grandes, diziendo. El que hiziere mi ley, y haziẽdola, la enseñare a otros, que es enseñar la verdad de verdad, este sera con razon, apellidado grande, en este Reyno celestial. Pues a estos tales, que enseñã la verdad de verdad, llama nuestro Redemptor grandes y de estimar, porque son los que hazen fructo en la yglesia. Quiere significar que los otros son nadie, y de despreciar de la yglesia, como el Señor se lo amenaza, diziendo. Por lo qual yo os di, para que os despreciẽ, y seays los mas abatidos, de todos los pueblos donde morare-

Rabi scimus quia a Deo venisti magister. Io. 3.

Quisautem fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum. Matth. 5.

Propter hoc ego & dixi vos cõtemptibiles

des A

les & humiles omnib⁹ populis. Matt. 2.

Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis & docuerit sic homines, minimus vocabitur in reg. no cælorũ. Matth. 5.

dos. A esto haze alluſion el Señor, diziẽdo. El que quebrantare vno de eſtos mandamientos, y cõ ſu mal exemplo, y palabra enſeñare a otros a los quebrãtar: ſera deſpreciado y tenido por nadie. Y habla de los predicadores. Empero eſtos enemigos del Señor confieſſan del, q̃ enſeñaua el verdadero camino de Dios, muy de verdad, muy de veras. Notanle tambiẽ de otra ſingular virtud, q̃ ha de tener el predicador Euangelico. Y q̃ atrueco de dezir la verdad de verdad, no era acceptador de perſonas. Que eſſo ſe le daua que la verdad tocaſſe, o amargaſſe al Rey, que al vaſſallo: atrueco de enſeñar la verdad. Queda pues prouada la ſabiduria de Chriſto. Y ſer ſu ſaber verdadero y diuino mas que humano, y prouado por ſus meſmos enemigos.

Seneca, vincit enim malos pertinax bonitas.

De ſu bondad de nueſtro Redemptor y Señor, tambien dan teſtimonio ſus miſmos enemigos. Porque como dize Seneca, conuence a los malos la perſeuerante bondad del bueno, porque la confieſſan, aunque no quieran. Lo qual parece por aquella pregunta que el Redemptor hizo a ſus diſcipulos. Quien dizen los hõbres, que es el hijo del hombre? Reſpondieron los diſcipulos los deſatinos que los Iudios penſauan: y dixeron fielmẽte, lo que les oyan dezir a los Iudios. Señor vnos dizen que ſoys el baptiſta Iuan, otros dizen que Elias, otros q̃ Hieremias, o alguno de los otros ſanctos Prophetas paſſados. Aunque no quieren confieſſan aqui la marauillosa bondad y ſanctidad del Señor, pues aun condemnando ſu perſona confeſſauan ſu bondad. Porque ninguno dixo que fueſſe Saul, ni otro mal Rey de los paſſados, o que fueſſe Balan Propheta malo, o alguno de los malos prophetas paſſados. Sino que vnos dixeron, que era aq̃l Santo Elias zeloſiſsimo de la ley de Dios, otros Hieremias,

Quem dicunt homines esse filium hominis? At illi dixerũt, alij Ioannẽ Baptistam, alij autem Heliã, alij vero Hieremiã, aut vnũ ex prophetis. Matth. 16.

mias, varon ſanctiſſimo, que fue aſerrado por predicar la verdad, otros aquel mõſtruo de toda ſanctidad, el Baptiſta Iuan. Eſte teſtimonio ſolo baſtaua para prouar la opinion que los miſmos enemigos tenian de la bondad de Chriſto, quando hablauã deſapaſſionadamente. Empero oyamos otros teſtimonios, que poſtran por el ſuelo toda la malicia y ſoſpecha humana. El miſmo juez iniquo, que condemno al Señor a muerte, queriendoſe excuſar de executar la ſentencia, ſe laua las manos delãte los enemigos de Chriſto, y dize. Yo me manifieſto innocente, y lauo mis manos de culpa que tenga, en la muerte de eſte juſto. Voſotros aureys mirado la culpa q̃ tiene: que yo por juſto lo doy, y lo confieſſo. Y aũ Iudas el miſmo que lo vendio y entrego, quando abrio los ojos, que la cobdicia le auia cerrado, buelue los dineros a los ſacerdotes, diziendo. Peque, vendiendo os, y entregando os la ſangre del juſto. Y aun el miſmo demonio, teniendo ya alguna viſlumbre, de que le auia de yr mal con la muerte de Chriſto, que el le auia procurado, puſo en la fantaſia a la muger de Pilatos, que le auiſaſſe, no fueſſe parte en aquella muerte, diziendo. No tẽgas que ver en la muerte de aquel juſto. El qual recaudo conſta que fue del demonio, por aquel medio. Demanera que no ſolamente los enemigos del Señor, ſino el miſmo juez que lo condemna, y el miſmo traydor que le vende, y el miſmo demonio q̃ le auia ſolicitado la muerte, cõfieſſan y teſtifican, aunq̃ no quierã, ſer bueno y juſto.

Innocens ego ſum a ſãguine iuſti huius vos videritis. Matth. 27.

Pecca tiẽs dens ſãguinem iuſti. Matth. 27.

Nihil tibi & iuſti illo multa enim paſſa ſum. &c. Matth. 27.

No reſta ſino prouar tambien con ſus miſmos enemigos el amor que Chriſto les tenia en lo interior, y las buenas obras que les hazia en lo exterior, las quales erã baſtantes y efficaces teſtigos de ſu amor interior que les tenia. Porque queriendole vna vez apedrear, los detuuo,

Multa bona opera ostendi vobis, propter quod horum vultis me lapidare? Responderunt. De bono opere non lapidamus te sed de blasphemia, quia cum homo sis, facis teipsum Deum Ioan. 10.

uo, y les dixo. Muchas buenas obras os he hecho, y obrado entre vosotros: alumbrando vuestros ciegos, dando el oyr a vuestros sordos, y el hablar a vuestros mudos, y la salud a vuestros enfermos, y aun la vida a vuestros muertos, qual de estas obras merece piedras? Por qual de ellas me quereys apedrear? Respondieron. Note apedreamos por las buenas obras, que nos has hecho, y nos hazes: que no las podemos negar, sino por la blasphemia: que siendo hombre, te hazes Dios. Y assi consti, q̃ sus enemigos mismos son testigos de su amor y obras, de el. Y aun estas tres cosas, que dixo Aristoteles serbastantes para creer a vno lo que nos dize, sin otra prouança que haga de ello, el Redemptor diuinamente las redu xo a vna sola, quãdo dixo a sus mismos enemigos. Quié de vosotros me podra conuencer de peccado? no respõdiendo alguno porque no tenian que, les conuence, diziẽdo. Pues si digo verdad, porque no me creeys? Quiere dezir. Si alguna razon podiades tener para no me creer, era ser yo malo, y por tanto indigno de credito. Empero pues nadie de vosotros me arguye de peccado, que yo aya cometido, luego por bueno me days. Y por tanto, siendo bueno, dire verdad, pues si digo verdad, porque no me creeys? Demanera que reduze todas aquellas tres cosas, a ser bueno. Porque el bueno, a todos querra bien, y no nos querra engañar ni mẽtir. Y si es bueno, no affirmara lo que no sabe, ni lo falso por verdadero. Y finalmente si es bueno, tampoco affirmara lo dubdoso por cierto. Y assi les dize. Pues si no me podeys tachar por malo, y vosotros mismos soys testigos de que soys bueno luego no os dire sino la verdad que se y os es necessaria. Pues si digo verdad, porque no me creeys? Assi que el Señor pues es sapientissimo, y bonissimo,

Quis ex vobis arguet me de peccato. Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi. Ioan. 8.

simo, y nos quiere mas que a si, pues a si mismo se entrega a la muerte, por darnos la vida, luego no ay porque no creerle. De donde se sigue, que queda su Euangelio por muy creyble. Y por esso dizen los doctores theologos, que aunque los mysterios de la Fe, no nos son euidentes, empero que nos son euidentemente creybles, porque no se puede dar razon para no creerlos, y la que esta dada para los creer, es efficacissima.

CAPITVLO TREYNTA YOCHO, COMO LA razon humana naturalmente ama la verdad: y que por tenerla algunos escurecida, no creen la Fe.

TAn natural le es al hõbre q̃rer saber verdad como ala piedra apetecer descẽdir a su cẽtro, por q̃ assi como la piedra descãsa en su cẽtro, assi el entẽdimiẽto descansa en hallar la verdad q̃ dessea saber. Porq̃ el entẽdimiẽto y razõ humana es vna luz natural, q̃ descubre la differencia que ay de la verdad, ala falsedad, y de lo bueno a lo malo. Assi como la luz corporal descubre la differẽcia delos colores, y assi como por absẽcia dela luz no se puede saber qual es blãco, y qual es negro, assi por falta dela luz dela razõ, no se conoce bien lo que es falso, o lo que es verdadero. Y assi como es proprio dela luz corporal descubrir las cosas por lo q̃ son, y esta le es obra natural, y esto apetece: assi la luz de nuestro entendimiento naturalmente dessea saber la verdad y differenciarla de la mentira. Y por esso dixo Aristoteles, que todo hombre naturalmente dessea saber, entiendese la verdad, porque saber mentiras y errores, no es saber sino ignorar. De donde se sigue, que solo lo verdadero es scible, y que de lo falso, no puede auer sciencia de por si. Porq̃ la verdad se ha con el entendimien-

Omnis homo natura scira desiderat. 1. Meta.

dimiento, como la luz có la vista: pues assi como solo lo lucido es visible, assi solo lo verdadero es scible. Y tambien se sigue que el hombre que no tiene aquel desseo de saber verdad, desdize de hombre: y viue mas a la bestial, y por sus apetitos animales: que no a la humana, por razon natural. Y tambien se sigue, que los infieles y hereges, que no tienen este desseo libre y desapassionado de saber la verdad, esta claro que tienen peruertida la naturaleza, y dañado su entendimiento, y por tãto q̃ no se deuen fiar de su entendimiento y razon, ni del juyzio que alli se haze y determina. Y assi delicadamẽte, el Apostol sant Pablo, llama a los hereges hombres de corrupto y dañado entendimiento, para poder conocer la verdad en general. Y por consiguiente los llama luego, reprobos, e inabiles para la fe. Porque pues ellos no tienen este desseo de saber la verdad, indispuestos estan para la se. Porque el amor natural de la verdad (como presto veremos) es disposicion para la fe. Y haze en esto allusion el Apostol a lo del Psalmo, que dize. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios. Estan los tales corruptos y dañados de coraçon, y fueron hechos abominables, por obra en sus occupaciones, no ay quien dellos haga bien, ni vno. Donde el Propheta hablando de los hereges e infieles. Lo primero los nota de necios, que no creyan la prouidẽcia de Dios: aquien han de dar los hombres cuenta de su bien, o de su mal. Y declarandose mas, dize. Que la causa de aquel tonto y peruerso juyzio, es estar corruptos y dañados de su coraçon, y de su razõ. Y dize luego el effecto de no creer que ay Dios, a quien ayan de dar cuenta. Que hizieron obras abominables, y que en todas sus occupaciones no ay cosa buena, y que ninguno ay que haga bien. Assi que Dauid y sant

Corrupti mente reprobi circa fidem 2. Tim. 3.

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs suis, nõ est qui faciat bonum, nõ est vsque ad vnũ. Ps. 13.

sant Pablo, affirman que en estos esta peruertida la naturaleza, y escurecida la lumbre natural de la razon.

Por tãto el Señor con summa moderaciõ aduierte a este tal peccador, diziendo. Mira que la lumbre que ay en ti, no este hecha tinieblas, porque no podras creer. Donde el Señor, desseando que todas nuestras obras vayan acertadas, y hechas a la lumbre de nuestro entendimiento y razon natural: y disponiendonos a la fe, nos auisa. Mira que en ti lumbre natural ay: para differẽciar lo verdadero de lo falso: y lo bueno de lo malo. Y este es su natural apetito y desseo, empero mira que no este por ventura añublada, y escurecida esta lumbre que ay en ti: porq̃ si assi es, ciego vas: y no eres bueno para juzgar de verdades: como ni el ciego para juzgar de colores. Ni eres bueno para fiarte de ti, porque no puedes dexar de yr estropeçando, y cayendo, y haziendote mal. Inefable misericordia del Señor, que por tan delicado y comedido artificio quiere traer al hombre a la verdad de la fe. Empero veamos Señor mio, que remedio, si esta lumbre que ay en el peccador, esta hecha tinieblas, como la ha de ver, pues lo auisays que lo vea? otra lumbre aura menester, para ver, si esta lumbre esta escurecida? assi es verdad, empero en dezir el Señor, q̃ lo veas, pues no lo puedes ver sin otra luz: esta claro, que se cõbida el, a alumbrarte. Porque es, como dize Sant Iuan. La luz verdadera, que alumbra a todo hombre que viene a este mundo. Y lo primero que haze esta diuina luz es desañublar essa luz que ay en ti: y aclararla, arredrando della sus tinieblas y obscuridad. Para que assi haga su obra natural, que es desear saber la verdad, y verla y obrarla. Y assi la va disponiendo para la lumbre sobre natural de la fe. Empero algunos no quieren admitir

Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint. Luc. 11.

Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hũc mundum. Ioan. 1.

esta luz diuina: con la qual podrian ver como su luz humana esta hecha tinieblas. Y esta es la causa de su justa condẽnacion. Assi lo affirma el mismo Señor, diziẽdo, q̃ la misma luz se vino a nosotros, q̃ no nosotros a ella, como era razon Empero para significarnos, que Dios desea mas alumbrarnos, que nosotros ser alumbrados, dize, que la misma luz se nos vino a los ojos: empero q̃ los hombres quisieron mas estarse en tinieblas: que abrir los ojos a la luz. Donde consta, que la bondad de parte de Dios, lo justifica: y q̃ nuestra maldad, de nuestra parte, nos condemna. Porque toma el Señor elegantissima metaphora de el que huuiesse estado en tinieblas mucho tiempo, y le traxessen lumbre: y el no quisiesse abrirlos ojos, para gozar de ella, y ver la verdad de todas las cosas, sino estarse en tinieblas. Quiere pues dezir el Señor. Que la luz corporal, de suyo, es tan amable, como lo dixo el sancto ciego Thobias. Que gozo puedo tener, pues no veo la luz del Cielo? y con razon. Porque la luz, no solo se da a conocer a si misma a los ojos. Empero dales a conocer todas las cosas, por lo que son: mas las tinieblas por el contrario, son muy aborrecibles en si. Y tambien por nos estoruar el conocimiento de todas las cosas, y hazernos tomar vna cosa por otra. Dize pues aora el Señor, no sera justamente condemnado a perpetuas tinieblas, el hombre que amasse mas las tinieblas, siendo de suyo y naturalmẽte tan aborrecibles que la luz, siendo de suyo y naturalmente tan amable? Pues assi dize el Señor, vino la luz de la verdad al mundo, a les alumbrar su lumbre natural que antes les auia dado: porque la tenian ya escurecida. Y despues de esto a alumbrarles, y enseñarles la verdad de su saluacion. Pues veamos, siendo la luz de la verdad de suyo, y naturalmente tan amable, y las tinieblas de la ignorancia, y falsedad, por el contrario de suyo, y naturalmente, tan aborrecibles, no es justa la condẽnacion de los que aman mas las tinieblas de la ignorancia y falsedad, que la luz de la verdad? cierto si. Empero que es la razon deste desatino? de tan peruerso juyzio? y de tan malditacegue ra? El Señor por su vondad y misericordia, abriendonos ya el camino, y començando a alumbrar la ceguera de nuestra razon, da la razon, diziendo, Que la razon deste peruerso juyzio es porque eran malas sus obras. Porque assi como los ñublados suelen escurecer al sol, aunque de suyo es tan claro, assi los peccados suelen escurecer la lumbre natural de nuestra razon, aunque de suyo es tan clara. Porque claro esta, y lo experimentamos, que la passion ciega a la razon, y la malicia añubla el entendimiento, y assi no puede ver lo verdadero y lo bueno, en aquel caso, ni apetecerlo. Y toma el Señor muy delicada metaphora, de vno que esta acostumbrado a lo obscuro, y de repente lo quieren sacar a la luz, quede presente la aborrece, y no la puede sufrir, y se tapa los ojos, por no verla, holgãdose mas con la obscuridad. Assi dize el Señor, que el estar el entendimiento a ostũbrado a errores, y la voluntad a vicios y peccados, les hazia aborrecible la luz de la verdad y virtud. Empero en vsar el Señor desta metaphora, nos alumbra del remedio dando nos a entender, que de la manera que aquel tiene remedio, tambien lo terna este. Porque el remedio de aquel es salirse poco a poco de la obscuridad, e yrse poco a poco para la luz, y por aqui verna finalmente amar la luz, y aborrecer las tinieblas, a amar, lo que es naturalmente de amar, y aborrecer, lo que es naturalmente de aborrecer. Assi el remedio de este es, desacostũ

Hoc est autem iudiciũ quia lux venit in mundum & dilexerũt homines magis tenebras quam lucem. Ioan. 3.

Quod mihi gaudiũ erit, qui alumen cæli non video. Tho.

Erant enim eorũ malæ opera, supr.

costumbrarse de el mal, y acostumbrarse al bié paradeſ añublar la razõ natural: porque desañublada y clara, no solamente vera lo verdadero y bueno, empero desseara loha y aun obrarloha. Porque tambien ay natural inclinacion y amistad entre la verdad especulatiua y la verdad practica. Porque la verdad especulatiua, es, como dize Aristoteles, vn auenirse, y ajustarse la cosa al entẽdimiento. Y assi la verdad practica es, auenirse y ajustarse el entendimiento a la cosa. Demanera que despues que el entendimiento conoce la cosa, que por los sentidos se vino para el, y le parece bien, aficionarse a ella, por la voluntad: y assi se viene el para ella, a obralla. A aquel entendimiento, llama Aristoteles especulatiuo: porque su fin es, especular la cosa, y considerarla biẽ por toda parte, y aquel es su paradero. Empero al otro, aun que todo es vno, llama entendimiento practico, porque su fin es venir a obrar y practicar la cosa que ha especulado y conocido. Demanera q̃ alli la cosa se va para el entendimiento, y aca el entendimiento se viene para la cosa. De donde se sigue claramente, que el fin y paradero natural del conocimiento de la cosa, es obralla. Y assi el fin natural del conocimiento de la virtud, es para obralla. Por lo qual en la sancta escriptura se llama conciencia, la virtud natural del alma racional, que applica la sciencia a la obra. La que dize naturalmente que con la sciencia ha de andar la obra: con la especulatiua la practica. Y assi parece que a lo que llamo Aristoteles entẽdimiento practico, llama la escriptura, conscіencia.

Adæquatio rei ad intellectum.

Adæquatio intellectus ad rem.

Y por el mismo caso tambien el fin de la fe, es la obra. Y por esso el Apostol llama a la Fe, Fe operosa, y obradora, que no suffre estar ociosa: porque naturalmẽte la fe, si es biua, obra. Y por esso Santiago a la Fe que no obra,

Fidem operationis. Ad Coloſ. 2.

obra, la llama muerta: pues nos muestra obras de vida, ni tiende la mano a la obra. Y por esta misma razon dize Sant Pablo de los que no seruian a Dios, conforme al conocimiento que del tenian: que tienen preso, y detenido al verdadero conoscimiento que tienen de Dios. Vsa el Apostol de muy elegante prosopopeia, atribuyẽdo sentido, y vida, y libertad: a aquel conocimiento de Dios. Quiere dezir, que no lo dexauã salir a la obra segun el naturalmente lo apetecia, y desseaua. Y la cadena donde estaua preso y detenido, dize que era su inusta y mala vida. Porque es contraria ala vida que desseay quiere naturalmente el conocimiento de Dios, y de su Fe. Consta pues, que es muy natural al hombre el desseo y amor de la verdad especulatiua: y tambié muy natural el apetito de la verdad especulatiua, a la practica. Y por esso dixo tambien Dauid, hablando de los infieles y hereges, que con su mala vida tienen escurecida la luz natural de la razon. Porque no ay verdad en la boca de ellos: por esso el coraçon de ellos es vano. No quiere dezir, que de la falsedad de su lengua, nacia la vanidad de su coraçon: sino antes al contrario. Y es vna figura q̃ los Griegos llamã Yperbaton, que es estar trastornados los vocablos. Y retificase assi Porque el coraçõ de ellos es vano, no ay verdad en la boca de ellos: y este es el orde natural. Porque vano llama Aristoteles, a lo que no sigue o cõsigue su fin. Y porque, como hemos visto, el fin natural de la razon humana, es saber verdad, y este es su desseo natural: por esso al coraçon de estos llama vano, porque no consigue su fin natural, que es saber la verdad, ni tiene desseo de saberla, que tambien le es natural. Pues como de la abundancia del coraçon habla la lengua, y en el coraçon de aquellos no auia verdad, ni

Fides sine operibus mortua est. Iaco. 2.

Qui veritatem Dei in iniustitia detinent Roma. 1.

Quoniã nõ est in ore eorum veritas cor eorum vanũ est. Psal. 5.

Aristoteles Vanum est quod non cõsequitur finem. 1 Physi.

desseo della por esso dize el Propheta, que no ay tã poco verdad en la boca dellos.

Esta lumbre natural y amiga de la verdad. y de la práctica della, nos manifiesta tambien el Apostol Sant Pablo, diziendo. Como algunos de los Gentiles, que no tienen la ley de Moyses escripta naturalmente obran las cosas que manda la ley. Y que estos tales, que no tienen ley escripta, su misma ley natural es ley para ellos. Los quales muestran en sus obras exteriores, estar la obra de la ley estampada, e impressa alla en sus coraçones: dandoles testimonio su conciencia, y sus pensamientos, vnos que los acusan, y otros tambien que los defienden. Quiere dezir. Que los Gentiles, no siendo subiectos a la ley de Moyses naturalmente, sin ayuda de aquella ley, por sola la lumbre natural de la razon, obran algunas cosas morales, de las que manda aquella ley. Y aunque carescen de la ley escripta, que enseña los preceptos morales. empero ellos mismos, segun la lumbre natural de su razon: se son ley a si mismos. Y que como sus palabras y obras razonables, dan testimonio aca de fuera: assi su conciencia alla de dentro, da tambien testimonio, de estar escripta de molde esta ley, alla en su coraçon. Y toma aqui el Apostol metaphora del juyzio forense, donde el hombre es el Reo, citado para que cõparezca ante el tribunal de la razon natural: y la cõsciencia es el juez que ha de examinar la causa, si se hizo tal obra, o no: o si se auia de hazer, o no: o si se hizo bien, o mal. Y delos pẽsamientos vnos dize el Apostol, que siruẽ de testigos, q̃ naturalmente nos accusan. Otros, de letrados, y procuradores, que naturalmente nos defienden, alegando estos razones naturales que nos escusan, por algunas circunstancias, como por semejante, aquellos nos acusan,

Cũ enim gẽtes quilegẽ non habent naturaliter quæ legis sunt faciunt eiusmodi isle gem nõ habẽtes ipsi sibi sunt lex, quiaostẽdũt opꝰ legis scriptũ in cordibꝰ suis, testimoniũredẽte illis conscientia ipsorũ & cogitationũ accusantium aut defendentiũ Roman. 2.

conuen-

conuenciendonos, segun rectitud de razon natural, que aquello fue, o es mal hecho Pues este juyzio y pleyto, que passa aca dentro de algunos: que no tienen tan escurecida la razon, manifiesta y prueca euidentemẽte, que ay razon natural en nosotros, y que naturalmente es amiga de la verdad, y de lo bueno: y enemiga de la falsedad, y de lo malo. Pues para alumbrar esta luz, que comunmente estaua escurecida sẽ nos vino la luz diuina a los ojos, para que desañublada la razon natural, se dispusiesse para recebir la luz sobrenatural de la Fe.

De esto que hemos dicho, se nos propone vn singular exemplo en Zacheo, como lo refiere Sant Lucas. Dize pues q̃ el Señor se le vino, y sele acercoa Zacheo. Y assi el cobro gran desseo de ver a Christo, tan grande, que como lo pondera el Euangelista, se adelanto corriendo y se subio en vn arbol, porque nole estoruasse la mucha gente de verle, porque era pequeño de cuerpo. Y por aquel desseo tal qual, la luz diuina se le vino alos ojos diziendole. Que como se auia dadoprissa a subir por ver le: se diesse prissa a descender, para creerle. Y por esta gracia preueniente, le alumbro su razon natural interiormente de escurecida que estaua, y le hizo dar exteriormente prendas, de estar ya alumbrada su razon natural, diziẽdo Señor, yo quiero dar la meytad de todos mis bienes a los pobres, y si a alguiẽ he defraudado en algo, no solo se lo quiero restituyr, empero por el daño que se le aura recrecido en detenerle su hazienda, se lo quiero boluer con el quatro tanto. He aqui desa ublada la lumbre dela razon, y por esso luego apetece el aborrecer el mal que hizo, y deshazerle, y el amar el biẽ que no hazia, y hazelle. Y porque esta es la disposicion para la Fe, en esse punto dixo el Señor. Oy es salua

esta casa, porque el dueño della aunque es gentil por naturaleza, se ha hecho tambien hijo de Abrahã por la Fe. De manera que, segun vemos aqui, el primer effecto de la razon alumbrada, es apartarse del mal. Y assi lo pidio el Señor para disponer a la Fe, diziendo. Pescos de vuestros peccados, y apartaos dellos: porque cerca esta el Reyno celestial. Y llama por muy linda figura, al rey de los Cielos, Reyno de los Cielos: porque lo trae consigo, para lo dar y comunicar a quie de veras lo creyere Porque claro esta, que el Reyno no viene ni se acerca, sino el Rey. Y en la sancta escriptura, Reyno de Cielos, y Rey de cielos, es lo mesmo, que Reyno Celestial, o Rey celestial. Porq̃ pone muchas vezes el genetino por adiectiuo. Como S. Pablo llama a Christo hijo del padre hijo de su amor Quiere dezir, su amado hijo. Y en vn Psalmo se dize, casa de hermosura, casa hermosa. Y Sant Pablo dize. Ay de mi misero, quien me librara del cuerpo desta muerte? Quiere dezir. Quien me librara deste cuerpo mortal? porque en tãto que lo es, haze cõ tradicion al espiritu. Y dize que se acerca a nosotros, significandonos que estaua muy lexos, pues no solamente no lo merecimos: empero aun lo desmereciamos. Mas por sola su misericordia se acerca tã cerca, que no ay mas, que hazer nosotros penitencia de nuestros peccados, para entrarse nos el por nuestras puertas. Y para nos ponderar, que tiene el mas desseo de darse nos, que nosotros de recebirle, dize que el se acerca a nosotros, que no nosotros a el.

Hodie salus domui huic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ. Luc. 19.

Pœnitentiã agite, appropinquabit enim regnum cælorum, Matth. 4.

Transtulit in regnum filij dilectionis suæ. Ad Colo. 1.

Et speciei domus &c. Ps. 67. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius. Ad Ro. 7.

El segundo effecto que vimos en Zacheo, de estar su razon alumbrada, es obrar bien. Las quales dos cosas son dispusicion para la Fe, como despues veremos. Esto mismo dixo Dios por Esayas, diziẽdo. Guardad el juyzio

zio de la razõ natural, y hazed la justicia que alli se juzga y determina porque mi salud para saluaros del peccado, cerca esta para venir luego: y mi justicia, para justificaros muy cerca esta para se os descubrir. Y concluye Bienauenturado el que haze esto. Porque haziendo lo q̃ es en si, se le entrara la salud, y justicia de Dios por sus puertas: y assi sera bienauenturado. Y en otra parte se quexa Dios de los que no hazẽ lo que es en si, para que Dios alumbre la lumbre de su razon, con la lumbre de su Fe, diziendo. Andanme buscando cada dia, y quieren saber mis caminos por donde ando: para toparme y hallarme. Como si fuesse gente que huuiesse hecho justicia, y que no huuiesse violado la ley de su Dios. Como quien dize. Si no hiziessen mal y se apartassen de quebrantar mi ley, y hiziessen bien, obrando justicia moral hallarmeyã: porque yo me manifestaria a ellos. Consta pues, como en el hombre ay lumbre natural y naturalmente amiga de la verdad: aunque escurecida por los peccados, y que la luz diuina la vino a alumbrar, disponiendola assi para la Fe.

Custodite iudicium & facite iustitiam, quia prope est salus mea, ve veniat, & iustitia mea, vt reueletur beatus vir qui facit hoc. Esa. 56.

Me etenim de die in diem quærunt, & scire vias meas volunt. quasi gens quæ iustitiã fecerit, & iudicium Dei sui non reliquerit. Esa. 58.

CAPITVLO TREYNTA Y NVEVE, COMO ser la Verdad natural reclamo y disposicion para la fe, es efficaz argumento de la Verdad de la Fe.

DE lo dicho en el capitulo passado, se prueua efficacissimamente, la verdad de la Fe. Porque el que desapassionadamente desea saber la verdad, sin falta ninguna verna en conocimiento de la Fe. De manera que el desseo de saber la verdad, es certissimo reclamo de la Fe. Esta razon pone Salomon, diziendo. Que assi como natu-

Volatilia ad sibi similia conueniũt, & veritas ad eos qui operãtur illam. Eccle. 27

naturalmente las aues se van a sus semejantes: porque las perdizes no se van a los cueruos, ni se juntan con ellos, sino a otras perdizes: porque la fuerça natural de la semejança, las lleua para ellas. Assi dize, que naturalmẽte hablando, y en general, la verdad se viene para quien la obra, y se da a conocer a quien tiene alguna practica de ella: por la semejança natural que ay entre la verdad practica, y la especulatiua. Y quanto mas vno va obrando la verdad que conosce: tanto la verdad sele descubre mas, y sele da mas a conocer. Demanera que la verdad como dize S. Iomon, se va para aquellos que la obran. Quiere dezir, para aquellos que labran esta mina, y trabajan en ella, con desseo de saber la verdad. Y por consiguiente han de venir a conocer la verdad de la Fe. Y conforme a esto, dize la misma Sabiduria de Dios. Yo la Sabiduria y verdad infalible, con desseo de manifestarme aquien me dessea conocer, le auiso donde moro: porque no me vayan a buscar, donde no estoy. Yo moro, dize, en el buen consejo: y me hallaran entre los pensamientos cuerdos y auisados. De donde claramente se sigue, que si los Moros, los Iudios, y todas las otras sectas, sedesapassionassen, y quisiessen consultar, y examinar, y poner en razon sus sectas, y el sancto Euangelio, con desseo de saber la verdad, y quedar en ella: luego, con el ayuda de Dios, como aqui lo promete su misma sabiduria, verian la falsedad de sus sectas, y sus disparates: y la claridad y verdad del sancto Euangelio. Y esto mismo es lo que el Señor dixo, por Sant Iuan a Pilatos. Yo para esto naci, y para esto vine hecho hombre almũdo, para dar testimonio de la verdad. De donde se sigue, dize el Señor vna cosa certissima. Que todo aquel, sea de la nacion, o secta que fuere, el qual es del vando de la verdad.

Ego sapientia habito in consilio & eruditis intersũ cogitationib. Prou. 8.

Ego in hoc natus sum & ad hoc veni in mundũ, vt testimoniũ per

verdad. Quiere dezir, que es afficionado a saber, e inquirir, y topar cõ la verdad, esta tal, sin falta alguna, oye. Quiere dezir. Reconoce, cree, y obedece a mi boz, que es mi Euangelio. Grandemente nos consuela esta doctrina de la misma verdad. Y assi creo yo, que los cuerdos de los infieles, y hereges, que con desseo de saber verdad, examinan sus sectas: no las creen interiormẽte, aunque exteriormente las siguen. Porque son de su pujante apetito: y conformes a su sensualidad. Y por esta parte, desmerecen que la sabiduria de Dios, enteramente los alumbre.

hibeam veritati, omnis ergo qui a est ex veritate audit vocem meã. Io. 18.

Y aun se confirma esta razon, por aquel principio singular, y famosa sentencia de Aristoteles, que dize. Que vna verdad no solo no contradize a otra, mas aun en alguna manera dize con ella. Porque, como ya diximos, vn semejante naturalmente se llega y huelga con su semejante. Y pues, segũ hemos visto, la verdad de la razõ natural no contradize a la verdad de nuestra Fe, antes dize con ella, affirmando y aun mostrãdo ser muy creyble, y aun es su reclamo y llama para si a la Fe, luego siguese, que es tambien verdad lo que affirma la fe. Tambien, como Dios sea autor de naturaleza, como dize S. Chrysostomo, que naturaleza es vna secreta mano de Dios: siendo el mesmo Dios el autor de la razon natural, y el autor tãbien de la Fe, no auia de hazer la Fe cõtraria a la naturaleza, ni la verdad de naturaleza, contraria a la verdad de la fe. De donde se sigue, lo primero, que el peccado de la infidelidad, y de la heregia, es peccado de nescios, y porfiados, sobre ser ignorantisimos. Y assi sant Pedro llama a los hereges, indoctos, sin doctrina, e insipientes, sin saber. Y sant Pablo dize dellos, que sobre ser nescio, y malo su coraçon, por su mala vida, vi-

Aristoteles: verum vero cõsonat.

Chrysostomus. Natura est secreta manus Dei.

2. Petri. 3. Obscuratũ est insipiẽs cor eorum. Ro. 1.

da: vino a ser obscurecido con tinieblas de errores. Y en otras partes muchas les llama la escriptura sancta Insipientes, sin saber. Y como vimos en el capitulo passado, tambien Dauid los llama insipientes, sin saber. Y sant Pablo a los Galatas, los quales desdezian algun tanto de la fe del Euangelio, los llama aun insensatos, sin sentido. Assi affirma el Espiritu sancto por Salomon, que estos tales perseueran en sus errores, hasta que la pena infernal les abre el sentido, como parece en el libro de la Sabiduria: donde tambien los llama insensatos, que no conocieron la verdad, quando les pudiera aprouechar, sino a palos. Dize pues, que Dios se armara, que su zelo le hara tomar armas: y armar el exercito de sus criaturas, para vengarse de sus enemigos. Empero porque no sera vengança contra justicia, dize, que la cota de que se vestira, sera cota de justicia: y que tomara por almete de su cabeça, su juyzio cierto y verdadero: y que tomara por escudo inexpugnable, la equidad: no acceptãdo las personas en juyzio. Y que aguzara su yra, que de suyo la tiene bota, y la tomara por lança en puño. Y que cõ el peleara por exercito suyo, todo el orbe, contra los insensatos q̃ es el proprio nombre de los hereges, e infieles. Porque no solo tienen obscurecido el entendimiẽto, empero aun torpeza en el sentido, para qualquier obra buena. En el capitulo passado los ha llamado el Apostol, de corrupto y dañado entendimiento, y que por esso no son buenos para Christianos, y para fieles. Lo segundo se sigue, que pues entre todas las sectas, no dizen vnas con otras: que ninguna dellas es verdad, sino que todas son mentira y falsedad. Y tambien, que pues todas ellas contradizen a la fe de la sancta yglesia, que sola ella tiene la verdad, pues es notorio que todas las

O insensati Galatæ. Ad Gal. 3.

Et accipiet armaturã zelus illius & armabit creaturam ad vltionẽ inimicorũ. Induet pro thorace iustitiam, & accipiet pro galea iudicium certũ sumet scutum inexpugnabile æquitatem, acuet diram̃ iram in lanceam, & pugnabit cum illo orbis terrarum contra insensatos. Sap. 5.

mentiras son contrarias a la verdad, aunque entre si no sean contrarias, sino disparatas. De manera que todas las sectas, como no son consonantes entre si, assi ellas son dissonantes a la fe de la yglesia. Y por tãto se sigue, que todas ellas son mentiras, y sola la Christiana religion es verdad.

Por tanto sobre buen seguro de la verdad de la fe, y de la conformidad della, a la ley natural, da licencia el Señor que las examinen todas la suya, y tambien las sectas que han inuentado el demonio, y sus aliados, para que tomen la verdadera y buena, diziendo por Hieremias. Estad en pie, en alto, para que podays mejor otear los caminos, para yr a la felicidad que pretendeys, y examinad y ved bien, qual es el bueno, y caminad por el. Por elegante metaphora llama el Señor a las varias religiones y sectas, caminos, porque lleuan o deuen lleuar al hombre, a algun fin y paradero de felicidad. Y no dize, y ved qual es el mejor, porq̃ no ay mas de vno bueno, y cierto, y derecho, para yr a la bienauenturança. Porque si dixera, mirad el mejor, y daua a entender que otros ay buenos, para conseguir aquel fin, como era el natural, que sola la razon humana alcança. Lo qual fue heregia de los Pelagianos, o como otro alguno de los que los heresiarcas, o fundadores de republicas inuentaron. Empero porque todos los demas de la fe de Christo, son malos caminos, o por mejor dezir, no son caminos de felicidad, sino antes de infelicidad y de infierno, por tanto dize, que vean qual entre todos es el camino verdadero, y bueno, y que caminen por el, sin torcer a la diestra, ni a la siniestra. Y porque es cierto, q̃ haziendo esta diligencia, toparan con la ley de Dios, por esso añade, y andando por esse camino hallareys re-

State super vias, & videte quæ sit via bona, & ambulate in ea, & inuenietis refrigerium animabus vestris. Hierem. 6.

frigerio para vuestras almas. Y a esto de Hieremias hizo manifiesta allusion el Señor quãdo dixo, que aprendiessen del este camino bueno, y hallarian descanso para sus almas. De donde se sigue, que la causa de perseuerar los infieles y hereges en sus heregias, y sectas reprobadas, es falta de consideracion desapassionada, y falta de afficion a la verdad, y a la virtud. Y conforme a esto reprehẽdio el Señor a los sabios, y doctores de la ley, los quales de embeuidos, y occupados en su cubdicia temporal, no considerauan que era ya cumplido el tiempo de la venida del Messias. Y assi les dize. Quãdo huuieredes visto nuues que nascen, y vienen del poniente, luego dezis agua viene y assi succede. Y quando veys que sopla y vienta el austro, dezis caloa hara, y se haze assi. Pues hypocritas sabeys juzgar y determinar, y aprouar lo q̃ sera, conforme a las señas que veys en el Cielo, y en la tierra, como pues no juzgays y aprouays ser este el tiẽpo del Messias, por las señas que Dios os tiene dadas en las escripturas, las quales son infalibles? Quiere dezir. Si la diligencia que poneys en juzgar de lo exterior, y tẽporal, pusiessedes en aueriguar lo que toca a vuestra saluacion, caeriades en la cuenta deste tiempo. Empero andays todos colgados de los temporales, mirando al cielo a la tarde y a la mañana, si llouera, si hara sol. Pues como aueys de conocer lo que cõuiene a vuestra alma, nunca pensando en ello? Tambien se lo dize por Sant Mattheo. Puesto el sol dezis. Sereno hara mañana porq̃ esta el cielo arrebolado. Y en la mañana dezis, a la tarde hara tempestad, y llouera, porque arreboles a la mañana, o a la noche son con agua. Pues si de las señales q̃ parecen en el cielo, con ser algunas vezes falibles, por razon natural, juzgays lo q̃ sera despues, y lo affirmays.

Luego

Discite a me, &c. iugum enim meum suaue est, & onus meum leue, & inuenietis requiem animabus vestris. Matt. 11.

Cum videritis nubẽ orientẽ ab occasu, statim dicitis nymbus venit, & ita fit. Et cum austrum flantem, dicitis Quia æstus erit, & fit. Hypocritæ faciem cæli & terræ nostis probare: hoc autẽ tempus quomodo non probatis, quod autem & a vobis ipsis non iudicatis quod iustum est. Lucæ, 12. Facto vespere dicitis, serenum erit rubricandum est e-

Luego si tuuiessedes este cuydado de vuestra saluacion, por las señales que Dios os ha dado en la escriptura: por buena razõ podriades inferir, juzgar y affirmar: que este es el tiempo del Messias, y de todo vuestro bien. Empero que digo, dize el Señor, quando de vosotros mismos, quiere dezir, de vuestra razon natural, podriades juzgar y conocer lo que es justo, para obrallo: y no lo hazeys assi? Como quien les dize. Andays defuera buscando argumentos, por los quales podays conjecturar, y juzgar las cosas de fuera, y en que os va poco, y de las cosas q̃ os pertenecẽ mucho, para vuestra felicidad, y q̃ de dentro de vosotros, de vuestra misma razõ natural, podriades colegir argumentos para viuir justamẽte: no hazeys conjectura ninguna? Donde les reprehẽde, que ni aun de su razon y lumbre natural, se aprouechã para viuir justamente, para por aqui venir en conocimiento de la Fe. Porque assi lo promete Dios por Dauid, diziendo. Yo escuchare con antenciõ, lo que el Señor Dios hablara a mi espiritu, por su espiritu prophetico. Porque se por esse mismo espiritu, que hablara paz vnica Euangelica, y aun Angelica. Porque los primeros que la entonaron fueron los Angeles, en el nacimiento de Christo que desto trata aquel Psalmo, de paz. Y lo primero, dize que hablara paz para su pueblo fiel en general. Lo segundo para sus sanctos en especial, y lo tercero para los pecadores q̃ del todo se bueluen al coraçõ, a juzgar de alli lo que es justo. A los quales tambien Dios alumbra y viene a dar paz. Por esso Esayas da vozes a los peccadores que andan huydos de si mismos, y les dize. Bolueos pecadores al coraçon, que ay esta quien os diga lo que es justo, si lo quereys escuchar. Como quien dize. Oyd las escripturas, y viuid justamente segun razon natural

Audiã quid loquatur in me Dominus Deus, quoniã loquetur pacem in plebem suam & super sanctos suos, & in eos qui conuertuntur ad cor. Psal. 84.

Redite præuaricatores ad cor. Esa. 46.

Aa que

que por las señas dellas, y por lo que os dictara la justa razon, verneys a conocer la verdad del Mesias, y de su sancto Euangelio. De manera, que si vsamos bien de la lumbre de la razon, con animo desseoso de topar con la verdad: luego daremos en la verdad de la Fe. Pues esta verdad de la razon, y lumbre natural, es el reclamo que llama para nosotros la verdad de la fe.

Empero por esto que vamos prouãdo, no queremos dezir, que la fe se ha de tener por razon natural: porque deste error fueron Hymeneo, y Alexandro, y otros, como consta en la Epistola de Sant Pablo a Timotheo, de quien dize alli. A los quales entregue a Satanas: para q̃ aprendan a no blasphemar de la fe. Porque como nota alli Echumenio, el error destos, y despues de los Nestorianos, era, que citauan la fe ante la razon natural. Que la razon humana les parecia que auia de ser el juez dela fe Y que no se auia de creer, y tener por verdad, sino lo que la razon humana juzgaua, y affirmaua serlo. Lo qual dize el Apostol que es error, y blasphemia grande de la fe diuina. Porque es subjectar a Dios a su criatura, y hazer mas digna de fe a la razon humana, que a Dios que reuelo la fe. Qualquiera de aquellos hereges, es el cauallo negro que vio sant Iuan en su Apocalypsi, como lo declaran algunos, y muy bien. Y llamale negro, porque el herege andando fuera de la luz de la verdadera fe, no puede andar sino en tinieblas. Y el que va caballero en el, como vimos atras, es el demonio que los rige. Y dize que lleuaua en su mano vn peso: que es el proprio juyzio del herege, y que con el pesaua la ceuada y tambien el trigo: siendo naturalmente de differente peso. Quiere dezir. Que con vn mismo peso pesaua assi lo alto, como lo baxo. assi lo diuino, como lo humano:

Quos tradidi Satanę vt discant non blasphemare. 1. Tim. 3. Euchumenius.

Apocal. 6.

no: assi el pan de los hombres, y aun de los Angeles, como el de los animales: siendo la razon humana el peso y el juez solamẽte de lo humano: y no de lo diuino. Y por esto affirma S. Pablo, que el herege por su proprio juyzio se condemna: porque de las verdades de la fe, haze juez a su proprio juyzio, y no al juyzio de la yglesia Catholica. Y es de notar que la fe aunque no es contra la razõ natural: empero es sobre ella: y la razõ natural como sierua se ha de seruir y obedecer. Assi dize el glorioso padre Sant Augustin, sobre aquello de Esayas. Si no creyeredes, no entendereys, que la razon humana no ha de preceder, sino seguir a la fe. Assi como la sierua no ha de yr delante de su señora, sino tras ella. Assi no hemos de tener la fe por razõ natural: empero despues de tenida, la razon natural sirue de mostrarnos, quan razonable y creyble es, y aun antes puede yr rastreando, para hallar alguna vislũbre de la verdad de la fe, empero no para que en su razon natural, tenga su fuerça la fe sino en quien la reuela, que es summa y primera verdad. De manera que assi como de las verdades naturales, la medida por donde se han de juzgar ser tales: y por donde se han de tener assi, es la razõ natural: Assi de las verdades sobrenaturales, la medida ha de ser la razon sobrenatural, que es la fe. Porque entre la medida, y lo q̃ por ella se mide, ha de auer alguna manera de proporcion. De donde se sigue, que de las verdades sobrenaturales y que llamamos de fe, no puede ser medida y juez la razon natural. Porque esto seria tan gran desatino, como querer medir el vino por varas, o el paño por cantaros: porque no es esso su proporcionada medida, sino del paño la vara, y del vino la cantara, o arroba. Assi q̃ de las verdades sobrenaturales, la medida no puede ser

Fides est substantia rerū sperandarū argumentum nō apparentiam ad Hebr. 11. Ambrosius super epistolam. Ad Hebræ.

sino la Fe, y assi lo affirma Sant Pablo, diziendo. Que la Fe es el argumento efficaz y razon firme de los bienes que no parecen, ni los veen de suyo, los ojos de la razō humana Y como aduierten los Griegos, el vocablo de que vsa aqui el Apostol, en lugar de argumento, que es Elenchos. Significa medio q̄ sin discurso ni silogismo cōuence. Y assi lo declara S. Ambrosio aqui, que el Apostol nos affirma, q̄ la fe es cimiēto delo q̄ se espera: y conuēcimiēto delo q̄ no se vee. Queremos pues dezir, q̄ la razon natural no solo no contradize a la fe, empero que dize con ella: pues aunque no muestra su verdad, muestra ser muy creyble, y la llama para si. Lo qual es gran consuelo dela Fe. Lo que hemos dicho se confirma bien cō lo que escriue Iosepho, porque aunque fue Iudio, y no creyo al Euangelio, Empero como varon, por otra parte, sabio, e illustre, y como fiel historiador, dize de Christo. En el mesmo tiempo fue Iesus, varon sabio. Si empero varon se puede llamar, si varon es licito llamarle. Porque era obrador de obras marauillosas y diuinas y era doctor de todos aquellos que de grado y de voluntad oyen y recibē las cosas verdaderas. Y tuuo muchos seguidores, assi de los Iudios, como de los Gentiles. De manera que en dezir que era doctor de aquellos que de gana recebian la verdad, confirma lo que el Señor arriba dixo. Que todo aquel que es desapassionado, y amigo dela verdad, oye y recibe la boz de su Euangelio.

Eo tempore fuit Iesus vir sapiens si tamen virum eum fas est dicere, erat enim mirabilium operum patrator. Et doctor eorum qui libēter vera suscipiunt plurimosque tā de Iudæis, quam de gentibus sectatores habuit Ioseph. lib 18 anti. Iuda. ca. 4.

Y pienso que esta es la causa porque el Euangelio y la religiō Christiana se llama, la verdad, por antonomasia. Y assi lo affirma Sant Pablo hablando del Euangelio, y prophetiza, diziendo. Tiempo verna quando algunos no suffriran la sana doctrina: sino q̄ segun sus varios desseos de oyr doctrinas conformes a sus apetitos, amō-

Erit enim tempus cū sanam doctrinā non sustinebunt sed ad sua desideratonaran

tonaran maestros, y apartarā el oydo de la verdad, y lo allegaran a las fabulas. Donde el Apostol a la doctrina Euangelica llama doctrina sana, y la verdad: y a las demas creencias llama fabulas e inuēciones. Y aquel, prurientes como nota el diuino Chrysostomo, no es adiectiuo de maestros, porque prurientes, esta en nominatiuo como consta en el texto Girego, y maestros en accusatiuo. Assi que quiere dezir. Que los que tienen comezon en los oydos, amontanā maestros: porque no faltā que con su doctrina agradable a sus oydos, se las rasquē y quiten aquella comezon: deleytandoles el oydo. Quales eran aquellos que dezian a los sanctos Prophetas. Habladnos cosas agradables, y que nos den contento al oydo. De estos dize el Apostol que buscarā maestros para si, no para su razō, sino para su apetito, porque serā animales. Tambien Sant Iuan llama al Euāgelio, la verdad, quando dize, que la ley vieja fue dada por Moyses: pero la verdad del Euangelio, por Iesu Christo. Y en otras muchas partes se llama el Euangelio la verdad. Empero muy en especial le da este apellido Sant Iuan. Tanto que en su tercera canonica, que escriuio a Gayo en pocos renglones lo repite muchas vezes. Es pues tan anexa la verdad a la Fe, que la llama la misma verdad. Lo mismo haze Sant Pablo hablando de los hereges y dize. Estos resisten a la verdad, que es al euāgelio, que se viene para ellos. Y lo mismo haze escriuiendo a los Romanos, diziendo de los hereges, que no assienten a la verdad que los llama, ni la quieren obedecer de grado. Y creen, dize a la iniquidad. Y es de notar que oppone la iniquidad a la verdad de la Fe, por la familiaridad y aun deudo y parentesco que tiene la verdad de la Fe con la virtud: assi como la iniquidad con la falsedad y

tia coacer uabuntsib magistros, i prurientes auribus & a veritate quidem auditum auertent, ad fabulas autē conuertentur. 2. Ti. 4.

Loquimini nobis placētia. Esai 30.

Lex per Moysem data est, gratia & veritas per Iesum Christum facta. & cloā. 1. 3. Cano. Ioā.

Et hi resistunt veritati. 2. Thi. 3.

Qui nō acquiescunt veritati credentantem iniquitati. Ad Ro. 2.

error. De manera que al error y heregia llama el Apostol la misma iniquidad Y por esso affirma que estos no obedecen a la verdad: empero que creen la iniquidad. Aunque segun el corriente auia de dezir, que no creen a la verdad: pero creẽ a la mentira o falsedad. Cõsta pues, como la verdad natural, es reclamo de la Fe: y que los q̃ son amigos de saber la verdad desapassionadamente, vernan a la Fe del Euangelio. Porque el Euangelio cõtiene la verdad especulatiua y practica: y limpia de polvo y de paja. Quiero dezir de toda falsedad y sospecha de ella Y que puas la verdad natural llama para si ala fe, que es efficaz razon esta de la verdad de la Fe.

CAPITVLO QVARENTA, COMO TAMbien ser la virtud natural reclamo y disposicion de la Fe, es tambien efficaz argumento de la verdad y santidad de la Fe.

ASsi como, por ser tanta la vezindad que tiene la verdad natural con nuestra fe: se muestra, como hemos visto, la verdad della: assi tambien es tanta la amistad que tiene la virtud moral con nuestra Fe: que tambien muestra la verdad y virtud de ella: Porque tambien la virtud como la verdad natural, es reclamo de la fe. Quiero dezir, que el que procurare de hazer lo que es en si, viuiendo segun razon virtuosamente, puede tambien estar cierto que se verna para el la Sabiduria de Dios, y Fe del Euangelio. Porque donde quiera que Dios vee lo que ama, alli sele van los ojos, como lo affirma Dauid, diziendo. Que como Dios es justo: assi ama las justicias donde quiera que estan, y que por tanto sele vã los ojos

Iustus Dominus & iustitiam dilexit, æquita

ojos adonde vee la equidad. Esto affirma tambien Salomon, diziẽdo. Hijo si cubdicias la verdadera Sabiduria: guarda por toda parte la justicia. Assi por la parte q̃ deues a Dios, como por la parte que deues al proximo: y por la parte que deues a ti mismo, porque haziendo esto, sin duda ninguna Dios te dara la verdadera Sabiduria, que desseas. Y en el mismo capitulo lo repite por otros terminos, diziendo. La fuente de la Sabiduria es la palabra de Dios: que esta en los altos Cielos. Y la puerta para entrar a beuer y gozar de esta fuẽte, son los mãdamientos eternos. Llama assi alos mandamientos morales del decalogo. Porque siempre han sido, son, y seran vnos, porque no se mudã, ni son a tiempo: como los mãdamientos judiciales y ceremoniales de la ley, sino mãdamientos para mientras el mundo durare. Tambien la misma Sabiduria auisa por dõde anda para que los que desean topar con ella, la hallen, y assi dize. Por los çaminos de la justicia ando. Que son aquellos mandamientos eternos, y en medio de las sendas del juyzio y examen de la verdad, alli me hallaran. Consta pues como, a la fe del Euangelio es anexa la virtud, y que el virtuoso que haze lo que es en si: verna sin falta, en conocimiento de la Fe. Y mas adelante dize: que el que viene a creer en el Señor, es el afficionado a la misericordia, y que los que obran el mal yerran del blanco de la verdad. Y que la benignidad natural, y la verdad natural son el aparejo para alcançar los bienes de la Fe. Y assi el Señor puso por el toque, para conoscer la verdad de la doctrina Euangelica: la guarda de aquellos mandamientos de Dios, que antes el Sabio llamo eternos y assi dize. El que hiziere la voluntad de mi padre, declarada en sus mandamientos morales, conoscera la calidad de la

tẽ vidit vultus ei⁹. Pfa. Fili concupiscens sapientiã, conserua iustitiam, & Deꝰ præbebit illam tibi. Eccl. 1.

Fons sapientiæ verbum Dei in excelsis, & ingressus illi⁹ manda æterna. supra.

In vijs iustitiæ ambulabo, & in medio semitarum iudicij. Pro. 8.

Qui credit in Dño, misericordiã diligit, & errant qui operãtur malũ, misericordia & veritas præparant bona. Prou. 14:

Si quis voluerit voluntatem eius facere, &c.

Gnoscet de doctrina. vtrũ ex Deo sit, an ego a me ipso loquar. Ioan. 7.

doctrina: si por ventura es de Dios: o si es inuencion humana, y que yò la digo de mi mismo. Que mas claramẽte nos pudo el Señor manifestar esta verdad y mysterio que pretẽdemos prouar? Y dize esto, porque assi como el desseo de saber la verdad, es reclamo de la Fe: assi el desseo efficaz de bien viuir, es tambiẽ reclamo de la Fe. Porque a este tal es cierto, que Dios le alumbrara, o por si, o por su yglesia, de la calidad de la Fe. Assi q̃, como porque la Fe del Euangelio es verdadera, la verdad natural la llama y trae para si: assi porque la ley del Euangelio es sancta y virtuosa, tambien la virtud natural moral tira de ella, y la trae para si. Y assi el Apostol affirma auer gran contrariedad, no solamẽte entre todos los errores y el Euangelio: empero aun entre todos los vicios y peccados y el Euangelio. Porque el Euangelio no solo tiene symbolo con la verdad natural, sino tãbiẽ con la virtud natural. Y assi despues de auer puesto Sant Pablo vna larga lista de peccadores y de peccados, dize escriuiendo a Timotheo. Que no solamente los viciosdichos: empero que si algũ otro vicio ay, es contrario y aduerso a la sancta doctrina: que es conforme al Euangelio de la gloria del felicissimo Dios. Y llama al Euangelio y ala doctrina conforme a el, sana doctrina. Porq̃ mediante su Fe viua, sana la enfermedad de naturaleza: en que cayo el hombre por el peccado. Y es tãbiẽ causa de salud eterna. Y llamale Euangelio de gloria, o glorioso, porque el Euangelio es la primera de la verdad, y de la virtud: a quien de derecho se deue la hõra, y la gloria. Y llama felicissimo a Dios, porque los dioses falsos son infelicissimos y miseros, empero el Dios verdadero es en si felicissimo y bienauenturado, y la fuente de la felicidad de todos los buenos. Assi que es muy anexa la virtud

Et si quod aliud est, sanæ doctrinæ aduersatur, quæ est secundum Euangelium gloriæ beati Dei. 1. Timo. 1.

virtud al Euangelio: de tal manera que como no caben en vno Euangelio y error: assi tampoco ni Euangelio y vicio, o peccado. Porque assi como es grande el amor q̃ Dios tiene al bien: assi es grande el odio que tiene al mal. Y por esso nos amonesta el Propheta Dauid, diziẽdo. Los que amays al Señor, aborreced lo malo. Y la razon es. Porque amar a Dios, es amar todo bien, y assi como entre el biẽ y el mal ay odio capital: assi entre Dios y el mal ay grãdissimo odio. Y por esso en su ley no admite ni consiente ningun mal, sino todo bien.

Qui diligitis Dominum odite malum. Ps. 96.

Y aun quanto aborrezca Dios al peccado y al mal, se muestra en el Genesis, donde respõdiendo Eua a la pregunta del demonio, que porque les mãdo Dios que no comiessen de aquel arbol? le respondio, de la fruta del arbol que esta en medio del parayso, nos mando Dios, no solo q̃ no comiessemos del: Empero que no le tocassemos: Tãto nos quiso desocasionar de comerle, q̃ ni aũ para tocarle nos dio licẽcia. Aunq̃ algunos dizẽ que lo dixo como enojada de tan estrecho mandamiento: y q̃ por esso le entro el demonio por alli por la disposicion que vio en ella. Y que por esso añadio, que ni le tocassemos, como Dios no les vuo mandado tal, sino que no comiessen del, no que no le tocassen. Empero estilo es de la sagrada escriptura para desoccasionar nuestra flaqueza. Lo mismo pondero el sancto Thobias, diziendo a su muger. No es licito a nosotros segun nuestra ley, comer parte de alguna cosa hurtada, ni aun tocarla. Lo mismo pondera el Apostol a los Colossenses, haziendo alusion a lo del Genesis, y a lo de Tobias, diziendo. No solamente no gusteys de lo que os esta vedado, empero ni aun lo toqueys. Tanto nos quiere el Espiritu sancto desoccasionar del peccado, que aun el tocar nos veda-

De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus vt non comederemus ne que tangeremus illud Gen. 3.

Non licet nobis aut ederedefurto aliquid, aut cõtingere. Tob. 2.

Neque tetigeritis, neque gustaueritis. Ad Colo. 2.

Si volueritis & audieritis me, bona terræ comedetis, & si nolueritis, & me ad iracundiã prouocaueritis, gladi' deuorabit vos. Esai. 1.

Empero mas pondera el mismo Dios este aborrecimiento, diziendo por Esayas: Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Empero si no quisieredes: y me prouocaredes a yra, espada del enemigo os tragara. No quiso el Señor dezir, aunque pudiera: y lo demandaua la consequencia y corriente de la razon: como dixo, si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra, que assi dixera: empero si no quisieredes ni me oyeredes, espada os tragara. Sino dixo en lugar de ni me oyeredes, si me prouocaredes a yra. Porque quiso por esta manera de hablar, declararnos la codicion del peccado: y hazer nos le muy odioso. Y juntamente significar con quanta razon se le da tan riguroso el castigo: pues enoja a Dios: y tanto, que al que es de suyo tan manso y benigno, y tan inclinado a misericordia, que se llama el padre de las misericordias y Dios de toda consolacion: el peccado le prouoque a yra y a castigo tan grãde, y tan perpetuo como es el del infierno. Este es argumento de ser el peccado de malignissima natura. Y por esso del castigo temporal con que amenaza dize. Espada os tragara. Quiere darnos a entender, que la pena responde a la culpa. De manera que como el peccador desatentadamente, y sin juyzio de considerar a quien offende, pecca: assi, sin tiẽto y sin juyzio sea el castigo. De manera que aquel, espada os tragara, dize grande emphasin. Porque dize el ansia y agonia de aql, con quiẽ Dios te castiga por tu peccado, que no lleuara discrecion, ni tiento en hazerte mal tu enemigo: como ni tu en peccar. Y aunque esto en el juyzio de Dios va por su tassa y medida, empero de tal manera, q̃ guardãdo Dios su justicia, aquellos con quien Dios te castiga no la guardan. Assi que essa misma persecuciõ es discretissima

tissima, atentadissima, y justissima, de parte de Dios: empero de parte del perseguidor y de su odio y passiõ, desatentada e injusta.

Auferte malum cogitationũ vestrarum ab oculis meis. supr.

Pondera aqui tanto el Propheta la malicia del peccado, y el castigo que merece: porque poco antes auia oydo dezir a Dios Quitadme el mal de vuestros pensamiẽto de delante de mis ojos. Es esta vna manera de hablar de grande encarecimiento: para declarar el odio que tenemos a alguna cosa: y mas se encarece por este termino, que con multitud de otras palabras. Solemos pues dezir de lo que ien extremo aborrecemos. Quitadme lo de delante, no lo vean mis ojos. Pues assi para nos põder el Espiritu sancto, quanto aborrece Dios al peccado, dize que no lo puede ver: pues dize quitadme lo de delante. Y aun leuanta esto de puncto, ver que no dize esto del peccado quando esta consumado, sino aũ quãdo esta en el pensamiento, quando el peccado esta rezien concebido: que aun no ha allegado a la obra de fuera, que aun esta en flor, que aun no ha dado su fructo. Aun quando solo assoma el peccado dize. Catad q̃ veo los pensamientos, catad que veo nascer el mal, Quitadme lo de delante de mis ojos: no passe adelante a peor. Tanto pues aborrece Dios el peccado. Pues siẽdo assi, como lo auia de admitir Dios en su ley? Cõ razon pues dixo sant Pablo que todo vicio y peccado es contrario al Euangelio: porque el Euangelio esta lleno de sanctidad y virtud. Y por esso la virtud moral es reclamo del Euangelio. Y llama para si a la verdad y sanctidad de la Fe: como vna aue llama a su semejante. Y aun esto consta por aquella parabola que puso y declaro el Redemptor por Sant Lucas, del sembrador Euangelico que de la sancta semilla y doctrina Euangelica que sembro, en

Luc. 8.

las tres

las tres partes de la tierra no fructifico, por los inconuenientes de vicios que alli declara. Solo nacio y fructifico la Fe en la quarta parte de la tierra, porq̃ estaua bien dispuesta por virtud moral, como alli consta. De donde se sigue nuestro intento, que por la semejança que ayde la verdad natural a la virtud moral, y de la verdad natural, a la verdad sobrenatural, y dela virtud moral ala virtud Christiana, por esso la virtud moral es reclamo dela Fe. Y aun esto se encarece grãdemente por aquellas palabras del Redemptor que començamos a declarar poco antes, quando dixo. Hazed penitencia: porque se os acercara por ella a vosotros el Reyno de los Cielos. Quiere dezir, en tanto que no hiziereades penitencia, y no os pesare muy de coraçó, por auer offẽdido a Dios, y no tuuieredes proposito firme de no solo no offẽderle, mas empero aun de seruirle, guardando sus mandamientos, no estareys dispuestos para recebir la Fe del reyno Celestial. Empero si teneys esta virtud de la penitencia, sera vn reclamo para que se os acerque, y se os allegue la Fe del Euangelio, y assi de grado la recibays, y con ella el derecho del Reyno de los Cielos. Y es cierto mucho de ponderar que estas fueron las primeras palabras que nuestro buen Iesus predico al mundo disponiendole para que le creyesse. Y esto despues de tan largo silencio, como de quasi treynta años. De manera que muy sobre pẽsado començo de estas palabras, como de medio muy necessario para disponer al mundo, a la Fe del Euangelio. Y assi lo aduirtio el Euangelista, diziendo. Que començo Iesus a predicar y a dezir. Hazed penitencia, porque si la hazeys, allegarse os ha, y entrarse os ha por las puertas el Reyno de los Cielos. Y haze en esto el Señor manifiesta alluſion a lo que dixo Esayas en el capi-

Pœnitentiam agite appropinquabit enim regnũ cælorum | Matth. 4.

Cœpit Iesus prædicare & dicere pœnitentiã agite appropinquabit enim regnum cœlorum, sup

el capitulo passado, estas cosas dize el Señor. Guardad lo que digo a la razon, no se os vaya aquel dictamẽ y juyzio. Y hazed justicia, cumplid, quiero dezir lo justo que alli se determina, porque cerca esta mi salud para venirse luego a vosotros. Y aun porque entẽdamos bien quã cierto reclamo es la virtud de la penitẽcia para la fe del Euangelio, por aqui tambien començo su predicacion su gran precursor y adelantado, Sant Iuan Baptista: despues tambien de quasi treynta años de silẽcio. Y vn mesmo fue el thema del Señor, que el de su seruo. Porque aun en esto fue tãbien su precursor y se mostro claramẽte ser vna misma la verdad de la Fe que el seruo y el Señor enseñauan al mundo, pues el mismo aparejo y disposicion demandauã ambos para creer al Saluador, por quien era. Assi que la primera palabra que oyeron los oydos de los hombres, de la boca de la eterna Sabiduria del padre encarnada, fue, que con la virtud de la penitencia, nos dispongamos para recebir la virtud de la Fe. Y da la razon para que con instancia se aparejen, porque se acerca el Reyno de los Cielos. Porque claro esta que mas lexos estaua de nosotros esta Fe de Reyno de Cielos, en tiempo de la ley de naturaleza que en el de la ley de escriptura, y muy mas cerca en el tiempo q̃ Christo viuia en el mundo. Porque como ya vimos, siempre se yua mas descubriendo y acercando. Y tambien porque como su gloriosa muerte, fuesse la llaue, cõ que se nos auia de abrir la puerta deste Reyno, quanto mas se nos acerco este beneficio, tanto mas se nos fue acercãdo este Reyno. Por esso pues insta nuestro legislador Christo, en que hagamos penitencia, y nos boluamos a Dios viuiendo bien. Porque assi se nos allegara la Fe y derecho del Reyno de los Cielos. Consta pues que la virtud

Hæc dicit Dominus: custodite iudicium & facite iustitiam, quia iuxta est salus mea vt veniat. Esai. 56.

Pœnitentiã agite appropinquabit enim regnum cælorum. Matth. 3.

virtud moral es amicissima de la verdad natural: pues es effecto della. Porque no es otra cosa la virtud moral, sino vna verdad practica: nacida de la verdad theorica y natural. Pues si la verdad natural es tan amiga de la Fe, como ya hemos visto, luego tambien la virtud moral ha de ser muy amiga de la fe, porque los que son semejantes a vn tercero, de fuerça han de ser semejãtes entre si, y pues ser la verdad natural tan amiga de la fe, es efficaz argumento de la verdad de la fe. Luego tambien ser la virtud moral tan amiga de la fe, es tambiẽ efficaz argumento de la virtud, y sanctidad de la fe.

CAPITVLO QVARENTA Y VNO, COMO *por ser la Fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conserua la Fe, que es tambien argumento de su verdad y sanctidad.*

ES tanta la amistad, la semejança, y conformidad que tiene nuestra fe con la virtud, que por la buena y virtuosa vida, no solo se alcança mediante Dios la fe, como hemos visto, empero tambien se conserua con ella, despues de vna vez alcançada y posseyda. Esta verdad nos enseña el Espiritu sancto por Salomon, diziendo. Si quisieres por toda parte guardar los mandamientos de Dios, ellos tambien te guardaran a ti al rededor, para que nadie te offenda. Y te haran guardar para siempre la fe grata y apazible a Dios, la qual es la fe viua. Demanera que es cierto, que si no se pierde primero la gracia, nunca se perdera la fe. Y por esso dixo el glorioso padre sant Augustin: Que nunca la heregia es el primer peccado en el hombre, si no que juntamente es peccado y pena de algũ otro peccado,

Si volueris mãdata cõ seruare, cõ seruabunt te, & in perpetuum fidem placitam seruare. Eccl. 15.

cado, o peccados que primero se cometieron, y de que no se arrepintieron, por los quales se perdio la gracia primero, y por alli perseuerando en el mal, se vino a perder la fe. Y assi el Apostol Sant Pablo auisa a los Hebreos, diziendo. No os mueuan el coraçon, ni os traygan la cabeça al rededor, las varias y peregrinas, o nueuas doctrinas. Y el vnico remedio para esto, dize que es hazer firme el coraçon con la gracia. Como si dixesse. Vna es y singular la lumbre del entendimiento, que es el Euangelio y dogma Christiano. Por tanto con las doctrinas y sectas varias, o nueuas no querays ser transtornados. Dize varias y peregrinas, contraponiendolas a nuestro vnico y antiguo dogma Christiano, en que nacimos y crecimos. Porque las demas doctrinas nueuas son peregrinas, estrañas, y aduenedizas a nuestro domestico dogma Christiano. Y notan los doctores Griegos que aquel vocablo, abduci, es propriamente lo mismo que dezir, ser traydos al rededor de aqui para alli, hasta que caen. Pone pues el Apostol el remedio para tener firme el coraçon en la fe: y que no se mueua aora a esta doctrina, aora a la otra, y es, que se tenga fuerte en la gracia: no cometiendo algun peccado, por el qual permita Dios que la venga a perder. Porque si no pierde la gracia, no perdera la fe. Assi que el optimo remedio, si alguno ay, para que el coraçon del Christiano este immobil y firme en la fe, es la gracia: porque ella es el fiador de la fe, y el seguro de ella. Assi dize sant Chrysostomo, que assi como la lampara no se enciende del azeyte, empero sustentase con el, y faltando el azeyte, poco a poco se viene a apagar, y a perder la luz. Assi dize que aunque la fe no nace de las buenas obras hechas sin fe, empero auida y alcançada por donde Dios

Doctrinis varijs & peregrinis no liue abduci optimũ est enim gratia stabilire cor. Ad Heb. 13.

de Dios se sustenta con ellas. Y faltando las buenas obras, viene poco a poco a faltar la fe. Por tanto sant Pablo auisa a su discipulo Tito, diziendo. Fiel doctrina, cõ la qual quiero que tu confirmes a los demas, y es. Que los que creen en Dios tengan cuydado de hazer buenas obras. Aquella palabra, fiel doctrina, se refiere a lo precedente y a lo sequẽte. Pareciales a los nueuos Christianos como alli consta, que por ser Christianos, erã libres de los principes y potestades de los Gentiles. Ha los desengañado sant Pablo diziendo, que los obedezcan en todas las cosas que no son contra la fe, y que esten aparejados para esta y para toda buena obra. Esta dize el Apostol a su discipulo Tito, es doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Y porque tambien lo era lo siguiente, añade luego, diziendo. Y tambien destas cosas siguientes quiero que los confirmes. Porq̃ aunque esten firmes en la fe, por esto que dire los confirmaras en ella. Y es. Que los que creen a Dios, se prefieran no a los otros, por ser ellos Christianos y los otros Gentiles, sino que se prefieran a las buenas obras, que sean superiores a las buenas obras, haziendolas, no por temor como seruos, sino de voluntad como libres. Y que se prefieran a los Gentiles, no tanto por los sacramentos, y otros titulos aunque son de tanta dignidad, quanto por estas buenas obras publicas. Esta dize es tãbiẽ doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Que la fe desacõpañada de buenas obras no esta muy firme, empero las buenas obras hechas con caridad la hazẽ muy firme por toda parte, y la confirmã. Dessea tãto el Espiritu sancto, esta vnion de la fe y amor de Dios en nosotros, que ni vn punto querria que estuuiesse vna virtud sin otra. Assi lo pondera diziendo. El temor de

Fidelis sermo, & de ijs volo te confirmare, vt curẽt bonis operibus præesse, qui credidũt Deo. Ad Tim. 3.

Timor Dei initium dilectionis eius, fidei autem initiũ agglutinandum est ei, Eccl. 25.

Dios

Dios es principio de su amor, y el principio de su Fe se deue apegar y engrudar con el. Significa que desde su principio auian de andar tan juntas que se cõtassen por vna cosa, tanto nos lo encarece. Y vsa de la metaphora del engrudar que haze de dos cosas, aunque seã differẽtes en substantia, vna: de donde nacen las buenas obras.

Por esso tambien el Apostol Sant Pedro nos persuade lo mismo, diziendo. Pero vosotros hermanos mios huyendo de las dañadas cocupiscencias que se vsan en el mundo: meted la mano y poned todo cuydado en esto que os dire. Y como cosa importãtissima a la Fe, selo encarga tanto. Y dize. Administrad a vuestra Fe: para q̃ no se os muera y pierda, virtud: q̃ se toma aqui en quanto se distingue contra vicio. Y administrad a la virtud prudencia. Dizelo porque es la moderadora de todas las virtudes, y la virtud que no es discreta, no es virtud. A la prudencia administrad templança. Dizelo porque con la destemplança, y vicio no se amotine la carne: y de viciosa se haga rebelde al espiritu. Y a la templança administrad paciencia, la qual es virtud Christiana que voluntariamente sufre por Dios las cosas aduersas: y se esfuerça a vencer las contrarias a nuestro apetito. Y a la paciencia ceualda y administralde piedad, que es religion a cerca de Dios. La qual nos haze esperar de Dios (por el amor que conocemos q̃ nos tiene) que despues de la tempestad hara bonãça. Y a la piedad administrad amor fraternal. Dize esto, porque no basta dar a Dios lo que es de Dios: sino tambien al proximo lo que el amor fraternal le deue. Y al amor de la fraternidad ceualdo con Caridad, que es amor Christiano, que nos obliga no solamente a amar al hermano como a hermano: y al amigo como a amigo, sino a marlos por Dios, y no

Vos autẽ cum omne sub inferentes ministrate in fide vestra virtutẽ, in virtute autẽ scientiam, in scientia autem abstinentiã in abstinentia autẽ patientiã, in patiẽtia autem pietatem, in pietate autem amorẽ fraternitatis, in amore autem fraternitatis charitatem cui enim non præsto sunt hæc, cæcus est, & manu tentans. 2. Pet. 1.

solamente a los amigos: pero tambien a los enemigos.

Segun notan aqui los doctores Griegos, todas aquellas palabras primeras estan en datiuo. Y dizen que a la Fe administremos toda esta trauazon de virtudes. De tal manera que la acompañen todas estas buenas obras por que si esta sola, y por toda parte desacompañada y desarrimada: con ligero viento de tentacion caera y dara por el suelo. Cierto es deleytosa de considerar esta harmonia de virtudes que aqui pone Sant Pedro: y la trauazon y fuerça dellas para sustentar la fe. Pues aun mas, para nos certificar, como por la falta deste arrimo y compañia de virtudes, se viene a perder la lumbre de la fe: añade, Aquel que no tiene a mano estas virtudes: verna a ser ciego y a perder la vista de la fe: y andara tentando con la mano como tal, este dogma y el otro, no quedar do firme en ninguno.

Omnis qui venit ad me & audit sermones meos & facit eos, ostendam vobis cui similis sit. Similis est homini ædificanti domũ, qui fodit in altum, & posuit fundamentũ super petram, inundatione autem facta, illisum est flumen domui illi, & non potuit illã mouere, fundata enim

Y aun esta verdad que vamos prouando nos affirma muy a la clara el Señor, por vna muy efficaz comparacion, diziendo. Qualquiera que viene a mi: y oye y cree mi Euangelio: y lo pone por obra viuiendo como cree, mostraros he a quiẽ es semejante. Semejante es al hombre que edifica casa, y caua y ahonda la çanja hasta allegar a la peña viua y firme: y sobre la peña puso su fundamento y edifico su casa. Porque despues en la creciente y auenida del rio, batio la fuerça e impetu del agua en aquella casa: y no la pudo derrocar, ni aun mouer, porque estaua fundada sobre peña firme. Donde el Redemptor del mundo por esta elegantissima comparacion, nos enseña que quando la fe del Euangelio esta fundada y sustentada de buenas obras, esta firme: como la casa edificada sobre la peña firme. Lo qual se descubre y parece despues: Porque ninguna creciente de tẽtaçion, o aueñida de per

de persecucion, que sobreuenga, la puede batir ni mouer porque esta muy firme la fe con la virtud, y guarda de la la ley de Dios que la sustenta.

Misericordia Domini ab æterno & vsque in æternum, super timẽtes eum, & iustitia illi in filios filiorum, iis qui seruant testamentũ eius, & memores sunt mandatorũ illius ad faciendũ ea. Psal. 102.

Conforme a esto affirma Dauid, diziendo. La misericordia del Señor desde ab initio hasta sin fin, es sobre los que le conoçen, y siruen, con fe, esperãça, y caridad, que a esto llama religion y temor de Dios. Y la justicia del, passa de padres en hijos, y de hijos en nietos, para con todos aquellos que guardan su testamento por fe: y tienen memoria de sus mandamientos para cumplillos. Donde el Propheta affirma, que la misericordia y justicia de Dios, desde que Dios crio los Angeles, hasta para siempre, esta en amparo y defensa de los que guardan su fe, y testamento con la guarda de sus mandamientos.

Superba vanitatis loquentes pro licentia in desiderium carnis luxurię, eos qui paululum effugiunt, qui in errore conuersantur, libertatẽ illis promittentes, cum ipsi serui sint corruptionis. 2. Pet. 2.

Esto mismo nos declara el Apostol Sant Pedro, auisandonos, como, y a quien engañan los hereges. Lo primero dize el como, que es hablando palabras sobernias de vanidad. Porque enseñan, como dize Sant Pablo, cõ persuasibles palabras de humana sabiduria. Y tambien dize, que con doctrinas lasciuas ceuan y engañan los desseos de la carne viciosa y luxurioſa. Y tambien prometiendoles libertad, siendo ellos sieruos de corrupció y seruidumbre de peccado. Contra lo que Sant Pablo enseña escriuiendo a los Galatas, donde dize. Vosotros hermanos, verdad es, que fuystes llamados a la libertad, de la seruidumbre legal, que era muy grande: pero no vseys mal desta libertad. Quiere dezir, aunque por la gracia de Christo esteys libres de la ley: empero solamẽte os queda de la ley ser buenos en las costumbres: guardar los mandamientos morales. Porque aunque cesso la ley, segun los mãdamientos judiziales, y cerimo

In libertatẽ vocati estis fratres, tantum ne libertatẽ in occasionẽ detis carni. Ad Galat. 5.

niales que a la verdad era de grande seruidumbre y captiuerio, empero no quanto a los morales. Assi que libres soys de la ley: empero no para que solteys las riendas a la carne, siguiendo sus mouimientos: y creyendo que todo os es licito, como y a libres de la ley. Porque por esta parte siempre queda ys subjectos a ella.

Lo segundo nos dize alli Sant Pedro, a quien engañan estos hereges, o para que no crean, o para que pierdã la fe, los que la tienen. Y dize que a aquellos que poco a poco van huyendo, y apartandose de la gracia por algunos peccados. Y tambien a los que conuersan con los errores. De manera que no solo daña la conuersacion con los hereges: empero la conuersacion cõ sus errores, oyendolos, o leyendolos. Tambien dize que a las personas instables e inconstantes, que ceuan y engañan, halagando a las personas instables. Porque como no tienen el animo fixo, facilmente se dan a qualquiera nouedad. Y toma metaphora, como lo aduierte Sant Chrysostomo, del anzuelo que esta cubierto con el ceuo para atraer al pece con engaño. Y assi lee inescantes que quiere dezir, cubriendo el anzuelo con el ceuo. De manera que aqui affirma Sãt Pedro que a los instables, y a los que se apaatan de la gracia poco a poco, no haziendo caudal ninguno de peccados veniales, por donde vienen a los mortales, engañan los herejes. Y a los q̃ con curiosidad, o liuiandad de animo, oyen, o leen los errores de los hereges. Estos dize, que porque perdierõ el fiador de la fe, que es la gracia y buena vida: vinieron poco a poco a perder la fe.

Eos quipau lulum effugiunt. sup. Qui inerrore cõuersantur, sup. Pellicientes animas instabiles. supra.

Chrysostomus inescantes. &c.

Hæc scripsi vobis de his qui seducunt vos & vos rationẽ

Empero contra estos daños pone Sant Iuan dos remedios, diziẽdo. Estas cosas os he escrito por estos nueuos maestros que os engañan. Y vosotros mirad, que la vnction

vnctiõ que recebistes de Christo, perseuere en vosotros siẽpre. Este es el primer remedio, estar fuertes en la gracia que el Señor nos dio por Christo. Y por esto la llama de Christo Chrisma en Griego, que es lo mismo que vnction, y vnction lo mismo que Christiãdad. Esta perseuere en vosotros, que ella os enseñara, y es verdad lo que os enseña. Y assi dize, vereys, como no teneys necessidad que alguno como nueuamẽte inspirado y nueuamente vngido, y christianado, os enseñe, ni le oyays, ni conuerseys con el.

quam accepistis a deo maneat in vobis, & nõ necesse habetis vt aliquis doceat vos, sed sicut vnctio eius, docet vos de omnibus, & verum est & non est mẽdacium. 1. Ioa. 2.

El segundo remedio es, mas teneos dize, fuertes en la verdad, assi como la vnction de la gracia de Christo, o por si, o por su yglesia, os enseña de todas las cosas. Y en añadir de todas las cosas. Quiere dezir assi de las verdades que aueys de creer, como de las falsedades que no aueys de creer. Y por esso añade. Y es verdadero lo que os enseña: y no es mãtira. Sobre lo qual dize, y muy bié vn doctor graue. Que es proprio de la gracia del Espiritu sancto, que aqui se llama vnction y olio, mouer e inclinar el entendimiento del justo instruydo de la yglesia, no solo a assentir a todas las cosas que son de Fe: empero tambien a dissentir a todas las cosas contrarias a la Fe. Y esta diuinamente metaphorizada la gracia por el olio Porque entre todos los liquores muy en especial el olio, sirue de alumbrar y sustentar la lumbre: y tãbien de curar y sanar las heridas, o llagas. Porque esta celestial vnction sustenta la lumbre de la fe, como yavimos, y assi, no solo arriedra las tinieblas de nuestro entendimiento, q̃ es dissentir a los errores. Empero lo alumbra y enseña de las verdades Catholicas. Y aun tambien cura y sana a nuestra naturaleza de las heridas y llagas que recibio del peccado. Y por ser de tan excelentes ef

fectos este olio, o vnction celestial, la intitula el mismo Dios, olio sancto mio: con el qual affirma el Señor que vngio a Dauid su sieruo. Llamale olio, porque alumbra el entendimiento, mediante la fe y esperança, como vimos: y sancto, porque sanctifica la voluntad, mediante la charidad y suyo, porque solo Dios lo puede dar: y lo da a quien no lo desmerece. Y haze en esto allusiõ sant Iuan a lo que el Señor dixo en el capitulo passado. El que hiziere la voluntad de mi Padre celestial, que es estar en gracia suya, conocera la qualidad de la doctrina, si por ventura es de Dios, o no. Quiere dezir, q̃ el tal, instruydo de Dios o de su Yglesia, no solo conocera lo q̃ es la verdad: sino tambien lo que es mentira y falsedad: y assentira a la verdad, y dissentira a la falsedad. De manera que la buena vida conserua la fe. Y assi dize Sant Pablo, que con la pura consciencia se tiene firme el mysterio y secreto de nuestra Fe. Cõsta pues, que la virtud y guarda de la ley de Dios tiene consigo firme la fe. Lo qual es argumento de la verdad de la fe. Pues, como hemos visto, la virtud moral es muy amiga de la fe: y es grande la trauazon que tienen entre si.

Oleo sancto meo vnxi eum. Psal 38.

Ioan 7.

Habentes mysterium fidei in cõscientia pura. 1. Tim. 3.

CAPITVLO QVARENTA Y DOS, COMO *por ser tambien la Fe tan enemiga del peccado, la mala vida es camino para perder la fe. De donde se infiere tambien la verdad de la Fe.*

ASSI como hemos visto, q̃ la fe del Euangelio es tã amiga de la virtud, que se viene para ella, y tenida, la sustenta y conserua: assi hemos de ver aora, como es tan enemiga del peccado, q̃ por la mala vida se viene a perder la fe: y se va, y huye de quien

de quien la tenia. Porque assi como naturalmente vn semejante se llega y huelga cõ su semejante, assi naturalmente vn dessemejante no huelga de estar, antes huye de su dessemejante. Esta verdad affirma el Señor por Ieremias, diziẽdo. Dezirles has, dize Dios a su Propheta, para q̃ conozcan de donde les viene el mal, a esta gẽte, y la causa del disfauor q̃ Dios les haze. Esta es vna gente, que no oyo, q̃ no obedecio, ni guardo la ley del Señor Dios suyo: ni se emendo, castigandolos Dios por ello. De dõde, dize, se ha seguido, q̃ precio la fe de su çoraçon, y la confession della de la boca dellos De manera q̃ por no guardar la ley de Dios, ni se corregir de sus peccados cõ sus castigos, vinieron a perder la fe. Y assi como dize el Apostol sant Pablo, q̃ con el coraçon se cree la fe viua, para ser el hombre justificado interiormente, empero con la boca se haze la cõfessiõ della, quãdo es menester para conseguir entera salud del alma y del cuerpo: assi dize Dios, q̃ aquellos de vida perdida vinieró a perder la fe del coraçon primero, y despues la confession della de la boca. De manera q̃ primero perece por la mala vida la fe del coraçon, y despues por la cõtinuaciõ del estrago de vida, y falta de la fe interior, viene tãbien a perecer la fe de la boca. Porq̃ vienen estos tales a nunca querer hablar de la fe, y de la verdadera religion, y aun a hablar infielmente. Assi como por el orden de la generacion, primero esta la fe en el coraçõ, y despues en la boca: assi por el ordẽ de la corrupciõ, primero perece del coraçon, y despues perece de la boca.

Et dices ad eos. Hæc est gens, quæ non audiuit vocem Dei sui, nec recepit disciplinã. Periit fides & ablata est de ore eorũ Ier. 7. Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem. Ad Rom. 10

Manifiestamente nos ha enseñado aqui el Señor, como por la mala vida se viene a perder la fe: tã contraria es la fe del Euangelio al peccado y a la mala vida, que viene a huyr del peccado. Assi dize Salomon del justo,

Raptus est, ne malitia mutaret intellectũeius aut ne fictio decipe ret animã illius. Sap. 4.

que Dios con tiempo lo lleuo deste mundo. Fue arrebatado de Dios por muerte, porque la malicia propria en que pudiera caer: no le transtornasse el entendimiento de la verdad de la Fe, ni la fiction agena engañasse su afecto. Lo qual refiere, no por pequeña merced que Dios haze al justo y fiel, libralle con tiempo del riesgo q̃ podia correr en este mundo su justicia y su Fe.

Qui autem audit, & nõ facit, similis est homini ædificanti domũ suam supra terram sine fundamento, in quam illi fus est fluuius. & cõtinuo cecidit, & facta est ruina domus illius magna. Luc. 6.

Empero muy mas claramẽte el Señor despues de encarnado, nos manifiesta esta verdad, que antes por Hieremias. Porque dize por Sant Lucas. El que oye, cree quiere dezir, mi Euãgelio, y no lo cumple y obra, semejante es al hombre que edifica su casa sobre la tierra, sin abrir y çanjar fundamento, porque despues, la creciẽte del rio batio con impetu contra ella, y luego se cayo, y fue hecha grãde la cayda de aquella casa. Donde el Señor manifiestamẽte declara como de no guardar su ley, se viene a perder la fe. Porq̃ la guarda de ella dize q̃ es el sustẽto, o fundamẽto de la fe. Y por esso llama grande la cayda de la fe. Porque caer de vna virtud, o de otra: es como caer vna almena, o vna teja de la casa, q̃ es facil su reparo, estando en pie la Fe. Empero si se cae la casa toda, es grãde la cayda, porq̃ todo el ser Christiano cae, cayẽdo la Fe, y no tiene reparo, sino es haziendola de nueuo. Y assi dize tambien el Apostol de los Gentiles que tuuieron bastante conocimiento de Dios para seruille. Que porque no prouaron por la vida que hazian, tener el conocimiento que de Dios teniã: vino Dios a permitir que viniessen a sentir mal de Dios, y a tener no solamente falta de aquella noticia que de Dios tenian, sino tambien a tener reprobo sentido en las cosas de Dios. Y assi auisa el Señor alil por Sãt Lucas, a algunos fieles que le confessauan por la boca por Señor: Empero en la obra

Quia non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum. Rom. 1.

obra no le obedecian. Auisales del riesgo que corria su Fe: o que mostrauan en alguna manera no tenerla. Y assi les dize. Pues q̃ es esto? Llamays me Señor, Señor, y no hazeys las cosas que mando? como quien dize. Como se cõpadece tenerme por Señor, y repetir esto amenudo por la boca, llamandome Señor, Señor, que es muestra de tenerme por tal muy de voluntad, y no obedecerme en lo que mando? Quiere dezir No se muestra vno ser sieruo de otro: y tenerle por Señor, sino haziendo lo q̃ manda, y guardandose de lo q̃ veda. Pues si vosotros cõfessays por vuestra boca tenerme por Señor en el coraçõ, como no hazeys lo q̃ digo? dãdoles a entender, como luego parece, q̃ estaua muerto en ellos, aq̃l conocimiẽto, y q̃ era muerta aq̃lla su fe: y por tãto q̃ en alguna vrgẽte ocasiõ auiã de venir a perder la fe ẽl todo.

Quid autem vocatis mẽ Domine Domine, & non facitis quæ dico. Luc. 6.

Esto tambien nos affirma el Apostol auisando a Timotheo, que enseñe a su yglesia, que tengã firme la fe, acompañandola con buena consciencia. Porque dize, q̃ algunos arrojando de si el dictamen de la buena conciencia quanto al bien viuir, vinieron a padecer naufragio a cerca de las cosas de la fe, y que finalmẽte se les vino a ahogar la Fe, por dexarla sola, y desacompañada de la buena conscience q̃ les reñia: y del dictamen de la razon natural que les obligaua a bien viuir. Y en especial por el vicio de la inconstancia, e instabilidad, se viene a perder la Fe, como vimos antes, que el Apostol Sant Iudas Thadeo, repite muchas vezes este vicio en los hereges, y que por ser muy inconstantes, e inefables, vinierõ a tanto mal. Assi tambien affirmo el Apostol san Pedro en el capitulo passado, que a estos tales facilmente los engañan los hereges, y los traen a sus errores. La condiçion destos tales pinto por muy linda elegãcia Salomõ

Habentes fidem & bonam conscientiam, quam quidam repellentes, naufragauerunt circa fidem. 1. Tim. 1.

Homo sensatus in sapientia manet sicut Sol, nã stultus sicut luna mutatur Eccl 27.

diziendo. El justo permanece de vna misma manerã en su sabiduria, como el sol en su luz, mas el peccador amenudo se muda como la luna. Este es el lenguaje de la santa escriptura, y muy repetido en los libros sapienciales llamar sabios y de seso, a los que viuen segun el dictamẽ de la razon y ley de Dios: y locos y sin seso, alos que no viuen por razon sino segun sus animales apetitos. Y assi dize en otra parte. El sabio tiene el coraçon a la mano

Cor sapientis in dextera eius, cur autem stulti in sinistra illi⁹. Eccles.10

derecha: empero el necio y sin seso, a la mano yzquierda. Y claro esta que quanto al puesto natural, el vnoy el otro tienen el coraçon a vna mano, sino porque el coraçon es el author de las obras y la mano derecha es la q̃ obra a derechas: y la siniestra obra mal, y haze las cosas imperfectas y mal hechas, por esso dize que el sabio tiene el coraçon a la mano derecha, porque lo tiene inclinado, y habituado a lo bueno: y assi obra bien y a derechas. Empero el loco dize, q̃ lo tiene a la mano yzquierda, porq̃ esta habituado al mal: y assi obra auiessamẽte, y mal. Y assi tambien dize en otra parte. Que el sabio tiene los ojos en la cabeça. Y queriendo significar que el loco los tiene en los pies, dize.

Oculus sapientis in capite eius, stultus autẽ in tenebris ambulat. Eccl. 2.

Empero el loco anda en tinieblas: porque primero esta de pies en el mal que lo vea. Demanera que el necio, aun oxala despues de caydo, mire y aduierta donde cayo: empero el sabio vee primero donde pone los pies para no caer. Y claro esta que el vno y el otro tienen los ojos en la cabeça. Pero dize esto del bueno, porque viue segun razon, y desde alli obra, y vee lo que cõuiene hazer, o euitar. Empero el malo va aciegas, sin lumbre de razon, y como si lleuasse los ojos en los carcañares y fuesse a escuras, assi obra Y assi no puede dexar de yr estropeçando y cayendo, y ser todas sus obras malas y defectuosas, como hechas a escuras, y

ras, y no a la lumbre de la razon. Esta pues es la causa de este lenguaje en la sancta escriptura, de llamar a los buenos sabios y cuerdos, y a los malos, nescios y locos. Dize pues aora Salomon, que el hombre cuerdo y de sentido permanece en su sabiduria y en su razon, como el sol, porque en todas las cosas se rige por razon. Y porq̃ la razon simpre es vna y la misma, por esso permanece el mismo en su razon, assi como el sol nũca se varia, sino siempre tiene su misma luz en si. Assi el bueno siẽpre se tiene la misma luz de la razon: De tal manera que ni el amor ni el temor, ni la prosperidad, ni la aduersidad, no le varian ni mudan. Empero los que viuen por los animales apetitos, como los mismos apetitos son varios, assi ellos aora de yra, aora de embidia, aora de luxuria, aora de cubdicia, se mueuen, y son traydos de aca para aculla de varios y aun de contrarios affectos, y assi como la luna ya va menguante, y a va creciente, assi estos ya estã en creciente, ya estã en menguante, y se mudã segũ el affecto que a la sazon, se enseñorea de ellos. Pues estos tales segun hemos visto, estã muy dispuestos para venir por sus varios pecados y por el vicio de su inconstancia e instabilidad, a perder la fe, y a ser hereges.

El Apostol sant Pablo confirma tambien esta verdad que por la mala vida se viene a perder la fe y dize. Que obrara el Antechristo y hara effecto con sus errores, en los que perseueran mucho tiempo en sus peccados. Y q̃ por el mismo caso que no recibieron el amor de la verdad, para saluarse, les embiara Dios efficacia de error, para que crean a la mentira. Para que sean condemnados todos los que no creyeron a la verdad, sino que consintieron a la iniquidad. Es de aduertir que no dize, porq̃ no recibieron la verdad de la fe, sino porque no recibieron

In his qui pereunt, eo quod caritatem veritatis non receperunt vt salui fierent. Ideo mittet illis Deus operationem erroris, vt credant mendacio: vt iudicẽtur oẽs

qui nō credidērūt veritati, sed consensérunt iniquitati. 2. ad Thess. 2.

ron el amor de la verdad de la fe, para ser saluos. Porque si se mira quan poderosa es la verdad que creemos, para ayudarnos a todo bien, quanto es de si, y para eternalmente saluarnos, parecera quã graue culpa es, no amar verdad tan digna de ser amada, y hazer obras contra todo lo que ella con amor nos enseña. Assi que differente cosa es, recebir la verdad de la Fe, que recebir el amor de la verdad de la fe. Porque esto segundo dize se viua, y lo primero puede dezir se muerta. Assi que el verdadero Christiano no solamente se ha de contentar con tener la verdad de la fe, sino tambien el amor de la verdad de la fe, que tanto bien nos offrece. De manera que el Christiano no solamente ha de poner los ojos en la verdad de la Fe, sino tambien en el amor con que aquella verdad se nos reuelo, para hazernos tanto bien como ella nos promete. Y assi qda obligado el no solamente a creer aquella verdad, sino tambiẽ a amarla, porq̃ mas deuemos a Dios por el amor cõ que nos reuela estaverdad para nuestro bien, que no por la reuelacion de la misma verdad. Y por esto el Apostol desto principalmẽte les haze cargo diziendo Porque no recibieron el amor de la verdad. Quan lexos era razon que estuuiesse de offender a Dios moralmẽte, el Christiano que cree, que en entrãdo el peccado mortal por vna puerta, Dios y su gracia se salen por la otra. Y el que cree, qual queda vn alma sin Dios. Quan dispuesta para que se le atreua qualquiera peçado, y para que la atropelle qualquiera demonio. Quien se atreue a peccar, que cree q̃ el contento o satisfacion tan breue que le da el peccado, lo ha de escotar con fuego eterno? y con espantosos tormentos y para siempre? y sin aliuio ni rememedio? Solo el q̃ no ama esta verdad de la fe, tan digna de ser amada. De manera que los malos Christianos, porque no aman esta verdad que creen, vienen a tiẽpo de perder essa misma verdad de la fe. Y assi pone luego el Apostol, el castigo de Dios. Que porque no recibierõ el amor de la verdad de la fe para ser saluos, les amenaça Dios, que les embia a operacion y efficacia de error: para que crean a la mentira, porque assi se condẽnen. Nadie ay que ignore quan justo castigo es este: que el que no creyo la verdad para su saluacion: que con efficacia crea el error para su condemnacion. Y que realmente Dios embia este castigo a los tales, lo vemos por experiẽcia. Porque quien ignora la descomulgada y maldita efficacia, con que muchos hã abraçado de coraçon la anchura de algunas heregias, hasta dexarse quemar por ellas? De tal manera que se les parece bien, auer Dios embiado a sus entendimientos por su justo juyzio, esta operacion, o efficacia de errar. No engañando los Dios: porque de la misma verdad no puede salir engaño, sino dexando por su justo juyzio, que su entendimiẽto sea cegado por falsos motiuos de hombres, o de demonios. Y a nuestro parecer sienten aquellos dentro de si, vna tan grande efficacia para creer aquella mẽtira, como si fuesse vna muy grande y saludable verdad. Rezio castigo de Dios. Del qual dize Hieremias. Helaqui llego el castigo de Dios hasta el alma. Porque los castigos que Dios embia al cuerpo faciles son: y aun muchas vezes de prouecho para el alma. Empero el castigo en el alma, este es malissimo: y el mayor que puede ser. Y assi lo declara sant Hieronymo: Que llegar el castigo hasta el alma es, quando ninguna virtud queda en el alma, ni Caridad, ni Esperança, ni Fe, que ninguna virtud que mueua el alma a Dios, le queda. Y aun la razon natural esta en ellos adormida:

Ecce, peruenit gladius vsque ad animã. Iere. 4.

Hieron y.

mida: y aun muerta y sepultada, y aun el sentido animal sin sentido, a los açotes de Dios. Y finalmente dixo sant Pablo que esto permite Dios, para que sean castigados y condemados todos los que no quisieron creer a la verdad: sino que consintieron antes de grado, a la iniquidad. Segun el corriente de la razon, auia de dezir, si no consintieron al error ó falsedad. Empero dize a la iniquidad. Y dize lo assi, por la vnion y trauazó que ay del error a la iniquidad: como la ay de la verdad a la santidad. Porque como ya hemos visto, assi como es muy anexa la virtud moral a la fe, assi tãbien el vicio e iniquidad a la heregia, error y falsedad. De manera que consta como por la mala vida se viene a perder la fe.

Esaiæ. 29. Por esta misma causa vinieron a perder la fe los Iudios, como parece en Esayas, donde se quexa Dios, diziendo. Porq̃ este pueblo se me allega con la boca: y cõ sus labios me glorifica: empero su coraçon esta muy lexos de mi, por tanto el Señor os tapara los ojos. Y declara luego la metaphora, diziendo. Cubrira a vuestros prophetas, y a vuestros principes que suelen ver las cosas q̃ os conuienen. Por la metaphora de los ojos, y del lugar q̃ naturaleza les dio en el cuerpo humano, nos declara quã grã biẽ son los verdaderos sabios, y que ellos auian de tener el primado, y el mas alto y primer assiento en la republica, pues siruen de ojos en ella. Porq̃ los ojos siruen de enseñar las cosas aun antes que se llegue a ellas, ni las toquen, para que las sigan, o las huyan. Y por este fin no los puso naturaleza en los pies, sino en el lugar mas eminente, como cõuenia para atalayar y verlo todo aun de muy lexos, para ver lo que cumple, y euitar el peligro. Por aqui nos enseña el Espiritu sancto quan gran bien son los sabios en el mundo. Pues son las guias

guias y ojos de lo restante del cuerpo del mundo Y se les deue el lugar mas eminente y mas honrado, y por tanto el mayor mal de la republica es, cegar Dios a estos, como aqui se pondera en Esayas, que lo haria Dios por los peccados de aquel pueblo. Por esso tambien auisa Sant Pablo a los Romanos Christianos, que escarmiẽté en los Iudios, diziẽdo. Tu por la fe estas en pie, y no desechado de Dios por esse suelo. No quieras pues presumir de tu juyzio, y ensoberuecerte, sino teme, y humillate. Porq̃ si a los naturales ramos que nacierõ del tronco y cepa de la fe, que fue Abraham, no les perdono Dios, sino que por sus peccados los corto de la cepa y cayeron de la fe: con quanta mas razon has de tener tu, que eres ramo aduenedizo y enxerto en aquel tron con que por ventura no te perdone tampoco a ti, y te corte de la cepa de la Fe? Habla el Apostol al gentil Romano, que se gloriaua de la fe contra el Iudio que auia caydo della. Porque como la fe sea don de Dios, como se da al humilde, se quita al soberuio. Y es esta la fuerça del argumento. Porque si el Iudio que tenia heredada la fe de sus padres, aguelos y bisaguelos, y aun de sus quintanaguelos, por sus peccados vino a perder la fe, quanto mas tu has de temer, y humillarte, que de ayer aca eres fiel y Christiano? Considera pues dize el Apostol, la benignidad de Dios por vna parte, y la seueridad de su justicia por otra. La seueridad de su justicia contra aquellos que cayeron. Y su benignidad para cõtigo que por su gracia te traxo, e inxirio en la cepa de la fe. Pero estaras, dize, enxerto en la fe, si permanecieres y perseuerares en la bondad y guarda de su ley. Porque de otra manera tambien seras cortado de aquella cepa, y perderas la fe, por auerla desacompañado de la bondad y

Tu autem fidestas, noli altum sapere, sed time. Si enim Deus naturalibus ramis nõ pepercit, ne forte nec tibi parcat. Vide ergo bonitatem & seueritatem Dei: in eos quidem qui ceciderunt, seueritatem, in te autẽ bonitatẽ Dei, si permanseris in bonitate, alioquin & tu excideris. Rom. 11.

dad y virtud. Mucho es cierto de ponderar esta condicion que pone el Apostol. Estaras enxerto en el arbol de la Fe, si perseuerares en la bondad. Que de otra manera tambien tu seras cortado de aquel arbol: como ramo seco e infructuoso. Vemos tambien como Sant Pablo lo refiere antes, que porque los Gentiles no respondieron con la vida, al conoscimiento que Dios de si les auia dado, se lo quito. Pues veamos. Si Dios tanto zelo la honra de su conoscimiento que dio a los Gentiles: y la del conoscimiēto que dio a los Iudios, que por no aprouecharse bien del, por justo juyzio suyo, se lo quito quanto mas zelara el conoscimiento que dio de si a los Christianos: pues es sin comparacion, muy mas auentajado que el que dio a los vnos y a los otrōs? Escarmentemos pues hermanos mios, en los Gentiles, y en los Iudios: como aqui lo auiso Sant Pablo a los Christianos Romanos Y aun en los demas cerca podemos escarmētar. Escarmentemos en los Alemanes, y en los Franceses, y en todos los demas hereges de nuestros tiempos, que han sido cortados de la cepa de la Fe, por no auer perseuerado en la bondad de la vida Porque si tambien nosotros no hazemos penitēcia, si estamos en peccado, o no procuramos de permanecer en la bondad, si la tenemos, con razon hemos de temer ser tambiē cortados de la Fe. Desta mesma manera auiso tambien el Apostol a los buenos Christianos de los Corinthios, hablando de algunos que auiā perdido la fe de la resurrection de los muertos, por sus peccados diziendo. Veladjustos, y estad alertos para guardar vuestra justicia, pues veys lo que passa. Y no queays peccar, porque no perdays la Fe, como aquellos. Porque algunos ay que han venido en ignorancia del poder de Dios, por sus peccados: pensando

Ad Rom. 1

Vigilate justi, & nolite peccare: nam ignorantiā Dei quidam ha

sando que Dios no es poderoso para resuscitar los muertos.

Pero es de aduertir aqui. Que aunque corre riesgo la Fe desacompañada de buena vida, pero mas vale en tanto que viuimos, fe con mala vida, que buena vida sin fe, si tal se puede hallar. Assi como es mejor, dize el gran de Augustino, yr por el camino verdadero coxeando y cayendo algunas vezes, que andar valientemente fuera de camino y errando. Porque aquel aunque se va deteniendo, empero va camino derecho Mas este va errando, y perdido y fuera del camino y ciego. Diximos, en tanto que viuimos en esta vida. Porque en la otra peor sera. Porque dize el Señor por Sant Lucas, que el siervo que sabe la voluntad de su Señor y no lo haze, sera mas castigado. Consta pues el riesgo que corre la Fe no estando acompañada de buena vida, y que este es efficacissimo argumento de la verdad de la fe, pues tiene tāta amistad con la verdad de la virtud.

Lucæ. 12.

CAPITVLO QVARENTA YTRES, COMO *tambien dar la guarda de la ley de Dios la intelligencia de ella, es efficaz argumento de la verdad y virtud de la Fe.*

PROPRIEDAD es de verdadera amistad, desbrochar el pecho, y manifestar el coraçon al amigo. Porque como es otro yo, dize Aristoteles, no se le puede ni deue esconder el secreto de mi coraçon, pues no me es escondido a mi. Pues queriendo Dios guardar esta ley de amistad, descubre a sus amigos sus secretos. Assi dize el Señor a sus discipulos. Ya no os llamare sieruos. Porque el

Aristoteles

Iam non dicam vos seruos, quia seruus nescit quid faciat dominus eius. Vos autem dixi amicos, quia omnia quæcunque audiui a patre meo, nota feci vobis. Ioan. 15.

Firmamentum est Dominus timentibus eum, & testamentum ipsius, vt manifestetur illis Psal. 24.

Initium sapientiæ timor Domini. Intellectus bonus, omnibus facientibus eũ. Psal. 110.

siervo no sabe el secreto en que entiende el Señor: Empero he os llamado amigos, porque todos los mysterios que me comunico mi padre a mi: yo los he manifestado a vosotros. Y a los que guardan su ley llama alli el Señor sus amigos. Vosotros dize, sereys mis amigos, si guardaredes las cosas que yo os mando. Por lo qual consta, que a los que guardã su ley, comunica Dios sus secretos, pues declara que solos estos son sus amigos. Y muy de atras tiene Dios esta costumbre, como lo affirma Dauid, diziendo. Firmeza de verdad es el Señor, para los que le siruen: y el testamento suyo ay esta, para manifestarse a ellos. Y assi interpretan algunos, el secreto del Señor se suele reuelar a los que le amã guardando su ley, y su testamento se suele manifestar a ellos. Y esta segunda sentẽcia, es repeticiõ y declaracion de la primera. De manera que alli, temer al Señor, es lo mismo que amarle y seruirle: porque es temor filial, el qual nace de amor. Como el buen hijo que haze lo que le manda su padre: temiendo enojar y offender a quien tã to ama Conforme a esto dize el mismo en otro Psalmo. El principio de la Celestial Sabiduria, es el temor del señor. Assi se llama muchas vezes la ley de Dios, el temor de Dios. Y el buen entendimiento de la ley del Señor, se da aquien la haze. El buen entendimiento quiere dezir, el verdadero, y catholico sentido, sera dado por el orden que Dios quera, o por su yglesia, o por inspiracion diuina, a quien cumple este temor y ley del Señor. Porque en la sagrada escriptura, como en otra parte declaramos, hazer la ley del señor: no es establecer la ley, crearla de nueuo: sino guardarla y obrarla. Assi que el Propheta nos affirma, que la buena intelligencia de la ley de Dios, es como premio, de bien guardalla. Y assi auiso

auiso Dios a Iosue, diziẽdo. Esfuerçate pues, y esta muy robusto, para guardar toda la ley que te mando mi siervo Moyses. No declines della, ni a la diestra, ni a la siniestra: para que assi entiendas todo lo que hazes. Entõces yra derecho tu camino, y entẽderas que vas bien, y por dõde se ha de yr. En especial le aduierte Dios aqui, que yra camino derecho, y sabra de cierto que es assi. Porq̃ podria ser que alguno fuesse biẽ, y no lo supiesse Guardando pues dize mi ley, entenderas todas las cosas que hazes: que tales son buenas, o malas, e yras camino derecho, y estaras cierto q̃ es assi. Cierto gran seguridad y gran consuelo es este de la guarda de la ley de Dios. A esto hizo allusion Salomon, diziẽdo. Si inuocares la celestial Sabiduria, que es la ley de Dios, e inclinares tu coraçon a ella: no embargante que este torcido a la parte contraria, y si la buscares como quien busca dinero: y como quien caua alguna mina rica: entonces entenderas el temor del Señor. Quiere dezir, su diuino culto, cõ que lo has de reuerenciar y seruir. Y hallaras la sciencia de Dios, conosciendolo por quien es. Entonces entenderas la justicia y el juyzio, de aquel fuero diuino, y toda senda buena. Quiere dezir, que si con la diligencia q̃ se procura el dinero, y con el desseo que se caua la mina pensando a cada açadonada de sacar oro, cõ esta se procura de guardar la ley de Dios, que entonces se entendera el temor de Dios que ay en ella, y la sciencia de Dios y los secretos del juyzio y de la justicia de su ley. Hasta las sendas, quiere dezir, hasta los consejos, y secretos q̃ ay en ella. Este es especial priuilegio y gran dõ de Dios, en particular, porque en vniuersal la yglesia de Dios lo tiene para nos alumbrar en todo. Y dase en premio de la afficionada guarda de la ley de Dios.

Confortare ergo, esto robustus valde, vt custodias, & facias legem, quam præcepit tibi Moyses seruus Dei. Non declines ab ea ad dexteram, vel ad sinistram vt intelligas cuncta quæ agis. Tunc dirriges viam tuam, & intelliges eã. Iosue, 1.

Si enim sapientiam inuocaueris, & inclinaueris cor tuũ prudentiæ, si quæsieris eam quasi pecuniam, & sicut thesaurum effoderis illã tunc intelliges timorem Domini, & scientiã Dei inuenies, tũc intelliges iustitiã & iudicium, & omnem semitã bonã. Pro. 2.

Mirabilia testimonia tua, ideo scrutata est ea anima mea. Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat parvulis. Psalm. 118.

Pero aun mas leuanta de puncto esta verdad el Propheta Dauid, diziendo a Dios. Marauillosos son Señor mio tus mandamientos, y por esso se da mi alma a escudriñarlos. Llama a sus mandamientos, sus testimonios: porque son fieles y verdaderos testigos de la voluntad de Dios. De lo que Dios ama, y de lo que aborrece: y quiere que nosotros amemos, o aborrezcamos.

No quedaria pues nuestra alma, hermanos mios, poco enamorada de los mandamientos de Dios, si entrasse a escudriñar, inquirir, y considerar las razones dellos Porque hallaria quan razonables, quan justos, quan amorosos, quan suaues, quã faciles, y de quanto interesse son. Y aun quan necessarios para la pacifica biuiendade esta vida temporal: y para alcançar despues la eterna. Y porque assi lo hazia Dauid: quedo tan alumbrado su entendimiento y tan afficionada su voluntad a los mandamientos de Dios: que nunca haze sino regalarse con ellos, y descubrir mil primores y delicadezas dellos. Y por esso añade, la declaracion de tus mandamientos alumbra. Quiere dezir. Aun esso Dios mio que esta patẽte y claro de tus mãdamientos, alumbra las almas, y les da entendimiento de lo bueno que deuen hazer, y delo malo que se deuen apartar. Quiere pues dezir, Si sola la sobre haz de tus mandamientos alumbra las almas que hara el entrar a dentro, y escudriñar las secretas razones dellos? Y assi leen algunos La puerta de tus mandamientos, que tu pronunciaste y diste por tu boca, alũbra y da entendimiento a las almas que los guardã. Y es lo mismo que dize nuestra vulgata. La declaracion, por que toma metaphora de la puerta de la casa, que esta clara y patente, y por ella se entra a lo interior, y pieças secretas de la casa Quiere pues dezir. No solo el que entrare

Hebræi Os tuum sermonum tuorum illuminat.

trare y escudriñare, Dios mio, las secretas razones de tus leyes: empero aũ el que solo llegare a la puerta que es a lo claro, y a lo patente de ellas, aũ no almeollo, sino a la corteza de tus palabras, sera alumbrado de lumbre celestial: para que vea con alegria por donde va, y cõ facilidad ande el camino de la vida. Por lo qual consta que aun la obediencia a los mandamientos de Dios: quanto mas el considerar las razones de ellos, suele alũbrar y dar la intelligencia de ellos. Empero este fauorize el Propheta que no se haze a todos: sino que se da este entendimiento a los pequeños, a los que se tienẽ en poco, y no presumen de si, sino que con sencillez de coraçon, se rinden a ellos, y los obedecen y guardan. A esto haze allusion el Señor, quando dize al padre Celestial. Hagote muchas graciaspadre, Señor del cielo y de la tierra, que como tal escondiste estos mysterios a los que presumiã de sabios y prudentes, y los reuelaste alos que se tenian en poco, y no presumian de si. Confirma tambien esta verdad que vamos declarando Dauid, poniendo exemplo en si mismo. Supe Dios mio mas que todos quantos me enseñaron Porque me occupaua en pensar tus mandamientos. Y mas que todos los viejos y ancianos, porque me empleaua en la guarda de ellos. De lo qual Señor mio he salido yo tan entendido, y por esso he aborrecido todo camino de mal. Y sobre todos mis enemigos me heziste sabio, con tu mandamiento. Quiere dezir cõ la guarda de tu ley, por figura sinecdoche, que toma la parte por el todo, mandamiento de Dios, por toda la ley de Dios. Y tambien dize alli. En las tinieblas y casos obscuros y difficultosos, que seme offrecen en esta vida, tu ley me es vna hacha para mis pies: para que vea por donde voy, sin errar, estropeçar, y

Cõfiteor tibi pater, Domine cæli & terræ, quia abscondisti hæc a sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea parvulis. Luc. 10.

Super omnes docentes me intellexi, quia testimonia tua meditatio mea est. Super senes intellexi, quia mandata tua quæsiui. A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viã iniquitatis. Super inimicos meos prudentem me fecisti in mandato tuo. Psalm. 118.

Lucerna pedibus meis verbū tuū, & lumen semitis meis. Sup.

caer, y vna luz para mis sēdas: para no alucinar en casos estrechos que se me offrecen. Consta pues quan grande lumbre da a nuestro entendimiento la guarda de la ley de Dios: assi para la intelligencia della: como para la intelligencia de los casos particulares que se nos pueden offrescer. Y aun parece esto cosa natural. Porque como la ignorancia es anexa al peccado, como lo affirma Aristoteles: quanto vno va mas peccando, va mas ignorando, y se va mas cegando. Assi por el contrario, como naturalmente la intelligencia es anexa a la virtud: quanto vno va mas creciēdo en la virtud, va mas entēdiendo y siendo mas alumbrado. Y esto affirma Salomon diziendo del Señor. Que assi como no solo las perbersas obras empero los peruersos pensamientos apartan a Dios del hombre y se lo esconden. Assi se manifiesta a quien tiene fe viua en el. Que es lo mismo que dezir, a quien guarda su ley. Ya esto del sauio haze allusion el mismo Señor quando dize. El que tiene por mis mandamientos, y los guarda por obra, esse es el que me ama: e yo lo amare, y me manifessare a mi mesmo a el. Grande obligaciō pues nos pone esta palabra de Dios, a la guarda de su ley, pues por ella nos alumbra en los mysterios della, y nos manifiesta a si mismo.

Omnis malus est ignorans Aristo.

Apareatautēis, qui fidē habent: nil hoperuersæ enim cogitationes separārādeo. Sapient. 1.

Qui habet mandata mea & seruat ea, ipse est qui diligit me, & ego diligam eū, & manifestabo ei me ipsum.

Por el contrario. El quebrantar la ley de Dios, ciega de tal manera el entendimiento: que no solamente nos esconde a Dios. Empero quita nos la intelligencia dessa misma ley de Dios, y sancta escriptura: como lo prophetizo Esayas, q̄ auia de succeder a los Iudios por sus peccados, diziendo. Sera a vosotros la reuelacion de todas las cosas q̄ Dios ha reuelado en su sancta escriptura, como las palabras y verdades que estan en vn libro cerrado y sellado. Estraño y miserable çastigo, que teniendo la ver-

la verdad delante desi: y la luz, la negarā. Y que llama a aquellas verdades visiones, verdades que quasi se veen porque se veen ser muy creybles. Empero que ellos no solo no las veran: empero que las negaran: y affirmaran ser blasphemias? No sin mysterio, la sancta escriptura esta muchas vezes metaphorizada por vn mar, donde vnos nauegan bien y llegan a buen puerto, y otros mal y perecen en el. Assi lo affirma el Propheta Ezechiel, diziendo. Que vio salir del vn vmbral, de la puerta orientalde la casa de Dios vn toriente muy pujante, vn mar. A esto hizo allusion Salomon, y nos declaro al Propheta, diziendo. Que la fuente de la Sabiduria Celestial, que es la escriptura sancta, es vn arroyo redundante, y muy crecido. Y por esta razon, tambien se metaphoriza en la sagrada escriptura la yglesia christiana, por la naue Cuyo manifiesto symbolo fue el arca, o naue de Noe. Y assi la vida Christiana se llama en ella nauegacion. Y a la Fe, y Esperança della, llama Sant Pablo anchora, que tiene fixa y segura esta naue. Y al dubdar en la Fe, llama fluctuar el mismo Apostol, y a la perdida della, llama naufragio, siempre guardando la metaphora: y al escuchar varios espiritus de error, llama ser mouidos de todo viēto de doctrina, tomando metaphora del nauegar. Quiere dezir, que como es loco el piloto, que pretende yr a poniente, si descoge y tiende las velas a todo viento que se leuāta, porque ya yra a leuāte, y a otras partes al rededor, disparatas: y aun contrarias al fin de su nauegacion. Assi es loco el que se mueue a qualquier viento de doctrina. Empero porque esta naue haze su viage para el puerto de la salud, y vida eterna: solo ha de tender las velas de su entendimiento y voluntad, dize el Apostol, al viento y espiritu del Cielo: cō el qual solo se nauega

Esaiæ. 29.

Ezechi. 47. Torrens redūdās, fons sapiētiæ. Eccl. 18.

Ad Hebr. 6
Ad Ephe. 4.
1. Tim. 1.
Ad Ephe. 4

poreste mar y torrente de la sancta escriptura, seguramente, y se toma finalmente aquel puerto tan desseado. Y assi dize el Propheta Ezechiel, que vn varon del Cielo, symbolo del espiritu de Dios, midio mil cobdos de aquel torrẽte, y lo metio por aquel mar, hasta que le dio el agua a los talones. Y torno a medir otros mil cobdos y lo lleuo hasta que le daua el agua a las rudillas. Y torno a medir otros mil cobdos adelante, y que lo lleuo por el agua hasta que le daua el agua a la cintura. Y torno a medir otros mil cobdos, y alli no pudo passar: porque no se hallaua pie, por la gran hondura que auia. Dixo que este mar salia por la puerta dela casa de Dios, y que de alli nacia, porque el nacimiento dela sancta escriptura, como ya hemos visto, es de Dios: y su verdadera intelligencia, sale de su casa e yglesia, e tiene sus medidas este diuino torrente, porque tiene doctrina medida, y de mil cobdos, harto espaciosa que ay bien por dõde andar en ella. Empero esta es la medida de los pequeños, porque no llega sino hasta los talones. Y tambien ay doctrina para los medianos, espaciosa, empero tassada, q̃ no llega sino hasta la rodilla. Y tambien ay doctrina para los mayores, que llega hasta la cinta. Empero tambien ay otra, que no se puede vadear, que se pierde pie en ella, que es necessario nadar y passar por encima de ella, cerrados los ojos y creyendo. Empero por ningun espacio de estos se atreua ninguno a vadear por si: sin ayuda del Cielo: porque aun en el mas baxo de ellos se ahogara: y por esso affirma aqui el Propheta, q̃ aquel varõ del cielo lo guio por todos. Y assilo repite cada vez diziendo, y passo me por aq̃lla agua hasta los talones. Y despues, hasta la rudilla. Empero con esta guia del Cielo, por todos vamos seguros.

Cap.

CAPITVLO QVARENTA Y QVATRO, EN que se prosigue y estiende la materia del capitulo passado, y por donde se viene a perder la intelligencia legitima dela ley de Dios.

Cierto es mucho de considerar esta gradacion del Propheta Ezechiel en el capitulo passado, que siempre va de menor a mayor, para darnos a entender que ay en la sagrada escriptura doctrina para los principiantes, para el pueblo comun de los Christianos, que son los mandamientos de Dios. Y no han de presumir de passar de alli por la guia de su juyzio. Porque aun en essa orilla se ahogaran. De manera que nadie se entremeta ni quiera saber por si, mas de lo que conuiene a su estado: Como lo amonesta sant Pablo, diziendo. Yo exhorto a todos los q̃ viuen entre vosotros, por la gracia y autoridad del Apostolado q̃ Dios me ha dado. Que no presuma alguno saber mas de lo q̃ le cõuiene saber. Sino q̃ cadavno tẽple el saber cõ su estado, como Dios a cadavno repartio la medida dela fe: y dõ q̃ le dio, cõ esso se cõtẽte y no presuma de mas. Esta doctrina de Sant Pablo habla con todos los estados. Y el espiritu de Dios por el, pone a cada vno en sus mil cobdos. Allende de aquella doctrina, ay otro mayor para los aprouechantes. que quieren seguir la perfection Christiana de los consejos. Los quales tambien se han de contentar con no passar de alli, presumiendo mas: si no quieren ahogarse. Tambien ay otra mas auentajada y mas honda, para los ya perfectos Obispos de la yglesia, pastores y doctores. Los quales como dize el Apostol Sant Pedro, han de estar aparejados y apercebidos

Dico enim per gratiã, quæ data est mihi, omnib⁹ qui sunt inter vos, nõ plus sapere quã oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem. Et vnicuique sicut Deus diuisit mensuram fidei. Rom. 12.

Dominum autē Christum sanctificate in cordibus vestris. Parati semper ad satisfactionem omni poscēti vos rationem de ea quæ in vobis est spe. 1. Petri. 3. Epheſia.

Para dar razon de la Fe, Esperança, y buenas costũbres de la yglesia. Sanctificad, dize, en vuestros coraçones a Iesu Christo. Quiere dezir posseedlo con toda sanctidad y limpieza, porque esteys prestos para dar razon de la Fe, y Esperança del reyno de los Cielos, que por el esperays, a quien la pidiere. Empero tambien ay otra, la qual dize que no se puede ni se deue vadear, sino nadar en ella y passarla por encima, creyendola, y reuerenciandola. Porque demasiado a nuestro parecer, llama Sant Pablo al amor que Dios tuuo y tiene al hombre. Y sobre eminente a todo saber, el que Christo su hijo nos tuuo y tiene, e ineffable el bien que nos ha hecho y haze e ineffable el mal que por nosotros padescio: mas por esso no se ha de creer? Quiẽ por parecerle estas cosas muy grandes, le parecen increybles y por esso no las quiere creer, grande affrenta haze a Dios. Pues ser sus obras tã grandes es el proprio rastro, y el firmissimo, y certissimo testimonio de la grandeza del hazedor, y de la grandeza de su amor. Y este es el fin para que las hizo: paraq̃ le creamos y reuerenciemos, por de ineffable bondad, de immenso amor, de inestimable saber, y de infinito poder. De dõde se sigue quan mal lo mira, quien por ser el amor que Dios nos tiene tan grande: le parece tan increyble, que no lo quiere redamar. Y quien por ser tan mucho lo que por nosotros a hecho y haze, no lo cree. Y quien por ser tan mucho lo que nos promete, no lo espera. Especialmente que como ha dicho Sant Pablo al infinito saber, poder y bondad de Dios, no lo puede alcançar a medir la finita y corta medida de nuestro entẽdimiento y saber: sino creerlo y reuerenciarlo, para gozarlo. Hasta aqui pues nos lleua vadeando el espiritu de Dios. Mas aqui affirma el Propheta, que no se halla pie: ni lo

ni lo pudo vadear: sino creer y reuerẽciar. Y dize alli el Propheta, q̃ el agua deste mar, es necessarissima, y prouechosissima, muy fertil y de grã salud. Todos estos buenos effectos tiene la sagrada escriptura, para el q̃ nauega por ella conforme a su estado.

Empero porque el viento que en este mar ha de soplar y ventar: y nos ha de guiar derechos y seguros al puerto que pretendemos, ha de ser viento del Cielo: q̃ es el Espiritu sancto: aquel sancto viẽto que lleuo al Propheta por este mar, seguro: y sin padecer naufragio en algun espacio de aquellos, y algunos quisieron nauegar por el con vientos de tierra: que son sus proprios espiritus, sus proprios ingenios, e impuros affectos, no acertaron la nauegaciõ: y padecieron como dize el Aposto: naufragio de la Fe: y se ahogaron en el, en castigo de sus peccados. Sino preguntemos a los Iudios, en que estriban para seguir su error con pertinacia tan porfiosa? y responderan. Que en la diuina escriptura del testamẽto viejo, y en los dichos de los prophetas, que a su falso parecer no estan cumplidos, y a su falsa intelligẽcia, no ajustan con Christo nuestro Redemptor. Preguntados tambien estos otros hereges, en que fundã sus heregias? responden que en el Euangelio, y en la Apostolica escriptura. Veys los pues hundidos y ahogados en este sancto mar. Pues porque? porque cõ soberuia presumpcion y atreuimiento de su proprio espiritu, quisieron passar adelante de los mil cobdos que les estauan tassados Y por esso les llama Sant Pedro indoctos, e inconstantes, y que deprauan las sanctas escripturas. Deprauar propriamẽte es torcer lo derecho, de derecho hazer lo tuerto. Assi dize Sant Pedro de los hereges, que las escripturas que estan bien y derechamente entendidas de la yglesia

Quæ indocti & instabiles deprauantur, sicut & ceteras scripturas, in suã ipsorũ perditionem. 2. Pet. 3.

Universidad de Deusto Biblioteca

gleſia Catholica: las tuercen a ſentidos auieſſos y torcidos de la rectitud de la verdad. Y dize que es tã proprio de los hereges que no ſolamente deprauan las Epiſtolas de ſu hermano Sant Pablo: empero todas las demas eſcripturas ſanctas para condemnacion de ſi miſmos. Llamalos tambien inconſtantes, porque a qualquier viento de doctrina ſe mueuen: y con eſſe nauegan haſta naufragarſe. Lo qual es argumento de auer perdido el don de la Fe. Porque es tan grande la fuerça deſte don de la Fe, que haze tener por tan verdad lo que ſe cree, como lo que ſe vee. Aſſi lo affirma ſant Pablo de los Galatas, diziendo. O inſenſatos Galatas. Quien os imbidio, y aojo vueſtra fe tan excelente, que ſoliades tener, para que no obedecieſſedes aora a la verdad. Auiendo es eſcrito, delineado, y pintado al biuo a Ieſu Chriſto delante de vueſtros ojos? y auiendo ſido crucificado entre voſotros? Claro eſta que el Señor no fué cricificado en Galacia, ſino en Hieruſalem, ni entre los Galatas, ni ante ſus ojos: ſino entre los Iudios y a viſta dellos. Sino q̃ para ponderar el Apoſtol la fuerça de la Fe, dize, que de tal manera, y tan razonable, y efficazmente, ſe les predico Ieſu Chriſto: y la virtud de ſu Cruz: y ellos tan firmiſſimamente la creyeron, como ſi por ſus proprios ojos huuieran viſto los myſterios de Chriſto: y la verdad y virtud de ſu paſſion. Y dize eſto el Apoſtol, por los hõbres por ningun medio ſe ſuelen tanto certificar como por la viſta de ojos. Mas ſin embargo deſto, por mas cierto hemos de tener lo que creemos, q̃ lo q̃vemos: porque la viſta muchas vezes ſe engaña, mas la fe es impoſsible, porq̃ el autor della es la miſma verdad. Como tãbien lo dixo S. Pablo, q̃ es impoſsible Dios mẽtir, como es impoſsible mentir la miſma verdad. Y dize mas S. Pedro, que ſon

O inſenſati Galatæ, qui vos faſcinauit non obedire veritati, ante quorum oculos Chriſtus Ieſus perſcriptus eſt, & in vobis crucifixus.
Ad Galat. 3

Ad Heb. 6.

que ſon indoctos. Porque comunmente tienen eſta falta: ſino es algunos dellos en la eloquencia humana. De donde ſe ſigue, quan bien dixo Tertuliano. Que el herege no ha de ſer admitido a diſputar de las ſanctas eſcripturas. Porque como ha de ſer oydo y eſcuchado, el que conſta de las miſmas eſcripturas, que es indocto y vario deprauador y torcedor de las miſmas eſcripturas? Eſto ſe entiende comunmente: porque podrian auer circunſtancias que pidieſſen diſputar con el: con eſperança de ſu remedio. Empero como comunmente el herege pone ſu fuerça en eſtas armas: y tiene confiãça de hazer victoria de toda la Yglesia Catholica cõ ellas, no ſolo no ſe les han de dar: empero ſe las hã de vedar, o quitar pues no ſabe vſar dellas: ſino para ſu miſma perdicion, como dixo Sant Pedro. En eſpecial pues el derecho veda dar ſus armas al loco y furioſo: pues no eſta diſpueſto para aprouecharſe dellas, ſino para daño de otros y ſuyo. Y aſſi aduirtio muy biẽ el miſmo Tertulliano, aquello de ſant Pablo que dize, que el herege deſpues de vna y otra correpcion, ſea auitado. Y dize, que no dixo el Apoſtol, deſpues de vna diſputacion y otra ſino deſpues de vna correpcion y otra. Porque no quiere el Apoſtol q̃ ſe diſpute con el herege: ſino que ſea reprehẽdido y corregido. Y ſi no ſe enmendare, que ſea caſtigado, empero ni oydo, ni eſcuchado. Porque ſi eſtas ſon las armas y fuerças de los hereges, bien es quitarſelas, como diximos, para rendillos. Y tambien es biẽ quitarſelas, como a injuſtos poſſeedores. Porque los hereges no reciben todas las eſcripturas canonicas. Y ſi algunas reciben, añadiendoles o quitãdoles, las traſtornã a ſu propoſito. O ſi reciben algunas, no las reciben enteras. Y ſi algunas reciben enteras, con varias expoſiciones, las deprauan y tuercen

Tertulianus lib. de præſcriptionibus hæreticorum.

Ad Titũ. 3.

Leuitici. 3.

y cuercen de su rectitud, como dixo Sant Pedro. Y por esso Dios mando que el leproso, que como ya vimos, es symbolo del herege, traxesse tapada la boça: porq̃ con su haliento y habla no contaminasse a los sanos, hablando con ellos. Assi el herege ni nosotros le hemos de escuchar, ni el deue disputar, ni hablar, sino tapar su boca. Y tambien porque es propriedad de los hereges contéder con disputas porfiosas, no por saber la verdad, sino por contradezir y porfiar, como lo affirma Sant Pablo, diziendo dellos, que son afficionados a contender, y acostũbrã a no cõsentir có la verdad: sino antes creer la mentira. A lo qual llama el Apostol iniquidad, porque le es muy anexa, como antes vimos.

Qui sunt ex contentione, & qui non acquiescunt veritati, credunt autẽ iniquitati. Rom. 2. 1. Cor. 11.

Contraria condicion es la de los sieruos de Dios, como lo affirma sant Pablo, diziendo. Si en esto que he dicho, alguno se muestra cõtencioso: nosotros los sieruos de Iesu Christo, no tenemos tal costumbre de contender, ni la yglesia de Dios en vniuersal: sino callar y obedecer a los mayores: y no contender y porfiar cõtra los que nos enseñan e instruyen. Luego no ay para que disputar con los hereges, ni escuchar los. Assi que estos en este mismo mar sancto se ahogã por las razones dichas. En estos se vee cumplida la imprecacion prophetica de Dauid, contra los tales presumptuosos, y atreuidos. La qual tambien allega a la letra Sant Pablo, y a este mismo proposito de los Iudios. Dize pues Dauid. Bueluaseles su mesa que tienen delante de sus ojos, en lazo: y en retorno, y en escandalo. Escurezcãseles sus ojos, aũque los tengan abiertos, para que no vean. Y açotalos Señor, y castigalos en sus espaldas: para que baxen el lomo y se humillen. El propheta Ezechiel ha llamado a la escriptura, mar de agua dulçe, sabrosa, y de vida. Y Dauid la

Rom. 11. Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributionem, & in scandalum Obscurẽtur oculi eorum ne videant, & dorsum eorum sem

uid la llama aqui mesa muy abastada. Para que entendamos q̃ en la sancta escriptura, esta nuestro entero y perfecto sustẽto. Tomando metaphora del comer y beuer, q̃ es el entero sustento del hõbre. Y assi lo promete Dios por Salomon, diziendo del fiel. Mãtener lo ha el Señor con pan de vida y entẽdimiento: y dar le ha a beuer agua de sabiduria salutifera. Lo primero pertenece al entendimiento. Y lo segundo a la voluntad. Boluiendo pues a la mesa de Dauid. Viose por ventura cosa mas al reues, tornarse la mesa que de suyo da vida, en lazo de muerte? La mesa que suele ser de consolacion, y de perdon, en castigo de vengança? Y la mesa y mãjar que nos abre los ojos, para ver el camino que lleua al Cielo, tornarse en ceguera, y en estropieço, para lo errar, y caminar para el infierno? Grande pues deue de ser la culpa q̃ precede, pues quié la cometio merece cegarse en la luz, errar en el mismo camino Real, estropeçar y caer en lo llano, y senzillo, y finalmente morir en la vida. Con razon pues deue de ser muy temida la entrada en la diuina escriptura. Y nadie se deue arrojar a nauegar por este mar: sino con mucho aparejo.

per in curua. Psal. 63.

Cibauit eũ pane vitæ & intellectus, & aqua sapientiæ potabit illum. Eccles. 15.

Lo primero, có la guarda de la ley de Dios, como hemos visto. Lo segundo, con la virtud de la humildad y subjection de entẽdimiento al sentido de la sancta yglesia Romana. Porque esta virtud de la humildad es la que grandemente importa en este caso. Assi lo auiso Moyses a los Hebreos, hablãdo de Dios, y dize. Los que se prostran y acercan a los pies del, recibiran de su doctrina. A esto hizo allusiõ S. Lucas, quando dize de la Magdalena, que assentada junto a los pies del Señor, oya su Palabra. Y a aquel mismo lugar hizo tambien allusion Sant Pablo, quando dize, que auia sido criado y enseñado en

1
2
Qui appropinquãt pedibus eius, accipiẽt de doctrina illius. Deut. 33.

Sedens secus pedes Domini, audiebat verbum illius. Lucæ.

Secuspedes Gamalie-
15. Act. 22.

do en la ley, a los pies de Gamaliel. Para significar siempre quan necessaria es la humildad a los pies de Dios, de Christo, y de su yglesia, para conseruarse en la legitima intelligencia della. Lo tercero, con la obediencia a los sacros Concilios, y tradiciones de la yglesia: que hã venido de mano en mano desde los apostoles aca, porq̃ no todas estan escriptas. Y assi dize Sant Pablo en su Epistola a los Thessalonicẽses. Assi q̃ hermanos, estad, quiere dezir firmes. No seays mouidos de los hereges, y tened fuertemente las tradiciones, que aprendistes y recebistes de nosotros, o por palabra y biua voz, o por nuestras Epistolas. Assi que ay muchas tradiciones en la yglesia, que se recibieron de los Apostoles por sola palabra, y se guardan hasta oy, y lo muestra su antiguedad, porque desde ellos han venido de mano en mano hasta nosotros. Porq̃ los Apostoles parte de la doctrina Christiana nos enseñaron por escripto, y parte por tradicion y de algũas destas tradiciones haze memorio S. Basilio.

3 Itaque fratres state, & tenete traditiones quas didicistis, siue per sermonem siue per epistolam nostram. 2. Thess. 2.

Basilius lib de Spiritu sancto cap. 27.

Lo quarto, con licion continua de la escriptura, y de los sanctos doctores, que nos alumbran en la intelligencia della. Y lo quinto, cõ estudio de otras facultades que se requieren para bien entender la escriptura. Lo sexto, posseyendo el donde la fe, con mucho conocimiento y agradecimiento a Dios, como cosa no heredada de carne y sangre, como dixo el Señor a Sant Pedro, sino dada por gracia de Dios, y a persona indigna de tan gran dõ. Y finalmente, con gran temblor de perderla, sino se acõpaña con buenas obras, y limpieza de vida. Porque lo que se saca de la atreuida entrada en este profundo mar, sin el aparejo dicho, prouado lo ha en nuestros tiempos la desdichada Alemaña, y otras tierras. Donda permitio Dios por su justo juyzio, que los mayores perdiessen

4
5
6
7

diessen la legitima intelligencia de la sancta escriptura, y los mayores y menores viniessen a perder la Fe Catholica, en castigo de no auer vsado biẽ de ella, y ordenado la vida conforme a la fe. Y por aqui vinieron tambien los Iudios a perder la Fe, y la verdadera intelligencia de los Prophetas. Y assi vinieron a indisponerse para reconoscer y recebir a Christo su verdadero Messias, prometido de Dios por la ley y los Prophetas. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo. Con vn milagro grande, y espantoso, porne en admiracion a este pueblo, dize Dios, que perecera de sus sabios, la sabiduria que ténia: y el entendimiẽto que solian tener sus doctores y maestros dela ley y de los Prophetas, les sera escondido.

Ecce ego addam, vt admirationẽ faciam populo huic miraculo grãdi & stupendo, peribit enim sapiẽtia a sapiẽtibus, ei⁹ & intellectus prudẽtium eius abscõdetur. Esai. 29.

Consta pues como la guarda de la ley de Dios, da la legitima intelligencia de ella. Y como por quebrãtarla, se pierde. Lo qual es efficacissimo argumento dela verdad y sanctidad de la Fe. Porque quanto la cosa es mas amada tanto es mas considerada. Y quanto mas considerada: tanto mas conoscida. Y assi el amor y guarda de la ley de Dios de justa razõ, nos la ha de dar mas a conocer. Y pues nadie da lo que no tiene, y la guarda de la ley nos da a conocer su verdad y virtud, argumento es que la tiene.

CAPITVLO QVARENTA Y CINCO, COMO *la alegria y la quietud que resulta en el alma, de la guarda del Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad.*

TAn anexa es el alegria al hõbre, q̃ se rige por razõ, quã anexa es la virtud ala razõ. la qual siẽpre pide y se inclina alo mejor, como lo dize Aristoteles. Y pues la razõ es tã amiga delavir-

Aristoteles Ratio deprecatur ad optima.

tud: empleandose en ella, no puede dexar de estar por esta parte, alegre y quieta el alma. Y como la ley de Christo sea tan razonable: y por el mismo caso, tan virtuosa y sancta: y aun la perfectiõ de toda sanctidad y virtud, claro estaq̃ ha de causar deseãso y alegria en quiẽ la guarda. Assi lo affirma Sant Pablo, diziẽdo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu, con la ley de Dios. Y por esso dixo Dauid como en otra parte lo declaramos mas largamente, Que los mandamientos de Dios justos y rectos, guardados alegran los coraçones. Y aun en otro Psalmo dize, que a solo el justo, que es el que guarda la ley de Dios, se le deue de derecho el buen dia y el alegria del coraçon. Y dize La luz de la prosperidad nacio para el justo: y para los derechos de coraçon, el alegria. En la sancta escriptura, muy amenudo se metaphoriza por la luz la prosperidad: como por las tinieblas la aduersidad. Algunos leen como consta del texto Hebreo. La luz fue sembrada para el justo: y para los rectos el alegria del coraçõ, y viene a ser lo mismo. ¿Porque si nace la luz del biẽ para solo el justo: luego para el solo se sembro. Y para el solo tambien se siembra y nace el alegria del coraçon: porque solo el tiene derecho a esto: y justamente lo posseee. Porque el peccador quando la tiene es injusto posseedor. Y assi a solos los justos auisa el Propheta luego, que se alegrẽ, diziendo. Alegraos vosotros los justos, principalmente en el Señor. Y hazedle gracias, porque su sanctidad tiene memoria de la vuestra. Entiẽdese para alũbrar aqui vuestro entendimiento con la luz de la fe: y para consolar vuestro affecto con el alegria de la Caridad, que son las semillas que han de produzir despues fructos, de ver y gozar de Dios para siempre. Por esto llama el Propheta a estos bienes de aca q̃ Dios

Condelector lege Dei secundũ interiorem hominẽ. Rom. 7.

Iustitiæ Domini rectæ lætificãtes corda. Psal.

Luxorta est justo, & rectis corde lætitia. Ps. 96.

Lux sata est justo, & rectis cordis lætitiæ. Hebræo.

Lætamini justi in Domino, & cõfitemini memoriæ sanctitatis eius. Supra.

Dios da a los justos, semillas, porque despues les hã de responder aquellos abundantes fructos. A esto de Dauid haze allusion Sant Pablo, diziendo. La gloria de Dios, y la honra de los hombres, y la paz de la conscien cia, sabeys para quien es? y para quien se crio? para todo aquel q̃ viue bien, sea de la nacion que fuere. Quiere dezir. Para todo aquel que viue moralmente bien, y guarda la ley natural, que Dios sembro en su alma. Porque a este alumbrara Dios con el don de la fe del Euangelio, y lo afficionara con el don de la Caridad, y lo esforçara con el don de la Esperança, hasta que venga a cõseguir el fin para que Dios le crio. Y tambien haze Sant Pablo allusion a lo de Salomon, que dize. Los bienes desde el principio, fueron criados para los buenos: como tambien los males paralos malos. Que si gozã ellos de bienes, es por estar a bueltas de los buenos, como si los buenos padecen males, es por estar a bueltas de los malos. De manera que a los buenos se deuẽ los bienes, que a los malos, porque? sino los males? mas porq̃ querria Dios que se arrepintiessen. Añade que tambien estã ay los bienes para ellos. Y aũ esta alegria de los buenos redunda del bueno, a todos los de su casa: como lo affirma Dauid, diziendo. Boz de tanta alegria interior, que redunda en regozijo exterior, y boz de salud, se oye en las moradas de los justos. Assi dize el mismo Dios por Esayas. Oxala huuieras mirado con atencion a mis mandamientos, que tu paz fuera hecha tan abundante y continua, como vn rio que siempre corre.

Esta verdad que vamos declarando, experimento S. Pablo, diziendo. Persiganos el mundo, y tenganos por quien quisiere. Porque este es el consuelo, gloria y vfania nuestra, el testimonio de nuestra conscien cia. Quiere dezir

Gloria, & honor, & pax omni. operanti bonũ. Rom. 2.

Bona bonis creata sunt ab initio, sic nequissimis bona & mala. Eccl. 39.

Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorum. Psal. 117.

Vtinam attẽdisses mãdata mea, facta fuisset sicut fluuius pax tua. Isa. 48.

Nam hæc est gloria nostra testimoniũ cõscientiæ nostræ. 2. Cor. 1.

re dezir. Aunque todo el mundo nos tuuiesse y affamasse por buenos: q̃ nos aprouecharia, o como nos alegraramos, si la consciencia nos da testimonio de lo contrario, que somos malos? Pues por el cõtrario, dize el Apostol. Aunque el mundo nos predique por malos, que nos ha de dañar ni entristecer, si nuestra consciencia nos da testimonio, que predicamos, y obramos lo que Dios nos manda? Demanera que el testimonio que me da la consciencia de bueno o de malo, esse es el que de veras me alegra, o entristece. Affirma pues Sãt Pablo en esto que si alegria, paz, y quietud, ay en la tierra, la buena cõsciencia la possee: y si tristeza, tormento, y garrote, ayen la tierra, el hombre de mala consciencia lo padece. Por lo qual consta, que pues de la guarda de la ley de Dios resulta alegria de coraçon, paz, y sossiegode conscięcia que la ley de Dios es de grãde verdad, y sanctidad, pues tales effectos haze.

Audi fili mi, & accipe consiliũ intellectus & ne abijcias consilium meũ. Injice pedem tuum in compedes illius, & in torques illius collũ tuum. Subijce humerum tuum & porta illã & ne accidieris vinculis eius, Invenies enim inuenies requiẽ in ea, & conuertetur tibi in oblationẽ &c. Eccl. 6.

Esta misma doctrina confirma Salomon hablando de los effectos de la Sabiduria y ley de Dios. Y dize. Oye hijo mio, y toma este consejo y auiso de entendimiento: y nolo deseches, por pensar que es parecer mio. Rindete y captiuate de la Sabiduria. Mete tus pies en sus cepos y grillos, y mete tu cuello en sus argollas, y baxa tus hombros, y encergate de ella, y lleuala acuestas, yno te emperezen, y affligan sus prisiones. Sino mete tus manos en sus esposas. Porque finalmente hallaras descanso en ella, y se te boluera en gran deleyte, regalo, y alegria. Entonces dize, sus grillos, se te bolueran bassas y fundamentos de fortaleza para sufrir lo aduerso, y su argolla en cadena riquissima, y honrosissima, para obrar loprospero, y sus prisiones y esposas en ataduras de salud: para atar y sanar tus heridas. Galanamente nos representa aqua

aqui el Espiritu sancto la honra, y prouecho, y deleyte, que causa la ley de Dios en quien la guarda. Y haze memoria de quatro cosas: con las quales se suelen affligir diuersas partes de nuestro cuerpo, el cuello, cõ argolla los pies con grillos, los hombros con cargas, las manos con esposas. Empero declarando la metaphora, entonces baxamos el hombro a la Sabiduria y ley de Dios, quando nos encargamos, de todo lo que nos manda, por graue que sea. Y entonces metemos nuestros pies en sus grillos: quãdo enfrenamos nuestros sensuales apetitos. Y entonces metemos nuestro cuello en su argolla, quando humillamos nuestra ceruiz y soberuia a su mandado. Y entonces metemos nuestras manos en sus esposas, y nos las dexamos atar, quando mediante el temor de Dios nos abstenemos de malas obras. Y assi todas estas prisiones de nuestras potencias, se bueluen en ataduras saludables: para atarlas con sus mãdamientos, y sanarlas con su gracia, de las heridas que recibieron del pecçado original. Y destas quatro cosas que ha dicho. La primera pertenece alos preceptos affirmatiuos: que nos mandan lo bueno. Y las otras tres a los preceptos negatiuos que nos vedan lo malo. Esta misma doctrina a repitir Dauid, diziendo lo que sentia el por este camino de la ley de Dios. En andar Dios mio yo por tus mandamientos y practicarlos, siento yo mas deleyte: que el que suelen dar todas las riquezas del mundo a quien las possee.

In via testimoniorum tuorum delectatus sũ, sicut in omnibus diuitijs. Ps. 118.

Empero no todos sienten este deleyte, en la guarda de la ley de Dios sino algunos a quien Dios graciosamente se lo da. Y tambien a todos los que por largo tiẽpo se han exercitado en ella, como Dauid: porque como ya vimos, si la guarda de la ley de Dios alumbra

al entendimiẽto para amar lo bueno, y aborrecer lo mã llo, quanto mas creciere en esta guarda dela ley, tãto yra recibiendo mejor luz, y mejoria en todo. Y assi cõ mas afficion a lo bueno, y desafficion a lo malo, passara adelante. Y assi dize Salomon. La senda de los justos vase esclareciendo mas y mas, como la luz del Sol, que va siempre creciendo hasta llegar al medio dia. Mas el camino de los malos es obscuro como la noche. Y assi no veen los estropieços en que caen. Por estas metaphoras tan elegãtes nos representa Salomon la differencia que ay entre los buenos y malos. Y toma metaphora del q̃ camina y va siempre viendo, y sabiendo mejor el camino que lleua, y del ciego que camina no viendo por dõde va. Y quiere dezir que aunque en todas las maneras de viuir ay difficultad, porque en fin todo es caminar. Empero sin alguna comparacion ay menos trabajo en el camino de los buenos, que en el de los malos. Porq̃ el malo camina como ciego, que va estropeçando a cada passo, y cae y se lastima muchas vezes, y ni entiende a donde va, ni por donde va. Empero el bueno camina como el que tiene ojos, que vee por donde, y para donde va. Quiero dezir, que aunque camina, va seguro, y alegre, porque vee por dde va, y con la variedad de las cosas que vee, recibe contento, y se le aliuia el camino. Demanera que los malos como se rigen por passion, cõsta que caminan a ciegas. Empero el bueno que se rige por razon alumbrada con la Fe y ley de Dios, vee los estropieços y barrãcos, y desuiase dellos: y assi camina con gran seguridad y con menos trabajo, y aun con deleyte arratos. Y llamo el sabio senda a la vida que lleuã los justos. Porq̃ como dize el Señor, es estrecha la senda del Cielo. Y llamo camino real a la vida de los malos.

Iustorum semita, quasi lux splendens, procedit & crescit usque ad perfectam diem. Via autem impiorum tenebrosa, nesciunt ubi corruant. Pro. 4.

los. Porque como el mismo Señor dize, es ancho y camino real y espacioso el de la perdicion. Pues esta gran luz que Dios da a los que se exercitan en la guarda de su ley: les haze facil, deleytosa, y aũ muy ancha esta senda. Assi dize Dauid a Dios. Señor mio tu mandamiento por ser tuyo, muy ancho y holgado es. Por figura synecdoche llama mãdamiẽto suyo a toda la ley. Y aun va tãto del gozo q̃ despues se nos dara al que aora se nos da, quãto del cielo a la tierra. Y quãto del fin al principio, y quãto del cũplimiento a la promessa. Y esto tãbien haze tã facil, y tã holgada la guarda de la ley de Dios. Cõfirma esto el Redẽptor del mundo: y echa el sello a esta verdad, diziẽdo. Tomad, vosotros mismos de grado y voluntad, mi jugo sobre vuestra ceruiz, estimandole sobre todo, y aũ sobre vosotros mismos. Que es lo mismo q̃ dixo Salomõ, q̃ nos rindamos y tomemos sobre nuestros ombros la Sabiduria de Dios. Y aprended de mi, dize el Señor, a ser mansos, y baxos de voluntad. Porq̃ no soy yo como los que atan y reatan: cinchan y aprietan pesadas cargas, e intolerables a los ombros de los hombres, y ellos ni aun con el dedo las quieren mouer. Sino aprended de mi, que no solo de palabra, sino por obra os lo enseño: q̃ soy mite q̃ significa no solo el mãso de suyo: empero el q̃ ni aun agarrochado, ni perseguido haze mal a nadie. Y tambien q̃ soy humilde de coraçõ. Quiere dezir, q̃ amo de coraçõ, y de voluntad, y escojo ser baxo, pobre, y despreciado. Y guardãdo esta ley mia q̃ aqui se cifra hallareys descanso para vuestras almas. Cierto si miramos con atẽcion, los desassasiegos q̃ traẽ los hombres, q̃ no quierẽ sufrir nada de nadie: sino q̃ se andan por vengar, y que viuẽ como quien tiene enemigos. Y tambien los que andan por subir a mas, en riquezas, en

Latum mãdatum tuũ nimis. Psal. 118.

Tollite iugum meũ super vos, & discite a me, quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris. Iugũ enim meũ suaue est, & onus meũ leue. Matt. 11.

Allegãt autem onera grauia & importabilia, & imponunt in humeros hominum digito autem suo nolunt ea mouere Matth. 23.

zas, en honras y dignidades: con ansias de adelantarse a otros, y romper por todas las difficultades que le impiden sus pretensiones, entenderemos claramente esta celestial philosophia. Como en la guarda desta cifra de la ley del Euangelio, se halla la verdadera quietud, descanso y deleyte del alma. O si assi supiessen, o quisiessen los hombres buscar los medios para su descanso: como saben desearlos: cierto lo procurarian, y no se quedarian como se quedã, cõ solo desearlo. Entienda el mundo q̃ como no ay mas de vn Dios: no ay mas de vn verdadero descanso. Y que como fuera del verdadero Dios, no ay Dios: assi fuera de su descanso, no ay descanso.

Y aun es de notar aquella palabra segunda, humilde de coraçon: porque parece que en ella se cifra la primera: porque el que es amigo de ser despreciado y tenido en poco: no contendera ni hara mal, a quien le tiene en poco y desprecia, o le impide el bien que pretende. Y assi parece q̃ el Redemptor añadio lo segundo, para mayor declaracion. Y que esta humildad de coraçon es la cifra de toda santidad. Y hizo el Señor alluſion a lo de Daniel que dize. Load al Señor los sanctos, quiero dezir, los humildes de coraçon. Porque aquel, & dize alli declaracion. Es lo mismo que, idest, Y es vna figura de hablar, como ya hemos aduertido, que llaman los Griegos, Ephegesis, la qual se vsa en otros muchos lugares de la sancta escriptura. Es cierto mucho de notar aqui, que entre todas las criaturas del Cielo y de la tierra, q̃ alli el Propheta combida a loar a Dios, pues cada vna en su particular, descubre que es Dios de loar. Y tambiẽ entre todos los sanctos que se señalan, vnos en vna virtud, y otros en otra, solo en especial cõbida a los humildes de coraçõ. Como quien quiso cifrar toda la virtud y san-

Benedicite sancti & humiles corde domino Danielis 3.

y santidad en la humildad de coraçon. Por tãto el Señor como de tan especialissima virtud, y madre de todas las virtudes se precia della: y nos combida a ella con su exemplo, y cõ el premio, aun en esta vida porque dize: que en ella hallaremos lo que todos andamos a buscar: que es el descanso de la vida. Y da luego en general la razon, porque nos hemos de animar a guardar su ley, diziendo. Porque el jugo de mi ley es suaue a la coruiz: y mi carga es ligera a los hombros. No quiere dezir solamente que es en si suaue y ligera: sino que su jugo trae consigo suauidad: y su carga aliuio. Que no es mi jugo dize, como los otros, que lastimã la ceruiz: ni mi carga como las otras cargas: que cargan y affligen a quien las lleua. Sino que mi jugo lleuado, causa suauidad, a quien lo lleua, y mi carga tomada a cuestas causa aliuio a quiẽ la toma sobre si. Y assi lo declara el glorioso Padre sant Augustin, que el jugo del Euangelio no apremia, sino regala a quien se haze a el. Porque por la parte que nos enseña a hazer bien: es jugo suaue. Y por la parte que nos enseña a sufrir mal, es carga que aliuia. Entendamos bien esto. Porque ay carga que carga: como lo es la que tomamos comunmente acuestas. Empero tambien ay carga que aliuia, como lo vemos por experiencia en la pluma del aue. Que claro esta que alguna carga es que lleua el aue sobre si: empero sin essa carga, ni puede bolar, ni aun andar: sino pelalda y vereys que pesada queda, que no se podra a penas mouer. Empero si lleua esta carga de su pluma acuestas la aliuia y puede bolar por essos ayres. Tal es Christiano lector la carga de la ley de Christo: q̃ aliuia al que la lleua, y le haze facil el camino del Cielo, y va alegre y descansado. Porq̃ es de suyo muy razonable y muy justa: y nos viene muy al ta-

Augustin.

lle de nuestra naturaleza humana, y porq̃ es muy pacifica y amorosa, y tambien porque es muy suya, que por esso la llama jugo mio: y carga mia, no solo porque el la lleuo primero, que no es poco consuelo para nosotros, y poco nos la aliuia, sino tambié porque el la dio y nos la encargo, porque por el mismo caso se obligo a nos dar su fauor y gracia para lleuarla. De mane que aunque por naturaleza nos fuera pesada, por su gracia que tiene anexa, se haze ligera y suaue. Assi lo prometio Dios por Esayas a quien guardare su ley. Darteha, dize, el Señor Dios tuyo siempre descãso en todo, y hinchira tu alma de resplandores, y guardara tus huessos que no se quiebrẽ, y seras como vn jardin de regadio, y como vna fuente que siempre mana. Dize que al que guardare su ley, le dara descanso y refrigerio, como tambien lo acaba de affirmar Hieremias, y el mismo Redemptor. Y dize, que henchira su alma de resplandores y alumbramientos, porque estos resplandores son symbolo de los dones del Espiritu sancto, que son como vnos rayos, y resplandores que nacen de la gracia justificante. Y dize que librara sus huessos. Y haze con esto alluson lo que dize Dauid. Muchas son las tribulaciones de los justos, empero de todas ellas los librara el Señor, que no les empezcã ni dañen porq̃ les guarda el señor todos los huessos, ni vno dellos sera quebrantado. Toma metaphora del herido q̃ no le quebraron los caxcos ni los huessos q̃ no son heridas de muerte. Assi las tribulaciones y heridas q̃ de los malos padece el justo, dize que no le serã de muerte. Porque el señor le guarda los caxcos y los huessos, que no se los quiebren, ni queden coxos ni mãcos. Porque guardãdoles Dios la gracia, y las virtudes, todos essos males se reparará facilmẽte. Assi lo affirma delica-

Et requ'em tibi dabit Dominus Deus tuus semper, & implebit splendoribꝰ animã tuã, & ossa tua liberabit, & eris quasi hortus irriguus & fons aquarum, cuius nõdeficiẽt aquæ. Isaiæ. 58.

Multi tribulationes iustorum, & de omnibꝰ his liberabit eos Dominus. Custodit Dñs omnia ossa eorũ. Vnũ ex his non cõteretur. Psal. 33.

delicadamẽte el libro de la sabiduria. Porque acaban de dezir, que los que son del bando del demonio, que fue el autor de la muerte, essos si, son los que verdaderamente mueren: pues de la muerte temporal passan a la muerte eterna. Y luego comiença el siguiente capitulo diziendo. Empero las animas de los justos estan en la mano de Dios: Dios dize los tiene de su mano: y les guarda los caxcos, y assi no les toca el tormento de la muerte en lo biuo, que es en la gracia. Al parecer dize, de los insipientes (que assi çomo hemos ya visto, llama la escriptura a los infieles y hereges) pareceles que mueren: y que su salida deste mundo es affligida, y contra su voluntad, y que por el camino justo que dezian lleuar, se fueron a acabar para siempre. Porque lo que nosotros los fieles juzgamos por camino de vida eterna, el qual es muerte temporal del justo, ellos los necios juzan por camino de muerte, y de acabamiento: porque no creen otra vida despues desta. Empero a la verdad los justos que assi mueren estan en paz, porque se quedan con su derecho a la vida eterna, el qual ni el perseguidor ni la muerte temporal le pudieron quitar. Toma elegante metaphora de los que estan lexos viendo lidiar toros, que quando vno echa la capa al toro, que arremetio cõtra el, piensan los necios que el mal que haze el toro a la capa, es a la persona. Empero engañanse, porque la persona esta en paz y en saluo. Assi que promete el Señor alq̃ guardare su ley de librarle no solamente del mal, q̃ no le lleguen alo biuo, empero tambien de enriquecerle de bienes espirituales y regalos de su gracia. Y por esso dize que sera como vn jardin de riego, y como vna fuente que siempre mana. Y aun el Propheta Dauid, por juro de heredad para siẽpre, dize, que escogio esta guarda de

Iustorũ autem animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos tormẽtum mortis. Visi sũt oculis insipientiũ mori, & æstimata est afflictio exitus illorũ, & quod abstulerunt iustos abierunt in exterminiũ. Et quod a nobis est iter exterminij. Illi autem sunt in pace. Sap. 3.

da de la ley de Dios: y por jardin de recreacion, y floreſta de alegria, diziendo. Señor mio, por heredad perpetua procure de poſſeer tus mandamientos: porque ſon no ſolamente alegria interior de mi coraçõ: empero ſu remaniente, me es gran regozijo exterior. Finalmente la Sabiduria y ley de Dios dize: El ſentimiento eſpiritual de mi es mas dulce que la miel: y el poſſeerme por juro de heredad, mas que la miel y aun que el panal. El que me guſtare no me oluidara jamas: los que me comẽ, quedaran con hambre de mi: y los que me beuen, les quedara ſed de mi, el que me cree y obedece no ſe hallara burlado: y los que ſe occupan en mi, jamas peccaran, e los que me declaran e interpretan, poſſeeran la vida eterna. Y deſpues que ha referido tantos y tan cubdiciosos effectos como obra la ley de Dios, en quien la guarda, dize. Todas eſtas coſas e bienes que he dicho, trae conſigo el libro de la vida, y el teſtamento del altiſſimo, y el conocimiento dẽ la verdad. Y pone eſtos tres nombres a la ley de Dios. Libro de vida. Porque contiene los mandamientos que nos lleuan a la vida eterna. Y llamale Teſtamento del altiſſimo, porque en eſte libro nos manda Dios, y nos haze herederos de todos ſus bienes. Y llamale conoſcimiento de la verdad. Porque por la guarda della nos alumbra Dios como ya hemos viſto, en la Fe y conoſcimiento de la verdad ſobre natural. Conſta pues como de la guarda de la ley, reſulta grande alegria, deſcãſo, y paz interior. Y pues eſtos ſon effectos de verdad y ſanctidad, efficazmente prueuan la verdad y ſanctidad de la Fe.

Hæreditate acquiſiui teſtimonia tua in æternum, quia exultatio cordis mei ſunt. Pſal. 118.

Spiritus meus ſuper mel dulcis & hæreditas mea ſuper mel & fauum. Memoria mea in generatione ſeculorum, qui edunt me, adhuc eſurient, & qui bibunt me, adhuc ſitient. Qui audit me, non confundetur, & qui operantur in me, non peccabunt. Qui elucidant me, vitam æternã habebũt. Hæc omnia, liber vitæ, & teſtamentũ Altiſſimi, & agnitio veritatis. Eccleſ. 24.

GAP.

CAPITVLO QVARENTA Y SEYS, COMO tambien la triſteza e inquietud que reſulta de quebrãtar eſte ſancto Euangelio, es tambien efficaz argumẽto de ſu verdad.

DEVES del capitulo paſſado conſta, que de la guarda del Euangelio reſulta gran deſcanſo y alegria al coraçon: por ſer al hombre tan natural la verdad y la virtud: aſsi ſe ſigue que de quebrãtar eſta ley, ſe ha de ſeguir al hombre naturalmẽte grande inquietud y triſteza: por ſer el peccado cõtra la razon natural del hombre. Porque peccar, como lo prueua el glorioſo Sant Thomas, es faltar del bien que nos conuiene ſegun nueſtra humana naturaleza. Y en otro lugar tambien affirma, que peccar es apartarſe el hombre, por penſamiento, o por palabra, o por obra, del orden del deuido fin, contra la ley de Dios, o de la razon, o de la naturaleza. Y aſsi dixo Sant Raphael a Tobias, que como el que guarda la ley de Dios: y haze biẽ al proximo, haze de ſu prouecho y vida temporal y eterna: aſsi por el contrario, los que hazen peccado contra Dios y contra ſi, e iniquidad contra ſu proximo, ſon capitales enemigos de ſu vida, y de ſi miſmos. Porque claro eſta que toda criatura, en tanto que no alcança ſu perfection natural: tiene inquietud y deſcontento, haſta vna piedra, en tanto que no llega a ſu centro, eſta violenta y deſcontenta en ſu manera: y conſta, porque ſi le quitan los impedimentos que la pueden detener, no para haſta ſu centro, y no paſſara de alli: porque alli ſolo eſta ſu deſcãſo. Empero entonces la criatura tiene repoſo, quietud, y alegria, quando eſta en ſu perfection. Pues la perfection de la criatura raçional, claro eſta, que conſiſte

S. Tho. 1. 2. q. 109. ar. 2. ad 2. & q. 71. art. 7.

Qui antẽ faciunt peccatum, & iniquitatẽ, hoſtes ſunt animę ſuæ. Tobiæ. 12.

siste en la perfection de su entendimiento y voluntad: q̃ son las principales potencias del alma. Y la perfection del entendimiento esta en el cumplimiento de toda verdad. Y la perfection de la voluntad en el cumplimiento de toda virtud. Por tanto como la ley del Euangelio sea el cumplimiẽto de toda verdad y de toda virtud, como ya hemos visto. Y por esso en la guarda della se halla todo descanso y alegria, como se vio en el capitulo passado. Luego de no guardalla, se le ha de seguir al alma toda inquietud y tristeza. Pues porque en el entendimiento ay naturalmente vna semilla vniuersal, e inclinacion natural a la verdad, que es vn principio y reclamo de toda verdad, y en la voluntad ay vna semilla vniuersal, y natural apetito ala verdad, que es tambien vn principio de toda virtud, por esso dize S. Raphael, q̃ los que hazẽ peccado e iniquidad, son naturalmẽte enemigos d̃ si mismos, y ellos se hazẽ mas mal, q̃ todos sus enemigos q̃ se jũtassen les puedẽ hazer, pues hazẽ mal no solo a sus cuerpos, sino a sus almas. Y por tãto viuen vida triste e inquieta. Con esto haze allusiõ lo q̃ dize Dauid. El q̃ ama el peccado aborrece su vida, porq̃ el peccado es enemigo de la vida, y la fuente original de la muerte, y assi el que ama al peccado, ama y mãtiene y ceua a su mismo enemigo. Pues como Dios puso en nuestro entendimiẽto, vn natural apetito a la verdad, y natural desapetito a la falsedad. Y en la volũtad vna natural afficion a la virtud, y aborrecimiento al vicio. De aqui se sigue, que la conscientia, como naturalmente se huelga con lo vno, assi naturalmente se entristesce cõ lo otro. Y assi como dixo Sant Pablo, que el testimonio de su conscientia consuela a los buenos. Assi tambien su testimonio acusa a los malos, y les remuerde y riñe alla dentro, y pone azibar

Qui autem diligit iniquitatem, odit animã suã. Ps. 10.

azibar en sus malos deleytes. Por lo qual Dios los desengaña por Esayas, diziendo. Que no es la paz y sossiego del alma, para los malos. Porque aunque aca de fuera les succeda todo prosperamente, empero dentro de si tienen la guerra, la qual les haze su propria conscientia. Con esto dize tambien aquello de Salomon. Huye el malo, sin q̃ nadie le persiga, empero el justo viue sin miedo, confiado como el leon, que nadie de los otros animales puede mas que el. Assi el justo esta seguro, que ni los malos hombres, ni aun los demonios pueden mas q̃ el con la gracia de Dios, que esta con el, ni lo aduerso, ni lo prospero lo puede apartar de Dios, ni tocalle en lo biuo. Empero el malo, como esta sin Dios, y tambien su conscientia le acusa, y le dize, que tiene porq̃ temer, huye, aun quando nadie va tras el. Esta propriedad del peccado intimo Dios a Caim en peccando, diziendole. Por que andas enojado en timismo? Y que es la causa q̃ andas triste, caydo el rostro, o cabizcaydo? Y como el no respondio, responde Dios, que es aquella la condicion del peccado, diziendo. Por ventura no es cierto, que si hizieres bien, recebiras luego contento y alegria? Y assi leẽ algunos, Leuãtaras el rostro, y andaras alegre? Empero si mal, luego a la puerta esta tu peccado dando golpes, para entrar a te atormentar.

Esta mesma verdad nos affirma tambien Dauid de los malos. Molimiento, e infelicidad, y en los modos de viuir de los malos, y nunca han querido saber el camino de la paz y vnico sossiego del alma. Y da luego la razõ, diziendo. Porque no ay temor de Dios delante de sus ojos. Que es lo mismo, como ya se ha visto, No ay ley de Dios delante de sus ojos. Porque si se mirassen a este espejo, verian sus faltas, y enmendarlas yan, y assi ha-

Non est pax impijs, dicit Dominus. Isai. 48.

Fugit impius nemine persequente, iustus autẽ quasi leo cõfidens, absque terrore erit. Pro. 28.

Quare iratus es? & cur concidit facies tua? Genes. 4. Nonne si bene egeris, recipies? Si autem male, statim foribus peccatum tuũ aderit. Gen. supra. Contritio & infelicitas in viis eorum, & viam pacis non cognouerũt. Non est timor Dei ante oculos eorũ. Psalm. 13.

assi hallarian el camino de la paz de la cõsciencia: y dexarian los caminos que muelen a los que caminan por ellos: y finalmente lleuan a la maldita infelicidad del infierno. A esto de Dauid haze alluſion ſant Pablo, quando dize. Ira e indignacion de Dios, tribulacion y anguſtia de conſciencia eſta aparejada al alma del hombre q̃ obra mal. Quatro maneras de penas parece ſignificar aqui el Apoſtol, que han de padecer los malos. Las dos para deſpues deſta vida, que ſon ira de Dios. Que es ſu juſticia punitiua, por la pena del ſentido, en el infierno. E indignacion de Dios. Por la pena de ſer priuados de ver y gozar de Dios eternalmente. Las otras dos, q̃ ſon tribulacion y anguſtia, parecen pertenecer al tormento de la conſciencia en eſta vida. Aſsi que aqui comiença el infierno de los malos: por mas contentos q̃ parezcan eſtar. Porque la tribulaciõ, el abrojo y eſpina de la conſciencia los pũça ſiempre: y el anguſtia y aprieto en que ſe veen al cabo, pareciendoles q̃ no tienen ya remedio, les da garrote. Eſte aprieto y anguſtia de algunos pecadores, eſpecialmente en la hora de ſu muerte, refiere ſutilmente el libro de la Sabiduria, diziendo, que Dios entonces rompera por diuerſas partes a los hinchados y ſoberuios, ſin poder hablar, ni chiſtar de miedo. Y que deſde ſus fundamentos haſta lo ſupremo donde han ſubido, los aſſolara, gimiendo ſu infelicidad. Y que pereçera la memoria dellos. Y que ſaldran ſus animas de ſus cuerpos con grãdiſsimo miedo: por la conſideraciõ de ſus peccados, que alli les traera Dios a la memoria, para ſu tormento. Porque ſus iniquidades, que antes los deleytauan, ſe opornan entonces contra ellos, y los acuſaran y conuenceran de ſus males. Parece tomar metapho ra de los çueros hinçhados y llenos de ayre, q̃ apretandolos

Ira & indignatio, tribulatio & anguſtia, in omnem animam hominis operantis malũ. Rom. 2.

Diſrumpet illos inflatos ſine voce, & commouebit illos a fundamentis, & vſque ad ſupremum deſolabuntur & erunt gemies, & memoria illorum peribit. Veniẽt in cogitatione peccatorũ ſuo

dolos fuertemente, rebientan por diuerſas partes: y perece toda ſu hinchazon. Refiereſe pues aqui la muerte del peccador ſoberuio y preſumptuoſo, y el tormento, q̃ en aquel punto tienen gimiendo, ſin poder hablar palabra de pura congoxa, y que anſi ſe mueren y acaban. Porque alli los atormentan y atemorizan ſus peccados: y alli ſe leuantan contra ſu autor, y aun a vezes les traſtornan el juyzio, para que noſe puedan conuertir: y aſſi paſſan del tormento de eſta tribulaciõ y anguſtia de la conſciencia, al dela yra e indignacion de Dios, que ſon la pena del ſentido: y la pena del daño, que para ſiempre padeceran en el infierno. Eſta miſma verdad, leuanta por muy linda metaphora Eſayas, hablando de los malos, y dize. Concibieron trabajo, y parieron iniquidad: hueuos de aſpides ſacaron: y telas de arañas texieron. El que comiere de ſus hueuos morira, y lo que ſaldra del hueuo ſera regulo. Por eſtas elegantes metaphoras nos ſignifica el Eſpiritu ſancto, quan malos ſon los malos para ſi: y para los que ſe les llegan. Y al determinarſe en ſu coraçon el malo de hazer mal, llama el Propheta concebir trabajo y dolor. Y al obrarlo exteriormẽte, llama parir iniquidad. Y claro eſta que lo queſe cõcibe, eſſo ſe pare: que no ſe concibe hombre, y ſe pare Leon. Y pues dize que paren iniquidad, luego iniquidad concibieró. Empero llamale trabajo por ſer tan anexo el trabajo y el dolor al peccado. Porque ſe concibe peleando contra el dictamen de la conſciencia. Y tambien porque de neceſſidad, el peccado ha de dar trabajo y dolor al que lo cometio: o en eſte mundo por penitencia, o en el otro por tormento infernal: porque como dize el glorioſo padre Sant Aguſtin. La penitencia de eſte tiempo es dolor mediçinal: empero la penitençia del tiempo venidero,

rum timidi & traducẽt illos ex aduerſo iniquitates ip ſorũ Sa. 4.

Cõceperũt laborẽ, & pepererunt iniquitatẽ. Oua aſpidum ruperunt, & telas aranex texuerunt, qui comederit de ouis eorum morietur, & quod cõfotum eſt, erumpet in regulum. Iſai. 56.

Auguſtin.

Ee es dolor

es dolor penal. De manera q̃ de fuerça aora ó despues, nos ha de doler y pesar el peccado. Y compara esta su maldita concepcion, y parto a la concepció, y parto de los Aspides, o biuoras. Y aunque ay muchas especies de Aspides: como refieren los naturales, empero de la que aqui habla el Propheta, pone huevos de entro desi, y los saca, y su parto es su muerte. Y a esta especie de aspis vnos llaman Bissa y otros Biuora. Y assi tomando de esto metaphora, llama el Propheta huevos de aspides põçoñosas, a los consejos malos que concibieron aquellos peccadores. Y regulos, o biuorezno, a los pollos q̃ sacan, quando los põẽ por obra. Y porque el biuorezno mata a la biuora que lo concibio, quando nace: y su parto es su muerte, dize. Que es tal la condicion del peccado, que mata al que lo concibio y lo parió. Assi tambiẽ lo affirma Salomon, diziendo. El hombre por el peccado que concibe y pare mata a si mismo. El que comiere dize el Propheta de sus huevos, quiere dezir: el que se empreñare destos consejos de los malos, tambien morira. Y la obra que del tal consejo saliere: sera como regulo o biuorezno: que matara tãbien a quien lo parió. De la misma metaphora vsa tambien Dauid, diziendo del malo. Anduuo cõ dolores de parto de la injusticia, cõcibio dolor, y parió iniquidad. Marauillase el Propheta del hombre de juyzio, que padecio dolores como la muger de parto, para parir injusticia, podrido de imbidia: alterado con odio, para hazer mal a su proximo, que padece mal por hazer mal. La muger que pare con dolores, como en fin es parto natural: despues se alegra por auer parido: porque tiene ya hijo en el mundo, como dize el Redemptor. Empero el malo pare con dolor: y despues de auer obrado el mal: se ha de pesar tambien, tarde o

Homo per malitiã occidit animã suam. Sap. 16.

Parturit iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatẽ. Psa. 7.

de o temprano porque es parto contra natura, cõtra el dictamen de la razon humana. Por esso pues se admira el Propheta, de que el hombre quiera peccar. Y despues señala el orden, diziendo. Concibio dolor, cosa marauillosa? que la concepcion suele naturalmente ser deleytosa y dar contento, y que esta es dolorosa? Esta clara la justa razon. Que porque esta maldita concepcion del peccado es contra natura, y pare iniquidad, es dolorosa. Pone el Propheta luego otra metaphora, diziendo. Abrio y cauo hoyo, y cayo en el. El dolor de el, se boluera cõtra su cabeça, y la iniquidad de el, descendira sobre la cima de ella. Delicadamente el Propheta encarece, como el peccado se leuanta contra su author. Y como del mismo peccado haze Dios açote con que castiga al peccador. De la misma metaphora vsa tambien Santiago, diziendo. Cada vno es tentado de su concupiscencia, distrayendole del bien: y ceuandole, y regalãdole con el mal. Y la concupiscencia, que es la malahembra, hallando occasion, concibe del consentimiento, y luego pare peccado en secreto, alla dentro del alma. Y aquel peccado quando fuere por obra cõsumado, y parido de fuera, engendra muerte.

Lacum aperuit, & effodit eum, & incidit in foueã quã fecit. Conuertetur dolor eius in caput eius, & in verticẽ ipsius iniquitas eius descendet. Sup.

Vnusquisq; tentat a sua concupiscẽcia abstractus & illectus. Cõcupiscẽtia aut cũ conceperit, parit peccatũ, peccatũ vero cum consumatum fuerit, generat mortem. Iaco. 1.

En la segunda metaphora, los compara Esayas a las arañas, que se destrañan por hazer sus vanas telas. Porque los malos se fatigan y se gastan por salir con sus intentos, y al cabo todo es vanidad. Y assi añade. Las telas dellos no son buenas para vestirse, arroparse, y defenderse del rigor del tiempo. Y en especial declara luego la metaphora, diziendo. No se cubriran con sus obras. Porque las obras de ellos, son obras vanas, y sin prouecho, y la hazienda de sus manos, es obra de iniquidad. Dos maneras de obras aduierte aqui el Propheta de los

Telæ eorũ non erunt in vestimẽtũ nec operientur operibus suis, opera eorũ opera inutilia, & opus iniquitatis in manibus eorũ. Esa. 59.

malos, vnos de iniquidad, y otros de vanidad. A las obras de iniquidad llamo primero mortiferas. Y a las de vanidad llama aora inutiles y vanas. Porque muchas vezes no consiguen por ellas, los bienes que pretenden. Y ya que los alcançan, a mas, mas durar, no les pueden durar mas de hasta la sepultura. Empero muchas vezes dexan a sus posseedores burlados en el camino: viniendo a estado de pobreza, y de deshonrra. Y por esso a las obras con que se trabajan por auer estos bienes, las llama vanas. Porque no les pueden dar lo que ellos desean: q̃ es descanso y contento. Por tãto Salomon, a los bienes tras que andan los malos, y los que desean, y esperan: compara galanamente a cosas quasi de ningun ser, diziẽdo. La esperança del malo, es como el ouillejo que se haze por esse suelo, de los pelos de lana, que se lo arrebata el viẽto de aca para alla: y presto lo deshaze. Y como la espuma delgada del mar, que luego la deshaze la ola. Y como el vapor del humo, q̃ lo esparze y deshaze el ayre. Y como la memoria del hueſped de vn dia, que passa de camino, y no ay mas memoria del en la venta. Y pondera esto assi Salomon, porque los malos ponẽ todo su cuydado y esperãça en estos bienes temporales. que en comparacion de los eternos son quasi de ningun ser. Y aun se dan gran priessa a no ser, esse poco ser que tienẽ. Y aun como tambien a priessa se les passa la vida: assi a priessa se les passan los bienes. Mas de los justos añade, diziendo, Empero los justos biuiran perpetuamente: y junto a Dios esta su premio: como tambien junto a el esta su pensamiento, y su desseo.

Spes impij tamquã lanugo est, quæ a vento tollitur, & tamquã spuma gracilis, quæ a procella dispergitur, & tanquã fumus, qui a vento diffusus est, & tãquam memoria hospitis vnius diei prætereuntis. Sap. 5.

Iustiautem inperpetuũ viuent. & apud Dominũ est merces eorum, & cogitatio illorum apud Altissimum. Sup.

Pone luego el Propheta Esayas el castigo, que aun en esta vida, Dios da a los malos: en pena de obrar contra el juyzio, y dictamen de la razon, diziendo. Por esso se le-

se alexo el juyzio de nosotros. Toma persona del pecador el Propheta, y quiere dezir. Porque siendonos tan conjuncto, y natural el juyzio y dictamen de la razon: vsamos mal del: lo alexo Dios de nosotros: para que no acertemos a hazer obras de juyzio humano: sino cegueras y desatinos. Y assi la justicia, que es obra del juyzio humano, nunca nos alcançara. Y dize esto, porque la justicia se viene para nuestro juyzio naturalmẽte, porque el effecto es amigo de su causa. Y porque la justicia moral es effecto del juyzio humano: por esso dize. El juyzio se alexo de vosotros, y la justicia no nos alcançara. Esperanamos luz dize y vinieron tinieblas: resplandor, y andamos en obscuridad. Andamos palpando las paredes como ciegos: y como si no tuuiessemos ojos, andamos atentando con las manos. Caymos en medio del dia como si fuera de noche, y en los soterrãños y sepulturas como cuerpos muertos. Por estas elegantissimas metaphoras nos declara el Propheta las cegueras y desatinos en que caen los malos: porque los que se auiã de regir por la luz de la razon, se rigen por la ceguera del sentido. Y los que auian de ver lo que hazen, lleuan erradas sus obras, y en cosas muy claras andan dudando, y vienen a se determinar en lo peor, como si tuuiessen muerta y sepultada la razon en si mismos. Que mayor desa i no que dexar el Cielo por la tierra, lo mucho por lo poco, y lo eterno por lo temporal? Y que mayor ceguera q̃ precarse mas de bestia, que de hombre?! Y el Propheta dize esto en persona de los malos: porque ellos mismos lo confiessan en el libro de la Sabiduria, diziendo. Cansados anduuimos por el camino de la iniquidad y perdicion, y anduuimos caminos difficultosos de andar, y trabajosos. Empero el camino del Señor, que es de equi-

Propterhoc elongatum est iudiciũ a nobis, & non apprehendet nos iustitia, expectabimus lucẽ, & ecce tenebre splendorẽ, & in tenebris ambulabimus? Palpabimus sicut cæci parietem & quasi absq; oculis attrectabimus, impegimus in meridie quasi in tenebris, incalignosus quasi mortui. Isa. sup.

Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viã au-

esm Domini ignoratuim?. Quid nobis profuit superbia, aut diuitiarū iactātia quid contulit nobis. Omnia transierunt tanquā vmbra, & sicut nuntius per currens. Sap.5

dad, y de saluacion, y facil de andar, no lo supimos: ni lo anduuimos. Que nos aprouecho la soberuia hórosa del mundo? y la vsania de las riquezas que bien nos hizo? que nos ha quedado de todo: todas aquellas cosas passaron como sombra: y como vn correo de posta Demandera dizē, que erramos el camino verdadero, y la lumbre y conoscimiento de la justicia y buena vida, no resplandecio para nosotros, y el sol de la verdad de la Fe, no nacio para nosotros, Consta esta verdad, pues allende de los testigos dichos y tan abonados, los mismos reos cōfiessan, quan cansada y triste vida viuieron, caminando por el camino falso y vano de la sensualidad. Y aun confiessan puestos en aquella question de tormento, que el camino de la ley de Dios, es camino de luz, de verdad, y de virtud, facil descāsado, y alegre. Assaz pues nos ha enseñado la razō natural, y la sobrenatural, que es muy mas cierta, como la inquietud y tristeza que naturalmēte resulta de quebrantar la ley de Dios, es efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe del Euangelio.

CAPITVLO QVARENTA Y SIETE, QVE el consentirse las sectas falsas entre si: y todas a vna cō tradezir a este Euangelio es tambien efficaz argumento de su verdad y virtud.

ES Mucho de notar, que aunque todas las falsas sectas son differentes entre si: empero no se cō tradizen vnas a otras, sino que se sufren y consienten. Empero todas ellas a vna contradizen a la religion Christiana: y ella contradize a todas ellas juntas, y a cada vna por si. Y la razon es, porque como sea

sea vno, y el mismo el autor de aquellas sectas, el qual es lucifer: amigo de falsedades y mentiras, de vicios y suziedades, como ya hemos visto, no ay porque essen mal entre si: aunque sean como lo son, entre si differētes y disparatas. Assi como vna mentira no contradize a otra: sino que se sufren muchas mentiras, sin contradezirse vna a otra. Assi estas sectas se sufren y consienten entre si: empero todas ellas con su autor, que es el autor de la mentira y del peccado, esta claro que han de contradezir a la religion Christiana: Assi como todas las mentiras, y cada vna dellas contradizen a la verdad, y estan mal con ella. Y no es este poco efficaz argumento de la verdad de nuestra sancta Fe: y de la falsedad de todas las sectas. Porque como dize Aristoteles, por vn camino se ha de tirar de por fuerça, para acertar derechamente en medio del blanco: empero por quantos quisieremos podemos tirar para errar del. Lo qual es vna muy verdadera, muy delicada, y muy cierta verdad de philosophia: y muy recebida de todos. Assi dize el mismo Aristoteles conforme a esto. Que la verdad y virtud consisten en el medio, y por tanto que vno solo es el camino que va a dar derechamente a aquel medio de la verdad y virtud: y de por fuerça se ha de yr por alli, para hallar la verdad y la virtud. Empero que son muchos los caminos: y tantos quantos querremos, para errar de aquel medio que va derecho a dar en la verdad y virtud. De la qual verdad philosophica y natural se sigue nuestro intento, que sola la religion Christiana acierta al blāco de la verdad y virtud. Pues es vno, y el mismo, el camino por donde siempre va desde su principio a la verdad y virtud como consta del libro de los actos, donde se dize, que de las varias naciones y multitud de cre-

Aristoteles

Multitudinis credentium erat cor vnũ, & anima vna. Act. 4.

yentes no auia mas de vn anima, y vn coraçon, y aquella vnidad de fe de aquellos verdaderos creyctes perseuera hasta oy. Porque por aqui passaron los Apostoles, y los demas fieles y sanctos passados. Y por aqui caminan los presentes, y sin alguna dubda passaran tambien los por venir hasta qué el mundo se acabe. Testigo de esto es Sant Pablo que dize. Todos los fieles soys vn cuerpo mystico, animado y regido por vn mismo espiritu, assi como fuystes llamados mediante vna esperança de premio. Vno es el Señor Christo, vna misma la fe, vn mismo baptismo, vn mismo Dios y padre de todos. De manera que todas estas vnidades nos persuaden ser vn mismo el camino que todos lleuamos para la verdad y virtud. Y por el cõtrario se sigue tambien de la misma Philosophia, que pues las sectas reprouadas son tan muchas, y tan varias y differẽtes, y tan fuera de vnidad no lleuan camino de acertar al blanco de la verdad y virtud: sino que es cierto que ván erradas por vna parte y por otra, del vnico medio camino de la verdad y virtud.

Vnũ corp⁹ & vnus spiritus, sicut vocati estis in vna spe vocationis vestræ, vn⁹ Dominus, vna fides, vnum baptisma, vnus Deus, & pater omniũ. Ad Ephe. 4.

Errã, qui operãtur malũ. Pro. 14.

A esta verdad natural haze alusion Salomon, diziẽdo. Y erran los que obran mal. Porque toma la misma Metaphora de los que tiran al blãco. Y assi dize, que todos los que obran mal, van auiessos del medio y blanco de la virtud y verdad. Por esta misma razon Sant Pablo subtilissimamente a las doctrinas de las falsas sectas llama doctrinas varias y peregrinas. Llamalas varias, porque lo son muchas, y desuarian vnas de otras, y van fuera de la vnica via del blanco de la verdad y virtud. Y llamalas peregrinas, porque debaxo de algun color, disfraz, y reboço de verdad, andan fuera de la propria tierra y casa de la verdad. Y llamalas tambien varias, a differẽcia del vnico, e insigne dogma Christiano: el qual (como lo affirmo

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci Hebr. 13.

firmo aora sant Pablo) siempre es vno, y el mismo. Y llamales tambien peregrinas, porque nueuas. Y por el mismo caso falsas, porque la verdad es muy antigua.

Y aun no solamente de la differencia y variedad destas sectas se prueua su falsedad, porque no se puede yr por tantos y tan varios caminos a dar al blãco de la verdad, pues de necessidad no se puede yr sino por el vnico camino del medio: Empero aun tambien se prueua, por ser todas ellas tan enemigas desta vnica religion Christiana, porque sola esta no va sino por el vnico camino de enmedio. Sigueſe tambiẽ que entre si no solo no tienen vnion, ni conuenencia en el creer y obrar, empero que ni aun la puedẽ tener. Como no la tienen, ni la pueden tener los caminos que de vna parte y de otra van auiessos del medio camino del blanco.

Esta Philosophia de Aristoteles, que Dios antes reuelo por naturaleza, despues la manifesto por su gracia, quando dando ley y mandamiẽtos de Fe, y de costumbres, que lleuã a la vida eterna, y fin para que Dios nos crio, dize. No te apartaras deste vnico camino medio, q̃ va a dar a la vida, ni a la diestra, n a la finestra del. Quiere dezir, que no te apartes del, ni por exceſſo, ni por defecto. Porque siendo el medio la verdad y la virtud, los extremos de la verdad han de ser la ignorancia: que es el defecto, y el error, que es el exceſſo. Y de la virtud só los extremos, los peccados de omision el vn extremo que es el defecto, y los de comision el otro, que es el exceſſo. A aquellos que son defecto llama siniestra, y a estos otros que son exceſſo, llama diestra por elegãtissima metaphora. Porque de la siniestra es faltar, y de la diestra exceder. Y dize esto el Señor, porque todos los demas caminos que no dizẽ con este medio, ván auies-

Aristoteles

Non declines ab ea ad dexterã, neque ad sinistram. Iosuæ. 1.

Lata porta & spatiosa via est quæ ducit ad perditionẽ, & multi sũt qui intrant per eam. Quam angusta porta & arcta est via, quæ ducit ad vitã, & pauci sũt qui inueniunt eam. Matth. 7.

sos de aquel blanco de la vida. Y aun el mismõ Señor despues de encarnado, nos declaro mas esto por Sant Mattheo diziendo. Ancha es la puerta, y espacioso el camino que lleua a la perdició. Tan ancha, dize, es la puerta, que muchos juntamente son los que holgadamente entran por ella, vnos por vna parte, y otros por otra, de aquella latitud y anchura. Y tan espacioso el camino, q̃ muchos juntamente caminã para aquel paradero de perdicion, vnos por vna senda, o vereda, y otros por otra. Porque como es ancho y espacioso el camino, y tã real y tan andado, pueden vnos por vna parte del, y otros por otra, caminar. Empero quan angosta, dize, es la puerta, y quan estrecho el camino que lleua a la vida. Y por tanto ni por este camino, por ser tan estrecho, ni por la puerta del cielo, por ser tan angosta, puede caber mas del Christiano, que a esse llama vno. Porque aunque seã muchos los Christianos, la razõ formal de la Christiandad es vna, y todos son vn solo Christo mystico. Porque (como ha dicho el Apostol) como es vna la fe, y vno el baptismo, y vna esperança de todos, y son vn mismo cuerpo animado con vn mismo espiritu, todos se dizen vno. Por esso tambien dize, que los pocos son los que hallan este camino, y entran por esta puerta. Por aqui los pocos, que son los buenos, los quales son vno, porq̃ son a vna en todo. Y por alli los muchos, y differentes, que son los malos, infieles, y hereges. Y la razon de ser muchos, es, porque son muchos y varios los caminos q̃ ay, para perder el camino vnico, que lleua a la vida. Y por esso le llama el Redemptor camino ancho, espacioso, y holgado: porque es sensual, y los apetitos del sentido son muchos y varios. Y por esto tambien dixo Salomon, que es infinito el numero de los deuaneos y locuras, y

Stultorum infinitus est numerus. Eccl. 1.

ras, y maneras de errar y peccar, porque alli no dize q̃ es infinito el numero de los locos y peccadores, sino esta en el genero neutro, como consta en su original. Y quiere dezir, que es infinito el numero de las maneras de errar del blanco, y los yerros y locuras muy varias. De donde se sigue que los que van por aquel estrecho y coladero, van bien y estotros que van por sus anchuras van mal. Y que aquellos aciertan y van derechos a la vida, y estotros yerran el camino, y van a parar a la perdicion. De donde se infiere lo que antes dixo Aristoteles, que vna verdad consuena y responde bien a otra. Pues que vemos aqui esta doctrina del Señor: antes de encarnado y despues de encarnado, tan consonante con la philosophia natural y moral, que naturalmente alcanço y enseño Aristoles. Sigue se pues que todas estas sectas reprouadas, aunque entre si son tan differentes, empero en solo perseguir a la religion Christiana, que es en errar del blanco, son vno y de vn mismo parecer. Porque todas las mẽtiras por varias q̃ sean, aunq̃ no se contradigã entre si, empero son cõtrarias a la vnica verdad, como todos los vicios por varios q̃ seã, aunq̃ entre si no sean cõtrarios, sõ empero todos cõtrarios a la vnica virtud. De manera q̃ todas las sectas reprouadas solo en amotinarse, y en errar y perseguir a la sancta yglesia son vno, empero en sus especiales creẽcias, son differẽte: porq̃ cada secta lleua su camino differente, y haze cabeça por si. Assi lo affirma Sant Iuan en su Apocalypsi, de aquellos diez cuernos de la bestia q̃ vio, q̃ dize ser como diez reyes y cabeças, q̃ son la vniuersidad de los hereſiarchas y sectas dellos, y dize. Todos estos son de vn mismo consejo. Y estan dize muy rendidos a la bestia con toda su fuerça y poder. Y pues consta que no son vno en sus sectas

Aristoteles Verum vero cõsonat.

Hi vnũ cõsilium habent, & virtutem &

potestatem in mysterio tradem. Hi cũ agno pugnabunt, & Agnus vincet illos, quoniã Dominus dominorum est, & Rex regũ, & qui cũ illo sunt, vocati, & electi, & fideles. Apoc. 17.

ctas, pues son tã differẽtes, luego claro esta q̃ lo son en apostatar de la yglesia catholica, y en errar y en ser contra el cordero de Dios y su yglesia. Y assi se declara luego, diziẽdo. Estos pelearã cõtra el cordero, empero el cordero los vẽcera, y los q̃ son con el, llamados, y escogidos, y fieles. Dize pues q̃ el por ellos, Christo por su yglesia los vẽcera. Porq̃ es Señor de los señores, y Rey de los Reyes. De donde claramente se da a entender q̃ aquella bestia por estos sus aliados haze la guerra a solos los fieles de Christo. Porque el demonio, aunque sean las sectas differentes, el con ellas son a vna contra la religion Christiana, y tiene guerra con sola esta, y paz con todas las sectas reprouadas. Porque hazen todas su voluntad, y sola esta le cõtradize. Lo mesmo consta del capitulo doze del Apocalypsi.

Deus in domibus eius cognoscetur, cũ suscipiet eam. Quoniam ecce Reges terræ congregati sũt cõuenerũt in vnum Ipsi videntes sic admirati sunt, conturbati sunt cõmoti sũt, tremor apprehendit eos. Ps. 47.

Lo mismo prophetizo Dauid de la sancta ciudad de Ierusalem, que dixo sant Iuan que vio descendir del cielo, diziendo. Dios sera conocido en los palacios desta ciudad, quando Dios la tomare debaxo de su amparo y defensa. Al templo donde Dios era conocido, predicado, y loado, llama los palacios, o casas de Dios, y esto significa el mismo vocablo Hebreo. Y en figura assi llama a los templos de la vniuersal Yglesia, dõde Dios especialmẽte es predicado y loado, y dade a conocer por quien es, palacios, o casas de Dios. Y dize, que Dios ampara la ciudad de su Yglesia, porque los Reyes tyranos de la tierra, aunque de differentes sectas, y falsas religiones, se hauian juntado, y cõuenido en vno, y hecho conjuracion cõtra ella. Empero viendo que milagrosamente Dios la defiende, como a ciudad suya, dize, que fueron admirados, cõturbados, y commouidos: y les echo mano tal miedo y temor, que diuididos echarõ a huyr.

Assi lo

Assi lo hizieron algunas vezes, haziendose a vna cõtra la terrena Ierusalem, q̃ era entonces la Yglesia de Dios, y symbolo desta, que le ha venido succediendo. Assi lo affirma Salomon, diziendo. Tu Señor mandaste que yo edificasse templo en tu mõte sancto, y altar en la ciudad de tu morada. El qual es vna semejança y symbolo del Tabernaculo sancto tuyo: que tu desde el principio del mundo aparejaste, y cõtigo tu sabiduria. El qual consta ser la Yglesia de Christo, sabiduria del Padre.

Dixisti me ædificare templũ in monte sancto tuo, & in ciuitate habitationis tuæ altare, similitudinem tabernaculi sancti tui, quod præparasti ab initio, & tecũ sapientia tua. Sap. 9 Iudicũ. 15

De lo que hemos dicho se entendera vn gran mysterio de la sancta escriptura, q̃ se escriue en el libro de los Iuezes, de las trezientas zorras de Sanson: que atadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego a si mismas, y a los fructos de la tierra. Para entender de rayz este mysterio, es de aduertir, que la sancta escriptura metaphoriza a los hõbres falsos y astutos, por estos astutos animales. Assi el Señor al falso Herodes le llamo zorra, diziendo. Yd, y dezid a aquella zorra, que dissimuladamente me procura la muerte, que no me la dara quando el quisiere, sino quando yo lo permitiere. Tambien el mismo Señor a vn falso discipulo, que mostraua volũtad de quererlo seguir, y no por la perfectiõ del Euangelio, sino por sus proprios intereses, a el, y a los semejantes, como lo aduierte el glorioso padre sant Augustin, llamo zorras, por sant Matheo, respõdiendo a el, y a los tales. Las zorras tienen cuevas donde se recoger a dormir y a descansar: y a las aues que buelã por esse ayre, sus nidos donde se meten, empero el hijo del hombre no tiene ni vn palmo de tierra proprio, donde reclinar su cabeça. Significando, q̃ el que quiere seguir a Christo, ha de venir a el muy desnudo de pretension humana y de proprios intereses. Empero muy mas a la descu-

Ite, dicite vulpi illi, &c. Luc. 13.

Vulpes foueas habet & volucres cæli nidos, filius autẽ hominis nõ habet vbi caput suũ reclinet. Matth. 8.

descubierta y en su propria especie, el propheta Ezechiel metaphoriza a los falsos prophetas, por estos falsos animales, diziendo. Mira Israel, no te engañen tus prophetas: porq̃ son tã falsos como las zorras, que se ponen a las partes de las cercas de las viñas, q̃ estan desrúbadas, o aportilladas, y dexadas assi. Assi lo declaran algunos doctores discretamẽte. De manera que alli se ponian dissimuladamente las zorras, y como muertas, porque aũque las viessen los dueños de las viñas, passassen por ellas, pues muertas a su parecer, no podian dañar. Empero ellas dissimulauanse muertas, para entrar a su tiempo a comer las vuas, y dañauan las viñas. Y assi dize Ezechiel, q̃ los falsos prophetas se dissimulauan y fingian verdaderos: para dañar al pueblo con sus dissimulados errores, por sus proprios intereſſes.

Quasi vulpes indeserto Prophetæ tui, Israel Ezech. 13.

Tambien en los Canticos, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin: y otros muchos doctores, quiso el Espiritu sancto metaphorizar a los hereges por las zorras, diziendo. Prended y echad mano, vosotros a quien esta cometido este negocio, las zorras pequeñuelas, que dissimuladamente destruyen las viñas. Dize tomad y prended para nosotros, estas zorras. Significando el zelo que han de tener en prenderlos, que ha de ser para conuertirlos: porque no solocõuiene prender a estos tales falsos prophetas: empero aun con los testimonios de la sancta escriptura, se deuen atar y conuencer sus entendimientos, y rendirlos a la Fe, no disputando con ellos, ni escuchandolos, como ya hemos visto, sinó reprehendiendolos y rindiendolos: para que se encorporen en Christo: y en su yglesia, y se saluen. Y dize quado son pequeñas: para significar que cõ tiempo sean presos y rendidos: antes q̃ creciẽdo ellos en sus errores, crezca el daño

Augustinus Capite nobis | vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas. Cantic. 2.

el daño de la viña de Dios, y el suyo proprio. Porque habituados y endurecidos en sus errores, no tendran despues remedio: sino que estando pertinazes en sus errores, se quemaran a si mismos, como las zorras de Sãson. Destos pues nos aduierte el Espiritu sancto en los lugares allegados, que destruyen los buenos fructos de esta viña de Dios, que con tantos trabajos, y aun con derramar su propria sangre, los sanctos y verdaderos prophetas, Apostoles, sanctos pontifices, y obispos, y doctores labrando y beneficiãdo esta viña, le auiã hecho lleuar. Aora pues, que estan manifiesto que se symbolyzan en la sancta escriptura los falsos prophetas, hereſiarchas, y los demas infieles, y hereges, por estos astutos animales se entendera bien el mysterio q̃ diximos de las trezientas zorras. Que estando atadas y aũnadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusierõ fuego a si, y a los fructos de la tierra. Dizense lo primero, trezietas, porque estos falsos prophetas, con gran crecimiento y multiplicacion, de cada vna de las tres vnidades, en diez: y de cada vno de los tres diezes en ciento: contradizen a los mysterios que se enseñan en la sancta yglesia: y se aplican en el nombre de la sanctissima Trinidad, Padre, hijo, y Espiritu sancto. Empero es de notar a nuestro proposito, que no sin causa aduirtio la sancta escriptura, q̃ estas trezientas zorras y falsos animales, yuan a hazer este daño sueltas por las cabeças: empero atadas por las colas, sino para darnos a entender, como lo aduierte el glorioso padre Sant Augustin, que estos astutos animales, seguidores y valedores de las falsas sectas, van atados y aunados por las colas, porque su fin es hazerse a vna, para dañar a la sancta yglesia, y deshazer su autoridad, empero por las cabeças siempre quedan sueltos, porque

Aug. supra. Psal. 80.

porque cada vna secta haze cabeça por si, varia y differéte, empero la yglesia Catholica siépre es vna, assi por la vnidad de su cabeça, q̃ es Christo, como por la vnidad de su Fe. Y aun viene continuada su vnidad, desde el tiẽpo de Abraham, hasta el tiempo presente por la succession de los Patriarchas, de los Prophetas, de los Apostoles, y por los successores dellos hasta oy, y se continuara hasta la fin del mundo. Y assi desta manera sueltos por vna parte, y desasidos en sus creencias, y atados por otra y aunados, van errando y procurando destruyr los fructos de la sancta yglesia. Cósta pues que ser estas falsas sectas differentes y varias entre si, es manifiesto argumento de su falsedad, y estar atadas aunadas contra la vnica religion Christiana, es muy efficaz argumento de la verdad de la Fe.

CAPITVLO QVARENTA Y OCHO, COMO ser natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la sancta yglesia, y la creencia de las sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento de la verdad de la Fe.

DE lo dicho se sigue que la enemistad que ay entre la consonancia y la dissonãcia, entre la verdad y la falsedad, entre el vicio y la virtud, essa es la que ay entre la fe de la sancta yglesia y la creencia de las sectas. Y la mesma que ay entre Dios y el demonio, y entre los buenos y los malos, essa ay entre cada vna destas sectas falsas y la sancta yglesia Romana. Para entender bien esto es de aduertir, que Dios no aborrece al poderoso porque es poderoso, sino porq̃ es malo, si lo es, ni ama al pobre por razon de ser pobre, sino

sino por razon de ser justo, si lo es. Conforme a esto sedize en el libro de Iob. Que Dios no arroja de si ni aborrece a los poderosos: como el tambien sea poderoso empero no recoge para si, ni salua a los tales poderosos, si son impios y malos. Y la razon es, porque la semejança entre algunas personas es natural razon y causa de amor: como la dessemejança y desproporcion lo es de desamor, y aun de odio. De donde se sigue que siẽdo Dios poderoso, rico y gran Señor, no tiene porque abominar por esta parte, al rico y poderoso, porque si el poder y la grandeza y señorio fuesse de aborrecer, y de despreciar, no cabrian en Dios. Y por tanto pues Dios es poderoso y rico, y gran Señor, no tiene porque aborrecer a los tales: antes porque amarlos por esta parte: Pues son en esto semejantes a el. Empero entre el justo Dios y el justo hombre, aora sea pobre, ora sea rico y poderoso, ay mas especial semejança: y por esta parte tambien especial amor. Y por esso dize que da judicaturas y honras a los justos, aunque sean pobres. Empero entre el justo Dios y el hombre injusto, sea quien fuere, señor, o vassallo, pobre o rico, poderoso o que pocopuede, como ay dissimilitud grande, y contrariedad entre ellos: ha de auer muy gran desamor: y aun aborrecimiẽto. Porque la semejança en virtud es de la que Dios haze caudal. Porque la virtud es la mas excelente de los bienes que Aristoteles diuidio en bienes honestos, vtiles, y deleytables. Y prefiere el bien honesto, que es el virtuoso, a los demas. Y este biẽ honesto es mas propriamente nuestro que todos essotros bienes, y todas essas otras grandezas, porque por nuestra volũtad lo posseemos, y sino es consintiendolo ella, no se nos puede quitar, y por esso este solo bien es mas nuestro que los de-

Deus potentes non abijcit, cũ & ipse sit potens. Sed nõ saluat impios. Sed iudicium pauperibꝰ tribuit Iob. 36.

mas. Por esso pues se dize en el sancto Iob, q̃ Dios al poderoso por mas poderoso q̃ sea, si es impio, le aborrece: y al pobre que poco puede, aunque en esto le sea desemejante, si es justo y pio, lo ama y honra. De manera que la intima amistad de Dios es a lo bueno y verdadero. Y la intima enemistad, es, a lo falso y malo. De donde se sigue que es natural la amistad que ay del bueno a lo bueno: y natural la enemistad que ay del bueno a lo malo. Esto confirma Salomon, diziendo. Que assi como naturalmente es lo malo contra lo bueno: y la muerte cõtra la vida, assi es el peccador contra el justo. Y tiende dize, los ojos por las obras de Dios, y veras, que si ay dos cosas buenas: otras dos ha de auer cõtra ellas. Y si vna buena, no ha de faltar otra mala contra ella. Quiere dezir, que tan natural es la enemistad del peccador al justo como de la muerte a la vida: y de lo malo a lo bueno. Y que todas las cosas tienen su contrariedad, a lomenos priuatiua, como la luz tiene por contraria a la tiniebla. De donde se sigue que ay natural enemistad de Dios al demonio, por ser Dios bueno y verdadero: y el demonio malo y falso. Y entre lo bueno y lo malo en si: y lo mismo entre los buenos y los malos por la misma razon: y entre la sancta yglesia con la verdad y sanctidad de su fe, y las sectas reprouadas, y la falsedad e immundicia de su creẽcia. Assi que es natural la enemistad que ay entre los buenos y los malos, entre los fieles e infieles.

Contra malum bonũ est, & cõtra virum iustũ peccator & sic intuere in omnia. opera altissimi, duo, cõtra duo, & vnũ contra vnũ. Eccle. 33.

Y estas enemistades entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles, no son de poco aca, sino que vienen descubiertas de muy lexos. Y el mismo Dios desde el principio del mundo nos aduirtio de ellas. Porque haziendo Dios cargo al demonio, porque auia engañado a la muger para por ella hazer peccar al hombre, le dixo.

dixo. Assi que heziste amistad con la primera muger para hazer peccar al primer hõbre: y en el a todos los descendientes del, por natural propagacion? Pues yo criare otra muger a differẽcia de aquella, vnica entre todas las mugeres. (Assi lo affirma Santa Ysabel, diziendo. Vnica y dichosa tu entre todas las mugeres. (Porq̃ sera exẽpta de la jurisdiction del demonio, entre todas las mugeres, y vnica virgen entre todas las virgines, porq̃ sera virgen y madre. Y vnica madre entre todas las madres, porque sera madre y virgen. Y porne dize Dios, perpetuas enemistades entre ti y ella Porque jamas estara en paz contigo, y jamas hara tu voluntad. Y dize esto el Señor, porque no auia de tener peccado original, ni actual por el qual el hombre se haze de la jurisdiction del demonio, y esta por entonces en paz con el, y haze su voluntad. Y continuarse han dize el Señor estas enemistades, porque assi como criare otra segũda e vnica muger assi tambien criare otro segundo hombre hijo de aquella muger, señalado tambien entre todos los hombres, como tambien lo dixo Santa Ysabel. Y vnico y felicissimo el fructo de tu vientre. Y Teophilato dize. Que alli esta &, por quia, tu vnica: porque el vnico, y sera vnico dize Dios al demonio, porque exempto tambien de tu jurisdictiõ. Porque no concebido en peccado como los otros hõbres, y vnico entre todos los hijos: porq̃ hijo de virgen madre, sin padre, y hijo tambien juntamente de Dios padre sin madre. Y por esto la sancta yglesia de estos dos vnicos en la especie humana, dize en los cãticos. Assi como el lilio entre las espinas, assi mi querida entre todas las hijas de Eua, y como el arbol fructifero entre los arboles siluestres, assi mi querido entre todos los hijos de Adam. Dize pues el Señor al demonio que

Inimicitias ponam inter te, & mulierem, inter semen tuum & semen illius, &c. Gen. 3. Benedicta tu inter mulieres. Luc. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Supra. Theophilactus.

Sicut lilium inter spinas sic amica mea inter filias Sicut malum inter ligna syluarum.

Sic dilectus meus inter filios. Cant. 2.

Passaran tambien adelante estas enemistades entre tus hijos, y el vnico hijo de aquella vnica muger, y segundo Adã Y llama Dios alli a Christo hijo de muger porque auia de ser hijo de sola muger sin varon y assi lo promete. Porque assi como en quanto Dios era hijo de padre sin madre, assi era razon, y lo promete: que en quanto hombre, seria hijo de madre sin padre. Demanera que de parte de Dios en estas enemistades, es la virgen y su hijo, como alli consta. Verdad es que en Christo hijo de la virgen nos contamos todos: los que somos vno cõ el por fe y por amor, y tambien por la excelentissima vnió o comunion sacramẽtal de si mismo, como el lo affirma, dizien lo. El que come mi carne y beue mi sangre, quiere dezir, con fe y con amor, porque quien no lo cree ni lo ama, no lo recibira, haze se dize, tã vno comigo, q̃ es otro yo, e yo otro el. Y por esso affirma Sant Pablo que Christo nos ama, porque somos miembros de su cuerpo, carne de su carne, y hueso de sus huessos. Haze allusion a lo del Genesis. Que Eua fue formada de Adam, y assi lo affirma el mismo Adam. Esta es aora hueso de mis huessos, y carne de mi carne. Manifiesto symbolo, que de Christo dormido: o muerto en la cruz, fue formada la yglesia. Demanera que Christo y su yglesia no somos dos, sino vno, como esposo y esposa, o cabeça y cuerpo, o cepa y sarmientos, o arbol y ramos, que todo se dize vno. Assi Christo y sus Christianos, vn Christo son. Assi que en Christo nos contamos todos por hijos de la virgen. Y assi declara estas enemistades Sant Iuan, diziẽdo del demonio y dragon antiguo. Que como no pudo cõ la muger, ni con su hijo: que se subieró al cielo, se fue a hazer guerra y pelear con los hijos que quedauan de aquella vnica muger, y hermanos de aquel vnico hijo suyo.

Qui manducat meã carnem, & biuit meũ sangu. nem in me manet, & ego in eo. Io. 6.

Quia sumꝰ mẽbra corporis eius, de carne eius, & ossibus eius. Ephes. 5. Genes. 3.

Abiit facere bellum cũ reliquis de semine eius, qui custodiũt mãdata Dei, & habent testimonium Iesu Christi. Apoca. 12.

suyo. Y declara quien y quales son estos hijos, diziendo. Los que guardan los mandamientos de Dios: y tienen por fe el testimonio de Iesu Christo, que es su Euangelio. De donde consta que con solos los Christianos, despues de la madre y del hijo, esta mal el demonio, y a estos solos haze guerra. Luego sigue se que esta en paz con todo el resto de los y dolatras, de los infieles, y hereges, del mundo. Y morando en ellos inuisible, por ellos nos haze guerra visible. Y porque Christo no solo es hijo de la Virgen: sino tambien de Dios, por esso todos los Christianos sus hermanos, nos llamamos tambien en la diuina escriptura, y cõ verdad hijos de Dios. Y assi tambien los infieles y hereges, y malos, en quien mora el demonio, porque hazen su voluntad y lo obedescen: y son seguidores de las sectas reprouadas, se llaman alli en el Genesis hijos del demonio. Y a esto del Genesis alludio delicadamente el Señor, quando dixo a los enemigos de su Fe. Vosotros aquella semilla soys y aquellos hijos del demonio: y el es vuestro padre, y los desseos de vuestro padre quereys vosotros cumplir desseandome la muerte, como el desde el principio me la desseo. Lo qual tambien significo el Redemptor, diziendo del demonio. Que desde el principio del mundo fue homicida suyo, por odio que desde entonces le cobro, y despues procurandole la muerte. Assi que por esso les dize: vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio, de quiẽ Dios dixo, que auiades de hazer guerra al vnico hijo de aquella vnica muger. Y este mismo renombre pone a los malos en muchas partes la diuina escriptura alludiendo a aquel lugar del Genesis. Por esta misma razon la sancta escriptura, a todos los infieles y hereges los llama hijos agenos: porque por sus

Vos ex patre diabolo estis, & desideria patris vestri vultis facere, Ioa. 8.

Ille homicida erat ab initio. Supra.

errores y peccados se enagenaron de Dios: de quien segun derecho, auian de ser hijos. Empero descreyendo, y desobedeciendo a Dios, se hizieron hijos del demonio. Destos demanda Dauid a Dios ser librado, diziendo. Librame Señor del poder de los hijos agenos. Quiere dezir, como declara bien Euthymio, de los que estan fuera de tu casa y seruicio: fuera de tu yglesia, y de tu fe. Los quales no tienen boca sino para hablar y enseñar falsedades vanas, y mentirosas, quanto al entendimiento y a la Fe: ni braço ni destreza, sino para obrar mal, quanto a la voluntad y costumbres. Y ponderalo assi: porque en esto son auisados y astutos: como lo affirma Hieremias, diziendo. Sabios son y astutos para hazer maldades: empero por otra parte ignorantissimos, que no saben ni aciertan a hazer cosa buena. Tambien en otro Psalmo los debuxa mas de atras el propheta Dauid, declarãdo desde quando fueron enagenados de Dios: y quedaron por hijos del demonio, y dize. Desde su concepcion fueron enagenados, de hijos de Dios, y señalados por hijos del demonio. Quiere dezir. Que estos segun la diuina presciencia fueron concebidos peccadores, porque de padres peccadores, e infieles, o hereges: y nacen peccadores: y biuen, y aun mueren peccadores. y desde su nacimiento dize, que erraron del blanco y fin para que Dios los crio. Y entiendese segun declara Euthymio, No que desde su nacimiento errassen, y hablassen cosas falsas: pues no vsauan entonces de razon ni de libre aluedrio, sino que segun la diuina presciencia desde entõces erraron, siendo concebidos y nacidos en peccado: y despues que vinieron a la edad de discrecion, lo pusieron por obra, hablando falsedades contra las verdades Catholicas.

Erue me de manu filiorum alienorum, quorũ os locutum est vanitatẽ & dextera eorum dextera iniquitatis. Ps. 143 Euthimius

Sapientes sunt vt faciant malũ beneautem facere nesciũt. Iere. 4

Alienati sũt peccatores a vulua, errauerũt ab vtero, locuti sunt falsa. Eator Illis secundũ similitudinem serpẽtis, sicut aspidis surdæ & obturantis aures suas Quæ non exaudiet vocem incantantium, & venefici incantantis sapienter. Ps. 57.

Y para

Y para declarar mas estas intrinsecas enemistades q̃ tienen estos malos a los buenos, añade. Que el furioso odio que tienen estos a los Catholicos, es como el dela serpiente astuta, el qual es implacable y no sossiega hasta morder y emponçoñar dissimuladamẽte. Y aun añade, que son como el aspis sorda, a la qual llama assi, no porque lo es, sino porque no quiere oyr, como lo declara, diziendo. La qual tapa sus oydos por no oyr los dulces cantos del Sabio encãtador: cuyo intento es hazer le deponer la ponçoña y amansarla. Bien debuxa aqui el sancto propheta las condiciones de los valedores de las falsas sectas: y la intẽcion de los Catholicos. Porque la de aquellos es morder, y emponçoñar, y bosar falsedades cõtra las verdades Catholicas: y tapar aposta los oydos, por no los oyr: y tambien hazerles mal. Y la de los Catholicos es, de hazerles bien, y que depongan la ponçoña de sus errores y vicios, y se amansen y rindan a la verdadera Sabiduria de Dios, que esta en la Yglesia Christiana Romana. A esto que hemos dicho del Genesis, allude tambien elegantissimamente Sant Iuan, diziendo. En esto se echan de ver quales son los hijos de Dios, y quales los hijos del demonio, en ser aquellos justos y buenos, y querer hazer bien a sus hermanos. Y estotros en ser malos en si, y quererles y hazerles mal. Porque los malos aman la noche y aborrecen el dia, como las lechuzas, que destas aues toma metaphora el Apostol quando llama a los malos, hijos de la noche y de las tinieblas, y a los buenos al contrario, hijos de la luz y del dia. Donde toma tambien metaphora de otras aues, que aman el dia y aborrecen la noche. Porque los malos aman las obras malas, las quales huyen de la luz, por no ser reprehendidas, como lo affirma el Señor. Y

In hoc manifesti sunt filij Dei, & filij diaboli &c. 1. Ioã. 3.

Oẽs enim vos filij lucis estis, & filij diei, nõ sumus de nocte neq; de tenebris. 1. Thess. 5.

los buenos, aman las obras buenas, que de suyo, aman el dia, y ser vistas. Y adelante pone exemplo Sant Iuan de estas enemistades, en los dos primeros hermanos Caim y Abel. Porque Abel era fiel a Dios, y bueno en si, y bueno para su proximo. Porque queria bien a su hermano Caim: persuadiendole (como lo aduierten aqui los doctores) la prouidencia de Dios, que Caim negaua. Y assi dize que era hijo de Dios. Empero Caim porq̃ era malo en si, e infiel a Dios, y mato a su hermano, que con razon le contradezia, dize Sant Iuan: que era de el maligno. Quiere dezir, hijo del demonio. Demanera q̃ desde entonces començo la contiẽda entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles, defendiẽdo el bueno y fiel Abel la verdad de la Fe, y la bondad de la virtud: contra el malo y herege Caim. Y queriendo dar S. Iuan la razon de tan capital enemistad que Caim tenia a Abel, pregunta. Y porque causa lo queria tan mal que le vino a matar? Responde. Porque las palabras y obras de Caim eran malignas, y del maligno demonio: y las palabras y obras de Abel, eran justas, y del justo Dios: Demanera que por solo ser fiel y justo Abel, y justas sus obras: y ser Caim infiel y malo, y sus obras malas: le tenia natural y capital enemistad. Y aũ es muy razonable. Porq̃ como la vida del fiel y bueno, sea vna tacita repreheñsiõ del malo. Natural cosa es, q̃ el malo ha de estar mal con el bueno. Esta misma razon significa el Señor a sus discipulos, diziendo. Si fuerades del mundo, el mundo como a cosa suya, os quisiera y amara, empero porq̃ no lo soys, por esso el mundo os abborrece. Quiere dezir. Porque vosotros amays lo que el mundo aborrece, y el mundo aborrece lo que vosotros amays. Por esso no puede aver entre el mundo y vosotros amistad: sino odio

Et propter quid occidit eũ. Quoniã opera eius maligna erãt, fratris autem eius iusta. 1. Ioan. 3.

Si de mundo fuissetis mundus q̃ suum esset diligeret, sed quia non estis de mundo, propterea odit vos mundus. Ioan. 15.

odio capital. Cósta pues que la enemistad que ay entre Dios y el demonio: entre la verdad y la falsedad, entre la virtud y el vicio: y la que ay entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles: essa era la q̃ auia entre aquellos dos hermanos, y primeros hijos del linage humano. Y assi consta que esta misma es la que ay entre todas las falsas sectas y la yglesia Catholica.

CAPITVLO QVARENTA Y NVEVE, COMO *la antiguedad de la fe de Christo, es efficacissimo argumento de su verdad, lo qual tambien se declarara en el capitulo 51. y 52.*

EN el capitulo passado hemos visto la antiguedad de las enemistades de entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles. De dõde, si lo hemos bien aduertido, se infiere la antiguedad y venerable ancianidad de la Fe de Christo. Empero hallamos q̃ aunque la fe de Christo, fue antes de la cóstitucio del mundo. Como lo affirma S. Pablo, pues dize, q̃ en el y por el fuymos escogidos y amados de Dios, antes de la cóstitucion del mundo. Empero aun la practica desta Fe de Christo: podemos dezir que fue desde la cóstitucion del mundo, desde q̃ Dios crio los Angeles, q̃ fueron las primeras criaturas q̃ Dios crio. Porque si es verdad, como lo es, que los Angeles fueron criados en gracia de Dios: luego figuese q̃ fueron criados en Fe de Christo: como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Por la gracia de Dios se alcança la vida eterna, mediante Iesu Christo Señor nuestro. Y por tanto se sigue que los Angeles fueron criados en Fe de que el hijo de Dios se auia

Elegit nos in ipso ante mundi constitutionẽ. Eph. 1.

Gratia Dei vita æterna in Christo Iesu Domino nostro. Rom. 6.

Sine fide autem impossibile est placere Deo. Hebr. 11.

uia de hazer hombre. Porque como affirma tambien el mismo Sant Pablo, sin Fe imposible es agradar a Dios. Y pues consta que los angeles buenos fueron las primeras criaturas que agradaron a Dios: luego sigueſe que como fueron criados en gracia por Christo, tambiē fueron criados en Fe de Christo. Y assi parece segun doctrina de Sant Cypriano, y Sant Bernardo sobre los Canticos, y de Sant Cyrillo sobre Esayas, y de Theodoreto, y de Eucumenio sobre Sant Pablo a los Hebreos, y de otros doctores, que en esta fe viua de q̄ el hijo de Dios se auia de hazer hombre, fueron criados todos los Angeles, para que obedeciendo a Dios, creyendo la Fe que les intimaua, merecieſſen la bienauenturança y fin para que Dios los crio. Porque aunque Dios los crio en gracia pero no en gloria. Y parece tambien esto ser assi, porque Sant Pablo affirma a Tito su discipulo, Que Dios antes de los tiēpos de los siglos, o seculares, prometio de dar la vida eterna por la fe viua de Iesu Christo, y q̄ por el reconocimiēto de esta pia y religiosa verdad, se ha de esperar. Y pues cōsta q̄ quiē promete a alguiē promete, y antes de los tiempos seculares, ninguna criatura auia a quien se pudieſſe prometer, sino los Angeles, los quales segun parecer de los sanctos antiguos, fueron criados antes deste mundo visible y de los tiempos seculares. Luego sigueſe que a los Angeles quando Dios los crio, les prometio la vida eterna, y el como se auia de alcançar, que era por la fe de Christo. Y assi affirma S. Pedro que los Angeles buenos dessearon ver cumplido el mysterio de Christo, como bien comun de los Angeles y de los hombres, diziēdo. En quien los Angeles teniā desde su criacion, tendidos los ojos, desseando lo ver. Y los Griegos leen, in que, refiriendo los mysterios que dezia

Cyprianus tractatu de zelo & libore. Bernardus.

Paulus seruus Dei, Apostulus autem Iesu Christi secundum fidem electorum Dei & agnitionē veritatis, quæ secundum pietatem est in spem vitæ æternæ, quam promisit qui nō mentitur Deus, ante tempora sæcularia. Ad Tim. 1.

In qué desiderant angeli prospi

dezia que nos fueron annunciados, los quales desseauā los Angeles ver cumplidos, y aora no se hartan de verlos. Y assi quando se cumplian, de gozo grande que tenian, cātaron en el nacimiento de Christo, Gloria sea a Dios en los cielos, y en las tierras paz a los hombres, de muy buena voluntad, y viene a ser el mismo sentido.

Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ v. lūtatis Luc. 2.

Seguimos pues aqui el pareçer destos sanctos doctores, por ser mas llano y pio, y que parece conforme a las diuinas escripturas, no dexando de reuerenciar el parecer de otros sanctos y graues doctores. De manera que les intimo Dios, que pues por hazerse el hijo de Dios hombre: no auia de dexar de ser Dios, assi lo creyssen y aceptassen por su verdadero Dios y Señor, y cabeça de donde les auia de venir todo el bien. Y de los Angeles los que llamamos buenos, lo obedecieron y aceptaron por tal, y assi se les confirmo la gracia, y mediante ella, luego se les dio la gracia, por los meritos de Christo antevistos de Dios, assi como por los mismos meritos de Christo se les dio la gracia a los sanctos padres, antes q̄ el hijo de Dios se hiziesse hombre. Por esto Sant Pablo segun parece llama a Christo cabeça, no solo de los hombres, empero de los Angeles, escriuiendo a los Colossenses. Donde pretende prouar, que el mismo hijo de Dios Christo Señor nuestro es, en quien y por quien tienen el ser que tienen todas las cosas celestiales y terrenas, visibles e inuisibles, assi en el ser de naturaleza como en el ser de gracia. Porque assi dize sea vno y el mismo Christo, el primado en todas las cosas, assi en las naturales como en las sobrenaturales. Y assi despues de auer mostrado como en el hijo de Dios y por el, tienen todas las cosas el ser natural, añade luego, diziendo. Y plugo a Dios que por Christo Dios y hombre, fuessen recon-

Vt sit omnibus ipse principatū tenēs Coloss. 1.

reconciliadas todas las cosas: y que en el, como en su fuente, estuuiesse toda la plenitud de la gracia, que huuiesse de redundar en los demas: assi de los del cielo, como de los de la tierra. De manera que como por el todos los moradores del cielo y de la tierra tienen el ser de naturaleza le plugo que assi por el mismo tuuiessen todos el ser de gracia. Y parece muy razonable q̃ Dios lo ordenasse assi. Porque quiere dezir el Apostol, que porque no vuiesse dos primados en el mundo, vno en lo natural, y otro en lo gratuito, le plugo, que como su vnigenito hijo siendo Dios, era el primado de todo el orden natural: assi siendo hombre, el mismo fuesse el primado en todo el orden sobrenatural, y de gracia, y gloria. De manera que los Angeles fueron justificados por la fe de Christo vẽturo, y por sus meritos ante vistos de Dios, recibieron el bien que tienẽ y posseen. Y assi dize sant Cyrillo, que toda fructificacion espiritual, assi en los Angeles, como en los hombres, les vino por el arbol de vida Christo.

Cyrillus.

Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principat⁹ & potestatis. Ad Col. 2.

Tambien lo assoma sant Pablo en la misma epistola, diziendo. Por Christo soys llenos y cumplidos. Entiendese de la gracia que cada vno ha menester: como miẽbros de su cuerpo mystico, cuya cabeça es. El qual tambien dize, Es cabeça de todos los principados y potestades. De lo qual parece, como no solo los hombres, sino tambien los Angeles, reciben de Christo, como de cabeça suya, la virtud que tienen. Porque a Christo no le suele llamar sant Pablo cabeça de los hombres y de los Angeles, solamente porque es el preferido, el superior, y presidente de todos: sino tambien porque haze officio de cabeça, que es influyr en sus miembros inferiores mouimiento y vida espiritual. Como tambien el mismo

mismo Apostol lo declara a los Ephesios, diziẽdo. Que Christo es cabeça, de la qual depende toda la trauazon y vnion de su cuerpo, y la administracion y exercicio de cada miembro, y la medida y perficion que a cada vno le conuiene: para que se vaya edificãdo y creciẽdo este cuerpo, mediãte la charidad que reparte a cada vno. Lo mismo dixo antes a los mismos Ephesios, que Christo en todo su cuerpo, e Yglesia, que, como alli dize, consta de todas las criaturas intellectuales: las quales solas son capaces de gracia y gloria, dize, que obra en ellos como cabeça suya. Y para nos declarar que haze officio de cabeça, y el effecto que influye en sus miembros, dize. El qual cumple a todos sus miembros, assi a los del cielo, como a los de la tierra, de todo lo necessario para el officio de cada miẽbro. Consta pues, que los Angeles fueron criados en fe viua de Christo, y que por ella merecieron la gloria que posseen.

Caput Christus ex quo totum corpus compactum & connexum per omnem iũcturam subministrationis, secũdũ operationẽ in mensurã vnius cuiusq; membri, augmentũ corporis facit in ædificationem sui in charitate Eph. 4. Qui omnia in omnibus adimplet. Ephes. 4.

Y por lo dicho tambien consta, q̃ la culpa de los Angeles fue, no querer obedecer y rendirse a la verdad desta fe, en que fueron criados. Y esto parece muy a la clara significar el Señor, quãdo dize por sant Iuan, del principio de su creacion del demonio. Y no se detuuo en la verdad. Quiere dezir, que no se detuuo en aquella verdad de fe, en que fue criado de Dios. Y assi perdieron el don de la fe viua en que fueron criados, y quedaron hechos demonios. Y no quisieron obedẽcer a aquella verdad, porque les parecio ser menoscabo de su naturaleza angelica, que Dios vuiesse de tomar naturaleza humana, dexando la suya, siendo sin comparacion muy mas illustre y excelente la angelica que la humana. Y no quisieron suffrir, que ellos siendo Angeles, huuiessen de adorar y reuerenciar por su Dios a vn hombre, cegando-

Et in veritate non stetit. Ioan. 8.

les su

les su presumpcion. Y cegoles su soberuia e inuidia, para q̃ no viessen que Dios anteuio el peccado de los Angeles y el de los hombres. Y vio q̃ el Angel auia de peccar sin remedio, por no ser de naturaleza mudable. Empero el hombre por ser mudable, se podia reparar. Y assi desde entonces quedo el demonio cõ quexa de Dios: y con inuidia del hombre q̃ auia de ser Dios. Con quexa de Dios, porque no quiso y determino tomar natura leza angelica: para que assi el Angel fuera Dios. Y esto es lo que refiere el Propheta Isaias, que apetecio. Porq̃ ser otro Dios de por si, y que huuiera dos Dioses: o que dexãdo Dios de ser Dios, lo fuera el solo, son desatinos que no podian caber en entendimiento naturalmente tan sutil. Porque, como dize Aristoteles, Election y voluntad nunca es de cosas imposibles. Assi que apetecio ser el aquella criatura q̃ Dios auia de honrar tanto, que fuesse vn mismo Dios cõ el. Y por esso procuro despues y como por vengarse, y por salir con la suya, como pudiesse hazerse tener por Dios, y adorar por Dios, y offrecerse sacrificios como a Dios: y hazerse templos, para ser alli adorado como Dios. Como lo persuadio, y aun lo acabo con todo esse barbarismo passado, q̃ por sus peccados permitio Dios que fuessen assi engañados del demonio.

Isai. 14.

Aristoteles

apetecio

Tambien quedo con inuidia del hombre, porque auia de venir a ser Dios. Y desde entõces tuuo desseo, y se determino de procurar la muerte a aquel hombre, quando Dios criasse los hõbres. Assi declara Ruperto sobre sant Iuan, aquello que el Señor dixo a los Phariseos. Vosotros ni soys hijos de Dios, como dezis, porq̃ querriades me bien, como a hermano, ni tampoco soys hijos de Abraham, de quien os preciays: porque Abraham creyome: y regozijose quando Dios le reuelo mi dia y mi gloria, mas vosotros no me quereys creer por quiẽ el me creyo. Mas yo os dire la verdad, cuyos hijos soys: y a quien imitays en no quererme creer, y en desearme la muerte: Vosotros hijos soys del demonio. Quiere dezir. No queriendome creer, como el tampoco me quiso creer en el principio del mũdo. Y desseays cumplir el desseo suyo, procurandome la muerte. Porq̃ el desde el principio de su creacion fue homicida. Quiere dezir, del hombre que auia de ser Dios, desseandole la muerte. Lo qual dize Ruperto, se entiẽde assi, que fue homicida de Christo. Porque aun entõces no eran criados los hombres. Y assi dize, que no se detuuo vn punto en la verdad, de q̃ el hijo de Dios se auia de hazer hombre. Porq̃ no se quiso rendir a ella. A esto allude S. Iuã, diziendo, que desde el principio de su creaciõ el diablo pecca. Que fue el primero que peco. Porque se aparto de la verdad, que deuia recebir de grado: y que hasta ay perseuera en su peccado.

Ruperto

Rupertus super Ioan.

Vos ex patre diabolo estis, & desideria patris vestri vultis facere, ille homicida erat ab initio, & in veritate non steti. Ioã. 8

Ab initio diabolus peccat. Ioan. 3.

A esto tambien hizo allusion sant Iudas Thadeo en su Canonica, diziẽdo. A los Angeles que no guardaron su principado. Aqui aduierten los Doctores Griegos, que aquel vocablo, principado, en Griego significa dignidad y origen. Quiere pues dezir sant Iudas, que no guardaron su dignidad original, en que fueron criados. Que fue la fe viua, por la qual tenian derecho a la felicidad eterna. Mas por su culpa, dize, dexaron aquella su morada y habitacion celestial. Y en pena de su desobediencia a la fe de Christo, dize que los reseruo Dios para el juyzio vniuersal del grande y postrero dia del mũdo: para echarlos en prisiones eternas debaxo del poder del çaliginoso fuego infernal. Y dize esto, porque a aquel

Angelos vero qui non seruauerũt suum principatũ, sed dereliquerunt suum domicilium, in iudicium magni diei vinculis æternis sub caligine reseruauit. Can. Iudæ.

aquel fuego dara Dios virtud de detenerlos alli, q̃ no puedan salir a ninguna otra parte, aunque quieran: como aora van. Ni pueden pensar, ni querer cosa, que no les sea tormento. Porque su entendimiento y voluntad tambien estaran presos de aquel fuego. Y por esto que dize aqui el Apostol sant Iudas, (lo qual los demonios deuian de saber, o barruntar) dixeron a Christo dos endemoniados, porque los demonios hazian mucho mal a los que passauan por alli donde estauan. Queriendo pues Christo echar aquellos demonios de aquellos dos hõbres, dixeron a Christo, hablando por aquellos hombres, como lo cuenta sant Matheo. Que tenemos nosotros q̃ ver cõtigo, ni tu con nosotros, Iesu hijo de Dios? Veniste aca antes de tiempo para atormentarnos? No le llaman hijo de Dios, porque supiessen de cierto que lo era, sino por saberlo: tentando como en el desierto, o sospechando si lo era. Porque como dize sant Remigio: Quando los demonios vian a Christo hazer milagros, mandoa naturaleza, como a señor della, pensauan que era el hijo de Dios. Empero quando le vian auer hambre, y sed, y cansarse, y padecer cosas semejantes, pareciales que no, sino que era puro hombre. Y assi andauã dudosos, y ciscados de miedo. Por esso dize el glorioso padre sant Augustin, que tanto Christo se manifesto a los demonios, quanto quiso. Empero tanto quiso, quanto conuino, para que no se estoruasse su passion. Viẽdo pues aquellos demonios, que los queria echar de aquellos hombres, a quien atormẽtauan, y por quien hazian mal a otros, dizenle. Que tenemos nosotros q̃ ver contigo, ni tu con nosotros, Iesus hijo de Dios? Como si le dixeran. Ni nosotros desde el principio te quesimos dar la obediencia, por tanto ni tu tienes porque mãdarnos a nosotros. que no somos tus subditos. Y dizen verdad, porque no lo eran, ni lo quisieron ser de voluntad: empero son lo de por fuerça: y assi le dizẽ. Para que veniste aca? Dizen aca, como quien dize: De alla del cielo donde note quesimos obedecer, veniste aca? Ni nos dexaste alla, ni nos quieres dexar aca? Y añaden. Veniste aca antes de tiempo a atormentarnos. Dizen esto, porque aun q̃ sabian de cierto desde su principio, que el hijo de Dios se auia de hazer hombre: empero pensauan que lo dexara alla para el dia del juyzio. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, q̃ de cierto sabiã que el hijo de Dios se auia de hazer hombre empero que para mas tarde lo pensauan. Porque para el dia del juyzio bien lo tenian por cierto: porque sabian q̃ sus culpas no auian de quedar desordenadas, y sin el orden de su deuido castigo, Assi lo dixo sant Iudas, que estan reseruados para aquel dia, para que obedezcan a aquel obscuro y caliginoso fuego infernal por fuerça: pues de grado no quisieron obedecer a la luz del mundo Christo, señor vniuersal de todos: pues por hazerse hijo del hombre, no dexaua de ser hijo de Dios. Todo esto haze allusion a lo que el Señor ha dicho por sant Iuan del peccado del Angel en su principio: y del odio que desde entonces tomo al hombre que auia de ser hijo de Dios: y de la inuidia que tiene a los hombres, y tanto odio, que al echarlos Christo de los cuerpos humanos, para que no nos hagan mal, y nos atormenten, le dixeron que aquello era atormẽtar los a ellos.

Y esta por ventura fue la causa de venir el demonio luego que el hombre fue criado en el parayso, a le tentar y procurar la muerte. Lo qual significa el Espiritu santo en el libro de la Sabiduria, diziẽdo. Dios crio al hõ-

Quid nobis & tibi Iesu fili Dei. Venisti hucante tempus torquere nos. Matt. 8

Remigius.

Tantum autem eis innotuit, quãtum voluit, tantum autem voluit, quantũ oportuit. Aug. de Ciuit. Dei.

Tardius opinabãtur. Aug. 8 de ciui. Dei.

Deus creauit hominẽ inexter

Universidad de Deusto Biblioteca

bre sin termino, ni tassa deuida, tal, que pudiera nunca morir. Empero por la inuidia del demonio, entro la muerte en la redondez de la tierra: e imitanle en esto, haziendo mal al proximo, todos los que son de su valia. Quiere dezir. Que la inuidia que tomo el demonio, de ver q̃ Dios se auia de hazer hombre, y no Angel, le hizo tentar al hombre, para ver quien era. Porque si era puro hõbre: quebrantando el mandamiento de Dios: incurriesse en la pena de muerte, que Dios le puso. Porque por aqui le parecio al demonio, que tambien de camino se estoruaria el hazerse Dios hõbre, porque o no se haria, o si, si seria de poca dura hombre mortal. Pues todos los hombres por el peccado auian de quedar mortales, y finalmente morir: porque el resuscitar al tercero dia, no le passaua por pensamiento. Y por esso en la tẽtacion le entro por aqui persuadiendo, que aquel arbol que Dios les auia vedado, no tenia virtud de matar los hombres: antes virtud de endiosarlos. Sino que porque Dios no queria tener quien fuesse como el, otro semejante a si: que fuesse Dios como el: por esso se lo auia vedado. Y assi leuantãdo testimonio a Dios, y engañando al hombre, experimento el miserable del hombre, con yrse muriendo, y finalmente morir, la mentira del demonio, y la verdad de Dios. Y esta es la rabiosa inuidia, y odio capital con que hasta oy el demonio rodea el mundo, y no dexa vado, ni portillo, ni piedra, que no mueua para hazer mal al hombre. Desto ay vn traço en naturaleza como lo significa Sant Basilio. Que entre los animales enemigos del hombre, es enemicissimo del, la Panthera, o leon pardo. Tanto que quando no puede hazer mal al hombre, y para burlarle, le ponen vna ymagen de hombre, luego furiosissimo se va para ella y la despedaça. Assi dize,

inuidia autem diaboli mors introuit in orbem terrarum, imitantur autẽ illum qui sunt ex parte illius. Sap. 2.

S. Basilius.

si dize, que el demonio no pudiendose vengar de Dios, haze la guerra al hõbre Christo, que es ymagẽ de Dios: y a todos nosotros que somos hechos a su ymagen y semejança.

Y a esto que hemos dicho, parece hazer allusion el Apostol Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos, en dezir, Que no subjecto Dios el mundo a algun Angel, quiere dezir haziendose Dios angel, como el angel lo quisiera, sino al hõbre Christo le subjecto a sus pies a todo el mũdo. Y tambien que por esso no tomo el hijo de Dios naturaleza de Angel, como el Angel quisiera, sino naturaleza de: hombre assi auia de dezir Sãt Pablo, segũ el corriente de la razon. Que no se hizo Angel para honrar a todos los Angeles, sino hombre, para la honra y prouecho de todos los hombres, Mas dixo, sino hijo de Abraham. Y esto dixo el Apostol en gracia de los Iudios, a los quales escriuia. Tambiẽ dize alli como se hizo hombre mortal y passible como nosotros: para q̃ con las mismas armas que el demonio inuẽto, que fueron las penas del peccado, y la muerte, destruyesse al mismo autor de la muerte, resuscitando al tercero dia: porque assi quedasse el hombre verdadero Dios y verdadero hombre, para siempre: y señor de todo el mundo.

Ad Heb. 2.

Demanera que los primeros fieles de Christo fueró los Angeles buenos, y los primeros infieles de Christo fueron los Angeles malos. Y la primera guerra del mundo fue sobre la fe de Christo, predicando y affirmando los Angeles buenos, con quanta razon auia de ser Christo creydo y obedecido: y contradiziendoles los Angeles malos. De donde consta que las enemistades entre los buenos y los malos y entre los infieles e fieles, aun son mas antiguas de lo que dixi mos poco ha. Todos e-

ſtos myſterios de lo que fue antes: y de lo que auia de ſer deſpues, fueron reuelados de Dios a Sant Iuan en ſu Apocalypſi, en aquellas dos ſeñas o ſeñales, que vio en el Cielo Donde trata de aquella vnica muger, y de aql vnico hijo ſuyo La ſegunda ſeñal del dragon y ſus angeles, Y como a aquella madre, y a aquel hijo, y a toda ſu poſteridad, que ſon los Chriſtianos: les auia de hazer guerra el dragon y los de ſu valia. Y refiere lo que entõces paſſo en el cielo entre los Angeles buenos y malos ſiendo aun viadores, diziendo. Vna batalla grande fue hecha en el Cielo. Llamale grande, porque era ſobre negocio grande, y el mayor del mundo. Que era ſobre hazerſe el hijo de Dios hombre o angel. Y tambien grãde, porque era entre eſpiritus grãdes, y valientes, y que pelean, no con armas flacas, ſino con razones fuertes. Y dize que Michael y ſus angeles con razones Catholicas y fuertes, peleauã contra el dragon y ſus angeles y que tambien repugnaua el dragon y ſus angeles, con imbidioſas, malignas, y ſophiſticas razones. Pero affirma S. Iuan, que quedaron vencidos y echados del Cielo.

Signũ magnum apparuit in Cœlo. Mulier amicta Sole. Et viſum eſt aliud ſignum in Cœlo, & ecce draco magnus ruffus Apoc. 12. Factum eſt prælium magnum in Cœlo. Michael & Angeli eius prælliabatur cũ draco ne, & draco pugnabat & Angeli eius, & non præualuerunt, neque locus inuetus eſt eorum amplius in Cœlo. Supra.

CAPITVLO CINQVENTA, DONDE SE DECLARA MAS Y SE PROSIGUE LA MATERIA DEL CAPITULO PASSADO, Y COMO EL DEMONIO SIEMPRE PROCURO QUE ERRASSEMOS LA PERSONA DEL VERDADERO CHRISTO.

VEdo pues el demonio deſde entõces cõ eſta certeza muy a ſu peſar. Que en fin el hijo de Dios ſe auia de hazer hõbre, porq̃ aũq̃ el demonio no obedecio de volũtad a aqlla Fe, ẽpero creela por fuerça, porq̃ ſabe euidentemente q̃ Dios no puede

puede mentir: por ſer ſumma y primera verdad: a quien es repugnantiſsima la mentira. Y ſabe tambiẽ que Dios immediatamente reuelo aquella verdad que les mando creer, porque no auia por quien. De dõde ſe infiere que creen aquella verdad a ſu peſar. Y aſſi dize Santiago, y los demonios creen y tiemblan. Porque como tienen tan ſutil entendimiento, hazen aquella razon que diximos. Y deſpues aca tienen tanta noticia de las innumerables prouanças y abonos de la fe, que conuẽcidos de aquella razon y de eſta, creen por fuerça: y tiemblan del tormento infernal que Chriſto les ha de dar. Por tanto como ſabian cierto que el hijo de Dios ſe auia de hazer hombre: en viendo algun hombre ſeñalado, luego procurauan por el mas aſſuto orden que podian, de certificarſe ſi era aquel Y eſta fue la cauſa de yr a tẽtar a Chriſto al deſierto, y por eſſo le entro por aqui. Si eres hijo de Dios, manda a eſtas piedras que ſe tornen pan, para certificarſe ſi aquel hombre era el hijo de Dios. Y procuraua el certificarſe: para ordenar como noſotros erraſſemos la perſona de Chriſto: Porque en conocer a Chriſto por quien es, conſiſte todo nueſtro bien y ſaluacion: como lo affirma el Señor por Sant Iuan. Por tanto, el embidioſo Satanas por todas las vias poſſibles procura que no acertemos con la perſona de Chriſto: ſino que tomemos a otro por el. Y aſſi en el tiẽpo que ſe rugia en el Iudaiſmo, que era ya cumplido el tiempo de la venida del Meſſias: y que deuia ya de eſtar en el mundo, perſuadio a vno que ſe llamo Theodas, que ſe publicaſſe por Chriſto, y junto quaſi quatrocientos diſcipulos (como ſe dize en el libro de los Actos. (Empero en fin el tuuo mal fin, y todos ſe desbarataró Deſpues de eſto, como conſta alli, puſo en animo a otro que ſe llamaua Iu-

Et dæmones credunt & contremiſcunt. Iacobi. 2.

Hæc eſt vita æterna, vt cognoſcant te, & quem miſiſti Ieſum Chriſtum. Ioan. 17.

Actuum. 5.

das Galileo, q̃ se predicasse por Christo, y traxo al pueblo tras si. Empero de alli a poco, el perecio: y se descubrio toda su diabolica inuẽcio: y se desbarato como cosa falsa. Despues como cuenta Sant Lucas puso en la imaginacion al pueblo: y aun a los Phariseos y doctores de la ley: que el Baptista era Christo, pero con el no lo pudo acabar Porque con instancia confesso que no solo no era el Christo: empero ni aun digno de descalçar al verdadero Christo. Y despues que tomo alguna sospecha que Christo era el hijo de Dios, como cuenta Sant Lucas, a vnos puso en la imaginacion que el Señor era el Baptista que auia resuscitado: y aun lo persuadio al Rey Herodes. A otros que era Elias, a otros q̃ era Hieremias, a otros que deuia de ser alguno de los Prophetas passados. Y todo esto hazia el demonio, teniendo fuerte sospecha, que Christo deuia ser el hijo de Dios q̃ se auia hecho hombre, porque no lo creyessen por quiẽ era. De manera que antes, a quien no era Christo, jugando sobre seguro, les persuadia que lo era. Y aora, al que es verdadero Christo, por salir de toda sospecha, les persuade, que no es Christo, sino que es Iuã, o Elias, o Hieremias. Por tanto el Señor para remediar este mal, y porque no se pegasse a sus discipulos, a esta sazon les pregũto (como cuenta sant Matheo,) Quien dizẽ los hõbres que es el hijo del hõbre? para que echados primero fuera estos errores que el demonio sembraua, supiessen la verdad de quien era, por reuelacion de Dios. Y respondiendo los discipulos a lo susodicho. Dellos dixeron lo que dezian vnos, y dellos lo que dezian otros. Preguntoles el Señor a ellos. Y vosotros quien dezis que soy? Aqui respondio solo Sant Pedro por especial reuelaciõ de Dios y por el alumbro Dios a su Yglesia desta verdad

Lucæ. 3. Ioan. 1.

Lucæ. 9.

Quem dicunt homines esse filium hominis. Mar. 16.

dad, como ya vimos en otro capitulo.

Empero es mucho de aduertir (como nos lo aduirtio el Euangelista Sant Lucas.) Que para hazer Christo esta pregunta a sus discipulos, y señalar milagrosamente a san Pedro por vicario suyo, se puso primero el solo en oracion, para q̃ reuelasse el Padre eterno, a solo Pedro esta verdad de quien era: como despues parecio. Y para que le affixasse esta fe en su coraçon: pues auia de ser vicario suyo, y el que auia de alumbrar a los otros, y cõfirmallos en la Fe. El mesmo successo dize, que para esto hizo la oracion De manera que assi como para escoger dentro todos sus discipulos, doze Apostoles: nota el Euangelista Sant Lucas. Que el Señor se puso en oracion a Dios toda la noche: y en la mañana los escogio. Assi aora, para escoger de entre estos doze escogidos, vno, para ser vicario suyo, y por quiẽ Dios hablasse a su yglesia, e la alũbrasse, e la instruyesse, se puso tãbien en oracion al padre. Para enseñar a su yglesia a orar, en la election del pontifice: como cosa de tan grande importancia. Y assi de aqui ha tomado la yglesia el inuocar al Espiritu sancto y dezir vna Missa inuocandole, en la election del Papa, y de otros prelados de la sancta yglesia. Assi que hizo primero oracion el Señor y hecha la pregunta a sus discipulos, y respondido a ella, se descubrio el effecto de su oracion, como alli consta. Y dixo a Sant Pedro. Dichoso tu Simõ, entre todos tus compañeros: y aun entre todos los nacidos. Porque ordinariamente los otros reciben, y recibiran esta verdad de Fe, y este oraculo diuino, por medio de hombres: como aqui tus compañeros la reciben de Dios, por ti. Empero dichoso tu q̃ la has recebido immediatamente de Dios, y no por hombre de carne y sangre. Para darte a entender a ti, y

Capitul. 16 Et factum est, cum solus esset orans, erant cum illo & discipuli, & interrogauit illos, dicẽs, Quem me dicunt, &c. Luc. 9.

Lucæ. 6.

Beatus es Simon Bariona, quia caro & sanguis non reuelauit tibi, sed Pater meus, &c. Matth. 16

a toda mi yglesia, que Dios te ha de alumbrar a ti, por ti: y a toda la yglesia por ti. Assi que gracias Pedro a solo el Padre, que te hizo la merced, y a mi que se la pedi para ti. Y aunque aqui no le declaro el Señor a Simó, que este era el effecto de la oracion que le vio hazer entonces, quando quiso preguntar. Empero despues en la vltima Cena, se lo declaro delante de los otros, diziendo. Simon, paramientes que Satanas os ha pedido para acribaros, como a trigo, quiere dezir, Para tentaros y diuidiros en la Fe. Empero tu tente fuerte, que yo hize oracion especial al padre por ti, que nunca falte la Fe de tu coraçon, de donde Dios la puso por su sola mano Y tu despues de auerte conuertido, por auer faltado en tu boca, confirma a tus hermanos, como tu la tienes firme en tu coraçon: assi los haz firmes cõtigo en ella. Porque assi como entonces fueron alumbrados por ti en la Fe: Assi sean despues tambien por ti cõfirmados en ella. De manera que el Señor les declara aqui, que era lo que en su oracion pidio al padre: quando les quiso preguntar: que sentia la gente de quien el era. Y en esta election de Sant Pedro, para hazerle el Señor el Primero Pontifice, y vicario suyo en el Testamento nueuo: hizo manifiesta alluſion a lo que antes de encarnado auia hecho en la election del primer Pontifice del Testamẽto viejo: que fue Aaron. Porque le dixo Dios a Moysen. Di demi parte, al pueblo de Israel, que los doze Principes de los doze linages de Israel, te de cada vno su vara con su nombre en ella. Y dize el texto que el nombre de Aaron estaua en el linage de Leui. Y mandale Dios que las põga delante del tabernaculo del Señor, diziendo. Al que de estos yo huuiere elegido en Pontifice, reuerdecera y brotara su vara, Y echare demi las imbidiosas quexas de los

Simon, ecce Satanas expetiuit vos, vt cribaret sicut triticum, ego autem rogaui pro te, vt non deficiat fides tua, & tu aliquando cõuersus confirma fratres tuos. Luc. 22.

Quem ex his elegero germinabit virga eius & cohibebo a

de los hijos de Israel: con las quales murmuran contra ti, a quien yo lo mande, que lo ordenasses põtifice sumo, y contra tu hermano Aaron, a quien imbidian. Hizo lo assi Moyses: y quedaron las dozevaras delãte del Señor. Y el dia siguiente boluio Moyses al tabernaculo, y vio el y los otros que sola la vara de Aaron en el linage de Leui, entre todas las doze varas, auia reuerdeçido, y brotado: y hinchaditas las yemas, auiã salido flores, las quales dilatadas sus hojas, se auian formado almendras. Y assi quedo Aaron declarado milagrosamente, y escogido de Dios por Pontifice. Y assi el nombre de Aaron: como su vara, dizen el officio del Pontifice, y qual ha de ser. Porque Aaron deduzido de vna rayz, como dize Sãtespagnino, se interpreta, docens, el que enseña. Porque este es el officio proprio del Pontifece, enseñar y alumbrar a su yglesia. Y deduzido de otra rayz, Aaron se interpreta monte fuerte, que dize la excelẽcia y eminente autoridad que tiene el Pontifice sobre todos los demas. Y mas la firmeza que ha de tener en la Fe, y en la doctrina de costũbres que les ha de enseñar. Y ser su vara de Aaron de almendro, que es el primero que madruga a florecer entre todos los arboles, dize, que en el Põtifice se ha de hallar la virtud, y el florecer y fructificar primero que en todos los demas, y la vigilancia que ha de tener. Y por esso Hieremias a la vara de almendro llama vara vigilãte. Porque la autoridad del Pontifice, quando los otros duermen ha de velar sobre su grey. Y assi la culpa del dormirse los discipulos, a solo Pedro se le aduierte. Pues a esta traça el mismo Dios humanado, para declarar que auia escogido a Pedro entre los doze Apostoles, y Principes de los doze linages de Israel, para que fuesse põtifice y vicario suyo: por

me querimonias filiorum Israel, quibꝰ contra vos murmurãt Num. 17.

Sanctus Spagnus.

Ieremiæ 1. Vemit ad discipulos suos, & inuenit eos dormiẽtes, & dixit Petro Sic. Nõ potuistis vna hora vigilare mecũ. Mat. 26.

euitar tambien las contiendas imbidiosas quẽ auia entre los doze Apostoles, sobre quien de ellos auia de ser el mayor, y pontifice de todos, estando todos doze delãte de aquel tabernaculo diuino, Christo Redempter nuestro, haze pregunta a todos en general, de quien es, y por quien lo tienen. Y entre todos doze sola la vara y legua de Sant Pedro milagrosamente, broto, florecio, y fructifico, aquella dulce y sabrosa verdad, diziendo. Tu eres Christo el Messias prometido de Dios: hijo natural de Dios viuo. Con la qual enseño y alumbro a los otros: y a toda la yglesia. Y assi le viene bien la interpretació de Aaron que fue symbolo suyo, porque es el que enseña. Y porque es monte fuerte por la ventaja que hazia en la Fe y en el amor de Christo, a los otros onze (como lo declaro Christo) para encargarle su yglesia, diziendo. Simon amas me mas que todos estos? Y conociendo el Señor ser assi: lo declaro por vicario suyo y pótifice de la yglesia. No menos justa le viene la interpretacion de fuerte, por la firmeza que auia de tener en la Fe, para confirmar a todos los otros en ella. Y assi le dixo el Señor, que se auia de apellidar peña firme, que es lo mismo que monte fuerte. Y assi se vee quan manifiesta allusió haze la declaracion del pontificado de Pedro primer pō tifice del Euangelio, a la declaracion del pontificado de Aaron primer pontifice de la ley.

Tu es Christus filius Dei viui. Matth. 16.

Ioan. 20.

Tu vocaberis Cephas Ioan. 1.

Y assi nos consta de la antiguedad de la fe de Christo, y de las antiguas enemistades de los infieles, contra los fieles, y como no hemos de creer los errores y disparates, que de Christo el demonio persuade, por sus ministros en las sectas reprouadas, sino la verdad que milagrosamente nos enseño Dios en su yglesia por Pedro, y oy nos enseña por los legitimos succesores de Pedro y sus

y sus consultores.

Y por proueernos el Señor en todo tiempo de los auisos necessarios, hablando por sant Mattheo del tiempo antes del juyzio, dize. Mirad no os engañe alguien, porque el demonio no para. Que muchos vernan en mi nóbre, diziendo yo soy Christo, y engañaran a muchos. Assi como en la sancta escriptura se haze menció de dos venidas de Christo. La vna a ser hombre, y la otra a juzgar al hombre. Assi quando se queria cumplir y cūplio el tiempo de la primera venida de Christo, el demonio (como hemos visto) fingio diuersos Christos: Empero todo cayo, y lo remedio el Señor con aquella pregunta y election de Sant Pedro. Assi en el tiempo de la segunda venida a juyzio, nos preuiene aora Christo. Que por orden del demonio se han de leuantar falsos Christos. Y en el vltimo y postrero, q̄ sera el Antechristo, aguzara y afilara el demonio sus artes y falacias. Entonces dize el Señor, si alguno os dixere, aqui esta Christo, o alli, no le queray s cree. Porque se leuantaran falsos Christos, y falsos prophetas, y haran obras prodigiosas al parecer. Mirad que os lo dixe, no direys que no os lo auise. Si dixeren, helo alli esta Christo en el desierto, no queray s salir de casa. Porque Christo no esta en la soledad y dogma del ydolatrismo y Mahomismo. Como lo declara Sant Augustin, Sant Hieronimo, Sant Hilario, y Origenes, y otros. Assi que, si os dixeren que esta en aquel desierto inculto, no labrado con verdad y sanctidad, no salgays de vuestra casa, de la yglesia, para alla. Y si dixeré helo aqui esta en los secretos de vuestra casa la yglesia. Estos son los hereges que andan entre nosotros, enseñando por los rincones, y destos dize, no los queray s creer. Aculla nos mãda no salir, y aqui no creer, como lo no-

Videte ne quis vos seducat, multi enim venient in nomine meo, dicentes, ego sum Christus, & multos seducent. Matth. 24.

Tũc si quis vobis dixerit, Ecce, hic est Christus, aut illic, nolite credere. Surgent enim pseudochristi, & pseudoprophetæ, & dabunt signa magna. Ecce prædixi vobis. Si ergo dixerint vobis. Ecce in deserto est, nolite exire. Ecce in penetralibus, nolite credere. Sicut enim fulgur exit ab Oriente & paret vsque in Occidentem, ita erit aduentus Filij Hominis. Sup.

lo notan aquellos sanctos Porque assi dize, como el relampago en vn punto es publico de Oriente a Poniẽte. Assi sera publica y repentina la venida del hijo de la virgen. Y tal dize que es el negocio de la Fe, que no ama lugares desiertos, incultos, no labrados có verdad y santidad. Ni tampoco secretos, ni rincones, como cosa mala, o sospechosa, sino publicidad, como negocio de verdad y sanctidad. Assi que el demonio ya que no pudo estoruar que el hijo de Dios se hiziesse hijo de hombre, alomenos procura quanto puede que no sea conocido ni rescebido por tal. Y a los que por tal le conoscen y reuerécian, haze odio capital, como ya vimos en el Apocalypsi. Empero para mas confirmacion deste mysterio, boluamos sobre aquella pregunta del Señor a sus discipulos, quien dezian las gentes que era. Porque S. Marcos y Sant Lucas añaden mas, diziendo. Quien me dizen ser los hombres? el hijo del hõbre? como lo aduierte Euthimio sobre Sant Mattheo, los Griegos leẽ la segunda palabra, que es hijo del hombre con articulo precedente. De manera que pregunta el Señor. Quien me dizen ser los hombres? aquel hijo del hombre? lo qual descubre gran mysterio. Porque dize grande emphasim en dezir aquel hijo de hombre? porque significa algun insigne, algun señalado y singular. Quiere dezir. Dizen que soy aquel hijo de hombre? aquel de quien Dios reuelo al principio del mundo: que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre? aquel sobre quien huuo la batalla en el cielo, entre los Angeles buenos y los malos? Esto assomo el Señor, para preuenir a los discipulos, y ensayarlos en la Fe que Pedro auia de confessar luego del, aunque ellos no lo entendieron por entonces. Empero entendiolo S. Pedro, a quien el padre Celestial lo

reuelaua

Apoc. 12.

Quem me dicunt esse homines. Mar. 8. & Luc. 9.

Euthimius Quem me dicunt esse homines. Illum filiũ hominis. Matth. 16.

reuelaua. Y assi preguntados: empero vosotros quié me dezis ser? Respondio solo Sant Pedro, diziendo (tãbien cõ articulo, como lo notan aqui los doctores Griegos.) Tu eres el Messias prometido, aquel hijo de Dios viuo aquel que Dios reuelo al principio del mundo: que se auia de hazer hijo de hombre. Tu eres aquel. Tu eres el Messias prometido, el hijo de Dios hecho hijo de hombre. Aquel reuelado de Dios primero a los Angeles, a quel prometido despues a los primeros padres, que los libraria del poder de la serpiente. Aquel desseado delos Patriarchas y Reyes, aquel bozeado de los Prophetas, por vnico remedio del mundo, aquel desseado para todas las gẽtes, tu eres aquel hijo de Dios viuo hecho hijo del hombre.

Tu es Christus, ille filius Dei viui.

Y assi siempre que el Señor se apellida hijo de hombre, parece hazer manifiesta alluſion a aquella reuelaciõ que Dios hizo a los Angeles quando los crio. Que el hijo de Dios se auia de hazer vn hijo de hõbre. Significando siempre que el era, aquel en quien Dios auia cumplido su antigua palabra: y a quien Dios auia hecho tã inefable merced. Porque esta es la summa merced q̃ Dios pudo hazer al hombre: y esta la gloria insigne, y la summa honra de Christo, en quanto hõbre. Y assi la llama S. Iuan, diziendo. Vimos la gloria del, como gloria q̃ dio el padre a su hijo: lleno de gracia y de verdad. Y tambiẽ quando Esayas le reuelo Dios este mysterio de la encarnacion, dize el Euangelista. Que vio Esayas la gloria de Christo. Y Sant Pablo escriuiẽdo a los Hebreos: llama tambien a la encarnaciõ gloria y honra de Christo, y con razon la llama assi. Porque, que mayor honra, y gloria de vn hombre, que ser verdadero Dios? Y assi el mesmo Señor, le llama su dia, quiere dezir, el dia de su clari-

Vidimus gloriam eius, gloriã quasi vnigeniti a Patre plenũ gratiæ & veritatis. Ioã. 1. Hæc dixit Isaias, quã dovidit gloriam eius, & loquutus est Deo. Ioan. 12. Ad Heb. 2. & 3.

claridad, y de su hóra, y tãbien se llama gloria de Dios. Porque la obra que a Dios mas afama: y dõde mas descubrio su poder, saber, y bondad, fue la encarnacion de su hijo. Y assi la llama Sant Pablo, diziendo. Todos, Iudios y Gentiles, peccaron: y tienen necessidad de la gloria de Dios. Porque esta es la gloria de Dios: y la victoria, que la palabra de Dios hizo contra los Principes, y Potestades de los demonios, que lo contradezian: no queriendo de voluntad obedecer esta verdad. Y assi a esta verdad llama el Señor por antonomasia, la verdad, especialmente por S. Iuan, donde persuade mas a la larga este mysterio, que el era el hijo de Dios. Y assi algunos de los Iudios que le creyeron, aunque no perfecta mente, les dixo. Si perseuerardes en la Fe de mi palabra. Y assi tambien llama a esta verdad, su palabra. Como cifra de todo quanto hablaua. Pues si perseuerardes en la fe desta mi palabra: verdaderamente sereys discipulos mios: y conocereys la verdad q̃ os digo, q̃ soy el hijo de Dios, quiero dezir. Que vereys ser muy creyble esta verdad, y la Fe viua desta verdad, os librara. Y en esse mismo capitulo, dize el Señor. Que el demonio quando Dios lo crio: y le reuelo este mysterio, y llamale verdad, que no se detuuo vn punto enella: porque no fue amigo della, ni lo es. Y dize lo por esta manera, porque esta verdad no estuuo, ni esta en el, entiendese por amor: como la cosa amada se dize estar en el amante. Y aũn tambien la Fe desta verdad, se llama enla escriptura la Fe de Christo. Porque esta fe es el fundamento del Euangelio: que es la confession de Sant Pedro. Tu eres el Messias, aquel hijo de Dios viuo. Y es la cifra de toda nuestra Fe: porque crezendo que Christo es aquel hijo de Dios, todo lo demas que dixo, y hizo,

Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meũ Ioan. 8.

Omnes peccauerunt, & egẽt gloria Dei. Rom. 3.

Si vos manseritis in sermone meo, vere discipuli mei ẽritis, & cognoscetis veritatẽ, & veritas liberabit vos. Ioan. 8.

zo, se puede dar por creydo: y assi lo cifro Sant Iuan, diziendo. Todas estas cosas son escriptas, porque creays que Iesu Christo es el hijo de Dios, y para que creyendolo assi, tengays vida por el.

Hæc autẽ scripta sũt, vt credatis quoniã Iesus est filius Dei, & vt credentes vitam habeatis in nomine eius. Ioan. 20.

CAPITVLO CINQVENTA Y VNO, COMO *de la antiguedad de los professores de la Fe de Christo, se arguye tambien la verdad de su Fe.*

NO es pequeño argumento de la verdad de la fe la honrosa vejez y venerable sanctidad de los professores della. Porque como acabamos agora de ver, los Angeles buenos fueron los primeros fieles de Christo, y aun si assi se puede dezir los primeros Christianos, pues fueron los primeros que professaron la fe de Christo, y los primeros que la predicaron, y defendieron, y ellos y nosotros todos hazemos vn cuerpo de Christo, y vna y glesia Saluo que ellos estan ya en la parte triumphante della, con los demas sanctos, y nosotros estamos aun en la parte militante. Esta fe tambien tuuieron nuestros primé- Genes. 3.
ros padres Adam y Eua, como cõsta del Genesis, quando Dios les prometio a Christo, para nos librar del poder de la serpiente. Y por abreuiar el Apostol escriuiendo a los Hebreos, pone vna larga lista de los fieles de Christo, y antepassados nuestros, començãdo del de Abel, y prosiguiendo por tantos sanctos Patriarchas, Prophetas, Reyes, y Principes illustrissimos, como allí se vee. Donde grandemente encarece su fe y sũ sanctidad, y las obras milagrosas que mediante ella hizieron, y los martyrios, affrentas, y aduersidades q̃ por ella padecieron. Y viene a concluyr, que fueron tan señalados

ñalados en la Fe y sanctidad, que no los merecia tener el mundo. Y luego en el capitulo siguiente, queriendo nos animar en la mesma Fe y virtud dellos, dize. Y por tanto tambien nosotros estando rodeados de tan grande nuuada de testigos: deuemos echar de al rededor de nosotros toda occasion de peccado: y el pesado y desordenado cuydado de las cosas desta vida: y correr, rompiendo con paciencia, por todos los males que se nos offrecieren, a la joya y premio que la Fe nos promete: poniendo principalmente los ojos en Iesu Christo autor de la Fe, y consumador della. Toma Metaphora el Apostol de los que corren la joya: que se ahorran de todas las cosas que les puedé estoruar, o embaraçar, su legitima carrera. Y significa el Apostol, que los bienes de la tierra con sus cuydados estoruan para correr este camino de Dios y por tanto que el que lo quisiere correr, se ahorre de carga. Porque quãto mas dexare por Dios, tanto le dara mas de su gracia: y cõ mas gracia, mas correra. Porque la gracia no carga: sino antes aliuia. Y miẽtras mas corriere, mas gana le dara de dexarmas: por poder mas correr. Este fauor de la gracia experimento Dauid, quãdo haziendo por el gracias a Dios, le dixo. Quãdo tu Dios mio ensanchaste, y alegraste mi coraçon con tu gracia de triste y encogido que estaua, entonces sin alguna pesadumbre, antes con gran ligereza, corri por el camino de tus mandamientos. Y llama el Apostol a esta multitud de fieles, que por palabra y por obra dieron testimonio de la Fe, nube de testigos, de que estamos rodeados, prosiguiẽdo la misma metaphora de los que corren, o caminã alguna joya, los quales affligidos del estio y cansancio, quando los cogey acompaña algu nanuue, se consuelan y animan y caminan, y corré mejor.

Quibus dignus nõ erat mundus Hebr 11.

Ideo & nos tantam habentes impositam nubẽ testium deponẽtes omne pondus & circunstãs nos peccatum, per patientiam curramus ad propositum nobis certamẽ aspicientes in autorem fidei, & cõsumatorẽ Iesum. Ad Hebr. 12.

Viam mandatorũ tuorum cucurri, cum dilatasti cor meũ. Ps. 118

jor. Assi nos persuade el Apostol, que nosotros nos hemos de animar en esta jornada que hazemos para el cielo: y empresa que pretẽdemos. Y que si los passados anduuieron este camino, nosotros lo auiamos de correr: teniendo tal ayuda de costa y fauor de tales y tantos testigos de la Fe, que nos consuelan y animan en ella. Y en llamar los nuue de testigos, haze allusion el Apostol al testimonio que la boz del padre Celestial, y Moyses, y Elias, dieron de la Fe de Christo: en aquella nuue que aparecio en la Transfiguracion del Señor, como lo cuẽta Sant Lucas, diziendo. Que entrando Christo gloriosissimo, y Moyses, y Elias tambien glorioſos, en vna nuue, para que la nuue proporcionasse la flaqueza dela vista de los Apostoles, con la fuerça de aquella claridad y magestad: y assi dize q̃ les dio sombra aquella nuue, para poderlos mejor ver. Entõces fue oyda desde la nuue la boz del padre Celestial que les dixo, señalãdo a Christo. Este es mi hijo querido, a el oyd. Quiere dezir, este de quien veys que da testimonio Moyses y Elias, esto es, los Patriarchas, la ley, y los Prophetas, que en estos dos estan cifrados, es mi vnigenito y primogenito hijo muy querido, que sabe todos mis secretos para vuestra saluacion: por tanto a el oyd. En el baptismo de Christo fue tambien oyda la boz del padre, que dio testimonio al Baptista de que Christo era su hijo querido. Empero aqui, porque ya auia començado a hazer officio de doctor, en predicar la ley del Euangelio: da el mismo testimonio a sus discipulos. Y añade, a el oyd, porq̃ el es el maestro de la theologia Celestial. Es de notar que alli Sant Pablo, sumo y recopilo los testigos antepassados de la Fe: Empero aqui en esta nuue los cifro Dios a todos. Porq̃ aqui Moyses legislador de Dios, da testimonio de

Intrãtibus illis in nubem, & vox facta est de nube dicẽs, Hic est filius meus dilectus ipsum audite. Luc. 9.

nio de la fe de Christo: y por tãto todos los Patriarchas y toda la ley. Tambena qui Elias, que fue el mas zelo-so de los Prophetas de Dios, da el mismo testimonio, y por tanto todos los Prophetas. De manera que en esta nuue de testigos, el padre celestial en su boz, y el hijo en persona, y los Patriarchas y la ley, y los Prophetas, en Moyses y Elias, siendo testigos cõtestes, dan testimonio de la fe del Euangelio a los Apostoles. Tambiẽ en esta transfiguracion y abono de la fe del Euangelio, en el monte de Thabor, el Señor haze allusion a lo que dixo Moyses en el Deuteronomio. Donde estando a la muerte bendixo a Israel, assi como lo auia hecho Iacob, que a la muerte bendixo a sus hijos: y les prophetizo grandes mysterios de Christo, como parece en el Genesis. Assi Moyses aqui, antes del bien que dixo en particular a cada tribu: dixo el bien que les auia de venir en general a Israel. El Señor dize verna del monte Sinay, dõde Dios le dio la ley: que fue figura de la ley Euangelica. Dize esto porque de la ley de Christo les auia de venir todo el bien. Y nacera para nosotros en el monte de Seyr: porque alli donde Dios aparecio a Moyses, le reuelo, que el hijo de Dios auia de nacer hombre mortal semejante a peccador: aunque sin peccado, y le mando hazer vn symbolo desto. Que fue hazer vna serpiẽte de metal, en cuyo aspecto sanassen los heridos delas serpiẽtes ponçoñosas, como parece en el libro de los numeros. Y es de fe que era symbolo de Christo, como el mismo Señor lo declara a Nicodemus por Sant Iuan. Dize mas, y en el monte de Pharan aparecio resplandesciente, donde el Señor aparecio a Moyses, y le prometio aues del Cielo, como parece en el libro de los Numeros. Y dize que alli aparecio resplandeciente, porque en el

Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus est nobis, apparuit de monte Pharan, & cum eo sanctorũ millia. In dextera eius ignea lex, dilexit populos. Deut. 33. Genes. 49.

Numerorum. 21. Ioan. 3.

Numer. 11.

en el monte de Thabor se auia de trãsfigurar y mostrar su gloria a Moyses, y a Elias, y a sus Apostoles: para autorizar y acreditar su ley del Euangelio. Y por esso dize que aparecieron alli con el, millares de sanctos. Porque en Moyses y Helias estauã cifrados todos los antepassados. Y en los Apostoles todos los presentes y por venir, q̃ pertenecieron, pertenecẽ, o pertenecerán al Reyno de Christo. Y dize que entonces aparecio el Señor con vna ley de fuego en su mano derecha, porque la ley del Euangelio que alli se autorizo, es ley de fuego de amor, y assi lo declara luego, diziendo. Amo a los pueblos. Y dize esto, porque de todos tiene escogidos.

A estos mysterios destos montes haze allusion la yglesia en los cantares, diziendo. Paramientes y veras, q̃ este amado mio verna. Y porque lo trae amor de quien ha de ser su esposa, verna saltando montes: y trasspassando collados. Quiere dezir, rompiẽdo por todo lo que le parecia que lo auia de estoruar, o detener. Verna quiere dezir sin falta, no embargante los montes y collados, de peccados mayores y menores, q̃ nos diuidiã y apartauan de su monte Celestial, donde el mora. Porque assi como los montes y collados diuidẽ y apartan vna regiõ de otra: assi los peccados nos apartaron de Dios. Saldra quiere dezir de su casa a despossarse, y copularse con la naturaleza humana: y hara su jornada por los mõtes de Iudea, e yra de mõte en mõte, del monte Synai, siendo del linage de Abraham, al monte de Seir. Porque alli reuelo a Moyses, que auia de nacer hõbre mortal y passible. Del monte de Seir al monte alto, donde vencio al demonio en la tentacion. Y de aquel monte, al monte donde subio a dar la ley Euangelica a sus discipulos. Y deste monte, al monte de Thabor, donde mostro su gloria y

Ecce iste venit saliẽs montes trãsiliens colles. Cant. 2.

ria y mageſtad a los ſuyos, y authorizo ſu ley. Y del mõ-
te de Thabor al monte Caluario, dõde fue crucificado:
y el tercero dia reſuſcito. Y del monte Caluario al mon
te Oliuete como dize Sant Lucas en los Actos. de don
de ſe ſubio, lleuando conſigo a ſu eſpoſa nueſtra huma-
nidad, a ſu monte Celeſtial, de donde auia ſalido. Y aſſi
dize Sant Iuan De Dios ſalio, y haziendo por eſtos mõ-
tes ſu jornada, ſe boluio a Dios. Hizo pues ſu jornada
por eſtos montes y grandes difficultades y penalidades
de nueſtros peccados, para boluernos el derecho que
auiamos perdido, a la bienauenturança: Y boluiendo
hombre, el que antes era ſolamente Dios, tomo la poſ-
ſeſſion por noſotros del Reyno de los Cielos.

Actuum. 1.

Sciens Ieſus quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit. Ioan. 13.

Muy de propoſito pretende alli la eſpoſa ponderar el
excelente amor que traxo al hijo de Dios del Cielo a la
tierra a deſpoſarſe y vnirſe con nueſtra naturaleza huma
na Eſto cifra primero, diziendo. Que el amor que ſu eſ-
poſo tenia repartido por todas las coſas que crio, lo re-
cogio y embalſo para ella, delo qual ſe gloria y dize. To
do el golpe y corriente de ſu amor, lo guio mi eſpoſo, y
lo ordeno, y lo hizo correr haziami. En mi, quiere dezir
puſo todo el amor delo criado, puſome por blanco de
ſu amor. A eſta excelencia de amor hizo alluſion Sãt Pa
blo, diziendo. Por el demaſiado amor cõ q̃ Dios nos a-
mo, embio a ſu hijo, &c. Y lo miſmo S. Iuã, quãdo dixo
En tanta manera amo Dios al mũdo (el qual cifro en el
hombre, como en el recogio el amor de todo el mũdo:
como lo dixo la eſpoſa) q̃ vnſolo hijo q̃tenia, dio por el
Por eſſo pues dixo luego la eſpoſa deſu eſpoſo. Queco
mo quien venia tan de gana, por atajar y euitar rodeos,
vino atraueſſando montes, y atrancando collados. No
ſe pudo mas galanamẽte encareçer el amor q̃ le traya.

Ordinauit in me charitatẽ. Cantic. 2.

Propter animam charitatem ſuã qua dilexit nos Deus. &c. Epheſ. 2.

Sic Deꝰ dilexit mũdũ vt Filiũ ſuũ vnigenitũ daret. Ioa. 3.

Y anſi

Y anſi luego lo compara a la cabra, y al gamo, que ſon
de ſaltos ligeriſſimos por los montes y los collados. A-
eſta prieſſa hizo tambien linda alluſion el Propheta A-
bacuc, diziendo. Viniendo verna, que no ſe viene dete-
niendo, parando ni rodeãdo, ſino antes atajando: a prieſ
ſa viene, no tardara Y echa el ſello a eſta põderacion la
eſpoſa y dize. La boz de mi amado, ay, eſcucha, la boz
de mi amado es, yo la conozco. Aſsi lo affirmo el deſ-
pues, mis oueja's me oyen y me conoſcen en la boz. Le-
uantaſe pues la eſpoſa. Va, aſſomaſe, y veelo, y dize. He-
lo, el meſmo en perſona eſta en la calle tras la pared de
nueſtra caſa, mirando por las ventanas, y por las gelo-
ſias, viſto me ha, helo mi querido que me eſta hablando.
Tomo elegantiſſima Metaphora del que feſtea a la que
grandemente ama y deſſea por eſpoſa, que el exceſſiuo
amor que le tiene, le haze venir a ſu barrio, y rõdarle la
caſa, y andar mirando de aca para alla, por las puertas,
por las ventanas, y aun por las geloſias, por tener algu-
na viſſumbre de ſu amada: y le hablar, y le encareſcer ſu
amor. No ſe pudo mas tiernamente, ni mas delicadamen
te otra vez põderar la fuerça del amor del hijo de Dios
a nueſtra naturaleza humana. Porque eſte dize, que le
hizo deſcendir de ſu mõte Celeſtial, a eſte nueſtro valle
de lagrimas, y ponerſe Dios inuiſible tras la pared de
nueſtra humanidad viſible, mirãdo por las ventanas de
nueſtros ojos humanos, y oyendo por las geloſias de
nueſtros oydos humanos, y experimẽtando por los de-
mas ſentidos nueſtras neceſſidades y miſerias: para a-
piadarſe de ellas, y andar de vna parte a otra por hablar a
ſu amada nueſtra naturaleza, para le intimar por ſu Euan
gelio, el amor que le tiene, y con el, encenderla en el a-
mor ſuyo y para ennoblecella y dignificalla, haziẽdola

Similis eſt dilecto meo capreæ, hinnuloq; cernorum. Cãtic. ſupr. Veniẽs veniet, & non tardabit. Habacu. 2. Vox dilecti mei, en ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, reſpiciens perfeneſtras, proſpiciẽs per cancellos. En dilectus meus loquitur mihi. Cant. ſup.

de su condicion, y para enseñarle el camino del Cielo: y lleuarsela consigo alla. A esto que acaba de dezir la esposa, haze marauillosa allusió el Apostol S. Pablo, declarãdonos mas el mysterio. Y dize del hijo de Dios. El es nuestra paz, el qual de las dos partes contrarias, y entre quien auia las enemistades, hizo vna. Porq̃ haziendose el hijo de Dios hõbre, de Dios y de hombre hizo vño: pues la misma persona del, es Dios y hõbre. Y assi quedaró tan en paz, tã vnidos y abraçados q̃ son vna misma cosa. Y si preguntamos al Apostol el como hizo esto el hijo de Dios? Respõde. Desbaratãdo, y derrocando la pared q̃ estaua en medio de los dos y los diuidia, que era hombre peccador, posible y mortal, hijo de Adam, q̃ era la pared nuestra, detras de la qual dize la esposa, que estaua su esposo, y los diuidia. Padesciendo pues, y muriendo el hijo de Dios en su carne, passible y mortal q̃ de nosotros tomo, aunque sin peccado: hizo esta marauillosa vnion. Y porque sin peccado padescio, y murio por nosotros, dize el Apostol que deshizo aquellas antiguas enemistades, en su carne y a costa della: y nos gano el derecho que tenemos a ser impassibles e immortales. Y assi echo por el suelo aquella nuestra pared que diuidia al esposo dela esposa, y les impidia el passo del vno al otro. Y delicadamente llama el Apostol a aquella pared, maceria, que es pared sin fundamento: que se ha de derrocar. Porq̃ nuestro peccado, passibilidad, y mortalidad, quiero dezir, el hombre qual quedo por el peccado, no tenia fundamento, pues se leuanto aquella pared, sobre la mentira y engaño del demonio a Eua: y en fin se auia de caer como pared mal hecha. Y aũ añade el Apostol, que como el hijo de Dios hizo de Dios y de hombre, vno: assi tambien hizo como de vn Iudio, y de vn

Ipse est pax nostra, qui fecit vtraq; vnum & medium parietem solues inimicitias in carne sua Ephes. 2.

vn Gentil, vn hombre Christiano. Pues del pueblo Iudayco y Gentilico, hizo vn pueblo Christiano, y vn cuerpo mystico, cuya cabeça es el, y cuyo espiritu lo rige. Todos estos grandes y marauillosos effectos, vino a hazer el amor del hijo de Dios al mundo, saltando mõtes, como dize la esposa, y atrauessando collados.

Tambien en aquella celebre vision del mõte de Thabor, se hizo manifiesta allusion a lo del Psalmo, donde Dauid entre otros grandes mysterios de Christo, aduirtio este, prophetizando, y diziendo. Thabor y Hermon se holgaran Señor cõ tu presencia: y regozijaran tu braço poderoso. Dize esto por el gran poder y magestad q̃ Christo en persona, auia de mostrar en estos montes. En el monte de Thabor lo que ya hemos dicho. Y en el mõte de Hermon, por aquel celebre milagro q̃ auia de hazer en la ciudad de Naim, que esta edificada en el mõte Hermon. Porque alli resuscito al vnico hijo de la biuda que lleuauã a enterrar, en quien Christo estreno su poder de resuscitar muertos. Vsando pues de muy elegante prosopopeya, dize el Propheta, que regozijaran aquellos montes el braço poderoso de Christo. Y leuãtase luego el espiritu del Propheta anteuiendo esto y dize. Preualezca Señor mio tu poder, y sea ensalçada tu mano derecha. Quiere dezir, contra nuestros enemigos los demonios y sus aliados. Y porque esta obra poderosa de nuestra redempcion, en que Christo entendia: andando por estas montañas de Iudea, no auia de ser obra del poder absoluto d̃ Dios, sino obra de su justicia muy justa, por esso añade. El juyzio, en el examen de la causa, y la justicia en la execucion de la sentencia, es Señor mio, la preparacion, el atauio, los doseles, que adornan tu tribunal, de la Cruz: y los maceros que van delante de ti

Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt tuum brachium cum potentia. Exaltetur manus tua, & exaltetur dextera tua, iustitia & iudicium præparatio sedis tuæ. Misericordia & veritas præcedent, faciẽ tuã. Ps. 88.

de ti poderoso y justo juez, son misericordia y verdad Quiere dezir guardar la verdad de la justicia con la parte culpada, y vsar de misericordia con la parte engañada: condemnando al Principe de este mundo: y echandole fuera de la posseſſion del, y apiadandose del hombre.

Algun digression hemos hecho de la nuue de los testigos, empero para consuelo de nuestra Fe, y assi seruira tambien de nuue. Pues por aquella elegante allusion que hizo el Apostol de la nuue de los testigos antepassados, a la nuue de los testigos en la Transfiguracion de Christo, nos consuela y aliuia a caminar: y aun a correr este camino Christiano. Y para animarnos no solamente a correr, empero abolar este camino: añade. Que pongamos los ojos en Iesu Christo autor de la Fe, y cõsumador della. El qual se nos puso por exemplo, y fue el primero que puso los pies en el. Al qual llama el Apostol aũtor de la fe. Porque es el que la infunde en nuestros coraçones. Y llamale consumador de ella, porque con el ver y gozar de Dios la perficiona y premia. De manera que es el que comiença la Fe: y el que la acaba: y el principio y fin de ella. El que la començo a predicar claramente a sus Apostoles y discipulos, y la continuo hasta la muerte y el q̃ al fin se la abiuo y perficiono, con el alegria de su resurrection. De manera que el Apostol quiere que tengamos gran cuenta con la virtud, y con la Fe de nuestros antepassados, y por esta parte nos conozcamos muy obligados a la Fe. Y por esforçar mas esta razon, dize luego en el capitulo siguiente. Acordaos de vuestros propositos padres de vuestra fe: que os predicaron el Euangelio de Dios, y enclauãdo los ojos en su buena vida y fin de su conuersacion, que vistes, quiere dezir considerando como viuieron bien, y acabaron bien, y salieron deste mundo en paz, y mitad su Fe, porque su vida y muerte buen testigo fue de su Fe.

Memẽtote præpositorũ vestrorum, qui vobis locuti sunt, verbum Dei quorum intuẽtes exitum conuersationis, imitamini fidem. Heb. 13.

CAPITVLO CINQVENTA Y DOS, EN QVE *se declara mas el capitulo passado y la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus fieles padres y antepassados.*

NO deue ser de pequeña fuerça y efficacia, esta razon que en estos tres capitulos nos pone S. Pablo, que imitemos la fe de nuestros antepassados: Pues el Espiritu sancto la repite muchas vezes en la sancta escriptura, afrentando a los hijos q̃ no siguen la fe de sus buenos padres y antepassados. Assi reprehendio el sancto Tobias a vnos Iudios que auian perdido la fe, y hablauan infielmente de la prouidencia de Dios, diziendoles. No hableys hermanos mios assi infielmente, porq̃ hijos somos de padres fieles, a los quales llama sanctos, como lo vsa la sancta escriptura. Inuman doles en esta razõ la obligacion que tienen los hijos de imitar la fe de sus padres fieles, y que toda nouedad es sospechosa de no verdad. Y en el Deuteronomio la pone, diziẽdo de aq̃l pueblo: Dexo a Dios su criador, y apartose de Dios su saluador. Palabras de grande emphasis, su saluador, y su criador. para reprehender su tontedad e ingratitud. Que renõbres de mi verdadero Dios, para dexarle y apartarme del? mi criador y mi saluador. Prouocaron, quiere dezir. Al que de suyo es mãso y benigno, cõ adorar dioses agenos de las barbaras naciones y reboluieronle el coraçon a grande yra y enojo, adorando

Nolite ita loqui fratres mei, quia filij sanctorum sumus. Tobiæ. 2.

Dereliquit Deum factorem suũ & recessit a Deo saluatari suo. Prouocauerũt eum in dijs alienis, & in abominationibus ad iracundiã concitauerẽ-

rũt. Immolauerũt dæmoniis & non Deo, diis quos ignorabant noui recentes que venerũt, quos non coluerunt patres eorum. Deut. 32.

rando por dioſes a criaturas, que es verguẽça y abominacion, nombrarlas por dioſes. Y ſacrificaró a los demonios, y no al Dios verdadero. Dize a los demonios, porque eran los que moraua̅ en los ydolos. Y llamales dioſes luẽgo: porque aſsi los llamauan los ydolatras, q̃ ſacrificaron, dize, alos dioſes que ignoraua̅, que los notaua̅ tambien de neſcios, que reuerẽciauan a los ydolos que no ſabian para quanto eran, que no auian experimentado que bien o mal les podian hazer? Y enojado el Propheta, dize. Dioſes nueuos y recien nacidos ſe les vinieron. En dezir ſe les vinieron, ponderaua̅: que los demonios les conoſcieron el humor, que tan amigos los conoſcieron de mudaramos, y tan diſpueſtos para recebir a qualquiera por Dios, ſiendo tan enexa la eternidad a la diuinidad. Y para afrentarlos mas, añade. A los quales no ſiruieron ni hõraron ſus padres. Intimandoles, y encareciendoles, la obligacion que tenian de ſeguir la Fe de ſus buenos padres, y conoſcidos por tales. Eſta miſma razon repite por Hieremias afrentando a los Iudios que deſdezian de la Fe de ſus paſſados, y andauan tentã̅do nueuas religiones. A los quales reprehende, diziendo. Preguntad por las ſendas antiguas. Como quien dize. Que aora no ſabeys por donde aueys de andar: para caminar ciertos y ſeguros al buen paradero? Preguntad preguntad, por las ſendas antiguas, por donde anduuieron vueſtros antepaſſados, porque ellos examinaron mejor que voſotros, qual es el buen camino para andar por el. Porque eran ſabios y virtuoſos y familiares de Dios, y con quien Dios hablaua muchas vezes, y les comunicaua ſus ſecretos. Bien podeys pues voſotros cerrar los ojos, e yr por donde fueron vueſtros tales padres. Tambien lo repite adelante por Hieremias, y los repre-

Interroga te de ſemitis antiquis Ier. 6.

reprehende y afrenta, diziendo de ellos. Que auiã eſtropeçado en ſus miſmos caminos: en que auian ſido nacidos y criados. Y llamales caminos del ſiglo. Quiere dezir, caminos antiguos, por donde anduuierõ ſus padres y antepaſſados. Que dexaró dize los caminos antiguos de ſus mayores, fieles y pios, por andar por caminos nueuos, y no trillados de ſus padre. Por todos eſtos lugares nos quiere Dios reduzir a la fe y coſtumbres de nueſtros padres ſanctos antiguos. Y aun para eſte miſmo efecto aduierte el Angel a Zacharias, padre del Baptiſta, que para eſto lo queria Dios. Para que conuierta, dize, los coraçones de los padres antepaſſados, en los hijos preſentes. Y reduzga los incredulos preſentes, al ſaber de aquellos juſtos paſſados. Quiere dezir, para que ſeã tales eſtos hijos para con el Meſsias, quales fueron aquellos padres. Y para que aquellos penſamientos y affectos que Abel, Noe, Abraham, Iſaac, y Iacob, y los demas, huuieron concebido, y tenido de la fe de Chriſto: los trapaſſaſſe aora en los hijos. Para que los Iudios de ſu tiempo, fueſſen aſsi afficionados a Chriſto, a creerle y eſperarle, tan pura y ſenzillamente, como lo creyan y eſperauan aquellos padres antiguos. Para qũe hizieſſe finalmente a los hijos preſentes de los coraçones de ſus padres antepaſſados. Y como declarandoſe el Angel añade. Y los incredulos a la verdadera ſabiduria. Quiere dezir a la affectuoſa fe, de aquellos juſtos. Pues porque los Iudios, ciegos de ſus paſsiones, no auian de querer creer, y recebir a Chriſto, a quien ſus padres tan grandemente deſſearon, vino el Baptiſta a reformar los coraçones de los hijos, a la forma de ſus antepaſſados, para que cõ aquella affectuoſa fe, lo recibieſſen los hijos, que lo recibieran ſus padres, ſi a la ſazon biuieran. Deſto tambien

Impingẽtes in viis ſuis, & in ſemitis ſæculi, vt ambularent per vias itinere non trito. Ier. 18

Vt conuertat cor dapatrum in filios & incredulos ad prudentiã juſtorum. Luc. 1.

bien aduertio el Redemptor a los Phariseos, que se gloriauan de hijos del sancto, y fiel Abraham, diziendole. Nuestro padre es Abraham. Y respondioles el Señor. Si soys hijos de Abraham, obligacion teneys de obrar las obras de Abraham. Creed como creyo Abraham. Esperad en Dios, como espero Abrahã, y amad a Dios sobre todo lo amable como Abraham, y obedeced a Dios como Abraham le obedecio. Quiere les dezir, que los hijos tienen obligacion de parecerse, e imitar a sus buenos padres, y seguir los passos de sus fieles antepassados Porque cada vno se deue tener por hijo de aquel a quié se parece. Y que pues ellos se parecian mas al demonio en sus obras, que a Abraham, con razon eran mas hijos del demonio, que de Abraham. Y aun esta misma razon pondera el Espiritu sancto por Moyses diziendo. Si tu hermano hijo de tu misma madre, o tu hijo, o tu hija, o tu muger que duerme en tu seno, o tu amigo a quien quieres como a tu vida, te tomare en gran secreto, y te quisiere persuadir que vayas a seruir a Dioses agenos, a los quales no conoces tu, ni conocieron tus padres, no solamente no consientas con el, empero ni le guardes secreto ni lo perdones. Sino al momento lo accusa de muerte. Y quando despues lo quisiere juntamente el pueblo apedrear, la primera piedra sea la tuya. De manera que quiere Dios, que en los negocios de la fe, en que nos criaró nuestros padres fieles, y buenos, a nadie que siẽta lo cõtrario, perdonemos ni encubramos, por mas intimo nuestro que sea. Sino que pues nuestros padres y antepassados, siendo tales, tuuieron esta fe, y biuierõ y murieron en ella, nosotros tambien es razon eficacissima, que la tẽgamos y viuamos y muramos en ella. Por tanto, pues el Apostol nos encarga, acordaos de los padres

Pater noster Abraham est. Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. Ioan. 8.

Si frater tuus filius matris tuæ vel filius tuus, aut filia, aut vxor quæ dormit in sinu tuo, aut amicus quẽ diligis vt animã tuã, voluerit tibi persuadere, clam dicens, Eamus & seruiamus diijs alienis, quos ignoras tu & patres tui, nõ acquiescas ei nec audias, neque parcat ei oculus tuus, ve miserearis, & occultes eũ, sed statim interficies. Sit primum manus tua super eum, & post te omnis populus mittat manum. lapidibus obrutus ne cabitur. Deut. 13. Capitul. 19.

dres de vuestra fe, de vuestros propositos y maestros, q̃ os predicaron el Euangelio de Dios. Y enclauando los ojos en su buena vida y muerte imitad su fe. No se contento el Apostol, con que nos acordassemos de los professores de la fe de Christo, de quien hizo lista y catalogo en el capitulo onze a los Hebreos, sino que en este quiere que nos acordemos de los Apostoles que nos predicaron la Fe, en cuyos coraçones estampo Dios los testimonios de las escripturas, y ato milagrosamente la legitima intenlligẽcia de la ley de Dios, como lo vimos antes. Quiere pues el Apostol que nos acordemos destos padres de nuestra fe, porque todos viuierõ en ella y todos murieron en ella, y por ella Y por la misma razon quiere tambien, que despues de estos nos acordemos de tantos sanctos Papas, de tãtos sanctos Obispos, de tantos otros martyres sanctos, que tan illustrissimamente murieron en esta demanda. Tambien de tantos doctores y confessores de felicissimos ingenios, de illustrissimas letras, de famosissima sanctidad, que enseñarõ viuieron, y murieron en esta fe. Tambien de tantas virgines nobilissimas y de muy tierna edad, que suelen tener miedo y huyr de vna lagartija, y tuuieron esta fe tãfixa en sus coraçones, q̃ se offrecierõ con alegria a tormentos espantosos. Y aun murieron en tã estraños martyrios, que pudieron antes los tyranos con sus tyranias apartarles el anima del cuerpo, q̃ la fe viua de Christo, de su coraçon.

Y assi como el Apostol nos ha encargado que imitemos la fe de los sanctos padres passados: assi luego nos auisa que no oyamos, ni escuchemos maestros nueuos de la fe, diziendo. No querays ser traydos de la vnica fe, que os han enseñado tales y tan antiguos padres, a las do-

Doctrinis varijs & peregrinis noli te abduci. Hebr.13.

las doctrinas varias y peregrinas: que los varios y peregrinos maestros os enseñan. Llama a las doctrinas de las sectas reprouadas, varias, que es lo mismo que falsas. Porque vna verdad, como ya vimos, dize con otra, y assi consta que su variedad, y no tener que ver vna con otra, es argumento de su falsedad. Llamalas tambien peregrinas, q̃ es lo mismo que nueuas: y contrarias a la antiguedad de la fe. Y haze alusion el Apostol a lo del Paralipomenon, donde se escriue del buẽ Rey Assa: que assolo los altares del culto peregrino: y hizo pedaços los ydolos. Pues a aquel culto y seruicio que se hazia a los dioses falsos, llama la escriptura peregrino y nueuo, A differencia del que se haze al Dios eterno y verdadero: que es antiquissimo. Y acompaña y apropria el Apostol estos dos renombres a aquellas doctrinas: llamandolas falsas y nueuas Porque toda nouedad viene sospechosa de falsedad. Assi como la doctrina antigua trae consigo anexa verdad. Porque ha passado por tantos, y tan sabios, y tã sanctos juyzios: que si no tuuiera verdad, le huuieran ya caydo en la cuenta, y estuuiera ya reprouada. Demanera que su mesma antiguedad es argumento de su verdad. Assi la doctrina nueua, por el mismo caso que es nueua: y no ha passado por antiguedad, de sanctos, y sabios juyzios, engendra sospecha de falsedad. Por esto los sanctos padres antiguos aborrecian tanto las nouedades que en su tiempo se leuãtauan, sospechãdo que no auia nouedad en la Fe, que no estuuiesse preñada de alguna heregia. Y assi disputando venian despues a descubrir ser ansi. Porque nouedad tiene grã vezindad con no verdad. Sola vna. R. esta de por medio, que las differẽcia, y reprueua la nouedad por no verdad. Y assi Salomon aconsejo a los fieles, diziendo. El fiel y

Et subuertit altaria peregrini cultus, &c. 2. Paral. 14.

fiel y bueno que desea acertar a seruir a Dios, que a este llama sabio, buscara con toda diligẽcia la sabiduria de todos los sabios antiguos. Quiere significar en estos, a los sanctos Patriarchas. Y añade. Y desembaraçado de otras cosas, occuparse ha en los Prophetas de Dios. De manera que lo aparta de las doctrinas y sabiduria nueuas, y de nueuos maestros. Dando a entẽder que todas las nouedades son sospechosas de no verdades. Esto mismo haze aqui el Apostol, diziendonos. Que tengamos la vnica doctrina de la fe recebida de tantos, y tan antiguos maestros, y huyamos de las nouedades, o no verdades, que los nueuos maestros nos pretenden enseñar.

Sapientiam omnũ antiquorũ exquiret sapiens, & in prophetis vacabit. Eccl. 39.

Y como cosa importantissima lo encarga tambien a Timotheo, y con grande emphasin, diziendo. O discipulo mio Timotheo. Mira que guardes y hagas guardar fielmente, la fe que en ti esta depositada, euitando las prophanas nouedades. En llamarlas prophanas significa que eran doctrinas cõtra las verdades sagradas. Y no solamente quiere que euite las tales nouedades, como preñadas de no verdades, empero aun los nueuos vocablos de que vsauã aquellos nueuos doctores. Para que entendamos que no solamente hemos de euitar las doctrinas nueuas, y por tanto sospechosas, de los hereges, empero que aun hemos de euitar sus nueuos vocablos, y nueuo lenguage, de que vsan en sus nouedades, o en sus heregias manifiestas. Y encargaselo con tanta emphasim, por el gran peligro que ay en aquellas noueda-des, aun quando no estan del todo descubiertas por no verdades. Dize tambien, que euite las oposiciones, o contradiciones que hazen a la fe, las artes y sciencias, q̃ falsamente se nombran sciencias. Y dize esto porque las

O Timothee, depositam custodi, deuitis prophanas vocum nouitates, & oppositiones falsi nominis scientiæ, quã quidam profitens, circa fidem exciderunt. 1. Tim. 6.

Universidad de Biblioteca

sciencias que con verdad se llaman sciẽcias, son verdad y conformes a razon natural. Y estas no se oponen, nicõ tradizen a la fe, antes son por ella, como ya hemos visto. Quiere pues el Apostol que Timotheo euite en su yglesia estas prophanas nouedades, y argumẽtos de falsas sciencias, contra la fe. Porque algunos fieles se dauã a aquellas nouedades, y falsas sciencias, no guardandose de ellas. Y affirma Sant Pablo que escarmienten en cabeça agena, porque sabe que algunos que professaron aquellas sciencias, y se dieron a aquellas nouedades, vinieron a perder la fe, por ponerse a aquel peligro. Porque auian de saber, que la nouedad viue pared en medio de la no verdad. Y en lo que toca al Euãgelio, el Espiritu sancto nos preuino, por sus sagrados escriptores. Porque por llamar al Euangelio ley nueua, y testamento nueuo, no se le pegasse alguna sospecha, y nos affirma que el Euangelio es antiquissimo. Y assi dize del S. Pablo. Que no es nueuo el Euangelio, porque muy antes lo tenia Dios prometido por sus Prophetas: como consta en las escripturas sanctas, que hablan de su hijo. Assi que la ley estaua preñada del Euangelio. Y no deshaze el Euangelio a la ley, como el Señor lo affirmo por Sant Mattheo, diziendo. No os pase por el pensamiento que yo vine a deshazer la ley, o los Prophetas, no vine a deshazerla sino a cumplirla. Porque cierto os digo, que ni vna tilde de la se ha de quedar por cumplir. Porque la ley era vn modelo y traça del Euangelio, y la misma materia es la de la ley, que la del Euãgelio, que es de los mysterios del hijo de Dios para la salud de los hõbres. Lo mismo affirma tambien Sant Pedro, diziendo. De la qual salud de vuestras almas que auia de venir, procuraró los prophetas de inquirir y escudriñar. Los quales prophe-

Segregatus in Euangelium Dei, quod ante promiserat per prophetas suos in scripturis sanctis de filio suo. Rom. 1.

Nolite putare quoniam veni soluere legẽ, aut prophetas, non enim veni soluere legẽ, sed adimplere. Matth. 5.

De qua salute exquisierunt atque

prophetizaró de esta gran merced que Dios os auia de hazer. Assi que la Fe del sancto Euangelio queda libre de la nouedad. Por lo qual consta, que allende de la verdad y sanctidad que consigo trae nuestra sancta Fe Catholica, tambien su sancta vejez, y la venerable ancianidad de los professores de ella, autorizã mucho su verdad y su sanctidad.

quid efuturum in vobis gratia prophetauerũt 1. Petri. 1.

CAPITVLO CINQVENTA Y TRES, COMO los Catholicos han de defender la Fe, de los nueuos maestros, que despues se descubren.

EL Apostol S. Iudas Thadeo en su canonica auisa ala yglesia Catholica, como se ha de auercõ estos nueuos maestros dela Fe, y los demas hereges. Y dibuxa sus propriedades y cõdiciones. Dize pues. Por los nueuos maestros q̃ se os hã entrometido, tuue necessidad de escriuiros. Rogãdo os, y exhortãdo os, q̃ pugneys y peleeys por la fe, q̃ de vna vez fue dada y entregada a los sanctos, entiendese para defendella, y pugnar por ella. Y por esso no dize que peleẽ simplemente, sino que sobre la pugna y defensa de la fe, que hizieron los sanctos passados, peleẽ tambien ellos. Porque siempre a la Fe, se hizo guerra, y la verdad siempre amargo al estragado paladar. Y vsa aqui este sancto Apostol delicadamente de aquella palabra, semel, que quiere dezir de vna vez, y no sin mysterio. Sino porque de vna vez dio y entrego Christo su Fe a los Apostoles. Quiere pues dezir, que la Fe que se les dio, es constantissima: que essa mesma Fe se hade continuar successiua mente de vnos en otros, y pugnar por ella: porque no

Necesse habui scribere vobis deprecans supercertare semel traditæ Sanctis fidei. Catho. Iudæ.

Ii ay que

ay que esperar ni temer alteracion de esta Fe: que vna tradicion fe la de la Fe. Y que la verdad que vna vez se nos intima por de Fe, essa se queda para siempre inuariable. Y deste lenguage vsa muchas vezes la santa escriptura. Y assi se escriue en Iob. De vna vez dize, y affirma Dios la verdad, que no de dos. Toma Metaphora del testigo que se retrata de lo que vna vez dixo, o se retifica en ello: y lo repite segunda vez. Porque en el hombre despues que vna vez dio testimonio al juez de la verdad, a su parecer, podia auer nouedad, o porq despues le parecera que se engaño, o porq lo ha mirado mejor, o se ha despues acordado de lo que antes se oluido, o porque antes atestiguo con passion, o afficion de la parte, y aora esta arrepentido. Finalmente porque el hombre es mudable haze el juez que torne a repetir segunda vez lo que dixo vna vez primero. Empero Dios como no es mudable, ni se puede engañar, y es summa verdad, por esso se dize de el, que de vna vez lo dize: y no tiene necessidad de retificarse, y repetirlo, y affirmarlo de dos. Lo mesmo dize el mismo Dios, de la verdad que auia prometido a Dauid, que de el descendir a el Messias, diziendo. De vna vez lo jure por mi santidad a Dauid. Si mentire a Dauid, luego le mentire. Quiere dezir no le faltare la palabra, porque es inuariable mi verdad, que vn hijo suyo reynara eternalmente. Y Dauid en otro Psalmo nota tambien esta propriedad de Dios, diziendo. De vna vez dixo Dios dos verdades que le oy. Que de Dios es el poder para castigar los malos. Y de ti Señor mia misericordia, para premiar a los buenos. Vsa de la figura que es mutacion de persona, y se llama apostrophe. Y va hablando de Dios como de tercera persona: y aqui con nueuo affecto se leuanta a hablar con el como con segunda:

Semel loquitur Deus & secundo idipsum nó repetit, Iob. 33.

Semeliarauit in sancto meo. Si David métiar semen eius in æternum manebit. Psalm. 88.

Semel locutus est Deus duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia. quia tu reddis vnicuique iuxta opera sua Psalm. 61.

segũda. Porque dize, de Dios es el poder, y de ti Señor la misericordia, porque tu das inuariablemente a cada vno conforme a sus obras. Assi que dize que de vna vez dixo Dios estas dos verdades infalibles, que nõ ay pensar alteracion en ellas. Assi aqui el Apostol Sant Iudas, significando de Christo como es verdadero Dios, pues tiene la mesma propriedad, dize. Que de vna vez dio y entrego la Fe a sus Apostoles. Y por tanto que no ay pẽsar alteracio en ella: sino que es vna, e inuariable siẽpre y estamos obligados a boluersela la misma, quando la demandare a quiẽ la entrego, inuariable y entera como la entrego. Portanto nos exhorta el Apostol S. Iudas, q̃ como los Apostoles, assi tambiẽ nosotros peleemos por esta Fe inuariable.

Y en dezir que pugnemos por ella, y la defendamos, nos aduierte que nos auemos de apercebir de armas, para salir con victoria. Y tambiẽ Sant Pablo nos exhorta a lo mismo. Porque en esto haze allusion Sant Iudas a lo que dize Sant Pablo. Vestios de las armas de Dios, para que podays teneros fuertes contra las asechãças del demonio. Dize esto, porque el demonio no nos haze la guerra descubierto, sino dissimulado, y puesto en celada en los hombres, de quien parece que no nos hemos de recelar. Empero el demonio muchas vezes esta en el padre, en celada y dissimulado contra el hijo. Y en el hijo, contra el padre, y en el marido, contra la muger y en la muger contra el marido. Y en el amigo, contra el amigo. Y assi de esta manera encastillado y dissimulado en los q̃ ya possee, como ya hemos visto, desde aquellos y por ellos nos tiene armada celada, y nos haze guerra. Y assi declara el Apostol, diziendo. Que esta lucha y pelea nuestra, no es contra la carne y sangre.

inducite vos armaturã Dei, vt possitis stare aduersus insidias diaboli. Ad Ephe. 6.

Quoniam non est nobis colluctatio aduersus

carnem & sanguinem sed aduersꝰ principes & potestates, aduersꝰ mũdi rectores tenebrarũ harũ. supra

Quiere dezir, contra los hombres: que parecen aca de fuera, ni contra nuestros parientes los ludios sino: cótra los Principes de este mundo: que estan dissimulados en ellos. Llama assi alos demonios por la eminencia de su naturaleza en respecto nuestro. Porque son las principales y mas excelentes criaturas que Dios crio. Y assi añade. Y contra las potestades, por la eminencia de su natural poder. De manera que nos hazen ventaja en natura. leza y en potencia. Aora añade en quien y con quié nos hazen la guerra, diziendo de los mismos demonios. Cótra los regidores de estas tinieblas de este mũdo. A los hombres mundanos, y valedores de las sectas reprouadas, a los hereſiarchas, y maestros nueuos de la Fe, llama el Apostol elegantissimamente tinieblas deste mundo. Porque en ellos moran los demonios: aquien tãbien la sancta escriptura llama tinieblas. Porque en ellos moran las ignorancias, las heregias, los errores las falsedades, y los peccados, que son las tinieblas morales, priuatiuas y positiuas deste mũdo malo. Es pues esta guerra, dize el Apostol, contra los regidores y gouernadores: q̃ se enseñorean de estas tinieblas múdanas, porque como antes dize el mismo Apostol, el demonio no solamente habla en estos y por estos, sino que aun obra en ellos y por ellos a su voluntad, diziendo del demonio. El qual obra efficazmente en los hijos de descreencia, o incredulidad. Y llamales assi, porque tan rendidos y obedientes estan estos tales a la descreencia e incredulidad dela Fe como los hijos deuen estar obedientes a sus padres. Y por tanto no ay quien les pueda hazer creer, ni persuadirles la verdad, tan hijos son de la mentira y falsedad. De manera que el demonio como quien esta tan apoderado de estos, no solamẽte habla y enseña por ellos, sino aun

Qui operatur in filios diffidẽtiæ. Ephes. 2.

ãun obra en ellos, y por ellos. Y assi a sus doctrinas (como el Apostol, como vimos antes, doctrinas de demonio) empero aqui a sus obras tambien las llama obras de demonios: porque con efficacia obran en ellos. De manera que estan enseñoreados no solo de su entendimiẽto: empero tambien de su voluntad. Y por esso les llama aqui regidores delas tinieblas de este mũdo: porque ellos los rigẽ, hablãdo y obrando en ellos, a su voluntad. Y poneles el Apostol otro quarto renombre alos demonios, diziendo Que esta nuestra pelea, es contra las malicias espirituales Y llamales assi por su grandissima malicia. Y por esso no dize cõtra los espiritus malos, o espiritus de maldad: sino cõtra las malicias espirituales, por que son las mismas malicias, y fuentes de donde nacen y manan todos los males. Y dize esto a differẽcia de los hombres malos, porque ellos solos no son tanto de temer: porque en fin son flacos. Porque aunque por vna parte son espiritu, por otra son carne y sangre. Mas los demonios son, dize puros espiritus sin mezcla de carne que los mueua: y por tanto muy poderosos, como antes dixo. Y mas son puras malicias sin mezcla de alguna virtud y ternura. Y por tantas ventajas que nos hazen, hemos menester mucho el fauor de Dios para pelear con ellos. Y añade luego sobre que es la guerra y pelea, diziendo. Que la guerra que nos hazen es por cosas Celestiales. Como aduierte aqui Euchemio, aquel, in, esta por, propter, sobre quitarnos, quiere dezir, el derecho que tenemos a los bienes Celestiales, que el por su culpa perdio Haziendonos la guerra principalmente a la Fe, como lo affirma el Señor, diziendo. Que el demonio si algun inhel tiene alguna buena imaginacion de la fe: por la qual podria venir su poco a poco acreer per

Contra spiritualia nequitiæ. supra.

In cælestibus. supra.

Venit diabolus & tollit verbum decorde earum, ne credẽtes salui fiãt. Luc. 8.

fectamente, que procura el demonio de quitarle aquella imaginacion de la Fe. Porque viniendo por alli a creer viua y perfectamente, no vēga a saluarse. Pues por lleuarnos los demonios tantas ventajas, assi por naturaleza, como por arte, auisa Sant Pablo, que procuremos nosotros de lleuarsela a ellos, en las armas, siendo diuinas. Y assi el Apostol como buen caualleros de Christo nos mete en la sala de las armas de Dios, y nos arma caualleros Christianos, diziendo. Por tanto amad las armas de Dios. Y, como luego se vera, nos arma de las quatro virtudes Cardinales: y de las tres Theologales, diziendo. Estad ceñidos los lomos con el balteo y cinto de la verdad: que os ciña al rededor, y os apriete y reprima las passiones. Esta verdad es la prudencia de que hemos de estar ceñidos. Porque la religion Christiana assi como ninguna cosa de malicia, ni de fraude admite, ni que sea dissonāte a la verdad: assi tampoco ninguna verdad desecha: porque ninguna verdad es cōtraria a la fe. Vestios tambien el pecho, de cota de justicia. He aqui la otra virtud Cardinal Armaos tambien los pies, q̄ son los affectos con que andamos, con la templança en todas las cosas: que es la que nos dispone para el Euangelio de paz. He aqui la tercera virtud Cardinal Y armaos tambien la cabeça con el almete de la esperança de la salud eterna: He aqui la vna virtud Theologal. Y tomad en la mano la espada espiritual, q̄ es la palabra de Dios. He aqui la virtud de la fortaleza, que es la quarta Cardinal. Y en todas y sobre todas las cosas, armaos con el escudo de la viua Fe. He aqui las otras dos virtudes Theologales, Fe, y Caridad, que le da vida. En el qual dize podays hazer baldios todos los tiros de tentaciones, que el nequissimo demonio os hiziere, y apagar en el, todas las saetas de fuego de cobdicia, que os tirare. Toma metaphora de quien tirasse saetas de fuego al agua, que en dando en ella se apagarian. O significa la valentia de la fe, que con vn soplito apaga, como quien apaga cētellas, todas las tentaciones de Satanas, por encendidas que vengan. Haze allusion a lo del Psalmo nouenta. Como con escudo te cercara la verdad de su fe, para que ni temas las saetas que los demonios de noche y de secreto te tiraren: ni las que sus ministros los malos te tiraren de dia, ni de las celadas secretas: ni de los peligros subitos, ni del demonio de medio dia, que es el demonio de la incontinencia de la carne, que a medio dia, quando la carne esta contenta suele mas acometer. Y assi S. Iuan en su Canonica a la fe viua, atribuye principalmente nuestra victoria, diziendo. Esta es el arma principal con que se vence el mundo y sus aliados, nuestra fe. Assi que esta fe viua nos defiende y conserua todas las virtudes Christianas, como lo dize tābiē el propheta Habacuc, y lo allega el Apostol, diziēdo. El justo viue de fe. Toma metaphora del mercader q̄ de algū trato viue y se enriquece. Donde dize S. Hieronymo sobre la Epistola a los Galatas. Que como dize el justo biue de fe en general: assi se entiēde tābiē en particular. El casto viue de fe, y el humilde viue de fe, y el misericordioso viue de fe, y ansi de las otras virtudes. Porq̄ la fe viua defiēde y cōserua todas las virtudes en su ser. Demanera q̄ este trato de fe, es el q̄ nos enriquece, y nos atesora las virtudes, cō q̄ nos assegura. Y por esso dize el Apostol, q̄ en todas y sobre todas las cosas nos amparemos cō el escudo de la fe viua. Para q̄ assi, dize, podays resistir en el dia penoso de la tentacion: y teneros en pie perfectos y cumplidos de todas armas, mediante toda oracion a

Propterea accipite armaturam Dei, vt possitis resistere in die malo, &c. Ephes. 6.

Scuto circūdabit te veritas eius, non timebis a timore nocturno, a sagitta volante in die, a negotio perambulāte in tenebris ab incursu & dæmonio meridiano. Psalm. 90.

Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. 1. Ioan. 5.

Iustus ex fide viuit. Habac. 2. ad Rom. 1.

Hieron. in epistol. ad Galat. 3.

Vt possitis resistere in die malo, & in omnib⁹ perfecti sta

re per omnem oratio nem. &c. Supra.

cion a Dios. Por esso pues S. Iudas nos exhorto al principio a pelear con la fe por la fe, contra los nueuos maestros y ministros de los demonios: por quien hablan y nos persiguen. De manera que la vida del Christiano en la tierra es milicia: segun aqui y en otros lugares lo refiere Sãt Pablo, y por esto a la yglesia Christiana entre tãto que se viue en este mundo, le llama yglesia militante que pelea, y esta en campo contra los enemigos. Empero ay esperança cierta de la victoria: allẽde de lo dicho, por lo que persuadio el buen Rey Iosaphat a los suyos y fieles contra los infieles que venian con grande exercito contra ellos, assegurandolos de la victoria, y diciendo. Creed en el Señor Dios vuestro y sereys seguros: creed a sus Prophetas, y todas las cosas os succederan prosperamente.

Credite in Dominum Deum vestrum, & securi eritis, credite prophetis eius. & cũcta ueniẽt prospera. 2. Par. 20.

Las principales armas de que los apercibe, son fe viua en Dios, y fe firme a los dichos y reuelaciones de sus Prophetas. Y tambien por lo que dize Dauid en vn Psalmo donde habla de los fauores que Dios haze a su yglesia contra sus enemigos: cuyo symbolo fue aquella yglesia de entonces. Dize pues, que en sola Iudea: que es su yglesia Christiana, ay el verdadero conocimiento de Dios, y que en la defension de ella ha mostrado Dios la grandeza de su poder, y su nombre es celebre y famoso. Y que aqui en esta pacifica Hierusalem esta Dios auezindado, y q̃ este es su lugar dõde mora, y q̃ aqui en Sió morara. Y haze muy linda alluſion a lo de Esayas, que dize El Señor lo dize, cuyo fuego esta en Iacob, y cuyo hogar esta en Hierusalem. Toma muy galana Metaphora del auezindarse, y haze alluſion al fuego que descendio del Cielo: que mando Dios que siempre se sustẽtasse en su altar, y no queria ser seruido y reuerenciado cõ

Not. in Iudæa Deus, & in Israel magnũ nomẽ eius, & factus est in pace locus eius, & habitatio eius in Sió. Ibi cõfregit potentias arcum, scutũ gladiũ. & bellũ. Psal. 75.

Dixit Dominus, cuius ignis est in Iacob, & caminus in Hierusalẽ. Isai. 31.

otro

otro fuego que aquel, para significar que el que moraua en el Cielo se auia hecho vezino y morador de su yglesia en la tierra: pues alli tenia su fuego y su hogar. Porque para dezir quantos vezinos ay en vna ciudad, o lugar, dezimos ay tantos fuegos, o hogares. Y assi como propria casa la defendia Dios. Y por tanto dize q̃ alli quebranto las fuerças de los arcos. Quiere dezir, sus saetas tiestas, y duras, hechas al fuego: que son armas offensiuas y que hieren de lexos. Y que aqui quebranto los escudos de los enemigos, que son armas defensiuas: y las espadas, que son armas que hieren de cerca, y todas las fuerças de la guerra. Dize esto, porque aqui en su santa yglesia ha quebrãtado Dios, y quebranta todos los poderes humanos, y diabolicos: para que no puedã prevalecer contra la yglesia, como el mismo Señor lo affirma por Sant Mattheo. Y haze memoria de las armas offensiuas y defensiuas, y de las que hieren de lexos, y de las que hieren de cerca: porque aqui son baldios y frustrados todos sus golpes. De manera que quiere dezir, q̃ lo que fue de las heregias y de los hereges passados, esso sera de los presentes y de los futuros. Y si pregunta mos al Propheta, el como haze Dios esta defensa a su yglesia? responde apostrophando y boluiendo la platica a Dios y dize. Alũbrãdo tu Señor, desde los mõtes eternos, y por ellos. Quiere dezir. No solo desde los altos y eternos Cielos, sino desde los Apostoles y por ellos. Que fueron los montes que primero recibieró del Cielo esta lumbre de la fe: y por ellos, nosotros que somos los valles. Y llamales eternos, porque por su doctrina somos y seremos para siempre alumbrados: para defender esta casa de Dios de sus enemigos. Y nota aqui el glorioso padre S. Augustin, aquella palabra, alũbrando

tu. La

tu. La qual como el dize, tiene grãde emphasin, y quiere dezir. Tu solo eres el que nos alumbras, no los montes, sino tu. Porque tu solo eres el que alumbras a aquellos montes. Y por estos montes alumbrados, alumbras tu tambien la tierra. Demanera dize el glorioso padre, q̃ no los Apostoles por si, sino Dios por ellos alumbra a su yglesia para defendella de las tinieblas de los errores y heregias que se leuantan contra ella. Y alúbrando Christo por los suyos la yglesia, añade el Propheta, que son turbados todos los hereges, e infieles, todas las sectas, y factiones, los insipientes de coraçon. Y cifra a todos en este nombre: porque todos peccã de necios y desalumbrados, como hemos visto en otros lugares. Porque en sola su yglesia ay, como dixo al principio el Propheta, la verdadera luz y conoscimiento de quien Dios es, y de su verdad. Y por esso la sancta escriptura a todos los demas que son fuera de la yglesia, los llama insipientes.

CAPITVLO CINQVENTA Y QVATRO, DE las condiciones de los hereges. Y como enseña el Apostol sant Iudas Thadeo en su Canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica, con los que de ellos se cõuierten, y con los que se quedan pertinaces.

Hi autem, quæ quidẽ ignorant, blasphemãt, quæcũque aut m naturaliter tanquã mu ta animalia, norunt, in his corrumpuntur Epistola Iudæ.

LVEGO pone el Apostol Sant Iudas muchas propriedades de estos nueuos maestros, diziendo. Estos de los mysterios de la fe que ignoran, por no estar su estragada razon dispuesta para creerlos, dizen mil blasphemias. Empero en todas las cosas que por los sentidos experimentan y conocen naturalmente, como los brutos animales, se dañan y

ñan y corrompen, y van de mal en peor. No juzgando como hombres de razon, si son licitos, o no. Donde los nota por inhabiles para las cosas spirituales, y habiles para las sensuales y de su perdicion. Dize tambien. Estos son los que en sus caridades, combidando a los pobres, y comiendo con ellos en la yglesia, como refiere Sant Pablo que lo hazian en aquel tiempo. Dize pues que estãdo estos manchados de errores, manchauan tambien, cõ ellos, so color de caridad Christiana, a los que combidauan. Y nota que se muestran limosneros y caritatiuos a los que quieren engañar: para que afficionandoles la voluntad, les puedan mejor traer el entendimiento a sus errores. Dize tambien, que sin escrupulo alguno de pensar que yerran, no solamente se rigen a si mismos, por si mismos: empero q̃ presumen aun de enseñar y regir a los otros. Porque como notan aqui algunos doctores Griegos, Apascentar, en este lugar, es lo mismo que regir, segun el vso de la escriptura: que tambien al que es Rey y gouierna llama pastor. Quiere pues dezir. Que presumen de si, que ellos se bastan a regirse: y que aun son el dechado de donde han de sacar los otros, como han de creer, y el como se han de regir. Aqui los nota el Apostol de presumptuosos, e inobedientes a los superiores de la yglesia. Dize mas que son nuues sin agua, que los vientos las traen de aca para alla al rededor. Toma metaphora de las nuues secas que como no van cargadas de agua, facilmẽte las mueuẽ los vientos hazia donde soplan. Y por donde passan no riegan ni aprouechan: sino solamente escurecen. Assi dize q̃ son los hereges, que careciendo del agua saludable de Sabiduria Celestial, no siruen de prouecho, ni hazen algun bien a aquellos con quien tratan, sino solamente les siruen de escu

1 2 1. Cor. 11.

Hi sunt in epulis suis maculæ cõuiuantes. Sup.

3 Sine timore semetipsos pascentes. Sup.

4 Nubes sine aqua, quæ a ventis circumferuntur. Sup.

recerlos cõ las tinieblas de sus varios errores. A los quales como a gente vana y vazia de virtud y peso de fe, y de buenas costũbres: como a liuianos y altiuos, como las nuues secas, facilmente los demonios los traen de vnas heregías en otras, y aun los traé las cabeças al rededor, como cõ vn vaguido infernal. Y assi los nota de incõstãtes, y altiuos, y vazios de toda virtud, y que no son de prouecho, sino de daño a los que conuersan con ellos.

5 Arbores autumnales infructuosæ, bismortuæ eradicatæ. Supra.

Dize mas. Que son arboles autumales, infructuosos, muertos dos vezes, arrãcados de rayz. Toma metaphora de los arboles que florecen y se muestran al cabo del otoño. Los quales no lleuan fructo de prouecho: porque luego se seca y se muere su fruta. Y assi mueren primero vna vez quanto al fructificar: y aun es señal que ellos se quieren tambien secar y morir, y que los han de arrancar para el fuego. Porque assi como las centellas quando se quieren morir, se abiuan: assi estos frutuales quando se quieren morir floresçen sin tiempo, y aun echan a vezes su frutilla: empero con el frio del inuierno presto se muere la fruta, y despues la rayz. Assi dize, que los hereges florecen fuera de tiempo y sazon queriendose mostrar y preferir a los otros en su vida y doctrina no guardando el orden de la santa yglesia. Lo qual es señal manifiesta de su perdició. Y muere primero en ellos la fruta de las obras Christianas: y despues muere tãbien en ellos la rayz de la fe, hasta que finalmente vienen a ser arrancados del todo del sancto vergel de la yglesia, para tizones del fuego temporal y eterno. Y assi los nota de singulares en vida y doctrina. Mas dize que son olas brauas del mar, que despuman a fuera sus confusiones. Toma metaphora de las olas del mar, que nacen de la tempestad que ay alla dentro, y vienen a batir a la

6 Fluctus feri maris, despumantes suas confusiones. Sup.

a la ribera, y a despumar alli las immundicias que traen consigo de alla de dentro del mar. Assi a estos por su inconstancia los llama olas, y por su presumpciõ brauas, y que de la confusion y tempestad de varios errores, y peccados que ay alla dentro de su coraçon: echan a la ribera de sus sentidos, y de sus lenguas sus confusiones. Quiere dezir. Sus fealdades, de que se auiã de confundir y auergonçar, si estuuiessen en su seso. Aqui los nota de hõbres inconstantes y hinchados, y que del estrago interior de su conscіencia, les ha venido su estrago exterior.

Dize mas, que son estrellas erratiças. Toma metaphora de las cometas e inflammaciones de fuego, que algunas vezes aparecen, las quales no tienen mouimiento regular, como los planetas, sino erratiço y descõforme, y en breue resplandescen: y luego se bueluen a escurecer. Assi dize que son los hereges. Cuya vida y doctrina no es regular y conforme al ordẽ Celestial de la yglesia. Y al principio muestran alguna luz de fe, empero luego se conuierten en tinieblas de errores, a los quales dize estan reseruadas las tinieblas infernales para siempre, pues tan amigos son de tinieblas de errores. Demanera que si lo queremos aduertir, los compara Sant Iudas a lo malo de todos los quatro elemẽtos, a las nuues secas del ayre, a los arboles sin fruto de la tierra, a las brauas y suzias olas del mar, y a las inflammaciones erraticas del fuego. Porque de todos los hombres y estados dellos, estos son lo peor del mundo.

7 Sidera erratica, quibus procella tenebrarum seruata est in æternũ. Sup.

Dize mas Estos son murmuradores, como declaran aqui los doctores Griegos, el vocablo significa propriamente los que entre dientes roen a los otros. Porque estos en su principio dissimuladamente roen a los Papas, y prela-

8 Hi sunt murmuratores, querelosi, secũdum desideria sua ambulãtes.

os cerñ loquitur superbiã, mirantes personas quæstus causa. supra.

y prelados de la yglesia. Porque vedan, reprehenden y castigan, lo que ellos no querrian, porque son malas sus inclinaciones. Y llamales querelloſos, que segũ los griegos significa propriamente cauilloſos, que es burlarse y a en publico: mofar y escarnecer de algunas sanctas ceremonias, y aun verdades Catholicas, porque no parezcan condemnar sus lasciuias, y carnalidades, por assentallas ellos por ordé de biuir. Y dize que son lisongeros estimando muchos los Principes y justicias de los pueblos, congraciandose con ellos, por causa de sus intereses.

9 Hi sunt, qui segregant semetipsos animales, spiritũ non habentes. Iud.

Dize mas. Estos son los que tienen por officio segregar. Toma Metaphora de los lobos, que a las ouejas simples, las apartã del rebaño, para robarlas, y comerselas. Porque segregrar propriamente, es apartar la grey. Assi estos auiendose hecho de corderos, lobos: y apartandose a si mesmos del rebaño de la yglesia, vienen so piel de ouejas, engañando, a apartar a los otros de la manada Christiana, y terminos de la Fe. Y en llamarles animales, dizen que viuen, veen, oyen, y hablan sensualmente. Como quien no tiene espiritu ni razon, sino solamẽte anima sensitiua, y assi biuen a la animal. Y por esso dize luego, que no tienen espiritu: no porque no lo tienen: sino porque viuen como si no lo tuuiessen. Que es lo que dize Sant Pablo. Que el hombre que viue y se rige por el sentido animal (en quien esta como muerto y sepultado el espiritu (al qual llama hombre animal, no acaba de entender las cosas que son del espiritu de Dios, antes las tiene por desuarios y desatinos. Y aun dize que no las puede entender, porque es examinado en espiritu, y no lo sabe. Como el que no sabe sino latin: y lo examinan en griego, que no lo entiende. Tales dize Sant Iudas que

Animalis homo non percipit ea quæ sũt spiritus Dei. Stultitia enim est illi, & nõ potest intelligere quia spiritualiter examinatur. 1. Corin. 2.

das que son estos. Nota los de que tienen officio del demonio, que es diuidir, y apartar de Dios a los hombres, y de gente que no trae rendida la carne al espiritu: sino antes al espiritu lo traen arrastrando a seruir a la carne.

Vos autem charissimi super ædificantes vosmetipsos sanctissimæ vestræ fidei, in spiritu sancto orantes vosmetipsos in dilectione Dei seruate, exspectantes misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitam æternã. sup.

Y luego instruye a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos mios, y os edificando y creciẽdo sobre el fundamento de nuestra sanctissima fe, y a su talle. Glorioso Apostol con que reuerencia habla dela Fe, llamandola sanctissima Fe, como quien bien conocia la verdad y sanctidad, y fuerça de la Fe. Y esto dize hazed, mediante el fauor del Espiritu sancto, haziendole siempre oracion que os fauorezca. Y conseruaos en el amor de Dios, teniẽdo firme esperança en la misericordia de nuestro Señor Iesu Christo, que aueys de alcançar la vida eterna. Animalos, como hizo Sant Pablo en el capitulo passado, en las tres virtudes theologales, Fe, Esperança, y Charidad, mediante su continua oracion. Aora finalmente los auisa como se han de auer cõ estos impios y nueuos maestros, diziendo. A estos despues de auer los juzgado, los arguyd: mas a aquellos, procurad de saluarlos: arrebatandolos del fuego. Y de los otros a ued misericordia con temor. En este capitulo, si bien se aduierte, trata Sant Iudas de tres maneras de hereges, malos, y peores, y pessimos Haziendo alluſion a lo que Sant Pablo auia mandado a Tito su discipulo, diziẽdo. Al hombre herege despues de auelle reprehendido y amonestado vna vez, si no se corrigiere, reprehendele y corrigele segunda vez, y si no se corrigiere de esta segũda euitale, que no tiene remedio. Porque por su proprio juyzio y sentencia esta condemnado, pues el mismo se aparta de la communiõ de los fieles, y procura de apartar a otros Pues los que por la primera reprehensiõ, q̃ dize

Et hos quidem arguite iudicatos, illos vero saluate, de igne rapientes. alioqui autem miseremini in timore supra.

Hæreticũ hominem post vnã & secundam correptionem deuita scies quia subuersus est, &c. Ad Tit. 3.

dize Sant Pablo, se enmiendan, son los menos malos. Empero los que no basto la primera, sino que aun estan proteruos, y es necessaria la segunda, y mas aspera, empero en fin con ella se enmiendan y corrigẽ, son los peores. Empero los que ni por la primera, ni segunda se corrigen, estos son los pessimos y sin remedio. Y por esto S. Pablo manda que sean euitados, y echados de la comunion delos fieles. Conforme a esto dize aora el Apostol Sant Iudas. A estos, que son los postreros de quien habla, que no se han querido enmendar, y corregir por la primera, ni por la segunda monicion y correction, como a gente sin remedio, despues de auerlos juzgado, y condemnado en secreto, los arguid publicamente, y sentenciad, y cõuenced. Manifestando a todos sus errores, e impuridades. Y assi lo haze el sancto tribunal de la inquisicion en el sermon que alli se predica. Mas a aquellos, refiere a los segundos, que aunque no por la primera monicion, empero en fin por la segunda, se conoscieron y emendaron, procurad, dize, de saluarlos, arrebatãdolos del fuego. Quiere dezir, aunque con difficultad, como es amenazandolos, o recogiendolos, o dandoles otras penitencias, o ensambenitandolos, como sacando los del fuego que ya tenian merecido. Empero a los otros, refiere a los primeros, aued dellos mas misericordia. Que pues a la primera monicion y correction se conoscieron mas dignos son de misericordia. Aued pues misericordia dellos, empero con temor, dize, y recato de su reincidencia destos, y mas de los segundos. Porque fiandose mucho dellos, no tornen a retoñescer sus heregias, y dañen de secreto, a los que viuen descuydados dellos. Parece que deste sancto Apostol Sant Iudas se ha sacado la practica que oy se guarda en el tribunal del sancto officio.

Conforme a esto del procurar la salud de estos, dize el Apostol Sant Pablo, del Catholico doctor, y ministro de la Fe. Que es necessario que sea poderoso para enseñar. Paciente para suffrir: y que con discreta mansedumbre reprehenda, y corrija a los que resisten a la verdad de la Fe. Esperando a ver, si Dios les da penitencia, para conoscer la verdad de la Fe. Este dize, que ha de ser el fin de la docta, paciente, y mansa correpcion. mouerlos y disponerlos para que Dios les de la virtud de la penitencia. Y assi dize, sean librados de los lazos del demonio: del qual dize que son enlazados, y estan presos y captiuos para hazer su voluntad. Lastima grãde. Que aya algunos en esta vida, que estan captiuos del demonio, para seruirle, y hazer su voluntad. Y dize, que estã captiuos del Porque aunque por su voluntad pecando, y descreyendo, se hizieron sus captiuos: empero por su sola voluntad, no se pueden librar de el. Sino que han de pecar, y hazer su voluntad, vna vez que otra, hasta q̃ Dios les de el don de la penitencia, para salir del peccado, y para conoscer la verdad de la Fe. Demanera que el Apostol informa aqui al doctor Catholico, especialmente al que tiene para esto obligacion de officio, a corregir con sabiduria, con paciencia, y discreta mansedumbre, a estos tales, esperando a que Dios por este medio, los conuierta. Y lo mismo dize Sant Iudas. Que a los vnos condemnen, y a los otros procuren de saluar, y delos otros ayan misericordia con recato. Empero torna a aduertir Sant Iudas a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos, acordaos de las palabras cõque os preuinierõ los Apostoles de nuestro Señor Iesu Christo, los quales os dezian. Que en los tiempos postreros

Seruũ autẽ Dei oportet esse docibilem, patientem cũ modestia corripientẽ eos, qui resistũt veritati. Ne quãdo Deus det illis penitentiam, ad cognoscendum veritatem, & resipiscant a diaboli laqueis, a quo captiui tenentur ad ipsius voluntatem. 2. Timot. 2.

vernian mofadores, o burladores de la Fe, que viuiran segun sus desseos y apetitos. Alega aqui Sant Iudas, a los Apostoles Sant Pedro, y Sant Pablo. A Sant Pedro que dixo que en los postreros dias vernian burladores de la Fe, viuiédo a sus apetitos, y engañando a otros. Y tambien alega al Apostol Sant Pablo, que dixo escriuiẽdo a Timotheo su discipulo Hagote saber que en los postreros dias, llama assi al tiépo del Euangelio. Significando, que no solamente en aquella edad auria hereges: pero que los auria en todo el tiempo del Euangelio. Porque nunca el demonio ha de cessar de hazer guerra a la verdad de la Fe de Christo. Dize pues que nos ahincaran y congoxaran tiempos peligrosos. Porque aura hõbres que se amen a si mismos: y esto tengan por fin, no teniẽdo cuenta con amor de Dios, ni del proximo. Y por esso añade, cobdiciosos de dinero, jactabundos, soberuios. Lo qual todo nasce de la rayz del amor proprio. Y añade luego el desprecio del amor de Dios, diziendo. Blasphemos contra el honor diuino. Añade luego el desprecio del amor del proximo. No obedientes a sus padres, corporales, y spirituales, ingratos a los beneficios recebidos, sceleroso, sin afficion, a los con quien tratan. Sin palabra de paz a los cõfederados, calumniadores de los innocentes. Incontinentes de sus passiones, immites y crueles para los que poco pueden, sin benignidad para los buenos y necessitados. Traydores en sus tratos. Proteruos y arrojadizos, obrando sin maduro consejo. Tumidos, y de anima hinchados. Ciegos, y amadores mas de deleytes que de Dios, que es la summa ceguera, y q̃ tienen parecer de Christianos, empero niegan la virtud de la Christiandad. Quiere dezir que son hypocritas, q̃ paresçen Christianos: y no ay çosa que menos sean. Y a estos

in nouissimis tẽporibꝰ venient illusores secũdũ desideria sua ambulites sup. Venient in nouissimis diebꝰ in deceptione illusores, iuxta cõcupiscẽtias ambulãtes. 2. Petri 3: Hoc autem scito, q̃ in nouissimis diebꝰ instabũt tẽpora periculosa, & erũt homines seipsos amãtes cupidi elati superbi blasphemi parẽtibus nõ obedientes, ingrati sceleti, sine affectione, sine pace, criminatores, incõtinẽtes, immites, sine benignitate, proditores, proteruí, tumidi, cæci, & voluptatũ amatores magis q̃ Dei. habẽtes speciẽ quidem pietatis, vir-

estos dize el Apostol, desechalos. De manera que el Apostol Sant Iudas, ha hecho alluſiõ en su Canonica (en lo que toca a esta materia de los hereges) a lo que escriuieron estas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro, y Sant Pablo.

rutem auẽtes eius abnegantes 2. Timoth. 3.

CAPITVLO CINQVENTA Y CINCO, COMO ay en la yglesia de Dios juez para conoscer, juzgar, y condemnar a estos nueuos maestros, y quan antiguos, y justos sean sus castigos.

Vimos al fin del capitulo passado, como la yglesia reprehẽde, juzga, y condẽna a los hereges, conforme alo q̃ el Señor nos manda, q̃ quãdo nuestro hermano pecare, y hechas todas las diligẽcias, a q̃ nos obliga la charidad Christiana, no se quisiere enmẽdar. q̃ lo denũciemos ala yglesia. E llama yglesia alos Prelados, Obispos, y pastores de ella, q̃ por autoridad del vicario de Christo señor nuestro, la representã Assi S. Pablo auisa alos prelados de Melito, y de Epheso, diziendo. Mirad por vosotros y por la yglesia, en la qual os puso el Espiritu sancto por Obispos, para regir esta yglesia de Dios que gano con su sangre. Y para entender bien esto, allende de lo que ya hemos dicho, como mandaua Dios, que el summo Pontifice juzgasse, y sentenciasse al que no quisiesse obedecer, y estar por su determinacion, en los negocios arduos de fe y costumbres, es bien considerar. Que no sin mysterio quando Christo encargo su yglesia a Sant Pedro, vso de Metaphora de pastor, y a todo el resto llama ouejas, y corderos suyos, diziendo. Simon hijo de Iuan amas me mas

Quod si eos non audierit dic Ecclesiæ. Matt. 18.

Actuũ. 10.

Cap. 23.

Simon Ioãnis dil gis me plus his? Ioan. 21.

que estos? Señalando a los otros discipulos que presentes estauan. Respondio Pedro. Si Señor. Yo se que te amo, y tu tambien mejor que yo lo sabes. Dixole el Señor, pues pastorea mis corderos. Torna segunda vez a preguntarle Simó de Ioan amas me? ya no le dize, mas ni menos, por no afrentar ni affligir a los otros: aunque assi se entiende siempre, como lo pregunto primero: por que aquel mostro Christo ser su intento. Respondio Pedro, Señor si, tu sabes que te amo. Tornale el Señor a repetir, pues pastorea mis corderos. Torna el Señor tercera vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? entristeciose Pedro, porque le dixo la tercera vez amas me, y respondiole. Señor tu sabes todas las cosas passadas, presentes y futuras. Y como antes supiste que te auia de negar, aunque yo presumia y porfiaua que no, y succedio como tu lo dixiste, assi aora me affliges, sime quieres significar, que no te tengo de amar. Empero de presente Señor tu sabes que te amo, y yo tambié lo conozco depresente en mi. Torna el Señor tercera vez a repetirle, pues pastorea mis ouejas. Es aqui de aduertir, que Sant Pedro acabaua de dar prenda de si, que amaua a Christo, mas que todos los otros discipulos. Porque pondera el Euangelista. Que en diziendole Sant Iuan a Sant Pedro, que el Señor era el que les hablaua desde la ribera, no se lo sufrio el coraçon, sino que luego se echo al agua y se vino para el. Y los otros discipulos vinieron poco a poco en el nauio. Empero el feruoroso y auentajado amor de Pedro no pudo sufrir aquella dilacion y tardança del nauio. Por tanto el Señor, sobre esta prueua manifiesta de su mayor amor, sin agrauio de los otros, le pregunto. Amas me mas que estos? y porque el mejores razon que sea el mayor: le traspassa Christo su officio de pa-

Etiam Domine, tu scis quia amote.

Simõ Ioannis diligis me,

Domine tu omnia nosti, tu scis quia amote

Pasce oues meas.

Simon Petrus cũ audisset quia Dominus est tunica subcinxit se, erat enim nudus, & misit se in mare, alij autem discipuli naui venerunt. sup.

de pastor de su ganado, que assi se llama Christo pastor, en el Testamento viejo y nueuo. Y la razon lo persuade assi, que el que ha de enseñar y gouernar a todos, sea el mejor de todos. Porque, que mayor abuso, que mandar los menores a los mayores, y obedecer los mayores a los menores? es como el ciego guiar al que vee. Y assi no parece seguro affirmar, que algun Apostol fuesse mejor que Sant Pedro: ni aun tan bueno? sino Pedro mejor que todos: pues Christo por tal lo examino, y le dio cargo de todos.

Y aunque el Señor sabia que Pedro le amaua mas que todos, se lo pregunto delante de los otros, y tres vezes. Y aunque, tambien de vna vez le pudiera hazer vicario suyo, empero otras tres vezes se lo repite delante de todos, que lo haze su lugarteniente de pastor de su ganado. De manera que lo affirma, y lo confirma, y lo reconfirma por vicario suyo. Para darle a entender a el y a los otros, por estas repeticiones, la excelencia del summo Pontificado, y quan auétajado ha de ser a todos, el Pontifice y vicario de Christo. Y quan fixo, firme, y estable, es el summo Pótificado de Pedro en la yglesia de Dios. Empero en llamar a Pedro pastor, y a los suyos corderos y ouejas, a los quales Pedro ha de pastorear, regir, y gouernar para el Cielo, haze tambien allusion el Señor a la election q̃ antes de encarnado hizo del pastor Moyses, al qual mediante la milagrosa vision de Dios en la çarça: de pastor del ganado corporal, lo hizo pastor espiritual del ganado de sus fieles, como parece en el Exodo. Y es mucho de notar que le dio su vara de justicia y autoridad, no solo para instruyr en la Fe y buenas costũbres a los fieles: sino tambié para defendellos de los infieles, que resistian a la voluntad de Dios. Y para castí-

Exo. 4.5.

Universidad de Deusto Biblioteca

Ecce, constituite Deũ Pharaonis. Exod. 7.

garlos con açotes del Cielo, hasta darles garrote de agua en el mar Y assi le dixo Dios, paramientes que tehe hecho, no quié quiera, sino otro yo. Otro Dios de Pharaon en la tierra. Assi aora el Señor humanado, ençarçado, y rodeado de las espinas, y penas de nuestros peccados, haze tambié a Pedro pastor de su ganado: para que lo saque del poder de Satanas, como de poder de Pharaon. Y los guie para el Cielo prometido, como para la tierra de promission, y le da su autoridad, y lo haze su lugarteniente, finalmente otro Dios en la tierra. De tal manera que todo lo que legitimamente hiziere y deshiziere en la tierra: se de por hecho, o deshecho en el Cielo. Y como a Moyses, assi tambien a Pedro, le da su autoridad para defender a los fieles, de los infieles y hereges: y para los castigar en sus haziendas, honras, y personas. Porque claro esta que bienes confiscados fueron los que so color de empresstido, saco el pueblo de Dios de Egypto, por orden de Dios y de su teniente Moyses.

Tambien en esta election de nuestro pastor Pedro, hizo el Señor alusion a la milagrosa election, que antes de enamado hizo del pastor Dauid, como parece en el

3. Reg. 16. libro de los Reyes, para hazerlo pastor de su ganado fiel: y para defenderlo de los leones, ossos, y lobos, de los infieles. Y assi el pastor Dauid en defensa de los fieles entro en campo contra el infiel, y blasphemo Filisteo Goliat, y sus aliados. Empero es de notar que los infieles y hereges vienen contra los Catholicos, haziendo su confiança en sus fuerças humanas: y en la destreza de sus armas. Empero los fieles han de salir a ellos haziendo su

Ij incurritibus & inequis, nos autẽ in nomi cõfiança principalmẽte en Dios. Assi lo affirma Dauid, diziendo. Estos infieles y barbaros hazen su confiança en sus carros de artilleria, y en sus cauallos de guerra: empero

empero nosotros los fieles, en el nõbre del Señor Dios nuestro inuocandole, hazemos nuestra confiança. Y succedio y succede, que ellos cayeron de presumptuosos, y leuantados que estauan, y fueron presos y atados. Empero nosotros de caydos, nos leuantamos: y estamos derechos y en pie. Assi dixo vn Propheta de Dios al Rey Amasias. Si piensas que la victoria consiste en poderio y fuerças humanas, hara el Señor que seas vencido de tus enemigos. Porque cierto de Dios es dar victoria: y de Dios es hazer huyr. Y assi en el mismo libro se lee, que el buen Rey Iosaphat, saliendo al poderoso exercito de los Moabitas, y Amonitas, y los del monte de Seir: que se auian juntado contra el, dize el texto que puso en la vanguarda de su exercito los cantores, que solian loar a Dios en el templo, y que estando a vista de los enemigos, con boz muy consonante començaron a loar al Señor con esta letra. Load al Señor, porque siempre preualece su misericordia. Y aduierte el texto que como començassen a cantar estos loores al Señor, luego los enemigos se boluieron vnos contra otros, y se mataron todos. Y el pueblo de Dios se fue para alla, y en tres dias no acabauan de coger los despojos y riquezas de los enemigos. Assi el pastor de la yglesia de los fieles Dauid, dixo al gigante Goliat. Tu vienes a mi con espada, y cõ lança, y con escudo. Empero yo vengo a ti con solo el nombre del Señor. Y es de notar, que el pastor Dauid, aunque sus principales armas eran esta confiança en Dios, empero tambien se aprouecho no tanto de las armas reales de Saul: que no le venian bien, quanto de sus armas pastorales. Y assi toma su cayado, y baculo pastoral, y toma su honda, y escoge cinco piedras limpidissimas y muy luzidas del arroyo, y echalas en su çurrõ, a

ne Domini inuocabimus. Ipsi obligati sunt & ceciderunt, nos autem surreximus, & erecti sumꝰ. Psal. 19. 2. Paral 25.

Confitemini Domino quoniam in æternũ misericordia eius. 1. Para. 20.

Tu venis admẽ cum gladio, & hasta, & clypeo, ego autem venio ad te in nomine Domini. 1. Reg 17

ſtoral, y vaſe para el Phileſteo, que ſe burlaua de el, y del pueblo de Dios. Y a la primera hondada le hinca vna piedra en la frente, y da con el en tierra. Y ſaltãdo ſobre el, con la miſma eſpada del Phileſteo, con que el penſo matar a Dauid, le corto la cabeça Dauid a el. Aſſi las armas de Pedro no ſon tanto armas reales, aunque ſe aprouechc de ellas quãdo ſon menester, como ſus a mas paſtorales, allende dela confiança en Dios, en quiẽ todas las armas Chriſtianas tienen ſu fuerça. Pues Pedro con eſta autoridad paſtoral, tomando ſu baculo y ſu honda: y los teſtimonios limpiſſimos, y verdaderiſſimos, toma dos del arroyo y torrẽte de la ſancta eſcriptura, que vio ſalir del templo de Dios, Ezechiel, y echados en ſu pecho paſtoral, y ſacandolos en ſu tiempo, juzga, y condẽ n , rinde, y caſtiga a los hereges e infieles. Y con las miſmas armas de la ſancta eſcriptura, con que el herege por ſu falſa, y bronca intelligencia, pienſa degollar a Pedro: con eſtas miſmas en ſu puridad e legitima intelligencia, deguella Pedro al herege. Todo eſto confirma lo q̃ cuẽta Sant Iuan, que paſſo en la priſion del Señor. Porque no carece de grande myſterio, Que de ſolo Pedro ſe lee que tuuieſſe cuchillo y alfange ſuyo. Y que ſolo el deſembaynaſſe, y ſolo el hirieſſe, y la oreja del incredulo herege, y atreuido ſieruo del pontifice. Demanera que no fue a caſo, que ſolo Pedro tuu eſſe cuchillo, y ſolo el hiriesſe al infiel y herege, y le cortaſſe la oreja antes q̃ otro miembro. Sino que fue diuina prouidencia, como lo aduierte Sant Ambroſio. Para darnos a entender que entre todos los Apoſtoles, ſolo pedro tenia la poteſtad judiciaria y ſuprema, como antes vimos. Empero parece q̃ antes le auia de cortar las piernas, y desjarretarle porque andauan en tan malos paſſos. O la mano atreuida

Ioan, 18.

Ambroſius

uida con que prendio y echo mano de Chriſto. O la cabeça, para quitar la vida al que offẽdia al dador de ella. Pero no le corta ſino la oreja. Que parece que a ſabiendas la anduuo a buſcar, y lleuo allí ſu cuchillo, o alfanje. Dize el glorioſo doctor Sant Ambroſio, que ſolo Pedro le hirio, porque ſolo Pedro tenia poder y juriſdiciõ de Chriſto. Y en la oreja, porque el officio de Pedro es tener cuchillo para cortar las heregias y falſas doctrinas: q̃ ſe recibẽ por las orejas, porque por ellas entrã al alma. Ni tampoco carece de myſterio permitir Dios que le cortaſſe antes la oreja derecha que la yzquierda: ſino como dize el miſmo Sant Ambroſio, porque no oyo aquel infiel a derechas la verdad de la ſabiduria de Dios encarnada, ſino a ſinieſtras las heregias y blaſphemias delos pontifices y phariſeos, Demanera que le corto la oreja derecha y le dexo la ſinieſtra. Para que entendamos que el que vnã vez es herege, hablando ſcomunmẽte, jamas oyra a derechas la verdad dela Fe: ſino a ſinieſtras las falſas doctrinas, y ſinieſtras intelligẽcias de la ſancta eſcriptura. Demanera que comunmente al herege no le queda oreja derecha, ſino yzquierda. De donde ſe ſigue, que no ay que corregirle fraternalmente. Porq̃ claro eſta, que ſi por toda la yglesia que affirma y cõfieſſa aquella verdad, no ſe corrige el herege, como con razon podras tu preſumir, q̃ ſe corregira por ti ſolo? ſolo el quelo tiene por officio loha de reprehender para ver como dixo Sant Pablo enel capitulo paſſado, ſi por ventura Dios le alumbra y le da la virtud de la penitencia. Aſſi que ſolo Dios es poderoſo, para corregirle efficazmente: y para hazerle que oya y crea a derechas. Y por tanto, como lo refiere ſant Lucas, ſolo Chriſto milagroſamente pudo ſanar, y ſano la oreja derecha que Pedro

Ambroſius

Ioan. 18.

Luc. 22.

condemno y corto. Y conforme a esto Sant Iudas, segũ se vio en el capitulo passado, de como la yglesia ha de admitir a misericordia a los hereges que se conuierten, añadio Que haga esto con temor y recato de su reincidencia. Presumiendo que el vna vez herege, no ay q̃ fiar de el, humanamẽte hablando. Y assi leuanta su espiritu Sant Iudas, y bueluese para los hereges conuertidos, diziendo. Empero a aquel que solo es poderoso para conseruaros sin reincidencia y sin peccado, sea gloria para siempre. De manera que vso de figura y mutaciõ de persona, que los Griegos llaman apostrophe, porque antes yua hablando con la yglesia Catholica, y aqui se boluio su animo a los cõuertidos, como si estuuieran alli, pidiẽdo a Dios que los conseruasse en la Fe, pues el solo era poderoso para ello. Aunque Sant Chrysostomo y otros doctores Griegos no admiten aqui esta figura, porque leen assi. A aquel que es poderoso para conseruarlos sin peccado sea gloria y magnificencia: imperio y potestad aora de presente, como lo fue antes de todos los siglos, y lo sera por todos los siglos de los siglos, Amen. Significando lo mismo, que solo Dios es poderoso para conseruar a los tales, sin que tornen a reincidir en sus errores. Consta pues que en la yglesia de Dios ay juez que conozca las causas de la Fe, y condene, y castigue a los culpados en ella.

Ei autem qui apotens est illos cõseruare sine peccato gloria & magnificentia, imperiũ & potestas ante omnia sæcula, & nũc & in omnia sæcula sæculorum, Amẽ. Epist. Iudæ.

Y assi los castigos que la sancta yglesia les da, no son tampoco nueuamente inuẽtados, sino sacados de la sancta escriptura. Porque quatro son los castigos principales que pratica el sancto tribunal dela Inquisiciõ, a quiẽ Pedro en este caso tiene cometida su autoridad y cuchillo. El primero es prender, y apartallos de los Catholicos. Porque su cancer, como dize Sant Pablo, no passe a los

1 Sermo eorum vt cancer serpit. 2. Timo. 2.

sanos. Lo qual manda el Espiritu sancto a su yglesia, debaxo de muy elegante Metaphora, diziendo. Prendednos y echad manos a las rapolas quando son pequeñas, que destruyen las viñas. De lo qual ya vimos antes. Tambien mãda Dios apartar los leprosos de los sanos: y que viuiessen fuera dela comun habitacion de ellos. Y el glorioso padre Sant Augustin lo declara de los hereges. Porque dize que la lepra es manifiesto symbolo de la heregia. Porq̃ assi como la lepra es enfermedad de mãchas: que ay vnas partes sanas en el cuerpo: y otras leprosas. Assi el herege tiene vnas partes sanas y de Christiano: y por ellas se vende por tal. Empero otras dañadas y erroneas de herege, e infiel Y tambien porque es enfermedad muy contagiosa, es necessario apartarlos de los sanos y Catholicos, prendiẽdolos y encarcelandolos. El segundo castigo es confiscacion de bienes. Este leemos que executo el Rey Dario, con ser Gentil. Mandando por publico edicto que el que estoruasse, o impidiesse reuerenciar al Dios de Israel, que fuesse confiscada su casa y bienes Tambien el Rey Nabuchodonosor conoscidas las marauillas de Dios, mando por publico decreto, que el que blasphemasse del Dios de Israel, le fuesse confiscada su casa y hazienda, como cõsta en Daniel. Pues quanto con mayor razon y justicia la sancta yglesia, que conoçe perfectamente quien Dios es, y por tanto esta mas obligada a defender, y zelar la Fe de su Dios, confisca a los hereges sus bienes?

Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas. Cant. 2. Cap 46. Augustin.

2 Domus autẽ eius publicetur. 1. Esdræ. 6.

Daniel. 2.

El tercero castigo es ensanbenitar y señalar. Para que los sanos se recatẽ de aquel, como de hombre sospechoso en la Fe. Y tambien los sanbenitos se mandan poner y colgar en la yglesia de Dios, para que otros teman. Y assi leemos en el libro de los Numeros, que a vnos do-

3

cientos

cientos y cinquenta hereges, que les parecio que ellos tambien eran sacerdotes: como les ha parecido tambien a algunos delos hereges de estos tiempos. Queriendo pues estos hazer officio de sacerdotes: no siendolo: Y estando con sus incensarios encensando el altar, salio fuego del mismo altar, que los abraso y quemo. Pero quiso Dios que quedassen los incensarios sin derretirse y regarse en medio del fuego: para que siruiessen de sanbenitos. Y assi mando Dios deshazerlos, y hazerlos plāchas estendidas, y enclauarlas al rededor del altar en el templo. Y dize el texto. Que para que despues tuuiessen los hijos de Israel memoria para escarmētar en cabeça agena. Estos pues fueró los primeros sanbenitos que huuo en la yglesia de Dios. Y es de creer, que en estas plāchas se escriuieron los nōbres de aquellos docientos y cinquenta condemnados, assi como se escriuen aora los nóbres de los condemnados enlos sanbenitos. Assi tābien se mando poner enel templo como sanbenito la misma espada de aquel infiel y blasphemo Goliat. Con la qual Dauid pastor de los fieles, le corto la cabeça, por memoria, para q̄ nadie se atreua contra la fe e yglesia de Dios.

Vt haberēt postea filij Israel quibus cōmo nerentur. Num. 16.

1. Regū 21.

El quarto castigo es, quemar, y este consta porla misma historia de los Numeros. Pues el mismo Dios los juzgo y condemno a fuego, y assi salio fuego del altar, y quemo a aquellos docientos y cinquenta hereges. Tambien a Nadab, y Abiud sacerdotes, porque no fueron fieles en su ministerio, e incensaron a Dios con fuego ageno, y no con el fuego que Dios auia embiado del cielo, y se sustentaua en el altar. Tambien los condemno Dios a fuego. y salio fuego del altar y los quemo. Porq̄ deuio de ser aquel peccado, de infidelidad, o de blasphemia, pues assi fue castigado. Porque parece que fue aq̄l pecca-

Leui. 10.

peccado querer seruir a Dios, no con su latria deuida: sino con honra agena de el, y comun alas criaturas. Y assi dize el texto. Arrebataronlos incensarios, como con enojo y desden, y sin la reuerencia que a Dios se deue. Y no querer tambien tomar del fuego de Dios de el altar, como les estaua mandado, sino de esse fuego comū, esto da a entender, que deuio de ser peccado de infidelidad y heregia, y no querer dar a Dios la honra que a el solo se deuia. Tambien el Apostol Sant Iudas significa ser esta la justa pena de los hereges, quando dize. Quelos hereges, que por la primera reprehension no se corrigen: sino que es necessaria la segunda, porque se mostraron tan pertinaces, dize. Que es arrebatarlos del fuego que ya merecian. Y antes dize, que a los angeles malos, que fueron los primeros infieles de Christo en el principio de su creacion, que estan condemnados y destinados al fuego obscuro del infierno. Haziendo en esto allusion a lo que el Señor dize, que dira a los malos. Apartaos de mi malditos, para que vays al fuego eterno. El qual esta aparejado desde el principio del mundo, para el demonio y para sus angeles. Y por consiguiente lo padeceran sus aliados. Y assi vemos que el Rey Dario, y el Rey Nabuchodonosor a los infieles y blasphemos del Dios de Israel: no solamente dize el texto, que les mādaron confiscar las haziendas: empero darles tambié pena de muerte. Consta pues como ay juez justo en la yglesia Christiana, para conoscer de los negocios de la fe, y quan justos y antiguos son los castigos que vsa.

Arreptisq. Nadab & Abiud filij Aaron turibulis. &c. Leuit. 10.

Discedite a me maledicti in ignem æternū qui paratus est diabolo & angelis eius. Matt. 25.

Cap.

CAPITVLO CINQVENTA Y SEYS, COmo aunque es vna la cabeça principal del cuerpo de todas las sectas: affirma la escriptura, que esta bestia tiene muchas cabeças. Y porque permite Dios que hagã guerra a su sancta yglesia.

ES mucho de notar q̃ la cabeça del cuerpo de estas sectas es vna, q̃ es el principe de las tinieblas. Empero juntamẽte con esto es verdad q̃ este dragon tiene muchas y differẽtes cabeças. Assi lo affirma S. Iuã q̃ lo vio en su Apocalypsi, diziẽdo. Que la primera seña y vandera q̃ vio, fue aq̃lla celestial muger, y a su vnico hijo, y a su posteridad de Christianos, q̃ era su exercito. Empero la segunda seña o vandera que vio, dize que fue vndragon grande, vermejo, que aunque era vno, tenia siete cabeças y diez cuernos, y su exercito apunto, para hazer guerra a aquella celestial muger y a su vnico hijo, y a los suyos, como alli parece. Dize pues que este dragon siendo vno, tiene siete cabeças. Porque son muchos y differentes los heresiarchas, e inuẽtores de estas sectas: por quien el principe de las tinieblas habla. Y assi dize Sant Iuan luego en el capitulo siguiente. Y vi subir del mar vna bestia estraña. Porq̃ siendo vna, tenia siete cabeças. Para significar la vniuersidad, de todas las falsas sectas y religiones. Y dize que la vio subir, para significar la pujança, que estas malditas sectas auian de tener, cada vna en su tiempo, contra la yglesia de Dios: para purificar y affinar su fe, y su virtud. Y dize que la vio subir de el mar. Para significar la morada de esta bestia: donde descãsa y se huelga, y de donde sale a hazernos guerra, que es el agua salobre, y mortifera de

Et visũ est aliud signũ in cœlo. & ecce draco magnꝰ, rufus, habens capita septẽ & cornua decem. &c. Apoc. 12.

Et vidi de mari bestiã ascendentẽ habentem capita septem, & cornua decem. Apoc. 13.

rade beuer a los hombres. Para que entendamos, que en la amargura de los errores, y vicios que matan a los hombres, tiene su assiẽto esta bestia, como antes vimos. Y es cierto mucho de ponderar, que no embargãte que es vna la bestia, dize Sant Iuant que tenia siete cabeças differentes. Porque cada vna secta, haze cabeça por si: aunque todas naçen de esta vna bestia. Tambien es mucho de notar, que con tener esta bestia siete cabeças, dize sant Iuan, que tenia diez cuernos. Para significarnos, la monstruosidad de estas sectas. Porque si fueran cinco sus cabeças, venia bien ser diez los cuernos, cada cabeça con sus dos cuernos, como los tienen comunmente los animales que tienen cuernos. Empero diez cuernos entre siete cabeças, no se pueden bien repartir, sin monstruosidad. Para significarnos muy a la clara, la mõstruosidad y disconueniencia de estas sectas. Y assi dize alliS. Iuan de este monstruo animal, que tenia tambien pies de Osso. y boca de Leon, &c. Que era finalmente como vna Chimera. Qual seria, si de todas las sectas reprouadas, se quisiesse y pudiesse hazer vna, que tuuiesse cabeça de Moyses, segun lo entienden, o fingen los Iudios. Y boca de Mahoma, y ojos de Luthero, y manos de Buccero, cuerpo de Ario, y pies del Manicheo, &c. Lo qual seria vn monton de disparates trauados disparatadamente.

Quasi la misma vision chimerica, y monstruosa, vio el sancto Propheta Daniel. Vna quarta bestia que subia del mar con sus cabeças, y diez cuernos. Por la qual nos representa los reynos y sectas que el demonio ha inuẽtado y despertado, para hazernos guerra, no solo espiritual, como luego veremos: sino aun corporal: permitiendolo Dios, para castigarnos a los Christianos por algunos Daniel. 7

Pasce pecora occisionis, quæ qui possederat occidebant & non dolebant, & venundabant ea dicentes. Benedictus dominus, diuites facti sumus. Zach. 11.

nos defectos. Porque es estilo de Dios, castigar a vnos peccadores con otros, como dixo a Zacharias. Guarda y engorda el ganado, para la carniceria, porque los dueños lo mataran sin dolor, antes lo venderã con alegria, diziendo. Bendito sea Dios que nos hemos hecho ricos, con matar y vender nuestras reses. Toma linda metaphora del dueño del ganado, que para esto lo guarda y engorda, para la carniceria. Y declara luego la metaphora, diziendo. Ser Dios el dueño del ganado, y las reses los gruessos del pueblo, malos y poderosos. Que como engordan en riqueza, Assi engordan en vicios y peccados, para mayor condemnacion suya. Porque engordan para la carniceria, y tajon del infierno. Y aun en esta vida los comiença Dios a castigar, y los dexa para que sin piedad se hagan mal los vnos a los otros. Y aunque sus Reyes les quiten sus haziendas, injustamente adquiridas. Y assi dize Dios declarando la metaphora. Mirad que yo entregare los hombres: a cada vno en manos de su proximo, y a manos de su Rey. Que se hagan mal los vnos a los otros, y diuidiran la tierra conscismas. Siendo el Rey contra sus vassallos: y ellos contra el, y vnos contra otros. Y dexarlos he que se den, y no librare a los vnos de poder de los otros. Y aunque este castigo haze Dios en vn mismo Reyno, castigando a vnos peccadores con otros: empero tambien castiga a vnos Reynos con otros. Y de esta manera llama Dios a Nabuchodonosor sieruo mio. Porque le seruia de verdugo para castigar a su pueblo de Israel, como parece por Hieremias dõde dize. Porque no obedeciστes y guardastes mis mandamientos, yo embiare a mi sieruo Nabuchodonosor sobre esta tierra, por executor de mi justicia.

Ecce, ego tradam homines, vnũquẽque in manu proximi sui, & in manu Regis sui, & cõcident terrã & nõ eruã de manu eorum. Zach. sup.

Es cierto mucho de loar la prouidencia de Dios, y el grande

Proeoquod non audistis verba mea, ecce ego mittã. Nabuchodonosor Regem Babylonis seruũ meũm super terram istam. Iere. 25.

grande artificio que lleua en castigar los vicios de los hõbres. Porque toma vnos malos para castigar a otros. Y con tal cõcierto dispone los tratos, y negocios, y enojos de los hombres, que haze que vnos sean verdugos de otros, como cõsta en los Prophetas. Porq̃ a los Assyrios hizo verdugos de los Israelitas, y a los Chaldeos de los Assyrios, y a los Persas y Medos de los Chaldeos, y a los Macedones de los Persas y Medos. Y de los Macedones hizo verdugos a los Romanos: y a los Romanos de los Iudios. Y aora permite q̃ los Turcos, y Moros, y hereges, sean los verdugos de los Christianos por nuestros peccados, y enmienda de nuestras vidas. Y assi permite Dios que aya entre los reyes sus ambiciones: y deseos de ampliar sus señorios: y que por esta causa aya entre ellos sus guerras. Y aunque su fin de ellos sea aquel: Dios lo dispone para que sean castigados vnos con otros, para hazer su justicia: y honrar su diuina prouidencia. La qual de tal manera gouierna el mundo, que no ay nada en el de que no se sirua Dios: de vnos mereciendo, y de otros desmereciendo. Y lo que los hombres hazen por malos fines: lo ordena Dios sin entenderlo ellos, para execucion de su diuina justicia y volũtad. Assi lo affirma el Propheta Micheas, diziendo. Que las gentes que Dios auia traydo para castigar a Israel, no entendieron los pensamientos del Señor, que los traxo y lleuo, como las gauillas a la era. Para que despues de castigada y limpia la era de Israel, las trillasse Israel, y se aprouechasse de sus despojos. Y si Dios llama a Nabuchodonosor sieruo suyo, no es porque en la causa y persecuciõ que hazia a los Israelitas, no peccasse: sino para dar a entender que Dios hazia su buena voluntad, por la mala del, y su deuida justicia, por su injusta ambicion. Porque

Ipsi autem non cognouerunt cogitationes dñi & nõ intellexerũt, quia cõgregauit eos quasi fenũ aream. Mic. 4

Dios es tan sabio y poderoso, que sabe escreuir derecho por regla tuerta. Y aun algunas vezes del mismo peccador haze verdugo de el. Como consta de Iudas. Que el mesmo fue el executor y verdugo de Dios, para que se ahorcasse en castigo temporal, y exemplar de su peccado. Y por esta misma causa dixo San Iuan, y tambien el Propheta Daniel en los lugares allegados: que se le permitio a aquella bestia, como lo experimentamos, hazer guerra a la yglesia de los fieles. Y assi dize Fue permetido de Dios, a este monstruoso animal, con sus cabeças y cuernos, quiere dezir, con sus sectas y fuerças, hazer guerra y pelear con los sanctos. Y este nombre pone alli San Iuan a los Christianos, los sanctos. Y assi tambien los llama alli el Propheta Daniel, Reyno de sanctos. Y dize tambien lo mismo que Sant Iuan. Que aquella bestia que vio, hazia guerra a los sanctos. Porque en esta vision haze Sant Iuan allusion a la vision de Daniel, en muchas cosas. Y a esto de llamalles, los sanctos, tambié haze allusion S. Pablo, llamando muchas vezes en sus epistolas a los Christianos, los sanctos Y la razon es por que son fieles, y los fieles auian de ser sanctos. Como lo fueron en la yglesia primitiua, como parece en el libro de los hechos Apostolicos, o por nos obligar a serlo: pues succedemos a los sanctos Apostoles, y a los demas sanctos de aquella primitiua yglesia, y tenemos los mismos fauores de Dios para serlo. Y principalmente porq̃ la fe es el principio inchoatiuo de toda justificaciõ y santidad. Porque como affirma S. Pablo, sin fe, imposible es el hombre q̃ vsa de razõ, agradar a Dios, y ser sancto:

Et datũ est illi bellum facere cum sanctis apoca. 13.

sine fide impossibile est placere deo. Heb. 11.

Y de la guerra espiritual que estas sectas hazen a nuestra Fe, añade San Iuan. Que aun le fue permetido tambien a esta bestia: por secreto juyzio de Dios, vencer a algu-

algunos de aquellos que se nombrauan sanctos. Y permitelo Dios para sacar deste mal grande bien, como lo refiere San Pablo, diziendo. Necessario es que aya entre vosotros, aun scismas y heregias Para que no solamẽte los improbos se descubran por tales, sino para que tãbien los probos y perfectos fieles, sean manifiestos entre vosotros por tales. Porque sin esto todos pareceys vnos: empero acribados con esta criba, queda apartada la tierra y paja del trigo. Y assi queda mas illustre la fe, y consta esto que dezimos en diuersas partes, y en diuersos tiempos de la yglesia de Dios. Pues fueron vencidos muchos Christianos en essa infelicissima Alemaña, y en tiempos passados en otras partes: donde es cierto que por su mal viuir publico o secreto, vinieron a perder su buen creer. Empero dize en otra parte el mismo S. Iuan, Que aunque estos que fueron vẽcidos de la bestia y perdieron la fe: salieron de entre nosotros. Empero que en el secreto juyzio de Dios, no eran de nosotros. Assi tambien dize el Apostol San Pablo, hablando de algunos que auian caydo de la fe. Que aunque aquellos apostataron de la fe: empero que el firme e immobil fundamẽto de Dios esta y permanece, que no caera. Y llama firme fundamento de Dios a la parte de la yglesia, que son los escogidos de Dios para la vida eterna: que no a los escogidos, solamente para la gracia que tambien son parte de la yglesia, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin. Dize pues Sant Pablo. Que este firme fundamento de Dios, que es esta yglesia de los predestinados a q̃ien Dios tiene firme y en pie: por fundamento de todos los que se conuertiran, tiene dos sellos con que esta sellado y secreto este negocio, o vn sello de dos partes. La primera es, el Señor eternalmente conocio quié

Oportet & hæreses esse, vt & qui probi sunt, manifesti fiant in vobis. i. Cor. 11

A nobis exierunt sed non erant ex nobis. 1. Ioann. 2.

Sed firmum fundamentũ Dei stat, habens signaculũ hoc Nouit dominus, qui sunt sui, & discedat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini 2. Tim. 2 Aug. li 2 de ciui. Dei. 73

son los suyos: y por esso le llama sello, que es lo mesmo que dezir, que esto sello Dios, y el solo lo sabe. Porque a los hombres esta secreto en este siglo, quié son los que pertenecen a Dios, y quien no: de todos los que estan dentro de la yglesia. La segunda parte del sello dize el Apostol que es. y apartese de iniquidad todo aquel que inuoca el nõbre del Señor. Quiere dezir. Y apartese siẽpre de toda iniquidad de vida, el q̃ se precia y renombra del Señor: y cree en el, y se reconoce por suyo. Como quien dize. Que el q̃ siẽpre se aparta de toda iniquidad y pecado, terna firme la fe del Señor, como ya hemos visto.

Y aunque este sello por esta parte parece estar algo abierto, porque se echan de ver entre los fieles, los buenos y los malos. Empero affirma el Apostol, que este sello está inuiolable, y que nos esta sellado y secreto este negocio. Y por la primera parte del sello claro esta. Porq̃ esta en sola la mente diuina, quien son los suyos por eternal predestinacion, y el solo lo sabe. Empero aun tam bien lo dize el Apostol por la segunda parte del sello. Porque aunque consiste en el hecho humano, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin, empero vemos algunas vezes que el que estaua muy conjunto a Dios, y firme, y apegado a la Fe y Caridad, a nuestro parecer, cayo finalmente y se aparto della. Y tambien vemos por el cõtrario que el que estaua muy apartado de la fe, o de la Caridad, finalmente se allego, y se apego fuertemente conella. Y assi no somos ciertos, si el caydo se quedara para siempre caydo, o si el leuantado se quedara para siempre en pié. Luego claro esta que tambien por esta parte del sello, nos esta sellado este negocio de ley comun en esta vida. Por esso pues dixo Sant Iuan, que permitio el Señor a aquella monstruosa bestia,

vencer

vencer a algunos de los sanctos. En la primera parte del sello, allude el Apostol a lo de los numeros, donde leuãtaron scisma y motin, Chore, Datan, y Abiron, de embidia de ver el summo põtificado en Aarõ, y el gouierno del pueblo en Moysen, porque quisierã a tiẽpos serlo tãbien ellos. Y conspiraron contra los dos. Y assi leuantaron scisma en la yglesia, diziendoles. Que tambien ellos eran fieles, y auiã de ser papas, pues estaua tãbié dios en ellos, q̃ porque Moyses y Aarõ vsurpauã la suma dignidad para si solos, que bastaua auerla tenido hasta entonces. Y aunque Moyses los reprehendio y amenazo, con que Dios aueriguaria aquella question, no les aprouecho. Y aun despues trato de lleuarlos por bien, y embio les a llamar a su tienda. Empero ni quisieron venir a su mandado. Y assi estaua todo el pueblo confuso y rebuelto: y fue menester que Dios con euidente milagro diesse sentencia contra aq̃llos hereges y cismaticos, y cõtra todos sus aliados. Y assi se abrio la tierra y se los trago. Y descẽdieron viuos a los infiernos. A esto haze allusiõ. Dauid hablando de los contaminadores del testamento del Señor: que assi llama alli, y muy propriamente a los hereges, que es lo que despues dixo san Pedro, que depraua todas las sanctas escripturas, y dize. Vẽga Señor la muerte sobre ellos y descienda biuos a los infiernos. Pues la tarde antes que se abriesse la tierra y los tragasse, dixo Moyses aquella sentencia del Apostol, y primera parte del sello. Mañana a vista de todos, manifestara el Señor quien son los suyos. Y a los sanctos aplicara para si. Y los que el huuiere escogido se allegaran a el. Dõde parece quanto zela Dios la honra del summo Pontificado, y gouierno Catholico de su yglesia, y quãto quiere que sea reuerenciado, y obedecido el summo Ponti-

Suffũciat vobis quia omnis multitudo sanctorũ est, & in ipsis est Dominus. Curelo uãmini super populũ Domini, numeri 16,

veniat mors super illos, & discẽdãt in infernũ viuentes, Psa. 54

Mane notũ faciet Dominus qui sint ei pertineãt & sanctos applicabitũ bi, & quos elegerit appropinquabunt ei supra.

fice, y que sea de por vida, y no annual, como aquellos pretendiã. Y como despues lo hizo su ambicion, entiempo de Christo nuestro Redemptor, como lo refiere Sant Iuan, diziendo, que Cayphas era pontifice de aquel año. Y estos fueron los primeros hereges que ladraron contra el summo Pontifice de la yglesia de Dios, a los quales imitaron otros despues, e imitan oy algunos de los lutheranos. Y en la segũda parte de el sello, haze tãbien alluſion el Apostol a lo del mismo capitulo, donde dixo Moyses a los que eran de Dios. Apartaos de los tabernaculos de los hombres impios, y no toqueys a cosa suya, tanto aueys de aborrecer su scisma y heregia, por que no seays participantes en su pena, siendolo en su culpa. Assi dize el Apostol a estos a quien hablaua. Assi os apartad vosotros de la compañia de los scismaticos y hereges y peccadores: no les hagays compañia en su culpa, porque no participeys de su pena. Demanera que boluiendo a la vision de Sant Iuan y Daniel: de la monstruosidad, y desconueniencia de estas sectas entre si, representada en aquella bestia de tantas cabeças y cuernos, que hazen guerra, permitiendolo Dios, a la vnica yglesia Christiana, y de la vnion en perseguir a esta santa yglesia, se prueua muy biẽ la falsedad de todas ellas. Assi como de la vnidad, y cõformidad de la santa yglesia, y contrariedad a todas ellas, se prueua la verdad de su Fe.

Ioan. 11.

Recedite a tabernaculis hominũ impiorũ, & nolite tãgere quæ ad eos pertinent, ne involuamini in peccatis eorũ. sup.

CAPITVLO CINQVENTA Y SYETE, COmo de todas las sectas reprouadas las que tienen mas especial odio a la santa yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la carne.

Entre

Entre todas las sectas y falsos prophetas, q̃ haz̃e persecuciõ a la santa yglesia, son dos las q̃ le tienen muy especial odio, segũ doctrina de S. Pablo. Y sõ los hijos de Abrahã segũ la carne y no herederos de su espiritu y de su Fe. Y los otros los Agarenos hijos tãbien de Abrahã, por Ismael, pero no de Sarra la libre, sino de Agar la sierua. Y de todos estos dize el Apostol, que persiguen a los hijos del mismo Abraham: empero hijos segun el espiritu, y herederos de su fe. Los quales son los Christianos. Y consuela mucho el Apostol nuestra Fe, en poner las condiciones de los vnos y de los otros: y el paradero que han de tener. Dize pues, escriuiendo a los Galatas, que Abraham tuuo dos hijos a Ismael y a Isaac. A Ismael de su sierua. Agar, y a Isaaç de Sarra su principal muger y libre. Y dize que el que nacio de sierua, nascio segun la carne, quiere dezir. Por orden de naturaleza corrupta: empero el que nascio de la libre, nascio por promission de Dios, y de su diuino espiritu, y por orden sobre natural. Porque de esteril y de impotente por vejez. Demanera que Isaac era puro hijo libre de Abraham: empero Ismael, (lo qual cierto es grande mysterio) con ser hijo de Abraham, era tambien juntamẽte sieruo de Abraham. Porque a Isaac huuo en su muger Sarra libre. Y a Ismael huuo en Agar su esclaua. Y assi salen los hijos de la condicion de sus madres el vno libre, y el otro sieruo. Y dize mas declarando aquel mysterio, y alçando el ante puerta de la figura, para que se descubra la verdad que estaua secreta: Y dize que estas dos madres con sus hijos pertenescen a los dos testamentos, los sieruos al testamento viejo, por que era ley de seruidumbre, y temor, como lo affirma el

Scriptũ est, quoniã Abrahã duos filios habuit, vnum de ancilla, & vnum de libera, sed qui de ancilla. &c. Ad Galat. 4.

Gala.5.

Romanis.
Iacob.1

mismo Apostol en el capitulo siguiente. Y los libres al Testamẽto nueuo, porque es ley de libertad y de amor. Como lo refiere el mismo Apostol, escriuiendo a los Romanos. Y aun el apostol Santiago la llama ley de perfecta libertad. A los sieruos diuide el apostol sant Pablo en dos partes. Porque tambien llama sieruos a los hijos de Abraham, y de Sarra la libre, excepto Isaac, como a los hijos de Abraham, y de Agar la sierua. Porque dize, que el primer Testamento se dio en el monte de Syna, que esta en Arabia, y que Syna, en la lengua Arauiga, suena lo mismo que Agar. De manera que responde el nombre del monte al de la sierua, y la figura a lo figurado. Dize pues el apostol, que alli Agar en figura engendra sieruos (como ella lo es) que son los Agarenos. Y dize luego, que tambien este monte Sina, que esta en Arabia, esta confina a Hierusalem la terrena. Porque aunque ay, como consta, grande espacio en medio de aquel monte de Arabia y de Hierusalem: empero dize el apostol, estar confino o conjunto a Hierusalem: o porque el monte tiene a vista de ojos a Hierusalem, o porque esta el monte confin con Iudea hazia el medio dia. Y assi por Iudea esta aquel monte confin y conjunto a Hierusalé. La qual Hierusalem terrena, y carnal, dize aora el apostol, que tambien sirue con sus hijos. De manera que consta del texto del apostol: que assi los Agarenos, como los hijos de Abraham segun la carne, se llaman sieruos, y lo son: aquellos por ser hijos de la sierua, y carnales: y estos por ser sieruos de la ley que alli se dio. Seguidores de la letra, y no de su espiritu. Siendo todo aquello figura del estado del Euangelio. Y por esso el apostol dize, que el fin de la ley es Christo. Y dizelo, no solo porque en Christo fenescio, y se acabo la obligacion de la ley: sino tambien

Finis legis Christus Roma.10.

biẽ porque todas las cosas de aquel tiempo, aũque en si fuessen verdaderas, empero fueron ordenadas de Dios, para significar y figurar los mysterios del Euangelio, y aq̃llas cortezas tenian encerrados en si estos meollos Y aquellas sombras, eran sombras de estos cuerpos, y aquellas figuras, de estas verdades, y todo aquello era por esto. Porque el cuerpo haze la sombra, y del cuerpo tiene ella esse ser que tiene: y faltando el cuerpo, es nada. Damanera que todas aquellas figuras eran por esta verdad: y por tanto venida la verdad, ya no es menester la figura, y auiendo ya llegado el cuerpo a nosotros, cesso la sombra. que embiaua delante del, el sol. Y assi dixo Sant Pablo a los Colossenses. Ninguno os condemne, porque comeys de este manjar, o del otro, o por que beueys deste liquor, o de aquel, o por otras cosas semejantes. Las quales eran dize sombra de las cosas futuras. Empero el cuerpo que causaua aquella sombra, es el cuerpo de Christo, quiere dezir, su yglesia, y pueblo Christiano. De manera que por el, y por los mysterios de su Euangelio eran todas aquellas cosas. Assi que a los hijos de Abraham segun la carne, los llama el Apostol sieruos, porque siguen la seruidumbre de la letra, y dela figura, y no la libertad del espiritu de la ley, y de lo que figuraua. Y tambien llama a los Agarenos sieruos, por ser hijos de la sierua Agar por Ismael. Y aun tambien a los vnos y a los otros llama sieruos, y de condicion seruil, porque no solamente nasceẽ sieruos de peccado, e hijos de ira, empero crecen en el: y en el viuen y mueren, como el Redemptor lo declaro a los Phariseos: que se gloriauan de hijos libres de Abraham, como adelante se vera. Y assi como el Apostol dize, auer vezindad, por los montes de Iudea, entre el monte de Arabia Agar, y

Nemo ergo vos iudicet [in cibo aut in potu quæ sũt vmbra futurorum, corpus autẽ Christi. Colos.2.

el monte de Sion y Hierusalem la terrena: assi haze vezindad y hermandad entre los Agarenos y los terrenos Hebreos. Porque los vnos y los otros son hijos de Abraham segun la carne, y por tanto hermanos. Y assi los vemos hermanados en muchos ritos y cerimonias, aũque en lo demas muy differentes, porque los vemos hermanados en la guarda de la circuncision, y se conformã en algunos lauatorios, oraciones, y ayunos, hasta en sus entierros, como les consta bien a los juezes del justissimo, y purissimo tribunal del sancto officio. Demanera q̃ por ser los Moros hijos de Abraham por Ismael: y tan confines de los terrenos Ierosolymitas, se les pegaron muchas cerimonias de los Iudios.

Lætare sterilisquæ nõ paris, erumpe & clama quæ nõ parturis, quia multi filij desertæ, magis quam eius quæ habet virum, Esa. 54.

Passa adelante el Apostol, y dize. Que la Hierusalem Celestial, que es madre del Christianismo. Que esta es la libre, cuya figura fue Sarra libre. Porque la liberto Iesu Christo Redemptor nuestro, de la seruidumbre del peccado y de la ley, como lo prueua alli el Apostol. Y de esta allega la propheeia de Esayas, que dize. Alegrate, y da gracias a Dios, la esteril que no parias: regozijate y da gritos de plazer la que no tenias hijos. Porque muchos mas seran los hijos dela dexada por esteril, que los dela que posseya al varon, y le paria hijos. Y aunque habla de la yglesia el Propheta, haze allusió a lo de Sarra, q̃ auia de ser madre del Christianismo, y alo de Agar. Y dize luego de Christo hijo de Abraham, por Sarra. Y vn hijo tuyo terna por heredad ala gentilidad. Y enesto se haze allusion a lo que el padre eterno, no menos desseoso de nuestra saluació, que el mismo hijo, dize a Christo su hijo como lo refiere el Propheta Dauid. Pideme y dartehe por heredad diuersos linages de gentes y en possession tuya, hasta los terminos y fines de la tierra.

Ec semen tuum gentes hæreditabũt. Esa: sup.

Postula a me, & dabo tibi gentes hæreditatẽ tuã, & possessionẽ tuã terminos terræ. Psa. 2.

Pass

Passa adelante el Apostol declarando aquel mysterio, y dize. Empero nosotros hermanos somos hijos de promission, como Isaac: y por el somos hijos de Abrahã y de la esteril que era, empero libre. Y como todo aquello era figura del tiempo del Euangelio, concluye el Apostol, diziendo, que tambien como entonces el que auia nacido segun la carne, perseguia al que auia nacido segun espiritu: Assi tambien aora, quiere dezir. Que como entonces el hijo de Abraham, Ismael, y de Agar la sierua, de donde se dizen assi los Agarenos, como dixo al principio el Propheta Baruch, Perseguia a Isaac, que era engẽdrado de Abraham y de Sarra la libre, por orden del espiritu de Dios, assi aora dize que estos Agarenos, y estotros terrenos Hebreos todos hijos de Abraham segun la carne, persiguen a los hijos de Abraham segun el espiritu y su Fe. Que son los verdaderos Christianos hijos spirituales y herederos de la Fe de Abraham, por el fiel y sancto Isaac. Estos pues son los q̃ nos tienen odio cruel, y desde entonces se hizo vn ensaye, de esta persecucion, que de presente nos hazen Estos dos Imagines de Abraham carnal y espiritual, terreno y celestial, significo Dios a Abraham mucho antes quando le prometio la multiplicacion desu linage, y entõces le dixo. Multiplicare tu linage assi como las estrellas del Cielo, y como las arenas que estan a la ribera del mar. Porque cierto no carece de gran mysterio, poner Dios estas dos tan differentes comparaciones. La vna de las estrellas del Cielo: y la otra de las arenas de la tierra. Sino para significarle que auia de tener dos maneras de hijos. Vnos sieruos, y otros libres, vnos carnales y otros espirituales, vnos terrenos y otros celestiales, vnos malditos de su peccado, y otros benditos de Dios. Y estos erã los

Nos autem fratres secundũ Isaac promissionis filij sumus. Ad Gal. 4.

Sed quomodo tunc is qui secundum carnẽ natus fuerat persequebatur eam secundum spiritum, ita & nũc. supra.

Multiplicabo semẽtuũ sicut stellas cæli, & velut arenam quæ est in littore maris. Ge. 22.

que

In semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. Gen. sup.

que por Christo hijo de Abraham auian de alcançar la bendicion, que allile prometio Dios a Abraham, diziendo. Por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion todas las gentes del mundo, sin alguna differencia de vna gente a otra: no bendicion de bienes terrenos, sino de bienes celestiales. Y a esto hizo el Señor marauillosa alluſiõ por Sant Mattheo, diziendo a los hijos y herederos de la Fe de Abraham. Venid benditos de mi padre: posseed el Reyno que esta aparejado para vosotros: no solamente desde el tiẽpo que Dios lo prometio al padre de vuestra Fe Abraham, sino desde la constitucion del mundo: Desque mi padre os bẽdixo. Como si les dixera. Vosotros soys aquellos hijos, que antiguamẽte prometio mi padre, al padre de vuestra Fe Abraham, que por mi auiades de alcançar su bendicion. Y dize desde la constitucion del mundo, porque desde entonces reuelo Dios a los angeles, en criandolos, como ya hemos visto, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre. y desde entonces declaro Dios que alcançarian su bendicion Celestial todos los que creyessen, obedeciessen, y se cõformassen con su hijo humanado. Y assi lo declaro despues Sant Pablo, diziendo A los que ante vio, tambien predestino ser hechos conformes a la ymagen de su hijo, para que el sea el primogenito en la multitud de los hijos de Dios y hermanos suyos. Quiere dezir. Que como Christo es hijo primogenito de Dios padre. Assi nosotros creyendole y amandole, y siendo conformes a el, somos tambien hijos del mismo Dios padre: y herederos de su Reyno. El por naturaleza: y nosotros por gracia de adopcion y participacion. Assi que desde la cõstitucion del mũdo dize que les esta aparejado como a herederos de el, el Reyno celestial. Y porque los hijos carnales

Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis regnum a constitutione mundi. Matt. 25.

Nam' quos præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis filij sui, vt sit ipse primogenitus in multis fratribus. Ad Rom. 8.

nales no son de los benditos, quedan por malditos, por su voluntad y peccado. Y assi los echa de si, diziendo. Apartaos de mi malditos. No dize de mi padre, porque Dios de suyo no condemna a nadie. Y dize para el fuego eterno, el qual esta aparejado para el demonio, y para sus angeles. No dize que esta aparejado para ellos. Porque despues del peccado se pueden los hombres arrepentir y assi estaria por demas aquel fuego aparejado para los hombres peccadores, si se arrepintiessen: y frustrada su diuina prouidencia. Empero dize que esta aparejado para el diablo, y para sus angeles, porque son de naturaleza, que despues de auer peccado no se pueden arrepentir Empero pues vosotros dize el Señor, os quisistes hazer participantes de su culpa: no creyendome con amor, ni obedeciendome, como ellos no me quisieron creer ni obedecer desde su principio, ni ser conformes a mi, participad pues tambien de su pena. Assi que estos son los dos linages de Abraham. Empero es mucho de notar que el apostol no dize que los hijos espirituales perſiguen a los hijos carnales: sino al cõtrario, los carnales a los espirituales. Porque la guerra q̃ los Christianos les hazen a estos Agarenos, hebreos, hereges, e infieles, es justa como antes vimos. Porque como dize el Prouerbio, Mas vale buena guerra q̃ mala paz. Empero la que ellos hazen a los Christianos, es injusta Y assi nota el glorioso padre Sant Augustin. Qu las molestias que Sarra hazia a su sierua Agar, y a su hijo Ismael, en echarlos de casa y apartarlos de su hijo Isaac, no les llamo tampoco la escriptura persecucion. Porque el intento era bueno: y aquella era la voluntad de Dios, como parece alli en el Genesis. Empero la que estos nos hazen a nosotros, naçe de mala intencion, y es contra la voluntad de

Discedite a me maledicti in ignẽ æternũ, qui paratus est diabolo & angelis ejus Matth. 25.

Augustinus epist. 48.

Cumque vi disset Sarra filiũ Agar Aegyptiæ ludentẽ cũ Isaac filio suo, &c. Gene. 21.

tad de Dios: y por esso es injusta. Y assi le llama Sant Pablo persecucion. Y es tambien de notar, que a lo quella ma aqui Sant Pablo persecucion: lo llama la escriptura en el Genesis, juego, diziendo. Como viesse Sarra al hijo de Agar Egiptia y sierua suya, que jugaua con su hijo Isaac, dixo a Abraham. Echa a esta esclaua y a su hijo de casa. Y la razon es porque debaxo de color de juego burlas con Isaac, le pretendia hazer mal, como lo declaran, aunque con variedad los doctores. Demanera que consta del especial odio que estos hijos sieruos y caruales de Abraham, que son los Agarenos, y los ciegos de los Hebreos, hazen a los hijos libres y espirituales de Abraham: y herederos de su Fe, que son los verdaderos Christianos, hijos de Dios y hermanos de Christo.

CAPITVLO CINQVENTA Y OCHO, DEL *differente succeſso de los hijos eſpirituales de Abraham y de los hiijos carnales como los demas enemigos de la ſancta yglesia.*

Sed quid dicit scriptura? eijce ancillam & filium eius, Non enim erit hæres filius ancille cum filio libere. Gal. 4.

DEueſe cõsolar grãdemente la ſancta yglesia, no embargãte la perſecuciõ corporal y eſpiritual q̃ cõsta del capitulo paſſado hazerles ſus enemigos, cõ lo q̃luego añade el apoſtol, diziẽdo. Empero q̃ dize el diuino oraculo? Reſponde, lo q̃ Dios dixo a Abrahã. Echa de casa a la sierua y a su hijo. Porq̃ no ſera el hijo de la sierua heredero, con el hijo de la libre. Quierele Dios dezir a Abraham. Echa el hijo de la sierua de tu casa, porque no ſera heredero de tu casa y ſucceſſion, cõ el hijo de la libre. Preueniendonos deſde entõces, que en la casa de Dios, que es la de Abraham, el pueblo Chriſtiano como hijo eſpiritual y heredero de la Fe de Abraham, auia de quedar por heredero de la casa de los fieles por Chriſto. Y tambien de las promeſſas hechas de Dios a Abraham, que es, ſer hermanos de Chriſto Redemptor nueſtro, y herederos de todos los bienes que el padre eterno nos dio con el, y por el. Aſſi lo affirma Sant Pablo a los Romanos, diziendo. El que aun a ſu proprio hijo no perdono, ſino que lo entrego por todos noſotros: como tambien no nos dio cõ el todas las coſas? Quiere dezir. Que pues el padre eterno nos dio por hermano a ſu hijo legitimo: y heredero de todos ſus bienes: juntamente nos dio todos ſus bienes con el. Empero que el pueblo Hebreo y Agareno como sieruos. auian de ſer excluydos de la casa de Dios y Abraham: y no auian de tener parte en eſta herencia q̃ Dios prometio a Abraham. No ſolo cõsta de lo que el Apoſtol ha dicho, empero tambiẽ lo ſignifico de hecho el Eſpiritu ſancto, en la differencia que hizo Abraham, en vida de ſu hijo Iſaac, a los hijos de las sieruas, como parece en el Geneſis, donde ſe dize. Que dio Abraham todos ſus bienes rayzes que poſſeya a Iſaac: como a ſu hijo libre y legitimo heredero. Empero que a los hijos sieruos, porque hijos de las sieruas, les dio dones de ſus bienes muebles. Para ſignificar y prophetizar loque deſpues auia de ſer. Que eſtos hijos de las sieruas ſe auian de dar y afficionar a eſtos bienes muebles de la tierra: y auian de ſer deſpedidos de los bienes rayzes del Cielo. Y porque no auian de ſer de vna fe y religion con Iſaac, y con los demas hijos de promiſſion Añade la ſancta eſcriptura. Y aparto Abraham hazia la plaga oriental a los hijos de las sieruas de Iſaac ſu hijo, aun viuiendo Abraham, para que no moraſſen en vno con el, y le pegaſ-

Qui etiã proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnib⁹ tradidit illum quomodo non etiam cũ illo omnia nobis dabit. Ro. 8

Dediq; Abraham cũcta quæ poſſederat filio suo Isaac filijs autem concubinarum largitus eſt munera. Ge. 25

Et separauit eos ab Isaac filio suo, dum adhuc ipſe viueret, ad plagã orientalẽ Gene. supra

sen su roña y seruidumbre de peccado. De manera que primero echo a Ismael hijo de Agar su sierua fuera de su casa. Y despues adelante echa tambien a los demas hijos de sus sieruas, que auia auido enellas. Y assi consta que todos estos, assi los Agarenos, como los demas Hebreos, hijos, sieruos y carnales de Abraham, no son dela casa de Dios: que es la casa de Abraham, Isaac, y Iacob: sino que son de los de fuera de casa, como ya vimos. Y los mas proprios, y verdaderos hijos de Abraham y de Iacob, con los q̃ son herederos de su fe. Assi lo affirma el Apostol a los Galatas, que aunque eran Gentiles de nacion, se tuuiessen por hijos de Abraham, diziẽdoles Tened pues por cierto que los que son de la fe de Christo, estos son los hijos de Abraham, que los infieles y q̃ degeneraron de la fe de Abraham, no merescen ser llamados hijos suyos. Y haze allusion en esto el apostol, alo q̃ el Señor dixo a Zacheo. Gentil. Oy ha cobrado salud esta casa, porque el dueño de ella es tambiẽ hijo de Abraham. Y que estos solos ayan de heredar las promessas q̃ Dios hizo a Abraham: y a los hijos herederos de su Fe, lo affirma luego el apostol, diziendo. Los que son herederos de la Fe de Abraham, essos seran los que heredaran la bendicion de Dios con el fiel Abraham. Y por esta misma razon, llama el apostol al pueblo Christiano, Israel de Dios. Para differenciarle del Israel, segun la carne, que no es de Dios. Como expressamente lo differencia, diziendo. Mirad al Israel segun la carne. Dize pues hablando de ciertos Gentiles Christianos. Sobre estos verna la paz y misericordia de Dios: y sobre el Israel de Dios. De manera que todos los fieles y buenos, aora sean Gentiles aora sean Iudios: se dizen en la sagrada escriptura, verdadera y propriamente del linage de Abraham, hijos de Abraham, hijos de promission, como Isaac, e Israelitas, y hijos de Dios. Quales son los buenos Christianos, de qualquiera nacion que sean. Y assi, pueblo de Israel de veras: es el pueblo fiel y bueno. Y assi aquel es verdaderamente Israelita, el que es fiel y bueno. Assi el Redẽptor dixo de Nathanael. Veys aqui viene vn verdaderamente Israelita: enel qual no ay malicia ni engaño. De manera que aunque Iudas era Israelita, pero no verdadera ni propriamente Israelita: porque era infiel y malo. Assi dize tambien Sant Pablo. Que no el que constaua ser Iudio de nacion: sino el que en espiritu creya, y obraua segun la Fe, era verdaderamente Iudio, ni tampoco la circuncision manifiesta en la carne, era la verdadera circuncision: sino la circuncision espiritual de los vicios: que era el fin y figura de aquella, essa es la verdadera circuucision. No la que reza la letra, sino laq̃ contenia el espiritu de aquella letra Demanera que los infieles y sieruos de peccado, aunque sean del linage de Abraham y de Israel. No merecen estos apellidos: pues desdizen de la Fe y buenas obras de sus antepassados, y assi no merecen llamarse hijos de Abraham, y hijos de Israel. Assi tambien lo affirma el apostol muy a la clara, a los Romanos, diziendo. No todos los que son de la circuncision de Israel, son Israelitas. Ni todos los que son del linage de Abraham: son hijos. Quiero dezir, dize el Apostol. Que no los hijos segun la carne: sino los que son hijos de promission y de fe: son hijos de Dios, y se cuentan y son estimados por de el linage de Abraham. De manera que todos los demas, son como hijos agenos de la casa de Abraham, y de Dios. Y a aquello del Genesis de Ismael, e Isaac, haze allusion elegantissimael Redemptor, quando a los Phariseos que se gloriauan de

Cognoscite ergo, qui quam ex fide sunt, hi sunt filij Abrahæ. Gala 3.

Hodie salus domui huic facta, est eo quod & ipse sit filius Abrahæ. Luc.

Igitur qui ex fide sunt, benedicentur cum fideli Abrahã: Ad Gal. 3. sup.

Videte Israel secundum carnem. 1. Corinth. 10.

Pax super illos & misericordia & super Israel. Dei. Ad Gal. 1.

Ecce vere Israelita, in quo dolus non est Ioan. 1.

Non enim qui inmanifesto Iudæus est, neq; quæ in manifesto in carne est circuncisus sed qui in abscõdito Iudæus est & circũcision ordi an spiritu non literæ Roman. 2.

Non enim omnes qui ex circuncisione sunt Israel, hisũ Israelitæne que qui semen sunt Abrahæ omnes filij, id est non qui filij carnis ij filii Dei, sed qui filij sunt promissionis æsti-

Mm hijos

Amen amẽ dico vobis, quia omnis qui facit peccatũ seruus est peccati. Ioan. 8.

hijos libres de Abraham, les dixo. En verdad en verdad os digo, que no soys de los hijos libres de Abraham, sino de los hijos sieruos. Ni soys de los de casa, sino de los de fuera de casa. Porque todo aquel que haze peccado: queda sieruo del peccado, que es la verdadera seruidumbre y captiuerio. Y pues los hijos de Abrahã libres son fieles y buenos, porque creen y obran lo que Abraham creyo y obro, y vosotros no soys herederos de su Fe, y de su bondad, luego aunque seays hijos segun la carne: soys empero contados entre los hijos agenos, y sieruos del peccado. Y aun añade el Señor, que el sieruo como no tiene derecho a herederar la casa del Señor, echale su amo fuera de casa quando quiere, empero el hijo, aunq̃ lo enoje, como legitimo heredero de la casa, quedase en casa para siempre. Allude pues en esto, delicadamente a lo de Isaac e Ismael. Porque Isaac como hijo libre, quedose en casa de Abraham como heredero de su fe, y de su casa, y de todos sus bienes. Mas el hijo sieruo Ismael, como sieruo y de peccado, fue echado fuera de la casa de Abraham.

Seruus autẽ non manet in domo in æternum, filius autem manet in æternũ. Ioa. supra.

De donde se sigue, que Christo Redemptor nuestro en quanto hombre, como legitimo hijo de Abrahã por Isaac, y de la libre Sarra, la Virgen sacratissima que fue del mismo linage, y tambien libre, porque nunca sierua de peccado, el y los que son vno con el por Fe y por amor, que son los Christianos, que descienden de Christo por la vnction de su gracia, heredan las promessas de Dios hechas a Abraham y la bendicion y Reyno de cielos. Assi lo declara Sant Pablo, diziendo. A Abraham fueró hechas las promessas de Dios, y a vn hijo suyo, q̃ del auia de descẽdir. Y no dixo, añade el apostol, y a sus hijos, como si hablara de muchos, sino, y a vn hijo suyo, como

Abrahæ dictæ sũt promissiones, & semini eius Nõ dixit & seminibus quasi multis,

como quien hablaua de solo vno. El qual vno es Christo, dize el apostol, en quien y por quien se auian de cũplir las promessas de Dios a Abraham. Allude el apostol a lo del Genesis, donde Dios hizo grandes promessas a Abraham: porque en lugar de su hijo Isaac, que por obedecer a Dios, le q̃ria sacrificar, le promete Dios a su hijo por hijo, que el mismo hijo de Dios seria tãbien hijo de Abrahã. Y q̃ se sacrificaria, no en ensaye, sino en hecho de verdad, en el altar de la Cruz: para que por el alcançassen la bendicion de Dios todas las gentes de la tierra, que fuessen herederos de su misma Fe. Y esta fue la vltima vez que Dios aparescio, y hablo a Abrahã en este mundo, y le dixo. Y seran bendtas en tu simiente. Quiere dezir, en vn hijo tuyo, todas las gẽtes de la tierra. Esto es dezir. Y por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion y mi gracia, todas las gẽtes de la tierra, sin hazer differencia de vna gente a otra, sin accepcion de vna gẽte, o de otra. Estas fueron las postreras palabras q̃ Dios hablo con Abraham en esta vida. Dandole a entender a el y a todos los otros, que no tenia mas que tratar cõ el y que este era el vltimo negocio, y aun el fin de todos los que auia tratado con el. El importantissimo, y el que queria que entendiesse, y aun en el, que queria que rumiasse todo el resto de la vida, y que por el viniesse de mano en mano la fe de estos mysterios hasta el cumplimiento de ellos. Y esta reuelacion le hizo Dios como en pago y premio de la congoxa en que lo auia puesto, en mandarle que le sacrificasse a su hijo Isaac, a quien tanto amaua. Y en lo que alli passo, le reuelo Dios y le represento los mysteros de Christo. Lo qual affirma el Señor a los Phariseos, diziẽdo. Abraham, de quien vosotros os gloriays de tenerle por padre, se regozijo exteriormente, con

sed quasi vno, & semini tuo, qui est Christus Galat. 3. Genes. 22.

Et benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, Genes. 22.

Abraham Pater vester exultauit vt vide-

ret diem meã vidit, & gauisus est, Ioan. 8.

te con desseo de ver con los ojos corporales, mi dia, y violo con los ojos de la Fe, y gozose en su coraçon, el qual regozijo exterior, fue vn remaniente de su gozo interior. Assi como quãdo vn padre promete a su hijuelo que le ha de hazer vn sayo, el niño de plazer y contento interior q̃ recibe, haze muestras en lo exterior, y haze ademanes con las manos, y con los pies, y aun dize con la boca a otros. Ay que mi padre me ha de dar vn sayo. Assi de esta promessa que Dios hizo a Abraham, de que el hijo de Dios se auia de hazer hijo suyo, y que por el auia de venir tanta prosperidad a los herederos de su Fe, del plazer y contento interior que recibio, redundo en lo exterior algun regozijo y señales de aquel plazer, reuelandolo despues a Isaac su hijo, y a los demas fieles. Y por esso dize el Señor, Abraham vuestro padre segun dezis, se regozijo, y salto de plazer por ver mi dia. Empero violo con los ojos de la fe, y gozose su coraçõ. Da pues a entender el Señor, que alli vio Abraham el prospero estado de Christo, y como auia de ser Redemptor del mundo, sacrificãdose al padre en la Cruz. Y que Christo era aquel semen vnico, por quien auian de alcançar la bendicion de los bienes de Dios, no solamente la gente del Cielo: empero tambien las gentes de la tierra. A esto haze alluſion el Propheta Dauid, hablando de Christo, y casi declarandonos aquella promessa de Dios a Abraham, y dize. Y seran benditos en el y por el todos los linages de la tierra: que en otra parte llama todas las familias de la gentilidad. Y aun tambien haze alluſion a aquello el Propheta Esayas, que dixo de Christo. En el qual quien es bendito, quiere dezir, por gracia, sobre la tierra, sera bendito en el Señor, entiendese por gloria sobre el Cielo. Y añade el Propheta con gran desseo del

Et benedicentur in ipso omnes tribꝰ terræ Psalm. 71. Et adorabũt in cõspectu eius vniuersæ familiæ gentium. Psalm. 21.

del cumplimiento desta verdad, Amen. Que quiere dezir, assi sea. Y aun es mucho de aduertir que casi siempre que se hizo promessa de Christo, fue hecha con juramẽto solemne, y grandes circunstancias de firmeza. Y assi quando hizo aquella promessa a Abraham juro, diziendo: por juramento me va, dize el Señor, y porque no ay otro mayor por quien jurar, juro por mi mismo, de cumplir lo que aqui te prometo. Y el propheta Dauid, quando le promete a Christo por hijo, y heredero de su Reyno de fieles, dize, juro el Señor a Dauid vna verdad, importantissima al mundo, y no le faltara la palabra. Y la verdad dize que fue, de vn hijo tuyo hare perpetuo successor de tu Reyno de fieles. Y tambien el mismo propheta Dauid, quando Dios prometio a Christo por pontifice y sacerdote: el qual se auia de offrecer a Dios primero debaxo de accidentes de pan y vino: y despues en hostia y sacrificio, a la descubierta en el altar de la Cruz, para reconciliar el pueblo con Dios, mediãte su sangre afirma que lo prometio tambien con juramento, y dize. Juro el señor, y no le pesara de auerlo jurado, tã prospero successo terna este negocio. Tu eres sacerdote para siempre, segun la orden no de Aaron, q̃ offrecia animales: sino del gran sacerdote Melchisedec, que offrescio a Dios pan y vino. Y quiere dezir. Tu sacerdocio, dize el padre a Christo, sera perpetuo, al qual no sucedera otro sacerdocio: porque ni otra ley, ni otra yglesia. Assi que se lo promete y jura por Rey perpetuo, y por sacerdote perpetuo de su yglesia de fieles. Y assi consta que este hijo legitimo de Abraham, es el heredero de las promessas hechas de Dios a Abraham, cuya posteridad son todos los herederos de su Fe. Y estos como libres quedan en la casa de Dios por herederos del Reyno de Cielos.

In quo qui benedictus est, super terram benedicetur in Domino. Amen. Isa. 65.

Per memetipsum iuraui dicit dñs quia fecisti hanc rem, & nõpeperci sti vnigenito filio tuo propter me, benedicens benedicam &c. Genes. 22.

Iurauit Dominus Dauid veritatẽ & non frustrabitur eã De fructu ventris tui ponam sup̃ sedẽ tuã Psalm 131

Iurauit dñs & non pœnitebit eũ, tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedec, Psalm 109.

Empero todos los demas, quãtos ay, y ha auido, y aura en el mundo, como a ſieruos de peccado, echalos Dios fuera de ſu caſa en las tinieblas exteriores.

Vbicunque autem habitabant filij Iſrael, lux erat. Exo 10

Y aun aora eſtã muy apartados, los vnos en tinieblas de error: y los otros en luz de Fe. Aſſi ſe ſymbolizo en el Exodo. Que ſobre todo Egypto y aquella infidelidad, eſtauan tinieblas horribles: y en ſola la tierra donde eſtaua el pueblo de Dios y los fieles, auia luz, y gran claridad. Eſta diuiſion ay entre los fieles e los infieles y hereges. Y eſto ſignifico tambien Abraham, en el apartar en vida a los ſieruos de peccado, de Iſaac libre y hijo de promiſſion. Empero aun han de eſtar mas apartados y diſtantes. Porque los vnos moraran en la luz del Cielo, y los otros en las tinieblas del infierno. Aſsi lo ſignifica el Redemptor del mundo marauillo ſamente (haziendo alluſion a todo lo que hemos dicho) por Sant Lucas, en aquellos dos hijos de Abraham, el buẽ Lazaro pobre: y el mal rico. Porque eſte reconoſce a Abraham por padre y que el era ſu hijo, empero no ſegun el eſpiritu, ſino ſegun la carne, y por tanto hijo ſieruo, y heruo depeado. Mas Lazaro, aunque era tambien hijo, empero libre. Y por tanto muy querido y amado de Abraham: porque heredero de ſu Fe y de ſu bondad. Y vio lo el rico malo, metido en el ſeno de ſu padre Abraham. El qual fue abrigo de pobres. Y aſsi dixo el rico malo, eſtando en el infierno. Padre Abraham ten miſericordia de mi: y embia a Lazaro de tu ſeno, para que moje la punta de ſu dedo en el agua, y tome vna gota, para que refreſque eſta mi lengua, porque ſoy atormentado en eſtas obſcuriſſimas llamas. Y reſpondiole Abraham. Hijo, de mi carne, aunque no de mi Fe, ni de mi eſpiritu, acuerdate q̃ has biuido a tu plazer en tu vida: y has go-

Pater Abraham miſerere mei, & mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti ſui in aquam, vt refrigeret linguam meã quia crucior in hac flama. Lu. 16.

Fili recordare q̃ recepiſti bona in vita tua & Lazarus ſimiliter mala nunc autem hic conſolatur, tu vero cruciaris. ſupra.

Et inhis omnibus inter nos & vos chaos magnum firmatum eſt, vt hi qui a volũt hinc trãſire ad vos, non poſſunt neque inde huc tranſmeare. Lu. ſupra.

has gozado a tu apetito de los bienes de la tierra: empero Lazaro por el contrario cõtradiziendo a ſus apetitos, y rindiẽdo la carne al eſpiritu, ha ſufrido muchos males. Y aſſi aora con razõ, cruza Dios las manos: porque eſte es conſolado y tu atormentado. Y a quien nego migaja de pan al pobre, juſto es que ſe le niegue gota de agua. Y aun tambien con todo eſto ay entre noſotros y voſotros vn grande Chaos y firme hondura. De tal manera que ni de aqui ſe puede paſſar alla, ni de alla aca. Para ſignificarnos el impoſſible tranſito del eſtado de la gloria al eſtado de la condemnacion: y tambien al contrario.

Pues eſte apartamiento, aſſi en vida como en muerte, ſignifico Abrahã en apartar a los hijos ſieruos y carnales del hijo libre y eſpiritual. Empero es mucho de cõſiderar, que el Señor del mundo, que a nadie en tãto que viue niega ſu miſericordia, aun a aquellos Phariſeos que ſe gloriauan de hijos libres de Abraham, ſiendo ſieruos de peccado, combida con la libertad Chriſtiana. Significandoles que el, ſi ellos quieren, los hara, de hijos ſieruos y carnales de Abraham, hijos libres y eſpirituales. Porque de la ſeruidumbre del peccado, ſolo eſte hijo de Abraham, por ſer tãbien hijo de Dios, nos puede libertar. Y aſſi lo promulgo el Apoſtol, diziendo. De manera hermanos mios que no ſomos los Chriſtianos hijos de la ſierua: ſino de la libre, y por tanto libres. Con la qual libertad nos liberto y enriquecio Ieſu Chriſto. Aſſi que el Señor les aſſoma a aquellos Phariſeos eſta miſericordia: y les combida con eſta libertad, diziendo. Empero mirad que no embargante que ſoys hijos ſieruos, ſi eſte hijo de Abraham, y hijo de Dios, que teneys delante de vueſtros ojos, os librare, ſereys verdaderamente libres, terneys verdadera libertad, y digo que ſereys de los

Itaque fratres nõ ſumus ancillæ filij, ſed liberæ, qua libertate Chriſtꝰ nos liberauit. Galat. 4

Si ergo vos filius liberauerit, vere liberi eritis. Ioan. 8.

hijos libres y legitimos herederos de la casa de Abraham. Haziendo siempre alusion el señor a lo de Isaac hijo libre, y heredero de Abraham. El qual Isaac pudiera si quisiera, a aquellos hijos seruos de su padre, y por el mesmo caso, seruos suyos libertallos y tornallos a su casa, y partir la herencia de su padre Abraham, con ellos. Y por esso alludiendo a aquello, dize, si os libertare el hijo: sereys verdaderamente libres, y herederos de la casa de Dios y de Abraham, que es casa de los fieles. Grandemẽte se consuela nuestra fe en la trauazon, y armonia tan verdadera y suaue de la sancta escriptura. Y en estas alusiones que el Señor del mundo, y el Apostol san Pablo hazen a aquellos mysterios del Genesis. Y en ver tan clara mente como esta yglesia de fieles, ha de parar en bien, y las sectas reprouadas que la persiguen, han de parar en mal.

CAPITVLO CINQVENTA Y NVEVE COMO la sancta yglesia hã de quedar con victoria de todos los Reynos y sectas, como consta del Testamento viejo.

EN el capitulo passado vimos el diuerso para dero que auian de tener las sectas reprouadas, y la sancta yglesia. Aora hemos de ver mas en particular, como la religion Christiana ha de quedar con victoria para siempre: pues es la verdadera religion, y todos los reynos y sectas, pues son falsas, por el mismo caso hã de perecer. Assi se determino entre los de la camara del Rey Dario, que erã varones illustres y sabios, y despues por todos los sabios principales, y magistrados de los Persas y Medos. Porq todos cõcluyerõ y aprouaron la sentencia del que dixo Que aunq̃ e era fuerte el vino, y poderoso el Rey, y muy poderosas las mugeres, empero que sobre todas las fuerças y poderes, es mas fuerte y poderosa la verdad. Este fue el buen Zorobabel, el qual nacio entre todos los nacidos hasta el, para prouar la excelencia y victoria de la verdad. Y fue (como affirman todos los doctores) manifiesto symbolo de Christo, el qual affirma de si. Yo para esto naci y para esto vine hecho hombre al mundo, para ser le testigo y dar testimonio de la excelencia de la verdad, y dar sela a conoscer al mundo. Y por aquello, fue aquel Zorobabel escogido de Dario, para reedificar el templo de Dios. Y Christo de el padre para reedificar la yglesia de Dios, que estaua muy cayda. Y aquel de las piedras del templo viejo, y de las nueuas no labradas, reedifico el templo de Dios. Y Christo de las reliquias de Israel, y de la nueua gentilidad edifico la yglesia de Dios. Y aql nacio en Babylonia para redimir el pueblo del captiuerio de Babylonia. Y Christo nacio en esta Babylonia del mundo, para redemir a su pueblo del captiuerio del mundo. Y como Christo auia de nacer del tribu de Iuda y casa de Dauid, assi tambien de este tribu y casa fue Zorobabel. Y aun su nombre fauorece. Porque Zorobabel segun S. Hieronymo, se interpreta, Iste magister in Babel. Este maestro en Babylonia, porque fue el que enseño la excelẽcia de la verdad en Babylonia. Y assi Christo se llama por antonomasia el maestro de la verdad, en la Babylonia de este mundo. Alli pues declaro Zorobabel la excelencia de la verdad sobre todo, diziendo. Toda la tierra inuoca y reuerencia a la verdad, y tãbien el Cielo la bendize y loa. Y todas las criaturas del Cielo y de la tierra se mueuen por ella, y tiemblan de ella.

Super omnia autẽ vincit veritas, 3. Esdr. 3. & Apoc. 1.

Ego in hoc natus sum & ad hoc veni in mũdũ vt testimonium perhibeam veritati. Io. 18.

Omnis terra veritatem inuocat, cœlum etiam ipsam benedicit omnia operamouẽ

tur, & tremût eam & nõ est in ea quisquam iniquum. 3. Esd. 4.

Porque no esta con ella cosa iniqua, ni la verdad ama lo malo, antes lo aborrece. El vino a vezes haze mal, y el Rey a vezes haze mal, y las mugeres tambien, y todos los hijos de los hombres de suyo son iniquos y mal inclinados: y desdizen de la verdad. Y sus obras son malas y no ay verdad en ellas, y en su iniquidad perecerã. Empero la verdad queda y permanece para siempre: y viue y reyna, y tiene su principado por todos los siglos delos siglos. Y finalmente concluye, diziendo. Bendito y loado sea el Dios de la verdad para siempre. Pues esta verdad confessada de todos aquellos tan illustres y sabios varones, sin entenderlo por ventura ellos, sino solo Zorobabel por espiritu de Dios, es la verdad infalible de la Fe de Christo. Que por excelencia y antonomasia, se dize la verdad: como consta del Euangelio y escriptura Apostolica. Y tambien, pues como vimos antes, en sola la sancta yglesia Romana esta la verdad limpia de todo poluo y de paja. Y esta es la verdad que vence, (como dixo Zorobabel) todas las fuerças del mundo. Y assi dize Sant Iuan en su Canonica, persuadiendo que la venida del hijo de Dios hecho hombre al mundo, fue para adoptarnos a nosotros los hombres en hijos de Dios, y hermanos suyos, y herederos con el, de todos los bienes de su padre. Como tambien lo affirma en su Euangelio, que a todos los que creyeren en el, les da poder para ser hijos de Dios. Dize pues en su Canonica. Todo aquel que es nacido de Dios, vence al mundo. Quiere dezir a todo lo mundano y diabolico, que haze resistencia a la verdad. Y esta es la victoria que vence a los mũdanos y a sus sectas, nuestra Fe. Porque quien es el que vence este mundo, sino el que cree con Fe biua, que Iesus es aquel hijo de Dios, que desde el principio del mũ

Benedictus Deus veritatis. Esdr. supra.

Omne Φ natũ est ex Deo vincit mundum & hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra.

Quis est autem qui vincit mundũ, nisi qui credit quoniã Iesus est filius Dei? Hic est qui venit per aquam & sanguinem Iesus Christus. Nõ in aqua solum, sed in aqua & sanguine. Et spiritus est qui testificat quoniam Christus est veritas. 1. Io. 5.

do Dios reuelo que se auia de hazer hijo de hombre, para hazer a los hijos de los hõbres hijos de Dios? Este pues es el que finalmente vino a esto, mediante agua y sangre, Iesu Christo. Y declara el como nos desahijamos de Adam, y nos prohijamos de Dios, y dize. Que por agua y sangre, quiere dezir: Que por el baptismo y passion de Christo. Y torna a repetir y ponderar, que no solamente vino por agua como Moyses, baptizando por el mar, y el Baptista baptizando por el Iordan, no costando les a el los nada: sino que vino no solo por agua baptismal, baptizandose tambien el en el Iordan, para sanctificar nuestro baptismo: sino tambien muy a su costa, por su propria sangre, baptizandose en ella, como lo refiere Sant Lucas, para baptizarnos mediante su virtud, a nosotros. Porque de alli tiene el agua baptismal virtud de lauarnos de nuestros peccados: y de hazernos hijos de Dios. Y concluye el Apostol Sant Iuan. Que el Espiritu sancto en el baptismo de Christo, en figura de paloma testifico, que Christo es aquella misma verdad. Y por tanto ha dicho Sant Iuan, que esta verdad de la fe de Christo: es la que haze victoria de las mundanas sectas que la contradizen. Y assi finalmente esta verdad de la Fe Catholica, ha de vencer a todas las religiones, sectas, y Reynos, que se opponen cõtra ella.

Baptismo habeo baptizari. Luc. 12.

Assi tambien esta prophetizado por Daniel, que llama a esta sancta yglesia Reyno de sanctos. Y juntamente la llama Reyno del altissimo, y tambien reyno del hijo del hombre. Este apellido hijo del hombre, es el mas repetido renõbre de Christo redẽptor nuestro, assi antes en el Testamento viejo, como despues en el nueuo. Y assi tambien lo repite Dauid, llamãdolo hijo del hombre. Al qual dize, que hizo Dios tan gran Señor y tan poderoso:

Respice de cælo, & vide, & visita vineã isti & perfice eã

quam plantauit dextera tua, & super filiũ hominis, quẽ confirmasti tibi. Psal. 79.

reſo, porque lo auia de vnir a ſi miſmo. Y aſſi dize. Embiad Señor vueſtro fauor del Cielo, ſobre eſta viña, de vueſtra yglesia. Y acabalda Señor, y poned vueſtra vltima mano en ella, y ſobre el hijo del hombre: al qual firmaſte y confirmaſte de tomarle para ti. Y tambiẽ le llama alli varon de la dieſtra del padre: porque en Chriſto ſe moſtro el gran poder, ſaber y bondad del padre. Vn varon al qual hizo la mano derecha de Dios. Quiere dezir, Speciliſſima obra de Dios. Y para declararſe mas el Propheta torna a repetir. Y ſobre el hijo del hombre que firmemente determinaſte tomar para ti. Y aſsi en eſte apellido hijo del hombre ſe haze alluſion no ſolo a la reuelacion que Dios hizo a los Angeles, que el hijo de Dios ſe auia de hazer hijo de hombre: ſino tambien a lo que Dios prometio a nueſtros primeros padres. Que vn hijo de ſola muger, auia de moler la cabeça de aquella ſerpiente que engaño a Eua: y auia de ſalir con victoria de la guerra, que la ſerpiente, y todos ſus aliados, que ſon todos los malos, infieles, y hereges, le auian de hazer.

Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ, & super filiũ hominis, quẽ confirmasti tibi. ſup.

Genes. 3.

Y en llamar el Propheta Daniel a eſta yglesia Reyno del altiſſimo, y juntamente Reyno del hijo del hombre, muy a la clara nos obliga a creer de Chriſto, como allende de ſer verdadero hijo de Dios, tambien auia de ſer hijo de hombre. Hijo del altiſſimo, y hijo de vna virgen. Porque como eſte vocablo hombre ſignifica el vn ſexo y el otro, y ſea comun a los dos, quando Chriſto ſe dize hijo del hombre, ſiempre ſe entiende hijo de vna ſeñalada virgen: hijo de Maria virgen ſolamente. Porque como no tuuo padre hombre, por ella ſolo es hombre, y hijo de hombre, y del linage de Abraham, y de Iſrael, y de Dauid: porque la virgẽ era de eſte linage. Y aſſi no ſe apellida

apellida Chriſto hijo de hombres, de varon y de muger como todos los demas en hecho de verdad lo ſomos, y nos podemos aſſi llamar: ſino ſolo le llama la eſcriptura hijo de vn hombre ſolo, que es dela vnica virgen. Yaſſi ſiẽpre que llamamos a Chriſto, hijo del hombre, aquel articulo que le ponemos de el hombre, ſignifica la excelencia y ſingularidad de la virgen ſacratiſſima entre todos los hombres. Dize pues el Propheta Daniel. Que aunque eſte Reyno del altiſſimo Dios, y del hijo del hõbre, y Reyno de ſanctos, que quiere dezir de fieles, hade ſer perſeguido de todas aquellas grandes beſtias, que alli cuẽta, y de ſus cuernos y fuerças, empero que en fin ha de ſalir con victoria de todas ellas. Y aſſi dize que le fue quitada la vida a la beſtia, y q̃ auia perecido ſu cuerpo, y auia ſido entregado al fuego. Quiere dezir, del infierno, para ſer alli eternalmente quemado ſin acabarſe de quemar jamas: aſsi la cabeça de aquel dragon antiguo: como todo el cuerpo de ſus ſectas. Y concluye el Propheta, diziendo. Empero el Reyno y la poteſtad, y la grandeza de todo Reyno: que ay debaxo de todo el Cielo (Quiere dezir. Aſſi los de debaxo del Cielo nueſtro, como los que ay alla debaxo del Cielo de los Antipodas) ſe ha de dar al pueblo de los ſanctos del altiſsimo, que es el pueblo fiel de Chriſto, que tambien ſe llama hijo del altiſſimo por Sant Lucas, cuyo Reyno dize, el Propheta, es Reyno ſempiterno. Y de todos los Reyes que quieran, que no quieran, le han de venir a reconoſcer por Rey de los Reyes, y Señor de los ſeñores, y ale obedeçer y ſeruir. Eſto miſmo debaxo de la miſma figura prophetizo Dauid, hablando tambien como Daniel, de lo por venir como de coſa paſſada, por la certeza de la prophecia. Donde Dauid encareciendo el poder y hazañas

Et vidi quõniam interfecta eſſet beſtia, & perriſſet corp⁹ eius, & tradita eſſet ad comburendũ igni, Daniel. ſupra.

Regnũ autẽ & poteſtas, & magnitudo Regni, quæ eſt ſubter omnem cœlum, detur populo ſanctorũ Altiſsimi, cui⁹ regnũ regnum ſempiternum eſt & omnes Reges ſeruient, & obedient ei. Dani. ſup. Et filius Altiſsimi vocabitur.

Tu confregisti capita draconis, dedisti eum escã populis Aethiopũ. Psal. 73. Ezechie. 29

zañas de Dios, en fauor de sus fieles, le dize. Tu quebrãtaste las cabeças del dragon, y lo embiaste por manjar a los pueblos de Ethiopia. Metaphoriza alli el Propheta, (como tambien el Propheta Ezechiel) a Pharaon por la ballena, que es vna gran bestia que anda en el mar a burlarse de los peces menores, para engañarlos y tragarselos. Empero alli la matan, y hazen tasajos de cecina para lleuar por mal a los de Ethiopia. Y toma esta metaphora el Propheta, porque assi Pharaon, aquella granbestia, con sus principes, y con su gran poder, se metio por el mar, persiguiendo al pueblo de Dios: que era figura del pueblo Christiano, que le auia de succeder. Mas alli lo ahogo Dios con todo su poder y exercito infiel, y los echo fuera el mar, como notan algunos doctores, y comieron sus cuerpos los cueruos Ethiopianos. Empero aqui el espiritu del Propheta, assi en la ballena como en Pharaon, symboliza al dragon antiguo Lucifer, como ya, alludiendo a esto lo dixo Sant Iuan, en su Apocalypsi. Que lo vio subir del mar con siete cabeças y diez cuernos, que como ya vimos, son la multitud, y variedad de las falsas sectas que nascieron deste dragon. Porq̃ el es el autor de todas las mentiras y heregias: el qual anda por este espacioso mar del mundo, a burlar de los hombres, y los engañary se los tragar. Assi lo affirma S. Pedro en su Canonica, diziendo. Que rodea el mundo buscando a quien trague. Empero que el remedio que tenemos para hazer victoria del, es resistirle: haziendonos fuertes en la Fe: que esta es la que lo desbarata, a el y a todas sus cabeças y cuernos. Aora pues dize el Propheta Dauid, que Dios quebrantara las cabeças de este dragon: que son las sectas que ha inuentado: porque este es su exercito. Lo mismo prophetizo Esayas, diziendo.

Apocal. 13.

Circuit quærés quẽ deuoret cui resistite fortes in fide 1. Petri 5.

En

En aquel dia del juyzio visitara el Señor con su espada tiesta, grande y fuerte, a Leuiathan serpiente: que atraviessa de mar a mar, como cerrojo del mar. Y dize tambien Esayas, que el y ellas seran ahogados en el mar a margo del infierno. Y en dezir, que quebrantara a las cabeças de este dragon, que es el demonio, haze manifiesta alluſion a lo que Dios prometio a los primeros padres, amenazando al demonio, y diziendo, de aquel vnico hijo de sola muger, que el auia de quebrar la cabeça de aquel dragon. Dize mas Dauid, que alli en el infierno seran manjar de aquel obscuro y penoso fuego. Y llama el Propheta Dauid a los moradores del infierno, por muy elegãte metaphora, pueblos de Ethiopia, pues todos son tizones de aquel fuego: y estan requemados, y escurecidos del. Y la razon es, porque como notan los sanctos doctores, aquel fuego no es claro, ni resplandeciente, como este de aca. Assi lo affirma Dauid diziendo del condemnado, que eternalmente no vera luz, ni resplandor della. Porque aunque es fuego, y muy quemante (tãto que este de aca, es como fuego pintado: y como fuego que se padece en sueños, en su comparacion, como lo affirma el glorioso padre Sant Augustin) empero es obscurissimo, tristissimo, y purissimo. Tanto que como el Señor no fuesse superflo en palabras, no sin grande emphasin amenaza por Sant Marcos a los pecadores, con aquel fuego del infierno, por tres vezes. Al qual llama fuego inextinguible: repitiendo siempre esta palabra. Donde el gusano dellos nunca muere y el fuego nunca se apaga. Lo qual dize el Señor, porque alli la propria conscientia a manera de gusano, siempre roe y aflige al condemnado, como parece en el libro de la sabiduria, en lo que dizen los impios en el infierno. Dize mas el Se-

In illa die visitabit Dñs igladio suo duro, grãdi & forti, leuiat hãc serpẽtẽ vectẽ, & c Isaia. 29.

Ipsa conteret caput tuum Gene. 3.

Et in eternũ non videbit lumẽ Ps. 48

S. Augusti.

Vbi vermis eorũ nõ moritur & ignis non extinguitur, Mar. 9. Sapient. 5.

el Señor, y donde el fuego nunca se apaga. Haze el Señor manifiesta alluſion a lo que dize Eſayas, hablando de los verdaderos fieles. Que ſaldran por conſideracio, y verã con los ojos de la Fe en el infierno a los que quebrantaron la ley de Dios. Y dize que veran ſus cuerpos hediondos: no porque no eſtaran animados, porque en cuerpo y en alma han de padeſcer, como juntos peccaron. Empero llama les cuerpos muertos, y hediondos, porque ni aun de eſta pena careſceran alli. Porque ſe heran vnos a otros, y aun a ſi mi mos, que no ſera peque ño tormento, y que el guſano de aquellos cuerpos hediõdos y podridos no morira, y el fuego de ellos que padeſceran, no ſe apagara, y que cauſaran faſtidio y enojo en los juſtos, ſi pudieſſe ſer. Y que no los querran ver, ni acordarſe de ellos. Para ſignificar q̃ los juſtos, no ternan compaſſion de la condemnacion de aquellos, atenta la enemiſtad que tuuieron con Dios. Porque dize el glorioſo padre Sant Auguſtin, que ſi ſupieſſe que ſu padre eſtaua en el infierno, no rogaria a Dios mas por el, que por el demonio. De eſte lugar del infierno dize tambien Sant Iuan en ſu Apocalypſi, que vio vna eſtrella que cayo del Cielo en la tierra. Y haze alluſion a lo de Eſayas, que dize del principe de los demonios. Como cayſte del Cielo Lucifer que nacias como luzero de la mañana? Quiere dezir que Dios lo crio con reſplandor de Fe y de gracia. A eſta eſtrella, dize, que le fue dada la llaue del pozo del abiſmo, aſſi llama al infierno. Porque eſta lleno de tinieblas de errores, y de iniquidades, y porque ſus males no tienẽ ſuelo ni cabo. Y dize que tiene el demonio eſta llaue, porque es impoſſible ſalir de alli, y eſcaparſele, el que vna vez fuere alli poſſeydo d̃ el. Y dize que abrio aquel pozo del abyſmo, y que ſubio vn humo de el,

Et egredietur & videbunt cadaueraviroru quipræuaricati ſunt in me Vermis eorum non morietur, & ignis eorum nõ extinguetur, & erunt vſque adſatietãtem viſionis omni carni, Iſa. 66.

Et vidi ſtellã dececidiſſe in terram, & data eſt ei clauis putei abyſſi. Et aperuit puteum abyſſi, & aſcẽdit fumꝰ putei, ſicut fumus fornacis ardentis, & obſcuratus eſt ſol & aer de fumo putei. Apoca. 9.

Quomodo cecidiſti de cælo Lucifer, qui mane oriebaris. Iſa. 14.

del, como de vn horno, tan obſcuro, que pareçia eſcurecer el ſol, y el ayre. Y quiere dezir, ſegun algunos, q̃ por muy blãdo y ſuaue, como el ayre, que ſea el juſto, y que por muy grande que ſea el reſplãdor de ſu compaſsion, que para los condemnados, por muy cõjuctos que les ſea, ſe eſcurecera. Y eſta es la cauſa porque el ſancto Iob deſcriue al demonio, y lo dibuxa todo de fuego, dizien do, que ſu eſtornudo es de fuego, y ſus palabras que proceden de ſu boca, ſon como teas de fuego encendidas: y que de ſus narizes procede humo de fuego, y que ſus ojos ſon como rayos de fuego, como quando ſe abre el ſol en la mañana, y que ſu aliento es vna llama de fuego, que ſale por ſu boca, baſtãte para hazer arder los carbones apagados, tan entrañado tiene el fuego del infierno dentro de ſi miſmo. De manera que aquel fuego nunca los acabara de quemar, ni los conſumira, ni gaſtara: aunque para ſiempre los atormentara. Aſsi lo affirma el miſmo ſancto Iob del condemnado, diziendo: que eſcotara los males que hizo, en aquel fuego: empero que nunca ſera del conſumido. Y por eſſo dize San Iuan de los condemnados, en ſu Apocalypſi, que ya querrian los condemnados en el infierno morir, y acabarſe, y ſer anichilados, por librarſe de aquella pena preſente, aſsi como los que ſe ahorcan: que tienen (aunque y erran como ciegos de la fuerte paſsion preſente) por menos mal morir, que padeſcer la pena que a la ſazon los atormenta: y por librarſe della ſe ahorcan. Empero dize ſan Iuã que no ſera aſsi, porque ellos a deſſear la muerte, y la muerte a huyr dellos.

Stornuta tio eius ſplẽdor ignis, &c. Iob. 41.

Licet quæ fecit nec tamen conſumetur Iob. 20.

Deſidera bunt mori, & mors fugiet ab eis, Apoc.

Boluiendo pues al lugar de Dauid, que yuamos declarãdo, es de marauillar como dize a Dios. Tu Señor que braſte las cabeças de aquel dragon, ſiendo vno el dra-

gon, como dize que le quebranto sus cabeças? Manifiestanos el mysterio que antes vimos. Que siendo vno el demonio, tiene muchas cabeças, como lo dixo tambien Sant Iuã. Porque cada secta haze cabeça por si y aquel dragon que inuento todas las sectas, es vno. Y por esso dixo Sant Iuan en su Apocalypsi. Que el pozo del abismo y de la profundidad, de las tinieblas de las ignorancias y errores e iniquidades, es la morada del demonio y de sus aliados, y que del humo delos hereñarchas, que alli moran con el, que es de su doctrina, dize alli S. Iuan, que nacen las langostas de los hereges presentes: q̃ son como alli dize, semejantes a escorpiones, blandos al parecer, empero de secreto pican ponçoñosamente. Esta misma victoria que ha de hazer la sancta yglesia de todas las sectas y falsas religiones, nos representa tambien el Propheta Daniel, por vna marauillosa vision, q̃ Dios mostro en sueños al Rey Nabuchodonosor, y la interpretacion tambien de ella, al mismo Daniel. Dize pues, que vio vna estatua compuesta de diuersos metales. La cabeça de oro, el pecho y braços de plata, el vientre y muslos de azero, y las piernas de hierro, y los pies parte de ellos de hierro, y parte de barro. Y que vio que devn monte se corto de suyo vna piedra, sin manos ni herramenta de hombre. y que cayẽdo, vino a dar en los pies de la estatua, por la parte q̃ erã de barro, y assi los desmenuzo, y dio con toda la estatua y sus metales en tierra, y se boluieron como pajuelas de arista. Y aun essas, arrebato el viento de aca para aculla, y no quedo rastro de toda la estatua. Y quedando la piedra con victoria, dize, que de pequeña que era, fue creciendo, y se vino a hazer vn monte, tan grande que hincho toda la tierra. Y dixo Daniel al Rey, que ninguno de todos los sabios del mũ-

Apoc. 9.

do,

do, podrian declarar al Rey aquel sueño y su soltura, segun desseaua y pedia. Empero ay Dios en el Cielo, dize el Propheta, que descubre los secretos, y el te mostrara a ti Rey Nabuchodonosor, las cosas que han de venir en los tiempos postreros. Como ya hemos visto, la sancta escriptura llama a los tiempos de Christo y de su Euangelio, tiempos, o dias postreros. Y assi ala letra se entiẽde esta vision del tiempo de Christo, y su sancta yglesia. Y consta de todos los doctores sanctos. Y del mismo Propheta Daniel que assi lo declara, que en aquella estatua debuxo Dios, los diuersos Reynos del mundo, que començaron en oro, y acabaron en lodo. Porque tuuieron su excelencia, segun Dios lo permitio, y despues sus variedades, y descrecimientos. Y la piedra cortada dela cantera de la naturaleza humana, y no por obra humana, ni por ingenio humano, sino por obra del Espiritu sancto, como lo historia Sant Lucas, este es Christo y su Reyno. Y llamale el Propheta piedra por su constancia y firmeza. Y a esto hizo alluſion el Señor quando dixo a Sant Pedro. Y sobre esta piedra, que soy yo, confessado y conoscido de ti por quien soy, edificare y crecera hasta el Cielo mi yglesia y Reyno. Y dize, sacada sin mano de hombres, porque este Reyno de Christo no vino por sagacidad poder, niarte de hombres, como los otros Reynos, Babylonicos, Persicos, Romanos, &c. Por quantas manos, ardides, fuerças, y guerras, vinieron estos Reynos, y passaron devnos en otros, que de manos huuieron menester, a fuerça de braços fueron lo q̃ fueron Empero el Reyno de Christo, con sola su verdad y bondad (como dixo al principio Zorobabel) va haziendo victoria de todos los Reynos y tyranos, y falsas religiones. Y assi vemos que esta piedra Celestial ha deshe-

Sed est Deus in cælo reuelans mysteria, qui indicabit tibi Rex quæ ventura sũt in nouissimis temporibus: Danielis. sup.

Luc. 1.

Et super hãc petram ædificabo Ecclesiam meã Matt. 16.

cho muchos Reynos y sectas: y va deshaziendo las restantes: pues los conuierte a si, y deshize sus leyes y fueros tyranicos: y los rinde a la vnidad del Euãgelo. Mucho de esto hizo aun quando era pedrezita, quando aun no estaua conocido y visto su poder y valor: aun quãdo no estaua descubierta su grandeza. Y dize que esta piedra se vino a hazer vn monte grande, que hinchoy occupo toda la tierra. Porque todos, que quieran q̃ no quieran, han de venir a reconocer a Christo y a su yglesia. Y assi dize el Propheta, que en los dias de aquellos Reynos, leuantara Dios del Cielo, vn reyno que jamas se desbaratara, y que consumira todos estos Reynos: y el quedara en pie para siempre. Que es lo que dixo el Angel a la virgen de su hijo, que reynara en la casa de Iacob para siempre: y su reyno no terna fin. De manera, que en duracio̅ sera eterno, y en extension, no terna fin, Porque ni en anchо, ni en largo, partira terminos, con algun otro reyno, o señorio.

Lucæ, 1.

CAPITVLO SESENTA, Y VLTIMO, COMO lo mismo del capitulo passado se prueua tambien por el Testamento nueuo.

ESTA firmeza de la yglesia de Dios, y victoria que ha de hazer de todas las falsas sectas, no solamente se prueua por el testamento viejo, como hemos visto: empero aun tambien se prueua con marauillosa alusion, y efficacissima correspondencia del Testamento nueuo. Costa lo primero, por lo que la misma verdad dixo a S. Pedro. Tu te llamas Pedro, y por la derivacion de tu nombre, yo tambien llamo piedra a la cõfession fiel que has hecho

Tu es Petr⁹ & super hãc petram ædificabo

hecho de mi. Y sobre esta piedra que tu has confessado, de quien yo soy: como sobre fundamento firmissimo e infalible, edificare mi yglesia. Quiere dezir. Sobre ti creyente y cõfessante esta verdad, como sobre primera piedra fundamental, edificare yo la yglesia de mis fieles, y creyentes. De manera que porque Pedro era otro Christo, pues era su lugar teniente: se cuentan por vn fundamento. Y algunas vezes Pedro creyente y confessante a Christo, se toma por la yglesia, por ser el la primera piedra fundamental della, la qual no puede faltar. Pues sobre esta piedra, que es la que vio Daniel, crecio el Reyno del hijo del altissimo y hijo del hombre, como lo ha dicho el Propheta en el capitulo passado. Porque el fundamento formal desta yglesia, es la confession de Pedro: que es esta misma que dixo Daniel. Que es hijo del altissimo, y hijo del hombre. Porque dõde estriba todo la fabrica del Euangelio, es creer, que Christo Iesus es hijo del hombre. Quiere dezir, de la Virgẽ sacratissima y juntamente hijo natural del altissimo. Assi lo affirma San Juan al fin de su Euangelio, diziendo. Todas estas cosas os son escriptas, para que creays que Iesus es el Christo hijo de Dauid por la virgen, y hijo natural del altissimo Dios. De manera que es vna misma la confession de San Pedro: que la del Propheta Daniel: y assi el Euangelio haze allusion a la prophecia. Pues porque el fundamento es tan verdadero, tan fiel y tan firme, le llama aqui el Señor piedra. Haziẽdo (como diximos,) mani fiesta allusion, a aquella milagrosa piedra que vio Daniel. Siendo pues tan fuerte el fundamento, dize aquiel Señor, q̃ la yglesia que se edificara sobre el, sera tã fuerte, que todas las fuerças del infierno no la podriã batir. Llama fuerças del infierno, a todos los linages de tormẽ

Ecclesiam meã & portæ inferno̅ prævalebũt aduersus eam. Matth. 16.

Hæc autem scripta sũt, vt credatis quoniã Iesus est Christus filius Dei. Ioan. vltimo.

tos,y de martyrios,o de regalos,que todos los demonios del infierno,y todos los demas valedores de todas las sectas falsas,han inuentado,e inuentaran.

Para entender bien esto es de aduertir que la sancta escriptura por las puertas de la muerte y del infierno, que a vezes es lo mesmo,metaphoriza los medios immediatos y efficaces de suyo para entrar en la muerte,o en el infierno,como la puerta es el medio immediato para entrar en la casa,y quedar dentro della Cõforme a esto dize Dauid de los ya desahuziados,y que naturalmente no podian viuir Que llegaron hasta las puertas de la muerte Quiere dezir,que fue tan grande su enfermedad,y que llegaron tan al cabo de la vida,que ya no auia,mas que morir:y quedarse dẽtro de la muerte. Empero dize,que aun alli los libro el Señor pidiendole socorro:como absoluto Señor de la enfermedad y de la salud,de la muerte y de la vida. Desta misma metaphora se vsa tambien en el Ecclesiastico donde se dize. Gracias te hago Señor,que segun la multiplicidad de tu misericordia,q̃ de muchas maneras se apiada de nosotros, me libraste de las puertas de las tribulaciones, que me tenian sitiado y cercado. Donde a las occasiones immediatas,y de suyo efficaces, para meternos dentro de la tribulacion y tentacion,para quedar de ella vencidos, llama puertas de la tribulacion y tentacion.

Appropin-quauerũtvſque ad portas mortis: Psalm.106.

Et liberasti me secundũ multitudinem misericordiæ nominis tui de portis tribulationũ quę circundederunt me Eccles.51

Y vsando de la misma metaphora el Señor,auisa a sus mismos discipulos,que en los trances vrgentes y peligrosos,de negarle,o offenderle,acudan a Dios: el qual solo los puede librar. Y assi les dize. Velad y orad, a Dios,pidiẽdole fauor:para que aunque esteys a la puerta de la tentacion:no entreys dentro della. Y toma metaphora del que quieren tomar entre puertas,que se la dexã

Vigilate,& orate,vtnõ intretis in tentationẽ Marci.14.

dexan abierta,y entrado se la cierran. Quiere pues dezir. Ha de succeder que preso yo,aueys de ser grauemẽte tentados de Satanas. Rogad pues a Dios que no os tome entre puertas la tentacion y os rinda. Porque el espiritu Satanico expedito,y prompto esta para tentaros,y muy cõfiado de venceros. Porque vosotros soys flacos y de carne y el puro espiritu. Assi en este lugar de S Matheo. a los medios vrgentissimos,que la maliciadiabolica y humana inuentã para hazer a los fieles negar a Christo,y offender a Dios,y quedar obligados a la entrada del infierno,llama el Señor puertas del infierno.

spiritus quidem promptus est, caro autẽ infirma Marc. sup.

Tambien los demonios y sus aliados se dizẽ puertas de la muerte,del sepulchro,y del infierno. Porque por ellos entran a la muerte eterna,y son sepultados con el rico malo enel infierno. Assi como el Señor por Hieremias llama a los espiritus Celestiales,y Angeles buenos puertas del cielo:porque como dize el Apostol,sonministros de nuestra saluacion,y mediante ellos entramos enel Cielo:assi que a los espiritus malos y a sus valedores,llama puertas del infierno. Porque mediante ellos entra los q̃ entran enel infierno. De manera que affirma el Señor,que estas puertas del infierno podran perseguir a su yglesia,y hazelle algun daño, permitiendolo Dios,en castigo de peccados,mas no batilla,ni preualecer cõtra ella. Y haze aqui el Señor allusiõ a la batalla que vuo entre los angeles buenos y fieles,y los angeles malos que no quisieron obedecer la fe de Christo. Que fue la primera contradicion q̃ se hizo a la fe,y de donde nacen todas las de despues aca:que hazen todos los demas infieles y hereges que se hazen de su voluntad. Empero dize alli sant Iuan. Que no preualecieron contra aquella primitiua yglesia de Christo,que entonces era de so-

Ieremix,& Ad Heb,i.

Et non prævaluerunt, Apo,ii.

los aquellos espiritus celestiales. Alludiendo pues a aquel hecho, dize aora el Señor, que lo mismo ha de ser de todos los que impugnan esta su yglesia, porque todas las fuerças infernales, aunque le hã de hazer guerra, empero no prevaleceran contra ella.

Matth. 16.

Et figam illum paxillum i loco fideli. Isaiæ 22.

Esto mismo prometio el padre eterno por Esayas, por vna muy elegante metaphora, hablando de Christo, y traxolo aqui como lugar y testimonio del Testamento nuevo, por ser tan manifiesta prophecia de Christo, y dize. Y hincarlohe como vna estaca, o escarpia, en pared fiel. Quiere dezir firme y leal que lo terne muy seguro. Para que del se cuelguen dize, todos los vasos e instrumentos del templo, desde el mayor hasta el menor, para significarnos el padre eterno de q̃ nos auia de aprovechar su hijo encarnado, dize. Que lo hincara en esta su sancta yglesia y tẽplo, como vna escarpia firmissima de donde pendẽ todos los sacramentos de su yglesia y reyno de Dauid, todos sus poderes y jurisdiciones, todas sus gracias y virtudes, toda la divina escriptura y la intelligencia y sabiduria della. Y finalmente todos los ministerios, y ministros, y fieles de esta sancta yglesia. De manera que todo, desde lo mayor hasta lo menor pende del. Porque de el precio de su sangre, tiene todo su ser, y su valor, y efficacia: por estar todo rociado cõ su sãgre preciosa, como lo prueua el Apostol San Pablo escriviendo a los Hebreos Esto mismo parece significar Simeon en su Cantico, hablando con el padre de su vnico hijo, quando dize. A este alumbrador y lumbre deto do el mundo, aparejaste Señor, y dispusiste, tal qual conuenia: para quedar tu cõtento y pagado de todo lo que el mundo te deuia, y lo pusiste delante de los ojos de todos los pueblos, Hebreos y Gẽtiles, para que todos se aprouechen

Ad Hebreos 9.

Quod parasti ante faciem omniũ populorũ, lumen ad reuelationẽ gẽtium, &c. Luc. 1.

uechen de el, y põgan los ojos en el, y esté colgados de como de tan vnico remedio suyo. Empero lo q̃ es de notar al proposito de lo q̃ vamos hablando es. Que dize el padre eterno, q̃ lo hincara el eñste su tẽplo. Para darnos a entẽder y nos assegurar, de quã fixo esta Christo hijo de Dios, cõ todos sus bienes, en esta su sancta yglesia. Como tambien lo affirma S. Pablo a los Romanos. Porq̃ hincado por la poderosa mano de Dios, q̃ mano, ni q̃ fuerça humana, ni diabolica lo podra arrãcar de nosotros? Y es mucho tãbiẽ de aduertir, q̃ esto mismo nos persuade por el nõbre q̃ pone el Señor por el ꝓpheta, a su sancta yglesia. Porq̃ la llama, pared muy maciza, y solida: guardando siẽpre la metaphora, llamãdola lugar fiel. Quiere dezir, q̃ sera firmissima y leal: que esta pared dize, donde lo hincara, no se desmoronara: ni sele afloxara esta divina escarpia, hincada en ella por mano de Dios, ni menos se le caera, aunque pende della tãta machina: sino q̃ lo terna en si fixo y firme: assi como Dios lo hinco en ella. De manera, que nos significa, la firmeza e immobilidad, de la sancta yglesia en la Fe de Iesu Christo Redẽptor nuestro, assi porque el padre eterno lo hinco en la desuma no: como tambien porque el mismo hizo tan maciza y tan solida esta su yglesia, que lo terna siempre hincado en si firmissimamente. Con razon pues affirma el Redẽptor a Sant Pedro, y lo assegura, que todas las fuerças del infierno no seran poderosas para derrocar este edificio, de su fundamẽto, ni prevalecerã contra esta yglesia.

Roman. 8.

Tambien el Propheta Zacharias en su Cantico, nos affirma esta perpetuidad y firmeza, diziẽdo de este Reyno de Christo. Leuanto el Señor vn cuerno salutifero, para nosotros, en la casa de Dauid su sieruo. Como ya vimos antes, el Reyno de Christo se metaphoriza en la

Et exerit cornu salutis nobis in domo Dauid pueri sui. Luc. 1.

Beda

sancta escriptura, por este vocablo, cuerno, por su firmeza y poder. Empero tambien declara el venerable Beda que se llama cuerno de salud, para differéciarle de todos los Reynos del mundo, aunq̃ tambien se llamẽ cuernos en la sancta escriptura: como el cuerno se differencia de los otros huessos de el animal, aunque son fuertes. Porq̃ todos los otros huessos estã vestidos de carne, q̃ es vna fortaleza vestida de flaqueza. Y tales son todos los otros Reynos y sectas: porque en fin con todo su poder, han de enflaquecer, y perecer. Empero este Reyno de Christo en especial se llama cuerno, porque es puro hueso, no vestido de carne. Quiere dezir Fortaleza desnuda de toda flaqueza. Assi el Reyno de Christo es potentissimo, y como no tiene nada de flaqueza, no ay que temer, q̃ aya de perecer. Y tãbiẽ porq̃ todos essotros reynos son carnales: y este es Reyno espiritual. assi como todos los demas huessos del animal estã debaxo de la carne, y subjectos y cercados de carne. Empero solo el cuerno, aunque nace de carne, se leuanta sobre toda la carne. Para nos significar, que el reyno de Christo, aunque nace de carne, porque nace del linage del Rey Dauid: Empero excede a toda carne, no solo porque es Reyno espiritual, desnudo de toda carnalidad, vicios y peccados: empero porque ha de exçeder y enseñorearse de todos los demas Reynos y sectas carnales y flacas. Y añadele otro titulo, que es cuerno de salud, que quiere dezir Reyno potentissimo y salutifero. Porque no es tanto poderoso para juzgar, y matar, quanto para dar salud y vida. Y assi lo affirmo el mismo Señor, diziendo. No vino el hijo de la virgen al mundo para conoscer delascul pas del mundo, para juzgar y condemnar, para sentenciar, y matar: sino para saluar al mundo. Demanera que la ve-

Filius hominis nõvenit vt iudicet mundũ, sed vt saluetur mũdus per ipsũ. Ioa. 3.

la venida de Christo fue para perseguir al peccado, q̃no al peccador. Esta differencia hallamos en la diuina escriptura, entre la justicia diuina y humana, q̃ la justicia humana para destruyr los peccados de la republica, haze guerra a los peccadores, ahorca, y deguella, y haze otras justicias de los peccadores, para que otros escarmientẽ y se guarden de cometer tales peccados. Empero la justicia de Christo para destruyr los peccados del mundo, vino, no a justiciar, sino a saluar los peccadores. Assi lo pondero S Pablo, diziendo, Cosa verdadera y certissima es la que dire, y digna de ser con todo contento rescebida de los peccadores, y es, que nuestro Señor Iesu Christo, vino a este mundo, no a condemnar, sino a saluar a los peccadores. Demanera que con el peccado tiene Christo el enojo, q̃ no con el peccador cierto suauissima y efficacissima manera fue para destruyr de rayz, y en su fuẽte al peccado, hazer bien y saluar al peccador. Para q̃ assi el mismo pecador aborrezca el peccado, y lo deshaga quãto es en si. Para q̃ apoder de hazer al peccador bien, se apartasse del peccado. Inuenciõ que sola la bõdad, saber, y poder de Christo, quiso, supo, y pudo inuẽtar por esso, pues su Reyno se llama Reyno de salud, o salutifero. Y porque tambien no Reyna en los Christianos para aprouecharse d̃ ellos: sino para aprouecharles. Y no procura la multiplicacion y acrescentamiento de su reyno, por ensanchar y estender su señorio, sino para saluar a todos, si ellos quisiessen. Y esta es la causa como lo nota S. Bonauẽtura, que Dauid y Salomõ, cuyo Reyno fue symbolo del Reyno de Christo, fueron vngidos en Reyes con cuerno de olio. Como consta en el libro de los Reyes. Empero Saul, cuyo Reyno es symbolo de los Reynos del mũdo, fue vngido con lenticula de olio, que es

Fidelis sermo & omni acceptione dignꝰ, quoniam Dominus Iesus venit in hunc mundũ peccatores saluos facere. 1. Thimo. 1.

sant Bonauentura.

1. Reg. 16. & 2. Reg. 1.

ii.Reg. 10. que es como botijuela de barro, que facilmente se quiẽbra. Como tãbien parece en el libro de los Reyes. Porque allende que todos los Reynos del mundo se han de quebrantar y perecer: y el Reyno de Christo es fortissimo y perpetuo: empero tambien la misericordia de aquellos Reynos terrenos, sino tienen mas de tyrania q̃ de misericordia, que es significada por el olio, es misericordia terrena, mudable, instable, y quebradiza, vasito de azeyte, empero de barro. Mas el Reyno de Christo es cuerno de olio de misericordia, y salud poderosa y perpetua, que es lo mismo que dixo Zacharias, haziẽdo allusion a la vnction de Dauid y de Salomon en Reyes, cuerno de salud, quiere dezir, potestad perpetua, pia y salutifera.

Y no sin causa tãbiẽ el p̃pheta Zacharias le llamo rey no erguido por Dios, y leuantado de el. Porq̃ dixo. Erigio, o irguio el Señor, vn cuerno de salud. Prosiguiendo la metaphora del cuerno del animal, que est aerguido y leuãtado sobre todos los otros huessos y miembros del animal. Para significarnos que este Reyno de Christo es sobre todos los Reynos y sectas, y que a todos los hade rendir y subjectar. Porque siendo Reyno leuantado (como dize Zacharias) por la mano de Dios, quiẽ lo podra batir y derrocar, y preualecer contra el? Cõ razon pues dize el Señor, que todas las fuerças humanas, ni diabolicas, no preualeceran contra esta sancta yglesia, y reyno de Christo, antes ella ha de preualecer a todas las falsas sectas, religiones, y Reynos tyranos del mundo. Consta pues que esta casa de Dios, e yglesia suya, es vn monte inexpugnable. Y que por mas bateria que le den todas las sectas reprouadas y Reynos tyranos, ha de quedar firme y en pie, y sus enemigos p̃strados. De lo qual sue

fue tambiẽ manifiesto symbolo, que Pharaon y sus aliados, perseguidores de la yglesia y pueblo de Dios, yẽdo en seguimiento suyo, sueron ahogados en el mar: y el pueblo de Dios, por mar y por tierra, quedo en saluo como parece en el Exodo. Y trayo tambien aqui este lugar por del Testamento nueuo: porque lo authoriza S. Pablo escriuiendo a los Corinthios, el qual dize. Que el saluarse el pueblo de Dios passando por el mar, pereciẽdo alli sus enemigos, fue symbolo que el pueblo Christiano se salua por el agua del baptismo, donde tambien quedan ahogados nuestros enemigos y peccados. Y assi en el Cantico que hizo Moyses, para dar gracias a Dios, por aquel beneficio, que era symbolo de este, dize de esta yglesia de los fieles, despues de passados por el mar. Meterloshas Señor en el lugar prometido: y plantarlos has enel monte de tu heredad, firmissima morada tuya. La qual tu Señor labraste, quiero dezir. A tu santuario Señor, el qual edificaron firme tus manos. Y luego haze apostrophe, diziẽdo. Y alli reynara el Señor para siempre, y mas adelante, si mas ay. Cierto es grande consuelo para nuestra Fe, leer estos nombres tã emphaticos, que pone aqui a esta casa de Dios. Llamale mõte, como tambien lo llamo Esayas y Daniel. Llamale heredad del Señor, como la llamo la sabiduria. Y llamale plãta de Dios plantada por su mano. Y llamala morada de Dios firmissima, que el mismo edifico. Y llamale santuario y tẽplo de Dios, como nos lo llamo a la yglesia Sant Pablo, y que lo edificaron firmissimo las mismas manos de Dios, como lo ha dicho el Señor. Y sobre esta piedra firmissima edificare yo mi yglesia. Y finalmẽte dize, que para siempre reyna y reynara Dios en ellos. Que fuerças pues bastan contra edificio tan firmissimo por toda

Exodi, 14.

i. Corin. 10.

Introduces eos & plantabis inmõte hereditatis tuæ, firmissimo habitaculo, quod operatus es Domine. Sanctuariũ tuũ Domine, quod firmauerũt manus tuæ. Dominus regnabit in æternum & vltra, Exo. 15.

1. Corint. 3.

parte,

parte? A si misnos se desbaratan y derruecã y destruyẽ los perseguidores de la yglesia: empero a ella antes la exercitan, y affinan sus virtudes. Y por tanto finalmẽte el dueño de este edeficio, significo este mismo successo, aũ grande perseguidor, q̃ entonces era de su yglesia, diziendo. Duro es y perjudicial para ti, que no para mi, ni para mi yglesia, tirar coces contra el aguijon. Toma elegantissima metaphora de los bueyes, que tiran coces al aguijon, con que les pican, porque no van a la voluntad de su dueño. Los quales quando con sus coces lo alcançan no le hazen mal, ni embotan al aguijon, antes se lastiman a si: empero el aguijon por darle coces antes, queda mas lustruoso, limpio, y polido. Assi dize el Señor que son todos los perseguidores de su sancta yglesia y reyno, porque en fin a si se hazen el mal, empero a la yglesia bien: porque ella y la verdad de su Fe queda mas purificada y affinada: mas illustre y resplandesciente, para gloria y honra, de Iesu Christo Señor nuestro, fundador de este edificio, y su defensor. El qual viue y rena por todos los siglos de los siglos.

Durum est tibi contra stimalũ calcitrare. Act. 9. & 10.

AMEN.

TABLA DE LOS CAPITVLOS CONTENIDOS

en esta primera parte, que trata de la excelencia de nuestra sancta Fe Catholica.

Capitulo primero. Donde se pregunta, donde esta la verdadera Sabiduria, para saber se saluar los hombres. Y como affirma el Propheta Baruch que hallada, se halla todo nuestro bien. pag. 15.

Como el Propheta Báruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta, esta Sabiduria. Que primero nos aparta de las falsas sectas, que nos enseñe la verdadera religion. pag. 22. 2

Como las falsas sectas no topan con la Sabiduria del cielo porque se dan a la Sabiduria de la tierra. pag. 30. 3

Como muy en especial los Agarenos, no topan con la Sabiduria Celestial, porque se dan a la carnal y terrena. pag. 38. 4

Como segun el Propheta Baruch en el capitulo passado, acerca de la fe, y de la Celestial Sabiduria, ay mucha variedad entre los hombres. pag. 46. 5

Como esta verdadera Sabiduria es tan alta que ninguno de suyo la puede alcançar, sino que es necessaria la Fe. pag. 58. 6

En que se declara mas ser necessaria la Fe para alcançar la verdadera sabiduria. pag. 66. 7

Como ya el Propheta nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios, criador del mundo, y que este es el Dios de Israel. pag. 72. 8

En que se declara mas el Propheta, quien es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado: y hecho hombre lo vino a enseñar al mundo pag. 79. 9

Como el fin de hazerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la Celestial Sabiduria pag. 85. 10

En que se prosigue el capitulo passado, como solo Christo nos pudo enseñar y enseño los thesoros de la Sabiduria Celestial. pag. 93. 11

Como el siglo futuro, en que segun se vio en el capitulo passado se auia de acá- 12

Universidad de Deusto
Biblioteca

de acabar de enseñar la celestial sabiduria, es el tiempo de Christo. pag.81.
13 Que como ha enseñado el Propheta Baruch, que es vn mismo Dios, el que ha ydo enseñando por todo tiempo, la celestial sabiduria, assi se prueua tambien, que es el mismo en quanto Christo prometido. pag 108.
14 Que tambien sant Iuan assi como Baruch prueua ser Christo señor nuestro, el mismo en quanto Dios, y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid. pag 121.
15 En que se declara mas lo del capitulo passado, como Dios entrego a Christo en quanto hombre, las llaues del Reyno de Dauid, que es de fieles. pag.131.
16 Como Christo antes que se subiesse al cielo entrego estas llaues del Reyno de cielos, o de fieles, a sant Pedro. pag.140.
17 Como sant Pedro, recebidas las llaues de Christo continuo el officio de juzgar, y decretar en este reyno de fieles, como vicario suyo pag. 149.
18 Que por quedar sant Pedro en la Yglesia por vicario y lugar teniente de Christo, se sigue que la cathedra de sant Pedro es de pura verdad. pag 157.
19 Como consta que ay este recurso al sumo Pontifice y successor de sant Pedro, en la yglesia, porque el Spiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouierno della. pag.166.
20 Que assi como segun hemos visto en el capitulo passado, el Spiritu sancto es el Cathedratico y Doctor en la sancta Yglesia, assi lo es el demonio en todas las sectas reprouadas. pag.176.
21 Como a sant Iuan fue tambien reuelado, que los demonios enseñan en estas sectas reprouadas. pag.185.
22 Que lo contrario, de la doctrina de las sectas reprouadas fue tambien reuelado a sant Iuan de la doctrina de la sancta yglesia. pag.193.
23 Como proueer Dios, quales no han de ser los Perlados de esta yglesia, es argumento de quan ageno es della, todo vicio y falsedad. pag.203.
24 Que querer Dios que los perlados de esta sancta Yglesia, sean muy perfectos, es argumento de quan annexa es a ella, toda verdad, y sanctidad pag.212.
25 Como proueer Dios tambien, quales no han de ser los predicadores del Euangelio es argumento, de quan ageno es de el, todo vicio y falsedad. pag.221.
26 Como querer tambien Dios, que sean tan perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y sanctidad de el. pag 231.

Como

TABLA

27 Como a esta yglesia de fieles, que S. Iuan llama reyno de Dauid, y S. Gabriel casa de Iacob, ha puesto el Señor por nombre, yglesia suya, y reyno de cielos. pag.240.
28 Como S Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios, y como esta edifica la sobre siete columnas firmissimas, lo qual dize su verdad y sanctidad. 247
29 En que se declara mas como la sabiduria de Dios encarnada, sobre estas siete columnas, edifica esta su casa fuerte. 258
30 Como tambien S. Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmissima de verdad. 268
31 Como tambien Esayas, llama a esta casa de Dios monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su sanctidad y verdad. 279
32 De otros renombres que la sabiduria de Dios pone a esta su yglesia que tambien muestran su verdad y sanctidad. 287
33 Como de la verdad y sanctidad de nuestro legislador, se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley. 302
34 En que se declara como la ley de Christo aun de suyo, tiene anexa verdad y sanctidad. 311
35 Porque la sancta escriptura, pone a la ley desta sancta yglesia por nombre el Euangelio 322
36 En que se declara mas, de quan infalible verdad es el Euangelio. 334
37 Como no se puede dar razon natural, aparente para no creer este Euangelio, y se da efficacissima para lo creer. 344
38 Como la razon humana naturalmente ama la verdad, y que por tenerla algunos escurecida, no creen la fe. 353
39 Como ser la verdad natural reclamo, y disposicion para la fe, es efficaz argumento de la verdad de la fe. 303
40 Como tambien ser la virtud natural al reclamo y disposicion de la fe, es tambien efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la fe. 374
41 Como por ser la fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conseruala fe: que es tambien argumento de su verdad y sanctidad. 382
42 Como por ser tambien la fe tan enemiga del peccado, la mala vida es camino para perder la fe, de donde se infiere tambien la verdad de la fe. 396
43 Como tambien dar la guarda de la ley de Dios, la intelligencia della: es efficaz argumento de la verdad y virtud de la fe. 401
44 En que se prosigue y estiende la materia del capitulo passado, y por donde se viene a perder la intelligencia legitima de la ley de Dios. 409

Co

Como

45 Como la alegria y la quietud que resulta enel alma de la guarda del Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad. 417
46 Como tambien la tristeza e inquietud que resulta de quebrantar este santo Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad. 429
47 Que el consentirse las sectas falsas entre si, y todas a vna contradezir a este Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad y virtud. 438
48 Como ser natural y muy antigua la enemistad que ay entre la fe de la santa yglesia, y la creencia de las sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento de la verdad de la fe. 448
49 Como la antiguedad de la fe de Christo es efficacissimo argumento de su verdad. 457
50 Donde se declara mas y prosigue la materia del capitulo passado: y que assi como el demonio siempre procuro que errassemos la persona del verdadero Christo, assi el Señor siempre nos proueyo de remedio. 468
51 Como de la antiguedad de los professores de la fe de Christo, se arguye tambien la verdad de su fe. 479
52 En que se declara mas el capitulo passado, y la obligacion que tienen los hijos de imitar la fe de sus fieles padres y antepassados. 489
53 Como los Catholicos han de deffender la fe de los nueuos maestros, que despues se descubren. 497
54 De las condiciones de los hereges, y como enseña el Apostol S. Iudas Thadeo en su Canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica con los que dellos se conuierten, y con los que se quedan pertinaces. 505
55 Como ay en la yglesia de Dios juez para conocer, juzgar y condemnar a estos nueuos maestros y quan antiguos y justos sean sus castigos. 55
56 Como aunque es vna la cabeça principal del cuerpo de todos las sectas, affirma la escriptura que esta bestia tiene muchas cabeças, y porque permite Dios que haga guerra a su santa yglesia. 526
57 Como de todas las sectas reprouadas, las que tienen especial odio a la santa yglesia son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la carne. 534
58 Del differente successo de los hijos espirituales de Abraham, y de los hijos carnales, con los de mas enemigos de la santa yglesia. 549
59 Como la santa yglesia ha de quedar con victoria de todos los reynos y sectas como consta del testamento viejo. 152
60 Como lo mismo del capitulo passado, se prueua tambien por el testamento nueuo, 364

LAVS DEO.

TABLA DE LOS LVGARES de la sagrada escriptura, que se declaran en esta primera parte, que trata de la excelencia de nuestra santa Fe Catholica.

GENESIS.

1 Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram, Pagi. 9
3 Inimicitias ponam inter te & mulierem. 40 & 114. & 451
De fructu ligni quod est in medio precepit nobis Deus, &c. 377
Ipsa conteret caput tuum. 559
4 Quare iratus es, & cur concidit facies tua? &c. 431
6 Sensus & cogitatio humani cordis, &c. 24. & 27.
Pœnitet me fecisse hominem. 121
17 Ego Dominus omnipotens, ambula coram me, & esto perfectus. 5
Vt sit signum fœderis inter me & vos, &c. 8
Post quam vero nonaginta & nouem annorum esse cœperat Abraham paruit ei Dominus. 9
Ad quem pactum seminis. 40
Nec vltra vocabitur nomen tuum Abraham, &c. 293
21 Eijce ancillam & filium eius, &c. 39
Quoniam in Isaac vocabitur tibi semen. eadem.
Tollens panem & vtrem aquæ imposuit, &c. 43
Cumque vidisset Sarra filium Agar Iudentem, &c. 542
22 Et in semine tuo benedicẽtur omnes gentes terræ. 40. & 114. & 540. & 547
Multiplicabo semen tuum sicut stellas cœli, &c. 539
Per me metipsum iuraui dicit Dominus quia fecisti rem hanc, &c, 569
25 Deditque Abraham cuncta quæ possederat filio suo Isaac, & c. 543
Et separauit eos ab Isaac, &c. eadem
26 Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, eo quod obedieris, &c. 42
Surrexit itaque Abraham mane. 43
27 Seruiant tibi populi, &c. Qui benedixerit tibi, &c. 102
32 In baculo meo transiui Iordanem istum, &c. 135
41 Quia ostendit tibi Deus quæ loquutus es, tu eris super domum meam, &c. 147
Ecce constitui te super vniuersam terram Aegypti, eadem
49 Catulus leonis Iuda. 98
Vt annuntiem vobis quæ ventura sunt, &c. 108

EXODI.

1 ET quia timuerũt obstetrices Deũ ædificauerunt eis domos. 140
3 Ego sum qui sum, &c. 12
6 Ego Dominus qui apparui Abraham &c. In Deo omnipotente. 12
7 Ecce constitui te Deũ Pharaonis, 518
10 Vbicunque autem habitabant filij Israel lux erat. 550
13 Dominus autem præcedebat eos ad ostendendam viam, &c. 169
Nunquam defecit columna nubis per diem &c. 272

14 Et erat nubes tenebrosa & illuminãs noctem. eadem
35 Introduces eos & plantabis,&c.Dñs regnauit in æternum & vltra. 573
19 Si audieritis vocem meã,&c. Et vos eritis mihi in regnum sacerdotale, &c. 296
25 Qui semper erunt in circulis &c.329
28 Portabitque Aaron nomina eorum coram Domino super vtrunque humerum. 133
33 Non poteris videre faciem meã. 275
Ponam te in foramine petræ,&c. 276

LEVITICI.

10 ARreptisque Nadab & Abiu thuribulis,&c. 525

NVMERORVM.

16 VT haberent postea filij Israel quibus commonerentur. 524
Sufficiat vobis, quia omnis multitudo sanctorum est. 533
Mane notum faciet Dominus qui ad se pertineant, eadem
Recedite a tabernaculis hominum impiorum & nolite tangere,&c. 534
17 Quę ex his elegero germinabit virga eius,& cohibebo a me,&c. 473
24 Videbo eum,sed non modo,&c. 14

DEVTERONOMII.

4 HAEC est enim vestra sapientia coram populis,&c. 18
6 Audi Israel dominus Deꝰ noster Deus vnus est & diliges,&c. 7.& 172
10 Dola tibi duas tabulas lapideas sicut priores fuerunt,&c. 63
13 Si surrexerit Prophetes in medio tui & non adhærebit de illo anathema te,&c. 342
Si frater tuus filius matris tuæ,&c. Sit primũm manus tua super eũ,&c. 493
19 Si difficile & ambiguum apud te iudicium esse perspexeris,&c. 161
Qui iudicabunt tibi iudicij veritatem, & facies quæcũque dixerint,&c. 162
Qui autem superbierit nollens obedire &c. eadem
Ex decreto iudicis morietur homo ille, &c, 163
18 Bene omnia sunt loquuti, Prophetã suscitabo,&c. 95
Ipsum audies vt petisti a domino Deo tuo,&c, eadem
Qui autem verba eius quæ loquetur in ore meo,&c. eadem
25 Sic fiet homini qui non ædificat domum fratris sui. 140
32 Dereliquit deum factorem suũ, &c. immolauerunt dæmonijs,&c. 490
33 Qui appropinquant gressibus eius accipient de doctrina illius. 415
Dominus de Synai venit & de Seyr ortus est nobis,&c. In dextera eius ignea lex,&c. 482

IOSVE.

1 CONfortare ergo & esto robustus valde vt custodias leges, &c.
Tunc diriges viam tuam,&c. 405
Non declines ab ea ad dexteram neque,&c. 441

REGVM.

2 DEus scientiarum dominus & ipsi præparantur cogitationes.33
16 Homo videt ea quæ patent,deus autem,&c. 313
17 Tu venis ad me cum gladio & hasta &c. 519

REGVM 2.

7 DE fructu ventris tui ponam super sedem tuam. 42
Idest enim lex Adam domine deus, 116.
8 Filij autem Dauid sacerdotes erant, 298.
20 Hyram autem Hyraites erat sacerdos Dauid. 299

PARALIPOMENON 1.

18 Filij

18 FIlij autem Dauid primi ad manũ Regis. 299
20 Hæc dicit Dominus, nolite timere, &c. 238

PARALIPOMENON.2.

14 ET subuertit altaria peregrini cultus,&c. 494
20 Credite in Dñm Deum vestrũ & securi eritis,&c. 504
Confitemini Domino quoniam in æternum misericordia eius. 519

ESDRAE. 1.

6 DOmus autem eius publicetur. 523.

ESDRAE 3.

3 SVper omnia autem vincit veritas, 553.
4 Omnis terra veritatem inuocat, &c. 554.
Benedictus Deus veritatis,pag.ead.

TOBIAE.

2 NOlli itaque filio loqui, quia filij sanctorum sumus & vitam illã expectamus,&c. 56.& 489
Non licet nobis aut edere de furto aliquid,aut contingere. 377
5 Quale gaudium mihi erit quia lumẽ cœli non video. 356
12 Qui autem faciunt peccatum, hostes sunt animę suæ. 419

IOB.

4 PORro ad me dictum est verbũ absconditum, &c. Nunquid homo comparatione Dei &c. quanto magis hi qui habitant domus luteas, &c. Qui autem reliqui fuerint morientur,&c. 25
Nonne translata est dignitas eorum quæ erat in eis. 25
5 Per diem incurrent tenebras,&c. 65
12 Apud ipsum est sapientia & fortitudo, &c. 76
14 Quis poterit facere mundum de immundo,&c. 26
20 Luet quæ fecit nec tamen consumetur. 561
21 Veruntamen quia non sunt in manu eorum bona sua;&c. 45
22 Si reuersus fueris ad omnipotentem rursus ædificaberis 140
28 Dixit homini,ecce timor Domini ipsa est sapientia,&c. 17
Sapientia vbi inuenitur,&c Nescit homo,prætium eius,&c. 61
Deus intelligit viam eius,&c. 76
33 Semel loquitur Deus & secundo, &c. 498.
36 Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. 65
Deus potentes non abijcit &c. Sed iudicium pauperibus tribuit, 449
41 Sternutatio eius splendor ignis, &c. 561.

PSALM.

1 BEatus vir qui non abijt in consilio impiorum &c. Sed in lege Domini voluntas eius. 23
Et in Cathedra pestilentiæ non sedit. 180.
2 Ego autem constitutus sum Rex ab eo 96.
Postula a me & dabo tibi gentes hæreditatem tuam,&c. ead.& 538
5 Quoniam non est in ore eorum veritas,&c. 359
7 Parturit iniustitiam,concepit dolorem &c. 434
Lacum aperuit & effodit eum,&c Cõuertetur dolor eius in caput eius &c. 435
9 Constitue Domine legislatorem inper eos,&c. 317

&c. 317
10 Dominus in templo suo, &c. 274
Quoniam iustus Dominus, iustitiam dilexit &c. 302
Iustus Dominus, & iustitiam dilexit, 375.
Qui autem diligit iniquitatem odit animam suam, 430
11 Disperdat Dominus vniuersa labia dolosa, &c. 158
Eloquia domini, eloquia casta, &c. 158
Dixit insipiens in corde suo nō est Deus corrupti sunt, &c. 51. & 354.
Contritio & infœlicitas in vijs eorum. 431.
15 Notas feciſti in vias vitæ, &c. 21
16 Oculos suos statuerunt declinare in terram. 52
Adipem suum concluserunt. 91
17 Tu illuminas lucernam meam Domine. 163
18 In omnem terram exiuit sonus eorum &c. 194
Iudicia Domini vera iustificata in semetipsa. 120
Iustitiæ Domini rectæ lętificantes corda, 418.
Lex Domini immaculata conuertens animas, &c. Timor Domini sanctus &c. 311
19 Hi in curribus & hi in equis, nos autem, &c. 519
21 Annūciabitur Domino generatio vētura & annuntiabunt cœli iustitiam eius, &c. 105
Ego sum vermis & non homo. &c. 136.
Narrabo nomen tuum fratribus meis, &c. 277
Reminiscentur & conuertentur ad Dominum, &c. Quoniam Domini est regnum. 283
Et adorabunt in conspectu eius vniuersę familiæ gentium. 548
22 Paristi in conspectu meo mensam, &c. Et calix meus inebrias quam præclarus est. 253
23 Qui non accepit in vano animam suam. 317
24 Dulcis & rectus Dominus propterhoc legem dabit, &c. 316
Firmamentum est Dominus timentibus eum, &c. 402
33 Multæ tribulationes iustorum, &c. Custodit Dominus omnia ossa eorum, &c. 426
Diuerte à malo & fac bonum. 23
35 Apud te est fons vitæ, &c. 10
36 Declina à malo & fac bonum, 23. & 394.
38 Oleo sancto meo vnxi eum. 390
44 Speciosus forma præ filijs hominum diffusa est gratia in labijs tuis, &c. 168.
Thronus tuus Deus in sæculum sæculi, &c. 303
Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatē, eadem.
Lingua mea calamus scribæ, &c. 170
45 Sonuerunt & turbatæ sunt aquæ eorum, &c. Sanctificauit tabernaculum suum altissimus, &c, Deus in medio eius non commouebitur &c. 250
47 Magnus Dominus & laudabilis nimis, &c. Fundatur exultatione &c. 202.
Sicut audiuimus, sic vidimus in ciuitate, Domini virtutum, &c. 203.
Circundate Sion & complectimini eā, &c, Quoniam hic est Deus noster in æternum &c. 239
Deus in domibus eius cognoscetur, &c. Ipsi videntes sic, &c. Tremor apprehēdit eos. 444
48 Et in ęternum non videbit lumen, 559.
49 Congregate illi sanctos eius qui ordinant testamentum eius, &c. 243
Et annuntiabunt cœli iustitiam eius, ibidem.
Deus deorum Dominus loquutus est, &c.

&c. Deus noster manifeste veniet, &c, 286
50 Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, &c. 263
54 Veniet mors super illos & descendāt &c. 533
56 Lingua eorum gladius acutus. 215
57 Alienati sunt peccatores a vulua &c. furor illis secundum similitudinem serpentis, &c. 454
61 Semel loquutus est Deus duo hæc audiui, &c. 499
63 Protege me a conuentu malignantium, &c. 187
Saggitæ paruulorum factæ sunt plagæ eorum. eadē
64 Sanctum est templum tuum mirabile in æquitate. 300
67 In Ecclesijs benedicite Deo, Domino de fontibus Israel. 140
Dabit voci suæ vocem virtutis, 198
Dominus dabit verbum euangelizantibus &c. 198
Mons Dei mons pinguis, &c. mons in quo, beneplacitum est Deo, &c. 282.
Et speciei domus viui de re spolia. 362.
68 Zelus domus tuæ comedit me, 227.
Fiat mēsa eorum coram ipsis in laqueū &c. obscurentur oculi eorum ne videant, &c. 414
71 Et benedicentur in ipso omnes tribus terræ, 548
72 Transierunt in affectum cordis. 51
Oporti sunt iniquitate &c. eadem
73 Tu confregisti capita draconis, &c. 558.
Exurge Domine iudica causam tuam, 238.
74 Liquefacta terra & omnes qui habitant in ea, &c. 252
75 Notus in Iudæa Deus, &c. Ibi confregit potentias arcum, scutum, gladiū, & bellum, 504
77 Immissiones per angelos malos. 187
Deduxit eos in nube diei & tota nocte &c. 269
79 Deus virtutum conuertere. &c. Respice de cœlo & vide, &c. Et super filiū hominis, &c, 290
Respice de cœlo & vide & visita vineam istam, &c. 556
Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ, eadem.
83 Benedictionem dabit legislator ibūt de virtute, &c. 70
84 Verumtamen prope timentes eum salutare ipsius. 89
Audiam quid loquatur in me Dominus Deus, &c. 369
85 Non est similis tui in dijs Domine, &c. Omnes gentes quascunque fecisti venient, &c. 81
86 Sicut lętantium in omnium habitatio est in te. 289
88 Misericordias Domini in æternum cantabo. 116
Deposui testamentum electis meis ibidem.
Iuraui Dauid seruo meo, &c. ibid.
Quod exprobrauerūt inimici tui Domine. ibidem
Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Domine, &c. 117
Ponam in sæculum sæculi semen eius, &c. 130
Confitebuntur cœli mirabilia tua Domine. 242
Semel iuraui in sancto meo, si Dauid mentiar. &c. & thronus eius sicut sol &c. 130
Deus qui glorificatur in consilio sanctorum. 243
Et ego primogenitum ponam illū, &c. 280.
Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, &c. Misericordia & veritas præcedent faciem tuam. 487.
Semel iuraui in sancto meo si Dauid mentiar, &c. 498
90 Scuto circūdabit te veritas eius &c.

à negotio perambulante in tenebris, &c. 503
92 Domum tuam Domine decet sanctitudo.&c. 249
Testimonia tua credibilia facta sunt nimis. 344
93 Dñs scit cogitationes hominũ,&c. 35
Beatus quem tu erudierit Dñs, &c.ibi.
95 Dicite in gentibus quia Dominus regnabit,&c. 138
Annuntiate inter gentes gloriam eius &c. Quoniam omnes dij gentium dæmonia,&c.Confessio & pulchritudo,&c. 195
Afferte Domino patriæ gentium,&c. Tollite hostias,&c. Commoueatur a facie eius vniuersa terra,&c.196.
96 Qui diligitis Dominũ odite malũ 377
Lux orta est iusto & rectis corde lætitia. 418
Lætamini iusti in Domino & confitemini,&c. ibidem
97 Recordatus est misericordiæ suæ,&veritatis suæ,&c. 121
98 Inuocabant Dñm. &c. Et in columna nubis loquebatur ad eos. 269
102 Misericordia Domini ab æterno,&c. Ememores sunt mandatorum illius,&c. 387
104 Et statuit illud Iacob in præceptum, &c. 48
Expandit nubem in protectionem eorum. 169
Nolite tangere Christos meos.297
106 Appropinquauerunt vsque ad portas mortis. 566
108 Reuela oculos meos. & considerabo mirabilia de lege tua. 100
109 Iurauit Dñs & non pœnitebit eum, tu es sacerdos,&c. 549
110 Initiũ sapientiæ timor Dñi.80. & 462.
Fidelia omnia mandata eius,&c.320
111 Gloria & diuitiæ in domo eius, &c. 20.
117 Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorum. 419
118 Lucerna pedibus meis verbum tuum &c. 56.& 406
Vidi præuaricantes & tabescebam.227
Declaratio sermonum tuorum illuminat,&c. 319
Iustitia tua iustitia in æternũ,&c. 310.
Mirabilia testimonia tua ideo scrutata est ea anima mea,declaratio sermonum,&c. 404
Super omnes docẽtes me intellexi,&c. Super inimicos meos prudentem me fecisti,&c. 405
In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnibus diuitijs. 421.
Latum mandatum tuum nimis. 423
Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternum,&c. 428
Præuaricantes reputaui omnes peccatores terræ. 47
Viam mandatorum tuorum cucurricũ dilatasti cor meum. 480
119 Iustus es Domine & rectum iudiciũ tuum. 303
131 De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. 114
Iurauit Dñs Dauid veritatem,&c. De fructu ventris tui,&c. 549
143 Erue me de manu filiorum alienorum,&c. 454
144 Fidelis Dominus in omnibus verbis suis,&c. 129
145 Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius, 81
149 Laus eius in ecclesia sanctorũ. 243

PROVERBIORVM.

1 Sapientia foris prædicat in plateis, &c. 297
3 Abominatio Domini est omnis illusor. 318
4 Iustorum semita quasi lux splendens procedit,&c. Via autem impiorum tenebrosa,&c. 422
8 Mecum sunt diuitiæ & gloria,&c 19
Dominus possedit me in initio viarum suarum. 103
Per me reges regnant &c. Ego diligentes me diligo,&c. 156
Ego sapientia habito in consilio, &c. 364.
In vijs iustitiæ ambulabo,&c 375
9 Sapientia ædificauit sibi domum, excidit columnis septem. 251
Venite comedite panem meũ,&c. 254
11 Vbi fuerit superbia,ibi erit & contumelia. 162
12 Si enim sapientiam inuocaueris,&c. Tunc intelliges iustitiam,&c, 403
14 Qui credit in Domino misericordiã diligit,& errant qui operantur malum. 375
15 Secura mens quasi iuge conuiuium, 318
16 Diuinatio in labijs regis,&c.pondus & statera iuditia Domini sunt. 155
18 Torrens redundans fons sapientiæ, 407.
25 Sicut qui mel comedit multum non est ei bonum,sic qui scrutator est maiestatis,&c: 64
28 Fugit impius nemine persequente, iustus autem quasi leo,&c. 431

ECCLESIASTES.

1 Stultorum infinitus est numerus, 442.
2 Oculi sapientis in capite eius, &c. 394.
7 Noli esse iustus multum, 310
10 Cor sapientis in dextera eius. 394
12 Verba sapiẽtiũ sicut stimuli,&c, 222

CANTICORVM.

2 Capite nobis vulpes paruulas,&c. 446.& 523.
Sicut lilium inter spinas,&c.Sicut malus inter ligna siluarum. Sicut amicus meus,&c. 451
Ecce iste venit saliens montes,&c. 483
Similis est dilectus meus capreæ hinnulloque ceruorum. 485
Vox dilecti mei,&c Endilectus meus loquitur mihi. 485
Ordinauit in me charitatem. 484
En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras,&c. 485

SAPIENTIAE.

1 In maleuolam animam non introibit sapientia, &c.Spiritus enim sãctus disciplinæ effugiet fictum.191
2 Cogitantes apud se non recte. 51
Deus creauit hominem inexterminabilem inuidia autem diaboli mors introiuit,&c.Imitantur autem illum, &c. 466
3 Iustorum autem animæ in manu Dei sunt,&c. Illi autem sunt in pace, 427
4 Raptus est ne malitia mutaret intellectum eius,&c. 392
Disrumpet illos inflatos sine voce,&c. venient in cogitatione peccatorum suorum timidi,&c. 432
5 Et accipiet armaturam zelus illius, &c.Et pugnabit cum illo orbis terrarum,&c. 366
Apparet autem eis qui fidem habent in illo peruersæ enim cogitationes separant adeo. 406
Spes impij tanquam lanugo,&c.Et tanquam memoria hospitis vnius diei, &c. 436
Iusti autem in perpetuum viuent, &c. eadem. 78
Lassati sumus in via iniquitatis,&c.Omnia transierunt tanquam vmbra & sicut nuntius præteriens. 438
7 Venerunt mihi omnia bona pariter, cum illa 19.78.
Inuocaui & venit in me spiritus sapientiæ. 78
Neminem enim diligit Deus nisi eum qui cum sapientia habitat,&c.192
8 Puer autem eram ingeniosus & sortitus sum animam bonam. 214
9 Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animam,&c. 27

Et si quis erit consummatus inter filios hominum si fugerit ab illo sapientia tua,&c. 34.& 214
Dixisti me ædificare templum in monte sancto tuo,&c,Et tecum sapientia tua. 445
12 Subest enim tibi cum volueris posse 6
16 Homo per malitiam occidit animam suam. 434

ECCLESIASTICI.

1 Omnis sapientia a Domino Deo est, & cum illo fuit,&c. 70,& 76
Et præbet illam diligentibus se. 80
Filij concupiscens sapientiam conserua iustitiam,&c. 375
Fons sapientiæ verbum Dei in excelsis 70.& 375.
2 Qui timetis Dominum credite illi, &c. Qui timetis Dominum sperate in illum, &c. Qui timetis Dominum diligite illum,&c. 71
3 Altiora te ne quæsieris,&c. 62
Qui amat periculum peribit in illo. 179
6 Sapientia enim doctrinæ secundum nomen est eius. 68
Et non multis manifesta,quibus autem &c. 72
Audiui fili mi & accipe consilium intellectus, &c. In nouissimis enim inuenies requiem in ea. 420
7 Noli ab homine ducatum quærere, neque â rege cathedram honoris. 216
11 Si fueris diues,non eris immunis â delicto, 20
12 Non credas inimico tuo in æternum 347.
13 Qui tetigerit piscem,inquinabitur ab ar. 178
15 Qui continet iustitiam apprehendet illam & obuiauit illi quasi mater honorificata,&c. 80
Non est speciosa laus in ore peccatoris. 221.
Si volueris mandata conseruare,conseruabunt te. 384
Ciuabit eum pane' vitæ & intellectus, &c & aquæ sapientiæ salutaris potabit illum. 415
21 Et si accesseris ad illa suscipient te 183.
24 Ego ex ore altissimi prodiui primogenita,&c. 101
Et in omni populo, & in omni gente primatum huiusmodi, 102
Et in his omnibus requiem quæsiui,&c. Et dixit mihi in Iacob inhabita, &c. 103.
Ab initio & ante sæcula creata sũt &c. 103.& 288.
Adhuc doctrinam quasi prophetiã effundam. 105
Qui operantur in me non peccabunt. 192.
Posuit Dauid puero suo excitare regem &c Qui implet quasi Physon & sicut aquæ ductus,&c. 336
Spiritus enim meus super mel dulcis, &c. Hæc omnia liber vitæ &testamẽtum altissimi,&c. 418
25 Timor Dei initium dilectionis eius, &c. 384
26 Omnis autem ponderatio non est digna continentis animæ. 215.
27 Volatilia ad sibi similia conueniunt & veritas ad eos qui operantur illam. 364.
Homo sensatus manet sicut sol, &c. 394.
33 Contra malum bonum,&c. Duo contra duo & vnũ contra vnum 450
39 Bona bonis creata sunt ab initio, sic nequissimis bona & mala. 419
Sapientiam omnium antiquorum exquiret sapiens,&c. 495
51 Et liberasti me secundum multitudinem misericordiæ nominis tui.&c. 566.

ESAIAE.

1 SI volueritis & audieritis me bona terræ comedetis, 85,& 378

Omne caput languidum, & omne cor mœrens,&c. 204
Et cum dixerint quærite a Phytonibus & a diuinis &c. 277
Auferte malum cogitationum vestrarũ ab oculis meis. 378
2 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Domini. 108
Ascendamus ad montem Dei & ad domum Dei Iacob &c. 283
Et fluent ad eũ omnes gentes,&c. ead.
7 Et vocabitur nomẽ eius Emanuel. 88
Si non credideritis non permanebitis.
Si non crediderit's non intelligetis. 66
8 Ecce ego & pueri mei quos dedit mihi Dominus. 277
Liga testimonium signa legem in discipulis meis. 274
Expectabo Dominum qui abscondit faciem suam a domo Iacob. 275
9 Et vocabitur nomen eius admirabilis consiliarius,&c. 88
Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnam,&c. 93
Pater futuri sæculi. 106
Factus est principatus super humerum eius. 133
Paruulus enim natus est nobis,&c. 135
Zelus Domini & exercituum faciet hoc eadem.
Sceptrum exactoris eius superasti sicut in die Madian. 137
Cuius imperium super humerum eius, ead. Princeps pacis. 326
11 Et percutiet terram virga oris sui,&c. Erit iustitia cingulum lumborum eius,&c. 188
14 Quomodo cecidisti Lucifer qui mane oriebaris. 560
18 Me etenim de die in diem quærunt, &c. 363
20 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Dñi,&c. 279
22 Dabo clauem domus Dauid super humerum eius & apperiet & non erit, qui claudat &c. 132
Et figam illum paxillum in loco fideli. 568
25 Domine Deus meus es tu exaltabo te,& confitebor nomini tuo,&c 117
26 In terram sanctorum iniqua gessit non videbit gloriam domini. 54
Quem docebit scientiam.&c. Ablactatos a lacte i &c. 62
27 In die illa vinea mea cantabo ei, ego dominus qui seruo eam,&c. 291
In illa die visitabit dominus in gladio suo duro,&c. 559
29 Ecce ego addam vt admirationem faciã populo huic,&c. Peribit enim sapientia á sapientibus ei s: &c. 417.
30 Loquimini nobis placentia. 373
31 Dixit dominus cuius ignis est in Iacob &c. 504
40 Omnis caro vt fœnum & omnis gloria eius tanquam flos agri. 126
Omnia quasi non sint sic sunt coram Deo. 137
42 Ecce seruus meus suscipiam eum, &c. 110
Dedi spiritum meum super eum,&c. In veritate educet iudicium. 307
45 Abierunt in confusione fabricatores eorum. 37
Conuertimini ad me & salui eritis,&c. Quia mihi curuabitur omne genu, &c. 81
Ego dominus & non est alius, non in abscondito loquutus sum &c. 197
46 Reddite præuaricatores ad cor. 316. & 369.
48 Vtinam attendisses mandata mea, factum fuisset sicut flumen pax tua. 419.
Non est pax impijs, dicit Dñs 411
49 Parum est vt sis mihi seruus ad suscitandas tribus Iacob, &c. 287
50 Dominus dedit mihi linguam eruditam,&c. 169
52 Sciet populus meus nomen meum, &c. Quia ego ipse qui loquebar ecce adsum. 89
Quam pulchri sunt pedes euangelizantiũ

zantium pacem. 323
Euangelizantium pacem. 324
53 Si posuerit pro peccato animam suã, &c. 41
Et vidimus eum,& non erat aspectus, &c. 166
54 Et semen tuum gentes hæreditabit, 538.
54 Lætare sterilis quæ non paris,erumpe & clama,&c. 538
56 Custodite iudicium & facite iustitiã &c. 363.&381
5 Et requiẽ dedit tibi Dominus Deus tuus,&c.Et eris quasi ortus irriguus &c. 426
59 Conceperunt laborem &pepererunt iniquitatem,oua aspidum ruperunt, &c.Et quod confotum est erumpet in regulum 433
Telæ eorum non erunt in vestimẽtum, &c. 435
Propter hoc elongatum est iudicium â nobis,&c.Palpabimus sicut cæci rietem,&c. 437
Veniet ex Sion qui eripiat,&c. Spiritus meus qui est in te & verba mea qui posui in ore tuo non recedent de ore tuo,&c. 167
62 Tu autem vocaberis quæsita ciuitas & non derelicta. 88
Et vocabitur tibi nomen quod os Domini nominabit. 241
65 In qua qui benedictus est super terrã benedicetur. 549
66 Cœlum mihi fides est & terra scabellum pedum meorum. 274
Et egredientur & videbunt cadauera virorum,&c. Vermis eorum non morietur,&c. 560

HIEREMIAE.

1 VT euellas & destruas & ædifices, & plantes. 18
Ne formides a facie eorũ,&c.Ego quippe dedi te in ciuitatem munitam. 271.
2 Misit Dominus manuum suam & tẽtigit os meum,&c. 199
4 Nonate vobis nouale & nolite serere super spinas. 29
Ecce peruenit gladius vsque ad animam, 397
Sapientes sunt vt faciant mala,bene autem facere nesciunt. 454
5 Prophetæ prophetabant mendacium & sacerdotes applaudebant manibus &c. 226
6 State super vias & videte quæ sit via bona &c. 367
Interrogate de semitis antiquis. 490
7 Et dices ad eos hæc est,gens quæ nõ audiuit vocem Dei sui &c.Periit fides,&c. 391
18 Impingentes in vijs suis,&c.Vt ambularent per vias itinere non trito. 491.
23 Et in Prophetis Hierusalem vidi similitudinem & iter mendacij. 224
Et confortauerunt manus pessimorum &c Facti sunt mihi omnes,vt Sodome,&c. eadem.
Non mittebam prophetas & ipsi currebant,&c. 227
Visionem cordis sui loquuntur non de ore Domini. 228
Propheta qui habet somnium, narret somnium,&c.Quid paleis ad triticum &c. 229
Ecce dies veniunt,dicit Dominus & suscitabo Dauid germen iustum. 309
25 Pro eo quod non audistis verba mea Ecce ego,&c. 528
31 Ecce dies veniet, dicit Dominus, & consummabo super domum Israel testamentum nouum,&c. 85
Dabo legem in visceribus eorum. 275

TRENORVM.

2 PRophetæ tui viderunt tibi falsa, 225.

BARVCH.

Statuã

BARVCH.

2 STatuam illi testamentum alterũ sempiternum. 87
3 Discе vbi sit prudentia, &c. Vt scias simul vbi sit longiturnitas vitæ, &c. 15.
Audi Israel mandata vitæ,&c. 22
Non est audita in terra Canaã,&c.cad.
Filij quoque Agar, qui exquisierunt, &c. 23
Prudentia quæ de terra est. 32
Negotiatores terræ & Thẽmã,&c. 34
Viam sapientiæ nescierunt,&c. 35
Non est qui possit scire vias eius, &c. 61.& 74.
Sed qui scit vniuersa nouit eã,&c. 75.
Qui præparauit terram in æternum tẽpus,&c. 76
Stellæ autem dederunt lumen in custodijs suis,&c. eadem.
Hic est deus noster & non æstimabitur alius aduersus eum. 81
Hic adinuenit omnem viam disciplinæ &c. 83
Post hæc in terris visus est,&c. 84
Et quoniam non habuerunt sapientiam interierunt,&c. 37
7 Et vidi quoniam interfecta esset bestia & persisset corpus eius, &c. 557.
Regnum autem & potestas & magnitudo regni,&c.Et omnes reges seruient & obedient ei,&c. eadem
12 Qui ad iustitiam erudiunt multos quasi stellę in perpetuas æternitates 217.

EZECHIELIS.

3 VAE Prophetis insipientibus qui sequuntur spiritum suũ &c.228
Quasi vulpes in deserto Prophetæ Israel. 446
23 Ipse ædificabat parietem,illi autẽ liniebant eũ luto absque paleis. 225
34 Væ Pastoribus Israel qui pascebant metipsos,nonne greges a pastoribus pascuntur, 206

DANIELIS.

3 BEnedicite sancti & humiles corde domino. 214
Sed est deus in cœlo reuelans mysteria, &c. 563

OSEAE.

1 VOca nomen eius absque misericordia,&c. 88
Voca nomen eius non populus meus, eadem.

AMOS.

5 ODite malum & diligite bonum, & constituite in porta iudicium &c. 305

ABDIAE.

1 ECce paruulum dedi te in gentibus, contemptibilis es valde. 136.

MICHEAE.

3 AVdite principes Iacob,&c.Nunquid non vestrum est scire iudicium,&c. 305
4 Ipsi autem non cognouerunt cogitationes domini,&c.Quia congregauit eos quasi fœnum areæ. 529
7 Dabis veritatem Iacob misericordiã Abraham quæ iurasti patribus nostris,&c. 117

HABACVC.

2 ADhuc visus procul & apparebit in finem,&c. 14
Veniens veniet & non tardabit. 485
Iustus ex fide viuit. 503

Universidad de Deusto Biblioteca

SOPHONIAE.

ET erit in tempore illo scrutabor Hierusalem in lucernis, &c. 51

ZACHARIAE.

11 NOn erat qui requireret &c. Sume tibi vasa pastoris stulti, &c. 207.
O pastor & idolum derelinquens greges gladius super brachium eius &c. 208.
Pasce pecora occisionis quæ qui possederant occidebant, &c. 528
Ecce ego tradam homines vnunquenque in manu proximi sui, &c. 528

MALACHIAE.

2 LAbia enim sacerdotis custodiunt scientiam, &c. 154
Propter quod ego dedi vos contemptibiles, &c. 350
4 Et orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ. 93

MACHABEORVM. 1.

11 NOs enim cum nullo horum indigeremus habentes solatio sanctos libros, &c. 338

MACHABEORVM. 2.

1 MEmineritis testamenti sui sancti, quod habuit ad Abrahã, Isaac & Iacob, &c. 139

MATTHEI.

1 DE qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. 42, & 113
Liber generationis Iesu Christi, &c. 123.
3 Hic est filius meus dilectus, &c. 121. & 296.
Pœnitentiam agite, appropinquabit enim regnum cœlorum. 380, & 381. & 362.
Cœpit Iesus prædicare & dicere, &c. 380.
4 Euangelium regni. 324
5 Videns Iesus turbas ascendit in montem, &c. Beati pauperes spiritu. &c. 231.
Nolite putare quoniam veni soluere legem, &c. 290
Ego misi vos metere quod non sevistis, &c. Sic enim persecuti sunt prophetas, &c. 330
Qui autem fecerit & docuerit, &c. 349
Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis, &c. 350
Nolite putare quoniam veni soluere legem, &c. 496
7 Attendite a falsis prophetis, &c. 186
Omnia ergo quæcunque vultis vt faciat vobis homines, &c. Hæc est enim lex & prophetæ. 319
Lata porta & spatiosa via est quæ ducit ad perditionem, &c. Quam angusta porta & arcta quæ ducit ad vitam, 442.
8 Vulpes foueas habent, &c. Filius autẽ hominis non habet vbi, &c, 445
Quid nobis & tibi Iesu filij Dei venisti huc ante tempus torquerenos. 464.
9 Nemo autem immittit commissurã panni rudis in vestimentum vetus, &c. Neque mittunt viuum nouum, &c. 29
Quid cogitatis mala in cordibus vestris quid est facilius dicere, dimittuntur tibi peccata tua, &c. 256
Vidit hominem sedentem in Tholonio Matthæum nomine. 340
10 Non estis vos qui loquimini, sed spiritus patris vestri qui loquitur in vobis 169.
Quod dico vobis in tenebris, dicite in lumine, &c. 197
In quamcunque autem ciuitatem, aut castellum intraueritis interrogate, &c. 236
11 Discite a me quia mitis sum, &c. 316
Iugum enim meum suaue est, &c. 368
Tollite iugum meum super vos, &c. Iugum enim meum suaue est, &c. 423.
12 Qui non colligit mecũ dispergit 144
Donec ejciat ad victoriam iudicium. 309.
16 Tibi dabo claues regni cœlorum. 141
Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petram, &c. 143. & 240. & 563. & 564.
Tu es Christus filius Dei viui, 164. & 474.
Beatus es Simon Barjona, &c. 165
Et portæ inferi non præualebunt aduersus eam. 250, & 271, & 471
Quem dicunt homines esse filium hominis, &c. 350 & 470.
Quem me dicunt esse homines, illum filium hominis. 476
Facto vesperæ dicitis serenum erit, &c. 368.
17 Da eis pro me & te. 148
18 Si autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus &c. 58
Quod si eos non audierit, dic Ecclesiæ. 515.
Si peccauerit in te frater tuus. 307
19 Si vis ad vitam ingredi serua mandata, 21
Quos ergo Deus coniungit homo non separet. 268
21 Et patrem nemo nouit nisi filius, &c. 94.
Nouissime autem misit filium suum. 108. & 128.
Auferetur a vobis regnum Dei & dabitur genti, &c. 253
22 Magister scimus quia verax es, &c. 348.
Quid vobis videtur de Christo cuius filius est, &c. 115
23 Ideo dico vobis ecce mitto ad vos prophetas & sapientes, &c. 104.
Super cathedram Moysi sederunt scribæ & Pharisæi, &c. 223.
Alligant autem onera grauia, &c. Digito autem suo nolunt ea mouere, 423.
24 Videte ne quis vos seducat, multi enim venient, &c. 475
Tunc si quis vobis dixerit, ecce hic est Christus, &c. Sicut enim fulgur exit, &c. eadem.
25 Discedite à me maledicti in ignem æternum, &c. 525
Venite benedicti patris mei, &c. 540
Discedite a me maledicti, &c. 541
26 Venit ad discipulos suos & inuenit eos dormientes, &c. Et dixit Petro sic, non potuisti, &c. 473
27 Ecce ego vobiscũ sum omnibus diebus, &c. 157, & 273
Innocens ego sum a sanguine iusti huius, vos videritis, 351
Peccaui tradens sanguinem iusti, eadẽ.
Nihil tibi & iusto illi, multa enim passa sum, &c. eadẽ.
28 Data est mihi omnis potestas in cœlo & in terra. 129

MARCI.

1 EVangelium regni Dei. 324
6 Et vngebant oleo multos ægros, & sanabantur. 267
8 Quem me dicunt esse homines. 476.
9 Vbi vermis eorum non morietur, &c. 559.
14 Vigilate & orate vt non intretis in tentationem. 565.
Spiritus quidem promptus est, &c. 557
Vlt. Euntes in mundum vniuersum prædicate Euangelium, &c. 195. & 286.

LVCAE.

1 PRologo, Quoniam quidam conati sunt ordinare, &c. 323
1 Non erit impossibile apud Deum omne verbum. 164

Et me notarii testamenti sui sancti. 85
Tu puer propheta altissimi vocaberis, &c. Illuminare his qui in tenebris, &c. 90
Et virtus altissimi obumbrabit tibi. 91.
Erexit cornu salutis nobis, &c. Sicut locutus est per os sanctorum, &c. 119, & 569.
Suscepit Israel puerum suum, &c. Sicut locutus est ad patres nostros, &c. 120.
Ecce concipies in vtero, &c. Et dabit illi dominus deus, &c, Et regnabit in domo Iacob in æternum. 130, & 138.
Benedicta tu inter mulieres. 451
Et benedictus fructus ventris tui. eadē.
Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis. 459
Et filius altissimi vocabitur. 557.
Quod parasti ante faciem omnium populorum lumen, &c. 568
Vt conuertat corda patrum in filios, & incredulos, &c. 491
2 Natus est vobis hodie saluator, qui est Christus Dominus in ciuitate David. 115
Nolite timere, ecce enim euangelizo vobis gaudium magnum, &c. 338
5 Cum turbæ multæ irrueret in Iesū, &c. 285
6 Verumtamen væ vobis diuitibus qui habetis consolationem vestram, &c. Secundum hæc enim faciebant pseudo prophetæ, &c 221, & 232.
Factum est autem in diebus illis exijt in montem solus orare, &c, 233
Sedete in ciuitate donec induamini virtute ex alto. 266
Omnis qui venit ad me, &c. Similis est homini ædificanti domum, &c. 386
Qui autem audit & non facit simili est homini &c. 392
Quid autem vocatis me domine domine & non facitis quæ dico. 393
Simul exortæ spinæ suffocauerunt illud. 29
Quem me dicunt esse homines. 476
Venit diabolus & tollit verbum, &c. 501.
9 Et factum est cum solus esset orans, &c. Et interrogauit illos dicens, quem me dicunt &c. 471
Intrantibus illis in nubem & vox facta est, &c. Hic est filius meus, &c. 481.
10 Et conuersus ad discipulos dixit, beati oculi qui vident quæ vos videtis 105.
Dico enim vobis quod multi prophetæ & reges voluerūt videre quæ vos videtis 106
Ite ecce ego mitto vos. 125
Messis quidem multa, operarij autem pauci, &c. 233
Confiteor tibi pater dñe cœli & terræ, quod abscondisti hæc. &c. 405
Sedens secus pedes domini audiebat verbum illius. 415
11 Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint. 355
12 Cum videritis nubem orientem ab occasu statim dicitis nimbus venit, &c. Quid autem & a vobis ipsis non iudicatis. &c. 368
Baptismo habeo baptizari. 555
13 Ite dicite vulpi illi, &c. 445
16 Pater Abrahā miserere mei, & mitte Lazarum, &c. Fili recordare, &c. 550
Et in his omnibus inter nos & vos chaos magnum, &c. 551
17 Domine adauge nobis fidem. 54
18 Cum venerit filius hominis putas inueniet fidem super terram, 57
19 Hodie salus domui huic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ. 362, & 544.
22 Ait autem dominus Simoni, ecce Satanas expetiuit, &c. Ego autem rogaui pro te, vt non deficiat fides tua. 143. & 472.
Ego dispositi vobis regnum sicut disposuit mihi pater meus, &c. 253. & 268.
In pa-

In patientia vestra possidebitis animas vestras. 316
23 Veræ filius Dei erat iste, &c. 276
24 Tunc aperuit illis sensum, vt intelligerent scripturas. 100. & 275.
Resurrexit Dominus vere, & apparuit Symoni. 166

IOANNIS,

1 ET verbum erat apud Deū, &c, 10
In principio erat verbum, &c. 70
Et verbum caro factum est, & vidimus gloriam eius, &c. 89
Deum nemo vidit vnquam, vnigenitus autem filius, &c. 94
Erat lux vera quæ illuminat omnem hominem venientem, &c. 111. & 355. Interuitus autem eum Iesus dixit, &c. Tu vocaberis Cephas. 142
De cuius plenitudine nos omnes accepimus gratiam pro gratia. quia lex per Moysem data est, &c. 259. & 260.
Sermo quem loquutus sum vobis, ille iudicabit eum in nouissimo die 318.
Lex per Moysem data est, gratia & veritas per Iesum Christum facta est. 327 & 373.
Tu vocaberis Cephas. 474
Vidimus gloriam eius gloriam quasi vnigeniti a patre, &c. 477
Ecce vere Israelita in quo dolus non est, 545.
3 In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. 114
Sic Deus dilexit mundum, &c. 135
Amen amen dico vobis, nisi quis renatus fuerit, &c, 266
Rabbi, scimus quia a Deo venisti magister. 349
Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum, &c. 356
Erant enim eorum mala opera. 357
Ab initio diabolus peccat. 463
Sic Deus dilexit mundum, vt filium suū &c. 484
Filius hominis non venit vt iudicet mūdum, &c. 570
4 Et puteus altus est. 222
5 Scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam æternam haberet &c. 48
Si enim crederetis Moysi, forsitam, & mihi crederetis, si autem illius literis non creditis 95
6 Quomodo potest hic carnem suam dare ad manducandum, 255
Si ergo videritis filium hominis ascendentem vbi erat prius, eadem
Caro mea vere est cibus. &c. 267
Qui manducat meam carnem & bibit meum sanguinem, &c. 452
Scriptum est in prophetis, & erunt omnes docibiles, &c. 90
7 Admirabantur Iudæi, dicentes, quomodo hic litteras scit, &c. 347
Nunquam sic loqueris & homo, &c 348.
Si quis voluerit voluntatem eius facere agnoscet de doctrina, &c. 375
8 Mendax est & patet eius. 33
Non cognouistis eum, ego autem noui eum, &c. 67
Qui misit me verax est, & ego quæ audiui ab eo hæc loquor in mundo. 96.
Ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit, &c. 181 & 453 & 561.
Qui ex Deo est, verba Dei audit. 184
Quis ex vobis arguet me de peccato 352.
Cum exaltaueritis filium hominis, &c. 276
Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. 293. & 492
Vos ex patre diabolo estis, et desideria patris vestri vultis facere. 453. et 463.
Abraham pater vester exultauit vt videret diem meum, 478. et 548. et 41
Si vos manseritis in sermone meo &c. cognoscetis veritatem, et veritas

liberabit vos. eadem
Amen amen dico vobis, quia omnis qui facit peccatum, seruus est peccati. 546.
Seruus autem non manet in domo in æternum, ead.
Si ergo vos filius liberauerit, vere liberi eritis, &c, 551
10 Multa bona opera operatus sum vobis, &c. 372
Amen amen dico vobis videbitis cœlum apertum, &c. 249
Ego sum ostium pro me si quis introierit, saluabitur. 249
11 Pater ergo scio quia semp meaudisti 44
12 Amen amen dico vobis, nisi granũ frumenti cadens in terram, &c. 41
Nunc princeps huius mundi ejicietur foras, & ego si exaltatus fuero, &c. 98.
Nos audiuimus ex lege, quia Christus manet in æternum. 130
Nunc iudicium est mundi, &c. Et ego si exaltatus fuero a terra, &c. 138
Hæc dixit Isaias, quando vidit gloriã eius, & loquutus est de eo. 477
13 Sciens Iesus quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit. 484
14 Ego rogabo patrẽ & alium paracletũ dabit vobis, &c. 166
Paracletus autem sanctus quem mittet pater, &c. 168
Qui habet mandata mea & seruat ea ipse est qui diligit me, 406
15 Si de mundo fuissetis mundus quod suum est diligeret, &c. 456
Iam non dicam vos seruos, &c, Vos autem dixi amicos &c. 402
16 Cum autem venerit ille spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem, 167. & 69.
17 Non pro eis autem rogo tantum qui credituri sunt, &c. 247
Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum & quem misisti, &c. 20. & 469
Manifestaui nomen tuum hominibus, &c. 227
18 Tu dicis quia rex sum ego, ego in hoc natus sum, &c. 96. & 364. & 553
Regnum meum non est de hoc mundo. 334.
19 Et ille scit quia vera dicit vt & vos credatis. 339
20 Currebant autem duo simul. 166
Accipite Spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata remittuntur eis &c. 267. & 268.
Hæc autem scripta sunt vt credatis quoniam Iesus est filius Dei, &c. 479, & 565.
21 Dixit Simoni Petro Iesus, Simon Ioannis diligis me plus his? &c. Pasce agnos meos & oues meas. 146
Pueri, nũquid pulmentum habetis. 277
Hic est discipulus ille qui testimonium perhibet de his, &c. 348
Simon Ioannis diligis me plus his. 515
Etiã Domine, tu scis quia amo te. Simon Ioannis diligis me; Domine tu omnia nosti, &c. Pasce oues meas. 516
Simon Petrus cum audisset quia Dominus est, &c. 516

AD ROMANOS 1.

n Virtus enim Dei est in salutem omni credenti. 19
Deus enim illis reuelauit. 33
Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem. 70
Dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt. 162
Per quem accepimus gratiam & apostolatum ad obediendum fidei, &c. 236.
Euangelium Dei. 324
Paulus seruus Iesu Christi vocatus Apostolus, &c. 327
Qui veritatem Dei in iniustitia detinẽt. 359.
Obscuratum est insipiens cor eorum, 365
Quia non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos, &c. 391.
Segregatus in euangelium Dei, &c. 496
Iustus ex fide vivit. 503
2 Non enim qui in manifesto Iudæus est &c. 545
Cum enim gentes quæ legẽ non habent naturaliter quæ legis sunt faciunt, &c. 360
Qui non acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati. 373
Qui sunt ex contentione, & qui non acquiescunt veritati. 414.
Gloria honor & pax omni operanti bonum. 419.
Ira & indignatio, tribulatio & angustia in omnem animam hominis operantis malum. 432
3 Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei. 478
4 Qui iustificat impium. 258
Vt sit pater omnium credentium. 293
Non est autem scriptum tantum propter ipsum, quia reputatum est ei, &c. 274
6 Gratia Dei vita æterna. 205. & 457
Christus resurgens ex mortuis iam non moritur. 128
Peccatum vobis non dominabitur, &c. 326.
7 Video autem aliam legem in membris meis. &c. 28. & 325
Condelector legi Dei secundum interiorem hominem, &c. 325. & 418
Infœlix ego homo, quis me liberabit, &c. Gratia Dei per Iesum Christũ Dominum nostrum. 325. & 362
8 Sapientia carnis mors est. 31
Prudentia autem spiritus vita & pax eadem.
Quoniam sapientia carnis inimica est Deo. eadem
Legi enim Dei non est subiecta, &c. ead.
Nam quos præscivit; & prædestinauit, &c. Vt sit & ipse primogenitus, &c. 540.
Qui etiam proprio filio suo non pepercit. &c. Quomodo non etiam cum illo, &c. 543
9 Ex quibus est Christus secundum carnem. 139
Non enim omnes qui ex circumcisione sunt Israel, hi sunt Israelita &c. 545.
10 Et quidem in omnem terram exiuit sonus eorum, &c. 126
Fides ex auditu, auditus autẽ per verbum Christi. 199
Corde creditur ad iustitiam, ore autẽ &c. 391
Finis legis Christus. 536
11 Delictum illorum diuitiæ sunt mundi. 276
Tu autem fide stas, noli altum sapere sed time, &c. Vide ergo bonitatem Dei, &c. 399
12 Vnicuique sicut Deus diuisit mensura fidei. 57
Odientes malum adhærentes bono. 303
Siue prophetiam secundum rationem fidei. 342
Dico enim per gratiam Dei, quæ data est mihi, &c. Et vnicuique sicut diuisit mensuram fidei. 409

AD CORINTHIOS 1.

1 Vbi sapiens, vbi scriba, &c Nonne stultam fecit sapientiam huius mundi. 34
2 Si enim cognouissent, nunquam Dominum gloriæ crucifixissent. 275
Spiritualis autẽ diiudicat omnia, &c. 284
Animalis homo non percipit ea quæ sũt spiritus Dei, &c. 510.
3 Dominus nouit cogitationes hominũ quoniam vanæ sunt. 35
Omnia vestra sunt, vos autem Christi, &c. 45
Templum Dei sanctum est, quod estis vos. 28. & 301
Nemo se seducat, si quis videtur inter vos sapiens esse, &c. 163
Tanquã paruulis in Christo lac potum vobis dedi, non escam, &c. 244
Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est, &c. 276.

5 Quid enim mihi de his qui foris sunt iudicare, &c. 58
Christus pro omnibus mortuus est, vt qui viuunt, &c. 301
Vt virtutes annuntietis eius, qui de tenebris, &c. eadē
10 Nos sumus in quos fines sæculorum decreuerunt. 107
Omnia in figura contingebant illis. 170.
Videte Israel secundum carnem, 544
11 Ego enim accepi a Domino quod & tradidi vobis, quoniam Dominus Iesus in qua nocte, &c, 254
Oportet hæreses esse, vt & qui probati sunt, &c. 534
12 Alij interpretatio sermonum. 184
13 Cum essem paruulus loquebar vt paruulus, &c. Nunc cognosco ex parte, &c. 71
Nunc autem manent fides, spes, charitas, tria hæc. &c 73
15 Gratia Dei sum id quod sum. 18
Euigilate iusti, & nolite peccare, nam ignorantiam Dei quidam habent, &c. 400

AD CORINTHIOS, 2.

1 NAM hæc est gloria nostra, testimonium conscientiæ nostræ. 419
3 Transformatur de gloria in gloriam à claritate in claritatem. 71
Qui fecit nos idoneos ministros noui testamenti, & litera enim occidit, &c. 260. et 200.
4 Id enim quod in præsenti est momentaneum et leue tribulationis nostræ. 79.
6 Nemini dantes vllam offensionem vt non vituperetur ministerium nostrū 121.
In omnibus exhibeamus nosmetipsos sicut Dei ministros in multa patientia. 234
Videte ne in vacuum gratiam Dei recipiatis. 235
10 Arma militiæ nostræ nō carnalia sunt sed potentia Deo, &c. 237

AD GALATAS.

1 CVM autē placuit ei qui me segregauit ex vtero matris meæ. 328
Miror quod sic tam cito transferimini, &c. In euangelium quod nō est aliud &c. 334
Sed licet nos, aut angelus de cœlo euangelizet vobis præterquam, &c. 337
Et nunc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit, &c. 342
3 Igitur qui ex fide sunt, benedicentur cum fideli Abraham. 544
Christus nos redemit de maledicto legis &c. Vt in gētibus benedictio Abrahæ, &c. 137
Abrahæ dictæ sunt promissiones &c. 546.
O insensati Galatæ, &c. 366 & 412
Cognoscite ergo, quia qui ex fide sunt filij Abrahæ. 544
4 At vbi venit plenitudo temporis, misit Deus filium suum, &c. 109. et 194.
Scriptum est, quoniam Abraham duos filios habuit, etc. 535
Nos autem fratres secundum Isaac promissionis filij sumus. 539
Sed quomodo tunc is qui secundum carnem, etc. eadem.
Sed quid dicit scriptura? eijce ancillam, &c. Non enim erit hæres, &c. 542
Itaque fratres non sumus ancillæ filij, sed libere, &c. 551
5 Vos enim in libertatem vocati estis, 387.
6 Communicet autem is qui catechizatur verbo ei, &c. 223
Pax super illos & misericordia & super Israel Dei. 344

AD EPHESIOS.

1 DEus Domini nostri Iesu Christi pater gloriæ, &c. Vt sciatis quæ sit spes

sit spes vocationis eius, & quæ diuitię gloriæ, &c. 78
Iam non estis hospites & aduenæ, sed estis ciues sanctorum, &c, 250
Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem. 457
2 Donum enim Dei est, & non ex vobis 66,
Propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus &c. 484
Ipse est pax nostra qui fecit vtraque vnū &c. Soluens inimicitias in carne sua, 486.
Qui operatur in filijs diffidentiæ. 500
Contra spiritualia nequitiæ in cœlestibus. 501
3 In omnem plenitudinē Dei. 173
4 Vnum corpus & vnus spiritus multi sumus. 142. & 440
Vnus Deus, vnum baptisma, vna fides, &c. 172
Alios quidem apostolos, alios autem euangelistas. 323
Caput Christus ex quo totum corpus cōpactum & connexum per omnē iuncturam, &c. 461
Qui omnia in omnibus adimplet. 461
5 Mundans eam lauacro aquæ in verbo vitæ. 265
Quia sumus membra corporis eius, de carne eius & de ossibus eius. 452
Christus dilexit ecclesiam, & seipsum tradidit per ea, &c. 288
6 Euangelium pacis. 324
Induite vos armaturam Dei vt possitis, &c. 499
Quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem. 500
Propterea accipite armaturam Dei. &c. Vt possitis resistere in die malo, &c. 503.

AD PHILIPPENSES.

2 DEdit illi nomen quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, &c. 82
Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens, 137
Vt sitis sine querelę & simplices filij Dei &c. 246
3 Conuersatio nostra in cœlis est. 242

AD COLOSSENSES.

1 IMago Dei inuisibilis. 174
Quam audistis in verbo vitæ Euangelij, quod peruenit ad vos. 338.
Notum enim vobis facio fratres euangelium, quod euāgelizatum est â me &c. 339
Transtulit in regnum filij dilectionis suæ. 362
Vt sit in omnibus ipse primatum tenēs. 459.
2 Videte ne quis vos decipiat, &c. Quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. 36, & 175.
In quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ absconditi. 94
Fidem operationis. 358
Neque tetigeris, neque gustaueritis. 377.
Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus & potestatis. 460
Nemo ergo vos seducat in cibo, aut in potu, &c. Corpus autem Christi. 537
3 Quæ sursum sunt sapite, non quæ super terram. 241

AD THESSALONIS 1.

3 NVnc viuimus, si vos statis in Domino. 211

AD THESSALON. 2.

2 IN his qui pereūt, eo quod charitatē veritatis nō receperunt, &c. 396
Itaque fratres state, & tenete traditiones, quas dedicistis, &c. 416
5 Omnes enim vos filij lucis estis, & filij diei, non noctis & tenebrarum. 455

AD TIMOTHEVM. 1.

1 EVangelium gloriæ beati Dei. 224
Et si quid aliud sanæ doctrinæ aduersatur, &c. 376
Habentes fidem & bonam conscientiã, quam quidam repellentes, naufragauerunt, &c. 351
Fidelis sermo & omni acceptione dignus, quoniam Dominus Iesus venit, &c. 571
2 Deus vult omnes homines saluos fieri &c. 47
3 Fidelis sermo si quis episcopatum desiderat, &c. Oportet enim episcopum irreprehensibilem esse, &c. 212
Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei conuersari, &c. 248
Columna, & firmamentum veritatis, 268.
Quos tradidi Satanæ, vt discant nõ blasphemare. 370
Habentes mysterium fidei in conscientia pura. 390.
4 Spiritus autẽ manifeste dicit quia in nouissimis temporibus discedẽt quidam a fide, 177
Noli negligere gratiam quæ in te est quæ data est tibi per prophetiam cum impositione manuum. 219
6 O Thimothee depositum custodi, &c. quam quidam profitentes circa fidẽ exciderunt. 495

AD TIMOTHEVM 2.

1 SCio cui credidi, & certus sũ quia potens est depositum meum, &c. 77
Finis præcepti est charitas de corde puro, &c. 228
A quibus quidam ab errantes conuersi sunt in vaniloquium. 229
Volentes esse legis doctores, non intelligentes neque quę loquuntur, &c. ead.
2 Sermo eorum vt cancer serpit, 177. & 522.
Seruum autem Dei oportet esse docibilem patientem, &c. Ne quo Deus det illi pœnitentiam, &c. 513
Sed firmum fundamentum Dei stat &c.
Nouit Dominus qui sunt sui, &c; 531
3 Corrupti mente reprobi circa fidem. 354.
Et hi resistunt veritati. 373
Hoc autem scito quoniam in nouissimis diebus instabunt tempora periculosa, &c. 514
4 Tu vero vigilia, in omnibus labora, &c. 235
Erit enim tempus cum sanam doctrinã non sustinebunt, sed ad sua desideria, &c, 317

AD TITVM.

1 PAulus seruus Dei, apostolus autẽ Iesu Christi, &c. In spe vitæ æternæ quam promisit Deus ante tempora secularia; 458
2 Qui dedit semetipsum pro nobis, vt nos redimeret, &c. Hæc loquere, & exhortare &c. 245
3 Hæc sũt bona & vtilia hominibus stultas autem quæstiones, &c. Sunt enim inutiles & vanæ. 35
Hæreticum hominem post vnam & secundam correctionem deuita, &c. 159. & 511.
Fidelis sermo, & de ijs volo te confirmare, &c. 384

AD HEBRAEOS.

1 OLim Deus loquens patribus in prophetis, nouissime diebus istis 96. & 108.
Splendor gloriæ, & figura substantiæ eius. 174
2 Semen Abrahæ apprehendit. 11. & 42. & 294.
Non enim angelis subiecit orbem terræ futurum de quo loquimur. 107
3 Moyses quidẽ fidelis erat in tota domo Dũi tanquam famulus, &c. 248

4 Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. 103
6 Venturum sæculum. 108
Impossibile est mentiri Deum. 343
7 Nihil ad perfectum duxit lex. 290
9 Vnde nec primum quidem sine sanguine dedicatum est. 86
Vbi enim testamentum est, mors necesse est intercedat testatoris, &c. eadem.
Alioquin oportebat eum frequenter pati ab origine mundi, &c. 109
Exemplaria cœlestium, exemplaria verorum. 262
Necesse est ergo exemplaria quidẽ cœlestium ijs mundari, &c. ead.
11 Sine fide impossibile est placere Deo 5.
Credere enim oportet accedentem ad Deum, &c. eadem
Iuxta fidẽ defuncti sunt omnes isti non acceptis, &c. 13
Accedentem ad Deum oportet credere quia est, &c. Et sine fide impossibile est placere Deo. 181
Fides est substantia rerum sperandarũ, &c. 49. & 392
Sine fide impossibile est placere Deo, 530. & 458. & 66.
Quibus dignus non erat mundus. 480
12 Ideo & nos tantam habentes impositam nubem testium, &c. Aspicientes in auctorem fidei & consummatorẽ Iesum. eadem
13 Deus autem pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnum ouium testamenti æterni Dominum nostrum Iesum Christum: &c. 87
Iesus Christus heri & hodie ipse & in seculа. 112
Habemus altare, de quo non licet edere. 252
Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci, &c. 383. & 440. & 494
Mementote præpositorum vestrorum, &c. Imitamini fidem. 489

ACTVVM APOSTOL.

1 EXurgens Petrus in medio fratrũ dixit, &c. 149. & 153
Cumque intuerentur in cœlum euntẽ illum. 257
Videntibus illis eleuatus est. 257
2 Stans autem Petrus cum vndecim eleuauit vocem suam, &c. 150
Et factus est repente de cœlo sonus tanquam aduenientis spiritus vehementis. 194
Et repleti sunt omnes spũ sancto & cœperunt loqui varijs linguis, &c. 200
3 Petrus autem & Ioannes ascendebant in templum, &c. 150
Ministrantibus autem illis & ieiunantibus dixit Spiritus sanctus, &c. 328
4 Tunc Petrus repletus Spiritu sancto dixit ad eos, &c. 152
Multitudinis credentium erat cor vnũ, & anima vna. 246. & 440
5 Respondens autem Petrus & Apostoli dixerunt. 151
6 Nos autem orationi & ministerio vacabi Dei instantes erimus. 155
7 Quem prophetarum non sunt persecuti patres vestri. 330
9 & 10 Durum est tibi contra stimulum calcitrare. 574
10 Surge Petre, occide & manduca. 151
Aperiens Petrus os suum dixit in veritate comperi, quia non est personarum acceptor Deus, &c. 152
12 Apposuit vt apprehenderet & Petrum eadem.
15 Cum autem magna adquisitio fieret surgens Petrus dixit ad eos, &c. 153.
Tacuit autem omnis multitudo eadem
Visum est Spiritui sancto & nobis. ead.
19 Multi autem eis qui fuerant curiosa sectati contulerunt libros, &c. 178
20 Quam acquisiuit sanguine suo. 141. & 301.
Euangelium gratiæ Dei. 324

Universidad de Deusto
Biblioteca

Attẽdite vobis & vniuerso gregi in quo vos Spiritus sanctus posuit episcopos, &c. Ego scio quoniam intrabũt post discessionem meam lupi rapaces, &c. 220.
22 Secus pedes Gamalielis. 416

IACOBI EPIST.

1 SI quis autem vestrum indiget sapiẽtia, postulet â Deo qui dat omnib⁹ affluenter. 77
Postulet autem in fide nihil hæsitans eadem.
Vnusquisque tentatur â concupiscentia sua, &c. Concupiscentia autem cum conceperit, &c. 435
2 Fides sine operibus mortua est. 359. & 56.
Et dæmones credunt & contremiscunt, 469.
3 Non est enim ista sapientia desursum &c, Sed terrena, animalis, diabolica. 32
Quæ autem desursum est sapientia primum quidem suadibilis est, &c. 192
5 Infirmatur quis ex vobis, inducat præsbyteros ecclesiæ, &c. 267

1. PETRI.

1 QVibus reuelatum est quia non sibimetipsis, vobis autem ministrabant ea, &c. 12
Omnis caro vt fœnum & omnis gloria eius tanquam flos agri, exaruit fœnũ &c. 127
Hoc est verbum quod euangelizatum est in eos. eadem
Et diuinæ consortes naturæ, 294
In quem desiderant angeli prospicere. 454.
De qua salute exquisierunt atque scrutati sunt Prophetæ, &c. 497
2 Vos autem genus electum. 293
3 In qua pauci, id est, octo animæ salvæ factæ sunt per aquam, &c. 282
Dominum autem Christum sanctificate, &c. Parati semper ad satisfactionẽ omni poscenti vos. 410
5 Pascite qui in vobis est gregẽs. 155
Circuit quærens quem deuoret, &c. 558.

2. PETRI.

1 NON enim voluntate humana allata fuit aliquo prophetia, &c. 201.
Vos autem coram omnem sub inferentes ministrate in fide vestra virtutem, &c. 385
2 Qui in errorem conuersati, &c. 178
Superbia vanitatis loquentes pellicijũt, &c. Eos qui paululum effugiunt, &c. 388.
3 Quæ indocti, & instabiles depravantur sicut & cæteras scripturas, &c: 411.
Venient in nouissimis diebus in deceptione illusores, &c. 514

1. IOANNIS.

2 QVi dicit se nosse Deũ, & mãdata eius non custodit, mendax est. 241
Qui dicit se in Christo manere, debet sicut ille ambulauit, &c. 241
Hæc scripsi vobis de his qui seducũt vos, & vos rationem quã accepistis a Deo, &c. 389
Ex nobis exierunt, sed non erant ex nobis. 531. & 58
Filiatres nouissima hora est. 108
3 Qui viderit fratrem suum necesse habere, & clauserit viscera sua, &c. 91.
Ab initio diabolus peccat. 189
Videte qualem charitatem dedit nobis pater, &c. 295
In hoc manifesti sunt filij Dei, & filij diaboli, &c. 455
Et propter quid occidit eum, quoniam opera eius maligna erant, &c. 456

4 In hoc agnoscimus spiritum veritatis & spiritum erroris, &c. 184
5 Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis sensum, &c. 94
Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. 503
Omne quod natum est ex Deo vincit mundum, &c. Et spiritus est qui testificat quoniam Christus est veritas. 554

IVDAE EPISTOLA.

1 DOmini nationem spernunt, maiestatem autem blasphemant. 157
Hi sunt qui segregant semetipsos, &c. 240.
Angelos vero qui non seruauerunt suũ principatum &c. Vinculis æternis sub caligine reseruauit. 463
Necesse habui tibi scribere vobis deprecãs, &c. 497
Hi autem quæ quidam ignorant blasphemant, &c. 506
Hi sunt in epulis suis maculæ, &c. Sine timore semetipsos pascentes nubes sine aqua, &c. 507
Arbores autumnales, &c, Fluctus feri maris spumantes suas confusiones, &c. 508
Sidera errantia, &c. 509
Hi sunt murmuratores mirantes personas quæstus causa. 510
Hi sunt qui segregant semetipsos, &c. eadem.
Vos autem charissimi superædificantes vosmetipsos sanctissimæ nostræ fidei &c. 511
Et hos quidem arguite iudicatos, &c. eadem.
Vos autem charissimi memores estote verborum, &c. Quoniam in nouissimis temporibus venient illusores, 514.
Ei autem qui potens est illos conseruare sine peccato, &c. 622

APOCALYPSIS.

1 EGo sum Alpha & Omega, Principium & finis, &c. 112
Qui est & qui erat, & qui venturus est omnipotens. 123
Ego sum primus & nouissimus, eadem.
Et viuus & fui mortuus, &c. 128
Sacramentum septem stellarum, quas vidisti in dextera mea, &c. 217
Et habeo claues mortis & inferni, 128.
2 Scio vbi humanitas, vbi sedes est Satanæ. 180
Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua. 217
Qui ambulat in medio septem candelabrorum aureorum. 219
3 Qui habet clauem domus Dauid, & qui aperit, &c. 127
Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, &c. 101. & 129.
5 Et vidi in dextera sedentis super thronum librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septem. 97
Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid aperire librum & soluere, &c. eadem & 127.
Dignus est Domine aperire librum, &c. 98.
Dignus est agnus qui occisus est accipere virtutem, &c. eadem
Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda &c. 127
Redemisti nos Deo in sanguine tuo, &c. 97,
7 Lauerunt stolas suas & dealbauerunt &c. In sanguine agni. 263
9 Et vidi stellam de cœlo cecidisse interram, &c. Et aperuit puteum abyssi, &c. 506.
Desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis. 561
10 Leuauit manum suam ad cœlum, & iurauit, &c. Sed in diebus septimi angeli, &c. Consummabitur mysterium

sterium Dei, &c. 110
11 Et datus est mihi calamus similis virgæ, &c. Atrium autem quod est foris templum, &c. 57
12 Et habet in vestimento & in fœmore suo scriptum, &c. 280
Abijt facere bellum cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei, &c. 452
Signum magnum apparuit in cœlo, mulier amicta sole, &c. Et ecce equus magnus ruffus. 468
Factum est prælium magnum in cælo, Michael & angeli eius, &c. eadem
Et visum est aliud signũ, &c. Draco magnus ruffus habens capita septem & cornua decem. 526
Et non prævaluerunt. 567
13 Et vidi de mari bestiam ascendentem habentem capita septem, & cornua decem. 526
Et datum est illi bellum facere cũ sanctis. 530
14 Habentes nomen eius, & nomen patris eius scriptum, &c. 191
Et audiui vocem de cœlo tanquam vocẽ aquarum multarum, &c. 193
Euangelium æternum. 324
16 Et vidi de ore draconis & de ore bestiæ, & de ore pseudo prophetæ exire tres spiritus immundos in modum ranarum. 185
17 Hi vnum consilium habent, & virtutem & potestatem suam bestiæ tradent, &c. Hi cum agno pugnabunt, &c. 444
20 Et vidi angelum descendentem de cœlo habentem clauem abyssi, &c. Et apprehendit draconem serpentem antiquum, &c. 183

FINIS.

Universidad de Deusto
Biblioteca

FINIS.

Universidad de Deusto
Biblioteca