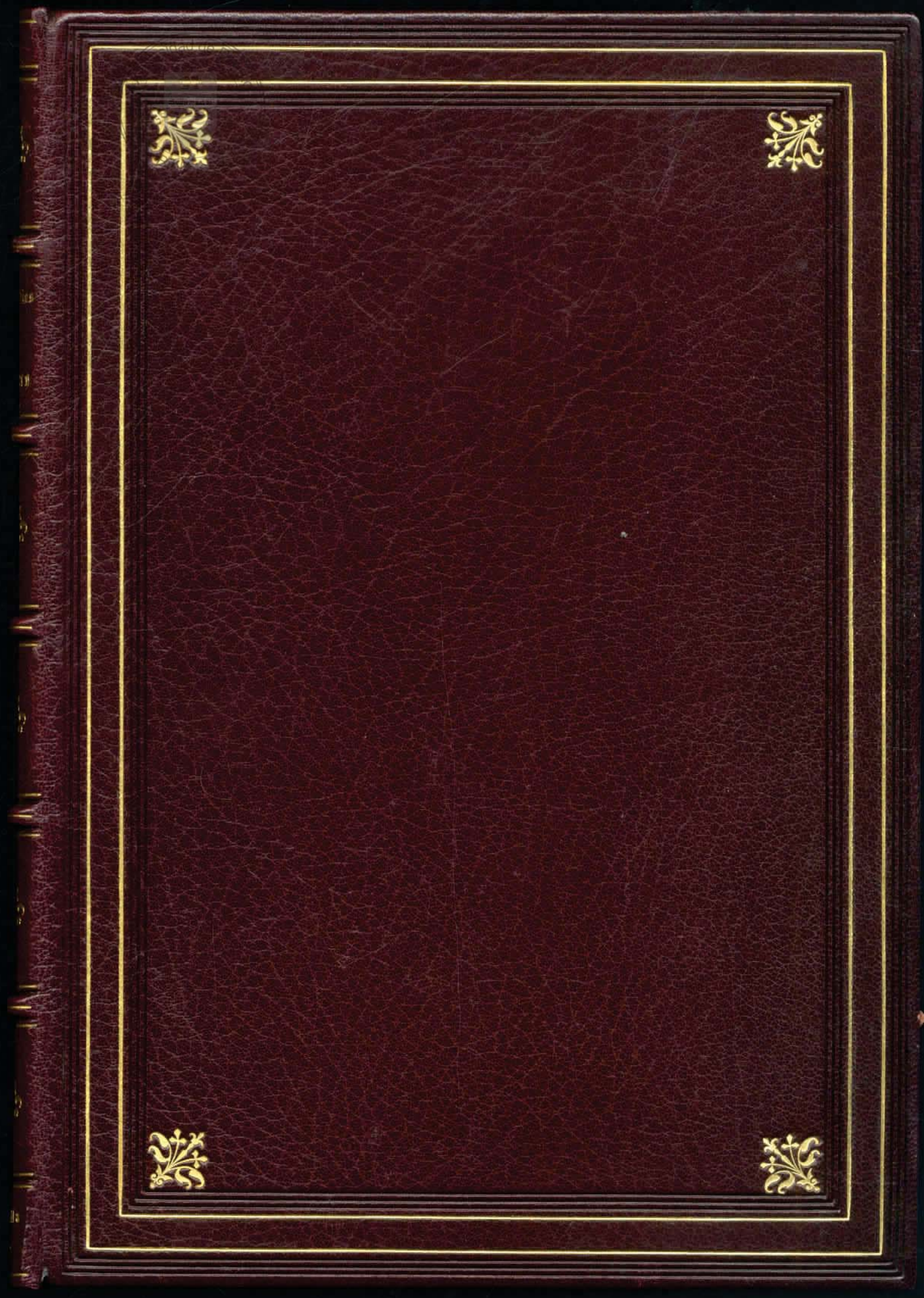






Proverbios
de
Feneca



Sevilla

1542



*Biblioteca de
D. Guillermo Barandiarán Alday
donada a la
Biblioteca Universitaria
de Deusto*

2010









**Proverbios
de Seneca.**



Prologo.



Quinto libro de las epistolas de Seneca. Este virtuoso y muy illustre príncipe rey y señor: dize casio doro en vna epistola en el quarto libro de sus epistolas. Al legremete se allega hombre a la obra que tiene comenzada / si se rie y muestra la vezindad dela perfeccion y acabamiéto de aqlla. El gran feruor y deseo de obedecer al mandamiéto por vuestra alteza a mi fecho me incitaron tétar ordéar y componer qualque gloriosa declaracion / o comiengo alos proverbios de seneca. no por que yo presumiese q la pobreza de mi entéder bastase a componer y escreuir de mucha sciencia q en mí no la hay: mas cōpelio me alo tétar fazer la obediencia que como a subdito y vasallo hombre obliga la ley natural y diuina. Y segun dize arcles en el. ij. dela methasifica / si thimoteo no fuera: muchas melodias no touieramos en la musica. Y thimoteo fizo afazen començar y dar causa / y comiengo alos otros que quisiesen escreuir sobre lo q comenco / corrigiendo y emédando y supliendo. E como los que offrescía al tēplo todos eran recibidos ayn q todos no offrescian en yqual manera: que vnos offrescian oro / otros offrescian plata / otros tortolas otros pollos de palomas. Y la biuda pobre no fue desechada: por q segun dize el euāgelio offrecio solaméte dos dineros al tēplo. Asi los q escriuen y ponen no deue ser desechados / ni deue ser dīpreciado lo que escriuen: por que otros ayan escripto o pueden escreuir mas sutil y suficiēteméte. Que como dize Negecio éla introducion que fizo al libro d re militari: quādo no se culpa la osadia en escriuir: esfuerçan se otros y cōponen y escriuen mejor y mas suficiēteméte. Pues vuestra real magestad acate no la rudeza dela escriptura: mas la volūtat que he hauido de atentar cumplir el mandamiento real por vuestra grand señoría a mi fecho: y que ha dado comiengo para q

otros que ayan mas leydo suplan emiēdo y corrijan lo q mas nuestro señor les administrara. Y por que segun dize Negecio en el dicho libro d re militari: ningūa obra del todo se deue dezir perfecta y acabada sino aquella ala qual despues d dios la real magestad da autoridad. La señoría real vuestra con humanidad real resciba aquesta ruda composicion: y acatela con alegre y sereno vulto. Que segun dize salomon en los prouerbios. alegria del vulto dīl rey es vida. E mandela emédar y corregir. por que la obra por fauor de vuestra gran alteza assi perfecta y acabada sea a seruicio de dios y de vuestra manifica real magestad la qual nuestro señor conserue: y prospere en mucha gloria y triumpho por luengos tiempos. Amen.

Tabla.

Tabla para fallar

estos puerbios aueys d' mirar el cué
to que tiene cada puerbio. y en aqlla
foja q' tuuiere el mismo cuéto del pro
uerbio fallareys la glosa del.

El prologo.	fo. i.
Alguna cosa es todo lo que deseando vie ne.	fo. ii.
Espera que alguno fara a ti lo que tu fizie res a otro.	fo. ii.
El coraçon q' sabe temer sabe guardar la vida.	fo. ii.
La concordia faze las baras ayudas ser firmes.	fo. ii.
El amor se toma del aluedrio dela volun tad no se pone.	fo. ii.
La muger ama aborrece / no hay tercera cosa.	fo. iii.
La mucha sospecha siépre echa las cosas ala mas triste parte.	fo. iii.
Al tu padre amalo si fuere bueno: y fino su fre lo.	fo. iii.
Quien mirar lo q' puedes fazer.	fo. iii.
Los defetos de tu amigo si los sufres fa zes los tuyos.	fo. iii.
La cruel seruidumbre es agena d' noble hombre.	fo. iii.
Al absente daña el que contiene con beo do.	fo. iii.
El coraçon yrado muchas cosas se desmíe te así mesmo.	fo. iii.
El auariéto el mesmo es causa de su misé ria.	fo. iii.
El que ama sabe lo q' cobdicia y no ve lo que sabe.	fo. iii.
El q' ama velado sueña sospecha.	fo. iii.
Qualquier mala nueva basta pa poner a hóbre en grand trabajo.	fo. iii.
El amor no se puede desraygar mas pued se bié adelgazar.	fo. iii.
Del que ama redemiras su maléconia cō lagrimas.	fo. v.
Entonces es la muger buena quando d'scu biertaméte es mala.	fo. v.
Ligeraméte conozeras al auariéto no mo strando te de vn tenor.	fo. v.

Almar y saber quasi nunca lo otro go d'os juntaméte.	fo. v.
El auariéto nunca faze cosa buena fino qn do muere.	fo. v.
El auariéto mas se duele del daño que el sabio.	fo. v.
Al auariéto que mas mal le puedes d'scar fino q' biua largo tiépo.	fo. v.
Al coraçon que se duele no conuiene cosa creer.	fo. v.
Lo ageno plaz mas a nos y lo nro plaz mas a otros.	fo. v.
Al mancebo trae fruto amar: y al viejo es le contado por crimé.	fo. v.
La vieja quando juega faze deleytes de muerte.	fo. v.
Esta misma cosa q' la llaga d' amor faze la sana.	fo. v.
Presto esta de arrepétir el que juzga de li gero.	fo. v.
El jugador d' las tablas quanto es mas sa bio. en el arte táto es peor.	fo. v.
Causa d' ocioso cuytado es el amor.	fo. v.
Dos vezes es agradecido quádo se da lo que cumple.	fo. v.
La mucha costumbre d' las buenas cosas es mala.	fo. v.
El que no sabe dar beñficio injustamente lo pide.	fo. v.
Bueno es escarmetar é mal ageno.	fo. v.
Recebir beñficio es veder la libertad.	fo. v.
Para ninguno es buena ora q' para otro no sea mala.	fo. v.
Dos vezes muere el q' por voluntad de o tro muere.	fo. v.
Muchos beñficios recibe el que los sabe dar.	fo. v.
Dos vezes pecas quádo das consentimie to al pecado.	fo. v.
El bué coraçon injuriado d' masiadaméte se enaña.	fo. vi.
Buena muerte es al honbre la q' atajalos males dela vida.	fo. vi.
El que dio beñficio al digno: dandolo re cibio lo.	fo. vi.
La luxuria es dulce mas por falago q' por mando.	fo. vi.

Tabla.

El coraçon buéto nunca da consentimie to al q' yerra.	fo. vii.
El q' te dio beñficio d' mado.	fo. vii.
Gran dudo es conjuntar se los coraço nes que se bié quieré.	fo. vii.
Muestra q' le d' beñficio el q' muchas ve zes lo da.	fo. ir.
Trocar las palabras dichas a buena par te gran maldad es.	fo. ir.
La buena opinion y fama delos hóbres mas segura es q' no el dinero.	fo. ir.
El bié puede se abatir: mas d' todo no pue de perecer.	fo. ir.
Dos vezes vence quien se vence quando es virtuoso.	fo. ir.
El benigno piésa la causa y respecto en lo que da.	fo. r.
Dos vezes muere / quien con sus armas muere.	fo. r.
Bien duermine / el que no siente quan mal duermine.	fo. r.
La buena fama guarda su resplandor en la tinieblas.	fo. r.
Las cosas bié p'sadas pujan así mesmas mas no perecen del todo.	fo. r.
El culpante que da al juez dinero bien lo pierde.	fo. r.
Los bienes q' viené si no se sostiené cae y traen daño.	fo. r.
Buena aia es aqlla q' no es sojuzgada al dinero.	fo. r.
En el bué varo p'sto passa la yra.	fo. r.
Poco ama el que trae ala memoria la yra passada.	fo. r.
Buena torpeza es aqlla q' descubre el pe ligro.	fo. r.
La misericordia gana buéas ayudas.	fo. r.
Dando beñficio a los dignos obligas a ti a todos.	fo. r.
Los acostúbrados vicios sufrimos quá do los rephendemos.	fo. r.
Cruel rézilla es cō el q' esta é trabajo.	fo. r.
De reguardar es toda ocasiō d' pecar.	fo. r.
Si deniegas dar al q' siépre diste mandas le q' robe.	fo. r.
El desléplado faze cruel al físico.	fo. r.
Cuya muerte los amigos esperan su vida los ciudadanos aborrecé.	fo. r.

Con el enemigo se reconcilia hombre segu ramente.	fo. rii.
Deligero viene el peligro que es menos preciado.	fo. rii.
La casta matrona obedesciendo a su ma rido es señoza.	fo. rii.
La gloria del soberuio presto se torna en confusion.	fo. rii.
Mejor se vence la cosa por consejo q' por yra.	fo. rii.
El qualquier dolor el mejor remedio es la paciencia.	fo. rii.
El que siempre teme cada dia es conden nado.	fo. rii.
Quando las maldades aprouechan peca quié obra derechaméte.	fo. rii.
El fuerteni el noble no puede padecer mé gua.	fo. rii.
El queroso en fablar no escudriña bien la consciencia de su amigo.	fo. rii.
Mas graue cosa es ser menospreciado q' ser con locura injuriado.	fo. rii.
El dia por venir es peor d' cada dia.	fo. rii.
El gracioso compañero es carretón en el ca mino.	fo. rii.
El plazer delos malos presto se acaba en mal.	fo. rii.
Quien desea la muerte dero el pecado de la vida.	fo. rii.
El dia siguiéte / es discipulo del preceden te.	fo. rii.
Reñir quádo estiépo de ayudar es conde nar a aq'l con quié reñen.	fo. rii.
De largo tiépo átes cōuiene aparejar pa ra vencer prestaméte.	fo. rii.
En nombrar hóbre desagradecido nom bras mala palabra.	fo. rii.
Del enemigo no fablaras mal mas pien sa lo.	fo. rii.
Lardar no es deliberar lo q' cumple es co sa segura.	fo. rii.
El dolor descrece quando no ha lugar en q' crezca.	fo. rii.
La discordia mas cara es que la concor dia.	fo. rii.
Lo que vna vez se ha de fazer mucho es de deliberar.	fo. rii.



Tabla.

Con dificultad es de dar oreja crimines.
folio. rr.
Quando la vida agrada la condicion dela
muerte es buena. fo.rrj.
La ganancia cōla mala fama es de contar
por perdida. fo.rrj.
La virtud delos caualleros es dulce regi-
da por consejo. fo.rrj.
Lo q se deya de procurar por que no se sa-
be no se pierde. fo.rrj.
Teme el daño q el día amēaza que viene
prestamēte arrebatado. fo.rrj.
Allos q sin culpa fuerça mētir el dolor.rrj.
Al enemigo deue se guardar la fe. fo.rrj.
La priessa es tardança enl deseo. fo.rrj.
Del defecto de otro el sabio emienda el su-
yo. fo.rrj.
En los trabajos fallece y puja el pensami-
ento. fo.rrj.
Algūas vezes al q sabe la cosa le trae pro-
uecho oluidar la fo.rrj.
Dela ganancia delos hombres fue haui-
da la fortuna por deseo. fo.rrj.
Vencer reyno es fuyr cobdicia. fo.rrj.
El dñastrado q en ningun lugar tienecasa
esta muerto y sin sepultura. fo.rrj.
Los que fazen la embidia ellos la abor-
recen. fo.rrj.
Al ayzado mejor esta tirar le las armas q
no dar gelas. fo.rrv.
Denegar se es dela tierra padecer destier-
ro. fo.rrv.
A vn vn cabello tiene su sombra. fo.rrv.
Cosa d gran trabajo es temiendo fazer se
hombre viejo fo.rrv.
A vn el enmigo tiene por bueno el q guar-
da fe y secreto enl cōsejo q le pone. fo.rrv.
La cayda dñ grāde daña d ligero. fo.rrvj.
El que la se pierde a que otra cosa se torna
ra. fo.rrvj.
Quando la fortūa falaga etōces caga.rrvj.
Alla fortuna mas presto la fallaras que la
ternas. fo.rrvj.
Por demas ruegan al que no puede auer
misericordia. fo.rrvj.
Dōde la fortūa algo rōpio roto es.rrvj.
Engaño es tomar lo que no podras tor-

nar. fo.rrvj.
La fortuna a quiē mucho falaga torna le
loco. fo.rrvj.
cōfiesa el maleficio el q fuyr el iuzio.rrvj.
La prosperidad dñ malos es ifelicidad
delos buenos. fo.rrvj.
Lo que no se puede mudar sufre lo no cul-
pes. fo.rrvj.
Los por venir debatē de no consentir ser
sobrepusados. fo.rrvj.
La paciēcia muchas vezes injuriada tor-
na se en yza. fo.rrvj.
El que pierde la fe no tiene mas cosa que
perde. fo.rrvj.
ser ligero d coraçō es ser medio loco.rrvj.
La fe nunca buelue en la anima donde se
partio fo.rrvj.
La fe ninguno la perdio sino el que no la
tuuo. fo.rrvj.
No se contēta la fortuna de se pñr vna vez
d alguno. fo.rrvj.
Donde conel poder mora la yza rayo es.
folio. rrvj.
Debalde dñpues q tu veniste ala vejez re-
pites la mocedas. fo.rrvj.
Regir la cōdicion y natura dñ muger es
mal querēcia de desesperada. fo.rrvj.
Comporta las cosas dñciles por q sufras
las ligeras. fo.rrvj.
La fortuna es vidrio y quando resplāde-
ce quiebrase. fo.rrvj.
La fortuna mas vale que el consejo dñ co-
raçō. fo.rrvj.
Grā sin razō es lo q no tiene razō. fo.rrvj.
La yza dñ buē hōbre es graue. fo.rrvj.
Pena dñ vtuoso y graue coraçō es arrepē-
tir se dñ cosa dñpues d fecha. fo.rrvj.
El discreto coraçō no tiene la sentēcia du-
dosa. fo.rrvj.
Graue mal es lo q se ascōde dñ vista. f.rrvj.
Grauemente daña el mal que no se mues-
tra. fo.rrvj.
Graue es el enemigo q la enemistança as-
conde en el pecho. fo.rrvj.
Muy graue es el señorio dela costumbre.
folio. rrvj.

Tabla.

El graue crimē daña avn que se diga blā-
damente. fo.rrvj.
O como es muy dñcile la guarda dñ glo-
ria. fo.rrvj.
El dñbre es fuera d si qñdo tiene yza. fo.rrvj.
O qñto es d temer el q se piēsa morir. f.rrvj.
El q enl hōbre trabajado es misericordio
fo ha memoria de si. fo.rrvj.
Honesta torpeza es morir por buena cau-
sa. fo.rrvj.
El que faze biē dñ prosperidad falla ayu-
da en la aduersidad. fo.rrvj.
Gran cuyta es apñeder a seruir: si eres aco-
stumbrado de ser señor. fo.rrvj.
Gran trabajo es d ser injuriado d quiē no
te puedes querar. fo.rrvj.
La pobreza fuerça alos hōbres esperimē-
tar muchas cosas. fo.rrvj.
Trabajoso dolor es el q no tiene bozenel
tormēto. fo.rrvj.
O como icurrē muchas cosas d q se arre-
piēten los q mucho biuē. fo.rrvj.
El blādo fablar cōsigo trae su vñno. rrvj.
Tantas vezes muere hōbre qñtas vezes
pierde los suyos. fo.rrvj.
El hōbre sufre en si vna cosa en el estraño
piēsa otra. fo.rrvj.
El primero es honesto temor en las cosas
q tocan a tercero. fo.rrvj.
El hombre no saber fallar la fortūa sin do-
lor. fo.rrvj.
El hombre q así mismo da lugar: honesta
mente siue. fo.rrvj.
El hombre es epñestado ala vida y no do-
nado. fo.rrvj.
Dan lugar d mal dezir las multiplicadas
bodas. fo.rrvj.
El inferior teme qñquier cosa q el superior
peca. fo.rrvj.
Vengar se el enemigo es tomar vida de o-
tro. fo.rrvj.
Como retēgas a alguno contra su volun-
tad incitas lo a q se vaya. fo.rrvj.
Injurias ala nobleza rogādo al indigno.
folio. rrvj.
El auariēto a ningūo es bueno: para si es
muy malo. fo.rrvj.

Dos vezes da al pobre limosna quiē gela
da prestamēte. fo.rrvj.
Alla pobreza pocas cosas fallecē: ala aua-
ricia no le basta cosa. fo.rrvj.
Guarnecida mēgua es la codicia en las ri-
quezas. fo.rrvj.
Ninguna cosa es alegre sino la q la varie-
tad farta. fo.rrvj.
La nobleza no recibe injuria. fo.rrvj.
Un desagradecido daña muchos mezqui-
nos. fo.rrvj.
En la vida dñ mezquino hay injuria y mē-
gua. fo.rrvj.
Alsi ternas a algūo por amigo q podra ser
tu enemigo. fo.rrvj.
Enl amor siēpre es mētirosa la yza.rrvj.
La embidia se ensaña callada avn q enē-
migamente. fo.rrvj.
Del ayzado aptate por poco tiēpo dñ ene-
migo por largo. fo.rrvj.
El remedio delas injurias es la oluidan-
ça. fo.rrvj.
El que vence la yza vence grande enem-
go. fo.rrvj.
Ninguno puede esperar enl mal: sino el y-
nocente. fo.rrvj.
La priessa criminosa es enl iuzgar. f.rrvj.
Del cuerdo es temer el enmigo avn q sea
pequeno. fo.rrvj.
El juez es condēnado quando el culpado
es absuelto. fo.rrvj.
Perdonar es hūana cosa: saluo si es vñguē-
ca d pñonar a qñ pñona. fo.rrvj.
En las dubdosas cosas grande es la osa-
dia. fo.rrvj.
El ynocēte el día q peca se cōdēa. fo.rrvj.
En tal manera creeras a tu amigo q tu en-
migo no aya lugar. fo.rrvj.
El ayzado avn el mal piēsa que es conse-
jo. fo.rrvj.
Desataras la dñventura si te touieres por
bien auēturado. fo.rrvj.
En lugar de confusion es la dignidad enl
indigno. fo.rrvj.
Donde nasce nuevo loo: el viejo se pier-
de. fo.rrvj.
a iij

Tabla.

Al q ha recebido algũ daño es remedio d
su dolor q su enemigo se duela. fo.rrrvj
La fortuna es de ligera cõdicion q luego
demanda lo q dio. fo.rrrvj.
Ley comun es que mãda nacer y morir.
folio. rrrvj.
No puede hauer ganancia sin daño de o
tro. fo.rrrvij.
Locania / r loo: no puedẽ hauer concor
dia. fo.rrrvij.
El malo teme las leyes el bueno la fortu
na. fo.rrrvij
La lurruria es seña q trae cõsigo sabor d
liniandad. fo.rrrvij
La lurruria por el mirar condẽna a los hõ
bres. fo.rrrvij.
Los desagrados enseñan a muchos
que se fagan malos. fo.rrrvij
El muchos amenaza quien a vno faze in
juria. fo.rrrvij.
Toda tardança trae consigo odio avn q
la tardança causa saber. fo.rrrvij
Causa de mal es la qual demanda miseri
cordia. fo.rrrvij.
Felicidad es morir antes q llames la muer
re. fo.rrrvij.
Muy mezquina es la fortuna que carece
de enemigo. fo.rrrvij.
Malo es de llamar aquel que por lo que
cumple a el es bueno. fo.rrrvij.
El malo quãdo se finge bueno es muy ma
lo. fo.rrrvij.
Quãdo el miedo vienetardio el sueño ha
lugar. fo.rrrvij.
Necessaria cosa es morir mas no quando
tu quisiere. fo.rrrvij
Malo se faze ningũa cosa q se faga en fe de
la fortuna. fo.rrrvij
El q embia algo al muerto a el no da cosa
r así lo quita. fo.rrrvij.
Mas es q sieruo el seño: q teme a los sier
uos. fo.rrrvij
Mas fiel el heredero nasce: que no se escri
ue. fo.rrrvij.
En mal cõsejo sobrepujan las sembrass a
los hombres. fo.rrrvij.

Mala es la medicina donde peresce algo
de la natura. fo.rrrvij
Mala voluntad es acostumbrarse hom
bre a lo ageno. fo.rrrvij.
Los que son de mala natura no han me
nester doctor. fo.rrrvij.
Malo biven los q siempre se piensan bi
uir. fo.rrrvij.
Interpretando lo mal dicho faze lo mas
agrio. fo.rrrvij
El enfermo faze mal lo q le cõple instituyẽ
do al fisico por heredero. fo.rrrvij
Menos es engañado al que niegan pre
sto lo que demanda. fo.rrrvij
La muger q sola piẽsa mal piẽsa. fo.rrrvij
El que mal quiere faze siempre falla cau
sa. fo.rrrvij.
Muchos ha de temer a quien muchos te
men. fo.rrrvij.
Regiedo mal pierdesse grã seño:io. fo.rrrvij
La muger que casa cõ muchos no plaze
a muchos fo.rrrvij.
Si el coraçon manda los ojos no pecarã
los ojos. fo.rrrvij.
Lo mejor del desaueturado es que no fa
ga cosa. fo.rrrvij.
No digas propia cosa la que se puede mu
dar. fo.rrrvij.
El q teme d caer no cae d ligero. fo.rrrvij.
No se q desees ni que fuyas segun la bur
la q el dia faze. fo.rrrvij.
No se vence peligro sin peligro fo.rrrvij
Ninguna ay tan buena fortuna de la qual
no te puedes querer. fo.rrrvij
Ninguna manera mejor morimos los hõ
bres que quando de mejor voluntad bi
uimos. fo.rrrvij
Al auariento nunca le fallece causa para
negar. fo.rrrvij
No eres biẽaueturado si el pueblo no ha
burlado de ti. fo.rrrvij.
Caso q la injuria ningunos enemigos te
faga la ymbidia te fara muchos. fo.rrrvij.
No mires si lieua algũo las mãos llenas
a dios: mas si las lieua puras. fo.rrrvij.

Tabla.

Ninguno es alegre sino el mucho bueno:
y ninguno es mucho fermoso sino el ser
uicio de dios. fo.rrrvij.
No biuas en vna manera quando estas
solo r en otra quando estas en la placa.
folio. rrrvj.
No pidas cosa q si te la demãdassen la ne
garias. fo.rrrvij.
No niegues cosa de lo que tu demandari
as. fo.rrrvij.
Ninguna cosa es grande en las cosas hu
manas sino el coraço q despacia las grã
des cosas. fo.rrrvij.
No aproueche a uer aprouido biẽ faze si
lo d ras. fo.rrrvij.
No es d curar con q coraçon fagas lo q es
malo de faze: ca los fechos se miran el
coraçon no se ve. fo.rrrvij.
De quẽviere q ha buẽ comiẽgo evirtud
q no d se pes buẽa salida r fin. fo.rrrvij.
Auras zelo d dios no d los õbres: ca zelar
a los õbres viciofa r mala cosa es. fo.rrrvij
No estudies plazer a muchos: mas a qua
les. fo.rrrvij.
La maldad ella es pena d si misma: ca la
mala consciencia avn que algunas ve
zes esta en reposo: mas nunca esta segu
ra. fo.rrrvij.
Al ninguno acusaras psto: a ninguna loa
ras presto. fo.rrrvij.
Piẽsa q ningũ lugar ay sin testigo. fo.rrrvij
No es peqña cosa la q a muchos amigos
recibe. fo.rrrvij
Nunca es de vengar maldad con mal
dad. fo.rrrvij.
Disputando la verdad mucho se pier
de. fo.rrrvij
Todo pecado es acion: toda acion es vo
luntaria: quier sea honesta quier torpe:
figuese que todo pecado es voluntario:
quita las escusaciones que ninguno pe
ca contra su voluntad. fo.rrrvij.
Malo querencia de muchos se asconde so
el beso. fo.rrrvij.
Todas las cosas se dscubriran no digo si
cayeres / mas si titubereas pa caer. fo.rrrvij.
Toda afficio es tal que en lo que aquella

se enloquece piensa que todos se enlo
quescen. fo.rrrvij.
Piensen los hombres mal de ti / mas los
malos desplacer a los malos loo: es.
folio. rrrvj.
La muerte da su merecimieto a los dilerẽ
tes en vida. fo.rrrvij.
Cada dia es de ordenar / como si fuesse el
postrimero. fo.rrrvij
Reputa te por orado: si te atraxeres a lo q
cumple. fo.rrrvij
Alla renzilla siempre mezcla alguna blan
dura. fo.rrrvij
El pecar mas se deue dexar por odio / que
por miedo. fo.rrrvij.
Buena cosa es perdonar assi como pecas
cada dia. fo.rrrvij.
Buena cosa es seguir las pisadas d los ma
yores si drechamẽte anduuiẽdo. fo.rrrvij
Todo doctor que peca en la razon de la vi
da. fo.rrrvij
Dos maneras son de pecar vna por pro
posito otra por negligencia. fo.rrrvij
Muchos deran de pecar estando en mie
do y no con ynocencia: Alquestos mas
son de dezir temerosos que ynocentes.
folio. rrrvj.
Antes q prometas dñes proueer como cõ
pliras lo q prometieres. fo.rrrvij.
Quanto fueres mejor: tanto seras mas re
ligioso fo.rrrvij.
A los padres faras piedad / a los parietes
amor: a los amigos se / a todos general
mẽte y gualdad. fo.rrrvij
Ternas paz con los hombres: y guerra cõ
los vicios fo.rrrvij
Conviene mandar al digno no servir le.
folio. rrrvj.
Si sabes vsar del dinero es sieruo: y sino
es seño: fo.rrrvij.
El dinero no farta al auariẽto antes le po
ne cobdicia. fo.rrrvij.
Mas es de tener por fuerte / el que vence
las cobdicias: que el que vence los ene
migos. fo.rrrvij.
Las encubiertas mal q rãcias peores son

Tabla.

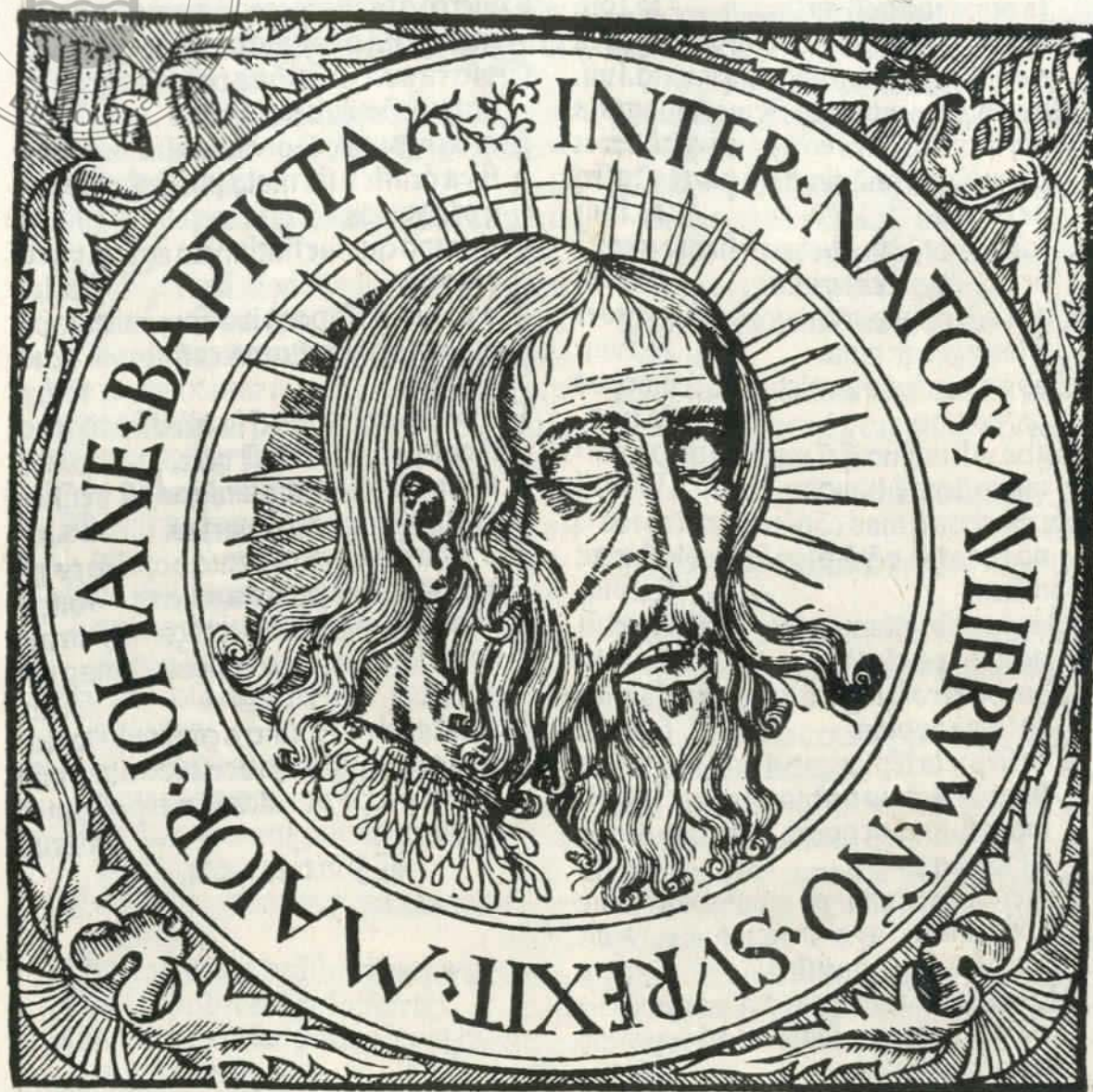
Que las descubiertas: por tanto el plero en mi
 go menos offende q el callado. fo. xliij
La vergoçosa confession del pecado es co
 sa cercana dela ynocencia. fo. xliij
Muchos mal diziendo a los locos fazen in
 juria a si mesmos. fo. xliij
Fermosa cosa es dar aq̃e no d̃māda. f. xliij
Comienço es de discordia fazer dello co
 mun proprio. fo. l.
Muchos tienen la fama: pocos la consci
 encia. fo. l.
Algũos matā a los enmigos no por q̃ los
 teniā mas por q̃ temiā. fo. l.
Como es mala cosa dañar: porque qui
 sieron mal: tanto es peor: cosa q̃rer mal por
 que dañaste. fo. l.
Deues quā grādes fuerças es el q̃ menos
 precia al q̃ injurio. fo. l.
De mirar quien seas no por quien eres a
 uido. fo. l.
Avn q̃ tu fagas por q̃ con razō ningũo te
 quiera mal no fallecera por esso quē te
 quiera mal. fo. l.
Branda cosa es no ser loado: y ser digno de
 ser loado. fo. l.
El q̃ puede socorrer al q̃ perece no lo soco
 riendo lo mata. fo. l.
Que cosa es enemiga mucho del hombre
 otro hombre. fo. l.
Quales son grandes riquezas no desear
 riquezas. fo. l.
Que cosa es dar beneficio semejar a dios. l.
Quiē es pobre el q̃ pesce ser rico. fo. l.
Unos amigos son pesados: y algũos ene
 migos son ligeros. fo. l.
Reposadā mēte biuirā los hōbres en la tier
 ra: si aq̃stas dos palabras se quitasen/
 mio y tuyo. fo. l.
De temer es el q̃ teme pobreza. fo. l.
Lo q̃ q̃sieres q̃ sea secreto a ningũo lo di
 gas ca como podras pedir q̃ otro te tēga
 secreto si tu no lo touiste a ti mesmo. f. l.
El q̃ los siervos es cruel muestra q̃ para
 ser lo los otros no le fallece el q̃rer mas
 el poder. fo. l.
El q̃ por esso faze injuria por q̃ puede p̃sto
 dexara de fazer pues la faze fo. l.ij

Que cosa mas dulce q̃ tener cō quē todas
 las cosas comūq̃s y a quē creas asi co
 mo ati: q̃ntos q̃siero auer tales amigos
 a q̃en ellos no lo fuerō. fo. l.ij.
Mas ligero sufrirá los hōbres d̃ ser dese
 chados: q̃ de ser engañados. fo. l.ij
Desecha la crueldad y la gra q̃ es madre
 de crueldad. fo. l.ij
Ciertamēte la memoria d̃ los beneficios es
 flaca delas injurias firme. fo. l.ij
Derey es p̃der ningũo su inocencia por o
 dio y mal q̃rēcia d̃ culpado. fo. l.ij
Ciertamēte a quē muchos temē: mucho
 teme. fo. l.ij.
Alos reyes peor les va q̃ a los seruidores:
 ca los reys temē a cada vno: los seruido
 res a ciertos. fo. l.ij.
La misma cosa fara que podamas ob̃tar
 enella. fo. l.ij
Gran cosa promete la sabiduria reduzirte
 a ti mismo. fo. l.
Alos virtuosos ingenios enflaq̃ela ver
 guençā: a los pequeños la osadia los cō
 firma. fo. l.
Gran cosa es no desfraygar los pecadores
 mas los pecados. fo. l.
Cosa d̃ grā clemēcia es ātes p̃donādo cor
 regir los pecados q̃ no juzgar los. fo. l.
Algunos son cuyo cuerpo es sin mājilla y
 su voluntad esta embuelta en mil forçās
 de pecados. fo. l.
Si en seruicio de bienaueturado hōbre bi
 uieres/o se p̃dera la amistança/o la ver
 dad. fo. l.
Si quisieres ser bienaueturado piēsa pri
 mero menospreciar que ser meosprecia
 do. fo. l.
Si a muchos agradas ē tu tracto de biuir
 a ti no puedes agradar. fo. l.
Cuyado busca quē quiere biuir con y
 nocentes. fo. l.
Loca cosa es temer lo q̃ no se puede esca
 far. fo. l.
Siēpre la renzilla se encomiēge de otro: d̃
 ti la reconciliacion. fo. l.
Socorre ala pobreza de los amigos: antes
 los deues preuenir. fo. l.ij

Tabla.

En secreto castiga los amigos: en publico
 los loa. fo. l.ij
Si algũo se enseña y pide pena de otro es
 la demanda de si mesmo. fo. l.ij.
Cruelmēte nos auemos cōtra los q̃ pecā
 y nos comeremos aq̃llo mesmo. fo. l.ij.
Asi como la pintura es fermosa ninguna
 parte dela q̃l esta errada asi el hōbre es
 fermoso en quē ninguna parte esta feo
 de pecado. fo. l.ij
Si cōtra volūtat obedeces siervo eres: si
 de volūtat eres seruidor. fo. l.ij
Sabe aq̃l abundar d̃ muchas virtudes el
 q̃ las agenas ama. fo. l.ij.
Sabes q̃ es ebidia dolor: d̃ aia d̃ muchos
 prouechos. fo. l.ij.
Sabe assi mismo q̃ el varon q̃ no ha eb̃i
 dia es lleno d̃ bondad. fo. l.ij
Si muchos q̃ mas cōtiēde de palabras q̃
 no de fecho y q̃ d̃spreciā furtā lo secrete
 mēte. fo. l.ij.
El temeroso se llama cauto y discreto: el su
 zio se llama tēplado. fo. l.ij
Mucho es cosa segura no tener cosa algu
 na fuera de dios. fo. l.ij.
Ten siēpre la tēplança del fablar y del ca
 llar: y si alguna destas partes te has de
 inclinar mas de buena voluntad oyas
 q̃ fablaras. fo. l.
Quiē no sabe callar no sabe fablar. fo. l.
Si puede ser no ayas tristeza: y el coraçon
 flaco sea plaça muestra. fo. l.
No digas cosas torpes: a poco a poco la
 verguēça d̃ las cosas se descubre por las
 palabras. fo. l.
Aura el fablar efecto: si fablamos hone
 sto. fo. l.
Mas es de sufrir el q̃ manda morir q̃ el q̃
 manda mal biuir. fo. l.
Mas tollerable pena es no poder biuir q̃
 no saber biuir. fo. l.
La diligēcia pon en ganar amigos q̃ no
 comiēces amar a quē d̃spues puedes a
 horrecer: tu p̃meramēte faz a ti bueno y
 d̃spues busca otro semejāte q̃ tu. fo. l.
Ningũa cosa es mas fea q̃ fazer guerra a
 aquel con que familiarmente hazas bi

uido. fo. l.
El penas passa ninguno en bien si no por
 mal. fo. l.
Quieres q̃ todos te conoscan: trabaja pri
 mero por q̃ a ningũo conoscas. fo. l.
Quieres auer grā hōra dar te he gran se
 ñorio: señorea a ti mismo. fo. l.
Pareceras malo si p̃donas a los malos: y
 si ya d̃raсте d̃ ser malo por q̃ excusas q̃ o
 tro se emiēde. fo. l.
El pecado que rue sintimiēto agora ya es
 muerte. fo. l.
La prouechosa doctrina faze buenas co
 stumbres: onde: la buena costumbre deve
 sacudir. fo. l.
Aronilmēte sufrela q̃ la necesidad trae
 el dolor: cō paciēcia se véce. fo. l.
Tus fuerças siēra tus amigos cō benefici
 os tus enmigos cō injurias. fo. l.
La vida d̃l hōbre es breue: por tanto es y
 mortalidad la honesta muerte. fo. l.
Buē varon es el que su coraçon ha atraç
 do no solo a no querer pecar: mas a no
 poder. fo. l.
Por sacar el oro primero cauamos la tier
 ra y auemos pereza de escudriñar y ali
 piar el pecho por alcançar el postrime
 ro bien. fo. l.ij
¶ Fin dela tabla.



Adiit rex incredulus ministrum detestabilem:
Et amputare iussit caput Johannis baptiste.

El prologo.



Quanto alto y muy ilustre rey y señor. Comun doctrina es de los philosophos: que la philosophia se departe en dos partes: en philosophia racional y real. La racional se departe en tres: en gramatica / logica / y en retorica. La real se depte en dos: en speculativa / y en practica. La speculativa se departe en tres: en mathematica / en natural y en sobre natural. La mathematica se departe en quatro: en musica / geometria / arismetica: y astronomia. La natural fabla de las cosas naturales: como en tratar de quantas y quales cosas son compuestas. Las naturales de la generacion y corrupcion de las / del anima / del cielo / y del mundo. de las impresiones que se fazen en el ayze. y de esto compuso Aristotiles diuersos libros. la sobre natural fabla de las cosas sobre naturales / inuestigado por razon natural: como es de dar vn primero mouedor que mueua todas las cosas y el no se mueua. vn primero gouernador: vn primero regidor: vna primera causa assi mesmo inuiere por razon natural / como es de dar sustancias a partadas de la materia: las quales comunmente llamamos angeles. E de aquesto compuso vn libro Aristotiles que se llama metaphisica el fin de aquestas ciencias racional / mathematica: natural y sobre natural es solo saber y no entienden a fazer ser al hombre bueno ni virtuoso. La segun dize Seneca en el libro que compuso de las liberales artes en el comienço. Que bien de virtud diremos que en estas ciencias los maestros de las quales vemos muchas vezes ser mas malos y perversos que otros que no las aprenden ni sabē: no deuenos aprender aquestas cosas: mas deuenos auer las aprendido. La otra parte de philosophia que es practica se llama: apral aquesta or-

dena y trata de los actos y costumbres de los hombres en si mesmos. Assi como mostrando quando el hombre ha de osar y quando el hombre ha de temer: y como ha de ser templado: y como ha de ser prudente y magnanimo: y de las otras virtudes. De esto compuso Aristotiles vn libro que se llama las ethicas. La segunda ordenando los actos de los hombres por respecto de sus mugeres de sus hijos y de su casa. E de esto compuso Aristotiles vn libro que se llama la yconomica. La. iij. dispone y ordena los actos de los hombres por respecto de la contrariedad: como se han de auer vnos hombres con otros: si en la contrariedad deuen ser señores los mas ricos / o los mas virtuosos: o si deue señorear el pueblo: o si es mejor que regne vno en el reyno que no que sean muchos reyes. E si es mejor que este que ha de reynar que venga por eleccion o por succion: o si los bienes deuen ser comunes o propios. E de esto compuso Aristotiles vn libro que se llama politicas: el fin de aquesta sentencia moral como dize Aristotiles en el tercero libro de las ethicas. Son algunos que quieren oyr la philosophia moral no para obrar: mas para saber. Y estos son semejantes de los enfermos: que quieren oyr los fisicos que les dicen lo que les cumple fazer para ser sanos / y no fazen cosa de lo que el fisico dize. Assi como este no torna el cuerpo sano assi curado: ni este philosopho el anima sana assi. E ya sea que la virtud se puede aprender por reglas y discurso de ciencia mas avn segun dize seneca en el libro de las liberales artes bien se puede aprender ciencia: ca muchos vemos sin letras ser virtuosos. La obra causa la virtud: que no las palabras. Esta ciencia moral muy illustre principe y señor es la que demuestra y doctrina a ser los hombres virtuosos. E se ydo virtuosos como seran bienauenturados asi de aquella bienauenturança que los filosofos llaman politica como de la que dicen contemplatiua. Por tanto Aristotiles en el comienço de sus ethicas pone esta ciencia moral por princesa de todas las huma-

nas sciencias: así q el fin d todos los filosofos morales fue induzir a traer a los hombres a ser buenos y virtuosos: esto por diuersas maneras: ca vnos se esforçaron a fazer aqsto faziendo discurso d sciencia y poniendo reglas y documetos pa mostrar como hauiamos d abraçar la virtud y fuyr los vicios segun q fizo Aristo. en los libros q copuso d la filosofia moral. Otros por q mas los frequentasen los hōbres y mas pulcemente viniessen ala virtud y se apartassen de los vicios: pusieron en metros las reglas y enreptos q pudia fazer a los hōbres virtuosos así como el rey salomō q copuso el libro d los prouerbios en metro rimado segun sant Jeronimo en vna epistola. Otros hizierō de aquestos prouerbios en prosa poniendo sentencias compendiosas y cortas por q mas prestamete se aprendiessen como fizo seneca en el presente tratado: enl qual da sentencias y doctrina quasi de todos los actos y costumbres d los hombres. Aquí no se toma prouerbio en propia significacion. Ca segun dize sant ysidoro enl serto libro d sus etimologias. Prouerbio es semejança de vnas palabras entender otra cosa q las palabras dize: como enl euangelio simiēte se pone por palabra d dios el leō por nro saluador como enl apocalipsi dōde dize. Vēcio el leon d tribu d juda. E por tātō nro sauador se dezia fablar en prouerbios: por q fablaua en figuras y semejanças mas toma se aqui prouerbio por sentencias ciertas compendiosas y cortas. Por q segun dize los doctores. De comū costūbre de los sabios es fablar breue y cōpendioso: por q se exercitē los ingenios d los q depreñen. Seneca puso aqui algūas sentencias breues y cōpendiosas: las quales por q mas se entiēda o mas verdaderamente fablando: porque hayan causa d pēsar los q mas querran: por ne alguna explanacion y declaracion a ellas segun mi pobre iuzio sentira. **¶** Muy poderoso rey y señor: amī humil sieruo vuestro: la preclara magestad vuestra rogo q traduciessē en nuestro lenguaje los prouerbios de Seneca: y el libro que compuso q

intitula d las costūbres y fechos. y así mismo ciertas autoridades notables de la filosofia moral de Aristotiles que fueron sacadas de la trasladacion arabica en latin por q en estos tres tractados casi estan las reglas y doctrina de todo el bueno y polido biuir de los hombres. no por q segun el alto iuzio y discreto saber d que nuestro señor por su especial gracia a vuestra real señoria quiso denotar: no emiēda e impedidamete el latin y alcance el profundo y verdadero seso de las cosas q enl lee. Mas por q los q son cerca de vuestra alteza y los d vuestra corte y reyno que no saben latin / o si lo saben no lo entiēden erpedidamete ayan familiares a questos tractados enl lēguaje castellano y aprendan bien biuir y q así sean sabios por q en algo vos semejen. E lo que vuestra señoria sabe prudētētemēte mandar sepan ellos saber fazer. Ca como Aristotiles dize en las politicas. Lo q cumple al señor es saber mandar: y cūple al seruidor saber fazer. O que illustre consideracion d tan poderoso y virtuoso señor / que dirā los estrangeros que en vuestro reyno vienen veyendo tan sabio príncipe. y d las migajas q de vuestra real mesa caē tā sabios seruidores. Diran lo q dize el sabio Salomō enl eclesiastes. Bienaueturada es la tierra cuyo rey es sabio. Diran an si mesmo lo q la reyna sabba diro al rey salomō. Bien auenturados son los q te siruē y son a cerca de ti. En tiēpo d salomō ouierō a singular cosa q ouiese abundancia de oro y de plata en Jerusalē: como se escriue enl segundo li. d los reyes y enl palipomenō. pues mas singular cosa es q por vna industria real / y a vno enrepto aya habūdācia de buenas costumbres / de bueno y polido biuir / y sean sabios y prudētes: no solamente los q son cerca de vuestra señoria y los d vuestro palacio y los de vuestra corte: mas todos los de vno reyno. Mejor es el saber dize salomō en los prouerbios q plata ni oro: mejor que piedras preciosas: mejor q armas para guerrear. Ca se fallo venir rey con grande hueste sobreciudad no muy fuerte

ylibrose la ciudad por industria y saber de vn hōbre sabio q enella estaua. E juzgo salomon enl eclesiastes ser mas mejor la industria y saber q las armas d guerra. Al cortare la peñola y no prolōgare mi fabla en aqsta ruda introducion. E vuestra alta señoria muy humāo y muy poderoso señor mande corregir lo q menos prudētētemente sera escripto.

¶ Fin del prologo.

¶ **Algena cosa es lo q d seando viene.**



Dira entēdimiēto dste prouerbio es d presuponer lo q Aristotiles pone enl pmero de sus ethicas q los bienes se departē en dos māeras: en interiores y exteriorres. Los interiores dize q son los bienes d la aia: así como son las vtudes intellectuales y morales. E estos son los bienes ppios por que son perfeccion del anima y disponen a hombre a conocer a dios y alcāçar la bienaueturāca: la qual dize aristotiles q en esta vida es propia obra d hōbre segun virtud en vida pfecta: y cō esta se alcança la otra bienaueturāca celestial q segun Boecio enl quinto libro d consolaciō: es vn estado dō de estan jutos todos los bienes. Los bienes exteriores son como linaje / fermosura: riquezas: y todos bienes d fortuna. estos son a gēos d nos: y a sea q ayn q estos bienes no seā d la bienaueturāca q es nro ppio bien: mas ornar y cōpōer y fazer apuesta la bienaueturāca y vtudes: así como dize aristotiles enl primero libro de las eticas. E estos bienes son los que deseando vienē: que los bienes propios no es necesario desear los como cosa extrinseca / q extrañables son a

nos y dentro de nos son. y en queriendo los hauer los hauiamos por ser como son espīrituales y d anima. Los otros bienes q son agenos no es en nos de los hauer quādo qremos: ni de los tener qnto tiēpo qremos. E si se pierden estos bienes no es de doler por ellos como por agenos y exteriorres bienes d q nos seruiamos y aprouecharuamos como de cosa emprestada. E por tātō Bías filosofo q fue vno de los sabios de athenas segun dize Tullio elas paradoxas cuya ciudad como vn tirano ouiese ocupada vno d los ciudadaos fuyr y lleuaua consigo d sus bienes lo q podia. y por q el no sacaua cōfigo ningūa cosa de sus bienes y los deraua todos en la ciudad: vn amigo fuyr le diro. q por q el no fazia lo q los otros fazia. El q l respondio: si fago q todo lo es mio conmigo lo lleuo auiedo agenos los bienes de fortuna q vienē deseando y se pierden no queriendo. E el leuando consigo como leuaua sus virtudes intellectuales y morales q erā bienes suyos propios. Pues biē dize el prouerbio. Que agena cosa es lo q deseando viene.

¶ **Espera que algūo fara a ti lo que tu fizieres a otro.**



Esto concuerda en la sentēcia de nro señor enl euangelio dōde dize. por la medida que medieres por essa te medirā: y con lo q diro a sāt pedro q metiese su cuchillo ēla vayna: q quien con cuchillo mata: con cuchillo sera muerto. Delo qual pone Boecio enl tercero libro de consolaciō donde introduze: como Busiris era vn hostalero su costūbre era a los q venian a posar a su casa dar los a comer a vnos cauallos fieros que tenia. y Hercoles como lo supo: por pena de tan grand maldad vino a posar a su casa: y como el Busiris lo quisiere arrebatar y echar a los cauallos / anticipose Hercoles y arrebato lo y echolo a los cauallos: los quales le comieron no sabiendo q era su señor: mas pensando que era hūesped. E así se cumplio lo q Hercoles vino fazer a Busiris

firio lo que busirifazia a los otros. Asi q
bien dize el proverbio. Espera q algũo fa
ra a ti lo q tu fizieres a otro.

El coraçon que sabe temer sabe guardar la vida.

Entre las otras virtudes q Ari
stotiles pone en el tercero q quar
to libro dlas ethicas pone la for
taleza por virtud: y es medio en
tre dos extremos: cõuiene a saber entre los
q mucho osan y entre los q mucho teme: ca
el daño de los quales extremos es vitupe
rar: ca el que mucho locamete se dispona
a tales peligros dõde morira feamete y sin
ninguna honrra, ca no es virtud disponer
se hombre a peligro donde conosciamete
sera offendido y no podra offender. y no es
de reprehender ni deue ser auído po couarde
el q en el tal caso teme y no se dispone a peli
gro. El q mucho teme es de reprehender si
teme lo q hõbre efforçado no deue temer o
recela el peligro dõde no lo deue recelar: y
escoge ante biuir desonrrada vida q morir
gloriosamete y tales como estos dize Ari
stotiles q se deue llamar temerosos y cobar
des. El fuerte q es el medio es el q osa lo q
se deue osar y teme lo q se deue temer: y no
sera auídos por temerosos si derã d pelear
donde veen q el tiẽpo no les ayuda y q le a
urĩa por loco si en aq̃l peligro mueriese: ni
seria auído por loco si conosciamete se dis
pone a morir si vee q cuple y es honoz supo
o por guardar la vida de su rey / o por la li
bertad de su tierra. La como dize la ley ce
uil: los q por biẽ dla cosa publica murierõ
para siẽpre se cree q biue en la gloria de pa
rayso. Y en el libro dla sabiduria donde fa
bla dlos que recibieron muerte por la ver
dad: allí dize asi. Los que vimos en escar
nio y burla mirad como son contados entre
los fijos de dios. Pues dize seneca: el q sa
be temer lo que se deue temer sabe guardar
la vida: y esta vida temporal q no se pona
ala muerte tan locamente: o se dispone ala
muerte en el caso que se deue disponer: sabe

guardar la vida, ca si muere por dios biui
ra para siẽpre en la gloria d dios. E si mu
riere en el seruicio del rey y en el pro comun
de su tierra: biui ra para siẽpre en buẽres
nombre de fama. Este puede ser el enten
dimiento deste proverbio. E podra hauer
otro entendimiento aun q no sean tan nota
ble ni verdadero como este q querra dezir
lo que dize Seneca al comiẽço en la prime
ra tragedia. Viene a los perzofos la cana
vejes. Asi q el que sabe ser perzoso / que
es el que sabe temer sabe guardar la vida.
Pues bien dize el proverbio. El coraçon
q sabe temer sabe guardar la vida.

La concordia faze las ba ras ayudas ser firmes.

Tercera cosa es como dize Arist
otiles / q virtud iũta es mas fuer
te q no si esta apartada. E caso
q sea vna cosa flaca si muchas
cosas flacas semejates se juntan: por ser iũ
tas lo flaco se faze fuerte: y proverbialmete
dezimos. Que avn que vna caña se quie
bre de ligero muchas juntas son malas de
quebrar. Por tato dize Seneca: q si algu
no ha ayuda de baros hombres avn q ca
da vno por si fuesse flaca ayuda: muchas a
yudas flacas en cõformidad y cõcordia fa
zen se fuertes y firmes. E por tato dize Sa
bastio en el cathelinario. Por la concordia
las cosas baras crecieron / por la discordia
los grandes se destruyeron. Pues bien di
ro el proverbio q la concordia faze las ba
ras ayudas ser firmes.

El amor se toma del alue dio d la volũtad no se pone

Diferencia ay segun dize Arist
otiles en el octatio de las ethicas en
tre amor y amistãça. La la ami
stança no se gana ni se puede ga
nar: si no cõtratando vn hombre con otro
largo tiẽpo. E assi se pierde derando d con
tractar por tiẽpo. E por tato dize sene
ca en la tercera epistola que deuenos deli

berar largo tiẽpo si deuenos tomar algũo
en nra amistãça: o no: y esta amistãça mas
se pone y assieta en la volũtad por el contra
tar y vsar q fazemos con el amigo q no se
toma por aluedio d la volũtad. ca muchas
vezes acaece no nos poder alegrar d vista
nin d cõpañia d alguno luego como le ve
mos y comẽçamos a tratar con el: y dspues
ser buẽ amigo por largo tiẽpo. El amor no
requiere familiaridad ni tracto: ca es fran
co y libre: y es como vna inclinacion natu
ral aq̃ naturalmete todas las criaturas nos
inclinamos. ca veyẽdo vna psona natural
mete nos inclinamos mas a amar aq̃lla q
no a otra. y por esto dize q el amor no es po
stizo mas pone se y assieta se en la volũtad
por flaco y libre aluedio. Lo qual acuer
do con lo q sant Bernardo escriue en vn li
bro que compuso q se dirige al papa Eus
genio: donde dize que el amor non conofce
señor. Quiere dezir q puez el amor se toma
del aluedio d el coraçon non rescibe yugo. y
en la fabla q introduze Boecio en el tercero
libro de consolacion de lo q acaescio a O
feo con Euridice su muger quãdo q bran
to la ley q le puso el seño: de los infierños.
Dize q en da la ley a los q aman: la mayor
ley es el amor: porq el amor se toma d alue
dio de la volũtad no se pone.

La muger ama o aborece no ay tercera cosa.

Como escriue Aristotiles en el se
teno libro de las ethicas: las mu
geres no rigen sus pasiones por
razon: mas sojuzgan se mucho
alas pasiones: y por tanto no sabẽ tener tẽ
plança ni medio en sus actos: q o aman / o
aborecẽ y no ay en illas tercera cosa q es el
medio: ni amar ni aborrecer: mas auer se tẽ
pladamete en su tracto como fazen los hõ
bres con otros cõtinuamete. y en isto tiene
la muger vna de las costumbres q Arist
otiles pone en el segundo libro de los rethori
cos q tienẽ los mocos donde dize: q todas
las cosas faze d maliamete / o en vn estre

mo / o en otro: mas porq el moco tiene ser p
feto en quãto es varõ para discurso d tiẽpo
y iduzido por doctrina drara los extremos
overna a tomar el medio q ni es vn extremo
ni otro: mas toma de amos a dos. La mu
ger como su ser es impfeto es con lo dize a
ristoles. Varõ menguado no se trae asi na
turalmete a derar los extremos y tomar el
medio: ni por discurso d tiẽpo: ni por dotri
na. E por esto no se niega q no aya auído
y aya algũas mugeres que por especial pri
uilegio hã proueydo tã constãtes en la vir
tud y tomar el medio y derar los extremos
como los q mas costantes hombres. Vn
salomon dize en el eclesiastes: q en los hom
bres de mil fallo vno: y dlas mugeres ningu
na. Lo q dize no porq sea verdad q no se
falle alguna q seria cõtaria ala esperiẽcia
y a muchas auctoridades de la sacra escript
tura: mas dize lo por que comunmete mas
deran los extremos y tomã el medio d la cõ
dicion de los hombres: q no de la condicion
de las mugeres.

La mucha sospecha siem pre echa las cosas ala mas tris te parte.

Este proverbio puede auer dos
entendimientos: el vno q ay algu
nos sospechosos en tanto grado
que como la sospecha venga de
miedo el gran miedo q tienen les faze sospe
char todas las cosas ala mas triste parte.
Y esto dize caton. Guarda te no seas me
quino sospechoso en todas las cosas que a
los sospechosos y temerosos presta esta la
muerte. y el otro entendimiento puede ser q
los q desean alguna cosa q les cumple: tan
to la deseã q siẽpre sospechan q aquella co
sa nunca jamas se podra fazer. E asi la sos
pecha echa la cosa ala mas triste parte. E
de aq̃sto pone seneca en la primera tragedia
en la palabra: q Medegera muger de Ber
coles faze con Anficio padre d Bercoles
q si diuerfas sentencias: ca mejera diro. Los
que los trabajos deseã mucho ligeramete
lo creen. Anficion respondio. Antes lo q
b lii

mucho temerica piélan q se podra quitar
Respondo meiera. la se inclinaba a temor
e sospecha siépre espera q verna lo peor. a
si que dize bien el prouerbio: q la gran sos-
pecha echa las cosas ala mas triste parte.

**¶ Tu padre amalo: si fuere
bueno: e si no sufre lo.**



Egü pone aristotiles en el prime-
ro libro delas ethicis/la hōra
no es otra sino vn offrecimēto
de reuerēcia q se faze a algūo ē se-
ñal de grand alabanza y de virtud. E por
tanto si el padre es buēo e virtuoso así por
ser su padre y su mayor e d quiē recibió be-
neficio por le hauer engēdrado y criado. E
por todas cosas el buē padre es de amar y
hōrar: y si fuere malo dize q le duemos so-
frir/ca no le podemos ni duemos castigar
segū dize el terro dela ley ceuil: q vergūea
ha la ley q los hijos sean castigadores d los
padres/ni podemos/ni duemos burlar d
ellos: ca pecariamos segū fizo Cham hijo d
Noe q burlo d su padre quādo estaua beo-
do y tenia descubiertas sus verguēças. lo
qual como supo el padre d pue q tomo a
su seso mal d iolo: e cōprehēdiolo la maldi-
cion/segū dize el terro. Mas podria algu-
no dezir q nō saluador d iolo en el euangelio
que si algūo no aborreciese a su padre por
el/que no sería digno del. e así q el mal pa-
dre no solo no es d sufrir: mas d aborrecer.
Puede ser responder q vna delas perfecio-
nes mayores d la ley euāgelica es q nos mē-
do q amasemos a nōs enemigos y fiziese-
mos biē a los q nos qeren mal: pues si a los
enemigos auemos d amar y faze biē: quā-
to mas a nōs padre avn q sea malo. E en lo
q dize nō saluador q haueremos d qrer mal
a nōs padre e a nōs madre por el es de ente-
der q auemos de qrer mal a sus obras ma-
las e no comunicar con ellos en ellas: no en
bargante que sea nuestro padre y madre/
mas no se niega segun que los doctores de-
terminan: que avn que sean infieles e ma-
los/que somos obligados a los mantener

e gouernar por la naturaleza que les deue
mos: y amar los o alo menos sufrir los. Al
si q biē dize el prouerbio. Al tu padre ama-
lo si fuere bueno: sino sufre lo.

**¶ Cōuiene mirar lo que pue-
des faze.**



Eze boecio en el primero libro d
consolacion que no solo cōuiene
mirar lo q esta delante los ojos
q la prudēcia mide la fin d las co-
sas. por lo qual si alguno nos ha injuriado
no solo cōuiene mirar la vergūea q de pre-
sente se puede faze: mas los daños q den-
de se pueden conseguir y hauer. ca se puede
conseguir muertes: así por q el juez los po-
dra cōdenar por auer se vēgado por su pro-
pia auctoridad: ca como por el enemigo se
podra vengar e no biuira seguro: podra a
si mesmo perder su faziēda q gela tomarā
Por tanto es gran discrecion antes q hō-
bre cosa faga mirar e medir el fin q se pued
seguir: q viēdo los daños que se figūe del
mal q piēsas faze te retraeras d faze mal
Pnes biē d iolo: cōuiene mirar lo que deues
faze.

**¶ Los defectos de tu amigo
si los sufres fazes los tuyos**



Sta letra puede estar e dos ma-
neras: la vna en la forma aqui es-
crita: otra que diga así: los defe-
tos d tu amigo si no los sufres fa-
zes los tuyos: querra dezir pues vna vez d
libraste de tomar a vno por amigo: conue-
ne que perseveres en su amistad/ e lo su-
fras y tēgas por amigo con sus tachas bue-
nas e malas. Y esta fue doctrina d Seneca
en la tercera epistola. lo qual sino fazes sus
defectos fazes tuyos así por que te demue-
stras imprudente por lo hauer escogido por
amigo sepēdo defectuoso: como por q te das
para poco e no lo poder sufrir segū el pro-
uerbio esta aqui escrito: querra d iolo segun
doctrina de Aristotiles en el octauo d las eti-
cas. La ley d la amistad es q sea vn que-
rer e vn no querer d ambos ados: e que yo

repute el biē de mi amigo ser mio: y el mio
suyo. Pnes si yo veo q ay defectos en mi a-
migo y non gelos increpo ni maltrato: pa-
rece q a mi plaze biē delo q a el plaze. E así
bien dize sufriendo los defectos de mi ami-
go fago los míos.

**¶ La cruel seruidūbre es age-
na d libre y noble hōbre.**



Egü dize vna ley ceuil: entre to-
dos los hōbres por razō d hu-
mildad es vna manera d dūdo
y propinquidad de sangre: por
tanto afechar vn hōbre a otro hōuieron lo
por maldad. E caso q ātiguamēte el seño-
r toniesse poder de matar su sieruo sin pena:
e pudiesse faze del lo q quisiere como de co-
sa propia. E y segund derecho esta limita-
do este poderio: ca no puede ningūo sin pe-
na matar su sieruo / ni le faze daño e mal
conoscido. E segund dize los doctores juri-
stas. La seruidūbre a hōbre es contra na-
tura: tollerose entre los hōbres por escu-
sar mayor mal. Ca mejor fue o mēos mal
fue q en la guerra fuesen los hōbres to-
mados por sieruos esperando conseguir d
ellos algū interese o seruicio q no q los ma-
tassen y peciessen. E caso q sean sieruos son
hōbres. y dize la ley ceuil: q segun razon
natural vn hōbre es obligado a faze a o-
tro beneficio. e quanto mas es el hōbre no-
ble y libre q quiere dezir virtuoso/ tanto es
mas agena d la crueldad. y guardando su
sieruo q no se le vaya: y siruiendo se d lo tra-
tara humanamente: e así la cruel seruidū-
bre sera agena.

**¶ Al absente daña: el que cō-
tiende con beodo.**



El hōbre quādo es beodo ca-
rece d sentido: tāto q fue dubda
entre los doctores si el mal que el
beodo faze en tanto beodo sera
sin pena como el mal que faze el loco. E cō-
tendiēdo con el/ no solo injuria e daña hō-
bre así mesmo/ mas injuria y daña a su pa-
dre e madre q está absēte: ca como d iolo sin

sentido quāras palabras de injurias se po-
drian dezir d iolo a el y a su padre e a su ma-
dre/ a los quales por la deuda natural que
hōbre les deue/ due procurar hōbre bue-
na recordacion e memoria. Lugo contra-
rio fara entēdiēdo con el beodo.

**¶ El coraçō ayzado muchas
cosas se desmiente a si mesmo.**



Eze Catō q la yza impide el co-
raçō q no pueda entēver la ver-
dad. e Aristotiles dize en el segū-
do delos rethoricos/ que el amor
e la yza q tieneciega la razon no puede juz-
gar verdad dela cosa: y seyendo vna cosa
piensa q es otra: e fasta q la yza repose ne-
cessario es que muchas cosas mientan así
mesmo.

**¶ El auariento el mismo es
causa de su mal e trabajo.**



Como en el primero puerbio
es dicho los bienes d fortuna
en especial las riquezas son age-
nas d nos y pa eso las deue-
mos procurar para nos ser-
uir dellas. El auariento con mezquindad d
coraçō recelando q le fallecera: no solo no
distribuye a los amigos como deue faze se-
gun toda buēa humanidad e virtud: mas
así mesmo niega lo necesario. E por esso el
es causa de su miseria y trabajo. Ca d iolo
considerar q mejor era q gozase delas riq-
zas q dios le dio en suerte distribuyēdo así
y a los otros lo que es menester honestamē-
te: que no dexarlo a herederos. Como dize
Salomon en el eclesiastes: que lo gastan d iolo
solamente.

**¶ El que ama sabe lo q cob-
dicia e no vee lo que sabe.**



Como de suso es dicho: el amor
e la yza embargua la razon: por
tanto si alguno dissolutamente
ama y si estouiesse fuera d aqlla
passion de amor bien sabria dezir que aqll
amor es d honesto. mas como el amor le cie-
ga

gala razon esta embargada: y asi el q ama sabe lo q cobdicia: mas no ve lo q sabe qe re dezir no ve ni puede entender ni confide rar juzgar ser amor: dñesto lo q sabe si esto uiese fuera de passion q es desonesto.

El que ama velado: sueña sospecha.

Qmo el amor tiene trauado al hōbre y todo su entender estar o bado en el amor: no piēsa en otra cosa mas q en la cosa que ama. y estando velando y despierto sueña lo q sospecha. ca los q amā en muy muchas cosas se engañan. ca sospechā ser amados como aman y su sospecha parece sueño: ca assi como el q sueña despertando / se falla burla do: asi el q ama sospechādo y creyēdo q es amado se falla ēgānado: por esso velando sueña.

Qualquier mala nueva: basta para poner a hombre en gran trabajo.

Qmo todos los hombres desē su biē y preciā mucho las cosas tēporales: qlquier mala nueva q les vēga veyendo q por aqullo se les amēgua algūa cosa de su biē: contristā se y ponēse en trabajo. E esto es causa por q los hōbres no son virtuosos y buēos: ca si lo fuesen: ningūa mala nueva podria venir q le contristase y pusiese en trabajo: segū dize el sabio. Que no contristara al justo ni a ninguna cosa q vēga. Y aristotiles dize en el p mero d las ethicas. El buēo y virtuoso ha de ser elos trabajos como tetragono q es como abrojo q como quiera q lo echē: siēpre cae erguido. y a tal como este qlquier mala nueva no abastara para poner en trabajo por mēra q el todo no se aya por desastrado y afortunado. La segū es opiniō d Aristotiles y d todos los filosofos q se llaman peripateticos: segun el pone en el primero d las eticas. Non puede ningūo venir en tāta pfecciō d virtud q no siēta el trabajo y d sauctura q le viene: mas imprimira en el tā

to q le saq d sentido y le fagaverir en desesperaciō / o en otro mal estado. E segū esta opinion biē esta el puerbio q qlquiera mala nueva abastara pa poner a este hōbre e trabajo avn q sea virtuoso. Plātō y todos los filosofos stoicos touieron: q en tanta pfeccion d virtud podia vn hōbre beuir q se deraria de dolo y no se contristaria por ni gun mal q le veniese y q si seria fecho insensible. E segū esta opinion esta ē verdad la auctoridad de suso escripta. Que no cōtristara al justo ninguna cosa que vēga. E no aura lugar el puerbio: q qualquiera mala nueva abastara pa poner a este hōbre e trabajo. La ninguna bastara ni le podria cōtristar. Los doctores tienē comūmēte la opinion d Aristotiles: por quanto es mas humana y mas cōforme ala razon. E avn puede auer auctoridad d nro saluador por si. Ca no pudo ser hombre puro ninguno en tanta perfeccion de virtud quanto fue el nro saluador: q fue vōdadero dios y vōdadero hombre. E como vō la muerte cerca: no es dubda q en qnto hōbre se contristó y su do gotas de sangre: y rogaua al padre q si possible fuesse q pasase d l aq calice: no por esso q de cayesse punto d su virtud: ni apartase de se conformar en sufrir la muerte cō volūtat d l padre. E si es assi q a nro seño la nueva dela muerte es como dize Aristot. Lo postrimera d las cosas espātābles abasta para le contristar y poner en algun trabajo: n as se deve dñir en nosotros. que por mucho que seamos justos segū dize dauid siete vezes caemos en el día. Pnes biē dize el puerbio q qualquiera.

El amor no se puede dñray car: mas puede se adelgazar.

Qmo es dicho de suso: el amor toma se de aluedio de nra volūtat: y es entrañable en nos y no reconoce seño: por tāto quē le qñesse de golpe de straygar no podria mas puede se adelgazar por todas las maneras q ouidio pone nel libro q compuso del remedio de amor / delas quales introduzire

dos: la vna apartādo la conuersacion dela persona q ama: la otra procurando amar ē otra parte. E asi avn q el amor no se pueda de golpe de straygar: mas poder se ha a delgazar.

Del que ama redemiras su malenconia con lagrimas.

Natural cosa es como dize Salomon en los puerbios q la palabra muelle qbrāta el hueso: y la fabla dulce amāsa la yra. E por tanto si alguno esta ayrado y otro le respō de broznamēte: encendiese y acreciētase le la yra. E como dize Aristotiles: la yra es a petito de vēganga: y creyēdo hombre ha uerleydo injuriado enciēdese en yra por vēgar su injuria. E como aq contra quien es la yra le fabla muelle y blandamēte. E si otro demanda perdon con lagrimas: y sino erro llo: ando muestra como le desplace del enojo q tiene del: q es seña q le ama y que le quisiera fazer plazer mas q no offenderle. Pnes conuenible cosa es q d qualquier hōbre en especial del q ama redima su malenconia con lagrimas.

Estōce es la muger buena quando descubierte amēte es mala.

Cerca deste puerbio ponian algunos dificultades diziēdo q les parecia sin razon lo q seneca dize. q la muger q dñbiertamēte es mala q es buena: y q parecia implicar contradiciō y no tenian la intencion dello que Seneca quiere dezir q es buena: conuiene a saber no tāto mala. Assi q querra dezir q no es tanto mala q la q es encubierta. E la razon es. Nro seño en el euāgelio delas principales cosas q mas retrato y increposue los ypocritas q veniā vestidos d pieles d ouejas: y d dētro eran lobos robadores. E mas daño puede fazer vn ypocrita q es encubiertamēte malo: q no el q descubierte amēte malo. Assi mesmo mas pēame rece segū derecho el q mata con pōgoña q

no el q mata con cuchillo y la causa es por q mata dñbiertamēte. assi mesmo mayor pēameresce segū derecho el q mata sobre ase chācas y a salua fe o a trayciō: q no el q mata descubierte amēte / o en pelea peleando. y la causa no es otra sino por q mata encubiertamēte. Assi en proposito mas mala es la muger seyēdo encubiertamēte mala: q no dñbierte amēte. ca la q es mala nola pueden assi apartar dela cōpañia delas castas matronas: y tratando cō ellas mas daño puede fazer en vna ciudad: y mas ofadia dara de pecar: q nola que dñbierte amēte es mala. Ca aqsta nola recibe las castas matronas en su fabla ni en su compaña: y apartase della como de cosa vil y infame. E las otras por q non las ayan por tales cessan de pecar. Pnes biē dñro q etōces es la muger buena q quiere dezir mēos mala: y menos mal puede fazer y causar quando descubierte amēte es mala.

Ligeramēte conoceras al auariento: no mostrando te de vn tenor.

El intēcion deste puerbio es q el auariento por mostrar se largo podria ser q algūas vezes gaste mas d lo q querria: por q vee q no puede mas fazer por aptarse de confusiō y vergueça. E si quisieres conocer si es largo / o auariento: y si aquel gasto si lo haze con necesidad / o por q le plaze de fazer lo por la virtud q tiene d largueza: muestra q te desplace del gasto q haze: y luego conoceras si el gastar es cōtra fecho en l o propio. Ca como dize Aristotiles en el segundo d las eticas. No ay mayor seña por dōce conocamos si la obra virtuosa q hōbre haze si la haze por ser virtuoso: o por q no puede al fazer. E la obra mala que hombre haze si la haze por ser hombre malo / o por que segun el tiempo no puede mas fazer: que mirar si la haze hombre alegre o tristemente. ca lo q fazemos alegremente aquello es nuestro propio. lo que con tristeza non es nuestro

propio. **E** por tanto dize aristotiles en el segun-
do de los rethoricos. Toda necesidad es co-
ntristez. Pues bien dize el prouerbio: q̄ lige-
ramete conoceras al auarieto no mostrá-
do te de vn tenor. Que quiere d̄zir: mostrá-
do te algunas vezes q̄ te plaze q̄ gaste: y al-
gunas q̄ no. **E** el plazer o tristez q̄ el toma-
re en el gastar conoceras si es largo/ o si es
auariento.

**Amar y saber quasi nunca
lo otorgo dios jutamete.**

Qmo es d̄ suso dicho el amor no
reconoce señor y ciega el juyzio
y no sabe si no lo q̄ codicia. mas
si lo q̄ conoce por razon si la pa-
sion del amor no tuuiesse q̄ es desonesto no
lo vee. ca el amor no gelo dexa juzgar: y no
seria amor si b̄da de saber le pudiesen. **E**
como son dos cosas contrarias amar y sa-
ber: dios nunca las otorga en vno.

**El auariento nunca faze co-
sa buena sino quando muere.**

Qmo d̄ suso es dicho el auarieto
es mezquino pa si y no bueno pa los
otros: pues e tanto q̄ biue no trae
su vida puecho: quando muere si.
La dera sus bienes a quie los d̄tribuyra
y gastara y no los terna guardados. y pues
el dinero fue fallado para gastar y para el
foco: ro delas necesidades d̄ los h̄obres: in-
juria faze al dinero el q̄ lo guarda: saluo ta-
to q̄ como dize **A**risto. en el quinto delas eti-
cas. **A**ntiguamente ante q̄ los h̄obres vsa-
sen dinero todos los tratos se fazian por cã-
bios: ansy si yo tuuiesse trigo y tu paño/
tu auias menester el trigo pa comer: yo el pa-
ño para vestir. **D**auas metu a mi el pa-
ño. y yo daua a ti el trigo. y por q̄ muchas
vezes acaecia q̄ tu t̄ias lo q̄ yo auia mene-
ster: y yo no tenia lo q̄ tu auias menester. **E**
cessauan por esta causa los tratos entre los
hombres y no se socorrian vnos a otros a
las necesidades. **E** acordaron como dize.
aristotiles de fallar el dinero el qual es me-
diante a todos tratos de los hombres. ca

si tu tenias paño q̄ yo auia menester: y yo
tenia trigo q̄ tu auias menester por el dine-
ro me daras tu a mi el paño q̄ yo he mene-
ster: y por aq̄l compraras tu el trigo q̄ has
menester. **E** si yo he menester tu paño y tu
no has menester de presente cosa ninguna
das metu etonces el paño por el dinero el
qual tees buen fiador. y esta fue la causa
por que se fallo el dinero para gastar y con-
tratar con los hombres vnos con otros/
y no encerrarlo ni guardar lo: y adorando
lo como a dios: segun q̄ faze el mezquino d̄l
auariento. **E** por tanto no faze cosa derecha-
mente sino quando muere.

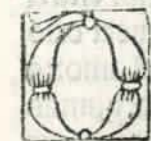
**El auariento mas se duele
del daño que el sabio.**

Egun d̄ suso es dicho todo su d̄-
seo y fin d̄l auarieto es guardar
sus riquezas: las quales reputa y
cree que es su ppio biẽ. y el sa-
bio reputa las por bienes agenos. **E** quan-
do se pierde ha dolor dellas como d̄ bienes
agenos. **E** por tanto el auarieto mas se due-
le d̄l daño que el sabio.

**Al auariento q̄ mas mal le
puedes desear sino que biua
largo tiempo.**

Qmo suso es dicho el auariento
el mismo es causa de su miseria y
trabajo. **P**ues por ser mezquino
y auarieto quiere q̄ sea penado
q̄ mayor pena le puedes desear sino que bi-
ua largo tiempo. **L**a mientra mas biuiere/
mas pena aura entre las otras penas que
los del infierno padecẽ: segun pone **S**ene-
ca en la primera tragedia pone la de tanta-
lo: el q̄l tiene las mancanas q̄ le llegan (col-
gadas d̄ los ramos) fasta la boca: y para
comer dellas abre la boca. **E** alcase el ra-
mo. **E** tiene el agua q̄ llega fasta la barua
y como q̄ere beuer abarase. **E** esta es vna
d̄ las mayores penas q̄ padece el h̄obre en el
infierno: y es la pena d̄l auarieto que es la

mayor vanidad y mezquidad q̄ fallo salo-
mo en el ecclesiastes donde dize. **H**ay h̄obre
a quie dio dios riquezas y faziẽdas y h̄ora:
y no le fallece nada d̄ lo q̄ ha menester: y no
le da dios poder q̄ tome dello/ mas q̄ dere-
heredero extraño q̄ lo mal gaste. pues que
mas mal puede hombre d̄sear al auarieto
para q̄ sea penado sino q̄ biua largo tiempo.
Al coraçõ que se duele no
conuiene cosa creer.



Eze seneca en la sexta tragedia e
la fabla q̄ faze **U**lixes a andro-
matia. q̄ el dolor es justo juez d̄
las cosas. **L**a como el dolor tur-
ba al a razõ y la passiõ no da lugar q̄ la ra-
zon juzgue derecha mente: y por esto el cora-
çõ q̄ se duele no quiere cosa creer. **L**a el do-
lor no le d̄ra juzgar justa y razonable mente.

**Lo ageno plaze mas a nos
y lo nro plaze mas a otros.**



Eze aristotiles en las politicas
q̄ no se podria cõtar q̄nto deley-
te aya cada vno en lo suyo: y q̄n-
ta differencia ay q̄ el h̄obre p̄iese
la cosa ser suya o agena. **E** con la d̄simetria
da aficiõ q̄ h̄obre tiene ala cosa suya y q̄ la
querria ver mejor q̄ a otra ninguna: enga-
ñase y parecele q̄ la cosa agena de manera
y linage q̄ es la suya q̄ es mejor q̄ la suya. **E**
por tanto el ageno mas plaze a nos. y por
esta mesma razon lo nro mas plaze a los o-
tros. **D**õde virgilio dize e la bucolica. **L**a
mies siẽpre parece mejor en los ajenos cã-
pos: y el ganado de nro vezino mayor q̄ el
nuestro. **S**egun lo qual biẽ dize el prouer-
bio: q̄ lo ageno plaze mas a nos. etc.

**Al mancebo trae fructo a-
mar: Al viejo es le contado
por crimen.**



Qmo dize seneca e la octaua tra-
gedia: el amor es vn calor blan-
do del coraçõ y vna gran fuer-
ça dela volutad el q̄l seria e la ju-
uentud y entre los mas alegres bienes d̄ la

fortuna. **P**ues como en el mancebo esta fuer-
te el calor del coraçõ y la fuerça d̄ la volun-
tad: no le esta cosa desaguada al mancebo
q̄ ame: y el amor trae fruto en el q̄ le faze an-
dar limpio/gẽtil/cõrtes. **E** avn como dize
Quidio en el libro de arte amandi. **S**i algu-
no ama verdaderamente escusar se ha de cõ-
tratar con otras mugeres: esto es fruto en el
mancebo por q̄ no ande de vna muger en o-
tra. **M**as el viejo q̄ tiene estito natural los
lomos flacos donde esta la fortaleza de los
hombres: segun dize job: su edad le da mas
en arrepẽtir se d̄ lo pasado: q̄ en cometer cõ-
lo q̄ no podra salir o no sin gran trabajo d̄
su psona. **Q**ue fruto le puede traer amor
ninguno antes le sera contado a mocedad
y locura. **P**ues bien dize el prouerbio: q̄ al
mancebo trae fru. etc.

**La vieja quando juega fa-
ze deleytes de muerte.**



Qmo dize sant **B**ernardo en la
epistola q̄ fizo del regimieto d̄ la
casa: la vieja q̄ es mala muger si
la ley lo consintiese biua seria de
quemar. **P**ues la vieja quando juega: es co-
mo suelẽ d̄zir puerbiallymente del pajar q̄
es muy viejo quando se enciẽde. **E** dize q̄ faze
deleytes de muerte: segun dize quidio en el se-
gundo libro de arte amandi. **L**a vieja no
ha deleyte entrar con hombre si no se en-
ciẽde. pues para se prouocar y encender cõ-
uiene que faga juegos y deleytes de masia-
dos. **E** avn naturalmente es q̄ el allegamie-
to a ella desgasta mas el cuerpo. **E** por en-
de biẽ dize el prouerbio: que la vieja quan-
do juega. etc.

**Esta mesma cosa que la lla-
ga del amor faze la sana.**



Qmo se escriue en el cãtico cantu-
corum. la enamorada rogaua q̄
dixessen a su amigo q̄ estaua en
fermo de amor para q̄ la viniese
a ver: y q̄ su vista la sanaria. alli q̄ el amor
es vna enfermedad: y comũmente figẽ los poe-
tas q̄ cupido q̄ es dios d̄l amor: q̄ trae y ar

co y fiere con facta al q̄ q̄ere fazer amar. E por esso el amor se dize fazer llaga: la qual segū dicho es no se sana sino quādo vee hō bre la cosa que ama. y miētra mas la vee y mas cōtracta con ella: mas crece el amor: y por consiguiente mas crece la llaga. P̄ues bien dize q̄ esa mesma cosa q̄ la llaga del amor haze: la sana.

¶ Presto esta de arrepētir se el que juzga de ligero.

Egun dize aristotiles. enl. iij. de las ethicas para juzgar bien de vna cosa cōuiene q̄ hayamos cōsejo sobre ella. E para auer buē consejo d̄ alguna cosa cōuiene q̄ rememoremos lo passado y miremos lo p̄sente / y p̄semos lo por venir: y en esto q̄ fagamos alguna tardança por dirigir biē las cosas. E por esso dize q̄ el consejar cōuiene tardar: y en el excusar conuiene aquerar. P̄ues el q̄ juzga de ligero no tiene esta deliberacion. E por esto biē dize: q̄ esta presto de arrepētir se el q̄ juzga de ligero.

¶ El jugador de las tablas q̄nto es mas sabio en el arte tanto es peor.

Los juegos son en dos maneras vnos son q̄ se faze por industria y arte: así como el axedrez. otros por casos d̄ fortuna: así como todos los juegos de dados: q̄ la victoria dello es en lo q̄ la fortuna dira: y lo q̄ se gana al primero juego: q̄ es de industria: es biē ganado. Todo lo q̄ se gana al segundo juego q̄ es de fortuna: es mal ganado: segū q̄ tienen todos los doctores. E si tal como este q̄ juega a los dados: o tablas / o en otra q̄lquier manera es tā malicioso y sabe cargar el dado ofincar lo: miētra mas supiere en ello mas malo es. E por esso dize Boecio en el quarto libro d̄ consolacion. que es muy grande mal quādo al cuchillo agudo se ayunta ve nino o poncoña alguna. Que quiere dezir Quando al hombre malo se junt a señorio

o malo o dañso saber: por ser malo siēpre procura de fazer daño: y en saber dar ordē para ello: y miētra mas mal supiere: mas mal fara. E por tanto bien dize. El jugador quando es mas sabio en el arte: tanto es mas peor.

¶ Causa de ocioso cuydado es el amor.

Este prouerbio puede auer dos letras. Una segund aqui esta escripto: y otra q̄ diga que el ocioso cuydado es causa del amor: y esta se assiēta tan biē como la otra: y amados quasi tienden a vn fin. segū dize seneca ēla serena tragedia introduziēdo ala nutriz q̄ retractaua a feoria d̄ amor q̄ auia a Ypolito su amado. La qual d̄zia q̄ no era en si el pecado. P̄ues cupido el dios del amor la auia ferido con su saeta. E assi que mas era la culpa y el cargo de dios que no della. dize la nutriz que los q̄ son locos hōbres por dar color / y titulo a sus torpes y malos fechos. E por que mas libremēte pudiessen vsar de luxuria desordenada fingieron vanamēte deydad en el amor: y dixieron que auia dios d̄ amor: el qual dixeron q̄ se apoderaua de los dioses y de los hombres. Dize la nutriz q̄ esto no es verdad q̄ qual quiera que se alegra en bienes de fortuna: y tiene todas las cosas abasto y esta ocioso sin trabajo: comiēdo mājares desuariados y auiedō nuevos d̄leytes a tal como este requiere el amar. E dize si no p̄egūtan por que doña venus biue santamēte en las peq̄ñas cosas donde nunca le fallece trabajo / por que comunmente el vulgo que es la gēte comun y labradora no se eloquesce amando. No ay otra razon si no por que tienen afaz q̄ fazer en trabajar y buscar de comer. P̄ues bien diro aqui Seneca: que causa d̄ ocioso cuydado es el amor. E biē dize la otra letra: que el ocioso cuydado es causa d̄ amor.

¶ Dos vezes es agradecido quādo se da lo que cūple.

El beneficio q̄ no se faze con voluntad ni vna ni dos vezes deue ser agradecido: P̄ues lo faze a mas no poder. ca no solo quiere nuestro señor que fagamos mas q̄ sea biē fecho. Cōuiene asaber q̄ se faga voluntariosa y alegremēte. Tenemos exēplo d̄sto en abel y cayn hijos de adā: por q̄ abel offrecio a dios lo mejor q̄ tenia en su ganado: y cayn su hermano lo peor. Dize el tēto q̄ a catō dios a abel y a sus dones: y a cayn no acatō assi ni sus dōes: por que abel offrecio de voluntad y por esso acatō dios a el y a sus dones: bendiziēdo a el y multiplicando su fazienda. E cayn como no offrecio de voluntad: no offrecio lo mejor. E por esso no fue fin razon que dios no acatasse a el ni a sus dones. P̄ues bien diro el prouerbio q̄ dos vezes es agradecido quando se da lo q̄ cūple si con voluntad se offrece.

¶ La mucha costūbre de las buenas cosas es mala.

Este el sabio enl eclesiastes. No quieras ser mucho justo: ni quieras saber mas de lo que es necesario: por q̄ no te pierdas: assi q̄ ayv que ser justo y sabio es buē y sana cosa: manda Salomō q̄ no lo acostumbremos mucho: q̄ la costūbre d̄llo nos faria perder. Dize t̄pericio en vn lugar. En mucho derecho ay mucha maldad: segund lo qual ayv en las buenas obras es mejor el medio que los estremos. E por esso dize salomō en los prouerbios. Fallaste miel: como lo que te abastare: por que si demasiadamente comieres reuerfar lo has. La miel buena es: mas la mucha costūbre d̄la miel trae daño. ser hōbre sedudo bueno es: y cuerdo. Mas como dize Caton q̄ en tiempo podemos ser: q̄ fingirnos ser locos es vna grand prudēcia. Salomō enl eclesiastes dize. Pequeña locura a tiempo mas preciosa es que saber: ni gloria segund lo qual la costūbre d̄las buenas cosas es buena la mucha costūbre es mala.

¶ El que sabe dar beneficio injustamente lo pide.

En justa razō negare yo a ti lo que tu niegas a mi. La dize caton: deues estar por la ley q̄ tu sejuste. El q̄ demanda beneficio o sadamente demanda quando el en semejante caso lo acostūbra dar: q̄ biē parece q̄ dize al otro. que no pierde lo que da / mas q̄ gelo empresta. P̄ues el que no sabe dar beneficio y lo demanda dize al otro q̄ pierde lo q̄ ha de dar: y con razon el otro gelo due negar. segund dize caton. locura es demandar lo q̄ con razō le puede ser negado. Así q̄ biē diro. El q̄ no sabe dar beneficio injustamente lo demanda.

¶ Bueno es escarmentar en mal ageno.

Este caton. La vida agena deue ser nuestra maestra. Gran discrecion es mirar el daño de otros para reguardar nos del daño nro. ca no auria razō d̄ se q̄rar: como dize la ley ceuil. d̄l daño q̄ por su culpa le ver nias y pudo escarmētar en mal ageno y no escarmento.

¶ Recebir beneficio es vender la libertad.

Esta cosa es: el q̄ recibe beneficio d̄ otro es obligado a le seruir y reconocer el beneficio: así no lo fazellamā lo d̄sagradecido: q̄ es vno d̄los mas torpes d̄nuestros q̄ a hūguō se puede d̄zir: y d̄ d̄e p̄mero esta libe para fazer d̄ si lo q̄ q̄sieste: recibiendo beneficio se obligo a p̄dolo su libertad. E por esso dize aristotiles. q̄ el hōbre magnanimo no recibe de buena voluntad beneficios: por q̄ le pesce q̄ deroga ala libertad d̄ su magnanimidad y su itecio es mas obligar a otros por beneficios q̄ no otros obligauē a el. E p̄ d̄e aristotiles enl tercero d̄las eticas vna graciosa q̄ itio. q̄ q̄l q̄ere mas al otro: el q̄ faze beneficio o el q̄ recibe. y determina q̄ el q̄ faze el beneficio. ca como recibiendo beneficio de ti per

di mi libertad: no ay cosa que mas desee q ser libre. y por no ver mi libertad en agena da no te qrria ver: y desplace me contigo. Tu q me fesiste ami el beñficio por no perder lo q en mi fesiste: ni la obligacion aq te soy obligado qrrias mi bié: qrrias q bié mié: y desplace te ya d qquiera daño mio q miétra a mi mejor: fuesse mas guardada ternias tu la obligació q en mi tienis. y por esto mas me qeres tu a mi: q yo a ti. Así q bié dize que recibir beneficio es vender la libertad.

¶ Para nígno es buena ora que para otro no sea mala.

Egü dize aristotiles enl libro q hizo d la genració y corrupcion: no puede vna cosa engendrarse sin q otra cosa se corrópa: la ql vemos por esperiencia: no puede nacer la caña d l trigo si el trigo no cae debaro d tie rra y primero no se podresce. y esta esperie cia pone nro señor enl euágelio. Otro si co modize boecio enl tercero libro d cōsolació donde pone: si deuemos poner la felicidad en las riqzas: vna d las razones q faze por q no duemos poner nra felicidad enllas es porq el q tiene dinero no pueda vsar d l di nero pa aq llo q fue instituido: q es gastar lo si no lo houiere de gastar y dar a otro lo aya el de pedir y partir d si: pues no podra ser buena ora para el q lo rescibe: si para el que lo da no es mala: ni podra ser buéa pa lo que se engēda: si para lo q se corrompe no es mala. **P**ues bié diro: que pa nígno es buena ora: q para otro no sea mala.

¶ Dos veces muere el q por voluntad de otro muere.

Egun dize Seneca en la octaua tragedia en la fabla q ha cliteme stra muger de Algamemnon con electra su hija sobre orestes. y es lectra respondiendole alas amenazas q clite mestra: y egisto le faziá q auia escondido a orestes respondió q no le podia fazer mas por amenaza que con la muerte q la mata

se si quisiese. **R**espondió clitemestra. Si la muerte recusases yo te la daria: q rudo y sin ple es el tirano q por pena da muerte. **D**ix to electra: por vtura alguna cosa ay peor que la muerte. **D**ix clitemestra: si la vida si cobdicias morir: segun lo qual dos veces murio aqui electra. **L**a vna qndo murio: la otra la pēada vida q ouo a aluedio: y vo luntad de su madre. **P**ues bié diro: q dos veces muere el q con volū. **¶**

¶ Muchos beñficios recibe el que los sabe dar.

Qmo d suso es dicho: el q da be neficio: y faze bié siēpre lo daua con itēcion d no perder lo q da: mas avn q por aquello le sea re spondido: le sea pagado el beñficio ē seme jante cosa o en mayor. **D**onde ēla yglefia comunmente nos dizen quādo offrecemos q por el beñficio q ende fazemos q es dar la offrēda: ciento tanto recibiremos. **E** rue ga el clérigo q alcācemos la vida pōurable pues verdad es que el q sabe dar beñficio muchos recibe. **Q**uiere dñr q los otros co mo vieren q este graciosamēte dñtribuye y reparte lo suyo: y lo q tiene con sus amigos no lo avran perdido quādo el caso lo reqe ra de le ayudar y fazer beñficio: lo q no fa riá si viesen que el q no tenía coraçon para ayudar a ellos quando se viesen en mēes ter. **D**ōde salomō dize en los prouerbios **M**uchos distribue y repton lo suyo y son por ello mas ricos. otros roban lo q no es suyo: y siēpre biuen en pobreza. **P**ues sa biendo fazer beñficio dñtribuye y repar te lo suyo. **E** dize salomō: q se faze por ello mas ricos. **E** así bié dize el puerbio: q mu chos beñficios recibe el q los sabe dar.

¶ Dos veces pecas qndo das consentimiento al pecado.

Egun la flaqueza d nra huma nidad: y se escriue enl comiēgo d geneſi. **N**aturalmēte somos in clinados a pecar. **E** por esto dñ zen los tpeologos: que los primeros moui

mientos q auemos para pecar: porq los a uemos naturalmēte y no son en nuestro po derio: no causan pecado. **M**as si despues nos tardamos en aquel primero pensar y nos deleytamos y damos entero consenti miēto: ya pecamos mortalmēte. donde nro saluador dize enl euágelio: q quē vio mu ger y la cobdicia ya la fornico en su coraçō **Q**uiere dezir q la cobdicio: no solo por el p mero mouimēto. mas si se tardo y deleyto en la cobdicia dlla: y así peco mortalmēte. **E** si dñpues dio consentimēto al pecado q peco naturalmēte: ya peco otra vez: y tornō a pecar mortalmēte. **A**si q bié diro. **D**os veces pecas quando das consintimēto al pecado: vna quādo lo pēaste y ouiste pla zer ēlo pensar: otra quādo lo consentiste en lo poner por obra y de fecho lo pusiste. **E** este puede ser vn entēdimiēto y asaz cōfor me y amigo de la letra. **O**tro entēdimiē to puede auer: puede ser q no qriendo fazer mal q lo fagas: como corriēdo vn cauallō q mates alguno: otirando cō ballesta no a uiēdo intencion de ferir feriste. **C**ierta cosa es: y segun derecho si alguna culpa ouiste enlto: pena te daran por la culpa: avn que no como doloso: mas como culpado. **Q**uiere dñr q no como hōbre q faze mal asabiē das mas como hōbre q ouo alguna culpa enl daño q hizo y cerca dñto ē la pena ay grā differēcia segū dñcho: q qndo peca hōbre asabiēdas dar le hā por pena la muerte: qn dopor culpa dñstierro o acotes o otra pēa se mejate: mas si dñpues d cometido el pecado por culpa te plugo auer lo cometido y cōsē tiste enllo: y ouiste por bié fecho el daño q fiziste: por esto pareciste segūda vez pecar. y mas te darā ya la pēa por doloso que por culpado. **P**ues bié diro q dos veces. **¶**

¶ El bué coraçon injuriado dñsiadāmēte se ensaña.

Qmo d suso es dicho q dñes es perar q algūo fara a ti lo q tu si fieres a otro: no tienis razō d te q rar demasiadāmēte qndo te inju

riarē si tu injuraste: cate midē por la medi da q mediste. **M**as si no offendiste ni inju riaste a algūo y otro te injuria. tu tienes ra zō d te ensañar demasiadāmēte quādo te injuriarē: ca padesces lo q tu no fesiste. pues bié diro q el buen coraçon injuriado q de masiadāmēte se ensaña.

¶ Buena muerte es al hōbre la que ataja los males de la vida.

Qmo dize Boecio enl comiēgo d l libro d cōsolació **Q**uāda muer te se dize bié auēturada q no vie ne ēlos dulces años: y alos tristes y trabajados viene qndo la llamā. cacomō d suso dñamos q la vida qndo desleas mo rir es peor q la muerte. **P**ues si biues en an rias y trabajos y enfermedades tales q no espas salud ni repo: buēa te sera en tal caso la muerte q atajo los males d la vida.

¶ El q dio beñficio al digno dandolo recibio lo.

Posiste dar limosna y no diste al pobre: mēisteroso y tal q sea digno d la recibir: podiste lo q di ste y no ouiste merito d tu beñfi cio. mas si das la limosna al pobre q es di gno d la recibir en faziēdo este beñficio ou iste merito. **E** así dādo recibiste beñficio.

¶ La luxuria es dulce: mas por falago q por mado.

Egü dize boecio enl tercero li bro d cōsolació: entre los otros pecados dos son q traen consi go luego su penitēcia. la gula: y la luxuria. **L**a si honbre mucho come: lue go enferma por ello: o dispone a enferme dad: o esta enojado consigo: porq mucho comio. **L**a luxuria despues de acabado el acto dize q trae consigo vna tristeza natu ral: segund lo ql parece q no dize aqui bié q es dulce: no se puede negar q despues d a cabado el acto traya cōsigo vn arrepenti miēto y tristeza: mas el acto mismo ē si trae

Dleyte: el qual mas es por falago que por mando quiere dezir q mas se causa del juego y falago que vno con otro han: que no por mado. quiere dezir q no por esto due hombre de tomar este dleyte o no que el acto mismo sin otro mandado ni cosa extrinseca di falago y juego q el se trae consigo su dulcor y deleyte. E por tanto dize los theologos q avn entre marido y muger este acto quasi a penas se haze sin pecado: si quier venial por dulcor y deleyte carnal q consigo trae. Pues bien dixo luxuria es dulce por el falago que es el blandimiento y juego q en el acto se haze: mas que por mando ni cosa extrinseca.

El coraçon bueno nunca da consentimiento ala q yerra.

Emun proverbio es q los faziētes y los consentiētes en el mal: y a qual pena son punidos. pues si algūo tiene bueno y virtuoso coraçon y vee q algūo yerra y gelo confiente y no gelo mal trae: ya el mismo parecia cometer aquel maleficio y dexaria de tener coraçon virtuoso. E dixo agamenon a piro sobre la muerte d policensa segun que introduce seneca en la sexta tragedia. El que no vieda pecar pudiendo lo fazer el lo mada. Pues bien se sigue q el coraçon bueno por no ser participe en el mal q haze: nunca dara cōsentimiēto a l q yerra.

El que te dio beneficio de mandalo.

Escribe Terēcio en el comiēgo d la primera comedia q por vn seño rememoraua avno q hauiaseydo su sieruo la libertad q le auia dado. El sieruo dixo al seño q su dezir le era molesto y no le plazia dlo: que rememorar le el beneficio fecho no era sino dar a entēder q el era d sagradecido: y q no auia memoria dela merced y beneficio q el seño le auia fecho. Assi q este seño diziēdo a su sieruo el beneficio q le auia fecho: parecia d mandar gelo q en rememorar el beneficio

al q lo recibio es mas traer a indignacion q a gracia. por q parece demandar y nomiosamente lo q le tu diste. Pues bien dixo Seneca que el que dize que te dio beneficio demandalo.

Grand deudo es conjuntar se los coraçones que se bien quieren.



Escribe Aristotiles en el. viij. delas ethicas q la amistança es d tres maneras. La vna por deleyte: la otra por puecho: la otra por honesto. La amistança por dleyte es qd vno ama a otro por el placer q ha conel por q es donoso/por q es alegre: por q dize de buenas cosas. Y esta amistança no dura mucho: por q assi como segund crece la edad assi se muda las cosas q alegrā y trae placer. segund dize aristotiles en el primero delas ethicas: assi se muda esta amistança: ca con vnos hombres contractamos vn tiempo: y los qremos biē: y amamos su cōpañia por q auemos placer y gasajado conellos q otro tiēpo los tenemos por locos: y nos apartamos de su compañía como d compañía de locos. Otra amistança ay q se dize por puecho: y esta es q contracto contigo y te amo por el puecho q he de ti y si vienetiēpo que cesse este puecho cessa luego esta amistāça/pues cesso por lo que eramos amigos. Otra amistāça ay q se llama honesto: y esta es la verdadera amistāça: que es por virtud q yo te amo y te quierro biē: por q eres honesto y virtuoso: y esta no puede ser sino entre buenos y virtuosos y esta dura todo tiēpo: y dura en prosperidad y aduersidad: y mejor en aduersidad q en prosperidad: lo que mas primeras dos no fazen y avn no dizen. Y entre las otras cosas que la filosofia dezia Boecio en el. iij. de consolacion por q la aduersa fortuna a puechava mas q la pspira era: q la prospera trayale egañado creyēdo q todos erā sus amigos: la aduersa discernio y aparto los verdaderos amigos d los fengidos. ca en tiempo de aduersidad no quedan conel

hombre los amigos q le siguen por el por puecho que del esperauā: ni por el deleyte y placer que conel auian: mas solamēte los q erā sus amigos por lo honesto y por la virtud. Onde dixo el versificador. Quando fueres bienaueturado muchos amigos contaras: si los tiempos fueren añublados solo te quedaras. Estos amigos son vna anima en dos cuerpos. es vno no querer y vn querer de amos ados: alegrase el vno del bien del otro: y el otro del bien del otro. E el daño que viene a qualquiera dellos duele se dello el otro assi como de propio. Pues es que mayor deudo puede ser que conuertirse dos coraçones que se amen: mayor es este deudo que deudo d hermanos. Dixo el sabio que mejor es amigo cercano q hermano deleros. E por tanto nuestro saluador en las postrimeras cosas y palabras q a sus discipulos mando y encomēdo: y dio por señal en que los conoscerian que eran sus discipulos si se amassen vnos a otros como de suso dicho es que se apartassen de su padre y de su madre que erā deudos naturales: y ouiesse por mas deudo a aquellos cuyos coraçones se cōuertian en amor de caridad y virtud. Pues biē dixo el proverbio: gran deudo es ayuntarse los coraçones que se bien aman.

Muestra que le den beneficio el q muchas vezes lo da.



Este proverbio es declarado en el proverbio de suso que comiença: muchos beneficios recibe el que los sabe dar. E todo esto y lo que en el se entiēde se puede aplicar aqui E por no replicar remito ēde alo escripto.

Trocar las palabras dichas a buena parte grā maldades.



Elzones ay que fablan que pueden auer dos entendimientos: vno sin calūnia y sin crimē: otro q traya calūnia y crimē cōsigo.

tales razones como estas llaman los logicos anfibolicas/o equiuocas: porque pueden auer dos entendimientos. En tal maldad como a questa incurrieron los que acusaron a nuestro seño de blasfemia diziēdo que ellos hauian oydo dezir que el podia destruyr aql tēplo y en tres dias lo podia rehedificar. E nuestro seño por el tēplo en tēdio su sacratissimo cuerpo y los falsos testigos y los que lo acusaron con gran maldad trocaron las palabras y dixerón que lo dezia el por el tēplo de salomō. E en esta maldad y pecado incurren todos los herejes y los juezes y los abogados: q las palabras dichas a buena parte y intēcion en la ley de dios y en las leyes y derechos trocā a mala parte. En tēplo dixo nuestro seño en el euāgelio q el auia venido a meter fuego en la tierra: dize los herejes q tal ley como aqsta q es muy mala y puerla entēdiēdo esta palabra de fuego/o por guerra/o por cizaña: trocandolo a este malo entendimiēto: y no en buena intēcion: y mandādo la paz y la concordia y el amor y caridad: mas q se fallara por ley ni profecias. Pues es el fuego que vino a poner el nro saluador fue fuego d amor y de caridad/o quiere dezir q se apartarian y se esmerarian los buenos y los creyētes delos malos y d los no creyētes. Segun dixo el apostol q el dia del iuzzio q l sera cada vno: el fuego lo demostrarā. Pues en este caso y en l q de suso fue dicho del tēplo trocar las palabras dichas a buena parte interpretando las malas y no ala intēcion q se dixerón: grā maldades. Donē assi mismo los juristas en tēplo: y esta escripto ē la ley: q q lquiera q sacare sangre en palacio del rey q muera: en palacio del rey esta vn hōbre enfermo: mada el fisico q lo sangrē viene el barbero y sāgralo: mataran al barbero: dize el malicioso a bogado q si: q peco cōtra las palabras de la ley: lo qual es vna grā maldad pues no fue esta la intēcion del q fizo la ley: saluo al que saca sangre peleādo cō otro/ y no al q saca sangre por sanarlo. Otro si esta vna villa o lugar en frontera de enemigos: por

qué se guarde mejor el lugar manda la ley que qualquier q subiere al muro sin licéncia de los q gobiernan el lugar q muera por ello. Los peregrinos q passauan vieron q los enemigos venian a tomar el lugar subieron al muro: y defendieron al lugar moriran por ello. Dira el malicioso abogado: mal juez q si: por q las palabras de la ley los condena que subieron al muro sin licéncia de los que gouernauan. Lo qual seria vna gran maldad dar pena a los q merecen beneficio por auer saluado el lugar. E por tato dize la ley ciuil no ser dubda ofender ala ley el que toma las palabras della para trocarlas y darles otro entendimiento del que les dio el q las fizo: y no excusara las penas en las leyes insertas el que contra la senténcia de la ley y la voluntad del q la fizo: trocandomaluadaméte las palabras engañosa méte se quiere excusar. La si el juez trocandolas palabras dichas a bué fin por la ley las trocasse a dañada y maluada intécion así le penarian por ello como si no tuuiesse la ley por donde se funda. Pues bié dize el proverbio: q trocar las palabras dichas a buena fin grande maldad es.

La buena opinion y fama de los hombres mas segura es que el dinero.

 Jze salomon en los proverbios que mejor es buén obre y la buena fama q no muchas riquezas ca como dize aristotiles en el primero de las ethicas. Muchos padescieron por el dinero q tenían q los degollaron por los robar a muchos saluo y seguro el buén nombre y la buena fama. La segú dize salomon en los proverbios, las riquezas no a prouechan en el día de la vengança: y la justicia librara de la muerte. así q en el día de la vengança la buena opinion y fama que ternan de alguno que es justo le librara de la muerte: y las riquezas no le podrá librar. Pues mejor es la buena opinion y fama y mas segura que el dinero. De los mayores males q a ningún hombre puede venir es

perder hōbre su nōbre y fama. E los derechos dlas grādes penas q pudierō poner al malo fue fazerle ifame y abile y idigno de toda dignidad y buen estado. E las mayores bēdiciones q se dan al justo y virtuoso son que su buena fama sea durada para siempre. Segun lo qual mejor es la buena fama así como dize la auctoridad suso escripta que las riquezas y el dinero. Así q bien dixo el proverbio. La buena opinio y fama de los hombres mas segura es que el dinero.

El bien puede se abatir: mas del todo no se puede perecer.

 omo dize la philosophia a boecio: segun escriue en el primero libro de consolacion. Agora has por nuevo q los malos de costumbres se trabaja por abatir los buenos y justos. De comun experiencia vemos q por el mismo fecho q alguno es bueno: que los malos se han de trabajar de lo perseguir y abatir quando podran. donde es escripto en el libro de sabiduria: como los malos se juntaron y fizieron consejo contra el justo: por q los maltraya d sus pecados: y era contrario de sus obras. y dixerō: oprimamos al pobre y al justo atormentemos le y injuriemos le: y puemos su paciēcia y cōdene mos le a muerte fea. Dize q esto pēsaron los malos: errarō y cego los su malicia: por qn to no supierō los sacramētos d dios: ni juzgaron la honrra de las aias sanctas. La si los buenos delate los hōbres padescieron tormētos: la esperāça de aqellos esta llena d immortalidad. y avn q parecierō a los ojos de los malos q murian: ellos viuen en paz. Pues bié dixo el proverbio que el bié puede se abatir: y puede ser fatigado: mas no puede perecer. Que como dize en el psalmo. No vi justo desmāparado ni su línea se que buscasse pan para comer.

Dos veces vence quié se vence quando es victorioso.

 L que véce y no se fazemas soberuio con la vitoria dos veces vence. La vna quando véce al enemigo: la otra véciēdo así mismo: no en soberueciēdose por la vitoria q ouo. E esta segunda vitoria es mas difícil le q la primera: por quāto en la primera vitoria pelea con sus enemigos. En la segunda consigo mismo: y mas ligeros son de vécer los enemigos: que no vencer hombre a sus passiones. E por tato dize salomon en el ecclesiastes que si gloria o poderio nuevo o vitoria alcançare hombre que se guarde no dere su lugar. Quiere dezir q por aque llo no se faga soberuio. Donde dize seneca en la. vj. tragedia en la fabla q Algamenō conspiro sobre la muerte d policensa: intro duze que dezia Algamenon. Troya tu me fazes soberuio: tu me fazes temeroso: queria dezir /troya quando me acuerdo que venci vna tan gran cosa como tu: tu me fazes mucho soberuio: quando se me acuerda que tan gran cosa como tu pudo ser vencida /tu me fazes ser temeroso. E así algamenon se mostro ser victorioso dos veces vna quando vécio a troya: otra quādo vécio así mismo mostrādose temeroso por la vitoria que auia hauido. Pues bien dixo el proverbio que dos veces vence. y c.

El benigno piensa la causa y respecto en lo que da.

 Jze aristotiles en el segundo de las ethicas. q para que alguno sea enteramēte virtuoso: conuie ne q la obra q faze en si sea buena: y el que la faze que se dleyte en la fazer: y que este abilitado para fazer la semejan te obra cada q la querra fazer de muchas y muy buenas obras virtuosas q ya aya fecho. Como dize en el primero libro de las ethicas: así como vna golondrina no faze verano: así vna obra virtuosa no haze al hombre virtuoso: así que no solamente se requiere que la obra sea en si buena: mas que sea bien fecha. quiere dezir que el que la faze aya respecto y acatamiēto ala fazer

por virtud. La si vno da limosna y no la da por reuerencia d dios mas por loor del pueblo avn que la obra sea en si buena: mas el que la da no ha merito por ella: por q no ouo buena causa y respecto en la dar. Delo qual se pone en exemplo en el euangelio del publicano y del phariseo. El publicano dize que estaua vn día de tras la puerta del templo: y no osaua alçar sus ojos al cielo /feriēdose en los pechos y diciēdo. Señor: ruego te auemercē d mi pe cador. El phariseo dize que se puso cerca del altar y a altas bozes dezia que lo oyese el pueblo: como ayunaua dos dias en la semana y pagaua sus decimas y fazia muchos bienes. Pregunta nuestro señor: que qual destos dos fue mas justificado. E dize que el publicano: porque en el bien que fazia ouo este solo respecto a dios. El phariseo avn q muchos bienes fazia auia respecto y acatamiēto ala vana gloria y al dezir del pueblo. Pues bien dixo el proverbio: que el virtuoso piensa la causa y respecto en lo que da.

Dos veces muere quien cō sus armas muere.

 uento es como muerte si dos hā debate y pelea: y el vno al otro puja y le toma las armas y le mata cō ellas dos veces murio este. La vna en la mengua y desonrra que ouo quando el otro le vencio. La otra quando lo mato. Lo qual así mismo parece en las disputaciones que hā vnos hombres con otros mucho mayor confusion y injuria es que el auersario me cōcluya con las razones que el faze contra mi: por lo qual salomon en los proverbios. Vna de las penas mayores y maldiciones del malo puso diziendo en la zadores por las palabras de tu boca: tomado eres por tu propio hablar. Quiere dezir tu mismo dixiste y hablaste por donde te cōcluyeron y te envergongaron: pues dos veces fueste vencido: la vna quando el aduersario fue tan sabio que lo que este dezia contra el lo tomo el

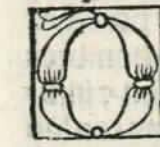
aduerfario por armas ppias. la otra quã
do conellas le cõduyo ⁊ auergonço: ⁊ esta
fue la segunda victoria. Pues bien dixo q̃
dos vezes muere. quie cõ sus armas muere.

**Bien duermel el que no siẽ
te quan mal duermel**



Se el philosopho en el. ij. delas
ethicas: que dezia platõ que to
do hombre ha necessaria cama
para dormir: asio asi apareja
da que sea buena o mala/ o de poca ropa o
de mucha ropa. esto no es necesidad de na
tura: mas demasiado ala natura. Pues si
algũo se echa a dormir en no buena cama:
⁊ trauado del sueño no siente si esta muelle
o dura: ni siente poca ropa o mucha ropa:
tal como este bien duermel q̃ no siente que
duermel en mala cama. Por esto dezia salo
mõ en el eclesia. Dulce es el sueño del labra
dor poco o mucho: como al rico lo que mu
cho comio no le dera dormir viene el labra
dor de trabajar todo el día de sol a sol ⁊ ce
na poco ⁊ echase en mala cama. El rico hõ
bre come biẽ ⁊ no trabaja: q̃l destos duer
me mejor. Dize salomõ q̃ el labrador duer
me sueño dulce: pues el trabajo no da lu
gar que sienta quan mal duermel. Asi que
bien dixo: bien duermel el que no siẽte quã
to mal duermel.

**La buena fama guarda su
resplandor en las tinieblas.**



Se el apostol que toda virtud
se muestra pfeta en los trabajos
las tinieblas se entiẽden por los
trabajos. como dize sant augu
stin en el psalmo. Bendexid agora al seño
r todos los siervos del seño: en el psalmo. En
las noches alcad vuestras manos alas co
sas santas ⁊ bẽdexid al seño. Las noches
se tomã aqui segun dize sant augustin por
los trabajos: ⁊ e tal tiẽpo a este la buena fa
ma ⁊ el buẽ nõbre ⁊ la buena virtud guar
da su resplãdor ⁊ luz. La job no es loado
porque estouo entero quando le yua bien:
mas quando le dixo la muger despues de

las grandes tentaciones que le auian veni
do que renegasse del seño: ⁊ que muriria
luego. ⁊ respondio el que auia hablado co
mo vna dlas locas mugeres del mũdo q̃ si
los bienes auian recebido delas manos de
dios porque no sufriria los males. ⁊ assi la
buena fama ⁊ virtud q̃ Job guardo su res
plandor en las tinieblas: que quiere dezir
en los trabajos.

**Las cosas bien pensadas
pujã asi mismas: mas no pe
recen del todo.**



Las cosas para ser biẽ pensadas
pujan como dize aristotiles en el
libro delas ethicas: han menes
ter q̃ sean resoluídas en todas
partes ⁊ miradas bien sus circunstancias.
E como de suso se dezia que dezia boecio.
No solo conuiene de mirar lo q̃ esta de pre
sente/ mas mirar en la fin delas cosas: otra
mente la cosa no seria biẽ pensada. E avn
como dize aristotiles en los actos ⁊ obras
delos hombres comun mête acaesce q̃ lo q̃
por venir es semejante delo passado. E sa
lomõ dize en el eclesiastes: quierẽ ver lo q̃
esta por venir/ piensa muy bien lo que fue
⁊ la cosa que es asi bien pensada rememo
rado lo passado ⁊ veyndo lo presente ⁊ pẽ
sando lo por venir: tal cosa como esta no
pueda ser sino que puse asi misma. Quiere
dezir que se fara mejor q̃ se penso/ mas no
peresce del todo: quiere dezir q̃ el buen pen
sar no carescera del todo del buẽ fructo. ca
las cosas que no son bien pensadas avn q̃
algunas vezes aya buen fin: mas comun
mente auran desuariados efectos/ lo bien
pensado/ o se fara mejor que se penso: o no
fallecera del todo del buen fin.

**El culpante que da al juez
dinero por bien le pierde.**



Este proverbio puede auer dos
entendimientos. el vno que lo q̃
el culpãte da al juez por ser libre
dela pena q̃ mereces bien lo pier
de. Quiere dezir q̃ avn q̃ lo pierda no deue

ser increpado por pder su dinero en tal ca
so. E esto cõuerda cõ el proverbio vulgar
que en las leyes se dize: q̃ a cada vno le esta
biẽ redemir su sangre por qualquier mane
ra agora sea dãdo dinero al juez/ o ala par
te que acusa. Otro entendimiento puede a
uer que el culpante q̃ da dinero al juez: biẽ
lo pierde: q̃ere dezir que padescera dos da
ños: la pena que merece: ⁊ la perdida dõ di
nero. E por esto dize biẽ lo pierde: porque
como dize la ley civil: aquel que cõ desfian
ca de justa causa puso la esperança de su ne
gocio en corruptela dõ dinero por el mismo
fecho parecio confessar el crimen ⁊ pierde
la defensa si alguna tenia. Pues biẽ dixo
que el culpãte en dando al juez dinero que
perdio el dinero ⁊ mas la causa. ⁊ por esto
dixo que bien lo pierde.

**Los bienes que vienen si
no se sostienen caen ⁊ traen
daño.**



Como de suso es dicho en el prime
ro proverbio. Los bienes de for
tuna son los q̃ vienẽ desseando
⁊ se pierden no queriẽdo. Pues
caso que algun hombre sea fechorico si cõ
discreció ⁊ industria no sostiene ⁊ rigela ri
queza que ouo no solo perdiera la riqueza.
mas traer le ha daño en dos maneras. La
vna que en hauer se visto vnavez rico ⁊ a
gora pobre: tiene se por mas desauentura
do que si siempre fuera pobre. Dõde dize
Boecio en el tercero libro de consolacion q̃
la mayor desuventura que el desauenturado
puede auer es acordarse que fue bien auen
turado. Otro si otro daño trae la poida de
ste dinero q̃ lo tengan todos en possession
de hombre de mal recabdo ⁊ de poca indu
stria: ⁊ este es assaz daño ser tenido en ojo
de todos por hombre desabilitado. Onde
aristotiles pregunta en el octauo dlas ethi
cas q̃ qual es mas saber: saber ganar dine
ro/ o saber guardarlo. E responde q̃ el ga
nar dinero es mas fortuna q̃ no industria:
guardar el dinero es mas industria que no
fortuna. Por tanto dõ mas virtud es saber

lo guardar q̃ no saber lo ganar: ca puesto
que lo ganasse si por poca idustria suya lo
pierde traele daño en la manera que dicha
es. E por tanto biẽ dixo el proverbio: que
los bienes si se sostienen caen ⁊ traen daño.

**Buena anima es aquella q̃
no es sojuzgada al dinero.**



One salomõ en el eclesiastes q̃
differẽcia es entre el hombre pe
cador ⁊ virtuoso. ca el bueno ⁊
virtuoso diole dios sciencia ⁊ sa
ber ⁊ entendimiento. al pecador malo dio
affiçio ⁊ cuydado superfluo para que alle
gue ⁊ gane ⁊ trabaje/ ⁊ lo dexe a quie plu
guiere a dios. segun lo q̃l el anima del fue
no ⁊ virtuoso ysara delas riquezas como
de seruietas ⁊ no como d señoas. ⁊ el ani
ma del pecador sujuzgar se ha: ⁊ abatir se
ha al dinero: ⁊ por no gastar ni distribuyr
biuira triste ⁊ mezquino sin hazer bien asi
mesmo: ni aprouechar a los otros que d su
so es dicho. E por tanto biẽ dixo el prover
bio: que buena anima es aq̃lla que no es
sojuzgada al dinero.

**En el buen varõ presto pas
sa la yra.**



Como de suso es dicho ⁊ dize ca
ton: la yra impide el coraçõ que
no pueda conocer la vdad. Pu
es si en el buẽ varon mucho mo
raste la yra a passionar le ya el iuyzio ⁊ fa
ria grandes errores. Por esto dixo dauid
en el psalmo haueo yra por manera que no
pequeys. La no se puede escusar como di
ze aristotiles en el segundo delas ethicas: q̃
no ayamos alguna yra por q̃ es natural a
nos tanto q̃ ponen questio: si es tã natu
ral a nos la yra como el deleyte. E dizen q̃
ninguno podria ser fuerte sino ouiesse yra:
segun dize aristotiles de hector en el tercero
delas ethicas: que quando hector peleaua
se encẽdia primero en yra ⁊ conocia sele en
las narizes que botaua la sangre por ellas
mas por esto esta que sacado el acto don
de la yra es necessaria: no deue morar mu
c iij

Cho el hombre: q̄ como dize Salomon en los puerbios. el hōbre en quē mucho mora la yza siēpre prouoca ⁊ despierta peleas ⁊ el pacēte amansa las despertadas. pues biē dixo el prouerbio que en el buen varon presto passa la yza.

Poco ama el q̄ trae ala memoria la yza passada.



Se caton: si cō alguno riñeres ⁊ te reconciliarēs conel: no quieras despues repetir las palabras iuriosas q̄ entre vosotros passaron. Ca a los malos pertenecere repetir las injurias despues de passadas: ca en repetiēdolas muēstrase hōbre q̄ queda injuriado delo q̄ ende se dixo. E por ende pareçe poco amar: por lo qual dize biē therēcio en la primera comedia: que en el reñir d los q̄ se aman para soldar alguna quebra dura si ha entre ellos: que no para repetir ⁊ traer ala memoria la renzilla passada. ca aq̄sta señal seria de poco amor. Pues biē dixo el prouerbio: q̄ poco ama el que trae ala memoria la yza passada.

Buena torpeza es aquella que descubre el peligro.



Q̄mūmēte dezimos vn prouerbio: que bien auētrada es la necesidad que nos trae a mejores cosas. assi buena es la torpeza: q̄ descubre el peligro si contra alguno estana puesta celada por sus enemigos ⁊ por le meter en ella salieron otros a pelear con el: a los quales el no deuiera fuyr vsando d buen effuerço ⁊ fortaleza: ⁊ los fuyr y fuyēdose descubrio la celada dōde pudiera ser ofendido sin fazer cosa d su honrra buena fuer tal torpeza fuyr como a questa q̄ descubrio la celada donde estaua el peligro. Dize Salomō en los prouerbios: maltratā los locos a los que fuyen los males: ⁊ tal como este por fuyr este peligro maltratar lo han los locos por la torpeza q̄ fizo en fuyr avn

que buena fue tal torpeza. pues descubrio tal peligro.

La misericordia gana buenas ayudas.



Q̄mo de suso es dicho en el segūdo prouerbio: espera q̄ alguno fara a ti lo que tu fizieres a otro ⁊ que por la medida que tu medieres por essa te mediran. Pues si tu vsasste de crueldad contra algunos no los socorriēdo no los ayudando en el caso que lo auian menester. Mas si vsaste de misericordia ⁊ socorriste los en tiempo de menester: espera que lo fallaras al tiempo del menester. Dize dauid en el psalmo. Que bien auenturado es el que entiende sobre el mezquino socorriēdolo ⁊ ayudandolo: en el dia malo ⁊ de trabajo lo librara dios. Segun lo qual bien dize el prouerbio: que la misericordia gana buenas ayudas / o de aquellos hombres de quien ouiste misericordia que te socorrieran: ⁊ no te fallaseran al tiempo del menester / o de dios que por el merito q̄ ouiste en auer misericordia el la aura de ti: ⁊ lo que auras por buena ayuda en el tiempo d el trabajo. Pues bien dixo el prouerbio: que la misericordia gana buenas ayudas.

Dando beneficios a los dignos obligas ati a todos.



Este prouerbio esta declarado ya de suso en otros dos o tres puerbios. ⁊ por no multiplicar remito alo que ende se escriuió.

Los acostūbrados vicios sofrimos quando los reprehendemos.



En algunas tierras vsan del comer ⁊ d beuer y d tratar cō mugeres mas q̄ no en otras: avn q̄ sea en demasiado grado: ⁊ pequé por ello: ⁊ en tales lugares como estos

por ser estos vicios y pecados acostūbrados: ⁊ q̄ si lo hā por ley todos: ⁊ no lo reprehendemos tan agramēte como en los lugares donde se guarda cerca dello la razon ⁊ templāca ⁊ legun ley y segun razō se deue guardar. E este prouerbio se puede entender en los actos y fechos q̄ en algūa manera se puedē biē fazer: asi como es el comer y el trato cō mugeres: ca cierto es que todo comer no es pecado: mas el q̄ es desordenado y demasiado grado. E assi mesmo en el trato delas mugeres y en todos los pecados ⁊ vicios aq̄ naturalmēte somos inclina dos: los q̄les como dize los theologos son de mayor infamia y d menor culpa. Mas si los actos q̄ se acostūbran fazer no touiesen en si ninguna bōdad d natura: ni la natura nos inclinasse a ellos miētra mas los acostūbrassemos: mas agramēte los reprehēderiamos y castigariamos como se suele dezir por los juristas comūmēte q̄ auēdo muchos malfechos en la tierra los juezes sin cargo ni cōsciēcia puedē acrecētār la pena. Quiere dezir q̄ si en alguna tierra ouiesse muchos ladrones y robadores: ⁊ tomasse algūo q̄ furto y robo: avn q̄ segū derecho no ouia auer pena este sino d agotes el juez sin cōsciēcia alguna por escarmētār a los otros malfechos lo puede mādār matar o dar otra cruel pena y graue: y en tal caso como este los acostūbrados vicios q̄ndo los reprehēdemos ⁊ castigamos no los sufrimos mas cruelmēte penamos: por q̄ el furtar ⁊ matar ⁊ fazer los semejātes delitos no trae en si ninguna inclinaciō natural ni bōdad como quiera q̄ se fagā mas en los otros suso dichos son aq̄ naturalmēte somos inclinados: ⁊ son de mayor infamia: ⁊ menor culpa si son ellos en aq̄lla tierra asi acostūbrados q̄ si por todos comunmēte quādo los reprehēdemos sofrimos los: ⁊ quiere dezir menos agramēte los reprehēdemos. E por tanto bien dize el prouerbio q̄ los acostūbrados vicios. ⁊c.

Cruel renzilla es conel que esta en trabajo.



En tā gran trabajo ⁊ ansia como estaua quisiēra q̄ sus compañeros se condolieran d su trabajo: ⁊ sufrierā las queras q̄ dezia ⁊ ouieran cōpassiō del y no tomaran q̄stiones conel ni le contrariaran sus dichos como le cōtrariarō: ⁊ por esto dezia el q̄ ya muchas vizes auia oydo dezir las tales cosas como ellos dezia q̄ consoladores enojos eran todos. ⁊ la philophia veyendo q̄ boecio estaua en trabajo avn q̄ por su culpa dixo: mas es tiempo d melezina que no de querella: assi que el que esta en trabajo mas lo deuemos amelexinar ⁊ consolar de su trabajo q̄ no reñir conel: puesto q̄ el trabajo le ayauenido por su culpa. Ca en tal tiempo mas se mostraua cruel el que reñia que non amigo: ⁊ mas mostraua que lo faziapoz se vēgar del que no por le consolar. E por esto dize aristotiles: entre las otras cosas q̄ pone en el octauo d las ethicas que es dela ley dela amistança: q̄ lo que el vn amigo deue fazer con otro es que quando le viere en trabajo ⁊ tristeza se duela ⁊ con triste del trabajo d su amigo: lo qual el trabajado trae la mayor consolacion q̄ puede auer por dos cosas. La primera por q̄ dolerse su amigo d su trabajo parecece que la carga del trabajo se parte en amos ados ⁊ que conel dolor d el amigo se aliuia la parte dela carga. La otra por que ha gran cōsolacion con su trabajo en que ve q̄ fallio tan leal amigo que se duele d su trabajo como del propio mismo. E esta manera es ppia para cōsolar al que esta en trabajo ⁊ no reñir conel. E por tanto bien dixo el prouerbio: cruel reñir es. ⁊c.

De reguardar es toda ocasion de pecar.



Este prouerbio puede auer dos entendimientos. El vno q̄ apartehombre de si toda oportunidad que le pueda prouocar a pecados: como dize vna ley ciuil. ⁊ es doctrina de Quidio en el libro de remedio amoris: q̄ si alguno ama en lugar desonesto ⁊ que le

seria mucho de tratar no tiene otro remedio sino apartar se de trato y conuersacion de la persona que ama: y assi reguardara y quitara y apartara toda la ocasion de pecar. **E** con esto concuerda el proverbio vulgar que dize: aueneteza faze pecar. dezia la nutria a fedra por quitarle la ocasion de a mar a ypolito: segun que introduze seneca en la quarta tragedia. Qualquiera que en el principio resistio y no dio lugar en si al amor este pudo ser seguro y vencedor: el qual crio el dulce mal del amor consintiendo en el tarde recusa de sufrir el yugo aq vnavez se sometio: segun lo qual si vno penso de pecar y aql pensamiento luego aparto de si este quito de si la ocasion de pecar: y puede estar seguro y vencedor: que no pecara: mas el consintio en el pensamiento que es dulce mal: llama se dulce mal porque se deleyta hombre en el pecado: y se pone en oportunidad de pecar a tiempo sera que la tentacion aura parte en el: que avn q quiera derar de pecar quasi no podra. y segun este entendimiento bien esta el proverbio: que de reguardar es toda ocasion de pecar. **O**tro entendimiento puede auer: que si pe care hombre q se guarde para alcagar perdon de no dar ocasion y excusacion de su pecado saluo que lo confiesse assentadamente: que si como adan peco y no diera lugar por ocasion de su pecado ala muger qriendose excusar que la muger le auia engañado: por quanto ella le auia dado a comer el fruto del arbol vedado: y comiera y confesara abierramente su error dios le perdonara y no procediera contra el con rigor: que procedio. **E** si quando dauid fizo penitencia por el adulterio que auia cometido con la muger deurias diera por ocasion y causa de su pecado q la auia visto banarse en el cerrado donde estaua: y que su fermosura le auia engañado. y no confesara su pecado sin excusacion alguna no le perdonara dios tan benignamente como le perdono. **E** segun este entendimiento bien esta el proverbio. Que de reguardar es toda ocasion de pecar.

Si deniegas dar al que siempre diste: mandas le q robe.



Ach as cosas son voluntarias: y despues quasi se tornan necesarias. Como si eres señor de algun lugar y usaras tus vasallos muchas vezes q veniste a te dar algo y ha zer presente: si despues te lo niegan de dar: parece te que te fazen injuria: y avn que al comieço el dar fue voluntario: el continuar que fizieron el dar fizo el don ser necesario y tu querer lo has demandar / y demandar lo has diciendo que te pertenesce de derecho segun que de esto ponen enremplos muchos los juristas: y se fallan muchas imposiciones puestas en lugares de señorio: en especial de la yglesia por esta manera. **A**ssi que bien se sigue el proverbio. **Q**ue si deniegas dar al que siempre diste mandas le que robe. **Q**uiere dezir: mandas le que te lo tome por fuerza / o que te lo demande por rigor de derecho. **E** en q quier manera destas parece robo: pueste lo de manda contra tu voluntad que al comieço fue voluntario como dire continuado lo fizestelo necesario: y dero ya de ser en tu voluntad: por que tu diste causa dello al comieço: por esso dize que tu lo mandas fazer. **P**ues biendiro el proverbio: q si deniegas dar al q siempre diste: mandas le que robe.

El destemplado faze cruel al fisico.



Este proverbio se prueua por derecho: y por esperiencia por derecho prueua: assi que alguno de destempladamente comete maleficios. **E**l fisico que es el juez sera muy cruel el contra el q le penara grauemete: ala q crueldad y graueza de pena dio causa este destemplamiento y desordenança: q quiere dezir a sabiedas: y maliciosamente el juez no se ouiera con el tan cruel: y agramete: ca pudiera moderar la pena en muchas maneras que los derechos pone. **P**ues segund dize este entendimiento bien dize el proverbio: q el destemplado faze cruel al fisico **E** por esso

dize el sabio q el dia del juyzio dira nro señor a los pecadores: quanto tomo el de deleytetanto le dad tormeto y pena. assi que destempladamente el anima se deleyto destemplada: y cruel le daran la pena. por esperiencia se prueua el proverbio en esta manera q si alguno fue mucho destemplado en mucho comer fara al fisico cruel que le sanara: da dole mucha abstinencia y guardandole que no coma: y dizen le cruel / porque parece q el fisico usa de crueldad contra el. **E** es aq la verdadera melezina q le ha de sanar: y assi sana el fisico vnos contrarios por otros. **E** segun este entendimiento bien esta el proverbio: q el destemplado.

Euya muerte los amigos esperan su vida los cibdadanos aborrecen.



Quiere dezir que si alguno esta peruerso y malo que es incopor table a los parientes y amigos: y por se qtar de su trabajo y enojo estos que son en deudo de sangre y amistadta esperan su muerte: necesaria cosa es que los cibdadanos que ni son parientes ni amigos por sus maldades y crimines aborrecan su vida. **D**ize salomon en los proverbios: el q maldize a su padre y a su madre: su lumbre se matara en las medias tinieblas. **D**ize en otro lugar el que aflige a su padre y su madre: desventurado es y lleno de confusion y verguença. **P**ues si del tal el padre y la madre esperan su muerte: por que no aborreceran su vida los otros cibdadanos que no le han deudo. **E** por esto dize salomon en otro lugar en los proverbios: en su malicia sera el malo desechado: y el justo spera su muerte. **P**ues quando el justo spera la muerte de alguno: la vida de aquel que tal sera si no aborrecible y mala. **D**ize dauid en el psalmo. **Q**ui al malo alto assi como el cedro del libano / y palse: dode a poco por dode estaua y no fue fallado su lugar. quiere dezir: quando biuia su vida fue aborrecible a todos por su superfluidad: y murio sin quedar memoria ni nombre.

bre del. segun lo qual si la muerte de aqueste los amigos esperan: quie dubda si no que su vida los cibdadanos aborrescan.

Con el enemigo: no se reconcilia hombre seguramente.



Omun proverbio es guardate del amigo reconciliado. ca como se acordare dela ofensa que recibio de ti: siempre buscara como te ofenda. **E** por esso no se reconcilia hombre seguramente con el enemigo en especial. **Q**ue segun aristotiles dize en el quarto de las ethicas. **C**ompleciones ay de hombres que nunca perdonan sin vengança. **D**onde pone que el colerico como ligeramente se enfaña: ligeramente passa sobre el la ira. **E**n los flematicos y elos sanguineos como son mas tardios de enfañar q el colerico. mas tarde remitan y perdonan la injuria. **E** el malenconico como tiene humor terrestre y malo: quasi nunca perdona sino por vengança: y siempre cubre la enemistança y maleconia que tiene y crueldad entre si mesmo fasta que se vengue. **E** pone aristotiles un exemplo y la semejança de aquestos en agua caliente que si vna caldera de agua caliente sacan del fuego que esta ardiendo: y la deran descubierta: segun esperimeto natural: mas pstantemente se elara y esfriara q otra agua q no aya seydo caliente: mas si como la apartan la cubren biend q no salga vapor alguno por largo tiempo guardara en si el agua el calor. assi es en la complecion de aquestos: ca el colerico avn que sea encendido mucho en ira y maleconia: como descubre luego la ira y la fable y no la guarda en si: ni la cueze consigo: y luego se le parte: y es como el agua caliente descubierta apartada del fuego. y qual i assi es el sanguineo y flematico: avn que no en tato grado ca como son mas tardios de enfañar: son mas tardios de perdonar: y avn que no descubren luego la malenconia y ira que tienen: empero por discurso de tiempo la descubren: y mas el sanguineo que el flematico: y por

aquesto mas prestamete perdona el male
nico que diez con figo la y a que tiene y
nunca la fabla que es como el agua calien
te que esta cubierta y no vaporea a penas
perdon a sino por vengança. Segun lo qual
con todo enemigo no se reconcilia hombre
seguramete: mas menos seguro es de reco
cilia: se hombre con aquellos q segun com
plecion tarde o nunca pdonan. Entre las
otras cosas que pone el philosopho aristo
tiles en el quarto delas ethicas delos hom
bres magnanimos de gra coraçõ es cierto
que nunca vacan memoria delas injurias
y con los hõbres q son de aquita cõplion:
mas segura es la reconciliacion q no cõ los
que son de nunca o tarde pdonar. E lo q a
qui quiere dezir seneca es: que si de alguno
fuyte amigo en especial si la injuria q le fe
ziste es graue q nũca estes cõ el sin atalaya
ni te assegures en la nueva amistança q cõ
el contrataste. E por tanto bien dize el pro
uerbio: que con el enemigo no se. etc.

De ligero viene el peligro que es menospreciado.



Este lo sant gregorio y es comũ
pueblo: las factas q son vistas
de antes: menos fieren. pues si el
peligro es de antes proueydo:
mas se reguardara hõbre del q si es menos
preciado. donde salomõ dize en los prouer
bios. El justo dela angustia sera libre: y se
ra traydo el malo en su lugar. E la causa
desto es: porque como dize el prouerbio en
otro lugar: el entendimieto es sagaz: quan
do vee el mal alcondese: y los simples y po
co proueydos pasan y padescen trabajo:
quiere dezir que el entendido no menospre
cia el peligro que se puede seguir: y reguar
dar se del: y alcondese. Los poco prouey
dos menosprecian el peligro y d ligero les
viene que pasan: como dize el sabio y pa
descen trabajo. como dize valerio: a ningũ
entendido esta bien dezir no pefe que seria
tal cosa: pues si siguiendo buen entender y
razon lo deuia pefar. Pues biẽ dize el pro
uerbio. de ligero. etc.

La casta matrona obedeciẽ do a su marido es seõora del.



En que segun doctrina del nue
stro saluador: el marido y la mu
ger por virtud del sacrameto dl
matrimonio son fechos vn cuer
po y vna carne: mas como en el cuerpo ay
vnos mouimientos q tienen quasi seõorio
y principado sobre los otros: asi es entre el
marido y la muger: q el marido segun dize
el apostol es cabeza d su muger: y como la
cabeza tiene preminẽcia de nobleza y prin
cipado sobre todos los otros miẽbros: asi
el marido ha de tener sobre la muger. la q
como dize aristotiles en el libro q copuso dl
regimieto dela casa q se llama la yconomi
ca: no ha d ser tratada dl marido como sier
ua: mas como cõpañera. y el marido segun
doctria dl apostol ha la d tratar biẽ y amar
la: y ella le ha d obedecer. E el temor es en
dos maneras segun dize los doctores: vno
que se llama seruil: y otro q se llama filial.
El temor seruil es que se faze por miedo d
la pena. y este es del sieruo al seõor: el qual
como sirue contra libertad natural y qua
si por fuerza a penas faze cosas por amor:
sino cõ solo temor. El temor filial es amor
mezclado con temor. Este es amor dl fijo
al padre: y dela muger al marido. La si la
muger teme a su marido y faze lo q le man
da nolo faze solo por escusar la pẽa podria
auer si no fiziesse lo que le mada: mas deue
lo faze con amor: porq le plaze asi delo fa
zer: el qual ha de ser mezclado con temor:
porq deue recelar d ofender y enojar al ma
rido. E assi cumplira el mandamiento del
apostol que las mugeres deue temer a sus
maridos de temor filial. E la principal co
sa que la muger ha de faze en que mostra
ra que ama y teme por toda virtud. Lo
qual como dize platon segun que introdu
ze Tullio en el libro delos oficios: si cõ ojos
corporales se pudiesse mirar marauillo
sos amores perduraria: d si a d ser assi me
ma casta. La si violasse y corrompiesse el
echo d su marido y cometiesse algũ mal

dad segun las leyes deuen la degollar o el
marido la puede apartar y echar d casa: se
gun dize el sabio en los prouerbios. Pues
tal muger como aquita que fuera honesta y
casta. Casta digo en fechos y en dichos y
en gestos. En fechos como d suso es dicho
no violando ni corrompiẽdo el lecho de su
marido. En dichos no fablado desonestas
cosas: q como dize el apostol. Las fablas
malas corrompen las buenas costumbres
En gestos que no fagan gestos desuergõ
cados: ni mirẽ a los hombres desordenada
mẽte: que como dize sant augustin en su re
gla. El ojo no casto en mirar: melsajero es
del coraçon no casto. E la q fuere honesta
y casta en la manera suso dicha obedeciẽ
do a su marido sera seõora dl. Obeder se
entiende de siruiẽdolo amorosamete y reguar
dando de lo ofender y enojar. y guardan
do y aministrando bien las cosas que fue
rẽ d dẽtro de casa y en esto sera seõora del: q
el marido le apoderara en ellas. E deue lo
fazer segun doctrina de aristo. no deue dar
mando ni seõorio en las cosas que requie
ren en la administracion de fuera de casa q
le darian causa de contratar mucho cõ los
hombres donde se puede seguir desonesti
dades y incõuenientes asi mismo las cosas
q son fuera de casa no se puede aministras
si por ojo no se veen. Como dize aristo. q
dezia el pruerbio antiguo. q no auia mejor
estiercol para la tĩra que el q pisaua el pie
del seõor: y que el ojo del seõor engrassaua
el cavallo. quiere dezir. No ay cosa mejor
proueyda que aquila que el seõor por si mis
mo vee. E como la muger no pueda salir
honestamete a ver las cosas de fuera de ca
sa no podria biẽ pueer alas cosas q fuessẽ
de fuera de casa. E por tanto los derechos
acordaron de no dar jurisdiccion: ni seõorio
alas mugeres a vn como dize los doctores
la costũbre este en contrario. E como quie
ra que sea venido el marido: no deue la mu
ger tener jurisdiccion ni seõorio alguno. ca
como dize en el ecclesiastes. Quien ala mu
ger da principado ni seõorio dela causa q
sea rebelde y cõtraria a su marido: segun lo

qual en lo que la casta muger obedeciẽdo
a su marido ha d ser seõora: es delas cosas
q son de dẽtro de casa: y no delas cosas que
son de fuera d casa: ni asi mismo se ha de en
tender que ha de ser seõora del porq ella le
ha de demadar: ni se deue regir por ella: ca
seria faze ala muger cabeza dl marido: lo
qual es contra la doctria dl apostol como
dicho es: avn que biẽ se puede y deue cõse
jar cõ ella como dize vna ley ciuil. Asi q biẽ
dize el prouerbio: q la casta matrona. etc.

La gloria del soberuio pre sto se torna en confusion.



Este prouerbio auemos en rem
plo en lucifer q como fuesse crea
do muy fermoso y quanto mas
beneficio auia recibio de nue
stro seõor: tanta deuiera ser mas humil
de dando loores por el beneficio recebido.
E el como desagradecido cõ soberuia pro
puso de ponerse en vna silla alta y qrer pa
rescer a dios: por lo qual luego en essa mis
ma hora que presumio tomar y auer seto
no en cõfucion q l y todos los q le siguierõ
fuerõ lãcados dela gloria celestial: y abati
dos en lo mas profundo dela tierra. Dize
salomon en los prouerbios: al sieruo luego
lo sigue la humildad y el q es humilde de
espõritu recibe la glia. La soberuia es vna
demasia de desconoscimiento querer los
hombres sobrepujar a otros: y sobrepujã
do los maltratarlos. como si no fuesse hõ
bres como los otros de aquella misma ma
teria y de aquella misma humanidad: que
como dize Boecio en el tercero libro de con
solacion. Si viesse que entre los mures
vno querria tomar preminencia y gloria
y seõorio mas que los otros: hauer lo has
a grã burla y escarnio. E por esse diro biẽ
el sabio. Fizierõ te regido: y gouernador:
no te quieras ensoberuecer entre los que te
eligieron: como vno dellos. E dize Salo
mon en los prouerbios. Dios destruya la

casa d'los soberuios: así que mucho des-
pla-ze a nro seño- de la soberuia: quãto mas le
plaze de la humildad. E segun dize los do-
ctores de las cosas mas p-ncipalmẽte q- fizie-
ron a nra seño- la virgẽ maria q- fuesse di-
gna de ser madre del hijo de dios si fue la hu-
mildad. ca no ay ninguna como dize el pro-
uerbio: que con gloria se quiera en soberue-
cer /o con soberuia gloriãr que luego la tal
gloria no se torne en confusion. E por esso
el nuestro saluador en el euãgelio dixo: que
quien se abata sera ensalcado. ⁊ quiẽ se en-
salca sera abarado. Pues bien dixo el pro-
uerbio. La gloria d' soberuios presto se tor-
na en confusion.

Mejor se vence la cosa por consejo que no por yra.

Como de suso es dicho ⁊ dize ca-
ton la yra e- barga el coraçõ por
q- no pueda bien conocer la ver-
dad. Pues si hombre se encien-
de en yra así se impide ⁊ embarga su en-
tẽda- que avn que este dispuesto para ser v-
cedo: sera v- cido: ya sea como de suso es di-
cho. E escrive aristoteles en el quarto d' las
ethicas. Ninguno puede por la virtud de
la fortaleza fazer obra virtuosa: si ala forta-
leza no junta alguna yra: como dize q- quã-
do Hector queria pelear la yra suya pare-
cia en las narizes por las quales conel encẽ-
dimiẽto d' la yra botaua sangre. Alla qual
yra segun dize aristo. siẽpre precedia ⁊ de-
uia preceder buena deliberacion de cõsejo:
⁊ para el deliberar auia de menester que se
despojasse de toda la yra: por que juzgasse
mas ygual ⁊ derechamẽte. E requiere así
mismo como dize el proverbio: que no solo
el q- ha de pelear se ha de despojar de la yra
mas q- por el desseo de v- g-ãca q- tiene q- po-
drã ser q- falleciesse en su deliberar. Como
dize aristo. en el segundo de los rethoricos:
q- el amor ⁊ mal querẽcia conturban el iuy-
zio: por tanto cõuiene que aygan consejo cõ
otros. La como dize salomon en los puer-
bios: no tienen muy buen efecto los pensa-
mientos donde no ay consejo ⁊ donde con-

curren muchos consejeros los pensamien-
tos se confirman. así q- gran prouecho es so-
bre lo que se ha d- fazer auer consejo: ⁊ que
los consejeros si se pudiere fazer q- sean mu-
chos: ⁊ tãto q- como se escrive en el ecclesiastes
aquestos sean bien entẽdidos ⁊ no sean los
cos. La como dize el sabio: si con los locos
has consejo no te podran cõsejar sino cosa
loca. segun la qual no solo se requiere para
auer victoria deliberar como se deua hauer
⁊ estar despojado de yra: mas auer consejo
como se aura la victoria. E este consejo q- se
aya con hombres expertos ⁊ entẽdidos: ⁊
no con locos. E si alguno en la hueste esta:
segun vna ley ciuil dexasse la deliberacion
⁊ consejo del capitan ⁊ saliesse por su p-
pia auctoridad de la batalla ⁊ lugar dõde el ca-
pitan le auia puestõ: ⁊ feriesse en los enemi-
gos por manera q- por su causa los suyos
ouiesse victoria: manda la ley que le matẽ
por ello: no embargãte q- el fue causa de la
victoria. E el loco fecho suyo fue causa d- p-
speridad. E la razõ desto es así por la des-
obediencia ⁊ rebeldia q- ouo al capitan: co-
mo por q- fue causa que se ouiesse la victoria
mas por yra ⁊ locura: q- no por deliberado
consejo. De lo q- pone valerio vn enẽplo
notable q- entre dos capitanes de roma fue
debate de como se hauiã de dar vna bata-
lla a los enemigos. E el vno dixo lo que se-
gun razõ ⁊ buen cõsejo se deuia fazer: ⁊ lo
que todo hõbre esperto ⁊ acostumbra-
do en la guerra deuiã aconsejar. E el otro no
curando deste buẽ consejo / arrebatadamẽ-
te ⁊ sin deliberaciõ alguna firio en los ene-
migos ⁊ desbaratolos ⁊ v- cioslos. Fue este
iuyzio en roma ante los senadores q- de a-
q-stos dos capitanes deuia hauer mas glo-
ria: el q- dio el buẽ consejo: ⁊ si se fiziera lo q-
el dixo no se ouiera la victoria / o el que v-
cio por malo ⁊ arrebatado consejo. E fue
juzgado ⁊ determinado por el senado q- de-
uia hauer la gloria ⁊ remuneraciõ el q- dio
el buen consejo ⁊ no v- cido: ⁊ deuia ser pena-
do el que v- cido por malo ⁊ dãnado con-
sejo: por que otros no se atreuiessen en seme-
jantes casos peligrosos a fazer las seme-
jã-

res olãdias ⁊ locuras. La mas daño po-
drã traer el loco consejo si quedara sin pe-
na que no prouecho truxo en vna vez que
acertasse. E por tanto bien dixo el prouer-
bio. Mejor se vence la cosa por consejo
que no por yra.

A qualquier dolor el me- jor remedio es la paciencia.

En el cõsejo que este prouerbio
da cõuerda lo que Jason dixo
a Medea: en fin d' la fabla que
conella ouo: dandole remedio d-
su dolor ⁊ trabajo. segun que introduce se
neca e- la septima tragedia dõde dize. Rue-
go te que el feruor de tu dolor rijas ⁊ lo tra-
tes placadamente que el reposo ⁊ paciẽcia
amansa ⁊ ablanda los dolores ⁊ trabajos
La señal de hombre muelle es acuytar se
hombre cõ el dolor ⁊ trabajo. E para esto
es la virtud de la fortaleza para contrastar
a los trabajos. Donde sant gregorio en el
v. d' los morales sobre aq-lla palabra d- job.
Tu fortaleza ⁊ tu paciencia ⁊ la perfeccion
de tus vias ⁊ caminos: dize la fortaleza no
se muestra sino en las cosas aduersas ⁊ tra-
bajosas. ca por esso despues de la fortaleza
puso la sobredicha auctoridad la paciẽcia:
ca tanto se muestra cada vno auer aproue-
chado en la virtud de la fortaleza quanto
mas animosa ⁊ virilmente sufre ⁊ compor-
ta los males ⁊ los dolores. E el q- no sabe
sufrir cõtrariẽdad ni trabajos el mesmo se
mata con cuchillo de pusillanidad si es
de pequeño coraçõ. E por q- la p- fectiõ na-
ce d' la paciẽcia: por esso dize sant gregorio
que dixo nro seño- en el euãgelio. En v-
ra paciencia poseereys v- ras aias. Que cosa
es poseer el aia sino venir p- fectamẽte en to-
das cosas: ⁊ de la fortaleza d' la virtud ense-
ñõrse a todos los trabajos q- pueden ve-
nir: que el q- paciẽcia tiene su anima posee
La virtud d' la paciẽcia dize sant gregorio
no se prouea en la paz ⁊ en el reposo: mas en
los trabajos ⁊ aduersidades. E por esso di-
ze q- dize job: avn q- me mate yo esperarẽ

en el: q- del malo es escripto confessar te ha-
en tãto q- le fizieres biẽ. En aq-sto dize sant
gregorio: el aia justa se aparta ⁊ conõsce d-
la injusta: q- la justa por muchos dolores ⁊
trabajos q- tenga toma por buen remedio
la paciẽcia: ⁊ loa a dios en su trabajo. E la
anima injusta no ha paciẽcia con los traba-
jos: ni de se cõuertir ni tornar a dios. E por
esso dize el apostol: yo me gloriare d- bue-
na voluntad en mis enfermedades ⁊ traba-
jos. La toda virtud como dize el apostol:
en la enfermedad ⁊ trabajo se fazẽ p- feta: ⁊
esta es la virtud d' la fortaleza: d' la q- como
dize Job se sigue la paciẽcia. Pues biẽ di-
xo el prouerbio: q- a qualquier dolor el me-
jor remedio es la paciẽcia.

El que siempre teme cada dia es condenado.

El temor segun dize aristo. en el
tercero de las ethicas: es esperan-
ca de mal donde los q- siẽpre te-
men: siẽpre estan en esperança d-
auer mal. E por esso dize el prouerbio q- ca-
da dia es condenado: q- dize q- cada dia
espera auer el mal q- teme. segun dize el sa-
bio: q- la consciẽcia de temor recela q- le ver-
nan cosas crueles ⁊ malas: por q- cada dia
parece q- esta p- denado a ellas. Por tãto la
nutriz q- riẽdo retraer ⁊ apartar a fedra del
amor desordenado q- auia a Ypolito su en-
tenado: segun q- introduce seneca e- la quarta
tragedia: ⁊ dize. Pongamos q- aq-ste adul-
terio q- q-eres fazer pueda auer secreto ⁊ fe-
lo q- nunca viene en los grandes maleficios
retraete ⁊ aparta te de p- s- ar tan gran mal
dad: la pena q- te fara ser siẽpre p- s- ente al te-
mor de tu pavorosa consciẽcia: ⁊ tu coraçõ
lleno de culpa temera en si mesmo. Pues
bien dixo el prouerbio q- la cõsciẽcia por el
mal ⁊ pecado cometido q- siẽpre teme cada
dia parece q- es condenado ala pena q- me-
resce. Lee se d- dionisio siracusano q- fue vn
grã tirano q- como vn su amigo le viniẽsse
a visitar ⁊ le dicesse q- se deuia tener por biẽ
auenturado ⁊ alegre por hauer alcança-
do por tirania tanto señorio ⁊ poder como

auia: e alcacua q̄ dionisio le combido a comer: e encima dela silleta donde se hauiá d' assentar fizo colgar vna espada de vn delgado filo: por manera que assentado el cobido en la silleta estouiesse el espada en derecho de su cabeza e si el filo se quebraria que el espada se le entrasse por la cabeza: e fizo assentar al combido a comer. E l q̄l estuuó todo el comer en gran temor e recelo: recelando e temiendo que el filo se cortaria e caería el espada e le mataria. E despues que ouieron acabado de comer preguntó dionisio al combido que si hauiá auído alegre comer. E l qual le dió que como podía auer alegre comer teniendo colgada la espada sobre la cabeza con filo tan delgado. E dió le dionisio: pues cata tal es la vida del tirano: el q̄l por el temor continuo que auia por las tiranías e males q̄ hauiá fecho merecía. Contra este prouerbio parece fazer aquella autoridad d' el psalmista que dize. Bien aueturado es el hombre que teme siempre: mas señal es que el que teme será saluo: q̄ no condenado. Puede responder que el temor por los males por el cometidos: segun dize las autoridades de suso escriptas. E deste temor se entiende el prouerbio que dize: que el que siépre teme cada día es condenado. Quiere dezir que cada día su consciencia le acusa: e cada día espera recibir la pena que merece. E y otro temor que dizen mundano: e esto dize sant gregorio en el. vij. libro de los morales que tienen aquellos que dessean fazer bien e lo dexa de fazer por no sufrir daño en los bienes téporales: ni padecer peligro de su vida. De los quales dize sant gregorio q̄ dize job: los que temen la elada caera sobre ellos la nieue. La elada dize sant gregorio que se congela aca debaro: la nieue q̄ caye de arriba. E que assi temiendo algunos de padecer aduersidades temporales que cō daños baros se cōdēnan a perpetua pena que son daños mas altos. e de estos q̄ temen en esta manera se puede entender el prouerbio que dize: que el q̄ teme siépre es condenado. Quiere dezir el q̄ dexa d' seruir a dios

por temor de padecer daño en bienes temporales. cada día es cōdēnado a pena perpetua e a indignacion de dios. E y otro temor que se llama temor de dios: e este continuoamēte han d' tener los buenos e los justos: los q̄les como dize sant gregorio en el. v. libro de los morales: faziendo buenas e sanctas obras siépre temen e recelan como no desplagan e yerrē en el bien q̄ faze: a los quales como el acote de dios corrige luego dize sant gregorio: q̄ temen e recelā q̄ ofendieron la gracia d' su criador: por q̄ o impedidos por muy grande enfermedad o ocupados por otra manera: piēsa q̄ no se ouieron con el proximo tan piadosamēte como se deuierō auer: e como veen q̄ no hā remuneracion / temen que las obras que fizierō despluguieron. e tales como estos temiendo siempre de offender a dios tanto querrian seruir a dios e fazer bien lo q̄ han de fazer. que cada día son cōdēnados: quiere dezir que perfectamente no fazen lo q̄ deuen: cada día en su opiniō son cōdēnados. E de aquestos assi mismo se entiende la autoridad de suso allegada: que bien aueturado es el hombre que siépre teme. E es diferencia entre el temor de los justos e entre el temor de los malos: segun dize sant gregorio en el primero libro de los morales que los justos e buenos hōbres antetemen a dios q̄ la yra suya se mueua contra ellos. E por que no le sientan ayrado temen lo pacifico mas los malos nunca temen que dios los ha de ferir: sino quando de fecho los fiere. e quando la vengança los pertuba: entōce el temor los espierta del sueño de su pereza: segun el psalmista. quando los mataua entonces le buscauan: segun lo qual mejor es temer antes dela pena: que no temer penado e tomado en qualquiera manera de las suso dichas. De temor bien dize el prouerbio: que el que siépre teme cada día es condenado.

Quando las maldades aprouechan peca quien obra derechamente.

El sentēcia deste prouerbio es dicha mas cō passion q̄ no con razón. La segū dize seneca en otro lugar: cosa d' burla seria perder ninguno su innocēcia e dexar de ser bueno por injusticia e culpa de otro. que cosa de yguales q̄ yo dexe de fazer bien e derechamente lo q̄ deuo fazer: por ver q̄ otro obra injustamente e aproueche en su maldad. e segun dize seneca: si supiesse q̄ los dioses lo auian de pdonar e los hōbres no lo auian de saber por la fealdad del pecado aborreceria el pecado: asi q̄ el pecado es d' si tā feo q̄ avn q̄ parezca q̄ algunos aprouechā en su maldad no deue dexar hōbre por esto d' obrar biē: e ysar de virtud avn q̄ verdaeramente fablado no se puede biē dezir q̄les maldades aprouechan nūca: q̄ avn q̄ de presente parezca q̄ el malo prospera en su mal fazer aquēlla q̄ parece prosperidad es pa mas daño e mal suyo en esta vida e avn en la otra ca por el mal q̄ hizo padescera penas ppetuas e sin reparo ni espança de biē segun en el euāgelio dize nro saluador del rico q̄ murio. E l q̄l dió el patriarcha abrahan q̄ no esperasse biē ni reparo alguno q̄ recebido auia todo el galardón e bien que hauiá de auer en esta vida. Pues segun esto no peca quien obra derechamente quando las maldades parecen que aprouechan en esta vida. Dize job el día dela perdicion se guarda el malo e sera traydo al día dela yra. E en otro lugar dize: por auētura no es cortada la prosperidad d' aq̄stos: e las reliquias d' ellos no las fragara el fuego. Sobre lo q̄l dize sant gregorio en el quinto libro de los morales: q̄ los malos estan follones e prosperos quando en las malas obras q̄ faze aprouechan. E por q̄ obrando mal e tratando malas obras no han pena alguna pecā e florecē e acreciētan sus pecados e multiplican los bienes téporales: mas la prosperidad de aquestos es trocada quando son traydos dela presente vida ala muerte o son alaçados dela prouincia del rey eternal para perpetuo fuego segun lo qual no es verdadera la sentēcia del prouerbio q̄

dize q̄ quando las maldades aprouechan peca quien obra derechamente que las maldades en efecto no aprouechan: e todavia dene hombre obrar derechamente. Lee se segun dize Valerio de dionisio siracusano que fue vn gran tirano muy cruel: e pone del muchos enremplos de muchas malas obras que fizo: en especial en menosprecio e poca reuerencia de los dioses que como padesciesse gran tormēta por la mar apozto avn puerto donde se adoraua el dios jupiter el qual tenia las manos llenas de sortijas con piedras preciosas e vna vestidura de brocado e vn fiyo en el brazo que llamaua esculapio con vna barua de oro: e como dionisio entro en el templo burlado del dicho dios jupiter: dió que la gente de aquella tierra era imprudente e simple: que aquel dios estaua con sus manos tēdidas ofreciendo a todos aquellas sortijas e q̄ tan simples eran los moradores de aquella tierra que ningūo las tomaua. E tirole el las sortijas d' las manos e tomo las: asi mesmo dió que aquella vestidura brocada q̄ tenia el dios jupiter que era pesada para verano e fria para invierno: e tiro gela e vestiole vna ropa mala de paño que el traya e al fiyo Esculapio que tenia en los brazos quitole la barua de oro q̄ tenia diciēdo q̄ era sin razón q̄ el fiyo fuesse baruado e el padre no touiesse baruas: e saliose assi del templo e torno a étrar en la mar: e auia ya cessado la tormēta e fazia buen tiēpo. E yuase gloriado q̄ por auer aprouechado en la maldad q̄ auia cometido contra el dios jupiter auia buen tiēpo para nauegar e con este esfuerço fazia otros muchos males e daños el qual como se touiesse por biē aueturado por auer aprouechado e aprouechar en sus maldades estando vn día en su reposo le vino nueua q̄ vn solo fiyo q̄ tenia era muerto de muerte muy desastrada e triste: e por el grā dolor q̄ ouo dela muerte del fiyo murio muy infeliz e mala muerte. Dōde cōcluye valerio que la yra de dios procede tarde e tarde a vengança e que compēsa el tardar cō la calidad dela pena q̄ da. quiere de

zir que venir tarde de la pena la dobla, segun lo qual no es verdad lo q el proverbio dize: que quando las maldades aprouechan peca quie faze bie. Las maldades no a prouechan en efecto: ea no qdan sin pena en esta vida: o en la otra: y el que obra derechamente no quedara sin remuneracion en esta vida y en la otra: y como de suso es dicho esta sentencia deste proverbio no la diro seneca o su propia intencio por q creyese q era cierta o verdadera y dicha segun verdadera razon y philosophia: ca el seria contrario assi mismo en otros lugares segun que de suso parece. Mas diro esto aqui seneca hablando apassionadamente y segun tracto mundano. E por esto bien dize el proverbio: que quando las maldades aprouechan, &c.

El fuerte ni el noble no puede padecer mengua.

gun dize aristotiles en el quarto de las ethicis. Al magnanimos que es el que tiene noble y generoso coracon no puede ser hecha injuria ni mengua alguna. Ca o merescela injuria que le fazen o no. y si la merescela: entiende que no recibe mengua alguna: pues sus merescimientos lo demandaron si no la merescela: desprecian q quier mengua q les fagan como de cosa indigna a ellos. Ca no ay injuria como dize la ley civil si no la q es reputada y reuocada por injuria. y el fuerte noble con el gran coracon que tiene todo inclinado a paciencia y virtud de suso: qualquier mengua y injuria q le fagan. Onde sant gregorio en el dozeno de los morales dize: q assi como los buenos y sanctos hombres que no quierelos: humano recibela injuria con paciencia y mansedumbre: assi los imperfectos y injustos hombres como son injuriados trabajan de defender sus injurias y menguas diziendo o faziendo otras semejantes injurias o menguas. E por esto dize sant gregorio q dize job a su compañero que le auia increpado agramente: por aventura si tu fablas sera asi molesta

cosa: que tu tanto te esfuerças, mas a hablar y a increpar porque tu no oyes de mi semejantes increpaciones que me fablas. Dize job a sus compañeros hablar semejantes cosas que vosotros: dize job que podia fazer mas porque no dere la nobleza y fortaleza de coracon que tenia dize lo que dera de fazer. Assi que bien dize el proverbio q el fuerte ni el noble: que quiere dezir hombre virtuoso pueden padecer mengua: que aun que los otros los quieran injuriar y mal tratar: el virtuoso lo comporta con tanta paciencia y con tan buen gesto que mas queda la mengua en el que la faze que en el que la recibe. Onde se lee que Julio cesar entre las otras virtudes muchas que tenia la principal era que no recibia por injuria ni mengua: cosa que le diressen tanto q vn dia vna dueña que venia de gran linaje y tenia pequeno estado: diro vn dia publicamente por le amenguar que era fijo de panadera. E el respondio mansamente: qual te parece que es mejor que comience en mi linaje o que acabe en ti el tuyo segun lo qual aun que aquella dueña quiso amenguar a Julio cesar por ser el noble y fuerte y virtuoso no pudo padecer mengua. Pues bien dize el proverbio: que el fuerte ni el noble non pueden padecer mengua.

El queroso en hablar no escudriña bien la consciencia de su amigo.

ze salomon en el ecclesiastes q todas las cosas tienen tiempo. q tiempo ay de callar: y tiempo ay de hablar. Pues si para escudriñar bie tu consciencia y saber cumplidamente tu intencion: yo no te oyo cumplidamente: y atajo tu fabla mi aqro en hablar escusara que no te entienda. E por esto dize salomon en los proverbios: que es contado a locura y verguenga: responder antes que oya. Ca el oyr como dize aristotiles es puerta del entendimiento: y por tanto entre las otras doctrinas que el apostol Santiago

manda: diro q sea hombre ligero para oyr y tardio para hablar. E leemos que los amigos que vinieron a consolar al santo job para escudriñar bien la consciencia y ver bi en la manera q con el auian o tener en le hablar y consolar. Luego como a el llegaron no se aqrar o en su fabla: mas dize el texto que se asentaron con el en tierra siete dias y siete noches: y ninguno le fablo palabra. E despues dize el texto como job fablo y los compañeros le oyeron todo lo que quiso dezir: y oydo pudieron escudriñar su consciencia: y alli le respondieron. E no solo es menester que el que ha de escudriñar la consciencia de otro que oya y no sea queroso en hablar mas que quando fablare manso y humilde y erplicadamente: por manera q no se entrique en su hablar: y le pueda bien entender el que oye. E por tanto vno dlos compañeros o job aun que fablo muchas cosas y buenas: mas por q las fablo soberuia y intrincadamente fue reprobado de nro seño: quando diro: quie es este que rebuelue sentencias a palabras simples ca tal como este con esta manera no podia ni puede escudriñar bie la consciencia de su amigo segun lo qual bie dize el proverbio. El aqroso en hablar el soberuio o el intrincado: no escudriñan bien la consciencia de su amigo.

Mas graue cosa es ser menospreciado: que ser con locura injuriado.

lra entendimiento deste proverbio es de presuponer lo q la ley civil dize: que toda injuria o daño fecho o dicho con locura q es sin pena: porque dize la ley: que assaz es penado en su locura quie con locura injuria o daña: mas el menospreciar no se puede hazer sino a sabiedas: y por hombre q este en su seso. E por q dize el texto con rason q mas graue cosa es ser menospreciado. q con locura injuriado: ca el q menosprecia el manda mieto del rey como dize la ley civil puede lo matar. E en l. ij. de los reyes se escriue q el q no obedeciere y menospreciare al principe

que deue morir. mas si alguno injuria al principe y dize mal del con locura o con ligereza dize el texto de la ley civil: que tal como este no deue ser punido mas es digno que ay a misericordia de. Pues bien dize el proverbio: q mas graue cosa es menospreciar: q ser con locura injuriado.

El dia por venir es peor de cada dia.

la de las diferencias mayores que los doctores ponen entre las cosas eternas y temporales: que las eternas tienen vida sin fin: y juntan se en vno tiempo primero y tiempo despues: segun dize boecio en el quinto libro de consolacion: poniendo la diffinicion de la eternidad: las cosas temporales esta su ser de partido en tres tiempos: en el tiempo pasado desde que comieça a ser el tiempo presente y en el tiempo por venir fasta q deran de ser. E como dize seneca en la primera epistola cada dia morimos. quiere dezir que pasado el dia de oy: ya este dia la muerte lo tiene: que no tenemos cosa del que el tiempo pasado no queda en nos cosa. Pues bien diro el proverbio q el dia por venir es peor de cada dia. quiere dezir que el dia por venir nos faze mas llegar ala vejez. E por con siguiente nos faze mas acercar ala muerte y por esto dize que es peor de cada dia. donde sant gregorio en l. xv. de los morales dize: que el primero hombre asi fue criado: q estando y quedando en su ser passassen los tiempos y se no passasse el con ellos: estaua el corriendo los tiempos. Dize sant gregorio porque venia al fin de la vida por multiplicacion de dias: y tanto estaua mas fuerte qn to estaua allegado al que siempre esta q es dios: mas como comio el manjar vedado offendio al criado: luego comeco a yr con el tiempo por manera que ouo o perder el estado de la immortalidad. E assi dize que venimos a mocedad y de mocedad a vejez: y o vejez es trayda la muerte: y nos como descendimos de su linaje retenemos la amargura o su razi: y asi en esse punto que

conécamos a biuir ce meçamos a pder al
go dla vida: q dode pefamos crecer en vida
dede dñreçemos: E considerando el santo
job dñia por auetura la poçdad d mis dias
no se acabaran breue es d mirar qnto poco
cuçdado se dñia dla vida: el q consideran
do la breuedad de nra vida presente no mĩ
de el vfo della/mas e fin se conofca ser nin
guno el dñyte q passo. E por esto dize salo
mon enl eclesiastes: en todas tus obras ten
memoria al fin tuyo q jamas pecaras. pues
biẽ dize el prouerbio: q el dia por venir es
peor de cada dia: por q el dia por venir nos
muestra como nos hauemos mas cercado
ala muerte. muestra nos: assi mesmo como
dlo pasado no tenemos cosa. E por esto di
ze q es peor dia: q avn q puede dñir q es pe
or de cada dia. por q si oy vn hõbre esta en
gr̃a es de recibir segun la flaçza de nra hu
manidad q enl dia por venir podra pecar.
y por esto dize q es peor d cada dia: segun se
escriue enl libro dla sabiduria q nos deues
mos alegrar y gozar quãdo alguno passa
della presente vida en buẽ estado: por q la
malicia y el pecado no mudasen su buẽ pro
posito: ca pudiera ser q si biuiera y pecara
se perderia. Pues dize el puerbio. El dia
por venir. 7c.

El gracioso compañero es carreton en el camino.

Como dize seneca: de ningun biẽ
es alegre la possessiõ sin cõpañe
ro. La como dize Ari. enl. viij.
delas ethicas. q aprouecharia a
ninguno tener muchos bienes sino tuuiese
cõ quiẽ los participase y comunicase: el q
compañero y amigo asi mesmo como dize
aristo. enl mesmo libro es para cõsolacion
y descargo en los males y trabajos. Pues
si hõbre lleva cõsigo cõpañero q sea gra
cioso y biẽ hablado: sera como carreton enl
camino: q enl carreton va hõbre asentado y
no siẽte el trabajo d el camino. E si la gracio
sa fabla d el cõpañero trae alegria y dulzor
al q le oye: q cõ tãto no siẽte hõbre el tiẽpo
q camina o el trabajo q ha e caminar. La

como escriue aristo. Los q estã en trabajo
por q no tienẽ en q piẽsen sino en su trabajo
cuẽtan el tiẽpo. El poco tpo se les faze mu
cho los q estã en plazer: tãto se gozã enl pla
zer q han q no se les acuerda d el tiẽpo q pa
san: y mucho tiẽpo se les faze poco segun dize
q fabulosamente acaescio a vnos q dormie
rõ enl tẽplo d apolo q dormierõ cinco mill
años: q qndo desptarou dize q les parecio
q no auian dormido sino poco tiẽpo: q la
causa desto no fue otra saluo el dulzor q to
uierõ en cõtẽplar en la deydad d el dios apo
lo. segun lo q el gracioso cõpañero trae enl
graciosa y dulce fabla: q faze q el cõpañe
ro no piẽse enl tpo: ni piẽse en la pena q pa
sa enl camino. y por esto dize q es carreton
enl camino: q no siẽte trabajo algũo: y co
mo no cuẽta el tpo: largo camino se le faze
corto. Pues biẽ dize el puerbio que el gra
cioso y bien hablado cõpañero es carreton
enl camino.

El plazer de los malos: pre sto se acaba en mal.

Afferencia ay segun dize sant gre
gorio enl. viij. libro d los mora
les entre el plazer d los malos y
el plazer d los buenos: ca el pla
zer d los buẽos dspues d fecho el viaje y pe
regrinacion d aqsta plente vida sera inesti
mable y cosa q no podra erplicar ni dezir/
por quãto segun la medida y respecto d las
tribulaciones y dolores q enlta vida pasa
uan haurã en la otra vida sin pesar y gozo.
Dode como vno de sus cõpañeros de job
dixese a job: q dios no dñechaua al siẽple: ni
abria su mano a los malos: añedio fasta q
se fincha su boca de riso y tus labios de ale
gria. La boca d los justos entõce se finche
de riso qndo los coraçones de aqillos fini
dos y acabados los loores de nra peregrina
cion y viaje se farrã del gozo d la ppetua
alegria. del q gozo diro el saluador: el mũ
do se gozara y vos aures tristeza: q la triste
za vña se tornara e gozo: y el vfo plazer ni
guno lo qtara de vos. E deste riso y plazer
diro Salomon: que el que temiere a dios
reçra enl dia postrimero: el q lriso no es ri

so del cuerpo: mas riso del coraçon/que se
vera ya seguro de su plazer. El gozo y ale
gria y plazer de los malos: dize sant grego
rio enl. xv. de los morales q es breue y sin
proueçho y mezclado d muchos trabajos.
La como todo su entẽder se pone elos bie
nes presentes quando no piensa su vida se
acaba: y engañado de si mismo subitame
te estraydo a perpetuos tormetos. E por
tanto el prouerbio biẽ diro que el plazer d
los malos presto se acaba en el mal: que se
gun dize salomon: el lloro ocupa lo postri
mero de los malos. E dize dauid enl psal
mo. Al el malo tan alto como el cedro d li
bano y passe dode a poco: y ya no auia me
morã del. E dize salomon en los prouerbi
os: no ayas embidia d los malos: por qn
to no tienen esperança de bienes ningunos
por venir: y la lumbze de aquellos se ama
tara. Pues bien dize el prouerbio q el pla
zer de los malos presto se acaba en mal.

Quien dessea la muerte de re el pecado de la vida.

Como de suso es dicho: tanta es
la flaqueza de nuestra humani
dad que avn q estemos en gra
cia siẽpre deuemos penlar que
podemos fallecer y pecar. y por tanto enl
libro de la sabiduria se dize que quando al
guno muere en buẽ estado nos deuemos a
llegrar: porque murio: porque la malicia
no mudasse su buen proposito. E por esto
bien dize el prouerbio q quiẽ dessea la mu
erte si esta en estado de gracia dera el peca
do d la vida q seguro esta q no pecara mas:
por lo qual el apostol sant Pablo dezia
con gran desseo: querria ser desatado y ser
con jesu xpo. E dize en otro lugar jeshu xpi
sto me es ami biuir: y el morir me es ami ga
nãcia: porque se conocia estar en estado de
gracia. y como el era hõbre que podia fa
llecer avn q la muerte lo postrimero de las
cosas espãtables: segun aristo. dize en el ter
cero de las ethicas desseaua la muerte por
la qual se asseguraua de pecar: y esperaua
a seguir y alcanzar la gloria perdurable q

es el postrimero fin y desseo d todos los hõ
bres. La segun dize boecio en el quarto li
bro de consolacion. todo el cuydado de los
hombres mortales avn que se distinga y a
parte por diuersos trabajos. quiere dezir
vnos por vn oficio y otros por otro: y ayã
por diuersos caminos: mas todos se effuer
gan y entienden venir avn fin de bien auer
turanga: el qual dize que auido y alcacado
no ay cosa que se puede dessear mas. E co
mo este no se alcance en esta vida q esta lle
na y embuelta de pecados: que como dize
el sabio: por mucho que vn hombre sea ju
sto siere vezes cae enl dia: por detar los pe
cados de la vida no es sin razon dessear la
muerte la qual pone fin al pecar. Pues biẽ
dize el puerbio: q quiẽ dessea la muerte. 7c

El dia siguiente es discipu lo del precedente.

Ize salomõ enl eclesiastes: quiẽ
res saber lo que sera: mira lo q
fue asi q el dia precedere es maẽ
stro del dia siguiente: y el siguiẽ
te es discipulo del precedente. quiere dezir
que mirãdo las cosas passadas podemos
biẽ proueer alas cosas por venir y juzgar
dellas. Dize aristo. enl. ij. de los rethoricos
en los actos y obras de los hombres comũ
mente acaesce assi que lo por venir es seme
jante de lo passado: segun lo qual lo siguiẽ
te es discipulo de lo precedente. E por esto
dizen los Philosophos que para regir
y gouernar hombre bien sus fechos: de
ue hombre auer memoria de las cosas pas
sadas y mirar lo presente: de lo qual cõside
ra bien lo q esta por venir. E por tãto los
hombres q han auido esperiẽcia de mu
chos fechos gouernã y rigẽ mejor q los q
no han auido la esperiẽcia. E como dize a
ristotiles en el sexto libro de las ethicas: las
palabras y doctrina de los viejos deuẽ ser
ley a los mocos: q lo q el viejo dize q se de
ue fazer porque aqillo juzga y delibera cõ
jecturando de las cosas passadas deue los
mocos qrer erecutar: y no juzgar si se deue
fazer: pues no han esperiẽcia ni conofcimie
o ij

to dello. y podría biē ser q̄ el moco ouiesse a bien lo q̄ se due fazer: mas esto sera por acaescimēto. E el que es ya hōbre en dias y espierto / auisara ciertamēte por razon y arte. Que segun dize aristotiles en el comiēdo de la methaphisica: la esperiēcia fizo el arte: la esperiēcia el acaescimēto: por lo qual mucho vale la esperiēcia en los fechos que conoçe el hombre las cosas passadas que son como maestro y gouernador delas cosas por venir. P̄ues biē dize el prouerio que el dia siguiēte es discipulo del p̄cedēte.

Reñir quando es tiempo de ayudar es condēnar a aq̄l con quien riñe.

Reñir quando es tiempo de ayudar es condēnar a aq̄l con quien riñe. La intēcion deste prouerio esta declarado suso: en el prouerio q̄ comieça: cruel renzilla es. E para mas declaraciō de todo esto es denotar: segun dize sant gregorio: que para que el amigo pague la deuda dela amistad q̄ a su amigo deue quando lo ve en trabajo q̄ le deue ayudar y cōsolar en vna de tres maneras. La primera dolo se hōbre del trabajo d̄ su amigo y llorar con el y derramar lagrimas con sus lagrimas. ca si no cōcordassemos con el dolo d̄ nuestro amigo y no nos condoliessemos con el por el mismo fecho parecia que auia diferēcia y apartamiento en nuestras voluntades: y nō vnion ni concordia. E pa q̄ se junte vn fierro con otro: conuiene q̄ ambos ados se metan en el fuego: y lo duro nunea se junta ra alo muelle sin q̄ primero la dureza se tēple y se faga muelle: por q̄ despues de todo se faga vn cuerpo: assi no podemos conso lar a los trabajos si el rigor nro y dureza q̄ tenemos por los increpar de su dolo: no a blandamos faziēdo nos muelles asi como estan. E por esto los amigos del santo job quādo lo vieron en trabajo y dolo: dize el texto q̄ derramarō lagrimas: y clamarō y rompieron sus vestiduras: y echaron poluo sobre sus cabeças: por q̄ veyēdo Job el dolo y sentimēto de su trabajo tomaua a animarse mejor: a recebir su cōsolacion de

llos. La segunda manera de consolar es q̄ el que lo consuela en mostrar q̄ se duele del trabajo d̄ su amigo se aya tēplada y discre tamente. P̄ues segun dize sant gregorio: si el que consuela al affligido y trabajado se duele sin medida y muestra demasiado sen timiento del trabajo de su amigo traera al trabajado a punto d̄ desesperacion: q̄ cree ra q̄ su trabajo es en tanto demasiado gra do q̄ no puede auer reparo: d̄ que es estras ño de los otros trabajos que los hombres han. P̄ues assi es de juntar el dolo al dolo del buen amigo q̄ temprano lo relieue del trabajo: y acrecentādo el dolo: no lo a graue mas. La tercera manera de cōsolar al trabajado es que no lo increpen: ni mal trayan: ni riñan con el dura y asperamēte: mas q̄ le consuele con palabras mansas y blandas y no rigorosas: lo qual por q̄ los amigos d̄ Job no supieron fazer en lugar de consolarlo le affligierō y turbaron mas. E dize sant gregorio: que erraron en dos cosas: la vna por que estuuieron siete dias que no fablaron: la otra por q̄ fablaron in discretamente: y para alcanzar p̄don deste error: les fue menester que ofreciessen sacri ficio: si no fueran penados por su indiscre cion. E por esto les decia Job q̄ eran con soladores cargosos: por q̄ estando en el tiē po que auia menester ayuda y consolaciō reñian con el: y reñiendo le condēnauan d̄ ziendo q̄ el auia seydo merecedor del mal q̄ tenia: en lo qual se ouieron indiscretamēte: y por esto errarō. P̄ues biē dize el prouer bio: q̄ reñir q̄ndo es tiempo de ayudar es cō dēnar aquel con quien riñe.

De largo tiempo antes cō uiene aparejar para vencer p̄ stamente.

Ara conseguir y alcanzar victo ria de alguna cosa se requiere q̄ se aparejen muchas cosas algu na delas q̄les si fallece la victo ria fallecera: pues cōuiene que de largo tiē po antes aparejemos lo que sea menester

para v̄cer. m̄da salomō los prouerbios al perezofo q̄ vaya ala formiga y cōsidere sus caminos y deprenda saber. La qual di ze q̄ caso q̄ no tēga caudillo ni maestro apa reja en el verano para q̄ coma en el inuierno. assi q̄ la formiga para auer victoria d̄ la for tuna d̄ inuierno d̄ largo tiēpo antes apare ja lo q̄ ha menester. E segun q̄ dize valerio que decia cipion el africano ser torpe cosa en las cosas q̄ atañen a caualleria dezir no p̄se. ca lo q̄ cō fierro se ha d̄ despedir: cōuiene q̄ largo tiēpo antes se piēse: y se faga cō maduro y d̄liberado consejo: q̄ el error q̄ en la guerra se comete dize valerio q̄ no rescibe emienda. P̄ues si victoria se d̄rase d̄ auer por falta d̄ no auer apejado lo q̄ auia mene ster: y se requiera no hauer p̄sado: no estaua honesto de dezir no p̄se q̄ seria menester y mejor se prouera d̄liberādolo d̄ antes lar go tpo q̄ no si supitamēte se piēse. La las cosas q̄ se faze de supito no puedē auer deli berado consejo: q̄ segun dize Aleccio en el li bro q̄ compuso d̄ la caualleria: no se falla o tra razō por q̄ el pueblo romano sojuzgase a todo el mundo y auido victoria: si no por auer d̄ largo tiēpo antes ap̄reido el exer cicio delas armas y el vso dela caualleria. La dize q̄ aprouechara la poquedad d̄ los romanos contra la multitud d̄ los France ses: q̄ pudierō fazer la poquedad o breuedad o pequēez de los romanos / contra la altu ra de los germanos: los españoles ser mas en numero / y mas fuertes en cuerpos que los romanos / manifesta cosa es los roma nos siempre fueron d̄yguales a los africa nos en riq̄zas y en saber engaños: los grie gos ninguno dubda ser mas prudētes y sa bios que los romanos: mas contra todo es to preualecio el cauallero sabio y experto y exercitado cada dia en el vso d̄ las armas ca no podia acaescer cosa alguna en la bata lla que primero de largo tiempo antes no la ouiesen experimētado en el campo. P̄ues bien dize el prouerio: que para v̄cer pre stamente conuiene aparejar de largo tiē po antes.

En nōbrar hōbre desagra decido: nombras mala pala bra.



Elos pedres d̄nuestrs y malas palabras q̄ a hombre algūo se puedē dezir es dezir le desagra decido: q̄ no ay cosa q̄ mas d̄sple ga a d̄os q̄ del desconoscimēto. y las leyes vna delas cosas q̄ mas agramēte quisiēdo p̄ear fue el d̄sagradecimēto. La si yo por fazer biē a vn fierro mio lo fiziese libre y d̄s pues me es desagradecido y no reconoce el beñificio q̄ le fize puedo le tornar en seruidū bre. P̄ues q̄ mas mala palabra puedo yo dezir al q̄ fize libre si no desagradecido: asi mismo la donaciō q̄ algūo faze a otro pue d̄ la reuocar por d̄sagradecimēto. Y el cri mē legis maiestatis por tanto se pena muy agramēte por q̄ es crimē d̄ d̄sagradecimē to q̄ desconocemos el beneficio dela natura leza q̄ recibimos del rey y dela tierra y d̄ la patria q̄ somos naturales. Dize el sabio q̄ la esperāça d̄ el desagradecido sera asi como elada: segun lo q̄l peor palabra no podmos fablar q̄ nōbrar hōbre d̄sagradecido. On de dize valerio q̄ auiedo cipio defendido a roma d̄ anibal q̄ la tenia en grand ap̄rieto para la tomar. E despues de auer destruy do a Cartago y sojuzgado a roma desco nociendo sus claras obras y pagando ge las con injurias: desterraron leē vn desier to lugar adonde el murio: y no quiso q̄ el d̄ sagradecimiento de roma q̄ le auia fecho q̄ quedase encubierto y sin memoria: y man do se sepultar en aq̄l lugar y que escriuiessen en su sepultura aq̄llas palabras. Desagra decida tierra a vn mis huesos no avras: se gund lo qual no pudo mayor infamia des r̄ar a roma q̄ dezir le desagradecida. P̄ues bien dize el prouerio: q̄ en nōbrar hom bre desagradecido: fabla mala palabra.

Del enemigo no fablaras mal: mas piensa lo.

Entre las otras diferencias q̄ aris-
totiles pone en el segundo dōs re-
thoricos: entre la v̄ra y mal q̄rē-
cia y enmistaça dize. El q̄ ha v̄ra
no q̄ere q̄ padesca aq̄l cōtra quiē ha la v̄ra
mas d̄ quāto abaste para v̄gāca d̄l enojo
q̄ le es fecho y cessando la v̄ra cessa la v̄gā-
ca, mas la enemistāca y la mal q̄rēcia q̄ere
fortil destruycion del enmigo y no se farta d̄
v̄gāca, mas siēpre cresce su odio y mal q̄-
renia. Así mesmo el q̄ ha v̄ra quiere q̄ aq̄l
aquiē faze daño conosca q̄ tiene v̄ra contra
el. Mas el q̄ ha mal q̄rēcia y enemistāca p̄-
cura de fazer: q̄nto daño puede a su enmigo:
sin q̄ el otro sepa q̄ gelo el faze. E d̄stas
dos cōdiciōes se siguen otras muchas. Pues
biē dize el puerbio d̄l enmigo no hablaras
mal, ca esta es cōdiciō del q̄ tiene v̄ra: mas
piēsa lo q̄ p̄sandolo y no lo deziēdo mas
dañaras q̄ no hablando. E por tanto la nu-
triz d̄zia a medea: segun introduze seneca ē
la septima tragedia: q̄ por q̄ medea amena-
zaua a jazō por q̄ la auia desechado y auia
tomado otra muger, diro la nutriz: medea
ruego te q̄ calles y tus querellas secretas co-
miēda las al dolor en q̄ q̄lq̄er q̄ las graues
injurias pudo soffrir con paciēcia y buē co-
raçon este se supo v̄gar: q̄ la mal querēcia
q̄ es encubierta esta es la q̄ empece: y la des-
cubierta pierde lugar de se poder vengar.
Pues biē dize el puerbio: q̄ para auer v̄-
gança d̄ tu enmigo no d̄ues fazer mal mas
p̄sar lo. Esta sentēcia d̄ste prouerbio no es
cōforme ala doctrina euangelica: por lo q̄l
n̄ro saluador nos mada q̄ no solamēte nos
no q̄ramos mal a n̄ros enmigos: mas q̄ los
amemos segū lo q̄l del enmigo no solo no
deuemos mal hablar mas ni p̄sar lo. Ca si
p̄samos terniamos odio y rencor cōtra
el q̄l no podemos fazer sin pecado mortal.
E por esto nos mada n̄ro saluador q̄ ame-
mos a nuestros enmigos: verdad es segū
dize los theologos. Si la p̄speridad y biē-
andāca de mi enmigo truxese impedimēto
a mi buē y pacifico biuir: q̄ yo no peca-
ria en desear el mal de mi enmigo y en lo p̄-

sar del: porque ya esto no sería por el odio y
mal q̄rēcia q̄ tēgo de mi enmigo: mas por
poder bien beuir sin impedimēto algūo/
y en tal caso como en este puede auer lugar
el puerbio q̄ dize. d̄l enmigo no hablaras
mal mas piēsa lo: no por la mal q̄rēcia q̄
le auemos: mas por el impedimēto q̄ faze
al n̄ro buē y pacifico beuir: Pues biē dize
el prouerbio: del enmigo no hablaras mal
mas piēsa lo.

**Tardar nos es deliberar:
lo que cumpla: es cosa muy
segura.**

Es cosas dize seneca q̄ son p̄ci-
pal mēre cōrarias al cōsejo y d̄li-
beraciō la v̄ra y el aq̄ro o el arre-
batamiento. La v̄ra como dize
catō: impide al coraçon por q̄ no pueda dis-
cerner ni juzgar d̄rechamēte. El aq̄ro o ar-
rebatimēto embarga o impide el cōsejo
q̄ es buena deliberaciō: por q̄ no da lugar
a que hōbre piēse todas las circūstancias
y contrarios q̄ en aq̄l fecho puedē venir. E
por tanto como d̄ suso es dicho en el prouer-
bio: presto esta de arrepētirse: que dize Aris-
totiles en el tercero d̄las ethicas: que para
fazer cerca della y q̄ enl deliberar deuemos
tardar grā tiēpo: y la execucion deue ser fe-
cha sin tartāca: el que a questo feziere a pe-
nas errara. E por esto dize el sabio todas
las cosas faz cō cōsejo: y despues d̄ fechas
no se arrepentiras. E pues el cōsejo no se
puede fazer sin d̄liberacion como es dicho
y la d̄liberacion requiere tardança: conuie-
ne tardar en deliberar lo que cumple: es co-
sa muy segura. Ca no trae consigo arrepe-
timiento algūo. Pues bien dize el prouer-
bio: que tardar, &c.

**El dolor descrece: quando
no ha lugar en que crezca.**

Este prouerbio puede auer dos
entendimētos: el vno q̄ si el do-
lor no tiene miēbro en que mas
crezca que descrezca. Como si
duele la cabeza en no tener miēbro en que
mas crezca: y en q̄ descrezca el dolor. E este
entendimēto no es verdadero: por q̄ a vñ q̄
no tenga miēbro encima en q̄ crezca el do-
lor d̄la cabeza podra crecer ēla cabeza mes-
ma. Otro entendimēto puede auer que el
dolor tiene grados ciertos fasta los quales
pueda subir: y subido fasta aq̄llos grados
cōuiene q̄ descrezca: pues no tiene lugar en
que crezca. Dize aristotiles en el libro dela
generaciō y corrupcion q̄ todas las cosas
que la natura fizo tienē cierto termio: fasta
el qual los hombres puedē crecer: y si de a-
lli arriba subiesse no sería ya especie de hō-
bre: mas obra monstruosa: y así en la espe-
cie de otros qualesquier animales. Dize a-
ristotiles en el p̄mero d̄las ethicas: q̄ no es
de dar proesso infinito. quiere dezi q̄ en q̄l
quier cosa que sea conuiene q̄ vengamos a
vn cabo: despues del qual cabo no ay mas
de aquella cosa: delas quales autoridades
se pueda d̄clarar este prouerbio: y porque
todas las cosas naturalmēte tienen termi-
no fasta el qual crecen: segun dize la prime-
ra autoridad. E por q̄ es de venir a vna co-
sa postrimera y termino por escusar proces-
so infinito: necessaria cosa es q̄ el dolor ten-
ga ciertos y determinados grados fasta los
quales pueda crecer: y de alli adelante no
puede subir: al q̄l lugar como llegare con-
uiene q̄ el dolor descrezca. Ca como dizen
los físicos y philosophos naturales: en las
cosas q̄ crecen y descrecen no es de dar tiē-
po ē q̄ la cosa ni crezca ni descrezca, ca cōui-
ene y necessaria cosa es q̄ la cosa o ha d̄ cre-
cer / o descrecer. Pues así bien dize el pro-
uerbio: que el dolor descrece quādo no ha
lugar en q̄ crezca. Donde sant Bernardo
en el libro q̄ fizo para el papa Eugenio al
comiēgo dize: el dolor continuo y graue no
puede durar mucho. Ca si no tiene lugar
en q̄ se estienda necessaria cosa es q̄ el de lu-
gar allí mismo / o que recibira presto cōso-

lacion del trabajo / o por la mucha contri-
nuacion del dolor: y el miēbro en que esta
palinara y se fara insensible. E como dize
sant gregorio en el segundo de los morales
es diferencia entre los dolores q̄ han los
malos y los buenos: y los malos como les
viene los dolores y trabajos: y no han vir-
tud en si delo resistir: ni auer paciēcia y dar
loores a dios: luego vienen quasi en punto
de desesperacion y fazen se como el miē-
bro q̄ pasma: y se faze insensible. Delos q̄
les diro dauid. Feriste los y no se dolieron
quebrantaste los y no quisieron tomar d̄s-
ciplina: y en otro lugar dize. En los traba-
jos y miserias fallecerā: y no estarā firmes.
Mas los buenos como han dolores y tra-
bajos loan a dios con ellos y piden le que
aya misericordia dellos: y reconocē que a
quel dolor y trabajo les viene por algūos
defectos suyos. E a tales como estos dios
no los dera depredar mas delo que podrā
suffrir: segun dize el apostol. Fiel es dios q̄
no consentira ni suffrira que seays t̄rados
mas delo q̄ podreis. y en la tentacion vos
dara ayuda y puecho como lo podays su-
frir. E en tales como aq̄stos el mayor llo-
ro sobre ella. E job dezia a nuestro seño: q̄
le deraffe para que llorasse vn poco su do-
lor. E los hōbres varones quando lloran
en algūa delas maneras suso dichas: mas
las mugeres como de suso es dicho en el p-
uerbio: la muger ama o aborresce. son co-
mo dize aristotiles varones menguados
de s̄sō y lloran quando deue y quando no
deuen: ca segun dize catō. La muger quā-
do llora estonce faze encubiertas de enga-
ños, así que ni llora de mucho plazer ni d̄
mucho pesar: mas llora por engañar. llo-
ra por qualquiera cosa q̄ no se faze a su vo-
luntad y guisa: lo q̄ los varones no fazen.
E como esto sea quasi de naturaleza: dize
seneca que desacostūbrar la muger a ello
seria cosa que no puede ser: que seria desa-
costumbrar la delas cosas q̄ son de su na-
turalēza. E por tanto bien dize el prouer-
bio: que d̄sacostumbrar la muger a llorar
es cosa mentirosa.

La discordia mas cara es q la cōcordia

Este puerbio puede auer dos entēdimiētos: el vno q esta palabra cara qere dōzir segū q comū mēte se dize: caro en nro lēguaje lo q cuesta mas. E segū este entēdimiēto q rra dize el puerbio q la discordia mas p̄cio cuesta q la cōcordia. E con esto cōcuerda lo q el nro saluador dize en el euāgelio q todo reyno discorde e deprimido en si q se a solara. E cōcuerda asi mesmo salustio en el cathelinario: q por la cōcordia las pequeñas cosas crecierō por la discordia las grādes son deffechas: segū lo q lverdad dize el puerbio: q discordia mas cuesta q la cōcordia: qere dize q mas daño trae. E esto la razon e la esperiēcia lo muestra: e este es el vōdadero entēdimiēto dste puerbio. Otro entēdimiēto claro puede biē auer q esta palabra cara se tome por cosa biē quista e amada: como comū mēte solemos dōzir a alguna p̄sona q es nro muy caro e amado: e segū este entēdimiēto el puerbio q rra dōzir que la discordia algūa vez es mas cara: q quiere dize mas amada q la cōcordia. E esto solamēte se puede entēder en la compaña de los malos. La segū dize sant gregorio en el. xxxvij. de los morales: assi como es perniciosa e dañada cosa si la vnidad e cōcordia deffallece en los buenos: assi es cosa dañada e perniciosa si no fallesta en los malos. La la vnidad e cōcordia dlos malos grāde impedimēto e embargo es dela vida de los buenos: e por esto el apostol sant Pablo qndo se vio cercado de los fariseos e de los saduceos: e los vio todos juntos e cōcordes pa le p̄der e tomar: puso discordia entre ellos: e en tāto q los vnos debatían cō los otros: e el apostol se pudo biē librar de sus manos. e assi en este caso la discordia fue mas amada q la cōcordia: e este entēdimiēto se assienta razonablemēte al puerbio. E segū ambos ados los entēdimiētos bien dize el puerbio: q la discordia mas cara cosa es que la concordia.

Lo q vna vez se ha d fazer mucho es de deliberar.

Este puerbio esta q si declarado en el puerbio de suso q comienza: p̄sto esta d arrepētir se. En el puerbio q comieça de largo t̄po antes. E quiere dize q qualqer cosa antes q se faga deue ser mucho deliberada: e mas aqlla q non se ha de fazer si no vna vez: por q lo que muchas vezes se ha d fazer avn q en la vna vez fallesta d se fazer bien se puede emēdar e reparar en la segūda vez: mas lo q vna vez se ha d fazer si no es bien deliberado e biē fecho sin mēgua: siēpre quedara defectuoso. E por esto dize aristotiles en la q̄stion q pone en las politicas: q l sea mejor q la cibdad serija por buena ley o por buen varon. Dize q el buē varon por ser sometido a passiones e affliciones e no puede en mucho t̄po dliberar en cada cosa q ha de fazer: necessario es q fallesta en juzgar las leyes tā subjetas a passiones ni affliciones: e para ser biē fechas: cōuiene q ante q se publiq̄ sean p̄sadas e deliberadas: por q no se deue mudar despus q vna vez son fechas. E dize q delas principales cosas q puedē traer e traen daño muy grāde en qlquier reyno es mudar las leyes e la moneda. E por esto dize: que mucho es d deliberar p̄mero antes q se fagan: pues vna vez se han de fazer e no muchas: por q seria gran daño. Pues bien dīto el puerbio: que mucho es de deliberar lo que vna vez se ha de fazer.

Con dificultad es de dar oreja a crimines.

Aze salomon en los puerbios. El p̄cipe que da oreja a palabras de mētra fara q todos sus seruidores sean malos: por q como vn seruidor vee q plazē al seño: o p̄ palabras de mētra e crimines p̄sando q faze plazer al seño: todos los seruidores se fazen chismeros e mētreros. Pues biē dize el puerbio: que con dificultad e no diligero es buena cosa dar oreja a crimines.

Dōse sant gregorio en el. xliij. libro de los morales dize. q los que se delectan en oyr d tracciones e crimines agenos: estos se dize comer carnes de hōbres: segun que dize salomō: no deras ser en los cōbites: ni comas cō aqillos q se jūtan a comer carnes: es juntar se a de traer de su proximo e dize crimines del: por lo qual puedes oyr crimines e detraçiones d algūno: segun dize sant gregorio: es tanto como comer de sus carnes: bien dize el puerbio: que con dificultad es de dar oreja a crimines.

Quando la vida agrada la cōdiciō d la muerte es buena

Este puerbio dos vezes mētre que p̄tūto electra sija de agamenon e clitemestra su madre: segun introduce seneca en la nouena tragedia: si auiā cosa peor q la muerte. Respondio clitemestra q si: que la vida es peor q la muerte quando el hōbre deffea morir. Pues bien dize el puerbio: que muerte que es buena quando la vida agrada. Quiere dize: que si hombre biue vida penosa: que muere en beuir: e que mejor seria fecho a hombre morir quādo querría beuir: que no beuir quando querría morir. E por esto se q rra Boecio en el comiēço del libro de consolacion diziendo. Quando estaua en prosperidad e en iuuentud muchas vezes enfermo e vino a tiempo de morir: e despues que hauiā biuido en miseria e trabajo por le penar mas la muerte se dilataua e differia. En el eclesiastico se escriue: que mejores es la muerte que la vida amarga. E tu lio en el tercero libro Philipicas dize que somos nascidos para honrra e libertad: e que esto deuenos hazer e morir con dignidad. quiere dize: o morir en nuestro estado. E entonces segun dize Tulio es bueno el morir. La como dize seneca en la decima tragedia: los que son detenidos en la vida con trabajos e gemidos mueren. Pues bien dize el puerbio: q quādo la vida agra a: la condicion dela muerte es buena.

La ganācia cō mala fama es de contar por perdida.

Aze socrates en vn libro que cōpuso d las exortaciones: abraçaras antes la justa pobreza: que las injustas riquezas. La esta justicia mejor es q aqllas riq̄zas: no ayas embidia dize de ninguno q gana con mal dō. E dauid en el psalmo escriue mejor es poco al justo q las riq̄zas dlos pecadores. Pues bien dize q las ganancias con mala fama no son ganancias: antes son de cōtar por p̄didas. La como de suso es dicho en el puerbio: la buena opiniō e fama es lo mejor q hōbre puede alcançar en esta vida la q l como dize el dicho puerbio es mas segura e mejor q el dinero: ca el dinero no libra a hombre en l día del trabajo e angustia. E la buena fama e buē nombre si. E por esto dīto salomon: que el buē nombre es mejor q muchas riquezas. E caton escriue: si cobdicias en tāto que biues guardar la honesta fama: trabaja por fuyr en tu cōraçon aquellas cosas q son malos gozos d la vida: mal gozo dela vida es la ganācia con mala fama: la qual faze venir a hōbre infamado que pierdesu buen nombre q es lo mejor e mas preciso que tiene. Dize salustio en el cathelinario: que solo aq l es dīcho venir e gozar de su anima el q se trabaja en algun negocio donde alcança fama buena e glorioso nōbre: e es verdadera ganancia. E lo otro q se gana con mala ganancia es perdida: que le faze venir entre los hombres pobre de buen nombre e de buena estimaciō: e la gēte no fiara del por ser hombre infamado. Pues bien dize el puerbio: que la ganancia con mala fama es de contar por perdida.

La virtud dlos cauallos es dulce regida por cōsejo.

Este se escriue en el eclesiastico. Todas las cosas faz cō cōsejo: e despues de fecho no te arrepētras. que segū dize socrates en el

libro de las exortaciones. Si los trabajos y desastres que vienen a algunos por falta de consejo miráreis: incitar te has a no fazer cosa sin consejo. La entōce curamos mas de la salud quando veemos las enfermedades q̄ los otros padecē: así q̄ veyēdo el desastre y trabajo q̄ algūos guerreros por falta de consejo han padescido y padecen: mas se aplicarian los cauallōs a regir su virtud por consejo. Donde vegocio en el libro que compuso de remilitari en el proemio dize. En toda batalla no acostumbra dar la victoria ala multitud y virtud dlos cauallōs quando al arte y exercicio de batallar: así que el arte y exercicio q̄ trae el buē consejo en las batallas mas causa la victoria q̄ no la virtud y multitud dlos cauallōs. E por esso vegocio en el dicho libro de remilitari dize: q̄ pocos biē aconsejados siēpre estan dispuestos a victoria: y multitud ruda y sin consejo siēpre esta dispuesta a muerte. Pues biē dize el puerbio: q̄ dulce es la virtud de los caualleros regida por consejo. Tāto que dize la ley civil: q̄ si alguno sin mandado ni consejo del capitan sale de la batalla y fiere en los enemigos: avn q̄ haga algun buē fecho y aya buen andança en lo q̄ haze: que deue morir por ello. y no ay otra razón desto: salvo porq̄ lo fizo sin consejo. La como ouo bienandança por fortuna pudiera ser q̄ su fecho loco sin consejo truxiera daño en la hueste. E por tanto dize vegocio en el dicho libro: que el que dessea auer bienandança en las batallas pelee siempre por arte y por consejo: que avn que la natura pocos hombres crió fuertes: la industria y el buen consejo los fizo. E lo que la virtud dlos caualleros por fuerza no pueden alcanzar: por consejo y industria lo alcançan. Pues biē dize el puerbio: que la virtud de los caualleros es dulce regida por buen consejo.

Lo que dera de procurar porque no sabe no se pierde.



Segun se escrive en el euangelio del señor q̄ dio a sus seruidores los marcos dla plata para que negociassen y mercadeassen. todo hombre deue procurar de multiplicar su fazienda quanto mas justa y honestamēte podra: poniēdo como dize el sabio: en codicia replado freno. E por esso salomō en los puerbios nos exorta y amonesta q̄ miremos la formiga y cōsideremos lo q̄ haze y apredamos: la q̄ en verano en el tpo de las mieses allega y guarda q̄ coma ēla fortuna dī inuerno: segū lo q̄ si supieramos como honestamēte podemos procurar de acrecetar nra fazienda deuiamos lo fazer. y si lo deramos d procurar porq̄ no lo sabemos. Dize el puerbio q̄ no se pierde: quiere decir q̄ no somos de culpar ni maltratar por que no procuramos de acrecetar nro patrimonio de aq̄llas cosas q̄ no vienē a nra noticia. Verdad es que como dize los juristas dexar d saber alguna cosa esta en tres maneras. La primera si alguno dexa d saber lo q̄ todos saben: o deue saber como en los fechos notorios: o q̄ si notorios: y esta se llama en latin lata culpa. la segunda si alguno dexa de saber lo q̄ saben aq̄llos que son algun tanto diligētes. La tercera si algūo dexa de saber lo q̄ saben los mucho diligētes. En el premiero caso si alguno dera de procurar el interese q̄ todos sabē q̄ se puede alcançar: como si esta por estatuto o costumbre: o se publica que todos los que fueren a cierto lugar que auran interese: y si alguno fuere tanto negligēte que dera de saber esto que todos saben o deue saber en tal caso como este: pierde lo q̄ dera de procurar: que es tanto como si d su patrimonio lo falliesse. mas en los dos segundos casos si dera de procurar el interese porq̄ no lo sabe no lo pierde: q̄ avn q̄ todo hombre deue procurar de multiplicar su fazienda segun es dicho: no deue ser muy cuydoso en ello. segun dize el euangelio: que no deuiamos ser muy cuydosos que comeremos q̄ vestiremos que dios que esta en el cielo y prouee alas aues que ni siembran ni filan: prouee a

nos. E esto que se dera de procurar en esta manera no se pierde. Pues biē dize el puerbio que lo que dera de procurar por que no se sabe no se pierde.

Teme el daño que el día a menaza: que viene prestamēte arrebatado.



Se salomon en los puerbios el sabio temer y apartase de mal: y el desentido passa y cōfia y cōprehende el mal. Pues dize el puerbio q̄ todo hombre cuerdo y sabio deue recelar y temer el daño q̄ el día amenaza: por quanto viene prestamēte arrebatado. Quiere decir q̄ viene quando no pensamos. E por tanto nuestro señor en el euangelio nos manda que velemos y oremos: por que no sabemos el día ni la ora en que puede venir el daño. E pone dos enreptos el vno q̄ si el señor de la casa supiesse la ora en q̄ el ladrō auia de venir velaria: y no dexaria robar su casa. Otro enrepto q̄ el buē hombre d armas q̄ vela biē su castillo guarda en paz todo lo q̄ tiene. Así q̄ el buē hombre d armas / o el dueño de la casa q̄ teme el daño q̄ puede venir vela: porq̄ quando no cuydare podria venir: y entōce posseera en paz todo lo q̄ tiene. En otra miera sera como dize la autoridad d suso escripta q̄ el sabio teme y apta se del mal: y el desentido cōfiando mucho q̄ no padecera mal: no se reguarda del: y quando no piēsa viene le el mal prestamēte arrebatado. Todos los hombres cuerdos deuen recelar y temer los males y tētaciones q̄ les puedē venir: q̄ como dize job en tāto q̄ biuimos siēpre estamos en tētaciō y guerra. E por esso cō grārazō nro salvador en la oraciō del pater noster: de las principales cosas q̄ puso porq̄ deue mos rogar: es porq̄ no entremos en tētaciō dīa q̄l porq̄ nos podamos reguardar. Dize sant gregorio en el. ij. libro dlos morales q̄ son necesarias ocho virtudes. La pme ra q̄ estemos en cōtinua vigilia: y velemos y temamos el daño q̄ puede venir: segū dize el puerbio. La el reposo y seguridad

que no verna el daño ligeramēte trae el daño: ca viene prestamēte arrebatado como dize el puerbio: la segunda causa es menester para escusar el daño y tētacion. Dize sant gregorio q̄ es menester la discrecion por la qual sorilmēte auemos de saber aptar los vicios dlas vtudes: y conocer lo q̄ de nras obras q̄remos aplicar a dios: y lo q̄ deue mos a nos. La tercera cosa q̄ es necessaria es q̄ hombre aparte de si los pēsamiētos de las malas obras y sin puecho: por quāto el pensar en las tales cosas podria traer daño. La quarta cosa es loar a dios: lo q̄ se deue fazer por verdadera y no fingida humildad reconociēdo nras enfermedades y defectos. La quinta es dar grās a dios por todo lo q̄ fiziere: así en la aduersidad como en la prosperidad: y dezir quando mas trabajos ouieremos: lo q̄l santo Job diro: en sus trabajos dios lo dio: dios lo q̄to: sea su nōbre bendito. La sexta cosa q̄ es necessaria para escusar el mal y tētacion q̄ puede venir: es tener hombre en memoria y recordar de las grācias y dones y beneficios d dios: y quanto mas daño sufiere: dezir lo que dezia job a su muger: si recibimos los bienes de la mano de dios: por que no sufrimos los males. La septima cosa es por que se guarnezca hombre de virtudes quāto mas podra. La tāto temera menos los daños y las feridas de los vicios quanto mas estuviere guarndō de armas de virtudes. La octaua cosa para escusar las tētaciones y males es hauer entrañable dolor de los males por el fechos. La quiēverda deramente ha entrañable dolor de los males fechos: prudente mente prouee alas cosas que estan por fazer. E guarneciēdo se hombre dītas ocho cosas: no temera hombre el daño q̄ el día amenaza: avn que venga arrebatado no podra dañar ni traer pnyzio alguno: por que estaua ya proueydo: y al que no le teme no se puee: por fuerza es que el daño que le viniere le cōprehenda. Pues buē consejo da el puerbio que dize. Teme el daño que el día amenaza que viene prestamente arrebatado.

Calos q son sin culpa fuer- ca mentir el dolor.

Es gobernadores delas policias e cibdades e reynos: tan grã de estudio e deliberacion buscan quantas maneras se puede ron pensar q los delictos e crimines q los hombres faziã: e la pena delos malos fue se enremplo e escarmiento a otros que no fizeffen ni cometieffen mal e se terredieffen delas penas muy grandes q a otros veyã padecer. E por que acaete muchas vezes que los tales malfechos no siempre los malficios e males que fazen los fazen de lantetestigios: antes se apartan para los faser: e buscan industriofamete tiepos señalados en que fagan e cometan los malficios por manera q no se pueda auer contra ellos prouea cumplida e suficiente: acordaron los sabios q si contra alguno ouiesse indicios e presumpciones tales q si quiera faga media prouanca/o ay conjeturas contra aq por las quales razonablemete se de ue pefar q al que cometio el malficio que pongan a qestion d tormeto para lo que no se puede prouar por testigos/ confiesse por su propia boca. e para faze aqsto en genaron e pefarõ muchas e diuersas maneras de tormentos por los quales dan al hombre tanta pena e dolor q muchas vezes algũos q son ynocetes e sin culpa por escusar el dicho dolor e pena confiesan auer cometido malficios q nunca pefaron. E por tato dize el prouerio que alos que son sin culpa faze meter el dolor. quiere dezir que puestos a tormeto por escusar el dolor e pena en que estan avn que sean ynocentes e sin culpa dl malficio q les ponen se faran fechos e mentiran. E por tanto las leyes no dan mucha fe ala cofession q se faze por tormeto. La como dize vna ley civil: al tormeto no due ser dada fe ninguna: ca es prouea flaca e peligrosa que muchas vezes encubre la verdad: q muchos ay q son assi pacientes e duros: e sufren e menosprecian los tormentos: q en ninguna

manera se puede saber dellos la verdad dl fecho como passo. Otros muchos son delicados q quierẽ antes meter q no sufrir los tormentos e dolor: e por esto guardadamente faze los juezes que preguntan alos que atormentarõ despues q es fuera dl tormeto e especialmente si lo faze despues q ha pasado tato tiempo q se presume q cessan los dolores del tormeto q seretifique en lo q cofessaron. E esta cofession es de mas fe q la cofession q se fizo en el tormeto: la qual cofessaron. E digo quasi: q mucho duee cofessardar el juez e mirar la consciencia e q lidad e coplecion dl que es atormentado: que podria ser que assi sea delicado que recelando ser otravez puesto a tormento avn que sea ynocente e sin culpa le fara meter el dolor. Pues biẽ dize el prouerio: que alos que son sin culpa. etc.

Al enemigo duee se guardar la fe.

Ese vna ley civil q no ay cosa q mas ptenezca alos hõbres que guardar la fe q vnõs pone con otros. Pues si algũo fizo algũa cõposicion o trato con su enmigo: e el le dio su fe: q aqillo cõpliria e mäternia segũ toda razõ natural due la guardar. ca como es dicho no ay cosa q mas ptenezca alos hõbres q guardar la fe q entre si pone vnõs con otros: agora seã amigos agora enmigos. e como dize sãt augustin en el libro d la cibdad de dios q la fe e la justicia son d tãta dignidad e excelencia q avn los ladrones e los malos hõbres no podria auer ppania ni biuir sin ella. e si la fe se qtaffe de entre los hõbres no auria trato ni cõpania ni duraria ptra riedad algũa. E de aqui se sigue q como el guardar d la fe sea mejor q hõbre puede auer: el mayor denuesto q a qlqera hõbre se puede dize q qbrãra la fe. por esto alos tales por denuesto los llama ifames e femetidos q es d los mayores dnuestos e meguas q les puede dize. pues biẽ dize el prouerio q la fe es d tãta vtud e excelencia q au al enmigo

duee ser guardada la fe. E aqsto se entiede e es verdad quando la enemistança es por respecto d su persona del q pone la fe: mas no se entiede quando la enemistança es por respecto dela cosa publica/o por respecto de su rey/o de su tierra. Ponẽ enremplo los doctores juristas q si yo puse la mi fe con mi enemigo de no le ofender e prometi: e asse gure de no le injuriar: e despues desto por deservicio que este ouiesse fecho al rey mas les e daños en la tierra el rey le desterrasse de su tierra e mãdasse que todo hombre le ofendiesse e injuriasse sin pena q yo no romperia ni quebrantaria la fe en le ofender e injuriar por q yo no pude assegurar por la ofensa fecha al rey ni ala cosa publica: salvo por la propia ofensa fecha a mi. E avn que desto fue opinion entre algunos doctores: e aquesta es la mas comun e prouada opinion q ponen los doctores: otro enremplo e es muy notable e singular e digno d ser encomendado ala memoria: que si el rey esta cerca los enemigos/o tiene capitã con gẽte darmas contra ellos: e algun cauallero dela hueste sin especial licencia e mandado del rey o del capitã si para ello poder tiene prometiẽre su fe alos enemigos de no los ofender ni injuriar: q tal como aqste no es obligado a guardar la fe: e por la quebrantar no merece pena ni incurre en infamia alguna. Delo qual pone enremplo salustio en el jugoertino: que estando vn capitã delos romanos: al ql llamauan Albia con gẽte en el campo contra los enemigos: que vn cauallero de su compaña prometio su fe alos enemigos de no los ofender: fue determinado por el senador que este no era obligado de guardar la fe: q sin pena ni calũnia algũa el podia romper la fe e ofender alos enemigos. E la razon de aqsta de terminaciõ fue pues la enemistança fue por razõ d la cosa publica q el cauallõ no avia podido assegurar ni dar su fe sin consejo e mandado dela cosa publica. Assi q lo que dize el prouerio: q al enemigo duee ser guardada la fe: se ha de entender quando la enemistança es por respecto d la propia perso

na que pone la fe mas no para quando la enemistança es por respecto del rey o dela cosa publica q en tal caso no ha lugar el prouerio: e puede se bien romper la fe. Segũ lo qual el prouerio se ha de entender solo en el primero caso diziẽdo que al enemigo bien duee ser guardada la fe.

La priessa es tardança en el desseo.



Ese aristotiles en el primero de los rethoricos que al q espera alguna cosa siẽpre se le representa en su fantasia la ymagen e semejança de aqillo que espera: e delo q espera representa se le su ymagẽ que es vna cosa q siẽpre parece solicitar e procurar al q espera q trabaje por alcançar lo q dessea e esta suspenso e degollado: e quasi partido que no esta etero en si: ni le da a reposo fasta q configa e alcance la cosa desseada. E este congoro que tiene le faze q avn q se poga mucha priessa por alcãgar la cosa q es desseada: que a questa priessa siẽpre se le magine que es tardança: que el que dessea no considera tanto la priessa e diligencia que se pone en que se alcance lo desseado quanto ala congora e ansia que tiene delo alcãgar. Delo qual pone enremplo seneca dõ de introduce que Orfeo perdio a Euridice su muger. e buscãdo la por diuersas partes dize que la vino a fallar en el infierno: e tan dulce citarizo e taño al seño delos del infierno q le inclino a querer le dar su muger: mas con vna condicion que no boluie se la cabeza a mirar ala muger o q la perdieffe. e dize que veniẽdo Orfeo por los infiernos e su muger emposõ por mucha priessa que se dio a salir delos infiernos: tanto fue el desseo que tenia dela ver que boluio la cabeza ala mirar: e por que quebrãto la ley e condicion que puso el seño delos infiernos perdio la muger. Onoe cõcluye Seneca que el verdadero amor e desseo a borefren e no sufren tardança alguna. E por tanto bien dize el prouerio: q la priessa es tardança en el desseo.

Del defecto de otro el sabio emienda el suyo.

Eo tanto los gouernadores de las comunidades e reynos acordaron q los malos fuesen castigados e punidos por los males q hacen e cometen: por que los q allí vieren aqellos padecer: se escarmienten en cabeza agena. e mirado los defectos e males q otros padecen si son sabios e entendedores emiende los suyos: e si los desastres q viene a alguno por su culpa mirares: guardar te has de caer en el error q los otros cayeron: que entonce curamos mas dela salud quando vemos las enfermedades en cuerpos agenos. Pues bien dize el prouerbio del defecto del otro. &c.

En los trabajados fallece e puja el pensamiento.

Eze vejecio en el liij libro de re militari: q dela desesperacion crece osadia: e quando ninguna q da al desesperado: el temor toma las armas. quiere dezir q se dispona a morir osadamete como hombre q desespera de su vida. E por tato dize seneca en el prouerbio: que en los trabajos fallece e puja el pensamiento: quiere dezir q como el trabajo e desesperacion puja en ellos el pensamiento q piensan de se disponer a poder fazer mas q otros. e fallece en ellos el pensamiento: q muchas vezes pesando q no les queda lugar de salud: ni de remedio: fallece les el coraçon e dellos se esfuerzan e dellos se matan e se derá perecer como tristes e desesperados. E por tanto bien dize el prouerbio, en los trabajos. &c.

Algunas vezes el que sabe la cosa le trae poruecho olvidarla.

Como dize aristo. nuestra aia al tiempo que es criada: es asi bie como vna tabla en la q ninguna cosa es pintada e recibe su perficion e complimiento por virtudes e sciencia.

Asi que la mayor pfeccion q el anima puede auer es: que sea sabia: e lo q sabe como a cosa q la sabe perfecta lo reserue: e guarde en su memoria e no lo oluide: e le seria e es grande meguia auer seydo perfecta por saber e perder aquesta perfeccion olvidando lo q supo. E por tanto dize cassiodoro. Grande beneficio es no saber defecto de olvidança q quasi semejança de natura celestial es las cosas passadas por tiẽpo tener las siempre presentes. E como dize seneca que algunas vezes al q sabe la cosa trae poruecho olvidarla. Esto se entedera en las cosas que no son verdadero saber ni de si mismas buenas. La si tales cosas fuesen no traeria poruecho olvidar las: mas saluo si fuesen por acibete: e algun caso señalado como pone seneca en el segundo libro de clemencia en el comieço. que vn juez que tenia el empador: Pero truxo vn escripto al emperador q de dos q tenia presos e estauan a muerte condenados que escogiesse qual de aquellos queria q entonce muriesse: e dize que mouido a clemencia e piedad el emperador teniẽdo el escripto en su mano respõdio al juez: querria no saber leer: assi que en tal caso coma este pluguiera al emperador auer olvidado lo que vnavez sabia. E por tanto bien dize el prouerbio: algunas vezes al que sabe la cosa. &c.

De la ganancia de los hombres fue auida la fortuna por deessa.

Fran dubda fue entre los sabios antiguos q cosa fuesse la fortuna. ca algunos de los gentiles como boecio en el primer o libro de cõsolacion: escriuieron q la fortuna fuese vna señora lo cuyo mandado e señorio estauan todas las riqzas e bienes tẽporales: e esta señora llaman deessa. E dezia q a todos los hombres el mundo traya puestos en vna rueda e q su condiçion della era no estar siẽpre de vn tenor: antes de los hombres altos e grãdes fazer baros e pobres e de los hombres baros e pobres fazer altos

boluendo la rueda que en esta manera fazia de vécidos: e de vécidos vitoriosos: e de ricos pobres: e de pobres ricos. E creyẽdo aqlla fortuna como de deessa: e señora de pendian todos los bienes cõ desordenado desseo q tenian de alcanzar prosperidades e bienes adorauan ala fortuna por deessa: e esta opiniõ fue aficion de poetas. Otros sabios pusieron muchas e diuersas maneras de hablar de la fortuna: entre los quales aristo. cõpuso vn libro q se llama de buena fortuna. E entre otras muchas opiniones q reza dize: q buena fortuna no es otra cosa: sino buenos cimiẽtos. quiere dezir que aqll nombre es bien afortunado q es nombrado en buena constellacion. Conuiene a saber que al tiẽpo de su nascimieto reynauan tales planetas q lo fizieron ser bienauenturado. E estas dos maneras de hablar son a genas de nuestra fe. La la cobdicia desordenada de los hombres fizo deificar e fazer dios lo q no era dios. E segun esta manera de hablar esta en vidad el puerbio q de la ganancia de los hombres fue auida la fortuna por deessa. E asi mesmo nuestra fe no consiẽte por verdad lo q aristo. dize: ca los cuerpos celestiales no bastates sin volũtad de dios de fazer a los hombres bieauenturados. por lo q los theologos dize q la fortuna no es otra cosa sino la volũtad de dios de fazer a los hombres bieauenturados: por lo q los theologos dize: q la fortuna no es otra cosa saluo la volũtad de dios q determina e ordena las cosas por sus tẽpos ciertos e determinados: de lo q faz el largo pcesso boecio en el q̃rto libro de cõsolaciõ: dõde pone diferẽcia entre caso e fado e fortuna e puidẽcia. E por q es larga e profunda materia requerria largo hablar cerca de ella sobre esto de explicar. ya desta materia tanto abaste por el p̃fete q en los p̃meros casos e en especial en el p̃mero tiene verdad el prouerbio que dize: q dela ganancia de los hombres fue hauida la fortuna por deessa e señora.

Conquer reyno es fuyr la cobdicia.



Como escriuẽ los philosophos vna delas principales potencias del anima es el apetito concupiscible q es la cobdicia q naturalmete esta arraygada en nra aia e nros miembros: donde el apostol san tiago dize. Las guerras e los pleytos q son entre dos vñen de vñas cobdicias q reynan en vños miembros. Asi q la cobdicia como es dicho: esta asi arraygada en nos q si la tẽplamos con las virtudes morales q pone aristotiles en el q̃rto de sus ethicas: sola ella es bastante de nos induzir e traer a todos los males. e por esso dize el apostol e vna epistola ad timotheum: q la cobdicia es madre e traydõ todos los males. E salustio en el cathelinario dize: que la cobdicia destruyo la fe e la bõdad e todas buenas artes: e siempre es infinita e nunca se farta: e no descresce por meguia ni por a basto. E la causa por q la cobdicia nos trae a todos estos males es por q como es dicho es entrañable en nos e señora en nuestros miembros. e mayor victoria es vencer hombre asi mismo e moderar e templar su cobdicia: que no vencer hombre alas cosas que son de fuera del. E por tanto dize seneca en el prouerbio: que fuyr la cobdicia que es templar e moderar el apetito e desseo desordenado que hombre tiene e señorear sus miembros: es vencer reyno que es vencer hombre asi mismo que de dentro de si esta compuesto a manera de reyno. E por esso comũmente dicen los doctores q ay mundo mayor e mundo menor. El mundo menor dicen los doctores que es el hombre. E por tanto bie dize el prouerbio: que vencer reyno: es fuyr cobdicia.

El desastrado q en ningũ lugar tiene casa esta muerto e esta sin sepultura.



Segun dicen los juristas: el destierro puede ser e vna de tres maneras. La vna quãdo mandã a algũ q no ãtre en algũ lugar

no por delitos que aya fecho: mas por q̄ su estado en el lugar traería ruydos y escandalos y turbacion del pacifico y reposado beuir de los vecinos y moradores en aquel lugar. La otra manera de destierro es quando mandan alguno que no entre en algun lugar por algun tiempo limitado en pena de algun maleficio o delicto q̄ no sea muy atroz y graue que aya cometido. El qual acabado puede entrar en aquel lugar sin pena alguna. La tercera manera de destierro es quando alguno cometio graues y inormes maleficios como es crime legis ma gestatis / o fizo alguna muerte auenosa / o cometio otra cosa torpe y fea: y por que no lo puede auer para executar en el la pena que biua vida penada: destierran le de aquel lugar donde es natural y confiscan todos sus bienes para la camara del rey. E a tal como este los juristas llamale deportado / o vniado / o fieruo de pena: y tal como este no tiene bienes algunos: ni los posee: ni puede poseer: y dicen que es muerto civil mente. E esta llaman los doctores muerte civil: tanto que fazen question y dubda: es mandado que se haga / o se de alguna cosa despues dela muerte de alguno se entienda esto asi: que la muerte civil tome la por la natural. En los dos primeros casos el desterrado non pierda cosa alguna dello suyo: y no tiene ninguna otra pena sino el no entrar en la cibdad. Por esto muy bien dize seneca en el prouerbio. el que es desterrado en la tercera manera. al qual llaman desterrado / o oluidado / o fieruo de pena como dicho es y en ningun lugar tiene casa. quiere dezir que todos sus bienes le tienen confiscados: y no tiene casa ni bienes algunos fuera del señorio de aquel que destierro que estaua muerto sin sepulcro. quiere dezir que tal como este se dize estar muerto de muerte civil como dicho es. E en no tener casa donde se recoja dize que esta muerto sin sepulcro que a los que mueren naturalmente no les fallece sepulcro en que los entierran. E a este q̄ muere civilmente fallece casa en q̄ le entierre que es como sepulcro. Pues bien dize el p

uerbio que el desterrado q̄ en ningun lugar tiene casa esta muerto sin sepulcro.

Los que fazen la invidia ellos la aborrescen.

S Los hombres fuesen perfectos en virtud y touiesse en si virtud y amor y caridad. no aurian dolor ni pesar de los bienes y prosperidad que otros tienen. mas la malicia y imperfeccion de virtud que tienen les ciega el juicio y la razon: y han tristeza y desplacer por los bienes y gloria que otros alcanzan sin perjuicio suyo tanto que avn q̄ ellos tengan mucho bien si veen q̄ otro alguno no tiene algun bien mas q̄ ellos: deran de alegrarse y hauer placer por los bienes q̄ tiene: y duelese y contristanse por los bienes que los otros tienen: segun dize seneca en el iiii. libro de las epistolas a Lucilio en la primera epistola: q̄ ninguno de los que bien y tratan en los fechos y negocios dela cosa publica y en los actos mudanos paramientes ni cata a los que vence: mas a aquellos de quien del todo es vencido. E q̄ no es tanto alegre cosa ver hombre en pos de si muchos: quanto le es graue y triste cosa ver a alguno q̄ le preceda. Asii q̄ la envidia se levanta de ver bienes y placer en persona de otros: y mas causa la envidia como dize Seneca en el libro q̄ compuso de la yginidad de la vida. En ver bienes y placeres a los vezios q̄ no a los que son estranos: ca menos curamos de los bienes de aquellos que son lexos de nos. E como dize gregorio en el pastoral. Los embidiosos como no pueden de su coracon apartar y desechar el veneno que en el traen dela envidia: bueluesen a acometer conosciadas maldades en sus obras q̄ procuran fazer y tratar a quien no gelo mereçe. Pues bien dize seneca: q̄ los q̄ fazen la envidia q̄ son los mezquinos o malo y dañado coracon q̄ les desplace el bien y placer de los otros sin causa: ellos la aborrecen. quiere dezir que ellos mismos avn la malicia no los ciega tanto su juicio y entender: que no juzgue q̄ la envidia sea vn torpe peca

do: y asi como torpe y dañada cosa la aborrecen. Pues bien dize el prouerbio: q̄ los q̄ faze la invidia ellos la aborrecen.

Al ayzado mejor esta tirar le las armas que no dar gelas.

S egundo dize aristotiles en el tercero libro de las ethicas: y seneca en el libro q̄ compuso de yra. La yra esta siempre dispuesta a cometer y fazer locuras: disponiendo se a fazer algun mal no teme mal ninguno q̄ puede venir. E por esto se dize comunmente q̄ la yra embarga y ciega el coracon y el juicio. y do de hay yra / no puede deliberar la razon: y tanto es impetuosa y arrebatada la yra para se vengar luego sin auer otra deliberacion ni se dar a espacio alguno para deliberar. Que segund dize Valerio en el libro nono en el titulo de yra: q̄ se lee de semiramis reyna de los asirios: q̄ estado se afeytando su cabeza con una navaja: y teniendo afeytada la media cabeza y cortados ya la meytad de los cabellos: vino le nueua como le auian tomado los enemigos una ciudad suya q̄ llamauan babilonia: y tanto se encendio e yra por aquello: q̄ sin se dar mas reposo ni auer otra deliberacion: no consentio que le afeytassen la otra media cabeza: y causalgo fue luego contra la dicha ciudad y pulso se en sitio sobre ella / y no se alco de sobre ella ni se quiso acabar de afeytar fasta que restituyo la ciudad a su obediencia. Pues quiere dezir Seneca q̄ si es asi q̄ la yra trae en si este arrebatamiento y apetito y deseo de vengança y no de reposo ala ayzado fasta q̄ se vengue miestra mucho menos mal fiziere mejores. pues es verdad q̄ menos mal podria fazer el ayzado sin armas que con armas. Bien dize el prouerbio: que al ayzado mejor esta tirar le las armas: q̄ no dar gelas.

Denegar se es: dela tierra padecer destierro.

A ra entendiemento este prouerbio es de distinguir las tres maneras de destierro q̄ son dichas en el prouerbio. El desterrado q̄ en ningun lugar tiene casa: y en qualquier de aquellas maneras y en mandar a alguno q̄ no entre en su tierra parece de negar gela: en especial si le destierran perpetuamente della. Y en tal caso seria dubda de derecho si tal como a queste banido y echado dela tierra perpetuamente viniese a guerrear y a destruir su tierra: si incurria caso de crime legis ma gestatis y de traycion por offender la tierra donde el nacio: en la decession y determinacion dello qual sobreseo de presente por no alargar como quiera que sea. dize bien el prouerbio: q̄ denegarse es dila. y c.

Avn vn cabello : tiene su sombra.

A l intencion de seneca en este prouerbio que ninguno no debe menospreciar la ayuda: y fauor q̄ qualquier persona le puede fazer: caso q̄ sea de baxo estado. La a tiempo podria ser q̄ la ayuda y fauor de vn baxo hombre aproueche tanto y avn mas q̄ la ayuda y fauor de otro que sea gran hombre. De en el cathelinario dize: q̄ de todos peccadores ayuda y fauor y avn de los baxos hombres. E por tanto dize seneca en el prouerbio: que vn cabello puesto q̄ sea delgado y no haga tanta sombra como vn grand arbol: mas alguna sombra faza y aquella no es de despreciar. Segund lo qual bien dize el prouerbio. q̄ avn vn cabello tiene su sombra.

Cosa de grand trabajo es: temiendo fazer se hombre viejo.

S egundo dize aristotiles en el tercero de las ethicas y en el segund de los rethoricos. El temor es una tristeza o turbacion que hombre tiene esperando algun mal q̄ le corrompera o le contristara. Por tanto segund dize los philosophos naturales: quando

Hombre teme el coraçon enl q̄l esta la prin-
cipal silla de nra anima recelando el mal q̄
espera padecer y se congora: y la sangre q̄
es amiga de nra naturaleza: y a donde esso
mesmo faziendo lo q̄ bueno y verdadera: a
esta principalmete el nuestro biuir migo d̄
ue fazer socorrer al coraçon q̄ esta trabaja-
do: y toda la sangre d̄l cuerpo va y cerca el
coraçon. E de aq̄ viene q̄ quando hōbre te-
me como todos los miēbros quedā sin san-
gre y se va la sangre al coraçon como dicho
es: q̄da hōbre amarillo: y teniēdo hōbre la
sangre por acōpañar al coraçon quasi de-
ra de estar en todo el cuerpo: y assi la calor
del cerebro q̄ si se enfria: delo q̄l se sigue q̄ se
fazen los hōbres canos antes de tiēpo por
la frialdad d̄la cabeza y del cerebro. E por
el defecto d̄la sangre enflaquece el cuerpo y
se arruga el cuero. y asi el mancebo ante d̄
su tiēpo se faze viejo. pues q̄ cosa de mayor
trabajo puede ser q̄ estar hōbre en cōtinuo
temor: y temiēdo fazer se hōbre viejo en la
manera suso dicha. E como d̄ suso diro enl
prouerbio q̄ comiēga: el q̄ siēpre. si hōbre
esta en continuo temor d̄ cada dia le parece
q̄ le sentēcian y condenan: lo qual no le da
reposo y le faze beuir en cōgora y trabajo
E ya se lee ser acusado vn hombre mance-
bo ante vn juez: y traydo a oy r sentēcia: la
qual como el juez rezasse en q̄ lo cōdenaua
a muerte: ate q̄ la a cabase de rezar tornar se
del todo cano. y la razon de aquesto no es
otra sino q̄ conel grand temor dela muerte
q̄ ouo la sangre assi recorrio al coraçon q̄ to-
dos los miēbros quedaron sin calor na-
tural: en especial el cerebro y la cabeza. por
lo qual subito se fizo cano: y asi temiēdo el
mācebo se fizo viejo: lo qual no pudo ser co-
sa de mayor trabajo. Por lo qual biē dize
el prouerbio: q̄ cosa de grāde trabajo es te-
miēdo fazer se el hōbre viejo.

Avn el enemigo tiene por
buēo el que guarda se y secre-
to enel consejo que le ponen.



Omūmete se dize q̄ plaze al hō-
bre d̄la traycion: mas no d̄l tray-
dor. assi es q̄ quando algūo descu-
bre al enemigo el consejo q̄ su se-
ñor fio del: caso q̄ plega al enemigo de sa-
ber el secreto q̄ le d̄scubrio: mas el biē lo tie-
ne por traydor y malo. E si pro cura por
precio / o en otra manera d̄ saber los secre-
tos d̄ su enemigo de su consejo: y el no gelo
quiere d̄scubrir guardando la lealtad q̄ de-
uia: avn el enemigo lo tiene por bueno: por
q̄ guardo se d̄l secreto en q̄ fue puesto. E q̄n-
to le nota por bueno en guardar lo q̄ deue
a su seño: tanto mas le tiene por traydor y
malo y de poca se por la traycion q̄ a su se-
ñor faze. E esto guardaron mucho los ro-
manos q̄ no quisierō acabar faziēda suya
de guerra en q̄ entendiesen por medianero
tracto de traydores: segun escriue Valerio
enl sexto libro enl titulo de justicia: q̄ estan-
do Fabricio consul contra el rey Pirro q̄
Timocrates vasallo del dicho rey vino a
fabricio y se le ofrecio q̄ el ternia manera q̄
su hijo q̄ era maestro sala del rey le mata se cō-
venino. El qual trato el dicho fabricio em-
bio al senado para q̄ acordassen si el lo de-
uia aceptar / o que se d̄uia fazer. E dize que
el senado embio sus embaradores al Rey
pirro a le auisar que se guardase dela tray-
cion que Timocrates su vasallo le trataua
caellos antes queriā auer victoria por fuer-
ca de armas que no con venino. Y escriue
assi mesmo Frōtino historiador enl quar-
to libro de su historia: que teniēdo Cami-
lo consul sitiados en vna ciudad alos mo-
gos diziendo: que los lleuaua a folgar. y de
portar: y truxo los a camillo para que los
tuuiese en rehenes fasta que le entregassen
la ciudad. El qual no solo quiso rehusar el
tracto / y no lo quiso aceptar / mas mando
atar las manos a tras al maestro y embio
los alos padres delos mogos para que los
agorassen y casticassen por la traycion que
les hauia pensado fazer. Segund lo qual
avn el enemigo tuuo por malo y traydor
a cada vno destos / por que fizieron tray-

cion: y queriā q̄bratar la se q̄ deuia al seño:
E segun dize el prouerbio: terna por justo
al buēo al q̄ guarda la se y secreto q̄ a su se-
ñor deue.

La cayda del grāde: da- ña de ligero.



Ezia nro saluador enl euange-
lio alos moradores y cōpañia
de iherusalē q̄ remiesen los males
y trabajos q̄ se amenazauā por
venir q̄ si enl palo verde q̄ era sanctissimo
cuerpo sin pecado y sin mājilla auia lugar
passion y males: q̄ faria enl palo seco q̄ era
en la gēte pecadora: asi q̄ la cayda d̄l grāde
q̄ es como palo verde d̄ ligero trae daño a
los menudos q̄ son asi como d̄ palo seco. E
como los grādes sean puestos por defen-
sores y guarda d̄los menores y para teñir los
en justicia y en razō: y los defiendan delos
malos hōbres q̄ les q̄rriā fazer daño y mal
siel tal grande q̄ es p̄tector y defensor cae
los malos aurā lugar d̄ ejecutar sus daña-
dos d̄seos. E assi la cayda d̄l grāde trae da-
ño d̄ ligero. E por rāto biē dize el prouerbio
q̄ la cayda d̄l grāde daña d̄ ligero.

El que se pierde: a que otra cosa se tornara.



Este prouerbio esta asaz declar-
ado enel prouerbio q̄ comiēga.
avn al enemigo due ser guarda-
da la se: donde se dezia q̄ la ma-
yor infamia y denuesto q̄ a hōbre podā
dezir: era llamarlo semetido y rompedor d̄
la se q̄ ponía. Como los tales son desecha-
dos de toda dignidad y honrra: y no pue-
den hauer ni han comunicacion alguna cō
los hombres. ca si no hay mayor prenda d̄
vn hōbre a otro d̄los tractos y contractos
q̄ faze que los ternan y guardaran si no la
se que entre si ponen: si esta pierde alguno
no guardādola: no ay otra cosa aq̄ se ellos
tornen. Pues biē dize el prouerbio: que el
que la se pierde. y c.

Quando la fortuna fala- ga: entonces caça.



Como dize de suso enl prouerbio
q̄ comiēga dela ganācia d̄los hō-
bres. y c. q̄ fingē los poetas q̄ la
fortuna es vna deessa: q̄ so su se-
ñorio y potestad tienē los bienes tēporales
y q̄ los distribuye y da a quiē quiere: y lo
quinta quando quiere: y pintan la q̄ es cie-
ga. Por q̄ como dize Seneca d̄la tragedia
por ninguna o: d̄ la fortuna rige las cosas
humanas: y assi como ciega cō su mano d̄r-
rama sus dones: y cōformādo se cōesta ma-
nera de fablar dize Tulio enl libro de ami-
cicia: q̄ non solo la fortuna es ciega: mas q̄
faze ciegos aq̄llos a quiē fauorece. E por
tanto dize el prouerbio: q̄ quando la fortu-
na falaga q̄ es q̄ndo al hōbre respōde biē
las cosas tēporales: cegado hōbre en su ju-
zio creyēdo q̄ siempre le han de durar y res-
ponder en aq̄lla manera engaña se: y quā-
do no curda de rico y poderoso falla se ba-
ro hombre y pobre. E por esso dize q̄ en rō-
ce la fortuna le caça y pesca. La como se d̄
zia enl primero prouerbio: los bienes tēpo-
rales son agenos de nos otros: y vienē de-
seando: y pierde se no queriēdo: y el que es
sabio y discreto vsa dellos como de bienes
agenos y no como d̄ bienes propios. y q̄n-
do se pierde no se duele por ellos como por
bienes propios mas como por bienes d̄ q̄ se
seruia y tenia emprastados: E por tanto di-
ze Tulio enl v. libro dela retorica inuenta.
Todas las cosas son so el seño: de la for-
tuna: y verran conocidamēte aq̄llos q̄ en la
prosperidad piēsan q̄ ya son saluos delos
trabajos dela fortuna. E dize. Seneca q̄ a
quel no puede mucho p̄judicar ni dañar la
fortuna el q̄ como por defensa y amparo:
mas la virtud q̄ es caso fortuito. quiere de-
zir: que los bienes de fortuna que se van y
vienen: y lo contrario fazen segund dize el
prouerbio falagando los la fortuna los ca-
ça. E por tanto bien dize el prouerbio: q̄n-
do la fortuna falaga. y c.

¶ La fortuna mas presto la fallaras: que la ternas.

Como de suso es dicho cerca de la fortuna heuo dos maneras de hablar: la vna de los poetas. **E** estos pitaron la mucho por deessa en la forma suso dicha. La otra de los filosofos naturales. y estos direron que la fortuna era vn acaescimiento que venia a los hombres sin pensar: como el que caua su vinya y falla thesoro / o el que va camino a algun lugar y sin lo pensar falla alguna riqueza en camino. En esta manera de hablar dize seneca que ala fortuna mas presto la fallaras: que la ternas. quiere decir: que haue hombre riquezas viene por acaescimiento: mas tener las y conservar las viene por razon y discrecion: Lo qual se falla en pocos hombres. La muchos se fallan que ganan riquezas: y ganadas las pierden. **E** de aquesto se absuelue vna question que ponen los filosofos: que qual es mas: ganar las riquezas / o ganadas guardarlas: que como dicho es ganar las viene por al algun acaescimiento: y esto puede caber en qualquier hombre: guardar las viene por iuzio y razon. y esto no lo tienen todos los hombres. segund lo qual bien dize el proverbio: que la fortuna mas presto la fallaras que la ternas.

¶ Por de mas ruegan al que no puede auer misericordia.

Csto se exemplifica bien de los ydolos que antiguamente tenian los gentiles los quales no habia en ellos otro bien: salvo la materia de que eran hechos: y el artificio y obra que los maestros en ella auian fecho: a los quales la locura de los hombres tenia por dioses y los adoraua y sacrificaua como a dioses pidiendoles merced y que les fiziesse bien y que ouiessem los misericordia: los quales como eran criaturas: y no criados: y obra vana fingida por los hombres

no lo podian fazer: y por tanto demasiadas eran las oraciones y plegarias que les fazian. **E** esto mismo se entiende si ruega a algun hombre por alguna cosa que el complimiento y otorgamiento dlla no esta en su mano / mas es poder de otro mayor que el. **E** asi bien dize el proverbio: que por de mas ruegan. etc.

¶ Donde la fortuna algo rompido: roto es.

Este boecio en el tercero libro de consolacion: que la mayor desauentura que el infortunado puede haue es acordar se que fue bienauenturado: assi que si la fortuna rompido el estado de algun que auia seydo hombre de baro estado y auia subido a grand estado: avn que despues torne al estado primero que da roto: dize de dezir: que acordando se que era bienauenturado que da desauenturado. **E** por tanto bien dize el proverbio: que donde la fortuna algo rompido roto es.

¶ Engaño es tomar: lo que no podras tomar.

El intencion deste proverbio es que si alguno toma prestado alguna quantia de dinero para lo gastar y lo gasta: y segun la poca fazie da suya conoce bien que no lo podra pagar ni tornar bien se demuestra que enganofamente y con intencion de nunca pagar recibio a quel dinero: o emprestido: dlo que si sigue que si al tiempo que tomo el emprestido tenia caudal y fazie da de que vendiendo o baratando la pudiera pagar y despues de tomado el emprestido se perdio la fazie da por algun acaescimiento que vino: avn que no pague el tal emprestido bien parece que no cometo engaño en lo tomar tanto que dubdan los doctores juristas: Si el tal como este juro de pagar el emprestido a cierto tiempo / y no lo pudo pagar por la perdida que heuo de su fazie da: pues el comieço no fue engaño de tomar el tal emprestido pues tenia fazie da de

que lo pagar a aquel tiempo si seria pjuro y le daran pena como a pjuro. **E** por no alargar sobre sseo en la determinacion como quiere que sea verdad dize el proverbio. engaño es tomar lo que no podras tomar.

¶ La fortuna a quien mucho falaga: torna loco.

Este proverbio esta por la mayor parte declarado de suso en el proverbio que comieça: quando la fortuna falaga. **E** quiere decir que quando a algun hombre responde a su voluntad: y mas que de razon los bienes temporales: y sale sin peligro de algunos trabajos que vienen parece falagarle la fortuna. **E** con aquello faze se soberbio desordenado y importuno: y no tiene paz consigo mesmo: y por esto dize el que se torna loco. **E** dize aristotiles: que el que nueuamente es rico: es loco bienauenturado. **P**ues bien dize el proverbio: que la fortuna a quien mucho. etc.

¶ Confiesa el maleficio el que fuye el iuzio.

Si alguno fue ynocente y sin culpa del crime que es acusado: no auia razon por que no se presentase ante el juez adonde es acusado a demostrar su ynocencia y como era sin cargo de aquel pecado: mas en fuyr al iuzio y no se presentar ante el juez: y assi parece confessar el maleficio: y por tanto caso que segun las leyes civiles de los emperadores si alguno es acusado de maleficio porque merezca muerte / o perdimiento de miembro y no se presenta ante el juez a responder ala acusacion no lo puede condenar a pena de muerte: ni corporal segun las leyes y fuero de castilla puede lo bien fazer: y han por suficiente razon la sentencia de nuestro proverbio que por fuyr el iuzio de que era acusado en no se presentar a responder ala acusacion que confiesa el maleficio. y por tanto no es sin razon que le condene ala pena corporal que merecia si contra el por ver

daderas prueuas fuera prouado el maleficio: por esto bien dize: que confiesa. etc.

¶ La prosperidad de los malos: es infelicidad de los buenos.

Este proverbio por la mayor parte esta declarado en el proverbio de suso que comieça. Quando las malades aprouechan. **E** entonces se dize prosperar los malos: quando las cosas temporales les responden a su voluntad: y todos sus dias como dize job gastan en placeres y bienes: y segun dize el pphe ta en persona de dios. yo les dize que siguien los deseos de su coracon: y que anduuiessen en sus apetitos y deleytes. **E** entonces es infelicidad y trabajo de los buenos que los calunian y oprimen y fuerzan: y fazen dellos y en ellos lo que quieren: y a tanto viene la soberbia de los malos que a dios que es camino de verdad y vida: alcanzan y desechan de si. **E** de aquestos dize job: direron a dios aparta te de nos que la sciencia de tus caminos no la queremos. **E** caso que aquestos obrando mal parescan haue prosperidad en sus actos y obras: mas al fin son ligados y puestos en pena de perpetua maldicion. De los quales dezia job: maldita sea su suerte en la tierra: y en otro lugar gasta en placeres y bienes sus dias: y en punto y sin tardar descienden a los infiernos: y assi como cabeças de pigas seran quebrantadas las cabeças de los malos. Como dize sant gregorio en el quinto libro de los morales: son aristas y las aristas quando la espiga nasce salen juntas / mas despues de juntas van creciendo poco a poco se apartan unas de otras. **E** assi dize que no es maravilla si los malos hombres que se leuantan a la gloria deste mundo: caso que sean juntos por la conformidad de su mala naturaleza: mas creciendo apartan se unos de otros: assi dize que los malos hombres no son otra cosa sino aristas son del linaje humano y soberueciendo unos con otros conforman se affligir la vida de los buenos entre

si son deuifos y apartados. dize aqui sant gregorio: mas tienē debaro d si los granos y como la potēcia y poderio d los buēos tienē debaro de si los granos escondidos: a si la potēcia y poderio de los malos se de muestra de fuera: y la gloria de los escogidos no parece. Los malos se publican cō tropas de honrras. Los hōbres buenos se encubren con humildad: mas verna dize sant gregorio al tiēpo del trillar q̄ quebrā tara el rigor d las aristas y derara los granos enteros: y como las aristas se quebrā tan descubrese la faz de los granos. delo q̄l dize sant iuan: que la paja esta en la mano de dios: el qual alimpiara su era con ella: y guardara el trigo en su cillero: y las pajas y aristas porra en el fuego p durable: asi q̄ avn q̄ de presente los malos parezcan prosperar: y los buenos parezcan ser abatidos dellos: el plazer de los malos se tornara en lloro: y la tristeza y lloro de los buenos se tornara en plazer. Como dize el euāgelio el mūdo se gozara vos otros vos cōtristare des: mas v̄ra tristeza se tornara en plazer. Assi que lo q̄ dize el prouerbio: que la prosperidad de los malos es infelicitad de los buenos: se entiēde quāto a los trabajos de sta vida presente: mas no q̄nto al galardō que se espera en la vida por venir. E fablādo humanamēte en la primera manera biē dize el prouerbio: que la prosperidad d los malos es infelicitad de los buenos.

Lo q̄ no se puede mudar sufre lo: no lo culpes.

Que puerbio por la mayor parte esta declarado en el prouerbio de suso que comiēga. Los acostūbrados vicios sufrimos. y c. Quiere dezir: si alguno tiene alguna cosa en costumbre y de su natura no es mala: saluo por acide: y es hombre con quē deuenos tratar: que pues la tal costumbre assi de ligero no se puede mudar que por que no perdamos la amistāga que con aq̄l tenemos q̄ lo suframos y no lo culpemos: que en culpando lo sera causa d reñir: y co

mūmente se dize q̄ la costumbre es otra naturaleza. dōde sant ysidoro dize. Graue cosa es vencer la mala costūbre: el mal vfo a penas se quita lo q̄ es acostūbrado de cada día e natura se le buelue. E tulio dize en el libro segundo d las tosculanās q̄stiones la costumbre de los trabajados faze el do: lo: ligero. la costumbre muestra menospreciar la llaga. Bran fuerça es de la costūbre: segun lo qual biē dize: que lo que no se puede mudar q̄ es lo q̄ esta acostūbrado y de su natura no es malo: segun que se enreplifica en el prouerbio: los acostūbrados vicios. y c. q̄ le deuenos sufrir y no culpar: pues culpandolo se perderia la compañía y amistāga como dicho es. E por tanto bien dize el prouerbio: que lo que se puede mudar: no lo culpes.

Los por venir debaten d no cōsentir ser sobrepujados.

Que aristotiles en el segundo de la mathētica. Los postrimeros maestros q̄ escriue sobre algunas sciēcias deuen trabajar mucho por poner alguna cosa de nuevo q̄ los passados no pusierō: q̄ de mezāno iuzio seria vsar solamēte d las cosas falladas. E los juristas dizen prouerbialmēte: q̄ los postrimeros son mas pspicaces y agudos que los p̄meros. E la rason es que los postreros veen todo lo q̄ los p̄meros escriuieron: y saben lo que ellos supieron: y d mas d aquello su iuzio para aņadir sobre lo q̄ aq̄llos dixerō y dezir mas su parecer. E ponen los doctores vn tal exemplo. vn gigāte de alto cuerpo que vee y determina mucha tierra: si vn hōbre q̄ no es tā alto como el se pone sobre el cuello: vera todo lo que el gigāte vee y mas: assi somos los postrimeros con los p̄meros: ca los p̄meros puesto q̄ sean como gigātes que ouierō puesto los postreros sobre sus cuellos. q̄ere dezir: leyendo sus libros y obras y sabiendo lo q̄ ellos supierō: queda que los postrimeros digan alguna cosa nueva sobre los prime

ros. E por esto dize el eclesiastes: que no ha fin el escreuir d los libros: por q̄ los postrimeros siēpre acreciētan algo a los primeros. Y esto es lo q̄ dize nuestro prouerbio: q̄ los por venir debatē d no consentir ser sobrepujados. Quiere dezir: q̄ no solo no cōsiēte q̄ se diga que supieron poco menos q̄ los passados: mas quasi se creē saber tanto y mas. Assi q̄ biē dize el prouerbio: que los por venir debatē de no consentir ser sobrepujados.

La paciencia muchas vezes injuriada: torna se en ira.

Que se dize verdaderamēte paciēte: el que puesto q̄ sea injusta y no deuidamēte injuriado ora la vēgança a dios: y no se pone en dēfensa cōtra la injuria q̄ le faze: y poder hombre forçar su coraçon a sufrir aq̄to es vna grand virtud. Dōde salomon en los prouerbios dize: q̄ mejor es el paciēte que el varon fuerte. y el q̄ es señor d su coraçon no ay rādo se por el mal q̄ le fazen es mejor q̄ el q̄ combate las ciudades. Y este que es assi paciēte y con virtud suffre las mēguas y injurias q̄ le faze tāto podra ser acusado y corrido: y tantas injurias le podrian fazer que por mucho paciēte q̄ sea le faran auer y a: ni por esso saldra d su virtud y derara de ser virtuoso tanto q̄ la yra no more mucho en l: ni le ciegue mucho el iuzio. y ase lee en los actos de los apostoles: q̄ sant paulo vāto d eleccion y cūplido d toda virtud por q̄ vno lo iurio y firio a sin rāzō le diro q̄ si con yra fiera te dios pared ēblanquecda: no por esso q̄ derasse la virtud de la paciēcia: ni la respuesta rigorosa q̄ si con yra prejudicase su virtud: mas cierta cosa es q̄ las muchas offensas q̄ le fizierō le atraxerō a respōder q̄ si grado y rigorosamēte. E por tāto biē dize el prouerbio: q̄ la paciēcia muchas vezes injuriada se torna en ira.

El que pierde la fe: no tiene mas cosa q̄ perder.



Este puerbio esta declarado en el prouerbio de suso q̄ comiēga: el q̄ la fe pierde. y c. quiere d̄zir lo q̄ dize la ley ceuil: que no hay cosa mas graue q̄ romper y q̄bratar la fe. ni ay cosa mas propia del hombre q̄ guardar la fe q̄ con otro pone. Assi q̄ el q̄ pierde la fe: pierde lo mejor q̄ tiene: q̄ se llama perjurio: infame y femetido. Segun lo q̄l no tiene mas q̄ perder. pues p̄dio lo mejor q̄ tenia: y lo qual era entonces medianero: para el poder contratar y beuir con los hombres. Pues biē dize el prouerbio q̄ el q̄ pierde la fe no tiene cosa mas q̄ perder.

Ser ligero de coraçon: es ser medio loco.



Entonces se dize ser hombre prudente y graue quādo todos sus fechos rige y dispone con maduro consejo considerādo lo passa do: y mirādo lo presente y midiendo lo por venir: y todos sus fechos faze graues y cō discrecion. Dōde aristotiles en el libro de los magnos morales dize: q̄ las palabras del prudēte son pesadas en peso. y aquel se dize imprudēte el q̄ es ligero d coraçon: y no ha consideracion d lo pasado: ni de lo p̄sente: ni de lo por venir: y tal como este en sus fechos es medio loco. Dōde en el eclesiastico se escriue q̄ el sabio y prudēte guarda tiēpo: el dēsentido y ligero de coraçon faze sus fechos sin tiēpo y rāzon. Pues biē dize el prouerbio: q̄ ser ligero de coraçon. y c.

La fe nunca buelu cenel anima: donde se partio.



Como de suso es dicho el mejor renombre q̄ hombre puede tener es q̄ se diga d̄l que non rompe la fe que pone: por lo q̄l la mayor infamia q̄ avn d̄l se puede d̄zir es q̄ se diga que no guarda la fe q̄ pone. y si vna vez la quebrāta cierta cosa es q̄ nunca la fe q̄brāta buelue en l anima dōde se p̄tio. E del e liij

quebrantar dela fe se figuen dos daños: el vno el sobre dicho: y el otro q como sea prefuncion o derecho: q el que vna vez es malo se presume siépre malo assi q el q vna vez rōpio la fe: se presume q siépre la rōpera / caso q esta presuncion pueda fallecer por actos contrarios: mas avn toda via se presume cōtra el falso q conosciuamiēte se vea lo contrario. Por lo q mucho es de guardar o no perder la fe. E por tanto biē dize el prouerbio: que la fe nūca buelue en la aia donde se partio.

La fe ninguno la perdio: sino el q no la tuuo.

Smo de suso es dicho: la fe es la cosa mas preciada q hombre puede tener: y si esta bien aueturado y acostubrado en ella como la costumbre faga grande impresion en nos: o bre quasi tanto como natura: el q vna vez la fe tiene no la pdera: mas el q no esta habituado ni acostubrando en la fe: no es marañilla si la pierde: por q no se puede dezir auer la tenido: por q no la tuuo pfecta y cūplidamēte. Assi q biē dize el prouerbio: q la fe ninguno la poio si no el q no la tuuo.

No se contēta la fortuna: o se partir vna vez de alguno.

Segundo dize Boecio q loco es el q piēsa q la fortuna ha de estar de vn tenor: q si esta qda ya de ra o ser fortuna. Segundo lo q la condicion dela fortuna es q no este qda. E por esso la pintan con rueda: q los q estā en alto pone en lo baro: y los q estā en lo baro pone en lo alto. Verdad es q como dize el sabio es differēcia entre los buēos y los malos: q caso q el bueno caya muchas vezes y se parta o la fortuna / leuante toda via. E como dize dauid en el psalmo. Dios rescibe en sus manos y no consiēte fluctuar ni padecer al justo. El malo si vna vez cae y se parte dela fortuna / nunca se leuanta: y si vna vez se leuanta otra no. Assi q biē dize

se el prouerbio: que no se contenta la fortuna. etc.

Donde con el poder mora la yra: rayo es.



Mora es tanto grande pecado q aparta el hombre de Dios q es verdadera vida / y mata al hombre y lo faze agēo de todos los bñes. Donde vn compañero de los d job dize: q al hombre lo co su yra lo mata. Lo q segun dize sant gregorio en el v. libro de los morales: trae mucho daño a los hombres. El pmo q por la yra se pierde en el hombre la semejanza q puede auer con Dios: como sea escripto. tu señor juzgas con trāquillidad y reposo. Es o saber dize sant gregorio q quando los mouimētos turbados de la aia restrinimos con la virtud de la mansedumbre / efforcamos nos en tomar en su semejanza de nro criador. El segundo daño q la yra trae es q por aqlla se pierde el saber ca no da lugar para conocer q cosa ni en qual orde se deue fazer. como es escripto: que la yra mora en el seno del loco. El terçero daño q la yra trae es: que por aquella se pierde la justicia segun dize el apostol: q la yra del varon no obra la justicia de Dios. El quarto daño que la yra trae es: que por aquella se pierde la gracia dela buena compañía segun es escripto. No quieras acompañar mucho con hombres yracundosos: por que no apredas sus caminos y pongas offension y escandalo a tu anima. Otros daños muchos trae la yra: los quales caso q en qualquier hombre puede traer daño y perjuizio: mucho mas trae y puede traer en el hombre q tiene jurisdiccion y poder: por q puede fazer mas daños. E por esso dize salomon en los prouerbios: q la yra del rey es mēsaiera de muerte por el poder q tiene de mandar matar. E por esso dize q es raro: q assi como el rayo no perdona cosa: y faze daño sin reparo. Por lo qual bien dize el prouerbio q donde en el poder mora la yra rayo es.

De balde despues q ya tu veniste ala vejez: Repites la mocedad.



Segundo de suso es dicho en el prouerbio q comieça. al mancebo trae fruto amar. etc. Y escriue aristotiles en el segundo libro de los rethoricos. Algunas cosas son asi naturales a los mocos: y otras a los viejos: q a cada vno parece e su edad si vsa en vna edad lo q da la otra es le contado por defecto y crime: como se dezia en el dicho prouerbio / que al mancebo trae prouecho amar. y al viejo es le contado por crimen. Assi q se ydo viejo si quieres repetir las cosas q son propias de moco: de balde parece q veniste ala vejez. ca por tanto desean los hombres ser viejos por subir de estado imperfecto a estado pfecto: y detar de entēder en mocedades: y entēder en obras de razon. E por tanto dize el apostol. Quando era niño fazia obras de niño: quando era sabio fazia obras de sabio. E ya vazie y dere de mi aqllas cosas q eran de moco: y tomel las cosas que erā de hombre. Assi q bien dize el prouerbio: q de balde despues q veniste ala vejez repites la mocedad.

Regir la cōdicion y natura dela muger: es malquerencia desesperada.



Segundo dize aristotiles: la muger es hombre imperfecto: y por su imperfecion de natura no puede ser tanto cumplida ni entera en su entender quanto el hombre: q segun dize aristotiles en el viij. de las ethicās. La muger no trae sus apetitos y deseos segun razon / mas es trayda dellos. E por tanto dize el prouerbio: q regir la cōdicion y natura de la muger quiere dezir q avn q la muger sea tã pfecta y cūplida en su etēder qn to es el hombre: es malquerencia desesperada.

que es querer fazer y tener esperança en lo que no ay esperança algua. E por esso parece incurrir los hombres en conosciendo odio y mal qreçia contra las mugeres: por que por razon de su imperfecion comunmente las mugeres ensayan mas males y mastorpes cosas q los hombres. Donde en el eclesiastico se escriue q no ay peor cabeza q la del culebro. y no hay yra peor q la de la muger: y q dlla salio el pecado: y por aqlla todos murimos. E salomon dize en el eclesiastico: que en los hombres de mil fallo vno: y en las mugeres de todas no fallo ninguna. E caso q esto sea ya comunmente q las mugeres sean menos regidas que los hombres y sean mas imperfectas y comerā mayores osadías o maldades: no se niega por esso que assi en ley de natura como de escriptura y de gracia no ay a se ydo buenas y justas y sanctas y constantes e la virtud qn to qualesquier hombres han podido ser. y en tales como aquestas no ha lugar el prouerbio. La regir la condicion y natura de aqllas no fue cosa desesperada / antes fue facile y de buena esperanza: y en las otras por que quasi su natura sigue y son imperfectas. Bien dize el prouerbio: q regir la cōdicion y natura dela muger. etc.

Comporta las cosas difíciles: porque sufras las ligeras.



Quarta cosa es q el que es acostubrado a leuar carga pesada: q ligeramēte se fara a leuar carga ligera. E por tanto como la virtud dela paciencia sea de las mas luzibles virtudes: es bueno y sano cōsejo que suframos y comportemos las cosas agras y difíciles / quieredezir las injurias graues / por que las ligeras sin trabajo las suframos. Donde de Socrates se lee que tenia dos mugeres rñosas y quasi incomportables: Las quales nunca cessauan de le inquietar y molestar diziendole muchos y muy graues baldones. E marauillan

dose vno d' hombre tan sabio por q' tal suf-
fria: preguntó le q' qual era la causa por q' q'
ria beuir tan continuamēte en mala vida/
y por q' sufría de sus mugeres tan grandes
baldoes. Respondió socrates en casa a/
prende comome he de auer en plaça. Así
q' socrates meuido con gran prudēcia y sa-
ber acostubrose a comporzar las cosas difi-
ciles: sufriendo d' sus baldoes y meguas por
q' con buena paciencia pudiese sufrir en la
plaça las cosas ligeras. ca meos injuria es
sufrir grande injuria d' el extraño: q' peque-
ña injuria d' suyo. E por tanto bien dize el
proverbio: comporta las cosas difíciles y
graues/por q' sufras las ligeras.

**La fortuna es vidrio: y qn
do resplandece quiebrase**

 Egundo q' d' suso es dicho: la for-
tuna falaga y muestra se fauora-
ble: y a los q' son sabios y entēdi-
dos faze creer q' es cierta y dura-
bra: y al mejor tpo fallece. q' como dize el sa-
bio. dios a vno abara y a otro alça: q' el va-
so esta lleno en su mano de vino/ y por esso
dize q' la fortuna es d' vidrio: ca el vidrio es
vistoso y parece biē: y quando la fortuna
mas resplandece: quiere dezir quādo mas
es fauorable entonce se quiebra y fallece: q'
de alto torna baxo: y de rico torna pobre. y
por esso dize bien el proverbio: que la for-
tuna. etc.

**La fortuna mas vale: que
el consejo del coraçon.**

 Como de suso es dicho segū nue-
stro comun fablar: la fortuna es
buen acaescimiento que viene a
hombre sin pensar: y acaesce asi
muchas vezes: que las cosas que son bien
pensadas con gran deliberacion y por pru-
dencia y con discrecion no han tan buen a-
caescimiento ni fin como las q' son medio lo
camēte pēdasas o no con tanta discrecion

y madurez. E en tal caso verdad dize el p-
uerbio: q' la fortuna mas vale. etc.

**Gran sin razon es: lo que
no tiene razon.**

 Introduce terēcio a vn siervo
que dezia a su seño: lo que es sin
razon si con razon lo querras re-
gir: no es sin razon q' con razon
seas. Así que lo q' no tiene razon q' rer lore
gir por razon. E por tanto bien dize el pro-
verbio grā sin razon es muy grande mal y
grande sin razon es lo q' no tiene razon.

**La yra d' buen hombre
es graue.**

 Como d' suso es dicho que el
buen coraçō injuriado se en-
saña muy grauemēte: que la
causa de aquesto es: por q' si
fuese malo no auria mal: ni
inconueniente q' vñasen de maldades con-
tra el: y por q' padeceria semejātes cosas d'
las que faze: mas como es buē y a ningū
no faze injuria si vee q' le injurian como co-
noce que esto padece sin rason ensañase
graueamente. E por esso dize el proverbio:
que la yra d' buen. etc.

**Pena del virtuoso y gra-
ue coraçon: es arrepentirse d'
la cosa despues de fecha.**

 A ra ser virtuoso el hombre: re-
gir biē sus fechos ha d' tener me-
morias de las cosas pasadas: q' co-
mo dize aristotiles en las cosas q'
acaescen en fechos humanos. las cosas q'
son por venir son semejantes de las passa-
das ha de mirar hombre bien / y discernir
las cosas presentes: y considerar las cosas
por venir: faziēdo aquesto haura sano cō-
sejo en lo que quiere fazer y endereçara biē
en sus fechos. Esto es lo que dize Sene-
ca. Todas las cosas faz con consejo: y des-
pues de fechas no te arrepentiras. E si al-
guno dera de fazer este discurso / y hauer
esta consideracion en sy: Errara en

lo que faze: y despues de fecho se arrepenti-
ra. E caso que aqsto no sea pena al hōbre
de ligero coraçō y desentido: es pena al hō-
bre virtuoso y de buen coraçon. E por tan-
to bien dize el proverbio: pena d' virtuoso
y graue coraçon es arrepentirse dela cosa
despues de fecha.

**El discreto y graue coraçō:
no tiene la sentēcia dubdosa.**

 Omūmente se dize: q' el dubdo
en la fe es infiel. Así q' si el hō-
bre es dubdoso ēlo q' deue estar
cierto y firme como es la fe se dī-
ra infiel y hereje: y así diremos q' es impru-
dente y menos entēdido el que en las cosas
ciertas esta dubdoso: y en las cosas que del
todo no estā ciertas y ay peligro en la deter-
minaciō dellas: mejor es dubdar que loca-
mente determinar: como dize sant Jeroni-
mo. E la sentēcia es la decisiō y determina-
cion d' la cosa: en la qual deue hombre estar
cierto y firme. E por tanto dize el prover-
bio: que el discreto coraçon no tiene la sen-
tencia dubdosa.

**Graue mal es: lo que se le
asconde dela vista.**

 Ize vna ley ciuil: que mas gra-
ue crimen es matar a hōbre con
venino q' no con fierro: y por tā-
to mas pena merece. E la causa
de aquesto es: por q' el que mata a otro con
fierro descubiertamēte y a vista d' todo hō-
bre muestra el mal que faze y quiere fazer:
y el que mata otro cō venino asconde dela
vista de los hombres el mal que faze: y por
esso mas graue mal es y mas pena mere-
ce. E por tanto bien dize el proverbio. que
graue mal. etc.

**Grauemēte daña el mal:
que no se muestra.**

 Segun introduce seneca en la se-
tena tragedia: por q' medea des-
cubria mucho la yra y mal que
rençia que tenia con Jason: por
que la auia derado. Dizele la nutriz q' tē-

plasse su yra y no descubriessse la mal querē-
cia que contra Jason tenia: q' las mal querē-
cias descubiertas pierdē lugar de se poder
vengar. E las mal querēcias encubiertas
aqllas son las que empecen y dañan. Se-
gun lo qual biē dize el proverbio: que gra-
uemente daña el mal que no se demuestra.

**Graue es el enemigo: que
la enemistança asconde en el
pecho.**

 A declaracion deste proverbio re-
sulta dela declaracion de los dos
ceranos proverbios. Por tāto
el que mata a muerte segura es
mas grauemēte penado que no el que ma-
ta en pelea peleada: por que trae la enemī-
stança ascōdida en el pecho y el otro no. E
por tāto acordaron los sabios por la enor-
midad y graueza del crimen: que caso que
el rey d' su soberano poderio perdono a al-
guno: si injusta y indeuidamente mato a o-
tro que esto se entienda saluo si tal muerte
fue segura y no peleada: que en tal caso el
rey no entienda perdonar. E la razon de a-
questo es por la graueza del crimē en traer
la enemistança ascōdida en el pecho: como
dize este proverbio.

**Muy graue es el señoio
dela costumbre.**

 Como de suso es dicho en el pro-
verbio. Lo que no se puede mu-
dar. etc. la costumbre tiene tanta
fuerça en nos como la natura: y
asi nos fuerça y trae la costūbre a fazer las
cosas acostūbradas como la natura las na-
turales. E por esso dize el proverbio: muy
graue. etc.

**El graue crimē daña: avn
que se diga blandamente.**

 En gran razon rogaua dauid
en el psal. j. Señor guarda a mi
boca y puerta d' cerradura a mis
labros: por q' no fablasē cosas

demasiadas agenas de virtud. E si en faltar cosas superfluas seria defecto y vicio: quanto mas dezir los vicios y crimines y males q̄ alguno ha fecho y cometido: avn q̄ se digan en juego y burla y blandamēte ca el dezir siēpre traera daño. E determina ron los doctores q̄ ninguno puede dezir a otro el mal y defecto q̄ hay en el: salvo si cū pliesse saberlo ala cosa publica: y lo dixiesse a este fin para q̄ se supiesse. E por tanto bien dize el proverbio: que el graue crimē daña: avn q̄ se diga muy blandamente.

Como es muy difficile la guarda dela gloria.

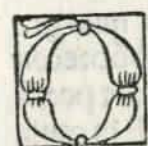
El gloria como dize aristo. en el ij. delos retóricos: es vna clara noticia acōpañada de loores: a si que el q̄ se ha de dezir glorioso: es aq̄l cuya prosperidad y bienandāca todos loen. Segun dize seneca: q̄ ninguna buenauētura es luenga ni dura mucho tiēpo q̄ el dolor y el deleyte a vezes entra: por tanto el que vna vez es glorioso estādo en buena fortuna: si la fortuna se troca dexara d̄ ser glorioso y pdera la gloria. E por esto dize el proverbio: que es mucho difficile la guarda d̄ la gloria: ca podra ser q̄ mude su estado por defecto / o flaqueza dela humanidad que podra fallecer y errar / o pereceran los bienes tēporales que tiene sin culpa suya. Segun que dezia Job: esperaua bien y venia me mal: mi cythara tornose en llozo y mis organos en boz delos que llozan. E en cada vna delas maneras sobre dichas bien dize el proverbio: que es mucho difficile. etc.

El hombre es fuera de si quando tiene yra.

Este proverbio esta por la mayor parte declarado en el proverbio de suso q̄ comienca Donde conel poder mora la yra. etc. E como ay se dezia y dize lo el sabio. La yra mora en el seno del loco: y caso que el hombre tenga buē seso: la yra le cegara por tal manera q̄ le turbara la razō: y la razō tur-

bada queda hombre fuera d̄ si: y assi parece loco. E la causa desto es: porque teniēdo la yra esta el hombre fuera de si. E a tal yra como esta despierta la poca paciencia. Al otra yra despierta la virtud y el zelo y el feruor del seruicio de dios: segun dize sant gregorio en el segundo delos morales: como finees quādo movido por yra con zelo del seruicio de dios con su espada mato los adulteros. E porque a questa yra dize sant gregorio: no touo el sacerdote heli en corregir y castigar sus hijos espero contra si la indignacion dela soberana vēganca. E de a questa yra fabla dauid en el psalmo donde dize: haueo yra y no q̄rades pecar. E quādo hōbre tiene tal yra como esta no es fuera d̄ si: antes se ensaña y toma la tal yra cō pujança de razon y de discrecion: y de tal yra como esta no se entiēde el proverbio: salvo dela yra dicha en el primero caso. E de tal yra dize el proverbio: que el hombre es fuera de si quando tiene yra.

Quanto es de temer: el q̄ se piensa morir.



Este aristo en el tercero delas ethicas: poniendo diuersas maneras de hombres fuertes: que caso que algun hombre sea temeroso de su natura: y peleasse en tierra firme donde si fuesse podria guarescer fuyria de ligero: si tal como este pelea ē la mar dō de no pueda fuyr: peleara brauamente y faralo que todo hombre fuerte y bueno due fazer. E la razon desto no es otra sino por que se vee que no puede fuyr la muerte. E por tanto dize vegecio en el libro tercero d̄ remilitari en el articulo. xxiij. que dela desesperacion cresce osadia. E quādo ninguna esperanza queda: el temor toma las armas quiere dezir: que el hombre temeroso se faze fuerte: y el tal veyendo se en tal estrecho segun dize el proverbio: es mucho d̄ temer porque piensa morir y vee que no puede fuyr ala muerte.

El que en el hōbre trabaja do es misericoldioso: ha memoria de si.



Esta sentēcia concuerda con la sentēcia de nro saluador en el euāgelio donde dize. Seed misericordiosos y vosotros configuiredes y aureys misericordia. E por esto dize el proverbio. que el q̄ ha memoria de si por quanto en faziendo bien y auer misericordia: espera q̄ dios aura misericordia d̄ l. E por esto dauid en el psalmo dize. Bienauēturado es el q̄ entiēde sobre el mēguado y pobre: que en el día malo lo librara dios. E en el libro de Thobias dize: no quieras apartar tu cara de ningū pobre: y assi se fara que la cara de dios no se aparta de ti. Pues biē dize el proverbio: q̄ el que en el hōbre trabajado es misericoldioso ha memoria de si.

Onesta torpeza es: morir por buena causa.



Como dize aristo en el tercero delas ethicas. Lo postrimero delas cosas espantables es la muerte: y por tanto los hōbres se trabajan con todas fuerças por no se poner en estrecho: por que se deuan disponer ala muerte: y parece torpeza voluntariosa mente los hōbres querer se disponer a morir por ninguna causa: y acatādo como la muerte es fin dela vida. E avn nuestro saluador por nos dar en exemplo: veyēdo se la muerte cercana sudo en si gotas de sangre y rogaua al padre si possible fuesse q̄ passasse del el caliz dela muerte. E por este trabajo y rigor que la muerte parece torpeza como dicho es: en se q̄rer disponer ningūo a morir. Mas si la muerte es por buena causa como por seruicio de dios y en salga miento dela fe y seruicio del rey: y por el comun d̄ su tierra y reyno: avn que morir en tal caso parezca torpeza lo que no es honesta torpeza pues es por buena causa. q̄ se dize la ley ciuil: los q̄ murierō por biē de

la republica para siēpre se creē benir. E la razon de aq̄to es por q̄ murieron por buena causa. Pues biē dize el proverbio: honesta torpeza es morir por buena causa.

El q̄ faze bien en la prosperidad falla ayuda en la aduersidad.



Este proverbio esta declarado de suso q̄ comienca. El que en el hombre trabajado. etc. y la causa fundamental por que nos son encomendadas todas las obras de misericordia es por q̄ al tiempo q̄ ouieremos menester fallemos quiē faga por nosotros lo q̄ nosotros fizieremos por los trabajados. E es la intēcion deste proverbio: el que faze bien en la prosperidad falla ayuda en la aduersidad.

Gran cuyta es apredēder ser uir: si eres acostumbra do de ser seño r.



Egun dize Boecio en el tercero libro de cōsolacion. La mayor defauētura que el que ha caydo de su estado puede auer: es recordar se que fue bienauenturado. Pues en q̄ cosa se acordara: ni terna mas en memoria que fue bienauenturado: que es en depren der seruir si fue acostumbra do de ser seño r y seruido. Asi que bien dize el proverbio: que gran cuyta es aprender seruir si eres acostumbra do de ser seño r.

Gran trabajo es de ser injuriado de que no te puedes querar.



El leyes y la razon natural fallaron por gran remedio y cōsolacion del trabajo q̄ los hōbres que se querē y querellē delas injurias y daños q̄ les han fechos: por que los injuriados puedan recebir y reciban satisfacion condigna y ygual dela injuria y mal q̄ recibierō: y a esto estan deputados

los jueces: y desto nos a clamamos y qra-
mos a dios cada dia. Pues si alguno es in-
jurado o tal persona de q no se puede que-
rar como de padre o de señor: o de hombre
a quié haya de temer y téga en reuerencia
gráde trabajo es: que es padecer daño sin
esperar reparo alguno. Pues bien dize el
proverbio: que gran trabajo es. etc.

La pobreza fuerza a los hombres experimentar mu- chas cosas.

Achos hombres ay q de su natu-
ra son buenos y virtuosos y no
querriá pecar ni fazer mal: y la
pobreza los trae alo fazer. Co-
mo dize salomón en los puerbios del q fur-
ta porq farta el ánima fabríeta. E si a este
fin lo haze: es grā releuació del delicto q co-
mere: rāto q los doctores tienen q si vn ho-
bre es pobre y esta puesto en tanta necesi-
dad q en ninguna manera tiene de q se ma-
téguar: el puede tomar viandas: māténimie-
to para su comer lo q le bastare: sin pecar
ni incurrir en pena algua. E la causa desto
es la extrema pobreza q tiene. Asi q biē vi-
ze el proverbio: q la pobreza fuerza. etc.

Trabajoso dolor es el: que no tiene boz en el tormento.

Quarta cosa es quādo alguno es
puesto a tormēto que ha dolor
del tormēto que padesce: y ha al-
gun aliuio de su dolor querādo
se y dando bozes del dolor que padece. E
si le cierran la boca / o le ponē otro impedi-
miento porq no de bozes: padesce dos tra-
bajos: el vno el dolor q padesce del tormen-
to: y el trabajo q padesce de no poder dar
bozes. E por tanto bien dize el proverbio.
Que trabajoso dolor es el que no tiene
boz en el tormento.

Como incurrē e muchas
cosas de q se arrepienten los
que mucho biuen.

Escribe sant Jeronimo en vna
epistola consolatoria a vna ma-
dre dela muerte de su hija dize
do. Boze me y alegre me que tu
fija fue arrebatada: porq la malicia no p-
tiesse ni mudasse su volūtad: segun lo qual
si largo tiēpo biuiera aqlla muger: pudie-
ra ser q muchas cosas fiziera de q se arrepe-
tiera: que segun la flaqueza de nra huma-
nidad muchos que son en proposito de ser
sanctos fallecen en su obrar por discursio
de tiēpo y pecan. lo qual sin dubda trae a re-
pentimiento. E desto la principal causa es
el mucho biuir. Por lo qual bien dize el p-
uerbio que los que mucho biuen muchas
cosas fazen. etc.

El blando hablar: consigo trae su veneno.

El blando hablar es asi bien co-
mo ceuo que se pone en el anzue-
lo para tomar el pescado: q con
la blandura q la fabla trae: trae
cubierto el engaño: como el ceuo trae cubi-
erto el anzuelo: el que toma los pararos co-
mo dize catón: engaña los farta poner los
en el lazo cantando dulcemente. E por esso
dize que cōsigo trae su veneno que son las
palabras blandas que traen cōsigo enga-
ño encubierto. Asi que bien dize el prover-
bio: que el blando hablar consigo trae su
veneno.

Tantas veces muere el ho- bre: quātas veces pierde los suyos.

Quando hombres de gran coraçon
han por mejor la buena muerte
que la desonrada vida. E si al-
guno se vee en trabajo q pierde
los suyos: el por aqsto parece morir e dos
cosas. La vna en ver se desonrado y men-
guado: la otra en ver morir los suyos segū
el ordenado amor q deue ser: y es de señor a
seruido: y si muchas vezes le acaesce aque-
sto: muchas vezes muere. E por esso dize el
proverbio: q tantas vezes muere el hōbre
quantas vezes pierde los suyos.

El hombre sufre en si vna cosa y enl estraño piēsa otra.

Egun dize aristotiles en el. ij. de
los rethoricos: el amor y la mal-
querencia perturbā el iuzio y
le fazen errar: por lo qual con el
amor que ha a si mismo ciega su iuzio: y
muchas cosas que haze q non se deuē fazer
da color a ellas y honesta las lo mas que
puede. Las quales si vee que el estraño fa-
ze: juzga las no ser bien fechas porque de
los fechos de los hōbres que son estraños
no tiene perturbado ni ciego su iuzio. E
por tanto bien dize el proverbio: q el hom-
bre sufre en si. etc.

El primero es honesto te- mor: en las cosas que tocan a tercero.

Achos hombres ay q deran d
vengar sus injurias y cōplir sus
desordenados dseos por no per-
der lo q tienen. E caso q en lo q to-
ca a ellos se atreua a fazer algū daño: a vn
que ponga en peligro su faziēda: mas cier-
ta cosa es q mas temē y recelā d fazer el da-
ño en las cosas q tocan a tercero q no en las
cosas propias. E por esso dize el proverbio
que el primero es hōesto temor el las cosas
q tocan a tercero.

El hombre no sabe fallar la fortuna sin dolor.

Quarta cosa es q dlas pñcipales
cosas q dios diro a Adan fue: q
en su sudor de su cara comera el
su pan. Pues la fortuna como d
suso es dicho no es sino vna abundancia d
las cosas tēporales: y los q con cuydado y
sudor se trabajan de auer cosas tēporales:
vn dia o otro las alcançan. mas esto como
dicho es no se falla burlando ni durmiēdo
mas velando y trabajando y por esso dize
el proverbio: q el hombre no sabe fallar. etc.

El hombre q asi mesmo da lugar honestamēte sirue.

Eguno dize aristotiles en el fin
del primero delas ethicas. Enl
hombre son dos partes: la vna
es la razón q nos endereça: y in-
clina a todo biē. y esta naturalmēte tiene d
mandar y regir al hombre. La otra es el a-
petito sensitiuo: y esta nos inclina a todo
mal y pecado. y naturalmēte ha de ser sub-
jecta y obedecer ala razón. E si aqsta orde-
no se guarda: cōuiene a saber q la razón ri-
ja y gouierne los fechos d el hombre y refre-
ne los malos deseos y inclinaciones d el ape-
tito sensitiuo: ante si haze asi q el apetito sen-
sitiuo cumpla sus desordenados deseos: y
no se faga biē lo que la razón manda / y di-
ze es causa donde los fechos todos del hō-
bre seā errados: y del seruido: haze señor: y
del señor seruido. E de aquesto dezia el a-
postol / veo vna ley en mis miēbros: y esta
es la que dize Aristotiles: apetito sensitiuo
el qual repuna y contradize ala ley d mivo-
luntad. y esta es la q llama Aristotiles la
razón. y si esta ley d los miēbros q es el ape-
tito sensitiuo señorea ala razón dize se dar lu-
gar hombre assi mismo: quiere dñr q da lu-
gar a sus desordenados deseos. Por lo q
parece honestamēte servir. quiere dezir q
por buenas palabras se dize q el hombre q
auia de ser señor es fecho seruo. E por tā-
to biē dize el proverbio: q el hombre q asi
mesmo da lugar honestamēte sirue.

El hombre es emprestado ala vida: no donado.

Quarta cosa es q el hombre tiene consti-
tuydo por dios cierto tiēpo que
puede beuir: segun se escribe enl
libro q se llama genesi. E job di-
ze / constituyste sus terminos los quales no
pueden pasar. Mas con todo esto esta q
la vida es emprestada al hombre: q asi enl
tiēpo dterminado como ante d aqñ tiempo

por muchos accidentes y casos q̄ puede ve-
nir puede morir y fenecer. E por esso dize q̄
no es donado ala vida: q̄ere dezir q̄ ningu-
no tiene la vida por suya: mas q̄ si ep̄estaa
da, ca como dize seneca. Ninguno tuvo ta-
favorables los dioses q̄ se pudiesse prome-
ter el día d̄ cras: por q̄ como es emprestado
ala vida cada q̄ se llamare y a por fuerza:
y con esta ley venimos ala vida para salir
della quando nos mandaren. E por tanto
dize el prouerbio: q̄ el hombre es empresta-
do ala vida q̄ no donado.

Dá lugar de mal dezir: las multiplicadas bodas.

 Da muger casar vna vez es co-
mo ley natural: mas si pierde el
marido y torna a casar: pece ser
contra la ley natural: por q̄ es co-
tra el ext̄ito natural q̄ la natura puso en al-
gunos animales: de los quales quiso la na-
tura q̄ ap̄rediesemos: y los q̄ en los anima-
les viene por instinto natural: en nosotros
se causa por virtud: como vemos elas tor-
tolas: q̄ si la tortola pierde el compañero ja
mas se junta a macho ni se asseeta en ramo
verde: ni beue agua limpia. Pues si algu-
na se ha tan d̄ordenadamēte q̄ pierde el se-
gundo marido y tercera vez casa: y dēde en
adelante estas multiplicadas bodas dā lu-
gar de maldezir q̄ causan q̄ los hōbres dī-
gan q̄ aq̄lla muger lo fizo mas por desorde-
nada cobdicia de luxuria q̄ no por d̄seo de
hauer generacion / o por alguna razon / o
causa honesta. E por esso dize el prouerbio
q̄ dan lugar de mal dezir. etc.

El inferior teme: qual- quier cosa que el superior peca.

 Egundo se escriue en el segundo
de los reyes: por el pecado q̄ da-
uid cometio cō berfabee: murie-
ron de pestilēcia por mandado
de dios grand numero del pueblo: assi que
por lo q̄ el superior peccō q̄ era el rey el infe-

rior q̄ era el pueblo padecio. E por esso di-
ze el prouerbio: q̄ el inferior teme q̄lquier co-
sa q̄ el superior pecca: por q̄ recela q̄ el ha de
padecer la pena q̄ el otro merece.

Vengar se el enemigo es tomar vida de otro.

 Egundo se escriue en los libros an-
tigos d̄los gētiles: y pone virgi-
lio en l. v. de las enydas: si vn hō-
bre era muerto por otro / el ani-
ma d̄ aq̄l adaua errado d̄ vna parte a otra
y no podía étrar en parayso fasta q̄ su ani-
ma fuesse vengada. E de aqui tomaron en
costumbre los hombres de vengar la muer-
te de sus parientes: assi por q̄ las animas de
aquellos ouiesse reposo y no andouiesse
errado como por vengar la injuria q̄ a ellos
assi como a parientes era fecha por hauer
les muerto hombre de su sangre y d̄ su lina-
ge. E esta vengança no se puede biē fazer si
non tomando la vida: y matando a quien
lo tomo y mató. E por esso dize el prouer-
bio: que vengar se el enemigo es tomar vi-
da de otro.

Como retengas a algu- no contra su voluntad: in- citas lo a que se vaya.

 Aze Aristotiles en el segundo d̄
los rethoricos: q̄ toda cosa q̄ se
prohibe y vieda acrecienta cob-
dicia. y dize assi mesmo en el pri-
mero d̄los rethoricos: q̄ todo lo q̄ se faze cō
necessidad se faze con tristeza. pues si algu-
no retienes contra su voluntad: viades le q̄
no se vaya y incitas lo asi mesmo q̄ se vaya
segund lo qual: fazes le estar triste por rete-
ner lo cōtra su voluntad y acreciētas le la
cobdicia para se y: mas la prohibiciō tra-
yo la cobdicia como dicho es. E por esso di-
ze el prouerbio. etc.

Injurias ala nobleza: rogando al indigno.

 A nobleza no recibe vergüēca
y como acostūbra fazer gracias
ofa pedir las. Pues si alguno es
assi tan inepto y desatado q̄ no
es pa fazer gr̄a algūa: ni la fazenicostrūbra
fazer: es digno d̄ ser rogado. y por esso se in-
juria la nobleza en rogar al tal: q̄ quasi dī-
gnidad es q̄ hombre sea tenido en posesiō
de t̄ta virtud q̄ sea auido por digno d̄ ser
rogado para q̄ haga gracias: y sino es pa-
ra las fazer han por cosa no digna q̄ hom-
bre de pro ni de bien le ruegue. E por esso
bien dize el prouerbio: que injurias la no-
bleza. etc.

El auariento a ningu- no es bueno: para si es muy malo.

 Auariēto es como de suso es
dicho. El que no da lo que se de-
ue dar: y retiene lo que no deue
retener: mas algunas vezes por
temor / o vergüēca dara algo d̄lo suyo d̄lo
q̄ no querra. E por esso dize q̄ el auariēto a
ninguno es bueno. quiere dezir que a nin-
guno fara bien: y si le fiziere fazer lo ha cō-
tra su volūtat: y ser le ha mal agradecido.
y dize q̄ pa si es muy malo ca no aura dicha
que de su voluntad y cōtra su voluntad fa-
ga biē assi mesmo: ni goze de lo que dios le
dio. Esta es vna delas mayores vanidas
des que vio salomon en l̄ eclesiastes donde
dize: q̄ vio vn mal debaro del sol q̄ se con-
tinuaua mucho étre los hombres: que hay
hombre a quien dios dio riquezas y faziē-
da y honrra: y no le falece cosa a su anima
de todo lo que desea: al qual no da dios po-
der que coma ni goze de lo que tiene: mas q̄
venga el extraño y lo d̄sgaste y coma y esta
dize que es variedad y gran mezquindad
E por esso bien dize el prouerbio: q̄ el au-
ariēto a ninguno es bueno. etc.

Dos vezes da al pobre limosna: quiē gela da pre- stamente.

 Las principales cosas por
que son perdonados los pe-
cados y hōbre es fecho ami-
go de dios es por la limos-
na y fazer biē al pobre. En
de dauid en l̄ psalmo dize biē aueturado es
el q̄ en tiēde sobre el pobre y menguado: q̄
en l̄ dia malo lo librara dios. y el principal
consejo q̄ daniel dio al rey nabucodonosor
por dōde podia escusar la pena q̄ por dios
le estaua ordenada si fue q̄ le d̄ro: tus peca-
dos redimelos cō limosnas: mas estas limos-
nas hā d̄ tēir ciertas circūstācias: q̄ si ha d̄
dar a q̄en la ha menister: q̄ dar al q̄ tiene no
es otra cosa sino pder lo: y no se ha de dar
por vana gl̄ia mas solo por seruicio d̄ dios
segū dize n̄ro saluador en l̄ euāgelio: q̄n dō
fizieres limosna no quieras tēir con trō-
peta delante t̄i: que esto faze los ypocritas
ha se d̄ dar assi mesmo alegremēte y de bue-
na voluntad. Segun dize el apostol en la
epistola a los corinthios. Dios ama y q̄e-
re biē a los q̄ dan alegremēte: q̄ no auria la
limosna merito si se diese cō graueza y eno-
jo. segund dize sant ysidoro. Lo q̄ se d̄spie-
de d̄ buena voluntad esto recibe dios: lo q̄
se da con enojo / pierde su merito. E por tā-
to biē dize el prouerbio: q̄ dos vezes da. etc.

Ala pobreza pocas cosas fallece: ala auaricia no le basta cosa.

 Al pobreza solamente quiere te-
ner las cosas q̄ abastan para se
sostener segun natura: y la natu-
ra como dize boecio en l̄. ij. de cō-
solacion: con pocas y muy pocas cosas se
contēta / y figuese pocas cosas hā menister
los q̄ su suficiēcia y abundancia midē: mas
por necessidad de natura que no por super-
fluydad de cobdicia: mas ala auaricia no
le basta cosa: como se escriue en l̄ cathelina-
rio. El auariēto no se fartara d̄ dinero. y el
que ama las riq̄zas no aura fructo dellas.
y mas dize en l̄ cathelinario: la auaricia de-
struyō la fe y la bōdad y todas las buenas
f

artes: y mostro la soberuia/la crueldad y fer los hombres negligētes cerca de dios/ E todas las otras cosas fizo que se pudiesen cambiar por dinero. La auaricia siem pre es infinita/ insaciable y no se mengua por abastaca ni por mēgua. E los q setra bajan por auer riquezas piēsan q por esso seran bienauēturados mas seguros y mas alegres: y engañan se en su pēsar. q por tener muchas riquezas les viene lo cōtrario. Onde valerio en el. viij. libro escriue: q en el reyno de lidia ouo vn hōbre q se llamaua Giges: el q fue muy poderoso e armas y rico en riq̄zas. y tanto se tenia por biēauenturado q pregunto al dios apolo si beuia hombre mas bienauēturado q el. El q le respondió q Algalo sofido era mas bienauēturado q el. dize q este era vn hōbre viejo de arcadia muy pobre: el q nunca auia salido d vna heredad pequena q tenia: cōtēto d el fructo q su heredad le daua y de los placeres q ende tomaba. por lo q giges e sañado contra su fortūa loo por mas segura y alegre la cabaña d Algalo sofido: q el grande palacio suyo lleno de tristeza y cuydados y pēfamietos: y q mejores erā peq̄ños terrones de tierra q̄tos de temor: q los cāpos gruesos de lidia llenos de miedo y de peligro: segun lo q mas alegre es la pobreza honesta q la auaricia desordenada. pues biē dize el puerbio: q ala pobreza pocas cosas fallece: ala auaricia no basta cosa

Guarnecida mēgua es: la cobdicia en las riquezas.



Aze tulio en el. v. libro d la rethorica nueua: y igualmente es menguado el q no tiene lo q le basta y aquíe no puede abastar cosa. y boecio en el segundo d cōsolacion dize. nūca sera rico el q siēpre gime y cree q es pobre. Pues teniēdo alguno muchas riquezas y gimiēdo por riq̄zas creyēdo se ser pobre tiene guarnecida mēgua. qere d̄zir: q es rico pobre. ca no se puede dezir pobre d̄l to do pues tiene riq̄zas q le deuriā bastar: y

por tanto biē dize el prouerbio: q guarnecida mēgua es. etc.

Ninguna cosa es alegre si no la q la variedad farta.



Aze aristotiles en el decimo d las ethicas. q d las principales diferencias q ay etre las substancias simples y apartadas de la materia como son dios y los angeles y las cosas compuestas de materia y forma comittio d los elemētos: es q las substancias simples siēpre se alegrā de vna y simple delectaciō y no han menester pa auer delectaciō variedad ni mudança alguna. Las cosas cōpuestas y mixtas de q̄tro elemētos por rāzon d la cōposicion y mixtion no puedē ha uer vna pura y simple delectaciō sin q ay a ēñillas mudança y variedad alguna. ca no es deleyte comer hōbre cōtinuamēte dulce ni cōtinuamēte agro: ni ha plazer hombre oy: siēpre cantar: así q lo q al hombre alegro: es lo q la variedad farta. E por tāto en los conbites y en los lugares donde los hombres se atraen para auer plazer vsan de diuersos manjares / y diuersas cosas lo qual fazē por q la variedad d aq̄llas cosas es lo q la variedad farta. y por tāto biē dize el prouerbio q ninguna cosa es alegre sino la q la variedad farta.

La nobleza no recibe injuria.



Aze aristotiles en el decimo d las ethicas: que al virtuoso no le puede ser fecha injuria. Ca si el daño q recibe merece no es injuria: pues padece con rāzon si no lo merece desprecia la injuria: como cosa q no lo puede amenguar. Lee se de julio cesar: que como vno que era de gran linaje y auia venido abaxo por le amenguar y injuriar le d̄ixese que su madre auia seydo panadera: respondió con grande paciēcia riēdo: q̄l pien sas q es mejor / o que en mi se comiēce mi

linaje / o q en ti acabe el tuyo. E así la nobleza d julio cesar por su discreta respuesta no pudo recibir ni recibio injuria. y por tāto biē dize el prouerbio: que la nobleza no recibe injuria.

Un desagradescido daña a muchos mezquinos.



Este prouerbio esta algun tanto declarado en el prouerbio de suso: que comiēça en nombrar desagradecido. etc. E quiere dezir que vn malo y desagradecido puede ser causa que muchos q lealmente siruē y trabajan: no sean conofidos y remunerados: por que el que auia de fazer la merced y remuneracion se retraxa de la fazer. y recelādo que como vno es desagradecido / otros seran así mismo. E así como vn desagradecido daña a muchos: así vn agradecido prouoca a fazer bien a si y a muchos. E como el vicio de ingratitud es vn feo crimen: el agradescimiento es vn gran looz. Onde en la cronica de los Philosophos se lee de Julio cesar: que como vn cauallero anciano fuesse maltratado delante vn juez suplico a Julio cesar que descendiese del cauallero y le ayudasse en aquel pleyto. Al qual Julio cesar dio vn buen abogado que le ayudasse. E el cauallero le dixo: acuerdese te cesar que en la batalla que ouiste en asia no llame yo abogado q te ayudasse: mas por mi persona pelee por ti y te defendi: dō de recebi estas llagas ē mi cuerpo: las quales descubrio luego. Lo qual como el Cesar oyo por no se mostrar desagradecido: descendio del cauallero a ser abogado del cauallero: por que su desagradescimiento no dañasse a si y otros quādo se viesse en semejante peligro que se hauiā visto. E por tanto dize bien el prouerbio: que vn desagradecido daña a muchos: como vn agradecido aprouecha a muchos como es dicho.

En la vida del mezquino ay embidia y mengua.



Tercera cosa es q qualquier mengua que viene a alguno redun da y alcanza a todos los de su linaje y a todos los de aquel linaje se se han por injuriados por la mengua y injuria de aquel. Pues para honoz de los del linaje: mejor seria la muerte del mezquino que no la vida. E por tanto bien dize el prouerbio: que en la vida del. etc.

Asi ternas a alguno por amigo que pienses que podra ser tu amigo.



Segun dize seneca en la tercera epistola. Mucho tiempo antes deues deliberar si deues recibir a alguno en tu amistaca: y si de liberares que lo deues recibir por amigo fabla con el como contigo. mas tu así biuiras que no cometas a el ni fies del otra cosa sino la q podras fiar de tu enemigo. Segun lo qual así ternas a alguno por amigo tratando con el y fiando d̄l: que no que fagas ante el cosa alguna que no se pueda fazer ante enemigo: y si la querras fazer no lo fagas ante testigo: ni esperees como dize seneca en vn puerbio q otro terna secreto atiēdo que tu no podiste tener secreto a ti mesmo descubriendolo a otro y comunicandolo a el: pues pensando q el q es agora tu amigo: podra venir tiempo q sera tu enemigo: no faras cosa ante el por q en ningun tiēpo te pueda auergonçar en plaça. Así que bien dize el prouerbio: así ternas a alguno. etc.

El fuerte o el bienauenturado podra sufrir y comportar la embidia.



Segun dize seneca en la segunda tragedia. La embidia se trabaja por abarar y abatir el estado cōtra quē se ha. E sant gregorio dize en el pastoral: q los embidiosos como no pueden aptar d su coraçō el veneno dela embidia: bueluen se a fazer descubiertas maldades en sus obras: por lo qual es

grave de sufrir y comportar la embidia. y solo esto puede fazer el fuerte o el bienauenturado: porque con virtud la sufriran y escusará el daño. E por esto bién dize el proverbio: el fuerte o el bienauenturado podrá. etc.

**En el amor siempre es men-
tirosa la yra.**

gun se escriue en el Cantico canticozum. Las aguas muchas no pueden amatar el amor ni los grâdes rios lo pueden turbar: así que el amor no es cosa q se desfrayguen ni quite d ligero. E si dos se aman y riñen vno con otro: la yra es metirosa entre ellos: que segun dize terencio en la primera comedia. La yra de los que se aman: es reintegrar y reforçar el amor que entre ellos es. E seneca dize en la tercera tragedia fablando de vna guerra q era entre dos hermanos venidos a reconciliaciō q dize el choro. Las malqrecias enemigas durā en los estraños a los que vna vez el verdadero amor tuuo terna. E por tanto bien dize el proverbio: que en el amor siempre es men-
tirosa la yra.

**La embidia se ensaña ca-
llada: avn q enemiga mente.**

l embidia segun dize aristo. en el. x. dlas ethicas al fin: es dolor que el mezquino del embidioso ha de los bienes agenos: y por tanto dize nuestro saluador en el euangelio que no ay propheta sin honrra sino en su tierra que por la embidia que han sus parientes y amigos y yguales no le quieren catar honrra ningua puesto q la merezca. E la embidia segun dize seneca en el libro que compuso de la benignidad de la vida: mas se ha del vezino que del que esta apartado. E dize el proverbio q se ensaña el embidioso llamada avn q enemigamente: por que como dize sant gregorio en el pastoral los embidiosos como no pueden desecher del el venino que trae encubierto en su coracon bueluen se a fazer descubiertas maldades en sus obras. Así que el embidioso

luego se duele del bién que el otro ha y se ensaña cōtra el calladamente: y como si fuesse enemigo le plaze del mal suyo: y si puede se cretamente dañar daña: y como no puede apartar de si el venino que trae en su coracon: buelue se a dañar y empecer descubiertamente. E por tanto dize el proverbio: q la embidia se ensaña llamada avn que enemigamente.

**Del ayzado aparta te por
poco tiempo: del enemigo
por largo.**

gun dize seneca en el primero libro q compuso d yra. La yra esta presta a se tornar en locura y queriendo fazer peligro no te me peligro. así que el ayzado con la yra sale de seso: en tal manera que aqlla yra esta presta a se tornar en locura: y como no mora mucho la yra en el ayzado da por consejo seneca q del ayzado te apartes por poco tiempo fasta q se aparte del la yra. La enemistanga dura fasta que el enemigo se venga. y por esto dize que el enemigo te apartes por largo tiempo. E esta es vna de las diferencias q aristotiles pone en el segundo de los rethoricos: entre la yra y la malquerencia: que la yra passa prestamente y dura poco: y la malquerencia dura largo tiempo. Así que bien dize el proverbio: del ayzado aparta te por poco tiempo. etc.

**El remedio de las injurias
es la oluidança.**

inguno que tenga memoria d la injuria que otro le hizo puede estar en paz y amor con el. de lo qual se sigue q no puede estar en amor con dios. ca teniēdo odio y rencor contra el proximo esta en pecado mortal: y así no puede estar en gracia cō dios. E este fue el nueuo mandamiento que nuestro saluador nos dio en el euangelio. en que nos mando que no embargante que a los antiguos fuesse dicho que amassen a sus amigos y quisiesse a los que les querian mal

que el les mandaua q amassen a sus enemigos y fiziesse bién a aquellos q les querian mal. Así que para estar bién con dios el remedio de las injurias es la oluidança. E aristotiles dize en el decimo dlas ethicas: que el magnanimo q es el hombre virtuoso de grâ de coracon: desprecia las injurias q le son fechas y no ha memoria de ellas. E santo thomas dize en la glosa sobre aql testo q de julio cesar se lee: q d todas las cosas auia memoria: saluo de las injurias. Así q para saluo del anima como para lo q cumple al hono: y virtud. El remedio de las injurias es la oluidança: segun dize el proverbio.

**El que vence la yra: vence
el grande enemigo.**

munmētese dize q no ay pestilēcia q mas dañe q el familiar enemigo: puede ser q la yra que esta dētro del hombre y saca hōbre de seso. E por esto dize Salomon en los proverbios: q la yra mora en el seno d loco y seneca en el libro primero q compuso de yra: q la yra esta presta d se boluer en locura segun lo qual mas es vècer la yra q graue enemigo. Por que el enemigo esta apartado de nos: y podemos nos apartar del. La yra esta dētro de nos: y vècer la yra es vècer hombre así mismo. Así q bien dize el proverbio: q el que vence la yra: vèce vn gran enemigo.

**Ninguno puede esperar en
mal: si no el ynocente.**

e dauid en el salmo: q los buenos y los innocentes no sean confundidos y dañados en el mal tiempo: y en los dias de la fambre se rran fartos y los pecadores y malos pereceran. Y en otro lugar dize. q bienauenturado es el q entiede sobre el pobre y el mezquino: que en el dia malo lo librara dios. segun lo qual sino el ynocente y bueno ningun puede esperar en el mal: q el malo esta guardado para el dia d mal: y el bueno se ra saluo en aql dia por su bondad. así que

bien dize el proverbio ninguno puede esperar el mal sino el ynocente.

**La priessa criminosa es:
en el juzgar.**

l juzzio ha d ser balança y peso de las cosas q enl se tractan: y la pessa y aqro podria ser q turbase la razon y juzzio: y q no se guardase la justicia en aqlla y gualdad q se deuia guardar. y por tātōs los sabios quifieron que se guardasen muchas solēnidades en los juzzios y no se fiziese cosa aque-
rosamēte: y entre las otras solēnidades q fieron para dar a entēder q el juzzio se fasia con reposo y deliberacion q al tiempo q se ouiesse de dar la sentençia: q los juezes se assentassen pro tribunal y diessen la sentençia assentados y no en pie. E vno dlos mayores defectos q los doctores ponen q puede auer en algun processo si es: q dōde se deuia fazer por discurso de gran tiempo / se fizo en vn dia y los terminos muy abrenuados: y tal pessa seria criminosa en el juzgar como dize el proverbio: y faria q el processo fuesse ninguno. E por esto dize q la priessa es criminosa: quiere dezir que faze criminoso y defectuoso el processo. Así q bién dize el proverbio. Que la priessa criminosa es en el juzgar.

**Del cuerdo es temer el ene-
migo: avn que sea pequeño.**

gun dize caton: las cosas p-
meramēte menospreciadas sue-
len traer gran daño: y pequeña centella menospreciada puede encēder gran fuego. E por tanto todo hōbre se deue guardar d su enemigo avn que sea pequeño que el pequeño enemigo menospreciado puede fazer gran daño: así como la centella menospreciada puede encēder gran fuego. E dize seneca en el libro de los remedios de la fortuua: q así contra los enemigos como contra las serpientes deuenos buscara yudas y remedios: por

las quales pongamos en aprieto nuestros enemigos: y lo q mejor es los aplaquemos y amansemos. Lo q se puede biẽ fazer temiendo el daño q el enemigo puede fazer. E no estando con el sin atalaya avn q sea pe que ia. Asi q biẽ dize el prouerbio. del cuer do es temer el miedo avn q sea peqño.

El juez es condenado: qn do el culpado es absuelto.

Es sabios antiguos q cõpusie ron las leyes: ordenaron q si al gun juez condenase al q no ouie se condenar / o absoluiese a quiẽ no deuia absolver q fazia de pleyto ageno suyo y merece pena por ello. Y enisto hay diferẽcia: q si lo faze asabiẽdas y maliciosa miete / entõce cõdenẽ al juez ala pena q el o tro merecia: si lo faze por imprudẽcia y por no etẽder: mas cõdenan le segũ el aluedzio del juez: dlo qual mas largamete tratã los juristas. E segun estas dos maneras bien dize el prouerbio: que el juez es condena do quando. etc.

Perdonar es humana co sa: saluo si es verguença de p donar a quiẽ perdona.

Es errores q se faze sin malicia avn q aya en ellos alguna culpa puesto q el daño y iuria q se fa ze sea grãde avn q sea muerte d hombre se perdona de ligero. Los que se fazen por malicia y dolosa y engañosa miete no se perdonan assi de ligero. Mas tier ta cosa es q segun el deudo que vnos hom bres han con otros perdonar el offensado al que le offendiõ es humana cosa: saluo si la injuria fuesse tal que fuesse perpetua ver guẽça dlo perdonar. Y en tal caso dize ver dad el prouerbio: q perdonar es humana cosa. etc.

En las dubdosas cosas: grande es la osadia.



Ese vna ley ceuill: que por tanto niunguno puede disputar dlo fe catholica publicamete: por q pa rece fazer injuria al sacro cõsilio en querer impugnar lo q esta biẽ determi nado: segun lo qual contra lo q estava de terminado ningũ cuerdo deue osar hablar seguramete: mas si esta assi dubdoso q no se dtermina mas a vna parte que a otra to do hombre osara hablar dterminando sea vna delas partes. Dize terẽcio en la prime ra comedia: q quando el coraçon esta dub doso cõ poca fuerça se inclinara a vna par te o a otra: en tal caso osara mouer se ale in clinar a vna parte qualquiera hombre: lo que no osara fazer si ya vna vez el dubdo so ouiesse tomado cierta conclusion. E lu cano al comiẽço introduce a vn cauallero q vino a Julio cesar al paso dl río q se lla marubico a le incitar y mouer q aquerase su camino para roma diziẽdole assi. En tã to q los coraçones d roma estan dubdosos y no se afirman en alguna dlas partes qui ta toda tardança y aquera tu camino: que muchas vezes la dilaciõ difirio las cosas q estan aparejadas. asi q por estar la cosa du dosa aqõ cauallero romano ouo osadia de sollicitar a Julio cesar q aquerase su cami no para roma. Pues biẽ dize el prouerbio en las cosas dubdosas grãde es la osadia.

El ynocente el dia que pe ca se condena.



Ese dios por la boca del profe ta ezechiel y auisa a todo hõbre delo q deue fazer. la justicia del justo no le libra en qualqer dia que pecare: y la maldad del malo no le em pecera en qualquier dia que se conuierte d su maldad. E si el justo fiziere injusticia y maldad: no se aura dspues mas memoria d su justicia. E la razon deste iuyzio d dios es lo q dize el puerbio: q el ynocete el dia q pe ca se cõdena: por q el dia q peca dra dser a migo de dios: y por sus obras malas faze q no se aya memoria dlos bienes por el an

te fechos: saluo q le condenẽ por el mal q fi zo biẽ assi como el ladro q estava colgado cerca d nro seõor en la cruz fue saluo por el arrepetimiẽto q estando ela cruz ouo: y no se ouo mas memoria delos males por el fe chos. Asi q biẽ dize el prouerbio. el ynocẽ te el dia q peca se condena.

En tal manera creeras a tu amigo: q tu enemigo no aya lugar.



En tal caso q como dize aristotiles enel dezeno delas ethicas en los buenos amigos ha dser vn que rer y vn no querer. mas assi se d ue confor mar hombre con su amigo y le d ue creer y dar auctoridad q no d lugar q su enemigo lo pueda enojar. Y esto es lo q di ze el prouerbio: en tal manera creeras a tu amigo: q tu enemigo no aya lugar.

El yzado a vn el mal pien sa que es consejo.



El yza segund dize caton asi im pide y embarga el coraçon q no pueda conoser ni discernir la v dad. segund lo q el yzado tanto esta metido en punir y castigar a aqõ cõtra quiẽ ha la yza: q cree q es buen consejo lo q quiere fazer: puesto q sea algun gran error. Onde sant agustin en vn epitafio q fizo d prospero obispo dize. a ningun yzado su y ra parece injusta. Por tanto todo hombre prestamete se deue apartar dela indignaci on y yza y venir a mansedumbre. E santia go apostol en la primera canonica: amone sta que todo hõbre sea ligero para oy tar de para hablar y tardio para yza. por q con la yza no puede si no errar. y lo mal fecho le faze creer la yza que es biẽ fecho. E por tanto biẽ dize el prouerbio: el yzado avn el mal piẽsa q es consejo.

Desataras la desuẽtura: si te touieres por bienauentu rado.



Egun dize boecio enel primero d consolacion niunguna cosa ay mezquina si no la q tiene hõbre por mezquina. Y enista vida nõ ay otra bienauenturança si nõ tener se hom bre por contẽto en su voluntad y curar sõ lamete del seruicio de dios y de obrar vir tuosamete: y nõ de cosa alguna tẽporal: y fazer lo q dize el sabio q nõ cõtristara el ju sto ningũ mal q le vega. Pues el justo por biẽauenturado se tiene y desata la desuentu ra no cõtristado se de cosa. Asi q biẽ dize el prouerbio: desataras la desuẽtura. etc.

En lugar de confusion: es la dignidad enel indigno.



Eran dubda fue entre los anti guos en quales cosas deuia hõ bre poner su bienauenturança: por q por aquellas trabajase cõ toda su voluntad. E algũs dixerõ q la bienauenturança estava en tener mucho di nero. Otros dixerõ que por ser hõbre mu cho famoso: otros dixerõ q en tener hõbre grãdes dignidades y seõorios: y en niugu nos destos dixerõ verdad: segun lo prue ua aristotiles enel. ij. dlas ethicas. y boecio enel. iij. y. iij. de consolacion. E faze quasi vna razon comun a todo por que aqõ que tienela bienauenturança no puede ser sino bueno y virtuoso: y muchos delos q tienẽ dinero son malos y robadores: y dlos q tie nẽ fama son tiranos y forçadores. E dize boecio: q la dignidad dada al indigno: no no solo no le faze digno: mas publicale y p gonale a todo el mũdo como es idigno asi q mas honoz traxiera al indigno no tener dignidad q tener la por q no fuera tanto co noscido por indigno. Pues biẽ dize el pro uerbio: en lugar d confusion. etc.

Donde nace nuevo loo: el viejo se pierde.



Este proverbio puede auer dos entendiētos: vno q̄ se entiēda ē vna ⁊ essa misma persona: ⁊ q̄r/ra dezir q̄ si vn hōbre antigua/ mēte fizo cosa famosa d̄ q̄ era loado ⁊ afa/ mado: ⁊ dōde a tiēpo faze otra famosa por q̄ deue ser loado: que mas se fablara del se/ gundo loor: que del primero. porque mas reziente esta la memoria delo postrimero/ que delo primero. E segund esto dize bien el puerbio: q̄ dōde nasce nueuo loor el vie/ jo se pierde. En otra manera se puede ente/ der el proverbio en diuersas psonas: ⁊ q̄r/ra dezir q̄ si por fazañas q̄ alguna persona fiziese antiguamēte era loado. Si otra per/ sona nueuamente faze cosa de que deue ser loado: q̄ mas acatan al nueuo loor q̄ al vie/ jo. E de aq̄sto fabla lucano en el comienzo d̄ las batallas cibdadanas: por q̄ pompeo se gloriaua ⁊ era afamado por las cosas ⁊ fa/ zañas q̄ antiguamēte auia fecho. julio ce/ sar se gloriaua ⁊ auia fama delas cosas q̄ nueuamente fasia. ⁊ con tāto Julio cesar pujo a pompeo. E así bien dize el prover/ bio: donde nasce nueuo loor/ el viejo se pier/ de.

Al que ha recebido algun daño es remedio de su do/ lor que su enemigo se due/ la.



Ma delas cosas p̄ncipales por que rogaua dauid a dios era: q̄ no se alegrasse su enemigo sobre el: q̄ la mayor tristeza q̄ el hom/ bre puede auer es: q̄ sepa q̄ su enemigo ha plazer. E como dize Aristotiles en el deci/ mo delas ethicas. Los tristes son oluida/ dos de su trabajo quando veen q̄ sus am/ gos se duelen con ellos. pues mas lo faran si veen que sus enemigos se duelen del do/ lor suyo. Así que bien dize el proverbio: q̄ el que ha recebido algun daño: es remedio de su dolor. ⁊c.

La fortuna es de libre cō

dición: que luego demanda lo que dio.



Como de suso es dicho: la fortu/ na es vn acaescimiēto q̄ han los hombres en las cosas tēporales las quales como no son bienes nuestros propios mas agenos de nos: vie/ nen quando no cuydamos: ⁊ pierden se q̄n do no p̄samos. ⁊ por muertes q̄ acaescen/ o por fambre/ o guerra/ o por otros mu/ chos casos q̄ puedē venir. E por esso d̄zia seneca en el libro. ij. delas naturales questio/ nes. Ninguno confie en los bienes de for/ tuna: ninguno fallezca ē los trabajos q̄ pa/ desce: todas estas cosas vienen a vezes. E seneca dize en la. iij. tragedia: ninguna fuer/ te ni buēauētura es luēga. El dolor ⁊ el d̄/ leyte a vezes viene en la misma hora q̄ ve/ ras vna psona estar ē alto: en la mesma ora la veras estar en baxo. E por esso dize q̄ la fortuna es de ligera condiciō / que no ay en ella constancia ni certidumbre algua q̄ luego demanda lo q̄ dio: q̄ si dio fijos ⁊ ri/ quezas ⁊ estado ⁊ poderio: por alguna de las cosas sobredichas se puede perder. E por esso bien dize q̄ la fortuna. ⁊c.

Ley comun es: que man/ da nacer ⁊ morir.



Or ser los hōbres ⁊ los anima/ les todos compuestos de mate/ ria ⁊ forma: ⁊ mixtos de quatro elementos que tienen en si qual/ dades contrarias no pudo ser que fuesen perpetuos ⁊ incorruptibles: como son los angeles que son substancias simples ⁊ sin composiciō ni mixtiō alguna. E por que el mundo se perpetuase ⁊ no pereciese: ouo se de dar esta ley comun: q̄ muriendo vnos que nasciesen otros: ⁊ así se perpetuaria el mundo: ⁊ se conseruariā las especies ⁊ generos delas cosas. E por tanto dizen los doctores: que caso q̄ adā no pecara/ de vie/ jo se muriera ⁊ no fuera ymortal. Así que bien dize el proverbio: que ley comun es q̄ manda nacer ⁊ morir.

No puede vno auer ganan/ cia: sin daño de otro.



Proverbialmente se suele dezir en nuestro lēguaje: que dios no faze alquimia: mas q̄ta a vnos ⁊ da a otros. ⁊ así vnos se fazen ricos ⁊ otros pobres. ⁊ Aristotiles dize q̄ la corrupciō de vna cosa es generaciō d̄ otra. E por esso biē dize el proverbio. que no puede auer. ⁊c.

Locania ⁊ loor: no puedē hauer concordia.



Un regla es en filosofia ⁊ la razon natural lo demuestra que dos cosas contrarias no puedē acordar: segund dize boecio en el tercero de consolaciō. La natura repu/ gna ⁊ contradize q̄ las cosas contrarias se juntē. pues loor ⁊ locania son contrarias ca para ser hombre loado no ha de curar de otra cosa sino de obrar virtuosamēte: ⁊ consentir ser despreciado ⁊ mal tratado: ⁊ injuriado por la virtud ⁊ por hauer hom/ bre merito delos trabajos q̄ por dios pa/ desce la locania no consiente cosa desto: sal/ uo q̄ se dere ⁊ pospōga todo por andar hō bre locano/ pecando ⁊ mintiendo ⁊ come/ tiendo otras maldades. Así q̄ bien dize el proverbio: que la locania ⁊ loor no puedē auer concordia.

El malo teme las leyes: el bueno la fortuna.



Segun dize el apostol la ley por solos los malos fue fecha: que el bueno ⁊ el justo es ley así mis/ mo: ⁊ no dera de faze mal por temor dela ley/ mas por temor d̄ la virtud segun dize seneca: si supiese q̄ los dioses lo auian de perdouar ⁊ los hombres no lo a/ uian de saber/ por la torpeza del pecado a borreceria el pecado. E esto dize todo bue/ no ⁊ virtuoso: q̄ el malo no dera de pecar/ por q̄ aborrece el pecado segund el desorde/ nado deseo q̄ tiene: mas por q̄ teme la pena q̄ le daran por q̄ pecco. ⁊ por esso penā ⁊ ca

stiga a vno por q̄ la pena de vno sea escar/ miēto d̄ otros. El bueno teme la fortuna la q̄ como de suso es dicho: q̄ la pintauā los antiguos como ciega ⁊ sin ojos ni vista al/ guna/ por q̄ no da ni distribuye los bienes segun los meritos d̄ las personas: ⁊ comun mēte veemos q̄ el bueno es mal tratado: ⁊ el malo es galar donado. E desto teme el bueno q̄ no la pena q̄ las leyes ponē. Así q̄ bien dize el puerbio: q̄ el malo teme las leyes. ⁊c.

La luxuria es señal q̄ trae consigo sabor de liuiandad.



Ne salomon ē los proverbios las condiciōes dela muger lu/ xuriosa q̄ se afeyta a manera de mala muger ⁊ parlara: ⁊ así ēta poco en ningun lugar: ⁊ no puede reposar en su casa ⁊ ya esta en la plaza: ⁊ ya esta en el mercado: ya esta en las encruzijadas para fallar a quien engañe las q̄ les todas cosas traen consigo sabor d̄ liuiandad. E valerio en el. ij. libro en el titulo primero dize. el natu/ ral dulzor d̄ la vida el q̄ es la luxuria/ mu/ chas cosas nos fuerça faze ⁊ padecer to/ remēte. Y en el libro noueno dize: q̄ luxuria de cāpania fue muy puechosa ala ciudad de roma: por q̄nto esta fue causa q̄ fuese v̄ cido anibal. El q̄l primero siēpre auia sey/ do vencedor: a questa dize el capitan muy espierto ala hueste muy brava con manja/ res delicados con escogidos vinos: con vn guētos odoriferos. con vso de luxuria tra/ ro a sueño ⁊ d̄leytes. Así q̄ biē dize el pro/ verbio: que la luxuria es señal que trae cō/ sigo sabor de liuiandad.

La luxuria a vn por el/ mirar condena a los bon/ bres.



Como de suso es dicho muchas se/ ñales son d̄ l onbre o muger luxu/ rioso: ⁊ d̄ las p̄ncipales es si mira desonestamēte q̄ como dize sant

agustin en su regla: el no casto ojo señal es de no casto coracon. En el eclesiastico se escribe: muchos marauillados de la fermosura de la muger agra fueron reprobados si pecarō. Que como dize ovidio en el libro q̄ compulso de remedio amoris. no de ligero deternas al toro despues de visto la vaca / ni al fuerte caualllo vista la yegua. E por esso dize seneca en el libro dlos remedios de fortuna: por consolacion del q̄ era ciego dize. No paras mieres como la ceguedad es parte dla ynocēcia q̄ el ciego no vee el mūdo ni las cosas del q̄ son lazos de pecados. Pues bien dize el prouerbio: q̄ la luxuria avn por el mirar condēna los hombres.

Los desagrados en señan: a muchos que se fagan malos.

Como de suso es dicho: ninguno puede tener peor nōbre q̄ desagrado: y el desagrado ciēdo no por q̄ no sea increpado ni maltratado por la molestia q̄ faze de desconocimētos plaze le q̄ otros sean desconocidos y desagrados y prouocados a errar. y por esso dize q̄ los desagrados enseñan a muchos q̄ se fagan malos.

A muchos amenaza qui en avn faze injuria.

Prouerbio vulgar es en castilla que quādo la barua de su vezino viere hombre mesar q̄ eche la suya en remojo. E la causa es por q̄ el q̄ hizo avn vezino la injuria / amenaza al otro. E por tanto los doctores dēminaron q̄ no fōsamēte esta lícito y permitido de derecho q̄ hombre puede matar a otro en su defensa mas q̄ el vezino y el amigo y avn qualquier otro extraño le puede hazer yudar para q̄ no sea ofendido ni injuriado y si en otra mēra defender al ofendido sin matar al ofensor y injuriado: pueden lo

matar sin pena. E la razon de aquesto es por la conjuncion y deudo q̄ vnos hōbres han con otros. y porque aquel q̄ queria ofender al vno / amenazaua al otro para le ofender. Al si q̄ biēdize el puerbio: q̄ a muchos amenaza: q̄ena vno faze injuria.

Toda tardança trae odio consigo: avn q̄ la tardança causa el saber.

Segundo de suso es dicho en el prouerbio que comiēga la priessa criminosa es. y c. E la quera y la priessa turban mucho la dliberacion y cōsejo. ca dos cosas en especial sō contrarias en el cōsejo: la priessa y la yra / assi q̄ para auer buen cōsejo de alguna cosa: y para mostrar se hombre sabio y cuerdo: deue hombre madurar y dirigir lo que ha de faze: y este tardar en deliberar trae odio y aborrecimēto: y algūos q̄ querria que las cosas se fiziesen de presto y de ligero: las quales no serian biē y sabiamēte fechas si en ellas no ouiesse tardança. E por esso bien dize el prouerbio: toda tardança trae odio y aborrecimēto consigo: avn q̄ la tardança causa el saber.

Causa de mal es: la qual demāda misericordia.

Ninguno demanda perdon sino el q̄ erro: y ninguno pide ser absuelto sino el q̄ es dconulgado segund lo qual por el mismo fecho que alguno pide misericordia: confiesa auer cometido maleficio. Al si que biē dize el prouerbio: causa de mal es la qual requiere misericordia.

Felicidad es morir: antes que llama la muerte.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comiēga. quando la vida agrada. y c. E ierta cosa es como dize seneca en la nouena tragedia. Peor que

muerte es beuir si desseas morir: asi que la vida penada es peor que la muerte. E por pena o algun maleficio dan a alguno que biua en vida penada. E dauid en el psalmo dize: que los que pasan ya de ochenta años no les queda sino el dolor y trabajo. Pues felicidad y bienandança deue hombre auer de morir ante q̄ llame la muerte.

Muy mezquina es la fortuna q̄ carece de enemigo.

Los hōbres no pueden ser bien auenturados sin amigos y sin enemigos: sin amigos porque como dize seneca: de ningun biē es alegre la posesion sin cōpañero. E aristotiles dize en las ethicas: que sin amigos ninguno escoge biuir: caso que todos los bienes tenga. ca que le aprouechea tener muchos bienes: si no ay cō quiē los ptiēce y comunique: sin enemigos ninguno puede ser bien auenturado: porque muchos errores y peccados deramos de faze: porque nuestro enemigo no se alegrē del mal: que por aquello nos podria venir. E el oro no es prouado sino en el fuego: assi el hombre no conoce para quanto es sino quando experimenta su virtud con sus enemigos. Al si que bien dize el prouerbio: muy mezquina es la fortuna que carece de enemigo.

Malo es de llamar aquel que por lo que cumple a el es bueno.

Como dize tulio en el comiēgo del libro de los officios: nosotros no somos nascidos solo por lo que cumple a nuestros parientes: y a nuestros amigos y a nuestra cibdad: y a la tierra donde somos naturales por tanto no solo auemos de curar de lo que cumple a nos mismos. E muchos ay segun dize aristotiles en el quinto dlas ethicas: q̄ en las cosas q̄ tocan assi mismo saben bien vsar y tratar virtuosamente: lo qual no faze en las cosas q̄ tocan a tercero: y por tātō dize q̄ la

justicia es mas clara virtud q̄ otra ningūa por q̄ por ella somos buenos en las cosas q̄ tocan a tercero distribuyendo a cada vno lo q̄ es suyo: y le pertenesce asi q̄ si vn hombre fuēse bueno en lo q̄ cumple a el y no en lo q̄ cumple a tercero: mas ternia nōbre de malo que de bueno. E assi bien dize el prouerbio: que malo es de llamar aquel que por lo que cumple a el es bueno.

El malo quando se finge bueno: es muy malo.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comiēga: en tōce la muger es buena. y c. E como en de se dezia: dize nuestro saluador en el euangelio: el ypocrita q̄ es el malo que se finge ser bueno / mucho mas mal puede faze que no el que descubiertamente es malo: ca con la bondad que finge y muestra mas ayna engaña q̄ no si descubiertamente es malo: ca cō la bondad que finge y muestra mas ayna engaña q̄ no si descubiertamente le touiesse por malo. E por esso dize el prouerbio: q̄ el malo quādo se finge bueno: entonces es muy malo.

Quando el miedo viene tardio el sueño ha lugar.

En gran razon nuestro saluador nos mando en el euangelio: que velemos y oremos. y dize q̄ si el señor dla casa supiesse la hora en que el ladrō auia de venir a furtar no consintiria foradar su casa: y aquellos que no tiēn miedo ni recelo que les verna mal ni daño alguno duermē a sueño reposado: y son comprendidos prestamente en el mal. E por tanto sant gregorio dize: que los males que de antes son proueydos menos daño traen. E la causa desto es por el miedo no viene ende tardio. E assi el sueño no ha lugar: ca estara velando para escusar y defenderse del malo quando viniere. E por esso dize el prouerbio: quando el miedo viene tardio. y c.

**Necesaria cosa es morir:
mas no quando tu quisieres.**

Qmo de suso es dicho en el pro-
uerbio: ley comū es nūgū hōbre
nasce que no tēga determinado
tiempo que puede biuir. **T**an-
to que los theologos dize: que si nro salua-
dor no fuera crucificado q̄ en quanto hom-
bre de viejo fallestiera: así q̄ todos los hō-
bres tienen determinado tiēpo en q̄ puedē
biuir, como dize job. **C**ōstituiste sus termi-
nos: los quales no pueden ser passados. **E**-
ste termino que hombre tiene determina-
do para biuir puede ser abreuado ē diuer-
sas maneras o por mala cōplexion / o por
mal regimiento / o por muerte accidental / o
por muchos casos fortuytos que puedē a-
caescer: lo qual todo esta en la disposiciō de
dios: 7 no esta en la voluntad de cada vno
de morir quādo quisiere: saluo si el por sus
manos se mataste. **A**ssí que biē dize el pro-
uerbio: que necessaria cosa es, 7c.

**Mal se faze ninguna cosa: q̄
se faga en se dela fortuna.**

Qn aqueste prouerbio concuer-
da lo que seneca pone en la. viij.
tragedia: introduziendo a clite-
mestra muger d̄ Algamemnon: la
qual deliberaua de executar en su marido
qualquier cosa que la yra 7 el dolor le mā-
dassen: 7 ouo por final deliberacion: que el
mejor consejo es seguir la fortuna 7 lo que
podra venir. **A**llo qual le contradixo la nu-
triz suya diziendo. **L**iega es la locura que
toma por capitan la fortuna: assí que nin-
gun hombre fara bien lo que le cumple si
no piensa lo que ha de fazer por razon: 7 si
lo faga en se dela fortuna podra ser que el
errado cōsejo aya buena fin: así diro la nu-
triz tomar por capitā la fortuna. **D**elo q̄l
pone valerio vn enremplo de dos capita-
nes de roma que estauan para dar vna ba-
talla: 7 el vno consejo lo que de razon se de-
uia fazer: lo q̄l si se fiziera la batalla se ven-
ceria. 7 el otro dio vn consejo loco 7 contra
toda razon de guerra: 7 aquel se executo 7

por aquel se vencio la batalla. **F**ue trayda
esta causa delante del senado: 7 determina-
ron de dar pena al que dio el consejo loco:
avn que por aquel se vēcio la batalla: por
que se cometio a se dela fortuna: 7 aproua-
ron el consejo que se auia dado por discurs-
so de razon: que avn que el consejo que va
por razon vna vez fallesta / mil vezes acer-
tara **E** avn que el consejo que va sin razon
vna vez acierte: mil vezes fallecera. **A**ssí q̄
bien dize el prouerbio: que mal se faze nin-
guna cosa, 7c.

**El que embia algo al mu-
erto: a el no da cosa: 7 assí lo
quita.**

Quarta cosa es que apartada el
aia del cuerpo segun verdad de
nuestra fe: 7 a vn segun opinion
de algunos philosophos anti-
guos: en especial de platō en el libro de phe-
dron: q̄ compuso dela immortalidad del aia.
Las aias son imortales 7 queda en ellas
sentimiento pa auer gloria 7 para auer pe-
na: 7 el cuerpo queda sin sentido algūo. **E**-
por esto dize seneca en el libro q̄ compuso de
los remedios dela fortuna: que no es de cu-
rar que el cuerpo sea sepultado o no: 7 faze
esta razon. ca el cuerpo del hōbre despues
de muerto / o siente / o no siente. si siente: no
le pueden fazer mayor mal q̄ echarle la tie-
rra encima. si no siente: tanto es que sea se-
pultado como no. **P**ues si algūo fuesse tā
simple que diesse algo delo suyo al muerto
no se da cosa por ser sin sentido: 7 lo q̄ se da
q̄ lo pierde quien lo da no se quita por esto
las obsequias 7 oblaçiones q̄ se fazen en la
yglesia por los defuntos: q̄ aq̄llo no se da
al muerto: mas se da a dios para q̄ aya mī-
sericordia 7 piedad del anima del muerto.
Assí q̄ el puerbio se entiēde delo que se da
al cuerpo muerto sin sentido: 7 en tal caso
bien dize. que el q̄ embia algo al muerto a
el no da cosa: 7 assí lo quita.

**Mas es que sieruo: el seño:
que teme a los sieruos.**

Quēdo el seño: caso q̄ de ley natural 7
ciuil no puede matar a su sieruo
mas puede corregirle 7 castigar
le quando quisiere 7 por biēto
uiere avn que no lo deuen fazer sin causa.
Pues si el sieruo no teme al seño: antes el
seño: es tan mezquino que tema sus sier-
uos: bien dize que el seño: mas es que sier-
uo: 7 este es vn entendimiento deste proue-
bio. **O**tro entendimiento puede auer: que
si el seño: trata sus sieruos māsa 7 benigna-
mente los sieruos le amaran 7 seruiran 7
no temeran: mas si los trata cruelmente /
los sieruos con desesperacion buscaran co-
mo maten al seño: 7 si el seño: esta en este
miedo 7 temor / mas es que sieruo: por las
muchas guardas que ha menester poner
sobre si por el temor continuo en que siem-
pre esta. **E** por esto dize: que mas es que
sieruo, 7c.

**Mas fiel es el heredero q̄
nasce: que no se escriue.**

Quel q̄ nasce heredero que es fi-
jo legitimo del defunto: que se-
gun derecho en vida del padre
se dize quasi seño: delos bienes
del padre. **E** por tāto segū derecho no pue-
de el padre desheredar ni priuar de su heren-
cia y bienes: sino en ciertos casos determi-
nados en derecho aquel se escriue herede-
ro el que es extraño o de derecho de necessa-
rio no deue ser instruydo como son parien-
tes y psonas estrānas. **E** tales como estos
no son tan fieles en guardar la honrra del
defunto ni en descargar su consciencia co-
mo es el fijo que nasce heredero. 7 por esto
dize. **M**as fiel es el heredero q̄ nasce q̄ no
se escriue.

**En mal cōsejo sobrepujan
las fembras a los hombres.**

Quegun dize aristotiles: la muger
es varon imperfecto 7 mengua-
do: 7 por esto en su entendimien-
to natural no estan perfecta co-
mo el hōbre. **E**s vna regla comū en phi-
losophia: que toda causa eficiente q̄ obra

7 faze algūa cosa se esfuerça que le pāresca
7 semeje aq̄llo que faze. pues como las mu-
geres sean cosa imperfecta: 7 el mal así mī-
mo desordenacion de bien. como dize sanct
augustin. 7 por esto imperfecto no es sin ra-
zon que en consejar 7 obrar mal sean mas
prestas las mugeres que los hombres. **E**-
por esto dize q̄ en el mal consejo sob:pujan
las fembras a los varones.

**Mala es la medicina don-
de parece algo dela natura.**

Que salustio: todas las cosas sō
de templar antes que el fierro:
7 assí lo acostumbra los fisicos
Pues si el fisico que ante q̄ ten-
tasse otra medicina quisiēse cortar luego
el miembro que padesce: mala medicina se-
ria aquella. **A**ssí que el que ha bien de cu-
rar ha se de trabajar por quantas vias 7
maneras podra de conseruar 7 guardar el
miembro que padesce: 7 el fierro que sea el
postrimero remedio. **L**a de otra guisa biē
dize el prouerbio q̄ mala es la medicina dō
de parece algo dela natura.

**Mala voluntad es acostū-
brar se hombre alo ageno.**

Quegun dize aristotiles en el. ij. de
las ethicas. **L**a costumbre assí
inclina a los hombres a obrar
como la natura. **P**ues si hom-
bre se acostumbra a tomar lo ageno 7 se a-
prouechar dello: siempre se inclinara alo q̄
rer así fazer. **E** esto es acostumbzarse hom-
bre alo ageno.

**Los que son d̄ mala natu-
ra no han menester doctor.**

Introduze aristotiles en el prime-
ro delas ethicas a **E**siōdo q̄ de-
zia. **A**quel es muy bueno el que
por si entiēde todas las cosas: 7
aquel es bueno el que oye biē al maestro:
mas el q̄ por si no entiende cosa ni oye al q̄
le muestra: este del todo es varō sin proue-
cho. **E**l tal como aqueste postrimero d̄ lo

do es d mala natura pues por si no sabe ni quiere oyr al maestro. 7 por q segun su mala natura 7 conpicion: el doctor 7 maestro obraria poco en los doctrinar 7 enseñar: dize el proverbio que no hā menester doctor ni maestro. 7 por esto dize: que los que son de mala natura. 7c.

Mal biue los que siempre se piensan biuir.



Ize salomon en el ecclesiastes: q nejo: es de yr ala casa dōde llo ran que no ala casa donde han plazer: por q en la casa del loro a ura hōbre memoria de como ha de morir: 7 retraher se ha de pecar 7 de obrar. Pues los q siēpre se piensan biuir no han memoria dela muerte: 7 cō esto biue mal 7 son pe cadores. 7 por tanto nuestro saluador los manda velar 7 orar: porque no sabemos el día: ni la hora en q auemos de morir: 7 q estemos prestos/ bien asi como si cada día ouiessemos de morir. 7 los que lo contra rio fazen pensando siempre biuir: 7 biuen mal segun dize el proverbio.

Interpretando lo mal dicho faze lo mas agro.



Egun derecho 7 buena razō lo dubdoso deue se interpretar en la mas sana y mas benigna parte: pues si alguna cosa es mal dicha ya es ella de si misma. 7 si no esta del todo ciertamente maldicha por no la faze mas agra deue se interpretar ala mas sana parte. De otra guisa faziendo dize verdao el proverbio: que interpretando lo mal dicho fazes lo mas agro.

El enfermo faze mal lo q le cumple: instituyendo al fisico por heredero.



Das aquellas cosas que pue den atraer a los hombres a pro curar muerte de otros son mu cho vedadas y prohibidas en derecho: pues instituyendo al fisico por he

redero dar se ha causa segū la cobdicia del ordenada delos hombres que matasse al enfermo. 7 por esto dize el proverbio: que el enfermo faze mal. 7c.

Menos es engañado al q niega presto lo que demada.



Ize salomon en los proverbios si algun amigo tuyo te viniere a demandar alguna cosa: no digas anda 7 ven 7 buelue mañana si tienes la cosa que te asi demandan q dezir luego que no la quiere dar: no engañas al que demanda la cosa: que dezir que vaya 7 venga 7 buelua es traer en engaño al que demanda la cosa. 7 por esto bien dize: que menos es engañado al que niegan presto lo que demanda.

La muger que sola piēsa: mal piensa.



A por consejo seneca en vna epistola a toda psona que no se de mucho a estar sola: 7 dize guar da como seas solo no fables con algun mal hombre: 7 mal hombre es mal pensamiento. 7 si los hombres estando solos estan prestos de pēsar mas en mal que no en bien: mas acaescera esto alas mugeres por la imperfecion de su naturaleza. q como de suso dixo aristotiles: la muger es hōbre menguado. 7 por esto toda muger se deue guardar de estar sola: por q no aya causa de mal pēsar como dize el proverbio.

El que mal quiere faze: siempre falla causa.



Os malos por dar color a sus desordenados desseos siempre buscan causa 7 ocasiō delos males que fazen 7 quieren faze. ca como dize salomon en los proverbios. El que furta por ocasion que no tenia que comer: 7 asi el que faze adulterio: 7 el que mata nunca le fallecē causas 7 ocasiones que le cieguē la razon. 7 por tātō adan fue penado quando dios le pregunto: que por q

auia comido del fruto dl arbol que le auia vedado. respondio no confessando su pe cado 7 error esentamente: mas dando causa como de excusacion suya diziendo: la muger melo dio 7 comi: 7 por esto dios le agrauio la penitēcia. 7 assi q bien dize: que el q mal quiere faze: siempre falla causa.

Muchos ha de temer: a quien muchos temen.



El temor como dize Aristotiles esil. iij. delas ethicas es esperāca de mal segun lo qual los que temen siempre esperā recibir mal de aquel q temen. 7 por se escusar del mal que esperan auer piensan como se anticipa ran a faze mal a aql d quiē lo esperā: auer: a los quales cōuiene temer a aquel que es temido: en otra manera ligeramēte podria ser ofendido. 7 por tātō seneca en la fabla que puso entre el emperador nero 7 el segū solia en la. ir. tragedia: dize porque el emperador le diro que el fierro defendia al principe. Respondia seneca que mas le defendia la fe. Replico el emperador: q cōuenia q cesar fuesse temido. Respondio seneca q mas cōuenia q fuesse amado. 7 la causa dl cōsejo de seneca es por q no cūplia al empa dor q los suditos le siruiessē por solo temor 7 por escusar el mal 7 la pena q del podria recibir: ca en tal caso cōuenia que el emperador temiesse a los subditos: 7 podria ser que se leuantassen contra el 7 lo tomassen segun que lo fizieron. 7 assi que bien dize el proverbio: muchos ha de temer a quiē muchos temen.

Regiendose mal: pierde se gran señorio.



Egun se escribe en el ecclesiastico el pncipado del hombre sesudo 7 cuerdo sera estable 7 firme 7 si guese: el rey insipiēte 7 desenten dido perdiera su pueblo: 7 que dios por las justicias 7 engaños 7 maltratar traslada

7 traspassa el reyno de gente en gente. 7 por esto dize que guar dela tierra cuyo rey es moço 7 cuyos regidores 7 gouernadores comen de mañana. 7 que bienauenturada es la tierra cuyo rey es noble 7 cuyos principes 7 gouernadores comen en su tiē po para se sustentar 7 mantener: 7 no para luxuriar: 7 ha se el principe conel reyno la cabeza conel cuerpo. 7 si la cabeza duele 7 padesce enfermedades peligrosas: todo el cuerpo esta en peligro 7 presto d perecer 7 si qualquier otro miembro padesce avn que aqūel perefca/ si la cabeza esta sana el cuerpo podra recibir salud. segun lo qual bien dize el proverbio: que rigiendo mal se pierde gran señorio.

La muger que casa cō muchos: no plaze a muchos.



Como de suso es dicho en el proverbio. dan lugar de mal dezir: la muger que casa con muchos es temida mas en possesiō de luxuriosa 7 desonesta muger: que no de buena 7 honesta: lo qual no solo conocen 7 fabelan los que son apartados della: mas los que casan con ella. 7 si algunos de aqūlos con quiē casa ha plazer a otros no plazera. 7 por esto dize: que la muger que casa con muchos no pleze a muchos.

Si el coraçon manda los ojos: no pecaran los ojos



Ize sant Augustin en su reglar 7 manda a los frayles: vuestros ojos si acataren en alguna fembra: no se finquen en ella ni mirē con mucha entencion. ca el ojo no casto señal es del coraçon no casto. pues si el coraçon manda a los ojos que no se finquen ni mirē cō mucha entēcion en las cosas q pue dē traer pecado 7 error cierto es q no pecaran los ojos: ca no se puedē escusar q el ojo no vea qualquier cosa q delante se le repre

señta. y por tal mirar como aqueste no ay pecado. Mas si mira con entencion de ferlo: lo q puede traer error y pecado: ya parece que lo cobdicio y desseo en su coracon: segun dize el euangelio: que quie viere muget para la cobdiciar: ya la fornico es su coracon. E assi el mirar traxo pecado: porque el coracon no mando a los ojos en la forma que mirassen. Assi que bien dize el prouerbio: si el coracon manda los ojos: no pecaran los ojos.

Lo mejor del infelix y desauenturado es: que no faga cosa.

 En personas tan desauenturadas y desastradas q nunca han buen fin en cosa que fagan: y en lo q los otros ha buenos acaescimietos/ellos ha trabajo y pena: pues lo mejor q el tal puede fazer es: que conosca su dicha y no faga cosa: ca si no faziendo cosa no aprouechare: alo menos no aura daño. E por esso dize q lo mejor del infelix y desauenturado es que no faga cosa.

No digas propia cosa: la q se puede mudar.

 Segun se dize en el pmero prouerbio. Todos los bienes temporales son agenos de nos y vienen desseando: y pierden se no qriendo: y de cada dia se mudan y pueden mudar. los bienes espirituales y dila anima: segun que son las virtudes intelectuales y morales/estos son bienes propios: y no se pierden assi de ligero: ni es poderosa persona alguna de los mudar y apartar de nos. E por esso dezia nuestro saluador: que no queramos temer aquellos que pueden matar al cuerpo: porque la cosa propia del hombre es el anima: y esta solamente esta sujeta a dios: el q por su gra misericordia ha uido respecto a nuestras obras la puede saluar o condenar. El cuerpo qualquier mal hombre o tirano le puede tirar o apartar de nos: y por esso el cuerpo no es cosa propia

nuestra. Assi que bien dize el prouerbio: no digas. etc.

El que teme de caer no cae de ligero.



Se boecio en el primero de consolacion: que no solamente es d mirar lo que es delante los ojos que la prudencia mide la fin de las cosas. Pues si alguno no quiere caer mirara el fin delo que puede venir y temera de caer: y temiendo reguardar se ha: y guardando no caera de ligero. Assi que bien dize el prouerbio: q el q teme. etc.

No se que dessees ni que fuyas: segun la burla que el dia faze.



Se salomon en los prouerbios. No te glories ni te alegres para el dia de cras: que non sabes lo que el dia parira: asi que lo q ha de acaescer y lo que sera es incierto del todo. E por esso dize aca seneca: que non sabe dezir que dessees ni d que fuyas: que lo que vn dia es prouechoso/otro dia puede ser danoso. y por esso dize segun la burla q el dia faze: ca segun se mudan los tiempos: assi se mudan las cosas que no cumplen y que cumplan: y esto se entiende en las cosas que non son buenas de su natura: y en las cosas que del todo non son malas de su natura. Ca si del todo fuesen buenas/o del todo malas bien sabriamos lo que era de desear y lo que era de fuyr. segun dize aristotiles en el segundo delas ethicas: que cosas ay que luego que son nombradas son mezcladas y bueltas con malicia: pone en exemplo como alegrar se hombre del mal ageno y adulterar. Otras ay en que se puede fazer bien y se puede fazer mal: ca matar hombre si lo fago en mi defensa/o como juez/o por mandado del juez o del señor dela tierra: non yerro ni pecco en ello: en otra manera ay error y pecado. Assi mismo si hombre esta en estrema necesidad que non tiene que comer ni q beua: puede tomar y furtar para

que coma y beua sin pena y pecado alguno: y otros casos que ay permisos de derecho y otros que no. E en tales como estos casos que se pueden fazer bien y fazer mal el virtuoso y bueno es ley assi mismo y non puede dar regla cierta. segun dize aristotiles en el segundo delas ethicas: de quando se fara bien/o quando mal por la infinita de los casos particulares que pueden venir avn que para lo que comunmente puede acaescer y se deue fazer. aristotiles pone reglas y doctrinas en su philosophia moral. y salomon en los prouerbios. y seneca aqui y para ellos casos que non se puede dar cierta doctrina delo que se deue fazer por la mudanca y variedad del tiempo y por las cosas que pueden acaescer. Bien dize el prouerbio: non se que dessees ni que fuyas segun la burla que el dia faze.

No se vence peligro: sin peligro.



Introduze terencio en la primera comedia avn su sieruo que dize a su señor: el qual queria recusar de fazer vna cosa q le cumplia por recelo del peligro que le podia venir induziendo al señor que le firiese: dezia señor non puede fazerse sin gran peligro fazaña grande y de gran memoria: assi q sin peligro non podia vencer otro peligro.

Ninguna ay tan buena fortuna: dela qual non te puedas querar.



Se boecio en el primero de consolacion. Ninguno ay tan bien auenturado q non dessee mudar su estado: segun lo qual non puede auer hombre alguno ta buena fortuna dela qual non se quere. E la causa desto es: porque en las bienandanzas temporales siempre ay mezclada tristeza y trabajo y ansia. y por tato non puede ser buena fortuna sin quera. E esta es vna delas principales razones por donde los philosophos antiguos vinieron en conocimiento que en

esta vida non auia bienandanca ninguna perpetua: ni cosa en que el espiritu del hombre reposasse. E de aqsto vinieron a concluir que era por fuerza: porque el desseo del hombre non fuesse vano y vazio pues en esta vida non se podia faltar ni reposar el anima que en la otra se fartasse y reposasse donde ay plazer sin medida: folganga sin ansia y sin trabajo. E assi lo concluye platon en el phedro: ca en esta vida como es dicho y dize el prouerbio: ninguna ay tan buena fortuna dela qual non te puedas querar.

Ninguna manera mejor morimos los hombres: que quando de mejor voluntad biuimos.



Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso q comienza. Felicidad es morir. etc. E como ende dize seneca en la septima tragedia q pregunto Clitemestra muger de agamenon a Electra su hija: si auia peor cosa q la muerte: respondio Electra q si: que la vida es peor que la muerte si cobdicia morir hombre quando dessea biuir por la pena q tiene es morir triste muerte. Pues en ningun tpo mejor morimos los hombres: como dize el prouerbio que quando de mejor voluntad biuimos.

Al auariento nunca le falle causa para negar.



Al auaricia como dize el apostol: es seruidumbre de los ydolos: porque el auariento adora en el dinero assi como en dios: y por no gastar dera de cumplir muchas de las obras de misericordia. E como de suso es dicho el auariento ni es bueno para si ni para los otros. E dize boecio en el segundo libro de consolacion: que la auaricia faze a los auarientos malquistos: la largueza faze a los largos claros y bie amados. y por tanto como al auariento demandá alguna cosa: tato recusa por non lo dar q siempre bus

ca causa y ocasió para no la dar. y por esso
bié dize el prouerbio: q al auariento. etc.

**Avn no eres bienauntu-
rado si el pueblo no ha bur-
lado de ti.**

Qmo dize el euangelio: que mu-
chos son llamados y pocos los
escogidos: assi delos del pueblo
los menos son buenos y virtuo-
sos: y de toda la otra multitud del pueblo
cōuiene q el virtuoso sea de semejáte apar-
tado en vida y costumbres: delo qual se si-
gue que el pueblo burle del virtuoso como
de hombre semejante apartado en vi-
da y costumbres: delo qual se sigue que el
pueblo burle del virtuoso como d hombre
semejante y apartado del por las virtudes
que tiene. dize seneca en vna epistola a Lu-
cillo que le embió a preguntar qual era la
cosa que principalmete deuiera fazer para
ser virtuoso y perseverar en virtud: dixo q
apartarse del pueblo: ca si socrates y caton
y lelio no se apartaran de cōuersacion y co-
stūbres del pueblo la multitud del pueblo
semejante: no apartados dellos y de su bi-
uir pudieran mudar su bueno y virtuoso
proposito y la volūtad buena que tenia en
biuir virtuosamente. Pues dize seneca en
el prouerbio que si el pueblo no ha burla-
do de ti sera porque eres semejante a el en
su vida y costumbres. E consiguēte no po-
dras ser bienauenturado que como de suso
es dicho: la multitud dī pueblo siempre es
viciosa y apartada del bueno y virtuoso
biuir: assi que para ser bienauenturado: cō-
uiene que te apartes delas costumbres del
pueblo: por lo qual el pueblo burlara d ti.
E por esso se escrue en el libro dela sabidu-
ria: que dizen los malos q burlaron delos
que biuián bien y virtuosamente: quando
los veen sanctos y bienauenturados. mirad
alos que teníamos en escarnio y burla co-
mo son contados entre los fijos d dios. pu-
es bien dize el prouerbio: que avn no eres
bienauenturado. etc.

**Case que la injuria ningu-
nos enemigos te fagā: la em-
bidia te fara muchos.**

Embidia segū dize aristotiles
en el segundo delos rethoricos:
es vna tristeza y desplacer q los
hombres han d ver bienes que
sean o parezcan en los semejātes y iguales
dellos. E como dize sant gregorio en el pa-
storal. El embidioso como no puede apar-
tar d su coraçon la tristeza y desplacer que
ha delos bienes agenos: bueluese a come-
ter descubiertas obras de maldad. pues di-
ze Seneca que puesto que tu no injurias a
ninguno ni hagasmal ni daño: porque
el deua ser tu enemigo: la embidia le fa-
ra tu enemigo. Ca si es quasi y equal o seme-
jante q tu: y ha dolor y desplacer delos bie-
nes que tiene como no pueda apartar d su
coraçon el venino q trae congelado de em-
bidia sin causa ni razō alguna como si fue-
se tu enemigo por malas abras que le ouie
se fecho boluerse a cometer contra ti descu-
biertas obras de maldad. Pues bien dize
el prouerbio: que caso que la injuria ningu-
nos enemigos. etc.

**No mires si lieua algūo las
manos llenas a dios: mas si
las lieua puras.**

Ize aristotiles en el dezeno d las
ethicas: q la virtud dela largue-
za no esta ni consiste en dar mul-
titud de dones mas en lo que se
da avn q sea poco que se de de buena y ale-
gre voluntad. E el euāgelista sant lucas di-
ze: que nro saluador estando vn dia en el tē-
plo se llevo cerca delos q ofrescian y trayā
dones y ofrēda al templo: y que vio venir
muchos ricos los quales fizieron grande
ofrenda y ofrescieron muchos dones al tē-
plo: entre los quales vino vna muger: biu-
da y pobre: la qual solamente ofrecio dos
dīneros: preguntó nuestro saluador a sus
discipulos y a los que ende estauan: q qual

de aquellos auia mas ofrecido / los ricos
o la biuda. y por q los otros no le respōdie-
ron dixo el: yo vos digo verdad q esta biu-
da ofrecio mas q todos los otros. E la cau-
sa y razō dste dicho de nro saluador es la
q dize el prouerbio: ca nro saluador no mi-
ro ni acato alas manos llenas: q los ricos
lleuauan q no eran asi puras y limpias: y mi-
ro y acato el pequeño don dela biuda: por
que lleuaua las manos puras y limpias.
Assi que dize el prouerbio: q no mires si lie-
ua alguno. etc.

**Ninguno es alegre si no el
mucho bueno: y ninguno es
mucho fermoso si no el serui-
cio de dios.**

Segun dize Aristotiles en l. iiii.
delas ethicas: a toda delectaciō
sensual esta mezclada tristeza: y
Boecio escrue en l. quarto d cō-
solaciō: q toda dlectaciō y tristeza fin es y sa-
lidas. qere dīr q si dīre se dīeyta ē comer: q
aql dīeyte le fara comer demaziado dlo q l
se seguirā dos daños: o ēfermara cō lo q co-
mio: o estara enojado d si: por q comio mu-
cho por q sē tira lleo su estomago y ēpacha-
do mas d razōn. Y esso mismo es en los q
se delectan en luxuria y en los otros deley-
tes corporales. E por esso dize boecio: q la
delectacion ha tristes fines y salidas: y por
tāto q el se da a dīeytes corporales no pue-
de ser alegre: q como es dicho aqla dlecta-
cion y alegría q trae consigo mezclada tri-
steza. E l q se da a virtud y a biē obzar: este
tal ha alegría sin pesar y plazer sin mezc-
lamiento de tristeza alguna. segund que dize
Aristotiles. en el decimo. delas Ethicas.
q la virtud trae consigo limpias y maraui-
llosas dlectaciones. E dize seneca: q no ay
ninguno alegre sino el mucho bueno: q el
tal como este todo su pensar es en dios y en
las obras d dios: y en biē beuir y virtuosa-
mete seruiēdolo. E dize q ninguno es mu-
cho fermoso si no el seruiicio de dios: ca no

embargante que algunas cosas criadas se-
an fermosas: cierta cosa es que el criador q
las fizo es mas fermoso que ellas: y las co-
sas criadas: como dize en l. eclesiastes. To-
das son subjectas a vanidad. E segund di-
ze seneca en l. ir. tragedia: en la fabla q ha-
uia con el emperador. Pero sobre la fermo-
sura de Popia la flor d la fermosura cada
vno delos dias la quita: quiere dīr que d
cada dia se pierde: asi que el seruiicio d dios
es mucho fermoso mas que otra cosa nin-
guna: porque como vulgarmente se dize.
Todas las cosas perecen sino el amar y te-
mer a dios. pues biē dize el prouerbio: q nin-
guno es alegre. etc.

**No biuas en vna ma-
nera quando estas solo: y
en otra quādo estas en la
plaza.**

Resuponiēdo como es verdad
q dios escudriña los secretos dī
coraçon: y es presente ē todo lu-
gar y no es encubierta cosa al-
guna: para ser virtuoso y fazer lo q bueno
y entero hombre deue fazer / no deue biuir
en vna manera quando estas solo pues di-
os esta en presente. y lo q fazes en secreto te
lo mandara en publico ē otra manera qn-
do estas en la plaza. y tales como estos son
los ypocritas tristes que quando estan en
la plaza y ante el pueblo parecen mansos
corderos: y dentro son lobos robadores: q
quando estan donde no veen testigo vfan-
y tratan delas maldades que traē en su co-
raçon. E por tanto dezia Seneca en vna
epistola: que quando fazemos oracion a-
si fablemos con dios como si todos los hō-
bres lo oyessen. E quando tractamos con
los hombres assi tratemos con ellos como
si dios fuesse presente segun es. E por esso
dize bien seneca en l. prouerbio: q biuamos
en vna manera quādo estamos solos: y en
otra quando estamos en la plaza. ca no bi-
uiendo hombre en vna y equal manera en

publico y escondido: es señal d' hombre no bien acostumbrado. La si es verdad el hōbre q' es virtuoso y esta acostumbrado a virtud y la cōtumbre nos inclina a obrar así como la natura / o estemos acompañados / o estemos solos siempre vsaremos de virtud. E por tanto dize Aristotiles, en el primero d' las ethicās que avn que cerca d' las sentēcias y de las otras cosas puede ha uer oluidança por el continuo obrar: cerca dela virtud no puede auer oluidança: que despiertos o durmiendo / o solos / o acompañados: siempre la virtud nos inclinaria a beuir biē. Y así fara el que es acostumbrado a vicios: y a pecados: y los honbres en todo tiempo y en todo lugar deuen vsar dello que visten: y vestir dello q' vsan. Pues biē dize el prouerbio: no biuas en vna manera quando estas solo y en otra quando estas en la placa.

No pidas cosa: que si ati la demadas en la negarias.

 El por consejo Laton: que de mandemos lo que es justo: y lo q' parece ser hōesto. La loca cosa seria pedir lo que con razon y d'recho se podria negar. pues si tu tienes alguna cosa la qual es tal y de tal natura q' a vn que te la demanden sino la deurias dar ni otorgar si otro la tiene a quiē es tātō necesaria y cōplidera como a ti seria: y si tu uieses con razón la negarias / no la d'ues pedir al otro: q' loca cosa es como d' suyo es dicho pedir lo que con razon deue ser negado. Pues bien dize el prouerbio, no pidas cosa, etc.

No niegues cosa: delo que tu demandarias.

 El razon deste prouerbio depe de dello q' es dicho en el prouerbio de suso: y ha fundamēto en la regla del euangelio: que por la medida q' medieres por ella te mediran. Pues si tu niegas lo q' demandarias: no es sin razon q' quando lo demandares lo nie-

guē ati. Así q' biē dize el prouerbio: no niegues cosa delo q' tu demandarias.

Ninguna cosa es grande e las cosas humanas sino el coraçon que desprecia las grandes cosas.

 El principal cosa por donde el diablo penso tentar el coraçon de nro saluador fue: quando le subio en l mōte alto donde se de mostraua q' parecian todos los reynos del mundo y le diro: q' todos aquellos reynos le daria si le adorase. Al q' nro saluador le respondió con generoso y grande coraçon d'spreciando tan grande dadiua como era todos los reynos del mundo quando diro ve a tras sathanas q' escrito es: avn solo di os adoraras y a el solo seruiras. La como todos los obres ay an deseo natural de ser poderosos y ricos: si el hōbre tiene tan grā de coraçon q' quiera ser pobre y justo mas q' rico y malo: ciertamente este se dize tener grande coraçon. Y este fue el consejo q' nro saluador dio al q' pregunto q' qual cosa faria para ser saluo. y nro saluador le respondió q' fuese y vdiēse todas las cosas q' tenia y lo diēse a los pobres. y el touo coraçon d' despreciar las grandes cosas por di os este pudo ser saluo: y deue ser dicho hōbre de grā coraçon. Y el q' no lo tuuo este: esta aparejado de no poder ser saluo: y sera dicho hōbre d' pequeño coraçon. Así q' biē dize el prouerbio. Ninguna cosa es grande en las cosas humanas: sino el coraçon q' desprecia las grandes cosas.

No aproueche a auer aprendido biē fazer: si lo dexas.

 Eze nro saluador en el euangelio q' ninguno que pone mano al arado y mira a tras no sera digno del reyno de dios. El q' pone mano al arado es el que comienza a bien fazer

E que mira a tras es el que dero d' bien fazer así q' no aproueche a uer puesto mano al arado: sino lo continua. E los doctores santos dize que mejor es no conocer la carrera de dios que despues de conocida boluer se a tras. La segun dize el profeta ezechiel: si vn hombre vsare largo tiēpo justa mēte y despues pecare y offendiere a dios: no se aura memoria de todas las justicias q' fizo. Segundo lo qual bien dize el prouerbio, no aproueche a cosa auer, etc.

No es de curar con que coraçon fagas lo que es malo de fazer: ca los fechos se miran el coraçon no se vee.

 El yglefia militate no juzga de las cosas secretas y interiores en el coraçon: que como dize el psalmista: solo dios escodriña las renes del coraçon: mas juzga de las cosas exteriores y de fuera. E si tu fazes alguna cosa q' sea de su natura mala avn q' no ayas respecto en tu coraçon al mal que fazes: la yglefia y el juez a quiē pertenece corregir y castigar aquel maleficio no juzgaran por el proposito que diras q' touiste en tu coraçon mas por el mal que parece ser fecho: aquesto seria verdad segun dizen los juristas: saluo si por conjeturas exteriores se pudie se conocer como el que herro no ouo proposito ni voluntad de errar. da exemplo si corriendo hombre vn cauallō donde ay gente y el cauallō se desfarrēdase: y tomase si el freno en la boca que se metiese entre algunos hombres y los mataba: avn que el fecho en si sea malo que es matar hombre: mas la cōjectura fazē creer que aquel mas hōuo voluntad de correr el cauallō sin daño que con daño: en especial si el cauallō solia ser bien arrendado y no acostumbrado a tomar lo semejante no se podria escusar el cauallō d' ser penado por culpōso avn no por dolofo. Pone así mismo vna en exemplo: q' si alguno tira con vna ballesta alugar donde no se creya razonablemente que no ha-

uia cosa en que podia fazer daño / y lo fizo: la conjetura fazē conocer el coraçon cō q' lo fizo. y esto se acatara mas q' el mal que fue fecho. y si tal conjetura no se pudiese auer: biē dize el prouerbio: no es de curar cō que coraçon fagas lo q' es malo d' fazer: ca los fechos se miran: el coraçon no se vee.

De quiē vieres q' ha buen comiēço en virtud: q' no d'ses deres buena salida y fin.

 Algunos son q' comiēcan malos a beuir y perseveran en ello: y al tiēpo dela muerte conuirtiēse a dios y han buena salida y fin: como acaescio al ladrōn q' fue puesto cerca d' nro seño: y estos son casos segun dize sant agustin q' acaesceran pocas vezes: y de las cosas q' pocas vezes acaescē segun q' comū mēte dize los doctores: no d'uemos curar para traer doctrina y consequēcia dello: principalmente auemos de curar de las cosas q' comunmente acaescē: y por la mayor parte: y d' las tales como aquestas son lo que dize el prouerbio: q' del q' vieres q' ha buen comiēço en virtud: y aproueche en ella: y se alegra en vsar de virtud d'ues esperar razonablemente q' avra buena salida y fin: y no se dira comiēço por vn solo acto virtuoso q' faga. q' segun dize Aristotiles. en l. j. de las ethicās: así como vna golondrina no fazē verano: ni vn acto virtuoso fazē presumir que vn hombre es virtuoso. y la mayor prefuncion por donde puede hombre conocer segun dize Aristotiles en el. segundo d' las ethicās. si vn hombre es virtuoso o no es en la d'lectacion y tristeza q' toma en obrar virtuosamente. y si las obras que fazē de virtud se deleyta y alegra en ellas ha uemos señal: y presumimos que es / o sera virtuoso y si se contrista en las fazer y no las fazē alegremēte no auemos del buena señal ni presumimos razonablemente esperar que acabara y fenescera bien: mas no trae neces-

dad por: q lo duamos creer: y puede ser que toda su vida vísse biē y despues muera infeliz y desaueturado mēte. E por tātō dize aristotē. en l. j. de las ethicas: q solon fue vno de los siete sabios d atēnas y nunca quiso dezir en su vida a ninguno por mucho biē q le viesse v sar fiel es: nin bienaueturado por q podía ser q muriese infeliz y desaueturado mēte: así como dize de priamo: mas q despues d sus dias de aq̄l q auia biuido biē y virtuosamēte: y auia acabado y fenecido en biē: auiamos d dezir este fue virtuoso y biē aueturado: no se quita por: esso lo q dize el prouerbio. q de quē vieres que ha buē comiēgo. etc.

¶ Auras zelo de dios no de los hōbre: ca zelar de los hōbres viciosa y mala cosa es.

 Na de las cosas por q helias se mostro enteramēte seruido de Dios fue: quando diro del zelo con q zelo la casa de dios por los altares q los ydolatrās auian dstruydo: y los profetas q auian muerto: segund se escriue en l. j. d los reyes. y dauid en l. psalmo dize. q el zelo de la casa de dios le comio. segund dize sanct gregorio en los morales: a si enflama y enciēde sus coraçones q dñpre ciado todo rēcor y miedo se disponē por seruicio de dios qñdo veen q cumple a qualesquier peligros. en persona de los quales dñzia el santo job: osadamēte se alegra y sale en encuētro a los armados. Dize sant gregorio: no solamēte no han de temer los malos: mas ha les de salir al encuētro. y muchas vezes los malos no dexaron estar en paz y reposo: si por la justicia y por el seruicio de dios non nos ponemos a los contristar en sus malos desseos: mas si zelamos el seruicio de dios somos obligados por la defension de la justicia de nos offerecer a los peligros. y caso q no seamos buscados de los malos/salir al encuētro a ellos a los contristar en sus malos y dañados ppositos E dize sant gregorio: q si la justicia q nos

amamos veemos q la violā y corromp en en otros: avn q parezca a nosotros honrra: y no molestar nos ni injuriar nras psonas en offendiēdo a los otros injuriā a nos E este es el zelo q auemos d hauer de dios no consentir q su seruicio sea corumpido/ ni su justicia sea violada. E si conuerna poner nos a peligros y muerte: q no lo escusamos por seruicio de dios. E dize que no ayamos zelo de los hōbres: segund dize los theologos: zelo es no qñrer auer compaña en la cosa q se ama. E dios de las cosas qñdo diro a moysen qñdo le aparecio. yo soy señor: zeloso que no quiere dios ni consiēte que adoremos ni amemos otra cosa sino a el. E si otra cosa amamos: Que sea por el: y non a el por otra cosa. E dize que no zelamos los hōbres: ca jamas estara en paz ni en amor con ningun hombre el q es zelo so y sospechoso. E por esso diro catō guarda te no seas sospechoso ni mezquino en todas las horas: q a los temerosos esta presta la muerte: y su justa causa no has de creer mal: dñes interpretar las cosas mas a buena parte. y esso es lo que dize el prouerbio auras zelo de dios. etc.

¶ No estudies plazer a muchos: mas a quales.

 Eze aristotiles en l. viij. d las ethicas: q delectacion no es otra cosa sino juntar se vn conueniente con otro conueniente: vn semejante con otro semejante. Pñes si tu has d cōplazer a alguno conuiene q te deleytes con el: y por consiguēte has de ser semejante del. E si tu estudias cōplazer a muchos conuiene q te conformes a las costūbres cō aq̄llos muchos. y como los muchos seā mas viciosos q virtuosos: conuernia q tu te deses a vicios y a maldad. Pñes si has d cōplazer a algunos lo qual es necesario: por que ningūo puede biuir sin amigo: conuiene que segun dize el prouerbio: no estudies complazer a muchos mas a quales.

¶ La maldad ella es pena d si misma: ca la mala consciencia avn q algunas vezes esta en reposo: mas nunca esta segura.

 Egun dize el sabio: la consciencia llena de temor por el mal que ha fecho teme y recela que le vendran crueles cosas. Pñes avn que otra pena no aya la mala consciencia si no el temor q tiene de la pena y daño que ha de padecer por los males que hizo abastan le ya por pena. E por tanto entre las otras cosas que la nutriz dezia a fedria segun introduze seneca en la quarta tragedia: para la retraer del adulterio que queria cometer cō ypolito su entenado de quē ella estaua enamorada diro. Pñgamos que los dioses sean tan fauorables q quieran encubrir ayuntamiento tan maluado como pñsas retraya te d pecar la pena q en tu pensamiento parecera que te esta presente el temor de tu pavorosa consciencia: y tu coraçon lleno de culpa y temeroso de si mismo. La ningūa avn que no ouo pena del maleficio q cometio no estuu en reposo ni segura de la pena que merecia. E con esto cōcuerda lo que dize Job: que el gusa no d los malos no morira: quiere dezir que la consciencia siēpre estara presta: y si otro acusador no ouiere para acusar. Pñes biē dize el prouerbio: que la maldad ella es pena de si misma: ca la mala consciencia avn que algunas vezes esta en reposo: mas nunca esta segura.

¶ A ningūo acusaras presto: a ninguno loaras presto.

 Al por cōsejo caton que loemos escassamente. ca aquel que mucho loamos algun día verna q mostrara que amigo sera. quiere dezir que el que pñsamos que es nuestro amigo fallestera al tiempo del mas menester: y el que pensamos que es bueno fara alguna cosa que no deua. La como dize el

psalmo: por mucho que el hōbre sea justo siete vezes cae en el día: ni deuemos a alguno juzgarlo: ni acusarlo prestamente: por que muchos de que no esperamos que faran obra virtuosa al tiempo del menester la podran fazer y la faran: y seria gran mengua si hombre ligeramentelo a y ligeramēte acusa de desloar al que vna vez loo y a prouar al que vna vez condenno y acuso: ca auria a tal por hōbre de liuiano juicio. Pñes bien dize el prouerbio: a ninguno loaras presto. etc.

¶ Pñensa q ningun lugar ay sin testigo.

 Egun dize los theologos: dios es presente en todo lugar y ningun lugar es al qual dios no finca y donde dios no este por presencia y en essencia: y por esso dezia dauid en l. psalmo a dios. Si subiere al cielo tu ay estas: si descendiere al infierno ende te fallare. si tomare alas y bolare tu mano me lleuara. Alsi que dezia dauid que a ningū lugar podria yr donde a dios no fallasse. E pñes si dios esta ē todo lugar: no ay lugar sin testigo: alo menos dios: y despues la cōsciencia de cada vno: que aquella abasta para juzgar del bien fecho y mal que hombre haze. E por que no ay lugar sin testigo diro nuestro saluador en el euangelio: q no ay cosa oculta q no sea reuelada ni cubierta que no se sepa: por que el testigo que es dios que esta pñente en cada lugar. E por tanto dize los theologos que el día del juicio no es necesario otro acusador ni otro testigo contra el q peco si no la su consciencia. Alsi que bien dize el prouerbio: pñensa que ningun. etc.

¶ No es pequeña la cosa que a muchos amigos recibe.

 Egun dize aristotiles en l. viij. de las ethicas: la cōdicion de los amigos es que tengan vn querer y vn no querer: y sean quasi vna ánima en dos cuerpos. y la conformidad y vniō de los coraçones haze a los ami

gos que se comporten y quepan en pequeño lugar y estrecho: así como la disformidad y poco amor y desamor: haze algunos que no quepan en larga casa: segun dize salomon en los proverbios: que echan al hombre de casa el fumo y la gotera y la muger renijosa. Así que la disformidad y desamor: da muger al marido haze que ambos no quepan en una casa avn que sea grande: pues la conformidad o amor fara que muchos quepan en una casa avn que sea pequeña. Pues bien dize: que no es pequeña cosa. etc.

Nunca es de vengar maldad con maldad.

Segun derecho: si alguño quiere ofensar y injuriar a otro luego de su hora puede resistir la ofensa aquel contra quien se apareja por quantas vias y maneras podras tanto que por defender y escusar de no ser injuriado consentieron los derechos que sin pena alguna pudiesen matar al injuriado: mas si esta defensa no se haze luego o su hora mas por interuallo de algun tiempo. El que es injuriado y recibe tuerto o algun no: injurio y ofendio a aquel que lo auia injuriado. La causa y razon desto es la sentencia deste nuestro proverbio que dize: que no es de vengar maldad con maldad: que para esto el rey puso a los jueces para escarmenar y penar las injurias y males que vnos fiziesen a otros: y que ninguno se vengase por su propia auctoridad: ca seria una gran confusion y turbacion de la cosa publica. Pues bien dize el proverbio: no es de vengar maldad con maldad: mas por la justicia: y segun que las leyes disponen.

Disputando la verdad mucho se pierde.

Sciencias ay que quanto mas en ellas disputan mas se sabe la verdad: y esta es la philosophia natural: y todas las ciencias

mathematicas porque tienen principios ciertos y verdaderos y necessarios. Otras ciencias ay que mientras mas disputan en ellas mas se pierde la verdad dellas. Esta es la philosophia moral y la rethorica. La causa desto es porque sus principios no son ciertos ni necessarios: mas son probables y han alguna buena razon por si. E no se puede dar tan buena razon por una parte que quasi no se de otra tan buena razon por la contraria. E de aqui viene que lo que un tiempo es justo y razonable/otro tiempo es injusto y sin razon. y así mesmo en uno y esse mismo tiempo lo que en unas tierras han por bueno y justo/en otras lo han por malo y por injusto. De aqui viene así mismo segun dicen los juristas que segun mudanca de los tiempos no es incoveniente que las leyes se muden. Esto es lo que dize una regla del derecho: que toda definicion es peligrosa en derecho: por que no se podra dar tal que fuese cierta y verdadera por los defectos y fallecimientos de casos particulares que cerca de ella cada dia vernan. Esto es lo que dize aristotiles en el primero de las ethicis: que y qual pena seria el rethorico demandar de mostracion: y el mathematico demandar persuasion. Quiere dezir la demostracion es de principios ciertos y necessarios: y esta pertenece solo al mathematico y al philosopho natural. La persuasion es de principios prouables que de todo no son ciertos ni verdaderos: mas han por si alguna buena razon. y esta solamente pertenece al rethorico. Dize aristotiles: que y qual pecado seria concluyendo que en las sentencias que tratan de los actos y costumbres de los hombres que son así como la philosophia moral: y la rethorica no conuiene mucho disputar por que no han por si razones ciertas y necessarias: mas prouables y persuasibles y no mucho ciertas: que en otra manera como dize el proverbio. Disputado mucho la verdad se pierde.

Todo pecado es accion: toda accion es voluntaria quier sea honesta ger torpe: siguese que todo pecado es voluntario que las escusaciones que ninguno peca contra su voluntad.

Este proverbio contra aquella profunda question de precitos y predestinatos y del libre aluedio dela qual difusamente tratan los theologos: y toca lo boecio en el. iiii. y. v. libros de consolacion. E fue question antigua entre los philosophos antiguos: dela qual haze mencion seneca en el libro de prouidenca. y aristotiles en el. ij. de periamenias: y alguños philosophos antiguos stoicos tuvieron que todas cosas vernian de necessario: y que ya determinado estaua quando yo nasci yo hauia de ser rico/o pobre/o bueno/o malo/o sabio/o simple. Otros philosophos llamados peripateticos de los que les fue aristotiles tuvieron que quando nasci no estaua ciertamente determinado si seria rico/o pobre/o simple/o bueno/o malo: mas que podria ser que fuese uno o que fuese otro segun la diligencia que pusiese y segun la parte que por mi libre aluedio quisiese escoger. y esta opinion fue muy catholica y conforme al texto dela sacra escriptura que dize. Delante el hombre esta la vida/o la muerte: y el bien o el mal lo que le plazera/o querra escoger esso le daran. E Dios dize por moyses: yo pongo ay delante de ti: quiere dezir: en tu election el bien o mal: eligiras el bien y desecharas el mal. La si de otra guisa fuese como dezian los philosophos y querrian dezir algunos herejes que todas las cosas venian de necesidad: y que así estaua determinado que yo fuese bueno que no pude no ser lo: y si estauan determinado que yo fuese malo que no pude escusarlo. sin rason sera de dar a mi galardón por ser bueno: y dara a aquel pena por ser malo: pues voluntariosamente

no fue bueno: y voluntariosamente aquel no fue malo. mas porque estaua así determinado era necesario que fuesen: y así perecerian todas las fees de christianos y judios y moros que prometen a los que bien usaren galardón y gloria perdurable. E a los que mal usare pena y dolor para siempre como se compadezca esto con la prouidencia y sentencia de Dios. E como estado el libre aluedio digamos que Dios sabe todas las cosas y que en la sentencia de Dios no puede auer fallecimiento. Esta es una alta y profunda question: y semejante como dize boecio dela serpiente que mato Hercoles que llaman yoria: cuya una cabeza cortada nascia siete: así en esta manera una question suelta nascen siete della: y solo pertenece della tractar a los mucho sabios: y a los otros creer lo que dize Althanasio en el simbolo o Quicumque vult saluus esse. que los que bien fizieren auran gloria para siempre: los que mal fizieren auran pena perdurable. Tornando al proposito de nuestro proverbio Seneca quiso poner aqui la opinion verdadera y catholica: y mostrar como en el poder de cada uno estaua de ser bueno/o de ser malo. y que ninguno podia auer escusacion de su pecado diziendo que necesidad lo auia traydo a pecar. La dize que todo pecado es accion y obra: toda accion o obra que hombre haze agora sea honesta agora deshonestas es voluntaria: esta en su mano dela fazer o dela no fazer: lo qual se sigue que todo hombre que peca que mas peca por propia malicia y voluntad que ha de pecar que no por necesidad alguna que a ello le traya. Pues el que peca quiere las escusaciones diziendo que por necesidad lo hizo: que no es verdad y confiesse abiertamente su pecado: que ninguno peca contra voluntad que en su mano fue de pecar/o de no pecar. Que segun dize Aristotiles en el tercero de las ethicis. de burlar es y de reyr de quien para escusacion de su pecado dixesse que lo auia fecho y causado la muger hermosa que vio/o los buenos y delectosos manjares: y

no aculasse así mismo como hombre q̄ no auia fecho lo que deuia por su propia malicia y error. Así que biē dize el p̄uerbio que todo pecado es acciō: y toda acciō es volūtaria quier q̄ sea honesta quier torpe: siquiere que todo pecado es volūtario quita las excusaciones que ninguno peca contra su voluntad.

Malquerēcia de muchos se asconde so el beso.

Mpenso judas que en otra manera pudo mejor ecubrir la traiciō que auia tratado a nuestro señor que besandole y dandole paz: ca como el beso sea seña de gran amor segun que se escriue en el cantico canticorū. Los que mal quieren a otros no piensan como encubrirā su mal querer en otra mejor manera q̄ dando paz y besando. Esto es lo que dize el p̄uerbio: que malquerēcias de muchos, &c.

Todas las cosas se descubrirā no digo si cayeres: mas si titubeares para caer.

Segun dize el euangelio: ninguna cosa hay ecubierta que en algun tiempo no se descubra: y ca lo que las cosas que algunos fazen desonesta y no deuidamente se encubren por algun tiempo por temor del que las faze q̄ sera tirano o por amor que por no auergōcarlo no las descubra el que las faze. Mas si este cayere y abaxare de su estado o titubear para caer: dize el p̄uerbio que todo se descubrirā: que los q̄ han cessado de hablar o ha sido por temor o por amor como cesse el temor priuado el tirano de su poderio o menguado hombre de su estado queden pocos amigos todos lo descubran que como dize aristotiles son amigos por deleyte o amigos por prouecho cessando el deleyte y cessando el prouecho cessa la amistad: solamēte quedan los amigos por honesto: y de estos son pocos. y los q̄ sabían los malos y desonestos fechos

auian cessado de hablar o los encubrian ellos los descubriā. E auiedo hombre mudanga de su estado no solamēte se creera del mal que del se dize avn que no lo aya fecho. Esto es de lo q̄ mas se queraua boecio en el primero libro de consolacion que a los que fortuna es aduersa y cōtraria si algun crimen o manzilla les es impuesta luego es creydo avn que no sea verdad. Así que biē dize el p̄uerbio. Todas las cosas se descubrirā las q̄ fueron verdaderas y se diran las q̄ non fueran no digo si cayeres mas si titubeares para caer.

Toda afectiō es tal que en lo que aq̄lla se enloquece piēsa que todas se enloquescen.

Segun dize aristotiles en el segūdo de los rethoricos el amor y la malquerēcia ciegan el iuzio: segun lo qual si a mi con amor y affection desordenada me parece biē alguna cosa y me enloquesco en ella auiedo con ella mas deleyte y placer que es razon: ciega se me el iuzio por tal manera q̄ pienso que como yo me deleyto desmesuradamente en aquella cosa que así faran los otros. E en esto se engañan todos los hombres: que como dize aristotiles en el. ij. libro de las politicas: no se podra contar quanta delectaciō cada vno aya en lo suyo: y quāta diferēcia ay: vn hōbre pēsar la cosa ser suya y agena. Esta delectaciō desmesurada q̄ el hombre ha en la cosa suya faze a los hōbres enloquescer en ella: y ganale su afectiō que piensa. Que como dize el p̄uerbio: que como el se enloquesce que todos se enloquescan.

Piēsan los hombres mal de ti: los malos desplacer a los malos: loor es

No de los mayores trabajos q̄ los hombres han segun dize seneca en el libro que compuso de los remedios de la fortuna: si es que los hōbres piēsan o digan mal dellos:

ya esto da el vna buena respuesta diziēdo: mouer me ya y o auria desplacer si lelio: si caton los dos scipiones dicesen mal de mi mas ser desloado de los tales hōbres q̄ dize mal de mi: loor es a mi. Así q̄ biē dize el p̄uerbio: piēsen los hōbres mal de ti mas los malos desplacer a los malos loor es.

La muerte da su merescimiento a los que son diferētes en vida.

Diferencia ay entre la muerte de los buenos y la muerte de los malos. Ca segū dize el psal. la muerte de los malos es muy mala: y de la muerte de los buenos se escriue en el apocalipsi. biē aueturados sō los hōbres q̄ mueren en el señor. la q̄l diferēcia pone biē socrates en el libro q̄ compuso de las exortaciones dōde el morir la fortuna lo dio por ley a todos los hōbres. E biē morir la propia natura lo dio a los virtuosos. E virgilio escriue en el. x. libro de las eneydas dōde dize. Al todo hombre esta determinado de su vida y el tiēpo que no podra recobrar mas estēper la fama por fechos: esto sola mente es obra de los virtuosos. así q̄ bien dize el p̄uerbio: que la muerte da, &c.

Cada dia es de ordenar así como si fuesse el postrimero.

Nuestra vida así es puesta so infinitos casos y peligros que no podemos dar passo sin q̄ nos pongamos a peligro de muerte. E por esso dize seneca en la. ij. tragedia: q̄ nūgū pudo tener tā fauorables los dioses q̄ se pudiesse prometer el dia de cras. E salomon dize en los p̄uerbios: no te glories para el dia de cras: que no sabes lo que parira el dia por venir. E por esso nuestro saluador en el euangelio nos manda que velemos y oremos: porque no sabemos el dia ni la hora. Ca lo mas cierto que hombre tiene es la muerte. E por esso dize el p̄uerbio: que cada dia es de ordenar como si fuese el postrimero.

Reputate por orador si te atraxeres a lo q̄ cumple fazer.

Ezia el apostol: que le era dado vn aguijon de sathanas q̄ lo atormentaua: y q̄ via vna ley en sus miembros q̄ repugnaua y contra dezia ala ley de su volūtad. E aristo. dezia en fin del primero de las ethicas: q̄ en el hōbre son dos pres: vna es apetito sensitiuo q̄ lo inclina siēpre a obrar brutas y bestiales cosas. E otra el apetito intellectiuo q̄ lo inclina a vsar de virtud y razon. Esta es la q̄ el apostol llama la ley del entendimiento: pues quādo hombre quiere fazer alguna cosa concurren estas dos potencias a lo inclinar cada vna a lo suyo: y cada vna faze razon por si en esta manera: si hōbre pone de cometer adulterio: dize el apetito sensitiuo q̄ es la que llama el apostol la ley de los miembros que toda cosa delectable es de proseguir y de fazer. E como aquel acto sea delectable que aquel acto es de proseguir y fazer: dize la razon que es la que llama el apostol la ley de los entendimientos que toda cosa desonesta y que trae y cause pecado es de euitar y fuyr. E como el adulterio sea desta manera que aquel adulterio euitar y fuyr: puestas estas razones por cada vna de las partes si nuestro señor da tanta gracia a aquel q̄ penso adulterar que crea ala razon y al entendimiento y no al apetito sensitiuo y ala ley de los miembros deue se tener por buen orador: que el buen orador como dize Tulio en la rethorica: el oficio principal suyo es por buenas persuasiones y razones inclinar y fazer a los hōbres que fagan lo que el quiere. E si el orador es virtuoso y bueno atrae a los hōbres a fazer lo que cumple. E si el orador es malo: atraera a los hombres a fazer mal. Ca to que ponen por quistion aristotiles y tulio: si la arte oratoria ha traydo por los malos ministros della mas daño a las comunidades que prouecho. Como quier que sea no se deue dezir orador sino el que se esfuerza y procura inclinar y atraer a los hō

bras por buenas persuasiones y razones a que fagan obras de virtud y fuyan los vicios como hazen los buenos predicadores. E por esto tulio en la rethorica nueva en el comienço en la definicion que puso de orador: que auia de ser buen varon y sabio en hablar. Pues bien dize el prouerbio: que te deues reputar por orador y por buen varon si dexando aquello a que te inclina la ley delos miembros te atraxeres a lo que cumple fazer.

Ala rézilla mezcla alguna blandura.

Egun de suso es dicho en el prouerbio. El que vencela yra. y c. La yra trae y faga muchos malos y dañosos effectos: tanto q el sabio dize: que la yra no mora ni reposa saluo en el seno del loco. E caton dize que la yra embarga y apassiona al coracon. Pues si tu has yra con alguno y rines cõ el para que parezca q del todo no sales de tu sentido: cõuene que mezcles algũas blandas fablas por q no parezca que aqlla renzilla la has estando fuera de tu sentido vencido de yra. E por esto dize el prouerbio: ala rézilla siempre mezcla. y c.

El pecar mas se deue dexar por odio que por miedo.

El mal que se dera de fazer por miedo no se dera de fazer por q la voluntad no esta presta para pecar: mas por temor dela pena ayu que no se acabe actualmẽte el pecado sola la voluntad lo causa y acaba. segun dize nuestro saluador en el euangelio: q quie viere muger y la cobdiçiare: y a la fornicar en su coracon. segun lo qual sola la voluntad que cobdiçio fornicar: y assi peccar mortalmente/ ayu que despues por miedo no consintio ni consumio el pecado actualmẽte. E por tanto dezia Seneca en el libro de prouidencia: si supiesse que los dioses lo auian de perdonar: y los hombres no lo hauian de saber por la fealdad del pecado a-

borresceria el pecado. assi que el pecado es tan feo y torpe en si que hombre le deue auer odio y malquerencia por la torpeza y fealdad suya. Por lo qual mas lo deue hõbre dexar de fazer que no por recelo de pena alguna que teme. Pues bien dize el prouerbio: que el pecar mas se deue dexar por odio que no por miedo.

Buena cosa es perdonar siempre: asi como si tu pecas ses cada dia.

Esta de las principales cosas cõ que entendemos inclinar a nro señor a que aya misericordia de nos y pdone nuestros pecados es lo que le dezimos cada dia en la oracion del pater noster: que perdone el a nos los errores que le fazemos assi como nosotros perdonamos los errores q nos hacen. Pues si es verdad como dize el psalmo: q por mucho que vn hombre sea justo siete vezes pecca cada dia. la flaçza de nuestra humanidad no nos dera estar sin pecar y errar. Pues si alguno errare contra nos dexemos le perdonar: porque dios nos perdona los errores que contra los otros fazemos. Pues bien dize el prouerbio: buena cosa es perdonar. y c.

Buena cosa es seguir las pisadas dlos mayores: si de rechamente anduuieron.

Nuestros mayores segun dize seneca en vna epistola: son como nuestros capitanes/ o guion/ o adalides que nos muestrã el camino que auemos de lleuar. Mas dize q no son nuestros señores: quiere dezir que no nos ataron aque no siguiessemos otro camino sino el que ellos siguiã: mas assy fizieron en mostrar nos el camino por dõ de auiamos de andar: y si derechamente anduuieron: siguiemos sus pisadas. y si mas pudieremos acrescentar dello q ellos pusieron faremos lo que la buena tierra

faze cõ la finimẽte q le echan q torna lo que le dierõ con vsura: y donde no pudieremos acrecetar ala doctrina q nuestros mayores nos draron: assy faremos en no errar el camino q nos mostraron. E por tanto seneca dlas principales doctrinas q dio a lucillo segund q el pone en vna epistola por don de el quiso mostrar como no falleria de la virtud y siẽpre vsaria biẽ si fue: q siẽpre touiesse presente en su memoria como espejo en quie acatare vna buena y virtuosa persona delos mayores suyos q auia seydo aprouados por buenos: agora fuesse este: caton/ o lelio/ o cipion: o otra buena persona por q teniedo presentes en su memoria aqstos q anduuieron drechamẽte seguira las pisadas dlos. Pues biẽ dize el prouerbio buena cosa es seguir las pisadas dlos mayores si derechamente anduuieron.

Todo doctor que pecca en la razon dla vida mas torpe es: porque pecca en el officio d que quiere ser maestro.

Nuestro saluador como buẽ doctor y maestro: segund dize sanct lucas en el comiẽço delos actos d los apostoles comẽço a fazer y a ensañar y asi q pmero fizo y obro virtuoso ante q ensenase la doctrina virtuosa. Lo qual segun dize en el euangelio no fazian los sacerdotes y doctores dela ley: que ponian cargas graues y inportables al pueblo: y ellos no fazia cosa dlo q ensenauan. E por tanto dõia nro saluador que sobre la cathedra de moysen se auian asentado los principes y los fariseos q fiziesen q quier cosa q les dixiesen: y sus obras no las fiziesen. assi q estos por q pecauan en el officio de que qrian ser maestros/ mas torpes eran que otros. E por esto dize Caton/ q torpe cosa es al maestro quando la culpa le redarguye a el. la qual con doctrina condena. Pues biẽ dize el prouerbio q todo doctor q pecca en la razõ. y c.

Dos mãeras son d pecar: vna por proposito: otra por negligencia.

Egũ dize los juristas el pecar a caesce e muchas mãeras o sabiedo o q pecca o no sabiedo y si sabe q pecca y pecca voluntariosamẽte/ o por fuerza q le fuerçan alo fazer. E si voluntariosamẽte pecca/ o pecca con deliberaciõ/ o impetuosa/ o arrebatadamẽte. E segund esta distincion y la qualidad del pecar asi se agraua o mēgua la pena: asi mesmo pecados hay q se cometen no faziendo. Los pecados q se cometen no faziendo son dexando de fazer aquello a q hombre es obligado ponẽ en exemplo los theologos d que no se confiesa a su propio sacerdote si qera vna vez en el año y d q no oye missa si quiera el domingo. ponẽ en exemplo los juristas si algun sieruo vee q quiere matar a su señor es obligado a le defender su vida: y procurar que antes maten a el q no al señor: y si aquesto no faze pecca no lo faziendo. E trofi si el heredero no vega la muerte d aquel a quie sucedio priuar lo han dela heredad: y este pecco no faziendo: y llamase peccado por omisiõ: y como due ser peccado en q en cada vna delas maneras sobredichas pecca. Los doctores faze largo tiẽpo processos cerca dello: segund lo qual a vn que muchas maneras hay de pecar segund he dicho todas q si se reduze alas q dize el prouerbio/ o por proposito/ o por negligencia.

Muchos deran de pecar estando el miedo y no cõ ynocencia: aqstos mas son d dezir temerosos q ynocetes.

El q dera d pecar y no por odio ni aborrescimẽto que ha en el peccado mas por temor dela pena q recela de padecer: este no deue

Ser dicho inocente y sin culpa pues no dero de pecar por propia voluntad mas por temor q ya quanto enl fue corrópio su consciencia en pésar de pecar: y assi peco mortalmente. Lo q fue mas largamente explicado enl prouerbio d suso q comiēca. El pecar mas se deue drar. etc. Assi q biē dize el prouerbio. Muchos deran de pecar. etc.

Antes q prometas deues proueer como cumpliras lo que prometieres

Segund dize dauid enl psalmo mejores no fazer voto / ni prometer cosa q votar y no lo cumplir. E assi mejor es no prometer q lo prometido no dar. La como dize vna ley ceuil: no hay cosa q mas vnos hōbres deua a otros: q guardar cada vno lo q promete a otro: pues si algo pmetes por que no ayas d caer en falta en lo q prometiste: dize: q dues proueer primero como cuplas lo q prometieres.

Quanto fueres mejor: tanto seras mas religioso.

Segund se puede tomar aq en vna de dos maneras / o por hombre d mas estado / o por mas virtuoso. en cada vna destas maneras esta bien el puerbio: q qrra dezir: qnto fueres en mas estado tanto seras mas religioso: ca los menores han por espejo de sus costumbres a los mayores: y si el mayor es virtuoso y teme a dios: los meōres seran virtuosos y temerā a dios. Y en esta manera se toma aqui religioso por hombre virtuoso y q teme a dios: y si el mayor es vicioso y malo los subditos y inferiores serā asi mesmo viciosos y malos. segund q introduze aristot. enl primero dlas ethicas: d el rey Sardana palo q fue mugeriego y dado a vicios y a

pecados: q todos sus subditos tomauan en exemplo d: y eran malos y vicios / y ponā por su escusacion q no eran de reprehender pues el rey suyo lo fazia assi. E por tanto q riendo el eperador. Pero repudiar a Octauiā su muger legitima: segun introduze seneca en la. ii. tragedia. y por q Seneca gelo retrataua q no lo fiziesse: dixo como no estara honesto y lícito a mi de fazer lo q cada vno d el pueblo puede fazer. Dixo seneca q no: q el pueblo siēpre qere q mas virtudes aya enl príncipe q no en la gēte comū por q todos apēdan del biē biuir. Y en esta manera biē dize el prouerbio: quanto mejor fueres tanto seras mas religioso. E si se toma mejor por mas virtuoso: biē dize asi mismo el prouerbio: q quanto mejor y mas virtuoso fueres: tātō seras mas religioso: quiere dezir tātō seras mas allegado a dios. E asi q en cada vna d estas maneras esta bien el prouerbio q dize: q quanto mejor fueres / tanto seras mas religioso.

A los padres fara piedad: a los parientes amor. a los amigos fe: a todos generalmente y igualdad.

Segund dize vna ley ceuil: los hōbres segund disposicion d la ley natural son deudores a dios y a los hombres. Y esta deuda q a cada vno se deue d parte se por diuersos nōbres. ca a dios deuemos religion: segun dize tulio enl. ii. libro dela rethorica vieja. A los padres por la naturaleza que dellos recibimos enl engēdo: amiēto: y el trabajo q con nos ouieron en nos criar deuemos les officio de piedad. E por tanto por la gran piedad. que Eneas ouo con achiles su padre al tiempo q lo sacó en sus hombros d fuego d troya: segun pone Virgilio enl segundo dlas enydas: nōbrā a eneas por apellido el piadoso eneas. a los parientes por el vínculo d sangre q cō nos han deuemos les amor y dileccion q auemos de guardar sus

hōras y vida como las nuestras mesmas. E por tanto queriendo los hijos de jacob matar a joseph por la embidia que los hermanos le hauiā. E judas vno de los hijos de Jacob no cōsintio a los hermanos que lo matassen diziēdoles: no lo fagamos que nuestro hermano y nuestra carne es. Dize que a los amigos deuemos fe: y segū dicho es de suso la ley dela amistad es vn qrer y vn no querer: y q yo repūte el bien de mi amigo como mio: y el mio como suyo. y como de suso se dezia q de mucho tiempo antes deuemos deliberar si nos conuerna tomar alguno por amigo. y despues q lo delibramos tā fiablemētē tratar y fiar del como de nos otros mismos. segun dize seneca en la. iij. epistola: y esta es la fe que se deue a los amigos q duermā sin atalayavnos hōbres con otros generalmētē a todos dize boecio: hā su nascimēto de vn padre y todos son yguales en la hūanidad y en la naturaleza de ser hōbres: y dios asi acata al menor como al mayor: y quanto a el no ay a cepcion de psonas. Los q virtuosos han de ser han de biuir ygualemētē cō todos los hōbres: y miētra mayor fuere: mas yguale ha de ser y mas gracia alcançara de dios. Assi q bien dize el prouerbio: a los padres faras piedad. etc.

Terminas paz cō los hōbres y guerra con los vicios.

Segund dize tulio enl libro d amicitia: quanta sea la fuerza dela amistad y dela cōcordia biē se puede entēder de los daños que vienē d dissensiones y discordias. pues la paz segun dize sant augustin enl libro dela cibdad de dios: no es otra cosa sino vna amistad y ordenada cōcordia la qual dize el prouerbio que deuemos auer con los parientes: y porque acaesce que por mucho que se quieran guardar vnos parientes a otros: y estar en paz y en amor no puedē fallar ni fallar causas que causen entre ellos dissension y discordia: acordaron los antiguos segun introduze Valerio enl se

gundo libro en el titulo de los estatutos antiguos de instituyr y ordenar que ciertos dias en cada vn año comiessen todos los parientes en casa del pariente mayor: por q alli sin otro juez ni entremetir otra persona estraña se diressen las queras q vnos parientes auian contra otros: y los parientes los cōcordassen y reduressen a paz: han de tener assi mismo los hōbres paz: no sola mētē con los parientes: mas cō los amigos: que como de suso es dicho los amigos son dos cuerpos y vna volūtad: y han d tener vn querer y vn no qrer: y no deue auer entre ellos dissension alguna: ni se offender vnos a otros sin se tornar la paz que vna vez entre si pusieron: en otra manera incurria en crimē de aleue: segū las leyes y ordenaciones de castilla: y por tātō por que antiguamente fue hecha paz entre los fidalgos d castilla esta ordenado que sin tornar la paz vn fidalgo offende o injuria a otro que sera auido por aleuoso. Auemos de tener assi mesmo amistad: y por consiguēte paz cō nuestros enemigos: alo qual nos deue induzir algunas causas que dize sant Gregorio enl. xiiij. libro de los morales. La primera por quanto caso que los enemigos no fagan maliciosamētē sus malas obras si con paciēcia las sofrimos no trae prouecho y salud. La segunda por quanto si los enemigos algun daño no hazen es de creer q lo q fazen por permission de dios y assi es de pensar que dios los faze. Las quales dos causas muestra Job quādo dize a los compañeros q tanto le auian injuriado y molestado: q como amigos ouiesse misericordia d el y dize despues por q la mano del señor me tōco. otras causas assi mesmo pone sant gregorio en los dichos lugares por mas estenso: segun lo qual bien dize el puerbio: que con todos los hombres deuemos auer paz: con parientes y con amigos y cō enemigos: y que los deuemos amar: y dize que deuemos auer guerra cōtra los vicios contradiziendolos y no consentiendo en cosa que cause pecado y vicio: estaremos en paz con nos y cō dios: que se

gun dize sant gregorio. en el. ix. de los mora-
les: qualquier que contradije a dios fazi-
do malas obras y cometiendo pecado en
ninguna manera puede estar en paz: segun
dize Job: quien quiso resistir a dios y estu-
uo en paz. Pues conuiene para estar bien
con dios que ayamos guerra con los vici-
os y paz con los hombres. Entre todas
las bienaventurancas que nuestro salua-
dor puso en el sermón que fizo en el monte:
ninguna puso mayor q la q dize. Bienau-
turados son los pacificos que son los que
estan en paz: que seran llamados hijos de
dios. El apostol que dize: que despues q
fuyamos la auaricia y todas las cobdicias
desordenadas: lo qual es tener guerra con
los vicios. Concluye: amad la paz y la ver-
dad: y el dios d la paz y el amor morara co
vosotros. Assi que bien dize el prouerbio.
Ternas paz con los hombres. etc.

**Conuiene mandar al dine-
ro no seruille.**

**Si sabes vsar del dinero es
seruio: y si no es señor.**

**El dinero no farta al auari-
to: antes le pone mas cobdicia.**

Stos prouerbios estan decla-
rados assaz cumplidamente en
los prouerbios de suso. El au-
arieto el mismo. etc. E segun se es-
criue en la cronica de los philosophos anti-
guos que Bias vno de los siete sabios de
athenas: vio a vn rico auariento: y pregun-
taron le que le parecia de aquel. El qual
respondio: este no posee las riquezas: mas
las riquezas poseen a el. E en el ecclesiasti-
co se escriue: que el auariento nunca se far-
tara de dinero: y el que ama las riquezas
nunca vera fructo dellas. E virgilio dize
en el tercero de las eneydas q dize. Eneas
sobre la muerte d polidoro fijo del rey pri-
mo que lo mato vn rey comarcano amigo
suyo por tomarle el dinero q consigo leua-
ua: ninguna cosa derara d forçar fazer a los
hombres mortales la descomulgada fami-

bre de oro. E tulio dize en la rethorica nue-
ua que dos cosas son que traen a los hom-
bres a cometer maldad: la meguia y la au-
aricia. E por esso como dize el apostol: que
la cobdicia es rayz de todos los males. E
seneca en vna epistola: ala pobreza fallase
muchas cosas: la auaricia nunca se farta
de cosa. E casiodoro en las epistolas dize q
assi como el ydropico quanto mas beue:
mas sed ha: assi el auariento quanto mas
tiene mas cresce su cobdicia. Assi que bien
dizen los prouerbios de suso conuiene ma-
dar al dinero: no seruirlo: si sabes vsar del
dinero es seruio: y si no es señor. El dinero
no farta al auariento: antes le pone cobi-
cia.

**Mas es de tener por fuer-
te el que vence las cobdicias:
que el que vence los enemi-
gos.**

Segun dize aristotiles en el segun-
do libro de las politicas infinita
cosa es de su natura de la cobi-
cia y solo por la farta muchos
bienes: quiere dezir que mas bien por co-
mer que comer por biniir: y como la cobi-
cia de las delectaciones segun dize aristoti-
les en el. ij. de las ethicas: se aya criado con
nos desde que nascimos es menester gran
fortaleza para la reprimir y resistir por ser
ta entrañable en nos: y ta antigua en nos:
y siempre es contraria de la razon: segun di-
ze aristotiles en el primero de las ethicas: y
aquesto es segun de suso es dicho lo que
el apostol dezia: que vey a vna ley en sus
miembros que repugnaua y contradexia
ala ley de su entendimiento. Pues cierta co-
sa es como es mas fuerte cosa y de mayor
virtud y discrecion guardar se hombre del
enemigo familiar d casa: q del que esta fue-
ra de casa: assi es mas fuerte cosa y de ma-
yor virtud vencer hombre las cobdicias q
son el enemigo familiar de casa que esta de-
tro en nuestros miembros: como dize el apo-
stol: y criadas en nos y encozporadas en
nos que no vencer los enemigos que son

apartados de nos. E por esso dize salom-
on en los prouerbios. q mejor es el paci-
ente que el varon fuerte: por q reprime y sojuzga la
cobdicia q tiene de se vengar. Y el que es se-
ñor de su coracon que es el que no es indu-
cido ni atraido por sus cobdicias desorde-
nadas: dize que es mejor que el q comba-
te las ciudades. Assi que bien dize el prouer-
bio: que mas es de tener por fuerte el q ve-
ce las cobdicias / que el que vence los ene-
migos.

**Las encubiertas mal
querencias peores son q
las descubiertas: y por ta-
to el parlero enemigo me-
nos offende que el calla-
do.**

Diferencia hay segun pone Al-
aristotiles en el segundo de los re-
thoricos: entre vna y mal quere-
cia / o enemistaga: y entre muchas
diferencias q hay escrive y pone dos prin-
cipalmte. La primera q el aya luego
manifestada y dize la yra que tiene contra al
guno / el enemigo encubre la enemistaga
q tiene contra su enemigo: y disimula q no
tiene enojo ninguno del. La otra diferen-
cia es que el ayado no se deleyta d mal q
viene a aquel contra quie ha la yra si el no
gelo faze o quiere q el otro sepa que el lo fa-
ze. La enemistaga plazele de qualquier
mal y dño que venga al enemigo ayn q
el no gelo aya fecho nin causado / o si lo fa-
ze o causa plazele q no sieta el enemigo q el
lo faze. E por tato dize seneca en el prouer-
bio que las encubiertas mal querencias q son
las del enemigo son peores que las descu-
biertas que son las del ayado y del parle-
ro enemigo que es el ayado / mas no nos
podemos guardar del callado que muere
d como perro escusero: y muestra se que no
ha voluntad de dañar y daña: por lo qual
amenazando Medea a jason por que ha-
uia tomado otra muger: y a ella auia dese-

chado dexiendo los males y danos q auia
de fazer a el y a su casa. La nutriz la corri-
gio y castigo: segun introduze seneca en la
vij. tragedia diziendole. Medea yo te rue-
go que calles y q tus querellas las ecomie-
des al secreto dolor. Y qualquier q con y-
gual coracon pudo sufrir con paciencia las
grades llagas y males: este se pudo vengar
que la enemistaga encubierta aqlla es la
que daña. y las mal querencias descubier-
tas pierden lugar de vengança. Assi q bien
dize el prouerbio que las malquerencias en-
cubiertas peores son q las descubiertas: y
por tanto el parlero enemigo.

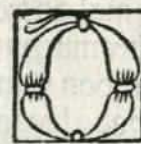
**La vergonçosa confe-
sion del pecado: es cosa cer-
cana de la ynocencia.**

Segun la flaqueza de nra hu-
manidad no nos podemos escu-
sar de carer y pecar y perder a
quella ynocencia en q fuimos
criados: para la qual recobrar no se pudo
hallar otro mejor remedio q confessar el pe-
cado con verguença y humildad: lo qual
daua por consejo la nutriz a Fedra que a-
uia peñado de amar a ypolito su entenado
y disponia d todo de le descubrir el amor q
le haia: segun introduze seneca en la. iij. tra-
gedia diziendole como aquel pefamieto
era contra toda onestidad: y castidad q el. j.
grado de la castidad es no querer pecar ni
se dexar apartar d el camino d la castidad. el
ij. grado de la castidad es si qso pecar cono-
cer y confessar que aql querer era malo y
desonesto. E por esso dize salomon en los
prouerbios. El que asconde sus pecados
no sera enderegado: y el que los confessare
y se apartare de pecar conseguira misericor-
dia: la qual confession d el pecado para q sea
cercana de la ynocencia ha d contener en si
quatro cosas. La primera segun dize sant
gregorio en el noueno libro d los morales es
que se acuse a si mismo por el mal que fizo:
o penso fazer: que como ya el pecado por
final deliberacion suya reprimio: y piso la

delectación de la carne con osada boz se mue-
ue en confesion de su acusacion diziendo lo
que Job decía. Soltare contra mí la
mi fabla: ca entonce la voluntad fuerte y
virtuosa suelta cōtra si las palabras de su
acusacion quando descubre lo q̄ primero ē
grand verguēça suya tenia escondido. E
por tanto confesando enteramēte su peca-
do decía. Yo no alcōdí como los otros hō-
bres mi pecado: ni encubrí mis maldades
en miseno. Lo q̄ si adan fiziera como pe-
co y no se escondiera de la cara de dios y a-
biertamēte se acusara y cōfessara su pecado
no le maldixiera dios ni lo condenara por
su sentēcia en la forma q̄ lo condeno. Mas
el pēsado se dīscargar echo la culpa ala mu-
ger y la muger echo la culpa ala serpiēte. E
lo q̄ lq̄riēdo cada vno dīllos dīscargar su cul-
pa la acrecētaron. La segunda cōdicion
que sant gregorio pone q̄ ha de tener la cō-
fession es: que sea amarga: q̄ dize que son
algunos que confiesan sus culpas a altas
bozes: y en la confesion no gimē y dentro
de si no han amargura y dīsplazer porq̄ pe-
caron. E por tanto job q̄ndo decía a dios
q̄ le dera se y soltaria contra si mesmo su fa-
bla añadio: fablare en amargura de mi a-
nima. La. iij. condicion que la confesion
ha de hauer segun q̄ sant gregorio dize en
el. iij. libro de los morales: si es q̄ sea humil-
de q̄ dize q̄ comiēço de lumbre a cada vno
de los pecadores es: la humildad de la con-
fesiō: y q̄ no p̄dono así mismo el que no ha
verguēça dī confessar el mal q̄ hizo. E mu-
chos ay dize sant gregorio q̄ confiesan sus
culpas y no son humildes: como son aque-
llos q̄ confiesan sus pecados no acusando
los alguno: y como alguno los quiere cor-
regir de su culpa porque no parezcan peca-
dores: inquierē y buscan como se defiēdan.
E la señal de la humilde confesion es: q̄
el pecador se acuse de la culpa q̄ hizo: y si o-
tro le redarguiere della q̄ no la niegue: que
escripto es. El justo en el comiēço acusador
es de si mismo. La. iij. condicion q̄ la con-
fession ha de tener dize sant gregorio q̄ ha
de ser tā fuerte q̄ no dīre el pecador por ver-

guēça del sacerdote abiertamēte de confes-
sar su pecado. y no tāto dize sant gregorio
q̄ se marauilla en job de la grandeza de sus
virtudes quanto de la humilde confesiō
de sus pecados. Y esta humilde confesiō
on es la que dize aqui vergonçosa: la qual
fecha en la forma suso dicha es cosa bien
cercana de la ynocēcia: quiere dezir q̄ sera
hauido ante dios quasi si fuesse ynocēte y
sin pecado. Y esto es lo q̄ dīzia dios por bo-
ca dī ezechiēl profeta. q̄ avn q̄ caso fuesse q̄
vn hombre houiēse fecho muchos peca-
dos delante dios si se conuertia y humilde
samente confessaua sus pecados q̄ no ha-
uria dios jamas memoria dīllos: lo qual es
tanto como si siēp e fuera ynocēte y sin cul-
pa. Pues bien dize el prouerbio: la vergō-
çosa confesion del pecado es cosa cercana
de la ynocēcia.

**¶ Muchos maldeziendo a
los locos: fazen injuria así
mismos.**



Stertos pone salomon en los
prouerbios q̄ parecen cōtrarios
vno a otro. El vno dize respōde
al loco ē su locura: porq̄ no se y
gual e cōtigo y esto es porq̄ dīa respuesta q̄
el tedara no podras tu auer onor algūo. ca
el loco por cosa q̄ le digā: no recibe injuria
alguna: y en yqualando se el cōtigo enl res-
ponder es a ti aīaz mēgua y injuria. E por
esso dize el prouerbio: que mal diziendo a
los locos. y c.

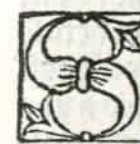
**¶ Hermosa cosa es dar:
a quien no demanda.**



L q̄ recibe el beneficio parece
que lo compra en demandar lo
y pierdes mucho dīa gracia en
guardar a que otro se auerguē-
ce en la demandar: que como dize Casio-
doro De ninguna cosa ha mas verguēça
el generoso coraçon que demandar. E
boecio dize en el segundo de consolacion cō-
tra los q̄ ponē su biēauētura a ē honores.

Tu que cobdicias pujar a otros en hōra
guarda q̄ te enuilezes ē la demādar. Pues
mucho ha de guardar el q̄ q̄ere dar q̄ otro
no demande: porq̄ no parezca enuilece en
demandar. Pues biē dize el prouerbio: her-
mosa cosa es dar. y.

**¶ Comienço es dī discordia
fazer delo comun propio.**



Segun dize seneca en vn prouer-
bio adelāte. Reposadamēte bi-
uirā los hōbres si dī medio se qui-
tase mio y tuyo: q̄ trarēd las dī-
cordias ētre los hōbres. q̄ si adā estuuiera
en su primera ynocēcia y no pecara: y cada
vno de los hōbres se cōtētara con lo q̄ le
cūplia y hania mēister/ no se apropiaria
cada vno así las cosas segun q̄ se las apro-
pian: lo q̄ viene dī desordenado y cōrruto
apetito. Y el p̄mero q̄ q̄so vsurpar señorio
como dize los theologos fue nēbrote: segū
se lee en el genesis: y de allí ouierō causa y co-
miēço las discordias y guerras: porq̄ lo q̄
era comun a todos aq̄l lo quiso apropiat
así. Segū lo qual biē dize el prouerbio. Co-
miēço es dī discordia. y c.

**¶ Muchos temē la fama
pocos la consciencia.**



Se boecio enl. iij. libro de cōsola-
cion: y Aristotiles enl. primero
de las ethicas. los hombres se de-
partieron en poner la bienauē-
turanga en diuersas cosas: q̄ vnos dixerōn
que la bienauētura estaua en hauer de-
leytes corporales y otros dixerōn q̄ en tener
muchos dineros: otros dixerōn q̄ en tener
grādes señorios. otros creyeron q̄ fablauā
mas onestamēte dixerōn q̄ la bienauētura
estaua en el buē renōbre: y fablaron me-
jor q̄ ninguno de los primeros. q̄ como dī-
se salustio enl. chateliario. aq̄l me pēse be-
uir y gozar de su anima el que ocupado en
algun negocio busca fama de alguna bue-
na arte q̄ sepa. E muchos de aq̄stos segun

dize boecio enl. iij. libro dī cōsolacion: vsur-
paron para si gran nombre con falsas opi-
niōes del pueblo. Pues como los tales co-
mo aq̄stos pongan su bienauētura en el
buen nombre: y quieran mas parecer bue-
nos q̄ no ser lo: deran defazer cosas torpes
y despues mas por no caer de la fama en q̄
estā q̄ no por temor de la consciēcia q̄ como
el fin de aq̄sto sea auer fauor dī pueblo por
alcangar el buē nombre muchas cosas fa-
ran en que ofenderan la consciēcia por cō-
plazer al pueblo: y muchas cosas malas dī-
raran defazer como es dicho: mas por no
amenguar su fama que por no offender a
dios. Así q̄ biē dize el prouerbio: muchos
temen la fama: pocos la consciēcia.

**¶ Algunos matan a los ene-
migos no porque los tenían
mas porque temian.**



Seneca en este prouerbio no da
doctrina alguna de lo q̄ se due fa-
zer: mas pone lo q̄ algunas ve-
zes acaesce. y puede auer este p-
uerbio dos entendimientos. El vno que si
yo fize tales obras alguno por las q̄les el
con razon deue ser mi enmigo. caso q̄ el no
sepa el daño q̄ le fize por recelo y temor q̄
he: q̄ si lo sabe y viene a su noticia q̄ me bus-
cara la muerte como a enemigo. Dize el p-
uerbio q̄ acaesce que a vn que a el no tēga
a mí por enemigo: pues no sabe el daño q̄
le fize: q̄ yo me dispoñe alo matar por el te-
mor q̄ yo espero auer del. E por tanto dize
los juristas q̄ sera suficiēte exēpicio para re-
pele r desechar algun testigo así como ene-
migo diziēdo. Yo le fize obras dī enemigo
caso q̄ no ha ya vēido a su noticia ni el me-
tēga por enemigo. Otro entēdimiēto pue-
de hauer q̄ aquel a quien yo busco la muer-
te no ha fecho amī anin yo a el daño ni mal
porq̄ el me deua tener por enmigo/ ni yo a
el: mas he recelo y temor que adelante sera
mi enemigo por algunas cosas que se po-
h ij

Ora mouer en nos: puede acaeser q̄ yo mate a este assi como a enemigo puesto q̄ lo no tenia: mas por q̄ lo tenia. Y en ninguno d los casos suso dichos yo puedo matar al tal q̄ es mi enemigo / o espera ser: sin incurrir en las penas en tal caso en derecho establecidas. **E** si puedo yo matar a otro sin pena de fendiendo mi persona y mi honra: e faziendo: e auiedo sido dado por mi enemigo por juez competente y dada licencia para lo poder matar sin pena / o en algunos otros casos q̄ los derechos pone. **E** en la manera sobre dicha se entiende el proverbio q̄ dize: q̄ algunos matan a los enemigos. etc.

Como es mala cosa dañar porque quisierō mal: tātō es peor cosa querer mal porque dañaste.

Oda la ley euāgelica y avn la verdadera filosofia moral esta fundada sobre q̄ vnos honbres quierā biē a otros e no haya entre ellos disension ni rēcor algūo: e si algūo no te quisiere mal / o fiziere mal / o daño tu le fagas biē. **E** assi como dize el sabio: por nas brasas sobre la cabeça de tu enemigo quiere dezir q̄ auras merito de dios y recōciliaras a ti por buenas obras a tu enemigo: y cūplir se ha lo q̄ dize el sabio: q̄ quando plazca a dios los caminos d̄l hombre e todos sus enemigos cōuierne en paz. de otra guisa faziendo dize el proverbio: es mala e dañada cosa dañar por q̄ quisierō mal: e es peor cosa q̄rer mal por q̄ dañaste. ca de aq̄sto no se puede seguir sino daño y turbaciō de los hombres: por q̄ no cessaran vnos de auer discordias y disensiones con otros y turbarse y ael pacifico e sossegado biuir d̄la ciudad. **P**ues por tanto biē dize el proverbio: como es mala cosa dañar por q̄ quisierō mal: tanto es peor cosa querer mal porque dañaste.

De quan grandes fuerças es: el q̄ menosprecia al q̄ le injurio.



Cha delas principales cosas por q̄ los filosofos antiguos fueron hauidos por varōes d̄ grādes coraçones: segū pone boecio en el tercero libro de consolacion: si fue d̄ despreciar los q̄ los injuriaron y no curar de injuria algūa q̄ les fiziesen: segū se escribe en el libro de los actos de los filosofos: q̄ Antiposilosofo a vno q̄ lo injuriaua respōdio mās amēte. **D**iesas q̄ no sere señor d̄ mis orejas para oyr: como tu eres señor de tu lengua para dezir y fablar. Y escribe ende assi mesmo: q̄ **P**escoson filosofo respōdio a vno q̄ lo injuriaua. tu aprediste injuriar y mal dezir: e yo apredí despreciar lo mal dicho y las injurias. Y desto assi mesmo se preliauan los antiguos: segun dize tulio loando a cesar: q̄ de todas las cosas se le acordaua y tenia memoria: saluo d̄ las injurias. **E** dize sant agustin en vna epistola que el virtuoso no solamente no se acuerda de las injurias: mas niega q̄ le ha seydo fecho injuria. Y seneca escribe en vna epistola de la firmeza y constancia d̄l sabio e pregunta q̄ fara el sabio si lo abofetearē: dize que fara lo q̄ fizo platon: que como vno lo houiesse ferido en su boca: ni demandando emienda de la injuria q̄ le era fecha: ni la remetio ni p̄dono mas nego q̄ no le auia seydo fecho injuria. **A**ssi q̄ bien dize el proverbio: que de grandes fuerças es el que menosprecia al que le injurio.

De mirar es quien seas: no por quien eres hauido.



Segū dize caton q̄ndo te loa algūo acuerdate de ser tu juez: e no q̄ras creer a los otros de ti mas que a ti mismo. que como dize boecio en el tercero de consolacion: los que son loados e cō falso nōbren d̄brados necesario es q̄ ellos hayan verguença de sus loores. segun lo qual no es d̄ curar por quien eres hauido. **L**a podra ser que seras peruerso e malo y tenido en possession de bueno: mas d̄ves mirar quiē eres. **A**ssi

que bien dize el proverbio: que de mirar es quien seas no por quien eres auido.

Avn que tu fagas por que con razon ninguno te quiera mal: no fallecera por esto q̄ en te quiera mal.



Qste proverbio esta declaradō en el proverbio de suso que comienza assi. **C**aso que la injuria ningunos enemigos te faga. etc. **D**ōde se dezia que si habundias en bienes temporales: e no ofendes ni injurias a algūo: tus vezinos e tus eguales te auran embidia del bien que tienes: e sin causa alguna te querran mal: e avn como se dezia ende que dezia sant gregorio en el postor al: no solamente te querran mal: mas trabajar se han por te fazer mal. **A**ssi que biē dize el proverbio: avn que tu fagas por q̄ con razon ninguno te quiera mal. etc.

Gran cosa es no ser loado e ser digno de ser loado.



Cha delas principales cosas que nō saluador nos amonesta en el euāgelio es q̄ quando ouieremos d̄ dar limosna no fagamos lo q̄ acostumbraon fazer algunos de los ypocritas q̄ fazian tocar con trompeta q̄ viniessen recibir limosna. **A**has el q̄ ouiere de fazer biē e dar limosna / q̄ la de en ascōdido: e dios q̄ esta en los cielos lo descubra. segū lo q̄ el q̄ da limosna en ascōdido es digno de ser loado: avn q̄ no es loado por q̄ lo faze encubiertamente: e tanto ha merito cerca de dios. **E** assi es en todas las otras virtudes e obras meritorias: las quales mās por cosa es como dize el proverbio ser digno de ser loado: q̄ no ser loado. q̄ los otros que son loados: muchas vezes vsurpā los loores con falsas opiniones del pueblo: e no ser necessaria cosa: que el q̄ es loado por virtuoso sea virtuoso: segū dize boecio en el tercero de consolacion: que muchos cō falsas opiniones del pueblo vsurpāon grandes titulos de honrras: lo qual cessa en el que es

digno d̄ ser loado e no es loado: e por esto bien dize el proverbio: gran cosa es no ser loado: e ser digno de ser loado.

El que puede socorrer al que perece: no socorriendo lo: lo mata.



Cerca de lo contenido en este proverbio fue grā dubda entre los doctores juristas: si soy obligadō a socorrer al que perece: e ale ayudar e defender si otro lo quiere matar. **E** si yo se q̄ vno quiere matar a otro si soy obligadō a le dezir que se guarde q̄ andan por lo matar avn que hombre la persona q̄ lo quiere matar. e en esta posttrimerā question dizen los doctores: que no soy obligadō de necesidad de lo auisar que se guarde mas de honestidad lo deuo fazer. **E** cerca de la primera question la comun opiniō de los doctores es: que si yo puedo socorrer a algūo que no perezca e no socorro que pafelco martar le. **P**one en rēplo si algūo venia fuyendo de otro que lo queria matar e se quisio recōrter a mi casa: e a sabiedas cerrar la puerta por que no etrasse: por que me vne maliciosamente en no le escusar del daño q̄ podia padecer / mēreço pena. e en especial entiēde se a questa en los q̄ son cerca nos e vezinos del que perezce: por q̄ no socorriendo e ayudado pareçe fauorescer en el mal. Segun lo qual biē dize el proverbio: el que puede socorrer al que. etc.

Que cosa es enemiga mucho del hombre: otro hombre.



Segun dize los juristas: la natura constituyo entre todos los hombres quasi un deudo e parētesco. **E** por rāo es vna gran maldad maltratar e dañar vn hombre a otro que ante se deue vn hombre a otro beneficio de piedad e de socorro q̄ no dañar vnos hombres a otros. **E** desta propinquidad e deudo que vnos hombres tienen con otros determinaron los juristas q̄ si yo veo que vn hombre quiere matar a otro: que

puede defender y ayudar al ofendido. E a queste deudo y propinquidad q vnos hō bres han con otros se torna en desamor: y enemistança entre ellos algunas vezes por querer los hombres apropiiar a si lo que no es suyo como dezia en el prouerbio de su fo que comiença. Comienço es de discordia. y. Algũas vezes la embidia causa su enemistança de vnos hombres a otros como acaescio quando Cayn mato a Abel su hermano: delo qual se escriue en el comiengo del genesis: y dize q no ay cosa q mas enemiga pueda ser del hombre que otro hombre: porque el hombre mostrandose pariente y amigo la enemistança escondida en el pecho mata y vela y piensa por quantas maneras podra ofender al otro, las bestias q no tienen razon avn q algunas vezes ofendan a los hombres: no es asi sobre aschacacas ni auido assi deliberado consejo como los hombres: ni nos vienen a buscar para nos ofender si nos otros las dramos estar en su libertad natural. segun lo qual biē pregunta el prouerbio: q cosa es enemiga mucho del hombre: y responde q otro hōbre.

Quales son grādes riquezas no dessear riquezas.

gun dize salustio en el cathelinario. La auaricia nūca se farta: siēpre es infinita: y no se mengua por abasto ni por mengua. El auarieto ha se como dize cassiodoro en una epistola: a manera de ydropico: que el auarieto mientras mas tiene mas dessea: segun lo qual no se deve dezir rico el que tiene mucho: mas el que cobdicia poco: por q con aquello se tiene por rico y esta contento: y el hombre en no dessear mas riqueza dila que tiene es gran riqueza: pues la riqueza no es la que faze al hombre rico: sino el contentamiēto como dicho es. Las riquezas no se dessean sino por faltar nra fambre y suplir el defecto de nuestra humanidad. E segun dize boecio: si paras miētes alo que abasta ala natura: nūca nos ternemos por pobres: que con muy poca cosa podemos

abastar alo que abasta para nuestro mantenermiēto. y si acatamos al desordenado a petito y cobdicia: nūca seremos ricos: q al cançada vna cosa q mucho desseamos luego la cobdicia mueue otra y despues otra: y asi pcede en infinito. Segun lo q biē dizen los puerbios: los qles son las grādes riquezas: no dessear riquezas. quiē es el q tiene mucho: el que cobdicia poco.

Que cosa es dar beneficio: semejar a dios.

 principal que la sacra escritura nos dize de dios: es que tanta es la su misericordia y piedad y largueza: q faze nacer el sol sobre los buenos y sobre los malos: y faze llover sobre los buenos y sobre los justos y pecadores: y da a comer a todo hōbre en tierra: po que lo ha menester: y apareja manjar a todas las bestias. y mas da d comer a los fijos d los cuervos: segun lo qual no ay cosa en q mas los hōbres semeje a dios que en distribuyr sus beneficios sin distincion de personas: agora lo merezcan agora no. E el apostol a todos manda q distribuya mos los beneficios: quier sean fieles quier infieles: avn q en especial manda q lo faga mos a los q son caseros en la fe q son los catholicos. Assi q biē dize el prouerbio: q cosa es dar beneficio semejar a dios.

Quiē es pobre: el que le parece ser rico.

gun de suso se dezia: el que so lamēte acata lo q es necesario para el mantenimiento natural y no cura de supfluydades y de masias de pocas cosas curara y pocas riquezas procurara de allegar. Que grandes riquezas son como dize seneca en una epistola: la pobreza alegre segun lo q el q se tiene por rico qnto ala necesidad natural no puede ser sino pobre y nieguado de bienes tēporales: por q no procurara de auer mas delo q le abasta. Segun lo qual biē dize el prouerbio: que quien es pobre. y.

Vnos amigos son pesados: y algunos enemigos son ligeros.

l amistaça como d suso es dicho caso q sea de vna vniō y cōformidad: y tengā los amigos vn qrer: mas la familiaridad d contratar vnos amigos con otros ha d ser contēplança y no con importunidad. q segun dize salomō elos prouerbios: retrae tu pie de casa d tu amigo: por q algũas vezes no se farte de ti y te aborrezca. E tales como estos se dize ser amigos pesados q son ipotunos. E algunos enemigos hay q menos enojan q los tales amigos: por q la enemistança no sera asi raygada entre ellos q quierā mucho enojār: y caso q aya grādes causas d enemistança. no enojan quāto puede q siēpre dexan lugar para la paz. E por esso bien dize el prouerbio: q vnos amigos son pesados y algunos enemigos son ligeros.

Reposadamiēte biuirā los hombres en la tierra: si aquestas dos palabras se quitassen mio y tuyo.

ste puerbio esta dclarado en el prouerbio de suso q comiēga comiēgo de discordia. y. E como ende se dezia todas las guerras y disēsiōes y cōtiēdas q vnos hōbres hā con otros. han comiēgo o principio sobre cada vno apropiiar a si lo d otro: q como se escriue en la coronica d los philosophos: q Bias vno d los siete sabios d atenas fue preguntado q qual cosa era mas dulce a los hombres mortales. El q respondio q lo q cada vno tenia por suyo propio: y sobre apropiiar cada vno para si y faze dlo age no propio deran de biuir los hombres reposadamiēte. El qual inconueniente cessara si todas las cosas fueran comunes y no houiera estos nōbres mio y tuyo. Por lo q lo

crates q fue vn gran filosofo y entēcio mucho dela generaciō dela cosa publica intro duxo: q para q cessasen d entre los hombres discordias y guerras q se deuia ordenar q todos los capos y cosas fuesen comunes: y q quiē mas pudiese labrar en ellos q labrase: y despues q se repriese el fruto entre los dela comunidad. lo qual si se fiziese dzia socrates y avn platon q no auria causa por q ouiesse en la ciudad disēsiōes y discordias q quiē seria el q oyesse q la ciudad estaua a si ordenada q todas las cosas dela ciudad eran comunes q no creyesse q tal ciudad como aquesta era bien auēturada: y q donde todas las cosas eran comunes no podian biuir los ciudadanos sin grande amor: y q tos de todo trabajo: en especial dezia estos filosofos q era quitar grandes inconuenientes y guerras d la ciudad si las mugeres fuesen comunes: y cada vno pudiesse dōrmir cō la muger q quisiese: q d aqui se seguiria q cada vno d los ciudadanos creyesse q el q nacia podria ser su hijo: y los q nascian q creyesen q cada vno d los ciudadanos era su padre. y assi todos los hombres amaria a todas las mugeres asi como propias: y a los moços como a sus fijos: y los moços seruirian y honrraria a los viejos asi como a padres. E la tal comunidad siēpre estaria en paz. Contra la tal opinion argue y d termina aristotiles en el comiēgo d l. ij. libro delas politicas donde prouea por euidētes razones q mayores inconuenientes traeria en la ciudad ser las mugeres y cosas comunes q no ser propias: q quando cada vno sabe lo q le ptenece mejor: lo procura q qnto es comū: y la comūō trae mucha peza y pe muchas discordias como dize los juristas. y si fuera assi como dize los theologos en l. iij. d las sentēcias: q si adā no pecara y estuiera en su ynocēcia las cosas fuerā comunes avn q no las mugeres. segun dezia socrates y platon por q delas cosas no tomarian los hombres sino quāto les bastaria y con buena simplicidad d ynocēcia trabajarian todos en ello: mas como la ynocēcia se perdio y crecio cobdicia vno dixo: esto es

mió: otro diro: mas no es sino mió: y así en
tre los hombres fue causada la discordia se
gun lo q̄l biē dize el prouerbio: q̄ si los ho-
bres en el p̄mero estado d̄la ynocēcia: y fue
se posible q̄ a questeas dos palabras mió y
tuyo se quitasen biuirían repoadamēte en
la tierra: por que entonces no tomaría cada
vno pañi: sino lo q̄ ouiesse menester: mas co-
mo por corrupcion del apetito esta la d̄for-
denada cobdicia q̄ los hombres tienē faze
que cada vno apropiā para si lo q̄ mas po-
dra: avn q̄ d̄spropie al otro d̄lo suyo sobre
lo qual se acostumbra d̄leuantar las guer-
ras y se turba el reposo delas ciudades. Al-
si q̄ bien dize el prouerbio: repoadamēte
biuirán los hombres. etc.

De temer es el que teme pobreza.



Se seneca en vna epistola a lu-
cilio q̄ ninguno es accepto ni d̄-
zno de ser amado de dios si no
menosprecia las riquezas: la po-
sessoriā d̄las quales dize: yo no te lo entred̄-
go ni viedo mas quiero que aquellas pos-
see sin temor: lo qual podras alcācar solo
en vna māera si tu crees q̄ podras biuir sin
aql̄las bienauēturadamēte. E si siēpre les
acatares como cosas ajenas/ y ligeras de
perder/ y el q̄ a questo faze no temera de ser
pobre: y siēpre se terna por contēto con las
riquezas q̄ el tiēpo diere. Y el q̄ teme de ser
pobre no ha cosa d̄ mal q̄ pueda ensayar q̄
no ensaye por no descār de las riquezas q̄
tiene/ y por alcācar mas: segund dize luca-
no. Fambre cobdiciosa y gloria de mesa a
bastada ap̄rēde con quan poco manjar se
pueda conseruar la vida: y quan poca co-
sa vos demande la natura mas pues q̄ la
cobdicia y el temor d̄ perder las riq̄zas cre-
cio/ la ciudad se perdio. Alsi que bien di-
ze el prouerbio: q̄ de temer. etc.

Lo q̄ quisieres q̄ sea secre- to a nūgūo lo digas: ca no po-

dras pedir que otro te ten-
ga secreto si tu no lo touiste a
ti mismo.



Se salomon en los prouerbios
el que guarda su boca de fablar
guarda su anima: y el que es de-
sordenado en fablar sentira ma-
les y daños. Y enl eclesiastico dize: a tu bo-
ca faras puerta: y a tus orejas cerraduras
que el loco q̄ calla sabio es contado. P̄ues
dize el prouerbio: que aql̄lo que q̄sieres q̄
sea secreto que deues poner puerta y cerra-
dura a tu boca: y a ninguno lo deues dezir
que como tu a quiē tanto yua lo d̄scubriste
el otro a quiē no va peligro alguno lo des-
cubrirā mas deligero. E no deues esperar
que otro sea mas fiel a ti q̄ tu fueste a ti me-
mo. Alsi q̄ biē dize el prouerbio: lo q̄ quisie-
res q̄ sea secreto a ninguno lo di. etc.

El q̄ en los siervos es cruel
muestra que para ser lo en los
otros no le fallece el querer:
mas el poder.



Se seneca en vna epistola a lu-
cilio prouerbialmente: se dize q̄
tantos enemigos tiene hombre
quantos siervos: no es asii ver-
dad q̄ no en nuestros enemigos: mas no
sotros los fazemos: biue piadosamēte cō el
siervo: y recibelo/ en tu fabla/ y en tu con-
sejo y en tu comer: honrrēte y siruante tus
siervos no te teman: segun lo qual todo ho-
bre se ha de hauer clemētemente y piadoso
cō los siervos si quiera por q̄ son hombres
como nos. E caso q̄ los siervos seā cōpra-
dos por n̄ros propios dineros y segun de-
recho los podemos castigar templadamē-
te: mas no los podemos matar sin pena. E
si nos haueramos cruel y desmesuradamēte
en los castigar/ el juez nos puede forçar. se-
gund dize la ley ceuil a que los vendamos
a quien los tracte mansa y benignamente
y con el precio que valieren nos contentas

ra avn q̄ no queramos. segun lo qual a to-
do hōbre deues ser clemētes y misericor-
diosos. q̄ segun dize tulio en la oracion q̄ fi-
zo por quinto ligurio: ninguna cosa es por
la q̄l los hōbres mas se acerque a dios que
por dar salud y vida a los hombres. pues
como los siervos sean hōbres si te has cru-
elmēte cōtra ellos y vsas d̄ tu crueldad: por
q̄ los tienes ē poder/ muestas q̄ así farias
a qualquier otro si el poder tuuieses/ o te
bastase. Alsi q̄ biē dize el prouerbio: el que
en los siervos. etc.

El q̄ por eso faze injuria por
q̄ puede: presto dexara de fa-
zer pues la faze.



Como se dezia en el prouerbio
de suso: espera q̄ algūo fara. etc.
Al quiē mata: dios trae q̄ lo ma-
te. y a quiē roba: dios trae quiē
lo robe: y por la medida q̄ midiere: por essa
sera medido. segū se ponía en enēplo d̄ bu-
firis el hostalero q̄ mataua los huéspedes
y vino hercoles y lo mato. Y esto es lo que
quiere dezir: q̄ presto dexara de fazer: pues
lo q̄ faze q̄ traera dios quiē le impida q̄ no
lo faga: y le pena por lo fecho. P̄ues biē di-
ze el prouerbio q̄ el que faze injuria por q̄
puede. etc.

Que cosa mas dulce q̄ te-
ner con quiē todas las cosas
comuniques: a quien creas a
si como a ti: quantos quisie-
rō auer tales amigos: a quiē
ellos no lo fueron.



L epicurio segun introduce tu-
lio en el primero que compuso
d̄l fin d̄los bienes y de los males
dezia: q̄ nūgūa cosa mayor pa-
ra bien biuir se pudo fallar q̄ la amistanga
ninguna cosa mas abundosa/ ni ninguna

cosa mas alegre: que como la soledad y la
vida sin amigos sean llenas d̄ afechanças
la razón misma nos traxo a buscar amigos
Por lo qual aristotiles en el comienço del
octauo d̄las ethicas dize: q̄ sin amigos nin-
gun hombre desea biuir: caso q̄ todos los
otros bienes tenga. y enl eclesiastico se escri-
ue: q̄ el leal amigo es fuerte d̄fensa: y el q̄ le
falla grand thesoro. E seneca en la tercera
epistola a lucilio: muerte la mi inquisicion
y manera q̄ deues tener en buscar ami-
go: y como deues d̄liberar ante mucho
tiempo si tomaremos a alguno por amigo
o no: y d̄spues que lo houiēremos delibera-
do d̄ tomar por amigo como nos auemos
de comer a el en todo fecho: y comunicar
y tratar como con nosotros mismos: y no
nos reguardar del en cosa alguna: que vi-
endo el amigo como se reguarda del/ el o-
tro su amigo sospecha del: y da causa el o-
tro a que le engañe. Que como dize seneca
en la dicha epistola: muchos mostraron y
enseñaron engañar: recelando ser engaña-
dos. E concluye: si quieres ser amado ama
y piēsa q̄ qual fueres tu a tu amigo: tal sera
el a ti y pone socrates en el libro delas ero-
taciones: la platica q̄ auemos de tener con
nuestros amigos q̄ es en su ausencia tener
siempre memoria dellos: tractar los bien
fablar de los algun bien: loar los en qual-
quier manera y lugar en que se acaescire/
q̄ dize q̄ el comiēço d̄la amistanga es el loor
el comiēço de la enmistança es el dezir mal
y delas principales cosas q̄ hay en la ley d̄
la amistanga si es/ que avn que digan que
tu amigo te falta: que no lo creas de ligero
Onde valerio escriue: que a platon direrō
que Xenocrates su dicipulo dezia mal del.
E platon respondio/ no es de creer que a
quiē yo tanto amo el no me ame: y como el
mal d̄ziēte jurase que era verdao: mas pla-
tō por nolo auergōcar ni porfiar cō el diro
ciertamēte nunca xenocrates dixera esto q̄
dizes contra mi: si el no entendiera q̄ ami-
cumplia que se dixese así aql̄ mal de mi. Y
asii platō guardo al amigo y d̄secho al mal

diziente. Pues biē dize el prouerbio: q̄ co-
sa mas dulce q̄ tener con quē todas las
cosas comuniquēs. 7c.

**Mas ligero sufrirá los hō-
bres de ser desechados que d̄
ser engañados.**

Engañio segundo dize los jurí-
stas es vna simulaciō encubier-
ta q̄ los hōbres faze so color de
biē 7 segundo dize tulio: ninguna
es mayor injusticia q̄ de aq̄llos q̄ engañan
mostrandose ser buenos hōbres. Pues di-
ze el prouerbio q̄ caso q̄ vn hōbre sea apar-
tado 7 desechado de alguna cosa no ha-
ura tanto enojo de q̄n lo desechó 7 apar-
to como si fingesse 7 mostrasse q̄ lo q̄ria res-
cebir a aq̄lla cosa: 7 engañosamēte lo apar-
tase della. E dauid en el psalmo vna delas
principales cosas q̄ dize q̄ dios aborrescia
si es: al varon d̄ sangre 7 engañoso. 7 en el
eclesiastico se escriue: q̄ son algunos q̄ falsa-
mēte se humillan 7 sus entrañas son llenas
de engaño. 7 esto es lo q̄ es trabajoso de su-
frir 7 comporstar a los hōbres. Así q̄ biē
dize el prouerbio: mas d̄ ligero sufriran los
hōbres ser desechados q̄ ser engañados.

**Desecha la crueldad 7 la y-
ra: que es madre d̄ crueldad.**

La crueldad es contra piedad 7
humanidad 7 faze a los hōbres
muy aborrescibles: en especial a
los principes. Onde el empera-
dor nero en la fabla q̄ haúa con seneca so-
bre la crueldad de q̄ quería vsar contra los
de roma: segū introduze seneca en la. ix. tra-
gedia dize. q̄ era biē q̄ el vsase de crueldad
por q̄ fuese temido. Respondió seneca que
mucho mejor era q̄ fuese amado: replico el
emperador q̄ el fierro defendía al príncipe
replico seneca q̄ mejor lo defendía la fe: 7
por tanto chiltro lacedemonio q̄ fue vno d̄
los siete sabios de athenas preguntado: q̄
qual deuia ser hombre cruel o mäs: respō-

dio q̄ manso / por q̄ los praxinos 7 los ve-
zinos 7 amigos mas lo honrran q̄ temā. E
esto es lo q̄ dize aq̄ seneca: q̄ deuemos dese-
char la crueldad q̄ es contraria d̄ toda pie-
dad 7 mansedumbre: q̄ la piedad como di-
ze el apostol a thimoteo: para todos es pro-
uechoso: ni tienē en si prometimiento d̄ la vi-
da por venir. 7 dize el prouerbio: q̄ desechē
así mismo la yra q̄ es madre d̄ la crueldad:
q̄ segun dize salustio: lo q̄ en las psonas pri-
uadas se dize yra en aq̄llos q̄ tienē señorio
que se dize soberbia 7 crueldad. E tulio dif-
finiendo la yra en l. iij. delas tosculanus que-
stiones dize: q̄ la yra es vn deseo desordena-
do de penar a aq̄l q̄ enojo 7 injurio: 7 el co-
raçon ayzado 7 turbado no se puede refre-
nar / ni puede reposar en el lugar q̄ quiere.
E por esto dize aquí seneca q̄ la yra es ma-
dre de crueldad: q̄ como dize seneca en el li-
bro. j. q̄ compuso de yra: la yra esta psta de
se boluer en locura: 7 los yrados como los
cos han se desordenadamēte en tomar pe-
na de q̄n tienen enojo. segun dize sant au-
gustin en el epitafio q̄ fizo de prospero obis-
po: a ninguno su yra parece justa. E por
tanto presto todo hombre se deue apartar
de indignaciō 7 yra a mansedumbre 7 tēplā-
ca. Pues biē dize el prouerbio. desecha la
crueldad 7 la yra. 7c.

**Ciertamēte la memoria d̄
los beneficios es flaca: d̄ las
injurias firme.**

Aristotiles en l. viij. d̄ las ethicas
mueue q̄stion: q̄ q̄ ama mas al
otro / el que faze beneficio / o el q̄
lo recibe. 7 d̄termina que el que
faze el beneficio / porque el que lo recibe si-
ente se por deudor 7 por obligado al otro /
7 por no pagar la deuda / ni satisfazer ala
obligaciō a que es obligado por el bene-
ficio que recibió no quiere hauer memoria
de aquel de quien recibió beneficio. E por
tanto dize que quando alguno que fizo be-
neficio / o los recibió de otros quiere im-

petrar o alcanzar alguna gracia d̄l: mejor
le prouocara a fazele gracia trayēdo le a
memoria los beneficios q̄ rescibió del: 7 de
como le esta obligado por ellos: 7 como es
fchura suya: que no en traer a memoria
los beneficios que fizo a aquel de quien el
pera auer la gracia que en el primero caso
como vee que conofce aquel que deman-
da gracia el beneficio que recibió por con-
seruar aq̄lla obligaciō a que le esta obli-
gado 7 juntar otra conella mouer se ha a
fazer la gracia que le piden: el q̄ trae a me-
moría los beneficios que fizo prouoca a in-
dignaciō contra si 7 cosa que el otro tiene
oluidada en su coraçon / o querria tener. E
por tanto no se prouoca aquel así a faze
la gracia en el segūdo grado como en el pri-
mero. Lo qual segū aristotiles introduze
fabulosamēte dize q̄ acaescio así ala deessa
Letis con el dios Jupiter: que queriendo
le suplicar 7 alcācar del vn ruego que le fa-
zia: antes traxo ella ala memoria al dios ju-
piter los beneficios q̄ d̄l auia recebido q̄ no
los seruicios q̄ el auia recebido d̄lla. E dize
seneca en el prouerbio: que la memoria de
las injurias es tenaz 7 firme: por q̄ los hō-
bres no se reposan ni se tienen por conten-
tos delas menguas q̄ recibieron fasta que
venguen la injuria: lo qual es contra toda
virtud: q̄ segun dize tulio en vn libro q̄ co-
puso de los loores d̄ cesar: que tanta era su
virtud 7 grādeza de coraçon que de todas
las cosas auia memoria saluo delas injuri-
as. E aristotiles en l. viij. delas ethicas: en
tre las otras propiedades que pone d̄l hō-
bre magnanimo 7 de gran coraçon si es: q̄
desprecie las injurias 7 no ayā memoria
dellas. E seneca aquí en este prouerbio no
pone lo que todo hombre deue faze: mas
lo que defecho se faze por la poca virtud q̄
en los hombres hay. Así q̄ biē dize el pro-
uerbio: que la memoria d̄ los beneficios es
flaca: delas injurias firme.

**De rey es perder ningúno
su ynocencia por odio 7 mal
querencia del culpado.**



Este prouerbio esta declarado en
el prouerbio de suso q̄ comieça:
quando las maldades aproue-
chan. 7c. E q̄ere dezir q̄ tan fuer-
te 7 constante deue ser cada vno en su ynō-
cēcia 7 virtud q̄ ninguno por defecto 7 cul-
pa de otro puede auer justa escusaciō de
derar de vsar virtuosamēte 7 obrar fuera
de virtud. Onde valerio en l. v. libro dize:
que architas tarētino era vn hōbre d̄ grā
faziēda: 7 por se dar ala doctrina de pitago-
ras encomēdo su faziēda a vno 7 ausento
se d̄la tierra para yr al estudio d̄ d̄e se leya
la doctrina de pitagoras 7 ende estuuu lar-
go tiēpo: 7 buuelto a su tierra visitado su fa-
ziēda vido como vna heredad suya esta-
ua poída por negligēcia 7 culpa de aq̄l a
quē la encomēdo: al qual dize: sino q̄ soy
ayzado cōtra ti 7 recelo q̄ la yra me faria q̄
te diēse mayor pena dela q̄ mereces: yo te
penaria continuamēte por la negligēcia 7
culpa tuya. En tal manera q̄ architas ta-
rentino mas quiso derar sin pena a su serui-
dor culpado 7 negligēte: q̄ no por la yra q̄
contra el auia pder su ynocēcia 7 penarlo
demasiadamēte. E seneca dize en l. iij. libro
de beneficijs: mas sancta cosa es aproue-
char a los malos por los buenos: q̄ falle-
cer a los buenos por los malos: lo qual no
seria si odio 7 malquerēcia de culpado nos
fiziera pder nuestra ynocēcia 7 virtud. on-
de aristo. en l. ij. de los rethoricos: q̄ querie-
do los nūeros elegir 7 tomar por regidor
7 capitan cōtra ciertos vezinos suyos avn
tirano llamado faralides: esteficoro philo-
sopho les dize. guardad no vos acaescia a
vosotros cō este capitan lo q̄ acaescio avn
cauallo el q̄l tenia vn prado en q̄ pacia: 7
por q̄ vn ciervo vino a pacer al prado el ca-
uallo ouo desplacer d̄llo 7 busco cōtra el ci-
eruo ayuda vn hōbre: al q̄l el cauallo dize
si le q̄ria ayudar cōtra el ciervo. E el hom-
bre le respōdio q̄ le plazia: mas q̄ para biē
le ayudar que cōuenia q̄ caualgasse sobre
el: 7 que le enfrenasse 7 ensillasse. E el cau-
allo le respondio q̄ le plazia. E como el hō-
bre caualgo en el 7 mato al ciervo: el caual-



Das las cosas segun dize el psalmo son sujetas al hombre y son fechas para servicio del hombre. E segun dize aristotiles en las politicas: dios y la natura no faze cosa de balde: assi que todas las cosas son criadas para algun fin y para ministerio y servicio del hombre. E caso que los hombres no sepán el fin para que las cosas son criadas: ellas mismas muestrán como usamos dellas y en ellas: segun se prouea por todas las cosas de que usamos por sola esperiencia que auemos dellas: y no sabriamos dar razón natural porque aquella cosa obra aq̃l efecto: sino sola aquella esperiencia segun que los filosofos dicen del ruybaruo que purga la celeria: y no sabemos otra razón dello sino sola la esperiencia. Assi que bien dize el prouerbio: la misma cosa fara. etc.

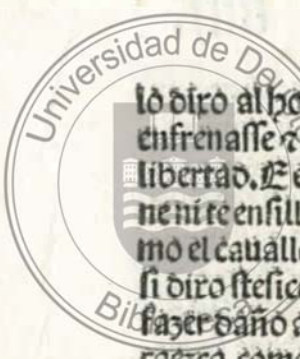
Gran cosa promete la sabiduria: reducir te a ti mismo.



Sabiduria es verdadero conocimiento de las cosas por ella criadas. segun que pone aristotiles en el sexto de las ethicas. E por esto dize salomon en los prouerbios: que mejor es la sabiduria que armas para guerrear: mejor es que piedras preciosas: mejor es que oro fino: porque esta nos faze conocer a dios y nos faze conocer a nos mismos: que conociendo como hombre es ceniza y se ha de volver en ceniza: y como todas las cosas son sujetas a vanidad: segun dize salomon en el ecclesiastes. Ninguno sera soberbio: ninguno se emboluerá en vicios y pecados: y antes ala casa del lloro: porque eche a cuerde como ha de morir. segun dize salomon en el ecclesiastes. y inocencio en el libro que compuso de la vileza de la condicion humana. Que te aproueche hermano los deleites: que te aproueche vana gloria: que te aproueche los placeres: que estas cosas no libran al hombre de muerte: ni le defienden del gusano: que el que antes estaua un poco glorioso en el palacio: yaze agora muerto en el sepulcro. y el que usaua de de

leyres en la camara: es comido agora de gusanos en la tumba. Porque te ensoberuesces gusano y ceniza: para que allegas las riquezas que se han de distribuyr a los pobres: como dezia el propheta. Durmierō su sueño y los que tuuierō las riquezas no fallaron cosa en sus manos. en conocimiento de aq̃to nos faze biuir la sabiduria verdadera. E conociendo aq̃to reduzimos a nosotros mismos que solo curamos usar bien y virtuosamente. Onde valerio en el libro induze que como veniesen los embaradores de los sabios a marchar cario y lo fallassen asfestado en un escano de madero avn pequeño fuego comiendo en un tajador de madero ouieron en si mesmos firme esperanza que le podrian corromper con dones y dadiuas viendo la pobreza en que estaua. y luego le fizieron traer presentada una gran quantia de oro la qual desprecio como si fuera lodo: y riendo dize a los mensajeros: y dezid a los sanites: que marchar cario: mas quiere ser señor de los ricos que ser rico: lo qual cauio fazer a marchar cario la virtud y conocimiento de saber que tenia quanto seria mas loado despreciado las riquezas que no tomando las. E scriue se asi mismo en el libro de las cronicas de los philosophos que artaxolo rey de scitia era hijo de un ollero y la fortuna lo traxo a ser rey: y jamas quiso comer ni beuer sino en vasos de tierra. y preguntando por que lo fazia que aq̃llo era contra su estado real. Respondio yo soy rey de scitia y mi padre fue ollero: la fortuna me traxo a ser rey: mas por la fortuna no quiero yo negar mi naturaleza. Gran bien prometio a este la sabiduria que el ouo: que le reduxo a el a si mismo conociendo se quien era: y cuyo era: y lo que deua usar segun toda buena costumbre y virtud. Assi que bien dize el prouerbio: que gran cosa promete la sabiduria reducir te a ti mismo.

A los virtuosos ingenios enflaquece la verguenga: a los pequeños la osadia los confirma.



lo diro al hombre que delcaualgasse del y del enfrenasse y desenfrenasse y lo derasse en su libertad. E el hombre le diro. No te enfrenen ni te enfrenen para esto: y asi el hombre tomō el cauallō en perpetua seruidumbre. Assi diro steficoro guardad vosotros quando fazeis dāño a vros aduersarios: no vos acasce como acasceio al cauallō que perdio su libertad y inocencia por malquerencia del clero. Segun lo qual bien dize el prouerbio: que de reyr es perder. etc.

Ciertamente ajen muchos temen: muchos teme.



Mentre las otras razones que tiestes fijo del rey pelope dezia a philistenes su fijo. el que induzia y rogaua que derasse el destierro en que estaua y viniesse a reynar en vno de los creos su hermano: segun introduze seneca en la. ij. tragedia: dando causa y razón por que a el era mejor estar en baxo estado que no ser hombre poderoso. Dize en tanto que fue e estado y señorio nunca cesse de temer a aquellos que ami temia: y muchas vezes recele que con el fierro que tenia ceñido ami lado me auia de matar. E dize: o que gran bien es no ser temido de ninguno y dormir en tierra y comer en seguridad el mājor que ha de comer y el veneno en otro se beue: quiere dezir que nunca se da por goza ni veneno al labrador que beue en tierra o en madera: mas a los grandes hombres que beue en oro y dan gelo a aquellos que a el temen y aqui el debe temer. Onde tulio en el libro de amicia dize: que en la vida de los tiranos que son aquellos que señorean por fuerza y por temor: mas que por amor: ninguna se ay ningun amor: ninguna estable amistad con el tirano. todas las cosas son sospechosas: todas las cosas traen solitud y curda: ca dize que amara aq̃l aqui teme: ni a quel de que cree que es temido. E boecio en el tercero libro de consolacion: que los que se cercan de gente de armas temen aquellos que estan con las armas espantan. Assi que bien dize el prouerbio: que ciertamente aqui muchos temen: muchos teme.

A los reyes peor les va mucho que a los seruidores: ca los reyes temen a cada vno: los seruidores temen a ciertos.



Queste prouerbio se entiende de los reyes que quieren ser mas temidos de sus subditos que amados: y por la crueldad y desorden suya su reyno se torna en tirania. y tales como estos peor les va mucho que a los seruidores. Ca los reyes que quieren señorio por fuerza y por miedo y por tirania: necesario es que temán a cada vno de los subditos y los subditos no temen si no a ellos mismos segun dize se. en el libro de clemencia: en exemplo natural tenemos qual ha de ser el rey de las abejas que la natura le fizo sin aguijon. La natura no quiso que fuese cruel ni vengador de injurias ni vengador: que tole las armias y su vengador la fin cosa que ofendiesse. por que no ayan verguenga los principes y los grandes hombres de tomar costumbre de los pequeños animales: y tal rey como a questo no le va peor que a los subditos: que los subditos lo amaran y temeran: y el los honrrara y los defendera. E el que no es a si amado: mas temido sera peor de sus subditos. Que segun dize aristotiles en el. v. de las politicas: y por las injusticias que en el reyno fazen: y por el temor que los subditos han al principe: y por el menor precio que el principe faze a los subditos ya acasceio que muchos subditos se leuataron contra sus señores. E del señorio de aquestos señores que se señorean por temor y fuerza: no duran gran tiempo: los repleados son los que duran. Assi que bien dize el prouerbio que a los reyes peor les va mucho que a los seruidores: ca los seruidores solamente temen a una persona que es el rey: los reyes temen a todos sus subditos.

La cosa fara que podamos obrar en ella.



Verguença segun dize aristo. en fin del quarto delas ethicas: es vntemor: y recelo de confusio. En el següdo delos rethoricos dize: que la verguença y turbacion cerca d aquellas cosas q parecen/traen confusio del mal/o presente/o por venir. E por tanto dize aristotiles: q la verguença no es virtud mas es vna passion q en los mocos es vna buena señal que seran virtuosos: y no deue ser en los viejos: q dize q alos mocos vergonçosos loamos: y alos viejos reprehēdemos: quiere dezir q si el mogo faze cosa que sea digna de cōfusión y pena: es mala señal en ellos que no ayā verguēca dello que fizieron: porque se presume q el mogo por la poca edad suya no paro mientes/ní supo el mal y daño q faziā: y por no se ver otra vez en semejante verguença que se retraera de pecar. El viejo segun la esperiencia que ha auido/y el largo tiēpo que ha biuido no deue faze cosa que sea digna de reprehension. y si la faze caso que aya verguença della: por esso no auremos mejor esperança del q se emendara: que pues no se emēdo fasta en aq̃l tiempo presume se que assi estara enuegecido en su maldad que ja mas se emēdara. Al proposito el virtuoso ingenio tanto querra faze de biē la cosa/ q recela de no la faze tan bien como deuia y es señal de buena consciēcia. Como dize sant gregorio: temer ende culpa donde no ay culpa. y segun doctrina d nro saluador: quādo alguna cosa fizieremos porque no nos vanagloriemos q la fazemos d maldad d mēte biē: dize q deuenos confessar y dezir fieruos sin prouecho somos. E en tales casos como estos la verguēca no es de vituperar: antes es de loar: por q tanto querra biē faze la cosa q no piensa que pudieron ellos abastar ala faze biē. E si muchaverguēca han demesiada mēte no es dubda si no q enflaquecera y fara aflorar la obra q se turbara en la faze. E esto no es de loar en los virtuosos ingenios: y tātō q no aya en ello presumpcion de soberuia mucho a prouecha la osadia en obrar y faze algũa

cosa. E segū dize ouidio alos osados: dios les ayuda: y caso que alguno sea de pequeño ingenio y no abasta para entender y faze alguna obra: la osadia q terna en la faze es bastante de faze acabar la obra. pues bien dize el prouerbio: q alos virtuosos ingenios enflaquece la verguença: alos pequeños la osadia los confirma.

Gran cosa es no desfraygar los pecados: es: mas los pecados.



Jeze el apostol santiago en la canonica suya. Juzzio sin misericordia sera fecho a aq̃l que no ouiere misericordia. Pues si el juez fuesse tan seüero y tan cruel que su juzzio no templasse con misericordia en el caso donde la razon lo sufre: ser le ha fecho a aq̃l quel por el superior/o por dios juzzio sin misericordia: assi que la intencion y fin del bueno y justo juez mas ha d ser desfraygar los errores delos subditos: y atraerlos a q vñen bien que no desfraygar y matar del todo los que vñan mal. que segū dize salustio en el cathelinario. Todas las cosas son de tentar primero q el yerro: y si se pudiere faze q se desfrayguē dela comunidad los pecados y no los pecadores seria gran industria del juez. Lo qual muestra bien la ley ceuill que dize lo que due faze todo gouernador de comunidad que es hazer buenos cibdadanos: no solamēte amenazando los con penas y males si errarē y pecarē: mas ofresciendo les gualardon y dones si fuerē buenos: lo qual es gran platica para lo q dize el prouerbio: que no es desfraygar. etc.

Cosa de gran clemencia es antes perdonando corregir los pecados q no juzgar los.



Segun dize sant ysidro: mala justicia es no querer perdonar a la flaqueza humana: y si guese no ames condēnar mas emendar y corregir guarda el rigo: en la discul

tion dela justicia y tē la misericordia ela dñi finicion d la sentēcia. Pues juzgar los pecados y dar pena por ellos seria segund dize sant ysidoro cruel justicia: y no dize sene ca en el prouerbio: q los disimulemos y con sintamos en el pecado: mas q los corriamos y emēdemos: no desfraygando los pecadores como d suso se dezia: mas pdonādo los pecados. Onde sant gregorio en el pastoral dize. La justicia mucho esta d stempla da sin la misericordia: y la misericordia sin la justicia. E la manera q los gouernadores deue tener cerca d los subditos: es tener misericordia y justicia cō piedad: e especial contra aquellos q se presume q se emēdarā y arrepētiran d el mal q hā fecho. Cāsi fuesen pñaces en mal obrar: mejor era d fraygar los q no tollerar los. para lo qual biē faze todo gouernador due tomar el consejo q anchises dio a Eneas su hijo: segun introduce virgilio en el. vj. delas eneydas: qñ do le diro. Esta es la doctrina q guardaras traetodas las cosas a paz quanto mas pudieres pdonar alos q se hūillarē: mejor es segund dize el prouerbio. Perdonādo corregir sus pecados: q no juzgar los.

Algunos son cuyo cuerpo es sin mājilla: y su voluntad esta embuelta en mill forcas de pecados.



Ara ser hombre virtuoso segū doctrina de aristo. en su filosofia moral: no solamēte se requiere que no obre mal ni faga cosas desaguifadas: mas q no tēga voluntad ni proposito d las faze: q la virtud no esta si no ē tener refrenadas las passiones y apetitos q podriā sojuzgar a hombre a obrar mal: y en tener la voluntad reglada segun razon: y inclinada a obrar virtuosamente. La puesto q ro fago algun mal por fuerza/o por ynorācia no soy d culpar por ello si no do causa a ello: pues no dī cōsentimēto al pecado ni oue voluntad d pecar: segū dize los doctores. E si yo houe voluntad d

pecar y pecara si houiera oportūdad y lugar d pecar/caso q actualmēte no peq̃: assi peco mortalmēte q̃si como si acabara el pecado. Y esto es lo q dezia nro saluador en el euāgelio: q quiē vio muger y cobdicio d pecar cō ella: y a la fornicō en su coraçon y assi peco mortalmēte. segun lo q̃l pa ser hōbre ynocēte y lipio: no solo es necesario q no faga ni obre mal mas q no aya voluntad ni piēse d faze mal y no esta el pecado en el pēsar mal: q el pēsar mal no causa en nosotros pecado. por q segū dize los theologos: los pñeros mouimētos no sō en el obre: por q naturalmēte q̃si la natura nos iclina a pensar mal: mas sino solamēte pensamos mal. mas nos delectamos en el pēsar mal y auemos plazer ēlo pēsar: y cōcebimos en nro volūtad d lo acabar si pudiesemos: y tal pēsa miēto como este mājilla nra volūtad y embuelue la en pecado. y d tales como estos q tienē su cuerpo sin mājilla: q̃ere dezir q no pecaron actualmēte y pensaron adulterar y matar / y furtar / y pensaron de cometer y faze todos los otros pecados mortales: caso q por la obra no los fiziesen: no por q no los fizierā si pudierā: mas por q no pudierō. De tales como estos dize el prouerbio: q son algunos cuyo cuerpo es sin mājilla y su volūtad esta embuelta en mill forcas d pecados.

Si en seruicio de bienauenturado y poderoso hombre biuieres: o se espera la amistāca: o la verdad.



Aa q̃ste prouerbio toma se biē auēturado no por biē auēturanga verdadera: d la q̃l se faze mēciō en el primero prouerbio. mas toma se bienauēturado segū la fabla gruesa del pueblo / por el que dizen rico y bien andante. E para entendimēto deste prouerbio es d presuponer lo que Aristotiles dize en el octauo delas ethicas: que la amistāca es en vna de tres maneras. Una amistāca es por delectable: otra por proue

cho: otra por honesto. La amistança por deleyte dura solamente entre algunos quãto dura entre ellos el plazer y el deleyte que vno ha con otro: y esta amistança se ha solamente con algũos q se muestran donosos en fablar y se precian dezir cosas q prouo: que a los otros plazer y a riso: y esta no puede durar mucho, y mas es entre malos q no entre buenos: y el q es amigo de otro en esta amistança no le osara dezir verdad dlo que deue fazer por no contristarle: y si gela dize perder se ha la amistança: y si no gela dize perder se ha la amistad dela verdad. E de tales como aquestos se puede entender biẽ el prouerbio. **A**y otra amistança q es por prouecho: y esta dura quanto dura el prouecho: y qual o qual es amigo / o sieruo / o otro solo por el prouecho q espera dlo por no lo perder no le osara dezir verdad dello que ha de fazer: y si gela dize pder se ha la amistança: por que el tal bienaueturado o poderoso hombre no ha fin ni respecto alguno a biẽ y virtud: mas solamente alo q su desordenado deseo lo inclina: y de tales como aqstos se entiẽde lo q escriue terẽcio en la primera comedia q loaua vn sieruo avn moço de quĩende se faze mención. Y desta tal amistança se entiẽde este prouerbio. **O**tra manera de amistança ha y q es por honesto: y esta es solo por respecto de virtud / y esta es la q mucho dura: porq solamente es entre buenos: y en esta por dezir verdad no se pierde la amistad: antes no sería amistad si no se dicesen la verdad vno a otro q ya fallecería dlo virtud q los junta en su amistança: y por dzir verdad no se perdiera entre ellos la amistança: dlo q les amigos por honesto no se etiẽde el prouerbio q dize si en seruicio. **cc.**

Si quiesieres ser bienaueturado piẽsa primero menospreciar ser menospreciado.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio d suso q comiẽça a vn no eres bienaueturado. **cc.** E como dize seneca en la epistola a lu

cillo si firelio y caton biuierã entre el pueblo y trataran y cõuersaran con el pueblo y los mudará de su buẽo y virtuoso biuir. mas porq despreciaron el tracto con el pueblo y menospreciaron ser menospreciados q solamente curaron de vsar virtuosamente pudieron ser dichos bienaueturados. **A**ssi q biẽ dize el prouerbio: si quieseres ser bienaueturado piensa primero menospreciar ser menospreciado.

Si a muchos agradares e tu tracto de biuir atĩ no puedes agradar.

Esta declaracion deste prouerbio depẽde dela declaracion dlo prouerbio de suso. E segund dize aristotiles en el octauo delas ethicas: graue cosa es q los q quierẽ biuir virtuosamente agradẽ y faga plazer a muchos. **E**a si lo faze: necesario es q se cõformẽ con la condicion de los muchos. E los muchos comunmente como de suso se dezia son mas viciosos q virtuosos: y no puedes agradar a muchos sino contractando con muchos y q te des a noticia y conociẽto d muchos lo qual faze perder a hombre todo reposo y abreuia los dias y le pone en todo trabajo: biuiẽdo hõbre conociendo de muchos no puede hombre conoser a si mismo. **E**nde seneca en la segunda tragedia introduce al coroz: q dezia quĩe querra este poderosa en grandes palacios a mi me furte el dulce reposo: y puesto e baro estado goze yo de folgura sin royo donde no vea yo gẽte d armas ni caualleros: y passe yo miedad calladamente: y como mis dias passaren asi sin estrepito y royo morire viẽso arugado: cano niuere ninguno peoz muerte q el q muere conosciendo a todos: y d conosciendo asi mismo. E la causa y rason de aqueste dicho d seneca es por que el que muere conosciendo d todos es por fuerza q faga plazer: y contẽte a muchos. y agradado a muchos no puede agradar assi por que no podria entender en lo que cuple a salud d su anima: ni a bi

uir virtuosamente por no desemejar a los muchos ni se apartar dellos. **A**ssi que biẽ dize el prouerbio: si a muchos agradare es tu tracto. **cc.**

Cuydado busca quĩe quiere biuir con ynocentes.

Egũ dize el propheta dauid en el psalmo. **E**l malo seras malo: y con el ynocente seras ynocente: que no podras hazer buena compaña con ninguno sino te conformas con el en sus costumbres. **P**ues si tu biues con hombres ynocẽtes y sin culpa: buscas cuydado por que es por fuerza que en todo tiempo te estudies como te conformaras cõ ellos. E no dize aqui seneca que el q quiere ser virtuoso no busque y trabaje de biuir con ynocẽtes y virtuosos: porq aprenda a ser ynocente y virtuoso: mas dize lo q acaescera d fecho al q busca biuir con ynocentes y virtuosos. **A**ssi biẽ dize el prouerbio. **C**uydado busca. **cc.**

Loca cosa es temer lo q no se puede escusar.

Aristotiles en el. iij. delas ethicas pone: que para ser el hõbre: conuiene que tema templadamente los peligros que pueden venir en el caso que se deuen temer: por que temiendo no se metera en los peligros locamente: y tomara consejo como se podria saluar de los peligros. E la rason de aqsto es por que no es necessaria cosa que hõbre se meta en los peligros: mas si fuese cosa que no se pudiese escusar: y que era necesario q viuiessen: loca cosa es temer la muerte pues por fuerza ha de venir. **A**ssi que biẽ dize el prouerbio: loca cosa es. **cc.**

Siempre la renzilla se comiẽce de otro: de ti la reconciliacion.

A las dlas principales cosas q el apostol santiago dio por doctrina en su canonica si fue ser taro a yza: dize que nunca se co

miẽge del caso quel otro le prouoque a ella y si no se podria escusar honestamente: ouiere de reñir alguno cõ otro no deue ser muy solícito en persistir en la yza: antes deue procurar luego la paz. **P**or que como dize el apostol: quanto sera possible deuenos procurar de estar con todo hombre en paz. E sant Juan dize en su canonica: el que quiere mal a su proximo: no se reconcilia con el en tinieblas anda y no sabe donde vaya: por quanto las tinieblas escurecieron sus ojos. **P**ues buen consejo da el prouerbio: que siempre la yza se comiẽce de otro: de ti la reconciliacion.

Socorre ala pobreza de los amigos: ates los deues preuenir.

Este seneca en vna epistola a lucillo. **N**ingũo puede biuir bien auenturadamente q aya respecto solamente asi mismo. **E**a biẽ dize q quien todas las cosas qere reducir a su puecho cõuen q biua a puecho d otro y asi biuira a puecho d si mismo. **P**ues si esto ha d fazer generalmente a todos mas se deue fazer: y no aguardar q el amigo pobre le demande q lo socorra a su necesidad y pobreza: antes se adelante el a socorrer y dar dlo que tiene. **D**ize se dos vezes dar este segun se dize en el prouerbio de suso que comiẽça. **D**os vezes da el que ofresce la cosa voluntariosamente sin q gela demanden. **A**ssi que bien dize el prouerbio: socorre ala pobreza de los amigos antes te deues adelantar.

En secreto castiga los amigos: en publico loa los.

Egun de suso se dezia en el prouerbio q comiẽça. **S**i en seruicio. **cc.** Entre los amigos q son por honesto la amistança no se ha de pder por la verdad: ni la verdad por la amistança. quiere dezir que el amigo verdadero que es por honesto si vee q su amigo faze lo que no deue: no dexara dlo corre

gir e castigar e desir la verdad dlo q le pa
recera: mas en esto ha de auer replaga segun
dize aqui seneca: q quando vn amigo no fi
ziere lo q deuere contra el otro: o deue ser ca
stigado o reprehendido por alguna cosa
desonesta q faga: q no le deue reprehender
ni auer gozar en publico: mas entre si e el.
Esta fue la dotrina de nro saluador en el
euangelio donde dize. Si tu hermano errare
o pecare contra ti: e el quando por esto no se
quisiere castigar ni corregir: entoces corri
gelo delante testigos. E si por esto no qui
siere: dize q lo diga ala yglesia. quiere dñr
el perlado o gouernador de aqlla tierra. e
por esto dize el prouerbio: q en publico loe
mos los amigos. E segun dize socrates en
el libro que compuso dlas exortaciones: la
platica q auemos de tener con nros amigos
es esta q quando fueren absentes tégamos
memoria de fablar algun biñ dellos: por q
la mayor señal por donde hombre se cono
ce que es amigo de otro si es q le loe en ab
sencia suya: e diga biñ del. Alfi que biñ di
ze el prouerbio. En secreto castiga a los ami
gos: en publico los loa.

**Si algũo se ensaña e pide
pena de otros: a el demanda
de si mismo.**

Este prouerbio esta declarado
en muchos prouerbios de suso
donde se fabla dela yra: en los
q les se muestran los daños e in
conuenientes que la yra faze al hombre salir
de sus sentidos: la yra faze al hombre per
der su ynocencia: segun q se dezia en especial
en el prouerbio de suso q comieça. De reyr. e
Pues dize el prouerbio que si alguno se en
saña e ha yra e malanconia contra otro:
algũo es tãto ensañado e ayraido pide pe
na del otro: por q la yra e la saña dlo otro le
fara exceder e traspasar la tēplaga dla ra
zon. e fara dar mayor pena q el caso lo de
manda. El tal caso el q se ensaña q es ayra
do el demãda pena de si mismo: e assaz pe
na le es a el q por la yra pierde su ynocencia
e lo aygan por poco paciēte: e q faga cōtra

razon e virtud. Onde seneca en el. iiii. li. de
yra escriue q architas tarētino como vn si
eruo suyo le ouiesse errado e se en señaſse cō
tra el. q lo mando desnudar por quãto lo q
ria agorar: e como alcasse la mano para lo
ferir conociessē ser ayraido e cesso delo ago
rar. E como vn amigo suyo le pguntasse q
por q no auia agorado al sierno: respōdio.
No piēso yo q es cosa segura a ningun hō
bre virtuoso en tanto q tiene yra tomar pe
na d hombre q aya errado. Pues biñ dize
el prouerbio: si alguno se ensaña. e.

**Eruelmente nos auemos
cōtra los q pecã: e nos come
temos aquello mismo.**

Este prouerbio esta declarado
en los prouerbios de suso que co
miēgan. Todo doctor. e. e co
mo dezia Egipto a clitemestra
muger de agamenon: segun intro duxē se ne
ca en la. viii. tragedia. La costumbre dlos
reyes es esta q crueldmēte vēgan en los sub
ditos en si mismos lo tolerã e sufrē. E esto
q dize el prouerbio es lo q faze los tiranos.
e poco virtuosos: q los buenos reyes e los
buenos jēzes tomã la misma penitēcia q
alos otros dan. Onde valerio en el. v. libro
escriue de Carrudio ciro: el qual por escu
sar los avoluntamientos e debates e contē
ciones q solia acaescer en la casa dlo consejo
entre aqlllos que estauan en el consejo orde
no vna ley: q qualqer q entrasse en la casa
del consejo con espada que luego lo mataſ
sen. E passado algun interuallo de tiempo
veniendo el de largo camino no se acordō
dela ley e entro en la casa del consejo con su
espada. e como vno le dixesse q el auia que
brantado la ley en entrar con espada en la
casa dlo consejo: luego se leuanto e se metio
la espada por el cuerpo: lo qual el fizo con
gran virtud por guardar la ley que el auia
fecho e que no se dixesse que lo q crueldmen
te penauan el cometia aquello mismo: segun
dize el prouerbio que algunos lo faze
no deuidamente.

**Asi como la pintura es fer
mosura nĩgũa pte dla q̃l esta
errada: asi el hōbre es fermo
so en quĩe nĩgũa pte esta fea
de pecado.**

El ymagē pa q sea fermosamē
te pintada: reqere se q todas las
ptes suyas seã biñ proporcio
das e respondã a su todo: asi pa
q el hōbre sea fermoso reqere se q nĩgũa
pte suya sea fea de pecados. q assi como la
gran cabeza. o los grandes ojos o narizes
fariã fea la pintura: asi el desordenado mi
rar e desordenado oler e el dñordenado gu
star faze q el hōbre sea feo d pecado. q se
gun dize sant agustin ē su regla. el no casto
ojo es señal de no casto coraçon: e asi es se
ñal q la anima dlo hōbre esta fea d pecado
quãdo el ojo es dñordenado en mirar. e asi
es en todos los otros sentidos. Pues bien
dize el prouerbio: asi como la pintura. e.

**Si cōtra volũtad obedesces
siervo eres: si d volũtad eres
seruidor.**

Egũ dize aristo. en el libro q cō
puso dlo regimēto dla casa e di
ze comũmēte los teologos: dos
mãeras son d temor: vno q sella
ma feruile: e otro q sella ma filial El temor
feruile es dlo siervo al seño: el q̃l no faze cosa
por amor ni por fazez plazer al seño: mas
por el temor q le ha. El temor filial es dlo fi
jo al padre e dela muger al marido. Y este
es el amor mezclado cō temor: q si el fijo fa
ze lo q el padre le mãda tãto y mas lo faze
por fazez plazer al padre / q por escusar la
pena q auia sino lo fiziese. Y esto es en el ser
uicio que la buēa muger faze a su marido.
Pues dize el prouerbio si tu obedesces e fa
zes lo q te mãdã cōtra tu volũtad eres sier
uo q biñ se muestra q fazes lo que el siervo
faze: el q̃l faze lo q le mãdã cōtra volũtad
suya solo por escusar la pēa q le darã si no
lo fiziese. E dize q si d volũtad obedesces q

eres seruidor: q biñ muestras q mas lo fa
zes con amor de seruir. e por q te plaze de
lo fazez q no por recelo dela pena q avras
si no lo ouieses fecho. assi q biñ dize el pro
uerbio. Si contra volũtad obedesces eres
siervo. e.

**Sabe aq̃l abundar de mu
chas virtudes: el que las age
nas ama.**

Egun dotrina de aristo. en su fi
losofia moral: para ser dñbre vir
tuoso: lo pñcipal q ha hōbre de
tener si es q tēga bōdad reglar
da por razon inclinada a todo biñ e virtud
Y el q ama las virtudes ageas por esto las
ama: por q siēte q lo mejor q hōbre puede
hauer es la virtud: delo q̃l se sigue o este tal
sera virtuoso dlo todo / o estara dispuestto a
ser vtuoso: q como la mas alegre cosa q on
bre puede auer si es alcançar lo q ama: ca
el q ama las virtudes ageas necessaria co
sa es q trabaje por las alcãçar. Alfi q biñ di
ze el prouerbio. Sabe aq̃l abũdar de mu
chas virtudes: el q las age nas ama.

**Sabes q es ebidia: dolor
de aia de agenos prouechos
Sabe assi mismo q el varō
que no ha embidia: es lleno
de bondad.**

Estos dos prouerbios estan a
saz declarados dlos prouerbios
de suso donde fabla dla injuria.
E como se dize la ebidia es vn
venino q se cōgela en el coraçon del mezqu
no dlo ebidiōso dlos biēns q vee dlos y gua
les dlo o q̃si yguales. y tã feo y tã malo es el
pecado d la ebidia q la sacra escriptura dize
q por la ebidia dlo diablo la muerte etro en el
mundo. La qual segund dize sant grego
rio en el. v. libro delos morales: y tiene sola
mente vn pñcipal remedio el qual es me
nospreciar el mũdo y todas las cosas q en el
son: q como la ebidia sea por auer abũdã
cia de bienes tēporales e desplazer d la glo
ria mundana q el otro tiene el q menospre
t ij

cia los bienes temporales: y desplacer dela gloria mundana q el otro tiene el q menos precia los bienes temporales y la gloria mundana: necessaria cosa es q no sea envidioso. E si no eres envidioso necessaria cosa es que seas lleno d bddad: segun dize el prouerbio. ca la ebidia no te fara enemigo de otro sin causa: ni te fara cometer maldades ni fechos desaguisados: contra qen no te lo merezca como faze el mezqno ebidiioso. segun dize sant gregorio en el pastoral: q el envidioso como no puede apartar de su coracon el venino d la ebidia buelue se a cometer descubiertas maldades y males. Asi q bie dize los prouerbios: sabes q cosa es embidia dolor de anima d agenos prouechos. Sabe asi mismo q el varon q no ha. etc.

¶ Son muchos q mas contiendē de palabras q no en fecho: y aqillo q desprecian fur tan lo secretamente.

¶ El rason deste prouerbio depē de dello q es dicho en los prouerbios de suso q fablan d ebdiioso: que como el envidioso vee al gūa cosa bie apuesta: la malicia le ciega q no la loa en el grado q la deue loar: y traba ja se por la cōtradesir y i pugnar qnto puede: caso q la tal contradicion no sea verdadera: y d aqillo q cōtradize secretamēte furta lo q puede para se aprouechar dello dō de le cūplira. Y esto es lo q dize el prouerbio. Son muchos q mas cōtiendē en palabras q no en fecho. etc.

¶ El temeroso se llama cauto y discreto: el suzio se llama templado.

¶ Segundo dize aristotiles en el segundo d las ethicas. Los estre mos cōtiēden sobre el medio qe re dize: q el temeroso en no salir a los peligros osadamente dize q es fuerte: y porque el fuerte en salir que es loco y os

sado: y el osado en salir osadamēte a los peligros dize q es fuerte: y por q el fuerte teme lo que se deue temer y no se dispone a peligro q no deue dize q es medroso. y assi es cada vno de los estremos d las otras virtudes. y esto es lo q dize el prouerbio q el temeroso se llama discreto: q como vee que el fuerte se dispone al peligro q se deue disponer si ēde muere tien se el por discreto y por cuerdo: por q no se dispuso: y juzga al fuerte por indiscreto. Y esto es lo q dize seneca: moxire viejo plebeo avn q debaro estado como yo acabare mis dias no conociendo guerra ni caualleros algūos. E por tanto el temeroso se llama discreto: por q de los temerosos mas muere viejos q d los osados. E asi mismo dize el prouerbio q el suzio se llama replado: quiere dize q el q anda limpio dize el suzio q es loco y destemplado: y por escusar su suziedad dize q el tiene el medio dela tēplanca. E assi bie dize el prouerbio: el temeroso se llama discreto: y el suzio se llama templado.

¶ Mucho es cosa segura no temer cosa alguna fuera de dios.

¶ Segundo saluador en el euangelio. No qrades temer a los q matan los cuerpos: mas temed a dios q mata la aia. Cosas ay elas qles no puede ser hōbre forçado ni le sera justa escusacion que lo fizo por fuerza como si le dixiesen q renegase la fe si no q lo mataran que antes deue consentir dexar se matar q no renegar la fe. y en otra manera mesteria a los hombres. que no a dios. Y esto incide en la question que muenen los theologos quando la verdad es d dexar por el escandalo en la decison. dela qual entre las otras cosas dizen que la verdad dela buena vida nunca es d dexar por el escandalo. E la rason de aquesto es lo que dize el prouerbio: porque mucho es cosa segura no temer cosa ninguna fuera de dios: lo qual no se faria si la verdad se dexase por el escandalo.

¶ En siēpre la tēplāca dī fablar y del callar: y si a alguna destas ptes te has d inclinar mas de buena voluntad oy ras que fablaras.



¶ Segundo catō yo piēso q la. j. virtud es refrenar la lēgua: q aql es cercano a dios q sabe callar cō rason. E socrates dezia. De auer fablado me arrepeti: de callar nūca me arrepeti. y dize el prouerbio: q si a alguna destas dos ptes dī callar o del fablar nos ho uieremos de inclinar: q de mejor voluntad oyamos q fablemos. y la rason de aqsto es por q por tanto la natura se ouo cō nos indutriosamēte: q nos dio dos orejas y vna lēgua: a dar a entēder q dos tātō hauemos de oy: q d fablar. Pdes bie dize el prouerbio. En siēpre. etc.

¶ Quiē no sabe callar: no sabe fablar.



¶ Segundo salomō en los prouerbios / quiē responde antes q oya es le contado a vergūeca y locura. E la causa de aqsto es: por q en no saber oy: no sabra fablar ni responder. E por tanto salomō en los prouerbios: quiē guarda su boca d fablar: guarda su anima o el q fuere desacordado en fablar sentira males y daños: y el loco si callare sera auido por sabio. E santiago apostol en su canonica dize. Sea todo hōbre ligero para oy: y tardio para fablar y tardio para yra. E thimo lacedemōio vno d los siete sabios de athenas dezia q deuiamos ser señores d nuestra lēgua d los cōbites / por que no pasase la medida en fablar. E salomō en los prouerbios dize: q el loco todo su seso fabla luego: y el sabio guarda lo para ē su tiēpo por q sabe callar: y quando cumple sabe fablar. Asi q bien dize el prouerbio: quiē no sabe callar. etc.

¶ Si puede ser no ayas triste

za: el coracon flaco sea plaça a muestra.



¶ Segundo salomō d los prouerbios la tristeza en el coracon del hombre le faze mucho de caer: y el espiritu triste seca los huesos. En el es clefiastico se escriue: aparta de ti ateros la tristeza: que a muchos mato la tristeza: y ningun prouechō hay enlla. E aristotiles dize en l. ij. d las etichas. la tristeza faze pasar y corūpir la natura dōde esta. E por tanto socrates en l. li. delas exortaciones dize. Alcōstūbra te d no estar triste: mas cuerdo y discreto: q en acostūbrar te a estar triste seras auido por loco: por acostūbrar te a estar cuerdo y discreto seras auido por hōbre de buē seso. Asi q bie dize el prouerbio si pued ser no ayas tristeza: y que el coracon flaco sea plaça muestra.

¶ No digas cosas torpes: ca poco a poco la vergūenca d las cosas se descubre por las palabras.



¶ Segundo el apostol: las fablas malas y desonestas corūpen las buenas costūbres. E salomō en los prouerbios: q en mucho fablar siēpre se falla locura. E dauid en el psalmo: el varon parlero no sea edereçado en la tierra. E la causa d aqsto es por q su vergūenca se descubre por su fablar. Y en el clefiastico se escriue. Alborrecible es el q es dūer gonçado ē su fablar: y el q mucho parla daña a su anima. asi q bien dize el prouerbio. no digas cosas torpes: ca poco a poco la vergūenca d las cosas se descubre por las palabras.

¶ Aua el fablar efecto: si fablamos honestas cosas.



¶ Segundo salomō dize en los prouerbios / q la boca dī justo siēpre fabla buenas cosas: la boca del malo malas: por q el justo tiene puesto freno a su boca: y no fabla si no lo q en tiēde faze y lo q es rason q aya y cōfiga ese

cto: por tanto no habla fino buenas y honestas cosas, el malo y deslegrado no habla cosa que duela a uer buen fin y efecto por tanto no habla fino malas cosas. E si el bueno promete y habla alguna cosa que sea desonesta: el no debe guardarla ni guardarla que aya ni consiga el efecto, segun dize sant augustin: los males que se prometen fazer rompen la fe: y en el desonesta voto muda el acuerdo. Quiere decir quando prometieres de fazer algun mal que banta y rompa la fe: y no lo cumplas. E quando fizieres voto que sea contra honestidad: muda el acuerdo y no fagas cosa de lo que acordaste: que mas pecado aurias en cumplir el voto que en obrar o cumplirlo. E segun dize una ley civil: si algun hombre toma juramento de alguna muger que estara a pecar publicamente por cierto tiempo dize que la muger no debe cumplir el tal juramento: que el traspasar los tales juramentos mas a dios place que el cumplirlos ellos, asi que bien dize el proverbio. Alura el hablar efecto si hablarremos honestas cosas.

Mas es de sufrir el que manda morir: que el que manda mal vivir

 Segun se dize en el proverbio de suso que comienza: mucho es cosa seguir a. etc. y dize lo el euangelio: no a uemos de temer los que matan los cuerpos: mas solamente a uemos de temer a dios: que si por su seruicio sabemos morir antes que sufrir mal vivir: nos dara perdurable vida para la aia. por lo que todos los martires antes que fiero morir que no vivir mal ni fazer cosa en que ofendiesen a dios. y por tanto bien dize el proverbio que mas es de sufrir. etc.

Mas tollerable pena es no poder vivir que no saber vivir.

 Las cosas que son segun disposicion de natura no son ni de uer ser malas de sufrir ni de tollerar: por que la necesidad nos haze fuerza a que nos sujetemos a ellas. Onde aristoteles en el iij. de las ethicas: dize que por las cosas naturales no somos de loar ni de vituperar: ca dize quien es el que vitupera y maltrata a aquel

que nacio ciego: mas duemos vituperar y maltratar a aquel que por su negligencia y desordenada de comer y beuer se hizo ciego. segun lo que no poder vivir no es pena: mas es natura. segun dize seneca en los libros de remedio de la fortuna: que la muerte natural es: que no pena y la muerte no es otra cosa fino poder vivir y no saber vivir es falta y defecto del hombre por que en su mano esta o ser bueno: o ser malo. segun que se dezia de suso en el proverbio que comienza. Todo pecado es action. etc. Pues bien dize el proverbio: que menos mal y menos tacha es y mas tollerable pena es morir: que es no poder vivir: que no saber vivir: por que esto es por gran mengua y negligencia y pereza de no aprender bien a vivir.

El diligencia por en ganar amigos: que no comiences a amar ajen despues puedes aborrecer: tu primeramente haz a ti bueno: y despues busca otra semejante que tu.

 Segun de suso dezia en el proverbio que comienza. que cosa mas dulce. etc. Era diligencia a uemos de poner pa recibir a alguno por amigo. que como dize seneca en la iij. epistola. todas las cosas dila de primero. que de dezir: piensa primero si te conuena tomar lo por amigo o no. E que no fagas como dize que fazen algunos contra la doctrina de theophrasto: que despues que amaron algunos delibaua dellos si les conuena tener los por amigos o no: y no amaron despues que ouieron deliberado. y fuese: piensa por largo tiempo si te conuena recibir a alguno por amigo: o como deliberares de lo recibir comete te a el con todo pecho: y tan osadamente habla con el como contigo: y faziendo a esto que dize seneca en la dicha epistola. Por mas diuida diligencia en ganar muchos amigos: por manera que no comiences a amar a quien despues puedas aborrecer: y dize el proverbio: que primeramente debes fazer a ti bueno y que despues buscaras otro semejante que tu: segun de suso se de

zia en el dicho proverbio: caso que sea tres maneras de amistad: por delectable: por provecho: por honesto. La verdadera amistad es solamente aquella que es por honesto: por que esta es por respecto de verdad: y esta es la que dura siempre: y queda y persevera en los trabajos y tribulaciones. Y esto es lo que dize salomon en los proverbios: el leal amigo es defensa fuerte: y el que lo falla gran tesoro. Pues para auer esta amistad que cumple que tu primeramente te fagas bueno y virtuoso: y despues buscaras otro semejante que tu: que no podras buscar tu hombre virtuoso por honesto si tu primeramente no eres virtuoso. Asi que bien dize el proverbio. Tal diligencia pon en ganar amigos que no comiences a amar a quien despues puedas aborrecer: tu primeramente haz a ti bueno y despues busca otro semejante que tu.

Ninguna cosa es mas fea que fazer guerra a aquel con quien familiarmente hayas biuido.

 Segun de suso se dezia: ningun crimen mas feo ni hombre de mas desnuestro se puede dezir que nonbrar y dezir a alguno que es ingrato y desagradecido. Pues si tu comiste pan de alguno y fuese su familiar: ninguna cosa sera mas fea ni se podra dezir contra ti que dezir te que fazias guerra desconociendo el pan que auias comido a aquel con quien familiarmente auias biuido. E por tanto la ley civil dispuso que los criminales publicos que pueden ser acusados por cada uno del pueblo. el liberto que es el que fue seruo de alguno y despues lo hizo libre no puede acusar a su patron: ni el seruido puede acusar a aquel con quien biuido / salvo en crimen de magestatis. E la razon por que en aqueste crimen los pueden acusar mas que en otro: es por que como dicen los doctores: mas obligados somos a la tierra donde somos naturales: contra la qual y contra el rey que es señor della se comete crimen de magestatis: que no al pa-

dre que nos engendro. Tanto que mueue los doctores que esto: que si el padre ha guerra contra la tierra donde somos naturales a quien ayudaremos primero: a la tierra / o al padre. E determinan que a la tierra: y por defender y librar nro rey y nuestra tierra podamos justamente offender y matar a nro padre. E por esto dize la ley civil: que es crimen de magestatis el liberto puede acusar al patron y el seruido al señor: en los otros no lo puede acusar / salvo prosiguiendo la injuria suya y de los suyos y esto no es fazer guerra: mas defender su honrra y vida: lo qual es permitido y licito contra todo hombre: y en los otros casos no puede acusar las sobredichas personas por que en acusando fariá guerra civil. y serian auídos por ingratos y desagrados: y de las mayores virtudes que se pueden dezir de cualquier hombre si es que diga del que es constante y firme en seruicio de su señor: y que nunca se reconcilie con el enemigo del señor. Onde valerio en el iij. libro escribe que un capitan de Octauiano auia fecho guerra cruel a Antonio: el qual fue un dia preso de la gente de antonio y leuado a el y como antonio le vido preguntole que le parecia que deuia mandar y ordenar del. Respondio el capitan: manda me matar: que ni por beneficio de la vida / ni por tormento de la muerte tu me puedes traer que yo mere de ser cauallero de cesar y comenzar de ser tuyo. E quanto fue este capitan firme en menospreciar la vida por seruicio de su señor: y por no se juntar a enemigo de su señor: y por no auer de fazer guerra a aquel con quien familiarmente hauia biuido tanto: antonio le dio mas la vida por ver su virtud. Asi que bien dize el proverbio. Ninguna cosa. etc.

A penas passa ninguno en bien: sino por mal.

 Como dize el apostol: por muchas tribulaciones y angustias nos conuiene pasar para alcanzar el reyno de dios. E dauid en el i iij

psalmo dize a dios. **P**ruuea me señor y tie-
ra me: q̄ma mis reñs y sabe mi coraçō. pues
no puede a ninguno prouar dios pa q̄nto es
fino es como dize el apostol: passando por
muchas tribulaciones y angustias. **E** por
esso dize dauid en el salmo. así como oro en
forno me prouaste: como no se podría mū-
dificar ni alimpiar el oro sino se pusiese en el
fuego. Así q̄ no puede nūgūo passar el biē
si primero no passa por el fuego de los ma-
les y trabajos: ca biuiendo hōbre: y comē-
do. y auiendo muchos plazerēs y galas
no se alcāca la gloria de dios. Como dize
sant Jeronimo en vna epistola. **B**raue co-
sa sería faltar aq̄ en la tierra el viētre: y en el
cielo la voluntad. **P**ues cōuiene pa faltar
en el cielo la voluntad q̄ padezcamos aca-
fābre: y trabajos y otros males: y así passa
remos en biē por mal. **E** esto es lo q̄ dize el
prouerbio: q̄ a penas nūgūo passa en biē
fino por mal.

**¶ Quieres q̄ todos te cono-
zan: trabaja primero por que
a ninguno conozcas.**

¶ Entre las otras cosas que lucillo
preguntó a seneca pregūtole: q̄
ql era la cosa q̄ a el parecía que
mas principalmete el deua fa-
zer para ser virtuoso. **E** seneca le respondió
por vna epistola q̄ lo q̄ principalmete de-
uia fazer era fuyr y apartarse del pueblo q̄
dize q̄ nūgūo se puede cometer a cōtratar
con el pueblo seguramēte sin lision de su cō-
sciēcia: y q̄ jamas le acaescio salir ala plaça
q̄ no pudiese algūa delas costūbres cō q̄ sa-
lia de casa q̄ algūos d̄ aq̄llos cō quiē trata-
ua / o le imprimia algū vicio de q̄ se auia a-
prado / o le loaua algū vicio q̄ el no sabia /
o le turbaua algūas virtudes q̄ tenia habi-
ruadas en su anima. y dize en miga es la cō-
uersaciō d̄ los muchos. **E** figuese como vn
dia salio ala plaça viēdo el dinero q̄ los cā-
biadores tenia: ouo cobdicia d̄llo y así fue
fecho auariēto: viēdo las mugeres fermō-
sas y cobdiciando las fue fecho lujurioso.
Dize q̄ por acaescimēto vino a vn lugar

dōde se cōbatia dos defarmados con espa-
das en las manos por manera q̄ dādo vno
a otro golpe no pudiese salir sin ferida y sā-
gre: d̄seādo ē su volūtad q̄ndo el vno alcā-
caua la mano pa ferir al otro q̄ el golpe no
saliese vazio d̄ ferida: dize q̄ se hizo omicida
inhumano y cruel. **T**odos estos inconueniē-
tes se figue / mas d̄ auer cōuersaciō y trato
cō muchos: nūgūo d̄ los q̄les incōuenientes
se seguiēran si ouiera estado en su casa y a-
partado dela gēte. **P**ues biē dize el puer-
bio: quieres. **zc.**

**¶ Quieres auer gran honrra
dar te he gran señorio: seño-
rea a ti mismo.**

¶ Segundo dize ari. en el primero d̄
las eticas. **T**odos los hōbres
son naturalmente inclinados a
cobdiciar honrra: y d̄seā ser aca-
tados y hōrrados d̄ los otros por q̄ la hōr-
ra es vna reuerēcia q̄ se da ē seña d̄ virtud
E por esso dize el puerbio: q̄eres auer hōr-
ra la q̄l naturalmete los hōbres cobdicia:
dar te he grā señorio el qual es q̄ señoreas
a ti mismo. quiere dezir q̄ el apetito sensiti-
uo tuyo: y todas tus virtudes animales: seā
subjetas ala razō: y faga lo q̄ la razō: mā-
dare. lo q̄l si fazes d̄ necesario seras virtuō-
so y siēdo virtuōso mereceras verdadera-
mete la hōrra. **E** esto es lo q̄ dize el puer-
bio. quieres auer honrra dar te he. **zc.**

**¶ Pareceras malo si perdo-
nas a los malos: y si ya dera-
ste de ser malo: por que escu-
las que otros se emienden.**

¶ Este prouerbio parece contrari-
ar a los prouerbios de suso que
comiençan. Buena cosa es per-
donar. **zc.** **E** gran cosa es des-
fraygar los pecados: en los quales se dize.
que deuemos perdonar a quien peço con-
tra nos: y q̄ deuemos antes desfraygar los

pecados q̄ no los pecadores: y q̄ fazien-
do esto q̄ vsaremos de virtud. **E** este puer-
bio dize que parecemos malos si perdonā-
mos a los malos: y así pece cōtrariar vnos
a otros: la qual contrariedad se quita entē-
diendo este prouerbio y los otros sanamē-
te en esta manera q̄ las personas priuadas
q̄ son ofendidas para tener limpia su con-
sciēcia no pueden tener rēcor ni enojo cōtra
la psona q̄ los ofendió y no erraran: antes
auran merito por ello si no solamēte no tie-
nen rēcor: mas perdonā la ofensa y la inju-
ria como ya se fallo d̄ muchos santos q̄ lo
fizieron y avn rogaron a dios por aq̄llos
q̄ los perseguian y fazian mal: mas no son
obligados segun la buena consciēcia a fa-
zer aq̄sto y sin incurrir ē pecado mortal pue-
den perseguir y demandar sus injurias en
juizio. **E** avn dize los theologos q̄ deuen
perseguir las injurias en juizio si los inju-
riadores pueuerassen en su mal fazer por el
escādalo y daño q̄ de aquesto se seguiria a
la cosa publica: q̄ viēdo el malo como no
es penado por su maldad / continuara el a-
fazer mas mal y tomaran otros en empleo
delo fazer. **E** en este caso se puede biē enten-
der el puerbio. puede se entender así mismo
en los jūezes y gobernadores delas comu-
nidades q̄ tales como aq̄stos no pueden ni
deuen perdonar los malos / antes deuē ex-
secutar en ellos las cosas q̄ las leyes ponē y
lo q̄ el juez puede fazer no perdonar al que
erro: mas hauido respecto y consideraciō
por lo qual no quiso fazer tātō mal quātō
se fizo / o algunos muchos seruicios q̄ auia
fecho al rey o ala republica: y q̄ se espera
del q̄ se emēdara puede mudar graue pena
en menor pena. **E** si del todo el juez perdo-
na el maleficio no le penādo: faria del pley-
to ageno suyo: y así como malo lo penaria
E esto es lo que dize el prouerbio. **P**are-
ceras malo si perdonas a los malos: y así
como malo te penaran.

**¶ El pecado que p̄mero fue
consentimiento: agora ya es
muerte.**



¶ Segun de suso se dezia: natural-
mete somos inclinados a p̄sar
mal y hazer mal por la desobe-
diencia dela carne al espiritu.

Esta inclinacion por ser natural no causa
en nos pecado. y esto es lo que comūmete
se dezia: que los primeros mouimientos q̄
auemos para pecar no son en nro poderio
mas segun dize los theologos sino solamē-
te p̄sar pecar: mas si metar de algun tanto
en este pensamēto: esta tardança causa pe-
cado venial. **E** si metar de mucho en el p̄-
sar y me deleyte pensando por manera q̄ si
ouiera oportunidad para acabar el peca-
do lo acabara: peque mortalmente. **E** esto
dize el euangelio. quien vió muger para la
cobdiciar ya fornico en su coraçon por que
la vió: y p̄so de pecar con ella y se tardo en
este pensamēto y se deleyto en el pensar y
lo acabara si pudiera: tanto peço como si
actualmente lo acabara. **E** esto es lo que dize
el prouerbio: que el pecado primero fue
consentimiento que penso de pecar: y se tar-
do en este pensamēto: y si despues se de-
leyto en el: ya este pecado es muerte por que
deleytandose peço mortalmete lo qual cau-
sa muerte.

**¶ La puechosa doctrina fa-
ze buenas costumbres: onde
la buena costūbre deue sacu-
dir lo que la mala imprimio.**



¶ Tan question fue entre los phi-
losophos segū escriue aristo. en el
ij. delas eticas. si las virtudes y
los vicios estauan en los hōbres
por costūbre / o por natura. **A**ristoniles de-
termina por muchas razones q̄ nūgūo na-
ce virtuoso: y que en nro poder esta de aco-
stūbrar nos a ser virtuosos o a ser viciosos.
verdad es segun dize aristo. que auido res-
pecto ala constellacion d̄ los cuerpos de ar-
riba / o ala disposiciō dela materia: algūos
hombres se inclinā mas a vna virtud que
otros: y algunos se inclinā mas a vn vicio:

que otros: mas esta inclinació no nos pue-
de forçar ni necessitar a que obremos y fa-
gamos las cosas a que nos inclinā: ni nos
pueden priuar d nuestro libre aluedio pa-
ra que el que es inclinado a virtud no se a-
costumbre a vicios: y vñe segun ellos y sea
vicioso. E para que el que es inclinado a
vicios no se acostumbre a virtudes y sea
virtuoso. E por esso dixo Tholomeo en
el centiloquio que el hombre sabio y dis-
creto sera señor d las estrellas: porque avn
que las estrellas inclinē a algun hombre a
ser malo: el hombre sabio usando biē faziē-
do lo q segun virtud deue fazer: perdera la
mala inclinacion a q las estrellas inclinā
y se fara virtuoso. E por esso dize que sera
señor delas estrellas: y por tātō dize el pro-
uerbio q la prouechosa doctrina faze bue-
nas costumbres. que segun dize aristotiles
enel. ij. delas ethicas: para esso apredemos
la philosophia moral: no para q sepamos
mas para q fagamos y obremos virtuo-
samēte segun las dotrinas y reglas que en
ella se trae: y caso q vn hombre se aya a-
costumbrado a vicios y pecados: tornādo
a vsar biē la buena costumbre sacudira lo
que la mala impmio: q la costumbre todo
puede fazer y tiene tantas fuerças como la
natura. Onde tulio enel segundo libro de
las tusculanas questiones dize: la costum-
bre delos trabajos faze ligero el sufrir de
los dolores: la costumbre nos muestra co-
mo auemos de sufrir el trabajo/ como au-
emos de menospreciar las llagas: gran fuer-
ça es la dela costumbre. Assi que bien dize
el prouerbio: la prouechosa doctrina faze
buenas costumbres. y c.

**Varonilmēte sufre: lo que
la necesidad trae: el dolor cō
paciencia se vence.**



Entre las otras dotrinas que se
neca dio a lucillo fue esta princí-
palmente que menospreciasse el
dolor dela muerte y lo sufriessse
con paciēcia varonilmēte: y dezia para miē-
tes q algunas cosas ay q miētra mas miē-

do traen menos son de temer q ninguno es
grande mal si es postrimero: y si guese vie-
ne ati la muerte seria d temer si contigo pu-
diessse estar necessaria cosa es o q no vega/
o que luego como viene se pallsse: y dize/di-
rastu: graue cosa es atraer a su coraçon
hōbre a menospreciar la muerte y sufrir su
dolor varonilmēte: responde no pares miē-
tes como el dolor dela muerte es menospre-
ciado por pequeñas causas: vno se enfor-
co ante las puertas de su amiga: otro se des-
peño d l tejado por q no oyessse su señor q re-
ñia conel: otro fuya. y por que no lo traxer-
sen meriose vn cuchillo por las entrañas:
no piensas q podra fazer la virtud lo que
mucho temo: fizo menospreciar el dolor d
la muerte la virtud dela paciēcia lo deue fa-
zer sufrir varonilmēte: pues que la necesi-
da d lo trae: segun se lee delos apostoles y
delos martyres q yuā alegres a recebir tor-
mentos por la fe: y assi faziā dela necesidad
virtud. Pues bien dize el prouerbio: varo-
nilmēte sufre lo que la necesidad trae q el
dolor con paciēcia se vence.

**Tus fuerças sienten tus a-
migos con beneficios: tus ene-
migos con injurias.**



Se tulio enel libro de amicitia
confirma se el amor por el bene-
ficio recibido. E sant gregorio
dize q la prouea del amor es la
honrra. E esto es lo que dize q tus fuerças
deuen sentir tus amigos con beneficios fa-
ziendo les biē y gracia: y no siēdoles cargo
so ni enojoso. y dize q los enemigos deuen
sentir tus fuerças con injurias. Este puer-
bio no tiene del todo verdad quanto a esta
parte segun theologia ni philosophia: que
segun nro saluador nos manda enel euan-
gelio deuenos amar a nuestros enemigos
y fazer bien a aqellos que nos quieren mal
y no injuriar los como dize el puerbio: ni
assi mismo segun philosophia deuenos in-
juriar nros enemigos: q segun dize aristo.
enel. iij. delas ethicas: el magnanimo q es
el virtuoso y de gran coraçon desprecia las

injurias q le son fechas y no ha memoria
dellas: y antes procura a sus enemigos re-
conciliar los assi con beneficios q no enojā
do los con injurias. Onde valerio enel. iij.
libro pone q marco cicero auiendo sido de-
sterrado dela cibdad por haurio ganinon
al tiēpo q era consul defendio al dicho hau-
lio ganinon con gran estudio y diligēcia d
ciertas acusaciones de que era acusado: y
apuleo bacinero q fue siempre contrario
suyo dize q lo defendio de dos grandes crí-
mines de que era acusado. y concluye el va-
lerio: cō mas looz se vencē las injurias por
beneficios que injuriado. dlo qual se sigue
que esto q dize aqui seneca que tus enemi-
gos deuen sentir tus fuerças con injuria se
entendera solo enel caso que dize los thelo-
gos quādo no te deran biuir reposada mē-
te: que en tal caso bien podemos fazer mal
a nuestros enemigos: no por les fazer mal:
mas por q nos dēren biuir quita y reposa-
damēte. E eneste caso dize el puerbio: tus
fuerças sientan. y c.

**La vida del hōbre es bre-
ue por tātō es immortalidad
la honesta muerte.**



Se job: el hombre nascido d la
muger biue breue tiēpo lleno de
muchas miserias y trabajos. E l
qual es assi como la flor q sale d
mañana y luego se seca: y fue assi como sō-
bra: y nunca esta en vn estado: y por esso di-
ze que la vida del hombre es breue: y dize
que es immortalidad la honesta muerte.
Onde tulio en la oracion q fizo por Mar-
co marcelo dize. No es de dezir aquesta
vida cuya vida se contiene en el cuerpo y en
la anima: aqlla se dize verdaderamente vi-
da q dura en memoria de todos los siglos
la qual los sucesores honrrarā: la qual la
misma eternidad defendera para siēpre. E
socrates dize enel libro delas exortaciones
el morir la fortuna lo publico por ley a to-
dos los hōbres: el bueno y honesto morir
la natura lo dio a los virtuosos. E la ley ci-
uil dize q aquellos q murieron por biē dela

republica para siēpre se creen biuir en glo-
ria: y asi su honesta muerte se torno en mor-
tandad. Assi q bien dize el prouerbio. la vi-
da del hombre es breue. y c.

**Buen varon es el q su cora-
çon ha attraydo no solo a no
q rer pecar mas a no poder.**



Segun de suso se dezia enel pro-
uerbio. La prouechosa doctri-
na. y c. La bondad y las virtu-
des solamēte las ganamos por
costūbre y vso en exercicio en virtud. E fue
gran qstio entre los philosophos si vn hō-
bre se podia acostūbrar asi a vsar ē virtud
que no solo no quisiessse pecar mas q no pu-
diessse. E socrates y platon y otros philoso-
phos llamados stoicos: dela opiniō d los
qles fue seneca: q siēro tener y afirmar q en
tāta pfecion de virtud podia beuir alguno
q avn q quisiessse pecar no podiessse. Lo q l
repuene aristo. en el pmero d las ethicas dō
de dize: q alguno biē podra beuir en tāta p-
fecion de virtud q estara siēpre inclinado a
beuir y vsar virtuosamēte: al qual la pspe-
ridad no lo enloquesca mucho/ ni la ad-
uersidad y trabajos le faran de ligero caer
de su estado: mas dize q el tal como este se-
ra tetragono q el cuerpo de seys pies fecho
a manera de abrojo q como quier q se eche
siēpre cae leuātado. E asi el virtuoso cō q l
quier tiēpo q le vega siēpre caera de pies:
y no descaera de su virtud. Done en replō
enel buē capatero q de qualquier cuero q
le diere fara mejores capatos q otro avn q
mejores los fara del cuero delgado q no d l
cuero gruesso. E assi el virtuoso d todo tiē-
po vsara biē: asi del bueno como del malo
avn q mas sueltamēte vsara de virtud en
buē tiēpo q enel malo: mas enel malo tan-
biē dize q vsara de virtud. E esto dize q es
verdad: saluo si los males fuerē tan gran-
des q del todo le fagan desechar de su esta-
do y virtud: q dize q qual hōbre ay virtuo-
so q padeciessse los infortunos y trabajos
q padescio el rey priamo: y por mucho vir-
tuofo que fuesse no le fizeisse mala ventura

do ninguno sería que lo contrario ofasse de-
zir: segun lo qual si priamo fuera rãto aco-
stumbado a virtud q ouiera atraido su co-
razõ a no qrer pecar por mucho bueno q
fuera si biuiera despues de padescidos tan-
tos infortunios y daños y males: graue co-
sa fuera q no pecara segun lo q el puerbio
no se puede entender: segun que dize aristo.
mas aora lugar segun la opinion de socra-
tes y platon. Los qles tuuieron q el buen
varon podria en tal manera atraer su cora-
zon aq no solamete q si esse pecar mas q no
pudiesse: segun dize el prouerio.

Por sacar el oro primero
cauamos la tierra y auemos
pereza de escudriñar y alim-
piar el pecho por alcanzar
el postrimero bien.

Bocio dize en el. ij. libro d conso-
lacio: el que quisiere sembrar el
buẽ campo alimpie lo primero
delas espinas. Assi el que quie-
re tener limpio el pecho pa alcanzar el po-
strimero bie: conuene q lo alimpie delos vi-
cios y pecados pmero: y lo mundifiq y ali-
pie sufriendo tẽtaciones y trabajos por ser-
uicio de dios. E por tãto si se vee padescer
trabajos y angustias no se deuẽ turbar en
su voluntad: mas loe la justicia de dios y
crea q padece cõ razon y espere en su miseri-
cordia: y abare se delãte dios y delos hom-
bres: y no aya pereza d escudriñar su pecho
si cometio algunos errores cõtra dios. y ca-
so q no los aya cometido pa alcãçar el po-
strimero bie y tener limpio el pecho conuie-
ne q no solo ayamos paciẽcia con las tẽta-
cioes y trabajos: mas q loemos a dios por
q las dẽre dar por nos alimpiar y fazer di-
gnos d el reyno d dios: q como dize sant gre-
gorio en el. ij. libro delos morales: quando
en aqsta vida padescemos lo q no qremos
necessaria cosa es q pensemos q dios cerca
del q ninguna cosa injusta puede estar: no
permite ni da lugar q padescamos contra
razõ si sabemos q a dios no plaze sino las

cosas justas: y no podemos padescer si no
lo q a dios plaze: necessaria cosa es que los
trabajos q padescemos q los padescamos
justamete. Assi q como no podemos gozar
del oro que esta de baro d tierra si no suda-
mos y trabajamos en lo cauar. asi no pode-
mos alcãçar el postrimero bie si con dilige-
cia y sin pereza alguna no escudriñamos
nra consciẽcia para aptar de nos todos vi-
cios y pecados pa tener limpio nro pecho
y exercitãdo nos en todos los actos de vir-
tud. E esto es lo q preguntãdo el dios apo-
lo por q socrates fue auido por el mas sabio
delos hõbres de su tiẽpo. Respondio q so-
lamete por q dize entre todas las otras co-
sas q fablo y escriuiõ lo siguiẽte. Conuene
que los pechos d los hõbres sean abiertos
y fenestrados por q no tẽgã encubiertos se-
sos: mas descubiertos para contẽplar y cõ-
siderar teniẽdo hõbre el pecho abierto y fe-
nestrado: tiene lo limpio de toda manzilla
y pecado: y podria sin impedimieto ni em-
bargo alguno contẽplar en dios y alcãçar
el postrimero bien q es la bienaueturanca.
La q segun boecio es vn estado dõde estã
jũtos todos los bienes. y el ppheta ysayas
dize que ni el ojo vio ni la oreja oyõ los bie-
nes q dios aparejo a aqillos que lo aman y
lo firuen: y aqstos son el postrimero bien.
Al qual como dize boecio en el. iij. libro de
consolacion: todos los hombres con natu-
ral desseo dessean. Assi que bie dize el pro-
uerbio. Por sacar el oro pmero cauamos
la tierra y auemos pereza de escudriñar y
alimpiar el pecho. y c.

Aquí se acaban los prouerbios de Se-
neca con la glosa: acabados en la muy no-
ble y leal cibdad d Seuilla. Imprimidos
por Jacobo crõberguer aleman. Al veyn-
te dias de Abril. Año de nuestro saluador
de mill y quinientos y doze años.









