Universidad de Deusto
Biblioteca

SANTIAGO

CONSIDERACION

SOBRE LA

CUARESMA

SALAMANCA

1597

Universidad de Deusto
Est. 67
Plut. 2
Biblioteca

Sy del Vio Alde Bernabe de Arroyo Alderna Clyar
del Colegio Colegiatto della Ciudad de Granada.

y santora Vasta della Gamm
rador de Monteria de Castilla

Don Pedro de Cordova Dam
ores de Medina Dona

Don Diego Gamarra Dam
de Nro S. De Guadalupe

Suscryna por Sama
esta Dicho que por el

Como Alcalde Ordi
n del Señor Presidente y Oydo

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES SOBRE TODOS LOS EVANGELIOS DE LOS DOMINGOS, Y FERIAS DE LA QVARESMA.

Con vn breue paraphrasis de la letra de cada vno dellos.

Compuesto por el P. M. F. Hernando de Sanctiago de la orden de N. Señora de la Merced Redempcion de captiuos.

Dirigido a Don Pedro Fernandez de Cordoua, Marques de Priego, Señor de la casa de Aguilar.

Expurgo de segunda
Debo ex
purgatorio
Bellorio de
1701 por co
missio del
S.to Tribunal
en 9 de Mayo
de 1708 a.
D. Juan de
D. Ag.n Calero
Calificador



24667

CON PRIVILEGIO.

En Salamanca, En casa de Juan y Andres Renaut.

M. D. XCVII.

EL REY.

POR quanto por parte de vos fray Hernando de Sanctiago de la orden de nuestra Señora de la merced Redempcion de Captiuos, nos fue fecha relacion, que vos auiades compuesto con mucho estudio y trabajo, vn libro intitulado, *Consideraciones sobre todos los Euangelios, y ferias de La Quaresma*, con vn breue paraphrasis dela letra de cada Euãgelio, y por ser obra muy vtil y prouechosa para la republica Christiana, nos pedistes y supplicastes os mandasse mos dar licencia para lo poder imprimir y vender en estos nuestros Reynos, con priuilegio por tiempo de veynte años, o como la nuestra merced fuesse, lo qual visto por los del nuestro Consejo, y como por su mandado se hizieron las diligencias, que la pragmatica por nos fecha sobre la impresiõ de los libros dispone, fue acordado que deuiamos de mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por os hazer bien y merced, os damos licencia y facultad, para que por tiempo de diez años primeros siguientes, que corran y se cuenten desde el dia de la data della, vos o la persona que vuestro poder ouiere, y no otra alguna podays imprimir el dicho libro que de suso se haze mencion, por el original que en el nuestro Consejo se vio, que va rubricado y firmado al fin del, de Christoual Nuñez de Leon nuestro escriuano de Camara, de los que en el residen, con que antes que se venda lo traygays ante ellos, juntamente con el original, para que se vea si la dicha impresion esta conforme a el, o traygays fe en publica forma, en como por corrector nombrado por nuestro mandado, se vio y corrigio la dicha impresion por el original. Y mandamos al impressor que imprimiere el dicho libro, no imprima el principio y primer pliego, ni entregue mas de vn solo libro con el original al autor, o persona a cuya costa se imprimiere, y no a otro alguno, para effecto de la dicha correction y tassa, hasta que primero el dicho libro este corregido y tassado por los del nuestro Consejo, y estando ansi, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, en el qual seguidamente ponga esta nuestra licencia y priuilegio, y la aprobacion tassa y erratas, so pena de caer e incurrir en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nuestros Reynos, y mandamos que durante el dicho tiempo persona alguna sin vuestra licencia, no lo pueda imprimir ni vender, so pena que el que lo imprimiere, aya perdido y pierda todos y qualesquier libros, con moldes y aparejos que del dicho libro tuuiere, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis por cada vez que lo contrario hizierẽ, la qual dicha pena mandamos sea la tercia parte para la nue-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſtra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo ſentenciare, y la otra tercia parte para la perſona que lo denunciare, y mandamos a los del nueſtro Conſejo preſidente e oydores de las nueſtras audiencias, alcaldes, y alguaziles de la nueſtra caſa y corte y chancillerias, y a todos los Corregidores, Aſsiſtentes, gouernadores, Alcaldes mayores y ordinarios, y otros juezes y juſticias de todas las ciudades, villas y lugares de los nueſtros Reynos y ſeñorios, aſsi a los que agora ſon, como a los que ſeran de aqui adelante, que vos guarden y cumplan eſta nueſtra cedula y merced que anſi vos hazemos, y contra el tenor y forma della, y de lo en ella contenido no vayan ni paſſen, ni conſientan yr ni paſſar en manera alguna, ſopena de la nueſtra merced, y de diez mil marauedis para la nueſtra Camara. Fecha en el Campillo, a veynte y ocho dias del mes de mayo, de mil y quinientos y nouenta y ſiete años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro Señor.

Don Luys de Salazar.

Licencia del General.

FRAY Franciſco Zumel Maeſtro en Sãcta Theologia Cathedratico de propriedad de la Vniuerſidad de Salamanca, y Vicechancellario della, y diputado mayor del Reyno de Valencia, y General de toda la orden de nueſtra Señora de la merced Redempcion de captiuos, &c. Por la preſente doy licencia al P. M Fr. Hernando de Sanctiago de la dicha orden, para que pueda imprimir vn libro que nos ha hecho relacion auer eſcripto de Conſideraciones de todos los Euãgelios de la Quareſma, auiẽdo primero para ello licẽcia de ſu Mageſtad, y de ſu Real Cõſejo. Y porq̃ eſperamos en nueſtro Señor q̃ ha de ſer para ſeruicio ſuyo y edificacion del ſpiritu. Y porque a tan piadoſo trabajo no falte el merito de la obedientia, le exhortamos, y ſi neceſſario es en virtud de ſancta obediencia le mandamos, que con la mayor breuedad que ſea poſsible le imprima. Dada en nueſtro moneſterio de Guadalajara, ſellada con el ſello de nueſtra orden, y refrendada de nueſtro ſecretario, que es fecha en quatro dias del mes de Mayo, de mil y quinientos y nouenta y ſiete años.

Fr. Franciſco Zumel. M. General.

Por mandado de N. Reuerendiſ. P. General.

Fr. Pedro Perez Vice Secretario.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CENSVRA.

POR mandado de los Señores del Consejo Real, he visto este libro intitulado, *Consideraciones sobre todos los Euangelios de los Domingos, y ferias de la Quaresma*, con vn breue Paraphrasis de la letra de cada Euangelio, compuesto por el padre Maestro fray Hernando de Sanctiago de la orden de nuestra Señora de la Merced, y no tiene cosa contra fe catholica, ni que offenda las piadosas orejas, antes doctrina solida, curiosa, y muy prouechosa en puro, casto, y proprio lenguaje Castellano, muy vtil para predicadores, y para todo genero de gentes, y assi me parece le puede dar vuestra alteza la licencia que pide. Dada en nuestro monasterio de la sanctissima Trinidad de Madrid en diez y ocho de Mayo de 1597.

El Maestro fray
Diego de Auila.

A DON PEDRO FERNANDEZ DE CORdoua Marques de Priego, Señor de la casa de Aguilar.

SIENDO permitido algo de historia en estas cartas dedicatorias, bien pudiera ser larga la mia (sino la escriuiera a V. S. que sabe tanta:) tratando del priuilegio de la protectiõ, que es mucho antes de Romulo, pues el lo tomo de los Griegos (como cuentã graues authores) O del amparo que hallauan para retraerse los delinquentes, y aun los esclauos en las estatuas de los grandes Principes, de que tambien ay authoridad, no solo en los historiadores que mayor la tienen, pero aun ley expressa en el derecho. La imagen de Romulo en el Senado, el sepulchro de Theseo en Athenas, la estatua de Tolomeo en Cirene, y la de Tyberio el tyranno, a quiẽ el mismo dio este priuilegio, con pena de la vida, a quien no guardasse respecto al que se fuesse a amparar della. Pero ning-

Dionys. Halicar. libr. 2. Varro. lib. 1. de re rustica.

Dion. lib. 4. Plut. in Theseo.

Philostra. in vita Appollonij.

Senec. lib. 3. de benef. l. 1. de his qui ad statuas.

Universidad de Deusto
Biblioteca

na destas historias es necessaria donde esta la mia, que aunque no es tan antigua, quiça no estara oluidada quando lo sea, por andar acompañada de la protection, que en V.S. halle, quando obedeciendo la tormenta por ver furiosos los vientos cogi las velas, atajando los inconuenientes q̃ suelen succeder, quando el perseguido quiere forçar al trabajo, a que sirua a la ambicion: y haziendo me fuerte con el silencio, y la esperança, que fueron los dos bordones de mi peregrinacion, de que anduuo pendiente mi venera, no temiendo la fuerça del Huracã por la seguridad de la lanterna, que amparaua mi luz, pensando que me auian quebrado las piernas (~~que sino lo hizieron fue por pensar q̃ era muerto~~,) y quando parecio que quedaua coxo para no salir de tan larga jornada, vine al fin a acabarla con la que esta Quaresma he hecho a Salamanca. Donde como dixo Casiodoro valen mas las armas del derecho, que las del furor: y si este camino fuera en romeria a Santiago, las buxerias que de alla auia de traer de abache se han conuertido en este libro, que es la

Isai. 30.

Casiod. lib. 33.

es la mercancia que corre en aquella feria, de donde vengo. Solo escreui la Quaresma, que en aquella insigne Uniuersidad predique, no tãto por ser oyda con mayor applauso del que yo merecia, quanto porque auiendo se la de dar a V.S. en el pulpito, y no pudiendo, por preceder la obediencia a mi obligacion, me parecio que la tenia de offrecer la escrita en lengua que bastasse leella, y no fuesse necessario estudialla. El seruicio es muy corto, como lo es el ingenio de quien sale, en especial siendo la deuda tan grande, pero mi voluntad que no es menor se anima, con ver que la grandeza con que V.S. suele hazer grandes mercedes, es muy conforme a la llaneza con que sabe recebir humildes seruicios, y con el mio hago lo que el que escapò de la graue enfermedad, que offrece a la imagen de su deuocion sus muletas, como yo dedico a la statua de mi protection mis bordones: con seguridad que con tal amparo seran columnas. Y si el libro ha de ser censurado como la persona, bien es que la protection que le valio a ella no le falte a el. Pues V.S. la ha tenido siempre de mis cosas

con tan gran afficion, que mas parece pasion de las violentas, que lleuan a los grandes Señores a los extremos: y mientras V. S. haze en esto el officio de Iosue en mi defensa, tendre yo como Moysen las manos leuantadas, supplicando a nuestro Señor guarde a V. S. felicissimos años con el acrecentamiento de mayor estado, que los capellanes de essa casa desseamos.

El M. Fr. Hernando de Sanctiago.

AL LECTOR.

QVANDO el que escriue es conocido, y de quien se tiene satisfactiõ que puede hazerlo, su nombre auia de bastar por carta para el Lector, si solo en ella se pretende encomendar el libro: pero en estos tiempos de otras cosas injustamente se embaraçan estos prologos, que vnos los gastan en quexarse q̃ les han hurtado sus trabajos, y a las vezes acontece a estos, lo que al ladron que va huyendo de la justicia, que como ve que vã tras el apellidãdo, al ladrõ, para que le tengan, como a delinquente cõmunmente aborrescido, el tambien a las bueltas da vozes, diziendo: tened al ladron, y con esto no le conocen, y le dexã passar. Ella es buena manera de dissimular, pero no para quien cueze, y amassa: ni tampoco quiero dezir por esto, que conocemos a todos los q̃ hurtan, pues como el Alcalde Ronquillo que tãbien los conocia, cõprò a vno vn dia vna colcha q̃ le sacaua hurtada de su casa, compramos cada dia lo que nos cogen de las nuestras, no pudiendo creer q̃ los que mas apellidan los ladrones, y aun parecen gente mas spiritual, viuen deste officio: pero aunq̃ viuio muchos dias en el, el q̃ hazia los mas subtiles hurtos, quando mas deuoto parecia que estaua en la sglesia cõ el braço, y mano fingida, q̃ lleuaua, al fin vino a morir con soga dorada, y a ser conocido cõ tãnotable assombro del mundo. Podremos esperar que los q̃ hurtan a lo spiritual, no han de ser canonizados como Dimas, antes han de ser conocidos como estotro por gente que con tercero braço de vn escriuiente echadizo, o vn oyẽte deuoto, y cuydadoso

saca

Universidad de Deusto
Biblioteca

saca como bõba todo lo q̃ quiere, y por alçarse cõ ello, se sangra en salud diziẽdo mal đ los q̃ esto hazẽ, q̃ sin duda muchos pudieramos agora traer la empresa del Emperador Iuliã, q̃ era vna Aguila, đ la qual quitauã las plumas cõ q̃ adereçauã las flechas pa herirla con vn mote q̃ dezia: *Ab ipsa cõtra ipsam.* Dexo de aplicar todo esto, por claro, y passo a otros q̃ encarecẽ su trabajo por ,puechoso; singular y extraordinario, y recebidos a prueua sobre estos articulos hã menester pa auer iguallos plazo vltramarino, y assi las mas vezes passã a Indias estas impressiones. Si yo pretẽdiera esta grãgeria cõ la mia, buhonero fuera q̃ supiera loar mis agujas, pero no sigo la profession de los Academicos, y Stoicos, q̃ no teniã por hõroso loq̃ no era vtil, y aunq̃ hablãdo politicamẽte puedẽ concurrir en el premio hõra y ,puecho, desseo auer acertado en mi trabajo, y lleuar por premio đl el honor, que no deue ser medido cõ el interes, como lo sentiã los Romanos, q̃ no estimãdo la virtud y el ingenio a precio de dinero, dauã corona đ grama y yerua verde por mas preciosa q̃ todas las de oro de los otros pueblos, y assi se mostro corrido aq̃l grã soldado Romano, a quiẽ daua Lauinio lugar teniẽte de Cesar vna grã cadena de oro, por auer auẽturado vale rosamẽte su vida cõtra el enemigo, y no la q̃riẽdo recibir le dixo, q̃ el no q̃ria el premio de los auaros, sino el de los virtuosos, q̃ es el honor, y haze a este proposito el prouerbio đ las matronas Frãcesas, q̃ dize, q̃ buena fama vale mas q̃ cintura dorada, q̃ lo dixerõ menospreciãdo las cinturas de oro, q̃ las mugeres infames trayã, no obstãte la prohibiciõ q̃ auia por ley cõtra esto, porq̃ siẽte mucho la virtud verse en el premio, y gualada cõ el vicio, y como yo no he pretẽdido mas q̃ el q̃ digo, no he hecho la diligẽcia q̃ otros en la tassa de mi libro, aunq̃ he hecho la q̃ he podido en el trabajo del, y cõ todo cõfiesso q̃ si importunaciones de yguales, que ablãdã, y mãdatos de superiores que vencen

El prouerbio en Frãces dize. Bonne renomee, vault mieux que ceinture doree.

vencẽ nome vuierã apretado tãtos años ha que escriuiesse algo: por sola mi volũtad, q̃ quãdo mayor la he tenido desto ha sido acõpañada del temor, q̃ es razõ q̃ tẽga quiẽ de si por mil causas fia muy poco no lo vuiera hecho, y aunq̃ las callo porq̃ no se gana mucho con la humildad, quãdo se cõfiessa la verdad q̃ todos sabẽ. Vna no puedo dexar de dezir, q̃ cõmigo ha sido muy poderosa, que es considerar la differẽcia q̃ ay de la pluma a la lẽgua, para no esperar q̃ ha de ser todo vno, ser muy oydo tanto en las cortes de su Sanctidad, y de su Magestad, quãto en las mas insignes, vniuersidades de España, y Italia, y en las mayores ciudades de ambas partes: y ser en todas ellas bien recebidos mis escritos. A esta duda se ha cõtrapuesto el auer hallado muchos de mis trabajos cogidos del pulpito, y passados por diuersas manos, q̃ crecẽ en las vnas, y mẽguã en las otras y pocas vezes en fauor de quiẽ los sudo, y a otros papeles he visto puesto mi nõbre, q̃ como ay tãtos q̃ tratan en esta mercaduria pareceles q̃ cõ el berbete, o marca de official conocido pueden vender por fina la de mal obraje, y por reformar lo q̃ anda mal escrito he cõsentido q̃ la fidelidad de la impressiõ de testimonio đ mis originales, en la misma lẽgua q̃ yo los he predicado: q̃ tãbiẽ para escriuir en esta he de referir alguna de las razones q̃ me hã mouido. No es la menor ver q̃ los q̃ de las demas naciones escriuẽ semejãtes materias no dexã su lẽgua materna por la q̃ es comũ a todas, como lo es la Latina, y andãdo la lẽgua Española en esta era tan valida cõ su Imperio, q̃ porque cõ ella core la moneda del, q̃ enriquezc el mũdo, no ay en el quiẽ (si no la sabe) no la entienda. Conforme a lo qual justo parece q̃ para la posteridad seã testigos de la grãdeza deste siglo q̃ gozamos, los escritos que los subditos deste Imperio (que agora es el supremo en señal de q̃ lo es) dexaren.

Que

Bodino lib. 1. de Repu. cap. 10.

Que vno de los mayores republicos de nuestra edad, (aunque no de nuestra nacion) da por muestra de la suprema authoridad, forçar los subditos a mudar lẽgua, y dize que esto hizieron los Romanos para authorizar la suya mejor que Principe, ni otra Republica del mundo, aunque no pudieron acabar esto, con el vltimo Rey de los antiguos Toscanos, que siendo vencido dellos hizo todo lo que le pidieron, excepto recebir la lengua Latina, y assi dixo del Caton (y aun muy en alabança suya.) *Latinas literas, vt reciperet persuaderi non potuit.* Y aun quando Francia se hinchio dellos, y de sus Cornelias, introduxeron su lengua Romana (que era la Latina) tan mañosamente, que en poco tiempo todas las escripturas, sentencias, y otros actos publicos se hazian en Latin, hasta que sobre esto hizo vna ordenacion el rey Francisco el primero, con que restituyo su lengua, no obstante que en la escriptura la Francesa con la Latina ayan quedado tan incorporadas como se ve en las bullas de Canceleria, que vienen de Roma en lengua Latina, y letra Francesa. Los Arabes plantaron su lengua en toda la Asia, y la Africa. Los Griegos en la declinacion de su Imperio procuraron boluerla a esforçar, queriendo leuantar el resplandor de su lengua, enseñando a los estudiantes las leyes en Griego, aũque sin causa se marauille Cuyacio de los que dizẽ, que las leyes del Codigo ayan estado en Griego, pues Iustiniano expressamente lo dize assi: y assi traduxerõ los vltimos libros de la Metaphysica de Aristoteles, de Arabigo en Griego, quando se perdio el original Griego que dexo el Philosopho, y buena parte de las obras de S. Thomas passarõ de la lẽgua Latina a la suya propria. Y en resolucion, barbaro llamauan antiguamente al que no hablaua la lengua del Pays, y esto era mas vsado entre los Hebreos, como lo

Iustinian. l. 2. de vet. vi. iure.

mo lo noto vn grã Rabino sobre vn Psalmo de David, dõde los Egypcios por esta razõ son llamados barbaros, cõ auer sido estimados de Cesar, Herodoto, y de todos los antiguos, por la gente del mejor entẽdimiẽto de su edad. Y vltimamente cierran este intento las palabras q̃ refiere Aulo Gelio que dixo Fauorino Philosopho a vn mancebo q̃ hablaua cõ affectacion. Ha se de viuir con las costũbres passadas, y hablar cõ las palabras presentes. Y aunque bastaran estas authoridades, y otras innumerables q̃ ayudan este intento: otra razõ ay principal del nuestro, que creo q̃ vence a todas las que se le pueden opponer, y es, que no se yo q̃ cosa se pueda desear mas, que ver en nuestra lengua cõ propriedad declarado el sty lo de la scriptura Sagrada, en la qual las sentencias q̃ parecẽ in intelligibles, y destrauadas, se muestren en nuestro ordinario lenguaje, tan lisas, faciles, y corrientes, que se satisfaze el entẽdimiẽto como cayendo en la cuenta, y assegurando se de q̃ el Spiritu sancto (sin duda) las quiso entender assi, que como es el el author de la diuina Scriptura, y vino en lenguas, en la propriedad de todas se puede hallar la propriedad della, y la que yo en este libro he procurado guardar con cuydado de declarar la elegancia secreta, que en las sagradas letras ay (que vence infinitamente la de Ciceron, y se ajusta mucho a nuestra lengua) desseo mucho que se aduierta, y no por q̃ [illegible] antes

Rabi. David Kimi. in Psalm. 114.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Prologo al Lector.

[illegible] esta tan adornada de Tropos, y figuras, q̃ no solo declara con propriedad los mas delgados conceptos, pero encarece lo bueno, y vitupera lo malo dẽtro de los limites de la verdad con mayor rigor q̃ otra, biẽ puede fiarsele con estas condiciones la interpretacion de la scriptura Sagrada. Y cõ auerme mouido estas razones sin otras, no quiero dexar prenda metida para el Sanctoral que quedo acabando, que si en esta lengua esto no pareciere, como espero: como teniendole en la latina hecho le he buelto (persuadido de amigos, y aun mandado de superiores) en la vulgar: esotro, que esta ya casi todo en la nuestra le boluere luego a la latina. Pero si el estilo, orden, y substancia aqui agrada, como vamos a buscar el libro que tiene algo desto a la Italiana, y a otras, y con cuydado le traduzimos, vengan de alla a buscar desto en los nuestros, donde no hallaran menos, y si hallaren tanto, o mas, con el mismo, lo traduzgan. Lo que puedo offrecer que hallaran en este mio, es, vn breue paraphrasis con que declaro los Euangelios, en la misma forma que lo hago en el pulpito (porque he pretendido que se parezcan lo mas que sea posible, pluma y lengua) y van aunque con breuedad vencidas las mas de las difficultades que se offrecen en la letra dellos, siguiendo el camino mas acompañado de los sanctos Doctores (trabajo que pienso que se ha de estimar en algo,) plegue a Dios se aya acertado en el, que esto es lo que tendre por premio, y aun lo que me dara animo a offrecer lo que queda de nuestro pobre caudal, en seruicio de la sancta Iglesia, a cuya correction lo subjectamos todo, y a la censura del prudente lector.

Vale.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES DE CENIZA.

Cùm ieiunatis, nolite fieri, sicut hypocritæ tristes, exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunantes. Matth. cap. 6.

CAYO Alexandro vna vez en tierra, quando mas presumido estaua de sus partes, y mas razon tenia de estarlo, y leuantãdose vio q̃ no hazia mas señal que de siete pies en ella, y que alli cabria quien tenia el mundo por angosto, pues lloraua, quando le dezian que auia mas mundos, por no los auer conquistado todos. Cayo otra vez Iulio Cesar en la conquista de Africa desembarcando en vn puerto, quando mas furioso y confiado acometia a dar la batalla, y por desmentir este mal aguero dixo: *Teneo te Africa.* No cay, tendime a tomar la possession de vos Africa, no os yreys de mis manos. Cayò otra vez Antheo, de quien dixeron los poetas que era hijo de la tierra, y luchaua con Hercules, y aunque hazia piernas en su madre derriuaua le el Gigante, pero con nueuos brios què la madre, le daua quando caya en su regazo, de cada cayda se leuãtaua mas fuerte. Esto les succede a todos oy en la Iglesia. Los mas presumidos Alexandros en fuerças, gentileza, hermosura y haziẽda, caen en la ceniza, dõde veran, si no son ciegos, que siete pies bastã para todo esto, y desta cayda leuãtara la cõsideracion el alma a echar de ver, que si oy caemos, co-

A mo

mo deuemos, en la tierra a la entrada de la conquista del cielo, que es el principio de quaresma, no solo no sera de mal aguero, pero aun nos assegurara la victoria, pues podremos dezir, que aunque caemos en tierra, tomamos possession de cielo, que caydas son estas de que nos leuantaremos de nuestra madre ~~la Iglesia con muchas ayudas para la buena de la penitencia, que son ayudas muy~~ como de tal madre, aunque es madre de misericordia, es tambien vn rayo que es madre de gracia, *Maria mater gratiæ*, que como tal nos la alcançara, pidamos la.

Explicacion de la letra del Euangelio.

LOS ojos de los vassallos se lleua vn Rey bien quisto, y assi son tan sus camaleones todos, como parecio aun en vn Rey tyrano como Herodes, que el dia que se turba, todo Ierusalem haze lo mismo. *Turbatus est Herodes, & omnis Ierosolyma cum illo.* Y assi es discreto acuerdo, quando vn Principe quiere reduzir vn Reyno rebelde, o conquistar otro a que tiene derecho, si va en persona a esta reducion o conquista, vestirse al trage de los que va a reduzir, por lleuarles las voluntades por este camino. En la yda del Rey nuestro Señor (siendo Principe jurado destos Reynos) a Flandes se vio, que de las galas Flamencas vso muchas, y los grandes de su corte, y los del estado y camara hazian lo mesmo, y Portugueses vuo muy discretos que en la entrada de Portugal miraron mucho en que vsaua botas, destas cosas se sube a las mas altas que son del Rey que da los Reynos, y que trae en sus manos los corações de los Reyes, *Cor Regis in manu Domini.* El qual para reduzir el mundo, y poblar el cielo, auiendo establecido el precepto del ayuno, gala tan vistosa con que se pone de fiesta el alma, que para agradar a Dios Dauid dixo, *Operui in ieiunio animam meam*, quiso vsar el mesmo trage triste, y ayunar el primero, para que se aficionassen los hombres a seguir este vso, y desta manera los reduxesse, y habla dello como de cosa ya muy assentada, no mandandolo agora de nueuo, sino diziendo las circunstancias con que ha de hazerse, que es no tratar del trage, sino de las guarniciones con que se ha de adornar el vestido, que esta particula *cum* del Euangelio, de cosa muy assentada y llana trata, y es muy semejante a la otra del mesmo S. Matheo, *Cum venerit filius hominis in maiestate sua*, porque tan assentado dexa esta particula, *cum*, el precepto del ayuno, como aca el articulo de fe de la venida del juyzio. y como quiere que entremos en la gala del ayuno,

Matth. 1.

Prouer. 21.

Psal. 68.

Matth. 25.

ayuno, quiere tambien que entremos en el vso del juzgar, que pues el lo ha de hazer nos sangremos en salud, juzgando nos primero a nosotros mismos, que este es el consejo de S. Pablo, no obstante que aya dicho. 1. Cor. 4. *Nolite ante tempus iudicare.* En la misma Epistola en el capitulo 11. dize, *si nosmetipsos diiudicaremus, non vtique iudicaremur.* 1. Corin. 4. Assentado pues por cierto que nos hemos de conformar en el ayuno con Christo, y en el juyzio tomando nos secreta residencia, pues la misma certeza tiene este precepto que aquel articulo, que ambos a dos se lleuan vna misma particula, *cum.* Como en este mesmo capitulo de S. Matheo tenia Christo ordenado como se auia de hazer la oracion y limosna en secreto, porque la vana gloria no defraudasse el fruto de la buena obra, lo mesmo aconseja del ayuno, que obra tan grande no se haga para cumplir con los hombres, cuyo caudal es muy corto para satisfazerla, que esso hazen lo los hypocritas, que como las mugeres por engañar toman colores postiços traydos de fuera para su rostro: ellos desti[illegible] el suyo el color proprio q Dios les dio: y cõ solo hazer esto se pagan de su mano, *Amen dico vobis, quia receperunt mercedem suam, in auribus enim tuis*, Como en la limosna y oracion enseño la cautela con que se auia de andar, para guardar en secreto virtudes tan grandes, assi en el ayuno busca el medio mas discreto para que no se eche de ver que es, *Tege caput tuum, & faciem tuam laua*, que pues lo hazes por paga mia, y no de los hõbres, *ne videaris hominibus ieiunans*, sino la obra ha de yr hecha a gusto del que la manda hazer, y la ha de pagar, *sed patri tuo qui est in abscondito, & pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* Y con este mismo premio cõcluyo el consejo de [illegible] *si non paruisti, occidisti.* Y el cuydar de grangerias desta vida, donde qualquiera dellas tiene mil riesgos, en metales, moho, en granas, lana, polilla, en todo lo demas, ladrones, no es ganancia cierta: quanto mejor es hazerle de vna vez ricos, y tratar en el cielo, y embarcar para alla estas buenas obras, donde tienen infinitos logros. *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, vbi erugo & tinea demolitur, & vbi fures effodiunt & furantur, thesaurizate autem vobis thesauros in cælo, vbi neque erugo, neque tinea demolitur, & vbi fures non effodiunt, nec furantur.* Y porque se vea que no prohibe el tener hazienda en la tierra, ni grangearla para los hijos, que esto permitido parece en aquello de Sant Pablo. *Patres thesaurizant filijs.* Sino que solo lo prohibe en quanto la tierra, y los cuydados della diuierten de los que hemos de poner en el cielo, concluye el Euangelio con dezir, trato que a thesoreys aca, porque anda la hazienda muy pegada con el coraçon, y si aca es el commercio y contratacion, aca vendran los coraçones. *Vbi enim est thesaurus tuus, ibi & cor tuum.*

1. Corin. 11.

Compar.

2. Cor. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion Primera.

LA consideracion es vna llaue maestra que todas las puertas abre, y a todas cerraduras haze, si el hombre aun estando aca en la tierra quiere entrar en el cielo, puede muy bien. Dauid: *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem.* El pensamiento y consideracion nos pone (Ierusalem) por momentos en los çaguanes de vuestra casa, donde el caualio del cuerpo queda en el apeadero del mundo, y el alma se apea del, y entra en vuestras pieças, y haze visita, y tiene su rato de conuersacion, *Conuersatio nostra in cœlis est*, y aquel *stantes pedes*, dize mucho, que todo el cuerpo esta en pie, estando todas las plantas en el suelo, pero para estar los pies en pie, *stantes erant pedes*, han de estar los pies de puntillas, y tanto lo podrian estar los de los justos, que a vna lucha que tienen, o con el Angel, o con Dios (como la de Iacob en el Genesis, y en Oseas) queda el Iacob con vna cuerda de vna pierna encogida, de manera que si toca el pie al suelo le toca de puntillas (y lo mas cierto es q̃ no le toca.) Y tambien lo es, que si otra vez luchara, ya no tocara el otro pie al suelo, o quãdo mucha merced Dios le hiziera, anduuiera cõ los pies en pie, pero mas seguro es a muchas luchas con Dios no quedar los hõbres con los pies en el suelo, sino subirse por essos cielos. Mirad lo que puede la consideracion, y si es llaue que abre la puerta del cielo, cuya cerradura esta aferrada, y roblados los clauos con las manos de Dios, *Quoniam confortauit seras portarum tuarum*, que no se podia abrir sino con llaue de Cruz, y llaue grande que era menester echarla al hõbro, *Clauis Dauid super humerum eius*, y es tan poderosa la llaue de la consideracion que a todo esto haze. Tambien puede abrir las puertas de aque-

Psal. 121. *Philip.* 3. *Genes.* 32. *Oseæ* 12. *Psal.* 147. *Isaiæ* 22.

aquellos calaboços, y mazmorras infernales, *descendant in infernum viuentes*, que no se ha de creer que es maldicion dezir que baxen viuos al infierno, la maldicion fuera dezir que baxassen muertos, que viuos, solo con la consideracion pueden baxar. Y aun para boluer el alma a entrar en su casa, quando sale della (que salen los hombres de si) porque al boluer suelen hallar las guardas de la cerradura voluntad y memoria (sino trocadas mohosas.) Toma la llaue de la consideracion que a todas haze: de si auia salido el hijo prodigo, y cõ esta llaue boluio a abrir su entendimiento: *Et in se reuersus.* Veys lo buelue en si, q̃ no ay tal sofrenada quãdo os vays a despepitar en el vicio, ni tal espolada quãdo estays lerdo para la virtud. Quando daua vozes Isaias que boluiessen a su coraçon los peccadores, sola esta llaue les podia dar para abrirle: *Redite prævaricatores ad cor:* a el alma que dexado su primer esposo Dios, se yua tras sus lasciuos amadores, esta llaue se le dixo que hallaria aunque entre espinas, hambre, y trabajos, no obstante que la auia perdido en gustos y regalos: *Ego sepiam viam tuam spinis & maceria.* Pondrete vna quaresma delante, espinas de cilicio, maceria de ayuno y bolueras como Agar fugitiua con poco pan, y poca agua: bolueras al coraçon de donde auias salido, y con esta llaue maestra dela consideracion le abriras, y dentro de ti hallaras mil razones de humillar tu ento-no: *Humiliatio tua in medio tui.* Quiẽ nos puede dar vna joya tal como esta llaue, sino nuestra madre la Yglesia, que proprio es de madre para el bien de sus hijos hazerles estas inuenciones extraordinarias: y no fueron tales las de Rebeca con Iacob para que se lleuasse la bendicion de su padre, y con ella el mayorazgo, aunque llegaron hasta ponerle en las manos: ~~no le faltaua de morir y de vello podrido~~, y en el cuerpo

Psal. 54. *Luc.* 15. *Isai.* 46. *Oseæ.* 6. *Genes.* 21. *Mich.* 6. *Genes.* 27.

cera que cobro robando de flores, pues el padre dixo. *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni*: y el hazer el pebre para el cabrito con el gusto de amor, *Sicut velle me nosti*, que al fin el amor es grande inuencionero destos saynetes. Y muy atras queda el desta madre sancta, para compararlo con el de la sancta madre Iglesia: pues para que lleuemos la bendicion y mayorazgo de la gracia, si con esta sancta ceremonia no nos la da, da nos disposicion para ella, y con esta ceniza bendita nos pone en el trage, con que mas bien parezcamos a nuestro Padre, y con acortarnos el manjar, adereça para Dios manjar muy de su gusto, que pues come de hazer la voluntad de su padre: *Ioan.4.* *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei*, sabroso bocado le sera el que mientras mas lo fuere, y de mas gusto mas con gusto le dexaremos con seruirle. Y para que sepays quan conformes son ceniza y ayuno, pues lo vno y lo otro solenniza la Yglesia este dia, en vn dia nascieron ayuno y ceniza, porque *Chrysost.* segun opinion de sant Ioan Chrysostomo, dende que Dios crio al hombre, tuuo el ayuno principio, que como agora la Yglesia prohibe vnos manjares, y permitte otros: assi alli vuo prohibicion de la fruta de vn arbol, y permission de los demas: y quando se quebranto aquel ayuno, entonces dixo Dios a Adam: *Genes.3.* *Pulvis es, & in pulverem reuerteris*. Y esso os dize oy *Psal.9.* la Yglesia, *vt sciant gentes, quoniam homines sunt*: para reduziros con la consideracion a saber que no soys Dios para desuaneceros, ni bestia para abatiros, sino hombre con alma para estimaros, y cuerpo, para no ensoberuecceros: que si la Yglesia no os ha hecho hombre, con esto os haze hombre de hecho, y como quien no os ha acabado de curar con tantos remedios y consejos como de los Euangelios, y mysterios

rios, que todo el año trae, viendo que el humor de la culpa esta tan arraygado, os embia oy a roniar los ayres de la tierra, como quien os dize, que si no creeys, que soys mortales, vedlo en los cascos, sobre que ponen ceniza, *pulvis es*.

Consideracion II.

ESTando Moysen en el monte con Dios, se leuanto vn motin en el pueblo, y fueronse los communeros juntos a Aaron, pidiendole que les hiziesse dioses, que lleuar delante: *Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* *Exod.32.* Viendo Aaron, que es furioso animal vn vulgo determinado, y que no escaparia de sus manos, sino era haziendo su gusto, pideles todas sus joyas para hazerles vn dios vaziado de fundicion, que pienso, que si ellos supieran esto antes, no quisieran dios tan a su costa, en especial que su Dios era su dinero: *Simulachra gentium argentũ & aurũ.* Al fin se fundio vn bezerro y *Psal.113.* [illegible] dixo: *Hi sunt tui dij, qui te abduxerunt de terra AEgypti*, como haziendo mofa dellos; estos son los dioses, que os sacarõ de Egypto. Mirad (como si dixera) si en virtud de vn bezerro hecho de vuestras manillas y çarcillos se podia bolver el polvo en mosquitos, el agua en sangre, las piedras en fuentes, y aun en colmenas y molinos de azeyte: *Mel de petra, oleumque de saxo durissimo.* Estãdo en esto, y Dios mirandolo, dasspatha a Moysen con vara alta de justicia, por pesquisidor del delicto, y *Deut.32.* [illegible] el qual baxo y los cogio con el hurto en las manos, y cogio con las suyas el negro Dios: *Et arripiens vitulum quem fecerant, combussit, & contrivit vsque ad pulverem, quem sparsit* *Iudic.15.*

in aquam & dedit in potum filijs Israel, que le echo en vna grande hoguera, y despues de muy bien tostado, le majo y hizo poluos, y desta agua y poluos dio a beuer a todos los hijos de Israel. De la causa por que dio a beuer esta agua con estos poluos, ay mucho que considerar dello muy fundado en la Scriptura, y algo en consideracion moral para prouecho nuestro, y del mysterio nos aprouecharemos para declarar vn lugar difficultosissimo de las diuinas letras del primero libro de los Reyes en el capit. septimo, donde Samuel

1. *Reg.* 7. desseando hazer amistades entre Dios y su pueblo, y para esto quitar los falsos dioses, Baalin y Astaroth en que el pueblo auia y dolatrado: para tomar medio en este caso, auiendo los del pueblo de Dios dexado los dioses, y bueltose al Señor les dize Samuel: *Congregate vniuersum Israel in Masphat, vt orem pro vobis Dominum & conuerterunt in Masphat, hauseruntque aquam & effuderũt in conspectu Domini, & ieiunauerunt in die illa atque dixerunt ibi, peccauimus Domino.* Juntaos todos les mando en Masphat, y hare por vosotros oracion al Señor, y ellos lo hizieron assi, que se juntaron y sacaron agua y la derramaron delante del Señor, y ayunaron aquel dia, y dixeron peccamos al Señor. La gran difficultad deste lugar cõsiste en que ceremonia fue esta de agua q̃ sacaron y derramaron delante del Señor, ayunando y cõfessando su peccado: para lo qual es de saber que en el pueblo de Israel auia ciertas aguas conficionadas, las quales se llamauan aguas de prouacion, que beuiendolas se averiguauan los delictos ocultos: y assi dizen los Doctores Hebreos que Moysen para averiguar el delicto de la adoracion del bezerro, lo hizo

Rab. Iesar. in Cõmen. sup. Exod. poluos, y echados en agua con ciertas execraciones (las quales pone Rabbi Iesardan en el Commento sobre el Exodo) las dio a beuer al pueblo, y los immunes

nes del delicto, las beuieron sin daño, y los que auian adorado el bezerro, se les pegaron los poluos de oro en los labios, y conocidos por aquella señal, murieron por su peccado: y aunque bastara esto para la declaracion de nuestro lugar del Exodo en que estamos, me ha parecido dexar declarada la difficultad del lugar de los Reyes que no lo està del todo con lo dicho: y para mayor averiguacion della es de saber, que tambien en la antigua ley, auia cierta agua llamada dela Zelotypia, con la qual los maridos zelo- *Num.* 5. sos prouauan los adulterios en sus mugeres, y la culpada se hinchaua beuiendo aquella agua, con que daua claro indicio de su culpa. Conforme a esta doctrina queriendo el Propheta Samuel conocer en el pueblo los inuentores de la idolatria de Astaroth y Baalin, acometio al pueblo con el agua de la probacion, y ellos como vniuersalmente culpados, renunciaron el agua derramandola delante de Dios, como si dixeran, si por esta prueua del agua se pretenden conocer los delinquentes, de tal manera somos todos culpados que no es necessaria el agua, derramadla ante los ojos de Dios, a los quales nada se absconde, que aqui confessamos nuestro peccado: *Peccauimus Domino*, y Samuel acceptando su confesion, rogo a Dios por ellos, y los reconcilio con el: no obstante que aya Rabinos, y entre ellos Rabi Ionatas, que di- *Rab. Iona.* gan que las aguas de que habla el Texto, son lagrymas que derramaron ante Dios, que la verdad de nuestra edicion vulgata, y su propriedad, diziendo: *Hauserunt & effuderunt*, no suena lagrymas, y mas authoridad tiene ella, pues esta recebida y consagrada por la Yglesia, que todos los Rabinos cuyas exposiciones se han de leer con mucho cuydado: y porq̃ es razon tenerle de boluer a nuestro lugar principal,

Universidad de Deusto
Biblioteca

(que sin daño suyo nos tomamos licẽcia para esta corta digression) aunque el rigor de su letra pudiera quedar declarado con la exposicion de Rabbi Iesardan, de que esta agua con los poluos del bezerro que se dio, fue para descubrir los ydolatras, con todo podremos dezir algo de la causa deste hecho, que si no lo sufriere el rigor de la letra, lo pida el desseo del espiritu. Pudo ser tambien causa de darles a beuer el bezerro quemado, para curar el ahyto que soleys quemar lo de que os ahitastes, y tomays los poluos molidos. Auia sido la glotoneria y ahito del ydolo, passen lo molido a ver, si vomitan la ydolatria, hartandose dello. En los Numeros en el ca-
Num.11. pitulo onze a los que desseauan carne, les permitte Dios comerla hasta echarla por las narizes y boca, hasta que la vinieron a aborrecer, que al otro auaro con perpetua hambre de oro derretido se le echaron por la boca, a ver si se hartaua. Y Midas con la misma cobdicia mintieron los poetas que los Dioses boluieron en oro su casa, sus vestidos, su cama, y su comida, y no tocaua la mano a cosa, ni la veya que no fuesse oro: ya vereys, si este y esse otro quedarian hartos; hartaos pues de bezerro que con esso quedareys ahitos y enfadados del. Pero es muy de notar lo que a proposito desto he leydo en Pe-
Pedro Rabenas. dro Rabenas autor antiquissimo, tratando de aquella hambre del hijo prodigo, en aquellas palabras:
Luc.15. *Cupiebat saturari de siliquis*, que aun de bellotas desseaua hartarse, que la hambre de aquella tierra era tanta, que no solo no las auia para los lechones, pero ni aun para el porquerizo, y si algunas se hallauan, como el moço auia llegado a tal estremo de miseria, que temia no hallar otro amo (si aquel le faltaua) porque no se le muriesse el ganado, se quiaua

taua el la bellota de la boca, si alguna hallaua, por dar se la: y ansi andaua con desseo de se poder hartar dellas, con que (pienso) se declarara lo que pide la letra deste lugar: *Cupiebat saturari de siliquis.* Dize pues este author, que es condicion de Sathanas, no dexar al peccador hartar de su peccado, porque si se harta, el hastio le dara en rostro, y ansi es mezquino en dar gustos (si lo son los que el peccado trae consigo) porque tras la hartura de essos (si la ay en ellos) viene el desengaño, que peccadorazos hartos y enfadados del mundo son los que mas de ordinario se bueluen a Dios, y quiça por hartar a estos les dio en beuida el Idolo. O podria ser que fuesse por no dexar reliquia del peccado, sino que se consumiesse todo, no boluiessen otro dia a el. Sabe Dios, que en tiempo de Ieroboam el be- *1. Reg. 12.*
zerro hecho poluos lo boluieron a resuscitar, y que lo mismo hizieran deste, que de tan grandes idolatras todo esto se podia esperar. Y aun por esso les escondio Dios en la muerte de Moysen su cuerpo, *Deut. 34.*
porque no lo adorassen como supersticiosos, que quien adoraua en la serpiente de metal, como si fuera Dios, hasta que el Sancto Rey Ezechias la hi- *2. Reg. 18.*
zo pedaços, y la quemo, por qualquiera destas causas, o por la vltima, que mas a nuestro proposito haze, que es porque viessen, que negro Dios adorauan, pues tan facilmente se hazia cenizas, por esso lo quema y da a beuer Moyses, y auiendo vos mil vezes cometido este delicto, que qual ha idolatrado en su dinero, qual en su fortaleza y salud, qual en su gentileza y hermosura, oy quiera la Iglesia que essos idolos vuestros los veays quemados y bueltos en ceniza, y que ayer q̃ como glotones comistes hasta enfermar,

mar, oy ayuneis hasta sanar, y si ayer dixerades en medio de vuestros banqueres lo que los otros de
Isai.22. Isaias: *Comedamus & bibamus, cras enim moriemur*, dixerades bien aunque no con el animo dellos, que aquel *cras* nunca creyan que auia de acabar de llegar, y a vos ya se os ha entrado por las puertas, pues la Yglesia dende oy quiere que viuays muertos, que con esso viuireys para siempre, y para que la vida sea mas larga a la primera visita que el diuino medico haze oy no os receta mas que sola dieta: *Cum ieiunatis.*

Consideracion III.

CVM Ieiunatis. A la grauedad y authoridad del ayuno importa que no se mande agora de nueuo, sino que se supponga a las demas virtudes, si aunque entre el amor en ellas, que es la cifra de todas, pues sin el no ay ninguna que lo sea, y con el todas luzen, porque es el cuño con que tienen valor todos los metales de virtudes, y de ellos se bate moneda corriente: y sin este cuño dixo sant Pablo, no aura metal ni virtud que sea mas que para cam-
1.Cor.13. panas: *Factus sum velut æs sonans aut cymbalum tinniens.* Con todo esso del amor habla de nueuo, y
Ioan.13. haze precepto: *Mandatum nouum do vobis*, de la hu-
Matt.11. mildad el se pone por exemplo encargandola: *Discite à me quia mitis sum & humilis corde*: pero del ayuno como cosa assentada, ni agora trata de su precepto, ni dize de quien han de aprender para guardarle: pero luego en la entrada de la Quaresma nos enfrena con el, porque el mas fuerte freno con que la penitencia haze del cuerpo lo q̃ quiere es el ayuno, aquel lu-
Psal.31. gar de Dauid: *In chamo & freno maxillas eorum cõstringe, qui*

qui non approximant ad te. Cassiodoro dixo en lugar de *chamo & freno, in ieiunio & abstinentia*, porque para reduzir vn caualio desbocado de vn cuerpo de vn hombre, no ay freno mas a proposito, que con esso se ajusta, de manera, que antes parece Angel que hombre. En Tobias quando el Angel que le auia acompañado, con el disfraz de nombre de Azarias se le descubrio, de ninguna cosa se descargo con mas cuydado, q̃ de auer comido el tiempo que anduuo dissimulado, y assi le dixo, *Videbar quidem vobis manducare & bibere.* Tenia el Angel por cosa muy baxa, y indigna de su alteza, que pensassen del que auia comido, porque verdaderamẽte, baxeza es grãde vn pecho tal como el que nos quedo por el peccado, que es el comer, lo pague vn hombre con tanto gusto, no como Iob, que al fin como por justo era hijo de algo, y no pechero baxo, quando a su pecho auia de pagar este pecho, le costaua mil suspiros, *Antequam comedam, suspiro.* Y assi se desprecian de esso los Angeles, y como Angeles, los ayunadores no padecen peregrinas impressiones, pues Daniel y los tres niños de su tiempo que seruian en la camara del Rey de Babylonia, el por aquel ayuno riguroso de los tres dias en la semana, estuuo entre los hambrientos leones, que tambien les auiã a ellos mandado ayunar, para que mas furiosamente en el se ceuassen, y con todo como animales ayunos reconocieron al justo ayuno, y retoçando en su presencia como cachorros le entretuuieron, y los tres niños por el ayuno, aunque el horno se caldeo mucho mas que lo ordinario, para que mas presto los consumiesse, como ayunauan en la casa del Rey, y solo se mantenian de legumbres, les respecto el fuego, y la capilla de horno se hizo de cantores, y ellos conociendo que el fuego los reconocia como a ayunadores, aunque cantauan su motete a tres,

Cassiodoro.

Tobiæ 12.

Iob 3.

Dan.9.& 10.

combi-

combidaron al fuego que echaſſe quarta voz, diziẽdo: *Benedicite ignis, & æſtas Domino*, que a el ayuno atribuye eſte milagro Origenes, y tabien lo apunta Chryſoſtomo, y es mucho de conſiderar q̃ quado el Rey ſe aſſoma a la boca del horno, dize que quiẽ guia la dãça y es el maeſtro de la capilla, *erat ſimilis filio Dei*, que ya no ſe contẽtan con parecer Angeles los q̃ ayunan, ſino hijos de Dios, aun a los q̃ no tienẽ conocimiento de q̃ Dios tiene hijo, como no lo tenia eſte tyranno: y cõ eſto podemos juntar vna grãde alabança del ayuno digna del ingenio de S. Pedro Criſologo, en aq̃llas palabras que dixo el demonio a Chriſto tentandole: Si eres hijo de Dios, *dic* q̃ eſtas piedras ſe hagã pan: muchas coſas dize eſte ſancto, auia viſto el demonio q̃ le pudierã obligar a pẽſar que Chriſto era hijo de Dios, el verle nacer de madre virgen, la voz del cielo en q̃ el eterno Padre le declaraua por ſu hijo en el Baptiſmo, la facilidad cõ q̃ curaua enfermedades en q̃ le ſentia rendida la naturaleza, y corta la medicina, y en ninguna occaſion deſtas con ſer ſobrenaturales todas, le tiene por hijo de Dios, ſino quando le ve ayunar. Llamad vos al ayunador como quiſieredes, q̃ aunque le llameys angel, el demonio q̃ todas las virtudes apoca quando trata deſta, por hijo de Dios tiene al ayunador: y quando le llega a tentar, como a tal le habla con reſpecto, y le haze ſalua, como a coſa celeſtial, porq̃ al fin para el cielo ninguno otro camino conocio S. Cypriano, ſino el del ayuno, y aſsi dixo el: *Nunquam audiuit ſanctum in cœlis eleuatum, quin ieiunijs obtinuiſſet*, ni aun de oydas ſabia que vuieſſe ſubido ſanto al cielo, ſino por el ayuno: ni aun Moyſen al monte hallo ſubida ſino por eſſe camino, como ninguna ay mas cierta baxada para el infierno q̃ la dela gula, q̃ es el ladron cicatero que ſe entra en caſa a abrir a la media noche la puerta a ſus camaradas, q̃ ſon

Daniel. 3.
Orig. ho. 4.
Chryſo. ho. 9. in Matt.
S. Pet. Criſ.
Matth. 4.
Matth.
S. Cypr. ſermo. de pœnit. 2.

ſon los demas vicios, y los mãjares, ſon los Griegos, q̃ entrandoſe en el cauallo Troyano artificial a la media noche ſalierõ del, y pegaron fuego a Troya: y aſsi lo ſuele hazer eſte vicio q̃ ſe entra en la caſa o ciudad del cuerpo, y teniẽdole dẽtro no ay hora ſegura q̃ a la que menos ſe piẽſa, no abra la puerta y de la mano a otros vicios q̃ ſe andã tras el. Y anſi cõ grã razõ el ſancto Iob miẽtras ſus hijos ſe bãqueteauan los vnos a los otros, eſtaua teblãdo y haziẽdo oracion y offreciẽdo ſacrificios por ellos, como por gente q̃ eſtaua en tan euidẽte peligro, y para quiẽ pudieſſe pregũtarle la cauſa porq̃ hazia tãtas deuociones en tal ſazõ, paſsado malos dias quãdo ſus hijos ſe los dauã buenos, y orando mientras ellos comiã (como ſi eſtuuierã en la guerra, o fuerã nauegando) reſpõde el: *Ne forte peccauerint filij mei*, porq̃ a caſo no peque mis hijos, q̃ la meſa es el lugar dõde mas ſe puede temer eſto: ~~*y bien ſe vio aq̃ por juſtos zelos que*~~ ~~*dan, pretendia dezir vn hombre que todos ſe los cayo*~~ ~~*la cabeça en vino, y no ſolo los primeros a quien cozido*~~ ~~*la auia vido, ſi de muerte, y vna cola dixeron*~~ q̃ a los otros rebeldes del pueblo de Dios, cuya cõdiciõ era de ſobre meſa y dolatrar: *Sedit populus meus mãducare & bibere & ſurrexerũt ludere*, porq̃ no llegaſſen a hazer eſto quita dos los mãteles: *Adhuc eſca eorũ erãt in ore ipſorũ & ira Dei aſcẽdit ſuper eos*. Con el bocado en la boca les cogio la muerte como al otro Rey y dolatra q̃ en medio dela comida en q̃ profanãdo los vaſos del tẽplo brindaua cõ ellos a ſus cõbidados: alli ſe le notifico la ſentencia de muerte y diuiſion del reyno, la perdida dela hazienda, y aun la del alma, que mas cierto es dende la meſa baxar al infierno, que por ella buſcar camino para el cielo: al fin como del comer vino el primer daño, el ayunar es el primer remedio, y primera palabra del Euangelio de la Quareſma: *Cum ieiunatis.*

Compar.
Iob. 1.
Exod. 32.
Pſal. 72.
Dan. 5.

Conſi-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion IIII.

Nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Mucho nos desobligan los peccadores destos tiempos a predicar contra la hypocresia, si quiera por no dar a la disolucion mano, a que en tronizando se, pretenda perseguir y abatir la virtuosa compostura, pues por nuestros peccados anda tan desualida la virtud, que pocos procuran sus apparencias, y ansi se vsa poco la hypocresia, que donde no se vsa el oro fino, *Compar.* menos se vsa lo falso, el fino es la virtud, el falso la hypocresia, antes ya no se contenta el vicio con an- *Psal.108.* dar secreto en el alma, sino con salir a la cara, *Operiantur diployde confusione sua*: vestido aforrado, y la haz y el enues se parece todo, de dentro malos, defuera peores, inundaciones de peccados, delictos que salen de ma- *Osee 4.* dre, llama Oseas a estos, que siendo natural la verguença al peccado, y la confusion del obligando a buscar tinieblas, se ha desuergonçado ya tanto que procura luzir y parecer. *Maledictum & mendacium, & homicidium, & furtum & adulterium inundauerunt; & sanguis sanguinem tetigit*, que como vn rio sale de madre, por mu- *Compar.* chos arroyos que se le juntan, que ayer los conocistes sin agua, y oy se lleuan las casas, assi al peccado se le jũtan tantos atreuimientos y crecientes que rompen las presas de las justicias, *Sanguis sanguinem tetigit*, vn arroyo de sangre con otro junto, o porque alli matã a vno, y aqui a otro, o porque la sangre no perdõna a su sangre, pues no ay fe ni verdad, ni aun entre hermanos, o quiso hablar del peccado de la fornicacion en grados incestuosos, porque del hermano o primo no esta ya segura la hermana o prima, y esto es salir el peccado de madre. O sea preciarse el peccador de su peccado, que *Psal.51.* es lo que mas sentia Dauid, no solo en el Psalmo 51.

Quid

Quid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate? Que el que por el dinero o fauor comete qualquier peccado, tras la seguridad, de que por ser poderoso no ay para el justicia, viene el gloriarse de lo que auia de confundir se. Y en el Psalmo 93. preguntaua a Dios hasta *Psal. 93.* quando auia de durar el preciarse el peccador de serlo: *Vsque quò peccatores (Domine) vsque quò peccatores gloriabuntur? effabuntur, & loquentur iniquitatem?* Y la energia del, *vsque quò*, repetido suena a la inuectiua contra Catilina: *Quousque tandem abutere Catilina patientia nostra? quousque se se ista tua effrœnata iactabit audacia?* Y como el Dauid sentia tanto el pre- *2. Reg. 3.* ciarse el peccador de su peccado, con ser el tan gran perdonador de injurias, aun en el punto de la muerte no perdona esta, que es en la occasion, donde el mayor peccador perdona, y en essa le guarda a Ioab el auer muerto a Abner, y a Amasa valerosos Capitanes, no tanto por auerlos muerto, como porque ensangrento su tahali o talabarte, y tapeto sus çapatos con la sangre de los muertos, preciandose de vn hecho tan atroz, y ansi vna de las clausulas de su testamento, y de las obligaciones que dexa a su hijo, es que no se la perdone a Ioab por este delicto. Pues donde llega ya el peccado a salir en publico, y el peccador a tal extremo de desuerguença, que haze del sanbenito gala, poco aura que escreuir contra la hypocresia, pues antes ella es figura de la virtud, pero por serlo tan grande la del ayuno, cuyo fructo no quiere Dios se desuanezca, por querer cumplir con los hombres, ~~que viene la ocasion de dar a pedir limosna y la hacienda de que se sustenta~~, y ansi quiere Dios que para los suyos, que solo son los buenos, se guarde, como lo hizo Abraham en vn hecho tan heroyco, *Gene.22.* como quitar a su hijo la vida por cumplir con el man-

Universidad de Deusto
Biblioteca

dato de Dios, quiso hazer lo a media noche, en vn monte apartado de poblado, y a solas, y aun dexando la bestia a la halda del monte, y dos criados suyos, para que no vuiesse ojos, con quien cumplir, sino los de Dios, por quien el lo hazia, que todos los del mundo contrarios fueran a la execucion de tan gran rigor, como matar vn hijo solo. Y si le preguntassemos, sancto y prudente viejo, dad exemplo al mundo de vn animo tan inuincible, de vn amor de Dios tan extraordinario, y vean todos esse tan espantoso spectaculo. El responde, *Dominus videbit*. Basta me a mi, que lo vea Dios. Tanto quanto mayor es la virtud, tanto menos se ha de fiar de ojos de hombres, cõ los quales no se ha de cumplir con las apparencias della. Quien pensara que la esposa con la natural codicia de las mugeres de parecer bien, por lo menos a sus maridos, no auia de cuydar de su rostro, y darle algun blanco visto so aunque fuera postizo? Antes se precia, de que es negra por de fuera, porque no ha de cumplir con los hombres con su color: y hermosa en lo de dentro que es lo que vee su esposo: *Nigra sum, sed formosa, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis*: que estas tiendas de los de Cedar, que eran como alarbes, estos que siempre andauan en campaña, y en los desiertos, que son de los que dixo Dauid en el Psalmo, que andaua desterrado, porque viuia como los de Cedar. *Habitaui cum habitantibus Cedar, multum incola fuit anima mea.* Claro esta, que por de fuera tendrian pieles para el Sol, y encerados para las aguas, y lo vno y lo otro estaria curtido de las inclemencias del cielo, pero de dentro, como guadamaciles de las salas del Rey Salomon, que Sant Pablo esto queria dezir a los Corinthios, para que no hiziessen caso de ver el cuerpo por de fuera con la maceracion de la carne maltratado, pues en lo interior cada

Cant. 1.

Psal. 119.

2. Cor. 1.

cada dia se mejoraua por essa razon: *Licèt is qui foris est, noster homo corrumpatur, tamen is qui intus est, renouatur de die in diem.* Quien viera quan curtidos de la penitencia andauã aquellos sanctos, que el mesmo Apostol escriue a los Hebreos, *in solitudinibus errantes, in montibus & speluncis & in cauernis terræ*, como los de Cedar curtidas las pieles, *egentes, angustiati, afflicti, quibus dignus non erat mundus*: guardando la hermosura en lo de dentro, que era lo que miraua Dios y cuydando poco de apparencias de fuera. Los auarientos del gato nada estiman tanto como la piel, la carne no la come sino algun pobrete desdichado, pero los pelejos toman para guardar en ellos sus doblones, lo interior de la virtud los pobrecitos lo aman, lo exterior que es la piel, es el thesoro del peccador, *vt appareant hominibus ieiunantes.* El justo es como los animales de Ezechiel, que de quatro alas que tenian: *Duabus volabant, & duabus tegebant corpora sua*, ygual cuydado ponian en volar por la virtud, que en cubrirla, q̃ el hypocrita, aunque tiene alas, son como las del milano, que aunque cõ ellas quiera yr hazia el cielo, lleua los ojos en el suelo, a ver si descubre algun pollo, que es el corto premio, que esperan de la tierra, y como la luz de la virtud tiene lo mesmo, que la de la hacha, que puesta hazia arriba, alumbra, y buelta hazia abaxo, se consume, gasta, y acaba, por esso acõseja Christo que el ayuno sea para arriba, que para los hombres mirando hazia el suelo consumirse ha. S. Pablo: *Si hominibus placerem, Christi seruus non essem*. Por el mesmo caso que procurasse seruir con mis obras a los hombres, no seria sieruo de Dios: y la glossa muy de espacio disputa en este lugar, si es licito agradar a los hombres con nuestras buenas obras, que a lo menos haziendolas con esse fin no ay duda, sino q̃ no es licito: y Dios que tãto guarda

Hebr. 11.

Cõparaciõ.

Cõparaciõ.

Cõparaciõ.

Paul. Gala. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Psal. 33. los huessos de los justos; *Custodit Dominus omnia ossa eorum, Vnum ex his non conteretur*, echa a mal los huessos

Psal. 52. de los que pretenden agradar a los hombres, *quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent*, y se hallaran confusos estos, quando vean el menosprecio que Dios haze dellos, porque pretendieron agradar a los hombres y hallarse han corridos, y confusos,

Cõparaciõ. coma truhan que sale de casa de hidalgo pobre, que fuera de que sale afrentado, por no salir pagado, estimale en poco el Principe y el señor, porque con aquellas monerias, que hizo para dar gusto al otro, no acudio a darsele a el. *Confusi sunt, quoniam Deus sprevit eos.* Por donde el mesmo Dauid dixo: con mi rostro, Señor, no pretendo yo agradar, sino a vuestro rostro, y mi coraçon os habla satisfaziendo os, que mi

Psal. 26. cara no mira, sino sola a la vuestra. *Tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea, faciem tuam (Domine) requiram.*

Cõparaciõ. Son de aduertir, el, *tibi, te, tuam.* A ti hablo, a ti busco, a sola tu cara miro, si ayuno, por ti, si doy limosna, por ti, no miro yo a los hõbres, como si la muger que vee a su marido zeloso por vella bien adereçada y galana, para apazigualle los zelos le dixesse. Para vos me adereço, solo por vuestro gusto me visto, no hago yo caso de lo de mas del mundo, assi Dauid; *Si inueni gratiam in oculis tuis*, para agradaros a vos, que en los ojos del mundo no ay paga de virtud: en los vuestros y en vuestra cara se halla la gracia, y en ella esta la gloria de los bienauenturados, *quam mihi, & vobis, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL IVEVES DESPVES DE LA CENIZA.

Cùm intrasset Iesus Capharnaum, accessit ad eum Centurio rogans eũ & dicens: Domine puer meus iacet in domo paralyticus, & male torquetur, &c. Matt. 8.

YA comiença a hazer prouecho la ceniza, pues tras ella saca a vistas la yglesia vn soldado (que capitan era de vna compañia de cien hombres) y llamase soldado, porque rambien es Frayle vn Guardiã de vn conuento de ciẽ frayles, y este era tan religioso, que se puede comparar muy bien su compañia a esta prelacia, que en aquellos siglos dorados, grandes religiosos eran los grandes soldados: *Iudas Machabæus sanctè & religiosè de resurrectione cogitans.* Lo que otros echan agora al dado sobre vn atãbor, echaua el en ofrenda sobre los sepulchros de los difuntos, como lo hiziera vn religioso. Y con estos Centuriones naturalmente estoy bien, porque eran grandes religiosos todos los que hallo destos en el nueuo testamento. Vno que en la muerte de Christo fue el predicador de que era hijo de Dios, quando no osauan predicarlo sus discipulos. Otro en los actos de los Apostoles grã rezador y limosnero, y assi no se me hizo nueuo, aunque veo a Christo admirado en lo exterior de ver la gran fe de este, que la admiracion o muestra de ella hechiço affecto y ademan fue para encarecer la Fe y humildad de este soldado, y confundir a otros, en quien auia mayores obligaciones de la tener mayor, y porque veays, quan religioso era, sabed

2. Mac. 12.

Marci 15.

Act or. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que edifico vn templo o Synagoga a su costa, como si dixessemos vn seminario, en que se leyesse lectiõ de biblia, fuera de ser tan religioso, era tan discreto y cuerdo, tã cortes, y comedido, como lo parece en sus razones, pues las que dixo de cortesia a Christo; *Domine, nõ sum dignus, vt intres sub tectũ meũ*: se ha valido dẽ de entõces hasta oy la yglesia dellas, para enseñar criança, aũ a sus Sacerdotes, y les obliga a dezillas, quando han de recebir en su casa a Dios. Y es tanta la fe deste sancto soldado, que conoce, que vna sola palabra de Dios: *tantùm dic verbo*, basta para curar su enfermo. Poco fiariamos nosotros desta diuina palabra, si no creyessemos della lo que este nos enseña a creer, y lo que Dauid dixo, que la embio Dios para sanar, *Misit verbum suum, & sanauit eos*: y la Sabiduria, *Etenim neque herba, neque malagma, sanauit eos, sed tuus (Domine) sermo, qui sanat omnia*: que ni virtudes de yeruas, ni de emplastos, llegan a la virtud de vuestra palabra, que essa es la que lo sana todo, para que no se pierda el fruto de tan diuina medicina, por ser yo el que he de curar oy con ella, pidamos a Dios su gracia, cõ intercesion de la Virgẽ.

Psal. 106.

Sap. 16.

Explicacion de la letra del Euangelio.

EN aquella gran ciudad de Capharnaum, Metropoli de Galilea, donde Christo hizo mas milagros, que ella tenia almenas, entra Christo oy. Aqui era donde sano la suegra de S. Pedro, libro muchos endemoniados de los cuerpos que opprimian con permission suya los malignos espiritus, y en particular lanço vn demonio gran hablador del cuerpo de vna muger, que si con esto ella dexo de hablar, a muchos hizo merced con aquel milagro. Aqui sano el Paralytico, que le colgaron en el lecho por el tejado. Y aqui al hijo del regulo, y destos y otros (que no los escriuirian todos, los Euãgelistas) estauan zelosos los de su mesma patria de Christo, pues refiriẽdole algo desto vn dia, le dixeron: *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua.* En esta ciudad pues deuia de auer algun presidio

Luc. 4.

presidio por ser Iudea tributaria de los Romanos, que por todas sus ciudades tenian repartidas algunas compañias, assi para assegurarse de motines y alborotos, como para obuiar, que por la codicia de las parias y tributos que los Romanos tirauan de los Iudios, no se los conquistassen otras naciones estrañas: este Centurion, a cuyo cargo estauan cien Infantes de presidio, tenia vn esclauo, que le queria como a hijo, que en la escritura tambien *puer*, quiere dezir hijo. *Surge, & accipe puerum, & Matiam matrem eius, &c.* Y bien se entiende, que le deuia de querer mucho, pues le buscaua medico tan extraordinario, como Christo, y le curaua de la puerta adentro de su casa (que ya los hospitales no se han hecho, sino para esclauos, y no para pobres desualidos, pues es menester fauor para entrar en ellos, porque estan occupadas las camas con los criados de los hombres poderosos de la ciudad) este le tenia en su casa: *Puer meus iacet in domo.* Como tuuo noticia que entraua en la ciudad Christo, luego cõcibio muy segura esperãça de la salud de su esclauo, acude a los Scribas, Sacerdotes y Phariseos de su ciudad, y a otros ancianos y gente graue, a quiẽ el deuia de tener obligados, no solo con el beneficio de les auer hecho Synagoga, sino con otros continuos regalos, y pideles vayan de su parte a pedir a aquel gran Propheta Iesus, le sane su enfermo, representandole, que solo dexa el de yr a supplicarselo de corto y temeroso, viendo su indignidad. Y por ser Gentil, y de otra professiõ, que esto le atajaua para no parecer en su presencia. Estos como obligados hizieron su embaxada a Christo, y dixeronle, Señor, aqui esta vn capitan, que aunque Gentil, es afficionado por estremo a la nacio Hebrea, tiene nos obligados con mil beneficios, a venir de su parte a suplicaros (por no se atreuer el de corto, y de no os auer sernido en nada, a venir en persona) le hagays merced (que a todos nos la hareys en esto) de le sanar vn esclauillo, que es los pies y manos de su casa, que esta tan en lo vltimo, que solo vos podeys ser el medico de tan peligrosa enfermedad. Respõde Christo, que yra en persona: *Ego veniam, & curabo eum.* (Que no es de los confessores, que quando los vã a llamar para confessar vn esclauo, o vn pobre, respõdẽ que llamẽ al cura de la parrochia, y a el rico ellos le vã a solicitar que se cõfiesse.) Van con este recaudo, y en dandole al Centurion la buena nueua de como Christo luego venia a su casa, mirando, que al fin era vna casa de capitan, su vandera, su cuerpo de guardia, seys o ocho tablas de juego, en ellas el delinquente, el fullero, el blasphemo, y aun el hijo de vezino haragan, aprendiz destas virtudes, mas codicioso desta paz, que de la guerra, aunque assentado en la vãdera, entre estos mil mirones, vnos por jueces de las suertes, que por el barato las sentencian a pagar de su bolsa, otros que prestan sobre prendas hurtadas, porque les paguen con ribete, y entre los vnos y los otros la blasfemia, el juramento falso, que con esto quieren parecer valientes (aunque sea la espada virgen) entre estos juegos, otros de esgrima, otras

Matth. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ruedas de murmuracion. Confundese el Centurion de ver que en tal casa aya de entrar Christo, que mas parece çaguan y apeadero del infierno, que casa de capitan Gentil (que yo por la de capitan Christiano la he pintado) llama a vn paje que tome la gineta a priessa, diez o doze soldados de los Guzmanes camaradas suyos, que se hallaró a mano, parte a impedir a Christo, que no venga a entrar en casa tã indecente de la grauedad, y authoridad de vn tan grã Prophetarque quien reparare en la discordia que parece que muestra la corteza de la letra de los dos Euangelistas *S. Matthæo* aqui y S. *Lucas* en el capitulo 7. que S. Mattheo dize: *Accessit Centurio*, que fue el en *Luc 7.* persona, y S. Lucas, que embio estos embaxadores, que hemos dicho. Con esto los vera ambos muy concordes, pues embio embaxadores, y fue el en persona. Y aunque los mas sanctos y Doctores parece que affirman que embio, y no fue, teniendo respecto a la authoridad de S. Augustin, que dize que fue con sus criados, y a lo que pide *Aug. lib. 2. de cõs. Euãgel. ca. 2.* la letra de mi Euangelista, me ha parecido concordarlo assi. Puesto pues el Centurion en presencia de Christo, dize aquellas palabras tã corteses, y que tan bien parecen en boca de todo Christiano, en la sazon que las manda dezir la Iglesia: *Domine, non sum dignus, &c. nam & ego homo sum sub potestate constitutus.* Harto dixo, si quiso dezir, yo soy solo hombre, vos hombre y Dios, yo aunque tengo potestad, pero tengo superior, que la tiene mayor que yo, vos mayor que yo y que el mio. Y con la corta que yo tengo de solo cien soldados de mi cargo, es tan grande la obediencia de la milicia, y tan pũtual, que a vnos despacho a negocios, y van en vn punto, a otros que vengan de los en que estan, y vienen al momento, y a este esclauillo que tengo enfermo, nunca le dixe cosa, que no la hiziesse en vn pensamiento; *Et seruo meo, fac hoc, & facit.* Pues si yo con lo poco que puedo, puedo esto, vos que en la potestad como Dios, no teneys superior, quanto mas bien podreys, o embiarme a vuestro protomedico Raphael, que cure el enfermo, o hablar vna palabra, que en ellas conozco, que estan las drogas y medicinas de todas las enfermedades? *Audiens autem Iesus miratus est.* Mostro vna exterior admiracion para encarecer la fe deste Gentil, y pronuncio aquella sentencia en fauor de su gran fe, anteponiendola a toda la que auia conocido en semejantes hombres que le pedian milagros. *Non inueni tantam fidem in Israel.* Porque ninguno auia llegado a pedirle, que sanasse con sola la palabra, y assi se ha de entender, *tantam fidem*, proporcionalmẽte, si la cõparays con la de los Apostoles, este para Gentil, vos para Apostol, como dezis loando a vn rustico, que es muy ladino, y que sabe su negocio, por encarecerlo, sabe mas que vn letrado, proporcionalmente: y para soldado, que suelen ser muy desgarrados de conscience, nunca tanta fe he hallado en ninguno. Por lo qual muchos de los Gentiles, de los estremos del mundo, del Oriente, y Occidente, Barbaros e ydolatras, vendran a mi conocimiento, y passaran a sentarse en la bien-

bienauenturança, entre aquellos grandes de la fe Abraham, Isaac, y Iacob, y el, *recumbent*, aunque dize a comer, y alla no ay comida, tambiẽ dezis aca, que fulano come veynte mil ducados, y es dezir, goza, triũpha y gasta, y esse es el comer de alla, y los hijos del reyno, como no son herederos del de mi padre por naturaleza, sino por gracia, por perder esta que es el derecho, que ellos tienen, y no tener la fe que este, serã desterrados al infierno: *Eijcientur in tenebras exteriores.* Y buelto al Centurion, le dize: *Vade, & sicut credidisti, fiat tibi:* Ala medida de tu fe sera la salud de tu esclauo, y con aquel, *fiat*, de la *signatura* de gracia del Summo Pontifice Christo se boluio el Centurion a casa, sano del alma, y hallo a su esclauo, que lo estaua del cuerpo.

Consideracion Primera.

ACCESSIT *ad eum Centurio, &c.* No quiere Dios tan mal a los hombres, que les auia de embiar trabajos, sino fuera por reduzir los a si, y que se llegassen bien, y este pienso que es el argumento de aquel tan extraordinario ensaye, que hizo con el propheta Hieremias, quando *Hiere. 13.* le mando, que tomasse vna faja de lino, y con ella se fajasse los lomos, y hizo lo el Propheta assi: y luego manda, que se la quite, y que vaya al rio Euphrates, y que busque vn escollo, donde batan las ondas del agua, y en algun agujero que las olas ayan socauado, lo escondiesse, y lo dexasse alli. Hizo lo assi el Propheta, y a cabo de muchos dias mandole boluer, a ver que se auia hecho la faja, y hallo el Propheta, que estaua tan podrida, que no era de prouecho. Mandale Dios, que esto predique al pueblo suyo, y que con esto les de a entender, lo que ha pretendido llegarlos a si; *Sicut enim adhæret lumbare ad lumbos Viri, sic agglutinaui mihi omnem domũ Israel, & omnem domum Iuda, dicit Dominus, vt essent mihi in populum, & in nomen, & in laudem, & in gloriam, & nõ audierunt.* A nada pudo comparar con tanta propriedad el desseo de llegar muy a su coraçon, y pecho, aquel pueblo tã despegado, y desamorado suyo, como

con la similitud de la faja, que quien vna vez se la pone, nunca o muy raras vezes se la quita; quitase la capa, el sayo, el jubon, y queda la faja: y dize que era de lino, porque con los martyrios, que en el se hazen, hasta reduzirlo a estado de hazer del vna faja, se declara muy bien las diligencias que Dios auia hecho con este pueblo, para llegarle y acercarle a si, cogido este lino, enriandole, o embalsandole en las diuisiones del rio Iordan, escardandole en el desierto, texiendole auiendo hilado de los tribus lo mas delgado, y haziendola vrdiembre, y trama, por via de matrimonio en el tribu de Iudà, para sacar de alli faja que le ajustasse a su cuerpo, y con todo tanta ingratitud en ellos, gente tan despegada, que obligauan a Dios a echarlos de si, quitandoles el templo, el sacerdocio, y el sacrificio, con ser gente, de quié dize palabras tan mysteriosas Dios; *Sic agglutinaui mihi omnem domum Israel*: que de manera los pego consigo, que le parecia authoridad de su nõbre, gloria y alabança suya, que le llamassen su pueblo, y llamarse el su Dios, no sabiendo ellos estimar este beneficio, sea el remedio, dar cõ ellos en vna piedra, dõde bata el mar de los trabajos: *Allidet parvulos suos ad petram*, porque por esse camino vendran a buscarle, y los llegara a si. *Cum occideret eos, quærebant eum, & reuertebantur, & diluculo veniebant*. Buen medio el de los trabajos, para que se le vengan, que si los dexa holgaçanes todo el dia de la vida, con la esperança de que a la puesta del sol de la muerte los llamara para su viña cõ ygual jornal, que a los que auiendo madrugado, cabaron con todo el peso del dia, y bochorno de la siesta, perderse han en essas vanas esperanças, pero hiriendolos y trabajandolos con el trabajo, toman la madrugada y vienen; *Diluculo veniebant*. Y quando en los trabajos succeda a la faja el empodrecerse, y no quedar de prouecho, no estara tan consumida, que de los trapillos rotos no se pueda hazer vn fino papel del peregrino, que siendo el papel peregrino, el peregrino sea papel, porque de aquel pueblo Iudaico, con quien hablaua Dios, aunque parecia desechado, y castigado, y que no era de ningun prouecho, y que en el castigarlos hazia vna obra muy peregrina de su condicion, pero hazia la por hazer su hecho, *vt faciat opus suum* (dixo Esaias) *peregrinum est opus eius ab eo*. De esse pueblo assi desechado saco este papel blãquissimo de la humanidad de su hijo, peregrino en el mundo, y hijo de tales: *Aduena ego sum, & peregrinus sicut omnes patres mei*. Y para que veays que lo fueron sus padres, S. Pablo dize: *Confitentur, quia peregrini, & hospites sunt super terram*. Y el en este trage parecio a sus discipulos, que yuan a Emaus. Mirad lo que sabe Dios hazer por el camino de trabajos, y como por ellos no pretende despediros, sino reduziros, absentaros, sino allegaros, pues por ningũ camino pudo llegar tanto a si este pueblo incredulo. Y esta mesma inuencion vsa con este Centurion con la enfermedad de su esclauo, desafuciada de todos los medicos, haziendo en si estanco y represa del vltimo remedio para hazer su hecho, y reduzir a si a este gentil soldado, o soldado gentil: y el Euangelista nos cuenta, que salio con su intento Dios, pues *accessit ad eum Centurio*. Este mesmo intento fauorecen aquellas palabras de Dauid: *Vides, quoniam tu laborem & dolorem cõsideras, vt tradas eos in manus tuas*. Andays mirando (Señor) con cuydado, y pesando dolores, y trabajos que dar a los hombres para lleuarlos a vos, y aquel *vides*, y *cõsideras*, dize, la vara de vuestra justicia tiene ojos, que assi la vio Ieremias *virgam vigilantem*, y dar con ella es como daros en ellos. El hombre ciego que toma la justicia para su vengança, aunque con la vara della de palo da palo

Psal. 136.

Psal. 77.

Esai. 28.

Psal. 38.

Paul. Hebr. 11.

Luc. 24.

Psal. 9.

Ierem. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

palo de ciego. Vos mirays el trabajo y pesays le, porque es vuestra intencion, reduzir a vuestras manos al que se huye dellas. El mesmo Dauid compara a Dios al hijo del Vnicornio *Psal.28.* *Dilectus, quemadmodum filius Vnicornij.* Moysen compara la fortaleza de Dios, a la del Rhinocerote: *Numer.23.* *Deus eduxit illum de AEgypto, cuius fortitudo similis est Rhinocerontis.* *Deut. 33.* Y casi lo mesmo repite en el Deuteronomio, y es de aduertir que estos dos animales, Vnicornio y Rhinocerote, el vno, y el otro, tienen el cuerno arriba de la nariz, y abaxo de los ojos, de manera que veen donde y a quien hieren, y el cuerno de qualquier dellos es milagroso remedio cõtra el veneno. Lo contrario de todo esto tiene el cuerno del Toro, que tiene el cuerno ponçoñoso, y assi por poca q̃ sea su herida, mata, y tienele sobre los ojos, y cierralos quando va a herir, de manera, que hiere a ojos ciegas, y emponçoña hiriendo, al cõtrario destotros dos animales, a que se compara Dios, que por señorear el cuerno con los ojos vee, dõde haze la herida, y en ella mesma va la triaca de otra qualquier põçoña. Declarãdo pues el lugar de Dauid y Moysen, es de aduertir, quã grã disparate era el de aquellos, q̃ teniẽdo vn Dios q̃ los saco de Egypto con fortaleza de Rhinocerõte, q̃ si los auia echado en aquella esclauitud, era para castigãdolos cõ el cuerno de su justicia, dar la medicina cõ la herida, y mirando dõde los heria, pues el dixo en el *Exod.3.* Exodo: *Vidi afflictionem populi mei in AEgypto:* que veya la herida y el trabajo de su pueblo, teniendo Dios tal, que hiriendo curaua, y se le yuan tras el herido los ojos, tenian tan ciegos los suyos, que hizieron vn toro por Dios, en que adorar, que hiere, cerrando los ojos, y emponçoña con el cuerno. Quanto mejor era, el que quando hiere, mira y sana, como el Vnicornio, y no hiere sino para reduzirlos a si, y para esso mira mucho,

mucho, y considera como lastima: *Vides, quoniam tu laborem & dolorem consideras.* Y assi deuio de ser muy mirada la herida en el esclauo deste Capitan, pues basto para traerle a el a sus manos, y segun nuestro Euangelista sale con su pretension, pues por esta occasion *accessit ad eum Centurio.*

Consideracion II.

ROGANS eum, & dicens, &c. El trabajo es el padrino de la oracion, y con el enseña Dios a este Capitan, que no ay llenar por fuerça de armas, ni echar por lo valiente enfermedades ordenadas del cielo, sino librarlo todo en oracion. Y porque aueriguemos esto por espiritual soldadesca, referiremos algunos de los mas valerosos Capitanes y soldados de las diuinas letras, que para assegurar la victoria en las batallas, que se les offrecian, mas cuydauan de alcançarlo todo por la fuerça de la oracion, que por la de las armas. Quando estauan muy en vispera de combatir los dos exercitos de Iacob y Esau, que a buena cuenta el Iacob fue el primer sargento mayor (de quien todo lo escrito de la disciplina militar puede tener principio) porque fue el primero, que supo formar vn esquadron, que aquel orden de trinchearse con los ganados, y hazer dos mangas o tropas sueltas de sus criados y familia, y poner a Lia con sus hijos en la vanguardia, y a Rachel, que era la que mas queria, en el esquadron de la salud, que es la retaguardia, y el dar ordenes a los criados, de como se auian de auer, y aun casi parece, que es darles nombre para hazer sus centinelas por quartos, quando les dize; Si viniere Esau, o alguien de su parte, como por espia doble o perdida, y os pregun- *Genes. 32. 33.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

preguntare algo, dadle por nombre el mio, y con sentirse tan biẽ pertrechado, embiar embaxadores cõ parias a su hermano (que es gran razon de estado intentar este medio, antes que llegar a las armas) porque entre hermanos no es contra la reputacion esto, y sobre todo ver a este tiempo los tercios, no de los soldados viejos de Flandes, que venian en su fauor, sino de Angeles del cielo, que estos socorros de Dios llegan mas a tiempo, que los de España, y en auiendolos el descubierto animò a su gente, diziendo: *Castra Dei sunt hæc*, socorro tenemos del Dios de los exercitos: este orden de assentar vn campo, y formar vn esquadron, que la justa defensa enseña de repente, puede ser en estos tiempos mas perfecto? Pues para que se vea, que con ser tan gran soldado, no libra en armas el buen successo de la batalla, sino en oraciones, antes de ordenar el exercito, hizo su oracion a Dios, despues de ordenado y puesto en la forma dicha, tuuo aquella lucha cõ el Angel (que si dixeremos, que era cõ Dios, diremos bien) de que salio victorioso, no auiendo vencido con armas, sino con oraciones y lagrymas, que aunque no nos lo dize el proprio lugar del Genesis, donde ello passo, dize lo Oseas, *fleuit & rogauit illum*: y assi saco seguridad de vencer hombres, el que con oraciones ponia a Dios en tanto aprieto, que le pedia treguas: *Dimitte me.* Y no aura duda, que auiendo sido fuerte contra Dios, preualezca contra los hõbres. Aqui tenemos ya el primer soldado, que para en esta batalla estimo por mas importantes pertrechos, y armas las de la oracion, que las que le pudieran offrecer templadas en la fragua de Vulcano. Quã bien conocia la fortaleza destas armas de los amigos de Dios aquel Rey Balac, quando temiendo, que en los hijos de Dios, y amigos suyos era la oracion

Osee 12.

Num. 22.

arma

arma offensiua, y mayor de marca, y temiendo que con ella le auian de vencer, llamo al Propheta Balam, para que le maldixesse aquel pueblo, a ver si por aquel camino de execracion y maldicion ygualaua las armas, con los que contra el se auian de valer, de las de la oracion, y que esto lo entendiesse assi este Rey, se colige de lo que communico con los de su consejo de guerra, diziendo: *Ita delebit hic populus omnes, qui in nostris finibus commorantur, quomodò solet bos herbas vsque ad radices carpere.* Assi nos comera este pueblo a todos, como el buey pace la yerua, y la come hasta la rayz, queriendo declarar por esta comparacion, que si el pueblo de Dios auia de vencerle, auia de ser con la lengua, que son las armas de la oracion, que segun Sancto Thomas, *oratio, est oris ratio*, y assi como el buey (quiere dezir) haze de la lengua hoz, o guadaña, y siega con ella, porque no le dio otros dientes la naturaleza, assi el pueblo de Dios, las armas que tiene, que mas le podemos temer es lengua y oracion, que esta es tan fuerte, que no solo para con los hombres, sino para con Dios (como lo vimos en Iacob) tambien lo es. Otro gran soldado sacaremos a este proposito, que fue Iosue, que la conduta de capitan la tenia de la mano de Dios, y sin duda no venciera a Amalech, si no fuera por la oracion de Moysen. A assi si se le baxauan a Moysen las manos, que a Dios tenia leuantadas, se reconocia la pujança del contrario, y si las boluia a leuantar, preualecia Iosue. Y bien aduertian en esto Aaron y Hur, quando por assegurar la victoria apuntalauan los braços y manos de Moysen, y despues de la auer alcançado del enemigo, manda Dios a Moysen, que escriua aquello en los annales de sus grandezas, y le de vna

S. Thom. 4. sent. d. 15. & 2. 2. q. 83 art. 4.

Exod. 17.

copia

Universidad de Deusto
Biblioteca

copia dello a Iosue, quiça no quisiesse el escriuirlo en su coronica, por hazaña suya, que es muy de Capitanes, alçarse con la gloria de la victoria, y luego el Moysen hizo vn altar a Dios, que es de Principes Catholicos, hazer templos por las victorias insignes (Sant Lorenço el real por la de Sant Quintin) y puso al altar por titulo, *quia manus soliut Domini*. No anduuieron aqui manos de los hombres, solas las de Dios consiguieron tan insigne victoria. Y es mucho de aduertir, que aquella diuina y sancta Amazona de Iudith refiere esta batalla para dar animo a los de su pueblo contra el gran layanaço Holofernes: *Scitote, quoniam exaudiet Dominus preces vestras, si permanentes permanseritis in ieiunijs, & orationibus in conspectu Domini: memores estote Moysi serui Domini, qui Amalech cõfidentem in virtute sua & in potentia sua, & in exercitu suo, & in clypeis suis, & in curribus suis, & in equitibus suis, non ferro pugnando, sed precibus sanctis orando deiecit.* Refiere les para darles cõfiança, que lo q̃ destruyo a Amalech, fue presumir de la fuerça de sus Infantes, carros, y caualios, de su poder, de su grandeza, y repite con cada cosa de estas, que aunq̃ era mucho el exercito, y muy fuerte, pero que como su confiança era en ello, como en cosa suya, y el de parte de Dios aunque no era tanto, libraronlo todo en oracion de Moysen, y sin fiarse de solas sus manos, sustentauan las de Moysen, aunque no las traya metidas en la massa, pareciendoles, que las mas fuertes armas eran aquellas de la oracion, y ansi les succedio bien. Y Sant Hieronymo abraça todo este pensamiento, quando dize: *Moyses ad bellandum non vadit, non pugnat contra inimicos: sed quid facit? orat, & donec orat, vincit populus eius si relaxauerit & dimiserit manus populus eius vincitur, & fugatur.* Que no va Moysen a la guerra, que no mete mano a espada contra los enemi-

Iudith 4.

Hieron. in Leui. & habetur d. 36. cano si quis vult.

enemigos. Pues que haze este Moysen, dize el glorioso sancto? Reza, y mientras esto haze, vence su pueblo, si baxa las manos, y afloxa en la oracion, valdrase el pueblo antes de los pies, que de las armas, y assi sera vencido. Lo mesmo sucede al sancto Rey Ezechias valiente soldado, que aunque lo era mucho, viendo las blasphemias de Sennacherib Rey de Syria, y los retos y fieros que echaua, fiandose en que venia sobre el con ciento y ochenta y cinco mil hombres, y con tan gran pujança, que el Ezechias se descuydo de tratar de armas, y le parecio que tan fuerte enemigo (sino era por la oracion) no podia ser vencido. Y assi embio a pedir al Propheta Esayas encarecidissimamẽte, hiziesse oracion à Dios, sobre caso tan importante, y no por esso dexo el de hazerla, que luego que recibio vna carta bien descomedida de aquel insolente Rey, se prostrò en oracion a Dios, pidiendole socorro para causa tan forçosa de dolor, y el Esayas le auiso luego, q̃ no auia que tratar de guerra, ni de apercebir armas, que Dios auia oydo su oracion, y sin duda daria muy justo pago a la arrogancia del enemigo; y vna noche muy a deshora se toco a arma, y era que vn Angel mato del exercito de Sẽnacherib los ciento y ochenta y cinco mil hombres: y el Rey le permitio Dios que escapasse huyendo para morir a cabo de poco mas infame muerte. Victoria tan grande que se repite por cosa muy señalada, y entre las de los Machabeos, que ninguna de las mas insignes de las suyas llego ni con mucho a esta, y el sancto Propheta Esaias en su prophecia la refiere, y el author del Ecclesiastico por cosa muy illustre acaba con ella su capitulo 48. juntando con este milagro, que es de los grandes, que por medio de la oracion se han hecho, el otro que en fauor del mesmo Ezechias hizo el mesmo Dios por medio de la oracion tambien.

4. *Reg.* 19.

1. *Mac.* 7.
2. *Mac.* 8.
Isai. 37.
Eccli. 48.
4. *Reg.* 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

2. Paral. 32. Isai. 38. Iosue. tambien, que fue obligar al Sol a que retrocediesse diez lineas atras en el relox de Achaz, que tan obediente es el Sol como esto a la oracion, que si le quiere con ella detener vn soldado como Iosue, le detiene; y si la oracion quiere, que no solo se detenga, sino que se buelua atras, se buelue: y por no dilatar este discurso, no referiremos mas illustres Capitanes, insignes en las victorias, celebrados en las historias diuinas, los quales por las armas de la oracion preualecieron contra sus enemigos: bastarà dezir para concluyr esta consideracion, que aquellas atalayas y centinelas que repartio Dios por los muros de la ciudad de Hierusalē, de que haze a su pueblo cargo por Esayas: *Super muros tuos Ierusalem cōstitui custodes, tota die & tota nocte in perpetuum non tacebunt.* Isai. 62. Quien vio las centinelas, y los que son de guardia parlando, como haran su officio las escuchas. A estos llamo sant Hieronymo grillos y cigarras, que de dia ni de noche no paran de cantar, y dixo, Hierony. que eran los Ecclesiasticos y sacerdotes, que con oraciones y canticos defendian la ciudad de Hierusalem de los enemigos, que si Dios por este camino no guarda la ciudad, *frustra vigilat, qui custodit eam.* Psal. 126. Y dize, que no han de callar de noche ni de dia, porque despues de auer dicho Dauid: *septies in die laudem dixi tibi*, siete vezes al dia os hize oracion. Psal. 118. Dize tambien de la noche: *Media nocte surgebam ad confitendum tibi*: que a la media noche se leuantaua, como agora los religiosos, a quien deuey estimarlo mucho los peccadores, q̄ fuera de que son cētinelas que velan, miētras vos dormis, plazer grande le hazen vnos buenos musicos a vn delinquente, que a la media noche seguro de la ronda, quiere hazer vn delicto, a aquella hora le asseguran los musicos con yr a entretener la justicia en su casa, cantando y tañēdo, porque al otro no le cojan y castiguō en fragante. Esso hazen los religiosos leuantando se à media noche a maytines, a amaytinar, y entretener la justicia de Dios, dandole musica, para que no salga a castigar el delicto, que vos estays haziendo a essa hora: y ellos assi lo comiēçan à dezir en sus maytines; *Præoccupemus faciē eius in cōfessione, & in Psalmis iubilemus ei.* Psal. 94. Entretengamos le con esta musica. Nuestro Capitā pues el Centurion sabe que cō Dios no se ha de lleuar el negocio por lo valiente, sino que las mayores armas son las de la oracion, que estas hazañas destos grandes soldados, que de la oracion se valierō, oydo las auria a los sacerdotes y escribas, con quien (por ser tan su amigo) muy de ordinario trataua, y quiça por esto les hizo tēplo sumptuoso, y a su costa, en q̄ con hymnos y cāticos diessen musica a su Dios, y le entretuuiessen, y el tābiē para tan grāde aprieto y necessidad, como en la que se vee de la enfermedad de su criado, quiere valerse de la oracio, cuyas empresas tā conocidas le dan animo, añq̄ su indignidad le acouarda: *Et accessit rogās eū, & dicēs.*

Consideracion III.

PVER meus iacet in domo Paralyticus. Luc. 16. Gran merced le hizo Dios a este capitā en echarle la enfermedad dētro en casa que el mal de la puerta adētro, mientras mas cerçano, mas mueue. A Lazaro llagado y pobre le echo Dios al rico a la puerta, y si le diera entrada en casa, y viera mas de cerca aq̄llas llagas, quiça no tuuiera tā mal successo, q̄ siēpre el peccador estos trabajos, enfermedades, y muertes, los mira como en casa agena. Muere vn moço fuerte, rezio, y de gran salud, y dize el viejo: Tan presto va el cordero, como el carnero, moços desreglados sin concierto, a la primera van. Muere el viejo anciano, y dize el moço: esse naturalmente muere, todos las malogrados assi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Muere vn hombre enfermizo, que todas las coyuntu-
ras varũtan mejor los tiẽpos, que las grullas, y a quié
sus trabajos han hecho astrologo. Dize el qué viue sa-
no, esse, años ha que estaua contado con los muertos.
Muere el muy sano, dize el achacoso, no ay que fiar en
salud, estos que nunca saben que es mal, el primero los
despacha. Muere el rico, dize el pobre, son glotones co
medorazos, no hazen exercicio, cierto es que han de
morir essos. Muere el pobre, dize el rico, éstos desdi-
chados nũca comen sino mal pan: beuen malas aguas,
andan mal abrigados, duermen en el suelo, no tienen
hora de vida segura: todos estos echan la muerte a casa
agena, y no considera qualquier dellos, que ygualmẽ-
te se aloja en las tiendas de los Capitanes, q̃ en las cho-
ças de los pastores, y en los palacios de los Reyes. Mas
ignorantes andan que Benjamin, de que lleuan dentro
Gene.44. en el saco la copa de la beuida, en que va embeuida la
muerte: y mas se asseguran, que Vrias que lleuaua con
2.Reg.11. sigo muy guardada la carta, e yua encartado para mo-
rir: que todos tienen tan de la puerta a dentro la muer
te como esto. Pero no saben lo que tienen en su casa, y
deue de ser de muy confiados. Tanto era lo que fiaua
Putiphar de su esclauo Ioseph, que no sabia lo que te-
Gene.39. nia en su casa: *Ecce Dominus meus omnibus mihi traditis, ignorat quid habeat in domo sua.* Que si el padre de fami-
lias tuuiesse certeza de la hora que ha de venir este la-
Mat.24. dron, nunca pararia de rondar su casa, y llamole Chri-
Luc.12. sto con gran propriedad ladrõ a la muerte, porq̃ el la-
dron tiembla del dueño de la casa, si le halla despierto,
y si puede huye, pero si vee que duerme, robale y ma-
tale: y esso haze la muerte con los que coge velando y
y cuydadosos, que saben q̃ esta el ladron en casa, tiem-
bla dellos, y huye, porque estos en la muerte hallan
la vida. Quan bien sabia que la tenia en la mesma casa

el

el glorioso sant Pablo, quando escriuiendo a los Co-
rinthios, dize: *Scimus, quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, quod ædificationem ex Deo habemus, domum non manu factam, æternam in cœlis.* Sa- *Paul.2. Corin.5.*
bemos, q̃ si esta casa vieja y terrosa de nuestro cuerpo
se acabasse de desatar, q̃ nos mejorariamos de viuien- *Compar.*
da, y de sitio, porque tẽdriamos vna fuerte y perpetua
en el cielo: y es galanissima la comparaciõ, que parece
que habla en figura de vn hombre muy rico, que viue
en vna casa antigua, en vna aldea sola, que se va ya des-
poblando, y parecele, que aunque se le va cayẽdo a pe
daços y desmoronando las paredes, assi por ser toda
tapieria vieja, como por estar fundada en flacos y ma-
los cimientos, puesta en mal sitio, y enfermo, y que es
mal gastado lo que se echare en reparos della, dexala
derumbada toda, y en lo mejor de la ciudad mas cer-
cana edifica casa de nueuo, fuerte, rezia, y muy al vso:
mejorase de pueblo, de sitio, de edificio, y con esso ga-
sta con gusto su hazienda: assi Pablo dize quiẽ no vee
que de la casa adentro de nuestro cuerpo, terrosa, y pa
xiza, que por estar en tan mal aldea como la deste
mundo, y con tan malos fundamentos y materiales,
como carne por tapias, huessos por maderas, nieruos
por ataduras, malos cimientos, porque: *in iniquitatibus conceptus sum*, que siendo las çanjas de peccado, que se *Psal.50.*
edificara sobre ellas sino muerte? Quien cuyda de ca-
sa tan vieja, ni gasta en ella en reparos ni pũtales, sino
el peccador, q̃ a fuerça de reparos quiere perpetuarse
aca: y assi quando al otro se le quiebra la pierna, que es
como caerse vna viga, echale vn puntal de vna mule-
ta, y en esta forma se vsa ya, remiendos de dientes pos-
tizos, ojo de plata, quando con llagas se desmoronan
las tapias de la carne, ataduras, parches, remiendos. O
casa vieja, dize Pablo, y en sitio mal sano, y en aldea hu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

milde, si te acabasses ya de desatar, que en la mesma propriedad habla que en otra parte: *Cupio dissolui*, aqui
Phil.1. *dissoluatur*: y lenguage es, en que antes auia hablado el sancto Iob: *Quãto magis hi qui habitant domos luteas, qui ter*
Iob.4. *renũ habent fundamentũ, consumentur, vel ut à tinea.* De los hombres habla que viuen en casas de lodo, çanjadas en tierra muerta, y dize que serã cõsumidos como de polilla, q̃ es dezir, la muerte tienẽ dela puerta adẽtro, co-
Compar. mo el madero q̃ cria su carcoma, y en la grana o paño, miẽtras mas guardado le teneys, de dentro del nace la polilla q̃ le cõsume: todo va a dezir q̃ la muerte està de la puerta a dẽtro, y andauase a buscar Iuliano Apostata, negãdo el peccado original, y preguntãdole a S. Au-
Aug. cont. Iulian. gustin: *Per quas rimas introiuit peccatũ*, buscãdo por q̃ resquicios entro la polilla, y dizele Augustino que le buscas resquicios? està abiertas las puertas, aportillo el peccado las bardas, y entrose d̃ rõdõ la muerte y ha se criado dẽtro, y andase cõnosotros, y buscas le resquicios? es polilla y carcoma q̃ se cria dẽtro, q̃ esta vida tãto se llama vida mortal, como muerte vital, y Salomon en sus
Prouer. 2. Prouerbios, procurãdo diuertir de la casa de la muger peccadora, al justo dize: *Inclinata est ad mortẽ domus eius.* Vase desrũbando hasta morir su casa, no entres en ella, no te coja la casa debaxo, q̃ en entrãdo enla casa de culpa, es cierto caer la muerte encima. De manera que es buena cõsideracion el enfermo y la muerte dẽtro d̃ ca-
Tob.2. sa, y no echarlo a casa agena, q̃ aun Tobias no se cõtentaua cõ dar a los muertos q̃ hallaua por las calles sepultura, sino que aũ los metia primero en su casa, y la muger al marido, y el padre al hijo quãdo muertos los echã della, porq̃ no puedẽ ver la muerte en casa, y Tobias d̃xaua la mesa y la comida por traerlos a la suya, y nuestro Cẽturion, quiça para principio d̃ su cõuersiõ, le da Dios el Paralityco, y la sombra de la muerte de la puerta

puerta adẽtro, para que viẽdo la muerte al ojo, buelua los suyos al author dela vida, negociãdola no solo para su enfermo, sino tambiẽ para su alma, a las nuestras de Dios la de la gracia, para que menospreciando la casa del cuerpo en esta aldea, procuremos edificar la perpetua en la gloria, &c.

CONSIDERACIONES DEL VIERNES PRIMERO DE QVARESMA.

Audistis, quia dictum est antiquis: diliges proximum tuum. Matth. cap. 5.

AQuel gran perdonador de injurias (q̃ con dezirle este nõbre, no fuera necessario dezirle *David*, viẽdo las difficultades q̃ tiene el camino d̃ Dios, si se toma por las sendas y atajos, q̃ por caminarse poco, son pocos los que puedẽ caminarle, se boluia à Dios, y le dezia: Diuino ~~Mercurio~~ Señor, q̃ cõ el dedo apuntays el camino derecho, guiadme vos por el que lo es mas, q̃ este por donde yo voy es muy peligroso, y tiene muchos enemigos. Y pues soy Rey, aunq̃ no por natura, sino por ventura, y gracia vuestra, para assegurar el passo, dadme vna vara de justicia, q̃ vaya delante cõmigo: *Deduc me, Domine, in iustitia tua propter inimicos meos: dirige in cõspectu tuo viã meã.* Puede se entender de dos justicias, o la cõ que premiays buenos, y castigays malos, para que yo pueda hazer esso, pareciendo os a vos, sin hazer justicia por mi vengança, o digo Señor que los enemigos son grãdes y no me dexã andar

Psal. 5.

Psal. 5.

camino derecho: dadme vos vn punto de justicia vuestro, de la con que vos os aueys con ellos, perdonándolos a su tiempo, para reduzirlos, y castigandolos en otro para coregirlos. Necesidad es esta para que Dauid pide ayuda de las en que cada dia nos vemos, y aũ que es tan ordinaria, extraordinaria ha de ser la del cielo, no solo para saberlo hazer, sino para saberlo dezir, y pues Dios dize que pareceremos hijos del eterno Padre en saber nos auer en este caso, denos el gracia para saberlo hazer y dezir tal qual de padre a hijo, y obliguemos le con la intercesion de nuestra Madre, Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AVnque estemos todos vestidos de cilicio, y cubiertos de ceniza, que es la gala y librea q̃ nos ha dado la Iglesia para seruir en este tiẽpo a Dios, y aũque en nuestros buenos desseos mostremos grãdes preñezes, que prometã grãdes partos de penitencia, y aunque tengamos el coraçõ adereçado como altar en que offrecer a Dios agradables sacrificios, y destas sanctas determinaciones le tẽgamos muy satisfecho: *Charitatẽ autem nõ habuero, nihil mihi prodest*, 1 Cor. 13. sino ay charidad, y amor que nos enlaze con los amigos y enemigos, no quiere sacrificio Dios: y algo atras en este mesmo capitulo tiene esto ansi declarado quando dize: Si puesto el sacrificio a punto se te acuerda que tienes enojado a alguiẽ, no me desenojaras a mi, sino dexas el sacrificio, assi (que esto no pierde punto, y en esotro se pierde mucho) y vas primero a recõciliarte cõ tu hermano. Puesto pues a pũto el sacrificio que deste animal de nuestra carne queremos offrecer a Dios esta Quaresma, el dize agora q̃ antes q̃ esso se execute, aya charidad y amor, y no de cũplimiento, sino q̃ queramos al enemigo, empleandonos en el tan enteros que le demos el coraçõ, la boca, y las manos, con el coraçon: *diligite*, amadlo, con las manos: *benefacite*, hazedle biẽ, con la boca: *orate*, rezad por el, desterrando en esta nueua recopilacio de sus leyes, y reduziẽdo al catalogo de los libros vedados: vno que se auia introduzido en aquel tiẽpo, sin saber quiẽ le introduxo, q̃ por ser libro sin titulo y antiguo (*Audistis quia dictũ est antiquis.*) Ves mucho de cõsiderar que la primera palabra del Euãgelio que trata de enemistades, comiença por *Audistis*, q̃ suele ser el mas ordinario principio dellas, dar oydos a chismes sin saber quien os las dize, y quiere taparlõs con *Ego autem*: pues no os acordays quiẽ os dixo esso, acordaos que yo os digo essotro. Va mas justificada su prohibicion, solo se sabe que en el Leuitico estaua mandado el amor del amigo, y en toda la ley no ay cosa escripta de aborrecer enemigo, pero pareciales a estos que era cõsequencia implicita, deduzida por argumẽto de cõtrarios, que pues el obiecto del amor era el amigo, el obiecto del odio era el enemigo, y aũque aquellos conociẽdo quã perniciosa era esta doctrina, tirarõ la piedra, y escõdieron la mano, y no oso authorizar la con su nõbre el primer inuentor della: Christo la que oy publica la establece por suya, con vn *Ego autem dico vobis*, que pues yo soy el que tambiẽ se amar los que en lugar de castigo hago mercedes, y ruego a mi padre por ellos, aprendiendo de mi: *Benefacite & orate pro persequentibus*, y pareceremos ambos en esto, hermanos y hijos de vn padre: *Vt sitis filij patris vestri*, cuya condicion es dar ygualmente su Sol, su pluuia, a amigos y a enemigos: *Qui solem suum oriri facit.* Y porque no os parezca que cũplis cõ amar a quiẽ os ama, esso los publicanos que no esperã merced de mi padre celestial, lo hazẽ, y ~~assimesma~~ ~~esperays~~ ~~pos~~ ~~passo~~ ~~pos~~ ~~passo~~ ~~quiẽ~~ ~~pues~~ ~~hazeis~~ ~~en pagar~~ ~~dando~~ ~~Ergo~~ ~~imitamini~~, y diziẽdo q̃ por este camino se va a la perfeccion, muestra ser este cõsejo (sino es en casos de necesidad) que podria ser precepto: *Estote ergo vos perfecti*, que siẽpre que habla d perfeccion, consejo dize, como en aquello del mesmo Euãgelista: *Si vis perfectus esse, vade & vẽde omnia quæ habes.* Matth. 19, Y aũque aqui se acaba este capitulo, no se acaba el Euãgelio deste dia, que toma vna parte del texto. Y pues son diuersos los capitulos, no sera necessario cõtextuar el sentido, que diuersa es la materia del que entra: *Attẽdite ne iustitiã vestrã.* Matth. 6. No prohibe el hazer la limosna en publico (a que aqui llama justicia) sino el hazerla cõ fin de que la vean los hombres, *vt videamini ab eis*; y toca vna antigua costumbre introduzida para escusar el andar vagamundos los pobres, que los llamauan a son de trompeta al tiẽpo y lugar donde les dauan limosna, y los hipocritas todos tañian trõpetas en su casa, no tanto por dar limosna, y llamar pobres, como por cumplir cõ el mundo, y grãgear reputacio en su republica, y no solo prohibe esto, pero aũ aconseja tã gran secreto, que dize: q̃ no se de cuẽta a la vna mano de lo que haze la otra, que con esto la correspondencia dela buena obra, sera del Padre eterno que la vee, quando la escõdes que no la vean otros ojos, y pues con poner el los suyos en quien le sirue le causa tan grandes medras, assegurate de las tuyas, si solo a el miras y escusas que otros te miren a ti. Caiet.

Consideracion I.

VErdaderamente si vn hõbre Gẽtil, Barbaro, o ydolatra, delos q̃ no conocen a Dios ni a su Euangelio, q̃ no tuuiesse mas caudal que vna

Universidad de Deusto
Biblioteca

cētella de razō natural, y viniesse a sus manos este Euā gelio, aunque sin titulo del Legislador q̄ le promulga, hallaria en el vna razō tā cōforme a la natural q̄ sin duda assentiria en q̄ era justificadissimo gouierno, que a los pocos reportados apassionados de su agrauio, no se les fie la satisfacion de sus manos. Que cosa puede auer mas justamēte diffinida? ni que ordenāça mas a proposito para esta nueua republica q̄ funda Christo? q̄ al que es la propria parte, aueriguadamente apassionada y ciega, se le quite de su mano la espada de la vengāça, pues se ha de tener por cierto q̄ ninguno en este caso sera medido, si la satisfacion se fia de sus manos, q̄ en proprio agrauio, a qualquiera le parece poco lo possible. En aq̄lla offensa q̄ Dios yua vēgando en desagrauio delos Gabaonitas cō tres años cōtinuos de hābre q̄ dio al pueblo de Israel cōsultado Dios de parte de Dauid, le respōdio el oraculo: vēgança es q̄ toma Dios cō tra Saul, por la muerte q̄ dio a los Gabaonitas, trato luego Dauid de cōponerse cō la parte, para q̄ élla satisfecha sobresciera en la execuciō d̄ justicia Dios, y dizeles: *Quid faciā vobis, & quod erit Vestri piaculū, vt benedicatis hæreditati Dñi.*? cō que os dareys por satisfechos, y alçareys la mano del derecho que teneys cōtra nosotros, y nos echareys la bēdicion, y como puso en sus manos la vēgança, siēdo ellos los juezes todo les parece poco, y no quieren cōcertar sangre por dineros: *Non est nobis super argento & auro quæstio.* Todo ha de yr por el vltimo rigor, mirad quā riguroſos son, pues dādoles en la mano la vengança, todo lo quieren lleuar por el cabo. Segun esto, y siēdo tan cierto q̄ al offendido le ha de parecer siēpre, que no ay satisfaciō q̄ no sea muy menor que la offensa, justamēte le quita esta ley dela nueua reforma ciō el cuchillo de la vēgançade sus manos: y es mucho de cōsiderar q̄ la justicia vindicatiua siēpre en las diui

2. *Reg.* 21.

Nota.

nas

nas letras, se cometio a hōbres justos en causas agenas, pero en las proprias suyas, nūca se les dio licēcia de vēgarse por justos que fuessen: a Elias se le permite q̄ mate los Prophetas de Baal, por vengar la offensa que hā hecho a Dios, pero no se le da licēcia que mate a Iezabel que lo ha offendido a el: a S. Pedro se le permite q̄ con vna sola palabra mate a Saphira y Anania, pero no que mate a Herodes, porque en la muerte de aq̄llos vēgō la offensa hecha a Dios, y en la de Herodes q̄ lo auia cōdenādo a el a muerte, no fuesse tentado de vengar la suya. El sancto Dauid tan gran castigador de las offensas hechas cōtra Dios, como perdonador delas hechas cōtra si, en aq̄l Psalmo: *Misericordiā & iudiciū cantabo tibi Dñe.* Pretēde cantarle a Dios vn *duo* en que van vnisonas las dos vozes, misericordia y justicia, y pienso q̄ la misēricordia que refiere es, la con que se auia cō los que a el le offendian, y la justicia, la con que castigaua los que offendian a Dios, e infiero esto por lo q̄ se sigue en el Psalmo, q̄ no podia suffrir ante sus ojos cosa mal hecha, q̄ aborrecia delinquentes, que rondaua a la media noche, para hazer justicia de facinorosos, y desperdigallos de su ciudad, q̄ todo esto dizē estas palabras: *Non proponebā ante oculos meos rem iniustam, facientes prævaricationes odiui, in matutino interficiebā omnes peccatores terræ, vt disperderem de ciuitate Dñi omnes operantes iniquitatē.* El q̄ tā zeloso era de vengar offensas hechas a Dios, quādo quiso tomar satisfaciō delas q̄ le hizo aq̄l insolēte Semey, no se atreue por ser causa suya a hazerlo cō sus manos, y lo dexa encomēdado d̄spues d̄ su muerte a su hijo. De lo dicho hasta aqui sacaremos dos cosas, lo primero quā pesadamēte tomaremos la satisfacion cō nras manos, pues a los muy justos no se fiaua esto d̄las suyas, y quā biē la fiaremos d̄ las d̄ Dios, q̄ a cabo d̄ tā tos años cuydo tāto d̄l desagrauio d̄los Gabaonitas, y q̄ el

Psal. 110.

3. *Reg.* 18.

3. *Reg.* 21.

Act. 5.

Act. 12.

3. *Reg.* 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el mesmo Dios se quiere encargar de nuestra causa, y nos pide la fiemos de sus manos, q̃ esto dizẽ aq̃llas palabras de S. Pablo: *Non vosmetipsos defendẽtes, sed date locũ iræ, scriptum est enim, mihi vindictam, & ego retribuam.* No quiero que os satisfagays ni defendays, sino dexad q̃ se apazigue la colera, y fiad de mi vuestra vengança, q̃ yo dare su pago a quien os agrauio. Pero dira el offendido como (amabilissimo Señor y padre mio) fiare yo mi desagrauio de vuestras manos, q̃ nũca las sabeys alçar cõ el açote aun para los q̃ a vos os offendẽ? Y responderemos a esto con vn discurso que le seruira de segunda parte a esta consideracion. Es cosa muy cierta que ~~es mas seguro encargar Dios las ofensas hechas~~ ~~al proximo, q̃ las hechas a cõtra si~~, por dõde entenderas quã seguramente puedes fiar tu desagrauio de sus manos, y q̃ te sacara del con mayor satisfacion que la que el toma de los suyos. A Adam que le offende a el, quan facil castigo, pues vino a dezir S. Gregorio que era dichosa culpa aquella. A Cain q̃ mata a su hermano, quã riguroſa sentencia, pues para hazer autos cõtra el fratricida, da la voz, como a fiscal a la sangre del innocente muerto. ~~Muy a proposito de esto es lo que en los libros~~ ~~de los Reyes se dize de Dauid q̃ nũca pecco contra Dios,~~ ~~sino solo en orden a Vrias, palabras de mucho sagrado~~ ~~contẽplo: quia fecit Dauid rectum in oculis Dñi, & nõ declinauit ab omnibus quæ præcepit ei cunctis diebus vitæ suæ,~~ ~~excepto sermone Vriæ Hetthæi. Y sabe nos auer offendido~~ ~~a Dios grauemẽte, en aq̃lla loca suia q̃ mãdo contando~~ ~~el pueblo, pero solo le cuenta por pecado el de Vrias,~~ ~~y esse, no por q̃ aq̃llo fuesse cõtra el proximo, y este cõtra nos,~~ ~~y assi q̃ se castiga en Dauid, y este en el pueblo,* y como diestro en esta materia Dauid, aũq̃ sus agrauios ligera mẽte los pdonaua, los hechos al pximo nũca q̃ria q̃dasse sin castigo, y esta es la causa porq̃ dexo encomẽdado a su

Rom. 12.

Segũ la parte desta cõsideracion.

Genes. 3.

Gene. 4.

2. Reg. 15.

2. Reg. 24.

a su hijo en su testamẽto, mataſſe a Ioab, por auer muerto aquellos dos valerosos capitanes Abner y Amasa, 3. Reg. 2. que era delicto contra proximo. Pero en san Pablo hallamos el lugar mas a proposito de todas las diuinas letras para este intento, que dize, que si vno se halla casado con vna infiel contra Dios, que si ella quiere cohabitar cõ el, que ni se dirima el matrimonio, ni se diuorcien, son palabras del Apostol: *Si quis frater habet vxorem* 1. Corin. 7. *infidelem, & hæc consentit habitare cum illo, non dimittat illam.* Y es muy para aduertir, que en las leyes del Deute- Deut. 2. ronomio y Leuitico por el adulterio, que es infidelidad contra el marido, o por no la hallar el esposo donzella en el thalamo, se dissoluia el matrimonio, y aun se mandaua apedrear la adultera. Infiero pues, que lo que quiere Dios, es hazer mayor castigo por la infidelidad hecha cõtra el proximo y marido, pues por esta dirime el matrimonio, y manda apedrear que por la infidelidad hecha contra si, pues aueriguada esta dexa el matrimonio en su fuerça, si ella quiere viuir con el marido. Y con esto se entendera aquel tan difficultoso lugar del Propheta Amos, donde en aquellas com- Amos 1. minaciones y amenazas suyas, va diziẽdo Dios por su & 2. boca. Los tres peccados de mi pueblo perdonare, el quarto no tengo de perdonarle; *Super tribus sceleribus cõuertam, & super quatuor non conuertam.* Y estos tres peccados es de considerar, que eran los mas communes de aquel pueblo Gentil, la ydolatria, la simple fornicaciõ, el matrimonio incestuoso en grados prohibidos, los quales aborrecia especialmente Dios, porque aquellos no los tenian por peccados, y querian justificarlos con insolentes escusas y descargos. Y con ser estos tan graues delictos, dize Dios, que para ellos aura perdon, pero para el quarto, que es agrauio, vexacion y supereheria hecha contra el proximo, no quiere perdonarle.

donarle. Vna doctrina ay en el derecho muy cõforme a esto del Abbad Panormitano, en que dize, que aunque el juramento principalmente vaya a Dios, porq̃ la precisa obligacion del es de cumplir con Dios (Cap. debitores, de iureiurand.) que es el principal en esta causa. Pero quando el juramento es en beneficio, o en prouecho del hombre, Dios recibe el juramẽto accomodandose a la vtilidad del proximo de tal manera, que si el proximo remitte lo que es en su prouecho, Dios tambiẽ relaxa lo que haze en su derecho. Son las palabras del Abbad: *Licèt iuramentum principaliter tendat in Deum, quia obligatio primaria acquiritur Deo, tamen quãdo concernit commodum hominis, Deus recipit iuramentum ad illius commodum, & sic illo remittente, Deus remittit.* Y doctrina es de nuestra Theologia tambien, que sancto Thomas assi lo enseña. Pues si Dios lo que es tã de su authoridad y derecho, como la infidelidad, y la religion del juramento, lo accomoda todo al biẽ del proximo, bien le podremos fiar nuestra causa de las manos, pues la antepone siempre a la suya. Vna cierta transaccion y concierto tenia hecho Dauid con Dios, que las injurias que le hazian al mesmo Dauid, las perdonaua el, por lo que le tocaua, y mandaua de boluer la causa al juez *à quo*, para que executasse, que esto parece que quiere dezir aquella satisfacion con que el quedaua perdonãdo, de que no por esso se le yrian sus enemigos alabando, que Dios les auia de dar su pago: *Dominus retribuet pro me.* Y despues el viendo quan bien le satisfazia Dios, pues como si mandara hazer justicia del que lo agrauio, en presencia del mesmo Dauid para mayor satisfacion suya, poniendole sus enemigos debaxo desus pies, para ó los hollasse, haziendole por esto gracias el Rey sancto, le dezia: *Deus, qui das vindictas mihi, & subdis populos meos sub me, liberator*

Abb. Panor. c. 2. De iurei. nu. 6. & in ca. 1. de iureiur. nu. 4. & Feli. in dicto c. 1. num. 2.

Cap. debit. de iureiur.

S. Tho. 2. 2. q. 89. artic. 7. ad 2.

Psal. 137.

Psal. 17.

rator meus de inimicis meis iracundis. Si se me rebelan mis vassallos, si se embrauecen mis enemigos, vos tomays mi desagrauio a cargo, y me days a mi mesmo las vengaças hechas, sin que yo cuyde de hazerlas. Siendo pues tan cierto, que sabe Dios hazer esto, mas bien de lo que yo lo puedo pensar, y siendo tan puesto en razon, el quitarlo de mis manos para ponerlo en las suyas, bestial y ciega ley parece, y antes falsa secta esta introduzida en el mundo, sin saber quien fue author della, y justificadissima la que oy promulga Dios, interponiendo su authoridad en ella.

Consideracion 11.

AVDISIS. Quando en la Grecia florecian las artes liberales, vn insigne musico de vihuela, llamado Ptolomeo de los mas celebrados de aquel tiempo, peregrino en su arte y extraordinario en su condicion, no queria recebir discipulo q̃ viuiesse estado con otro maestro, si no era cõ doblado estipẽdio, q̃ a qualquiera de los q̃ auia cõmẽçado cõ el, fundauase en que tenia doblado trabajo con estos, q̃ con essotros, porq̃ auia menester desenseñarle lo que traya sabido, obligandole a que lo oluidasse, y desarraygar vn habito adquirido en otra escuela, tenia lo por ygual trabajo, que el que despues aguardaua de enseñarle de nueuo. Esta difficultad de enseñar discipulos instruydos de malos maestros, queria emprender Dauid por el seruicio de Dios, quando dezia: *Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te conuertentur.* No fuera mucho si le dieran por discipulos vnos hombres, de los que consideran los Theologos, con puros principios naturales, que ni fuessen amigos ni enemigos de Dios, que en estos debuxaria como en tabla rasa y bien accomodada, retratos y costumbres de la diuina ymagen.

Psal. 50.

Pero

Universidad de Deusto
Biblioteca

Pero a gente ya madrigada çimarrona, hecha a la escuela de los peruersos dogmas del mundo, en quien es menester sudar mucho para arrancar y destruyr, antes que se comience a plãtar y edificar, esso para solo Christo se reseruo, cuya cõmission era: *Vt euellas & destruas*, y despues: *ædifices & plantes*, que es el que oy pretende arrancar esta doctrina falsa, y plantar la nueua, poniendose a la difficultad de despojar hõbres viejos hechos al temple antiguo, conuertida en costumbre esta falsa doctrina, para vestir a lo nueuo en el conocimiento de Dios los que agora instruye, como dixo sant Pablo: *Expoliantes veterem hominem cum actibus suis, & induentes nouum hominem qui renouatur in agnitionem Dei*, como se hizo con Ioseph: *quem tetonderunt ac veste mutata obtulerunt Regi*. Que no se contentaron con darle librea de palacio, sino que le quitaron el cabello a nauaja: y para que mas llanamente se entienda, que auia cathedra de pestilencia desta falsa doctrina, y vniuersidad formada donde se enseñaua cõ maestros que la leyã, y cursantes della: aduiertase la palabra *audistis*, que todo esto encierra, como si dixera, aprẽdistes, enseñados estays en esto, maestros y preceptores aueys tenido deste peruerso dogma, que esta manera de entender este lugar, concuerda mucho con aquello de Esayas: *Quis credet auditui nostro (id est) doctrinæ nostræ?* Quien creera nuestro oydo, q̃ quiere dezir a nuestra doctrina, por la forçosa correspondẽcia y relaciõ q̃ ay *inter audire, & docere*, entre oyr y enseñar. El oyr q̃ pertenece al discipulo, el enseñar al maestro, q̃ si ay discipulo que oye, forçosamente se ha de dar maestro, que enseñe. *Quomodò enim audient sine prædicante?* dixo S. Pablo: como oyran sino tienen quien los enseñe, diziendoles pues, a estos oystes les dize, desta materia de vẽgar injurias, comer talega tras el que os offende, beuer sangre

Hierem. 1.

Coloss. 3.

Gene. 41.

Isai. 53.

Roma. 10.

sangre de vuestro prõximo, maestros aueys tenido, pero son vejezes antiguas, de q̃ ay q̃ hazer poco caso, pues no osaron firmar su opinion con su nombre los que os la enseñaron, bien tendreys la mia (que agora predico) por la mas cierta, pues cõ ella publico mi nõbre. *Ego autem dico vobis.* Siendo cierto, que tomando del enemigo vengança, se ha de cumplir con el prouerbio del mundo (que son los Euangelios cortos) que el vencido, vencido, y el vencedor perdido, que parece que es lo que apunta Sant Pablo: *Noli vinci à malo.* Muy en nuestro fauor establece Christo esta ley para escusarnos este daño, q̃ todas las suyas muy conocido prouecho traẽ nuestro, y podremos aueriguar esto bastãtemente con que, ni offendiendole, le quitamos nada, ni siruiendole la añadimos: y que segun esto, sin duda hizo las leyes solo por prouecho nuestro, que es vna moral philosophia, que alcanço Iob, quando dixo: *Si peccaueris, quid ei nocebis? & si multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facis cõtra eũ? Si iustè egeris, quid donabis ei? aut quid de manu tua accipiet?* Que cada qual de estas pregũtas muy sobradamente se satisfaze con vn, *nihil*, nada: porque si te manda, que le ames, es porque solo en el hallara buen empleo tu amor. Si manda que no mates, a la seguridad de tu vida atiende, y si con su precepto te obliga a que no codicies muger agena, es porq̃ en esse caso la pena del talion suele ser la mas cierta, como es la mas riguroſa: y si te manda oy que ames al enemigo, a la tranquilidad de tu vida, a tu reputacion y fama, y aun a tu hazienda, le esta muy bien este consejo (si no es precepto) porque auiendo enemigo todas estas cosas andan en vn tumbo de vn dado. Assi que con sus preceptos y consejos, Dios a tu vtilidad y prouecho mira. Que esto dixo Esaias: *Ego Dominus Deus tuus, docens te vtilia, gubernans te in via qua ambulas,*

2. p. desta consideracion.

Rom. 12.

Iob 33.

Esai. 48.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vtinam attendisses mandata mea, facta fuisset sicut flumen pax tua. Yo soy tu señor, y tu Dios, que te doy prouechosos cõsejos, y te examino por el camino mas llano y seguro, y si guardasses lo q̃ yo te mando, no trayrias los alborotos y tormẽtas, las tempestades y borrascas que se causan en el tempestuoso mar deste mundo, a quien ayrecillos de enojos, puntillos faciles, facilissimamente embrauecen: antes viuirias con vna paz de muy sossegado rio, que apaziguandose estos vientos de los enojos, los huracanes de la colera, los torue-llinos de la vengança, que leuantan las olas de tu soberuia por el cielo, quedara el mar hinchado de tu pecho en leche, mas sossegado y sesgo que vn rio de aguas cristalinas. Y si el diuino Eolo no quieta este mar, de quien se espera bonança? pues oy sale como el otro, que dixo: *Quos ego?* diziendo: *Ego autem dico vobis.* Que bien consideraua Dauid esta dulçura desta ley, hecha tan en interes nuestro, y la justificacion della con la paga que tenia de contado quien la guardaua, que todos estos prouechos juntos encerrauan aquellas palabras: *Iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa.* En el tenor de ella, sin otra glossa ninguna vereys la justificacion que tiene, que assi esto, como la paga que ay de contado a quien la guarda, obliga a su cumplimiento, alomenos al que es sieruo vuestro: *etenim seruus tuus custodit ea, in custodiendis illis retributio multa.* Como si dixera, la paga del mundo no anda tan junta con la obra, porque se merece, que en vn punto se acabe la obra, y se goze la paga: pero en los preceptos vuestros, la mesma guarda y obseruancia dellos se trae tan encorporada la grangeria y logro, que quien haze lo que manda ys, de su mano se paga: y alude a esto mesmo, lo que el dixo en otro Psalmo: *Portio mea (Domine)*

Virgilius.

Psal. 18.

Psal. 118.

mine) dixi, custodire legem tuam. Aunque del guardar vuestra ley no esperara el premio de la bienauenturança, bastante lo es para en esta vida vn dia y visto, vna racion segura, que se come con descanso, guardando vuestra ley. Y parece que casi atinò a esto el author del Ecclesiastico, quando dixo: *Miserere animæ tuæ, placens Deo.* Duele te de ti, que te auras gran lastima, si no agradas a Dios, pues siruiendole, de ti tienes misericordia. Y si por tu prouecho y vtilidad mesma no te mueues a hazer lo que te manda, malo eres para ti, para quien seras bueno? consequencia es del mesmo Ecclesiastico: *Qui sibi nequam est, cui bonus erit?* Pues mucho es que siendo tan en prouecho nuestro las leyes de Dios, como està aueriguado, y en especial la de que agora tratamos, e interponiendo el su authoridad en este caso, que pueda auer duda en vn Christiano, en remitir à Dios su desagrauio, &c.

Eccli. 50.

Eccli. 14.

Consideracion III.

EGO autem dico vobis. Aueriguemos en esta consideracion quien es el que agrauia, y si tiene honra para la poder quitar, y quien es el agrauiado, y si la tiene para la poder perder, y quando el vno y el otro sean habiles, para quitarla y perderla, sepamos quin es el tercero, que entra de por medio a hazer las pazes, y que se encarga del negocio, para que se le cõprometa el caso parece que se funda esto de manera, que lo queremos resoluer por el libro del duelo, pero malos se los de Dios a quien lo inuento, que tãpoco le puso nõbre, como estos que introduxeron esta falsa doctrina, de quié tratamos, que a la verdadera nuestra que pretendemos juzgar, y a las proposiciones, sobre que

Universidad de Deusto
Biblioteca

fundamos esta consideracion, buena salida hallaremos en el Ecclesiastico, que es doctrina lisa del Spiritu sancto: *Homo homini reseruat iram, & à Deo quærit medelam: in hominem similem sibi non habet misericordiam, & de peccatis suis deprecatur. Quis exorabit pro delictis eius?* El hombre contra otro hombre, la vanidad contra la vanidad, el nada contra la nada, el humo, el poluo, el viento, y con tener mil nombres mas, que estos, ninguno le fauorece en cosa. El que no se le puede dezir nada malo, que el no tenga, y otro tal como el, el que lo agrauia (si entre los tales ay agrauio) y entre estos se guarda enojo, si qualquier de ellos fuera justo (y aun esto no le bastara) sino, si lo fuera tanto, que no vuiera menester a Dios (que ninguno lo puede ser tanto) o que por lo menos tuuiera seguridad de no peccar (si ay quien desto pueda tenerla) para no se ver cada dia obligado a pedir a Dios perdon de sus offensas. El que nunca sabe perdonar las hechas contra si mesmo, el que es tan nada, que todo lo dicho del es nada, y que por momentos offende al todo poderoso, cuya magestad hinche la tierra, cuya grandeza no tiene fin, cuyo nombre es sancto y terrible, y tan terrible que quita el espiritu de los Principes, de cuyo rostro los montes se derriten como cera: *Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini*: Que con solo echar los ojos a la tierra la haze temblar como açogada, que si quiere castigar sus enemigos, o manda a la tierra que los trague, o al mar que los sorba, o al fuego, que sin consumirlos los consuma, y que siendo de este Dios, todo lo que se puede dezir de grandeza, lo menos que encierra la suya: siendo el tal, que por ser quien es, qualquier offensa contra el es infinita, tanto que aunque lo sea la pena de ella, sera infinitamente menor que la culpa. A tal Dios te

Eccles. 28.

Psal. 110.

Psal. 96.

atreues.

atreues a pedir perdon de tan graues culpas, que lo son mucho las mas leues tuyas? no sabiendo tu perdonar las que contra ti se hazen, que quando por mas graues las juzgues, no son mayores que todo tu, y tu todo eres nada, tu que huyes como sombra, *Fugis velut vmbra*: a Dios que *in æternum permanet, tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient*, tu la nada a el todo, tu el flaco al omnipotente, tu la ignorancia a la sabiduria, tu la baxeza a la grandeza, que toda la suya interpone, quando dize este, *ego*, manifestador de su authoridad, al qual se rinde y aplaca el mar, quando esta mas tempestuoso, de manera que embelesados sus enemigos dizen: *Quis est hic, quia venti & mare obediunt ei?* este, *ego*, que rinde a los Esbirros y Belleguines de los Iudios, y rinden las armas, y caen prostrados en tierra, este *ego*, que a Moysen da fuerças y animo, para que siendo vn pobre pastorcillo, sin otras armas ningunas, que vna vara en la mano lleuasse por prouision Real con sello pendiente, este *ego*, y se atreuiesse a yr contra Pharaon, y quando quiere hazer muy de el Capitan, este *ego* es su conduta, y quando quiere soltar los presos de las mazmorras, este *ego* es el mandamiento de soltura, y a este *ego* deue de reconocer el Sol quando se dexa encubrir del pauellon de la nuue, para que con luz, y con apazible sombra, caminen los rescatados, y el fuego (a este *ego*) reconoce, quando da paje de hacha, que de noche les vaya acompañando, y aun este *ego* deue de obligar a las piedras, a que den abundantes y regaladas aguas, dulce miel, puro azeyte: *Qui eduxit tanquam flumina aquas, mel de petra, oleumque de saxo durissimo*. Este *ego* condensa el mar, y haze del dos murallas, y por medio enxuta calçada. Este *ego* da vista al ciego, perdona a la Samaritana. O estraña dureza del hombre, el co-

Iob 14.
Psal. 101.
Matt. 8.
Ioan. 18.
Exod. 3.
Deut. 8. 33.
Exod. 14.
Ioan. 9.
Ioan. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

raçon empedernido de Pharaõ se rinde, el mar inquieto se sosiega, las piedras duras se ablanda, y dan lo que no tienen, los ministros de Satanas caen vencidos, Moysen cobra animo, y se esfuerça, el Sol se sugeta, la nuue sirue de pauellõ, el fuego da cõperente blandõ, el ciego vee, la Samaritana se conuierte, todos con este *ego*. Y tu mas loco que el mar, con esta voz no te amansas, mas duro que Pharaon, con esta voz no te ablandas, mas inexorable que las piedras, con esta voz no das agua de lagrymas por los ojos, mas cruel y furioso que los ministros de Satanas con esta voz no te vences, mas ciego, que el ciego de su nacimiento, con esta voz no cobras vista, mas peccador que la Samaritana, con este *ego* no te reduzes y conuiertes. Indignado este gran Señor de no acabar contigo lo que con los dichos acaba, concluye el lugar del Ecclesiastico: *Quis exorabit pro delictis tuis?* Quien sera tercero por ti para con Dios, pues a Dios no quieres por tercero y componedor de tu causa, que sobre su hõra toma la tuya? O miserable hombrecillo baxo soez y vil, por tal te reto, oxala pudieras desmentirme, que te contentes con que vn Capitan (aunque sea de vna almadraua) firme tu desagrauio, y lo tome sobre si, y que con esso duermas quieto, y te parezca, queda bastantemente zurzida la rotura de tu honra, y que no te des por muy sobradamente satisfecho con interponer Dios la suya, que todo esso haze, quando dize: *ego autem.*

Consideracion IIII.

Bene facite his, qui oderunt vos. Este sin duda es consejo, y dize perfection, como consta del contexto, que dize Dios, que el hazer esto ha de ser para ser perfectos, porque no ay precepto que nos obligue a hazer bien al enemigo, aunque lo ay que nos obliga a no le querer mal, y a solo este consejo es, al que suele replicar la carne, y el mundano con mil escusas, que mas son bachillerias, que a todas cierra la puerta. El gran premio que por esto se promete: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in in cœlis est*: y assi abraçara dos cosas esta consideracion. La primera, como es mayor victoria la que se saca contra el enemigo, haziendole lien, que haziendo le mal, y el gran premio y triumpho desta victoria, que es ser auidos por hijos de Dios. Lo primero doctrina es de Sant Pablo, que como gran soldado puede bien tratar destas leyes de desagrauios a lo espiritual; *Vince in bono malum. Si esurierit inimicus tuus, ciba illum; si sitit, potum da illi: hoc enim faciens, carbones ignis congeres super caput eius.* Quieres vencerle con bienes, pues matale la sed, y la hambre, que aunque este mas elado que vn carambalo, cada beneficio de essos ha de ser vna brasa de fuego, que le eches sobre la cabeça? Y para declaracion deste lugar, nos valdremos de vna fiction de Plutarcho: dize que el cierço y el Sol apostaron a qual primero desnudaua vn hombre. Salio el cierço a señalar el puesto del desafio a vn campo raso, y entrose le furioso por capa, senos, y faldas, lleuauale el sombrero, zumbauale en los oydos, apreto le tanto que le obligo a se valer de las manos, braços y dientes, para forcejar contra tan furioso enemigo, y defender su ropa, porque le parecio, que si se la quitaua, tras ella le quitaria la vida. Salio al fin el hombre con la suya y retirose corrido el cierço: acudio luego el Sol al palenque, y dio sobre el hombre derecho, y calentole de manera, que lo que el hombre por el cierço no hizo forçado, por el Sol lo hizo con gana, pues muy con ella se començo a desnudar

Rom. 12.

Plutarc. in apothegm.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dar su ropa, y se le rindio. Al fin no se dexo vencer del cierço, y no pudo escusar que no le viniesse el Sol, que es fuerte cosa calor tan rezio, brasas encendidas, y sobre la cabeça. Con esta fiction declararemos la verdadera doctrina de Sant Pablo, que no se sale con la victoria contra el enemigo, peleando con agrauios, como cierço, y vencele el que le conuence con beneficios, porque le abrasa como Sol, o, como dize Sant Pablo, junta carbones de fuego sobre su cabeça. Dixo Dauid, si con alguno de mis enemigos he peleado como cierço, quiriendo los vencer con daños y agrauios, de los mas baxos y couardes dellos me vea yo ansi vencido; *Si reddidi retribuentibus mihi mala, decidam meritò ab inimicis meis inanis.* *Psal. 7.* *August.* Nota Sant Augustin en este lugar, que aunque Dauid habla en su persona, y como pidiendo no lo que ha de ser, sino lo que desea, con todo esso es esta prophecia assertiua y cierta de lo que sera, sino que quiso el Señor, que assi se dixesse, por mostrar la justica y razon con que el entrega en manos de sus enemigos, a los que no saben perdonar los suyos. a Saul con peligro de vida y daño de honra lo entrega en manos de Dauid: y a los hermanos de Ioseph entrega en las manos de su hermano offendido. Y para que veays que aunque mateys a vuestro hermano y proximo por satisfacion vuestra, no por esso quedays vencedor, sino que en effecto os dexays vencer de esse mal y daño, como Sant Pablo dize, aduertid las palabras de Rebecca, que son mysteriosas, que quando vio que su hijo Esau queria matar a su querido Iacob, ausentolo a casa de su tio Laban, porque no pereciessen ambos, que aunque parecia que solo Iacob seria el muerto, por tan muerto tenia al matador Esau, y assi dixo, quiero con esta ausencia de mi hijo obuiar que no mueran ambos en vn dia. *1. Reg. 24.* *Genes. 44.* *Genes. 27.*

Cur vtroque orbabor filio in vno die? Contando tan por muerto al matador, como al muerto. Y si lo dicho todo no os mueue, mueua os la manera de conuencer sus enemigos el diuino Sol de justicia, que en el eclipsis de su vida, de tal manera calentò en vna cruz, que no solo hizo romper las vestiduras a los rebeldes Phariseos, pero a vn templo se despoja de su ropa de puro calor que siente; *Et velum templi scissum est.* *Matt. 27.*

Y porque no os parezca que los preceptos de Dios son contra los pundonores del mundo, y que en desaforandose vn hombre destos fueros de aca, queda infame, sabed que fuera de que en la casa de Dios al herido y affrentado, se da la palma, es honroso, y extraordinario el premio que por esto se promete, quisiera que diera esta consideracion lugar a tratar algunas de las del diuino Chrysostomo, donde auerigua que por perdonar entrays en la honra sin infamia de hijos de Dios, pero bastarame referir vn dicho del gran Cassiano en sus Colaciones, dize que vn infiel injuriando a vn hermitaño vn dia le dixo: *Quæ nam miracula, & prodigia tuus Christus in mundo edidit?* Que milagros extraordinarios hizo esse tu Christo en el mundo? Respondio el hermitaño. *Vt his ac maioribus iniurijs non mouear, nec offendar minis.* No es harto milagro, como si dixera, que tus blasfemias e injurias no me offendan, ni me alboroten tus amenaças. Quiẽ puede hazer esto, sino vn retrato del hijo de Dios, muy parecido a su eterno Padre? que como del dixo Sant Pedro, que quando le maldezian, no maldezia, ni quando le atormentauan, no amenazaua, antes se dexaua juzgar, de quien injustamente le condenaua: *Qui cùm malediceretur, non maledicebat, cùm pateretur, non comminabatur, tradebat autem iudicanti se iniustè.* *Segũda parte desta cõsideracion.* *Chryso. ser. vt bene, malè.* *Cassia. collatione 2.* *1. Pet. 2.* *1. Cor. 4.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y del mesmo era grã retrato el glorioso Pablo, quãdo por maldiciones bendezia, y a persecuciones sufria, y en trueque de blasphemias, rogaua por sus enemigos: *Maledicimur, & benedicimus, &c.* Todo esto va a dezir, *vt sitis filij Patris vestri.* Porque no ay cosa en que tanto le parezcamos, pues en esso fue conocido por tal nuestro hermano mayor, y hijo natural suyo, que quando rogaua por los enemigos, reconocieron ellos mesmos, que era hijo de Dios, y dixeron: *Verè Filius Dei erat iste.* Y por esse camino grangeareys vos el ser hijo, no de Dauid el fuerte, no de Abraham el rico, no de Salomon el sabio, ni de Moysen el noble, sino de aquel que con las migajas de su casa enriquece a estos, y que la grandeza dellos, fue ser sieruos del, que tu seras hijo. Y considerad (os ruego) que nunca Saul llamo a Dauid hijo, quando mato al Gigante, ni quãdo le dio a su hija Michol por muger, sino quãdo el Dauid le pudo matar en la cueua, y se contento con le quitar vn pedaço de la capa, entonces le dixo: hijo: *nunquid vox hæc tua est fili mi Dauid?* Porque quando puede matar, y no lo haze, entonces grangea el ser auido por hijo no solo de Saul, pero aun de Dios. Premio tan grande que nos haze inferir vna consequencia en fauor desta extraordinaria virtud, que es mayor que otras de las que Dios estima por muy grandes: mayor es que la de la prudencia, aunque para este caso es menester. Dauid lo dixo: *Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo.* Con la prudencia que me distes les gane la cuesta, y las piedras. Y quando Dios nos exhorta a la prudencia, nos manda aprender de las Serpientes: *Prudentes, sicut Serpentes:* y quando nos incita a la sinceridad y a simpleza, nos da por maestra a la paloma: *Simplices, sicut columbæ:* y quando nos reprehende la pereza, y nos aconseja la prouidencia,

Luc.23.

1.Reg.24.

Psal.118.

Matth.10.

Prou.6.

dencia, nos haze discipulos de la hormiga: y quando nos predica la confiança, que en el deuemos poner, dize que la aprendamos de las aues y lirios del campo. *Considerate volatilia cæli.* Pero para hazer bien a enemigos, *vt sitis filij Patris vestri.* Pues propone mayor premio, mas heroyco deue de ser el hecho que de nosotros se espera. Y no dize que nos nombraremos hijos, sino que lo seremos. Mirad que amor: *qualem charitatem dedit nobis Pater, vt filij Dei nominemur & simus:* y la consequencia de Sant Pablo, *Si filij, ergo hæredes:* herederos de gracia y gloria, *quam mihi & vobis, &c.*

Matth.6.

1.Ioan.3.

Rom.8.

CONSIDERACIONES DEL SABADO PRIMERO DE QVARESMA.

Cùm serò esset factum, erat nauis in medio mari.
Marci 6.

YA nos vamos engolfando en alta mar, y cõ estar tan a la entrada, no se halla suelo, porque esta la naue de oy *in medio mari.* Grande es la tormenta, que ninguna ay pequeña de noche, *cũ esset serò.* No ay lugar de valernos de las velas q̃ el nauio es pequeño, y el viẽto deshecho: harto es poder se valer de los remos a fuerça de braços, *laborantes in remigando.* Nauegacion es esta, que a Salomon, con saber lo que supo, se le hizo difficultoso descubrir el norte, y entender la carta de marear, para saber gouernar el nauio: *Viam nauis in medio mari.* Y quando Ezechiel aun en vn braço de esta mar quiso echar la sonda, la mesma profundidad hallo, midiendo en la orilla,

Prou.30.

Ezec.47.

Universidad de Deusto
Biblioteca

orilla, que el agua adentro, aunque quando eran aguas viuas, q̃ aquello quiere dezir: *Intumuerant aquæ.* Quedo desafuciado de hallar suelo. Destas mesmas aguas de oy deuian de ser aquellas (que viuas son todas) pues la vida a pie enxuto las va nauegando, y ellas se le condensan, para le dar llano passo. *In mari via tua, & semitæ tuæ in aquis multis, & vestigia pedum tuorum non cognoscentur.* Por llano tenia el mar (Dios mio) viendo os lo allanar a vos, y quãdo quise seguiros por el rastro, no descubro pisadas vuestras, que es por las quales se viene en conocimiento de vuestros caminos, que al fin son los mas difficultosos, los que hazeys por las aguas: veo la mar por el cielo, milagrosas son sus olas oy; *mirabiles elationes maris.* Pero aunque el va alto y milagroso, mas
Psal. 92. milagroso en lo alto soys vos, *mirabilis in altis Dominus.* Salomon no entiende este camino, Ezechiel no halla suelo en menos agua que esta, y en esta forcejan y trabajan los discipulos por valerse, y vos lo veys; *Vidit illos laborantes.*
Exod. 2. Pero no era menor mar que este, en el que guardastes a Moysen en su cestilla de mimbre por barca, sin velas ni remos, y fajados los braços, porque le criauades para este officio mio. De noche me hallo en esta tormenta, que sin vos muy escuros son los mas claros ingenios, poca y mala es la xarcia de la sufficiencia. No tengo bien conocida la carta de marear de las diuinas letras, no es mucho el lastre de los estudios, bien sabeys vos que temiendo el naufragio he alijado la presumpcion, dado a la bomba por los ojos, amaynado las velas de las infructuosas ymaginaciones, descubrid vos el norte de la diuina gracia, y la estrella de este mar Maria nos la alcançe.

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

CVM *ergo esset factum, &c.* Auiendo hecho Christo nuestro bien aquel tan sumptuoso banquete en vn tan seco desierto, en que tuuo mas de cinco mil combidados, y para todos, solos cinco panes y dos peces, suppliendo lo demas de la bõtilleria de su prouidencia (que bien parecia de alli pues los huespedes quedarõ tan satisfechos, y las sobras fuerõ tantas) milagro tan grãde, que sin quererse hazer jurar por Rey de la tierra, la tierra le quiso forçar a que se dexasse obedecer como tal, pues no podia escusallo, como el otro de Esaias con dezir, que no era medico, ni en su casa auia pã. Nõ *Esai. 3.* *sum medicus, & in domo mea non est panis, nolite me constituere Principẽ populi.* Pues el pan no podia negar que no lo tenia, segun lo que auian visto, y de medico tambien eran testigos de milagrosas curas, cõ todo huye del Reyno, dexa la tierra y echa sus discipulos por delante, y va se a embarcar, y con harta fuerça hizo a los discipulos primero entrar en la naue, porque como quien dexaua el alma en la tierra dexandolo a el, no les parecia podrian viuir en el mar: y por esso el Euãgelista dize: *Coegit illos*: que pone desseo de saber que fuerça es esta, pues a nadie fuerça Dios: Sant Augustin responde a esto, tratando *Aug. trac.* aquel lugar de Sant Ioan: *Nemo potest venire ad me, nisi Pater meus traxerit eum*: que ponderando la fuerça del verbo, *trahe*, que en latin dize traer por fuerça; *Volentem ducamus, nolentem trahimus, homo ducitur, & non trahitur.* Dize este sancto, que tambien dixo el poeta: *Trahit sua quemque voluptas*, porque aquella fuerça que haze el deleyte, aunque en quanto a la representacion de su dulçura es fuerça, pero es vo *Cõparacio.* luntad en quanto agrada la fuerça, que al otro que subis al tablado por escaparle no le mate el toro, y le subis por los cabellos, con todo esso subiendo le con esta fuerça, le subis con su voluntad. En esta forma obligò Dios a embarcar a sus discipulos, y el se quedo a la orilla, despachando la gente que venia tras el; hizieronse con la barca a la mar, fue les anocheciendo, dioles vn viento fuerte de proa, mirauanlos Dios de tierra, como gustando de ver para quanto eran, que aun que como pescadores, sabian de mar y barca, no estauan hechos a engolfarse tanto: en esta tormenta los dexo estar hasta el quarto del alua; *Et circa quartam vigiliam noctis, venit ad eos ambulans supra mare.* Que como ya tenia llano el ser Rey de la tierra, si lo quisiesse, quiso tambien tomar la possession de el mar, pues estaua retratado en el Angel del Apocalypsis, que puso vn pie en la tierra, y otro en la mar, que tambien leemos de Alexandro Magno, que despues de auer cõquistado la Persia, passo a conquistar la India, y llego a la raya, en que se diuidian las dos Prouincias, y apeose del caballo, y poniendo los dos pies en los dos terminos, dixo: esta y esta son mias, *hæc, & hæc*

mea

Universidad de Deusto
Biblioteca

mea sunt:auiendo cõquistado Christo la tierra,que aunq̃ pudiera por fuerça,quiso tomarla por hãbre,se arroxa luego agora a pisar el mar, como diziẽdo;esto y esto todo es mio,y el mar como a señor suyo se le allana y sugeta. Entrãdo,pisando las olas,y llegando hazia la barca,hizo q̃ se queria passar adelãte,como cõ los discipulos de Emaus, a quien fingio que lleuaua mas larga jornada;*Finxit se longiùs ire*.Como era de noche,y los discipulos turbados, y vierõ venir por el mar vn vulto grande,despauoridos,y temblando,pensando q̃ era phantasma,comẽçarõ a gritar:Sossegoles este temor Christo cõ hablalles, dando se les a conocer:yo soy,les dize,confiad y no temays, llegose a bordo,entro en la barca,echose el viẽto,quietose el mar,y en calma tẽblauan de esto mas,que de la borrasca en la tormenta. Dize el Euãgelista,*non enim intellexerunt de panibus*,como si dixera,cõ ver este milagro,y acordarse del de los panes,q̃ poco antes auia hecho, estauan tan turbados,y tã ciegos,q̃ ni entendiã el vno ni el otro milagro, ni con ambos se persuadian.Mãdo Dios boluer el timõ,y remar la buelta de Genesareth,llegaron en poco espacio, y tomaron puerto; aun no vuo saltado Christo en tierra, quando se supo en toda aquella region que era llegado, y començarõ luego a traerle enfermos en sus mesmas camas,y no entraua en ciudad,aldea,ni cortijo,que no le ponian contrechos,gafos y paralyticos delante,para que si quiera le tocassen la fimbria de la vestidura, y no se la tocaua enfermo, que no sanasse.

Luc.24.

Consideracion Primera.

VM essetserò,&c. Mil cosas me espantan desta tormenta, que obligue Dios a entrar en la mar a sus discipulos, auiendo ellos salidose del mar por seguille: y que como si fuera escandaloso alguno dellos, o todos juntos, los ponga en lo mas profundo del mar, a riesgo de hundillos, que para cumplirse la sentencia por el dada contra los escandalosos, no faltaua, sino poner les vna pesga al cuello, para hazelles pensar, si el obligarlos a embarcar auia sido por esto, y dexando esto, que auiendo entrado por su orden, y su mandado, y (a mi parecer) mas por la obediencia, que por su gana, que bien suena esto el

Matt.18.

coegit

coegit illos. Siendole pues obedientes, y en caso de peligro de mar, y tan probable (como lo era embarcandose sin Christo) y que permita al mar, que se atreua a sus amigos, y para esso le largue la rienda Dios a bestia tan fiera. Si lo hiziera con Ionas inobediente rehazio, fugitiuo, entendieramos, quan justificadamente se leuantaua la tormenta contra vn tal: y sobre las dos cosas dichas, sea la tercera, que no es, la que menos asombra, que en el mayor peligro los estaua mirando sin socorrerlos Dios, aunque para mi dende que vi que el Euãgelista aduertiã, que los veya Dios con ser de noche, tuue por cierto, que tormenta de justos vista por Dios tendria sin duda muy segura calma. Digamos vna de dos razones, o porque al embarcarse deuieron de resistir, pues el Euangelista dize aquel, *coegit*: o porque quiso probar Dios, quan grande era su fee, probando los con esta tormenta: que de vna destas dos cosas no se puede escapar este negocio. Porque dezir, que la tormenta fue a caso, no haze al caso, que en casos tan graues no se menea el mar, ni aun en los muy leues sin expresso orden de Dios, que le ha criado muy dende niño hecho a sus mañas, y lo truxo en mantillas, y lo enseño a andar, y le mandò, que no se fuesse del pie a la mano, y aunque ha crecido tanto, nunca ha estendido pie ni pierna, mas de como Dios le dio la sauana, y siempre ha viuido de su puerta adentro, y guardado la clausura, en que lo puso Dios. Toda esta philosophia moral es del Sancto Iob, y llamola moral, porque mas se hizo para mis costumbres, que para describuir la naturaleza del mar: *Quis conclusit ostijs mare, quando erumpebat quasi de vulua procedens? Cùm ponerem nubem vestimentum eius, & caligine illud quasi pannis infantiæ obnoluerem: Circundedi illud terminis meis,*

Ionæ 1.

Nota estas dos razones.

Iob.38.

Universidad de Deusto
Biblioteca

meis, & posui vectem & ostia, & dixi, vsque huc venies, & non procedes amplius, & hic confringes tumẽtes fluctus tuos. Puse le alindes de dõde no passasse, y no vuo menester mas murallas, y assi quãdo le vieredes mas ayrado, y cõ su hinchaçon colerica, que parece que quiere o apagar las estrellas, o sorber la tierra, en llegando a la orilla, echando espumarajos, alli desbraua, y reconociendo el precepto de Dios, en la lisa lama llega humilde, y besa la tierra, y retirase atras. Pues si con tanta sugecion viue esta tan gran bestia, y tan obediente al diuino precepto (qual lo fueramos vos, y yo) no se ha de pensar, que a caso se alborota contra los criados de su señor, a quien el tan gran respecto tiene: no pudiendo pues ser esto, boluamonos a nuestras dos razones, si fue por rehusar la embarcacion (que si deuio de ser) porque es reputacion del ginete, no consentir al cauallo, que cria, que rehuse la carrera, y tome vn mal resabio, aunque le haga saltar por montes y breñas, y en razon de esto, para ponerle en razon, le rompe los yjares, le baña los dientes en sangre, que aunque llaman a esto, hazer mal al cauallo, hazer le bien es, y este lenguage y propriedad de similitud parece que guardò Dauid, quando dixo, despues de hecho a los trabajos, quede tan ajustado cauallo, que quando me desahogaua vn poco, ligeramente passaua la carrera de vuestros mandamientos, *viam mandatorum tuorum cucurri, cùm dilatasti cor meum.* Conforme a esto las tentaciones de Iob, y el permitir, que tan pesado ginete le batiesse las espuelas, y le hiziesse passar la carrera, por sacarle ajustado fue. Y esto podemos pensar, que fue la causa desta tormenta, disponerlos a que supiessen, que si dexaron barcas, arraez y pilotos auiã de ser de la naue de la yglesia (que biẽ lo pudieran tener visto) pues los mejoraron de pescadores de peces en pescadores de hombres) en la qual auian de andar en tormentas (que sombras eran aquellas de las que agora padece la Iglesia.) Pero hemos de aueriguar algo en descargo de los Apostoles, en razon de auer rehusado el entrar en la mar, que segun son de grandes los trabajos della, no es mucho que se tema. Iuuenal:

Confisus ligno digitis à morte remotis
Quatuor aut septem: si sit latissima tabula.

Se espanta mucho que se fie vn hombre de vna tabla en vn mar tan grande, que entre la vida y la muerte, no ay mas de quatro dedos, y quando mucho siete, si la tabla los tiene de grueso: y lo mesmo parece que dixo Propercio en su libro tercero:

Anchora te teneat, quem non tenuere penates,
Quid meritum dicas, cui sua terra parum est?

Tengate vna soga con vn Ancla, aunque no se como tener a cosa tan poca, a quien los dioses Penates no pudieron detener. Que pensays que merece quien tiene su tierra en poco, sino que le trague el mar, como si dixera: y siendo lo menos esto, que de los peligros del mar puede dezirse, sepamos si tuuieron bastante escusa, para rehusar la entrada en el los sanctos discipulos? y con todo esso digo, que no les hallo ninguna: que obligacion tenian de assegurarse, que aquel cuyo espiritu, luego que vuo aguas, las passeo como suyas, y las fomento con su aliento, que todo esto dize: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, y aquel que para que passassen los suyos, abrio el mar, y le detuuo su corriente, y despues le boluio a cerrar quando passo el enemigo, y aquel que tiene encerradas las aguas en vn zaque: *Congregans aquas quasi in vtre*, y aquel de quien dezia Dauid que por fuego y por agua passauan con seguridad, y el los sacaua a deleyte, y a quieto puerto: *Transiimus per*

Coparaciõ.

Psal. 118.

Iob 1.

Matth. 4.

Iuuen. Satyr. 12.

Propert. li. 3

Genes. 1.

Exod. 14.

Psal. 32.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ignem & aquam; eduxisti nos in refrigerium. Y que no ay agua que el no tenga posada y medida, y ninguna de-
Prouer. 8. llas dexa de passar por su ley: *Librabat fontes aquarum & legem ponebat aquis.* Y aquel cuyo amor dixo la esposa
Cant. 8. que no le podian apagar por muchas que fuessen las aguas: *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem, nec flumina obruent illam.* No auian de creer que les tenia tan poco amor, que los echaua a mal, echãdolos a las aguas, sino cerrados los ojos y obedeciendo a mayores peligros auian de acometer, y a quien no lo haze justamente se alborota el mar, en castigo de el auer rehusado la entrada, que con esto se responde al primer articulo desta consideracion, y diziendo algo del segundo, tambien holgaria Dios de prouar su fe, no porque no la conocia, sino para si tuuiessen mucha, pompearla y encarecerla por el mundo como la de
Gene. 22. Abraham, que assi declaran los sanctos aquel: *Nunc cognoui, id est cognoscere faciam*, y para si tuuiessen poca, reprehendersela como a essotros: *Modicæ fidei quid*
Matt. 8. *turbati estis?* Que no puede ser para otra cosa el ponerlos en la occasion, y estarlos mirando, hasta que se llegue el punto preciso de les llegar a socorrer, abalançandose a las aguas, que fiel amigo es Dios, que no permitira ponerlos en tentacion, maior que la que vuestro posible pueda vencer, y aun en forma que della saqueys prouecho, que desto assegura sant Pa-
1. blo, que es la materia que de experiencia tan bien supo:
1. Cor. 10. *Fidelis autem Deus est qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum vt possitis sustinere.* Y teniendo obligacion de estar muy seguros desto, tambien la tenian de embarcarse al primer mandato, y en la tormenta dexar de forcejar con los remos, y llamar a su Dios, que quiça por no lo auer hecho, saca Dios los vientos de su guardajoyas:

dajoyas: *Qui profert ventos de thesauris suis.* Y por dexarlos instruydos en todo esto, auiendoles prouado bien su fe, y castigado la falta della con ella tor-
Psal. 134. menta: *Fecit procellam in auram, & siluerunt fluctus*
Psal. 106. *eius*, quieto la furia de los vientos, trocandolos en fresca marea, y puso el mar a los bramidos de sus ondas silencio. *Et lætati sunt, quia siluerunt & deduxit eos in portum voluntatis eorum*: que esta bonança es el fin de la borrasca de los amigos de Dios, y desta consideracion.

Consideracion II.

ERAT enim ventus contrarius. Mirado bien quanto afflige a los justos, es vn poco de viento, y aun no es otra cosa lo que le impide al peccador que no nauegue al puerto de la bienauenturança, sino viento contrario, vn poco de ayre. Pedidle al otro que perdone al enemigo, y dezir os ha quan contrario viento es el de la honra que se lo impide: y a el vano que pues en las pretensiones vee tantos desengaños, que se retire de la corte a viuir vida quieta, responder os ha, que se quedara a vn rincon, tenido por vn menguado, y que es contrario viento el de la reputacion. Dezidle al que tiene diez mil ducados de renta, que para que procura otros tantos por medios ilicitos, no pudiendo comer mas de lo que agora come: dira que por mas pages, mas lacayos, mas casa, tambien es viento. Dezidle al otro que dexe de andarse hecho camaleon tras la hermosura de la otra, siendo dementira, y de ayre: *Fallax gratia* Prouer. 31.
& vana est pulchritudo: y dezir os ha que aunque el conoce que no es angel, pero que tiene vn donayre, que no le dexa que la dexe: ya confiessa que su contrario es vn ayre, aunque le pone don. No os haga nadie

Universidad de Deusto
Biblioteca

entender que la dignidad que pretendeys, es mas q̃ vn poco de ayre, pues despues de alcaçada, todo es el: *Digito ab omnibus demonstrari*, ser señalado con el dedo, y esta pretensiõ siẽdo ayre, os suele impedir la del cielo, que todo lo que se os puede oponer es ayre: *Ventus est vita mea* dixo Iob. El Propheta Zacharias vio vna vez salir de en medio de dos montes de metal, vn tropel de cauallos vncidos de quatro en quatro, los quatro primeros alaçanos, los quatro segundos, morcillos, los otros quatro blancos, y los quatro vltimos, remendados hoberos: *Equi rufi, equi nigri, equi albi, equi varij*, por los quales quiso significar Dios los quatro Imperios que auian tenido affligido a su pueblo, el de los Caldeos y Assyrios los pinta de color negro, por la tristeza en que auia puesto el Rey Assuero al pueblo, por la traycion de Aman, el segundo de los Persas, y Medos, cuyas crueldades y sangre derramada, les dieron el color roxo, los terceros blancos los Griegos, los quales venian de blanco, por la clemencia que Alexandro Magno auia vsado con aquel pueblo, los remendados vltimos eran los Romanos, entre los quales auia auido varios Emperadores, vnos crueles, otros piadosos, y por esto los pinto jaspeados: y es grande la propriedad de llamar la Escriptura a tantos y tan poderosos Principes, por ser peccadores, cauallos, porque espanta quan differentemẽte acomete vn cauallo y se va despepitando, que vn leon o vn lobo, porque si va el lobo a comerse la oueja, ladra el perro, cruxe el pastor la honda, tirale el cayado, assombralo con vn tizon ardiendo, y con qualquier cosa destas huye el lobo. Sale el leon hambriento a hazer su presa, vozean los caçadores, ayudanles los pastores, corren, gritan, tiran, oluida el leon la hambre, dexa la valentia y brio, huye como liebre. El cauallo es al reues, que cõ lo

Iob. 7.
Zach. 6.

lo que estos temen, el se anima, y mas furioso arremete: sale a campaña en viendo las lanças, el reluzir delas espadas, las caxas, pifanos, clarines, mosquetes, artilleria, embrauecese, arrojase, acomete, no ay quien le detenga, auienta las narizes, echa espuma, muerde el freno, espiga la cola, eriza la clin, aguza las orejas, pisa la tierra, responde con el relincho al pifano, tira del freno, hazese pedaços por entrarse por las picas. Detente animal brioso, loco de noble, mira que con menos vozes que essas, huye vn leon que es Rey tuyo, y con lo que el se amedrenta tu te aguzas, començada la carrera, despues que el ginete le dio rienda y le arrimo las espuelas, quan difficultosamente boluera atras. Este es el retrato de vn peccador poderoso, quando esta rendido a sus passiones, oye la trompeta del juyzio, y tiene tan poco, viendo que la vida es tan poca. *Exiguum & cum tædio est tempus vitæ nostræ*, arremete luego a los plazeres: *Nullum sit pratum quod non pertranseat luxuria nostra.* Ponese loçano con el verde deste prado en que se anda cerril, a que leon no atemorizara y detuuiera la trompeta con que dexaron el mundo los Hieronymos, Antonios, Paulos, Hilariones, y a ti la muerte te haze buscar la muerte: danle vozes dende el pulpito, amonestanle en el confessionario, quando mucho responde: Yo bien querria padre, pero no puedo (y miente) y es medio herege, porque dize que no tiene libre aluedrio, o que le manda Dios cosas imposibles. Pero con esto declara que es carrera de cauallo començada, a quien se arrimaron las espuelas de las passiones, se hizo fuerte la costumbre en los estriuos, largo el freno la verguença, con gran difficultad buelue de la carrera començada, hasta que como desbocado se estrelle o despepite. Detengate Dios furioso cauallo. Esta metaphora guarda Hieremias:

Sapien. 2.

Vnusquisque ad vxorem proximi sui hinniebat. Relinchos
Hiere. 5. llama a los lasciuos desseos de los peccadores, y nuestro Propheta Zacharias por esso llama cauallos a estos Imperios, por sus obstinadas costumbres, y por el ruydo y poluareda que leuãtaron con sus carreras. Pues restanos agora preguntar vn poco mas a lo espiritual, estos deste aparato y ruydo, quiẽ son, y la mesma gana tiene el Propheta de entenderlo, y se lo pregunta a vn Angel: *Qui sunt isti Domine mi?* y responde el Angel: *Isti sunt quatuor venti.* Todo es vn poco de ayre, ayre el impetu de los Chaldeos, ayre la Monarchia de los Persas y Medos, con sus satrapas y varones, ayre las conquistas de Alexandro Magno, y ayre todo el Imperio de los Romanos, y toda la magestad y potentados destos, las persecuciones con que oprimieron a los amigos de Dios, todo ayre: no os persuada nadie que los que defienden la tierra de promission son poderosos Gigantes, que de arrepentidos
Nume. 24. de auer echado essa voz y fama a Iosue y Caleb, quando vieron temerosos a los del pueblo de la mala nueua, rompieron sus vestiduras, y les facilitauan el negocio, mostrandoles la grossedad de los fructos, refiriendoles la riqueza de la tierra, en cuya conquista por ser tan importante, qualquier impedimento que se atrauiesse, es vn poco de ayre, y este es el que oy haze trabajar a los discipulos: *Erat enim ventus cõtrarius.*

Consideracion III.

ET circa quartam vigiliam noctis venit ad eos ambulans supra mare: & volebat præterire eos. Aunque de aqui pudieramos sacar tres cõsideraciones, la primera que aguardo Dios hasta el vltimo quarto de la noche, que les pareceria ya que tardaua el socorro, y pudieramos en ella satisfazer, que nunca tarda Dios, sobre que se

se descubria biẽ larga materia. La segũda consideraciõ quan ligeramente se arroja a las aguas, obligandolas a que contra su natural le den passo para yr a socorrer a sus amigos. La tercera que auiendo llegado a ellos, y no auiendo entrado por otra cosa al mar, hazia que se passaua de largo, porque quiere ser rogado, y veese que no entro para otra cosa, pues aunque no le llamã, el se les da a conocer, y se entra en la barca: pero destas tres consideraciones que toco, solo quiero seguir la de en medio, que es quan resueltamente se arroja Dios al mar ayrado, a la tormenta, y borrasca, por fauorescer a el amigo: bien me parece que pudo dezir lo de Ionas, aunque en otro sentido: *Propter me hæc tempestas orta est, mittite me in mare.* A mi aguarda este mar *Iona. 2.* para quietarse, porque no se hunda este nauio, yo me quiero arrojar al mar. Que grandes resoluciones toma siempre Dios de no perdonar trabajo por sacar a los amigos de los suyos, y no se satisfazer hasta ponerse de pies en ellos: vee lo que padecẽ en poder de Pharaon los hijos suyos, y las vexaciones, y supercherias que con ellos vsan los sobreestantes de los adobes, y baxase Dios a vna çarça entre fuegos y espinas, a tratar del remedio deste caso con Moysen: y si le preguntaredes no es esse Señor el sitio y lugar donde soleys vos dar audiẽcia a los negocios tan graues como este? no ay vn monte Sinay? donde os vengan a adereçar dosel y silla de Magestad? el ayre por barrendero? el fuego por desollinador? las nuues por doseles? los truenos para artilleria, para solennizar la entrada? que nueua intencion es baxaros a çarça y fuego? el mesmo Dios responde: *Vidi afflictionem populi mei in AEgypto, & clamorem eius audiui propter duritiam eorum qui præsunt operibus. Et sciens dolorem eius descendi, vt liberarem eum de manibus AEgyptiorum.* Todas

Universidad de Deusto
Biblioteca

las palabras son myteriosas, el *vidi*, dize otra letra: *videndo vidi*, que la reduplicacion dize, mirar con mucho cuydado, como dezis aca: vanseme los ojos tras esto, que verdaderamente los tiene puestos Dios en el mesmo lugar donde lastiman al justo: *Qui tangit vos, tangit pupillam oculi mei.* Zacha.2. Y no solo se lleuauan los ojos los trabajos destos, sino los oydos tambien: *Et audiui clamorem eorum.* Y con verlo y oyrlo, sabia como si lo sintiera en si lo que dolian los bastonaços, y açotes de aquellos crueles comitres de los gitanos, y por esso dize: *Scient dolorem eius.* No lo pudierades remediar dēde alla arriba, que en lo alto ponia Dauid en sus mayores aprietos los ojos; de donde el dezia que le venia el socorro: *Leuaui oculos meos in montes, Vnde venit auxilium mihi.* Psal. 113. Cierto es esso, pero tambien lo es lo que en persona de Christo, el mesmo dize en otro Psalmo: *Cum ipso sum in tribulatione*, Psal.90. que con el mesmo justo afligido se pone de pies en la afliccion y trabajo; no es mucho de considerar, que estan martyrizādo a su amigo Esteuan, y que no se sussra Christo a estarse en el trono de su magestad, en el cielo mirandolo, sino que se leuanta, como que no le dexa reposar la persecuciō del justo, haziendo aquel amagō y ademan de que le ayuda cō vn grito, Act.6. y con q̄ vea Esteuan q̄ le vee, y que si es necessario, baxara a meterse entre las pedradas: q̄ esta manera de entender esto, permite aquel lugar del Propheta Isayas, donde parece que considerando dende el cielo Dios, las sinrazones que los potentados de Egypto hazian contra su pueblo, le parece que en el cielo no podra sussrir estar sin baxar al remedio desto: Isai,52. *Et nunc quid mihi est hic, dicit Dominus: quoniam ablatus est populus meus gratis? Dominatores eius iniquè agunt.* Y en vn momento viene a acabar esta determinacion en dezir: *Ego ipse qui loquebar ecce adsum.* Ya no

no lo he de lleuar por vozes de Prophetas, no lo he de tratar por via de embaxadores como Moysen y Aarō, yo en persona baxo al negocio, y me he de poner de pies en el trabajo de mi amigo. No vio mal el otro Rey tyranno que tenia los tres sieruos de Dios metidos en el horno, assomandose a la boca del, que quien andaua entre el fuego, conuertiendolo en fresca marea, y mitigando aquel trabajo, era vn semejante al hijo de Dios, Dan.3. que sin duda el deuia de ser, que le hallareys muy seguramente, donde quiera que vuiere justos afligidos en el fuego del horno, en las tempestades deste mar, donde estan los discipulos: no le veys con la determinacion que se arroja. *Venit ad eos ambulans supra mare.* Las señales con que Elias queria que conociessen los falsos Prophetas de Baal, que eran dioses de burla los suyos, y dioses de pocos amigos, porque no podian ni sabian ayudarles, y que el suyo era el 3.Reg.18. verdadero, el que merecia ser seguido, porque acudia con gran presteza a sus amigos en el trabajo, dixoles a estos para que agora quede esto aueriguado, y vosotros conuencidos, llame cada qual a su Dios, y tengamos por mas bueno para Dios, al que mas bien acudiere a su amigo: vinieron los otros bien en el concierto, y comiençan a dar grandes vozes a los suyos, y pareciendoles que si acompañauan las vozes con sangre, que mas presto acudirian al socorro: herianse con lanceras, y bañados en sangre, de nueuo gritauan, y ni parecia Dios ni trampa: mofaua dellos Elias, y fisgauales con aquella seguridad que el tenia de que le auia de acudir su verdadero Dios: dadle mayores vozes al vuestro (les dezia) que por ventura duerme, o va a algun camino lexos, o se ha apeado en algun meson, o no trata de negocios: *Deus enim vester est forte in itinere vel diuersorio, aut cer-*

te dormit. Y en llamando Elias a su verdadero Dios, se le viene luego, y en fuego que era en lo que el le desseaua para su sacrificio, con que declara la grande actividad y presteza, con que acude al socorro de su amigo, y entra consumiendo el agua con que tenia mojado el sacrificio, que quiere significar en esto que no ay agua ni fuego que le detenga, para que no ayude al justo afligido, en fuego en la çarça, en fuego en el horno, en fuego a Elias: y aqui se arroja por las aguas: *Venit ad eos ambulans supra mare.*

Consideracion IIII.

Confidite. Quitoles el miedo que le auian concebido grãde, de pensar que era phantasma, y dioles el ancla de la esperança con que assegurassen el nauio. Quan a proposito llamo sant Pablo a la esperança pue- *Hebr.6.* sta en Dios, ancla segura cõ fuerte cable. *Quam sicut anchoram habemus animæ tutã ac firmam:* y para en este naufragio, quan a proposito vino darles Dios este remedio, diziendo: *Confidite,* que de quãtas xarcias vn nauio tiene, ninguna tiene mas importante cõtra la furia del mar que esta: las velas se amaynan, los remos (aunque los aya) no aprouechã, el timon no ay quien pueda cõ el, la bomba cansa y fatiga, y no lo puede todo: lo mas cierto es si esta la naue en puesto que alcancen los cables echar el ferro. Todo esto se dize por la tormenta espiritual, en la qual assegura la naue esta segura ancla *Psal. 41.* de la Fè: Dauid que destas tormentas passo muchas, viendo a su alma que se mareaua de tanto mar de trabajos, le pregunta: *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?* haze vn Rhetorico apostrophe, hablando con su alma: la porcion inferior pregunta esto a la superior, y no espera respuesta del alma, aunque pudiera

diera darle muchas, viuir en tan mal cuerpo, guerra continua con tan ceuil carne, caminar en tan mala bestia, que si le doy de comer, cocea, y no ay quien la suffra, y si le quito el pienso, se me rinde, y no es de prouecho, si me retiro a orar, me pide de comer, q̃ al fin: *Corpus quod corrumpitur aggrauat animam.* Y aunque de- *Paul.* stas respuestas pudiera darle muchas, por razones de su tristeza, no espera ninguna el que pregunta, como quien las sabe todas, sino considerando, que tiene razon de temer el naufragio, por verse combatida de tan furiosos vientos: da le por medio que se valga del ancla firme y segura de la esperança: *Spera in Deo, quoniam adhuc confiteborilli: salutare vultus mei, &c.* Y es mucho de cõsiderar, que en este mesmo Psalmo dos vezes le pregũta Dauid a su alma esto mesmo, y ambas le da el mesmo remedio sin esperarle ninguna vez respuesta, como el medico perito q̃ toma el pulso al enfermo, y pregũtandole del estado y causa del mal, *Compar.* presumiendo que le va a responder con gran fatiga, porque se la conoce en el pulso, antes que le responda le receta, y le ordena los remedios: y como el piloto que dormitando vn rato en el nauio ha sentido algun bayuen del timon, y salta en los ayres, y pregunta a los marineros, que ha sido esto? y antes que le respondan, tiene reconocida la causa del daño, y luego *Compar.* al punto prouee el remedio. Bien sabia Dauid de experiencia, de que podian ser los vaguidos de cabeça y tristezas de su alma, y por no la obligar a que le respõda fatigada, le receta luego al punto el remedio, y como diestro piloto q̃ reconociendo la causa de la borrasca, antes que se la diga a quien la pregunta, porque de mareada el alma, no le dara razon de lo que pide con la presteza que es necessario socorrerla, con priessa le dize que se valga del ancla de la esperança,

Universidad de Deusto
Biblioteca

rança, y que con esso assegurara el nauio: no dezia el mesmo Dauid en persona de Christo? *Quoniam in me sperabit, liberabo eum*, echo este ferro y le librare. Deste remedio dezia el mesmo Propheta, que se auian validos sus padres y abuelos, y se auian saluado en las tormentas: *In te sperauerunt patres nostri, sperauerunt & liberasti eos, in te sperauerunt, & salui facti sunt, in te sperauerunt & non sunt confusi.* Y el repetir tantas vezes este remedio dela esperança, es muy conforme al remedio de aquel grande Ytaliano, que preguntado como se venceria el enemigo, se tomaria la ciudad, y tomada se conseruaria, respondio: *Dinare e piu dinare.* Assi aca esperança y mas esperança, que el mesmo Dauid dezia, aunque vea vn exercito contra mi, plantado muy en orden en vn campo, y aunque los vea leuantarse y acometer, estar me he detras de las trincheas de mi esperança, y esperare a pie quedo: *Si consistant aduersum me castra, si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo.* Que esta manera de defenderme he sabido dende niño: *Domine spes mea à iuuentute mea*: y esto me ha de durar hasta despues de muerto que en la sepultura he de estar, y la mortaja ha de ser deste verde. *Et caro mea requiescet in spe*: porque se yo que soys vos el que saluays a los que se valen desta ancora: *Qui saluos facis sperantes in te.* Y assi puedo fiar de mi esperança, tanto que la merced que me hizieredes, pido sea a medida della, y no sea mayor vuestra misericordia, que mi esperança, que con esso me contento: *Fiat misericordia tua, Domine, super nos quemadmodum speranimus in te.* Y pues no queremos de Dios mas misericordia, que como tuuieremos la esperança grande, estamos obligados a tenerla para no nos condenar por nuestra boca: espere el malo en sus grandes cosechas de pan, vino, y azeyte,

Psal 90.

Psal. 21.

Psal. 26.

Psal. 70.

Psal. 15.

Psal. 16.

Psal. 32.

azeyte, y como quien solo en essas tiene sus esperanças, digale a su alma mil requiebros quando vee occasion de hinchirlas, y vera quan mal lo logra todo, pues quando cree que esta proueydo para muchos años, no se le permite vna hora de vida, leguage es este de Dauid: *A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt*, que con essos tres frutos que son los mas importantes de la tierra, quando mas tengan dellos, dormire yo harto mejor sueño y mas en paz, no teniendo ningunos: *In pace in id ipsum dormiam & requiescam.* Y si Dios le preguntasse a Dauid, como os assegurays de esse sueño tan pacifico, en que fundays la seguridad del, no teniendo la riqueza ni descanso de los otros? tengo mayor riqueza diria el Rey sancto que me aueys dado vna firme y segura ancla de vuestra mano, con que nauegare por mar en leche a sueño suelto: *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Este es el remedio que oy da a los sanctos discipulos en medio del naufragio, que se valgan de esperança, que es lo que mas assegurara la naue, pues puesta en ella tan segura, que lo puede estar el alma mucho, que quando eche esta anchora en tierra, tomara por fin de su nauegacion el puerto de la gloria. *Ad quam nos perducat*, &c.

Luc. 12.

Psal. 4.

(**)

CONSI-

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DEL PRIMER DOMINGO DE QVARESMA.

Ductus est Iesus in desertum à spiritu vt tentaretur à diabolo. Matth. cap. 4.

DE los tres enemigos q̃ vino Christo a vencer, demonio, peccado, y muerte, al ~~mayor~~ que es el demonio inuetor del peccado, por quié se introduxo la muerte vece oy: descubre sus astucias, debilita sus fuerças, acquarda sus brios, vence como le vio S. Iuan en sus diuinas ~~apocalipsis~~ en vn cauallo blanco, y antes de pelear le dieron la corona, por la seguridad de la victoria: *Exiit vincens vt vinceret*, veciendo agora al demonio para vencer despues al peccado y muerte: es como el Aguila que vence todas las aues en agudeza de vista, como el Leon que vence todos los animales en grandeza de animo, como el Topacio q̃ vẽce todas las piedras preciosas en resplandor, como el Rheynoceronte q̃ vence todas las otras fieras en fiereza, como el Sol q̃ vẽce todas las estrellas en claridad: come el Aguila en agudeza: *Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram*, como el Leon en grandeza: *Vicit leo de tribu Iudà*, como el Topacio en resplandor: *Ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ claritatis Dei*, como Rheynoceronte en fortaleza: *Deus eduxit eũ de Ægypto cuius fortitudo similis est Rinocerontis*, como el Sol en resplandor: *Facies eius sicut Sol, lucet in virtute sua*: y tambien vẽcera la torpeza de mi lengua, e ignorancia de mi entendimiento, con la sufficiencia de su gracia, pidamos la con la intercession de Maria.

Apoc. 16.

Iob. 36.

Apoc. 5.

2. Corin. 4.

Num. 23.

Apocal. 1.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL author de la gracia, y el inuẽtor de la culpa salen en campaña oy: el vno cõ armes de ayuno, que como la guerra es de espiritu, mas fuerte siente el suyo S. Pablo, quãdo mas flaca siente la carne, *Cum infirmor tunc fortior sum*, el otro cõ cota de malicia, y mas astucias que mañas. El de la gracia, tan poderoso que aun muriendo en la batalla, ha de poblar las sillas que el de la culpa dexo vazias, quãdo echo abaxo consigo: *tertiam partem stellarum*, que del nuestro Principe assi lo dixo Pablo: *Qui multos filios in gloriam adduxerat authorem salutis eorum*. Nuestro capitan lleua por padrino el diuino espiritu, señalado por lugar del desafio el desierto, y aunque aguarda a su contrario quarenta dias, dene de estar tan couarde, que pienso espera o a que de esperar se canse, o a que de ayunar se debilite el señor con quien ha de pelear, y como el valiente, desseoso de que su contrario eche mano si le vee temeroso por imaginar que viene secretamente armado, para satisfazerle y obligarle se desabrocha y muestra el pecho desnudo, y entonces echa mano el otro; assi Christo se muestra ayuno, desarmado y flaco para dar occasion a Satanas que llegue, pues en quarenta dias no se ha atreuido: *& postea esurit*. De aqui tomo ocasion el tentador, *& accedens tentator*: y con todo esso llego astuto, y recelandose, sin se acabar de certificar de que fuesse hijo de Dios el con quien trataua, porque aunque en no comer quarenta dias, parecia mas que hombre, en verle ayunar y enflaquecerse, le parecia a otro qualquier hombre, y assi dudando le pregunto: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant* (que es tan malo Satanas, que quiere que el peccado os cueste esse trabajo, y que le tomeys con vuestras manos.) Respondiole Christo: *Non in solo pane viuit homo*, que es sentencia con que certifico Moyses a los Hebreos que no estaua atenido Dios a mantenerlos con solo pan, y que podia el hazer a otra qualquier cosa, acomodado alimento del hombre, como lo auia hecho con el manna, porque el demonio parece que queria necessitar el poder de Dios y atarle, a que solo con pan pudiesse satisfazer la hambre, y assi con la respuesta de Christo, nada pudo dexar aueriguado. Desta tentacion passo a la segunda, y tomaron juntos el camino de Ierusalem en la mano, y en-

2. Cor. 12.

Apoc. 8.

Heb. 2.

Compar.

Deutero. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y entraronse en el templo, subieronse por sobre las bouedas azia los chapiteles, y en vno de los mas altos le dixo Satanas: *Si filius Dei es, mitte te deorsum*, si eres hijo de Dios le buelue a dezir segunda vez, que era lo que el mas desseaua saber, y dize que se arroje de allibaxo, que manos de angeles hallara por almohadas de sus pies, porque no tropiece en alguna piedra, segun se lo tiene Dios prometido por Dauid: *Pſal.90.* *Angelis suis Deus mandauit de te, & in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Respondele Christo con otro lugar de escriptura, porque pareciessen las armas y guales, tambien esta escripto: *Deuter.6.* *Non tentabis Dominum Deum tuum.* No tentaras a tu Señor y Dios, no declarãdosele por Dios y señor suyo, sino dandole a entender que pudiendo baxar como auia subido, era tentar a Dios arrojarse de allibaxo: de alli no especificando el Euangelista dentro de que tanto tiẽpo se fueron juntos a la cumbre de vn monte muy grãde, de donde se descubria gran parte de tierra, y ora fuesse por inuẽcion magica, o hechizeria, le mostro vnos fingidos visos y apparencias de vn mundo, ora que señalando con el dedo azia las partes donde estauan las mas celebradas prouincias y ciudades, le dixo: *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Mucho es de temer que toda la gloria del mundo, se muestre assi en vna vista de ojos, y que Satanas (ni aun con mentira) pueda dezir que es tan señor del que le da por solo que le respete vn justo, como que aunque lo perdiera oy a esso, lo puede boluer a restaurar cõ sus astucias mañana, como quiera que sea, su desuerguença es grande, que promete como suyo el mundo, y que pida a Dios q̃ se le arrodille. Y si esta es tentaciõ de auaricia como los mas sanctos dizen, bien dixo S. Pablo que: *Coloſſ.3.* *Auaritia est simulacrorum seruitus*, que para conseguir hazienda se ydolatran y dolos, y se arrodillan a el demonio: diole respuesta Christo muy quadrada a su insolencia, respondiẽdole con lugar del mesmo Deuteronomio: Vete Satanas que tambien esta escripto que a tu Dios y Señor le has de adorar y seruir a el solo: *Deut.6.* *Dominum Deum tuũ adorabis, & illi soli seruies.* Y aunque tenia mucho desseo de conocerle, en manifestãdosele huye y le dexa. Vienen luego legiones de Angeles con el lauro y corona, haziendole mil regalos y fiestas al vencedor glorioso.

Consideracion I.

IVNC ductus est Iesus &c. Quando dos valerosos cãpos tienen plantada su artilleria, tomado sitio, hechas trincheas, y repartidos puestos en campaña, no se echan tanto de ver las particulares escaramuças de los soldados, ni el que éntra a reconocer la bateria, ni otros atreuimientos

tos, que podeys llamar temeridades, a que da animo el desseo de nõbre, que por este se auenturan estos a prouar ventura. Quanto se lleuan los ojos, pensamientos y desseos de los dos exercitos, si los generales ambos dellos salen a escaramuçar, porque estos tienen por sitio el mas seguro puesto que es el de la retaguardia, y quando el negocio llega a esto, va todo embidado, y assi ni la batalla se pierde de vista, ni ay ninguno que no espere el successo, y eche el ojo a las suertes, o lãces della, que sea guerra continua la vida que viuimos, muy antes q̃ nos lo dixera Iob: (*Militia est vita hominis super terram cunctis diebus quibus nunc milito.*) *Iob.7.* Nos lo auia enseñado la experiencia, y el llamarse esta Iglesia en q̃ viuimos, presidio militante, dõde no ay soldado q̃ este libre de los cõtinuos rebatos y assaltos, no digamos de los ordinarios motines, y guerras interiores y ciuiles (que ciuiles suelen hazer a los hombres) para las quales descubria vna gran ataraçana de armas sant Pablo, escriuiendo a los de Epheso: *Lorica iustitiæ, scutum fidei, gladius spiritus, galea salutis.* *Epheſ.6.* Que todas estas se le dan en cuenta del sueldo al que se alista debaxo de la vandera de la Cruz en el Baptismo, y luego les obligan que entren retando a Satanas, y que reconozcan por verdadero capitã a Christo Iesus, que es el señor de los exercitos, que es harto cõsuelo tener tal capitã, y que el del exercito contrario sea Lucifer, q̃ sin su licencia de nuestro capitan, a vno de sus soldados no se atreue, y estas *Iob.1.* para escaramuças se le dan limitadas, como se las dio para con Iob, y no solo ha menester pedirla para en tales ocasiones, pero aun para en los puercos no tuuo li *Matt.8.* cencia de alojarse sino se la diera Christo, ni se la diera si no fuera la posada tal como para tal. Pues el que puede tanto (q̃ es nuestro capitã general) con el q̃ no puede desmandarse, y por ruego le pide boleta de aloja-

Universidad de Deusto
Biblioteca

miento para en puercos, salẽ a escaramuçar oy; mira si pide ojos y aũ de alma esta batalla en la qual queda tal el enemigo, que no tendran razon ya de hazer caso de Satanas los justos, porque ya mas parece toro cortados los cuernos, para exercitarse principes o caualleros moços, que toro brauo a quien pueda temerse, toro hechizo para fiestas, en q̃ no aya peligro: *Draco iste quem formasti ad illudendum ei.* Que desta escaramuça de oy quedo tal, q̃ conocidas sus bachillerias no aura quien le tema: sale con el nuestro Principe y Señor, armado de pieças dobles, la ataraçana y sala de armas suyas, es el Iordan donde bañados los fieles quedan mas fuertes, que si tomaran los baños del lago Letheo, que destas aguas teñidas con su sangre, dexo abundantes bálsas en su Iglesia, donde vos dende niño os armassedes, y vuestro padrino como padre diuino da por vos la fé de que guardareys la fé, y no hareys las armas cuardes, el que alli os enlaza las coraças, cala la visera, ciñe la espada, embraça el escudo, traua las greuas, pone las manoplas, es el mesmo que oy haze este officio con Christo de padrino, hasta ponerlo y poneros en el palenque, es el diuino espiritu, señala por puesto el desierto, que en poblado tuuiera Satanas muchos valedores: prouocale Christo con mostrarsele flaco y macilento, no se acaba de resoluer Satanas, porque como siempre anda Christo con el diuino espiritu, acechale el enemigo, y no se atreue a acometer, de deslumbrado de mil cosas differentes que en aquel suppuesto diuino veya, perplexo y dudoso se halla como el medico que toma el pulso al enfermo, y en el braço derecho le halla vna entereza y concierto como de sano, y mira el yzquierdo, e ya le halla formicante, ya con intercadencias mortales con que se pone, y resoluto y suspenso: vee nacer a Christo, y parecele pulso de hombre mor-

Psal. 103.

Compar.

mortal, pues tiembla y llora: vee que Angeles festejan su nacimiento (que es el pulso derecho) y dize que es Dios: toma el pulso yzquierdo, y veele alistar y empadronar como vassallo pechero, y toma el pulso derecho y vee Reyes a sus pies offreciendole parias, prostrandole coronas, conociendo que el perfecto reynar es seruirle, y dize que este es pulso de Dios: veele circũcidar como hombre, y derramar sangre, y por este pulso le desafucia y dize que es mortal: veele llamar alli Iesus y Saluador, y dize que es de vida, y aũ la mesma vida: veele perderse como niño de doze años, y dize ignorancia es esta de hombre: veele enseñar como doctor y maestro, teniendo a los doctores y maestros dela ley por discipulos, y dize que aquella es sciencia de Dios: veele baptizar como si tuuiera peccados, y oye alli la voz del Padre en q̃ le señala por hijo: veele quarenta dias ayunar con sus noches sin comer bocado, y dize que aquello no lo puede hazer vn hombre: veele luego tener hambre, y dize que tampoco es aquello de Dios. Como le traya Dios al retortero, haziendole dar a vna parte y a otra bueltas, entontecido y loco (que es muy ordinario esto en el y en sus amigos) *In circuitu impij ambulant.* Que mirays por vna y otra parte a quien no acabays de conocer? que assi anduuo con Iob, y antes que llegasse a el por toda la tierra: *Circuiui terram*, que el confessò que auia andado al derredor, y dando bueltas como vn loco, y aun a la mesma casa de Iob las dio, y tento a escalarla, pero reconocio que le auia hecho la cerca Dios: *Tu vallasti domum eius*: el diablo no le entrarà, y pues vio que Dios era la cerca, prouo y tento, y anduuola toda al derredor. Pues si el justo esta tan fuertemente trincheado, que no se atreue a entrarle Satanas ni acaba de reconocerle, el que justifica a los justos,

Psal. 11.

Iob. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que tal estara, pues aun estando en este mundo, si vna vez se descubria, otras se encubria, como quien mira por celozias muy estrechas que no os acabays de resoluer mirandole quien sea, y por os hazer fauor, alça vna vẽtanilla algunas vezes y bueluela luego a cerrar, que

Cant.2. assi lo dixo della Esposa: *Respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*, por dõde es imposible conocerse todo. Esta con la Samaritana, y encubresele, q̃ como enamorado a la primera vez entra con disfraz, muestrase lesediento, caluroso y abochornado, ya se le descubre y dize que tiene agua, que le quitara la sed para siẽ-

Ioan.4. pre: al castillo de Martha y Maria va vnas vezes huyẽdo como delinquente, y en essa mesma casa resuscita a Lazaro muerto de quatro dias, maniatãdole en el huer-

Ioan.18. to como a hombre flaco, derriuales a todos en el suelo con vna voz como Dios poderoso: ponenle en vna Cruz como a peccador, perdona peccados al que esta en otra junto a el: muere martirizado en ella como hõ-

Luc.23. bre: resuscita los muertos d̃ los sepulchros como Dios: cierra los ojos acabando la vida, y abre los a vn ciego que le abre su coraçon dandosela en el alma: despojanle de las vestiduras, y echando suertes sobre ellas, da lutos el a todos los cielos, y louas y capirotos al Sol y Luna: *Respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*. Mira por vna parte, y encubrese por otra, y no se dexa bien conocer porque esta detras de celozias: ayuna quarenta dias, y no osa llegar Satanas, muestrase hambriento para prouocarle, *& postea esurit*. Y para dexar llana la difficultad que aqui se atrauiessa de como pudo ayunar sin comer bocado quarenta dias, y al cabo dellos

Compar. vino a tener la hambre, el exemplo de la rosa de Sol lo dexa muy facil, que mientras el Sol la mira, esta alegre derecha y hermosa, y quando se le retira al Occidente, ella queda lacia, mustia y melancholica. El sol de la diui-

diuinidad anduuo haziendo su effecto estos quarenta dias, que en el alma de Christo vnas vezes se represaua *Matt.17.* y detenia, y otras soltaua la presa y raudal y se arrojaua, en la transfiguracion baña el cuerpo y le clarifica, y le pone mas que transparente y cristalino, siendo de su naturaleza opaco y sombrio: aqui se le retira y escõ de porq̃ el cuerpo sienta la flaqueza y hambre del ayuno, y se muestre macilento y palido, q̃ para todas estas cosas traço este cuerpo Dios, y le hizo accomodado: *Corpus autem adaptasti mihi*, que facilmente se bañasse de gloria, y de tan delicada compostura, que sintiesse con extraordinario exceſſo y ventaja las fatigas y tormentos. Y assi con este ayuno se mostro tan flaco, que dio animo a Satanas para que llegasse, y a nosotros nos le pone para mirar muy bien la batalla, por ser entre los dos principes y capitanes de los dos exercitos encontrados, agora alerta que se ponen las lanças en los ristres: *Et accedens tentator*.

Consideracion II.

LLama le tentador por excelencia S. Pablo: assi lo da a entender escriuiendo a los Thessalonicenses: *Ne forte tentauerit vos is qui tentat*, y siendo verdad lo de *1.Thes.3.* Sanctiago. *Deus neminem tentat*, que no tienta a nadie *Iacob.5.* Dios, resta que este es el tentador, y con esto nos encarece las fuerças del enemigo, y nos representa el miedo grande de cuerpo: y es bien no tener el enemigo en poco, porque suele sacar su victoria de nuestro menosprecio. Y assi nos le encarece sant Pablo tocando al ar- *Ephes.6.* ma, quãdo dize: *Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitiæ in cœlestibus*. No es con quien quiera nuestra lucha, y llamale lucha porque es entre dos, como duelo,

Universidad de Deusto
Biblioteca

que aqui no ay lleuar amigos ni camaradas: y no pen-
seys que lo aueys con carne y sangre, que si la heris, la
derramara, sino con enemigo espiritual que os da el
pellizco de duēde, y no sabeys si le acertays cō la esto-
cada, con principes, ricos, poderosos, que nos tienē to
Apoca. 12. mada la cuesta y las piedras, *in cœlestibus*. Sant Ioan en
su Apocalypsis nos encarece el poder deste enemigo,
y se lamenta y endecha sobre toda la tierra, por ver ve-
nir a Satanas colerico a destruyrla toda: *Væ terræ & ma-*
ri, quia diabolus descendit ad vos, habens iram magnam, sciēs
quia modicum tempus habet. Suele hazer esto el conoce-
Compar. dor de ganado, que se escapo el toro zeloso de la vaca-
da, o se salio del cosso agarrocheado, y parte de carre-
ra auisando q̄ se pongan en cobro todos: o como escu-
Compar. cha y centinela que reconoce la celada del enemigo, y
parte de carrera dando a grandes vozes auiso al cuer-
po de guardia. Y lo que mas dize de aduertir el sancto
glorioso, es lo que en este lugar menos se suele cōsidē-
rar, q̄ es que la grāde ira que trae Satanas, es porque sa-
be q̄ le queda poco tiempo: *Sciēs, quia modicum tēpus ha-*
bet. Si dixeramos aqui, que como es tentador por offi-
cio, y vee que el officio se le acaba, y haze lo q̄ el juez
Compar. pesquisidor, que los vltimos dias de la cōmission vien-
do que se le acaba, pronūcia las sentencias y las execu-
ta: y para esto no para de noche ni de dia: *Sciens quia mo-*
dicum tempus habet. Y si dixeramos que los dos que estā
en el desafio de sol a sol, quando esta el sol para poner-
Compar. se, estan mas colericos y furiosos, porque los queda po-
co tiēpo: y si dixeramos que como vee que se le llega
el dia del juyzio donde se le tiene de acrecentar sobre
Ha acci dent al. la pena del daño ~~la del fuego~~, procura dilatarlo, ha-
ziendo su officio de tētador, y apretando a los justos,
para con su astucia y diligencia impedir quāto pudie-
re, no se cūpla el numero delos predestinados: y como

vee

vee quē para esto se le acaba el tiēpo, da se priessa a su
tarea. Con qualquier cosa de las dichas satisfaziamos a
este lugar, pero otra se añade sobre todas que le decla-
ra del todo, y que es mucho de notar. Los halcones de *Nota.*
Nuruega dizen los grandes caçadores que son los me-
jores de todos, y es porque en aq̄lla region aquilonar
las noches son de veynte horas, y los dias de solas qua-
tro, y como las aues de rapiña amanecen con gran hā-
bre de noche tan larga, y conocen que tienen el dia *Compar.*
tan corto para buscar la comida, vuelan con mas lige-
reza, porque saben que el tiempo es corto. El demo-
nio que viue de rapiña, como tiene tan larga noche co
mo la miserable en que viue (q̄ mejor diremos muere)
miētras goza del corto dia desta vida, conociēdo q̄ es
corto, cō mayor priessa y mayor ligereza y crueldad
pretende hazer la presa: *sciens, quia modicū tēpus habet.* Y
no es mucho lo q̄ S. Iuan y S. Pablo encarecen el poder *Iob. 40.*
y fuerças deste enemigo, pues con auer Iob escapado
victorioso d̄ sus manos, cō todo esso dize espātosas co
sas d̄l: *Absorbebit fluuiū, & non mirabitur, & habet fiduciā,*
quòd influat Iordanis in os eius, q̄ se beuera vn rio entero y
no beuera mas, esperādo beuerse otro dia el Iordā, pa-
ra ver si puede matar la sed: pero luego en el capitulo *Iob. 41.*
adelante pinta el mas mōstruoso y fiero animal que
se pudo imaginar, solo el mirarle los dientes dize q̄ po
nia miedo, el cuerpo todo quajado de escamas traua-
das como rodelas azeradas, q̄ ni vn soplo podia entrar
por entre vna y otra, el estornudo como la boca de vn
horno de fuego, los ojos centelleādo como relāpagos
en vna madrugada, de la boca le saliā vnas teas ence di-
das como grandes achas, de las narizes tan gran hu-
mo como heruor de vna grande olla, el anhelito haze
arder el carbon y lo conuierte en brasas, porque es vn
puro fuego, y otras mil señas da del tan espantosas

Universidad de Deusto
Biblioteca

como estas. Pero la que mas espanta que todas, es, q̃ no halla arma offensiua ni defensiua cõtra el, no auiendo animal tan fiero para quien no la aya inuentado el hõbre; *Reputauit enim quasi paleas ferrum, & quasi lignum putridum æs, non fugabit eum vir sagittarius, in stipulam versi sunt ei lapides fundæ, quasi stipulam æstimabit malleum; & deridebit vibrantem hastam.* Arma de hierro para el, como si fuesse vna paja, y de bronce, como vn palo carcomido, ballestero quando le tire xaras herboladas, no le hara menear pie, y si piedras muy furiosas cõ honda, no son mas que paja para el, ni es mas que esto vna maça de armas, y quando esten blandeando la lança para tirarsela se estara el riendo. E Isayas dixo del q̃ no auia poderestad en la tierra que se le comparasse: *Non est potestas in terra, quæ comparetur ei.* Y el mesmo Propheta en otra parte le llama Ballena, que no ay della mas que saber, sino que quãdo Dios quiere castigar a vn amigo suyo se la da por carcel, y cabe en ella de manera que sale de alli con vida, que es dezir que no era muy estrecha la carcel: Dauid le llamo Dragon, *Draco iste*, que solo con su anhelito mata las aues que van por los ayres. Pues siendo tal y tan furioso que no basta todas las armas que dize Iob contra el, ningunas otras se podran tomar, sino las que san Pablo dixo a los de Epheso en el lugar de atras, y aũque es verdad que los mas lugares que se le ponẽ en la escriptura, son para poner gran miedo al hombre: pero vno ay en ella que nos consuela mucho para pensar, que no es el leon tan brauo como le pintan: çorrilla le llama el Esposo, mandandole desterrar de su viña: *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas.* Plutarcho cuenta lo que le passo al tigre con la çorra, que preciandose el tigre de que era mas vistoso de colores que ella, respondio la çorra: Tengo yo mas en el coraçon que tu en la piel, que aunque el habito

Isai. 4.
Ion. c. 3.
Psal. 103.
Ephes. 6.
Cant. 2.
Plutarc.

habito pardo mio dize simpleza, las astucias secretas son infinitas: y por esso a este tentador por excelencia le pone este nombre el Euangelista, porque llegaria en habito penitente, pardo como de zorra, pero el coraçon con las astucias y colores diuersos que las tentaciones muestran, y estando toda su fortaleza en astucia, bien dize Iob que no son buenas armas, lança, saeta, maça de armas, ni honda: y son las mejores las que dize sant Pablo, escudo de Fé, espada de la palabra de Dios, que de essa se vale oy Christo, pues con lugares de escriptura responde: y es gran cõsuelo para los que le ponen nombres tan espantosos, como hemos dicho a este enemigo, que le llame Dios çorra, animal astuto, bachiller, cauiloso: pero no fuerte ni valiente. Y si hasta aqui lo ha sido, oy queda de Christo vẽcido, acorralado y couarde: y si os parece brauo, fornido, y fuerte, no os pongays las armas del mundo, que son las de Saul para vencer este enemigo, pues las desecho Dauid: tomad las del nombre de Dios que es el vencedor desta fiera, y presumiendo destas, reyos de las que trae este Goliad insolente. Que aunque dize Iob, que honda para el, y piedra della son pajas, tirada en nõbre de Dios, que es la piedra angular, sera piedra que le derriue y de en su cabeça. Pues oy os dexa ayuda para poder hazer esto, y preciaos della, y atribuydle las victorias, diziendo con el mesmo Dauid: *Nisi Dominus adiuuit me, paulò minùs habitasset in inferno anima mea,* a el ayuda de Dios echo yo el no estar enel infierno agora, que si no fuera por ella, vencido me vuiera este enemigo, y assi no ay que temer los nombres espantosos que los sanctos le ponen, porque todos le mirarõ antes de entrar en esta batalla, de que sale tan corrido: y Christo quando le nombra, le dize çorra: y el Euangelista sancto, tentador, *Et accedens tentator.*

1. Reg. 17.
Psal. 93.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion III.

AViendo dicho que del ayuno tomo occasion Satanas para llegar, y que se le mostro Dios flaco, macilento y palido, porque se atreuiesse, ha de ser fuerça dezir para dexar esto mas facil, el ardid de guerra muy vsado en las ciudades que se veen sitiadas del enemigo, que si dura el cerco muchos dias, suelen abrir las puertas, o si esta desmantelado algun lienço del muro, no le reforçar o leuantar, por darle animo al enemigo que por el portillo acometa, o por la puerta abierta que le muestran. Pero por qualquier destas dos partes que le aguardan, le hazen grandes minas de poluora para volarle al entrar. Poderoso era Dios para passar a los hijos de Israel por sobre el mar, quajandoles las aguas: pero abre las, como quien abre puerta para que Pharaon se atreuiesse a entrar, y para mostrarsele despues a sus amigos vencido, con tanta facilidad, que esto se colige de aquella propriedad de la letra; *Et viderunt AEgyptios mortuos super litus maris*, que la resaca les echaua carros, paueses, vanderas, atambores, coraças, celadas, y cuerpos de Gitanos ahogados a la orilla del mar, donde estauan baylando y cantando los Hebreos: que fue como quando vna madre ha assombrado a su hijo con algun espantajo hechizo, de que se assombra demasiadamente, grita, suspira, solloça: y como le vee tan fatigado, deshaze el espantajo, y sacale los trapillos y bedixas de lana de que esta hecho, y echasele delante, y tanto rie y huelga el muchacho de ver aquello, que se esquita muy bien de las lagrymas que llorò assombrado. Que tristes y apretados tuuo Dios a los hijos de Israel, con ver que la vanguardia llegaua ya

Compar.

Exod. 14.

Compar.

ya a la orilla del mar, y que el enemigo les venia picando la retaguardia. Abreles el mar Dios, y quiere que en acabandole de passar, boluiendo los ojos, vean que como a niños, les auia assombrado con aquel espantajo hechizo: y assi se los arroja a los enemigos y a sus armas y carros deshechos a sus pies, de que baylan, cantan y se regozijan: y para esto da lugar oy a Satanas que llegue, como espantajo hechizo para assombrar: *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei.* Y aunque le muestra aportillada la fortaleza de su humanidad, con la flaqueza del ayuno, que parece que es abrir la puerta de la ciudad, quando dize: *Esurit*, es para darle animo que se atreua y llegue, que el mesmo ayuno mina secreta es para contra el enemigo: y assi parece que el traydor como astuto va con tiento, como quien va con passos cuydadosos, temiendo si va sobre mina, que esta propriedad pienso que tiene el *accedens tentator*. Y para que claramente se vea que es ardid grande de esta guerra espiritual, y mina secreta para volar al enemigo el ayuno: considerese mucho, que auiendo sant Pablo dicho que este enemigo era puro espiritu, y que assi auian de ser espirituales las armas que alli pone contra el: dize en otra epistola a los de Corintho: *Ego sic pugno, non quasi aerem verberans, sed castigo corpus meum, & in seruitutem redigo.* No he yo de andar en esta batalla, dize, tirando estocadas al ayre, ni hiriendo a la sombra, sino castigo mi cuerpo, aqui doy las heridas y açotes, y pongole en razon con el ayuno, pues que tiene que ver (direys agora) para vencer al demonio castigaros a vos? haze lo que vn hombre valiente que viue en vna frontera, y tocan a rebato, y tiene vn esclauo Turco en casa, y porque este no salga a fauorecer los suyos, o mate a los que

Psal. 103.

Ephes. 6.

1. Corin. 9.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que quedan en casa, o pegue fuego, o haga otro daño: ponele aherrojado y dexale muy seguro, y con esso lo va el al rebato. En frontera de cõtinuos rebatos veya Pablo que viuia, y que venia Satanas a menudo, y como veya que en su casa tenia el esclauo rebelde de la carne, atauale con el ayuno, porque no falliesse a ayudar al otro enemigo, *Castigo corpus meum*, y porque segũn la doctrina de Christo por san Mattheo: *Hoc genus dæmoniorum non ejcitur nisi in oratione & ieiunio.* Este genero de demonios con oracion y ayuno se ha de vencer, y en el mesmo capitulo q̃ hemos dicho, el glorioso Pablo con vna galana comparacion y argumento rhetorico *à minori ad maius*, da a entender quan obligados estamos a valernos del ayuno para estas luchas y batallas: *Omnis enim, qui in agone contendit, ab omnibus se abstinet, & illi quidem vt corruptibilem coronam accipiant, nos autem incorruptam*, que aquellos que salian a aquellas luchas comian cierto genero de pan, que les diesse fuerça y no carnes, como los otros soldados de Iulio Cesar, de quien cuenta Suetonio Tranquilo, que viendo el pan con que se sustentauan dixo: Yo no peleo aqui con hombres, sino con fieras, y no quiso que sus soldados lo viessẽ porque no desmayassen, viendo la dureza y pertinacia de sus contrarios, y haze sant Pablo el argumento, y todo este trabajo y ayuno de estos, solo se encaminaua a pretension de vna guirnalda, que no era ganada, quando era marchita: y por la nuestra que es perpetua, quien ay que no tẽga mayor abstinẽcia y ayuno, dõde noto Ambrosio: *Nobis enim non terrenis & marcescẽtibus floribus sed æternis conserta gemmis in modum regalis diadematis, spiritualis corona seruatur.* Donde se vee q̃ es fuerte arma para la batalla el ayuno, y assi Dauid por esta razõ no deuio de querer estãdo en cãpaña beuer el agua de

Matth. 17.

1. Corint. 9.

Sueton. Tranquil.

Ambros.

de la cisterna de Bethlehem, y la consagro a Dios, por parecerle que era regalo contra la abstinencia que se deue guardar estando en la guerra, que estas mesmas armas del ayuno lleuo Iudith cõtra Holofernes, y de las mesmas vsò Esther para con Assuero, que estas dos diuinas Amazonas bien conocian que no auia arnes tan fuerte como el del ayuno: y aun Dauid contra el mesmo Gigante esta arma parece que lleuaua, quãdo echo piedras en el çurron, que es la despensa del pastor, que echar piedras en el, y no pã, ayuno dize: pues para comer auia de boluer las piedras en pan, como dize oy Satanas a Christo que lo haga, y Christo con el que con el ayuno le abre la puerta para que se atreua; y con todo esso le considero a Satanas temeroso, sin saber en que habito o traje llegaria, que mas a proposito hiziesse para le poder vẽcer: veyalo mas fuerte que vn Samson, y quisiera ponerse en traje de Dalida: veya que no era amigo de rameras como Salomon, y no se resoluia si tomaria tal habito: pensaua si tenia muger como Iob, y veya que por alli no auia tẽtarle, pues no la tenia: ni por adulterio como a Dauid, que no le veya en traje que se persuadiesse poderlo rendir con hermosura exterior, ni con altiuezes como a Nabuchodonosor, porque le veya vnos ojos humildes y baxos: ni cõ soberuias como a Holofernes, q̃ no hallaua muestras desso en el: ni con enuidia como a Cain, que antes se le echauã de ver desseos, de q̃ todos se lleuassẽ los ojos de su eterno Padre. ni cõ ambiciõ de Reyno como Absalon, porque huya dellos, quãdo le querian alçar por Rey: ni cõ embustes como Achitophel, porq̃ la lizura de su coraçon lo mostraua en su cara: ni con golosinas como a Esau, por verle tan grande ayunador: ni con trayciones como a Ioab, por ver quan desnudas dezia las verdades y assi aũque por el ayuno veya la puerta abierta

2. Reg. 23.

Iudith. 8.

Esther. 4.

1. Reg. 17.

abierta para poderse atreuer, temiendo la mina se esta en su duda, que en esta parece que anda *accedens tentator*. Segun este recelo y nueuas astucias que yua pensando para llegar a tentar, no es fuera de proposito preguntar en que traje o habito llegaria el que se suele transformar en Angel de luz, como dixo S. Pablo: que
2 Corin. 11. claro esta que la principal parte de sus armas esta en ponerse en habito q̃ no os espante ni assombre, sino que le podays tratar con affabilidad y llaneza. Lo ordinario es dezir, que llego en habito de ermitaño, porque vn grande ayunador y penitente en vn desierto, a nadie de tan buena gana daria audiencia, como a vn ermitaño, con quien se podian tratar cosas de espiritu: no dizen mal en esto, que siempre el habito y traje se accomoda, y le lleua muy conforme al negocio que va a tratar. Quiere tẽtar a vn cauallero moço, galan, loçano: pondrasele en habito de vn page, bien dispuesto, mufico, discreto, valiente para guardar vna calle, y que tenga abecedario de todas las del lugar, par ser le a su amo continuo atizador de deshonestidades: este es diablo en habito de page. Quiere tentar a vna señora recogida, mas amiga de su rincon que de su ventana, cuydadosa de su casa, y descuydada de todo lo que es mundo: encaminale a esta vna dueña media pieça de holanda por tocas, muy almidonadas, lindas manos de su aguja, y aun sin ella que autoriza vn rincon de vna pieça para vna visita: cuydadosissima del cuydado de su señora, y por desenfadarla, la solicita que no dexe fiesta, estacion, ni jubileo, que se desenfade y huelgue, pues puede parecer mejor que otras: este es diablo en figura de dueña. Quiere tentar a vn mercaderaço rico de muchos negocios, para que en tres dias se quede con toda la hazienda del lugar en que viue: encaminale por amigo vn religioso, a cuya celda se

da se va a entretener, regalale, traele a comer a su casa, communica con el todos sus negocios: estotro por conseruar el amistad, ensanchale las opiniones, y dizele que no ay que parar en poca cosa, que almas que a Dios costaron tanto, no las ha de dexar perder por poco, y no ay manera de contratacion illicita que no le busque medios y caminos para darle a entender que no lo es: este es diablo en habito de frayle, y quien sabe tomar todos estos trajes, y viuir con estas astucias e inuenciones, bien se puede llamar tentador por excellencia: y porque veays que no solo lo es en el habito, sino en las razones, dizele a Christo: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.* Si soys hijo de Dios, pareceos a vuestro padre en hazer algun milagro en piedras de quantos el ha hecho, que en las mysteriosas que Iacob tuuo por cabecera, le mostro *Gene. 28.* el cielo abierto, y le embio mil recaudos y embaxadas con Angeles, y con los hijos de Israel, que los tenia tan por hijos suyos, sobre piedras les daua libranças de agua, miel, y azeyte para ellos, y aunque las piedras quando les requerian con la librança, se hallauan sin caudal para aceptarla, de secreto se le embiaua Dios: como el hombre de negocios poderoso, que el dia que da vna letra gruessa sobre su correspondiente, *Compar.* que sabe que no la puede pagar, le embia de secreto por la posta aquella cantidad en escudos, para que la satisfaga, y el otro con esta seguridad acepta: assi lo hizo vuestro padre con las piedras, y aun esto lo hazia por vn pueblo ingrato y desconocido: quanto mejor lo merece su hijo natural esto en estremo de tanta necessidad, como os veo. Y pues las mas de las virtudes de las cosas secretas estan en piedras y palabras: *Dic vt lapides*: salga vuestra palabra, que aqui estan estas piedras y hareys pan.

O pie-

Universidad de Deusto
Biblioteca

O piedra milagrosa y diuina, mas preciosa para mi que los topacios, diamantes, o rubies, con justa razõ elegida por piedra angular del espiritual edificio, con mas ojos q̃ la que vio Zacharias, y aun que Argos, y cõ mas mysterios q̃ ojos, y como os dexays caer oy sobre essa maldita estatua de Satanas, peor q̃ la que fabrico Nabuchodonosor, para deshazerla toda, cũpliendo lo q̃ vos de vos mesmo dezis: *Super quẽ ceciderit lapis iste, conteret eũ*: y cayẽdo sobre este maldito, y desbaratãdole, quedays hecho escalon no solo de exemplo mio para imitaros, sino de sufficiencia q̃ me days fundada en vuestra gracia para vencerlo, y como vẽcedor, alcançar la immarcesible corona de gloria. *Ad quã nos, &c.*

Zacha.12.

Dan.2.

Matt.21.

CONSIDERACIONES DEL LVnes despues del primer Domingo de Quaresma.

Cùm venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo, tunc sedebit super sedem Maiestatis suæ. Matth.cap.25.

VN espãtoso tribunal sin abogados ni procuradores, q̃ el mas justo le teme, porq̃ por mas q̃ lo sea, a penas se cõsidera seguro de tãtas penas, como alli aura, *Vbi iustus vix secorus*. Vn juyzio tan grade cõ ser de vn dia, q̃ por grãde que le tẽga, quiẽ vn dia le pẽsare, le perdera, y quiẽ no le pierde, no tiene q̃ perder: nos representa oy la Iglesia vn juez sin cohecho, ni soborno, ante quie no ay testigos falsos, porq̃ d los domesticos de mi cõsciẽcia lleuare mil cõtra mi q̃ conte-

contesten todos, dõde no valdrã descargos, y se executara por todo rigor la sentencia, pronunciada con vara de yerro en la mano. *Reges eos in virga ferrea*, donde los Sanctos que en la prosecucion de nuestras causas nos seruian de abogados, alli seruirã de fiscales o accessores: *Sedebitis & vos iudicãtes duodecim tribus Israel.* Por donde deuio de dezir Dauid: *Pro hac orabit ad te omnis Sanctus in tempore opportuno, veruntamen in diluuio aquarũ multarum ad eum non approximabunt.* Para en aquel trabajo no aura letania, aqui en esta vida, que es el tiẽpo oportuno, no ay sancto que no sea nuestro padrino e intercessor, pero alli en el diluuio de las muchas aguas que (significandose por las aguas en la escritura los trabajos) bié se llama aquel diluuio de las muchas aguas, donde ninguno se llegara a interceder a Dios, y aun la madre de misericordias holgara de la sentencia contra el malo, y antes la firmara q̃ rogar por el. No aura alli: *Sancta Maria ora pro nobis.* Pues agora que es el tiempo de valernos de la intercesion de todos, para pensar lo y dezirlo, de manera que nos aproueche, valgamonos de la de Maria, para que nos alcance la gracia, &c.

Pſal.2.

Pſal.31.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

VNA de las cosas, en que mas mostrò su prouidencia Dios, fue en tener dia señalado para tomar cuenta a los hombres del tiempo que les ha dado y dar la de si de la razon, porque ha consentido el delicto en el lugar de la iusticia, y la justicia engañada con los medios ilicitos que en el mundo cada dia se veen. Consolauale mucho a Salomon la seguridad que tenía de q̃ auia de auer dia fin de los dias en que se viesse quanto en todos auia passado, donde auia de juzgar Dios al bueno y al malo, y dar la solucion a mil enigmas, que se dessean saber aca, y se han de desatar alli. *Vidi sub sole in loco iudicij impietatem, & in loco iustitiæ iniquitatem, & dixi in corde meo, iustum & impium iudicabit Deus, & tempus omnis rei tunc erit.* Todo esto se ha de saber, dize oy el Euangelista, *cùm venerit filius hominis,*

Eccleſ. 3.

que es a quien el eterno Padre dio la potestad iudiciaria: *& potestatē dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est*: que por ser hijo de hōbre, y saber de experiencia lo q entre ellos passa, podra juzgar mas bie, y aunque les parezca a los hōbres, que tendria el padre alcalde por le nerle de su naturaleza, vēdra con toda su magestad y acopañado de todos los Angeles, seuero, graue, y no, como en la primera venida, manso y affable, luntar se han ante el todo genero de gentes, sin que se escuse el Papa de ver se al lado del Sacristan, ni el Rey del mas triste vassallo suyo, aunque luego se apartaran los malos de los buenos, los corderos de los cabritos. Hasta aqui truxo su ganado embuelto con el del demonio, en los prados deste mundo: el trigo con la zizaña, los peces buenos y malos en la red juntos, el grano y la paxa. Alli se ha de aparcar todo, el padre del hijo, y el marido de la muger. Las ouejas y corderos estarā a la mano derecha, los cabritos a la yzquierda: los primeros venid benditos de mi padre, tomad el Reyno aparexado para vosotros: porq en mi hambre me distes de comer, en mi sed de beuer, peregrino me acogistes, desnudo me cubristes, enfermo me visitastes, y aunq los justos de humildes no reconocē estas obras, diziendo: Señor, quādo os vimos con sed, hābre, o desnudez tles respōde, porq os sepa el cielo a trabajo vuestro, q̄ quiero que entendays, q̄ qualquier cosa (por pequeña que fuesse) hecha por vno de los menores mios (que assi les llama, pues fue su tutor) ni por ser ello poco, ni ellos pequeños, se me perdio a mi de vista, q̄ aunque es Dios el Señor, cosas tā menudas mira: *Exercitus Dominus, & humilia respicit*: luego boluera a los malos, y comēçādo los a castigar cō solo mirarlos (que sabe dar cō su vista gloria y pena, *qui respicit terram, & facit eam tremere*) pronunciara contra ellos aquella terrible sentencia, relaxādolos al fuego del infierno, haziendo les cargo, de que los embia a tormentos, que no se hizierō para ellos, sino para el demonio mesmo, y muestrales lo que ay cōtra ellos auerigoado, que es lo q̄ mas ay que temer en este Euāgelio, no el mal que hizieron, sino el bien que dexarō de hazer, porque no piense el Christiano tibio, que cō no matar, ni hurtar, tiene cūplido, y el cielo ganado, que esso solo es la mitad de la justicia, faltale la otra mitad, que es hazer bien: *Declina a malo, & fac bonum*: como si le hiziessedes cargo vos a vuestro amigo, de que lo soys mucho suyo, pues pudiendo le matar, no lo hazeys: no os lo mereciēdo el, y consistiendo la amistad mas en hazer la buena obra, que en dexar de hazer la mala. Y ansi no les dize a estos: no guardastes los diez mandamientos, sino, no distes de comer, beuer, ni vestir a mis menores, y con la confusion del cargo, siendo fiscal la propria conscientia de cada qual, se mandan executar las sentencias: a los buenos poniendo los en possession de la gloria, y a los malos en las mazmorras infernales.

Ioan. 5.

Psal. 137.

Psal. 103.

Psal. 33.

Consider-

Consideracion Primera.

VM venerit, &c. Predicar al mundo este dia de fin y quito, y desengaño, a percebillos a esta publica almoneda, y alarde general, a esta determinacion de todas las causas y processos de los hombres, para vnos suele ser prouechoso, y estos son los justos, y otros les suele hazer daño, que es a los peccadores; que como tambien el negocio de aquel dia se ha de partir entre estas dos classes, es prognostico, de que alli sera cordero, el que desto aqui se aprouechare, y cabrito el que de oyr razones de el juyzio tuuiere tan poco, que empeorare. Y de que sea muy cierto, que de vn principio vil y importante, la artificiosa aueja (que es el justo) saca miel de prouecho, y la ponçoñosa araña (que es el peccador) saca daño, verlo hemos en muchas cosas, cada qual parecida a la materia preseme. La misericordia de Dios, que pudiera concluyr con nuestras culpas por via executiua, dando luego el infierno a ellas, haze via ordinaria este negocio, lleuando lea la larga, y poniendo los ojos en nuestro remedio. El justo con esto queda mas obligado, y reconoce le deue dar por ello mil alabanças, y que le tiene dos obligaciones, el dar le vida para su enmienda, y misericordia con ella, que es mejor que quantas vidas ay: *Quoniam melior est misericordia tua super vitas, labia mea laudabunt te.* Y Sant Pablo reconociendo la merced que Dios le hizo, en no le auer condenado en tantas occasiones como pudiera, no por ver se ya en su amistad, desfallece en su seruicio: *iuxta quod misericordiam consequuti sumus, nō deficimus*: No por auernos esperado Dios, y sido misericordioso, hemos desfal-

Comp.

Psal. 62.

2. Cor. 4.

de faltar, y desse principio sacar para nosotros daño, como le sacan los peccadores, de quiẽ el mesmo dezia a los Romanos: *An diuitias bonitatis eius & patientiæ, & longanimitatis contemnis, ignorans quoniam benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit? secundùm autem duritiam tuam, & impœnitens cor thesaurizas tibi iræ in diem iræ, & reuelationis iusti iudicij Dei.* O caso digno de lagrymas (mas que de sangre) que las riquezas grandes de la paciencia, bondad, largueza, y misericordia de Dios, las menosprecie el hõbre, y que de principios tan efficaces de su remedio, saque conclusiones tan euidentes para su daño, como son llamandole por este camino a penitencia, estarse impenitente, pretendiendo Dios ablandarle el coraçon con estos beneficios, valerse tan mal dellos, que antes saca dureza, y va atesorando oy con vn peccado, y mañana con otro, y haziendo vna alcãcia tan grande, que se vendra a quebrar el dia del juyzio muy en su daño, pues no se valio de la misericordia tantas vezes offrecida en su prouecho. Veys aqui, como de vn mesmo principio de misericordia saca el bueno bien, y el malo mal. De otro principio de Sant Pablo: *Tempus breue est*: Breue es el tiempo, el justo y el peccador infieren contrarias conclusiones. Mirad la de Sant Pablo; *Reliquum est, vt qui habent vxores, tanquã non habentes sint, & qui flent, tanquam non flentes, & qui gaudent, tanquam non gaudentes, & qui emunt, tanquam nõ possidentes, & qui vtuntur hoc mundo, tanquam non vtantur, præterit enim figura huius mundi.* Todo es representaciõ y comedia lo que en esta vida passa, dize Pablo: y como seria necio el que teniendo negocio muy importante, a la hora que mas conuenia despacharle, se fuesse a vna comedia, y aquello le diesse summo gusto, y perdiendo el punto y occasiõ del negocio, le perdiesse todo. Assi, dize Pablo, breue es el tiempo desta vida,

1. Cor. 7.

Cõparaciõ.

para

para negociar la eterna, lo que conuiene es, pensar que todo lo que ay en ella, es representacion y comedia, y no dexar por ella el negocio mas principal, ni quando se goze del mundo, entristecerse ni alegrarse, como de cosa de veras, sino occupar el tiepo, que es la mas preciosa joya, que ay aca. El mesmo principio conoce el peccador, que es breue el tiempo desta vida, pero no saca tan prouechosa conclusion, como Sant Pablo: *Exiguum & cum tædio est tempus vitæ nostræ.* Y aun van diziẽdo las demas miserias, que ay con el tiempo, y vienen a concluyr: *Venite ergo, & fruamur bonis quæ sunt, & vtamur creatura, tanquam in iuuentute celeriter, vino pretioso, & vnguentis nos impleamus, coronemus nos rosis, &c.* Que mal *ergo* infieren de mala philosophia moral, pues que es breue el tiempo, demonos buena vida, oluidados de que ay otra, que es mejor que esta. Y Salomon mofando dellos, por esto les dize: *Nemo est, qui semper viuat, & qui huius rei habeat fiduciam*: No ay quien viua siempre, ni aun ay esperança tan ancha, en quien esto quepa. Y en menosprecio dellos, y como dando les vna instancia, con que se auerguencen de la mala consequencia que infirieron, infiere el otra: *Vade ergo, & comede in lætitia panem tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum, quia Deo placent opera tua: omni tempore sint vestimenta tua candida, & oleum de capite tuo non deficiat*: Como si dixera, pues no es perpetua la vida, mientras esta te durare, huelgate, come, y beue con gusto, viste bien, y no falten olores, que buen camino es esse para tener a Dios muy contento. Quanto mejor acuerdo fue el de el mesmo Pablo, y mejor *ergo* y consequencia? *ergo, dum tempus habemus, operemur bonum.* Ganemos le al mundo por la mano, antes que nos dexe, dexemos le, antes que se muera la carne, mortifiquemos la, dize el justo

Sap. 2.

Eccles. 9.

Gala. 6.

juyzio ay de Dios, hazer lo que los Niniuitas, ayuno,
Ionæ 4. cilicio, ceniza: dize el malo, holguemonos, que todo
Isai.22. saldra con la purga. Isayas assi lo predica: *Vocabit Dominus exercituum in die illa ad fletum, & ad planctum, ad caluitium, & ad cingulum sacci, & ecce gaudium & lætitia, occidere vitulos, iugulare arietes, comedere carnem, & bibere vinum, comedamus & bibamus, cras enim moriemur.* Llama Dios a penitencia con el juyzio, y los que lo estan oyendo, se dan priessa a matar el buẽ carnero, la gruessa ternera, buscar el mejor vino, y no se contentan cõ hazerlo, sino cõ preciarse dello y dezirlo: Mañana es el dia de la muerte, y del juyzio, holguemonos oy, y comamos y beuamos bien, y pues aca por oyr el juyzio teme el bueno, haze buena vida, da se la buena el malo, y pierde el miedo: espere que alla se trocaran las suertes, y temera el malo, rogando a los montes que caygan sobre el, *Montes cadite super nos*, por no ver la cara al riguroso juez, y el bueno alli comẽçara a leuantar cabeça por ver se la: *Suspicite & eleuate capita vestra.* Todo esto se vera, *cùm venerit filius hominis.* Alli se vera, porque el malo pudo holgarse, y salirse con ello, mientras el bueno en medio de sus penitencias, viuia temeroso, porque el peccador Achab se vee vsano con dos señaladas victorias auidas por promesa de
3. Reg. 20. Dios, contra Benadab Rey de Syria, y el religiosissimo Iosias muerto y vencido en la batalla: y vn Iu-
4. Reg. 29. das Machabeo zelador de su ley, muerto a manos del
1. Mach. 9. exercito de Bacchides Capitan de Demetrio, y del traydor Alcimo, que aun estos successos tambien ponian cuydadoso a Caton Vticense, como Plutarcho
Plutarc. in vita Catonis. cuenta en su vida, que oyendo dezir, que Pompeyo Magno era vencido en los campos de Tessalia por Iulio Cesar primer Emperador de los Romanos, dixo: Gran secreto ay en las cosas de la diuina prouidencia, pues

pues Dios dende moço dio tales victorias a Pompeyo, peleando como tyranno, y en la batalla de agora, que era en defensa y libertad de la patria, ha querido que sea roto y vẽcido, que aun este secreto trato Sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios, haziendo *August. de Ciuit.* mencion desta batalla: alli se verà la causa de todo, *cùm venerit*: porq̃ parecio bien el sacrificio de Abel, y no el de Cain? porque escogio a Iacob, y reprobò a Esau? *Genes. 4.* porque conseruo su culto y conocimiento en el pue- *Rom. 9.* blo Hebreo, siendo tan incredulo, y dexo a escuras el resto del mundo? que vio en Dauid para escogerle, y *1. Reg. 16.* desechar sus hermanos? y que en Salomon para hazer *3. Reg. 3.* le tan cuerdo y discreto moço, y permitir que fuesse tã *3. Reg. 11.* loco y verde viejo? porque Iudas escogido Apostol se *Matt. 27.* ahorca, y el ladron tan señalado va dende la horca al *Luc. 23.* cielo? alli se verà la rectitud y equidad de su voluntad, de la qual no se da causa, como no ay medida de la medida, alli se descubrira que la calentura que finge el falso Amon, no es sino fuego ardiente de vn suzio coraçon, porque se derritira toda la tierra, como dixo Da- *Psal. 74.* uid: *Liquefacta est terra*, guardando la metaphora de la *Comp.* nieue, quando la tiene cubierta toda, cubre los prados verdes, encubre los asqueroſos muladares, derritelo el sol todo; alli parece la flor hermosa, aculla la sabandixa põçoñosa: assi lo hara el diuino sol de justicia derritiendo la nieue que dura en este mundo, que lo cubre todo, la piel de la hypocresia, donde vendran a confessar todos, quan justos son los juyzios de Dios, todo esto se hara, *cùm venerit.*

Consideracion II.

Filius hominis. No es ningun consuelo, antes es muy para temer que venga a sentenciarnos, como hijo de hombre. Por Sant Iuan auia dicho Christo vn dia: *Ioan. 6.*

el padre no juzga a nadie, porque el tribunal y la judicatura la tiene dada a ſu hijo: no quiere dezir, que no aya de ſer la vltima ſentencia de el mundo del Padre y Eſpiritu ſancto tambien, pues todo es vn Dios, que la obra del juzgar, es de las que el Theologo llamo *ad extra* que ſon *indiuiſas totius Trinitatis*, ſino ſolo, que en quanto Dios, y en quanto hombre tiene poteſtad de juzgar el mundo, y que el ſolo es el que aquel dia ha de aparecer en forma viſible, en ſu ſancta humanidad, que pues fue juzgado, y por mis culpas, bien es, que ellas juzgue, y que muеſtre aquellas llagas de que no ſupe valerme para confuſion y pena de el malo, y para gloria y bienauenturança del bueno que ſupo aprouecharſe dellas, y que como hombre offendido de otro hombre de quien deuiera ſer adorado y ſeruido, juſtamente ſe embrauezca, que con eſto ſe nos dize mas biē el rigor de la juſticia de aquel dia, pues vos que para vueſtra vengança ſoys vn lobo y vn leon: *homo homini lupus*, ſiendo mas juſta la que Dios toma de ſus agrauios, y el mas poderoſo para ſatisfazerſe, y que lo mucho que ha eſperado, y lo mal que vos os aueys aprouechado de ſu paciencia, le tendra mas colerico con tan juſta ſaña, y tan gran poder, y juzgando como hombre, colegid qual eſtara. Que ſi ha eſperado y ſuffrido por tanto tiempo vueſtras inſolencias, ha ſido, como dize Sant Pablo, por moſtrar tambien ſu yra, y ſu gran poder para executalla, como el hombre, que no porque no venga luego ſu agrauio, ſe aſſegura el que le offendio, ſi tiene por hombre de honra y poderoſo al offendido: *Deus volens oſtendere iram, & notam facere potentiam ſuam, ſuſtinuit in multa patientia vaſa iræ apta in interitum, vt oſtenderet diuitias gloriæ ſuæ in vaſa miſericordiæ, quæ præparauit in gloriam.* Queriendo Dios moſtrar ſu juſta colera, e immen-

Rom. 9.

e immenſo poder, ha ſuffrido con mucha paciencia, y ha hecho lo que el juez, que por riguroſo e inexorable que ſea, ſi tiene preſa vna muger preñada, no la ſentencia a muerte, haſta que para, aunque eſte aueriguado el delicto, y fuſtāciado el pleyto, y aquello no es miſericordia de ella, ſino de la criatura, aſsi haze el Señor, dilata la concluſion del mundo y ſentencia de ſus delictos, haſta q̄ acabe de parir eſta preñada naturaleza, que en eſte lenguage auia hablado antes Sant Pablo en el capitulo octauo: *Scimus enim quòd omnis creatura ingemiſcit & parturit, vſque adhuc*: ſalgan ya a luz todos los predeſtinados, que a trueco de ſaluar a eſtos, ſuffre a los malos Dios: *Vt oſtenderet diuitias gloriæ ſuæ in vaſa miſericordiæ, quæ præparauit in gloriam.* Pero viniendo, como hōbre injuſtamēte offendido de otro hombre, y que ſi ha eſperado, ha ſido por moſtrar ſu yra, y ſu poder cōtra los malos, y miſericordia en fauor de los buenos, y como tu en aquella yra has ydo ateſorando, y ſabes tu, mediendo tu agrauio por tu coraçon offendido, que mas es de leon que de hombre, quā mas furioſo animal es el hōbre que el leon, por aqui ſacaras quā brauo eſtara el fuerte leon, de quien dixo ſu Propheta: *Leo rugit, quis non timebit?* Y para dexar aueriguado que es mas cruel vn hombre que vn leon, y que diziendo que vēdra el juez como hombre, dize mas que ſi dixera leon, acordaos de lo que le acontece a Daniel, quādo le echan en la leonera, que quiriendo el Rey hazer ſu negocio y fauorecerle, porque ſe auia reſuelto a eſto, y aſsi ſe vee claramēte en el contexto de la eſcriptura, deſpues que le metē entre los leones hābrientos, llega el Rey a la puerta de la leonera, y pone le encima vna piedra, y por ſeñal para que nadie la abra, la ſella con vna ſortija ſuya, y dize que la cauſa, porque lo haze, es: *Ne quid fieret contra Danielem.* Que le parecio, que

Comp.

Rom. 8.

Amos 3.

Dani. 6.

que estaria mas bien guardado entre leones, que entre hombres colericos, que lo esten con razon, o sin ella, y assi succedio que salio de los leones libre, y de los hombres quiça no lo saliera. Y para que se vea, que para riguroſos y terribles castigos, merecidos por enormes y atroces delictos, antes se vale Dios de vna mano de
Dani. 5. vn hombre para verdugo, que de garras de leones, mirad lo que haze con Balthasar, que por aquel banquete escandaloso, en que profanò los vasos de el templo, para authorizar sus deshonestidades cõ las preseas del sacro palacio, le castiga Dios con dos o tres dedos solos de vna mano de vn hõbre que asoma por vna pared, y esta en tres letras dize: Perdida de Reyno, de honra, de hazienda, de vida y alma. Quan poderosa para el mal, y cruel es la mano de el hombre? que aun la de Dios (dixo Iob) que le auia tocado, y aunque le puso hecho vn retablo de duelos, pero como era mano de
Iob 19. Dios: *Manus Domini tetigit me*, gano a ciento por ciento en todas aquellas perdidas. Si fuera mano de hombre, que es ponçoñosa y encona, no tuuiera tan buen succesſo su daño. Por Oseas Dios encareciendo la ingratitud de su pueblo, en correspondencia de extraordinarios fauores, que le auia hecho, que algunos dellos cuenta alli, dize que con todo esso no le ha de castigar, ni se enojara cõtra Ephraim; y para assegurarle desto, dize: porque soy Dios yo, y no hombre: *Non faciam furorem iræ meæ, non conuertam, vt disperdam Ephraim, quoniam Deus ego, & non homo.* Y bien se echara de ver, que los assegura justamente, con dezir que es Dios, y no hombre, pues aun suele perdonar causas suyas Dios a ruego de vn hombre, y no las perdonar el mesmo hombre, aunque a su instancia las auia perdonado Dios, que esto fue lo que passo con Moysen en lo del bezerro, que auiendo alcançado perdon de
Dios

Dios de la ydolatria de el pueblo, baxa Moysen, y mata veynte y tres mil hombres, y por esso deue de assegurarlos Dios por Oseas diziendo: Dios yo soy *Exod. 32.* para perdonar, que no hombre. Y Salomon dize de la crueldad del hombre y de su colera: *Sicut carbones ad* *Prou. 26.* *prunas, & ligna ad ignem, sic homo iracundus suscitat rixas.* Fuego fuerte, dize que es aticado de mucho carbõ y leña el hombre colerico, que buscò el elemẽto furioso, y quando mas razõ tiene de estarlo, para cõparar la colera del hombre. Pues colera junta con tan gran poder, fundada en tan clara justicia, puesta en manos de hombre q̃ es Dios, contra hombre tã miserable, que ni tiene descargo, ni abogado, ni resistencia, y que parte de la pena ha de salir del mesmo coraçõ del culpado. Que sentira alli Aman de ver a Mardocheo, a quien el auia *Esther. 7.* perseguido tanto, hecho su superior, con justa razon de enojo acompañado de absoluto poder? que sentiran los hermanos de Ioseph de ver reynar, a quien *Gen. 45.* auian empozado y vendido? que sentira Absalon de ver se en presencia de su padre Dauid, a quien tan *2. Reg. 18.* sin causa perfiguio? y que sentira vn delinquente (por que cada vno vea la figura en si) quando vea al juez, que anduuo con el disfraçado dos, o tres jornadas, y le vio hazer todos los hurtos, y en llegando al pri- *Comp.* mer lugar le prende, y saca la vara, y se descubre: como le podra negar lo que vio, que el otro veya? y con que confusion estara en su presencia? Iuez era pues Christo en el mundo, pero andaua entre los salteadores y delinquentes disfraçado, hasta llegar a aquel valle de Iosaphat, donde saldra descubierto, como podra en su presencia el delinquente negarle el delicto? *Quid dicam? aut quid respondebit mihi,* *Iob 9. &* *cùm ipse fecerim?* Quando me muestre las manos ro- *31. & 39.* tas, que rompieron mis hurtos? el coraçon passado de mis

Universidad de Deusto
Biblioteca

de mis malos pensamientos? su cabeça atrauessada de espinas por mi soberuia? su boca bañada de hiel por mis gustos? clauados sus pies por mis malos passos? y frescos los açotes, dados como a ladron, siendo lo yo? y que de todo esto no me valiesse, siendo lo menos dello sobrado, para redimir a quantos se condenan? y que en aquellas llagas, que a los sanctos abrieron la gloria, vea yo mi pena e infierno, y me muestre, qual le pare yo sin razon, ni justicia: para enseñarme, qual me parara con razon y con ella: *Quis poterit cogitare diem aduentus eius, aut quis stabit ad videndum eum?* Quien podra mirallo, ni aun pensallo, pues le pide el Sancto Iob por partido, con no se hallar culpado, por no le ver enojado, que mientras se le passa el enojo de aquel dia, quiere estar guardado en el infierno, y esto le pide por gran merced: *Quis mihi hoc tribuat, vt in inferno protegas me?* Que mas infierno sera, ver le en habito de hombre vengando sus offensas, y aun mas que todo esto dize, *cùm venerit filius hominis.*

Mala. 1.

Iob 14.

Consideracion III.

IN maiestate sua. Tampoco consuelan estas palabras de dezirnos el Euangelista que ha de venir en su magestad el gran juez a este juyzio, porque es dezir, q̃ por leue y facil que sea mi culpa, ha de ser reputada por *crimen læsæ maiestatis*, pues viene en magestad tan temerosa y terrible, como le canta la yglesia: *Rex tremendæ maiestatis*: que tal aya de ser esta Magestad, no aura lengua que pueda explicarlo, porque es esto de lo que ni se sabe de vista, ni aun de oydas, ni ay coraçon, en que aya cabido, que todas estas son palabras, de quien pudieramos creer, que sabia algo de esto, que era S. Pablo, por auer subido alla arriba, y cõ todo

todo esso dize: *Nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit*: Y nunca hemos visto a Dios con Magestad, que no sea para poner pauor y espanto, dexo dezir la con que baxo a dar la ley, y la con que le vio Isayas en el templo en aquel throno de tanta riqueza y authoridad, y consideremos la, en que le vio su querido discipulo Ioan, en medio de los siete candeleros de oro, vestido de vna preciosa ropa, ceñido por los pechos de vn cinto ancho tachonado de oro, con vn cabello y barua venerable y blanca, como vna nieue, y echando viuas llamas por los ojos, los pies en vna peaña de alaton caldeada, hecha vna asqua de fuego, y en la mano derecha siete estrellas, y vna espada en la boca de dos muy agudos filos, y el rostro todo, como vn Sol, quando mas resplandeciente està: la voz, quando hablaua, como quando brama el mar, y viendole Ioan, cayo como muerto a sus pies, de no poder sufrir tan excessiuo tropel de magestad: que me espãta mucho, que el tan grande amigo se espante tãto, no se tomando aquel ensaye para asombrar le a el: El que vio la gloria de la transfiguraciõ, y no tuuo tan grande asombro, el que era tan de casa que en medio de la cena mysteriosa, con las licencias que le daua el grande amor, que el tenia a Christo, y el que conocia, que Christo le tenia a el, se acosto sobre el pecho, y el que al fin era tan querido, que por excelẽcia tiene este nõbre, este de ver la Magestad, cae como muerto, con ser justo y amigo, que podrà sacar de aqui el injusto y enemigo para su consuelo, auiendo de parecer ante la Magestad que esta figuraua. El Sancto Iob le considerauа como mar ayrado, que no ay Gigante que no le tema, y aun los marineros que mas le conocen, con ser de su condicion desesperados, en vna tormenta estan mas ajustados que vnos hermitaños; *quasi tumentes super me fluctus*

1.Cor.2.

Isai.6.

Apoc.1.

Matth.17.

Ioan.21.

Iob 31.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fluctus, timui eum. Y para saber la Magestad del Señor, y el rigor de ella, vea se los criados que trae consigo, que dize, que vendran *cum eo omnes Angeli eius*: que la yglesia les llama gente de guerra *militia cœlestis exercitus*; y sin duda vendra alli vno que matò en vna noche ciento y ochenta, y cinco mil hombres del exercito de Sennacherib, y otro que en otra noche mato todos los primogenitos de Egypto, y otros assi de esta condicion, y entre estos reluziendo las armas para mayor authoridad del tribunal, y temor de los delinquentes: *in luce sagittarum tuarum, in splendore fulgurantis hastæ tuæ.* Y de la espada, *si acuero, vt fulgur gladium meum.* Las saetas y las lanças que los hierros de resplandecientes encãdilen, la espada vn rayo, ya veys su furia y velocidad, haziendo calle delante del, y appellidando pla ea placa, vn fuego abrasador: *Ignis ante ipsum præcedet:* por archeros de su guardia vnos vientos deshechos: *In circuitu eius tempestas valida.* La manera del herir, no como de hombre reposado flematico, sino con vna colera de poderoso, y que algun justissimo enojo le tiene embriagado: *Excitatus est tanquam dormiens Dominus: & tanquam potens crapulatus à vino.* Y al fin no aura criatura, a quien no arme de punta en blanco, para contra el hombre: *Armabit creaturam ad vltionem inimicorum.* Y si os parece, que en todo esto se ha dicho algo, tenedlo por nada todo, mas dize el Euãgelista en dezir, que esta Magestad sera suya, que no la tomara prestada, sino que alli se valdra de la potencia de la Diuinidad, que la sabra representar como tan suya, que la humildad, con que aca parecio en el mundo, ropa fue prestada para hazer su hecho: *Vt faciat opus suum, alienum opus eius ab eo.* Como el Señor que toma prestado el capote del criado para salir disfracado, tomo de Adam prestado el habito y trage de criado:

4. *Reg.* 36.
Exod. 12.
Habac. 3.
Deut. 32.
Psal. 96.
Psal. 49.
Psal. 77.
Sap. 5.
Isai. 28.
Comp.

Formam serui accipiens, & habitu inuentus vt homo: Pero la Magestad: *non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo.* Muchas vezes auia sacado Dios en campo su Magestad contra la del mundo, y siempre ganò y vencio. Sacola vna vez en Moysen contra Pharaon, y con que el otro se quiso valer de mil hechizerias y embustes, con todo se la gano Dios: sacola otra vez, quando muy niño, contra el Rey Herodes, y hizole temblar a el y a todo Hierusalem: *Turbatus est Herodes, & omnis Hierosolyma.* Sacola otra vez en campo en vn huerto contra las armas, y estandarte Imperial de Cesar, y contra todos sus juezes y justicias, y vna gran canalla de ministros suyos, y con vna humilde palabra, *ego sum*, dio con todos en tierra. Parte de esta Magestad sacò Pablo, aunque cargado de cadenas, en trage de delinquente, a el tribunal de Felix, que estaua cercado de alabardas y aparatos belicos, y con vna sola palabra, que hablo Pablo, temblo el Presidente: *tremefactus Felix*: que al fin son magestades de viento todas las de la tierra, y sola la de Dios es la de quien tiemblan las potestades, y en las occasiones que hemos dicho, aun no sacò toda su magestad, pero para en este temeroso dia vendra en su Magestad: y buelue a repetir, que enfilla tambien de su Magestad, y lo que yo desseo saber aqui, es, si quiere Dios esta authoridad de este dia, para hazer temblar sus enemigos, porque alli parece, que no es menester tanto asombrarlos con la fuerça del poder, como conuencerlos con la fuerça de la equidad, y assi tẽgo por cierto q̃ aunque la Magestad los põga temerosos, mas se pretẽde con ella conuencerlos, para q̃ vean la grauedad del delicto, viendo la magestad del offendido, y conozcan su gran desatino y locura, en auer delinquido cõtra tan gran Señor: *Et aspicient in eum, in quem confixerunt,*

Philip. 2.
Exod. 3.
Matt. 2.
Ioan. 18.
Act. 24.

Universidad de Deusto
Biblioteca

runt, & plangent eum planctu quasi super vnigenitum. Y es muy a proposito la propriedad de que lloraran como en muerte de hijo vnigenito, porque es grande el sentimiento del padre, quando se le muere vn hijo, considerando que su nombre, casa, succession y hazienda viene a passar a vn estraño, quando vea pues el peccador, que era successor y llamado al mayorazgo de aquellas llagas, con que alli parecera el diuino juez, y que passa la herencia a otros, a quien el vee alli tomar la possession, por auer el offendido tan gran Magestad, que pena sera esta? aunque solo es la vispera de la que ha de tener, que todo esto, y mucho mas suena, que ha de venir *in maiestate sua.*

Comp.

Consideracion IIII.

ET congregabuntur ante eum omnes gentes. Otro trabaxo grande, que no aura casa fuerte, en que ninguno se pueda retraer, ni bastara dar poder para respõder por su procurador, ni que se lo aya tragado el mar al otro, y comido los peces, y essos peces comido los otro, y a esse la tierra, ni el otro que murio en el fuego, y las cenizas se lleuaron los ayres quatro o cinco mil años ha, que no bastara auer passado por cien mil trãsmutaciones, para que no salgan todos a jũtarse, el Principe con el labrador, el Moro con el Christiano, el Frãces con el Español, el Romano con el Cartagines, el Auila con el Villauicencio, que aunque todos los dichos no se podian tragar los vnos a los otros, alli han de parecer juntos, a dar cuenta con sus cuerpos: y dize lo Sant Pablo esto con vnas palabras, que ponen terrible miedo: *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi.* Todos hemos de salir alli transparentes, de manera que todos vean lo que cada qual tuuo siempre en el

2. Cor. 5.

en el coraçon: *Reuelabit Deus abscondita tenebrarũ, & manifestabit consilia cordium.* Lo que heziste sa la media noche sin fiarlo de amigo experimentado, ni de criado confidente, que aun de verguença dexastes diez o doze años de confessarlo, y quãdo lo venistes a dezir, fue paliandolo, y desculpando os, alli *nihil occultum, quod nõ reueletur, & absconditum quod non sciatur, quoniam quæ in tenebris dixistis, in lumine dicentur, & quod circa aurem loquuti estis in cubiculis, super tecta prædicabuntur.* Quiẽ no tiembla de oyr tal, sino es creyendo, que son consejas estas que se cuẽtan, que lo que mas quisistes encubrir, y os quite el sueño pensar, si se sabia, aya de salir tan en publico. Que affrẽtado quedaria vno de la camara de vn Rey poderoso, que dentro en su palacio violo vna dama, quando le dixessen que el Rey lo sabia, y lo auia visto? quan a buena dicha tendria escapar la vida, yendose a otro Reyno, aunque se perdiesse la hazienda? si ya no es, que era, tanta su honra, que por no ver a su Rey la cara se mataße, o que diesse por biẽ empleado, que le quitassen la vida, sin que el Rey por su boca le dixesse de traydor, que ponçoñosa es la cara de vn Principe justamente offendido? pues alli ni valdra huyr a otro Reyno, ni podreys disculpar el delicto, ni desmẽtir al pregonero, ni dexar de ver la cara del Rey a quiẽ fuistes traydor: y el mas importante secreto, que aun de vos mesmo quisierades encubrirle, por ser de suyo de algun caso indigno de vuestro estado y authoridad, que alli lo veays salir a vista de todos, y en especial de los a quien con mil juramentos lo negastes: que corridos deuieron de quedar aquellos viejos cepas de infierno que vio Ezechiel, rompiendo por mandado de Dios las paredes del templo, donde pensaron que estauan seguros, encensando sus sabandixas (que y dolos eran) siendo los ancianos y que auian de dar exemplo,

1. Cor. 4.

Luc. 12.

Comp.

Ezech. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

plo, y el otro corro de donzellas llorando a Adonis, que al fin no ay secreto, ni pared tã fuerte y ancha, que no sea transparente para los ojos de aquel que los dio al lince. Y para que digamos vna sombra de aquello, considerad, si vn dia de repente os pusiesse Dios a todos juntos los cuerpos christalinos, y que los vnos a los otros os viessedes los coraçones, y os deletreassedes los pensamientos, que abominaciones se verian tã terribles? que verguença seria, aun para los que la han perdido toda? que de lobos se descubririan, que en la honestidad del trage, y en lo flautado de la voz, nos parecian pieles y balidos de ouejas? que de buenas obras hechas por malos intẽtos, en que se tomaua Dios por tercero de vn abominable desseo? como se descubriria debaxo de venerables canas, mas torpeza q̃ la de los viejos de Susanna? como se echaria de ver en vna romeria, como la de Absalon, vna rameria como la de Thamar? en vna cõfessiõ como la del Pharisco vn coraçõ ambicioso? que de Prophetas como Balam, q̃ pensando que eran grãdes predicadores, les daua Dios vn jumento que les predicasse? que de ministros del templo, como los hijos de Heli, que no venian por loar al Señor al templo, sino por comerse los sacrificios? al fin la hypocresia sin mascara? si el pensar esto da tal temor, que animo aura para llegar a la riguroſa sentencia? executada sin esperar segunda instancia: y quien no hara diligencias para negociarla en fauor? que es la que se da a los hijos de gracia, &c.

Dani. 13.
2. *Reg.* 15.
Gene. 38.
Luc. 18.
Num. 22.
1. *Reg.* 2.

CON-

CONSIDERACIONES DEL MARTES DESPVES DEL PRIMER DOMINGO DE QVARESMA.

Cùm intrasset Iesus Hierosolymam, commota est vniuersa ciuitas dicens: quis est hic? Matth. 21.

AViendo entrado con aquel solemne triumpho Christo nuestro bien por la ciudad de Hierusalem, en que dio a entender, quan grande era la seguridad de la victoria, pues antes de la batalla triumphaua, sin contradicion ni cõpetencia de sus enemigos: fue se derecho a apear a su palacio real que era el templo: y lo vno y lo otro dize el Euangelista que se hizo con vn extraordinario ruydo y alboroto de aquella insigne ciudad, y basta saber quan grãde era el assombro de todos, pues no auia mas de preguntas de los vnos a los otros, mezcladas cõ extraordinaria admiracion, que nunca hizo Dios entrada, que no causasse estos assombros. Entrãdo en el viẽtre de su madre, harto mas rico y precioso que este tẽplo (y aun que el cielo Empyreo) tambien se reboluio el mundo, viniendo los Reyes de Oriente, descolgandose enxãbres, y razimos de Angeles de los cielos, dexando los pastores sus ganados por perdidos, q̃ harto lo fuerã ellos, si combidados por los Angeles a esto, no acudierã, este alboroço es de que viene Dios del cielo al suelo, no es menor el q̃ se haze, quãdo va del suelo al cielo, que tambien preguntan alla los espiritus celestiales, lo que oy los de Hierusalem: *Quis est iste, qui venit de Edom tinctis vestibus?* Quiẽ es el del vestido de grana que mas fina lo es, que la mas fina, su sangre: que *Isai.* 63.

Universidad de Deusto
Biblioteca

como en la tierra auia espanto por ver a Dios hombre en ella, no es mucho le aya en el cielo, por ver carne y sangre alla, y de las secretas entradas que Dios haze en el alma del justo, quando entra por gracia en ella, estos mesmos trueques y espirituales algazaras se suelen sentir con mas assombrada pregunta, que la que hazian los que probaron el manna: *Manhu quid est hoc?* para saber de estos assombros, y saber dar cuenta desta entrada, que està en medio de las dos que hizo en el cielo y en el suelo, del cielo venga la gracia por intercesion della, en cuyo vientre entrò en el suelo, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

CVM *intrasset Iesus*, &c. Derecho se va oy el triumphador diuino al Capitolio, no Romano, sino al templo sagrado de la gran ciudad de Hierusalem: y como niño recièn nacido de solas sus nueuas se alboroto toda ella, oy de ver le quedan con mayor assombro, por aquella seuera determinacion con que entra, sin ayuda de nadie, y ayudando le todos, qual con enramar su puerta y assombrar con sus capas las calles, qual de los mas graues con hazer de su ropa larga, larga gualdrapa del jumento, y como en Christo no veyan demonstracion publica, que a esto les obligasse, ni conocian el secreto mysterio, con que esto se negociaua, los Scribas, Phariseos, y potentados se preguntauan vnos a otros, quien es este? y la voz general del pueblo que alli con rigor se pudo dezir, *vox populi, vox Dei. Populi autem dicebant.* Este es aquel gran Propheta Iesus que nacio en Nazareth de Galilea: llegado al atrio del templo, començò a limpiar su palacio sacro, echando del los mercaderes y merchantes de ganado, que con la dissolucion que en vn rastro publico con desprecio de su diuino alcazar vendian alli. Derribo las mesas de los banquerotos (que assi llaman en Italia a estos, que truecan las monedas) y aun a las jaulas de las palomas dio con el pie, y començò a reprehender a todos estos con el lugar de Isayas: Mi casa que es casa de oracion hecha cueua de ladrones, que como en vna cueua se meten los ladrones a aguardar al passo a los caminantes para robarlos: assi estauan estos aqui vendiendo con-

Isai. 56.

contratos illicitos, los bezerros y lo de mas para los sacrificios. Y con estar con este enojo Dios, el que quando mayor le tiene, nunca oluida su misericordia: *Cùm iratus fueris, misericordiæ recordaberis.* *Abach. 3.* Vso muchas con ciegos y coxos, que a esta sazon a el se llegaron, sanando los a todos de que se les recrecio nueuo assombro a los Principes de los Sacerdotes, y Scribas, y mas de que los niños no paraua de cantar motetes, glossando este pie, hijo de Dauid, como si dixeran, el ser misericordioso, le viene de casta. Y queriendo proceder contra Christo por alborotador de la plebe, e induzidor: de esta publica acclamacion le preguntan a el: *Audis, quid isti dicunt?* para arguylle, de que el procuraua aquel alboroto, o por lo menos lo consentia. Y responde les de manera, que no les puede quedar occasion de calumnia, alegandoles la prophecia de Dauid, que las alabanças mas perfectas suyas, las fio Dios de lenguas de innocentes niños: los quales tenia en las niñas de sus ojos. Y dexados estos por gente, q̃ del bien intentaua sacar mal, se retirò al castillo de Betania, &c. *Psal. 8.*

Consideracion Primera.

NO es de tan poca calidad el mysterio o milagro (que milagro es) el que este dia nos canta la yglesia, y refiere el Euangelista, que sin encarecer lo, sino solo comparandolo, no lo haga mayor Origenes, que el milagro de boluer en las bodas el agua en vino, porque alli mudò el agua, do no hallò contradicion, aqui mudò y rindio los animos, que tenian la razon oprimida, y ciega de la pasion con fuerte contradicion y rebeldia en las voluntades, aunque enfrenadas con el temor, y no lo encarecio mucho Origenes, que el diuino Hieronymo puntualissimo en dar a cada cosa su lugar, sin hyperboles poeticos, ni encarecimientos rhetoricos, sino que de sus sentencias, y las de la Escriptura suelen hazer vna taracea, y atauxia, que todo parece de vna pieça, compara el milagro de oy a otros muchos, y a todos da inferior lugar, pues dize, que este es mayor que resuscitar a Lazaro, porque quien es vida y la da a la nada, con llamar lo que no es, como si fuesse:

Origen. in Ioã. 2. tom. 10.

Hier. li. 3. sup. Matt. 21.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt. Tambiē la da-
Rom. 4. ra a vn cuerpo muerto, y lo mesmo es dar ojos a vn ciego, que quien los dio a vn confuso chaos cō vna palabra, no hallando en el resistēcia, como ni en el muerto, ni ciego, tambien dara al ciego vista. Y si el de la transfiguracion es milagro, o que se haze por tal, bañando la gloria del alma el cuerpo, o que se deshaze, soltando la presa, que milagrosamente detiene la gloria en el alma, por mayor dize Hieronymo que tiene el deste dia, que vn hombre desarmado sin fauor ni ayuda, entre con tan gran triumpho, alborote vna ciudad tan grande, y que todos se sientan vencidos sin saber de quien, y se eche de ver que es grande la admiracion, y assombro, pues no se habla otra cosa, sino *quis est hic?* quien es este? Y no para en esto el negocio, sino que se entra por el templo interrumpiendo los sacrificios, maltratando en la honra y hazienda a todos los que en el templo se hallan, echando les por perdidos sus ganados, diziendoles de ladrones, y derramando el dinero por el templo, como quien toma possessiō de aquellas prebendas Ecclesiasticas, de que es patron, fundador, y dotador, sin que nadie le preguntasse, con que commissiō procedia, sino,
Psal. 82. que con aquella voz, que es como fuego, *qui comburit syluam*, y como hacha, que tala los Cedros: *Vox Do-*
Psal. 28. *mini confringentis Cedros*: y descubre las espessuras, *& reuelabit condensa*, dexa el tēplo tal, q̄ en el todos le puedan dar gracias, *& in templo eius omnes dicent gloriam.* Esto bien claro se vee q̄ no se podia hazer, sino cō braço y poder de Dios, y cō ciertos amagos de diuinidad. Son las palabras de S. Hieronymo de tāta authoridad,
S. Thom. 3. que S. Thomas con toda la suya las repite, y se vale de
part. q. 44. ellas: *Diuinitatis quidam radij ita elucebant in eo, vt omnes*
arti. 3. ad 1. *mira statim facilitate absterrerentur, & effugarentur.* Offuscolos

colos, y encandilolos la luz de la diuinidad, de manera que no les dio lugar a boluer sobre si. Que siēpre para castigar Dios descortesias hechas cōtra su tēplo, hizo gran muestra de su diuino poder. Por ser notable vna historia a proposito desto de los libros de los Macha-
2. Mach. 3. beos, la auremos de referir mas de espacio, que lo q̄ pide la cortedad destas consideraciones. Vn vagabundo destos, que en las cortes de los Principes viuen, y pretenden por dar auisos de donde los Reyes sacaran dineros, malsinò vn dia a vn Rey tyrāno llamado Apollonio, y el malsin se llamaua Simon, que en el erario del templo de Hierusalem auia gran cantidad de dinero, de que se poder valer para sus necessidades (que al fin al dinero no le vale la yglesia) recibiose bien este memorial, y mandose luego despachar a Hierusalem a vn Heliodoro hombre muy de negocios con todas las preuenciones que pudo inuentar la cobdicia y necessidad, y la principal la del secreto: no se preuiniessen, si se sabia en Hierusalem, a poner el dinero en cobro, pues tan mal cobro tenia en el templo. Partio con su commissiō el Heliodoro con la mayor breuedad que pudo, y teniendo noticia el gran Sacerdote Onias de la jornada de este consejero, aunque no de la causa della, adereçale su casa, saliole a recebir, y hospedole en ella. De sobre mesa quedandose a solas el Heliodoro le dixo: aqui me embia su Magestad por cierto dinero q̄ tiene noticia ay en el tēplo, q̄ sus necessidades son tan grādes, q̄ si no se las supplimos por todos caminos, ninguno ay seguro para pēsar, q̄ lo estara nadie en su casa. Muy espātado el Sacerdote, le respōdio: por cierto (Señor) vuestra venida fuera biē escusada, y mas lo fuera la occasiō que le han dado al Rey de seruirse de vos en esto, porq̄ todo lo q̄ ay en el tēplo, es vna muy grā miseria de vn pobre cauallero, q̄ ay lo truxo a guardar: el

Heliodoro se resoluio a hazer mas diligencias que las licitas para satisfazer al Rey, puso su gente en orden, partio para el tẽplo con mano armada, alborotose toda Hierusalem, leuantose vna gran griteria, los Sacerdotes reuestidos pecho por tierra ante Dios. Señor, vuestra casa se ha de tratar assi? siẽdo casa de misericordias, tanto rigor de iniusticias? Las virgines y dõzellas recogidas salian de casa de sus padres cubiertas de cilicio, rõpian los emparedamientos que alindauan cõ el templo, las retiradas en ellos, y todas cõ vn general solloço acudian al Onias. Era verle al gran Sacerdote el rostro vn gran dolor, palido, embelesado, lloroso. En mis dias, mi Dios (dezia) auia yo de ver tal desacato a vuestra casa? Defendedla (Señor) pues la tiene a cargo, quien tan poco puede seruiros en esta occasion. El Heliodoro de nada desto se enternecia, antes con cruel animo desquicia puertas, desfunda arcas, descerraxa cofres, y estando en esto, baxa de repente vn grande hombracho a cauallo en vn muy gran frisonazo ricamente encubertado con vn arnes grauado y dorado, que de oro parecia todo: dos lindos moços al lado fuertes, rezios y membrudos, con muy buenos rebenques en las manos. El de a cauallo con sola la vista atropellò la gente de Heliodoro, y dio cõ todos en tierra. Los dos moços cogen el Heliodoro en medio, y dan le tan buena mano de açotes, que lo dexarõ por muerto, sin auer quien lo sacasse de alli, sino se mouieran a esto los Sacerdotes, porque no muriesse alli, y quedasse vio lado el templo. Al fin por ruego de los mesmos sanò, boluiose a su tierra despidiendose de Onias, aunque açotado y sin blanca. No se sentaua en parte, que no cõtaua el succesſo, y el Rey por entretenimiento solia preguntarle, pues Heliodoro a quiẽ embiaremos por aquel dinero a Hierusalem? Respõdia, Señor, si teneys algun

algun enemigo, a quien dar essa cõmission, despachad le con ella, que el boluera (si buelue) muy bien açotado. No vamos aqui a aueriguar con lo dicho, si les es licito a los Reyes valerse en sus necesidades del dinero del templo, y si castiga por esso Dios: que para causas tan justas, como las que aora se defieden, y tan propias del templo, todo es deuido. No se dierõ a Dauid los panes de la proposicion, y cuchillo de Goliath tan iustificadamente? Solo hemos querido aueriguar, lo que de vn hecho tal, como este, dize la diuina Escriptura, que es lo que vamos tratando de Sant Hieronymo, que en estos castigos de desacatos al templo mostraua Dios la omnipotecia de su diuinidad: y assi dize el texto aqui: *Spiritus omnipotentis Dei magnam fecit sux ostensionis euidentiam.* Hasta quando (Señores) pensays, que ha Dios de dissimular las descortesias hechas en su casa? en especial dando le tanta priessa sus amigos, que para la vengança destos desafueros no tenga las manos en el seno: *Leua manus tuas in superbias eorum: quanta malignatus est inimicus in sancto?* Pues si para esto muestra el poder de su diuinidad, mucho deue de sentir la descortesia, que se le haze en su casa, muy apretado y obligado se ve el Señor, q̃ yendo disfraçado se descubre, porque se le descomidio vn hombre baxo. Aqui pues en el templo, donde esta disfraçado y encubierto, se descubre a castigar, mucho siente el agrauio. Si entra pues con esta Magestad castigando, y con tal triumpho en Hierusalem, que mucho, que se vea la reuoluciõ, que a la primera entrada que hizo en el mundo, vuo? los collados hechos montes, los montes mas baxos, que las cañadas: Los hombres suben al cielo, los Angeles baxan al suelo, los philosophos se embelesan, los demonios se confunden, los Iudios se escãdalizã, los y dolos se destierrã, los oraculos cessan, los

Pſal. 73.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los templos se deshazen,el Euangelio se recibe,la vida nueua se introduze,la vieja se destierra,los muertos resuscitan,los enfermos sanan,el mar se huella,el Sol se detiene,la cruz se adora,los contentos se menosprecian,las riquezas se dexan,las ciudades se assuelan,los desiertos se pueblan,los coxos corren,los mudos hablan,los ciegos veen,esto no es mostrar luzes de la Diuinidad?esto no es causa para que se alborote vna ciudad?que mucho,que pregunten todos:*quis est hic?*

Consideracion II.

Chrysos. in nō abs. Ho. 38. Comp.

DE esta visita y reformacion del templo dize Sāt Iuan Chrysostomo vna cosa,que parece muy a proposito,sobre que diremos lo que mas se offrezca. Dize pues, que quando vn medico perito en su arte haze la primer visita a vn enfermo, lo primero de que se informa,y a que quiere acudir con los remedios,es el estomago y vientre, aquella despensa comun,de que todos los miembros de ordinario se proueen. Porque si el estomago està malo, no ay cosa de que estar seguros, y assi pretende luego limpiarle para curar los de mas achaques. Siendo pues Christo cabeça deste espiritual cuerpo, y cuello su madre, que lo vno y lo otro està dicho en Sant Pablo, y en los Cantares: *Ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam*: y de su madre, *collum tuum, sicut turris Dauid*: que le queda que poder ser al templo, sino el estomago y vientre deste cuerpo espiritual? Viendo le pues tan dañado Christo, entra oy dandole vna purga, que a esto parece, que suena lo que està dicho por Sant Pablo: *Purgationem peccatorum faciens*, que dio purga con que euacuar peccados. Y para que veays, quan peligrosa es la enfermedad deste estomago para todo el cuerpo, los

Ephes. 1. Cant. 4.

Heb. 1.

los sanctos discipulos preguntando le a Christo, quādo seria la muerte y fin del mundo, les da por señal mortal, y por año climaterico, la enfermedad deste estomago del templo: y assi quiero yo entender para esforçar este pensamiento, aquellas palabras de Sant Mattheo, *Cum videritis abominationem desolationis, quæ dicta est à Daniele Propheta, stantem in loco sancto, qui legit, intelligat.* Aquella propriedad del, *cùm*, es dezirles, quando vieredes el estomago del templo oppilado, por auer se assentado en el la medalla o ymagen de Cesar, en el lugar donde auia de estar la de Dios (que assi entiende Sant Hieronymo esta abominacion) tened le por mortal, no espereys, que ha de escapar, temeroso prognostico es, y de medico que tanto sabe: razon es tomar lo bien, que vn atreuimiento en el templo sea mal tan fuerte, que en esso se vea el fin del mundo, y obligue a Dios a acabarle. Y al templo y lugar de los Sacerdotes con gran propriedad podemos llamar estomago, valiendo nos de las palabras de Sant Chrysostomo, que dize, que como alli se pone el manjar y lo cueze y parte por el cuerpo, dando a las venas sangre, y a los pechos leche: assi los Sacerdotes reciben de la boca de Dios la sciencia y doctrina, y la administran al pueblo: y como del estomago recibe cada miēbro, como quien es: *quod suscipit fel, bilis efficitur, quod suscipit iecur, totum fit sanguis, quod ascendit in pulmonem, phlegmata fiunt, quod autem in mammillas, totum fit lac*: assi de los Sacerdotes todos los demas miēbros toman, cada vno como quié es: y de aqui verā ellos la obligacion q̄ tienen, que es tanta mayor, quanto con mas extraordinario remedio los pretende Dios purificar: pues estando el estomago malo lo està todo el cuerpo. Y de camino tambien aduierta el estado secular, que no les queda, que poder ser en este cuerpo,

Matt. 24.

Hieron.

Universidad de Deusto
Biblioteca

po, sino pies y manos, y como tales han de acudir al estomago, y sustentar lo, que esto parece que fue lo que dixo la eloquencia de Ciceron, para reduzir a los plebeyos del pueblo Romano en cierto motin y rebelion que tuuieron, por ver se opprimidos de las imposiciones y nueuos pechos, que cada dia les echaua el Senado, y de malos tratamiẽtos de los equestres, dixerõ entre si: nosotros podemos viuir solos, y gouernarnos muy en paz, sin ser esclauos destos caualleros y Senadores. Y para escusar que no nos traten como tales, y q̃ ellos vean q̃ no pueden viuir sin nosotros, salgamonos de Roma, y dexemos los solos. Hizieron lo assi, y retiraron se a vn monte, y viendose los Senadores y caualleros sin poder passar, y pareciendoles que aunque pudieran remediar el negocio por consejo de guerra, acabando los a todos, que era mas buẽ acuerdo proueer en aquello por razon de estado, atendiendo a la conseruaciõ de todos, y para esso se ordenò que fuesse Ciceron a tratar de medios, y reduzirlos, y hizolo cõ esta cõparacion de estomago, y pies y manos, diziendoles q̃ vn dia riñerõ los pies, y las manos cõ vn estomago, y resoluieron se a rebelarse contra el, diziendo, que porque ellos auian de trabajar para mantenelle, y el no auia de seruir de nada: y con esto las manos se estuuieron mano sobre mano, y los pies se durmieron, o adurmieron por mejor dezir, para no procurar nada para el estomago: el qual como se yua debilitando, alcançauales su parte de la flaqueza a las manos y pies, con q̃ boluieron sobre si, y echaron de ver, que les era fuerça trabajar para el estomago, y que sin esso, ni el, ni ellos viuirian. Assi es el pueblo Romano cõ vosotros (dixo Cicerõ) que si lo manteneys con vuestro sudor, y trabajo, os mãtiene el en paz, equidad y justicia, y assi es forçoso viuir los vnos con los otros, con q̃ los reduxo a su

nota

a su republica. Lo mesmo podemos dezir al estado seglar, que son pies y manos deste estado Ecclesiastico, y que ordeno Dios esta manera de cõpostura de miẽbros, para que vos trabajeys y acudays con vuestro diezmo, con vuestra limosna y ayuda a este espiritual estomago, de donde se os transfunden espirituales alimentos. Dos argumentos de esto haze Sant Pablo: el vno escriuiendo a los Romanos, el otro a los Corinthios: *Nam si spiritualium eorum participes factæ sunt gentes, debent & in carnalibus ministrare illis.* Y lo mismo es lo que dixo a los Corinthios, alegando lo de el Deuteronomio que mandaua Dios que el buey que trillasse, no se le echasse bocal, sino que de la paruа en q̃ andaua, pudiesse coger su manojo y gabilla: *Non alligabis os boui trituranti.* Y dize luego Sant Pablo, pensays que lo ha Dios por los bueyes? *Nunquid de bobus cura est Deo?* No lo ha, sino por nosotros: *Si nos vobis spiritualia seminauimus, magnum est, si nos carnalia vestra metamus? si alij potestatis vestra participes sunt, quare non potius nos?* Si tenemos tanto cuydado de vuestro espiritual alimento, como estomagos, porque no le tendreys vosotros del corporal nuestro? y si otros son dueños de vuestro trabajo, siendo el nuestro tan grande, porq̃ no aueys de cuydar vosotros del? Pues en el viejo testamento Dios todas penas de peccados las echaua en aues, vacas, carneros, cabritos, terneras, para enmienda de los Sacerdotes, que todo yua a parar al estomago del templo. En especial que pudieramos hazer vn argumento fuerte, que si ay complices en los delictos, a los quales las leyes justamente dan yguales penas, por auer fomentado y apadrinado las culpas, como lo dize el glorioso Padre Sant Augustin en aquello de Sant Esteuã, quando le apedreauan, que tuuo gran parte en el peccado, Saulo, por estar guardando las ropas de los verdugos,

Roma. 9.
1. Cor. 9.
Deut. 25.
Aug.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dugos, los quales mas desembaraçados los braços y sin cuydado de sus vestiduras, por las tener seguras, mas furiosas y rezias desembraçarian las piedras: si aqui pues ay parte en este delicto, porque no la aura en la buena obra? que quando vos al predicador le veys baxar de el pulpito sudado, trabajado y casi muerto sobre malas noches, y mucho estudio, tanta fatiga, el jarro de agua que le days, y el regalo que le hazeys parte teneys de auer en el prouecho que con su doctrina hizo, que si con ella saluo vn alma, y dispuso a otra, y a otra obligò, que restituyesse la hazienda y honra, parte aueys de tocar del premio de aquella buena obra, como espiritual complice della. Y porque no parezca, que nos obligò esta diligencia a oluidar el intento, en que estamos, y sepays que soys pies y manos desse estomago del templo, acordemos lo que dixo David, que es vn confirmar nuestro dicho lo dicho de San Pablo: *Dedit illis regiones gentium, & labores populorum possederunt, vt custodiant legitima eius, & mandata eius requirant.* Psal. 104. Que les dio Dios por suyas las regiones de las gentes, y para que viuiesen en los trabajos de los pueblos, que es como hazer os a todos pies y manos, *vt custodiant*, &c. para que ellos mas descuydados, guarden su ley, y tengan cuenta de la hazer guardar a todos: y por esso ordena Dios que estos rezien embiuiados sombreando, en la primauera esparzidos, en el Agosto segadores y esquilando, en el otoño acarreando lo al pan a su sazon al prebendado, que no falte vn camino que della a la yglesia, y que mientras dura esta ausencia del cielo assi yo todo el año vea por ellos campos, el se este cargado de sol de la bendados y oro, contando en vn cero, esto no es ser pierde el estomago? La rana lo estan reziendo en Talaueruela, el limosnero en Segouia, la mula lo crian en Leon,

porque *dedit illi regiones gentium*, Son estos estomagos del cuerpo, y del templo del. Conforme a esto pues importa a la salud de todo el cuerpo limpiar el estomago, y este lo es el templo y estado Ecclesiastico, bien es que el diuino medico para sanarlo todo comience de aqui la cura: y esto podemos responder a los que preguntan en Hierusalem, que alboroto es este? diremos que es dia de purga, y anda alborotado el estomago del templo.

Consideracion III.

POpuli autem dicebant. Caietano interpreta *turbæ* por *populi*: que la gente humilde y baxa respondia a lo que preguntauan los Scribas y Phariseos, los maestros de aquella vieja ley, discipulos en la nueua, los discipulos niños y humildes, maestros dellos respondiendo les a sus dudas. A los primeros llama ciudad, a los segundos pueblo humilde, y en esto se vee la rebuelta que causa la entrada del diuino Sol de justicia, que entra escureciendo las estrellas, y alumbrando los lugares sombrios, escondiendo el gran secreto de su conocimiento, de los que se tenian por prudentes y sabios, y reuelando lo a los que ellos tenian por ydiotas y baxos, acuerdo y traça de entre el eterno Padre y su hijo, de que le daua gracias por Sant Mattheo: *Matt. 11.* *Abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis*: que antigua condicion era de Dios vencer a los Pharaones con mosquitos, pudiendoles embiar ossos, tigres, leones: y por Sant Lucas ordenò dar *Luc. 11.* la voz para predicar sus grandezas a vna muger humilde plebeya, como quiriendo les dar a aquellos con la rueca desta, pues no hiziera vna Pallas o vna Amazona lo que ella hizo en medio del tropel de los Scribas y Phariseos, loar de bienauenturado dende el vien-

Universidad de Deusto
Biblioteca

el vientre de su madre a el que ellos dezian hechizero, y que en virtud de Beelzebub lançaua los demonios. Y otra vez hizo tambien predicador suyo a vn ce-
Ioan. 9. gueçuelo humilde y baxo, abriendo le los ojos de alma y cuerpo, para que confundiesse á los que tenia ciegos los de el alma. Otra vez a vn Enano lo puso por
Luc. 19. fruto de vn arbol, para que se viesse el que hazia su palabra, pues aunque los otros andauan por las ramas, en las deste arbol, estaua este como añagaça para ca-
Comp. çarlos Dios, que siempre gusta mas de la humilde sinceridad y simpleza, que de la loca, e ydiota presumpcion: y assi le dixo Dauid las palabras que el mesmo Christo alega en este Euangelio, declarando para este intento el espiritu de aquella prophecia: *Ex ore infantium, & lactentium perfeciſti laudem propter inimicos*
Psal. 8. *tuos.* Que es mucho de aduertir el rigor de esta letra, que pide mas de lo que se suele dezir en ella; *perfeciſti propter inimicos tuos.* Estas dos cosas nos piden mucho aqui. Hezistes Señor perfectas vuestras alabanças, poniendo las en las bocas de los niños, que estauan en los pechos de sus madres y fiastes las destos, y no de otros por tapar las bocas a vuestros enemigos, q̃ no pudiessen, quando mas quisiessen calumniar, dezir nada contra esto. Porque si os loara vn hombre, le arguyerã de lisongero, o de cohechado, o lo tacharan de baxo, o de interessado, o por ser de los combidados en el desierto, o por tocarle por alguna parte de su linage algũ milagro vuestro. Ninguna de estas excepciones pueden poner a los niños, vuestros enemigos, porq̃en essos ni ay malicia, ni discurso, ni mas q̃ reuelacion del cielo: de donde vuestro gran Propheta Isayas vino a dezir q̃ para la sciencia de vuestro conocimiẽto, q̃ es la doctrina
Isai. 28. reuelada, siempre quitauades de los pechos de sus madres, a los en quiẽ la auiades de infundir: *quẽ docebit sciẽtiam?*

tiam? & quem intelligere faciet auditum? ablactatos à lacte, auulsos ab vberibus. A quien enseñara su sciẽcia? que por excelencia se puede llamar sciencia esta: pues aunque no tenga demõstraciones ni euidencias, tiene mas certeza que todas las sciencias que las tienen, y luego declara que es sciencia de fè, en llamarle *auditum*, porque segun S. Pablo *fides ex auditu.* La fe los oydos rinde, no *Rom. 10.*
se trata con los ojos: y assi el mesmo Isayas, fè llamo al oydo. *Quis credet auditui nostro?* Quien creera estos my *Isai. 63.*
sterios de fè? pues para esta sciencia Dios los quita de los pechos de sus madres. *Auulsos ab vberibus*, y para que se sepa que en la leche esta significada la fe y doctrina reuelada, oygase lo que dize la Esposa: *Meliora sunt* *Cant. 1.*
vbera tua vino fragrantia vnguentis optimis. Mejor es la leche de vuestros pechos, que es la doctrina reuelada, que el vino de los adobos y mezclas de las sophisterias, que traen las sciencias del mundo: y es porque el vino hazen prueua de todos los mas sentidos, los ojos al color, las narizes a el olor, la boca al gusto: pero la leche, ni la vee, ni la huele el niño, sino alli se duerme al pecho, y pone cessacion a todos los sentidos: y quanto mas de prouecho es aquel nutrimento que prouee la naturaleza para la criança de los niños que el vino fomentador de mil vicios, padre de la deshonestidad,
in quo est luxuria, prohibido a los Nazareos perfectos, *Ephes. 5.*
reprouado para la sabiduria por la de Salomon: *Luxu-* *Num. 6.*
riosa res vinum, & tumultuosa ebrietas, quicunque his delectatur non erit sapiens. Alborotador es el vino, causador de *Prouer 20*
la embriaguez, de la qual se originan mil torpezas: quien se fuere tras el, tengase por dicho que no sera sabio, y de la leche como mejor dixo sant Pedro: *Deponen-* *1. Petr. 2.*
tes igitur omnem malitiam, & omnẽ dolum, & simulationes, & inuidias, & detractiones, que esso es lo que tienen los soberuios y presumidos del mundo, malicia, engaño,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y traycion, disimulacion, enuidia, murmuracion, subidos estos humores a su cabeça de la borrachez de su colera, dexado todo esso para confusion dellos: *Quasi modo geniti infantes lac concupiscite.* Andaos como simplicissimos niños al regosto desta diuina leche, que es esta celestial doctrina antepuesta al vino, que aunque niños, primero llega a vosotros el conocimiento de quien es Iesus, q̃ siepre son los vltimos a quien llegan estas nueuas, los grandes, los soberuios, como las nue-
Ionæ 2. uas de la entrada de Ionas en Niniue, que fue harto parecida a esta, pues reboluio aquella insigne ciudad, como lo anda esta oy vn hombre tan desualido y solo, y de negocio tan importãte tarde llega la nueua al Rey, *Et peruenit sermo ad Regem Niniue*, que siempre la discrecion deste mundo camina al passo de la tortuga, tras quien con su humildad de niño camina al del cieruo, como el sieruo de Dios: de manera que los grandes y maestros de la ley preguntan, y los niños y humildes respõden: *Hic est Iesus Propheta Nazareth.* Este es el grã Propheta Iesus natural de Nazareth, y ansi se entẽdera llanamente que era doctrina reuelada la con que estos hablauan, y sciencia del cielo, pues segun la regla de S. Pablo, es tan ineffable este diuino nombre, que nadie le puede pronunciar con su lengua, si no se le pone el
1. Cor. 12. espiritu Santo en ella. *Nemo potest dicere Dominus Iesus, nisi in Spiritu sancto.* Luego si estos niños assi lo nõbraron, siendo maestros de los de la ley, Sol es Christo que las estrellas obscurece, y a los lugares obscuros da luz: trueques son estos y rebueltas de la ciudad, que no en balde causan tan grande espanto en ella, y rayos de la diuinidad, que oy salen transparentes por los diuinos viriles de la humanidad de Christo, &c.

Consi-

Consideracion IIII.

ET eiecit ementes & vendentes, & mensas, &c. Auiendo mandado Dios a Ezechiel romper aq̃lla fuerte *Ezech. 8.* pared de sillareria del templo, y despues della abrir la puerta donde se auian atrãcado aq̃llos malos viejos del pueblo de Dios, a incensar los sapos y culebras, a quien respectauan como a dioses (ceguera tan grãde) que como la tenian en el alma para hazer esto, creyerõ la tuuiera Dios en los ojos para no verlo, siendo desacatos al templo, a que el tan particularmente atiende, pues no bastan paredes fuertes para que los pierda de vista. Al fin auiendole Dios mostrado al Propheta todo aquello, concluye aquel capitulo: *Ergo & ego faciã in furore, nõ parcet oculus meus, nec miserebor, & cum clamauerint ad aures meas voce magna, non exaudiam eos.* La particula de conclusion, auiẽdo hablado tan poco en el caso con el Propheta es, de quiẽ cõ vn justo enojo quiere librar la vẽgança en armas, y quitarla de la lẽgua, y dize agora biẽ, yo tẽgo de lleuar este negocio por todo furor y rigor de justicia, y como no se me hã escapado de la vista, la põdre tã riguros̃a en ellos, q̃ cõ solo mirarlos los castigue: q̃ vn Rey poderoso, y en vna offensa que siente mucho hecha en su palacio, cõ solo mirar al delinquente lo matara: y no ha menester otros verdugos sino sus ojos. Y mas q̃ esso dize, q̃ aũque me den grãdes gritos y me llamẽ, no los he de oyr, q̃bien es q̃ se haga Dios sordo, quãdo vos lo quereys hazer ciego: y pues el quiso tẽplo en la tierra entre nosotros para dar alli audiencia de misericordias, estimando tanto que pareciesse en todo hecho el templo para este fin, que no quiere fiarle de las manos de Dauid por ver que tiene sangre y ha hecho justicia, sino que aguarda a Salomon pacifico, y aunque a Dauid le da titulo de padre

Universidad de Deusto
Biblioteca

suyo, no se le quiere dar de fabriquero de su templo, y en el manda que las puertas sean de oliuas, y que arda azeyte, y que se vnjan y consagren con azeyte los sacerdotes, y que el nombre de su dosel y sitial sea propiciatorio, perdonadero de peccados, y que el arca este affoxada de oro, de manera que en todo el templo no ay sino misericordia, azeyte, charidad, oro, y en las indulgencias que le concede a Salomon el dia que se le dedica, dize que qualquiera que venga alli a pedir, yrà con buen despacho, y que al fin a todos hara Dios alli merced, para qualquier necessidad que sea. Pues en casa tal hecha para tal effecto, aunque para morada de Dios, pero para beneficio de los hombres, donde se perdonan los peccados, se encierren los insolentes viejos, acometerlos tan atroces, sabiendo lo mal que lleua esso Dios, pues vn ydolo Dagon que le pusierõ vna noche junto a su arca, lo sentencio luego Dios a arrastrar y hazer quartos, y como si los mãdara poner por los caminos, mando que se pusiessen en el camino mas ordinario, que era el lumbrar del templo, donde quãdo le hallaron por la mañana sus deuotos, se concertaron de no poner los pies en el lugar donde le auiã hallado, donde pudierã estos buenos viejos de Ezechiel aprender dos cosas, la vna quan mal sufria Dios y dolo a sulado, y quan rigurosamente le castigaua, y lo otro, quan comedidos andauan estos sacerdotes de vn falso Dios, que bien pudierã auer visto el desengaño de que lo era auiendolo hallado assi, y con todo esso respetan aquel lugar donde cayeron sus piecas, y que ni el escarmiento de lo primero, ni el exemplo de lo segũdo, bastasse a impedir el sacrilegio destos, para no profanar el lugar que hizo Dios para que le pidiessen misericordias, que mucho que diga Dios que cerrara sus oydos quando se las pidan? y no para en esto el castigo deste

3. Reg. 8. & 9.

1. Reg. 5.

delicto,

delicto, el mayor rigor es el que se sigue en el capitulo nono, que luego al punto le dize a Ezechiel con grandes vozes. Llegado se ha el dia de la residẽcia desta ciudad; *Et clamauit in auribus meis voce magna, dicens: appropinquauerunt visitationes vrbis, & vnusquisque vas interfectionis habet in manu sua.* Para este castigo del desacato del templo, no es menester buscar cuchillo de fuera, que el mesmo que delinquiese queda con la soga arrastrando, que alli *vas interfectionis*, cuchillo o instrumento de muerte quiere dezir: *vasa bellica* en las diuinas letras, armas significan. Y en aquello de Dauid es lo mesmo: *Et in eo parauit vasa mortis.* Y luego se vee mas claro en el contexto del capitulo, porque los seys verdugos que despacha Dios para el caso, dize el Propheta que lleuauan todos cuchillos mortales en sus manos, por este mesmo vocablo, *Vasa, & vnusquisque vas interitus in manu eius.* Y cõ estos despacha vn Angel por pesquisidor, para que señale a todos los que llorã estos delictos, y solos esos no mueran: y de los demas no que de plante ni mamãte, y el Angel con sus verdugos se va derecho al templo antes que a otro lugar con sus escriuanias, y alli comiença a pronunciar sentencias de muerte, y espanta me a mi, que comience la visita y el sentẽciar por el templo, y lo mesmo dudò sant Paschasio Abbad, porque para escreuir peccados, fuera a los palacios de los Reyes a ver si hallaua tyrãnia en el principe, e insolencia en el ministro, altiuez en el priuado, lisonja en el pretẽdiente, engaños en los consejeros, cohechos en los officiales, y sino, fuera se a las audiencias y tribunales, a ver si estaua tuerto el derecho, si auia corredores de testigos falsos, reos absueltos, innocentes condenados, atropellada la justicia del pobre, que no hallò con que comprarla, fauorecida la sinrazon del rico, y sino, fuera se a las plaças y ferias, viera los

Ezech. 9.

Psal. 7.

S. Paschas. lib. 2. de Sacramen. Eucharist.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cambios ilicitos, las mohatras con inorme lesion del necesitado, las mentiras confirmadas con juramẽtos, ò fuera se a los cabildos y vniuersidades, a ver el digno prostrado, el indigno en la silla, y con ser estos peccados tan graues, por serlo mayores los del templo, por ay comiença la residencia, y aunque estos peccados todos estan escriptos en los libros de Dios, pero para peccados del templo se despachan Angeles por receptores particulares, que no quiere Dios que desto se passe letra que no se escriua en sus Annales, quiça viẽdo quã a punto esta quien lo apunta todo, se abstẽdran de delinquir en el templo, pues para delictos hechos en el no vale la Iglesia, y para que se vea que no ay con que cohechar para esto quando Dios entra por su templo, derrama y huella el dinero de los cambiadores, que es buena traça de juez para hazer justicia, echar por tierra el dinero que a tantos ha leuantado del poluo de la tierra, que aunque aya estudiado mucho en sus Baldos y Bartolos el juez, si estudia en las pocas letras del dinero, dõde tantos cursantes ha auido, no ay que assegurarse de su justicia: y para q̃ se vea los que hã estudiado en ellas, oyd al Propheta Hieremias. *Omnes auaritiæ student.* En este libro estudiò el letrado la causa injusta q̃ defiẽde: aqui el escriuano la falsedad que haze: aqui el juez ò a no hazer justicia, o si la ha de hazer, hazerla como vn NERO, que de seys letras q̃ el dinero tiene, las quatro dizen esto, y todas podrian hablar con el, diziendole: di Nero dõde hallaste essa ley? y respondera por el eco, que el Rey y Emperador aunque tyranno a quiẽ todos dã la obediẽcia es este: porque, *Pecuniæ obediunt omnia.* Mas subditos tiene q̃ el Papa, y mas vassallos q̃ el Turco, y dõde el mas mal parece, es en el tẽplo, dõde le ha dado silla la simonia, y ay es donde Dios le cõdena a arrastrar, boluiendole a la tierra, de dõde cõ tanto

Nota.

Hierem. 6.

tãto trabajo le desenterro la cobdicia, para enterrarle en su coraçõ, pues para lleuar Dios el nuestro al cielo, el nos aconseja que ateseremos alla donde ay las perfetas riquezas de la gloria, *Quam mihi, &c.* *Matth. 6.*

CONSIDERACIONES DEL MIERcoles despues del primer Domingo de Quaresma.

Magister, volumus à te signum videre. Matth. 12.

AViendo Dios puesto por titulo de su Dataria: *Hic omnis qui petit, accipit, qui quærit, inuenit, & pulsanti aperitur.* Todos los q̃ piden, lleuan lo que piden, y los que buscan hallan lo q̃ desean, y a los que llamã se les respõde: y en otra parte dado animo a todos para que le pidiessen: *Petite, & dabitur vobis.* Oy cõtra todo esto vemos q̃ ciertos Escribas y Pharisеos, y gẽte principal dela Synagoga, le llegã a pedir señales, y aũ señales del cielo, y les respõde con extraordinario rigor, diziẽdoles affrentosissimas palabras, no puede dexar de poner esto cuydado en especial a los q̃ viuimos cõ tã ordinarias necesidades, y q̃ no podemos acudir a otra puerta con ellas q̃ a la de Dios, y assi nos es fuerça buscar la causa del mal despacho q̃ estos lleuan, y procurar por que camino le assegurarемos nosotros bueno. La razon porq̃ el q̃ pide a Dios, no todas vezes negocia, no puede estar en falta de su diuina largueza, sino en sobra de mi grande malicia, q̃ el mismo Dios queriendo satisfazer desto a los hõbres, para que se persuadiessen a

Luc. 11.

Matth. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que el no les dar lo que piden, esta mas en ellos q̃ en el, les dize: *Petitis, & non accipitis, eò quòd malè petatis*, que el juez no ha de dar mas de lo que pide la peticion, y haze harto en dar lo que en ella se pide: estos oy piden señales para condenarle mañana a muerte, *Quia multa signa facit*, sin dar mas razon para ello que hazer señales, y assi pidiendo mal, no es mucho vayan despachados desta manera, y de aqui queda llano que llegando nosotros a pedir lo que nos esta tan bien como la gracia y fauor del cielo para entender esto, sin duda la alcançaremos, en especial poniendo por intercessora a la Virgen, &c.

Iacob. 4.

Ioan. 11.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendo hecho Christo aquel insigne milagro de expeler del cuerpo de vn hõbre vn demonio que le tenia tomados todos los puertos, ojos, oydos, y lengua, y aueriguado cõ efficacissimas razones, que aquello no se podia hazer con virtud natural, sino con gracia sobrenatural, con que vnos quedaron conuencidos en su incredulidad, y reduzidos por su doctrina, y otros pareciẽdoles que ellos eran gente tan graue, las cabeças de los dos estados Ecclesiastico y Seglar, Sacerdotes, Escribas, y Phariseos, cõ las quales no se auia de cumplir con milagros tan ordinarios y de la tierra, se llegã a Christo, y le dizen: Señor, para con el vulgo y gente comun, bastantemẽte aueys cumplido, con los milagros que aueys hecho, con q̃ cõ ellos estays acreditado, para con nosotros menester es que nos mostreys algo de lo del cielo en que parezcays ò a Iosue en detener el Sol, ò a Moysen en darnos manna y codornices, que con esto, no solo os acreditaremos con el mundo, pero os respectaremos todos. Viẽdo Christo el mal animo con que venian, y que aquella lengua con que hablauan, no era de los coraçones que el les veya, les responde: Generacion mala y adultera, señal pide y no se les ha de dar, sino la de Ionas Propheta, y con dezirles adultera, dize la dissonancia que auia entre la lengua y coraçon, que como la adultera quando mas halagos le dize con la lengua al marido, mas la desmiẽte el coraçon si se le pudiera leer, Dios a quien los vuestros estan mas publicos, que para vos la lengua con que os estan hablando, justamente auiendo conocido esto, les dize generacion adultera: y aunque no les da las señales que piden del cielo, confunde los con la de Ionas Propheta, y los Niniuitas, que a sollos a solas las vozes de vn predicador peccador inobediente, obedecieron, sin pedirle mas señales, e hizieron tan extraordinario trueque de vida, y con vosotros no ha bastado la q̃ en mi aueys conocido, tan yguala mi doctrina, siendo el Ionas solo vn retrato mio, que de su naufragio y sepultura de tres dias en el vientre de la Ballena, yo he de ser lo figurado, y los Niniuitas los fiscales de vuestra causa, pues ellos y la Reyna de Saba se leuantaran contra vosotros en el juyzio, y no os libro la pena de vuestro castigo para paga tan larga, como la del juyzio, que por acaay demonios con que os atormentar tambien, que aunque vna vez lançados de vuestros cuerpos, pudierades assegurar os que no boluieran a vuestra casa, con saberles defender la puerta, no solo no hazeys esso, pero se la barreys y aderecays como combidandole a que se venga a ella: y el para se hazer fuerte, quando segunda vez buelue, trae se otros siete consigo peores que el, y viene a succeder mas mal en la recayda que en la cayda. En esta platica estaua Christo, y alguno de los a quien con estas razones mas lastimaua, se llego a el, y le dixo: Señor, aqui a la puerta esta vuestra madre, y ciertos deudos vuestros que os quieren hablar, ò por interrumpir la platica, o para dezirle que era mucho hablar aquel, para hijo de vn carpintero, y parientes de tanto pescador, que *fratres* en la escriptura, a todo esso se alarga: y no despreciandose de hijo de tales, sino dando a entender quanto se deue anteponer el negocio de Dios, al de carne y sangre, y que se contrahe mas cercano parentesco por el espiritu que por la carne, dize señalando a sus discipulos, mi madre y mi hermano ò hermana, es el que haze la voluntad de mi Padre, *qui in cælis est*, y no nombra padre en la tierra, porque como en el cielo no tuuo madre, en el suelo no tuuo padre.

Compar.

Consideracion Primera.

MAGISTER, *Volumus*, &c. En esta primera palabra descubren estos su enfermedad, y aunque quieren encubrirla, con la cortesia de llamar a Christo maestro, todo se descubre diziendo: *Volumus*, amor proprio y en presencia de Dios, es querer en sus ojos fabricar ciudad de Babylonia, que sant Augustin dixo que para aquella fabrica no eran menester otros materiales, y es muy bueno

Aug. to. 5. lib. 10. de ciuit. Dei, cap. 28.

bueno, para quien tanto predicaua contra la propria volũtad, q̃ no alistaua en su vandera a hombre que no la vuiesse renũciado, pues el dezia: *Abneget semetipsum*; llegarle a pedirle cosas ajustadas a su voluntad, con tan atreuida resolucion, que la primera palabra de su peticion sea *Volumus*, deuiendo saber estos, que el ayuno, la humildad, y otras mil buenas obras, le dauan en rostro a Dios y no le boluia a ellas, y se desluziã todas por yr acompañadas con propria voluntad, y en esta razõ les auia respondido el diuino oraculo a su pregunta por Isayas: *Quare ieiunauimus, & nõ aspexisti? humiliauimus animas nostras, & nescisti? ecce in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra*: zelos de Cain parecen, porque no bolueys Señor los ojos a sacrificio tan acepto, como lo suele ser a los vuestros, carne debilitada por el ayuno, y animo rendido por la humildad, y respondeles Dios, porque en el dia de essas buenas obras anda vuestra volũtad desmedrandolas, con que en lo que pudierades ganar perdeys (lindo disparate) querer inclinar la voluntad de Dios a la vuestra, pues sabeys que la vuestra ha de estar siempre reduzida a la suya: mira en el mesmo capitulo deste Propheta lo que dize: *Et glorificabis eum, dum non facis vias tuas, & non inuenitur voluntas tua, vt loquaris sermonem, tunc delectaberis super Domino, & sustollam te super altitudines terræ.* Como si dixera, muera tu voluntad, y viua solo la de Dios, que con esso le haras acepto sacrificio, y el camino mas breue, para que se vẽga a hazer tu volũtad, es el no la hazer tu: q̃ quiere Abraham? querria no matar su hijo, a lo que todos podriamos creer, midiendo aquel coraçon por la medida natural; y que quiere Dios? que le mate. Destas dos voluntades encontradas, oluida Abraham la suya, y dize que se haga la de Dios, y visto por Dios esto, inclina la suya a la de Abraham, como diziendo: an-

Matt. 16. *Isai. 58.* *Gene. 22.*

do: andemonos a las cortesias, y siendo la de Abraham tan grande que oluida lo que esta tan pegado con el alma: vengase a hazer lo que Abraham quiere, pues el esta tan reduzido a lo que quiero yo. Quan bien entendia sant Pablo este camino por donde se auia de entrar en el seruicio de Dios, quando el dia primero que Dios le truxo a su casa, luego le entro, diziendo: *Domine, quid me vis facere?* sacrificandole la voluntad propria, y pidiendole le descubriesse la suya, y con auerle hecho tan de veras profesion desto, con todo esso andaua siempre tan a pleyto con su voluntad, que aunque segada esta mala yerua, por donde no pensaua retoñecia mil vezes, bien a pesar suyo, pues el dezia: *Non enim quod volo bonum, hoc ago, sed quod odi malum, illud facio.* No porque quisiesse dezir que no estaua, libre para hazer bien, sino porq̃ nunca se veya mas obligado al mal, que quando era la voluntad propria la tentadora, essa le hazia dar mil bueltas a vna y otra parte, que al fin *voluntas à voluendo dicitur.* Y como esta es la mala tierra de donde todos los peccados nacen, que si no la vuiera, no nacieran, pues dixo sant Augustin: *Tolle voluntatem, & non erit peccatum.* Quitada la voluntad, yo doy por quitado el peccado, y aun sant Bernardo parece q̃ lo encarecio mas, que dixo: que si no vuiera auido volũtad, no era necessario infierno, porque no arde otra leña en el, y para que sepays quan seguro es errar por propria volũtad en los casos mas importantes q̃ se pueden offrecer, oy como la muerte de Christo, dexando la en propria volũtad, se da vna bestial sentencia en ella, *Quem vultis dimittã vobis, Iesum Nazarenũ, aut Barrabam?* Y como lo dexa en su volũtad les dize: *Quẽ vultis?* Vienẽ a escoger a Barrabas facinoroso para le dar por libre, y a cõdenar Iesus innocẽte a muerte: y el mesmo S. Bernardo hablãdo dela volũtad en el

Act. 9. *Rom. 7.* *Aug.* *Bern. serm. 3. de Resur.* *Matt. 27.*

lugar

Universidad de Deusto
Biblioteca

lugar que hemos dicho, dize q̃ ay dos males en ella, el vno ser propria, y el otro dexarla andar libre, porque quando se suelta vn poco, *in proprium desæuit authorem*, se encarniça y embrauece contra el mesmo Dios, y assi no falto vno que dixo guiado de su voluntad: *non est Deus*, no ay Dios, y otro dixo que ya que lo ay, no vee lo que hazen los hombres, *Cardines cœli perambulat, nec nostra cõsiderat*. Y otro llego a dezir que ya que auia Dios, y lo veya todo, pero que no tomaria cuenta dello, *Dixit enim in corde suo, non requiret*. Mirad los daños a que trae la voluntad, y el hijo de Dios enseñando a sus discipulos a ordenar vna peticion al Padre, con la qual le pidiessen socorro en todas ocasiones, toda ella viene a parar en *Fiat voluntas tua*: que no le pidiessen cosa conforme a su voluntad, aunque su voluntad fuesse buena, sino que siempre antepusiessen a ella la del eterno Padre, y de essa pidiessen el cumplimiento: y esso les enseño el muy biẽ a hazer, quando en aquella oracion que hizo en el caso mas importante que se le offrecio en el mundo, pidio conforme a su voluntad, que por ser suya, fuerça era que auia de ser buena, y dixo: Padre passe de mi este caliz, y luego mejorò la voluntad, diziendo: *Veruntamen non mea, sed tua voluntas fiat*. Pues muriendo fue buena para el Padre, que tiene hijos adoptiuos por aquella muerte, y para Christo porque es el primogenito dellos, *Primogenitus in multis fratribus*, y para nosotros porque nos redimio con su sangre, y ansi pidio con submisiõ a la del Padre, porq̃ en cabeça de libro estaua escripto del, quã puntual auia de ser en cumplir aquella voluntad diuina: *In capite libri scriptum est de me, vt faciam voluntatem tuam*. No se como toma esta oracion en la boca, del *Pater noster*, quien en toda va contra lo que en ella pide, y nada dexa a la voluntad de Dios: dizele, Padre,

Psal. 13.
Iob. 22.
Psal. 9.
Matth. 6.
Matth. 26.
Rom. 8.
Psal. 39.

padre, y puedele responder Dios: *Vos ex patre diabolo estis*, porq̃ en las obras pareceys a esse mal padre, dizele que estas en los cielos los q̃ tienen los ojos en el suelo: *Oculos suos statuerunt declinare in terram*, que sea santificado su nombre, el que fuera de jurarle en vano le blasphema por momentos, que vẽga su Reyno el que es vassallo del de Satanas: que nos dé el pan cotidiano, el que dessea que no llueua por vender el que tiene a su voluntad: que nos perdone como perdonamos el q̃ nunca supo perdonar offensa: que no nos dexe caer en tentacion, el que las anda a buscar por diuersos caminos: que nos libre del mal, el que anda induziendo a otros a hazer mal, quando llegue a dezir: *Fiat voluntas tua*, que es para que hara Dios al que desta manera se la grangea, y al q̃ quando le esta diziendo: hagase tu voluntad, le esta diziendo por otra parte: *Volumus*, que en la palabra se vee la descortesia q̃ es el criado delãte del Señor dezir, quiero yo esto, y en este tiempo esta tan perdida la cortesia espiritual, que aun en las penitẽcias de las confessiones, cada vno quiere escoger por su gusto: a el otro sensual que le days en penitencia ayuno, cilicio, disciplina, para rendir la carne, dize que quiere comprar essos açotes a dinero, y que assi se ha de entẽder aquel texto: *Peccata tua eleemosynis redime*, que como se compran açotes de la justicia, el rescatara a los suyos por limosna: a la otra a quien es facil entablarse y ceñirse el pecho, le dezis que se le ciña con vn cilicio, y dize q̃ dira vna missa a las animas de purgatorio: todo esto es, escoger por su volũtad, pues desengañese el peccador, que para con Dios no ay quiero, y que aca y alla ha de salir con la suya. *Omnia quæcunque voluit fecit in cœlo, & in terra.* Todo quanto quiso hizo en cielo y tierra, no ay linderos que atajen la execucion de su volũtad, ni humana resistencia que a ella se oponga, como

Ioan. 8.
Psal. 16.
Dan. 4.
Psal. 134.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Esther.13. como se lo dixo en su oracion Mardocheo: *Non est qui possit resistere voluntati tuæ.* Y assi no ay que esperar de que se le ha de oponer la vuestra, que quando no tenga mas mal que ser vuestra, trae consigo vna triste ceguera, que estos mesmos confiessan en si: pues quando dizen, queremos ver milagros de vos, dan a entender que no han visto los hechos, y assi pudieran mejor dezir: Señor queremos ver, que sin duda si vieran, vierã milagros, y a esto parece que suena lo que pedia Dauid: *Reuela oculos meos, & cõsiderabo mirabilia de lege tua.* No os pido nueuos milagros, sino ojos para ver muchos q̃ no alcanço, que si alguiẽ me preguntare quien me enseña tanto bien, *Quis ostendit nobis bona?* yo respõdere que luz vuestra que vos me distes. *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.* Y estos, aunque teniã essa mesma luz, pero siempre empañauan las luzes vuestras, pues le pusierõ paño a la que baxo Moysen de tratar con vos, y esse mesmo se les quedo a ellos delãte de los ojos, como lo apunta S. Pablo escriuiendo a los Corinthios, y ojos y coraçon todo anda cubierto cõ este paño de la ceguera dela propria voluntad, pues la Iglesia rogando por estos, no pide otra cosa, sino vt *Deus & Dominus noster auferat velamen de cordibus eorũ.* Y porque esta ceguera y cataractas son tan grãdes que no les dexan ningun resquicio de vista, por esso para curarla Dios, les trata con tanta aspereza, porque llegan con ceguera de propria voluntad, con la qual descubren la que tienen en el coraçon.

Psal.118. Psal.4. 2.Corint.3.

Consideracion II.

Exod.4. *Volumus à te signum videre.* Quando despacho Dios a Moysen a aquel negocio tan importante de la libertad de su pueblo, sacãdo el Moysen los despachos que para su negocio le parecio seriã necessarios, entre ellos

ellos le pidio a Dios, por vno de los mas importantes, que le diesse señales: dixole a Dios, Señor, yo no lo hago por lo que a mi toca, sino por conuencer la incredulidad destos, que de sola palabra mia no se fiaran, y como quien les conocia esta falta, en el Deuteronomio les dize: Si *surrexerit in medio tui prophetes, aut qui somniũ vidisse se dicat, & prædixerit signum atque portentum, & euenerit quod loquutus est, & dixerit tibi: eamus, & sequamur deos alienos quos ignoras & seruiamus eis, non audies verba Prophetæ illius aut somniatoris, quia tentat vos Dominus Deus vester.* Donde claramente dize, lo que temia de la condicion destos, que si por vna parte Dios les hablaua, y por otra venia vn hechizero a contarles sueños y embelecos, y a hazerles entender falsos milagros, que antes creeryan a este embustero que a Dios, porque era gente tan nouelera, que antes se dexauan persuadir destas tropelias y encantamientos, y tras ellas se yuan a la ydolatria de los falsos dioses, que de la pura verdad de Dios que es verdad pura, y el mesmo Dios fiaua tampoco dellos, y tenia ya tan conocido que no les podia assentar la fè en los coraçones, sino era sobre pedestrales de milagros, como se lo dixo a aquel Regulo vn dia: *Nisi signa & prodigia videritis, non creditis*, si no veys señales y prodigios no creereys hablãdo en el a todos los Iudios, que aunque sant Hieronymo diga que este Rey chico era Gentil, y sant Chrysostomo que este era el Centurion de S. Mattheo en el capitulo octauo, y refiere algunos deste parecer, y Origenes diga que en esto no ay cosa cierta, ni de su nacion, ni de su calidad: pero todo el demas torrente de los doctores le tiene por Iudio, y para saber que lo era, bastan estas palabras de Christo, sino veys prodigios y señales no creereys, pues esto les era tan natural a los Hebreos, pero de camino nos piden estas

Deuter.13. Ioan.4. Hiero.sup. c.65.Isaiæ. Chrysost. hom.34. Orig.to.5. in Ioan.

Universidad de Deusto
Biblioteca

estas palabras de Christo, mas que tiene que ver pedir este, salud para su hijo? con responderle que no creen si no veen señales y prodigios? es porque si Christo sanaua los cuerpos, lo principal a que atendia, era a la salud de las almas, y porque la enfermedad peor y mas peligrosa en las destos, era la infidelidad, y no dar credito a su palabra, si no la cõfirmaua con milagros: por esso lastimandose de que antepusiesse este la salud de su hijo a la de su alma, le dize: *Nisi signa & prodigia*, que por verle tan solicito dela enfermedad del muchacho, y tan oluidado de la suya, quiere començar a curarle donde siente el mayor daño; y assi solia hazerlo Dios siempre, que nunca sano enfermo, que no le dixesse: *Remittuntur tibi peccata tua*, ô *Noli amplius peccare*. *Matth.9. Luc.5.*

Pero la mayor difficultad queda toda via en pie, porque a estos que piden señales y a este regulo, los trata con esta aspereza, auiendo el dicho por sant Ioan, si no hago obras en que prueue ser hijo de Dios (que muy altas han de ser las que aueriguen esto) no me creays: *Si non facio opera patris mei nolite mihi credere*, y luego mas abaxo: *Operibus credite, & nõ verbis*, y por el mismo sant Ioan: *Si opera non fecissem, quæ nemo alius fecit, peccatum nõ haberent*. Luego con obras auia querido reduzirlos a su conocimiento, y si por este camino queria persuadirlos, porque les reprehendia pidiendoles señales? Lo segundo que adelgaza mas esta difficultad es, que su venida estaua prophetizada con milagros, los quales auiã de ser señales para conocerle, y assi la pronostico Isayas: Dios vendra a saluarnos, y entonces veran los ciegos, y oyran los sordos, saltaran los coxos como gamos, y se soltaran las lenguas de los mudos. *Deus veniet, et saluabit nos: tunc aperientur oculi cæcorum, et aures surdorum patebunt, tunc saliet velut cervus, claudus, et aperta erit lingua mutorum*. Luego no estauan obligados los Iudios a creer *Ioan.10. Ioan.15. Isai.35.*

a creer si no veyan estos milagros, y aprieta mas esta difficultad, si vemos al mesmo Isayas forcejando con Achaz incredulo que pida señal a Dios, y para esso le franqueaua cielos e infiernos: *Pete tibi signum à Domino Deo tuo in profundum inferni, siue in excelsum suprà*. Y el Achaz se defiende quanto puede, y dize, que no quiere tentar a Dios: y no le basta su contradicion, porque le dize el Propheta: *Propter hoc dabit Dominus ipse vobis signum*. Con todo esso os ha de dar señal Dios, y da se la de mysterio tan importante como el de la Incarnaciõ. Facilmente saldremos del aprieto desta difficultad, porq̃ dio a este señales por fuerça, y a estotros las niega con palabras tã asperas? Digo lo primero, que es peligrosa cosa creer mas por señales que por palabras de Dios, pues señales el demonio las haze tambien, y los hechizeros de Pharaon en virtud suya: lo segũdo, que fuera del testimonio del Baptista, al qual estos deuian dar credito de la persona de Christo, pena de peccado mortal, tambien le deuian dar debaxo del mesmo precepto a las palabras de Christo solas, sin otro milagro: y assi entiẽdo yo aquellas palabras de sant Ioan: *Si non venissem, & loquutus eis fuissem, peccatum non haberẽt, nũc autem excusationem non habent de peccato suo*, que es dezir si no les vuiera hablado, escusa pudierã tener, pero ninguna les queda el dia que han oydo mi palabra, y assi estauan obligados a creer pena de peccado inexcusable, y esta es vna causa entre otras por donde Christo sin milagros conuirtio a los Samaritanos: y antes de hazer ninguno, tuuo algunos discipulos porq̃ se viesse que su palabra bastaua para esto. y esto ponderò S. Pablo hablãdo de Abrahã, que solo fiado de la palabra de Dios sin otra señal, salio de su tierra, creyo que tendria hijo de Sara, auiendo tantas cosas en el y ella que contradezian esto: *Abraham non infirmatus* *Isai.7.* *Ioan.15.* *Rom.4.*

est fide, nec considerauit corpus suum emortuum, cùm fere centum esset annorum, & emortuam vuluam Saræ. Y escriuiẽdo a los Hebreos, cuenta esta y otras mil hazañas que emprendio sin empeñarle Dios mas prendas que su palabra. De suerte que estauan obligados a creer por sola la palabra de Dios, y luego creyendo yrian fortificandose en la fè, con las señales que los Prophetas auian dicho que verian en el Mesias: porque si antes de creer las esperauã todas, aguardarã para creerle q̃ muriesse, y resuscitasse, que eran tambien señales prophetizadas, que tan ygualmente estaua prophetizada su venida, y nacimiento, como su muerte, y passion, y de todo dadas señales, y essas que son las de que fue figura Ionas les offrece oy, que es como dezirles, para que creays hasta las vltimas os dare, no quede por esso que como por vosotros no falte la fe, no faltara por mi el morir a trueco de fundar os en ella. Pero toda via nos pide algo nueuo aquel lugar de Achaz, y la instancia que Dios haze con el que pida milagros, y nos obliga a dezir lo que hemos pensado en esto. En aquel tiempo trataua Dios de assegurar al mundo de la venida de su hijo, para lo qual cada dia les offrecia señales, las quales son en dos maneras: vnas ay del cielo a la tierra, otras de la tierra al cielo. Del cielo a la tierra: *Sicut pluuia in vellus*: como rozio en el vellon: de la tierra al cielo, como la flor que sale de la vara leuantandose hazia el cielo, *Egredietur virga de radice Iesse*. Y aqui en las que le dizen à Achaz que le daran, se notan estas dos maneras de señales: *In profundum inferni, siue in excelsum suprà*. Señales del cielo a la tierra son la venida de Christo y su nacimiento, de la tierra al cielo, son su muerte, resurreccion, y ascension: las del cielo a la tierra se le dieron ya a Achaz en la retrocession del Sol, boluiendose a la decima linea que fue el

Hebr. 9.

Psal. 71.

Isai. 11.

el diuino sol de justicia, passar por las nueue lineas de los Angeles, que tantas cuenta sant Gregorio: *Nouem esse Angelorum ordines, testante sacro eloquio, scimus.* Y venirse a la decima linea de la humana naturaleza, beneficio que con tanta razon encarecio sant Pablo: *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit.* Como esta señal pues del cielo a la tierra estaua ya dada, y estos no la auian creydo, porque no le reconocian por Mesias, y piden toda via señales del cielo: *Signum de cœlo quærebant*, como dixo sant Lucas, reprehendeles Dios porque no ayan creydo aquella y la pidan de nueuo, y offreceles la que falta por dar de la tierra al cielo, que es la de su muerte y resurreccion, significada en Ionas Prophet a, y por esso les dize: *Non dabitur vobis signum, nisi Ionæ Prophetæ.*

Gregor. ho. 34.

Hebr. 2.

Lucæ. 11.

Consideracion III.

NON dabitur vobis signum, &c. Tocando Dios esta historia de Ionas, y trayendo para confusion destos a los Niniuitas, porque no sea para la nuestra: y porque sant Ambrosio loa la discrecion deste Rey de Niniue, diziendo que fue discreto, viendo que las auia con Dios en hazer sus trincheas de ceniza, y echarse encima vn saco de lana, donde como en saca de lana diessen las balas de la diuina justicia, por todo esto somos obligados a referir esta historia, con algunas de sus circunstancias, que todas seran para nuestra enseñança: plegue a Dios no sean para nuestra confusion. Niniue fue vna ciudad que edifico vn Pagano llamado Nino de la descendencia de Can, hijo maldito de Noe: de su grandeza basta lo que dize la Escriptura, que tenia tres dias de camino de trauesia, y los

Ambr. ser. 40.

Universidad de Deusto
Biblioteca

historiadores que era la muralla de ciẽ pies en ancho, repartidas en ella a trechos ciento y veynte torres muy fuertes, y con ser tan grande, estaua toda bien poblada, pues en el capitulo vltimo de Ionas se dize, q̃ auia en ella mas de ciento y veynte mil criaturas de leche, que no sabian andar: toda la gẽte de la ciudad era ydolatra sin Dios, y para reduzirlos les embio Dios vn Propheta peccador, lleno de imperfecciones, inobediente que rehusaua la carrera: assentosele a este predicador vn disparate en la cabeça que podia huyr de Dios, y assi con este teson se fue a la ribera, y se fleto en vna Nao, pero el era tal, que ni aun la mar le pudo suffrir, començaron a embraueſcerse las olas en tanto grado, que los marineros que otro tiempo no creen en Dios, alçauan los gritos a sus ydolos con grande alarido, y en medio de lo vno y lo otro, dormia Ionas debaxo de cubierta: oyendole roncar los marineros, le despiertan a priessa, para que pida a su Dios los saque de aquel trabajo, y el despauilandose los ojos, y desechando su incredulidad con los desperezos, dize: yo soy la causa desta tormenta, pues conociendo al verdadero Dios, le desobedeci, echadme en la mar: hazen lo assi, y auiendole tragado vna Ballena, le vino al tercer dia a vomitar asqueroso, bauoso, y suzio en la ribera de Niniue: con este trage mas para reyrse dellos muchachos que para conuertirse los hombres, se entrò a predicar por Niniue vn hombre de tal seso, que se pudo persuadir que podia huyr de Dios, de tan graues peccados que el peso dellos hundia el nauio con los que en el yuan, y alborotaua el mar, que dize aqui sant Ioan Chrysostomo que hizo lo que vn criado viejo honrado de casa de vn señor, que quando vee que vn esclauo de aquella casa donde el comio pan va huydo, no para.

Chrysost. Compar.

para hasta prenderle, y boluerle a casa de su amo: por esta causa se inquietaua el mar que yua contra vn Propheta que yua tan ciego como Balan, y Balan lo yua mas que vn jumento, pues este veya el Angel y la espada y el Propheta no: el mar y los vientos veyan la justicia de Dios, y Ionas dormia: este predicador tal con vn sermon tan corto como el que hazia en Niniue: *Adhuc quadraginta dies, & Niniue subuertetur.* Dios echara esta tierra por tierra, y dara a estas torres y muros sepultura de oluido, sin mas milagros, con gente barbara e ydolatra mueue tanto, que comiençan a mostrar gran sentimiento y señales de penitencia, llegan las nueuas a palacio, y a tal nouedad que pudiera el Rey castigar a este por perturbador o embustero, o mandarle atar por loco: no haze esso, sino descuelganse las tapicerias y doseles, desnudanse la purpura, vistense cilicio, y los grandes con el: saben lo las damas, quitan los riços, y ponen ceniza en las cabeças, cubrense de xerga: echase vn bando, que pena dela vida todos ayunen, y que no les den el pecho a las criaturas, ni a los niños de almorçar, ni pienso a las bestias, ni aũ dexen en dehesa los ganados: executase luego el mandato: cubrense todos de ceniza, hundiase de alaridos y lagrymas la ciudad, la hambre y ayuno hazia lastimosos effectos: el bramar de los toros y vacas, el balar de las cabras y ouejas, el relinchar de los cauallos, el ahullido de los perros, el gemido de los niños, el alarido de las madres, el suspiro de los padres, y las lagrymas de todos atrauessauan los cielos: y fue cuerdo mandato el ayuno tan general, porque si exceptara de la obligacion del a los que tuuiessen causa precisa, fuera como entre nosotros, que el vno porque predica, el otro porque lee, y el prelado por el trabajo del gouierno, la preñada por su preñez, la parida porque cria, el moço

Num. 22.

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque no tiene veynte y vn años, el que los tiene por flaco, el official por su officio, el criado por su trabajo, el que ha de dar exemplo por viejo: ya no queda aca quiẽ ayune, por esso este discreto Rey como sabe quã importante pertrecho es contra la artilleria de Dios el ayuno, porque nadie se escape, a los niños y bestias quiere obligar a el. Esta es pues la penitencia de Ninive tan cuerda, tan sancta, tan loada de los sanctos, tan celebrada de las historias, encarecida por la boca del mesmo Dios: este es el aprieto en que puso vn hõbrezillo peccador, de tan humilde habito como bauas de Ballena, vna ciudad tan grande sin mas señales ni milagros, ni aprobaciõ de vida para que no os descargueys de no seguir la doctrina del predicador, que no es milagroso en su vida: pues estos no se valen de essa escusa, ni miran en que es peccador, y viene en habito de tal, ni el sermõ es elegante, ni su ydolatria impide su penitencia, ni se les pone cosa por delante para que no le crean, y se dexen reduzir de su doctrina sin pedirle mas señales. Con estos pues confunde Dios a estotros, que auiendo visto en el tan extraordinarios milagros y razones, que si ellos tuuieran alguna, eran tan puestas en razon las con que Dios queria reduzirlos, que a solas ellas sin milagros pudieran auer dado crédito: y ellos como tienen el gusto tan estragado, que son parientes de aquel que pedia ~~predicador del cielo~~ para sus hermanos estando el en el infierno de aquellos, que ya les enfadaua el manna siendo manjar guisado por mano de los Angeles, gente de gusto tan estragado, bien es que los reprehenda Dios y confunda, con los que sin señales, solo con el sermon de Ionas hizieron penitencia, y que sobre esto les de vna mano de palabra.

Luc. 15. Abraham ... nuestro

Conside-

Consideracion IIII.

Generatio praua, & adultera. Como si les dixera: de casta os viene, incredulidad es heredada la vuestra, bie nos obligaua esta consideraciõ a tratar en ella, si el vicio, y la virtud se heredã de los padres, y de todo hallaramos en la Escriptura, q̃ Iosias santo y amigo de Dios, hijo fue de Amõ peruerso y pecador, y Dauid teniẽdo cõ Dios tãta gracia, fue desgraciado en hijos con q̃ se vee que la virtud no se hereda, sino q̃ la da Dios de su mano, y el vicio el q̃ le tiene, al demonio imita como a padre: *Vos ex patre diabolo estis*, que es el q̃ arrojo el peccado en el coraçõ de Iudas. *Cũ diabolus misisset in cor Iudæ.* Pero por ser esto muy tratado en diuersas ocasiones, occuparemos esta cõsideracion cõ otra cosa, q̃ ella pide, q̃ da mas cuydado, y es q̃ estos q̃ pidẽ estas señales, vn momento antes le auiã dicho q̃ las q̃ hazia eran en virtud de Beelzebub, y callo, y agora le hablã cõ grã cortesia, tratãdo le de maestro, y les respõde cõ esta aspereza, diziẽdoles: *Generatio praua, & adultera.* Digamos a esto, q̃ los peccados graues dissimulados se vienẽ despues a pagar cõ muy leues occasiones. A q̃l mal sieruo de quiẽ escriue S. Mattheo, a quien perdono su amo la grã deuda, y por el termino aspero q̃ tuuo con el otro su cõpañero, aũque no era mayor delicto este q̃ el primero, jũtos los pagò el vno, y el otro. Semei descomediose contra Dauid, y maldixole, y aũque aq̃llo quedò por entõces sin castigo, mãdole despues Salomon q̃ no saliesse dela ciudad, q̃brantolo, y pagò jũto lo vno, y lo otro, y dixole Salomõ, mãdandole matar *Tu nosti omne malũ, cuius tibi cõscia est cor tuũ, quod fecisti Dauid patri meo, reddidit Dominus malitiam tuam in caput tuum.* Tu processo tienes en tu conscièçia, y assi no es necessario darte mas publicaciõ de testigos, q̃ los mil que alla dẽtro hallaras

Ioan. 8.
Ioan. 13.
Lucæ 11.
Matt. 18.
3. Reg. 12.

llaras q̃ cõtestan cõtra ti, y con la ocasion leue del quebrantamiẽto del destierro, refresca la q̃ era tan graue, como auer blasphemado a su padre: la justicia haze esto cada dia, q̃ a vn ladrõ por grãdes hurtos le açotã, ò le cortã oreja, y despues a qualquier hurtillo pequeño le ahorcan. Dauid auia cometido homicidio, y adulterio, delictos tan graues contra la vida y honra de vn tan fiel vasallo, y en diziendo: *Peccaui, transtulit Dñs peccatum tuũ.* Tenia despues desto en su tierra leuantada gente de guerra, y manda a su maestre de campo general, que era Ioab, que haga vn dia vna reseña, y alarde general de toda la gente, y halla que puede echar en cãpaña ocho cientos mil hõbres, deuio de presumir el Rey desto mas de lo permitido (cosa para que tenia gran causa, o alomenos grande escusa, si se lo cõtassen por peccado.) Embiaselo Dios a reñir con vn Propheta, piensa Dauid que este peccado que no es tan grãde como el passado, q̃ le curara como el otro, y dize: *Peccaui Domino*, peque cõtra mi Dios, mas anda os cada dia a peccar en essa fucia, y dale a escoger penitẽcias Dios, y la que escoge por mas facil, es vna pestilencia de q̃ en tres dias le matò Dios setẽta mil hõbres de pelea. Grãdes cosas deuia de auer sufrido Dios a la muger de Loth en Sodoma, pues tã leue causa como boluer la cabeça se paga cõ tã grã castigo de boluerla en sal, q̃ fue el primero, y postrero metamorphoseos, o transformaciõ, q̃ hallo auer hecho Dios, q̃ es como quando os da vna graue enfermedad, y pregũtaos el medico la causa de tã terrible accidẽte, y dezis, q̃ vn jarro de agua, ò vn bocado mas q̃ comistes, y no se halla en la medicina, q̃ tã leue causa produzga tã grande mal, si no es auiendo otras primero muy grues, q̃ facilmẽte se remouieron, por dõde teneys mucho q̃ temer quãdo os acordays d̃ algũ peccado, y veys q̃ no esta castigado, q̃ cõ leue causa suele

2.*Reg.*12.

2.*Reg.*24.

Genes. 19.

Compar.

sa suele pagarse todo jũto, vnas palabras de nro Rey de Ninive q̃ dixo para mouer a toda su ciudad a penitẽcia son muy a proposito desto: *Quis scit, si cõuertatur, & ignoscat Dñs, & reuertatur à furore iræ suæ, & nõ peribimus?* Bastãte causa es para tã grã penitẽcia, el no estar nadie seguro si le ha perdonado Dios. Embia Dios a Ioel a predicar a su pueblo vna extraordinaria penitẽcia. *Scindite corda vestra, & nõ vestimẽta vestra, cõgregate cætũ, egrediatur sponsus de cubili suo, quis scit si cõuertatur, & ignoscat Deus?* Rõper los coraçones, apartar los casados cama, llorar los sacerdotes, todo esso dize q̃ se haga por la duda q̃ ay, si nos tiene guardado el pecado Dios para castigarlo por jũto. S. Pedro acõsejado a Simõ Mago, q̃ se arrepintiesse de auer querido cõprar los dones del Espiritu sancto, y q̃ hiziesse penitẽcia, y rezasse a Dios, le dize: *Si forte remittatur tibi hæc cogitatio cordis tui.* Que sobresaltado deue andar el peccador q̃ trae la soga arrastrãdo, aũ quãdo muy de veras aya hecho penitẽcia por saber si esta perdonado, porq̃ es secreto este reseruado a solo Dios. S. Augustin sobre aq̃llas palabras dl Psalmo. *Incerta, & occulta manifestasti mihi*: dize, que estas cosas inciertas y reseruadas a la sabiduria de Dios, q̃ Dauid le da gracias q̃ le ha descubierto es el perdõ dl peccado, q̃ le dixo Natan de su parte. *Trãstulit Dñs peccatũ tuũ.* No ay hora segura, ni la puede tener quien no tiene esta seguridad, y aun del peccado perdonado no se ha de perder el miedo. *De propitiato peccato noli esse sine metu.* Cõsejo es de la sabiduria de Dios: q̃ aũque la causa q̃ estos del Euangelio de oy dã, no parece muy graue, pues llegã cõ cortesia, en el tratarlos Dios cõ aspereza se vee q̃ su justicia rõpiò la presa al sufrimiento para castigar en esta ocasion otras, que le auian dado mayores: rompa su misericordia por nuestras culpas, y denos por quien es su gracia, pues por quien somos, no la merecemos, &c.

*Ionæ.*3.

*Ioel.*2.

*Act.*8.

*Augustin. in Psal.*50.

2.*Reg.*12.

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del primer Domingo de Quaresma.

Et ecce mulier Chananæa à finibus illis egressa clamauit, dicens ei; miserere mei (Domine, fili Dauid) filia mea malè à dæmonio vexatur. Matth. 15.

UNA muger y dolatra, aunque de infame profession, hõra de toda la Gẽtilidad, y cõfusion de la Christiandad nos representa oy la Iglesia, y nos la pone por escuela y exẽplo de toda virtud, fortaleza, y constãcia, desfauorecida đ su linage, y ley, ayudada de su trabajo y fè, y en ella, y enel Euãgelio en q̃ se escriue su successo, vemos todo lo q̃ nos puede hazer al caso para assegurar los nros, es muger, y Chananea: por muger se significa conoscida flaqueza, Chananea quiere dezir negociadora, negocia mucho cõ Dios la oraciõ, q̃ nace de flaqueza conoscida, dize le, hijo de Dauid, porq̃ la oracion no ha de estribar en justicia de quiẽ pide como la del Pharisco, sino en la misericordia de a quiẽ se pide, y aũque luego no le respõde Christo, y quãdo le respõde, es cõ desdẽ y aspereza: no por esso se entibia, antes conosce q̃ el que cõ cinco panes, y pres tados aca se muestra tãpoderoso, alla arriba tiene mesa de estado, q̃ las migajas que caẽ dellas, bastã para sanar enfermedades, ahuyẽtar demonios, y al fin cõ ser importuna gitana enel pedir, assegura su buenavẽtura, y saca el *fiat*, no solo a la medida de lo q̃ pide, sino a la de su voluntad: *Fiat tibi sicut vis*, q̃ para todo esto es poderoso el *fiat* de Dios, pues el primero q̃ dixo produxò la luz,

luz, que todo lo honra, y autoriza. Fuerça es conoscer para tratar desto la flaqueza de nuestra sufficiẽcia, para que sea gran negociadora nuestra oracion saliendo deste conoscimiẽto, y no fiando en nuestra justicia, sino solo en la misericordia del hijo de Dauid, que pues las migajas de su mesa bastan para tan grãdes effectos, y su *fiat* es tan poderoso, que saca luz de tinieblas, a las de mi ignorancia dara la luz de su gracia, y la que dixo otro *fiat*, con que lo truxo a dar nos la, nos la alcançara, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendose endechado Christo sobre Corozaim, y Bethsaida (pueblos escogidos suyos) por lo poco que se aprouechauan de sus milagros. *Væ tibi Corozaim, væ tibi Bethsaida, quia si in Tiro, & Sidone, &c.* y sabiendo que si los vuiera hecho en Tiro, y Sidon, vuieran luzido mas, oy dexa a estos a quien no aprouechan, y se va a los otros, de donde le sale al encuentro vna muger del linage de los Chananeos, que aunque los mandò Dios destruyr, quando tenian ocupada la tierra de promisiõ, para que la habitasen los hijos de Israel: con todo dexò dellos esta reliquia, para que oy hiziesse reliquia la Iglesia della. Y assi como Christo nos enseño el Domingo passado vencer el demonio, assi nos enseña esta muger oy, como hemos de vencer a Dios, y si alli no nos assombramos de verlo a el vencedor, no dexaremos oy de espantarnos de ver lo aqui vencido: alli vence el al demonio con ayuno, aca lo vencẽ a el para que lance vn demonio con oracion, que oracion y ayuno son las armas, con que se vencen estos demonios. *Hoc genus dæmoniorum non ejicitur, nisi per orationem, & ieiunium.* Y como alli le tento tres vezes el demonio, aca tienta el tres vezes a esta muger, la primera: *Non respondit ei verbum*, no le dize palabra. La segunda se la dize, pero con vn no: *Non sum missus nisi ad oues, &c.* La tercera otro no mas seco, tratandola de perra: *Non est bonum sumere panem.* Y no por esso afloxa en su pretensiõ, que aũque vee tres sentencias conformes cõtra si, appela cõ ha mil y quinientas al vltimo y supremo tribunal de la misericordia: *Misericordia eius super omnia opera eius*, haziendo nuevas informaciones de su humildad, que si sant Pedro tres vezes durmio en la oracion, tres vezes nego a Christo, y si a sant Pablo le aprieta Sata-

Luc. 10.
Matt. 11.
Matt. 17.
Psal. 144.
Matt. 26.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Satanas: *Ter Dominum rogaui.* Tres vezes ruega, y estotra echa vn pie adelante, que tres desechada, toda via perseuera. Ayudanle los Apostoles haziendo el officio de abogados, pidiendo su buen despacho, *Dimitte illam.* No se afrenta ella de que la trate de perra Christo, porque como le oye dezir que viene para las ouejas de Israel, pastor y ouejas perro hã menester, y porque ve en las garras de mas crueles perros a su hija, *Et de manu canis vnicam meam.* Antes con la lealtad de perra, que quando conosce donde le pueden hazer bien, no la echaran a palos: perseuera en su demanda, y sale con su pretension, y no pudiendo resistir el fuerte Samson, no a los halagos de la falsa Dalida, sino a la oracion desta fuerte Iudith le obliga a descubrir su coraçon, y a predicar en publico su fè, authorizandola con vn affecto como de quien se admira della. *O mulier magna est fides tua:* y dexale a su voluntad su buen despacho, y sanaron madre, e hija, que la hija tambien tenia mal de madre, como la madre sentia el mal de la hija, la hija oprimida del demonio en el cuerpo, quedo libre luego del, como la madre de la incredulidad del alma, &c.

2. Cor. 11.

Psal. 21.

Consideracion Primera.

ECCE *mulier Chananæa à finibus illis egressa.* Mucha razõ tiene el Euãgelista de emplear aqui esta particula demonstratiua de grades prodigios, *Ecce*, para ver vn espectaculo tan extraordinario, como el desta muger, q̃ pues vẽce a Christo, no es mucho se lleue los ojos de todos los q̃ pretẽdemos negociar cõ el, y como esta particula la saca la escriptura para cosas muy señaladas, como es cõcebir vna dõzella, y sin dexarlo de ser, parir, *Ecce Virgo cõcipiet*, aunque no es tãto como esso, bien extraordinario caso es el q̃ acõpaña luego el *Ecce*, q̃ salio de todos los terminos dela Gẽtilidad la q̃ era nacida y criada en ella: que salir Abrahã de entre sus deudos, desamparar su patria no fue tãto, pues lleuaua por seguridad del premio desto tan grandes abonos como la palabra de Dios, y oluidar el alma, su pueblo, la casa de su padre. *Obliuiscere populũ tuũ, & domum patris tui*: haze lo porque siente a Dios enamorado de su hermosura, *Quia concupiuit rex speciem tuam*. Pero estotra, ella sale a Dios al encuentro, el *egressus*,

Isai. 7.

Genes. 12.

Psal. 44.

egressus, ella, *egressa*: que aunque el sale primero, y por esso sale ella, que de otra manera no pudiera, que assi lo dixo la Esposa: *Dilectus meus mihi, & ego illi*, el primero a mi, y luego yo a el, con todo es mucho q̃ salga tan del todo, que dexe los terminos y arrauales, que tambien el peccado tiene su jurisdicion, y termino redõdo, y muchos aunque salen de la gran Niniue, pero junto a los muros se les offrece no se q̃ hiedra, donde se parã a tomar el fresco, la qual seca Dios, q̃ aun esso no quiere que quede dõde ay penitẽcia, lagrymas, y aborrescimiento del peccado, ceniza, ayuno y cilicio, no quede vna hiedra verde, q̃ puede ser ocasion de alguna frescura, o regalo, o de q̃ se entre a cãtar vn ruyseñor en ella q̃ suspeda, o impida alguna lagryma: q̃ pues los Babylonios, y los demonios en figura destos, los vnos quãdo destruyen la ciudad de Dios: y los otros quãdo saquean el alma apellidan la destruycion a fuego, y a sangre, y el arrancar los muros de quajo, para que no aya sobre q̃ reedificar. *Exinanite Vsq; ad fundamentũ in ea.* Tãbien es justo que al tiẽpo q̃ el justo comiẽça a serlõ para salir del peccado, arranque de quajo, saque de fundamẽtos el mal, y se destierre de todo su termino y jurisdiciõ, y dexe sus arrauales. Pregũta el demonio a Eua, porque os mandò Dios que no comiessedes deste arbol? y responde ella: *Ne comederemus, & ne tangeremus.* No solo nos mandò no comer del, pero ni aun tocarle. Aqui culpã a las mugeres de q̃ fue encarecimiẽto suyo este, como a la otra, que porque le dize su marido que no la quiere ver a la vẽtana, dize a su madre y a su amiga, q̃ no la dexa ver Sol, ni Luna. No le auia Dios mãdado mas q̃ no comer, y ella dize, q̃ ni comer, ni tocarlo, y verdaderamẽte dixo lo q̃ importaua a la guarda del mandamiẽto de Dios, y a muy literal interpretaciõ de su precepto, porq̃ esta muy cerca el comer la fruta delo

Ionæ. 4.

Psal. 136.

Genes. 3.

Compar.

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que es tocarla: quien toca el higo y le halla frio, y maduro, que no le llegue a la boca? y assi para no comerlo no tocarlo. En la ley antigua tomaua Dios el sabado todo tan para si, y con tanto rigor obligaua a su obseruãcia, que aun el guisar de comer no permitia: y por quitar del todo la occasion desto, expressamente mandaua que no se encendiesse fuego aquel dia: *Exod.* 35. *Non succendetis ignẽ in omnibus tabernaculis vestris per diem sabbati*, que aunq̃ no lo hazia por quitarles q̃ en vn dia de inuierno (aunque fuesse de sabado) no tuuiessen vn brasero, sino porque del todo estuuiesse quitada la occasion de guisar de comer: que esto pretendia en sus preceptos, *Num.* 1. para q̃ mas ajustadamente se guardassen: al Nazareo le quita totalmente el vino, y otra qualquier cosa que le pueda embriagar, y aunque no pueden embriagar passas, ni agraz, lo vno, y lo otro le prohibe: a Saul le manda matar a Amalech, y abrasar todo el despojo, y se enfada con el, porque con ocasion de que eran para el sacrificio, guardò no se que vacas gruessas, y Abrahã *1. Reg.* 15. no tomò nada de los despojos del Rey de Sodoma ga- *Genes.* 14. nada la victoria: Iacob no dexo nada en casa de su sue- *Genes.* 31. gro Laban por no tener ocasion de boluer a la casa de la ydolatria, aunque el Laban hazia grande instancia siempre, para que dexasse alguna prenda alla: Pharaõ mucho antes diera licencia a los hijos de Israel para salir a sacrificar al desierto, si le dexaran prẽdas: vna vez *Exod.* 10. pedia que dexassen los niños, con seguridad q̃ a sus gemidos boluerian las madres: otra vez que dexassen los bagajes, porque a pie no podrian hazer gran jornada, y tanto defiẽde Dios esto, que antes mãda q̃ cada qual hurte a su amo, o a su vezino pieça de plata o oro, o lo que mas pudiere, porque huyan mas bien viendo que por lo q̃ lleuan hurtado cõ mas furia los han de seguir. Al fin lo q̃ importa al alma, que sale del peccado, es no dexar

dexar rastro, ni ocasion, que le solicite a boluer a el, q̃ a Ismaelejo, que alborota la casa de Abraham, y se desco- *Genes.* 21. mide cõtra Isaac, quiere Sara que le echen de casa aunque se pierda el esclauo, y porque al cariño de la madre no buelua, vaya la madre, y todo fuera, y con esso se arrancara de rayz la occasion. Ioseph solicitado de *Genes.* 39. su ama le dexa la capa en las manos, porque le parece q̃ estara apestada capa tocada de manos de muger tan lasciua, porque lleuandola consigo no se acordasse en ella de que se auia visto asido della, y apretado para no poder huyr. Esta Pedro en la carcel sentenciado a cortar la cabeça el dia siguiente, y llega el Angel, y recuer- *Acto.* 12. dale para le sacar consigo, y despues de estar despierto, le mãda muy de espacio que se calce las calças, *Calcea caligas tuas*, como q̃ fuesse de mucha importãcia para vn hombre q̃ escapa la vida escapar vnas calças viejas quales auian de ser las de vn pobre pescador, y para Dios es de mucha cõsideracion, q̃ quando escapas dela carcel dela muerte, q̃ es el peccado, no dexes cosa enel calaboço q̃ te obligue a boluer por ella y te echẽ otro embargo, q̃ si Pedro dexara sus calças, probablemẽte se puede entẽder, q̃ q̃riendo boluer como pobre a cobrar las se boluiera a q̃dar por las piguelas, por esso es mucho de aduertir d̃ nuestra Cananea criada entre ydolatras, hecha a aquellas costumbres q̃ todo lo dexe para venir a buscar a Christo, que todo nos quieren dezir las palabras del Euangelista: *A finibus illis egressa.*

Consideracion III.

Clamauit, dicẽs ei, &c. En los grãdes aprietos y quãdo esta lexos el socorro, grãdes gritos suele dar el afligido: Dauid como sabia q̃ a la enfermedad del peccado le auia de venir muy de lexos la salud, como el de quiẽ auia dicho: *Longè à peccatoribus salus.* Daua grãdes

vozes

Universidad de Deusto
Biblioteca

vozes arrancadas de todo el coraçon: *Clamaui in toto*
Psal.118. *corde meo, exaudi me Domine*: como diziendo, que para pedir a Dios se ha de recoger el coraçon todo, y del han de salir las vozes cõ extraordinario ahinco y quexido: no da el enfermo de enfermedad larga cuydado
Compar. al enfermero con el ordinario quexarse, quãdo le pone en cuydado, es quando da vn extraordinario suspiro, oracion hecha de costumbre, quexa ordinaria de males continuos es, pero quando son mayores las vozes y salẽ de todo el coraçon, mayor achaque publicã.
Psal. 118. Para significar esto Dauid. dezia: *Os meum aperui, & attraxi Spiritum*, abriendo la boca, tiraua de mi alma que toda saliesse a la lengua a mostrar su trabajo: estas son las vozes y clamores dela Cananea, trabajo grande el suyo, y pretension de remediarlo con vozes grandes, y con determinada resolucion de salir con lo que pretendia, que con esta se tiene de orar siempre a Dios: el alomenos ansi lo enseño por san Lucas en vna parabola que predico hechiza a este proposito en que dixo, que auia vn juez que aunque malo, que ni tenia temor de Dios, ni verguença de las gentes: con todo,
Luc.18. vna viuda a quien le hazia mil sinrazones vn su litigãte, ella venia cada dia a darle gritos al juez que la amparasse: el por mucho tiempo no hizo caso de sus ruegos, ni se mouio de sus lagrymas, pero vn dia remordido de su conscièçia estãdo a solas, dixo entre si el juez, aunq̃ ni temo a Dios, ni a los hõbres, la hare vengada a esta muger deste, si quiera porque en la vltima residencia no pida esta a Dios justicia de q̃ no se la hize, y cõcluye la parabola Dios, diziendo: Si vn juez, cõ ser malo, al fin se mouio por los importunos ruegos desta viuda, como tẽdra paciẽcia Dios, y callarà a las vozes de sus sieruos para no les vẽgar sus agrauios? Ya auia dado introduciõ a la parabola, por la proposicion que pre-

pretendia probar: *Oportet semper orare, & nõ deficere*, que son palabras que repitio Sant Pablo, *sine intermissione orate*: en todo se ha de descansar, y el cansancio en la oracion, es el afiloxar en ella, porque ella es la arma sola, cõ que se ha de vencer Dios, y inclinar al remedio de nuestra necesidad. Mucho suelo yo ponderar lo que le acontece a Dauid en aquella gran matança de su pueblo, que hizo por mandado de Dios el Angel percuciente, matando le setenta mil hombres, de manera que enternecido Dios de tanta sangre derramada, en tan breue espacio le manda al Angel que embayne la espada: *Misertus est Dominus super afflictionem, & ait Angelo percutienti populum, sufficit nunc, contine manum tuam.* Y no se dize, que cessasse el Angel, aunque se lo mando Dios, y el Dauid metese de por medio, y haze oracion, y aconseja le el Prophe-
ta Gad, que edifique a Dios vn altar, y le offrezca sacrificios. Haze lo assi, y no se dize, que paró el Angel, quando Dios se lo mando, sino despues que Dauid rezo, porque quiere Dios, que cessen antes sus castigos por vuestra oracion, que por su mandado: y pienso que de aqui se puede declarar aquel titulo del Psalmo cincuenta de Dauid, que fue bien que fuesse el cincuenta por ser de Iubileo plenissimo, que es de cincuenta en cincuenta años: dize el titulo, *ad Victoriam Psalmus*: que porque es para pedir misericordias, y hazer oracion, por ser de peccador que se conuierte a Dios, y confiessa su peccado, segura lleua delante la victoria, en el sobre escripto la tiene: con el ayuno vences la carne, con la limosna la auaricia, con la oracion vences a Dios, y alcanças victoria del: y en este Psalmo es mucho de notar aquel verso: *Domine, labia mea aperies.* Señor, abridme los labios: como pudo dezir esto Dauid sin abrillos? y si los

1. *Ad Thes salon. 5.*

2. *Reg. 24.*

Psal. 50.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tenia abiertos, como pide lo que tiene? es para dar a entender, que con la mesma peticion se te concede jũto lo que pides, que aun mas que esso auia dicho Dios por Isayas, que antes que lo pidiessen, lo daua: *Antequàm clamarent, ego exaudiam.* Y porque de aqui no tomassen occasion de dexar de hazer oracion, pues antes de hazerla les daua lo que pedian, lo declara luego, y dize: *Adhuc illis loquentibus, ego audiam.* En el punto que lo pidan de la primera palabra entendere. Pero pues auiẽdo prometido esto, a esta muger le dexa dar tantas vozes, mucho deue de gustar de la musica de la oracion, y ella bien deue de saber los grandes milagros della, pues no busca otro remedio, y en esse insiste. Fue arma con que vencio Daniel los leones, abrio Ionas el vientre de la Ballena, apagaron los niños la fuerça de el fuego, hizo camino en el mar a los hijos de Israel, mudo con ella el tiempo Elias, y reboluio los cielos, y hizo que no llouiesse, mantuuose della Moysen quarenta dias, vencio la muerte Ezechias orando, detuuo el Sol Iosue, haziendo lo mesmo, salieron con ella Pedro y Pablo de la carcel. Como no se ha de valer della esta sancta muger? para librar a su hija de mas crueles leones, que los de Daniel: de mas espantable Ballena, que la de Ionas: de mas rezio fuego, que el del horno: de mas tempestuoso mar, que el de los hijos de Israel, de mas obscura carcel, que la de Pedro y Pablo: supplicando a aquel que por la oracion de Elias secò los cielos, y les mando no acudiessen con sus pluuias a la tierra, y entretuuo a Moysen en tan suaue conuersacion consigo quarenta dias, que oluidò el comer, y alargò en beneficio de Iosue el dia, deteniendo la carrera del Sol, que enfrene el impetu de vna maldita bestia infernal, que le maltrata su hija, que muestre a su ruego affable rostro, pues

Isai.65.

Dani.6.
Ionæ 2.
Dan.3.
Exod.14.
3.Reg.17.
Exod.34.
Isai.38.
Iosue 10.
Act.12.

del

del suyo el de Moysen sacò tanta gloria, del de aquella miserable moça quite tanta pena: que mas hizo Elias en detener las misericordias del cielo con la oracion, que lo que sera sobre seer en el rigor de la justicia por ella: y para obligarle a todo esto, entendamos entre estas vozes, que palabras suenan.

Consideracion III.

Miserere mei, Domine, fili Dauid. Para si pide la misericordia, o porque ay madres tan malas que tienen la culpa destos daños de las hijas, o por lo que dixo el otro gran poeta, que no sabia hazer copla con passion agena, vistese de la passion y trabajo de su hija, y dizele: si vuestra misericordia (Señor) nasce de agenas miserias (y digo nasce) porque ay es donde ella se muestra mayor, aqui vereys la mayor miseria, pues el retrato vuestro, la obra de vuestras manos esta posseyda de Sathanas, quien os hizo (Señor) hijo de Dauid, sino mi miseria, y vuestra misericordia? y la justificacion del peccador, que es, sino misericordia de su peccado, el qual perdonays, y le cubris con vuestra gracia. Y si ello viene a parar en gracia, ya no ha de salir de mis merecimientos, salga pues de mi miseria, y como hijo de Dauid parece os a vuestro padre, que conjuraua los malignos espiritus de su suegro Saul con la harpa, que pues os preciastes de esse padre, de manera que no siendo el primero de vuestro linage, le days el primer lugar en la lista del, para que se entienda, que quando tomays carne, teneys por principales parientes vuestros, los que mas bien saben perdonar. Y por ser Dauid el mas señalado en esto, a el poneys en el lugar de pariente

1.Reg.16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mayor de vuestra casa: no os considero por parte, que no os halle misericordioso de todos quatro costados,
2. Cor. 1. de parte de vuestro eterno Padre: *Pater misericordiarũ, & Deus totius consolationis, qui consolatur nos in omni tribulatione nostra.* Padre de misericordias, Dios de todo consuelo, que es dezir que el estanco y centro del remedio en vos està, y ay se ha de buscar, y que consolays en todo trabajo: no sea el mio excepcion de regla tan general: de parte de vuestra madre: *Mater mi-*
Psal. 61. *sericordiæ*, madre de misericordia. De vos dos cosas he oydo, *quia potestas Dei est, & tibi (Domine) misericordia:* que es ygual vuestra misericordia con vuestro poder, y que no por no tenello dexays de hazer justicia, sino por lo q̃ os preciays de perdonar, y que en lo que mas mostrays el ser poderoso, es en esso: *Omnipotentiam tuam parcendo maximè, & miserando manifestas.*
Al fin por hijo de Dauid ha de ser la hoja, flor, y fru-
Apoc. 5. to de esse arbol muy parecido a el, que aunque vos soys rayz suya como Dios, *radix Dauid*: y como a el arbol de su rayz le viene la medra, a el de vos
2. Reg. 19. le vino la suya. Y tambien como hombre, soys
2. Reg. 18. rama de esse tronco, y si el perdona a Semei, que le maldize, y llora por Absalon que le persigue, y en lo que mas conforme pudo parecer su coraçon al vuestro, fue en tener le tan blando. Mostra el vuestro tal como el de vuestro padre en fauor de la que tiene el suyo en las presas de la cruel bestia: *Miserere mei, fili Dauid*. A estos suspiros y ruegos, a necessidad tan precisa, y a vozes tan grandes no responde palabra Dios: deue de ser, porque el que gusta de vna conuersacion, aunque se le offrece que dezir, por no interrumpilla, calla y escucha: y assi aduierte el Euangelista, *qui non respondit ei verbum.* Con vn predicador, de que se gusta mucho, se suele hazer lo mes-

lo mesmo, que aqui Dios con esta, que es detenerle el relox, porque no acabe, y con vn cauallo, de quiẽ està el ginete muy satisfecho, y le vee que va muy entero y loçano en la carrera, dexarse la correr muy larga. Y condicion ha sido de Dios apurar bien a los suyos hasta lo vltimo, teniẽdo mucha satisfaciõ dellos. A Abra
Gene. 12. ham le obliga a salir de su casa, dexar su tierra y sus deudos, luego que se circuncide el y todo su linage, despues que le sacrifique su hijo que es la vltima prueua: a
Gene. 17. Iob quitar le la hazienda, los hijos, que se sienten mas
Iob 1. que ella, licencia a Sathanas que le apriete, a su muger que le persiga, a sus amigos que burlé del, a Tobias pri-
Tob. 1. 2. 3. mero la captiuidad, despues las muertes de sus parientes y amigos, y cansado de ser sepulturero de todos, quitar le la vista de los ojos. Pero todos estos eran varones fuertes, para resistir tantos contrastes: pero en vna muger flaca, puesta en tan grande aprieto, que en vna sola palabra hallara consuelo, essa le niega. Si ven-
Iudit. 7. ce Gedeon con pocos batalla tan sangrienta, y donde la victoria era tan dudosa (y si en alguna manera cierta) era en fauor del enemigo: todo esso no es mucho, porque le ayudo Dios, y le dio la traça para ello y espada, que al arremeter, como dizen agora Sanctiago, dezian *gladius Domini & Gedeonis*: a estotra la desayuda, y no le responde, y si le responde es para tratarla de perra. Si Iudith mata a Holophernes, halla le durmiendo,
Iudit. 13. y no halla resistencia. Pero aqui Dios resistiendo, haziendose fuerte con tãto desden, y a vna muger y afligida. Si negociò Esther, como quiso, entrò compuesta y adereçada, enamorò al Rey, y el se lo mostro en la
Esther. 5. cara en las razones y buena acogida: pero aqui si entra compuesta, la descompone, diziendo, que la commission no habla mas que en fauor de los hijos de Israel, q̃ aquellos son los hijos, y ella de la casta de los perros.

Universidad de Deusto Biblioteca

Y no solo no se le muestra aficionado el Rey, pero ni le dize vna palabra, y si se la dize, es aspera, terrible, y riguroſa: luego mas se puede encarecer la victoria de esta sancta muger, que la de todas las demas, y justamente ella puede dezir agora, que llegando a la mar no halla agua, y que la verdadera luz solo a ella se niega: *Tribulationes cordis mei multiplicatæ sunt, de necessitatibus meis erue me. Vide humilitatem meam, & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.* Agora es, quando el trabajo sale de madre, quando las tribulaciones llegan a lo vltimo, pues en el vltimo consuelo dellas yo no le hallo: al socorredor de las necesidades acudo, y para remedio de todas ellas solo pido, q̃ ponga sus dos ojos, el vno en mi humildad, y el otro en mi trabajo, que yo doy por perdonados mis peccados, q̃ son la causa de lo que mi hija padece. O verbo y palabra del eterno Padre, por la qual crio todas las cosas, y por la qual en este dichoso tiempo nos habla a todos, engendrada en su entendimiento eternalmente, y manifestada al mundo, para hablar por ella, q̃ despues de auer hablado por las bocas de los Prophetas en parabola, quiso hablar nos con voz claramente: q̃ entredicho es este que me poneys para no me responder palabra? Vengo al Sol y no ay luz, vengo a la fuente del Saluador, de donde todos sacan agua con gozo, y no la ay para mi, y he yo de yr sin el? he de dexar el agua viua para que vos combidays, y yr a las cisternas desbaratadas, donde no ay sino cieno? No soys vos el que buscays la oueja, y la lleuays a los hombros, y el que poneys la mesa, y lleuays los cõbidados por fuerça, y el que rogays al ciego con la vista? *Quid tibi vis vt faciam?* Y el que no despreciays el coraçon humilde, y contrito? *Cor contritum & humiliatum Deus non despicies.* Todo esto con que se ruega a todos, falta para

Psal. 24.

Isai. 12.

Hiere. 2.

Luc. 15.

Luc. 14.

Ioan. 9.

Psal. 50.

para mi, diuina boca, botica de todas enfermedades, thesoro contra toda pobreza, labios que distilan miel: *Dulciora super mel & fauum*, palabras de todo consuelo, que a todos buscays, y de mi os ascondeys, como no pareceys a vuestro padre Dauid, que echò vn vando general para descubrir, si auia mas aliados de la parcialidad de Saul a quien perdonar, aunque yo sea de la casta de los enemigos, hazed como vuestro Padre Dauid: *Miserere mei, fili Dauid, qui non respondit ei verbum.*

Psal. 18.

2. Reg. 9.

Consideracion IIII.

Dimitte illam, quia clamat post nos, &c. Muchas cosas se offrecian a la cõsideraciõ aqui. La primera, que aunq̃ se las auia con Christo a solas esta fuerte muger, tambien se deuia de valer de la intercesion de sus discipulos, pues ellos se muestrã abogados en su causa, y quanto importe para las nuestras la intercesion de los sanctos, q̃ se vieron en los trabajos, q̃ nosotros en esta vida, y q̃ dende la otra con aficionados ojos mirã las de sus amigos, q̃ aun Ioseph quando queda en la carcel, y ve que sale della, el que auia sido su camarada en el calaboço, y q̃ le restituyen a la antigua priuança del Rey, le dize: acuerdate de encaxar vna palabrita por mi, quando te vieres en occasion de poder hazer lo, que ay muchas, en que el criado, si es priuado, y anda de ordinario en la camara, puede fauorecer al desualido, al q̃ pide premio de sus seruicios: si para todo esto y mas q̃ no se dize, valẽ aca los buenos terceros, alla para cõ Dios quanto mas valdrã los priuados suyos? No escriuimos para los hereges, q̃ no se valẽ de la intercessiõ d̃ los Sãctos, sino para christianos, q̃ todas sus necessidades las curã cõ la letania, y el *ora pro nobis*: y assi podemos escusar el occupar esta cõsideraciõ desto, y aũq̃ pudie-

Gene. 40.

Universidad de Deusto
Biblioteca

pudieramos el, *Dimitte illam*, glossarse lo a el juez, q̃ no acaba de ver el pleyto, para dar la justicia a cuya es, soltar el preso, despachar el forastero, y al letrado que entrauando la causa, si es de pobre, nũca la acaba, porque no paga: si de rico, alarga la cura, mas que medico, porque no pare la paga, como temo que los vnos, y los otros, si tienen atadas las causas, es porque tienen ellos atadas las manos con mas fuertes obligaciones, que las que yo sabre desatar con mis flacas razones: no aura para que occupar la cõsideraciõ con cosa de que no se espera prouecho, leuantemos la pues al espiritu, a quiẽ podremos cõsolar por dos caminos, *Dimitte illam*. Sea el primero dezir que la oracion traua a Dios, y le ata, y Dios traua, y ata al q̃ ora. Y el segundo dezir, que sabiã poco los Apostoles del trato, y condicion de Dios, pues creyan, q̃ alma, que vna vez el ha asido, ha de soltarla, y dexar la de la mano: ligadura echada a los dos cuellos, o coraçones de Dios, y del alma ha de querer desatar la Dios? y que quiebren por ellos laços, siendo verdad q̃ de ordinario quiebra la soga por lo mas delgado, que soy yo? Mal pensaron los Apostoles pues en dezirle a Christo, *Dimitte illam*. Digamos de lo primero, que es quan fuertemente se enlaçan por la oracion Dios, y el que ora. En aquella lucha, que vuo entre Iacob, y el Angel, que aquel Angel antes era Dios, que es el Angel del gran consejo. *Magni consilij Angelus*: que lucha espiritual era y de oracion, pues el vencedor, que es Iacob, queda coxo de vna pierna: que la mayor señal de la victoria del espiritu es el vencimiento de la carne, Dios al amanecer pide treguas a Iacob, que siendo el primero que las pide, la mayor necessidad deue ser la suya, y dizele: *Dimitte me*. O que fuertemente ata vna alma a Dios: que si no se puede dezir q̃ le rinde a si, no se puede dexar de dezir, que lo ata de manera, Gene. 32.

manera, que lo obliga a pedir que lo suelte, sino es que de vna alma de poco se dexa vencer Dios, de vna lagryma, de vn suspiro, que esse es el ojo, y el cabello, de que el sentia atrauessado su coraçon: *Vulnerasti cor meũ in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui.* Que parece que el alma auia cerrado el vn ojo, y con el otro asestadole de punteria, asiendole de vn cabello xara con q̃ le asesto al coraçon, sea ello assi, que por nuestro bien quiere Dios dexarse vencer de tan flacas fuerças, que no es mas que esto lo que podremos presumir, y esto no es poco. Como quiera que sea, el se ve atado de la oracion, y pide treguas, y aunque no le ate mas q̃ vn cabello, auiendo el puesto la fortaleza de Sampson en los suyos, no rompe las cuerdas con la facilidad que las rompia el otro, sino a grandes vozes, que, si no son indignas de su poder, tampoco soy digno yo de poder merecer el fauor, que por ellas me haze, se muestra vẽcido de mi oracion, diziendo: *Dimitte me*. Y como el Iacob ve que le ruega, pide partidos por quedar cõ presea conoscida de la victoria, y dize: *Non dimittam te, donec benedixeris mihi*. No os he de soltar (Señor) hasta que me echeys la bendicion, y no es poco lo que le pide. Que bendicion de Dios da virtud de produzir a los animales de que paran, y crien con bendiciõ, y entre estos entran tambien los hombres: *Benedixitque eis, dicens: crescite, & multiplicamini.* Y bendicion de Dios dize sanctificacion, solemnidad y descanso del dia de la fiesta: *Et benedixit diei septimo*, y la amistad de Noe la fundo en amistad suya. *Benedixitque Deus Noe, & filijs eius.* Y para obligar a Abraham a salir de su tierra, sin saber dõde yua a dexar su casa, deudos, y amigos, ninguno otro premio le promete, sino vna bendicion suya. *Et benedicam tibi.* Y assi quando el Sacerdote Abimelech le dio al mesmo Abraham el pan, y vino mysterioso, Cant. 4. Gene. 1. Gene. 2. Gene. 9. Gene. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

rioso, se lo dio con bendicion. *Benedixit ei, & ait, benedictus Abraham Deo excelso.* Al fin todos los bienes que los sanctos padres dexauan a sus succesores, se los vinculauan, y dauan la possesion dellos con vna bendicion sola, q̃ aunque fuesse hurtada, no por esso dexaua de conseguir su effecto, como parece en el mesmo Iacob, y como el cõ bendiciõ se auia lleuado su mayoraz go, esperauale mayor de la mano, que con vna bendicion fertiliza las tierras, y los cãpos, propaga el linage de los animales, sanctifica la fiesta, enriquece Abrahã, fauorece a Noe. Dize Iacob, a Dios tengo asido, treguas me pide, pues no las he de conceder, sino es echãdome bendicion, con que se dan todos estos bienes. Esta ãfuerças hazia cõ el la esposa, quando veya lo mucho que le auia costado dar le alcance, al fin asele, y dize: *Tenui eum, nec dimittam.* No se me yra de las manos, agora que se vè tan fauorecida el alma, que o con la oracion ha asido a Dios, o por el camino de los trabajos le ha dado alcance, que como ve lo que le cuesta, procura con todo cuydado guardar lo hasta obligarle a que le pida treguas, para pedirle partidos que le estẽ muy bien antes de conceder las. No es lo mesmo lo que le passa con Moysen al mesmo Dios, que lo que le acontecio con Iacob? Lo mesmo parece, pues por las proprias palabras le pide, que lo suelte a Moysen, que se lo pidio a Iacob. *Dimitte me.* Que confiessa, que no le dexa valer se de las manos para desembaynar la espada, para castigar tan grã delicto, como la ydolatria del bezerro, y que en effecto la oracion de Moysen se las ata, y dixo Sant Cregorio tratãdo deste lugar muy de proposito: *Quid est dicere seruo, dimitte me, nisi precandi ausum præbere?* Que quiere dezir, rogarle el Señor al sieruo q̃ le suelte, sino dar le animo para que con mas feruor le ruegue, y trae aquello de los sanctos del Apocalypsis,

Cant. 3.

Exod. 32.

Greg. li. 9. moral. c. 11.

Apoc. 12.

calypsis, que se opponian a la yra de Dios, de lo qual recibian fuerças para forcejar contra el. *Ab ipso accipiunt, vt contra eum opponantur, & contra ipsum se cũ illo erigunt, eosque diuina vis sibi secũ opponit, fouet enim eos intus gratia irascentis, vt aduersus iram sæuientis exterius obtineãt.* Que en effecto no podemos negar, sino que la fuerça con que le atamos las manos, nos viene de sus manos, y q̃ quando aquella fuerça diuina nos la da, para que nos le oppongamos, de secreto el Dios enojado nos ayuda para que en publico le desenojemos. Traça es del riguroso juez, que quiere poner al delinquente el cuchillo al cuello, o en el vltimo escalon de la horca, y tiene preuenido vn amigo q̃ a aquella hora vltima ruegue por el, y cõ todo esso se està defendiẽdo con grã brio, aunque desea hazello. Y como el padre que para castigar al hijo preuiene al pariẽte, o al vezino q̃ se le quite de las manos, y quando llega a hazello, se està defendiẽdo, aunque tiene el mismo desseo que el juez. Y de que sea cierto que anda a buscar estos terceros, mirad lo en Ezechiel: *Quæsiui de eis virum, qui interponeret sæpem, & staret oppositus contra me pro terra.* Y en lugar de, *interponeret sæpem*, dixo otra letra *staret in muri ruina*: busquè, quien se me metiesse en medio, y tomasse el portillo, quando yo desmantelasse el muro de la ciudad rebelde, que es lo mesmo que Sant Gregorio dize, que el da fuerças al que le ruega, y reza, y brio para que le ate las manos, y todos los que se las han atado, no se las han querido soltar, hasta que haga lo que le ruegan, como auia el de soltar a esta muger Cananea, si estaua en sus manos del el soltarla, que yo mas creo que està en ella el quererle soltar, pues ella es la que ora, como Iacob, y Moysen, y la con quien auian de negociar los Apostoles, que soltara a Christo, y no el a ella, pues auiendolo ella hallado con tanto trabajo, tambien

Comp.

Comp.

Ezech. 30.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cant. 3. bien le sabra guardar, como la esposa: *Tenui eum, nec dimittam.* Y si es Dios el que la ha asido, tan poco ay que pensar que la ha de soltar, que es lo con que responderemos a lo segundo que prometimos. Que es cosa que tiene muy delante de los ojos Dios, no soltar el alma, que vna vez traua. Desto queria satisfazer por Isayas a vnos, que por dexar a Dios, y oluidarle, querian dar por descargo, que los auia dexado, y oluidado Dios:

Isai. 49. *Dereliquit me Dominus, Dominus oblitus est mei.* Haze Dios esto caso de honra, y boluiendo por la suya, dize: *Nunquid obliuisci potest mulier infantem suum? vt non misereatur filij vteri sui? & si illa oblita fuerit, ego non obliuiscar tui, quia in manibus meis scripsi te.* Puede oluidar se la madre del hijo, que tiene a los pechos, a quiẽ dize alli mil ternuras, que mas parecen locuras: y dize luego, o del hijo de su vientre? Porque ni la preñada puede oluidar lo que tiene en el vientre, ni la que cria, lo que tiene a los pechos, o porque trata del hijo, que quien lo pario, lo cria, y no del que es a medias, o de vientre, o de pecho: pues aunque esta se oluide deste que pario quando le cria, no me oluidare yo de ti, que te traygo escrito en mis manos, que son como de papel tã fino, y fueron las plumas de hierro, que no se podrà raer, ni despintar lo que vna vez se escriuio en ellas. Y por el mesmo

Isai. 50. Propheta dexando la comparacion de hijo, y tomando la de esposo del alma, le dize: si piensas que te he diuorciado, muestra me el libello del repudio, que te di: *Quis est iste liber repudij matris vestræ, quò misi eam?*

Deut. 24. Que conforme a la ley no podia auer diuorcio, sino era por escriptura publica, a que llamauan libello de

Isai. 65. repudio. Porque, como se puede compadecer estar yo todo el dia abiertos los braços, llamando, y rogando al pueblo, que no solo no quiere venir, pero que resiste a mi llamamiento, y despues que con tantas diligẽcias los

los he atraydo con mas dolores, que los que padece la madre en el parto, y mas trabajos que los que suffre en la cria, y mas cuydados que los del esposo para sustentar su muger, y casa con honra auia de largar de las manos el hijo, y diuorciarme de la esposa? No hallò otras comparaciones Dios, con que explicar con mas propriedad la imposibilidad que ay de su parte de soltar vna alma, que vna vez asi, y segun esto *no le pidemos que sus discipulos le dexasse*, que la suelte, mas bien le pediremos nosotros, que de tal manera nos asga aqui por gracia, que nos asseguremos de yr assi a la gloria, *quam nobis, & vobis, &c.* ni

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del primer Domingo de Quaresma.

Erat autem Hierosolymis super probatica piscina, quinque porticus habens. Ioan. 5.

COMO es casi principio de primauera, es tiempo mas accommodado para curar los enfermos, en especial los de enfermedades viejas, los quales aguardã esta ocasion para tomar las aguas. Pintanos el Euangelio vnos mysteriosos baños dellas, q̃ estauã junto al templo de Hierusalẽ, cercados de cinco portales, para enfermeria de pobres, que con tomar estos baños se curauan de qualquiera enfermedad. Y como eran remedios de la vieja ley, eran tassados, limitados, y cor-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Num. 21. y cortos. La serpiente de metal, remedio fue para todos, pero no para todas enfermedades. La piscina remedio de todas enfermedades, pero no para todos.

Isai. 6. A Isayas vn Seraphin con vna ascua le cauterizo los labios. Mas a lo largo y liberal se tratan las cosas en nuestra ley de gracia, que si en aquella auia vna sola ascua, en la nuestra baxan innumerables lenguas de fuego a purificar las de los Apostoles, por donde dixo Sant Pablo a los Corinthios: *In omnibus diuites facti estis in illo, ita vt nihil vobis desit in vlla gratia.*

Act. 2. *1. Cor. 1.* Ya saliste de lazeria, saliendo de aquella vieja ley, y aquel que a ella le dio fin, y a la nuestra principio, padecio necesidad y pobreza por dexar os ricos: *Pro nobis egenus factus est, vt vos diuites essetis.*

2. Cor. 4. Ya os puedo dar el parabien, de que no os falta cosa, pues muy sin empeño suyo, el fundador de nuestro espiritual mayorazgo, lo cumple todo abundantissimamente, que como lo fundò por su palabra, por ella lo sustenta, y trae todo en peso: *Portans omnia verbo virtutis suæ.*

Heb. 1. Y bien se vee la abundancia que ay en todo, en dezir q̃ se sustenta de su palabra: pues lo que la vieja ley hazia por tantos rodeos, como era proueer piscina, edificar portales, baxar el Angel, mouer las aguas, y diligencia del que auia de sanar, y aun ayuda de padrinos, y todo esto para curar a vno: ya estamos tan ricos, que lo haze con vna palabra todo, sanar los cuerpos, purificar las almas, perdonar peccados, infundir la gracia: de nos la el para aprouecharnos destas medicinas, y alcancenos la llena de gracia su madre, y nuestra.

(·ʒ·)

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

ERAT *dies festus Iudeorum.* No está llano entre los Doctores sagrados, que fiesta fuesse esta de Hierusalem, a que sube Christo oy. Chrysostomo y Cyrilo dizen, que era la fiesta de Pentecostes. Ambrosio, que era vna de las que se celebrauan en inuierno, por ventura la dedicacion del templo. Si importara mas para edificacion nuestra, ser la vna, que la otra, o lo tuuiera la Yglesia determinado, o lo declarara el Euãgelista, escriuieramos sobre esto mas de espacio. Pero pues ni la letra, ni el espiritu piden mas, vna destas fiestas era, a la que sube Christo a authorizar su Yglesia, entretienese en visitar los pobres enfermos, que estauan a la entrada della: que estas son las mejores ocupaciones de la mas solemne fiesta. El sitio de la piscina que las Biblias corregidas deste tiempo traen, era junto a los apriscos, o redes, donde se encerrauan los ganados para los sacrificios, que aquello es *super probatica.* Porque como por lo menos se sacrificauan dos corderos cada dia, estos de obligacion general, sin los de deuociõ particular, era necessario auer ganado en cãtidad, y sitio dõde estuuiesse recogido cerca del templo, y junto a la piscina, dõde antes de sacrificarlos, los auian de lauar. A las aguas desta balsa auia Dios dado tal virtud, que baxando a ellas vn Angel de quando en quando, no auiendo para esto dia señalado, y reboluiendo las aguas, el primero de los enfermos (de muchos que de ordinario auia en cinco portales que cercauan la piscina) que acudia a ellas, quando estauan rebueltas, sanaua de qualquier enfermedad que tuuiesse. Entre los que alli estauan en sus camas, echò Dios los ojos a vno que auia treynta y ocho años q̃ estaua en la suya, y como esta desseoso Dios de que el peccador, si quiera, muestre gana de salir del peccado, le pregunta a este, si quiere salud, contentandose con que ponga de su parte cosa tan poca, como es quererla. Respondiole: no ha quedado por mi, Señor, el no la tener yo agora, porque parece que la pregunta va a dezir, que quien ha sido Tantalo treynta y ocho años, con el remedio tan a la mano, sin auer se valido del, que sera por no lo auer querido, y no ha sido, sino por falta de vn hombre humano, que el que no lo es, no es hombre, que me ayudasse, quando baxa el Angel a llegar a las aguas: y como Christo se hizo hombre, para supplir faltas de hombres, le manda que se leuante, y se eche la cama a cuestas, que las obras q̃ haze Dios, van tã a vista de officiales, como esto: y de las enfermedades que el cura, no queda flaqueza de cõualescẽcia. A Lazaro muerto de quatro dias resuscita, y dize que le quiten la mortaja, y le desaten, y no ha menester, que lo tenga nadie que el andara: *Solute, & sinite abire.* Que aunque quedaria flaco de la enfermedad que

Chrysost. Cyrillus. Ambros.

Ioan. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que murio, da Dios la salud y fuerça todo junto, y el milagro aprueua; para que le vean todos. El agua que buelue en vino, manda que la lleuen al Architriclino, para que vea si es buen vino, que es el que mejor sabe de esso, y ansi en probandolo lo alabò. A este le manda lleuar la cama, para que vean, si queda bien fuerte y rezio. Vn contrecho de treynta y ocho años de cama encuentrale con ella a cuestas los Iudios, que mientras estuuo en ella, no vuo hombre que le viesse ni ayudasse, y el dia que sana, ay luego muchos que le persigan, y arguyen le de el lleuar la cama en dia de Sabado: y el se descarga (aunque no de la cama, que quiça era la pena de su peccado, sino de la culpa q̃ le imponian) con que el que le sanò, se la mandò lleuar, como diziendo, que el que era poderoso para sanar mal tan viejo, no era possible, sino que lo fuera para dispensar en la fiesta: y que quando no lo fuesse, el le quedaua obligado a obedecer por tan gran beneficio, y mas mandandoselo al punto que le acabaua de sanar. Repreguntanle quien era el que lo sano, y dize que no lo sabe, porq̃ quien auia treynta y ocho años que estaua en vna cama, que auia de conocer a nadie? Christo que se auia salido del tropel de la gente, y ydose al templo por dissimular el milagro, encontrò a este hombre alli, y dixole: mira, que la enfermedad de que vas sano, te vino de peccados, guarda la boca, no bueluas a recaer, pues vas sano en cuerpo y en alma, y de estas razones quedo tan obligado este hombre, que publico la grandeza del medico, y su nombre, y la fue a declarar a los Iudios, &c.

Ioan. 2.

Consideracion Primera.

EST autem Hierosolymis super probatica piscina, &c. Lo primero que se nos offrece de considerar aqui, es, quan de la puerta adentro de su casa tiene los enfermos Dios, y quan en publico en portales, no en retretes escõdidos. Mucho deue de holgar q̃ todos vean lo q̃ los estima, pues no le haze asco, tener encorporados los hospitales con su real palacio: Dios en su camara, y los pobres y enfermos en la antecamara. Muy grande amigo es el huesped del gran Señor, que le manda adereçar aposento tan cerca del suyo, que se mãden ambos por vna puerta. Despues que el Verbo diuino eleuo y subio de punto esta mi naturaleza, quedaron mis enfermedades y achaques

Comp.

achaques tan authorizados y regalados, que posan y se hospedan de su puerta a dentro: *Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos.* A los flacos, trabajados y enfermos, solicita y combida por huespedes, y a los coxos, mancos, ciegos, y desarrapados, manda a sus criados que los lleuen a su mesa, y aũ por fuerça. Vicarias son que haze el principe y señorazo, que se caso con la aldeana, si le dura el amor, sentar los deudos della, aunque sea con su gaban y caperuça a su mesa, y querer que le siruan sus criados, aunque mas nobles sean. O principe de paz, padre del siglo venidero, *Princeps pacis, pater futuri seculi.* O señor que vos lo soys solo, *tu solus Dominus*, que os casastes con esta villana naturaleza del aldea deste mundo, y cobrastes parientes tan baxos por parte de vuestra esposa, que no porque lo son, os dan en rostro, ni dexays de hospedarlos en vuestra casa, y curarlos en ella, sentays los a vuestra mesa, y regalays los, y mandays a vuestros nobles criados los Angeles, que los siruan: y ellos sabiendo lo que os siruen en esso, lo hazen cõ grande gusto, y no consienten que los parientes y deudos de vuestra esposa les hagan cortesia, como no se lo consintio a Ioan el otro Angel: *Vide, ne feceris.* Como parece la buena dicha que en esto tuuimos por via de casamiento, a la de Mardocheo, que crio su sobrina Esther, caso se Assuero con ella, vino el Mardocheo a estar tan valido por esse camino, que le manda el Rey enxaezar su cauallo, beuer con su copa, y que por voz de pregonero se supiesse en su pueblo, que aquel era el que queria honrar. Assi fue nuestro buen successo, q̃ por auer os vos (mi Dios) despos̃ado con esta naturaleza nuestra, casamiento de que no solo no os despreciays, *Non confunditur frater eius vocari*: sino q̃ os authorizays mucho, pues aunq̃ della por tres dias apartays el alma, nũca ni

Matt. 11.

Luc. 14.

Comp.

Isai. 9.

Apoc. 19.

Esther. 10.

Hebr. 11.

ça ni por vn momento apartastes, ni apartareys la Diuinidad. *Quod semel assumpsit, nunquam dimisit.* Esta esposa vuestra auia la criado el trabajo, y sus deudos y parientes todos han viuido con el, y con mil enfermedades y penas; raças son que las tiene el mas noble linage, no por esso os despreciays vos de vuestros deudos, y poneys los en la antecamara de vuestro real palacio, para q̃ quien entrare a negociar con vos, primero los cohecheis a ellos, como a deudos tã priuados vuestros; y quereys q̃ todos entiendan q̃ gustays desto, y lo põ-

Matth. 25. dreys a vuestra cuenta: *Quod vni ex minimis meis feciſtis, mihi feciſtis.* No ay cosa que assi os de confiãça, de q̃ negociareys biẽ cõ Dios, y alcãçareys dllo q̃ le vays a pedir, como acabar vos de dar alli a la entrada a quien en su nõbre os ha pedido. En dos capitulos d̃ su ley mãda

Exod. 23. & 34. ua Dios q̃ nadie le fuesse a pedir nada manivazio: *Non apparebis in cõſpectu meo vacuus*, y S. Chrysostomo declarãdo estas palabras, dize: *Vacuus intrat ante Deũ qui nullã*

Chryso. ho. 15. ope. imper. *ad orationẽ veniens eleemosynã facit.* Vazio dize q̃ va delante de Dios, el que yendo a hazer oraciõ no dexa hecha alguna limosna, y declara para esto el lugar del Eccle-

Eccli. 18. siastico: *Ante orationẽ præpara animam tuã.* Antes de la oracion apareja tu alma, y dize que el aparejo es dar limosna, *Ille præparat animam ſuam ante orationẽ, qui faciẽs eleemoſynam venit ad orationẽ.* Fuera delas galas cõ q̃ entrò Esther a negociar cõ Assuero, para agradarle y alcançar perdon dela sentẽcia dada cõtra su pueblo: dize la escriptura que lleuaua dos dõzellas consigo, vna que la lleuaua de braço, y otra q̃ le lleuaua la falda, siẽdo Esther la oraciõ por ser la que ruega, la dõzella q̃ la

Esther. lleua de braço, ha de ser el ayuno de quiẽ dize la Yglesia: *Mentem eleuat*, porque por el mesmo caso que el ayuno humilla el cuerpo, leuanta el espiritu: la que lleua la falda, es la limosna, porque no dexa lo superfluo

fluo q̃ cayga por el suelo, sino recogelo en los braços de los pobres: cõ esto parecio hermosa Esther, y negocio lo que quiso. Por no tener estas faldas para los pobres, las ropas delos que entrauan enel tẽplo, le pareciã mal a Dios, y dezia por su Propheta: *Væ qui opulenti estis in Sion optimates, capita populorũ, ingredientes pompaticè domum Israel.* Ay de vosotros ricos principales, cabeças de los pueblos, que redondas traeys las ropas con que entrays en mi casa, no veo que cae nada de las faldas para los pobres, gastays lo todo en vosotros, los marfiles son para vuestras camas, los mas gruessos cabritos para vuestras mesas, los mas regalados vinos para vuestras copas de oro, los vnguẽtos olorosos para vuestras cabeças, y todo esto no se lo reprehendiera Dios (que bien quiere que se tratẽ los ricos y nobles) si dieran al pobre limosna: *Bibentes vinum in phialis, & optimo vnguento delibuti, & nihil compatiebantur ſuper contritione Ioſeph.* Por esto postrero era por lo que los repreheni- *Hierem. 7.* dia, y a Hieremias le manda que se ponga a la puerta del templo, y predique a los que alli entraren. *Audite verbum Domini omnis Iudà, qui ingredimini per portas has vt adoretis Dominum: hæc dicit Dominus exercituum: bonas facite vias veſtras, & ſtudia veſtra, &c.* Oyd lo q̃ dize Dios a los que entran en su casa, no os fieys en dezir templo de Dios ay, que es cõfiança de mentira: hazed bien al proximo, al menor, y a la viuda, y con esto yo viuire cõ vosotros en este lugar. Entraua muy soberuio Amã en palacio, maltrataua al pobre Mardocheo que estaua a la puerta: de aqui se le vrdio al Aman la muerte, y a el Mardocheo su buena dicha. Entran los santos Apostoles de Dios a hazer oracion al tẽplo, han hecho voto de pobreza, no lleuã que dar, y anssi lo dizẽ ellos: *Argentum, & aurum non eſt mihi.* Y como entrã a orar, pa- *Act. 13.* receles que importa cohechar al pobre para negociar

Universidad de Deusto
Biblioteca

bien cõ Dios, y dizele, miranos no cõ ojos de interes, que por Iesus lo dexamos todo, en cuyo nõbre *surge, & ambula*. Leuãta te y anda, y sanaron le. No se quien no teme aq̃lla sentencia de Dios, para no le dar vozes en su necesidad, si a las del pobre no ha mostrado su coraçon tierno, pues el q̃ no le viere socorrido al necesitado no espere q̃ le socorrera Dios: *Qui obturat aurẽ suam ad clamorem pauperũ, & ipse clamabit, & nõ exaudietur*. Es pues grã beneficio de Dios tener estos parientes suyos, de quien el se precia tanto, a la puerta de su casa q̃ os esten pidiendo, y mouiendo os cõ sus necesidades, tanto para enseñaros a vos como aueys de mouer a Dios cõ las vuestras, y saberle pedir, quanto para q̃ con mas confiança le pidays, pues dexays cohechados a sus parientes, de q̃ el tãto se precia, q̃ los hospeda en su casa. Y esta es la razõ del sitio y puesto que tenia la piscina a la entrada del templo del Señor.

Prou. 21.

Consideracion II.

ERAT autem quidam homo ibi triginta & octo annos habens in infirmitate sua. Entre muchos enfermos q̃ auia en los portales que acõpañauã esta balsa, a la qual a vn tiempo que no era para nadie cierto (porque no dexa Dios el relox de su prouidẽcia que le cõcerteys vos, q̃ en vuestros trabajos le hareys dar muy a priessa) baxaua vn Angel que reboluiendo las aguas, el mas diligente grangeaua la salud, que en la casa de Dios corren la joya, y el que mas corre la lleua, *omnes quidem currunt, sed vnus accipit brauium*. Y para el manna pedia tambien esta diligencia, y madrugada Dios, y que le ganassen al Sol por la mano, *Statim ab exiguo Solis radio tabescebat, vt notum omnibus esset, quoniam oportet præuenire Solem ad benedictionem tuam*, que aunque es cierto, que vale

1. Cor. 9.

Sapien. 16.

vale mas el que Dios ayuda, que el que mucho madruga, como se vio en los de la viña: tambiẽ es lo mas ordinario ayudaros vos para q̃ os ayude Dios, q̃ aqui la diligencia era madre dela buena ventura: ni diligencia ni ventura tenia este hombre: diligencia, porque en treynta y ocho años de cama, aunque no tuuiera otro mal, estuuiera tullido de estar en ella: ventura, porq̃ no auia hallado vn hõbre misericordioso que le ayudasse, que ay tan pocos que es ventura hallar vno, y biẽ grãde deue de ser la falta, pues el mesmo Dios viene a suplirla, pues en treynta y ocho años no auia auido hõbre para este hombre. Pero en lo que auemos de reparar, es en treynta y ocho años de enfermedad, en los quales que de enfermos auria visto salir de alli, menos antiguos q̃ el en el hospital, y con todo esso paciencia: que de gritos auria dado al tiempo de baxar el Angel a llamar a vn hõbre q̃ le ayudasse, y con no le auer hallado paciencia, q̃ de necessidades auria passado quien no se podia boluer en vna cama, y en todas ellas paciecia: bien del cielo deue de ser la paciecia, de la Dios de su mano, pues nos vienen los trabajos della, y de el la paciencia en ellos, que tanto bien es. Sant Pablo exemplo delos bien suffridos, dize cuya hija es la paciẽcia, y que successores tiene. *Tribulatio patientiã operatur, patientia autem probationem, probatio vero spem, spes autem nõ confundit*. Que rica linea predicamental, y que derecha, y que de bienes le salẽ como ramas de vn lado y de otro. Aduertid el linage dela paciencia, es hija dela tribulacion, y del trabajo, y no es ella esteril, q̃ produze de si la prueua que aprueua su valor, que prueua en la escriptura, ensaye, calidad, y precio de estima significa, y merced es que Dios haze a vn justo quando le recibe a prueua, *Argẽtum igne examinatũ, probatum terræ, purgatum septuplum*. Plata que si se echa al fuego, no es para

Rom. 5.

Psal. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

consumirla,sino para purificarla, y que quede en toda la perfeccion de su ley en la hornaza de la tribulacion, y en el crisol dela paciencia,al fuego del trabajo, la plata preciosa del justo,saca la prueua y ensaye de su fineza: y quando no sacasse mas bien que el de la esperãça, no era poco bien,pues della tambien se saca el no se cõfundir en estas prueuas. Pero como me dezis que ay tribulacion, que causa paciencia, y merecimiento? y no me dezis que ay tambien tribulacion que causa impaciencia, y aun desesperacion? ambas a dos maneras de tribulaciones parece que estan en aquel lugar de le-

Hierem.4. remias: *Ventus vrès in vijs,quæ sunt in deserto,viæ filij populi mei,non ad ventilandum,& ad purgandum,spiritus plenus ex eis veniet mihi.* Dos maneras de vientos refiere, vno rezio que lo lleua toda a barrisco, como el que vio Elias,

3.Reg. 19. y en el no venia el Señor:otra marea suaue,y regalada, y alli yua Dios.vn viẽto fresco para limpiar su parua el labrador,otro que es tan rezio, que no le dexa paja, ni grano,que todo no lo lleue a barrisco: con el primero

Compar. se huelga,y se recrea trabajando:del segundo defiende su trigo,echandole las enjalmas, haldas, y capas encima, y todo no le basta. Assi ay dos maneras de trabajos,vnos que os purifican el alma,y el coraçon, y lo perficionan, y asseguran gran cosecha de paciencia, prueua de vuestra cõstancia, y esperança por preda de mayores bienes,este es viento templado, regalada marea en q̃ viene Dios,essotro es regañon,cierço destemplado,que lleua la paciencia, y aun la esperança de remedio, como pues contando S. Pablo del primero su bondad,no nos cuenta la aspereza del segundo:las dos

Zacha. 11. varas de Zacharias,que la vna mas era vardasca, varejon,açote cruel para domar, y assi le llamo *funiculum.* La otra varilla galana de brida para auiuar con vn cruxido solo, que de sentirla menear el cauallo, bien ajustado

stado da con las herraduras en las cinchas, recoge el cuello y cola, atasca el freno, haze mil corbetas: a esta bien le llamo hermosura, *Vocauit decorem.* Que el açote con paciencia, de que salis con arrepentimiento y emienda, hermosa vara es essa, pues tan hermoso os dexa: la otra es cordel latigo riguroso, que mientras mas açota, mas se añuda y emmaraña, pues qual destruye, y qual da paciencia. Sant Augustin sobre *August.* aquellas palabras de Dauid: *Tribulatio proxima est:* *Psal.21.* dize que ay dos maneras de tribulacion, vna de cerca, y otra de lexos, la muerte del hijo, la perdida de la hazienda, llama tribulacion de lexos: la enfermedad, la perdida de la honra, con el peligro de la vida, esso toca en lo viuo, en la mesma persona tribulacion es de cerca. El demonio dezia a Dios, que no *Iob.1.* era mucho que Iob estuuiesse tan bien sufrido en los primeros trabajos, pues ninguno dellos era de cerca, no tocando en la persona, que hasta entonces no auia sido mas el daño que muerte de hijos, y perdida de hazienda, que entrasse mas la tienta, y llegasse a lo viuo: tocadle Señor en la persona,poned le en vn muladar, y que las hilas delgadas para las llagas sea vna teja aspera, y aun en essa mesma teja se mostro la paciencia de Iob, y se vio vn diuino hieroglyphico de su suffrimiento, que como la teja defiẽde la casa de las inclemencias del cielo, y no es mucho el aguacero, q̃ para en las tejas, assi dize Iob, no es mucho el trabajo, para mas que esso ay teja de paciencia, que resista: que si no ha quedado nada, por lo menos queda teja. El cuydado que tiene el que edifica casa de *Compar.* nueuo de darse muy gran priessa a tomar las aguas antes del inuierno, y si no puede hazerlo, echar tejas por sobre todas las paredes, que con esto se conserua lo edificado: el mesmo cuydado ha de

Universidad de Deusto
Biblioteca

tener el que haze edificio de virtudes, preuenirse de la teja de la paciencia a tiempo. No ay otra arma en la ataraçaua, ò torre dela armeria de Dauid, sino solos paueses, que son dela hechura de tejas. *Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Cantic. 4. El paues es tanto en la armeria de Dios, como vn arnes trançado todo entero, que aquel nominatiuo *omnis armatura*, appositicion es, que llaman los Grammaticos, y haze este sentido, paueses ay, y essos solos son todas las armas de los hõbres fuertes, porque en la casa de Dios no ay mas que teja, saber sufrir, que por esso el paues es hechura de teja: aqui se encierran todas las tretas de esgrima, que enseño Dios a sant Pablo, y quiso que aprendiesse en casa de Ananias. *Ego ostendam illi, quanta oporteat pro nomine meo pati,* Act. 9. con auerle enseñado a suffrir, le aure dado todas las armas delos mas fuertes justos, y le sacare su pecho fuerte, como peto fuerte a prueua de musque te: y nũca los Apostoles teniã tan buen dia, como quãdo veyan que hazia en ellos estas prueuas Dios. *Ibant gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati.* Act. 5. Midamos pues la paciencia deste tullido, por la q̃ tuuieramos vos e yo en treynta y ocho años de cama: bien teneys vos dieta vn dia, y veynte, y os absteneys de beuer, y de comer lo que os ha de hazer daño: pero el quartanario que passa de vn año, quien le hara guardar la boca, y tener regla, nũca cuẽta sino excessos y desconciertos, con que muchos han curado su quartana: encareced por este camino la paciencia deste hombre, el agua tan cerca de si, en que estaua su remedio, como la que veya el otro rico en el Luc. 16. infierno, q̃ junto a si dixo S. Pedro Crysologo q̃ la tenia, quando pedia a Abrahã q̃ Lazaro mojasse el dedo para refrigerarle la lengua, q̃ aq̃l era el mayor martyrio, ver el regalo tan cerca, y no lo poder gozar: estotro S. Pet. Chrys.

tro la piscina a los ojos tanto tiempo, y con tan graue mal, y sin poder llegar a ella. Llego a Iob su muger, y Iob 2. dixole: hasta quando ha de durar tu suffrimiento, que mas se puede llamar simpleza? *Quousque permanes in simplicitate tua?* Ha hecho callos el sentimiento, o esta tan cancerada la carne, que no siente el cauterio? o eres junque hecho solo para suffrir? Responde Origenes en persona de Iob al demonio, que habla en esta mũger: *Quandiu tu percutis, ego sustineo.* A medida de la tribulacion, sera mi paciencia, treynta y ocho años de trabajo, y otros tantos de paciencia: gran prueua de la cõstancia deste enfermo: grande occasion para lleuarse los ojos de Dios. *Hunc cum vidisset Iesus,* y aũ para aquel le ruega con la salud. Orig. lib. 2. in Iob.

Consideracion III.

Vis sanus fieri? Otra mayor prueua de su paciencia es esta pregunta, el q̃ mas cuerdamẽte agora respõdiera, dixera ~~q̃ era cosa nueua pregũtar a vn hõbre si quiere sanar~~: quien soys vos, pudiera dezir, q̃ me cõbidays con la salud: baxa vn Angel del cielo, menea toda esta balsa, y a cabo d̃ muchos dias y no sana sino a vno, y sin ningũa destas diligẽcias me offreceys vos la salud? Dezid me que veys en mi q̃ no la tẽgo de querer a cabo de treynta y ocho años? nada desto respõde, pero porque es harto lo dicho desta paciencia, passemos a la causa desta pregũta de Dios, quiça la hallaremos, y dexemos de dezir aq̃llo de S. Augustin, que quiẽ sin ti te hizo, no te saluara sin ti, q̃ es q̃ como el peccado tiene su principio en la volũtad, tãbien ha de salir de la tuya tu cõuersiõ, de manera q̃ si no quieres no ay nada hecho, y dexemos de dezir delos peccados viejos q̃ son como las llagas delos pobres, q̃ las cõseruan porque viuẽ dellas, y aunque se las saneys de balde le saldra muy caro, Augustin.

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque es toda su hazienda vna llaga de aquellas: presos viejos que tienen el calaboço de la carcel por casa de por vida, y aunque los suelten, se quedan por porteros: enfermos antiguos de vn hospital, que aunque sanan de su mal, se quieren quedar por enfermeros; esto es el estar hechos al pecado, y viuir en el cõ gusto por la larga costumbre, como los pobres que comen de sus llagas, que muy a proposito desto es lo dela moça endemoniada, q̃ adiuinaua cosas como dezir quien hurto esto, o aquello, y a esto ganaua dineros para sus amos: lançole vn dia el demonio sant Pablo, y acusaronle de reboluedor del pueblo, embaydor y sedicioso, y era por el interes que les quitaua, y assi estos males viejos son en los que con particular razon se ha de pedir el consentimiento al paciente, o sea en el sentido que el medico que ha conosçido que vuestro mal es graue, y que soys mal sufrido para tomar medicinas, y guardar dieta, y dizeos, señor mirad si os quereys curar, que es deziros, algo aueys de sufrir para esto. En el sentido desta comparacion podemos declarar muy propriamẽte aquellas palabras del Psalmo: *Quis est homo, qui vult vitam, diligit dies videre bonos?* S. Basilio sobre aquellas palabras: *Domine, quis habitabit in tabernaculo tuo?* Dize que la vna pregunta y la otra (ay quien quiera vida y buenos dias? ay quien quiera viuir en la casa de Dios) quando se hallan en la escriptura es porque a penas ay quien quiera esto con que combidan a todos, porque aunque es verdad que larga vida, y alegres dias, vos me direys luego q̃ los quereys, pero quando yo os diga las diligẽcias que aueys de hazer para esso, no se si estareys de esse parecer, y sino mirad las: *Prohibe linguã tuam a malo, & labia tua ne loquãtur dolum, diuerte a malo, & fac bonum, inquire pacẽ, & persequere eam.* Los remedios q̃ aueys de tomar para larga vida

Actor.

Compar.

Psal. 33.

Basil.

Psal. 14.

Psal. 33.

vida son, no dezir ni hazer mal, y no basta esso, sino q̃ aueys de hazer bien, procurar paz y cõseruarla: yo seguro que despues de oydos los remedios, aya muchos q̃ aunque les parece buena la salud, tengan por difficultosa la cura: segun esto, bien es preguntar, si se quieren poner en cura: *Vis sanus fieri?* O digamos q̃ haze esta pregunta Dios, porque quiere que vos pongays algo por poco que sea de vuestra parte. A el tullido q̃ a la puerta del templo sano S. Pedro, le dixo: *Respice in nos.* Ayudaos a vuestra salud si quiera cõ mirarnos, estays tullido de pies y de manos, ojos os quedan, hazed algo de vuestra parte, vna lagryma, vn suspiro, por poco q̃ sea lo toma en cuẽta Dios: presentanle la adultera los Phariseos, aueriguado el adulterio por q̃ la cogierõ cõ el hurto en las manos: baxase Christo y escriue en la tierra cõ el dedo, dizẽ los mas doctores santos q̃ escriuia los peccados de los q̃ le acusauan; pregũtole yo a Dios, culpas, Señor, de hõbres, y escriptas en la arena, al primer poluo q̃ se leuãte, y al primer passo q̃ den, se borrara todo? esso quiere Dios, ponerte los peccados delãte, y de tal manera, q̃ si quieras te esfuerces a dar vn passo para borrarlos: cura con lodo la ceguera del ciego, y embarrados los ojos, le manda yr a los baños de Siloe, y que se bañe, para que Señor? Ha le de sanar el agua, o el lodo q̃ le aueys puesto? cierto es que el lodo, pues para que va al agua? para q̃ si quiera de vn passo en su negocio, y haga algo de su parte: el de la puerta del templo no tenia pies con que ayudarse: pidenle ojos, *Respice in nos.* Este torro no tiene ojos, pide le pies, vee a Siloe, siempre quiere que ponga algo el peccador de su parte por poco que sea, aunque no sea mas que dezir, quiero ser sano, y para esso le pregunta: *Vis sanus fieri?* O digamos que siendo Dios el mesmo q̃ nos da aun el querer. *Qui dat nobis velle & perficere*, y sabiẽdo lo que en mi volun-

Act. 13.

Ioan. 8.

Ioan. 4.

Philip. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

voluntad passa, pues si la tengo buena, nace tambien del, como lo pregunta? y no pueden responder, que sea otra la causa, sino por ver buena voluntad nuestra, y oyr palabra de nuestra boca, de tanto gusto para el, como vn si quiero. A sant Pedro le pregunta y no vna vez sola: *Petre amas me?* y sabe el mejor lo que tiene en Pedro, que el mesmo Pedro, *Quia ipse prior dilexit nos*, porq̃ si en Pedro ay amor, del suyo nace, no puede tener otro principio, y con todo esso por lleuarse aquel contento de ver vnas vezes a Pedro encogido y embaraçado con la pregunta, diziendole: vos Señor lo sabeys. *Tu scis Domine.* Otra con vnas licencias amorosas, arrojãdose a dezirle, si Señor, mas que todos estos, gustos de Dios los de vn padre, que mil vezes le pregunta a el hijo, que tanto me quieres? por lo que huelga de oyrle dezir, que como los ojos de la cara: con esse amor y cariño le pregunta a estotro, si quiere ser sano. Agora entiendo Señor la comparacion de la Esposa en los Cantares en que dezia, que teniades los ojos de paloma. *Super riuulos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & residentiuxta fluenta plenissima.* Nada se puede dezir tã quadrado a vuestra condicion, como deziros paloma que fuistes la que despues de las aguas del diluuio, venistes por carauela de auiso de la paz, con el ramo de oliua en la boca: paloma sin hiel, sin pico, ni bocado, ni vña feroz, ni ponçoñosa, gemido por canto q̃ quando se llega al agua, pone los ojos en ella, mirãdose como en espejo: si por lo alto viene aue de rapiña, para ponerse en cobro: que mirays en essas aguas de la piscina paloma diuina? las que han de salir de vuestro costado, para hazer vn mas copioso estanque de sacramentos, en que se sanen enfermedades de las almas, esso deue de ser que essos son arroyos respecto destotros grandes rios, y ansi estays ay agora

Ioan.21.

1.Ioan.3.

Cantic.5.

Super

Super riuulos aquarum, essos arroyos está cerca de estotras mayores piscinas, *residentiuxta fluenta plenissima*, y dize les *fluenta*, porque ahy esta embalsada el agua, aca correra por vuestro costado, o porque vuestra humanidad sanctissima está plãtada, y supposítada en la fuẽte perenne de la diuinidad, que las aguas de essa fuente se communican por la humanidad, como por organo conjunctissimo, fuente que ha de estar abierta para el linage de Dauid, que es para todo genero de peccadores, como la prophetizo Zacharias, *Erit fons patens domui Dauid in ablutionem peccatoris, & menstruatæ.* Y aql dezir que estara abierta *patens*, es dezir, *fluenta plenissima*, que estaran rebosando los manantiales para que no se pueda cerrar. Como la madre que cria, y ora por que es muy sobrada la leche, ora porque se le murio el niño a quien criaua, o porque no se murio, toma poca, ruega le den otros que le mamẽ los pechos, *fluenta plenissima*, que ruega con la leche de sus misericordias, como se parece en el te, *vis sanus fieri?*

Zach.13.

Compar.

Consideracion IIII.

NON *habeo hominem.* Iosepho de bello Iudaico dize, que antes que Tito y Vespasiano destruyessen a Hierusalem, era ciudad de trezientos mil vezinos, y con todo dize este enfermo, que no tiene hombre, que deue de querer dezir, que entre tãtos no auia vno que se condoliesse de vn pobre: que el que no es misericordioso, no se puede llamar hombre. *Magnares est homo & preciosior vir misericors* (dixo el otro Sabio.) Aunque sea tan gran cosa vn hombre, el que es de estimar es el misericordioso, destos decia de auer tan grã falta en aquella ciudad, que aunque entrara vn Diogenes con vna hacha encendida a medio dia, no hallara vno,

Ioseph. de bello Iudaico.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vno, por esto deuia de dezir Hieremias vn absurdo tã grande contra buena razon de Philosophia, como era
Hierem. 4. que la tierra estaua vazia. *Aspexi terram, & ecce vacua erat, & nihil*, sabiendo que no se puede dar vazio, pero habla en el sentido que nosotros, quando dezimos que esta vazio vn cofre, o vn vaso, sino està lleno de aquello, para que se hizo, si el cofre se hizo para vestidos, y no ay ninguno dentro, dezis que esta vazio: como verdaderamẽte la tierra se hizo para hombres humanos, y no para hombres fieros y crueles, y destos primeros
Thren. 1. ve el Propheta, que no halla ninguno en la tierra, dize que esta vazia, este (piẽso) que es el sentido de aquellas sus endechas, que hizo sobre la misma ciudad, que en las primeras palabras dellas, esto le lloraua por la principal causa de su destruycion: *Quomodò sedet sola ciuitas plena populo?* Como estatan sola esta ciudad llena de pueblo? es mucho de notar esta contradiccion en las mesmas palabras, llamala sola, y dize que esta llena de pueblo, deue de ser por la falta q̃ auia de hombres misericordiosos, que son los que honran y authorizã vna ciudad, que los que no lo son, son vulgo vil canalla, y de essos aunque este llena, esta vazia y sola, y de que sea este el sentido llano, nos certifican las razones que se siguen: *Facta est quasi vidua, domina gentium.* Viudez, soledad de hombre dize, y como era tan gran señora, no podia suplir la falta de marido vn plebeyo de muchos que tenia: que aunque es gran cosa vn hõbre, como diximos, pero hombre de codicia y estima, *Vir misericors*, y de la falta deste tal era la viudez, y esso mesmo es lo que llora nuestro enfermo, que no tiene hombre. Pero verdaderamente parece que responde fuera de proposito, rogandole con la salud en responder que no tiene hombre, pues la pregunta no es si tiene, o no tiene, sino, si quiere, o no quiere: sin

sin duda respondio muy a proposito, porque ya deuia de tener algunas vislumbres de que hablaua con Dios, con el qual el mas breue camino para negociar es auerse acabado todos los medios humanos, porque entonces entra Dios. Pondera mucho sant Au- *August.*
gustin, que se estuuiesse Ioseph dos años preso en *Genes. 41.*
vna carcel sin culpa, hasta que viesse que su salir de la carcel no era por medio de aquel su amigo criado de Pharaon, en quien el se auia encomendado: dilata Dios su soltura de manera, que mientras Ioseph pudo pensar que tenia hombre, lo dexò alli Dios; y quando se le acaba esse fauor, entrò Dios a despachar su negocio: con Daniel passa lo mesmo, que despues de *Dan. 6.*
metido en la leonera, y cerrada por defuera, para que no pueda entrar hombre: ay entrò Dios a enfrenar los leones, y lo mesmo haze con los niños del horno, que echados dentro, y cerrada la boca, destituydos de todo el humano socorro, anda dentro *Dan. 3.*
Dios mitigando el fuego: echa Abraham a Ismael *Genes. 21.*
su hijo de casa, va con su madre, pero sin padre, llega la necessidad, y sed, hasta desampararle tambien la madre, y entonces quando ya ni tiene padre, ni madre, ni hombre, llega Dios al socorro: y Moysen echado a las aguas del mar por la crueldad de vn *Exod. 2.*
Rey tyranno, que era mas leon que hombre, alli le trae su ventura, que no fue sino su gracia el socorro de mano de Dios, cuya condicion es quitaros las esperanças de los hombres para que las põgays en el, y q̃ veays quando en el suelo os falta todo, que del cielo no os falta nada, y assi haze con vos muchas vezes, lo que el *Compar.*
astuto caçador para tomar el elephante, que le aserra el arbol donde sabe q̃ suele dormir arrimado, y quando el otro se acuesta mas seguro, rõpese el arbol, y cae el en tierra, y por no tener coyũturas, no puede boluer en si

Universidad de Deusto
Biblioteca

en si para leuãtarse: esta muy fiado el otro pretẽdiente en vn Principe, en quien tiene arrimo, y parece que puede dormir seguro con esto: viene la fierra de Dios de la enfermedad, ò de la muerte, de la despriuança, cae el arbol, y caen vuestras esperãças tras el, por dõde dixo Dauid: *Nolite considere in principibus, in filijs hominum, in quibus non est salus.* No ay que fiar en arrimos de hombres, que entra la enfermedad, que es fierra, y los derriba, y con su muerte mueren vuestros pensamientos. *In illa die peribunt omnes cogitationes eorũ.* Bienauenturado el q̃ como Iacob, sin fiar en hõbres, solo fia en Dios, q̃ tanto hizo por Iacob, q̃ se pudo llamar Dios suyo. *Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius.* Buscays consuelo del cielo en vuestros mayores aprietos y trabajos, pues dormid seguro, como lo hizo en su peregrinacion Iacob, acostandose en aquella cama de campo, pues allile baxaron por la escala Angeles con mil consuelos de Dios. Buscays hazienda? pues confiad solo en el Dios de Iacob, que en tan pocos años en casa de vn hombre tan terrible como Laban, enriquecio tanto. *Beatus cuius Deus Iacob.* Buscays muger que sea muy de vuestro gusto? pues confiad en el Dios de Iacob, que le dio a Rachel tan hermosa, y de tales partes. Teneys muger, y desseays hijos que sucedan en vuestra casa? pues mirad a Iacob, que le dio Dios doze tan luzidos, todos como dados de la mano de Dios? *Beatus, cuius Deus Iacob adiutor eius.* Ya que teneys hijos, quereys ver alguno puesto muy en breue en estado, y hõra? pues mirad a Iacob, que vio a Ioseph reynãdo en Egypto. Quereys veros libre de vuestros enemigos? pues mirad a Iacob, a quien Dios libro de Esau su hermano, de Laban su suegro, y de la furia y tropel de los de la ciudad de Sychem. *Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius.* Pues si teneys

Psal. 145.

teneys Dios, que no solamẽte acude con socorros del cielo como en la escala, sino con todo lo que pudierades esperar de mano de los hombres, hazienda, muger a gusto, hijos de bendicion, y ver reynar el vno dellos, para que quereys fauor de hombres, si aun esto que es temporal, que pudierades pretender por sus manos, tan abundãtemente lo dan las de Dios, conforme a esto, que falta os pueden hazer los hombres? y si no pueden hazerla, ni la tendreys de quanto podeys desear, quitad la esperança de hombres, y ponedla en el, pues tendreys vuestro credito en mas seguro banco, que el no esta aguardando, sino que falte el socorro en que confiauades, y no acuda hombre, para acudir el con el suyo, por donde vino a dezir sant Chrysostomo sobre estas palabras deste enfermo: *Non habes hominem hominem, sed habes hominem Deum.* No te haze falta hombre, pues tienes hombre, y Dios, que te ruega con salud, y dandote la del cuerpo, te da la del alma, que es gracia, prenda de que te dara la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Chrysost.

N CONSI-

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DEL SABbado despues del primer domingo de Quaresma.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos, &c. Matth. 17.

PORQVE al hombre interessal, y de corto animo, siempre le parece que los trabajos son de contado, y los premios al fiado, y que las culpas se pagã en fragante, y nuestras deudas a letra vista, y el derecho que a la gloria (por las obras hechas en gracia) tenemos, no trae aparejada execucion, antes se litiga por via ordinaria, y que aca se van juntando los autos para proueer sentencia el juez, del quando, de la qual nadie ay seguro. Da vnos confortatiuos Dios a nuestra esperança, para con que la entretengamos, como con ayuda de costa, principio de paga, y socorro de soldados, para suplir necesidades, y no desamparar la guerra: para esto nos muestra vnos fructos de la fertil tierra de promission, que entre Moysen, y Elias, q̃ son exploradores de la que yo trato, vienen oy, para q̃ cenados destos regalos, no sintamos la esterilidad del desierto de la Quaresma, y nos alentemos a la conquista de la tierra sancta, y con ser muestra de gloria, es tanta la gloria della, que los tres amigos que son lleuados a ver la fiesta, caen en tierra vencidos del excessiuo resplandor que suelta la presa al rio de donde les da de beuer, y de vna embriaguez celestial dan de ojos: *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Que como no estã hechos a essa beuida, y los que de ordinario la beuen son espiritus libres de esta grosseria del cuerpo, con el qual y en mundo tal no se puede gozar tanta gloria, ni hablarse della sin especial gracia: pero seguros podemos estar, que quien hoy en dar la gloria anda tan largo, en dar la gracia no andara corto, en especial pidiendose la con interces-

ojos. *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Que como no estã hechos a essa beuida, y los que de ordinario la beuen son espiritus libres de esta grosseria del cuerpo, con el qual y en mundo tal no se puede gozar tanta gloria, ni hablarse della sin especial gracia: pero seguros podemos estar, que quien hoy en dar la gloria anda tan largo, en dar la gracia no andara corto, en especial pidiendose la con interces- *Psal. 35.*

sion de la Virgen, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendo prometido Dios a sus amigos que no auiã de gustar la muerte, hasta que le viessen en su gloria y Magestad, porque la merced prometida no dilatada fuesse mayor, como a los otho dias segun sant Lucas, y segun nuestro Euangelista despues de los seys, les cumplio su palabra Christo, y les mostro su gloria, y estan concordes los dos Euangelistas, porq̃ ni el vno dize ocho, ni el otro dize seys. S. Lucas *fere dies octo*. S. Matheo *post dies sex*. Sant Lucas lo entiende *inclusiue*, contando el dia en que lo prometio, y en el que lo cũplio, que con estos dos fueron ocho. S. Matheo excluyendo estos dos dias, dexa seys, y ansi estan ambos pũtuales en el hecho: y para la solennidad desta fiesta, junto lo mejor del cielo, y del suelo, del limbo, y del parayso, del cielo el Padre en voz, el Espiritu sancto en nuue, y el señor dela fiesta en gloria: lo mejor del Apostolado, Pedro, Ioã, y Diego, y por la regla de Demosthenes, que dixo que los amigos a los pesares se auian de yr sin combidarlos, a los plazeres ileuados e importunados: los tres discipulos de mas confiança, que para el huerto no fue menester vsar destos dos verbos *assumpsit*, y *duxit*, cogerlos y lleuarlos para esta fiesta de hoy vsa destos: *assumpsit & duxit*. Trae a Moysen del limbo, a Elias del parayso, y en presencia de todos, *Transfiguratus est ante eos*, para que sepan los justos que tãbien ay vn buen dia para ellos, y que vale mas vn bueno que Dios les da, que mil de los que pudiessen escoger aca. *Quia melior est dies vna in atriis tuis super millia*. Puso se le el rostro como Sol, las vestiduras como nieue, extraordinaria gala, y durara bien poco, que gloria en esta vida, Sol en nieue ha de ser que luego la acaba. En esta ocasion aparecieron Moyses y Elias, haziendo su cortesia a Christo: *Demost.* *Luc. 9.* *Psal. 83.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

y segun dize sant Lucas hablando de su muerte, y passion, porque como vieron gloria en Christo de quien la esperauan por su muerte, parecioles que a aquello que veyan, auia de preceder estotro de que se trataua: al fin despidiendose para yrse, dixo Pedro (que aquel *respondens Petrus*, esto quiere dezir, q̃ respondio al quererse yr los huespedes) Señor, si la descomodidad de aposento, o falta del, obliga a Moyses, y a Elias a boluerse tã presto, este sitio es apazible y bueno, y aqui haremos destos arboles para cada qual su choça y ramada, y para vos la vuestra, y para esto no falta sino que nos deys licencia. En medio destas razones vino por dosel de Magestad, vna nuue resplandeciente del cielo, para que viesse Pedro que podia Dios edificar casa mejor de nuues, que la que el queria edificar de ramas, y con ser luzida y resplandeciente la nuue, dize el Euangelista que les hizo sombra, *Nubes lucida obumbrauit eos*, porque era tanta la luz de Christo, que la del Sol en su comparacion era sombra, como haze sombra vna hacha encendida a los rayos del Sol: por entre la nuue baxo vna voz del eterno Padre que dezia: Este es mi hijo querido, y que mucho me agrada. De lo vno, y de lo otro, de assombrados los discipulos dieron con el rostro en el suelo, que tambien en el deuian de ver gloria, como en las losas del templo de Salomon, que por ser espejadas y transparentes, se veyan en ellas sin mirar arriba toda la riqueza de los artesones y bobedas del templo: estaua centelleando el cielo, no se podian ver aquellas diuinas luzes, estauan desto los discipulos amedrentados, sin osar alçar el rostro del suelo. Tocoles Christo y mandoles leuantar, asseguradoles que no auia de q̃ temer, y boluiendo en si, no vieron mas que a solo Christo, porque se auian desaparecido Moyses, y Elias. Baxaronse con el del monte, y a la baxada les encargo el secreto deste mysterio, no dandoles licencia para que lo pudiessen tratar con nadie, hasta que vuiesse resuscitado.

Consideracion Primera.

Homero li. 3. Iliadæ.

ASSVMPSIT *Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, & duxit illos, &c.* Introduze Homero al Rey Priamo, que con los ancianos y consejeros de su ciudad dende vna alta torre estauan todos mirando la sangrienta batalla, y los dos rebueltos campos de Troyanos, y Griegos, attentos a las vozes, alaridos, caxas, pifanos, trõpas, relinchos, y toques de las espadas, veyan el ayre que sino estaua condensado del humo de la poluora, estaua lo de la poluareda. Boluieron la cabeça los que mirauan todos, y a caso vieron que entre otras almenas estaua la Reyna Helena, que auia subido a ver lo mesmo, y viendo su hermosura que era extraordinaria, dixeron todos a vna voz, bien empleada es tal guerra por tal belleza y hermosura. Pero para que nos valemos oy de historias q̃ mas parecen fabulas, siendo para en este dia prohibidas en particular por sant Pedro: *Non enim indoctas fabulas secuti.* Teniendo en las diuinas letras cosa tan a proposito desto, como es aquellas razones de los soldados Assyrios, viendo la hermosura de Iudith, le dixeron a Holofernes q̃ ya estaua enamorado della, *Quis contẽnat populũ Hebræorum, qui tam decoras mulieres habent, vt non pro ijs merito pugnare debeamus?* Paz es la guerra por sangrienta que sea, en pretension de prouincia donde ay tanta hermosura. Para alentarnos pues Christo a la batalla sangrienta de la penitencia, donde las armas son disciplina, el arnes cilicio, la panatica ayuno, las trincheas y terraplenos ceniza: y quando ya començauamos a tomar las armas, para que se de el trabajo desta guerra por bien empleado, nos muestra no la hermosura de Helena, o Iudith, sino su rostro que obscurece el del Sol, no las galas destas princesas, sino vna tan extraordinaria como es vestido de nieue, para que se vea quan por buena se ha de dar la guerra en pretension de tal belleza, y quiere hazer reseña desto en presencia de los tres valerosos capitanes, mas fuertes que los otros que se resoluieron a yr a la cisterna de Bethlehem por el jarro de agua para su Rey, que aunque grandes ya en la virtud, chicos eran para ver tanta gloria, y assi fue menester cogerlos, leuantarlos, y lleuarlos: que

2. Petr. 1.

Iudith. 10.

2. Reg. 23.

Universidad de Deusto
Biblioteca

siendo Dios como dixo Moysen, muy parecido a el aguila que saca sus polluelos a volar sobre sus hõbros, sin que le estoruen para no se valer delas alas: *Expandit alas suas, & assumpsit eum.* Alli se hallara el mesmo *assumpsit* que aqui, y siendo el mesmo Dios de quiẽ dixo David, que dende el cielo le dio la mano, y leuanto en alto, y le saco de sus mayores peligros, a quien en su prophetica cifra llama muchas aguas. *Misit de summo, & accepit me, & assumpsit me de aquis multis,* y de quiẽ en otro Psalmo dixo, q̃ el leuantarse el hombre sobre si, y caminar al cielo el alma, es don de Dios. *Dũi est assumptio nostra.* No obstante que dīga Hieremias que la contẽplacion y silencio da fuerça y brio a vno que se leuante sobre si. *Sedebit solitarius & tacebit, & leuabit se supra se:* que aunque se esforçara de dentro de si hallara el ayuda de Dios, y sino, no hara nada: y auiẽdo este Señor en la sazon y plenitud delos tiempos leuantado la humana naturaleza q̃ por la culpa estaua cayda, hasta la alteza de su diuino ser (porque hablemos en lenguage de Damasceno, y de la sagrada Theologia) *Assumpsit naturã,* con el mesmo vocablo que dize, que la leuãto al ser sobrenatural de la gracia: oy leuanta a sus discipulos, *Assumpsit,* a q̃ gozen tãbien dela gloria, y en las diuinas letras este verbo, *assumpsit,* diuersas significaciones q̃ tiene, todas vã a parar a vn espiritu: significa elegir y apartar: *Beatus quẽ elegisti, & assumpsisti, assumpto Petro, & duobus filijs Zebedæi.* Bienauenturado el q̃ escogistes y apartastes, y escogio y aparto a Pedro, y a los dos hijos del Zebedeo, que son tambien los que oy escoge y aparta, significa prohijar, *Pater meus, & mater mea dereliquerunt me, Dominus autem assumpsit me.* Dexarõ me mis padres naturales, y prohijome el Señor, y lo mesmo haze oy en este mysterio, que nõbrandole el eterno padre por hijo natural suyo, quedamos nosotros alli prohijados, y se-

Deuter. 32.

Psal. 17.

Psal. 88.

Thren. 3.

Damasc.

Psal. 64.

Matth. 26.

Psal. 26.

y señalados por adoptiuos, como lo canta la Iglesia: *Et adoptione filiorum perfecta voce delapsa,* significa suffrir y sobrelleuar, en este lenguage habla sant Pablo: *Infirmum in fide assumite*: y tambiẽ haze esto oy cõ ellos que le sobrelleua y suffre a Pedro, el querer quedar en el monte de espacio, y pretender gloria en esta vida, ò dessear impedirle la muerte, de que trataua cõ Moyses y Elias, que excesso muerte quiere dezir en la propriedad latina, *Vita excedere,* es morir: y queriendole impedir esto, diziẽdole: *Bonum est nos hic esse,* y diziẽdo el Euãgelista que no supo lo que se dixo, harto le suffrio y sobrelleuó Christo, pues no le dixo como otra vez que quiso hazer lo mesmo, *Vade Sathana.* Y aunque pueda tener todas estas significaciones, pero aqui la literal del lugar es, q̃ los leuanto a mas altura que la que el monte dize, que fue a la de poder en carne ver tãta gloria, para esto, *Assumpsit in montem excelsum,* y pienso q̃ la mas ajustada significacion del verbo *Assumpsit,* es alentar, ayudar, y esforçar: que todo esto es menester que haga Dios para la subida del monte, donde esta su gloria, cuyo camino a la carne se haze difficultoso por ser cuesta arriba. Del camino delos malos dixo Dauid: *Contritio, & infœlicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognouerunt,* que tienen mil quiebras y desdichas los caminos del pecador, y q̃ es por no auer acertado el camino de la paz, q̃ es el de Dios: ellos mesmos no puedẽ negarlo, aunq̃ lo cõfiessan en tiẽpo que no les ha de hazer prouecho. *Ambulauimus vias difficiles, viam autẽ Domini ignorauimus.* Escabrosos caminos hemos andado, por no auer encõtrado cõ el camino de Dios, q̃ es el dela paz, y dixerõn bien, porq̃ el camino deste mõte, adõde està la gloria, ha menester el *Assumpsit* de Dios, no se halla con solas fuerças naturales, si no ayuda Dios. *Non est volentis, neque currentis, sed Dei miserentis.* Ni està en

Isai. 13.

Sap. 5.

Rom 9.

Rom. 14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en querer vos, ni en correr, sino en que os ayude Dios, y si por esto dixere el malo, que tambien es difficultoso el camino nuestro, pues es menester para el Dios y ayuda, yo se lo confessare, pero tambien dire, que como no quede por vos el andarlo, no quedara por Dios el ayudaros. Auian les puesto mal animo a los hijos de Israel con los fuertes enemigos que estauan auezindados en la tierra de promission, y dizenles los exploradores para ponerles buẽ coraçon: *Sicut panẽ, ita eos possumus deuorare*, como quiẽ se come vn bocado de pan, assi los venceremos. *Dominus nobiscum est*. Estãdo Dios con nosotros, segura su ayuda, que ay q̃ temer? Aq̃l diuino explorador dela biẽauenturança Pablo, aunq̃ dixo los grandes enemigos, que el camino tenia. *Mundi rectores, principes tenebrarum, spiritualia nequitiæ*. Con todo esso facilitò el camino, diziendo que daua armas Dios para resistir mas que esto, en virtud de las quales el echaua aquel reto, y fiero tan grande. *Omnia possum*, y fuera temerario si alli se quedara, y no le echara luego el fiador. *In eo qui me confortat*. Que cõ la seguridad de essa ayuda puede presumir tanto Pablo, teniendo las manos de Ioas, por manoplas las del Propheta, saetas tirara tan rezias, y lexos, que acabe a Syria. A la esposa a cauallos y carros la compara el esposo. *Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilaui te*. Gran carga seria para los cauallos vn carro lleno de gente, y sin ruedas: y aunque es añadirle carga echarle quatro ruedas, pero es carga que ayuda a lleuar la carga como la pluma del aue: esso tiene la carga de la ley de Dios, y poresso le dize Christo: *Onus meum leue*, porque con ella mesma da la ayuda, y si se haze cuesta arriba la subida del monte, la yda a la gloria, esta tan cierto el socorro de su mano, como parece en estas palabras del Euangelista: *Assumpsit, & duxit,*

Num. 13.

Ephes. 4.

Philip. 4.

4. *Reg.* 13.

Cant. 1.

Matth. 11.

xit, que el los esfuerça, y alienta, y los lleua, y encamina, &c.

Consideracion II.

IN montem excelsum seorsum. Aunque el Euangelista no diga que monte era este, fue sin duda el Tabor, insigne por su altura, treciẽtos estados de alto, veynte y tres de ancho en llanura de la cumbre, agradable vista por el ornato de los arboles, hierua menuda y fresca, lo vno, y lo otro fertil por muy claras aguas, que le nacian de la cabeça, y como venas de leche se le esparzian por el cuerpo, al fin tan apazible a los ojos por su altura, y hermosura, y por sus buenas calidades, que por el dixo Hieremias loandole: *Sicut Tabor in montibus*. Y siendo tan celebrado en la Escriptura por la victoria de Debora, y Barach, es lo sin comparacion mas por auer sido el Colysseo de tan extraordinario espectaculo: y con ser verdad que es tan pequeña la tierra toda en comparacion del cielo, que el mas alto y encumbrado monte del mundo, y el mas hondo valle del, estan del cielo ygualmente apartados, y no se halla en los astrolabios differencia ninguna, tomando la altura desde el centro de la tierra, ò desde la cumbre del mõte Olympo, con todo esso nuestro monte oy se engrie, y leuanta de punto con el Señor, y compite con el cielo empyreo, y este, y aquel de quien dixo Dauid: *Mons Dei, mons pinguis*, parecen ambos vno: porque el nuestro se baña de vna luz de gloria, los arboles del cubiertos parecen de madejas de oro fino, y el vello de las encinas escarchados de plata peleteados, y retocados de vn verde escuro, las hierueçuelas syluestres mas olorosas, y hermosas que jazmines, y açucenas: las piçarras, bizarras,

Hiere. 46.

Iudic. 4.

Psal. 67.

Universidad de Deusto
Biblioteca

zarras, las guijas pequeñuelas, como piedras preciosas, relumbrando como estrellas: al fin parecia todo vn cielo terrenal, o vna tierra celestial. Solad vn chapitel de azulejos de Pisa, y con sus espejos releuados, vidriados, bruñidos de diuersas colores, y debaxo deste chapitel, los arcos, y ventanages esten cubiertos de vidrieras azules, roxas, amarillas y verdes: las molduras, y marcos de las ventanas de oro, y encarnado, bañe el Sol esto todo, parece que aura labrado casa para si mesmo.

Ouid.2.Metamorph. *Regia Solis erat sublimibus alta columnis,*
Clara micante auro, flammasque imitante Pyropo.

Aunque estuuiera taraceado todo de esmeraldas, y rubies, no hiziera mas agradables visos, y mas hermoso estaria que esto, auiendo puesto Christo glorioso sus pies en el, que quãdo los puso sobre los adobes Exod.24. para hablar con Moyses, quedo hecha la peaña de puros Zaphyros, y parecia vn cielo, quando mas sereno està. *Erat sub pedibus eius, quasi opus lapidis saphyrini, & quasi cœlum, cùm serenum est.* Que basta poner Dios los pies en el suelo, para hazerle cielo, y quando no le hiziesse mas que transparente cristalino, todo el cielo como en vn espejo se pareceria en el, que es ver vn espejo a la puerta de la Compar. tienda de vn Milanes, en que se parece quanto ay en la tienda, y por ser cosas traydas muy de lexos: aquello se lleua los ojos de todos, las sedas de labores de Napoles, las telas de Florencia, los vidrios de Barcelona, los cristales de Milan, los corales de Marsella, y las bujerias de Genoua, todo sale en el espejo, corales, vidrios, sedas, telas, cristales, abalorios, plumas, argenteria, y oropeles, que lindos visos haze todo? O diuino mercader, que para

para me lleuar los ojos, traeys tan de lexos como del cielo la gloria al suelo, y haziendo de esse monte espejo, en el se parece todo, pues los discipulos baxan los ojos, porque alli desfallece la carne, como quien no alcança lo que es esto: *Caro, & sanguis regnum* 1.Cor.15. *Dei non possidebunt.* No es esta gloria para sangre, y carne, ~~no ella en la gloria ay mas que pedir, sino solo quanto se aquise vee, duro con mas espacio alla. Quid mihi est in cœlo, & à te quid volui super terram? Deficit caro mea, & cor meum.~~ Que tengo mas que hazer en cielo, ni en tierra, que lo que en este mundo veo? que pues que desfallece la carne, satisfecho deuer de estar el espiritu. O monte santo de Dios, y como tengo de incitar a mi alma, que como vn paxaro se vuele a este monte. *Transmigra montem, sicut passer.* Que extraordinarios prodi- Psal.10. gios hizo en montes Dios? En monte aquel sermon Matth.5. suyo de las bienauenturanças, que todas eran reglas para alcançar esta, que muestra en este monte. En monte el banquete de los cinco panes, que aunque en nuestro monte no ay que comer, porque esta Ioan.6. no es fiesta del cuerpo, ay mantenimiento para el alma. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* En monte de- Psal.16. scansa el arca de Noe, acabadas las aguas del diluuio, y en este monte el arca mas mysteriosa que Genes.8. aquella, y aun que la del Testamento, en quien nos hemos de saluar, porque fuera de esta arca, todos se anegan. En monte se tiene de dar fin al remedio nuestro, mostrandose en aquel desfigurado el que en este se muestra transfigurado, y en este nos enseña lo que en aquel nos ha de ganar. A aquel monte, y a este deuia de dezir Dauid que leuantaua sus ojos, porque de aqui esperaua todo el socorro. *Leuaui oculos meos in montes, vnde venit auxi-* Psal.120.

lium

lium mihi. Por el vno, y por el otro, deuio de dezir
Cantic. 2. la esposa de su esposo: *Saliens in montibus*, de monte en monte, del Tabor al Caluario, si alli os escandaliza lo que padece, animeos aqui la gloria que goza, si alli veys su rostro escupido, que se obscurece el Sol de auergonçado, aqui le vereys mas hermoso que el Sol, si alli la vestidura jugada a los dados, que de balde son dados, aqui la vereys que vence en resplandor la nieue, si alli entre dos ladrones, aqui entre dos illustrisimos Prophetas, si alli meneando las cabeças le blasphemian, aqui la voz del Padre le acredita: y si aqui muestra su gloria, y es largo della, alli no es corto, pues la da a vn ladron, y tan señor della parece aqui como alli, pues la que aqui con nueuas luzes le authoriza la fiesta. *Nubes lucida*: alli con lutos le llora la muerte, y acompaña el entierro: si dixo por
Psal. 88. estos dos montes Dauid: *Tabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, tuum brachium cum potentia*: alegrarse los montes como destos dos dize Dauid ordinaria
Psal. 113. cosa es, alomenos en lenguage suyo: *Montes exultabunt, sicut arietes*, que a los saltos y brincos de los carneros, y al toparse el vno con el otro, ayudan con su frescura los montes en la primauera, y porque quien da la causa, es el dueño del effecto, por esso la huelga de los carneros la pone a cuenta de los montes. Agora sepamos porque Tabor, y Hermon se regozijan con el nombre de Dios: y quede dicho de camino, que siendo Tabor el de que oy tratamos, Hermon por ser baxo, ha de ser el Caluario: que como aqui es donde Christo estuuo mas alto, alli es donde estuuo mas baxo, aunque lo leuantaron en alto.
Philip. 3. *Semetipsum exinaniuit*. Estos dos montes se alegran en su nombre, el Tabor porque el Padre eterno
Eccli. 4. le nombra aqui por hijo: *Nomine æterno hæreditauit illum*

illum Dominus Deus noster. Y aqui le pone su nombre, porque parece hijo de tal padre con la gloria que hoy tiene. *Gloriam quasi vnigeniti à Patre.* Este es el nombre Ioan. 1. de q se goza este monte. En el otro monte tambien ay nombre, a que se arrodilla el cielo, infierno, y tierra, y ponese con traça de Dios, porque quando le manda poner en la Cruz Pilatos, se lo quieren impedir diziẽdo: *Noli scribere, Rex Iudæorum.* Y el se resuelue: *Quod* Ioan. 19. *scripsi, scripsi*, y el dos vezes *scripsi*, no quiere dezir sino que Dios lo escriuio vna vez, y el lo traslado alli, y que quando se borrasse el traslado, pareceria el original. Honrado pues queda con esto aquel monte, pues el Padre que aca nombrò al hijo, alli escriuio su nombre. Dize pues Dauid, que fuera de que se huelgan con su nombre, celebran el poder de su braço. *Tuum brachium cum potentia.* Aqui en Tabor mostrò la fortaleza de su braço, que es la gloria del alma, que le haze fuerte, alli en el Caluario dixo Isayas: *Brachium Domini cui reuelatum est?* Isai. 53. Quien alcança aquel poder secreto debaxo de aquella flaqueza? aquella vida en aquella muerte? Gozosos pues pueden estar estos dos montes, y al nuestro por ser tan alto, y auerse de descubrir en el tanta gloria, lleua Dios por su mano a sus mayores amigos. *Duxit illos in montem excelsum, &c.*

Consideracion III.

ET transfiguratus est ante eos, & resplenduit facies eius, sicut Sol. Quiso que viessen los hombres la muestra del vestido, que les ha de dar de gloria: que como aca se vistio del nuestro, *Habitu inuentus vt homo*, Philip. 2. y amo y criados anduuimos todos de vn color, alla nos ha de vestir del suyo. *Reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ.* Muy a traça Philip. 3.

del

Universidad de Deusto
Biblioteca

del resplandor de su vestido ha de ser el nuestro, aunque el nuestro basto en comparaciõ del suyo, que es el perfectissimamente fino: que aun del nuestro, que se vistio aca, escogio lo mejor de la pieça donde no auia mota, ni raça de peccado: aqui el resplandece como el
Matth. 13. Sol, alla nosotros: *Fulgebunt iusti sicut Sol.* Y en dezir que ha de ser de Sol el vestido de gloria, se apuntan los quatro dotes della, que todos quatro los tiene el Sol como cuerpo glorioso, la claridad ya se le vee, no ay que disputar de esso, la agilidad bien conocida es, pues en carrera tan larga que tantas vezes anda, nunca se cansa, la subtilidad la experiencia la muestra, pues en las entrañas de la tierra esta negociando: alli haze el oro, cria la plata, el rubi, diamãte, y esmeralda, y entra, y sale en aquellas secretas officinas tan subtil, e imperceptiblemente como lo veys (aunque no lo veys) la impassibilidad essa bien se alcança ver con los ojos, pues passeando mil lugares asqueroso y hediondos, no se le pega nada. Estas quãtro condiciones, que tan para codiciar son todas que tiene el Sol por naturaleza, que se las dio Dios como author della, siendolo Christo Iesus de la gracia nos muestra que nos tiene en si como fuẽte dela gloria, y que,
1. Ioan. 3. *Cùm apparuerimus in gloria, similes illi erimus.* Para lo qual es de saber, que quatro cosas tiene este cuerpo nuestro de su cosecha trabajosas, la primera el ser passible, como lo dizen vuestros achaques, la segunda las fealdades, borrones, e imperfecciones. la tercera el ser pesado, que para mouerle quatro passos, es menester que le lleuen bestias: la quarta el ser carnoso y corpulento, que no suffre otro con el en su lugar. Mirad los q̃ amays este cuerpo, a que bestia days ceuada, con quanto sobrehuesso y manquedad, pues estas quatro cosas se han de trocar en quatro admirables dotes y priuilegios, que dandolos Dios a el alma,

se

se deriuaran a el cuerpo, el primero impassibilidad, q̃ no comiendo no tendreys hambre, y passando por el fuego no os quemareys, y por el agua no os mojareys.
Apoc. 7. *Non esurient, neque sitient amplius, nec cadet super illos Sol,*
Dan. 3. *nec vllus æstus, quoniam priora transierunt.* Acabose la hambre, la sed, el calor, y el bochorno. *Si transieris per ignem, flãma nõ nocebit tibi, & odor ignis non erit in te.* No solo no os quemara el fuego passando por el, pero ni olereys a humo. que como a la alma ninguna cosa corporal le empece, assi sera al cuerpo, a quien ella communicara sus perfecciones. Lo segundo que son las fealdades. La claridad, resplandor, y luz, que saldra del alma, hermoseara el cuerpo, consumiendose las todas, y dexandole mas q̃ christalino, y trasparẽte. *Fulgebunt iusti, &*
Sap. 3. *tanquam scintillæ in arundineto discurrent.* Con cuya gala los brocados de aca no tendran comparacion, ni aun podran seruir para aforros, porque parecerã de sayal. Lo tercero, que es el ser pesado este cuerpo, este peso se trueca cõ el dote de agilidad, de ligereza, que aquelo quiere dezir, *in arundineto discurrent.* No ay cosa que le detenga al fuego, si entra por vn carrizal seco, y le ayuda vn poco el ayre, ligerissimamente corre por el: y sant Augustin dixo que auia de ser ygual la agilidad a la felicidad *Tanta erit ibi agilitas, quanta fœlicitas.* *Assu-*
August. *ment pennas, vt aquilæ volabunt, & nõ deficient.* Mas a vuelo que a passo lo andaran todo sin cansarse. Lo quarto que este cuerpo tiene de grossero y villano, que donde el està, no estè otro, tambien se trueca con el dote de la subtilidad, con que todo se penetrara entrando à puerta cerrada, como Christo, do de quiera. Sant Pa-
1. Corin. 15. blo tratando de la resurreccion de Christo, y nuestra, escriuiendo a los Corinthios, refiere estos quatro priuilegios de los cuerpos gloriosos. *Sic erit resurrectio mortuorum, seminatur in corruptione, surget in incorruptione (id*

est

Universidad de Deusto
Biblioteca

est impassibilitate.)*Seminatur in ignobilitate,surget in gloria* (*id est in claritate.*) *Seminatur in infirmitate,surget in virtute* (*id est in agilitate.*)*Seminatur corpus animale, surget corpus spirituale* (*id est in subtilitate.*) En la resurreccion de los muertos,el cuerpo que vemos hediondo, como passible se leuantara impassible, el que aqui se siembra feo, imperfecto,y abominable:alli se leuantara luzido, claro,y resplandeciẽte,el que aqui vemos pesado y grossero, alli lo veremos agil, y ligero: aqui el carnoso y corpulento,que en su lugar no suffre otro, alli subtil y delicado,que en qualquier lugar este contento. Y para que no piense nadie que esto se da de balde, sino que son premios de virtudes, y hechos heroycos, assi como los dotes del alma,y el ver a Dios,illuminados por la lumbre de gloria,aquella lumbre se da por la obscuridad de fè que aca tuuimos, y a ella corresponde como en razon de premio,porque muy a medida de la fè de aca,se da alla la luz de la clara vision. *Sicut audiuimus, ita & vidimus.* Los ojos en gloria alla, como los oydos en fè aca. Y lo segundo q̃ es gozar de Dios, corresponde a la esperança. *Nam,quod videt quis,quid sperat?* El tercero que es tener a Dios para nunca perderle,y estar el alma vnida con el por amor,correspõde a la charidad, que esta viue alla con mas perfeccion. *Charitate perpetua dilexi te,charitas nunquam excidit.* No se queda la charidad a la puerta del cielo como la fè,y esperança que no entran alla. *Quia spes,quæ videtur,non est spes.* En viendo no ay fè,en tomando possession, acabose la esperança: pero gozãdo perficiono se la charidad, assi que pues estos dotes del alma correspõden a estas tres virtudes, assi tambien estos quatro dotes que se deriuan al cuerpo,corresponden a otras quatro virtudes, a la fortaleza con que el hombre no teme trabajo por Dios, y se entra por el cuchillo, corresponde la impassibilidad:

Psal.47.

Rom.8.

Sapien. 31.

1. Cor. 13.

Rom.8.

a la

a la prudencia,que es, *Recta ratio agibilium*, la que con claridad y distinction os da lumbre para lo que aueys de hazer,corresponde la claridad a la templança, que os haze ligeros aca en el seruicio de Dios, y caminar faldas en cinta,ceñidos los lomos. *Sint lumbi vestri præcincti.* Corresponde la agilidad a la justicia, que es virtud que nos mueue a dar a cada vno lo que es suyo,y a entrar en todas partes a quedar por vista de ojos bien informado, corresponde la subtilidad. Estos quatro dotes,pues por tenerlos tan encorporados con su naturaleza el Sol,muestra oy Christo, mostrando su rostro de Sol,y cõmunicando se los de su alma a su cuerpo para dar esperança al justo,que quando por gloria se los de a su alma,tambien se le trãsfundiran en el cuerpo,como instrumento por donde ella sube a este diuino monte:y como quien auiendo sido compañero en el trabajo,no es justo echarle de parte en el contento, que contratacion es de compañia,que va a perdida, y a ganancia,la que ay entre alma y cuerpo. *Luc.12.*

Consideracion IIII.

Loquebantur de excessu. No parò la fiesta en esta excesiua luz,y resplandor del Señor,sino que tambien vinieron para authorizarla dos grandes principes muy de lexos, que a las fiestas muy extraordinarias assi suelen venir a la ligera,y por la posta,aparecieron Moyses y Elias: Moyses viene dende el limbo, Elias dende el parayso,el alma de Moysen con cuerpo viuo,y formado hecho del ayre, Elias con su cuerpo,que aun no le ha dexado:estaua alli Moyses,para q̃ se viesse que el Señor no era quebrantador de su ley,y que pudiesse testificar que era él de cuyas manos la auia recebido,y Elias porque le dezian a Christo cier-

tos blasphemos q̃ se queria hazer hijo de Dios sin serlo, y porq̃ Elias auia sido el mayor zelador que Dios auia tenido de su honra, pues quitaua las vidas a todos los que queriendose la quitar al verdadero Dios, y dar la a dioses de mentiras, en apuesta desto offrecian sacrificios cõ el, y como le tenia Dios en el parayso guardado para salir a defender su authoridad en la mayor importancia del mundo, que es en el fin del, quiso que alli oyesse la voz del eterno Padre, en que señalaua a Christo por su hijo, y viesse la gloria de hijo de tal padre. Dize nuestro Euangelista, que començaron a hablar con Iesus, y no dize de que materia, pero dizelo sant Lucas, que hablauã de su muerte. *Loquebantur de excessu.* Mirad Prophetas sanctos que no es a proposito desta fiesta essa platica, y de la manera que dixo el Sabio: *Eccli. 22.* *Musica in luctu importuna narratio*, que chançonetas en entierros, es pesada cosa: podeys inferir por el contrario que en dia de tanta gloria, conuersacion de tanta pena no viene bien. Podemos dezir vna de dos cosas, o que el amor de Christo para con los hombres es tan grande, que su mayor fiesta es tratar de su muerte, por la qualles auia de merecer aquella gloria, o que fuera de andar amorosissimo en esto, tambien quiso enseñarnos, que en el tiempo de la prosperidad no nos oluidemos de la aduersidad. *Eccli. 11.* *In die bonorum ne immemor sis malorum*, o que en esta media region en que viuimos, anda todo mezclado gloria, y pena, porque estamos entre los dos polos, en lo alto en el cielo todo gloria, en lo baxo en el infierno, todo pena: en esta media region vn confuso chaos de pena, y gloria, que como somos mortales, tenemos estas intercadencias de pulso. Pero declaremos con rigor lo que quiere dezir *excessus*, y es sin duda darnos a entender, que todas las mercedes que nos hizo Christo

Christo, dende que se hizo hombre, hasta que murio por el hombre, todas fueron con excesso, porque excedio a todo merecimiento, a toda humana consideracion, y aun angelica: este excesso començo quãdo se hizo hombre, y lo acabò quando murio, por esso dize: *Quem completurus erat in Hierusalem.* Assi parece *Ephes.2.* que le llamo sant Pablo excesso. *Propter nimiam charitatem suam, qua dilexit nos.* Por su demasiado amor, y es mucho que diga que ay demasias en Dios, y excessos, siendo todo lo que ay en el perfecciones ajustadissimas suyas, tal que cada qual dellas es el mesmo Dios: y en esto de la charidad dixo sant Iuan: *Deus* *2. Ioan. 4.* *charitas est.* Como pues puede auer en esso excesso, y demasia, o sea, porque con todas las leyes de amor bastantemẽte se cumplia con dar la vida por el amigo, y de aqui no auia que passar. *Maiorem charitatem nemo ha* *Ioan. 15.* *bet, quàm vt animam suam ponat quis pro amicis suis.* Y siendo esto assi, excesso parece no solo morir por los amigos, pero aun por los enemigos. *Quia, cùm inimici esse-* *Rom. 5.* *mus*, y no solo morir por ellos, sino aun muriendo a sus manos, rogar con tan grãn instancia por ellos. En lo natural, lo ordinario es que el braço sea broquel de la cabeça, y los miembros menores se corten por la conseruacion de los mayores, el dedo porque el cãcer no suba al braço, y del braço passe al coraçõ: pero no es excesso, que la cabeça se oppõga a reparar el golpe del braço, y q̃ siẽdo mi cabeça Christo, muera por el remedio de los miẽbros? lo ordinario es en el mundo q̃ el esclauo, o el criado auenturen la vida por el amo, y q̃ la den, no es muy ordinario, pero q̃ el Señor muera porque no muera el esclauo, excesso es grãde, q̃ quando lo vee la Iglesia, no sabe como ponderarlo, ni estimarlo, y assi dize: *ô inæstimabilis dilectio charitatis! vt ser-* *uum redimeres, filium tradidisti.* Si dar Abraham por

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios su hijo, sin acabarlo de dar assi lo estima, y ponde ra Dios, que dize *Quia feciſti rem hanc*, como si lo vuiera hecho dandolo por quien le pudiera dar otro tal, y aun mejor, y siendo la dadiua de criado por el Señor, no es inestimable segun esto la dadiua del hijo del Señor ya muerte tal por el esclauo? Bien le llama Sant Pablo *nimiam charitatem*, y nuestro Euangelista exceſſo, que sin duda lo es, pudiendo redimir el mũdo, y otros mil con vna gota de sangre, no quedar gota de sangre en el cuerpo, ni aun de agua. Toda via parece que no queda bastantemente declarado lo que es este exceſ-
Sapien. 11. so, auiendo dicho la sabiduria de Dios: *Omnia in menſura, & pondere diſpoſuiſti.* Todas las cosas heziſtes con peso y medida, por de poca importancia que fuessen, que los montes mas desbaratados, donde parece que no vuo peso, se hizieron con tanto concierto, que no ay cosa en ellos que no se pesasse. *Quando appẽdebat fundamenta terræ.* Alli andaua por maestro de obras vue-
Prouer. 8. stra sabiduria. *Cum eo erat cuncta componens.* Quãto mas auria este peso y medida en esto que aca dize el Euangelista que vuo exceſſo. Verdaderamente muy sin medida y sin peso fueron los tormẽtos de Christo, y esto tenemos de aueriguar, que aũque Dios hizo todas las cosas con peso y medida, aqui excedio en lo vno, y en lo otro. El sancto Iob estaua con gran deſſeo hablãdo en persona de Christo (que fue gran retrato suyo) por ser hombre tan justo, y tan sin culpas, y con tantas y tan terribles penas, y parece que trata de la satisfaccion dela passion de Christo. *Vtinam appenderentur pec-*
Iob. 6. *cata mea, quibus iram merui, & calamitas quam patior, in ſtatera, quaſi arena maris hæc grauior appareret.* Dize que si se pusiera en dos balanças, en la vna las penas que padece, y en la otra las culpas, pesaria la balança de las penas mas que todas las arenas del mar, que por ser muchas, y pe-

y pesadas, las cõparò bien en esto, hagamos vn peso, y vna balança de la Cruz de Christo, que la Iglesia assi la llama: *Statera facta corporis*, y en la balança yzquierda pongamos todas las culpas del mũdo, y en la derecha las penas, que por los justos padecio: porq̃ estas se lleuaron el prouecho della, que a la mano yzquierda siempre pone las culpas Christo, y los peccadores: *Sta-* *Matt. 25.*
tuet hædos à ſiniſtris. Pues en que se vera que vna balança excede a la otra? en que el fiel o lengueta se inclina mas, y cae a la parte que ay mas peso. Bien se vera pues que en la balãça de las penas de la Cruz de Christo, vuo mas peso que en la de las culpas, pues quando esso se estuuo pesando, que fue muriendo el, el fiel que era su cabeça, se inclino con el peso a la mano derecha. *Et in-* *Ioan. 19.*
clinato capite, emiſit ſpiritum, y dixo: *Conſummatum eſt.* Hecho esta el peso, no como los hombres del mundo, que todos tienen pesos falsos en las manos. *Mendaces fi-* *Psal. 61.*
lij hominum in ſtateris, vt decipiãt de vanitate. Gran balũba de vanidad como la de vn Rey Balthasar en su bãquete de tantos dias, y tantos combidados: llegadlo a pesar, muy a su pesar todo es: dira Daniel: *Appenſus eſt* *Dan. 5.*
in ſtatera, & inuentus eſt minus habens, porque era todo vanidad: y como Dios aborrece estos pesos falsos, *Sta-* *Prou. 11.*
tera doloſa, abominatio eſt apud Deum. Quando el llega a pesar mis culpas, y a satisfazerlas cõ sus penas, da el peso largo, corriente, y cõ exceſſo. Falta nos prouar que vuo exceſſo en la medida, ya que hemos dicho que en el peso le vuo: quatro condiciones dezia Christo, que auia de tener la buena medida. *Menſuram bonam, & cõ-* *Luc. 6.*
fertam, & coagitatã, & ſupereffluentem dabunt in ſinum veſtrum. Buena, llena, apretada, y colmada, y que rebose tanto que se vierta. Todas estas quatro cosas tuuo con exceſſo la medida dela passion de Christo, buena, solo *Luc. 18.*
el la pudo dar. *Quia nemo bonus, niſi ſolus Deus*, llena, por

Universidad de Deusto
Biblioteca

que con vna sola lagryma suya se hinchiera, si el quisiera apretada, porque dende el instante de su concepcion se le representaron todos los trabajos, y dende que nacio, hasta que murio, se le fueron apretando, y cargando siempre: colmada, porque le subierõ por sobre la cabeça. *Iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum.* Que por suyas cuenta mis culpas, viendo tan colmada la medida de las penas, y que se vierta, y derrame la medida de puro colmada, bien se vio en la lançada si reboassua el amor, pues no cabia el coraçõ en el cuerpo, y esta medida con estas condiciones (dize Dios) *dabũt in sinum vestrum*, se os dara en vuestro seno del pecho de Dios al pecho vuestro: que esse ramillete de amarga mirrha en esse sitio le ponia la Esposa. *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea cõmorabitur.* Veys aqui como vuo excesso enel peso, y en la medida, pues en todo passõ Dios de la raya, para confusion del hombre que tan escatimado es en su seruicio: excesso en la humildad para corregir los excessos de mi soberuia, excesso enel silencio, y paciencia en el suffrir. *Tanquam agnus coram tondente non aperuit os suum*, para corregir los excessos de mi lẽgua, y impaciencias en mis trabajos, excesso en rogar por los enemigos para reformar mis excessos en quererme vengar dellos, en todo excesso en mi fauor para conuẽcer mis cortedades en su seruicio, de tãtas larguezas y excessos, mi Dios no me quede yo sin parte de prouecho: toque me la de vuestra gracia, para que con vos tenga parte en la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Psal. 37.

Cant. 1.

Isai. 53.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL SEGVNDO DOMINGO DE QVARESMA.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum. Matth. 17.

EL dia de la fiesta de Dios es el que tenemos oy en la Iglesia, porque las de mas que ella celebra por suyas, mas fueron nuestras: el dia mas claro de los dias, porque el diuino Sol, solo alumbro este dia, que el material en su comparacion antes hazia sombra: y sant Basilio dixo que vuo dos Soles este dia, vno que alumbraua, y otro que deslumbraua. En tiempo de Iosue aunque el Sol perdio su curso, no perdio su luz: el dia de oy perdio su luz, y no su curso: el dia (que aunque este mysterio fue de noche) hizo della dia, y digo que fue de noche, porque fue orando, que las obscuras noches en claro las passaua Christo en este exercicio: y porque sant Lucas dize, que estauan los ojos de los discipulos pesados y cargados de sueño, quando esta luz los encandilò. El dia y la fiesta en cuyo dia, y a cuya fiesta honran los cielos, la tierra, y en ella se vee y oye padre, voz, nuue, y hijo, glorioso dia que de todos los que Christo viuio, nunca le dio a su cuerpo otro buen dia, y no solo a su cuerpo, sino al limbo, al parayso, y a sus mayores amigos en el cielo, y al monte sancto, que fue el theatro desta extraordinaria representacion, pues quedò mas honrado y resplandeciente,

S. Basilio.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que los montes de Gelboe, que de dar el Sol en los dorados y grauados arneses y zeladas, reuerberauan los rayos a iluſtrar los montes, pues anda tan larga este dia la gloria que el cielo se abre, la tierra se honra, el parayso se authoriza, el limbo se alumbra, los discipulos se gozan, y el monte se iluſtra, y no ay quien no este lleno de gloria: toquen nos a nosotros vna parte de las migajas que se caen de essa abundãte mesa, que como no se sube a gloria sin gracia, no se podra hablar de essa sin esta, vos principe dela gloria, y autor de la gracia nos la dad, y obliguemos a su madre y nuestra, nos la alcance, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Genes. 12. AViendole mandado Dios a su grãde amigo Abraham dexar su tierra, y peregrinar por el mundo, oluidando deudos, hazienda, y amigos; y auiendole començado a obedecer Abraham, a cabo de poco le dize, Señor, quien manda hazer vna obra tan grande, señal ha de dar para en cuenta y parte de pago, *Quid dabis mihi?* cogele como de la mano Dios: *Eduxitque eum foras, & ait illi, Suspice cælum, & numera ſtellas ſi potes, & dixit ei, ſic erit ſemen tuum.* La préda y señal que os puedo dar de vuestra obra Abraham, es que leuanteys los ojos al cielo (y mostrosele strellado y claro) contad si podeys (que no podreys) essas estrellas, que assi tiene de ser vuestra sucesion y linage: este es el tiempo sancto de la quaresma, en que nos mãda Dios salir de los gustos y regalos de la tierra, tomar el destierro dela penitencia, trocar la gloroneria por el ayuno, las galas por el cilicio, los riços por la ceniza, la vengãça por el perdon, y no solo en esso, sino en hazer oracion por el enemigo: començando a entender en esta obra tan difficil el hombre interessal, parece que estaua ya a punto de preguntar a Dios como Abraham, *quid dabis mihi?* que prémio tiene esto Señor? y antes que el hombre se ponga en tanto mas quanto, Dios le enseña oy mas que lo que le puede caber en la codicia, y en el desseo, que como no podra contar las estrellas, no se podra tampoco contar lo que es esto, basta saber que es necessaria ayuda particular de Dios, para que Pedro, Iuan, y Diego, puedan verlo,

lo, que con el mesmo vocablo que dize la escriptura que saco a Abraham para le mostrar el cielo y estrellas, *Eduxit eum foras*, y aun con otro mas que es, *Assumpſit*. Sacò a estos tres grãdes amigos suyos a el monte oy, adonde el eterno Padre parece que conuoco a cortes, a jurar a su hijo vnigenito y natural, por principe y señor de todos sus Reynos, y assi viene por el parayso Elias, por el limbo Moysen, el vno por los Prophetas, y el otro por la ley: por la Iglesia Pedro, por los martyres Sanctiago, y con poderes del Apostolado, Iuan por los virgines y confessores; traese del cielo por dosel de Magestad vna nuue luzida y resplandeciente: sale el principe que han de jurar galan, de manera que con su gala escurece la nuue: propone el eterno Padre el caso, y dize: *Hic eſt filius meus dilectus*: este es el que aueys de jurar: tratase en las cortes no del empeño del Reyno para desempeñar al Rey, sino de que se venda el Rey para desempeñar el Reyno, exceſſo grande de amor. *Loquebantur de exceſſu*. Hazen todos los procuradores, y grandes q̃ aqui assisten, vna extraordinaria ceremonia en la jura del glorioso principe, que caen de ojos en el suelo, *Ceciderunt in facies ſuas*: y como la Magestad de su Reyno no es para pisar, hollar y atropellar los vassallos, sino para subirlos de punto, y leuantarlos, tocoles, y dixoles: *Exurgite, & nolite timere*, y el que en esta vida mas se precia dela nuestra que de la suya, y no quiso mas gusto, que ganarle para nosotros, boluiendo a represar en su alma, la gloria que por este breue tiempo permitio que bañasse su cuerpo, auiendose desaparecido los dos testigos Moyses, y Elias: a los tres que quedaron, encomendo el secreto deste hecho, para que no le pudiessen contar hasta auer resuscitado.

Consideracion Primera.

Assumpſit Ieſus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. El que da la nieue como lana, de la nieue oy saca vn galã vestido, como si se pudiera escardar, hilar, texer, batanar, tũdir, y cortar la nieue, como si fuera lana: y a mas que esso passa la gala, que le da vnos tornasoles a la nieue, que con dar el Sol en ella, dura el rato que el quiere estar con su vestido galan, y sale lo oy Christo y tan vistoso para hazer fiesta a tres damas muy encerradas, que en toda su vida no supieron tener otro como el de oy: estas son Fe, Esperança, y Charidad. *Pſal. 147.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad. Lo primero, festeja a la Fe llorosa y melancholica, porq̃ todos le dã vaya, diziẽdole donde esta este su Dios de quien no tiene mas noticia q̃ de oydas, y cada dia los enemigos suyos le pregũtan esto: *Dũ dicitur mihi quotidie, Vbi est Deus tuus?* Psal. 41. Que si yo pregũto a vno, q̃ es de tu Dios, el vno me enseña el Sol, el otro espera q̃ anochezca, y me enseña la Luna, y aunq̃ yo veo su engaño, viuo cõ este hipo y desseo de les poder mostrar mi Dios, pues por dar a la Fe este consuelo, se muestra oy a tres testigos q̃ hã de ser defensores della cõ llaues, pluma, y espada. Pedro cõ la potestad de las llaues y gouierno dela Iglesia: Iuã cõ la pluma, escriuiẽdo contra los Herejes, los milagros q̃ mas cõprueuan la diuinidad de Christo: Sãctiago cõ la espada, defendiẽdo la Fe cõ ella, y siẽdo el primer delos Apostoles q̃ a los filos della offrecio el cuello: y assi la Fe nũca tan hõrada se vio como oy, ni tal fiesta hizo Christo por authorizarla, como la deste dia, porq̃ nũca tuuo cõjecturas tã ciertas, ~~ni tan euidẽcias~~ delo q̃ creya como oy, pues nũca ~~vio~~ effectos tã claros y ciertos de la diuinidad de Dios, ~~y aunq̃ digo euidẽcias, y vistas de ojos, q̃ no la q̃ no podemos ver alcançar~~ de fee quien no ~~es~~, ~~como dize~~ S. Pablo. *Cum autem, quod perfectum est, venerit, euacuabitur quod ex parte est.* 1. Cor. 13. ~~otra, q̃ la Fe cõ esta vida~~ ~~q̃ la gloria, que es verdad, que en saliendo~~ ~~de gloria, de cierto la viene dela Fe, q̃ quien no la ha hecho, porque aunq̃ ella vio a Dios glorioso segun su cuerpo, no vio la gloria q̃ tuuo en su alma encerrada, y assi lo el sencillo del alma de cuerpo, pero vio los effectos de la diuinidad de Dios en la gloria exterior, y esto basto para q̃ este fuesse el dia d̃ mayor hõra y fiesta suya, pues

pues nunca en otro ninguno ~~tuuo tãtas~~ señales de ser anssi lo q̃ creya como oy. Muy cõtenta se vio la Fe quando vinierõ los tres Reyes de Oriente, siendo hõbres sabios y doctos, y cõfessaron a su Dios por supremo Rey, y como a tal pusierõ sus coronas por almohadas de sus pies diuinos, y cõfessando q̃ el perfecto reynar era seruirle, le offrecierõ parias: y aunq̃ esta fue para la Fe grã fiesta, pues ella hizo alli adorar por Dios al q̃ veya pobre, y que tres Reyes adorassẽ por supremo Rey al q̃ otro Rey tenia empadronado por vassallo: pero mucho mas gozosa esta oy la Fe, pues aqui ~~llega a~~ ~~gustar~~ lo q̃ alli creyo, y vee el vestido gala q̃ aq̃lla desnudez de entõces encubria: muy pujãte estuuo la Fe y muy vsana, quãdo Pedro cõfesso en Christo naturaleza diuina y humana, no viendo mas que la humana, lo qual no pudo dexar de ser por doctrina reuelada del cielo, q̃ es el libro en q̃ estudia la Fe, y tuuo alegre dia quãdo al Pedro le oyo dezir: *Tu es Christus, filius Dei viui*: Matt. 16. pero nũca ~~llegara tã euidẽtes~~ señales como las de oy, y assi dize el mesmo Pedro en este dia: *Habemus firmiorẽ prophetiçũ sermonẽ*. 2. Petr. 1. Gran tropheo alcançó la Fe quãdo rindio a Thomas, y solo cõ que tocasse humanidad, le hizo cõfessar diuinidad, sacando cõtra el sentencia en cõtradictorio juyzio, y aunque es verdad q̃ vio Thomas y por esso creyo, como se lo dixo Christo: *Quia vidisti me Thoma credidisti*: pero entõces tento vno solo, y agora vee tres jũtos. Ioan. 2. ~~Grã victoria es dela Fe, quãdo en las mas rebeldes demonias cuerdas vãdera, Demonas, cedite, cedite, &c.~~ pero ni con esto, ni con las tres Reyes, ni con Pedro, ni con Thomas, estima ni tiene en ~~tanto su victoria, como en estos tres valerosos capitanes a quien oy~~ ~~cõ su luz, no q̃ dio el~~ ~~como dio Maria para q̃ la luz pareciesse; sino q̃ dio~~ ~~todo el cuerpo, y q̃do como cristalino trasparẽte~~ Iacob. 2. hecho

Universidad de Deusto
Biblioteca

hecho en estrol de diuinos viriles en que esta encerra-
da la luz de gloria, que de proa a popa alimbra esta na-
ue de la Iglesia de cuyas luzes y relampagos el mas fiero
dragon Pedro, y el capitã Diego, y el piloto que lle-
ue la aguja y carta de marear, confirmat in fide sua. Goy-
zo de ojos, porque siendo aquella gloria, no ay ojos:
desto con gran razon queda la Fe oy muy festejada y
satisfecha. La segunda dama a quien con esta librea se
haze fiesta, es vna grande amiga de la passada, que siẽ-
pre andan juntas, la Esperança, que todos los negocios
proprios consulta la vna con la otra, y siempre la Fe
en lo q̃ se le offrece, se ayuda dela Esperança, y tambien
Esperãça le haze muy buenas amistades, y la cõsuela, y
2. Pet. 1. assi lo confiessa S. Pedro escriuiendo este mysterio de
oy, auiẽdo dicho la certeza dela Fe, q̃ es mas que la de
la prophecia: *Habemus firmiorẽ propheticum sermonẽ*, que
aunque la vemos como luz en linterna, siruiendo por
tal el cuerpo, y la gloria como luz dẽtro enel. *Tanquam
lucernæ lucẽti in caliginoso loco*. Tambien dize q̃ este my
sterio se hizo en ayuda de la Esperãça, como parece en
las palabras siguiẽtes: *Donec dies illucescat, & lucifer oria-
tur in cordibus vestris*. Aq̃l *donec*, negocio de Esperãça di-
ze: esta luz se os da aqui entretãto q̃ se os da essotra de
mas espacio alla, y aquel dia que alli señala, es el de la
resurreccion dela carne, q̃ ha de ser al amanecer, estã-
do el Sol en Oriente, y la Luna en Occidente, porq̃ ha
de cõuenir la hora dela resurrecciõ del hõbre cõ la ho-
ra de su creacion, q̃ este discurso probablemente se co-
S. Tho. dist. 43. arti. 3. quæst. 4. lige de santo Thomas, y ansi podremos concordar la
propriedad de aq̃l *donec*, cõ otro muy parecido a el del
Apoc. 7. Apocalipsis, quãdo las almas d̃ los santos martyres des-
seosas d̃ se jũtar cõ sus cuerpos q̃ fuerõ los instrumẽtos
cõ que ellas ganarõ lo q̃ gozan (que aũque los dexarõ
en los sepulchros) cõ mortajas de verde esperãça estã:

Caro mea requiescet in spe. Querellaronse criminalmente
de los que aca con atroces tormẽtos les hizieron ver- *Psal. 15.*
ter su sangre, para que Dios se la hiziesse vengada, y di
zenle: *Vindica (Domine) sanguinem nostrum de his qui sunt
in terra*. Sale vn Angel, y da les ciertas estolas, y dizeles:
*Vt tacerent adhuc modicum, donec compleatur numerus con-
seruorum vestrorum, qui interficiendi sunt, sicut & vos*. Aquel
donec, con las estolas librea de la esperança es para en-
tretenerla, y el dezirles que se esperen hasta que se cũ-
pla el numero de todos los que han de passar tambien
por cuchillo a aquel sitio donde ellas estan, es como *Compar.*
el cauallero que quando da libreas para salir vn dia de
fiesta, no las va dando a los criados como se van aca-
bãdo, sino aguarda a que todas esten hechas, para que
vn dia se las pongan todos juntos. Mirad quan justa-
mente abraça esta comparacion aquel lugar de S. Pa-
blo: *Deo pro nobis meliùs prouidente, vt non sine nobis cõsum- Hebr. 2.
marentur*. Traça es de Dios, y ordenada en fauor nue-
stro, que no se den aquellas libreas a los cuerpos de los
vnos hasta que los de todos alli parezcan juntos, por-
que parecera mejor la gala, y el principe que la da mas
gran señor, y esto es lo que dize estotro lugar nuestro:
Donec compleatur numerus, y oy nos muestra la muestra
de la pieça de donde como a el se nos haze de vestir a
todos, para que como de beneficios de espera, nos mã
tengamos agora: y esta tan viua esta esperança, que aũ
los muertos la tienen viua, y no ay vrna de cenizas, ni
tumulo de alabastro que encubre descõpuestos hues-
sos, que si en el bronce dela vrna, o en la piedra del tu-
mulo no hallays escripto: *Expecto, donec veniat immuta- Iob. 14.
tio mea*; esperanças viuas cõ lenguas hallareys en estos
huessos y cenizas muertas, que dizen que esperã el dia
que se nos han de dar nuestras libreas guarnecidas cõ
passamanos y franjones de dotes de gloria, y aun aqui

parece

Universidad de Deusto
Biblioteca

parece que la tenemos en esta pena, porque nos la da la esperança. *Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei.* Y aun si le pregũtamos al mas grossero villano, dezidme quié en vn inuierno lluuioso os quita de cõ vuestra muger e hijos, de entre los tizones de la chimenea, y os lleua al campo a passar el dia al agua y nieue, y a las demas inclemencias del cielo? y no esso solo, sino que con tãto trabajo encomendays el trigo a la tierra, que os costo otro tãto el cobrarlo della el año passado, y teneys por mal dia para vos el q̃ es alegre y claro, y por bueno el encapotado y lluuioso, y no veys tan buena cara como la del cielo, quando esta con çuño, y estays desseando el bochorno y Sol del verano, y del rigor del passays como camaleon la siesta, esperando ayre para limpiar la parua? Con vna sola palabra dara respuesta a la causa de todo esto, y dira que la esperança lo facilita todo. *Debet qui arat, in spe arare, & qui triturat, spe fructus percipiendi.* Para el arado, y para el trillo ay esperança que lo haze suaue. Preguntemos le al Dauid pequeñuelo, quien le saca del regalo de la leche, requeson, y queso de sus ouejas, el agua fria del zaque, y en vna fresca choça la siesta, con su gazpacho, y a la noche fria la calienta con el ajo a la tarde, la miga a la madrugada: y dexãdo todo esto en que se ha criado, se va a la guerra con el Gigante, que mas parece escaramuça del raton con el elephante, que otra cosa? respondera que no se mueue a humo de pajas, porque el cartel de los precios desta justa, dize que: *Ditabit Rex eum, qui percussit Philisthæum, magnis diuitijs, & filiam suam dabit ei.* Y q̃ la esperança destas riquezas, y de ser yerno del Rey, le da animo para se atreuer a este trabajo. Al fin no dispara el ballestero la xara hasta que vee el blãco, y por q̃ le vean los sagrados discipulos de Christo, se le muestra oy con el premio del, haziendoles blanco de sus desseos

Rom. 15.

2. Corin. 9.

1. Reg. 17.

desseos la gloria, q̃ como son los perfectos labradores, de los quales: *Euntes ibant & flebant, mittentes semina sua.* Que encomẽdando a la tierra de los hõbres la semilla de su palabra, han de seruir por pluuia del inuierno las lagrymas de sus ojos: quiere que hagan esta sementera confortados de la esperança del tiempo de la cosecha, que ha de ser muy grande la del grano de trigo Christo sembrado en la tierra, y ellos hã de traer hermosas gauillas y con gran gusto, por ser fertilissimo el Agosto. *Venientes venient cum exultatione, portantes manipulos suos.* Veen pues oy las prendas con que mas alentada pueden traer su esperança, pues por festejarla Christo saca esta gala de gloria. La tercera dama a quien haze fiesta es la charidad, en cuyas leyes y fueros no se permite encubrir secreto a quien bien se quiere, y esto ha sido tan de la condicion de Dios, que dende que trato amistades muy fundadas con Abraham, nunca le guardo secreto aun de los mas importantes de su cõsejo de guerra, y assi lo dezia el mesmo Dios: *Nunquid potero celare seruo meo Abraham?* No cumplo, como si dixera cõ la amistad que tengo a Abraham, si le guardo secreto, y Christo quando mas amorosas razones dixo a sus discipulos, y mas tierno estuuo con ellos, y mas pretẽdio satisfazerles de lo q̃ los queria, acabo cõ dezirles: *Omnia quæcunque audiui à Patre meo, nota feci vobis.* No os he encubierto cosa de quãtas se de mi Padre. Alla Dalida estaua zelosissima de Samson, quãdo no le queria descubrir donde tenia su fortaleza, y muy zelosa le dezia: no me quereys vos bien Sãson, pues me encubris tãto esto. *Quomodò dicis, quòd amas me, cùm animus tuus non sit mecum?* Aunque se dexo Christo visitar de los Reyes, adorar de los pastores, festejar de los Angeles: pero con todo esso nunca se descubrio, antes encubria su riqueza con la pobreza en que nacia, la hartura que

Psal. 125.

Gene. 18.

Ioan. 15.

Iud. 16.

tiene

Universidad de Deusto
Biblioteca

tiene para los bienauenturados, con estar pendiẽte de los pechos de vna donzella, la alegria de la gloria con las lagrymas con que nacia. La grandeza y authoridad suya con su pequeñez, y al fin de todo lo q̃ el era: siempre anduuo guardando secreto, y parecia que era el andar disfraçado tanto tiempo entre quien bien queria, gran sequedad y falta de amor, y segun esto muestra el mayor amor que a los hombres tuuo, porque si algun dia se puede dezir que no les encubrio nada, es el presente, que toda su gloria de manera la descubrio para bañar su cuerpo, que a los testigos todos les alcanço parte della, con que deuieron de quedar mas encendidos en su amor, pues se ama mas el esposo rico, galan, liberal, y dadiuoso, que pobre, triste y affligido, y ansi con esto se haze fiesta a la charidad, y hazien dola a estas tres damas todas que hemos dicho, se haze a estos tres discipulos escogidos, que en estas tres virtudes fueron los mas señalados de toda la escuela de Dios: Pedro cabeça dela Iglesia que puso la piedra fundamental sobre q̃ ella se edificasse, quando dixo: *Tu es Christus filius Dei viui.* El mas señalado en la fe, a quien toca como a diuino oraculo de verdades, con quiẽ se han de consultar las respuestas, decidir, determinar, y establecer de se lo que los fieles hã de tener y guardar, y de quien hemos de creer que es tan dueño de los negocios de la fe, que en tomando la pluma para determinar en ellos, o abriendo la boca, para hablar en estos casos tan importantes, Dios le mueue la lengua, y le gouierna la pluma, de manera que (aũque quiera que no quiera) no puede errar en esto. Iuan el segundo, tã señalado en el amor, que sin hablar con arrogancia, puede dezir el mesmo escriuiendo de si: *Discipulus, quem diligebat Iesus.* Que aũque es verdad q̃ a todos los amaua con tan grande extremo que les dixo vn dia: *Sicut dilexit*

Matt. 16.

Ioan. 21.

dilexit me Pater, & ego dilexi vos. Con todo esso entre tantos a quien tanto amaua, este es al que con particularidad amaua, que el rigor de aquellas palabras: *Quem diligebat*, confiriẽdo su amor con el que a estotros tenia, y siendo estotro tan grande, dezir este es a quien amaua, no quiso dezir otra cosa, sino lo que aca en propriedad de nuestra lengua acostumbramos dezir: fulano es docto, donde vuiere hombres doctos, y fulana es hermosa entre hermosas, y sant Iuan es el querido entre los que lo eran tanto: Sanctiago señalado en la esperança, pues con ella tuuo en tan poco la vida q̃ fue el primero de los Apostoles que la offrecio por su maestro: y como gran labrador, holgo de la sementera de su cuerpo en el martyrio por la seguridad dela cohecha de la gloria, cuyas prendas oy tuuo. Con esto esta hecha la fiesta de las tres virtudes, y de estos tres valerosos capitanes tan señalados en ellas.

Consideracion II.

Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius. Para declarar la causa de la yda destos tres discipulos a la fiesta de oy, o alomenos para philosophar de la causa que nosotros podemos alcançar, es muy a proposito aquel Psalmo de Dauid, o la mayor parte del: *Qui regis Israel, intende, qui deducis velut ouem Ioseph, qui sedes super Cherubin, manifestare coram Ephraim, Beniamin & Manasse, excita potentiam tuam & veni, vt saluos facias nos: Deus conuerte nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.* Con Christo parece que va hablando Dauid en figura en estas palabras, que es el embiado para las ouejas del pueblo de Israel, y assi le dize Señor, de cuyas manos muy seguramente me dexo lleuar, viendo como guiastes a Israel por vn desierto tan seco, y como pastor

Psal. 79.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cuydadoso,encaminastes los negocios de Ioseph, como ningun pastor supiera ni pudiera hazerlo con su oueja,atended,bolued el rostro a mi necessidad, y los oydos a mis ruegos,pues el tomar assiento enel propiciatorio entre los dos Cherubines parecidos, fue para manifestar vuestra volũtad,quando consultauan vuestro oraculo las cabeças de los tribus, q̃ yuan en guarda de vuestra arca: refresco os la memoria de todo esto,porque como alli en figura sabiades para las necessidades d̃ vuestros amigos mostrar vuestro poder, quando vuestros enemigos pensauan que dormiades, assi agora Señor mostradle en remedio nuestro para que nos hagays saluos, y todo esto se cõcluye cõ q̃ mostreys vuestra cara. *Ostẽde faciẽ tuã, & salui erimus.* Aque llas palabras primeras, *Qui deducis velut ouẽ Ioseph*: quiso entender la glossa(cuyo author no se conoce,ni ella lo trae para esto)que se declarauan por aquello del Genesis,quando Ioseph mando en su testamẽto, y tomò pleyto menage a sus hermanos q̃ le lleuassen sus huessos a la tierra de promission,dize la clausula: *Scio, quòd Deus visitabit populũ suum, & vos hinc educet ad terram vestram,ideò tunc asportabitis ossa mea vobiscum,vt non hìc,sed cum patribus meis sim sepultus in terra promissionis.* Cumplieronlo assi,y para lleuar consigo los huessos, y salir de Egypto,auia auido vna grande inundacion del Nilo,que es el rio de aquella prouincia, y auia cubierto gran parte dela tierra, de suerte que no podian hallar la sepultura de Ioseph, y vna oueja, ò vn Angel en su piel, se echo a nado y los guio adonde estaua el sepulchro de Ioseph: y assi sacaron los huessos para los lleuar consigo,los quales mãdo lleuar Moysen, y assi dize la glossa,que se puede declarar aquello que guiays como oueja a Ioseph:pero como la glossa no trae d̃sto authoridad ninguna, no hago mucho fundamẽto en ello

Glo.incog. sup. Psal.

Genes. 50.

Exod.13.

ello,siendo mas llana la q̃ de la misma letra se deduze, que es dezir señor que guiays vuestras ouejas por mas gruessos pastos y mas abundantes que lo hizo Ioseph en el tiempo de la hambre de Egypto,que mas bien los guiastes vos por el desierto, y mejor pan que el otro, fue el manna del cielo amassado por manos de Angeles cõ q̃los mantuuistes. *Qui sedes super Cherubin*: para la declaracion de estas palabras, es menester apuntar aq̃llo del Exodo, q̃ auia dado Dios traça q̃ el Arca del Testamento en que el estaua figurado, estuuiesse puesta entre dos Cherubines de oro fino, ambos muy parecidos,y q̃ el vno se estuuiesse mirãdo al otro cõvnos rostros como reciprocos y encõtrados, q̃ en la manera del mirarse,mostrassen el assombro q̃ les causaua el secreto mysterio del Arca, y assi parece en los libros de los Reyes q̃ estaua esto executado,quãdo la lleuarõ al tẽplo de Salomon. *Tuleruntq; arcam fœderis Domini sedentis super Cherubin*, agora hemos de declarar esotra palabra, *manifestare*, que tambien toca su historia delos Numeros, que quando lleuauan el tabernaculo o arca del testamento,y yua marchãdo el campo de dia o de noche,dõde quiera que paraua,le poniã siẽpre de guarda las cabeças de los doze tribus, para que le hiziessen escolta,repartidos de tres en tres por las quatro partes del arca:tres por la parte del Oriente, y este puesto les cabia a Iudas,y Zachar,y Zabulõ; a la parte del medio dia,Rubẽ,Simeõ,Gad;a la parte del Aquilõ,Dã,Asser, Neptalin:por la parte del Occidente,Ephraim, Benjamin, y Manasses;y como el arca yua caminãdo d̃ Oriẽte a Occidente,estos tres estauan hazia la parte donde cõ el propiciatorio se cõsultauan los diuinos oraculos, y por las respuestas se sabia la voluntad de Dios, y assi se manifestaua el delãte de Ephraim, Benjamin, y Manasses. Dize agora pues Dauid, Señor que entre estos

Exod. 37.

3.Reg. 8.

Numer. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dos Cherubines tã parecidos, os manifestauades y descubriades a estas tres cabeças de los tribus, a quien toca la parte del Occidente, y alli les mostrauades vuestro poder en su defensa, manifestaos mas agora, descubriendo vuestra cara con que nos hareys saluos. Agora parece que haze todo esto que por el desierto seco y esteril dela Quaresma nos va guiando con espiritual pasto, mejor que el manna del cielo que les dio a los otros, y aunque con ayuno, con mas abundante mantenimiento en lo espiritual, que el que en lo temporal guardo Ioseph para el pueblo de Egypto, oy entre dos parecidos Cherubines, Moyses, y Elias, ambos ayunadores de ayuno de quarenta dias, que los ayuno Moysen antes de subir al monte, y de alli baxo glorioso, transfigurado de manera que no le podian mirar los Iudios al rostro, y Elias que despues de ayunados otros quarenta, camino los trabajos del Iordan, y tambien se subio en otra forma de transfiguracion al cielo. Estos dos Cherubines tan parecidos, pues acompañan oy el arca (alomenos lo figurado por ella) que es Christo, con mas assombrados rostros se deuian de mirar el vno al otro, quando el glorioso rostro los miraua ambos: aqui despierta su poder Dios: *Excita potentiam tuam*, que parecia que le traya dormido de baxo delas cortinas de la humanidad, y se manifiesta y descubre en presencia destas tres cabeças, o parientes mayores en lo espiritual de los doze tribus, que son los que yuã con el arca hazia el Occidente, porque auian de yr cõ el, el camino del huerto, que es quando se auia de eclypsar el Diuino sol que oy parece tan refulgente. Y para que se vea que les quadran los tres nombres a Pedro, Iuan, y Diego, Manasses, que fue el primogenito de Ioseph, es Pedro que como primogenito de Christo, se lleuo el mayorazgo de la Yglesia: y quiere dezir Manasses:

nasses, *obliuio*, porque fue el mas oluidadizo, auiendo dado palabra y con juramento, q̃ no oluidaria a Christo: dentro de vn momento le oluida y niega, y tambien con juramento, hasta que vn gallo le refresca la memoria, por donde se pudo dezir: memoria de gallo. Benjamin es el querido Iuan, *Filius dextræ*, y *filius doloris*: porque en aquel punto del mayor dolor de Christo donde el fue concebido por gracia, tuuo aquella buena manderecha de quedar encomendado por hijo dela Virgen, *Filius dextræ*, y aun *filius doloris*, pues le fue dado por hijo en tiempo de tanto dolor, y mirò alli tã atentamente como vn Benjamin, *In mentis excessu*, que decernio la sangre del agua. *Ephraim fortitudo capitis mei*. Fortaleza dela cabeça es Diego, por ser el primero del Apostolado que la offrecio por Dios, que essa es la mayor fortaleza, menospreciar su cabeça, por estimar su cabeça que era Christo, por esto se manifiesta y descubre en presencia destos tres testigos, y muestra su Diuino rostro en que esta la gloria. *Ostende faciem tuã, & salui erimus, & resplenduit facies eius sicut Sol*: de que cayeron de rostro en el suelo por ver tanta gloria, como diziendo lo que dixo Simeon, auiendo os, Señor, visto a vos, no quiero ver mas. *Quia viderunt oculi mei salutare tuum*, como haziendo aquella tan loable ceremonia de los religiosos, que acabando de ver alçar, se prostran de ojos en tierra, porque no ay mas que ver, auiendo visto por fe aquella gloria: esto es lo que oy se haze, lleuando al monte a Pedro, Iuan, y Diego.

Genes. 35.

Pſal. 67.

Pſal. 59.

Luc. 2.

Consideracion III.

Et transfiguratus est ante eos. Aquellos tres testigos que dixo sant Iuã que auia en el cielo, y otros tres que les correspondian en la tierra, los vnos, y los otros

Universidad de Deusto
Biblioteca

mayores de toda excepciõ, se hallan oy en este mysterio. *Tres sunt, qui testimoniũ dant in cœlo, Pater, Verbum, & Spiritus sanctus, tres sunt qui testimonium dant in terra, spiritus, aquâ, & sanguis.* Los tres testigos de arriba son Padre, Hijo, y Espiritu sancto: los tres de la tierra, espiritu, agua, y sangre: los de arriba ya se vee que se hallan, el Padre en voz, el Espiritu sancto en nuue, el Hijo en gloria: estos tres dizen en abono dela Diuinidad, estãdo Christo trãsfigurãdo: estotros tres testificã en otro mõte quãdo esta desfigurado: porq̃ quando en la cruz dãdo vna grã voz, embio el alma al Padre. *Voce magna emisit Spiritũ.* El Cẽturion dixo luego: *Verè filius Dei erat iste.* Sacò aquel testimonio y dicho el espiritu, quando del costado manò agua, y sangre todo junto, sant Iuan dio testimonio dello: *Qui vidit, testimoniũ perhibuit*, dize el mesmo. Pues aqui dieron testimonio, espiritu, agua, y sangre, lleuense a estotro monte de oy otros tres testigos: por el espiritu a Iuan, pues fue vn puro espiritu, que nada tuuo de carne: por el agua a Pedro, no por que salio della para el Apostolado, sino por la que salio del, y vertio por los ojos, que hizo azequias por su rostro: por la sangre Diego, que fue el primero que la derramo delos Apostoles, y assi testificaran estos tres por la tierra vnanimes con la testificacion de los tres del cielo: y por esso *Transfiguratus est ante eos*. Subidos al monte es de creer que les diria algunas razones para preuenirlos a tan gran mysterio. He os escogido amigos de entre los escogidos, como personas de quien mas fio, para que veays oy por quiẽ aueys dexado las redes, y barcas, y deys por bien empleado lo que hasta aqui aueys hecho por mi amor, y desseeys para lo de adelante occasiones en q̃ mostraros mas: aqui conocereys q̃ debaxo deste fayal ay mas que al, y q̃ esta amarillez, y flaqueza del ayuno, es lo exterior de las tiendas

Ioan. 1. Canon. cap. 1.

Matth. 27.

Ioan. 19.

das de Salomon, en lo defuera curtido de las inclemencias del cielo, pero rico y hermoso en lo de dentro: y diziendoles estas y otras palabras, puesto en oracion solto la presa del abysmo de gloria; que la parte superior de su alma posseya, y en vn punto se diffundio a su cuerpo, como si fuera transparente y diaphano, y del en las vestiduras, y de ellas, y del en los testigos, y monte, siendo magnifico y liberal de su gloria, de que hasta alli auia sido tan escasso, que nunca se la auia communicado a su cuerpo, que por esso la llamo magnifica a la deste dia Pedro: *Voce ad eum delapsa à magnifica gloria*, pues hasta entonces la encubrio y detuuo por poder padecer por mi. Quien creera que el que ayuna, y macera, y maltrata la carne, tiene tal el alma, como en la de Christo se echa de ver oy? Porque quando en la mortificacion pareceys al cuerpo de Christo, tambien le aueys de parecer en la gloria de la transfiguracion. *Mortui estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo*. Aunque pareceys muertos, pero escondida teneys, y secreta vuestra vida en Christo, que es rayz vuestra. Que es ver vn arbol sin fruto, flor, ni hojas y ninuierno, y desmochado de sus mayores ramas? no ay leñador que no se le atreua con la hacha, porque le tiene por muerto: pero el que sabe de la agricultura, como vee que toda via tiene rayzes en la tierra, siempre espera que ha de boluer en el Abril sobre si, y cubrirse de frondosas hojas matizadas de flores: que todo esso que agora se le vee que exteriormente le falta, virtualmente lo tiene en la rayz. Lo mesmo es de la vid, llorando rezien podada, por se ver tan desnuda: pero secreto tiene todo su bien en su rayz. Del sancto Iob es todo esto: *Lignum si præcisum fuerit, rursum reuiresci, & rami eius pullulant,*

Cant. 4.

2. Petri. 1.

Coloss. 3.

Compar.

Iob. 14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

si senuerit in terra radix eius. Y el mesmo declarò, que no lo dezia por los arboles, sino por el hombre, que lo mesmo passaria en el que en el arbol, que en su rayz tiene escondida su nueua y mejorada vida: tambien es comparacion del mesmo Christo, que a su venida para sacar a los justos del riguroso inuierno desta vida, donde estan como arboles, que por parecer secos, todos se les atreuen, dize que la venida del juyzio sera para ellos como vna primauera, que començaran a echar sus pimpollos, y a reuerdescer. *Videte ficulneam, & omnes arbores; cùm producunt iam ex se fructum, scitis, quoniam prope est æstas.* Luc. 21. No ay q̃ desconfiar en el lluuioso inuierno dela penitẽcia, aunque parezcays arboles secos: *Vita vestra abscondita cũ Christo in Deo.* Mirad la rayz vuestra, que es Christo q̃ gloriosa esta oy: alli teneys escondida vuestra virtud, pues es rayz de vuestro merecimiẽto. *Radix Dauid*, que toda la medra de Dauid desta rayz le vino, y toda la nuestra ay en essa rayz la tenemos guardada. Que gozoso estaua Habacuch, quando considerãdo vn inuierno muy esteril se consolaua con que el tenia rayzes echadas en Dios, y que assi para el no podia faltar buen año? *Ficus enim non florebit, & non erit germen in vineis, mentietur opus oliuæ, & arua non afferent cibum, ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesu meo.* Habac. 3. Yo me pongo a pensar todo lo que puede ser vn año de esteril: las higueras en hyema, nunca alleguen a echar hoja: las viñas en su poda se quemen todas: los oliuares quando apunte el esquilmo se anublen, y pierdan: los panes antes de llegar a su Agosto se agosten: mueranse los ganados, y no solo en los cãpos no aya para ellos pasto, pero ni aũ para los de la labor, aya pienso en las pesebreras. *Et non erit armentum in præsepibus*, que yo como quien tiene la vida escondida en su rayz que es Iesus, no solo no me congo-

congoxare por esso, pero tendre muy alegres dias con la seguridad que el arbol tiene, quando mas seco parece por defuera, si tiene la rayz en buena tierra. Este es el consuelo que oy da Christo a los justos con transfigurarse, que todos vean en el quan bien guardada tendran alli su vida, pues la tienen puesta en tanta gloria, y que no ay que desconfiar por las secas, y esteriles muestras de la virtud, que essas cortezas, y cascaras sabrosissimos fructos encubren, y essos arboles al parecer tan secos, fresca y hermosa primauera aguardan, teniendo sus rayzes en tan buena tierra, y bastante seguridad queda desto, pues oy *Transfiguratus est ante eos.*

Consideracion IIII.

Et ecce apparuerunt Moyses, & Elias cum eo loquentes. Aunque en las consideraciones passadas diximos la materia de que se trataua en esta platica de Moyses, y Elias con Christo, toda via podemos aqui considerar lo que cada qual diria refiriendo cosas, que por ellos auian passado, pues cada qual en algo auia sido figura de Christo. O Dios y Señor mio, diria Moysen, quan largamente me has pagado el no estimar yo ser tenido y seruido por nieto de Pharaon, y auer antepuesto el mal tratamiento q̃ auia de passar con tu pueblo, al bueno q̃ en su casa y corte pudiera tener? Quanta ventaja haze esta vision de agora a las que tu me mostraste, pues esta es figura de aquellas sombras? Quãto mayor respecto se deue a este diuino espectaculo, que el con que quisiste llegasse al dela çarça, que se ardia sin consumirse? Quanta mayor merced la de agora en mostrarme tu resplandeciente rostro, que la de quãdo desseoso yo de verlo, por gran merced me concediste Hebr. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cediste(e yo por tal la tuue)ver te passar de espaldas, y
Exod.33. agora tan cerca,tan amigable, me muestras en tu ros-
tro la gloria de tu alma,joya que tanto has guardado,
y q̃ quando la sacas,me sacas a mi del limbo, para q̃ yo
la vea,mas vale este rato,que los quarenta dias,y qua-
renta noches del monte,aunque estuue tal alli, que en
todos ellos no me hizo falta el comer,ni el beuer, aun-
Exod.34. que de alli baxe tan fauorecido en el alma, que se me
echaua de ver en el rostro,pues le pusierõ vn velo de-
lante como a cosa diuina.Pero aunque,mi Dios,reco-
nozco la grandeza desta merced, no es esta la mayor
que de vos espero,ni del todo estan satisfechas mis an-
tiguas esperanças,que toda via desseo ver lo figurado
de aquella figura,que passo por mi, quando yo leuan-
te en vn alto madero la serpiente de metal, viendo en
Num.21. ella que en otro madero puesto auiades de suffrir mas
tormẽtos que si fuerades de bronce,siendo de mi natu
raleza,aunque no de mi peccado,y aun de mas delica-
da composturapara sentir mas,y que cõ esto me auia-
des de librar de la mordedura de la serpiente veneno-
Exod.15. sa.Y quando lance en las aguas el madero,que las hizo
dulces, vi alli el madero de vuestra cruz que auia de
endulçar las aguas delos trabajos y tribulaciones. Y
tambien me acuerdo de aquellos que me truxeron de
la tierra de promission el racimo torrontes, colgado
Num.13. de vna palãca en que me mostrarõ(o vos enellos)muy
al ojo,q̃ en medio de dos ladrones,y en vn palo, ver-
teriades vuestra sangre, y se haria aquella vendimia
del racimo,en cuyo lagar vos solo andariades,y las ve
Isai.63. stiduras que agora veo como nieue, de alli saldriã sal-
picadas del mosto, y que en aquellos Iarayzes de tan
sancta vendimia,desecharia los males el mundo, espe-
ro mi Dios que no me dareys esta vista de gloria, de
que agora gozo solo al ver de los ojos, como la de
la

la tierra de promission, que me la enseñastes dende el *Deut.34.*
otro monte, y me mandastes que alli muriesse,y pues
no me dexastes tan justamente entrar en aquella por
mi vacilacion y duda, no me negueys la entrada de-
stotra por vuestra passion y muerte.Y por ser el tiem-
po breue, que (siẽdo de gloria,y en mũdo tal)de fuer-
ça auia de serlo, y la materia de q̃ se trataua tan larga,
dio lugar Moysen a Elias a que el hablasse otro rato
con Iesus.Toma la mano elgloriosso Propheta zela-
dor de la honra Diuina, y dize: No me faltan a mi
montes Señor (theatros que han sido de grandes es-
pectaculos) y aunque todos no tengan que ver con
este en que agora estamos. Yo subi, Señor, al monte *3. Reg. 19.*
Oreb,y vos me distes refresco para el camino de aque
lla cuesta, con el qual la subi con gran brio, y ani-
mo: alli vi el fuego abrasador, no como el de la çar-
ça de Moysen,pues no yuades vos en el; vi el remoli-
no y borrasca, y tras ella la suaue marea en que vos
yuades,significadora de vuestra venida tan sin ruydo,
como de roçio en vellon despues del fuego, y borras-
cas de la ley, que en vuestro nombre promulgò Moy
sen.Tambien en la cumbre de otro monte me vi cer-
cado de vna encamisada de soldados, donde me distes
vn fuego abrasador cõ que los queme a todos.En otro *4. Reg.1.*
monte me vi partir para el cielo cõ gran pompa y Ma- *4. Reg.2.*
gestad en carroça de fuego que vos me embiastes, y
aunque en todos estos figura he sido vuestra: pero to-
dos los mysterios dellos no llegan al de que agora go-
zo. No leuante yo Señor, serpiente de metal, no eche
madero enlas aguas; no vi racimo de la tierra de pro-
mission,pero successos hartos passaron por mi, q̃ fue-
ron figuras de vuestra passion,y muerte, y que puedẽ
ser a proposito de lo q̃ agora tratamos: por mi passò el
milagro del niño,que en virtud vuestra resuscite de la
viuda

Universidad de Deusto
Biblioteca

viuda mi hueſpeda, y quando media mi grandeza ſo-
3. Reg. 17. bre la pequeñez del infante, vueſtra incarnaciõ veya,
y quando eſtendia los braços, lo que los vueſtros auiã
de ſer eſtendidos, y eſtirados en la Cruz, conſideraua:
y quando dexe la capa a Eliſeo, vi que dexareys la que
agora veo de vueſtro cuerpo en otro monte tan roxa
de la ſangre como aqui eſtà blanca de la nieue (y digo
dexareys) dexara lo vueſtra alma, ſin que vueſtra Di-
uinidad lo dexe a el, ni a ella. Aqui doy por bien em-
pleadas las perſecuciones de Iezabel, la hambre y ayu-
no quando eſperaua el cueruo cõ la racion ordinaria.
Morid, Señor, ya en la Cruz, para que me deys brio a
mi y al ſancto Enoch mi compañero para morir por
vos en los poſtreros dias del mundo: que poco hare-
mos por vos en hazer eſto, viendo la obligacion en
que nos poneys en el exceſſo con que aueys de pade-
cer en Hieruſalem: acordaos en aquel punto del pa-
rayſo como del limbo, ſino para ſacarnos de alli, para
embiarnos las nueuas de vueſtra reſurreccion que ſe-
ra grande ayuda de coſta eſta, para haſta el tiempo del
Antechriſto, donde ſaldremos a la defenſa de vueſtro
partido y fe: y por no ſer derrama ſolazes con conuer-
ſacion tan larga de vueſtra muerte, en tan corto rato
de vueſtra gloria, con las eſperanças de que la hemos
de gozar con vos de mas eſpacio, y con vueſtra bendi-
cion nos boluemos a nueſtros pueſtos. Boluio a reco-
ger ſu gloria Chriſto, y los ſanctos diſcipulos a deſple-
gar de nueuo ſus eſperanças, de ſe oponer a mil
penas por gozar de tal gloria, *Quam*
mihi & vobis, &c.

(·;·)

CONSI-

CONSIDERA-
CIONES DEL LVNES
deſpues del ſegundo Domin-
go de Quareſma.

Ego vado, & quæretis me, & in peccato veſtro moriemini.
Ioan. 8.

EL medico para quien no vuo mal difficulto-
ſo, pues los deſafuciados de todos los huma-
nos remedios acudiendo a el faciliſsimamẽ-
te fueron ſanos, y el que ſupo tanto de la diuina medi-
cina, que el emplaſto magiſtral para todas enfermeda-
des era ſu palabra, que como por ella todo fue hecho,
por ella todo ſe rehaze quando eſtà mas deshecho, y el
q̃ dexo reſina en Galaad (que es) remedio en ſu Igleſia, *Hierem. 8.*
que quien ſe ſupiere valer dellos, nũca morira (alome-
nos) muerte del alma, que la del cuerpo no es mas que
ſombra deſta, y el que poblaua los capos, y deſpobla-
ua las ciudades, y los mas que le ſeguian eran enfer- *Luc. 6.*
mos. *Vt ſanarentur a lãguoribus ſuis*, y el que de lodo ha-
zia colirio para reſtituyr ojos a quien nunca los tuuo
con viſta, y que con la fimbria de ſu veſtidura eſtanca- *Ioan. 9.*
ua el fluxo de ſangre, y el que a ciertos medicos plati- *Matth. 9.*
cantes ſuyos en ſolas las manos les dexo virtud para
curar qualquier enfermedad. *Super ægros manus imponẽt* *Marc. 16.*
& bene habebunt, y el que curaua las enfermedades de-
de ſus cauſas que era el peccado, pues quando ſanaua
el enfermo en el cuerpo, tambien le dexaua ſano en el
alma: eſte medico de tan grã credito, de tã milagroſas
obras, de tã ſobrenatural ſufficiẽcia deſafucia oy y de-
clara por enfermedad mortal la dlos peruerſos Iudios
y los

Universidad de Deusto
Biblioteca

y los mãda echar a todos al hospital de los incurables, y se despide diziendo, que no les aplicara mas remedios, como lo hizieron los otros Angeles con Babylonia, que auiendo hecho junta de medicos entre si por mandado de Dios, que los embio a esto, se bueluen cada vno por su camino desconfiados de su mejoria, diziendo: *Curauimus Babylonem, & nõ est sanata: derelinquamus eam*, y con todo dizen que queda en las manos de Dios. *Quoniam peruenit vsq; ad cœlum iudicium eius*, en las quales nunca falta remedio si le dessea el enfermo, y tiene se del medico (q̃ la falta desta puso a estos en este extremo) mostremos la nuestra antes que se despida el medico Diuino en pedirle vos disposicion para que os aproueche la medicina de su palabra, yo sufficiẽcia para saber aplicarla, que todo esto se alcança cõ la gracia, y esta con la intercesion de Maria, &c.

Hiere. 51.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DE aquella sentencia escripta con el dedo de Dios, no escripta en duras piedras para descalabrar, sino en blanda tierra para desculpar, y en fauor dela muger adultera, y en confusion delos que la denunciaron, quedarõ tan mohinos los Iudios, mas graues Scribas y Phariseos, que vuieron algunas palabras arreuidas con Christo, y aunque hablauan en virtud de los officios que teniã, y queriendose valer dellos, querian prenderle: para dar a entender Christo, que esto no auia de ser sino enel tiempo que el tenia determinado, les dixo: Yo me voy, que es palabra de que vso muchas vezes, para darles a entender, q̃ sola su volũtad era la que le lleuaua a la muerte, y otra no era poderosa para esso, y para esto siẽpre que quiso lo significo con este verbo *vado*, de que vsa oy. *Filius quidem hominis vadit, sicut scriptum est de illo.* El hijo del hombre va por cumplir la prophecia, y no por vuestra volũtad. *Vado ad eum qui misit me.* Voy al que me embio, como quien dize: que os pese, que os plazga, este camino he de yr, que esta infalibilidad tiene la voluntad diuina, y

Matt. 26.

Ioan. 16.

despues de ydo me andareys a buscar y no me hallareys, porque mas bien se siente la falta del summo bien quando se ha perdido, por ser entonces mas bien conocido: y no hallando la vida (aunque la busqueys) con ansias mortales morireys en vuestro peccado, ora sea por que no os arrepentireys del, ora porq̃ los Romanos en pago de auerme puesto en vna cruz, destruyran vuestro Reyno, que es lo q̃ vosotros pensauades que harian, sino me poniades en ella. *Venient Romani, & tollent regnum nostrum, & gentem*: y este camino que yo hago, ni el termino donde voy, ni es el que vosotros podeys andar, ni adonde podeys llegar, porque no me vays fingiendo, sino persiguiendo. Y porque aquel monte sancto de mi padre no sube sino el de innocentes manos, y limpio coraçon: *Innocens manibus, & mundo corde*: y lo vno ni lo otro no teneys vosotros, y para que se vea quan suzio coraçon tenian (pues dela abundancia del habla siempre la boca) dizẽse vnos a otros, que camino es este que lleua, si se va a matar? porque solo por esse camino se puede escapar de nuestras manos. Responde les Christo: Muy baxos pensamientos son los vuestros, al fin soys vosotros de acabaxo, no os leuantays vn dedo del suelo, yo vuelo muy alto: y diziendoles esto, no les declara lo que ellos desseauan saber acerca del camino que Christo hazia, sino lo que mas les importaua entender, que era lo que auia querido dezir, morireys en vuestro peccado, y dize que aquel fue auto interlocutorio, y que lo declara en la segunda sentencia con vn con que, sino creyeredes quien yo soy morireys en vuestro peccado, donde les declara, que la falta de fe es la enfermedad de que han de morir, y que en su libre aluedrio esta el viuir si quieren: y como les toca en negocio de tanta importancia, preguntanle: dezid nos Señor, pues nos va la vida en saberlo quien soys vos? no auiendo entendido que en aquellas palabras, *Quia ego sum*, estaua declarado lo mas que se podia saber de su essencia, porque essas son las que le dio a Moysen para con Pharaon, que es el ser a quien ninguna limitacion circunscribe: y como no puede encubrir Christo el desseo que tiene del remedio destos, a todo quanto le preguntan, responde: *Principium qui & loquor vobis*. Yo soy el principio sin principio, que tuue por bien haziendome hombre veniros a hablar, siendo verbo del eterno Padre: y soy el principio por quien se dio principio a todas las cosas, que esta manera de declarar esto, es de sant Ambrosio, y sant Augustin en muchos lugares, y prosigue su platica, diziendo: que aunque agora les disimula mucho, pero que todo lo guarda, y que lo dira al tiempo que los aya de juzgar, porque sepan que no ha de quedar su incredulidad sin castigo, que como es Saluador, ha de ser juez, y dize la causa de callar y disimular agora para juzgar despues, que es: mi padre me auia prometido al mundo por Saluador, y como es verdadero, ha de salir su palabra cierta, *Qui me misit verax est*, y essa quiero yo cumplir agora con saluar

Exod. 3.
Ambr. lib. 3. de fid. ca. 4. li. 5. c. 5.
lib. 1. Examer. c. 2. &
4. lib. 1. de Tob. c. 19.
Augu. lib. 10. Ciui. c. 24. & lib. 11. c. 32. &
li. 5. de Trinit. c. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſaluar al mundo, y lo que yo como Dios oy de mi Padre, es lo que como hombre hablo y he de cumplir en el mundo. Y eſtuuieron tan tontos los Iudios, que no entendieron que llamaua a Dios, ſu Padre: y como entonces no lo conocian, les dize: en el tiẽpo que menos penſeys que puedo ſer conocido, aueys de venir en mi conocimiẽto, que es poniendome en vna cruz, que entonces aura muchos que os perſuadan y enſeñen quien yo ſoy, y echareys de ver que lo que agora os hablo, es lo que mi padre me ha mandado, que el e yo ſomos muy conformes en la voluntad, y ſiempre entiendo en cumplir la ſuya.

Conſideracion Primera.

EGO vado, & quæretis me, & in peccato veſtro moriemini. Condicion es de Dios rogar, perſuadir, ſolicitar, obligar con beneficios al peccador para reduzirle, y ſi le reſiſte y ſe defiende, valerſe delos temores, miedos, caſtigos y amenazas para attraerle. Y la mayor de todas es auiendole rogado, deſpedirſele: todo eſte diſcurſo abraça aquella manera de requiebro, que traya con el alma el verdadero Eſpoſo della Chriſto, quando por ſer tan grande el amor que le tenia, no ſentia el ſereno dela noche, la eſcarcha y roçio del cielo, y expueſto a las inclemẽcias del (que mayores eran las della) le llama a la puerta, que eſtas mas ſon aldauadas al coraçon, y ella cõ aquellos ſecos deſuios e impertinentes eſcuſas, ſe eſta en la cama de ſu regalo, pero vaſele dela puerta, y dexala de manera en medio de ſu deleyte, herida de ſu amor, que ſale con aquellas anſias tã terribles, deſalada a buſcarle por las calles a la media noche: y la que vn momento antes auiendole tenido a la puerta, dexo de abrirle por no poner los pies en el ſuelo, va tropeçando aqui, y cayendo alli, en manos dela rõda, que la maltratan, le quitan el manto, que no tienen por muger a quien ſe deue guardar reſpecto la que a aquella hora a gritos va preguntando por quien bien quiere, y dãdo las ſeñas del.

Cant. 1.

En

En eſtos daños cae quien dexa yr a Dios de la puerta, y con eſto amenaza el oy a eſtos, mirad que me voy: y eſte camino de affligirlos y apretarlos, toma Dios para reduzirlos, que es el principio deſte intento. Donde mas clara eſtà eſta doctrina, es en aquellas endechas que hizo Hieremias ſobre la ciudad de Hieruſalem, y caſi todo el capitulo tercero dize eſto: *Ego vir videns paupertatem meam.* Eſte capitulo refieren vnos al pueblo de Hieruſalem ſaqueado delos Babylonios, y dizé que Hieremias lo introduze aqui por vna proſopopeya, hablando y lamentãdoſe de ſus deſdichas, otros lo entienden de Hieremias preſo y en vna carcel, y otros libre dela carcel, pero affligido y deſpojado: y vnas vezes habla el por ſi, y otras por la ciudad. De lo vno y de lo otro, lo yremos declarando, lo que agora para eſte propoſito alcançamos. Yo ſoy aquel varon, dize, que veo mi affliccion y trabajo (que no eſtoy tan ciego de llorar, que para ver eſto no me queden ojos con que llorar mas) y pobreza alli, affliccion quiere dezir: *Infirmata eſt in paupertate virtus mea.* No eſtaua pobre Dauid, quando lo dixo, pero eſtaua affligido y triſte, y q̃ Dios es el conſuelo del affligido, lo declara en otro Pſalmo: *Factus eſt Dñs refugium pauperi, adiutor in opportunitatibus in tribulatione.* Y ſiendo la pobreza la mayor de las afflicciones, bien ſe ſignifica por ella qualquier gran trabajo, y dize que vee en ſi ſu deſdicha, porque vee la vara dela juſticia de Dios prouocada a indignaciõ por ſus culpas, y que el miſmo Dios le echo en vnas mazmorras obſcuras, y le dio vna y otra mano. *Tantum in me vertit, & conuertit manum ſuam*, que mano de Dios, açotes y caſtigo grande, dize: *Manus Domini tetigit me.* De manera que me dexo los cueros de los açotes rotos acardenalados, y me quebro los hueſſos en el cuerpo. *Vetuſtam fecit pellem meam, & carnem meam, contriuit*

Thren. 3.

Pſal. 30.

Pſal. 9.

Iob. 19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ossa mea. Que en este sentido hablaua Iob tãbien quando dezia que tenia sus carnes negras: *Cutis mea denigrata est super me.* Al fin me cerco de trabajos por todas partes: *Aedificauit in gyro meo*, y dio me hiel, q̃ quiere dezir trabajos y angustias en la escriptura: *Potabo eos felle*, dixo el otro Propheta, y encerrò me en vn calaboço, donde aun no viesse luz, que no era mas que vna bobeda o sepultura: *In tenebrosis collocauit me, quasi mortuos sempiternos:* Que de otro semejante trabajo auia dicho Dauid, que es delas cueuas en q̃ se metia obscuras, huyendo de Saul: *Collocauit me in obscuris, sicut mortuos seculi:* y echòme luego otra guarda, para q̃ no me saliesse, q̃ son las enfermedades, deshonras, perdidas de hazienda, que suele dar Dios a vno, para q̃ no se le vaya, como al alma fugitiua que pinta Oseas, a quiẽ dize que le ha de hazer vna calçada de espinas, y que ella no yra calçada por ellas, porque mas las siẽta: *Circumædificauit aduersum me, vt non egrediar.* Y por assegurarse mas del preso, le remacha la chaueta en los grillos pesados: *aggrauauit compedem meum*; que es lo que haze con el otro peccador, que en figura de cabra montes ligera le pinta Hieremias, que va huyendo: *Cursor leuis explicãs vias suas, Onager assuetus in solitudine, in desiderio animæ suæ attraxit ventum amoris sui, nullus auertet eam.* Corredor ligero que despacha presto su camino, velocidad de peccador quando huye de Dios, es mayor q̃ de vna cabra mõtes, que estos animales por ser tan faciles en el respirar, y tener poco vaço, son mas ligeros en la carrera. Dize que corren como su desseo, y su desseo mas que el viento, para detener a estos, que remedio? los grillos de vna gotta, y tullidos en vna cama entomecidas las piernas, estaran como con la chaueta de los grillos remachada: en este estado, dize el Propheta, que ha puesto al miserable pueblo, y no se contenta con lo tener preso con tan rigurosa carcel y prisiones, sino que no le quiere oyr peticion para despachar su negocio, que solo el consuelo que le pudiera quedar en aquel aprieto era, que le oyera sus ruegos; tapadle al enfermo la boca, y no le dexeys quexar, y vereys le reuentar: *Sed & cùm clamarem & rogarem, excluſit orationem meam.* Antes las puertas y ventanas me las mando cerrar todas, no solo a piedra lodo, ni de mãposteria, que es obra suelta, sino de sillareria, obra fuerte y atada, piedras quadradas todas: *Concluſit vias meas lapidibus quadris.* De manera que me cerro todas las esperanças de me poder huyr de la carcel: *Perit fuga à me*, dezia Dauid: no habla conmigo todo lo que es huyda, o fuga: no ay quien trate de que de mi vida y remedio se trate; no me puso vn carcelero que me guardasse, sino que el quiso hazer este officio por su persona, y se puso a tomarme los passos, mas terrible que vn osso, mas fuerte que vn leon, desbarato todas las sendas y caminos que auia, porq̃ si por imposible desos trabajos me escapasse, q̃ tan imposible parece poderlo hazer, no hallasse camino: *Semitas meas subuertit.* Al fin me puso hecho blanco, adõde assestauan todas las saetas de su justicia: *Posuit me quasi signum ad sagittam.* Y con verme de manera que pudiera pensar que era llegado el fin de mis esperanças, siempre que boluia sobre mi, dezia: *In Deo ſperabo.* Misericordia es grande de Dios, que aun no estamos acabados, y mientras vn hombre viue, no ay que desconfiar *misericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti*: y al fin de todos estos trabajos, si le llegassedes a preguntar al Propheta, que aueys entendido de Dios? que queria negociar por tan rigurosos medios? era por ventura acabaros y concluyr con todo? no dize el Propheta? *Quia non repellet in ſempiternum Dominus.* Que es lo

Iob. 30.

Hiere. 23.

Hierem. 2.

Pſal. 141.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Psal. 76. que dezia Dauid: *Nunquid in æternum proïciet Deus, & nõ apponet vt complacitior sit adhuc?* No nos echa Dios de si para siempre, que toda via se dexa rogar, y se aplaca, y lo que Isayas tambien repitio: *Non in perpetuum triturãs triturabit illum.* El trillo del trabajo no ha de durar mas q̃ hasta apartar el trillo dela paja, que si oy os echa, mañana os recibe: nunca llegaran a tãto mis miserias, que no passen de ay sus misericordias, y lo que mas dize, que es en consuelo de vn alma afligida, es: *Non enim humiliauit ex corde suo, & abiecit filios hominum*, como si dixera, no castiga a los hombres para destruyrlos, sino para corregirlos, y el castigarlos no le sale de coraçõ: cosa muy agena de su condicion es el açote y rigor, y si alguna vez le tiene misericordia, es todo, *vt faciat opus suum, alienum opus eius.* Obra suya llama la misericordia, porque nace de su pecho, y como a la justicia da causa mi culpa, llamale obra agena: y la propriedad cõ que dize aqui, que el castigar no le sale de coraçon: *Non enim humiliauit ex corde suo*: es lo mismo que lo que el mismo Propheta de su parte predico al pueblo: *Ecce ego fingo contra vos malum, & cogito cõtra vos cogitationem, reuertatur vnusquisque à via sua mala.* No penseys que el castigaros me sale del alma para acabar la vuestra, que no es sino vn ruydo hechizo para reduzirla. O mi Dios, que toda la obscuridad de la carcel del trabajo, las tinieblas de la affliccion en q̃ me poneys, los grillos remachados de la enfermedad con que me prendeys, lo que yo juzgo por rigor con que me apretays, no os sale a vos del coraçon, solo quereys ablandar el mio con estos ensayes, luego quando me veo en estos trabajos, agora que se de vos, que son solo fingidos para atraerme, y no fabricados para matarme: pensare que estoy en vn sueño de vna espantosa pesadilla, de que recuerdo al grito de vuestro llamamiento, y aunque despier-

Isai. 28. Isai. 28. Hiere. 18.

despierto, quedo algo assombrado, y quedo de vos tã enamorado como obligado. no es posible, Señor, sino que tan extraordinaria charidad vuestra ha de rendir el estraño desamor mio, y essa solicitud y cuydado de mi remedio, ha de confundir el oluido y sueño de mi descuydo. Espero, mi Dios, que açotes de tãtos auisos me han de hazer auisado; tãta exhortacion e inspiraciõ, tanta sofrenada y trabajo, muy perdida es el alma a quien no ablanda. Qual medico tan extraordinarios remedios supo applicar a enfermedades? q̃ de vezes la sangria de la honra (que la delas venas no importa) que de baños de sus diuinas lagrymas, q̃ de purgas de sinsabores y desgustos, que extraordinarios caminos intento para sanar la incredulidad desta synagoga? Ya con palabras blandas, ya con beneficios largos, ya con reprehensiones asperas, ya con amenazas terribles, ya con el açote en el templo, ya rogandoles con la paz, ya en la carcel del trabajo, y tãta es la misericordia que oy vsa, como la de que siempre con ellos ha vsado, mira que me voy. Quãdo el Sol se va a poner, se da priessa el trabajador a acabar su tarea, que a la noche es doblado el trabajo. *Dum lucem habetis, credite in lucem.* Mira que me buscareys, y no me hallareys, acordaos lo que le cuesta a la Esposa buscar al q̃ dexo yr de su puerta, que con solo abrirsela pues le rogaua, ahorrara el aprieto y trabajo en q̃ despues se vio por hallarle: agora teneys el mercader y la feria franca, antes que cierre los fardos de su misericordia, gozad el barato: agora teneys el medico extraordinario forastero, q̃ por gran milagro y vẽtura vuestra, vino a vuestro lugar, curad vuestros achaques, que aunq̃ despues andeys muchas leguas, no hallareys tal occasion: agora os ruegan, si no quereys, mañana rogareys, y no os querran: agora teneys a la puerta la verdad, el camino,

Compar. Ioan. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Ioan. 14. la vida: *Via, veritas, & vita*: Mañana no hallareys verdad, sino Prophetas falsos, ni camino para el cielo que no ay otro, sino este cõ que agora os ruegan: ni vida q̃ la que os queda sin este Señor, q̃ es vida del alma, muerte es toda: sin esta vida, sin esta verdad, sin este camino quedays engañados, descaminados, y morireys y buscarlaeys mañana: y no la hallareys. *Ego vado, &c.*

Consideracion II.

Quæretis me, & nõ inuenietis. La pena mas rigurosa q̃ pudo dar a estos Christo, era, que aũque quisiessen buscarle, no le auian de hallar, que aun que a esto en esta vida nunca esta la puerta cerrada:

Luc. 11. *Hic omnis, qui quærit, inuenit*: Que sobre este fundamento hemos de yr philosophando en esta materia, y por principio cierto y de fe, lo hemos de dexar por assentado, de manera qũe no sea necessario mas repetirlo, con todo para enfrenar a vn peccador desbocado, y detenerle no se despepite, hemos menester fuerte freno, y que vea que los peccados eslauonados y engarçados, vienen a hazer aq̃lla cadena tan fuerte del pensamiento al consentimiento: del consentimiento a la obra, de la obra a la costumbre, dela costumbre a la obstinaciõ, de la obstinacion a la ceguera, de la ceguera a la dure-

Exod. 15. za, y dela dureza y coraçon de piedra: *Descenderunt in*

August. *profundum, quasi lapis*, vienen a atarse las manos de manera, que diga S. Augustin: *Cũ vult impius, nõ potest, quia, quando potuit, noluit.* Castigo es de Dios, que pues pudo y no quiso, quiera y no pueda el peccador, q̃ aunque si quisiesse, como auia de querer, podria: pero anda con la volũtad como en mañanas de Abril, y en cama regalada, q̃ mil vezes se leuanta y no acaba de leuantarse: y

Pron. 13. assi dixo la diuina sabiduria: *Vult, & non vult piger*: Ya quiere,

quiere, ya no quiere. Y llamale bien pereçoso cõ estas indeterminaciones, en el sentido que en otra parte: *Sicut ostium in cardine suo, ita piger in lectulo suo*; que aũque da bueltas, y dize, que quiere leuãtarse, son de quicios en la puerta, que es todo andar al derredor como machos de atahona, es muy proprio delos tales: *In circuitu impij ambulant.* Y aq̃lla propriedad de ya quiere, ya no quiere, es la manera del lenguage que estos tales suelẽ traer: bien querria yo (dizen ellos) apartarme del mal estado, pero no puedo, q̃ tengo tantas obligaciones y prendas, que se seguiran grandes inconuenientes si lo hago: dize dos cosas, en la vna miẽte, y en la otra es casi herege: dize querria, ay esta la mentira, q̃ como quisiesse determinadamente, podria, porque, o se ha de seguir que Dios le mãda lo imposible, o q̃ no tiene libre aluedrio para salir del mal estado, sino que es la falta de resolucion del malo nacida dela fuerça dela costumbre, y es menester gran trabajo para vencerla: no veys la fatiga y cuydado cõ que suele andar el Sol la mañana que ay vnas nieblas gruessas y condensas, por romperlas y aclararlas: esse es el nublado q̃ tiene delante del Sol claro de la razon: *Signatum est super nos lumen vultus tui, Domine.* Esso puede la deprauada costumbre hazer alimento del tosigo y ponçoña: hazer que lo amargo parezca dulce. Quantos destos hemos visto, que *nutriebantur in croceis, qui amplexati sunt stercora.* Y por esso siempre se vee que es mas facil inclinar y encaminar el arroyo quando esta pequeño por junto a su nacimiento, que despues quando va mas crecido, y se ha juntado con otros rios: y vn roble o enzina quando chicos, facilmente se arrãcan de quajo, pero quãdo hã crecido, aun para cortarlos ay difficultad. De que pẽsays que se haze el cristal duro? de venir muchos cierços y muy frios, y dar sobre poca agua, van la

Psal. 11. *Compar.* *Psal.* 4. *Thren.* 4. *Compar.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

congelando hasta que se quaja tan fuertemente q̃ dexa de ser carambalo y es christal:comparacion es de la sabiduria de Dios: *Frigidus ventus Aquilo flauit, & gelauit crystallus ab aqua.* Vn dia se pone el alma con manchas como de tygre, de quatro ó seys peccados, y luego con la costũbre dellos, se pone negra como la pez, y vos dezis, que aũque vaya la negra al baño no se tornara blanca: tambien es comparacion de Dios, y de su Propheta Hieremias: *Si mutare potest Aethiops pellẽ suã, aut Pardus varietates suas*: tygre manchado, peccador q̃ peccò oy arrepentiose, boluio a peccar mañana, tiene estas manchas a trechos, dezis vos, nunca en esse pellejo sereys bueno, pero peor es el negro atezado, y aũ que el Propheta dize esto con mofa dellos, y parece q̃ les imposibilita el remedio, con todo esso los llama *quousque adhuc*: hasta quando has de durar en essa dureza, que te vas cada dia imposibilitando y enredando tu mismo, y los grados por dõde se yua haziendo esto, pinto mejor que nadie el Propheta Zacharias, que dãdoles Dios buenos consejos a los de su pueblo, dize: *Et noluerunt attendere, & auerterunt scapulã, recedẽtes, & aures suas aggrauauerunt, ne audirent, & cor suum posuerunt vt adamantem.* No quisieron estar attentos, es el principio deste daño, boluieron las espaldas, sube el peccado a menosprecio; taparon las orejas, desuerguença, pusieron el coraçõ como vn diamãte, es dezir, que se cerraron de campiña, como aquellos: *Qui lætantur, cùm malè fecerint, & exultant in rebus pessimis*: que estan muy contentos en su mal estado, y ha venido la miseria a hazer del sanbenito gala, y a tener mas quilates que vn diamante, y tantos en la dureza, como en la fineza: de manera que no se espãtan de las vozes del predicador, porque estan hechos a dormir a las martilladas, y son molineros sordos, no se assombrã ni espantã de ver

Eccli. 43.

Compar. Hiere. 13.

Zacha. 7.

Prou. 2.

de ver visiones: tordos viejos en los campanarios, que aũque oyan tañer las campanas, se estã quedos, no los haze rebolear ni leuantarse del peccado, oyr doblar por otro tal como el. Pondera mucho sant Augustin y con mucha razon, que Balam quando yua cõduzido por dineros a maldezir al pueblo de Dios, cõ aquella ceguera que leuaua, le hablo su jumento, y no se espanto de aquello Balam. Dize Nicolao de Lyra por de S. Augustin, q̃ este era hechizero y magico, y estaua muy acostumbrado a ver de aquellas monstruosidades y a hazerlas el, y que assi no se espanto de aquello: mirad quanto puede la costumbre. O digamos que tãtas visiones ciegan, y que el demonio lo q̃ va haziendo con el peccador, es quebrarle los ojos, porque no vea el miserable estado suyo, ni se le ande la cabeça de las buel-tas que le haze dar al derredor como a loco, q̃ lo primero que hizierõ cõ Samson los Philisteos fue sacarle los ojos, y Dauid cõ estar vn año o casi en el adulterio de Bersabe, estaua tan ciego que el mesmo se cõdeno, y le vino a abrir los ojos el Propheta: y Adam desnudo, no vio que lo estaua, hasta q̃ la luz de Dios se le puso delãte, que en procurar esta ceguera del peccador, el demonio haze lo que el ladron que entra apagando las luzes quãdo va a robar la casa, por no ser visto, y el pescador no echa bien las redes en noche q̃ ay Luna, y el lobo las noches mas obscuras tiene por las mejores para su hurto: assi el demonio procura cegar el entendimiẽto y volũtad (ojos del alma) para hazer presa cõ mayor rigor: cõ esta ceguera aũque vaya a buscar a Christo como le tiene de hallar? de estos dixo: *Quæretis me, & non inuenietis.* S. Chrysostomo en vna homelia suya dize desta ceguera: *Quẽadmodũ noctu, amoto lumine, lignũ, plũbum, ferrũ, argentũ, lapides pretiosos, & alia omnia codẽ modo & videmus, & iudicamus: ita qui sordidè & vitiosè*

Comp.

Num. 22.

Lyra ex Augustin.

Iudic. 16.

2. Reg. 12.

Gene. 3.

Compar.

Compar.

Chrys. l. 6. 4. in Ioan.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vitiosè vitam viuit, neq; modestiæ vim, neq; sapientiæ discernit pulchritudinẽ. Ni el que no vee de dia, ni el ciego de noche, pueden hazer differencia entre el plomo, hierro, o plata, ni discernir de las piedras preciosas, ni mucho menos entre la fealdad del vicio, y hermosura de la virtud, y no se contẽtando con llamar ciego al peccador, en otra homelia suya le llama borracho al peccador de costumbre, que de muchos traguillos se viene a subir a la cabeça, y perder el juyzio, y sin pensar se precipita y le succeden mil desastres, que todo esto dixo en aquellas palabras: *Quemadmodũ qui grauitate capitis, ebrietateq; tenentur, stultè, simpliciterq; feruntur, quanuis præcipitium, & aliud quid simile subsit infrà, concidunt incautè.* El camino que tomaron las hijas de Loth para obligar a su padre a que las desflorasse, fue emborracharle primero, cõ que como hombre fuera de juyzio hizo vna monstruosidad tan grande, como fue lo que succedio de aquella junta, que sola la borrachez del peccado pudiera hazerlo, auer hijos en sus hijas, q̃ no aura quiẽ entienda este parentesco: y sino, dezidme: a estos muchachos llamar les ha Loth hijos? no, que son sus nietos, hijos de sus hijas: y ellas a ellos llamar les hã hijos? no, que son sus hermanos todos hijos de vn padre: ni ellos pueden saber si llamaran a su padre abuelo, o a sus madres hermanas, esta es la borrachez del peccado, y lo que puede en el la costumbre, sacar a vn hombre de juyzio, cegarle la razon. Dezidle a vn ciego, o a vn borracho q̃ busque algo que ha perdido: pues estãdo los Scribas y Phariseos con la ceguera de la infidelidad, y con la rauia de beuer la sangre de Christo, auiendoseles subido el vino dela colera a la cabeça, y tan añublada la razon, y ciego el entendimiento, aunque busquẽ a Christo, no le hallarã, y esso es lo que el les dize: *Quæretis me, & non inuenietis.*

Chryso. ho. 1. de pœnit.

Genes. 19.

Consi-

Consideracion III.

IN peccato vestro moriemini. Mal viejo casi conuertido en substancia, llaga cancerada dẽuia de ser el peccado destos que duraua dende la mocedad hasta la vejez, pues dize Dios que moriran de esse achaque. Iob destos vicios antiguos que se van a la par criando con el hombre, dize, que en la vejez bueluen a descubrirse las fistolas destas llagas viejas: *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ eius, & cum eo in puluere dormient.* Moços locos, viejos verdes vienen a ser, y este propriamente se llama peccado vuestro, que va creciendo con vos, y soys como el que va torciendo la soga de esparto, q̃ como va acabãdo de torcerlos que puso agora, va enxiriendo y poniendo otros y torciendo, y viene a hazer la soga mas larga de lo que penso, en especial si ay quien le vaya dando esparto a la mano. De Isayas es este lenguage, y aun condoliendose de los que assi viuen, lo dize el: *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis.* Y sant Basilio en este lugar lo declara por otra comparacion, que dize, que es como quien quiere baxar a vn poço hondo, mide la soga con que se ha de yr descolgando, y si vee que no alcança biẽ a baxo, va le añadiendo pedaços, hasta que llega dõde quiere baxar. Soga es el peccado por donde vno se va baxãdo al infierno, y cõ vno y otro pecado, va torciẽdo soga larga, y añadiendole pedaços, q̃ sogas llamaua a los peccados Dauid: *Funes peccatorum circumplexi sunt me*, y Salomon: *Funibus peccatorum suorum quisque constringitur*: no porque estè forçado aunque mas atado este, sino porque segun su poca fuerça, y la mucha que haze vn peccado enuejecido, vna calentura apoderada en los hueſſos, haze vna etica que apura toda la medicina,

Iob. 20.

Compar.

Isai. 5.

Basil. in c. 5. Isai.

Psal. 118.

Prouer. 5.

y va

Universidad de Deusto
Biblioteca

va consumiendo a grã priesſa la vida. Dauid por otras comparaciones lo dezia, que declaran mas lo que vamos tratando: *Psal. 37.* *Non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.* No tengo hueſſo que me quiera bien, y dalue go la causa: *Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum, & sicut onus graue grauatæ sunt super me. Putruerunt & corruptæ sunt cicatrices meæ, à facie insipientiæ meæ.* Extraordinarias dos comparaciones, que toda la rhetorica deſte tiempo no pudiera llegar a penſar las: dize que ſe hizo gran carga la de ſus peccados, y que ſe le pusieron ſobre la cabeça, y como carga peſadiſsima ſe le aſſentaua de manera, que le hazian dar en tierra debaxo de la carga, y que no podia ſacar pies ni manos, aũque daua gritos para que le ayudaſſen a leuantar: *Nimis rugiebam à gemitu cordis mei.* Y parece que es como *Compar.* quãdo a vn hombre le van ſugetando las deudas, los empeños y las trampas, cada dia haze vna mohatra para pagar otra, que ſe le cumplio el plazo, y va ſe le ſin ſentir conſumiendo la hazienda, y deſque no puede rebullirſe, ni halla ya quien le ſie, veeſe obligado a hazer la ceremonia de los hombres baxos, porque no puede ya con la carga. Lo meſmo le paſſa al peccador, vee como Dauid, tras la viſta va el deſſeo, tras el deſſeo va el coraçon, tras el coraçon y la voluntad, va la obra, valiendoſe de ſu poder, para hazer ſu guſto, y por poderlo cumplir mas a ſu ſaluo, haze vna traycion tan grande, que mata a vno de los mas fieles vaſſallos que tiene, y mas valeroſos ſoldados, y porque el muera, mueren otros muchos tan innocentes como el. Mirad ſi ſe va adeudando bien, y ſubiendo las culpas por ſobre la cabeça, y peſando tanto la carga que ha de dar con el en tierra. La ſegunda comparacion es de las llagas viejas: *Putruerunt, & corruptæ sunt cicatrices meæ.* Haze ſe os vna

vna llaguilla en la pierna de que hazeys poco caſo, deſcuydays os della ſin hazerle remedio, a cabo de pocos dias ſe haze vna ſuẽte, de vn poquillo que la raſcaſtes, y otro poquillo de deſcuydo de no curarla, y de tener la en poco, ſe viene a fiſtolar, e ya huele mal, y es neceſſario cortar la pierna, y a eſſo no quereys diſponer os. Mirad ſi era eſſe el achaque que dezia Iſayas, que de no le curar al principio ni ponerle vna benda, ni aplicarle vn emplaſto, le auia venido todo el daño. *Vulnus & liuor, & plaga tumens non est circumligata, nec fota oleo, nec curata medicamine.* Va ſubiendo el mal, vn cardenal que cõ vntarle con vn poquillo de azeyte ſanara. vna heridilla que con atarle vn paño no fuera nada: vinoſe a hazer vna hinchazon grande, tampoco ſe le puſo emplaſto, en que ha de parar, ſino en vna llaga afiſtolada como las de Dauid, y a no quedar coſa ſana de pies a cabeça? *A planta pedis vsque ad verticem capitis non erat in eo sanitas.* Mirad quan poco principio fue el de todos eſtos daños en Dauid, que dize: *A facie insipientiæ meæ*, de vna inaduertencia o necedad, no de malicia pura, no de ciega paſsion, que eſſe es vn letargo de que los mas mueren, ſino los deſpierta Dios: de tan pequeño principio por dexarlos ſin curar, ſe vinieron a hazer las llagas tales q̃ los peccados, que en la mocedad pueden ſer de ignorancia, quando crecen con el hõbre haſta la vejez, ſe hazen de malicia. Pondera mucho *Iudic. 9.* ſant Chryſoſtomo aquella deſeſperacion de aquel grã *Chryſoſt. in* tyranno Abimelech, que teniendo cercada la torre de *hunc locũ.* los enemigos, y arrimandoſe a ella para le pegar fuego o batirla, dende lo alto de las almenas vna muger le tiro vna piedra, que le hizo la cabeça tortilla, y viẽdoſe tan mal herido, dio gritos a vn page ſuyo que le mataſſe *Ne forte dicatur, quòd à fœmina interfectus sim.* Dize ſant Chryſoſtomo: no fuera mejor dezir al page que

Compar.

Isai. 1.

te to-

Universidad de Deusto
Biblioteca

te tomara la sangre, que truxera quien te curara, para que con algun poco de vida pudieras pedir a Dios misericordia de tus culpas? en effecto el muere como viuio, es peccado suyo, que con el se auia criado dende la mocedad que era la soberuia, se viene a hallar cõ el en la muerte: *Zach. 5.* *Replebitur vitijs adolescentiæ suæ, & cum eo in puluere dormiet.* Aquella muger que vio Zacharias, que segun lo declaro el Angel era la maldad: tenia vna olla grande, y en las manos vna bola de plomo: *Massam plũbeam, vel talentum plumbi*, o como trasladaron los Setenta: *Lapidem plumbeum*: Y ella estaua sentada encima dela olla, y llego el Angel y echòla dentro, y con la bola de plomo le dio en la boca y cerro la olla, para q̃ sin poder respirar, alli se ahogasse. Andaos toda la vida tras las ollas de Egypto, y suspirà por ellas enel desierto dela penitencia deste tiempo, que tiempo vendra q̃ el mesmo plomo de vuestro habituado mal viuir, os ayude a ahogar en la olla de vuestro peccado, donde caereys tan desatinado, y la carga pesara tanto sobre vos, q̃ ni acerteys a pedir a Dios misericordia, ni vsar de los remedios importantes a la salud del alma, porque como dixo Augustino: *August.* *Difficilè inueniuntur in tribulatione remedia, quæ non fuerunt in pace quæsita.* Mal se hallan los remedios en el trabajo, que en el descanso y paz no se buscaron: en el desatino de la tormenta los marineros muy mal hazen sus faenas, si en la calma no tienen muy bien adereçada la xarcia: *Compar.* *Grauauit eam iniquitas sua, corruet, & non adijciet vt resurgat.* *Isai. 24.* Sera tanto el peso, que no se sepa dar manos para leuantarse con la carga: guardaos de cayda tan peligrosa, en olla tan terrible, y plomo a la boca: temed algun infame succesſo de deudas tan grandes, con la muerte amenazan llagas tan canceradas, y el Diuino medico de quien solo podiades aguardar remedio, os desafucia, diziendo: *In peccato vestro moriemini.*

Consideracion IIII.

IN peccato vestro moriemini. Por grande affrenta le dixeron estos a el otro ciego que sano Christo: *In peccatis natus es totus*, naciste en peccados, harto peor es lo que Christo les dize oy a ellos que moriran en peccado, que en lo que es nacer en ellos, yguales somos todos, lo que ay que temer ès morir en peccado. Temieron los sanctos mucho mas el peccado que el infierno, y assi el glorioso sant Anselmo le dize vna fineza de grãde enamorado a Dios: *Anſel. de simili, cap. 190.* *Mallem purus à peccato, & innocens gehennam intrare, quàm peccati sorde pollutus cœlorũ regna tenere.* En resolucion dize, que quiere mas estar en el infierno sin peccados, que en el cielo con ellos (si alla con ellos se puede subir) mi infierno, Señor, es teneros offendido, y mi gloria es estar en vuestra gracia, la qual querria yo conjecturar por la seguridad de mi conscience: *2. Corin. 1.* *Gloria nostra, testimonium conscientiæ nostræ.* Y aunque con esto quedaua bien prouado, que tienen por mayor pena la del peccado, que la del infierno: cõ todo esso, dõde esto se vee mas claro, es en aquello del Genesis, quando mandaua Iacob a sus hijos que *Geneſ. 43.* hiziessen segundo camino a Egypto, a traer trigo para su casa, y pedianle a su padre Iacob que les diesse a Benjamin el chiquito que lleuar consigo, porque aquel principe de Egypto (que aun no le auian conocido por su hermano) les auia dicho, que sino lleuauan el hermano menor, no le auian de ver la cara, y anssi rehusauan mucho la jornada, por defender les el padre el muchacho: en especial, que auian dexado a Simeon en rehenes, y no auia del otro rescate, sino solo lleuar a Benjamin. Ruben para

Universidad de Deusto
Biblioteca

para que Iacob les diesse al niño, dize que le dara sus dos hijos en prendas(que bastantes fianças son dos nietos por vn hijo) y que si no le boluieren a Benjamin, que los mate ambos: y con ser la hambre tanta, por la qual los padres niegan a los hijos, y las fianças tan bastantes, y la obligaciõ que auia al principe que en año tan caro les daua trigo y boluia su dinero, nada desto, ni todo junto obliga a Iacob que de a Benjamin, ni los hermanos sabian que seguridad darle para que se lo fiasse: al fin Iudas dio la mas abonada fiança que entre justos puede auer, que fue: *Si non reduxero eum tibi, ero peccati reus coram te omni tempore*, digo que si no lo truxere, que me tengas por peccador, y para el justo q̃ tanto sabe temer el peccado, y que es mas dezir esto, que si dixera, echadme al infierno, esta es la mas importãte seguridad, y parece assi que lo es, pues por ella da al niño luego que oye estas palabras. Cosa a que todos los respectos dichos no le auian obligado. Elias va huyendo de Iezabel, y en medio de su fatiga viene a parar a aquel pueſto dõde le da refresco Dios, y alli le di-
3. *Reg.* 19. ze: *Et nũc Domine tolle animam meam*: como, santo Elias, (podremos pregũtarle) si tanta gana teneys de morir, venis huyendo de quien os cumpliera bien vuestros desseos? aguardarades vn rato a Iezabel, que ella acabara vuestros trabajos y vuestra vida: no quiere el Propheta muerte, que se cause por peccado, aunque el peccado sea en el enemigo, sino muerte por la mano de Dios, q̃ Iezabel no puede darsela cõla suya sin peccar: y no quiere el Propheta morir con essa lastima, de ver que se offende Dios, y por esso huye la muerte de
Genes. 27. la mano de Iezabel, y la pide de la mano de Dios. El mismo sentido es el de aquellas palabras de la sancta Rebecca, que quando conoce la colera de Esau contra su hermano Iacob, y que sin duda si le puede auer a las manos,

manos, le quitara la vida, concierta con su hijo q̃ ponga tierra en medio, y se vaya a casa de su tio Labán, y para obligarle a hazer esta jornada, le dize: *Cur vtroque orbabor filio in vno die?* No podre suffrir el perder dos hijos en vn dia, y solo temia q̃ Esau matasse a Iacob: pero como de esso se auia de seguir el morir tambien Esau peor muerte, que era la del peccado del fratricidio, cõtaualos por muertos al vno, y al otro: porque el justo por tan muerte cuenta el peccado como la muerte natural, pues como la muerte aparta el alma del cuerpo, aparta el peccado el alma de Dios: y siẽdo verdad que es Dios mas alma del alma, que el alma del cuerpo, siẽpre se ha de tener por peor muerte la del alma, que la del cuerpo. Conforme a esto, ponderad esta amenaza de Dios a los Scribas y Phariseos en que les dize, que moriran todo junto de cuerpo y alma, que esso es morir en peccado, que si supiessen lo que es, mas que in- *Compar.*
fierno lo temerian: pero quien dexa yr a Dios que se les esta despidiendo, que vida espera? qual queda la tierra por el ausencia del Sol? Diuino Sol de justicia que veniste a alumbrar los que estauan en tinieblas:

Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte, *Psal.12.*
sino que mi sueño sea en la paz de vuestra
gracia, para que despierte
en la gloria, &c.

(·¿·)

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del segundo Domingo de Quaresma.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ & Pharisæi: omnia ergo quæcunque dixerint vobis, seruate & facite: secũdùm verò opera eorum nolite facere. Matth. 23.

VNA doctrina predica oy Christo muy en prouecho dlos oyẽtes, muy en authoridad delos predicadores, muy en abono de su palabra. El prouecho delos oyentes cõsiste en q̃ sepan discernir el aullido del lobo, del balido de la oueja: porq̃ debaxo de la piel desta, suele venir a robar aquel. La authoridad del predicador porq̃ assegura que el mas malo tiene algo bueno q̃ es su palabra, a la qual se deue attender, porque sabe Dios hazer a vn Caiphas peruerso enel año de su Põtificado, verdadero Propheta de la mas importãte prophecia que el mũdo pudo desear: q̃ su palabra miel es, que en boca de leones suele enxãbrar: y lo tercero que es lo que dize en abono della, es q̃ de quien quiera q̃ la predicare, se ha de recebir como palabra suya, que esta no està atada ni atenida a la mala y escãdalosa vida del predicador, como no lo estaua a las cadenas de S. Pablo, quando el dixo: *Verbum Dei non est alligatum*, y a los Thessalonicenses escreuia, q̃ no recibiessen lo q̃ el les predicaua como palabras suyas, sino como palabra dela eterna palabra del eterno Padre, que era la que en ellos obraua, que no el q̃ la predicaua, *Non sicut verbum hominis, sed sicut est verè verbũ Dei, qui operatur in vobis, qui credi-*

2. Tim. 2.

1. Thes. 2.

didistis. Y es muy cierto q̃ la palabra no està atenida ni atada al q̃ la predica, pues quãdo este sea vn sancto, no es mas q̃ vno que siẽbra, que aura cũplido cõ su officio con disponer biẽ la tierra, echar en buena sazõ la semilla, y si es de riego, encaminarle por sus regueras el agua, y cõ todo esso la medra se ha de esperar del cielo, q̃ todo esto es doctrina del mesmo S. Pablo: *Deus autem incrementũ dedit, itaq;, neq; qui plantat, est aliquid, &c.* Pues si aun siẽdo bueno no esta seguro el prouecho si no lo da Dios, ni siendo malo, ay que descõfiar del fructo de su palabra, y en qualquier delos dos estados, ha de venir de arriba el bien: pidamos el dela gracia para assegurarnos desto, con intercession de la Virgen.

Compar.

1. Cor. 13.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DOctrina es dela eloquencia de Ciceron, que no es prouechoso en la republica el orador por eloquente que sea, sino es virtuoso, y ansi juntaua el aquellas dos cosas: *Vir bonus, & dicendi peritus.* Porque donde esto no anda ygual, y no estan vnisonas las dos vozes, vida y doctrina; *Plus mali, quã boni affert eloquẽtia reipublicæ.* Mas daño hara q̃ prouecho la eloquencia en vn mal subjecto: pero la palabra de Dios tiene mas que la bachilleria del mundo, que aunq̃ sea tan malo como los Scribas y Pharisẽos el que la predica, cõ todo esso, ella es tan buena, que sin escandalizarse de la vida, dize Dios q̃ se aprouechen dela doctrina, que bien se puede apartar esta harina de aquellos saluados: y dize que los oygan guardãdo sus palabras, y no imitando sus costumbres, porque dizen y no hazen: *Dicunt enim, & non faciunt.* Que en casos morales, es vna gran mõstruosidad no parecer la vida y la doctrina. Biẽ saben estos, dize Dios, cargaros de preceptos casi intolerables de lleuar, y echarlos en vuestros hõbros sin los querer ellos menear con el dedo, que si se muestran en lo exterior muy grandes obseruantes delas leyes, es por cumplir con el mũdo, y por la vana gloria que grãgean enel, que es el alimento de su fantasia: *Dilatant enim philacteria sua*, que es vocablo Griego, que significa en Latin: *Conseruatorium, quasi ad cõseruandam memoriam legis.* Porque estos entendian tan superficialmente aquella ley del Deuteronomio: *Ligabis verba mea quasi signum in manu tua, eruntq; & mouebuntur inter oculos tuos.* Que el mandarles Dios que traxessen siempre la

Cic. de oratore.

Deute. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ly entre manos, y entre los ojos, les parecia que cumplian con escriuir en cifra en vnas vitelas pequeñas los dos preceptos en que se cifraua toda la ley, y estas trayan en las manos, y aun segun otros, sobre los ojos, y cada dia las yuã haziendo mayores, para que se descubriessen mas, embustes e inuéciones de grandes hipocrytas, y en otra cosa tambien dize que lo parecian: *Magnificant fimbrias*, porque los ruedos delas vestiduras tenian por guarnicion vnos listones de color de jacintho, puestos a las quatro esquinas de la capa en que tenia ciertas cifras para auiuar la memoria, y traer siẽpre presentes los preceptos de su ley, y como hazian mayores cada dia los pergaminos, hazian lo mesmo con estas fimbrias, para parecer mas obseruãtes de sus ritos y ceremonias: todo esto encaminado a que les diessen dõde quiera la cabecera de mesa. *Amant primos recubitus in cenis*: les combidassen con las cathedras para enseñar en las synagogas, les llamassen maestros quando les hablassen, les saludassen y respectassen como a tales, y este era su hipo, y a esto se endereçauan sus diligencias; vosotros discipulos mios no cureys de que os llamen maestros, que todos soys discipulos devn maestro, y no solo aueys de viuir como cõdiscipulos, sino como hermanos, hijos de Dios, q̃ es el verdadero Padre que esta en los cielos, y este nõbre no se lo deys a otro en la tierra. Antes el que le pareciere que es mayor, ha de seruir como menor, porque el que se leuanta y ensoberuece, sera humildemẽte abatido, y el que se abate y humilla, sera honrado y ensalçado, &c.

Consideracion Primera.

Super cathedram Moysi, &c. Predicãdo en este tiempo Christo tantas vezes contra la hipocresia, que es el mayor enemigo que la virtud tiene, como lo es mayor el que entrage de amigo quiere engañarme, que el que descubre la colera y enemistad: assi lo es pues esta que en trage y aparencia de virtud, a toda virtud haze daño, y es el mayor desmedro que todas ellas tienen, porque aũque es verdad que cada virtud tiene vn contrario, la castidad, la luxuria: la humildad, la soberuia, y anssi las otras: pero todas juntas este grande enemigo tienẽ en habito y trage de amigo, y en especial las tres que mas en este tiempo engrandece Christo, y enseña su Iglesia, que

sia, que son, el ayuno, la oracion, y la limosna, q̃ como son virtudes exteriores, entra la hypocresia ã por medio a debilitarlas, y es mas dañosa q̃ qualquier vicio, porq̃ el peor de todos ellos, por mal habito y costumbre que aya hecho, se vẽce y enflaquece por actos de virtud contraria: pero la hypocresia crece mas con obras de qualquier virtud, vsando mal dellas por su malicia el q̃ la tiene, y haziendo de las virtudes leña cõ que se ceua el fuego dela vana gloria, que al fin es carcoma y polilla la hypocresia que se cria dẽtro de la virtud, para destruyrla y acabarla: y aunque el mundo no la cuenta entre los graues delictos, con todo esso Dios para lo que es castigarla, es tan riguroso en la pena del hypocrita, como en la del infiel, y sera a proposito desto aquel lugar de sant Mattheo: *Si autem dixerit malus seruus in corde suo, moram facit Dominus meus venire, & ceperit percutere conseruos suos, manducet autem & bibat cum ebriosis, veniet Dominus serui illius in die qua non sperat, & hora quam ignorat, & diuidet eum, partemque eius ponet cum hypocritis, ibi erit fletus & stridor dentium.* Dize de vn mal mayordomo que quãdo tarda su amo le parece a el, y haze su cuenta, que puede tyrannizar los demas criados, y andarse a la vida dissoluta y libre: a este tal vendra su dueño quando menos piensa y lo castigara, poniendole en el infierno con los hypocritas: estraño caso la tyrannia, la oppresiõ injusta, la dissolucion libre tiene el castigo dela hypocresia: tan enorme delicto es el del hypocrita, que se yguala en la pena con el deste mal criado: y antes parece el del hypocrita mayor castigo, alomenos en la duracion, porque començara a padecer primero, pues dize que a este lo castigaran con el: mas dize sant Lucas tratando esto mesmo: *Diuidet eum, partemque eius cum infidelibus ponet*, que llama infieles sant Lucas a los hypocritas: y ay dos cosas sobre que

Matt. 24

Luc. 12.

bre q̃ philosophar en este lugar, esta phrasis dela escriptura, pondra su parte con infieles, que parte de ordinario quiere dezir castigo, o premio: *Non habebis partẽ mecum. Dominus pars hæreditatis meæ, pars mea Deus in æternum.* Todos estos lugares van a dezir, Dios es mi premio, y mi gloria, y dize lo por este vocablo parte, que es parte, que se toma por el todo, delo que es bienauenturança, y que tambiẽ este vocablo signifique castigo y pena: *Pluet super peccatores laqueos ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* Grande aguacero sobre el peccador de lazos, para que no huya del fuego, y luego del fuego mezclado con piedra çufre, y luego borrascas, tormentas, trúenos y rayos, esta sera su pena o parte della. La pena pues delos hypocritas sera ygual con la delos infieles, y con la deste mal criado: pero la mayor difficultad queda por allanar en este lugar, que es saberq̃ orden es este que ay en el infierno, de calaboços a parte, y diuersos tormentos para diuersos delictos, pues parece que quãdo la justicia de Dios manda echar a vno a aquel castigo, tiene aquello dispuesto con tanto orden, que como en la bienauenturança ay sitios de martyres, de virgines, de cõfessores, y para todos, sus quartos y repartimientos, que assi ay enel infierno mazmorra aparte para hypocritas e infieles, y de la mesma manera para los demas generos de peccadores, que esta manera de disposiciõ alguna con trariedad apunta a aquel lugar de Iob: *Vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat.* Que alli no ay ordẽ, dõde se castigan las desordenes. No ay duda ninguna, sino que enel infierno y pena de los cõdenados ay grandissimo ordẽ y concierto, que le es muy natural a la justicia, poner todas las cosas en su orden, dando a cada quallo que merece, y por esso son sus insignias, espada, y peso. Y S. Gregorio que sobre el lugar de Iob trata este

Ioan. 13. *Psal.* 15. *Psal.* 72. *Psal.* 10. *Iob.* 10. *Greg. Moral.* 10.

ta este discurso, dize: Si enel infierno no ay ordẽ, como puede auer justicia? ni como se puede dezir enel Apocalipsis? *Quantũ glorificauit se, & in deliti⁊ fuit, tantum date illi tormentũ & luctũ:* Que tãto quãto se holgo, y quiso de gloria en esta vida, tanto le den de pena en la otra: aquel *tantũ*, y *quantũ*, claro esta que dize peso, y medida, y lo mismo es lo que dize la diuina Sabiduria: *Potentes potenter tormenta patientur, fortioribus fortior instat cruciatio.* Que a los poderosos, y a los fuertes, muy a medida de su fortaleza y poder se darã los tormẽtos: y dõde mas claro esto parece, es enla parabola dla zizaña: *Colligite primũ zizania, & alligate ea in fasciculos ad cõburendũ.* Que es dezir q̃ en la siega de la muerte haran gabillas y manoxos delos malos, juntos los ladrones como aca anduuierõ en gabilla, y los deshonestos con otros tales, y desta manera seran echados al eterno fuego: no se puede dexar de tocar aquel lugar de Ezechiel milagroso a este proposito, dõde habla el Propheta cõ Pharaõ Rey de Egypto, y cõ los q̃ erã de su parcialidad, y dizele: tu baxaras al infierno, con todos los q̃ son de tu bando: *Loquentur ei potentissimi robustorũ de medio inferni, qui cũ auxiliatoribus eius descẽderũt ibi, Assur & omnis multitudo eius in circuitu illius.* Alli està Assur Rey de Persia, y los que fuerõ de su parte al derredor del: *Ibi Aelã & omnis multitudo eius per gyrũ sepulchri sui: ibi Masoch Tubal, & omnis multitudo eius, in circuitu eius sepulchra illius.* Masoch cõ los Capadocios, q̃ murierõ en los mesmos peccados passados a cuchillo, y Tubal padre delos Yberos: *Ibi Idumæa, & Reges eius, & omnes duces eius.* Segun esto, muy ordenadas estã estas esquadras enel infierno, los Simoniacos cõ Simõ Mago, q̃ introduxo la simonia, y de su nõbre le dio nõbre: los Arrianos cõ Arrio: los Lutheranos con Luthero: esto es estar atada la zizaña en gabillas, los q̃ cometieron vn peccado para mayor tor

Apoca. 18. *Sapien.* 6. *Matth.* 13. *Ezech.* 32.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mento suyo juntos con los de su officio,y todos cõ sus complices,porque ninguno aborrece tanto el mal como el mesmo que lo comete, quando se desapasiona para conocer su pasion,porque quien conoce mejor su daño,que el mesmo que le haze? Auiendo pues este orden en el infierno,como dize Iob que no ay orden? Sant Gregorio responde en el lugar dicho, porque alli no se hazen las cosas con el orden que aca, que el fuego si quema,alumbra,alli quema y no da luz, y por esso dixo: *Vbi vmbra mortis*: Fuego con obscuridad, y lo peor es que alumbra,y no alumbra, porque estãdo en tinieblas(si veen)veen lo que les ha de dar pena,como el rico auariẽto quando veya a Lazaro,y no veen cosa que les pueda dar consuelo:no ay orden,porque alli estan el dolor y el temor ambos juntos: aca teme vn hombre el dolor,pero quando ya vino, no ay que temer,acabase el temor, alli *sempiternus horror inhabitat*. Continuo temor con estar en continuo dolor: aca las lagrymas desahogan y desapasionan el coraçon:pero alli lagrymas con el crugir de dientes: *Fletus & stridor dentium*. Que es dezir,que no se aplaca el mal con las lagrymas: aca el que esta trabajado con la muerte acaba los trabajos desta vida, pero en aquella miserable vida llena de trabajos, aunque ay muerte,es muerte continua que nunca se acaba, que lo declarò Dauid diziendo: *In inferno positi sunt, mors depascet eos.* Que la muerte los pace, porque la hierua que se pace,buelue a retoñecer: pues donde las penas son tan sin ordẽ, bien dize Iob: *Nullus ordo*. Los Hebreos lo entienden que no ay orden ni succesion de tiempo, como aca. *Temporum das tempora, vt alleues fastidium*, que no ay pena que no la cure aca el tiẽpo. Alli no ay succeder tiempo, ni esperarle en que se mitigue el dolor, y lo mesmo dixeron los Griegos: *Vbi ordines Solis & astrorum non*

Pſal. 48.

non sunt, neque humanarum rerum. Y con esto queda dicho el orden que tiene la diuina justicia, y el desorden que ay en el padecer, midiendole por el orden cõ que se gouierna lo de aca. Segun lo dicho pues, veremos agora como estaran los hypocritas con los infieles, gente de poca confiança,como el otro mal criado que dio tan mala cuenta dela familia que quedaua a su cargo,y llamanse bien infieles y sin confiança, por la poca que se puede hazer de quien miente, y sin duda es mayor la mentira de obra que la de palabra,y el hypocrita miente con las obras,queriendo que las suyas parezcan de sancto,figurandose tal, siendo muy otro de lo que parece:y assi no ay que hazer del confiança,como de hombre sin credito ni verdad,que no solamẽte sino que a si mesmo se haze mentira, y siendo su vida tal que toda ella es vna pura mentira: *Secũdùm opera eorum nolite facere*. Pero siendo la doctrina verdadera, y cierta: *Quæcunque dixerint vobis, seruate, & facite*. Vn lugar del mismo Iob abraça todo lo dicho, haze le ciertas preguntas Dios,que con ser de cosas naturales, no las alcança el humano ingenio, para que no se cansen en inuestigar las causas sobrenaturales, y entre otras cosas dignas de cõsideracion, le dize: *Penna Struthionis, similis est pẽnis Herodij & Accipitris*. Las plumas del Auestruz son semejantes a las de la Garça o Halcon, sin duda tiene algun gran secreto moral esto que solo parece que le tiene natural: que a no auerlo,que nos importaua saber la semejãça que ay entre las plumas destas aues? Dos cosas dize en la exposicion deste lugar sant Theophylo Patriarcha Antiocheno,y despues del, sant Gregorio Pãpa en los Commentarios deste lugar, y antes es necessario notar que entre todas las aues, ninguna vuela tanto como la Garça, y assi dixo Dauid: *Herodij domus dux est eorum*, porque el capitan va siem-

Iob.39.

Theoph.
Gregor.

Pſal. 103.

va siempre delante: dize pues agora el lugar q̃ el Auestruz tiene la pluma como la Garça, q̃ es el aue que mas vuela, y con todo esso el Auestruz nunca se leuanta de la tierra, y solo le ayuda la pluma para andar, y no para volar: pues si no aueys de volar, para que teneys pluma? y del aue mas voladora, este es el hypocrita Auestruz q̃ tiene la liberalidad y ropage, y plumas de sancto, y en la conuersacion parece que vuela por los cielos: *Conuersatio nostra in cœlis est.* El cuello tuerto, el rosario en las manos, la voz llautada, quiẽ dira que no son plumas de Garça? pues sabed que con todo esso no se leuanta de la tierra, que todo lo haze por respectos humanos. Mas el Auestruz tiene muy pequeñas alas, y las plumas muy ralas, y el cuerpo muy grande, y ansi como lo que le agraua es mucho, y lo que le eleua poco, no se leuanta dela tierra: la Garça, alas muy grandes, muy pobladas de pluma, poco cuerpo, y como lo que le eleua es mucho, y lo q̃ le agraua es poco, vuela muy alto. Esta differencia ay entre el verdadero sancto, y el fingido hypocrita, ninguno ay por sancto que sea, que no le pese algo por parte de la carne, palabra ociosa, risa sin tiempo: pero como la oracion es mucha, el ayuno continuo, la charidad grande, leuantase mucho por los cielos: esse otro poca pluma, mucha carne, anda muy por la tierra, ensanchando las philaterias, dilatando las fimbrias, desseando el mejor lugar, el nombre de maestro: no os lleuen los ojos estas obras, y teniendo en su boca mis palabras, a estas dad los oydos: *Quæcunque dixerint vobis, seruate & facite.*

Philip. 3.

Consideracion II.

Omnia quæcunq; dixerint vobis, &c. No ay duda ninguna sino q̃ la buena vida es grã arrimo de la doctrina, y despues dela verdad, ninguna cosa tãto la acredita, y parecẽ me algunos q̃ cõ su mal exẽplo deshazen su doctrina, a aq̃lla muger que parecio ante el Rey Salomõ, que auia ahogado a su hijo durmiẽdo de noche, que es cierto q̃ el sueño del descuydo y pereza ahoga el hijo dela predicacion, y esta pereza, en negocios de buen exemplo, sueño y obras de noche son: *Opera tenebrarũ.* Y assi parece que estos pleyteã como aq̃llas mugeres, porq̃ se diuida este cuerpo viuo de doctrina, y exẽplo, cõtra los quales S. Pablo: *Reuelatur enim ira Dei de cœlo super omnẽ impietatẽ, & iniustitiam hominũ eorũ, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* Que se trasluze dende aca, y se vee en el cielo la justa colera e yra de Dios, contra los que tienen presa la verdad con su maldad, para que no haga el fructo que hiziera, si la luz dela diuina palabra no la añublaras con la obscuridad de tus costumbres, que es como quitar la de encima del candelero de la entereza de vida, para abscõderla debaxo del celemin del mal exemplo. Y prosiguiendo el Apostol en este capitulo en contar la mala vida destos, y abominables peccados, pronuncia sentencia contra ellos: *Et sicut non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum.* Habla sant Pablo con la metaphora de vn pleyteante, como si imaginassemos que litiga, sobre si conoce a Dios, o no, reciben le a prueua sobre esto: veamos con que testigos prueua que le conoce, da por informacion el saber su ley, el confessar el Credo, y los articulos de la fe. dize Dios: esse es vn testigo, y para entera prouança, por lo menos son menester dos: el otro testigo que os falta para presentar, es el de las obras, este no puede hazer que ellas digan en su fauor: dize la sentencia acabado el termino de la prueua: Fallamos atento que no ha prouado lo que prouar deuia,

Rom. 13.

Rom. 1.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

deuia,que deue ser entregado a que se le quite tambiẽ la fe. *Non probauerunt Deum in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum*: que si esta justicia no cupiere en expresso mandato positiuo de Dios, cabra por lo menos en permision suya: y aquello de sant Iuan parece que confirma las palabras desta sentencia: *Omnem palmitem*
Ioan.15. *in me non ferentem fructum, tollet eum.* Siendo Christo en esta metaphora vid, el que como sarmiento seco no diere fruto, aunque este asido a el por se, sino ay obras quitarle ha para echarle al fuego: y segun la opiniõ de
Chrysost. super Matth. sant Chrysostomo, la luz de las lamparas de las virgines, se significaua, y el azeyte obras con q̃ auia de estar encendida, y por faltarles este, se vino a yr apagando la luz dela fe. Mira si se puede temer la luz de la doctrina de los Scribas y Phariseos, pues son tales sus obras,
August. que Christo manda huyr dellas. Sant Augustin dixo que nunca la heregia es el primer peccado en el Christiano, sino que de vn peccado en otro se va poco a poco llegando a esse summo daño: y a proposito desto se sigue lo que sant Pablo dize en el lugar que vamos declarando: *Vt faciant ea, quæ non conueniunt, repletos omni iniquitate, malitia, fornicatione, auaritia, nequitia, plenos inuidia, homicidio, contentione, dolo, malignitate.* Vna gran cafila de peccados: vn pielago de males, vn buhedo en que sacando vn pie, atollan con el otro, y dan de ojos, y andan siempre a echa leuanta: los que vna vez se desuerguençan a viuir al contrario de lo que enseñan, y procuran diuision entre la verdad, y la vida, en este pantano vienen a caer. Por el contrario si andan juntas, doctrina, y vida, la Diuina palabra entonces es poderosa, no solo para conseruar al que la tiene, y darle derecho al cielo y buen pleyto en la pretension del: pero es lo tambien para la cõuersion de los hombres, que es lo q̃ Dios pretende

tende con ella. Sant Iuan dize que vio vn Angel que volaua por en medio del ayre, que lleuaua en su mano el Euangelio para predicarle en la tierra, y q̃ yua dando vozes: *Timete Dominũ, & date illi honorem*, y vio luego salir otro Angel que venia dando vozes, y diziendo: *Cecidit, cecidit Babylon illa magna*, cayò aquella gran Babylonia, que sin duda es dezir, que quando con la verdad dela doctrina se junta la pureza de la vida Angelica, podeys dar por batidos los muros de Babylonia, que siẽpre significa el reyno del peccado, e Isayas le dize al predicador: *Exalta quasi tuba vocem tuã, annũtia populo meo scelera eorum*. Para predicar los peccados de mi pueblo, no te pido la voz como de bramido de leon que los espantes, sino como de trompeta que no se puede tañer con la boca, sino se tiene con las manos, como si dixera que lo que se dize con la boca, se sustente con las obras, y que se ayuden las manos a la voz, que suelen ser de hermanos muy disconformes voz de Iacob justo, y manos de Esau peccador: y parecen estos a vn ladrõ famoso que vuo en nuestros tiempos, que hincado de rodillas en la Iglesia, hazia los mayores hurtos lleuando vn braço hechizo de madera con su mano y guante en ella, y esse juntaua con vno delos suyos, y leuantandolos al cielo, parecia q̃ estaua orando con gran deuocion, y traya la otra mano por las faltriqueras de los que estauan junto a el, sacandoles las bolsas. Mirad quan differẽtes andauan las manos de la lengua, y si vuiessen de ahorcar a los que agora traen esta manera de trato, muchos cuellos tuertos que parece que en lo muy mirlado hablan con Dios, se vendrian a alargar y endereçar con la soga; quiere pues Dios que conformen manos y voz, ayudãdo las obras a la trompeta de su palabra, que si de essa manera las tañen los sacerdotes, temblaran sin falta, y aun caeran

Apoc.14.

Isai.58.

Gene.27.

Comp.

los

Universidad de Deusto
Biblioteca

los muros de Hierico. Ninguna cosa ay cõ que mas se declare este querer Dios, que su palabra ande en las manos como en la boca, para que andẽ vnanimes, vida y doctrina: que ver que a los Prophetas que dio su palabra, se la dio en las manos. *Factum est verbum Domini in manu Malachiæ, in manu Aggæi, in manu Isaiæ*, y dize: *Factum est*, porque es mas para hecha, que para dicha, y assi la pone en manos, y no en orejas. Gran doctrina era la de S. Ambrosio, pero mucho la deuia de ayudar su inculpable vida, pues el Emperador Theodosio le obedecio tãto, q̃ se salio de la Iglesia vn dia mãdandose lo S. Ambrosio, y guardo clausura como excomulgado: y el Emperador Valẽtiniano tuuo tãto respecto y reuerẽcia al mãdamiento de S. Martin Obispo, q̃ cõsintio que su presbytero beuiesse primero que el Emperador, q̃ sin duda esto, la buena vida dl santo lo negociaua: y Dauid dezia q̃ sus buenos estudios los auian grãgeado en el cũplimiẽto dela diuina ley, y de ay se auia venido a hazer de buen entendimiento por aborrecer peccados. *A mãdatis tuis intellexi, propterea odiui omnẽ viã iniquitatis*, que sin duda el edificio no subira adelante donde auiendo dos officiales, lo que el vno edifica vn dia, desbarata el otro el siguiente: doctrina es del Espiritu sancto esta: *Vnus ædificans, & vnus destruens, quid prodest illis, nisi labor?* Tela parece de Penelope, destexer de noche lo que se texe de dia, edificar con las palabras, y derribar con las obras, es nunca acabar nada, y esto parece que es lo que dixo sant Gregorio: *Quanta tribuũt, pensant, sed quanta rapiunt, considerare dissimulant.* Bien veen lo que dan en la doctrina, pero dissimulan lo que hurtan con las obras: a estos tales dize Christo, oyd los y no los veays, guardad sus palabras, y huyd de sus obras: *Secundùm autem opera eorum nolite facere.*

Malach.1. Aggai 1. Isai.20.

Psal.118.

Eccles.34.

Grego.3.p. curæpasto.

Consi-

Consideracion III.

Vna selua de exemplos trae el glorioso Chrysostomo a proposito delo que vamos tratãdo, dize que como sacan el oro dela tierra, y se valen y aprouechan del, menospreciãdo la tierra, y echãdola a mal, assi lo puede y deue hazer el q̃ oye la doctrina destos, cogerla como oro precioso: *Super aurum, & lapidem pretiosum multũ*, y hollar la tierra suzia de sus vidas, y como algũas hieruas amargas tienẽ dulces frutos, y estos se comen y ellas se dexã, o son buenas para emplastos, y no para comidas: assi tu deues valerte delo bueno de la doctrina, desechãdo lo malo de la vida: y la aueja coge la flor para sus letuarios, y dexa la hierua, y las perlas preciosas delas conchas que se desechan se sacã: como las rosas de entre las espinas, q̃ estas se desseã porq̃ huelen, y estotras se huyen porq̃ punçan: y del correo aunque venga roto y mal tratado, tomays vos el pliego sin asco del que lo trae: y como seria ignorante el q̃ yendo caminando y no sabiendo el camino, pregun tasse al pastor o algañan q̃ara, y despues de se lo auer enseñado dixesse, no quiero yr por el si no venis conmigo: o llegando a la posada el mesmo caminante no quisiesse entrar en ella, porq̃ no entra primero la tablilla del meson: o el religioso que no entrasse en el refectorio: o el Christiano en la Iglesia, porque no entrã delante las campanas. Bien puedes tu ser artificiosa aueja que cojas la flor dela doctrina, y no cuydes dela hierua dela mala vida, y tomar las perlas delos cõsejos, desechãdo las cõchas delos malos exẽplos: e yr te tras las rosas delas verdades, sin q̃ te puncen las espinas de sus costũbres: y desse correo roto y mal tratado, tomar el pliego del Euangelio q̃ Dios te embia: y si esse que haze officio de pastor predicando no te quisiere acõpañar

Chryso. super Matth.

Compar.

Psal. 18.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

pañar por el camino que te enseña, no por esso dexes tu jornada:de la qual si te sintieres fatigado hallaras en los consejos regalado albergue:y si el como tablilla de esse meson se quedare al agua y al sereno,no te de a ti esso cuydado:entrate a apacentar del regalado mantenimiento de la sana doctrina, quedese fuera la campana que te llamò para esso,q̃ al fin ellos suelen ser quando son tales cedaços,quedandote la mejor harina dela sana doctrina,se quédan con los afrechos de sus malas costũbres;coge la harina y echa a los lechones los saluados,que es el consejo de Christo: *Quæcunq; dixerint vobis,facite,secundùm autem opera eorum nolite facere.* Candelas son q̃ alũbrandote a ti, se consumen a si mesmos, y por nor venir a la desdicha deste estado,hazia grã penitencia sant Pablo:*Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo,ne cum alijs prædicauerim, ipse reprobus efficiar.* Temo no me condenar yo por mi vida,procurãdo la saluacion de otros con mi doctrina. Yo me he lamẽtado mil vezes,pensando que sin duda el carpintero q̃ hizo el arca de Noe se ahogo enlas aguas del diluuio,y haze me gran lastima, que fabricasse aquel arca en que tantos se saluassẽ,y que se ahogasse el:pero poco dolor y cuydado le deuio de dar a Noe esto, pues el se encerró con los q̃ Dios mandaua, y los demas su daño pues no miraron por si: carpintero es del arca el q̃ te predica y enseña en que te has de saluar, si el no entrare en ella, su culpa,oye tu su doctrina, y no mires a su vida; q̃ por esso quando predicaua Dios dezia: *Qui habet aures audiendi,audiat*: con auerle oydo os basta, que para esso os dizen que os valgays delos oydos, y no os piden ojos,y dixo Chrysostomo a proposito desto vna cosa bien digna de su ingenio: *Si bene vixerint,eorum est lucrũ: si bene docuerint, nostrum: accipite ergo quod vestrum est, & nolite discutere quod alienum est.* Como si dixera, la doctrina

Compar.

Compar.

1.Cor.9.

Ioan.8.

Chrysost.in non abso. ho.43. to. 2.

doctrina es para vosotros;su vida para ellos,si enseñan bien,vuestro prouecho,si viuen bien,suyo:cuydad de vuestra medra, y dexa el negocio ageno:si ellos siendo sal vuestra(que nombre es que les puso Christo)no siruieren mas que de estatua de sal,sed vosotros como los animales, q̃ passando por la de la muger de Loth, lamian y golosçauan en ella,y ella se estaua queda,*Animalia quæ præteribant lambientes salem reficiebantur*,y vẽdran a ser las sementeras de su palabra, como las del otro de quien dixo Iob:*Cuius messem famelicus comedet:* que el que tuuiere hambre,comera lo que el trabajare,y notò Sant Gregorio en este lugar que el que siembra esta semilla de la palabra de Dios, sino la guarda, pace la el buey,y siega la el primero que quiere:y ansi dixo el mismo S.Gregorio.*Loquendi authoritas perditur, quando vox opere non adiuuatur*,y conforma con esta sentencia la de S. Augustin.*Dicant labia quod habet cor, habeat cor quod dicunt labia: non sit inter os tuum & cor tuum mala rixa.* No anden desauenidos tu coraçon,y tu lengua,diga ella lo que siente el. Y las palabras de Dauid, con cuya occasion dixo estas Augustino,dizen. *Et legem tuam in medio cordis mei,labia mea nõ prohibebo, Domine,tu scisti.* El sitio que di a vuestra ley Señor,fue el centro de mi coraçon,donde,en echando ella rayzes quiso arrojar los fructos por la boca, y yo no se lo impedi,bien lo sabeys vos,y es el mas buen lugar, que se le puede dar a la palabra de Dios el coraçon, que es principio de la vida, y fuente de las obras, el que se ha de guardar con toda guarda, como lo aconseja el Sabio. *Omni custodia serua cor tuum, quoniam ab ipso vita procedit.* Todo el cuydado emplea en guardar el coraçon,pues con esso guardas la vida, y guardandolo a el se guardara la palabra de Dios,si le has dado esse lugar,que es de donde el demonio procura quitarla *Venit diabolus,*

Matth.5.

Genes.19.

Iob.9.

Greg.

Greg. mor. 19.c.5.

Aug. super Psal.39.

Prouer.4.

Ioan.8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

& tollit de corde eorum, ne credentes salui fiant. Teme el demonio, que tal semilla plantada en tan buena tierra, y con buena sazon de la fee, que ha de dar fruto de gloria, porque estando en el coraçon de donde han de proceder las obras, ajustar las ha la diuina palabra de suerte que medren mucho, y de Christo que fue el espejo de toda perfection, se dize por Sant Lucas, que

Luc. 24. *Erat potens opere, & sermone.* Que el dezir y hazer, en el tenian tan yguales fuerças, que en todo parecia, no solo poderoso, pero omnipotente, y a los discipulos de Iuan les dixo: *Ite, & renuntiate Ioanni, quæ audistis, & vi-*

Matth. 11. *distis.* Referid a vuestro Maestro las obras que visles, y las palabras que oystes, lo mucho que aqui ay que ver, y que oyr, que es tãto, que ay que ver para los ciegos, y que oyr para los sordos. *Cæci vident, surdi audiunt.* Agora en muchos ay que oyr, pero no ay mas prouecho.

Compar. Succedio le al otro estar gran rato oyendo con cuyda do a vn ruyseñor que cantaua, y pareciole que deuia de ser extraordinario el gusto de tal aue para comida, pues tal era el que sentia el oydo, y por prouar de todo, matole, y cogiendo le en las manos le començo a pelar, y viẽdo que todo se yua en pluma, le dixo, duelos os de Dios q̃ todo erades parola y pluma. A Assur

Ezech. 31. por Ezechiel le hallaua esta falta Dios, que era todo hoja, arbol sin fructo. *Assur pulcher in ramis, & nemorosa frondibus; & inter condensas arbores eleuatum est cacumen eius.* De predicadores tales, que no son mas que para oyr, y quando mucho, pluma o hoja sin carne ni fruto de exterior bien compuesto, gozad de las palabras, oyd la musica: *Omnia, quæ dixerint vobis, seruate, & facite.* Y no os de mucho cuydado el querer lo demas: que no son de comer sus obras. *Secundùm autem opera eorum nolite facere, &c.*

Consideracion IIII.

EN aquel mysterioso Psalmo, en que Dauid exhor Psal. 147. ta a la Iglesia, a que de alabanças a Dios por auerle prouey do tan abũdantemẽte todo lo q̃ le puede ser necessario en lo temporal, y con mucho mayor largueza, lo que le puede ser de prouecho en lo espiritual, en el verso quarto comiença a tratar de los bienes espirituales, como de los mas importantes, y dize: *Qui emittit eloquium suum terræ, velociter currit sermo eius.* Gran beneficio es embiar su palabra a la tierra: mucho mas que hazerla fertil de todo genero de mantenimientos, y ansi por mayor castigo amenaza con hambre della, q̃ con hambre de pan *Emittam famem in terram, non famem* Amos 8. *panis, neque sitim aquæ, sed audiendi verbum Domini.* Ya no pienso castigar con hãbre de pã, sino cõ hambre de mi palabra, q̃ fue vno de los daños q̃ en la perdida de Hierusalem lloraua Hieremias: *Paruuli petierunt panẽ, & nõ* Thren. 4. *erat qui frangeret eis.* Hambre de pã de la diuina palabra es esta, que es la q̃ amenaza, ruyna de mayor ciudad q̃ Hierusalem, pues la prognostica del fin del mundo, dõde ha de ser tanta la abundãcia de Prophetas falsos, como la carestia del pan de la verdadera doctrina. Siẽdo pues tã grã castigo el desta hambre, gran beneficio es el q̃ cuenta Dauid: *Qui emittit eloquium suum terræ.* Y para q̃ veays quan grande es, aduertid, que el que puede hazer q̃ la nieue, niebla, y carãbalo entre en prouecho a la tierra, solo con que su palabra lo derrita esto, con ser cosas q̃ tan grã daño suelen hazerle, quanto mayor aprouechamiẽto en lo espiritual sacaremos de su palabra? todo esto dizen los versos q̃ se siguen del Psalmo que vamos declarando: *Qui dat niuem, sicut lanam:* que aunque os parezca a vos que la nieue cõsume la yerua, y esteriliza la tierra; pero Dios le manda que no le

Universidad de Deusto
Biblioteca

sirua sino de lana,porque echandole al campo vna capa de nieue por cima, abriga y calienta mas bien que lo hiziera la lana con la tierra, pues haze la nieue que el calor se recoja y reconcentre en las entrañas della, y tapando le los respiraderos la abrigue y fomente en lo interior, para que despues mas abundantemente produzga: y esso haze mejor con la nieue que se pudiera hazer cõ la lana. *Nebulam sicut cinerem Spargit.* Cae la niebla,condensa las madrugadas,y porque es tan nociua por humeda,como la nieue por fria: y baxando a plomo sobre las miesses,las añubla y destruye, embia Dios vn viento caliente que la esparça, y en lugar de niebla que con su humedad auia de consumir, la haze rocio, o ceniza caliente que sirua de fomentar: y assi la nieue,como la niebla,obedece luego a su palabra, *Et velociter currit sermo eius. Mittit chrystallum suum sicut buccellas,ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Embia vn yelo congelado y duro como vn chrystal, que no ay quien le espere: y no solo no es dañoso para la tierra,antes sirue de engordalla, como a carnero criado a bocaditos de pan, *sicut buccellas*, que como quãdo veys caer las nieues, dezis que aquel es año de bienes, tambien soleys dezir, otro tanto pan es este que cae agora: y assi lo parece el granizo bocados de pan, y quando pensays que ha de dañar la tierra,el granizo,la nieue,y la niebla: llega la palabra de Dios, y de todo haze agua que se conuierta en mayor prouecho della, *Emittet Verbum suum,& liquefaciet ea: flabit Spiritus eius,& fluẽt aquæ*: beneficios tan grandes, que nunca Dios los vso sino con los grãdes amigos,tales como Iacob, prouado en mil occasiones, *Qui annuntiat Verbum suum Iacob, non fecit taliter omni nationi.* No es esto de lo que se haze con todos. Siendo pues tan milagrosos los effectos de su diuina palabra, fia con gran seguridad tanto della Dios,

Dios,que nunca repara en ponella en buenos o malos subjectos,pues toda la victoria y felices successos,mas han de ser della, que del humilde instrumento con quien la embia: y assi se vera,que en las diuinas letras, el primero a quien se fio la publicaciõ del sancto nombre de Dios, fue a vn hijo de Seth el justo,que succedio en lugar de Abel,y era nieto de Adam,a quien llamo su padre Enos: hombre flaco y debilitado,que aun la misma flaqueza significa su nombre,para que se vea que aunque sie su palabra Dios de manos de la misma flaqueza, ella de por si es tan fuerte, que sin ayuda del subjecto que la lleua hara grandes effectos, y sin duda deue de ser no querer Dios, que pues su palabra lo puede todo por si sola,que se attribuya parte de la gloria de lo que ganare a si mismo el que della vsa. Que por esto dize Sant Chrysostomo,que no quiso Dauid las armas de Saul para salir a la batalla contra el Gigante, no solo porque no estaua hecho a ellas,como el dixo, que aquella fue razon cortes para no dezir lo que por ventura inspirado de Dios conoscio del humor de Saul, que se las offrecia cauilosamente, para que si venciesse al Gigante,tuuiesse aquel achaque para ponerle a pleyto la victoria, diziendo, que a sus armas se deuia lo mas della: y con esto aquel hecho no resultara tan enteramente todo en pura honra de Dios, que es lo que Dauid pretendia, y en cuyo nombre dixo, que ponia el pie en el palenque, y que de solo esse nombre de Dios lleuaua armas: y en esto de la conquista de su diuina palabra, el toma tan a cargo darle virtud, para que ella sola obre: *Dominus dabit Voci suæ Vocẽ virtutis:* Que quiere q̃ se entienda, q̃ con palabras suyas, y no cõ obras agenas haze la guerra, y assi inflãma las lẽguas de los Apostoles: y aun la de Dauid para q̃ prophetizãdo desto diga:

Genes. 4.

Chrys. hom. 1. in Psal. 50.

Psal. 67.

Psal. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

In omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum. No son los braços delos Apostoles los que hizieron el hecho, sola su voz fue, la que subjecto y rindio la tierra, y a essa Dios dio virtud, que no eran ellos tan grandes rhetoricos que embelesassen el mundo, ni tan profundos letrados, que pudiessen conuencer con argumentos, y ellos mismos confiessan, que Dios
Psal. 46. fue el que les subjecto los enemigos. *Subiecit populos nobis, & gentes sub pedibus nostris.* Y considerando su natural esterilidad para tan luzidos partos de hijos espirituales, como veyan que auian ganado para Dios, no creyendo que aquel era negocio suyo, sino que pues era generacion espiritual, era hecha por obra de Spiri
Isai. 49. tu sancto, dizen por Isaias con assombro grãde desto: *Quis mihi genuit istos, ego sterilis?* Hablan en nombre de la Iglesia que se vee con tantos hijos, y parece le que son echados a la puerta de la Iglesia, porque no le han costado dolores tantos partos. Si pues tanto puede la palabra de Dios, que por si sola concluye tã milagrosos effectos, que aun los mismos que la predican, no acaban de comprehender como se haze esto, bien puede Dios fiarla de gente, que aunque no la authorize con su vida, como el aya con tiempo apercebido a los suyos, que a ella atiendan, y no al mal exẽplo de quien vsa della, pues ella sola es poderosa para tan extraordinarios milagros como los que Dauid tiene contados, que no considerando, que los cantos de la ponçoñosa Sirena acaban en miserable muerte, que son los falsos consejos de los encantadores hypocritas, menospreciados essos, si la palabra esta reconocida por de Dios, no a ellos, sino a ella se den los oydos para que entre al coraçon, que es el alojamiento adonde Dios la manda recebir, que ay puesta ella es le dara en la gloria. *Quam mihi, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL MIERcoles despues del segundo Domingo de Quaresma.

Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit duodecim discipulos suos secretò, & ait illis; ecce ascendimus, &c. Matth. 20.

SVbiendo Christo la cuesta de Hierusalẽ, que cuesta mucho subir a la vision de paz, dende este miserable valle de tanta guerra, y siendo la conuersacion del camino, tratar de su muerte y passiõ, dos de los discipulos que le acompañauan, primos hermanos suyos, obligaron a su madre, tia de Christo, a que para ellos pidiesse las dos mejores sillas de su casa. Muchos doctores condenan la pretension, y aun la occasion en que se llega a pedir esto, que les parece que no era platica la que se yua tratando, para interrumpirla cõ pretensiones particulares, poniendo por tercera vna muger. Yo he entendido siempre, que ninguna occasion pudo auer tan buena para esto, porque en ningun tiẽpo estuuo Christo de tan buena gana para hazer mercedes como quã do moria: pues no solo al ladron que le pide le da el cielo entonces, pero a los sayones les da dolor y arrepentimiento de lo hecho, pues *reuertebantur percutientes pectora sua*: Y al Centurion vista, y a Iuan a su madre; y entre los Hebreos vso era en aquel tiempo, que tambien lo es agora en el nuestro, el dia que vn gran Raba dan desquilaua su ganado, tener gran banquete en las cabañas, y acudir alli los pobres a pedir limosna, no solo del vellon, pero de las sobras de las mesas, y en esta *Lucæ 23.*

ocasion fue quando Dauid le embio a pedir a Nabal
1. Reg. 25. le socorriesse con algo. La misma sazon es la en que pide esta muger, quando se trata de que a Christo como a cordero, le han de quitar mas que la lana para mi abrigo, sin que resista ni de vn balido: *Tanquam agnus*
Isai. 53. *coram tondente non aperuit os suum.* Que ansi en esto, como en las palabras que dize a la subida desta cuesta, se vee que muere de gana, y pues la sazon es tan buena, y esta tan de buena gana, acompañemos le, para pedirle con nuestra gloriosa madre Maria, y alcançarnos ha la gracia.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

VN gran secreto descubre Dios a los suyos en esta subida oy; que aunque es cō doze la platica puede ser en secreto, porque entre todos no: y mas de vn alma y vn corçon: *Quibus erat cor vnum, & anima vna in Domino.* Y es responder a los zelos de los ju
August. in Reg. stos, que tienen de ver quan bien lo passan los pecadores, y quā a su gusto viuen, y con quanto desmedro y sinsabor passan la vida, que
Iob. 21. mas parece muerte. Los amigos de Dios: *Quare impij viuunt sublenati,*
Hiere. 12. *confortatique diuitijs? quare via impiorum prosperatur? quare bene agit cuncta-*
Habac. 1. *tur impie instiorem se?* Todas estas preguntas van a saber de Dios, porque el malo ha de ser rico, y el bueno pobre, porq̄ el malo por los prados y jardines, y el bueno por el camino aspero, trepando por las breñas: y aunque destas difficultades parece que está guardadas las respuestas para la otra vida, lo q̄ en esta responde en secreto oy Christo, es, llamādo les a mayor attēciō con el *ecce.* Aduertid q̄ los malos van cuesta al axo, nosotros cuesta arriba: *Ecce ascendimus*, y como es mas trabajoso el subir para arriba q̄ el baxar para abaxo, vā ellos cō gusto, y nosotros por açotes, passiō y muerte, a cōquistar la celestial Hierusalem: y desta manera va el hijo del hōbre oy: pero differentes son los terminos destos caminos, q̄ su fin no es mas que vn fin sin fin
Philip. 3. de miserable muerte: *Quorum finis interitus:* el mio resurrectiō y gloria: *Et tertia die resurget.* En esta ocasiō llego la madre de los hijos del Zebedeo, *adorans & petens* (que la pretensiō es grā lisongera y bien criada) y conociendo le Christo a lo q̄ viene le pregunta lo q̄ pide: no porque no lo sabe, sino porq̄ se pregunte assi, como a Iudas, *amice*
Matth. 26. *ad quid venisti?* buelue sobre ti, y mira a lo que has venido, de Apostol mio, a maltin de Herodes, a estotra, *quid vis?* Y respōde le, Señor,

que

que pues no os cuesta mas que hablar vna sola palabra para honrar y acrecentar mis hijos, y vuestros primos, y pues ellos son los mas llegados en sangre y parentesco, lo sea tābien a vos en el lugar, *dic vt sedeant*, respōde les Christo a ellos, q̄ erā los que auiā puesto a la madre en esto cō vn grā desengaño, persuadiendo les, que el verdadero camino para alcançar sillas y descanso en la bienauenturança, auia de ser, como el que el yua subiēdo de la cuesta de Hierusalē, de açotes, cruz, y muerte, y que aquel era el atajo, y todo lo que no era aquello rodeo, sin que ayudasse carne ni sangre para aquella pretensiō; (sangre derramada ii,) que pues el que era dueño de la gloria yua por aql camino, y auia de hazer la salua al Caliz amargo, q̄ en esso podria ta uorecerles, en darles a beuer en su mesma copa: *Potestis bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Y como es grāde el animo y resolutiō del ambicioso, y en esto parecen estos bié hermanos, pues se encuentran en la palabra, y dizen, *possumus.* Y porque no se salgā della, les toma la palabra Christo acceptando su cofessiō, y assegurando les q̄ beueran el Caliz, pero q̄ lo que es dar sillas no le toca a el segun su presente estado, porque no vino a esso, pero que entendā que ningunas ay vaças que agora se puedan prouer, porque *ab aterno* está distribuydas todas por el eterno Padre, y sabido ya quien son los que las han de lleuar: *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo.* Los diez discipulos q̄ estauan presentes de oyr esta pretēsion se indignaro, no cōtra la madre que pedia las sillas, sino cōtra ellos, q̄ era a quiē Christo auia respōdido, sintiendo que se les quisiesen anteponer. Y llamo los Christo, diziendo: Alla entre los principes y grandes del mundo ay razon para se indignar quando otros pretenden, por q̄ el que lleua el officio, manda como superior a los otros. Pero aca no ha de ser assi entre los que estays aqui, dōde el mayor y superior ha de ser en seruir y obedecer inferior: (de donde deuio de tomar el Pontifice el apellido de *seruus seruorum Dei*, por la mayoria de su suprema dignidad) y a esto se obliga el que pretende ser primero entre vosotros, q̄ ha de ser vuestro siruo: aprēdedlo de mi esto, que quiero mas seruir q̄ ser seruido, y a esso vine. Y boluiendo a la platica q̄ la ambiciō auia interrūpido, que era de su muerte y passion, cosa de que el tanto gustaua tratar, concluye este Euangelio, diziendo. Y a lo que en especial vine, es, a dar la vida por el remedio de muchos.

Consideracion Primera.

Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit, &c.
En aquellos libros de cauallerias, y demas illustres hechos, que los que puede imaginar qualquier agudo ingenio q̄ se emplee en escreuir libros de cauallerias, que mas parecen sue-
2. Mach. 11 los marauillosos

Universidad de Deusto
Biblioteca

ños, los que agora se escriuen (que los nuestros son los que la verdad, y la Iglesia y fee tienen recebidos por ciertos) se cuenta de vn grande exercito de ochenta mil infantes, con que venia aquel brauo gentil Lysias, con resolucion de enuestir y desbaratar a los Iudios (hijos en aquel tiempo fauorecidos de Dios) planto su campo, y trincheo su gente con ochenta furiosos Elephantes, represento la batalla, y començo a dar la bateria contra vn presidio, o fuerte, que estaua poco trecho de Hierusalem, en vna cañada que guardaua vn passo: conociendo el Machabeo lo que passaua, y siendo auisado de sus centinelas y espias, començo a auer se las primero con Dios, valiendo se para que les ayudasse de sus lagrymas, oraciones y suspiros, que de todas las armas de sus ataraçanas, ningunas tenia por tan fuertes como estas: y no lloraua ni rezaua de couarde, pues fue el primero que se resoluio a acometer: puso su poca gente en orden, començo a marchar para salirle al enemigo al encuentro, y en esta sazon se le aparecio de repente vn cauallero muy bien apuesto, en vn poderoso cauallo, armado de punta en blanco, vna gruessa lança en la mano, y blandeandola con vn cruxido terrible, le hazia juntar el hierro con el cuento: animoso y aun furioso el cauallo assombraua con el relincho. Basto esto para que los Machabeos conociessen ser ayuda del cielo esta, y con solo lleuar este cauallero consigo, yuan de manera animosos, que qualquier exercito despreciaran, y a ninguno aunque fuera mayor que el del enemigo dexarã de acomerer. Al fin puestos los campos fronte a fronte, el del Machabeo con ser menor acomete, y murieron de la parte del Gentil, onze mil infantes, y mil y seyscientos de a cauallo, y los demas por no se poder valer de las manos se valieron de los pies, y vnos heridos, y otros desnudos,

nudos, infamemente huyeron. Quiẽ fuesse este cauallero, no pienso que auia para que dudarlo, viẽdo que aparecio milagrosamente, y que el effecto que hizo *Apocal. 6.* fue cosa del cielo, y assi no podia ser sino el q̃ vio Sant Iuan en el Apocalypsis, que yua en otro cauallo blãco, con aquel mote y letra. *Vincens, vt vinceret.* Y es el que la Iglesia nos quiere mostrar oy, como valeroso Capitan de nuestra defensa, con aquella compañia de pocos soldados que lleuaua alistados debaxo de la vandera de la Cruz, para la conquista del mundo, y poblaciõ del nueuo reyno del cielo: con los quales va tratando de la batalla que ha de dar al demonio, muerte y infierno, y es muy a proposito en este tiempo esto, porque es el en que el Capitan del exercito contrario Satanas, viene mas colerico, y con mayor esfuerço, quãto mas fortificados nos vee en estos presidios y fuertes de la penitencia, auezindados a Hierusalem vision de paz, los quales tienen por sitio esta angosta y estrecha cañada de la quaresma, aqui asesta su artilleria, aqui son sus brauos y rezios combates, en medio de los quales, a los soldados que se arman como el Machabeo, con rociadas de lagrymas, suspiros por balas de la artilleria, ayunos por coraças, ceniza por celadas, cilicio por peto fuerte, aparece el valeroso capitã Iesus, animãdolos, y començando a marchar con su gente, que yendo el en su compañia, no se a quien le puede faltar animo, y quien no se encarniza mas que los Elephantes de los Machabeos, que por embrauecerlos, para que mas furiosos acometiessen, les echauan sangre de moras fingida delante; como la inuencion de los juegos gladia- *Compar.* torios, q̃ la vsaua el pueblo Romano, para que los soldados bisoños, ceuandose en aquella sangre con mas brio y esfuerço acometiessen al enemigo. Y aun Sant Pedro daua por cõsejo, que destas armas de la passion

de

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Christo se armassen, los que tenia guerras ciuiles, y desseaua espiritual victoria, q̃ solo la imaginació y pensamiẽto de la muerte de Christo basta por armas fuertes para resistir. *Christo igitur passo in carne, & vos eadẽ cogitatione armamini.* Y S. Pablo escriuiẽdo a los Hebreos dize, q̃ no hemos menester mas que poner los ojos en este Capitã, q̃ poniẽdo los el en el gozo q̃ esperaua de tan sangrienta batalla y segura victoria, acometio a la muerte, y se puso en la Cruz, y que como pẽsemos en esto, y nos ceuemos en esta sangre, no desmayaremos, q̃ todo esto quiere dezir: *Curramus ad propositũ nobis certamen aspicientes in autorẽ fidei, & cõsummatorẽ Iesum, qui proposito sibi gaudio sustinuit crucẽ, cõfusione contempta, atq; in dextera Dei sedet. Recogitate enim eũ qui talem sustinuit à peccatoribus aduersum semetipsum cõtradictionem, vt ne fatigemini animis vestris deficientes.* Y acaba la clausula cõ dezir, no es muy peligrosa la guerra que no llega a derramar sangre, y hasta agora, dende q̃ vuestro Capitan la derramo. Como si dixera, ha de comẽçar a derramarla el soldado suyo. *Nõdũ enim vsq; ad sanguinem restitistis, aduersus peccatũ repugnãtes.* Para esso os apercibe, y va delãte, dando os animo y esfuerço la cuesta de Hierusalẽ arriba, y en el dize S. Pablo q̃ põgays los ojos, que es lo mesmo q̃ Isaias: *Erunt oculi tui videntes præceptorem tuum.* Habla el Propheta en este capitulo de los grãdes bienes q̃ hemos de gozar cõ la venida del Messias. *Plorans nequaquã plorabis miserãs miserebitur tui, ad vocem clamoris tui statim vt audierit, respõdebit tibi & dabit vobis Dñs panẽ arctum, & aquam breuem, & non faciet auolare àte vltra doctorem tuum, & erunt oculi tui videntes præceptorem tuũ, & aures tuæ audient verbum post tergum monentis, hæc est via, ambulate in ea:* Todas las palabras son mysteriosas a este proposito. Llorando, no lloraras (es el primer beneficio que refiere) porque si lagrymas tuuieres,

Hebr. 12.

Isai. 30.

tuuieres, seran las de demasiada alegria, las que no se pueden atajar. Quando vn extraordinario bien no pensado ni merecido se entra de repente por la puerta, con la risa a la boca acuden lagrymas a los ojos: y estas no se han de contar por tales: y ansi aunque llores sera de gozo y no de pesar: lo segundo es, *miserans miserabitur tui*, que como la misericordia es compassiõ de la agena miseria, teniendo la tuya por propria todo sera misericordia: el tercer beneficio: *ad vocem clamoris tui, statim vt audierit, respondebit tibi.* Estara tan cerca enel trabajo contigo, que a la primera voz que le des, te respondera al punto, el que aun a los que no le dan vozes los oye, porque viendo la necessidad oye lo que le pueden pedir para ella: Como le acontecio cõ Moysen quando le dixo, *quid clamas?* que me vozeas? y no parece en el Texto que vuiesse hablado vna palabra Moysen, aunque desseaua interceder por el pueblo: pero esso basta para oyrlo Dios, que oye desseos tambien, *desiderium pauperum exaudiuit Dominus*, y el ha dicho que antes que le den vozes los oyra, *antequam clament, exaudiam eos*, que no parece tampoco en el Genesis, que las auia dado Ismael, quando dize la Escriptura, *exaudiuit Dominus vocem pueri*: Este señor pues que tan a punto esta en tu trabajo, que solo el le vozea, y que tan a su lado te lleua en el camino de Hierusalem, dize que a la primera voz que le des te respondera luego, regalo grande para el enfermo, que este tan a la mano quien le cura, que acuda al primer quexido, y beneficio que le mereces tu bien poco: en especial si consideras a quantas vozes de Dios no has respondido tu, y sobre todas estas mercedes refiere otra que nos hara que no es menos de estimar que ellas. *Et dabit Dominus vobis panem arctum & aquam breuem.* Que subita y repentina escassez es esta Señor, sobre tantos beneficios

Exod. 14.

Psalm. 9.

Isai. 65.

Gene. 21.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

neficios contarnos por tal, poco pan, y agua por onças? mas parece castigo que regalo. Oye hombre glotón, que tienes por Dios tu vientre en este dichoso tiempo, lo que mas has de pedir a Dios es, ayuno de pan y agua, de los bienes del cielo gran abundancia, de los de la tierra poco, porque la abundancia destos, distrae y impide para no gozar de la de los otros. Quien va harto desta mesa de aca, como ha de poder comer de aquella? Y ansi pondero yo mucho de Iacob, que prometiesse el, que si le daua Dios pan que comer, y vestido cõ que andar cubierto, que le reconoceria por
Genes. 28. Dios, y desto haze voto solenne: *Vouit votum, dicens: si dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induẽdum, erit mihi Dominus in Deum.* Voto bien difficil de cumplir, aunque no para el justo, que el peccador en teniendo todo lo que ha menester, es quando oluida a Dios, que la abundãcia de Ephraim, por hermano tuuo el oluido de Manasses, y assi dize Iacob, aunque tenga todo lo necessario, no por esso oluidare a mi Dios: y Pablo no queria mas que pobre vestido con que cubrir las carnes, y muy limitado sustento, para passar en
1. ad Ti. 6. esta vida mientras negociaua la eterna. *Habentes autem alimenta, & quibus tegamur, his contenti sumus.* Y porque el atajo para negociar aquella, es el ayuno y abstinencia tan estimado en el tiempo del Messias, por esso por vno de los beneficios de su venida cuenta *panem avctũ, & aquam breuem.* Y si parece que nos hemos diuertido este poco espacio en declarar estas grandes dadiuas, la vltima y mas importante a nuestro proposito tenemos ya entre manos: *Et erunt oculi tui videntes præceptorem tuum.* Aqui tendras ante los ojos, Maestro que
Deut. 4. oyr y que imitar, derechos y acertados passos que seguyr, al que quando te hablaua, le temias, porque salia su voz de entre rayos y truenos, y con ella pensauas

uas morir: *Non loquatur nobis Dominus, ne forte moriamur*, agora le oyras junto contigo, caminando a Hie- *Exod.* 20.
rusalem, y aunque por trabajoso camino de muerte y Cruz, el siempre delante allanando lo, y a las vezes detras aguijando te, y dando te esfuerço. *Et aures tuæ post tergum monentis*, como el postillon que va corriendo delante, y buelue a ratos atras a esforçar el cauallo del que va guiando, con vn grito, y con el açote, y va diziendo, este es el camino: *Hæc est via, ambulate in ea*, esforçando los, y siendo su aliuio de caminantes, para que no sientan el trabajo de la jornada, y lo que les va diziendo es: *Hæc est via, & non declinetis ad dexterã, neque ad sinistram*: No os aparteys a pedir sillas a mano derecha, ni a yzquierda, y por merellos en camino a los que las piden les trata, si podran beuer el Caliz, que es el camino derecho que el enseña oy, en este le sigamos pues va delante.

Consideracion II.

Assumpsit, & ait, ecce ascendimus. El esfuerço y brio de nuestro valeroso Capitan, con que va guiãdo su compañia a la sangrienta batalla, se muestra en estas palabras, en las quales nos quiere dexar persuadidos, q̃ no va forçado a la muerte, ni le lleuan maniatado, sino q̃ va con gran gusto, y voluntad, y aunque en muchas occasiones pretendio mostrar a los hombres la q̃ tenia de padecer por ellos, la q̃ oy descubre en el animo con q̃ sube la cuesta, y el q̃ pone a sus discipulos, para q̃ con el la suban, y la conuersacion que con ellos va tratãdo, muy bien muestra el desseo, q̃ tiene de llegar a la muerte, con q̃ les ha de ganar la vida. Segun exposicion de algunos modernos, aquellas palabras q̃ dixo Christo por S. Mattheo, *Tristis est anima mea vsq; ad mortem*, quie- *Matth.* 26.
ren que se entiendan, q̃ era la tristeza de Christo, porque

Universidad de Deusto
Biblioteca

que se le dilataua la muerte, que era el desseo que tenia de morir por el hombre, tan grande que se le hazian los dias años, que bien podemos apoyar esta exposicion con aquellas palabras del mismo Christo. *Luc. 12.* *Baptismo autem habeo baptizari, & quomodo coarctor vsque dum perficiatur?* Cõ grandes desseos estoy deste baptismo de sangre, y aprieta me el desseo tanto, que me parece tarda ya la hora en que lo he de satisfazer, y a Pedro, quando le quiso impedir que no tratasse desto, le *Matth. 16.* dixo de Satanas, *Vade post me Satana, scandalum es mihi:* que aunque alli no quiera dezir mas que aduersario, es el officio, que el mayor aduersario nuestro Satanas hiziera con mayor esfuerço, si el supiera, o pudiera impedir, o si quiera dilatar nuestra Redempciõ, y aquellos desseos de derramar sangre, y el mostrarse triste, porque no se llegaua la hora desto, se parecieron bien, pues diziendo aquellas palabras se baño todo de sangre con que rego la tierra. Pero parece que prouamos al reues el intento de lo que propusimos, pues queriendo aueriguar el contento con que Christo va a padecer, nos aprouechamos de palabras que dixo, que denotan tristeza, y nada es tan a proposito, como esto: porque aunque el alma de Christo tuuo el summo gozo de bienauenturada dende el instante de su concepcion, con el qual parece que no se podia compadecer tristeza, digo que el gozo y tristeza siendo de cosas cõtrarias, se pueden muy biẽ hallar en vn subjecto, y esta *D. Tho. 3. p. q. 46. ar. 8. Scot. in 3. dist. 15.* es doctrina en que estan concordes Sancto Thomas y Scoto, que en su muerte Christo gozo y tristeza pudo tener, gozo de redimir al hombre, y satisfazer al Padre, tristeza de ver el poco prouecho que su sangre hazia, y de considerar los peccados, por los quales se derramaua: que en vn peccador dixo Augustino que cabian estas dos cosas, tristeza de su peccado, y gozo de *August.* llorar

llorar por el: *Peccator de peccato doleat, & de dolore gaudeat.* Triste esta Christo de considerar los peccados, y gozoso de morir por los peccadores, y assi con esta tristeza viene bien la declaraciõ de sant Hilario de aquellas palabras: *Pater transeat à me calix iste.* Que dize que *Hilarius Matt. 26.* en ellas mostraua Christo el desseo que tenia ya de padecer, pues pedia el caliz para passarlo, y sant Ambrosio dize: *Cruciabatur diuinus Saluator mora nostræ redemptionis.* Que le era parte de tormento al Saluador dilatarsele la muerte. Conforme a esto, bien clara esta la voluntad, con que yua a padecer, y que solo en la suya estaua su muerte, y no en la delos verdugos, ni Scribas, ni Phariseos: y assi es buena la aduertẽcia de Theophylacto de quãdo embio Christo sus dos discipulos, q̃ se fuessen siguiendo al moço q̃ lleuaua el cantaro de agua, y que en la casa donde entrasse, le dixessen al señor della, que alli se queria yr a celebrar con ellos la *Luc. 22.* Pascua, y a comer el cordero legal: y dize este Doctor, que no les dize el nombre deste hombre donde los embia (aunque lo sabe) pues sabe que sin duda le dara posada, porque no lo oyesse Iudas, y fuesse luego a llamar quien alli lo prendiesse antes de auerse dado en manjar a sus discipulos, que es lo que en aquella cena auia de hazer. Pero aunque esto bastaua para declarar este intento, mas podemos sacar deste lugar, que quiça Dios quiso que entendiessen sus discipulos, que como era poderoso para mouer la voluntad deste hombre, para que le diesse su casa, sin estar obligado a ello, y quando menos en ella, mesas, baxilla, y otras cosas, y a gente tan pobre, tambien fuera poderoso para mouer la voluntad de los que le auian de crucificar, para que no lo hiziessen, si no le obligara la suya a morir por el hombre. Y tambien podemos declarar en este sentido aq̃llas palabras vltimas, que dixo murien-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Luc. 23. do: *In manus tuas commendo spiritum meum*, y para esto: *Exclamauit voce magna*: a tiempo que naturalmente no podia ser grande la voz, y pues para que le oyera el Padre no era menester gran grito, ni tampoco encomendarle el alma, que no se podia apartar de la Diuinidad, aunque se apartaua del cuerpo: pero con aquella gran voz, quiso que todos los que alli estauan, oyessen, que ni ellos le quitauan la vida, ni à mas no poder se le arrancaua el alma, que el la daua de su voluntad: *Oblatus est, quia ipse voluit. Voluntariè sacrificabo tibi.* Que todo esto declara la voluntad que tiene de morir por el hombre, pues el se offrece a la muerte, y se va subiendo a Hierusalem, y aun esforçando a sus discipulos para que alla suban: esso significa el *Assumpsit* de nuestro Euangelista, y aun mas que el, dize sant Marcos: *Erant autem in via ascendentes Hierosolymam, & præcedebat illos Iesus, & stupebant, & sequentes timebant.* Mucho dize este Euangelista, que yuan otros muchos subiendo la cuesta, y a todos les lleuaua la delantera, de manera que se espantauan quantos alli yuan, y aun yuan temblando los que le seguian: mirad si yua con buena gana. Quien ha visto hombre que va a padecer, lleuar tan veloces passos? yr tan ligero, y con tanto animo? que antes en esta ocasion es necessario ayudar a vn hombre, lleuarle en peso, y con todo esso se anda poco, y de toda la gente que con el va, siempre el que va a morir es el postrero, y aqui Christo lleua la delantera a todos quantos suben a Hierusalem. Quiça podremos responder a esta duda con la doctrina del Philosopho, que dixo que: *Motus in fine velocior*, que el mouimiento mientras mas llega a su termino, mas ligero va, y auiendo sido la vida de Christo vn continuo mouimiento a la muerte, y teniendo por nombre por Isaias: *Accelera, spolia detrahe, festina, prædare.* Y al vltimo recuentro de la batalla con mayor esfuerço corren los soldados, en especial, si lleuan licencia para saquear en venciendo, como Christo va llegando al termino del mouimiento, como tiene por nombre darse priessa, saquear, despojar, apressurarse al dar la batalla, donde tan segura tiene la victoria, y tras ella el saco del Limbo, de donde ha de rescatar a sus amigos, y aunque va cuesta arriba, como no se le haze cuesta arriba morir por el hombre, apressurase en esta vltima jornada, como el desposado que viene a celebrar bodas, con quien ha muchos dias que esta tratado, y auiase dilatado aguardando sazon, haziendosele cada dia vn año: al fin viene con su gente acompañado, y quando ya llega cerca del lugar, adonde piensa gozar lo que ha mucho que dessea haze aquella bizarria tan vsada de tomar cauallos, y entrar la vltima jornada por la posta, dexando atras su gente: porque ni ellos pueden tener con el, ni a el le da el amor mas espacio. Estas son las priessas de Christo oy, va a celebrar aquellas bodas, de que ha de ser thalamo la Cruz, donde durmiendo el segundo Adam saldra su esposa la Iglesia de la fortaleza de su costado (que sant Pablo a aquel mysterio y casamiento de Adam dixo que parecia este de la Cruz: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & Ecclesia.*) Y como va llegando a la jornada vltima, entra como por la posta, assi para mostrar su amor, como para que se vea el gusto, con que va a celebrar las bodas: *Tanquam sponsus procedens de thalamo suo exultauit, vt gigas ad currendam viam.* Vn Gigante no corriera con este animo hazia la muerte, y no solo corre, pero aun lleua casi en peso a sus discipulos: *Assumpsit*, y los va aduirtiendo a lo que van,

Isai. 53. Psal. 53. Marc. 10. Compar. Aristot. Isai. 8. Compar. Ephes. 5. Psal. 18.

Universidad de Deusto
Biblioteca

para que vayan con animo. *Ecce ascendimus.* Mirad quã bien descubre la voluntad con que va, &c.

Consideracion III.

ET filius hominis tradetur, &c. Tambien muestra aqui el gusto con q̃ padece por los hombres en referirles en pocas palabras los innumerables tormẽtos, que passara por ellos, y en hazer desto conuersacion del camino, y entretenimiento del. Destas dos cosas poblaremos esta consideracion: nunca Christo encarecio las mercedes que a los hombres hizo, todos los beneficios que el eterno Padre hazia al mũdo cifrò el en Sol, y agua. *Qui Solẽ suũ oriri facit super bonos, & malos, & pluit super iustos, & iniustos.* Siẽdo estos los menores, e innumerables los q̃ sin estos nos haze. Todo el amor (dixo Christo) que podia vno mostrar a su amigo, era dar la vida por el, y es mayor el que el mostrò, pues la dio por enemigos, y dandola, rogo por ellos, y no encarece esto: y conforme a buena doctrina de Cicerõ, mas a cuẽta esta el engrãdecer el beneficio del que le recibe, que no del que le haze el põderarlo: y esto parece que significo la propriedad Latina, quãdo por dar gracias dixo: *Habeo gratiam*, que es como dezir, despues q̃ salio de vuestras manos, mas esta a mi cargo agradecerlo, q̃ al vuestro referirlo, y assi injustamẽte possee el beneficio miẽtras no os diere las gracias del, pero tiene licencia el que le haze, quando es oluidadizo el que le recibe de se le referir, y aun çaherir mil vezes al ingrato, para se le hazer pagado de su mano, quien de la del obligado no espera retorno. Y siendo tan desconocido el hombre, y el beneficio de la Redempcion tan inestimable, e immenso, mucho es, que en tan pocas palabras le refiere Christo, si ya

Matt. 5.

Cice. de officijs.

no es, porque es tanto lo que al hombre quiere, que todo lo que por el padece, no solo le parece menos que este amor: pero aun todo lo tiene en poco, y le parece que compra barato. En este sentido declarò aquel lugar de Oseas, quando dixo Dios, que auia dotado a la otra muger adultera y fornicaria, para que se casasse con el Propheta, y dize que la dote fue compra: *Fodiẽa*, que en la escriptura cõpra quiere dezir, y en ella en muchos lugares se vee hazerse por via de compra las dotes, y los casamientos, como parece en el Genesis, quãdo Sichen y su padre, tratãdo de meter a Dina en su casa por muger de Sichen, offrecierõ dar quãto por ella pidiessen: *Quæcunq; statueritis, dabo, augete dotẽ, & munera postulate.* Y Iacob que no tenia haziẽda q̃ dar por Rachel, offrecio siete años de seruicio por ella: *Seruiã tibi pro Rachel filia tua minore septẽ annis*, y al fin vino a seruir catorze: y Dauid quãdo le dixeron que auia de ser yerno de Saul, se estrecha por verse pobre para comprar a Michol, y dize: *Num parũ videtur vobis generum esse regis? ego autem sum vir pauper, & tenuis.* Como si dixera, yo soy pobre para cõprar tan gran señora, y Saul le embio a dezir, q̃ el no auia menester su hazienda, y q̃ pues no la tenia, que comprasse cõ lo que podia, que era cõ su esfuerço, que valiẽdose del, le seria facil traerle cien prepucios de Philisteos. *Sic loquimini ad Dauid, non habet rex ẽponsalia necesse, nisi tantum centum præputia Philistinorum.* Al fin era compra, y compra es la del matrimonio espiritual del alma, q̃ es la adultera, y fornicaria, y no compra de plata, y oro: que era mas pobre que Dauid, Christo, y comprola con sangre, como el Dauid, moneda de mas quilates y estimaciõ, como dixo S. Pedro: *Non corruptibilibus, auro & argẽto*, y siendo comprada por tan gran precio el alma: *Empti enim estis pretio magno*, la estima tanto, que todo lo que da por

Oseas 14.

Genes. 34.

Genes. 29.

1. Reg. 18.

1. Petri 1.

1. Corin. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ella, le parece poco, como parece en el precio, con que compra la adultera por muger Oseas, que es el retrato destotra compra que vamos tratando: *Coro hordei, & dimidio coro hordei.* Que sin valernos de diuersas allegorias con que declarã esto los doctores, y de aueriguar la cantidad y precio desta medida, podemos declarar el lugar a proposito de lo que vamos tratando, con la comparacion del que compra vna joya, o vn caballo, de que està muy contento, y despues de lo auer mostrado a su amigo, y q̃ vee muy satisfecho al otro del, porque le pregunta, que tanto le costò? respondele como si dixessemos, costome ciẽ escudos, y dize le el amigo, vale los como vn marauedi: respõde pues, no me costo sino cincuenta, porque aunque el que vendio piensa que lleua ciento en pieças, y otros ciento q̃ le di por el, e yo en esso se las apreciè, pero yo no las estimaua en cincuenta, y estotro estimo en mucho mas de los ciento. Esto es *coro hordei, & dimidio coro*: que pues es cierto que se estima en mas lo que se compra, que no lo que se da por ello, mas me estimò Dios a mi, que a su sangre, y que a su vida, pues su vida, y sangre dio por mi, que palabras son del diuino Augustino: *Dilexisti nos Domine plusquàm te, quia mori voluisti pro me.* En mas estimastes mi vida que la vuestra, y en mas a mi que a vos; pues a vos, y a vuestra vida distes por mi, y por la mia: y assi todo lo que padece por cõprar al hõbre, lo refiere en dos palabras, como teniẽdolo todo en poco. Pero toda via queda la difficultad de aquel lugar dela adultera de Oseas, como si la compra, y tiene en poco todo lo q̃ da por ella, la llama adultera, y fornicaria, y la trata mal? antes essa es la mayor señal de que la codicia, y quiere comprarla, regla es de Salomon: *Malum est, malum est, dicit omnis emptor, & cum recesserit, gloriatur.* Siempre el que llega a comprar, dize mal

Compar.

August.

Prou. 20.

ze mal de lo que compra, por auerlo mas barato, y en auiendo hecho la compra, no cabe de gozo en si, y le parece que le costò poco, y aquel *cùm recesserit, gloriatur*, viene despues de hecha la compra, con el *illudendum, flagellandum, & crucifigendum*, que esta es la moneda con que comprò: *Die tertia resurget*. Es el gusto y gloria de auer comprado tan barato, y por esso lo encarece poco, y dize en tres palabras lo que le cuesta el alma. Lo segundo (que es el otro intento de la consideracion en que se muestra el gusto con que va a hazer este empleo, es, en que por el camino no va tratando de otra cosa: que el que va a la feria en que piensa ganar, y el que va al pleyto con que espera salir, y el que a la guerra, de donde piensa venir vencedor, rico, honrado: qualquier destos siempre va por el camino tratando del negocio a que va, con que oluida el trabajo, la costa, y otras pesadumbres. Pharaon siguiendo a los hijos de Israel, yua hablando de su negocio: *Persequar, comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea, euaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea.* Sigo los, prendo los, echo mano, matolos, despojolos, con esto descanso. Las sanctas mugeres que yuan al negocio, que ellas tenian por mas importante, que era a visitar a Christo su bien al sepulchro, yuan hablando en el camino en esto, quien les alçaria la piedra: *Dicebant ad inuicem, quis reuoluet nobis lapidem ab ostio monumenti?* Los discipulos de Emaus, de su negocio yuan tratando: *Et hunc tertia dies est.* Dauid en su peregrinacion, por oluidar el trabajo del camino, yua cantando endechas de la passion de Christo: *Cantabiles mihi erant iustificationes tuæ in loco peregrinationis meæ.* Que para que parezca facil el camino de la celestial Hierusalem, con esta con-

Compar.

Exod. 15.

Marc. 16.

Luc. 34.

Psal. 118.

Universidad de Deusto
Biblioteca

uersacion, se ha de passar la cuesta, y que alli iustificaciones quiera dezir passion de Christo, esta llano en doctrina de sant Ambrosio sobre aquel verso: *Iustificationes tuas custodiam.* Donde declara por iustificaciones tormentos y passion de Christo, de donde nacio la justificacion nuestra. Esta es pues la platica que oy lleua Christo cõ sus discipulos en este camino, que en ser la conuersacion del negocio que va a tratar, se vee el gusto con que va a el, que el que va con sinsabor, y enfado, o forçado a vn negocio, antes querria oluidarlo en el camino, e yr diuertido dello: pero pues Christo desto trata tantas vezes, no es posible sino que de la abundancia del coraçon, llegue el gusto a mostrarse en la lengua, y esto es en lo que mas puede mostrar el con que va a morir por el hombre, &c.

Amb. sup. Psal. 118.

Consideracion IIII.

TRadent eum gentibus ad illudendum, flagellandum, & crucifigendum. Mucho es de considerar, q̃ siempre que habla Christo de su passion, habla de tercera persona, que assi tambien hablo por sant Lucas: *Tradetur, illudetur, flagellabitur, & conspuetur*, y alli dize, que todo esto se hara, cumpliendo lo que esta escripto por los Prophetas: y pues nos remite a ellos, justo sera que veamos, si hablã anssi deste negocio de tercera persona. Dauid prophetizando los clauos, y el rompimiento con ellos de pies y manos, dize: *Foderunt manus meas, & pedes meos.* A el (dize) que le rompieron pies, y manos: tratando el mismo de los açotes, dize: yo fuy el açotado: *Et fui flagellatus tota die.* Isaias tratãdo delas bofetadas, y saliuas, q̃ a Christo dieron, habla dello el Propheta, como si fueran en su mismo rostro dados: *Faciem meam non auerti ab increpantibus.* Y el mismo

Luc. 18.

Psal. 21.

Psal. 72.

Isai. 50.

mismo Propheta hablando de la cruz, con la comparacion de la vendimia, y viga del lagar, dize que el solo trabajò en pisar, y en el husillo, y viga: *Torcular calcaui solus.* Zacharias hablando de las llagas, como en su persona las muestra: *His plagatus sum in domo eorum, qui diligebant me.* Y el mesmo Dauid hablando de la paga, y satisfacion que hizo Christo, como fiador del hõbre, en su persona lo pone, y dize: *Quæ non rapui, tunc exoluebam.* De manera que andan trocadas las personas, siempre que se habla desto. Los Prophetas que no padecen, en su persona lo cuentan: Christo que es el que lo padece, a tercera persona lo echa, de suerte que si llegays a preguntar a Christo, quien padece? dira el hijo del hombre, y si a los Prophetas, diran el hijo de Dios, y lo que con mayor propriedad pienso, que ellos quieren dezir hablando en su persona destas cosas es, si el negocio vuiera de yr camino derecho, yo auia de ser el açotado, el abofeteado, y escupido, el que solo anduuiera en esta vendimia, el que auia de pagar la deuda: pero dize Christo: yo soy el fiador, y pues la deuda agena la hize propria, y pago por tu persona, hablo siempre della como de quien tiene la pena destas culpas, como si tuuiera la culpa, pues pago yo, y no tu que deues: que el fiador que paga, siempre quiere que en la carta de laslo se diga por quien hizo la paga. Y mas que esto pretende Christo, que pues padeciendo el, padece en quanto al merecimiento, y a la satisfacion, el hombre que en el esta representado: que se ponga esto por cuenta del hombre para quien el quiere el prouecho de sus tormentos, y muerte. Muy gran lugar es a proposito desto aquel de sant Lucas, donde descargandose Christo de comer con peccadores, cosa que dezian los Scribas y Phariseos, que era tan indecente para su authoridad, trae

Isai. 63.

Zacha. 12.

Psal. 68.

Luc. 15.

Universidad de Deusto
Biblioteca

por descuento desto aquella parabola del pastor, que dexò las nouenta y nueue ouejas por traer la vna al aprisco, y sudò, y trabajò por esto, pues la truxo en los hombros, y al fin auiendo buelto con ella a la majada vuo gran gira entre los pastores, y descifrando la parabola Christo, dize: *Gaudium erit in cœlo super vno peccatore pœnitentiam agente*: Que se haran grandes fiestas el dia de la conuersion de vn peccador en el cielo, que es la oueja perdida: y assi mesmo se haze Christo el pastor, y toda la fiesta dize que se hara a la oueja, antes parece, Señor, que el pastor es a quien se ha de hazer la fiesta, que es el que trabajò, sudò, truxo al hombro la oueja: y a ella que fiesta se le deue, pues fue la que le causò esse trabajo, por quedarse goloseando en la hierua? Este es el mysterio que vamos tratando, que aunque Christo es el pastor, que lo padece todo, el regozijo y fiesta, y el fructo dessa pasion suya, para mi lo quiere, que soy la oueja, y assi habla dello en tercera persona, como quien no siente el padecerlo, porque yo lleue el prouecho dello, y tambien para enseñança vuestra, que es bien que sepays la buena obra attribuyrla a Dios, cuya es la mayor parte della, pues el es el que *Operatur in vobis velle, & perficere*: que sant Pablo al punto que dize lo que ha trabajado: *Abundantiùs omnibus laboraui*, luego lo echa a Dios. *Non ego, sed gratia Dei mecum*. Que quando esto no se deuiera por otra cosa, sino por poner Christo a nuestra cuenta todo lo que padece, forçoso retorno era boluer nosotros a el lo poco que le siruimos, pues aun esso tambien tiene principio del. Pero para que se vea el prouecho que haze la pasion de Christo, quando esta tratando desto tan en beneficio nuestro: *Tunc accessit mater filiorum Zebedæi*. Que lo poco que queda desta

Philip. 3.

Philip. 2.

1. Cor. 15.

da desta cõsideracion, occuparemos con esta demanda por satisfazer en algo a esta parte del Euangelio: *Accessit mater*. Delante lleua la disculpa del yerro (si lo es) de tratar con Christo de materia tan fuera del proposito que yua hablando: que en ser madre, y en pretension de hijos, descargo tiene grande de lo que intentare, pues no ay amor mas tierno, ni que a mas obligue. De la madre de Neron se cuenta que procurando por muy extraordinarios medios el Imperio para su hijo, le dixo vn Iudiciario vn dia, que no le pretendiesse, porque si se veya Emperador, la primera crueldad que auia de hazer, auia de ser matarla a ella, y respondio: Reyne mi hijo, y maten me a mi. Destos prodigios de amor, muchos ay en las letras humanas: pero como en las diuinas el mayor amor siempre se compara al de madre para con su hijo, destas solas nos valdremos en esta occasion. Abraham para yr a sacrificar a Isaac, se leuanta a la media noche, y sin dar cuenta del negocio a Sara, de quien le mandaua Dios tomar parecer en qualquier causa graue: *Omnia quæ dixerit tibi Sara, audi vocem eius*. Este caso no se le communica, temiendo que la fuerça y amor de madre, y en fauor de hijo no impidiesse la execucion del diuino mandamiento. El amor de Dauid para con Ionatas, que era grande, y no pequeñas las obligaciones, en que se fundaua, dize Dauid que era como de madre a hijo: *Sicut mater vnicum amat filium suum, ita ego te diligebam*. Y aun el amor que Dios tuuo al mundo, y el desseo de satisfazer le, que en este amor no cabria oliudo, le cõparò al de madre con hijo por Isaias: *Nunquid potest obliuisci mater infantem suum?* y aun todo lo que padecio por los hõbres, dize que fuerõ dolores de parto: *Mulier cùm parit tristitiam habet*, que

Genes. 22.

Genes. 21.

2. Reg. 1.

Isai. 49.

Ioan. 21.

de aquel

Universidad de Deusto
Biblioteca

de aquel grãde aprieto en que alli se veen, nace el grãde amor que despues a los hijos tienen, como a prendas que costaron tan caras. Las diligencias de Bersabe con Dauid para que hiziesse jurar por Principe successor suyo a su hijo Salomon, al fin eran como de madre en causa de hijo. Los extremos de la madre de Tobias por el ausencia de tres dias que hizo su hijo, bien muestran el amor de madre, y este tierno nombre le quitò Christo dos vezes a su sanctissima madre, vna vez en las bodas donde fueron huespedes madre, e hijo, y otra vez en la Cruz estando padeciendo: *Quid mihi, & tibi est mulier? Mulier ecce filius tuus*, en la Cruz por no la atormentar con nombre tan tierno, refrescandole la memoria que era hijo el que alli padecia: y en las bodas para dar a entender que los milagros que manifiestan la diuinidad de Dios, no tiene parte en ellos el parentesco carnal, ni se han de pretender por esse camino, que por ser doctrina esta, que viene bien a los discipulos de oy, que pretenden sillas con no responder a la madre, sino a ellos, les dize dos cosas: la primera, que pretension de sillas de arriba no sabẽ lo que piden, en pretenderlas por madre, parentesco, y sangre, y por esso no responde a la madre, sino a ellos, que son los que impusieron a su madre en aquello: y como el tiene predicado que para seguirle, se ha de dexar la madre, no haze caso de la demanda della, no obstante que a ella no la reprehende, porque sabe Christo que cosa es madre, pues en la tierra no tuuo padre, y en ella empleò el amor, que naturalmente el hijo reparte con madre, y padre, y a la de oy dexa por esto desculpada, porque pide para hijos. Lo segundo que haze es, boluer a meter estos discipulos en la materia de muerte, y passion, de que yua tratando, de donde los auia diuertido la ambicion, certificandoles que no ay otro

3.Reg.1.

Tob.5.

Ioan.2.
Ioan.19.

otro camino, no para seguirle a la gloria dõde va, sino por el rastro de su sangre, que las gradas de la cama del Rey Salomon son de purpura, y q̃ no tiene otra subida la ciudad de Hierusalem, ni se escala el cielo sino cõ la scala de la Cruz; que aunque sea difficultosa, el va delante allanando el passo, y que assi no la sangre de madre y parentesco, sino la que por el vertierẽ con el merito de la suya, los hara hijos de gracia, y gloria. *Quam mihi, &c.*

Cantic.6.

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del segundo Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat dives, & induebatur purpura, & bysso & epulabatur quotidie splendidè. Luc.16.

DOS vandos contrarios, mas que los dos colores blanco, y negro, y dos linajes en que estan partidos todos los linajes del mundo: dos Polos, vno elado por extremo, y otro por extremo calido nos representa el Euangelio desta feria. No ay vandos tan encontrados como los de ricos, y pobres, no son tã oppuestos colores, el negro, y el blanco, no ay mas linajes en el mundo que estos dos, que siruen como de polos, vno del rico, auaro, elado, otro del pobre inflammado, y encendido en charidad: malo era el partido del pobre, y dichosa la suerte del rico, sino vuiera mas vida que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que esta presente: pero esta acabada, porque mueren el pobre, y el rico, y llegando a la otra, que mas propriamente es vida, las purpuras, olandas, sedas, telas, martas, bordados, se truecan por vna rota mortaja, y aun essa no es menester para la sepultura donde va el rico, porque es el infierno, y las llagas, remiendos, o desnudez del pobre tampoco ha menester mortaja, porque va al seno de Abraham. Contrarios estos dos vandos en esta vida, el rico bien vestido, el pobre desnudo; el rico cada dia esplendida mesa, el pobre no alcançaua las migajas della; el rico cubierto de grana, el pobre de llagas: y al fin tambien estan en puestos contrarios en la otra vida; el rico tan pobre que vna gota de agua no alcança, y la pide al pobre, a quien no la dio: y el pobre tan rico, que es su albergue el pecho de Abraham, donde siempre se hospedaron pobres, y pues todo lo cria y haze Dios: *Dominus pauperem facit, & ditat.* Con vna mano da a este la pobreza, y con la mesma a estotro la riqueza: con essa castiga la dureza del vno, y premia la paciencia del otro, de essa pues es tan abundante y larga esperemos el don de la gracia para dezir del pobre, y del rico, y ayudemonos para alcançarla, de la intercesion de Maria.

1. Reg. 2.

EXPLICACION DE *la letra del Euangelio.*

Chryso. ho. in Luc. de pat. & duo bus filijs.

LA historia del Euangelio deste dia (que sin duda es historia) segun la opinion de sant Chrysostomo, pues es fuerte argumento para entenderlo, ver que si el rico no tiene nombre, aunque por tradicion de los Hebreos se sabe, que se llamaua Nineusis, y otros dixeron que este era Nabal Carmelo: pero al fin al pobre nombre le da el Euangelio, y la authoridad de la Iglesia, que tiene recebidos hospitales dedicados a este nombre, y segun la doctrina de Origenes (fuera de estar la historia de Iob recebida por tal por la Iglesia) el ponerle el nombre la Escriptura asseguraa, que no fue parabola, como temerariamente lo sintieron algunos. Enseña nos pues esta historia, que no ay que fiar en riquezas desta vida, ni que affligir se por la pobreza en ella, pues tan en breue se acaba lo vno, y lo otro, y son tan contrarios los dos fines, donde van a parar estas dos cosas, como se vee en los dos estados, que aca tuuieron este rico, y este pobre, y en los dos en que fueron a parar, trocandose las suertes de ambos, el rico aca cubierto de fina grana, y delgada olanda, regalada mesa: el pobre llagas, desnudez, y hambre, desseando las migajas que se cayan de la mesa del rico: mueren ambos (que con ygual pie pisa la muerte los alcaçares, y las choças) el entierro del rico sin Cruz, y sin luz (q̃ assi se entierran los feligreses de aquella desdichada parochia) el del pobre, Angeles lleuan el alma, no a los Mausoleos, ni pyramides, o vrnas de oro, sino al piadoso seno de Abraham, donde siempre tuuieron regalada acogida los pobres: que para pintar vn cielo el Euangelista, no pudo hazer mas viua estampa, que pintar vn rico con el pecho abierto, y vn pobre en el, y tambien con ponerlo en este seno declara, que no ay pecho de padre tan piadoso para su hijo, ni donde el mochacho lloroso, y amedrentado tan seguro se acoja, como el justo pobre, y affligido a aquel seno de Abraham. Vio alli el rico al que aca ni quiso ver, ni oyr, aunque sus proprios perros, como mas fieles animales le deuian de ladrar confundiendole con el lamer las llagas (que si fuera carne de Iezabel maldita, despedaçaran la, y comieran la) y el verle, no dize vista de ojos, pues no los tenia alli, como tampoco lengua, para que pedia agua, sino que el Euangelista se applica con nuestra rudeza, o que aquel verle sea vna orden y eleuacion del entendimiento, traçada por la diuina justicia, para mayor tormento suyo, y segun doctrina de sant Gregorio: *In morte dives videre cogitur, qua in vita videre contempsit, aperit oculos ad supplicia, qui hic tenuit clausos ad misericordiam.* Fuerçan le al rico a que vea en la muerte lo que por menosprecio no quiso ver en la vida: abrenle los ojos para que vea el tormento al que aqui los cerrò a la agena miseria. Dio vozes a Abraham, llamandole padre mintiendo, pues no le parecio en las obras, para que permita que al que el no dio vna migaja de pan, le de a el vna gota de agua (que este gritar por la gota, muy proprio es de los ricos) oye la respuesta del cielo para mayor pena suya: acordaos de los bienes que antes de llegar a essos males tuuistes, que si los emplearedes bien, escusaredes essos, y gozarades estos y dizele, acordaos (porque la memoria, leñaes que arde en aquel fuego) y Lazaro que se le

Orig. c. 1 in lib. Iob.

Greg. Mor. lib. 18. cap. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se le dieron por hazienda de los trabajos y pobreza,con la paciencia en ellos negocio este descanso, como vos con la dureza en vuestro descanso grangeastes esse trabajo, e ya no es tiempo de que de aqui alla passe esta gloria, ni de alla aca passe essa pena, porque es grande la distancia que ay de lo vno a lo otro:pide lo segũdo el rico, que ya que es tanta la distancia que ay entre aquellos dos lugares, que pues no es tan grande la que ay del cielo al suelo, que permita que venga Lazaro a la tierra a predicar a cinco hermanos que tiene, lo que allà passa, porque no vayan a tan miserable lugar, como el en que el està, en lo qual mira mas por su negocio, que por el dellos, porque con cada vno que se condenasse, le auia de crecer la pena accidental, que es fuerça entenderse esto assi, pues en tan mal sitio no se puede hallar charidad, ni amor de hermanos. Tambien se le responde a esta peticion, quan sufficientemente acude a esso la diuina prouidencia, pues tiene en el mundo Moysen, y Prophetas que hagan esse officio. Replica con otra mayor locura (que este desuario, y desconcierto de razones, aun aca se halla en el estado de la culpa, no es mucho que sea alli mayor en el de la pena) y dize,mas aprouechara (padre Abraham) vno de los muertos, que les puede dezir lo que a la corta vida espera de pena, si viuen como yo, o de gloria, si como Lazaro viuen, y mueren. Da se le por vltima respuesta, que siendo la penitencia don de Dios, y el creer lo mesmo, creer y hazer penitencia podran muy bien por el consejo de los Prophetas, que Dios para esso ha proueydo, y si por esso no lo hazen,tampoco lo haran, aunque los muertos resuscíten por predicadores suyos.

Consideracion Primera.

Homo quidam erat diues. Gran merced fue la que Dios hizo a los hombres, en repartir los en pobres y ricos, y tan ygual es el beneficio que al pobre haze en darle pobreza, como el que haze al rico en darle riqueza: que pobre puede auer que siendolo sea muy rico, y rico que quando piense que lo es mucho, se halla muy pobre. Doctrina es de Salomon, enseñada por el Espiritu sancto: *Est quasi diues, cum nihil habeat, & est quasi pauper, cum in multis diuitijs sit.* Si el animo es grande, no im- Prouer. 13.

no importa que sea la hazienda poca, y aunque sea mucha, si es corto el animo, se ha de reputar por menos que poca. Pero tratemos desta manera de commercio y contratacion, que fundò Dios haziendo ricos y pobres, para que los vnos grangeassen con los otros, el rico le diesse de su hazienda, y el pobre le diesse que merecer de los logros y ganancias de a ciẽto por vno: y para esto los encuentra Dios cada dia, al rico y el pobre, y dende que començo a criar el mundo hizo esso, pues hizo el cielo tan rico, y a la tierra tan pobre. *Terra autem erat inanis & vacua.* Y si como el cielo se ha con ella, que nunca cessa de le hazer beneficios con sus continuas influencias; se viesse el rico con el pobre, cielo seria el rico, pues Abraham que assi lo hizo, cielo es en este Euangelio. Y que sea assi, que vaya Dios continuando esta manera de gouierno, y aũ el hazerse corredor entre el pobre y el rico para conuenillos: y para que este con su paciencia, y el otro cõ su hazienda medren ambos: esta manera de concertar este corretaje tambien es de Salomon: *Diues & pauper obuiauerũt sibi, & vtriusque operator est Dominus.* Encontraron se el rico y el pobre, y no fue a caso el encuentro, que Dios lo auia concertado assi, como el corredor que junta a los dos contratantes, y los trae a puesto donde se effectue el negocio: y la palabra, encontraronse, declaran algunos por vna de dos metaphoras, o por el encuentro de dos amigos que se huelgã de verse, o por el de dos enemigos que se encuentran para acabarse. Pero el dezir que lo traça Dios este encuentro, y que no fue a caso, mas dize que lo que estos pretenden con sus metaphoras, y otra letra lo declara mas: *Diues & pauper inter se conueniunt, vtrorumque factor Dominus est.* El cõuenir entre si el rico y el pobre, siendo tan encontrados en esta vida, solo Dios pudo traçarlo, que sabe hazer las ami- Genes. 1. Prouer. 22.

Universidad de Deusto
Biblioteca

stades entre calidades tan contrarias como las de los elementos, obligando a cada qual a que para viuir en amistad con el otro remita algo del rigor de su condicion. Assi lo deue de hazer con el pobre, quedando le con su pobreza paciencia, y al rico con su riqueza charidad. *Diues & pauper inter se conueniunt.* Otro lugar del
Prouer. 29. mismo Salomon en los prouerbios tambien declara mas este intento: *Pauper & creditor obuiauerunt sibi, vtriusque illuminator est Dominus.* Y los modernos que declaran este, quieren entender que haze allusion al passado; y ansi en lugar de acreedor, dizen que se ha de poner *Diues* rico: y la translacion de los setenta puso en lugar de *creditor, fœnerator*, logrero, el pobre necessitado, y el rico que le da limosna, que antes se puede dezir que le da a logro, se encontraron, porque ansi lo ordeno Dios. Pero impropriedad parece dezir, que al pobre que esta falido, el rico le de a cambio, o a logro, y sin duda lo fuera, sino tuuiera dadole credito abier-
Matth. 25. to Dios al pobre, cõ aquellas palabras. *Quod vni ex minimis meis feciſtis, mihi feciſtis.* Sobre su credito toma Dios la suerte principal, y los cambios y intereſſes de todas
Prouer. 19. las partidas que se le dieron al pobre: y en los mismos prouerbios esta assentado este credito, y aun dize Salomon, que a Dios se le da a logro la limosna que se le da al pobre. *Fœneratur Domino, qui miseretur pauperis.* Como el criado, o procurador que de su dueño tiene poder para tomar a cambio, que siempre en los libros se haze deudor el principal: y de la misma manera, que el que esta entrampado y trae muchas partidas a cambio sobre su credito, de señor se viene a hazer criado del hombre de negocios que le dio su hazienda, del qual si antes de dar se la no hazia caso, despues que se la dio, le honra, regala y estima, y aun pueden ser las deudas tantas, que venga a ser su criado, y a seruir-

seruirle, no le pudiendo pagar, segun leyes y derechos: a esse estado mismo (sino dize indignidad de la grandeza de Dios) viene el mismo Señor por las partidas que el pobre toma sobre su credito, porque siendo verdad que el rico al mismo Dios da a logro con esso, tambien es verdad, que el que recibe a logro, queda hecho sieruo del que se lo da: que tambien es doctrina del mismo Salomon expressa: *Qui accipit mutuum, seruus est fœnerantis.* El que recibe a logro, queda hecho criado del logrero, y quiça por esso Christo *Matth. 20.* dixo: *Non veni ministrari, sed ministrare.* No vine a ser seruido, sino a seruir, porque como tenia su credito empeñado en fauor del pobre, parecia le que auia de mostrar aquella manera de submision al rico que le daua limosna, pues daua a logro: y assi se descubre biẽ, que el traçar estos pobres y ricos con esta manera de commercio y contratacion fue obra de Dios. Y segun dixo Chrysostomo, si a todos los hiziera Dios ricos, *Chryſ. ho-* muy desaprouechadas fueran las riquezas, pues con *mil. 5. de* ellas no se pudiera grangear el cielo, que es solo el *pœniten.* bien que pueden tener ellas: y ansi quando Dios quiso hazer a algun amigo suyo rico y poderoso, no le encamino otra manera de grangeria con que medrasse en breue, sino estos cambios de los pobres, a quien dando la hazienda se hallassen sin saber ricos. Abraham con tener casa de posadas de pobres, gano gran hazienda, y Sant Pablo viendo esto, aconseja que *Hebr. 13.* se tome este trato. *Hospitalitatis nolite obliuiſci, per hanc enim quidam placuerunt Angelis hoſpitio receptis.* Hazeos mesoneros, y tene casa de posadas de pobres: que debaxo de sus remiendos, vuo hombre que pensando que recebia en su casa pobres, recibio Angeles, y quedo rico para si y para sus descendientes, y esto no lo pudo dezir sino por Abraham: y esta manera de

empleo le encamino Dios a Iob, que el hombre de negocios que tiene vn corredor muy platico por amigo gana mas, porque este le encamina las partidas que le pueden ser de mas prouecho, y ansi lo hazia Dios como corredor desta contratacion entre pobres y ricos, encaminãdole a Iob el peregrino ala puerta de su casa, y para el era el mejor dia q̃ podia ser, y ansi le metia en su casa: *Foris non mansit peregrinus.* Guillelmo Amero antiguo Doctor, en el libro que hizo de las cosas memorables de los setenta interpretes, trae por autor al antiquissimo Aristeas, de vna cosa que es muy a proposito de lo que vamos tratando: dize, que auia dos muy señalados varones en Athenas, vno muy letrado pero muy pobre, otro muy rico pero muy ignorante: ambos muy quexosos de su suerte, y dudosos de la causa porque traça esto assi la diuina prouidencia. Al fin por ver si el oraculo les dezia algo sobre este caso, de conformidad se fueron vn dia al de Delphos, y puesta la Sybila de Pontifical, y corrida la cortina, ambos con gran reuerencia y deuocion, pidieron la causa destos dos estremos. La Sybila respondio, dando les dos tablas, que dixo, que auia recebido de su Dios para aquel effecto, ambas de vn tamaño y hechura, aunque no de vna materia: porque la del rico era de oro, y la del pobre de madera. Pero en cada qual estauan estas letras. S. T. L. I. A. Y abaxo dellas vn mote que dezia, *Diuina prouidentia*: y sin mas declaracion los despidio el oraculo. Consultaronse con todos los hombres doctos en sciencias y lenguas de aquella insigne Vniuersidad de Athenas: y si algunos dixeron algo, ninguno dixo cosa que satisfiziesse al proposito. Pero concordaron todos, en que alli auia corrido grande opinion de las grãdes letras del Rey Salomon, que a la sazon reynaua en Hierusalem; que el claustro diputasse dos Doctores

Iob. 31.
Guillelmo Amero.

que en nombre de la Vniuersidad hiziessen vna via y dos mandados, ver al Rey Salomon visitando le de parte de la Vniuersidad, y entender lo que sabia, que para esto no seria mala prueua lleuarle las dos laminas, para que declarasse las letras. Hizo se assi, y fueron con su legacia los dos diputados, y en poniendole a Salomon la lamina y tabla en las manos, glosso las letras que estauan en la de oro diziendo, *Sufficit, Tibi, Lamina, Ista, Auri*: Al rico le dize: Bastate a ti esta lamina de oro. Declaro luego las letras de la tabla del pobre y sabio, diziendo. *Substantia, Tua, Lumen, Intellectus Animæ*: Tu hazienda es sciencia y letras, que es lumbre del entendimiento y del alma: y ansi estan partidos los bienes, no es razon que vno los lleue todos, el pobre con letras, que el rico con dineros vaya a su casa a pagarle el consejo, el rico con hazienda, que el pobre vaya a su casa a pedille limosna: assi lo traça Dios: *Vtriusque operator est Dominus*: Que se den las manos el vno al otro, que dando le el rico reciba, y recibiendo el pobre le de ganancia. Esta manera de grangeria, parece que esta pintada en aquellas palabras de los Cantares: *Duo vbera tua, sicut duo hinnuli capreæ.* Cant. 4. Tus dos pechos (esposa) son cõmo dos cabritillos que estan mamando: verdaderamente si se mira la corteza desta letra, desproporcion es grande la desta metaphora, porque los pechos dan leche, los cabritos la reciben: que tiene que ver el dar la leche los pechos con el recebirla los cabritos, para dezir que se parece lo vno a lo otro? Sin duda ninguna no puede ser esto, sino que en esta contratacion y grãgeria de los pobres, el dar es recebir, y ansi se parecen, dar leche los pechos y ser cabritos que la maman: porque es todo vno y se haze de vn golpe recebir dando, y esso es lo que traça y concierta Dios, que se enriquezca el pobre pidiendo

con paciencia, y el rico dando con misericordia: y siẽdo mayor la bienauenturança del rico, pues lo es mayor la del dar que del recebir: como lo alega Pablo por
Actor. 20. dicho de Christo: *Beatius est magis dare, quam accipere.* Crece esta buena dicha suya, cõ tener a Dios por corredor desta manera de contratacion y grãgeria, y que haga estos corretages con tanta afficiõ y amistad: que lo que con trabajo y cuydado buscaua Dios para si: pobres desarrapados y tullidos para lleuallos a su mesa, el dia que tiene aparejado banquete, que sin cuydado ninguno del rico se los trayga Dios a su casa, y se los eche a las puertas, y que ansi en la vieja como en la nueua ley aya prometido como por grã beneficio el proueer siempre a sus amigos de pobres, como se vee en
Deut. 15. el Deuteronomio: *Non deerunt pauperes in terra habitationis tuæ*: No te faltaran pobres, con quien puedas grangear en trueque de bienes temporales los espirituales,
Ioan. 12. y por Sant Iuan. *Semper pauperes habebitis vobiscum*: que es como la promessa hecha a su Iglesia de se quedar en ella hasta la fin del siglo, para que vea el rico que despues de Dios es el segundo bien que se le promete, pobre consigo. Segun esto grande auia sido la merced q̃ Dios auia hecho a este rico de oy, en darle pobre, y tã necesitado a la puerta: y tanto quãto es grande el biẽ si se vsa bien del, tãto es de dañoso y malo no se aprouechando bien del, que aun el summo bien de recebir a Dios recibiendo le dignamente, ya se vee (aunque no se puede ver quan grande es) vn cielo en el alma, y si indignamente, vn infierno en ella, y como fue po-
Celius lib. 20. ca. 23. bre, y Dios de pobreza, y segun los Poetas es Pluton el Dios de la riqueza: bien recebido el pobre vn cielo es, seno de Abraham rico, y Lazaro mendigo en el: no le recibiendo bien, vn infierno es, que del rico que da, al que no da, no ay mas differencia, que de cielo a

lo a infierno, el cielo nunca para de dar a la tierra, y lo q̃ recibe de vapores y exhalaciones della, liberalissimamente lo da, el infierno es auaro, nũca da lo que recibe, y assi este que no dio al pobre se vee en vn infierno, y a Abraham que siempre dio lo vee en el cielo, que estas grangerias aca, y estos fines de alla, todos los traça Dios, y la materia deste Euangelio es la declarada en esta consideracion.

Consideracion II.

Homo quidem erat dives. Fulminando le el processo a este delinquente, el primer cargo que contra el resulta es que era rico, y no solo es cargo, pero carga grande para yrse a lo fondo el nauio, si con tiempo no se alija, que el oro es el mas pesado metal, y a andã muy juntos el oro y el moro, y pesando tanto, no es mucho se vaya al centro, patria natural de todo lo graue. Quã do dize la Escriptura que Abraham era muy rico de oro y plata: *Erat autem dives valde Abraham in possessione auri & argenti.* *Genes. 13.* Dize otra letra en lugar de *dives*, *grauis*, que lo mismo entiende por rico que por pesado: porque es muy pesado el hombre que tiene mucho oro y plata, y ansi es muy de considerar, que quando los hijos de Israel salieron de la esclauitud de Pharaon, les mando Dios que en achaque de empresti do cada qual lleuasse de su vezino o amigo la piea de oro o plata q̃ pudiesse, hizierõ lo ansi, y abrioles Dios el mar haziẽdo de las aguas murallas, detenidas a vna y otra parte, para q̃ a pie enxuto marchasse el cãpo, como por calçada y arracife traçado d̃ Dios: biẽ pudiera hazer Dios este milagro, quãdo estãdo en vna barca en la mar Sãt Pedro, fue a reconocerle, y porq̃ no se hundiesse en las aguas, hizo otro milagro biẽ differẽte en fauor suyo: q̃ fue q̃ se humillassen las ondas, para que por sobre ellas se fuesse

Universidad de Deusto
Biblioteca

se fuesse Pedro a Christo: y ansi succedio q̃ por aqui lleuo tan enxuto camino Pedro, como por aculla los hijos de Israel. Pero porque Dios, desseo yo saber, o no abrio aqui el mar para Pedro, o alla sin abrirlo no passo a los hijos de Israel, como a Pedro aca? Y no puede tener otro mysterio esto sin duda, sino q̃ los otros lleuauan el oro y plata que auiã cogido prestado, y es muy pesada cosa para yr con ello por sobre el agua sin hundirse, y Pedro quando hizo esto, auia lo dexado todo por Dios, y dicho: *Ecce nos reliquimus omnia.* Y ansi pesaua poco y pudo passar por sobre las aguas, y ansi auia dicho muy bien Dauid con esta propriedad de aguas, que quando vuiesse grandes auenidas de riquezas, que no les pusiessen el coraçon, porque sin falta se hundiria: *Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere.* Aunque parece caso imposible, y como milagroso, no se lleuar tras si el oro el coraçõ del que lo possee (que doctrina es esta del Ecclesiastico, donde dize: que sera bienauenturado el rico q̃ no se va tras el peso del oro) y q̃ esto lo tiene por milagro, que el q̃ assi no lo hiziere, milagros haze: *Beatus diues, qui inuentus est sine macula, & qui post aurum non abijt, neque sperauit in pecuniæ thesauris: quis est hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua.* Y S. Bernardo dixo: *Beatus qui post illa non abijt, quæ possessa onerant, amata inquinant, amissa cruciant:* Posseer oro carga, amarlo suziedad, dexarlo tormento, no hazer vno ni otro, bienauenturança, y por bienauenturãça tiene el Sabio no se dexar lleuar del peso del oro, yendo se tras el a seruirle: y dize q̃ por milagro se puede contar esto, pues quié hizo mayores milagros q̃ fue Iosue deteniẽdo el Sol, no pudo hazer este milagro de detener a vn hõbre no se fuesse tras el oro, y gano vna batalla por detener el Sol, y perdio otra por no poder detener la codicia de vn hõbre: mirad, si dize bien: *Fecit enim mirabilia*

Psal. 61.

Psal. 61.

Eccli. 31.

Ber. serm. 1. de omnibus sanctis.

rabilia in vita sua: Que es ver a vn rico hablar de la oseta de la manera q̃ le pinta Dauid: *Adipem suum concluserũt, os eorum loquutum est superbiam:* Hablan de riñon cubierto, y con esso se desenfrenan, y no han pensado la malicia, quando ya la tienen dicha: *Cogitauerunt & loquuti sunt nequitiam.* Y hablan como de talanquera: *Posuerunt in cælum os suum:* y luego gouiernã el mũdo: *Et lingua eorum transiuit in terra.* Y todo su negocio es andarse tras el oro, y con esso piensan que no les falta nada, ni han menester a nadie, y que todo el mundo los ha de seruir siruiendo ellos, y aũ teniendo por Dios al mas infame amo y Dios que nadie reconocio ni siruio. Vnos adorarõ el Sol, otros la Luna, y otros a qualquier de essotros planetas: pero el auariento mas barbaro es que todos estos, pues idolatra en solo oro o plata: gran gentilidad es: *Simulachra gentium argentum & aurum.* Y Sant Pablo dixo, que idolatria era la del auaricia, *Auaritia, quod est simulachrorum seruitus.* Que es ver vn rico hincado de rodillas delante de su cofre para abrirle, q̃ con harto mas dolor de coraçon le abre, que el que puede tener quando la hinca delante de Dios: siendo verdad que toda essa hazienda la quito Dios de delante de los ojos de los hombres, por cosa indigna de parecer ante ellos, y la escondio en las entrañas y cẽtro de la tierra, y assi se lleuan hazia essa profundidad los coraçones de quien las ama; *De absconditis tuis adimpletus est venter eorum.* Dixo Dauid, delas cosas que vos escõdistes, dessean hartarse, en las casas muy adereçadas y cõpuestas, en los rinconcillos donde esconden la vassura, anda el perro y el gato a ver si hallã algun hueso que roer, y si alli se encuentrán cõ alguno, alli son las pendẽcias y el gruñir el vno con el otro sobre quien lo asse, q̃ cõpuesta hizo Dios esta casa del mundo, q̃ tiene por bouedas con artesones dorados los cielos: *Igitur perfecti sunt cæli*

Psal. 72.

Psal. 113.

Colos. 3.

Psal. 16.

Compar.

Genes. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

& terra, & omnis ornatus eorum. Lo q̃ escõdio como vassura en los rincones fue el oro, plata, perlas, piedras preciosas, poniendo las mas cerca del infierno que del cielo, como prouisiõ que los q̃ fuessẽ hazia el infierno, la hallariã en el camino: y en essos rincones donde esta escondido, andan los ricos a sacarlo, como perros y gatos. Y para que se vea el effecto que esse oro y plata haze en el alma, considere se que tal para al cuerpo, que mas de cerca lo trata y anda a desenterrarlo: mirad los hombres que andan en las minas q̃ figuras de demonios tienẽ, que amarillos, chupados, y azogados salen de alli dentro: pues los que purifican el oro y lo tratan, que ahumados, que malos gestos de carboneros, que desarrapados andando tan trabajados: pues aunque os parece q̃ trata mal el cuerpo el oro, mas mal trata el alma: basta saber q̃ el Sol para hazer el oro anda a buscar las tinieblas y obscuridad de la tierra para fabricarle alli, como quiẽ haze vna cosa mal hecha, y vn delicto que busca las tinieblas para esso: pues de essas cosas escondidas dize Dauid que hinchen el vientre; *Adimpletus est venter eorum.* No dize que se hartan, porque es insaciable la cobdicia, q̃ como para traer el oro se passa tanta agua salada, y tanto mar, y essa agua antes da sed que la quita, y aun la muy buena, si ay hydropesia, por donde vino a dezir el Poeta.

Ouidius. *Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ.*

No satisfaze ni mata la sed, y ansi no se puede dezir q̃ se hartan, sino que como hydropicos se hinchan: *Apocal. 3.* *Adimpletus est venter eorum.* Y ansi desmintio Dios vn Obispo del Apocalypsis, que se preciaua de rico, y dezia q̃ no auia menester a nadie; *Dines sum & locupletatus, & nullius egeo, & nescis, quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus.* Rico soy (dezia el hazendado) nada me falta, a nadie he menester, como este de oy, bien

biẽ vestido y biẽ mãtenido, o como los otros q̃ hablauan a riñon cubierto, y responde le la primer palabra Dios *nescis*, vn necio soys q̃ otro rico ha auido q̃ lo sea, o alomenos q̃ lo oyga (q̃ de serlo no ay tãta sterilidad) q̃ era el q̃ hazia las mismas cuẽtas q̃ este, diziẽdo le a su alma que comiesse, pues tenia bienes para muchos siglos. Mirad si era necio, pues cõbidaua a comer al alma, si ya no lo hazia como rico auariẽto, cõbidando a comer a quiẽ sabia q̃ no auia de comer: q̃ si fuera a vn pobre y hãbriẽto no le cõbidara; y dize le Dios, *stulte*, como a este Obispo, y luego le dize q̃ es pobre, auiẽdo el dicho, *diues*, le dize Dios, *pauper*, porque ningunos ay mas pobres q̃ los mas ricos, sino gozã su haziẽda como no la gozã los auaros; *Diuites eguerunt, & esurierũt*: tãbiẽ le dize, *cæcus*, ciego: porq̃ ciega el peccado; *Ambulabũt vt cæci, quia Dño peccauerũt.* Y biẽ ciegos son, pues andan como machos de noria tapados los ojos, sacando agua y no para si: y dãdo bueltas sin parar, como las dã estos por sacar el dinero ðlas entrañas ð la tierra, y por guardalle padecẽ hãbre, y andã tã ciegos, por estar en pecado, q̃ no veẽ q̃ estã desnudos quãdo mas bien vestidos estã, como no lo veya Adã, y por esto a este Obispo, le dize desnudo Dios, *& nudus.* Pues si es verdad q̃ hãbreã y no se vẽ hartos, y q̃ quãdo mas biẽ vestidos estã desnudos, pues ð la oueja tomã la lana, del gusano la baua, de las yeruas el lino, y sin esso no ay cubrirse, porq̃ no nacio otro animal desnudo sino el hõbre, q̃ le aprouecha a nro rico su mesa splẽdida, pues el mas rico no se harta: su delgada olãda y fina grana, pues a los ojos de Dios esta desnudo como este Obispo, desdichadas riq̃zas, pues aũ no valẽ pa comer ni vestir, aunq̃ nos cuẽte deste el Euãgelista, que *erat diues, & induebatur purpura, & bysso, & epulabatur quotidie splẽdidè.* Veamos si valdran para otra cosa las riquezas, valdran para bordon

Luc. 12.

Psal. 33. *Sophon. 1.* *Compar.*

en que

Universidad de Deusto
Biblioteca

en que sustentarse? Salomon dize que no: *Qui confidit in diuitijs suis, corruet.* Aprouecharan para el dia del juyzio? (que algunos ay tan sin juyzio, que sino es para entonces, no se para quando las guardan.) Tambien dize Salomon, que no aprouechan alli: *Non proderunt diuitiæ in die vltionis.* Aprouecharan para comprar discrecion, o sabiduria? Salomon dize que no: *Quid prodest stulto habere diuitias, cùm sapientiam emere non possit?* Sacar se ha algun fruto dellas? quando mas las amaredes: sino hazeys mas que esso, tampoco: *Qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis.* Aprouechará para no peccar? antes ayudan a que pequeys: *Si dines fueris, non eris immunis à delicto.* Y al fin Sant Hieronymo echo vna regla general: *Omnis dines aut iniquus, aut hæres iniqui est*: O ser hombre ruyn, o hijo de tal, no se puede escapar: escoged si quereys serlo, o que lo aya sido vuestro padre, pues no podeys desmentir a Sant Hieronymo. Y Sant Augustin dixo, que las riquezas corporales estan muy llenas de pobreza. Y Sant Ambrosio, que la naturaleza no conoce ricos, ni sabe que cosa son, ni bien vestidos, ni bien hartos, porq̃ ella todos los produze desnudos, pobres y hambrientos, y sino los vee en este trage, no los conoce por ricos: *Nescit natura dinites, quæ omnes pauperes generat, neque enim cum vestimentis nascimur, nec cum auro argentoque generamur. Nudos fudit in lucem, egentes cibo, amictu, poculo, nudos recipit terra.* Assi nacimos, assi morimos, si no se parece la vida al principio o al fin, mõstruosamẽte se viue. Y Seneca dixo casi lo mismo: *Si naturam vides, nunquam eris pauper, si opinionem, nũquam eris dines*: y si las riquezas son de tan poco prouecho, q̃ ni visten, ni hartan, ni son fuerte baculo, ni siruen para el dia del juyzio, ni con ellas se compra sabiduria: y antes el rico, o ha de ser ruyn por si, o hijo de tal: camino del infierno veo que va este del Euangelio, quando

Prou. 11.
Prou. 15.
Eccle. 5.
Eccle. 5.
Hieron. epist. 69.
August. de verb. Dom. ser. 13.
Ambr. de hist. Nabuchodonosor
Sene. epist. 16.

quando entra el Euangelista contando que era rico, y vestia bien, y comia mejor.

Consideracion III.

ERat quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius. Aqui se averigua mas el daño del rico, en que veya vn pobre y no lo socorria, que ser rico no es peccado, ni tratarse biẽ en mesa y persona el que lo es. Tampoco es peccado, que en las diuinas letras, la muger fuerte que introduze Salomon en sus prouerbios, de lo mesmo se vestia que este rico, y murio buena muerte, pues murio riendo, porque dio lymosna al pobre: *Byssus & purpura indumentum eius, & ridebit in die nouissimo*: que reyrse en la muerte, nadie lo puede hazer mejor, que quien anduuo con liberalidad en la vida con los pobres. *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Si hiziera lo mismo estotro, tambien pudiera reyrse de la muerte, que Dauid dixo, que no auia tal alegria como el hazer lymosna: *Iocundus homo qui miseretur & commodat, disponit sermones suos in iudicio, quia in æternũm non commouebitur*: Alegre dize que deue estar el que haze bien al pobre, o porque no quiere que se de con çuño y capote la limosna, sino cõ alegria y liberalidad: *Hilarem enim datorem diligit Deus*; O por la alegria y bienauenturança que trae consigo el dar: que al otro Rey de las diuinas letras, por consejo le dieron para ser tenido por Dios, y respectado como tal, que echasse vn vando general por el mundo, que quãtos tuuiessen necesidad acudiessen a el, y que las supplicasse a todos, que con esto seria respectado y tenido por Dios. Mira si tiene pues razon de estar alegre el que socorre necesidades: y luego dize: *Qui miseretur & commodat*: que el que haze limosna, presta, no lo da

Prou. 31.
Psal. 111.
2. Cor. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo da dado: y aun a logro auiamos dicho que se daua, que aunque le parezca al que da al pobre que pierde aquello, y que puede ser la limosna tanta que sea desperdicio de la haziẽda, antes es punto de justicia, porque muy contra ella fuera permitirse mayorazgos en el mundo, sino fuera con obligacion de alimentar los hermanos menores: con los quales por largo que sea el mayor, nunca es desperdiciado, ni se puede creer de Dios (que es tan justo) que vinculara los bienes temporales en los ricos, sino fuera con la obligacion de alimentos a los pobres hermanos menores suyos, y porque veamos que en esto no ay desperdicio, sino que es justicia, y que de justicia y rigor se deue en las mas occasiones la limosna, Dauid lo dize en el mismo Psalmo. *Dispersit, dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi.* Y que justicia quiera dezir limosna, parece de aquel lugar de Sant Matheo, entre otros muchos que ay desto en la diuina Escriptura. *Attendite, ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus.* Aconsejando que se haga con secreto la limosna, y por lo menos empresti to dize Dauid que es: *Miseretur & commodat.* Lo otro que dize es: *Disponit sermones suos in iudicio.* Quien ha de dar vnas grandes cuentas, primero recoge sus papeles, y haze vn tanteo de la cuenta, y preuiene en especial todo lo que le puede ser descargo, que las partidas del cargo a cuenta estan de quien se la ha de tomar: con esto declaramos lo que dize Dauid, que para aquel remate vltimo de cuentas, y fin y quito del vltimo dia del juyzio, preuenirse de limosnas es el mayor descargo, y cõ esso lleua aparejada respuesta para todo: porque todas las partidas que alli salen adicionadas por Dios, vienen a parar en *esuriui, & non dedistis mihi manducare, sitiui & non dedistis mihi bibere, nudus fui, & non cooperuistis me.* Ni me distes de comer, beuer, ni vestir,

Psal. 111.

Matth. 6.

Compar.

Matth. 25.

stir, en mi hambre, sed y desnudez, pues el que vuiere dado limosna y hecho esto, buena respuesta lleua: *Disponit sermones suos in iudicio.* A nuestro rico de oy no le hara cargo Dios de que lo fue, ni que vistio purpura, y comio con regalo, sino de que desseaua sus migajas Lazaro, y estaua desnudo a su puerta, y ni se las daua ni le cubria: si lo vuiera hecho, que buen descargo lleuara al juyzio de la pesada carga de su oro, de la costa de su vestido, y del regalo de sus manjares: y no solo dize Dauid que lleuara buen descargo, sino que le daran por libre en otro Psalmo. *Beatus qui intelligit super egenum, & pauperem, in die mala liberabit eum Dñs.* Bienauenturado el que entiende sobre el necesitado y pobre, que en el dia malo le librara el Señor: que aun en este lenguaje tiene gran propriedad esta letra, aqui dize bienauenturado, al que aculla alegre, porque no ay alegria perfecta sino en la bienauenturança: y el que tiene charidad, tiene a Dios que es la misma charidad, y ay esta la perfecta alegria y bienauenturança. Y la palabra *qui intelligit super*, que entiende quiere dezir, que se de limosna entendiendo la necesidad, compadeciendo se della, poniendo la en vos mismo, para ver como sintierades vos aquellas llagas y desnudez que veys en el pobre, y como quisierades que os la remediaran, si os vierades en aquel estado, esto es entender sobre el, que el solo entiende o atiende, a que le socorrays su trabajo: vos aueys de attender a sentirlo como el: y tambien podemos exponer el *intelligit*, que entiende que alli esta secreto Dios en aq̃lla pobreza y miseria, q̃ esto no lo vienen a entender los malos, hasta el dar de la cuenta, quando dizen: *Quando te vidimus esurientem, & sitientem*, que se les haze muy de nueuo que era Christo el hambriento, sediento y desnudo, que les llegaua a su

Psal. 40.

Matth. 25.

Universidad de Deusto
Biblioteca

a su puerta a pedir: pues el que assi lo vuiere entendido, no solo lleua buen descargo para el juyzio, *disponit sermones suos in iudicio*: pero le daran por libre: *In die mala liberabit eum Dominus*, y luego le queda la perpetuidad del descanso: *Quia in æternum non commouebitur*: que como ha de andar alli el juez a braço partido con todas las gentes: *Disceptabit cum omnibus gentibus in valle Iosaphat*. Para esta lucha muy importante le sera a cada qual, yr vngido con el azeyte de la charidad, cõ esso se tendra a pie quedo: *In æternum non commouebitur*. Pero pues acabamos la consideracion passada con dezir lo poco bueno, y mucho malo que tienen las riquezas, acabemos esta, con dezir lo mucho bueno, y nada malo, sino es la impaciencia (y essa no es suya) que tiene la pobreza. Lo primero es camino del cielo, assi lo dize Sant Augustin. *Via cæli est pauper, per quam venitur ad Patrem, incipe erogare, si non vis errare*. Christo era pobre, y dixo de si, que era camino. Y aqui Augustino del pobre dize tambien, que es camino, y que por el se va al cielo dando le limosna, y no se la dando se yerra el camino, y casi lo mismo dixo Sant Chrysostomo, que aunque vno vaya ciego, no errara este camino si da limosna, que ella le lleuara de la mano por el camino derecho del cielo. *Paupertas est manu ductrix quadã in viã, quæ ducit ad cælum*. Seneca dixo, que vna cosa buena tenia la pobreza, que no se le podia negar, que era descubrir el perfecto amigo, porque con ella sabeys quiẽ os quiere bien. *Ob hoc vnum amanda est paupertas, quod à quibus ameris ostendit*. Dauid que hablò mucho della, dixo, que aunque Dios es refugio de todos, pero parece que con alguna particularidad como amò la pobreza, ama y recoge al pobre. *Factus est Dominus refugium pauperi*: y que no oluida sus vozes. *Non est oblitus clamorem pauperum*. Y que a el esta remitido el pobre, q̃ no a mi, que

Ioel. 3.

August. de verb. Domini.

Chrys. ser. 18. super epistol. ad Hebr.

Sene. epist. 20.

Psal. 9.

que soy vn cruel: *Tibi derelictus est pauper*, y que aũ los desseos los oye. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus*. Y que no solo les da oydos, pero que en ellos trae puestos los ojos: *Oculi eius in pauperem respiciunt*, y assi se preciaua Dauid de pobre, por gozar destos priuilegios: *Vnicus, & pauper sum ego, mendicus sum, & pauper*. Y que con los pobres hara misericordia, y les perdonara y librara delas manos delos poderosos, que es como librarlos de animales fieros: *Liberabit pauperem à potente, & pauperem, cui non est adiutor, parcet pauperi, & inopi, & animas pauperum saluas faciet*: Que de priuilegios todos a pobres, no paran en estos, que con sus manos los leuantara del muladar: *Et de stercore erigens pauperem*. Y que al fin, si aqui no hallan justicia, hallar la han en Dios, y los hara vengados: *Cognoui, quia faciet Dominus iudicium inopi, & vindictam pauperum*. No es justa justicia, y bastante vengança, que este oy Lazaro a la puerta deste rico desseando vna migaja de pan, y que mañana estè el rico desseando de Lazaro vna gota de agua? y que oy no se la dè el rico, y mañana no se la de el pobre. Sant Augustin lo dixo: *Ideò rogans diues non exauditur in tormentis, quia rogantem pauperem non exaudiuit in terris*. Por esso pone oy el Euangelista el rico en la mesa, y mañana en el infierno, y al pobre oy a su puerta, y mañana en el cielo.

Psal. 10.

Psal. 24.

Psal. 39.

Psal. 71.

Psal. 112.

Psal. 139.

Aug. in homi. de diuite.

Consideracion IIII.

ET nemo illi dabat, sed & canes veniebant, & lingebant vlcera eius. No le den de comer al pobre los ricos que no por esso moriran de hambre, ellos comeran y se hartaran: *Edent pauperes & saturabuntur*. Entierrẽ los en los cementerios, que con el precio de su sangre

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios traçara que se cõpre entierro para ellos, nadie les de acogida en su casa, que ellos son los que la hã de dar en el cielo, que por esso aconseja Christo que los obliguen aqui: *Vt recipiant vos in æterna tabernacula*. Y assi quando pone por principio delas bienauenturanças la pobreza (como es principio ð todos los males la riqueza: *Radix omniũ malorũ cupiditas*) dize al pobre q̃ es suyo el cielo; de manera que se lo da para que lo pueda dar: *Vestrũ est regnũ cœlorũ*. Tan dueño soys del, q̃ lo podeys dar a quien quisieres, que la contextura del Euãgelista esta propriedad declara, pues en el premio de las lagrymas dize: *Beati qui lugent, quoniam consolabũtur*. No quiere dezir que seran consolados, sino que tendran cõsuelo que poder dar a otros: pues siendo verbo deponẽte, aquel ha de tener significacion de actiua, en especial q̃ es lenguage de S. Pablo este: *Vt possimus & ipsi consolari eos qui in omni pressura sunt*, que cõsuelo nos da Dios para nosotros, y para poder dar. Pero lo que aqui es mucho de considerar, es como maniata las defensas Dios, y satisfaze a todos los descargos q̃ pudiera tener este rico, para no dar limosna a este pobre; pudiera dezir, son muchos los pobres, y poca la hazieda: en ambas cosas miente, no auia mas de vno. *Erat quidam mendicus*, y su hazienda no era poca, pues auia para vestir como vn Rey, que la purpura para la toga Real se texia: y la mesa opulenta no era de vn dia en la semana, sino *quotidie*: si dixera no vi al pobre, no lo auia de yr a buscar a su casa, miẽte: *Iacebat ad ianuam eius*. A la puerta le tenia, pedia de vicio, pudiera trabajar, miẽte: *Vlceribus plenus*. Estaua cubierto de llagas; pedia la mitad de mi haziẽda, miente: con las migajas de la mesa se contẽtaua: *Cupiebat saturari de micis*. Otros auia q̃ le diessen limosna, en mi casa o en el lugar, miẽte: *Et nemo illi dabat*. Y la necessidad llegaua a tan grande extremo, q̃ cõ ser lo:

Luc. 16.

1. Tim. 6.

Matth. 5.

2. Corin. 1.

los perros cõpetidores del pobre (porq̃ todos son pretendientes delas sobras, y cõ que no sabẽ morder sino al desarrapado) a este le hizieron las mismas zalemas y ademanes de regalo y lisonja, que pudieran hazer a su amo quando mas los regalaua. Pero lo peor es que en en la casa deste rico amo y criadõs todos parecian de vna condicion, el amo no daua limosna: *Et nemo illi dabat*. Quando se turbo Herodes en Hierusalem, todos los vassallos hizieron lo mesmo: *Et omnis Hierosolyma cum illo*. El cilicio del Rey Ezechias de tal manera cũdio en toda la corte, q̃ todos los cortesanos trayan cilicio. La ydolatria del Rey Geroboã brotò por cien mil partes ydolatrias en todo el pueblo, pues de ver le a el cõ el encẽsario en la mano, todos quierẽ hazer lo mesmo q̃ les parece a los criados q̃ es grã lealtad la q̃ muestrã a sus amos, seguir de manera sus passos, aunq̃ vayã camino dela muerte, que si Saul se echa sobre el esloque, lo mesmo haze luego el criado que va con el: aca lo vemos en el mũdo, el vicio del amo ser cõragioso y pegarse en toda la casa, q̃ si en la del Señor el es tahur, los moços de cauallos juegã su raciõ en la caualleriza, y los lacayos en el apeadero su salario, y los pages en la antecamara su librea, y aũ las dueñas en el retrete piden la baraja q̃ se alça dela mesa, aũque dizen q̃ es para debanadores: esta es la cõdicion desta casa ðl rico: *Nemo illi dabat*. Estas desordenes de socorrer los pobres obligã a Dios a remediarlos por caminos tã extraordinarios como quitarse vn dia los panes ð sus ojos, q̃ assi se llamauã los dela proposiciõ q̃ dio el sacerdote a Dauid: *Panes facici*. Otro dia el puño de harina, y la panilla de azeyte, la quita a la viuda para enriquecerla a ella, y mantener al Propheta, que todo lo haze Dios con la limosna, quedar mantenido el pobre, y rico el que la da: otro dia embia la raciõ dela botilleria de su proui-

Matth. 2.

4. Reg. 19.

3. Reg. 12.

1. Reg. 21.

3. Reg. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

uidencia con vn cueruo, que siendo el animal mas tragon, y que para su sustento suele sacar a su amo el ojo, quiere Dios que esse padezca su hambre, y que en su pico vaya seguro el pan del pobre. A Daniel al lago de los leones le lleua Dios a Abacuch con la comida de los segadores de Babylonia, y por los cabellos en que se dizen mysterios grandes, quan por los cabellos va el rico a socorrer al pobre, y la obligacion que tiene de cortar las superfluidades, que son cabellos, para dar al necessitado, y auiendo mesas opulentas en Babylonia de
Dan. 14. donde lleuar la comida para Daniel, lleua la de los segadores, para que todos entiendan que para socorrer al pobre, y al justo, lo ha de buscar y quitar de la boca del que con su sudor lo trabaja, que mas bien lo merece el pobre affligido que el, y porque essos son los que mas bien dan la limosna. A todo esto se vee obligado Dios por la dureza de vn mal rico, que no acude a su obligacion, y el la cũple del pan de su sanctuario, quitandolo de delante de su rostro, lleuando al Propheta por los cabellos, y confundiendole, al que a esto esta mas obligado: y es infiel mayordomo por no hazerlo con la fidelidad del cueruo, y a este rico con la de los perros: cierto pronostico, que para el rico rauiaran los perros, y para el pobre seran como el de Tobias que le encaminen a su patria, que es la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

(˙¿˙)

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del segundo Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat Pater familias, qui plantauit vineam.
Matth. 21.

EN parabolas nos habla Dios, o deue de ser, porque no merecemos mas, o porque como la naturaleza no da fruta sin cascara, no da la gracia, mysterio sin disfraz; guarde la naturaleza su oro, su plata, y piedras preciosas, en las mas secretas venas de la tierra, donde con gran difficultad alcançe a sangrarla la lanceta de la codicia humana, que tambien es razon que la gracia estime sus thesoros, para q̃ el alma pues q̃ son joyas suyas, se ande a buscar la bienauenturança, de escudriñarlos para enriquecerse: *Beati qui scrutantur testimonia eius*, que la solicitud de buscar estas verdades suele lleuarse el coraçon tras si: *In toto corde exquirunt eum.* Vn curioso quiso ver *Psal. 118.*
vn dia como ordenauan su republica, y como trayan sus guerras, y con que leyes y costumbres viuian las auejas, que deuio de tener este desseo por auer oydo dezir a Virgilio todo esto dellas: *Mores & studia populos, & prælia dicam.* Lleuo para esto a su casa vna col- *Virgil. in Egloga.*
mena de vidrio y vn enxambre, y puestas ellas en su officina, antes de labrar sus letuarios, hizieron entre todas vn fuerte betun, con que por de dentro estucaron la colmena, y mientras vnas la aforrauan por de dentro, otras salian por defuera a ver si remediauan el daño de la transparencia para no poder ser vistas.

Pues si de esto natural leuantamos los ojos al supremo author dela gracia, que es principe dela naturaleza: su nõbre es: *Deus abscõditus*, y de aqui es que los Egypcios las cosas sagradas las escriuian en Hierolificas y cifras que solos los sacerdotes las entendian, y dauan parte dellas a los que auiã de succeder en el Reyno, para que tuuiessen noticia de los grandes mysterios. A sus primeros sacerdotes pues declarò Christo las mas de sus parabolas: y oy esta a los Scribas y Phariseos, con intento (como dixo sant Augustin) de que no se estimen en poco los mysterios profundos, y de que se vse el exercicio de inquirirlos, y de que quando se descubran, seã pasto del alma, como quando se mõda la fruta, o se saca el trigo de entre la paja: *In scripturis sanctis profunda mysteria ad hoc absconduntur ne vilescant, ad hoc quæruntur vt exerceant, ad hoc aperiuntur vt pascant*: y el mesmo Dios que los cifra, da la contracifra dellos, que assi lo hazia con sus discipulos: *Dedit illis sensum vt intelligerent scripturas*. La que oy hemos de pedirle es la dela gracia, que pues aqui se representa Padre, de padre a hijo no podra negarla, en especial pidiendo se la nuestra madre.

Augustin. in præfa. sup. Psal. 140.

Luc. 24.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Basil. super Psal.

[D]Eclarando sant Basilio aquel lugar: *Sub vmbra alarum tuarũ protege me*. Dixo que tenia dos alas Dios con que nos amparaua, vna de amor, y otra de temor, y estas se muestran en el Euangelio de oy, dõde veremos q̃ como dixo S. Gregorio, quãdo rie Dios, ay que temer, y quando mas se enoja, esta mas para amar: *Vt videns possit timeri, & iratus amari*. El amor muestra en preciarse de hombre, y de hombre padre, que por acrecentar su hijo planto vna viña, y la costeò muy de su principio como hombre poderoso, assi en cercarla como en hazerle lagar y viga, cõ torre en ella, de dõde se otease, si entraua algun ganado, o algun perdido a destruyrla: arrendola e hizo vn largo camino por dexar a los arrendadores tan libres,

libres, que hiziessen como de cosa suya. Llegado el plazo de la paga, que era el tiempo del fructo, que los que arrendamos de Dios, pensamos que nunca ha de llegar este, ni ha de cobrar: *Dixit enim in corde suo, non requiret*. Fueron los criados, requirieron a los Colonos, y en lugar de pagarles, dieron tan mal pago al Señor, y a ellos, que maniatandolos, a vno hirieron, a otro mataron, y al que se escapo por pies, por huyr la paga de sus manos, le siguieron a pedradas: este llevó la nueua a su amo, y era tanto el amor que a estos tenia, a quien trataua, no como a arrendadores, sino como a hijos (pues como padre labrò la viña que les entregò) que quiso embiar mas criados a prouar ventura: si mal lo hizieron con los primeros, lo mesmo hizieron con los segundos, no apuraron tan poco con esto el amor y paciencia de este buen padre, y quiso para reduzirlos intentar el medio de la verguença: *Verebuntur forte filium meum*, que esta es la que suele negociar con los hombres mas que las muy precisas obligaciones: y por no romper con estos, quiso auenturar la vida de su hijo a peligro tan conocido de vna vil canalla resuelta de no pagar, porque no le queda a Dios diligencia por hazer por el bien desta viña, de las que para su remedio importan: *Quid vltra debui facere vineæ meæ?* Fue el mayorazgo, y sin duda yria con instruction de hazer perdon general en lo criminal, y darles vna buena espera en lo ciuil: tambien perdieron la verguença con el, como con los criados, y assentoseles en la cabeça vna necedad, de las que aprehende vn peccador ciego y resuelto, que si matauan al heredero, ellos succederian en el mayorazgo: hizieron lo como lo pensaron, aunque no les succedio como pensaron, y sin oyrle le quitan la vida con estraña crueldad. Sustanciado este processo anssi contra estos, que siempre Dios justifica su causa desta manera, le pone en manos de los Scribas y Phariseos, a quien haze accessores desta causa, para que la determinen, y estan tan ciegos, que siendo ellos los delinquentes de quien hablaua Dios, se condenan mas rigurosamente de lo que los condena Dios: *Malos male perdet, & vineam suam locabit aliis agricolis*, quitarles la viña y la vida, y destruyrlos, dizen que sera justo. Agora entra la segunda parte del temor: nunca aueys oydo (dize) aquella prophecia de Dauid, que la piedra que los canteros echaron fuera del taller, por no la tener por buena para el edificio: llego el maestro mayor de obras Dios, y la hizo clave del, de que como de cosa marauillosa quedaron todos espantados: *Lapidem quem reprobauerunt ædificantes*, por tanto quiere dezir, por vuestro castigo, y mi honra, se os quitara a vosotros el Reyno, que ya no le llama viña, honrandome a mi el padre como a la piedra del edificio por mi muerte y resurrection, con que quedara hecha la fabrica espiritual, e yo clave y cabeça della, y castigando os a vosotros por me auer muerto siendo el heredero que

Isai. 5.

Psal. 9.

Psal. 117.

venia a cobrar y perdonar: y para en esto no pẽsays q̃ e aueys de tratar como con padre e hijo, sino con piedra, que de qualquier manera que caygays en ella, o ella en vos, siempre sera mal para el cantaro: *Et qui ceciderit super lapidem istum, confringetur: super quem verò ceciderit, conteret eum*: De qualquier manera os succedera mal, ora caygays de lo alto por la culpa, ora cayga la piedra sobre vos por la pena: de vna o de otra manera: *confringetur*, por la culpa que es lo menos, o *conteretur*, por la pena que es lo mas. En estas palabras conocieron que hablaua con ellos, y aunque quisieran vengarse y quitarle la vida, temieron el vulgo que le estaua afficionado y obligado, y con esto no se atreuieron.

Consideracion Primera.

Ambr. lib. 7. in Lucã.

Quo quidem erat pater familias. Consejo es de sant Ambrosio, que nadie acepte iudicatura contra otro, sino se vee tan libre de culpa, que qualquiera que le acepte contra el no pueda condenarle: *iudicet de errore & culpa alterius, qui in seipso non habet quod iudicet, nec cum de alio iudicat, in semetipsum ferat sententiam.* Que posible cosa es esto? vn juez sentenciando a vno por ladron, y auer llenado el mas de derechos en aquel pleyto (que no son derechos quando no son licitos) de lo que importa el hurto del que condena, y pareceme que oyendo a

Luc. 19. Dios, q̃ le dize: *Ex ore tuo te iudico serue nequam.* Por tu mismo te sentẽcias por tu boca, y en el lazo que hazes para el cuello del ladron, caen tus pies quando quieres huyr: *In laqueo isto quem abscondérunt cõprehensus est pes eorum*: Y quando le condenas por la hermandad (que en esta fundas el hazer justicia) las fiestas con que le afestas, derechos van a tu coraçon: *Sagittæ parentum factæ sunt plagæ eorum*. Y quando le mandas abrir la sepultura, a ti le condenas a muerte, y para ti la abres: *Iudicium foueam quam fecit*. Y sant Pablo haze vn grande argumento: *Propter quod inexcusabilis es, ô homo omnis qui iudicas,*

dum, in quo enim iudicas alterum, teipsum condemnas. Que escusa se puede quedar se condenãdo en aquello en vn delicto, como en sentencia habla con el tuyo, y prosigue sant Pablo: *Scimus enim quia iudicium Dei est secundùm veritatem in eos qui talia agunt, existimas autem hoc, ô homo qui iudicas eos, qui talia agis, & facis ea, quia tu effugies iudicium Dei?* Iusto juyzio es de Dios condemnarte a ti, por la sentencia con que condenas al otro, si eres y gual en el delicto con el, y facto no es buen juyzio, q̃ tal es el tuyo? quæ piensas huyr del de Dios, auiendo te tu condenado a tien agena cabeça? y en el capitulo antes se desta misma epistola, buelue sant Pablo a dar vna puntada en esta misma materia: *ô homo quis es tu, qui iudicas alienum seruũ? Domino suo stat aut cadit.* Dexa a Dios esse officio, como si dixera, que es el que vee lo vayo del delicto, y el processo del delicto: que es el corazon y conciencia: que sin ver este processo, no se sentencia bien la causa, en especial que ninguna ay agena en que no estes justamente recusado por la pasiõ, como en la tuya propria, por la afficiõ que esta haze que tus pajas en agenos ojos te parezcan vigas. Plutarcho refiere de vna hechizera, que quando salia de su casa, tomaua vnos antojos encantados con sus conjuros, con que veya mas que vn lince en las casas agenas, y quando boluia a la suya, y se los quitaua, era tan corta de vista que no veya palmo de tierra: y este hechizo, los antojos de afficion, y de pasion, le hazen cada dia, por donde lo mas seguro es, juzgar nuestras causas de nuestra puerta adentro, que tambien es consejo de sant Pablo, para yr sentenciados por nosotros mesmos al temeroso juyzio, con que yremos sangrados en salud: *Quod si nosmetipsos dijudicaremus, non vtique iudicaremur,* y sino la medida cõ que midieremos, seruira para que nos midan, que assi se lo dixo Dios a Agag, condenandole

Roma. 14.

La affeion

Plutarc. in Apotheg.

1. Corin. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dole a muerte por muchas crueles que el auia dado: *Sicut fecit absq; liberis mulieres gladius tuus, sic erit absq; liberis inter mulieres mater tua.* Como has dexado muchas madres sin hijos, quedara la tuya sin ti, y a Achab por auer quitado injustamẽte a Naboth la viña, y tras ella la vida, y dexadole enel campo de manera que perros le beuiessen la sangre: por aq̃lla sentẽcia cõdena Dios al injusto y cruel Rey: *In quo loco linxerũt canes sanguinẽ Naboth, & tuũ lingent.* Y opinion es de vn gran doctor (q̃ por historia cierta la refiere) q̃ Herodias murio degollada, passando por vn rio elado se le hũdio vn pie, y luego toda ella, y vn yelo agudo le corto la cabeça, y murio alli çapateando sobre el yelo y agua, q̃ tambien fue baylar enla muerte esto, que pues cõ otro bayle hizo cortar la cabeça a vn innocente, justo es que muera baylãdo cortada la cabeça, por la sentẽcia q̃ traço viene a ser cõdenada. Al fin el cõsejo d̃ Christo por S. Matheo, es el mas seguro: *Nolite iudicare, & nõ iudicabimini.* No juzgueys para no ser juzgados, q̃ cosa muy cierta es, que lo q̃ en vuestras manos es vara de justicia, echado en tierra y quitado dellas es serpiente: las obras q̃ vos teneys en vos por muy justas, en otro os parecen serpiẽtes espantosas, y aũ põçoñosas: y la mano q̃ en tu seno esta sana, sacãdola fuera esta leprosa, y assi fue traça de Dios para cõdenar a muchos peccadores por su propria boca, vsar de parabolas, como la d̃ oy cõ estos dela viña, para q̃ la culpa leue puesta enla cabeça agena, la sentẽcien como graue: y desemboluiẽdo la parabola veã q̃ es su delicto el de que han sido juezes. Dexo de traer aqui lo de Natan con Dauid, que es lo primero q̃ siẽpre se offrece a este proposito, que le hizo sentenciar cõ pena de muerte embraueciendose cõ grã colera cõtra el que tomo la oueja del pobre, no viendõ q̃ era delicto suyo proprio, y cõ auer pocos dias menos

1. *Reg.* 15.

3. *Reg.* 21.

Niceph. Calix.

Matth. 7.

Exod. 4.

2. *Reg.* 12.

que

que vn año q̃ estaua en mal estado cõ la muger q̃ auia quitadõ a su fiel vassallo, estaua tã ciego tãto tiẽpo, que se sentẽciaua a si sin ver lo que hazia (que biẽ claro esta q̃ auia casi vn año q̃ cometio el delicto, pues quãdo vino el Propheta ya tenia hijo de Bersabe) la historia q̃ mas quadra a este intẽto fue aquella delos libros de los Reyes, dõde vn Propheta de Dios hizo q̃ el Rey Acab se sentẽciasse a muerte vsando d̃ vna grãde inuenciõ q̃ d̃ otra manera fuera imposible persuadirle su delicto: y fue el caso q̃ Benadad Rey de Siria cerco y sitio a Samaria, corte y cabeça del Reyno de Achab, y lleuo cõsigo para esto treynta y dos Reyes d̃ su parte, y cõ ellos vn gruesso exercito: truo nueua Acab por vn Prophe ta, q̃ le sacaria Dios deste aprieto vẽcedor, y fue assi, q̃ el Acab salio en cãpaña y dio la batalla al enemigo con docientos y treynta y dos muchachos mochileros, cõ q̃ le hizo hazer vna infame retirada: parò por entonces este recuẽtro cõ grã perdida dela gẽte del enemigo de carros, bagajes y panatica, boluio el mesmo Propheta a Acab, y dixole q̃ no se asseguresse del enemigo, sino que se reforçasse de nueuo, porq̃ auia quedado prouocado cõ aq̃lla perdida, y aũ auia blasphemado el nõbre de Dios, diziẽdo q̃ por auerle dado la batalla enlos mõtes, le auia desbaratado, porq̃ el Dios de Israel era Dios mõtaraz: *Dij montiũ sunt, & non dij conuallium*, de que offendido Dios ha tomado la causa por suya, y sale en la defensa della cõ el exercito de Acab. Vuo segũdo recuẽtro, murierõ dela parte del de Siria cien mil hõbres, y aunq̃ se retiro, se vio tan perdido q̃ se dio a merced al Rey de Israel, el qual le perdonò, con q̃ le acudiesse cõ ciertas parias, y hechos los cõciertos le dexo yr a su tierra libre, sin vẽgar la offensa hecha a Dios con la blasphemia. El Propheta q̃ auia dado la nueua se vio d̃sto corrido por ver q̃ Dios no q̃daua vẽgado, y q̃riẽdole a este Rey re

3. *Reg.* 20.

presen-

Universidad de Deusto
Biblioteca

presentar su culpa en tercera persona porque en la suya no la conociera, obligò a vn soldado que le diesse vna cuchillada por la cara, y con la sangre que le corrio della y mucha tierra hizo vna mascara con que se disfraço, y se fue ante el Rey, y dizele a grandes vozes: Yo Señor andaua en la guerra, y vn camarada mio captiuò vn enemigo; truxole por esclauo, y diome le en guarda, e yo me encargue del, y dixo me que porq̃ era captiuo de rescate le guardasse con cuydado, q̃ si se me huya, o se le auia de pagar pesado a plata, o me auia de quitar la vida. Al fin, Señor, le perdi de vista (que prenda con pies es mala de guardar) el se me ha ydo, q̃ remedio tendre? Responde el Rey, por tu confession te condenas: *Hoc est iudicium tuum quod ipse decreuisti.* Costara te la vida: oyendo esto el Propheta quitose las costras de tierra y sangre, y las postillas que le cubrian el rostro, y conociolo el Rey, y dixole: tu Rey te has sentenciado a ti, porq̃ dexaste yr y soltaste a vn esclauo q̃ te auia entregado enlas manos Dios, digno de muerte por auerle blasphemado, moriras tu por el: *Erit anima tua pro anima eius.* Este es el estilo que vsa Dios para que el peccador conozca su culpa, en especial si es poderoso y fuerte, ha menester freno rezio, y echarsele cõ maña para reduzirle, y esta es la ocasion para que se hizo la parabola deste dia, para q̃ conozcã los Scribas y Phariseos, ciegos en su proprio delicto, la mala cuẽta q̃ dã de la Synagoga y Reyno q̃ les ha entregado, y cõ esto viendo ellos en tercera persona la culpa, son mas rigurosos delo que lo es el mesmo Dios offendido, pues la sentencia dellos dize: *Malos malè perdet, & vineam suam, &c.* Y la sentencia de Dios no dize mas que: *auferetur à vobis regnum.* Quitar se os ha el Reyno, con que al fin abren los ojos, si assi abrieran el coraçon para amar al que por tantos caminos los obligaua.

Consi-

Consideracion II.

Erat homo pater familias. En aquellas mysteriosas palabras que dixo el sancto Patriarcha Iacob estãdo en las completas de su vida a sus doze hijos, que en contorno de su cama hincados de rodillas tenia recibiẽdo su vltima bendicion, que no solo deuian assentarse en sus coraçones por ser palabras dichas en tal tiempo, sino porque erã de vna cierta prophecia y pronostico, de lo que les auia de suceder a ellos, y a sus descendiẽtes siẽtre las razones que dixo a su quarto hijo Iudas, son dignas de mucha põderacion al proposito de agora aquellas vltimas palabras: *Ligãs ad vineã pullum suũ, & ad vitem (ô fili mi) asinam suam, lauabit in vino stolã suam, & in sanguine vuæ pallium suum, pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores.* Doctores ha auido q̃ estas palabras las quieran entẽder literalmẽte dela fertilidad que auia de auer de frutos en la tierra de Iudà, pues auia de auer sarmiento tan grueso a que se pudiesse atar vn jumento, y tan grande cosecha de vino, que lauassen en ella ropa como en agua: tanta abundancia de ganado, que siendo la leche ordinario mantenimiento, se pareciesse en la blancura de los dientes, y que el vino saltasse a los ojos, y en la alegria dellos pareciesse ser bueno el que se cogia en la tierra: y aũque a esta declaracion fauorece la propriedad Chaldea, mas razon es que acudamos a la comun interpretacion de todos los sanctos doctores, q̃ esta prophecia la entiẽden de Christo que auia de succeder de este quarto hijo Iudas, como parece en el catalogo de la generacion de Christo, y bien claro lo dize esta prophecia: *Nõ auferetur sceptrũ de Iuda.* Ni se ha de entender que auia de tener tanta desigualdad el hilo desta oracion, que auiendo hablado tan altamente al principio della,

Genes. 49.

Oleaster
Lyppom.

Matt. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

della, dela persona de Christo, auia de baxar se luego a tã humilde cosa, como la abũdancia de ganado y fertilidad de viñas dela tierra de promission. Hablando pues mas leuantados desto, y segũ el sancto Patriarcha hablò por esta borrica y jumento, hemos de entender el pueblo Hebreo y Gentil: por ella la Synagoga Hebrea domada por los Prophetas cõ la ley; por el pollino el pueblo Gentilico indomito; el vno y el otro atados a la vid, enla viña d su Iglesia, que enesta ligadura: *Non est distinctio Iudæi, & Græci.* Y despues dela venida de Christo, assi entendieron este lugar los sanctos padres, Bernardo, Chrysostomo, Ambrosio, Ruperto, y Iuliano Pomerio Arçobispo de Toledo, sin otros muchos: y el lauar su vestidura en vino, llanamẽte lo entiẽden de su passiõ, en cuya vẽdimia auia de auer tãta abũdancia de sangre, que vuiesse para sacar todas las manchas de peccados delos que enel auian de creer, que los fieles vestido de Christo se llaman por Isayas: *Vinc ego, dicit Dominus, quia omnes gentes operimẽtum meum ponam.* Y anssi en persona del mismo Christo responde Isaias a los Angeles, que preguntan quando le veen entrar en los cielos con las libreas de tantos justos, que consigo lleua roxas todas: como traeys el vestido sangriento y teñido como los que andan pisando en el lagar? y respõde porque he pisado yo solo. Y como el sancto Patriarcha yua hablãdo dela passiõ de Christo en q̃ auia de estar su rostro, de manera que no le conociessen de mal tratado, por la acerbidad de los tormentos. Buelue a loarle de las dos faciones que mas hermoso hazen vn rostro que son ojos y dientes buenos. Y porque el lauarse los ojos con vino, es prouechoso para la vista, y los dientes blancos parecen lauados cõ leche, dize: *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores,* o como dixo otra letra: *Rubeus oculis a vino, & albus dentibus*

Rom. 1. *Bernard.* *Chrysost.* *Ambros.* *Rupert.* *Iul. Pome. lib. 2. cont. Iudæos.*

Isai. 63.

tibus à lacte: y quiça el Patriarcha sancto vio aqui q̃ como Christo auia de ser viñadero, y pastor, dos exercicios de que el se precio tanto, por el vino del vno, y la leche del otro. Cõpara las dos partes del rostro q̃ mas hermoso le hazen, ojos y diẽtes al vino y leche, lo qual en tanta abũdancia auia de tener el diuino pastor, y viñadero, q̃ lo daua de balde, y rogaua con ello por Isayas. *Emite absque argento, & vlla commutatione vinum & lac.* Pero mas que lo dicho es necessario para satisfazer al espiritu desta prophecia, los ojos hierolificos suelen ser del Imperio y gouierno, porque con ellos se otea y mira, y quiere los Dios claros en los que gouiernã, no se los ciegue, o la passion, o el cohecho, prohibido por sus antiguas leyes: *Nõ accipias munera, quæ excæcãt etiam prudentes.* Los dientes, como siruen de repartir y proueer el sustento en el cuerpo natural, embiandole a la botilleria del estomago, de dõde todos los miembros toman sus raciones, lo qual parece que se haze cõ vna forma de justicia distributiua. Viene bien por este camino loar de tales ojos y dientes, al que auia de succeder en el sceptro y gouierno de Iuda, para que con los ojos viesse las necessidades del pueblo, y con los dientes distribuyesse a cada qual lo que mas le cõuiniesse. Y aunque a estos ojos la esposa los consideraua como de paloma, que los tenia puestos sobre las aguas mas blancas que leche, con que daua a entẽder la suauidad de su misericordia enel mirar, como quãdo miro a Pedro, perdonãdole y haziendole derretir en lagrymas: tãbien es justo que se entienda, que en los ojos del Principe esta la muerte, y la vida, pues con solo mirar saben dar la y quitar la, y que ya que los tiene de leche, se vea que ay en ellos la acrimonia de la justicia que el vino significa, q̃ como cõ ellos regala, cõ ellos castiga: *Respicit terrã, & facit eã tremere.* Como azogada tiẽbla la tierra

Isai. 55.

Exod. 23. *Deut. 16.*

Cantic. 5.

Psal. 103.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la tierra, quando ayrados le buelue los ojos, y lo mesmo es el ser los dientes de leche, pues mostrandose en ella la misericordia, en el hueso dellos se muestra la justicia: lo vno y lo otro muestra bien en este Euangelio: la misericordia grãde en hazerse hombre, y padre, que es el mayor parẽtesco, y en que mas amor se muestra, en el cuydado de fundar mayorazgo, y hazienda para el hijo, y para quien no se vale desta leche: el vino azedo de la justicia con que a la Synagoga representa la triste tragedia de sus successos, començando desde el primer punto de sus fauores, hasta el desdichado fin de su desprivança, y reprobacion, en el qual fue despossey da de toda la hõra y fama que entre todas las naciones tenia: y justificase tãto esta causa cõtra ellos, que siendo reos, los haze juezes della, y pronuncia se la sentencia con su misma boca: y aũque ellos dizẽ que del todo quedẽ perdidos los que son desagradecidos, Dios se contenta con quitarles el Reyno, el ser, el lustre, la honra, el templo, el sacrificio, y que anden subjectos a las barbaras naciones, que no los acogen sino por viles, infames, pecheros: que si no los acabò Dios, pienso que es porque queden por despertador, y escarmiento nuestro, a cuyas manos ha venido la viña del Señor; que haze lo que el juez quando a vn facinoroso delinquente condena a hazer quartos, y ponerlos por los caminos. Si le dezis, porque saca a vistas pieças de hombre que tanto mal hizo, que merecia hundirle debaxo dela tierra, y que no quedasse rastro ni memoria del? responde q̃ no se haze aquello en fauor del justiciado, sino por la reputacion de la justicia, para que la teman, y por el escarmiento de los que aquello vieren: que si a Sodoma, y Gomorra mirara Dios, ni rastro ni ceniza auia de quedar de tan malas ciudades, y con todo esso hasta oy estan humeando para dar humo a

Compar.

mo a narizes, a los delinquentes de tan bestial peccado; y quedan entre los humos y cenizas vnos arboles con vnas mançanas, que aunque parecen hermosas, llegadas a tocar son vna pella de ceniza, y no dan estos frutos en tiempo conocido, que todo es contra natura, como lo era el peccado, porque baxo aquel fuego, y alli junto esta la estatua de sal, para ponerla en la mollera a los que aquel spectaculo vieren, que toda esta doctrina es de la sabiduria de Dios; *Quibus in testimoniũ nequitiæ fumigabunda, constat deserta terra, & incerto tempore fructus habentes arbores, & incredibilis animæ memoria stans figmentum salis:* Todo esto va a dezir escarmiẽto, como lo dize el Euangelio de oy, y el mismo intento creo que tuuo Isaias en aquellas palabras. *Mille homines à facie terroris vnius, & à facie terroris quinque fugietis, donec relinquamini quasi malus nauis in vertice montis, & quasi signum super collem.* Vendreys en pago de vuestras culpas, a estar tan abatidos de coraçon, y medrosos cõ la natural couardia que trae el peccado, que vno que tosa hara huyr mil, y sin ver a nadie el miedo solo os acorralara, y no quedara de vosotros, mas de lo que queda y se guarda de vn nauio que dio en vn peñasco, y pierde toda su riqueza, y el arbol y mastil manda el General quede alli en la roca enhiesto, para que descubriendo le los pilotos que por alli nauegaren den a la vanda al timon. Cõ nosotros habla todo esto, porque abramos los ojos, los nauegantes desta naue de la Iglesia, que por nuestra buena suerte vamos fletados en ella, que los otros que tuuieron origen de los pocos q̃ escaparon en la Vrca de Noe, y se fletaron en la Nao de la Synagoga, tocaron en peña de dureza y obstinacion: hundiose con su riqueza, y los que della quedaron, parece que han salido a nado arrojados a diuersas Islas y puertos, y que lo mismo succedera de nosotros,

Sapien. 10. *Lyran. in hoc loco exponit sic.*

Isai. 30.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tros, si nos vamos secando y endureciendo para no acudir con los reditos desta viña, que tenemos como en arrendamiento y a labor; que no ay que hazer confiança de que con aquellos vso la justicia, y con nosotros vsara la misericordia, que toda via tiene el Señor ojos de vino, y dientes de leche, que antes el argumento de Sant Pablo nos desasuzia destas vanas esperanças, y nos assegura que aura justicia para el ramo enxerto de azebuche que es el Gentil, como la vuo para el tronco de la oliua que era el Iudio.

Rom. 11. *Qui cum oleaster esses, insertus es in illis, & socius radicis, & pinguedinis oliuæ factus es, noli gloriari aduersus ramos, &c.* Y si dixeres, dize Sant Pablo, cortaronse aquellos para enxerirme a mi hasta ay bien dizes, pero mira que se cortaron por su incredulidad, tente bien a la fee, antes te ate el temor, que te desuanezca el altiuez, que si a los ramos naturales no perdona Dios, que seguridad tienes que te perdonara a ti? *Dices ergo, fracti sunt rami vt ego inserar, bene: propter incredulitatem fracti sunt, tu autem fide stas, noli altum sapere, sed time, si enim Deus naturalibus ramis non pepercit, ne forte nec tibi parcat:* y para induzirnos que pongamos los ojos ygualmente en la misericordia que cõ nosotros vso en enxerirnos, y en la justicia que vsara en cortarnos, porque veamos que tiene ojos de vino, y dientes de leche, dize. *Vide ergo bonitatem, & seueritatem Dei,* o porque la justicia se vso con aquellos, como la misericordia con nosotros: *In eos quidem qui ceciderũt seueritatem, in te autem bonitatem:* Si vsas bien de la misericordia de la leche, bien vas: *Si permanseris in bonitate,* sino poderoso es Dios para boluer a enxerir los otros que corto (siendo naturales) para poner los estraños: *Nam si tu ex naturali excisus es oleastro, & contra naturam insertus es in bonam oliuam, quanto magis*

gis hi, qui secundum naturam inseruntur suæ oliuæ. Todo este discurso es el deste Euangelio; aqui en viña, como alli en oliua, con que veremos la misericordia en la leche, la justicia en el vino, y que en el anda todo tan junto como ojos y dientes, en estos la leche, en aquellos el vino, que en el de la risa al cuchillo ay poco trecho: *Misericordia & ira ab illo cito appropinquant:* bien se vee aqui, pues tras las misericordias de hombre padre, y que labra viña, viene luego la justicia de quitarla, y darla a otros para castigar a aquellos, y escarmentar a los que la entrega.

Consideracion III.

Homo erat, &c. No era hõbre Dios, quando planto esta viña, y con todo dize que era hombre, siendo verdad que entonces aunque tenia viñas, tenia las como noble mayorazgo, que comia de la renta dellas, pero despues que fue hombre, cauolas con su mano, y anduuo sea buscar la rebusca, que era el racimillo de su pensamiento en lo vltimo de tu vida, y lastimaua se por no hallarle. *Factus sum sicut qui colligit racemos vindemiæ in autumno, non est botrus ad comedendum:* y assi agora con mas propriedad se puede llamar viñero, y labrador desta viña que entonces: que aunque lo era en la afficion con aquella primera viña, no lo era en la naturaleza, y sino dezidme si tenia entonces la viña en pago, ni la casa en barrio, como la tiene agora, que viue entre nosotros, que por este dichoso tiẽpo le dezia la esposa. *Egrediamur in agrũ, commoremur in villis, manè surgamus ad vineas.* Vea os yo esposo mio hõbre de campo, auezindado en la aldea, que madrugueys a la viña para andar con la gente, y

Mich. 7.

Cant. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tomar el açada,que entonces dire que la quereys mucho, quando veays lo que se haze en ella por vista de ojos. Pusaua antes de agora en choças y ramadas? no:

Isai.66. *Cælum mihi sedes est*, por suelo pisaua cielo, su ramada era, *In sinu Patris.* El seno oloroso y fresco de su padre:

Psal.103. que gaban, o capote de campo traya? *Amictus lumine sicut vestimento.* Agora pues es de veras labrador, y se le parece en el trage, q̃ de esso es esta ropa basta y sayal de nra carne, agora pisa terrones, anda por sierras, se cansa, suda, fatiga, lo quema el Sol, lo affligue el frio, le aprieta la hambre, le angustia la sed, todo esto tiene de hom

Compar. bre. *Erat homo.* Quando poneys los ojos en vna casa muy sumptuosa, y bien labrada, y preguntays cuya es, os responden, esta labro fulano, y no la labro el con sus manos, sino el artifice que la hizo, mas dize se labrarla, porque la costeo, y dio el dinero para ella. Dios fue el que planto aquella antigua viña de la Iglesia, pero como fue a costa de la sangre de su hijo hombre, dize se que el que la planto, *Erat homo.* A su hijo miro, para ha-

Ioan. 1. zer al principio todas las cosas. *Omnia per ipsum facta sunt*, y entonces le miro en quanto Dios, para criar el mundo, despues mirando a el mismo en quanto hombre trato de rehazerle, y darle gracia, que esta es do-

Coloss.1. ctrina de Sant Pablo. *Et ipse est caput corporis Ecclesiæ, qui est principium primogenitus ex mortuis, vt sit in omnibus ipse primatum tenens, quia in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare, & per eum reconciliare omnia in ipsum.* Y como le hazia cabeça deste negocio de la reparacion desta viña, en la qual auia de gastar la vida, dando entero complemento a su reparo, a cuenta suya se pone todo, diziendo: *Erat homo.* Y porque no se auia de cansar ni enfadar del trabajo della, dize que era padre, en que excede a los demas señores de heredades, que ninguno dellos labra la suya con aquella codicia, y amor

de

de padre cõ hijo, q̃ nũca se cãsa de lo q̃ por el trabaja: q̃ esto daua a entẽder este amoroso padre en aq̃llas palabras de su Propheta Isaias. *Audite me domus Iacob, & omne residuũ domus Israel, qui portamini à meo vtero, qui gestamini à mea vulua, vsque ad senectam ego ipse, & vsque ad canos ego portabo, ego feci, & ego feram, ego portabo, & saluabo.* Con todas las quejas que vino a recoger del desperdicio de Israel habla, y dize que no solo los tiene por hijos, pero que aun los trae toda via en las entrañas, porque les es padre y madre, para que en esto vean, que ningun trabajo que padezca por ellos le tẽdra por tal, y que ni vejez, ni enfermedad, que en ellos vea, le entibiaran el amor, que aunque el hijo se cansa del padre viejo, en especial si le ha de heredar, dize que es hijo de vn padre eterno, y la hija se affligue y fatiga de curar a la madre tullida de muchos años, y a la muger le enfada la enfermedad asquerosa del marido, pero como ni el hijo hizo al padre, ni la hija pario a la madre, ni la muger engendro al marido, no es mucho que essos se fatiguen, pero a mi no me cansareys vosotros, porque os hize yo, y os suffrire yo que soy padre. *Ego feci, ego feram.* Y en la palabra que se sigue del Euangelio, *Plantauit*, se echa de ver mas el gran trabajo q̃ le costo la viña, tan sin cansarse. Verbo es, y vocablo este de plantar, que en qualquier lengua y disciplina es muy trabajoso, si hablamos en agricultura trabajo grande el poner plantones, regallos, curallos, endereçallos, visitallos por momentos, hasta ver si brotan, guardallos del ganado, si hablamos en architectura, la traça del edificio hecha en el entendimiento, puesta en planta en vn papel, repartidos alli los quartos, dadas las luzes, y aun satisfecho a todos los inconuenientes, trabajo es grande, pues ya conforme a essa planta hazer la casa de principio, pocos se atreuen a comen-

Isai. 46.

çalla, por la gran costa y trabajo, y porque temen morirse antes de acaballa. Salomon muy fatigado se vio desto por edificar casas con huertos, y plantar viñas, y de todo dize que salio fatigado su animo. *Ædificaui domos, & plantaui vineas.* Eccli. 2. Y diziendo de otros mil regalos que inuẽto para su desenfado, dize que en todo trabajo, y sudo en balde. *Et vidi in omnibus afflictionem animi.* No era mucho padecer tanto trabajo, aunque mas poderoso fuera, edificando casas de su principio, y plantando de nueuo viñas. Si queremos, que el plantar sea vocablo de la disciplina militar, gran trabajo significa plantar la artilleria entre los cestones, sobre las trincheas, o plataformas, subir la alos altos padrastros para batir los castillos, al fin el plantar siempre es trabajo y mayor en la viña que en otra cosa, pues los escarmentados de plantarlas, costeando tres quatro años sin sacar fruto han venido a sacar el prouerbio. La viña y el potro, crie lo otro. Bien vuo menester ser padre para no perdonar al trabajo, y plãtar de nueuo. Pero lo que mas difficultad aqui haze, es, que Christo hombre y padre, ya hallo plantada esta Iglesia y communidad de fieles desde el principio del mũdo, como nos dize que la planto de nueuo? Si, yo os confiesso que estaua plantada: pero no es menos reparar vna cosa, quãdo se halla muy desl roçada que hazerla de principio. Tan destruyda puede estar vna viña, tan tomada de grama, y tã perdidas las cepas, tan arruynados los vallados, tan caydo el lagar, y tan quebrada la vasija, que sea mas menester para repararla que lo que se gastara en comprar vn buẽ pago, y plãtarla de nueuo. Esto hizo Christo hõbre cõ esta viña maltratada, que la anduuo adereçando los vallados, y cãbronando de nueuo, por dõde le vino a llamar Isaias. *Vocaberis ædificator sæpium.* Isai. 58. Y Dauid nos dize muy claro, como planto el Señor esta Psal. 79.

viña

viña cõ solo auerla reparado. *Vineam de Ægypto transtulisti, eiecisti gentes, & plantasti eã, dux itineris fuisti in cõspectu eius, & plantasti radices eius, & implenit terrã.* Leuastes esta viña a buena tierra de promission, dõde le limpiastes el pago, y tierra de piedras, que erã las que adorauan los Idolatras, Dioses de piedra, guiastes la regaladamente, pusistes la cõ tanto assiento y ordẽ, las cepas en muy derechas hileras, y para plantarla causastes tã hõda la tierra que echo grãdes rayzes, hizo se tã fertil que assombra su sombra, pues cubre los montes, y sus pampanos se leuantã por cima de los cedros, por que cõ la sombra de la venida de vuestro pueblo antes de ver sus espadas se desmoronauã de miedo los montes altos de los poderosos Reyes, sus humildes ramas sobrepujaron los cedros, porque se les humillaron los gigantes como enanos. *Operuit montes vmbra eius, & arbusta eius cedros Dei.* Los fuertes muros dauan mil bayuenes en su presencia, los exercitos enteros huyan de muy pocos dellos, y en muy poco tiempo se apodero de toda aquella tierra: *Extendit palmites eius vsque ad mare.* Dende el mar de la Palestina, o Mediterraneo hasta el rio Euphrates, que esta era la anchura de la tierra de promission: *Vsque ad flumen propagines eius.* Pero viña tan fauorecida Señor, la veo despues tan maltratada, que me parece tan grande el castigo como el regalo, aportillados, y aun derribados los vallados todos, de manera que el primero que passa, la vendimia como suya: *Vt quid destruxisti maceriem eius, & vindemiant eam omnes qui prætergrediuntur viam?* El colmilludo, y cerdoso jauali (que es el animal que mas come de la vua) la destruye sin auer quien se la defienda: *Exterminauit eam aper de sylua.* Y buelue se a pedir para esta viña misericordia, supplicando le ponga en ella los ojos, que pues tiene

Universidad de Deusto
Biblioteca

los ojos de vino como descendiente de Iudas con solo boluerlos a ella dara su fruto liquor suaue. *Deus virtutum conuerte, & respice de cælo, & vide.* Con essos ojos, *pulchriores vino, & visita, & perfice.* Con essos dientes blancos de leche, distribuyendo lo que ha menester para su remedio, y para remediar la de manera que agora dure, no sea ya en el cornejal de oliuo, en el cuerno hijo del azeyte. *In cornu filio olei*, sino *super filium hominis, quem confirmasti tibi*, que este es el mejor vidueño, y de la mejor ralea descendiente del tribu de Iuda, en quien podeys rehazerla, no parezca vra viña a la del perecoso q̃ vio Salomon trauadas las cepas de grama, que ella, y otras malas yeruas no dexauan luzir los pampanos, ni medrar los sarmientos: que pues vos dezis, que el que enxerto en este vuestro hijo no diere fruto (pues el ha de ser la vid verdadera, y como el sarmiento que no lo da, no es madera prouechosa mas que para el fuego) q̃ para esso le podareys no fructificando: *Omnem palmitẽ in me non fructificantem tollet eum.* Para que no se pierda dadle vos caudal para que haga vna gran caua de penitencia, vna poda de renunciacion de mundo y carne, aunque le cueste lagrimas, como al sarmiento quando le podã: que essa es señal de que queda viuo, vn desprecio de todo lo que es humano imperio, que la humildad de la vid con sus sarmiẽtos por tierra esso enseña, y la otra a quien le rogarõ cõ el Reyno, con grã denue do y determinaciõ le desecho, diziendo: *Nũquid possum deserere vinum meum, quod lætificat Deum, & homines?* He de dexar yo mi suaue fruto tan alegre para el mundo, y para los ojos de Dios, que nuestra prophecia dize, q̃ los tiene de vino, y pues como hõbre rico y poderoso la costeays, y como amoroso padre la plantays y trabajays, y como Redemptor hazeys la vendimia en el lagar de la Iglesia con la viga de la Cruz, dexando nos llena

Isai. 5.

Prou. 24.

Ioan. 15.

Iudicũ. 9.

llena la vasija del suaue liquor de vuestra sangre, q̃ por darla toda, y hazer abundante la vendimia, days tambien tras ella el agua pie (muestras todas tã de amor como parecen en ser salidas por el coraçõ y costado) mas es necessario cõforme a esto hazernos nosotros cargo del agradecimiẽto q̃ a tã inestimables beneficios se deue, q̃ hazeros lea vos de que los continueys en nuestro fauor, pues tan como padre lo tratays todo.

Consideracion I I I I.

Malos malè perdet, &c. Auiendo dicho del grãde amor, trabajo y costa cõ q̃ se planto esta viña, justo es dezir en esta vltima consideracion del rigor y justicia cõ q̃ castiga Dios los descuydos hechos enella, que aun antiguamente era tã grande defensor de delicto hecho cõtra viña, por lo q̃ podia tener de sombra, o figura desta de q̃ tratamos, como se vio en aq̃lla viña de Naboth, la qual el pobre hõbre estimo tanto q̃ quisõ perder la vida y honra, primero que perder la viña, 3. *Reg.* 21. y porque toda la historia es a proposito, me ha parecido referirla. Tenia este pobre hõbre que hemos dicho vna viña q̃ la cerca della lindaua con las paredes del palacio del Rey Achab, cudiciola el Rey para encorporarla en su casa, y hazer della jardin descepãdola, llamo al Naboth para tratarlo con el, pidiose la diziendo, que fuera de q̃ queria hazerle merced en recõpensa della, cõ todo esso se tendria por bien seruido de len que se la diesse cõ voluntad, el Naboth le respõdio cõ mas sequedad de la cõ q̃ se suele responder a los Reyes en las cosas en q̃ mucstrã gusto, diziendo le q̃ se la auia dexado su padre, y vinculada, y q̃ era memoria de su casa: sintio el Rey esta manera de descortesia por estremo, y retirose muy melãcolico, arrojose sobre la cama molino, la cara a la pared reuentando de enojo: no auia remedio

Universidad de Deusto
Biblioteca

dio q̃ comiesse bocado; entro la Reyna Iezabel pregũtando a los ayudas de camara, que es esto que tiene el Rey? entrose a el derecha, apretole q̃ le dixesse la causa de aquel enfado, y auiendo se la el Rey contado, ella quedo con otro mayor, de ver que vn Rey tan poderoso, hiziesse estremos por negocio de tã poca importancia, y las cosas tan de su gusto las procurasse rogando a su vassallo, pudiendo las cumplir por otro qualquier camino: hizo le que se leuantasse a comer, quedãdo ella encargada de remediar el negocio, y asseguran dole que le daria muy en breue la viña en la mano, pide papel y escriue vn billete a los de su consejo, y sella le con la sortija del sello del Rey, en que les mãda que luego al punto busquen dos testigos falsos, y le hagan vna informacion summaria a Naboth, que sea bastãte para le condenar a muerte, y que cõ toda breuedad le sentencien y executen: hizo se assi como lo mãdo, apedrearon a Naboth, y deuierõ de applicar para la camara sus bienes, pues luego se tomo la viña la Reyna, y la metio en palacio: pero otros hechos hagã en q̃ mas fama cobren; que luego al pũto les haze otro mas summario processo Dios deste delicto, y los sentencia a muerte la mas infame q̃ se ha visto, y en particular a ella por las traças q̃ dio en el negocio, fue el secretario ante quiẽ passo la causa, y les notifico la sentẽcia Elias: la qual se executo tambien con toda priessa: y aunque no he referido esta historia mas de para q̃ se vea el rigor cõ que castiga Dios el querer hazer de la viña jardin, y delictos hechos cõtra viña, no permittir holgaçanes en ella q̃ no pagué y acudã cõ frutos, sino que lo quierã echar en flores de jardin todo: lo q̃ toca a esto, yo lo doy por applicado sin q̃ sea menester alargarnos en ello: pero no se podra dexar de tocar vna palabra, rogãdo a Dios q̃ sea de prouecho para las mugeres de

juezes

juezes y gouernadores a las quales acõtece, q̃ lo q̃ sus maridos en causas pròprias por Dios, por las leyes, por su reputaciõ y por su alma, no se atreuen a hazer, ellas como Iezabel cõ vn billete abrẽ camino pa todo lo q̃ quieren, buscando le color a la tyrannia, para que parezca justicia, y a los cohechos para q̃ parezcã derechos, cõ que suelen destruyr, no solo las pretensiones del marido, pero las almas de ambos: no son officios estos para Iezabel, no aprouechã en estas causas, antes de ordinario dañan manos y billetes de mugeres, en especial para en negocio de guarda de viña, q̃ la esposa se quexaua de sus hermanos que la auiã hecho viñadera, que en nada le pudierõ hazer mas guerra sus enemigos de la q̃ en esto le haziã sus proprios hermanos: *Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me, posuerunt me custodem in vineis, vineam meã non custodiui, indica mihi quem diligit anima mea.* Cant. 1. Iusto pago es, que pues no os basto ver que era muger, para que supiessedes q̃ no era para guardar viña, y cõ todo esso quisistes hazerme guarda della; q̃ se pierda la viña porque yo no pierda mi esposo q̃ para esto soy yo, y para essotro no. Aqui confiessa q̃ este ha de ser el officio de la muger, cuydar del regalo del marido, y q̃ no nacio ella para la guarda de la viña. Y boluiẽdo al castigo que haze Dios de Iezabel y Achab, si pareciere grãde el rigor vsado cõ aq̃llos y cõ estos dela viña de oy, cõsiderad que es tã justificada la causa que puesta en sus manos, ellos mismos se condenã, y guardaos no põga Dios substãciado otro processo de delictos semejãtes vuestros, disfraçados cõ tercera persona en vuestras manos a q̃ lo sentencieys, q̃ sin duda os cõdenareys pronũciãdo sentẽcia contra vosotros como estos, y sino, sentenciame esta causa. Vn padre rico mu Comparrio sin sentir mucho la muerte, porque dexaua en esta vida vn hijo successor de su nõbre, hazienda y casa, de

quien

Universidad de Deusto
Biblioteca

quien fiaua que guardaria sus consejos, cumpliria su testamento y legados, y dexando le mucha hazienda ganada con gran trabajo, para que el la goçasse cõ grã descanso, de toda la qual no le quedaua otro grauamẽ y obligacion, q̃ cumplir las mandas de su testameto q̃ eran pocas y faciles. El hijo ingrato se rie del testamẽto, oluida el padre y ni cumple sus legados, ni tiene memoria del q̃ tanta voluntad le tuuo, ni se precia de se llamar su hijo, ni en las obras quiere parecerlo. Que merece este hijo? que se le quite el mayorazgo sentenciaras tu, y lo menos q̃ merece es esso, que se le quite la honra, y aun tras ella la vida: aduierte q̃ cõtra ti has da
Rom. 2. do essa sentencia: *In quo alium iudicas, teipsum cõdemnas:* Condenando esse, pronuncias sentencia contra ti, y sino, descifrarte he la parabola, como Christo esta de la viña a los Scribas, y puesta en tu persona conoceras tarde y sin prouecho el desengaño: este padre fue Chri
Rom. 8. sto y tu su hijo por gracia, gano te el cielo a costa de su sangre, dexotele por herencia: *Cohæredes autem Christi:* Dexo su vltima voluntad expressada en su testamento. Y en el vltimo codicilo que en el punto de la muer te hizo, no te dexo mas de vn legado y manda facil todo de âmor, de q̃ no te puedes escusar, ni por pobre, ni por tullido, ni por otra necessidad de cumplirla; ingrato hijo, sino amas al proximo, sino obligas al enemigo, rezando por el como tu padre en aquel punto lo hi
Matth. 5. zo, y como el te lo manda; *Orate propersequentibus vos:* No cumples su testamento y legado, con la sentencia
Compar. que diste contra el otro hijo quedas condenado tu. Vn arbol tienes en tu jardin que podas, riegas, estercolas, y enxieres, en pago destos beneficios, no da hoja, flor, ni fruto, que respondes a esto? Fallo que le deuo de cõ denar y condeno, a que se corte y eche al fuego cõforme a la ley de Christo: *Omnis arbor quæ non facit fructũ,*
Matth. 7. *excidetur*

excidetur, & in ignem mittetur, Detente que sentencia es essa como causa agena, y es tuya propria: *In quo alium* *Roman. 2.*
iudicas, teipsum condemnas: Arbol destos cerrados huertos de la Iglesia eres tu, regado con los sacramentos y sangre de Christo, podado con la podadera de su palabra que cercena lo superfluo, enxerto en sus merecimientos, estercolado el miercoles cõ la ceniza: no das hojas de buenas palabras, flor de buen exemplo, fruto de buenas obras, cortarte ha el Señor por tu sentencia para el fuego. A vn pastor alquiló vn señor de ganado *Compar.*
para que le apacentasse el suyo, se le regalasse y tratasse bien, este huelga, duerme y rie, y quando trata de la oueja es para tirarle el cayado, quebrarle la pierna, al desquilar, tras la lana se lleua la piel, y no vee al señor, sino para lleuarle orejas o pedaços que por su descuydo comio el lobo: sentencia tu este pastor, dizes que pague los daños y que sea despedido, y esta es misericordiosa sentencia: *In quo alium iudicas,* tu eres el pastor
a quien esta dicho; *Attendite vobis, & vniuerso gregi.* Y te *Actor. 20.*
examine en amor para entregar el ganado, tu lo lleuas por temor con rostro triste y encapotado, tiras le el cayado de la mala palabra, cada dia lleuas señas del de lo que has perdido, y ninguna de lo que has acrecentado, aprouechas te para tu regalo, de la leche, queso, y cordero, y de los demas esquilmos, pronunciado has contra ti sentencia. Iunta este discurso todo con el de la primera consideracion, y vereys el recato y tiento con que aueys de juzgar agenas causas, y censurar faltas del proximo, para que no os coja Dios a razones, como a estos Scribas y Phariseos, y os condeneys cõdenando al tercero como ellos, y para os escusar desto, traed siempre presente el amor deste Dios, hõbre, padre que planta esta viña tan a su costa para os la entregar, y con ella cient mil obligaciones que os corré

de acu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

de acudir con la renta al tiempo de los frutos, con los quales os podeys enriqcer y pagar, y recebir las amigables palabras que dize a los fieles sieruos, que han grangeado con fidelidad: *Intra in gaudium Domini tui,* pues el enriquecéros sera aqui en esta grangeria con gracia, y entrareys despues en el gozo de la gloria, *Quam mihi & vobis,* &c.

Matth. 25.

CONSIDERACIONES DEL SABBADO despues del segundo Domingo de Quaresma.

In se reuersus ait, quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo? Luc. 15.

VEemos el gran destroço que el peccado haze en vna alma, que aunque en ella es el principal daño, no es tan secreto, que no se eche de ver en el cuerpo, ni por grande que sea, lo puede ser tanto, que no sea mayor la misericordia de Dios, que es como de padre con hijo: estas dos cosas muestra claras el Euangelio. Lo primero en vn hijo loçano y rico, que començando le a destruyr el peccado, le saca de la casa de su padre, le destierra de su patria, le cõsume la hazienda, y aun la salud y honra; y siendo hijo de padre noble y rico, le trae a seruir a vn amo que le mata de hambre, y le manda apacentar los mas viles y suzios animales de todos, y aun del mãjar destos no solo no puede hartarse, pero aun desea si quiera henchir el vientre, *Cupiebat implere ventrem.* Y no es este el mayor daño, sino que aun le auia sacado de juyzio el peccado, pues quando abre los ojos a ver tan miserable estado, buelue en si, *in se reuersus.* Pero aqui, *Vbi abundauit delictum, superabundauit gratia.* Entra la misericordia del padre a supplir esta miseria. Imaginad qual estaria vn padre hõrado, que ayer tenia su hijo en casa, para quien cõ gran cuydado llegaua hazienda, y oy se vee sin hijo y sin hazienda, nunca se pone a la vẽtana, q̃ no sea mirando hazia donde puede estar, y por donde puede venir, y como es padre y Dios, embiale trabajos que le reduzgan, abrele la voluntad para que buelua a amarle, alũbrale el entendimiento para q̃ vea su miserable estado, esfuerça le para que se leuãte, *Surgam & ibo,* dale razones en que declare su arrepẽtimiẽto, y quando por este camino le trae a su casa, sale le a recebir, echale los braços encima, viste le galan, haze gran banquete y fiesta, mas parece este padre enamorado que Dios offendido, pues ala casa deste padre hemos de acudir, a pedir fauor para hablar del y deste hijo. Y aunq̃ esta parabola no haze menciõ de madre, nosotros la tenemos, y de misericordia, q̃ de padre en quien tãta ay, nos alcãçara la de la gracia, &c.

Roman. 5.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

ACierta murmuraciõ de los Scribas y Phariseos, cõ q̃ pensauã que offendiã a Christo, satisfaze cõ tres parabolas en este capitulo quinze de S. Lucas. Y la postrera es, la q̃ la Iglesia enseña oy. Estos deziã: *Quia hic peccatores recipit & manducat cum illis:* que nunca tenia para peccadores puerta cerrada, antes tenia para todos la mesa puesta, y esta tã lexos Christo de descargarse desto, q̃ antes cõ las tres Parabolas auerigua, q̃ para el no ay mejor dia q̃ el q̃ halla vn peccador. La primera es del pastor q̃ hallo la oueja, q̃ por buscarla dexo las noueta y nueue, la fiesta q̃ le hizierõ los demas pastores, quãdo boluio cõ ella, y a esto cõpara el gozo del cielo el dia de la cõuersiõ de vn peccador. La segũda, la de vna pobre muger q̃ perdio al dinerillo q̃ tenia ganado cõ gran trabajo: hizo grandes diligencias por buscarle, y auiẽdo le hallado, trãbien tuuo fiesta y regozijo cõ sus amigas. La tercera parabola es la nuestra que tambiẽ acaba en fiesta

(que

Universidad de Deusto
Biblioteca

(que es gran fiesta para Dios la del peccador cõuertido) y es el caso por dõde comiença el Euãgelio de oy, que vn hõbre tuuo dos hijos, para que se sepa qué el tribunal de Dios es de entre padres y hijos, el menor dellos pidio (que queria yr a ver mundo) que le diesse lo que le tocaua de legitima, para yr a ser hombre y prouar ventura, el padre vino en ello, y no solo a este sino a ambos les dio lo que les cabia, el moço tomo su dinero en buena moneda, o en letras, y alexose a vna prouincia estraña, donde como a forastero y rico, se le pegarian sanguisuelas que le chupassen la sangre (que lo es el dinero) y aun substancia le llama el Euangelio (al fin la vida libre todo lo cõsume, dinero y substancia, como se vio en este) sobre no auer blanca succedio vna gran hambre en toda aquella region, el no sabia officio, que era noble y rico, busco amo con harta verguença, y era tal el tiempo que a los criados viejos deuian de despedir los amos, y este por no hallar a quien seruir pegose como por fuerça, q̃ es la necessidad muy pegajosa, mas que la humilde yedra, que donde halla arrimo no ay quien la desaiga, y esto creo que es lo muy literal de aquellas palabras: *Abiit vni ciuium regionis illius*, el qual quiça por echarlo de si, lo echo a vna çahurda, donde lo mataua de hambre, que es pesada cosa vn criado que nunca ha seruido, y que esta siempre tratando de su nobleza y riqueza, y desto esta muy melancholico, y sobre todo no es para nada, y en año tan caro y de tanta hambre, y por ser tan grãde la deste le fue a guardar sus lechones, y como es tan cierto, que *ve xatio intellectum dabit*, que el trabajo y hambre son grandes despertadores, este boluio en si, y entre lagrimas y razones, partiendo el coraçon con los ojos, y la lengua, con ella y con ellos dezia, quantos jornaleros en la casa de mi padre ahorran del pan de su racion, y les sobra todo, y yo, y en estado tan vil y baxo muero de hambre, bien me estara leuantarme, y yrme a mi padre y dezir le he: Padre peque contra el cielo, y contra ti (que quien desobedece al padre, contra Dios pecca, que puso el precepto de su obediencia y amor) pues no soy digno de que me llame nadie vuestro hijo, como os aueys de seruir de vn estraño seruios de mi, como lo penso lo hizo, y succedio le mejor de lo que el pudo pensar, que antes de llegar a la casa de su padre, le descubrio el padre muy de lexos, que le deuia de aguardar como Tobias a su hijo, subiendo se en los altos montes a veer si le descubria, y en viendo le, corre el padre desalado, y echale los braços sobre el cuello, y por no le castigar, o confundir con mirarle, pega el rostro con el suyo, *Cecidit super collum eius*. Començo a hablar el hijo lo q̃ traya pẽsado, y aunq̃ era poco se q̃do por dezir la mitad, o porq̃ las lagrimas tomaron la mano y atajaron la lengua, o porque con la primera palabra negocio bien, o porque el padre de enternecido le atajo, y no suffrio verle de aquella manera, llamo a priessa los criados, hizo le traer el mejor vestido que auia en casa, vna sortija en el dedo, mandole calçar, que truxessen la mejor ternera y se matasse luego

Isai. 28.

luego, fiesta toda de peccador conuertido. El otro hermano a la sazon estando en estas fiestas venia del campo, oyo de lexos los instrumentos, el algazara y fiesta, pregunto la causa de tan estraña nouedad, y auiendo se la dicho los criados, de puro zeloso, o embidioso, no queria entrar en casa, salio el padre a amansarle, y oyo las quexas del hijo, que todas parauan en dezir, que auiendo le el sido obediente, y nunca salido vn punto de su casa, ni desperdiciadole nada, nunca auia tenido vn buen dia, y que con vn perdido como aquel hazia tantos estremos de gozo, tambien el padre satisfaze a este, y en ello a los Scribas y Phariseos, pues esta murmuracion se parece a la dellos, a cuyo proposito se hizo la Parabola, y dize, este es la oueja, o dragma perdida, este es el hijo que tenia ya por muerto, y pienso que me ha resuscitado oy, esta es la causa de la fiesta, tu te estas en casa siempre y a mi lado, tuyo es todo quanto tengo, que condicion es de Dios, a peccador rezien conuertido hazerle gran fiesta, como a Pablo que lo arrebato y lleuo hasta el tercero cielo, assi se le haze a este que se auia perdido, y se lo ha hallado oy, &c.

Consideracion Primera.

IN ſereuerſus ait, quanti mercenarij, &c. Para hazer vn viuo retrato de vn peccador arrepentido, como lo es el desta Parabola, a quien emborracho el vicio, y auiendo dormido el vino, recordo y boluio sobre si, nos vemos obligados de formar vn sueño como de vna penosa pesadilla, de que despierta el alma que se cõuierte, y a poder de cordeles y garrotes de los trabajos, buelue en si del profundo lethargo en q̃ muriera, si la misericordia de Dios, con la hambre, no le diera aldauadas al coraçon para despertarle. Que siete años estuuo Nabuchodonosor hecho bestia sin boluer en si, y este hijo prodigo suzios animales guardaua, y entre esse profundo sueño le amanecio la luz de Dios con que abrio los ojos, como el que auiendo dormido el vino, quando buelue en si, si se vee roto, suzio, y maltratado de los muchachos, se halla corrido y affrentado, y no osa parecer, que todo esto dize, *In ſereuerſus*, y para veer que sueño es el de

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

q̃ despierta, y q̃ matracas le hã recordado, q̃ buenas se las pudierã dar a quiẽ auia andado tã desuariado. Cõsideremos vna manera de imaginaciõ, como la q̃ fingio Platõ quãdo dixo, q̃ era vn carro la volũtad d̃l hõbre, q̃ le tirauã dos caualos, el vno blanco, y el otro negro, el blãco el appetito racional, y el negro el irracional, a quiẽ llamo S. Augustin, porcion superior y inferior. A esta traça digamos q̃ este moço era vna juuẽtud gallarda, q̃ aũq̃ tenia por padre al entẽdimiẽto, y por madre a la razõ, era tã trauiesso y desbaratado, q̃ pocas vezes les entraua por las puertas d̃ su casa, auia hecho amistad cõ otro moço libre llamado el Appetito, cõ el qual tomo resoluciõ vn dia, de yr a hablar a su padre y pedirle su haziẽda, pa yrla a gastar cõ sus amigos, y el pensarlo y hazerlo fue todo en vn punto, passearõle los padres por vna sala d̃ la memoria (a persuadirle lo mal q̃ lo hazia) dõde estauã colgados algunos quadros cõ pinturas de moços cõfiados, vnos en su haziẽda, otros en sus fuerças, y otros en su mocedad, q̃ por resoluerse como el, auiã tenido desdichados succesos. Salomon como vn embelesado entre mugeres, y aũ ellas entre idolos. Sãson moliẽdo vna tahona. Absaloõ colgado d̃ su copete. Amõ en vn punto amãdo y aborreciẽdo, y todo con estremo, y luego muerto a puñaladas cõ trayciõ, llamarõ los padres a vna dueña q̃ auia criado al moço, a quiẽ el solia q̃rer mucho, llamada la Cõsideracion, esta le entro abraçãdo, enlazãdole cõ dos braços el cuello, el vno d̃l biẽ cõ q̃ le alẽtaua, y el otro d̃l mal cõ q̃ le atemoriza ua, temeroso el apetito d̃ q̃ tardaua en salir d̃ casa de su padre se jũto cõ otro su amigo llamado el atreuimiẽto, y se entrarõ de rõdõ, y desasiẽdole de los braços de la dueña, le acõsejarõ en presencia del padre q̃ pidiesse su haziẽda, y como apreto en esto, los padres se la vuierõ de dar, en sintiẽdo le cõ dinero las damas d̃ aq̃lla tierra

Plato in Phædro.

(q̃ las

(q̃ las mas celebradas erã) la libertad, iracible, cõcupiscible, le hizierõ mil fauores, y el no les hazia mala acogida, tenia vn caualo regalado algo rezio de boca, q̃ era el Desseo, en el qual se determino yr a ver mũdo, y tomo el camino de su proprio parecer (camino aspero, y de sierra) acõmodo a los dos amigos, al Atreuimiento le tomo vn postillõ en q̃ fuesse delãte, al Appetito puso a las ancas del caualo a los malos passos d̃ diuersas occasiones en q̃ auia q̃ reparar, el Atreuimiẽto passaua cõ determinaciõ, ayudãdo cõ vn grito a los q̃ atras veniã, llegarõ vn dia a vn prado verde, y fresco, dõde dexarõ descãsar al caualo, que de fatigado se tẽdio y rebolco. Passo por alli vna muger anciana llamada la Pereza, la qual se detuuo cõ ellos, y los comẽço a entretener con algũas patrañas viejas, de manera q̃ les cogio alli la noche, escurecio se el cielo, y ninguno dellos sabia el camino, ni al caualo del Desseo le podiã leuantar. Al fin se alẽtarõ el y los amigos, y comẽçarõ a caminar, echãdo el caualo por delãte, y a poco trecho vinierõ a dar en la orilla del mar de las Auẽturas, dõde hallaron vna saetia llamada la Mudãça, cuyo patrõ era el Peligro, fletarõ se, y para entrarse en ella, se metierõ luego en vna barquilla dela Determinaciõ, y en estãdo dẽtro leuãtarõ las velas de sus pẽsamiẽtos a los diuersos soplos de las Desdichas, perdieron el norte de la Charidad, quebrose el timon de la Confiança, cruxia y estaua muy para quebrarse el mastil de la Fe: era poco el lastre de la Prudencia, y assi eran grandes los baybenes de la naue, y de los golpes del mar hazia agua, y en medio destos trabajos yuan dando a la bomba a la bolsa, y aunque remediauan algo, cõsumiendo mucho, el remedio duraua poco, mareaua se el pobre moço regalado, el Appetito prostrado siẽdo el q̃ auia de esforçarle. Al fin vn viẽto deshecho de la necessidad los hizo arri

Universidad de Deusto
Biblioteca

bar en tierra del Conoscimiento, adonde auiendo çabordado, se despidieron del los dos amigos, y aunq̃ se vio solo, si el se viera, estaua mejor: determinose d̃ buscar vn amo, y hallo vn hombre anciano de venerable aspecto, aunque pobre, y sin hazer mas concierto se pego a el, este era el Arrepentimiento, casado con la venerable matrona llamada la Penitencia, trataua le cõ alguna aspereza, y como no sabia que cosa era seruir, passaua triste vida. Vna dueña vieja de aquella casa, llamada la Humildad, le consolaua mucho, diziendo: que el mal tratamiento de los amos no era para affligirle, y apurarle, sino porque se le echaua de ver que era moço bien nacido, y desseauan por aquel camino reduzirle. Embiaron le a guardar los puercos de sus Sentidos, a vna aldea de la Melancolia, que estauan a cargo de vn porquerizo llamado el Desabrimiento, el qual acogio al moço, y le començó a maltratar. Llegaron a aquel puesto en esta sazon tres criados, que por diuersas partes su padre auia embiado para le buscar, y todos se vinieron a hallar a su lado en aquel punto, la Affrenta, la Memoria del estado presente, y la Hambre, y llegando se a el a grandes vozes lo despertaron deste embeleco y sueño, y boluiendo sobre si, y viendolos todos tres a su lado, abraçando al primero que era la Affrenta: *In se reuersus ait.* Que aya venido a ser menos yo por mis desuarios, que los gañanes de la casa de mi padre? *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus? ET EGO.* Que cõ este *yo*, buelto sobre si le despierto la Affrenta, a q̃ cõsiderasse la calidad de su alma, para no se estar en tan viles exercicios. La Memoria del estado presente le hizo poner los ojos en la suzia çahurda, y echar de ver el miserable estado en q̃ estaua, diziẽdo: *HIC.* Tãbiẽ le ayudo a despertar desta modorra la hãbre, pa q̃ cõsiderasse q̃ quãdo el pecca

dor

dor viene a hazer baxezas, es por supplir su necesidad, y por comer, pero el moria de hambre, y assi buelto en si dezia: *FAME PEREO.* Razones son todas estas de quie q̃da sano de vna gran locura, o recuerda de vn mortal sueño, o buelue en si de los disparates de vna modorra a poder de las ventosas de necesidad y trabajo, que suele quedar tan bien curado qualquiera destos, que quando buelue en si: *In se reuersus*, dize estas palabras de hombre que estuuo trascordado: *Quãti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo?* Que como dixo Oseas, que el vino y la deshonestidad arrebatan el coraçon, y dexan a vn hombre sin el: *Fornicatio, & vinum, & ebrietas, auferunt cor.* Quando vn hombre buelue sobre si, y se le restituye su coraçõ, de donde sin pensar auia salido, y echa de ver, que la burla que del ha hecho el peccado, es como de hombre que no tenia coraçon, como el mismo Oseas dixo. *Columba seducta non habens cor.* Restituyendo se a su coraçon, de donde la luxuria y embriaguez de las dulçuras del mundo, mil vezes los saca, reduzido despues por las vozes de Isaias a su coraçon: *Redite præuaricatores ad cor.* Considera su nobleza, mira su mal estado, despierta deste sueño: *Et in se reuersus ait, quanti mercenarij, &c.* Que sueño es el de qualquier peccado en esta vida (por graue que sea) de que puede recordar el peccador al amanecer de la gracia, y trabajar mas en vna hora en despertando, que el que ha estado velando muchas horas como justo. Como los dos officiales que tienen señaladas sus tareas, y duerme el vno, y el otro queda velando, el que durmio despierta con gran brio, y fuerça, y corrido de ver lo mucho que el otro ha hecho, trabaja por adelantar se le con grande ahinco, y en breue rato ha recuperado el tiempo que perdio con el sueño. Competencias son estas entre justos,

Oseæ 4.

Oseæ 7.

Isai. 46.

Compar.

 stos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſtos y peccadores, como las que oy ſe veẽ entre eſtos dos hermanos del Euangelio, el vno que ſe ha eſtado toda la vida en caſa en la obediencia de ſu padre, ſin hazer coſa mal hecha. Eſte es retrato del juſto que viue con eſte concierto de vida, y con todo eſſo el prodigo, el peccador conuertido, reduzido a caſa de ſu padre por la penitencia y lagrimas, ſe goza la gran fieſta, ſe adelanta al otro en la ropa, ſortija, y bezerro: que deſpierta eſte y buelue ſobre ſi: *Et in ſe reuerſus*, y adelanta ſe al otro. No ay que deſconfiar del peccador miẽtras viue en eſta vida, que como deſpierte, ſe puede adelantar a muchos juſtos que ſiempre velaron, y aun venir a grangear mejor lugar que los que le gozan en el cielo: que aſsi declara Sant Hieronymo aquel lugar de Salomon: *Melior eſt canis viuus leone mortuo*, mejor es el perro viuo, que el leon muerto. Por el leon muerto entiende el ſancto, el juſto que goza del premio de ſu trabajo en la otra vida, y por el perro viuo el peccador, a quien ſe le da eſpacio de penitencia en eſta, con la qual eſte puede grangear mayor gloria que el que la eſta gozando, mientras eſtotro aca eſta peccando, y el miſmo Salomon ſe declara en el lugar: *Viuentes enim ſciunt ſe eſſe morituros, mortui vero nihil nouerunt amplius, nec habent vltra mercedem.* A los viuos les es gran recuerdo la muerte para boluer ſobre ſi, y ſi han dormido algun rato en la culpa, quando recuerdan, darſe prieſſa a acabar la tarea, adelantando ſe a los que velaron, que aunque llegue a la viña a la pueſta del Sol, puede trabajar tambiẽ, que lleue ygual jornal que el que cauo todo el dia, y no por eſſo le puede ſer competidor el que fue con la açada dende la madrugada, y no paro, como lo es eſte buen hermano deſte hijo deſperdiciado. Leon era el glorioſo Eſteuan alferez de los Martyres, que enarbolo la

Eccleſ. 9. Hieron. in hoc loco.

lo la vandera roxa en las almenas de la celeſtial Hieruſalem, pero deſpues que ſe le dio ſu premio, leon muerto. Perro era Sant Pablo, y perro de hato, que le guardaua a los q̃ eſtauan apedreando eſte brauo leon, y como alli quedo el leon muerto, y el perro viuo, vino a ſer mayor ſancto Pablo que Eſteuã: *Melior eſt canis viuus leone mortuo.* Leon muerto fue Sant Antonio Abbad, que poblo los deſiertos, authorizo la vida Eremitica, lleuo ſu premio por eſto, quando quedo aca Auguſtino Manicheo, que con la peſte de ſu falſa doctrina inficionaua los hijos de la Igleſia, y con ſu rabia mataua los que mordia, pero el ſoplo de la gracia del celeſtial ſaludador le ſano, y conuirtio, y fue perro que le defendia ſu ganado, ahuyentãdo los lobos hereges, y perro que le caço muchas almas para el cielo, y aſsi vino a ſer mayor ſancto Auguſtino perro viuo, que Antonio leon muerto, que como el peccador buelua en ſi; *In ſe reuerſus*, y deſpierte deſte ſueño, adelantar ſe puede como eſte hijo prodigo al hermano concertado y cuerdo que ha eſtado ſiẽpre en caſa de ſu padre.

Conſideracion II.

IN ſe reuerſus ait, quanti mercenarij, &c. Porque no parezca que la conuerſion del peccador, el dolor de ſu culpa, la conſideracion de ſu mal eſtado, la determinaciõ de ſalir del nace todo, y tiene principio del miſmo hombre, como alguno lo interpretara mal, lleuando ſe del ſonido deſtas palabras: *In ſe reuerſus*, que parece que diziendo que buelue en ſi, es dezir que de ſi miſmo nace todo eſte biẽ, ſiẽdo cierto, que *Deus eſt qui operatur in nobis velle & perficere.* Veremos las diligẽcias que Dios haze para reduzir vna alma fugitiua, a quien pinta Oſeas que ſe le yua a deſpeñar por el camino de

Philip. 2.

Oſeæ 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

su gusto, dize Dios para remediarla: *Ego lactabo eam & ducam in solitudinem, & loquar ad cor eius, & dabo vineas eius ex eodem loco, & vallem Achor ad aperiendam spem.* Y hechas estas diligencias, para que se entienda que no le saldran en vano, sino que surtiran effecto qual le pretende por ellas, dize: *Et vocabit me vir meus.* Y llamar me ha esposo, y yo la recibire por esposa, todo dize q̃ lo hara Dios, cõ darle leche, sacarla al desierto, hablarla al coraçon, y darle alli los vendimiadores, y el valle de Achor para abrir la esperança, todo es esso de Dios, oygamos agora las primeras palabras que dize Dios, que hara para attraerla: *Lactabo eam.* No solo tendre sus delictos por mocedades, sino por niñezes y simplicidades de los tiernos años, y assi la tratare como a niña con la leche de los principiantes de mi casa, rehaziendo la de nueuo para hazerla a mis mañas, que pues se maman las costumbres en la leche, yo la trayre a estado que conozca, que es mejor la q̃ yo doy a los niños principiantes en mi seruicio, que los mas regalados vinos que le pueden auer dado los mundanos deleytes, y quando despierte de la borrachez de essos vinos, y prueue de la dulçura desta leche, aura de confessar cotejando lo vno con lo otro, q̃ *meliora sunt vbera tua vino flagrantia vnguentis optimis.* Que es mejor la leche que yo le offrezco, que el vino que ella se busco. Al fin se criara a mis pechos y costumbres, y comẽçara a viuir de nueuo. El Emperador Tito fue enfermizo, da la razon Lampadio, porque le dio leche vna ama enferma. Tyberio se solia embriagar, y dixo Tito Liuio, que lo hazia esto tan en los tiernos años, que lo echauan todos a que el ama que lo crio beuia demasiado. Caligula era tan amigo de sangre, que en vna espada que la viesse la lamia. Dixo Dionysio Cassio desto, que el ama que lo crio para destetarle le vntaua con

Cant. 1.

con sangre el peçon del pecho. De manera, que generalmente todos entienden que las costumbres se maman en la leche, y queriendo hazer a las suyas al alma Dios, dize: *Lactabo eam.* Lo segundo es, *loquar ad cor eius.* Dezirle he palabras tiernas, requiebros y dulçuras, que en la Escriptura, esso quiere dezir hablar al coraçon. *Loquimini ad cor Hierusalem*, dixo Isaias, y porque no ay madre que dando le el pecho al hijo, y viendo le venir desalado a el, boluiendo le sus lagrimas en risa, no le abrace, abrigue, y ampare, diziendo le mil requiebros. Assi dize Dios que lo hara quando el alma se le venga a los pechos de su leche. Pero no son de perder estas dulçuras, dichas por boca de quien tambien las sabra dezir, como Dios. Aduertid que dize que la lleuara a vn desierto para dezirselas: *Ducam eam in solitudinem.* Pienso que la querra vestir de cilicio, cubrir de ceniza, mantener de ayuno, rodealla de vn desamparo de todo lo suaue, y regalado del mundo, metella entre las peñas duras y asperas breñas de dolor y arrepentimiento: *In cauerna maceriæ*, donde no tenga ayuda de nadie, y do quiera que buelua la cara tope vna figura de muerte: *In locum horroris, & vastæ solitudinis.* Estos son, Señor, los regalos que le pensays hazer? estas las ternuras que le aueys de hablar al coraçon? Si (dize Dios) y aun mas: *Dabo ei vineas eius ex eodem loco.* Elegantissima metaphora: ay en esse coraçon le dare viñaderos, que le hagan la vendimia, porque le sacare de ay pensamientos, y memorias de sus peccados, los quales con su dolor pisaran su coraçon como vendimiadores, apretando le con la viga de la contricion, en que este la piedra del pesar, que la torcera el husillo de la tristeza, y dolor de auerme offendido, y desta manera le sacaran dulcissimo vino de lagrimas, y esta muy bien

Isai. 40.

Cant. 2.

Deut. 32.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

traçada la vendimia en el coraçon (como el lagar dentro en la viña) que pues ay nacieron las culpas, y essa es la cepa que da esse fruto, que emborracha a los hombres y los trae a tan grande affrenta, y a hazer tales disparates como la en que se vio, y la que hizo el primero que planto vides desnudo, y burlado de su proprio hijo, y con la embriaguez stuprando, y desflorando sus proprias hijas. Ay en esse mismo coraçon se haga la vendimia, que assi lo traça y ordena Dios: *Dabo vinitores ex eodem loco.* Y porque con las lagrimas della, opprimida de la consideracion no se consuma, le dare el valle de Achor para abrir la esperança. *Et vallem Achor ad aperiendam spem.* Que para mayor declaracion destas vltimas palabras hemos de buscar la occasion dellas en la historia de Iosue, donde aquel gran Capitan echo vn vando, que en el saco de Hierico ninguno de su exercito se aprouechasse de nada, sino que lo viuiente se metiesse a cuchillo, sin dexar piante, ni mamante, la ropa (como si fuera de peste) se quemasse toda, los metales, plata, oro, cobre, y hierro se fundiessen, y se consagrassen al templo del Señor. Vn cauallero llamado Achan del tribu de Iuda, y familia de Zaran, topo en el saco con vna ropa de grana, o escarlata, y vna reglilla de oro de poco precio, y lo vno y lo otro escõdio en su tienda debaxo de tierra. Pocos dias despues desto, acometiendo tres mil hombres del exercito de Iosue, y de los mas señalados del a dar vn assalto a la ciudad de Hay, se retiraron tan amedrentados de solo ver que los enemigos, abiertas las puertas les hazian cara, que sin esperar el combate, ni llegar a las manos murieron por la desorden de aquella retirada treynta y seys soldados del pueblo de Dios. Esta rotura aunque de tan poca gente fue de grande espanto,

Genes. 19.

Iosue 7.

assi

assi porque qualquier pequeña perdida la suele sentir por affrentosa el animo acostumbrado a victorias, como por temer no fuesse disfauor del Señor la causa de aquel daño, y por salir Iosue desta duda consulto a Dios sobre el caso, y respondio le que tenia enojo cõtra el pueblo, por no auer guardado el vãdo en el saco de Hierico, pues auia en el exercito bienes de los anathematizados de los enemigos, y que hasta que el exercito se purgasse desta offensa con exemplar castigo del desobediente, no se desenojaria, y dio la forma como se pudiesse coger el malhechor: Al fin se hizieron diligencias, y hallado, por sentencia del Señor le quemaron su casa, bienes, hijos, y familia, y el murio apedreado, aunque los Hebreos digan que sacaron los hijos a ver hazer justicia del padre para mayor dolor del, y escarmiento dellos, pero lo mas cierto es que murieron todos. Esta justicia de Achan se hizo en vn valle, que de alli se dixo Achor, que quiere dezir turbacion por etymologia del mismo nombre Achan, que significa turbador, y por las palabras de Iosue pronunciando la sentencia, que dixo, turbe te el Señor, que assi nos has turbado. Acabada de executar esta justicia en Achan, dize el Texto: *Auersus est furor Domini ab eis.* Agora estara clara la promessa que haze Dios al alma que quiere attraer a si, que para que no se desanime en el trabajo de la penitencia, dize que le trayra a la memoria este valle de Achor, para que abra la esperança, que si se vuiere ceuado contra el precepto de Dios en los despojos del peccado, en el oro, y plata, y hazienda, con que como el hijo prodigo se alexa de la casa de su padre, que consumido y gastado todo esso en medio del desierto, y soledad de todo humano consuelo, recordando de essa embriaguez abrira los ojos a ver el miserable estado en que esta,

y tras

Universidad de Deusto
Biblioteca

y tras ellos la esperança de que siendo el offendido padre, por lo menos lo recebira para jornalero, pues sabe escoger por mejor: *Abiectus esse in domo Dei mei, quàm habitare in tabernaculis peccatorum.* Quanto mas en la mas ceuil cabaña de los mas suzios animales? pero puesto en esse estado boluera sobre si, y recordara de esse sueño: *In se reuersus.* Y aun algo mas parece que dize este boluer en si, que se declarara cõ vna comparacion. Veys vna casa principal, que muestra grande apparato, y entrando de dentro es casa como de duendes, las paredes destroçadas, los arcos apuntalados, y aun cayendo se sobre los puntales, los techos llouiendo tierra, y que parece que toda se quiere yr abaxo, llueue se por diuersas partes, lleno de hortigas el patio, las pieças baxas de sapos y sauandijas, y las que solian ser viuienda del Señor, parecen corral de concejo, rotas las puertas, desbaratadas las ventanas, quebradas las cerraduras, preguntays a vn hombre, como vna casa como esta tan principal esta tan perdida, y tan destroçada? es mas perdido su amo que ella (responde el) ha muchos años que no viene a ella, ni la vee, si se bolviesse a viuir aqui como solia, y quisiesse recogerse, facilmente se repararia todo esto gastando algo en ella, como casa en que tuuiesse gusto de viuir. Considerad pues conforme a esto vna alma, que es casa de Dios, y vn cuerpo que es casa del alma, y vn peccado desauezinda todo esso, que echa a Dios del alma, y por esta ausencia queda peor el cuerpo, mas feo, y mas para llorar que quando por la muerte el alma se aparta del: que mas males se le apoderan, que el hedor y gusanos que le viene al muerto, y toda esta comparacion es de aquel gran predicador de palacio Isaias, que pinta esta casa con la ausencia de los que solian habitarla: *Nobiles eius non erunt ibi, & orientur in domibus*

Psal. 83.

Compar.

Isai. 34.

mibus eius spinæ, & vrticæ, & erit cubile draconũ, & pascua struthionum, & occurrent dæmonia. Veys aqui las espinas, hortigas, y sauandijas desta casa de que falta el dueño, veys aqui el estado deste hijo perdido, que salio de la casa de su padre, y Dios de la de su alma. En este mejor que en lo dicho vereys qual queda la casa por estar el dueño fuera della, considerandole qual buelue a la de su padre, y como adereçan la casa, con la ropa, sortija, y calçado, que la sortija es la prenda y señal del desposorio que dixo Oseas, que haria Dios con el alma q̃ boluia a su casa, que para dar esta buelta le alienta y esfuerça Dios, y el buelue en si, como quien buelue a su casa: *Et in se reuersus.*

Consideracion III.

QVanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & EGO HIC FAME PEREO? El camino mas efficaz para boluer a vn peccador Dios al conosciemiento de su culpa, es abrirle la memoria, para que se acuerde, de que el tiempo passado de la gracia era mejor, pues en el tenia mil bienes, que el peccado le troco en mil males: y ansi les dize a vnos oluidadiços por Isaias: *Mementote istud, & confundamini, redite præuaricatores ad cor, recordamini prioris seculi, quoniam ego sum Deus, & non est vltra Deus, nec similis mei:* Solo les despierta la memoria para que bueluan sobre si, trayendo a ella la hartura que tenian en su casa, y la hambre que padecẽ en la agena, que no ay otro Dios que assi satisfaga al hombre, la memoria de lo que auian perdido de su ciudad, les obligaua a los hijos de Israel, a acrecentar con lagrimas las corrientes del rio de Babylonia, y a colgar sus harpas destempladas de los salzes de su ribera; y aun quando esta el justo en gracia, le haze prouecho

Isai. 46.

para

Universidad de Deusto
Biblioteca

para tenerse a las clines, acordarse que estuuo en pecca do, q̃ aunq̃ en Egypto auia ollas podridas, auia infame captiuerio, y si el gusto dellas les entretenia, auia adobes y Pharaon riguroso, q̃ no se puede hazer memoria de culpa q̃ no la aya tãbié de la pena: pero en el estado de la culpa, beneficio es de Dios refrescar la memoria entre aq̃lla hãbre dl hartura q̃ en su casa auia, q̃ no puede dexar de cõfessarla el peccador si buelue sobre si, diziẽdo, *Quãti mercenarij?* Pero tres palabras dignas de cõsideraciõ dize este peccador, q̃ por ser occasionadas de los tres criados q̃ le embio su padre, es razõ reparar en ellas. *Ego.* En esta dize la nobleza del alma: *Hic.* Aqui vee el miserable estado a q̃ le ha traydo la culpa. *Fame pereo.* Aqui cõfiessa a lo q̃ se obliga el peccador, a morir de hãbre, sin auer en el peccado cosa q̃ harte ni satisfaga. Delo primero q̃es la nobleza del alma siendo incorporea, inuisible y semejãte a Dios, y que no tiene otra imagẽ sino la suya (q̃ assi la diffinio S. Augustin) quien podra dezir della? *Aug. lib. diffinit.* *Anima est substãcia creata, inuisibilis, incorporea, immortali Deo simillima, imaginẽ nullã habẽs nisi creatoris sui.* Y S. Bernardo dixo. *Ber. in dedicat.* *Ad imaginẽ Dei facta anima rationalis, exteris omnibus occupari potest, repleri omnino nõ potest, capacẽ enim Dei quidquid Deo minus est nõ implebit.* Vn retrato es de Dios el alma, q̃ aũq̃ cõ las cosas del mũdo puede andar occupada, enteramẽte llena no puede estar, sino cõ Dios: q̃ siẽdo capaz de Dios, todo lo q̃ no es el, no la hinche. Y el mismo Bernardo en sus meditaciones cõ vna grãde exclamacion la habla. *Bernar. in medit.* *O anima insignita Dei imagine, decorata similitudine, despõsata fide, dotata spiritu, redẽpta sanguine, deputata cũ Angelis, capax beatitudinis, rationis particeps, quid tibi cũ carne? qua haud aliud vilius sterquiliniũ inueneris.* No se puede dezir todo lo q̃ dize este sancto de la nobleza dl alma hecha a la imagẽ de Dios, illustrada cõ su semejãça, cõpuesta como para

esposa

esposa suya, dotada cõ su espiritu, redimida con su sangre, acõpañada cõ sus Angeles, capaz de biẽauẽturãça, participãte de razõ. Alma q̃ tales dones tienes, q̃ tienes tu q̃ ver cõ la carne? ay mas suzio ni mas hediõdo mula dar para ti? Y Augustino se halla embaraçado sin acabar de entẽder la calidad del alma: *August. in medita.* *Quomodo illã Angelicæ dignitatis celsitudinem inuestigare poterimus, quando nec ipsius animæ naturã inuestigare valemus? Qualis est ista? tam fortis, tam infirma: tam parua, tam magna, quæ rimatur secreta Dei, & cælestia contẽplatur? Qualis est ista, quæ tã multa de cæteris nouit, & se, qualiter facta sit, prorsus ignorat?* La delgadeza dl ingenio de Augustino no puede cortar este pelo en el ayre, ya la ve fuerte al alma, ya la cõsidera flaca, ya chica, ya grãde, ya remõtada por los cielos, a philosophar de los secretos de Dios, y tratar delas substãcias separadas, ya se abate por la tierra a los gustos y deleytes a q̃ el cuerpo la cõbida: al fin ni el puede aueriguar quiẽ ella es, ni aũ ella bastãtemẽte lo sabe: porq̃ aunq̃ sabemos todos q̃ es hecha a la imagẽ de Dios, ni ella ni ninguna criatura puede de ay inferir, ni conocer naturalmẽte quiẽ ella sea: assi lo entẽdio esto Scoto, q̃ dize *Scot. in 4. dist. 14.* q̃ la mayor difficultad q̃ ay de poder conocer la grãdeza y calidad del alma, es por ser hecha a semejança de Dios, pues no podeys vos conocer, si Iuã parece a Pedro, sino es conociẽdo a Pedro, ni si el retrato es bueno, sino conoceys el original a quiẽ imita. Mirad que conocimiento teneys de Dios para saber lo que es el alma, viendo lo que le parece: pero como en el conocimiento de Dios venimos por sus pisadas y le sacámos de rastro, procuremos por esse camino conocer al alma, y que ella misma se conozca a si, y demos le el consejo que ala esposa. *Si ignoras te (o pulcherrima inter mulieres) abi post vestigia gregum tuorum, & pasce hœdos tuos iuxta tabernacula pastorum.* *Cant. 1.* Sino acabas de saber

Universidad de Deusto
Biblioteca

ber bien lo que eres alma, sal de tu casa y vete a guardar los trauiessos chibatos de tus appetitos, que por los prados deste mundo andan paciendo, donde tiené sus ranchos y cabañas los hombres carnales: y esta casa del alma, de donde le dize que salga, es el mismo Dios, que a ella queria Dauid boluer su alma, quando
Psal.114. dezia, que fuera desta su casa no tenia descanso: *Conuertere anima mea in requiem tuam*, y el darle esta licencia, es muy propriamente la manera de la ironia que dixo Salomon a vn moço desbaratado, como el deste Euangelio, haziendo lo que su padre que le dio su hazienda para que fuesse a ver mundo, quiça porque sabia que aql era el mejor camino para el desengaño, que es hijo de
Eccl.9. la experiencia, o de la mala ventura: *Lætare iuuenis in adolescentia tua, & in bono sit cor tuum in diebus iuuentutis tuæ, & ambula in vijs cordis tui, & in intuitu oculorum tuorum.* Holgaos mancebo, y os a dar vn verde, concerta el coraçon y los ojos, que no vean ellos cosa a que el no se abalance, en este sentido habla con el alma: *Abi*
Compar. *post vestigia gregum tuorum.* Como el amo que quando el criado no conoce el bien de su casa, aunque lo quiere bien y no lo despide, le dize que vaya a prouar si halla mejor paga en otras: para que eche de ver el bien q̃ en aquella tiene. Salios alma, dexaos guiar de vuestros deprauados sentidos, andad los a guardar sin ponelles guarda, que sino los compara a tan mal ganado, como el que guarda el hijo prodigo, no creo que es mejor el cabrio, ni mas facil de guardar, que como el alma salga de su casa, o guardara suzios lechones, o lasciuos y trauiessos chiuos, y esse es el camino por donde vendreys a conoceros, que puesto en la çahurda os acordareys quie soys, y cõ vn suspiro grande q̃ os lo obligue a dar el pellizco de la necessidad, direys: *EGO.* I o segũdo a q̃ abrio los ojos este moço, fue a ver el miserable estado en que

en que estaua, y assi dixo: *HIC.* Que con ser verdad tan averiguada la de sant Pablo, que *in Deo viuimus, mouemur, & sumus*, aparta tanto de Dios el peccado, que quando buelue el peccador sobre si, vee mas distancia, que del cielo a la tierra: pues mas baxo que la tierra se pone el peccador quando pecca, que al centro della se condena: y ansi dela baxada de Christo para leuantar al hombre q̃ estaua en peccado, dixo sant Pablo: *Descẽdit in inferiores partes terræ.* Baxò a las partes mas baxas dela tierra, que aun no lo significo bastantemente esta parabola, con dezir que este moço con su peregrinacion: *Peregrè profectus est*: y para dezirlo todo lo va subiendo de punto, que vino a parar a vn aldea, y de la aldea lo embio el amo con quien assento, al cortijo, y del cortijo le pusieron en el peor lugar, la çahurda: todo esso es yr baxando, que va muy cuesta abaxo el peccado siempre, hasta llegar a la puerta del infierno, que es lo mas profundo, pues en mil cosas parece avn condenado el peccador: infierolo del argumento de sant
Act.17. *Ephes.4.* *Rom.8.* Pablo: *Nil nunc damnationis est his qui sunt in Christo Iesu.* Ninguna cosa tienen de condenados los que estan en gracia, luego los que estan sin ella, algo tienen de condenados: que como el que esta en gracia nada le estorua, sino esta vida para estar en gloria: el q̃ esta en desgracia nada le estorua, sino esta vida para estar en el infierno: que entre la culpa y aquel fuego no media mas q̃ esta miserable tapia de tierra muerta. Tiene tãbien de condenado, que como alla las almas son entregadas a los demonios, para que anden de vnos en otros, assi aca quando estan en peccado, estan segun la presente justicia relaxadas al braço infernal, para que de vn daño caygan en otro, y los demonios se les atreuen como a cosa suya. Assi declara sant Ambrosio aquello de
Amb. sup. c.8. Matt. sant Matheo, quãdo dio licencia Dios a los demonios

Universidad de Deusto
Biblioteca

para entrar enlos puercos, y en entrãdo se en ellos, los echaron enel mar, y los hundierõ, assi dize este santo: da licencia Dios al demonio, para que en pena del pecado, trate mal al peccador, y le fatigue y moleste, y luego dize: *Nisi quis porcus more vixisset, nunquam accepisset in eum diabolus potestatem, vt tanquam porcus infernalibus furijs agitatus, in tot peccatorum pelago demergeretur.* El viuir vida de animal suzio, es causa para que permita Dios que se aloje el demonio en ti, mira que tal quedaras, alma tan hermosa, si siendo lo tanto vn Angel, vn solo peccado lo puso tan abominable y feo, que lo hizo demonio: quando tu seas tan hermosa como vn Angel, tantos peccados mira que tal te tendran, pues a este tan rico en tan breue tiempo le traen a tan miserable estado, que si la misericordia de Dios que no acaba de quebrar la caña cascada, ni de apagar el tizon que esta humeando: *Calamum quassatum non conteret, & lignum fumigans non extinguet*, sino que a la caña consolida y aprieta, y al tizon sopla para que reuiua: assi a este a quien quebro y amortiguo la culpa, con el soplo de su inspiracion le haze reuiuir y boluer sobre si, y le enciende luz con que puede ver el miserable estado en que está, y reconociendolo diga: *HIC*, que tanto me he yo apartado de Dios? que tãto he caminado? como el que camino durmiendo en su caualgadura, y le solto el freno con el descuydo, y llegando a vn despeñadero donde la bestia aun no se atreue a saltar, el recuerda y se vee en aquel peligro, y no sabe por dõde vino alli, y no acaba de desechar el temor de auerse visto tã cerca de ser despeñado. Todo esto parece que dize este moço, quando abre los ojos y despierta, y se vee en tal estado, que aun la bestia del cuerpo fatigada de la hambre y trabajo, le ayuda a despertar y dezir con aquel assombro: *Nisi quia Dominus adiuuit mea paulominùs ha-*

Isai. 42.

Compar.

bitasset in inferno anima mea, si dicebam motus est pes meus misericordia tua, Domine, adiuuabat me. Vn pie mas que echara, si no me tiene Dios, no paro hasta el infierno, en que poco estuuo esto, aqui llegue yo: *HIC.* Lo tercero, que dize es: *Fame pereo.* Las vozes de Aggeo Propheta querria dar al peccador: *Comedetis, & non estis satiari: bibitis, & non estis inebriati.* Bolued sobre vosotros, los combidados de la mesa del mundo, y echad de ver que no os siruen plato en ella que os harte, ni os dan a beuer trago que os quite la sed, y no se como no caeys en la cuenta, con andar hechos vnos camaleones, como lo dezia Oseas de Ephraim: *Pascit ventum.* Vn papauiento es Ephraim; y Salomon dezia, que no auia manjar de estos del mundo que no fuesse de mentira, y que assi no auia porque codiciarlos: *Ne desideres de cibis eius, in quo est panis mendacij*, y el justo (dize el mesmo Salomon) come y se satisfaze y harta, y el estomago del malo tiene vna hambre canina, que no ay quien se la mate: *Iustus comedit, & replet animam suam, venter autem impiorum insaturabilis est.* Sin duda deue de ser cumplimiento de la promessa de Dios, por su Propheta Isaias: *Ecce serui mei comedent, & vos esurietis: serui mei bibent, & vos sitietis*, y a lo vno, y a lo otro pone vn *ecce*, que es para aduertir mucho: mis seruos comeran, y vosotros tendreys hambre; mis seruos beuerã, y vosotros morireys de sed, que siempre andã los ojos de Dios, como dixo Dauid, sobre los que le temen, puestos en la hambre, que padecen para satisfazerla, y tambien lo aduierte esto con otro *ecce*: *Ecce oculi Domini super metuentes eum, vt eruat à morte animas eorum, & alat eos in fame.* Que hambre es esta del peccador? y como con ser tan grande y tan vozeada de los Prophetas, se dexa yr desfaeciendo

Pſalm. 73.

Agge. 2.

Ose. 12.

Prou. 23.

Prouer. 13.

Isai. 65.

Pſal.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cada dia sin buscar vn bocado de substancia, y no echa de ver que no come, y que si come no se harta, porque es pan de mentira, el mas regalado del mundo: *Panis mendacij.* Como el que sueña que esta comiẽdo en vna muy opulẽta mesa, y se leuanta por la mañana muerto de hambre, que tambiẽ es comparacion de Isaias esta: *Et sicut somniat esuriẽs, & comedit: cum autem fuerit ex pergefactus, vacua est anima eius: & sicut somniat sitiens & bibit.* Que nescio se halla el que soño que comia y beuia, y despierta rauiando de hambre y sed. Assi despierta este miserable (thesoro de duẽde.) Deste sueño despierta el hijo prodigo, y cae en la cuenta, que aun del manjar de los lechones no alcança, y como quien despierta y se halla corrido de lo que soño, dize: *Fame pereo.*

Compar.

Isai. 8.

Consideracion IIII.

Svrgam, & ibo ad patrem meum. Leuantarme he, e yre a mi padre: lo que le da animo para hazer esta jornada, y salir de tan mal estado, es, ver que aunque la necessidad puede, y suele obligar a que se entre vno por la puerta del enemigo, el en su trabajo tiene este consuelo, que tiene puerta de padre a que llamar, en q̃ considera remos dos cosas. La primera, que es grande el sentimiento que haze vn padre, quando le offende su hijo, para que temas offender a Dios, que al fin es Padre. La segunda, que si por tu desgracia le offendieres, no por esso desmayes, ni dexes de acudir a pedir le perdon, que al fin es Padre, y a esto nos quiso persuadir cõ esta parabola, y esto mouio a este hijo a salir de tal estado. Delo primero, son bien tiernas aq̃llas palabras, pocas, y embueltas cõ el postrero anhelito de las ansias dela muerte, q̃ dixo el primer Emperador de Roma a su hijo Decio Bruto por el delicto q̃ nunca se vio en

en vn bruto por feroz que fuesse, de atrauessar el pecho a su padre a puñaladas, hablãdo con la sangre dellas, y lagrymas delos ojos mas q̃ con la lẽgua el padre (q̃ cõ esta no hablò poco) pues dixo: *Et tu quoq; fili.* Sintiẽdo quiça por mayor herida, y mas penetrãte el dezir le este nõbre, q̃ todas las que el le auia dado. Pero en las diuinas letras hallaremos desto mas q̃ en las humanas. Que es ver a Saul lastimarse d̃ q̃ su hijo Ionatas haga amistad a Dauid: *Nõ est qui vicẽ meã doleat ex vobis? neq; qui annuntiet mihi, eò quòd suscitauerit filius meus seruũ meũ insidiantem mihi vsq; hodie?* Que es posible que no aya quiẽ se duela entre vosotros (dezia a sus soldados) de ver q̃ mi hijo me sea traydor por fauorecer a vn traydor, que me inquieta mi Reyno? y Dauid estrañamẽte sentia la persecucion de su hijo Absalon, de manera que por esto no echaua de ver, ni cõsentia castigar los atreuimientos e injurias que le dezia Semei, y para detener a los que le querian hazer vengado dellas, les dize: *Ecce filius meus, qui egressus est de vtero meo, quærit animã meam, quanto magis hic filius Gemini? dimittite eum.* Si mi hijo es communero, auiendole yo engendrado, y me quiere beuer la sangre, que os espantays que se atreua contra mi vn mal nacido como este? Dexadle, y en aq̃llas palabras (mi hijo, y que engendre yo) sin duda sentia mayor dolor, que en la traycion y offensa que Absalon le hazia. Con este sentimiento de padre offendido de hijo, pondera Dios el delicto de su pueblo, por Isaias: *Filios nutriui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me.* Criẽ hijos dende que nacieron, suffriendo las prolixidades y pesadumbres de su niñez, y no me canse desso, pues los criẽ hasta ponerlos en estado de hõra, y al fin han menospreciado estos beneficios, y a mi, que como padre los hize: y cõ vn apostrophe mysterioso se buelue a pedir oydos a los cielos, y tierra, porque aun essos

2. Reg. 22.

2. Reg. 16.

Isai. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

pienſa, que no ſe los daran ſus hijos, en los quales dize, que ay harto menor conoſcimiento que en el jumento, ni el buey, que eſtos al fin con ſer los mas lerdos animales, el vno conoſce el peſebre, donde le hazen bien, y el otro a ſu amo: y Moyſen reprehendiendo eſta ingratitud y dureza con grã colera, auia dicho a eſtos miſmos: *Generatio prauа, & peruerſa, hæccine reddis Dño Deo tuo? nonne ipſe eſt pater tuus, qui poſſedit te?* Y el Hebreo en lugar de Padre, traſlada: *Emptor.* Di mala caſta, eſte es el pago que das a tu Dios, ſiendo tu padre, y auiendote comprado con tãtos beneficios? y llamales mala caſta, ſiẽdo hijos de tal padre, porq̃ en lo que vno mas degenera de ſer hijo de noble padre, es en la ingratitud, por la qual parece beſtial vn hõbre mas q̃ humano. Siendo pues eſto aſsi, que ſe ſienten tanto ingratitudes de hijos, y que para acuſarlas Dios, dize de ordinario, que es padre, aũque por eſta parte deſmaye el peccador viẽdo que es mal hijo, y que offende a buẽ padre: con lo ſegũdo que propuſimos, boluera ſobre ſi creyendo q̃ nadie le recibira como ſu padre, q̃ eſta cõfiança y ſeguridad al mas couarde animo da esfuerço: *Surgam, & ibo ad patrem meũ.* Nunca açota el padre para matar, ſino para corregir, no es meneſter grande obra para ſatisfazer a vn padre, de qualquier niñeria q̃ haga el hijo ſe agrada y ſatisfaze, y no cabe de gozo: viene el chiquillo del cãpo con quatro palillos al hõbro, q̃ trae a ſu caſa, y veele entrar el padre por la puerta canſadillo, y fatigado, y ſalele a recebir: o que cargado viene mi hijo (dize el) vn Gigante no trayra eſto y por alentarle le haze mil regalos, y le promete vn ſayo muy lindo por la carguilla que no vale vn marauedi. Que bien dixo ſant Pablo todo eſto: *Id quod in præſenti eſt momentaneum, & leue tribulationis noſtræ, ſupra modum in ſublimitate æternum gloriæ pondus operatur.* Eſta leue carguilla,

Deut. 32.

Compar.

2. Corin. 4.

carguilla, y de poca importancia (del trabajo y tribulacion de aca) de mucha es, para en la caſa de nueſtro padre, que como tal la encarece y da el premio alla. Y el meſmo Dios por Hieremias ſintiendoſe muy deſſeruido de ſu pueblo, ſe da por ſatisfecho con que le llamen Padre: *Ergo ſaltem a modo voca me pater meus.* Si quiera llamame padre, que quien ſe acordare que es hijo, e yo Padre, como me offendera? y ſiendo conſejo de Dios que le llamen Padre, animo puede tomar el peccador para llamar ſe lo, que de otra manera, quien vuiera tan atreuido que viendo que ni a vn jornalero ſuyo parece ſe atreuiera a llamar le Padre. Eſte diſcurſo es de la Igleſia, quando para venir a llamar le Padre auiendo lo el ordenado aſsi, haze primero eſte preambulo: *Præceptis ſalutaribus moniti, & diuina inſtitutione formati, audemus dicere: Pater noſter.* Y Dauid para cobrar animo, tambien haze eſta conſideracion: *Quomodò miſeretur Pater filiorum, miſertus eſt Dominus timentibus ſe.* Como de padre con hijo, es la miſericordia de Dios. A que hombre principal ſi le quiere la juſticia ahorcar el criado, no le enternece el cbraçon, y le haze laſtima ſu deſgracia, y ſale a ſu defenſa, y no come bocado con ſoſsiego haſta le hazer libre? Pues ſant Pablo dize, que no ſomos ya eſclauos, ni criados, ſino hijos y muy queridos: *Non accepiſtis ſpiritum ſeruitutis iterum in timore, ſed accepiſtis ſpiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamamus Abba Pater.* Y en la lengua Hebrea, tambien ſignifica padre *Abba*, porque quiere Dios que todos ſe hagan lenguas en le llamar Padre, y no solo ſomos hijos en la lengua, ſino que en eſſecto lo ſomos por gracia: *Videte qualem charitatem dedit nobis pater, vt filij Dei nominemur, & ſimus.* Que no ſolo nos lo llamemos, ſino que lo ſeamos, y aſsi

Pſal. 102.

Compar.

Rom. 8.

1. Ioan. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

esfuerça este, diziendo que yra a casa de su padre, y le dira, Padre: que con esto parece que acaba su negocio, y aunque hijo menor, no pierde por esso para con tal padre, con quien siempre los menores se lleuaron los mayorazgos, y fueron los mas queridos. Isaac menor fue que Ismael: Iacob menor fue que Esau; y de Iacob, menor fue Iudas que Ruben, y succedio en la honra e Imperio Iudas: y Ephraim antepuesto fue a Manasses. Yo pues, amoroso padre (dize este estragado moço) el menor soy, y el mas desperdiciado, el que me he dexado lleuar del desuario y loçania de la mocedad, hasta llegar al lugar del desengaño. Si soys vos padre, Dios, el que os agradays del bezerrillo nueuo, quando mas retoçon con el vicio, y el verde de la primauera, que no se subjecta al yugo, ni coyunda, entonces se viene a vuestro sacrificio, y offrece los pitoncillos, y manos, para que le aten, y deguel'en. *Placebit Domino super* Psal. 68. *vitulum nouellum cornua producentem, & vngulas.* Veys me aqui las manos atadas, rendido al sacrificio para vuestra satisfaccion, y mi castigo: *Ecce ego in flagella* Psal. 37. *paratus sum.* Desnudò me el trabajo, que es el criado vuestro, para que mas bien me açoteys, que de los açotes vuestros, que son de Padre, nace mi emienda, y tras ellos espero la ropa vuestra de gracia, y la regalada mesa de la gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL TERCEO DOMINGO DE QVARESMA.

Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.
Luc. 11.

EL lobo rauioso Satanas, que porq̃ la oueja no bale, y acudã a su remedio el perro, y el pastor, le echa las presas a la garganta, nos muestra el Euangelio de oy asido de vn miserable hõbre, a quien ha tomado la lengua, y hecho mudo, que le parece que en tomar este miembro, toma lo bueno, y lo malo, q el hõbre tiene. Salomon lo dixo: *Mors, & vita, in manibus linguæ.* La muerte, y la vida, en la lengua està, o hablãdo enel sentido que Christo por sant Matthco: *Ex verbis tuis iustificaberis, & ex verbis tuis condemnaberis.* Como al que dan tormento, que le dexan en su lengua el condenarse, o absoluerse: o enel sentido que hablo Sanctiago, tratando de la lengua, de la qual dixo, que salia maldicion, y bendicion (cosa q̃ no se auia hallado en ninguna fuente, que por vn mesmo caño echasse agua salobre, y dulce.) *Nũquid fons de eodẽ foramine emanat dulcem, & amaram aquam?* Y al fin lo dulce y amargo, la muerte, y la vida, se hallan en este pequeño miembro. Plutarcho cuenta de aquel gran sabio Bias que embio vn grã sacrificio que offrecer a los dioses a Amasidis tyranno de Egypto, y le pidio que le embiasse de todas las carnes del sacrificio lo mejor, y peor dellas: embiole el tyranno vna lengua de vn animal, diziendo que lo peor, y mejor, era aquello para

Prouer. 18.

Matt. 12.

Iacob. 3.

Plut. in libel. de audi. & in li. de loqua.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hazer bien, o mal: por esto pretende Satanas coger la lengua para impedir el bien, y prouocar al mal, que al fin en ella está la muerte, y la vida: lo dulce, y lo amargo, y como este es bocado tã regalado y sabroso, al fin como salpresado dende que baptizan al hombre halla mas gusto en ella. Quan amarga, y quan mortal fue la lengua de Eua: quan dulce y quan de vida fue la de Maria, y pues con ella baxo a Dios a tomar carne, y darnos gracia (para que digamos desta lengua, que el demonio tiene oy asida) le pidamos que con la suya alcance para la nuestra, gracia.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

1. Ioan. 3. COmo fue la venida de Christo a desatar los ñudos ciegos que auia hecho el demonio, como lo dixo sant Iuan: *In hoc apparuit Filius Dei, vt dissoluat opera diaboli.* A vn hõbre a quien tenia trauada la lengua, ençoluados los oydos, cerrados los ojos, esta librando de su crueldad oy Christo: y auiendole lançado el demonio del cuerpo, vio, oyo, y hablo. Deste milagro tã patẽte se partio en diuersos pareceres el animal de cien cabeças, por no dezir la bestia del vulgo: la gente baxa se espanta: los Phariseos blasphemã, diziẽdo, q̃ el milagro se hazia en virtud del demonio: otros pareciẽdoles poco, pidẽ señales del cielo. Si el cielo quiere dezir ayre superior q̃ haga lo que Moyses en baxar mãna, o lo q̃ Elias en baxar fuego: y si de cielo hablan propriamente, que haga lo que Isaias de hazer retroceder el Sol; o lo que Iosue de lo hazer detener. Christo que vee los coraçones, no haziendo caso de los destos, que eran de locos, ni teniendo q̃ responder a los del vulgo que justamente se admira, se para a satisfazer a los mas dañados, que son a los de Pharisaismo que blasphema, prouãdoles con euidẽtissimos argumẽtos, que no se podia hazer aquel milagro en virtud del demonio, como ellos dezian: *Omne regnũ in se diuisum desolabitur.* La diuision en los Reynos es la mayor causa de su desolacion. Si el Reyno de Satanas anduuiesse tan diuidido que vn demonio expeliesse a otro de donde estuuiesse, contra la regla de naturaleza, que dos agentes que son de vna mesma, a vezes se ayudan, no duraria este Reyno de Satanas, y es cierto que dura en el mundo por el pecado: pues no ha llegado aun el tiẽpo que el Principe deste mundo sea del todo expelido del, como lo sera por mi muerte: luego si dura

si dura su Reyno, nõ ay diuisiõ en el, ni en virtud de vn demonio se lança otro. El segundo argumento procede assi, vuestros hijos q̃ son mis discipulos, e yo que soy su maestro, en vna misma virtud echamos los demonios; vosotros nunca aueys dicho que ellos los lançan en virtud d Beelzebub, luego ni yo, si dellos lo dixeredes, ellos serã vuestros juezes: *Ipsi iudices vestri erunt*, que no podreys recusarlos, ni tampoco yreys seguros a juyzio, por tener los hijos cõ vara. La tercera razon: *Porrò si in digito Dei ejicio demonia.* En el Reyno de Dios no puede obrar otra virtud que la suya, porque no consiente entrar vara alta en su juridicion: vosotros confessays que soys el Reyno de Dios, y que está su corte entre vosotros: *Erits mihi regnum*: luego sola su virtud es la q̃ obra, y assi se ha de entẽder esto, poniendo la cõsequẽcia en lugar de antecedẽte. La quarta razõ, si tiene vn capitã tomado vn fuerte, y esta la tenẽcia por el cõ grã paz y quietud, y llega otro, y le echa fuera, y le arraiga las vãderas, y se apodera del castillo, mas fuerte sera este segũdo q̃ el primero: esto he hecho yo cõ Satanas q̃ estaua apoderado deste hõbre echando fuera al enemigo; luego cõ virtud y fuerça superior a la suya se ha hecho este milagro. La quinta razõ: *Qui non est mecũ, contra me est*, la qual se declara assi: ninguno puede obrar cõ virtud de su cõtrario, ni cõ virtud cõtraria a la suya, porque los cõtrarios impidẽse el vno al otro: el demonio es cõtrario mio, lo qual prueua esta razon: *Qui nõ est mecum, contra me est*, y el no es conmigo (porque pretẽde cõdenar, e yo saluar:) y siendo mi cõtrario, siguese que no obro yo en virtud suya. La sexta razõ: *Qui nõ colligit mecũ, dispergit*, la qual se declara assi: no se ayudã en sus obras dos, si las obras q̃ hazẽ son cõtrarias: entre si la del demonio es esparzir, la mia recoger los hijos de Israel desperdigados; luego no puedo yo obrar en virtud suya siẽdo tã desiguales las obras: las quales razones nũca se ha de creer q̃ las dixo Christo por satisfazer a los Phariseos, quanto porque con su blasphemia no engañassen la gente vulgar: y buelto a el hombre a quien auia librado del peruerso enemigo le dize: Aduierte que quando vn mal espiritu destos sale de vn hombre, anda rauioso, inquieto hasta que se resuelue a llamar otros compañeros suyos, y boluer juntos de nueuo con mayor poder, a encastillarse en el puesto de donde lo echaron: adonde piensa que viene como a casa suya, y si con el peccado le tienes abierta la puerta, y adereçada la posada, viene a ser mayor daño este vltimo que el primero; y tu que sabes como te fue cõ el, mira lo que puedes temer estotro. De en medio de la vil canalla vna humilde muger aficionada de estas razones, despepitandose entre Escribas y Phariseos, a gritos, y como dandoles a todos estos Dios, como a infames con la rueca desta, dize: *Beatus venter.* Bienauenturado el vientre en q̃ anduuiste, y los pechos q̃ te diero leche: antes esta la bienauenturança (dize Christo) que se ha de desear aca, en guardar estas palabras quien las oye, anteponiendo como si dixera, los hijos de gracia a los

Exod. 19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

a los de naturaleza, o respondiendo en mayor alabança de su sagrada madre, cuya alma fue mas bienauenturada que el cuerpo, con auerlo tenido en el cuerpo a el, &c.

Consideracion Primera.

Erat Iesus eijciens dæmonium. Muy para estimar deue de ser el hõbre, pues dos tan grandes cõpetidores, como el principe de la luz y de las tinieblas, tã grandes diligẽcias hazen, cada qual por su parte, para ganar a el hõbre para si: las del demonio digamos las primeras, q̃ es el q̃ esta apoderado oy, y entrado en la casa, y como dueño della se ha atrãcado por dedentro. Dexo de dezir los ensayes q̃ ha tomado, las offertas q̃ ha hecho para requebrar al alma, puesto en habito de culebra en el arbol, y dãdole matices y colores a la mãçana que offrecia, que aquello quiere dezir: *Vidit pomũ, quòd esset pulchrum.* Pero en lo que mas parece el cuydado de su pretẽsion, es en q̃ siẽdo tan soberuio y presumptuoso, que todo el cielo le parecia poco para el; *In cœlũ conscendam*, a trueco de seguir sus amores, se entre en vnos puercos asquerosos, y pretenda esto pidiendole a Dios licẽcia para ello: como el canallero que siendo muy galan, y por extremo pulido y limpio, no tiene en nada andar de noche cõ el lodo hasta la cinta, por poder hablar vna palabra a quien bien quiere, y si le escõden en lugares asqueroſos y suzios, para le dar ocasiõ de tener algũ buen rato, se esta muy contento alli, y el principe que no ay pieça por bien adereçada que esté, ni cama por regalada que sea, que le contente, ni de treynta platos que le siruen a la mesa, ninguno le da gusto, y el vicio y el entrẽtenimiento dela caça, haze que le parezca bien la choça del pastor, y duerme en el suelo en medio de vn cãpo, y tiene aquella cama por mejor que la de campo, y le sabe mas

Genes. 3.
Isai. 14.
Matth. 8.
Compar.
Compar.

mas bien vn bocado que alli come frio y no bueno, q̃ lo mejor que le dan en palacio: esto es lo de Satanas en su requiebro con el alma. Galan era y soberuio tan por extremo que el cielo se le hazia angosto: pero traemos es aca y se contenta con estar en lugar tan asqueroso como el cuẽrpo de vn puerco, porque entrandose alli, le parece q̃ haze su hecho, para ahogando aquellos, obligar al amo a que se maldiga y desespere, y le gane el alma, y como anda a caça, todo le sabe biẽ: *Ambulat per loca arida. Leo rugiens circuit quærẽs quem deuoret.* 1. Petr. 5. Tiene por deleyte y por gusto el de la caça, aunque en el no puede auer gusto ni deleyte, pero para hazer su hecho, qualquier trabajo tiene por vicio, y como no puede ganar el alma ni aposentarse en ella, pretende el cuerpo si quiera y entrar en el. Como el galan que solicita vna muger principal y de valor, y della no puede auer nada, e intenta el negocio cohechãdo a vna criada muy fauorecida suya, que sabe que esta siẽpre a su lado, y a esta gana la volũtad con regalos y con dineros. Esta es la pretẽsion de Satanas con el alma, la qual si le resiste, a la criada de casa, q̃ es la carne, offrece el gusto, el dinero, da medios illicitos para ganar hazienda, y como entra cohechãdo a la carne, y esta como criada tan de dẽtro de casa, muestra al alma lo que le dan, algunas vezes la inclina a codiciar aquello, y por este camino haze la carne la terceria del demonio, y vienẽ a reduzir la desdichada del alma: y si la carne le da entrada en casa como criada falsa, a este peruerso galan, es tan villano, que como tal se apodera de toda la casa: cierra puertas y vẽtanas, no dexa ver Sol ni Luna, tomale la lengua, porque no de gritos y llame a Dios: cierra le los ojos, porque no vea la fealdad de lo que ama: tapa le los oydos, porque no oya las vozes ni inspiraciones del diuino Esposo, el qual llega oy a lan

Compar.

çar

Universidad de Deusto
Biblioteca

çar a este maldito cõpetidor suyo: viẽdo el daño que en el cuerpo deste hombre tenia hecho, pues le auia tra uado la lengua, cerrado los ojos, tapado los oydos, y esto dize el Euangelista que esta haziendo Christo oy: *Erat Iesus.* Tambien es de saber lo segundo, con quanto cuydado Dios pretende al hombre como cosa de mucha estima, pues tan extraordinarias diligẽcias haze por conquistarle: considerar le hemos a la puerta del alma, rondandosela a la media noche, ensartadas en las hebras de oro de su cabeça perlas de la escarcha del cielo, largo, liberal cõ ella d̃ sus olorosos ambares, pues desso derrama en abũdancia para afficionarla, y a las demas damas sus amigas. o considerar lo hemos co mo galan enamorado haziendo señas, rondando la puerta con vn silbo de quando en quando, como con Elias: *In sibilo aurę tenuis*, o con el disfraz de peregrino entrãdose por las puertas de Abrahã: o ya quãdo mas al descubierto en el nueuo testamẽto visita al alma de espacio y de proposito, si vee q̃ lo quiere bien, se viene a la casa della, y trae el adereço dela suya, porq̃ no viene de passo, sino muy de proposito: *Ad eũ veniemus, & mansionem apud eum faciemus*, y quãdo le echays de casa por el peccado, cõ q̃ tristeza y pena lo lleua, si se puede hablar en este lẽguage (q̃ si puede para declarar mas su amor) q̃ lẽguage parece este de S. Pablo, quando tratãdo de peccados, q̃ son los q̃ echan a Dios de casa, dize a los de Epheso: *Et nolite contristare Spiritũ sanctũ Dei.* Y cõ ser justo castigo vuestro, q̃ auiẽdole echado de casa, se entre a viuir Satanas en ella, no consiente su amor, dexarle dẽtro al peruerso tyrãno q̃ es el que conquista el castillo para batirle por tierra, y no para conseruarle y Dios quiere le para su viuiẽda, y ansi se ocupa en lançar le de su casa cõ el esfuerço q̃ le lanço del cielo (q̃ tãbien el alma del justo, cielo de Dios es: *Anima iusti, sedes est sapientię*)

Cantic. 5.

3. Reg. 19.
Genes. 18.

Ioan. 14.

Ephes. 4.

pięti.) Y si de alla la soberuia le destierra, de aca la inui dia, y como de alla salio como toro rauioso, vencido de zelos, de representarsele, como algunos santos entendierõ, el mysterio dela Incarnacion, para el qual le anteponiã a el hõbre a el, la soberuia de su naturaleza, y la inuidia que a la nuestra tuuo, le traen en esta conti nua batalla y cõtienda, al cruel toro vencido, que aunque vencido, furioso està: pues quando lo esta el toro mucho, y no puede coger al hombre ni vẽgarse en el, la capa q̃ topa pisa, sobre ella brama, y la despedaça con el cuerno q̃ nunca se le acaba la furia, y quiça dizẽ algo desto aquellas palabras: *Superbia eorũ qui te oderũt, ascẽdit semper.* Siẽpre va subiendo su soberuia, porque aunque parece que no pudo subir mas que a poner su silla sobre el mas alto cielo, mas piẽsa que la sube si la pone en el alma del justo, e ya q̃ no se puede vẽgar en Dios, en su ymagen, que es el hõbre, se embrauece, que es la capa de q̃ Dios se cubrio, y anda por el peccado entre los cuernos del toro: pero sale el gran cauallero q̃ vio sant Iuan en el cauallo blanco a darle lançada, con el pundonor del de a cauallo, q̃ acomete a librar al de a pie que anda en peligro con el toro, y esto es lo que esta haziẽdo oy Dios: *Erat Iesus eijciens dæmonium.*

Com tar.

Psal. 73.

Consideracion II.

Matth. 12.
Chrys. ost.

Et illud erat mutũ. S. Mattheo dixo q̃ no solo era mudo, sino ciego: S. Chrysostomo que era sordo, que esso natural cosa es. Espantados nos auia de tener la crueldad deste peruerso enemigo, su inuidia y mentira en Adam, su fiereza en Iob, su desuerguença en tentar a Christo, su tyrannia en hazer ydolatrar vn bezerro: y no es menos que todo lo dicho el destroço tan terrible que en este hõbre haze oy, Iob dixo: *Sicut tinea ędificat domum suam, & sicut custos vmbraculum.*

Iob. 27.

Que

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que para hazer ſu caſa la haze como la carcoma,o como el viñadero la choça que haze para guardar la viña: la carcoma no haze la caſa como el caracol, que la lleua conſigo,y ſe pone con ella ſobre la caña, o ſobre el arbol,y alli ſale con aquella verguença y encogimiento natural ſuyo a buſcar de que ſe ſuſtentar. Muy differentemente lo haze la carcoma que ſe entra enel madero, y le va royendo por dedentro ſin parar de noche ni de dia,y le va apurando y conſumiẽdo todo haſta que le derriba,y la caſa tras el.O cruel polilla que ſi ſe entra enel cuerpo, va labrãdo ſu caſa,carcome la lẽgua,y haze le mudo:carcome los oydos,y dexa le ſordo: carcome los ojos,y dexa le ciego, y ſi no le remedia Dios,dara mañana cõ la caſa abaxo. El viñadero(q̃ es la ſegunda comparacion de Iob) haze lo miſmo; va ſe a guardar la viña,y como no es capitan que ha de lleuar tienda de cãpaña,ni ſeñor q̃ lleua recamara dedentro dela viña, ſe ha de proueer de todo, y para guarecer ſe del Sol, la ſieſta corta eſtacas de los arboles que la cercan,haze ſu ſombrajo, cubrele de las ramas meſmas delos ſarmientos freſcos con ſus hojas: para eſto es fuerça talar el arbol,podar ſin tiempo la cepa, y acomodarſe a ſi con deſcomodidad de la viña: *Et ſicut cuſtos vmbraculum*:como por viña y heredad ſuya, entra deſmochãdo y talando en ella eſte mal viñadero, quãdo entra enel hombre,corta el arbol de la lengua, que es como el dela ſciencia del bien,y del mal (que de todo ay en ella)poda las ramas delos ojos y oydos, que como ſe entra a dormir y repoſar de eſpacio,cierra las puertas y ventanas no le entre luz, ni con las vozes y ruydo le deſpierten,y con eſtas ramas y plantones haze ſu choça de donde guarda la viña. Tambien podemos dezir otra comparacion deſto, que el capitan que ha ganado la ciudad,o el caſtillo, en entrando dentro para

Compar.

para fortificarſe,lo primero que aſſegura es el portillo por donde entrò,o buelue a reedificar ellieço dela muralla que deſmantelò,y a fortificar la parte por donde le hallo flaco:quiça conquiſto eſte hõbre,y entro en el por la legua, que por ay ſuele hazer entradas muchas: y porque por ay no le echaſſe fuera cõfeſſando ſu peccado,toma el portillo y hazele mudo: o entrò por los ojos,cõ los quales ſi vio,y codicio,y dio entrada al demonio,y porque por ay no le deſtierre viendo la miſeria de ſu eſtado,cierra eſſe lienço dela muralla;tapa tãbien los oydos,q̃ entrãdo por ellos la palabra de Dios, ſe esfuerça el alma,y echa el enemigo fuera; y por aſſegurarſe de todo,pone fuertes cerraduras a eſſa puerta, enſordeciendo a eſte miſerable. Tãbien declararemos eſto con otra comparacion:quando quieren meter la vaca o buey al matadero para deſcogotar la, llega a la puerta,huele la ſangre de otras que alli han muerto,retiraſe atras,embrauece ſe y huye,y no quiere entrar:el remedio que tiene el giferò; o el conocedor de ganado, es,echarle dos o tres alanos(ſi no baſta vn manſo) y eſtos le aſen,vno de vna oreja, otro de la otra, otros le vã mordiſcando y ladrãdo, haſta que deſta manera viene a entrar:Eſſo haze el demonio con el miſerable peccador para lleuarle al matadero, le ſuele echar vn manſo,q̃ es vn mal amigo(que deſtos ay muchos q̃ lleuã hazia la muerte) y ſi al olor del peligro dõde otros han muerto,ſe retira,y de amedrentado huye, vienen como alanos Satanas y ſus aliados,y trauãle por diuerſas partes,encalabriãdo le los ſentidos,los ojos, las orejas,la lengua,y aſsi le lleuan hazia el matadero,como a eſte, ſino ſe le quitara delas vñas Dios. Mejor q̃ nadie dize eſto Iſaias, tratando del deſtroço que el peccado haze,con la metaphora y cõparacion de vn mõte poblado de muy freſcos arboles,por dõde entrò el fuego

Comp.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Isai. 33. y lo abraso todo: *Cõfusus est Libanus, & obsurduit, factus est Saron sicut desertum, & concussa est Basan, & Carmelus, nunc consurgam, dicit Dominus, nunc exaltabor, nunc sublevabor*, y viene a concluyr: *Et erunt populi quasi de incendio cinis.* Los montes mas frescos de aguas y arboles, eran el Libano, y el Carmelo, y el Sarõ, pues a gloria los cõ-

Isai. 35. paraua el Prophera mesmo: *Gloria Libani data est ei, decor Carmeli, & Saron.* La frescura de los arboles fauorecida de continuas aguas, que en todos tiempos humedecian sus rayzes, entretexidas las ramas, de manera q̃ hazian accommodadas jaulas dela calandria, y ruyseñor, dõde en cõpetencia estauan ellos, y otros mil paxarillos cantando: el ruydo delas hojas, meneadas de la fresca marea, el murmurar delas aguas, todo esto en cõcierto hazia vn parayso en la tierra. Llego vn pastor y por la cõmodidad de su ganado pego fuego al monte, ayudolo el ayre, abrasose todo: huyerõ los paxaros; deshojarõ se los arboles, quedãdo de ellos solos los trõcos negros y feos: salierõ bramãdo fieros animales, el jabali, el leon, y el ossõ que alli se auezindauã: furiosos al camino, despedaçãdo a quiẽ encontrauan, quedo vn mudo silẽcio enel monte: si algo se oya de lexos, era el ruydo delos leñadores, y los golpes de sus hachas: los crugidos dlas ramas q̃ desgajauan. Cõ esto se dize algo dela destruyciõ q̃ se haze enel alma, quãdo se le acerca tãto Satanas: mas frescura es la suya enel estado dla gracia q̃ la deste mõte: mas suaues musicas dl cielo goza, q̃ las q̃ en el auia; mas bien suenã las aguas q̃ le caẽ de sus ojos quãdo desahogando su coraçõ, el mana por aquellas sus dos fuẽtes, cõ que da riego a los arboles de mil virtudes: entra el fuego del peccado, mas fealdad dexa q̃ enel mõte: tala la lẽgua, desgaja los ojos, desmocha los oydos, no se oyen sino los golpes dela hacha del leñador peruerso, con q̃ haze para el infierno leña: todo esto

esto se vee en este desdichado hombre, ciego, sordo, y mudo. Y siẽdo todos estos males penas de peccados, q̃ pues los permite Dios, esso hemos de tener por cierto, cõ todos sentidos deuia de auer peccado este hombre, pues cõ todos ellos viene a pagar, sino tenia hecho cõcierto cõ los ojos, como le hazia Iob: *Pepigi fœdus cũ oculis meis*, para q̃ estuuiesse a raya, auiẽdolos dexado salir a saltear como suelẽ, no es mucho q̃ ayan caydo en manos dela justicia: lo mesmo succede por el daño de la lẽgua, q̃ assi lo dixo Salomõ: *Propter peccata labiorum ruina proximat malo.* Que no ay cosa q̃ mas segura cayda ame naze de todo el espiritual edificio, q̃ el peccado dela lẽgua, y assi deuia d̃ estar este caydo por ella: tãpoco deuia de auer tenido el recato, y guarda, q̃ el sabio acõseja que se tẽga cõ el oydo: *Caue tibi, & attẽde diligenter auditui tuo, quoniã cũ subuersione ambulas.* Si quiera por ser puerta dela fe, q̃ ella no tiene otro camino para el alma: *Fides ex auditu.* Mira por essa puerta, que andas en gran peligro dela vida. El descuydo destas tres cosas tã importantes, todas le deuio de traer a este miserable a tan desdichado estado, vn dia ver, y codiciar, otro hablar enel caso, otro cerrar los oydos al buen consejo, que es el camino por donde se pierde vna alma. Empeñays vna pieça de plata, o oro, por poca cantidad oy, no teneys cuydado de quitarla: bolueys mañana, y pedis otro tanto sobre ella, y a cabo de pocos dias hazeys lo mesmo, hasta que por ser la deuda grande, o se os haze de mal quitarla, o no sabeys como: dezis le al que la tiene, que perdereys la hechura, y que se quede con ella, y viene se a hazer esta de las que el diablo empeñò, y no quitò: assi passa en el alma, que leues descuydos que comiençan en los ojos, y se prosiguen por la lengua, y llegan a la obstinacion de cerrar los oydos al consejo, tienen tan desdichados

Iob 31.

Prou. 12.

Eccli. 13.

Rom. 10.

Compar.

fines como el deste, que si no se viene a imposibilitar para el remedio (que esso no se puede dezir en esta vida) viene a difficultarse cada dia mas, pues le cierra todas las puertas a Dios: como el captiuo que le acabò de coger la galeota Turquesca, y llego a hazer Alafia con el a su tierra, y no se rescatò entonces: lleuâlo a Tetuã, tardase en tratar de su rescate; vendenlo otro dia en Marruecos la tierra a dentro, de alli lo passan por otra reuẽta a Argel, tãpoco de alli procura su libertad, y vẽden lo, o hazen presente del al gran Turco en Constãtinopla, mirad como se ha de tratar alli de rescatarlo, y quan difficultosamẽte se halla camino para esto. Todas estas reuentas del peccador cayendo de vn peccado en otro, dize aquel lugar del llanto de Hieremias: *Migrauit Iuda propter afflictionem, & multitudinem seruitutis.* No vino de golpe por vn solo peccado el castigo de Iuda, y Hierusalem, de vna en otra esclauitud fueron cayendo: *Et multitudinem seruitutis*, que de captiuerios como los del captiuo, y como el miserable del galeote que se le cũple agora el tiempo de andar al remo, y empeñase para jugar, y quando viene a hazer su cuenta, halla que deue otros dos años de seruicio: juegase vn dia por otros dos, y otro por quatro, hasta que al fin viene a morir en la galera, con el remo en la mano, y la cadena al pie. Que es tan tyranno, como esto Satanas, que va dando cada dia sobre la prenda que tiene asida, y vendiendo el esclauo, que vna vez captiuò la tierra a dẽtro, hasta ver si le puede imposibilitar el rescate, y dando le que juegue sobre si, para tenerle en galeras perpetuas. Si al principio no te desempeñas (alma) si cayendo en el captiuerio de la culpa no tratas del rescate por la confession, y si cada dia te entregas a nueuas obligaciones como el galeote, teme no seas de las que el diablo empeñò, y no quitò: no pares en las

Compar. *Treno. 1.* *Compar.*

en las vltimas mazmorras de Constantinopla, obscuras, y lobregas, sin ojos, lẽgua, ni oydos: no mueras en galeras perpetuas, si das la obediencia a este mal Rey, como la dieron los otros locos a la çarça, hara lo que ella hizo, que en acabando la de jurar, tomando la corona y sceptro, dixo: *Egrediatur ignis, & deuoret cedros Libani.* Salga fuego, y abrase y consuma los cedros del Libano, quien a tan mal Rey da la obediencia, como vna çarça, que quien se le pegare, por lo menos ha de dexar parte dela ropa, que otro gouierno, ni cõseruacion de paz y justicia ha de esperar, sino fuego abrasador, que consuma los mas altos cedros del Libano? que es la quema del mõte, que poco ha deziamos, que pinta Isayas, y son los mas altos arboles tambien deste monte del hombre, los ojos, lengua, y oydos, que este mal Rey tiene oy abrasados, que no se contenta cõ destruyr vn pedaço, sino que siempre pretẽde llegar hasta el summo daño. A Dauid comiença, porque deleyte la vista por el jardin, y luego que la quite de los arboles, y la põga en Bersabe, que a ella la ame, y a su marido aborrezca, que tras los ojos le de el coraçon, q̃ la hable, y tras esso, que la goze: que se resuelua a matarle el marido, aũque para salir cõ esto auẽture buena parte de su exercito, dando la batalla sin orden, y sin tiempo: con esto andan empeñados los ojos, coraçon, y lengua, luego pretende cerrar los oydos, pues busca Nathan Propheta camino tan extraordinario para q̃ le oyga como es la parabola de pastor, y oueja, y el Rey esta tan ciego, o el Prophet a tan turbado por dezir la verdad a vn Rey, que le dize que ay oueja que se acuesta con su amo en la cama, y se siẽta con el a la mesa, y beue en su copa, y el Rey lo cree todo, y se encoleriza, y embrauece, mirad de peccado en peccado quan empeñado se vee vn hõbre tan discreto como Dauid,

Iudic. 9. *2. Reg. 12.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

que rematado se halla,y que tyrannia es la de Satanas, como le va dãdo cada dia mas sobre la prẽda? Cõ Cain vsò lo mesmo,hizole embidioso,poniendole los antojos dela embidia, que hazen las cosas grandes, y assi se lo parecian los fauores que hazia Dios a su hermano Abel,y son peligrosos antojos, q̃ podreys yr con ellos por vna puẽte vn dia, que haziẽdo se os mas ancha de lo que es,pondreys el pie en vago, y caereys en el rio, y os podreys ahogar,assi lo hizo este captiuo de la embidia:otro captiuerio mas adẽtro vino a matar al hermano;otra reuẽta mayor,nego a Dios el delicto; otra ceguera que piẽsa q̃ puede huyr dela justicia de Dios, y no solo esso, sino llega al summo mal, que es desesperar de su misericordia,y viene a ser el primer herege dela Iglesia,que la primera heregia que vuo en ella fue: *Maior est iniquitas mea,quàm vt veniam merear.* Mirad hasta donde llegan las reuentas deste captiuo.Con Iudas tiene el mismo estilo, hazele codicioso, porque por el camino de la auaricia vẽga a adorar su ydolo, y viene a ser por tal extremo auariẽto, q̃ publicamente murmuraua de lo que se gastaua en seruicio de Christo,y se atormentaua dello,que es mas pesado remo q̃ el dela galera,el con que rema el auariẽto:de aqui passa a otro empeño, que es a su maestro, traydor, va le prestando cada dia el demonio, y dandole para que se juegue: *Et cum diabolus misisset in cor Iudæ.* Resuelue se a vender a Christo, pone lo por obra, hazese esbirro de Satanas: como galeote viejo, de quien estan seguros que es ya como buena boya, y le dexã salir como a sol dado fuera dela galera: al fin llega al vltimo empeño dela desesperacion,y si no muere con la cadena al pie, muere con la soga a la garganta,que ni tiene lẽgua para confessar su peccado, ni ojos para llorarle, ni oydos para oyr a su maestro,que tres vezes habla con el, vna vez:

Genes.4.

Ioan.13.

Comp.

vez: *Vnus vestrum me traditurus est*,como reprehendiendole en secreto,y viendo que no oye,alça la voz como con sordo, de manera que lo oyen todos: *Qui intingit mecum manum in paropside*: Y como tampoco a esto no responde, a ver si tiene vista, le habla por señas, dandole la sopa mojada, pero esta mas ciego, mas sordo, y mas mudo, que este miserable deste dia, tienele tomados Satanas los puertos. Pero ya veo que me direys,què el que tiene el esclauo, nunca le ata tanto como esto, porque no queda para poderle seruir, si no le dexa miembro suelto, essa es la maña de Satanas: bien sabe echar argolla a la garganta, y grillos y cadena a los pies, y dexarle las manos para el seruicio, como a esclauos de esparteria, para que traygã la pesada maça, atale los pies, no se le vaya, dexale las manos para q̃ se desespere, y se mate,o ahorque cõ ellas,y pueda atar el lazo: capirote, y piguelas son, que echa el caçador al halcon, por assegurarle, y que no se le huya, hasta que està assegurado del, y lo ha ceuado, y hecho el regalo dela caça: que tambien lo hizo Dios esto con Saulo, que era aue de rapiña quando le caçò, le echò piguelas en casa de Ananias deteniendole alli, y capirote quitandole la vista, hasta q̃ auiendole assegurado, quitado el capirote vn dia, y suelto delas piguelas de la carne, o con ellas colgando: *Siue in corpore, siue extra corpus, nescio*. Dio vn buelo hasta el tercero cielo, y despues que boluio a estar asido a las piguelas, quando con los ojos del alma descubria algo del cielo daua con el pico enlas piguelas, como para desasirse y volar: *Cupio dissolui,& esse cum Christo*. Tambien quiere Satanas tener caça, que suele coger halcones con que caça otros, maestros que enseñan a peccar, cathedraticos de pestilencia, hasta domesticar a estos les echa piguelas, cõ que de la costumbre de la cama del peccado se sienten

Matt. 26.

Compar.

Compar.

2. Cor. 12.

Philip.1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se sienten entomecidos de estar en ella, capirotes de ce guera para no ver la miseria de su estado, temiẽdo que en viendo se les ha de yr de casa, argolla a la garganta, impedida la lengua, para que ni diga su culpa, ni pida socorro a Dios, quien de tan gran tyrannia no huye? quien a tan mal Rey da la obediencia? quien a tan mal amo sirue? y quien a tan misericordioso Dios no agra dece? que le desempeña el alma, que le rescata deste captiuerio, que le libra desta galera? *Qui educit vinctos in for* *Psal. 67.* *titudine, similiter eos, qui exasperant, qui habitãt in sepulchris*: que es el que libra destas piguelas, y cadena de miserable esclauitud al miserable peccador, y aunque estè tan hecho a la galera, y a la mazmorra, que cõtradiga a su libertad y rescate, como ciego, sordo, y mudo, tambien ay se vale de su fortaleza, para librar a esse: *Similiter eos qui exasperant*, y aunque estè en la sepultura, y no dize muerto, que a los que mueren desta pestilencia del pec cado, antes de acabar de morir los entierran, en viẽdo les cõ los trassudores frios, y parasismo mortal, tambien de essa sepultura los saca: *Qui habitant in sepulchris*. Este es el daño deste endemoniado, este el remedio q̃ Dios le esta poniendo, esto dizen estas palabras del Euãgelio: *Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum, &c.*

Consideracion III.

ET illud erat mutum. Los muchos peccados, segun lo que hasta aqui hemos philosophado, tenian a este hombre mudo, que esta perlesia, y gota coral, traua luego la lengua, o dando en el coraçon por el pensamiento, o en el celebro por la determinacion; al fin es muy cierto perderse la habla, quando los peccados son muchos, como en lo material, quando carga demasiadamẽte el humor del mal: y ansi vereys a los grãdes peccadores,

cadores d̃ la escriptura hablar muy poco, y algunos no hablã nada: Dauid: *Peccaui*, no mas; el dela piscina: *Non habeo hominem*. La Magdalena perdio la habla, sant Pedro tampoco hablo, ella, y el, lo libraron todo en lagrymas. Sant Pablo: *Domine, quid me vis facere?* A este proposito quiero declarar aquellas palabras de Dauid: *Omnis iniquitas oppilabit os suum*. Quando cargan de golpe los peccados, opilan la boca, y la lengua, y es proprissima la metaphora de vn estomago cargado de demasiado mantenimiento, que casi le ahoga el calor natural, y no puede con tanto, opila se con el, y como no se va coziendo el mãjar, fuera del daño de las crudezas q̃ se crian, no se acude con el nutrimento ordinario al baço, higado, y venas, ni se proueen de alli las demas arterias. Lo mesmo succede con la carga de peccados en el alma, que quãdo son muchos, haze se vna muy dañosa opilaciõ, que della resulta que no se acuda a la lengua a cõmunicar a Dios su culpa, ni a hazer euacuaciõ por los ojos de lagrymas, ni se aplican los oydos a oyr la diuina palabra, y gustar della, y es mas dañosa opilacion esta de peccados en el alma, que esotra dela enfermedad del cuerpo: mirad quan opilado nos representa el Euangelio a este. Delas dos cosas a que compara Dios el alma perdida, que el con su solicitud busca en nuestro mesmo Euãgelista, la vna es oueja perdida, y la otra, dragma, o dinero perdido: muy differente cosa es buscar el pastor su oueja, o buscar la muger su dinero, porque la oueja a yuda se cõ el balido quando la busca el pastor, que como se vee sola, y se quedò o trauada d̃ la lana en la çarça, o golosseãdo en la hierua, quando leuãta la cabeça y se vee sola, suele ser al pũto que el pastor por echarla menos, buelue el la suya, bala ella, cruxe el la honda, o tirale el cayado, y cõ esso se va tras el, y se jũta con el ganado. Nada desso puede hazer vna

Ioan. 5.

Act. 9.

Psal. 106.

Compar.

Luc. 15.

Universidad de Deusto
Biblioteca

moneda perdida, que ni habla, ni leuãta cabeça, y anſi no ſe ayuda de ſu parte. Rogad a Dios q̃ quãdo os perdieredes, os perdays como oueja, q̃ os quede legua cõ q̃ balar, para ayudaros de vueſtra parte: Dauid aſsi lo
Pſal. 118. hazia: *Errauí ſicut ouis quæ perijt, quære ſeruũ tuũ Dñe.* Buſcad me paſtor diuino, q̃ trauadas las lanas en la çarça de la culpa, y auiẽdo me quedado goloſeãdo en la hierua del peccado, no ſe mas q̃ balar como oueja: pero acudí vos como paſtor pues lo ſoys. Eſte miſerable ẽ oy eſta perdido como dragma, y cõ todo eſſo le halla Dios, q̃ haze mas diligẽcias q̃ la muger que encendio la luz, y tiene por mayor guſto ſuyo hallarle, q̃ el della quãdo halla ſu dinero. Si ya no es q̃ el delicto deſte fue, de lẽgua, y q̃ paga por dõde peccò, es grã cayda y resbalon la de la lẽgua. Dauid como acuchillado deſta aguda eſpada,
Pſal. 51. dize: *Tota die iniuſtitiã cogitauit lingua tua, ſicut nouacula acuta feciſti dolũ.* El entẽdimiento es el que piẽſa, y la volũtad es la q̃ ama, y la lengua la q̃ dize lo vno, y lo otro: en vn loco desbaratado aũ no ſe truecã eſtos officios, vn deſlenguado los trueca todos, y anſi ſe entẽdera lo que dize Dauid: *Iniuſtitiã cogitauit lingua tua, dilexiſti malitiã ſuper benignitatẽ: Cogitauit*, y *dilexiſti*: todo lo echa a la lẽgua, el pẽſamiento y la volũtad enla lẽgua, porq̃ el que mucho juega della, mil malicias dize ſin querer ni pẽſar: y lo peor es, q̃ eſto no es vna hora o otra, ſino *Tota die*: officio y tarea de todo el dia, y luego dize qué es de nauaja el daño que haze: *Sicut nouacula acuta*. Salo-
Prouer. 25. mon auia dicho: *Iaculũ & gladius, & ſagitta acuta*, y que era dardo arrojadizo, o cuchillo o ſaeta, y todo eſſo no es tanto, porque todas eſſas armas ſientenſe quãdo hieren, y apartaſe vn hõbre al verlas venir: pero la nauaja quãdo ſe vſa della, es arma de traycio, mas para affrentar que para matar, y anſi es la lengua, y es arma que aunque ſe ſiente poco quando hiere, hallaſe vn hõbre en vn

en vn momento cubierto de ſangre: luego dize mas el meſmo Dauid. *Dilexiſti omnia verba præcipitationis lingua doloſa*, palabras con que ſe deſpeña y precipita vn hombre. El Eccleſiaſtico dixo: *Lingua inſipiens ſubuerſio eſt ipſius*, y dixo otra letra: *Lingua præcipitat hominem*, deſpeña Eccleſ. 5. la lengua a vn hõbre quando anda en ella (deue de ſer) la voluntad y entendimiẽto, como en eſta de quiẽ habla Dauid, y luego pone el caſtigo deſte delicto de lengua: *Propterea Deus deſtruet te in finem, euellet te, & emigrabit de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viuentium*: por eſto Dios te deſtruyra para ſiempre, y te arrancara, y deſterrara de ſu caſa, y te ſacara de quajo de la tierra de los que viuẽ. Muchas coſas dize en otro Pſalmo, no auia dicho mas que: *Vir linguoſus non dirigetur in* Pſal. 139. *terra*. Que no ſe lograria el de larga lengua, y llama hõbre de lengua larga, al que aca llamamos deſlenguado, porque a buena cuẽta todo auia de ſer vno, cortarle toda la lẽgua al que la tiene larga, y que en vn pũto ſe pudieſſe dezir lengua larga, lẽgua cortada, que pues dixo della Sanctiago que era la idea de todos los males: *Lin-* Iacob. 3. *gua eſt vniuerſitas iniquitatis*. A coſa tan mala que daño ſe haria en arrancar la, y conforme a eſto, no es mucho el caſtigo q̃ dize Dauid, arrancarte ha muy de rayz, temeroſo de que tan mala hierua no eche retoño; que laſtima es verle a vn Rey tan fuerte como Dauid, q̃ deſquijaraua oſſos, hazia pedaços leones, y deſmẽbraua tigres, dar gritos, y pedir ſocorro a Dios viendoſe apretãdo, no de animales tan fieros como los dichos, que a eſſos no temia, ſino de vna mala lengua, a quien tenia por mas feroz que a todos eſſos: *Ad Dominum cùm tri-* Pſal. 119. *bularer, clamaui, & exaudiuit me*. Affligido y apretado di vozes a Dios que me ſocorrieſſe, y deſque vi que me oya, no aguarde mas ni pude, no di eſtos gritos viẽdo me con el Gigante, ni entre los Philiſteos, ni ſiendo

me com-

Universidad de Deusto
Biblioteca

me cõmunero mi hijo, ni quebrandome la ley mi suegro, q̃ en mayor aprieto q̃ todos essos me pone vna ma la lengua: *Dñe libera animã meã à labijs iniquis, &c.* Estoy Señor, para dar el alma y acabar la vida, q̃ en este estremo me pone vna lẽgua: y en otro Psal. le auia dicho:

Psal.30. *Abscõde me in abscõdito faciei tuæ à cõtradictione linguarũ.* No hallo Iglesia q̃ me valga de la justicia (q̃ no es sino tyrãnia la de vna lẽgua) sino es vño mismo rostro, adõde os suplico q̃ me escõdays dellas, q̃ por valiente q̃ sea vn hõbre, prudẽcia es el retirarse, quãdo reconoce la vẽtaja dl arma, respõde le Dios a Dauid: *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguã dolosam?* q̃ parece q̃ se halla atajado Dios para dar remedio para vna mala lengua, y para el daño della, y que dize, que tẽ dare, o q̃ te põdre para esso? o digamos, que te quita, o que te pone vna mala lengua a ti? y buelue el Dauid con el mesmo ahinco, diziẽdo: *Sagittæ potẽtis acutæ cũ carbonibus desolatorijs.* Sõ saetas agudas, Señor, o son brasas encẽdidas dlas cõ q̃ se quiere assolar y destruyr, no de las de lũbre moderada, cõ q̃ se ha de calẽtar: a tan furioso fuego, a tales saetas agudas y cõ hierua, quié resistira? esto haze q̃ me parezca cada dia de vida vn siglo: *Heu mihi, quia incolatus meus prolõgatus est*, y viuo como entre salteadores y dessuelacaras: *Habitaui cũ habitãtibus Cedar, multũ incolafuit anima mea*: el mas cruel açote, el latigo breado haze vn cardenal, o saca sangre, pero el açote de la lẽgua, desmenuza los huessos, palabras son estas del sabio: *Flagelli plaga liuorẽ facit, plaga autẽ linguæ comminuet ossa.* Y ansi por grã beneficio se dize en Iob q̃ escõdera Dios a su amigo dste açote dla lẽgua como mas cruel, y q̃ con esto no tẽdra q̃ temer trabajo: *A flagello linguæ abscõderis, & nõ timebis, &c.* Tan cruel açote es el dela lẽgua? tã ponçoñoso veneno el della? *Venenum aspidum sub labijs eorum.* Que es tan ponçoñoso el aspide, que vno que

Eccli.28.

Iob.5.

Psal.13.

matò

matò vn cauallero en Tracia, hiriẽdo le con la lança, y yẽdo a cauallo se subio la põçoña por el hasta de la lança, y le dio en el braço y coraçon, y passo el veneno al cauallo, y cauallo y cauallero murieron juntos: y de esse veneno, dize Dauid, que tiene la lengua, mira lo que cunde, y el daño que haze, y si es mucho que la tema vn hombre tan fuerte, aunque parezca flaqueza el dar gritos y mostrarse apretado, y no es posible sino que era tal la deste hombre, pues el demonio se apodera della: *Et illud erat mutum.*

Consideracion IIII.

ET illud erat mutum. No ay quien entiẽda las astucias deste fuerte tentador, vna vez enmudece, y otra vez habla demasiado, pues llẽga a estado su parleria q̃ le dize Dios que calle, que esta arma de la lẽgua de que el juega, es montante de dos manos, y haze a dos filos, y el enemigo q̃ y gualmente juega la y zquierda, como la derecha, es mas para temer: *Romphæa bis acuta*, le llamo el Ecclesiastico: es tãta su mañadeste, que vna vez enmudece, y otra vez haze hablar demasiado: no juega siẽpre de vna manera esta arma: condicion suya es andar assi porque no le conozcan las tretas: a Christo offrece bienes dla tierra, para ver si puede por aqui vẽcerle, porque le vee pobre: a Iob se los quita, porq̃ le vee rico, que como estauan tan fuertes, Christo con la pobreza, y Iob con la riqueza, tienta los por los cõtrarios: a Iudas incita que vẽda a Christo, y lo entregue a la muerte: à la muger de Pilatos que negocie su soltura, y que no muera: *Nolite omni Spiritui credere*, dixo sant Iuan: No le creays en nada que os dixere: a vno incita que calle sus peccados, a otro que diga los suyos y los agenos: esto es quitarle a vno la lengua, y darle a otro demasiada, q̃ ambas cosas parece q̃ dize Dauid: *Quoniã*

Luc.4.

Eccles.21.

1.Ioan.4.

Psal.31.

tacui,

Universidad de Deusto
Biblioteca

tacui, inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die: porq̃ calle y di gritos se enuejecieron mis huessos: como se puede hazer; callar y hablar todo jũto? sin duda es, hablãdo lo q̃ se auia de callar, y callãdo lo q̃ se auia de hablar: diziẽdo las disculpas del peccado, o echãdo a otro la culpa, q̃ es cõfessar el ageno, y callãdo el vuestro, o disculpãdole de manera, q̃ no quede nada, q̃ desta manera se confessaua el Pharisẽo: *Nõ sum sicut cæteri homines, adulteri, raptores.* Cõfessaua pecados agenos, y ninguno suyo: este callaua lo q̃ auia de hablar, y hablaua lo que auia d̃ callar: y de otra manera podemos declarar esto; ymaginemos q̃ és el peccado vna apostema q̃ esta enel coraçõ (q̃ no sera ymaginaciõ esta) y la puerta por dõde se ha de purgar, es la lẽgua, la lãcetada della, el dolor interior, que essa la da Dios: el demonio procura tomar esta puerta dela boca por dõde se ha de euacuar la ponçoña, y ansi el peccado de represado, haze lo que la apostema a quien no se le da boton de fuego, o lãcetada a su tiẽpo, ni tiene por dõde salir, q̃ diffundiendose por el cuerpo, corrõpe hasta los huessos y mata: en esta propriedad habla Dauid: *Quoniã tacui, inueterauerunt ossa mea.* Por callar, y no dar la lãcetada a su tiẽpo, manifestãdo la apostema por la confesion, se debilitaron las fuerças d̃ mi alma, q̃ es enuejecerse los huessos y como el q̃ por tener la apostema en parte q̃ enseñò a cubrir la naturaleza, tiene verguẽça de descubrirla, y por esto se viene a cãcerar, y da mil gritos desque se vee tã dañado, por no la auer manifestado cõ tiẽpo, assi es lo q̃ dize Dauid: gritè por auer callado quãdo vi afistolados mis huessos, y como al medico, ni al cõfessor no se ha d̃ encubrir nada, mostrè mi llaga: *Delictũ meũ cognitũ tibi feci*, y d̃terminè me, y resoluime vn dia: *Dixi, cõfitebor aduersũ me*, y en las diuinas letras, la palabra: *Cõfiteor*, igual mẽte dize, dar gracias, o glorificar, y cõfessar los peccados:

Luc. 18.

Compar.

cados: *Cõfiteor tibi pater.* Casi todos los Sãtos declaran, doy te gras. A Acha le dixo Iosue q̃riendole apedrear: *Da gloriã Deo, & cõfitere peccata tua.* Que como haze grã de offensa a Dios quiẽ le cubre el pecado (como los otros viejos d̃ Ezechiel, q̃ se encerrarõ detras de siete paredes a ydolatrar sabãdijas) assi le haze seruicio quiẽ se le descubre d̃ bueno a bueno al q̃ nada puede ser encubierto, y en pago desso. *Tu remisisti impietatẽ peccati mei.* Determinase de futuro: *Cõfitebor*, y dize q̃ le perdonò d̃ preterito. *remisisti*, que paga muy adelãtado Dios, y recibe en cuẽta buenos propositos, como si fueran obras hechas, como enlo de Abrahã: *Quia feciſti rẽ hãc.* Y siẽdo verdad, q̃ el cõfessarse es glorificar le, y dar le alabãças, y para esso se hizo la lẽgua, mudo es el hõbre, o enbalde la tiene, q̃ no la emplea y aprouecha en esto, y en balde viue. De vn relox de todas sus ruedas, muelles, y volãtes, nada gozamos, sino la cãpana, y en ella se vee, y en su cõcierto si lo trae enlo secreto su artificio, si la cãpana no da, todo lo otro es señal que està descõpuesto, y no sirue de nada. Pensad que todo esto criado que aca parece, es vn cõcertadissimo relox, y ruedas suyas son todos los cielos, y las demas criaturas todas son muy cõpuestas pieças, que las vnas se mueuen a las otras, al mouimiẽto de delas ruedas mayores que ay en los cielos. El hõbre que tiene lengua, ha de ser la cãpana de todo esto, dãdo de noche, y de dia gracias a Dios, y cõsiderando esta su obligacion Dauid, dezia: *Benedicã Dñm in omni tempore, semper laus eius in orẽ meo.* Conuiene me no callar las alabanças de Dios en todo tiempo: soy la campana deste concertado relox, y no sonando yo, todo el no sirue de nada: *Vanitas vanitatum.* En balde sera todo; y si este relox no tiene partidas las horas del dia en veynte y quatro, tiene las repartidas en siete horas Canonicas: *Septies in die laudem dixi tibi.*

Luc. 11. *Iosue 7.* *Ezech. 8.* *Genes. 22.* *Compar.* *Psal. 33.* *Eccles. 1.* *Psal. 118.*

Y assi

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y assi parece que le pedia Dauid a Dios en otro Psalmo, que le pusiesse guarda a su boca, porq̃ es tan facil como relox de descõponerse, sino está muy cerrado, como lo suelẽ estar los reloxes: *Pone, Domine, custodiam ori meo, & ostium circunstantiæ labijs meis.* Psal. 140. Que no se fiaua Dauid de tener la el cerrada, y auerla guardado cõ la paciencia, silencio y recato, guardas todas q̃ su sufrimiento auia hecho: *Posui ori meo custodiam,* Psal. 38. sino que por ver que qualquier bestia por fiera que sea, la subjecta el hombre: y no ay caualio tan desbocado, que no se le halle freno sufficiente para detenerlo; y para la lengua ay mas difficultad que para todos estos, que doctrina es esta de Sanctiago: *Omnis enim natura bestiarum, & volucrum, & serpentium, & cæterorum domantur, & domita sunt à natura, linguam autem nullus hominum domare potest, inquietum malum, plena veneno mortifero.* Iacob. 3. Al fin, dize que sera mas poderoso para todos los animales el hõbre, que para la lengua, con encerrarla Dios, y guardar la con dientes, y labios: quiça la etymologia de *Labia à labore,* se dixo por el trabajo que tiene en guardar tan mala bestia, y por esso tambien deuio de dezir Salomon: *Omnis labor hominis in ore eius.* Eccles. 6. Que todo el trabajo del hombre estaua en su boca. Viendo pues Dauid que es el trabajo tan grande, y la guarda en la lengua tan necessaria, y el hombre tan poco poderoso para su remedio, le pide a Dios lo ponga de su mano. *Pone, Domine, custodiam ori meo.* Sin duda ninguna guardas puestas por la mano de Dios deuia de tener la lengua de Iob, pues pensando el demonio que assegurauа su hecho, y que dexandole lengua podria mas facilmente derribar le, que quitandole la hazienda, matando le los hijos, y fatigandole cõ la muger: todo esto quitado, lengua sola le dexa, porque le parece que es la parte por donde mas facilmente podra resbalar, y precipitarse:

pitarse, y assi Iob lamentando se desto dezia: *Et derelicta sunt tantummodo labia circa dentes meos.* Iob. 19. Y deuio luego de acudir Dios a fortificarle por aquella parte, y ponerle guardas, que pues se las ponia a la casa y hazienda antes, tales que las reconocia el demonio, quando dezia: *Vallasti domum eius, vniuersamque substantiam per circuitum:* Iob 1. mejor le pondria guarda Dios en la lengua, pues quedando essa sola, y pudiendo se perder por ella todo lo ganado en la fortaleza y constancia de las otras perdidas, y no importando tanto la cerca, que a todo lo demas auia puesto Dios, como la guarda que auia menester la lengua, sin duda se la puso por sus manos, que si ello no fuera assi, no anduuiera el relox tan concertado, que baxando tan a priessa las pesas, o los pesares, y queriendo la muger desbaratarle para que sonasse mal, quando le dezia: *Benedic Deo, & morere:* no bastar todo esto para descomponer la campana, y que siempre se oyga con aquel concierto a todas las horas: *Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum.* Iob. 2. Iob. 1. Y boluiendo se a ella dize, que ella es la loca, y no lo ha de estar el relox: *Quasi vna de mulieribus stultis locuta es.* Guarda tenia este relox puesta de la mano de Dios, concierto era este suyo, que como en toda aquella tierra de Hus, que era de idolatras, no tenia Dios otro relox que los concertasse, sino solo Iob, miraua por el con gran cuydado el diuino ingeniero. Segun lo dicho bien haze Dauid en acudir a Dios que le ponga esta guarda de su mano, y que quando fuere menester soltar el relox para las fiestas grandes, que lo haga el tambien: *Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam:* Psal. 50. Que es como dezirle, en la vna parte poned guarda, y en la otra abrid los labios, cierrense,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y abran se siempre por vuestras manos, Señor: *Et ostiũ circunstantiæ labijs meis.* Y puerta como de torno entre los labios, que no esten del todo cerrados, que esso sera ser vn hombre mudo, y imperfecto, sino con vna puerta como de torno de monjas muy concertada, que por alli se mandan, entra y sale todo lo necessario, y con todo esso esta todo cerrado, y con vna misma buelta del torno entra lo que days, y sale lo que recebis. Assi dize Dauid querria yo la puerta de mi boca: *Vt non declinet cor meum in verba malitiæ*, que resuala, tropieça y cae el coraçon tras la lengua, y auiendo vna puerta de torno, estara guardado el paxaro como en jaula, que poniendo le en aquella carcel suya todo lo necessario, canta muy descuydado de lo que ha menester, y con esso deleyta, y assi entrando por vna parte del torno vuestro beneficio, yra saliendo por la otra mi agradecimiento, y vuestras alabanças: que todo este concierto y orden tendra la lengua que gouierna la mano de Dios, en la qual como en miembro tan importante esta encastillado el demonio oy, y Dios para adereçar esse relox echando le della, para que quedando libre confiesse su culpa, reconozca su peccado, alcance su gracia, y venga a gozar su gloria: *Quam mihi & vobis, &c.*

Compar.

(?)

CON-

CONSIDERACIONES DEL LVNES despues del tercero Domingo de Quaresma.

Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua. Luc. 4.

NO por zelos amorosos, sino por rauiosa embidia, que tienen los Nazareitas a los de Capharnaum le piden a Christo oy, q̃ razon puede tener para oluidar las obligaciones naturales de la patria, y yrse a los estrangeros a hazer sus milagros, dexando sus naturales y deudos, como si los beneficios de Dios fueran patrimoniales, o como si los generales que haze al mundo, de Sol, y agua, mirasse con ellos mas a vna parte que a otra, quã to mas que el don de su palabra, de que auia dicho que es semilla, y el sembrador, claro esta que ha de buscar la mejor tierra para ella, y esta no lo suele ser el corral que esta de la puerta adentro de casa, ni las haças muy cercanas a los lugares, sino la tierra virgen que no ha conocido el arado, aunque este algo apartada del lugar, que paga muy bien el trabajo del yra sembrarla con el grã fruto que se coge della, por esto se sale Christo de al rededor de Nazareth, infamada con el comũ prouerbio: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* En especial que la gracia de Dios no se ha de preteder por fueros de naturaleza, assi de parentesco carnal, como de patria, o vezindad, que como esta declarado contra los que piden sillas fundados en este derecho que no saben lo que piden, assi se declara oy contra estotros, *Ioan. 1.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

que piden por patria: que essa obligaçion contra Dios no trae aparejada execucion, que entre las luzes del vltimo Sol, y la luna de nuestra mudança, si se mete la tierra en medio, se eclypsan sus beneficios. Quando baxo el fuego del Espiritu sancto predicando Sant Pedro, y siendo las primeras palabras de su sermon: *In veritate comperi, quia non est personarum acceptor Deus.* Por muy cierto he hallado siempre, que no accepta personas Dios, y siendo de diuersas naciones el auditorio, y gualmente cayo el Espiritu sancto sobre todos los q̄ oyan la palabra de Dios, hablaron diuersas lenguas, y espantaron se algunos Hebreos que alli estauā, de que les alcançasse parte tambien al Griego, y al Gentil, ignorancia de quien piensa, que como da a la casa de Leui el Sacerdocio, y a la de Iuda el Reyno, ha de tener otra señalada Dios, a quien dar la gracia; siendo cierto que el don del cielo no se da por tierra, sino que ygualmente le podemos esperar, vos para oyr, y yo para dezir, en especial si para alcançarlo nos valemos de la intercession de Maria.

Actor. 10.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

POR ser las primeras palabras deste Euangelio dichas por la boca de Christo, que preuino a la de los Pharisees que querian dezirlas, y leyendo se las en el coraçon, antes que las sacassen a la lengua, las pronuncio con la suya: nos vemos obligados a declararlas dende su principio, buscando el motiuo que tuuo Christo para las dezir en nombre destos. Y fue el caso, que entrando el Señor vn dia en la ciudad de Nazareth, donde fue concebido y criado, por ser Sabado, se fue a la synagoga (que es el mejor jardin para yr a holgar las fiestas) hallo juntos los Rabinos, y letrados de la ley, que alli se solian congregar a enseñar el pueblo, declarandoles la Sagrada escriptura, tomo el lugar de Maestro, que era cierta forma de Cathedra, con aquella authoridad mas que de hombre, que mouido della vno de los que alli estauan, le puso la Biblia en la mano, y

no, y como era el Author del libro, a la primera buelta abrio en el aquella Prophecia de Isaias, que habla literalmente de su persona: *Spiritus Domini super me, propter quod vnxit me, euangelizare pauperibus, &c.* La plenitud de la gracia del Spiritu sancto, que se infundio en mi alma, essa se me dio singularmente para el officio de la Predicacion, y buena nueua del Euangelio: y para predicar sobre estas palabras, cerro el libro, boluio lo al que se le auia dado, y sentose con grande autoridad, hizo esto todo con tanta reportacion, tanta gracia, que en la manera del leuantarse, el hojear el libro, el leerlo, cerrarlo, boluerlo a dar, con vn graue donayre todo, que antes de hazer mas que esto, se lleno los ojos, y coraçones de todos, y oyendole dezir las palabras del Propheta, respondieron todos a vna voz, assi passa, todo esso es assi. Et *omnes testimonium illi reddebant.* La eloquencia y gracia en el dezir, causaua grande admiracion, passaua del pie a la mano, en desconocelle vnos, y murmuralle otros, que estos dos sentidos abraçan estas palabras. *Nonne hic est filius Ioseph?* Comiençan a dezir entre si estos, por cierto si es el, bien poco le deue su Patria, y el entendiendolos, les sale al camino, y dize, bien veo que me podreys dezir que soy medico, que con mas cuydado visito los de fuera de mi casa, que los de dentro della, y que de quantos milagros he hecho en Capharnaum, fuera razon auer hecho algunos en Nazareth, donde fuy criado: lo que os puedo responder a esto, es, que son madrastras las Patrias de sus naturales hijos, y madres de los estrangeros, y que aunque en todos es esta regla muy cierta, lo es mas en los Prophetas, que ninguno ha sido bien accepto en su Patria, y para que entendays la verdad desto, dos de los mas señalados dellos, que fueron Elias y Eliseo, fueron mas bien respetados y recebidos, y assi sus milagros mas bien empleados entre los estraños, que entre sus naturales, que aunque en el tiempo de la gran seca de Israel, quando en tres años y medio el cielo estuuo mas duro que vn diamante, sin dar gota de agua a la tierra, auia muchas viudas en Israel, que recibieran a Elias en su casa, ninguna vuiera, que hiziera esto con la voluntad que la viuda Gentil de Sarepta, que a vna sola promessa del Propheta, le da con gran liberalidad lo poco que tenia para comer, en tiempo de tanta hambre, y en Israel, donde Eliseo estaua, leprosos auia muchos, y ninguno dellos curo Eliseo, y cura al estrangero Naaman Syro, y le quita la lepra, porque ninguno de los naturales obedeciera, ni respectara tanto al Propheta como este, pues si en vosotros no ay la fe de la viuda, ni la obediencia de Naaman, de que os quexays, que hallando en los estrangeros lo vno y lo otro, se quitén a los naturales los milagros, y se hagan en fauor de estrangeros? y como la embidia es madre de la ira, la embidia que auia en estos contra los de Capharnaum, pario la ira que nascio en ellos de oyr estas palabras, y leuantan se con alboroto en la Synagoga, y lleuan de tropel a Christo, hasta lo mas alto del monte, que segun algunos, era el Tabor, en

Isai. 61.

3. Reg. 17.

4. Reg. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cuya halda y ladera estaua Nazareth edificada, y quierē le precipitar de alli, pero como no auia de ser su muerte, cayendo de mōte, sino leuantādose sobre mōte, sin huyr dellos, vsando de la authoridad y poder de su diuinidad, se fue por entre todos dexādolos burlados.

Consideracion Primera.

Auguſ. de ver. Dom. ſup. Matt.

QVanta audiuimus facta in Capharnaum, &c. Con ser la embidia hija de la soberuia (q̄ assi lo dixo S. Augustin) *Inuidia est filia ſuperbiæ, ſuffoca matrem, & non erit filia.* Y no ay q̄ le busсar padre, q̄ de tā mala madre quiē podra saber q̄ padre cierto tuuiesse. Cō ser hija desta madre pues se parecē poco madre y hija en las cōdiciones, porq̄ la soberuia es demasiado amor del biē proprio, la embidia odio de la dicha agena: que tābiē es doctrina de S. Augustin esta, el qual tā-

Aug. ſup. Gen. lib. 3.

bien auerigua como nasce, o se engendra esta hija. *Quæ vnde naſcatur, ſatis in prōptu eſt. Amando enim quiſq; excellē tiam ſuā, vel paribus inuidet, quod ei coæquantur, vel inferioribus ne coæquentur, vel ſuperioribus, quod non eis coæquatur.* De soberuio vno, y afficionado de si, dize este sancto esta embidioso de sus yguales, porq̄ se le yguala, de los que no lo son, porque no lo seā, y de los que son mas q̄ el, porque el no les llega, que achacosa es? no ay cosa q̄ no la alborote, y bien parece todo esto la doctrina de sancto Thomas, q̄ diziēdo el la naturaleza deste vicio le llama tristeza del bien ageno, que se atormēta de pē

S. Tho. 2. 2. q. 36. ar. 1.

far que el otro le apoca su gloria: *Inuidia eſt triſtitia de bono alterius, in quantum æſtimatur diminuere gloriā propriam.*

Ambr. lib. de offic.

Y S. Ambrosio dixo, q̄ qualquier vicio era menos malo que este, porq̄ al fin se deleytaua con su gusto, y este se atormentaua cō el ageno, y qualquier peccador ama el mal, y el embidioso aborrece el biē. *Improbus ſuo delectatur bono, inuidus torquetur alieno, ille diligit mala, hic odit bona.* Pero en lo que se parecen poco esta madre, y hija, soberuia, y embidia es, q̄ la madre tiene altos pēſamien-

mientos, la hija baxos, humildes y infames. Aq̄llas palabras de Iob: *Paruulū occidit inuidia,* q̄ la embidia es tā cuarde que no acomete sino a los muy chicos, las declaro S. Gregorio: *Paruulus itaq; eſt, qui inuidia occiditur, quia niſi inferior ipſe exiſteret, de bono alterius nō doleret.* Pequeño es, y aū baxo el que muere a manos de la embidia, y el mismo se abate, q̄ sino se tuuiesse por menor que el otro, no embidiaria el bien que en el vee, y tambien parece doctrina de Seneca esta: *Si nō inuideris, maior eris, nam qui inuidet, minor eſt.* Creceras y seras grāde, sino tienes embidia: que essa no te dexa medrar, y si la tienes, de fuerça has de ser chico, y no se como teniēdo la embidia tā malos ojos, como se lo dixo Christo: *An oculus tuus nequam eſt, quia ego bonus ſum?* que tener malos ojos el embidioso muy sabido es: que esse mysterio tuuo ser lagañosa Lya, por la embidia que tenia de sū hermana, y *nequam* llama Christo a estos ojos por antonomasia: y sepamos mas, porque tiene nōbre de tā cōtraria etymologia esto que vemos, q̄ claro esta q̄ embidia se dixo *à nimis videndo*, porque vee mucho deue de ser, porque lo poco le parece a ella mucho: que como es medrosa, y el miedo grāde de cuerpo le parece vna estantigua cada mosquito.

Iob. 5.

Greg. lib. 5 moral. ſup. hunc loc.

Seneca in prouerb.

Matth. 20.

Fertilior ſeges eſt alienis ſemper in agris,
Vicinumq; pecus grandius vber habet.

Ouid. 1. de arte.

Que las mieses agenas de la haça del vezino, son siempre las mas granadas, mas gruesso y hermoso el ganado, mirādo lo vno y lo otro cō estos malos ojos, que se atormēte Saul de ver q̄ las damas de Hierusalem digan vna palabra en alabāça d̄ Dauid? y le parezca mas aq̄llo q̄ el ser Rey el? pues no baste la gloria desto para vēcer la pena de essotro? Que a los hermanos de Ioseph por verle la ropilla de colores como de primauera (gala y niñeria q̄ los mismos hermanos auiā de dar se la) a vn

1. Reg. 18.

Geneſ. 37.

Universidad de Deusto
Biblioteca

niño q̃ era como vn Angel, y cosa q̃ quãdo se la quitarã a el, no se la auiã de vestir ellos, q̃ aq̃llas gayterias de la niñez no puedẽ estar biẽ alos hõbres, y haze tã mala vista la embidia, q̃ cosa tan poca como esta parece tan grãde q̃ obliga a se cõjurar tãtos q̃ bastaran para rõper vn esquadrõ, y les parece q̃ aũ no serã muchos para cõtra vn niño, q̃ a ellos los haze menores la embidia, y entre todos le acometẽ a echarlo en vna cisterna, y luego a vẽderlo por esclauo, como si estuuierã dl muy offendidos, q̃ son tã amigas, la ira y la embidia, q̃ siẽpre se hallã jũtas: vna cõtraposiciõ haze Salomõ entre la vna, y la otra, pero siẽpre dexa a la embidia por vẽcedora, aũ que la ira este en vn hõbre muy necio, que es dõde ella suele ser mas fuerte, y el mas pesado de suffrir: q̃ este es
Prouer. 27. el misꝰ leguaje del Sabio: *Graue est saxũ, & onerosa arena, sed ira stulti vtroq; grauior.* Pesado es vn peñasco, y pesada es mucho la arena, pero es lo mas que lo vno y lo otro vn hõbre necio, y aũ mas pesado q̃ el plomo, dixo
Eccli. 12. el autor del Ecclesiastico q̃ era: *Super plũbum quid grauabitur?* que aũ buscaua otra cosa q̃ pesasse mas que el plomo, porq̃ todas estas cosas son pesadas para el cuerpo, pero la ira es lo mas para el alma, en especial en el necio, cõ quiẽ basta leue causa para ayrarle, y ningũa por graue q̃ sea le apazigua, la vestidura dl niño basta para hazer verdugos a sus hermanos, y ningũa razõ bastara para ponerlos en razõ: porq̃ como haze necios a los hõbres, viles, y infames, y descomedidos la ira, y cõ estos es difficultoso tomar qualquier buẽ medio, q̃ cõ los generosos y hõbres principales se hallã muchos caminos quãdo estã mas colericos pa amãsarlos, como dixo vn Poeta. *Quò quisque est maior, magis est placabilis iræ,*
Et faciles motus mens generosa capit.

Que miẽtras es mayor vno, y mas noble, mas facilmẽte se aplaca cõ buena razon, y quãdo es necio, y baxo, nin-

ninguna ay q̃ baste a reduzirle, ambas cosas se vierõ en Dauid, y Nabal, q̃ justamẽte ayrado Dauid, y marchã- *1. Reg. 25.*
do cõ su gẽte para destruyrle le salio Abigail al encuẽtro, y cõ dos razones q̃ le dixo le aplaco, y la misma no fue poderosa cõ la ira de su marido, pues aunq̃ le dexo dormir el vino, quãdo boluio a casa cõ el buen despacho, refiriẽdole lo q̃ auia passado cõ Dauid, fue tãta la ira q̃ tomo Nabal de oyllo q̃ se le murio el coraçõ enel cuerpo, y quedo como vna piedra: *Emortuũ est cor eius intrinsecùs, & factus est quasi lapis.* Mirad si el necio ayrado es pesado como piedra. Auiẽdo pues dicho Salomõ esto de la ira, cõsequẽtemẽte passa luego a tratar de la embidia, y dize: *Qui nõ habet misericordiã, nec erũpẽs furor, & impetũ cõcitati ferre quis poterit?* Que aũque el venera *Beda.*
ble Beda declare este verso cõtextualmẽte cõ el passado del necio ayrado, porq̃ en el sabio la ira siẽpre es cõ misericordia, como la tuuo Dauid, pero la lengua Hebrea declara este verso, cõparãdo la ira cõ la embidia, y dexãdo la embidia por mayor: *Crudelitas iræ, & inũdatio furoris, & quis stabit ante inuidiã?* Como si dixera, mas es q̃ pesada la embidia, pues esta dicho q̃ lo es mas q̃ la piedra, la arena y el plomo, que mas q̃ todo esso es ser cruel, temerosas son sus inũdaciones y auenidas, que es acõmodada metaphora pa declarar su furor: q̃ al rio *Compar.*
q̃ sale de madre, que viene arrebatãdo las choças delos pastores, los arboles de las riberas, y aũ las casas de las huertas, quiẽ aura que se le põga delãte? Essa es la furia de la ira, pero aũque es tã pesada y furiosa, acaba se como la auenida, y pone se en razõ el rio, pero peor es la embidia q̃ todo esso, nũca se quieta ni amãsa, y aun Sãt *S. Cyprian. ser. de zelo & liuore.*
Cypriano dize, q̃ todos los demas peccados tienẽ termino, y la embidia sola no: *Mala cætera habẽt terminũ, & quodcũq; delinquitur, delicti cõsummatione finitur.* El delinquẽte se quieta como el agẽte natural llegado al termi

Universidad de Deusto
Biblioteca

no de su actiõ, y no ay peccado q̃ no tẽga fin: adultero vno, acabose el delicto, hurto el ladron, retirose con el hurto, y el testigo falso acabo en diziẽdo su dicho: *Inuidia tamẽ terminum nõ habet, permanẽs malũ, sine fine peccatũ.* La tormenta del mar se quieta, la auenida del rio se acaba, la ira del necio tiene termino, pero la embidia, ni se amãsa cõ beneficios, ni se sosiega con amenazas, pues aunque la ira se acaba cõ la muerte del enemigo, la embidia queda siẽpre a perseguir la fama del muerto, y la lẽgua Griega dixo de otra manera el lugar que vamos declarando: *Immisericors est furor, & præceps est ira, sed nihil sustinet inuidia*: Sin misericordia es, y precipitado el furor de la ira, pero menos suffrida es la embidia, y mas furiosa, y assi dixo el Poeta.

Horat. lib. 2. ser. sat. 3.

Inuidia Siculi non inuenere tyranni
Maius tormentum.

Que ningũ tormẽto auia mayor que el de la embidia, pues aũ segũ el mismo Salomõ es la q̃ pudre los huessos, y los cõsume: *Putredo ossiũ inuidia.* Y aũ mayor tormẽto es q̃ esto, porq̃ es peor cõdiciõ la del embidioso q̃ la del demonio, porq̃ el demonio tiene embidia de los hõbres, y por esta se introduxo la muerte enel mũdo: *Inuidia diaboli mors introiuit in mũdũ*: Pero nũca el demonio tuuo embidia ð otro demonio, y tiene la vn hõbre de otro, y aũ vn hermano ð otro hermano, de manera q̃ en vn mũdo entero dõde no auia mas q̃ dos hermanos solos, ni otros hõbres, todo este mũdo pa estos dos es angosto, y Cain saca del a Abel. Y assi diziẽdo S. Gregorio la mucha põçoña deste mal vicio, dize, que aunq̃ a todos los peccados les echo põçoña la venenosa serpiẽte, pero q̃ en la embidia se desentraño y echo quãta põçoña tenia: *Quãuis per omne vitiũ quod perpetratur humano cordi antiqui hostis virus infunditur, in hac tamẽ inuidia tota sua viscera serpẽs cõcutit, & imprimẽdæ malitiæ pestẽ vomit.*

Sapien. 2.

Prou. 14.

Gregor. in moral.

vomit. Y tãbiẽ S. Augustin le llamo pestilẽcia, q̃ es laq̃ de sierra: *Auertat Deus inuidiæ pestẽ ab animis hominũ.* Socrates dixo q̃ era sierra del alma. Plutarcho en sus morales dixo que son tygres, cuya naturaleza es rabiar, quãdo oyẽ muy cõcertada musica, hasta hazerse pedaços, sino puedẽ matar al q̃ tañe. Chrysostomo dixo q̃ no auia animal tã fiero, porq̃ el q̃ mas lo es cõ los beneficios se ablãda y amãsa, y al embidioso essos suelẽ encarnizarle mas. Y no son pa dexar aq̃llas palabras del grã Philoso pho Alano: *Inuidia quod mõstruosius mõstrum? quod damnosius dãnũ? quæ culpabilior culpa? quæ pœnalior pœna? Hæc est erroneæ cæcitatis abyssus, humanæ mẽtis infernus, conscientionis stimulus, corruptionis aculeus. Qui sunt inuidiæ motus, nisi humanæ trãquillitatis hostes? mũdanæ tẽtationis satellites, animi laborantis vigiliæ, alienæ fælicitatis excubiæ?* No alcança nuestra lengua a la latina en estas palabras; y assi se dira lo que se alcãça cõ nra pobreza. No ay mõstruo mas mõstruoso que la embidia, ni mas dañoso daño, ni mas culpable culpa, ni mas penosa pena: es vn abismo de ceguera, vn infierno del alma, espuela de la cõpetencia, y espina de la corrupciõ, sus mouimiẽtos enemigos del humano sosiego, malos ministros de vna tẽtaciõ mũdana, centinelas de vn animo trabajado, y cuydadosas escuchas dela prosperidad agena, y aũque pudieramos subir esto muy mas de pũto, diziendo mayores males ðla embidia, pero temeroso ðlo q̃ Cassiodoro dize por cifra de todos los daños della: *Quidquid ex inuidia dicitur, veritas nõ putatur*: que es increyble todo lo que de la embidia se dize, nos bolueremos a los embidiosos de oy, de los quales se creera lo dicho, y mas, pues con la soberuia con que presumen de cõpatriotas de Christo, engẽdran la embidia hija desta mala madre, de que les anteponga a Capharnaum en los fauores de su doctrina, y milagros, y aunque a la embidia poca occasiõ le baste

Augus. de doctrina Christ.

Senec. Plutarc. in moral.

Chrys. homil. 44. ad popul.

Alanus de contemptu naturæ.

Cassiodor. lib. 1. epistol. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

le baste pa alborotarse, menos q̃ poca tienẽ estos d̃ Nazareth: pues segũ noto la subtileza de Origenes, que aũ no auia Chr̃o começado a hazer los milagros en Capharnaũ, quãdo en nõbre destos dixo estas palabras, q̃ quãdo los hiziesse, estos le auiã de dezir. Mirad quã cõ tiẽpo los preuiene, para enfrenar la rauiosa embidia de su coraçõ, y para q̃ bucluã los ojos a los fauores hechos a su ciudad: q̃ si sabẽ mirarlos, y estimar los, merecerã los q̃ se hã de hazer en Capharnaũ, q̃ en Nazareth hizo Dios el milagro mayor de los milagros, pues alli se cõcluyo, y effectuo el mysterio d̃ su Encarnaciõ, de aq̃lla ciudad tomo el nõbre: *Nazarænus vocabitur*. Y los demonios cõ este nõbre de Nazareo le cõfessauã: *Quid nobis, & tibi Iesu Nazarene?* Y cõ este nõbre ala cabecera quiso morir, y en virtud deste nõbre, mãdo Sant Pedro al tullido que se leuãtasse, y cõ este nõbre se manifesto a S. Pablo quãdo le derribo del cauallo. Soy Iesus Nazareno a quien tu persigues, y esta ciudad autorizo con auezindar en ella a sus aguelos, y madre, Ana, y Ioachim, Maria, y Ioseph, y todos estos y otros beneficios ya recebidos, comparandolos la embidia cõ los no tan grandes, que aũ estã por hazer en la ciudad de Capharnaum, los proprios parecẽ menores, y los agenos mayores: que aquel *quanta* todo esto dize, y como la embidia es compañera de la ira, y de ordinario se hallan juntas, quando los desengaña Christo, y da la causa por que se va a los estrãgeros y dexa los naturales, sale de madre la embidiosa rauia, y con el tropel de la ira llegan a Christo a quererle despeñar los mismos hermanos de su tierra y patria al innocẽte Ioseph. Y porque veays quã mas atreuido es el hombre tocado desta rauia, q̃ el mismo demonio, quando el tiene a Chr̃o en la cumbre de vn monte, le dize que se arroje de alli abaxo, y estotros no esperan a esso, ellos quieren despeñarle, pero

Origen. in Lucam.

Luc. 1. Matth. 2. Matth. 8. Actor. 3. Actor. 9.

le, pero Dios que les conoce la embidia, pues habla en su nombre, les conoce la ira, y por la ceguera que de lo vno y de lo otro tienen, le sale ponen medio dellos, dexando los sin los milagros, y sin su persona, y con su ira y embidia; que son penas que traẽ consigo sus culpas, y culpas las destos dos vicios, que con ellas andan encorporadas las penas, &c.

Consideracion II.

FAC & hic in patria tua. Pretender por sangre, por patria, por tierra, y en qualquier destas cosas fundar el derecho para alcançar beneficios del cielo, antes es tuerto: con los Principes de la tierra mas negocia la sangre que la virtud, y con essos mas negocian los que tienen buenos braços, que los q̃ tienen buenas manos, pero en la casa de Dios, ni essos, ni los que pretẽdẽ por mayores, lleuan el mayorazgo, que esta era la causa de la discordia entre Ismael, y Isaac, que el Ismael pretendia por carne, y por antiguedad della, y Isaac lleuaua se el mayorazgo por espiritu, esta manera de pleyto escriuio S. Pablo: *Qui secundum carnem natus fuerat, persequebatur eum qui secundum Spiritum*. Y pone el Apostol la sentẽcia diffinitiua deste pleyto, dõde manda Dios quitar la possesiõ, en que injustamẽte estaua Ismael amparado, por razon de la esclaua su madre (q̃ qualquier derecho de carne es de esclaua:) *Eijce ancillam, & filium eius*, sin auer delinquido la madre, la mandã echar de casa cõ el hijo, porq̃ no pretẽda el muchacho cõ las alas y fauor de la madre; que es el derecho que aborrece Dios, y en la casa de Abrahã de dõde ha de nacer Christo por carne, para enriquecer el espiritu, quiere q̃ se arranque de quajo, todo lo q̃ pudiere dar occasiõ de pretender por derecho de madre y carne, de aqui nacia las indignaciones d̃ Esau cõtra Iacob, q̃ pareciẽdole q̃ era mayor, creya

Ad Gal. 4. Genes. 21.

creya que se le hazia notable injusticia en le quitar la bendicion, pero como es heredero Isaac menor, y desheredado Ismael mayor, de ay hereda Isaac a su hijo Iacob menor darle el mayorazgo, desheredando a Esau mayor, y casi por aquella sentencia dada contra Ismael y su madre, puedo yo agora a este proposito declarar aquellas palabras de Christo, dichas a su madre en las bodas: *Quid tibi, & mihi est mulier?* que aunque Sãt Augustin dixo, que eran palabras de reprehension, o de admonicion. Y lo mismo dio a entender tambien Sant Athanasio, y Sant Chrysostomo dixo, que eran palabras de indignacion, y Ireneo, que eran palabras de desuio, despidiendo la peticion de su madre. Cõ todo sin apartarnos dela doctrina destos sanctos Padres, y con la reuerencia que es razon hablar en materia dõ de ellos han dado su parecer, podemos notar, que auia dos maneras de obrar en Christo, vnas particulares como las de los demas hõbres, comer, y andar, y los exercicios puramente humanos, otras particulares suyas, como de Redemptor y maestro diuino, como era predicar, y hazer milagros. En las primeras como hõbre, estaua subjecto a su madre y a Ioseph, que era por la parte que le obligauan los respectos de sangre. En las segundas cumplia las ordenes del eterno Padre: *Sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio.* Y assi se vera en aquello de Sant Lucas, donde diziendo el Euangelista que les estaua subjecto: *Erat subditus illis*: con todo esso en lo que era acudir a predicar al tẽplo, por ser obras del eterno Padre, no les pide licencia para se apartar dellos, y assi lo dize declarando esto: *Nesciebatis, quia in his quæ Patris mei sunt, oportet me esse.* No miro en humanos respectos, sino a la voluntad diuina: assi aunque ouiesse acudido a las bodas por cumplimiento de carne y sangre, en lo que era hazer milagro, quiere dar a entender

Ioan. 2. *Atha. ser. 4. 2. cõtra Arria.* *Aug. lib. 2. de symb. ad catech. cap. 6.* *Chrys. homil. 20.* *Iren. lib. 3. cap. 18.* *Ioan. 14.* *Luca 2.*

entender a los circunstantes, que no le puede obligar ruego de madre, mas que de otra qualquier muger, y por esso le dize: *Mulier.* Y en lo que toca a la predicaciõ que es lo mismo, quando le dixeron estando predicando vn dia, queriendole interrumpir el sermon, que su madre y hermanos estauan a la puerta esperandole, respondio: *Quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei?* como si dixera, no ay madre ni hermanos, ni pretension de carne y sangre a quien attender, quando trato del remedio de los hombres, y obediencia de mi eterno Padre. Y este discurso es todo doctrina de S. Augustin, que va a cõcluyr, que los milagros que Christo hazia, con que aueriguaua ser Dios, no miraua en obligaciones de mundo, ni en el prouecho que procuraua sacar de su diuina palabra, pues aun por Sant Lucas dixo a la otra muger: *Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud*, que el parentesco que se cõtrahia por modo espiritual oyendo su palabra, por la qual se hazian hijos de Dios por gracia: *Illos dixit Deos ad quos sermo Dei factus est*, se estimaua mas en su casa, que el parentesco de naturaleza, y que assi tenia por mas bienauenturada a su madre por la parte que emparentaua con ella en el alma, que por la del cuerpo: *Beatior fuit mente, quam ventre.* Y quando por Sant Marcos estos mismos de su patria de Christo, que andauan aueriguando cuyo hijo era, y dezian que era de vn carpintero, y que sus deudos y parientes estauan alli entre ellos, dize el Euangelista: *Et non poterat ibi virtutem vllam facere*: que se le atauan a Christo las manos, para no hazer milagros entre deudos y parientes. Por este derecho de madre pretendia Abimelech hijo de Gedeon el Reyno, y assi dezia: *Os vestrum, & caro vestra sum.* Y aunque bastaua lo dicho para confundir a estos, de que entendiessen, que parentesco, patria, ni naturaleza, no negocian con Dios los fauores

Matth. 12. *Aug. trac. 8. in Ioan.* *Luc. 11.* *Ioan. 10.* *August.* *Marci 6.* *Iudic. 9.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

fauores de su gracia,lo que mas importa que sepan,es, que aunque fueron siempre mejorados en gozar del beneficio de su diuina palabra, merced que no la hizo
Psal. 147. a otra nacion ninguna: *Non fecit taliter omni nationi*, de la qual naciã los mas milagrosos prodigios suyos, por el poco prouecho que en estos con ella hazia,y por no echar tan preciosas margaritas a los suzios animales,se buelue con ella adonde entiende que tendra destas diuinas mercancias mas buen despacho,que aun los santos Apostoles no se partieron a predicar a la Gentilidad,sin dexar hecho primero vn protesto a los Iudios, a quien principalmente estauan hechas las promessas del Euangelio,al fin como a naturales, y assi les dizé:
Actor. 13. *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei,sed quoniam repellitis illud,& indignos vos iudicatis eternæ vitæ,ecce conuertimur ad gentes:sic enim præcepit nobis Dominus.* Biẽ vemos que conuenia predicaros a vosotros (o Hebreos) primero la palabra de Dios,al beneficio de la qual soys preferidos,como naturales,pero por el mismo caso q̃ la desechays y teneys en poco, os condenays por indignos della,y assi nos vamos a la Gentilidad, como Propheras no acceptos en nuestra patria, ni recebida
Compar. nuestra doctrina,alli donde nosotros y ella somos respectados,y obedezida,q̃ este orden tenemos de Dios, que los abundantes frutos que vna tierra produze,aũque no es razon que a ella se le quiten, si los ha menester y se aprouecha dellos,tan poco es razon, que despues de ella prouey da,o no los auiẽdo menester, o no los queriendo, se dexen de communicar a otras prouincias comarcanas,para buena prouision y bastimento dellas.Despues de lleno de aguas esse grande estanque del mar que hizo Dios,embia los rios, como venas por sus madres a regar la tierra,y proueer el mundo.Despues de auer proueydo la tierra de Egypto Ioseph

seph en los años de la esterilidad, abre las alhondigas, y el posito,y prouee y da saca a las prouincias comarcanas,hartos eran los milagros hechos en Nazareth,si ella supiera aprouecharse dellos, pero sino los quiere pretender por fueros spirituales, sino attraherlos por razon de estado y de patria,obligando a Dios,a que el acuda a esta obligacion de carne,quando ellos mas oluidados estan de la que tienen al prouecho del espiritu,que mucho es que desampare la ciudad, que le parece que se puede valer de solos sus pertrechos temporales,cõ desprecio de los presidios spirituales y de Dios? que importa poco toda la municion con que se fortifica el ardid de la disciplina militar, y son impertinentes todas sus estratagemas para su defensa,sino piensan que la principal es su Dios,q̃ sin esto no ay tierra fuerte,ni patria fauorecida. Prophetiza Isaias la destruy- *Isai. 22. & 23.*
cion de aquellas dos famosas ciudades,Tyro,y Hierusalem, a la vna porque puso su defensa en sus fuertes muros,y barbacanas de los que la gouernauan,y de las de piedra que las cercauan, en su ataraçana de armas, en sus municiones de guerra,y a la otra, porque penso que estaua segura con la commodidad de su puerto, y con las vendejas que de todo el mundo venian de diuersas mercancias, y que por razon de su commercio y contratacion,eran tan poderosos sus vezinos, que a qualquier tyranno harian resistencia, comiença por Hierusalem,y dize: *Onus vallis visionis*, destruycion de la ciudad de mas buena vista,mas apazible, con estar lo mas della en valle que si estuuiera toda en monte,al fin vision de paz,tu desgracia te viene, de que te parece que estas segura con tu defensa,y no aura menester Dios cuchillo para los que han de morir en ti, ni hazer guerra en que mueran tus soldados: *Interfecti tui,non interfecti gladio,nec mortui tui in bello*: y da la causa de su

Universidad de Deusto
Biblioteca

destruyciõ,q̃ no es otra, sino q̃ se pertrecharõ de solas fuerças de tierra: hizierõ cisternas en el castillo, que es gran pertrecho, bastecerse de aguas, assi porq̃ no se las pueda venenar el enemigo, como porq̃ no los tome por sed, cortãdoles los rios, y rõpiẽdoles los cõductos: *Et domos Hierusalem numerastis*: Alistastes toda la gente y casas de la ciudad, repartiẽdo por ellas armas y soldados, para tomar la muestra en vros alardes: *Et destruxistis domos ad muniendum murũ*: Batistes las casas q̃ estauã pegadas ala muralla, para q̃ no fuessen estoruo de su defensa, y estuuiesse la gẽte mas suelta repartida por sus puestos: *Et lacũ feciſtis inter duos muros*: Y hezistes lagunas entre las dos murallas, o para abreuaderos dl ganado, o pa q̃ los cauallos d̃ guerra beuiessen seguros dlos trabucos, ballestones y saetas del enemigo. Todo esto fin Dios, de q̃ importãcia pẽsays q̃ es? *Et non ſuſpexiſtis ad eũ qui fecerat eã*, ni pusistes los ojos en que la mayor guarda d̃ la ciudad, es el mismo Señor q̃ la hizo, q̃ el sabra por dõde puede ser batida, y por dõde tiene mejor defensa, q̃ es el q̃ sino guarda la ciudad, velar sus cẽtinelas, es lo mismo q̃ si se durmiessen: *Niſi Dñs cuſtodierit ciuitatẽ fruſtra vigilat qui cuſtodit eã*: y llamaua Dios a mejor alarde, en q̃ saliessen armados los soldados, cõ arnes trãçado de cilicio, por armas defensiuas las lagrimas, q̃ cõ la humedad dellas, no toma fuego la poluora d̃ Dios, y reyades es desta manera d̃ guerra, matãdo el bezerro, comiendo cõ regalo. Los de Tyro dela misma manera presumiã de sus fuerças: *Onus Tyri*: prognostico dela destruyciõ de Tyro, y ella de espatada dize: *Quis cogitauit hoc ſuper Tyrũ, quondã coronatã? cuius negotiatores principes, inſtitores eius inclyti terræ*: quiẽ tal pudo pẽsar de vna ciudad, q̃ era vna Reyna, coronada de su muralla y almenas? sus mercaderes Principes, los satores destos insignes illustres dõde auia tan grã thesoro (q̃ es el nieruo de la

Pſal. 126.

Iſai. 23.

de la guerra) de dõde le pudo venir este daño? *Dñs exercituũ cogitauit hoc*. Del general de todos los exercitos Dios salio esta bateria, el desmãtelo esta muralla q̃ cõtra su omnipotẽcia, no ay tierra fuerte, ni muros gruessos y torreados, sino merecimiẽtos de amigos suyos, quãto mas aprouecho a Hierusalẽ la sanctidad de Dauid, y la memoria della, aũ despues de muerto, q̃ la riq̃za de Salomõ? aunq̃ le hizo tẽplo a Dios, q̃ el Dauid se lo auia pedido: *Propter Dauid ſeruũ tuũ, non auertas faciem Chriſti tui*. Y a el dize Dios q̃ mira, para no assolar aq̃lla ciudad: *Propter Dauid ſeruũ meũ protegã ciuitatem iſtã*, que la abũdãcia, fertilidad, y fortaleza de la patria, haze dissolutos y libres a los hijos de vezino, tras las riq̃zas que entra sino la licẽcia de peccar? tras la seguridad del enemigo, q̃ entra sino el descuydo d̃ las armas, y la destruyciõ de la virtud de fortaleza? q̃ es la defensa d̃ las demas virtudes, pues segũ esto, no es lo q̃ mas biẽ esta a la patria los pertrechos corporales, pues en pedir a Christo los milagros en la suya estos, ninguna otra cosa pretẽden, sino auezindar su republica, q̃ como viã q̃ erã bastãtes los milagros de Christo y su doctrina, para poblar los desiertos, y despoblar las ciudades, y su persona mas prouechosa q̃ la de Ioseph en Egypto para vn año de hãbre, pues sin prouisiõ del posito, cõ vna palabra suya podia mãtener naturales y forasteros, queriã negociar (obligãdole por amor de patria) q̃ alli hiziesse su ordinaria residẽcia, todo cõ interes particular d̃ mũdo, assi del beneficio q̃ en comũ resultaria a la ciudad, como porel particular d̃ cada qual destos, el vno enriq̃ceria cõ casa d̃ posadas, el otro vẽderia mejor sus esquilmos, el otro por pariẽte se haria tercero y procurador de los pobres q̃ viniessen a curarse, q̃ sino pidieran por estos respetos los milagros alli a Dios, no es d̃ creer q̃ se los negara, pues si por lo spũal pudierã merecer estebiẽ

Pſal. 131.

4. Reg. 19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

no auian de desmerecerlo por el parentesco carnal, al qual solo hemos de tener por cierto que attiẽdẽ ellos, quan lo dizen: *Fac & hic in patria tua.*

Consideracion III.

FAC & hic in patria tua. Aunque no es contra la religion Christiana, el amar y fauorecer la patria, a la qual se tiene ygual deuda que a los padres, y despues de la que se tiene a Dios, ninguna es mayor que esta: que doctrina es de Sancto Thomas la dicha: *Patriæ, & parentibus homo maximè debitor est post Deum*: Con todo esso los Gentiles fueron, los que mas se adelantarõ en el fauor de la patria, tanto que pienso, que por las demasias que en esto auia, mandaua Dios a sus grandes amigos salir de su tierra, como lo mando a Abraham: *Egredere de terra tua*: Y muger para su hijo le truxo de tierra agena, y a Iacob traço que a tierra agena fuesse a buscar muger, y al alma que el quiere por esposa, quiere que oluide su patria: *Obliuiscere populum tuum*: porque no solo el amor puede ser malo, por ser puesto en cosa prohibida, sino por ser demasiado, aũque se emplee en la cosa mas licita que ay aca abaxo. Hierocles en vn tratado que hizo de quales deuemos ser para cõ la patria, no se contenta con enseñar que ha de ser mayor el amor que le hemos de mostrar, que el que deué los hijos a los padres, y que el que tienen los padres a los hijos, y que el que es amor reciproco entre esposo, y esposa, sino que mas que a todos estos, y casi como a Dios ha de ser querida, son sus palabras: *Est patria velut alter Deus, & primus, maximusque parens, quare qui nomen ei imposuit à re ipsa non temere patriam nominauit, vocabulo quidem à patre deducto, prolato tamen fœminea terminatione vt ex vtroque parente mixtum esset, præferenda igitur*

S.Tho. 2 2. q.60.ar. 3.

Genes. 12.

Psal. 44.

Hieroc. in ser.qual.in patr.esse debeam.

igitur omnino est patria vtriusparentum seorsum: Aunque su nombre se deriua de padre, tiene lo con terminacion femenina que denota madre: porque el amor que parte el hijo con madre y padre, entero se lo deue a la patria, y Sophocles cuenta, que a Pythagoras le preguntaron vn dia, como se auia de auer vno con su patria si le fuesse ingrata, y le respondio, como con madre amorosa. Pausanias Capitan de los Lacedemonios tuuo imaginacion de traydor contra su patria, y su padre Hegesilao, y su misma madre le mataron de hambre. En aquella gran guerra entre los Athenienses, y los de Thracia Erechitheo Rey de la Attica tuuo respuesta de vn oraculo, que venceria su enemigo si sacrificaua su hija mayor, buelto a Athenas cõmunico con su muger esto, y luego padre y madre la sacrificaron a su hija. Plutarcho dize, que nos reymos todos del que dize que es mejor la Luna de su tierra, como lo dixo vn Athenienſe viendo se en Corintho, y que esta simpleza los mas discretos caen en ella, que ninguno ay que no loe el cielo, los ayres de su patria, y otras mil menudencias della. Themistocles huyendo de su patria Athenas, y auiendo le acogido en su corte el Rey Xerxes, le aconsejo que hiziesse guerra a su ciudad, y a toda la Grecia, y que con esto se haria vengado de la ingratitud de sus ciudadanos, viendo por vna parte el Philosopho la obligacion que tenia al rey por auerle acogido, y la natural que tenia a su patria, por no le ser a ella traydor, ni con el Rey descortes, eligio matarse por medio entre estas dos cosas, y assi lo hizo beuiendo vn vaso de sangre de vn toro que se sacrificaua, que es ponçoñosa, y cayo muerto junto a la ara. Licurgo auiendo hecho las leyes a su patria Sparta se desterro della, tomando pleyto omenaje a sus ciudadanos, que las guardarian ha-

Sophocles, Chrys ser. lib.2 hist. Persi.

Demaratus lib.2. Trago.

Plutar.lib. de exilio.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sta que el boluiesse, y porque las leyes se guardassen, y su patria floreciesse con ellas, quiso morir en su voluntario destierro, y porque aun muerto si boluiesse su cuerpo y huessos, podrian pensar que era acabada la obligacion del pleyto omenaje, mandó que sus cenizas se echassen en el mar. L. Sylla quando tomo por armas aquel lugar famoso llamado Preneste, mando passar a cuchillo todos los vezinos del, y hizo merced de la vida a vn huesped suyo donde auia posado, y respondio el otro: *Nolo patriæ meæ extinctori debere vitam.* No quiero deuer la vida al que ha assolado mi patria, y metiose en el tropel de la gente para morir, y alli lo hizieron pedaços, y todo lo dicho es nada leyendo a Valerio Maximo, que accumula historias a este proposito de los Romanos, y de otras naciones casi infinitas. Alli trae lo de Marco Curcio, que se arrojo por el boqueron de la tierra en la plaça de Roma, porque tenia respuesta de vn Oraculo, que con aquello libertaria la patria, y los dos Decios padre y hijo, que hizieron casi lo mismo, Bruto primer Consul, Scipion Africano, que no son de estimar estas hazañas, por parecer mas gentilidades de ciegos, y temeridades de locos, que valentias de prudentes, basta el amor que cada qual naturalmente parece entre nosotros que tiene a su patria, quando el que esta en las Indias jura en las causas mas graues, assi Dios me lleue a España, y que esta pretension de yr a la patria comparan los Sanctos al desseo que tienen los justos de yr a la bienauenturança, como a patria propria, fuera de la qual se tienen por desterrados: *Qui enim hæc dicunt,* (dize Sant Pablo) *significant se patriam inquirere*: Tratando de aquellos sanctos Padres, que como desterra-

Sabell. lib. 8. cap. 1. de charit. erga patr.

Val. Max. lib. 5. ca. 6.

Hebr. 11.

sterrados andauan en el viejo Testamento, y en la historia de los Machabeos, aquel traydor a su patria llamado Iason, dize del la Escriptura: *Omnibus odiosus vt patriæ, & ciuium hostis*: Aborrecido de todos por ser traydor a su patria, y assi aun en la muerte no vuo quien del se doliesse, ni se le dio sepultura a su cuerpo. De todo lo dicho, que es lo menos que desta materia puede dezirse, hazen su fuerte argumento los de Nazareth a Christo, si el amor a la patria no solo no es injusto, pero aun es deuda natural, la qual la han pagado los Barbaros, y Gentiles, anteponiendo el amor de su patria a otro qualquiera de los que parecen mas forçosos, porque ha de caber (Señor) en vos tan gran desamor; y sequedad para con vuestra patria, que oluidado della seays tan liberal con los estraños, y tan corto y escasso con vuestros naturales? Podemos responder a estos en persona de Christo, que no deue de estar la causa de no fauorecerlos en no querer Dios acudir a su patria, sino en aquella particula de lugar, *Hic*, que le piden para el milagro, que parece que es atar a Dios como a mostrarle el mate en casa señalada, siempre se aborrecio en la de Dios, y en la condicion suya, este aduerbio demonstratiuo de lugar, *Hic*. En el monte Tabor, quando quiso Pedro atarla gloria de Dios a aquel sitio, y fabricar casas para gozarla de espacio en el suelo, señalo dos vezes el *Hic*, diziendo le a Christo: *Bonum est nos hic esse, si vis faciamus hic.* Bien estamos aqui, si quereys que hagamos aqui tres choças, ninguno de los Euangelistas, ni otro Doctor trata destas palabras de Sant Pedro, que no digan (los que mas limitadamente censuran el caso) que fue simpleza, y ignorancia la de Pedro alli. Sant Marcos, y Sant Lucas dizen: *Nesciebat quid diceret.*

2. Mach. 5.

Matt. 17.

Marc. 9. Luc. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sant Leon Papa hablando a'o cortesano dize, que fue
S. Leo. Pap. desorden, o inaduertencia, y que assi Christo no res-
Orig. hom. pondio a las palabras, ni haziendo caso dellas. Ori-
3. in Matt. genes censuro esto con mas rigor, y con vna mane-
ra de desacato, diziendo que fue impulso de Sathanas, que como suele hablar Dios por bocas de pec-
cadores, suele Sathanas tambien poner palabras su-
yas en bocas de justos, y queriendo yo apurar to-
do el cargo que a Sant Pedro se le puede aqui hazer,
hallo que no es mas que lo que cabe en aquella cor-
ta palabra: *Hic*, vna vez y otra repetida, la gloria
de Dios quererla gozar de espacio aqui, que obli-
gacion tenia de saber, que en esta vida no teniamos
Hebr. 13. estable viuienda: *Non habemus hic ciuitatem per-*
manentem. Sino que como esta Iglesia de que gozamos,
en ygo quierno, se le dio a Sant Pedro es de guerra, y
por cuya batalla, que por esso tiene por nombre mi-
Cant. 6. litante, y es terrible como esquadron formado: *Ter-*
ribilis vt castrorum acies ordinata, y que nunca le ha
parado su continua bateria: que gritos son della a-
Psal. 128. quellos de Dauid: *Sæpe expugnauerunt me a iuuentu-*
te mea, aunque contra ella, ni ha preualecido, ni pre-
ualecera la fuerça del enemigo: *Etenim non potuerunt*
mihi. Con todo esso los que somos soldados destas
fronteras, no es bien que nos asseguremos de que vi-
uimos en paz, como los vezinos de aquella celestial
Hierusalem, que todos son triumphadores, pues
Psal. 147. los terminos y linderos suyos son de paz: *Posui fi-*
nes tuos pacem. Y nosotros que viuimos en guerra, la
pica al hombro, la visera calada, porque hemos de
querer que las tiendas de campaña tengan tan fuer-
tes las clauijas, que nos perpetuemos en ellas, como
en casas contra quien el enemigo no puede preua-
lecer? en especial que no es accommodado el sitio
para

para esso, que Micheas nos dezia: *Surgite, & ite,* Miche. 2.
quia non habebitis hic requiem. Alto leuante se el cam-
po, las tiendas al hombro, que aqui no puede auer
descanso, porque quereys Pedro plantarlo tan de
proposito aqui? que puesto puede tomar vn exercito seguro? No sabeys que para dar la batalla contra
la muerte y infierno, me offrecistes dos espadas?
Ecce duo gladij hic. Y por saber yo, que ni vosotros, Luca 22.
ni ellas, al tiempo del fallo cumpliriades lo que offre-
ciades, dixe: *Satis est*, no mas offertas que faltareys
al mejor tiempo: que essas que offreceys, son espa-
das que se quedan, pues la ley que traen de donde
fueron hechas las condenan: *Hic*. Si fuera espada
de las de los triumphadores de la otra vida, que vna
basta para fin tomar vna buelta, ni mella, matar en
vna noche, ciento y ochenta y cinco mil hombres,
como en lo de Sennacherib, fiara yo della, que tie- 4. Reg. 19.
nen mejor temple las de alla, pero vna de las dos
que aca me offreceys, en cortando vna oreja se que-
da luego, al fin como hecha aqui: *Hic*: Todo el da-
ño es, por razon de la marca y tierra donde se la-
bro, no es este solo el daño que señala en esta vida
el *Hic*. Sant Pablo andaua a buscar vn mayordomo
de confiança, y por procurarlo en tierra como esta
(que ay tan poca) pienso que no le halla: *Hic iam* 1. Cor. 4.
quæritur inter dispensatores, vt fidelis quis inueniatur. A
sus discipulos mando Dios que hiziessen su quarto
de vela, y señalo les el puesto en el huerto: *Sedete* Marc. 14.
hic, donec orem, sustinete hic, & vigilate. Y tambien
tuuo alli su parte de desdicha el *Hic*, como si les di-
xera que durmieran, assi hizieron la vela. Pues si
en vn mundo todo no se halla buen puesto para la
gloria, ni vn mayordomo fiel, ni vn discipulo que
haga la escolta, y trae todos estos azares este aduer-

Universidad de Deusto
Biblioteca

bio de lúgar: *Hic*, en qualquier lugar del mundo: atar la gloria de los milagros de Christo, el Sol de su diuina doctrina a que no alumbre mas que a Nazareth, y reduzir los beneficios del cielo communes a toda la tierra, a la corta tierra de los incredulos compatriotas suyos, no es justificada pretension, y por tal no se les concede lo que piden, ni se da por bien prouado su intento por derecho de patria, que antes en ella dize Christo, que no son bien recebidos los Prophetas por ser naturales.

Consideracion IIII.

NEmo Propheta acceptus est in patria sua. Pocos arboles vienen a medrar mucho, dexando los en la tierra donde nacieron, trasplantados suelen ser mejores. El origen que tuuo el durazno para llamarse, *Malum persicum*, dizen que es, que en Persia donde primero se conoscio esta fruta, es ponçoñosa, y trasplantada aca es gustosa y sana: y con la hortaliza mas de ordinario se haze esto, que la vna no se dexa medrar a la otra, hasta que apartando las, las trasplantan todas. De humildes aldeas trasplantados han salido grandes varones, que si se estuuieran entre los suyos fueran estimados en poco. Moyses de la casa do nascio lo echaron al Mar, de la casa de Pharaon lo recibieron, y criaron, el mismo de su misma hermana es burlado, y de todo el mundo obedecido. Dauid sus hermanos le maltratan, y menosprecian, los estraños le respectan, y reuerencian. Micheas de su Rey es affrentado, Iosaphat Rey estraño le estima. Elias desterrado sale por el Rey Achab, y no falta quien le reciba, y regale. Los Apostoles, los

Exod. 1.
Num. 12.
1 *Reg.* 17.
3 *Reg.* 22.

los suyos los maltratan de obra, y palabra, pues dizẽ que habla en ellos el vino, y no el espiritu de Dios: *Nonne isti pleni sunt musto?* Y yendose a tierras estrañas, ha menester cada qual resistir con grande esfuerço para que no le adoren por Dios. Al fin Martha es la primera, a quien huele mal su hermano muerto. De aqui sin esto nos muestra la experiencia, que el que salio tres dias de su patria, o para la guerra a Flandes, o por letras a Salamanca, o por hazienda a las Indias, quando buelue a ella le tratan con muy differente respecto, y quando se esta entre los suyos, aunque Dios le infunda el espiritu de prophecia a vista de todos, solo seruira de que se rian del negocio y no lo crean, como lo hizieron los que vieron prophetizar a Saul por ser gente que cada dia le trataua, y assi dixeron: *Quid Saul inter Prophetas?* Y assi es consejo de Sant Hieronymo, para hazerse vn hombre insigne, dexar por algun tiempo su patria: *Prudens esse consilium ait, Vel ad inuidentiam inolarum, & æmulationem vitandam, si auctior inter suos sortè fias, patriæ finibus excedere: naturale enim est ciues idem in ciuibus inuidere*: Que en effecto es buen remedio para euitar embidias, y obuiar emulaciones (que entre ciudadanos es vicio casi natural) dexar por algun tiempo la patria, si quiera porque se oluiden de las niñerias que te conoscieron en la tierna edad, y assi a Ezechiel dize Dios, que si lo vuiera embiado a los Gentiles y barbaros, vuiera sido bien recebida su doctrina, y entre los suyos en Israel, no auia quien quisiesse oyrle: *Si ad illos mittereris, ipsi audirent te, domus autem Israel nolunt audire te*: Que la ordinaria conuersacion con el predicador y Prophe-ta, y el conocimiento de su vida (sino es muy perfecta) causa

Act. 2.
Ioan. 11.
1. *Reg.* 10.
S. Hieron. 3. *par. epist.* tractat. 8. *epistol.* 18. *Matth.* 13. *lib.* 2. *to-mo.* 9.
Ezech. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

causa el menosprecio de su doctrina, y para esto dio vn gran consejo Sant Augustin en vn libro que por suyo se tiene y anda entre sus obras, que el predicador, que viuiere de enseñar con su doctrina, de manera que aproueche, si le fuere fuerça viuir en su patria, viua como tan estrangero, y retirado en ella, que sus palabras las vayan a buscar como oraculos: que esto mando Dios por Isaias: *Super montem excelsum ascende qui euangelizas Sion.* Que tengo por cierto, que mas habla aqui del monte de perfection de vida retirada, que es mas accommodado para predicar que qualquier monte, aunque sea mas alto que el Olympo. Sant Pablo por titulo de la carta a los Romanos: *Paulus Apostolus segregatus*: Retirado, apartado para poder hazer este officio de predicador como lleuado a vn monte: por esso los sanctos Padres hizieron habito señalado y particular para los religiosos, que aunque como predicadores auian de tener todo el mundo por patria do quiera que se hallassen, viessen que como en el trage eran señalados, lo auian de ser en la vida, y el habito del gran sacerdote Aaron aun enseñaua mas esto, que otro ninguno teniendo campanillas en el ruedo de la ropa, para enseñar que no ha de dar el sacerdote passo, que no sea a campana tañida, y a vista de todo el mundo, y las faldas largas de qualquier Ecclesiastico, no pueden ser sino para tenerlos en casa, y que tropiecen en ellas quando salgan, que el retiramiento de la magestad y persona Real, y el salir tan raras vezes en publico, importa para el respecto y estimaciõ, porque de la familiaridad y trato ordinario entre el Rey y el vassallo nace el menosprecio, y que pensays q̃ es la causa q̃ por todos derechos esta eximido el estado Ecclesiastico de la jurisdiciõ secular? sino porque si nuestras flaquezas

Aug. lib. de conflict. Vitior. & Virt. to. 9.

Isai. 40.

Roman. 1.

flaquezas saliessen en los tribunales mundanos, solo podra seruir de lo que Noe descubierto, que a su mismo hijo Chan mouio no solo a risa, sino a escarnio, y por esso es alabado el otro hijo Sem, que cubrio a su padre porque no fuesse affrentado, que es muy cierto, que no tienen fuerça las palabras en las veras, de los que son compañeros en las burlas. Dezia Sant Pablo: *Vobis enim dico gentibus, quandiu quidem ego sum gentium Apostolus, ministerium meum honorificabo.* Siendo como soy Apostol, miẽtras hago este officio, tengo de sustentar la reputacion que para la estimacion y prouecho de la diuina palabra conuiene: y porque no se piense que por esto se ha de hazer vn hombre aspero, intratable, inaccesible, sino que puede tener con la authoridad llaneza, y con la estimacion affabilidad. Los dos Prophetas que en el Euangelio tenemos, fueron muy señalados en lo vno y en lo otro. Quien mas riguroso que Elias conocido en el mundo por el trage, temido por el peso y grauedad de las palabras, que con ellas mezclaua fuego que baxaua del cielo, con que quemaua los Prophetas de Baal, y a las esquadras de los soldados, y con todo esso tan llano, tan affable con la viuda de Sarepta. Quien mas humilde y tratable que Eliseo? que se entra por las casas de los vezinos, y anda rodeado de los muchachos hijos de los Prophetas, enternecido con las lagrimas de la muger a quien se le murio el hijo, y se trata con tan grau magestad quando le viene a visitar Naaman Syro que le habla por interprete, y le responde como oraculo: que esta no es grauedad soberuia, sino autoridad forçosa. Sãt Pablo instruyendo a su discipulo Timotheo, y dando le reglas para que no consintiesse que se le atreuiesse nadie por verle moço, le dize: *Nemo adolescentiam tuam contemnat, sed exemplum esto fidelium in verbo, in conuersatione, in charitate,*

Roman. 11.

1. Timot. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ritate, in fide, in castitate. No has de hablar palabra, ni poner la mano en cosa que no pienses que en todo eres dechado de todos, que con esto te mostraras tan perfecto, que obligaras a todos a que te obedezcan y respecten, como tu sepas guardar tu autoridad, porque siempre viene a pagar la doctrina, y a sentir la virtud en la poca medra, la falta de reputacion de quien la predica y enseña, y aunque es verdad que el retirarse para dezirlas suele costar la vida, como lo vimos en el Baptista, mejor vida se grangea por este camino. Isaias murio aserrado por medio por dezir verdad. Amos murio traspassada la cabeça con vna hasta. Hieremias murio apedreado en Egypto, y el mayor testimonio de la verdad que predicauan los Prophetas es, que todos tuuieron el fin que los dichos, assi lo predi-

Actor. 7. co Sant Pablo: *Quem Prophetarum non sunt persecuti patres vestri? & occiderunt eos qui prænuntiabant de aduentu iusti.* Mostradme vno que no aya muerto assi (dize el Apostol) y aun pudiera referir lo que intentan oy los de Nazareth, queriendo despeñar del monte a quien por hazer verdaderos los Prophetas subido en otro monte despeño la muerte del, como lo prophetizo

Isai. 25. Isaias: *Præcipitabit mortem in sempiternum*: que despeñandola a ella nos gano a nosotros la vida de la gracia, y nos subio al monte suyo de la gloria: *Quam mihi & vobis, &c.*

CON-

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del tercero Domingo de Quaresma.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe eum inter te, & ipsum solum. Matth. 18.

VNAS leyes de misericordia q̃ enseñan a perdonar a toda ley (que las leyes de la misericordia de Dios, no ay ley cõ quiẽ no dispensen) nos muestra el Euangelio de oy, que es muy a proposito de lo que el contiene, la disposicion del arca del Testamento que traço Dios, mandaua que en ella estuuiessen encerradas las tablas de la ley, y la vara de justicia, y sobre ella el Propiciatorio acompañado de dos Cherubines, que se estauan desalando, como combidando a que se llegassen a negociar alli, y con rostros assombrados mirando se el vno al otro, y tenian razon conociendo a Dios de espãtarse desto en aquel tiempo, que hiziesse ley para encerrada, y vara de justicia metida en el arca para no castigar a los transgressores de la ley y propiciatorio descubierto, donde se perdonauan peccados, y Cherubines de oro encendidos en fuego de amor y charidad, que como porteros de aquel tribunal, no solo no guardauan la puerta, pero se estauan desalando, mostrando que la justicia estaua encerrada, y la misericordia descubierta, que mas hizieran en esta nueua y dichosa ley (que tan sin merecerla gozamos) si vieran que toda se cifra en amor, y que a Sant Pedro, a quien

Universidad de Deusto
Biblioteca

quien se dan las tablas della, y la vara de la justicia no se le pone limite en el perdonar, y preguntando el a Dios, que tanto se podra alargar en esto? si bastara siete vezes, que son las que en el dia suele tropeçar el justo, le responde Dios echãdo le a los sietes, zeros, pues le dize, que no solo siete vezes, sino setenta, setecientas, y aun siete mil, bien larga anda la dataria del summo Pontifice, pues tambien se despacha en la Signatura de gracia, pidamos la para tratar desto con la intercesion de Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Augus. ad Vincetium Donat.

AQuellas palabras de S. Augustin, sobre que tanto se ha dicho, y con todo no creo que quedan bastantemente declaradas, parece que lo quedan del todo con la letra del Euangelio de oy. La sentencia del Sancto dize: *Non omnis qui parcit, amicus est; nec omnis qui verberat, inimicus.* No esta la amistad en no corregir la injuria, ni es de enemigo el reprehender el delicto, y aun valerse para castigarlo del açote, que vno en no corregir, puede ser peor que enemigo, y corrigiendo y castigando otro, muy perfecto amigo, no es enemistad la del Padre castigar al hijo, ni es quererlo bien, dexar lo salir con la suya con templança que proceda de charidad, con zelo de Dios y del officio, con amor de Padre para con hijo, enseña Christo oy a Pedro el modo con que se ha de auer en el precepto de la correction fraterna: de manera que no quiera parecer amigo perdonando, ni enemigo castigando, sino que tome vn camino de caña da por entre estos dos montes, y esto es, que quando peccare el proximo, considere que el delinquente tiene consciencia y fama, y procure corregir el delicto, para emendar la consciencia, sin le destruyr la fama, que esto lo podra hazer bien, llamandole, y amonestandolo a solas, y si desta manera no se curare, no se atienda a la fama: a la qual se ha de anteponer el remedio de la consciencia sino que proceda a la segunda monicion en presencia de vno, o dos testigos, segun la qualidad del negocio, o para auergonçallo, o para conuencello, y de la primera monicion secreta dixo, si te oyere, auras ganado vn hermano, porque quiere que el reparo del proximo lo tenga por ganancia suya, a estotra segunda dize, *Si non audierit eos.* Si no oyere a los testigos, que tambien parece quiere obligarlos a que ayuden

ayuden a abrir los oydos del peccador, que suele ser sordo de malicia, que ninguno ay peor que el que no quiere oyr, quando a la miseria deste estado llegare el delinquente, dexaras de amonestalle como hermano, y començaras a acusarle como fiscal: *Dic Ecclesiæ*, para que no aprouechando el consejo, aproueche el açote, si esta tan insensible, que tan poco por este camino boluiere sobre si, oyendo con obediencia, que oyr aqui esso quiere dezir: *In auditu auris obedivit mihi.* Ya no le tengas por hermano, sino, o por ciego Gentil, o por Publicano infame: y porque habla con aquel a quien dexaua el gouierno de la Iglesia, y con estos consejos le dexaua las leyes, con que auia de regirla, le dize que tambien le queda potestad para absoluer y condenar, y las coyundas para atar, o las soguillas delgadas de Adam para atraher con amor, con tan libre y general administracion, que qualquiera de las sentencias que aca dieren, en la reuista del cielo seran confirmadas. *Amen dico vobis, quæcunque alligaueritis super terram.* Y esta facultad en particular dada a Pedro, en general la da luego a los demas Apostoles: *Iterum dico vobis.* Que donde quiera que os juntaredes a hazer tribunal, o concilio, ora para determinar de fe, ora para proueer en las materias de gouierno y reformacion, la confirmacion que de lo hecho pidieredes del cielo, para los casos en que estuuieredes concordes, os sera dada, que en la junta que para esto hizieredes, dos, o tres, o mas de vosotros, yo me hallare en medio. Pedro el que era principalmente instruydo en estas materias, y que por quedar mas capaz de ellas, de ordinario preguntaua, se llega a Christo, y le dize: *Domine, quoties peccabit in me frater meus & dimittam ei?* Señor hasta quantas vezes podre perdonar el peccado del proximo? Porque como para darle la Iglesia, le auia Christo examinado en amor, queria saber hasta quanto se podia estender el suyo, y parecia le, que siendo los peccados siete, que bastaria, aunque vno ouiesse peccado en cada qual dellos, perdonar le siete vezes, y respõde le Christo, que en el perdonar, no ha de auer limite, ni medida, o porque vna vez acontecera auer delicto mezclado de tanta malicia, que en la primera occasion obligue al castigo, o porque podrian ser muchos hechos con tanta simpleza, que se les deuiesse misericordia, o porque la regla y cuenta mas segura, es en el perdonar no le atar las manos a Dios, que aun quando se las atan sus enemigos, o se las enclauan, no solo los perdona, pero esta rogando por ellos, y assi quiere Christo que lo sepa hazer Sant Pedro, dandole vna respuesta el diuino Oraculo, con que se satisfaze a su duda, y se da confiança a los peccadores, y fin al Euangelio desta Feria, no solo te digo, que perdones siete vezes, sino siete cientas vezes siete. *Non dico vsq; septies, sed vsque septuagies septies, &c.*

Psal. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion Primera.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum. Mucho espanta la blãdura dela condicion de Dios, no solo para con los hombres, pero aun para con las piedras, a las quales aunque pudiera tratarlas con almadana, o escoda, que son las herramientas a que ellas mas se subjectan, no vsa destos riguroſos medios, si la necesidad de la dureza dellas no le obliga. Para mi coraçon mas que de piedra, de palabra mas dura que almadana pudiera vsar Dios, que destas dize Dios que tiene por Hieremias: *Nonne verba mea, quasi malleus conterens petras.* No son almadana mis palabras poderosas para despedaçar las piedras? y con todo esso no toma en la mano tan pesada herramienta, y vsa de palabras tan blandas y suaues, que no tan solamente ablandan el mas duro coraçon, mas le derriten, y porque hablo de coraçon de piedra, de la mesma manera puedo philosophar dela piedra sin coraçõ. Es mucho de notar, que le mãde Dios a Moysen para sacar agua de vna piedra, que tome la vara de virtud en la mano, y que se llegue a la piedra, como a executarla con vara alta de justicia, por lo que la otra ni deue ni tiene, que es por agua, que si le pidieran fuego, no fuera mucho darlo siendo herida, y da le vna instruction de que vse en el negocio: *Tolle virgam, & congrega populum, tu, & Aaron frater tuus, & loquimini ad petrã coram eis, & ipsa dabit vobis aquas.* Iuntaos, como si dixera, el braço seglar, y el Eccleſiastico, y lleuad todo el pueblo, como a hazer procession general por el agua, y dar os ha Dios agua dela fuente dela piedra, y para esto no aueys menester hazer mas, que llegar os a la piedra delante de todos, y hablarle, que ella os dara luego aguas. Van dela manera que

Hiere. 23.

Num. 20.

ra que les manda Dios, y llegados junto a la piedra, pareceles que no ay que hablar con ella, ni lleuarlo por razones, que la vara es la que ha de hazer el negocio, pues ella se sabe ya ver con las aguas, a las vnas atajandoles su curso natural, a las otras boluiendolas en sangre: tãbien dela piedra sacara agua aca, pues no es mas esto que lo otro, alçan la vara, dan le a la piedra, y no sale gota de agua, dize les Dios: *Quia non credidistis mihi, vt sanctificaretis me coram filijs Israel. Nõ introducetis hos populos in terram, quam dabo vobis.* Habla como enojado Dios, de que no ayan guardado puntualmente el ordé que les dio, y dize porque no me distes credito, y me honrastes en presencia delos hijos de Israel, no entrareys con ellos en la tierra de promission, que os tengo prometida: aueriguemos que peccado hizieron Moysen y Aaron, de donde procediesse tan grande amenaza, y aun tan irremisible castigo. Ay muy diuersas opiniones entre los doctores Latinos, sobre resoluer qual aya sido el peccado destos dos amigos de Dios. Vnos dizen que fue, que llegados a la piedra, tratarõ al pueblo mal de palabra, llamandoles de rebeldes e incredulos, quiça estando ellos con tan poca fe entõces, de que la piedra daria agua, que aquella pregunta: *Nũquid de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* tambien lleuaua su falta de fe, segũ la opinion destos. Otros pensaron que Moysen y el pueblo no estuuieron conformes en la piedra de dõde auia de salir el agua, que ellos dezian de vna, y Moysen de otra, de donde el pueblo venia a pensar que Dios podia sacar mejor el agua de vna piedra, que de otra, y esto fundan en aquel pronõbre demonstratiuo: *De petra hac.* Caietano penso que el peccado de Moysen y Aaron se calla aqui, por aquella bienauenturança que dixo Dauid, que tienen los amigos de Dios: *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum te-*

Caietan. in hoc loco.

Psal. 31.

Universidad de Deusto
Biblioteca

rum tecta sunt peccata. Y porque delictos y faltas de superiores, que han de ser exemplares, no quiere Dios q̃ salgan en publico, pero pues sant Pablo expressamente
Ad Heb. 3. dize, que fue peccado de incredulidad, escriuiẽdo a los Hebreos, fundados en su doctrina podremos valernos dela opiniõ delos doctores Hebreos en esta parte, que es la que mas conforme va a la letra, los quales dizen q̃ el peccado destos dos hermanos estuuo en no hablar a la piedra, que es lo que Dios expressamente les mandò aqui, y que tuuiessen la vara alta: *Loquimini ad petram*, y que bastando hablar le (si ellos creyerã a Dios) para sacar agua para el pueblo y los bagajes, fuera mayor el milagro, y assi resultara en mayor alabança del Señor. Pues agora (mi Dios) me queda la mayor difficultad, porque no negays el agua a essos que no cumplieron vuestro mandato, dudosos de la se de vuestro poder? porque importa mas dar muestra de mi misericordia, dira Dios, que vence todas las ocasiones q̃ podria tomar de las culpas mi justicia, y quede les a essas aguas por nombre, aguas de contradicion, porque aũ contradiziendo el pueblo a las diuinas misericordias, y poniendo les con su incredulidad impedimento, no por esso pueden estar presas, que son aguas que rompen essas presas, pero lo que principalmente podemos sacar desta piedra, que podria ser para esto mas prouechoso, que para essotros las aguas, es que las cosas inanimadas dan a Dios lo que no tienen, quando se lo pide, y el hombre no le da lo que no puede dezir, que no tiene, que es amor, que por esso fundo su ley en cosa que a todos ygualmente (por tener la todos) les fuesse facilcũplirla. Si toda la ley de Dios parara en dar limosna, el pobre que viue de pedirla, viuiera en peccado; si en peregrinaciones, el coxo desesperara; si en sciencia, el idiota se perdiera, aunque Dios con la difficultad

ficultad del precepto diera la sufficiencia para guardarlo, que todo esto es muy conforme a la ygualdad de su justicia, pues milagrosamente le da agua a la piedra para que cumpla su mandato, pero al fin funda en amor su ley, que no puedes dezir que no le tienes, no ay idiotez tan grande que no sepa amar; no ay coxo, ni pobre a quien los pies, o riqueza de amar le escusen; y este amor quiere Dios que sea tan grande, que aunque veas a tu proximo mas duro que piedra, antes le hables para ablandarle, que vses de la vara de la justicia, que tiene Dios por graue peccado (pues le castiga con tan riguroſa justicia, como no entrar en tierra tan digna de ser desseada, y tantas vezes prometida) pudiẽdo sacar agua de compunction y lagrymas por los ojos, al coraçon mas duro que piedra, con la correction de tu palabra, que no vses antes deste medio amoroso y suaue, que del vltimo de la justicia de la vara, que si con el siluo puedes reduzir al rebaño la oueja, que encaminas al cielo, no le tires el cayado, pues el Señor que manda esto, antes aparece en siluo de marea suaue, que en fuego ni huracan furioso. Y si con vna piedra quiere Dios que se haga esto, y se vse de palabra, quanto mas lo querra con vn hombre, aũque tu quieras presumir del, que riene el coraçon de piedra? que por esso tiene prometido Dios por Ezechiel, que quitara los coraçones de piedra, y pondra en su lugar otros de carne: *Auferam cor lapideum de carne eorum, & dabo eis cor carneum.* Que quiere dezir, pio, docil, y que con mi amor y palabras se derrita y ablande: y sant Pablo escriuiendo a sus queridos Corinthios, les dezia: *Epistola estis Christi, ministrata à nobis, scripta non attramento, sed Spiritu Dei viui, non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus.* Carta missiua soys de Christo, que parece que con vosotros es-

3. Reg. 19.

Ezech. 11.

2. Corin. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

criue con sangre suya, y no con tinta, y la pluma el espiritu de Dios, y porque con esse dedo escriuio antiguamente en piedras duras, en vosotros no ha escripto sino en coraçones de carne blandos: mucho ay en que reparar en este lugar, que auiendo dicho poco antes: *Epistola nostra vos estis, scripta in cordibus nostris*: soys nuestra carta, y escripta en nuestro coraçon, dize luego: *Epistola estis Christi ministrata à nobis*. Carta de Christo, y carta suya eran los Corinthios en el sentido que aca solemos dezir, essa carta os escriuo: porque todo lo que mandaua Dios, estaua tan escripto en los coraçones destos, por la predicacion de sant Pablo, que hallarian en ellos mas bien la doctrina de sus Epistolas que en ellas mesmas, y epistola de Christo los llama, la qual Pablo le adereço, como el Secretario a cuyo cargo esta dar el papel cortado, y batido, para en que el Señor escriua, y assi dize: aunque halle vuestros coraçones de piedra, con mi trabajo (mediante la gracia de Dios) los he ablandado de manera, que ya el no escriue en ellos, como antiguamente en tablas de piedra, que esse papel le adereçaua Moysen quando era su secretario: pero yo con el espiritu de Dios, y palabra suya, he ablandado vuestros coraçones, para que en ellos escriua su Euangelio, pues ya lo que se manda en el basta, aunque halle los coraçones de piedra, para hazerles verter por los ojos agua, que mas que esto se puede esperar de aquel que queria que se hablasse a la piedra antes que la vareassen, cuyo poder *Conuertit petram in stagna aquarum, & rupem in fontes aquarum*. De las piedras haze estanques, y de los peñascos abundantes fuentes de agua: y la doctrina de sant Augustin abraça todo este pensamiento en el libro de la gracia y libre aluedrio, donde dize que toca en la libertad del hombre, con aquellas palabras: *Hodie si*

Compar.

Exod.31. 734.

Deute. 20.

Psal. 101.

Aug. li. de gratia & li ber. arb. ad Valent. ca. 14.

die si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra: Con que haze alusion a la historia de la piedra, y el agua, diziendo, que si con vos llegaren a negociar de su parte como el lo mandò, con la correction y palabra, antes que con la vara como a la piedra, que hagays lo que es de la vuestra oyendo su voz, en no endureceros, que si vna piedra oyendola se ablandara mas que de carne, porque siendo de carne vos, os aueys de endurecer mas que vna piedra? y tambien entiende sant Augustin, que la promessa que por Ezechiel haze de quitar el coraçon de piedra, y darle de carne, es promessa que se cumple en el nueuo Testamento: y sant Pablo la muestra cumplida en las palabras que dize a los Corinthios, que son carta de Christo, no escripta en piedra, sino en tiernos coraçones, los quales seran sin falta mas duros que de piedra, si a la primera correction y palabra aguardan el rigor de la vara, del qual no quiere Dios que se vse, ni aun con las piedras. Que de diligencias mandaua sant Pablo a su discipulo Timotheo, que hiziesse de las blandas y suaues, antes de llegar a las asperas y rigurosas: *Predica verbum, insta, opportunè, importunè, argue, obsecra, increpa in omni patientia, & doctrina*. Lo primero predica, que con hombres esso auia de bastar, busca ocasiones, y opportunidad, y entonces importuna y aprieta, que a vn hombre que esta con la colera fresca, acabado de affrentar, no es opportunidad, ni sazon para llegarle a reprehender ni apretar: es justo dexarle desahogar, y que cure algo el tiempo, y quando tu le vieres bueno, hallando opportunidad, negocia con importunidad: *Opportune importune*: ponle en razon el negocio, reduziendolo a modo y figura, y haziendo argumento con que le cõcluyas: *argue*, y si estuuiere tan sin razon, que con ella no le

Psal.94.

2. ad Tim. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

persuadas, intẽta otro medio, lleua lo por ruegos, cõ gran submision y sufrimiento, e importunidad de hombre de vn negocio (que este ha de ser el principal tuyo) *Obsecra*. Si tampoco cõ esso sales con tu pretension, valiendote de tu authoridad y de la de la justicia, que por todos los escalones dichos se ha de venir a llegar a esso: *Increpa*. Riñe, reprehende, que como dixo el diuino Bernardo: *Durum est cor, quod contritione non scinditur, precibus non flectitur, minis non cedit, flagellis obduratur*. Duro y rezio sera el coraçon a quien tantos molificantes no ablanden, y antes de dar la lancetada del rigor de la justicia, es bien apretando la venda de la correction, hazer las fricaciones de suaues palabras, que todo esto manda sant Pablo, primero que llegue al *increpa*, y luego añade: *In omni patientia & doctrina*: que es necessario proseguir con la cura, con mucha paciencia, que vn phrenetico, ciego de enojo y colera, y vn letargo de vn sueño profundo de vn antiguo peccado, es menester paciencia para curarlos, y aunque se vsa de rigor con essos, el hazer mal a ambos con rigurosas medicinas, sera hazerles bien, y el ser les molesto, sera amarlos, que aunque estando malos, lleuan mal el rigor del remedio, que es el que dize sant Pablo con el *increpa*. En sanando y estando buenos, lo agradecen al que los curo. Comparacion es esta de sant Augustin por las mesmas razones que esta dicha: *Qui phreneticum ligat, & lethargum excitat, ambobus molestus, ambos amat, ambos sanat, ambo quandiu ægri sunt, indignantur, sed ambo sanati gratulantur*. De dos enfermedades trato, que son las que ponen al hombre como piedra; el lethargo sin sentido, el loco, aunque le tiene, pero sin juyzio, pero el vno y el otro como tienen cura, y de qualquiera dellos se puede esperar remedio: y si alguno ha de auer, es de los mas efficaces en la

D. Bernar.

Compar.

August.

en la casa de Dios el de la correction fraterna, que aun con estos, y con las piedras obliga, si se aplica con el amor y charidad que manda Dios, y no solo con estos, pero figura tenemos que nos enseña en fauor deste precepto, que aun con los muertos, aunque nos parezca que lo estan, hagamos estas diligencias amorosas, que ay acudira Dios a hazer el milagro de resuscitarlos, que yo creo que para persuadirnos a esto el diuino espiritu, quiso que el Propheta para resuscitar al mochacho, se ajustasse con el, y pusiesse ojos con ojos, y los demas miembros ajustados: y desta manera calento al mochacho diffuncto, y le hizo despertar, dando vnos grandes vostezos, y para hazer esto Eliseo: *Clausit ostium super se, & super puerum, & orauit ad Dominum*. Cerro la puerta, y encerrose con el mochacho muerto, y puso se en oracion a Dios. Atẽtamente considerada toda esta figura, en ella se vee, que el orden que se ha de guardar en el precepto de la correction fraterna (que aunque començamos este discurso por la piedra, y le continuamos con el frenetico, y lethargo: no le acabaremos desigualmente con el muerto) pues nuestro intento es, induzir al Christiano, que no le parezca que le desobliga deste precepto, pensar el que su hermano esta endurecido como piedra: loco con la colera, dormido con el peccado, o muerto como este mochacho, que con todos ha de intentar si vale el remedio, pidiendo con oracion a Dios la resurrection del proximo, como lo haze el Propheta para la del mochacho, y continuando las demas diligencias que el hizo, que es encerrar se con el muerto a solas: consejo expresso del Euangelio de oy: *Corripe illum inter te, & ipsum solum*. Encierra te con el para reprehender le, ajustarse con el de todos sus miembros,

4. Reg. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que es muestra de gran charidad, tu grandeza con su pequeñez, ponerte en su estado, para condolerte del, que quando assi le abrigares y consolares, sin duda le haras recordar dando vosterzos, y cayendo en la cuenta de la muerte en que estaua de su error y peccado, y lo que ay mas que considerar en la figura (con que sera el fin desta consideracion ygual al principio della) es que primero el Propheta que hiziesse estas diligencias, embio a su criado con el baculo suyo; para resuscitar al mochacho, y fue, e hizo lo que le mandò: lleuò el baculo, y puso se lo al muerto sobre el rostro, y dize la escriptura: *Non erat vox, neque sensus*, ni hablo palabra, ni tenia sentido, ni boluio en si, y estaua la madre delante, y boluiose el Giezi al Propheta, y dixole: *Non surrexit puer*. No hemos hecho nada, no resuscito el mochacho; claro esta que no se auia de començar esta cura y resurrection por vara y palo, y en presencia de nadie, aunque fuesse la mesma madre, que tambien se erro aculla en presencia del pueblo de Israel, començando por la vara: y assi Eliseo aca para remediarlo, visto que en los primeros lances no se ha de vsar de vara y en presencia de testigos, sino de amor, ajustandose con el muerto, y calentando le, y encerrandose con el a solas: *Clausit ostium post se*: con esso nos haze vna estampa de lo que oy manda Christo: *Corripe illum inter te, & ipsum solum*: que con esso dara agua la piedra; cobrara juyzio el phrenetico; boluera en si el lethargo, y aun resuscitaras al muerto: *Et lucratus eris fratrem tuum*, y ganaras a tu hermano.

Consideracion II.

SI te audierit, lucratus eris fratrem tuum. En estas palabras claramente nos enseña Christo, que el primer

primer tiento que se ha de dar al remedio del peccador, ha de ser solo de palabra, pues de parte del, no se piden mas que oydos para su remedio, y al que corrige se le da por premio, si sale bien con el negocio, auer ganado vna alma que estaua perdida. Aquellas palabras de los Prouerbios de Salomon que encierran todo esto, son dignas de mucha consideracion: *Inauris aurea, & margaritum fulgens, qui arguit sapientem, & aurem obedientem*. Prou. 25. Y la letra Hebrea las buelue de otra manera: *Inauris aurea, & monile obrizi auri, sapiens corripiens ad aurem audientem*: Que se pueden exponer de vna de dos maneras: la primera, que el que prudentemente corrige en secreto, y al oydo, es mas de estimar, que estas dos preciosas cosas, arracadas de oro, o collar de margaritas, la primera joya parece que se da en premio a los oydos, por auer recebido bien la correction, y la segunda del collar, aunque lo des por joya, tambien es prenda de qué queda por tuyo, obligado a ti, y tu le ganaste al que con el buen consejo reduxiste: y porque no es esclauitud, ni captiuerio baxo, ni infame, no son de hierro las cadenas, sino collar de oro. El segundo modo de declararlo es, que como la primera parte deste Prouerbio tiene dos cosas, çarcillos, y collar, la segunda tenga otras dos, sabio y prudente que corrige, y humilde y obediente que escucha, con desseo de ser emendado, ambos merecen premio, el que bien oye, çarcillos en las orejas, por donde le entrò el remedio: el que prudentemente reprehende, collar de oro al cuello, porque tan honrados quedan el vno como el otro, el con auerse dexado corregir: tu con auer lo emendado, pues aun mayor premio que esse te offrece Dios: *Lucratus eris fratrem tuũ*. Y assi por este camino va el venerable Beda, quando dize: *Bed. in hũc locum.*

Rectè

Universidad de Deusto
Biblioteca

Rectè humilis auditor inauri comparatur aureæ, quia dum libenter increpanti ac docenti aurem accommodat, tam se se ad recipiendum claritatem sapientiæ cœlestis præparat. Bien se compara (dize) el que bien oye la correction al çarcillo de oro, porque acomodando el oydo al sano cõsejo, dispuesto esta para recebir la luz del desengaño, y assi es bien que luzga y parezca el premio en el sitio y lugar donde se ganò, y luego del que corrige: *Rectè magister eruditus margaritæ fulgenti assimilatur, quia dum emendationem morum, dum supernorum scientiam desiderantibus, ac pie quærentibus animis ostendit, quasi aureo ornatui maiorem, insuper grauioremque fulgorem gemmæ ardentis annectit.* Muy bien le viene y merece el que prudentemente corrige la margarita resplandeciente en el collar de oro, que con el buen consejo que da, y la celestial sciencia que enseña, buscando buenos oydos, que lo vno, y otro reciban, pues a ellos los dexa premiados con lo que les enseño, que es mas de estimar que si les pusiera ricos çarcillos, tambien el de camino grangea para si haziendo esso, argollon de oro sembrado de margaritas (insignia antigua de Principes que triũphauan, ò de sabios que enseñauan) que conforme a nuestro Euangelio, ambos premios se lleua el vno, y el otro, el emendado, *Si te audierit*, lo que da por auer dado gratos y obedientes oydos a la correction, el que prudentemente le emienda, mayor premio que collar de oro le da Dios: *Lucratus eris fratrem tuum.* Pero por ser negocio de oydos, que es vena tan delicada, por donde se ha de dar la lãceta dá para curar esta enfermedad, fuera del tiẽto y blandura cõ que el Euãgelio enseña q̃ se proceda en esso (como por parte, q̃ si essa se daña, difficultosamẽte se hallara otra por dõde aplicar remedios) hemos de dezir tãbiẽ lo q̃ a proposito desto hallamos en las diuinas letras: pensad q̃ vn

Compar.

buen

buen pastor vee vna oueja que esta en boca del lobo, y va corriendo a ella, a fauorecerla con los perros, los quales se le detienen de las orejas, y no pretende tanto luego que llega matar al lobo, como remediar su oueja: llega con las manos a asirle las quijadas y colmillos, y procura con gran tiento abrir le la boca, para que la suelte de las presas, no estirando della con furia, porque antes la acabara de hazer pedaços que la remedie. Y si os pareciere, que no es caso que suele acontecer este, ni puede, es lo sin duda en lo espiritual, y puesto en propios terminos por vn Propheta, que tambien era pastor, hablando a nuestro proposito, y por consejo y palabras de Dios lo da, para que sepan auerse los pastores en el caso presente: *Hæc dicit Dominus, quomodò si eruat pastor de ore leonis duo crura, aut extremum auriculæ, sic eruentur filij Israel qui habitant in Samaria.* No tengays por tan imposible (como si dixera Dios) librar a mi pueblo yo, que en la boca de mi enemigo esta tan en lo vltimo, como estuuiera vna oueja en la de vn leon, que no le dexara por tragar otra cosa que las dos piernas, o el cabo de vna oreja, que si para vn pastor fuera imposible remediar a esta tal, no lo sera para mi, aunque os parezca que esten mas acabadas las ouejas mias. Lo que aqui ay que considerar es, que le queda remedio al peccador, y no esta acabado del todo, aunque parezca que lo este, si le queda oreja de fuera por donde reciba el consejo, y oyga la correction: *Si te audierit*, que esso le bastara a Dios y al que en su nombre le emienda, para sacar le de la boca del leon, y ganar le del todo, y como al pastor que de tan vltimo peligro vuiesse librado la oueja, contando se lo a su amo, no haria mucho en dar se la para el. Lo mesmo haze Christo oy con el buẽ pastor que esto hiziere, que la que librare y escapare

Amos 3.

por

Universidad de Deusto
Biblioteca

por esse camino, se la da por ganãcia suya: *Lucratus eris fratrem tuum.* Y bien se podra considerar quan gran tiẽto y blandura aura menester este pastor, y quan diestro, y flegmatico es menester que sea, y aun quanto amor ha de tener a esta oueja, que no dexara de tener se le grande, si considera que para si la gana remediando la, y sino se juntan todas estas cosas, no hara effecto, tiento, blandura, flema, amor, y el ojo puesto en la ganancia. Todo esto hallaremos en consejo de grãdes pastores en las diuinas letras. Sant Pablo escriuiẽdo a los
Roma. 15. Romanos, y fiãdo les este negocio de remediar almas por el camino dela correction, dize: *Certus sum autẽ fratres mei, & ego ipse de vobis, quoniam ipsi pleni estis dilectione, repleti omni sciẽtia, ita vt possitis alterutrum monere.* Dos cosas me asseguran de vosotros, que ambas son importantissimas para poder os fiar este negocio de la correction, la vna, que teneys sciencia, y sabeys, y la otra, que teneys amor: quando estas dos cosas concurrẽ en el medico, buenas esperanças cõcibe el enfermo de su salud, amando al que errò, y siendo sabio el que le acõseja, guardara estas leyes de hablar le a solas: obligar le ha por aqui a que con reposo le oyga, y vendra a ganar le para si, que es el premio que Dios le offrece: *Lucratus eris fratrem tuum.* Que bien guardo estos compases todos la prudencia del santo Ioseph Virey de Egy-
Genes. 45. pto, quãdo quiso corregir a sus hermanos, que por no los confundir, ni affrentar, mandò salir toda la gente fuera, y se quedo solo con ellos, y para mostrar les el amor con que les hablaua (que este es el que mayores effectos haze, y mas suauemente reduze al peccador) se derritio en lagrymas delante dellos, y les facilitò el peccado, diziẽdo: Yo soy vuestro hermano el que vẽdistes, no lo tengays por delicto tan irremissible q̃ os desespereys, que bastãte prueua es de mi misericordia ver

ver la que Dios ha vsado, sacãdo tantos bienes de tantos males, pues por salud de todos vosotros, se encaminò esto por tan grandes rodeos. Veys como se quedò a solas? *Inter te, & ipsum solum.* Como los reprehondio con amor, mostrando se le en las lagrymas? como les facilitò el peccado con palabras suaues? con que dize la escriptura que los vino a ganar, y ellos tomarõ animo para le poder hablar: *Et plorauit super singulos, postque ausi sunt loqui ad eum.* Que despues de les auer mostrado el coraçon en las lagrymas, tomaron esfuerço para le poder hablar. Este es el amor, y la prudencia de que confia sant Pablo en los Romanos, con la qual se saca la oueja por sola la oreja dela boca del leon, y escriuiendo el mesmo Apostol a los de Galacia, les dize el *Galat. 6.* tiento, y blandura con que han de proceder en esto. *Vos qui Spirituales estis, corripite huiusmodi homiñem (præoccupatum in delicto) in Spiritu lenitatis, considerans te ipsum ne & tu tenteris, alter alterius onera portate.* Si cogieredes algun hombre en algun delicto, con gran tiento, blandura, y suauidad le aueys de procurar remediar, y ayudarà mucho para que esto se haga assi, poner vos en vos mesmo los ojos, y pensar que como soys hombre como el otro, os puede succeder mañana lo que a el le succedio oy: y si con rigor procedistes en su causa, contra vos la dexays sentenciada, y desta manera se offreceran occasiones, en que como oy lleuaredes su carga, lleue el mañana la vuestra: y en aquellas palabras: *Considerans te ipsum*, dixo sant Pedro Crisologo: *S. Petr. Crisol.* *Peccabis tu illi cras, qui tibi hodie peccauit, & erit tibi iudex, qui tibi erat reus ante.* Que seguridad tienes de no peccar mañana contra aquel que peccò oy contra ti? y que no sea mañana tu juez, el que oy en tu tribunal ha sido reo? y has de estar tan lexos de tener en semejantes casos passion, que antes has de tener compas-
sion,

Universidad de Deusto
Biblioteca

Bernar. ser mon. 2. de resur. Dñi. sion,como lo dixo sant Bernardo: *Quoties peccantẽ fratrem tuum videris,continuò præcedere debet compassionis affectus.* Antes que procedas a la correction te has de preuenir dela compasion,y con esto procederas en el caso, como acõseja sant Pablo: *In spiritu lenitatis.* Consejo es que dio Christo a las hijas de Hierusalem, quãdo lleuaua la Cruz en los hombros, y en el coraçon el mayor peso della,y salieron a llorarle al camino, les dize Christo: *Super vos ipsas flete.* Llorad sobre vosotras, dõde estan las culpas destas penas, y porque para llorar bien a otro,es menester lloraros primero bien a vos, que si os sabeys bien compadecer de vos, os sabreys compadecer de vuestro hermano: *Considerans te ipsum.* El sancto Abbad Arsenio exemplo de aquellos antiguos habitadores del desierto quando sabia alguna falta de qualquier de sus monjes, se paraua muy de proposito a llorar la como propria, y entre los sollocos y lagrymas le oyan solo vnas cortadas palabras: *Ille hodie,ego cras.* El consejo tomaua de sant Pablo: *Considerans te ipsum.* Aql cayò oy, no es mi carne de bronce,ni mis huessos de hierro,para que no tema yo el hazer otro yerro mañana. Consejo es este tambien de S. Gregorio: *Consideremus igitur, quia tales sumus,quales nõnullos corrigimus,aut tales aliquando fuimus.* Bien es pẽsar para corregir con blandura, o que no somos mejores que los que emendamos,o que si agora lo somos, algũ tiempo les fuymos yguales, y dize mas abaxo el glorioso sancto: *Quis enim crederet quod per Apostolatus meritum Saulus lapidatum Stephanũ præcessurus erat,qui in morte eius lapidantium vestimenta seruabat?* Quiẽ pudiera creer tal trueque,que estando oy Saulo guardando las vestiduras de los que apedreauã a Estevan, mañana le auia de preceder en la gracia del Apostolado? y vino a ganar Esteuan aquella alma, haziẽdo oracion por el que peccaua

Arsen. vit. Patr.

Grego. lib. 23. Moral. cap. 14.

peccaua contra el: *Si peccauerit in te frater tuus,* y a gozar se el premio de: *Lucratus eris fratrẽ tuum:* que segun opinion de los glorioso sanctos Augustino, Chrysostomo,y Anselmo,el glorioso Esteuan gano a sant Pablo para la Iglesia,que por la oracion del ganò ella esta rica presea,y el glorioso martyr ganaria para si margarita para su collar de oro. En boca de mas rezio leon estaua entõces Saulo,y menos que los pies y orejas tenia defuera. No ay que desconfiar de ningũ estado del peccador por peligroso que sea,sino tratarle con suauidad,y blandura,assi porque puede mañana venir a ser mejor que vos,y juez vuestro,aunque oy sea reo, como por lo que grangeays, pues por ganancia vuestra os lo promete Dios: *Lucratus eris fratrem tuũ.* Auras ganado tu hermano si te oye, y para que te oyga, has de proceder cõ blandura: *In spiritu lenitatis,* que es muy delicado el sentido del oydo: y segun la doctrina del Philosopho: *Excedens sensibile corrumpit sensum.* Tan rezia puede ser vna pieça de artilleria, que con ser el sonido objecto del oydo,antes le desbarate el organo que le perficione: y pues el pescador de caña por su ganancia esta con secreto, y con silencio, y el caçador va con el mesmo por no alborotar la caça, attiende a tu mesma ganancia por el secreto silencio de la correction: *Inter te,& ipsum solum,* pues no ganas vn pece, o vna fiera, sino vn hermano: *Lucratus eris fratrem tuum.*

Augus. to. 10. serm. 1. 4. de Sanct. Steph. Chrys. ho. de conuers. Paul. Ansel. in epistol. 1. ad Timot. c. 2.

Aristot.

Compar.

Consideracion III.

Si autem non audierit, &c. Nunca se ha de desistir de la cura, aunque mas difficultades se represẽte, sino yr procediendo con mas vrgentes remedios, mientras mas se va conociendo la grauedad del mal, si no oye el enfermo,o no tiene sentido,a los tales cõ impiedad les suelen apretar cordeles (q̃ antes es piedad essa)

Universidad de Deusto
Biblioteca

Senec. li. de morib. assi porque segun cõsejo de Seneca: *Bonis nocet, qui malis parcit.* Gran daño haze a los buenos quien a los malos perdona, y como es ganancia tuya si le remedias, es perdida y delicto tuyo, si pudiendo no le curas, que tãbien es consejo de Seneca: *Qui non vetat peccare, cũ possit, iubet.* Como si le mandaras peccar, si no le estoruas el peccado pudiendo, que mas es esto que lo que auia dicho antes en los Prouerbios: *Amici vitia si feras, facis tua.* Donde tambien acõsejaua, que para poder loar el amigo en publico, le amonestassen en secreto: *Secreto admone amicos, palam lauda.* Si tenemos pues esta obligacion, y con premio de tan gran ganancia como la propuesta, y el mal va tã peligroso, que ha menester extraordinarios remedios, como medico prudente en tal ocasion obligacion ay de llamar vno, o dos acompañados, que consejo es del Euangelio: *Adhibe tecum vnum, vel duos*, para que se apliquen mas efficaces remedios, hasta llegar, si fuere necessario, a cortar el miebro cancerado, porque no suba el daño al coraçon, o cabeça: q̃ el Poeta todos los medios blandos dezia que se intentassen primero que llegar a esto, pero quando mas no sepudiesse, no auia porque escusarlo.

Senec. trag. ed. 6.

Seneca in Prouerb.

Compar.

Ouid. lib. 1. Metam. fab. 8.

Cuncta priùs tentanda, sed immedicabile vulnus
Ense recidendum est, ne pars sincera trahatur.

Y como para cortar no puede solo el cirujano, y es bié llamar ayuda, que aunque esté la parte insensible: *Si te nõ audit.* Es justo que vno, o dos le tengan al paciente, para que mas bien se pueda curar: que si esta phrenetico, como arriba hemos dicho (que si lo esta, el que no oye cõsejos) para auerse bien con vn loco, y poderle atar, vno, o dos bien seran menester. Bastantemente auia dicho Dauid la cõdicion, y el estado de vn misera ble peccador, llamãdole jumẽto: *Comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.* Y el mesmo Dauid

Psal. 48.

uid viendose peccador, dezia: *Vt iumentum factus sum apud te.* Y no era por este camino grande el daño, que vn jumento no tiene malicias, ni toma malos resabios, no ha menester freno, ni espuela, nunca para de trabajar sin tirar coces, con poco se sustenta, vn mochacho le gouierna: que aunque esta es harta miseria y desdicha de vn peccador, que le trayga a tal estado el peccado que sea vn jumento, pero al fin es gran consuelo el que en otro Psalmo dize: *Homines, & iumenta saluabis Domine, quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam.* Hombres, y jumentos saluaras, Señor, segun es de grãde vuestra misericordia, que aunque aqui el saluar en todo el rigor de la letra quiere dezir: *Conseruabis, ales, nutries*, hablando dela corporal salud, y conseruacion, que corre tambien por cuenta de la diuina prouidencia, en lo qual muestra su misericordia, como enel otro Psalmo dixo: *Qui dat escam omni carni, quoniam in aternum misericordia eius.* Y aunque tambien pueda entenderse, llamando hombres a los Iudios, y jumentos a los Gentiles, pero porque la propriedad de la lengua sancta pide mas en este lugar, diziendo: *Quantam, & quàm pretiosam multiplicasti misericordiam tuam.* Que es grande, extraordinaria, y de muy gran precio la misericordia que en esto muestra Dios, y todo esto no se salua bien con la ordinaria prouidencia de alimentar los hombres, como los jumentos. Podemos estender esto arrimados a la exposicion de Iudios, y Gentiles, diziendo que el peccador que no es mas que jumento sin malicia, facil de domar, que no ha menester freno, ni espuela, esperança podemos concebir del, que lo saluara Dios, como al hombre por quien se significa el justo, y agora se entiende facilmente el lugar de Dauid, donde el se llama jumento: *Vt iumentum fa-*

Psal. 72.

Psal. 35.

Psal. 135. Sic Arnob.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tum factus sum apud te, que tan facilmente lo domo Nathan diziendo le su peccado con la parabola, sin otro freno ni espuela con lo dicho, pues no se acaba de exagerar, ni pintar vn peccador proteruo, ciego y sordo, que no oye consejo, ni recibe correctiõ, que esse peor ha de ser que jumẽto, cauallo con malos resabios, Zayno, Argel, macho indomito, bestia maliciosa, que para q̃ el peccador no viniesse a ser tal como qualquier destos dezia Dauid: *Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus nõ est intellectus.* Mirad no vẽgays a ser con la obstinaciõ enel peccado, como cauallo, o macho resabiados, que los vicios consentidos, resabios irremediables se vienẽ a hazer, por la regla de Innocencio: *Error cui non resistitur, approbatur.* Error q̃ al principio no se ataja, dexase por aprouado, como si no lo fuera, o como dixo Seneca: *Vitia transmittit ad posteros, qui præsentibus culpis ignoscit.* Quien de presente no castiga el vicio, por herencia lo quiere dexar al successor, y esto aũ suele ser mas daños o en las bestias, que dize Dauid, que en el hombre, no porque en ellas sea de mas consideracion el daño, sino porque alli tenga mas difficultad el remedio, pero quãdo el peccador viene a estar tã sin entẽdimiẽto como vno destos animales, los daños del podremos deduzir por los que le succeden a ellos, quando al principio no se les ataja el mal resabio, que con ser el cauallo hidalgo animal, y bien doctrinado, bestia de grãde estimacion, y que parece que tiene entendimiẽto (que el cauallo de malas y consentidas inclinaciones, es el q̃ metaphoricamente dize Dauid que no le tiene) y por el primero bien ajustado, dareys qualquier precio, y el segundo, por ningun le metereys en vuestra casa: assi viene a ser el peccador con malos resabios consentidos, pero con todo esso, remedio tienen estos dos animales, rezio azial, fuerte freno: *In chamo, & fræno maxillas eorum constringe.* Mas sera necessario para echarselo Dios, y ayuda: *Adhibe tecum vnum, vel duos.* Es necessario juntar gẽte para apoderarse de vna mala bestia destas, y como es cierto q̃ no ay dueño ninguno dellas, ni albeytar que las cure, que por mucho que se defiendan con coces, saltos, y bocados, las dexe salir con la suya, sino que prosiguen echando les maniotas, metiẽdo las enel potro, hasta no dexar medio por intentar para remediarlos: assi quiere Dios que se vayan acrecentando los remedios, aunque el peccador llegue al malestado de qualquier bestia destas, hasta llegar al extremo de que proceda la Iglesia en el caso, empotrando los como a bestias, echando les maniotas de prisiones, mordaças por aziales (que no es baxa la cõparacion, aunque sea tan seguida, siendo tan baxo el peccador que obliga a mas que esto para atajar sus daños) pues busca Dios tã extraordinarios remedios, no es mucho se busquen en extraordinarios consejos, no passe adelante (como dixo Cassiodoro) la fistola, o cãcer del peccado, por no le buscar remedio para atajarlo: *Iniquitas quippe mortalium more putredinis sine fine vagaretur, si eam medicinalis increpatio minimè desecaret.* Que con este fin aconseja Dios que vayan subiendo las diligencias del secreto a los testigos, y de los testigos al juez.

Psal. 31.

Innoc. Pa. & habetur dist. 83.

Senec. li. de morib.

Cassiodor. sup. Psalm. 38.

Consideracion IIII.

SI autem Ecclesiam non audierit sit tibi sicut Ethnicus, & Publicanus. Fuerte cosa es llegar vn hombre hõrado a estado de ser malsin, fiscal, y denunciador: pero por el interes muchos lo hazen enel mundo. Las mas pregmaticas y leyes para remediar los delictos prometen por premio la mitad, o por lo menos la tercia parte al que denuncia: aca todas estas diligencias que va

Universidad de Deusto
Biblioteca

profiguiendo Dios hasta poner al delinquente en publico juyzio, van fundadas tambien en la ganancia del que corrige, que si cõ esso emiẽda, aura ganado al hermano, no se lleua la mitad, ni tercia parte, sino todo, y si con la correction no aprouecha, y sale el negocio a tribunal publico, tambien ganara por ay denunciando, como por aculla aconsejando, que estas son de las leyes de Dios que traen consigo la paga, de que dezia

Psal. 18. Dauid: *Etenim seruus tuus custodit ea, in custodiẽdis illis retributio multa.* Que fuera de que no los denunciãdo hazeys graue delicto, como dixo S. Augustin: *Magis quippe nocentes estis, si fratres vestros, quos indicando corrigere potestis, tacendo perire permittitis*: y trae la comparacion de la crueldad que haria el que teniendo vn amigo enfermo de vna postema, que por el miedo del botõ de fuego no le da cuenta della al medico, el amigo tambié lo callasse, y no se la hiziesse curar aũque le viesse dar gritos por el cauterio, y vsar crueldades en la cura, pues lo seria mas que todas el dexarlo assi morir: *Si enim frater tuus vulnus habeat in corpore, quod vult occultari, cùm ipse secari; nonne crudeliter a te fleretur, ac misericorditer indicaretur?* Quanto mas (infiere el glorioso sancto) corre esta razon en los peccados, llagas mas dañosas para el alma que qualquiera de las que puede auer en el cuerpo? Y aunque toda esta razon va a parar en la obligacion precisa que cada qual tiene de hazer esto por el remedio de su hermano, anda tan apareado el prouecho y ganancia, que por el mesmo caso que con esta obligacion cumplas, ganas al hermano. Quanto mas obligado le quedò Augustino a su sancta y piadosa madre Monica, por auer procurado por extraordinarios medios su reduction, que por auerle parido con dolor? Segun la regla de Aristoteles, que con su ceguera conocio esto

esto que refiere del Laercio, que dezia que mas se deuia a los padres que procurauã a los hijos la luz del alma (que dezia el que era la sciencia) que a los que dellos solo el ser natural auian recebido: *Quoniam hi quidem dant viuere, illi autem bene viuere.* Que si los vnos dan la vida, mas dan los que dan la buena vida. Todas las diligẽcias de sant Pablo, el accommodarse con todos por esta ganancia eran, y quando el entristecia con la correction a alguno, o con el castigo, dezia que ganauã para si vn muy alegre dia: *Quis est qui me lætificet, nisi qui contristatur ex me?* Y Sanctiago dize que si alguno errare, el que lo metiere por camino (ora sea corrigiendo en secreto, ora fulminando processo con testigos, ora entregandole a la Iglesia para que le sentencie) de qualquier manera que lo emendare, tenga por cierto que ha ganado essa alma: *Fratres mei, si quis ex vobis errauerit a veritate, & conuerterit quis eum, scire debet, quoniam qui conuerti fecerit peccatorem ab errore viæ suæ, saluabit animam eius a morte.* Y siendo la ganancia tan grande, no ay que tener por difficultoso el precepto. Quando da licencia el capitan por vando publico, que la ciudad a que dan assalto sus soldados, puedan saquearla sin pena alguna, para que lo que tomare en el saco, todo sea suyo, esclauos, ropas, y joyas, no ayays miedo que el soldado mate a nadie, que si viuo le puede seruir de esclauo, y muerto de nada, antes lo mantendra, y lo passara en hombros que passarlo a cuchillo? En esta conquista del mundo te da Dios saco franco; que el que reduxeres con tu consejo, y amonestacion sea tuyo, conforme a esso no tendras por trabajo andar con el, con el tiento que manda Dios en su precepto, pero si no pudieredes captiuar lo cõ cõsejo, ni ayudado de vno, o dos, no se te rindiere: *Die Ecclesiæ,*

Laert. de vit. Phil.

1. Corin. 2. Iacob. 5.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

appellida justicia, si venido a la Iglesia maniatandole no se subjectare: *Sit tibi tanquam Ethnicus, & Publicanus.* Trata le como a Gentil enemigo, y occasiones aura muchas en que estes escusado delos primeros lances, y ayas de começar por el vltimo rigor de la justicia: que si esta el otro escalãdo la casa, y si es escãdaloso, y publico peccador, no seria bien començar con tãto espacio, donde es probable el indignar, y no remediar, oponerse tambien a la primera colera o impetu de vno, no es prudencia, ni cordura, que es como al enfermo darle de comer enel rigor dela calentura, que a este propo-

Eccli.8. sito dixo el sabio: *Non incendas carbones peccatorum arguens eos, & ne incendaris flamma ignis peccatorum illorum.* Que si al tiempo que arde el fuego de la colera llegas con la correction, suele se encender de manera que te

Num.14. abrasa a ti tambien. Prudencia fue grande la de Moysen, y Aaron, en aquel gran motin que se leuanto en el pueblo quando truxeron aquellas malas nueuas los exploradores de la tierra de promissiõ, de temerosos y couardes, quisieron hazer capitan que se boluiesse con ellos, y en vn alboroto tan grande del pueblo, dõde todos blasphemauan contra Moysen, y Aaron, y de ay arriba: tiendense los dos hermanos pecho por tierra, como para dexar passar por encima las saetas delas lenguas del vil vulgo desenfrenado, y como no veen ocasion para opponerse a su furia, acuden a Dios por el remedio, comiençan entonces por la Iglesia: que en tales ocasiones de tan encẽdida colera no tiene buena sazon y lugar la correction fraterna, y puede se començar el negocio por donde manda Dios que se acabe. Pero sobre tanto rigor, denunciacion, justicia, sentencia, acaba Christo esta materia de la correction, respondiendo a la pregunta de sant Pedro para abrir las esperanças del peccador, que en el perdonar no ha de

de auer tassa, pues no puede llegar a ser mayor mi culpa que su misericordia, que pues esta se nos da de gracia, bien podemos con essa prenda esperar la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL MIERcoles despues del tercero Domingo de Quaresma.

Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? nõ enim lauant manus, cum panem manducant. Matth. 15.

POCO prouecho hizo la doctrina de la correction fraterna en los Scribas, y Phariseos, pues sin corregir a los discipulos de Christo del mal exẽplo que les parecia que dauan, en no se lauar las manos para comer vn poco de pan (ceremonia entre ellos muy loable, recebida por tradicion de sus mayores) se van a Christo, haziendo muy de los escrupulosos censores, y ante el querellan de la trangression desta loable costumbre, que en sus discipulos han visto, y no miran que para condenar tan menudos defectos (si lo eran estos) era bien poner los ojos en otros mayores que pudiera Christo reprehender en ellos, como lo hizo. Espantaua se Iob de aquella necia consequencia, en que tan porfiadamente persistian sus amigos (que aunque no hazian obras de tales, siempre en la casa del justo, qualquier enemigo, y mas el que da occasion de merecer, se tie-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ne en nombre de amigo) dezianle que no era posible que vn Dios tan justo, con el si lo fuera, vsara de tan rigurosas penas no le hallando culpas: y no mirando ellos las suyas, auian de hazer muy grandes las de Iob, para medirlas con las penas que padecia, y dizeles el santo muy suffrido: *Quare persequimini me, sicut Deus?* Lo que es accusar culpas en vn hombre, y acrimonarlas, solo Dios lo puede hazer, que no le pueden redarguir ninguna, pero los que tienen tantas como vosotros (como si dixera) porque tomays este officio de Dios, queriédo os ygualar a su limpieza? Exposicion es esta de sant Gregorio en sus Morales, donde dize: *Deus tanto iustius aliena percutit, quanto nihil ipse puniendum habet, homines verò ferientes, ad suam infirmitatem debent oculos reuocare, vt ex semetipsis considerent, quantum alijs parcant.* Que por peligrosa cosa ha tenido siempre la prudencia humana, tirar piedras al tejado del vezino, no mirando que el proprio es de vidrio. Estos van oy reprehendidos por esta falta de consideraciõ, y en ellos todos los q̃ no cõsiderando sus vidas, denuncian y reprehenden las agenas, para q̃ con tiento hablemos del tercero, mirando primero lo que a nosotros toca. Y para que el pan de la diuina palabra, a cuya mesa oy nos sentamos, le comamos lauadas las manos, para no ser accusados desto, el espiritu Santo es el aguamanil de la diuina gracia (agua clara y limpia prometida por Ezechiel:) *Effundam super vos aquam mundam.* Pidamos la con interceſsion de la llena de gracia, &c.

Iob 19.

Grego. lib. 14. Moral. cap. 25.

Ezech. 5.

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

GRandes sanctos fueran los Escribas y Phariseos, si fueran tan perfectos, como querian que lo fuessen los discipulos de Christo, pues se escandalizan dellos, de que para comer pan, no se lauan las manos, y ponderan por graue este delicto, porque dizen que es contra costumbre recebida de sus antepassados, y mala suerte les corriera a los discipulos de Christo, sino tuuieran tan gran maestro, y tan esforçado defensor de sus causas; pues por ellas tan embraueçido se buelue contra estos falsos hypocritas, llamandoles de tales, y reprehendiendoles vn graue delicto en ellos, no contra tradiciones de los Ancianos, sino contra expresso mandamiento de Dios, al qual anteponen sus supersticiosas ceremonias, pues teniendo Dios mandado honrar el Padre y la Madre, y debaxo desta honra se entiende el alimentarlos, y mantenerlos, vosotros enseñays, que cumplen con offrecer a Dios lo que tenian de dar a los Padres, que esso tambien les aprouecha a ellos, que aunque es verdad, que la Religion se ha de anteponer a la piedad, en vosotros no se ha de pensar que acudis a esto, pues lo hazeys por vuestro interes, offreciendo os las offrendas, teniendo yo por bien, que en caso de necessidad precisa, y de socorrer a Padres, la piedad sea preferida a la Religion, pero vosotros como hypocritas, soys gran gente de cumplir con la lengua, teniendo muy apartado de mi el coraçon, que al fin soys aquellos, de quien hablo Isaias: *Populus hic labijs me honorat, cor autem, &c.* Y llamando assi Christo a los que estauan presentes, para enseñarles la verdadera doctrina, y no dexarles perder con la falsa destos, les comiença a predicar: *Non quod intrat per os, coinquinat hominem.* Que juntando estas palabras con lo que se va tratando del lauar las manos para comer, querran dezir, no porque se coma con poca limpieza, y no lauadas las manos, ay que hazer caso, de que el manjar ensuzie al hombre, que de lo que importa cuydar, es de la limpieza moral, que aunque por falta de esta ensuziauan en la vieja ley los manjares prohibidos en ella, si se comian, esto no era por razon del manjar, sino de la transgression del precepto de comerlo, y de no se declarar esto tanto, como no dixo Christo mas, sino que no ensuziaua qualquiera cosa que entraua por la boca, se escandalizaron los Escribas y Phariseos, pensando que publicamente enseñaua contra su ley, pues de aquellas razones se colegia, que sin miedo de immundicia moral se podia comer de todo, y desto le dieron auiso los discipulos a Christo, diziendo. Mira señor, que se han escandalizado los Phariseos desta palabra que aueys dicho, y responde les Christo:

Exod. 20.

Isai. 29.

no

Universidad de Deusto
Biblioteca

no son plantas essas de mi Padre,para cuydar mucho dellas, ni se tienen de lograr,antes han de arrancarse,no os de cuydado que se escándalizé, que los ha cegado la malicia,sin dexarles lumbre de fe,y como ciegos,aunque son gente de exemplo,a los que con el guian,tambien como a ciegos los lleuaran por algun despeñadero, por donde los vnos y los otros caygan. Llego se Pedro, creyédo que era Parabola la que dezia Christo del manjar que entraua por la boca,y pide le a Christo que le diga la exposicion della, y reprehendiendole, de que en tanto tiempo no aya conocido del, que no habla de cosas tan materiales, como si la comida ensuzia el cuerpo, o no(que es no tener entendimiento pensar esto) le dize: *Adhuc & vos sine intellectu estis.* Sino que solo trata de la limpieza moral y spiritual,que manjares (en la ley que el predica) no los ay ya que ensuzien el alma,como los auia en la ley escripta,todo lo q̃ agora puede ensuziarla, sale y nasce del coraçon,alli se forja el embrion del pensamiento,y se forma y organiza con el consentimiento,y se alimenta y cresce con el desseo, y se pare y produze con la obra:de la qual ay diuersos partos, todos mõstruosos,porque de ay nasce el homicidio, adulterio, fornicaciõ, hurto,testimonios,y blasphemias:y aunque dize,que salen por la boca,y algunos destos peccados son de obra,y no de palabra:pero porque primero se habla del negocio que se venga a effectuar, por esso dize que salen todos por la boca, o porque tambien mata vno con la lengua,como con las manos, pues quita la honra q̃ se suele estimar mas que la vida:estas son las cosas(concluye Christo,declarando sus palabras a instancia de Pedro, y respondiendo a los Escribas y Phariseos) que saliendo del coraçon, por la boca ensuzian al hombre, que no el comer el pan sin lauarse las manos: y assi queda Pedro satisfecho, los Phariseos confusos, la gente enseñada, los discipulos descargados, y nuestro Euangelio declarado, &c.

Consideracion Primera.

QVARE discipuli tui non lauant manus, &c. Creo que satisfaremos bastantemente a toda la doctrina deste Euangelio, tratando muy de proposito, que en las obras del seruicio de Dios deuen andar muy apareados el coraçõ y la lẽgua,el alma y las manos,lo interior y exterior, q̃ aunq̃ no es bueno el doblõ de dos caras para hombre, es buena la labor de dos hazes para Dios,porq̃ fuera de que

que vee Dios lo vno, y lo otro, quiere que el mundo que ha de tomar delo exterior exemplo,lo vea enel justo,bueno: *Vt videant opera vestra bona*, y aũque el se contenta con el coraçon, no quiere piedra tan preciosa en mal engaste,la sabiduria de Salomon (que de Dios era mas que suya)dixo: *Omni custodia serua cor tuum,quia ex ipso vita procedit.* Bien creo que entendio esto de la vida corporal el sabio, porque alli es mortal la herida, por donde todo genero de arma defensiua,broquel,rodela,paues,naturalmente se va al braço yzquierdo, para guardar aquella parte,donde mas palpablemente pulsa el coraçon:y tãbien creo,que se puede entender el lugar de la vida espiritual, de que tambien parece oy el coraçon principio,pues de alli dize oy Christo,que salen los pensamientos,homicidios,adulterios, hurtos, testimonios,y blasphemias,y porque dixo aquella palabra:*Omni custodia*,que toda la guarda se põga al coraçon,es de aduertir que no excluye la que se ha de poner en las obras exteriores, porque,*Omnis*, en la escriptura,quiere dezir lo mas principal, o lo mejor,el Ecclesiastico dixo: *Omnis plaga tristitia cordis.* No quiere dezir,que no ay mas llaga q̃ la tristeza del coraçõ, sino q̃ essa es la mayor,y essotro lugar de Dauid: *Omnẽ escã abominata est anima eorum*,el mesmo sentido pide, pues aquellos no aborrecierõ todo lo que era manjar,o comida,sino la mas principal y mejor comida que era el manna, y assi aca en nuestro lugar no dize, que no se guarde otra cosa, sino el coraçon solo, pues ha dicho en otros dos capitulos de los mesmos Prouerbios: *In facie prudentis lucet sapientia*, que parece muy biẽ la demonstracion publica de las letras que salgan a la cara, y que se le eche de ver a vno, si es docto, o no: y es muy conforme lugar a este, el del capitulo siguiente: *Sapientia hominis,lucet in vultu eius.* Que aunque sabiduria aqui

Matth.

Prouer. 4.

Eccles. 25.

Psal. 106.

Prouer. 17.

Prou. 18.

ria aqui quiera dezir virtud, bien es que se parezca en la cara, y sea exemplar. Dauid el contento del coraçon en la lengua lo mostraua: *Propter hoc lætatũ est cor meum, & exultauit lingua mea.* Y siempre mostraua esta correspondencia en lo interior, y exterior: *Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum*, de lo que se alegro mi coraçon, se alegro mi carne, y es mucho esto, que con la penitencia, que anda triste, como hambrienta y affligida la carne, esté tan alegre el coraçon y espiritu, que a ella la bañe de alegria, que tambien enseña la experiencia que las fuertes actiones del alma, quando andan con furia, redundan en el cuerpo, de manera que le lleuan tras si. De vn gran temor que añubla al alma, suele salir vn frio y temblor en el cuerpo, como de vna gran colera e yra vn gran calor, assi pues vn gran gozo con Dios en el coraçon, porque no se lleuara tras si el cuerpo? y como vn hombre se goza y alegra del gusto y gozo de otro, porque la carne que esta mas junta al espiritu, que vn hombre a otro, no se holgara de la alegria del espiritu? porque coraçon que esta bien con Dios, no lo mostrara en el rostro? Porque si el deshonesto amor, el vino, y embriaguez son poderosos para arrebatarse vn coraçon: *Fornicatio, & vinum, & ebrietas auferunt cor*; no ha de ser poderoso el amor de Dios si haze presa en vn coraçon para se lleuar tras el el cuerpo? pues en orde desto el dulce Esposo dl alma, quãdo le pone leyes entre sus castissimos amores, le dize: *Pone me vt signaculum supra cor tuum, vt signaculum supra brachium tuũ.* Retratado quiere estar en el coraçon, y que quando alli lo busque el alma, lo halle, y tãbien quiere estarlo en el braço, que son las obras exteriores, que si se tirare biẽ el bohordo, sea en se de la mãga y vanda que por preseas y diuisas de amores le dio, quãdo el sabio pinto aquella Palas a lo diuino de la muger fuer-

Psal. 15.
Psal. 83.
Osee 4.
Cant. 8.
Prouer. 31.

ger fuerte, dize dos cosas estrañas della: *Quæsiuit linũ, & lanam, & operata est consilio manum suarum.* Lo primero que busco lino, y lana, el lino es para ropa interior del cuerpo, lo que sirue mas de cerca, la lana lo exterior, en todo trataua para ser perfecta en interior, y exterior, pero el mayor mysterio de aqui es el que esta en lo segundo, que hizo la obra con consejo de sus manos, en obras tan puramente de las manos, como el cardar, e hilar, mucho cuydado da ver que esso se haga con consejo, y sino fuera por difficultar el negocio, en lugar de facilitarlo, vuieramos de tratar algo en léguage de escuelas, que en nuestro vulgar no cupiera bien, sobre si los habitos que son vnas calidades que se hazen de los muy frequentados actos, pueden tener su assiento en el cuerpo, y si el habito, o arte del musico esta en las manos faciles, o en el alma, o potencias habilitadas, que esta muger hila tan delgado, que con el consejo de sus manos pide todo esto, y resoluiendo aquella question, sacariamos como el consejo que es obra de entendimiento esta en manos, y tambien lo podriamos declarar, baxando vn escalon de aqui, por la sentencia del gran orador Salustio, que dize: *Antequàm incipias, consulto, & vbi consulueris, matiue facto opus est.* Que es dezir, que preceda el entendimiento a las manos, y hasta que el aya deliberado, no obren ellas. Nada desto sera necessario para declarar lo que a nuestro proposito el lugar pide, que yo pienso que no es mas que dezir, que el alma sancta que por esta muger fuerte esta retratada, no este partida, ni diuidida en las obras que hiziere del seruicio de Dios, con las manos en la rueca, y los ojos en la puerta, loando le con la boca, negando le con el coraçon, cantando en el choro, pensando en la plaça, el cuerpo en la Iglesia, el alma

Salust. in proœmio.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el alma en la calle. Dauid dezia muy bien, que para le dar gracias, pondria el coraçon derecho: *Confitebor tibi in directione cordis*, que sin duda muy tuerto trae el coraçon, quien no le haze conformar con las obras, de manera que, o el las desmienta a ellas, o ellas a el, que bien comprehendia esta doctrina sant Pablo, escriuiendo alos Thessalonicenses: *Ipse autem Deus pacis sanctifice: vos per omnia, vt integer Spiritus vester, & anima & corpus sine querela, in aduentu Domini nostri Iesu Christi seruetur.* El Dios de paz os sanctifique en todo, para que anden enteros vuestro espiritu, anima, y cuerpo, q̃ no aya quexa entre el vno y el otro, y desta manera os conserue para el dia de su venida, que es donde de todo aueys de dar cuenta: y para hazer esta vniformidad, le dize, Dios de paz, porque es tanta la guerra que anda entre el alma, y el cuerpo, que es necessario que Dios meta paz en esso, y trace que anden conformes cuerpo y alma. Cuydadoso estaua Dauid de saber las calidades que auia de tener el que se vuiesse de auezindar en la celestial Hierusalem, y assi le preguntaua a Dios: *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo?* y responde le luego Dios, no como los oraculos de los falsos dioses, que huyendo de que no los cogiessen en mentira, y no sabiendo la verdad para dezir la, buscauan sentencia con tan diuersos sentidos, que qualquier succesſo pudiesse encontrar con qualquiera dellos, y assi se echasse aquello al prognostico de su Dios, que les parecia que veya lo por venir, no teniendo ojos el, ni ellos para lo presente: nuestro Dios pues, que es el solo, el verdadero, respon de a Dauid: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam.* El limpio en todo, en lo interior, y exterior, que ambas razones lo dizen: *Sine macula*, sin mancha ninguna, y porque esso parece que dize negaciõ, o priuaciõ, en las

Psal. 118.

1. *Thess.* 4. 5.

Psal. 14.

en las quales no ay perfection entera, dize: *Qui operatur iustitiam*, o porque *iustitia communis est virtus.* No ay virtud que no este fundada en justicia y razon, porque es muy fuera de lo vno y lo otro el vicio: o justicia, porque consiste en indiuisible, lengua de peso, tan fiel, que a vna parte, o a otra que toque vn cabello no esta justo, y assi de justicia, tomo nombre de justo el amigo de Dios, que lo que viene justo, dizen no tener imperfection, o arruga, que pues no queria Dios que en su templo siruiesse coxo, ni manco, ni quien tuuiesse imperfection alguna, no auia de tener en menos su casa de alla, que la que por nos hazer merced, quiso tener entre nosotros aca, y luego añade para acabar de perficionar esto, que con vna misma lengua, cierta y verdadera hablen el coraçon y la boca: *Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non egit dolum in lingua sua*: Que porque la mala lengua suele apestar vna ciudad entera, y porque no lo haga, desterran al que la tiene por el biẽ comũ, como se vio en Anna hermana de Moysen, que por el mal de la lengua se hincho de lepra, y porque no inficionasse el exercito la desterraron del, claro esta q̃ como no recibe en su casa de alla a los q̃ no reciben en la de aca, coxos, mancos y imperfectos, tampoco en el exercito de alla (que lo es, *Militia cælestis exercitus*) no ha de recebir los leprosos murmuradores que destierran del de aca, y no solo ha de tener estas condiciones, sino otra mas, que *opprobrium non accepit aduersus proximos suos*, que no ha de recebir de buena gana la murmuracion que ante el viniere contra el proximo, que a las vezes la buena cara que vn hombre poderoso haze a esto, y la acogida que da a los que murmuran, es causa de que ande tan valido este vicio, sino que con el esfuerço que Christo no admitta murmuracion, aũque sea de tan poca importancia, como no se lauar las ma-

Leuit. 21.

Numer. 12. maria

Universidad de Deusto
Biblioteca

nos, sino que antes a quien viniere con ella le maltrate. *Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus.* Este tal y tan perfecto, en quien coraçon y lengua andan tã conformes, es el que entrara en la casa de Dios. Pero si algo faltare destas dos cosas, sea lo defuera, que es de lo que goza el mundo, y en lo de dentro que es el coraçon, ay ha de ser toda la guarda, y es de lo que gusta Dios, que bien le dezia esto la esposa: *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Parece que era la salua que hazia, quando se acostaua a dormir, duermo Señor, porque con este cuerpo no se puede dexar de cumplir vn rato, pero no le dexo yo a el, que en tan precisa obligacion como la del sueño, se lleue tras si el coraçon, que esse como es vuestro, y en vos no ay sueño, que de Dios dixo Aristoteles que no dormia, y esto puso por condicion de su bienauenturança: (*Qui si dormiret, non esset beatus.*) No lo ha de auer en el, o, otro sentido, quãdo parezca que estoy dormida, o el mundo me tenga por tal, porque para el, huelgo yo parecerlo, con el coraçon me entiẽdo con vos, o para mejor dezir la propriedad deste lugar, aqui quiso declarar las fuerças de vnos amorosissimos extasis, y arrebatamiẽtos suyos, en q̃el cuerpo del justo se q̃da como dormido: porq̃ le tiene tã subjecto q̃ dexa al espiritu, q̃ se leuãte a Dios, y el se queda como dormido, pero como son difficultosos d̃ declarar estos porq̃ quãdo vna vez le succedẽ al justo, como a Pablo le encomiẽda el secreto Dios dellos, y no sabe si se dexo el cuerpo, si lo lleuo, y si lo sabe, no lo dize, y remitelo a Dios q̃ lo diga: *Et scio huiusmodi hominem (siue in corpore, siue extra corpus, nescio, Deus scit.)* Y esto repite dos vezes, y luego dize: *Audiui arcana verba quæ non licet homini loqui.* Harto se parece a esto el cuerpo dela esposa dormido, y el coraçõ tã en vela, q̃ vee ella q̃ duerme el cuerpo, *Ego dormio*, o quiera dezir aqui el alma, para todo

Cant. 5.

Aristotel.

2. Cor. 12.

todo lo que es cuydado de cuerpo, tengo el sueño reposado, que tiene el hijo, que tiene buen padre, y el amigo que tiene buen amigo, que los antiguos de dos maneras pintauan al amor, vnas durmiendo, y otras velando, quando dormido, armado de punta en blanco, y la rodela por almohada, y quando velando desnudo, pareciendo grande impropriedad, pues es tan proprio al despertar armarse, como desarmarse para dormir. Responde el pintor, antes es bien que esta impropriedad apparente muestre la propriedad secreta desta pintura, que el que tiene buen amigo, y el coraçon bien empleado, duerme mas seguro que si durmiesse armado, porque estando el durmiendo, su amigo buelue por el, y le riñe sus pendencias. Quan seguramente duerme, y quan bien armado quien tiene dado su coraçon a Dios, y cuyda de la limpieza del, aunque como dormido no cuyde de lauar las manos, que no porque este dormido, prevaleceran los enemigos contra el, pues tiene a Dios por amigo que le defienda, y quando le calumniaren, aunque sea en cosa tan menuda, como si se laua las manos, o no, tenga le el dado su coraçon a Dios, y satisfaga le de la limpieza del, y eche se a dormir, que Dios responderá en su descargo, q̃ este sueño y oluido de todas las cosas del mũdo Dios lo procura en el alma, y le da las adormideras para el, y le dize q̃ segura se acueste, q̃ el le guardara el sueño, y para q̃ lo haga, le pone su braço yzquierdo por almohada, y cõ el derecho le abriga: *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Y le dize q̃ no tẽga cuydado de la prouisiõ de la casa (ni esso le quite el sueño) ni del vestido, q̃ como el viste las flores del campo, mejor que se vistio Salomon a si, quando mas galan salia, y pues los animales durmiendo a pierna tendida y sueño suelto en su cama de cãpo,

Cant. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se leuantan a mesa puesta, que no ha de ser menos su misericordia para con ellos, y mirad quan seguramẽte los que en se desto dexaron sus haziendas, sus casas, y aun oluidaron su honra, por descansar en el dulce sueño de los braços de Christo, oluidan sus desagrauios, como si estuuiessen dormidos, porque como vela su coraçon que le tienen puesto en Dios, saben que el que les guarda el sueño, no consentira, que vn solo mosquito se le inquiete, que menos es que esso el ruydo que essos Phariseos leuantan, si se lauan las manos, o no, y le ataja Christo, para que veã los amigos de Dios, que pueden dormir mas seguros que armados, si como dexaron por ellas haziendas, duermẽ como sino tuuiessen honra, poniẽdo la defensa della en sus manos, que con esto aunque no se las lauen, como vele el coraçõ, y en el no aya falta, Dios respondera por ellos.

Consideracion II.

Quare discipuli tui, &c. Nunca se tuuo por buena esta curiosidad (sino le llamamos mejor ociosidad) de disputar de cosas agenas oluidados de las proprias.

Compar. El rio que sale de madre, lleuase las immundicias de toda la tierra que riega, y dexandola limpia se buelue el a su madre suzio. El ladron suele aguardar que salgays de vuestra casa y os entreys en la del amigo, donde soleys estaros de espacio en conuersacion, y vale se el de esse tiempo para robaros lo que ay en ella salir de vuestra madre a limpiar consciencias agenas, dexar la casa de vuestra alma, sola sin considerar lo que conuiene a la guarda della, por yros a ver lo que en la agena passa solo puede aprouechar, de que en esse tiempo haga su salto el astuto ladron Sathanas, como quien sabe que no estays en casa. Mala occupacion llamo Salomõ a esta

a esta y aun malissima: *Ego Ecclesiastes fui Rex Israel in Hierusalem, & proposui in animo meo, quærere & inuestigare sapienter de omnibus quæ fiunt sub Sole, hãc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum.* Yo como Rey y Principe tan poderoso (que en los que lo son es casi natural el desseo de saber de todo) propuse con muy extraordinario cuydado, saber de todo quanto auia del Sol abaxo, occupacion malissima en que se occupan los hijos de los hombres. Si en vn Rey es tan mala esta occupacion, cõ ser en el mas licito saber como viuen todos los de su Reyno, y no solo licito, sino que es obligado a esto, y para gouernar mejor lo q̃ le toca, tratar, pregũtar, saber, como se gouiernã otros Reynos, o Republicas, por lo q̃ esto diuierte y distrae de lo que es tratar de lo de mi puerta adentro, pienso q̃ dize Salomõ, que es malissima occupacion esta, y si en el y en otro como ello es, en el q̃ en vna silla desde su casa gouierna en vn momento el mundo, despacha las flotas, cõpone lo de Flandes, reforma Capitanes en los presidios de Italia, entra por Londres y corta cabeças, buelue a la corte y prouee pretendientes, priua cõsejeros, castiga secretarios, y estando metido en negocios tan graues, buelue cõ grã facilidad a censurar los muy menudos de la casa de su amigo, y le cuenta la hazieda, y el gasto q̃ tiene, que si es mayor q̃ lo q̃ ella suffre, echa prognostico de q̃ presto ayunara lo q̃ agora come, y si es mas cõcertado el otro q̃ el, dize q̃ guarda para vn hijo q̃ en vn dia lo gaste todo, y q̃ quanto el otro ahorra, echa la muger en vna gala, y no se acuerda este, q̃ Nadab, y Abiru hijos del summo sacerdote Aaron, porque faltandoles fuego para los incensarios, llegaron a la primera casa a tomarlo, entrãdo con las brasas agenas en el templo, se leuanto dellas vn fuego de Dios (q̃ el de los incẽsarios solo no bastara para esto) y los abraso a ambos, quiça

Eccl. 1.

Leuit. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

para enseñaros a vos q̃ cubrays vuestro fuego cõ vuestra ceniza, y no llegueys a veer lo q̃ passa en la casa de vuestro vezino, ni aun por lũbre que paga suele ser de contado estar vos murmurãdo de causa agena, y a ver en la rueda, quien aunque os parece que os oye cõ gũsto, os esta diziendõ, aunque sepays latin: *Medice cura te ipsum.* Estraño succesſo fue el de Gedeõ, que quando le vuo Dios de embiar la cõduta de Capitan general de su exercito contra los Madianitas, embia el despacho con vn Angel (que son los correos de Dios) y hallale dentro en su casa limpiãdo trigo (exercicio de muger, q̃ esto de la puerta adentro todo corre por cuenta dellas) y dizele el Angel: *Dominus tecum virorum fortissime.* Dios esta cõtigo Capitã mas fuerte q̃ todos los que ay agora, no se que hecho tã heroyco le vio hazer el Angel a Gedeõ, que le pareciesse de tan grã fortaleza que la pudiesse loar cõ tã extraordinarias palabras, sino solo hallarle en exercicio de la puerta adentro de su casa, que como el Sabio a la muger fuerte no la pinta cõ armas, sino con los exercicios de dentro en casa, que essa es la mayor fortaleza, la de Gedeon lo es mayor, como de gran soldado, que a pie quedo guarda el puesto que le toca, y aunque vea riesgo en otro, mira por el suyo, que esso es guardar el ordẽ, que en la disciplina militar no es menos importante este, que las buenas armas y braços, y como a quien tambien sabe desto le dize el Angel: *Vade, in hac fortitudine tua vinces.* Seguro puedes yr y fiado de essa fortaleza tuya, q̃ venceras la batalla: veys aqui abonada por el Angel por buena ocupaciõ la dela puerta adetro, y cõdenada por Salomõ por mala, y aun por malissima la de la puerta a fuera: *Hanc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum.* No la daria Dios con el rigor que suena este lenguaje, sino cõ la permisiõ con q̃ el suele dexar q̃ el peccador caygaen

Luca 4.

Iudic. 6.

Prou. 31.

Compar.

ga en alguna dureza, o ceguera: *Tradidit illos Deus in reprobum sensum* dixo Sant Pablo, y assi por castigo en pena de otros peccados, deue Dios de permittir a algunos, q̃ oluidados de los proprios trate de los agenos. Y es mucho de cõsiderar, que a los dias q̃ dexamos passar sin sentir, les llame S. Pablo malos: *Redimentes tẽpus, quoniam dies mali sunt:* y dize lo cõ la metaphora del rescate, por la mala vida q̃ el captiuo passa, y el cuydado que deue tener quien es su amigo, o deudo, de le sacar de alli dõde esta tan a peligro de negar la fe, para lo qual no se ha de tener por mucho el precio q̃ puede costar, si se piensa el riesgo que corre el hermano, conforme a esto pensad la obligaciõ que teneys de rescatar al tiempo, si esta repartido en malos tratos, que peor esta que captiuo, q̃ vos soleys dezir, quãdo no teneys hora para vuestro desenfado, y aueys passado muchas entre los papeles y negocios, que estays alli atado y captiuo, y q̃ no ay cadenas tan fuertes como los papeles, ni mazmorra como el entresuelo del escritorio, rescatad pues el tiẽpo, q̃ os puede hazer mas amistades, q̃ el hermano y el amigo, q̃ mas occupado le deuia d̃ tener Dauid y cõ todo esso le libertaua para si, y para su prouecho, quãdo dezia: *Inter multos erã mecũ.* Y llama S. Pablo malos, alos dias occupados desta manera, o porque como traydores os bueluen presto las espaldas, y os hallays burlado, o porq̃ los q̃ no gastays en vso espũal prouecho, no puedẽ ser buenos. En qualquier dstos dos sentidos deuio de respõder Iacob al rey, en cuya casa y corte era su hijo Ioseph Presidẽte de los cõsejos d̃ estado y hazieda, pregũtole el Rey quãtos años tenia (q̃ el gran desseo d̃ viuir dlos Reyes les haze tratar dstas pregũtas alegrãdo se dever hõbres muy viejos, porque siempre aq̃llos les pmetẽ algũa esperãça de poder llegar a aq̃lla edad) respõde Iacob, los dias d̃ mi peregrinaciõ señor,

Ephes. 5. Compar.

Psal. 54.

Genes. 47.

Universidad de Deusto
Biblioteca

han sido ciento y treynta años, *dies pauci & mali.* No era poca edad esta,pero buelã tã presto los dias, en especial sino se occupan bien, y es cosa tã cierta q̃ no ay años passados q̃ sean muchos,q̃ muy con verdad se les puedẽ dar estos epithetos,pocos y malos. Agora pues se declara biẽ lo q̃ dize Salomõ, llamando malissimos a los dias q̃ occupo en el negocio ageno,pues llamãdo S.Pablo,malos a los dias q̃ no se aprouecha bien, y Iacob malos a los q̃ se vã presto,los malissimos q̃ no puedẽ ser peores,segũ la doctrina del Sabio, son los que se occupan en cosas agenas:*Hanc occupationẽ pessimã, &c.* Doctrina es de S.Pablo,y verdad de fe, q̃ todos nos hemos de presentar en el tribunal de Christo supremo juez,para dar cada qual cuenta del tiempo q̃ tuuo a su cargo : *Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi,vt referat vnusquisque propria corporis, prout gessit, siue bonum,siue malum.* Y es sin dubda q̃ el q̃ deste cuerpo fuere cabeça, la ha de dar de los miembros que estuuierõ a su cargo,pues aun en esta vida a Christo le llegan a pedir esta cuenta los Scribas y Phariseos, cõ no tener iurisdictiõ para poderlo hazer, pues teniendo cuentas q̃ dar todos las proprias,y muchos proprias y agenas, ha hallado por buẽ medio la astucia de Satanas, para q̃ demos malas las vnas y las otras,occuparnos con las q̃ no son nuestras,para q̃ gastemos el tiẽpo mal en esso. Los que viuẽ cõ recato, por el mismo caso q̃ veen que se trata de negocio de peccado, bueluẽ sobre si,y cuydã del suyo. Y assi lo hizierõ los discipulos de Christo, quãdo le oyẽ dezir,que vno le ha de vender, preguntan todos:*Nunquid ego sum, Rabbi?* A hazer su cuenta,y a mirar por su negocio bueluen,aunque parece q̃ la amistad obligaua a descubrir con gran cuydado aquel mal hechor,para castigarle con grã colera,pero como esta cada qual mas cerca de si,que del tercero,bueluen a mirar su

2.Corint.5.

Matth.26.

rar su negocio. Bien contraria condicion es la de los Phariseos,pues oluidados del quebrantamiento de la ley de Dios,por q̃ podian ser accusados, accusan a los discipulos de negocio de tan poca substãcia, como no se lauar las manos para comer solo pan, queriendo tãbien desta culpa imputar parte a Christo, como a cabeça de aquellos miembros de que auia de dar cuenta, pues estauan a su cargo,y tenia obligaciõ de les mirar a las manos, gente malissima, como lo es su occupacion,que en ellos y en ella y en la malicia de la querella se vee bien lo dicho:*Quare discipuli tui, &c.*

Consideracion III.

Quare & Vos. Muy remirados erã los Scribas y Phariseos en las menudencias del proximo, y que quiera q̃ viessen en el los alborotaua,y cõ la hermosura exterior dela virtud,negãdo la en lo interior del alma,les parecia q̃ podiã viuir seguros. Sant Pablo a su discipulo Timotheo le acõseja que se guarde destos,q̃ mostrando se zelosissimos y perfectos en lo exterior, son demonios en el alma: *Habentes Speciem pietatis, Virtutem autem abnegantes,hos deuita.* Narcissos enamorados de si mismos los llama antes de venir a esto,y despues, o linces que con la vista penetrã casas agenas, o ladrones que las escalan por robarlas:*Ex his enim sunt qui penetrant domos.* Pero los mejores epithetos dellos son los con que comiença a señalarlos, para que sean conocidos:*Homines seipsos amantes*, que muy pagados de sus partes,y satisfechos de si,todo lo demas tienen en poco,y naciẽdoles deste daño otros ciẽt mil grauissimos todos,q̃ alli cuenta el Apostol en nada ponen los ojos, sino en las faltas agenas,y aunque sean atomos del mas refulgente Sol del justo,les parecẽ mõres,y los acrimiñ y denunciã por tales,son como la Vallena de Ionas,

2.Timo.3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que tragãdo se vn Propheta entero con sus sopalãdas, come despues las sardinas pequeñas vna a vna, y tales como de los que dixo Christo, que se tragauã vn camello, y colauã vn camello: *Excolantes culicem, camelũ autẽ glutientes*, y luego les dize a los mismos: *Væ vobis Scribæ & Pharisæi Hypocritæ, quia mundatis quod de foris est calicis & paropsidis, intus autem pleni estis rapina & immũditia.* Ay de vosotros que tan limpios andays en lo exterior, y tanto lauays el plato y copa, y tãpoco limpiays lo interior estando llenos de tanta immũdicia y hurto, escrupulosos de cosas tan menudas, y tan ancha la conscien-cia para otras tan graues, dauã gritos a que crucificassen a Christo, accusauan le en casa del juez, jurauã contra el falso, y estauan muy recatados en no entrar en la casa del Pontifice, que estaua bañada cõ su sangre por no quedar irregulares, no mirauan el delicto de auerle puesto en vna Cruz, y mirauan por la obseruancia de la fiesta diziendo a Pilatos, que diesse licencia para que de alli se quitasse, que no pareceria biẽ en Sabado puesto en la Cruz, y estando en ella llegan a le quebrar las piernas y dizen, que no es bien que ya esta muerto, y hazen otra crueldad mayor, que es atrauesarle con vna lança el coraçon, de la casta de aquel mancebo Micheas deuiã de ser estos, que le auia hurtado a su madre mil y cient ducados, y formo grande escrupulo del hurto, y restituyo se los vn dia, y ella le hecho mil bendiciones, y dixo que los queria gastar en honra y prouecho de su hijo, y vase luego a vn platero y dale parte dellos, para que le haga vnos idolos de plata para le hazer vn oratorio en casa, y no hazen escrupulo de que el dinero sea de esto, y hazen lo dalhurto, siendo a medias, que porque no los eche en esto, fuera vituperar se los. Assi es el encarecer los Phariseos de oy el quebrantamiento de vna tradicion (si lo era) de cosa tan

Matth. 23. marquito

Iudi. 17.

sa tan poco importante como lauar manos, no echando de veer vn delicto tan graue como el suyo de quebrantar expresso mandamiento de la ley de Dios, quã al contrario desto hazen los justos, que sus muy leues culpas las ponderan mucho, y disminuyen y facilitan las muy graues agenas, porque el justo mira se a si y no a los otros, y el peccador mira a los otros y no se mira a si. Sant Pablo hablando de su peccado, aunque pudiera escusarlo con la ignorancia, y con que por el zelo de su ley, la qual siempre tuuo por buena, hasta que Christo le alumbro, y viendo que la que el guardaua, auia sido dada por las manos de Dios tantos años auia, y que la que Christo predicaua, era de poco tiempo, y no muy acreditada, al fin su peccado podia lleuar destas ignorancias y otras, pues el mismo dize escriuiendo a Timotheo, que por su ignorancia alcanço misericordia: *Misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci.* Con todo esso no se vale destas escusas, antes encarece su peccado en el mismo capitulo, y dize: *Qui prius blasphemus fui, & persecutor, & contumeliosus, Iesus Christus venit in mundum peccatores saluos facere, quorum primus ego sum.* Yo soy el blasphemo, el que perseguí la Iglesia, el escandaloso y infame peccador, y viniendo como vino Christo Iesus a saluar peccadores: yo soy el mayor en quien mas mostro su misericordia. Veys aqui como encarece su peccado, sin tratar de descargo suyo ninguno, y de la misma manera descarga los peccados ageños, quando trata dellos: como lo hizo en la carta que escriuio a los Romanos, tratando del peccado de los Iudios en matar a Christo, que si en la culpa de Pablo puede auer alguna ignorancia, en essotra no ay sino pura malicia. Pablo conoce la ley de Moysen q̃ guarda, y cõ zelo della, y ignorãcia de la de Christo, no cõsiente que la nueua se in-

1. Timot. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se introduzga, y la antigua se excluya, los Iudios conocen a Christo, si la malicia no les ciega, que si les cego fue para matarle, pero no para dexarle de conocer,
Matth. 21. pues dixeron: *Hic est hæres, venite occidamus eum.* Este es el heredero matemosle, y con todo esso, desculpando
Roman. 10. los Sant Pablo, dize *Testimonium enim perhibeo illis, quod æmulationem quidem Dei habent, sed non secundum scientiam, ignorantes enim iustitiam Dei.* Y donde dize Pablo: *testimonium*: dize el Griego: *Zelo*. Y quiere dezir el Apostol. Lo que yo entiendo dellos, y puedo testificar es, que todo su peccado fue vna competencia y emulacion que la fundauan en Dios, no fundados en sciencia, que antes peccaron de ignorantes, queriendo defender su ley, sus Prophetas, dauales pena veer que Christo se lleuasse el mundo, y ellos se quedassen desacreditados, ignorancia fue, y idiotez grande, mira como descarga a estos, y se accusa a si, quan al reues de los Scribas y Phariseos, que no veen su peccado del quebrantamiento del diuino precepto, y si lo veen le quieren justificar, fundando en religion el quitar a los padres el sustento forçoso, para lleuarselo ellos, como ministros del templo, con achaque de que se offrece a Dios, y quien este peccado justifica (como Saul su hurto o cudicia, que quiere dar a entender que antes es virtud, porque es para el sacrificio) acusa con tanto rigor gente tan perfecta, como los discipulos de Christo, por causa tan sin fundamento, como no se lauar las manos, queriendola subir de punto, por ser contra tradicion antigua, por dõde justamẽte Christo les da cõ su peccado en los ojos, diziẽdo les, *quare & vos*, como dãdoles a entender quã justo es, q̃ el q̃ quisiere reprehẽder a otro, aya mirado primero lo q̃ ay en si, porq̃ no pueda ser reprehẽdido, la execucion dla justicia cõtra la adultera, no la comete Dios, sino a quien

quien nò tiene peccado, que si conforme a las leyes del mundo puede ser verdugo para castigar delictos, vno que por los suyos este condenado a muerte, conforme a consejos de Dios, no es bien que ninguno sentencie, ni execute delinquente, sino auiendo hecho examen de sus proprias causas primero. El sancto Propheta Isaias, en el año que murió Ozias rey peruerso y peccador, vio la magestad del throno de Dios, y reuentando de espirituales preñezes de diuinos conceptos, quisiera salir a predicar lo que alli veya, y lastima se el mucho, y congoxa se de no lo poder hazer, y dize que no se atreue, porque se siente con los labios suzios: *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum.* Y la letra Chaldea dize; *Grauius ore, & labijs profundus.* Ay de mi que soy basto, grossero, que no sabre dezir estos mysterios como es razon. Pero Sant Basilio y los setenta leen: *Væ mihi, doleo compunctus*, como arrepentido de mis peccados, que queriendo yr a predicar se me ponian delante, y auergonçandome me trauauan la lengua, biẽ quisiera yo dezir al pueblo el throno y magestad de Dios, el regalo y gloria del, que por sus peccados pierden, pero viendo (que los mios me obligan a ver esto) que el que ha de predicar, ha de ser de vna vida mas leuantada que todos, limpia, para reprehẽder las suzias, y que la mia es como la de cada qual: *Ecce in medio populi, polluta labia habentis, ego habito.* Para aconsejar o reprehender a todos, no auia de ser como todos, con esto no me encargo del officio, que como me conozco y miro mi vida, no me atreuo a mirar las agenas, consideracion muy de sancto, que si los Phariseos de oy assi lo hizieran, nó les boluiera Christo a reprehender las suyas, quando las de los Apostoles accusan, &c.

Isai. 6.

Basil. & septuaginta.

Con-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion IIII.

QVare & vos transgredimini, &c. Muchos cargos le hizieron estos a Dios de su persona, vnas vezes diziendo le quebrantador de las fiestas, complice de peccadores, pues con todos ellos comia, hombre que conjuraua demonios en virtud de Belzebuth, otras vezes llegaua la desuerguença a tanto, que le dezian endemoniado, alborotador sedicioso, que queria destruyr y derribar el templo, y en causas proprias y tan graues como estas que le imputauan, nunca vimos a Christo responder tan de proposito, ni reñir con tanta colera a los Scribas y Phariseos, como oy que habla en defensa de sus discipulos, tan manso para la defensa de sus causas, tan colerico para tomar mas que por propria la de los que estan a su cuenta. Bien podremos a propósito desto declarar aquellas palabras que el dixo, reprehendiendo a los de Hierusalem, a los quales por tantos caminos auia procurado juntar a si, y ellos siempre auian rehusado y resistido a esto: *Hierusalem que occidis Prophetas, & lapidas eos, quoties volui congregare filios tuos sub alas sicut gallina congregat pullos suos & noluisti?* Con ninguna comparacion (alomenos de las que en nuestro ingenio caben) pudiera dezirnos Christo en menos palabras, quan seguros estan los que se acogen debaxo de su protection descuydados de si mismos, y con quan grande amor los acoge y defiende, que con esta de la gallina, y llamando nos a nosotros polluelos. Harto auia dicho Dauid, poniêdo su esperança en estas diuinas alas: *Et in velamento alarum tuarum sperabo, adhæsit anima mea post te, me suscepit dextera tua.* Esperare en la sombra de vuestras alas, hare a mi alma que os siga, y se os pegue a vos, y luego vuestra diestra se estendio a ampararme, desque yo me determine a esto, y aunque Dauid aqui dize alas, y como polluelo se acoge a ellas, no dize gallina, porque no alcançó tanto amor como este. Moysen aguila dixo que era Dios, y que como ella procedia con sus hijos, assi lo hazia Dios con los suyos: *Sicut Aquila provocans filios suos ad volandum, & super eos volitans*, que saco a los suyos de la esclauitud en que estauan, aunque como entomecidos y couardes, de estar hechos al nido como Aguilochos, pero q̃ como Aguila los saco Dios de alli, y vino aleãdo por sobre ellos, trayêdolos siêpre so el amparo y protection de sus alas: y aunque cõ esto se dize mucho, porque el Aguila es gran madre para la defensa de sus hijos, pero tambiê tiene pico y vña para ellos, quando no son de prueua, y la haze cõ ellos, de que sin pestañear mirê los rayos del Sol, y sino son para esto, los despeña y mata, aunque Dios amparo como Aguila a los suyos, pero en muchas occasiones los castigo como tal, y assi mas a lo suaue y tierno procede agora en nuestra nueua ley de amor y gracia: cosa a q̃ ninguno de los Prophetas pudo dar alcãce, q̃ vuiesse Christo de compararse a gallina, o que ellos le pudiessen comparar a esto, y muy en la propriedad de la metaphora podremos declarar lo mucho que por nosotros haze en se nombrar gallina, y en nuestro regalo y defensa seguir las propriedades della, el que buela sobre las alas de los Seraphines, y pisa las de los Angeles con sus plantas, a gallina se compara, y a mi a polluelo suyo: que cosa mas miserable y flaca que vn pollito rezien nacido del cascaron, pues los cañoncillos que apũ tan sin pluma, no son bastantes para su abrigo, y luego suple la falta de ropa la madre con le amparar con las alas, y sino poco frio le mata, los pies con que nace, no le bastã para hazer su jornada, y assi anda tropeçãdo, cayêdo y leuãtãdo, el piquillo tierno no es para poderse man-

Matth. 23.

Psal. 62.

Deuter. 32.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mantener por su pico,pues no tiene fuerça para descubrir el grano,y sacarlo de la tierra, si la madre no se le busca y pone delante,y se le enseña para que le coma, tampoco nace con armas para su defensa,pues si viene el Milano,que sera del,si la madre no le guarda y encubre,pues para vn hijuelo tan flaco y desualido, proueyo la naturaleza de vna madre tan cuydadosa y piadosa,que ninguna ay q̃ lo sea mas que ella entre las aues, verla heys para sacar los hijos,atada, desentrañandose sobre los huevos,en viendose con hijos nacidos,enferma,flaca,ronca por la cria, sin tener mas causa su affan y dolencia,que solo el amor de los hijos,y cuydado de criarlos,como los ve desarropados, con la ropa de sus pechos los abriga,no come bocado a solas, y esta gran rato con la comida delante llamandolos a gritos para que la coman,viue siempre en centinela y alerta,si vee el milano para amparar sus charas prendas debaxo de sus alas,con que los empaueça,y para lo que toca a la defensa dellos no es gallina,sino furioso Grifo,y como tal enriça la pluma,pica,se encoleriza. Abrid pues los
Iob.1. ojos,y mirad quales nacimos todos desnudos : *Nudus egressus sum*,y no era mucho sino era mas que esse el daño,cubiertos de maldicion,con vna flaqueza y dolen-
Psal. 108. cia de la culpa metida en los hueſſos : *Induit maledictionem sicut vestimentũ,& intrauit sicut aqua in interiora eius, & sicut oleum in ossibus eius.* La desnudez vestido de maldicion es la culpa,siendo como agua,ha de ser agua del
Genes. 3. palo,que nos haze sudar:*In sudore vultus tui*,siendo como azeyte,bien se vio en lo que cundio la mãcha, ningun polluelo nace tan desarmado,ni tan enfermo, como nace el hombre por el peccado ,pero Christo con mas amor que la mas piadosa gallina los trae debaxo de sus alas,y se enflaquece,suda sangre,ayuna y se cansa por el remedio dellos,y aunque su mansedumbre y amor

amor no muestra el esfuerço y vigor del Aguila, pero en defensa de hijos, mirad que colerico se buelue, quando los peruersos milanos andan tras ellos, que si en las causas suyas no se defiende, ni responde palabra, en las de hijos con extraordinaria fortaleza resiste a la calumnia de los Phariseos : *Quare & vos.* Sant *August.*
Augustin,quando vee q̃ a Christo le dize el demonio, *Matth.4.*
que buelua las piedras pan , dize el Sancto , no es possible que lo haga , porque la intencion del demonio es,que con el pan que hiziere satisfara su hambre , y si fuera para satisfazer la mia, tengo por sin duda que lo hiziera Dios , colligelo el sancto de lo que passo en las bodas,donde fue Christo huesped , que porque la falta del vino era agena,como el dixo : *Quid tibi, & mihi?* *Ioan.2.*
y Christo no auia de beuer vino,ni era para el,por esso haze el milagro , y quando se vee con la Samarita- *Ioan.4.*
na,trahen le los discipulos de comer,y dize les,comed vosotros,andan ellos con cuydado,quien le aura dado de comer,o porque no quiere esto : *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei.* No ay para mi mas comida que esta de vna alma que estoy abrigando (di- *Ioan.6.*
uina y amorosa gallina,y como lo pareceys en esso) aqui pues no quiere la comida,a cabo de pocos dias la busca con gran cuydado, y la quiere comprar , y lo anda tratando con sus discipulos,pero no es para comer el,sino *vt manducent ij.* Esta en el huerto,y no haze resistencia a su prision pudiendo , y solo habla en defensa de sus polluelos : *Sinite hos abire.* Estan le dando *Ioan. 18.*
el termino por horas en las casas de los juezes,con cargo de publicacion y conclusion,y no responde palabra , y en defensa de sus discipulos oy con tanto brio y esfuerço reprehende a quien los accusa , para si no haze pan , ni vino, para otros lo busca y lo haze,amores son mas que de la piadosa gallina, en su descargo,

Universidad de Deusto
Biblioteca

no ay palabra, en el de sus discipulos tantas y tan esforçadas: y prosiguiendo el diuino Augustino esta consideracion dize. Aun estando ya en el cielo Christo triumphando glorioso, siente tan por propria la persecucion de Saulo contra los fieles de su Iglesia, que
Act. 9. dize: *Quid me persequeris?* A el dize que le persigue, y no a ellos, que sentimientos Señor son estos, que quando os dauan cinco mil açotes no hablastes palabra, y muchos menos que essos que den aca a vuestros amigos, parece que os lastiman a vos, y salis dende el cielo con esse esfuerço en su defensa? Para responder a esto el sancto glorioso, y aueriguar que siente mas Christo la offensa que se haze contra su amigo, que la que se le haze a el, trae dos lugares dignos de gran ponderaciõ.
Luc. 23. Estando Christo en la Cruz dize: *In manus tuas commendo Spiritum meum*: en vuestras manos Padre eterno encomiendo mi spiritu. Que nueua recomendacion es esta Señor de vuestra alma, que en muerte y en vida, esta y estara vñida y gualmente con la Diuinidad? A sus fieles encomienda aqui Christo a quien tiene en su alma, y dales este titulo de alma suya por ser tan amoroso. Por el Prophera Zacharias auia dicho, que el tocarle a qualquiera dellos, era tocarle a el en las niñas
Zachar. 2. de los ojos: *Qui enim tetigerit vos, tangit pupillam oculi mei.* En vna parte les llama alma, en otras niñas de los ojos, en los quales qualquier pequeño dolor es mas sensible que en otra parte. Mirad que amorosos epithetos son los que da a el alma, como es el alma lo que mas se quiere, y los ojos lo que mas se guarda, y donde qualquier dolor mas se siente, dize Christo. Los açotes, la Cruz y tormento tocaron en el cuerpo, lo que padecen mis amigos me da en el alma y en las niñas de los ojos, por esso callaua quando aquello padecia, y hablo glorioso quando estoy en el cielo, por esso nunca respondi en mi

mi defensa a los cargos que me hazian, y respondo agora a los que a mis amigos se hazen, diuina gallina con condicion tan blanda, y en mi defensa tan riguroſa, segura esta mi vida, alma, y honra debaxo de vuestras alas: *Et in velamento alarum tuarum sperabo.* Mas soys que aguila para alentarme al buelo, para defenderme de la injuria, garras y pico tenseys para mi protection, y con el que a los otros tan acerbamente respondeys en mi abono, me buscays a mi el grano y mantenimiento de la gracia, y me poneys sobre vuestras alas en los eternos descansos de la gloria, *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del tercero Domingo de Quaresma.

Surgens Iesus de Synagoga, introiuit in domum Simonis, Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. Luc. 4.

GRandes bienes deue de auer en los males, pues los embia Dios a la casa del justo, aunque desto justos ay zelosos, que no saben como cabe en la amistad de Dios enfermedad y trabajo, y assi se lo representauan Martha y
Ioan. 11. Maria a Christo, poniẽdo le por delante, q̃ pues amaua a Lazaro su hermano, no venia bien cõ esto el estar enfermo. Sãt Pablo fuerte y rezio se hallaua, quãdo mas enfermo y flaco, porque lo q̃ se debilitaua la carne, se esforçaua el espiritu: *Cũ infirmor tunc fortior sum.* Y sin du
2. Cor. 12. da es beneficio el q̃ al justo haze Dios, quando le embia el mal a su casa, porq̃ con el le embia el biẽ, sino fuera esto assi, no mãdara Dios a Moysen, q̃ asperjando el
Leuit. 3. pueblo

Universidad de Deusto
Biblioteca

pueblo con sangre, toda la q̃ sobrasse que era la mayor parte della la echasse sobre su altar, o para dar a entender, que si sangre eran trabajos a todo el pueblo auian de alcançar, y si con sangre se auian de redemir todos, que en señal de que el auia de derramarla, le tocasse la mayor parte y a su altar. Y porque a Pedro le entrego su altar y casa, y el thesoro de su sangre, y que no por esto pensasse que le hazia libre de trabajos, oy se los echa en su casa, con ponerle a su suegra en vna cama con vnas muy grandes calenturas, pero Dios que los da, da el remedio, y se entra a visitar la enferma, para que se tengan por dichosos los achaques que tal medico traen a casa. Sant Pablo que conocia el fruto de las grandes enfermedades, no se loaua de auer subido al cielo, ni de los mysterios que alla se le reuelaron, ni de la gracia del Apostolado, sino solo de sus enfermedades: *Pro me autem nihil gloriabor, nisi in infirmitatibus meis.* 2.Cor.12. Y si era enfermedad (que dolor de estomago, ay Doctores, que digan que fue) aquel Angel de Satanas, que le apretaua tanto que le obligaua a pedirle a Dios que se le quitasse, la respuesta de Dios es de gran consuelo: *Sufficit tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur*, basta te mi gracia para salir bien de esso, pues la virtud se perficiona en la enfermedad. Segun esto (dize el Apostol) contento he de estar con ella, pues es causa esto, de que se venga Christo a morar en mi, como lo haze en la casa de Pedro, que por la enfermedad de la suegra se entra alla. Y pues para el bien del mal offrece su gracia, y dize que es sufficiente, para que digamos del mal bien, pidamos se la con interceſsion de la Virgen, &c.

EX-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

NO estimo en tanto Dios la grandeza y magestad de aquella gran casa que le labro Salomon en la tierra (como se parecio en solo authorizarla con su niebla el dia que se la consagro) 3. *Reg.* 8. como estimo despues hecho hombre vn pobre portal en que nasce, donde da audiencia a Reyes, y vna nueua Iglesia que con essa pobreza funda, casa para el tanto mas agradable, como parece en habitar la tan de asiento, como hasta el fin del siglo, no en niebla, sino como esta en los cielos, por Isaias estimando esta y despreciando essotra, dize: *Quæ est ista domus, quam ædificabitis mihi? & quis est iste locus quietis meæ? omnia hæc manus mea fecit, ad quem autem respiciam, nisi ad pauperculum, & trementem sermones meos?* Isai. 66. Que casa es esta, que me aueys edificado aqui, y que sitio, para que descanse yo? el cielo me tenia yo por casa, y esta de aca yo la hize toda, donde yo mas bien descanso, y a quien echo para esto los ojos, es a vn pobre humilde, y essa es casa de mayor regalo para mi, bien se parece esto en el Euãgelio de oy, pues dexa la Synagoga, y saliendose della, se entra en la casa de vn pobre playero como Pedro, donde aunque seria recebido con gran voluntad seria poco el regalo, y mucho menos en esta occasiõ que en otra, por tener a su suegra en la cama enferma con vnas grandes calenturas, y aunque suegra, deuia de ser bien quista, pues todos los que alli se hallaron, rogaron a Christo que la sanasse, y estando Christo en pie (porque con enfermedad de sus amigos, nunca se sento tan de espacio, que pareciesse que tomaua descanso, hasta que lo tuuiessen ellos). Y estando desta manera, con el imperio de su magestad diuina, mando a la calentura que dexasse a la enferma, y se fuesse, y assi lo obedecio luego: donde se vee, que deuia de auer venido por su mãdado, pues por su mandado se fue, y como los males que cura Dios, son tan de rayz, que no dexan rastro ninguno de achaque, ni enfermedad, quedò esta sancta muger tan rezia y sana, que luego al punto se leuanto de la cama, adereço la casa y comida para el diuino huesped y sus discipulos, puso les la mesa, siruio a ella, no muchos platos, pero mucha voluntad (que sin duda la auria alli) en esto se hizo tarde, y a la puesta del Sol, que nunca para esto es tarde, ni el Sol de la diuina misericordia se pone; todos los que tenian enfermos de qualquier enfermedad que fuesse, en hombros, en sillas, en braços, y en sus lechos se los trayan a Christo, para que los curasse, y a todos quãtos llegauan, poniendoles las manos, los dexaua sanos. Entre estos auia muchos endemoniados, y en presencia de Christo, sin exorcismo ni otra palabra salian bramando de los cuerpos que atormentauã, diziendo, tu eres hijo de Dios, reprehendia les Christo con aspe-

Universidad de Deusto
Biblioteca

reza grande, y no los dexaua hablar, o porque no queria testimonio de tan malas lenguas, o porque a tiẽpo dezian lo que no sabian para certificarse si era Christo, o porque no creyan lo que dezian (que las palabras del Euangelista: *Sciebant ipsum esse Christum*, con qualquiera destas cosas quedan satisfechas) reposo alli aquella noche Christo, y al amanecer el dia siguiente partio de alli para el desierto, y yuase tras el toda la gente popular (que esta es de ordinario la mas deuota) y vinieron le a alcançar, y con grande esfuerço le suplicauan no se partiesse dellos, a los quales respondio, que conuenia è importaua acudir à enseñar en otras ciudades el camino del reyno de Dios, y dar las nueuas del, pues para aquello auia sido embiado, y yua se a predicar a todas las Synagogas de Galilea, con que se acaba este Capitulo de Sant Lucas, y el Euangelio que en esta Feria canta la Iglesia.

Consideracion Primera.

Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus, &c. Quien considerare la condicion antigua de Dios, el cuydado que tenia, quando auia de castigar alguna ciudad, o sacaua sus amigos della, o ponialos en cobro, o mandaua a los verdugos y ministros de justicia que no les tocassen. Quiẽ en la ley de tanto rigor viere esto, y agora en la de tanto amor considerare, que los trabajos, enfermedades y muertes no guardan respecto al justo, ni tienen su casa por franquicia los ministros de la diuina justicia, como antiguamente la respectauã, mucho se espantara viendo lo de agora, si se acuerda de lo de entonces. Dexo de dezir, que auiendo de anegar al mundo, puso primero a Noe en cobro, que auiẽdo de quemar las peruersas ciudades, embio Angeles que sacassen a su amigo Loth dellas, y acuerdo me de quãdo embio con aquel Angel a matar los primogenitos de los Gitanos, porque no ensangrẽtasse su espada en los hijos de sus amigos, mando que señalasse cõ sangre las puertas de las casas de los Israelitas. Y quando por Ezechiel embio aquellos verdugos, acompañando el riguroso

Genes. 6.
Genes. 19.
Exod. 12.
Ezech. 9.

guroso juez pesquisidor, q̃ auia de entrar a hecho por la ciudad de Hierusalem matando delinquentes, le dio vna instructiõ, que a los que viesse lloroso, o por peccados agenos, o por proprios, les hiziesse en la frente vna señal, para que no se procediesse cõtra estos, ni les tocasse la espada de su justicia, pues trayendo este recato en aquella vieja ley cõ los amigos suyos Dios, y holgando que les respectassen el trabajo, la enfermedad, y la muerte, agora quando mas cuyda de sus amigos, y mas los regala, en la casa del que el mas estima que es Pedro, amenaza la muerte, y entran las calẽturas. Casi en proprios terminos haze esta pregunta S. Iuan Chrysostomo sobre aquellas palabras q̃ escriue Sant Pablo a su discipulo Timotheo: *Noli adhuc aquam bibere, sed modico vino vtere, propter stomachum tuum & frequẽtes tuas infirmitates.* Beue vn trago de vino (le dize) por tus achaques de estomago y ordinarias enfermedades. Dize este sancto, porq̃ S. Pablo no le sana esse mal, y le quita essos achaques, pues tiene gracia de curar y ha hecho tan milagrosas curas, responde q̃ tiene por sin duda, q̃ al Obispo, al Prelado, y aun al mayor amigo de Dios, le estã muy bien las enfermedades, para que se acuerde quiẽ es, q̃ por esta dezia S. Pablo q̃ era la suya: *Ne magnitudo reuelationũ extollat me.* El cõtrapeso para no se desuanecer el justo, y para q̃ el espiritu no se engria, abatir cõ males y enfermedades la carne, assi a Timotheo le permite el achaque y enfermedad Sãt Pablo, porq̃ como exercitado en estas materias sabelo biẽ que esto le esta al justo. Pero lo q̃ a mi me espanta es, q̃ estas son de las diligencias q̃ suele Dios hazer con los locos soberuios, arrogantes, como cõ vn Herodes, q̃ puesto de Põtifical vn dia, comẽço a hablar en el tribunal cõ tãta magestad, q̃ oyẽdole todo el pueblo dezia cõ publica voz, este q̃ habla, Dios es, que no hõbre, y el con arrogante

Chrysost. 1. Tim. 5.
2. Cor. 12.
Actor. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

insolencia, holgaua destas lisonjas, y embia Dios vn Angel que le de vna estocada penetrante, que acabada de dar, como si fuera llaga vieja, se cubrio de gusanos, toda ella, y todo el, y murio rauiando, y es fama que dixo en la vltima boqueada: *En Deus vester, morior.* Mirad que negro Dios, tal como hecho de lisonjas, veysme aqui muero como hombre baxo, que Alexandro casi dixo lo mismo (aunque llegan tarde los desengaños a la casa de los peccadores poderosos y ciegos) vosotros me deziades que soy Dios, y esta enfermedad me auisa que soy hombre, con estos pues, soberuios, hinchados, que ni se conocen, ni conocé a Dios, bien es vsar destos frenos fuertes, para reduzirlos al conocimiento de la diuina alteza, y de su vil baxeza: pero con el humilde y pobre, con el amigo fauorecido con estraños priuilegios, que sino caben todos en su merecimiento, caben en la gracia que Dios les da para que quepan, para con estos tanto rigor, haziendoles antiguamente tanto beneficio que el mal no les tocasse, ni les entrasse por las puertas? consideraciõ era esta del sancto Iob, que viendo que no eran sus culpas, las que le auian traydo las penas tan extraordinarias q̃ padecia, pues con esta seguridad hablando dezia: *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus*: No he peccado, y con todo esso son mis penas tan grandes como si lo fueran mis culpas: y podia dezir esto seguramente, quien tenia aquellas palabras dichas por la boca de Dios: *In omnibus his non peccauit Iob.* Humilde, retirado, compassiuo, charitatiuo y blando de coraçon, tã apretado con trabajos, tan gran tropel de enfermedades y afflictiones, que viendolas el dezia: *Nunquid mare ego sum, aut cetus, quia circundedisti me isto carcere?* Bien veo Señor, quan puesta en razon anda la justicia vuestra en castigar peccadoraços grandes, pues hazeys con

Iob 17.

Iob 1.

Iob 7.

con ellos, lo que con el mar, o con la Vallena; q̃ el mar por ser tan desenfrenada bestia, le teneys encerrado, y para que no trasspasse los limites y raya de vuestro precepto, y se trague la tierra, y con esto nunca el se desenfrena tanto, que se atreua ni pueda dar vn passo mas de lo que vos teneys ordenado. La Vallena es vn animalazo tan grande, que si descubre todo el cerro, parece vna isla entera, y sin duda ninguna freno trae vuestro esta espantosa bestia, que si esto no fuera assi, no vuiera nauio que nauegara seguro, ni nadie se atreuiera a entrar en el mar, y ya le tienen tan perdido el miedo, que ay pesca dellas, como de otros qualesquier peces, y la enclauan los harponeros, y la echan en tierra y matan. Pues boluiẽdo sobre mi Señor, veo que ni yo soy mar tan soberuio, que sea necessario que me encarceleys en vn muladar, para que no me trague la tierra, ni Vallena tan grande y fuerte, que sean necessarios tantos harpones de trabajos y males para me matar, ni tan rezio freno, como el que vos le deueys de tener echado a esta bestia, que vn hilo solo de lana bastaua para tenerme a mi muy atado: *Nunquid mare ego sum, aut cetus?* Pues si ni soy Mar, ni Vallena, ni tal como Herodes, como tanto trabajo sobre mi? Zelos son estos que suelen formar los justos, aun estando en amistad cõ Dios, no les dando lugar la tristeza a conocer bien del todo, que no ay cosa que mas bien le este al mas justo, para ajustalle cada dia mas, que trabajos y enfermedades, que todo esto pudiera leer Iob en la teja que tenia en la mano, pues en teja, en ladrillo, y en barro cozido, tantos y tan importantes mysterios ha leydo a su pueblo Dios. En los barros de casa del ollero, mando a Hieremias estudiar vn sermon muy importante para su pueblo: en vn ladrillo mando a Ezechiel hazer vn mapa de la ciudad de Hierusalem, a los vnos para persuadirles,

Hiere. 18.

Ezech. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dicles, que no auia vaso de barro tan subjecto al ollero puesto en sus manos, como ellos lo estauan en las de Dios, y a la ciudad para que supiesse que toda su artilleria y municion no tenia mas resistencia que vn ladrillo, y por aqui pudiera Iob sacarlo que podia significar vna teja con que le auia dexado Dios, que tejado es el cuerpo de la alma, y como esta contento el que esta debaxo de tejado quando mas llueue, assi lo podia Iob estar, pues a todas las inclemencias del cielo (si lo eran sus trabajos) a las llagas, muerte de hijos, perdida de hazienda, al fin todo le cogia debaxo de techado, pues nada hazia daño al alma, y pues el sabia que todos los viuientes viuen casas de lodo y barro: *Qui habitant domos luteas, qui terrenum habent fundamentum.* Harto es de estimar, que en casa tan mal çanjada, y de tan malas tapias, aya quedado teja en inuierno tan riguroso, y aun mas que esto pudiera considerar en la teja, que como es la mejor la mas cozida, que assi lo es el justo, mientras mayor es el fuego de la tribulacion y trabajo, que aunque bastantemente dixo esto Sant Pablo, diziendo: *Virtus in infirmitate perficitur.* Que la virtud sale mas perfecta y mas bien cozida del fuego del trabajo. Mejor lo dixo en el capitulo de antes, donde predicando en fauor de la paciencia a los Corinthios, sin parecer soberuia ni arrogancia, haziendo competencia entre si, y otros ministros de Dios, dize que se tiene por mas ministro suyo el, por ser mas bien prouado en trabajos, suffridos con paciencia, que estos son los que mayores ministros hazen: *Ministri Christi sunt? & ego.* Y haze les vna salua con vna humildad muy como suya para venir a dezir, que el es mas ministro que todos: *Vt minus sapiens dico, plus ego, in laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in mortibus frequenter a Iudæis quinquies, quadraginta vna minus accepi, ter virgis cæsus*

Compar.

Iob 4.

2. Cor. 12.

2. Cor. 11.

cæsus sum, semel lapidatus sum. Y hasta el fin deste capitulo no para de contar trabajos suyos, açotes, carceles, con que no solo dexa bien prouado, que es mas ministro que otro, *plus ego*, sino que luego al principio del capitulo siguiente trata de su subida a los cielos, assi porque el mejor camino para alla es el de tantos trabajos como cuenta, como porque quedando la carne tan domada y subjecta, estaua el espiritu mas señor de si para hazer aquella jornada, y assi con justa razon dize que quiere gloriarse en sus trabajos, pues tan cerca dellos halla la gloria, que sino fuera para darla, no los diera a sus amigos Dios, y si es para esto, por bien va el mal a la casa de Sant Pedro, que de los bienes y medras que en la de Iob succeden por los achaques y enfermedades, y de lo que gana la teja que en las manos tiene por ser mas bien cozida, y de que por este camino se vienen a hazer los mayores ministros de Christo, segun todo esto, merced es que haze Dios a la casa de Pedro, en le embiar enfermedades, con las quales tambien quedara enseñado el que no es amigo de Dios, que pues la casa del que lo es, no esta desto reseruada, no tiene que pensar que lo ha de estar la suya, basta ver, que con ser la muerte pena de la culpa, el que primero murio en el mundo fue el justo y amigo de Dios Abel. Esta doctrina mejor que en otra parte enseña Dauid, en su Psalmo quarenta y ocho: *Audite hæc omnes gentes.* Comiençan sus versos a pedir oydos, para vna importante materia: *Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam.* Sin duda quiere tratar de materia de trabajos y muerte, de que dixo el otro Philosopho, que era la verdadera sabiduria: *Frequenter cogitare de morte.* Y porque le parece que para materia tan pesada, no ha de hallar muy gratos oydos,

Psal. 48.

para

Universidad de Deusto
Biblioteca

para conciliar la attencion, dize que hablara en el lenguaje de que los hombres mas gustan, que es en Parabolas, y que aunque era materia para ser llorada, la dira tañida y cantada en su Psalterio: *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in Psalterio propositionem meam.* O que largo preambulo Propheta sancto: mayor parece el exordio de lo que puede serlo la narracion. Acabanos de contar la historia, que nos teneys con cuydado, entra la Parabola: *Cur timebo in die malâ? iniquitas calcanei mei circundabit me.* Triste de mi, conmigo hablo primero, que con los demas, porque me ando yo desuelando y temiendo, si me anda mi enemigo mirando a los pies, o si me pone lazos en que cayga, no es disfate pensar yo, que porque sea amigo de Dios me ha de reseruar Dios de trabajos, pues sabed que *qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur.* Si para mi ay enfermedades y muerte, que confio en Dios, como piensan escapar desto los que confian en sus riquezas, aquellos a quien el viento de la fortuna les sopla en popa? para el alguazil de la muerte, ni para sus corchetes y velleguines, que son las enfermedades, no ay hazienda con que les cohechar, ni hermano, ni hombre fuerte que de esso pueda libraros, pues que esperança puedes tener de viuir para siempre en la tierra, pues ves morir al sabio que es el justo, como crees que se eternizara el peccador que es vn necio, si los regalos, hazienda, amigos y deudos, no bastan para escusaros desto, aunque todos os digan: *Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes.* Que no vereys vos la muerte aunque la vea el amigo de Dios, no es disfate esse? pues lo cierto es, que *simul insipiens & stultus peribunt*, o si hazemos interrogante, el *non videbit interitum*? querra dezir, por ventura pues mueren los sabios, que parecian dignos de immortal vida, en que

en que fian los necios, que no merecen la que viuen? pues yo os asseguro, que para vnos y a otros, ygualmente amenaza la enfermedad y llega la muerte, pues no es poderoso Pedro para hazer a las calenturas que guarden a su casa respecto, siendo lo para sanar todas enfermedades, porque para esso le da virtud de Dios, y para que impida que no toquen, ni se la da, ni la potestad de Pedro alcança a esso, ni por ser amigo de Dios es reseruado de esso, de que ha de fiar el enemigo que trae la soga arrastrando, y cada dia la muerte al ojo? al qual muerte, enfermedades, y trabajos los da Dios por penas de culpas, y assi son mas de temer; que en la casa del justo, son para cozer mas bien la teja, y da las Dios por amistad, fauor y regalo. Aquella contraseña, que passaua entre Ionathas y Dauid, auerigua esto, mas que ninguna otra historia de las diuinas letras: encargo se Ionathas de auisarle a Dauid, lo que entendiesse de su Padre Saul acerca de su amistad, y dixo que le daria estas señas, que Dauid se escondiesse tras vna piedra, donde solia el Ionathas salirse a exercitar a tirar con vn arco, o ballesta, y que alli lleuaria consigo vn paje, que se pusiesse junto a vn blanco, para boluerle las saetas, y que estuuiesse attento, que quãdo le oyesse dezir: *Ecce sagittæ intrate sunt, tolle eas.* Dentro de ti estan las saetas, ay las traes entre los pies, bien podras con esto Dauid venir seguro, que mi padre esta bien contigo, pero si le dixere al paje, de largo passaron las saetas, adelante de ti estan, es señal que no esta bien contigo mi padre, y assi te puedes poner en cobro. Con la misma contracifra se pueden entender los justos con Dios, los quales si estiman como deuen las saetas de los trabajos que les tira, quando les passaren el coraçon del y dellas, podran hazer armas cõ vn mote, como al que a esta insignia puso Augustino: *Sagittaueras* *1. Reg. 20.* *Augusti.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

ueras Domine cor meum charitate tua. La mayor señal de amor de Dios es, quando el justo es blanco de sus saetas, y le penetra el coraçon: que destos fauores nunca haze a los malos, aunque les suele tirar saetas, pero son con yerua que mata. Dauid amorosas saetas dezia que

Psal. 17. eran los trabajos, con que le auia assestado Dios: *Sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam, non est sanitas in carne mea.* En mi pararon vuestras saetas, y no fueron de muerte, sino de vida, pues de las plumas dellas pude hazer alas para bolar a vos, y echo de ver qué no son mortales, en que me pusistes luego la mano encima: que aunque mano vuestra suele sentir Iob, q̃ solo con tocarle le haze vn retablo de

Iob 19. duelos: *Manus Domini tetigit me.* Yo muy differentemente puedo juzgar de vuestra mano, pues la soleys poner por almohada del justo, porque quando va a

Psal. 36. caer no se lastime: *Cum ceciderit non collidetur, quia Dominus supponit manum suam*, y nada me affligetanto en mis trabajos, como ver que apartays vuestra mano:

Psal. 73. *Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam?* De la qual teneys prometido que le ha de venir todo buen socorro

Psal. 88. al justo: *Manus enim mea auxiliabitur ei.* Pues que me embiays trabajos, y poneys vuestra mano luego, bien los puedo juzgar por saetas, con que enamorays, y no por xaras con que matays, que si vos las quisierades para esto, tambien las teneys en vuestra alxaua para tirar

Psal. 44. a vuestros enemigos: *Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadẽt*, las quales yo vi que tirastes vn tiempo cõtra vuestros

Psal. 17. enemigos, y los assolastes con ellas: *Misit sagittas suas, & dissipauit eos.* Y otro tiempo os pedi que las tirassedes

Psal. 143. contra otros: *Emitte sagittas tuas, & conturbabis eos.* Y pues estas veos que en acertandome con ellas, luego viene vuestra mano, mas amor q̃ dolor hallo en ellas. Veys como es señal de amistad con Dios embiar sus saetas

saetas a vn justo, que a los que se le van por alto, y viuen muy a su gusto, guarden se qué no deuen de estar muy en su amistad. Sant Pablo no queria más gloria q̃ Cruz de Christo. *Mihi autem absit gloriari, nisi in cruce Do* Galat. 6. *mini nostri Iesu Christi.* Los açotes, enfermedades, y trabajos que aca padezco, remanientes son de la Cruz de Christo, y pues essa abrio la gloria, no quiero mas gloria que essa, y concluye esta carta a los de Galacia, diziendo: *De cætero nemo mihi molestus sit: ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Nadie tiene que oponerse cõmigo, que traygo armas de Christo en el cuerpo, y sin duda si hablara de armas espirituales, no dixera que las traya en el cuerpo, y pues las trae en el, de açotes y trabajos deue de hablar, que estas son las verdaderas armas de Christo de que el se preciaua, y de essas justo es que tenga tambien Sant Pedro en su casa, que pues son saetas de amor, no se le han de passar a el por alto, y veese que son de amor, pues en tirandolas Christo, se entra alla tras ellas a curarlas con su mano como las de Dauid, que esto da a entender la enfermedad desta santa vieja, y estar enferma en casa de su yerno Pedro, y entrar Christo honrando la casa de su amigo, con ser su huesped.

Consideracion III.

Socrus autẽ Simonis tenebatur magnis febribus, &c. Mayores bienes que los dichos trae la enfermedad a casa del justo, pues viniendo Dios a ella, cõ el qual vienẽ los bienes todos, miẽtras mas abrieremos los ojos, mas ganãcias hallaremos en las q̃ el mundo llama perdidas. Salomon dixo, que los males corporales purgan mucho los spirituales: *Liuor vulneris absterget mala, & pla* Prou. 20. *ga in secretioribus vẽtris.* El Hebreo traslado: *Absterget malum hominem*, que la llaga, o la enfermedad, purga en lo espiri-

Universidad de Deusto
Biblioteca

espiritual a vn peccador, y aũ causa otra llaga interior en lo secreto del alma, que es el dolor y arrepentimiẽto de la culpa, llaga mas prouechosa, y enfermedad q̃ trae mas salud que la defuera. Sant Gregorio desta manera entendio este lugar, por la llaga exterior la enfermedad del cuerpo, que suele causar la llaga interior del dolor y arrepentimiento de la culpa: *Quia dum exterius percutimur, ad peccatorum nostrorum memoriam taciti afflictíque reuocamur, atque ante oculos nostros, cuncta quæ nobis sunt malè gesta reducimus, & per hoc quod foris patimur, magis intus quod fecimus, dolemus.* Aunque la herida del mal da defuera, aldauada es, que tocada a la puerta del cuerpo, no puede dexar de responder el alma si esta en casa, y pensando quien me puede llamar tan rezio, hallandose delinquente, ha de temer que es la diuina justicia, y assi mas labra y obra en ella el interior dolor del peccado, que el exterior dolor de la enfermedad, en especial que este enfrena para que a otros mil peccados no se desuerguence el hombre, q̃ por esso es bien q̃ le ataje el mal, para q̃ no haga mayor mal. Assi lo dixo vn Doctor muy graue y espiritual. *Quosdam præscíes Deus, multa peccare posse, flagellat eos infirmitate corporis ne peccent, vt eis vtilius sit frangi languoribus ad salutem, quam remanere incolumes ad damnationem.* Parece que dize las mismas palabras de Christo en Sant Matheo, que mas bien le esta a vn hombre entrar en el cielo flaco, manco, o coxo, que en el infierno entero de todos sus miembros. Y por aqui se declaran las palabras deste Doctor, que son remedios las enfermedades, para atajar a vn peccador q̃ no peque, pues le estara mejor a qualquiera salir quebrantado de los trabajos para la eterna salud, que quedar muy sano para cõdenaciõ perpetua, y assi no son muchos los males q̃ Seneca cuẽta q̃ tiene vn cuerpo, pues sacãdo dllos tãtos bienes, no ay por-

Gregor. 3. parte curæ pasto. admo. 13.

Hugo lib. 2. de anima.

Matth. 18.

Seneca in epist.

ay porque tenerlos por muchos: *Non videmus, quanta nos incommoda exagitent, quam male nobis cõueniat hoc corpus, nunc de capite, nunc de ventre, aut de pectore, aut de faucibus querimur, alias nerui nos, alias pedes vexant, nunc detectio, nunc distillatio, aliquando supersit, aliquando desit sanguis.* Que de achaques tiene este miserable cuerpo, cabeça, garganta, pecho, vientre, piernas, pies, sangre, no ay cosa destas q̃ no padezca mil males: tengo por cierto que por esto dixo Dauid: *Sitiuit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea.* Sola vna sed tiene el alma de Dios, que es de tenerle aqui por gracia, o de gozarle en la otra por gloria, pero el cuerpo de muchas maneras le aprieta esta sed de Dios: *Quam multipliciter.* Lo primero, porque se le quiten las rebeldias que enel siẽte contra el espiritu; la repugnancia a la ley diuina, la contradicion a la razon; otra sed de verse libre de tantos achaques y enfermedades del; otra que lo que en el es miserable y mortal, se quite, o consuma, o trueque por los dotes de la immortalidad; otra que salga desta continua batalla, dõde tanto le aprieta el demonio cõ sus astucias, el mundo con sus embeleços, la carne con sus halagos. o si consideramos quantas causas tiene en todos sus miembros y coyunturas el hombre para tener esta sed de Dios, pues en todos ellos y ellas, tiene diuersas enfermedades repartidas, veremos quan bie se declara por aqui: *Quam multipliciter tibi caro mea.* Themistio dixo, queriendo adiuinar la hechura de los hõbres, con vna fabula (como Ouidio los siglos y las edades por los metales) que quando Prometheo hizo de barro los primeros hombres, teniendo en las manos aquella pasta, de que auia de formarlos, la ablandò y amassò con lagrymas de sus ojos, o vertidas considerando lo que fabricaua, o mezcladas con aquel barro en prognostico delas que auian de derramar los hom-

Psal. 62.

Universidad de Deusto
Biblioteca

bres siempre que pensassen que erã hechos del, de manera que si conforme a esta fabula miramos nuestra cõpostura, tãto tenemos de barro, como de lagrymas, pues no ay parte en todo nuestro cuerpo q̃ no este tan llena de trabajos, que el menor dellos no pueda ser causa de muchas lagrymas: la cabeça con jaqueca, los ojos cõ nuues; los oydos cõ sordez; las narizes con distilacion; la lengua con perlesia; los diẽtes con neguijon; la garganta con esquilencia; el pecho y pulmon con ethica; el vientre con opilacion; los braços, y piernas con ceatica; las manos y pies con gota; los dedos con panarizos; las plantas con callos, de suerte que todo el, por qualquier parte que se toque, obliga a que los ojos le bañen todo en lagrymas, y porq̃ se vea que no son los mas peligrosos estos males corporales, y que ay otros peores spirituales en el cuerpo: miremos le de pies a cabeça por esta otra parte, si le miro a los pies. *Veloces pedes eorũ ad effundendum sanguinem*, que ligeros para hazer qualquier mal, y derramar sangre, y q̃ torpes y entomecidos para qualquier bien: si le miro a las manos: *Manus vestræ sanguine plenæ sunt*: los pies para derramar la, y las manos hasta los cobdos della, dandose buenas manos desso: si les miro al viẽtre, es su dios: *Quorũ deus venter est*, porq̃ no se gasta para seruicio de Dios de tã buena gana, como la q̃ ay siẽpre de comer, y acudir al regalo desse falso Dios del viẽtre: si les miro a los ojos, tienen los alocados, sin temor, ni respecto de Dios, q̃ es el que luego parece en la verguẽça dellos: *Nõ est timor Dei, ante oculos eorũ*: si les miro a las narizes, o orejas, ni por estas oyẽ la palabra de Dios, ni por aq̃llas huelẽ la hediõdez del mal estado en q̃ estan: *Aures habẽt & nõ audiẽt: nares habent & nõ odorabunt*: si les miro a la cabeça, ninguna ay q̃ no este cargada de vaguido: *Omne caput languidũ*: si les miro a los labios, põçoña en ellos: *Venenum*

Pſal. 13.

Iſai. 1.

Philip. 3.

Pſal. 13.

Pſal. 113.

Iſai. 1.

venenum aspidum sub labijs eorum: si les miro al coraçõ, siendo el fuente y vida destos miẽbros, quien podra dezir q̃ le tiene limpio: *Et quis poterit dicere, mundũ est cor meũ?* si les miro al entẽdimiento, no percibeu biẽ cosa q̃ sea de Dios: *Animalis homo non percipit ea quæ Dei sunt*: si les miro a la voluntad deprauada como todo lo demas, e inclinada al mal: *Sensus, & cogitatio hominum, prona sunt ad malum*: si les miro a los pensamientos, biẽ sabe Dios que los que no son malos, son vanos: *Dominus nouit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt*: si les miro su principio, es de peccados, q̃ tal sera lo que se edificare sobre essas çanjas? *Ecce in iniquitatibus cõceptus sum*: si su fin, sera quasi nada, pues todo esto parara en poluo: *Et in pulverem reuerteris*. Al fin mirado todo de pies a cabeça, o material, o spiritualmente: *A planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas*. No ay cosa sana en el de pies a cabeça, los pies ligeros al mal, las manos diligentes al hurto, el vientre seruido como Dios, la cabeça enferma, los ojos soberuios, los oydos no oyen buen consejo, las narizes no huelen el mal estado, la boca ponçoñosa, el entendimiento ciego, la volũtad peruertida, los pensamientos vanos, el coraçon suzio, su principio en peccado, su fin en poluo, harto peor estatua es esta q̃ la de Nabuchodonosor: q̃ aq̃lla si tenia los pies, quebradizos y de barro, al fin tenia algũ metal bueno y de prouecho, cabeça de oro, cuerpo de plata, pero en ti no ay cosa buena, solo es el consuelo q̃ segun la doctrina de los sanctos que hemos dicho, essas enfermedades del alma, las purgan los males del cuerpo, y quando essos no bastẽ, por esso se entra Dios tras ellos en la casa del justo, a curar cuerpo y alma, para que viendo que si con ellas no curas el alma, q̃ es para lo que las da Dios, des gritos a el, para que el te la cure, que es el verdadero medico dellas. Aquel santo Padre

Pſal. 13.

Prou. 20.

1. Corin. 2.

Geneſ. 8.

Pſal. 93.

Pſal. 50.

Geneſ. 3.

Iſai. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Gregorio Nisseno dize, que para curar Dios las heridas ponçoñosas de aquellas viuoras con que castigo a su pueblo, mando a Moysen que leuantasse la serpiente de metal en alto, en la qual puso medicina para todos los heridos tan facil, que con solo mirarla sanauan todos. Pregunta este doctor sancto, no fuera mas facil camino para sanarlos a todos, y que no enfermassen otros, matar todos aquellos viuoreznos, con que quedaua remediado el daño, que no pararse a hazer vna serpiente de metal con que andar cada dia curando heridos? bien es (dize este sancto) que viuan las serpiētes, y queden los males, para que sepan que han de acudir al remedio que Dios pone, porque si se vieran libres del todo, oluidaranse, assi de que podian morir, como de la merced que Dios les hazia estādo a punto desso, en darles para todo remedio, y siendo Christo significado por esta serpiēte de metal, pues el por su propria boca se compara a ella, que aunque era vara derecha dela Diuina justicia, echado en la tierra parecio serpiēte: *In similitudinem carnis peccati.* Son mucho de considerar aquellas palabras suyas que dize por sant Iuan, comparandose a la serpiente: *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis, vt omnis qui credit in ipsum, non pereat.* Assi como Moysen leuantô aquella serpiente, conuiene que yo, figurado por ella, sea leuantado en otro palo dela Cruz, y la palabra: *Oportet*: conuiene, nos muestra que este es el camino mas conueniente para sanar nuestras enfermedades, porque entendamos que el remedio dellas y de spiritual vida, no tiene otro medio, y que de aqui vēgamos a quedar en dos cosas diestros, en que ygualmēte aya enfermedades para todos, justos y peccadores, a los justos que los purifican, a los peccadores que los castigan, y que si las del cuerpo no purgan las delalma, que para

Greg. Nis. Jen. in vita Moysi. *Num. 21.* *Rom. 8.* *Ioan. 3.*

Para las vnas y las otras, no ay otra medicina q̄ Dios, el qual por enfrenar y detener los males del alma, embia las enfermedades del cuerpo, que aquello propriamente quiere dezir: *Tenebatur magnis febribus*, que a tiempo tiene Dios a vn peccador con vna gran calentura, que si no le tuuiera con este mal, en otro mayor mal cayera: y pues esto tambien alcança a la casa del amigo, tema la del peccador y enemigo, que no está la suya segura, y que no es por biē, sino le da Dios mal, pues no ha de creer sino que se le da al justo por su biē.

Consideracion III.

Et rogauerunt eum pro ea. Aunque es tan poderoso Dios, que puede todo lo que quiere, sin q̄ en esto pueda auer limitacion alguna, con todo esso muchas vezes a las causas segundas llama y da alguna buena parte de sus obras, no porq̄ tenga necessidad de la ayuda dellas, como no la tiene de ningū instrumēto, pues con vna palabra, y con menos que esso, saca las cosas del no ser al ser, y las pone en todo el estado de su perfection, pero hemos de entender que quādo por otras manos obra, o se dexa rogar, es por honrar a sus criados, como lo suele hazer vn gran señor, que lo que el tiene gana de hazer, gusta que se lo pidan con interces- sion de algun su priuado, porque haziendo su gusto, de camino se entienda quanto fauorece a aquel, y de aq̄l se valgā, y como a persona poderosa y fauorecida del, le regalen y respecten: assi haze Dios quando por los ruegos e intercessiones de los sanctos nos haze alguna merced, honrando los a ellos por este camino, y por el mesmo dādo nos a entender a nosotros lo que huelga que de las intercessiones dellos nos valgamos. Va peregrinando Abraham, lleuaua su muger cōsigo, era hermosa y de buen parecer, y llego a la ciudad de Ge-

Compar. *Gene. 20.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

raris, corte del Rey Abimelech, y concierta con su muger temiendo no se ver en algun aprieto grande que si le preguntassen quien era, dixesse que era su hermana: al fin el Rey tuuo noticia de que vna forastera hermosa auia entrado en su tierra, y mando que se la lleuassen a palacio. Mandole Dios aquella noche al Rey que la restituyesse a su marido, y que porque auia tenido ignorancia en el caso (como en su defensa la alegaua el Rey) le dize Dios: *Nunc ergo redde viro suo vxorem, & orabit pro te, quia Propheta est*: bueluele la muger, y el intercedera cõmigo por ti, porque es Propheta. Estraño fauor el que a Abraham le haze Dios que de a entẽder a los Reyes, como a gente que sabe bien q̃ cosa es fauorecer vn priuado suyo, q̃ lo es tan grande Abrahã de su casa, q̃ ha de viuir por su mano, y negociar su negocio por su intercesiõ, y da le Dios por este camino a Abraham honra y prouecho, pues entiẽde el Rey que para hazer su negocio, y que le perdone Dios, ha menester regalar a Abrahã y contentarle, y assi le llama, y despues de auerle hecho vna gran satisfaction de palabra a el y a Sara, les haze vn gran presente de ganados, regalos y dineros, y les offrece en toda su tierra vezin-
3. *Reg.* 17. dad franca. En aquella hambre q̃ embio Dios a su pueblo en tiempo de Elias, pues en tres años y medio no cayo gota de agua del cielo, que hablò con tan gran confiança el Propheta desto, que son para espantar las palabras que dize al Rey Acab en su cara *Viuit Dominus Deus Israel, in cuius conspectu sto, si erit annis his ros & pluuia, nisi iuxta oris mei verba*. Verdaderamẽte parece que tenia Elias las llaues del Agua, y a Dios tan de su mano, que no le tiene de mandar cosa sobre caso en que
Iacob. 5. tan determinadamente empeña su palabra. Santiago tratando desto, nos haze salua de que Elias era hombre passible como nosotros, y es bien que nos diga esto

esto el Apostol, porque la determinacion y el Imperio y señorio que muestra sobre las aguas mas que de hombre parece, y dize el Apostol, hombre era, pero tan priuado de Dios, y que tanto por el camino de la oracion negociaua con el, que con ella puso estanco al estanque de sus aguas por tres años y medio, y las represo, y despues con la mesma oracion solto la presa dellas. El Ecclesiastico mas dize que esto, que el Elias embio esta hambre: *Qui induxit in illos fa-* *Eccles.* 48.
mem: que era tan cabido el Propheta con Dios, y su priuado, que el hazia y deshazia, que como ay ministro de Dios que manda tanto en su casa, que si dize al Sol que se detenga, sabe el Sol que le ha de obedecer, no es mucho que aya ministro, que si lo mesmo le manda al agua, ella tambien le obedezca, pues agua, y Sol, son los dos beneficios generales que ygualmente da a la tierra Dios a justos y a pec- *Matth.* 5.
cadores. Y mucho mas se echa de ver este Imperio con que dize Elias, que ni agua, ni escarcha, ni rocio ha de baxar a la tierra, sino diziendo lo el, y lo tiene jurado: *Viuit Dominus*: pues aun despues de auer el dicho esto, le fauorece Dios tanto, y por autorizar le y guardar le la palabra, como si Elias fuera mas poderoso que el, y le tuuiera atadas las manos. Anda Dios buscando medios para amansar le, y reduzir le a estado que salga del mesmo Propheta el pedir le agua, y para esto le embia el arroyo de Caritb, y alli le embia su racion de pan y carne con vn cueruo, y manteniase de aquello, y beuia del agua del arroyo, y seca le aquel agua Dios, para que sintiendo aquella falta, pida agua para si y para el pueblo, y embia le dentro a la ciudad, para que viendo las necesidades de todos, le incline a pedir a Dios misericordia para ellas, y porque si las

Universidad de Deusto
Biblioteca

agenas no le obligaren, le compela la suya, le quita la ra-
cion de pan y carne, y aũque le da de comer en casa de
la viuda Sareptana, no es mas que vn poquillo de hari-
na y azeyte, y es tanta la hambre del, q̃ no puede espe-
rar aque el pan se cueza de proposito, y le dize q̃ le ha-
ga vna tortilla, y la eche en las brasas, y por este cami-
no al fin, le viene a poner Dios en estado q̃ abre la boca
y le pide agua para la tierra, y con esso la embia Dios.
No aueys notado los rodeos y traças q̃ busca Dios pa-
ra hõrar a sus amigos, q̃ parece que para hazer sus he-
chos, se muestra necesitado delos ruegos dellos, y al
fin quãdo ha de venir a llouer, le dize a Elias, que vaya
el mesmo, y le de la buena nueua a Achab, como para
3. Reg. 18. que gane las albricias: *Vade & ostende te Achab, vt dẽ pluuiam super faciem terræ.* Como los padres piadosos que
a los hijos muy queridos suyos les industrian desde
Compar. muy chiquitos, a q̃ den limosna al pobre, y ellos les dã
que den, assi lo haze Dios con los justos, que el biẽ que
ha de hazer a la tierra, quiere q̃ sea por sus manos para
que ellos se ganen el prouecho desso, y la estimacion
del mundo: no es muy conforme a esto aquel dichoso
Iob. 42. fin en que acaba la historia del sancto Iob, que llama
Dios a los tres amigos que le auian perseguido y dize-
les: muy desseruido me siento de vosotros, porque no
aueys hablado como fuera razõ enlos negocios d Iob,
ni como el ha hablado, pero lo q̃ aueys de hazer es, ha-
zerle vn presente a Iob de siete toros, y siete carneros,
y el me rogara por vosotros, y cõ esso sereys perdo-na
dos: Señor para vsar con estos de misericordia, aueys
menester la terceria de Iob? si, q̃ fuera de que esto es en
hõra y prouecho del justo, quiere Dios q̃ el malo entiẽ
da que ha de llegar tiempo para el de tãto aprieto, que
tiene de llegar a la puerta del justo a pedir socorro y
sera mucha merced la q̃ le hiziere Dios, sino oye la re-
spuesta

spuesta que las virgines locas oyeron de las prudẽtes,
quando a la media noche, ni les abrieron la puerta, ni Matth. 25.
les socorrieron con azeyte, que por este camino entẽ-
deran que en tiẽpo y en sazon es bien valerse del rue-
go e interceſsion de los justos, pues Dios les fauorece
tanto, que quiere que por manos dellos se hagã benefi
cios al mũdo: y assi yẽdo a casa de Pedro, traça y orde-
na que para sanar a su suegra, entrẽ de por medio bue-
nos terceros, y se lo rueguen sus sanctos Apostoles, cõ
ser Pedro tan su amigo, que pudiera pensar que para
en su causa, no auia el menester padrinos, sino por ella,
por instruction nuestra lo haze, y por autorizar a sus
discipulos: *Et rogauerunt eum, &c.*

Consideracion IIII.

ET stans super illam imperauit febri, & dimisit illã, &c.
Eran grandes y rezias las calẽturas, y teniãla muy
apretada: no ay duda sino q̃ espãta mas a vn peccador
vn gran peccado, y le suele dar mas fuertes pellizcos y
remordimientos al peccador para q̃ buelua en si q̃ vn
peccado ordinario pequeño, q̃ no se echa de ver, y se
tiene en poco calenturilla lenta, que por no curarse cõ
cuydado se arrayga en los hueſsos, y causa vna etica, q̃
destos peccadillos assi que no se echã de ver, dezia Da
uid: *Iniquitas calcanei mei circundabit me.* Peccados de cal Psal. 48.
cañar q̃ no los vee bien la vista, o por pequeños, o por
baxos, o porque por estimarlos en poco, y traerlos de-
baxo dl pie, no se veẽ para llorarse, o para curarse, y co
mo el enemigo echa los ojos al calcañar: *Ipsi calcaneum* Psal. 55.
meum obseruabunt, auia dicho en otro Psalmo, andã mi-
rando a los pies como traydores, pensando por alli he
rir me, que es por dõde ando mas descuydado, y deuie
ra andar mas armado, pues por ellos se desbarato la
fuerte estatua del otro. Y de Achiles dixerõ los poetas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

que aunque quedo immortal por todo el cuerpo,pero por los touillos,y plantas,donde no le alcançò a bañar el agua fuerte,por alli vinieron a matarle. Aquel Rey de Hierusalem Asâ vino a morir de vn gran dolor de
2. Para.16. pies: *Aegrotauit dolore pedum vehementissimo*, y deuio de tener el mal en poco,pues no deuio d̃ pedir a Dios ayuda para el,como lo aduierte la escriptura, pareciendole que los medicos ordinarios bastauan, y al fin vino a morir dello, que estos peccadillos faciles que poco se estiman, y se pisan, y menosprecian, suelen costar la vida,pero vnas calenturaças grãdes, y vn peccado espantoso,q̃ ata al peccador de pies,y de manos: *Tenebatur magnis febribus*,y que su grãdeza y fealdad le assombra e inquieta, y le representa el infierno, hazele dar gritos a Dios,y parece q̃ el rigor dla enfermedad pone en gran cuydado al medico: mirad de la manera que està oy Christo sobre la enferma, como queriendo cõ aquel ademan de estar en pie,mostrar el cuydado en q̃ le pone vna enfermedad graue,o el cõ que acude al socorro de los justos affligidos,que dessa manera lo vio
Act.7. en el cielo Esteuan estando padeciendo: *Stantem à dextris Virtutis Dei*,como dandole socorro y ayuda enel trabajo,y mostrandole el premio del,y solicitando al alma lo vee ella mesma andar por las esquinas, rondando le la puerta en pie por las celosias y canceles,mirando lo que haze,y aquel cuydado parece que no le dexa sentar,y con el anda siempre en pie:
Cantic. 2. *En ipse stat post parietem nostrum respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos.* Y el mesmo confiessa que se està en pie a la puerta del alma, y aun offreciendole premio,porque le abra.
Apoc. 3. *Ego sto ad ostium, & pulso*,o esta representando aqui el trage y figura en que lo vio Amos Propheta encima de vn muro, que con estar perfectamente alabado, y dado su estuque,y encalado estaua Dios en trage de Al-
Amos 7. bani

bani con la plana, y herramienta del officio en la mano: *Ecce Dominus stans super murum litum, & in manu eius trula cementarij*, y con gran cuydado le dize al Propheta, si veya bien la herramienta que tenia en la mano, que va encaminado esto a que sepamos que no es como los demas artifices, que acabada la obra de sus manos, la venden, la dan, la echan de casa, y ella dellos no tiene mas dependencia, que nosotros tenemos la de Dios ygualmente en auer de ser conseruados por sus manos, como por ellas fuymos hechos, que por esso aunque tiene acabado el muro, no se sienta, ni dexa la herramienta, sino que se queda en pie, y con ella en la mano con aquel cuydado de conseruarle, y rehazerle, si algo del se desmoronare, y esso parece que da a entender oy: *Stans super illam*. El artifice que la hizo, queriendo rehazer la, porque la yua desmoronando la calentura, y como por su palabra lo hizo todo, y por ella lo sustenta, conserua, y trae en peso: *Portans omnia verbo* Hebr.1.
virtutis suæ. Por la mesma sana oy la enfermedad, y calenturas desta muger: *Imperauit febri, & dimisit illam*. Que como no se leuantan estas enfermedades sin mandamiento, o permision suya, como los vientos que leuantaron la tormenta en el mar, que Matt. 8.
querian hundir la nauecilla, y a los vientos los quietò e hizo echar con vna sola palabra: assi aca no fue menester otro remedio, que este es de los mas eficaces que vsa Dios para curar todas enfermedades, y con este le quitò la calentura: esto se nos dize claro en aquellas palabras de Dauid: *Ignis, grando,* Psal. 148.
nix, glacies, Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius. Qualesquier trabajos de fuegos, o nieues, tormentas, o borrascas, que embia a la tierra Dios, todos estan obedien-

Universidad de Deusto
Biblioteca

obedientes a su palabra, y no salen vn punto de lo que por ella se les ordena, quiere quitar la racion al hõbre, y no le es a el necessario mãdar que venga vn Angel a hazer lo, sino a la mesma hambre manda como si fuesse vna persona animada que venga a executar la justi-
Psal.104. cia de Dios: *Et vocauit famem super terram.* Pues la omnipotencia suya tanto se estiende a mãdar la nada, como lo que es algo, y lo que no tiene ser, para obedecerle le
Rom.4. toma: *Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt*, dixo S. Pablo, y assi lo notò sant Hieronymo en la tormenta
Hieron. in c.8.Matt. de la nauecilla que acabamos de dezir, donde dize que los vientos que a nosotros nos parecen que no sientẽ, para obedecer a Dios no les falta sentido, q̃ es lo de Dauid: *Spiritus procellarum quæ faciunt verbum eius.* Que como ni ellos, ni la calentura tienen mas fuerça, ni vigor que el dela diuina virtud, con la subtraction de la qual luego se caen sus operaciones, y si se la buelue a cõmunicar, bolueran a reuiuir, y tomar esfuerço, assi aca arde la calentura, aprieta, y ata a la enferma, mientras lo quiere assi, o permite Dios, mãdale que affloxe y suelte, y haze lo luego al punto: *Imperauit febri, & dimisit illam*, y muestra el ser curada de mano de Dios en el esfuerço con que queda sin flaqueza, ni necessidad de conualescencia, ni rastro de enfermedad, pues *Continuò surgens ministrabat illis.* En vn momento se leuanta de la cama, y mostrando el agradecimiento deuido a tan alto beneficio con el pobre seruicio (rico de voluntad) que pudo hazer en su casa a Christo, y a sus discipulos se la comiença a adereçar para regalar los, que es muy proprio delos justos acabado de re cebir el beneficio, entrar luego en consulta a tratar del
Tobiæ 12. agradecimiento del. Los dos Tobias padre e hijo, nos enseñã muy biẽ esto, pues el viejo se encerro cõ el mo ço en vn aposento, acabado de llegar de vna jornada, y tratò

y tratò muy de espacio con el, que seria bien dar le a aquel mancebo que lo auia acompañado en agradecimiento de tan buenas obras como le auia hecho, y aun si bien supiessedes, padre mio (dize el moço Tobias) lo que le deuo a este buen hombre, el nunca se ha quitado de mi lado, y piẽso que en el ha estado el yr y venir con salud a vuestra casa, el cobrò el dinero de Gabelo, el me casò, y expelliò vn demonio, q̃ oprimia mi esposa, con que tambien obligò a mis suegros: el me librò del pece, que sino fuera por el, me tragara, y con la hiel del, a vos padre os ha hado la vista, tantos beneficios que caudal tenemos nosotros para los satisfazer? suplico os padre, que le offrezcays la mitad dessa hazienda que he cobrado, aunque sea mas que toda ella lo que le deuemos. Todo esto tratauan entre si, padre e hijo, referiendo sus obligaciones, pero sin conocer la persona de quien tanta merced auian recebido, y quando se les descubrio el Angel, o de embelessados, o de confusos, o de vencidos del beneficio, o de respecto, y reuerencia, dan de ojos en tierra, porque sobre todos los beneficios, suele obligar mas que ninguno dellos, ni todos juntos la calidad de la persona que los hizo: pues si en los recebidos de Dios pensasse el hombre esto, y los cotejasse con estos, y a su magestad con vn Angel, quanto mas confuso y obligado se hallaria el hombre de lo que se halla Tobias? Confieranse pues los vnos con los otros, y luego conferiremos las perso nas, y de aqui sacaremos la obligaciõ en que estamos, no es mas librar nos de la boca de la muerte Christo: del peccado, y del infierno, que librar de la boca del pece el Angel a Tobias? no es mejor la lumbre que nos dà en el alma para que le conozcamos, y amemos, que la que restituye en los ojos del cuerpo al sancto viejo? no es de mas estima el hazer el mesmo thalamo

de la

Universidad de Deusto
Biblioteca

de la Cruz, donde celebra con el alma desposorios, y expelle el demonio del mundo, q̃ como si fuera principe del le predominaua todo? *Nunc princeps huius mundi eiçietur foras*, que buscar muger para Tobias, y lançarle el demonio del cuerpo? No es mas acõpañarnos en la peregrinaciõ desta vida, hasta encaminarnos a la otra perpetua, con peregrinacion de treynta y tres años, no tomando cuerpo de ayre para esto, como lo tomò el Angel para essotro, sino verdadero cuerpo de mi naturaleza, aunque no de mi peccado? y sin tenerlo subjecto a las penas del, pues el Angel en su jornada no se fatigo, ni cansò, y Christo en la suya padece los trabajos que yo. Puede se pagar esto menos que con darle el alma, que tan comprada la tiene con beneficios tan grandes? pues no es Angel como el otro, sino el Dios y Señor que criò esse Angel, y a quien el repecta, que de persona a persona no ay comparacion, por distante que la ymaginemos, que no sea muy menor que la menor razon que ay de infinitos excessos de Dios a el Angel, si de vencidos de aquellos beneficios los Tobias caen en tierra, y por tres horas ni hablan, ni saben, ni pueden, ni leuantan el rostro, que no los dexa la carga de la obligacion pensar como saldran de tan grande empeño, qual se deue de hallar el hombre, quando piense las suyas de atajado y confuso, sino es que luego con presteza pone manos en la obra para seruir algo de lo que deue, como esta sancta muger de oy: *Continuò surgens ministrabat illis.* No como los que en las enfermedades hazẽ promessas, y en salud ninguna cumplen: y como los marineros que en la tormenta estan muy sanctos, o del naufragio escaparon en la tabla, y la mesma que los truxo al puerto, queman para calentar se, y en saliendo de trabajo se oluidan de quien los sacò del: no passa assi en las casas

Ioan. 12.

Compar.

casas de los justos de Tobias, o de Pedro, sino que andan muy juntos con el beneficio el agradecimiento, con la merced que se recibe, el seruicio que se haze: *Et continuò surgens*: libre del mal comiença a pagar su deuda, que el buen pagador obliga que le prestẽ mas: y por este camino no solo se grangea salud del cuerpo, sino como el exercicio en los que salen de enfermedad despierta el calor, repartelo por el cuerpo, cõsume malos humores, ayuda a la digestion, assi en lo espiritual este exercicio en leuantandose de la cama a seruir a Dios consume los malos humores del peccado, despierta la deuocion, y haze la derramar por las potencias del alma: y assi con la salud negocio la gracia con estos exercicios, y el don de la perseuerancia, que es de Dios la conserua, y grangea la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del tercero Domingo de Quaresma.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic super fontem. Ioan. 4.

VNA de las hazañas mas dignas del fuerte braço de Sãson, y q̃ en mayor milagro acabò, fue cõ vna quijada de vn jumento, matar mil Philisteos, y quedãdo algo fatigado y se- *Iudic. 15.*

y sediento de la colera y calor dela batalla, pidio vn jarro de agua a Dios, y este fue el milagro en que acabò este hecho, q̃ le señalò Dios vna muela q̃ [illegible] de la quijada ensangrẽtada, y tal qual se puede pẽsar q̃ estaria de asquerosa y suzia, auiendo muerto con ella tanta gente, y por el agujero que quedo, de donde arrancò la muela, salio vn caño de regaladissima agua, de q̃ beuio, y de manera se satisfizo, que quedo muy descansado de cuerpo y de espiritu, y cobrò nueuas fuerças, que todo esto dize el texto sagrado, y se llamo aquel lugar, quando acabo de matar a los Philisteos: *Elevatio maxillæ*, honra, leuantamiento, o triumpho dela quijada, y luego quando beuio della: *Fons invocantis de maxilla*. Fuente del que llamo a Dios con esta quijada en la mano: esto parece que es lo que le acontece a Christo oy, verdadero Samson, y en cuya virtud tuuo la de fortaleza el otro que beue, se harta y satisfaze con vna quijada de vna bestia, que es vna peccadora, y dolatra Samaritana, y no haze ascos de beuer con ella, aũque deue de estar poco menos ensangrẽtada que la otra, pues por ella han muerto tantos: con todo esso, la sed que muestra Christo por beuer con esta es tanta, que solo con ella parece que se contenta por comida y por beuida, y quando le traen de comer sus discipulos estando con ella, dexa la comida por no dexar su conuersacion, y dize que no ha menester mas comer ni beuer que aq̃llo. Con esta quijada mata a los mas vezinos de la ciudad de Sichem, de los quales por causa de otra muger, auia auido vna gran matança, que fue por Dina, quando por la defensa de su honra los hijos de Iacob hizieron aquel gran destroço, pero los que oy en esta ciudad por medio desta muger, como con quijada mata Dios, viuen vida spiritual, muy mejorada de la que pierden: mirad si con justa causa Christo por tan

Genes. 34.

tan gran victoria, por tan regalada agua, como lo es esta para el, con razon apressura el passo, se cansa y fatiga, y si en trueque del agua que pide, es justo que prometa agua que para siempre quita la sed, que es la de la gracia, que pues con ella oy ruega a vna muger tã peccadora, no nos la negara a nosotros, si se la pedimos cõ interccsion dela bendita entre todas las mugeres.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

NO tengo en tanto ver a Dios a la media noche, a la puerta de la Esposa solicitandola; cubierta la cabeça de escarcha, como verle oy al medio dia, con el rigor de la siesta, y en el calor del Agosto, rogando a vna muger, publica peccadora, cuya vida era peor que su profession, y la profession la peor de todas: a esta ruega, por esta se apressura y cansa y llega abochornado, y sediento al puesto donde sabe que ha de llegar por agua, que es a vn pozo, que esta en vn heredamiento, que Iacob dexò a su hijo Ioseph por mejora, fuera de dos partes de herencia, en que le dexò preferido a sus hermanos, a este puesto llego esta muger, y a tal hora cargada de vn cantaro, que venia a lleuar de agua a su casa, que aunque estaua en mal estado, no la queria tanto su amigo, que le cõprasse agua, ni de zelos no la consintiesse salir de casa, que con poco amor que la tuuiera, en medio de la siesta no la dexara yr fuera del lugar por lo que a la puerta de su casa por tampoco pudiera comprar: pero esta q̃ estotro no quiere, ni estima en nada, la quiere Dios, y estima mucho. Por verse con ella a solas, traço que los Discipulos que con el venian, fuessen a la ciudad a buscar de comer, y en llegando ella, le dize Christo que le de de beuer, haze de la melindrosa, haziendo se le muy de nueuo, que siendo Christo Iudio (que lo parecia en el trage) le pidiesse a ella agua, siendo Samaritana, porque los Iudios menospreciauan mucho este genero de gentes, y ella como en desprecio suyo, le dize, ironicamente hablando: no se tratan los Iudios con los Samaritanos, casi Christo quiere descubrir se le, que no la da su amor lugar a estar mas disimulado, y esso le quiere dezir: *Si scires donum Dei*, como si le dixera el que aqui esta encubierto, no haze distinction de Iudios y Gentiles, que la agua viua de su gracia y gualmente la truxo para vnos y para otros, ella toda via porfia en su ceguera, viendo que la combida con agua, quien esta tan sediento, y quien no tiene, ni soga, ni cantaro con que sacarla, buelue Christo

Genes. 48.

a encarecerle la bondad de su agua, que quita la sed para siempre, y obligandola con el interes, que vee que ganara en no boluer cada dia a la fuente, le pide de aquel agua, que tanto le encarece, y Christo le dize sus pensamientos, para yrla mas aficionando, pues le descubre, que ha sido cinco vezes casada, y que agora no lo es, pero que tiene el amigo en casa, y ella confiessa su delicto, llamandole Propheta, y como a tal le pregunta vna question, que andaua comun entonces entre Iudios y Samaritanos, sobre el lugar a do se auia de sacrificar a Dios. Los Iudios entendian el precepto del Exodo, donde les mandaua Dios que sacrificassen en el lugar que el mostrasse, que se auia de entender del templo de Salomon en Hierusalem, los Samaritanos dezian, que en otro templo que ellos auian edificado en el mas alto monte de Samaria, que se llamaua Garisim: y assi lo entiende Iosepho, esta muger pedia la solucion desta duda al que ya conocia por Propheta, y alegaua la tradicion de sacrificar en aquel monte, recebida de sus Padres, que assi lo auian hecho, y Padres, y mayores llama aqui, a Abraham, Isaac, y Iacob, responde le Christo: Yo te digo que ya se llega el tiempo de acabarse esses sacrificios de esse monte, y del templo de Hierusalem, y que llega la sazon del culto y religion mas perfecta para adorar al eterno Padre, y vosotros los Samaritanos andays a ciegas en esto del diuino culto: *Vos adoratis, quod nescitis.* Nosotros con mas certeza adoramos, porque a los Iudios estan hechas las promessas de la verdadera salud. *Quia salus ex Iudeis est.* Y ya es llegada la hora, quando los que verdaderamente adoraren a Dios, no han de mirar sitio, ni lugar, sino verdad y spiritu para hazer esto, que destos tales, son los que busca el eterno Padre: responde esta muger, bien se Señor que ha de venir el Messias, que nos enseñara todas essas cosas muy bien, y quitara todas estas dudas, ya aqui Christo no puede estar mas dissimulado, y lo que tan justamente nego tantas vezes a los Iudios, que le preguntauan: *Si tu es Christus, dic nobis palam.* Si soys Christo, dezidnos lo claro: a esta muger se le descubre y dize, Yo soy el Messias que dizes, en esta sazon llegaron los discipulos con la comida, y se espantaron harto de verle hablar con vna muger Samaritana, cosa q el tampoco auia acostumbrado, pero no le dixeron desto nada, antes le combidaron a que comiesse vn bocado: y el les respondio, comida tengo yo, que vosotros no sabeys de quanto gusto es para mi: en este espacio la muger auia soltado el cantaro, y corrido a la ciudad a dar aviso de como el Messias estaua tan cerca della, aunque no con esta claridad sino diziendo, que estaua alli vn hombre que le auia dicho su vida desde que nascio. Vino gran cantidad de gente tras ella (que pudo vna muger baxa y ordinaria en medio de vna siesta despoblar vna ciudad y sacarla al campo) y porque le pudierã los discipulos dezir, Señor todo esto se puede dexar para otra hora, pues esta es la del comer, les responde con la metaphora del labrador a

Exod. 12.

Ioseph. lib. 11. *antiqui. cap.* 7.

dor a esta objection tacita, el labrador para hazer su agosto puede se yr a espacio, quando esta quatro meses del, pero quando estan los trigos reuentando en las espigas, y que comiençan a blanquear, como los podeys ver agora, leuanta los ojos, dexa la comida por hazer su agosto, y el que siega por el jornal que lleua, no mira en el tiempo riguroso, para dexar de trabajar, y leuanta la comparacion a lo spiritual, que desta manera de cosecha, auia hablado por Sant Lucas, quando dixo: *Messis quidem multa, operarij autem pauci.* Pocos ga- *Luc.* 19.
nanes, mucha la mies, y vosotros no cuydays desta cosecha, porque no sembrastes nada, que toda es semilla y grano mio, pero sereys segadores del: y assi como dexa el labrador la comida por hazer su agosto, y solo de aquello cuyda, assi no es mucho la dexe yo agora que tengo la cosecha en la mano (que deuia de ser los muchos Samaritanos, q̃ veya que veniã a reconocerle por señor) y assi succedio, que muchos dellos, por solo el dicho de la muger se conuirtieron, y le rogaron se quedasse por algunos dias en su ciudad a regalarle, acepto el hospedaje, y quedo se con ellos dos dias, en los quales vieron y oyeron en el mucho mas, que lo que esta muger les auia dicho: y assi los conuertidos por esta experiencia, fueró muchos mas que los que por solo el dicho de la muger auian creydo, y aun estos postreros se confirmaron mas en la fe, en aquellos dos dias, y le dezian a la Samaritana, ya no creemos por lo que nos dixiste, sino por lo que hemos oydo (que del sentido de la vista no dizen nada, solo del de la fe hazen mencion) y en essa quedan tan enterados que dizen, este es el verdadero Saluador del mundo, &c.

Consideracion Primera.

IEsus autẽ fatigatus ex itinere sedebat sic, &c. Apre- *Exod.* 27.
tado dela sed del pueblo de Dios, q̃ no es tan *Num.* 20.
grande enemigo la hãbre, y en especial para los caminantes, y que caminan muy en cõpañia, mucho poluo, calor, y bestias, que mas por ellas que por si suelẽ sentir los tales la falta de agua, mirad si la sentiriã mucho seys cientos mil hombres, sin los niños y bagajes, que pudieran agotar vn rio, beuiendo todos, lauando su ropa y refrescando se esta gente, dieron vozes fatigados desta necessidad tan grande (que aunque no lo fuera tanto, son los Iudios grandes alharaquientos, y que piensan que todo les ha de faltar.) Vanse

Universidad de Deusto
Biblioteca

Moysen, y Aaron a pedirle misericordia sobre este caso, mas por el seruicio de Dios, que por el peligro en que se veen ellos, que bien se podia temer qualquier gran disparate de los que solia hazer gente tan ciega tentados de menor necesidad que esta: oyo los Dios, y embio los a vna piedra, que para mostrar la escriptura su dureza y sequedad, la llama pedernal, mas accommodada para despedir fuego herida, que para manar agua hablada, al fin al segũdo varaço que le dio Moysen, manò della tan abundante cantidad de agua, que hombres y bagajes todos se hartaron, y se rego la seca tierra, y aun se hermoseo con su frescura, y con ser tanto el mysterio desta piedra mas que preciosa, lo cuenta muy mayor della sant Pablo, del q̃ nosotros pudieramos aqui pensar: *Bibebant autem de spirituali consequente eos petra, petra autẽ erat Christus.* Como si dixera, aquella piedra de que beuieron nuestros padres en el desierto, no es tan piedra que no tenga espiritu, y mas ojos que los de agua, que se le abrieron, y aũ mas que la que vio Zacharias, que si los siete dela deste Propheta no son infinitos, como suele ser el numero de siete en la escriptura, no podra competir con la nuestra, que tiene mas ojos que el fabuloso Argos, y mas que los animales de Ezechiel, y mas mysterios que los vnos y los otros, y para que veays que tenia spiritu, dize el Apostol, que beuian desta spiritual piedra, y que ella se yua tras ellos, y que esta piedra era Christo, del qual se verifica que dio aguas viuas, como las promete oy mejor que aquella piedra, sobre lo qual dize la glossa, y santo Thomas, que aquellas corrientes delas aguas dela piedra se yuan corriẽdo tras los hijos de Israel, siguiendolos por donde quiera que yuan, son las palabras de la glossa: *Consequẽte eos petra, id est, satisfaciente voluntati eorum, quia quoquo irent, aquæ inundantes secutæ sunt.* Estrañas,

1. Cor. 10.

Zach. 3.

Ezech. 1.

Glossa, & D. Tho.

ñas marauillas son las desta piedra, y esta agua, y aguas en q̃ el mejor nadador perdera pie: quie estuuiera a la corriẽte delas aguas dela sabiduria, y nos diera a beuer dellas Dios, para saber dezir algo destas: *Aqua sapientiæ salutaris potauit illum Dñs Deus noster.* O Iordan milagroso, que os retirays atras? *Iordanis conuersus est retrorsum*, que si con milagro hazeys esso, mayor milagro veo aqui, en yr corriendo estas aguas delante, y en ser esta piedra Christo. O piedra que labrada enel taller de los trabajos, con clauos por cinzeles, aunque distes sangre y agua, fuystes desechada: oy solo con vara tocada days agua con que matar sed, y ser desseada. O piedra, que aunque pareceys tosca, teneys mil mysteriosas molduras labradas por mano del escultor Diuino: *Ego celabo sculpturam eius.* Que lapidario aura que entienda la virtud de aquesta piedra, pues vna sola palabra della estimaua mas Dauid, que la mayor piedra preciosa: *Super aurum, & lapidem pretiosum multum.* Mejor piedra es esta, y mas mysteriosa que la que tuuo por almohada Iacob, quando se le abrieron los cielos, y vio Angeles que baxauan y subian por la escala, y a Dios que se le descubria arriba en lo vltimo della, y despues tomo aquella piedra como mysteriosa, y la vngio con azeyte, e hizo della vna ara q̃ consagro a Dios. Boluamonos a ver los mysterios de nuestra piedra, y nuestras aguas: no me espanto que la piedra cõ su sequedad de agua, q̃ vos, Señor, que le mandays que la de, le dareys que de. Los que aca edifican ciudades, buscan la comodidad de los sitios, donde aya rios, o muchas aguas, y a las orillas dellos, leuantan las murallas, de manera que los hombres se van a buscar las aguas, pero aca las aguas se van a buscar a los hombres, obras, Señor, solo de vuestras manos son estas: y en saber que es traça vuestra, se me quita el assombro,

Eccli. 15.

Psal. 113.

Psal. 18.

Gene. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que no le tengo yo de que deys vos aguas de piedra, ni de que estas aguas vayan siguiendo a estos, que para vuestro saber y poder no hallo yo difficultad en esto. Lo que a mi me embaraça mucho aquies, que sant Pablo me diga que vos soys la piedra de quien salen essas aguas: la piedra es dura, vos soys blando: la piedra es seca, vos fertil: la piedra es miserable, vos liberal: la piedra es aspera, vos suaue. Si me dixera sant Pablo que vos soys las aguas que vays tras los hijos de Israel, no me espantara que se que es essa vuestra condicion, ofrecernos y hallaros tan cerca a nuestras necesidades, que no aya agua que assi cuele por toda parte, por do halla lugar, y aunq̃ se le atajen lo busca, como vos para entraros por nuestras casas, como lo heziste por la de la Esposa, que aunque os cierra la puerta, como poniẽdo os presa, buscays como agua agujero por entre la puerta para abrirla, y al fin como dexastes en aguas virtud, para que lauando cuerpos, quitassen manchas del alma, qual la vuestra, que sanãdo enfermedades de cuerpo, perdonauades enfermedades de alma. Esta jũta querria entender como se halla en vos, de dura y seca piedra, y delgada y suaue agua. Quiero buscar en
Iob.23. Iob algo que sea a proposito desto, y el dize: *Dabit pro terra silicem, & pro silice torrentes aureos*, que dela tierra hara Dios pedernal, y del pedernal sacara arroyos de oro, que aunque este lugar se entienda de las grandes ganancias que le da Dios al justo, por lo que le quita, que Iob con la seguridad que tiene delas suyas lo dize, pero siendo spiritual nuestra piedra: *Bibebant autem de spirituali*. Podremos lo declarar con el spiritu, pues por el hõbre que es pura tierra se dio Christo pedernal diuino, que vino a prender fuego en la tierra: *Ignem*
Luc.12. *veni mittere in terram*. Que biẽ se vio como andnuo centelleando amor por el mundo, y deste pedernal mysterioso

rioso, dize que saldran arroyos. O que seã las gracias *gratis datas*, que son muchas. O el gran rio de la gracia *Gratum faciente*, que es vna sola, que salio deste pedernal: *Gratia per Iesum Christum facta est*. Y llama les *Torrentes*, porque estos arroyos significados por este vocablo, hã de ser de aguas llouedizas del cielo, que assi entiendo yo aquel verso: *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput*, de el alma que beuiendo dela gracia gratificante, alçara cabeça: pero el ser estas aguas de oro, me espanta mas que las otras dela piedra, y sin duda la riqueza destas, y el mysterio de aquellas, todo deue de ser vna mesma cosa. Del rio Pactolo, dixeron los poetas que tenia las arenas de oro, pero ni deste, ni de otro llegaron a dezir q̃ tuuiesse las aguas de oro. De Iupiter q̃ llouio las gotas d̃ oro en el regaço dela diosa, y nacio vn hijo tãbien dios, por q̃ delas gotas de agua desse rio q̃ tratamos, se suele hazer preñada el alma d̃ santos propositos, y parir hijo, q̃ sea Dios por gracia, pues lo vienen a ser por este camino los q̃ dignamente reciben la palabra de Dios. O si se acabasse de entender el precio destas aguas, pues es oro, y pues dessea Dios tanto q̃ lo entẽdamos: *Si scires donũ Dei*. Diuino pedernal que prẽdeys fuego, cẽtelleã-lo amor a toda la ciudad de Sichẽ por auer pegado vna sola cẽtella en vna yesca q̃ teneys biẽ dispuesta d̃ vna Samaritana, y desq̃ teneys el fuego encẽdido, echays el agua de vuestra diuina doctrina, q̃ el os fuego Griego q̃ se enciende cõ el agua mas, y vuestra agua es de fragua, que en lugar de apagarla la auiua, y mirada bien, esse oro es agua, y diamante essa piedra, y quien supiere lo que es: *Si scires donum Dei*. Mas que oro y que diamante la estimara: *Desiderabilia super aurum, & lapidem pretiosum multum*. Y para que se vea como es agua, y como es piedra, consideremos lo en el Euangelio de oy a Christo, como agua siguiendo a
Psal.18.

Universidad de Deusto
Biblioteca

esta muger y combidandola con ella, dando de si con suma liberalidad dulcissimas aguas de diuinos mysterios, siguiendo la y dando le alcance a todas sus difficultades, con q̃ va huyendo del, como piedra, mostrãdo la sequedad della en la sed q̃ dize que tiene, que es la mesma con q̃ murio en la Cruz, y ser en la diuina scriptura Christo, piedra y agua, muy ordinario es. Pie-
Psal. 117. dra le llama Dauid: *Lapidem quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli.* La piedra desechada del edificio, hecha claue del, y agua le llama en otro Psal-
Psal. 21. mo tambien: *Sicut aqua effusus sum*, donde habla de la liberalidad con que Christo dio todo lo que tuuo que dar en su passion y muerte, porque el agua es el licor de que menos queda en el vaso quando se derrama, y porque como agua muy parecida a las de oy se va por el mundo, combidando consigo: Isaias piedra le lla-
Isai. 8. mo: *Erit vobis in sanctificationem, in lapidem autem offensionis, & in petrã scandali*: y tambien el mesmo Prophera le llama agua, y combida para que vengan a coger della, como el combida oy: *Haurietis aquas in gau-*
Isai. 12. *dio de fontibus Saluatoris*: y dize que las dara de balde:
Isai. 55. *Omnes sitientes venite ad aquas*, como tengays sed, essa basta para comprar estas aguas. Veys aqui como es agua, y como es piedra, y agua con voluntad, y piedra con spiritu, que bien las llamo Dauid aguas vo-
Psal. 67. luntarias: *Pluuiam voluntariam segregabis Deus*. Que como soys agua, que os sabeys combidar y rogar, soys agua que os sabeys retirar y esconder, al fin como agua con voluntad, y como piedra con spiritu, retirays esta agua de los Iudios naturales vuestros, porque ponian presas a las continuas corrientes de vuestros beneficios, y su malicia queria impedir el natural curso de vuestra misericordia: y como por ay no dexauã correr essas aguas, hazeys camino por aca ha-

zia.

zia Samaria, y vays a combidar con vuestra agua, que es mas preciosa que de oro, pues vna gota no se puede comprar con todos los patrimonios Reales, aunque entre el de Salomon entre ellos, y que es necessario para comprarla ser Dios el que la compre, y a esta muger la days de balde, y le rogays con ella, y aun para que la quiera, le encareceys los bienes del agua que le days, que quita la sed para siempre, como mercader ganoso de despachar su mercaduria, que nunca acaba de encarecer la bondad della, y negandoles el pecho de vuestras misericordias a los Iudios, os venis siguiendo y rogando con el a los idolatras Gentiles: como la ma- *Compar.*
dre que si el hijo a quien cõ todo regalo cria, no toma bien la leche, por estar enfermo el niño, da la leche de su pecho al hijo de la esclaua, porque le reuienta y no la puede detener enel. O con quantas ventajas pareceys, sancto nieto de Dauid, a la condicion blanda y natural de vuestro noble abuelo, que echò vando publico, para descubrir si auia quedado alguno de la parcialidad de Saul, con quien vsar misericordia: *An remanserit aliquis de domo Saul, vt faciam cum* *2. Reg. 9.*
eo misericordiam. Mas vos no con esta limitacion a todos llamays: *Qui sitit veniat ad me*, que parece que no *Ioan. 7.*
podeys suffrir la leche en pecho, sin buscar a quiẽ darla, y assi vays caminãdo apazible rio, con vuestras ondas de oro, en seguimiento desta alma, dando mas buel tas que el que salia de la mysteriosa piedra, que yua dãdo muchas, para salir al passo y camino a los sediẽtos hijos de Israel, offreciendoles sus dulces aguas, como vos se las estays offreciendo a esta muger idolatra. O alma fugitiua que vas huyẽdo de tu salud y bien, y destas aguas de oro que te siguẽ? deten te, no te apressures, que cansas y fatigas al mayorazgo del cielo: ten lastima de aquella delicadeza y compostura, que es cuer

Universidad de Deusto
Biblioteca

po, aunque de carne, amassado de virginales entrañas, y por mano del Spiritu sancto. Duelete de aquellos blãdos pies, que pisan duras piedras, abroxos, cardos, y espinas, teniendo por estrado el cielo, y estrellas. Mira q̃ no es hecho de bronce, aunque suffre y calla mas que si fuera del, y de piedra. Y sant Pablo dize que es de piedra: oy suda, se fatiga, y cansa por ti, y desta manera se sienta sobre vna piedra a aguardarte: *Fatigatus ex itinere, sedebat sic.*

Consideracion II.

Fatigatus ex itinere, &c. Era estio, tiempo ya de deribar las miesses, sazonado para la siega, la region de suyo caliente, la jornada larga, venia Christo a pie, ayuno, sediento, cansado, y encendido; auia caminado a priessa; tenia apressurado el aliento, y con aquel cuydado de tomar el puesto antes que esta muger llegasse. Iuntandose tantas causas como estas, con la delicadeza de su complexion y compostura, quan cãsado estaria? y con todo esso no rendido dela sed, ni del trabajo: que por esso dize el Euãgelista, q̃ esta sentado *supra fontem*. No se arroja, ni abalança al agua, siempre queda la parte superior señora de la inferior, solo toma lo q̃ ha menester de refresco, y de descãso, y puesto desta manera, considerad la hermosura de aquel rostro ante quien los de los Angeles no son hermosos: vn rostro abochornado y caluroso, algo sudado y encendido, con vn cuello y parte del pecho desabrochado, que parece que la mas fina sangre acomete a salir por vnas mexillas de cristal, y desta manera assomando se al pozo, aguardando alguna frescura que del subiesse, assi estaua sentado, para que con el coraçon le digays: o descanso cansado; o refrigerio fatigado; o riqueza necesitada; o sanidad doliente; o braço fuerte de Dios

Dios, por quien y con quien se hizo la redondez de la tierra, con el qual sustentays todo lo criado; como, mi Dios, no sustentays el peso del camino; la fatiga y cansancio, el calor y congoxa de la sed y del estio? Pero ya me doy por respondido, Señor. Essa flaqueza por parte de madre la aueys, no la truxistes vos del cielo, de aca de la tierra la heredastes, carne es, segundo Adam Diuino, que vos tomastes en trueque del hueso y fortaleza vuestra que me distes, para que en vos se pareciesse el trabajo, y cansancio, y en mi el vigor y fortaleza, que para esso llamays a vos todos los cansados y trabajados, para tomar sobre vos sus cansancios y trabajos, que assi me lo enseña Pablo, diziendo me que estays muy pobre: me aduierte luego, que no es porque vos lo soys, sino porque lo hambreays, para dexarme a mi rico: *Vt sua inopia vos diuites essetis.* 2. Corin. 8. Estimo, mi Dios, en lo que puedo, aunque no en lo que deuo, que assi quisistes honrar mi sayal, no solo vestiendo os le, sino que os picasse su aspereza. O cansancio vuestro para descanso mio. O fatiga de mi refrigerio, pusistes os esse luto, no solo para dar me el pesame por cumplimiento, sino para nunca os le quitar: y assi aun quando estays solo donde no os vee nadie, en vn despoblado, y encima de de vn pozo, estays con el, y con ser verdad, que tampoco os era forçoso, por parte de la naturaleza mia que tomastes, pues no peccastes vos en Adam, adonde se pegan essos desmanes: quisistes padecerlos de voluntad para descargar me a mi dellos, y acompañarme en los mios, de manera, Señor, que si por salir a mi lado en la pendencia a defender me, y a meter paz, salis herido, aunque a vos os veo con la pena, en mi veo la culpa: y como las penas de las culpas os veen en trage y habito mio, piensan que soys

Universidad de Deusto
Biblioteca

soys peccador, y atreuense a fatigaros essos verdugos de mi peccado, cansancio, hambre, calor, y sed, para que yo tema, que pues con saber el eterno Padre que no soys vos el traydor, con todo esso porque teneys el trage de tal, haze en vos la justicia que en mi hiziera, y pues a su mesmo hijo natural no perdona por solo el habito, que puedo yo esperar que hara conmigo? cõ ninguna cosa se dize la grauedad del peccado, ni el castigo del, aunque se refiera el que se dio a los Angeles, ni el de Adam, ni el de las aguas con q̃ se anego el mundo, ni el del fuego con que se consumieron las ciudades, ni con todas las penas del infierno, como cõ esto q̃ en Christo passa, que en vna innocencia como la suya, donde no vuo peccado, solo el trage de peccador baste, para que en el caygan las penas, como si alli estuuieran las culpas, que bien os llama vuestro Propheta Isaias: *Virũ dolorum scientem infirmitatẽ.* Varon de trabajos, y que sabe de enfermedades. No son los trabajos vuestros, como no son las riquezas de los otros a quiẽ llamo Dauid: *Viri diuitiarum,* que mas eran ellos de las riquezas, pues a ellas las seruian, que no las riquezas suyas, assi vos soys de los trabajos, no son ellos vuestros, porque no tienen derecho contra vos, como contra deudor, pero tienẽ le como cõtra fiador, y assi lo dezis vos: *Quæ non rapui, tunc exoluebam.* Pago lo que no hurte, y justamente os pueden llamar varon de trabajos, porque se sienten mas los que se pade en sin causa, y porque aunque todos los trabajos y fatigas de todos los sanctos, en quien estan figurados los vuestros, se junten: todos ellos no ygualan a vno de los que vos padeceys por ellos. Fatigado se vio Iob en vn muladar, lleno de gusanos, y aunque anduuieron inhumanos con el sus amigos, no llego su dolor al vuestro, pues os trataron como a vn gusano de quien nadie se compadece: *Ego sum Vermis, & non homo.* Fatiga fue grande la de Ionas, y en grande aprieto se vio en aquella borrasca y tempestad, leuantada por su causa echado a la mar, tragado de vna Ballena, pero mayor fue la tempestad en que vos os veys por mi causa, y no por la vuestra, en que las aguas de los trabajos llegan hasta el alma: *Tristis est anima mea, intrauerunt aquæ vsque ad animam meam,* y os traga la Ballena de la muerte, de manera que viuo yo que soy el peccador Ionas, y moris vos, en quien no ay peccado. Fatiga fue grande la del justo Abel, pero si lo matò su hermano, no fue tan atroz su muerte, como la que a vos os dan los vuestros: grande fue la de Hieremias empozado, pero si quiera tuuo vn negro, que fue de su parte y le sacò del trabajo. Aprieto grande el en que se vio Isaac en el monte, pero vuo vn cordero que pagasse por el, que soys vos que en otro monte moris, porq̃ el e yo viuamos: como puedo yo ver mi perdicion bastantemente en el cansancio vuestro, si la ceguera de mi culpa me dexa ojos para veer essa pena? y como puedo echar de veer que no ay que temer a quien esta tan cansado, que a vn Dios fatigado quien aura que no llegue a hablarle, y como deuo confessar que os deuo mas por auerme redimido, que por auerme criado, pues el criarme no os costo trabajo ni cansancio, y el redemir me os cuesta a tanto que os veo fatigado y cansado, y quan bien me haze el Euangelista que aduierta en la hora que me dize que succedio esto: *Hora quasi sexta.* La hora que aueys de acabar con vuestros cansancios de negociar mis descansos, que esta hora no solo dize que es la en que mas pena podiays sentir, por ser la en que el Sol con mayor furia abrasa, sino porque tambien os era recuerdo de aquella hora sexta de vuestra passion, la qual

Isai. 53.
Psal. 75.
Psal. 68.
Matt. 26.
Psal. 68.

Universidad de Deusto
Biblioteca

qual aunque nunca la oluidastes, a esta hora la tendriades mas viua : *Et dolor meus in conspectu meo semper*: como considerariades entonces, que si yuades a pie no yuades cargado, pero que despues yendo a pie, yriades con vna pesada Cruz a cuestas, y como aqui quando os dexauan vuestros discipulos para yr a comprar de comer, pensariades en la otra hora, quando auian de huyr todos y dexar os solo, y si aqui lleuauades con el calor pegada la ropa a la carne, bien pensariades quando la auiades de lleuar pegada con la sangre, aqui acabada la jornada, ay vn pozo donde sentar os para descansar, alla aura vna Cruz, donde no aura como reclinar la cabeça. Suspended Rey de gloria los futuros trabajos por este rato, que bien bastan los presentes: contenta os agora con suffrir el sudor que os causa el camino, y las gotas de agua que caen de vuestro Diuino rostro, sin que os atormenteys con considerar, que en la otra hora sexta seran estos sudores sangre, y estas gotas rios caudalosos de la que de vuestro cuerpo por muchas partes mane: Basta, Señor, esta presente sed, causada del estio, y fuerça del tiempo, sin que junteys con ella, la memoria acerba de la que tendreys causada de los muchos tormentos, y de la mucha sangre que correra de vuestras rotas venas. Es por ventura vuestra fortaleza, fortaleza de piedra, o vuestra carne de bronce (como dixo Iob) para que assi la trateys? Responde sant Pablo que si: *Petra autem erat Christus*. Es la roca y piedra en quien con grande impetu batieron las aguas de los trabajos y las olas de las passiones: *Et omnes fluctus tuos induxisti super me*. Dos cosas tiene la piedra tan proprias suyas, como agenas de vuestra condicion, dureza, y se-

Psal. 37.

Psal. 87.

y sequedad. En las piedras no ay cosa que combide a nuestros sentidos, asperas para el tacto; no tienen cosa para el gusto, olfato, ni oydo, y con todo esso en la dureza y sequedad de la piedra, le paresceys oy a ella, aunque por differente camino, porque ni vuestra dureza es para lastimar, ni vuestra sequedad para tener la con nadie: para vos soys duro, y para vos soys seco: para mi soys blando, y suaue, y assi en estas dos sequedades veo vuestra paciencia, y pobreza. Isaias me dize de la paciencia: *Posui faciem meam, sicut petram durissimam, & scio, quoniam non confundar, faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus.* Como vna piedra en el padecer dura, y fuerte: no porque no sintiesse los tormentos, sino porque no hablo mas que vna piedra, sequedad y pobreza, pues pide vn jarro de agua, y dize que dende pequeño es pobre: *Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea.* Pero aunque seca como piedra, herida con la vara de la Cruz da agua, piedra de refugio para peccadores, y justos, para herizos, y palomas: *Petra refugium herinaceis, columba mea in foraminibus petræ.* Con la paciencia suffre las fatigas de oy, con la pobreza pide vn jarro de agua para dar en trueque del cielo, y assi se vee que es la pobreza para el, la riqueza para mi, y que con essos ensayes y fatigas, anda negociando mi medra y acrecentamiento, como el pobre para te mouer a compassion, y que le des limosna, se pone en trage y habito con que mas pueda mouerte, y conserua las llagas, y te las muestra con lastimosas razones, assi oy haze del pobre ladino, poniendose en la figura, en que te ha de dar mayor lastima, procurando por aqui tu prouecho, no el suyo, que aunque

Isai.50.

Psal.87.

Psal.103.

Cant.2.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que para si es piedra, y tiene sed, el agua que a ti te ofrece, la quita para siempre: cõ esto te maniata las defensas, para que no le puedas dezir: *Quãdo te vidimus sitientem?* Ten en la memoria que oy le vees con sed, y que te pide agua, y se te muestra fatigado, para que no puedas dezir, si no se la das oy de tus ojos, que no le viste, ni le conociste. Tratando los doctores sanctos, quien amo mas a Christo, Pedro, o Iuan, pues a Pedro le oyen dezir, que el le ama mas que todos, y Iuan escriue de si mesmo que el es el querido: apretados con las razones que ay en fauor de cada qual de los dos, se veen obligados a dezir, que Iuan ama mas a Christo en Christo, y Pedro ama mas a Christo en los pobres, que es lo que para ser prelado auia menester: ay vnos que aman tan tiernamente a vna persona, que no hallan descanso en otra cosa que en ella, y ay otros que aman tanto, que tambien aman todo lo que le pertenece a quien bien quieren: este segundo amor es grande, y por este camino es lo mayor, quando se emplea en Dios, que por mucho que se me quiera desfigurar, y poner se me hambriento el que se que es mi manjar, y sediento el que es la fuente de la agua viua, no me puede hazer tiro, ni se me pierde de vista, que cansado, pobre, sediento, y necesitado no le desconozco, aunque estas son las causas por donde se suele oluidar lo que mas se quiere, y el amor que en tales ocasiones no falta, y tiene las obligaciones antiguas presentes, grande amor es. Con esta estratagema diuina quiere Christo conocer el tuyo, y veer si le desconoces viendole en agena figura de la suya, o si llega tu fe y amor a la de Abraham, que en tres moços hambrientos, descalços, sedientos, y cansados, conocio a Dios: *Tres vidit, & Vnum adorauit*, y assi como a Dios, conver los en aquel trage, les hablo con tanta cortesia, y les dixo:

Matth. 25.

Si

Si inueni gratiam. Que esta en solo Dios se puede hallar, para que conozcas tu, que si oy esta cansado, sediento y pobre, es por ti, y porque quiere experimentar si le desconoces, o le niegas, o si viendole como piedra seca, sabes hablalle como a la otra, para que te de el agua, que salta hasta la vida eterna, que como baxo de alla, sube alla, que es naturaleza del agua subir todo lo que baxa, por todas estas causas se te muestra sediento, fatigado, y cansado, y te aguarda assi, que aquel *SIC* de Sant Iuan, es muy significatiuo. Assi de la manera que tu quisieres le hallaras sobre el pozo, de manera que primero encuentres con el, que con el agua que vas a buscar, y que te cueste menos trabajo que vn jarro de agua, pues para sacarla es menester soga y cubo, y a el te lo tienes mas a la mano encima de la fuente, con que se vera que no ay cosa de las del mundo, que no cueste mas trabajo que quererla, pues es necessario buscarla, procurarla, o comprarla, y Dios te lo tienes a la mano con solo quererlo. Lloraua mucho Hieremias: *Transijt messis, finita est æstas, & nos saluati non sumus.* Passo se el Agosto, alçaron se las paruas, cogieron se las miesses, y no nos saluamos, ay pena ni tristeza mayor que esta? Que antes del Agosto, y de coger el pã aya hãbre, no es mucho, pero q̃ tras cosecha tan abundante como la del caluario, no se hartẽ los hõbres, mucho es d̃ llorar, q̃ en tiẽpo de seca mueras de sed, no me espãto, pero q̃ cõ las aguas a la boca estes sediẽto como Tãtalo. Christo sobre el pozo, siguiẽdote, como el agua de la piedra por todos tus caminos, hambriento por tu hartura, sediento por tu satisfaciõ, pobre por tu riqueza, cansado por tu descanso, rogando te con sus bienes, mucho sera de llorar si te quedas en tus males, sabete valer de la occasion, pues desta manera le tienes: *Fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem.*

Genes. 18.

Hiere. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion III.

Mulier da mihi bibere. No le pide de comer, aũque era hora de esso, sino solo de beuer, porque como alli trataua de justificar a la Samaritana, mas se muestra la vehemencia deste desseo en la sed, que en la hãbre, aunque de la vna y la otra manera, llama Dios este trato de justificar almas, pues tambien en este mismo capitulo le llama comida: *Ego cibum habeo mãducare, quẽ vos nescitis.* Bocado tan de su gusto, que nadie como el puede saber lo que sabe, pero mas dessea que el pecador se le de en beuida que en comida. Ay peccados y peccadores tan acostumbrados a ellos, que peccan cõ la facilidad que beuer vn jarro de agua. Assi lo dixo Iob: *Qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Iob 15. Donde apunta la facilidad del peccar, comparada con la dulçura del beuer, que no es necessario maxcar, ni trabajo, y si dixera de la buena obra no la comparara al beuer, demos limosna, restituyamos la hazienda, andays maxcando en esto, y no lo podeys acabar de tragar, pero para el peccar, como beuer, assi ay peccadores que son para Dios, como manjar que los passa en comida. Quien come, desmenuza y parte entre los dientes, passa al estomago el manjar, encorporalo en si, assi ay algunas conuersiones que es menester trabajo con ellas, comida dura y rezia, que los muerda Dios con los dientes de su rigor y justicia, que los amenaze con castigos, que los muela con perdidas de hazienda, y los desmenuze con enfermedades, nadie lo dixo esto como Iob: *Increpat quoque per dolorem in lectulo, & omnia ossa eius marcescere facit, abominabilis ei fit in vita sua, panis & animæ illius cibus ante desiderabilis.* Iob 33. Aprieta el Señor con los dientes de su justicia y castigo, que son las enfermedades al peccador, haze le cruxir los huessos en el cuerpo (que

(que huessos en el cuerpo humano, son el fuste y armadura con que se sustenta la carne) y assi lo son las riquezas, y los vicios que son de carne, estas como huessos los sustentan, la sensualidad, el juego, la gula, sus huessos son el dinero, pues estos huessos molidos, esta dolorida la carne que en ellos estriba, y lo que antes le parecia dulce abomina, y lo que antes la deleytaua aborrece, y desta manera se vienen a hazer buen bocado para Dios: *Cibus ante desiderabilis.* Otros ay, que luego en oyendo la voz del Señor sin mas golpes, castigos, ni amenazas, apressuran su conuersion, y con facilidad se le rinden, estos le dan de beuer, y como ay peccados para ti faciles como jarros de agua, quiere Dios peccadores faciles en su conuersion para satisfazer su sed, que aunque pudiera satisfazerla Dios, con mandar subir el agua, por hondo que estuuiera el pozo, como anda negociando la grangeria desta muger, quiere hazer la rica, con que ella si quiera emplee y ponga de su parte vn jarro de agua: en que nos enseña dos cosas Dios, la vna, que con lo que nos pide no busca mas que nuestro prouecho: y lo segundo: que echemos de ver lo mucho que nos da, y lo pocoq̃ nos pide. Lo primero nos enseña S. Pablo en cierto presente y regalo q̃ le embiarõn los Philippenses, agradecese lo mucho, dales las gracias con muy honradas palabras, y de grãde cumplimiento, y dize al fin dellas: *Non quia quæro datum, sed requiro fructũ abundantem in ratione vestra, habeo autem omnia, & abũdo, repletus sum.* Philip. 4. Bien sabeys Philippenses, q̃ dende el principio de mi predicacion, quando parti de Macedonia, ninguna Iglesia me hizo presente, ni de nadie recebi, sino de vosotros solos, y agora no quiero que penseys, que el loaros vuestra piedad, y mostraros tanto agradecimiento es interes, y que con esto os

Universidad de Deusto
Biblioteca

ceuo para que me deys cada dia, no pretẽdo esso, sino que con esto se acrecienten los frutos de vuestras buenas obras, y grãgeeys vuestra ganancia por mi sustento. Bien sustentaua el Señor a Elias por vn cueruo, con el qual le embiaua su racion cada dia, y quitale essa racion, y embiale en casa de la viuda pobre de Sarepta, y no lo haze Dios por ahorrar aquella racion, ni por matar de hambre a su amigo, embiando la despensa tan tassada, sino para embiarle riqueza y abundancia a la viuda a su casa por este camino: no busca su poluillo de harina, y gota de azeyte, sino el prouecho y acrecentamiento de la pobre muger, que lo mismo procura quãdo os embia el pobre a vuestra puerta: *Requiro abundãtem fructum in ratione vestra.* Aunque os parezca Christo piedra seca, en pediros de beuer, mejor que Sant Pablo puede dezir: *Habeo autem omnia, abundo, repletus sum.* Si os pide agua, para daros otra mejor suya en trueque la pide. Lo segundo que propusimos, que es lo poco que pide Dios, por lo mucho que da, esta mejor q̃ en otra parte en aquel lugar de Isaias: *Non me inuocasti Iacob, nec laborasti in me Israel, non obtulisti mihi arietem holocausti tui.* No me has llamado Iacob, ni trabajado en mi seruicio, no me has sacrificado vn carnero, todo esto es lo que pide Dios del hombre, y cõ esto poco, mira lo que el viene a dar: *Veruntamen seruire me fecisti peccatis tuis, præbuisti mihi laborem in iniquitatibus tuis.* Quando me vuieras dado todo lo que yo te pido, mira quanto es mas lo que yo te doy, que ando siruiendo a tus peccados, considera el trabajo en q̃ me has puesto por ellos, al fin, si esperara a hazerte bien por tus seruicios, y que tu con ellos me obligaras a esso, desdichado de ti, que caudal es el tuyo para negociar esto, y assi no te miro a ti, a mi me miro para remediarte, por quiẽ yo soy lo hago: *Ego sum, qui deleo iniquitates tuas propter me.* Si mirara

Isai. 43.

rara a esta muger de oy Dios, que pudiera auer en ella de cudicia, para hazer tan grandes diligencias para reduzirla, pues parece que era tal, que llegaua ya al estado de dexarla el peccado a ella, antes que dexar ella al peccado, muger mayor, viuda de cinco maridos, y sobre tantos muertos, vn amigo viuo, que la estimaua en tan poco, que la embiaua a la fuente por agua en medio de la siesta, hartas causas tenia esta, para verse en el estado del desengaño, la edad, las muertes dentro en casa, la poca medra de auer seruido tanto tiempo al demonio, sin auer sacado de todo caudal para comprar vn cantaro de agua. Sobre todo esto, que eran campanadas de la queda, se defiende y no dexa las armas, si a esto mirara Dios, y a la poca calidad desta, trabajara tanto por ella? sudara? cansara se? dexara la comida? rogara le? Mira se a si, y el poco caudal della, y contenta se con que le de vn jarro de agua, que con valer el cielo tanto, no vale mas que lo que vos podeys dar por el, mirad quan barato le offrece Dios, y como ruega con el, mirad como por veer, que esta no tiene mas que agua, ni le puede dar mas, se muestra sediento, para darse le por agua. Si ella truxera de comer, y no de beuer, se le mostrara hambriento, y se le diera por vn bocado de pan, y bien se pudiera passar sin beuer, como se passa sin comer oy, pero muestra se sediento, por dar de su agua viua a esta, que bien sabemos que es el la fuente del agua viua, por quien Dauid suspiraua, y a quien consagraua el agua de la cisterna de Bethlehem, y el q̃ es poderoso a quitar la sed del alma q̃ todas las aguas que aca ella puede beuer son saladas que se la acrecientan mas, pues a los otros vn Dios beuido en poluos, y echado en el agua, no les quito la sed, y este Señor es, *Exod. 32.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

el que no solo satisfaze la de los hombres, pero aun la de todos los animales, de manera que la cabra montes se sienta a su mesa, y se regala tanto, que aun teniendo sed, espera que la brinde Dios: *Spectabunt onagri in siti sua.* Y no piensen los arbolillos mas regalados de los jardines, que se lleuan los ojos de sus dueños, y que ellos mismos los riegan por su mano, y no solo les tienen contada la fruta pero las hojas: que con tener siempre el agua al pie, pueden ellos competir con las enzinas y alcornoques de los mas secos montes, que aunque no les veys fuentes, rio, ni agua, yo os asseguro q̃ no mueran de sed, y tambien lo assegura Dauid: *Saturabuntur ligna campi.* Y traslado Sant Hieronymo, en lugar de *campi, ligna Dei.* Por cuenta de Dios corre, el satisfazer la sed de essos arboles, que no tienen hombre que cuyde dellos, quien tiene pues para estos, y para Ismaelejo sediento al pie del arbol, que quiça le echo alli la madre, por veer q̃ pues los arboles no auian de morir de sed, no moriria tampoco su hijo estando al pie de vn arbol, que embiando Dios el riego para aquel, no dexaria de embiar de beuer para el niño, y assi succedio, que no murio de sed el muchacho, porq̃ le dexo la madre pendiente de sola la misericordia de Dios, quando le falto a ella el agua y se rindio. Quien para todos estos tiene agua, para el animal en el desierto, para la enzina en el monte, para el Ismaelejo idolatra dexado de su madre, como tiene tan gran sed oy para si? Parece que le podriamos dezir lo que los Phariseos: *Alios saluos fecit, seipsum non potest saluum facere.* Para todos agua, y para si tanta sed? que la quiere beuer con tan mal vaso, que lo es malo y asqueroso vn pecador, de si lo dezia Dauid: *Factus sum tanquam vas perditum.* Diremos que como a buena hambre, no ay mal pan, a buena sed, no ay mal vaso, y que si muestra

Psal. 103.

Psal. 103. *Hierony.*

Genes. 21.

Marci 15.

Psal. 30.

stra sed, es lo de Sant Pablo: *Non quia quæro datum.* Es porque quiere dar mejor agua a esta, y la sed de ella es, que no de su agua, esta sed le truxo al suelo, esta le saca de Iudea, y le lleua a la Gentilidad, esta siente quando muere. Y mirad si la sed que alli tiene es bien grande, que se beue vn ladron de vn trago, y con esso duerme y reposa, no se quexa de los clauos, y en comparacion de lo que siente esta sed, es poco lo que siente las espinas: mirad si es razon acudirle a esta sed. Dichosa el alma, que como la sancta Rebeca a priessa sacare del pozo de su coraçon agua de lagrimas, para offrecerlas al que por ellas le offrece sangre, y la que dexare el agua de sus gustos como Dauid, y la offreciere a este Dios sediento que se la pide, pues no la quiere, sino por darle la que siempre quita la sed, y por esso se la pide: *Mulier da mihi bibere.*

Consideracion IIII.

SI scires donum Dei, &c. Si supiesses que rios voy encubriendo debaxo desta pobreza y sequedad de piedra, si viesses las dadiuas que se encierran debaxo destas demandas, habla me y pide me como a la piedra, y darte he aguas de las que manan del lado de la silla del cordero, que son las que quitan la sed. No te quitara la sed de riquezas, beuerte el cerro de Potosi, ni la sed de honras, aunque te den en poluos y beuidas todas las de la corte, que no son estas las que se ordenaron para apagar la sed del alma. Dauid pidiendo le desta agua a que Dios llamo oy aqui don suyo, que es la gracia, dize: *Anima mea sicut terra sine aqua tibi, velociter exaudi me.* Dize que su alma esta como tierra falta de agua, que el agua que harta la tierra, y la que mas la satisfaze, es el agua del cielo, que la dé riego no le impor-

Psal. 142.

Universidad de Deusto
Biblioteca

importa tanto, y assi se vera en la fertilidad de los frutos de la tierra de promission, que eran grandissimos y muy sabrosos, por ser la tierra de secano, y que no tenia mas aguas que esperar las llouedizas. Assi lo dize Dios expressamente a su pueblo, quando les promete esta tierra: *Terra ad quam ingredieris possidendam, non est sicut terra Ægypti, vbi iacto semine, in hortorum morem aquæ ducuntur irriguæ, sed de cælo spectans pluuias.* No tendreys como en Egypto haças de riego, porque sepays que no aueys de tener en la tierra cosa que no aya de esperar su medra del cielo. La experiencia muestra q̃ en Berberia, y en las demas tierras de infieles se valen mucho de las aguas de la tierra, y las mas heredades son de riego, porque essos no esperan del cielo nada: *Oculos suos statuerunt declinare in terram.* Pero con sus amigos Dios, como les quiere dar frutos gruessos, como los de la tierra de promission, dales aguas del cielo, que sabe que mientras las tienen en la tierra, son como los lechones, que quando ay bellota derribada no leuantan la cabeça, pero en acabando se la que ay en el suelo, andan hechos estrelleros, assi quiere Dios tener arriba la llaue del agua, para que mireys alla, y no seays como los Moros y Alarabes, suzios lechones, que traen los ojos puestos en los frutos de la tierra, encaminando las aguas della para que no les falten, de essas de la tierra hartas tenia Dauid, pero dize que para la tierra, ninguna ay que satisfaga tanto como la del cielo, ni para su alma, otra que la de Dios: *Anima mea sicut terra sine aqua tibi.* Y por esso le consagra a ella la mas regalada que ay en la tierra, porque vee que essa no le ha de quitar la sed, sino el Dios a quien la presenta. El que va camino muy sediento, llega a vna muy fresca y clara fuente, y esta muy mas honda el agua de lo que parece, y la sombra que

Deuter. 11.

Psal. 16.

Compar.

Compar.

hazen

hazen las ondas della, la muestra muy junto, el sediento desatinado, y casi ciego se llega a beuer, y beue de la sombra que el agua haze, y como vee que no se harta, buelue sobre si, y cae, como quien despierta del sueño en que soño que beuia. O como el enfermo que en el rigor de la calentura, tiene presentes quantas aguas y fuentes ha visto en su vida, no ay agua que pueda beuer el mundano, que sea mas que vna sombra: *Transierunt omnia sicut vmbra.* Como tiene de hartar el beuer sombra? Destos tambien dize Dauid: *Errauerun. in solitudine, & inaquoso, esurientes & sitientes, anima eorum in ipsis defecit.* El que con la sed se aparta del camino a buscar agua, pierde el camino y no la halla, y viene a caer desmayado: assi son los que buscã aguas de la tierra, pierden el derecho camino, y no hallan agua que les satisfaga, hasta que vienen a morir de sed. Quien le hara entender a Naaman Syro que son mejores aguas las del Iordan, que las de Damasco que el estima tanto. Riese del Propheta que se lo dize, dizen le sus criados, señor no esteys tan aficionado a vuestra agua, prouad las del Iordan, haze lo assi, y viene a conocer la ventaja que aquellas hazen a las de su tierra. O si conociesses alma la mejoria desta agua q̃ se te offrece: *Si scires donum Dei.* Quanto es mejor que la de la tierra, como dexarias en conociendo la el cantaro y soga como esta muger, y yrias a enseñar la nueua fuente que has descubierto, que es la que verdaderamente satisfaze y quita la sed, como agua del cielo, que es sola la que harta la tierra, y quedando en ella, bulle y se buelue al cielo, porque como tiene de alla arriba su nascimiento, que tambien ay alla cielo quajado de aguas, y crystalino: *Aquæ quæ super cælos sunt, laudent nomen Domini.* Que mucho que como estas aguas vienen de alla, bueluan alla, pues es

Sapien. 5.

Psal. 106.

4. Reg. 5.

Psal. 106.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Eccles. 1. natural dellas: *Vnde exeunt flumina, reuertuntur.* Y assi esta aca bullendo esta agua donde quiera que se halla, por boluer a su centro, esso quiere dezir: *Salientis in vitam æternam.* Y estando en el alma, la haze dar saltos a ella a la eterna vida: y assi podras conjecturar para tu consuelo, si tienes esta agua, pensando si te da saltos el coraçon hazia el cielo, si los ojos los quitas de la tierra, y los pones en Dios, si los oydos gustan de oyr nueuas de alla arriba, y si la lengua

Compar. no se menea sino para tratar cosas de alla, como el alma, que mientras da vida a este cuerpo, que es tierra, le haze andar, gustar, sentir. Pues como la tierra sube a tan alto grado por el alma, assi la gracia que es vida del alma, le pega a ella sus propriedades, y abraçada y trauada en ella, la haze saltar, gustar, sentir, lo que antes no podia, y viuir con este desseo de acabar de dar el vltimo salto a la gloria, de donde vino la gracia. No te parece que es bien saber este don de Dios, que el encarece, y saber quien te pide el jarro de agua, y a quien lo das, y quanto es lo que por el te promete, para reduzirte a dexar el pesado cantaro? pues las aguas de aca pesan y no satisfazen, acrecientan la hydropesia y no matan la sed, y rendida a quien te pide agua, pedirle tu de la suya: *Domine da mihi hanc aquam.* Pues siendo don de Dios, y agua que baxo del cielo, y naturalmente bulle, al fin como agua viua, y salta alla, beuiendo desta agua que es gracia, tienes seguro el salto a la gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

CON-

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del tercero Domingo de Quaresma.

Adducunt autem Scribæ & Pharisæi mulierem deprehensam in adulterio, &c. Ioan. 8.

EN vn pleyto y causa criminal, que oy se trata ante Christo, andan encontrados los dos tribunales de justicia y misericordia, q̃ porque son ambos yguales en jurisdiciõ, estan concertados, de manera que proceda el que preuiene, pero de ordinario determinan juntos, que aunque a los principios parece que se encuentran: *Misericordia & veritas obuiauerunt sibi.* Pero muy como amigos proceden dando se las manos: *Iustitia & pax osculatæ sunt.* Psal. 24. Los fiscales desta causa son los Phariseos, grandes obseruantes de la ley, en lo exterior alomenos, vienen cõ ellos los Scribas, para que funden la accusacion en derecho, es el reo accusado vna muger, cogida *in flagranti delicto*, en vn adulterio. No son necessarios testigos, porque ella viene conuencida, y assi callando contesta la demanda, los letrados contrarios fundan en su ley dada por Moyses, q̃ ha de ser apedreada, oye Christo como juez, y anda procurando algun descargo della, estudiando en la tierra de que fue hecha, lo que por esta parte puede diminuyr su culpa, y aun pienso, que escriuiendo con el dedo en ella, como le ha dado termino de publicacion con cargo de cõclusion, que esta el mismo Señor ordenandole tachas contra los testigos, pues escriue segun algunos Doctores sanctos

las

Universidad de Deusto
Biblioteca

las culpas dellos en la tierra, danle muy gran priessa, accusando rebeldias,y concluyendo para que sentencie la causa, y al fin, pronuncia sentencia, en que da licencia que la apedreen, con que ninguno execute esta sentencia, sino hallando se libre de peccado. Acuerdo al fin como de la justicia y misericordia,porque con esto se cumple con ambas,con la justicia cumpliendo la ley, y con la misericordia, no permitiendo que la execute,sino vn innocente, que es tanto como dar a la culpada por libre, y aũque hemos hecho relacion de todo el pleyto, y en el de los abogados de la parte contraria, no hemos dicho quien sea abogado desta pobre muger, y es porque haze esse officio el mismo juez,que su officio dixo Sant Iuan que era esse:

1.Ioan.2. *Aduocatum habemus apud Patrem.* Y para en causa de muger abogada tenemos nosotros, que como lo es el con el Padre,lo sera ella para con el,alcançando nos la gracia,pongamos nuestra causa en sus manos diziendo, *Aue Maria.*

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

ACabo el capitulo septimo de S.Iuan en el fin que tuuo vna platica que Christo hazia a vn grande auditorio, oyda con extraordinario applauso,pues a grandes gritos dezia lo mas de la gente.Vnos,este es verdadero Propheta, otros este es Christo, pero no auia quien se atreuiesse a recebirle y hospedarle en su casa,y siendo esto a la puesta del Sol, todos se recogieron y dexarõ a Christo solo,con esto se salio de Hierusalem al anochecer (que es el principio de nuestro Euangelio, y del capitulo octauo) y tomo el camino del monte Oliuete,que estaua de la ciudad, la distancia que podia vn Iudio caminar en Sabado,que era dos millas, alli passo la noche,y entre dos lezes se boluio al templo,y vino toda la ciudad a oyrle con ser tan de madrugada en medio de la lection, o sermon, que antes pienso que era lection de exposicion de Scriptura, porque dize el Euangelista: *Sedens docebat eos.* Y en el capitulo passado, era sin duda sermon el que hazia, que se vee en estar en pie, y en el

y en el conato y alta voz con que predicaua, y en que era doctrina moral, y spiritual la que dezia, todo esto dizen aquellas palabras: *Stabat Iesus, & clamabat dicens,si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* En medio desta lection del templo, entran los Scribas y Phariseos con gran tropel y ruydo,inquietando la gente con vna muger adultera,a quien cogieron con el hurto en las manos, haze se vna gran rueda de gente,y ponen la en medio,con que crecia su verguença y cõfusion,y con esta,y con sus lagrimas, deuia de descrecer su delicto, ponen le el caso, hablandole con cortesia,y nombre de maestro,porque como tal estaua leyendo, y como tal auia de responder a las dudas,dizen lo que acerca del delicto Moysen dexo en su ley, que era que se apedreasse la adultera, que aunque esto de la ley no consta muy claro:consta que estauan condenados adultero y adultera en pena de muerte,pero el apedrearla,lo tenian por tradicion. El Euangelista aduierte,que la pregunta yua llena de malicia, y que hazian esto tentandole,porque si dixera que se cumpliera la ley con todo su rigor,dixeran al pueblo,mira al que seguis y oys,y que se os vende tan por misericordioso,que no ha hablado vna palabra, si quiera en fauor desta muger: y si dixera que deuia ser absuelta, para tener occasion de accusarle por transgressor de la ley: estas dos cosas de Sant Gregorio son,y casi lo mismo siente Sant Ambrosio.Sant Augustin dixo,que la manera de tentacion,era, como conocian q̃ Christo era misericordioso,la absolueria,y de ay tomarian occasion (como hemos dicho) de accusarle. Christo sin responder palabra se inclina,y escriue con el dedo en la tierra,no haziendo actiones impremeditadas,que todas las suyas eran llenas de mysterios, sino dando a entender, que auia mucho que determinar en el caso, mas contra ellos, que contra ella,que lo que en effecto de verdad con el dedo escriuia, todo consiste en spirituales conjecturas (que algunas dellas diremos en la consideracion sobre este Texto) porfiauan los Phariseos,y dauan le priessa cõ la pregunta, para que la resoluiesse, endereço se Christo,leuantandose, mostrando la postura que ha de tener el Iuez para sentenciar vn pleyto, derecho, y dio vna sentencia, de que no tuuieron que asir con toda su malicia,ni absoluiendo a la muger,ni declarando contra la ley, diziendo que el que no tiene peccado,comience a apedrearla: con esto, ni la manda apedrear, ni prohibe que lo hagan, y en pronunciando la sentencia, se buelue a inclinar a la tierra,por no auergonçar a la delinquente,mirandola, y por dar a estos lugar, que metiendo cada qual la mano en su pecho,viesse que la sentencia hablaua mas contra si,que contra la adultera(assi entendieron esto,Sant Hieronymo,y Sant Augustin) con esto se fueron saliendo de vno en vno: los viejos delante, o como mas peccadores, por auer viuido mas,huyendo mas a priessa, o como mas experimentados y prudentes, entendiendo primero la fuerça de la sentencia. Quedo se sola la muger con Christo: pregun

Ioan.7.

Leuit.20. Deut.22.

Greg.lib.1. mor. ca.6. Ambros. epistol.58. & 76. Aug. tract.33.

Hierony. lib.2.contra Pelag. August. tract.33.

ta le

ta le si ay parte que la siga, y ella responde que no, y por defecto de parte, la absuelue de la instãcia, que sin duda dizen esto las palabras: *Neque ego te condemnabo, vade & iam amplius noli peccare.* Porque no se le acumulasse otra nueua causa a esta, que todas las sentencias que Christo daua, eran con esta amonestacion y protesto, porque lo que por ellas pretendia, era remediar peccados, y con esta sentencia que en esta causa fue diffinitiua, se acabo este pleyto, y el Euangelio deste dia.

Consideracion Primera.

Adducunt autem Scribæ, & Pharisæi mulierem deprehensam in adulterio, &c. Vna muger desgraciada, que sin duda lo es mucho la q̃ vn peccado como el del adulterio, q̃ por tantos caminos se busca secreto para el, oy se le haze tan publico: parece ante Christo, y si desgraciada en descubrirse su peccado tanto, dichosa en venir a tal tribunal con el, desta desgracia y publicidad de su delicto sera esta consideracion y de su buena dicha en venir a tal tribunal sera la segunda. Simpleza es grande pensar el peccador, que porque se guarde de los ojos de los hombres, puede esconderse de los de Dios, y aũ de los de los hombres lo tengo por imposible. Sant Augustin dize, que piensa el otro (y piensa mal) que quando pone los ojos en vna muger, y ella los pone en el, que todos los demas del mundo ciegan, y assegura le al vno y al otro, que sin duda los veen muchos, y los que ellos menos piensan: *Videtur omnino, & à quibus se videri non arbitratur.* A Cain le auia dicho Dios, que penso que eran tan solos su hermano y el en el mundo, que de aq̃l cruel fratricidio, como no podia auer testigos negandolo el, no seria condenado. Desengaña te, q̃ ni ay buena obra que quede sin premio, ni mala ninguna, que mañana no sea publica en las plaças: *Si bene egeris, recipies, si autem malè, peccatum tuum in foribus aderit.* Es dissate pensar que ay peccado secreto, y en especial este

Augustin. in regula.

Genes. 4.

este del adulterio, que aunque le haga vn Rey tan poderoso como Herodes, y con muger, que por mas camino que ser casada, auia razon de encubrir la por ser cuñada suya: publicamente en vn pulpito le echa el Baptista el peccado en la calle, sin mirar, ni a la autoridad del Rey, ni al peligro de la vida, ni al decoro que se sue le guardar a las mugeres casadas, y en especial tan principales, que todos estos inconuenientes rompe la insolencia del peccado para salir en publico a las plaças, y en especial este del adulterio, que tã a cargo toma Dios el hazerle publico. Bien penso Dauid que se encubria el adulterio de Bersabe, con echar al marido del lugar, y embiarle a la guerra, y con ordenar alla que muriesse, pareciendo le que era aquel el camino mejor para encubrir su peccado, y entendiose le Dios, y tanto quã to el quiso encubrirlo, tanto quiso descubrirlo Dios, y en las palabras de la sentencia expressamente le dixo esto: *Tu enim fecisti abscõditè, ego autẽ faciã verbũ istud in conspectu omnis Israel, & in conspectu Solis.* Biẽ pensaste q̃ te escõdias, y hezisteis para esto tus diligẽcias, pero yo tẽgo de sacar este peccado en publico, y q̃ lo sepa y vea todo Israel, y en dias claros q̃ alũbre bien el Sol, porque mas te auerguences de parecer delãte de las gẽtes, que si vn Rey es traydor, auiẽdo de auer de solo Dios el castigo, ninguno puede ser mayor en esta vida, que sacarle a la verguença, y q̃ el mũdo vea su trayciõ. Aq̃l poderoso Rey Abimelech, q̃ valiendo se de su poder absoluto, le quito a Abrahã su muger (aunque no pensando q̃ lo era, pues marido y muger yuan hechos de cõcierto de dezir que eran hermanos, y assi lo dixerõ) encerrado con ella a media noche en su recamara, le viene a castigar Dios, q̃ como el haze los casamiẽtos, y jũta los dos, no puede suffrir q̃ los aparte vn hombre: *Quod Deus cõiunxit, homo nõ separet.* Amenaza de muerte

2. Reg. 12.

Genes. 20.

Marc. 10.

al

Universidad de Deusto
Biblioteca

al Abimelech, quando el piensa que mas seguro esta a media noche en su recamara: *En morieris propter mulierem quam tulisti, habet enim virum.* Y no le quiere perdonar, con tener el descargo de su ignorancia tan patente, y con no auer tocado a Sara, sino es que negocia cõ Abraham, que ruegue por el, que es tan dueño como esto el marido, que con ser Dios el principalmente offendido, se accommoda y ajusta, y se remite en las manos del que es cabeça de la muger. Y vltimamente el Abraham pide a Dios perdone al Rey, assi por saber q̃ Sara no auia quedado deshonrada, ni el por ella, como porque Abimelech le obligo con grandes regalos a q̃ hiziesse esto, y entre las cosas que Abimelech le dio, le dixo a Sara, mil ducados he dado a tu hermano, o marido, que quiero que sean para tocas para ti, para con q̃ te cubras los ojos y el rostro: *Hoc erit tibi in velamen oculorum tuorum, ad omnes qui tecum sunt.* Porque muger casada, que ha estado en agena cama, razon tendra aũque no aya peccado en ella, de andar auergonçada, y no parecer descubierta delante de gentes, por donde sin duda da a entender, que aunque el caso fue tã secreto, que solo Dios lo vio, y ala media noche trato del remedio, y en ello no vuo peccado, con todo no podia dexar de ser aquello publico, y causar verguença en vna muger de bien, auerse visto en tal aprieto, conforme a lo qual, lo que a otras les dan para joyas (que suelen ser las que mas descubren su peccado, porque las que no da el marido, ni alcança para ellas la aguja, lenguas tienen con que publican adulterio.) A Sara todo lo que le da vn Rey es para tocas cõ que cubra el rostro, porque qual es la que aunque aya perdido tras el alma la verguença, no se vea mas apretada del miedo, de si se sabe o no su peccado, que de tener el infierno presente, y visto por sus ojos, y qual que piense, o alomenos pueda assegurarse

gurarse y tener por cierto, que puede ser secreto lo q̃ no es poderoso vn Rey para encubrillo, y si lo es por el mismo caso lo condena Dios a verguença publica, que por el mismo caso q̃ la adultera no teme los ojos de Dios, ni de esso se acuerda, sino solos los de los hombres, y de essos se recata, de offendido Dios desde menosprecio, haze el peccado mas publico, quanto con mas cuydado pensaste del mundo encubrirlo, sin acordarte q̃ lo que mas importaua era no hazerlo, porq̃ no lo viera Dios, esta doctrina apunta Iob: *Oculus adulteri observat caliginem, dicens: non me videbit oculus.* Iob 24. No pone los ojos en otra cosa el adultero sino en aguardar a la noche, para que nadie los pueda poner en el, y cõ esso le parece que esta seguro. Pero quien mas a la larga trato esta doctrina, fue aquel gran Iesu hijo de Sirach autor del Ecclesiastico, por auerlo escrito con su pluma, que la nota toda es del espiritu de Dios, introduze vn adultero, que solo busca medios como los hombres no le vean, condenando su disparate en pensar que el caso podra ser secreto, y que se ha de guardar respecto a los ojos de los hombres, no acordandose de los de Dios, el qual por el mismo caso lo haze publico, para que los primeros que los vean, sean los de quien mas lo encubriste, y dize: *Omnis homo qui transgreditur lectum suum, conteminens animam suam, & dicens, quis me videt?* Ecclesi. 23. Hl qué viola ageno lecho, solo fiado en que no lo veen, en poco tiene su alma, pues attiende a la honra del cuerpo, sin mirar a mas de que no le vean los hombres, de manera que en esto menosprecia al alma, pues no se acuerda della, y esta tan ciego, que dize: agora es de noche, metido estoy entre quatro paredes, a quien temo? *Tenebræ circundant me, & parietes cooperiunt me, & nemo circunspicit me, quem verear?* Tras esto no falta, sino dezir vna blasphemia, o que no ay Dios a quien

Universidad de Deusto
Biblioteca

tener reſpeto, o que ſi lo ay es oluidadizo, y no tendra memoria de eſſe peccado, y aſsi lo dize eſte: *Delictorũ meorum non memorabitur altiſsimus.* Y no vee el necio q̃ lo vee todo Dios, que eſte temor de los hombres, lo antepone al temor de Dios, y expelle y echa de ſi eſte don del Spiritu ſancto: *Et non intelligit, quoniam omnia vidit oculus illius, quoniam expellit à ſe timorem Dei, huiuſmodi hominis timor.* Y la letra Griega traſlado aqui: *Et oculi hominum timor ipſius.* No ay coſa que el tema, ſino ſolo ojos de hombres, que o tienen a Dios por ciego, o no ſe acuerdan del, pues ſolo como hombres temen hombres, que antes como beſtias no temen Dios: *Et non cognouit, quoniam oculi Domini multò plus lucidiores ſunt ſuper Solem.* Elegante metaphora para comparar la gran viſta de Dios, dize que ſon ſus ojos, muy mas reſplandecientes que el Sol. Tengo por ſin duda, que lo literal deſtas palabras es, que como al Sol no ay coſa que ſe le eſconda, y penetra las entrañas de la tierra, y en aquellas ſecretas officinas ſuyas labra el oro, plata, y piedras precioſas, y luego ſe çabulle en el mar, y en lo profundo del, en los ſenos de las conchas labra las finas perlas, y en vna buelta que da por el mundo, haze publico y deſcubre todo quanto ay en el, y delãte de ſus ojos, no oſan parecer los mas furioſos animales, ſino que en deſcubriendo el ſu luz en la tierra, todos ellos como delinquentes ſe eſconden y retiran a ſus cueuas, en las quales aunque mueran de hambre, aguardan para ſalir a buſcar ſu comida, que el no los vea, que todo eſto dize Dauid: *Poſuiſti tenebras, & facta eſt nox, in ipſa pertranſibunt omnes beſtiæ ſiluæ, catuli leonum rugientes vt rapiant, & quærant à Deo eſcam ſibi: ortus eſt Sol, & congregati ſunt, & in cubilibus ſuis collocabuntur.* Si tienen pues eſto las luzes del Sol, que ellas veen quanto en el mundo paſſa por vna buelta de

Compar.

Pſal. 103.

de ojos que dan por el, y penetran las entrañas de la tierra, y lo profundo del Mar ſiendo mas claros los ojos de Dios que los del Sol, pues hizo el eſſos, como no conſideras que te veran ellos, quando no te vean los de los hombres? Si de eſſos ſe eſconden los mas fieros animales, como eres tu mas fiero que ellos, que a eſſos no guardas reſpecto, ſi el lobo no haze ſu hurto ſino de noche, quando el Sol no le vee, como eres tu mas atreuido lobo, que hurtando la oueja, que aſsi la llamo Nathan a la muger de tu proximo? Y guardando en eſſo la condicion del lobo: *Homo homini lupus.* No conſideras que no ay noche para los ojos del diuino Sol: ſi quiça por eſto dixo Dauid: *Nox illuminatio mea in delitijs meis, quia tenebræ non obſcurabuntur à te, & nox ſicut dies illuminabitur, ſicut tenebræ eius, ita & lumen eius.* Motiuo deuio de tener para eſtas palabras de auerle dicho Dios, que ſu peccado le auia de ſacar a los ojos del Sol, penſando el, que le baſtaua para el ſecreto, auerle hecho de noche, dize: A mi (Señor) la miſma noche me malſina y denuncia, quãdo eſtoy en mi regalo, que pienſo que lo es grande el de la noche para vn peccador, y como para vos no ay tinieblas, que no ſaben ellas cerraros la puerta: *Tenebræ non obſcurabuntur à te.* Y no ay para vos dia compueſto de noche y dia: *Factus eſt veſpere, & mane dies vnus.* Que eſſo heziſtes lo para los hombres, y para vueſtros ojos mas claros q̃ los del Sol, la mas obſcura noche es mas clara que el mas claro dia: *Nox ſicut dies illuminabitur.* Que todo es vno en vueſtra preſencia, luz y tinieblas, no tiene mas lo vno que lo otro: *Sicut tenebræ eius, ita & lumen eius.* Conforme a lo qual no ay q̃ pẽſar q̃ ay tinieblas q̃ baſtẽ para encubrir el adultero mas recatado, y la adultera mas cuydadoſa, de los ojos d̃ Dios, pues ſon mas claros q̃ el Sol, y viẽdolo el Sol todo mejor lo verã

Pſal. 138.

Geneſ. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ellos, y temiendo en sus delictos los animales, que no temen a los hombres, al Sol, mucho es que los hombres, teman los ojos de otros hombres, y no a los de Dios, con los quales suele hazer temblar la tierra como vna açogada: *Respicit terram, & facit eam tremere.* Y con ellos derrite a los peccadores, como el fuego a la cera: *Sicut fluit cera à facie ignis, sic pereant peccatores a facie Dei.* Y passa el Sabio adelante amenazando con la publicidad deste peccado, teniendola por el mas fuerte freno q̃ se le puede echar, y dize: *Hic in plateis ciuitatis vindicabitur, & quasi pullus equinus fugabitur, & vbi non sperauit, apprehendetur.* Tres cosas dize, que en las publicas plaças se castigara este delicto; que no es de los que matara Dios en su cama, sino que querra que el principio de su castigo sea la confusion y verguença de veer en los ojos de todo el mũdo lo que penso esconder de todos. Lo segundo, que sera ahuyentado como vn potro, q̃ a los deste vicio, cauallos q̃ relinchã llamo Hieremias: *Equi amatores, & emissarij, facti sunt, vnusquisque ad vxorem proximi sui hinniebat.* Y aunque el cauallo es el mas despepitado animal, el potro amenazado es el mas couarde, y si le dexã huyr, no quiere mas defensa, y no le cogerã tã presto, pero el adultero, dize Dios, (que es el tercer castigo) si por algun tiempo le dexare huyr, como a potro couarde y amenazado, no se saldra cõ la suya, q̃ dõde menos piẽsa, le echara vnas maniotas la justicia de Dios: *Vbi non sperauit, apprehendetur.* Successos q̃ cada dia se veen en el mundo, q̃ el que tuuo mayor determinaciõ q̃ de cauallo, para acometer, y cometer el adulterio, despues del es mas couarde que vn potro para el huyr: por lo qual sera tenido por infame: *Et erit dedecus omnibus.* Y todo esto le vẽdra de auer pretendido guardarse de los hombres, y no de Dios, temiendolos a ellos, y no a el: *Eo quod non intellexerit timorem*

Psal. 103.
Psal. 67.
Hierem. 5.

morem Domini. Y porque no parezca q̃ el discurso del Sabio es solo del adultero, y della no habla, dize, q̃ por la misma regla ha de ser medido su delicto della, q̃ vna ha de ser la pena, pues vna fue la culpa: *Sic & mulier omnis relinquens virum suum.* Y todo este capitulo, no mezcla otra materia, con no auer ninguna en estos libros Sapienciales tan diffusamente tratada, con la qual bien enseñado queda que no ay q̃ fiar en el mayor secreto, con que la industria y cuydado humano puede encubrir este delicto, pues no le pudiendo escõder de Dios, el qual le haze tan publico de vn tan grande amigo suyo como Dauid, no bastara a esconderle de los ojos de los hombres. Bien pensaria esta muger adultera de oy, que era secreto su peccado, que ninguna ay q̃ sino pensasse q̃ lo es, sino se acabasse la vida, no buscasse vn rincõ donde acabarla, sin q̃ la viessen humanos ojos, y cõ el recato que esta deuia de tener para hazer su peccado estando en el, cõ la falsa seguridad que da el demonio, entran de repente Scribas y Phariseos en su casa, y cogen la en el delicto. Bastaua para su confusion, el verse desnuda en presencia de tanta gente, y sin darle lugar, a que se pudiesse cubrir, llena ya la casa de quantos por la calle passauan, que al alboroto de la justicia todos entrauan dentro, se sale de la pieça al patio, y de alli a la calle, adonde aguardauan los que dentro no cabian a verla salir, y por todas las que la lleuauan yriã diziẽdo en publica voz, como la auiã hallado, para assegurarse mas de q̃ en presencia de Christo, no pudiesse negarlo. Cõ este ruydo y alboroto entran cõ ella por el templo a hora que la gente que no auiã encõtrado por las calles, era porq̃ estaua toda oyẽdo a Christo. Alli en este espectaculo tan publico la ponen en medio de todo el mundo, y a grandes vozes le refieren su delicto a Christo, de cuyo rostro diuino deuia de estar ella mas auer

Universidad de Deusto
Biblioteca

gonçada, que de todos los de su ciudad, pues mirandose con su deshonestidad en aquel espejo claro de virginidad y limpieza, harian se le sus faltas mas feas: y pienso que fue tan en estremo su confusion y verguença que no tuuo otro descargo su delicto, y que por no apurarla Christo mas, ni affligirla, ni auergonçarla del todo, se baxo a escreuir en la tierra. Veys la aqui la que no pudo pensar que su delicto seria tã publico, y la que le procuro esconder de los ojos de los hombres, sin temer a los de Dios, mas claros que los del Sol, puesta en los ojos de Dios y de los hombres, en el dia de mayor publicidad y concurso de gente que se pudo offrecer en mil años, si la certeza de que el mayor secreto y mas guardado ha de ser tan publico, y de que en particular este delicto de adulterio lo procura publicar Dios, con el mismo estremo que vos lo procurays encubrir. Si esto no basta por freno deste peccado, ponga se en el estado desta muger, la q̃ por esta parte se vee tentada, y considere se en presencia de Dios y de todo el mundo, desgreñada y mal cõpuesta, llorosa y cõfusa, accusada de Scribas y Phariseos, q̃ por vẽtura para poner algun miedo la pinta assi el Euangelista, y la saca a vistas la Iglesia oy, entre muchas que destas pudiera sacar en auto, esta por la mas desgraciada en el principio de su pleyto, y por la mas dichosa en venir a tal tribunal, donde aunque condenada a verguença publica, por el diuino juez es dada por libre y sin costas.

Consideracion II.

Magister hæc mulier modo deprehẽsa est in adulterio. Aqui se dize la buena dicha desta muger, en yr a parar a tal tribunal como el de Christo. Si la entregaran a su marido, sin duda la matara, si la metieran en su carcel

carcel estos, sin duda la condenaran por el rigor de la ley que aqui alegan: lleuan la a Christo que esta tan hecho a perdonar adulterios, y se contenta con tan leue satisfacion, que solo pide a la adultera que le llame marido. Cõ este nombre de adulterio calificaua el peccado de su pueblo muy de ordinario Dios. Assi como el esposo q̃ mucho quiere honra y regala a su muger, proueele abundantemente la casa, obligaciones todas en q̃ el alma le esta a Dios, y en muy mayores, como si le fuera afficionadissimo esposo, y porque cõtra el q̃ tal haze es mas graue el delicto de la muger, si le dexa por vn hõbre vil y baxo, y ella queda de todos aborrecida, y aun de sus mismos parientes, y el marido con tan justo dolor, que menos q̃ con matarla no le mitiga, a lo qual si la ley de Dios no le da licencia, las humanas se lo permiten. Por este camino põdera Dios el peccado del alma, que no se puede llamar põderacion esta, pero reduzela al estado de vida mas estragada, para que subiẽdo de punto su miseria, se vea quanto es mayor su misericordia. Todo lo dicho es de Hieremias: *Vulgo dicitur, si dimiserit vir vxorem suam, & recedens ab eo, duxerit virum alterum, nunquid reuertetur ad eam vltra?* Dize, que si dexando el marido a su muger por alguna offensa que le hizo, si es enojo aquel que se le apaziguara para boluer a ella mas? El vulgo alomenos dize Dios, por hecho tiene este diuorcio para siempre, por tenerla a esta por muger suzia, pero tu alma a quien yo no he dexado sino tu a mi, que no solo has delinquido como adultera, que essas peccan con algun recato sin desenfrenarse del todo, tu como publica ramera infame: *Fornicata es cum amatoribus multis.* Leuanta los ojos y mira por todas partes, si conoces algun lugar que no este violado con rastro y señal de tu delicto. Llegaste a ser tan infame, que te salias por los caminos a buscar

Compar. *Hierem. 3.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

mas occasiones de peccar, quiça por estar ya hartos de ti en los lugares: *In vijs sedebas, expectans eos.* O quiere le dezir aqui, que para el peccado estaua hecha camino carretero, en el qual aunque cayesse la semilla de la diuina palabra, la pisauan los que passauan, o venia el demonio, y la quitaua, como dixo de los otros por Sant Lucas, subele toda via su delicto mas de punto y dize: Tus insultos han obligado mi justicia, a que por ti sola suspendas los bienes generales del cielo, de la pluuia, y el rocio sazonado que fertiliza la tierra, solo por verte vn rostro desuergonçado de ramera publica: *Frons mulieris meretricis facta est tibi, noluisti erubescere.* Quien viere de la manera que encarece Dios este delicto, pensara que es para descargar sobre estas culpas, vnos muy extraordinarios castigos, que porque no parezcan al mundo riguroſos, quiere que todos vean la fealdad de la culpa, y viene a sacar de todas las premissas hechas, vna conclusion de misericordias: *Ergo saltem ammodo vocat me Pater meus dux virginitatis meæ.* Yo me doy por satisfecho y por contento, con que en satisfaction de tanto delicto me llames Padre y esposo. Como se cõpadecen en vna persona ser Padre y esposo? en la misericordia de Dios todo cabe, porque el esposo injustamẽte offendido, sue le se le hazer muy difficultoso el perdonar esta traycion, por lo qual le dan las leyes licencia que mate a la adultera: *Quia iustum dolorem temperare non potuit.* Y ella aunque la perdone, siempre esta temerosa y recatada con su marido: pero la hija con el padre mas confiança tiene si vna vez la perdona, y mas seguridad del amor de su pecho: y por esso Dios, pareciendo le que ha encarecido el delicto del alma llamando le adulterio, y llamando se a si esposo, y que ella podria temerle, pareciendo le que no estaria segura, aunque mas promessas de misericordia le diesse, le dize tãbien

Luc. 8.

bien llama me Padre, que el deste es amor tierno, y el del marido amor honrado. Gran dicha sue pues la de nuestra adultera, en caer en las manos de marido que es Padre, y que la dessea y perdona, y que puede, porq̃ el esposo en materia de adulterio es parte y juez, y siẽdo esposo y padre y Dios, no ay nadie q̃ en essa causa tenga parte, y teniendo la en toda, esta mas segura la misericordia que si esta pobre cayera en manos de solos hombres, o si la entregaran a su marido. Y para q̃ esto se vea mas claro, quando otra vez adulterò el pueblo, haziendo el bezerro (que a esta manera de idolatria, adulterio le llama Dios.) Moysen con facilidad alcança perdon para el pueblo por este delicto, y con todo esso baxa del monte, y toma la espada en la mano, y mata treynta y tres mil hombres: mirad quanto mas bie les estaua a estos auer caydo en las manos de Dios, q̃ en las de vn hõbre como Moysen, pues Dios con ser el offendido tã facilmente perdona, y Moysen cõ tãto rigor castiga. Quiça poresto Dauid, viẽdo se en tã grã de aprieto como el dezia q̃ estaua, quãdo por el peccado de auer hecho aq̃l alarde general, y tomado la muestra a los de su pueblo, cõ alguna soberuia y manera de cõfiança q̃ ponia en tã luzida gente, le embio Dios al Propheta Gad, para q̃ escogiesse vno de tres castigos por su peccado, o siete años de hãbre, o tres meses de guerra, en los quales le auiã de obligar los enemigos a retirarse siẽpre (q̃ aunq̃ esto se haga muy en ordẽ suele se perder reputaciõ) o tres dias de pestilẽcia: y viẽdo se Dauid apretado q̃ assi lo cõfiesla el: *Coarctor nimis*, dize: *Melius est, vt incidam in manus Domini (multæ enim misericordiæ eius sunt) quam in manus hominum.* Por mejor tẽgo caer en las manos de Dios, cuyas misericordias son tan grãdes q̃ en las manos de los hõbres: porq̃ en la guerra, el vencido esta a merced del vencedor, el qual es hom-

Exod. 32.

2. Reg. 24.

Universidad de Deusto
Biblioteca

bre, y en la hãbre el pobre viene a caer a la puerta del rico q̃ tambien es hõbre, y en qualquier destas dos necesidades no quiero verme a merced de hõbres, q̃ son mas rigurosos que leones, mas quiero pestilencia, que aunque el padre huya del hijo, y la muger del esposo: pero en esta plaga que al fin viene derecha de las manos de Dios, que ygualmente hiere al vno y al otro cõ ellas, tengo por mejor esperar dellas la misericordia, y donde mas claramente se vee quan cierta está esta en los mayores aprietos, esperada de las manos de Dios, y mas en fauor de vna alma affligida. Es muy de consi-

Apoc. 12. derar aq̃lla gran señal que vio en su Apocalypsis Iuã, de aquella muger que estaua con los dolores y aprietos del parto, porque si retenia la criatura en el cuerpo reuentaua, y si se esforçaua para parir y la echaua, estaua la esperando vn terrible Dragon bermejo para tragarse la, al fin pario vn hijo y toma Dios el niño a su cargo, y lleua lo a su throno, y la muger cubierta del Sol, coronada de estrellas, la luna debaxo de sus pies, parte de carrera y vase a vn desierto, donde le tenia hecha la cama de parida Dios, y mil regalos como aparejados de su mano: quien pensara que auia de tener esta vision este successo, y que vna muger en aprieto tan grande como el de vn parto, sola y sin persona que le diesse fauor, ella y lo que pariesse, no auia de caer en las garras de vn Dragon tan monstruoso, que con la cola derribaua la tercera parte de las estrellas. Y quien creyera que por tan extraordinario camino auia de embiar remedio Dios para affliction tan vltima, alargar sus manos, y lleuar el niño rezien nacido a su throno, y en estado y occasion que el marido y deudos desamparan esta muger, hazer que venga el Sol, la Luna, las estrellas a socorrerla, que para fauorecer vna alma affligida, descomponga y desbarate todo el cielo Dios, vistien-

viſtiendo la de Sol, tocando la de estrellas, calçando la de luna, adereçando le cama y aposento con mil regalos en vn desierto, que no los tuuiera en poblado. Bien bastantemente nos enseña esto, quan seguro tiene el alma reduzida al vltimo desconsuelo y trabajo, su consuelo y descanso en Dios, y que no por serle contrarias todas las manos de los hombres, han de dexar de serle fauorables las de la diuina misericordia, que despues del aprieto de la deste parto. Tambien nos enseña esto la confusion de nuestra adultera presa por los Phariseos, accusada por los Scribas, desamparada de sus deudos, auergonçada en medio del templo con general alboroto de la ciudad, pero si en todo esto desdichada, dichosa en que cae en las manos de Christo, que por tã extraordinario camino procura su buen despacho.

Consideracion III.

IEsus autem inclinans se deorsum, digito scribebat in terra. Si para el socorro desta muger, no manda Dios al Sol y luna que se inclinen, el lo haze buscando otro camino, no menos mysterioso que aquel, para poderla escapar, que es escreuir con el dedo en la tierra, o los nombres de los que la denuncian que no estan escritos en el cielo, como auia dicho Christo de los de sus discipulos: *Nomina vestra scripta sunt in cælis.* O para mostrar *Lucæ 11.* que por esso se auia baxado a la tierra, para hazer en ella milagrosas misericordias, o para que viessen, que si la ley de Moysen, que le alegauan contra ella, *Aug. libr.* era escripta en piedras, y con el dedo de Dios, que *4. de con-* aquel dedo, era el mismo que la auia escripto, y que *sen. Euan-* ya era llegado el tiempo de dar su ley en tierra q̃ diesse fruto, y no en tierra esteril. Todas estas razones di- *Idem tra-* chas son de Sant Augustin, y esta vltima en el tratado *ctat. 33.*

treyn-

Universidad de Deusto
Biblioteca

treynta y tres. Casi lo mismo dize S. Ambrosio: *Scribebat in terra digito, quo scripserat legem, peccatores in terra scribuntur, iusti in cælo.* Euthymio dixo, q̃ mostrando q̃ no queria attẽder a la denunciaciõ destos, como teniẽdolos en poco, se baxo a escreuir en la tierra, o quiça tambiẽ quiso mostrar a estos, q̃ erã tã remirados en la obseruancia de la ley, que ellos tãbien eran transgressores della como essotra, y q̃ por esta causa podian ser escriptos en la tierra, segun la Prophecia de Hieremias: *Recedentes à te, in terra scribentur.* Y q̃ alli escreuia los pecados destos. Assi lo siente esto Sant Hieronymo, y Sant Ambrosio va por este mismo camino, y trae para apoyar esto el otro lugar de Hieremias: *Terra, terra, scribe hos viros abdicatos.* Y el mismo sancto dize en otra epistola, que escreuia las palabras, que por Sant Matheo les auia dicho a estos: *Quid autem vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides.* Llamando paja al peccado desta adultera, en comparacion de las vigas de mayores peccados, que en estos denunciadores conocia, los quales ellos no considerauan en si, siendo tan rigurosos censores de qualquiera agena falta. Pero con todo lo dicho, bien podemos creer, que este espacio de Dios, quando tan gran priessa le dauan los Phariseos, era mostrar que en su casa tenia la justicia los pies muy de plomo, y no se apressuraua tanto a destruyr y acabar, q̃ el juyzio y tribunal de Dios es muy de assiento, muy largos los terminos antes de condenar a ninguno: *Iudicium sedit, & libri aperti sunt.* Y vn juez quando quiere fauorecer a vn delinquẽte, y q̃ affloxe la colera de la parte q̃ le aprieta, da carreto al pleyto, y vale alargando, buscado le medio, o camino, o para q̃ la parte desista, o para q̃ se halle traça con que no le cõdenar por el rigor de la ley: y si le van a apretar al juez diziẽdo que no haze justicia, suele responder, señor no esta

Ambros. epistol. 76. ad studiũ. Euthym.

Hiere. 17.

Hierony. lib. 2. cont. Pelagian. Ambros. epist. 56. Hiere. 22. Ambros. epist. 79. Matth. 7.

Dani. 7.

Compar.

esta substanciado el pleyto, ni en estado de sentencia, por no estar cõcluso, y quanto mayor es el delicto del preso, tãto mayor el fauor que se le haze cõ la dilacion de la causa. Antiguamente castigaua Dios sin estos terminos, estãdo delinquiendo el peccador. Al otro cãvallero q̃ estaua con la ramera, lo passa Phinees a puñaladas, y a el y a ella los dexo alli muertos, de lo qual se tuuo por tã bien seruido Dios q̃ hizo gran merced a su pueblo por este seruicio. A los otros trago la tierra cõ sus tiendas y hazienda, y quanto en ellas tenian, y viuos baxarõ al infierno, auiẽdo primero mãdado Dios a Moysen q̃ apercibiesse el pueblo, q̃ se apartassen todos del rededor de las tiendas destos peccadores, por no castigar a algũ innocẽte a buelras dellos, a los otros cogio cõ la carne en la boca, y sin dexarles tragar bocado, los quita alli la vida: *Adhuc escæ eorũ erant in ore ipsorum, & ira Dei ascendit super eos.* Y a en este tiẽpo dichoso mas de espacio anda la justicia de Dios, como se inclino a la tierra, de la manera que oy lo haze aqui, alarga los pleytos, busca traças y caminos, concediendo cada dia terminos para poder saluar el reo, va cõ grã priessa Dios a pegar fuego a aquellas ciudades del abominable peccado, y para se muy de espacio a dar cuenta del negocio a Abraham, y dize que no puede acabar consigo el encubrirlo: *Num celare potero Abraham quæ gesturus sum?* Y aun en esta historia ay vna cosa bie digna de consideracion, que para este negocio llegaron tres Angeles a la casa de Abraham, y de alli partierõ a abrasar a Sodoma, y en la casa de Loth, ni en el incendio y fuego no parecieron mas de dos, y siendo verdad que en aquellos tres Angeles reconocio Abraham q̃ venia Dios, porque en ellos se veya la vnidad de la Essencia, y la distinctiõ de las Personas, espantase mucho el sancto Padre Theodoreto, como en Sodoma parecieron solos

Num. 25.

Num. 16.

Psal. 77.

Genes. 18.

S. Theod.

Universidad de Deusto
Biblioteca

solos dos, y en la casa de Abrahã todos tres, y no se halla cosa con que satisfazer a esta duda, sino con dezir, q̃ a la casa de Abraham yua Dios a hazer misericordias, dar hijo, prometer succesion y hazienda, y para esto bien se descubre Dios, y va en trage que Abraham le conozca. Pero quando va a hazer justicia a Sodoma, cosa tan agena de su condicion, va dissimulado de ma-

Isai 28. nera que no sea conocido: *Alienum opus eius.* No vã tres porq̃ no se conozca la distinctiõ de las tres Personas, ni vno, porq̃ no se vea la simplicidad de la Essencia, sino dos con que deslumbra de lo vno y de lo otro. Y assi piensan algunos que la causa porque auiendo escapado del fuego a la muger de Loth, dentro de tan poco espacio la boluio en estatua de sal (que la sal, salta del fuego) fue porque se enojo Dios de que boluiesse la cara a verlo, quando estaua castigandolo, como lo hi-

Compar. ziera qualquier hombre de honra, que auiendo se encerrado en su casa, a castigar a su hijo, o esclauo, el amigo, o el vezino se entrasse de golpe a veer lo que hazia, y el de verse con el açote en la mano, demasiadamente colerico y descompuesto, se enfadasse de que le hallassen de aquella manera, por esso parece que se enoja Dios cõ esta muger de su amigo, porque buelua los ojos a verle hecho verdugo, en tiempo que va disfraçado para castigar en habito que no quiere ser conocido, porque le parece que haze obra indigna de su autoridad, que aun en aquel tiempo buscaua Dios medios y caminos para no castigar, y se disfraçaua quando lo hazia, que mucho que agora que se inclino y baxo a la tierra, lleue el negocio tan de espacio. Si entonces a vn Membroth robusto y tyranno contra Dios,

August. in Gen. ca. 10. (que assi declara S. Augustin aquellas palabras del Genesis: *Robustus venator coram Domino.*) Que quiso leuãtar su torre hasta el cielo (que fue el atreuimiẽto a que atinaron

atinaron las fabulas de los Poetas, de los Gigantes que ponian vnos montes sobre otros) para hazer al cielo guerra, si cõ este pues va la diuina misericordia, aguardando, hasta q̃ el desenfrenamiento sube de punto, y la torre se pierde de vista, si quando resuelto Dios de acabar la tierra, no dexãdo alma en tã mala carne, como en el mũdo entonces viuia: *Non permanebit Spiritus meus in homine in aternũ, quia caro est.* Cõ todo esso les da tanto espacio en el hazer el arca, y quando dize que los ha de destruyr dize luego: *Eruntque dies illius centũ viginti annorum.* Donde dixo S. Augustin, que les daua hasta ciento y veynte años de treguas, pudiendoles acabar luego, y funda esto el sancto en la propriedad de la letra Chaldæa, que dize: *Spatium dabit eis, vt aliquo modo pœniteant, centum viginti annos.* Que les dara de espera ciento y veynte años, para que hagan alguna manera de penitencia. Quien con estos espacios se auia entonces a castigar tan averiguados delictos, y quien tenia tan mohosa la espada y la queria acicalar tan de espacio, que amenazando dezia: *Si acuero vt fulgur gladium meum.* Si le doy vn filo como de rayo para que corte: y los naturales dizen, que esta en congelarse vn rayo tantos años, como dias tiene el año, si en tiempo de tales justicias, aun se yua tan de espacio Dios (no obstante lo dicho, de que a algunos castigo *in flagranti*) que razon ay, para que los Scribas y Phariseos piensen oy, que sus priessas y coleras han de apressurar a Christo, para que pronuncie sentencia rigurosa contra esta muger miserable, pues tan de espacio esta estudiando, que salida tomara para descargarla sin lesion de la ley, y mirando su descargo en la tierra, de que ella es hecha: *Recordatus est, quoniam pulvis sumus.* Que Iob, ninguna otra cosa alegaua en su defensa, ni queria que mirasse en su informaciõ de derecho el juez diuino, que en esta sola

Genes. 6.

August.

Deut. 32.

Psal. 102.

funda-

Universidad de Deusto
Biblioteca

fundaua su descargo todo: *Memento quæso, quod sicut lutum feceris me.* Que esta sola memoria le basta a Dios, para sacar al peccador del lodo: *De lacu miseriæ, & de luto fœcis.* Viendo que es hecho del, como quien saca el polluelo del caxcaron para que medre, y Dauid ansi se lo pedia a Dios: *Eripe me de luto, vt non infingar.* Saca me Señor deste lodo, no me acabe de atollar, pues el tiẽto que es necessario, para sacar al polluelo del caxcaron, y a el hõbre del lodo, porque no se en lo demas, esse tiene oy Christo, inclinado a la tierra para sacar a esta del lodo con este espacio, porque no se apressura ya tanto su justicia, aunque mas priessa den los fiscales desta causa, appellidandola, mas espacio le da su misericordia, buscando camino para dar por libre a la delinquente, y creyendo q̃ el mejor q̃ puede auer para esto, es la cõsideracion de su vil cõpostura: *Digito scribebat in terra.*

Iob 10.
Psal. 39.
Psal. 68.

Consideracion IIII.

ET remansit solus Iesus, & mulier in medio stãs. Cõ esta traça que dio Christo, y cõ pronũciar sentẽcia cõforme a la ley, cuya execuciõ cometio, a quien no tuuiesse peccado. Viendo los Phariseos, q̃ era mas contra ellos q̃ contra ella aql auto, desistierõ de la causa y se fuerõ, dexando a la muger cõ Christo sola, y en viendo da yo desta manera, quando no viera el fin deste negocio, yo le diera por visto, la solicitud de Christo, de caminar en medio de la siesta cõ tanta priessa sin auer comido, sin duda fue por auer se lo a solas con la Samaritana, y assi lo ordeno para hora que los discipulos se fuessen por la comida a la ciudad, y el se lo ouiesse a solas cõ ella, q̃ este negocio de cõuersion de alma, quiere le a sus solas Dios, y assi lo hizo cõ la de Oseas, sacãdola al desierto, para le dezir ternuras al coraçon: *Ducã eam in soli-*

Ioan. 4.
Oseæ 2.

in solitudinem, & loquar ad cor eius. Y lleua mucho camino esto, porque con muger dixo sant Pedro, que era necessario auerse con gran tiento, como con vn vaso muy delicado: *Quasi infirmiori vasculo muliebri, impartientes honorem.* Si andan muchas manos a lauar vn vaso de vidrio, no pueden dexar de quebrarle, ha de andar vn solo, y con gran tiento, a vna alma affligida que es flaca y feminil, porque el peccar es de gente flaca, pues antes es impotencia que potẽcia, flaqueza de alma, de entendimiento, y de voluntad, de carne rendida y vẽcida de sus passiones, y assi todo peccador es afeminado: y el peccado en señal desto començo por muger, porq̃ busco flaqueza, a la que la tiene tan grande pues, es menester auerse lo a solas, y con tiento para remediarla, y tambien quiso Dios que esta entendiesse con esto, que los amigos que mayores promessas hazen, faltan en el tiempo de mayor aprieto, y que no falta entonces Dios, a cuyas manos no puede dexar de venir el peccador, y verse con el a solas. Si le preguntaremos a esta, que es de los amigos que tenia, por quien auia dexado su verdadero esposo, para que pues eran tantos los fiscales, vuiesse alguno que la defendiesse; que es del dinero que auria ganado para poder cohechar a los Scribas, y Phariseos, para que no procediessen cõtra ella con tanto rigor: hazienda toda de ramera dixo Dios por su Propheta Micheas, que era la que su pueblo auia ganado, pues para valerse della en su defensa, no auia de hallar ninguna, mas que si fuera theforo de duende, que menos tomo tiene el ganado con este vicio: *Et omnia idola eius ponam in perditionem, quia de mercedibus meretricis congregata sunt, & vsque ad mercedem meretricis conuertentur.* Si tan desluzido es pues el dinero, que con este desdichado vicio se gana, y el fauor que piensas que en el poderoso, con cuya lasciua voluntad

1. Petri 3.

Mich. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cõdesciendes, has de tener por te subjectar a su gusto, con daño de tu alma, y perdida de tu hõra, si tan en vano te sale lo vno y lo otro para el tiempo dela necesidad, pues llama Dios a todo esto hazienda mal lograda, como de ramera. No valdran nada las escusas para salir de peccado de la que dize, que por el sustento, por el regalo, o por ser fauorecida en vna ocasion de quien la tiene subjecta, no se resuelue a boluerse a Dios, pues puede considerar que en esta cessaron todas essas causas, y que se vino a veer sola en sus manos, y que quando aya menester el fauor, o dinero ganado con esse peccado, no le ha de hallar. A las Harpias pintauan los antiguos con muy hermoso rostro de muger, y algo delos pechos descubierto, y alas muy pobladas de pluma por braços, y pies de gallina: la pintura es bonissima; la difficultad de los pies no es pequeña, porque si se los quiso poner feos, son lo mas los del Pauon: si crueles, pusiera se los de Aguila, pero pone se los de gallina, porque si la poneys a comer en vn mõton de trigo, todo lo desperdicia con los pies, y lo escarba echãdo cada grano por su parte, de manera que quando quiere comer, no halla grano. Quãtas Harpias destas mugères mundanas hemos visto, que aunque han destruydo a hõbres muy ricos, y lleuado los al hospital, pero ha sido todo escarbando con los pies como gallina, pisando sedas, arrastrando telas, consumiendo la hazienda en banquetes, en golosinas, y quando bueluen sobre si, no tienen vn pan que comer, y no se pueden valer de las alas, ni del buelo para lo yr a buscar a otra parte, y como gallinas couardes se vienen a hallar solas, y caen en las manos de Dios, al qual sera mas bien mirar en todas occasiones para le tener contento, que al gusto del amigo (pues el de esta deuio de valerse de los pies, dexando la en este aprieto) ni al interes

teres del dinero, pues sin que lo vno ni lo otro pueda ser de prouecho, ni se halle con ello la peccadora en el tiempo de la necessidad, le ha de ser fuerça quãdo menos piense el dia que abra los ojos, hallarse sola y en las manos de Dios: pero como la condicion deste misericordiosissimo juez, es, no acabar ni consumir al peccador, sino solo quitarle el peccado, que assi lo auia dicho su diuino precursor del: *Qui tollit peccata mũdi.* Que quita peccados sin matar peccadores: aunque se vee con esta a solas, y la tiene en sus manos, no quiere matarla, ni confundirla, sino solo quitarle el peccado. Gran misericordia fue la de Eliseo, a aquellas esquadras de soldados que vinieron contra el del exercito del Rey de Syria, auiendo los cegado Dios, y lleuadolos de diestro el Propheta, hasta meter los en medio de la plaça de Samaria, de manera que quando les abrio Dios los ojos, se hallaron en medio del cuerpo de guardia del enemigo, y en manos del Rey de Israel, el qual quisiera si se lo permitiera el Propheta passar los a cuchillo todos: pero respõdele Eliseo, que no solo ha de hazer esso, pero que les ha de dar algun refresco con que se bueluan libres a su exercito. Hizo se assi, y aduierten las Diuinas letras, que *Vltra non venerunt latrones Syriæ in terram Israel.* Nunca mas ladrones vinieron de Siria a Israel, como si se vuieran desquartizado, o ahorcado algunos por los caminos, para escarmentar a los otros, para que se considere que suelen remediar los justos (pareciendo se en esto a Dios) graues delictos, tanto con la misericordia, como con la justicia, que no por esto dexa de hazer se temer quando regala al tiempo que auia de castigar, que los otros del Propheta Hieremias dezian: *Metuamus Dominum Deum nostrum, qui dat nobis pluuiam temporaneam, & serotinam in tempore suo,* Ioan. 1. 4. Reg. 6. Hiere. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

plenitudinem annuæ messis custodientem nobis. Temamos a Dios, pues auiendole offendido, nos da buen año, aguas a sus tiempos, frutos de la tierra, que no es possible que aya peccador tan sin alma que algun dia no piense que no merece lo que come, y que tanto quanto mas le da Dios, tanto mayor cuenta le tomara de todo. A esta muger pues no queriendo confundirla, sino quitarle el peccado, la da por libre dela instancia deste juyzio, que si no tiene del todo perdido el suyo, no puede dexar de acordarse de que en tiempo que con tanta justicia pudo ser condenada a muerte, con tanta misericordia darle la vida, es para que la haga nueua, y con el don de Dios, perseuere en la gracia, y alcance la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL QVARTO DOMINGO DE QVARESMA.

Abijt Iesus trans mare Galileæ, quod est Tyberiades, & sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat super his qui infirmabantur. Ioan. 6.

EN vn desierto se halla oy Christo con mas de cinco mil combidados, y con el cuydado que en el vemos de darles de comer, podemos perderle, quãdo le seguimos, de nuestro sustento. Los que mas obligacion tenian de tener esto por cierto, dudaron vn dia, si les podria dar de comer en desierto, y Dauid los cõdena por auer hablado en esto

en esto mal: *Et male loquuti sunt de Deo, dixerunt, nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Palabras parece de las almas sanctas, que a las que deste mundo suben a la region de paz de que ellas gozan, les estan diziendo, viendolas yr de vn desierto, como el en que viuimos, echa el alforja de tanto regalo: *Quæ est ista quæ ascẽdit de deserto delitijs affluens?* Increybles se hazen de tan seco desierto, tan grãdes regalos: pero cõ la duda que desto muestran, dizen la razon, que puede auer para no espãtarse, de que vaya el alma tan bien proueyda de tierra tan esteril, pues va *Innixa super dilectum suum*. Lleuando por arrimo a su esposo en quien fia, pero la comida que oy se sirue a los huespedes que tiene Christo, bien poco regalada parece, y aun bien poca es toda ella: cinco panes de ceuada, y dos pequeños peces, y para tantos enfermos (que los mas delos que le seguian, lo erã) pan de ceuada y pescado, poco regalo es: pero puesto enlas manos de Christo, todo se suple, la falta enla cantidad, y en la calidad; el gusto y sabor cõ que vn pobre come vn pan muy duro, y prieto, nos da a entẽder que le pone enel Djos algun saynete y dulçura, para que le sepa biẽ, y entre en prouecho: y assi lo entẽdio Dauid, quãdo dixo: *Parasti in dulcedine tua pauperi Deus.* Vos, Señor, que a la miel y açucar les distes su sabor, adereçays cõ mas q̃ diuino almiuar y nectar el mãjar para el pobre, y assi no se echa de ver, que sea de ceueda su pan, ni que en su mesa se siruan solos peces, pues dela abundãcia, no ay que dudar mas que del gusto: bien se vee que son mayores las sobras de oy, q̃ todo lo que el halla para poner a la mesa. Para que se entiẽda que es mas lo q̃ el pone de su parte, que lo que nosotros podemos offrecer de la nuestra, y q̃ toda la medra ha de venir del cielo, adonde Christo alça los ojos oy para hazer este milagro, todo lo que yo puedo offrecer es pan de ceuada,

Cant. 8.

Psal. 77.

Psal. 67.

Universidad de Deusto
Biblioteca

uada, y desto poco: pero a esto sabe Dios dar sabor y y gusto, y lo acreciẽta para que aya para todos. Leuantemos los ojos, como lo haze el, a pedir para esto su ayuda, y valgamonos para alcançarla, del fauor de la Virgen. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DAndole noticia a Christo, de la que Herodes tenia de sus milagros, y de que a su Alferez y Precursor el Baptista le auia este tyranno cortado la cabeça, ora por mostrar sentimiento de la muerte del pariente y amigo (cosa bien para sentir, aunq̃ el mũdo piensa, esto poco, y de que no lo piense, lo llora bien Isaias: *Perijt iustus, & non est qui recogitet in corde suo.*) Ora por hurtar el viento, a la crueldad (que se podia esperar y aun temer) de Herodes, pues pensaua que era el Baptista resuscitado (como si el vuiera hecho milagros) oyendo los de Christo, por qualquier destas dos causas, se retira al desierto Christo, que las nueuas, juntas las vno de lo vno y de lo otro para se mouer a esto. Y assi lo entendierõ Beda y Euthimio, y de que en esta sazon fuesse esta retirada de Christo, bien podemos estar seguros, con auerlo entendido assi. Los sanctos Padres Augustino, Hieronymo, y Chrysostomo, passo pues el lago de Genezareth en vna barca, llamado por nombre mar de Tyberiadis, que tomo este nombre, por la famosa ciudad que a su orilla estaua edificada. Era ya tanto el credito que tenia el mũdo de la persona de Christo, y tenia tantos afficionados, y aun obligados por sus milagros, que le seguia gran cantidad de gente, y con esto se yua la barca tierra a tierra, y ellos siguiendola por la orilla, y sin passar por lo ancho este lago Christo, ni permitiendo que se remasse demasiado, por no despear la gente, que veya que le yua siguiẽdo, vino a desembarcar en parte donde ya le aguardaua la mayor parte della, y junto a la halda de vn monte, donde luego se subio: assi por aguardar a los demas que venian, y por verlos todos desde la cumbre, como por curar alli con mas commodidad a los enfermos. Era cerca de la Pascua, y por darse las buenas a los que alli estauan: leuanto los ojos Christo, que los tenia tan humildes (que aun para mirar los que estauan en la halda del monte, estando el en la cumbre, auia menester leuantarlos) y viendo la mucha gente, vio la mucha necesidad della, y al punto trato de remediarla, y pregunto le a Philippo, de donde se podria comprar pan, o donde auria dierno para comprar tanto, como era necessario para tanta gente, por vẽtura a Philippo, mas que a otro: porque era entonces el que menos creya, y no el mas agudo para entender estos mysterios tan delgados (que lo vno y lo otro entienden assi los Sanctos Padres Chrysostomo, y Cyrillo) pues le vino Christo despues a reñir: *Tanto tempore vobiscum sum, & non cognouistis me.* Y assi por tentarle Christo, que esto es por enseñarle, le pregunta a Philippo. Responde le, que dozientos Reales de pan no bastarian, para que alcançasse vn bocado a cada qual: Saut Andres se llega, y da noticia a Christo, que vn mochacho viene alli entre la gente, que traya cinco panes de ceuada, y dos peces, pero con su parte de duda llega tambien este Apostol, pues dize: *Sed hæc quid sunt inter tantos?* Y como se contenta Dios con poco que vos pongays de vuestra parte, para acudir sobre esso, con su omnipotencia, con esto se satisfaze y manda que se sienten por orden, que con desorden lo mucho se haze poco, y para que tuuiessen orden, les manda sentar en heno, que siendo heno, como dixo Isaias, toda carne, y sabiendo el hõbre que lo es, esto le hara andar en orden. Tomo en la mano los panes Christo: *Et gratias agens.* Y en lugar de bendezir la mesa dio gracias, porque aunque era mucha la gente, y poco el pan, vio que quedarian todos hartos (que los pobres que comen a la mesa de Dios, siempre lo quedan: *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Y assi dando a todos, todo lo que queriã, assi de pan, como de peces, se acabo la comida, y todos quedarõ hartos y satisfechos, para mayor cõprobacion del milagro, y confusion de los Discipulos dudosos, les mando a los doze leuantar las sobras con doze canastas, y todas las hincheron de pan. Viendo esto los combidados, dixeron a grandes vozes y alaridos: este es el verdadero Propheta, que esperauamos en el mundo, y entendiendo Christo de lo mucho que le querian, y se sentian obligados, q̃ tenian de apellidarle por Rey, y apretarle para que lo aceptasse, se boluio a retirar, y subir al monte, de donde para darles de comer se auia baxado. despidiẽdose de todos, a los quales embio muy satisfechos. los enfermos sanos, los hambriẽtos mantenidos, y los Discipulos enseñados: y con esto la letra deste Texto acabada.

Isai. 57.

Beda & Euthim. sup. Marc. 6. Augu. lib. 2. de cons. Euang. ca. 45. Hieron. in Matth. 14. Chryso. ho. 59. in Mat.

Chryso. ho. 41. Cyril. li. 3. cap. 3. Ioan. 14.

Isai. 40.

Psal. 21.

Consideracion Primera.

BIjt Iesus trãs mare Galileæ. El principio deste Euãgelio se haze facil, y esta consideraciõ le halla buena entrada por las vltimas palabras del, en las quales se dize q̃ huye Christo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Christo al monte, porque no le alcen por Rey, titulo de que en tatas occasiones le vimos huyr en esta vida, y q̃ quando no podia valerse delos pies para esto, porque los tenia clauados, ni de las manos por lo mesmo, para quitar el tiulo de encima dela Cruz, en que le nõbrauã Rey, por lo menos baxo la cabeça como huyẽdo de esso. Preguntandole Pilatos si era Rey, aunq̃ no le dize que no, dizele que su Reyno no es deste mũdo, y no se yo a quien tan justamente pudieran jurar por Rey como a Christo: ninguno con tanta paz y justicia pudiera conseruar su Reyno: ninguno mas acommodado fuera de sus vassallos, en especial, viendo el cuydado que tiene de les buscar de comer, mas que de empeñarlos: pocas pragmaticas y leyes, y essas paran todas en vna, q̃ es amar: *Plenitudo legis est dilectio*, y el no hazerlo es morir: *Qui non diligit manet in morte*. Y mucho menos que esto le buscauã a vno antiguamẽte, para le jurar por Rey. Por Isaias deziã vnos. *Vestimentũ tibi est princeps esto noster*. Era tanta la falta de gente de capa negra, que solo por veer a vno en trage de hombre de bien y que no anduiesse desarrapado, le querian alçar por Rey, q̃ a este no le mirauã mas, pues le dizẽ: Vestido estas, ven a ser nuestro principe, y respõde este viẽdose apretado: *Non sum medicus, & in domo mea nõ est panis, neq; vestimentũ, nolite me cõstituere principẽ populi*. Mira a q̃ estado auia venido la ciudad, q̃ no se hallaua quiẽ quisiesse ser Rey, y este se escusa para que no le fuercẽ a ser lo, diziẽdo: Ni soy medico, ni en mi casa ay pan, ni aũ tẽgo vestido para representar la autoridad Real, no me hagays principe del pueblo. Y aũque en estas palabras, vn gran medico destos Reynos que escriuio vn libro, a que no alcançaua su facultad, quiso fundar en authoridad della, que antiguamẽte para ser vno Rey, auia de ser medico: no tẽgo por cierto que sea esse sentido

Roma. 13.
1. Ioan. 3.

Isai. 3.

tido para hazer caso del, ni para declarar lo que la letra pide, ni aun lo que el espiritu, ni las costumbres, ni es buen camino para alegoria, y assi este lugar se queda sin sentido, y hemos le de curar como a lethargo. En aquel tiempo quando passo esto, el Propheta prognosticaua a su pueblo el miserable estado en que se auia de veer, y el mayor castigo de vn Reyno, es venir a tal estado, que echado mano de hombres tan ordinarios, aun no quieran acceptar el Reyno: y assi parece que auia dicho Dios enel mesmo capitulo: *Dabo pueros Principes eorũ, & effœminati dominabũtur eis, & irruet populus*. Para acabar con este Reyno, dar les he vn mochacho por Rey (que mas parece Rey delos gallos) o vnos hõbres affeminados, que no les falta sino vna rueca en lugar de espada, como a Sardanapalo, y con esto tened por cierto la ruyna desse Reyno. Tambien es necessario supponer, que en el mesmo capitulo, antes destas palabras auia dicho Dios, que auia de quitar de Hierusalem todo hombre valeroso y fuerte, y los experimẽtados enla disciplina militar; los juezes, los Prophetas, los judiciarios, o adiuinos; los de venerable aspecto; la gente de consejo; los Architectos, porque no vuiesse como reparar casa de las que se cayessen; y los oradores, que con buenas razones y consejos pudieran remediar algo, y que echaria hambre enla ciudad, quitando les a los mantenimientos la fuerça de alimentar: y como tras la hambre, de ordinario viene la pestilencia, con tanta falta de gẽte de buena suerte, por no se veer mandados de vn mochacho, o de vn hombre affeminado, no les quedaua de quien echar mano, sino de vn medico, porque estos estarian ricos en tiempo de tan gran pestilencia, y assi se les pareceria en el pelo, andãdo bien vestidos; o de vn hõbre de quien supiessen q̃ tenia algũ pan para mantenerlos, que este sino es camino

Universidad de Deusto
Biblioteca

camino para ser vno Rey, fue parte alomenos para q̃ Ioseph fuesse Virey đ Egypto, y llega a tãto la desdicha desta ciudad, q̃ los q̃ se hallan cõ qualquier destas partes, medicina para curar las enfermedades; pan para satisfazer les la hambre, y vn vestido si q̃iera para representar la authoridad Real. Niegan que no tienen lo vno y lo otro, ni quieren acceptar el Reyno, porque veen las pesadumbres y cuydados que han de cargar sobre sus hombros, y todas estas tres partes para venir
Matth.9. a ser Rey concurren en Christo oy, de manẽra que no puede negarlas: vestidura por la fe, que vee en vna muger que dize, que solo con tocar la fimbria della, sanara de su fluxo de sangre, y assi lo haze. Mirad si es buena la vestidura para Rey: pues medico, todos los que le van siguiendo oy, dize S. Iuan, que es por las milagrosas curas que le veyan hazer con todos enfermos, y con todo genero de enfermedades: *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa quæ faciebat super his qui infirmabantur.* Pues pan, tampoco podia dezir que no lo tenia, pues en el milagro de oy, bien se vee la abundancia de pan, que ay en la botilleria de su diuina prouidencia: y assi como no se podia escusar por ninguna destas causas, ni por falta de vestido, pues le tiene tan milagroso: ni por no ser medico, pues son tan extraordinarias sus curas: ni por no tener pan, pues con tan pocos, y de ceuada, sustenta tãta gente, y sobra tãto: no pudiẽdo valerse de ninguna destas escusas, valese de los pies, y huye đl Reyno. Y agora nos queda la mayor difficultad, el embaxador q̃ vino del cielo, a tratar el mysterio de la encarnaciõ deste grã Rey, le dixo a Maria bẽditissima:
Luc.1. *Dabit illi Dñs Deus sedem Dauid Patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternũ.* Succedera en el Reyno de Dauid su Padre, y dar se le ha Dios, y parece q̃ se va cumpliẽdo esso, luego reziẽ nacido, quãdo los Reyes entrã por

por Hierusalé, en las barbas đ otro Rey, y tal como He *Matth. 2.*
rodes, pregũtan: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum.* Dõde esta el q̃ ha nacido Rey: como se tiene pues de cũplir la promessa hecha por estas parabras, si huye tãto đl reyno Christo? por lo qual ~~nos vemos obligados a buscar, qual aya sido el Reyno de Dauid, en q̃ succede, y hallar lo hemos en q̃lla persecuciõ~~ de su suegro, q̃ le puso en *1. Reg. 22.*
tanto aprieto, q̃ le obligo a desterrarse de la ciudad, y andarse por los desiertos, y alli jũto vna cõpañia de gẽte, q̃ se acudierõ a valer del y seruirle: las cõdiciones de los quales dize el texto sagrado q̃ erã, vna esquadra de hõbres affligidos y tristes por diuersas causas; otros alçados por deudas, q̃ de enmohatrados y falidos, no osauan parecer en el mũdo; otros melãcolicos apesãrados de mil desdichas, y destos tales holgo ser Principe y Rey: *Et conuenerunt ad eũ omnes, qui erant in angustia cõstituti, & oppressi ære alieno, & amaro animo, & factus est eorũ Princeps.* ~~Y esto fue el primer Reyno q̃ tuuo Dauid, y los primeros vassallos. Y en esta silla puesto deste Reyno, que dize el Angel que le succedera Christo de afligidos y angustiados~~, y parece que ayuda a este pensamiẽto lo que a su hijos dize aquel sancto viejo Matha *1. Macha. 2.*
thias, delos quales tenia cercada su cama estando muriendo, e hizo les aquel sermon de Padre, poblado de tanta historia de varones illustres de las diuinas letras, y diziendoles aquellas razones tan prudentes, y tan dignas de ser escriptas en el coraçon, aunque para esto no vuiera otra cosa, sino ser dichas en tal tiempo, el zelo de vuestra ley os encomiendo hijos: dad vuestras vidas que las empleareys muy bien, por la defensa de la fe, en que vuestros antepassados murieron, y acordaos de las illustres hazañas dellos, si quereys ganar eterno nombre. Vn Abraham, que tẽtado fuertemente mostro quan fiel era, y se tuuo Dios por *Genes. 22.*
bien

Universidad de Deusto
Biblioteca

Genes.41. bien seruido del. Vn Ioseph,q̃ con suffrimiento y constancia salio de tantos trabajos,y por su prouisiõ y prudencia vino a mandar a Egypto. Vn Phinees que por
Nume.25. su zelo sancto con que defendio la honra de Dios, matando a los otros que estauan en su deshonesto acto, le vino Dios a dar el sacerdocio : viene a parar en Dauid entre otros,y dize : *Dauid in sua misericordia consequutus est sedem regni in secula*. Dize que vino Dauid a ser Rey por ser misericordioso:no dixerades mejor viejo sancto,que lleuo Dauid el Reyno por valiente , pues matò al Gigante,y dotò a Michol con otra hazaña mayor que esta , que fue la de los prepucios de los Philisteos. Nada de esso tiene por tãto,como la misericordia con que recibio tanta gente affligida , y la que mostro con los de Iabes de Galaad , dandoles mil gracias , por que auian enterrado a su suegro , despues de la muerte del
2.Reg.2. qual,echò aquel vando general,en que no solo prometio perdon alos que vuiessen quedado del vando de Saul,sino que les haria merced , y otras mil liberalidades q̃ tuuo en perdonar ossensas, en recebir affligidos,
2.Reg.9. que por ser todas estas hazañas de coraçõ se han de anteponer a las delos braços,y assi se funda mas su Reyno en la misericordia,q̃ la fortaleza,y en esto digo q̃ succedio Christo, porque por el camino de la misericordia se fue perpetuando este Reyno , que como son perpe-
Compar. tuas mis miserias , ha de ser perpetuo el Reyno,en que ay compassion y remedio dellas. Quando quiere vno dar alguna buena parte de su hazienda a censo , y lo quiere hazer perpetuo , para fundar vn mayorazgo con que no perezca la memoria de su casa , busca con gran cuydado las mejores hypothecas de bienes rayzes , sobre que poder dar su hazienda , y con esto se assegura de que sera perpetuo. Dios nos dio todos los bienes que aca tenemos, como a vsufructuarios

rios dellos , con cargo de vnos reditos biẽ de poco interes, porque solo consiste en agradecimiento: para la seguridad desto , no tenemos q̃ hypothecar proprio, pues todo lo que tenemos es suyo. Conforme a esto, quedara mas bien fundado su censo , y aun su Reyno, en nuestros males que son proprios , que en nuestros bienes,pues aunque fueran nuestros no son durables, y assi el que mas miserias tuuiere,tiene mas bienes,sobre que le de Dios cada dia a censo, y le ponga en nuevas obligaciones , y por este camino se perpetua su Reyno. De manera que queda cumplida la prophecia y promesa del Angel , q̃ le daria Dios el Reyno y silla de Dauid su padre,y que seria perpetuo su Reyno enla casa de Iacob,que como el Iacob tambien tuuo tantas miserias,ya huyendo del hermano , ya perseguido del tio , y suegro Laban , con el trabajo de la guarda del ganado tan extraordinario,ya con suffrir a Lia , ya cõ los zelos y melindres de Rachel,y sobre tantos trabajos,tanto socorro de Dios,y tan a la mano siẽpre;cielo abierto,recados con Angeles;corderos hoberos y mãchados como los quiere;exercito de Dios en su defensa;misericordias todas dadas a cẽso sobre sus miserias, cõ que se va haziendo perpetuo el Reyno de Dios en la casa de Iacob,y el pagando con mucha puntualidad los reditos del agradecimiento: q̃ auiendo esto, y siendo el Reyno de justos affligidos,no le huye Christo,q̃ bien sabe que es heredero desse Reyno, por la parte q̃ es successor de Dauid,y que como fueron los vassallos de su padre destos , los mesmos lo han de ser suyos, y assi se encarga del cuydado del sustento dellos , como quien tiene pan manteniendolos , como quien es medico curandolos: y este cuydado se le parece en leuantar los ojos a mirar los que le siguen , y despues de los auer curado , en procurar lo q̃ les ha de dar de comer.

Consi-

Consideracion II.

VNde ememus panes? Bien entra el cõsejo de Dauid aqui que daua a los justos, para que dexassen todo su cuydado en Dios, pues el le tenia tã grãde dellos, diziendo: *Iacta super Dominum curã tuam, & ipse te enutriet.* Y aquella palabra Latina *Iacta*, sin duda quiere dezir: sacude, arroja, echale tus cuydados a Dios, y ten le tu solo de su seruicio, q̃ el le tendra de tu sustento: y la palabra *Enutriet*, dize criar como a niño, en q̃ se significa mas el cuydado de Dios, y se acõseja mas el descuydo q̃ deuemos tener de nuesto sustento, q̃ ha de ser como el del niño que no cuyda de si, ni de comida, ni vestido ni de otra cosa: y el cuydado de Dios para con los justos, con nada se puede encarecer tãto, como el de madre con hijo chico, aũque este muriendo, estara pregũtando al ama si toma el hijo el pecho, y en aquel punto le querra abrigar en el suyo: y si en salud algo la ocupa, haze diligencias para que en aquel tiempo duerma el niño, y aunque lo dexe dormido, si se aparta del, dexa alli el coraçon donde quiera que vaya, qualquier ruydo que oye le parece que es que despierto, y que llora, y acude con gran presteza, y le da el pecho, y aun en la leche parece q̃ le quiere dar el coraçon, con que amor y gusto le halaga, regala y embuelue, sin tener por pesado ningun trabajo, o cuydado que en esto põga: y al fin en la diuina escriptura donde quiera que se habla de grande amor, se refiere el de madre con hijo, cõmo en otra parte hemos dicho, y todo esto nos quiere dezir Dauid en la palabra *Enutriet*. El mesmo Prophet a en este sentido hablaua con Dios en otro Psalmo, satisfaziendole que no auia tenido mas cuydado de si, fiãdo en el, del que vuiera tenido vn niño, porque ni crecio en su estimaciõ, ni quiso ser grande, ni parecerlo, porque

Psal. 54.

Compar.

que le parecia que en creciendo, le desteraria Dios, y que le estaua mas bien el descuydo de si mesmo, como le tiene el niño, pues por este camino se asseguraua que auia Dios de cuydar del, como madre de hijo: y en este sentido se entẽdera claramẽte el Psalmo que dize: *Domine non est exaltatum cor meũ, neq; elati sunt oculi mei.* Ni he leuantado, Señor, mi coraçon, como no le leuãta el niño, ni aũ los ojos alomenos con soberuia, ni presumpcion de mi, que para leuantar los a differencia de las bestias (que hizo la naturaleza cabizbaxas, y obedientes a su viẽtre) dessa manera si lo he hecho, q̃ no puedo negar, sino que: *Leuaui oculos meos in montes, vnde veniet auxilium mihi.* Pero para lo demas que era cuydar de mi, a vos dexe que leuantassedes los ojos (como lo haze oy Christo: *Cum subleuasset Iesus oculos.*) Que en leuantãdolos y viendo mi miseria, estaua seguro mi remedio, y assi si yo los alcè alguna vez, fue al cielo de donde lo esperaua, cõ la submisson de criado para con su señor, que no tiene mas ojos, q̃ para agradar le y seruirle, y esperar por alli su acrecentamiento: o como la criada cõ su ama, de quiẽ espera q̃ la ha de remediar y poner en estado. Todo esto dize en otro Psalmo, q̃ tãbien comiença por leuantar los ojos: *Ad te leuaui oculos meos.* Y luego dize las dos comparaciones de criado, y criada: *Ecce sicut oculi seruorum in manibus dominorũ suorum, sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrũ, donec misereatur nostri.* Y dize que ni el criado, ni la criada leuantan los ojos para con su amo y ama, mas que hasta las manos, que es de donde esperan su bien, como con respecto y humildad de no les mirar a la cara, o como con el interes de solo mirar a la paga, y aqui en esta vida para descuydarse el justo de si, basta mirar le a Dios a las manos, y sino mira se las ov como toma el pan en ellas, y le

Psal. 130.

Psal. 120.

Compar.

Psal. 122.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y le parte, y alli se acrecienta para todos. Prosigue luego diziendo: no solo no leuãte los ojos, ni el coraçon, con interior soberuia de animo, pero ni se me parecio en muestras exteriores el presumir de mi, porque: *Neque ambulaui in magnis, neque in mirabilibus super me*. Ni hize, ni intente, ni pretendi cosa que fuesse mayor que mi capacidad y mi fuerça, porque si sali con el Gigante, protesté antes de tirar la piedra q̃ en nõbre vuestro lo hazia. Si vine a ser Rey, entre mis ouejas me estaua, vos me truxistes y llamastes, y assi si alce los ojos, fue a vos, y no a mi; y si esto no passa assi, como os digo (haze vn brauo juramẽto el Rey:) *Sicut ablactatus est super matre sua, ita retributio in anima mea*: haze cõmigo lo que haze la madre con el hijo, que quando le vee que come pan con corteza, y que ya anda por sus pies, le quita del pecho, y no le da la leche, y aũ le pone enel cosas amargas: y aunque le vea llorar, del no se enternece. Dessa manera quiero que lo hagays vos conmigo, q̃ fino he estado siempre tan pẽdiente y colgado de vuestros fauores, como el niño delos pechos de su madre, y cõ la intencion, o con la obra, he querido parecer mas que esto, digo que me desteteys cõ aquella manera de desamor y dessabrimiẽto que la madre muestra al hijo, q̃ es la mayor maldicioõ que en este caso me puedo echar, y cõcluye su Psalmo, aconsejando al mundo que espere en Dios: *Speret Israel in Domino*. Agora y siẽpre, que no ay para q̃ poner la esperãça en otra parte, pues puesta en Dios, mas parece possession, y con este Psalmo, en que presume de niño Dauid, y como tal se pone en las manos Dios, y cõ la seguridad que nos da, en el que nos dio motiuo para tratar deste: *Ipse te enutriet*: de que con no menos cuydado que la madre al niño nos criara Dios, bien nos podemos dexar lleuar guiados del al desierto, pues en viendonos, luego comiença a tratar de man-

de mantenernos, y lo cõmunica con sus discipulos, y para q̃ se vea, q̃ no haremos mucho en fiar de Dios lo q̃ vn niño de su madre, pues los animales fian de Dios: y platica es esta y doctrina de que se trata entre ellos, que no es posible sino que tienen noticia de la diuina prouidencia, de la qual saben que tienen seguro su dia: y victo. Otrõ Psalmo del mesmo Propheta enseña esta doctrina bien diffusamente: *Producens fenum iumentis, Vt educas panem de terra*. No solo pan para los hõbres, y heno para las bestias, pero los hijuelos delos leones, a gritos os pidẽ la comida: *Catuli leonũ rugientes Vt rapiant, & quærant à Deo escam sibi*. Porque como entre estos el padre es desamorado, acuden ellos al verdadero padre q̃ es Dios, y a el le piden su racion: y tãbien, Señor, la embiays a los peces enel mar, y a las aues en el ayre, como a los animales enla tierra, en la qual: *Omnia à te expectãt, Vt des illis escam in tempore*. Harto mas biẽ os mirã estos a las manos, q̃ el criado, o la criada, al señor, o su señora; y mas que tienen su hora señalada, que no ay cõuento tan concertado, y que tan a tiempo tenga su comida hecha, y su mesa puesta: *Vt des illis escam in tempore, dante te illis colligent, aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate*. Si se lo days lo toman, y con solo que abrays la mano, quedan todos satisfechos. Mirad si tienen razon de mirar os a las manos, pues con solo abrir las, tienen todo lo que han menester: que en otro Psalmo a este proposito dixo: *Aperis tu manum tuam, & implesomne animal benedictione*, o porque va bendito lo que se come por vuestra mano, y esso luze y engorda, y aprouecha; o porque lo que days, lo days con bendicion, hablando en la propriedad Española: y aquel dezimos el Propheta, que todos los animales aguardan a su tiempo su racion, y que la da Dios a cada qual abriendo la mano: parece que es lo que passa

On (o alo-

Universidad de Deusto
Biblioteca

(o alomenos lo que seria bien que passasse) a la puerta
Compar. de vn Obispo, o de vn hombre rico, quando a la hora de comer se han juntado mucha cantidad de pobres, porque saben que a aquella hora se da alli siempre limosna, y sale el Obispo con las manos llenas de reales, y va abriendo la mano, y da a cada vno conforme a su necessidad, y echale la bendicion: *Aperis tu manum tuã, & imples omne animal benedictione.* Assi parece que pinta Dauid a la puerta de Dios esperando, dende el Papa, hasta el que no tiene capa: el con su tiara en la mano, aguardando que le eche su limosna Dios. El Rey con su corona, el Obispo con su mytra, y por bordones, el vno el sceptro, el otro el baculo; entre el vno y el otro, el coruezuelo chiquillo, que porque le desconoce su padre, le niega y muere de hambre, y esse queda como hijo echado a la puerta de la Iglesia, y pidele
Psal. 146. a Dios que no niega a ninguno: *Et pullis coruorum inuocantibus eum.* Tambien entre estos brama el leonzillo, que el padre desamorado no le trae de comer, y pide a a Dios que es Padre amoroso: *Catuli leonum.* Tambien: *Quærunt à Deo escam sibi.* Y para todos ay en aquellas diuinas manos: va los mirando, y echando les la bendicion, que como se la echò en la creacion, se la echa en la conseruacion: *Imples omne animal benedictione.* Todos salen de alli contentos, el enfermo con salud; el hãbriento mantenido, el affligido consolado, con solo abrir vos las manos: *Aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate.* Y luego dize en otro verso lo que mas propriamente declara este cuydado: *Auertente autem te faciẽ, turbabuntur.* Si bolueys el rostro, con alguna manera de desden para no darles, que turbacion y melancolia general queda en todos: que de la misma manera que quando les bolueys el rostro y les mirays con vuestros ojos, saben que esta cierto el ponerles luego

luego la mesa (como lo hazeys oy en leuantando los ojos) temen que no les mirando moriran de hambre, porque fuera de vuestra vista y rostro, no esperã mantenimiento ni regalo de otra parte, y con esta propriedad podemos entender la causa, porque los panes dela proposicion se llamauan: *Panes faciei*, porque los tenia delante de sus ojos Dios en el templo, que le cuelga muy de los ojos el mantener al justo, y los guardaua alli como por reliquias, para darlos a Dauid al tiempo de la necessidad, aunque los quitasse Dios de su cara, que para esso tenia siempre puesta la mesa delante de si, y el pan a su rostro: porque como ni el hombre, ni el animal tienen otra cara que mirar sino a la de Dios, quiso que mirandole a ella, hallassen alli luego el pan, quiça en esta propriedad, inspirados de Dios hablan los niños quando dizen que el pan es la cara de Dios. Y porque continuemos la metaphora de la madre que cuyda del niño, aduertid que la que tiene hijos, siempre anda con el pan en la manga, si se sienta a hazer algo el pan junto a si, para quando llegue el niño, y dõde quiera que va, va desta manera proueyda. Mirad si dize bien el Propheta: *Ipse te enutriet*, te criara como madre, que tiene el pan junto a si: pues considerada la madre quando buelue la cara y haze que no mira al hijo que le pide pan, los gritos que le da el chiquillo, de la manera que le llora, y esso le dize Dauid a Dios: *Auertente te faciem turbabuntur.* Bolueys el rostro, y teneys el pan, ay lloran y gritan todos: pero bolueys luego los ojos amorosos como oy, y alentays les las esperanças, las quales si se hallan en los niños, y en los animales, con mucha razon se puede mofar del hombre, que no la tuuiere puesta en vos, y fiare mas en su riqueza, que en esso: y ansi como haziendo burla del, dezia Dauid: *Ecce homo, qui non posuit Deum ad-* Psal. 51.

Universidad de Deusto
Biblioteca

iutorem suum, sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum. Sin duda ninguna es ironica, que cõ justa causa se puede hazer del que fia mas en riquezas que en Dios, pues oy Philippo dize, que no alcança el dinero para comprar pan para esta gente, porque el hombre sin dineros, no sabe hazer nada, y con pocos hallase las manos atadas, y assi vereys quanto mejor es fiar en Dios que en ellos: que en la leonera Daniel no tenia dineros, y no le falto de comer: y menos los deuia de tener Elias, ni aun quando los tuuiera, no auia donde poder comprar con ellos, y ni lo vno, ni lotro le haze falta, porque con vn cuerno le embia Dios su comida, como a Sant Pablo primer hermitaño, que tãtos años le embio medio pan: y el dia que tuuo a S. Antonio por huesped, le embio racion para ambos, vn pan entero, que aun para los huespedes tiene cuydado de embiar Dios: pues si estos justos sin dinero, no les falta de cõmer, y los ricos con muchos andan siempre hãbreando: *Psal. 33.* *Diuites egueruntt, & esurierunt, inquirentes autem Dominum, non minuerunt omni bono.* Con mucha razõ puede Dauid reyrse del hombre, que en el dinero espera, y en Dios no. No te embarace pues alma la razon humana, quando te diga que poco dinero te basta, ni la naturaleza quando se halle atajada, diziendo que no sabe ella multiplicar pan amassado, aunque pudiera multiplicarlo en grano, porque quando se rinde la naturaleza, y falta la humana industria, y la hazienda es poca, tomara Dios el pan en sus manos, y como el meta las manos en la massa, el pan de ceuada sera sabroso, y de poco se hara mucho: pierde tu el cuydado, pues vees el que Dios tiene, y dexa el pan en sus manos, que si el lo parte, tu le conoceras en el partir del pan.

Conside-

Consideracion III.

Accepit ergo Iesus panes. Muchas cosas se juntarõ en este combite, en que se parecio ser del cielo el orden que mãda Dios que aya de assentarse, que los desordenes delos del mundo son para hambrear todo el año si se hartan vn dia. Las mesas que son de heno, tãbien lo cria el cielo, pero lo que mas assegura q̃ el combite sera splẽdido, es que lo q̃ se da a comer passa todo por las manos de Dios. Hallanse pocas vezes jũtos en las manos del mũdo, querer y poder, porque en esto, el que tiene buena mano derecha en el poder, la tiene yzquierda y entomecida enel querer, y al reues: y assi no se halla hombre aca que ygualmente juegue estas dos manos, porque el que quiere no puede, y el q̃ puede no quiere, los mas son mancos. En Dios son ygua-
les: *Omnia quæcunque voluit fecit.* Y porque se vea en el *Psal. 134.*
mundo quan cierto es lo dicho, mostraremos dos hõbres poderosos, el vno le falta la mano de querer, y tiene esotra del poder; y el otro tiene la que a este le falta, y es mãco dla otra: el vno es Nabal Carmelo a quié *1. Reg. 25.*
Dauid vn dia embio vn esquadra suya de diez soldados, mas gentiles hombres que hartos, porque ellos y su Rey, auia dias que no entrauan en poblado, y padecian mucha necessidad; estaua desquilando su ganado con sus pastores, y teniẽdo dello noticia Dauid, le embia a dezir con estos muy de paz, que el anda cõ necessidad de algun refresco, y que aunque ha dias que la tiene el y su gente, a ninguno de sus soldados ha consentido que le molesten a sus pastores, ni que le tomen vn cordero, ni cosa de su ganado, antes se lo han ayudado a guardar como si fuera proprio, y que este buen trato tan extraordinario entre soldados, bien merece que les embie algun regalo. Respõdio el Nabal bien descor-

Universidad de Deusto
Biblioteca

teſmente,confeſſando que aũque tenia,no queria, que aſsi lo dize (y aun cõ palabras de eſcarnio) la eſcriptura:*Tollam ergo panes meos, & aquas meas, & carnes pecorũ quæ occidi tonſoribus meis, & dabo viros, quos neſcio vbi ſint.* Quien es agora Dauid hijo de Iſay? y que ſoldados ſon eſtos ſuyos? ſino moços inſolentes, que ſe hã huydo de ſus amos, gente foragida toda: tomare yo agora el pan que tengo para mi gente; mis cezinas guardadas todo el año para eſte tiempo, y mis aguas aſſentadas, y embiareſelas a ellos, q̃ ni los vi, ni los conozco. Aqui confieſſa que tiene pan, carne, y agua, pero no tiene volun
4. Reg. 6. tad, aunque tiene eſſa mano, eſtà manco de la otra. En aquel cerco de Samaria, quando ſe vio ſitiada por Benadab Rey de Syria, y en tan grande aprieto de hãbre los vezinos della, por tenerles tomado el paſſo el enemigo para que no les entraſſen baſtimentos, que llegò a valer la cabeça de vn jumento, lo que agora pudiera valer vn jaez de vn cauallo: y el eſtiercol de las palomas ſe vendia publicamente por baſtimento de la ciudad, no con el rigor que la letra ſuena. Y por eſtar eſte lugar poco entẽdido, diremos de paſſo lo que yo tẽgo por muy literal enel: que como la ciudad padecia tanta hambre, que della les deuia de alcançar ſu parte a las palomas, ſaliã de ſus palomares a buſcar de comer, aũque cõ rieſgo dela vida al exercito del enemigo, dõde auia grande abũdancia de trigo, aſsi porque ellos podian libremente proueerſe, como porque embargariã las recuas delos baſtimentos que vendrian a la ciudad, y aſsi ſe vio quando el enemigo leuanto el cerco, en el el mucho trigo que hallaron enlas tiendas los de Samaria. Boluiẽdo pues de alli hartas las palomas a ſus palomares, es de creer que las cogerian los amos, y abriendoles los buches, les ſacarian el trigo que alli trayan, y eſto que en otro tiempo ſe echara al eſtiercol, en eſte

ſe vendia por regalo, por ſer tanta la falta de trigo. Bueltos pues a nueſtro intento, llego en eſta occaſion vna muger al Rey, rauiando de hambre, y pidiendole a gritos que le hizieſſe juſticia, contra otra con quien el dia de antes ſe auia concertado, para que ſe comieſſen ſendos hijos que tenian, y eſta querellãte matò primero el ſuyo, y auiendoſelo comido, pidio a la otra que hizieſſe lo meſmo, y no quiſo paſſar por el concierto. Pueſto eſte caſo embuelto con hartas lagrymas y ſuſpiros, hizo vna mueſtra de gran ſentimiento el Rey, que lo era entonces, romper la toga y purpura Real, debaxo de la qual vio el pueblo el cilicio que traya en el cuerpo, aunque mas quiſiera el que vieran la voluntad que tenia en el coraçon delos mantener a todos: y aſsi le dixo a eſta muger, que alholies de trigo me ves, o que bodegas de vino, para mantenerte, que con eſſo ſe acabara el pleyto. Veys aqui eſte Rey con voluntad, pero ſin poder, y aſsi tiene vna mano ſin otra. Nabal poder, y no voluntad; eſtotro voluntad, y no poder; no ay dos manos yguales en ninguno deſtos, y pienſo que no aura en quien las hallemos, ſolo las tiene Chriſto, que entre las factiones que le miraua la Eſpoſa, quatro partes que le conſidera entre otras, ſon para aduertir aqui: *Caput eius aureum optimum.* Su cabeça Cantic. 5.
de oro toda: *Genæ illius areolæ aromatum.* Su roſtro, como heras de diuerſas flores: *Crura illius columnæ marmoreæ.* Sus piernas, como columnas de marmol: *Manus illius tornatiles aureæ plenæ hyacinthis.* Sus manos de oro, hechas en torno, y llenas de jacintos. Con eſtas quatro coſas ſe compone vn galan muy perfecto, con todas las buenas partes que ha de tener para ſer muy querido: la cabeça de oro, dize la diſcrecion; el roſtro de flores, hermoſura; las piernas de marmol,

Universidad de Deusto
Biblioteca

valentia, las manos de oro, hechas en torno, liberalidad, y que tenga de que ser lo, llenas de jacintos. Veys lo aqui discreto, hermoso, valiente, y liberal, y en los mysterios destos quatro domingos ha descubierto el verdadero esposo de las almas estas quatro cosas, discreto en las razones, con q̃ responde a Satanas en la tentacion; hermoso en la transfiguracion: *Resplẽduit facies eius.* Valiente, expeliendo el demonio, que auia enmudecido y cegado aquel hombre, y alli dize el su valentia: *Cum fortis armatus custodit atrium.* Oy es el dia que muestra las manos de oro, llenas de jacintos, y hechas en torno, pues no haze falta el dinero de Philippo para comprar pan, y parece ser yguales, como hechas en torno, de donde sale mas cõforme lo torneado, y mas ygual vna pieça con otra, que de otro qualquiera artificio: y por ser tan ygual en sus dos manos, el poder, y el querer, las podemos considerar como hechas en torno, y de oro, que es el mejor metal dela tierra, y con jacintos que son de color de cielo, porque *omnia quæcunque voluit fecit in cœlo, & in terra.* Y siẽdo poderoso, y llamando nos, como madre a hijo, y teniendo las manos tan ricas, y tan yguales, q̃ la vna es de querer, y la otra de poder, puesto el pan que hemos de comer en ellas, con la del amor le dara sabor y gusto, aunque sea de ceuada, que el amor sabe hazer grãdes saynetes: *Sicut vellemenosti.* El pebre pidio hecho con amor, y con esse le adereço la madre en fauor del hijo, para que lleuasse la bendicion. Con la otra mano del poder, aunque sea el pan poco, aura para todos. Mirad quan bien esta el pan en sus manos, en especial, que para nos hazer merced, siẽpre ha occupado ambas manos. La Esposa ansi lo dezia: *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* La yzquierda por cabecera de la cabeça, la derecha abrigãdo me, y en ambas dezia el al alma que la tenia

Matth. 4.
Matth. 17.
Luc. 11.
Psal. 113.
Genes. 27.
Cantic. 2.

tenia escripta: *In manus meis scripsi te.* Para te hazer bien, no soy çurdo, ni mãco, para lastimar vna sola mano, y essa parece que no la puede mandar, pues no haze mas que tocar cõ ella: *Manus Domini tetigit me.* Y assi al Angel que embio a hazer aquella matança en los soldados de Dauid, le manda Dios que detenga la mano: *Sufficit nunc, continemanum tuam.* Iob no solo dezia que tenia vna mano para esto, sino que aun essa la tenia atada, y le rogaua que la desatasse: *Vtinam soluat manum suam, & succidat me,* porque sabe el, que si con vna hiere, cõ dos sana Dios: *Si manus percutit, manus sanabunt.* Si vna mano hiere, dos manos curan y sanan: con esto se vee biẽ como tiene yguales las manos, y como las emplea ambas en prouecho del justo, de donde podra estar bien seguro, tomando el el pan en sus manos, o poniendose los vos en ellas, quando os parezca que es poco y malo, que alli tiene de ser mucho y bueno, y no solo para hartar y satisfazer a todos, sino para que sobre mucho que leuantar, que de manos de oro, llenas de jacintos, yguales, como hechas en torno, y tan liberales como las de Dios, no se puede esperar menos abundancia que esta.

Isai. 49.
Iob. 19.
2. Reg. 24.
Iob. 6.
Iob 5.

Consideracion IIII.

Colligite quæ superauerunt fragmenta, ne pereant. Para confundir a Philippo, que dezia que no bastariã dozientos reales de pan para que alcançassen a bocado los que alli estauan: y a Andres, que aunque dio noticia de cinco panes de ceuada, pero dixo que todo era poco: *Quid hæc inter tantos?* Haze esta diligencia Christo de les mandar alçar las sobras, que a mi parecer, no fue pequeña penitencia, para castigar su incredulidad. Siẽpre Dios se dio por muy offendido de que dudasse el hombre de su prouidencia, y en negocio de pan y

Universidad de Deusto
Biblioteca

mantener su pueblo, hizo caso de honra, que se viesse q̃ ninguno se le moria de hãbre: y si alguna vez ponia en el vltimo aprieto de falta de pan a los suyos, luego boluia cõ grãde abũdancia a mãtener los: y de manera q̃ forçados auian de conocer su poder y amor en esto, y al que no lo creya, riguroſamẽte le castigaua. Toda esta doctrina se vee en aquel milagro que hizo, en fa-
4. Reg. 7. uor dela ciudad de Samaria, quando llego la hambre a tanto aprieto que comian las madres a los hijos. Dixo Eliseo, mañana ha de valer el trigo y la harina de balde, y han de baxar y baratar los mantenimientos de manera, que saqueys todos el vientre de mal año. Vn capitan de los muy llegados del Rey, que oyo esto, cõ grande burla dixo: aunque llueua Dios mas que quando con agua anego el mundo, no veo yo como pueda ser esso. Dize le el Propheta, pues tu le veras, y no le comeras (que siempre castiga Dios assi a los incredulos,
Deut. 34. aunque sean mas amigos que Moysen, a quien mandò morir a vista de la tierra de promissiõ por menos que esto.) Pedian a la puerta de la ciudad quatro leprosos, y determinanse de yr al exercito del Rey de Syria, pareciendoles que aunq̃ murieran alli, no fuera tan cruel la muerte, como la que esperauan en Samaria de hambre si se quedauan en ella. Con esta resolucion partieron, y hallan las tiendas del enemigo solas, y que alli se auia dexado toda la vitualla, y fue el caso, q̃ auian huydo de vn ruydo hechizo que hizo Dios a media noche, como de vn grande exercito de caualleria, infanteria, y carruage. Entraron en vna tienda y comieron como vnos principes; hurtaron lo q̃ pudieron de oro, plata, y vestidos, y boluieron a dar cuenta del caso al Rey de Israel; y aunque temiò no le vuiessen armado alguna zelada, o emboscada secreta, resoluiose de embiar a correr la tierra con dos ginetes. Dizen que es cierta

cierta la nueua que los leprosos truxeron, y que muy seguramente se puede yr a saquear las tiendas del enemigo. Da licencia el Rey para ello; sale la ciudad de tropel y de golpe, y porque al salir de la puerta no se matassen los vnos a los otros, mandò el Rey que se pusiesse en la puerta aquel capitan que no auia creydo la nueua de Eliseo. La furia del vulgo apretado de la hambre, codicioso del saco, fue tan grande, que atropello al capitan, que se le puso delante a detenerlos, para que salie ssen en orden, y passaron todos por sobre el, de manera que le ahogaron, y murio alli. Cumplieron se las dos partes de la Prophecia; la abundancia de mantenimientos, que con milagro tan extraordinario proueyo Dios, y el castigo del capitan que no creya esto, que sobre este caso, como lo tiene Dios por tan de honra, nunca dexa de hazer justicia. Muy a proposito desto es, la commina-
cion del Propheta Amos, hablando con vnos ricos
Amos 8. auaros de su ciudad, tratantes en trigo, para reuenderlo, para destruyr la ciudad, y matar de hambre los pobres: *Audite hoc qui conteritis pauperes*. A todos habla, los que huellan y tienen en poco a los pobres: *Et deficere facitis egenos terræ*. Que con auer ellos de viuir por vuestras manos, haziendo estancos del mantenimiento, desfallecen y acaban de hambre: *Dicentes quando transiuit mensis, & venundauimus merces, & sabbathum*. Todo el intẽto destos era tratar, quãdo tendrian mejor occasion de vẽder mejor su trigo, y para esto esperauan el tiẽpo de coger las mieses, por que entonces entre gauilla y gauilla, suele tener mas precio: y esto es conforme a la lection de Ruperto, que lee aqui *messis*: y si conforme al Hebreo, no se ha de leer sino *mensis*, seria el cuydado destos, aguardar que se passasse la gran fiesta de las Kalendas de cada mes,

porque

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque entonces a la feria venian mas bastimentos, y assi barataua el trigo, sino es que conforme a la leçion Chaldea, la qual tambien siguio el Burgense, hablen aqui del mes Emboliſmatico, que cada tres años se le añadia al año, y assi esperauan estos, que passasse aquel año largo, pareciendoles que valdria mas caro el trigo para vender el suyo: y en este mesmo sentido desseauan passasse el Sabado, que tambien el Chaldeo, y el Burgense entendierõ aqui por Sabado el septimo año, que daua Dios de descanso y de fiesta a la tierra, en que mandaua en su ley que no se labrasse, y aguardauã este año, porque no era de cosecha, ni se sembraua, esperauan tendria mayor valor el trigo, y para entonces guardauan abrir sus alholies, y silos: *Et aperiemus frumentum, vt imminuamus mensuram.* Y aun dezian que achicarian la medida, que era otra manera de hurtar y vender contra conſciencia. O digamos que passadas las fiestas, vale mas caro el pan, como despues de vna pascua de quatro dias, suele auer falta en las plaças, y no suele auer peso ni medida por la priessa, y assi sube el precio, y mengua el peso: *Et augeamus siclum*: y para esto tambien concertauan de hazer pesos falsos hechizos: *Et suponamus stateras dolosas.* Todo esto con fin de seruirse de los pobres, como de esclauos, por solo vn par de çapatos: *Vt possideamus in argẽto egenos, & pauperes pro calceamẽtis*, y venderemos las ahechaduras, como si fuesse buen trigo, que con la buena ocasion, no se mirara si esta limpio, o no: *Et quisquilias frumenti vendamus.* Con esta manera de trato, dizen que se haran ricos, porque si les llegaren a empeñar vna prenda, han dicho arriba en medio destas industrias, que no hã de querer dar nada sobre ella, sino si la quisieren vender por la necesidad la tomaran por poco: *Et venundabimus merces.* Tiene por tan graue Dios este delicto, que como

Leuit.25.

como con juramento dize, que le tiene de castigar con tan extraordinario rigor, y que esto solo le ha de ser causa de que no oluide peccado destos ninguno, y el juramento es: *Iurauit Dominus in superbia Iacob.* Llamando a los diez tribus, con este nombre de Iacob, cuya soberuia por este mesmo Prophera auia detestado: *Detestor ego superbiam Iacob.* Y dize S. Hieronymo aqui, que jura Dios, porque si no le creen las amenazas, le crean el juramento: *Vt si non credunt comminanti, credant iuranti.* Bastantemente se dize con este lugar lo que siente Dios peccados, contra el pan que el tan liberalmente da a los pobres, y que estos los castiga con el rigor que aqui vemos. Y como castigo al Capitan que no creyo el milagro de su prouidẽcia: y por que ande esto del pan con cuenta y razon, y se confundan y queden castigos los discipulos: que el vno dize que el dinero es poco, y el otro que el pan es menos. Essos mesmos alcen lo que sobra, y tãbien porque aun que quiere largueza Dios, no quiere desperdicios, con que entendera el rico que sus sobras son de los pobres, y que ha de dar cuẽta dellas, que no es poca merced la que Dios le haze en no se lo quitar dela boca, para darse lo al pobre, y que se contenta con que les de lo que no les haze falta, que assi lo dixo Sant Pablo: *Non enim vt aliis sit remissio, vobis autem tribulatio, sed ex aequalitate, in præsenti tempore vestra abundantia illorum inoppiam suppleat, vt & illorum abundantia vestræ inopiæ sit supplementum.* No es necessario que os apreteys, de manera que os congoxeys demasiado por la limosna, que de vuestra abundancia podeys socorrer la pobreza, que en estado se vera el pobre otro dia, que haga con vos lo mesmo. Si a Christo pues le sobra tanto, quando pensamos que le falta todo, y no solo harta, pero aũ sobra, quien no le sigue, y se anda tras el, hasta

Amos 6. *Hieron.*

2. Corin.8.

hasta llegar a aquella gran mesa, que la de aca es de comida de Gracia, y la de alla cena de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL LVnes despues del quarto Domingo de Quaresma.

Prope erat Pascha Iudæorum, & ascendit Iesus Hierosolymam. Ioan. 2.

LAS dos varas dela jurisdictiõ de Dios, que no son ambas de justicia, pues la vna es de misericorda, y es tan ygual como la otra, y ambas las vio el Propheta Zacharias; la vna le parecio hermosa, como la que en señal de su venida florecio; la otra le parecio açotillo, que no podia ser açote cruel el que se acõpañaua con hermosura de tanta misericordia. Estas dos varas hallamos en los dos milagros del Euangelio del Domingo passado, y en el presente desta feria: en aquel, la vara hermosa no solo con flor, sino con fructo, manteniendo a todos los que le seguian: en este de oy, la vara con que açota a los merchantes de ganado, y regatones del, y a los logreros que estauan en el templo, que sabe como buen padre, darnos del pan, y del palo. Ayer en el desierto regala a los que le siguen; oy en el templo açota a los que en el estan, porque quando le veays regalar a los que le siruen, os alenteys a hazerlo, y quando le veays castigar a los que le offenden, temays offenderle, que como

Zacha. 11.

como buen padre lo sabe hazer todo, manteniendo al hijo açotarle: que en figura desto tenia en el arca de su testamento, manna, y vara, para que viessen que el mesmo era el que los mantenia, que el que los castigaua, y que en tanto se ha de estimar el regalo, como el castigo, pues lo vno y lo otro, son yguales reliquias del templo, puestas en vna mesma custodia, que ygual mẽte se pierde el cauallo por el regalo sin castigo, porque se manca en la caualleriza, como por el castigo sin regalo, y el buen pienso que le da el dueño, que la mejor parte del son sus ojos: *Oculus Domini impinguat equum.* Viene a parar el dia siguiente en rõperle los hijares, y bañarle los dientes en sangre, que tanto bien le haze esto como esforro, y desta manera quiere criar al hombre Dios, ayer con el pan, y oy con el açote: no porque ayer amaua, y oy aborrece, que regalo y castigo, muestras son ambas de amor de padre, y como a tal podemos seguramente pedir fauor para tratar desto, pues tenemos tan buena intercessora para alcançarlo, como nuestra madre, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

SVbio Christo a Hierusalem, y para el dia de la Pascua mas solemne (que es à la que succedio la nuestra de Flores) que estaua ya muy cerca, quiso limpiar su templo, para que mas en su seruicio se celebrasse la fiesta, que se enfadaua mucho, de que con suziedad y estiercol, se le hiziessen estas solemnidades, y auia dicho, que les auia de dar con el en las barbas: *Et dispergam super vultum vestrum, stercus solemnitatum vestrarum.* Y porque para el mas suzio y hediondo estiercol, y aun el de que habla en aquel Propheta, es el de los peccados, que estos desluzen en las fiestas, por esso destos tratantes limpia el templo, y con particular aduertencia dize el Euangelista, que fue esto cerca de la Pascua de los Iudios, porque aunque esta Pascua era de Dios como todas, auian las hecho los Iudios suyas, celebrando-

Malac. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

brandolas por su gusto, mas que por el seruicio de Dios, que quando hazemos las fiestas nuestras, suele aborrecerlas Dios, como lo dixo por el Propheta: *Kalendas vestras, & solennitates vestras odiuit anima mea, facta sunt mihi molesta, laborauí sustinens.* Son me muy molestas vuestras fiestas, y el que es dia de fiesta vuestro, es dia de trabajo para mi, y mira lo que trabaja Christo en el templo para esta fiesta de Pascua, limpiandole de los que le tenian hecho casa de merchantes de ganado, y lonja de negociantes, que esto parecia mas q casa de Dios. Y para echarlos fuera a los que vendian, que son los delinquentes (que los que comprauan, redimian su vexacion, y gozauan de la comodidad de hallar en el templo el bezerro, o cordero para el sacrificio, que con mucho trabajo lo truxeran de su casa, y quien les trocasse en moneda mas comun, la de menos peso, y mas calidad que trahian, que esta buscan los que han de caminar. A los que vendian ganado, hecho a açotes, auiendo hecho el açote de las sogas que alli hallò, y el açote tanto alcançò al ganado, como al dueño: y assi lo entendieron Sant Cyrillo, y Sant Chrysostomo. A los que vendian palomas, o porque eran mas pobres, o porque echandolas como los ganados, bolaran y se les fueran, les dixo de palabra: Quitad esto de aqui, pero a los vsureros, les quebrò las mesas, y derramò el dinero, dando a entender, que el vender ganados, y palomas para el sacrificio, en todo tiempo es licito, pero no en todo lugar, y assi no lo era en el templo, y por esso no les mata el ganado, ni palomas, ni lo destruye, sino solo los echa fuera del templo con ello. Pero porque el tratar con el dinero, con vsura, y logro, en todo tiempo y lugar es illicito, y lo es ello de suyo, sin las circunstancias de lugar y tiempo, quiebra las mesas, y derrama el dinero, y las palabras que sobre este castigo dize, son: No querays hazer la casa de mi Padre, lonja de negociantes: y llamale casa de su Padre, assi por ser casa de Dios, cuyo hijo natural es, como porque tambien la hizo Salomon, de quien segun la carne deciende. En estas palabras, que le oyeron sus discipulos, conocieron el sentido de las de Dauid. El zelo de tu casa me comio, que como el que come, conuierte en si el manjar, por el vigor y fuerça del calor natural. Assi dize Christo, que le comia el zelo, y de manera le conuiertia en si, que menospreciando el peligro a que se ponia, por tratar a estos tan figurosamente de obra y palabra: con todo esso anteponia la obra del eterno Padre al peligro de la vida: Todo lo qual el amor y zelo lo hazia en el. Estauan tan turbados, y ciegos, que ni se defienden, ni resisten, y lo que mas hazen es, llegarse a Christo, y preguntarle, que señales auia hecho, para manifestar la autoridad que tenia, y para obligar a que le tuuiessen respecto. Responde Christo: la mayor señal que os puedo dar de mi autoridad, es: que derribeys este templo, y en tres dias lo boluere a edificar, y hablaua del templo de su cuerpo, segun el sentido del mesmo

Isai.1.

Cyril.li.2. cap.28.

Chryso.ho. 22.

Psal.68.

mismo Euangelista, quando leuantaredes al hijo del hombre, conocereys que yo soy: *Cum exaltaueritis filium hominis, tunc cognoscetis quia ego sum.* Y ordinaria cosa es al cuerpo y al alma llamarles templo de Dios: *Templum Dei, quod estis vos*, y la palabra, *soluite.* Es propria en este sentido, tambien de Sant Pablo, de quando se ha de derribar la casa del cuerpo, que se ha de reedificar en la gloria: *Terrestris domus hæc nostra, huius habitationis dissolmatur.* Y poniendo Christo aquel Articulo demonstratiuo: *Hoc*, claro esta, que antes señalò a su cuerpo, de quien hablaua, que al templo, de quien no trataua, y el dezirles, *Soluite*, no es de quien les manda que le maten, sino de quien sabia, lo que auian de hazer. Y assi lo entendio Sant Cyrillo. Todo lo dicho no basta, para que estos entendiessen, de que templo hablaua Christo, pues creyeron, que del material, en que ellos estauan, diziendole, que auia tardado en hazerse quarenta y seys años, como derriuandole se podria rehazer en tres dias, y aun los Discipulos suyos, no vinieron a entender bien esto, hasta despues de resuscitado Christo, que se acordaron de estas palabras: si estos estauan incredulos, otros muchos en esta Pascua, creyeron en Christo viendo muchos milagros que hazia. Pero Christo, no se fiaua de los vnos, ni de los otros, porque los conocia a todos, y sabia lo poco que auia que fiar en ellos, el no fiarse, era muy de hombre, el conocerlos muy de Dios, porque se entendiesse que era Dios y hombre, y que si como hombre no hazia dellos confiança, era porque como Dios los conocia: y con esto se acaba este Capitulo de Sant Iuan, y el Euangelio desta feria.

Ioan. 8.

1.Cor.3.

2.Cor. 5.

Cyril.lib.2. cap.32.

Consideracion Primera.

Prope erat Pascha Iudæorum. Quien conoce la mansedumbre con que esta prophetizada la venida de Christo, la blandura de su persona tan sin ruydo todo, como de rocio en bellon, y vè el rigor con que oy toma el açote en la mano, y con açote y palabras mayores castiga y destierra del templo, no solo a los tratantes en ganado, y hombres de negocios (sino segun Doctores muy graues a los sacerdotes tambien) no podra dexar de tomar vn gran miedo y assombro de ver esta manera de proceder, en el que

Universidad de Deusto
Biblioteca

se esperaua por tan blando y suaue, y que con los mismos sacerdotes priuilegiados con tantos fauores vse de tan extraordinario rigor espanta mas, no puede dexar de ponernos cuydado lo vno y lo otro. Tengo por cierto que satisfaremos a todo lo que en esto se pide con dos cosas. La primera, con que se sepa que los amigos de Dios en causas suyas son faciles en perdonar, pero en las de Dios, no han de perdonar, aunque puedan tanto como el mismo puede, y aunque de condicion sean muy mansos, han de mostrarse muy rigurosos en vengar offensas hechas a su Dios. Lo segundo, que fue tanto el desseo de Dios, de que sus sacerdotes fuessen limpios, que en esso anduuo siempre con la vara de la justicia en la mano, no les dexando cosa de imperfection. De lo primero bien bastante muestra es, que siendo Moysen tan manso, tan blando y suaue en el peccado de la idolatria del bezerro, auiendo alcançado perdon de Dios por este delicto, baxa del monte, y mete mano a vna espada, y entre el y los del tribu de Leui que eran pocos, sin ponerse les por delante, si incurrian irregularidad por ser del tribu Sacerdotal, en breue rato mataron casi treynta y tres mil hombres, donde espanta mucho, que teniendo perdon de Dios por este peccado, con tanto rigor hiziesse justicia: para que pidio el perdon? si pensaua matar estos? y que derecho tenia el a hazer esto, despues de los auer Dios perdonado, que era el juez y el offendido. Responde Sant Gregorio a esto: *Fidelis Moyses legatus Domini, causam populi coram Deo agebat lachrymis, causam vero Dei coram populo agebat gladijs.* Fiel Embaxador era Moysen, aunque parezca que tiene dos caras, pues con la vna delante de Dios negocia con lagrimas el perdon del pueblo, y con la otra ante ellos venga con espadas la offensa

Pius 1. epistol. 1. Anacleti epis. 2. Iulius 1. epist. cõtra Orien. epis. Athanasio dicũt eiecisse sacerdotes.

Exod. 32.

Gregorius.

offensa hecha a Dios, sea quan manso quisieredes Moysen en causa suya, que en la de Dios no ha de dexar de proceder con rigor, que no ha de perdonar tanto el prelado, como lo que puede perdonar Dios, la offensa hecha a Christo en el desacato hecho al templo, quando la esta castigando, dize que es hecha a la casa de su padre, que bien se sabe que por los que a el le offendian en su sola persona, intercedia el, quando le estauan quitando la vida, y de su blandura bastantemente esta cumplido todo lo que Isaias prophetizo: *Non clamabit neque accipiet personam.* Ni le oyran dar vna voz, ni le veran fauorecer a vnos y condenar a otros, que no sera acceptador de personas: *Nec audietur vox eius foris.* Ni descubrira secreto, ni le oyran reñir, los passos seran tan blandos, que no acabara de quebrar la caña caxcada, y en lumbre tan delgada y poca como la del lino, si ardiere se vera su mansedumbre, pues aun a essa no apagara, que todo es la blandura y suauidad con que tratara a los flacos y miserables, no se hallara en su tribunal mentira, que estas suelen indignar y encolerizar los juezes, no le veran triste, ni alharaquiento, encareciendo delictos: *Non erit tristis, neque turbulentus.* Al fin el dixo despues por Sant Matheo: *Discite à me quia mitis sum, & humilis corde.* Y despues de auer referido toda esta suauidad en el mismo capitulo, y prophetizado otros muchos beneficios que della se siguen, dize: *Ego Dominus hoc est nomen meum, gloriam meam alteri non dabo.* No lo hago todo esso, porque no soy señor, que en negocio que se atrauiesse punto de mi gloria, o respecto deuido a mi Padre, no he de dexar a nadie q̃ se me atreua: y tanto quanto dize el Propheta q̃ es de manso en lo dicho, tanto para la defensa de su autoridad, dize que tiene de fortaleza y rigor, en especial si es por zelos:

Isai. 42.

Matth. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dominus sicut fortis egredietur, sicut vir præliator, suscitabit zelum vociferabitur, & clamabit, super inimicos suos confortabitur. No aura hombre tan fuerte, ni Capitan nacido y criado en la guerra, que con tanto vigor y esfuerço se aya, y para tenerle mayor, despertara, o resuscitara sus zelos, donde se ve, que casi via el Propheta el castigo deste dia, pues quando le vieron los discipulos con el açote en la mano, se acordaron de
Psal. 68. las palabras: *Zelus domus tuæ*, que eran zelos de la casa de su Padre, los que obligauan a hazer tan rigurosa demonstracion de justicia, y para en estas causas prosigue el Propheta, dara gritos y vozes, y preualecera contra sus enemigos, y porque auia dicho antes que no vozearia, ni seria alborotador, habla luego en la misma persona de Christo y dize. No es contradicion auiendo dicho aquello, deziros agora que vozeara, porque harto ha callado y suffrido: *Tacui, semper silui, patiens fui, vt parturiens loquar.* Con grandes preñezes dize que andara Christo muchos dias, suffriendo y callando, pero que llegada la sazon del parto, han de ser yguales los gritos a los dolores, que sin duda llama por esso parto al dia que nos castiga, o porque con esso nos engendra y pare de nueuo, o por lo que le duele el tomar el açote para mis culpas, pero obliga le la defensa de la honra de su Padre, en la qual se quiere mostrar justiciero, ygualmente que misericordioso en las que contra el se hazen. Lo segundo que propusimos en esta consideracion, de que deste castigo les alcanço parte a los sacerdotes, fundandonos en que lo dizen los Doctores de arriba, sino en que tambien el ve-
Beda. nerable Beda, dize que los sacerdotes de aquel tiempo, guardauan viuos los animales que les dauan para los sacrificios, y los boluian a reuender con alguna

alguna perdida a estos mercaderes del templo, y que assi entre los vnos y los otros andaua esta manera de contratacion y auaricia en el templo, ya se sabe quan aborrecible es a Dios, pues quiere que en las horas canonicas, le canten en versos: *Inclina cor meum Deus in testimonia tua, & non in auaritiam.* Y assi estaua propheti- *Psal. 118.*
zado desta su venida al templo, por el Propheta Malachias: *Ecce ego mitto Angelum meum, & præparabit viam* *Malach. 3.*
ante faciem meam, & statim veniet ad templum suum dominator quem vos quæritis. Que no auiendo duda entre los Doctores sanctos, que este Angel fuesse el Baptista, pues Christo declaro en su fauor esta Prophecia diziẽdo que del hablaua: *Hic est enim de quo scriptum est, ecce* *Matth. 11.*
ego mitto Angelũ meũ. Y auiendo tan claros testimonios *Marci 1.*
de los Euangelistas, no ay que hazer caso de que Euse- *Luc. 7.*
bio Cesariense entienda, que este Angel sea Christo, *Euseb. Ce-*
pues luego se dize que tras el Precursor vendra el, y *sar. lib. 5.*
dize que vendra el Señor a su templo, porque como el *demonst.*
Propheta atras se auia quexado de la vida y costum- *Euang. ca.*
bres de los sacerdotes, consuelan estas palabras al pue- *28.*
blo con la venida del Messias a reformar el tribu sacerdotal de Leui, y dize al templo suyo, porque solo nuestro verdadero Dios tiene templo: como lo noto contra los Iudios Pedro Galatino, y en esto se vee que cũ- *Galatinus*
ple Christo la palabra de su Propheta, viniendo luego *lib. 4. cap.*
al templo al principio de su predicacion a reformar y *10.*
castigar sacerdotes: *Et sedebit conflans, & emundans argentum, & purgabit filios Leui.* Solas dos cosas ay en las diuinas letras que quiere Dios acendradas y limpias como la plata, sus palabras, y sus sacerdotes: *Eloquia Domi* *Psal. 11.*
ni, eloquia casta, argentum igne examinatum, probatũ terræ, purgatum septuplum. La hornaça desta palabra diuina es la Iglesia, que quando siente escoria de falsa doctrina, que se va encorporando en la plata de sus verdades,

Universidad de Deusto
Biblioteca

adereça la hornaza: haze vn Concilio en que arde el fuego del Spiritu sancto, hecha alli su plata y sacala acendrada y pura, en canones y determinaciones, y assi queda casta y limpia. Y de la misma manera quiere Dios hazer con los sacerdotes, como lo hizo con el fuego del diuino espiritu, en la hornaza del cenaculo de Sion, para lauar manchas de seglares, vn poco de agua le basta a Dios: *Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini.* Pero para sacerdotes, primero lo intenta echandolos en colada y con ceniza y jabon lauandolos, que todo esso quiere dezir: *Quasi herba fullonum.* Y Sant Marcos encareciendo la blancura de la vestidura de Christo, dize que estaua blanca como nieue: *Qualia fullo non potest facere super terram.* Y viendo que de essa manera no basta, los quiere limpiar con fuego y rigor, como plata en la hornaza, y muy de espacio: *Et sedebit.* Y llama les bien plata, porque quiere que tengan en la estimacion la differencia de precio y valor, que ay de la plata al hierro, que son todos los demas del mundo, todo esto haze para que le offrezcan los sacrificios justamente, y con manos limpias, de manera que se agrade dellos, como antiguamente del de Abel, Abraham, Melchisedech, que sino quiere vn principe que le sirua a su mesa vn criado con las manos suzias, no es razon que lo consienta Dios en los ministros de su casa, que han de dar exemplo, y por esso los quiere tan puros, y no es de espantar, que a gente que ha de dar exemplo, y que para esso los tiene en su templo Dios, sea con ellos riguroso, que no ay rigor en esto que no sea muy menor, que la culpa que obliga a mostrarlo. Sant Pablo se resuelue vn dia, y a Sant Pedro a quien tanto respecto el guardaua, le dize en su cara que es muy digno de reprehension, porque se apartaua de la conuersa-

Ezech. 36.

Marc. 9.

uersacion y mesa de los Gentiles, que eran los nueuamente conuertidos, por cumplir con ciertos Iudios, que auian venido de Hierusalem, y el lo escriue assi en vna carta a los de Galia: *In faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat, prius enim quam venirent quidam à Iacobo cum gentibus edebat cum autem venissent subtrahebat, & segregabat se, timens eos, qui ex circunciſione erant.* Todo el caso era, que teniendo ya por costumbre Sant Pedro comer con los Gentiles, se recataua y escondia destos Iudios que auian venido de Hierusalem, y parecia le a Pablo, que es tan fuerte el exemplo del sacerdote, que con hazer esto Pedro, no solo daua exemplo a los Gentiles para que Iudayzassen, pero aun casi los obligaua, o forçaua, que el exemplo de persona tan graue, tanto como esto puede, y assi en presencia de todos le dixo Sant Pablo: *Si tu cum Iudæus sis, gentiliter viuis, & non Iudaice, quomodo gentes cogis Iudaizare?* O era por razon de los manjares, que entre los Gentiles no auia prohibicion, ni differencia en ellos, y como guardando el decoro a los Hebreos, se retiraua a comer a solas, o se abstenia de comer de los prohibidos, con lo qual le parecia a Pablo, que los Gentiles como tan nueuos en la Fe, podrian pensar que se auia de guardar toda via el decoro a la ley de Moysen, y sentia mucho Pablo, que exemplo de persona de tanta grauedad como Sant Pedro podria ser con estos muy fuerte, y assi se determino con muy esforçado zelo, muy como hermano dezir se lo a Pedro. Y de aqui sacaremos, que si el glorioso Apostol Pablo en Pedro perfecto, apurado ya mas que plata con el fuego del Spiritu sancto teme, y le amonesta en materia de exemplo, mire como anda, en los sacerdotes destos tiempos quanto mas se aura de pedir, pues

Galat. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en los de aquellos, tan gran reformacion haze Dios, como fuego en plata, y a esso entra al templo, sin duda ninguna tambien quiere el Propheta dezir en aquellas palabras: *Purgauit filios Leui*. Que tema el sacerdote no se aya Dios con el, como con los hijos de Leui, que porque en castigar sus delictos el padre anduuo remisso y blando, y los reprehendio con muy suaues palabras: *Nolite filij mi, nõ est bona fama quam audio, vt transgredi faciatis populum Domini*. No es bien que con vuestro exemplo hagays peccar al pueblo de Dios. Hizo Dios el castigo con sus manos matando se los luego: y otro dia al padre por la blandura que tuuo en reprehender y castigar delictos de sacerdotes, y que tocauã al templo, que en esta materia no quiere remision Dios, sino açote en la mano, que aunque es tan blando y suaue, y como tal esta prophetizada su venida, pero en materia de templo y estado sacerdotal a padre y hijos mata, a ellos por el delicto no castigado, y a el porque no los castigo: y assi pienso que quando no vuiera mas delictos en los sacerdotes deste templo, que solo consentir en el estos tratos illicitos, aunque en ellos no tuuiessen parte, por no castigallos, era bien que la tuuiessen en la pena, y assi el açote, tanto siruio para los vnos y los otros, en el estado sacerdotal, para que el fuego de la justicia purificasse la plata, en los demas mercaderes, para que el hierro no passe adelante.

1. *Reg.* 2.

Consideracion II.

ET cum fecisset quasi flagellum de funiculis. El señor q̃ antiguamente castigaua con diluuios de agua, o de fuego, con leones, o vallenas, agora que somos carne suya, y se da a si mismo, bien blando y suaue es el açote, y aun quando a el se los dan no llora, y si le vieramos oy dar estos, pienso que no encubriera las lagrymas de los ojos: al fin el de oy, no es derechamente açote, sino como açote, y hecho de las soguillas que hallo en el templo, que si alli no vuiera de que hazerle, no lleuaua el açote cõsigo. Estas dos cosas dira esta consideracion, quan lleno de misericordia es el açote de Dios, pues no lo parece del todo, y como se lo dan a la mano mis culpas. Por Dauid dixo: *Si dereliquerint filij eius legem meam, & in iudicijs meis non ambulauerint, si iustitias meas prophanauerint, & mandata mea non custodierint, visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum, misericordiam autem meam non dispergam ab eo.* Psalmo es este en que canta Dauid las misericordias de Dios, y assi lo dize en sus primeras palabras, y en las que hemos dicho, se hecha bien de ver, que no ay açote de Dios, que no sea tan blando y suaue como el de oy, pues dize que a los hijos y succesores de la casa de Dauid, que es de donde el tomo carne, aunque dexen su ley, y no guarden sus mandamientos, y prophanen sus justos estatutos y preceptos, no los castigara mas q̃ como a hijos con vara, y no de hierro, como la que le daua el padre eterno: *Reges eos in virga ferrea*. Porque todo sera açotes de hijos, y dados con misericordia. Casi las mismas palabras dixo Iudith en el parlamento, con que consolaua a los sacerdotes de su pueblo, temerosos de los castigos de Dios: *Reputantes peccatis nostris, hæc ipsa supplicia, minora esse flagella Dei, quibus quasi serui corripimur ad emendationem, & non ad perditionem euenisse credamus.* Los açotes desta vida dados por nuestros peccados, no son açotes tan de temer, pues no los da Dios para acabarnos, sino para corregirnos. Como lo haze el amo quando açota al esclauo, que aunque aqui no dize que son acotes de hijos, como Dauid: pero harta misericordia dize en dezir, que son de esclauos, por-

Psal. 88.

Psal. 2.

Iudith. 8.

Compar.

ramos

Universidad de Deusto
Biblioteca

que ninguno quiere tan mal su dinero, que açote el esclauo para matarlo, y auiendo le nosotros costado
1. Petr. 1. tanto a Dios: *Non corruptibilibus auro & argento.* No compra de oro, o de plata, sino de su sangre que es de ineſtimable precio, no es de creer que quiera acabarnos, antes el amo que açota al esclauo le cura por
Zachar. 5. no perder su hazienda. Aquella muger que vio Zacharias, que echaron dentro en la olla, y con la pesa de plomo le dieron encima para que no respirasse (esta era la maldad y el castigo que Dios auia de hazer della) despues de puesta desta manera, y en este aprieto, la olla y muger dentro, y el plomo encima se la entregaron a dos mugeres, que aunque trayan alas, no eran de aue que buela mucho, porque eran de milano, y pregunto el Propheta al Angel, adonde lleuauan aquellas dos mugeres a aquella muger en su olla, y cubierta cõ su plomo? y respondio le que yuan con ella al desierto de Sennaar, que segun declaran los setenta era a Babylonia: lo que ay que espantar en la forma deste castigo es, que castigando Dios a la maldad en trage de vna muger, con castigo al parecer tan riguroso, como meterla dentro en vna olla por mano de vn Angel, y tapando la cõ vna pesa de plomo, luego la entrega a dos mugeres que la lleuen, no a verdugos que la acaben de consumir, sino a mugeres de su misma naturaleza, que son de su natural cõpassiuas, y en especial de otra muger, que assi se parecio en hazer guarda de la viña a
Cant. 2. la esposa, que nadie auia que quisiesse vuas, que no entrasse y las tomasse, como sino la guardasse nadie, que lo mismo es guardarla vna dama, que de su condicion es blanda y suaue, y aun el esposo mirandola le dezia,
Cant. 4. que tenia los dientes como ouejas, que acabauã de baxar desquiladas y lauadas: *Dentes tui sponsa sicut grex tonsarum, quæ ascenderunt de lauacro.* A nada pudo comparar

parar tambien vnos dientes blancos, limpios, y yguales, porque acabadas de desquilar las ouejas y lauadas, sienten frio, y pegan se las vnas alas otras, y es quando mas limpias y blancas estan, y dientes blancos, limpios y parejos, y juntos como van las ouejas, buenos son, pero lo que es a proposito del lugar y ajustado a la misericordia que ay en el açote de Dios, es que los dientes en que se significan el rigor o fortaleza, conforme a la propriedad Española, mostrar dientes a vno, le parezcan a Dios mas hermosos quando mas parecen a ouejas, y que baxan del lauadero, que es quando mas amistad se hazen las vnas a las otras, y mas se pegan, que aunque le veays a Dios mostrar dientes a castigar vuestro delicto, se os vendra a juntar muy como amigo, como lo hazen las ouejas, y assi su açote, açote parece: *Quasi flagellum.* Y como açotillo dize, pero ni lo es, ni lo fuera, sino lo hallara entre nosotros, q̃ es lo segundo que offrecio esta consideracion. Los juezes de la tierra, no aguardan, alomenos quando tienen passion a buscar el açote en los delictos, hechizo le tienen ellos las mas vezes, o para vengar su offensa, o para satisfazer a quien estan obligados, o para salir con lo que desean, no aduirtiendo, que quãdo por este camino proceden, las primeras palabras de su sentencia, los entran dismintiendo, dizen, fallo q̃ quiere dezir aqui en este processo, y en los meritos del hallo este açote y castigo a que le condeno, y suele lo tener hallado aq̃llo en su particular interes, mucho antes q̃ llegassen a ver el processo, y amenazado al otro, que si cae en sus manos q̃ ha de pagar hecho y por hazer. La maldita Iezabel mando proceder contra Naboth, y ella embio la
3. Reg. 21. sentencia, en que le condenaua a muerte antes que se le hiziesse el processo, y aun antes que el cometiesse el delicto, de manera que el fallo de aquella sentencia, no se

Universidad de Deusto
Biblioteca

no se hallo en el processo y culpa del otro, sino en el desseo que ella tenia de le quitar la viña, y por cumplirle le quita la vida: pero lo que aqui es mas digno de cõsideracion es, que sean açote del peccador los mismos instrumentos, que el toma para hazer su hecho, que las mismas soguillas que estos tomaron para meter sus ganados, y lo demas en el templo, essas son el açote con que les castiga Dios. El que te incita a peccar y te combida a esso, y en quien para tus gustos hallas ayuda, sera tu açote algun dia. Embio Dios a vn Propheta a que predicasse a Ieroboam sus idolatrias, con orden de que
2. *Reg.* 13. ni comiesse ni beuiesse, ni recibiesse cosa en aquella tierra, por ser tan mala (que tambien se suelen apestar los mantenimientos en la tierra de los peccadores.) Y de la manera que a los que delinquen, se les prohibe hasta el agua, al justo que no delinque, el agua y pan del peccador le prohibe Dios: hizo su embaxada el Propheta, y aunque el Rey le combido, y le quiso regalar, ni lo accepto, ni recibio del nada: acabo su negocio, partio se, y por otro camino del que fue, porque tambien lleuaua orden de Dios de no boluer por el mismo, o por no pisar dos vezes tan mala tierra, o por quitar la occasion de que no le sabiendo el camino, no saldrian a combidarlo. Con todo esso vn Propheta falso, tuuo noticia por donde yua, y salio a el, y dixo le: supplicoos señor os boluays a mi casa a recebir algun regalo, que no es justo que camineys sin desayunaros: en effecto no acabara con el que lo recibiera, si el viejo no le apretara, diziendo: Aunque sea assi que Dios aya mandado esso, tambien quiero que sepays que todos somos Propheras, y vn Angel de Dios me ha hablado a mi de su parte, y dicho me que os combide a comer: cõ esto, y con la hambre que deuia de solicitarle tambien, se dexo el Propheta engañar, y boluieron se juntos, y no se auian

auian bien sentado a la mesa, quando al primer bocado vuo quien leyesse a la mesa, como era gente religiosa, y el lector fue la voz de Dios, que sino leyo la vida deste Propheta leyo su muerte diziendo: que porq auia excedido del mandamiento de Dios, y orden expresso suyo que traya, moriria en parte que no pudiesse ser sepultado en el sepulchro de sus passados (cosa que en aquel tiempo se sentia mucho) al fin se leuanto de la mesa, y començo a caminar, y a pocos passos le salio al camino vn Leon que lo mato, supo se luego en la ciudad, y teniendo noticia dello el Propheta su huesped, dixo: *Vir Dei est, qui inobediens fuit ori Domini, & tradidit eum Dominus leoni, & confregit eum, iuxta Verbum Domini, quod loquutus est ei.* Esse mal viejo que dize estas palabras es el que incito al muerto, a que desobedeciesse a Dios, y le engaño con mentiras, y mirad si predicara en sus honras que alabanças suyas dixera. Este es el Propheta inobediente a su Dios, y por esso le ha muerto: como diziendo quan bien merecida tenia muerte tan rigurosa. Bien se vera en este, que fue la soguilla, cõ que el Propheta muerto fue como atado a su casa, y agora el mismo es el castigo, y el que dize su peccado. Sant Pablo a muchos exhorto a perseguir la Iglesia, y los Christianos, y despues hizo Dios del açote para castigar a essos, y attraerlos a su conocimiento. El ladron bueno compañero auia sido en los hurtos y delictos del malo, y despues en la Cruz fue su predicador y su açote: *Neque tu times Deum.* Que sabe Dios de los *Luc.* 23. cordeles con que se meten los ganados y mercaduria en el Templo para su offensa, hazer açotes para castigallos, y hechallos fuera.

Consi-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion III.

NOlite facere domum Patris mei domum negotiationis. Cercano a la muerte Christo hizo otra vez lo mismo que oy en el templo, como lo cuenta Sant Ma-
Matth. 21. theo. Pero entonces mas rigurosas palabras dixo a estos, o porque era peccado de reincidencia, o porque al punto de la muerte, no ay porque encubrir nada, y assi les dixo alli, que hazian su casa cueua de ladrones, aqui solo les dize que la hazen de negociacion: pero en ambas partes toma el açote con sus manos, y no lo fia de otras, que assi se lo auia pedido Dauid, quando en
Psal. 73. vn Psalmo canto, o por mejor dezir lloro la destruycion de Hierusalem, y en ella la del templo: *Vt quid Deus repulisti in finem?* Parece Señor que es dexarnos del todo, oluidar vuestro templo, la congregacion de fieles, y Iglesia vuestra, possession tan antigua que dende el principio la fundastes, porque vuo Iglesia dende Adã y Abel, y de tan niña como esto començo ella a pade-
Psal. 128. cer persecuciones: *Sæpè expugnauerunt me à iuuentute mea.* Y assi tengo por cierto, que essa antiguedad de possession le representa Dauid pues le dize: *Memor esto congregationis tuæ, quam possedisti ab initio.* Y pues aueys defendido siempre por vara de vuestra jurisdiction, o ceptro de vuestro Imperio esta Iglesia vuestra, entendida por el monte de Sion, donde esta señalado sitio para casa vuestra, agora que la desuerguença del enemigo ha llegado, a enerbolar ay sus vanderas, vengad esta offensa con vuestra misma mano, y no la fieys de otras: *Læua manus tuas in superbias eorum.* Angeles bastan para quemar a Sodoma: pero para restaurar vuestro templo vuestra mano misma es menester: porque en el pusieron sus vanderas, o como en las encrucixadas y calles publicas, las suelen poner los

los Capitanes, que esso quiere dezir: *Sicut in exitu super summum.* Segun lo de Sant Matheo: *Ite ad exitus* Matth. 22.
viarum: entraron por el templo haziendo leña, como si entraran por el monte: *Quasi in silua lignorum, securibus exciderunt ianuas eius in idipsum.* Y como leña cortada y seca luego pegaron fuego: *Incenderunt igni sanctuarium tuum in terra*: Y aun tambien quisieron pegar fuego a todos los que pudieran defender se lo, saliendo por familias, o linages a ello, pues por compañias con vanderas no podian, porque *signa nostra non vidimus.* Y assi dezian: *Cognatio eorum simul.* Pretendiendo con esto, que no se os hiziesse fiesta en la tierra, no dexando templo en que pudiessemos celebrarla: *Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra.* Ya Señor no tenemos Prophetas que nos consuelen con vuestra palabra: *Iam non est Propheta*, parece que no nos conoceys, pues no nos fauoreceys, ni aun ay quiẽ nos conozca, que al pobre y affligido todos le desconocen, y por donde mas se daua a conocer el pueblo vuestro, era por los fauores que en el templo les hazias, agora que ni defendeys vuestra casa, ni en ella ay donde consultar vuestros oraculos, parece que ni nos conoceys vos, ni nos conoce nadie: *Et nos non cognoscet amplius.* Buelue luego casi a las primeras palabras del Psalmo: *Vsquequò Deus, improperabit inimicus?* Hasta quando ha de salir con la suya el enemigo, blasphemando y burlando de vos, ha de durar para siempre esto? *Irritat aduersarius nomen tuum in finem?* Y en lo que viene a parar, y segunda vez le repite a Dios es, en que no fie este desagrauio de agenas manos, sino que le tome con las suyas, que parece que las tiene metidas en el seno, para vengar offensas hechas en su casa: *Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam, de medio sinu tuo in finem?*

Para

Universidad de Deusto
Biblioteca

Para quando son las manos, sino para vn caso tan insolente como este? que menos que con las vuestras no puede auer castigo para el, y assi tomo oy Christo el açote en ellas, y açotando, y diziendo la causa porque açota todo es vno, que parece el pregon de la justicia, que va diziendo el delicto del açotado, y es auerle hecho su palacio Sacro, casa de negocios, y lo que es aqui mucho de ponderar es, que no los hecha del templo con este rigor, porque lo que se compraua o vendia fuesse cõtratacio illicita, si en otra parte se hiziera, sino solo porque se vendia en el templo, y assi lo dizen las palabras hazeys mi casa de negociacion: y Sant Augustin assi lo entiende esto. Lo mismo siente Sancto Thomas, cuyas palabras son: *Eiecit hos Dominus de templo, ratione loci tantum, quia Spiritualibus erat deputatus.* Y lo que segun esta doctrina puede colegirse es, que si lo que de suyo era licito, dexaua de serlo por hazerse en el templo, lo que donde quiera es peccado y offensa de Dios, concertando se para el templo, mirad quanto mayor lo sera. Sant Pablo el comer y beuer prohibia en el templo a sus Corinthios, y dezia q̃ lo hiziessen en su casa, que tenia por menosprecio de la de Dios el hazerlo en ella: *Nunquid domos non habetis ad manducandum & bibendum? aut Ecclesiam Dei contemnitis?* No auia de hablar, o escreuir lo que en esto passa, sino quien tuuiesse vn spiritu, o zelo de Hieremias, que sobre este templo, como de mas estimacion, que el que el lloro, hiziera mas lastimosos threnos, o vn Esdras, que de ver descortesias hechas al templo, hazia pedaços quanto traya encima, y se pelaua las barbas, y se dexaua caer por essos suelos con mil desmayos. Dauid enamorado de la hermosura y limpieça de la casa de Dios, al fin como morada de su gloria, dezia: *Domine dilexi decorem domus tuæ, & locũ habitationis gloriæ tuæ.* La hermosura y limpieça solo loa:

Aug. trac. 10. in Ioã.
S. Thom. opusc. 73.
1. Cor. 11.
1. Esdræ 9. & 3. ca. 1. & 8.
Psal. 23.

loa: si quiça era por lo que mandaua Dios, que a la entrada del templo vuiesse vna bacia llena de agua, en que Aaron y sus hijos se lauassen los pies antes de entrar al templo, y espejos en que se mirassen los sacerdotes, porque no entrassen con cosa mal puesta, ni con desaliño, no ha menester mas aparejos para adereçarse la muger mas cobdiciosa de parecer bien, y aun enel tẽplo de agora, sino tiene bacias Dios para lauar pies, tiene pilas de agua para quitar manchas veniales, que aun essas no quiere que entren en el templo, seria muy largo referir los Reyes y Principes castigados por descortesias en el tẽplo, Antiochos, Balthasares, Asias, no siendo tan graues los peccados destos, ni aquel templo de tanta authoridad como los tuyos, que no eres tan graue como qualquier destos Reyes, y el templo de agora, de tanto mayor magestad como la Fe enseña, y como Ageo Prophetizo: *Magna erit gloria domus huius, nouissimæ plus quam primæ.* Donde el que haze bienauenturados los espiritus celestiales esta acompañado dellos, el que aun estando en vn portal se sabe hazer adorar por Reyes, agora no se le descomiden Reyes, ni en vn establo, sino gente baxa en su templo y casa, en los ojos de quien ve los coraçones, donde la justicia tiene respecto al homicida y delinquẽte, no le tiene el mismo delinquente y homicida a su Dios. Si las leyes con tan justos titulos tienẽ por traycion, y por delicto atroz, que entres tu en casa del otro a matarle, quanto mayor lo sera entrar a Dios en su casa a crucificarle otra vez, en quanto es de tu parte, que la hizo el en fauor tuyo, para que della no te sacassen a castigar: *Rursum Christum crucifigentes.* Quando antiguamente se le atreuian a Dios en la vieja synagoga, dentro della hazia el quemadero, y alli abrasaua los atreuidos: *Exarsit ignis in synagoga illorum flamma combussit*

Exod. 30.
Aggæi. 2.
Hebr. 6.
Psal. 138.

Universidad de Deusto
Biblioteca

peccatores. Y a esta casa de agora basta para tenerle respecto, llamarla Dios suya, o de su Padre, que aunque no ay casa en el Reyno que no sea del Rey, la que particularmente se llama suya es la Alcaçar señalada, que en qualquier ciudad tiene, aquella por particular modo es suya, y de aquella es de quien dize Dauid, que le enamora la hermosura della. Si viessedes en los quartos Reales de vn Alcaçar, donde con gran curiosidad, han estucado las paredes, y pintado historias al olio en ellas, que vn paje atreuido y loco escriue desuerguenças con la paues̃a de la hacha, como lo sentiria esto el mayordomo mayor, y aun el Rey viendolo? pues hartas mas historias podeys ver en el templo de Dios, pintadas al olio de su misericordia, y mayores desvaros hechos en el, que los que las desuerguenças de las hachas significan: no os espanteys que lo sienta esto Dios mucho, y que tome el açote en la mano, que no es desautoridad de su persona, y temed, q̃ pues negociacion licita le da occasion de tanta colera en su casa, no lo siendo la vuestra, no sera el açote tã misericordioso como el de oy, ni tan blandas las palabras, pues a la segunda vez, crecen y les llama de ladrones a estos.

Compar.

Consideracion 1111.

Zelus domus tuæ comedit me. Viendo los discipulos de Christo el rigor deste castigo, y el affecto y esfuerço con que procedia, se acordaron deste lugar de Dauid, y lo refirieron. El zelo de tu casa eterno Padre, me fue causa de la muerte, y los opprobrios que a vos os hazian en ella me llouieron a cuestas: *Et opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.* El amor de Dios es zeloso, no celoso, y siẽdo el zelo hijo del amor han se de parecer hijo y padre, el amor de Dios todo lo

Psal. 68.

lo quiere conuertir en si, de aqui nace el zelo de expeler todo lo que puede hazer contradicion a esto, y de aqui entenderemos que sea la causa que en aquellos castissimos amores, que entre Dios y el alma passan, escritos por Salomon, y dictados por el Spiritu sancto. El esposo con gran cuydado zela y cierra y guarda a su esposa, ella a el no, el dize que la ha de poner en los agujeros de las piedras: *In foraminibus petræ.* Y que ha de ser vn huerto cerrado, de donde nadie le coxa flor ni fruto, el cuello fuerte, con mas ballestones y trabucos que la torre de Dauid tenia para su defensa, porque nadie se ose llegar a la esposa, como no se osarã llegar a la torre, y que ha de estar guardada como lirio entre espinas, y si vemos la que esta tan zelada y guardada, como sabe ella zelar a su esposo, es tan contrario su trato de lo dicho, que antes combida a todas las hijas de Hierusalem sus amigas, a que salgan a ver su esposo, y a que como damas afficionadas a buenos olores, partã de carrera tras el afficionadas de la flagrancia de sus ambares qual sera la causa desto, la esposa sin zelos, o el esposo cõ ellos? no puede ser otra, sino que el amor de Dios es infinito, y no se menoscaba por querer a muchos, y como el mio es tan corto, que lo que se da al hijo, marido, o hazienda se quita de Dios, zela el, y no tiene porque zelar ella. Doctrina de Sancto Thomas parece esta, que dize que el feruiente y grande amor todo lo que le es contrario querria excluyr, y este zelo no de manera que diga yra entre enemigos, sino exceſſo de amor de Padre a hijo. Dixo Sant Dionysio que lo auia en Dios. Si le preguntamos a Isaias, quien mouio à Christo a padecer por los hombres? dira que el zelo: *Zelus Domini exercituum fecit hoc.* Y quiça se pondra coraças de zelos para tomaros cuenta de como le pagays este amor, que son mas fuertes q̃ si salieran de la

Cant. 2.

S. Tho. 1. 2. q. 28. ar. 4.

Dionys. ca. 4. de diuin. nominib.

Isai. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fragua del Vulcan: *Accipiet armaturam zelus.* Y sino te-
Sapien. 5. neys por muy gran fauor que os zele Dios, ni acabays de conocer que es hijo de su amor este zelo suyo: castigaros ha como a los otros de Ezechiel, con dexaros y
Ezech. 16. no zelar: *Auferetur zelus meus à te, & quiescam & non irascar amplius.* Quien en el amor guarda fidelidad, no le pesa de que le zelen, y quien bien quiere con nada suele amartelar tanto, como con dezir estas palabras de Dios, no os zelare, yo descansare y no tomare malos ratos. Pero lo que aqui mas me espanta es, que diga Christo, que estos zelos son por offensa hecha a su Padre, que con esto nos obligamos a specular quan penosos son tambien los zelos con que aprieta el amigo, y cuenta los passos a la muger de su amigo, que por la amistad que a el le tiene, la suele zelar con gran cuydado a ella, y passar malos ratos, y reprehenderla como si fuera cosa suya, y suelen ser estos tan finos zelos como los proprios. Sant Pablo a los Corinthios dize esta doctrina, que a cada qual de aquellas almas zelaua, por
2. Corin. 11. esposas de su amigo Christo. *Aemulor vos Dei æmulatione, despondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere Christo.* Zelos de Dios son por esposa suya y no mios, y no por esso dexan de dar gran cuydado, estos deuia de
Nume. 25. traer Phinees, quando deuia de andar contando los passos, hasta que cogio offendiendo a Dios, a aquel Israelita con la ramera de Madian, y con la furia del zelo de Dios los mato a entrambos a puñaladas, y dize Dios: zelo de mi honra fue que tuuo: *Zelo meo succensus, virum Israelitam, & mulierem Madianitam interfecit.* El mismo zelo tuuo el sancto Mathathias, quãdo hizo pedaços al Iudio que estaua sacrificando los Idolos en
1. Mach 2. el altar: *Accensus est furor eius secundum iudicium legis, & insiliens trucidabit Iudæum immolantem Idolis super Aram.* Y dize que se le encendio el furor, porque es terrible fuego

fuego el de los zelos, y que aunque no sea sino en no dar lo que vna vez guarda, parece al fuego del infierno: *Dura sicut infernus æmulatio.* Y Dauid, como fuego Cant. 8.
dize que se encienden los zelos de Dios: *Accendetur ve-* Psal. 78.
lut ignis zelus tuus. Assi al sancto viejo, en quien por su edad el calor natural estaua algo tibio, encendio le el fuego deste zelo. Hieremias dize vna cosa estraña, de vn castigo de Dios. Dauid se secaua y cõsumia por ver quebrantar la ley de Dios: *Tabescere me fecit zelus meus,* Psal. 116.
quia obliti sunt verba tua inimici mei. Y de Sant Pablo cuẽta Sant Lucas que viendo la idolatria de vna ciudad q̃ el desseaua mucho conuertir, eran tantos los zelos: *In-* Actor. 17.
citabatur spiritus eius in ipso videns idolatriæ deditam ciuitatem. Se le ardia el espiritu, y se consumia y hazia estremos de zeloso, que son juezes los zelos de los amigos de Dios por su honra, quanto mas fuertes seran los de Christo por la honra de su Padre: *Facta est terra in deso-* Hiere. 25.
lationem, à facie iræ columbæ. Dad por assolada y destruyda la tierra, no con artilleria ni pieças de batir, vna paloma con solo mirar ayrada la ha de destruyr toda: y aunque Sãt Hieronymo diga que esta paloma era Na- Hierony.
buchodonosor, a quien el Chaldeo deuio de llamar aqui enemigo: pero yendo con Sant Gregorio, que en este lugar va muy arrimado a la letra, dize que esta pa- Greg. lib.
loma es Dios, y que luego se declara el Propheta: *A fa-* 32. in Iob
cie iræ furoris Domini. Que quando mayor yra tiene, es cap. 7.
como de paloma sin hiel, pero en materia de zelos no ay aue tan furiosa: mira quando entra el palomo en casa, quan feroces picadas entra luego dando a la paloma, gime con vnos roncos aullidos, leuanta el pecho y pluma, y parece que las quiere tirar todas, como puas de espin, o jauali, pone se como vn Grifo, da mil buel-tas al rededor, de zelos, o sospechas si le ha offendido en su ausencia, que no ay zelos mas de temer, que los

de quien ha querido mucho, y se ve menospreciado, acordaos de la muger de Putiphar, que tanto quanto quiso a Ioseph, con los zelos del desamor que en el vio, le pone en aprieto de muerte y le persigue, teme a Dios que muestra zelos en la defensa de su casa, q̃ quanto mayor amor en el aueys conocido, tanto mayor es su rigor, viendo se zeloso y offendido, y mira q̃ aũque es palomo, en materia de zelos toma açote. O diuina paloma, quien se atreue a offenderte conosciendo tu amor, y quien no te teme conosciendo tus zelos, que pierdes por mis peccados? o que ganas por mis seruicios? que assi me zelas, pero pues es hijo de tu amor tu zelo, espero q̃ no sera para acabarme, pues en tu amor esta tu gracia, y por ay espero tu gloria, *Quam mihi & vobis, &c.* *Genes. 39.*

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del quarto Domingo de Quaresma.

Iam die festo mediante, ascendit Iesus in Templum, & docebat. Ioan. 7.

QVAN differentes seã los cuydados de Dios, que los de los hombres, muy bien se parece en la historia del Euangelio desta Feria. Los Scribas y Phariseos buscan occasion para prender a Christo, el la anda a buscar cõ gran cuydado para predicar su doctrina, nũca vuo pescador q̃ tãto procurasse hallar buen puesto para hechar sus redes, ni lapidario q̃ assi cercasse el mundo por hallar extraordinarias piedras, en virtud, en hermosura, o en valor, ni caçador

dor que assi se informasse de la mejor tierra, donde ay la caça que es mas de su gusto, ni mercader que tan en la memoria tenga los dias de las ferias francas que ay en qualquier parte del Reyno para acudir a ellas, ni Embaxador que assi procure no faltar a las horas de audiencia que tiene señaladas, y sabe que le seran mas opportunas para despachar sus negocios, ni pretendiẽte que anssi ande procurando la coyuntura y sazon de tiempo para informar de su justicia, y pedir se le haga merced. Todos estos quedan muy atras, quando por mas extraordinarios caminos procuran el buen fin de su negocio, comparados con los medios que busca y toma Christo para hazer el mio muy como suyo. Pesqueria es la del Euangelio: *Sagena missa in mari.* Y pescadores los primeros que eligio Christo para predicarlo, y no los saco tan del todo del officio, que no los dexo pescadores de hombres, no se, que quando ellos comian de esso, cuydassen como Christo, del tiempo y sazon de hechar sus redes, pues oy le vemos aguardar al quarto dia de la fiesta: *Iam die festo mediante.* Pareciendole que era mejor sazon para predicar, que no seria tanto el tropel de la gente, ni la priessa de los sacrificios, que busca occasion el diuino lapidario para hallar alguna buena Margarita, por la qual no solo venderalo que tiene, pero consentira que lo vendan a el: quietud y opportunidad para la caça busca el celestial caçador, y estas fiestas de los templos son sus ferias del mercader del cielo, y con mas cuydado que Embaxador aguarda coyuntura para hazer mi negocio, de que se muestra tan pretendiente y interessado, que como tal, no nos negara su gracia en especial, pidiendo se la por interceſsion de la Virgen, &c. *Matth. 13.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

COmo puso Dios el Sol en el quarto cielo, que siendo el mas illustre Planeta, bien fue darle el lugar de en medio de todos el diuino Sol de justicia, con cuya virtud esotro alumbra, entra a dar la luz de su doctrina, oy al Templo, al quarto dia de siete que duraua la fiesta de los Tabernaculos, que es como tomar su lugar de en medio: espanto tanto al auditorio con su manera de enseñar y Predicar, que no pudiendo negar la verdad de su Doctrina, se pararon a calumniarla, preguntando vnos a otros, como sabia tanto quien nunca auia estudiado: y aunque no lo dixeron de manera que lo pudiera oyr, quien no fuera mas que hombre, el responde que no es de solo hóbre su doctrina, sino del eterno Padre, y que la certeza desto conocera quien hiziere su voluntad, donde enseña la humildad y reconocimiento que es menester, para saber recebir su Doctrina, y aprouechar se de los bienes della, que no dexa de ser clara la luz, porque sean malos los ojos con que el embidioso la mira, y prosigue su sentencia Christo, diziendo: Quien se quiere hazer del todo dueño, de lo que predica, o enseña, solo su propria honra busca, y quien lo que dize lo attribuye a Dios, que le da que dezir, este es verdadero, y haze justicia, pues da a cada vno lo que es suyo. Pues si yo digo verdad, y no hago injusticia, porque me quereys matar vosotros, quebrantando la ley de de Moysen, de que tan obseruantes os mostrays, contra la qual es, matar vn innocente, que assi pienso se puede declarar aquella clausula: *Nonne Moyses dedit vobis legem?* Indigna se la gente popular de oyr estas palabras, porque ellos no sabian, que quisiessen matar a Christo, que esto parece, dizen: *Responsit turba.* No es posible sino que estas endemoniado, y sino di, quien te quiere matar? Responde Christo derechamente a los que entendia que le machinauan la muerte, vna sola obra mia ha bastado para alborotaros a todos, refiriendo la de auer sanado al Paralytico en Sabado, y mandado le lleuar la cama, que dende entonces querian proceder contra Christo, por quebrantador de la fiesta, y consta que habla deste milagro, con vn argumento euidente que les haze, con que si tuuieran ojos vieran su sin razon: *Propterea Moyses dedit vobis circuncisionem, non quia ex Moyse est, sed ex Patribus, & in Sabbatho circumciditis hominem.* Y procede assi el argumento. Moysen os dio la ley de la Circuncision, no como principal instituydor della, pues antes de su ley tuuo principio, en auerla recebido los antiguos Padres, y porque el la restauro de la intermission que en el desierto auia auido deste sacramento, por esso se puede llamar suya, pero el precepto de la obseruancia del Sabado, el fue el primero que le dio en la ley, con todo esso vosotros circuncidays en

en Sabado, y creeys que no lo quebrantays, porque hazeys lo que hazian los antiguos Padres, anteponiendo la costumbre dellos a la ley de Moysen, pues porque me condenays a mi por quebrantador de la fiesta por sanar vn hombre en Sabado, siendo mayor obra que la de la Circuncision, y que se haze por orden de otro mejor Padre, (como si dixera) que es el padre Eterno? En la forma dicha hazen este argumento los sanctos Padres Cyrillo y Chrysostomo, Euthymio casi dize lo mismo, pero no todos por vn camino, y aun a estos mismos se les puede hazer el argumento en la misma forma, segun la clausula que se sigue: *si circumcisionem accipit homo in Sabbatho.* Si naciendo el niño en Sabado, le circuncidays al octauo dia; por no quebrantar el precepto de la Circuncision, anteponiendo la obseruancia del al de la fiesta, porque os indignays conmigo, porque sane a todo vn hombre en Sabado? *Quia totum hominem sanum feci in Sabbatho?* Que estos pudieran opponer, que la Circuncision como era en prouecho del alma, no era inconueniente hazerse en fiesta, pues las fiestas para el bien del alma las deputaua Dios. De ay haze Christo su argumento, aunque la Circuncision sanaua el alma, lastimaua el cuerpo, y yo al que sane, sane le todo cuerpo y alma: *Totum hominem sanum feci.* Luego mas bien puede hazer esto en Sabado que vosotros esotro. Y prosigue con vna preoccupacion rhetorica, atajando les las apparentes sophisterias que sobre esto podian replicar, diziendo: *Nolite iudicare secundum faciem.* Admiranse algunos de los presentes, viendo quan claramente y sin temor les hablaua Christo, en especial, que sabia que andauan por matarle, y espantauan se de ver que claro les hablaua, sin que nadie se le atreuiesse: *Ecce palam loquitur, & nihil ei dicunt.* Y dezian vnos a otros, no es possible, que acaban de conocer los Pharisseos que este es Christo, ellos dezian bien conocemos a este y sabemos de donde es, quando venga Christo nadie conocera su linage, ni de donde viene, que entendian muy superficialmente aquel lugar de Isaias: *Generationem eius quis enarrabit?* Y no es contraria esta exposicion al lugar de Sant Iuan: *Hunc nescimus vnde sit.* Que alli quieren dezir, no sabemos si es este embiado de Dios. Entonces Christo a grandes vozes en medio del Templo, como quien los tiene vencidos, y que no tiene porque hablar baxo, les dize: Bien me conoceys, y sabeys de donde soy, y el padre Eterno por cumplir las promessas a vuestros padres hechas me embio a mi para que viessedes que salia verdadero, y vosotros no conoceys mi Padre porque pensays que soy hijo de Ioseph, y aunque querian prenderle por esto, no vuo nadie que le echasse mano, porque no era llegada la hora y sazon de se dexar prender, y aunque vnos querian prenderle, otros quedaron presos de sus razones, que effectos son del Sol diuino, parecidos a los del Sol material, que derrite la cera y endurece el lodo, ella se ablanda por su buen natural, y el se endurece por el malo suyo, que vna misma luz haze bien a los buenos ojos, y mal a los malos, y el veer aquellos es virtud

Cyril. lib. 4. cap. 49. Chrys. homil. 48. Euthi. hic.

Isai. 53. Ioan. 9.

de la luz, y el no ver estotros falta suya, y es peor en estotros, por no ser la falta en la naturrleza, sino en la depravada voluntad.

Consideracion Primera.

A M die festo mediante. Por ser tantas las fiestas, que en los Euangelios de la quaresma se refieren, en que se hallo Christo predicando y haziendo milagros, tenemos obligacion de hazer vn breue discurso dellas, con que daremos introduction a la que este dia se celebraua en el Templo, y quedara declarado lo que para la intelligencia de otros Euangelios sea necessario. Lo primero ya se sabe, que todas las fiestas que celebrauã los Hebreos: vnas auia fundadas en precepto diuino, otras eran instituydas por los hombres, pero las vnas y las otras tenia Dios dotadas con mil beneficios que al mundo auia hecho, en memoria de los quales las mandaua celebrar, que aun a Iacob, quando le abrio el cielo, y le embio tantos Angeles, para darle esfuerço, en lo que le quedaua por padecer, y consuelo de lo que auia padecido, en leuantãdose le manda que de las mismas piedras, en que recosto la cabeça, le haga
Genes. 35. vn altar a Dios: *Surge & fac altare Domino Deo tuo.* Que si esta coresponden cia de beneficios no se haze luego de fresco en recibiendo los, en resfriando se algo es muy mal pagador el hombre, y de aqui sacaremos la institucion de la primera fiesta que fue el Sabado, acabado de hazer el mundo y el hombre, en los seys dias que duro la creacion, aquel dia septimo quedo consagrado por de Dios, para que se le diesse el hombre todo, agradeciendo le el beneficio de la creaciõ, y para q̃ en solo esto se occupassen, despues en la ley escripta les prohibio, no solo que en este dia cessassen de toda obra seruil, que esso comun era en otras fiestas: pero aun no les

les permitia, guisar de comer, ni encender fuego para ello, dando siempre en esta solemnidad y descanso de- *Exod. 16.*
lla algunas vislumbres de la bienauenturança, como lo *Exod. 35.*
notan muchos Doctores, en el mysterio de la Transfiguracion, que fue *post dies sex*, segun dize Sant Matheo, *Matth. 17.*
despues de seys dias de la promessa que les auia hecho a sus discipulos, fue el septimo de gloria, como despues de seys edades del mundo, vendra en su gloria y mage stad Christo a concluyr con el, y en aq̃lla cama del rey *Cant. 3.*
Salomon, q̃ es Mapa de la bienauẽturança, sesenta fuer tes estauan, q̃ quiere dezir, multiplicãdo seys por diez, o al reues que todos los sanctos de las seys edades que guardaron los diez mandamientos, gozaran del descã so de la bienauenturança al septimo dia, la fiesta de la Neomenia, o Kalendas, es la segunda que se le hazia a Dios el primero dia de cada Luna: y aunque no auia precepto de no trabajar en obras seruiles aquel dia, sino solo la solemnizauan, con ciertos sacrificios, que en los Numeros refiere la Scriptura, y este dia tambiẽ *Num. 28.*
tenian los Iudios, musica de trompetas, esta celebra- *Num. 10.*
uã los Iudios como el Sabado, en memoria de la crea- *Ioseph. lib.*
cion en hazimiento de gracias, por su perpetuo gouier *3. antiquit.*
no y prouidencia de Dios. Y segun entendio S. Augu- *cap. 10.*
stin, esta fiesta del Nouilunio algunos assomos daua *Aug. lib.*
al nueuo spiritu q̃ Dios auia de dar a los hõbres por el *9. contra*
Euangelio acabada aquella ley, de quien parece que ha *Faust. cap.*
blo Sant Pablo: *In Christo, neque circuncisio aliquid valet,* *10.*
neque præputium, sed noua creatura. Ya para con Christo *Galat. 6.*
no ay que tratar de circuncision, vn nueuo espiritu es lo q̃ importa, desnudarse del hombre viejo, que el prin cipio de nueua vida de gracia, hombre nueuo es: *Qui* *Ephes. 4.*
secundum Deum creatus est. Y esto es acabarse la vieja Luna, y entrar nueua. Otras dos fiestas de gran solẽnidad se celebrauã jũtas vn dia tras otro, a catorze y a quinze

de

de Março, que era entonces el primer mes del año, la primera destas era, la del Phase, o el cordero, esta auia dorado Dios con aquel gran beneficio, que hizo en fauor de los suyos, matando todos los Primogenitos de los Gitanos, y no permitiendo que el Angel que vino por ministro de su justicia, tocasse en las casas de los Hebreos, donde auia mandado comer el cordero, con tan extraordinarias ceremonias como se veen en la ley, y vntar las puertas con su sangre, por lo qual mando en el Leuitico celebrar esta fiesta cada año. Lo que este cordero y fiesta significaua Sant Pablo lo dixo: *Pascha nostrum immolatus est Christus.* El no quebrar hueso Sant Iuan lo declaro, que se auia cumplido en no le q̃brar a Christo las piernas en la Cruz, que no lo dexaron de hazer, por parecerles era crueldad estando ya muerto, que mayor crueldad fue la de la lançada, sino porq̃ se cumpliesse la figura del cordero: *Vt scriptura impleretur, os nõ comminuetis ex eo.* Y pues se auia de offrecer como cordero: *Quasi agnus coram tondente non aperuit os suum.* Y quando le señalo el Baptista su Precursor, cordero le dixo. Seguia se a esta fiesta luego la de los panes azymos, que començaua a catorze en la noche, y duraua por siete dias, el primero era el quinze del mes, y este y el vltimo se guardaua sin se poder trabajar en ellos, el beneficio porq̃ se instituyo esta fiesta fue, q̃ los Hebreos para salir la noche del cordero de Egypto, tenia aparejado mucha arina para lleuar para el camino cantidad de pã amassado, y cõ el rebato de la matança y mortandad, no le pudieron hechar leuadura, y assi se lleuaron la massa, y a pedaços la yuan echando en las brasas, y deste pan se mantenian, y assi en los siete dias que duraua esta fiesta despues, no comian otro pan, que amassado desta mesma manera sin leuadura, desabrido al gusto, y no bueno

Exod. 12.

Leuit. 23.

1. *Cor.* 5.

Ioan. 19.

Isai. 53.

Exod. 12.

Leuit. 23.

Deut. 16.

bueno para la salud, y assi se lo mandaua Dios en el Exodo: *Septem diebus comedes absque fermento panem afflictionis, quoniam in pauore egressus es de Aegypto, vt memineris dies egressionis tuæ.* Para que te acuerdes del dia que saliste de captiuerio, comeras del pan que entonces comiste. El mysterio destos panes en nuestra nueua ley le vemos, adonde la leuadura quiere dezir malicia, o peccado, y que poco desto basta a corromper toda la massa. Doctrina es de Sant Pablo: *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Y alli nos dize, que para comer el cordero Christo, ha de ser con panes azymos, tratãdo de los espirituales, limpios desta mala leuadura: *Itaque epulemur in azymis synceritatis, & veritatis, non in fermento nequitiæ & malitiæ.* Y que desta que destruye mucho, que traen los Phariseos, nos guardemos, nos aconseja Christo: *Cauete à fermento Phariseorum.* La otra fiesta que se seguia a esta de los azymos, era de Pentheco stes, cincuenta dias despues della, contando los dende el segundo dia de los azymos, y el numero de cincuenta lo significa la propriedad Griega deste nõbre. Tambien llamauan a esta la fiesta de las hebdomadas por la intermision de siete semanas que auia de la vna a la otra, que son quarenta y nueue dias, y luego el siguiẽte era el de la fiesta, la occasion de la qual fue, el auerles dado Dios la ley cincuenta dias despues de auer salido de Egypto, que aunque esto no consta expressamente de la Scriptura, es comun doctrina de los mas sanctos Doctores: entre los quales, Hieronymo, Augustino, Sant Leon, Chrysostomo, Lyra, y Caietano, y aun Sant Cypriano dize lo mismo, la offrenda deste dia era, q̃ cada familia offrecia dos panes de nueuo trigo, q̃ entõces se començaua a segar: y por esta se llamaua tãbien fiesta de las Primicias, q̃ en lo q̃ era figura la fiesta en aquella ley, de la q̃ le corresponde en la nuestra, q̃ es la de Pentheco-

Exod. 16. *Phila. libr. de sacrifi. Abel & Cain.*

1. *Cor.* 5.

Matth. 16. *Leuit.* 23. *Deut.* 16. *Hieron. ad Faui. mast.* 12. *August. q.* 70. *in exo.* *& lib.* 2. *de Trin. c.* 15. *& epistol.* 119. *Leo. ser.* 1. *de Penth. Chrys. ser.* 2. *de Pent. Cypr. serm. de Spiritu sancto. Lyra. & Caiet. in ca.* 19. *Exod.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

thecostes agora y venida del Spiritu sancto. Sant Pablo lo apunto de la sementera espiritual, cuya cosecha es vida eterna: *Qui seminat in Spiritu, de Spiritu metet vitã æternam.* Quando a los Apostoles se les mando yr a meter la hoz en las miesses, que auia dicho Christo q̃ eran muchas, y los obreros pocos, que assi entendio S. Chrysostomo este mysterio, quando dixo: *Cum falx mittenda esset in messem, cum fructus essent colligendi, vides typum? vide tam veritatem, cum falx sermonis iam esset adhibenda.* Las ceremonias en particular que en esta fiesta se hazian escriue Iosepho, y Philon Iudio, y porque no cabẽ en la breuedad que pretendemos, ni son a proposito desto, passamos a tratar de la fiesta de las trõpetas, que la celebrauan el primer dia de Septiembre era de las muy solemnes, auia prohibicion de toda obra seruil, las trompetas que en ella tañian se refieren en el Psalmo de Dauid: *Buccinate in neomenia tuba, in insigni die solemnitatis vestræ.* Y del vocablo Hebreo cõsta, que estas eran bocinas de cuerno, y aunque sobre el lugar deste Psalmo Sant Basilio y Theodoreto digan, que esta fiesta se instituyo en memoria de quãdo Dios dio a Moysen la ley, que hablando Dios con el, le parecio al pueblo que oya vn sonido de trompeta, como consta del Exodo, pero lo que por mas cierto se tiene desto, entre los Doctores Hebreos, y nuestros, es, que se instituyo esta fiesta en memoria del beneficio de auer librado a Isaac de la muerte al punto de quererlo sacrificar el Padre, apareciendo se alli vn carnero, y de alli dizen ellos, que les quedo tañer este dia bocinas de cuerno, por los cuernos del, y siendo en memoria deste sacrificio instituyda esta fiesta, aunque ninguna tenemos en nuestra nueua ley, que a esta corresponda. Tenemos lo figurado en el sacrificio de Isaac, por cuya vida se offrecio a la muerte el diuino cordero, de dõde deuio de

Galat. 6.
Chrysost. in ca. 2. Act. hom. 4.
Ioseph. lib. 3. antiquit. cap. 10.
Philo. li. de cathalogo.
Leuit. 23.
Num. 19.
Psal. 80.
Basilius.
Theodoret.
Exod. 19.
Genes. 22.

dezir Abraham, con el cuchillo en la mano: *Dominus videbit.* Dios vera esto por su casa, pues otro hijo suyo, lo vera en otro monte, que sea de vision de que se espãten cielos y tierra, su cabeça entre las espinas, q̃ las tendra mas hincadas en ella, que las en q̃ topa este carnero, y el cuchillo q̃ aqui no topa al cuello, alla quitara la vida a quien nos la ha de dar a todos. En este mismo mes a los diez dias del se celebraua otra fiesta q̃ llamauan de la expiacion en q̃ no solo se mandaua holgar, pero ayunaua se aquel dia, y hazian se otras obras de penitencia y maceracion de carne: este era dia tan solenne que solo en el entraua el Sacerdote en todo el año en el sancta Sanctorum, y assi consta del Leuitico, segũ doctrina de Sancto Thomas. La institucion desta fiesta fue en memoria de aquel beneficio y gran misericordia que hizo Dios con su pueblo, perdonandoles el peccado de la idolatria y adoracion del bezerro, y siendo la mayor fiesta de Dios el dia de mayor penitencia nuestra, por ser esta la en que mayores demonstraciones se hazian, y mas milagrosas ceremonias en la vieja ley, mas ayuno y affliction puede ser sombra de la fiesta de nuestra cõuersion, sino es que queramos dezir, q̃ el espiritu desta fiesta, en la qual y no en otro dia entraua el summo Sacerdote en el sancta Sanctorum, significo el dia de la muerte y passion de Christo, y assi dize S. Pablo q̃ lo traço esto el Spiritu sancto: *Semel in anno solus Pontifex, non sine sanguine, quem offert pro sua, & populi ignorantia, hoc significante Spiritu sancto.* Y luego declarando del todo el mysterio el Apostol en el mismo capitulo dize: *Per proprium sanguinẽ introuit semel in sancta, æterna redemptione inuenta.* Cinco dias adelãte desta fiesta, que era a quinze del mismo mes de Septiembre se hazia la fiesta de que el Euangelio deste dia trata, q̃ llamauan de la Scenopegia, o de los Tabernaculos, que

Leuit. 16. & 23.
Leuit. 16.
S. Tho. 1. 2. q. 102. ar. 4. ad 10.
Hebr. 9.
Leuit. 23.
Num. 29.

que duraua siete dias, el primero era de toda solemnidad, y todos estos siete dias estauan los Iudios fuera de sus casas, en vnas ramadas o choças que hazian en los campos. Pero porque a esta fiesta venian de todos los lugares de la tierra de promission a la ciudad de Hierusalem, que era innumerable cantidad de gente, se puede creer, y author graue ay que lo diga, aũque no muy claro, que no para todos podia auer arboles ni ramos de que hazer estos tabernaculos, sino que cada familia tenia su tienda para lleuar cada año, como las que lleuan agora las cofradias a la fiesta tan celebrada de nuestra Señora de la cabeça junto a la ciudad de Andu xar. Y pues esta fiesta fue instituyda en memoria del beneficio que hizo Dios a su pueblo, de auerle lleuado por el desierto, en viage que duro quarenta años, sin tener casa en que meterse todo este tiempo, y sin que les faltasen tiendas, ramadas, o sombrajos en que alojarse, es de creer, que de las tiendas que vsaron en aquella jornada, que serian como de campaña, vsarian tambien en la solemnidad desta fiesta, despues de los siete dias della, luego el octauo boluian a sus casas, y dende ellas por familias yuan al templo, y hazian offrendas de dinero conforme a su possibilidad para los gastos y fabrica del templo, este era dia solemnissimo entre ellos, llamaua se la fiesta de las Colectas. Esta festiuidad de Tabernaculos es la que mas habla con nosotros, que caminamos por el desierto deste mundo, como peregrinos y hijos de tales, como dixo Dauid: *Incola ego sum, & peregrinus, sicut omnes Patres mei.* Y la peregrinacion de sus Padres Sãt Pablo la cuẽta escriuiendo a los Hebreos, de Abraham, Isaac, y Iacob: *In casulis habitando cum Isaac, & Iacob, coharedibus repromissionis eiusdem, Expectabat enim fundamenta habentem ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus.* No sentian

Ioseph. lib. 3. antiquit. cap. 10.

Leuit. 23.

Num. 29.

Psal. 29.

Hebr. 11.

pena

pena de viuir en tiendas como caminantes que yuan a ciudad de tanto descanso, como la bienauenturança, para que nosotros no echemos rayzes, viuiendo en estos presidios de la Iglesia, donde hemos de pẽsar que estamos en tiendas de campaña, con continuo reconocimiento de la merced que Dios nos haze en nos sustẽtar en ellas, hasta que al octauo dia de las colectas, lleguemos a nuestra verdadera casa a dar por offrenda hazimiento de gracias, como lo hazen los bienauenturados, de quien dixo Dauid: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorũ laudabunt te.* De la fiesta de las enceñias que se celebraua a veynte y cinco de Noviembre, en memoria de la restauracion del Templo, como no fue instituyda por precepto Diuino, sino por acuerdo humano. No nos paramos a tratar porque en particular ay Euangelio, en que se refiere esta fiesta, y que subio Christo a Hierusalem el dia que se celebraua: alli diremos lo que para la exposicion de la letra, y declaracion desto sea necessario. Otra fiesta celebrauan, que llamauan del fuegõ, en memoria del que milagrosamente hallaron, que auian dexado escõdido los sacerdotes en aquel pozo hondo, quando fueron captiuos, de que se trata en la historia de los Machabeos, que aunque quando boluieron los nietos de los que lo escondieron, no hallaron mas de aquella agua encenagada gruessa: pero de essa vino a salir luego milagrosamente fuego, en memoria desto instituyeron fiesta. Tambien celebrauan otra que llamauan la fiesta de Nicanor a los treze del vltimo mes del año, en memoria de auerle tan milagrosamente vencido y cortado la cabeça: y esta fiesta votaron de celebrar le a Dios cada año, el dia que succedio esta victoria, a los catorze deste mesmo mes, que era Febrero, celebrauan la fiesta de Mardocheo,

Psal. 83.

1. Mac. 13.

2. Mach. 1.

1. Mach. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y la passada se llamaua por otro nombre: *Pridie Mardochei.* En memoria dela merced que Dios hizo a su pueblo de librarle de la traycion que Aman le auia ordenado con Assuero, para que muriessen todos. Y Esther sobrina de Mardocheo, con el consejo del tio, y ayuda de Dios, remedio el caso, como parece en su historia, por lo qual votaron hazer esta fiesta cada año en este dia: y aunque en qualquiera destas ouiera mucho que dezir, assi de sus ceremonias, como de lo que por ellas se significaua, por no nos dilatar en cosa tan seca para el espiritu: y porque solo hemos pretendido dar esta claridad para en las demas fiestas, que sera la que basta para entenderlas, aunque se aya dicho con tanta breuedad, nos bolueremos de aqui a la nuestra de los Tabernaculos, en el medio de la qual que era el quarto dia, sube Christo al Templo.

Esther. 3.

Consideracion II.

Iam die festo mediante. Andauan por prender a Christo, y quando pensauan que le trayan retraydo, y a sombra de texados, en medio dela mas solēne fiesta del año, se les entra por el Templo a predicar, y en lugar de prenderle, quedan admirados, que sin duda ninguna, la libertad de la palabra de Dios, es tan grande, que no solamente a pie enxuto se passa con ella los mares: pero muy cō seguridad se puede entrar por entre los enemigos. A Amos no podia suffrir vn Propheta falso, llamado Amasias, y para desterrarle del Templo de Ieroboam, llamado Bethel, y que no predicasse alli la palabra de Dios, se valio de la autoridad del Rey Ieroboam, y le embio a dezir: Mira señor, que Amos os alborota el pueblo con lo que predica, y se rebela escandalosamente contra vos: ya no le podra suffrir la ciudad, y lo menos que dize publicamente es: *In gladio*

Amos 7.

gladio morietur Ieroboam. Morira Ieroboam, y toda su casa, passados a cuchillo, que aunque a este Propheta le yua su interes en el caso (como aqui noto Sant Hieronymo) porque con la doctrina de Amos, era poca la gēte que acudia a sacrificar a los idolos, y Amasias perdia los prouechos de los sacrificios, y temia que cō breuedad se le acabaria el sacerdocio. Viendo que el Rey se tardaua en proueer en el caso, el Amasias como mas interessado, hablo a Amos, y dixole: Propheta, toma el camino de Iuda, y alli podras predicar, y no te faltara q̄ comer, y con que passar la vida, y de aqui adelante no te atreuas mas a prophetizar, como sueles en Bethel, porque es capilla Real, y que esta en el palacio de su Magestad: *Quia sanctificatio Regis est, & domus Regni.* Respondio Amos: no soy Propheta, ni hijo de Propheta, ni tēgo esto por officio, para comer dello, que vaquero me era yo, quando me llamo Dios, y me mādo venir a predicar, y en lo que dizes que alli comere pan, bien me se yo passar con quatro higos silueſtres. Y aun que Sant Gregorio diga, que sintio en si faltarle el espiritu de la Prophecia, quando le hablo Amasias, y que assi pudo negar con verdad que no era Propheta: pero no parece que la letra pide esto, sino que quiso dezir, no me cōbide yo con este officio, ni lo herede de mis padres, Dios me truxo a el, y me saco del mio, y assi como palabras suyas: ni mirā respectos de palacio, ni amenazas de sacerdotes, ni las tuerce el interes de ser mas bien recebido en Iuda, ni passarlo mejor, pues tan poco le basta a quiē de tan humilde principio vino a esto, y assi buelue con gran entereza Amos, y le da vna grā mano al Amasias, para que vea que no le acouardā sus palabras, ni las de Dios tienen porque temer a nadie, antes como los Apostoles (nota S. Hieronymo aqui) quando mas se les opponian los Scribas y Pharisēos, a

Hieron.

Greg. 2. Mor. c. 41.

Hieron.

Universidad de Deusto
Biblioteca

prohibirles que no predicassen, respondian: *Obedire oportet Deo, magis quam hominibus.* Aqui no ay mas que tener respecto a Dios, y obedecerle, y dize le al Amasias: *Act. 5.* *Et nunc audi verbũ Domini*, oye la palabra de Dios, tu me estas diziendo, que no predique aqui, ni prognostique castigos suyos, sobre este altar de idolos, cõtra ti el primero he de predicar, tu muger te ha de affrentar, siendote adultera, con publica infamia tuya, porque delinquira en medio de la ciudad: tus hijos e hijas moriran passados a cuchillo, tu hazienda se repartira entre los estraños. Mirà si va bien pagado Amasias, quando piẽsa q̃ ha de desterrar a Amos, o que le tiene bastantemẽte amenazado para taparle la boca, le habla con tanta resolucion y animo, no estimando en nada al Rey, menospreciando sus amenazas: si la palabra de Dios a vn pobre ganadero da este animo, la mesma palabra del eterno padre, que tiene de temer, quando mas conjurados sienta los Scribas y Phariseos? para dexar de predicar por sus amenazas? Andaua en vn tiempo Herodes rauioso, por quitar a Christo la vida, que solo por aqui le parecia podia atajar su doctrina y milagros: vinierõ se lo a dezir a Christo vn dia ciertos Phariseos, *Luc. 13.* aconsejandole q̃ se retirasse y huyesse: *Exi, & vade hinc, quia Herodes vult te occidere.* Señor poneos en cobro, q̃ haze grandes diligẽcias Herodes por quitaros la vida. Pensaron amedrentar a Christo, y que les agradeciera el auiso: respondeles cõ grande entereza Christo: *Ite & dicite vulpi illi, ecce eiũcio dæmonia, & sanitates perficio, hodie, & cras, & tertia die consumor.* Tira de ay, y lo que le podeys dezir a esse zorro (aunque el piẽse que otros le tienen por leon) que yo he de lançar demonios a su pesar oy, y mañana, y esto no como quiẽ anda huydo, sino muy de espacio: *perficio* (y aun esta palabra: *Cras*, en las diuinas letras mas dias que el de mañana significa, como

como en lo de Iacob con Laban: *Respõdebitque mihi cras iustitia mea.*) Terrible determinacion es para vn Rey tã cruel, pero todo esso puede la diuina palabra, y la autoridad della. Que biẽ la representaua esta aquel sancto Propheta Eliseo, que viene Naaman Siro de tantas leguas, tan fauorecido de su Rey, con carta de recomendacion suya, para el de Israel, para que Eliseo le cure de su lepra: va se muy acõpañado con gran tropel de gente a casa del Propheta, y haze tan poco caso Eliseo de todo aquello, que le embia a dezir con vn mochacho, que no tiene para que apearse, que de la buelta, y tome el camino del Iordan, y se bañe siete vezes. Buelue el Naaman echando chispas, y centelleandole los ojos, y al fin por consejo de sus criados, amansa la colera, y haze lo que el Propheta le mãda. Va al Iordan, y toma sus baños, y sientese tan bueno, y tan sano, que en la blancura, y color, y blandura, pareciã sus carnes a las de vn niño: buelue a casa del Propheta; echase a sus pies; reconoce la merced que Dios le ha hecho por sus manos, y confiessa publicamente, que solo el Dios de Israel es el verdadero Dios. Que guardãdo la autoridad de su palabra Dios y sus Prophetas, y menospreciando las altiuezes del mundo, a los mas presumptuosos del reduzen por este camino, y quando mas los ciega su inuidia, o interes, para impedir la diuina palabra, ella mesma con el imperio y autoridad que de Dios tiene, se haze temer y respectar, y abre por todas partes camino. En medio de la solennidad de la fiesta del Templo, con menosprecio de los Scribas, y Phariseos, entra Christo a predicar, que pues esto haze Amos en el palacio y capilla Real, y Eliseo con vn tan gran Principe, en virtud de la palabra de Dios, no es mucho de admirar que el mesmo Dios, que es la eterna palabra, lo haga.

Genes. 30.

4. Reg. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Consideracion III.

ET docebat,& mirabantur Iudæi. Aũque dezimos que no auia mucho de que admirarse, de que Christo hiziesse esto con tan grande imperio: con todo dize el Euangelista que era grande la admiracion de los Scribas y Phariseos, de oyrle enseñar, y en el fin deste Euãgelio, quãdo dio mayores vozes, diziendoles muy claro quien era, auia grande espanto entre ellos, de ver que no le prendian, teniendole tan a la mano, y dandoles aquella nueua occasion, sobre las q̃ ellos se auian tomado, oy le veen enseñar publicamẽte, y se assombrã. El mesmo assombro me causa a mi lo que a Moysen le passa con Pharaon, aunque pierdo mi espanto, quando veo que todo lo que alli passo, fue vn retrato de lo que oy passa, y de la virtud de la diuina palabra, y autoridad e imperio de quien la lleua. Que entre Moysen por la tierra de vn Rey tan poderoso, con vara alta de justicia, y con tan pocas palabras como las de que vsaua, y en causa en que tan interessado estaua el Rey, como tanto esclauo, y de tanto prouecho y seruicio, haziendole tã extraordinarias vexaciones en sus barbas: ya hinchendole la mesa, y cama y casa de ranas, ya de mosquitos; ya boluiẽdole las aguas en sangre, y que la colera deste Rey, contra vn hombre como Moysen, q̃ no tenia mas armas que vna vara, no se encendiesse de manera que prouasse a quitarle la vida, o intentasse hazerle alguna vexacion: al fin esta vara era sin duda la palabra de Dios, de quien dixo Isaias: *Percutiet terram virga oris sui.* Herira la tierra con la vara de su palabra, y vn soplo de sus labios matara al peccador: *Spiritu labiorum suorum interficiet impium.* Que en los cantares, estos labios, cintas, o listones de Grana se llaman: *Labia tua sicut vita coccinea.* Que como la cinta prende los cabellos, cõ sus labios y palabra, Dios enfrena los mas locos pensamientos: o como la cinta, o benda, si aprieta mucho, haze saltar la sangre y se baña en ella, suelen apretar tanto las palabras de Dios, y tener tan a raya, que sacan sangre, y esta bien por la vara de Moysen significada su palabra, que en vara que florecio se prophetizo el sacerdocio, y la venida suya: y vara derecha dixo Dauid, que auia de ser la de su Reyno, que no se la torceria nadie: *Virga directionis, virga regni tui.* Vara rectissima, que el genitiuo Hebreo *directionis* es superlatiuo Latino: no vara de oro, que essa antes haze torcer el camino, por dõde dixo la diuina sabiduria: *Beatus Vir qui post aurum non abijt.* No de hierro, que aunque para reprehender y castigar lo parece: *Reges eos in virga ferrea.* Pero ni se toma de orin, porque: *Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatum.* Ni puede errar quien la sigue, antes endereça sus caminos guiado con ella: *A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viam iniquitatis.* Siẽdo vna vara esta diuina palabra, que tan facilmente parece se quiebra, le dio Dios tan gran virtud, que ni auiendo domado tantos potros cõ ella, ni dando varaços en la piedra de que saca agua, ni en presencia de Pharaon estando derecha haziendo tantos prodigios, con que le obliga a soltar la presa de la mano, y trueca las naturalezas de las cosas, no solo no la quiebre, pero ni la haga blandear: al fin dixo Dauid: *Dominus dabit verbũ Euangelizantibus virtute multa.* Dios dara su palabra a los Predicadores con gran virtud, y para que se vea que no esta en ellos la virtud della, ni que la rhetorica y bachilleria humana haze el negocio, sino sola la virtud de la palabra diuina, quiere que sea Moysen tartamudo, y que Pablo aperciba a los Corinthios, que no traya para reduzirlos palabras elegantes: *Non in sublimitate sermonis, aut sapientiæ annuncians*

Isai. 11.

Cant. 4.

Psal. 44.

Eccli. 31.

Psal. 2.

Psal. 11.

Psal. 118.

Psal. 67.

1. *Corint.* 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cians vobis testimonium Christi. Antes se que no se nada, pero mucho se, pues conozco a Christo crucificado, que es dezir, no traygo mas armas, que la vara de la Cruz: *Nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* Y las pocas letras que se pusieron sobre ella, bastan para predicar al mundo: y assi no tengo verguença, dixo a los Romanos, de predicar el Euangelio con pocas palabras y razones: *Non erubesco Euangelium.* Si es tan poderosa esta palabra, y esta vara Diuina, que se atreue a Pharaõ, que saca agua de las piedras, que no emprende cosa cõ que no salga, que no se acouarda ni doblega por humanos respectos, y por todas partes como por jurisdiction suya, mete Dios su vara alta, y sale con quanto quiere, pues en agenos tribunales que parecian ser los del mundo, y no subordinados al de Dios, pues en ellos querian juzgarle a el, y condenar a sus discipulos: ay les mandaua que no lleuassen descargo estudiado, q̃ alli se les daria su palabra de que se valiessen, y con ella sin otros instrumentos: puesta en hombres sin letras, tan milagrosos effectos hizo, q̃ mucho que oy el mesmo dueño y señor desta palabra, en cuya virtud ella obra, y los discipulos cõ ella, se entre cõ su vara alta de su poder por medio delas fiestas; tome el lugar de Maestro enel Tẽplo, se siente cõ Magestad; enseñe publicamente, y de embelessados los Scribas y Phariseos, los vnos cõ los otros, cõuiertan su yra y colera en extraordinarios affectos de admiracion. No es mas lo q̃ Moysen hazia cõ la vara, y con pocas palabras con Pharaõ, que auia el estudiado, guardãdo vna manadilla de oue jas? y que sabia Amos entre sus vacas? y que Hieremias quando rehusando con humildad el no encargarse del officio de predicador, representãdo su insufficiẽcia para esto: dize que es niño, y que no sabe hablar? le responde Dios, no digas que eres niño, que todo lo que

Rom. 1.

Hierem. 1.

lo que yo te mandare diras: *Vniuersa quæcunque mandauero tibi, loqueris.* No tienes porque temer a nadie, que yo voy a tu lado, y con solo darte mi palabra que prediques, te doy mi palabra que has de ser superior a los Reyes, a los Reynos, y a las gentes, y que seras poderoso para arrancar, destruyr, disipar, o edificar, o plãtar, como quisieres: *Ecce constitui te hodie super gentes, & super regna, vt euellas, & destruas, & dispердas, & dissipes, & ædifices, & plantes.* Bien pintado esta aqui el imperio y señorio de la diuina palabra: y para que se vea que el Symbolo della es la vara de la justicia, en el punto que se le da esta cõmission à Hieremias, le da Dios ojos, y lumbre de prophecia, y le muestra aquella vara veladora que el dize que vee: *Virgam vigilantem ego video*, en que le enseña la vela y cuydado de Dios, para que su palabra salga con su intento, y al fin del capitulo dize: que le fauorecera de manera que no aura ciudad mas abastecida, ni pertrechada que el, ni columna de hierro tan fuerte, ni muro de bronce: y que sera superior a los Reyes de Iuda, y a los Principes y sacerdotes: que aunque se conjuren contra el todos, no preualeceran, porque estara Dios a su lado. Si la palabra suya pues con su ayuda es tan fuerte, el mesmo Dios que dà esta ayuda y palabra, con que haze superior a vn Propheta, a Reyes, Principes, y Sacerdotes, mas poderoso sera que todo esto. Si a casa agena, y a palacio Real, embia vn Prophcta pastor, y no es poderoso el Rey para le quitar el pulpito, ni echarle de su casa, como lo seran Scribas y Phariseos, para echar a Christo de su mesmo Templo Alcaçar suyo? como han de poder contra el esfuerço, del que a hombres flacos haze columnas de hierro, y muros de bronce? Y como han de dexar de quedar assombrados de veer esta Magestad y señorio? Esta es doctrina que no es de

Universidad de Deusto
Biblioteca

rincones? pues busca el dia de en medio de la fiesta para predicarla, por ser el mas accommodado para esto: esto es lo que les causa a los Iudios admiracion: *Et mirabantur Iudæi.*

Consideracion IIII.

Mea doctrina non est mea. Al assombro de los Scribas y Phariseos, que solo le mostrauã de que no auiendo Christo aprẽdido, enseñasse, les respõde estas palabras: Mi doctrina no es mia, sino del que me embio: que entre los diuersos sentidos dellas con que los sanctos las declaran, seguiremos el que mas puede hazer a nuestro prouecho, y el mas llano, entẽdiendolas de Christo como hombre. Assi las declararon S. Ambrosio, y S. Augustin, y de aqui sacaremos como nadie se ha de alçar con la palabra de Dios, sino los effectos della attribuyrselos a el, pues es suya. Sant Pablo comparando esta manera de trato della al del labrador, o al hortelano que planta: dize que como la medra de los arboles, o el fructo de las semillas, ni esta en el que lo planto, o sembro, ni en la tierra bien sazonada, sino solo en Dios: *Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus.* Assi dize que el aunque planto, pero que a Dios attribuye el fructo, y buena cosecha: y en el capitulo siguiente le auerigua al hombre que nada tiene que no aya recebido de Dios, y que assi no tiene porque se alçar con ello, como si fuera suyo: *Quid habes quod non accepisti, si autem accepisti quid gloriaris, quasi non acceperis?* Y sant Augustin en la homelia deste Euangelio, ya por este camino, haziendole difficultad, aquella implicacion de mia, y no mia, y responde con las mesmas palabras de sant Iuan, de su capitulo primero: *In principio erat Verbum.* La palabra era en la

Ambr.lib. 2.de fide,c. 4.& lib.5. cap.3.
Aug.lib.1. de Trinit. cap.12.
1.Corin.3.
1.Corin.4.
Aug.trac. 29.in Ioã.
Ioan.1.

en el principio, y estaua cerca de Dios, y Dios era la palabra, que la palabra del Padre, que es el Hijo, es tan Dios como el Padre, pero como le llama palabra, y auia de ser palabra de alguien, dize, que es del Padre, y concluye: *Quid enim tam tuum, quam tu?* Que cosa ay q̃ sea tan tuya, como tu mismo? y que cosa tan no tuya como tu? *Et quid tam non tuum, quam tu?* Pues eres todo del eterno padre, y si al hombre se le hiziesse esta pregunta que piensa que es muy suyo, bien boluera sobre si, y veria que es todo de Dios, en el qual esta viue, y se mueue: *In quo viuimus, mouemur, & sumus.* Y que si se le retira Dios, se le acabara el mouimiento, la vida, y el ser, pues no le tiene de otra parte. Los sanctos Propheras, la palabra de que mas vsaron en su Prophecia, y con que mas autoridad dauan a lo que dezian, era: *Hæc dicit Dominus.* Dios es el que habla, palabras son suyas estas. Y aunque a Ezechiel le auia mandado Dios, que para resuscitar los huessos que le dio por oyentes de su sermon, el les hablasse con todo esso, para assegurarse del successo, les dize que oygan la palabra de Dios, que no es suya la que predica: *Ossa arida, audite verbum Domini.* Porque esta muy cerca de negar a Dios, quien se haze tan dueño de sus palabras, que las vende por proprias, y con esso quiere authorizarse, como los otros de quien dezia Dauid: *Linguam nostram magnificauimus, labia nostra à nobis sunt, quis noster Dominus est?* Nuestro es lo que dezimos; nuestras palabras nos honran, que señor ay que nos araje? y solo en la lengua dizen que las tienen, como el falso Propheta Balan, que yendo a maldezir el pueblo, le puso Dios (haziendo se le encontradizo en el camino) sus palabras solo en la boca, y assi lo aduierte la scriptura: *Posuit verbum in ore eius.* Como el papagayo, que aũque habla,

Acto. 17.
Ezech.37.
Psal.11.
Num.23.

Universidad de Deusto
Biblioteca

habla, no tiene mas que en la lengua y pico aquellas palabras tomadas de quien se las enseño, y anda tan atado a ellas, que essas repetira mil vezes, sin dezir nada de suyo: y cõ todo esso: no ha menester Dios mas, que poner palabras suyas en la boca para hazer su hecho. A Hieremias no le dixo mas: *Ecce dedi verba mea in ore tuo.* Para que se entienda que con sola su palabra, vence las batallas sin otras armas, y que esso no puede ser, sino por ordẽ del cielo. Delos milagrosos effectos della, nada ay tan a proposito como lo que dixo Dauid: *Vox Domini præparantis ceruos*, y otra letra dize: *Ceruas.* Tocãdo vn mysterio extraordinario de naturaleza que se vee en estos animales, quãdo quieren parir, que assi por tener cerrada la madre mas que otro animal, como porque se engẽdra el ceruatillo embuelto en vnas redezillas y telas, de donde con gran difficultad sale: pare este animal con mas dolor que otro, que esto lo apũto Iob: *Nunquid parturientes ceruas obseruasti? incurbabantur ad fœtum, & pariunt, & rugitus emittunt.* Has echado de ver el aprieto y dolor con que pare la cierua, los bramidos y ademanes con que expelle la criatura? y dizen los naturales que en este aprieto proueyo a este animal Dios, de vn remedio del cielo, mejor que los que ellos tomã de la tierra (que Aristoteles, y Plinio dixeron, que era cierta hierua, cuya naturaleza conocian apropiada para facilitar el parto) pero no conocieron el mas efficaz remedio que les proueyo Dios, ayudandoles con vn grito, porq̃ si en medio de aq̃l aprieto y dolor oyẽ vn trueno del cielo, cõ aquel assombro se esfuerça y parẽ cõ facilad: y a esto alude Dauid, atribuyendo a voz de Dios, y del cielo, los dolores de parto de la conuersion de vn peccador, q̃ cõ vn grito de Dios, rõpe cõ mayores difficultades, que las de la cierua, que en la tierra no puede auer remedio natural tan efficaz como este, ni se

Hierem. 1.

Psal. 28.

Iob. 39.

Aristot. Plin.

ni se puede dexar de attribuyr al cielo, y al grito de Dios, del qual tambien entendio Sant Augustin aquellas palabras de Christo: *Venit hora, & nunc est quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierint viuent.* Dize que esta voz de Christo, que ha de resuscitar los muertos: no es solo la del dia del juyzio, porque de essa no se pudo dezir: *Et nunc est*, que ya era llegada, sino del effecto de su diuina palabra, que como es de vida, y del cielo da vida al alma, y animo para el parto de la buena obra, y por esso dize el hijo de Dios, que es doctrina del eterno Padre, y porque vea el que la predica, que como de cosa no suya ha de dar cuenta, y que el q̃ oyẽdola no viuiere, no es porque en ella no aya vida, y y mejor que la natural, pues por ella se grangea la de la gracia, y se alcança la de la gloria. *Quam mihi, &c.*

Ioan. 5. Augustin. tracta. 19. in Ioan.

CONSIDERACIONES DEL MIERcoles despues del quarto Domingo de Quaresma.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate.
Ioan. 9.

ES tan grande el milagro de este dia, al fin como hecho para manifestar su gloria Dios, y tiene tan buena vista este ciego, que cõ serlo, solo por creer, queda hecho testigo de vista, pues se le manifiesta y descubre Christo: cura le cõ tan extraordinaria medicina, q̃ por lo menos dixo S. Augustin, que se tocaua el mysterio de la encarnaciõ en ella,

Aug. trac. 44.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en ella, viendo que el hombre hecho de sola tierra, no se reparo con tierra sola, sino con Dios baxãdo a ella, que es la saliua, que por la generacion eterna, sale del eterno Padre: *Ego ex ore altissimi prodiui.* Y en tiempo se junta con la tierra de nuestra carne, con que se haze el colirio para nuestra vista. La naturaleza se rinde con la fuerça deste milagro, que no halla ella retorno de la priuacion al habito: el ciego esta tan ladino en referir el caso, que nadie ay que con el pueda competir en esto. La misericordia de Christo se muestra en la circunstancia del hecho tan larga, que apoca qualquier agradecimiento, porque saliendo del Templo, Iouien do sobre el piedras, que le tiraua los que quedauan en el. No va tan de passo, que no se detenga a dar ojos a este ciego, que es muy corta Deidad, la que le occupa vn negocio, o le haze retirar otro, para no acudir al remedio del necesitado, como lo dezia Elias burlando a los Prophetas de Baal de su Dios: no es mucho que no os acuda, que o duerme, o va camino, o esta en algun meson, dadle mas vozes: quanto mejor dezia Pedro, que lo hazia nuestro verdadero Dios: *Qui pertransiit benefaciendo, & sanando omnes oppressos à diabolo.* Que aunque de passo, siempre va haziendo bien, y expeliendo demonios. De tan gran misericordia como esta; de tal milagro como el de oy; de medicina tan extraordinaria; de ciego tan ladino; de mysterio tan alto, como el que se toca en esto, qualquier ingenio se hallara atado, hallandose la naturaleza rendida: pero aqui entra de por medio la gracia, que es la saliua de arriba, para la flaca tierra de abaxo, pidamos la con intercesion de la Virgen. Aue Maria.

Eccli. 24.

3. Reg. 18.

Act. 10.

(.?.)

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

QVexauase Iob de sus amigos, que aunque le vieró en su trabajo, antes siruieron de affligirle, que de consolarle, y dize lo esto con vna galana metaphora: *Fratres mei preterierunt me sicut torrens, qui raptim transit in conuallibus.* Passaron mis amigos por junto a mi, como vn arroyuelo, que con gran furia passa por lo hondo de vn valle, que en breue rato no se halla en el gota de agua, y solo dexa por rastro de que ha passado, las immundicias que consigo lleuaua, porque estos sin dexarle regalo, ni consuelo ninguno, le dexauan mil occasiones de affligirse y desconsolarse mas, si no fuera mayor su constancia, que la malicia dellos. No passa de essa manera Christo, sino haziendo beneficios y mercedes, quando mas le desobliga el desagradecimiento del hombre, y assi de passo dize el Euangelista: *Praterieus vidit.* Vio vn hombre ciego, y vio el, porque lo vio Dios, que aquellos diuinos ojos, ojos dan con mirar: y porque este auia nacido ciego, le ponen sus discipulos vna duda al Maestro, que parece bien difficultosa de soltar: Que fue la causa, Señor, de la ceguera deste, pecado suyo, o de sus padres? suyo parece que no pudo ser, pues nacio ciego, de los padres no suelen los hijos pagar las culpas dellos: Que pecados pues fueron la causa desta ceguera? Respõde Christo: Que ni pecados deste, ni de sus padres la causaró, no declarando por esto que era innocẽte, e hijo de tales, sino que aunq̃ el y ellos fuessen peccadores, no fue la ceguera castigo de culpas, sino occasion para manifestar su gloria Dios. El mesmo sentido es el q̃ dixo en la enfermedad y muerte de Lazaro: *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Y assi parece pues otros tan grandes milagros de Christo los atribuyan a virtud de Beelzebuth, y en este solo dezian: si este hombre no fuera Dios, no pudiera hazer esto: y para que se viesse q̃ por esto era la ceguera, dize: *Me oportet operari.* Aun que el milagro auia de ser en prouecho del ciego, dize que a el le cõuiene para manifestar su gloria, y dize mientras es de dia, porque aũ Christo, fuera del dia desta vida no nos merecio nada, y es locucion metaphorica, porque el tiẽpo de trabajar es cõ luz, y de dia, y la noche de reposar, y el *non potest.* No dize impotencia, sino niega la oportunidad: escupio en la tierra, y cõ la saliua y ella, hizo la cãtidad de lodo, q̃ le basto, para le cubrir los ojos, y mandole se fuesse a lauar a la fuente de Siloe, que segun Sant Hieronimo, estaua a la halda del monte de Sion: pero segun la forma con que este Sancto pinta alli esta fuente que sale de vna piedra con gran ruydo, y poca agua. No embio Christo a la fuente original a este ciego, sino a vna balsa, o alberca, donde se podia nadar, que se hazia desta fuente: obedecio el

Iob 6.

Ioan. 11.

Hieron. in Isai. 8.

ciego,

ciego,y lauose,y boluio con ojos,de que se espantaron los que antes le conocian,Vnos dezian el es,otros, no es posible, y el respondia a todos,yo soy el de quien dudays. Preguntauanle, como se le auian abierto los ojos, y a todos contaua el caso como auia passado. Lleuâlo los Phariseos,para que se auerigue mas la verdad, y porque era Sabado quando hizo este milagro Christo, tomaronle su dicho, respondio la verdad,y lo que a todos auia dicho. Leuantase vna gran scisma entre los Phariseos,vnos dezian:no viene de Dios este hôbre, pues no guarda el Sabado (como que se quebrantara con escupir en la tierra,y hazer tan poca cantidad de lodo) otros dezian; tampoco puede hombre peccador hazer este milagro, y estan tan ciegos que le toman su voto al mesmo ciego, como si el vuiera de de dezir mal de quien le auia hecho tan gran bien. Respõde; que lo tiene por Propheta:no acabauan de creer que este vuiesse sido ciego. Llaman a sus padres,preguntados declaran,que ès su hijo,y que nacio ciego,y siempre lo ha sido,y que aunque le veen con ojos, no saben como ha sido, que el tiene edad, y dirá lo demas: y aduierte el Euangelista, que de miedo respondieron los padres assi, porque priuauan del ingresso de la Synagoga a los que creyan en Christo. Boluieron a llamar al ciego,y dizenle:agradece a Dios este milagro, y no a este hôbre que es peccador:yo se que era ciego,y que me dio vista(reponde este)y que sea peccador,no se. Bueluenle a preguntar, que auia hecho quando le abrio los ojos, y dizeles: ya lo he dicho: y no es possible,sino que el preguntarlo tanto,es desseo de ser sus discipulos (y por yr acortando que el Euangelio es muy largo,y de poca difficultad)passo a las palabras del ciego,que parece que la tienen: sabemos que Dios no oye peccadores(dize el)y nunca se ha oydo que ningu no aya dado vista a hombre que nacio ciego, ni la diera a este hôbre sino fuera de Dios:y el no oyr peccadores Dios, se ha de entender, que nunca por oraciones dellos, se leya en toda la escriptura, auer hecho milagro Dios,y si alguna vez peccador hizo milagro, fue en virtud Diuina,y no cõobra propria,como pudiera Dios sacar agua de vna piedra,o poner panal y enxambre en boca de vn leon: como con el nombre de Iesus, o señal de la Cruz para comprobacion dela fe de Christo,en cuya virtud se hazia. Esta es doctrina de Sant Augustin,donde trae aquello de Sant Marcos: *Magister vidimus quẽdam in nomine tuo eijcientem demonia.* Y mandò Christo que no le impidiessen. Al fin maltrataron a este ciego de palabra, mandaronle echar fuera: supo Christo que estos le auian desechado, y entonces le buscò el, y se le dio a conocer por hijo de Dios, y como a tal postrado en la tierra,le adoro el ciego, ganando mejores ojos para el alma, que los que le auia dado para el cuerpo, pues rindiendo estos a la fe, abrio los otros.

Aug.li.83 quæst.q.79
Marc. 9.

Conside-

Consideracion Primera.

Vis peccauit hic, aut parentes eius? Como sabe el justo que fue el peccado el que introduxo en el mundo la muerte, y q̃ con ella entraron los demas desmanes, como amigos y deudos suyos,quando vee ceguera, o otro qualquier mal. No para en estos effectos, luego se va a buscar la causa,y a sacar de rastro,si es peccado,o no,porq̃ para el no ay consuelo,como aunque tẽga penas,no tener culpas,q̃ el peccador no mira en esso,procura euitar las penas,y no le alborotan,ni dan cuydado las culpas. Moysen quando vio q̃ se leuantaron contra el Dathan,y Abiron,y llamandolos,no quisieron venir, antes insolentemẽte respondieron: No estays contẽto cõ que nos sacastes de Egypto, tierra que corria leche, y miel, y nos truxistes a este paramo a morir de hãbre? Bueluese Moysen a Dios,y dizele: Vos sabeys Señor,q̃ este atreuimiento destos,no nace de causa q̃ yo les aya dado cõ peccado mio,ni recibiẽdo dellos nada, ni affligiẽdo a ninguno: *Tu scis quod neq; asellum quidẽ acceperim ab eis,nec afflixerim quempiam illorum.* Y con esto se cõsolaua Moysen,como via q̃ padecia sin causa. A Sara muger de Tobias,se le desuergõço tãbien vna criada suya, y la llamo matadora de sus maridos, y otras palabras atreuidas. Va se a Dios la sancta muger, y entre otras muchas cosas le dize *Domine tu scis, quia nunquam cupiuerim virum, & nudam seruauerim animam meam ab omni concupiscentia.* Aunque soys (Señor) juez, soys testigo que nunca he codiciado varon, y que ha estado mi alma siempre muy desnuda de toda deshonesta codicia, que era la causa por donde yo pudiera suffrir a esta, y ella atreuerseme (que es terrible la crueldad de vna criada, quando de su ama sabe vn secreto

Num.16.

Tobiæ.3.

Sf destos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

destos, y la tiene siempre tan subjecta, que aunque no vuiera Dios, solo por esto, y por poder tener el consuelo que Sara, auia de ser muy limpia qualquier muger.) Al fin la seguridad de la conciencia, es vna manera de cielo, bienauenturança y gloria, que se goza en la tierra: que por tal la tenia sant Pablo: *Gloria nostra hæc est, testimonium conscientiæ nostræ*, y sant Iuã dixo casi lo mesmo que esto: *Charissimi, si cor nostrum non reprehenderit nos, fiduciã habemus apud Deum, & quidquid petierimus accipiemus ab eo*. Credito abierto dize, para todo quanto pidiere, tiene el justo en Dios: si mete la mano en su pecho y vee que no ay cosa en el que le confunda o atajo, que en auiendo seguridad de conciencia, no ay sino pedir: *Dilata os tuum, & impleboillud*, el dezirnos el Apostol: *Fiduciam habemus*, es vn gran bien, q̃ como la esperança es vn confortatiuo de los trabajos todos: tanto quanto esta se debilita y desmaya con los peccados, tãto se alienta y esfuerça, quando la assegura la conciencia: como quando el medico dize al enfermo que no le halla calentura, luego se quiere leuantar de la cama, de donde se puede creer que nacian las grandes esperanças de Iob, que nunca las perdio, y estas le hizieron insigne spectaculo de constancia, sino de que dando a su vida vna buelta y otra, no hallaua en ella culpa en q̃ estriuassen sus penas, y assi dezia el: *In turbine conteret me, & multiplicabit flagella mea, etiam sine causa*. Grandes son los toruellinos que sobre mi dan, mucho crecẽ los açotes, pero bien se que no he hecho porque: *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus*. No hallo peccado en mi que me acuse mis lagrymas, y assi siempre el justo desprecia la muerte, quando vee que viene sin peccado. Esta es la manera de hablar dela sancta Susana, que apretãdola los viejos verdes del jardin, a que condecẽdiesse cõ sus lasciuos y torpes desseos, y amenazan-

2. Corint 1.

1. Ioan. 3.

Psal. 80.

Compar.

Iob. 9.

Iob. 17.

dola para esto con la muerte; piensa ella para deliberar, y sale con vnas razones que auian de traer enel coraçon escriptas todas las que se veen apretadas por amenazas, y estas suelen dar por descargo de su flaqueza: *Si hoc egero, mors mihi est, si autem non egero, non effugiã manus vestras*. Si condeciendo con vuestros suzios desseos, veo la muerte al ojo; sino, no puedo escapar de vuestras manos, donde claramente se vee que al peccar llama muerte: *Si hoc egero*. Pues antes la amenazauã cõ la muerte, si no condecẽdia con ellos. Y porq̃ tiene ella por peor muerte la de la culpa, que la de la pena, oluidada esta, de essotra haze cuenta, y assi lo declara luego mas. *Melius est mihi, absque opere incidere in manus vestras, quam peccare in conspectu Domini*. Mas quiero caer en vuestras manos, aunque muera, que en las de Dios, por la muerte dela culpa, que es la que mas se deue temer, que no ay peligro donde no ay peccado. Ni Daniel entre leones; ni los niños en el horno, no estan con peligro, porque no estan con peccado: y assi el justo para andar seguro procura no traer peccado: el malo, solo mira como huyr de la pena.

Daniel. 13.

Oderunt peccare mali formidine pœnæ,
Oderunt peccare boni virtutis amore.

Si huye del peccado el malo, por la pena es, que no por la culpa: y al reues desto es el bueno, que solo mira a la virtud, para aborrecer el mal. Vna cosa ay muy a proposito desto, en el nueuo testamento, y digna de ponderacion. Quando Christo en la cena les dixo a sus discipulos, que vno dellos le auia de entregar: *Vnus vestrum me traditurus est*. Entristecieronse los onze, y vnos aotros se preguntauan, y aun cada qual a Christo, soy yo Señor por ventura el desdichado, que tan atroz peccado ha de cometer? como alborotados de la culpa, que esta es la que inquieta al justo. Y sant Iuã dize: que

Matt. 26.

Universidad de Deusto
Biblioteca

le apreto sant Pedro,y le hizo señas,para que le pregũtasse a Christo,quien auia de ser aquel, y en todo esto, Iudas no preguntò ni hablò palabra. Pero quando dixo Christo: *Væ autem homini illi, per quem filius hominis tradetur.* Desdichado de aquel hombre por quiẽ ha de ser entregado el hijo del hombre, mas bien le estuuiera no auer nacido, porque si muriera en el vientre de su madre(como declarò aqui Caietano) solo padeciera la pena del daño,como los niños del limbo, que no veen a Dios,porque no tuuieron culpas personales: y siendo la de este tan graue, padecera la del sentido sobre la del daño, y como trata de pena, que se ha de seguir a esta culpa, entonces le pregunta Iudas: *Nunquid ego sum Rabbi?* Dezis lo por mi(Señor?) al pũto que hablò Christo de la culpa sola, los justos y amigos suyos preguntaron, y Pedro hizo diligencias con Iuan, para que supiesse de quiẽ hablaua Christo,y a esto nada pregunto Iudas:y quando le vee tratar de la pena,que es la que el malo teme,ay se açora, y con gran cuydado pregunta si es el:Estuuo Adam de pecador,que dẽde entonces se vee en los tales,el miedo de la pena, que para no parecer ante Dios,y respõder a su primera palabra, no dize que temio por verse con peccado,si no: *Timui eo quod nudus essem.* Temi la pena del, que es la desnudez,y por esso no acabaua de parecer:y como le heredo bien estos miedos su hijo Cain, quãdo de verse desterrado del rostro de Dios: nada sentia tanto, como que quien quiera le materia, que era la pena de su peccado:*Omnis qui viderit me,occidet me.* Y quan ordinario es en el mundo, guardarse para peccar de los ojos de los hombres,por escaparse de las penas, sin anteponer a ellas la culpa,pues no temen los ojos de Dios.Los discipulos de Christo,como justos, y que mas caso hazẽ de la culpa que de la pena: de la ceguera deste,passan a lo que

Ioan.13.

Caieta.

Genes.3.

Genes.4.

lo que mas se puede sentir della, que es si fue dada por culpas suyas,o de su padre: y este es el fundamento de la pregunta que hazen a Christo:*Quis peccauit?*

Consideracion II.

Hic,aut parentes eius? No solo en esta pregũta muestran los discipulos, que no ay niño tã pequeño que este libre de peccado, pues naciendo este ciego: y preguntando si por peccado suyo,claramente se infiere que el que nace,nace en peccado:pero aun de camino nos enseñan,que se heredan los peccados,de padres en hijos,mas seguramente que los mayorazgos. De lo primero Iob auia dicho:*Non est mundus,nec infans vnius diei.* No ay niño aunque sea de vn dia, que este limpio de peccado.Dauid,mas de atras tomo la corriente: *In iniquitatibus conceptus sum, in peccatis concepit me mater mea.* Y llama al peccado original,peccados y maldades de plural, porque de alli nace todo el daño, y aquella es la rayz de tantas malas ramas. Sant Pablo lo tomo mas de atras,que dize,que desde Adam corre esto: *In quo omnes peccauerunt.* De manera que ninguno se escapa,por pequeño que sea, pues dende que comiença a ser, va creciendo el arbol con su polilla dentro que le va consumiendo. Pero aun fin esta manera de peccado ay otros,que succeden de padres en hijos,y assi como se heredan las malas costumbres, no es mucho se hereden las penas,que como ay virtud en que parecen deudos todos los de vn linage: ay vicicio tambien en que se imitan todos.Loth,y Abrahã se parecian en hospedar,y assi quando Eliazer fue a buscar muger para su amo Isaac, dixo:q̃ auia de conocer si tenia las partes necessarias para nuera de Abrahã,en darle liberalmente agua,en recebirle,y hospedarle,porque para ser biẽ casados,auiã de ser conformes en las cõdiciones y virtudes.

Iob 9.

Psal. 50.

Rom.5.

Genes.24.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tudes. En los vicios, tambien se suele parecer vn linage entero: y assi en aquellas palabras del Genesis: *Descendit autem Dominus, vt videret ciuitatem, & turrim, quam ædificabant filij Adam.* Genes. 11. Que baxò Dios a ver la primera necedad de cal y canto que hazian en aquel edificio de la ciudad, y torre los hijos de Adam. Aduirtio Nicolao de Lyra, que de ordinario llama a los peccadores, hijos de Adam la escriptura, y alli ay mas razon de llamarselo, porque que auian de hazer sino lo que su padre, que bien parecida es la necedad de quererse subir al cielo por vna torre, a la de querer ser Dios comiendo vna mançana. Nicol. Lyr. Isaias se lamenta sobre los que como herencia succedieron en las vanidades y peccados de sus padres, y dize: *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis,* Isai. 5. que significando la cuerda de medir tierras, la palabra: *Funiculus,* segũ aquello de Dauid: *Et sorte diuisit eis terram in funiculo distributionis.* Psal. 77. Que les sorteo las tierras, echando el cordel, y señalandoles a todos sus suertes, en que succediessen los hijos a los Padres. Aca querra dezir Isaias, que succeden tambien en las maldades y peccados, y que ninguno que hereda, tiene tãto cuydado de apear sus tierras, como el hijo de sustentar el vando, y guardar el enojo que tuuo su padre, que todo es vanidad: y assi Hieremias hazia en este sentido, otro linage que padres e hijos, todos se parecian: *Filij colligunt ligna, patres succendunt ignem, mulieres conspergunt adipem.* Hierem. 7. Los hijos hazen leña, los padres enciẽden fuego, las madres estan atizando, y todo es para offrecer vn sacrificio a Satanas. Quan differente ocupacion era la de los justos temerosos que pinta Dauid: *Beati omnes qui timent Dominum, qui ambulant in vijs eius.* Psal. 127. Y acabando de dezir, que en estos dos Polos se buelue todo el cielo del justo, en temer a Dios, y guardar sus mandamientos, que esso es ser perfecto hombre,

hombre, segun lo de la sabiduria: *Deum time, & mandata eius serua, & hoc est omnis homo.* Eccli. 12. Teme a Dios, guarda sus mandamientos, y esso es ser hombre perfecto, que *omnis* en la escriptura, esso quiere dezir: *Omnem escam abominata est anima eorum.* Psal. 106. Hablando del manna, dize que era el perfecto manjar: assi pinta aca la casa de los hombres perfectos: *Qui timent Dominum, qui ambulant in vijs eius.* Luego dize tras esto, manos a la labor: *Labores manuum tuarum quia manducabis.* Sabe bien lo que se gana a puro trabajo, y con esso tendras la bienauenturança de aca, que es riqueza: *Beatum dixerunt populum, cui hæc sunt,* Psal. 143. y esto dize en nuestro Psalmo: *Beatus es,* y alcançaras la perfecta bienauenturança, que es la gloria: *Et bene tibi erit,* que es la que en el otro Psalmo dezia, que era la mayor: *Beatus populus cuius Dominus Deus eius.* Luego entra la ygualdad de todo el linage, en la virtud parecidos hijos a padres: *Vxor tua sicut vitis abundans, filij tui sicut nouellæ oliuarum.* No ay tales viñas, ni tales oliuares, como la muger e hijos deste tal: a los arboles mas prouechosos, los compara el Propheta, no como a los otros de Hieremias, que todos andan cortando leña, encendiendola, y atizandola, significada en aquellos, la casa y linage de los malos, como en esotra la de los justos, que estos heredan la virtud, como aquellos el vicio: y todo lo q̃ no es esto en las diuinas letras parece milagro, y se cuenta por tal, y assi ay vn lugar muy notable a proposito desto en ellas: *Factum est miraculum grande, vt Core perirent, filij illius non perirent.* Num. 26. Por gran milagro se cuenta, que quando trago la tierra a Core, no tragasse tras el a sus hijos. Algunos milagros refiere la escriptura del nueuo Testamento: pero ninguno hallo, a que llame grande, y assi me veo forçado

Universidad de Deusto
Biblioteca

a buscar en que este la grandeza deste, y si es en que se abriesse la tierra y tragasse a estos, no parece gran milagro esse, pues no es tan natural el engreyrse y leuantarse en alto el soberuio, como con su grauedad baxar al infierno, que lo tengo por centro suyo: y assi abriēdose la tierra q̄ le es la que prohibe, su peso natural le lleua a su centro, y la soberuia destos milagros ha hecho muchos, como lo dixo Innocencio: *Superbia turrim euertit, linguam confundit, postrauit Goliam, suspendit Aman, interfecit Nichanorem peremit Antiochum, Pharaonem submersit, & Senacherib interemit.* Tropheos dela soberuia son, y entre ellos se puede poner el q̄ gano de Coreb, segun lo qual, no es particular milagro el de este para encarecerlo por este camino. Y si lo buscamos por otra parte, que es dezir, que el cielo suele castigar estos delictos. De alla despacha Dios los pesquisidores, el fuego, el agua, el rayo, y a las vezes Angeles, y que agora es el milagro, el castigar la tierra: tampoco parece gran milagro, porque en fragante delicto el ministro que mas cerca se halla, al delinquente esse procede y prende, y assi la tierra hizo su officio. Lo que Nicolao de Lyra dize, con que mas se declara, la grandeza deste milagro es, que estando juntos Core y sus hijos, tragandole la tierra a el, no los tragasse a ellos, y es porque no auian seguido las pisadas de su padre, ni parecidole enel peccado, que el no ser complices en la culpa, padres e hijos, parece milagro, y consta q̄ no lo fueron, pues no los trago la tierra como al padre, porque no auian tenido pensamientos terrenos como el, y assi ellos se quedaron en el ayre, y el se hundio: por donde podemos aduertir lo q̄ passa en la creacion de las aues, y peces, cō que satisfaremos a esto, que los vnos, y los otros, son hechos delas aguas: *Dixit Deus producant aquæ reptile animæ viuentis, & volatile super terram.* Produzgan las

Innocē. de vil. cond. hum.

Genes. 1.

las aguas, peces, y aues: y assi es muy de notar la semejança que ay entre ellos, pues pocos peces ay q̄ no tengan aletas, y la escama como por pluma, y pocos nombres de aues, q̄ no aya peces de los mesmos: y muchas aues q̄ nadan tābien como buelan, y viuen tambiē enel agua como enel ayre, y muchos peces que andā saltando y bolando enel agua, al fin como hijos los vnos, y los otros de aq̄l elemento. Pero el pece, como grossero y pesado, se hundio enel agua: rebolcose en la lama arena, y cieno, y tomo esso por su viuienda. El aue, como mas celestial y ligera, despreciolas aguas, y leuantose por los ayres. Este es el milagro, que siēdo de vna naturaleza todos, y de vna substācia, padre e hijo. Core como mas pesado se hunde como pece: los hijos despreciā essa baxeza de pensamiētos, y como aues se quedā enel ayre. El peccado de Dauid, hasta el hijo alcāço alo menos en la pena, y assi se lo dixo el Propheta. *Verumtamen filius qui natus est tibi, morietur.* Que hijos de adulteros, o auidos por junta fornicaria, siempre lleuan parte de la pena de sus padres, como auia dicho Dios por Oseas: *Et filiorū illius non miserebor, quoniā filij fornicationum sunt.* De aquella alma, que en figura de ramera pinta Christo alli, dize: que no aura misericordia de los hijos que viuiere auido en su mal estado, porque son hijos de fornicacion: y en el mundo vemos, que el crimē *Lesæ Maiestatis*, en la pena, e infamia alcança los hijos, aunque no ayan nacido, quando el padre los comete, pues quando nacen se hallan hijos de traydores, y sin hazienda, quanto mas justificado es, que el que offende la Magestad Diuina, lo pague en todas las cosas que parecen suyas, en honra, hijos hazienda, pues offende a Dios, que es todo bien, sienta lo en todos los que el tenia por bienes, que hijos, y hazienda, mas es de Dios que suyo: pero por castigar Dios lo poco, que es del

2. Reg. 12.

Osea. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

peccador, da tãbien en lo que es suyo, y todo lo lleua a barrisco, como al traydor que se fortifico en vna torre, o le ampara vna ciudad, justamente mãdara el Rey batir la torre, y aun destruyr la ciudad, si se le defiende: y siendo esto tan justificado, milagro es grande, q̃ hun diendo Dios a Core, no acabasse con sus hijos. Con razon lo põdera la escriptura, en la qual es cosa muy ordinaria, castigar Dios hijos por peccados de padres: y tambiẽ lo es, hazer merced a hijos peccadores, por padres justos. Moysen para que perdonasse Dios a su pueblo, en lo de la idolatria, le pone por delante, q̃ se acuerde que son hijos de aq̃llos sus grãdes amigos, Abrahã, Isaac y Iacob: *Recordare Abrahã, Isaac, & Israel seruorum tuorũ*, y aun quãdo fue a tratar del rescate destos, les dixo a ellos: *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob, misit me ad vos.* Como si les dixera, por hijos de tales padres, mereceys (si puede merecerse) la merced que Dios os haze, de os sacar deste captiuerio. A Salomõ le valio el ser hijo de Dauid, para q̃ no le quitasse Dios el reyno, quãdo le dize: *Quia non custodisti pactum meum, & præcepta quæ mandaui tibi, disrumpens scindam regnum tuum, & dabo illud seruo tuo, veruntamen non faciam in diebus tuis, propter Dauid patrem tuum.* Parece os bien ingrato, q̃ en pago de las mercedes q̃ yo os he hecho, no aueys guardado palabra de las que os he mandado, agradecedlo a vuestro padre Dauid, por quiẽ yo os dexare de quitar el Reyno por vuestros dias, y assi lo hizo Dios, pero vino lo a pagar su hijo Roboam, como se lo prometio aqui: *De manu filij tui scindam illud.* Pues le quitò de doze tribus, los diez, y assi a Salomon guarda el decoro por Dauid; y a Roboam castiga por Salomon, que es cõ lo q̃ se abraça toda la materia desta cõsideracion, y en lo que fundan su pregunta los discipulos de Christo, si la ceguera deste era por peccado suyo, o de su padre.

Compar.

Exod. 32.

Exod. 3.

3. Reg. 19.

Cõside-

Consideracion III.

ME oportet operari, &c. Respõde el diuino oraculo a la pregunta de los sanctos discipulos, que ni aq̃lla ceguera es pena de peccados del ciego, ni de sus padres, sino occasion para mostrarse mas la gloria de Dios, q̃ sabe su Magestad mostrarse cõ toda ella, entre espinas y fuego, q̃ es entre tribulaciones y trabajos, y porq̃ los siẽta el hõbre, descalço quiere q̃ llegue a veer esso, dizẽ los niños en el horno: *Benedicite lux, & tenebræ Domino.* Salid a dar gracias a Dios la luz, y las tinieblas, y no se que sea, q̃ llamando a las criaturas a que les ayuden en su faciston dõde estan cantando, y que entrẽ en el corro, y en la dança; combiden a las tinieblas, que ni Dios las crio, ni ellas son nada: sin duda es la causa porque aunque sea verdad, que no son nada positiuo, sino pura priuacion de luz: pero porque fueron occasiõ de que criasse Dios la mas bella cosa de quantas hizo, que fue la luz, con que salen los colores de todas las criaturas, como retocados cõ ella; por esso es bien que ellas q̃ dierõ a esso motiuo, entrẽ a la parte de las alabanças de Dios, y assi la ceguera deste, como occasion de que se den gracias a Dios, pues solo por esto fue ciego, para q̃ de ay sacasse Dios honra y alabança suya, que de otras tinieblas el diuino Augustino daua gracias a Dios, que le auia sacado a la luz de la gracia: *O veritas, & lux cordis mei.* Luz de mi alma, que de caminos teneys para llamar a vn peccador, que para que conozca quiẽ vos soys, de las mesmas tinieblas de su peccado: de ay saca motiuos para procurar vuestra luz: *Hinc etiam, hinc adamauit te.* Assi de la ceguera deste ciego, sabe Dios sacar honra y gloria suya: y assi el darle ojos, dize Christo, a mi me conuiene: *Me oportet operari.* Como si dixera: en negocio de misericordia, de officio procedo,

Dan. 3.

August.

a mi

Universidad de Deusto
Biblioteca

a mi solo me miro: como quando el Iuez prende a vno y no ay parte, y haze vna cabeça de processo en q̃ dize, q̃ procede de officio. En Christo, el castigar no lo haze si no ay parte, porq̃ parece que no lo tiene de officio, y
Ioan. 8. assi da por libre a la adultera, visto q̃ no ay parte. Otro juez se la tuuiera siempre en la carcel, pero en el tribunal dela misericordia de Christo, de officio se despachan las causas, por Isaias auia dicho: *Ego sum, ego sum,*
Isai. 43. *qui deleo iniquitates tuas propter me.* La repeticion de dos vezes yo soy, sin duda quiere dezir: no ay quien haga esto como yo, que perdono tus maldades sin mirar a ti, sino por mi solo: conforme a lo qual se entendera vna doctrina muy graue, e importante para las personas publicas que tienen officio, que es muy baxo genero de vengança el q̃ suelen vsar en satisfazerse de agrauios particulares, con las armas de officio. Pidieron
1. Reg. 12. los hijos de Israel a Samuel Rey que los gouernasse, y aunque con esto al Propheta sancto le hizierõ vna manera de befa, y descortesia, porque cayessen en la cuẽta hizo, que en medio del rayo del Sol, y de la fuerça y calor del, tronasse con tan gran furia, que ellos amedrentados se van a Samuel, y les dizen: *Ora pro seruis tuis ad Dominum, ne moriamur.* Hazed por nosotros oracion al Señor, porque no acabemos aqui todos, y aunq̃ no ay obligacion de precepto de hazer oracion por el q̃ me persigue, pero por ser consejo, q̃ dize perfectiõ, y porq̃ el orar por el pueblo en estos aprietos, es officio del Sacerdote, y Propheta, no venga su offensa Samuel en negarles su intercesion y ruego para con Dios, antes les responde: *Absit à me hoc peccatum in Domino, vt cessem orare pro vobis.* Libre me Dios de tal peccado (q̃ por tal lo tiene el justo el dexar de hazer bien pudiendo) que dexe yo de interceder por vosotros: pero aũ mas que esto piden estas palabras: *Me oportet*, que el hazer me a mi

a mi bien, lo toma Dios por negocio suyo. Antes parece aqui que es el prouecho del ciego, y cõ todo esso lo que es negocio mio, lo llama suyo Dios, porque es todo mio el, y assi nacio para mi, y todo lo demas q̃ nace de auer el nacido, tambien es para mi, y aun el morir, dize que a el le conuiene, porque me conuiene a mi:
Luc. 24. *Nonne oportuit pati Christum* (dize el mesmo) si lo haze Dios (que si lo deue de hazer) por assentar con el hombre compañia, y que ande el caudal junto, sin duda es
Acto. 9. por esto. Pues quando conuierte a saut Pablo, embiandolo a casa de Ananias, dize: *Ego ostendam illi, quanta oporteat pro nomine meo pati.* Yo le enseñare quãto le conuenga padecer por mi nombre: antes me parece Señor, que si los trabajos, peregrinaciones, y naufragios de Pablo, son para que se publique vuestro nõbre, y se conozca en el mundo, y que esse vasso de election q̃ vos dezis, que es para que lleue vuestro nombre por el mũdo: *Vas electionis, vt portet nomen meum.* Si para encandilar y vencer con la luz de vuestro nombre, se ha de quebrar, como los cantaros de Madian, o si para derramar el oloroso vnguento, que assi lo llamo la
Cant. 1. Esposa: *Oleum effusum nomẽ tuũ*, se ha de quebrar el vasso por el martyrio, pues quebrãdose, la sangre de su cabeça escriue vuestro nõbre, y todo esto es para mayor gloria vuestra. Dezid, que a vos os conuiene lo q̃ ha de padecer Pablo, pues es por negocio vuestro, y no digays q̃ a el le cõuiene, pues pierde la vida en esso: esta es sin duda la cõpañia entre Dios, y el justo, q̃ como mi ganãcia la cuẽta Dios por suya, y dize: *Me oportet.* A mi me esta bien. El seruirle yo, lo cuẽte por negocio todo mio, y diga tambiẽ como ello es assi verdad, y a mi me conuiene, que sin duda ninguna, si acertassen los hombres a seruir a Dios, como por interes proprio, de otra manera le seruirian, pues mi remedio, y el darme vista

lo ha-

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo haze negocio tan suyo, que dize que a el le conuiene, y en nada se vee tanto esto, como en las palabras de Isaias: *In omni angustia eorum, ei fuit angustia.* Que no padecia trabajo su pueblo, que no se hallaua Dios tan de pies en el, que no pareciesse que le tocaua parte de la angustia, pues el remediar la ceguera de estotro, dize que es causa suya, como si vuiera menester hazer para si aquellos ojos. Isai. 63.

Consideracion IIII.

Expuit in terram, & fecit in lutum ex sputo, & liniuit lutum super oculos eius. Aquellos grandes barbaros de Sithya adorauan vn idolo por dios, el qual tenia puesto sobre su altar, vn cuerpo bien proporcionado, pero sin braços, con vna letra que dezia: *Sine alis velox, sine brachijs potens.* Sin alas es mas ligero que la aue que mas buela, Dios, y poderoso de braços, que no haze a fuerça de braços su hecho: vuo muchos estatuarios, que por su deuocion, o por mostrar su ingenio, quisieron acabar su idolo: vnos le hazian alas que offrecerle, y otros braços, que con esso dezian, seria mas ligero a socorrerlos, y mas poderoso para defenderlos, pero nunca se le hizieron alas ni braços que le quadrassen, ni estuuiessen bien. Vno fue tan dichoso, que le hizo vnas alas de plomo, con vna letra que dezia: *Velocior plumbea, quam plumea.* Con estas de plomo bolara mas nuestro dios, que vn paxaro con las suyas de pluma, como si dixera: todos los que le han hecho alas, piensan que el no las tener, le hazia falta, pues las que yo le pongo, antes le estoruan que ayudan: pero ni en Dios ay cosa que estorue, ni el ha menester de nuestra parte ayuda. Hizole vnos braços este mismo, y porque le deuieron de salir no muy perfectos para parecer con otros que le auian hecho, puso se los metidos en vna vanda

vanda y atados, con vna letra que dezia: *Ligatus fortior deus, quam homo solutus.* Mas fuerte esta nuestro Dios, y mas suelto, quando tiene los braços atados, que el mas fuerte hombre que mas sueltos los tiene: y aqui tambien se vera que no le hazian falta los braços, pues no estan libres della, los que yo le hize, ni ellos de manera que se pueda valer dellos. Tuuo tan gran ventura este hombre, que remendo a este dios, que le arrebataron y pusieron sobre vn altar, y otro dia le hizieron templo y estatua, y le adoraron por dios, y le colgaron en su templo todas las alas y braços que los otros auian hecho. Porque dixeron que rehazer vn dios, solo otro Dios lo podia hazer: este nuestro ciego, por ser hombre, retrato es de Dios, a cuya imagen fue hecho, parecia vn idolo de los que Dauid dixo: *Oculos habent, & non videbunt.* Que aunque los medicos vuiessen intentado rezien nacido a curarle, como la Philosophia no alcança a esso, todos los remedios se hallã cortos. Viene el medico diuino, y ponele por alas de plomo, ojos de barro, que no estorua menos el barro para veer, que el plomo para bolar, y aunque estos no le hizieran falta, porque alumbrandole Dios el alma, con mejor vista quedaua, pero porque figura que Dios acaba, ha de quedar de todas partes perfecta. Despues de auerle dado ojos, le ata los braços, y toma a su cargo su defensa, bien justamente pueden los hombres reconocer por Dios a quien con cosas tan contrarias a la vista, da vista: y assi lo predica y confiessa el ciego, cosa nũca vista, ni oyda: *A sæculo non est auditum.* Las dos figuras que pintò Apelles, vna de los pies a los pechos, y otra dende ellos hasta la cabeça, nunca tanto se echò de ver lo que Apelles sabia, como quando se vio que no auia quien acabasse lo que el comẽço: dexà que los dedos de Dios sean pinzeles, y que tome por colores Psal. 113.

tierra

tierra deshecha con saliua, y vereys como acaba esta figura que el começo, que no ay otro que pueda, ni sepa acabarla, y con tales pinzeles, y tales colores hara vnos ojos que cieguẽ los vuestros de ver la luz dellos; que siempre sus obras se hazen con las cosas que a nuestra razon mas contradizen. Lo mesmo hizo con Saulo, que para darle ojos cõ que viesse la diuina essencia, le quita los ojos que tiene. La mesma manera de remedio parece que ojos de barro, o alas de plomo. A Elias para, que emprenda presto el fuego en el sacrificio, le traça que arme la leña en forma, que la pueda bañar muy bien de agua, y que se empape toda. Mira que disposicion para que se introduzga el fuego, que tiene q̃ ver la humedad y frialdad del agua, con el calor y sequedad del fuego? essas son las mejores disposiciones, las que tanta cõtradiciõ, hazen a nuestro ingenio. Enferma Ezechias de vn dolor de costado, que va caminan-lo por la posta: aqui Galeno, y Auicena degollaranle a sangrias. Viene Isaias de parte de Dios, y toma vn poco de pan de higos, que es calidissimo por estremo, con que auian de pensar los medicos, que auia de acabar la vida, y con esto le sana en vn punto. Estã emponçoñados los mas del pueblo de Dios, y mueren a millares de las picaduras de las serpeçuelas venenosas: aqui vsaran los medicos de atriacas, piedras bezares, y Antidotos, y cura differentemente Dios esse daño, con vna serpiente de metal, que es como sacar vn clauo con otro. Quien creyera que las aguas salobres que no se podiã beuer, las auia de endulçar Eliseo, cõ echar les dentro sal? que las mas dulces se hizieran salobres, son medios de Dios, que los que mas contradicion hazen en nuestra razon, mas razõ lleuan en si, sin que pueda alcançarla nuestro ingenio. Quien creyera que para sanar los de la Piscina, fuera menester turbiar las aguas

Acto. 9.

3. Reg. 18.

Isai. 38.

Num. 21.

4. Reg. 2.

aguas, reboluerlas, y hazerlas cieno, pues antes las aguas de q̃ vsa la medicina, son licores, distilaciones sacadas por alambiques, y las de que vsa Dios, son cieno y lodo, tãto para esse como pa los ojos de estotro, tẽgo por cierto que el vno y el otro sanan mas bien con el lodo y cieno, pues sano el hijo prodigo en vna çahurda metido, entre cieno y lodo, porque si vee lodo, vee mucho, y assi quando lo vio esse, se començo a esforçar y leuãtarse, y a nuestro ciego le deue de querer poner Dios antojos de barro, y de lodo, porq̃ como quiẽ mira por vnos viriles verdes y açules, el suelo y quanto vee se le haze açul, o verde, assi quiere Dios q̃ mire este por lodo, porque todo quanto viere se lo parezca, y piense q̃ a nada puede en esta vida boluer los ojos q̃ no sea tierra o barro de q̃ ellos son hechos, y añadiẽdo algo a lo q̃ aqui se suele dezir, que quiso Dios hazer el remiendo de la color del paño, digo: que doctrina es del mismo Christo, q̃ ninguno hecha remiendo de paño nueuo en capa vieja, porque se vee obligado mañana a quitarle, y con esto queda peor la rotura: *Nemo autem immittit commissuram panni rudis in vestimentum vetus, tollit enim plenitudinem eius à vestimento, & peior scissura fit.* Y assi es bueno el remiendo que le hecha a este hombre oy Dios, porque es de la misma pieça, tan antiguo es el hombre como la tierra, y lo mismo es que curar serpiente con serpiente, y darle cosa con que se quitara la vista a quien la tuuiera, como a Saulo que del todo se la quita, para que mas bien vea a Dios. Y con que tambien queda aueriguado, que Dios hizo aquel hõbre a quien rehaze oy, porque quien viere por tan extraordinario camino hazer vnos ojos, q̃ son la mejor parte del hombre, que en todo el la mejor pieça es la cabeça, y enella lo que es mas para mirar son los ojos q̃ Dios le dio para mirar: *Lucerna corporis tui est oculus tuus.*

Matth. 9.

Matth. 6.

Quien haze esto que es lo mas, bien por necios dexa condenados los Gentiles que dixerõ que Pormotheo auia hecho al hombre, o traydo fuego del cielo con q̃ le infundio alma, pues si le dieran a esse vn poco de barro en la mano, para que hiziera vnos ojos al hombre que dezian que auia hecho, bien facilmente le cogieran en la mentira, y si vieran a Christo hazer oy esto, no pudieran dexar de cõfessar, que el auia hecho al que oy rehaze, y mucho mejor si vieran la principal luz que le da en el alma para que le conozca, que es la de la gracia, con la qual se alcança a ver hasta la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEues despues del quarto Domingo de Quaresma.

TBAT Iesus in ciuitatem, quæ vocatur Naim, &c. Luc. 7. Vna viuda puesta en el vltimo desconsuelo por la muerte de vn hijo solo que tenia, ya en estado que amparaua la madre, casa y hazienda como marido, cõsuela oy Christo, a ella enjuga las lagrimas, y a el le da vida, q̃ para hazer esto Dios, basta ser viuda ella, y pupillo el, porque aunque ella este sin marido, y el sin padre, quando todo esso falta no falta Dios, que en fauor de las viudas y menores, mucho ay en las diuinas letras, assi en la ley como en los Prophetas. *Viduæ & Pupillo non nocebitis, si læseritis eos vociferabuntur ad me, & ego audiam clamorem eorum, & indignabitur furor meus, percutiamque vos gladio, & erunt*

Deut. 22.

erunt vxores vestræ viduæ, & filij vestri pupilli. A viuda ni menor no me toque nadie, porque si les offendeys dar me han vozes, que ni ella tiene otro marido, ni el otro padre, y no podre dexar de oyrles, que pues les faltaron ellos, no les he de faltar yo, ni tan poco podre dexar de castigaros, dexando a vuestra muger viuda, y a vuestros hijos sin padre, porque tenga correspondencia la pena cõ la culpa, en especial, que ha tomado muy a su cargo Dios la protection y amparo de las viudas y menores, como lo dixo Dauid: *Pupillum & viduam suscipiet.* Y a los juezes les ha hecho muy particular recomẽdaciõ dellos, y obligado se a muy gran satisfaciõ por el bien que a estos hizieren: *Iudicate pupillo, defendite viduam, & venite, & arguite me.* Hazed justicia al menor, defended la viuda, y por la paga desto acudid a mi, que ellos no tienen de que pagar, que tan dueño como esto se quiere hazer Dios del negocio de la viuda y del menor, y a ella le enjuga las lagrimas, cosa que no crey yo que la hazia sino con los bienauenturados en la gloria: *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorũ.* Y valese del poder de su diuina palabra para resuscitar le al hijo, que essa sola basta para esso, y sino pierde su fructo por ser tan malo el instrumento en que esta como yo, tambien se puede esperar muy gran prouecho, asseguremos le pidiendo la gracia, con intercession de Maria, &c.

Psal. 145.

Isai. 1.

Apocal. 7.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

COsa tan mala como la muerte, no se ha de entender que la hizo Dios, que es vida, introduxola el peccado, y a el el demonio, y Christo author de la Gracia, que es la principal vida del alma, oy se encuentra con la muerte, porque se sepa que el no la hizo. Pues la deshaze, y que no se huelga de la muerte de ninguno, de am-

Sapien. 1. Ioan. 19. bas cosas nos auia satisfecho su sabiduria diuina: *Deus mortē nō fecit, nec lætatur in perditione viuorum.* Antes el dize por Sant Iuan: *Ego veni, vt vitam habeant, & vt abundantius habeant.* Mi venida fue para les dar vida, y muy abundante vida, que es la segunda de la gracia, y encaminando se a esto sus passos, va (dize Sant Lucas) Christo hazia la ciudad de Naim, y llegando a la puerta della, entra la vida y sale la muerte, que esto es cierto donde quiera que entra Christo, a el le acompañauan sus discipulos todos, que eran los que auian de ser testigos de sus prodigios y milagros dende el dia del baptismo de Sant Iuan, hasta el dia de su Ascension (que assi lo dixo Sant Pedro) tras el, y tras ellos, gran tropel de gente vulgar, que esta fue cō quien Christo mas opinion tuuo siempre, y seguian le por ver milagrosas curas que hazia en los enfermos. Con el diffuncto que salia de la ciudad, tambien salia gran cantidad de gente quiça mas que la que seguia a Christo, que de ordinario son mas los que siguē el camino y passos de la muerte, que los que van en seguimiento de la vida. Venia tras el cuerpo la madre viuda, llorando amargamente, la mal lograda mocedad de su hijo, y la soledad en que ella quedaua, los ojos llorosos della se leuaron los alegres de Dios: *Quam cum vidisset Dominus.* Y bien podeys dar por hecho el milagro, pues ha visto la necessidad Dios, y enterneciose aquel diuino y amoroso pecho, y compadecio se della: *Misericordia motus super illam*, que del muerto que auia salido de tan mal mundo, no auia que tener mas compassion que la que auia tenido en sacarle del, pues se llama misericordia la muerte: *Vitam & misericordiam tribuisti mihi.* Declaran muchos, *vitam & mortem*, que sin duda es misericordia que vida de tantos trabajos no se perpetue, y assi de la que queda en ellos se compadece, y se llega a consolarla, que era el officio a que auia venido Christo, prophetizado por Isaias: *Vt consoletur omnes lugentes in Sion.* Y dize le: no llores, o porque el gran valor de las lagrimas, no se emplea bien en llorar vn muerto, aunque sea hijo, para llorar a Dios que se va del alma por la culpa que es peor muerte, son mas a proposito las lagrimas, y aun para llorar vn viuo antes que a vn muerto, que Dauid lloraua al chiquitillo hijuelo suyo, y se alegro quā do supo que era muerto, y enjugo las lagrimas, y no en valde la consolo, que luego se llego al lecheçuelo donde le lleuauan, y tocole, pararon con gran respecto los que lleuauan en hombros al muerto, y dixo le Christo: *Adolescens tibi dico surge.* Mancebo contigo hablo, leuanta, y obedeciole el muerto mejor que lo hiziera vn vito, a los quales deue de auer dado mayores vozes, y estan mas muertos que este, pues no le responden. Pero al fin llama Christo lo que no es como si fuesse, (como lo dixo Sant Pablo) porque con sola su voz da el ser a todos: *Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt.* Acabado de leuantar hablo, que con esta operacion vital, se vio mas claro el milagro, y aunque por esta nueua vida, era con otro segundo derecho de Christo, con todo se lo entrega a su madre. Espantaron se los presentes de ver tan gran mila-

Actor. 1. Iob 10. Isai. 61. 2. Reg. 12. 1. Cor. 1.

milagro, y dixeron: Este es gran Propheta, sin duda ha visitado ya Dios a su ciudad, que esta manera de visita, para dar salud y vida, auia Prophetizado Zacharias: *In quibus visitauit nos oriens ex alto.* Y cō esto, con que se concluyo el milagro, acabo la Iglesia el Euangelio desta Feria. Luc. 1.

Consideracion Primera.

ECCE *defunctus efferebatur, &c.* Esta particula demonstratiua, con que parece que el Euangelista esta señalando a este muerto con el dedo: *Ecce.* Y pidiendo nos los ojos para verlo, nos obliga a hazer principio, por lo que suele ser fin de todo, q̄ es la muerte, y llegarnos a ver el muerto de oy, pues tā pocas vezes vemos esto, alome nos con la consideracion que fuera necessario. No ay que dudar sino que vn Eclypsis de ordinario se arrebata los ojos del mundo, que aunque dellos ayan visto muchos, es cosa para veer la belleça de vn Planeta como el Sol, que se entristezca y enlute, y quando se eclypso en la muerte de Christo. Aquel gran Philosopho que despues fue discipulo de Sant Pablo Dionysio Areopagita, como no auia hallado aquello en los Reportorios, y era cosa tan fuera de lo que la naturaleza alcançaua, auiendo hechado juyzios sobre el caso dixo: que o ella acabaua, o su author perecia, quantos andarian por el mundo entōces speculando esto, aqui si se empleaua bien el *Ecce.* Pero en eclypsis tan ordinarios de muertes de hombres, que no ay dia que no los veamos, como no ay dia que el Sol no tenga su entierro, pues tiene por sepultura el Occidente, esse no admira tanto lo que se lleua los ojos, y es bien que con attencion se mire, es el eclypsis al medio dia, a la mocedad, que es quando menos se piensa, porque aunque lo digan los Reportorios de los sanctos Prophetas, y

Dionysius Areopag.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mejor los de la experiẽcia, ay pocos q̃ lean en los vnos y en los otros este eclypsis. Amos auia dicho a vnos peccadores de su pueblo: *Occidet Sol in meridie, & tenebrescere faciam terram in die luminis.* Eclypsar se les ha el Sol a medio dia, quãdo la fortaleza y mocedad dela juuentud, mas les assegura la vida, sin auer nublados de achaques, ni enfermedades q̃ les prognostiquẽ la muerte, quãdo es tã no pensado este eclypsis en medio de la mocedad, muchos ojos pide, y por esso el Euangelista, a esta muerte cõbida y pide attenciõ: *Ecce defunctus.* Pero mucho menos ay q̃ ver en morir vn moço, pues sabemos, q̃ aunque el peccado introduxo la muerte, y el primero q̃ pecco fue el mayor hõbre del mundo Adã, pero el primero que murio fue el menor que auia enel Abel, entõces fuera muy para ver vn muerto, por no auer auido otro, y assi deuio de auer menester pocas persuasiones Satanas para engañar a nuestros primeros Padres, y solo basto dezir: *Nequaquã moriemini.* Porq̃ no sabiã q̃ cosa era muerte, ni la auiã visto al ojo, y assi muerto Abel, considero yo sus ouejas descarriadas, y cõ el olor del cuerpo muerto, amontonadas como medrosas, repartidas en muelas de espantadas, ni comen, ni balan, sino con vna manera de assombro y pasmo miran a todas partes, los mastines del ganado se llegarian al muerto, conociendo lo en el trage de pastor, a hazelle sus ordinarias çalemas y lisonjas, y como no los recibiesse con el gasajo que suele el pastor hazer a su perro, oliendo le ellos, como no les oliesse como quando viuo, darian aquellos tristes ladridos que ellos suelen dar quando estan medrosos, los padres viendo que su hijo no venia a casa, no temeriã lo q̃ podria ser, porque no caya en su imaginacion dellos muerte, hirian lo a buscar a donde a tales horas apacentaua su ganado, y viendo le todo amontonado en partes, y descarriado,

Amos 8.

Genes. 3.

carriado, andarian a buscar dõde podia estar Abel, descubriẽdo le de lexos tendido en el suelo, darleyan vozes por ahorrar camino, no respõdiendo, y pesando q̃ dormia llegarseyan a recordarle, y estãdo cerca del como les oliesse mal, y viessen q̃ a sus vozes no se leuãtaua, dirian, su trage es este pero no la color de su rostro, oydos tiene, y ojos y boca, pero como no oye, ni vee, ni habla, sin duda (cayẽdo enla cuẽta auriã d̃ dezir) esto es muerte, y es a lo q̃ Dios nos cõdeno por la culpa, esta amarillez, este hedor y fealdad a peccado huele todo, q̃ seria oyr al padre de la humana naturaleza, hablando tiernas razones, atajadas con lagrimas sobre el cuerpo diffunto, o hijo y como siento mas agora la muerte en vos q̃ quãdo se me notifico en mi, porq̃ con la perdida de vuestra innocente vida, veo lo q̃ sera de la culpable mia, essa es la herẽcia q̃ tomays d̃ vro peccador padre, mayorazgo mio, yo de quiẽ teniades vida, he sido (ay desdichado) causa de q̃ padezcays muerte, muriera yo q̃ lo merecia, y viuierades vos hijo q̃ no distes causa a tãto mal, agora q̃ se lo q̃ es muerte, y la veo en vos, antes que la vea en mi, quiero de espacio llorar mi culpa. Entõces fiera grande spectaculo el de vn moço muerto, para alli se podiã pedir los ojos para llorar aq̃lla innocẽte mocedad, q̃ como era la primera del mũdo, era mas para ver, pero agora q̃ es tã ordinario el morir como el viuir, para q̃ cõ tãta attenciõ pide el Euãgelista ojos? sin duda deue d̃ ser, porq̃ no ay cosa tã para ver y oyr como vn muerto, q̃ tãbiẽ el muerto habla. Vno introduze el Ecclesiastico, diziẽdo: *Memor esto iudicij mei, sic enim erit & tuũ, mihi heri, tibi hodie.* Acuerda te de mi juyzio, si tu tienes alguno, q̃ tãbiẽ es juyzio la muerte, porq̃ luego tras ella viene el juyzio particular, y basta le a vno pa ser peccador, no traer siempre delante este juyzio y el final, y no tener respecto a la muerte, aq̃llas

Eccli. 38.

Universidad de Deusto
Biblioteca

palabras de Dauid: *Non est respectus morti eorum.* Traduze S. Hieronymo: *Non cogitant de morte eorum.* No pẽsar en la muerte, es no le tener respecto: el Chaldeo traduxo: *Non terrentur, nec conturbantur propter diem mortis.* No se assombran ni tienen miedo al dia de la muerte, q̃ el respecto suele traer el temor, y no auiẽdo temor ni respecto, entra de por medio la soberuia: *Ideo tenuit eos superbia.* Porque como humilla la memoria dela muerte, ensoberuece la falta desta memoria, y aũ falta de Dios parece: *Non est Deus in conspectu eius.* Y no auiendo temor, ni respecto, ni Dios, entra luego el otro daño: *Inquinatæ sunt viæ illius in omni tẽpore.* Y al fin viene a parar en el intento q̃ pretendemos aueriguar: *Auferentur iudicia tua à facie eius:* Quitad os de delãte de los ojos los dos juyzios, el particular y el vniuersal, claro esta q̃ se ha de venir a hazer vn hõbre vn tyranno fiero y cruel, desseando apoderarse de sus enemigos, y vengarse dellos: *Omnium inimicorum suorum dominabitur.* Para todo esto enfrena vn muerto delante, en especial moço como el de oy loçano en el verdor de sus años, y por esto introduze el Ecclesiastico al otro muerto predicãdo, q̃ muchas cosas mas que muertas le predicã a vn hõbre, si quisiesse oyrlas, el espejo predica y desengaña, el libro predica y enseña, la pintura predica y mueue, la historia predica y aconseja, el exemplo predica y incita, pero mas q̃ todos el muerto: desengaña, enseña, mueue, acõseja, incita, y de la manera q̃ nos llama a la puerta de la memoria este muerto, nos llama tambien a los ojos nuestro Euangelista cõ el *Ecce*, aunq̃ si los abriesse mos biẽ, no ay cosa dõde no viessemos la muerte, vnas vezes en la pared como Balthasar, otras en vna encina como Absalon, otras en vn vaso de leche como Sisara, y otras en el sueño como Holofernes, otras en la olla como los hijos de los Prophetas con Eliseo, q̃ las mas

Psal. 72.

Daniel 5.
2. Reg. 18.
Iudic 4.
Iudith. 13.
4. Reg. 4.

vezes

vezes en la comida esta, y assi la hallarõ los hijos de Israel: *Adhuc esca erã.* En lo q̃ mas desseа el hombre para su gusto, ay se le entra la muerte, y ay puede verla, y si no le mata la comida, mata le la casa dõde come, como a los hijos de Iob, parece que es veneno, que por disimularlo le ponen en el estribo de la hacanea, o en los pies del Crucifixo, que hasta alli llega la muerte. Absalõ por tener cabellos muere, Sanson por quitar se los, no ay lugar dõde la muerte no se halle, q̃ el traydor a su Rey en ninguna parte esta seguro, passa se a Reynos estraños, y alli teme donde quiera q̃ pone el pie, que le tienen de quitar la vida, obligaciõ tiene de andar cõ la barba sobre el hõbro, y cõ los temblores de Caim, que por momentos pensaua que cada qual q̃ le encontraua le mataua: *Omnis qui viderit me, interficiet me.* Y dize que todos le mataran, porque no ay nadie a quien no aya de temer el peccador, y aunque tenga mil vidas q̃ perder, no faltarã mil verdugos que se las quiten, q̃ como traydor a su Rey, no ha de tener hora ni lugar seguro, pues aun los mismos muertos le estan predicãdo. Saul tuuo gran desseo de cõsultar a Samuel sobre el successo de cierta batalla, y por ser ya el Propheta muerto, trato cõ vna hechizera q̃ se le resuscitasse y truxesse delante, y hizo se assi, (que para mas que esto son poderosos los Reyes) pero estuuiera le bien a este, no auerlo sido para esto, aparecio el cuerpo phantastico de Samuel (que esta tengo por la mas cierta de la opinion deste caso) pero hablole cõ la resoluciõ que le hablara el mismo Samuel, si alli pareciera: *Cras tu, & filij tui mecum eritis.* Mañana tu y tus hijos estareys donde estoy yo: que auia de prophetizar vn muerto sino muerte? y quiẽ tiene gana de ver esso, tẽga animo para oyr essotro, y la palabra q̃ dize, mañana, da vn diz mas de plaço que el muerto del Ecclesiastico: *Mihi heri, tibi hodie,*

Psal. 77.
Iob 1.
Compar.
Genes. 4.
1. Reg. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dize el, que aũque todo esta en vn dia mas o menos, no ay mañana, ni quãto se viue es mas que vn dia, y aũ menos es que esso, que de tres partes del tiempo passado, presente y por venir, de solo el presente q̃ es vn abrir y cerrar de ojos somos dueños, del por venir ninguno ay cierto, el passado ya no es nada, el muerto para oy solo predica: *Tibi hodie*. Y lo que mas dize para temer es, despues de auer dicho que tẽgamos memoria de su succesſo: *Sic enim erit & tuũ*. Lo mismo ha de ser de ti, para q̃ no creays que os bastara huyr el inconueniente, o achaque de que murio el otro, matarõ lo porque affirẽto a vno, direys yo no riño cõ nadie, mataros hã a vos sin culpa, murio otro de modorra por vn Sol q̃ le dio, dezis que no aueys de salir al Sol, tã poco os escapareys por ay, q̃ otros muerẽ de resfriado, al fin se ha de andar esse camino: *Sic enim erit & tuũ*. Assi lo dixo Dauid muriendo: *Ingredior viã vniuersæ carnis*. Entro a passar por el camino Real, que todos caminã, y para no temerle, de harta cõsideraciõ es, ser camino tan acompañado. Vays a passar vn camino fragoso, dõde ay nueua q̃ ay salteadores, y que matan quantos passan, encontrays vn pastor, y preguntaysle si esta el passo seguro, dize os que si que no ay que temer, que va mucha gente delante, alcançaos vn correo, y dizeos que tambiẽ viene mucha gente atras, es camino que le andã todos, y aũque todo esto lo dize Dauid con las palabras dichas, dize lo muy bien Seneca: *Moriar nec primus nec vltimus, omnes quidem me præcesserunt, & omnes me sequẽtur*. Y no haze cuenta de los que viuen en el mundo, y si la haze los cuenta cõ los muertos, y a los vnos y a los otros reparte en dos Classes en los que vã delãte, que parece q̃ assegurã el camino, y en los que vienen atras corriendo la posta para alcançarlos. Y el mismo Dauid en vna Epistola consolatoria que escriuio a Ioab, en el caso de la muer-

3. Reg. 2.

Compar.

Seneca in prouerb.

la muerte de Vrias, le dixo: *Varius enim est euentus belli, modo hunc, modo illum interficit gladius*. Succesſos son de guerra, no ay que melancholizarse, oy por mi, mañana por ti. Y no haze mucho en llamar guerra a esta vida y soldadesca al trato de los que viuen en ella, que Iob mas que esso auia dicho: *Militia est Vita hominis super terram*. La misma guerra es esta vida, ya no se llama soldado, porque el que lo es, algun dia descansa, sino la misma guerra, que la guerra no tiene descanso: como Dauid que ya no llama vano al hombre, sino la misma vanidad: *Vniuersa Vanitas omnis homo Viuens*. Y todo esto quien lo puede dezir mejor que vn muerto? porque qualquier viuo que hable de muerte podra oyr por respuesta: *Medice cura te ipsum*. Y el mejor consejo en esto es el del mismo que ha passado este salto peligroso de que nadie se escapa: por donde dixo Salomon, que para oyr vn sermon de muertos no auia tal oppor tunidad como yrse a la casa de vn muerto, dõde se passaria mejor el dia que en vn combite: *Melius est ire ad domum luctus, quàm ad domum conuiuij*. Y luego da la razon el Sabio, que es porque alli ay sermon del fin que hemos de tener todos, y obligan al viuo a que piense lo que ha de ser del: *In illa enim finis cunctorum admonetur hominum, & Viuens cogitat, quid futurum sit*: Alli predica el muerto embuelto en vna mortaja rota, quã poco vale la hazienda para en aquel punto: *Quoniam cùm interierit, non sumet omnia*. Pues no ay mas de vna mortaja. Alli predican los criados que con el muerto murierõn sus esperanças, y quedaron mal pagados, que es maldito el hombre que fia en hombre: *Maledictus homo qui confidit in homine*. Alli predica el hijo, que porque heredo esta cõsolado de la muerte de su padre, quan mal haze el padre que muere por dexar hazienda mal ganada al hijo: por dõde dixo el Ecclesiastico:

2. Reg. 11.

Iob 7.

Psal. 38.

Lucæ 4.

Eccles. 7.

Psal. 48.

Hiere. 17.

Vtile

Universidad de Deusto
Biblioteca

Eccli.16. *Vtile est mori sine filijs quàm relinquere filios impios.* Si tantas cosas,y otras infinitas predica vn muerto, y si solo con verle se ven mas desengaños que en el espejo,en el libro,en la historia,en la pintura,y en el exẽplo, cõ mucha razõ nuestro Euangelista nos pide ojos de cõsideracion para ver este espectaculo de que tanto se puede aprender,y vn muerto que cõ auer acabado de hablar nos esta hablãdo al oydo,donde nos quedò çumbãdo la mẽtira de la serpiẽte,en ninguna manera morireys, el la desmiente a ella,y nos auisa a nosotros, y para que lo veamos, y oygamos, nos lo muestra con el dedo: *Ecce defunctus, &c.*

Consideracion II.

Efferebatur filius vnicus matris suæ, &c. Mala costũbre la de aquel tiẽpo desterrar los muertos del lugar, y mucho de loar la del nuestro,de ponerlos en las Iglesias,que para hazer oracion a Dios tẽgo por de mucha cõsideraciõ,que pense el que la haze,que tiene oy debaxo de los pies,al q̃ ayer tenia encima de la cabeça. El
4.Reg.23. sancto Rey Iosias, en la reformacion q̃ hizo del tẽplo, q̃ le tenia violado con idolos Ieroboã, y los suyos, no se cõtẽto cõ quitar los idolos del altar, sino q̃ en lugar dellos,desenterro los huessos de los muertos q̃ pudo,y los puso como por retablos,en que sino adorassen,por lo menos cõtẽplassen los que fuessen al Tẽplo,y Christo a sus sanctos discipulos,en solo las piedras del Tem
Matt.24. plo de Salomõ,no les predico vn sermon de muerte y juyzio? quãdo pareciẽdo les a ellos q̃ era perpetua aq̃lla fabrica se la encarecierõ a su maestro,pidiẽdo q̃ mirasse cõ attenciõ la fortaleza y riqueza de aq̃l edificio al parecer eterno,y el les respõdio,y añ a nosotros enseñandonos en ellos q̃ auiã de tener fin aquellas piedras, (que para todo alcãça la muerte) y no auia de quedar vna

vna sobre otra,donde es justo sepa el hombre, q̃ si las piedras q̃ no han de morir de resfriado, ni de calẽtura, ni les hara daño la sangria,ni estã subjectas a medicos, con todo esso han de tener fin,q̃ seguridad se promete el q̃ esta subjecto a estos y otros mil desmanes, y como no mira en el Templo,que no ay piedra en el que no le enseñe y predique la muerte, y que esta assentado sobre muertos,y q̃ los sanctos que esta reuerenciando en los altares,son ya muertos,q̃ con morir sin peccado les alcanço la muerte,quien tantos tiene , como no teme perder la vida,y cõforme a esto, bien se vera quan biẽ estan entre nosotros los huessos de los muertos y puestos en el Tẽplo. El sancto Patriarcha Ioseph, tomo *Genes.50.* pleyto omenaje a sus hermanos,de q̃ lleuariã sus huessos a la tierra de promission en su cõpañia, q̃ le parecio quãdo assento amistades con ellos,y los asseguro, que se la hazia muy grande,en q̃ consigo lleuassen huessos de muerto,porq̃ quando passassen por el mar, y se les abriessen cõtra su natural las aguas tã en fauor suyo,y quãdo por el desierto el Sol se les toldasse, para no los encender demasiadamente, no los ensoberuecies sen estos fauores,de manera q̃ se prometiessẽ immortalidad,creyẽdo que podriã detener el natural curso de la muerte,aq̃llos en cuyo fauor se detenia el de las aguas, y se mitigaua el calor del Sol,q̃ mas fauorecido q̃ ellos auia sido de Dios,aq̃l cuyos huessos alli lleuauã,y q̃ aũq̃ vuiesse hõbre q̃ detuuiesse el Sol como Iosue, y otro q̃ detuuiesse las aguas como Moysen, y otro q̃ preuiniesse lo por venir,como su hermano Ioseph,pero q̃ ni el vno ni el otro,no auia sido poderoso para detener el curso de la muerte,y yẽdo caminãdo acõpañados con los huessos,pẽsassen alguna vez q̃ yuã caminãdo para la sepultura que mucho haze al caso tener siempre tan entre los ojos la muerte, y ygual prouecho sacamos los

Universidad de Deusto
Biblioteca

los muertos de estar en nuestra memoria, para que les hagamos algun bien los viuos, que nosotros detenerlos en ella por el bien que nos haze el pensar su sucesso, pues es la regla del nuestro, y segun esto, mas bien estan en los Templos, y de la puerta adẽtro como agora se vsa, que sacados a los despoblados como lleuauan a este. Pero no es menos de considerar, que dize que era el hijo el muerto, q̃ murio el moço y quedo la madre vieja, que no tiene mas seguridad el vno q̃ el otro, aunque el comun prouerbio diga, que *senibus mors est in ianuis, iuuenibus in insidijs.* Que tienen los viejos la muerte a la puerta, y a los moços andales acechando, pero lo cierto es, que somos vidrios todos, que tã subjecto esta a quebrarse el viejo como el nueuo, antes ay mil occasiones para lleuarse al moço Dios: *Viuens inter peccatores translatus est, raptus est ne malitia mutaret intellectum eius:* y viene a acabar esto: *Propter hoc properabit educere illum de medio iniquitatum.* Dize el Sabio, que a vn moço justo y amigo de Dios, se le lleua el, porque no se le peruierta la malitia del mundo, y assi dio se priessa y arrebatole, que el que tiene vna viña junto a vn camino muy passagero, para gozar el esquilmo della es necessario cogerle en agraz, porque madurando vendimiaranla los que passan sin auerla labrado, es muy occasionado camino el del mundo, y muy peligroso, y quando vee Dios el peligro que tiene el justo en el, suele se le lleuar en agraz, porque si espera a la vendimia, andara como el dixo por Micheas, a la rebusca, y no hallara racimo que coger: *Factus sum, velut qui colligit racemos vindemie in autumno.* O podemos dezir que haze Dios lo que el buen amigo, que vee al que lo es suyo que esta jugando con vnos fulleros, y que le ganan mal ganado quanto tiene, y el esta picado, y aunque le haze señas no se quiere leuãtar, ni dexar el juego, toma

Sapien. 4.

Comp.

Miche. 7.

Compar.

por

por remedio, para que no acabe de perder el caudal, apagalle la vela. Assi lo haze Dios con el que vee picado en la tahureria desta vida, con quien no bastan señas para que se retire, apagale la vela del viuir, y con esso se acaba el juego, y aunque sea malo, si auia de perder mas, es beneficio este q̃ se le haze, lo vno y lo otro abraça aquella sentencia de Sant Augustin: *Vocantur ante tempus boni, ne diutius vexentur à noxijs mali vero & impij tolluntur, ne diutius bonos persequantur.* Buenos y malos llena Dios al parecer antes de tiempo, pero muy en sazon van todos, el bueno porque no padezca mas, y el malo porque no le persiga, y assi es beneficio que haze al justo en lleuarle en tierna edad, y yguales armas tiene Dios para el moço que para el viejo, no tiene mas seguridad el vno que el otro, assi entiendo yo a q̃llas palabras de Dauid: *Nisi conuersi fueritis, gladium suũ vibrabit, arcum suum tetendit, & parauit illum.* Amenaza Dauid al que no se reduze a Dios, con que tiene arco y cuchillo, y que en las saetas pondra yerua para que sean las heridas mortales: *Et in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit.* Y es muy de notar aquella particula: *Nisi*, que es como palabra de vn Capitã, que dende vna Galeaça assesta vn cañon a las obras muertas del nauio de vn enemigo, y dize le: rindete, sino te rindes va otra pieça gruessa, y assestale al mastil, y al fin sino se quiere dar, tirale vna y otra hasta hecharlo a fondo, auisos son y pieças que tira Dios, la enfermedad, el trabajo, la affrenta, la muerte del hijo, y si con esso no te das: *Nisi conuersi fueritis*, teme no te heche a fondo en el infierno, y dize, que para esto tiene arco, y tiene cuchillo, los quales son para matar: el arco es arma que tira de lexos al moço que le parece tiene lexos la muerte, el cuchillo hiere de cerca al viejo, que la tiene a la puerta, pero no esta seguro el que esta lexos,

Aug. libr. de cura pro mortuis agenda.

Psal. 7.

Compar.

aunque

aunque le parezca que es la sangre nueua, el estomago vigoroso, la virtud natural fuerte, que este suele ser como el soldado que se anda passeando por la muralla estando sitiada la ciudad, y con vn gallardo menosprecio haze piernas, tienta su espada, y llega vna saeta del enemigo y dexa le alli muerto, y suele ser mas rigurosa muerte esta que la del viejo: lo qual apunta en vna galana metaphora Hieremias: *Ascendit mors per fenestras.* Habla Dios con los de su pueblo, que les parecia se auian hecho fuertes, cerrada su ciudad, y muy pertrechada de dentro, y dize les por la ventana entro la muerte, que es mas cruel quando entra assi. Porque el Capitan a quien entregan las llaues, y abren la puerta, no mata, ni saquea, el que escala la muralla, y da el assalto por fuerça de armas, y entra por las ventanas de las casas, todo lo mete a cuchillo, el viejo es ciudad que se rinde y abre la puerta a la muerte, y sin resistencia entrega las llaues, y aun el suele llamarla: *Nunc dimittis seruum tuum Domine.* Pero el moço muy pertrechado, que el inuierno no siente frio, y con el vigor de la juuentud resiste a todo, entra la muerte por la ventana, y acabale violentamente, con el viejo que le abrio la puerta se vuo con misericordia, con estotro que le escalo la casa y lleuo por fuerça es rigurosa. Siendo pues el enemigo tan fuerte, y tan segura su victoria, y teniendo arco para herir de lexos, y cuchillo para herir de cerca, si como flaco no os rendis, y le abris la puerta, como a fuerte os rendira y saltara por las ventanas, y assi no tiene mas seguridad el moço que el viejo, antes oy dexa a la madre que le pudiera abrir la puerta, y lleua al hijo en quien hallo mayor resistencia que le entro por la ventana, &c.

Compar.

Hiere. 9.

Compar.

Lucæ 2.

Consi-

Consideracion III.

ET hæc vidua erat, & turba ciuitatis multa cum illa. Aduierte el Euãgelista que era hijo de viuda este moço, o por dezir, que por ventura murio desse mal, que suele ser muy peligroso hijos criados sin padre: o porque como el hortolano tiene mas cuenta del arbol que podò, y le visita, riega, y regala, a ver si echa de nueuo, que de los que estan mas verdes y frescos: assi era cierta manera de poda, el auerle quitado el marido a esta muger, para que le acudiesse Dios con mas particular fauor, como a arbol podado por su mano, o por enseñar nos vna buena viuda, triste, y afligida, tal, que cõ su fatiga y pena, se lleua los ojos de Dios, y le mueue a compassion, lo q̃ no creo que hiziera, si fuera de las viudas destos tiẽpos, que son viudas de mentira, y puede se dezir esto pues ay otras de verdad, que pinta Sant Pablo, dando a su discipulo Timotheo vna pragmatica de cortesias, para que sepa la con que ha de tratar a todos los estados de gentes, a los viejos (le dize:) No les riñas, sino con respecto, y ruego los trata, como a padres, a los moços familiarmente, como a hermanos, a las donzellas con toda limpieza como a hermanas, a las viejas con amor como a madres, y viene a llegar a las viudas: *Viduas honora, quæ verè viduæ sunt.* Con gran veneraciõ has de tratar a las viudas, que lo son de veras, donde se sigue que deue de auer otras de burlas: las galanas que adereçan el rostro, almidonan las tocas; curan las manos; traen mas diges y gayterias que quando casadas, que vna viuda desta manera, parece entierro con chirimias: la toca es mortaja, el mongil y manto luto, las galas son fiesta, y huelen a amigo viuo, y no a marido muerto, esta es viuda de burlas. El exercicio que ha de tener la que lo

Compar.

1. Timot. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

es de veras,dize luego Sant Pablo: *Quæ autem verè vidua est,& desolata.Speret in Deum,& in ſtet obſecrationibus,& orationibus,nocte & die.* La que de veras es viuda, que es la desamparada de todo humano consuelo, ponga las esperanças solo en Dios, que bastante desengaño tiene para no las emplear en el mundo, pues le faltò en el todo lo que justamente podia amar, y su exercicio de noche y de dia, ha de ser oraciones, y lagrymas, y prosigue luego: *Nam quæ in delicijs est viuens, mortua est.* La que se regala,como hemos dicho de la de arriba, y viue dessa manera, antes muere que viue: y a la que os dixere que ha menester para viuir,regalarse, y desenfadarse, que le respondereys? que haziendo esso,muere, porque muere la honra suya y del muerto marido, y muere el alma quando dessa manera viue el cuerpo, pues por regalarlo a el, oluida el alma, de quien por ventura pena, por auerla regalado a ella, y en trage y mortaja de muerta, espantan tantas actiones de vida:

Compar. como os espantaria si viessedes a vn muerto del ataud, leuantarse y baylar, o hablaros, que aun en este muerto que oy resuscitò Christo se vio, que *Accepit omnes timor.* Que quedaron temblãdo todos: assi parece que es temerosa vision vna viuda que parece viua, y pues Sant Pablo dize que la tengan por muerta, no quedara esta que viue tan viua, para gozar de los priuilegios

Deut. 10. de Dios, y de las recomendaciones que ay en su ley. Para que se les guarde justicia a las tales,que no les pue

Deut.24. den sacar prendas de su casa: *Nec auferes pignoris loco viduæ vestimentum.* Pero no deue de ser priuilegiado el vestido de viuda, si es bordado, ni las joyas de oro, que esso no es de viuda, ni la ley habla dello. Con los juezes de su pueblo reñia Dios, que no despachauan

Hiere. 5. el pleyto de la viuda: *Causam viduæ non iudicant.* A los Scribas y Phariseos reñia, porque se comian las hazien-

haziendas de las viudas: *Quia comeditis domos viduarum.* *Matt.23.*
A vn juez malo loa, porque le hizo justicia a vna viuda mouido de sus lagrymas, e importunidad. La corta offrenda de la viuda, que offrecio en el cepo del tem *Luc.18.*
plo, le lleuo los ojos a Christo, y la encarecio por mayor que la del mas rico. Todas estas deuian de ser de *Luc. 21.*
las viudas de veras,que son las que manda Dios tratar cõ respecto:como vna Iudith,exemplo de viudas,que sus galas quando se quitaua el trage de viuda,eran cilicio,su tocado, ceniza, y con esto haziendo oracion a *Iudit 9.*
Dios, le representaua que era viuda: o como la otra sancta viuda Dorcas, discipula de Sant Pedro, a quien el resuscito:mouido de las lagrymas de muchas viudas *Acto. 9.*
a quien sustentaua, que lo que ella auia de echar en galas suyas, echaua en vestidos de las otras, que vna viuda assi desta manera mueue mucho. Grande fue la inuencion de Ioab, para negociar con Dauid, que alçasse el destierro a su hijo Absalon, en que estaua por *2. Reg. 14.*
auer muerto a su hermano Amon. Embio este capitan a traer vna muger muy sabia y discreta de Thecua, y concerto con ella que se vistiesse en trage de viuda, y que entrasse al Rey y le dixesse, que de dos hijos que tenia, el vno auia muerto al otro, y que la justicia queria proceder contra el matador, y quitarle la vida, con que la dexauan sin hijo, y sin marido, que se doliesse della, y con occasion desto, le dixo aquellas palabras, sobre que tantos sermones de diffunctos se han predicado en el mundo: *Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur.* Todos morimos, y vamos corriendo como rios al mar de la muerte, que si es verdadera viuda vna, tambien predica de muerte, como el muerto que deziamos atras, y esta lo hizo tambien, que enternecio a Dauid, y negocio la restitucion que tanto desseaua

Universidad de Deusto
Biblioteca

Ioab de Absalon a la corte, declarando su parabola, y dãdole a entender, que ya que Amon era muerto, no se acabasse con el otro hijo que quedaua: y al fin vino a entender Dauid, y ella se le descubrio, que auia sido inuencion de Ioab, y traça suya aquella para negociar con el Rey, considerando lo mucho que mueue vna viuda a compassion, y mas lamentando en caso de hijo, y solo, y siendo verdadera viuda, que todas estas razones deuian de concurrir en esta de Naim, pues Christo se mouio a misericordia, y por esso aduierte el Euangelista que el hijo era solo, y que ella era viuda.

Consideracion IIII.

Misericordia motus super eam, dixit: Noli flere. No es menos de considerar que nos aduierta Sant Lucas, que aunque resuscitò al moço, pero la misericordia la tuuo de la madre. Porque bien considerado, no ay que tener lastima de quien muere, sino de quien viue, y queda aca: y assi la compassion que muestra Christo es della. Samuel de quien deziamos en la primera consideracion, que parecio en presencia de Saul, le dixo vnas extraordinarias palabras al Rey: *Vt quid inquietasti me, vt suscitarem?* Porque Rey me has inquietado, para que buelua a esta vida? siendo cierto que la en que estaua entõces el Propheta, no era de tanto contento y descanso, que pudiessen con gusto dessear la, los que viuian en el mundo, pues no veyan a Dios, los mayores amigos suyos, que en aquel tiempo morian, y ninguno dexaua de morir con lagrymas, porque sabia donde yua a parar. Con todo esso Samuel que sabe de lo vno, y de lo otro, tiene por mejor estar en aquella obscuridad, que boluer a la luz deste mundo, y dize que ha sido inquietarle, sacarle de aquello. Y el Espiritu sancto queriendo moderar las lagrymas, que

1. *Reg.* 28.

que con excesso se vierten sobre los cuerpos de los muertos, dize: *Super mortum plora modicum, quoniam requiescit.* Por ser naturales las lagrymas, no las prohibe del todo, y porque se desahoga vn coraçon por los ojos, que reuentaria en el cuerpo, si por ay no distilasse, como vn cielo encapotado que viene a aclarar, despues que ha despedido vn grande aguacero: y siendole esto tan natural al hombre, no quiere el Espiritu sancto quitarle del todo las lagrymas, y para moderar selas dize: que les basta considerar que descansa el muerto: *Quoniam requiescit.* Que el llorarle con demasia, es no tener satisfaction desto, como lo dezia Sant Pablo a los Thessalonicenses, para que no llorassen con estremos de Gentiles, pues los Christianos no morian, sino echauanse a dormir y descansar, y no esperar que auian de recordar en la resurrection: condenaua lo por Gentilidad barbara: *Nollumus vos ignorare de dormientibus, vt non contristemini, sicut & cæteri qui spem non habent.* Que aun los Gentiles, que desto philosopharon cuerdamente: no solo no tuuieron la muerte por digna de ser llorada, sino por la cosa que mas bien le estaua al hombre, y por beneficio del cielo, que se auia de recebir con grande alegria. Ciceron en aquella Tusculana que hizo, a quien puso por titulo: *De contemnenda morte.* Del menosprecio de la muerte, cuenta aquella historia (que fabula la llaman) de aquella sacerdotisa de Iuno, que estando para yr al templo de su diosa vn dia, a offrecerle sacrificios, tardose el cochero de le sacar adereçado el coche, passaua se le la hora de yr al templo; encolerizose sobre el caso demasiadamente, y dos hijos que tenia, por aplacarla, tomaron el coche, y tiraron del vncidos como caballos, y llevaron la madre al templo. Lo primero que ella hizo entre la humareda de

Compar.

1. *Thess.* 4.

Cice. lib. 5. Tusc. quæs.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sus sacrificios; fue pedir a su diosa pagasse a sus hijos aquella piedad, con la cosa que mas bien les estuuiesse. Succedio que aquella noche murieron los dos hijos, por ventura del cansancio de auer lleuado el coche, dos moços regalados, poco acostumbrados a esso: dizen le a la madre la desgracia, y con vna gran entereza, sin llorar lagryma sobre el caso, respondio: No es posible sino que lo que mas bien le esta al hombre es la muerte, pues en pago de vna tan gran piedad, y seruicio hecho a los dioses, la dan por paga en esta vida, auiendoles yo supplicado pagassen a mis hijos; cõ la cosa q̃ más bien les estuuiesse, y lo mesmo les acontecio a aquellos dos hermanos Trophonio, y Agamedes, que auiendole edificado a Apolo vn templo en Delphos, el dia que se le consagraron, le supplicaron les pagasse aquel seruicio, con la cosa que mas bien les estuuiesse, y amanecieron muertos como estotros, de donde se vino a cõfirmar como en lo passado, quã bien le estaua la muerte al hombre, pues tan grandes seruicios no tenian otro bien los dioses con que pagarlos: conforme a lo qual, entre los Christianos que tienen fe, y saben, que no se acaba todo con la muerte, y quan mala es la vida: mas bien llorarã y se compadeceran como Christo, de quien queda en ella, que de quien sale de tan mal mundo. Y en esto funda su razon Sant Augustin de las lagrymas de Christo en la muerte de Lazaro, que dize, que quando supo que estaua enfermo, y de muerte, les dixo a sus discipulos: *Gaudeo propter vos.* Huelgo me por vosotros: y despues quando le vuo de resuscitar lloro, aunque la resurrection auia de ser para gloria suya: pero mirando lo mal que le estaua a la Lazaro el boluer a tan mal mundo como este, y que esto no se les puede persuadir a sus hermanas, porque miran el negocio con

Aug. trac. 49. super Ioan.

ojos

ojos de carne, y echan de ver en lo que ellas pierden, y no en lo que el gana, pues acaba con tan penosos subsidios como los de esta vida, y ninguno dellos escusado, viuiendo en ella, y con todo esso le hazen fuerça a Christo para que le resuscite, representandole a mi stad en esto, como q̃ no fuera mayor la de dexarlo reposar. Viẽdose en este aprieto de las obligaciones que tiene al buen hospedaje de aquella casa, y voluntad dellas, a que es justo satisfazer, y haziendo lo, dar a Lazaro vida, estandole mas bien la muerte: llora Christo por esso, y assi en el mesmo sentido se compadece oy desta viuda: *Misericordia motus super illam.* Que es la que queda en el mundo, y no del hijo, porque ya ha salido del: como quando dixo a las hijas de Hierusalem, llorad sobre vosotras, que mas bien se puede llorar a quien queda en la vida, que a quien va a la muerte: y a estotra le enxuga tambiẽ las lagrymas: *Noli flere.* Y cõ todo esso como vino a dar vida cõ vna voz suya, que con ella la dio a todo lo que viue. Manda leuantar al muerto, y el le obedece: que tambiẽ lo hizieron los huessos a la voz de Ezechiel, que no solo es poderosa la mano de Dios, para dar vida de cuerpo al muerto, sino vida del alma, que es gracia para en esta vida, y gloria para en la otra, que perfectamente es vida. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Ezech. 37.

CONSIDERACIONES DEL VIERnes despues del quarto Domingo de Quaresma.

Erat quidam langues Lazarus a Bethania de castello Maria, & Marthæ sororum eius. Ioan. 11.

ESTAS sanctas hermanas Martha, y Maria, que el primer dia que Lazaro su hermano cae en la cama, antes de llamar medico, ni hazer remedios, acuden a dar cuenta de la enfermedad al verdadero medico Christo; nos enseñan en esto que en nuestros trabajos y enfermedades, hemos de començar siempre por Dios: de que no

4. Reg. 1. hiziesse esto assi el otro enfermo Ochozias, no se quedo alauando. Cayò por las varandas de vnos corredores, y viendose apretado del mal, embio luego à consultar a aquel idolo Accaron, en quien hablaua vn demonio, para que le dixesse si escaparia de aquella enfermedad. Sintio esta offensa Dios, de manera que mandò a Elias que le dixesse, que moriria de aquella cayda, porque supiesse que auiendo Dios en Israel, no auia de consultar al idolo endemoniado, que al fin quiere Dios ser el primero llamado, y auiendolo sido de Martha, y Maria: y llegado a su casa, aduierte Sant Pedro

S. Petr. Chrysol. serm. 4. Chrysologo, que aunque salio Martha a recibirle, y estuuo con ella muy de espacio tratando del negocio, no resuscitò a Lazaro, hasta que salio a tratarle dello Maria: *Quia sine Maria, nec effugari mors poterat, nec vita reparari.* Que como fue Maria medio, que tomo Dios, para desterrar la muerte, y reparar la vida, a falta de

ta de su presencia, quiere por lomenos que assista su nombre para resuscitar al muerto, y como hizo a su ruego el primer milagro de las bodas en el de oy, que es el vltimo, quiere que interuenga su nombre, de dõde quedamos aduertidos, que para tratar desta enfermedad y muerte, hemos de consultar primero a Dios, y començar por el, pidiendole su gracia para esto: y pues el quiere que interuenga si quiera el nombre de Maria para hazer el milagro, a ella le pidamos nos la alcance, &c. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

NI al rico, ni al amigo de Dios, respecta la enfermedad, ni la muerte: ambas cosas tenia Lazaro, rico, y viuia ademas amigo de Dios, y llego a su casa la muerte, y todos los que en ella viuian, auian seruido y regalado a Christo, Martha y Maria, hermanas de Lazaro: la vna que con el vnguẽto precioso le auia vngido los pies, la otra que con gran voluntad le hospedaua: en cayendo su hermano en la cama, le embian vn recado diziẽdo, que su amigo Lazaro a quien el amaua estaua enfermo. Responde Christo: que no es mal de muerte, porque como noto Sant Augustin, dos cosas tiene la muerte, apartar el alma del cuerpo, y poner fin a la vida en este siglo, y aunque lo primero se auia de veer en la muerte de Lazaro, no auia de tener lo segundo, pues no se auia encaminado aquel mal, sino para sacar del gloria Dios, pues amaua el a Martha, Maria, y Lazaro: con todo esto auiendo oydo el recado, se detuuo dos dias, despues de los quales trato con sus discipulos de yr a casa del enfermo. Hallo los temerosos, y respondenle, que como quiere boluer oy donde ayer querian apedrearle: responde Christo a su miedo con vna metaphora, con que se facilita la difficultad de la letra en esta parte, llamando dia al tiempo de su vida, y noche a la occasion de su muerte, que el dixo tratando della: *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum.* Y dize les: en las doze horas que el dia tiene de claridad, como vn hombre vea luz, aunque este en la vltima dellas, vee el tropeçon y peligro, y facilmente le huye, y aun no ha llegado para huyr esto la noche de mi passion: mi amigo Lazaro duerme, voy a despertarle, como si dixera para negocio de amigo, no

Aug. trac. 49.

Luc. 22.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ay inconueniente que se atrauiesse, y dize: *Amicus noster*. Para darles a entender que ellos tambien estauan obligados, pues auian posado en su casa, y era amigo de todos. Respondenle: *Si dormit saluus erit*. Señal es de salud el reposar y dormir el enfermo, no entendiendo que queria dezir Christo que era muerto: declara se Christo mas, y dize: Lazaro es muerto, y huelgo me de no me auer hallado alli, porque creays vosotros, que mayor milagro sera para la confirmacion de vuestra fe, si le resuscito muerto, que si le sanara enfermo, pero partamos alla: animolos a todos Thomas, diziẽdo: Vamos, aun que sea a la muerte, que lo que fuere de Christo, sera de nosotros, muramos cõ el. Llego Christo a tiempo que auia quatro dias que estaua muerto, y enterrado: auia muchas visitas, y todas las dexo Martha, sabiendo que Christo venia, y salio a recebirle, con palabras algo tibias en la fe, diziendo: Señor, si os hallarades aqui, mi hermano no fuera muerto (como que no pudiera Christo sanarle ausente) pero bien se que lo que pidieredes a Dios, os lo concedera, y aunque en esto mostraua mas fe, que en las razones passadas: con todo esso esta imperfecta, pues deuiera dezir conociendo del todo a Christo, bien se Señor que podeys todo lo que quereys. (Assi lo aduirtio Sant Chrysostomo.) Respõde le Christo; resuscitara tu hermano, y. porque quien mucho desea vna cosa, o no cree que la vera, o repregunta porque se la alleguren mas, dize Martha: Bien se Señor que resuscitara el vltimo dia, y aqui no puede lleuar Christo su falta de fe, y descubresele claramente diziendo: Yo soy la resurrection y la vida, como diziendo: no he yo menester pedir ni rogar por esto, que yo soy la fuente de la vida, y la causa de la resurrection, y el que perfectamẽte cree en mi por fe, no morira para siempre; porque tras la muerte, se le seguira mejor vida, que la que aca dexa: y porque es necessaria fe, para que assiente el milagro, la examina Christo en ella, y ella fuertemente confiessa que cree, que es hijo de Dios viuo, que vino al mundo: con esto fue a llamar a su hermana, que aun no sabia que era llegado Christo; salio corriendo a recebirle, aunque creyan los Iudios que la estauan visitando, que yua al sepulchro a llorar al hermano: en viendo a Christo se arrojo a sus pies, y con razones embueltas en lagrymas, le dixo las mesmas que Martha, y compadeciendose con las llorosas hermanas, Christo, y como indignandose contra la muerte, viendo el estrago que en sus amigos hazia: *Infremuit spiritu, & turbauit se ipsum*. Que teniendo tan concertados, y tan en orden sus diuinos affectos, que sin su licencia ninguno chistaua, y con tanto dominio y libertad vsaua dellos, como yo del andar, o del hablar, y mejor, sin que la muerte del amigo, ni las lagrymas de las hermanas le turbassen, ni alborotassen. El mesmo se turba a si, como despertando aquellos affectos corporales que en la parte sensitiua tenia, o propassiones (como las llamo Sant Hieronymo en este lugar) y esta manera de declararle,

Chryso. ho. 62.

Hieron.

es de

de los glorioso padres Augustino, y Gregorio, y pregunta donde le han puesto, para que fuessen los Iudios testigos del milagro, y no pudiessen calumniarlo (que assi lo entendio Chrysostomo) y para parecer hombre en la pregunta, pues auia de parecer Dios en el milagro (que assi lo entendio Athanasio.) Lleuaronle al sepulchro, sobre que vertio lagrymas, con que le echaron de ver los Iudios el amor que tenia al muerto: mando leuantar la piedra del sepulchro, aunque dize Martha que olera mal, que a quatro dias que esta enterrado, que tambien en esto mostraua su falta de fe, y se la reprehende Christo, y auiendo quitado la piedra, leuanta los ojos, y dando al eterno Padre gracias, y al muerto vozes, le llama por su nombre, y mandale que salga fuera, y al punto obedece a la muerte al author de la vida: y añadese otro segundo milagro a este q̃ notò Basilio, q̃ tapados los ojos, atados los pies y manos cõ la mortaja, sin ayuda de nadie, como no saliera vn viuo que no vuiera muerto, siẽdo mayor la fuerça q̃ Dios le dio, q̃ los impedimentos dichos, salio del sepulchro. Mãdò a los presentes q̃ le desatassen, q̃ el mã darles alçar la piedra, y hazer esto, todo fue como noto Ambrosio, para q̃ no pudiessen calũniar el milagro. Muchos d̃ los Iudios q̃ auia venido a visitar las hermanas, creyerõ en Christo, con q̃ se cũplio lo q̃ el auia dicho, q̃ auia de sacar gloria suya de aq̃lla enfermedad y muerte, y en este tiẽ q̃ tuuo el milagro lo tiene el Euãgelio deste dia.

Augu. lib. 14. ciuitat. c. 9.

Greg. li. 3. Mor. c. 11.

Chryso. ho. 62.

Atha. in orat. ad Maxi. de diui. Christi.

Basil. orat. de Mœrore & tristitia.

Amb. li. 1. Exam. c. 7.

Consideracion Primera.

Rat quidã languẽs Lazarus, &c. Viendo a Lazaro amigo de Dios, achacoso y enfermizo, q̃ esta es la propriedad del vocablo *láguens*, q̃ casi parece q̃ suena esto, alomenos mirãdolo por lo spiritual, a los achaques de su hermana la Magdalena q̃ cuẽta S. Lucas, q̃ la teniã enfermiza, q̃ esta es la ꝓpriedad de aq̃l vocablo *Peccatrix*. Pecadoriza, cõ muchos achaques como los q̃ suele tener vn hõbre enfermizo, q̃ qualquier liuiano accidente le desbarata y descompone mucho, que es Astrologo en las coyũturas, pues en todas ellas tiene reloxes que le dizen los tiempos, mas bien sintiẽdo dolores, que oyẽdo cãpana, y assi deuia de viuir Lazaro, *Languens*: que tenia las enfermedades muy encorporadas, hasta que vn dia, predomino el mal humor, que andaua enfrenado con el buen regimiento, y le derribò en la cama: *Infirmabatur*. Nos obligamos a

Luc. 7.

pensar

Universidad de Deusto
Biblioteca

pensar que el hombre tiene el mal, y la muerte muy de su puerta a dentro, embuelta en su naturaleza, como la polilla en el paño, y la carcoma en el palo, y que teniendo en si todo el mal, solo en Dios esta su bien, su salud, su vida, su resurrection, como el mesmo Christo dandose a conocer a Martha se lo dize, y destas dos cosas se quajara esta consideracion. La primera que es, que el mal, y la muerte esta aca dẽtro, y no es menester nueuo achaque de fuera, pues el justo y amigo de Dios no esta reseruado desto, y es *Languens*, dize Dauid, que esto toma en cuenta, y por descargo nuestro Dios, haziendo poca de nuestros desuarios, y mirandolos con
Psal.103. ojos de padre que mira traueſſuras de hijo: *Quomodo miseretur pater filiorum misertus est Dominus timentibus se.* Por mochachos nos dexa, y por hijos nos perdona: *Quoniam ipse cognouit figmentum nostrum.* Estas palabras *figmentum*, dize vn maestro de composturas diestras, que
Genes.2. aquellas palabras del Genesis: *Formauit Deus hominem de limo terræ.* Dixo el tal erraz: *Fabricauit Deus hominem*, una manera de fabricar es la que declaran las palabras *figmentum*. Y luego dize el Propheta: *Recordatus est quoniam pulvis sumus.* Que aquel leguaje de acordarse, es como de quiẽ
Compar. en vn vestido de picote echa mas de bordado y guarnicion que si fuera de tela, o quien en vn hombre baxo y mal nacido haze mucho bien, desentrañandose por el: y vn dia cae en la cuenta, y vee que en el vestido es aquello mal gastado, y en estotro (que conforme a su mal natural, ha de ser desagradecido) el bien que se haze, mal empleado. Assi aca acommodandose el Propheta con nuestra rudeza, dize: Cayò en la cuenta Dios, que todo lo que hazia, era sobre poluo, que sobre tan mala çanja, nada se edificara que no sea falso, y son los beneficios ricas guarniciones en tosco picote, y los fauores desluzidos en hombre baxo, que

que por ser lo ha de ser ingrato, si ya no lo declaramos mas, diziendo: que por descargarnos nos mira como a poluo, o por no castigarnos, que el poluo qualquier viento se le lleuaua por ay mañana, que assi dixo el mesmo que seria el malo: *Tanquam pulvis quam proijcit ventus à facie terræ.* Y diziendo poluo, dize la mas flaca y debil compostura, y de su naturaleza mas deleznable: no arena pesada y fuerte, no greda rezia y apretada, no cal que affierra, ni yesso que ata, sino poluo, que qualquier ayrezillo se le lleua: y aunque esto dezia biẽ la propriedad del vocablo *Languens*, mejor lo dize adelante el Propheta: *Homo sicut fœnum dies eius, tãquam flos agri sic efflorebit.* Como heno es la vida del hõbre, y como flor del campo, y no de jardin guardado, y que florece y desflorece todo junto, que ambas cosas dize: *Efflorebit.* Heno y flor le llamaron muchos a el hombre, y cõ esto dixeron, quãentrañado tenia el mal y la muerte en la vida. Isaias le manda Dios que lo diga a gritos:
Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius quasi flos agri, exci- *Isal.40.*
catum est fœnum, & cecidit flos, quia spiritus Domini insufflauit in eo. Y porque no sea menester expositor desta Prophecia dize: *Verè fœnum est populus.* El hombre es el heno de quien hablo, que no es mas que esso, o flor del campo, y para secarse, basta vn soplo de ayre, dõde dize, quan leue occasion ha menester para morir el hombre, lo mesmo es lo del poluo que lo lleua el ayre. Casi las mesmas palabras dixo Sanctiago tratando del hombre, baxo, o alto, tal qual fuesse: *Quoniam sicut flos fœni* *Iacob.1.*
transibit, exortus est Sol cum ardore, & arefecit fœnum, & flos eius decidit. Y para declararse como el Propheta, y q̃ se viesse que trataua del hõbre, dize: *Et decor vultus eius deperijt.* No es mas la hermosura d̃ su rostro que la flor, que como esta muere del Sol, tampoco achaque como esse le basta al hombre: y es mucho de aduertir, que

Isaias

Universidad de Deusto
Biblioteca

Isaias dize, que basta vn ayre, y Sanctiago, que basta el Sol. Sant Pedro tambien dize las mesmas palabras, que es heno y flor el hombre: *Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius, tanquam flos fœni exaruit fœnum, & flos eius decidit.* 1. Petr. 1. Aqui dize mas que ambos, porque auiendo dicho el vno, que basta para acabarle vn Sol, y el otro que basta vn ayre. Sant Pedro dize, que ni aura menester Sol, ni ayre, q̃ de su naturaleza se seca y se le marchita la flor, y entre si se va cõsumiendo: *Exaruit fœnum.* Cõ esto mas que cõ otra cosa, creo que queda dicha la enfermedad de Lazaro, significada en la propriedad de *Languens*, que de suyo era achacoso, de poca complexion, enfermizo, que tratando esto a lo spiritual, no ay hõbre que no nazca con estos achaques, y es Dios su vida, si viuẽ, y su resurrection si mueré, y assi al primer mal, a Christo embian a pedir socoro las hermanas, en quien estã medicinas para los achaques del cuerpo, y remedios para las enfermedades del alma, que assi lo dixo Isaias: *Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.* Isai. 53. Llamando dolores a los del cuerpo, y desmayos, o vaguidos a los del alma, q̃ de todo es medico Dios: y lo mismo dize Dauid en aquel Psalmo: *Propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, sanat omnes infirmitates tuas.* Psal. 102. No ay enfermedad tan vieja del alma que no quite, ni dolencia del cuerpo tan incurable que no cure, que aunque para las del cuerpo, manda respectar al medico, por la necessidad que ay del: *Honora medicum propter necessitatem.* Eccli. 38. Pero no es la necessidad que ay del tan precisa, que pueda suplir la de nuestros males sino solo Dios, a quien hemos de dar el primer lugar en ellos, como à dueño y Señor de toda la medicina: *Etenim illum curabit altissimus, à Deo enim est omnis medela.* El mayor mal que tuuo aquel peruerso Rey Assa, en aquel su grã dolor de pies, fue no consultar al diuino medico Dios, sino

sino contentarse con los medicos de aca, confiando en ellos, y assi lo aduierte la scriptura: *Nec in infirmitate sua quæsiuit Dominum, sed magis in medicorum arte confisus est.* 2. Paral. 16. Pero quando con los medicos de aca tengays la mayor fe que es posible, no podra ser tanta, que aunque los llameys para curar enfermos, no los llamareys para resuscitar muertos, que hasta ay ni alcança la Philosophia, ni su arte: *Aut medici suscitabunt, & confitebuntur tibi.* Psal. 87. Resuscitaran los medicos, aunque dessо ayan de sacar alabanças para vos? como si dixera, no por cierto, que este negocio de dar vida al muerto, es solo del que es vida por essencia y causa de la resurrection de todos, como el lo dize a Martha, y assi lo declarò en otro Psalmo Dauid: *Deus noster, Deus saluos faciendi.* Psal. 67. Titulo de Dios, de saluar, no solo de los peligros de la vida, pero aun de la carcel de la muerte, porque: *Domini, Domini exitus mortis.* Solo el sabe la puerta por donde se ha de salir de la muerte, la por dõde se ha de entrar, todos la sabemos, y la tenemos abierta: pero por dõde se ha de salir, solo el tiene la llaue, y aquella reduplicacion: *Deus, Deus, Domini, Domini.* Quisieron los setenta dar a entender por ella el nõbre ineffable de Dios, como en el otro lugar del Exodo: *Ego percutiam, & ego sanabo, occidam, & viuere faciam.* Exod. 32. Yo soy el que lo hago todo, herir, y sanar, quitar la vida, y darla, con aquella reduplicacion: *Ego, Ego.* Lo mesmo se dize en el otro lugar: *Dominus mortificat, & viuificat, deducit ad inferos, & reducit.* 1. Reg. 2. Que es lo que vio en vn dibuxo y figura Sant Iuan, en sus mysteriosas visiones, que tenia vnas llaues en la mano, y estaua diziendo: Yo soy el principio del ser, y de la vida, y el que la doy a todos: y el fin a do todos vienen a parar, y deste infinito mar de mi ser, salen los rios, y bueluen aqui: Apocal. 1.

viui

Universidad de Deusto
Biblioteca

viui en el mundo, quitò me la muerte la vida, echò me en la sepultura: pero como quien sabia la puerta por dõde se sale de aquella obscura carcel, sali della, y viuo ya para no morir mas, y al salir cogi las llaues de las puertas, y truxe me las conmigo: *Et habeo claues mortis & inferni*: y puedo abrir a quien yo quisiere, pues no ay otro que tenga llaue desta puerta, de donde se vee quan acertadamente acuden a la fuente del ser y vida Martha y Maria, para el remedio del mal de su hermano: y como todo nuestro mal esta en nosotros, y en nuestra naturaleza, y todo nuestro bien en Dios, que la suya es fuente y principio del ser y vida, y causa de nuestra resurrection.

Consideracion II.

Ecce quem amas, infirmatur. De la discrecion que encierra la breuedad desta carta, dizen grandes cosas los Sanctos, y con mucha razon la encarecẽ de que sea tan corta, y compendiosa, dixo Sant Augustin: *Amanti sat est, nunciasse.* Bastale al que ama, entender que padece quien bien quiere, y por esso no le escriuẽ a Christo mas, sino que ama a Lazaro: no le pidẽ a Christo q̃ venga à visitarle, que segun dixo Sant Gregorio, para el mas lerdo coraçon es el amor fuerte espuela: *Amor etiam mentes pigras ad opus excitat, nec calcaribus indiget.* Y antes a quiẽ pedimos, le solemos representar lo que le amamos: pero a Dios, mas bien es representarle lo que nos ama pues su amor es principio del nuestro, y de todo nuestro bien. Lo primero es doctrina de Sant Ambrosio: *Amor vnius inducit alterum, ad redamandum:* El amor negocia su paga en la mesma moneda, y muy brõco (dixo S. Augustin) que era el animo, q̃ sino quiere amar, alomenos rehusa pagar amor: *Rudis est animus, qui dilectionem, quam nolit impendere, nolit rependere.*

Aug. trac. 49.

Greg. li. 7. Mor. c. 17.

Ambr. lib. 2. de offic. cap. 7.

Aug. li. de catech. rud. cap. 4.

Confor-

Conforme a lo qual, antes le auian de representar a Christo, que Lazaro le amaua, pero discretamẽte aduierten, que es mas importante el amor en quiẽ ha de socorrer la necessidad, que en quien la tiene, y assi fiadas en el que a su hermano tiene Dios, puede escreuir tan corta carta. Dauid estas reglas parece que daua de pedir a Dios, con breuedad, representando le solo el trabajo: *Reuela Domino viam tuam, & spera in eo, & ipse faciet.* Descubre le tu necessidad, y espera que no tarda ra, aunque a ti te parezca que tarde, y el hara: que sin duda quiere dezir *faciet*, hazer misericordia, q̃ como es la obra que mas luze entre todas las de Dios, con solo hazer, es essa la que sale, segun dixo en el otro Psalmo, *Fac mecum propter nomen tuum.* Haz conmigo segun tu nombre, que siendo su nombre misericordia: *Oleum effusum nomen tuum.* Basta dezirle que haga, que si haze, misericordia sera, y dize se lo desta manera por acortar razones, y abreuiar, como lo hazẽ las hermanas con su carta. Quando se vio Ezechias, cercada y sitiada su ciudad, y con vna carta que le escreuia Senacherib, bien insolente y atreuida, no sabiendo que responder a ella, dize la Scriptura: *Expandit epistolam corã Domino.* Puso su necessidad en las manos de Dios, sin dezirle palabra, sino remitiendo el negocio a lo que el ordenasse, como diziendo le: Señor essa carta mas se escriue a vos que a mi, haze vos ay lo que mas cõuenga. Y assi escriuen Martha y Maria, ni pidiendo q̃ venga, ni q̃ le de salud, ni señalando lo que ellas desseã que haga, sino dexando le a el que haga lo q̃ mas bien este, como dize Dauid, *ipse faciet.* Pero tambien parece que pudierã escusar esto, Ezechias, Dauid, y Martha, y Maria, porque Dios bien vee el trabajo del amigo, y sabe la enfermedad de Lazaro, y vio escreuir la carta a Senacherib, y sino lo sabe, no es Dios que puede remediarlo,

Pſal. 36.

Pſal. 108.

Cant. 1.

4. Reg. 19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

diarlo,y si lo sabe,y no lo remedia,no es amigo,en nada desto tenemos razon: assi le hemos de manifestar nuestro trabajo,como si no lo supiesse,assi se lo hemos de suplicar,como si solo por mis ruegos vuiesse de hazerlo,pero diziendoselo todo como a Dios,cõ breuedad,que respecto es grãde el que se tiene al Rey de la tierra,el dezirle en pocas palabras el negocio, y atar mi pretension,y seruicios a vn memorial muy corto: y lo mismo es bien se haga con el Rey del cielo, aũque por differẽtes razones: cõ el Rey de aca cõ breuedad, porq̃ tiene muchos negocios,y le falta tiẽpo,pero con el Rey del cielo,porque en todos esta muy adelante,y antes q̃ se le hable palabra tiene oydo y visto el trabajo. *Ante quã clament, ego exaudiã eos.* Que à Moysen antes que le hablasse palabra,le dixo: *Quid clamas ad me?* Y a sus discipulos enseñãdoles a ordenar cortas suplicas, y breues memoriales,y cõdenando las largas peticiones delos Phariseos,poco necessarias para con el, que tãbien sabe lo q̃ cada qual ha menester,les dize: *Orantes autem,nolite multum loqui sicut Ethnici faciunt, putãt enim quod in multiloquio suo exaudiantur, nolite ergo assimilari eis,scit enim Pater vester,quid opus sit vobis.* Pero para que se entiẽda quã ajustada va cõ todas buenas reglas esta carta,no la notaron solas las hermanas,sino acõpañadas de la Fe,Esperança,y Charidad. La Fe dixo la primera palabra: *Ecce*,q̃ ella no viẽdo,lo vee todo,pues sabe mejor que si viesse. Quan bien lo vee todo Dios, y assi dize: Veed Señor este trabajo,que nosotras,aunque sabemos que estays ausente,por presente os tenemos en el. La Charidad escriuio: *Quem amas*, con toda esta breuedad, porq̃ es hazerle agrauio a vn grande amor,no fiar del, q̃ se manifestara cõ solo apuntarle el trabajo del amado, q̃ el descubrira lo q̃ aca se padece, mirandolo porlo que en su coraçõ siẽte: y a vn Gentil dixo:

Isai.65.
Exod.14.
Matth.6.

dixo:que cõ el amor los ausentes estan presentes, y los amigos necesitados ricos,y aũ los muertos cõ el resuscitã. *Amicitia absentes adsunt, egẽtes abũdant, & quod difficilius est, mortui resurgũt.* Parece q̃ quisierã añadir en esta carta vna palabra,suplicãdole que viniera la Esperãça no cõsiente que se ponga, porq̃ siẽdo ella hermana de la Charidad,dize que es fiar poco en lo q̃ le ama Dios, señalarle lo que ha de hazer. Las hermanas quisierã poner algunos seruicios,que en aq̃lla casa se le auian hecho:la Fe no lo consiẽte,porque dize: *Quæ de manu tua accepimus,reddimus tibi.* Nada tenemos que dar a Dios, sino lo que el nos ha dado,y assi no le hemos de representar a el obligaciõ de lo que es suyo. Pues ya que no ponemos seruicios,pongamos buenos desseos y volũtad:tãpoco lo permite la Charidad, porq̃ dize que de nuestro amor,es principio el suyo, y que esse no tuuieramos,si el no nos amara. *Non quasi nos dilexerimus Deũ, sed quoniam ipse prior dilexit nos.* Y pues nuestra Charidad es effecto de la suya, porque: *Charitas diffusa est in cordibus nostris, per spiritum Sanctum, qui datus est nobis.* No es necessario dezirle mas que: *Quem amas.* La Esperança no escriue mas de vna sola palabra: *Infirmatur*, porque la necesidad,no ay para q̃ dezirla, sino a quiẽ tiene poder y amor para remediarla, y justamente espera,quien estas dos cosas tiene,y vltimamente,es biẽ aduertir que carta de mugeres, es bien que sea corta, que la pluma y lengua dellas, mas biẽ parece no larga: y vn Philosopho dixo, que era virtud la auaricia de palabras en la muger: *O, verborum in fœminis auaritia laudabilis.* Y la otra muger que introduze Salomõ, enredando a vn moço necio, no tuuo mas cuerdas que atarle para lleuarle al matadero, que muchas palabras: *Irretiuit eũ multis sermonibus.* Y por estos casos dixo el mesmo Sabio: *In multiloquio non deerit peccatum,*

Cicero de Amicit.
1.Ioan.4.
Rom.5.
Plauto.
Prouer.7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Prou. 10. que en el mucho hablar no puede faltar peccado, y lla
maſe mucho, con poco que ſobre de lo que es mene-
ſter: y eſto me direys, viendo que neceſsidad ay de lo
que ſe os eſcriue: y ſi veys que ninguna, temed las mu-
chas palabras, porque, ni quiẽ las eſcriuio, pudo dexar
de peccar en gaſtar tantas, y vos vays en peligro de ha
zerlo en leerlas, y mayor en reſponder a ellas, confor-
me a lo qual bien diſcreta es la carta; y en lo que mas lo
parece, es en ſu breuedad. Al fin como notada de her-
manas tan ſanctas, y de virtudes tan grãdes, pues le re-
preſentan a Dios: q̃ ni la enfermedad y trabajos de ſu
amigo le acaban el amiſtad, q̃ aũque enfermo le ama,
y con tan cortas razones eſperã el remedio para todo,
fiando del, q̃ no es neceſſario ſeñalarle lo que deſſean.

Conſideracion III.

INfirmitas hæc non eſt ad mortẽ, ſed pro gloria Dei. Con la
miſma breuedad reſpõdio a eſta carta Chriſto, que
muy d̃ antiguo lo ha, eſcreuir eſtas cartas cortas Dios,
pero largas en los myſterios, y mercedes q̃ en ellas ha-
ze. Cõ Iſaias deſpachò vna carta de eſtampa, para que
cada juſto pudieſſe tener vna, como carta executoria.
Iſai. 3. *Dicite iuſto quoniã bene.* Dezidle al juſto, que no pondra
mano en coſa, ni ninguna le puede ſucceder en que no
le vaya bien, que ſi viue ſera para merecer; ſi muere
para gozar la paga de lo merecido: en la enferme-
dad tendra ſalud; en el malbien; en la pobreza riqueza;
en las lagrymas alegria; en la muerte vida. Las fa-
bulas cuentan del Rey Midas, que vn Dios que tuuo
por hueſped, a ſu peticion le pago la põſada, con dar-
le virtud, q̃ todo quanto tocaſſe cõ las manos ſe le bol-
ueſſe oro, y aſsi le ſucceedio: y ſin ninguna duda mas ri
queza es la dela mayor pobreza del juſto que eſta, ſi le
quitays la vida martyr, ſi no ſe la quitays confeſſor,
ſi le

ſi le quitays la hazienda, Iob: ſi ſe la dexays, Abraham:
ſi le quitays la honra, Suſana: ſi la dexays con ella, Iu-
dith: ſi le perſeguys, Iacob, Ioſeph, Dauid: ſi no le apre-
tays, Salomõ, Ioſaphat, Ioſias: al fin no puede tocar co-
ſa de que no ſaque ganãcia, no echara por camino que
no ſalga al cielo, porque todo viene de las manos de
Dios, para mayor medra del juſto, como lo dixo S. Pa-
blo: *Omnia veſtra ſunt ſiue vita, ſiue mors, ſiue præſentia, ſiue* 1. Corin. 3.
futura. Conſultò Ioſias a Dios, para ſaber lo que diſpo-
nia del y de ſu pueblo. Reſpondiole el oraculo diuino,
que el por ſer temeroſo de Dios, moriria en paz: y lue-
go en el ſiguiẽte capitulo ſe dize, que murio en la guer 4. Reg. 22.
ra a manos de ſus enemigos, q̃ para vn Rey no puede &. 23.
el mũdo imaginar mas deſaſtrada muerte, y eſte lo ſen
tiria mas que otro: en eſpecial, ſi entrò en la batalla,
fiado en la carta de ſeguro de Dios. Sin duda le cũplio
la palabra, que en medio de la guerra muere el juſto en
paz, que guerra continua es eſta vida: y Simeõ dize, q̃
partira en paz della, ſegun la palabra de Dios, dada al
juſto: *Secundum verbum tuum in pace.* Y Iſaias dela muer- Luc. 2.
te del juſto dize: *Veniat pax, requieſcat in cubili ſuo.* Vẽga Iſai. 57.
la paz, que a quien la vida es guerra, la muerte es paz,
deſcanſe el juſto en ſu caſa: y para que ſe vea quan bien
le eſta al juſto la enfermedad y la muerte, dize Chri-
ſto, que de ay ſaca ſu gloria, y por eſſo ſe huelga, y por
el prouecho de los diſcipulos. Sant Pablo a ſus Corin-
thios, holgaua de auer melancolizado cõ ſus razones,
no por verlos triſtes, ſino porque la triſteza los metia
por las puertas de la penitencia: *Gaudeo, non quia contri-* 2. Corin. 7.
ſtaui vos, ſed quia contriſtati eſtis ad pœnitentiam. Pero pa-
rece Señor, que no es buena amiſtad, pretender vos
vueſtra gloria, con tan gran coſta de vueſtros amigos,
pues podreys tener otros medios por donde ſacarla,
ſin encaminar eſtremos, con que affligirlos? Eſta es la

Universidad de Deusto
Biblioteca

merced que nos haze Dios, que todo cabe en mis males, honra y prouecho, hõra de Dios, y prouecho mio.
Iudic.7. Esto se vio muy bien en aquella tã celebrada victoria, que vuo Gedeõ contra los Madianitas, donde cõ aquella gran estratagema, que les ordeno Dios, de los cantaros en las manos con las luzes en ellos, trecientos hõbres destruyeron vn tan gran exercito, y al tiempo del cerrar con el enemigo, quebrando los cantaros, y encandilarõ los cõ las luzes, appellidarõ como agora Santiago: *Gladius Domini, & Gedeonis*, Cuchillo de Dios, y de Gedeon, con que les hizieron hazer aquella infame retirada, de que el exercito de Dios quedò con tan gloriosa victoria, y embio Dios luego vn cuchillo suyo sobre el exercito del enemigo: y con ser de Dios todo este successo, orden, traça, fuerça y virtud suya, lo parte à medias con Gedeon, y dize, que se appellide el cuchillo por de ambos, q̃ lleue parte desta gloria su exercito, porque tambien quiere que el sufrir del cantaro quebrado, del trabajo de mi cuerpo, se cuente por gloria mia, como la luz que del sale para honra suya, y assi dize que la enfermedad de Lazaro no es de muerte, que quando muera, lo que se quiebra es vn cantaro fragil de vn cuerpo, y lo que encandila, y vence la batalla, y da gloria a Dios, es la luz de su alabança que de ay saca: y parece se su Magestad en esto al agente natural, que para introduzir su forma, corrompe la contraria: y assi se vee que quando el calor del fuego se quiere introduzir en el agua, primero procura destruyr su frialdad y humedad cõtrarias a su calor y sequedad, y entonces aquel mouimiento, no le llama el Philosopho corrupciõ, sino generacion, porque el fin que el fuego pretende, no es tanto quitarle su frialdad al agua, como hazerle recebir su calor, que es mas noble, pues assi lo haze Dios, que para introduzir el fuego de
Compar.

go y calor de su charidad, cõ que vino a abrasar la tierra, permite que por las enfermedades se corrompa el natural affeo que lo podia estoruar, de lo qual, aunque se siga la muerte: no es esso lo que el Señor principalmente pretende, sino que se introduzga la charidad: la doctrina de Sant Pablo que fue el mas diestro en esta materia, declara bien este intento: *Licèt is qui fortis est, non* 2.Corin.4.
ster homo corrumpatur, tamen is, qui intus est, renouatur de die in diem. Como si dixera: no os espanteys que estando Christo en vosotros, este el cuerpo enfermo, subjecto a muerte y corrupcion, pues lo interior que es el espiritu, dessos males saca bienes; y se renueua cada dia mas, por la justificacion y gracia, que la charidad para introduzirse ha menester yr destruyendo el peccado, y toda fuerça y mala inclinacion, y no se llama corrupcion, o generacion el mouimiento, sino segun la mayor perfection de la forma que se engendra, o corrompe. Y porque es cosa muy notoria que en la enfermedad se perficiona la virtud, y que el alma va tomando 2. Cor. 12.
mas fuerças, quanto mas las va perdiendo el cuerpo; por esso las enfermedades de los amigos de Dios, no se pueden llamar de muerte, sino de gloria, pues castigando les con la vara del trabajo el cuerpo, les remedia el alma. Consejo dana en este caso Salomon a los padres, que muy como a hijos castiga los suyos Dios: *Noli subtrahere a puero disciplinam, si enim percus-* Pron.23.
seris eum virga, non morietur: tu virga percuties eum, & animam eius de inferno liberabis. La vara Señor del castigo, la disciplina de mi trabajo, no la alceys de mi, que no matan vuestros açotes, y aunque maten el cuerpo, resuscitan el alma, y vuestro fin es, que ella viua, y se libre de la eterna muerte del infierno, y pues esse castigo y vara vuestra me vale la gloria, y tambien lo es vuestra mi remedio, enferme yo, y aun

Universidad de Deusto
Biblioteca

muera,que aunque en esso no este mi salud,y vida,basta que se saque de ay vuestra honra y gloria. Vara es la vuestra que en figura de vuestra venida florecio, y dio flor: vara que tiene ojos,y mira a quien castiga, para q̃ se saque prouecho dela correctiõ: vara como la de Assuero,con que toca a Esther, en señal de clemencia, que aunque de tocarla quedò desmayada, quedò viua fauorecida y regalada,y beso Esther el cabo dela vara, y assi auiamos de hazer a la con que castiga Dios, conociendo el bien della:como el niño que besa el açote, y el Religioso,que en recibiendo la disciplina del Prelado le besa la mano.Del mal aueys de sacar la pacienciencia,mortificacion, dolor,contricion, penitencia: y con esto el mal vuestro produze vuestro biẽ y la gloria de Dios,y no es la enfermedad de muerte: *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Que las espinas mi Dios, que a mi me punçan, brotan flores para vuestra guirnalda? que las piedras que a mi me lastimã son diamantes de vuestra corona? que lo en que tropieçan mis pies,poneys vos sobre vuestra cabeça? que las grandes enfermedades hõran al gran medico:las grandes tormentas honran al gran piloto:las grandes batallas honran al gran capitan. Si el medico, piloto, y capitan, salen bien de todo esto, medico diuino de mis enfermedades yo estoy contento de que ellas sean grãdes;seguro de que ygualmente negocio yo mi salud, y vos vuestra gloria.Piloto de la trabajosa nauegaciõ en que viuo, no me alboro tan los huracanes y borrascas de mis tormentas,y aun tormentos, siendo vos el que lleuays el gouernalle, pues se que me lleuays a seguro puerto. No es penosa capitan diuino la guerra en que viuo,siendo lo vos della, los mayores recuentros me son de gusto:pues tantas razones tengo para assegurarme de la victoria, solo procurare llamaros en mi trabajo,

Compar.

bajo,que es lo que vos quereys,porque acudiẽdo a mi clamor con el socorro, y librando me del aprieto dezis que quedays honrado: *Inuoca me in die tribulationis, eruam te,& honorificabis me.* Y Sant Pablo dezia, que se authoriza y engrandece Dios con los trabajos y muerte de mi cuerpo:*Magnificabitur Christus in corpore meo,sive per mortem,sive per vitã.* Si por ay se engrandece Dios, y me aprouecho yo,por bien venga el mal a la casa del justo,pues de su muerte sale mi vida, y gloria y honra de Dios: *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.*

Psal. 49.

Philip. 1.

Consideracion IIII.

Et lachrymatus est Iesus. Aunque parece grã flaqueza en vn hombre, en especial authorizado y graue, llorar y mucho mas en publico, a trueque de mostrar su amor Christo, y de q̃ se le eche de ver en las lagrymas,pues dixerõ los Iudios:*Ecce quomodo amabat eũ.* No quiere detenerlas,no tengo yo a tãto que enxugue Dios a sus amigos las lagrymas: *Absterget omnẽ lachrymam ab oculis sanctorũ.* Como derramar las suyas, pues no es tãto remediar mi amigo mis males,como sentirlos por tã proprios,q̃ se le eche de ver en los ojos,y por ellos se le lea el coraçõ, y assi a la duda que ay entre los sanctos,dela causa destas lagrymas,respõdere yo facilmente,tocãdo primero alguno delos pareceres dellos: S.Basilio dixo q̃ por nuestro exẽplo auia llorado Christo,y no por la muerte de Lazaro, pues sabia que auia de resuscitarle. Lo mesmo parece q̃ tiene S. Augustin, y aũque es deste parecer S.Hilario:pero dize que llorò para mostrar su humanidad,aunq̃ en otra parte el mesmo sancto dize que llorò la infidelidad delos Iudios, q̃ cõ tan gran milagro no auiã de reduzirse: y lo mismo sintio S.Epiphanio,pero para que son necessarias causas

Apoc. 7.

Basil. hom. de Mæro. & tristi.

Aug. trac. 49.

Hilar. lib. 10. *Trinit. idẽ in Psal.* 68.

Epiphan. in Anchorat.

sas entre quien conoce la suauidad y blandura del coraçon de Christo,si su coraçon fuera tã de peña como el mio,vuiera bien q̃ especular en esto, pero siẽdo tã amoroso,y aquel diuino pecho fuẽte de toda piedad teniẽdo mis trabajos por tan suyos,como no se auia de enternecer de ver a su amigo muerto,y a las q̃ queria tãto llorando.O lagrymas preciosissimas,socorred Angeles,acudi a priessa,no se pisen en la tierra: lleuadlas en fuentes de oro al cielo,donde saben estimarlas,para q̃ alli se adoren y celebren,pues celebran las delos pecadores,y las reciben con tãto aplauso, que si las de vn hijo prodigo derramadas en vna çahurda, tan festejadas son enel cielo,las del innocentissimo cordero, que enriquecen el thesoro dela Iglesia,q̃ endulçã los trabajos desta vida, que dã fuerça y valor a las obras q̃ hazemos;que hazen señal en la piedra dela obstinacion como merecen ser estimadas? si vna destas lagrymas da en el cielo,le derretira todo, y le trayra a la tierra, y si cae vna destas lagrymas enel infierno,le apagara todo su fuego. Pero para que veamos que la lluuia del cielo se haze delas exhalaciones dela tierra,entẽdamos la ocasion en que las derrama. Los sanctos padres Ambrosio,y Chrysostomo,estan cõformes en que lloro Christo,quando salio Maria,y vio sus lagrymas: sale Martha y llora,y no llora Christo,sale Maria y llora, y dize las mesmas razones que Martha,y saca lagrymas de los ojos de Christo:crecen las de Maria,porque son las lagrymas muy atreuides, quando son fauorecidas, y porque es la cifra con que esta hecha a hablar y entenderse Maria con Christo,dixo Salomon: *Cor quod nouit amaritudinem animæ suæ,in gaudio eius non miscebitur extraneus.* El coraçon q̃ sabe el bien de la amargura y lagrymas,no dara parte a fuera,de la dulçura que en ella tiẽte:que es como quien come vn buẽ bocado,y sabe que le va

Ambr.lib. 2.de Pœni. cap.7.

Chryso.ho. 62.

Prou. 14.

Compar.

le va la salud enel,y sin esso es muy cõforme a su gusto, de aq̃llo no parte con nadie.Maria se entiende cõ sus lagrymas cõ Christo:el le respõde en su lenguaje, cõtracifra de amores,es: *Dilectus meus mihi,& ego illi.* El e yo nos entẽdemos,subẽ las exhalaciones dla tierra,del coraçõ de Maria,al cielo delos ojos de Christo, y bueluẽ otra vez hechas agua a la mesma tierra, en la mesma moneda le paga Christo,lagrymas por lagrymas,no se puede ella llamar engaño,pues lagrymas suzias y peccadoras, sacã lagrymas diuinas y sanctas. Que llorasse Maria,y bañasse los pies de Christo, estando jũto a el, no es mucho q̃ el sol Diuino derritiesse la nieue, e yelo de su coraçon, y la hiziesse distilar por los ojos: pero que estas lagrymas las saquen del mesmo Sol. O fuertes lagrymas,aunque feminiles,pues vencen al inuẽcible,subjectan al omnipotente;entristecen al alegria,salen con quanto pretenden,alcançan por gracia, lo que por naturaleza es imposible, que es resurrectiõ de vn muerto de quatro dias. O por hablar con el espiritu digamos, que de tres muertos señalados, que resuscitò Christo, este de oy le cuesta mas trabajo. A la moça q̃ hallo muerta en casa,dixo q̃ no estaua muerta,y cõ esso la resuscitò: *Nõ est mortua puella sed dormit.* Solo diziẽdole a ella:mochacha leuãtate.Al hijo dela viuda,mas diligẽcias hizo:llegose a las andas,tocolas, pararon los q̃ las lleuauã,hablo al muerto,diziẽdole:A ti digo mãcebo,leuãtate,y cõ esto resuscitò la moçuela: significa al peccador acabado de morir, q̃ aun no le han lleuado a enterrar,basta poca diligencia para resuscitarle:el hijo dela viuda que ya salia de la ciudad, camino del sepulchro,significa pecador mas enuejecido, pide mayores diligẽcias para su resurrectiõ:Lazaro muerto d̃ quatro dias,hediõdo,con vna piedra encima,es figura del peccador viejo de costũbre,con la piedra dela obstinaciõ, este

Matth.9.

Luc.7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

este espera mayores diligencias de Dios,que venga y llegue al sepulchro, que se embrauezca y encolerize contra la muerte,que de grandes vozes y llore, toda esta difficultad tiene su resurrectiõ,aunque no llega a estado que tiene imposibilidad, pues con buenos ruegos de las hermanas,y diligencias de Christo, aunque mas hediondo,resuscita Lazaro. Quexase Isaias de la poca limpieça de sus labios,con que no se atreue a predicar la diuina palabra,y vn Seraphin del throno, toma con vnas tenaças vna ascua de fuego,y cauteriza le los labios,cura tan rigurosa como es botones de fuego en parte tan delicada: Hieremias dize las mismas palabras que estotro Propheta, para significar su insufficiencia,y cura le mas facilmente Dios,que solo le toca la mano, y con esso queda bueno para predicar: *Misit manum suam,& tetigit os meum.* Porque a este con tan facil cura,y al otro tan rigurosa? Satisfaze S. Hieronymo a esto,porque Hieremias era niño,dize: *Puer ego sum.* Y basta tocar la mano a quien es tan pequeño: pero Isaias era anciano,y para curar vna enfermedad de peccado vieja arraygada en el alma, vna voluntad mal habituada, es menester Seraphin,tenaças y boton de fuego, esta forma de peccador viejo pinta Oseas. *Ephraim factus est subcinericius panis, qui non reuersatur, comederunt alieni robur eius,& ipse nescivit,sed & cani effusi sunt in eo, & ipse ignorauit.* A esta manera de masa, echada en las brasas(dixo Sant Hieronymo en este lugar)se compara el peccador que no haze penitencia, que como estas tortillas cozidas en las ascuas, que no se bueluen por vna parte se cuecen,y aun se queman,y por otra estan crudas que no se pueden comer, todo el daño les viene de dexarlas quemar y no boluerlas, y assi es el peccador, que se esta quedo en el mal estado,que el mesmo peccado le va enflaqueciendo y consumien-

Isai. 6.
Hiere. 1.
Hiero.sup.
Hiere. 1.
Ose. 7.
Hieron.
Compar.

sumiendo la honra,la hazienda, la salud, el alma, y no lo siente:y quien se allegasse a boluerle de las brasas, se quemaria las manos,y se trayria los carbõcillos asidos, que son los rastros del peccado. Y los sanctos Padres, Cyrillo, Theophylacto,y Theodoreto,explican *Quasi insensibiliter exurebatur,& consumebatur.* Y la letra Chaldea conforma con esta exposicion,y dize: que le salieron canas, y que tampoco lo echò de ver. *Sedet cani effusi sunt super eum.* Que segun la cuenta de Sant Pablo, no ay vigilia mas cierta de la muerte, que las canas: *Quod antiquatur, & senescit prope interitum est.* Laercio cuenta de Platon,que a vn su discipulo le reprehẽdia vn dia ciertas menudencias, y el moço por tenerlas por de poca importancia, las cõfessaua todas. Respondiole Platon: *Non est res parua,consuetudo.* No es de tener en poco vna mala costumbre,aunque sea de cosas faciles, que vna lenta calentura viene a hazer vna peligrosa ethica. Mirà al estado que viene vn peccador viejo,que brama Christo,se turba y llora, para cõ los bramidos resuscitar el diuino Leon,al hijo que nace muerto, que no ay hombre que no nazca assi. O caras lagrymas, fieles testigos del amor, como dixo vn Gentil: O fuente de donde nacen essos manantiales de vida:dichoso muerto sobre quien caen tales lagrymas,si estas no te enamoran alma, espãtente estos bramidos:mira que esse que llora y se turba,y braman do con alta voz,resuscita el muerto: sera muy para temer,quando sin lagrymas,con vna voz los resuscite a todos:sabete valer de las que agora llora, porque resuscites a la vida eterna de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Cyrillus.
Theoph.
Theodor.
Chaldæus.
Hebr. 8.
Laertius in vit.Plato.
Cicero de Amicit.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del quarto Domingo de Quaresma.

Ego sum lux mundi, qui sequitur me, non ambulat in tenebris, &c. Ioan. 8.

NO puede estar mucho tiempo secreta y encubierta la luz, y assi se descubre oy la del diuino Sol de justicia a los Scribas y Phariseos, que con tanta instancia diuersas vezes le preguntauan a Christo, quien era, y que si era el esperado, se lo dixesse claro. Oy dize, que es luz del mundo, que ninguno ay en el que si quiere gozar della no pueda, con que tambien declara, que no se cansa ni fatiga de hazer bien, como no se cansa el Sol, que nada se puede hazer sin el: porque sin luz, nada se haze a gusto, ni le puede tener el hombre que tiene falta della. Tobias lo dezia: *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo, & lumen coeli non video.* Tob. 5. Al fin es el Sol el planeta mas bien quisto, el que si vos no lo gozays, es porque le cerrays la puerta, y no le quereys, el que mas barato podeys auer, con ser el mas rico, y que mas bienes haze, que aunque son yguales beneficios de la tierra, el Sol, y el agua, como lo dixo Christo: con todo esso se vende el agua, y aun la tierra tambien: y el Sol sin que le compreys, y aun le merezcays, se os entra por las puertas, y os busca y solicita, y con todo esso ay ojos tan malos, que siendo el Sol tan bueno, les haze mal, y huyen del, sin poder sufrirle, teniendo estas y otras mil virtudes. El Sol alumbra por fuerça y obligacion de su naturaleza, pero el sol Diuino que a este le dio su luz, quantos mayores bienes tendra? y no alumbrando por fuerça, sino por la voluntad y amor de su gracia, mas virtudes cria que estotro plantas en la haz de la tierra, metales en las entrañas della: pero porque son menester buenos ojos para ver estas luzes suyas, y con su lumbre se ha de ver su lumbre: *In lumine tuo videbimus lumen.* Pidamos le nos de la de su gracia para poder mirarle, obligandole con la intercession de Maria, &c. Psal. 35.

EXPLICACION DE *la letra del Euangelio.*

AVianle interrumpido a Christo el sermon que hazia en el Templo, con aquel pleyto criminal contra la muger adultera, que le auian puesto delante, comprometiendo maliciosamente aquella causa en el: y como dio Christo aquella tan extraordinaria salida al negocio, que ellos no pudieron pensar, con que se salieron confusos, la delinquente libre. Prosiguiendo su platica con los que en el Templo quedauan, les dixo: *Ego sum lux mundi.* A proposito de que el dia antes deste, predicando les Christo, y combidandolos a que todos los que estuuiessen sedientos viniessen a el: *Si quis sitit veniat ad me.* Auia se leuantado vn grande alboroto, por razon de diuersas opiniones, que en el pueblo auia: vnos dezian que era Propheta, otros que era Christo: los Phariseos, y Scribas, negauan lo vno y lo otro, diziendo que era Galileo, y que nunca de Galilea se auia visto Propheta: a esto responde Christo: Yo soy luz de todo el mundo, no de Galilea, o Palestina, ni en particular de ninguna otra parte, sino luz que ygualmente se da a todos, y no ay otra sino la mia, y assi quien me siguiere no andara en tinieblas, antes alcançara lumbre de vida, porque la falta desta es obscura noche, imagen de la muerte (que el q̃ no tiene la luz y la fe del conocimiẽto de Christo, cõtudlo cõ los muertos.) Comiẽçase a descubrir los q̃ por tener malos ojos, les offende la luz,

luz, que son los Phariseos, y dizen le a Christo: Tu eres el que testificas en tu abono, y assi tu dicho se reputa por no verdadero, por ser en tu causa. Responde Christo no negando, que ha dicho quien es, sino assegurando la verdad y certeza de lo que ha dicho, porque habla como quien sabe, y no con ignorancia como ellos: no refiere opinion, ni cosa de oydas, antes dize, que sabe de donde vinó, y donde va, que ambas estas cosas las ignoran ellos, porque juzgan muy exteriormente: no penetran el spiritu, que aquello llama juyzio de carne, porque el hombre quando mas desapasionado no ve mas de lo aparente: *Homo videt ea, quæ patent.* Y de Christo prophetizo Isaias: *Non secundum visionem oculorum iudicabit.* Y con juzgar estos tan superficialmente, deuian de condenar a muchos, pues Christo dize: Yo a ninguno condeno: *Ego non iudico quenquam.* Y para prouar la certeza y verdad de su juyzio, dize que juzga segun la diuina naturaleza, y que assi juzgan juntos el eterno Padre y el, y que pues conforme a la ley se da todo credito a dos que contestan; mayores de toda excepcion son el eterno Padre y el, y assi se ha de tener por cierto el testimonio, en q̃ tan conformes estan ambos. Preguntan le maliciosamente los Iudios, donde esta su Padre, para que se declarasse, diziendo que era Dios, y condenarle a muerte, que esto les auia passado en el capitulo quinto deste Euangelista. Responde les Christo: para conocer a mi Padre auiades de auerme conocido a mi primero, con que les da a entender, que tenia otra naturaleza, mas que la que ellos veyan, que era la Diuina, segun la qual tenia Padre, que segun la humana no le tenia. Todo esto aduierte el Euangelista que passo en el Atrio mayor del Templo, donde estaua el arca, en que se echauan las offrendas que se dauan para la fabrica, que este era el sitio, donde hombres y mugeres podian entrar: y aunque alli tenian comodidad de le poder prender, no lo hizieron, no porque no lo desseauan, sino porque no era llegada la hora, en que se lo auia de permitir Christo.

1. *Reg.* 16. *Isai.* 11.

Deuter. 17. & 19.

Primera Consideracion.

EGO sum lux mundi. El nombre de mayor consuelo para el mũdo, que pudo Christo tomar para si, es el que se pone oy, porque siẽdo ver dad que no auia cosa en el mundo que no estuuiesse en tinieblas: que nueua de tan grande alegria se les pudo

pudo dar, como dezir Christo, que el era luz del mundo, que estando la Gentilidad toda a escuras, y viuiendo el pueblo Iudayco en sombras, necessitados los vnos y los otros de la claridad de la verdad, la luz verdadera, que no ay otra que lo sea. *Quæ illuminat omnem hominem, venientem in hunc mundum.* Amanece rompiendo las obscuras tinieblas del Gentil. Y los condẽsos y espessos nublados de las sombras y figuras del Iudio. Quando al principio del mundo, el eterno Dios crio la tierra, como centro, y el cielo como circunferencia della, hecha y compuesta esta artificiosa Esphera, todo este espacio, y redondez visible, era vn confuso Chaos, cubierto de vn negro velo de denssimas tinieblas, que para romper por ellas, los ojos de los linces no bastaran, ni auia ningunos que pudiessen discernir la tierra del agua, el agua del ayre, el ayre de los vapores, los vapores del humo, que por ellos sube, y del y dellos, o del ayre el fuego, el fuego del cielo, o vn cielo del otro. Tãpoco se podia saber, porque color auia de differenciarse el hõbre del animal, ni el animal del arbol. Al fin era vna forma de pintura hecha con vn carbon, que no se dexaua gozar de nadie, hasta que se le diesse colores, y quãdo quiso el soberano Artifice poner la vltima mano en este mapa del mundo, para que conociessemos las cosas por sus distinciones, hablo el supremo criador aquella primera palabra, (primera digo la que aca en estas obras exteriores sabemos que hablo), que la primera fue la productiõ del verbo eterno, antes de todo tiẽpo: esotra de que tratamos, fue, la primera con que dio principio al tiempo, repartiendolo en dias, hechos de mañana y tarde, y fue la palabra: *Fiat lux, & facta est lux.* En diziendo haga se la luz, salio ella tan hermosa y bella, que no ay cosa que sea bella y hermosa, sino

Ioan. 1.

Genes. 1.

Y y tiene

Universidad de Deusto
Biblioteca

tiene luz, entro con gran señorio y authoridad, consumiendo las tinieblas, auentando las nuues, esparciendo los nublados, ahuyentando los gruessos y lobregos vapores, hizo publica la biçarria gala, y hermosura de todas las cosas, purgo los elementos, alegro el cielo, dio viuas y vltimas colores, con que retoco esta misteriosa pintura del mundo visible. O palabra digna de la boca de Dios, en vna sola palabra tan milagrosos y tantos effectos, tantas virtudes dadas en vna palabra sola, solo aquel infinito pielago de virtud, que es palabra del eterno Padre, se las pudo dar, no auia dicho otra palabra Dios, sino la que hemos dicho, de la qual dixo Dauid: *Semel locutus est Deus*. Y luego hablo de la luz, que fue muy justo, que aquel eterno silentio, se rompiesse con tal palabra, y que se començasse el hablar, con *Fiat lux*. O preciosa luz, que eres la mas necessaria entre las cosas de que mas necesidad puede tener el mundo, y sino, si se vendiera la luz, pensad, si lo quitarades del comer por comprarla, que a no ser tal la vil costumbre del pecho humano, que desprecia y no estima las cosas muy preciosas, si las halla muy a la mano, quanto se auia de estimar la luz, aunque fuera tan familiar, y quanto la estimariades, si os la escondiesse Dios, dando os vna buelta como a los Egypcios, de tres continuos dias de espessas tinieblas, en que ninguno se osa mudar de vn lugar, ni vio el Padre al hijo, ni la esposa al esposo, ni aun nadie a si mismo, pero para ver quan buena es la luz, no veys vos, que quando entra en vuestra casa començays a viuir, y que llamays buen dia, al que tiene mas luz, y es mas claro, y la mejor nueua que se puede dar a el hombre, que es la de su vida, libertad, y rescate, con este nombre de luz que amanece, se da en la Scriptura, como en aquello de

Psalm.61.

Exod.10.

Esther, quando auia concluydo el negocio tan importante en fauor de su pueblo, no supo como dezir la alegria, que de la nueua tendrian, sino con dezir que les amanecia vna clara mañana: *Noua luz oriri Iudæis visa est*. Nueua luz les ha amanecido a los Iudios, como que la noche del trabajo les auia quitado el gusto y color. *Esther.8.*

Et rebus nos abstulit atra colorem.

Y que la luz de la buena nueua los boluia a su ser, y les restituya su color, y quitaua su melancolia.

Rebusque iam color redit. *Prudentius.*
Vultu nitentis syderis.

Quan cierto es que el mayor Architecto, la primera planta y montea, que haze de la casa que ha de edificar es en su entendimiento, y aun alli lo primero que mira, es, donde le dara las luzes a la casa, que no es viuidero el mejor quarto, sino tiene luz, y el que no la tiene, cria el sapo, culebra, y otras ponçoñosas sauandijas. Los altares de los Templos buscan la luz del oriente, que es razon que la primera luz la gozen los Alcaçares de Dios, y para saber vltimamente lo que es luz, y lo que es su contrario, las tinieblas, hasta saber que la Iglesia y Scriptura sagrada, llaman luz a la gloria y bienauenturança, que no hallan nombre que mas bien quadre a aquella junta y centro de todos bienes: *Lux perpetua lucebit sanctis tuis, locum refrigerij, lucis & pacis*. Y al profundo pielago y abismo immenso de todas las desdichas y males, llamo Iob. *Terra tenebrosa*. Con no hablar del summo mal, sino solo del lymbo, que al infierno, obscuro le llama la Iglesia: *Ne tradas eas in obscurum*: de manera que destos bienes visibles que Dios nos dio, por el mayor conocemos

Compar.

Iob.10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la luz, y de los mayores males que deuemos temer, el que mas assombra, es el de la sombra perpetua. Y si queremos Philosophar mas delgadamente desto, en nuestra visible Machina, toda la virtud de los elementos pende del cielo, y el cielo no tiene instrumento sino el de la luz: porque su motor y intelligencia que lo mueue es vna carroza de luz, que por todo el la lleua, y assi la luz no es sujeta al cielo, como todo lo demas: porque si el cielo se parasse, todo el mundo pararia, y se desharia y pereceria esta Machina: pero este daño no le alcançaria a la luz, que no por esso dexaria ella de alumbrar. Load pues y engrandeced la bondad desta luz, pues dize Moysen, que la vio Dios, y vio que estaua perfecta, acabada, y buena:

Gene. 1. *Vidit Deus lucem quod esset bona.* De manera, que quando en oppossicion la miren el desseo y la inuidia, ni el tendra que ponelle, ni ella que quitalle. Y tras esta alabança no es la menor de las vuestras, clara luz, que ni las mejores ni las peores lenguas, las vnas loandoos, y las otras vituperandoos, aquellas os hagan crecer, ni estotras menguar, ni el silencio causa oluido vuestro, porque siempre nos days en los ojos con vuestra grandeza, hermoseando el cielo, matiçando la tierra, purgando los elementos, alegrando a los hombres, y entre estos esforçando a los enfermos, y al salir de vuestros rayos, despide el pastor, el labrador y ga-

Psal. 103. ñan la pereza de sus miembros. *Exiuit homo ad opus suum.* Esforçandose para mientras vos le alumbrardes, para no dexar este la açada, aquel el arado, y el otro la hoz. *Ad operationem suam vsque ad vesperam.* En leuantandoos vos, os dan los buenos dias, porque se los days buenos, el corderillo retoçon al chiuatillo trauiesso, y al bezerrillo loçano: y con mil brincos y saltos, corriendo, y trepando celebran vuestra venida,

alegran-

alegranse los campos, riense los prados, combida la planta con su flor, y el arbol con su fruto, y con vna viciosa luxuria, sino se lo gozan los hombres, se deshojan y entristecen ellos.

Luxuriant, redeunt, arboribusque comæ.

Y si quisiessemos saber, quien es esta Idea de tantos bienes, como no tiene cuerpo aunque se dexa ver, hemos de pensar que es de alla de vna quinta essencia, como son los cuerpos celestiales, vna qualidad spiritual, que no padece peregrinas impressiones, mas subtil, y mas hidalga que el ayre, que esse se inficiona, pero ella tan limpia sale de los hediondos cenagales, como de los mas olorosos jardines. Pues si de ninguna parte se le pega nada, ni de las alabanças o vituperios de las buenas, o malas lenguas, bien podremos en este discurso poner pausa, parando aqui la pluma, y leuantandonos desta luz, a tratar de la del author della, cuyos son sus effectos, y de quien sacò tantas buenas condiciones. Aunque si qualquier discurso que de la material hagamos, por largo que sea, sera corto, de estotra sobre natural lumbre que podremos dezir, que ya que no pueda declarar su naturaleza, (que esso no se puede) por lo menos diga algo de sus mysteriosas propriedades? Sant Pablo apunto alguna cosa desto escriuiendo a sus Corinthios: *Deus qui dixit, de tenebris lumen splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ, claritatis Dei, in faciem Christi Iesu.* El mismo Dios que quando las tinieblas tenian occupado el mundo dixo: haga se la luz, con que lo illustro y alumbro todo, esse mismo, quando con mas condensas tinieblas, nuestros coraçones estauan obscurecidos sin el conocimiento de Christo, los alumbrò con esta sobrenatural lumbre: al fin como quien es luz por essencia, de quien

2. Corin. 4.

 se de-

Universidad de Deusto
Biblioteca

se deriba a todas las criaturas qualquier luz que en ellas aya, para que vean el camino por donde han de yr a el, y de la manera que dio al mundo aquella primera luz, para tantos y tan milagrosos effectos, como della se figuieron, nos dio a nosotros esta, para que a el lo conociessemos y lo diessemos a conocer en el mundo, porque de otras manos, no se podia esperar luz, que de las del padre de las lumbres, de donde vino a dezir Iob: *In manibus abscondit lucem & præcipit ei, vt rursum adueniat, & annunciat de ea amico suo.* Iob. 36. Que esta tan en su mano dar aquella y esta luz, que ambas las tiene, en ambas sus manos, y hablando de la de la gracia, dize, que la da a su amigo, como en las tinieblas de Egypto, que quando los Gitanos estauan a escuras, a sus amigos daua Dios luz, como lo refiere Salomon en la Sabiduria: *Sanctis autem tuis maxima erat lux, & horum quidem vocem audiebant, sed figuram non videbant.* Sapi. 18. Exod. 10. Y assi si ay luz en esta Iglesia, que es la luna, o en los Sanctos que son estrellas, ella y ellos, deste Señor y criador del sol, han de confessar que la tienen, que quando las estrellas por sus quartos de noche, hazen la guardia y centinela al mundo, en los puestos que las reparte Dios, estan despauiladas desojandose, haziendo su vela y siruiendo con mucho gusto, a el de quien conocen auer recebido su luz para seruirle, que todo este discurso es del sancto Propheta Baruch: *Stellæ dederunt lumen in custodijs suis, & lætatæ sunt, vocatæ sunt, & dixerunt: ad sumus, & luxerunt ei, cum iocunditate qui fecit illas.* Baruch. 3. Y aun el ayre, la luz, y resplandor que tiene aduierte Origenes, que no es de su naturaleza, sino communicada del sol, que en el resplandece, y assi no es el, el que principalmente alumbra, sino Orige. in prin. cap. Ioan.

sino el resplandor del sol, assi no ay hombre que tenga de suyo luz natural, ni sobrenatural, que no la deua reconocer por de Dios, dada para alumbrarla a el, con el alegria, que a las estrellas, reconociendo, que para esto la recebimos: *Illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ claritatis Christi in facie Christi Iesu.* 2. Corin. 4. Y que pues de la luz material que el hizo, conocemos tantos y y tan extraordinarios milagros, aunque tan de ordinario los haze, pues vemos que con ella se alegran los campos, se regocijan los animales, se alinia el enfermo, se esfuerça el trabajador, se authorizan las casas, se matiza el mundo, y a la cosa mas muerta, da nueuo color, ser illustre, y que vltimamente es tan gran bien el de la luz, que con su nombre se declara lo que es el sitio y lugar de todo bien, que es la gloria, y que es tan poderosa, que los ricos metales, y las preciosas piedras, por ella se crian, en los secretos retretes de la tierra, cuya superficie se adorna de plantas, esmaltada de flores, por beneficio desta luz: quanto mas bien hemos de pẽsar que causa, el que oy dize de si que es la verdadera luz del mundo? De q̃ nos espantamos que la luz de nombre al cielo, si el que hizo el cielo para darse a conocer toma el nombre de la luz, todo es poco lo que esotra luz haze de milagros en la tierra, respecto de los que haze en vna alma, el criador della y de la luz, quando la de su gracia le alumbra, alibie se el enfermo del peccado, comience su tarea el justo, como trabajador mientras esta luz le dura, de vna buelta a su coraçon, y en los secretos del hallara mas preciosas piedras, mas fino oro, mas acendrada plata de conocimiento de su Dios, y desprecio del mundo, que

Universidad de Deusto
Biblioteca

la que estotra luz cria en las entrañas de la tierra. Y de aqui vendra a rastrear, que las mas razones de conformidad, q̃ se pueden pensar, para que Christo se llame luz, son las menos que alcança el hom-
1. Timot. 6. bre, porque es inaccesible esta luz: *Lucem habitat inaccessibilem*. Y aun quando vino a la tierra, en el
Psal. 18. mismo Sol puso su dosel de Magestad. *In sole posuit tabernaculum suum*. Y para dezir que haze mas que lo que haze la luz, y sol en ella, que no se cansa de hazer bien, como no se cansa el sol y luz, que se da de balde, y aun ruega y se entra por las puertas, como lo haze el sol y la luz: y que generalmente haziendo a todos bien, y a ninguno mal sino es por tenerlo alguno en los ojos, de manera que no pueden suffrir la luz. O que por delinquentes son mas amigos de las
Ioan. 3. tinieblas: *Qui male agit odit lucem, & non venit ad lucem, vt non arguantur opera eius*. Para dezir todo esto Christo a estos, los bienes que de la luz tuuieran, y los males que por causa della sienten, (que mas estan en su mala vista.) Todo lo comprehende con llamarse luz del mundo.

Consideracion II.

EGO *sum lux mundi*. Dos luzes se hallan en el hombre, que cada qual echa grandes rayos de si: verdad sea, que la vna dellas parece que esta en el çaguan de la casa, y esta parece vna lãpara grande, que alumbra los de dentro, y los de fuera, la otra es mas delicada y regalada luz, de vna Bugia, que arde en el retrete del alma, pero la vna y la otra las enciende Dios, que no ay otra luz de donde podamos tomarla: no tiene mas luzes el cielo, sol para de dia, y luna para de noche, la vna es la luz natural, que le es tan pro-

propria al hombre, que no lo seria sino la tuuiesse: con ella sabe donde pone el pie, conoce el bien y el mal, ama al vno y aborrece al otro, descubre su fin, entiende los medios con que le de alcançar, y aunque todas las demas criaturas tienen algo desta luz, y tanto es mejor cada vna, quanto su luz es mayor, que todas encendieron sus candelitas de la infinita luz de Dios, pero el hombre como mas generoso, participa mas della, que como fue criado para Alcaçar de Dios: y por quartos Reales de su morada, el alma con sala, quadra y recamara, de memoria, entendimiento y voluntad, tienen estas pieças principales desta casa mas ventanas rasgadas al Oriente, al fin como edificio tan sumptuoso. Como es grande esta torre, descubre mucho con su hacho, y este artillado nauio, tiene gran farol, y aun en medio tiene de las tormentas que padece, tiene en la gauia, vna luzecita de esperança, mas segura que la de Santelmo, que le asegura bonança: en el fogon, que esta en el coraçon deste nauio, nunca le ha de faltar el fuego de la charidad, que este es el altar, en que mandaua Dios, que ardiesse siempre: *Ignis in altari meo semper ar-* Leuit. 6.
debit. La fe, aunque parece que va a escuras y su luz tiene de mayor certeza, que las euidencias de las sciencias, como lo dixo Sant Pedro, maestre deste nauio: *Habemus firmiorem propheticum sermonem, cui* 2. Petr. 1.
benefacitis attendentes, tanquam lucernæ lucenti in caliginoso loco. Que continuando la metaphora començada, parece que se declaran estas palabras con dezir, que es la luz que en su lanternica secreta lleua el Piloto junto al timon, con que mira la carta y la aguja, y aquella poca luz le basta, para yr tan seguro a media noche, como en medio del dia,

Universidad de Deusto
Biblioteca

cosa que espanta a los que no saben dellarte, y desseam preguntar como essotros a Dauid: *Multi dicunt: quis ostendit nobis bona?* Muchos nos preguntan, que luz nos encamina, o enseña, y responde Dauid: *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.* Lleuamos lumbre del rostro de Dios, que el glorioso Nazianzeno, de la lumbre de la fe, y de la gracia del Spiritu sancto entendio este lugar, aunque muchos de los modernos lo entiendan de la lumbre natural. Pero que sea la vna o la otra, essas son las dos luzes que tiene el hombre, y dize Dauid, que es del rostro de Dios, que fuera de lo ordinario que aqui se nota, que los demas animales tienen luz de la huella y pisadas de Dios, porque por las criaturas le sacamos de rastro, sera mas a proposito, declarar aquel lugar de sant Pablo a los Corinthios: *Nos vero reuelata facie, gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur à claritate in claritatem, tanquam à Domini spiritu.* Haze comparacion el Apostol entre la luz y claridad de nuestra ley Euangelica, y la obscuridad y tinieblas de la antigua ley escripta, y apuntando los exceſſos que la nuestra le haze, concluye diziendo: que si por grande priuilegio y fauor les fue communicada la luz y resplandor en el rostro de Moysen, pero al fin todo fue, debaxo de velo que en el le pusieron, porque andaua entonces muy encubiertos los diuinos mysterios, pero nosotros dize Pablo: en este dichoso siglo de la Iglesia catholica, no recebimos la luz y rayos celestiales, debaxo de velo, sino a la clara y al descubierto, como Aguilas reales miramos al sol diuino de justicia de hito en hito, nuestras caras descubiertas de la suya, que tambien se descubrio, recebi-

Psal. 4.

Nazian. Oratio in Epipha.

2. Corin. 3.

recebimos la lumbre, (que aunque Pablo llego a la puesta del sol a la viña, que estaua ya Christo en la gloria) luz le embio de alla, y descubrio se le, diziendo su nombre, y assi habla en esto, como pudieran los que con el conuersaron y trataron aca. Y dize: *Gloriam Domini speculantes.* Apuntando, lo que el sol haze quando da con sus rayos en vn espejo cristalino, que se guarda tal orden y correspondencia, que el sol le alumbra, descubre y haze visible con sus rayos, y el espejo corresponde con agradecido retorno, mostrando en si la imagen del sol, que por si no podia ser visto por su demasiado resplandor, y despues de impressa en el espejo la perciben y miran los ojos flacos. Pues haziendo alluſiõ a lo que passa en esto natural, que suele seruir de escalon para alcançar lo spiritual, dize Pablo: nosotros los Apostoles, somos como vnos espejos crystalinos, bañados de diuina luz y resplandor, de tal manera, que hiriẽdo en nosotros los rayos verdaderos del diuino sol de justicia, quedamos illuminados y resplandecientes como espejos, de manera, que la imagen de Christo, causada de la reflexion, sus rayos, la puede ver en nosotros el mundo, porque como espejos recebimos esta luz, y imagen, para que en nosotros la vean otros, y las palabras. *A claritate in claritatem.* Pueden dezir, de la claridad interior, que en el coraçon y alma recebimos de la gracia, con que se illustro nuestro entendimiento, de ay sale la claridad exterior de la doctrina y exemplo, con que predicamos a Christo, o digamos que llama claridad a la de la fe de aca, y a la de la clara vision de la bienauenturança, que aunque parece, que es escuridad la de la fe, pues dize no ver, y claridad la de la clara vision: pero tambien

Universidad de Deusto
Biblioteca

tambien Sant Pablo llama fe a la de arriba, eſcriuiendo a los Romanos: *Iuſtitia enim Dei, in eo reuelatur ex fide in fidem.* Y Sancto Thomas eneſte lugar, entre otras declaraciones, dize que llama fe a la de alla como a la de aca: y la miſma diſconueniencia haze llamar a la de aca claridad, que llamar a la de arriba fe. Y tiene muy facil ſalida la difficultad deſtos dos lugares, con dezir, que es vna miſma cóſa, lo que aca ſe cree ſin ver, y lo que alla ſe ve y ſe goza, y porque es vna miſma ſubſtancia, que aſsi llamo Sant Pablo, ſubſtancia a la fe, y no es mas lo que alla veremos por los ojos, que aqui recebimos por los oydos: *Sicut audiuimus, ita & vidimus.* Por eſſo pone el miſmo nombre de fe y de claridad, a lo de aca y a lo de alla. Y en ambos lugares de Sant Pablo, anda el miſmo vocablo: *Reuelatur, reuelata facie.* Que todo dize luz deſte diuino Sol, que ſin ella no puede auer conocimiento de lo de alla, ni certeza y ſeguridad aca: y pues eſta luz diuina nos la da, y encſto ſomos mejorados a todas las naciones, y tan grande es el beneficio, que della ſacamos en lo ſpiritual, que excede con infinitas ventajas a todos los que a la tierra haze eſſotra luz material, juſtamente ſe llama Chriſto por todo eſto luz del mundo: *Lux mundi.*

Rom.1.
S.Tho. hic.
Pſal.47.

Conſideracion III.

EGO ſum lux mundi. Es muy de conſiderar que en las diuinas letras luz y eſpejos anda todo junto, Moyſen en el Exodo por ordō de Dios hizo vna gran bacia de bronze, o de laton, toda ella hecha de los eſpejos de las mugeres peccadoras, q̄ ſe auiā cōuertido a Dios

Dios, que en ſeñal de no cuydar mas de ſu roſtro, y adereço, y de que auian llegado al tiempo del deſengaño, offrecian el eſpejo, q̄ ſi le creyeſſen algunas, nadie deſengaña tābien: *fecit & labrū aneum, cum baſi ſua, de ſpeculis mulierum, quæ excubabant in oſtio tabernaculi.* Eſta era vna gran pila, q̄ auia de eſtar llena de agua, para lauarſe los ſacerdotes los pies y manos, para entrar à offrecer los ſacrificios, y eſta bazia, dize que era hecha de los eſpejos de eſtas mugeres, y con todo eſſo era de açofar, que haze harta difficultad, ſiendo lo ordinario ſer los eſpejos de criſtal, y al fin hemos de dar credito ſobre eſto à Rabbi Abrahan: que dize que los eſpejos de las mugeres ſolian ſer de açofar tan bruñido que ſe podian ver muy bien en el, à los quales deſpues ſuccedieron eſpejos de azero: y no ſe puede paſſar ſin aduertir, que nos diga la ſcriptura: que ſe auia hecho de eſpejos la bazia de mugeres, para moſtrar el cuydado cō que ellas remedian la falta que les mueſtra el eſpejo, que en eſſo hazen gran ventaja al hombre, de quien aduirtio Sanctiago: que ſi toma el eſpejo, es muy por cumplimiento, que no deuio de conocer el Apoſtol los deſtos tiempos, que enriçan el copete, engoman el moſtacho, y alheñan la barba, y otras coſas bien indignas de eſcriuirſe, y aun de peſarſe. La muger es mas curioſa con el eſpejo en la mano, que nunca lo toma en ella, ſin poner junto a el, el adereço para lauarſe el roſtro, y aſsi quiſo Dios, que eſtuuieſſe el agua y el eſpejo para el ſacerdote todo junto, encorporada la luz del con la limpieza della, para que entraſſen con muy grande aſſeo, que viendo en el eſpejo alguna mancha, tuuieſſen luego con que lauarla, y boluieſſen a ver ſi ſe auia quitado, ſin mouearſe de vn lugar. Quiça daua alguna ſombra todo eſto de la perſona de Chriſto, en quien ſe auian de hallar eſtas dos coſas jun-

Exod.38.
Rabbi Abraham in hocloco.
Iacob.

tas.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sapien. 7. tas: luz como de espejo: *Candor lucis eternæ, & speculum sine macula.* Y agua, que tambien lo es el, que en el capitulo de atras deste, se auia llamado fuente de agua viua, tanto para matar la sed, quanto para limpiar las almas, y poniendole la muger adultera delante se vio todo, luz con que descubrio los mayores secretos suyos, y de auergonçados de no poder veer sus faltas en aquel espejo, no solo no trataron de lauarlas con el agua de su gracia, pues era tambien fuente. Pero como el Elephante, que por no veer su fealdad en las aguas, las enturbia, y si no puede, huye dellas, assi lo hizieron estos que se retiraron, tratando como enturbiar esta fuente, quitandole la vida, por que mostraua la fealdad de las suyas, y para que se viesse que auia agua junto al espejo, de que ellos no querian aprouecharse, la aprouecho, lauãdo a la adultera, que esta agua y luz, juntas las vio Dauid, aunque las miraua de lexos. (Pero muy cerca pone la luz de la prophecia y su verdad, lo que por ella se figura:) Psal. 35. *Apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen.* Muy cerca teneys Señor de vos la fuente y la luz, y al ciego que le dio luz le mando luego yr al agua, vos soys aquel labro. O baño del templo, en quien viendo nuestras faltas, hallamos agua para remediarlas, porque nacen de vuestro costado las fuentes de los sacramentos, y aquella propriedad de dezir el Propheta, en vuestra lumbre vemos la lumbre, porque en vuestra doctrina y exemplo se ve la luz de la virtud, y en la lũbre de esse espejo se vee la luz de la diuinidad, que de otra manera no pudiera verse, porque haziendo os hombre, aunque piensan algunos que os encubristes, os descubristes, que sin duda Ioan. 1. quiso apuntar esto el Euangelista querido, quando dixo: *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à Patre.*

Que

Que tomando la humanidad se descubrio, y dexo veer su gloria. Y se declara bien esto con lo de S. Pablo: 1. Timot. 3. *Manifestè magnum est pietatis sacramentum, quod manifestatum est in carne.* Claramente se muestra ser grande el mysterio de nuestra Redempcion, el qual es manifestado y declarado en la carne de Christo. Y aun la translacion de Sanctis Pagnino, en la lerra Griega, lo declara mas: *Deus manifestat se in carne.* Que no puede dexar de causar grande assombro, considerando, quan encubierto, y disfraçado anduuo Christo, con los antifaces de nuestra mortalidad, pues dezia Isaias: Isai. 45. *Vere tu es Deus absconditus.* Verdaderamente Señor, soys Dios escondido, y en otro capitulo: Isai. 53. *Quasi absconditus vultus eius.* Abachuch, viendole en spiritu, puesto en vna Cruz, dize: Habac. 3. *Ibi abscondita est fortitudo eius.* Escondida esta alli la fortaleza de la diuinidad, que assi lo entendio Sant Hieronymo en este lugar, y destos otros mil lugares, que parece que se opponen al de Sant Pablo. Hiero. Como pues entenderemos, que se descubrio en la carne? y que en ella vimos su gloria? como que en ella vuo vna lumbre para veer esotra lũbre, todo esto nos va a dezir, que es luz y Sol, que no se dexa ver, quãdo mas descubierto esta, nunca mas se encubre a nuestros ojos, q̃ quãdo cõ mayor luz y resplandor se descubre, y si cõ vna nuue se encubre, entonces le vemos, y gozamos, de manera, que para con nuestra vista, quando se encubre se descubre, y quando mas clara mente se descubre, mas se encubre. Antiguamente quando el diuino Sol, baxo echando rayos al monte de Sinay, no solo no le podian veer a el, pero ni aun a Moysen quando baxaua de hablarle, por ser tanta su luz y resplandor, pero despues que se cubrio de la nuue de la humanidad, descubriose mas, y dexose

ver

Universidad de Deusto
Biblioteca

ver su luz, y su gloria, y alumbrola a ella demanera que daua lumbre para descubrir essotra lumbre secreta que traya, y con ella la claridad de las aguas, y arroyos de la gracia, que parece que aguas y luz, todo era vna misma cosa. Como aquella fuentezita cõuertida en luz que soño Mardocheo (que aunque diga S. Hieronymo q̃ no la hallo en el Hebreo, pero tiene la nuestra diction vulgata.) *Fons paruus creuit in fluuium, & in lucem, solemque conuersus est, & in aquas plurimas redundauit.* La fuente tan conuertida en sol, que toda parecia, que no era mas que su luz, que quando el sol con el calor de medio dia se quiere bañar en vna clara fuẽte, el se vee en ella, y della aun las aguas no vemos, antes lo vemos a el, y alli se descubre, hiriendo de manera con sus luzes, que todo parece vn sol. Y para que se vea, que la luz de la diuinidad de Christo se descubre en fuente y en agua, y que andan juntos sol, y fuente, es mucho de notar, que la parte que le cupo al tribu de Iuda de donde Christo descsiende, en la tierra de promission; tuuo por lindero suyo por vna parte, la fuente que llamauan del sol. *Ad fontem solis.* Que esta luz y fuente no es posible sino que daua alguna luz de lo que vamos diziendo; Y este es el mysterio que tiene, auerse llamado Christo en el precedente capitulo de S. Ioan, fuente: y agora en este llamarse luz, que ygualmente alumbra nuestras tinieblas, y laua nuestras manchas. *Ego sum lux mundi.*

Esther. 10.
Hieronymus hie.
Iosue 15.

Consideracion IIII.

Euse. Cesa. lib. 5. demonst. Euangel. cap. 29.

EGO *sum lux mundi.* Entre muchos nombres que tuuo Christo, que refiere algunos dellos Eusebio Cesariense, ninguno parece que ay mas conueniente, que el llamarse sol, que es la luz del mundo. Desta manera

manera fue prophetizada su venida por Malachias: *Orietur vobis timentibus nomen meum, Sol iustitiæ.* Mirad si es de estimar mucho este don del Spiritu sancto del temor, pues en paga suya, promete el eterno Padre la madrugada deste Sol diuino, para alumbrar a los que antes de su venida viuian en el mundo en obscuras tinieblas, como lo prophetizo Zacharias: *Illuminare his, qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent.* Que assi dize el mismo en este Euangelio, que no yra a escuras quien le siguiere. Y el sancto viejo Simeon quando vio esta lumbre, quiso gozar la occasion de yr a la tierra de la luz perpetua, de donde ella baxaua: y assi habló como quien tenia la vela en la mano: *Lumen ad reuelationem gentium.* Y no solo fue prophetizada su venida como de Sol, y despues de nacido, fue llamado lumbre, sino que aun muriendo, parecio que era muy dueño del Sol, pues al cerrar los ojos Christo, cerraua el otro los suyos, y se enlutaua en la muerte de su Señor. Pues en la vltima venida que ha de hazer al mundo, tambien dize Sant Pablo que ha de venir como el Sol: *Qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium.* Para aueriguar los delictos del mundo, no sera necessario mas que alumbrar lo que a escuras hezistes, que quedarades muy corrido, si pensarades que la luz lo veya, y por esconderlo della, lo guardastes para de noche. Y no solo esso sera lo q̃ se aclare y descubra, sino aun lo que no salio del coraçon a fuera, que tambien sacará esso a luz este diuino Sol: de manera que antes de nacer, y naciendo y muriendo, y en la vltima venida al juyzio, siempre trae este nõbre de lumbre, y Sol, que es el que mas manifiesta las obras suyas. Llamole el Spiritu sancto a este claro planeta: *Vas admirabile, opus excelsi.* Celebra alli sus alabanças el Sabio, apuntando la efficacia de su calor; la excelencia de su

Malach. 4.
Luc. 1.
1. Corin. 4.
Eccli. 43.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lũbre;la ligereza de su carrera, que casi todo esto apuntò Dauid, cõparando la hermosura del Sol y su gala a la de vn desposado; su fuerça a la de vn Gigante. *Tanquam sponsus procedens de thalamo suo, exultauit vt Gigas ad currendam viam.* Psal.18. Al fin dize el Sabio, que aunque no ay cosa que no sea hecha por las manos de Dios, con todo esso por particular Antonomasia y excelecia a este celestial Planeta llama obra suya: *Opus excelsi.* Otros epitetos le dio aquel gran Philosopho Plotino: *Caput, Princeps, & Moderator luminum, anima mundi, & cor cœli.* Plotinus in somno Scipio. Cabeça, Principe, y Gouernador de todas lumbres, cõraçon del cielo, que al fin le vio en medio del alma del mũdo, porque le parecio que tenia vn nueuo ser quãdo en el salia. En especial viendo que aun las criaturas insensibles, son las mas perfectas, las que mas participã de su luz. El agua es mas perfecta que la tierra, por lo q̃ tiene mas de luz: y por la misma razon el ayre mas perfecto que el agua: el fuego mas perfecto que el ayre, y el cielo mas perfecto que el fuego. Entre los metales el hierro, por tener mas de tierra que otro, y menos de luz, es el menos perfecto: la plata menos de tierra, y mas de luz, sube de punto: y por la misma razon el oro mejor que ella: las piedras preciosas lo mismo tienen: el carbunclo por su mucho resplandor y luz, es la mas preciosa: el diamante por su claridad se le sigue luego, y assi todas las demas: y de aqui se podra deduzir que la mayor calidad del alma, por ninguna parte se puede medir tambien, como por la mayor participacion deste diuino Sol de justicia que alũbra a todos, y que no tenemos mas vida en lo spiritual, que esta vida: *Et vita erat lux hominum.* Ioan.1. Y desta medida de la luz de gracia, podemos subir a la lumbre de gloria, que es mayor en los mayores sanctos, aunque todos ygualmente viuan satisfechos en el ordẽ de las hierarchias, lo mismo passa: mas

mas illuminados los superiores, cõforme a lo qual no hallamos cosa de que cõ mas propriedad Christo pueda tomar nombre: y no solo por este nõbre venimos a conocer algo del, pero rastreamos mucho, del mysterio de la Trinidad, que al fin la luz no es cuerpo, que si lo fuesse, verseyan dos cuerpos en vn lugar, que es lo que no permite la naturaleza, de mas de q̃ si fuera cuerpo, tuuiera mouimiento determinado: tampoco es spiritu, porque si lo fuera, no pudiera ser visto con los ojos, ni es forma substancial, porque la substancia, solo el entendimiento la percibe, los accidẽtes reciben los sentidos. Digamos pues que esta luz es vna calidad del cuerpo del Sol, que en su origen se llama luz, pero en otra manera alumbrando, se llama *Lumen*: y quando se asienta en algun cuerpo Opaco, donde hazen reflexion sus rayos, se llama resplandor: y si alli se detiene calentando se llama calor: si este resplandor penetra se llama rayo. De tres destos nombres podemos colegir la trinidad de las personas, y de todo ello que es luz, la simplicidad de la essencia, la luz el Padre, el resplandor el Hijo: *Splendor Patris, & figura substãtiæ.* Hebr.1. El calor que procede desta luz y resplandor, el Spiritu sancto: pero mas particularmẽte este nõbre luz, nos representa al Hijo, eterno Verbo del Padre, pues el para si toma este nombre, y luz que alumbra al mundo con su claridad, y en quanto Dios, le hinche todo, y no ay bien en el, ni por la creacion, ni por la conseruaciõ que no se le deua todo a esta diuina luz: y mayor es la deuda q̃ en lo spiritual le tenemos, pues della nos vienen las alboradas de la gracia, y el es de quien esperamos la lumbre de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DEL DOMINGO DE PASSION.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Ioan. 8.

POR el rigor que pudiera prerẽder el cielo vno que no fuera hijo de Dios, quiere el que lo es natural, mostrar que se le deue la gloria, que es por la innocencia de vida, y la verdad dela doctrina: que estas dos cosas ninguno aura en quien se hallen, a quien se le niegue el cielo: assi se lo respondio dios a Dauid: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam?* Que no haga cosa mala, ni la dexe de hazer buena: la vida tan limpia, que aun los enemigos no hallen en ella macula. La segunda condicion: *Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non egit dolum in lingua sua.* En el coraçon verdad; y en la lengua no engaño. Otra cosa mas q̃ estas dos hallò Dauid en Christo: *Propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam deducet te mirabiliter dextera tua.* Iusticia, y verdad (que son las dos condiciones del otro Psalmo) acompañadas con mansedumbre, os han de sacar Señor, con el braço sano, y con buena manderecha victorioso de vuestros enemigos, porque *Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadent.* Son fuertes saetas estas para enclauarlos a todos. Oy se veen estas cõdiciones en Christo, las quales no pueden dexar de reconocer sus mismos enemigos: que no ay ceguera tan ciega, que en la luz de medio dia no sienta el resplandor del Sol: de su innocencia los haze jueces, y de su verdad testigos, diziendoles: Quien me arguyra de peccado? y si os he dicho verdad porque

Psal. 14.

Psal. 44.

que no me creeys? y quedando assentadas estas dos cosas, tambien lo queda la tercera, que es la mansedumbre, pues diziendole Samaritano, y endemoniado, no se embrauece, ni encoleriza contra ellos: señales todas de que el braço de Dios le ha de quedar sano de la batalla dela muerte: *Deducet te mirabiliter dextera tua.* Y quãdo no fuera hijo de Dios por naturaleza, para lleuarse la gloria, estas solas partes le hazian hijo por gracia: y porque la hemos menester para declararlas, y vamos seguros de que nos la dara, se la pidamos con intercession de su madre, y nuestra. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

SIendo la virtud objecto de la voluntad, como lo es la verdad del entendimiẽto: y siendo tambien tan cierto que por vna de dos cosas no se cree la doctrina del que predica, o porque no es verdadera, o porque la desautoriza con su culpable vida. Oy quiere Christo antes de offrecer la suya por nosotros mostrar la innocẽcia della, y la culpa de las depravadas voluntades, que auiendo de amar lo bueno, y siendolo el summamente, lo aborrecen, y auiendo de creer la verdad no creen la que les dize, no la desautorizando con su vida, de la qual haze testigos, y juezes a sus mismos enemigos: y da les luego la causa de su incredulidad, porque oyr la diuina palabra, y prestarle obediencia, es de gente que es muy de Dios, y no lo siendo vosotros, muy entendida quedará la causa, porque no la oys, ni obedeceys. A estas razones responden los Iudios: Bien dezimos nosotros que eres Samaritano, y tienes demonio. Donde es de aduertir (segun Chrysostomo, y Origenes) que otras muchas vezes hablando estos entre si, deuian de auer dicho que Christo era Samaritano, y endemoniado, y coligen lo dela palabra, que parece que tiene illacion: *Nonne bene dicimus nos?* De las dos cosas que le opponen a Christo, solo ala vna responde, que es: *Ego demonium non habeo.* No tengo demonio, antes honro a mi Padre con quanto digo, y hago, que todo va encaminado a honra suya: y al dezirle Samaritano, no da respuesta, quiça porq̃ si se fundauan en saber que auia hablado con vna Samaritana, y conuertido lo mas de aquella ciudad; está tan lexos Christo de descargarse desto, que antes deue de gustar de esse nom-

Chryso. ho. 54.

Orig. to. 26.

bre ganado por aquella victoria: como Saulo que se llamò Pablo por la conuersion de Paulo Sergio: y Scipion el Affricano por la cõquista de Affrica, o sea lo mas cierto, que diziendo: honro a mi Padre: quiere dar a entender que los Samaritanos tienen agenos dioses a quien honrar, y teniendo el Padre que es Dios, como auia de seguir idolatria de Samaritanos? ni aun consintiendoles que no adorassen otro Dios que a su mesmo Padre. Y luego prosigue con sus razones, diziendo: y vosotros con no ser yo interessado, ni procurar gloria mia, me deshonrays, que es mostrarles clara la sin razon con que contra el proceden, pero con todo esso, porque no penseys impedir mi gloria con accusaciones falsas, sabed que ay quien buelua por ella: *Est qui quærat*. Y porque no creays que aueys de quedar sin castigo de lo que contra mi hazeys, y tambien ay quien os juzgue y sentencie por ello, atribuyendo al eterno Padre estas dos cosas, y si pareciere contrario lo que es juzgar el Padre a lo que Christo auia dicho: *Pater non iudicat quenquam*. Es de aduertir que aqui habla Christo del juyzio inuisible, con que el eterno Padre despacha las causas de buenos, y malos, que para castigar estos Iudios no aguardo al vltimo juyzio visible, que es del que habla Christo en el otro lugar. Y auiendo remitido Christo a la sentencia del eterno Padre su satisfaction, y desagrauio, buelue a continuar la platica de la verdad de su doctrina, que la auia interrumpido la falsa oppocion de los Iudios, y dize, que quié guardare su palabra, no morira eterna muerte, porque auian de ver quan en vano pretendian quitar la vida a quien cõ sola su palabra la daua eterna, a lo qual le respõden: *Nunc cognouimus, quia dæmonium habes*. Y la propriedad de la palabra Nuar, es muy semejante a la del Español, agora se que soys mi amigo: que aunque lo pudiera auer sabido por otras obligaciones en que estoy, la de agora me certifica mas esto, y por aqui se declara tambien aquel lugar del Genesis: *Nunc cognoui, quia times Deum*. Porque como le tenian por hombre ordinario, y no queriã creer que era Christo, pareciales que siendo inferior a los antiguos Prophetas a quien llamauan hombres de Dios, y ninguno dellos, ni cõ su persona, ni con su doctrina auia detenido el curso natural de la muerte, ni en fauor de amigo ninguno, ni aun en el suyo, pues auian muerto todos, que conforme a esto era gran blasphemia dezir Christo, que sola su palabra bastaria para que a quien la guardasse, no se le atreuiesse la muerte, y assi le oponen, que pues Abraham y los Prophetas murieron, y el no es mayor que ellos, que por quien quiere que lo tengan? arguyendole de soberuia (como entendio Sant Chrysostomo en estas palabras: *Quem te ipsum facis?*) Y assi satisface Christo a la oppocion de vana gloria y soberuia, diziendo: *Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est*. Como si dixera, si las obras que hago no son mias solas como de hõbre, porque obro en ellas como Dios, atribuyendole a el los milagros dellas, no ay porque atribuyrme a mi la gloria, que seria vana si assi

Ioan. 5.

Genes. 22.

Chryso. ho. 54.

si assi fuesse, porque si como solo hombre quisiesse authorizarme, muy de poca importancia seria mi gloria, la qual toda viene de mi Padre: *Est Pater meus, qui glorificat me*, al qual vosotros conoceys, y dezis que es vuestro Dios, dando declarandose por hijo natural del eterno Padre, añade que lo conoce, y, que no puede negar, pena de mentir, como ellos (cosa que tan lexos està del) si dixesse no conocerlo, y habla literalmente del conocimiento, no solo del entendimiento, sino de la voluntad, del qual: *Qui dicerit se nosse Deum, & mandata eius non seruat, mendax est*, dixo Sant Ioan, y satisfaziendo a la objection de Abraham, dize: *Abraham pater vester, &c.* Que Abrahã auia visto el dia de su Encarnacion, por reuelaciõ diuina se ha de entender. Y deste dia declarò estas palabras Sant Augustin, y Ireneo, aunque Sant Chrysostomo declare del dia de la muerte: sant Hieronymo, y sant Gregorio del dia en que teniendo los tres Angeles por huespedes, conocio el mysterio de la Trinidad: *Tres vidit, & vnum adorauit*. Desto se rien los Iudios, añadiendole años a la edad de Christo, y diziendo: aun no tienes cincuenta años, y dizes que viste a Abraham, por calumniarle mas que Christo no auia dicho que lo vio, sino que Abrahã vio su dia, y se alegrò. Aqui se declara Christo del todo, diziendo: antes de Abraham soy yo, cegolos el furor de la inuidia, y resuelusense a apedrear a Christo como blasphemo, y entomando las piedras en las manos para tirarselas, se escondio, haziendoseles con diuina virtud inuisible: que esta manera de esconderse, assi la entendio Euthymio, y en esto acabo esta historia, y el Euangelio deste dia.

1. Ioan. 2.

Aug. tract. 46.

Iren. lib. 4. cap. 15.

Chryso. ho. 54.

Hier. Dan. 8.

Greg. hom. 18. in Euãg.

Genes. 18.

Euthy. hic.

Primera Consideracion.



Vis ex vobis arguet me de peccato? Nuestro Dios solo pudo estar seguro de que ninguno de sus enemigos, quando con mayor cuydado, y aũ malicia quisiesse buscar peccado en el, auia de poder hallarle, y digo que solo nuestro Dios: porq̃ a los mayores justos amigos suyos, vnos a quien sanctificò antes de salir a esta vida, otros a quien en ella confirmò en gracia los veo muy temerosos del peccado, y no se acaban de assegurar del. El Baptista que es de los primeros huyendo de vn peccado venial, se va tan niño al desierto: *Ne leui saltim maculare viram fœmineo posset*. Assi lo canta la Iglesia. Sant Pablo examen

Universidad de Deusto
Biblioteca

haze de su consciencia, y despues de auerle dado vna y otra buelta, cõ no hallar en ella cosa que pueda arguyr le, no acaba de asseguarse, y remitelo a Dios por dos causas: la primera, porque sabe de mi mismo mas que yo mismo: y la segunda, porque solo puede ser juez de peccado el que ni le tuuo, ni pudo tenerle. Son las pala
1. *Corin.* 4. bras del Apostol: *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum, qui autem iudicat me, Dominus est.* Y el remitir esto al juyzio de Dios, donde ay juez sin peccado:
Psal. 50. parece q̃ es lo mismo quel o dixo Dauid: *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci.* A vos solo Señor peque, porque aunque el peccado fue contra Vrias a quien quitè la muger, y mandè quitar la vida, y pudo ser cõtra los que lo supiessen, por el daño q̃ haze el mal exẽplo del Principe: pero con todo esso, solo hago cuẽta que fue contra vos: porque como soys juez sin peccado, mirareys este negocio, como quien no le pudiendo dar en la cara con peccado suyo para recusarle, y q̃ no proceda mas desinteressadamente, y aun con mas ygual justicia mirareys la causa, que al fin no teneys porque callar, que otro qualquiera del mundo que me viera de sentenciar, aunque viera de ser juez el mismo offendido, no tuuiera porque temerle, porque siendo peccador como yo, midiendo mi negocio por las leyes de compadres, oy por mi, mañana por ti, en si viera que sentenciando mi causa se condenaua en otra ygual, en que si no auia caydo, podia caer: pero en vos, que ni ay, ni puede auer peccado, no corre esta razõ, y assi pienso q̃ solo contra vos pequè: que es muy conforme a lo de Sant Pablo: *Qui iudicat me, Dominus est.* Aunque no halle peccado en mi el Señor, que no pudo tenerle, sabra mas de mi, que es el juez, y mirarà mas essa causa. Y este discurso de Dauid (que yo imagino que el hizo para temer la justicia del juez se-

uero,

uero, que mas rigurosa podia hazerla, como quien no tenia peccado) deduzgolo yo de lo que al mismo Rey le aconteciò, quando mandò matar a Vrias, y por obe decerle Ioab, auenturò vna tropa de soldados, que fue necessario darle puesto en que muriessen todos, porque muriesse Vrias: y auiendo succedido, como se trayò: despachò Ioab vn correo en diligencia a Dauid a auisarle del succesſo, con orden de que si se alterasse demasiadamente el Rey, o culpando a Ioab, o a los de de mas del exercito, le hiziesse callar el correo con de- 2. *Reg.* 11.
zirle: *Etiam Vrias seruus tuus occubuit.* Tambien muriò Vrias Señor, que le parecio que el mas fuerte freno para detener su colera, era darle con su peccado en los ojos, y que con esso le harian callar, y assi fue: que juez peccador por precipitado que sea, se ha de detener, si ve peccado suyo, con q̃ le dan en los ojos: que lo mesmo le aconteciò a Iudas con su nuera Thamar (que no se que desgracia se tiene este nombre en la Scriptura, que dos mugeres en quien le hallo, a la vna solicita su hermano, y esta solicita a su suegro, y ambas peccan) esta dissimola se, y al fin sin conocerla su suegro peccò con ella, ante el qual fue despues denunciada, porque la preñez descubrio el delicto, que quando no fuera tan grande, siendo suegro el juez, vna nuera deshonesta de fuerça auia de ser condenada, mandò la quemar, y en lugar de appelar de la sentencia, se resoluio la muger a le dar con su peccado en la cara al juez, para que a si se condenasse, como lo hizo (diziẽdo: *Iustior me est,*) y a ella la diesse por libre. Que no *Genes.* 38.
puede vn juez dexar de darse por recusado, y iniuirse del conocimiento de la causa en que aueriguadamente es delinquente, si no es que con la ciega passion sentenciando al otro, no ve que de camino se dexa condenado a si, como se lo esta vozeando Sant

Universidad de Deusto
Biblioteca

Rom.2. Pablo: *In quo alium iudicas, teipsum condemnas.* Y nuestro Redemptor el delicto de la adultera prouado con
Ioan.8. ser cogida en el, y con la confusion della, aunque la sentencia conforme a la ley, no debuelue la causa, ni comete la execucion, sino a quien no tuuiere peccado, y assi lo pronuncia y manda, que quiça como se quedò sin castigo aquel adulterio, otros muchos se dexan de castigar oy en el mundo, porque los peccados de los juezes les atajà a no castigar los agenos, por no descubrir los proprios, y agora queda bien satisfecho el verso de Dauid, y las palabras de Sant Pablo. A vos solo Señor pequè: vos solo soys mi juez, que ni podeys ser recusado, ni os pueden atajar cõ peccado vuestro, y assi yo que como Rey, y aunque no lo fuera, no temiera juyzio del mundo (que tambien lo despreciò
1.Cor.4. Sant Pablo: *Mihi autem pro minimo est, vt à vobis iudicer.*) Temo el vuestro, y assi digo que a solo vos pequè, por que vos solo soys el q̃ no teneys peccado, y esto es tan cierto, que aũque se hagan testigos, y juezes desta causa los Iudios, que por mil titulos pudierã ser tachados, y recusados para no testificar ni juzgar en ella con todo su cuydado y malicia, no hallaran peccado en la per
Psal.10. sona de Christo, de quien auia dicho Dauid: *Quæretur peccatum illius, & non inuenietur.* No quedarà por buscarlo, que sus diligencias haran sus enemigos a ver si le hallan a Christo peccado: pero no solo no se le han de hallar, antes los mayores enemigos han de ser testigos de su abono: que Iudas en el vltimo escalon de la hora
Matt.27. dize: *Peccaui tradens sanguinem iustum.* Y los que le estan oyendo, no le desmienten, sino dizen: *Quid ad nos?* Pilatos conoce que la denunciacion que contra el hazen es de pura inuidia, sin otra cosa: *Sciebat enim quod per inuidiam tradidissent eum.* Y assi no quiere sentẽciarle, y laua sus manos deste negocio. Su muger dize que es justo,

justo, y le aconseja al marido que no se meta en el negocio *Nihil tibi, & iusto illi.* El Centurion, y todos sus soldados que estauan en guarda del cuerpo de Christo, dizen a gritos: *Verè filius Dei erat iste.* Que Matt.27.
assi conuenia (segun dixo Sant Pablo) que fuesse nuestro Pontifice Christo, Santo, limpio de toda macula, apartado de los peccadores; leuantado mas que los cielos, que aunque en ellos parezca alguna nube, en el no la aya de peccado: *Talis decebat, vt esset Pontifex, Sanctus, immaculatus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cœlis factus.* Que como podia venir bien Hebr.7.
perdonar peccados, el que si fuera peccador, auia de ser esclauo del peccado? segun la doctrina de Sant Iuan: *Omnis qui facit peccatum, seruus est peccati.* Y co- Ioan.8.
mo podia lançar al demonio del mundo, quien teniendo peccado era de la parte del demonio: como dize Sant Iuan, que lo es el que pecca: *Qui facit pecca-* 1.Ioan.3.
tum, ex diabolo est. Y antes (dize luego) vino Christo a desbaratar las obras del demonio: *In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli.* Y otros fuertes argumentos que el mesmo Euangelista haze en este capitulo, son muy para cõsiderar en el, que por mostrar vna antigua industria, y inuencion del demonio, q̃ es muy a proposito de lo que vamos tratando, no nos detenemos en las palabras de S. Iuan. En la Gẽtilidad introduxo Satanas, y entre las naciones barbaras, que aquella gente ciega adorasse antiguamente Dioses facinorosos, delinquentes, para que viendo los hombres que naturalmente son mas inclinados al mal que al bien, los peccados, y delictos escandalosos autorizados con la deidad de sus falsos dioses, les siguiessen en las costumbres, creyẽdo que por aquel camino reynariã cõ ellos en la gloria; y assi les representaua vn Iupiter (a quiẽ llamarõ supremo Rey, y Dios) adultero, deshonesto: vna

Venus

Universidad de Deusto
Biblioteca

Venus suzia, y lasciua, vn Bacco borracho, vn Marte cruel: y al fin ninguno dellos auia de quien se contasse virtud: como no auia ninguno de quien no se dixesse vicio, porque no se desdeñasse nadie de ser peccador, y malo, pues tenian para serlo autoridad venida del cielo, y les animaua el mal exemplo de sus dioses a seguir sus pisadas, viendo que ningun peccado podia cometerse, que no hallassen algun dios que no lo tuuiesse autorizado. Este discurso haze el glorioso padre Sant Augustin en los libros de la Ciudad de Dios, y especialmente en el segũdo dellos, que comiença el capitulo decimo: *Sed maligni Spiritus, quos isti deos putant, etiam flagitia, quæ non admiserunt, de se dici volunt, dum tamen humanas mentes his opinionibus velut retibus induant, & ad prædestinatum supplicium secum trahant.* Estos malignos spiritus (que estos respectauan por dioses) aun los peccados que no cometian, holgauan se contassen dellos, por enredar con este mal exemplo los humanos entendimientos, cudiciosos de camino de deleyte, aunque el fin del sea infierno: y honrauan a estos dioses con atribuyrles peccados en que los imitauan, diziendo errores, haziendo engaños, contando dellos peccados, que difficultosamente se creyeran de hombres muy estragados, y suffrian los dioses que esto se dixesse dellos, aunque falsamente, porque seruian de ançuelo del demonio, para alleuar con esse ceuo desalmados al infierno. Y assi prosigue el glorioso Sancto en el mesmo capitulo: *Cùm igitur Græci talium numinum seruos se esse sentirent, inter tot, & tanta eorum theatrica opprobria, parcendum sibi à Poëtis nullo modo putauerunt, vel dijs suis etiam sic consimilari appetentes.* Que en qualquier caso holgauan mucho estos Gentiles imitar sus dioses en las costumbres, por escandalosas, y ma-

Aug. lib. 2. de Ciuit. c. 10.

Apul. multa de his nefanda lib. 8. & 9. sui asini.

Ead. in Luciano, de quo ipse Aug. lib. 2. de Ciu. c. 7.

y malas que fuessen, aduirtiẽdo mas para imitarlo, lo malo que hizo Iupiter, que lo bueno que enseño Platon, o que censurò Caton (que tambien son palabras del mesmo sancto estas:) *Omnes enim cultores taliũ deorum mox vt eos libido perpulerit (vt ait Persius) tincta veneno magis intuentur, quid Iupiter fecerit, quam quid docuerit Plato, vel censuerit Cato.* Y trae la fabula del otro deshonesto moço, de quien cuenta Terencio, que solicitaua a vna dõzella, y tomo animo para cometer el strupo por vna tabla, en que vio pintado el deshonesto Iupiter llouiẽdo las gotas de oro en el regaço de su diosa, y esforçandose con este exemplo al delicto, dixo: *Qui templa Dei summo sonitu concutit, ego homuncio id non facerem? Ego verò illud feci, ac lubens.* El Dios que truena en los cielos, y los haze tẽblar cometio este peccado, y vn hõbrezillo como yo no he de procurar imitarle? con esto me resolui a peccar, y lo hize de muy buena gana. Bastantemente hemos descubierto en esto, segũ la doctrina deste glorioso Padre, la industria diabolica de hazer adorar dioses peccadores, para que los miserables viẽdo canonizados los peccados por las deidades que adorauan los imitassen en ellos. Pero que a nosotros nos conuino, como dixo S. Pablo, Pontifice, y Dios limpio, puro, y sin peccado a quien poder seguir, y que aun sus mismos enemigos quãdo mas cuydadosamente se le buscassen, no tuuiessen de que le assir. Pues cõ la seguridad desto (para exemplo mio) se pone oy en manos dellos, y los haze juezes de su causa, q̃ a esto va encaminada esta pregunta: *Quis ex vobis?*

Perſi. Saty. 3.

Terent. in Eunucho.

Hebr. 7.

Consideracion II.

QVis ex vobis arguet me de peccato? Auiendo Iudith muerto a Holofernes, boluio a su exercito con tan

Universidad de Deusto
Biblioteca

tan glorioſa victoria, eſtimando por lo principal della, que no le vuieſſe coſtado peccado el ſalir con empreſa tan difficultoſa como importante, y boluio diziendo vnas palabras muy dignas de conſideracion:
Iudith. 13. *Viuit Dominus, quoniam cuſtodiuit me Angelus eius, & hunc euntem, & illuc commorantem, & inde huc reuertentem, & non permiſit me Dominus ancillam ſuam coinquinari, ſed ſine pollutione peccati reuocauit me vobis gaudentem in victoria ſua, in euaſione mea, & in liberatione veſtra.* Haze vna ſalua bien importante, y reſponde a vna murmuracion ſecreta, que podria auer entre ſoldados: que muy ordinario es que los tales ſiempre ſuelen apocar las hazañas de los otros, diziendo: que ni fue mucho reconocer la bateria del enemigo, y que el eſcalar la muralla fue por traycion, o otro mal trato, y mucho mas querrian poner deſtas maculas en vna muger diziendo que ſi cortò la cabeça a Holofernes, que por ventura ſe hizo alhagueña Dalida, y que eſte es el camino por donde las mugeres vencen, o que fue prodiga de ſu honra con el enemigo, pues ſe adereçò y cõpuſo para yr a la empreſa: y como reſpondiẽdo la ſancta muger a lo que la enuidia (que en tales caſos carcome coraçones de mayores ſoldados) podia oponerle, viene diziendo: Viue Dios en cuya virtud, y no en la mia he muerto a Holofernes, que me guardò vn Angel ſuyo yendo de aqui, eſtando allà, y boluiendo acà y no permitio ſu Mageſtad que eſta ſu ſierua ſe enſuziaſſe cõ peccado, y me boluio a voſotros gozoſa en eſta victoria ſuya, eſcapãdome yo, y librando'os a todos. Sãcta muger en hazaña tã importãte q̃ dexa muy atras las de Semirãmis, Camilla, Pãtaſilea, Zenobia: para q̃ mirays en ſi fue cõ peccado, o no? q̃ lo q̃ el mũdo menos cõſidera en ſemejãtes occaſiones es eſſo. Como es amiga de Dios no tuuiera el hecho en nada, ſi le coſtara

coſtara peccado, y parecierale q̃ eſſo le deſſluzia la victoria, porq̃ vencida en el alma, no tenia porq̃ eſtimar auerle muerto al enemigo el cuerpo: ni el juſto deue eſtimar otra coſa, ni põderarla en las mayores hazañas q̃ haga, ſino el no le coſtar peccado, q̃ ſi lo ay en ellas, no tiene porq̃ eſtimar ninguna. Dauid eſſo põderaua de las ſuyas: *Sine iniquitate cucurri, & direxi.* Tuerce mucho la carrera el pecado, ſin el ſiẽpre ſe va camino derecho. Y ð Iob ỳ de ſus grãdes victorias lo q̃ encarece es, q̃ ninguna le coſtaſſe peccado: *In omnibus his nõ peccauit Iob.* Ni aũ dixo palabra deſcõcertada, ni necia: *Nec ſtultũ aliquid loquutus eſt.* Y ſin peccado qualquiera es fuerte, y baſta cõtra oſſos, tygres, y leones, y cõ el qualquiera es couarde, y teme. Biẽ ſe vio eſto en Dauid quãdo le eligio Dios, y quãdo ſalio al Gigãte, como era juſto y amigo ſuyo, las fuerças q̃ tenia quãdo comẽço a deſdezir, vn moçuelo hijo ſuyo ſe le atreue, y eſto ſuenã aq̃llas palabras de ſu Pſalmo: *Deus dereliquit eũ, perſequimini, & cõprehendite, quia nõ eſt, qui eripiat.* Eſtãdo en peccado, dexado de la mano de Dios, todos puedẽ atreuerſele como a couarde, q̃ de fuerça lo ha de eſtar como Cain. Biẽ ſe vio en Adã lo miſmo, q̃ en el poco tiẽpo q̃ durò en la amiſtad de Dios, todos los animales fieros vinierõ ſubjectos y humildes, proſtrados ſus pies a tomar ſus nõbres, y a reconocerle, y darle la obediencia como a ſu ſeñor, para cuyo regalo y ſeruicio, el Señor los auia criado: pero en peccãdo, y en apartãdoſe de la amiſtad de Dios, todos ſe le rebelan y atreuẽ; y el vno le mueſtra vñas; el otro le haze diẽtes; el otro le deſcubre el cuerno, y cada qual quiere viuir horro: q̃ baſta el peccado en mi para dar a mi cõtrario animo: alomenos aq̃l gran Capitã Iudas Machabeo cõ ninguna coſa esforçaua tanto a los ſuyos, como en repreſentarles pecados delos Gẽtiles enemigos ſuyos, entre quiẽ por Pſal. 58. Iob 1. Pſal. 70. 2. Mach. 15

ligeras

Universidad de Deusto
Biblioteca

ligeras causas se quebrantaua la religion del juramento: *Animis eorum erectis ostendebat gentium fallaciam, & iuramentorum præuaricationem.* Y assi se vera que Balam Propheta fallo por no poder maldezir al pueblo de Dios, como se lo pedia el Rey Balac, le dio por consejo, que para vencerlos, ningun camino auria mas facil que echarles mugeres con quien peccassen, que como ellos hiziessen esto, sin duda quedarian couardes, y desfauorecidos de su Dios, y la victoria seria cierta, y este consejo tomo el Rey. S. Pablo quando mas fuerte se halla, a todas las criaturas desafia, assegurãdose que ninguna le apartarà de la amistad de Dios: pero al pecado no le dize palabra, porque este es mas poderoso que todas ellas, y solo el que podra quitarle de la amistad de Dios: *Quis nos separabit à charitate Christi, tribulatio, an angustia, an fames, an nuditas, an periculum, an persecutio, an gladius? Certus sum, quia neque mors, neque vitæ, neque Angeli, &c.* Y entre gente mas poderosa lo fuera mas vn peccado, y assi con el en burlas ni en veras, no quiere entrar ni salir. Aun los barbaros Gentiles no quisieron victoria injustamente ganada, como se vio en aquello que cuenta Iustino, que passò en Athenas, donde teniendo noticia que vna grãde armada de los Lacedemonios auia llegado a vn puerto suyo: Themistocles que a la sazon era capitan General delos Athenienses, entrò en el Senado, y se offrecio a dar traça como de aquella vez se acabasse con los Lacedemonios, de manera que no se les atreuiessen mas. Cometiose a Demosthenes que lo tratasse con el a solas para referirlo al Senado, y auiendo entendido que era por mal camino, y cõ injusticia lo que Themistocles proponia, no obstante que auria buen effecto, y se saldria con ello para que el Senado no lo permitiesse, les refirio en dos palabras el caso: *Themistocles consilium nihil vtilius,*

Num.24.

Rom.8.

Iustinus.

vtilius, sed nihil iniustius. El cõsejo de Themistocles muy vtil es al pueblo, pero muy injusto, y esto basto para q̃ no se votasse sobre ello, teniendo por muy desdichada la victoria q̃ se alcança por medios illicitos, y por peccado, y assi es muy de cõsiderar cõ quãto cuydado ha encaminado siempre Dios las victorias de sus amigos, guardando los de peccado para assegurarselas. Vanse a quexar los Hebreos a Moysen de la sin razon q̃ se les haze en poder de Pharaon, en no les dar los grãçones que solian, y paja para fraguar los adobes en que trabajauan, porque con aquella cõmodidad acabauan biẽ sus tareas, y dizenle a Moysen: *Paleæ nõ dantur nobis, & famuli tui flagellis cædimur, & iniustè agitur contra populum tuum.* No nos dã paja, y dan nos muchos açotes, y esto Moysen bien veys quan injusta cosa es, y en aquellas palabras: *Contra populũ tuũ.* Leyo S. Hieronymo consormandose con el Hebreo: *In peccatum populi tui.* Esto es occasion de q̃ pequemos, porque tras tanta sin razon, entra la impaciẽcia, y la blasphemia, y como oye Moysen peccado, y q̃ a los amigos de Dios les dan causa del, trastorna el mundo, desenquadernando mil cosas naturales, buelue las aguas en sangre, obscurece los ayres, leuãta sauandijas del poluo de la tierra, todo para escusar peccado, como cosa q̃ tanto desdora al amigo de Dios para qualquier successo. Si pues el sieruo de Dios tanto alborota el mundo en oyendo peccado, el mismo Señor q̃ vino al mundo a destruyrlo, q̃ diligencias no hara, para q̃ se entiẽda q̃ no ay peccado en quiẽ solo fue poderoso para vencerlo? y que la batalla q̃ ha de tener con la muerte, y infierno porque mas gloriosa sea la victoria ha de ser sin peccado del verdadero Capitan Christo, q̃ para satisfazer desto haze oy esta inquisicion entre sus enemigos. Pero quien le dixera al verdadero Iacob q̃ no se assegure tanto, q̃ no vã Idos

Exod.5.

Hieronym. ex Hebræo.

Genes.31.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los en su hato, quando viene en su seguimiento su suegro Labã, y le franquea la ropa, y quanto cõsigo lleua, y dize q̃ vea las balijas todas, q̃ aunque por lo que a el tocaua podia assegurar muy bien esto, pero Rachel su esposa traya los idolillos, no lo sabiendo Iacob, q̃ confuso, y corrido se hallara el, si su suegro los encõtrara, como los hermanos de Ioseph a querer les ver las haldas en q̃ llenauã el trigo diziendo q̃ se llevauã hurtada la copa en q̃ beuia su Señor, dizenles q̃ abran los costales, y q̃ muera aquel en cuyo saco pareciere, y todos los demas queden por esclauos, y auiẽdolos abierto, y hallãdola en el de Benjamin, se affrentã y lo sientẽ de manera q̃ rõpen las vestiduras, como gente innocente del delicto (q̃ la seguridad de la consciencia siente mucho quando se le achaca culpa no cometida.) Estas dos cosas podriamos representar a Christo para q̃ no se assegurasse tãto de q̃ [illegible] hallar pecado, q̃ inno cẽtes vã, Iacob de los Idolos, y Benjamin de la copa, y aunque es assi q̃ Christo lo esta, pero es idolatra como Rachel esta humana naturaleza mia, con quiẽ caso, en la qual no ay duda sino q̃ se hallarã Idolos, y peccados, de q̃ el es fiador, y aũ en aquella diuina carne suya, donde aunque no vuo culpa, vuo las penas dellas, y el caliz echadizo del Padre alli se hallo, aunque el pidio que passasse del, pero pusolo alli para mi remedio el eterno Padre: *Posuit Dominus in eo iniquitatem omnium nostrorum*. Si alli se hallan peccados echadizos son por el eterno Padre, para que pague por ellos, que ninguno es suyo, y assi lo assegura el mismo Christo por S. Ioan quando ve que en figura de Labam ha de venir Sathanas a hazer cala, y cata de sus balijas al tiempo de partir desta vida, que aunque mas busque, no hallara nada: *Venit Princeps mundi huius, & in me non habet quicquam*. Pero como es condicion de Dios

Genes. 44.

Isai. 53.

Ioan. 14.

de Dios passar los peccados de vnos a otros, y castigarlos muchos años despues en quien no los cometio, como lo hizo en el delicto de Dauid con su hijo: *Transtulit Dominus peccatum tuum*. Le dixo el Propheta (segun la pena a lomenos se va entendiendo todo esto.) Assi el Padre eterno nuestros peccados los va passando en su Hijo, para castigarlos despues por junto, y aun de su hijo Salomon lo mismo le dixo a Dauid por Nathan, que mas era hablar de la persona de Christo en aquel caso, que de la de Salomon, pues lo entendio assi Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos: *Ego ero ei in Patrem, & ipse erit mihi in Filium, qui si inique aliquid gesserit, arguam eum in virga virorũ, & in plagis filiorum hominum*. Aunque a tu hijo le sere muy padre, y el me tendra por tal, pero yo le arguyre, si hiziere porque, como si al proposito presente dixera, si el mundo no le arguyere de peccado, aqui estoy yo, que por los peccados del mundo le arguyre, y açotare con los açotes, con que auia de castigar a los hombres, de manera, que aun que de peccados suyos este seguro, pero no lo estara de que como fiador tomo la causa agena por propria. *Qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit*. De manera que por si no le tuuo, pero por fiador de deudor totalmente quebrado, y que no tenia de que pagar vuo de pagar enteramente, pero al fin bien es que quede auerignado, aunque no sea sino para sacar carta de lasto contra el principal deudor, que las penas en cuya vispera oy se halla Christo, y la paga q̃ ha de hazer por las culpas, no es por deuda suya, pues puesto el negocio en mano de sus enemigos, ellos mismos no le pueden hallar deudor, y es grã cõsuelo para en la muerte ver el q̃ padece q̃ no la deue por peccado: Que assi lo dixo S. Pedro. *Nemo autem vestrũ patiatur vt homicida*

2. Reg. 12.

2 Reg. 2.

Hebr. 1.

2. Corin. 5.

1. Petri. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

homicida,aut fur,aut maledicus, aut alienorũ appetitor, si autẽ vt Christianus nõ erubescat,glorificet autẽ Deũ in isto nomine. Que los q̃ no supierõ mas que lo natural,como Socrates,alcançaron este consuelo,pues el yendo a morir consolo a su muger con la misma causa q̃ ella encarecia su lastima,q̃ era con dezir que moria su marido innocente,diziendole el Philosopho,quan consolada podia quedar,pues lo yua el de ver q̃ moria sin culpa,y assi la doctrina de S. Pedro no es mucho se le assiente a vn Christiano pues tambien la conocio vn gentil,y pues sin lo vno,y lo otro la dexa oy Christo enseñada con este escrutinio que haze de su vida estando tan cerca de perderla,no por sus culpas,sino por las mias.

Consideracion III.

SI Veritatem dico vobis Sãt.Pedro hablãdo de la persona de Christo,no solo dize q̃ en ella no se hallo pecado,pero ni mentira,ni engaño en su boca: *Qui peccatũ non fecit,nec inuentus est dolus in ore eius.* Fue el varon poderoso en obras,y palabras:*Vir potens opere & sermone.* El q̃ como Redemptor, q̃auia de perdonar peccados,auia de estar limpio dellos, y como maestro que auia de enseñar verdades,no se auia de hallar en su boca cosa q̃ no lo fuesse,el yguala en dezir y hazer, y estos dos articulos son los que oy quiere prouar,y hazer de ambos a sus enemigos testigos,los quales no pudiẽdo dezir(~~ni aun con mentira~~)cosa q̃ sea contra la persona de Christo,tampoco han de poder dar descargo para recebir su verdadera doctrina.Pero es mucho de considerar que no tema Christo para en esta occasion dos testigos falsos(cosa q̃ tã de ordinario se halla en el mũdo en causas q̃ menos importan, y aun donde menos interessados estã los enemigos, si era porque en aquel tiempo

1. Petri. 2.

Luc. 24.

tiẽpo no se hallauã con la facilidad q̃ agora, q̃ no tẽgo por sufficiẽte esta razon, pues tan facilmente mando Gezabel q̃ se buscassen dos hijos del diablo(q̃ assi se llamauan entõces los testigos falsos)q̃ jurassen cõtra Naboth:*Submittite duos viros filios Belial contra eum,& falsum testimonium dicant.* Y mucho despues a las guardas del sepulchro de Christo,quando resuscito, los principes de los sacerdotes y los ancianos,los cohecharõ cõ vna gran summa de dinero,porque jurassen q̃ los discipulos de Christo auiã hurtado a su maestro,y se offrecieron a sacarlos a paz,y a saluo deste daño porque assi lo testificassen:*Pecuniã copiosam dederũt militibus dicẽtes,dicite,quia discipuli eius nocte venerũt,& furati sunt eum nobis dormientibus.* Y ellos cogierõ su dinero,y lo hizierõ assi, pero en la vna,y en la otra parte,dõde vemos testigos falsos alli con dos hijos del diablo gẽte infame, es muy poderosa la authoridad de vna Reyna,y el gusto de vn Rey q̃ se auentura a salir cõ su gusto por qualquier camino. Aqui grã suma de dinero,y el resguardo de gẽte poderosa negocia mucho cõ corchetes,y esbirros infames,y assi tienẽ aquellos alguna manera de descargo,q̃ no le podremos hallar en nuestra miserable edad, dõde sin tanta authoridad como vn Rey,y sin tãto dinero como el de estotros se hallan tã facilmente testigos q̃ se cõciertan de henchir interrogatorios,q̃ aũ para hallar dos contra Ghristo era toda la gente poderosa a buscarlos,y no los hallauan,q̃ aunque vinierõ muchos,que deuian de tener por officio el jurar falso,en viẽdo contra quien se les pedia el dicho,no auia quien osasse dezirlo,q̃ assi declaro yo aquellas palabras de S. Mattheo:*Princeps autem sacerdotum,& omne concilium quærebant falsum testimoniũ contra Iesum,& non inuenerunt,cũ multi falsi testes accessissent.* No vuiera agora tanta difficultad en hallar quiẽ a poca costa dixera en qualquier

3. Reg. 21.

Matth. 28.

Matth. 26.

causa mas de lo que se les preguntasse, y en aquel tiẽpo
fia Christo tanto de q̃ es el summa verdad, summa lin-
pieza, q̃ contra lo vno ni lo otro, no teme dicho falso,
porque es tã grãde la fuerça de la verdad, q̃ tira mas q̃
la fuerça de la pasion, y de la auaricia, ~~pues aun dentro~~
~~en el alma~~ ~~no las cõdenadas no pueden negarla, y en~~
~~aquel de sordẽ, y de los cierto de razones nacidas de sus~~
~~desesperadas impaciencias, quãdo abrã sus ojos a la~~
~~desengaño, sintiendo las dos forçosas premissas del~~
~~mal q̃ alli posseen, y del bien de q̃ aqui nos aprouecha~~
~~rã, y no conf~~ no ay ninguna verdadera como es dezir: *Ergo*
Sapien. 5. *erramus à via veritatis.* Luego erramos el camino de la
verdad, y estos son peores q̃ los cõdenados, pues no co
nocẽ la verdad, o conociẽdola no la creẽ, y es les peno
sa, porq̃ tiene las cõdiciones de la luz, q̃ suele ser mal re
cebida de los lechuzos ordinarios delinquentes, q̃ an-
dan de noche, que al que por no tropeçar passa cõ luz
por la calle dõde estã le suelẽ apagar la hacha, y no esso
solo pero aũ maltratarle, porq̃ los descubre la luz. Esto
Ioan. 1. parece que es lo q̃ dixo S. Ioan de Christo: *Lux in tene-*
bris lucet, & tenebræ eã non cõprehenderunt. Y aun el que se
quiere retirar a dormir cierra las ventanas, corre las
cortinas, entra el paje con la luz, embiale con gran cole
ra porque le da con la luz en los ojos, y le desuela por
gran rato, el Baptista: *Erat lucerna ardens & lucens.* Luz
clara y resplãdeciẽte, quiere Herodes encerrarse a dor
mir cõ su cuñada, encãdilale, dale cõ la luz en los ojos:
Marci. 6. *Non licet tibi.* Como tenia cerradas las ventanas del en-
tendimiento, corridas las cortinas de la razon, Rey po
deroso determinado, y resuelto, ciego de la afficion
(quitadle a Sanson los ojos, y dexadle las fuerças, derri
bara el tẽplo) metido en sus tinieblas entra la luz de la
verdad del Baptista a desuelarle, no solo quiere obscu-
recer la luz de la verdad, pero quitar la vida a quien
mete

mete la hacha a tal tiempo, no se hazia assi antiguamẽ
te, que antes en las casas de los Reyes gentiles, a quien
hablaua en abono de la verdad, se dauan grandes pre-
mios. Mientras dormia aquel Rey Dario, dize Esdras, *3. Esdræ. 3. & 4.*
que tres ayudas de camara que eran de guarda se para-
ron a disputar de la cosa mas fuerte del mundo, y auiẽ-
do dicho el vno que lo era el vino, y el otro q̃ el Rey,
el tercero llamado Zorobabel (que solo se le dize el nõ
bre, a quien dize la verdad) dixo que la muger era mas
fuerte que el Rey, y el vino, pero mas que ella, y que to
das las cosas del mundo la verdad: *Super omnia autẽ vin-*
cit veritas. Y informando cada qual en presencia del
Rey y de sus letrados en abono de su proposicion, y
alegando en defensa della diuersas razones, hablo el
postrero que auia dicho que la verdad, y declarandose
dixo, que la verdad era Dios, grande es (dize) la tierra,
leuantado el cielo, ligera la carrera del sol, pero sobre
todo esto: *Non ne magnificus est, qui hæc facit? & veritas*
magna, & fortior præ omnibus. Adõde para salir cõ su in-
tẽto q̃ era aueriguar la fortaleza de la verdad la pone
en Dios, porq̃ en otro qualquier sujeto blãdea la ver-
dad, busca disfrazes, y ensayes para poder hazer su he
cho, yo seguro q̃ si se disputara lo mismo q en la anteca
mara de Dario en casa del Rey Herodes, q̃ alli no salie-
ra la verdad tã premiada como aca, pues fue mas pode
roso el vino, y el Rey y la muger, q̃ d̃ sobre mesa subiẽ
dose el vino a la cabeça a instãcia de vna muger infa-
me, vn Rey tyrano cõ el poder d̃ todas estas tres cosas
vino muger, y Rey, quito la cabeça al Baptista q̃ dixo
la verdad, y aca al q̃ dize la fuerça della fuera de los pre
mios propuestos le offrecẽ todo lo q̃ pidiere porq̃ cõ-
uẽce mucho la verdad, q̃ cõ no la conocer Pilatos de vi
stas, ni d̃ oydas auiẽdo la podido ver en el racional del
sacerdote, dõde auia de yr escripto. *Doctrina, & veritas.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Leuit. 8. *Ioan. 18.* O auiendola de auer oydo por ser juez, quando le dize Christo: *Ad hoc veni in mundum, vt testimoniũ perhibeã veritati.* Vine para dezir la verdad, se haze muy nueuo de ste lenguaje Pilatos, y dize *Quid est veritas?* Que quiere dezir verdad? mirá q̃ juez que no sabe que cosa es verdad, pero solo con oylla, cõ no conocella, buelue a los Iudios, y dize que no halla causa en Christo para le cõdenar a muerte, mirad si es fuerte la verdad, y siẽdolo si tiene razon Christo de espantarse mucho, que diziẽdola no le crean estos, que la que puede con los condenados, la que sale premiada de casa de los Reyes Gentiles, con estos pueda tan poco, esso espanta a Christo, y *1. Reg. 26.* assi se pone a razones con ellos, como Dauid cõ Saul, aunque no tan de lexos, pero mas seguro, quãdo dẽde lo alto de vn monte le pregũto la causa porque le perseguia, pues en el no auia culpa que se lo merecieste, y que mirasse no fuessen malos terceros, y mentirosas, y falsas relaciones, que suelen inquietar los Reyes, assi el Señor aunque conoce en estos mas rabia, y colera q̃ Dauid en Saul, con todo esso para mas justificacion de su causa auiendoles preguntado si hallan algo en su vida, que sea peccado, agora les pregunta porque pues con ella no desacredita su doctrina, no la creen.

Consideracion IIII.

QVI *ex Deo est, verba audit.* Mucho espanta ver q̃ diga Christo q̃ ay vnos hõbres q̃ son de Dios, y otros q̃ no lo son, y la differencia por dõde hã de ser estos conocidos, es en q̃ los de Dios oyẽ su palabra, y los q̃ no lo son, no la oyen. Mando Dios a Oseas *Oseæ. 1.* que a vno de sus hijos de quien auia de succeder aquel pueblo idolatra, y ingrato suyo le pusiesse por nõbre: *Non populus meus, quia vos, nõ populus meus, & ego non ero vester.* No os teneys por pueblo mio, pues dezidle q̃ no lo sera,

lo sera, ni yo me preciare de su Dios: que es lenguaje muy ordinario de quien presto la capa, o el cauallo a otro, y se le trae tan mal tratado, que le respõde, bolueos lo, que esso no es mio, y aũ al hijo trauiesso, que degenera de su buen natural, y no os parece en las costũbres le soleys dezir, no soys vos mi hijo: en este lenguaje habla Dios, quando niega a su pueblo, y dize q̃ no es suyo, q̃ con no auer cosa que no sea suya solo llama de Dios al q̃ oye su palabra, y al q̃ no la oye llama no suyo. Por el mismo Propheta Oseas dize Dios: *Ego quasi leæna Ephraim.* Diziendo que con aquella gente se auia de auer como leona, que no solo el no llamarse leon es porque en defensa de hijos es mas fuerte ella que no el, segun lo que dixo el Poeta. *Compar.*

Tempore non alio catulorum oblita leæna. *Virgi. li. 3. Georgi.*
Seuior erranit campis.

Sino porque a gritos tãbiẽ suele resuscitar al hijo, q̃ nace muerto esta piadosa madre dãdole con la voz vna nueua vida, a la qual cõ solo oyrla se rebuelue, y aliẽta, y toma esfuerço, y no es menor la propridad q̃ hallamos en Hieremias a este proposito, quãdo dize: *Perdix fouet, quæ nõ peperit.* Que fomẽta la perdix hueuos no naturales suyos, porq̃ quãdo no los tiene, suele hurtar los de otra, y empollalos, y saca hijos, pero acabado de nacer el perdigõzillo arrastrãdole parte del cascarõ, si oye el cãto de la madre verdadera, desamparãdo la ladrona se va tras la suya propria, propriedad, q̃ la vemos cada dia en vn justo, q̃ si por algun tiẽpo halla acogida, y regalo en el peccado, a vn cãto de vn gallo buelue, como lo hizo Pedro, y como vn Dauid, q̃ aunq̃ diez meses auia viuido con Bersabe, pero en oyendo la voz de Dios por el Propheta al punto boluio, y nada declara esto como las palabras de la esposa: *Anima mea liquefacta est, vt dilectus locutus est.* Dõde da a entẽder q̃ vna so- *Hiere. 17.* *Canti. 5.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

la palabra q̃ su esposo le hablaua, no le paraua en los oydos, sino q̃ le passaua al alma, y se la derretia, no como los Phariseos iurisperitos de la vieja ley, q̃ porq̃ no recebiã la palabra, y cõsejo de Christo los cõpara el mismo por S. Lucas a los mochachos trauiessos desbaratados, q̃ no baylã cõ el son q̃ les hazen, ni ay remedio de meterlos en cõpas: *Cui ergo similes dicã homines generationis huius? & cui similes sunt? similes sunt pueris sedẽtibus in foro, & loquẽtibus ad inuicẽ, & dicẽtibus, cãtauimus vobis tibijs & nõ saltastis, lamẽtauimus, & nõ ploraſtis.* No mouerse al son, y cõpas de la diuina palabra es traueſſura mas q̃ de niños, suele ella hazer sentimiento en los hueſſos muertos, suelẽ leuãtarse las piedras a acreditarla, como lo hizierõ cõ el venerable Beda, y el hõbre mas muerto q̃ estos, y mas duro q̃ estas piedras no se dexa lleuar deste cõpas y consonãcias de la diuina musica, q̃ a la esposa el alma se le derrite de oyrla. Aquellos Sanctos animales de Ezechiel aunq̃ cõ las alas haziã mas ruydo q̃ cisnes, o buytres, pues los cõpara a tres extraordinarias cosas el Propheta: *Sonus aquarũ multarũ, sonus multitudinis, aut sonus castrorũ.* El ruydo de las muchas aguas, q̃ se despeñan, o de mucha gente q̃ da grita, o del alarido de vn exercito, y ruydo de las armas, cõ todo quando oyan la voz: *Stabant, & submittebant alas suas.* Teniã tan gran respecto, q̃ parauan, y encogian las alas, para enseñarte que el alear de tu soberuia, y la vana gloria que te leuãta con las plumas que te desuanecen, todo se ha de recoger en oyẽdo la diuina voz, pues lo hazẽ los animales, q̃ es confusion, que la q̃ cõ ellos es poderosa, cõtigo no lo sea, pues en guardarle ellos este respecto parecẽ gẽte de la casa de Dios, como el leoncillo hijo de la leona, a cuya voz resuscita, y el perdigõzillo hijo de la perdiz cuyo cãto reconoce, y tu hijo de Dios si recibes su palabra, q̃ fuera destos bienes no es de poca im-

Lucæ. 7.

Ezechi. 1.

ca importancia el q̃ añade Christo, q̃ el q̃ la oye cõ obediẽcia, y bayla al son della (pues es poderosa a meter en dãça, y a hazer andar en son y cõpas a vn Saul peccador, como le succedio yẽdo a prẽder a Dauid) no vera el q̃ assi lo hiziere la muerte para siẽpre, q̃ para preseruarse alomenos de la de la culpa, este remedio solo tomaua Dauid, quãdo dezia, en mi coraçõ escondi tu palabra para no peccar cõtra ti: *In corde meo abscõdi eloquia tua, vt nõ peccẽ tibi.* Differẽte es el escõder del guardar, el q̃ esconde, mas estima, que el q̃ guarda, de todo se recata y siẽdo el coraçõ la parte dõde escõde, da a entender Dauid, q̃ estima mas q̃ assu coraçõ la diuina palabra, pues el es la caxa, y ella la joya guardada en el, y q̃ como el coraçõ tiene en si el principio de la vida, por dõde mãdo el Sabio que toda la guarda se pusiesse alli? porq̃ no yua menos q̃ el viuir en ello: *Omni custodia serua cor tuũ, quoniã ab ipso vita procedit.* Para mayor guarda de la diuina palabra la pone en aquel relicario Dauid, adõde esta toda la guarda, y dize que esto haze por no peccar, porq̃ de no la guardar viene la muerte del peccado, como de no guardar el coraçõ el perder la vida. Y haze lo q̃ el medico que si halla a vno q̃ le pico la viuora en el pie, y le va subiẽdo la põçoña por la pierna, dale beuedizos de atriaca para tomar el coraçõ, y preseruarle no llegue la põçoña alla, y assi lo haze Dauid, tiene preuenido el coraçõ cõ la diuina palabra que es atriaca contra la ponçoña del peccado: *Vt non peccem tibi*: Porque como el coraçõ no consienta (q̃ no hara? si esta preuenido cõ ella) no morira, y si para esto es sufficiẽte la palabra diuina, y los animales, y piedras la reconocen, obligacion tiene el hombre de no ser menos que ellos aunque no sea sino por este interes de que cõ ella grangea la vida eterna. *Quam mihi, & vobis, &c.*

1. Reg. 19.

Psalm. 118.

Prouer. 4.

Compar.

CON-

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DEL LVNES DESPVES DEL DOMINGO DE PASSION.

Miserunt Principes, & Sacerdotes ministros, vt apprehenderent Iesum. Ioan. 7.

LA gran fortaleza de la diuina palabra se ve mas en el mysterio del Euãgelio desta feria, que en otros muchos que ella obro, pues sin otras armas la palabra del eterno Padre, que con la suya conquisto el mũdo, valiendose oy della, enfrena, y detiene a ciertos ministros executores de los Phariseos, q̃ por su mandado van a prendes a Christo, y de manera quedan presos del con solo oyrle, que de no auer guardado lo que se les mando no dan mas descargo, de que le oyeron. Isaias con vna extraordinaria metaphora dize quan voluntariamente lleuara tras si el mundo la palabra de Dios, aunque parezca que forceja, y haze con violencia su hecho, y es extraordinaria la metaphora con que declara este intento, muestra vna fabrica de la casa que Dios ha de tener en la tierra en la cumbre de vn monte, y dize, que alli se predicara la palabra diuina: *Et fluent ad eum omnes gentes.* Que yra el tropel de la gente a oyrla corriendo, con la ligereza que las aguas que se vienen despeñando por vn mõte abaxo, que cõ auerse de predicar en la cũbre del monte el Euangelio a nadie se le hara cuesta arriba el yr a buscarla, antes la suauidad della atraera a si los hombres que vnos

Isai. 2.

vnos a otros se vayan cõbidando, y corran a oyrla cõ el gusto y deleyte que las aguas cayendo de lo alto de los montes alegran a quien les oye su sonoro ruydo, y las ve conuertidas en espongiosas espumas de plata, q̃ tan poderosa sera como esto la palabra de Dios, que lleuando a la altura de la perfection a quien la sigue sera por medios tan faciles, y agradables, que lo que parece violento se haga muy natural, y no ay mas que buscar del cumplimiento desta prophecia, que ver oy a estos ministros de justicia (que de injusticia se llamaran mejor) presos, y no por fuerça, sino con su gusto de la diuina palabra, con que sino somos peores que ellos, hemos de pensar que hemos de sacar algun fruto della, en especial procurandole por la gracia del Spiritu sancto, que hemos de pedir para tratar desto con intercesion de la Virgen. Aue Maria, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

LOS Principes de los sacerdotes, y los Phariseos, que es la gente mas perfecta, y de cuyo exemplo la humilde plebeya se ha de aprouechar para caminar al cielo, procuran impedirles su saluacion a estos, y la propria no negocian ellos para si, desto se auia lamẽtado Christo por S. Matheo: *Væ vobis scribæ, & Pharisæi, qui claudits regnum cælorum ante homines: vos enim non intratis, nec introeuntes sinitis intrare.* Y este es el argumento del Euangelio desta feria, que viendo estos que la gente popular se yua tras Christo, obligados de sus beneficios, admirados de sus milagros, afficionados de su doctrina, temiendo que este aplauso que le hazian crecia cada dia mas, y q̃ si se difficultaua mas el remedio, y oluidandolo algun tiempo podia imposibilitarse, ni queriendo seguir el camino del cielo, ni que le sigan estotros, como quien no dessea lo primero la diligencia que haze para atajar lo segundo, es despachar ministros de justicia para que prendan a Christo, parten luego a hazer esto, o por dar contento a quien se lo manda, o por ser ellos interessados en el negocio, y aunque en vn punto se ven en su presencia, para le echar las manos, los ataja, y se las detiene, con dezirles: *Adhuc modicum tempus vobiscum*

Matth. 23.

Universidad de Deusto
Biblioteca

biscum sum, vado, &c. Aun no es llegado el tiempo de me dexar prender, algo mas me queda de espacio para estar con vosotros, antes que vaya a mi Padre, y ydo vereys lo que perdeys, pues conociendo tarde el bien, que es despues que se os aya ydo de entre vosotros me buscareys, y no me hallareys (que porque esta es Prophecia, que amenaça la declararemos mas de proposito en vna de las consideraciones) y añade a lo dicho, no auiendo de venir en mi conocimiẽto, por mas que me busqueys en la ley, y en los Prophetas (hablando del conocimiento de se) claro esta que no podreys llegar al puesto, dõde yo voy, para el qual no ay otro camino sino el de mi conocimiẽto. Por no entender estas razones los q̃ yuan a oyr sermon, sino a prẽder al predicador se preguntan los vnos a los otros, donde se ha de yr este, q̃ no hemos de hallarle? a la gente perdida de la gentilidad, q̃ esso deue de querer dezir en estas palabras q̃ nos ha dicho (que con inquietos animos las boluieron a repetir.) Auiase juntado mucha gẽte a la solemnidad, y fiesta de las Colectas, que era el octauo y vltimo dia de la solemnidad de los Tabernaculos, y por ser el auditorio tanto, y tan graue el negocio que les queria predicar Christo, alçó algo mas de lo ordinario la voz, no sentado para enseñar, sino leuantado para mas mouer. Las palabras que con este extraordinario affecto dixo, son. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* Que hablando de spirituales aguas quiso dar a entender, que solo el era la fuente, donde auian de hallarse las que eran sufficiẽtes para satisfazer qualquier buena sed: que aunque S. Chrysostomo, y Euthimio entendierõ estas palabras de la sed de la doctrina, mas se dize entendiẽdolas de todo bien spiritual, y de la bienauenturança, que por todas partes satisfazen aqui beuiendo las por gracia, y arriba quedando enteramente satisfechos de gloria, y para que se vea, que esta manera de beuer no es la material, que llegando el sediento a la fuente toma el agua que ha menester para matar su sed, dize que quien desta manera que hemos dicho beuiere, no solo por lo que toca a su parte quedara satisfecho, sino que en el coraçon le manara la fuente del agua viua, que es el Spiritu sancto, de donde correran tantos, y tan perfectos dones, que como rios le bañen cuerpo, y alma, le riegen las potencias, y le fertilizen las obras, y exercicios exteriores, y los remanientes hagan prouecho por el exemplo, y doctrina a los demas proximos, que estos rios, o arroyos, assi los declaro S. Gregorio entendiẽdo los dones del Spiritu sancto, y las palabras: *Sicut dicit scriptura.* No las hallando S. Chrysostomo en la Biblia, y pareciendole que alli las citaua Christo, juntalas con la sentencia para declararlo todo assi. Lo mismo entẽdieron Euthymio, y Theophilato. Sãt Hieronymo dixo q̃ no auia tales palabras en la auersion de los Setenta, y aunque en el Hebreo, y en su exposiciõ dize que esta en los Prouerbios, no cita el lugar. Sãt Cypriano dize q̃ alude al testimonio de Isaias: *Dedit in deserto aquas, & flumina in inuio, vt darem potum populo meo.*

Chrysost. homil. 50. Euthy. hic.

Greg. l. 15. Moral. ca. 15. Chrys. homil. 50. & Euthymi. & Theophil.

Hieron. in Pethatheu. Cyprian. li. 1. epis. 3.

Entre

Entre los modernos ay variedad sobre que lugar se cite, algunos acõpañan a Origenes, y tienen con el que es aquello de los Prouerbios: *Deriuentur fontes tui foras, & in plateis aquas tuas dimitte.* Y en el mismo capitulo esta otro lugar, que el Origenes trae: *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui, &c.* Y este parecer de Origines sigue Toledo aqui, y el Euangelista declara que estas aguas se han de entender del Diuino spiritu, que auian de recebir los que en Christo creyessen, a quien la Iglesia llama: *Fons viuus.* Y Dauid: *Fluminis impetus.* Y hasta aqui canta la Iglesia el Euangelio desta feria.

Orig. hom. 12. in Numer. Prouer. 5. Toletus hic. Psal. 45. Basil. in hoc. Psal. sic exponit.

Primera Consideracion.

TODO el intento deste presente Euangelio viene a parar en que se entienda que cõtra los acuerdos, y determinaciones de Dios, son de muy poca consideracion, los consejos y resoluciones de los hombres, que quando en ellos estan cõ mas cuydado entra Dios, y los coge, y les ata las manos, y enfrena las imaginaciones, que sin duda deuen de dezir esto aquellas palabras de Dauid. *Comprehenduntur in consilijs, quibus cogitant.* Y assi desengaña Salomon en sus Prouerbios a los que contra las ordenes de Dios, valiendose de sus letras, prudencia, o consejo intentã algo que todo es disfate: *Non est sapientia, non est prudentia, non est consiliũ cõtra Dominum.* Ni la sabiduria de los Scribas, ni la prudencia de los ancianos, ni el consejo de los Phariseos, y acuerdo de los vnos, y los otros vale nada siendo contra el Señor. Que es ver oy a todos estos despachar como a cosa hecha sus ministros, para que traygan ante ellos preso a Christo, y quedarse todos estos presos de sus palabras, y de tal manera presos, q̃ boluiẽdose sin traerlo, ni dã por descargo, y escusa q̃ huyo, ni q̃ se valio de algunas armas, ni q̃ le defendio el pueblo, o q̃ no le encontraron, solo dizen q̃ en oyendole quedaron vencidos de sus razones, sepamos pues si se vale Christo cõtra ellos del fuego, que tan a la mano tiene,

Psalm. 9.

Prouer. 21.

que en

Universidad de Deusto
Biblioteca

que en pidiẽdo se le su amigo para su defensa con mas
priessa baxa a socorrerle, de la que el se da a pedirlo, co
4. *Reg.* 1. mo se parecio en lo de Elias, quando fueron aquellas
esquadras de soldados a prẽderle, que pidio fuego del
cielo que los abrasasse, y vino luego a su mandado, ya
no se negocia por esse camino, ni con essa colera en la
Luca 9. casa de Dios: q̃ S. Ioan, y Santiago quando en aquella
ciudad de los Samaritanos, no quisieron recebir a los
q̃ yuan a hospedar a Christo, boluieron colericos a su
maestro, y le dixeron: *Domine vis, dicamus, vt ignis descen
dat de cœlo, & cõsumat illos?* Quereys señor q̃ mãdemos
q̃ baxe fuego del cielo, y abrase a estos Samaritanos?
3. *Reg.* 19. pareciendoles a ellos q̃ como lo auia echo Elias en su
defensa lo podian ellos hazer en su desagrauio, y buel-
to a ellos Christo los reprehende por esto: *Increpauit il
los, dicens, nescitis cuius spiritus estis, filius hominis non venit
animas perdere, sed saluare.* El espiritu q̃ se os infunde ago
ra, es blando, suaue, y amoroso, muy para saluar y reco
ger (que es a lo q̃ yo vine) y no para desperdiciar, y de-
struyr, si quiça por esto Elias corrido, y auergõçado se
tapo el rostro, quando vio q̃ venia Dios en vna marea
suaue, y regalada, y no en fuego, en toruellino, remoli-
no, o huracã, porque conocio q̃ la manera de negociar
de Dios no era riguroſa, como la con q̃ el trataua, sino
suaue, amorosa, y blanda, y nunca esto verdaderamen-
te se ve tan claro, como en este Euangelio, que no se
vale de fuego Dios, para contra los que van a prender
le, sino con sola su palabra los prende a ellos: que tam-
bien son de fuego sus palabras, blando, y suaue, que ca-
lentando regala, no que abrasando consume, y assi
Hiere. 23. de fuego las llama por Hieremias: *Verba mea sunt
quasi ignis.* Y entre los milagrosos hechos que
con sola su palabra ha obrado, no creo que se le deue el
menor lugar al deste dia, pues no pondero yo tanto
que

que reprimiesse el furor de los animos destos, como
que les diesse animo, y brio, para que muy sin miedo
dixessen a quien los embiò bie de las palabras de Chri
sto. Milagros hemos visto que hazẽ los hombres pue-
stos en razon con sus palabras, en enfrenar coleras de
hombres colericos, precipitados, que visto aquel con-
sejo del Sabio: *Responsio mollis frangit iram.* Dejarreta, y *Prou.* 15.
descocota vna furiosa colera la blanda respuesta. Mas
de vna vez le acontecio a Dauid poner en razon a su
suegro Saul, quando mas ciego estaua, preguntandole 1. *Reg.* 24.
(dende lo alto de vn monte) que razon tenia para per
seguirlo: que malos terceros andauan de por medio,
con que aũque estaua emponçoñado el Saul, por aqui
venia a reconocer a Dauid por mas justo, y a confes- 1. *Reg.* 25.
sarlo assi, y el mismo Dauid quando yua con gran fu-
ria a destruyr la casa, y hazienda de Nabal Carmelo,
no se detuuo y amansõ con las blandas razones de Abi
gail que se le puso delante? Pero todas estas furias, que
palabras blandas han domado, y estos tropheos, y vi-
ctorias, que solo con buenas razones se han alcançado,
son muy menores, aunque se junten todas, que la que
oy alcança Christo de estos que yuan a prenderle, que
aunque fueran verdaderas aquellas cadenillas, o tren-
ças que los Poetas fingen (que le colgauan de la lẽgua)
al elegante Gorgias, con que tenia trauados y presos
sus oyentes, quando hablaua, essas y todo lo dicho no
pudieran competir cõ lo que Christo haze oy, de cuya
persona, y lengua, tengo yo por cierto que hablan las
palabras de Isaias en Prophecia de lo que oy passa: *Do-
minus dedit mihi linguam eruditam, vt sciam sustentare eum, Isai.* 50.
qui lassus est, Verbo.* Que no se de que lengua, sino solo
de la de Christo (debaxo de la qual Dauid hallaua
miel que lo paladeaua como a niño: *Super mel ori meo*) *Psal.* 118.
Se pudo dezir esto, lengua con que pudiesse sustentar

Universidad de Deusto
Biblioteca

los que de desmayados se cayessen, y aun con que leuantar los caydos: que mas es lo que haze oy que esso, pues detiene a los que le quieren derribar, y los haze q̃ oluidando el mandamiento de sus dueños, y la determinacion con que van queden embelesados, sin saber quien los ataja, ni echar de ver de donde procede el trueque y mudança de sus coraçones, que yendo a prẽder quedã presos, y cõtentos, y satisfechos de quedarlo. Dos extraordinarios apodos dio a las palabras de qualquier Sabio enel vltimo capitulo de su Ecclesiastes Salomon: *Verba sapiẽtum velut stimuli, & quasi claui in altum defixi.* No se contentò con dezir que punçauan las palabras de vn Sabio como aguijõ, porque esse hizose solo para auiuar, y no para herir, de manera q̃ hiziesse daño, como se ve en la aguijada del boyero, sino que tambien las comparò a clauos hincados fuertemente hasta la cabeça: q̃ aquello quiere dezir: *In altũ*, como lo declarò Sant Hieronymo en este lugar profundamente. En la escriptura ordinario es entenderse por alto, lo profundo, como se ve en las palabras de la Samaritana: *Et puteus altus est.* Està alto el poço, considerandole del agua hasta la boca, que assi es alto, y es lo mismo que dende el brocal hasta el agua, que esso es profundo: y diziẽdo que estas palabras son aguijadas, notò Sant Gregorio declarãdo este lugar, que pues picauan, y despertauan a los pereçosos, y haziã auiuar a los lerdos lastimãdolos, que no eran palabras que negociauan con lisonja, y blandura, sino con viueza, y acrimonia: y yo cõsidero lo mucho que se dize en cõpararlas a clauo tan apretado, quiça estas martilladas para apretar bien el clauo de la diuina palabra, son las que aconsejaua Sant Pablo a Timotheo que diesse: *Opportunè, importunè argue, obsecra, increpa.* Aprieta, porfia, enclaua, porque si superficialmente en la pared, o madero

Eccles. 12.

Hierony.

Ioan. 4.

Grego. 24. *Mar.* c. 22.

2. *Timot.* 4.

madero se hinca el clauo, ni se puede colgar nada del, ni assegurarse que no le arrancara quien quiera, y si fuertemente se aprieta, con tenazas aura difficultad de sacarle. Quan fuertemente clauauan sus palabras los amigos de Dios, quãdo hallauã occasion: S. Pablo como a quiẽ la palabra de Dios se le auia enclauado en el coraçõ, sabia enclauar y apretar las suyas tã fuertemẽte, q̃ quiça por esto el Principe de los Sacerdotes Ananias mandò vn dia a los de su guarda le hiriessen en la boca, y se la hiziessen pedaços. Oyò Sant Pablo esto, y dizele con grande esfuerço: *Percutiet te Deus paries dealbate.* Vn nõbre harto accõmodado a lo que vamos diziendo, por la differencia que ay entre la pared blãca, y la blanqueada, que la blãca siendo de piedra franca, y bien labrada de silleria, es fuerte, y rezia, y no ha menester encalarse, y por poco q̃ se hinque en ella el clauo, estarà mas fuerte que si se hincasse mucho mas en vna pared, q̃ de suyo no es blanca, sino blãqueada, que estas suelẽ ser de malas tapias, o adoues de tierra muerta, y q̃ el encalado se despega dellas, y haze costras. Tal deuia de ser este Ananias, malo en lo de dẽtro, aunque enlo exterior como luez, y Põtifice arrimado a la ley, y como tãtas palabras de Pablo, q̃ eran como clauos, no se auian tenido, dize el Apostol: hinque Dios este clauo suyo, hierate el, pues yo tampoco puedo, que tã malos son estos en quiẽ si se hinca la diuina palabra se caẽ luego, por ser paredes terrosas y falsas, como los que por ser muy duros, y fuertes resisten: que estos son de la casta de aquellos, a quien dezia el glorioso Protomartyr Esteuan: *Dura ceruice, & incircuncisis cordibus, & auribus Vos semper Spiritui sancto restitistis.* Gente indomita, y dura, que no hazeys camino a Dios cerrando los oydos al diuino spiritu, que en su palabra entrarà por ellos: ablãdad vuestros coraçones,

Actor. 23.

Actor. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y oyendo aquella peruersa gente estas razones: *Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Que sin duda el secarse en los coraçones, y la manera de rechinar los dientes, como quien rabiosamente los aguza a la presa, es de quien resiste al clauo penetrante de la diuina palabra, que remachado en el coraçon, le haze estar a raya. Quien viera los trueques que con ella hizo Christo en los coraçones donde la enclauaua: en vn Mattheo haziendole dexar el libro de caxa: en vna Magdalena haziendole oluidar las galas: en vn Pablo enclauandole en tierra a el, y a su cauallo, y no solo el, pero sus Sanctos Apostoles quando yuan con ella por el mundo enclauando Gentiles, aũque el mesmo Christo daua fuerça en el martillo, que eran los milagros y exemplo de vida, para que el clauo hincasse hondamente: que assi lo dixo Sant Marcos: *Prædicauerunt*
Marc. 16. *vbique Domino cooperante, & sermonem confirmante, sequentibus signis.* Aquellas dos palabras cõfirmar, y cooperar, dizen el apretar el clauo, y remacharlo para salir con el intento de la palabra diuina, que era ajustar, y tener a raya a aquellos con quien negociaua: de manera que quando boluiesse sobre si el idolatra, incensando sus idolos, el barbaro en sus bestialidades, y el Gentil en su profana vida: el vno, y el otro se sintiessen enclauados, de manera que no se hallassen poderosos para alargar la mano a su idolo por socorro, a su deleyte por el gusto en que antes estaua. Tales quales estos de oy que van a prender a Christo, que quando piensan que alargan las manos para atarle las suyas, se hallã ellos enclauados, de manera que antes tienen necessidad de pedir treguas, q̃ de presumir dela victoria, pues yr a prender, y quedar presos, sin armas, violencia, ni fuerça, sino solo con palabras: no pueden obrar esto, sino las de Dios.

Consi-

Consideracion II.

Miserunt Principes, & Pharisæi ministros, vt apprehenderent Iesum. En embiar estos a sus criados, y no yr ellos, entiendo que no presumen tanto de la autoridad de juezes, para no yr por sus personas a hazer esta prision, q̃ quando es de persona tan importãte, y en especial de quien dizẽ que se alça con el Imperio, y Reyno de Cesar: bien pudieran yr personalmente los Principes delos Sacerdotes, y los Phariseos a hazer este negocio, sino les detuuiera el miedo, y respecto, que a la persona de Christo siempre tuuieron, cõtra la qual ninguno vuo tã temerario, que se atreuiesse a alargar la mano, antes se valieron siempre de la agena para sacar esta brasa. Esta manera de raposeria tuuo Herodes, que si hospedò a los Reyes, que yuan a *Matth.2.* adorar a Christo, los quiso hazer espias, y tentar con ellos el vado, sin osar declararse, antes vendiendoles el desseo que tenia de reconocer al rezien nacido para adorarle: pero boluiendo nos a la occasiõ de la muerte de Christo, que era la que cõmunmente desseauan todos estos: con todo esso quãdo cada qual llegaua a poner sus manos enel negocio, antes lo queria fiar de las agenas, q̃ embaraçar en esso las suyas, y assi se ve muy claro en lo que acõtece a Pilatos cõ ellos, ante quiẽ presentaron a Christo por reo, y malhechor, y no hallãdo el delicto q̃ bastasse para cõdennarle a muerte, y pareciendole fuerça cõdecender cõ la accusaciõ de todo el pueblo, no osando ensangrẽtar sus manos en la muerte del q̃ juzgaua por innocente, le remite a las de los q̃ le acusauã, diziẽdoles en vn auto interlocutorio: *Accipite eũ vos, & secũdum legẽ vestram iudicate eũ.* Encargaos *Ioan. 18.* del processo, y del delinquẽte, y aueriguad el delicto; mirad la ley, y pena q̃ le corresponde, y determinad su

Universidad de Deusto
Biblioteca

causa, que yo me inibo del conocimiento della. Que auto mas fauorable pudieran esperar estos, pues tanto desseauan acabar con Christo, y con todo esso queriã hazer el hecho por mano agena, y como lo dexan en las suyas, respõden: *Nobis nõ licet interficere quenquã.* No se nos permite a nosotros matar a nadie, de manera q̃ anda de vna mano en otra el negocio, sin auer ninguna q̃ no tema esta empresa: parece la mano, o los tres dedos della, que como medrosa assoma por la pared a notificarle a Balthasar su sentẽcia de muerte, y diuisiõ de su Reyno, que la escriue en dos letras, y se retira, y escõde, porq̃ muerte cõtra vn Rey si ay mano que tire la piedra, el miedo la haze retirar a priessa, y aun para derribar la loca estatua la piedrecilla, q̃ cayõ del monte, cayò sin que manos la tirassen, que era estatua de vn Rey aq̃lla, y no vuo quiẽ se atreuiesse en poner la mano en desbaratarla, y assi no es mucho que acatema Herodes, tiemble Pilatos, y no se quieran encargar de la causa aquellos a quien el la comete, porque aunque en el desseo de matar a Christo estã todos yguales, cada qual por lo q̃ le toca escõde la mano, y lo quiere hazer cõ la agena, y assi estos embian oy ministros para que les traygã a Christo preso: q̃ tãbien podremos aduertir que a vn mal amo, nũca le falta vn mal criado q̃ execute sus malas determinaciones, y le procure salir a ellas: que desta manera el criado fiẽdo en estas cosas astuto, amo de su señor se viene a hazer. Assi lo entendio Terencio, quando dixo: *Callidus seruus domino imperat.* Y Philemon dixo, que se pegan a los criados las enfermedades de los amos, como si fueran contagiosas: *Serui dominorum morbis inficiuntur.* Bien se parecio esto, pues murieron de vn mismo achaque Saul, y su criado, passados con vn proprio estoque: y en la casa del auariento, vna misma enfermedad tenian en lo spiritual,

Dan.5.

Terent. in Andria.

Philemon.

tual, amo y criados, que si el no daua limosna, ninguno en su casa la daua: como lo aduirtio el Euangelista Sãt Lucas, que era medico: *Et nemo illi dabat.* No ay cosa mas sabida que andarse el criado al gusto del señor, muriendo en su peccado, arrojandose tras su estoque, pareciendo: que esso es. Iconsejo de Sant Pablo honrando a sus amos: *Quicunque sunt subiugo seruitutis, dominos suos omni honore dignos arbitrentur.* Y lo que Sant Pedro les manda: *Serui subditi estote dominis vestris non tantùm bonis, sed etiam discolis.* Que esto en ningun caso puede entenderse que obligue a obedecer en lo que ay precepto de Dios en contrario, que es el principal Señor del vno, y del otro, como lo dixo S. Pablo: *Scientes quoniam & Vos Dominum habetis in cælo.* Aduirtiendo al amo que pida la obediencia del criado, que el sabe prestar a Dios, que està en el cielo, para que como el supremo Señor no manda nada que no este bien a quien le sirue, no quiera nadie ser seruido en lo que tan euidentemente està mal, que por esto auia de auer criados que despidiessen amos, como por no hazer lo que es razon, ay amos que despiden criados. Solicitado Ioseph de su ama, mandandole con Imperio que condecendiesse con su suzio amor: por no romper con las leyes de buen criado de su señor, rompe el mandamiento de su señora, y se oppone a tan probable peligro de muerte, donde es mucho de aduertir de passo, que con auer tenido Ioseph sueños (que mas eran reuelaciones) de todo quanto le auia de succeder, nunca soño esto que con su ama le acontecio, porque al justo, y amigo de Dios, ni aun por sueños le ha de passar cosa que sea en su ofensa, aunque se atrauiesse de por medio mandato de sus amos; amenazas de la muerte, y despriuança de su señora, como en la que cayo Ioseph:

Luc.16.

1.Tim.6.

1.Petri.2.

Coloss.4.

Genes.39.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que a vn jumento herido a palos, y a porraços, no passa de los alindes, y teme la espada de Dios, y da cõsejos al Propheta ciego, que va sobre el, para que no se entre por ella, y muera, y para esto le da Dios lengua, y fuerças para que quiebre el pie a su amo, para q̃ no de vn passo cõtra el seruicio de Dios, y le hable razones que le confundan, y le conuençan al Propheta, quales las pudiera dezir, y pareciera bien en la boca de qualquier criado a su señor, quando le manda cosa injusta: Quãdo has visto otra vez (dize esta bestia al Prophera) que yo aya resistido a lo que me has mandado, dende que soy tuya hasta oy? y respondiendo el: *Nunquam*, le abrio los ojos Dios. Agora pues viene muy ajustada a lo dicho la doctrina de los Sanctos Apostoles, que mãdan obedecer los amos, porque haziendolo assi continuamente en lo licito, y justo, quando en lo que no lo fuere resistiendo no quisieren dar passo, aunque los maltraten como Balaan a su bestia, podian responder con el argumento della: pues os he seruido siempre en quanto me aueys mandado, y en esto no lo hago, deue de ser por verme apretado entre los linderos de los preceptos de Dios cõ la espada de su justicia a los ojos, que no es razõ que el vno, y el otro nos atraueessemos por ella, y el mas ciego señor en el mandar no es possible sino que aqui con esto no abra los ojos, como el Propheta, y quando no los abra el, no cumplays vos su mandamiento a ojos ciegos, sino abrid los ojos a el de Dios, que encontrandose los dos preceptos: *obedire Deo oportet magis quam hominibus*. Romped con el hombre, y no desobedezcays a Dios, que mayor sera la paga de arriba, que el salario que podeys perder de abaxo. Mirad lo que vino a mandar Ioseph, por no querer mal obedecer a su señora: y las parteras de Egypto contra la pragmatica del Rey, en que les mandaua

Num. 22.

Actor. 5.

Exod. 1.

daua matar los hijos de las Hebreas: *Timuerunt obstetrices Deum, & non fecerunt iuxta præceptum Regis AEgypti, sed conseruabant mares*. Dexaron de obedecer a su Rey, y temieron a Dios, y no solo no matauan los niños que nacian en sus manos, pero los guardauan y escondian, y los criauan con secreto, y pagoselo Dios tambien esto, como en el mismo capitulo se dize, que *AEdificauit illis domos*. Que les hizo casas por su mano, que siendo assi sin duda serian perpetuas, y aqui casa quiere dezir hijos con hazienda, que es por donde se perpetua vna casa: la haziẽda sola sin hijos, facilmente se deshaze: los hijos solos sin hazienda, todos se desperdigan, y porque estas mugeres guardauan los hijos de los amigos de Dios contra el precepto del Rey, les da Dios a ellas hijos ricos, con que se perpetue su succesion, que esto se grangea por dexar de obedecer a los hõbres, y obedecer a Dios: y fuera de que vos asseguray vuestra buena paga por este camino, no le falta su pago a quien os manda cosas injustas por otro. Que tambien se echa de ver esto en aquello de Hieremias, donde imputando Dios la culpa del desmedro, y perdicion de su ganado a los malos pastores, y diziendo que ellos le pagaran el menoscauo del, luego se quexa de los que dan ayuda, consejo, o fauor, o mandan, o induzen a otros que pequen, y haze les el cargo, diziendo: *Confortauerunt manus pessimorum, vt non conuerteretur vnusquisque à malitia sua*. Acreditan, y hazen espaldas a las malas obras, de manera, que teniendolas por buenas los que se veẽ fauorecidos dellos no las dexan, como lo hizieran, sino tuuiieran fautores, e induzidores para esto. Los Tribus de Ruben, y Gad pidieron a Moyses, que atento que ellos tenian cantidad de ganado, con esto estauan ricos y contentos, no queriã passar el Iordan,

Hiere. 23.

Num. 32.

porque les parecia la ribera del fertil, y grueſſa de paſtos para ſus ganados; y con eſto tenian algunos induzidos a que ſe quedaſſen con ellos, de que la gẽte viciosa y holgaçana auia de empereçar, y no querer paſſar adelante. Sobre eſto les da vna grãde reprehenſion Moyſes a eſtos, diziendoles: al fin pareceys a vueſtros padres, que otro tanto hizieron deſanimando la gẽte, y empereçandola para que no paſſaſſen a la tierra prometida, y en eſto os andays haziẽdo: *Alumni hominum peccatorum.* Ayos, o padrinos, que fomentays vicios, y apadrinays peccadores con vueſtro mal exemplo, y ellos prometieron yr en lo mas peligroſo del exercito, en la vanguardia al acometer, que ſiempre alli es el mayor peligro, aunque quede hecha retaguardia para el retirar: que tambien por eſſa razon ſon los mas mal parados: eſte offrecimiento acceptò Moyſes, y ſe capitulò y ordenò aſsi, y con eſto paſſaron adelante. Nueſtros Phariſeos no ſolo peccan por ſi, ſino tãbien quieren añadir complices, induziendo a ſus criados q̃ prendan a Chriſto, pero aunque ellos ſon mandados, ſon mas pueſtos en razon que quien los manda, pues oyẽdo las que Chriſto les dize, dexan de obedecer a los amos, prendiendole, y quedan preſos del.

Conſideracion III.

Adhuc modicum tempus vobiſcum ſum. Quien viera llegar a eſtos con gran furia, y colera, y a Chriſto con tanta manſedumbre y eſpacio, reſponder eſtas palabras, aun me falta vn poco de tiempo, como por coſa de riſa toma Dios las coleras, y furioſas determinaciones de los hombres, y aſsi no les haze reſiſtencia con coſas fuertes, porque no preſumã de ſi quelo ſon, ſino como mofando, y burlando dellos, que moſa, y eſcarnio

eſcarnio ſe puede hazer de todo quanto el hombre preſume, y pienſa acabar con ſus traças. El Pſalmo ſegundo de Dauid tiene por argumento lo que vamos tratando: alli ſe veen eſtos Iuezes, y Principes de la tierra, acordando de quitar a Chriſto la vida, y Dios dende arriba riendoſe dellos, y moſando: *Qui habitat in cœlis irridebit eos, & Dominus ſubſannabit eos.* Que la propriedad de los dos vocablos, *irridebit*, & *ſubſannabit*. Han ſe de entender en Dios por Anthropopathia, porque en el no ay eſtos humanos affectos: pero es lenguaje para nos entender noſotros, deduzido por los effectos q̃ en el vemos, con que menoſprecianilò las machinas y artificios de los hombres con moſa, y eſcarnio las desbarata, como quien las eſtima en poco: y ſemejantes vocablos ay dichos por ſu boca en los Prouerbios de Salomon: *Ego quoque in interitu veſtro ridebo, & ſubſannabo.* Pues voſotros reys, y burlays, y ſiſgays de mis conſejos, y os ateneys mas a los vueſtros, lo miſmo hare yo de voſotros, y ſin duda eſta manera de moſa y eſcarnio, es la que haze Iſaias de Luciſer quando le dize: *Quomodò cecidiſti de cœlo Lucifer, qui manè oriebaris?* El que preſumias ſubir tu ſilla al lado de la de Dios, el que penſauas que eras tan poderoſo que podias a tu ſaluo hazerlo, como has caydo tan baxa e infamemente, y ſi ſe conſideran las victorias de Dios contra los mas locos y preſumidos del mundo, ſe vera que las machinas y ardides con que los vence, ſon coſas ridiculas, para hazer moſa y eſcarnio dellos. Dexo de dezir el armar a Samſon contra los Philiſteos con cabellos, que es la coſa mas flaca que ay en el hombre: el apretar a Pharaon con moſquitos, y ranas: al exercito de Madian con vnos cantaros quebrados: cortar la cabeça de Holofernes con manos de vna muger: deſmãtelar los muros de Hierico con trompetas, que

deſtas

Pſal. 2.

Prouer. 1.

Iſai. 14.

destas cosas infinitas hallaramos en las diuinas letras, con que poder hazer mofa, y escarnio de los mas locos y presumidos, que se echasse de ver que el que era todo poderoso para vencerlos con cosas fuertes, menospreciando su fortaleza, y teniendolos por couardes, y burlando, y riendo dellos, los acorrala, y humilla con las cosas mas humildes, y flacas que ellos pudieron despreciar, y para poblar este intento, acõpañandole juntamente de la traça y gouierno, que tiene Dios en prender a los que van a prender sus amigos. Veremos dos galanas historias en los libros de los Reyes, en que saliendo Dios con su pretension, y dexando burladas las de los hombres, nos da occasion de burlar, y mofar dellos, quando mas resueltos y determinados van a hazer su hecho: sea lo primero lo
1. *Reg.* 19. que le acontece a Saul desseoso de beuer la sangre de su yerno Dauid, quando penso que le tenia muy seguro en la cama de Michol, y lo mandò traer con cama, y todo para coserle en ella a puñaladas, fue la primera burla q̃ aqui se hizo d̃ Saul, q̃ descolgãdo a Dauid su muger por vna ventana, dexò en la cama vn bulto de trapos en forma d̃ vna estatua, o Dominguejo, qual la fue
Campar. lẽ poner a los toros muy brauos, y furiosos, para q̃ dessbrame en ella, y sirue tãto de q̃ no mate, quãto de gran risa y regozijo, y de mofa y escarnio q̃ hazẽ los q̃ toreã de apie el toro de verle burlado: qual se pudiera hazer de Saul en esta occasion: pero aun no para en esto la burla q̃ Dios haze del, pues metiẽdo a Dauid en sagrado, y lleuãdole cõ Samuel y otros Prophetas a aq̃lla viña de Nayoth, dõde todos en corro con muy grã seguridad, como fortificados dela mano de Dios, se pararõ a tañer, y dançar, q̃ todo esto es burlar de Saul, y todo este dãçar y cãtar, es prophetizar: teniẽdo noticia Saul desto, despachò gran cãtidad de ministros (como

nuestros

como nuestros Phariseos oy) para q̃ le truxessen preso, y en llegando estos a echarle mano, se la echò el Spiritu de Dios a ellos, de manera que los metio enel corro, y enel bayle, y comẽçaron a prophetizar como los demas. Vino el negocio a oydos de Saul, y despacha otros con la misma cõmission, y tambien se quedaron dançantes estos, como los primeros: no se encẽdio del todo la colera en el Rey, pues embio tercera vez a lo mismo, pero si era mofa y burla la q̃ Dios yua haziendo del, fue para Saul la burla pesada, pues llegando la colera a su punto, el mismo quiso yr en persona al negocio, y tambien entrò en la dança, y quitandose la purpura, y arrimando el sceptro se quedo baylando con los demas. Quien no echa de ver quan por negocio de burla toma Dios los esfuerços y colericas demõstraciones cõtra los justos, echãdolo todo en bayle: y por que caminos tan suaues prende a los que van a prender, y quan bien pudiera burlar de Saul. Quien le viera desnudarse para dançar este dia, harto mejor de lo que burlaua Michol de Dauid por verle dançar delante del arca. La segunda figura que prometimos para este intẽto, no es menos a proposito que esta. En aquellas grãdes guerras que traya el Rey de Syria cõ- 4. *Reg.* 6.
tra el de Israel, no trataua cosa en el secreto de su consejo de guerra el de Syria, que no lo reuelasse Dios a Eliseo, para que lo dixesse al de Israel, y conforme a los auisos del Propheta, se preuenia siempre, de manera, que de tales preuenciones, y hechas tan a tiempo, no podia entender el de Syria, sino que auia trato doble entre los suyos, pues lo que mas en secreto se trataua en su camara, al pũto lo sabia su enemigo: pero vno de sus criados echando sesso a monton le dixo lo cierto, que no auia que pensar sobre nadie, sino que sin duda Eliseo por spiritu de Prophecia entẽdia lo que passaua,

saua,y lo descubria al Rey de Israel.Echole espias el de Syria para que viessen donde se alojaua el Propheta, y auiendole dado auiso que en vna ciudadela que se llamaua Dothayn, despachò vnas tropas de caualos, y vnas mangas de infanteria, gente toda de la demas importancia del exercito, con mucho carruaje de bastimentos,y leuantãdose vn criado del Propheta de madrugada,y viendo sitiada la ciudad de toda esta gente (que para prender a vn justo desarmado, vn exercito como este es menester) auisò a su amo de lo que passaua:y como en estos aprietos los amigos d̃ Dios,las armas con que se hallan mas a mano es alçar las manos al cielo, pidio con su oracion a Dios abriesse los ojos de su criado,y cerrasse los de sus enemigos, y entendiendolos el mochacho, vio el socorro(no de España, que llega tarde)sino del cielo, que siempre llega a tiempo en fauor del Propheta, vnas esquadras de soldados, y mucha gẽte de a caualo, y gran carruaje todo de fuego,y no fue necessario valerse desta ayuda,pero fue lo embiarla,para que sepa el justo de la manera q̃ le acude en sus aprietos Dios,y quiso el Propheta mofar del enemigo,y echar el negocio en burlas,y auiendo selos Dios cegado,hizose Eliseo Gomezillo dellos,y dixoles: Venios tras mi, que no esta aqui el que buscays, y yo os encaminare donde le podays hallar:y asiendose del primero, y los demas, los vnos de los otros en hila, attentando, tropeçando y cayendo,los llenò por sus passos contados hasta meterlos a todos por las puertas de Samaria,y puestos en medio del cuerpo de guardia a vista dela ciudad,y aũ del Rey della:pidio el Propheta a Dios les abriesse entõces los ojos,y hizolo assi(spectaculo grande)quando vieron,y se vieron en manos d̃ sus enemigos sin saber como, y el Rey de Israel cõ grãde orgullo pidiẽdo licẽcia al Propheta para los

ra los passar a cuchillo,y no solo no se la da Eliseo, pero antes le dize,que pues no es presa aquella que la tomò con arco, o espada, sino que assi de balde se la dio Dios en las manos, que les de algun refresco para que coman vn bocado,y los dexe yr libres a su tierra (que esta es la mas ilustre y insigne victoria que se toma del enemigo,conforme al consejo de Sant Pablo:*Si esurierit inimicus tuus ciba illum.*) Hizolo assi el Rey poniendoles vna esplendida mesa a todos, y con esto se bolvieron libres,y captiuos desta obligacion. Auiendo cumplido con las dos historias que hemos prometido,tan ajustadas al intento presente, no es razon dilatarnos a ver de mas espacio, como contra los grandes exercitos del enemigo,aunque tiene Dios apresstados los suyos en fauor de sus amigos, no se vale dellos por no honrar al contrario,con que entiẽda que haze caso de sus fuerças Dios,sino quiere vencerle por camino ridiculo,y de burla, mofando dellos: *Qui habitat in cœlis irridebit eos,& Dominus subsanabit eos.* La colera de Saul la echa en bayles: el exercito del Rey de Syria lo haze juego de niños de la gallinilla ciega, a los ministros determinados de los Scribas y Phariseos oy cõ solas dos palabras los entretiene, y ata de pies, y manos,que aun hasta en nuestros tiempos ha negociado desta manera Dios. Que grande espectaculo deuio de ser aquel que passò en el Concilio Niceno, como cuenta Eusebio, quando aquel grande hereje, a quien no pudieron conuencer los Obispos mas doctos del Concilio con muy fuertes argumentos: tomo la mano vn Obispo simple, que no auia estudiado, y dixo con tanto spiritu, y esfuerço del cielo el credo Niceno,que conuencio,y atajò al hereje proterbo,y vino a confessar alli que a las razones y argumẽtos delos otros hallaua respuesta,pero q̃ en la simpleza y idio-

Rom.12.

Euseb. lib. 10.hist.Ecclesiast.c.3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y idiotez del postrero, veya el esfuerço de Dios, que negociaua por aquel camino para mayor confusiõ de los que le hazian resistencia, y para que pudiessen mofar y burlar del, los que le auian visto poco antes presumir de sus letras, que cõ pocas armas, y menos palabras, haze su hecho Dios, pues dixo tan pocas a estos ministros de los Phariseos, y estas bastaron para atajarlos: *Adhuc modicum tempus vobiscum sum.* Y las que a estas se siguen, que son las prometidas en la explicaciõ de la letra, declararemos en la siguiente cõsideracion.

Consideracion IIII.

Quæritis me, & non inuenietis. Estas palabras con la amenaza que lleuan embuelta, procurã los Sãctos entender quando se ayan cũplido, de que estos buscassen a Dios, y no le hallassen: muchos Sanctos Padres señalan differentes occasiones, Sant Chrysostomo dize: que en la captiuidad de los de Hierusalem se acordaron estos de que en occasion de tanto apriero nadie pudieran tener que les diera la mano, y los librara del, como Christo, y esta sentencia sigue Euthymio. Sant Augustin dize, que se cumplio esto en aquel sermõ que Sant Pedro hizo, de que se haze mencion en los Actos de los Apostoles, donde tantos se arrepintieron de auer entendido en la muerte de Christo, y desesperando del perdon deste delicto no le hallaron: y aunque destos pareceres se pudieran referir muchos, porque no es razon condenar ninguno siendo de padres tan sanctos, y de tanta autoridad como lo haze algun doctor moderno destos tiempos, es lo mas seguro tomar el camino del spiritu, que es el medio entre estorros todos por donde no se puede dexar de acertar. Mucho miedo pone esta amenaza de Christo, siendo el de quien propherizo Isaias: *Inuentus sum à non quærentibus me, palam apparui ijs, qui me non interrogabant.* Yo me hago encontradizo en el camino, aun a los que no me buscan, yo me descubro a satisfazer a las dudas de los que no me preguntan. Siendo tan cierta esta doctrina, lo es tambien la amenaza, que por Hieremias tiene hecha: *Clamabunt ad me, & nõ exaudiam.* Dar me han vozes, y no oyre, que aunque las oye todas, si no acude al socorro, como sino oyesse es. Y lo mismo dize en el primer capitulo de Isaias: *Cùm extẽderitis manus vestras, auertam faciem meam, cùm multiplicaueritis orationes, non exaudiam.* Ni vere vuestras manos quãdo las leuanteys, ni oyre vuestras oraciones, aunque mas gritos me deys. Esta manera de amenaza, que contienen estos lugares, de no oyr Dios oraciones, y no socorrer en trabajos: quiso colegir vn doctor moderno, que se auia de entender contra los peccadores, que no bueluen sobre si por arrepentimiẽto de la culpa, y dize que assi lo entiẽde Sant Hieronymo sobre el lugar de Hieremias, y Sant Basilio: pero quan lexos vayã estos Sanctos de entẽder esto desta manera: bien claro està assi de la doctrina dellos en los lugares que cita, como del rigor de la letra delos Sanctos Prophetas, a la qual si se mira claramente dizen, que en la destruycion de aquella ciudad, auia de cerrar Dios los oydos a las lagrymas, y los ojos a las lastimas, porque sin remedio auia de destruyrla, y a ellos ponerlos en manos del enemigo: y si se mira al spiritu oluidandonos dela letra, tampoco puede hablar delos peccadores que no se bueluẽ a Dios, y permanecẽ en su dureza, porque estos estando duros, y obstinados, tãpoco piden a Dios remedio de su trabajo, ni son estos los q̃ amenaza Dios en estos lugares, y todo esto se ha dicho, porque quien tan facilmente condena doctrina de padres tan graues, como

Chryso. ho. 49. & Euthym.

Aug. tract. 31.

Act or. 2.

Isai. 65.

Hiere. 11.

Isai. 1.

Hieron. in Hiere. 11.

Basil. in reg. pons. breui. respon. 261.

Chrysostomo, y Augustino, tiene grande obligacion de escreuir cõ gran tiẽto en la suya, y prosiguiẽdo por el intento delas palabras en que vamos, cõ vna cosa se dize el sentido dellas, y el de todos estos lugares, q̃ es con apercebir a los hõbres que se valgan del tiẽpo oportuno, para buscar a Dios, y para pedirle. porque en esse se negocia biẽ: que a esto van endereçados los gritos de S. Pablo: *Tẽpore accepto exaudiui te.* Que quiere la oraciõ, y la busca de Dios tiẽpo y sazõ: tiẽpo señalado para dar audiẽcia tienen los Principes, y tiẽpo para todo genero de cõtratacion, y ferias: y assi haze aquellos apercibos el Apostol como para rematar el negocio: *Ecce nunc tẽpus acceptabile.* Diziendo que todo el tiẽpo de que podemos ser dueños, no encierra mas de vn *Nunc.* Vn instãte solo presente, y este no es biẽ dexarlo volar, sino tomar el cõsejo del Ecclesiastico, que dize: *Fili conserua tempus, & desuita malum.* Conserua el tiempo, que cõ esso huyras del mal: y esta propriedad desse vocablo: *Conserua*, es de mucha cõsideracion en este lugar, que las frutas las mas prouechosas, o de mucho gusto, son las que se cõseruan, y esso dize que se haga del tiẽpo, q̃ parece al cõsejo que dio Seneca a su discipulo Lucilo *Ita fac ergo mi Lucille, vindica te tibi, & tẽpus, quod adhuc aut auferebatur, aut surripiebatur, aut excidebat, collige, & serua.* Tres partes de tiẽpo que se suelẽ gastar mal le dize que aprouechẽ, o el que le quita el negocio, o el que le arrebatan sin querer, o el que se passa sin sentir: porque de joya tan preciosa no ha de auer cosa que se pierda, sino que se guarde como cosa que nadie ha sabido dezir que tanto valga, segun es de inestimable su precio: como luego abaxo lo dize en esta misma Epistola el Philosopho: *Quem mihi dabis, qui aliquod pretium tẽpori ponat? qui diem æstimet?* Quiẽ aura q̃ sepa apreciar el tiẽpo, y estimar como es razon vn dia: y aun mas lo apura

2. Corin. 6.

Eccles. 4.

Seneca lib. 9. Epist.

que esto: *Omnes horas cõplectere.* Abraçate cõ todas las horas, que no tiene el hõbre cosa suya propria, sino es el tiempo, todo lo demas es ageno: *Omnia mi Lucille aliena sunt, tẽpus tantùm nostrũ est.* Y pues es nuestro, razõ es no perder migaja del, sino cõseruarle. Este breue discurso de tiẽpo declara mas que otra cosa lo q̃ piden las palabras de Christo: *Quæretis me, & non inuenietis.* Pues trae su dependencia de las q̃ antes auia dicho: *Adhuc modicũ tẽpus.* Como si dixera: gozad desta opportunidad de tiẽpo; buscad a Dios y hallar le heys, agora que es tiempo de hallarle, pues le teneys cerca, que es el consejo de Isaias: *Quærite Dominum, dum inueniri potest, inuocate eum dum propè est.* Buscad al Señor agora q̃ podeys hallarle, y llamadle quando esta cerca, que a la noche de la muerte dixo Dauid q̃ os veriades rauiando de hãbre con vna cõparacion extraordinaria: *Conuertentur ad vesperam, & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem.* Va habriento el perro a caça porque la corra, y siga mejor, y aunque matò alguna, dexòla de comer por ser leal al amo, a quien la dio. A la puesta del Sol viene se el amo a casa temiendo no se cierre las puertas de la ciudad, quedase el perro traueseando, y quando llega halla las puertas cerradas: escarua, y ladra por debaxo dellas, y con el aprieto de la hambre los ladridos son aullidos, y con ellos da mil bueltas a la ciudad. Accommodada cõparacion para el que fue perro de caça de hazendas agenas, y no las gozò por dexarlas al hijo: dara al tiempo de la muerte rauiosos aullidos, porque hallarà cerradas las puertas de la misericordia, si no se vale del tiempo de la vida, donde hallara la gracia tan por poco, que al fin se le dà de gracia, y tras ella la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Isaias. 55.

Psal. 58. Compar.

(.?.)

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del Domingo de Pasion.

Ambulabat Iesus in Galilæam, non enim volebat in Iudæam ambulare, quia quærebant eum Iudæi interficere. Ioan. 7.

Eccles. 1. LA arena del mar, las gotas del rocio, los dias del siglo (dixo el Ecclesiastico) que nadie los ha contado, y la humana sabiduria que a las cosas que trae entre manos no da alcance, como le dará a los mysterios profundos dela diuina? Consejo es del mismo Sabio, que nuestra baxeza no se entremeta en Philosophar de los my-

Eccles. 3. sterios dela diuina alteza: *Altiora te ne quæsieris.* Que pues es nuestra vista en las cosas muy claras de la naturaleza, como la dela lechuza puesta a los rayos del

Aristot. Sol, que quando vea su luz, no le contara sus atomos: mucho menos nosotros los diuinos mysterios, que son mas que ellos. Con este consejo detuuo, y reportò el entendimiento de Esdras vn Angel, que pidiendole

4 Esdr. c. 4. que pesasse el fuego: *Pondera mihi ignis pondus*, o que le midiesse el ayre: *Mensura mihi flatum venti*, o que el dia de ayer se le hiziesse retroceder, y boluer al de oy: *Revoca mihi diem, quæ præterijt.* Auiendose de fuerça de confessar el Propheta por inhabil, y insufficiente para hazer esto, diziendo que ninguno de los nacidos lo auia hecho, le responde el Angel: Si yo te pidiera quantas cueuas tienen los peces del mar, o que me descubrieras las primeras venas de los abysmos, o las que estan sobre el firmamento, o cosas del paraysо, pudieras me respon-

responder, que ni subiste al cielo, ni baxaste al mar, pero preguntote del fuego, del ayre, y del tiempo, que es todo tuyo, y lo traes en tus manos, si desto no sabes, como quieres entremeterte en los profundos mysterios de Dios? Bien bastantes razones para enfrenar a qualquier atreuido ingenio, si quisiesse oy philosophar de la causa porque Christo se retira, se retrae, se esconde en Galilea, el que tanto desseа morir por el hombre, y el que siendo por essencia vida, ha de matar la muerte, como oy se esconde della? Para hallar vado a la profundidad, que en esto se descubre, fuerça es reconocer nuestra insufficiencia, aun en cosas infinitamente menores, pues lo haze Esdras, y dar nos a merced como el lo hizo, diziendo: *Deprecor te Domine, vt detur mihi sensus intelligendi.* Viendose sin sentido se le pidio a Dios, para poder entender los mysterios que desseaua, y con esta ayuda se le reuelaron muchos. Esta pidamos nosotros que es la de la gracia, con intercession de la Virgen.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

DEspues de aquel alto sermon que Christo hizo a los Iudios, de su carne, y sangre, que auia de dar a comer, y beuer, y con ello eterna vida, de que trató Sant Iuan en el capitulo sexto precedente, comiença el septimo, que es el Euangelio desta feria diziendo que se quedò Christo en Galilea, y no passò en Iudea, porque no se auiendo de valer para su defensa del poder de la diuinidad, no estaua seguro entre los Iudios, q̃ por auer sanado al paralitico quebrantando el Sabado le buscauã para matarle. Y lo que en Galilea hizo Christo en este tiempo, escriuio Sant Mattheo dende el capitulo quinze, hasta el principio del diez y nueue, y con todo dexa el Euãgelista dicha la causa porque no subio a Hierusalem a la fiesta de los tabernaculos, que entonces se hazia. Sus pariẽtes de Christo le rogaron que se fuesse a Hierusalem a la solennidad desta fiesta, donde tenia muchos discipulos, y gente afficionada, los quales seria bien que viessen sus grandes milagros: que pues a aquella fiesta concurria tan

gran cantidad de gente: allí podria cobrar mas opinion, y hazerse mas celebre en el mundo: *Si hæc facis, manifestat te ipsum mundo.* Quien desea ser conocido, no puede buscar mejor occasion, que la que hallaras en Hierusalem: y pues ya aqui con tus milagros estas bastantemente acreditado con los de Galilea, muestrate alli a toda Iudea, donde estan los Scribas, y Phariseos, y gente de letras, con quié importa mas el credito y reputacion, como gente que mas bien que la vulgar, y ordinaria conocera tus milagros. Todo este cõsejo aduierte el Euangelista, que aunque era de parientes, no procedia de amor sino de falta de fe, porque no creyan que era Christo el verdadero Messias prometido, y querian ver que dezian del, y de sus obras la gente perita, y docta en la ley. Respondeles Christo: *Tempus meum nondum aduenit.* Bien se yo lo que he de hazer, y quando sera tiempo de subir a Hierusalem, no he menester vuestro cõsejo, que para vosotros siempre sera occasion de subir a Hierusalem, que sin peligro ninguno podeys subir alla, porque no os aborrece el mundo: a mi si, porque les reprehendo sus malas obras, y quien lleua mal la reprehension, ha de buscar occasion para matar a quien reprehende. Y llama mundo a los Iudios, porque assi los auian llamado sus parientes. *Manifesta te ipsum mundo.* Y dize, a vosotros no os aborrecera, quiçà porque para quitarme la vida soys todos de vn parecer (assi entendio esto Chrysostomo, y Euthymio) y no por mi dexeys de hallaros en la fiesta, bien podeys vosotros subir a Hierusalem, y hallaros en ella, que para mi aun no es tiempo, y assi no subiré yo agora alla. Con esto se fueron los que le aconsejauan, y auiendolos Christo dexado yr. Poco despues se fue a Hierusalem, no con tanto acompañamiento y applauso de gente como solia, ni tampoco a solas, y disfraçado, sino: *Quasi occulte.* No se descubriendo a todos, sino a la ligera, y como de secreto. El primer dia de la fiesta cõ gran cuydado los Iudios todos andauan a buscarle por el templo, porque les pareceria que no era occasion aquella en que el faltasse, y dezian: *Vbi est ille?* No les cabia su nombre en la boca, o por menospreciarle, no le queriendo nombrar, y aun palabras (dixeron Chrysostomo, y Cyrillo) que eran estas de los que desseauan matarle, dichas con rabiosa colera: pero tambien pueden ser, aunque dichas destos, de otros que le desseauan ver y oyr por la affliction que le tenian: en vnos, dichas por menosprecio: en otros, por veneracion, que todo lo suffre la letra, aunque sea lo mas seguro lo que estos Santos Padres entienden. Al fin, en el templo no se hablaua otra cosa: todos los corrillos eran desto; aqui dezian, buen hombre y justo es aquel; aculla, es vn engañador, perturbador del pueblo, pero nada desto se trataua en publico por el miedo de los Iudios, por donde se puede colegir por cierto, que deuia de auer algun mandato expresso, que en mal, ni en bien nadie hablasse de Christo, pretendiẽdo del todo borrar su nombre, y escurecer su fama, y opinion, con

Chryso. ho. 47. & Euthym.

Chrysos. ho. 48.

Cyril. li. 4. cap. 37.

cuitar

cuitar que del no se hablasse en ninguna manera, pues comprehenden las palabras del Euangelista a los que de Christo hablauan bié, y mal; y dize, que ni los vnos, ni los otros no osauan en publico tratar esto por el miedo de los Iudios: *Nemo tamen palam loquebatur de illo propter metum Iudæorum.* Y aqui acaba la letra del Euangelio desta Feria.

Consideracion Primera.

Ambulabat Iesus in Galilæam. Tanto es secreta, como discreta la cifra, con que los dos enamorados Dios, y el alma, Christo, y su Iglesia se hablan en aquellos castissimos amores, que en estilo pastoril (por vsarse entre pastores el amor mas puro, y sincero, y aun mas feruoroso, y verdadero) escriuio Salomon, y a quien tuuiere la contracifra de aquellas razones, pareceran tan lisos, claros, y rodados los versos, y apodos, como asperos, y duros, al que no conoce aquel diuino lenguaje. Este corto preambulo han menester las palabras que la Esposa dize, començando a loar la hermosura, y buenas partes de su Esposo, y haziendo principio por la cabeça, dize: *Caput eius aureum optimum, comæ eius elatæ palmarum, nigræ quasi coruus.* La cabeça segun es de rubio el cabello, parece de oro toda: los cabellos mas rubios que cohollos de palma, pero negros como plumas de vn cueruo: ser de oro la cabeça y los cabellos altos, y leuantados, y con aql rubio, y lindo color del cohollo de la palma, bien se dexa entender que es accommodada comparacion, en lo que haze alguna dissonancia a nuestro ingenio, es en dezir que son negros como vn cueruo, estos cabelos, alla en las puntas, que mas proprio es del cabello negro en el nacimiẽto, tener los medios y estremos rubios, que al reues en cabeça de oro, y cabello, que al salir della es tambien rubio, dezir que al fin es negro,

Cant. 5.

no se dexa bien entender, y assi hemos de creer q̃ esto tiene mas profundidad que la que parece: y en semejãtes lugares la corteza de la letra encubre doctrina para el spiritu, que esta entendida se allana toda la difficultad. Por la cabeça de oro, en las diuinas letras hemos de entender la naturaleza diuina, à quien llamò Sãt Pa-
1. *Corin.* 11. blo cabeça de Christo: *Caput Christi Deus*, y como es el gouierno de los miembros la cabeça, y donde estã los sentidos, por donde se prouee el entendimiento, y aun todo lo que se reparte a los demas miembros del cuerpo, baxa como de fuente de la cabeça: y siendo tan rica la de Christo, no tenemos otro metal de mas precio, a q̃ parezca que el oro, por el qual tambiẽ es entendida la charidad, y assi parece en el consejo que se le da a aql Obispo tibio, desamorado del Apocalypsis, que trate
Apocal. 3. de comprar para su grãgeria deste oro: *Suadeo tibi emere à me aurum ignitum*. Si oro pues es diuinidad, y si el mismo es charidad, y Christo (nuestra cabeça) la tiene de oro: si algun bien tenemos los miembros, de essa fuente nos viene, y aun si hemos de amar, de ay ha de
Philip. 4. nacer nuestro amor: por esto dixo Sant Pablo: *Charitas Dei, quæ superat omnem sensum*. Este amor de Dios que es sobre todo sentido, al fin es superior, porque es de cabeça, y de ay nos viene a los miembros, que por esso añade: *Diffusa est in cordibus nostris*. Desta diuina cabeça los cabellos, que son sus pensamientos, altos y ricos son, como de cohollos de palma, pero obscuros y negros, difficultosos de entender: *Et latæ palmarum, nigræ quasi corvus*. No hallò cosa mas distante a que los comparar Isaias, que al cielo de la tierra: *Sicut exal-*
Isai. 55. *tabitur celi à terra*. Al fin proceden de cabeça tan alta como la de Dios, y assi no seran de amor mundano, baxo, y ratero, que es muy acendrado el oro de la charidad diuina, y estan tan encendidos de esse amor,

amor, y tan tostados, que el rubio se haze negro, como el rostro de la Esposa que dezia, que aunque las inclemencias del cielo la tenian morena, y curtida en lo de fuera, que tambien lo estauan las tiendas de los Alaraues montarazes: pero que mirandolas de dentro, no estauan mas luzidas y asseadas las salas del Rey Salomon: de manera que este Sol de la charidad, pone morenos a los penitentes en lo exterior, que assi suelen andar morenos, y tiznados los que mas de cerca tratan el oro sacandole de las minas, fundiendole en las hornaças. Pero hallose para continuar la comparacion el rubio del cohollo de la palma, por el señorio que tiene, y el brio, y la fortaleza para no se dexar rendir, ni opprimir: y aquella es la propriedad de *Elatæ palmarum*. Leuantados, derechos: como se declara mas bien con otra letra: *Cincini eius crispi sunt*. Que es el cabello crespo, y riço, señal de esfuerço, y valor: y es muy proprio de Dios, armar fuertes Sansones con cabellos, y mirar por todos los de la cabeça del justo, y contarselos vno a vno: *Omnes ca-* *Luc.* 12. *pilli capitis vestri numerati sunt*. Y vno destos cabellos dize, que no se le ha de perder, y assi lo assegura a sus amigos: *Et capillus de capite vestro non peri-* *Luc.* 21. *bit*. Esso que sin cuydado saca el peyne, con mucho no lo sacara vuestro enemigo, que no es tan poco de estimar vn cabello de vn justo, que pues es poderoso de atraueſſar el coraçon de Dios (como lo dize por vno de los de la Esposa: *Vulnerasti cor meum in vno* *Cantic.* 4. *crine colli tui*.) Bien es que el mismo Señor no le dexe perder. Tambien ay quien entienda por estos cabellos negros, que passaron del rubio, que se suele hallar en la edad perfecta del Esposo, que es la de los justos, que siendo cabellos desta diuina cabeça, ni mueren malogrados como niños, ni de caducos, y acaba-

dos como viejos, sino en la perfection y sazon de bue
Ephes. 5. na edad, medida con la de Christo: *In virum perfectum secundum mensuram ætatis plenitudinis Christi.* Al qual quando lo ve Sant Iuan en spiritu como Iuez, le ve el cabello, y barba blanca, mostrando enel la sinceridad de su justicia, o descubriendo con las canas la madu-
Apocal. 1. rez y experiencia, que para ser juez se requiere: *Caput autem eius, & capilli erant candidi tanquam lana alba, & tanquam nix.* Que como en Daniel se pintò la eternidad del Padre con estos cabellos como de lana blanca. Aqui quiere mostrar los mismos en la cabeça del hijo, para que se vea como Dios es coeterno, y consubstan-
Dan. 7. cial con el Padre: *Et antiquus dierum sedit, & capilli capitis eius quasi lana munda.* Y como no ay arbol que mas viua que la palma, vienen bien los cohollos della para los cabellos, que aunque rezien cortados son rubios, buelue los el tiempo blancos: pero siendo estos cabe-
Gregor. llos de palma, los justos dize Sant Gregorio, que en su humildad y modestia, quieren parecer negros, aũque en lo spiritual tienen aquella fortaleza de palmas, que no los subjecta el peso de los trabajos, antes reconociendose siempre por peccadores, negros como cuer-
Psal. 91. uos, se leuantã con las virtudes a dar el fructo a los cielos, que assi lo dixo Dauid: *Iustus vt palma florebit.* Haziendo vn antithesis al verso octauo deste mismo Psalmo, enq̃ cõpara el Propheta a los malos al heno, por la breuedad con q̃ se seca y acaba: *Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum.* No pudo comparar a otra cosa mas bien que a la palma el justo, contra cuyos ramos no
Throphra. lib. 1. puede el tiempo mudarles el color, como dixo Theophrasto, y por la firmeza y constancia, que no se dexa rendir de qualquier peso, por lo mucho que viue: de manera que es symbolo de la immortalidad, y por ser tan derecha y alta, que todo esto se halla muy bien

bien en los justos cabellos, que son desta celestial cabeça que es Christo. Todo el discurso desta cabeça y color rubio, y atezado destos cabellos da sombras de lo que nos pone dudosos del mysterio que este Euãgelio encierra en ver a Christo retirarse, como temiendo la muerte, pues dize el Euãgelista que lo haze porque le buscauan para matarle. Quan difficultosos de entẽder, y quã altos mas que de cohollos de palma veo oy Señor vuestros pensamientos, y aun negros, y obscuros para poderlos diuisar: que traças y designios tan encontrados, con todo lo que aca podemos rastrear son estos: vnas vezes vemos feruorosissimos los desseos de morir: otras escondiendoos, y retirandoos de la muerte: vnas en medio de las angustias y trabajos que os cercan, leuantar las ramas como palma quando mas opprimida: *Surgite, eamus.* Otras pidiendo que *Matt. 26.* passe el caliz, y regando el huerto con sangre de pensar en la muerte. Si los desseos de morir por el hombre, que son vuestros cabellos nacen del amor que le teneys, rubios hã de ser del color de esse oro precioso, como lo es la cabeça. Espãtame verlos negros, quiẽ los tiñe y obscurece? pareceme que os oygo respõder: *Decoloravit me Sol.* Amor es el que enciende, y sube de pũ- *Cant. 1.* to, y el que aũque por defuera me haze parecer negro como peccador, temeroso de la muerte retirandome della, y este tambien mi cuerpo, y hõra de las injurias, y açotes teñido, y negro como las tiendas de los Alaraues. De dentro està el secreto oro d̃ mi diuinidad, de donde proceden los fuertes cabellos de mis pensamiẽtos, y traças, que se han de lograr, y cumplir todos, sin que yo consienta que vno solo dellos perezca, que es mayor la fortaleza dellos, que la que puse en los de Sanson, y assi hasta que llegue el tiempo de la edad perfecta traçada por Dios, se ha de guardar el se-

el secreto de essos cabellos, como el de los de Sanson para conseruar la vida, y no le reuelar a la falsa Dalida de la Synagoga: y no ay por donde mas bien se encubra esto que por estos recelos q̃ parecen de puro hombre, que con miedo se retira, y esto es siendo de oro la cabeça, y los cabellos del mismo color della, q̃ al fin es ser los pesamientos como de Dios, pero por el objecto de que tratã se han puesto negros, q̃ su trato es cõ peccadores, que tiene mas negra que el carbõ su cara: *De-*
Threno. 4. *nigrata est super carbones facies eius.* Y el comũ prouerbio dize, que ha de andar negro quiẽ anda entre el carbõ: no obstante que en esso negro del cabello se ve la madurez, y entereza dela edad, q̃ en lo mejor della muere por el hombre: y en lo crespo y leuãtado, la fortaleza, cõ que pudiera escusarlo si quisiera, pues sabe los tiempos en que se ha de retirar, y qual es el mas accõmodado para acometer, y quiere q̃ en no ser cano el cabello
Hebr. 8. se vea q̃ no muere muerte natural de viejo. *Nam quod antiquatur, & senescit, propè interitũ est.* Y en no ser solo rubio como de niño, muestra q̃ tampoco muere muerte violenta, como mal logramiẽto: y a trueque de que se entienda esto, manifiesta cõ los negros, que si como peccador, y delinquẽte parece q̃ se retira, y huye, dando en el color de esso indicios de malhechor, con todo se vera por otra parte q̃ quiẽ tiene la cabeça de oro como Dios, por el amor del hõbre se humilla de manera que no se desprecia de ser tenido por peccador entre los hõbres, pues en su linaje mezcla justos cõ peccadores, porque no tiene con el menos parte el peccador q̃ se arrepiẽte, que el justo mas fauorecido: y assi los pariẽtes que oy le acõsejan q̃ suba a la fiesta, peccadores muestrã ser faltos de fe, y de credito, y por esta parte, q̃ es de los tẽblores de mis peccados se retira Christo de la muerte, y por la q̃ tiene de la cabeça y cabello de oro,

oro, de autor, y Señor dela vida, la acomete, pisa, y huella. Con lo dicho esta apuntado algo de lo que importa para declarar el andarse Christo en Galilea, y no subir a Iudea, porque le buscauan para matarle.

Consideracion II.

Ambulabat Iesus in Galilæam. Es tã facil a Dios guardar a vn justo de la ira y colera de vn precipitado enemigo, que fuera delas seguridades que desto da Danid en vn Psalmo, que todo es hecho a proposito *Psal. 90.*
deste intento: otras mil tenemos conocidas por experiencia en las historias diuinas, y dexada la guarda de Eliseo, los carros de fuego; los cauallos y gente que se *4. Reg. 6.*
le embiò del cielo; el fuego en defensa de su maestro Elias, contra las esquadras de cinquenta en cinquenta soldados. A Iacob en la misma forma cõtra su herma- *4. Reg. 1.*
no ayuda del cielo, y exercitos de allà. Lo q̃ mas digno de consideracion ay, y que dela Escriptura se colige a *Genes. 32.*
proposito desto, es entre muchas vezes que Dios librò por extraordinarios caminos a Dauid dela desordenada furia y colera de su suegro Saul: vna fue con vn milagro de los que por camino, ni esperado ni pensado del justo suele traçar Dios, y fue que escon- *1. Reg. 24.*
diendose en vna cueua Dauid, por donde Saul passaua buscandole, y era fuerça assomarse a mirar si se auia entrado en ella, para diuertirle desto Dios a Saul, en entrãdose Dauid en la cueua, a la boca della mandò a vna araña que texiesse vna tela con que la enredasse toda, no tanto para que no se pudiesse ver el que estaua dentro, quanto porque es muy ordinario quãdo se huye el preso dela carcel, assegurarse que no se ha ydo por las ventanas donde ay telarañas, porque quando estas estan quitadas, descubren el rastro, y la salida, y

es muy

Universidad de Deusto
Biblioteca

es muy cierto que a la boca de vna cueua vn exercito que Dios le pusiera en defensa a Dauid, no le assegurara mas la vida que la tela de la araña teniendola toda cubierta: porque bien clara cosa es, que quien por alli passasse viendo la tela, auia de passar de largo sin poder creer que estando ella tan entera, podia auerse entrado alli dentro Dauid, y assi tan flacas puertas como estas eran mas fuertes para su defensa que las mas fuertes que alli pudieran ponerse le, aunque fueran assorradas, y claueteadas de hierro: y porque se entienda el fundamento que esto tiene, vn Psalmo hizo Dauid a
Psal. 56. proposito deste milagro, que comiença: *Miserere mei Deus, miserere mei, quoniam in te confidit anima mea.* Y en aquel verso: *Clamabo ad Deum altissimum Deum, qui benefecit mihi.* No le pido socorro a otro que a Dios, pues con los beneficios que me ha hecho, aunque me dexa obligado, me dexa cõ animo de se los pedir mayores, como a Señor tã alto, y que tambie puede hazerlos, y en especial las palabras: *Qui benefecit mihi.* Literalmente
Genebrar. las entiende vn doctor grauissimo del cuydado con q̃ Saul le andaua a buscar por los montes, y en las cueuas dellos, y alli le tuuo mayor Dios de librar de tan sangrientas manos, y tã apretado peligro: y la propriedad de la legua Chaldea en este lugar es la q̃ mas bien declara el artificio, e industria de que vsõ Dios para librarle, q̃ fue esta de la araña, y assi lo declara este doctor: *Ad Deum altissimum, qui præcepit aranea, vt cõficeret in ore Speluncæ telam ad defensionem meã.* Supuesto lo dicho, y colligiendo dello, que para la defensa del justo tiene fuerça y maña Dios, y que le sabe guardar por camino tan facil, tan seguro, y tan no pensado: Que razon ay para creer que el justo que los justifica a todos, y el que es su mas segura defensa haze esta retirada, que el Euangelista nos cuenta, y no sube a Hierusalem, porq̃ sabe

sabe que le buscamos para quitarle vida, pues tan poderoso es para no se dexar atajar de ningun peligro, y para romper qualquier lazo. Algo nos dize Sãt Augustin tratando la causa porque huyò Sant Pablo, arrojandose por la muralla en vna espuerta, que podria ser a proposito desto haziendole dificultad, q̃ desseando morir el Apostol no solo por Christo, pero aũ por el prouecho de sus hermanos, quando tuuiera buena occasiõ de hazerlo, la huyese como si fuera delinquẽte, pues en esto parece que desconfia de Dios, el qual si le estuuiere bien le hara del peligro, y si le dexa morir en el, tiene obligacion de creer que es lo que mas bien le està. Responde el glorioso Santo a todo esto, que el Apostol huyò no como hombre que no confiaua en Dios, mas pensando que no queriendo huyr pudiendo, era tentar a Dios, que fuera de que esto esta prohibido por ley diuina suya: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Que aunque es del viejo Testamento, esta aprobada por la boca de Christo en el nueuo, en expressas palabras dichas contra la insolencia de Satanas, y se tiene de entender que peca mortalmente el que pide milagro a Dios, y le espera del para que le ayude a salir bien de alguna loca temeridad, en que contra razon se mete, por donde està prohibida en el Derecho Canonico aquella prueua del agua caliente, que se solia hazer para mostrar vno su innocencia, por parecer que era manera de tentar a Dios esta: con lo qual de Sant Augustin, de la escriptura y del Derecho, pudieramos sacar doctrina moral, con que enfrenar muchas temeridades, que aunque se quieran fundar en confiança que se tiene en Dios, quando esta ni tiene fundamento en el merecimiento de quien espera, o en que pide el milagro para cosa muy puesta en razon, y justa,

Actor. 9.
2. Corin. 11.
Augu. lib. 22. contra Faust. cap. 36. to. 6.
Deut. 6.
Matt. 4.
Extra, de purga vulga. cap. significasti.

o que

Universidad de Deusto
Biblioteca

o que pertenece al bien comun, o seruicio de Dios, o otros requisitos, y circunstancias, que se deuen hallar en esto, la confiança dexarà de serlo, sino los tiene todos, y sera presumpcion loca: pero con todo podemos tomar otro camino con que mas declaremos la causa desta retirada de Christo, deteniendose en Galilea, y no queriendo subir a Iudea, porque le buscan alli para darle la muerte, y para esto hemos de poner vn fundamento que nos ayudara mucho para entenderlo mas bien, que es el punto q̃ tiene la virtud de la fortaleza entre la couardia, y la temeridad, o el miedo, y el atreuimiento: que este lugar le vino a dar Aristoteles en sus Ethicas, quando dixo: *Manifestum est mediam audaciæ, timiditatisque dispositionem fortitudinem esse.* Y Ciceron diffiniendo la virtud de la fortaleza dixo, que era vn desseo de las cosas grandes con menosprecio de las humildes: *Fortitudo est magnarum rerum appetitio, & humilium despectio.* Por donde todos los justos de fuerça han de ser tenidos por fuertes, porque concurren en ellos estas dos cosas, que es apetecer las cosas grandes, y menospreciar las humildes, y el peccador quando de mayor fortaleza presuma, y sea mas animoso en la guerra, mas diligẽte en la pretẽsion, mas sufrido en los mas incomportables trabajos: si esto lo haze por appetito particular de su gusto, no se ha de tener por valentia, pues quando quiere mostrarla en pretension del cielo, muestra mil infames, y baxas couardias: y aunque en negocios del mundo acomete temerariamente, en los de Dios que quiera le detiene, y amilana, por donde lo vino a comparar Sant Ambrosio a vn Elephante, que es poderoso para lleuar sobre si vn castillo de madera lleno de hombres armados, y acometer exercitos, rõpiendo por los esquadrones cerrados, y haziendo astillas las picas, y atropellan-

Aristot. 3. Ethic. c. 6.

Cice. de officijs.

Ambros. in Exame. de ope. sexti diei.

pellando carros, y cauallos, y con todo tiembla, y teme de vn raton, y assi es la fortaleza del peccador, que quando la tenga, para andar cargado de hierro de noche, y de dia, o por satisfazer vn appetito, o por vegar vna offensa, y por lo vno, y por lo otro, ni coma, ni duerma, quando se offrezca ayunar, o velar para orar vna hora, aunque para esto sea vn Elephante en acometer a la batalla de la vengãça, pero no dexara de ser couarde en emprender cosas tan faciles como el perdon, el ayuno, o la oracion, y assi la suya no se puede llamar fortaleza, porque en lo bueno infamemente se retira, y en lo malo temerariamente acomete, y esta virtud tan precisa, que tiene este punto de acometer, o retirarse a sus tiẽpos, sin q̃ lo primero se haga cõ temeridad, ni lo segũdo cõ couardia, pues se halla en el justo, mas en su perfectiõ se tiene de hallar en el q̃ justifica al justo, y en cuya fortaleza el la tiene, y sin quiẽ todo tiene de ser miedo, temor y couardia, sus tiẽpos tienen las guerras, la primauera es el mas acõmodado de todos porq̃ hierue la sangre, enciẽdese los animos, no enfloxece el calor, ni entorpece el frio, y este es el tiẽpo q̃ se insinuaua en los libros de los Reys en aquellas palabras: *Tẽpore quo solẽt Reges ad bella procedere.* En el hiuierno se recogẽ los soldados a los presidios, las galeras a los puertos, en el rigor del estio se enciẽdẽ los coseletes, y las celadas, y no ay quien pueda suffrir las armas cõ el calor, y assi las retiradas quãdo los tiẽpos no ayudã son traçadas por la prudẽte fortaleza, q̃ tambiẽ para acometer busca disposiciõ de tiẽpo, como de lugar. El grã Machabeo exẽplo de los mas valerosos soldados, q̃ quiso mas perder cõ hõra la vida q̃ escaparla cõ infamia, tãbien se hallarà en su historia q̃ aconsejo, y aun mãdo a sus soldados en algunas occasiones retirarse con ordẽ, y assi no tẽgo por seguro el consejo de

2. Reg. 11.

1. Mach. 2. & 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tertul. lib. de fuga. in persecut. Tertuliano, q̃ dize q̃ al Christiano de ninguna manera le es licita la retirada, y huyda, sino q̃ en todas occasiones tiene de offrecer el pecho a la lança, y el cuello al cuchillo como sea por Christo, porq̃ quando cõste para esto de la volũtad de Dios, no ay duda sino q̃ no es licita la huyda, y assi. S. Hieronymo tuuo cõtra Tertuliano expressamẽte lo cõtrario, y dixo q̃ aquella sentẽcia suya era contra la Iglesia, en la qual en todos tiẽpos muchos justos sin peccar auian huydo la muerte, q̃ no esta cõdenado el auer huydo Iacob de Esau, ni Dauid de Saul, ni Elias de Iezabel, ni Moyses de Egypto, antes quãdo Dauid va huyendo de su hijo Absalõ teniẽdo, por victoria el retirarse, pues quiẽ no solo mataua Philisteos, sino ossos, y leones, no se auia de creer q̃ huya de miedo. Como vẽcedor al proposito desta huyda hizo el Psalmo tercero, dõde q̃da aueriguado q̃ no pierden punto de la virtud de la fortaleza los justos el dia que se retiran, pues si huye Elias de Iezabel, animo tiene para reprehender al Rey Achab en sus barbas, y si S. Pablo se descuelga por la muralla, otro dia abriẽdole la carcel, y rogãdole el carcelero que huyesse no lo haze, sino que en la fortaleza ay estos tiempos, y compases, que sin menoscabo della los aguarda el justo, aguardãdo la voluntad de Dios, y estos aguarda Christo para detenerse en Galilea, y no subir a Iudea, porque no es llegada la sazon de morir por el hombre, y de cumplirse la voluntad del eterno Padre.

Hieron. in lib. de Eccles. Scriptu.

Genes. 29.

1. Reg. 24.

3. Reg. 19.

Exod. 2.

Actor. 9. & 16.

Consideracion III.

Quia quærebãt eum Iudæi interficere. Esta causa q̃ da el Euangelista de retirarse Christo, y detenerse en Galilea, que es, porque si sube a Iudea sabe q̃ le buscan los Iudios para quitarle la vida, es la que mas nos espanta, porque como tiene de enseñar a sus discipulos a no temer la muerte, pues el les tiene dicho por S. Mattheo

S. Mattheo: *Nolite timere eos, qui occidũt corpus, animã autẽ nõ possunt occidere.* Que no ay porq̃ temer a los que solo matã cuerpo, sino puedẽ dar muerte al alma. Si el q̃ da este cõsejo quãdo ve la muerte se retira, y escõde della, quã de otra manera, aun antes q̃ corriera en el mundo este desprecio de la muerte corporal: mofo del tyrãno, y menosprecio el tormẽto aquel tercero hermano de los siete moços Machabeos, tan señalado entre todos ellos, (con serlo todos tanto,) q̃ pidiendole el verdugo la lengua para se la cortar le dio la lengua, y manos todo junto, para que se viesse que en el todo auia sido ygual dezir, y hazer, y con aquel animo mas que humano le dixo. *E cælo ista possideo, sed propter leges Dei ista despicio, quia ab ipso me ea recepturũ spero.* El cielo me dio lo que offrezco, y por la ley de Dios lo desprecio, que el me dara mejorado lo que por el oy doy, de que el Rey cruel, y los que con el estauan quedaron embelesados. Acuerdome de los requiebros q̃ Andres dezia a la Cruz, del gusto cõ q̃ Laurẽcio estaua en las brasas, y de la cõstãcia cõ q̃ Esteuã sufria las pedradas, y el valor cõ q̃ Vincẽte reya d̃ los garfios de hierro, y de tã valerosos soldados no puedo dexar de espãtarme ver Capitã q̃ se retira d̃ la muerte, y subiẽdo mas de punto esta duda, q̃ credito darã los discipulos de Christo a sus palabras quando le oygan dezir que esta cõ grã desseo de comer con ellos la Pascua, para mostralles el que tiene de redimillos, y d̃ baptizarse en el vltimo baptismo de su sangre? y q̃ hasta ver esto hecho anda muy apretado del desseo, y que quiere dezir a Pedro, quãdo le dissuade q̃ no muera respõderle tã aspera mẽte, llamandole Sathanas, que es el nombre de aduersario, porq̃ todo lo que Sathanas pudiera desear, y pretender era impedir la redempcion del humano linaje. Con estos, y otros argumentos apretados los Sanctos Padres

Matth. 10.

2. Mach. 7.

Luc. 22.

Luc. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hilari.lib. 10.de Trinit. Basil. lib.4.cont. Euno. Ambros. sup. Luc. c.22. & lib. de fide cap.3. August. sup.Psal. 21.& idē sentit Hieron. super Matth.26.

Hilario,Basilio,Ambrosio, y Augustino, para declarar la tristeza de Christo en el huerto quando se le representó la muerte, dizen que aunque es verdad que alli verdaderamente temio como hombre, pero que no fue aquel temor de la muerte,sino de otras causas que se le representaron:la obstinada malicia de Iudas, y su impenitencia, y desesperacion, la huyda de sus discipulos,la negacion de S.Pedro, el dolor de su sanctissima Madre,la impiedad de los Iudios, y aun la ingratitud de los que oy viuimos a tā alto beneficio,esso le causaua mas la tristeza,que la representacion de su muerte,y los acerbissimos dolores della, pero no podemos dexar de conceder con el respecto que es razō a estos sanctos Padres,que verdaderamente temio la muerte,porque el hijo de Dios le permitio a su carne que padeciesse segun la condicion de su naturaleza,y assi lo entiendem los sanctos todos , y es le muy natural al hōbre temer la muerte,en especial quādo la ve tan cerca,y en Christo auia de ser este temor mayor, porq̄ ninguno ay que no tenga alguna esperança de viuir con que se consuela algo,y nuestro Redēptor sabia bié q̄ no podia escusar la muerte,ni differirla,segū la determinaciō del eterno Padre,a que el le estaua tan obediente,y aunque tāto por esso como por lo q̄ al hōbre queria segun la parte superior,y voluntad deliberada desseaua la muerte,pero segū la natural cōdiciō de la humana naturaleza en los sentidos auia de parecerse la tristeza,q̄ de muerte tan acerua como hombre tenia,y si los martyres mosarō del tyrāno,y burlarō del martyrio,trueq̄ fue q̄ entre Christo passo,y ellos, que este segūdo Adā verdadero dio el huesso de su fortaleza para la reformacion de su querida Eua,la Iglesia,y tomo carne flaca en trueque de esso,con que ellos quedaron fuertes,y el con estos miedos,y temblores : que este

Genes.2.

mysterio

mysterio de la primera formacion de la muger:en este leguaje que yo voy hablādo,le entiēde S.Pablo,q̄ passo entre Christo,y la Iglesia:*Ego autē dico in Christo, & Ecclesia.* Y q̄dando constātes en la verdad desta doctrina,y algo auerigüada la forma y causa de temer Christo la muerte,podemos boluer a lo q̄ de presente nos pide el lugar,q̄ vamos declarādo,dōde hemos de cōsiderar,q̄ aunq̄ es muy cierto q̄ Christo enseño a sus discipulos a menospreciar la muerte, q̄ solo venia por el cuerpo,tābiē en el mismo capitulo de S.Mattheo les dixo q̄ auia tiēpo,en q̄ no solo era licito huyr,pero aū casi les obligo por precepto a hazerlo: *Cū autē persequūtur vos in ciuitate ista fugite in aliā.* Donde les manda que si yēdo predicando se vierē perseguidos en alguna ciudad huygā a otra,q̄ aunque el precepto deste lugar,piēso yo se tiene de entēder de la subtraction de la diuina palabra,para q̄ no gozen della los indignos,y la cōmunicaciō q̄ manda q̄ se haga a los que la merecierē , con todo esso cōforme a esso en lo q̄ yo mas reparo del lugar,es,q̄ no māda a sus discipulos absolutamēte huyr, sino q̄ dexādo la ciudad de los q̄ los persiguē passen a otra,q̄ es lo que el sol haze,q̄ no passa al Occidente para dexar al mūdo a escuras,sino para acudir a alūbrar otras partes,ya q̄ lo ha hecho en estas,y assi se vera,q̄ si Christo verdadero sol de justicia, priua de su luz a los de Iudea, no la niega a los de Galilea, aqui predica su doctrina, y aqui haze sus milagros para castigar a los otros cō su absencia,y fauorecer a estos cō su presenpræsencia,q̄ aū que la fuga del Perlado puede ser peccado mortal,si della se sigue graue escandalo , peligro de las ouejas, menoscabo de la justicia,riesgo de la verdad;falta de la administracion de sacramentos , pero quando no se teme ninguno destos daños,y antes se auenta para castigar delictos de aquellos, a quien dexa,

Ephes.5.

Matth.10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y acudir a la necessidad de otros, que lo dessean, no solo esta manera de fuga no es licita, pero es loable, y es la que manda Christo, y en la que se funda S. Pablo para huyr de Damasco, como el lo escriue a los Corinthios, y tambien es consejo huyr de la furia, y yra del enemigo, quando se conoce que demasiadamente hierue, que esto fundan los Sãctos la causa que Christo tuuo para se retirar al desierto oyda la muerte del Baptista, por huyr d̃ la saña de Herodes, q̃ es prudencia huyr vn hõbre a otro hõbre, mucho mas q̃ a vn leõ y a vna fiera, porq̃ entre los brutos animales mas feroces, ay paz y concordia entre los de vna especie, y no son solas las ouejas, y bacas las que andan en manadas seguras vnas de otras, ni entre las aues las grullas, guardando su orden en hazer sus centinelas, ni entre los peces los Delphines, ni son solas republicas cõcertadas las de las auejas, y hormigas, donde no ay delicto de la vna contra otra, que entre los leones se aman sa la braueza del vno quando se llega otro de su genero, como quando al feroz toro le echan vn buey manso, y cessa la crueldad del elephante, quando se encuentra con otros de su especie, y en essos no haze mal, fieras bestias son los jaualies, pero tambien andan seguros en manadas los vnos de los otros, y las aues de rapiña en vandas, con ser verdad que no ay animal destos a quien Dios no diesse naturales armas, aũque no mayor maña q̃ al hõbre, al auepico, y vña, al jauali cõ millos, al toro cuernos, a las auejas aguijõ, y solo al hõbre crio desnudo, y desarmado, como a mas feroz, porque no hiziesse daño, y esto no basta para que no se arme de hierro, y encendida la fragua de la yra haga mil tiros, con el qual no ay consejo mas cuerdo, sano y seguro, que huyrle el cuerpo, este, dio S. Pablo. *Date locũ irę.* Dadle lugar, dexadla passar a la yra, que es rayo, que

2. *Cor.* 11.

Matth. 14. *Marci.* 6. *Augustin. li.* 2. *de cons. Euang. ca.* 45.

Rom. 12.

q̃ hara mayor daño, dõde mas resistencia hallare, y no tanto mirareys en esto vuestro prouecho huyendo el enemigo colerico, quanto el suyo, porque no pequemas, que si Elias huyera de Iazabel, solo por el miedo de la muerte, despues que se vio libre della, no le pidiera a Dios que le quitara la vida. *Et nunc Domine tolle animam meam.* Y por esso pienso que huyo Iacob de Esau, Dauid de Saul, y asi? les hizo Dios tantas mercedes por prudentes, que supieron retirarse a su tiempo, a Iacob mugeres, hijos, y hazienda, a Dauid quieta, y pacifica possession de su reyno, que qual es el hombre cuerdo que no huye de vn furioso loco? que al ayrado, y colerico assi le llamo Horacio, quando dixo que la yra era vna breue locura, porque suele ser breue la furia de la yra, q̃ si durasse, locura larga seria: y Hugo de Sancto Victore dixo que por la soberuia pierde el hombre a Dios, y por la embidia al proximo, y por la yra se pierde a si mismo, pues el ayrado no esta en si, y quãto es feo, y abominable mirar vn hombre ayrado, a quiẽ, como le hierue la sangre, y se le altera la colera, se le emponçoñan los ojos, y se le afea el rostro, tanto es facil de huyr por no ver esta monstruosidad, que no ay affecto, que tanto turbe y descomponga vn rostro como el de la yra, y tãto encruelezca las factiones, hinchando las venas, mouiendo el pecho, boluiendo la voz ronca, y rauiosa, temblando las manos, espeluçando los cabellos, inquietando todo el cuerpo, y los sentidos del, que creo que bastaria para reduzir vn ayrado a que se quitasse, o de si mismo huyesse, ponerle vn espojo delante, en que se mirasse el rostro, que aun muy peor de lo que le significo le pinta Seneca en vn libro que hizo de Ira, donde da consejos para la poder huyr. Pues a vna fealdad tan monstruosa, a vna bestia tan desenfrenada, a vn dra-

3. *Reg.* 19. *Genes.* 28. 1. *Reg.* 27. *Horat. li.* 1. *Epistol. Epist.* 2. *Hugo de Sancto Victore l.* 2. *Allegor.* *Seneca l.* 2. *de ira cap.* 35. & 36.

Universidad de Deusto
Biblioteca

gon tã pôçoñoso quiẽ se le pone delante y le aguarda, quien no dize que es prudencia el retirarse, y aun clemencia la que tiene Christo destos de Iudea? escondiẽdose dellos, porque poniendoseles delante se les auia de encender mas la yra contra el, y creciendo la indignaciõ crecia el peccado dellos, y la offensa de Christo, y atajauase todo con retirarse, no temiẽdo la muerte, que tãto desseaua, sino buscando mejor occasion para padecerla, y con esto se satisfaze a la causa que dize S.Ioan que le mouio a Christo a quedarse en Galilea, sin subir a estas fiestas a Iudea, donde tan buena occasion vuiera de predicar, lo qual escusa, porque desseauan estos matarle, y para esso hazian diligencias buscandole: *Quia quærebant eum interficere.*

Consideracion 1111.

Dixerunt ad eum fratres eius, transi hinc & vade in Iudæam. Viendo los parientes de Christo (que hermanos en las diuinas letras, parientes tambien quieren significar) que en Hierusalem se celebraua la fiesta de los Tabernaculos, en la qual la doctrina, y milagros de Christo le grangearian mucho credito, y si ellε pretẽdia en el mũdo, ninguna occasion como la fiesta tan solẽne podia ser mas a proposito para conseguir su intento, con esto le quieren persuadir que suba a Hierusalẽ, por lo que a ellos por ser deudos les podia resultar, o de honra, o de prouecho del applauso, con q̃ creyã que auia de ser Christo recebido, que sin duda entre muchas opiniones de los sanctos que van a aueriguar el intento destos en tratar con Christo qué subiesse a Hierusalẽ, la con que mas me conformo en esta parte es la de los glorioſos Padres Augustino, y Cyrillo, que esta negociacion nacia de pechos ambicioſos, que estos parientes de Christo tenian, porque subiẽdo a su sombra, y en su

August. tract. 28. Cyril. l.4. cap. 32.

y en su compañia a las fiestas, a ellos, como a deudos, se les auia de hazer su parte de applauso, y no es contra esta sentencia lo que el Euangelista dize. *Neque enim fratres credebant in eum.* Que esto era por falta de credito q̃ le diessen, o de se que en el tuuiessen, que tambien se pueden entender estas palabras siguiendo este intento de la ambicion, como contextualmente las entẽdio S.Cyrillo, que si creyeran en Christo de qualquier manera de las dichas, ni le dixeran tales razones, ni negociaran con el por este camino, y desta opinion me he valido a que da introducion la authoridad destos sanctos padres, para tratar alguna cosa fundada en ella del daño grande que hazen los deudos, y parientes, quãdo desseã que el que les puede dar la mano en su linaje, aunque sea con peligro, y riesgo de su alma (como de ordinario le ay en los altos lugares) pretenda dignidades, prelacias, y officios para acrecẽtar su casa, y enriquecerlos a ellos, camino q̃ ha hallado la carne, y sangre de atajo para el infierno, y suele pedir vna casa de vn señor vn Obispado para vn hijo segundo, pidiendo paga de grandes seruicios, por este camino en la persona de aquel pensando valerse de la hazienda de la Iglesia, que es mas para mãtener pobres, que para acrecentar mayorazgos, y para conseguir esto le dan la mano a aquel, de la qual despues esperan el retorno desta solicitud, que si le quisieran bien, y le tuuieran por hermano, ni auia de ser la amistad tan interessal, ni aun tã ambicioſa, pues son condiciones de la buena charidad cõmo lo dixo S.Pablo: *Charitas non est ambitiosa, nõ quærit, quæ sua sunt.* No tengo por tan malo que dede que ay hermanos en el mundo, los dos primeros del se mate vno al otro sobre la competencia de la priuança con Dios, ni aun antes que salgan los otros dos chiquillos del vientre de Thamar es tanto el daño que el vno al

1.Corint.13. Genes.4.

Genes. 38.

otro haze en le defender a coces la sálida a tomar la
Iudic. 9. possesion, ni la rigurosa tyrânia de Abimelech para reynar matando setenta hermanos la tengo por tan dañosa contra ellos, como la q̃ la ambicion haze, quando en vez de matar vn hermano a otro, sino lo haze poniẽdole el puñal a los pechos, lo procura procurandole tan alto lugar, de donde se puede temer muy desdichada cayda. Aun por sueños no pueden sufrir los hermanos de Ioseph que le passe a vn niño el venir a reynar
Genes. 37. sobre ellos, y para atajarle los passos y humos desto, le empoçan, y le venden como a esclauo. Los hermanos de Dauid se alborotan de ver venir al mochacho pas-
1. Reg. 17. torcillo a meterse entre los pretendientes, q̃ auia de salir a matar al Gigante, y le maltratan de palabra, y desauthorizan, embiandole a guardar las ouejuelas que tiene a cargo, temiendo no se introduzga por aquel camino a venir a ser rey sobre ellos, y confiriẽdo la crueldad de todos estos hermanos, que prouocados de la embidia pretendian atajar las pretensiones que sus hermanos menores podian tener para reynar, con las traças y inuenciones q̃ hazen los hermanos destos tiẽpos para pretender para los suyos gouiernos espirituales: tengo por mas perjudicial y nociuo, lo que estos en esto hazen, que lo que aquellos en aquel tiẽpo haziã, porq̃ essotros, o cõ desautorizarlos, o cõ matarlos, no haziã mas mal, q̃ el q̃ podia alcãçar a solo el cuerpo, q̃ los de agora cõ la pretẽsion de hõrarlos, y adelãtarlos, les ponẽ en muy probable peligro el alma, y tẽgo por cierto q̃ la Esposa daua algunos assomos desto, quãdo se q̃xaua de sus hermanos d auerla puesto por guarda d la viña, juzgãdo por guerra y cõtradicio q̃ le auiã hecho, la q̃ ellos le deuian de cargar por obligacion, y
Cantic. 1. amistad: *Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me posuerũt me custodem in vineis.* Palabras q̃ podria dezir siempre para de-

ra desobligarse de los passados retornos que piden los hermanos al Obispo, a quiẽ le procurarõ la mitra, viẽdose reuentar con tan pesada carga, y que con perjuyzio de su alma, no se ven hartos de la haziẽda, que injustamente para darles ha de quitar a los pobres, en guerra me metistes, y muy sanguiẽta el dia que me procurastes este assiento, y las mismas podria dezir el Perlado a los amigos, que por el votaron, y le dieron el officio, si le representan lo que por el hizieron, para que como agradecido les acuda a sus injustas pretẽsiones, guerra es la en que me metistes, quando me distes esta viña a cargo, y contra mi peleastes, no os deuo nada, a lo menos de lo que injustamente pensays que deuo hazer en pago de lo que por mi hizistes, sombras da tiesta doctrina nuestro Redemptor oy, no concediendo con lo que piden estos sus hermanos, por no alargar la rienda a sus ambiciosos intentos, queriẽdo mas caer con ellos en la sospecha de q̃ de medroso de la muerte no subia a Hierusalem (como lo entendio aqui S. Chry-
Chrysost. sostomo) que dar les occasion de vanagloria, que por euitar esto se retira Christo, que no es esta huyda para no yr a predicar, como la de Ionas, que lo hizo de inobediente, pues quando se retire Christo de los Iudios, de la justicia del Padre, ni puede, ni quiere hazerlo, por que en cabeça de libro esta assentado del, que hara su voluntad, y mostrando la que tiene a los hombres, en el alboroto de la tormenta, el se hecho al mar de la passion para quietar la tempestad, aclarar el cielo, ganarnos la gracia, y abrirnos la puerta de la Gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*

(..2..)

CON-

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del Domingo de Passion.

Facta sunt Encænia in Hierosolymis, & hyems, erat. Ioan. 10.

EL negocio de mayor cõsideracion, y en que mas cuydado deuemos poner nos enseña Christo en el Euangelio desta feria, que es la señal, en que conoceremos si somos ouejas del rebaño de Dios, o chibos de las manadas del demonio, que en esta vida, donde tan rebueltos andan estos ganados, mucho es de aduertir con que señal se differencian el
Apoca. 7. vno del otro. En el Apocalypsis Angeles vemos señalando sieruos de Dios, para que la señal les sirua de carta de seguro, y nada les dañe como a los del Tau de
Ezechi. 9. Ezechiel, y tambiẽ vemos otros señalados con el caracter de la bestia, y sobre estos vinierõ las llagas malas, y crueles, porque tenian esta señal, pero esta almagra de la sangre de las ouejas de Christo, y esta pez negra del hierro de los cabrones de Satanas no se conoce en esta vida, ni se ven estas señales, sino por particular gracia y reuelacion de Dios, aunque se puedan hazer conjecturas, que puedan ser de mucho consuelo, pero el verdadero Pastor, que es el que conoce sus ouejas, dize, que la señal que podemos tener para conocerlas nosotros es, que oyen su palabra, que bueluen la cabeça al siluo suyo, y dexan la yerueçuela, en que estan goloseando, y corren a alcançarle, porque con el oyr ha de andar el obedecer pena de muerte, como
Isai. 64. lo dixo Isaias: *Omnes cæde corruetis, quia loquutus sum, & non audistis.* Morireys, porq̃ hablando yo, no me distes obediẽte oydo. Diole vn siluo a Pablo desde el cielo el pastor diuino, y dize el a los de Galacia q̃ luego al punto baxo la cabeça, y obedecio, y se dio a merced. *Cum autẽ placuit ei, &c. cõtinuo acquieui carni, & sanguini.* Ouejas (dixo S. Hieronymo) q̃ eran los justos todos, pero conocelas Christo en la obediencia a su palabra, qual fue la de S. Pablo para ser gran predicador della, muy bien se puede assegurar el q̃ deste Euangelio lo fuere, que pretendiendo todos mostrar q̃ tienen esta señal de ouejas suyas, se les ha de hechar de ver en el oyr cõ obediencia su voz, que para que esto succeda como se pretende, la ayudara su Magestad con su gracia, y pedir se la ha para esto su sanctissima Madre, y nuestra, y obligar la hemos nosotros como solemos, &c. Aue Maria.

Galat. 1. Actor. 9. Hierony. l. 2. con. Iouin.

EXPLICACION DE *la letra del Euangelio.*

EN memoria de aquel sacro altar q̃ los Machabeos cõsagraron a Dios, auiendo destruydo el q̃ profanaron los gentiles, votaron q̃ perpetuamente se celebrasse vna fiesta el dia q̃ esto succedio, q̃ fue a los veynte y cinco de Nouiẽbre, a esta solemnidad llama el Griego Encenias, y el latino Renouacion, y esta es en la que Christo (dize el Euangelista) que se hallo oy, y que por ser, en hiuierno se andaua passeando en el atrio del Templo, q̃ era el que estaua junto al lugar hasta donde entrauan los hõbres quando se offrecian los sacrificios, y por atajarle el passeo, y hablarle todos mas commodamente le cercarõ vna rueda de ludios, y le dixerõ, hasta quando nos aueys de traer suspensa el alma, si soys Christo, dezidnos lo claro, mintiendo en el desseo q̃ mostrauã de saberlo, y en dezir que Christo era la causa de que anduuiessen suspensos, pues tantas vezes tan claro se lo auia dicho, pero agora cõ engaño llegarõ (como notaron Augustino, y Chrysostomo) para en diziẽdo q̃ era Christo, arguyrle de que se opponia a Cesar, y le inquietaua el Reyno, para le quitar por este camino la vida. Respõdeles. No hago otra cosa, sino deziros lo, y no lo creys, y no solo de palabra, q̃ son las que vosotros pedis agora, sino obras muchas he hecho, que testificã en mi abono, pues son tan sobrenaturales, q̃ no pueden proceder sino de virtud diuina, y assi parece que

1. Macha. 4. Alcuin. in homlia huius lectio. Beda. Ioseph. lib. 6. de bello Iuda. c. 6.

Auguſt. tract. 48. Chryſoſt. hom. 60.

que los desmiẽte en la suspẽsiõ que representan, pues dandole a entẽder que por falta de auer hablado no le hã creydo, les respõde, q̃ con palabras, y obras les ha dicho biẽ quiẽ es, y dize la causa de no le auer creydo, q̃ es, porque como no son ouejas suyas no conocẽ su silvo, y voz, como la conocẽ las q̃ son de su rebaño, y porq̃ no le dixerã, ouejas tuyas somos, pues somos de la casa de Israel, sino q̃ no nos conoces, les dize, yo conozco mis ouejas, y las q̃ lo son me siguen, q̃ habla de la cogniciõ suya, que incluye amor, y no solo conocimiẽto del entendimiẽto, porq̃ el amor las attrahe, y por el le siguen, y porq̃ no stẽga en poco ser oueja de tã buẽ pastor, la differencia q̃ va ser destos sus apriscos de la Iglesia, o de las peruersas majadas del demonio, es, q̃ a las suyas da Christo eterna vida, y las otras grangeã perpetua muerte, y porq̃ los Iudios procurauã diuertir la gente q̃ seguia a Christo, y impedirles no le oyessen, dize: *Et nõ rapiet eas quisquã de manu mea.* La oueja que fuere mia no aura lobo que me la mate, ni me la ahuyente del rebaño, ni poder q̃ le impida que no me oyga, y sigã, porq̃ el eterno Padre me dio lo que es mayor, y mas fuerte, q̃ todo lo que puede hazer cõtradiciõ a esto, y como de su omnipotente mano nadie podra sacar lo q̃ en ella tiene, siendo el y yo vna misma substãcia, tãpoco podra de la mia, con q̃ dexa dicho biẽ claro lo que le pregũtarõ, y se vera quã cõtrario era el desseo de saber quien era Christo a las palabras q̃ dezia, pues por la q̃ les ha dicho tomã piedras para le querer apedrear, y para que mas biẽ me conozcays, os he mostrado, y hecho muchas buenas obras, por qual dellas me quereys apedrear, la propriedad de la palabra: *Ostẽdi opera.* Que viene del Hebreo, quiere dezir: *Ostẽdere malũ, siue bonũ.* Hazer mal o biẽ. Psalmo quarto: *Quis ostendet nobis bona? Quãtas ostendisti mihi tribulationes? Ostẽdisti populo tuo dura.* No niegã auer recebido buenas obras del, antes parece lo cõfiessan pues dizẽ: *De bono opere nũ lapidamus te.* Pero pareceles q̃ siendo hõbre, no puede ser Dios, y dizẽle q̃ porq̃ siendolo, quiere q̃ le tengã por Dios, le quierẽ apedrear por blasphemo. Para descargarse de la blasphemia que le imputã, les respõde cõ vn arguméto q̃ llamo el Rethorico: A *minori ad maius.* Citãdoles el verso de Dauid: *Ego dixi, dij estis.* Y diziẽdo q̃ llama Dioses alli el Propheta a los q̃ se dio la palabra de Dios, y la recibierõ como deuiã, y dezirles a los tales Dioses, no es blasphemia, pues porq̃ lo ha de ser dezir q̃ soy hijo de Dios siẽdo el que: *A æterno.* Sãctifico el Padre, y en tiẽpo embio al mũdo, y para que creays que lo soy, no me creays, sino hiziere obras de hijo de tal Padre (que de nueuo se remite a la prueua para atajarles todas las escusas y defensas de que se quisieren valer, para no creerle) y si con palabras, y obras mueſtro quiẽ soy, no os persuadiẽdo las palabras persuadan os las obras, de las quales conocereys ser de vna essencia, y naturaleza cõ el Padre, por cuya razõ el esta en mi, y yo en el: q̃ S. Athanasio esta sentẽcia declaro por aquella. *Ego, & Pater vnus sumus.* Y assi viene a hazer el sentido que hemos dicho: *Quia Pater in me est,*

Psal. 4.
Psal. 70.
Psal. 59.
Hic Athanas. in epistol. cont. omnes hæreses.
Psal. 81.

Athanas. serm. 4. cont. Ar-

est, & ego in Patre. Y hasta aqui tomo la Iglesia deste capitulo para cãtar en la missa de la feria deste dia, &c.

Primera Consideracion.

FActa sunt Encænia in Hierosolymis: & hyems erat, &c. Apercibiẽdoles el Redẽptor a sus Sanctos discipulos de los vltimos trabajos del mudo, porq̃ estando preuenidos dellos viniessen a ser menores como dixo S. Gregorio: *Tolerabilius mũdi mala suscipimus si cõtra hæc per præscientiæ clypeũ munimur.* Es buẽ paues para no sentir tãto el trabajo, q̃ se teme el saber quãdo viene, les dize por S. Mattheo q̃ el tropel dẽ los infortunios vẽdra tã de golpe, que porq̃ no se le podra hazer cara ni valerse de las manos, sera muy grã dicha porderle boluer las espaldas, y valerse de los pies, aunq̃ tãbiẽ se puede temer no falte este remedio, si acõtece auer de ser la huyda en hibierno, o en sabado: *Orate ne fuga vestra fiat in hyeme, vel sabatho.* Que en la antigua ley en sabado no se podiã caminar mas dẽ mil passos, y assi se entiẽde aq̃l lugar de los Actos de los Apostoles, dõde se dize q̃ el mõte Oliuete estaua de Hierusalẽ lo q̃ vn Iudio se le permitia caminar en sabado. *Reuersi sunt Hierosolymã à monte, qui vocatur Oliueti, qui est iuxta Hierusalem sabathi habens iter.* Pues offrecerse el huyr por escapar la vida en tiẽpo que por solo caminar yuã cõdenados a muerte, la ley tã riguroſa, la huyda tã forçosa, considereſe el trabajo q̃ seria, fuera de q̃ en sabado ni hallarian cõpañia en el camino, ni ventero en la vẽta, y si lo ay no tiene q̃ comer, porque no espera huespedes, y por lo menos el saber q̃ va caminãdo cõ descõmodidad, y soledad, y en peccado con q̃ temen q̃ nada les ha da succeder biẽ, y quãdo la precisa necessidad dẽ la jornada pudiera escusar la culpa, pero la turbacion del rebato cogiẽdo los en su fiesta, apretados de la fuerça de huyr, y del miedo de quebrantalla, gran cõgoxa

Gregorius.

Matth. 24.

Actor. 1.

seria

Universidad de Deusto
Biblioteca

seria para su coraçon, no es menor el inconueniente de caminar en hiuierno por la descõmodidad del tiepo,que a la mas ligera liebre la detiene la çarpilla, y al mas suelto,y veloz gamo le ataja el pantano, el cauallo resuala en los yelos,y al correo le desbaratan la jornada los rios,y al caminante le empereza el frio,y sin todas estas descommidades, y otras de las inclemencias del cielo, el dia muy corto, y las noches muy obscuras, no dexan hazer acommodada jornada,pues aun el trabajo dize Christo que sera tan grande, que siendo fuerça el huyr del,se ha de tener por ventura no desayude para esto el dia del Sabado,o el tiempo del hiuierno. Vn lugar trae Zacharias que se ajusta con este,donde prognosticandole Dios a su pueblo su vltima destruycion por los Romanos (que assi lo quiero entender,conformandome cõ Eusebio,Cyrillo,Theodoreto,Ruperto,y aun S.Hieronymo por este camino va)les añide por vno de los mayores males la descõmodidad del tiempo para se poder valer de los pies, y auiendoles dicho,que el trabajo les obligara a huyrlo,dize que les dara vna embaraçosa pesadilla,con que viẽdo venir el toro,o leõ junto a si tengan los desseos de gamo,y los pies de tortuga, los pensamientos con pluma para bolar,y el cuerpo de plomo para no se poder menear,y sobre todo: *Et erit in die illa, non erit lux, sed frigus,& gelu.* Tinieblas sobre los que huyeren mas condensas que las de Egypto, con que se encuentren por momentos los vnos con los otros,y se desanimen viendo que no saben por donde van,nieue,en que atollen,yelo en que resualen, que si huyerades en seruicio de Dios no os faltara columna de fuego,que os fuera dando lumbre delante, como a los que huyen de Pharaon,pero a los que castiga Dios, desta manera le pide Dauid que lo haga: *Fiant vię illorum tenebrę,& lubricum,*

Eusseb.l.6. demons.
Euang.c. 18.& lib. 8.demonst. cap.4.
Cyrill.
Theodore.
Ruper.& Hierony.
Zacha.14.
Exod.13.
Psal.34.

bricum,& Angelus Domini persequẽs eos. El Angel a quiẽ suele Dios embiar por verdugo de peccadores,les vaya dando caça picando la retaguardia, y porq̃ no puedan huyr (y si huyeren sea poco,y con trabajo,y miedo,)se les obscurezca el camino,de manera que no sepan por donde van. Y siruiendo lo dicho hasta aqui para declaracion de la letra deste lugar,acudiendo como es razon al spiritu, lo declararemos,valiendonos primero de la authoridad de S.Gregorio,que le entiẽde, del que differe la penitencia para el vltimo punto de la vida, donde no se puede valer de los pies,en especial si los coge en tiempo ocioso, en dia de su fiesta,o huelga,del remedio de los quales dudo S. Augustin mucho: *In hyeme, vel Sabbatho fugere conatur, qui iram districti iudicis tunc appetit fugere,cum iam ei non licet ambulare.* Para el hibierno,o fiesta guarda el huyr del juez seuero el que lo remite al tiempo que no se puede valer de los pies. Quiça entendio el frio deste hibierno,y no poder trabajar Salomon en lo que dixo del pereçoso,que por el frio no queria arar: *Propter frigus piger arare noluit.* En hibierno estan los arboles sin flor, ni fruto,ni aun hoja,mas para el fuego que para deleyte,turbio el cielo,melancolica la tierra,entomecidos los hõbres,en fiesta a vn fuego no podia encenderse,y el que salia a coger vnas cerojas para el le costaua la vida,don de tan mal se puede obrar,no es cordura dexar lo que tanto importa,para tiempo donde tantas cosas se juntan a desayudar,para no se poder valer,ni de pies,ni de fuerças,que assi lo dixo Hieremias: *Nõ fugiet velox nec saluare reputet fortis.* Ninguno presuma,ni de ligereza, ni de fortaleza para escaparse de las manos de Dios en tiẽpo que el mas fuerte esta muy flaco,y el mas ligero muy torpe,pues como ve Dios q̃ su fiesta la quieres para offensa suya,gastandola en illicitos, y prohibidos re-

Gregor. lib.1.Epist. cap.32.
Prouer.20.
Hiere.46.

gozijos, y q̃ qualquier frio te empereza para no seruir le, fuera de q̃ te dexa apercebido de q̃ temas no te coja la muerte en este dia o tiẽpo: Tãbien quiere q̃ veas q̃ lo q̃ a ti te estorua para buscarle a el, no le impide a el para q̃ se ande tras ti, pues en si esta, y en hibierno se viene al tẽplo por tu remedio, q̃ estas son las dos circũstãcias, con q̃ introduze S. Ioan el Euangelio deste dia, diziendo. *Facta sunt Encænia in Hierosolymis, & hyems erat.* Que si al principio del mũdo tuuo por de trabajo los dias, en q̃ lo hizo todo, y sanctifico la fiesta, llamãdola dia de su descãso, viniẽdo despues a hazer este otro nueuo mũdo: *Ecce noua facio omnia.* Mudo estilo, y para prouecho mio nũca dexa de trabajar la fiesta en obras mas subidas, y leuãtadas de pũto, q̃ son las del biẽ del alma, que las curas de los enfermos, que en fiestas hazia, mas erã perdones de peccados, y no eran obras tã insignes las q̃ hizo en seys dias de la creacion, porq̃ andauan en ellas las manos, como las q̃ agora haze en fiesta, que las mas illustres deste tiẽpo a pesar de los Iudios, y en cõpetencia suya las guardo para las mas solẽnes fiestas, pues ellos estauan gritãdo q̃ no se le quitasse la vida en Sabado: *Non in die festo.* Y el esta desseando darse vna buena Pascua cõ sus discipulos cõ tã feruẽtissimo desseo como lo significa S. Lucas en la reduplicaciõ de las palabras: *Desiderio desideraui.* Que suenan a las de Hieremias: *Plorans ploravit.* Diziendo aqui gran desseo, como grãdes lagrymas alli. Y otras palabras, que este mismo Propheta dixo preso en la carcel, queriẽdo propheticar por sũ prisiõ y soltura la q̃ Christo auia de hazer sacando de captiuerio a su Iglesia derramando su sangre por ella. *Feriam eis pactum sempiternum, & non desinam eis benefacere, & timorem meum dabo in corde eorum, vt non recedant à me, & lætabor super eis, cum bene eis fecero.* No se que mas en nuestro consuelo puede Dios hablar, pues

Apoca. 21.

Matth. 26.

Luc. 22.

Threnor. 1.

Hiere. 32.

dize vn contrato, y concierto perpetuo, y irreuocable hare con ellos, y deue de dezir por el de su sangre, porque lo que aqui llama: *Pactum sempiternum.* Alude a los epithetos del caliz suyo: *Noui, & æterni testamenti.* Y aqui le llamo eterno, y en el capitulo antes del Propheta, nueuo, y no dexare de hazerles bien, que es dezir, no parare porque sea fiesta, porque mi gozo, y mi mayor huelga sera hazerles bien: *Lætabor cùm eis benefecero.* De manera que no sera ya tanto por cumplir la palabra dada a mis amigos, y Padres suyos Abraham, Isaac, y Iacob, como por mi gusto, y regalo, para que vea el hombre el cuydado, que el ha de poner en gastar la fiesta por Dios, viendo el que Dios muestra, y con tanto gusto en emplearse en el bien del hombre. Quando el soberuio Nichanor quebranto la fiesta forçãdo a tomar armas para pelear, le dixerõ los Hebreos: *Ne ita ferociter, & barbare feceris, sed honorem tribue diei sanctificationis.* No seas tã feroz, y barbaro, tã inhumano, y sin ley, q̃ atropellãdo la piedad, y religion pierdas el respecto al dia sancto. No basto esto para atajar su intẽto, y traçalo Dios d̃ manera q̃ lo vencẽ, y matã, y le sacã la blasphema lẽgua para pasto de las aues, y cortada la mano atreuida se la clauã en la picota, bastãte escarmiẽto d̃ los q̃ oy viuẽ, pues si tomar armas cõtra los honbres, es caso barbaro y atroz, el tomarlas para Dios en fiesta offendiẽdole, teniẽdo el por fiesta el hazernos bien, quãto mas atroz, y barbaro delicto sera? y quanto mas podra temerse la crueldad de la pena, si se ha de ajustar a la grauedad de la culpa? pues siẽdo tantos los beneficios, q̃ en fiestas nos ha hecho el Señor, no son menos los q̃ en hibierno, q̃ pues el nacer, y morir fue en hibierno, q̃ es el comẽçar, y acabar, y el discurso de la vida andar pegãdo fuego a la frialdad d̃ la tierra, q̃ staua metida en los coraçones: *Ignem veni mittere in terra.*

2. Mach. 5.

Luc. 12.

terra. No ay mas que referir del yelo, y frialdad de nuestro hibierno, pues el calor de su fuego quando mas ardia, que era al punto de su pasion, no acabo de vencer la frialdad de Pedro, que aun con vn brasero de fuego junto (que aduierte S. Ioan que le auia por hazer mucho frio en casa del Pontifice: *Quia frigus erat.*) Se le resfrio la charidad de manera, que oluidados los beneficios de Dios, y los juramẽtos, que de no oluidarle auia hecho, le nego tãbien con juramẽto, hasta q̃ el sol diui no mirandole derritio el yelo, derramandole en agua por los ojos, que fue el effecto de emprender fuego en la frialdad de la tierra. Quien anda pues venciendo el yelo del mundo, y es esso a lo que vino, y no le estorua el frio, ni la obseruancia de la fiesta, para pue en hibierno, y fiesta no acuda a mi biẽ: biẽ obliga cõ estas dos circunstancias a agradecer beneficios, que antes de llegar a la substãcia dellos, la calidad, o descõmodidad del tiẽpo los engrandece, q̃ para que del todo los estimemos pienso que el Euangelista aduierte que a la fiesta de las Encenias, y en hibierno sube Christo oy.

Ioan. 18.

Consideracion II.

Facta sunt Encænia in Hierosolymis & hyems erat. Aunque es gran merced la que Dios nos haze en dignarse de tener entre nosotros casa, anda junto con ella el seruicio que le hazemos en se la edificar a nuestra costa, pues ello manda con tanta instancia por su Propheta Aggeo, diziendonos, que aduirtamos, que la razõ de nuestro desmedro, y de que nada nos luze de quãto adquirimos, y quãto cõ mas cuydado llegamos bienes, tãto mas parece que los echamos en saco roto, pues ni cogemos lo q̃ sembramos, ni nos harta lo que comemos, ni nos calienta el vestido, ni la beuida nos mata la sed, daños todos que prouienen de cuydar de nuestras

Aggei. 1.

nuestras casas, y descuydar del edificio de la de Dios, y para remedio de tantas miserias les manda que cõ grã priessa corten madera, y acarreen piedra, y la suban al monte, dõde esta el templo traçado, porque de ay ha de sacar gloria suya. Siendo pues assi que por no le hazer este seruicio vienẽ estos castigos, y q̃ pues pide, q̃ le hagamos casa, de donde le ha de resultar la gloria de ser loado en ella, por esto antes nos deuia el a nosotros merced, q̃ nosotros a el esta fiesta, pues las que le hazemos son por el bien q̃ nos haze, y esta se encamina al seruicio que le hemos hecho. No es para quedarnos aqui lo que hasta aqui hemos dudado, sino para passar adelãte a ver q̃ tanto le deuemos a Dios las fiestas, por que nos da gracia para seruirle, y se quiere seruir de nosotros, quanto por las mercedes q̃ nos haze, q̃ no es de las menores la dicha, no le estima mucho qualquier caballero al Rey q̃ se sirua del? y el no dexar d̃ seruir quiẽ ha comẽçado a hazerlo, no es pũto de reputaciõ? y quã do el Rey le mãda algo para obligarle a q̃ cõ mas cuydado lo haga no le dize, recebire de vos muy agradable seruicio? pues este lẽguaje de la casa de Dios se tomo, q̃ quãdo se quiso seruir de Abrahã en aq̃lla tan extraordinaria prueua q̃ del hizo, deq̃ fuesse verdugo de su hijo, no para prouarle, como si no le conociera, sino para darle a conocer al mũdo, para obligarle a q̃ lo hiziesse le mãdo mirar al cielo (q̃ si vn padre pone los ojos solo en la tierra, no matara a su hijo) dize deste hecho S. Pablo: *Credidit Abrahã Deo, & reputatũ est ei ad iustitiã.* Que sin duda se encierrã dos cosas en estas palabras. Creyo Abrahã a Dios estimãdo q̃ Dios recibiesse su fe a prueua, y hiziesse experiẽcia de su amor, y se quisiesse seruir del, y para mostrar lo q̃ estimaua esto le offrecio captiuo el entẽdimiẽto, subjeta la voluntad, vencidas todas las difficultades q̃ se podian atrauessar para no creer, y

Genes. 15.

Rom. 4.

seruir a Dios, hasta aqui dize: *Crediãt Abraham Deo.* Y lo segundo añade el Apostol. *Et reputatum est illi ad iustitiam.* Y recibiendo Dios su se se tuuo por bien seruido del, pues por su boca publico su hecho. No es este el gozo con que cuenta S. Lucas que yuan los Apostoles
Acter. 5. a padecer martyrio? *Ibant gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati.* Quando salian de los tribunales, y delante los juezes condenados a acerbissima muerte, no cabian de gozo de pensar Que es posible que somos dignos de padecer estas affrentas por Dios? que nos haze tan gran merced que se quiere seruir de nosotros, en recebir en sacrificio nuestras vidas, porque como tras el seruirle tenian tan cierta la paga, con solo que los acceptasse en su seruicio se sentiã muy gozesos. En aquel pesame
Hiere. 31. rebuelto con plazeme, que da Dios a la Rachel llorosa por Hieremias (segun lo declara S.
Hierony. Hieronymo) entendiendo por Rachel las matronas de Bethlem, donde estaua enterrada, consolandolas por las muertes de sus hijos, de que las via tan llorosas, se muestra mas bien la paga de los seruicios de que vamos tratando. *Quiescat vox tua ploratu, & oculi tui à lachrymis, quia est merces operi tuo.* De auerme seruido con tus hijos no llores, antes me deues dar gracias porque yo los acepte para mi seruicio muertos, quedando obligado a darte los para tu contento vinos, y pues no es obra essa q̃ ha de q̃dar sin premio, no tienes porque verter lagrymas. La pretension de Abrahã en combidar a los Angeles por huespedes con palabras tan extraordinarias.
Genes. 18. *Si inueni gratiam in oculis tuis.* Si tengo tanta dicha sin merecerla, que esto suena hallazgo de gracia, que os siruays de mi, y de mi casa, parad en ella a tomar algun refresco de passo, la manera de grangear del sancto Patriarcha,

bien

bien descubre que esperaua el alguna gran medra y ganancia, por el seruicio que offrecia. Siedo pues tã segura la paga no se puede dexar de estimar mucho, y hazerle fiesta a Dios por el seruicio q̃ le hazemos. Pero lo que puede tener de falta es q̃ es todo de hibierno quãto podemos offrecer, seco, infructifero, esteril, melãcolico es nuestro hibierno, y qualquier seruicio nuestro, y si algo tiene de socorro del cielo, no es para gozallo en el hibierno desta vida, sino para esperar coger el fruto en la primauera, y verano d̃ la otra, q̃ aq̃llo es dar: *Fructũ suũ in tẽpore suo.* En esta vida como en hibierno es la poda del trabajo, el baruecho, la caua, y arado de la penitẽcia, la priessa de sembrar de las buenas obras, alla es el coger de las gauillas, cõ los gozos y regocijos d̃l abũdãte Agosto. Ambas cosas cõprehẽde aq̃llos versos de Dauid, el esteril hibierno d̃ aca, y el abũdãte verano de alla: *Eũtes ibãt, & flebãt mittẽtes semina sua, veniẽtes autẽ venient cũ exultatione portantes manipulos suos.* Aca es poco el fuego en el mũdo, alla arriba es mucho, q̃ esta en su Esphera, q̃ aq̃l es el alto mõte de Siõ, esta es la Hierusalẽ, q̃ esta en la haida del: *Cuius ignis est in Sion, & caminus eius in Hierusalẽ.* Alla el fuego ancho, d̃ sahogado, y tẽdido, aca en horno tẽplado, y corto, y assi por nuestras de la gloria, da Dios a sus discipulos el brotar de los arboles en la primauera, y dize q̃ entõces estarã ciertos q̃ se llega ya el verano de la gloria: *Cũ omnes arbores producunt ex se fructum, scitis quoniam prope est æstas, ita & vos cũ videritis hæc fieri, scitote, quoniam prope est regnum Dei.* Donde se ve, quan claro llama hibierno al de aca, y verano al de alla, y assi se han de entender las palabras, que el Esposo a su esposa dize, quãdo dandole priessa a que salga de la esterilidad del hibierno desta vida, le muestra las flores d̃ la primauera de la fertilidad de la otra: *Surge, propera amica mea, & veni, quia iam imber abijt.*
Psalm. 1. Psal. 125. Isai. 31. Lucæ. 21. Cantic. 2.

abijt, hyems transijt, flores apparuerunt in terra nostra. De donde se sigue, que los que en esta vida gozarō de las flores, y verano, pueden temer triste, y riguroso hibierno en la otra. Aquellos necios de la sabiduria, que no dexauan passar flor, de que no gozassen: *Non pratereat nos flos temporis.* Y que de guirnaldas de rosas ceñiā sus frentes, y sienes, pisando las alfombras verdes, que texe el Abril, y Mayo: *Non sit pratum, quod non pertranseat luxuria nostra.* Como todo se les fue en flores, y no llegaron a coger fruto deste verano, vinieron a parar al triste hibierno del infierno, que en el aunque ay fuego, ay frio, que como se puede dar fuego sin luz, tābien se puede dar fuego con frio, y assi lo significan casi todos los Euangelistas, quādo hablādo del dizē, que alli rechinarā, y cruxirā los dientes, que esto mas se haze con el yelo que con el fuego: *Fletus, & stridor dentiū.* Pero los justos que viuieron en seco hibierno, como arboles que parecē muertos, aūque tienē escondida en la rayz la vida, que assi lo dize S. Pablo dellos: *Mortui enim estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.* Que como Christo es rayz de Dauid: *Radix Dauid.* En cuya virtud merecio el tanto: assi siendo todos los justos arboles tienen a Christo por Rey suyo en esta vida, y viuē en ella como en hibierno secos, desmochados, y al parecer feos, pero cō su virtud escondida en Christo, y con esperāça de la primauera, y verano de la gloria; y esto significa el ser hibierno esta vida para el justo: *Et hyems erat.* Y por ser esta circunstancia de tiempo de las que mas aduierten los sanctos Doctores, no podemos dexar de detenernos algo mas en ella, lleuādo por delante la regla de S. Gregorio, que dize, q̄ quādo en la Scriptura ay aduertida alguna circunstācia de tiēpo o lugar, que es para mostrar algū grā mysterio, fuera de lo que a la verdad de la letra conuiene: y assi considero yo a

Sapi. 2.

Matth. 8. & 22. & 24. Luce 13.

Colossen. 3.

Apoc. 5.

Greg. li. 2. Moral. c. 2.

yo a Christo (valiendome de la licēcia q̄ me da este Sācto) como aquel valeroso capitan Banaias señalado en las hazañas, de quié aduierte la Scriptura que mato vn leō dētro de vna cisterna, y en tiēpo de nieue: *Interfecit leonē in media cisterna tēpore niuis.* Que ni el lugar, ni el tiēpo le ayudauā para salir cō tal empresa, encerrado en vna cisterna, o atollādo en la nieue, o resualando en el yelo. De la malicia desta Sinagoga dezia Dios por Hieremias: *Sicut frigidā facit cisterna aquam suā, sic frigidā fecit malitiam suam.* Extraordinaria cōparacion parece, que assi enfriā estos su malicia, como la cisterna, o algibe el agua, dōde aunque la echeys caliēte, en breue tiēpo se enfria: y lo que mas es de aduertir, q̄ quando mas parece que la auia de caletar en el tiēpo de mayor calor, y en la fuerça del estio, entōces la enfria mas, porque yēdose recōcētrādo el frio en ella, se va casi elādo el agua. Esto espāta mucho destos que oy teniā cercado a Christo como fieros leones, elados los coraçones mas que el agua en la cisterna, pues cō tanto calor en la tierra no se vēcē estos yelos, y assi anda el capitā diuino como otro Banaias en tiēpo de nieue para vencer los leones. Aqui tiene entre las manos los thesoros de granizo, y nieue, que el pregūto a Iob si auia visto: *Nūquid ingressus est thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspexisti? quæ præparaui in tempus hostis, in diē belli, & pugnæ?* Aparejada parece que estaua la nieue y granizo, y como atheserada en el yelo destos empedernidos coraçones, para el tiēpo en que al enemigo se le diesse mano para la guerra, y batalla, para q̄ como en tiempo de nieue fuesse mas glorioſa la victoria de nuestro capitā. Que fuera de ver al diuino fuego forcejādo cō el yelo del coraçō destos, no de otra manera q̄ el fuego material quando acometea vn leño humedo, y cargado de agua, y se quiere introduzir en el, emprendele por

1. Paralip. 11.

Hiere. 6.

Iob. 38.

Compar.

vna, y otra parte, y quando pẽsays q̃ en el se incorpora buelue a retirarse, entra segũda vez cõ su llama, y quando ya le tiene mas dispuesto le haze llorar por diuersas partes, y entõces es señal q̃ tiene mas parte en el el fuego, y vays le ayudãdo con soplos. O leños peruersos, y humedos, ingratos Iudios q̃ de vezes cõ consejos, y cõ beneficios, quiso en vosotros emprender el fuego de su amor el que dixo q̃ venia a abrasar cõ este fuego la tierra, y desseaua verlo encendido, y que ardiesse, y como soys leña de hibierno humeda hazeys resistencia a este bien: quantas vezes se ha retirado huyendo por ver q̃ en muchas no days señal si quiera con lagrymas a que se entienda que se va introduziẽdo el fuego, que cõ qualquier muestra destas ayudara luego el soplo dl
Psal. 147. diuino espiritu para expeler essa frialdad. *Flauit spiritus eius, & fluent aquæ.* Pero no solo es tiẽpo de hibierno el en q̃esto se pretẽde, sino cada qual de vosotros vna elada cisterna, vn theloro de granizo, o nieue, y aũ el mismo hibierno es cada coraçon vuestro, *Et hyems erat.*

Consideracion III.

ET ambulabat Iesus in tẽplo in porticu Salomonis. No podemos dexar de pregũtaros Señor q̃ sea la causa de esse passeo, o lo que pensays en el? esse ademan algũ sentimiẽto muestra, offensas q̃ os hã hecho los hõbres deuẽ de ser las q̃ pẽsays, o castigar, o remediar q̃ a todo venistes quãdo Adã os offendio, y al mismo com
Genes. 3. pas q̃ oy, andauan entõces los passos: *Deambulãtis ad auram post meridiẽ.* Y porque temo q̃ os suele llegar vn enojo destos tan al coraçõ, como lo significo Moyses para hablar con mi rudeza: *Tactus dolore cordis intrinsecus.*
Genes. 6. Desseo saber, si siendo mayor la razon del sentimiento, aora si tomays la resolucion que entonces de acabar

bar cõ el hõbre y aũ con los animales, aues, y peces: *De lebo hominẽ, quem creaui à facie terræ?* Pareceme que le oygo responder a Christo. *Ego scio cogitationes, quas cogito* Hiere. 29. *super vos, cogitationes pacis, & non afflictionis.* Yo se bien lo que pienso hazer con vosotros, pẽsamientos son de paz, y no de afflictiõ, y trabajo, y verdaderamẽte en el sitio que escogio para el passeo parece biẽ ser esto assi, que era el atrio, donde se offrecian los sacrificios representatiuos de su passiõ, y muerte, entre los quales el mas ordinario era el pacifico, y assi miraria con attẽcion en aquella sangre, que se vertia de animales, la q̃ el auia de verter por los hombres, cũpliẽdo en si todo lo que ellos figurauã del, porq̃ tuuo siẽpre presente el dolor de su muerte, como dello dixo el Propheta: *Et* Psal. 37. *dolor meus in conspectu meo semper.* Y assi quando viesse vn cordero sin dar valido verter su sangre, y tras ella dar la vida sin hazer ninguna defensa, sino dexandose la quitar cõ la misma mansedũbre que la lana, veria lo que del auia dicho Isaias, que auia de passar lo mismo en su persona, quando: *Tanquam agnus coram tondente* Isai. 53. *non aperuit os suum.* Y quando viesse el sacrificio, que se offrecia para limpiar el leproso, el vn paxaro de los dos degollado, y muerto, y el otro que le dexauan yr libre volando, y con esto sana la lepra, bien echaria de ver quando su humanidad auia de morir, volando la diuinidad, y alma, aunque no faltando la diuinidad del cuerpo, pero dando lugar a que muriesse para que quedasse limpia la lepra del peccado del humano linaje, alli estaria mirando en aquel templo destruydo, y buelto a edificar lo que auia de hazer del Templo de su cuerpo, como se lo dixo quando a açotes los echo del: *Soluite templum hoc, & in triduo re-* Ioan. 2. *ædificabo illud.* Que figura fue esta, que el truxo a los mismos que alli estauan para dezir el mysterio de su

Universidad de Deusto
Biblioteca

de su muerte,y aũque viesse biẽ que podia asir de las colũnas para coger debaxo los q̃ teniã mas dañados pechos q̃ los Philisteos,pero como sus pẽsamiẽtos erã de paz,antes estaria pẽsando q̃ mal auia hecho al hõbre,o q̃ biẽ quedaua por hazerle,y para cõcluyr cõ todo lo q̃ *Psal. 39.* por el auia prometido hazer,le diria al Padre:*Sacrificiũ, & oblationem noluisti,corpus autẽ perfeciſti mihi*. Que en *Hebr.10.* este sentido declaro S.Pablo este lugar a los Hebreos: Ya se eterno padre que no os days por satisfecho con estos sacrificios,ni teneys por paga sufficiẽte la muerte del animal por el peccado del hõbre:*Holocaustum & pro peccato non postulaſti*. Y assi me presento yo como fiador,offreciendo este cuerpo que vos traçastes para satisfactiõ vuestra,y remedio del hombre. Estos,y otros pensamientos,a que no alcançan los nuestros,seriã los de Christo en este passeo,haziendo tiempo para que se juntasse la gente,guardãdo el decoro a lo principal del templo cõ ser casa suya,no se passeãdo dẽtro sino en el portal,y atrio,dõde se offreciã los sacrificios,y podian *2.Parte de esta cons.* entrar los seglares. ¶ Pero lo q̃ es aqui mas de considerar tẽgo por cierto q̃ es,q̃ llame el Euãgelista a este,Tẽplo de Salomõ,auiẽdo sido ẽstruydo ya despues q̃ el lo edifico,y pudiẽdosele dar agora nõbre de Templo de los Machabeos,pues esta fiesta era en honra de auerlos ellos reedificado,y con todo quiere Dios q̃ siẽpre se le quede el nombre de Templo de Salomon, porque es grande honrador el Señor del que da principio a alguna buena obra. Dexo de dezir a Esteuan por ser el primer martyr la hõra q̃ se le haze de abrirle el cielo antes q̃ parta del suelo,y mostrarsele la piedra angular Christo, con quien van trauando las piedras que a el le tiran, y a Maria benditissima, por ser la primera que consagro el estado de la virginidad: que quantas virgines despues ha auido , todas la van siguiendo:

Addu-

Adducentur Regi virgines post eam. Tantas gracias, y do- *Psal.44.*
nes como por esto tuuo,tanta estimacion desta Angelica virtud como hizo Dios, que qũeriendola para su madre,la quiso madre Virgẽ. Dexadas estas cosas à parte tenemos vn lugar que notar muy a proposito de lo que estamos tratando , y es,que quando el pueblo de Dios huyendo de Pharaõ,y trayendole a las espaldas, *Exod. 14.* hallarõ por delante a los pechos el mar, q̃ los atajaua, con que se embaraçaron todos cõ falta de animo, y aũ de esperança de poder se escapar de tan estrecho peligro, y aũque les abrio el mar Dios para q̃ a pie enjuto le passassen,con todo esso ninguno auia que quisiesse ser el primero,y todos se retirauã,o detenià,hizo principio con valeroso ànimo vn cauallero llamado Aminadab del tribu de Iuda,y en entrãdo este con su esquadra perdieron todos el miedo,y se arrojarõ todos tras el siguiendole,y por esto ay Doctores que digan que vinculo Dios siẽpre su reyno al tribu de Iuda,como el sacerdocio al de Leui,por el seruicio q̃ le hizo Phinees *Num.25.* de matar a puñaladas los dos que estauan offendiẽdole,sin reparar para dar el reyno a este tribu,en que era el quarto,porque en las prouisiones de Dios la menor parte tiene la naturaleza,y en razon desto explica vn Doctor graue aquel Psalmo : *In exitu Israel de Egypto.* *Titalman. in Psal.* En la salida que hizo Israel de Egypto , libertad q̃ dio *113.* Dios a su pueblo querido Iacob del pueblo barbaro:*Facta est Iudæa sanctificatio eius,Israel potestas eius*. El tribu de Iuda fue causa de q̃ sanctificassen , y loassen a Dios, fiando mas del con su determinacion,que todos los otros que con falta de confiança repararon, hasta que Aminadab acometio , de donde a Israel se le dio para siempre la potestad del reyno : *Israel potestas eius.* Y esta declaracion ayuda a enterderse mas bien lo que dize la Esposa en los cantares, acordandose de Aminadab:

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cantic. 6. nadab: *Anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab.* Quãdo por buscar mi esposo se me ponẽ delante inconuenientes, q̃ parece que quierẽ atajarme, piẽsó que los atropello el valeroso Aminadab, y con esso rõpo con todo, viendo q̃ por otro tãto quiso Dios hazer famoso a este hõbre, y si mi alma me ve q̃ me detengo, o reparo con el exẽplo deste cauallero, me reprehende poniendome por delante, q̃ no ay peligro mayor que el en que el se vio, ni yo soy menos q̃ el Aminadab para no vencello, que no es poca gloria fuera de darle el rey no en premio de su animo, que ande siẽpre su nombre en los mayores estropieços que se offrecen, para q̃ sin temerlos incitado de tan buen exẽplo atranque el hombre qualquier difficultad, de donde queda probado el gran premio q̃ da Dios al q̃ haze principio en alguna señalada, obra pues ningun epitaphio en brõze, o en porfido, en que este grauado, o esculpido su nombre puede ser tan eterno, como el que Dios le da, pues le incorpora con su misma historia, y assi quiere que al Templo se le quede el nombre de Salõmon, que fue el primero, que en el puso mano.

Consideracion 1111.

Circundederunt ergo eum Iudæi, & dicebant ei, quousq̃ animam nostrã tollis? si tu es Christus, dic nobis palam. Hizierõ vna rueda los Iudios para atajar el passeo a Christo, y gozarle ygualmente todos, que siendo sus

Psal. 51. lenguas nauajas rueda de nauajas parecia: *Sicut nouacula acuta fecisti dolum.* Pero no le podia tocar nauaja a

Num. 6. vn pelo, q̃ era Nazareo. A sus trabajos llama soldados

Iob. 10. Iob: entre muchos nombres que les da, ninguno me parece que tiene mas mysterio que este: *Et pœnæ militant in me?* Los desafueros de los soldados, las sin razones

nes que hazẽ aun aca cõ los amigos, al huesped le estrupan la hija, a la viuda le comen la hazienda, al pobre labrador le destruyẽ la casa sin enternecerse de las lagrymas de los que los hospedan, y diziendo que siruen al Rey se salẽ con todo, assi quiso dar a entender Iob, que al Rey del cielo seruian sus trabajos guardando sus ordenes, ya matãdole los hijos, ya q̃mandole las mieses, ya los ganados perdidos, y aunq̃ no son pequeños desafueros los dichos, pero sus grãdes crueldades son quãdo cercã la ciudad, o el enemigo para saquearlo, alli difparã los mosquetes, y quando, cierrã, y se acercã mas, inhumanamente ensangriẽtan las manos, matan hasta los niños colgados de los pechos de las madres atrauesandoselos a ellas cõ este dolor, y aũ cõ la daga, queman las casas, roban las haziendas, y cõ este cerco y orgullo de la soldadesca, y tãtos daños q̃ en ella son tã permitidos le parecio a Iob, que contaua biẽ el verse cercado de sus amigos, y de tãto trabajo, q̃ alli mas era la persona de Christo la que se retrataua q̃ la de Iob, la q̃ padecia, y Dauid en el mismo sentido aunq̃ hablaua de si de Christo hablaua en aquel Psalmo, que es de la passion del Redẽptor, en que con diuersas cõparaciones mostro algunos lexos deste cerco: *Circundederunt me vituli multi, tauri pingues obsederũt me, aperuerũt super me os suũ sicut leo rapiens, & rugiens.* Y luego mas abaxo dize, que Psal. 21. le cercaron como perros: *Quoniam circundederunt me canes multi*: Nouillos llama a la canalla comun de los Iudios, toros gruessos a los Scribas, y Phariseos, leon a vn Cayphas, que fue el que propuso en el concilio que muriesse por el remedio de todo el pueblo, perros que ladrauan a los que a gritos, y ladridos dezian: *Crucifige, crucifige.* Pero lo que es mucho de aduertir dize, que el leon abrio la boca cõtra el bramãdo, porque no solo es formidable este animal en el aspecto, pero

Ioan. 19.

Ioan. 11. cto, pero en el bramido, solo el nombre de Cayphas pone horror, pues oy el bramido quando dize, conuiene que vn hombre muera, y para que veays que tiene mas mysterio el cercarle, toros, perros, y leõ del q̃ parece, aduiertase que quando los toros son brauos, en saliendo perros en defensa del hombre, acometen a los toros, y los detienen, y nunca el hombre esta mas seguro que quando los perros salen, y quando estan todos juntos, y sale vn leon, como a rey de los animales, todos se acorralã, y en la muerte de Christo, y en el cerco que oy le hazen, estan amigos los toros, y los perros, y aun los nouillos pequeños, que si no tienen fuerça para acometer, son poderosos para cercar la canalla vil, y humilde, Herodes, y Pilatos como toros, y perros enemigos, se concuerdã, y hazen amistad para este caso, Cayphas aunq̃ como leõ mostrãdo superioridad a todos los trata de necios, pero no por esso se acouardan, todos cercan, todos gritan, todos ayudan. Y no es menos a proposito la cõparacion del cerco de las auejas: *Circundederunt me sicut apes.* Porq̃ estas aunque traen la flor en la boca, y las dulces palabras, con que quieren persuadirle a que si les dize claro quien es creerã en el, pero traen aguijon de mala voluntad, con q̃ enconan, y si con las palabras enlabiã, cõ la picada empõçoñan, y al fin van labrando miel los Iudios no para si, sino para q̃ coman otros, y el zũbido de auejas, y el ruydo q̃ todas juntas en esquadra hazen, parece mucho a la griteria destos: *Quousq; animã nostrã tollis?* Pero verse ha muy claro q̃ es cerco de Sathanas, y rueda suya la que oy traçan, pues segun la doctrina del ecclesiastico: *Contra malum bonum, & contra vitam mors, sic & contra virum iustum peccatum, & sic intuere in omnia opera altissimi duo contra duo, & vnum contra vnum.* Considerando todas las obras de Dios, dize este Sabio que lo q̃ se vera en ellas,

Psal. 117.

Eccli. 33.

en ellas, es: que guardandose la traça suya, las oppossiciones y contrariedades son de vno contra otro, o de dos a dos, dos peccadores no salen a vn justo: pero aqui rueda entera, y canalla viene, donde se echa de ver que es obra del demonio, pues se peruierte el orden: y esto pretende declarar el Euangelista, diziendo: *Circundederunt ergo eum Iudæi.* Las palabras que suenan desta rueda son: *Quousque animam nostram tollis?* Hasta quando nos traes colgada y suspensa el alma? La cautela con que Dalida hablaua a Sanson, para que le descubriesse la fortaleza: y la con que Annas le preguntò, y con juramẽto, que le dixesse si era Christo: *Adiuro te per Deum viuum, vt dicas mihi si tu es Christus?* Y Matt. 26. respondele lo que da a entender que dessea saber: y rõpe el Pontifice sus vestiduras, y dize que ha blasphemado. Pregunta Dauid lo que passa en el campo, que 2. Reg. 1. nuevas ay de guerra: respondele vno, que penso ganar buenas albricias que Saul muriò. Quien creyera que no era la nueua de mas gozo que podia venirle al Rey? Manda quitar la vida al que trae la nueua. En aquella guerra que de conformidad hizieron los dos Reyes, Iosaphat de Iudã, y el de Israel contra el Rey 3. Reg. 22. de Siria, trataron de consultar el successo della con algun Propheta de Dios, no obstante q̃ el Rey de Israel tenia parecer de casi quatrocientos Prophetas suyos, de q̃ podia dar la batalla: pero Iosaphat mas quẽria el parecer de solo vn Propheta de Dios, que de todos estos del Rey. Respondiole el de Israel, que aunque alli auia vno que era Micheas, pero que el no le podia ver porque siempre le Prophetizaua mal, y nunca bien (llamando mal al dezir verdad) que aunque en la pregunta parece que dessean saberla, quando se la dizen la tienen por mala: *Ego odi eum, quia non prophetat mihi bonum, sed malum.* Traydo ante si le aprietan, que diga lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

que le dixere Dios puntualmente, y despues de auerlo prometido assi, porque dixo lo que no les era muy a gusto, que auian de perder la batalla, le pagaron la prophecia con vn boferon, dõde se echa bien de ver q̃ no preguntauan para saber la verdad, pues quando se la dizen la pagan desta manera. Estos son aquellos hijos mentirosos q̃ no quieren oyr la ley de Dios, y q̃ quieren hazer a todo el mundo ciego, y sordo, y que no les digan verdad, sino solo lo que les ha de dar gusto, de quiẽ dixo Isaias: *Filij mendaces, filij nolentes audire verbũ Domini, qui dicunt videntibus, nolite videre, & aspicientibus nolite aspicere nobis, ea quæ recta sunt, loquimini nobis placentia, videte nobis errores, auferte à me viam, declinate à me semitam, cesset à facie nostra sanctus Israel.* Buscad errores que enseñarnos, que esso es mas a nuestro gusto: cerrad los caminos, y las sendas, quitando de delante de los ojos al Santo Dios de Israel. esto es lo q̃ andã a buscar estos, aũque en la pregunta parece que piden que se les descubra Christo, no quierẽ saber verdad, q̃ si quisierã, muchas vezes se ha dicho, sino echarle la culpa de no le creer el no les auer hablado claro, que deuian de ser la casta de aquellos del mismo Prophera que le dezian a Dios: *Quare errare nos fecisti Domine de viis tuis? indurasti cor nostrum, ne timeremus te.* Porque Señor, nos aueys hecho errar vuestros caminos, y endurecido nuestro coraçon para que no temamos? para q̃ nos traeys suspensa el alma dizẽ estotros, que como son los hõbres de cẽdiẽtes de Adã, del heredarõ, no solo no agradecen a Dios la merced que les haze, pero aũ d ezirle que el es causa de que pequẽ: *Mulier quam dedisti mihi.* La muger que vos me distes (que si no me la dierades no pecara) fue causa de que os offendiesse. La otra que está en peccado da por escusa su pobreza, como echãdo la culpa a Dios, q̃ si le diera con que passar, no le offendiera.

Isai.30.

Isai.63.

Genes.3.

El

El que jũta hazienda mal ganada muy a priessa, dize q̃ le dio Dios muchos hijos: assi estos, vos Señor, por no nos hablar claro, teneys la culpa de q̃ no os creamos, y cõ la propriedad de *Animã nostrã tollis*, quierẽ mostrar vna suspension, q̃ suele auer entre el entendimiento y la volũtad, entre la razon y afficion. Adquirio el otro mucha hazienda por camino ilicito, viue en duda si la restituyra, o posseera: satisfazele su letrado y cõfessor, cõ razones que le conuẽcen al entẽdimiẽto, pero la voluntad afficionada, no acaba de desassirse della. De las señales de Moysen se cõuencia el entẽdimiẽto de Pharaon, pero el prouechõ de los captiuos le tenia trauada la volũtad. Tales erã Antiocho y Iuliano Apostata, que conocian a Dios con el entendimsento, pero la voluntad estaua inclinada al desseo de reynar: la suspension del alma destos de oy, en esto consistia, que les parecia que aũque las obras y palabras le descubrian por Christo y sus milagros, les conuencian el entendimiento, pero la voluntad afficionada al Imperio de Cæsar: la razon de conseruacion de estado, les hazia vn dia pedir obras para afficionar la voluntad, y oy palabras para conuencer el entendimiento, teniendolo peruertido, con la malicia y ciega la voluntad, con el odio: y aunque lo vno y lo otro conoce Christo, aunque no le piden mas de palabras, les offrece obras: *Opera quæ ego facio.* Que siempre ha sido muy largo en esto, como con los Legados que embiò el Baptista dende la carcel, fiando de solo su palabra, que dixesse que era Christo: en presencia dellos les resspondio con milagros, para enseñar al Christiano, que la muestra que ha de hazer de la se, es con las obras, como lo enseña Sanctiago: *Ego ostendit tibi ex operibus fidem meam.* Y para que se vea que no ha de quedar por Christo, dar para mi, remedio, aũ mas delo

Matth.11.

Iacob.2.

que le pido, pues me da sobre todo la gracia, que no merezco, y nos dara tras ella la gloria, que nos gano con su sangre, *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVEVES despues del Domingo de Pasion.

Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix. Luc.7.

COMO no ay nueua de mayor consuelo para vn enfermo de quien se han despedido los medicos, que saber que ha venido vno al lugar donde viue, de quien se cuentã extraordinarias y milagrosas curas que ha hecho, porque de oyrlas cobra nueuas esperançasd e la salud: assi no ay nueua para vn peccador que mas le aliente y esfuerce para salir del miserable estado en que viue (q̃ mas bien se dira en que muere) que la que oy le da el gran medico Lucas (que en este arte fue señalado) de vna enferma a quien como desafuciada, la libertad y verguença perdida, dexaua ya comer de todo, cargada de tantos achaques que no se tenia ninguna esperãça de su salud. A esta, nos cuenta que sano oy Christo, no auiendo mal de peccado que no tuuiesse, porque en todos era señalada, que estos son los siete demo-
Marc.16. nios que Sant Marcos dize que echo Dios de ella, para que se vea que no ay genero de peccados que no perdone Dios, y de su misericordia no desconfie nadie. A Aaron perdonò q̃ fue idolatra: A Dauid que fue adultero,

tero y homicida: a Ionas inobediẽte y rebelde: a la Chananea infiel: a Dimas vãdolero, y ladrõ publico: a Matheo mohatrero, y metido entre sus logros, e illicitos cãbios: a Pablo perseguidor dela Iglesia: a Pedro que auiendole hecho cabeça della le nego: y oy a la Magdalena que deuio de tener algo d̃ cada qual destos, para q̃ el peccador cõfie, que llegado a los pies de Christo, no ay enfermedad para q̃ no halle medicina: si va achacoso, boluera sano: si peccador, justo: si carnal, casto: si hijo del demonio por la culpa, hijo d̃ Dios por la gracia. Quiẽ cõ tan grãde spectaculo no cobra esperãças de la salud, y quiẽ no pone los ojos en esta obra tã del braço de Dios, q̃ a gritos le esta diziẽdo, q̃ no quiere la muerte del peccador: y quiẽ no espera del Señor que es tan largo en perdonar culpas, y en dar gracia, que la dara. Para que sepamos hablar desto de manera que salgamos dellas, y pues la dio a muger tan peccadora, seguros podemos estar que nos la dara por intercesiõ dela bendita entre las mugeres en quien no vuo peccado: obliguemos la como solemos, &c. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL cõsejo del Ecclesiastico deuio de tomar Simõ leproso de buscar justos para cõbidados: *Viri iusti sint tibi cõuiua.* Pues al justo q̃ los justifica a todos, le ruega que coma con el, y Christo con quiẽ pocos ruegos bastauã, conociẽdo el buẽ plato que auia de tener en su mesa, no se lo vuo biẽ rogado quãdo ya estaua sentado a ella, q̃ assi jũto yo los dos verbos, *Rogabat & discubuit.* Esta santa muger que cõ las ansias de esposa que auia de ser de Dios. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie,* se andaua informando dõde paraua a comer, dõde podria hablarle: en sabiendo que no hazia ascos de la casa y mesa d̃ vn leproso sin parar enel q̃ dirã, freno que suele ser fuerte para detener santos propositos, la que pudiera temer por publica peccadora ser desechada delos ojos dela suma limpieza, se entra por las puertas de Simõ cõ vn vaso de oloroso vnguẽto, y atajada dela verguẽça no cõ palabras, sino cõ obras por las espaldas del, y estãdo en pie con lagrymas de sus ojos le rego sus pies, que segũ la disposiciõ de la mesa

Eccli.9.

Cantic.1.

de los Iudios, no podia prostrarse de rodillas a ellos, pues comian en vnas Tarimas altas a que llamauã Tryclinio, no sentados, sino recostados con vnas almohadas debaxo del braço a que llamauan Ceruicales, y estando en esta forma altos los pies, recostados a la larga. Christo comiendo y encima de Tarimas altas para bañarle con los ojos, y besarle con la boca los pies, assi auia de estar en pie; (con que creo que se satisfaze a la letra: *Stans retro,*) auiendoselos lauado con las lagrymas, y enxugado con los cabellos, se los vngio con el precioso vnguento. De ver a Christo que no solo cõsentia esto, pero dauia de mostrar exterior cõtentamiento dello, començo el Pharisseo a murmurar, aunque no muy en publico, pero lo que entre dientes dezia era: Si este fuera Prophetta, bien supiera quien era esta muger (y porque segunda vez ni el Euangelista, ni este le dezen el nombre) referiremos las opiniones que, y, vnos dixerõ que vuo tres Magdalenas, y assi lo sintiero Origenes, Theophilato, y Euthymio: otros q̃ por lo menos vuo dos, como lo sinficõ Chrysostomo, y Bernardo, y todos los demas doctores, en especial Augustino, Gregorio, y Beda, y lo que comunmente la Iglesia sigue es, que no fue mas de vna que fue esta hermana de Martha y Lazaro) Christo que tan a su cargo tiene la defensa de los pecadores conuertidos, respõde en descargo della, haziendo la esta parabola al mismo Pharisseo. Auia vn logrero dos hombres, vno, que le auia de quinientos, y otro cincuenta; y como en el mundo no ay cosa mas ordinaria que deuer y no pagar, estos no tenian de q̃ pagarle lo hazer, y el otro les perdonó a ambos la deuda, quié te parece que quedara mas obligado destos dos hombres? Respondio Simon pienso que aquel a quien mas perdonó. Y confirmando Christo esta sentencia en reuista, y haziendo los dos deudores a Maria, y a Simõ (segũ lo entendio S. Gregorio) poniendo en ella los ojos y pidiendo a el que la mire, dixo: esta ha suplido tus faltas, pues entrando en tu casa no me diste agua para lauarme los pies (que era vso antiguo como lo dize Abrahã a los Angeles quãdo los cõbidaua, y esta muger me los lauó con sus lagrymas, y estimando mas mis pies que su cabeça, cõ los cabellos della me los limpio) no me distes paz, y esta no cesso de besar mis pies sino me vngiste la cabeça (q̃ en la Palestina se solia hazer en los banquetes con olorosos azeytes) y esta con oloroso vnguento vngio mis pies, y concluye. *Remittuntur ei peccata multa, quoniã dilexit multũ.* Y aunque parece que no cierra bien el periodo, porque en la parabola dize, que el amor y obligacion de los otros, fue porque se les perdonó, y aca q̃ por q̃ amo le perdonó? Para cõcordar esto es de saber, que la particula *Quoniã*, no dize causa, sino effecto, haziendo este sentido, perdonaróse le muchos pecados, y ama mucho. La misma particula *Quoniã*, esta en Dauid en este sentido: *Ego clamaui quoniã exaudisti me.* Oystes me, porque di vozes, y assi esta tiene mas obligaciones de amar por ser mas lo que se le ha perdonado. Destas palabras quedo mas murmuraciõ entre todos los cõbidados, dudãdo dela potestad de Christo de perdonar pecados

Origen. in Matt. trac. 25.
Theophi. in Luc. 7.
Euthym. in Matt. 26.
Chryso. ho. 81. in Mat. & 61. in Ioan.
Bed. in sermo. Magd.
Aug. tract. 49. in Ioã.
Gregor. ho. 33. in Euãgel.
Beda. lib. 3. sup. Lucã.
Greg. li. 16. Moral. c. 2.
Genes. 18.
Psal. 16.

dos, y atajando las razones dellos, y dandole su despacho a ella, le dixo: Vete que tu fe te ha hecho salua, y goza de la paz que goza el pecador, que sale de tan imperruna guerra como la del pecado: y con esto acaba el Euangelista este Capitulo, y la Iglesia el Euãgelio que en esta Feria canta, &c.

Consideracion Primera.

Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix. Porq̃ no ay ley q̃ no la glose la malicia del hõbre en derecho de su dedo. En la ley q̃ cõ su dedo escriuio Dios, cõ q̃ manifesto a los hõbres su volũtad, escriuio tã por menudo las ceremonias y circũstancias cõ q̃ quiso q̃ se cũpliesse, q̃ atajo todas las impertinẽtes escusas, y extraordinarios achaques q̃ el delinquẽte podia buscar para su descargo, y entre muchas de las que promulgo a su pueblo, dõde podriamos ver toda esta doctrina la q̃ mas ayũda al preseñte intẽto es la del Deutero- *Deut. 21.*
nomio, en q̃ mãdaua el Señor q̃ el q̃ quisiesse casar cõ la esclaua que cogio en buena guerra, antes que con ella se casasse, las primeras galas que le auia de dar, se entretuuiessen hasta que a ella le quitasse algũas superfluidades (q̃ aunq̃ naturales son de aduertir, porq̃ significã las spirituales de la alma) comiẽça la ley: *Si egressus fueris ad pugnã.* Mãda lo primero q̃ le quitẽ los cabellos, a navaja, no parãdo en lo q̃ siẽte esto vna muger, aũq̃ se los quitẽ por la salud, y aũ por la vida, pues aũ estãdo en lo vltimo della, y sin sentido le suele auer para esto, q̃ haria si se los quitasse el dia q̃ mas los ha menester, q̃ es para el del casamiẽto, para quando contãto cuydado si los tiene, cõ tãto martyrio los adereça, enriça y enrubia, y fino los tiene los busca prestados, o los cõpra (q̃ el ser mercaduria esta ẽ los cabellos, y ase sabe la antiguedad q̃ tiene dẽde el tiẽpo de Absalõ, pues los suyos se vẽdiã *2. Reg. 14.*
a las damas de Hierusalẽ, a peso de oro) y biẽ los puedẽ llamar suyos con la licencia del Poeta las que assi los comprã. *Nam quod emds posis dicere esse tuum.* *Martial.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo segũdo que mãdaua esta ley,era que le cortassẽ las vñas,que los Gẽtiles no solian cortarselas, q̃el mal pastor q̃ por castigo dezia Dios q̃ auia de embiar a su pueblo entre los daños grãdes que auia de hazer enel ganado,era quebrarle,o cortarle las vñas: *Et vngulas eorũ dissoluet.* Esto tãbien lo sentiria la esclaua, porq̃ como al captiuo le crece el cabello y la vña, y con el muestra su melãcolia,y con ella suele mesar su cabeça, y arañar su rostro,no tẽdra por menos el quitarle lo vno y lo otro q̃el mãdarles descolgar las harpas de los salzes, y q̃ las tẽplen para cantar en tiẽpo que solo el llorar es descãso. Lo tercero mãdaua q̃le quitassen el vestido,o Alma lasa cõ q̃ fue captiua: y sin duda deuia d̃ ser para vestir la a la traça y vso dela naciõ Hebrea, q̃ el mudar trage natural no se suele sentir menos q̃ lo dicho, q̃ tã ygualmẽte se dã a conocer las naciones estrañas cõ el vestido,comocõ la lẽgua,y ambascosas hã menester mudar para no ser conocidos. Lo quarto se les mãdaua dar vn mes d̃ tiẽpo para llorar sus padres,porq̃para el casamiẽto q̃ traça Dios,siẽpre quiere que el marido q̃el da, se quiera mas,q̃ los Padres que dio la naturaleza: y tãbien porq̃ aun aca no se suele casar la hija huerfana antes de auer hecho las exequias del padre diffunto,q̃ la risa de las bodas,cõ las lagrymas dela muerte no parecẽ bien mezcladas. Sin duda parece casamiẽto (q̃ enlo spiritual assi se suele llamar el estado de amistad entre Dios y el alma.) El q̃ oy se trata entre esta Sãta muger y el Señor q̃ para se casar con ella la hizo santa, captiua cogida de buena guerra,atrauessada cõ la saeta cõ yerua de la diuina palabra q̃ es la cõ que enel mũdo hazia Dios guerra y paz. Veo executadas en ella todas las ceremonias dela ley, lleuala a su casa, y por no tenerla aunq̃ no vuo aue a quiẽ el no diesse nido, ni astuta zorra para quiẽ faltasse cueua, cõ todo esso por auer falta d̃ casa para el hijo del hõbre, la lleuo a la de Simõ leproso, adonde es

Zacha. 11.

Leu. 9.

huesped, y lo primero q̃ ella offrece son cabellos, aunq̃ no ray dos a nauaja, porq̃ alli son prouechosos para toallas de los pies de Christo: pero no ya ensortijados, como hechos perchas de Satanas en q̃ prẽde almas, q̃ mas son fuertes cinteros, q̃ a los mas madrigados toros harã andar al retortero, q̃ estos en esta forma son los q̃ prohibia S.Pablo con el deshonesto vestido, y libre y desenfadado rostro, y las costosas joyas, señales q̃ dixo el, q̃ no mostrauã piedad de buenas obras, q̃ todo esto dicho veremos en aq̃l lugar q̃ escriuio a su discipulo Timotheo: *Mulieres in habitu ornato, cũ verecundia & sobrietate ornãtes se, nõ intortis crinibus, aut auro aut margaritis, vel veste pretiosa, sed quod decet mulieres promitentes pietatẽ per opera bona.* Y casi lo mismo vino a dezir S.Pedro: *Quarũ nõ sit extrinsecus capillatura aut circũdatio auri, aut indumẽti vestimẽtorũ.* Ya oy los locos cabellos dela cabeça de la peccadora se ponẽ debaxo delos humildes pies del justo, cõ mas flaquezas en ellos, q̃ fuerças enlos de Sãson, y biẽ parece q̃ es esto vn trueque d̃ boluer lo de arriba abaxo, y vna offrenda a los diuinos pies cãsados d̃ buscar la queja perdida, despeados de andar en ayunos, y cõ Sol, a ganar el puesto, y tomar el lugar a Samaritanas peccadoras, cabellos q̃ por no se quedar colgada d̃ ellos de alguna enzina q̃ suele ser horca de locos y altiuos pẽsamiẽtos, por assegurarlos, los pone debaxo de los pies de Christo, q̃ aunq̃ la tẽga por ellos pisandolos segũ va de enamorada no la tẽdra por los cabellos. Tãbien le offrece las vñas, cõ q̃ el aue d̃ rapiña en todo genero d̃ gusto hazia presa, muestra delos buenos olores q̃ trae en ellas, q̃ biẽ malos erã los de su fama, y tã finos erã menester como estos, los q̃ se auian de offrecer en este sacrificio por olor d̃ suauidad. Esta es el aguila encãdiladora d̃las põçoñosas vñas y plumas varias q̃ Esdras vio en su sueño, q̃ haziẽdo pino sobre las vñas y estribãdo en ellas, aleãdo hablo cõ las plumas a la tierra toda,

1. *Timot.* 2

1. *Petr.* 3.

4. *Esdr.* 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

toda, amenazãdola cõ grã soberuia, pero oyese la voz del grã leõ, q̃ pa desplumarla y cortarle las vñas, le dezia: *Tribulasti mãsuetos, læsisti, quieſcẽtes, dilexisti mẽdatiũ, & destruxisti habitationẽ eorũ, qui fructificabãt, & humiliasti muros eorũ, qui te nõ nouerũt.* Daños terribles q̃ auia en la tierra hecho, affligiẽdo a los justos, dañando a los q̃ en mayor descãso viuiã, amãdo la mẽtira y lisonja, aborreciẽdo la verdad y desengaño, destruyẽdo las moradas delos q̃ haziã biẽ y fruto, batiẽdo las murallas, aũ delos q̃ no te conociã, y como quiẽ ha referido en suma sus delictos, pronũcia la sentẽcia cõtra ellos, y assi comiença cõ el. Por tãto, cõdenãdola a ppetuo destierro, y a desplumarla, y cortar las enconosas vñas: *Propterea non apareas tu aquila, & alæ tuæ horribiles, & vngues tui pessimi:* q̃ todo esto viene despues de auer dicho q̃ acabó el altissimo aq̃llos soberuios tiẽpos, y q̃ se cũplierõ sus peccados, y dio fin a ellos, y acaba el capitulo dãdo por buena nueua q̃ se refrigerara cõ esto la tierra, y boluera sobre si como libre de la tyrannia desta aguila, y deste juyzio espera misericordia del Señor q̃ lo hizo a el y a ella. Lo tercero muda el vestido enel mas galã, q̃ es dla pieça d̃ q̃le cortò el piadoso padre al prodigo hijo, la ropa larga significadora dla gracia, a q̃ llamo: *Stolam primam* el Euãgelista S. Lucas cõ q̃ queda mas para enuidiar el alma, q̃ si tuuiera puesta la vestidura polimita de Ioseph q̃ tãto le enuidiaron sus hermanos, y despues se la truxerõ bañada en sangre al padre de vn cabrito, por nueuas de que era muerto, porque esta vestidura de la gracia teñida enel tinte dela sangre del innocẽte cordero, nos da prendas de nuestra vida, y cõ ella se engalana el alma para el casamiẽto, y el fuego del amor haze dela sangre leche, y assi dixo S. Iuan: O Dios, respondiendole q̃ el blãco delos vestidos de los q̃ estauã en el trono del Señor era de auerlos bañado en la sangre del cordero, salia tã resplãdeciẽte: *Lauerũt stolas suas, & dealba-*

Lucæ 15.

Genes. 37.

Apoc. 7.

uerũt eas in sanguine Agni. Que de pieças deste vestido auria cortado Dios, como Dauid a Saul para mostrarle su ceguera, y darle fuertes pellizcos al coraçon para q̃ conociesse que quien le cortaua los hilos del, le podria cortar el de la vida, y pudiendosela justamente quitar, no lo hazia (q̃ fuera de las interiores inspiraciones, de las de fuera, ninguna ay que tãto vozee como el vestido) que no son tan bachilleras las colores de los vsos destos tiẽpos, q̃ cada qual tiene el mysterio q̃ la occiosidad le ha dado, ni hablã tãto al alma como qualquier vestido le habla, si ella aduierte que al vestido le dio introductiõ el peccado, y que no ay cosa en el tãto en las bauas delos gusanos, como en las lanas de los animales, en que no nos hable la muerte, y para el oluido della no ay tal remedio como enlo quecer el vestido, y porque el trage del peccador que sale en juyzio, ha de ser desnudez para parecer en presencia de aquel ante cuyos ojos los mas dissimulados estã desnudos, y porque las rameras por justas leyes tiene perdidos los vestidos que las encubren. O como quien para arrojarse a bañar enel lago de sus lagrymas dexa a guardar la ropa, por qualquier destas cosas oluida oy sus galas esta sancta muger, y en su infame desnudez que se siguio dela culpa, quiere començar a mostrar la pena que tiene de ver el miserable estado en que viuia, y assi desnuda de toda affeciõ y amor humano, parece enel tribunal de aquel que con sus manos hizo de vestir a la primera muger que conocio su culpa viendo su desnudez. Lo vltimo que haze es, assentarse a llorar sus padres, que como por la gracia se haze hijo de Dios el iusto, por la culpa se haze hijo del demonio, el peccador, y vale se del partido que a las del parrido ofrece Dios, por Hieremias: *Tu autem fornicata es cum amatoribus multis.* Bien se que no te deuo orras, ni me caso contigo por donzella, antes se que-

Hiere. 3.

has

se q̃ has perdido la verguẽça, y tienes el alma descarada: *Frõs mulieris meretricis facta est tibi.* Infame ramera, pues no ay camino dõde de tu delicto no dexes rastro. *Vide vbi nõ prostrata sis.* Y cõ ser la q̃ has rogado a tantos, te ruego yo a ti, y me doy por cõtento, cõ que me llames Padre, dueño y esposo de tu virginidad: *Ergo saltẽ amodo voca me Pater meus, dux virginitatis meæ.* Es mucho de notar el *Ergo saltẽ*, q̃ a vn peccador no se le hã de pedir a los principios cosas muy difficultosas, si quiera llamame Padre, y con saber yo quiẽ tu eres di, q̃ yo soy a cargo de tu virginidad, q̃ estos caminos todos busca Dios para se casar con el alma, y cõ cõdiciones tan faciles quiere reduzirla, porq̃ vee q̃ en llamandole Padre, ha de llorar el auer offendido Padre a quiẽ tanto deue, y llamãdole marido y viẽdo q̃ se casa cõ ella, quiẽ con conocerla no la aborrece, no solo le quede obligada, pero temerosa de ver q̃ si el Padre cõ las lagrymas del hijo le perdonò offensas, cõ el marido no bastan las de la muger para q̃ perdone lo q̃ tãto toca en la hõra. Y en llorarle como a Padre offendido, y amarle como a marido hõrado, se echa de ver q̃ todas las ceremonias de dexar los cabellos, vñas y vestidos, vienẽ a parar en casamiẽtos, q̃ para hazerle cõ Dios y cõtraher cõ el amistad, es biẽ imitar a aquellos primeros adoradores de Baal, q̃ deshaziã sus imagines, despedaçãdolas, y moliẽ
4. *Reg.* 11. dolas valerosamẽte: *Imagines cõtriuerũt validè.* Porq̃ aunque ay muchos que se conuierten a Dios, pero dexan sus peruersos idolos e imagines de su idolatria cubiertos, como de semana sancta, cõ el velo del cõcierto que hazẽ de hasta la pascua dõde echã por dozenas las Alleluyas, por vna q̃ por la Quaresma quitarõ, y por esso en el cõcierto q̃ hazia Dios en el pdonar a los suyos por Isaias, no se cõtenta cõ q̃ desbaratẽ el altar dõde idolatrauã, sino cõ que las piedras del de manera se quemẽ, que se bueluan ceniza, y no solo se talen los arboles de los

los montes y bosques donde hazian las supersticiosas inuocaciones de sus dioses falsos, sino que quiere que lo abrasen todo. *Super hoc dimittetur iniquitas domui Iacob, & iste omnis fructus vt auferatur peccatum eius, cum posuerit omnes lapides altaris sicut lapides cineris allisos, non stabunt luci, & delubra.* Y assi el Rey Assa por el pie derribò la casa y cueua, o la arrãcando todo el edificio de quajo, porq̃ no quedasse rastro del lugar dõde se haziã tãtas deshonestidades, y se idolatrauã idolos, q̃ todo es muy parecido a cortar los cabellos, de dõde se occasionauã pecados, a dexar las vñas para no hazer mas presa en los gustos del mundo, y a oluidar las galas y vestidos de Ramera, la que venia a ser esposa, y a llorar antiguos tratos, y despedir con lagrymas lo que con tanto gusto se auia celebrado para començarle a tener con Dios, y como spectaculo tan nueuo, conuersion tan extraordinaria, bodas de tanto regozijo, y la nouia, aunque sin cabellos, y sin galas tan para ver, pues assi llorosa y descompuesta esta mas de gusto para su esposo: por esso para ella nos pide el Euangelista los ojos y la attencion, diziendo: *Ecce mulier.* *Isai.* 27. 3. *Reg.* 15.

Consideracion II.

Vt cognouit, &c. Esta presteza y diligencia que dize aqui la particula, *Vt*, es digna de muy gran cõsideracion, la esposa que en la cama de su regalo y gusto a mil aldauadas q̃ el esposo daua a la puerta a media noche, cubierta la cabeça de escarcha, por solo no poner los pies en el suelo, ni dexar la cama, no le salia a abrir. En vn punto auiendosele apartado de la puerta se leuanta a priessa y sale por las calles a buscarle con el riesgo de caer en manos de la ronda para que le quiten el manto, y la hieran y maltratẽ, y ninguno destos in- *Canti.* 5.

conue-

Universidad de Deusto
Biblioteca

conueniẽtes la detienẽ para que a gritos no vaya pregũtãdo por el que su alma ama, y tomãdo juramẽto sobre ello a todas las hijas de Hierusalẽ para q̃ la primera q̃ lo encuentre le diga como por el muere de amores. Mucho espãta esta mudãça (aũq̃ a otros, semejãtes mudãças no les espãtan) la que vn momẽto antes cõ causas tan faciles, o cõescusas tã impertinẽtes como auerse lauado los pies, vestido camisa, y acostado en la cama, no abria a quiẽ cõ tã dulces razones se lo pedia, y tã obligada la tenia cõ beneficios y regalos. Luego en vn pũto cõ tã amorosas ansias a tal hora sin q̃ la detenga fealdad ninguna, siẽdo la menor que se le offrece mayor q̃ todas las que antes representaua: para no abrir al esposo le va a buscar por las calles. Si aduertimos biẽ el successo, ella dize la causa desto, q̃ busco el esposo vn agugero dela puerta por dõde metio la mano y tocola y fuesse, y este tocamiẽto suyo, bastò para q̃ dexasse luego la cama y regalo, y le saliesse a buscar, que si la aguja por solo ser tocada a la piedra ymã, queda cõ aq̃lla inquietud, incorporada cõ q̃ no parara en mil años hasta q̃ apũte al Norte, q̃ entõces se quieta, q̃ casi est acõparaciõ apũtan las palabras de S. Augustin: *Inquietum est cor meũ donec requiescamus in te.* Que mucho q̃ en tocãdole Dios a vna alma quãdo mas metida esta en la cama de su deleyte, y mas achaques busca para no abrirle, la dexe inquieta como herida de su hierua, o picada de la tarantola para no tener descanso hasta hallarle, poderosa es la mano de Dios para esto, y para hazer saltar dela cama al alma que cõ mayor regalo esta en ella, para q̃ a la media noche como la esposa cayẽdo en manos de las guardias, que la despojã del manto, a gritos salga a buscarle, o a medio dia como la Magdalena sin parar que se entra por casa de vn Iudio, murmurador, y agora no es de negociar estando comiendo, luego que la toca

Compar.

Augusst.

toca Dios, sin dilatarlo para otro tiẽpo, atropella todos los incõuenientes: razõ es que desto nos quede el espãto que a la partera de Thamar, que auiẽdo ella señalado a Zaran que primero acometio a salir cõ la mano, vio q̃ auiẽdola retirado, salio Phares con vn denudo y fortaleza mas que de niño, y ella de asõbrada de ver aq̃lla determinaciõ, dixo aq̃llas palabras de tã grã mysterio (que tãto desseo ay de verlas sufficientemẽte declaradas.) *Quare diuisa est propter te macerie?* Y dixo otra letra: *Quid diuisisti super te diuisionem? quare rupisti secundinam? id est pelliculam qua fœtus in vtero matris inuoluitur.* Como si le dixera denodado infante (q̃ Gigante pareceys en esta determinacion) que esfuerço fue este mas que natural, con que salis tan determinado, rompiẽdo las enredadas telillas en que os crio naturaleza, y el vientre de vuestra madre, para salir tan a priessa a tomar possessiõn del mayorazgo, que lo da Dios a quien mas presto acude, como la joya a quien se adelantò en la carrera: *Vnus accipit brauium.* Y como el mannà que queria que a cogerlo madrugassen antes del rayo del Sol: *Vt notum omnibus esset quoniam oportet preuenire Solem ad benedictionem tuam, & ad Orientem lucis te adorare.* Que quiere Dios (dize Salomõ) que sepa el hombre que ha de madrugar mas que el Sol a ganar la bendicion que es su mayorazgo, y dexar la cama y el vientre dela madre, que son todos los regalos del mũdo: y luego que le toca Dios, o le dà el primer rayo de su luz diuina, salirle a buscar y corresp̃derle a su llamamiẽtó, como lo haze esta santa muger: *Vt cognouit.* Pero toda via nos queda por entender esta determinacion de dexar la cama, salir del vietre, madrugar antes que el Sol de donde viene? y es cierto que es dela mano de Dios, que toca y de la luz suya q̃ tã milagrosamente alumbra, que esto nos enseñan estas palabras:

1. Corint. 9.

Sapien. 16.

Vt

Universidad de Deusto
Biblioteca

Vt cognouit. Y porque este tocar su mano Dios, o dar su milagrosa lumbre que apunta la obra dela justificació, q̃ segũ doctrina de Sant Augustin y de toda la Theologia, es mayor obra que criar los cielos y la tierra, y la Iglesia enseña que su omnipotẽcia Dios en lo que mas la muestra es en perdonar: y dize Dauid, q̃ sus misericordias son sobre todas sus obras. *Misserationes eius super omnia opera eius.* Razon sera dezir para cũplir con todo esto algo desta obra tan excelẽte, q̃ a todas las de Dios sobrepuja, fundados en aquel verso del mesmo Prophet en que dize, que alumbrãdo Dios dẽde sus altos montes, milagrosamente quedan luego turbados todos los necios de coraçon. *Illuminãs tu mirabiliter à montibus æternis, turbati sunt omnes insipientes corde.* En el punto que vos alumbrays Señor, luego se turba, o se determina, o se rinde el peccador, que esse es el necio de coraçon el que en el auia dicho que no auia Dios. Iuntando *Illuminans*, y luego *turbati sunt*, nos da vnos assomos de aquella luz o relampago con que cogio a Saulo y le tendio en tierra, y el se dio a merced, diziendo: Yo me rindo, ordenà Señor lo que quereys q̃ haga: luego al punto en alũbrandose turbo, y esta santa muger. *Vt cognouit*, la palabra *mirabiliter*. Ayuda tanbiẽ a significar este mysterio que la declarò el Hebreo diziẽdo: *Tu illustris siue clarus de montibus prædæ.* Tu eres vn gran Señor ilustre que tienes montes de caça: q̃ para apuntar la obra de la justificacion, ninguna comparaciõ pudo ayudar a declarar la tãto como la del cazador: que es muy de ver vn gran señor y muy regalado en su casa cõ grã grã costa y trabajo, y aũ peligro dela vida, si gusta de la caça de aues, o de fieras, quã metido anda a todas las horas en aquello, quan con gusto gasta por matar vna picaça, o vn milano, tãtos millares d' ducados alaño, y cõ quã gran cuydado de prouincias tan reino-

Psal.144.

Psal.75.

Psal.13.

Act.or.9.

Compar.

remotas, trae el Sacre, el Nebli, y el Girifalte, duerme en el campo, come a deshora, corre a socorrer vn halcon, y quando tras todo este trabajo, y costa, ha muerto vn alcarauan, o vna garça, que gustoso viene, y quã por bien empleado lo da todo, con que se puede dezir mas bien el cuydado de Christo en el mundo de caçar almas mas negras que vn cueruo, mas ladronas que el milano. Que costa tan grãde tuuo en esto, hasta no le quedar sangre? que caminos, que no comer, ni beuer, y en todo esto que gusto, q̃ entretenimiẽto, pero porq̃ la palabra, *Illuminans*, juntandola con *Mirabiliter*, dize vna manera de lũbre milagrosa y extraordinaria, y vamos diziendo quã mayor obra es la de la justificacion que la dela creacion: biẽ claro vemos que en la creaciõ no se canso Dios, pero en la justificacion cansose: derramo sangre, y dio la vida, alla vna sola palabra basto para hazerlo todo, aca gasto muchas, predico muchos sermones, dio vozes: *Hæc dicens clamabat.* Turbose, bramò, llorò, affectos todos de predicador, que dessea mouer: alla dio el ser natural, corruptible, aca da el ser sobrenatural q̃ es diuino y eterno, participado por la gracia dela naturaleza diuina, si alla parecen marauillosos los cielos y ha auido hõbres doctos q̃ dixessen q̃ tienẽ almas q̃ con tãto ordẽ y cõcierto los mueuẽ, y si es marauilloso el Sol, a quiẽ llamo S. Dionysio imagen de la diuina bõdad, y Dauid desposado galan q̃ sale de su thalamo, y si es admirable la Luna que con sus llenos y vazios, trae a los Astrologos velando trasnochados para entẽderle la cõdicion, y si es admirable la continua trauazon entre los dias y noches q̃ parece que da gusto y plazer a Dios: *Exitus matutini & vespere delectaberis.* Si espanta el fuego por tantas propriedades como tiene, pues el nõbre de fuego se toma Dios para si. *Deus tuus ignis consumens est*, y Malachias: *Ipse enim quasi ignis conflans.*

Luc.8. Ioan.11.

Dionys. de diuin.nom.

Psal.64.

Deut.4. Malach.3.

flans. Si no ay quiẽ entiẽda el ayre cõ su occulto movimiento y cõ su soplar como quiere: *Spiritus vbi vult spirat.* Si son mysteriosas las aguas, y espãtosas las olas del mar, pues vuo Philosopho q̃ no las pudiẽdo entender se arrojo a ellas y se ahogo: y Dauid conocio sus milagros: *Mirabiles elationes maris.* Pero sobre todas estas son las de creaciõ: *Mirabilis in altis Dñs, illuminans tu mirabiliter à montibus æternis.* Mas milagroso es Dios en esta obra dela justificaciõ, pues en vn pũto siendo el peccador demonio por culpa, le viene a hazer Dios por gracia, y veamos este truequehecho en la Magdalena, qual estaua en el estado ðl peccado, y qual queda en vn punto: *Vt cognouit.* Por el pecado nos entregamos a la muerte y cõdenacion eterna, y assi el vltimo castigo ð Dios es: *In peccato vestro moriemini.* Morir en peccado, por el peccado nos diuidimos ð Dios, q̃ es solo el biẽ ðl alma, y le dexamos por el sumimo mal. *Iniquitates vestræ diuiserũt inter vos, & Deũ vestrũ.* Por el peccado somos entregados en manos de nros appetitos crueles enemigos nros: *Tradidit illos Deus in desideria cordis eorũ.* Por el pecado merecemos açotes y trabajos, y hemos ð conocer q̃ justamẽte se nos da qualquier riguroso pena, como los hermanos ð Ioseph lo conocierõ: *Meritò hæc patimur.* Y quãdo a Dios le q̃ramos ver la cara, ò demos vozes la boluera si estamos en pecado y cerrara los oydos: *Peccata vestra abscõderũt faciẽ eius à vobis ne exaudiret.* Por el pecado se obscurece el alma, coraçõ y entẽdimiento, y cõceguera tal q̃no ay seguridad ðno caer en mil atolladeros: *obscuratũ est insipiẽs cor eorũ:* por el pecado se engea vna mala muerte: *Mors peccatorũ pessima.* Por el peccado nos dexa Dios, y en dexãdonos no ay nadie q̃ no se nos atreua: *Deus dereliquit eũ persequimini & cõprehẽdite, quia nõ est qui eripiat.* Pues en lo dicho, y en mas q̃ pudiera dezirse, se vera q̃ tal estaua en peccado la Magda-

Ioan. 3.
Psal. 92.
Ioan. 8.
Isai. 59.
Roman. 1.
Genes. 42.
Isai. 59.
Rom. 1.
Psal. 33.
Psal. 70.

lena quãdo el Euãgelista dize: *mulier in ciuitate peccatrix.* Apartada ð Dios, cõdenada a muerte, esclaua ðl demonio, ciega de entẽdimiento, deprauada la volũtad con mortal letargo en la memoria, desterrada ðl cielo, cõdenada al infierno, aborrecida ðlos angeles, subjecta a todos males, pisada como estiercol en el camino de todos quãtos passauã, q̃ assi dize el Ecclesiastico, q̃ es vna muger tal, perdido el velo dela verguẽça: *Omnis mulier fornicaria quasi stercus in via à prætereũtibus cõculcatur:* Mira si a tal estado es milagrosa la lũbre de Dios, q̃ no ay otra luz cõ q̃ poder conocer esta miseria, y ð ay ha ðcomẽçar la lũbre dela justificaciõ (como lo determinò el Cõcilio ð Trẽto) deste Señor q̃ tiene por nõbre Oriẽte (como dixo Zacharias) q̃ es principio de luz: *Ecce vir Oriẽs nomẽ eius,* y ð quiẽ cõfesso S. Pablo q̃ dixo ðlas primeras tinieblas saliesse luz, y assi alũbro en nros coraçones pa q̃ viniessemos a ver su rostro. *Deus qui dixit de tenebris lucẽ splẽdescere, ipse illuxit in cordibus nr is ad illuminationẽ scientiæ claritatis Dei in facie Christi Iesu.* Este señor q̃ toca ala esposa cõ la mano, y en este negocio ðla cõuersiõ ð vn alma, mete mano, y braço, y lus, como lo dixo el Propheta Dauid. *Dextera tua, & brachiũ tuũ, & illuminatio vultus tui.* Que braço cõ lũbre prece q̃ suenã las palabras de Isaias: *Et brachiũ Dñi cui reuelatũ est.* Con esta luz milagrosa, enciẽde esta vela apagada, q̃ aũ q̃ lo estaua, algũ humillo deuia ð tener, q̃ no le suele apagar Dios, aunq̃ este en vn flaco lino, antes por el humillo del remordimiẽto dela cõsciencia, se suele entrar esta luz del conocimiento, q̃ de q̃ no la apagaria, antes daria luz. Isaias lo auia prophetizado. *Linum fumigans non extinguet.* Y Sant Mattheo auia mostrado estas palabras cumplidas en Christo, y como al punto que la lumbre toca en el humo, prende en la vela, y parece que milagrosamente alumbra: *Illuminans mirabiliter.*

Ecclí. 9.
Cõci. Trid. sess. 6. c. 5.
2. Corin. 4.
Psal. 43.
Isai. 53.
Isai. 42.
Matth. 12.
Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Assi aqui vemos esta presteza: *Vt cognouit.* Luego q̃ le toco esta luz enel estado miserable del peccado en que la pintamos, dexa la cama del regalo, y no como Zaran acomete con la mano a salir y la retira luego, sino como Phares con determinacion (que condeno Christo al que echo mano al arado, y le dexo) viene delMarc. 10. alada como la esposa, tocada dela mano de Dios, encendida desta lumbre diuina, la descuydada de si misma, prouida y apercebida: *Attulit alabastrũ vnguenti.* La dissoluta confusa y vergonçosa: *Stans retro.* La soberuia y altiua, humilde y prostrada: *Secus pedes Domini.* La alegre y risueña, contrita y llorosa: *Lachyrmis cæpit rigare.* La que de sus cabellos hazia Satanas lazos, ella dellos haze a los diuinos pies toballas: *Capillis capitis sui tergebat.* La lasciua y torpe en los labios, los consagra a los pies del Señor. *Osculabatur pedes eius.* La enamorada del mundo ardiendo en amor de Dios, al fin la lerda y perecosa, solicita y diligente: *Vt cognouit.* (Milagrosa lumbre delos altos montes de Dios, toque de su mano,Psal. 76. fuerça de su braço, y trueque de su diestra: *Mutatio dexteræ excelsi.* Aguda espuela de su inspiracion, que al punto que le toca dexa el deleyte, el regalo, el contento: *Vt cognouit.*

Consideracion III.

STans retro secus pedes Domini lachrymis cæpit rigare pedes eius. Si esconde su rostro Dios del peccador, como lo entendia Iob diziendole, que en solo esconderse le, daua a entender que le tenia por enemigo.
Iob. 13. *Cur faciem tuam abscondis, & arbitraris me inimicum tuum?* Con quanta mayor razon el peccador se esconderá del rostro diuino, pues no es de la casta de los que buscan la cara del Dios de Iacob: *Hæc est gene-*
Psal. 23. *ratio quærentium eum, quærentium faciem Dei Iacob.*

Con

Con quanta razon viendo que no esta para parecer ante su cara, le ha de pedir el delinquente a Dios, que la aparte de sus peccados, pero que a el no le destierre della: *Auerte faciem tuam à peccatis meis.* Y luego le dize: Psal. 50. *Ne proijcias me à facie tua.* Porque quando vn rostro se ve cubierto de la confusion de la culpa: *Operuit confusio* Psal. 68. *faciem meam.* Aunque no ossa parecer delante del rostro de Dios, pero no querria que Dios le priuasse de su rostro: y assi el que dixo estas palabras en este Psalmo, en el mismo dixo: *Ne auertas faciem tuam à me.* No boluays vuestra cara de mi, aunque ante vos no ose poner la mia, que pues de solo parecer ante ella, la tierra tiembla: *A facie Domini mota est terra.* Y Dauid dize, Psal. 113. que sin salir della fuego, saliendo yelo, quien aura que pueda sufrillo? *Ante faciem frigoris eius, quis sustinebit?* Psal. 147. Por las razones dichas, y por la del Sabio, que assegura que le succederá bien, al que temiendo a Dios, tiene verguença de su cara: *Ego cognoui quod erit bonum timen* Eccls. 8. *tibus Deum, qui verentur faciem eius.* No osa parecer ante el rostro de Dios la sancta penitente, y ella de auergonçada, a huyr su cara: *Stans retro.* Y el de enamorado boluer a mirarla: *Conuersus ad mulierem.* En el viejo testamento, quando se llamaua Dios de venganças el Señor, siempre le guardaua el decoro la misericordia, de manera, que antes mostraua la casa della que des- Compar. enuaynasse la espada de la justicia, y aun entõces queria q̃ se viesse, que no pensaua tanto destruyr como cõseruar, pues tantos años antes del diluuio, fabrica arca para conseruar justos, antes de embiar agua cõ q̃ ahogar peccadores, que no deue de ser amigo de herir cõ la espada, quien antes de echar mano apercibe para q̃ se abroquelẽ: nilleua gana de prender al delinquente, el juez q̃ va descubierto, y dando gritos, no puede hazer mas el padre alcalde, q̃ el que quiere prẽder, biẽ se

Universidad de Deusto
Biblioteca

bien se sabe disfraçar, y callar: y assi dize Dauid: *Deus manifeste veniet, Deus noster & non silebit.* Descubierto vendra a hazer justicia, y es Dios nuestro, q̃ es como dezir siendo el juez pariente, seguros vamos, y no vẽdra callando. Las grandes amenazas dela prophecia de Amos, nos muestran mas esto, pues dize en la introduction della que predica los castigos que han de venir en el tiempo de Ozias Rey de Iuda, y de Ieroboam Rey d̃ Israel, los mas peruersos Reyes de aq̃llos siglos, y con serlo dize q̃ los auisa: *Ante duos annos terremotus.* Dos años antes del tẽblor dela tierra, pues si en aquel tiẽpo que no auia emparentado Dios cõ nosotros, no quiere q̃ nos coja su rigor desapercebidos, en este quãto mas cierto es descubrirse mas su misericordia? q̃ sin duda tego por cierto, q̃ esto le quiso dar a entender a Moysen, quãdo le pidio q̃ le mostrasse su rostro: a q̃ llamo gloria, pues en el esta ella, y todo el bien como lo dixo luego Dios, y por temerle por la mucha luz tã inaccessible q̃ no solo desmayarian los hõbres, de ver tal limpieza y puridad, pero aũ moririã (que biẽ hermosa y cõpuesta yua Esther para parecer ante Assuero, y cõ todo de ver su Magestad y grandeza cae desmayada) assi por hazer merced a Moysen, le dize: *Videbis posteriora mea.* Que era como dezirle: Vermehas en mis postrimerias en traje y figura humana, q̃ entõces no solo te espantara mi rostro, pero te enamorara, y assi quãdo en esta forma le vee passar Moysen, q̃ es quãdo dixo S. Pablo q̃ aparecierõ jũtas la humanidad, y benignidad de nuestro Saluador Dios: *Apparuit benignitas, & humanitas Saluatoris nostri Dei,* le dize: *Dominator Dominе Deus misericors & clemens, patiẽs, ac multæ miserationis, ac verax, qui custodis misericordiã in millia, & aufers iniquitatẽ, & scelera, atq; peccata, nullusq; apud te per se innocens est.* Mirad que de titulos le da a Dios por verle de espaldas,

Psal. 49.

Amos 1.

Exod. 33.

Ad Titũ. 3.

Exod. 34.

das, porque le parece que se vee ya el tiẽpo que ha de hazer Dios espaldas al peccador, y que el se ha de abraçar cõ Christo, que en poder estar a sus espaldas le tiene por Dios misericordioso y clemẽte, suffrido, y verdadero, q̃ guarda para en millares de años misericordias, que con no auer ninguno en su presencia q̃ mirandose assi se pueda tener por innocẽte, con todo esso poniendose a sus espaldas, cõsidera q̃ se pone Christo de por medio entre el peccador q̃ offende, y el eterno Padre offendido, y que perdona y quita peccados, y los toma sobre sus espaldas, que assi lo dezia el: *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores.* Y alli cargã como en espaldas fuertes que podran con todo: *Prolongauerunt iniquitatem suam.* Bien vee esto esta sancta muger, y conoce la fuerça destas espaldas, y el amparo que ha de hallar en ellas, pues la que quiere hablar solo cõ los ojos vertiendo el coraçon por ellos, buen sitio escoge las espaldas, y con gran propriedad dize el Euangelista que alli puesta: *Lachrymis cœpit rigare.* Començò y no acabò, porque no parò de llorar, hasta la muerte, como las alabanças del Baptista, dixo S. Mattheo q̃ auia Dios començado a dezir: *Cœpit Iesus dicere ad turbas de Ioãne,* o de lauar los pies a sus discipulos, dixo S. Iuan, q̃ fue el Señor el primero q̃ lauo pies de discipulos, porque de ningun otro maestro ni señor se lee que lo aya hecho: *Cœpit lauare pedes discipulorum.* Y de Enoch q̃ fue el primero q̃ començo a llamar el nõbre d̃l Señor cõ oraciõ: *Ipse cœpit inuocare nomẽ Dñi.* Assi fue la primera q̃ rego pies del Señor cõ lagrymas: q̃ la rosa seca despues q̃ distilada ha dado agua, no queda buena, sino para lauar pies: o fue la primera que supo emplear lagrymas, o hablar con ellas, que quien bien supo de llorar, y hablo mas cõ ojos q̃ cõ lengua, acõsejaua q̃ no se parasse d̃ hablar de essa manera: *Neq; taceat pupilla oculi tui.*

Psal. 128.

Matth. 11.

Ioan. 13.

Genes. 4.

Compar.

Thren. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y Dauid oydos pedia para sus lagrymas,como si los pidiera para sus palabras: *Auribus percipe lachrymas meas.*
Psal. 38. Que para en negocio de perdõ de peccados, el mejor lenguaje es, no sirué las lagrimas para quitar otras mãchas. Llora Esau por el mayorazgo que lleuo a Iacob, y no lo remedia: *Cumque eiulatu magno fleret.* Y echado
Genes. 33. sobre su cuello: *Osculans fleuit.* Llora el pueblo de Dios, pidiendo carne q̃ comer. *Flens ait quis dabit nobis carnes*
Numer. 11. & 14. *ad vescendum?* Y fuerõ lagrimas que antes prouocarõ la ira de Dios, pues cõ la carne en la boca les dio el pago:
Iudic. 14. llora la falsa Dalida, porque no le descubre Sanson su
3. Reg. 24. pecho, y son lagrimas traydoras por su interes, llora Saul confessando la bondad de Dauid: *Eleuata voce fleuit.* Pero son lagrimas de enemigos, porque otro dia le quiere quitar la vida: llora Amã soberuio, por la exaltacion de Mardocheo humilde, y no por esso escusa la
Esther. 6. horca: *Lugens operto capite.* Llora Antiocho a quien llama la Scriptura rayz del peccado, la muerte de Onias:
2. Mach. 4. *Mortem Oniæ flexus ad misericordiam lachrymas fudit:* Y cõ todo esso muere rabiando como merece, porque ninguno destos emplea las lagrimas en lauar peccados, q̃
Chryso. ho. 5. ad popu. son las manchas que sabẽ sacar ellas, como dixo Chrysostomo, que aunque nacierõ del peccado le cõsumiã, como la carcoma q̃ nace del madero y le acaba, y assi se ve que llora Dauid, a ver si puede alcançar salud para el muchacho, y desque ve que no negocia cõ las lagrimas, guarda las para en mejor occasion, y no las quiere verter sobre el niño muerto, porque las ha menester para si, que peco en engendrarle, llora todo hõbre quãdo nace, que la leche a la madre, y las lagrimas al hijo, en vn pũto lo da todo la naturaleza, y como comiença a llorar naciẽdo, auia de viuir llorãdo, y guardar la risa para la vltima hora de la muerte, si gasto biẽ
Prou. 31. la vida, como la muger fuerte: *Ridebit in die nouissimo.*

Que

Que ni la hazienda perdida se restituye llorãdo, ni el hijo mallogrado se resuscita cõ lagrymas: ni Esau, Dalida, Saul, Antiocho, ni los del pueblo de Dios q̃ piden carne, emplean bien las que vierten en tan impertinẽtes pretensiones: sola la Magdalena sabe emplear bien sus lagrymas puesta a las espaldas de Christo, pẽsando q̃ si del suzio coraçon salen turbias, coladas por aquel lino blãco de aq̃lla pura carne, subiran al cielo claras, y como sabe el biẽ dellas, y fiẽte cõ la euacuacion prouecho, comiẽça y no acaba: *Lachrymis cæpit rigare pedes eius.*

Consideracion IIII.

Remittuntur ei peccata multa, quoniã dilexit multum. Auiendo regado con las azequias de sus ojos, las mejores plantas del paraiso oye estas palabras en que encarece su amor Dios, y en la grandeza del funda el perdonarle tãtos peccados, dichosa muger, que en esta vida tu amor se cuẽta por mucho, dõde los mayores amores son cẽtellas que proceden de aquellas diuinas espheras de fuego del amor de Dios, y que començando a amar en este pũto, dize Dios, q̃ amas mucho, deue de ser porque no està el amor en el largo tiẽpo, mas biẽ se mide por el feruor con que aunque en breue rato se ama a Dios. Pedro en vna noche peca, niega, jura, llora, y ama, y alcança perdon. Pablo en prendiendole el amor d̃ Dios luego pone carteles de desafio, a angeles, a demonios, a trabajos y angustias: pero algo mayor deue de ser el amor de Maria q̃ el de todos los Apostoles, pues la Iglesia esta causa da para mostrarsele a ella primero q̃ a todos ellos, Christo resuscitado: *Prima meretur gaudia quæ plus ardebat cæteris.* Ellos predicadores del mũdo: ella de todos ellos: *Vade ad fratres meos & dic eis ascendo ad patrem meum.* Ella les gano por la mano en yr al monumento, y ellos se retirarõ y no osan quãdo *Ioan. 20.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

ella con el amor esta a pie quedo: assi lo cãta la Iglesia en vn responso dela Resurrectiõ: *Recedẽtibus discipulis, nõ recedebat amore illius succensa.* Mucho amor es este, y no ay cosa q̃ en este sacrificio no sea mucha. Las lagrymas muchas, pues cõ ellas laua los pies de Dios: el dolor y cõtricion mucha, pues haze tales estremos de yr a tal hora a casa agena, sin reparar en nada: mucha la cõfusiõ y verguença, pues no se osa poner ante los ojos de Christo: los desprecios q̃ de si hizo muchos, pues toda ella anduuo rodãdo a los pies de Dios, y siẽdo todo esto tãto, todo lo q̃ haze tiene en poco por la regla del esposo: *Cantic.8.* *Si dederit homo omnẽ substantiã pro dilectione, quasi nihil despiciet eã.* El que mucho ama, solo el amor tiene por mucho, y todo lo q̃ haze para mostrarlo, le parece poco: que hiziera si este amor se midiera cõ el peso del mũdo? dõde tãpoco vale tanto, pues medido cõ el peso de Dios q̃ es doblado el del Sãctuario, el mismo Señor lo vẽde por mucho, y fue dichosa en toparse cõ vn Dios, q̃ si ella ama mucho, el es mucho para perdonar, como lo dizen aquellas palabras de Isaias: *Isai.55.* *Derelinquat impius viam suam, & vir iniquus cogitationes suas, & reuertatur ad Dominum, & miserebitur eius, & ad Deum nostrum, quoniam multus est ad ignoscendum.* Todo el capitulo es de rogar al peccador que acuda a Dios, y de hazer barato de las diuinas misericordias, mostrando que si no ay bueno que lleuar para comprar, se dexe lo malo que ay para negociar, dexe sus caminos, y tome el de Dios, no solo con el proposito, sino de hecho, y no solo ha de dexar el peccado de obra, sino el de pensamiento, y con esto se encontrara con vn Dios que es *Psal.70.* mucho para perdonar, ay algo pues para que sea poco o pequeño Dios? pues se nos dize que para perdonar es mucho, y pues sabemos q̃ las cosas grãdes para significar su grãdeza les llama amor de Dios, fuego de Dios

Dios, cedros de Dios, mõtes de Dios, y a sus visiones por grãdes las llama Ezechiel visiones de Dios, fuerça es entender q̃ es mucho Dios en todas sus obras y effectos q̃ correspõden a sus diuinos attributos, mucho es para criar, pues cria de nada, mucho para conseruar lo criado, pues si cõ vna palabra lo crio, cõ otra lo cõserua: *Ezech.1.* *Portãs omnia verbo virtutis suæ.* Pero mucho es pa perdonar peccados, pues tambiẽ haze en la nada, q̃ es el peccador: assi lo dixo el Spiritu sancto: *Hebr.1.* *Si quis erit cõsummatus, inter filios hominũ, si ab illo ab fuerit sapiẽtia in nihilum computabitur.* Y como en la Escriptura es necio el peccador, y necedad el peccado, y el justo discreto, y sabiduria la virtud, assi dize aqui, si esta falta, tenedle por nada al q̃ no la tuuiere, por tal se tiene Dauid en peccando por verse necio: *Sapien.9.* *Ad nihilum redactus sum, & nesciui.* Pues aqui se buelue a jũtar y cõparar la obra de la creaciõ con la dela justificaciõ, q̃ cotejãdolas Augustino dixo, q̃ siendo obras d̃ygual poder, esta segũda era de mayor misericordia. *Psal.72.* *Certe si æqualis est vtrũq; potentiæ, hoc maioris est misericordiæ.* Luego si en aq̃llo es mucho, con mucha razõ tratando destotro Isaias dize q̃ es mucho para perdonar: *Multus ad ignoscendum.* Lenguaje de que aca vsamos para encarecer las prendas y partes de alguna persona, que es dotada de generales virtudes, gran letrado, gran gouernador, gran musico, pero concluymos particularizandole en algo, en que mas se estrema y de que mas se precia, con dezir en lo que el es mucho, es en retratar, o en Poesia, aunque en todo lo demas es muy general. Assi diremos de Dios, y dela Magdalena, que se encõtraron en vn mucho, que en cada qual se hallò por excellẽcia, el: *Multus ad dignoscendũ.* Ella: *Dilexit multũ*: Mucho para perdonar el Señor, y mucho amo Maria pues el lo encarecio, muchas las lagrymas, mucho el dolor, mucha la *Auguſt.* *Compar.*

peni-

penitencia,pero mucho el amor, y assi la dexò en esse officio como a Pedro,y Andres, porque saben pescar los haze pescadores de hombres:como el discreto me dico que da las medicinas al enfermo, en lo que mas bié sabe q̃ toma.(Que es suaue elcamino d̃ Dios)a los Reyes Magos porq̃ eran Astrologos lleualos por estrella, a esta enferma que lo que sabe bien es amar, y en esto a años que trata:pues sabes amar,ama,pero mudate en amores como a los Apostoles mude la pesqueria,q̃ si pescauan peces,pesquen hõbres: si amauas hõbres,ama a Dios,y amale de tal manera que quãdo los que mas presumẽ de amarle faltan,al tiẽpo dela muerte,ella no falta del pie dela Cruz, y es la que mas salpicada queda de su sangre:y con estar canonizada por la boca del Summo Pontifice Christo, y confirmada en gracia en la venida del Spiritu sancto, con los Apostoles segura de la amistad de Dios, de la mesma manera haze penitencia como si no tuuiera la indulgencia plenaria,que negociò con sus lagrymas,y de entre las peñas de Marsella adonde por tantos años haze tan rigurosa penitencia:siete vezes al dia la suben los Angeles al cielo,que sufficiente es el amor grande para que siẽdo Dios mas alma de su alma, que lo es su alma de su cuerpo,espere el cuerpo al alma, que algunos ratos se vaya a gozar de Dios,hasta que llegue el dichoso tiempo que el cuerpo se junte con el alma a gozar la gloria de que tuuo segura prenda dẽde que oy se le dio la gracia. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Compar.

(·¿·)

CON-

CONSIDERACIONES DEL VIERNES despues del Domingo de Passion.

Collegerunt Pontifices,& Pharisæi Cõcilium aduersus Iesum, & dicebant quid facimus, quia hic homo multa signa facit? Ioan.11.

EN Concilio, que mas se puede dezir Cõciliabulo y cõjuracion juntan oy los Pontifices,y Phariseos,para quitar la vida al autor della:preside en el Cayphas,y como Presidente dicide y determina, y cõforme a su parecer sale el acuerdo de la junta, que fue sentencia en fauor nuestro, aunque en daño de los que la pronunciaron, y nota el Euangelista que acerto en lo que dixo, pero no salieron del aquellas razones, q̃ en negocio tan grue y tan importante,no auia de dexar Dios que hombre tan malo hablasse de su yo,sino lo q̃ el le ordenasse, que aũque el era peccador, era sancta la summa dignidad, sacerdotal q̃ representaua(como lo notaron Augustino,y Chrysostomo) y assi es differente lo que significan sus palabras,de lo que el pẽso dezir por ellas, (que assi lo sintio Ambrosio) y assi es differente Cayphas en quanto persona particular de la persona que representa, en quanto Pontifice. El Propheta Balan mientras haze officio de Propheta, no puede maldezir el pueblo de Dios,porque le dize Dios lo que ha de hazer,pero como hombre particular,le acõseja al Rey que de traças como peque el pueblo, y que con esso le hallara flaco y le vencera, y como el auer de Propheta sea para bien comun, no mira Dios al peccado del Prophe-

Aug. trac. 49. Chryso. ho. 64. Ambr. ser mo.15. in Psal.18.

Num. 23. & 24.

Propheta para impedir el prouecho de muchos, pues
Num. 20. no miro a la incredulidad de Moysen y Aaròn, cõque llegarõ a la piedra para que les dexasse de dar agua della, porque la esperauan tantos. Y assi a este mal Pontifice le dio Dios la prophecia mas importate que pudo fiar de ninguno de los mas sanctos Prophetas, no parando enel mal del por el bien general del mundo. Segura esperança para quien emprẽde el declararla, que pues Dios la fio de tal lengua, dara su ayuda y fauor para quien la toma en la suya, que no ha de permitir que el fructo que se puede sacar della se pierda por que no sea el ministro tal qual conuiene: y con todo para assegurarnos desta ayuda, la pidamos al Spiritu sancto con intercesion dela Virgen. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

LOs Pontifices, y Phariseos de quien pendian los dos gouiernos, spiritual y temporal, encubriendo su auaricia y inuidia cõ vn zelo fingido del bien comun, hazen oy vna junta, para resoluer lo que sera mas conueniente acerca de atajarle a Christo los passos, porque el credito de su persona, y la grandeza de sus milagros se leua el mundo tras sino fue pensado quando fueron fitos, y aun casi no lo estauan quando se oyen vnas colericas vozes que la passion del coraçon pone en las suzias lenguas; con que los vnos a los otros se acusan de la pereza que muestran en negocio tan importante, y muestrãlo que conuiene darse priesa en el, que todo esto dize: *Quid facimus?* Este hombre no para de hazer milagros, y nosotros ninguna diligencia hazemos para atajarlos, y si le dexamos salir con todo: *Si dimittimus eum sic.* No solo creera todo el mundo en el, pero nosotros lo pagaremos, porque vendran los Romanos por quien gouernamos esta, y nos quitaran el gouierno y la ciudad, y aun la gente que tenemos a cargo, y sin duda desio de auer diuersos parecer es, porque algunos desapassionados como N. demas que era discipulo a marauo; Christo: Gamaliel, Ioseph Abarimathia dirian, de poner esta causa con otras claros, defendiendo la persona de Christo, pues Cayphas q era Pontifice aquel año *Exod. 28* aunque el Pontificado era de por vida conforme a la ley, la anual y la

ambicion lo auia hecho de cada año como sintio Iosepho) los trato de necios faltos de consideracion: *Vos nescitis quicquam nec cogitatis.* *Iosepho li. 18 antiq. cap. 3.*
Pues no alcançays quan conueniente es que muera vn hombre por la salud comun, adõde sin falta declara a Christo por innocente, pues no dize que por causa que aya dado, ni pecadõ que aya hecho se le ha de quitar la vida, ni aqui se trata de que no guarda la fiesta, que lança demonios en virtud de Beelzebuth, que a todos estos cargos les auia Christo satisfecho muy sobradamente, solo dize quan conueniente es que muera Christo siendo innocente por todos los pecadores, donde aunque aqui propheto Cayphas, no fue Propheta (como noto Origenes) tanto porque este acto solo, no arguye habito de prophecia, quanto porque no entendio lo que dixo, como lo entiende el Propheta, y lo aduierte el Euangelista. *A semetipso non dixit.* *Orige. to. 3.*
Y assi expone lo que quiso dezir en las palabras, que es que Christo auia de morir por el bien de aquella gente que eran los Iudios, y de los Gẽtiles, y para recoger y juntar los predestinados para hazer vn rebaño, y manda pues era Christo el solo pastor de todos ellos, y el Cayphas dixo: *Propopulo.* Que pueblo quiere dezir el Iudaico, y luego dizo: *Ne tota gens.* No sabiendo tãpoco lo que dezia, pues metia a la parte a los Gẽtiles: y como a estos les toco la mayor, y de mas prouecho, declara S. Iuan que lo que quiso dezir fue, que auia de morir por ellos: *Quod Iesus moriturus erat pro gente.* Todos conuinierõ con este parecer del Presidẽte, y de alli salierõ resueltos de quitar a Christo la vida, y assi lo dize el: Ergo. De la conclusion del cabildo q̃ denota las firmas de la conjuracion: *Ab illo ergo die cogitauerunt interficere eum.* Aunque no se dize que acordassen como prenderle, no obstãte que auiendolo querido hazer muchas vezes, no auian sido poderosos para ello pero el odio y malicia que todo lo precipita: no dexa ver los inconuenientes que pueden obstar a tãmala determinacion. Desta resolucion que tomaron tuuo noticia Christo, y assi se retirõ, y no andaua en publico en presencia delos Iudios, y partiose la buelta del desierto de Iudea a vna ciudad pequeña y de poca vezindad, q̃ por estar a trasmano, y no tener contratacion ni cõmercio, no acudia alli gẽte de Hierusalẽ, y alli se alojo por algunos dias con sus discipulos, esperãdo la sazon y tiẽpo de su passiõ, determinada por el eterno Padre, y dando lugar a la ciega inuidia y saña que estos auian mostrado en su cauildo, y aqui acabã la letra del Euangelio sancto.

Consideracion Primera.

COllegerũt Põtifices, & Pharisæi Concilium, &c. Aq̃l gran predicador de palacio, y Propheta de Dios el d̃ las mas viuas prosopopeyas, el d̃ los mas hinchados hyperboles, y q̃ en ninguno dellos hablò

Universidad de Deusto
Biblioteca

blò con demasia, y el de los espãtables Apostrophes q̃ captaua la atenciõ cõ ellos delos cielos y tierra, llaman dolos por oyẽtes suyos, q̃ sin dezir q̃ era Isaias cõ qual quier de las señas dichas se aura entendido quien era: luego en su primer capitulo lastimãdose ð la triste ciudad suya, llora a la gẽte q̃ ha hecho officio del peccar: *Væ genti peccatrici.* Peccados de que haze grauedad, o q̃ son tan pesados que les ha cogido debaxo la carga: *Populo graui iniquitate.* Al fin como peccados heredados y de linaje: *Semini nequã filijs sceleratis.* Y buscãdo la causa deste daño vee, q̃ prouiene de vaguidos delas cabeças que gouiernã lo secular, y de angustias de coraçon de lo Ecclesiastico: que enferma la cabeça, y malo el coraçon, muy cierta cosa es no auer cosa sana enel cuerpo: *Omne caput languidũ, & omne cor mœrens à planta pedis Vq; ad verticẽ capitis non est in eo sanitas.* Y despues de les auer dado a estos esta mano assi de passo, llora el infame estado y mal cobro q̃ tiene la ciudad dõde gouiernã malos juezes, y en lo spiritual son escandalosos los perlados, y para dezir la desdicha dela ciudad en esto, dize: *Quomodo facta est meretrix ciuitas fidelis, plena iudicij, iustitia habitauit in ea, nũc autẽ homicidæ?* Como ha venido a ser Ramera la ciudad fiel, en la qual ni saltaron juezes ni justicia, y agora los que auian de administras la son homicidas: y el llamarle ramera a vna ciudad tal, bien se vee la propriedad que tiene, pues llamandose la Iglesia Esposa, y Esposo su perlado, marido es el juez de su Republica, que como tal le ha de sustentar y amar, cuydando de su acrecentamiento y hõra: y el q̃ siendo gouernardor la maltrata, y no solo se dexa cohechar, pero aun estafa a los litigãtes y empresti lla a los hombres de negocios, y si todos no le pechan, los trata como rufian a ramera con malas palabras, y aun pesadas manos: la Republica que tales juezes tiene

Isai.1.

tiene q̃ parece que esta ganãdo para ellos infamemente, bien se llama ramera, solias estar casada con honra, quando tenias justicia y varas, que ni blandearan por el cohecho, ni procuraran varear piedra para sacar agua, y que como maridos hõrados curauan de tu sustento y honra, agora tienes jayanes desalmados, que si tienẽ vara, es para varearte como a enzina, para que de el fructo, esta vida es de ramera, y luego passa el Propheta de los juezes a los predicadores, y a su doctrina: *Argentum tuum versum est in scoriam.* Tus verdades que auian de ser vna plata acendrada y pura, se han buelto en lisonjas, de in sufficientes pretendientes, y no amigos desinteressados. *Vinum tuum mixtum est aqua.* El vino aguado que es la justicia con la interpretacion que al derecho hallo, el cohecho, o diziendo, que vino sea qualquiera obra de virtud, y agua el vicio que le es contrario, la fortaleza mezclada con temeridad, la justicia con crueldad y uenganza, la templança con negligencia, la prudencia con malicia, y toda virtud con hypocresia, y todo gouierno con ambicion, de manera, que por tener malos juezes, y Prelados, no tienes virtud solida ni pura. *Principes tui infideles, socij furum.* Gouernadores sin see, q̃ auiendo la dado a Dios de administrar justicia, de miralle por su ganado, anda todo perdido, echos camaradas de ladrones, porq̃ el juez que lo es, siẽpre tiene vn amigo, a quiẽ cõsiẽte mil delictos, porq̃ por sus manos recibe el cohecho, ya el vno, ya el otro, los sacerdotes los recibẽ en los tẽplos, haziẽdo dellos cuevas de ladrones, por, q̃ *Omnes diligunt munera sequũtur retributiones.* No dize que todos recibẽ presentes, pero dize que todos los quierẽ bien, y se andan tras quiẽ bien paga, y como sabia Dios el daño de recebir los juezes, hizo ley para preuenirlo. *Non accipias munera quæ excæcant etiã prudentes.* Y dize otra letra, *Vidêtes.* *Exod.23.*

No ay ojos para ver la justicia, ni prudẽcia para sentenciar, y executar, si ay manos para recebir, q̃ assi el mismo Propheta en otro capitulo se lamentaua, de los q̃ por dones justificã al malo, y no declarã la justicia del bueno *Væ qui iustificatis impiũ pro muneribus, & iustitiam iusti aufertis abeo.* Auiẽdo se de gouernar por este camino: *Pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad illos.* No ven ni despachã pleyto de menores, ni de viudas, que por tantas leyes lo tienen encomendado y mãdado de Dios, y aun estan malditos por el los que pernierte el juyzio del menor, y de la viuda: *Maledictus, qui pervertit iudicium pupilli, & viduæ, & dicet, omnis populus Amen.* Que por ser ley tan justificada, y tan en satisfacion, de todos su promulgacion, todos con vn, Amen ayudan al rigor della, pues como estos no puedã auer de ninguna destas dos causas soborno, porque el menor no tiene de q̃ darlo, y al curador no se lo recibiran en cuenta, y la viuda piẽsa negociar con sus lagrimas, pidiendo justicia al cielo, no se vee causa dellos, pero porq̃ todo el daño desta ciudad q̃ cõprehende esta prophecia, viene de malos juezes y prelados, q̃ son vaguidos de cabeça, y angustias de coraçon, y lo vno y lo otro trae su coriẽte de mal linage, porq̃ lo heredarõ de sus rebisabuelos esto, segũ las palabras del Propheta: *Semini nequam.* Hemos de buscarles a los juezes y Prophetas desto tiempo, el origẽ y cabeças de sus casas, y la antiguedad dellas de quiẽ heredaron sus sin razones y tiranias, y para esto los desenterraremos los hueſſos en aquella prophecia del Sancto viejo Iacob, q̃ cercano a la muerte, ciegos los ojos corporales, pero cõ mas luz q̃ nũca, y mas viuos los del alma, y la prophezia les dixo a sus hijos cercados en cõtorno de su cama jũtos para prognosticarles sus succesſos, tanto en ellos como en sus desceẽdiẽtes, hasta llegar a la persona d̃ Christo, q̃ fue

Isai. 5.

Exod. 22.
Deut. 27.

fue el q̃ en su vida y a costa de su muerte hizo cierta toda prophecia Comiẽça las palabras dsta: *Cõgregamini & audite filij Iacob, audite Israel Patrẽ vestrũ.* Acercaos hijos, q̃ os quiero dezir lo q̃ vera los vuestros en los vltimos dias, y aunq̃ veays a vuestro Padre Iacob ciego, tãbiẽ soy Israel q̃ veo a Dios (q̃ por esto tengo por cierto, q̃ dixo aqui el nõbre de Israel para authorizar lo que dezia, y tenerlos attentos, como a palabras, no solo de Padre que estaua muriẽdo, sino de hombre q̃ auia visto a Dios) todos se acercã y prestã atẽciõ, los buenos cõ ternura y coraçõ d̃ hijos, los malos con interes y esperãça de alguna mejora, y auiẽdo começado por Rube q̃ era el mayor, aunq̃ su prophecia nos pudiera hazer al caso, es nos mas importãte la de Simeõ y Leui, a quiẽ hablo en segũdo lugar, porq̃ estos dos son las cabeças de los juezes Ecclesiasticos, y seglares, Sacerdotes y Phariseos de quiẽ deciẽdẽ los de mi Euãgelista, y q̃ jũtã y llamã al Cõcilio de oy, y a estos dize, q̃ no prophetizo de otros dos hijos jũtos, sino destos solos, viendo que aũque entre si no se lleuauan bien, siempre se auiã de jũtar para hazer mal: *Simeon & Leui fratres Vasa iniquitatis bellãtia.* Basta q̃ os aueys hermanado vosotros, Simeõ y Leui, y acõpañado para hazer vuestro hecho buenas pieças para hazeros a vna, y leuãtar vn alboroto y motin, y dar tras vno: *In Cõciliũ eorũ nõ intret anima mea, et in cœtu eorũ nũ sit gloria mea.* Plega a Dios q̃ cosas q̃ yo biẽ quiera, y mi alma, no cayga en tus manos, ni en tu parecer ni cabildo, y q̃ mi hõra, y mi gloria, no vẽga a estar dõde ellos estuuiere jũtos, y da la causa dsto: *quia in furore suo occiderũt virũ, & in voluntate sua suffoderũt murũ.* Que aunq̃ para prophetizar lo por venir, dize q̃ los conoce d̃ lo passado quãdo le metierõ en tã grãde aprieto al Sãcto viejo estos dos hermanos, q̃ para vẽgar el estrupo q̃ el Principe de Sichem, hizo con Thamar su

Gen. 49.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hermana, entraron con sus espadas matando todos
Genes. 34. los hombres de la ciudad, y saqueando la toda, y aun que aqui se acuerda desto y refiere la historia passada, pero agora prophecia es esta de lo porvenir, y concluye la diziendoles: *Maledictus furor eorum quia pertinax, & indignatio eorũ quia dura.* Quien cõ furor tan increyble, y con tan ciega determinacion aportillò vn muro, y por vengar vna injuria matãdo vn hombre, destruyo vna ciudad entera, que se podra fiar dellos? Maldito sea tal furor, maldita tal locura, tal dureza y pertinacia, en castigo de la qual: *Diuidam eos in Iacob, & dispergam eos in Israel.* Mandales tanta mala vẽtura, y desdicha, q̃ anden inquietos desperdigados, y perdidos, por tierras y casas agenas, y hablando sin duda desta junta y cabildo, que contra Christo estos hazen este dia, como de cẽdientes de los sacerdotes de Leui, y los Phariseos de Simeõ, les dize aqui, buenos hes manos, nũca en la jũta y Concilio vuestro, entre cosa que yo tanto quiero, como mi gloria Iesus. A y bien mio, y como te han de parar y hablar de ti, han se de atreuer ati que eres el Salua
Isay. 26. dor, el varõ, muro, y antemural, puesto por defensa de la ciudad, queriendo aportillarle cõ furor y pertinacia maldita, hermanãdose para esto. Los que nũca entre si parecierõ hermanos, ni supierõ tener paz, la hazẽ agora para en emprẽder vna traycio tã grãde, de perseguir a vn hõbre innocente y sancto, succederaos por castigo de esso q̃ pretẽdiẽdo por esse camino perpetuar vuestro estado y reyno, y conseruar vuestros officios, no gozeys vuestras casas, ni tẽplo, ni ciudad, ni sacrificio, ni sacerdote: *Dispergã illos in Israel.* Los que para esto se aduñã, y jũtã Concilio, auiendo viuido siẽpre en perpetua discordia, yo los apartare, desperdigãdolos por el mundo, y lo que pienso mas q̃ es de aduertir en esta prophecia, es la jũta destos, porq̃ es muy de temer q̃ se hagan

hagan amigos para esto, y hagã Concilio los q̃ no se hã podido tragar. Por lo qual cõ grãde propriedad, en persona de Christo dezia Dauid, q̃ este Cõcilio de gente maligna, era jũta de perros rauiosos: *Circũdederũt me canes multi, Concilium malignantium obsedit me.* Que negro Cõcilio, pues le llama junta de perros que si ay tres quatro en vna casa jamas tienẽ paz, y siẽpre andã lastimados, heridos, corriẽdo sangre, y nũca tienẽ amistad tan grãde: que sobre vn huesso no se muestren los dientes: y por momentos es menester despartillos a palos. Pero estos que son tan enemigos, en llegando vn pobre a la puerta, todos juntos en gran cõformidad salẽ a morderle, y sacalle los ojos. Sintieron los golpes y aldauadas, q̃ daua el q̃ siẽdo rico se hizo por nosotros pobre, y despreciandole le adorarõ, murmurando del, mordiscãdo por mil partes su credito, y reputacio, y aun echãdo el diente, hasta Sacarle sangre por sus venas y costado, y aũque el Saluador pudo vsar de su diuina virtud, mas q̃ de saludador, para se defender dellos, pero quiso para redimirnos con mas abũdancia, y padecer mas por nosotros, ponerse en trage y habito tã desconocido, q̃ por estrañarle cõ mayor colera le ladrassen, y cõ mayor rauia le mordiessen. Y esta cõformidad tã conocida en su cõdicio de los perros mas rauiosos para cõtra el pobre, apũta quãdo por Dauid dize: *Circundederũt me canes multi.* Y descifrãdo la metaphora dize. *Cõcilio malignãriũ obsedit me.* Trata del Concilio, no de padres biẽ intẽcionados, sino de enemigos, a quiẽ jũto la malicia y inuidia descendiẽtes de Simeõ, y Leui, en cuyo concilio Iacob pedia en su prophecia no se viesse Iesus, a quiẽ llama su gloria, porq̃ erã cabeças estos gouernadores con vaguidos, y coraçones estos Põtifices emponçoñados y ramera esta republica que gouernauã, tyrãnizada, porq̃ cõprãdo los officios como los cõpro

Pſal. 21. Compar.

vn Cayphas auia de hurtar para tener buen esquite de lo que por ellos auiã dado, justificauã al malo, condenauã al innocente, la plata acẽdrada de la verdad q̃ auian de predicar, auiã conuertido en escoria de la lisonja cõ q̃ negociauã, mezclado el vino de la justicia, cõ el agua del cohecho: y porq̃ no se le podia hazer el menor, y la viuda no, determinauã su causa, vicios todos heredados, y de linage, q̃ se auia de esperar que los successores destos hiziessen en el Cõcilio q̃ oy juntã? basta saber el negocio, para q̃ se llama, quees: *Aduersus Iesum*. Y quié son los que llaman, que son Pontifices, y Phariseos, &c.

Consideracion II

Collegerunt ergo Pontifices & Pharisæi Concilium. De lo dicho se ve, quantos años antes estaua profetizada esta mala junta de oy, pero sin esto ay muchos lugares en las diuinas letras, donde el Spiritu sancto auia ordenado se escriuiesse desto, para q̃ no nos cogiesse d repẽte esta cõjuraciõ de gẽte tã peruersa y peccadora, y aũq̃ la mas antigua prophecia dllo es la q̃ se ha dicho de Iacob, del pũto de su muerte, harto lo es la de la Sabiduria, donde aq̃lla camarada de gẽte viciosa ordena de hazer cercos cõtra el justo, no solo por inutil pues no les acompaña y fomenta sus gustos, sino por contrario, pues se los reprehende, descubriendoles la infame vida que passan, prometiẽdo que lo haze con sciencia de Dios, cuyo hijo se nombra: *Promittit se scientiam Dei habere, & filium Dei se nominat.* Y echales sus peccados en la calle, manifestando sus pensamientos: *Factus est nobis in traductionem cogitationum nostrarum.* Pesa les mas que plomo, no solo el traer le a cuestas por el gouierno, sino solo mirarle por el exemplo: *Grauis est nobis etiam*

Sapien. 2.

etiam ad videndum. Todas estas son bastantes promessas para que infiera el Euangelista la causa y cõclusion desta junta, que de aqui nace la particula: *Ergo.* Cõ que la escriue y la propriedad con que dize que juntaron por el verbo: *Collegerunt.* La tenia dicha Isaias cõ mas fuerça que maña. *Ini Concilium, coge Concilium.* Como que las diligencias tan extraordinarias, aunque fundadas en negociaciõ cõ cortesia haziã cierta manera de fuerça, a los que pretendian disponer, para que votassen bien el negocio, que no fiando de porteros el llamarlos para el cabildo, los mas auentajados en el odio de Christo los Phariseos, cuyas hypocresias y superstiçiones mas vezes auia reprehendido, se harian mas dueños del negocio, para augmentar la conspiracion, y el: *Collegerunt.* Dize que andarian negociando como de manga cada qual por entre sus amigos, huyendo de los que pensauan que lo eran de Christo, fundando en seruicio de Dios, de la ley, del templo, el del estado Eccleſiastico y Sacerdotes, que no era bien consentir, que vn hijo de vn carpintero con vna quadrilla de pescadores truxesse alborotado el mũdo, sobre esto hablauan como en causa muy graue y digna de remedio, diziendo tan bien las palabras que por Hieremias desta junta estauan prophetizadas, de que se le diesse vn bocado con qué echarlo del mundo sin sentir: *Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum de terra viuentium.* Del mismo cabildo entiende Sant Augustin a la letra el Psalmo primero: *Beatus vir qui non abijt in Concilio impiorum.* Y otro mejor Concilio en que presidia Sant Pedro legitimamente, cõgregado en el Spiritu sancto, declaro el Psalmo segundo a la letra deste Concilio de oy, condenando vna junta q̃ hizieron contra S. Pedro y S. Iuã, Cayphas, y Annas, y otros deste jaez, refiriendo esta deste dia, prophetizada

Isai. 16.

Hier. 11.

Augustin. in Psal. 1.

Act. 4. Psal. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

zada por el Psalmo, y pidiendo por vna lengua todos (que en los q̃ no auia mas de vn coraçon no auia mas de vna lengua) q̃ el Señor que permitio hazer este cõcilio, no para que los q̃ en el se juntarõ salieſſen cõ sus intentos, sino para que los de Dios se executaſſen: *facere quæ manus tua & consiliũ tuum decreuerunt fieri.* Que les dieſſe esfuerço para predicar su palabra, y publicar el nombre de Iesus, que estos quisierõ desterrar del mundo, y pidiẽdo esto, quedarõ todos llenos de Spiritu sancto, con esto se vee, con quantos lugares (aunque ay otros muchos) tenia el Spiritu sancto apercebida la malicia desta junta, para que no se pudieſſe vsanar la soberuia del Phariseo, ni la diligẽcia del sacerdote, que dellos auia salido dar principio a esto, aunque los acõpañaſſe la astucia de Satanas, pues tanto antes Dios tenia dicho que se auia de hazer, y assi el, *Ergo*, de la conclusion del Euangelista, tãbien deue de nacer de aqui, de auerlo Dios assi ordenado, aunque nazca de su inuidia, y de auer resuscitado a Lazaro: porque viendo los muchos que en el Redemptor creyan por este milagro, les parecio que no era razon rendir sus entendimientos, a q̃ien rendia la muerte sus fuerças, porque el partido de Christo cada dia se mejoraua en reputacion, y ellos cada dia reprehendidos en sus auaricias, y hypocresias, la yuan perdiẽdo, de manera que los estimaua el pueblo en poco. De lo vno y de lo otro sacan la conclusion, de q̃e es bien que se le atajen a Christo los passos. Y aunque no se infiere bien esto, segũ lo dudo Dauid, quando en el Psalmo que declaro Sant Pedro, a la letra deste Concilio comiença diziendo: *Quare fremuerunt gentes.* Esta particula, *Quare*, anda a buscar la razõ que quiere dar esta otra particula, *Ergo*, y sino la halla en la injuria destos, no ay razon en que poder buscarla, que infieren muy mal los peccadores, y malos,

Psal. 2.

los, como los que en la Sabiduria hizieron la otra jũta, que de conocer que la vida era corta, y que deuiã emplearla bien, infieren vna mala consequentia *Venite ergo, & fruamur bonis quæ sunt.* Gozemonos en este poco tiempo que nos queda, no lo es el mal que hazen el inferir tan torcidamente esta consequencia, sino el authorizar junta para cosa tan injusta, con nombre de Concilio, y con ser la gente mas graue la que se encarga de llamar para el, que es muy buena capa la de nombre de Pontifices y Phariseos, para authorizar qualquier maldad, el delicto que le imputauã a Susanna, el riesgo que tuuo para que comunmente creyessen todos lo que della se dezia, solo sue la authoridad y grauedad de los viejos, que contra la innocente muger testificauan, y el ser juezes, de quien se presume verdad, a quien todo el pueblo daua credito, por sus canas, y por su officio: y assi lo aduierte la escriptura Sagrada. *Credidit eis multitudo, quasi senibus & iudicibus populi, & condemnauerũt eam ad mortem.* Y assi a ella, no le quedo mas recurso en la tierra que apelar para el cielo: y esta fue la malicia destos de oy, authorizar este negocio, con ser los que juntauan personas tan graues, y llamar a la junta, Concilio. Y es mucho de aduertir, que siendo la soberuia tan sola y singular, que cõ nadie haze jũta, se accõmode la de Põtifices y Sacerdotes, por ser cõtra Christo. *Principes conuenerunt in vnum cõtra Dominũ.* Alexãdro no suffria a Dario, porque dize q̃ ni en el cielo caben dos Soles, ni en el mũdo dos Monarchas: Cesar por lo mismo no traga a Pompeyo, gẽte como esta tã deshermanada, de animos q̃ siẽdo todos pretendiẽtes, y cõprando los officios por años, es de entender, q̃ no se han de cõuenir. Pero aunque desunidos entre si, para cõtra Christo q̃ le teniã por enemigo comun de todos, muy biẽ se juntã: *Collegerunt.* O digamos, q̃ sino

Dani. 13.

Psal. 2.

se jũtan los animos, juntanse, las fuerças como las zorras de Sanson que las trauo, y asio por las colas, y les
Iudic. 15. puso los hachos de fuego: *Caudasque earũ iũxit ad caudas.* Y aunq̃ abrassandose, y ardiendo con los hachos, todas pretendian destrauarse, la vna de la otra, pero para lo q̃ era quemar las miesses, todas yuan haziendo vn mismo officio, y assi esto tuuo de rigurosa la sentencia cõtra Christo, q̃ vna sola voz aunq̃ de muchos dezia: *Crucifige?* No auia a quien acudir por la justicia, y desagrauio ambos estados Ecclesiastico, y secular, concordes contra el, y assi no auia para quien appelar, y esta fue la causa porque se determino Christo a callar en los tribunales, porque no auia de aprouechar su descargo,
Ioan. 17. ya pedir al eterno Padre, que aclarase su justicia, pues no auia en la tierra quien lo hiziesse: *Nunc clarifica me tu Pater.* Que eres el que ygual mente miras la justica que no ay hallarla en esta junta, pues se hã cõjurado Pontifices, y Sacerdotes, y los que son juezes se muestrã parte y andan combidando, y haziendo negociacion contra mi: *Collegerunt Pontifices, & Pharisæi Concilium.*

Consideracion III.

QVid *facimus quia hic homo multa, signa facit?* La pasion con que entran haze que sin sentarse ni proponer el Presidente todos hablen con vna ciega colera y perplexidad, incitando se los vnos a los otros, y diziendo que hazemos? que quanto mas crecen los milagros deste hombre, tanto mas menguã nuestras diligencias para atajar los, que medio tomaremos para detener su pujança, y obscurecer su credito? que no es razon andarnos muy de espacio en esto, y quanto hazemos es nada, y todo se nos va en hablar, y quando mucho amagalle con piedras, y no le he-

le hemos tirado vna, tratamos de prẽdelle, y no se le ha tocado al hilo de la ropa, vemos q̃ blasfema, y nos lleua el Reyno, y q̃brãta la fiesta, perdona peccados, hazese hijo de Dios, y por qualquiera destas cosas esta cõdenado por leyes a muerte, y siendo nosotros juezes desta causa, nos reprehẽde asperamẽte, y nos ha dicho palabras mayores, y fiando los Romanos de nosotros este Imperio, dexamos viuir a nuestros ojos al q̃ delãte dellos se quiere alçar cõ el, sin q̃ para esto se busque remedio, dese traças, y escoja se la mejor, q̃ esta duda q̃ comprehẽde la propriedad de: *Quid facimus?* Muy de peccadores es entre los Euãgelistas, En especial en S. Lucas en dos partes, el rico necio q̃ tuuo gran coseeha de trigo vn año, que no le cabia en las troxes, y puesto en la duda de sacarlo de riesgo del gorgojo, y boluerlo en dinero, o de guardarlo para quando mas valiese, perdia el sueño en tomar resolucion en esto: *Quid faciam destruam horrea mea?* Y el mayordomo Luc. 12.
que queriendo le tomar su dueño cuenta y auiendo hecho vn tãto con sus papeles, vio que no la podia dar buena, penso que podia hazer, viendo que le auia de quitar la mayordomia, y dixo las mismas palabras: *Quid faciam? quia Dominus aufert à me villicationem.* Luc. 16. Y quando ay esta duda con la ceguera que la pasion trae con ella, lo ordinario es tomar la por resolucion, como el rico el destruyr los alholies, quanto mejor fuera de lo que Dios le daua, dar algo a pobres, y el mayordomo en hazer suelta a los arrendadores de su amo, (que aunque Christo le loo, quãdo dixo la parabola, no fue por el hecho, sino por lo moral que deduzia del,) y los arrẽdadores de la viña que se jũtaron a matar al heredero del Señor della, que fue la peor resolucion que en aquel caso pudieron tomar, pues era disfate pensar que por matarle

auian

Universidad de Deusto
Biblioteca

auiã de ſucceder en la heredad, como ellos lo dixerõ. Y ſiẽdo aquellos los miſmos que oy ſe jũtan en eſte Cõcilio, en la duda que mueſtrã, y gual ceguera quieré hazer, pues dizen que ſino matan a Chriſto, vendrán los Romanos, y les quitaran el reyno: y por el meſmo caſo que le mataron, les ſuccedio eſte daño que temian. Dudas de peccadores, ſi reſtituyo quedo pobre, ſi buelvo la honra infame, ſino me vengo couarde, ſi cõfieſſo me mandan dexar el mal trato, ſino confieſſo es grã nota, y ſuele durar eſte que haré? haſta la hora de la muerte, que en la noche que eſtaua en eſtas dudas el rico, perdio la vida, y trasella el alma, ſin tomar reſolucion, y de ordinario ſuele ſer eſto a los que viuen ſin ella. Pero la cauſa q̃ dan para eſtar en eſta duda es muy graciosa: *Multa ſigna facit.* Dexo de dezir que le llamã, eſte hombre, q̃ no les cabe ſu nõbre en la boca, ante el qual, tierra, cielos, y aũ infierno baxa la rodilla: pero es muy de la colera quitar el colerico el nombre a quien deſſea quitar la vida. Los hermanos de Ioſeph ſoñador le llamaron: *Ecce ſomniator venit.* Saul a ſu hijo le pregũto por Dauid, pero porque ya era ſu nõbre celebre, no le ſabe pronũciar: *Cur non venit filius Iſay, nec heri nec hodie ad veſcendum?* A Cain le pregunta por ſu hermano Dios, *Vbi eſt Abel frater tuus?* Y cõ dezirle el Señor el nõbre, el no le repite (q̃ viue toda via la inuidia, aunq̃ muera el q̃ la cauſo.) Pero dexado eſto, la cauſa q̃ dã es bien apurar, q̃ es que haze muchas ſeñales, y lo primero confieſsã q̃ no las haze ſuplicãdo como otros ſanctos, ſino mandando con imperio de ſeñor, y eſte es el fundamento que tomo Nicodemus para creer en el. *Quia nemo poteſt facere ſigna quæ tu facis.* Y ellos le quiſieron dar a entender que le creerian quando le pidieron ſeñales: *Volumus à te ſignum videre.* Y aun por ſeñal le pidẽ deſpues deſto, q̃ baxe de la Cruz y le creerã:

Gen. 37.

1. Reg. 20.

Gen. 4.

Ioan. 3.

Matth. 12.

Deſcen-

Deſcendat nunc de Cruce & credemus ei. Pero ſino haze eſſo, por lo mucho que quiere la Cruz por cõcluyr mi remedio en ella, lleua dende la Cruz vn ladrõ al cielo, y eſſo no baſta para que le confieſſen por ſeñor del. Pero no es muy de conſiderar, que no aya mal en el mundo que la malicia no ſepa colorear, ni bien q̃ no le ſepa calũniar. Si bayla Dauid delante del arca, Michol murmura del, y califica por baxeza aquel ſeruicio que haze a Dios: ſi por cudicia hurta Saul los ganados de Amalech, no falta eſcuſa de dezir que ſon para ſacrificar, aſsi de coſa tan en prouecho del mundo, como hazer Chriſto ſeñales de que aun los ciegos eran teſtigos de viſta quierẽ tomar occaſiõ para le quitar la vida ſin ſe hallar en vn cabildo como eſte vn voto deſapaſsionado, que proponga, que ninguna coſa era tan importãte para el biẽ de ſu republica como conſeruar a Chriſto en ella, pues para vn año de hãbre no pudierã tener alhõdiga, ni poſito, tan biẽ prouey do como ſus manos, que eran poderoſas de hartar cõ cinco panes a cinco mil hombres, y que ſobraſſe mucho, y para tiẽpo de enfermedades teniã en el, medico y botica, pues con ſolo recetar dieta para lo eſpiritual, mandando que no peccaſſen ſanaua en lo corporal, y el ruedo de ſu ropa baſtaua para eſtancar fluxo de ſangre, y no ſolo con la palabra ſanaua enfermedades, ſin quedarles a los enfermos flaquezas de conualecientes, pero aun reſuſcitaua muertos, y antes eſtas ſeñales ſon cauſa de q̃ tratẽ de quitarle la vida, a quiẽ a tãtos la auia dado, y no de q̃ ſe cõfiera, ſi ſera bien conſeruarla por beneficio comũ de la Republica, pero aqui no ſe trata del punto del gouierno, ni de juſticia, ſino juntan ſe la ſoberuia y enuidia, la primera aunq̃ le deſprecia y no le ſabe el nõbre, ſe acompaña de la ſegunda, a quien ſus milagros parecen grandes, con la ſoberuia dizen que quieren ver milagros,

Matth. 27.

2. Reg. 6.

1. Reg. 15.

Matth. 9. & 14.

Mar. 6.

en vien-

Universidad de Deusto
Biblioteca

enviendolos cõ la enuidia, le quieren matar por ellos, con la soberuia Herodes, habla de Christo con desprecio, diziendole mochacho: *Interrogate diligenter de puero.* Con la enuidia le parece tan gran gigante, por ver que le vã a adorar Reyes, que teme que le ha de quitar su reyno, y mata a millares los niños por encontrar cõ el, con la soberuia apocan estos el credito de Christo, y hablan baxamente de su persona, con la enuidia les parecen sus señales grandes, y soberuia, y enuidia, ambas juntas, determinan por razon de estado que se le quite la vida, porque si no lo hazen: *Venẽt Romani, &c.* Aqui descubren la hilaza, y el interes con que votan, pues muestran su codicia en sus palabras, vicio al fin de la edad vltima del mundo, que en todas las edades del, como en las de cada hombre, ay vicios que acompañan los años. En la niñez golosinas, en la adolescencia vicio de la carne, en la virilidad y edad perfecta, pretensiones de honras, estados, en la vejez codicia, assi se le han visto estas quatro edades al mundo, en los quatro siglos de los differentes metales, en la niñez del, vna mançana basta para nuestros primeros Padres, porque era golosina de la puericia, algo mas crecido en su mocedad, el vicio de carne, y el incendio y fuego della, que apagò Dios con el diluuio: en la edad mas perfecta, pretensiones de reynos y estados que se ven en las guerras de los libros de los Reyes, y Machabeos, en la vejez del la codicia, pues la bolsa della no se hinche sino con el precio de Christo, y estos la descubren en su votar oy: *Venient Romani.* Y donde ella se entremete, que buena resolucion puede esperarse? pues por codicia el rico no sabe, si deshara, o ensanchara sus troges, ni el mayordomo como dara sus cuentas, ni el peccador si restituyra, y al

Matth. 2.

yal fin por ella los arrendadores de la viña, se resuelven a quitar la vida al heredero della, y lo mismo ordenan los deste cabildo, que se haga de Christo, que essa es la perplexidad del: *Quid facimus.* Pues viene a brotar. *Venient Romani.* Y deay el prendase, muera Iesus.

Consideracion IIII.

VNus autem ex eis Cayphas nomine, &c. Deuia de ser tanto el alboroto, y ruydo, que fue necessario, que Cayphas que presidia, les hablasse, tratandolos de necios a todos (que dende aqui començo su prophecia) *Vos nescitis quicquam.* Y lo que el alcanço con las palabras que propuso (no obstante que otra cosa significaua por ellas el Spiritu sancto) fue, si vienen los Romanos no se escusan muertes, y aun por ventura acabarnos a todos, pues mas seguro es que muera vn hombre, que no q̃ todos perezcan, y propone lo por negocio conueniente: *Expedit.* Que a vna tyrannia tal, algun color se le ha de dar para hallar quien venga en ella. Absalon para hurdir las communidades, y dar principio a quitarle a su padre el Reyno, pide licencia para yr a Hebron a visitar los cuerpos Sanctos de sus reuisabuelos, Laban para no dar a Rachel por muger a Iacob, como se lo deue por sus seruicios y concierto hecho, y palabra dada, alego el derecho de la costumbre de su tierra: *Non est in loco nostro consuetudinis.* Iudas la cobdicia del precio del vnguento, la quiere paliar con charidad y limosna, y el que ha estado mil años en mal estado, y no sabe echar de casa la amiga, dize que la tiene alli porque no se pierda, y q̃ la limosna que ha de hazer a otra la haze en ella, traças son todas y razones

2. Reg. 13.

Gen. 29.

Ioan. 12.

de Cay-

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Cayphas, que funda el matar a Christo en cõueniẽcia, y en las mismas palabras que dize se echa de ver, q̃ hablo otro espiritu que el suyo en su lengua: *Vnus moriatur homo.* El que es vno, siendo Dios y hombre, vno cõ el Padre y con el Espiritu sancto, muera hõbre, y esta particula: *Vnus.* A nadie le conuiene tãto como al vno, escogido entre millares, que assi lo llamaua la esposa, y es que de mil auia hallado por varon señalado Salomon buscandole con grande cuydado: *Virum de mille vnum reperi.* Y esta congruencia, de que vno muriesse por delicto, que introduxo vno para que la gracia tocasse a todos, y toda la gente no pereciesse, S. Pablo lo hallo escriuiendo a los Romanos: *Si enim vnius delicto multi mortui sunt, multo magis gratia Dei, & donũ in gratia vnius hominis Iesu Christi in plures abũdauit.* Bien baltãtemente apunta el vno, por quien el peccado introduxo la muerte, y vno por quien se nos communico la gracia, que fue el author della y de la vida, que por ser vno solo en quien toda estaua puesta, y por otro camino no podiamos alcançarla para darnos la, se disfraço, y entro en la batalla, porque conociendole no le mataran, y le alcanço la saeta como al Rey de Israel en su carro, yendo contra el Rey de los Assyrios, con que se asseguro la victoria, o como. Codro Rey de los Atheniẽses, de quien refiere Valerio Maximo, y aun S. Augustin lo escriue, que por tener respuesta del oraculo de Apolo, en que le dezia que venceria el exercito de los enemigos si moria en la batalla, y sabido entre sus contrarios, se tomo acuerdo, que todos anduuiessen cõ grã cuydado de no matar al Rey enemigo, y el se disfraço por el bien de su gente, y se puso en la vanguardia para vencer muriendo, y assi le succedio, que la muerte del solo, gano (como se lo auia dicho el Oraculo) vida de tantos, aũque respuesta de falso Dios sombras da de la pro-

Eccle. 7.

Rom. 5.

3. Reg. 22.

Valerio Max. li. 5. August. li. 18. de ciuit. cap. 9.

phecia, que el diuino spiritu oy pone en la boca de vn falso Pro pheta. Pero Pablo, por quiẽ mas claramẽte hablo a los Hebreos, tambiẽ dize la propriedad deste *Vnus.* Por quien todos fuerõ sanctificados: *Qui enim sanctificat, & qui sanctificatur ex vno omnes.* Tambien dictaua el diuino spiritu al vno como al otro. Pero la duda es, siẽdo acuerdo del cielo este, y palabras del Spiritu sancto, que assi ordena que se digan, y manda que se cumplan luego, no pecca Cayphas en proponerlas, ni los Phariseos en votarlas, ni los ministros en executarlas? Importa mucho aduertir, que el Spiritu sancto no dize que conuiene que le mateys, sino que conuiene que muera, porque todos no mueran. Que aunque conuiene que aya verdugo en la Republica, y que aya casas publicas para escusar mayores daños, pero a nadie le està bien ser verdugo, ni a nadie le cõuiene estar en tales casas. Y de camino se declaran las palabras de Christo: *Necesse est vt veniant scandala, væ autem homini illi per quem scandalũ venit.* Y la verdad de toda la Theologia declara mas esto, donde se enseña, que Dios que es causa de toda cosa, no lo es del peccado, ni lo quiere, ni lo manda. El exemplo de los Theologos es claro, anda mal vn hombre coxo por vna herida que le dieron en vna pierna, que le corto vn neruio, con todo anda, aũque con gran fealdad, porque quedo virtud y fuerça para poder lo hazer. En esto se hallã dos cosas, el andar de que es causa la virtud, y fuerça q̃ quedo en los neruios, y ay aquella imperfection, y deformidad, y de essa no es causa la virtud, sino la cuchillada que le dieron. Assi Dios es causa de nuestras obras, pero no de la fealdad y malicia que lleuan: que si vos poneys los ojos en lo illicito, aunque Dios os da la vista, y ayuda a mirar, pero no a peccar mirando. Assi en la muerte de Christo ay dos cosas, el matalle, y el ser muerto, fue

Hebr. 2.

Matth. 18.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

to, fue prouechoso al mundo, y su total remedio que muriesse, y esto fue summamente agradable a los ojos del Padre, pero fue detestable peccado que le quitassen la vida: que el Señor que se agrada de la sangre del Baptista, no se satisfaze de que se la derrame Herodes, y el que huelga ver a Catherina en la rueda de nauajas (que fue la de su fortuna) no se contenta de que Magencio la ponga en ella, y assi no dize Cayphas, conuiene que le matemos, sino cõuiene que muera. Y assi aunque dixo S. Pedro, que estos hizieron lo que la mano y consejo de Dios decreto que se hiziesse: *Et fecerũt quæ manus tua, & concilium tuum decreuerunt fieri.* Pero no dize que se les mando a estos que lo executassen ellos, que el hazerse esto, y ser assi conueniente: mucho antes lo tenia dicho Christo a Nicodemus, conuiene leuantar al hijo del hombre en vna Cruz, para que no perezcan todos los que en el creen, como no perecian todos los que mirauan la serpiente de bronce, leuantada por mandado de Dios en el desierto, y assi el mismo Christo viendo que al eterno Padre no le satisfaze el animal muerto por el hombre, que auia de morir por su peccado, se offrece a hazer la paga deuida por el, yendose por sus pies al sacrificio. Y assi lo va protestando el, como lo escriue S. Pablo a los Hebreos, y antes lo auia dicho Dauid: *Hostiam, & oblationem noluisti, corpus autem aptasti mihi.* Y pues tan antes el mismo hijo de Dios lo auia dicho, bien claro se ve que no dize nada de suyo Cayphas, que por esso aduierte el Euangelista, que habla assi, porque es Pontifice de aquel año, que basta tener la cathedra de Dios, para que aunque quiera no pueda enseñar falsa doctrina en ella. Y assi lo entiende esto S. Augustin en aquellas palabras que por S. Mattheo Christo dezia a los suyos que diessen credito a los Scribas, y Phariseos Cathedraticos de la cathedra

Actor. 4.

Ioan. 3.

Hebr. 10.
Psal. 39.

Augustin. 4. de Doctri. Christ. cap. 27. sup. illa verb. Matth. 23 sup. cathedrã.

cathedra de Moysen, guardando la doctrina, y no imitando las obras. Son las palabras deste sancto Doctor dignas de ponderacion, y la cathedra: *Non est eorum sed Moysi, cogebat eos bona dicere etiam non bona facientes, agebant suam vitam suam, docere autẽ sua, non permittebat in cathedra aliena.* Obligauales alli a dezir verdades, que de la cathedra, pues no era suya, no les consentia hazer a su voluntad, de la vida si, que era suya: que muchos ay que no mereciendo el remo (o quiça mereciendole) pero no le sabiendo gouernar, les dan el gouernalle. Tambien es doctrina del mismo Sancto: *Qui remum tenere non noueram, cùm indignus essem poni ad remum, positus sum ad gubernaculum, & animarum regimen.* Que no se canonizan por sanctos (dixo sant Hieronimo) los que tienen los lugares de los sanctos, sino los que hazen sus obras: *Non enim sanctorum filij sunt, qui tenent loca sanctorum, sed qui exercent opera eorum.* Y assi dixo, que no era facil estar en el lugar de sant Pedro, o de sant Pablo. La misma doctrina escriue sant Gregorio a Athanasio, y oy vemos la verdad desto en Cayphas, y con todo habla el Spiritu sancto en el, la verdad mas importante para nuestra saluacion, que es la de la muerte de Christo, de donde vino nuestra vida, y nuestra gracia, y se nos abrio la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Moyss.

Augustin. Epist. 148.

Hieronym. ad Heliodor.

Gregor. li. 6. Epist. 39.

(·?·)

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del Domingo de Pasion.

Cogitauerunt Principes sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. Ioan. 12.

IRAS la ceguera del concilio de ayer, y la necia resolucion que en el tomaron los Põtifices, y Phariseos, otro acuerdo no menos ciego y necio toman oy, que sera bien quitar a Lazaro la vida, pues por auer se la dado Christo, enbelesados de la grãdeza del milagro, muchos de los Iudios creyan en el Señor, como que quiẽ vna vez le dio la vida, no pudiera dar se la segunda, o defender la que le auia dado, o como que Lazaro vuiera cometido algun delicto que no ayan cometido todos los viuos: si es delicto el recebir vida del author della, pero basta que callãdo es Lazaro predicador de las obras de Christo, para que estos procuren quitarle del mundo, y Dios tenga a su cargo el conseruarle en el. Veamos si sera mas poderosa la malicia destos que la omni potentia de Dios, q̃ suele mostrarla, con embiar corderos contra lobos, como dixo a sus discipulos, que los embiaua, sin que la natural contradicion, que el lobo haze al cordero, y el gusto que en su sangre halla, pudiesse vencer el sobrenatural fauor, q̃ de Dios trae, el que sin defensa ninguna como cordero, no teme la mas fuerte offensa, que el mas rauioso lobo puede hazerle. La determinacion con que saliendo de entre sus corderos Moysen, se oppone a vn lobo furioso como Pharaon

Luce 10.

Exod. 3.

Pharaon nos muestra esto, y de entre sus colmillos, y garras forceja a sacarle la presa. El animo con que Elias le dize a Achab, que es vn perturbador de Israel, y el y sus padres Idolatras. Y el brio, y esfuerço con que Eliseo a Ioram le dize, que sino guardara respecto a Iaphat, ni el vuiera oydo ni mirado, ni hecho caso del, no presumiendo ninguno destos demas fuerças suyas, que deterner las de Dios, en cuya virtud hablaua, que es en quien Dauid fundaua salirse bie de qualquier aprieto, y escalar qualquier fuerte muralla: *In te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* Tras todos estos acuerdos Lazaro se queda viuo, y los que contra el se conjuran necios: que quien con su vida callãdo mejor que estotros Prophetas hablando, predica las obras de Dios, no tiene q̃ temer perdella por esto, ni nosotros q̃ dudar, si para tratar desto nos valemos de su gracia, que ha de dexar de darnos la, en especial assegurando nuestra pretension con la intercesiõ de la Virgen, &c. Aue Maria.

3. Reg. 18.
4. Reg. 3.

Psal. 17.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL Euangelio que la Iglesia canta en esta feria, es vna Sylua de varia lection, porque contiene muchos de los que en el discurso del año en otras festiuidades lee, y tanto por ser largo, como por no tener difficultad de letra, y attẽder a la breuedad que hemos seguido, en la declaraciõ de todos la guardaremos en el. El principio es vna resolucion que los Principes de los sacerdotes toman, en que sera bien que muera Lazaro, pues por venir el por camino tan milagroso crece el credito, y la opinion de Christo, que como no hallarõ otro delicto para quitar al Señor la vida, sino sus muchos milagros, no hallan otro contra Lazaro, sino ser el testigo de abono de vno de los mayores dellos. Desto passa el Euangelista a la venida que hizo Christo de Bethania a Hierusalem, entrando en publico con el gran triumpho, y solenne recibimiento, que mañana mas en particular canta la Iglesia, y alli declararemos. Y aunque triom-

phador sentado en vn pollino, cumpliendo lo que de esta fiesta pro-
Zachar. 9. phetizo Zacharias, aunque ni de la prophecia, ni de que quedaua cú-
plida con este recebimiento, no quedaron aduertidos los Apostoles,
ni cayeron en ello (aduierte el Euangelista) hasta que despues de su-
bido a los cielos, y illustrados por el Spiritu sancto, se acordaron de
lo vno, y de lo otro. Y añade S. Ioan, que el reboluerse Hierusalem
tan en breue, y el recebir con este applauso a Christo fue, porque mu-
chos de los testigos que vuo en la Resurrection de Lazaro, con dar
la nueua de aquel milagro, reboluieron el mundo, aunque esta de-
uio de ser la causa exterior, que la virtud del Redemptor sin duda
interiormente mouia los coraçones, y los de los Phariseos, que con
lo que deuieran ablandarse mas se endurecian: con rabiosa embidia de
zian entre si, nada de quanto hazemos aprouecha, pues todo el mũ-
do se va tras este hombre. En esta sazon se hallaron en Hierusalem
algunos Gentiles, que solian venir a adorar al Señor en el Templo
de los Iudios, que tambien los solian recebir a las offrendas, y sa-
crificios, aunque no a comer el cordero, sino estauan circuncida-
dos, como parece en el Exodo. Y de que Gentiles tuuiessen esta de-
Actor. 8. uocion, exemplos tenemos en la Scriptura en el Eunucho de Canta-
2. Mach. 3. cia Reyna de Ethyopia, y Heliodoro offrecio offrendas, y oro, cõ-
1. Esdræ. mo se refiere en la historia de los Machabeos, y Cyro, y Dario, Re-
yes Gentiles hazian lo mismo. Estos pues que auian venido a Hieru-
salen, deffeosos de ver a Christo se valieron de la intercession de
Philippo, porque era natural de Bethsayda de Galilea, patria circũ
uezina a la suya, Philippo lo trato con Andres, como mas priuado,
y juntos se lo dixeron a Christo, y el les respondio: *Venit hora, vt clarificetur filius hominis.* Descubriendo por cierta Señal de la hora de
su muerte la conuersion de los Gentiles a su conocimiento, para q̃
el que era tenido por hijo de hombre, estos mejor que los Iudios le
confessassen por hijo de Dios, y esto declara con la similitud del gra
no de trigo, que por caer debaxo de la tierra sembrado, y morir
alli, viene a tener el acrecentamiento de la espiga, y de aqui saca la
doctrina el para los que le oyen, *Qui amat animam suam.* Llamando a
la vida el alma, y acõsejando, que no ay tal ganar de vida, como per
der esta temporal con que el offrecerla por el sea, dandola en su ser-
uicio, pues por esse camino vendran a parar, el Señor, y el criado a
vn mismo lugar; y porque viendole tan humillde no dixessen que co
mo pedia seruicio, dize: *Si quis mihi ministrauerit.* Habla de seruirle en
el tiempo que este para pagar criados, que vna de las pagas dellos,
dize que sera, que los honrara su Padre, y auiendo tratado del fru-
cto de su passion, por la venida de los Gentiles muestra que ya teme
la muerte como cercana, pues en el venir los Gentiles la ve tan a la
puerta, y assi dize: *Nunc anima mea turbata est.* Y hablando con vo-
luntad humana (dize) para el trago desta hora libradme Padre
eterno,

eterno, y luego hablando cõ voluntad deliberada accepta la muerte
diziendo, pero pues llegue a esta hora honrese con mi muerte vue-
stro nombre, mostrando en ella que soy hijo vuestro, diziendo estas
palabras, oyeron todos vna voz del cielo, concediendole lo que pe-
dia, con que el Padre respondio como tal, y quedo enseñado que era
su hijo diziendole: *Clarificaui, & iterum clarificabo.* Como le ha autho
rizado, y dado a conocer con tantos prodigios antes de la muerte,
lo hare tãbien cõ otros no menores en ella. Esta voz fue de manera, q̃
vnos de los que estauan presentes les parecio que era trueno, otros di
xeron que algun Angel le hablaua. Responde Christo condenando
ambas opiniones cõ solo dezir, no vino por mi esta voz, sino por vo
sotros, diziendo que era voz, niega ser trueno, diziendo que por
ellos niega ser Angel, pues no le auia el menester para confortarle, y
comiença luego a dezirles lo que ha de passar en su muerte en razõ
de honrarle el Padre en ella, pues ha de auer vn juyzio en fauor del
mundo, y contra el demonio, que se preciaua de Principe del, con q̃
el q̃dara vencido, y el hõbre poderoso para vencerle, y yo leuantado
en la cruz me llevare tras mi los hõbres, y a la respuesta del vulgo, q̃
le dize, vna vez te llamas Christo, otra vez hijo de hõbre, de Chri-
sto hemos oydo en la Scriptura que ha de permanecer para siempre
(deuian de acordarse del lugar de Daniel: *Potestas eius potestas aeter-* *Daniel. 6.*
na.) Como tratas de tu muerte siẽdo esto assi? les respõde acõsejãdo-
les que se aprouechen del tiempo que tienen luz de doctrina, a que
(aqui llama lumbre) amenanzandoles cõ el tiempo, en que la echaran
menos, pues los que andan a escuras ya saben con quanto trabajo
andan a tiento, y es peor la obscuridad de la ignorancia, y
concluye llamandose a si luz, diziendo que mientras le go-
zan, le crean, porque por esta fe y credito, vienen a ser hi-
jos de Dios, que es luz segun las palabras del capitulo prime-
ro del mismo Euangelista: *Quotquot autem receperunt eum, de-* *Ioan. 1.*
dit eis potestatem filios Dei fieri. Y auiendoles dicho
esto se retiro, y escondio Chri-
sto dellos.

(*)

Consideracion Primera.

Cogitauerũt Principes sacerdotũ, vt & Lazarũ interficerẽ. Ayer se hizo jũta cõtra el Señor, oy cõtra el Christo suyo, que es su retrato, vngido con el inuisible olio de la gracia de su diuino Spiritu, y assi cõprehenden a Christo, y a Lazaro justo, q̃ contra cada qual se haze vna junta ayer, y oy. Las palabras del Psalmo, ayer. *Aduersus Dominum.* Oy. *Aduersus Christum eius.* Que aunque de si no haze defensa Christo, pero al Christo suyo apercebido les tiene que no le toquen: *Nolite tangere Christos meos.* Si quiça en se deste mandato, y en confiança de su Dios se encolerizaua Dauid contra los que le dauan por consejo, que no se pudiendo valer de los pies buscasse alas de que valerse, y reyase el, de que confiãdo en Dios, les pareciesse que era bien aconsejarle que se fuesse por los ayres: *In Domino confido.* Y siendo esto assi: *Quomodo dicitis animæ meæ, trasmigra in montem sicut passer?* Pues la seguridad, y fortaleza que tiene el que confia en el Señor, es mayor que la del monte de Sion: pues si aquel para no blandear, ni mouerse no es eterno, es lo para no bambanearse el vezino de Hierusalem, que es el justo (que todo esto dize en otra parte:) *Qui confidunt in Domino sicut mons Sion, non commouebitur in æternum, qui habitat in Hierusalem.* Que no son murallas, ni terraplenos los con que guarnece Dios la ciudad de su amigo, de altos montes la cerca por mas asseguralla: *Montes in circuitu eius.* Y por sobre ellos no le haze la vela hombre, que suele dormirse, y perderse por su sueño la mas bien cercada ciudad, que no fia Dios la guarda del hombre de otro hombre, el mismo la haze: *Dominus in circuitu populi sui.* Y como esto

Psal. 2.

Psal. 104.

Psal. 10.

Psal. 124.

esto no cabe debaxo del merecimiento del justo, por mucho que lo sea, sino es suerte buena suya, no ha de permitir Dios que tal suerte le sea azar, con dar lugar a que el tyranno ceptro del malo le subjecte, y afflixa, para que por aqui se vea su amigo en aprieto de estender la mano a cosa que sea contra su ley diuina: *Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum, vt non extendant iusti ad iniquitatem manus suas.* Si toda esta seguridad, y buena guarda la tiene el amigo de Dios por poner en el su confiança, pues el Ecclesiastico le dixo que por este camino se ponia en seguro lugar: *Confide in Domino, & sta in loco tuo.* Que el lugar de la confiança, y seguridad no es menos que gloria, y por ella se haze el justo en cierta manera bien auenturado aca: *Benedictus vir qui confidit in Domino.* Y si esta confiança assegura las batallas, y da en la mano las victorias, como parecio en el gran Machabeo, que teniendola le embio con Hieremias el cuchillo Dios, con que vencio al enemigo. Y si con esta esperança se sale bien de los pleytos sentenciados por todas instancias contra el justo, como parecio en Susanna, de quien dixo Daniel: *Erat enim cor eius fiduciam habens in Domino.* Y como el mismo Propheta vltimamente dixo, que nadie confio en Dios que saliesse corrido, ni confuso: *Non est confusio confidentibus in te.* Razon tiene Dauid de sentirse, de que les parezca que es bien affloxar en sus esperanças, y valerse de las alas de los paxaros, como que sea mas seguro el alear de la pluma dellos, que el assegurarse el coraçon del justo con su Dios, en el qual si yo confio (que si hago:) *Quomodo dicitis animæ meæ, trasmigra in montem sicut passer?* Pues el Ecclesiastico dize, confiando en Dios no bueluas pie a

Eccli. 11.

Hiere. 17.

2. Macha. 15.

Daniel. 13.

Daniel. 4.

tras: *Sta in loco tuo*. Siendo esto assi, porque no solo me he de valer yo de pies, sino de alas? Responde se Dauid a si mismo luego, todo loque le pudiera responder quien esto le aconsejaua. *Quoniam ecce peccatores intenderunt arcum*. Porque los peccadores, que son continuos enemigos del amigo de Dios, andan flechando el arco, y hinchendo las aljauas de saetas, no para salirse de dia a matar aues, sino para andarse de noche a matar justos: *Vt sagittent in obscuro rectos corde*. Y como arco, y saetas, alcançan mas que qualquiera ligera carrera de hombre, parece les que siendo tanto el cuydado del malo en esta caça de justos, para que se preuiene, y que no ha sido poco el de Dauid, en buscar en otros aprietos plumas de
Psalm. 54. que valerse: *Quis dabit mihi pennas, sicut columbæ?* Que nada se le puede aconsejar tan a proposito, como que agora se valga dellas, pues es el mas seguro camino de escaparse. Y pues suele Dios proueer alas y plumas a sus amigos puestos en aprieto, como lo hizo con la muger de parto del Apocalypsis,
Apoc. 12. que contra Dragon de tan larga cola, que con ella derribaua la tercera parte de las estrellas, para tomar tan larga carrera acabada de parir, que pudiesse yr al desierto con seguridad, alas auia de auer menester, y para en estos peligros vltimos, prometidas las tie-
Psalm. 67. ne Dios a los justos, y aun plateadas: *Si dormiatis inter medios cleros pennæ columbæ deargentatæ*. Quando mas dormidos esteys, y descuydados de vuestra defensa, de manera que este el enemigo echando fuertes sobre vuestra vida, honra, y hazienda, cargados de ca-
Actor. 12. denas dobladas a los pies, como las tenia Pedro: *Vinctus catenis duabus*. Para cortarle otro dia la cabeça, sino salieredes de esse peligro con alas, vn Angel yra con las suyas a sacaros del: que no tiene peligro el justo

justo entre el yunque, y el martillo, ni Daniel entre leones, que por los ayres le socorre Dios con Abachuch, ni entre el fuego como los niños: que alli ay marea, y baylan, y dançan en ella, a todas las partes llegan las alas, y socorro de Dios, y en todo tiempo las ha menester el justo, pues en todo tiempo anda en asse chanças contra el el peccador. Y assi dende el dia que resuscito Lazaro, pues en hazelle beneficio tan sobre toda naturaleza, en que descubrio la gracia, en q̃ con el estaua, pudiera andar apercebido de alas, pues quanto mas se descubre la amistad de Dios, tanto mas se descubre la enemistad del malo cõtra el. Fuerte es la razon que los peccadores dan: *Cogitantes apud se non recte*. Como estos de oy, que: *Cogitauerunt vt & Lazarum interficerent*. Para quitar al amigo de Dios la vida, q̃ es dezir, q̃ es contrario a sus obras: *Contrarius est operibus nostris*. Que les reprehende la transgresion de la ley: *Improperat nobis peccata legis*. Que los infama, condenando su professio peruersa: *Diffamat in nos peccata disciplinæ nostræ*. Al fin no le pueden ver, ni aun pintado. Como el herido de ver sacar al cirujano los instrumẽ
Compar. tos, y hierros con que le cura, y el potro no domado da mil corcobos de miedo de las espuelas, quando ve llegar al ginete para subir en el, y se açora, abispa y alborota, y el mienbro lastimado todo teme q̃ va a lastimarle mas, y tocar a el. Todas estas razones tiene el malo (y para el son biẽ fuertes) para tener por pesado al justo, aun para solo verle, y assi dize: *Grauis est nobis etiã ad videndum*. Fundado en las quales se resuelue a le quitar la vida, pero la que agora da Christo a Lazaro, ni accusa a los destos, q̃ oy pretenden quitar se la, ni les haze offensa, que puede ser la causa, pues ninguna de las dichas les mueue para que le pretendan matar? El Psalmo de Dauid que vamos declarando expressa

mente

Universidad de Deusto
Biblioteca

mente la da: *Quoniam quæ perfeciſti deſtruxerunt*. Y toda via ſe queda preguntando el juſto que cauſa dio para eſto: *Iuſtus autem quid fecit?* Baſta por razon auerle dado vida Dios, auerle hecho perfecto, para que procuren quitarſela, el Señor a dar vida, el hombre a quitarla, da ſe la Dios al hombre auiendole hecho
Geneſ. 2. de barro, con aquel ſoplo, y aliento de ſu boca: *Spiravit in faciem eius ſpiraculum vitæ*. Con que tambien dio el poder de dar vida ſpiritual a los Apoſtoles
Ioan. 20. con el miſmo ſoplo: *Inſufflauit, & dicit eis, accipite Spiritum ſanctum*. Y abriole a Adam con eſte ſoplo los ojos, y ſentidos, como dandole a entender, que aunque pudiera con vna palabra darle vida, y alma, pero quiſo darſela ſalida de ſus entrañas, para que la eſtimaſſe, y recibieſſe como de ellas, que eran de miſeri-
Lucæ 1. cordia. *Per viſcera miſericordiæ Dei noſtri*. Y no degeneraſſe deſte principio que tiene de entrañas dulces, y amoroſas de Dios, y en paſſando la primera generacion, ſaca vn Cain vnas entrañas de leon, o de tigre, con ſer el primer hijo q̃ Adam tiene, y porque perficiona con ſus ojos a ſu hermano Dios, ſin auer para ello otra razon que le mueua, trata de le quitar la vida, y lo haze: *Quoniam quæ perfeciſti deſtruxerunt*. No ay mas cauſa de fauorecerle vos, para que le perſiga el malo, y aun deſpues de auer dado eſſa, ſe eſta toda via preguntando? *Iuſtus autem quid fecit?* Propria pregunta de hombre de buena conſciencia, que no cree que hara otro por mala que la tenga, lo que el no hiziera, y aunque le aſſeguran que ſi, buelue incredulo, y dudoſo a preguntar la cauſa. Ha ſe le dicho a Dauid, que aunque no aya mas razon de quitarle la vida el malo al bueno, y procurarle desbaratar, que auerſe la dado Dios, y q̃ no busq̃ mas cauſa, ſino q̃ ſe põga en cobro:

Quoniam

Quoniam quæ perfeciſti deſtruxerunt. Porſia, y perſiſte el Propheta, pareciẽdole que no ha hecho porque huyr, ni dado cauſa a tan gran colera, y tan ciega: *Iuſtus autem quid fecit?* Vee en ſi, que aunque Saul le ha obligado cõ *1. Reg. 26.* mil agrauios a le quitar la vida, con todo eſſo quando ſeguramẽte puede hazerlo, y ſe le offrece Abiſay para ello, porque le hallan durmiendo en ſu tienda en campaña, dormidas las centinelas, y aun los que ſon de guarda, no conſiente Dauid que Abiſay le mate, porq̃ le parece que ſiendo Chriſto vngido del Señor por ſer Rey, aunq̃ malo, no quedara innocente el homicida: *Ne interfacias eum: quis enim extendat manum ſuam in Chriſtum Domini, & innocens erit?* Viue Dios q̃ ſi el no le mata que le dio la vida, o ſe llega ſu hora, o muere en la guerra, (que juſtificada la razon della, lo eſta el deſcargo del que mata,) que ni por mis manos, ni por orden mia ha de morir; guardeme Dios, y tenga me de ſu mano, no enſangriente yo la mia, alargandola contra el Chriſto ſuyo: *Propitius ſit mihi Dominus, ne extendam manum meam in Chriſtum Domini*. Y contenta ſe con tomarle prenda con que confundirle, y hazer le creer, que quien de la cabecera le quito la gineta, y el fraſco de agua, pudiera de los hombros quitarle la cabeça, y luego dende lo alto del monte con ſiegma quiere amanſar ſu colera, y ſe pone con el a razones, pidiendo le la cauſa porque aſsi le perſigue: *Quam ob cauſam Dominus meus perſequitur ſeruum ſuum? Quid feci, aut quod eſt malum in manu mea?* Sin ninguna duda eſta es la, occaſion de las palabras del Pſalmo: *Iuſtus autem quid fecit?* Que le parece a Dauid que no es baſtante cauſa: *Quem perfeciſti deſtruxerunt*. Que porque le haze poderoſo contra Goliath, y Philiſteos, bien quiſto con todos, pues aun Ionathas contra la ley que debe a ſu padre ſe la guarda a el. Las damas y matro-

nas

nas de Hierusalē son truhanas, lisonjeras suyas, no estimando que lo fuesse dellas Saul, esto que assi perficiona Dios, esto quiere destruyr estotro, y piensa Dauid que como aun el con causa no mata, ni consiente mate Abisay al Christo del Señor, q̄ sin ella, a el no aura quié le quite la vida, y esta seguridad le deue de hazer a Lazaro no se poner en defensa, pudiendo creer que era bastante causa para temer la muerte de los malos oy, auerle dado ayer la vida el Señor, contra el qual pues se hizo cōcilio. *Aduersus Dominum.* No es mucho oy se haga: *Aduersus Christum eius.*

Consideracion II.

Cogitauerunt Principes, &c. Iob que no hallaua en si culpas, sobre que estriuassen sus penas, sino mil extraordinarios fauores, visperas de mil rigurosas pruebas, le dezia a Dios representandole lo poco que el hombre merecia, y lo mucho que por el hazia, y como paraua todo en probarle no para conocerle, pero para lo que fuesse, no lo dezia luego el coraçon melancolico: *Visitas eum diluculo, & subito probas illum.* Las madrugadas grandes Señor que tomays para hazer merced al hōbre, que son mayores que las que el puede tomar para pretenderla, pues siempre es vuestro el *Primo manè.* Vienen a parar en vn punto a ponerle en este estado q̄ yo estoy, dādo licēcia a mis amigos, a mi muger, y aun al demonio, que todos hagan suertes en mi, y aq̄lla particula: *Subito.* Parece a la q̄ dixo en otro capitulo: *Et sic repente præcipitas me?* Auiendo dicho que para le poner perfecto le dio mil bueltas al rededor como sastre que cercena la ropa, y no quita los ojos por vna, y otra parte dl ruedo dlla, o como si q̄brasse el olleo el vaso que dio mil bueltas en la rueda para dexarle perfe-

Iob. 7. *Matt. 20.* *Iob. 10.* *Compar.*

perfecto, trabajando cō pies, cō manos, cō ojos, y coraçon, y quisiesse prouar si es mas fuerte de lo q̄ suffre su materia, dādo con el en vna esquina, haziēdo prueuas, como si fuesse, o de bronce, o de piedra: *Nec fortitudo lapidū fortitudo mea, nec caro mea ænea est.* Que si dende lo alto el vaso acabado de hazer, y no seco ni cocido lo dexasse caer el official no siēdo de bronce mas parece ria q̄ era quererlo quebrar, q̄ querlo prouar, y auiendo de hazer esto para que tantas bueltas, y cuydado al hazerlo? esto dize: *Et sic repentè præcipitas me?* Las muchas bueltas, que son muchos fauores, bien parecen a lo de Dauid: *Quoniam quæ perfeciſti.* Si el que acaba de hazer el vaso le quita, y pone en cobro de entre manos traviessas, porque estando assi tierno no se lo desbaraten, y deshagan, porque Christo a Lazaro, a quien acaba de dar ayer vida siendo yguales obras en Dios, darla, y conseruarla, oy no le guarda para que se la quiten estos, antes sin dar el para ello causa, luego le da a prueua: *Subito probas illum.* Que rampoco halla Iob causa en si, para que a sus enemigos, y al demonio le de a prueua Dios, para que de la cūbre de los fauores, a que le subio tan a priessa por prouarle, le precipite dexando vaso tan tierno y rezien hecho en manos tan traviessas de amigos de Iob, y a Lazaro de enemigos de Christo, q̄llamādoles el mismo Señor toros: *Tauri pingues obsederunt me.* Assi se encarniça el toro, y brama, pisa, y hiere cō el cuerno al bulto, o estatua q̄ parece al hōbre, como al mismo hōbre, y siendo el justo retrato de Christo, o Christo suyo, claro esta q̄ estos toros se hā de embrauecer cō el como cō el original, y siē do tambien el justo capa de Christo. *His omnibus vel vt ornamento vestieris.* Oy parece que echa la capa al toro, y siendo los enemigos de Christo tambien llamados por su boca perros: *Circumdederunt me canes multi.*

Iob. 6. *Psal. 21.* *Compar.* *Isai. 49.* *Psal. 21.*

Tam-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tambien suele el perro morder a la piedra quando esta rauioso, como al que se la tira. De todo esto bien puede preguntar el justo lo que Dauid: *Iustus autẽ quid fecit?* Que ha hecho Lazaro, para q̃ tales prueuas se hagan del? Y si a Dios no le ha dado occasion, como no la dio Iob para que assi le apriete, qual es la que ha dado a los Phariseos, y Sacerdotes, para que assi le persigan? Si quiça es por lo que haze el que esta satisfecho de su cauallo, que por subirle de precio, y que se le estimemas, huelga que le den vna, y otra carrera, y le rompa los hijares, y bañen los dientes en sangre, y del mal tratamiẽço que le ve hazer esta muy contento, y satisfecho, y se le van tras ellos ojos, y luego desque buelue a sus manos le regala, y passea. A que fuertes, y rezias prueuas dio a Esteuan Dios, y como se le estaua mirando dende el cielo, para cogerle despues que saliesse de manos tan pesadas, y regalarle, como quien auia dado tan buena cuenta, si es esto lo que quiere hazer con Lazaro, ver que cuenta da de la vida que le ha dado (q̃ de prueua es la vida que da Dios) pero esto no fuera mucho. Mas apretadamẽte habla Dauid de la afflictiõ del justo, quãdo dize q̃anda perseguido, y apretado como
Psal.108. lãgosta: *Excussus sum sicut locusta.* No ay animal contra quien mas gẽte se conjure con ser el menos poderoso para su defensa, ni que mas perseguido sea, con ser tan poca su vida, y su esfuerço, cõ deuerse hazer poco caso del, y della, y cõ todo esso si al lobo persiguẽ tres o quatro pastores corriẽdo, gritãdo, y animãdo a sus perros q̃ ladrẽ, si al jauali siguẽ y aprietã seys mõteros, y se van lẽ cõtra el d̃ la lãça, o del venablo, y para estos q̃ son animales tã dañosos, el primero para el ganado, y el segundo para las viñas, y ellos d̃ suyo tã horribles, y fieros tã poca gẽte basta, y no se armã mayores esquadras: cõtra la lãgosta, q̃ es tan couarde y pequeño animal, y huela tan po-

tan poco, y a quatro saltos, si no muere, es cogida: los viejos cansados salen con brio los niños se juntan para contra ella: las mugeres salen de su casa a apurarla, y generalmente se hazen capitanias contra la langosta, como contra fuertes enemigos: los Sacerdotes la dan juran, y maldizen, y salen con sus estolas, y agua bendita, como contra el demonio, por tener la por animal, cuyo daño viene contra el principal sustento que es el pan. Con nada pudo dezir mejor la persecucion, y trabajo del justo Dauid, que auiendo de conocer de fuerça el malo, q̃ no es animal fiero como el lobo, o jabali el justo, viendo la humildad y poca defensa suya, le quiere reputar por lãgosta, y por nociuo y perjudicial bien comun, salir contra ella esquadras, aun hasta los Sacerdotes, acompañando a los Phariseos para quitarle la vida, y desterrarle del mundo: y aqui se enderençan los pensamientos destos, que la palabra *Cogitauerunt*, traças de pensamientos, machinas, industria, y arte dize, para salir en cãpaña contra el, tantos hõbres cõtra vn hõbre, que aun no deuen de ser hombres solos, sino demonios en ellos, que ningun instrumento tan fuerte halla Satanas para hazer su hecho como entrarse en vn cuerpo de vn hombre, y dende alli negocia mejor, y asegura su pretension. Y assi para engañar al otro falso Rey, se quiso encastillar, mintiendo en las bocas de los Prophetas, no se atreuiendo a hazer por si, lo que vio que haria mejor cõ hombres: *Exo Spiritus mendax in ore Prophetarum.* Y esta fue la indu- 3. *Reg.* 22.
stria con que echò en el coraçon de Iudas la traycion de vender al Señor, no se hallando capaz de lo poder hazer por sus manos: *Cum diabolus misisset in cor, vt tra-* *Ioan.* 13.
deret eum Iudas. Y assi deuia de auer hecho echadiza esta traycion en los pensamientos destos, que quitassen la vida a quien la daua Dios. Destos malos pensa-

mientos deuia de pedir Dauid a Dios, que por ser furiosos no los dexasse desmandar: *Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationis diem festum agent tibi.* Que declarando vn Rabino estas palabras de la persecucion del Antechristo contra los justos, en lugar de las palabras: *Cogitatio hominis*, dize: *Furor hominis.* Por ser tan furioso el pensamiento del malo contra el justo, y pidiendole que le enfrene, y detenga dize: *Reliquias furorum, quæ non cecideris succinges, & frænabis.* Que a tan furiosos pensamientos desenfrenados tan sin causa contra el justo, solo Dios les puede poner freno, y atajarlos, y essa es gran fiesta suya: que del mundo no tiene que esperar el justo remedio, pues en en el le tratan como a nociua langosta, y sin mas causa que auerle Dios dado vida, pretenden quitarsela, y a esso se endereçan sus pensamientos: *Cogitauerunt.*

Psal. 75.

R. Kemhi.

Consideracion III.

Cogitauerunt, &c. No fuera tan culpable el hecho destos, sino nos aduirtiera el Euangelista que era hecho pensado, y tomado acuerdo sobre ello, que no se hizo a caso, ni con ignorancia. Aquellas palabras de Christo por Sant Mattheo, tienen vna gran propriedad para esta occasion: *Malus homo de malo thesauro cordis sui profert mala.* Aludiendo al cuydado que tiene el que atheſora, que para esso lo quita del comer, y pierde el sueño por buscar traças, con que el theſoro crezca, y alli tiene el coraçon, como lo dixo el Señor, mas que en el cuerpo: *Vbi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum.* Y el mismo lenguaje habló Micheas: *In domo impij sunt thesauri iniquitatis.* Porque con tan gran cuydado se trata en todo genero de mal, como

Matth. 12.

Matth. 6.

Mich. 6.

mo si se buscasse vna mina, o se juntasse vn theſoro, y de yr creciendo esto, dixo Sant Pablo: *Thesaurizas tibi iram in die iræ.* Que como se atheſoran delictos acà, se atheſora tambien sin pensar la indignacion de Dios contra ellos, y este cuydado del atheſorar del pensamiento para las obras, y dellas para la obstinacion, es el de trocar menores en mayores monedas para yr haziendo el theſoro, que son los pensamientos, que por poco comiençan, como dixo Sanctiago del de la concupiscencia, que començando niña, si va creciendo hasta se hazer preñada: viene a parir peccados, y si el peccado se cria, y crece, viene a engendrar muerte: *Concupiscentia cum conceperit, parit peccatum, peccatum verò cum consummatum fuerit, generat mortem.* Y viene a succeder lo que a la Egypcia, que crio el Cocodrillo, y despues que se vio grande, le pagò los alimentos en comerle el hijo. Bestias fieras son los pensamientos, si crecen, theſoros que mas lazerado hazen al que los junta mientras mas van creciendo. El Apostol Sant Iudas, de los que tenian dañados los pensamientos como Cain para matar a su hermano Abel, movido de solo el fauor que le hazia Dios, que es muy parecido a la causa que estos oy toman, para quitar a Lazaro la vida, porque se la dio Christo, si no les compara el pensamiento destos, que en el dañado coraçon se cria a theſoro: a otras muchas cosas que le parecen los compara: *Væ illis qui in via Cain abierunt.* Ay de aquellos que echan por el camino de Cain: *Hi sunt in epulis suis maculæ combibantes sine timore, semetipsos pascentes.* Son gente, que por se mantener de buen pasto, y por llegar muchos a su conjuracion, y hazerlos de su parcialidad, tienen vna grãde y esplendida mesa, perdiendole a Dios el temor, y respecto,

Iacob. 1.

Iudæ Catho.

pues no paran en las manchas que de aqui se pegan al alma, antes son como vnas nuues, que por no tener agua las trae el viento ligeramẽte adonde quiere. *Nubes sine aqua, quæ a ventis circunferũtur.* Que ellas por ser escuras, y negras, solo siruen de quitar la luz del Sol, y por no yr cargadas, andã alborotado por diuersas partes el cielo, sin ser de ningun prouecho a la tierra. Y la misma mudança de pensamientos destos compara a vnos arboles por no auer dado fruto en el verano, para no trabajar con ellos en el hiuierno, los arrancan en el otoño, y entonces parece que dan vn hedrojuelo cõ que se engaña el horrolano, y creyẽdo que es bien boluerlos a plantar, porque al fin daran fruto aunque tardio, y hazelo, riegalos, y regalalos, y bueluense a morir, muriendose con ellos las esperanças de quien los boluio a plãtar: *Arbores autumnales infructuose, bis mortuæ eradicatæ.* Retrato del peccador que vee la muerte a ojo, y que por arbol que no da fruto le quieren arrancar, auiendo aguardado que le diessen hasta el vltimo tiempo que puede darlo, que es al otoño de la vejez, y alli al caer de la hoja da vnos retoños de solos buenos desseos, con que se le da otra espera, y le buelue a desarar plantado en la tierra, y buelue se a lo que antes era. Y como al que estando colerico se le aguarda que passe la furia del enojo, para meterle por camino, y parece que da buenas razones, y esperanças de q̃ no vengara la injuria, y con aquello se haze confiança del, y despues es vn mar ayrado, quãdo vee la suya: *Fluctus furit maris despumantis suas confusiones.* Leuantase vna tempestad en vn coraçon, quando le da el viento de la inuidia, y brama, y alborotase como vn mar loco, y acometo a las rocas, echãdo espumarajos por la boca para las hazer pedaços, que con nada se pudo pintar vn peruerso coraçõ alborotado, o por inuidia, o por injuria, que

que como en el mar no parà la tormenta alla dentro en el, sino que sale a la orilla con bramidos y espuma: assi no ay coraçon destos que no muestre en los ojos y boca, lo que en lo interior machina, y piensa, y con amenaças que proceden de dañados propositos, y con locas determinaciones siempre andan intentando mal que hazer, con vna desatinada inquietud de cometas, o estrellas erraticas, que assi les llama tambien el Apostol: *Sydera errantia.* Hechas de gruessos vapores de la tierra, e inflammaciones de fuego condensadas en la media region del ayre, no reduzidas a mouimiento regular, porque por intereses de la tierra que son los vapores, el fuego de su passion: junta estos pensamientos tan sin fundamento como en el ayre, que como cometas prognostican muertes, guerras, y otros malos successos, contra los quales: *Procella tenebrarum seruata est in æternum.* Nubes tan alborotadas, mar tan loco, arboles tan sin tiempo, y sin fruto, cometas tan desuariadas, que atemorizan la tierra, y nunca prognostican bien, con que se podran castigar, sino con vna grande auenida, y toruellino de perpetuas tinieblas, como las con que castigò Dios a Pharaon en Egypto. Arbol tan sin fruto, que prometiendole cada dia a Moysen, y dandole nueuas esperas, vltimamente vino a quedar cortado para el fuego: nube tan loca, y tan sin prouecho, que solo queria obscurecer el culto diuino, y que no sacrificassen a Dios: mar soberuio, y ayrado, que no temio otro mar, y assi vino a hundirse en el: cometa prognosticadora de mil malos successos, en que auiade parar, sino en la obscura carcel de tinieblas, y a estos que lo mismo piensan, y andan de alborotados coraçones prognosticãdo muerte cõtra Lazaro, a quien Dios da la vida, que otro castigo les puede aguardar?

Consideracion IIII.

QVIA multi propter illum abibant ex Iudeis, & credebant in Iesum. Aqui se descubre la causa por que le quieren quitar la vida a Lazaro, que es porque con ella era vn gran testigo de lo que podia Dios contra la muerte, y callando sin hazer mas que mostrarse viuo, reduzia mucha gente al conocimiento de Christo. Y como se suele vsar donde esta perdido el miedo a la justicia, que quando vn escriuano entra a notificar vn auto de vn juez en casa de vn señor, o vna prouision Real, suelẽ maltratarle por ello porque les parece desacato, que por el poco interes que por aquello se les da, se arroſtre, y determine a hazer lo que no hiziera otro por mucho: assi parece que haze este officio Lazaro, que da testimonio de que Christo es vida, pues la da tan facilmente a vn muerto de quatro dias, y esto basta para q̃ el mundo se vaya tras el Señor: para que esta fe y credito no passe adelante, hundase, y muera el que esto notifica, y sera como romper el testimonio, *porque muchos por*

Compar.

Galat. 3.

Abacuc. 2.

Actor. 15.

parece cosa casi imposible, creer en Dios, y creer en Christo, y no aprouecharse, y seruirle, porque como se puede creer el bien que nos haze, sin saber de la creacion, y conseruacion, sacramento que nos hizo de la Redempcion, y tanta prueua de su sangre, y queriendo esto con lo demas a fuerça es que esta fe se lleue tras si mucho amor. Viendo pues esta gente que de tanto tiempo atrás, fundaua la fe en los corazones de los que tan euidente milagro veyan, y que tras esta fe viene y la voluntad, y amor. Quieren atajarle los passos, y cortarle el hilo de la vida, para que con ella no lleue mas gente al conocimiento de Christo, que quedando le aficionada, se pongan a defenderle quando se la quieran quitar a el: y aqui conocera Lazaro, y qualquier justo perseguido en el, que la merced que Dios le haze, no solo es para que en el crea, y le ame, sino que si le da la vida, es para que por el la pierda: doctrina que Sant Pablo escriuio a los Philippenses: *Vobis datum est pro Christo non solum vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* Nadie sabia mejor esto, que el vaso escogido de election, que hizo Dios relicario, y custodia de su nombre, para que le lleuasse por el mundo, pues al punto que le dio la nueua vida de gracia, para esto las primeras reglas, y lectiones que le enseñó, fue quanto auia de padecer por este nombre, y quan bien le estaria padecerlo. *Quanta oportebat illi pro nomine meo pati.* Y parece que esto conocia Dauid, diziendo, que si le libraua Dios dela muerte, era porque en su templo de Sion predicasse sus alabanças, reduziendo el mundo a su conocimiento: *Qui exaltas me de portis mortis, vt annuntiem omnes laudationes tuas in portis filiæ Sion.* Y declarò mas el Chaldeo esto, mostrando vna gran determinacion

Philip. 1.

Actor. 9.

Psal. 9.

de predicar los milagros de Dios a la puerta de la Iglesia, que es donde los publican los mancos, coxos, y
Actor. 3. tullidos. Y donde Sant Pedro, y Sant Iuan, sanaron al otro que lo estaua, porque al entrar y salir, donde es mas el tropel de la gente, y mas con attencion miran lo que està a las puertas, mas fuesse loado el nombre del Señor: y assi dize la lengua Chaldaica: *Narrabo omnibus miracula tua in ingressibus portarum Ecclesiæ Sion.* Lo mismo puede dezir Lazaro, siendo deuida esta vida a quien me la dio, no es mucho auenturarla a perder por el Señor, cuya era, pues para que predique sus milagros me librò de la muerte: que para esso haze mercedes, para que luzgan, y los que las reciben como agradecidos las publiquen: aunque de aqui tome causa el enemigo desleoso de obscurecer el nombre de Christo, de quitar la vida a quien mas le publica: que contra estos (dixo Sant Pablo) se va descubriendo la ira de Dios, y contra su impiedad, y sin
Rom. 1. razon, que con injusticia quieren atajar y detener que la verdad de Dios no se publique, y conozca: *Revelatur enim ira Dei de cælo super omnem impietatem, & iniustitiam hominum eorum, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* Que estos son derechamente los que porque no se conozca que Dios es vida, la quieren quitar a a quien ella da. Mate el Proconsul Egeas a Sant Andres, que luego le ahoga el demonio, porque como quiso quitar al Apostol la lengua, con que publicaua el nombre de Christo: no es bien que a el le quede lengua, con que se precie de su tyrannia. Destierre Domiciano al Euangelista, que el Senado Romano no se contentarà con le desterrar a el, sino con le quitar la vida: que con los Romanos quiere castigar Dios a quien por respecto dellos se le pierde a el: y con quitar la vida al tyranno, que la quita al justo,

sto, que con ella predica la se del Señor que se la dio. Y pues contra Lazaro no ay mas delicto, mas contento deue de quedar de tener vna segunda vida que dar por Dios, que del dia que el se la dio de nueuo, y que toda la que antes desta viuio sin este riesgo y peligro: y contento puede morir el justo de dar vida por mejor vida, y de perder esta, por ganar la otra, pues *Luc. 9.* quien esta quiere conseruar, la otra pierde, y la perdida desta es ganancia de la eterna. *Quam mihi & Vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL DOMINGO DE RAMOS.

Cum appropinquasset Iesus Hierosolymis, & venisset Bethphage ad montem Olineti, &c. Matth. 21.

UN gran Philosopho de Athenas, que agora es vno de los grandes Sanctos del cielo, quando alcançó a ver vna sola señal de la muerte de Christo, que fue escurecerse el Sol, sin hallar la causa dello en sus Astrolabios, y Reportorios: quedò tan espantado, que no supo que poner en contrapeso de vna estrañeza tan grande, sino dos imposibles (a su parecer) en vna balança, o que la naturaleza perecia, o que el Dios y author della padecia: y aunque aquello fue en el vltimo passo de la passion de Christo, en el primero que oy da para ella, no ay menor razon de assombro,

Universidad de Deusto
Biblioteca

sombro, si se considera el tropel de mysterios de lu-
tos, y lagrymas: oliuas, y palmas que oy la Iglesia nos
representa juntos: que para que el assombro de ver la
piedra reprobada (aun para sillar del Templo) que
oy la lleuan con tanto applauso a ponerla por clave
del (que mas parece piedra yman, pues se lleua tras si
coraçones mas que de hierro) pues se tiene por secre-
ta la virtud desta dada de Dios, de la misma mano
pensemos que viene el sucesso de estotra, pues es tan
milagroso: y aqui parara el espanto, diziendo: *A Do-*
Psal. 117. *mino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.*
Triumpho tan solenne, y en vn jumento: que si el de
Balan habla para detenerle, este habla mas, pues de-
tiene el furor destos, y pues con mas authoridad es
recebido el Señor en el, que Cesar en su carro de los
quatro Elephantes: ni Marco Antonio en el que tira-
uan los Leones, y mas proteruos Philisteos se ven-
cen cõ este, que cõ la quixada del otro que matò San-
son. Animal que en no auer menester espuela, y en no
rehusar la carga, y en ser manso, humilde, y domesti-
co, callando dize la mansedumbre del Rey que va so-
bre el, que quiça significò esto Dauid, quando dixo:
Psal. 72. *Vt iumentum factus sum apud te.* Este animal predica su
obediencia; la palma su justicia; la oliua su misericor-
dia; los niños su Imperio: no ay cosa en el triumpho
que no hable, no ay porque temer el hablar, y escre-
uir desto: que Christo dize que quando los niños oy
callen, hablaran las piedras, y pues para ellos no fal-
tara lengua, para la nuestra no faltara gracia, pi-
damos la con interceſsion de la Vir-
gen. Aue Maria.

(*)

EXPLI-

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

PVesta Christo ojos nueuos a dos ciegos que halla en la cue-
sta de Hierusalem, poco antes que entre triumphando, sin du-
da deue de ser necessaria lumbre de sus manos para ver los my-
sterios desta fiesta. Es el primero que llegado a Bethphage (alcu-
ria donde tenian hazienda, y casa de recreacion los Sacerdotes,)
que estaua de Hierusalem el camino que se podia andar en Sabado,
a vn lado del monte de las oliuas (que porque tenia muchas, tenia
este nombre:) dende alli quiere ordenar su entrada dende la mis-
ma casa, y hazienda de los Sacerdotes, que eran los que auian vo-
tado su passion, y muerte, y dende el monte de las Oliuas porque
para yrse Christo a la casa de la justicia, no podia partir sino dende
el sitio de la misericordia: puesto alli despacha dos de sus discipu-
los a traerle vna pollina con su cria, que estaua atada en vn castillo;
que dende aquel puesto se descubria: que dende aqui comiença el
querer ser tenido por Rey, pues al primer Rey de Israel le saco de
detras de las borricas que andaua guardando. Y pues para hazer of-
ficio de caualleriços embia dos de sus discipulos, como si embiara a
Moysen y a Aaron contra Pharaon, o a Iosue, y Caleph, por explo-
radores, o a Pedro, y Pablo, al vno para conuertir Iudios, y al
otro para Gentiles: assi embia estos dos con orden que le desaten el
animal humilde, y se le traygan a si (que si desata el peccador, no
es para dexarle libre) sino para reduzirle a su conocimiento, y do-
marle con su ley, enjaezando le con sus beneficios, y embiales pre-
uenidos, de que si alguien se lo quisiere impedir (que no ha de de-
xar de tener contradicion la conuersion de vn peccador) que solo
respondan, el Señor tiene necesidad de estos animales, y estas pa-
labras bastaran para que luego su dueño los dexe lleuar: y porque
pudieran dezir quien tantos passos ha dado para el remedio del hõ-
bre, y sin cansarse agora para tan pocos como le quedã de aqui a Hie
rusalem, busca caualgadura? Acude a esta objection el Euangelista
diziendo: Todo esto se hizo por cumplir la prophecia de Zacharias,
que auia dicho desde dia: *Dicite filiæ Sion ecce Rex tuus veniet tibi mans-* Zacha. 9.
suetus, &c. Que aunque el Propheta lo dixo por otras palabras, to-
das dizen vn mismo intento, que ya nuestro Rey no viene
entre truenos, y relampagos, como solia, ni en aquel phanta- Psal. 67.
stico carro, de quien dixo Dauid: *Currus Dei decem millibus mul-*
tiplex millia lætantium. Ni subido sobre alas de Cherubines, bo-
lando con mas ligereza que los mas ligeros vientos: *Ascendit su-* Psal. 17.
per Cherubim, & volauit, volauit super pennas ventorum. Sino en
vn jumento humilde, y otro de diestro en cerro, como si fuera

de

de las hacañeas en gualdrapadas del Pheudo del Sûmo Pontifice, y de la manera que lo mandò Christo lo obedecieron los discipulos: *Euntes discipuli.* Que estos ha menester Dios para hazer sus obras, que como obedientes executen: y aunque les parezca que ay inconuenientes, no quieran como curiosos escudriñarlos. Truxeron las besteçuelas, y ambas las encubertaron con sus vestidos, que para en otros recibimientos de Reyes se visten, y engalanan todos, y para en este se desnudan: que la mayor muestra de amor de lonatas para con Dauid, fue offrecerle su vestido, y viene tan rico el desposado, que en camisa puede recebir la esposa. Este exemplo de los discipulos mouio a la gente vulgar (que auia alli mucha) para que de sus capas alfombrassen el camino, y los que no las tenian, trepassen por los arboles a cortar ramos, franqueando sus jardines los dueños dellos, como si solo para esta fiesta los vuieran cultiuado. Y si las altas Palmas no offrecian sus cohollos humillandose al Señor, los niños subian a cortarlos, y con ellos al hombro hazian dos hileras de archeros de la guarda, acompañando a su Rey. No faltò musica en la fiesta, que el alarido comun que vuo quando juraron a Adonias: *Viuat Adonias Rex.* Tambien se oyò aqui, que
3. *Reg.* 1. los chiquitillos mofando, y haziendo regañar los Scribas, y Pharisèos, le appellidauan por successor de Dauid, Rey derecho de Hierusalem vngido, y bendito, que venia en nombre del Señor, y le confessauan por Saluador, diziendo: *Hossana filio Dauid.* Salua nos hijo de Dauid con dichosa bendicion, y en nombre del Señor poseas, y gouiernes esta ciudad, y Reyno tuyo. Y con estas palabras llegaron al Templo acompañandole, que era su Real alcaçar donde se apeo: y aqui cortò la Iglesia la letra deste Euangelio.

Consideracion Primera.

Iuam. 1. *CVM appropinquasset Hierosolymis, &c.* El mayor cargoq el Euangelista Sant Iuan haze al mundo es, que viniendo Christo a el en carne, y auiẽdo sido hecho por el el mundo, no le conociesse: *In mundo erat, & mundus per ipsum factus est, & mundus eum non cognouit.* Y la repeticion de la palabra, mundo, dicha tres vezes, bien parece que va embuelta con reprehensiõn, arajandole todos los descargos, que

que no pudiesse dezir el mundo, no le vimos acà, que a esso responde: *In mundo erat.* No se lo deuemos, si deues, que es tu criador: *Mundus per ipsum factus est.* No tenemos con que le pagar esso, solo te pide en pago conocimiento (que no paga mal quien no teniendo de que, conoce la deuda) y el se cõtenta con que le conozca el, y aun esso no hizo el mundo: *Et mundus eum non cognouit.* Este desconocimiento del mundo que reprehende el Euangelista, en que no supiesse estimar, y respectar a su Señor, por tan inestimables beneficios como los que le auia hecho, que el menor dellos no solo excedio todos los merecimientos humanos, pero vencia con infinitos excessos los entendimientos de los Angeles, ~~todo con que lo halla el diuo angelico~~. No es conocerle en entrando en el mũdo los mas grosseros pastores dexar sus aperos, y venir arrodillados a la media noche a adorarle en vn pesebre? Que si leuieran nacer en casa de vn Rey, aposentado cõ Magestad, y autoridad, no era mucho. No es conocerle en tiempo de treze dias, dexar tres Reyes sus Reynos, y venirse por los estraños a la ligera, cargados delo mejor, y mas precioso que cada qual tenia en su prouincia? y entrarse por las puertas de Hierusalem, en las barbas de Herodes poderosó, y tyranno, pregũtando por vn Rey rezien nacido? y viniendole a hallar en vn pobre portal entapiçado de telas de araña, no desconocerle por esto, y arrodillarsele alli, adorandole por Rey suyo, conociendo que sus coronas debaxo sus pies estauã mas honradas que sobre sus cabeças, y offreciendole parias? Bien conocido està entrando en el mundo, pues viuiendo en el, el respecto con que vn Centurion le habla quando quiere yr a su casa a sanarle el criado: *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.* El del Zacheo, que aunque chico de cuerpo, era grande de los
Matth. 8.

de:

de aquel tiempo, que si trepando se sube al arbol por verle, trompicando se arroja del por hospedarle: *Festinans descendit.* Y reuentando de gozo le offrece su casa, y su coraçon con ella: *Excepit illum gaudens.* Tambien le deue de conocer el otro hombre rico, a quien para cenar con sus discipulos la Pascua le embia a pedir su casa, y se la offrece con mesas, aparador, y baxilla. A vn hombre pobre acompañado de vna quadrilla de peccadores, no es posible sino que le conocia, pues en casa de Simon leproso siendo huesped, entrar vna muger tan noble y principal como la Magdalena a lauarle con lagrymas vnos pies, que por descalços auian de estar lleños de polvo, y en ellos darle mil besos, y bañarlos con sus lagrymas, enxugarlos con sus cabellos, vngir se los con precioso vnguento: con que Monarcha, ni Principe del mũdo tal estremo hizo muger tan principal, y tan celebrada en todo el por dama noble, hermosa, y discreta? sus manos, y ojos hechos aguamaniles, y bacias, y ella prostrada por el suelo, y Christo con tanta Magestad dexando se lauar, enxugar, y vngir, no se pudiera hazer esto sino conociendole. Aueriguado que entrando en el mundo, y viuiendo en el desta manera le conocieron, y siruieron. Paremonos a pensar si saliendo del mundo le conocen, y respectan, pues en irrision, y befa de los Phariseos, y Sacerdotes, que tienen resuelto en su cabildo que le prendan, quando el mundo piensa que anda a sombra de tejados, retirado como delinquente, entra triumphando en publico como Señor, que no bueluen pie atras los Sanctos animales de su carroça, de quien dixo Ezechiel, quando los vio: *Non reuertebantur cum incederent.* Que comiença a vsar del Imperio de Señor de todo, embargando bagajes para la entrada, sin mas paga de que se diga al dueño

Matt. 26.

Luc. 7.

unos pobres pecadores

Ezech. 1.

dueño que el lo es de todo, y que como si fuessen suyos los jardines, y casas de plazer que estan al rededor de la ciudad, entren los mochachos y gente vulgar, desgajando arboles para enramar las calles, y que si huelgan las ciudades de los recebimientos de los Reyes, porque con empeño de los proprios, y a costa de los vezinos se dan libreas costosas a los Regidores, y officiales de los Cabildos, y Concejos, para recibir a su Rey: quanto mas hazen estos que quitando sus vestiduras para mas sueltos y libres, saltar como Dauid delãte del Arca a regozijar la fiesta, no dãdolas a guardar a los criados para hazer esto, sino tendiendolas por el suelo, para que las pisassen los pies del jumento, y haziendo se truhanes, y musicos de la entrada. Que si las musicas que a Dauid dieron las damas, y matronas de Hierusalem, hazian rabiar, y blasphemar a Saul, que sintirian los Scribas, y Phariseos, de ver vn mundo sin fuerça de armas conquistado, sino con ramos de Oliua en muestra de paz? Con tanto regozijo, y algaçara, appellidando a Christo por Rey, descendiente de Dauid, y que los niños que no sabian dezir tayta, supiessen dezir Saluador nuestro hijo de Dauid, dichosa sea vustra venida para nuestro remedio. Que rabiosa carcoma seria para los Phariseos ver este tropel y ruydo, estos gritos, que se les entrauan por los oydos, a desmenuzarles el coraçon, sin ser poderosos para atajarlo: Aqui seria temer la venida de Cesar, y los Romanos, a quitarles el Reyno, sino temian que se lo auia de quitar antes el Rey que entraua: que bien podia temer esto quien se veya burlar de los mochachos, que a vn hombre desnudo, desarmado, y solo, sin negociaciõ, ni cohecho, cauallero en vna bestia, en que suele yr, o vn hombre muy ordinario, o el que

sacan

Universidad de Deusto
Biblioteca

sacan affrentando, o ajusticiar desta manera subjecte al mundo, y el mundo assi le reciba, puede dexarse de conocer, sino que le conocen debaxo de aquella pobreza su riqueza, y no es fuerça de aqui darle gracias? como lo hazia Sant Pablo: *Deo autem gratias, qui semper nos triumphat in Christo, & odorem notitiæ suæ manifestat per nos in omni loco, quia Christi bonus odor sumus Deo.* No puede dexar de conocer el Apostol, viendo que las victorias que alcança, y la gente que conuierte no proceden de la fuerça de sus braços, ni de la maña, o industria de su ingenio, sino que procede de Christo la victoria, que se da el a conocer, y se descubre en las palabras de sus Apostoles: que bien huele a cosa suya el effecto que ellos hazen. Y como quãdo yo veo que vna pastilla, que se echa en el fuego, huele extraordinariamente, digo: esta pastilla de Rey es: assi ver vn Apostol en el fuego de la tribulacion, dãdo gracias al Señor, que le puso en occasion de merecer, y cõ aquello venciendo al tyranno, y grangeando mas almas, no se puede dexar de conocer alli, q̃ pastilla que assi huele es de Dios: *Odorem notitiæ suæ manifestat per nos.* Y assi lo dio a entender esto Theodoreto en aquellas palabras de la Esposa, donde dize que sacò por el olor a su Esposo de rastro: *Dum esset Rex in accubitu suo, nardus mea dedit odorem suum*, dixo este doctor: *Cultui quem pij exhibuerunt Domino, & Sanctorum Apostolorum Euangelizatio vniuersum orbem suo odore repleuit.* No pudo dexar de oler a obra de Dios el respecto que hizo el mundo a Christo, y a sus Apostoles, y la veneracion con que los trataron. Y la palabra, *Odorem suum*, trasladan Origenes del Hebreo, en nombre que significa seruidumbre, dando a entender que no podia dexar de conocerle por triumpho de la fe el sacar de rastro a Christo, y conocerle quando mas se disfraçaua. Por lo qual

2.Corin. 2.

Theodoret.

Cantic. 1.

Orig. ho. 2. in Cantic.

dudo fue que le conocio el mundo, porque que mayor fiesta pudiera hazer el labrador en vna gran cosecha, dançando en contorno de su parua, quando la ve limpia, que la que oy hazen estos, barruntando la q̃ esperan del grano de trigo que entra oy a sembrarse en la tierra para henchir los alholies del cielo? y assi se regozijan: *Sicut qui lætantur in messe.* Y que mayor fiesta pueden hazer los soldados quando ganada la victoria, estan partiendo los despojos, que la que oy hazen appellidãdo desde agora por vẽcedor al que va a entrar en la batalla? y con mayor regozijo despojandose de sus vestidos para offrecerlos a su seruicio, que si despojaran al enemigo dellos para gozarlos? *Sicut exultant victores capta præda quando diuidunt spolia.* Ni que mayor fiesta pueden hazer los padres al hijo, que viniẽdo del trabajo, y grã costa de los estudios, por premio dellos entra gouernando su patria, y le veen recebir con solemne aplauso de sus naturales? que tambien fue estudiante de las experiẽcias Christo, y merecio por ellas la exaltacion de su nombre: *Didicit ex his quæ passus est.* Ni que mas regozijado puede verse el trabajador a la puesta del Sol, quando acaba su tarea, que lo entra oy Christo, viendo que acaba la de su vida, empleada toda en el remedio del hombre? *Sicut mercenarius præstolatur finem operis sui.* O el diligente correo, que a buena hora ha cumplido su jornada, y llega a la posada a tiẽpo: *Et quasi viator declinans ad manendum.* O que mas gustoso puede estar el que se casa con su gusto, y llega la hora de gozar su esposa. No lo pudo estar mas Iacob a quien la hermosa Rachel le costò tãtos trabajos, que oy lo entra Christo, que va a celebrar las bodas en el thalamo de la Cruz, o el nauegante, que con grandes riquezas llega al puerto, y acaba con las borrascas, y peligros de la mar: que de la de sus trabajos auia dicho

parece ser ona Juna mano

Ioan. 12.

Isai. 9.

Hebr. 5.

Iob. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Psal.68. Christo: *Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.* O el que ha gastado tiempo, cuydado, y hazienda, cauando para hallar el thesoro, y piensa que lo halla quando descubre vn antiguo sepulchro: *Qui expectant mortem, & non venit, tanquam effodientes thesaurum, gaudentque vehementer, cùm inuenerint sepulchrum.* Que por thesoro tiene Christo el descubrir ya oy la muerte, y la sepultura. O el que auiendo tenido a su cargo hazienda agena, que descargado y contento queda, quando auiendo dado buenas cuentas, entregando papeles y alcance, queda rico. Esso va a hazer oy Christo, entrando como Rey a entregar el Reyno a su Padre, y dandole buena cuenta a pesar de todos los que presumen como Principes, o Reyes poderse lo estoruar: *Cùm tradiderit regnum Deo, & Patri, cùm euacuauerit omnem principatum, & potestatem, & virtutem, oportet autem illum regnare, donec ponat omnes inimicos sub pedibus eius, nouissima autem inimica destruetur mors.* El gusto del Rey que dexa quieto y pacifico su Reyno, subjectos sus enemigos, y rendidas a el diuersas prouincias, y sobre todo va a destruyr la muerte: y el gusto con que queda el abogado que ha vencido el pleyto que defendio, y echado de posseſsion al aduersario, y va ela tomarla en nombre de su cliente: *Aduocatum habemus apud Patrem*, y tomando la posseſsion, esta diziendo: *Nunc Princeps huius mundi eijcietur foràs.* Y el que va a tomar posseſsion de la prebenda, y va cargado de dineros que derramar para tomarla: como auia de tomar esta posseſsion en la Cruz, lleua buena bolsa en el seno, y abriendola alli, y dando el thesoro que lleua en ella, a vn ciego dara vista, a vn ladron dara cielo, a los muertos dara vida, y aun a los mismos que le crucifican, arrepentimiento: *Percutientes pectora sua.* Gustoso pues puede yr quien va a hazer

1. Corin. 15.

1. Ioan. 2.

Ioan. 12.

Zac. 23.

hazer estas larguezas, si conoce en el buen Agosto, que esperan deste labrador, la buena presa deste Capitan, y buenos estudios, y bien logrados de experiẽcia deste que oy entra a gozar el premio dellos honrado, los buenos trabajos deste jornalero, y festejan el casamiento deste desposado, y la llegada al puerto deste nauegante, y el buen dia del hallazgo del thesoro, y la buena salida de la cuenta, que dara de las almas al eterno Padre, y el pleyto tan importante que su gran abogado ha vencido, y la posseſsion que en razon de la sententia va a tomar, y las largas dadiuas que ha de hazer en ella, y que acaba su jornada, y llega a la Cruz, que es el fin della el que por mi con tanto gusto la desea, conociendole con todos estos officios, y de tanto prouecho para los que le reciben, festejandole la entrada con tanto regozijo como dize Sant Iuan, que no le conoce el mundo? deue de ser sin duda porque todo esto es menos de lo que merece este diuino Rey, y aun de lo que el hombre deue.

Consideracion II.

Dicite quia Dominus his opus habet, & confestim dimittet eos, &c. El Señor que vino al mundo a desterrar Reynos, pompas, y señorios, publicando que antes queria seruir que ser seruido, y que a lo primero auia venido, y no auia de consentir lo segundo: *Non veni ministrari, sed ministrare.* Y que en hallando el buen criado ponia faldas en cinta, y le seruia como si el lo fuera suyo. Oy a boca llena dize, que digan que el es el Señor absoluto de todos, que puede ser la causa que lo que ayer con tanto cuydado desechaua, oy parece que pone el mismo en abraçarlo? sin falta quiere que se vea que no ha sido criado, y esclauo por

Matth. 20. Luc. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fuerça, sino derecho Señor, que siendolo siruio de voluntad, y que pues se le acabaua la vida sin auer satisfecho desto al mundo agora lo entendiessen tanto porq̃ mas le estimassen su muerte, quanto por sentirla mas auiendo visto mas de cerca que siendo tan Señor, que quando queria parecerlo, todos le siruian sin contradicion: se offrecia como esclauo, y como a tal le trataua: que siendo ordinario en el mundo buscar inuenciones, y tomar beuedizos para no sentir los tormentos, las busca Christo para sentirlos por el hõbre mas: y con esto quiso tapar la boca a que el maldiziente ingrato no dixesse. Que si desterrò los Señorios, y Magestades fue, porque no los pudo alcançar. Oy veran que quando quiso los tuuo, y que los dexò por el hombre en teniendolos. Aquel gran Philosopho Crates Thebano, anduuo muriendo tras auer vna piedra de inestimable valor, y desque con gran costa, y diligencia, y aun assumbro de sus discipulos, y amigos, vino a alcançarla, juntò a los vnos, y a los otros, y dixoles: Yo os he enseñado siempre q̃ menosprecies las riquezas, y vanidades, y con todo me aueys visto lo que he andado por esta joya: y para que agora veays para lo que la he desseado tener, y que no os he enseñado cosa que no la guarde yo primero: lo que yo hago desta, hazed de todas las que pudieredes alcançar con semejante cuydado, y costa, y diziendo esto la arrojò en la mar, enseñando a todos que no se ha de estimar tanto el saber adquirir hazienda, y ganar honra, como el saberla tener en poco. Y dicho esta, para q̃ puede querer esta honra, y señorio oy Christo, que sin duda es para arrojarla en el mar de su sangre, o por tener mas que offrecer al eterno Padre por los hombres. Y por no valernos solo de historias profanas para mysterios tã diuinos, acordemonos de aq̃lla tentatiua, cõ que

Ioã. Rauis. tom. 2. offi. verb. contem. diuiti.

prouò Dauid lo que tenia en sus soldados, y a ellos los enseñò a saber menospreciar los deleytes, y regalos. Dize, vn dia que desea vn jarro de agua de la cisterna de Bet: lehem, que estaua en la plaça de armas del enemigo: tres soldados arriscados de los que se suelẽ offrecer a escalar murallas, y a reconocer baterias: parte de secreto a traer al Rey el agua, y puesta en sus manos, y visto lo que costaua de riesgo (sino de sangre) offrecela a Dios para reliquia de su Templo, cõ que los que la traen quedan cõfusos, y el Señor con esta offrẽda seruido. Bastantemẽte enseña Christo a tener las honras en poco, pues por tan poco tiẽpo las quiere: que si esta acepta oy, es por tener mas que offrecer al eterno Padre: y porque el mundo vea que reyna como Señor, el que por su rescate morira como esclauo, y assi no dize mas a sus discipulos de que digã que es el Señor. Y por dezir esta palabra *Dominus*, assi absoluta, nos vemos obligados a dezir, quan superior es el imperio, y dominio de Dios, al de qualquier señor de los que podemos conocer, que aca ninguno ay que lo sea tanto, q̃ no tenga necessidad de aquel de quien es Señor, como la tiene el Rey de su vassallo: pero Dios como lo tiene todo dẽtro de si, no ha menester a nadie. Por esso Sãt Augustin sobre las palabras del Psalmo: *Dues adiuua me*. Niega los hõbres ser propria, y absolutamente señores como es Dios, y alega para esto lo del otro Psalmo: *Deus meus es tu, quoniã bonorũ meorũ nõ eges*. Mi Dios eres, pues no has menester mis bienes. Lo mismo dize en otras diuersas partes, en especial en los libros de la Ciudad d Dios, donde affirmando o no auer criado Dios el mũdo abeterno, dize q̃ no tenia Dios necessidad del, ni de las criaturas. Y Sant Cyrillo dixo, q̃ la creacion de la criatura en quanto a esto fue sobrada, y no necessaria, pues no le añidio perfection a Dios, ni le suplio necessidad,

Augustin. in Psal. 69.
Psal. 15.
Idem. lib. 8. sup. Genes. ad lit. c. 11.
Aug. de ciuit. lib. 12. cap. 17.
Cyril. lib. 1. thes. cap. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

segun lo qual concluyen estos Sanctos, q̃ es Señor perfecto sin auer menester a nadie. Lo segũdo, el señorio del hõbre es muy angosto, y corto, ninguno es señor de todo, ni ay dominio tan pleno que en lo spiritual el Obispo sea señor d̃ las almas, ni en lo corporal lo sea el Principe de los cuerpos, Dios si, es dueño de todo, y Christo segun la humana naturaleza, q̃ es vn supuesto con la diuina: tiene este pleno dominio, como mas lar-

Theophi. in c. 1. ad Hebræos. gamente lo notò Theophilato, y lo dixo Dauid en su

Psal. 2. Psalmo segundo: *Dabo tibi gentes hæreditatem tuã.* Y que

Cyril. li. 11. in Ioan. en esta forma reciba la jurisdiction del Padre: tambien lo dixo Sant Cyrillo, aũque Theodoreto esta heréc ia

Theodor. hic. del Reyno, dixo q̃ era por se, y conocimiẽto de Christo, y luego tras el Imperio se le da horca, y Cuchillo: *Reges eos in virga ferrea.* Diziẽdo, que todos los reynos del mũdo son vasos de barro, que como tales los quebrarà el verdadero Rey, q̃ es Dios: y haziendo vn Apostrophe a los Reyes que los gouiernan, lès dize, q̃ tiemblen, y siruan a este Rey verdadero: *Et nunc Reges intelligite.* Lo tercero, el dominio del hõbre anda muy acõpañado dela impotẽcia, el de Dios lo anda dela omnipotẽcia: no puede el hõbre mãdar a sus arboles q̃ crezcan, ni a los animales que multipliquen, ni a la calentura que se vaya, ni a los viẽtos que se sosiegũẽ, ni a los mõtes que se passen de vna parte a otra, o se echen en el mar, y Christo todo esto mãda, y todo le obedece. En la tormenta q̃ tuuieron los discipulos con espanto ge-

Matth. 8. Luc. 4. neral de todos, sossegò los viẽtos: *Quis est hic, quia venti, & mare obediũt ei?* A la calentura dela suegra de Sãt Pedro, mandò que se fuesse, y le obedeciò: *Imperauit febri, & dimisit illam.* Y a sus discipulos dio potestad que pudiessen echar vn mõte en la mar, y que les obedeceria:

Matth. 21. *Si dicetis monti huic, tolle, & iacta te in mare, fiet.* Lo quar-

to, todo dominio del hõbre es cõmunicado, y subalter-

nado

nado: doctrina de Sant Pablo en diuersas partes, fuera de lo que escriue a los Romanos: *Omnis potestas in Deo est.* Todo lo dize jũto a los Colossenses: *Domini quod iustum est præstate seruis scientes quod & vos Dominum habetis in cælo.* Como si les dixera, no soys señores absolutos, hazed cõ vuestros criados lo q̃ quereys que Dios haga cõ vosotros, pues lo soys suyos, q̃ es el superior Señor de todos. Y de aqui podremos resoluer vna antigua duda, aũque S. Augustin no quiso determinarla, si se puede Dios llamar señor *Ab æterno.* Tertuliano dixo, que fue Señor en tiẽpo, quãdo comẽçaron las criaturas: fundãdose enq̃ el nõbre de señor, aunq̃ dize potestad, no dize substancia, y cõfirmalo, porque quãdo criaua las cosas con su palabra, no dize mas Moysen que *Dixit Deus.* Pero despues de criadas todas ellas, comiença a ponerle el nombre de Señor. Pero yo, eterno Señorio hallo de Dios en las Diuinas letras, mas antiguo que el que Tertuliano aduierte en aquello de Salomon: *Dominus possedit me in initio viarum suarum, antequam quicquam faceret à principio.* Donde le llama Señor antes que hiziesse nada, porque las criaturas aun antes que fuessen estauan subjectas al Imperio del Señor, pues llama a la nada como si fuesse algo, donde se ve que precedia el dominio del, antes del ser dellas: *Vocat ea quæ non sunt tanquam ea, quæ sunt.* Y Dauid parece que da a entender esto, quando dize: *Ipse mandauit, & creata sunt.* Y no me mandara, ni el mandato se obedeciera, sino precediera el dominio al mando. Y para dezirlo todo, dos cosas ay en el dominio, la potestad absoluta, y la relacion con su termino: quanto a la potestad, eterno Señor es Dios, pero quanto a la relacion, en tiempo conocimos su dominio, quando tuuo criaturas. Todas estas razones de ser Señor, que ninguna dellas

Rom. 13. *Coloss. 4.* *Augustin. li. 12. de Ciuit. c. 15.* *Tertullia. lib. aduer. Hermog. in princip. Genes. 1.* *Genes. 2.* *Prouer. 8.* *Rom. 4.* *Psal. 32.*

se halla en ninguno delos señores del mundo, se dizen llamandose Señor sin limitacion: *Dominus*. Quiere que le digan sus discipulos, y que la Iglesia le cante: *Tu solus Dominus*. Y da la razon Dauid, porque aca aunque seruimos vnos a otros, pero todos, y todas las cosas le sirnen, y han de obedecer a el: *Quoniam omnia seruiunt tibi.* *Psal. 117.* Y assi como tal oy lo rinde, manda, y atropella todo, y para que el hõbre estime en mas que se offiezca por esclauo, el que es tan gran Señor, oy quiere que se sepa que lo es, y que a boca llena se lo llamen.

Consideracion III.

Dicite filiæ Sion, ecce Rex tuus venit tibi mãsuetus. Cogio nuestro Euangelista esta Prophecia de Zacharias muy en su sentido, porque fue hecha para la persona de Christo, y para el triumplio de oy. Eusebio, y mas propriamente Sant Chrysostomo contra los Iudios, concluye ser Iesu Christo, de quien la escriuio Zacharias el verdadero Messias, pues dende el tiẽpo que escriuio este Propheta hasta la destruycion de Hierusalem, ninguno otro Rey vuo que entrasse triũphando en jumẽto en la ciudad: y llamãdole alli el Propheta Rey, y repitiẽdoselo aqui el Euãgelista, de fuerça nos hemos de acordar de lo que le acontecio a Dios con su pueblo en tiẽpo de Samuel, q̃ no se queriẽdo los del gouernar por Iuezes, aũque el Propheta viendose viejo, les auia dado por tales a sus dos hijos, por sentirles el pueblo auarientos, y q̃ en nada se parecian a su padre, se resueluẽ con el Propheta a pedirle, q̃ pues ellos no son menos q̃ otras naciones que se gouiernan por Reyes, q̃ ellos rãbien quieren su Rey. Tratolo el Propheta con Dios como offendido del caso, y mostrose Dios muy desseruido desto, diziendo, q̃ a el se le hazia la offensa, y que para disuadirlos de su pretension, les

Euseb. li. 8. demonstra. Euãg. ca. 4. & lib. 9. c. 17. Chryso. ho. 67. in Mat. *1. Reg. 8.*

representasse mil estorsiones, y injusticias, q̃ fundãdolas en derecho, de hecho auia de vsar el Rey cõ ellos, y ni por essas, ni por essotras, sino como gẽte resuelta, y amotinada, respondẽ a todo: *Nequaquam, Rex erit super nos.* Al fin se les da Rey, y les dexa Dios salir cõ la suya: y viendo el Señor esta condicion del hõbre, y que tãta priessa se da por Rey, entra quãdo nace como Rey, trayẽdo Reyes que le appelliden por tal, e oy le muestran el Euangelista, y Propheta como Rey: *Ecce Rex.* Si tãta priessa teneys por Rey, veys aqui Rey. Y parece me que va diziẽdo las palabras de Samuel quando por orden de Dios fue a vngir a Dauid, con vn bezerro que sacrificar de camino, toda la gẽte vieja y anciana dela ciudad, como le vierõ entrar cõ el cuchillo en la mano, y el bezerro al lado, y veyan q̃ el primer Rey por quien tanta priessa se auiã dado, estaua en desgracia de Dios, y de si justamente podian temer lo mismo por auerle pedido, pensando q̃ el Propheta yua a hazer justicia del, y dellos, temerosos le preguntan: *Pacificus ne est ingressus tuus?* Venis de paz Propheta? y respõdeles: *Pacificus: ad immolandũ Dño veni.* De paz vengo, y a sacrificar al Señor. Assi parece que lo responde oy el Euangelista por Christo, y lo auia dicho el Propheta: Manso viene tu Rey, ramos de oliuas son sus insignias symbolos dela paz, y misericordia: desnudos sus Apostoles, para que veas que no lleuan armas secretas, subido en animal, q̃ nunca se hallò en guerra. Todo esto es dezir que entra de paz, y que pues los dueños de las oliuas dexan desgajarlas para su fiesta, como si el fuera mas dueño dellas, es sin duda; porque entiẽdas que todo el olio Sancto con que se han vngido los Reyes, y Sacerdotes de este Rey que oy reyna, que tambien como Sacerdote dize, que va a sacrificar a Dios, y que es Rey por quien los Reyes reynan: *Per me Reges regnant.* *1. Reg. 16.* *Prouerb. 8.*

nant. Que aũ muriẽdo, ha de estar reynãdo, aunq̃ mali-
Psal. 96. ciosamẽte los Iudios ayã quitado de aq̃l Psalmo de Da-
uid: *Dominus regnauit exultet terra.* La palabra A *ligno*, donde dezia el Propheta que se regozijasse la tierra, pues Christo dende la Cruz reynaua en ella. Y fuera de que muchos Sanctos Doctores son deste parecer, la
Tertul. lib. 3. aduers. Marci. Ambros. in epist. 1. ad Corint. 2. Aug. super Psal. 96. Iust. Mart. in Dialogo contra Tripho. Hugo Cardin. Apoca. 19. Hebr. 9. Iglesia lo affirma en su Hymno: *Impleta sunt quæ concinit, Dauid fidelis carmine, dicens in nationibus regnauit à ligno Deus.* Donde queda llano que Dauid auia prophetizado el reyno de Christo dẽde la Cruz: y Hugo Cardinal assi leyò: *Dominus regnauit à ligno.* Que no es mucho reynar muriendo, y vertiendo sangre, pues S. Iuan en su Apocalypsis quãdo le vio en el cauallo blãco, y con muchas coronas en la cabeça, aunque venia reynando, y con coronas que poder partir (porque no ay corona, sino es de su mano:) traya la vestidura teñida en sangre: *Et vestitus erat veste aspersa sanguine.* Y su nombre dize que era: *Verbum Dei.* Y en el muslo el mote que dezia: *Rex Regum*, que quiere dezir Rey excelentissimo: que esta es la propriedad de los genitiuos que estan en las Diuinas letras, en esta forma: *Cantica canticorum sancta Sanctorum.* Y la vestidura con sangre, es dezir, que derramando sangre auia de reynar: *Qui per proprium sanguinem introiuit semel in Sancta.* Y mas es de estimar el vencer, derramandola de la manera que oy sin armas, sin hazienda, q̃ el vẽcer como los Reyes del mundo a fuerça de armas, y hazienda. No tẽdreys por mas poderoso al Rey, que cõ vna voz derriba sus enemigos en tierra, que al que lo haze a fuerça de plomo, y poluora? pues el primero es Christo, el segundo
4. Reg. 6. qualquiera de los de la tierra. No es mas poderoso Eliseo, que el Rey de Syria con todo su exercito con que tiene opprimido al Rey de Israel? pues sin armas, ni violẽcia le maniata las esquadras de sus soldados, y los lleua

lleua ciegos al cuerpo de guardia del enemigo: el Rey que buelue como quiere los coraçones de los Reyes, y los trae en las manos: *Cor Regis in manu Domini quocunq; voluerit inclinabit illud.* Y diziendo Zacharias que entra manso, dize lo que hara con sangre, que es desbaratar los carros de Ephraim; los cauallos de Hierusalem, los arcos de guerra, y sentado en vn jumẽto esta diziendo paz: *Et loquetur pacem gentibus.* Y viene a parar en q̃ no ha menester para esto mas armas que sangre: *Tu quoque in sanguine testamenti tui, &c.* Pues sien los Reyes, vnos en carros, y otros en cauallos: *Hi in curribus, & hi in equis.* Que si nuestro Rey cõ sola sangre todo esto vẽce, basta nos para vencer appellidar solo su nõbre: *Nos autem in nomine Dei nostri inuocabimus.* Y assi en diziendo le oy Rey, dizen todos: *Benedictus qui venit in nomine Domini.* Como diziendo, la sangre sola, y este nombre diuino, basta para vencer Scribas, y Phariseos, determinados sin auer mas soldados que niños, gritando, y apellidando este diuino nombre. Que poderosa es esta sangre, no solo para lauar nuestros peccados, sino para hazernos reyno de Dios, y aun Reyes de la tierra, como lo cantan los Sanctos viejos en el throno del Rey de los Reyes, diziendole a este manso cordero:
Prouer. 21. Zacha. 9. Psal. 19. Apocal. 5. *Quoniam occisus es, & redemisti nos in sanguine tuo ex omni tribu, & lingua, & populo, & natione, & fecisti nos Deo nostro regnum, & sacerdotes, & regnabimus super terrã.* Vuestra muerte, y sangre, diuino Rey, fue nuestro rescate remedio, y libertad, y los vassallos vuestros a quien to cò el rocio della, quedaron hechos vn reyno, y cada qual dellos Rey que offreciste al eterno Padre, y aun nosotros de la nuestra, en essa virtud hezimos sacrificio acepto a Dios, como Sacerdotes, que tambien lo erades vos como Rey, y assi participamos el Sacerdocio como el reyno, y reynamos en la tierra:

y pues

Universidad de Deusto
Biblioteca

y pues aun cõ sangre, y sin armas cõ solas palmas, y oliuas, triumpha el glorioso Rey, siga la victoria cõ prospero succesſo, hasta que en la Cruz le pongan la coro-
Psal. 44. na: *Intende prospere, procede, & regna.* Pues vna de las partes para ello, que el Propheta dize que tiene, es mansedumbre: *Propter veritatem, & mansuetudinem, tibi manſuetus.* Con razon pues nos muestra el Euãgelista al Rey que assi reyna, &c.

Consideracion IIII.

Ecce Rex tuus venit tibi manſuetus. Razon muy grãde tienen estos de hazer tan grande fiesta, porque el Rey que entra, es cosa suya de vna patria, y de vna naturaleza, y viene para ellos, y viene manso: que assi lo parece en entrar con ramos, y aun ramilletes. Aunque toda la Iglesia tiene vn Pontifice por cabeça, y de su election, o coronacion, y gualmente deue regozijarse: pero mas obligacion tiene de hazerlo la Republica, o pueblo de donde el Papa es natural, y en especial sus deudos alli, porque parece que es mas para ellos la election q̃ para todos los demas, y assi suelen dezir estos: El Papa es nuestro, porque es de su tierra. La misma razon tiene el mundo de se regozijar por ver reynar a Christo, porque es suyo el Rey. Que delas tres personas dela Sanctissima Trinidad, la que mas propriamẽte se llama nuestra, es la segunda: y assi es de notar en aquel verso de Dauid, donde nõbrando las tres personas, y vna essencia, a la segũda añade el pronõbre nue-
Psal. 66. stro: *Benedicat nos Deus Deus noſter, benedicat nos Deus, & metuant eum omnes fines terræ.* Tres vezes dize *Deus.* Y auiendo nõbrado tres personas, que cada vna es Dios, porque se sepa q̃ todas tres son vn Dios solo, dize *Metuant eum*: Temãlo a el, y quãdo nõbra la segunda, que es el

es el hijo, dize que es nuestro, que prophetizando su nacimiento Isaias, dize: *Paruulus natus eſt nobis, & filius datus eſt nobis*: Para nosotros nacio el niño, y a nosotros nos le han dado. Y quando el Angel da nueua de su nacimiento a los pastores, les dize: *Natus eſt vobis hodie Saluator.* Para vosotros ha nacido el Saluador: y la esposa suyo dezia que era todo su esposo: *Dilectus meus mihi, & ego illi.* Este es el derecho en que funda Sant Pablo ser los justos, dueños y señores de todas las cosas: *Omnia vestra sunt siue Paulus, siue Apollo, siue Cephas, siue mundus, siue vita, siue mors, siue præsentia, siue futura, omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei.* Todo es vuestro, porque todo es de Christo, los Apostoles, el mũdo, la vida, la muerte, lo presente, lo por venir: siẽdo todo suyo, y el siendo vuestro, todo está a vuestro mandar, hasta el hilo de la ropa de Christo, pues con el sana, hasta la saliua, pues con ella da vista: su carne es vuestra comida, su sangre vuestra beuida, y con essa carne, y sangre va su alma, y su diuinidad: y assi S. Pablo pone la muerte de Christo solo por su cuenta, como si por el solo vuiera muerto: *Qui dilexit me, & tradit ſemetipſum pro me.* A mi me amò, por mi se dio: no quiero hazer tan general este beneficio, que eche por cabeça el agradecimiento del, yo me hago solo deudor, pues me tocò tanta parte, como si por mi solo muriera. Y mas dize el Euangelista, que para mi vino mãso: *Tibi manſuetus.* Y Zacharias dixo: *Iuſtus*, en lugar de *Manſuetus*, que es como si dixera: contigo gasto toda la mansedumbre; contigo toda la justicia; para ti suaue blando, y suaue: *Tibi manſuetus.* Para si rigido, y riguroso, y por esso quiso que echandole Oliuas por las calles, echassen encima dellas las capas, para que se viesse que desseaua cumplir tan justamente con lo que por ti deuia, que no queria que quedasse misericordia

Isai. 9.
Luc. 2.
Cantic. 1.
1. Corint. 3.
Galat. 2.

cordia de oliua descubierta para el, sino que estuuiesse paliada: que el ser manso, solo para ti lo queria, y por este camino de la mansedumbre penso rendir la tierra toda, y que se regozijassen con la muchedumbre de

Psal. 36. paz, que prognostico es este de Dauid: *Mansueti autem hæreditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis.*

Matt. 5. Y assi se lo auia prometido Dios a los mansos: *Beati mittes quoniam ipsi possidebunt terram.* Que por la mansedumbre quiere Christo apoderarse de la tierra, que

Isai. 9. las presas violentas estan condenadas al fuego: *Quia omnis violenta prædatio erit in combustionem, & in cibus ignis.*

4. Reg. 4. No pudo Eliseo resuscitar el mochacho embiando el criado con el baculo; y vuo de yr el en persona a abraçarse con el niño, y ajustarse con el, y desta manera le resuscita, para que se vea que no quiere Dios que se lleue a palos la resurrection de vna alma, sino por amor, y por blandura, y abraçandose cõ ella,

Psal. 89. por ay se reduze mejor: *Quoniam superuenit mansuetudo, & corripiemur.* Que tiene vn no se que la clemencia, y mansedumbre, que aunque no negocia con fuerça, la haze muy grãde en reduzir coraçones: sale con su hecho, y dexa contento al rendido, y assi aconsejaua el

Eccli. 3. Sabio: *Fili in mansuetudine opera tua perfice, & super hominum gloriam diligeris.* Y dixo muy bien, que con mansedumbre se perficionan las obras, y queda vn hombre bien quisto, y amado, haziendo su hecho, porque aunque con rigor y justicia lo haga, pero no queda perfecto lo que haze, porque es matando, y cortando cabeças, y esso no es perficionar, sino destruyr; y no es afficionar, sino atemorizar: la mansedumbre, o rigor de vn Rey. Cada qual destas dos cosas de por si comparò Salomon en los Prouerbios con gran propriedad: la blandura, y clemencia, a vna agua suaue, y mansa, que viene en sazon, y en tiempo, que es muy desseada a la tierra,

tierra, que quando es assi, toda se embeue, y aprouecha en ella: *In hilaritate vultus Regis vita, & clementia eius quasi imber serotinus.* Y assi la venida de Christo estaua prophetizada, como de rocio en vellon, que no haze ruydo, quando cae en el, y desseada, y pedida por los Prophetas, como pluuia mansa. Y quando dize el Sabio lo que le parece, el Rey riguroso no halla a que compararlo, sino al Leõ que brama: *Sicut rugitus leonis ita, & terror Regis.* Con el bramido acobarda, detiene, y rinde el Leõ todos los animales, al fin como Rey dellos: pero quando a Christo le compara al Leon el Euangelista Sant Iuan, luego le acompaña con otro nombre que dize suauidad: *Vicit leo de tribu Iuda radix Dauid.* Dize que vencio como Leon: y luego añade que vencio como rayz de Dauid. Quan differentemente haze su negocio la rayz en vn arbol, que el Leon rindiẽdo animales: la rayz chupa el agua, anda por la tierra buscando la humedad, y donde quiera que la topa la coge, y secretamente se la va dando al trõco, para que crezca, y crie, se hermosee, y enriquezca con hoja, flor, y fruto. Desta manera procedio Christo como rayz: que siendo arboles los justos, como lo son en la Scriptura, no pueden tener otra rayz, sino a Christo: de ay les viene toda su medra a ellos, y el con essa mansedumbre de rayz negocia mas que con el esfuerço del Leon, al fin como hijo de Dauid, que assi le cantan oy: que nada le representaua a Dios, para que del tuuiesse memoria, sino su mansedumbre: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Seneca en el libro de Clemencia, aduirtio que con tener las auejas todas aguijon, su Rey que las gouierna no le tiene, y no por esso anda desconcertada su Republica: antes Salomon echò de ver que nada corroboraua tanto la authoridad

Prouer. 16.

Prouer. 20.

Apocal. 5.

Psal. 131.

Seneca lib. 1. de Clemẽtia.

Real,

Universidad de Deusto
Biblioteca

Real, y la fortalecia como la clemencia, ni ningunos Reyes de armas tenia el Rey tã seguros como misericordia, y verdad: *Misericordia, & veritas custodiunt*
Prouer.20. *Regem, & roboratur clementia thronus eius.* Conforme a esto, bien aduierte el Euangelista que entra nuestro Rey manso, con que nos assegura que se lleuara la tierra, a la qual viene como pluuia, dando nos la de su gracia, y assegurando nos la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL LVNES despues del Domingo de Ramos.

Ante sex dies Paschæ venit Iesus Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus, quem suscitauit Iesus. Ioan.12.

DE vna gran cena, que en la villeta de Bethania le dieron a Christo, escriue el Euangelista Sant Iuan, y canta la Iglesia oy: y aduirtiendo que fue vno de los que se sentaron a la mesa Lazaro, a quien auia resuscitado el Señor: que no solo no le hazen asco a Dios pecca-
Actor.9. dores rezien conuertidos, mas aun tiene cuydado de regalarlos en la conualescencia, para que con mayor breuedad arrezien. A Saulo rezien purgado de su blasphemia, encaminò a casa de Ananias para que lo re-
Marc.16. galasse. El Angel q̃ dio las nueuas dela resurrectiõ de Christo a las Marias, les dize, q̃ vayan a darla a los discipulos

cipulos, y señaladamente a Pedro: *Ite, dicite discipulis eius, & Petro.* Porque estaria lloroso de su culpa, y conualesciente de auer salido del mal della, y a estos tales en particular quiere alentar, y esforçar Dios. Aquellas palabras que dize por Hieremias son de gran consuelo para vn peccador penitente: *Si conuerteris, conuer-* Hiere. 15.
tam te, & ante faciem meam stabis, & si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris. Si te ayudas, te ayudare, (aũque el primer fauor ha de venir de Dios) pero por hazer mas bien al hombre, y darle mas mano en su conuersion le habla en este lenguaje, y traherte he delante de mis ojos, y si apartas lo precioso de lo vil (que todo lo confunde vn peccador) seras como boca mia, que se puede declarar por muchos caminos, o escogere para ti la comida mas saludable, como si fuera para mi, o porque no toques en mançana ponçoñosa te hare la salua, y seruire de la boca, o hablaras como si yo hablasse, porque dare palabras en tu boca de las que salen de la mia, que pues para que nos de este bien Dios, es menester conuertirnos, haziendo lo de coraçon, con animo de que ganaremos su mesa si resucitamos como Lazaro le pidamos la palabra q̃ nos la de de su boca, para que seã de prouecho las de la mia. Esto alcançaremos con su gracia, y esta con la intercession de Maria, &c. *Aue maria.*

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

POr estar dados mandamientos de prision contra Christo no se entra en Hierusalem, porque no es llegado el tiempo de se offrecer a la muerte, antes se viene a Bethania, donde auia resuscitado a Lazaro, y el, y sus hermanas con este beneficio estauan obligados, y donde sin ellos tenia otros muchos afficionados, y douotos, esto fue seys dias antes dela Pascua, no contando

Universidad de Deusto
Biblioteca

el viernes, que era el primer dia della, ni el dia que se gasto en el camino, y assi se deduze que fue viernes el dia que llego a Bethania, echo se bien de ver lo bien que alli le querian en vna gran cena que le adereçaron, que la mayor parte della se lleno de casa de Lazaro, y sus hermanos, a casa de Simon leproso, o por ser mayor la casa, o mas accomodada, o porque en las aldeas en la casa primera que entra el huesped, como sea persona principal, es muy ordinario juntarse todos los deudos vezinos, y amigos, cada qual con lo que puede llevar de su casa, y quedarse todos alla a comer, acerca (Y assi concuerdo la opinion de Chrysostomo, y Euthymio, con lo que desto sienten los modernos.) Martha se encargo del trabajo de adereçarlo, y seruirlo: que solia hazer este oficio, quando tenia por huesped a Christo. Lazaro se sento a la mesa, y aunque no se refiere que en ella auia mugeres, Maria no se quiso quedar ociosa, ni dexar los pies de Christo, (sitio y lugar donde ella tambien se hallaua) y tomo vn vaso de alabastro con vna libra de vnguento precioso, que en aquel tiempo llamauan de Nardo de espiga, y aqui sant Ioan llama Pistlico, o por el lugar de donde se traya (como entendio sant Augustin) o que quiera dezir siendo nombre Griego (como entendio Euthymio) que era simple, y puro, sin ninguna confection con que (auiendo primero limpiado con sus cabellos los pies de Christo) le vngio pies, y cabeça, que auiendo de tener por cierto que no vuo mas desta vncion de Christo, y que no fueron las que vngieron differentes mugeres (como entendio Origenes) sino que es esta la misma que cuenta sant Matheo, y sant Marcos, quedara todo concordado con la sentencia de sant Augustin, con q despues de vngida cabeça, y todo, porque destos vnguentos es lo mejor el asiento del vaso, y los vasos en que andan suelen ser estrechos de boca, y no lo dan bien todo, le quebro (como sant Marcos dize) para aprouecharlo, sin que quedasse nada, sobre los pies, y cabeça de Christo, y bien se ve que era precioso, pues aduierte el Euangelista que se hincho toda la casa de la fragrancia del vnguento. Aqui dan de tantos buenos siruen, Simon con su casa. Martha adereçando la cena: Maria vngiendo, Lazaro aunque callando, pero con sola su presencia publicando la omnipotencia de Christo, que le dio vida sobre todo poder natural, no falta vn Iudas que murmure (que siempre ay algo desto en los grandes banquetes) y aprecia el vnguento como ariento, que siendo lo, y junto con esto murmurador, siempre suben las cosas de puro, y dize el Euangelista q auia de vender a Christo, q es como dezir, mas barato lo dio el (pues fue en treynta reales) de lo q pensa q se podria vender el vnguento, pues lo aprecia en trecientos, d donde le vino a dezir S. Ambroso por esta razon, q era vil en el delicto vendido, y rico en la estimacio apreciado: *Dives in æstimatione, vilis in scelere.* Y quiere dar a entender q se empleara mejor en los pobres, no porq el perdia el sueño co el cuydado dellos, sino porq era vn ladron,

Chrysost. hom. 64. & Euthy.

Marci. 14.

August. tract. 50. Euthym. hic. De Nardo. Dioscor. li. 1. capit. 6. Plin. li. 12. cap. 12.

Orig. trac. 35. in Matth cum quo videtur consentire.

Chrys. hom. 64. Aug. libro 2. de conse. Euāgel. capit. 79.

Matth. 26. Marci. 14.

Ambros. lib. 3. de Spiritu sancto cap. 18.

ladro, y pesaua q como era mayordomo, le auia de hazer limosnero, para hurtar desto como de la corta despensa q tenia a cargo, defiede Christo a Maria, por q la murmuracio no atajela obra buena diziendo, esta es vncio de muerto, y esto es lo q se guardaua para vngirme quando me viessen de enterrar, y pues entonces no tuuieradeis razon de indignaros si esto se hiziera, tapoco la teneys agora, pues se haze tan poco tiepo antes (que las palabras de S. Matheo, y S. Marcos assi declaran estas de S. Ioan) y respondiendo a la objection de Iudas, que parecia de charidad dize, Pobres siepre los rendeys con vosotros, pero de mi presencia visible necesitada destos seruicios no gozareys siempre. Supose en Hierusalem que auia llegado a Bethania Christo, y despoblauase la ciudad de la gente popular que a rabadas se venian a buscarlo, no tato por ver a Christo, quato por la curiosidad de ver a Lazaro resuscitado, y juto co el al author de su resurreccion, y aqui acabo la Iglesia el Euangelio, que en este dia canta.

Matth. 26. Marci. 14.

Consideracion Primera.

ANT. Esex dies Paschæ, &c. Este numero de seys dias tan repetido en las diuinas letras, y en algunos de los milagros de Christo referido, por importante circustancia dellos, nos pide, q pues este es el vltimo Euangelio, no se dexe la occasion de tratar algo del. En los primeros dias del mundo, luego a la entrada de la creacio del, se refiere seys dias de trabajo: que con auer hecho tan sin trabajo, y sin costa todas las cosas Dios, pues no le costaro mas q vna palabra: *Dixit*, co todo esso nos cuenta Moyses que al septimo dia descanso, y de los seys dias dize, que cada qual dellos se hizo de tarde, y mañana, pero del Sabado, que fue el septimo, no dize: *Factus est.* Sino que lo bendixo, y santifico para su descanso: *Benedixit, & sanctificauit illum, & requieuit.* Assi quando en la Redempcion repara el mundo (que antes lo haze todo de nueuo: *Ecce noua facio omnia.*) Entra contando estos seys dias de trabajo antes de la Pascua como otros seys q conto S. Matheo antes de la Transfiguracion, y es mucho de cosiderar que poga el peccador tal el mundo por su culpa, q cueste mas

Genes. 1.

Apoc. 21.

Matth. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

este mas rehazello, de lo que costò hazello, pues alli no trabajo el Senor, aqui suda, se cansa, y fatiga, y para subir al descanso de su gloria, sube siẽdo Señor della por la semana de trabajo desta vida, para que sepa el hombre, que no ay otro camino para ella. Seys años sirue el esclauo Hebreo, y al septimo le haze la ley libre. Seys años se siembra la tierra del Israelita, y al septimo huelga: seys dias se coge en el campo el manna, y al septimo ha d̃ auer cogida raciõ doblada, porq̃ aquel dia no se halla. En seys tribulaciones prueua Dios a sus amigos, y a el de quien mayores prueuas ha hecho le asségura que a la septima no le tocara mal: *Et in septima non tanget te malum.* Siete trompetas oyo S. Ioan, las seys q̃ significauan las seys edades del mundo, prognosticarõ grandes persecuciones, y guerras cõtra la Iglesia, muertes de hombres, assolamientos de Reynos, y ciudades, pero la septima no annũcia calamidad, ni trabajo, sino triumpho, y victoria del Rey eterno, y aquella perpetua holgança, donde no llega pesar: que por esso la septima peticion del Pater noster es: *Sed liberanos à malo.* Porque solo en aquel sitio es donde no llega mal, y esta junto todo bien. Sesenta fuertes guardan la cama del Rey Salomon, que son los sanctos de las seys edades q̃ guardan los diez mandamientos. Y en el mes sexto vino el Angel cõ la embaxada a la Virgen, y a la hora de sexta fue Christo leuantado en la cruz, y murio a la de nona, por conformarse con la hora en que Adam pecco, que fue la de sexta, al medio dia, y a la de nona desterrado del parayso: que assi entienden algunos sanctos aquellas palabras: *De ambulantis ad auram post meridiem.* Y no solo quiso Christo reparar en arbol el daño del arbol, pero aun tambien se puede creer que quiere que se clauen sus manos en la Cruz a la hora que alargo Adam las suyas a tomar la mançana, y salir del mundo

Exod.21. *Leuit.25.* *Exod.16.*

Iob.5. *Apoc.8.* *9.& 10.*

Canti.3.

Luca 1.

Gene.3.

mũdo el justo a la hora q̃ salio el pecador dl parayso. Y para mas apurar el mysterio destos seys dias es de aduertir q̃ su semana tiene Dios, y tabien tiene semana el demonio: los dias de la semana de Dios son enteros, sazonados, y llenos: *Dies pleni inuenientur in eis.* Pero los dias del peccador anublanse sin tiempo: *Occidet Sol in meridie.* Nunca se le logran, tiene mil subitos eclypsis: los seys dias de la semana de Dios pareçẽse a los de la creaciõ, en el primero crio la luz, assi en el justo en el primero ay luz del entendimiento, que es la fe, q̃ aunq̃ dize escuridad tiene mas certeza que la claridad, y demonstracion de qualquier sciẽcia. Y como la luz de la lampara ha menester para arder azeyte, assi la luz de la fe arde cõ obras de misericordia, que son su azeyte, cõ el qual dezia Christo que la deuassen: *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona.* El segundo dia se hizo el firmamento: *Et diuisit aquas ab aquis.* Significa la esperança que haze diuision de las aguas de aca abaxo, que son turbiar de las de arriba que son cristalinas, y claras, porque se menosprecia lo de aca, y se ama lo de alla. El tercero dia se fertilizo la tierra dando virtud a las plantas, y arboles, porque diessen flor, y fruto, que es la charidad: *Fructus autem spiritus est charitas.* El quarto crio el sol, que es la prudencia, que da luz para las demas virtudes: *In facie prudentis lucet sapientia.* El quinto crio las aues, y les dio su lugar, que es la justicia, que a cada vno da lo que es suyo: *Qui facit iustitiam iustus est, sicut & ille iustus est.* El sexto crio al hombre, que es la templança, pues se la encomendo en criandole: *Honesta autem nostra nullius egent, sed Deus temperauit corpus.* Dixo Sant Pablo, dando a entender, que nos dio lo necessario Dios, aunque con abundancia, però atajando con la tem-

Psal.72. *Amos.8.* *Matth.5.* *Genes.1.* *Galat.5.* *Proner.17.* *1.Ioan.3.* *1.Corin.12.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

plança la superfluidad. El septimo descanso, que es
1. Cor. 1. la fortaleza: *Quod infirmum est Dei, fortius est hominibus.* Y assi de aquella flaqueza suya que mostro al tiempo de la muerte nos quedo tanta fortaleza, que dixo Sant Pablo de los primeros soldados de la fe,
Hebr. 11. que vno bastaua para vn exercito: *Fortes facti sunt in bello, castra verterunt exterorum.* Otros siete dias tiene el peccador, pero son de hibierno, tristes, y obscuros. El primero dia es de viento de soberuia, que arrebata las demas virtudes del alma. El segundo de yelo de auaricia: que no ay yelo mas apretado, pues no haze paso a nadie el auariento. El tercero de niebla de luxuria, con que el alma nunca se ve clara. El quarto de nieue de yra, q̃ como la nieue tapa los caminos, tapa este vicio los ojos, y los de mas sentidos. El quinto, dia encapotado, obscuro, que es la embidia, que del bien ageno se entristeze. El sexto dia de agua, y lodos, de pereza, que no os meneays, ni salis de casa. El septimo dia de truenos, y relampagos, que es de gula, de que sue le venir vna Apoplexia, con que el septimo dia es de muerte, y tras ella de infierno. Siendo el septimo en el justo de descanso, y siendo los dias del malo tales, y de hibierno, bien deuen temer no par
Matth. 24. tir desta vida en tal tiempo: *Cauete ne fuga vestra fiat in hyeme.* De manera que el malo despues de los seys dias de tan pesado trabajo no espera septimo de descanso, sino el peor de todos los passados, que es el camino pedregoso, lleno de tropeçones. Que el Eccle siastico dezia que el peccador caminaua, donde aun la misma carne (a quien pretende dar gusto) se va quebrando los ojos, y haziendo pedaços, y despues de tanto trabajo de alma, y cuerpo van a parar al infierno:
Eccli. 21. *Via peccantium complentata lapidibus, & in fine eorum inferi, & tenebræ, & pœnæ.* Estos seys dias trabajosos, a que no se-

no se sigue fiesta, ni pascua de descanso parece q̃ significa aquella bestia fiera que vio S. Ioan, retrato del Anti Christo, en quien puso numero de seys multiplicado diuersas vezes, sin q̃ llegasse el septimo de descanso, y
Apoc. 13. assi dixo: *Hic sapientia est, qui habet intellectum computet numerum bestiæ, numerus enim hominis est, & numerus eius sexcenti sexaginta sex.* No engañe a nadie esta bestia con los regalos, y descansos que prometiere, que no tiene Pascua de descãso: *Post dies sex.* Todo se acaba en los seys dias de trabajo, y esse se multiplica y dura siẽpre, que es numero de hombre, y no de Dios: y aqui se ha de ver la sabiduria, discrecion, y entendimiento de cada vno, en saber hazer biẽ el cõputo, y cuenta de los dias deste, que si a los buenos promete Dios premios multiplicados de a ciẽto por vno, los malos lleuã tãbiẽ castigo multiplicado no solo de seys en sesẽta, sino en seyscientos: de suerte que si en el cuerpo trabajã como seys, en el alma es el trabajo como sesenta y en el cuerpo y alma, en el infierno como seyscientos. Aqui pues es necessaria la sabiduria, y entendimiẽto: *Hic sapientia est.* Abrir el ojo para huyr deste barranco, en que cae, y se despeña el peccador, que tan malas Pascuas aguarda, y seguir los passos de Christo: que acabados los seys dias de trabajo por el, se llega despues al septimo del descanso de su pascua. Esto da a entẽder el Euãgelista en la circunstancia que oy cuẽta, de que esta venida a Bethania fue seys dias antes de la Pascua, porq̃ a la fiesta del Señor preceden los seys dias de trabajo, si ya no queremos dezir quan contados son los passos, y las horas, y dias q̃ gasta Christo, q̃ vno por vno los refierẽ los Euãgelistas, y lo que obro en cada qual dellos.
Compar. De la manera q̃ a vn enfermo desafuziado no haze el medico sino mirarle las mudanças q̃ cada momẽto tiene, tomarle el pulso cada rato, contarle los terminos,

para ver las horas que le quedan de vida, y assi parece que lo hazen con Christo, que como ya esta cercano a la muerte, cuentanle los dias, y aun las horas, y aun quando viene a llegar a lauar los pies de sus discipulos, aduierte el Euangelista que fue la vispera de
Ioan. 13. Pascua: *Ante diem festum Paschæ.* Como diziendo, este dia que tanto desseamos de la Pascua para tener la buena ya se llega, oy es la vispera: q̃ estos labatorios muy de vispera de Pascua son, y oy seys dias nos faltan para la Pascua, que no ay dia perdido para Dios: *Ante sex dies Paschæ*, &c.

Consideracion. II.

VEnit Iesus in Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus, quem suscitauit Iesus. Muchas cosas nos offrecen estas palabras, este yr, y venir de Christo a Bethania tantas vezes, que nos muestra que a donde tiene amigos Dios muy amenudo acude, aũque sea con riesgo, y peligro de la vida. Quãdo tuuo la nueua de la muer
Ioan. 11. te de Lazaro dixo a sus discipulos, boluamos la buelta de Iudea camino de Bethania, y auiase retirado de alli porque le querian apedrear, y para que no haga este camino, le refieren esto los discipulos (como que no se
Exod. 3. meta Dios por el fuego, y espinas por el remedio de vn justo) Y assi les responde, aun no es puesto el sol para que no veamos las piedras donde se puede tropeçar, luz, y dia nos queda toda via para ver donde assentamos el pie, y auiendo dado aquella buelta a Bethania con aquel peligro, oy da otra en tiempo que le tiene mayor. No dexa Dios assi de la mano al justo que ha resuscitado, que por momentos acude, y da muchas buelras a ver como le va, y a esforçarle hasta que del todo este rezio, y fuerte.

Aquellas

Aquellas palabras de Sant Pablo, que dize de si, son muy a proposito desto: *Filioli quos iterum parturio, donec* Galat. 4. *formetur Christus in vobis.* Dezia que trabajaua con gran cuydado, y le costauan los hijos spirituales dolores grãdes de parto, y no de vn solo parto, sino vno, y otro hasta dexarlos bien parecidos a Christo, y a el bien retraado en ellos. Y no solo apunta el parto spiritual de la conuersion del alma, con que nace de nueuo a la vida de la gracia, que es la propria vida, como lo enseño el Señor a Nicodemus, a quien se le hazia difficultosa Ioan. 3. esta manera de renacer. Porque si la palabra: *Iterum*, hiziera relacion del primer parto natural al segundo spitual, de que parece que trata, no auiendo tenido en el primero parte Sant Pablo, no podia dezir tratando del segundo: *Iterum parturio.* Demanera que hemos de dar para declarar el lugar dos partos spirituales, para que venga bien la repeticion, vna, y otra vez de la palabra: *Iterum.* Lo qual parece que declara el parto de la leona, que pariendo el cachorrillo (sino muerto) amortecido, se retira con el a esconderle del padre, porque si le ve de aquella manera, viendo que en la gallardia, y ferocidad no le parece lo matara, y hara pedaços, y viendo esto la piadosa madre se retira con su cria abrigandola con sus pechos, y fomentandola con su calor, y abriẽdole la vna, y otra oreja, y dandole por ellas mil bramidos, hasta que le haze leuantar la cabeça, y estẽder los miẽbros, y encrespale las berijas del cuello, y afilale las vñas, engalanale, y ponele loçano, y quando desta manera le tiene bien dispuesto, y que puede parecer ante su padre, entonces se le muestra todo este nueuo trabajo en el tiempo q̃ por el de que ella auia escapado del parto auia menester regalarse y cuydar dessi, oluidada de su dolor, acordarse del regalo del hijo para que el padre no le mate, es otro nueuo parto. Estas dili

gẽcias hechas cõ tanto cuydado como amor, estos bramidos salidos del coraçõ para dar vida, grãdes dolores cuestã, y a estos parece que alude S. Pablo quãdo dize que segũda vez pare al que la primera cõuirrio al conocimiento de Christo, porq̃ quando via algunos de los reduzidos, como eran los de Galacia, en especial, a quié estas palabras dixo, como enhechizados, amortecidos, y que no medrauã, como se lo auia dicho en el capitulo antes: *Quis vos fascinauit non obedire veritati, ante quorum oculos Iesus Christus proscriptus est in vobis crucifixus.* Quien os ha aojado (q̃ les habla en la propriedad d̃ niños reziẽ nacidos, en quiẽ es mas ordinario el mal de ojo) teniẽdo a Christo delãte por imagẽ a quiẽ auia des de parecer? y luego les da a entẽder q̃ su vida spiritual dellos ha de entrar por el oydo: *Ex operibus legis spiritũ accepistis, an ex auditu fidei?* Siẽdo pues assi, otro nueuo parto como a leona le cuesta de gritos, de vozes, y d̃ amonestaciones: *Iterũ parturio.* Como los veq̃ dan buelta, despues de auer conocido a Dios, y q̃ el los ha conocido a ellos, a las viejas idolatrias, de q̃ los auia sacado: *Nũc autẽ, cũ cognoueritis Deũ, imo cogniti sitis à Deo, quomodo cõuertimini iterũ ad infirma, & egena elementa, quibus denuò seruire vultis?* Veelos acabados de parir con tãtos dolores q̃ se le muerẽ entre las manos, y q̃ parto tã costoso no se logra, y q̃ si ve el verdadero leõ del tribu de Iuda q̃ no le parecẽ los hijos los despedaçara, retira se cõ ellos la leona, q̃ los ha parido, y como metiendolos de nueuo en sus entrañas, viẽdo en ellos vn *Iterũ*, con que se retiran, forma otro: *Iterũ*, con q̃ los acomete con gritos, y con vozes, con amonestaciones, y consejos hasta formar vn Christo en ellos, y encarnizallos en su sangre, para que parezcan al verdadero Padre desta generacion spiritual, y para esto da vna, y otra buelta: que no aprouechara nada auer los parido al conocimiẽto de Dios

Galat. 3.

Galat. 4.

de Dios, sino los alimentara, y sustentara con la leche de su doctrina, hasta dexarlos fuertes: que la madre q̃ mucho quiere, no fia de agenos braços el hijo q̃ pario, ni quiere que se le de otro pecho. Assi Christo ha dado vida corporal a Lazaro, y espiritual a Maria, y el buen medico de las almas no oluida a los enfermos q̃ tiene en cõualescẽcia, ni dexa de dar bueltas a visitarlos hasta q̃ arrezien del todo: q̃ el medico que cura cõ amor, tanto mayor le cobra el enfermo, quãto de mas graue enfermedad le ha curado, y aũq̃ le vea libre della, nũca dexa de visitarle, y acudirle, porque se deleyta cõ el, como con testigo de lo mucho que sabe, y tiene por mayor paga el auerle acertado la cura, que la que puede interessar, dexando de visitar a este para acudir a otros que se la den mayor. Con este cuydado acude Christo al lugar de Maria, y Lazaro, y haze vna y otra visita, que como les sano no les quiere dexar de la mano, y con particularidad aduierte el Euangelista que Bethania donde el Redemptor viene, es vn lugar, donde murio Lazaro, y donde le auia resuscitado, porque tomaua por lugar mas acommodado para salir contra la muerte aquel donde ella sabia ya quales eran las fuerças de Christo pues las auia alli probado: y donde sus discipulos, y amigos quedassen satisfechos, que el que alli auia sido poderoso para sacar al amigo del poder de la muerte, lo seria tãbien para quando a el se le desuergonçasse darle su pago: que para satisfazer Dauid a Saul, de que podia fiarle muy bien la batalla contra Goliath, le refirio algunas proezas suyas hechas en defensa de sus ouejas: como matar el osso, el leon quando acometia al aprisco a comerle alguna, y assi parece que lo haze oy Christo cõ solo venirse a Bethania, donde al fiero leõ de la muerte le saco a Lazaro oueja suya de las presas, y garras,

Compar.

1. Reg. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y garras, y assi se viene el a buscarla al mismo lugar traydo de el amor de sus amigos, y no de la fuerça de sus enemigos, y llamase Bethania casa de obediencia, porq̃ viene a cũplir la que tiene dada al Padre: *Sicut mãdatum dedit mihi Pater, sic facio.* Y antes de dezir estas palabras, dixo que quiere satisfazer al mundo, que aunque el Principe q̃ tyranicamente esta apoderado del (q̃ es el demonio) salga a le hazer guerra, y vẽgan a las manos, no hallara en el en q̃ hazer presa: *In me non habet quicquam.* De donde conocera el mundo que venir a la muerte, es amor, y obediencia del Padre, y no fuerça del enemigo, que de los dos desafiados bien muestra ser el mas valiente el que aguarda en el puesto, y sale primero a la estacada. A todo esto dize que vino Christo a Bethania, donde auia resuscitado a Lazaro.

Ioan. 12.

Consideracion. III.

Fecerũt autẽ ei cœnã ibi, & Martha ministrabat, Lazarus verò erat vnus ex discũbentibus, &c. Estos son grãdes amigos del Señor, pues no le faltan en el tiempo de la necesidad, ni por verle andar retraydo, y cõjurada la gente poderosa contra el, dexan de hospedarle en su casa, y hazerle gran banquete, como si fuera en el tiempo que mas bien recebido estaua en el mundo. Aun los mismos discipulos de Christo, que eran los mas obligados, y que mayores beneficios auian recebido, a la cena, y regalo se hallan todos, en el huerto al sudor de sangre, solos tres, y essos retirados, y dormidos: en casa de los Pontifices ~~solo uno~~, en la Cruz ~~ninguno~~: que como crezian los trabajos menguauan los amigos, y assi como de cosa singular la encarece S. Pablo en Moysen diziendo, q̃ aũ dende niño crecio siempre en el: *Fide Moyses grandis factus.*

Hebr. 11.

Chico

Chico en el cuerpo, y edad, grande en la fe, y entereza, Moyses que menospreciando el regalo de palacio, y el ser tenido por hijo de Pharaon, se acosto a fauorecer la parte cayda, y se determina de seguir el partido de los Hebreos, donde andaua tan baxo, por donde le guardo Dios para Capitan de affligidos, por auer ante puesto la affliction de los del pueblo de suyo, en que quiso acompañarles con pobreza, a la riqueza, y regalo que en casa de vn Rey tan poderoso tenia. Gran valor el de Tobias, que quando los diez tribus yuã a adorar los idolos, por miedo de la muerte con que los amenazaua el Rey tyrãno sino idolatrauã en sus falsos Dioses, solo Tobias siendo muchacho como Moysen: *Cùm esset iunior omnibus, nihil puerile gesit in opere.* No se le parecia el ser niño en las niñezes de tal, que antes cõ gran constancia el solo se retiraua destas juntas de los idolatras, y se yua a adorar a su Dios de Israel al templo de Hierusalẽ: *Hic solus fugiebat consortia omnium, & pergebat in Hierusalem ad templum Domini, & ibi adorabat Dominum Deum Israel.* Bien chico era Daniel quando en la casa del Rey Dario los lisonjeros del Rey, y enemigos del Propheta, buscaron traça para lo hazer mal quisto, ordenando con el Rey, que por espacio de treynta dias nadie hiziesse oracion a Dios, ni le pidiesse nada, sino que todos acudiessen al Rey con sus necesidades, queriendo por este camino impedir que Daniel no hiziesse oracion a su Dios, con pena que pusieron sobre esto de echar en la leonera a quien quebrantasse este bando, y todo este rigor no fue bastante para que Daniel dexasse sus horas de oracion, que solia tener, ni aũ si quiera para que se retirasse a orar, haziẽdo en secreto lo que cõ tan rigurosa pena estaua prohibido, antes a puerta abierta tres vezes al dia hincado de rodillas, como antes solia, y abiertas las vẽtanas q̃ saliã a la parte de Hie-

Tobiæ 1.

Daniel 6.

de Hierusalen hazia su oracion, y si le dixessen mirad Propheta que ay malsines, que solo traçaron esto por cogeros, dize que todo lo sabe: *Quod cùm Daniel comperisset, id est constitutam legem.* Pues ya que quereys hazer oracion, cerrad vuestras ventanas, dize que no ha de ser sino: *Fenestris apertis.* Pues orad de noche, y no de rodillas con essa demonstracion, porque no os vean dize, que no quiere sino *Tribus tẽporibus in die flectebat genua sua,* Mudad d costũbre, y hazed algo menos agora, pues veys que ay leones, que os despedacẽ, tãpoco viene en esso, sino: *Sicut antè facere consueuerat.* Que antes el justo en estos tiempos que anda el partido del Señor tã de cayda, quiere parecer que le sirue en algo, y le tiene se, que quando ay prosperidad poco se agradece. Esto parece que daua a entender Dauid en aquellas palabras: *Tempus faciendi Domine dissipauerunt legem tuam.* Y el, *Faciendi.* Boluio el Chaldeo por primera persona: *Tempus vt faciam.* Como si dixera, agora Señor es tiempo, que yo me muestre: y haga algo, que veo quã quebrantada anda vuestra ley, esta es buena occasion de mostrarme sieruo, y amigo vuestro, que correspon de aquel verso del mismo Psalmo: *Et ambulabam in latitudine, quia mandata tua exquisiui.* Quando otros andan retirados, y por los rincones, yo ando mi cara descubierta, y en publico con grande alegria, que es la que ensancha el coraçon, y en lugar de: *Latitudine.* Dixo Theodoreto: *Cum multa facilitate, & confidentia, magna liberalitate etiam inter persecutiones.* Muy como confiado, con animo facil, y liberal me andaua yo por entre todos los trabajos, y en presencia de los Reyes hablaua de vuestra ley, y de vuestras hazañas muy sincõ fusion: *Et loquebar de testimonijs tuis in conspectu Regum, & non confundebar.* En estas occasiones pues se muestran los grandes amigos, y se sirue mas Dios, quando esta

Psal. 118. *Psal. 118.* *Theodo.* *Psal. 118.*

esta el mundo cõjurado para le quitar la vida, quita el escãdolo de su Cruz cõ mostrar su magestad, q̃ para en tal occasiõ no le falta gente de su parte q̃ le hospede, y banq̃tee cõ toda solemidad. Pero siendo tan grãde esta cena, no nos dize el Euãgelista q̃ platos se siruierõ, ni q̃ regalos adereço Martha, q̃era a cuyo cargo estuuo la cozina, y en esto sant Ioan el estilo sigue de todos los demas Euãgelistas, q̃ aunq̃ escriuen comidas q̃ a Christo le dieron, ninguno dize que platos se le siruieron, aunque todos aduierten que en ninguna parte comio, que no cõuirtiesse peccadores, y este deuia de ser su sabroso plato, y el a que alargaua la mano con mas gusto, por el qual dexaua todos los demas. Bien claro mostro esto, quãdo le trayan los discipulos de comer estãdo cõ la Samaritana respondiẽdoles: *Ego cibũ habeo manducare, quem vos nescitis.* Yo tẽgo aqui el manjar de que gusto mas de lo que podeys entender, y todas las faltas del banquete del Pharisco le echo Christo en la cara, dãdole a entẽder q̃ las auia suplido todas, vna alma conuertida, y como nuestro Euangelista pone oy a la misma a los pies de Christo, y a Lazaro rezien resuscitado, que tambiẽ es retrato de peccador q̃ buelue a nueua vida sentado a la mesa, parecele q̃ no ay mas para que referir comida de gusto, que se le aya seruido a Christo, pues el no gusta de otra tãto. Parece q̃ le fiẽte necessitado la Esposa de mãjar, quando le cõbida a las frutas de su jardin: *Veniat dilectus meus in hortum suũ, vt comedat fructus pomorum suorum.* Y aun no le ha combidado ella: quando le responde: *Veni in hortum meum soror mea sponsa, messui myrrham meam cum aromatibus meis.* Venios vos Esposa a mi huerto, que os regalare bien, porque he hecho vna calabriada de todas las frutas mas olorosas que ay con el agrio de la Myrrha, q̃ les da gran sabor para el gusto. Lo primero no

Ioan. 4. *Luca 7.* *Cantic. 5.*

ro no dexa de tener gran mysterio,que acabandole de cõbidar la Esposa,la combide luego a ella.S. Augustin se valio para esto de aquel lugar de S.Pablo: *Propter vos egenus factus est,cũ esset diues,vt illius inopia vos diuites essetis.* Dixo que la grã gracia,y merced que Dios les auia hecho:*Scitis enim gratiam Domini nostri Iesu Christi.* Auia fido hazerse pobre,para que ellos fuessen ricos. Que es lo que hizo Christo dexando pobres en el mundo? sino poner hombres de negocios con trato, y credito suyo,para que el dinero que les dieredes aqui,os lo dé librado en la bienauenturança,cõ vn cambio, y logro perpetuo. Que commodidades,quando vno ha de caminar a vna prouincia muy lexos hallar aqui quien le de letra de su dinero para alla,y con gran ganancia, en especial si la moneda de aqui no corre aculla. Desto siruen los pobres como parecio en lo de S. Laurencio,q̃ quando el tyranno le apretaua por el dinero dixo, que ya lo auia despachado con letras por manos de los bãqueros que eran los pobres,y que estaua puesto en el cielo:*Facultates Ecclesiæ,quas requiris,in cælestes thesauros manus pauperum deportauerunt.* Esta manera de contratacion(dize S.Pablo)que començo Christo, que siendo rico no de la riqueza de aca,sino de otra mejor, que es de gloria,que es la moneda,que corre alla arriba:*Gloria,& diuitiæ in domo eius.* Vino pobre,y truxo en credito toda su hazienda,para tomar de la moneda de aca, y librar alla,y esta fue merced que nos hizo, porque, que pudierades vos grangear con vn jarro de agua, y vn pedaço de pan? sino fuera siẽdo tan pobre Christo, que por su necesidad toma esso a cambio aca, y libra lo con los logros alla,y de essa manera,de su pobreza nace vuestra riqueza. Viendole pues cõ ella la Esposa, combidale a su huerto para hazer de la fruta del, fruto de gloria:y como la necesidad de Christo es hechiza solo

Augustin. Epist. 2.Corin. 8.

Compar.

Psal.111.

solo para enriquecerla a ella,llamala a su huerto,el pagandole la voluntad de auerlo cõbidado,y dize le,que el saynete,y gusto que tienen sus frutas con que a el le saben bien es de myrrha amarga, symbolo de peccadores conuertidos,y esse es el plato, de que mas caso haze,y el que cuenta S.Ioan q̃ oy tuuo a su mesa,siẽdo Lazaro vno de los que se sientan a ella, y vngiendole Maria los pies,y siruiendo Martha.

Consideracion IIII.

Maria autem accepit libram vnguenti,&c. S.Ioan dize que con este vnguento vngio los pies Sant Marcos que quebrando el vaso de alabastro lo derramo sobre la cabeça:*Et fracto alabastro effudit super caput eius.* *Marci. 14.* De la concordia de los dos Euangelistas diximos en la letra, del mysterio diremos agora: que no dexa de tenerlo,el quebrar el vaso si nos acordamos de lo que passa en la vnction de Saul,que se hizo con vn vaso quebradizo de barro:*Tullit autem Samuel lenticulam olei,& effudit super caput eius.* *1.Reg. 10.* Pero quando vngio a Dauid fue con vn cuerno rezio,que no se quiebra,y en el lleuo el azeyte Samuel,y assi se lo mando Dios: *Imple cornu tuum oleo.* *1.Reg. 16.* Y mas abaxo dize la execuciõ del mãdato:*Tullit ergo Samuel cornu olei,& vnxit eum.* Tengo por cierto que fue,porque el Reyno de Saul no auia de permanecer,y assi fue el vaso fragil,pero el de Dauid auia de ser perpetuo,y auia Christo de nacer del, pero como el Reyno de Christo no era dẽste mũdo,y faltaua tã poco para q̃brarse en la cruz el vaso de su cuerpo puesto en ella por mofa el titulo de Rey,por esso quiebra la Magdalena el vaso, que la victoria de la muerte de Christo de vaso q̃brado tiene de ser,de q̃ ha de salir la luz para enmendar el mundo como en lo de Madiã:

Universidad de Deusto
Biblioteca

Isai. 9. *Sicut in die Madiam.* Y como el vaso aqui quebra-
Iudic. 7. do olio el olor por toda la casa, quebrado en la Cruz
tambien dara su olor por todo el mundo, que quan-
Genes. 27. do mas bien le olio Iacob a su padre Isach, y le ben-
dixo, y dio el mayorazgo, fue quando estaua en ha-
bito de Esau peccador, entonces le dixo el padre
que le olia a campo, en que auia de todas flores: que
en la vida Christo diuersos olores dio de si con cada
obra que hizo, le dio de cada qual de sus atributos,
Matth. 21. olio a Iusto quando echo los logreros del Templo:
Ioan. 11. a misericordioso quando lloro en el sepulchro de La-
Lucæ 19. zaro, y sobre la ciudad de Hierusalem: a hombre,
Ioan. 4. quando se mostro sediento, y cansado con la Samari-
Ioan. 7. tana: a Sabio, quando prendio con sus palabras a los
Matth. 8. que le yuan a prender, a poderoso quãdo a pie enxuto
& 14. caminio por sobre el mar obedeciẽdole las aguas, y los
vientos quando los mando quietar, pero quando en su
muerte se q̃bro el precioso vaso de su cuerpo, y se der-
Cant. 1. ramo el olor de su fama, y sancto nombre: *Oleum effu-
sum nomen tuum.* Olio todo junto por todo el mundo la
charidad porque no la auiendo mayor, que dar la vida
por el amigo, alli la dio por el enemigo, y rogo por el.
El poder, porque alli se lo lleuo todo tras si, muertos
de los sepulchros, animas del infierno, y coraçones del
Ioan. 12. mundo: *Omnia traham ad me ipsum.* Olio a hombre,
pues como tal muere, olio a Dios, pues como tal se
eclipsa el Sol, y Luna por el, y por tal le confiessan:
Matth. 27. *Verè filius Dei erat iste*: A Rey poderoso, pues alli le
Lucæ 23. pide Reyno el ladron: *Cum veneris in Regnum tuum.*
A justo pues ninguna justicia mayor se hizo del pec-
cado que morir por el el que no le tenia, solo porque
tenia habito de peccador, y esso quiso mostrar el eter-
Rom. 3. no Padre (como dixo. S. Pablo) *Quem proposuit Deus pro-
pitiatorem per fidem in sanguine ipsius ad ostensionem iustiæ*

tiæ suæ. Con esto se ve como olio el vaso quebra-
do a todo genero de buen olor, y el Iacob justo en ha-
bito de peccador a todas las flores de campo muy lle-
no, en cuya figura le quiebra la Magdalena. Pero el
gran mysterio es, que vn Euangelista diga que vnge
los pies, y otro la cabeça, y sin duda lo hizo todo, que
estas son las licẽcias q̃ da el amor, y lo q̃ va creciẽdo, y
subiendo de pies a cabeça en el estado de la perfectiõ,
llegose a los pies de Christo la primera vez, y no pas-
so de alli, y como aquella obra la acredito el Señor, y la
abono, y dixo q̃ amaua mucho, ya se va subiendo a vn
gir la cabeça. Es como la yedra, q̃ si halla arrimo, por *Compar.*
ay va subiẽdo mientras le dura, y pegase tã fuertemẽ-
te q̃ no ay cosa q̃ la aparte, q̃ por esto se dixo *Hedera* a
Herendo. Y assi dixo Dauid: *Mihi autem adhærere Deo bo-* *Psal. 72.*
nũ est. Hallo estriuo en Dios, a quiẽ como yedra me pe-
go, y estame esso tãbien, q̃ si no es con esse arrimo que-
da nuestra alma echada por tierra como yedra, q̃ por si
sola no se leuanta: *Humiliata est in puluere anima nostra,* *Psal. 43.*
conglũtinatus est in terra venter noster. Pues pegada a los
pies, y trauada mas que yedra, no la apartan de alli
los celos de Martha: *Reliquit me solam ministrare.* *Lucæ 10.*
Porque la defiende Christo, diziendo que ha escogi-
do la mejor parte: *Optimam partem elegit.* Que tambien *Lucæ 7.*
la auia defendido estãdo a sus pies en casa del Pharisco,
y oy la desiẽde de Iudas, q̃ murmura la perdicion deste
vnguento. Y esta tan arrimada, y pegada la yedra q̃ se
puede dar a prueua, como S. Pablo a ver si ay quien la
desarrime: *Quis me separabit à charitate Christi?* Y pudo *Rom. 8.*
dezir bien estas palabras la Magdalena, pues aun del
pie de la Cruz no ay quien la desasga, ni de los pies
de Christo, el Pharisco, ni Iudas, ni su hermana. Es
yedra que trauo fuertemente, y auiendose subi-
do a los pies, va subiendo como yedra hasta la ca-

beça: que estas son las licencias que da el amor (como dixo Sancto Thomas) que el perfecto grado suyo es, quando da atreuimiento: *Perfectus gradus amoris est, quo facit audere vehemẽter.* Que casi son las razones de S. Ioã que supo muy bien destas licencias de amor (aũque el no subio del pecho, ni llego hasta la cabeça como Maria) *Timor non est in charitate, sed perfecta charitas foras mittit timorem.* Y viene a concluyr: *Qui autem timet non est perfectus in charitate.* No ay buen amor con miedo, ni es perfecto enamorado el que le tiene, y assi no le tenia perfecto la Magdalena quando se vio a los pies, pero quando en ellos quedo fauorecido su amor por Dios luego se va subiendo como hiedra: *Ascensiones in corde suo disposuit in valle lachrymarum, in loco quem posuit.* Den de el valle de sus lagrymas que hizo a los pies de Dios, tomo vnos esfuerços, y leuantamientos para subirse hasta la cabeça. S. Pablo a los principios de su cõuersiõ pierde el encogimiento, y dize: *Non erubesco Euangeliũ.* Y contentase con que no le atajen la verguença. Quando va cobrando mas animo dize: *Mihi autem absit gloriari nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi.* No quiere mas gloria, que Christo y su cruz. Todo esto es yr subiẽdo. Pero no se dexe de notar que vngidos los pies y cabeça, lo enjuga todo con sus cabellos, q̃ al fin se lleua ella la mayor parte de la buena obra que haze, que todo lo que se haze en seruicio de Dios, la medra, y prouecho, en quien lo haze se queda. De la oracion dixo Dauid: *Oratio mea in sinu meo conuertetur.* Que es lo q̃ dizen los que piden limosna, hazed bien para vosotros mesmos, y en murmurar Iudas esta obra no solo aduierto yo q̃ quando la quiere apocar la engrandece, como los del Cõcilio, que queriendo desauthorizar a Christo, confiessan que haze muchas señales, y el hermano mayor de Dauid, que murmurandole que se viene a la guerra con las

S. Thom. 2. 2. quæst. de dilectione Dei.

1. Ioan. 4.

Psal. 83.

Rom. 1.

Galat. 6.

Psal. 34.

Ioan. 11.

1. Reg. 17.

cõ las palabras q̃ quiere apocalle, le abona, y engrãdece, assi estotro aprecia en treciẽtos dineros el vn cuento, pero aũ lo q̃ mas estimo es q̃ el Apostol d̃ Dios q̃ ha de ayudar a la cõuersion del alma esse la murmure. De sto parece q̃ erã los sentimiẽtos d̃ la Esposa, de q̃ le auiã quitado el manto y maltratado la ronda, y las guardas de la ciudad, q̃ eran los que auiã de desagrauiarla, quãdo otras quisierã hazer aquello: *Inuenerũt me vigiles, qui custodiũt ciuitatẽ, percusserũt me, & vulnerauerunt me, tulerunt palliũ meũ mihi custodes murorũ.* Quanto mas obligados estauã los q̃ rondauan aquella hora, para impedir q̃ no se hiziessen agrauios y sin razones, y amparar a la q̃ andaua a buscar su esposo, y acõpañarla, y defenderla. Siẽte Dios mucho q̃ los que han de ayudar con su doctrina a la cõuersiõ del alma, que estos son las guardas de la muralla de la Iglesia, y el alma q̃ se conuierte es la esposa que busca a su esposo, q̃ essos se la escandalizẽ, y diuiertan con su malexemplo, y que como vn Iudas le murmurẽ, y çahieran la liberalidad que en su seruicio tiene, y assi deshaze Christo estos desafueros, y agrauios, y toma por su cuẽta el descargo de Maria, y respõde siẽpre que se offrece en su abono, cõ q̃ ella esta muy descuydada de si, y procede con su obra resuelta su santa determinacion como vn Iob que dezia: *Pone me Domine iuxta te, & cuius vis pugnet contra me.* Ponedme vos Señor jũto a vos, y hagãme guerra todos quãtos quisierẽ: dando a entẽder q̃ no ha de bastar la lẽgua del maldiciẽte para interrũpir el camino del cielo al justo que vna vez le ha començado, si no q̃ determinadamente ha de yr rõpiẽdo por los incõuenientes, pues aunque se atrauiesse vn Iudas esta luego Christo, de quien el alma se ha asido, que ha de resp̃oder en su defensa, y assi seguramente puede yr caminando, dando buen olor de su fama, aunq̃ sea en las plaças asqueroſas y hedion-

Cantic. 5.

Iob. 17.

das, como vn Iudas, q̃ mas que balsamo suele su vngũ
Eccles. 24. to para trascender en las plaças: *In plateis sicut cynamomum, & balsamum aromatizans odorem dedi, & quasi myrrha dedi suauitatem odoris.* Que mucho es, que en plaça tan asquerosa como el coraçon de Iudas huela bien la myrrha, q̃ es el alma conuertida, y aprecie en tanto dinero su offrẽda, y a Christo le huela tambien al fin como olor de myrrha (que tambien da sabor a las frutas de su jardin) que tome a cargo su defensa dandole animo para que no desmaye, sino que suba de los pies a la
Psal. 83. cabeça, que es yr caminando: *De virtute in virtutem videbitur Deus Deorũ in Sion.* Creciendo el sacrificio, augmentandose la charidad, esforçandose la esperança, y fortificandose en la fe por estos escalones, dende el vltimo de la gracia se da vn passo mas a gozar del Dios de Siõ en la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DELA CONVERSION DEL BVEN LADRON.

Tẽpore accepto exaudiui te, & in die salutis adiuui te, ecce nũc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis 2. Corint. 6.

VNO de los mayores mysterios que passarõ en la muerte de nuestro Redemptor, es el de la conuersion deste Sancto ladron, que estando a la puerta de la muerte, y aun del infierno, con vn passo que dio tomo la puerta de la vida, y gano la del cielo, gran consuelo para vna alma q̃ ve q̃ no ay penitencia tardia, sino q̃ mientras ay dia, y luz

y luz de vida, ay esperança de ganar la eterna: pero grã tiento es necessario en esta esperança, porque se suelen yr muchos al infierno, tanto por mucho ~~esperar~~ presumir como por desesperar, y mucho ~~esperar~~ presumir es guardar la conuersion para la vltima boqueada, fiãdo en la misericordia que vso Christo con vn ladrõ bandolero, foragido, publico salteador de caminos, a quiẽ hizo alferez del cielo, y canonizo por su boca, y baptizo con el agua de su costado: que dexar en esto toda la confiãça, no es muy seguro, pues tiempo tan accepto como aquel, Christo en la Cruz, y su costado abierto: nadie le gozara. Y el prouerbio viejo dize q̃ por vn ladron pierden muchos el meson, y la occasiõ q̃ nos muestra agora el Apostol no es de perder, pues solo tiene vn *Nunc*. Que es vn instãte de tiẽpo: *Ecce nunc tempus acceptabile*. Que el en q̃ Christo murio fue vendeja de ladrones, pues en cõpetẽcia del Redẽptor fue dado Barrabas ladrõ por libre, biẽ se podia esperar q̃ otro ladrõ auia de gozar el primer fruto de la Passiõ d̃ Christo, y q̃ pues el primer hõbre hurto en el parayso del arbol, auia de auer quiẽ dẽ de el arbol hurtasse el parayso, y en dia q̃ a Dios le costo el cielo tanto, le auia de costar tan poco a este Sancto, que le diessen en vn punto la gloria, biẽ podemos esperar q̃ para tratar d̃lla nos dara Dios la gracia en especial poniendo por intercessora a la Virgen para alcançarla, &c. *Aue Maria.*

Consideracion Primera.

Tempore accepto exaudiui te, & in die salutis adiuui te, ecce nunc tẽpus acceptabile, ecce nũc dies salutis 2. Corint. 6.

AVnque es tan importante mysterio el de la conuersion deste Sancto, que ningun Euangelista dexo de tratar del, y pudieramos fundar

estas consideraciones sobre las palabras de qualquier dellos por parecer estas dl Apostol S. Pablo tã ajustadas a este proposito, y q̃ el las alega por de la boca de Dios q̃ assi tãbiẽ las alego Isaias, d quiẽ las tomo el Apostol: *Isai. 49.* *Hæc dicit Dominus, in tẽpore placito exaudiui te, & in die salutis auxiliatus sum tui.* Declarãdo de paso las de los Euãgelistas nos valdremos principalmẽte destas, q̃ quierẽ dezir. En tiempo acepto te oy, y en el dia de la salud te ayude. Y porq̃ no pẽsasse alguno q̃ el vltimo dia, y postrera hora era el de la salud, y el tiẽpo accepto, y esperasse a tratar de su saluaciõ, entõces buelue el Apostol diziẽdo, abri el ojo, q̃ cada qual no tiene mas seguridad de tiempo q̃ el instante presente, porq̃ ni del passado es dueño, ni del por venir esta seguro, y assi es fuerça valerse, deste. *Ecce nũc tẽpus acceptabile, ecce nũc dies salutis.* Para yr declarãdo esto hemos de aduertir que de tres illustrissimas cõuersiones q̃ Christo hizo, q̃ como mas señaladas entre otras, cõ mayor particularidad parece q̃ celebra la Iglesia, esta de oy tengo por mas milagrosa, y al Señor en ella por mas liberal, y misericordioso q̃ en essotras: la vna dellas fue viuiendo, que fue la de la Magdalena, la deste Sãcto fue muriendo, la de S. Pablo fue reynando en el cielo: y aunque a la primera hizo predicadora de los Apostoles, y S. Pablo predicador, y Doctor de las gẽtes, no dexa tambiẽ de ser predicador nuestro Sãcto, pues fuera de que alli predica el Reyno de Dios conociendo q̃ le tiene, pues se lo pide, tãbiẽ es predicador, q̃ quiere cõuertir a su compañero haziẽdo de su Cruz pulpito, queriendole ganar por el temor: *Luca 23.* *Neq; tu times Deũ.* Y para fundar q̃ tengo por mas milagrosa esta cõuersiõ, q̃ essotras, es mucho de cõsiderar, lo q̃ Christo dixo a S. Pedro, quãdo cõfesso en el naturaleza diuina, y humana, y alli le canonizo por biẽ auẽturado, y dio la razõ: *Matth. 16.* *Beatus es Simõ Bariona, quia caro, & sanguis*

sanguis non reuelauit tibi. Soys biẽ auenturado, y fundo en vos la Iglesia, y hago os cabeça della, porq̃ essa confessiõ no la aprẽdistes vos de carne, ni de sangre, reuelaciõ es essa del cielo. Pues lo mismo me parece que se le puede dezir a este Sãcto oy, no es posible q̃ la cõfessiõ q̃ hazeys os la enseño sola carne, y sangre, porque carne con cinco mil açotes, y sangre vertida, y derramada os pueden dezir que ay Dios? mas veys q̃ esso entre las tinieblas, y obscuridad con q̃ se cubre el cielo, y tierra, el cielo dexa lũbre de reuelaciõ para vos, porque sin ella como podeys conocer a Dios? El dia que S. Pedro reniega, y desampara, y estando el jũto al fuego, y vos a escuras. Encarece S. Pablo la fe de Abraham, por la qual le justifica Dios: *Credidit Abraham Deo, & reputatũ* Rom. 4. *est illi ad iustitiã.* Pero mostrole el Señor el cielo: *Suspice* Genes. 15. *cælum, & numera stellas eius.* Reconociole Isaias en el Isai. 6. trono de magestad con que lo vio en el tẽplo, pero ay estauanselo diziendo a gritos los Cherubines. Hablole Moysen en la çarça, y respectole como a Señor suyo, pero diole mil señales, prodigios, y milagros para esto. Viole Ezechiel junto al rio Tigris, que es el Chobar, pero abrieronsele los cielos, y vio mil visiones de Dios, que le certificauan que era el, pero nuestro Sancto, ni le ve, ni le cree como Abraham, que funda su fe en el cielo, y estrellas, que se le mostraron, porque antes ve aca el cielo obscuro, y a Christo colgado en vna Cruz, no con Cherubines, y en trono de magestad, como lo vio Esaias, sino con verdugos que blasphemã, y maltratan, no ve cielo abierto, y visiones de Dios como Ezechiel, antes le conoce quando mas disfrazado, y dissimulado estuuo Christo, y quando le desconocen sus discipulos: *Non erat qui cognoscere t me.* Y Isaias Psal. 141. dixo: *Nec reputauimus eum, sed quasi abscondirus vultus* Isai. 53. *eius.* Y quando le desconocen los que tanto le han tra-

tado, y tan obligados le estan, le conoce de la primera vez que le ve, y ve purpura de Rey de gloria en aquella desnudez, y corona eterna en aquella de espinas, y descanso, y bien auenturança en aquel tormento y passiõ. Y si S. Pedro es tan gran testigo de abono de la diuinidad de Christo, miremos quan grãde lo es este Sancto, porque al que vn delinquente estando en el palo salua, o condena, diziendo, por el passo en que estoy, por descargo de mi consciẽcia, y por la cuẽta q̃ a Dios voy a dar, que es innocente la persona de quien se me pregũta, o que es culpado en el caso de q̃ se trata: mucho haze al caso esta testificacion, y aun muy obligado q̃dara el que en abono suyo tuuiere vn dicho tal como este, que la circunstancia de ser dicho en tal tiẽpo fauorece mucho su nẽgocio, para que si el q̃ lo dixo viue, se le muestre muy agradecido, y si muere, o a su alma, o a las prendas que aca dexare muestre el reconocimiento. Este pues fue el seruicio que con su confession hizo a Christo este Sãcto en la vltima boquea-
da, quando la reputacion del Señor corria tanto riesgo, que el mundo pensaua que era otro ladron como los que estauan a su lado, que fue lo que pretendieron los Scribas, y Phariseos, que se pẽsasse del, y lo que por Isaias estaua prophetizado, que aquello refirio Sant
Marci. 15. Marcos, quando dixo: *Et cum iniquis reputatus est.* En
Isai. 53. tiempo tal que era necessario: q̃ por la honra de Dios boluiesse el cielo escureciendo se: la tierra temblando, y haziẽdose pedaços las piedras, y los muertos saliẽdo de los sepulchros, este q̃ estaua para morir dize su dicho en su abono, reprehẽde a su cõpañero, confunde a los verdugos, gran seruicio haze a Dios por la sazon, y coyuntura del tiẽpo en q̃ le haze, y quãdo no sepa mas q̃ lo q̃ aqui dize, sabe todo lo q̃ supo S. Pablo, q̃ el dixo de si, q̃ para ser Doctor de las gentes no sabia mas que a Christo

Christo crucificado: *Non enim iudicaui me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* No piẽ so que se mas, (y no sabe poco, quien sabe esto) que a Christo crucificado: porque quando le alumbro cõ su luz, no le dio a conocer mas del poder de quien le rendia, que dezirle: *Ego sum Iesus, quem tu persequeris.* Y de ay salio tan docto que se precio de que no sabia mas que esso, y tãbiẽ podia preciarse de que no q̃daua mas q̃ saber, y lo mismo puede dezir de si este Sãcto: q̃ Pablo conociole reynãdo, y vẽciẽdo cõ su poder, y encãdilãdo cõ su luz, pero Dimas conociole muriẽdo en vna Cruz, quãdo tantos piẽsan q̃ es vẽzido, y entre tan generales tinieblas como tuuo aquella hora la tierra, pero conociendole alli, conocio todo lo que del auia q̃ conocer, y muriendo dixo su dicho en su abono, por don Christo le paga este seruicio con darle el Reyno del cielo de cõ tado, que fue como començar la paga dando el jornal en la viña a los q̃ acudieron a la puesta del Sol con la ha
zada: *Incipiens à nouissimis vsque ad primos.* A sus mayo- *Matth. 20.*
res amigos de quien tomo nombre, que fue Abraham, Iaac, y Isacob, aunque les dio la gracia luego, pero la gloria al fiado, lo mismo a los del nueuo Testamento. S. Pablo, S. Ioan, y a sus Apostoles yendose al cielo los dexo en este mundo, pero a este Sãcto: *Hodie mecum eris* *Luc. 23.*
in paradyso. Luego, oy ay parayso parati, donde concurren dos cosas el pagarle Christo el dicho que dixo estãdo en el palo en su abono, y el auer llegado a tan buena occasiõ este Sãcto de hazer tã gran seruicio a Christo, por dezirle en aquel tiempo, que es lo que vamos declarãdo: *Tempore accepto.* Gran coyũtura y tiẽpo aguar- *2. Reg. 19.*
do Semey, para alcançar perdon de Dauid, cõtra quiẽ se auia tan insolentemente descomedido, diziendole injurias, y affrẽtãdole cõ blasfemias, y oprobrios, espero q̃ muerto el cõmunero su hijo, el Reyno estuuiesse

puesto

puesto en paz, y el Rey por esta razon para hazer mercedes, y ganando por la mano a todos los que pudieran pedirlas estonces, arrodillado a sus pies le dize: *Ne reputes mihi Domine mi iniquitatem, neque memineris iniuriarum serui tui: agnosco enim seruus tuus peccatum meum, idcirco hodie primus veni, &c.* Oy Señor no ay que hazer memoria de injurias, y offensas passadas, en special con quien como yo conoce su culpa, que assi porque la conozco, como porque soy el primero q̃ en esta occasion vengo a pedir merced, espero alcançarla de vuestra Magestad. Estaua alli presente a esto vn Abisay gran priuado del Rey, y dixo: *Nunquid pro his verbis non occiderur Semey?* Ha se de quedar este con lo que ha hecho, y salirse con todo por estas palabritas (que al justo nunca le falta vn mal tercero como vn Pharisco, o vn Iudas a la Magdalena) y enojase Dauid con el porque tercia mal, y dize le: *Quid mihi, & vobis filij Saruiæ, cur efficimini mihi in Sathan?* Porque os entremeteys conmigo a hazer officio de Sathanas (que el que açolua, y detiene las venas de la misericordia en vn pecho de vn Rey, este officio haze:) *Ergo ne hodie interficietur vir in Israel? an ignoro hodie me factum Regem super Israel?* Oy es dia de que muera nadie en Israel? Oy que me veo Rey pacifico he de quitar a nadie la vida? Vete no has de morir, le dize a Semey. Esta occasion, y coyuntura busco este Sancto, que bi̅e poco antes auia blasphemado d̃ Christo, mas q̃ Semey de Dauid: que S. Mattheo ambos ladrones dixo q̃ blas-
Matth. 27. phemauan: *Sed & latrones qui crucifixi erant cum eo blasphemabant.* Pero boluiẽdo sobre si como vio a Christo Rey misericordioso pidiendo perdon para los enemigos, pareciole q̃ era buena occasion, y descubriẽdo aquel thesoro de amor de su pecho vio q̃ quiẽ en tal camino y entre ladrones lleuaua el thesoro descubierto, dessea-

dessea que se lo hurtassen: *De prædari desiderat qui thesaurum in via publice portat.* Y con tal occasion muy al seguro hizo su hurto, y entrose por las puertas del misericordioso Dauid, y confessando su peccado como Semey. *Nos factis digna recipimus.* Le pide misericordia del, y respondele el Rey el *Hodie.* Que Dauid al otro, como diziendo, oy es dia de indulgẽcia plenaria, pues yo reyno muriẽdo, y tu conoces este reyno, no has de morir, antes oy comença ra tu eterna vida, y bien se ve que el *Hodie.* Tantas vezes repetido señala gran parte, y circunstãcia de la buena dicha de nuestro Sancto de auer se valido de tal tiẽpo para llegar a la puerta de la misericordia, y que pueda dezir Christo por el: *Tempore accepto exaudiui te, & in die salutis, &c.* *Gregorius.* *Lucæ 23.*

Consideracion. II.

Tempore accepto. El mas discreto hõbre del mundo q̃ fue Salomõ, en quiẽ puso Dios la sabiduria como de su mano, aueriguo mas que otro, q̃ para todas las cosas auia su tiẽpo: *Omnia tempus habent.* Y fue diuidiendo esto en los casos mas ordinarios que suelen acontecer, que todos los tiempos dellos parece que ayudan a este Sancto: *Tempus nascendi, tempus moriendi.* Tiempo de nacer, y tiempo de morir. En vn punto le viene todo junto, pues en el dia que muere nace para mejor vida: que la muerte de los Sãctos nacimiento la llama la Iglesia: *Natale.* Muriendo al mũdo, para viuir a Christo, para quiẽ hã de viuir los que por el muerẽ, pues el por ellos muere: *Vt qui viuũt, iã nõ sibi viuant, sed ei, qui pro ipsis mortuus est.* El segũdo tiẽpo q̃ señala es. *Tẽpus plantãdi, & tẽpus euellẽdi.* Que parece que allude a la cõmissiõ dada a Christo: *Vt euellas, & plantes.* Todo junto se haze oy en Dimas, arrancar del la culpa, plantar en el la gracia, y aun *Ecclesi. 3.* *2. Cor in. 5* *Hierem. 1.*

aun coger el fructo della, que es la gloria: *Tempus occidendi, & tempus sanandi*: Este es tiempo en que el mundo lo mata, y Christo lo sana: *Tempus destruendi, & tempus edificandi*. Tiempo de destruyr, y de edificar, porque los testigos falsos estauan diziendo en este tiempo contra Christo que auia dicho:

Matth. 26. *Possum destruere templum Dei, & post triduum reedificare illud*. Y quando lo dixo, no auia dicho estas

Ioan. 2. palabras formales, y las que dixo aduierte Sant Ioan que eran hablando del Templo de su cuerpo. Y pues para el edificio de su Iglesia con los cinzeles de los clauos, y escodas de los martillos alli queda labrado por claue del edificio, a este Sancto que tambien fue piedra reprobada, elige por vno de los principales sillares del: *Tempus flendi, & tempus ridendi*. Tiempo de llorar, y de reyr se le junta en vn *Hodie*. Que parece dia de Sabado de agua, y Sol, pues las lagrymas de la muerte de aca, se le juntan con la risa de la vida de alla: *Tempus spargendi lapides, & tempus colligendi*. Tiempo en que andan esparzidas las piedras fundamentales del spiritual edi-

Treno. 4. ficio, que son los Apostoles: *Dispersi sunt lapides sanctuarij*. Y en esse tiempo recoje esta gran piedra para çanja del: *Tempus amplexandi, & tempus longe fieri ab amplexibus*. Tiempo en que este se alexa de los falsos abraços de la alagueña Dalida, y tiempo, en que sin braços, por tenellos el, y Christo clauados, se dan aquellos estrechos abraços con Cruz de coraçones secretos: *Tempus acquirendi, & tempus perdendi*: Tiempo de toda la vida, en que adquirio illicitamente, y agora en el vltimo tiempo della, muriẽdo adquiere la eterna, dexando perdido lo que gano en estotra: *Tempus custodiendi, & tempus abijciendi*. Tiempo de guardar, y tiempo de arrojar por ay, pues auia tantos años que

que Dios guardaua el cielo, y no lo daua a grandes Sanctos, y agora parece q̃ lo echa por ay, pues lo da a gran des ladrones: *Tempus scindendi, & tempus consuendi*. Tiẽpo en que tratando de si, romperan la vestidura de Christo o sobre toda echarã suertes, le esta el Señor tra çando otra de gloria de aquellas ropas roçagantes, y estolas blancas (que lo son aunq̃ teñidas en la sangre suya) *Tempus tacendi, & tempus loquendi*. Tiempo para callar, y para hablar: que aunque callo toda su vida sin hablarle a Dios palabra, oy se hallò en el mejor tiempo de hablarla, y negociar con el: *Tempus dilectionis, & tempus odij*. O porque en el tiempo que todo el mundo muestra odio a Christo, este le muestra amor: o porque este es el tiempo que el amor de Dios esta en su punto, el tiempo del odio, para con este passo ya: *Tempus belli, & tempus pacis*. Oy se hallo este Sancto la guerra, y paz toda junta, la guerra del mundo cõtra Christo, de Christo contra el infierno, la paz para Dimas, porque llego al tiempo que la estaua hazien do con el eterno Padre, quan buena dicha, y coyuntura gozo de tiempo, y con auer dicho el Sabio tantas cosas del tiẽpo en este lugar, repartiendole en tã diuersos sucessos, en este mismo libro dize otras muchas sentẽcias q̃ ayudã a este intẽto, y aũ concluye en el capitulo doze tratãdo de la misma materia, como si de otra no escriuiera, o todo su assumpto principal fuera hablar desta como la mas importante, pero en el capitulo no-

Eccles. 9. no quiere auenguar q̃ todo el buẽ sucesso en todas las cosas dl mũdo, o en las mas importãtes del esta (no excluyendo la diuina prouidencia) en tiẽpo sazon, y coyuntura: *Vidi sub sole nec velotium esse cursum, nec fortium bellum, nec sapientium panem, nec Doctorum diuitias, nec artificum gratiam, sed tempus, casumque in omnibus*. Dize que lo que ha visto en el mundo es, que

noto-

no todas vezes el mas ligero lleua el premio: q̃ hablan
Roma.6. do en esto a lo spiritual S. Pablo lo declaro: *Non volentis neque currentis, sed miserentis Dei.* No esta en correr mas el ganar el premio de la gloria, sino en la misericordia de Dios, ni todas vezes (dize el Sabio) el mas fuerte gana la victoria, ni el mas sabio mejor de comer, ni los premios de las letras se dan siẽpre a los mas doctos, ni los mas primos artifices son todas vezes los mas aceptos, y lo q̃ en todas haze al caso es tiẽpo, y cõyuntura,
Compar. y declarando cada cosa deste lugar por sus pieças, entẽderemos mas la verdad del. Bien acontece correr dos, y el que yua delante ganado gran trecho dar vn tropeçon con que pone los dientes en el suelo, y los gritos en el cielo, y el que menos corria le gano aquel tiempo, y le cogio la delantera, y de aquel caso del otro, y
Compar. del tiempo que le gano este, viene el lleuarse la joya el que menos corre: *Nec velocium esse cursum.* Salen dos en desafio el vno como vn leon, y el otro como vna liebre, partieronles el Sol los padrinos, y midieronles las armas, el valiente trae al otro muy a mal traer, y casi rendido, pero descuydase, y el otro halla vn tiempo con que le da vna estocada, y le mata,
Compar. y assi queda el cãpo por suyo: *Nec fortium bellum.* Entre los abogados que ay en vn lugar, ay vno q̃ sabe mas q̃ Bartulo, y otro que haze harto si de las leyes sabe la de Dios, el mas docto ni tiene dicha, ni entro en el lugar cõ buẽ pie, ni a buẽ tiẽpo, y no solo no ay negocios en su estudio, pero ni halla escriuẽte que pueda suffrir la ociosidad del, ni aũ cõ promesa de la mejor vara en el primer corrigimiẽto q̃ le dẽ. El estudio dl q̃ no sabe, lleno todo el dia de negociãtes, y gran parte de la noche: que llego a tiempo a aquel lugar que le acredito el juez amigo, y todos le acudieron con sus negocios, con esto el idiota esta rico, y el sabio no tiene vn pan:

Nec

Nec sapientium panem. Ni las prebendas Eccleſiasticas, Compar.
ni premios delas letras, se dan todas vezes a los mas doctos: que bien se ve a vna oppoſicion de vna prebẽda, y vno con muchas letras, y las que lleua su oppositor ser todas missiuas, y este postrero lleuarse la pieça, y quedar por docto, y el que lo es, boluerse por necio: *Nec Doctorum diuitias.* Yaũ en las artes mechanicas sucede lo mismo: que artifice ay, o official, que es primo en su arte, y muere de hambre, y no puede sustentar vna tienda, y otros que son de obra gruessa, y q̃ pudieran ser aprendizes destotro, tienen la suya llena de officiales, y no se dan a manos. En la casa del primero, todos los dias parecen de Pascua, en la del postrero, todos de vispera della, en buena dicha, o en mejor tiempo que gozò este que el otro, deue de estar esto: *Nec artificum gratiam, sed tempus cassumque in omnibus.* Y no es mucho que en todas estas cosas ayude tãto el tiempo, pues aun para con Dios ay tambien sazon de tiempo, que aũque todo es bueno, el mas opportuno gozò nuestro Sancto: *Tempore accepto exaudiui te.* Y fuera delas cõparaciones q̃ declaran el lugar del Sabio, otras nos enCompar.
seña la experiencia, q̃ son deste mismo proposito. Sirue vn paje doze años a vn pobre cauallero, cõ esperança de gozar de vn buẽ dia q̃ se casara con vn grã dote, y le pagara por jũto, y le vestira, con q̃ podra boluerse a su tierra: conciertale el casamiento, llegase el tiẽpo, y el dia q̃ le han de cortar de vestir, se le leuanta de entre los pies vna pendẽcia, y le paga su amo cõ ella, y con q̃ si para en su casa, ni aun en el lugar, lo ha de hazer matar: y despidiendo a este, y cogiendo a otro, que passò por la calle a caso, y vistiendole todo es vno: este llegò a tiempo, el otro al tiempo que auia de medrar, salio de esta manera. Iuegan dos dende el amaneCompar.
cer hasta la noche, y dende la noche hasta el amanecer,

ha estado vno tanteandoles todoeste tiempo, hasta q̃ vencido del sueño ya que amanece, y le parece q̃ aquello va despacio, se va a dormir, a la hora que este se va: entra otro que ha reposado, y dormido, y con vn momento que siruio el officio del passado, se acaba el juego, y se lleua el barato, y quando el otro despierta no halla nada, porque a sangre fria, nũca se pagan estos seruicios. Cõ estas dos cosas se dize la buena dicha de nuestro Sancto, y la desdicha de Iudas; tantos seruicios en el Apostolado al tiempo que auia de gozar el premio dellos, quando se effectua el matrimonio entre Christo, y la Iglesia: *Ego autem dico in Christo, & Ecclesia.* Sale vn Apostol despedido, y vn ladron llega a tiempo, ya coyuntura que a el le reciben: *Tempore accepto.* Duerme Iudas el desdichado sueño, y abre los ojos estotro, y despierta a la hora que enclauadas ambas las manos Christo, haze vna mano tan buena que se lleua todo el resto: *Omnia traham ad me ipsum.* Alçase no solo de la tierra, pero alli dize, que esta acabada la ganancia, que no ay mas que ganar: *Consummatum est.* A esta hora llega este Sancto, y lleuase el barato (~~que bien barato se lleuò el cielo~~) como si le vuiera aguardado toda la vida, ~~por que llego a tiẽpo que no estaua embolsado el caudal, ni esperò a pedir a sangre fria~~, y por esto se puede bien dezir del: *Tempore accepto.* Que aun para la salud, que se alcançaua en la piscina, aduierte el Euãgelista, que para reboluer las aguas baxaua el angel: *Secundum tempus.* A tiempo no sabido, ni cierto, porque a todo tiempo estuuiesse el enfermo con cuydado, y el ojo alerta para su remedio: y como este negocio del tiempo se ha tenido por tan importante en la casa de Dios, de nada desearon informarse tanto sus Sanctos discipulos. Y auiẽdoles descubierto todo quanto supo de su Padre, en que les mostro lo que los queria: *Vos autem dixi amicos,*

Ephes. 5.

Ioan. 14.

Ioan. 19.

Ioan. 5.

cos, quia omnia quæcunque audiui à Patre meo nota feci vobis. Ioan. 15. Con no les encubrir cosa, no les descubrio mysterios del tiẽpo; que es lo que mas desearon saber, y con este cuydado los dexò, subiẽdose a los cielos, diziendoles: *Non est vestrum nosse tempora, vel momenta.* Act. 1. Que de aqui deuio de tomar la lection el Apostol Sant Pablo, para auerse despues con los Thessalonicenses dela misma manera, y assi les escriue: *De temporibus autem, & momentis fratres non indigetis, vt scribamus vobis.* 1. Thess. 5. De los tiempos no teneys necessidad que os demos auiso, y sin dar lugar a que le pregunten la causa, se la da luego: *Ipsi enim diligenter scitis, quia dies Domini sicut fur in nocte ita veniet.* Que obligacion teneys de saber que el dia del Señor (que es, o el de la muerte, y juyzio particular, o el dia del final) ha de ser como de ladrõ, que viene de noche, quando mas descuydado està el dueño de la casa que ha de robar: y esta comparaciõ para tener en vela a los que viuen, de llamar a Dios, y a su venida de ladron, muy repetida es. De la boca del mismo Christo la aprẽdio tambien Sant Pedro, y la escriuio en su Canonica, 2. Petri 3. y Sant Iuan en su Apocalypsis, y en la forma que la dixo Christo, la repiten estos Santos, aconsejando que se vele siempre, que assi lo hara el que tiene casa, y familia, la noche que sabe que andan ladrones: y siendo la hora que han de escalar la casa incierta, ninguna es biẽ dormir, que acontecera hazerlo despues de auer velado la mayor parte de la noche, y al primer sueño entrar el ladron, y quitar la vida, y por esso es biẽ que no se sepa la hora, porque todas se guarden. Y aconsejandose cosa tan importante como la guarda del tiempo, con comparacion de ladron, no es razon oluidarnos del nuestro, que para hazer su hurto, aguardò tan buẽ tiempo, que era quando durmio Christo aquel vltimò sueño, y pudo escalarle el cielo con la Cruz, y pues no

Luc. 12.

2. Petri 3.

Apocal. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

auia llaue, ni puerta cerrada, robar como quiso, y aunque parece que llegò tarde, con todo esso la fruta tardia no es de menor gusto, o el arbol que la da tarde, no de menor estimacion. El justo arbol que da fruta a tiẽpo, le llamò Dauid: *Quod fructũ suũ dabit in tẽpore suo.* *Psal.1.* Que fuera de tiempo, los arboles de Sodoma dan fruta, q̃ estã alli por testigos del graue delicto de aq̃lla ciudad: *Et incerto tempore fructus habẽtes arbores.* *Sapien.16.* Ha de dar pues el justo el fruto a tiempo, porque es arbol plantado en sazon: pero llamandole en otra parte el Propheta a su fruto de Palma, claro esta que le ha de dar tarde: *Iustus vt palma florebit.* Y de todos los Sanctos, ninguno vuo que tan tarde le diesse como el nuestro, y con todo esso le dio a tiempo: *Tempore accepto exaudiuite.*

Consideracion III.

Tempore accepto exaudiuite. Vn gran consejo da el Eccleſiastico para saber estimar el tiempo: *Fili conserua tempus, & deuita à malo.* *Eccli.4.* Hijo conserua el tiempo, y apartate del mal: esta propriedad de conseruar el tiẽpo, es la que mas dize la importancia del. Las frutas mejores para el gusto, o para la salud, son las que se cõseruan cõ cuydado para vna necesidad entre año, y tanto quanto son mas importantes, tanto con mas cuydado se miran, y mas vezes se requierẽ, en especial si la cõserua es para vna enfermedad muy graue, guarda se como reliquia, y se da como tal, y huelga cada qual de tenerla en su casa para esta occasion, y guardarla cõ su llaue para no la buscar en la agena. *Compar.* Todo esto es a proposito del tiẽpo, q̃es bien guardarlo, y tenerlo en conserua para tener vn poco della, para en la hora de la muerte, que es la vltima enfermedad: que ay muchos q̃ le desperdiciã toda la vida, y para en aquella occasiõ no

no le tienen, y assi declaro yo aquel lugar de Salomon en consequencia deste sentido. *Ne moriaris in tẽpore non tuo.* *Eccles.7.* No mueras en tiempo no tuyo. Gran necedad fue la de los otros de la Sabiduria, que conociendo que tenian poco tiempo. *Exiguum & cum thædio est tempus vitæ nostræ.* *Sapien.2.* No le supieron conseruar, y le desperdiciarõ en prados, y en cosas impertinentes, siendo prodigos del mas precioso thesoro que dio a los hõbres Dios, y assi no tuuierõ tiempo suyo en que morir: mal ha gastado el tiẽpo de su vida, quien llegado el de la muerte por verse sin tiempo le pide mas tiempo a Dios. Argumento es que no tiene justicia, el que no auiẽdo la aueriguado biẽ en todos los terminos del derecho por trãpear pide mas tiempo. Y como el que ha gastado toda su hazienda mal, suele morir sin tener cõ que enterrar se: assi el que ha gastado todo su tiempo mal, suele morir pobre del, porq̃ si muere a la hora que la tiene dada para el negocio, para el gusto, o para el deleyte, no muere en su tiẽpo, ni supo para essa hora tener vn poco de tiempo en conserua: y desta desgracia por muy grande dize el Sabio que se guarde, y si sobre esto oye las palabras de Dios por Dauid, en que dize q̃ ha de tomar cuẽta del tiẽpo, como temerà: *Cum accepero tẽpus, ego iustitias iudicabo.* *Compar.* *Psal.48.* Como si hablara de los talẽtos que dio para grangear, assi habla Dios del tiempo, o como de vna joya de grande estimacion, que la ve tratar mal a quien la prestò para que se hõrasse con ella, dize que se la boluera a tomar: pues quando se vea el peccador sin tiempo, y con mil cosas que despachar, atajado por todas partes de importantes negocios; que angustias tan terribles seran el faltarle la joya que tan poco estimò. Esta fue la buena dicha deste Sancto, que en tan poco tiempo ganò tanto, y esta es la de los justos, y predestinados, que nunca les falta tiẽpo, ni muerẽ de repẽte,

que por apressurada que venga la muerte, nũca los cogera a traycion, aunque vn velocissimo rayo le parta por medio, siempre sera muy a su saluo, porque ha de ser saluo: y mas veloz y ligero vendra el rayo de la diuina gracia, y si todo llega jũto, Dios, y la muerte, ella con sus obscuras tinieblas: por en medio dellas rõpera Dios con la luz de su gracia, q̃ esta buena nueua ay da-

Isai.58. da al justo por Isaias: *Orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erũt sicut meridies.* Y ha le dicho antes. *Tunc inuocabis, & Dñs exaudiet clamabis, & dicet ecce ad sum.* Nũca te cogera de noche en el trabajo, y por vltimo q̃ sea el en que te vieres, sera tiẽpo sazonado, para q̃ en dando me vn grito, te oya. *Tẽpore accepto exaudiui te.* Y no solo te oyre, pero me hallare luego presente a tu ayuda: q̃

Iob.36. cõ esta misma seguridad hablaua Iob, quãdo dezia: *Eripiet de angustia sua pauperẽ, & reuelabit in tribulatione aurẽ eius, igitur saluabit se de ore angusto latissimè, & nõ habentẽ fundamentũ subterte.* Librar te ha del mas estrecho trabajo, y en medio dela tribulaciõ te hablarà al oydo, o como dize otra letra, te tirara ẽla oreja, como para despertar al q̃ tiene vna grã modorra, porque le haze mal el sueño, y teme vn letargo, y dize q̃ le librarà de la boca angosta, aũque sea dela muerte, dãdo a entẽder, que boqueãdo el justo, entre aq̃llas bascas tiene alli a Dios. Que quie sacò del vientre de la Ballena a Ionas a cabo de tres dias, y a cabo de quatro a Lazaro hediondo del sepulchro, le sacara de aquella angosta boca, aunq̃ este medio mordiscado, y detendra la muerte para que no llegue, hasta que el justo aya cumplido con sus deuidas obligaciones: que aun a mayor estrecho que este redu-

Amos 3. ze el negocio Amos, quando dize, que sera mas poderoso Dios para librar a su amigo, que lo es el pastor q̃ saca la oueja quebradas las piernas de la boca del leon, y que solas ellas, y vna oreja estan fuera de sus garras,

que

que parece que habla deste Sancto, que estaua tan en la boca de la muerte, y quebradas las piernas, como no *Ioan.19.* ta Sant Iuan, que de esse aprieto vltimo le sacò Dios, hablandole al oydo, y todo succedio por hallarse Dios *Psal.90.* tan cerca en el trabajo, y por auerle llamado: *Clamabit ad me, & ego exaudiam eum.* Que es lo que diximos que *Isai.58.* auia prometido por Isaias: *Inuocabis, & Dominus exaudiet*, y luego se sigue: *Cum ipso sum in tribulatione.* Procede el lugar de Isaias: *Clamabis, & dicet, ecce ad sum.* Dan- *Luc.23.* do estas vozes, lo pinta Sant Lucas: *Memento mei, dum veneris in regnum tuum.* Pues como puede dexar de oyr le Christo, si tan cerca se halla del, y hecho compañero en la tribulacion? *Cum ipso sum in tribulatione.* Puedele dezir las palabras que Cesar al barquero Amiclas, que passandole en su barca, se alborotò el mar, y se obscurecio el cielo, y ya se veya la barca sobre montes de agua, y ya parecia q̃ otros mayores venian sobre ella: perdio los remos, y tras ellos el animo, y el color del rostro el Patron, y dixole el Emperador valeroso: no temas, que aqui va Cesar contigo: *Cum ipso sum in tribulatione*, dize Christo: Embarcados vamos en vna barca de la Cruz, aunque la tormenta es grande, y las olas dan rezias, y el cielo obscuro, pero aqui estoy yo cõtigo, no tienes q̃ temer: que no ay cueua tã honda, dõde no oyga al justo Dios, y aũ dõde no deciẽda a estar cõ el si le han empoçado en ella: estas son las palabras dela *Sapien.10.* Sabiduria: *Descendit q̃; cum illo in foueam, & in vinculis nõ* *Genes.27.* *dereliquit eũ.* Refiriendo a Ioseph en la cisterna, y a Pe- *Actor.7* dro en las cadenas, que al vno, y al otro acompañò en *Daniel.3.* aquellos aprietos, y los sacò dellos, como a Daniel de *& 6.* la leonera, y a los niños del horno: y como a los de su pueblo, poniendose de pies en su trabajo, baxando al fuego, y a la çarça: *Descendit vt liberarem eos.* Que no so- *Exod.3.* corre Dios menos que entrãdose en la cisterna, donde

Hiere. 38. está empoçado Ioseph,o Hieremias,o metiẽdose en el horno,que alli le vio el Rey,o baxãdo a la leonera, o a la çarça y fuego,para hallarse junto enel trabajo con el justo:*Cum ipso sum in tribulatione.* Pues conforme a la regla de S.Pablo:*Si enim compatimur, conglorificabimur.* Si perecemos jũtos,jũtos hemos de tener gloria,en especial q̃ anda tan cortes,y comedido en sus seruicios este Sancto,que no pide luego la paga de cõtado,sino:*Dum veneris in regnum tuũ.* Quando os veays en prosperidad para me poder pagar.Como el estudiante pobre q̃ sirue en los estudios a vn hijo de vn hõbre principal sin salario,y cõ muy corta raciõ,yle dize:Señor,yo estoy agora cõ esto cõtento, que me hareys merced, o quãdo heredeys,o quando os veyas en puesto de me la poder hazer: que se contrahen grandes amistades en los trabajos y estudios. Y caminãdo dos juntos,el vno grã señor,aunque va algo desacõmodado por yr dissimulado por algun caso forçoso,y en sus razones,y manera de trato:otro hõbre ordinario q̃ va con el, viene a colegir que es persona muy principal,siruele, y regalale,y el señor se siente obligado , y le dize muy corteses palabras, respõde el pobre: Algun dia señor os vereys donde me podays hazer merced,que persona me pareceys,que podreys hazermela. Que quedan muy obligados los que en semejãtes trabajos,no solo son socorridos,sino seruidos sin interes: *Cum ipso sum in tribulatione.* Sant Iuan casi en este sentido escriuia a los de sus Apocal.1. Iglesias:*Ego Ioannes frater vester, particeps in tribulatione, & regno.* Los soldadados que en la guerra son camaradas, el primero que viene a ser capitan, se acuerda de dar su vandera al que siempre anduuo a su lado al trabajo, y fue su amigo. Los presos que estan en vn calaboço en la carcel,se hazen tanta amistad,que el primero q̃ sale ha de ser procurador del negocio del otro:assi

Rom.5.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

lo entendio Ioseph que lo fuera suyo, el criado de Pharaon,y le hablò con las mismas palabras encomendandole esto que oy este Sancto a Christo:*Memento mei,cũ tibi bene fuerit.* Y esta correspondencia de auer de ser cõ pañeros en el conuento , los que en el pesar lo fueron. Escriue Sant Pablo a los Corinthios : *Scientes quod sicut socij passionum estis,sic eritis,& consolationis.* Y esta manera de obligacion con que queda el hombre principal, a quien acudio,y siruio en algun aprieto , y trabajo,como en la guerra,o camino,o estudios otro hombre ordinario suele ser tan perpetua en los animos nobles,por ser seruicio hecho en tal tiempo y sazon, como lo parecio en Dauid , en vna clausula que dexò en su testamento a su hijo Salomon , en que le dize : *Filijs Berzelai redde es gratiam , quia occurrerunt mihi à facie Absalon,& erunt semper comedentes in mensa tua.* Donde se ve lo que se estima vna buena obra hecha en sazon , y en tiempo, acompañaron me (hijo) quando huya del comunero mio los hijos de Berzalay en mis mayores aprietos,y muero con este cuydado de que les sea remunerado este seruicio, y assi te encargo q̃ los honres, dando les siempre de comer en tu mesa de estado (que es gran fe la de los estraños, que acuden quando los naturales faltan.) Esta es la paga que Christo da a este Sancto, porque acudiò a su conocimiento, y se en el aprieto de la guerra, quando le faltaron sus discipulos ; y como aquellos foragidos delinquentes, y facinorosos que siguieron a Dauid, quando huya de Saul con tanta hambre, seguramente le pudierõ pedir merced quando le vieron Rey pacifico : assi nuestro Sancto, que aunque ladron, y foragido como los otros, y condenado por tal, pero siruele, y reconocele en el aprieto, y trabajo, y assi le pide el premio para en el dia del descanso : *Dum veneris in regnum tuum.* Y sin duda le

2.Corint.1.

3.Reg.2.

1.Reg.22.

2.Reg.5.

ha de premiar su seruicio, por ser hecho en tiempo tan accepto: *Tempore accepto exaudiui te.* Y porque en el trabajo se halla con el: *Cum ipso sum in tribulatione.*

Consideracion IIII.

Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis. La particula *Ecce*, que nos pide siempre los ojos para cosas importantes, nos los quiere lleuar agora a la que demas importancia puede ser, que es a la consideracion de la breuedad del tiempo, mostrãdonos que no somos mas dueños del, que de vn *Nunc*, que es el instãte presente, pues en lo passado no tenemos parte, ni de lo por venir seguridad. Sant Pablo dixo que el tiempo era breue, para que nos ajustaramos conforme a esto, a no querer muy de espacio las cosas desta vida, agora fuessen de gusto, deteniendonos en el, agora de pesar melancolizandonos demasiadamẽte. Toda esta doctrina escriuio largamente a los Corinthios: *Tempus breue est, reliquum est, &c.* Y a los de Galacia les dixo mientras dura el tiempo, obremos bien, que era vna espolada de cuydado en los que caminan, viendo que se les pone el Sol para llegar con tiempo a la posada: *Ergo dum tempus habemus operemur bonum.* Y aunque con estos auisos aduertia quan breue era el tiempo: nunca tanto lo acortò como en estas palabras: *Ecce nunc.* No es mas de vn instante, vn punto. Iob con otro *Nunc* como este, consolaua su trabajo viendo quan presto passaria: *Cunctis diebus nunc milito, spectо, donec veniat immutatio mea.* Auiendo dicho que todos los dias de la vida son de guerra, pareciendo que era pesada cosa si fueran dias, los acorta y ajusta todos con vn *Nunc.* Que es gran consuelo ya que ay trabajos el durar poco. Y Salomon en el libro que yuamos diziendo,

1. Corin. 7.

Galat. 6.

Iob. 14.

ziendo, en que escriuio tanto del tiempo, concluye el vltimo capitulo del, repitiendo muchas vezes la particula *Antequam*. Que es como pregonero que apercibe para rematar antes quo de la campana del Aue Maria, o se acabe vna velilla que suelen tener en la mano, q̃ al vn punto, o al otro se suelen rematar las rẽtas, y quedar en la postura que està hecha quando da la cãpana, o se acaba la vela: y para esto se esfuerça el pregonero, y mas a priessa va apercibiendo, y con mayores vozes. En esta misma propriedad el Sabio concluye su obra, repitiendo tantas vezes el *Antequam*. Para que todos lleuen puestos los ojos en la vela de la vida que se va acabando, y los oydos en la voz de la campana que auisa de la muerte del vezino: *Memento creatoris tui in diebus iuuentutis tuæ, antequam veniat tempus afflictionis, & appropinquent anni, de quibus dicas, non mihi placent; antequam tenebrescat Sol, &c.* Todo el capitulo es deste intento. Acuerdate del Señor que te crio, en el tiempo de tu mocedad, no dexes esto para la vejez, ni lo aguardes para quando se escurezca el Sol de la vida, que es bien apercebir esto a los que fiados, en que a escuras, y en la vltima boqueada vno luz, y ayuda para vn ladron, no faltara para ellos, y assi pierden la occasion del tiempo presente, y hazen mohatra de la conuersion, y penitencia, tomandola al fiado para el por venir, y suelen venir a tiempo, donde no ay padrinos, ni valen ruegos, que aun para la intercessiõ de los Sanctos dixo Dauid, que era manester tiepo opportuno: *Pro hac orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno.* Y quando se quierã valer de su amparo, y tirarles de la capa para q̃ por ellos intercedan, les podra succeder lo que a Saul con Samuel, que cõfessò tarde su pecado del hurto de los despojos de Amalech, y pidio al Propheta intercedielle

Compar.

Eccles. 12.

Psal. 31.

1. Reg. 15.

dieſſe por el, y boluio Samuel las eſpaldas, y el Saul alargò la mano a detenerle de la capa: *Apprehendit summitatem pallij eius, quæ & scissa est.* Y quedoſele todo el pedaço en las manos en prognoſtico de q̃ no era tiempo de ayudarle, ni ſe aura de valer de ſu amparo: que los fauores, y auxilios, en que los peccadores demaſiadamente confiados, eſperan quando ſin tiempo ſe vengan a valer dellos, los han de hallar como la capa vieja, que de podrida ſe quede el pedaço en las manos. Eſto parece que dizen aquellas palabras de Dauid: *Auxilium eorum vere à facie in inferno à gloria eorum.* Quando tarde ſe quieran valer deſta ayuda, hallaranla capa podrida, que aun en las virgines ſus amigas no hallan las necias ſocorro, quando ſe le piden: que no es tiempo aquel de ahorrarſe con nadie, y ſi oye Dios, es en tiẽpo accepto, y para ayudar los ſanctos y fauorecer, ha de auer tiempo opportuno, y para eſto valernos del preſente, que el Apoſtol nos enſeña: *Ecce nunc.* Y por parecerle que auia dicho mucho en dezir *Tempus.* Tiempo lo acorta luego, y dize: *Ecce nunc dies:* No es mas de vn dia el de la vida, y aun el dia acorta luego con repetir dos vezes el *Nunc.* Y por no auer mas de vn dia, le dize Chriſto: *Hodie mecum eris in paradiſo.* Oy, no ay que fiar para mañana, y *Mecum.* Conmigo yras eſte camino, y camino tan peligroſo: gran dicha es hallar tan ſegura compañia, y *Mecum.* Porque acontece eſtar aguardando vno para tener audiencia con el Rey, y no ſe la querer dar los ayudas de camara, y entra el grande, o el de la llaue dorada, y dize le entraos conmigo. Tuuo dicha en gozar de aquel tiempo, y coyuntura. Quantos Sanctos padres auia millares de años que deſſeauan entrar en el cielo, y no tenian puerta: llega Chriſto que *Introiuit ſemel in ſancta:* Con la llaue dorada de la Cruz, y quando eſtà abriendo

Pſal. 45.

Compar.

Hebr. 9.

para

para entrar, halla ſe a eſte a la puerta, y dize le entraos comigo: *Mecum.* Deſte dia, y deſte tiempo de ventura, quien podra eſperar que gozara? que fue el dia de la ſalud. Y como en la piſcina la cobraua el que primero llegaua. Quando el Angel del gran cõſejo Chriſto eſtaua en ſu Paſsion reboluiẽdo el agua, y ſangre de la piſcina de ſu coſtado, halloſe Dimas hõbre, y Dios, que turbada el agua, le dio la mano, y le metio en la piſcina, y quedo con ſalud: *Ecce nunc dies ſalutis.* Nadie ay q̃ tan Aſtrologo aya menester ſer del tiempo como vn ladron, buſcando el que mas a propoſito puede ſer para hazer ſu hurto, ſin correr rieſgo: que ay algunos tan deſgraciados, que al primero los cogen con el hurto en las manos, y ay otros que ſe ceuan en coſas pocas, y caen en tiempo de juez riguroſo, que eſſas baſtã para ahorcarles en la horca. Adam fue ladron baxa manera, ceuoſe en vna mançana, y como las coſas andauan entonces tan por contadero, y el juez eſtaua tan riguroſo, eſſo baſto para que fueſſe deſterrado del paraiſo, y perdieſſe la vida de la gracia. Rachel hurto los idolos de la caſa de ſu padre Laban, quando ſe ſalio con ſu marido, pero fue a mal tiempo, porque yendoſe de ſu caſa, y ſin ſu voluntad, y hija que aſsi ſe ſale caſada, ſiempre haze ſoſpecha, que no querria dexar eſtaca en pared, y aſsi auia de mirar con cuydado el viejo que le faltaua (como quando el moço ſe huye de caſa) y por eſto echo menos ſus idolos. Quanto mejor hurtò Dimas, y a mas buen tiempo, que fue a la hora que entro a ſeruir, que entonces no ay ſoſpecha. Iudas hurto a la deſpedida, y eſtotro no hurto idolos, ſino cielo: no tuuo tan baxos penſamientos como Adam, porque no ſe contẽto cõ menos que vn reyno: ni hurto tampoco como Dauid a Saul, quando entro en ſu tienda, y le hallo durmiendo, ſolo, vn faſco de

Ioan. 5.

Geneſ. 3.

Geneſ. 29.

1. Reg. 16.

agua,

agua, y vna gineta, que estotro tomò agua del costado de Dios, y Cruz suya por gineta, y todos sus thesoros juntos. Ni se contento con vn racimo, como los exploradores de la tierra de promission, sino q̃ se hallò en la vendimia toda quando con la viga de la Cruz se apretò el racimo torrontes, y dio el vino de la sangre, y el agua pie del diuino costado: y como se hallò en la vendimia, beuio al husillo del sacro pecho, y assi no ay ladron que con este se compare. Dixo Sanct Cypriano: *Nullus latro huic valet cõpari, nam alij latrocinio vitam perdunt hic latrocinio vitam rapuit sempiternam.* Pierdẽ vnos la vida hurtando, y este llegò a tiempo que con el mesmo officio, ganò la eterna. Y para que se sepa a quan buen tiempo llegò, consideremos que es grande occasion para hazer vn buen hurto en casa de vn hombre principal, y rico, que la casa esta rebuelta, y de entierro, que anda todo muy de rebato, porque se le ha muerto vn solo hijo mayorazgo que tenia, para quien queria toda su hazienda, y està desto con la pena y sentimiento, que en tal occasion se puede pensar, y andando en este alboroto la casa, entra el ladron, y haze vn gran hurto, y si le cogen con el en las manos, y se alborotan los criados, llegan a dezirle al señor, que han cogido vn ladron que le robaua la casa: y quando pudieron penfar que se embraueciera, y saliera a quitarle el hurto de las manos, y tras ella vida, respõde muy a espacio: lleuese quanto tengo, muerto mi hijo, cuyo era todo, para quien es? Assi parece que en esta occasion, quando el mando, y el cielo, que todo es casa de Dios, anda rebuelto como en dia de entierro, y muerte de hijo mayorazgo. Si le llegassen a dezir al eterno Padre, Señor, el cielo que tanto aueys guardado, roba vn ladron en este punto, responderia: Muerto mi hijo, cuyo es todo, robenlo los ladrones, que oy no es dia de

Numer. 13.

Cypria. ho. de latrone.

Compar.

guardar nada. Conforme a esto, clara esta de ver la buena occasion del hurto, y que para salirse con el, le ayuda el tiempo: pero para que se diga mas con propriedad lo que significa: *Ecce nũc dies salutis.* Este es dia de salud. Es de considerar que en los terminos de las grandes enfermedades, donde la medicina haze juyzio; para conocer el successo echa de ver el cirujano, o medico, si es de vida el enfermo, el vno conforme al sentimiento que haze, o quando le alegran la herida, cortan la pierna, o curandole la llaga, si muestra la carne señal de viua: el otro quando la calentura esta muy rezia, alli suele dar muestras en el seteno de que el enfermo no morira, si siente, si se esfuerça: pero quando està tan descaecido el paciente, que ni siente la cura de la llaga, ni se aliuia quando le dizen que entra el medico, y le toma el pulso, luego se desconfia de su salud. Estas señales en muchos lugares echaua de ver Dios, en especial por Hieremias; quando dezia de su pueblo: *Percussi eos, & non doluerunt.* Hiriendolos con el trabajo, y tribulacion, no sienten dolor, de muerte son: lo mismo parece lo de Dauid: *Dissipati sunt, nec compuncti.* Cuerpo muerto que no siente el miebro que se le corta, y por Isaias: *Et populus non est reuersus ad percutientem se, & Dominum exercituum non inquisierunt.* Palabras de medico que desconfia de la salud quando ve que no se sienten los garrotes, y de Dios misericordioso, q̃ quiere que se sepa que si los da con trabajos, que es por la salud del enfermo, mas que por la satisfactiõ de su offensa. El mismo sentido es el de las palabras de Hieremias: *Frustra percussi filios vestros.* Donde da a entender que en balde haze los castigos, pues el successo que dellos pretende, que es la conuersion del alma, no surte effecto. De vna grande enfermedad que tuuo Ochozias, dize la sagrada Scriptura: *Nec sic reuersus est ad Dominum.* Ni con

Compar.

Hierem. 5.

Psal. 34.

Isai. 9.

Hierem. 2.

4. Reg. 1.

con esta diligencia tan apretada hecha de Dios para reduzirle se boluio a el: pero quando en estos martyrios el enfermo buelue, aunque parezca graue el mal, y que està en el mas peligroso dia de su enfermedad, al fin dende alli declina el mal humor, y se conuce en solo verle dar vn grito, que es de vida, y que presto tendra salud. Pues consideresse con esto, q̃ el dia que con la vltima, y mas efficaz medicina curo al mundo Dios, fue el de la muerte de su Hijo; aquel baño de su sangre nos
Isai. 53. dio esperanças de salud: *Liuore eius sanati sumus.* En aq̃l punto estaua mortal este Sacto, y cõ la fuerça dela medicina, sintio el cauterio, q̃ no tã solamẽte dio en coraçones de otros desasuziados que: *Reuertebantur percutientes pectora sua.*
Luca 23. Pero a este le tocò alguna gota de sangre en el cuerpo, y el fuego della en el alma, cõ que dio el grito: *Dñe memento mei.* Y como el medico diuino estaua tan cerca del enfermo a ver si boluia sobre si, y q̃ muestras daua con su quexido, luego dixo que era de vida. *Hodie mecum eris in paradiso.* Vio que hazia la medicina effecto, y que era de vida el que cõ ella mostraua estos sentimientos, fue dia de salud aquel: *Ecce nunc dies salutis,* en que se echo cierto juyzio de se mesma, pues boluio sobre el suyo, y conocio a Dios, aunque alli no tuuo mas de quatro ventanas por donde verle, que fueron las de los piès, y manos, y nosotros despues tuuimos vna mas, que fue la del coraçon, por donde le vio Thomas, y le puede ver el mas incredulo, aunque sea peor q̃ este ladron, valiendose del tiempo, que ninguno ay tan vltimo, q̃ no aya en el, dia de salud, pues en qualquiera està abierto el coraçon de Christo, fresca, y hirviendo su sangre, aparejada su misericordia si en el trabajo le llamo, sin duda oyendome me dara en el su gracia, segura prenda de su eterna gloria. *Quem mihi, & vobis, &c.*

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL MANDATO.

Ante diem festum Paschæ sciens Iesus, quia venit hora eius. Ioan. 13.

ENTRE altos montes, y profundos mares de beneficios, y mysterios, nos hallamos encerrados este dia. Monte llama la Scriptura al sacrificio del altar, cuya institucio̅, y consagracion de los doze primeros Obispos celebra oy la Iglesia. Mar llamo yo a esta bacia llena de agua, que mayor es sin duda que la que llamo la Scriptura: *Mare æneum.* Que estaua a la puerta del Templo, que aqui las aguas en poniendo el pie en ellas si mide la consideracio̅, hallara mil cobdos, como en las de Ezechiel: y assi podremos dezir a los nuestros, lo que a los suyos (cercados de los Alpes, y de vn caudaloso rio, que por junto a ellos yua encanalado) dixo el Carthagines: *Hic vobis vincendum, aut moriendum est milites.* O morir, o salir con la victoria, que en este sitio perdidas estan las esperanças de huyr, o hazer partido. A tiempo hemos llegado, donde es forçoso, o entregarnos a Dios, o romper mil cadenas de beneficios, de que oy (si vemos) nos vemos atajados, pues fuera de auer nos dado tan buen pan, oy como en primauera nos comiença a dar las aguas del palo: y assi en tan grandes misericordias, que no solo sobrepujan nuestros entendimientos, pero vencen los de los Angeles, cuyas lenguas no son ladinas para tan al-

Psal. 71.

Exod 30.

Ezech. 47.

Genes. 32. tos mysterios: hemos de dezir con Iacob: *Minor sum cunctis miserationibus tuis*. Menor es mi merecimiento que tus liberalidades, pues ni veo en mi justicia para merecerlas, ni entendimiento para comprehenderlas, ni lengua para ponderarlas: y assi reconocidos de nuestra pequeñez, y alegres desta excessiua franqueza, podremos dezir lo que vn gran Capitan (dexando nos vécer de quien nos esta bien ser esclauos:) *Perieramus, nisi perijssemus.* Perdidos yuamos, si no nos perdieramos: que malo anda nuestro partido, sino perdemos pie en estas aguas. Por tanto si en este dia a la consideracion faltaren pensamientos, al coraçon osadia, a la lengua palabras, tiempo, y espacio a la oracion no se attribuya tanto a nuestra rudeza, quanto a la grandeza destos mysterios, de los quales para dezir vn poco (que dellos todo sera poco) y que el prouecho sea mucho, pidamos al que fia tan incomprehensibles grandezas, de tan grosseras lenguas, ponga con el officio la sufficiencia, y con la obligacion la gracia, y a Maria nos la alcance. Aue Maria, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

CERCA està la Pasion, y muerte de Christo, pues el testigo della, escriue su testamento, que ordenò el Señor sabiendo que se llegaua su hora, comiença por la fecha del, y dize que fue vispera de Pascua a catorze de la Luna de Março, y que quando testò no estaua con el juyzio perdido, como otros, sino: *Sciens*. El inuentario de bienes de que testa comprehende todos los que tiene el eterno Padre: *Omnia dedit ei Pater in manus*. No puede dexar de ser grande la herencia, pues quiere mucho a sus hijos: *Cum dilexisset suos*, y agora muestra el amor en darles todo lo que tiene, y puede, que no le queda mas, que es alimentos

tos de su carne, y sangre, que assi se lo dixo Isaac a Esau: *Frumentum, & vinum Habilini eum, & tibi post hæc fili mi vltra quid faciam?* Auiendo dado pan, y vino a Iacob, no me queda mas que dar, y este fue el amor que les mostrò en el fin a los suyos que estauan en el mundo mayor que a los Patriarchas, y Prophetas, que auian ya salido del, a differencia de los quales entendieron estas palabras: *Qui erant in mundo*: Chrysostomo, y Euthymio, aunque Sant Cyrillo a differencia de los Angeles las entendio. Y auiendo cumplido con la cena legal del Cordero, y adereçada la cena ordinaria (que de aquella primera hablo Sant Pablo, quando dixo: *Postquam cænauit dicens.*) Leuantose a lauar los pies entre estas dos cenas (que ambas las pide la letra, y assi la entiende Sant Augustin,) a tiempo que Iudas instigado por el demonio, estaua resuelto de vender al Redemptor, con saber Christo que tenia en sus manos todo lo que el Padre tenia, y que era y gual con el, pues sin partir del, del auia salido, y a el boluia, se leuanta de la cena, y no se contenta con prostrarse a los pies de sus discipulos a lauarselos, sino con ponerse en trage de siruo, y ministro: pues quitandose la vestidura, se ciñe vna toualla, y sin llamar quien le ayude, el echa el agua en la bacia, el laua los pies y los enxuga. Llegò a Sant Pedro, y la particula *Ergo*, parece que dize que no començó por el: y assi lo entendieron Origenes, Sant Chrysostomo, y Euthymio, que fueron de parecer que començó por Iudas, aunque Augustino, y Bernardo, dixeron que por Sant Pedro, puesto a los pies del Sancto Apostol que auia hecho cabeça de la Iglesia, que no comprehendia la grandeza del mysterio, mirando la del Señor que le obraua, y no oluidando la baxeza suya con fe, y con reuerencia le dize: *Tu mihi*. Que la distancia que ay del *Tu* al *Mihi*, vea la el entendimiento (si puede alcançar a verla.) Respondele Christo: vos no entendeys agora esto, sabreys lo despues, aludiendo al sermon que en declaracion del mysterio les hizo, diziendo: *Scitis quid fecerim vobis?* Que este *Postea* assi lo entendio Sant Cyrilo. Con todo esso no affloxa el Apostol, antes retrayendo los pies, porfia con las palabras, tanto que le dize Christo vnas con que le atemoriza: *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Amenazandole por su inobediencia (como lo entendio Sant Basilio) de que no le daria su cuerpo en manjar que era para lo que los disponia lauandolos, pues por recebirle, quedaua Christo en el, y el en Christo, que era la parte que auia de tener en el, segun la sentencia deste glorioso padre (aunque agora ni vamos con este parecer, ni contra el.) Esto basto para que Pedro temeroso offreciesse los pies, manos, y cabeça, aunque a la offerta responde Christo, que solo es necessario lauar agora los pies, que por andar de ordinario por la tierra, no se pueden escusar de algun poluo, que en lo demas, limpios estauan, aunque no todos:

Genes. 27.
Chryso. ho. 69. & Euthym. hic.
Cyril. li. 9. cap. 2.
1. Cor. 11.
Aug tract. 55.
Orig. to. 32.
Chryso. ho. 69.
Euthy. hic.
Aug tract. 56.
Bernar. ser. 2. de cœna Domini.
Cyril. li. 9. cap. 4.
Basil. oratio de peccato.

dando a entender que de la limpieza spiritual que excluye todo pecado mortal: todos fuera de Iudas estauan limpios, y que lo que queria quitarles, era los peccados veniales, que Sant Bernardo estos dixo que se quitauan con este lauatorio, que aunque no quitan la vida de la gracia hasta que vno está limpio dellos, no entra en la gloria, y que no estauan limpios todos, dize el Euangelista, que lo dixo Christo por Iudas, que sabia que lo auia de entregar. No vno que reparar en otro de los discipulos, y assi dize el Euangelista que se acabo este acto, boluiendose Christo a poner su vestidura, y auiendo se sentado, les dixo: Lo que aueys visto por los ojos, si lo entendeys, no sera menester declarar os lo por palabras: *Scitis quid fecerim vobis?* Lo que podeys sacar de lo hecho es, que pues me llamays Maestro, y Señor, y acertays en esso, y de camino os confessays por discipulos, y sieruos, que este acto os sea exemplo, para que pues yo siendo Señor, y Maestro, os he lauado, vosotros entre quien no ay esta distinction, imitandome en este amor, y humildad, os lauey vnos a otros.

Bernar. ser mo. de cœna Dom.

Consideracion Primera.

Sciens quia venit hora eius, cum dilexisset suos, &c. Grandes negocios le juntan en la muerte de vn gran Principe, y tanto quanto mas cercana esta, tanto mas se offrece que despachar, aunque en la vida aya despachado mucho, y no solo ay estos aprietos y occupaciones en la muerte, pero aun quando tiene alguna jornada que hazer, mil cosas se leuantan de entre los pies al tiempo que los va a poner en el estribo: y si es fuerça partir en dia señalado, en que está apreciado todo, y el amor de su Esposa le detiene, y occupa. Viendose por vna parte atajado desto, con que querria cumplir quedandose, y por otra, obligado de la fuerça de la jornada, quan apretado se ve entre la necessidad, y el amor, aunque no es facil de dezirlo, no es difficultoso pensarlo, pero es lo mucho en aprieto de tan diuersas cosas, y en tan estrecho tiempo hallar traça con que cum-

cumplir con todo, tanto con los negocios, que por ser importantes han de quedar despachados, quanto con el amor de la Esposa, a quien es justo dexar consolada de su ausencia, y satisfecha de su amor: y con la necessidad del negocio que le obliga a dilatar la partida de la hora señalada. En tal estado como este se ve oy Christo a la hora de la muerte, y forçosa partida de la vida: que aunque en la suya despachò importantissimos negocios, con todo en este corto tiempo se juntan tantos, y tan graues, que parece que quando acaba de obrar comiença de nueuo, y assi quadran a esta occasion aquellas palabras del Ecclesiastico: *Cùm consumauerit homo, tunc incipiet, cùm quieuerit operabitur in finem.* *Ezech. 18.* Aqui se hallan las manos con todo quanto el eterno Padre le fio dellas: *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Aqui con la consideracion de que es hijo natural suyo, y que por el vino embiado a negocios tan graues con ygual poder que el que el Padre tiene, y que està de partida para le dar cuenta, de como ha cumplido en todo con la obediencia que como hombre le tiene, y con el amor que como Dios: *Sciens quia à Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Y que en tiempo tan corto como el que quedaua para la partida, se juntauan muchas cosas que despachar: el despedir con authoridad la ley de comer el vltimo cordero legal assado, y engullido, y de acabar con los panes azimos, y sin leuadura, y las lechugas amargas sin saynete, y que para todo esto era necessaria priessa, porque eran mysterios de passo: *Festinanter.* Y assi se comia en pie, y con baculos de caminantes en las manos, porque el mysterio, y la Pascua, se llamaua todo transito, hasta llegar al diuino bocado del innocente cordero q̃ oy instituye, occupaciones todas de vispera de Pascua: *Ante diem festum Paschæ.* Y que para dar este segundo manjar, auia de la-

uar sus discipulos los pies, y hablarles vn rato a solas, palabras que por ser del punto de la muerte, o partida, quedan muy impressas en los coraçones, y apretando le en esta occasion mas el amor de su Esposa que estaua dando las vltimas llamaradas: *In finem.* Donde para cumplir con el, y con ella, y con la fuerça del partir, era necessario buscar traça q̃ abraçasse todo esto, y que para dexarla satisfecha, y en dose se quedasse, todo lo hecho puede juzgar por poco, segun lo mucho que en vna hora le queda que hazer: y assi es necessario vn coraçon, y animo ancho, y vna presteza solicita con determinacion fuerte, mayor que la que en tales occasiones dize Lucano que tenia aquel valeroso Capitan Cesar.

Lucan.lib. 2.Pharsa *Sit subitum quodcunque paras, sed Cæsar in omnia præceps*
Nil actum putans, cum quid super esset agendum.

Y para que se vean las priessas cõ amorosas basças: *Surgit à cœna.* Alli le salta el amor, y le leuanta de la mesa, y le quita la ropa, y le pone a los pies de sus discipulos: alli le aprieta para que se parta por el bien dellos, pero para que junto con esto no se parta dellos, y como el mouimiento natural en el fin es mas veloz (aũque el violento en el fin es mas tardo) auiẽdonos amado naturalmente, y con amor perpetuo: *Charitate perpetua dilexite.* Llegado al fin, està mas veloz el mouimiento, mas fuerte que la muerte, porque no pudiendo ella contra el author de la vida, se vale para quitarsela de las armas del amor: y assi como en la partida forçosa el enamorado que tiernamente ama, dexa por prenda de su amor, y seguridad de su memoria, o vn retrato, o vna joya de gran valor, la que mas estima. Assi aqui en esta occasion siendo el amor tan grande, que para cumplir con el, no basta retrato, traça de dexar el original mismo, segura prẽda de la eterna glo-

Hiere.31.

na gloria, que assi la llama la Iglesia: *Futuræ gloriæ nobis pignus datur.* Que por lo menos quiere dezir, que vale mas que la gloria toda, pues es tan cierto que ha de valer mas la prenda que lo que se da sobre ella: y assi vale mas este bocado que llama prenda, que lo es de su voluntad, y memoria, pues con el quiere que la hagamos de su Passion: *Recolitur memoria Passionis eius.* Y aun esto creyeron (fuera de los Christianos, que saben por fe, los Barbaros que lo saben por buenas conjecturas: que assi lo entendio aquel gran Soldan de Suria, que teniendo captiuo al Rey Luys de Francia, que auia ydo a la conquista de la casa Sancta de Hierusalem, tratandose de la libertad deste Rey, y de que rehenes se dexarian, que le fuessen bastante seguridad al enemigo, de que venido a Francia le embiaria su rescate: el Soldan pidio que le dexassen en rehenes, y prenda, vna hostia consagrada, juzgando que deuia de valer mas que vn Rey, y vn Reyno, cosa que con tan extraordinaria Magestad era seruida, y adorada del mesmo Rey, teniendo por cierto que no se auian de oluidar de prenda, en quien tenian por se los que en su poder la dexauan. Mirad si es grande la prenda que a la partida dexa, y si le queda mas a Dios que dar, pues no es mas lo que les da a los bienauenturados para hazerlos sanctos, y glorioso: y no es mas lo que le dio a la soberana Virgen madre suya; para hazerla, la mejor y mas auentajada de todas las criaturas. Y para subir mas esto de punto, quando el eterno Padre eternalmene engendrò a su Hijo, no le pudo dar mas que communicarle su naturaleza, y essa nos communica el Hijo a nosotros, y assi lo dize el: *Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me.* Como mi eterno Padre

Ioan.6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

por la generacion eterna me communica la vida, y todo lo q̃ en mi se halla, y yo viuo por el: assi el que comiendo mi carne se vniere a mi, con el manjar se le communicara el effecto del, que es la vida de gracia, con que viuira por mi, la differencia sera darse desta o de otra manera: pero si miramos a la dadiua, ni a nosotros, el hijo nos dio menos, ni a el Padre le pudo dar mas: y siendo tambien cierto (como lo es) lo que el dize: *Quod dedit mihi Pater maius est omnibus.* (Que aũque esta sentencia no la hallaron en el Griego Chrysostomo, Theophilato, y Euthymio en esta forma, sino: *Pater qui dedit mihi maior omnibus est.*) Pero los Doctores Latinos en esta forma, que la trae la edicion vulgata, la leen opponiendo contra los Arrianos este lugar, en q̃ el hijo de Dios declara, que lo que recibio del eterno Padre eternalmente (que es lo que por este manjar nos communica,) es lo mas que le pudo, y nos pudo dar: de donde se sacara que todo lo que le pudieramos pedir despues desto, no sera mas de lo ya dado, aunque sea la gloria, pues siendo este bocado prenda della, mas vale que ella, y siendo esto lo mas, y todo lo que queda menos, que se le podia pedir que niegue, pues aqui llegò el amor: *In finem.* Hasta lo vltimo que pudo llegar, y este mysterio parece que declara la fractiõ de la hostia para recebirla el Sacerdote, que para declararle, podemos hazer memoria de vn rito o ceremonia que se vsaua, no solo entre la Gentilidad: pero aun en el pueblo de Dios antiguamẽte, quando se hazia algun pacto, y concierto entre partes era vso para solennidad, y firmeza del hecho partir por medio vna vaca, o becerro, o otro animal, y los otorgãtes passar por entre las dos partes, protestando con solemne juramento que el que quebrantasse las capitulaciones, y assiento, alli otorgadas, fuesse hecho pedaços

Hilar li. 7. de Trinit.
Tertul lib. aduer. Praxe.
Ambro. li. 3. de Spiritu sancto. cap. 18.
Hiere. Ezechie. 18.
Aug. tract. 48.
Conc. Lateran. II. Vnde sumpta decretalis, de summa Trinitate. & fide Cathol.

dacços como aquel animal, de donde vino la propriedad Latina, que dize: *Percutere fœdus, ferire fœdus.* Para significar el animal que se partia. Desta costumbre entre los Gentiles haze mencion Ciceron, y Tito Liuio, refiriendo el concierto, y pazes entre los Romanos, y Albanos, dize las palabras que passarõ, y la ceremonia que se hizo: *Positis ergo fœderis legibus asebat Fecialis, aut Pater patratus. Populus Romanus prior nõ deficiet, si prior defecerit publico consilio, dolo, malo, tu illo die Iupiter populum Romanum sic ferito, vt ego hunc porcum hodie feriam, tantoque magis ferito, quanto magis potes, pollesque, id vbi dixit porcum saxo silice percussit.* Y lo mismo refiere Virgilio que passò en las treguas entre los dos Reyes, Romulo, y Tacio:

Cicer lib. 2. de inuẽtio.
Tit. Liu. li. 1. ad verb. condita.

Armati Iouis ante aram, paterasque tenentes
Stabant, & cæsa iungebant fœdera porca.

Virgil. 8. Æneid.

Y por esso le llamò el Latino: *Fœdus à fœdo animali (scilicet porco)* Lo mismo passaua entre los Hebreos, segũ se colige de Hieremias: *Et non obseruauerunt verba fœderis, quibus assensi sunt in conspectu meo vitulum quem conciderunt in duas partes, & transierunt inter diuisiones eius.* Donde expressamente refiere el Propheta esta manera de ceremonia, y della se acuerda Theodoreto y dize, que la guardò el Señor quando mandò a Abraham matar aquella vaca de tres años, para obligarse a los contratos en forma, como dando poder, y aun allanãdose en cierta manera de submission en aquella solennidad, a que por el no quebraria el concierto, y assi passo Abraham por entre las partes del animal, protestando lo que a su parte tocaua, y passò Dios por la suya en figura de vn horno de fuego: *Quasi clibanus ignis.* Agora pues, valiendonos de todo lo dicho es de saber, que aqui en este manjar, no solo ay Sacramento, sino sacrificio, y que el effecto que haze es: *In me manet, &*

Hiere. 34.
Theodoret. Genes. 15.

ego in eo. Vna vnion de gracia, por donde yo me quedo en Christo, y el en mi: Y como estos son contratos que tocan a ambas partes, partase el sacrificio, para que por quien quedare quebrantando el concierto muera hecho pedaços, come pues Christo, y come Iudas, y porque Iudas fue el quebrantador del pacto:

Actor. 1. *Suspensus crepuit medius.* Murio partido por medio, pero como no quedò por Christo, quedò tan entero que no se atreuieron a vsar de la crueldad que acostumbrauan de quebrar a los crucificados las piernas,

Ioan. 19. y assi no se las quebraron a Christo: *Non fregerunt eius crura.* Y aun en nuestros tiempos hemos visto entre Principes Christianos vsada esta ceremonia antigua,

Bid. lib. 5. Repub. c. 6. ibi multa de ijs. en los tratados de confederacion y pazes, y con el santo Sacramento en las manos, como se vio en el tratado de paz entre el Rey de Nauarra, y Carlos de Francia Regente, que el Obispo de Lizieus dixo la missa en vn pauellon, tendido entre los dos exercitos, y recibio el juramento dellos sobre la hostia consagrada, y para mayor seguridad del tratado, el Obispo diuidio la hostia en dos partes, y dando la mitad al Rey de Nauarra, no la quiso tomar, escusandose con que se auia desayunado, ni el Regente tampoco. Y de aqui nos boluamos al mysterio de passar Dios por entre el sacrificio (que deziamos de Abraham) en figura de horno de fuego, da algunas sombras de que se auia de dar en pã cozido en el horno de su amor, quando en el fin estuuiesse mas caldeado: *In finem dilexit eos.* Y aunque en especie de pan auia de ser carne: que el llamarle a este pan grueso, esto parece que se da a entender el ser:

Genes. 49. *Pinguis panis eius, & præbebit delicias Regibus.* Y la Iglesia dixo: *Pinguis est panis Christi.* Tomando todo lo demas deste lugar: grueso es el pan de Christo, y regaladissimo para Reyes, y el mismo epiteto que dize grueso,

grueso, nos declara que ya no es pan, sino carne, porq̃ nadie en el mũdo para loar vn buen pan, dixo que era grueso, blãco, tierno, biẽ amassado, cozido, y sazonado, esso si: pero todo esto se dize del pã, que solo es pã, mas del nuestro que no es pan, sino carne, el epiteto della se le ha de dar, que para dezir que es buena, y de sustancia, se dize que es gruessa, pues quien para yrse da traça para quedarse, no escusando la muerte, sino mostrando el amor, que solo el pudo juntar dos cosas al parecer tan distantes como sin apartarse, yrse, en mucha oblgacion nos pone, pues el amor quando al fin sale de termino, a dos cosas obliga, a hazer bien, y a padecer mal. El hazer bien, ya esta dicho el mayor que pudo: el padecer mal, tambien fue imposible ser mas atroz la muerte, ni la malicia de los verdugos, y llegando esta hasta el fin, y su vltimo punto:

Quoniam completa est malitia eius. Hasta el fin y punto vltimo, llegò su amor: *Dimissa est iniquitas illius.* Que teniendo todas las virtudes limite, y termino, de donde si passan, tocan en los extremos con que vienen a ser vicios: y el discurso que esto auerigua, es muy claro en la ~~fe, esperança~~, justicia, forlaleza, y templança. En la charidad, no ay termino, ni fin, y como en Christo no le vuo en mueestras della que son las dadiuas, pues la que oy da es infinita, dandose a si mismo, y el amor nunca pierde por cinco de largo, si es puesto en Dios. Assi el Euangelista que tanto supo de amor, por ser el querido, para mas declarar el de Christo en esta vltima hora de su venida, no hallò particula que mas bien le explicasse, que *In finem.* Que en las diuinas letras quiere dezir, vn regalo con exceso, y con estremo, de donde no se puede passar como en en aquellas palabras de Dauid: *Delectationes in dextera tua vsque in finem.* Ni ay mas que desear, ni aun esto

Isai. 40.

Psal. 15.

que

que no cabe en el merecimiento, no cabe en el coraçon, y assi el amor de Christo fue tan grande, que ni aun en nuestra consideracion cabe, y por esso lo declara el Euangelista con esta particula, que es la que mas comprehende: *In finem, &c.*

Consideracion. II.

Cantic.5. *IN finẽ dilexit eos.* La Esposa llamò a su Esposo vno solo señalado, y escogido entre mil: no puede ser este sino vn Phenix, que teniendo su principio en fuego, muere en fuego, pero el fuego del fin es el que mas admira, porque el busca la leña, y la pone en sitio que se seque, y facilmente se encienda, y haze de las alas fuelles, con que la ayuda. Por amor nacio el Redemptor
Ioan.3. de mi alma, y de esse fuego fuè su principio: *Sic Deus dilexit mundum.* Pero este amor del fin me espanta mas: el busca la leña de la Cruz, el la lleua en sus hombros; el està ardiendo con amorosos desseos, para que se entienda, que aun en solo pensar en su muerte se està abrasan
Psal.38. do: *Et in meditatione mea exardescet ignis.* Y el laua oy los piès, y echa el agua, no para apagar el fuego, que anda tan rezia la fragua que antes se enciende mas. Quan bien dixo la Esposa esto deste fuego, que no paraua en
Cantic.8. ascuas, o brasas, sino que echaua la llama muy alta: *Lampades eius lampades ignis, atque flammarum.* Las brasas cubrelas la ceniza, pero contra las llamas no es poderosa, y las de oy està abrasando la linterna dela humanidad muy de lexos se veen, no pueden encubrirse, ni seran poderosas muchas aguas para apagar estas llamas: *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* Es fue-
3.Reg.18. go de Dios este, que el que baxò del cielo al sacrificio de Elias, en señal que era suyo, se abalançò a las aguas, y las lamiò con la lengua: *Puluerem quoque, & aquam*

& aquam quæ erat in aquæ ductu lambens. Y assi aqui anda el fuego en el agua, y como quando es grãde el fuego, que abrasa vna casa, la rompeys, y abris ventanas para que el fuego salga: assi fue menester a Christo abrirle pies, manos, y pecho, para que euaporizasse el fuego del amor que: el fuego con llama tiene muy honrados, y altos pensamientos, no suffre disfraz, ni disimulo, es tan colerico que por todas partes se descubre: no se consiente detener, ni ahogar, y si le quereys echar agua, quando os parece que està algo pacifico, le hareys que salga a la causa, y eche chispas, y brame, y sobre no se consentir prender en el suelo en carcel de villanos, y sobre leuantarse a su esphera, haze que le oygan los sordos, y haziendose temer, y respectar, auienta torres por los ayres, derriba fuertes edificios. No piensen los hombres que en el fuego de su ingratitud han de apagar el fuego del amor diuino: suban las aguas de los trabajos: *Intrauerunt aquæ vsque ad animam* Psal. 68.
meam. Hasta la cumbre del Caluario, que aquel monte es vn Ethna, que echa mas viuas llamas que el, pues quãdo alli las aguas de las blasphemias quiere apagarle, mirad las llamaradas que echa el fuego: *Pater dimitte* Lucæ 23.
illis. Perdonalos Padre: y llama ignorancia a toda esta malicia: *Quia nesciunt quid faciunt* Hiel, y vinagre, le dan para mitigar el fuego de su sed, con que se abrasaua por ellos: y el abre su coraçon, y les da por alli vna fuente de que beuan, creciendo siempre las llamaradas como va menguando la vida: *Lampades ignis, atque flammarum.* No parece dia de fuego grande este de oy en la Iglesia? sin duda lo parece, pues el dia que lo es, sueltan el relox, deshazense las campanas, y a gritos todos generalmente apellidan el fuego: ruydo parece del relox que quiere dar la hora, y se deshaze: *Sciens quia venit hora eius.* El que oy anda en la priessa que se

da,

da el hijo de Dios a tantos mysterios, y a echar agua con sus manos: por otra parte parece que agora echa el fuego en la tierra, como lo auia prometido: *Ignem veni mittere in terram.* Y aunque le echa agua, parece que
Luc. 12. desea que arda: *Et quid volo nisi vt ascendatur?* Y como
Comp. el que entrò a pegar fuego a vna ciudad, y emprendio por tantas partes que no le dio lugar a boluer a salir fuera, y anda por de dentro apressurados los passos a buscar camino. Assi parece que anda Christo del cenaculo al huerto, del huerto a las casas de los Pontifices, y dellas al Caluario: que ha pegado fuego a la tierra, y arde todo hasta venir a dar en el carro de fuego de
4. Reg. 2. la Cruz, en que se parte a la bienauenturança: las palabras que dize a la partida, no abrasan como fuego? No ay otras por quiẽ Dauid mas biẽ dixesse: *Ignitũ eloquiũ*
Psal. 118. *tuum vehementer.* Porque que pretende con ellas, sino conuertirlos a todos en si: y assi todo el sermõ que les haze, no contiene otra cosa mas que amor, con el qual quiere que se abrasen los vnos a los otrõs. Con su palabra caldeada en fuego cogio a Saulo; con su conuersa
Actor. 9. cion abraso los coraçones de los discipulos de Emaus,
Luc. 24. y ellos cayeron en la cuenta, quando dixeron: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis?* Y fuego emprendio a todos los Apostoles el diuino spiritu suyo, para q̃ ellos le pegassen a la tierra cõ sus palabras: y este fuego deuio de sentir el sancto Prophera Hieremias que le abrasa-
Hiere. 20. ua aca dentro, quando dixo: *Erat ignis flãmigerans in os-*
Hierem. 5. *sibus meis.* Y assi le auia dicho Dios: *Ecce ego do verba mea in ore tuo in ignem, & populum istum ligna, & vorabit eos.* Mis palabras en tu boca han de ser fuego, y el pueblo en presencia tuya maderos, a quiẽ has de abrasar: pues si sus palabras en boca de Hieremias son poderosas para abrasar la tierra, oy que dan las mayores llamaradas en la boca donde ellas tienen su valor, y principio,

que

que no abrasaran? En especial que el fuego anda del cielo al suelo: pues si por amor el hijo de Dios muere por el hombre, el mismo fuego alcança al eterno Padre, para que lo de al mundo, y assi si puede leuantar Abraham el cuchillo que lleua en vna mano contra su hijo para le quitar la vida, es porque en la otra lleua el fuego para el sacrificio: *Ipse vero portabat in* *Genes.* 22.
manibus ignem, & gladium. Que estando el fuego del amor de Dios en vna mano, cortaran los filos del cuchillo que està en la otra el cuello del hijo, y assi para dar el suyo por los hombres el eterno Padre, tiene en las dos manos fuego, y cuchillo, pues en esto mostrò el mayor amor que al mundo tuuo, y la mayor justicia que pudo hazer del peccado: y el hijo en este punto en lleuar la leña de la Cruz al sacrificio, y offrecerse al fuego el diuino Phenix, dando tan grandes llamaradas, en el fin mostrò el suyo, pues aqui en este punto lo exagera el Euangelista, diziendo: *In finem dilexit eos.* Va el nauio viento *Compar.*
en popa acercandose al puerto, amayna las velas, baxa los trinquetes por no dar con furia en la playa, y hazerse pedaços, y por tocar en tierra con viento manso, y si de otra manera lo haze, rompese por los costados. Ligeramente nauegò Christo por el mar de los trabajos, las velas de su amor hinchadas: pero agora esperauamos que llegando a tierra amaynara el amor, viendo que yua a dar la naue en vna dura roca de vn coraçon de Iudas, o en vna peña de vn monte Caluario, pero aun ay no quiere amaynar, antes va con mas impetu, que si se rompiere el nauio, y abriere por el costado, bien nos podremos echar a nado al ancho mar de su sangre, a sacar de las riquezas que por sobre ella andaran nadando, y assi en esta occasion, quien no se desnuda para echarse

a nado

anado en este pielago de misericordias, viendo quan ligera, y rezia va la naue para dar en tierra, rompiendose al fin de la nauegacion, pues el amor le obliga a no amaynar ni affloxar, para que del acabar con este impetu se siga el gozar de las riquezas suyas, que por esso: *In finem dilexit eos.*

Consideracion. III.

SVrgit à cœna, & ponit vestimenta sua. Quien saca de traitro la immensa Magestad de Dios por el poder de su braço, que grã parte del se muestra aca abaxo en las criaturas, y para ver si le puede descubrir todo con la consideracio, se sube por sobre los cielos, y se entremete en los choros de los angeles, y puesto entre ellos, quiere contemplar aquella altissima essencia cercada de claridad, y resplandor, y luz inaccessible: *Lucem habitat inaccessibilem.* A quien estan haziendo guardia, y alabando, y dando musica las estrellas de la mañana, y cantan loores los hijos de Dios, y ve que tiemblan, y se bambanean en su presencia las colũnas del cielo, y que con tres dedos sustenta todo el peso de la tierra, vencido del exceso desta grandeza que sobrepuja todo sentido, y vence todo entendimiento, desea descubrir la bondad y amor de Dios: por su llaneza baxe se aca abaxo, y veale quitarse la ropa, y ceñirse la touaja, y quiça le embelesara mas esta profundidad, que aquella altura, mucho amor es menester para comprehender el altura de su Magestad, la anchura de su charidad, la profundidad de su humildad, y lo largo de su paciencia, que todas estas quatro cosas por este camino, dize Sant Pablo que se alcançaran: *In charitate radicati, & fundati, & positis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo, & longitudo, & sublimitas, & profundum.*

1. Timot. 6.
Iob 38.
Iob 26.
Isai. 40.

Iob

Iob, hallara difficultad en hallar estas quatro dimensiones, y dezia que era imposible sacarle de rastro por la huella: *Forsitam vestigia Dei comprehendes? excelsior cælo est, profundior inferno, longior terra, & latior mari.* Pues fundados en el amor suyo como lo aconseja S. Pablo si por lo alto no podemos conocerle: *Quia à Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Porque ya subimos a los cielos, y es mas alto que ellos, como lo dize Iob, por lo ancho de su amor la misma difficultad ay, porque es eterno: *In finem dilexit eos.* Y Iob dize que ay mucho que nauegar, porque es mas ancho que el mar, si por lo largo de su paciẽcia, tampoco por ay es facil, pues ninguna ay que se pueda comparar con esta, que en el coraçon de Iudas, donde sabe que el demonio tanta parte tiene, y esta sembrando traycion, se entra dentro dando sele en manjar: *Cùm diabolus misisset in cor Iudæ.* No se ha visto paciencia como esta en la tierra, ni tal anchura de pecho, aunque se mida cõ toda ella: *Longior terra.* Pues miremos le por la humildad, que ella misma no pudo hallar tan profundo escalon como cõsiderar la altura de magestad, que poco ha mirauamos, arrodillada debaxo de los pies los dosos de sus discipulos, y entre ellos de los de vn traydor el que con los suyos pisa cabeças de Cherubines, haziendo vn acto de tan profunda humildad, que a todos ellos los dexa assombrados. Tãpoco por aqui podemos acabar, de conocer a Dios, que si su grandeza vence nuestro entendimiento, su llaneza vence nuestra charidad, y por esta parte mas profundo esta que el infierno, pues esta debaxo de los pies de Iudas, pero si por essa parte se dissimula Dios encubriendo su grandeza, de camino se descubre, manifestandonos su bondad y amor con su humildad, y llaneza, aunque quede desta manera de proceder espantado el glorioso S. Pedro Crysologo, con vnas palabras mysteriosas

Iob 11.

S. Petr. Chryso.

hom. 24. su per Luc. 12.

que dize que pueden hazer a este proposito: *En mutatio inaudita rerum, en terribilis correptio dominationis, en patuenda conuersio seruitutis, quia parumper seruus astitit in domini sui spectatione succinctus, & sustinendi fidem breui fatigatione portauit, cui vt tallionem rederet dissimulat se in ipsa diuinitate diuinitas.* Haze correspondencia entre el cuydado del sieruo que se ciñe, y apresta, para aguardar a su Señor, y entre el premio con que su amo paga este seruicio en la misma moneda, ciñendo se para seruirle como el, y dize: nunca tal trueco se vio, terrible correction contra los señorios del mundo, espantosa conuersion de seruicios, que porque el sieruo faldas en cinta espera a su dueño, en llegando el las ponga en la misma forma para seruirle, dissimulando la diuinidad con diuinidad. Estas vltimas palabras son las de mayor mysterio, por ser tan extraordinarias, q̃ la diuinidad del hijo de Dios, se encubre con su humanidad, y su grandeza con su humildad, todos lo dizen, y todos lo saben: porque lo que dissimula, otra cosa differente ha de ser della, que no se encubre bien lo blãco, con lo blanco. Este es el mysterio de que nos haze nueuos la agudeza deste sancto, queriendo nos poner en cuydado para aduertir las obras humildes, que si con ellas encubre Dios su grandeza, con ellas nos descubre su bondad y llaneza: y assi lo mismo que encubre el ser Dios grande, esso mismo descubre el ser Dios bueno, y como aguardo la llaneza a que la magestad hiziesse de las suyas, quando crio los cielos, diuidio las aguas, junto el firmamento, peso los montes, aguarde se agora la magestad a que la humildad entre a descubrir por lo profundo, lo que ella descubrio por lo alto, y si se espanta Sant Pedro Chrysologo, de que por vn buen sieruo que se ciño por seruir a el amo, se ciña el mismo amo por seruirle: mas razon de

de assombro tenemos aqui nosotros de ver al Señor de los Señores, no solo que se ciñe para seruir a los que le han seruido, pero aun para el que ha puesto faldas en cinta para yr a venderle, y que en lugar de ceñirse se ha desabrochado su coraçõ, y abierto su alma, para que en el, y en ella entre el demonio, rompiendo todas las leyes, respectos y obligaciones de Dios, de maestro, y de amigo, que a este tal se arrodille a lauarle? este es grande espanto, solo Christo pudo hazer esta obra: y assi si S. Pedro oy tiene razon de obedecer, no la dexa de tener de admirarse, y no es mucho q̃ diga: *Tu mihi.* Dexemos para la delgadeça del ingenio de S. Augustin los mysteriosos Emphasis destos dos pronombres, o fiemos los de la consideracion, antes que de la lengua, y con todo diga algo la pluma, pues no es occasion para passar la, y en estas dos cortas palabras pensemos otras muchas que el coraçon y lagrymas dirian, estendiendo primero las manos a detener a Christo que los pies para que se los lauasse, y poniẽdo pies en pared antes q̃ en sus manos, porque pies tan suzios, y manos tan limpias no se auian de juntar en vna bacia. No soys vos Señor el que con dos dedos hezistes los cielos, y con tres teneys en peso la tierra toda? como quereys poner diez y las palmas debaxo de mis plantas? el que os sentays sobre las alas de los Seraphines, y aun ellos a porfia llegan sus cabeças a hazerlas almohadas de essos pies diuinos, he de sufrir ver arrodillado delante de los viles y suzios mios, al que junto a mi no pude sufrir, porque se confundia mi baxeza puesta hombro a hombro con vuestra alteza, y con ser el que no me podia apartar de vos, porque no tenia mas vida que quanto os oya: *Ad quem ibimus, quoniam verba æternæ vitæ habes.* Ioan. 6. No me pudiendo yr mirando os a vos, tam-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Luc. 5. poco puede estar junto a vos mirando me a mi: *Exi à me Domine, quia homo peccator ego sum.* Y el que para seguiros por sobre las aguas os pedi mandasledes que se me subjectassen para las poder hollar seguro: *Iube me Domine venire ad te super aquam.* Tengo por mas hondas las desta bacia q̃ las de aq̃l lago, y assi temo poner los pies en ella, que mas son para temer aqui vuestros braços que si fueran de mar, no permittays Señor, si quereys fauorecerme que me confunda, que tienen de parecer estos pies en essas manos? los cielos debaxo de essos pies son corta peaña, mis pies encima de essas manos son mas que mi Tiara, si ya no quereys que se cumpla lo que aueys prometido por Dauid, que aueys de subjectar todas las cosas debaxo de los pies del hombre: *Omnia subiecisti sub pedibus eius.* Pero si esto es para que le siruiesse de escala todo, para subir a vos, de vos adonde ay mas que subir? o parecer que como agora lo teneys todo en las manos: *Omnia dedit ei Pater in manus.* Cumplis aquella prophecia, poniendolas debaxo dellos, pero no he de consentir que vos que soys el hazedor de todo, y aun por quien todo se rehaze lo esteys tambien, o quereys que nos miren a los pies lauados por tales manos, y que el mundo diga que son hermosos los pies de los que con vuestro Euangelio van dando por el mundo buena nueua: *Quam pulchri sunt pedes Euangelizantium pacem, Euangelizantium bona.* Si para enseñarme humildad mostrays la vuestra: para cõ Nabuchodonosor seruido de principes, temido de Babylonia, y aun para cõ Lucifer bastara esta obra, alla para cõ los Cesares affectadores de diuinidad, o con Alexandro loco, sera esto necessario, pero para cõ vn pobre pescador como yo, para que lo puede ser? No entẽdeys Pedro este mysterio agora le dize Chro,

Matth. 14.

Psal. 8.

Rom. 10.

no por

no por lo q̃ agora soys, sino por lo q̃ aueys de ser: q̃ pie que ha de tener vna cruz, en que hesen los potentados del mundo (siendo Pontifice de la Iglesia,) bien es que q̃de limpio por mis manos, y si a esto no obedeceys, no tendreys parte con migo.

Consideracion. IIII.

POr sin duda se tiene entre todos los Sanctos Doctores, (aunque nuestro Euangelista no lo diga) q̃ lauo nuestro Redẽptor a Iudas, solo S. Cypria, no esta deste parecer: pero affirman lo S. Augustin, y S. Cyrilo, y mas que ambos se alargã a dezir S. Chrysostomo, Origenes, y Euthymio, que el primero a quien lauo fue Iudas, y la razon da Origines que se funda en piadosa conjectura, que el medico primero visita al enfermo mas peligroso, y la sentencia de todos estos Sãctos Padres esta muy fundada en el Euangelio, limpios estays aunque no todos, la qual dize el Euangelista q̃ dixo por Iudas, y despues de les auer lauado los pies prosiguieron su cena, donde le descubrio Christo con la sopa de pan mojado, y si no le vuiera lauado hallandose alli como consta que se hallo, el Euangelista lo refiere por caso muy particular. Llega pues a Iudas la bacia. Mas porque lo hemos de consentir esto, salgan los Angeles a defender, que la summa limpieça, ante quiẽ cõparada la suya no lo es, no laue el albañar de la summa immundicia que va a parar a las sucias lagunas del infierno, y si aquel insolente, y descomedido alarga los pies a ponerlos en las diuinas manos, apressuremos los nuestros a estoruarlo, o a suplicarle al Redemptor que alli le tuerça y amje los pies y sacrilegos passos. Pero detengamonos a hablarle vna palabra al Dios de la Magestad, y preguntemos le Señor ante cuyos ojos, y

Cyprian. homilia de ablu. pedũ. Aguslin. Tract. 56. Cyrill. lib. 9. cap. 7. Orige. tom. 32. Chrysos. hom. 69. Euthy. hic.

en cuya presencia dize Dauid que no podia parar vn
Psal. 5. malo: *Neque habitabit iuxta te malignus, neque permanebunt iniusti ante oculos tuos.* El que no pudistes sufrir
Matth. 4. del demonio que os dixesse, que porque le adorassedes prostrado, os daria todos los Reynos del mundo, agora ante vn demonio, y sin offerta ninguna os veo
Ioan. 6. arrodillado? *Ex vobis vnus diabolus est.* Y consentis al mas mal hombre del mundo a vuestro lado, y parà en presencia de vuestros ojos? y teniendo la promessa del eterno Padre, de que ha de poner vuestros enemi-
Psal. 109. gos por peaña de vuestros pies, lo soys vos del mayor de todos ellos? pues ni aun con mentira como el demonio os puede esse offrecer como el porque hagays esso, no solo el Reyno del mũdo, pero muy corta paga, porq̃ la que a el le hà de dar por venderos, le tienen por tal, q̃ no se la fian adelãtada, y assi ha cõcerta-
Marc. 14. do la venta al fiado: *Promiserunt ei pecuniam se daturos.* Ni creo q̃ pretendeys sobra, pues sabeys vuestra reprouada donde vuestra eternidad, y se ha llegado el tiempo, en que se ha de cumplir vuestra determinacion de condenarla por sus culpas. Pues pensar que sea sufficiente salida deste hecho, que querays leuantarlo a tal dignidad, y subirlo a la alteza de tal beneficio, para que siendo inexcusable su malicia sea mayor su cayda? no lo puedo creer de vuestra clemencia, pues como es contra vuestra piedad, querer que el hombre peque, tambien es contra la dulçurade vuestras misericordiosissimas entrañas traçar que peque mucho. Pensemos pues que no son del todo ociosas, y perdi-
Compar. das vuestras misericordias. Sino que como el official primo en su arte, si esta en vna aldea donde sabe que no se le han de vender extraordinarias curiosidades de sus manos, con todo no dexa de hazerlas, porque espera, o que se lleuaran a la corte donde tienen buena

na salida, o que las tomaran caminantes que por alli passen, y para en vna occasion destas siempre trabajan, y assi creo Señor, que aunque sabeys que este no se ha de aprouechar destas diligencias y primores, pero para el justo que es cortesano, y para qualquiera que por aqui passare y viere lo que sabeys hazer de vuestras manos, quereys ponerlas en esta tan espantosa obra. Muy conforme es toda esta doctrina a la de la Sabiduria, en que gasta vn capitulo entero, que comiença encareciendo la suauidad de Sapien. 12
vuestro espiritu para con todos? *O quàm suauis est Domine spiritus tuus in omnibus.* Y dentro en el capitulo. *Sed paribus iudicans, dabas locum pœnitentiæ, non ignorans quoniam iniqua est natio eorum, & naturalis malitia ipsorum, & quoniam non poterat mutari cogitatio illorum in perpetuum: semen enim erat maledictum ab initio, nec timens aliquem veniam dabas peccatis illorum.* Y mas abaxo en el mismo capitulo dize, la causa porque assi procede, que es la que del todo ayuda a nuestro intento: *Docuisti autem populum tuum per talia opera, quoniam oportet iustum esse, & humanum, & bonæ spei fecisti filios tuos.* El dar Señor a los malos lugar de penitencia, sabiendo que son de mala casta, y les es natural la malicia, y que no han de retroceder de sus malos pensamientos, perdonarlos, sin temer a nadie para hazerlo, y sin que ellos ayan de sacar de esso prouecho: sin duda es para dar buenas esperanças a vuestros hijos, con que os temeran por justo, y amaran por misericordioso: y pues conforme a este discurso queda satisfecha mi rudeza de la razon que no alcançaua, que os pudo mouer a lauar a Iudas: Arrodillaos Señor a lauar sus pies, que ya me paro a ver essa obra, que embeleса los Angeles. Toma los Christo en sus

Universidad de Deusto
Biblioteca

manos, y sin duda siruen sus diuinos ojos de agua manziles con que la baña, y no solo distilaria cuentos liquidas perlas, pero tambien (todos pondria en sus pies, y el que mirando la tierra la haze temblar, y esta ua tan hecho a hazer presas con ojos solos, sin valerse de lengua, ni manos, mirando le, y no le mouiendo, ni ablandando, que sentiria? con mesura y grauedad, o hablando le con las lagrymas, o deteniendolas para le hablar claro, le diria: no pretendo amigo (que como nunca la amistad quiebra por Dios, nunca este nombre falta de su boca, pues aun no se le quito, quando le vio despues venir con los ministros de Satanas a prender le: *Amice ad quid venisti?*) que deshagas la venta: que si has dado palabra, tambien la he dado yo al eterno Padre de morir por el hombre: pero quiero te aduertir, que solo es mi pretension escusarte el peccado, y que pienses que no puede auer mayor ventura, que ver diendo la joya quedarse con ella, y con el precio, que por ella dan, goza del dinero, pero no me pierdas a mi, aunque de tan poco interes es el dinero, que sabes tu que quando en mi despensa falto, no falto lo necessario, ni oy falta, pues te tengo adereçada la cena, y tras ella no faltare yo, porque me quedare en manjar para siempre, si lo quieres para vestido, este mio me he quitado yo, cubrete tu, que yo soy el cordero de quien se ha de quitar la lana para vestir los fieles, y della se hara capa, que lo sea de peccadores, si para comprar algun esclauo, bien se esta Iesus en casa, yo te seruire de lo que quisieres hasta de lauar los pies, no soy boçal para seruir, pues naci para esso: *Non veni ministrari, sed ministrare.* Y no fue primero hombre que siruo, sino todo en vn punto: *Semetipsum exinaniuit formam serui accipiens.* Si los trabajos de los esclauos Hebreos son estimables a dinero, como consta de la ley: *Mercedibus impu-*

Matth. 26.

Matth. 20.

Philip. 2.

Exod. 25.

tatis. Que a Moysen se le dio orden que en el rescatar del esclauo, se tuuiesse attencion a los años que auia seruido, para que no se redimiesse por lo que auia costado, pues se quedaua aprouechado del seruicio el amo, no estimes tan poco este seruicio, que mas vale que el precio porque tu me vendes, no valdra treynta dineros el lauarte yo los pies? no tengo pues tacha de esclauo, no soy huydor, que antes me entrego por ti a la muerte. O oueja mia como me duele tu mal, y me lastima tu perdicion, o discipulo mio, y no de los regalados de mi compañia, que fuera de camino andan tus pies, yo soy el camino, pisa me, passa por sobre mi, y si contra mi tienes algo, a tus pies estoy, y si para te remediar algo me falta por hazer, pide lo. tampoco es la medra que has sacado de mi seruicio, que vas a buscar mal amo? no basta la facultad de perdonar peccados, lançar demonios, curar todas enfermedades con solo poner las manos? credito abierto en el cielo, donde se acceptan las letras que firmas en la tierra, y se retifican las scripturas que otorgas en ella? y sobre todos estos beneficios vna destas lagrymas no basta, pues vna basta para lauar infinitos peccadores. O lagrimas preciosissimas, o reliquias para engastarlas en el coraçon, pues acabando de lauar los pies con ellas, los tomo el Señor, y los puso sobre su pecho para enxugarlos, que latidos estaria dando en ellos el coraçon diuino, que como si no cupiera en el cuerpo andaua buscando por donde abrir camino para salir a buscar coraçones. Mira donde tienes tus pies peruerso, en las manos y coraçon de Christo, si quieres riquezas: *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria.* En la mano derecha tiene la eterna vida, y en la yzquierda las riquezas, que las tiene en poco, pues su pobre bolsa te la entrego a ti, y en ambas manos tienes tus

Prouer. 3.

nes tus pies,y si la codicia es tanta, quedate con ellas si
Cantic.5. las quieres,que de oro son: *Manus illius tornatiles aureæ.* Y sino quita dellas vn jacinto, que cubiertos tiene los dedos de sortijas dellos: *Plenæ hyacintis.* Y al fin todo quanto tiene el Padre,y le dio, todo lo tiene en las manos: *Omnia dedit ei Pater in manus.* Y essas manos pisas, y si mouido por interes,este no te mueue,teme la memoria eterna que tendra Dios de tu culpa, que Hiere-
Thren.2. mias dixo:*Vigilauit iugum iniquitatum mearum.* Nunca duermen, ni le cluidan mis culpas, siempre éstan en vela en la presencia de Dios: *In manibus eius conuolutæ sunt:* Mi processo trae en las manos,y añidio la interli-
Interlin. neal:*Insolubili vinculo.* Con ñudo que no ay esperança de verle desatado. Pero mira la merced que a ti te haze,que para auerte de lauar,teniendo tus culpas en las manos de fuerça las he de dexar, y desembaraçarse de llas,y si desta occasion no te vales: *Impositæ collo meo.* Colgar te las ha a la garganta como el hurto al ladron, que le cogen con el,y acude la interlineal a este propo
Interlin. sito:*Tanquam graue pondus,tanquam suffocaturæ, sicut laqueus Iudæ.* Peso grauissimo sera para ahogarte, estando pendientes del lazo corrediço de tu cuello. O coraçon durissimo,a quien tantos beneficios de los publicos que vemos,y tantos auxilios de los interiores que no penetramos no ablandan. O secas plantas quemadas del yelo del desamor, a quien riegos de los diuinos ojos no hazen reuerdecer. O pies suzissimos, que de la fuente de la diuina limpieza no salen limpios. O mil vezes desdichado discipulo,bañado por las manos de tal maestro de pies a cabeça con el baptismo,que es distilacion tan penetrante, que laua el alma quando baña el cuerpo, y oy con las lagrymas del que te baptizo, y con los baños de los pies, y fricaciones que con ellas haze,esta tan empedernido en el coraçon el humor

humor de la culpa, que las que hizieran señal en piedras,en el no la hazen, antes pienso que por no querer salir limpio sales mas suzio, y despreciando salir mejorado,sales empeorado: que el arbol arrancado, y que no tiene rayzes en la tierra, los beneficios del cielo (que quando las tenia le hazian prouecho) por Compar. no las tener le hazen daño,el Sol le seca, el agua le humedece, y agua y Sol,antes le consumen que aprouechan. Assi tu arbol que plantado a las corrientes de las aguas no diste fruto,condenado estas por la sentencia de Christo: *Omnis arbor, quæ non facit fructum excidetur, & in ignem mittetur.* Matth.3. A ser arrancado para el fuego, y assi antes te dañan estas aguas que te aprouechan. No permita vuestra Magestad Señor que aguas tan poderosas de sacar manchas, y diligencias tan amorosas sean tan en mi daño siendo tan para mi prouecho, sino que por medio del riego dellas con el Sol de vuestra ayuda yo de fruto de gracia,para que goze del que de vos espero de gloria: *Quam mihi & vobis.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES DE LA SOLEDAD DE NVESTRA SEÑORA.

Cui comparabo te? vel cui assimilabo te filia Hierusalem? tui exæquabo te, & consolabor te virgo filia Sion? Magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tui? Thren. 2.

EN este dia triste, y mudo, que en el silencio, y obscuridad mas parece noche, pues se eclypsa el Sol, quando el que lo hizo se eclypsa, y las cosas todas callan, porque la eterna palabra que entro en el mundo estando en silencio, diziendo a la salida la vltima palabra: *Consummatum est.* Con el mismo silencio lo dexa: mas seguro partido sera el del oyente que el del orador, pues oy crecen infinitamente las difficultades que hallaron los mayores Rhetoricos en las oraciones funebres. Mas quisiera retirarme con Dionysio Areopagita a mirar de lexos estos baybenes que oy da el mundo, que bastantemente viera dende alli que desenquadernarse los elementos, y romperse las visagras y goznes de ellos, y estremecerse como açogada la naturaleza, y criatura, no podia ser sino por muerte del Señor y criador della, q̃ como lo vio todo tã deshecho y trastrocado por la culpa, lo desbarata y funde de nueuo: *Ecce noua facio omnia.* Tan a costa suya, que si derriba el Templo para reedificarlo, ganando con su cayda mas gloriosa victoria que Sanson, muerto queda como el debaxo de las columnas. De los prodigios de oy, sin lengua hablan todas las cosa que no la tienen, haziendo se todas lenguas, el Sol

Sol con su luto, la Luna teñida en sangre, los muertos resuscitando (que muere la vida, porque viua la muerte, y entra el viuo en el sepulchro, porque el muerto salga del) hablan las piedras, con los rezios golpes que se dan, con que confunden coraçones de piedra, habla el Templo rompiendo su velo, y mas bien hablara que todos la sangre del justo Abel pidiendo misericordia, como pedia la otra justicia, mientras hablan callemos, oyendo lo que todos dizen, y lleguemos a dar consuelo, a quien mas de cerca le toca la razõ deste sentimiento, que es a Maria, como madre del que padece. Pero que coraçon aura que para esto tenga animo, pues ninguno ay que le tenga para llegar a consolar a la madre en la muerte del hijo que le mataron, por culpa de quien va a dar el consuelo, en especial, que no esta en estado que le pueda auer sino del cielo, de alla nos venga el socorro para tratallo, que pues oy esta abierto, y satisfecho el Padre, muerta la muerte, perdonada la culpa, vencido el demonio, ganada la gracia, no ay duda de alcançarla, pidamos la con intercesion de la madre della. Aue Maria.

Consideracion Primera.

ENTRE aquellas lamentables razones, embueltas en suspiros y lagrymas atajadas de melancolia, y tristeza, que embelesado y iloroso sobre su assolada ciudad Hieremias dezia, estan estas palabras que parecen cortadas a la medida de la presente occasion: *Cui comparabo te?* No hallo Hierusalem mia a quien te poder comparar en tu trabajo, que suele ser gran parte de cõsuelo en las mayores afflictiones, ver a otros cõ ygual tristeza, y semejante razon de tenerla, y en el capitulo antes deste, auia por vna diuina Prosopopeya intro-

Universidad de Deusto
Biblioteca

introduzido a su ciudad en trage de vna viuda, que con falta de sentido,y sobra de sentimiento se salia por los caminos a quantos encontraua preguntando, ay alguno,que aya visto dolor semejante al mio? que me sera consuelo hallar alguno que lo parezca : *O vos omnes, qui transitis per viam,attendite,& videte,si est dolor sicut dolor meus.* Thren.1. Assi aca buscando ciudad que en la destruyciõ pudiesse parecerle en algo,para poder consolar la suya,los trabajos de todas le parecen rios, el de su ciudad le parece mar , donde entran todos. *Magna est velut mare contritio tua.* Y las palabras: *Comparabo,assimilabo , exequabo.* Son muy proprias de vn coraçon posseydo de tristezas,fatigas,y penas,que la causa de su dolor por diuersas palabras la repite,y lo que mas dize el Prophe ta que le atormenta es,que no halla quien pueda sanar esta llaga .*Quis medebitur tui?* Por respondido dexa cõ preguntar esto,que no aura quien la cure,porque a tã vltimo desconsuelo solo puede poner remedio Dios, y siendo el el que te affligе,quien quedara que te consuele? irremediable es tu llaga : *In sanabilis plaga tua.* Hiere. 31. Auia el dicho en su Prophecia,y Micheas lo mismo llamandole llaga sin esperança de remedio: *Quia desperata est plaga eius.* Miche.1. Que auiendo de esperar el remedio de donde vino el trabajo de espacio va la cura , con esto parece que se dize lo que pide la letra deste lugar.Siendo estas palabras dichas a ciudad affligida por el mismo Dios , bien ajustadas vienen a la ciudad sancta de Maria,cuyos fundamentos puso el mismo Dios sobre los montes sanctos,que es sobre todas las perfectiones de los que lo son: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Psal. 86. Y estas palabras pueden acompañarse de aquellas , que en nombre desta Señora podemos tomar del Ecclesiastico: *Et in plenitudine Sanctorum detentio mea.* Eccli.24. Que sin duda es esta la sancta ciudad, que como desposada que venia

venia al talamo compuesta por las manos de Dios vio Sant Ioan que baxaua del cielo : A *Deo paratam sicut sponsam ornatam viro suo.* Apol. 21. Con nada pudo dezir su gala,primor,riqueza,y bizarria,mas bien,que con compararla a la desposada adereçada para el dia de sus bodas , que es quando sale a vistas con mas desseo de agradar a su esposo , y quando el y todos con mas cuydado la aguardan para esta occasion , todo el linage la haze presentes , todas las amigas le prestan joyas , y galas , y juntas ellas , y las parientas la adereçan , y componen , mil espejos tiene, en que mirarse : y los fundamentos dize el Euangelista eran los doze Apostoles del cordero , porque sobre las perfectiones de todos ellos esta assentada , las almenas diuersas piedras preciosas , las puertas claueteadas de margaritas , toda ella mas rica que de oro , y llegando a dezir la belleza que mostraua quando el Sol salia, dize , que su luz, su Sol, es el cordero : *Lucerna eius est agnus.* Y no es mucho , que si los rayos del Sol material fraguan el oro, hazen los metales , y fabrican las piedras preciosas : alli el diuino Sol que hizo aquella riqueza toda , le de el lustre que ha menester , pues eclypsado el Sol de essa ciudad Sancta, que parece en ella con la obscuridad de tal noche que se gozara de su riqueza? *Derelinquit me virtus mea, & lumen oculorum meorum.* Psal.37. Puede dezir oy Maria: *Et ipsum non est mecum.* Sino tengo mas lustre , mas virtud, ni mas bien que el que de mi hijo tengo, y esse falta siendo el la causa de la pena , hasta que resuscite a la gloria , no puedo yo tenerla. Y pues a la riqueza , y luz desta ciudad no ay ninguna que pueda compararse a su obscuridad , faltando le la sola luz que la authorizaua , y no auiendo otra que la illustre, que comparacion aura que pueda opponerse ? Si alguna se hallare,

Universidad de Deusto
Biblioteca

hallare, hallara se le consuelo, y no la hallando esperaremos le del cielo. Con esto esta dicho el intento que tuuimos para elegir estas palabras, y el que ellas apuntan para esta occasion, sobre esto se escriuira lo que Dios diere.

Segunda parte desta consideracion.

¶ Todas las causas de sentir mucho vna muerte aprietan aqui, ver morir vn hombre, aunque sea enemigo, solo por ser hombre lo siente el que tiene entrañas de tal: lo segundo, crece este sentimiento si es hombre de buenas partes, prouechoso para su republica, por sciẽcia, por hazienda, por consejo, por fortaleza, si es discreto, si hermoso, si bien quisto, aun mas que esto puede sentirse vna muerte, si el que muere es innocente, y se yo que muere sin culpa, y no solo no hazia mal a nadie, sino bien a todos, largo, liberal. Por esta razon dezia Dauid a las hijas de Hierusalem, que lloraſſen la muerte de Saul, porque era tan galan de todas, que no auia venido la gala por el cabo del mundo, ni la joya rica, quando de sus manos no la tenian ellas: *Filiæ Sion flete super Saul, qui vestiebat vos coccino in delicijs, qui præbebat ornamenta aurea cultui vestro.* Y aun puede crecer este dolor, si el que muere, muere por mi defensa y amistad, que esto no se consentia entre Pilades, y Oresthes, Pithias, y Damon. Duele aun mas sobre todas estas razones, quando el que muere es mi deudo, mi propria sangre: que para que le doliesse a Cain la muerte de Abel, quando le pide Dios cuenta della, le acuerda que era su hermano: *Vbi est frater tuus.* Y si sobre todo le mate yo, quan gran assombro sobre el dolor me queda, pues parece que traygo el muerto siempre acuestas, y vino con vn hypocuydadoso, y fuerte escrupulo, que no me dexa sossegar, que ambas cosas dixo Abigail a Dauid: *In singultum, & in scrupulum cordis Domino meo.* Para que

2. Reg. 1.

Genes. 4.

que no matasse a su marido. Y aduierte Sant Ioan Chrysostomo, que como mato Cain a Abel por no le poder suffrir ante sus ojos, por el mismo caso le truxo despues siempre en su pensamiento sin le poder echar de si, y desto temblaua y andaua huyendo, y este deuio de ser el cuchillo, que en pena de auer muerto Dauid a Vrias, le dixo Nathan, que no faltaria de su casa: *Vriam hetheum percussisti gladio, quam ob rem non recedet gladius de domo tua vsque in sempiternum.* Que muy ordinario es andar el delinquente con la soga arrastrando, y si es hijo de algo con el cuchillo en la garganta, y si sobre las causas dichas de sentir vna muerte, se llega la vltima, que es ser muerte cruel con extraordinarias inuenciones de tormentos, y es en hombre de todas las buenas partes dichas, y tu deudo, y que muere por tu causa, y que tu le matas, y tan atrozmente le martyrizas, que esto no lo puedes hazer sino estando sin juyzio, quando bueluas en el, y veas el daño hecho, que lagrymas podras derramar que no seã pocas para lastima, a que tantas se deuen. Pues todo lo dicho es poco (pero no alcançamos mas) para dezir las razones, que cada qual tiene de sentir esta muerte de Christo: y por aqui se deduziran las que oy hazen crecer el dolor de Maria, al qual no puede auer otro que se yguale. Lo primero es hombre el que muere, y que por mi se hizo hombre, y no enemigo, sino que antes muriendo, por los suyos ruega. De buenas partes, hermosura: *Speciosus forma præ filijs hominum.* Mas que toda la de los hijos de los hombres. Riquezas: *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ absconditi.* Las de sabiduria, que son las que antepuso Salomõ a las de oro, y plata. Prouechoso para la Republica, en la gente que mantuuo, enfermos que sano, muertos que resuscito se echara de ver. Fuerte, al mismo demonio vencio

Chrysost. homil. de Cain, & Abel.

2. Reg. 12.

Psal. 44.

Coloss. 2.

Sapien. 7.

aun estando ayuno, y flaco. De biẽ quisto poblaua los desiertos, despoblaua las ciudades. Que muere sin cul
Ioan.8. pa, y innocente, sus mismos enemigos no la hallan en el, y del juez de su causa tiene sentencia en su abono en vista y reuista, en que declara por tres sentencias conformes, innibiendose del conocimiẽto de la causa, que no la halla en el, de muerte. Pues largo, y liberal, biẽ se
Ioan.18.& 19. vio en vida, y aun en muerte, que auiendo dado todo lo que tenia, se dio a si mismo, que muere por mi defensa, y amistad, tãpoco tiene esso duda, como que es mi deudo, y aun hermano mayor: tampoco la ay de q̃ yo le mato con mis culpas, con las quales aun cada dia
Hebr.6. (en quãto es de su parte) el peccador quiere crucificarle: *Rursus crucifigentes filiũ Dei.* Conforme a lo qual cada vno deue de medir dẽde dõde oy halla el muerto, hasta su ciudad, que es hasta la cõsideracion del alma, por que en la ley mandaua Dios q̃ quando no se aueriguasse la muerte del que se hallò enel cãpo, se midiesse dẽde
Deuter.21. el muerto hasta el lugar mas cercano, y el que se hallasse q̃ lo era, offreciesse sacrificio a Dios para quedar pur gado de aq̃l indicio. Quã cerca d̃ cada qual hallaremos a Christo muerto: si medimos, pues no solo estamos indiciados de su muerte por la cercania, pero aũ ensangrẽtadas parece q̃ tenemos nuestras manos en ella, y segũ esto, fuerça es offrecer sacrificio de vn coraçõ dest hecho en lagrymas por los ojos, tomãdo exẽplo de las de Lazaro, q̃ lloro toda su vida, porq̃ le dixerõ q̃ de su resurrectiõ tomaron occasion los Iudios para quitar a Christo la vida. Que deuo yo llorar pues por mi resurrection muere? y como hemos de pẽsar que sentiria su muerte su bẽditissima madre, q̃ todas estas razones, q̃ auia para sentirla, las conocia mejor q̃ nosotros, y pues le tocaua mas de cerca el parẽtesco, y mas d̃ cerca la falta, y viẽdo q̃ no auia hijo tã perfecto de todas partes, ni que

que tãto vuiesse hecho por madre, ni madre q̃ tã tiernamente supiesse amar a hijo, pues en amor vencia a los mas encendidos Cherubines, siendo como dixo S: Augustin, el dolor como el amor: *Dolor est sicut amor.* Y *Augustin.* siendo tal como hemos dicho el amor, y aũ mayor q̃ lo que podemos dezir, pues no ay cosa con q̃ cõparallo, tampoco aura a que cõparar el dolor, y assi se quedan las palabras de Hieremias con la fuerça de su pregunta: *Cui comparabo te?*

Consideracion. II.

Cui comparabo te? Veamos la ternura con q̃ las mas piadosas madres han sentido ausencias, o muertes de hijos, y la razon que para sentirlas han tenido, y aun lo que los padres en esta occasiõ han hecho, y veremos si ay con que poder cõparar el dolor desta bendittissima Señora, y madre. La primera que se offrece a *Tobiæ. 10.* este proposito, es la madre de Tobias con aquellas lastimas (que mas parecian estremos) que hazia por tan corta ausencia como la de su hijo, adonde le dize mil requiebros, sin saber los peligros, y riesgos, en que se ve, y que fueran mayores, sino fuera por el Angel que le acõpañaua, pero lo que Maria oy llora (fuera de ser hijo mejor el suyo) no es solo como ausente, sino como muerto, no sabe los peligros de oydas, sino que los ve de vista: cosa para que no tuuo coraçon Agar, que quando vio peligroso de muerte a su hijo, no se atreuiendo a verlo, le arrojò a vn pie de vn arbol, diziendo: *Non videbo morientem puerum:* Pero aca estuuo *Genes. 21.* siempre junto al arbol de la Cruz. *Stabat iuxta Crucem.* *Ioan.19.* Que lo que no se ve, no lastima tanto, y Maria estuuo mirando aquel boluer de los ojos, afilarse de las narizes, alargarse el rostro, ponerse cardenos los labios, traspillarse los dientes, alargarse el cuello

Universidad de Deusto
Biblioteca

encogerse,y desecogerse los miembros con el sentimiẽto del dolor,cerrarse algo las manos,y boluerse a abrir con el tormento: veya el cuerpo como yua dando la sangre, yr colgando hazia baxo , ~~desencaxandose los huesos de los hõbros,y crugiendo todos~~: veya sus carnes acardenaladas,su rostro azul,bañado con la sangre de su cabeça,y poluo que leuantaua la gente,y assi desojada le miraua con attencion, sin osar pestañear por
Psal.38. no le perder vn instante de vista: *Attenuati sunt oculi mei*, pudo dezir: *Suspicientes in excelso.* Y viendo todo esto, no poder hazer beneficio a lo que tanto queria, que tal seria el sentimiento que en esta occasion tendria? Si la madre natural que se halla en el tribunal de
3.Reg 3. Salomon quiere perder el hijo a trueque de que no se parta por medio,porque no ay coraçon de madre que baste para testigo desta crueldad:la madre mas piadosa,que con el coraçon en los ojos,con el, y cõ ellos esta mirando esta diuision de alma y cuerpo,que sentiria?
Genes. 22. Si Abraham no se atreue a dar cuenta a Sara del mandato de Dios a cerca de sacrificar su hijo, y la dexa durmiendo a la media noche,y parte con el, porq̃ es fuerte cosa resistir a vna madre en defensa de hijo, conociendo la ternura della:quanto mas se ha de pensar que sienre Maria la muerte de mejor hijo , a q̃ se halla pre-
Genes 27. sente? Si se auentura a tanto Rebeca,porque su hijo Iacob se lleue el mayorazgo,que se haze paues dela maldicion que el mochacho teme , y dize: *In me sit ista maledictio fili mi.* Quanto mas bien podemos creer que padeceria mil muertes nuestra piadosissima madre, por escusar vna (si pudiera) a su mas que amado hijo. Si la
Exod.2. madre de Moysen tuuo animo (no pudiẽdo encubrir su hijo)para le echar al rio en la cestilla embreada , teniendo por menor daño el auenturarle a que muriera en agua que verle morir a sus ojos embuelto en sangre,

que fue porque con la traça que dio dẽtro de muy breue rato la llamaron por ama de leche a la que era madre natural suya. La que lo era de Christo,oy no le haze la cestilla, ni se la embrea,para entregarle a las aguas por escusarle de la sangre, ni espera dentro de breue rato poderle ver a sus pechos,sino en lugar de cestilla , le ve escarpiado en vna Cruz, y las aguas son tales, y el mar tan tempestuoso, que llegan hasta el alma. Si Resspha en quien Saul tuuo dos hijos se halla presente a los *2.Reg.21.*
ver sacrificar por la satisfaction de los Gabaonitas, y en vn estrado de silicio sentada, con amor mas que de madre, y fortaleza mas q̃ de vn Gigante les está guardando los cuerpos de las aues del cielo: quien no ve la ventaja que haze el amor, y constancia de Maria, que sino guarda dos hijos, guarda vno, en quien ay dos naturalezas, cuyo tormẽto, y martyrio, sin duda es mas atroz que el de los siete Machabeos, al qual tambien *2. Mach.7.*
assistio su madre, no le quedando a ella tanto dolor por siete hijos como a Maria por vno , de quien siete cuchillos atrauessaron el coraçon, y vltimamente siendo cierto que el mas tierno amor es el de madre: pues para dezir Dauid el estremo con que amaua a Ionathas, no supo a que compararlo, sino a amor de madre con hijo solo: *Sicut mater vnicum amat filium suum, ita ego te diligebam.* Y aun para mostrar Dios al mũdo el amor *2.Reg.1.*
que le tiene, la misma comparacion haze por Isaias: *Nunquid obliuisci potest mater infantem suum, Vt non miseretur filio vteri sui?* Pues si el mayor que aca podemos *Isai.49.*
hallar es el de la madre para con hijo, y en esta razõ no ha auido ninguna , que tanto quiera al suyo , ni tanto aya sentido su muerte, dexando la pregunta de Hieremias en su fuerça, de que no halla comparacion a esta lastima: *Cui comparabo te?* Razon sera ver si ya no ay amor de madre, a quien poder comparar el de Maria,

Universidad de Deusto
Biblioteca

si le ay de padre que tanto quisiesse a hijo, o que tanto sintiesse su muerte (que pues en la tierra Christo no tuuo padre, como en el cielo no tuuo madre, al amor de madre, y padre para con hijos, se puede comparar el que su madre le tuuo.) Mucho queria Iacob a Ioseph, y assi fue grande el sentimiento que hizo, quando en muestra de que vna fiera se le auia muerto, le truxerõ los demas hermanos ensangrentada su vestidura:

Genes. 37. *Vide vtrum tunica filij tui sit an non?* Sobre la qual lloró por mucho tiempo rompiendo las suyas, y en lugar dellas, cubriendo cilicio. Mucho sintió la muerte

1. *Reg.* 4. de sus hijos Heli, pues quando le truxeron la nueua

2. *Reg.* 18. della se cayó muerto de vna silla. Mucho queria Dauid a Absalon, pues quando mas inquieto le traya el Reyno embiando exercito contra el, con tanto cuydado encomienda a los Capitanes mirẽ por la vida de su hijo, y quando le traen nueuas de la guerra, antes que los correos le digan nada, tan alborotado les pregunta la que mas desea saber, que es, que lo passe bien de todo Absalon, y quando le vienen a dezir que es muerto, se retira, y no da audiencias, y no se oyen del Rey mas palabras, que entre algunas atajadas con lagrymas, el nombre de Absalon muchas vezes repetido, offreciendo por el la vida. Nunca Iob estuuo

Iob. 1. mas tierno, que quando tuuo la nueua de la muerte de sus hijos, entonces rompio sus vestiduras, que era el mayor luto de aquel tiempo, y cayo en tierra, estremos que nunca los hizo en ninguna de sus aflictiones. Pero dexando sentimientos de coraçones tan tiernos, al fin como de amigos de Dios, veamos por vltimo, el coraçon de Pharaon endurecido por las pulgeres del Señor: *Induravit Dominus*

Exod. 11. *cor Pharaonis.* Con quien ningunas de las señales fueron poderosas para que diesse libertad al pueblo, y la

y la vltima con que tan duro coraçon vino a ablandarse, y obedecer al mandamiento del Señor, fue matarle su hijo mayorazgo, con esto lloró, y libertò al *Exod.* 12. pueblo: pero ninguno de los padres dichos, se pudieron yguálar en el sentimiento, ni en la razon del, a la piadosissima madre. Que si Iacob llora vn hijo, no le ve muerto, ni es cierto que lo sea, y quando lo fuesse quedan le onze, y Maria ve morir al suyo, y no le queda otro. Heli muere en sabiendo la nueua, y con esso se acaba el dolor, Maria viue para tener le mayor. Dauid llora vn hijo delinquente communero, y traydor a su padre: y Iob a siete hijos glorio-sos, que cada dia tenian banquete por rueda, Maria llora vn hijo obediente, no solo al eterno Pa- *Luc.* 2. dre, sino a ella: *Erat subditus illis.* Y que por la obediencia suya, y amor de los hombres moria, y que si alguna vez tuuo banquete, fue en casa de peccadores para hazer mercedes, y conuertir almas: y si vn coraçon tan duro como el de Pharaõn siente muerte de vn hijo, el coraçon mas blando y amoroso de todas las criaturas, el tan compassiuo, y piadoso, que de vn animalejo que viera padecer se enterneciera, como sentiria la muerte de hijo a quien tanto deuia, y por tantos titulos queria: sin ninguna duda la sintio mas que ninguna madre, ni padre, muerte de hijo suyo. Y para concluyr este intento, es mucho de aduertir el titulo que en vn Padron puso Absalon, quando començo a alborotar el Reyno, y leuantarse contra su padre en vn valle, donde assento sus Reales: *Non habeo filium.* No tengo hijo, como *2. Reg.* 18. si dixera: no tengo que perder, que el no auenturar la vida, y hazienda de vn hijo, a quien suelen desheredar por la traycion del padre, solo pudiera quitar de mi pensamiento el desseo de Reynar, y

Universidad de Deusto
Biblioteca

assi no ay cosa que se me ponga por delante, que quã-
do es poderoso el amor para enfrenar la ambicion, y
tyrannia, sin duda es grande, y no puede ser sino de hi-
jo: y añidamos a esto que el tormento de los condena-
dos del infierno le compara Zacharias al dolor de la
muerte de vn hijo primogenito: *Et dolebunt super eum,* Zacha. 12.
vt doleri solet in morte primogeniti. Y de aqui considerese
en vna alma que siempre estuuo llena de gracia como
la de Maria, y con tanta seguridad de gozar la gloria,
el dolor que causaria tan gran pena, mas bien enten-
dera la consideracion esto, pues no ha podido hallar
comparacion a este sentimiento, y assi tampoco ha-
llará consuelo.

Consideracion. III.

MAgna *est velut mare contritio tua.* Todos los sen-
timientos dichos, y otros muy mayores, si los
ay, quando lo sean mucho haran vn rio de lagrymas, y
si haze cada qual el suyo, todos juntos no hazen vn
mar tan grande como el de Maria, que de la manera
que juntando las aguas en vn lugar, dize Moysen que: Genes. 1.
Congregationes aquarum appellauit Maria. Assi aqui a la
jũta de todos los trabajos (q̃ en la scriptura Sagrada se
llaman agua,) podemos llamar Maria, que con esso se
declaran las palabras del Propheta, que es grande, co-
mo de mar el dolor, y trabajo de Maria, a que aqui lla-
ma contricion, que es el nombre con que en las Di-
uinas letras se llama vn gran trabajo, y aprieto.
En el Cantico que hizo Dauid, dando a Dios gracias,
quã-do le librò de mano de sus enemigos, y en especial
de Saul, diziẽdo quan al ojo auia visto la muerte, y los
tormentos della, dize: *Circundederunt me contritiones mor-* 2. Reg. 22.
tis. Y es lenguaje muy ordinario suyo este, que con el
mismo

mismo declara los infortunios q̃ le han de succeder al
malo *Contritio & infœlicitas in viis eorum.* Y en el mismo Psal. 13.
sentido habló Salomon diziendo, que la soberuia trae
tras si la contricion, a que llama alli trabajo grãde, co-
mo lo declara el mesmo contexto, pues dize que antes
de la gran ruyna se leuanta el spiritu: *Contritionem præ-* Prouer. 16.
cedit superbia, & ante ruinam exaltatur Spiritus. Y entre
otros mil trabajos este nombre no como del menor
dellos lo pone el Ecclesiastico que todos dize que fue-
ron hechos para caer sobre el peccador: *Mors, sanguis,* Eccli. 40.
contentio, romphæa, oppressiones, fames, contritio, & flagella
super iniquos creata sunt hæc omnia. Y vocablo es, de que
en este sentido antes auia vsado el mesmo Hieremias,
diziendo que sus lagrymas, y sentimiento, auia sido
por la desdicha de su ciudad: *Super contritionem populi* Threnor. 2.
mei. Aunque tambien en las Sagradas letras quiere de- 3. & 4.
zir quiebra de algun vaso de barro, como en aquello
de Isaias: *Et comminuetur sicut conteritur lagena figuli con-* Isai. 30.
tritione perualida. En que apunta el Propheta el ca-
stigo que ha de hazer a su pueblo Dios, con la meta-
phora del ollero, que auiendole costado gran trabajo
el hazer vn vaso, o se le abollò, o no salio bueno del
horno, sino con alguna quiebra, y con la gran mohina
es grande el golpe que da con el, de manera que no le
dexa pieça, en que poder sacar vna gota de agua, ni en
que poder tomar vna asqua del fuego: *Et non inuenie-*
tur de fragmentis eius testa, in qua portetur igniculus de incẽ-
dio, aut hauriatur parum aquæ de fouea. Siendo pues cõtri-
cion este estremo de fatiga, y pena, siendo tan gran-
de como de vn mar la de Maria: bien se ve el excesso q̃
haze a todas: y siendo esta forma de quiebra, que tam-
bien la tienen las olas del mar en su manera, q̃ quiebrã
y desbrauan en las rocas de la orilla, en las quales por
duras y fuertes que sean, caban, y hazen señal (que po-

derosa es para esto sola vn gotera, dãdo en la dura piedra.) No siendo pues de piedra el coraçon de Maria, y siendo olas de mar tan tempestuoso las de su afliction, y trabajo, que señal, y sentimiento haran en el, y como mar biẽ puede dezir las palabras de la lastimada viuda: *Vocate me amaram, quia amaritudine valde repleuit me omnipotens.* Y como en el mar no ay gota de agua que no sea amarga, no ay cosa en Maria oy que no lo sea: y como no ay medida cõ que agotar el mar, no ay lengua con que dezir su dolor, y como del mar salen los rios para boluer a el, y buelue otra vez a correr de alli: assi los rios destas llagas, de Maria salieron, que essa sangre ella se la dio a su hijo, y van a parar a ella, que es la que esta mas cerca: *Stabat iuxta Crucem.* Pero porque quiso el eterno Padre, retirandose el: *Vt quid dereliquisti me?* Que alli se hallasse tan cerca la piadosa madre? pienso que por dos razones: la primera, por atormentar mas al hijo: y la segunda, por honrar mas la madre. Para estar vno summamente atormẽtado, ha de tener presente todo lo que le puede dar pena, y ausente todo lo que se la puede aliuiar, y darle consuelo. En el estado de los condenados se ve bien esto, a quien queda el sentido siempre fresco, y reciẽte, que no endurece ni haze callos el padecer por mil siglos, que da les el conocimiento de Dios, y lo que perdieron, y quitales el amor, y la esperança de acabarse el tormento, que con qualquier destas cosas, se aliuiarà algo el trabajo. En Iob hizo Dios vn retrato de vn hombre summamente affligido: quitale la hazienda, hijos, y salud; dexale la muger, amigos, y vida, que eran los que mas auian de apretarle. Retirase el eterno Padre, dando lugar a que su Hijo padezca, que era solo el que alli pudiera consolarle, y dexale para mayor pena vna madre que no puede socorrerle, y que

Ruth. 2.

Eccles. 1.

Matth. 27.

que por no affligirla mas, y atormentarla, no le cabe a el en su boca el nombre de madre, que cada gota de sangre que le caya sobre las tocas, le atrauessaua el coraçon: y que la lançada que aunque rompio el pecho de Christo, el no la sintio por estar ya muerto, la sintiesse ella, que viuia mas en el que en si, y con todo aquella constancia con que estaua, y aquella entereza de la fe, aquel amoroso esfuerço en el padecer con su hijo, mas agudo clauo era para el Redemptor, que los de sus pies, y manos: y assi se satisfaze la primera razon, que antes sirue de pena que de aliuio el assistir jũto a la Cruz Maria. La segunda, que tuuo aquel sitio para mayor honra y authoridad suya, està muy clara, porque todo lo que hasta agora Dios le auia dado, auia sido de gracia, y hallazgo della: *Inuenisti gratiam.* Ser concebida sin peccado, nacer para tan alto officio, acelerarse el vso de la razon; ser seruida de Angeles, gloria en concebir al hijo, parirle sin corrupcion, ni dolor; sobre todas estas cosas que eran gracia. Quiso Dios poner estos esmaltes de los rubies de la sangre de su hijo, pues ella auia de ser la mejor, y mas excellente criatura de las redimidas: justo era fuesse la mas bañada, y esmaltada con la sangre del Redemptor, y que siete dones del Spiritu sancto, que tenia con siete virtudes, fuessen con siete sangrientos cuchillos, como con siete plumas rubricados: Bien viua figura auia desto en el Leuitico, donde el Sacerdote rociaua con el dedo mojado en la sangre del bezerro siete vezes el pueblo, siendo braço ~~de carne Dicho: Brachium Domini cui reuelatum est?~~ mano su vnigenito hijo: *Emitte manum tuã de alto.* Dedo es el Spiritu sancto: y assi lo canta la Iglesia en el el Hymno de su fiesta: *Dexteræ Dei tu digitus.* Este dedo.

Lucæ. 1.

Leuit. 4.

Isai. 53. *Psal. 143.*

dedo se moja en la sangre del cordero innocente, para rociar siete vezes a Maria, con siete dolores principales, que como cuchillos le atrauessaron el alma. El primero, quando supo que yua con la Cruz en los hombros, y le salio desalada al encuentro, y vio aquel tan espantoso spectaculo, que en coraçones de fieras hiziera sentimiento. El segundo, quando oyò en alta voz el pregon, en el qual querian imponerle delictos falsos, parar justificar la malicia de su sentencia, y llamar justicia a su tyrannia. El tercero, quando despues de auerlo visto enclauar en la Cruz desnudo en carnes, y frescas las llagas de los açotes por auerle quitado con tanta crueldad la ropa que tan pegada estaua con la sangre, sobre todo esto le vio leuantar en alto con grandes gritos, alaridos, y blasphemias, y general regozijo, y contento de los verdugos, que a los pies de la Cruz, y della se sentaron a jugar a los dados. El quarto, quando le vio inclinar la cabeça, y dar el alma al Padre, a quien ella con razon pediria el cuerpo por suyo, y como fue el de en medio, le atrauessò por medio el coraçon. El quinto, baxado de la Cruz, y puesto en sus braços, donde mostraria al eterno Padre si conocia la tunica de su hijo, a quien la cruel bestia auia tragado: alli mostraria a Ioan el pecho roto, que tuuo por almohada el dia antes: a la Magdalena los pies que fueron su confessionario, y mil vezes le abraçaria todo en su coraçon, estampandole en su alma. El sexto, dexandole en el sepulchro con vna losa encima, donde al despedirse le diria: Tened ay Hijo en essas piedras, el reposo que en los coraçones de los hombres no hallastes, y boluiendose a su casa, quando passasse por junto a la Cruz, arrodillada a ella, con

Genes. 37.

con lagrymas mas que con lengua le hablaria: Adoro te Cruz Sancta, a donde se acabò lo q̃ en mi se començo, q̃ poco aprouechara auer encarnado en mi, mi Hijo, para remediar al hombre, y satisfazer al Padre, si en ti no muriera, mas respecto se te deue a ti, que a mi: llaue sagrada con que se abre el cielo; escala por la qual se sube a el, balança donde se pesò el precio que pidio el eterno Padre por la culpa del hõbre: arbol de la sciencia del bien, y del mal, adonde se pagò todo el mal de la culpa, y dõde se concluyò todo el bien de la gracia: nauio, o arca de Noe, adonde de las tempestades del diluuio se saluan los Iustos: baculo con que el fuerte Iacob passò el Iordã de los trabajos, mil vezes te adoro, pues tanta parte a mi tambien me alcançò del bien que por ti al mundo se communicò. El septimo quando entrãdo en su casa se hallasse sola, este es el pũto riguroso de la soledad, y quãdo assi se viesse diria al eterno Padre: Señor, que acabando de criar el hombre dixistes, q̃ no era bien que estuuiesse solo lo q̃ para vn hõbre, y que tan presto peccò no tuuistes por bueno, para vna muger, y que nunca os ha offendido os parece que lo es, quando mirando a vna, y otra parte, no viesse el que era su descanso, con que ansia y fatiga ~~con el poco espiritu que le queda~~ la andaria a buscar cayendo a cada ~~passo~~, leyendo mas a la larga su Passion de lo que los Euangelistas la escriuen. A Iuan, que es de vuestro hermano, a la Magdalena, que es de vuestro confessor, les diria. A los Apostoles quando entrassen a visitarla, cõ que blãdura les haria cargo de auer desamparado a su Maestro, y con que dolor les diria: dexad me sola, pues lo dexastes a el. Como no os hallastes Pedro a hazeros cargo de aquella sangre q̃ era el thesoro, de que auiades de ser dispensador: pero siendo de mar este dolor, quien ha de pensar agotarlo con la pluma, aunque tenga otro

Genes. 2.

gria.

ga otro de tinta, con que escreuir. Mas vale arrojarnos a estas aguas como el Philosopho que no pudo comprehẽderlas, que es muy corto baxel qualquier ingenio para nauegar tan ancho mar: *Magna est velut mare contritio tua.*

Consideracion IIII.

Isai.61. QVis medebitur tui? El que baxò del cielo: *Vt mederetur contritis corde.* Para consolar los affligidos, esse os affligе, quien aura que os pueda consolar? que para mayor declaraciõ destas palabras, es necessario entender (alomenos quanto pudieremos alcançar) que tanto amò Maria bẽditissima a su precioso hijo, porque del mucho amor, nace el mucho dolor: y siendo el amado el que atormenta, no se puede esperar de otra parte el cõsuelo, y lo primero son leños cõ que arde el fuego del amor, los beneficios, la conuersacion dulce, la gentileza, porque quando el amor lleua razon, es mas fuerte, mas entibiase si es puesto en cosa de mundo, aunque de suyo sea licita, como en el hijo, o esposo, porque en estos, puede ser demasiado: y assi

Luc.14. mandaua Dios dexar padre, madre, y hermanos para seguirle, porq̃ si el amor destos fuesse con demasia podria estoruar al con que el queria ser amado, y quitar

Matth.22. parte del alma, del entendimiento, o del coraçon, de q̃ el no la queria dar a nadie, y assi el amor del mũdo no puede correr a rienda suelta, porque se la acorta el temor de Dios: pero esto tiene de largo, y grãde el amor de Maria, que crece con los mayores beneficios, que hizo Dios a ninguna pura criatura: crecia cada dia con la conuersacion, y entretenimiento con su hijo, que si esta, y sus razones erã poderosas para entretener, y aũ prender a los que yuan a prenderle a el, y los dexaua enamo-

enamorados de la dulçura de sus razones, que tanto lo estaria quien tanto auia oydo dellas? Si lo feo lo encubre el amor, el que era mas bello que los Angeles, y que a ellos se les añadio gloria de ver su hermosura del, quando nacio: la madre cuyo hijo era, de que manera se encenderia en su amor? amandole, en especial viendo que podia soltar el amor toda la rienda, y que no tenia porque detenerle, que podia amar con alma, y con coraçon, porque amando hijo, amaua a Dios. Pues aun todo lo dicho deste amor es poco, que otro mayor auia en Maria que el, que era el amor sobrenatural, que procedia de la gracia de que estuuo siempre llena, que esto es gracia, vna vehemente, y fuerte inclinacion, que Dios da al alma para que le ame: y es tan fuerte, que dixo Sant Ambrosio, que vẽce, y sobrepuja el amor natural con muy largo exceso, porque, que padre, o madre hizieron por hijo, a quiẽ mucho amassen, lo q̃ los martyres hizierõ por Christo? Y en Abraham, no se vio que quando el amor de Dios salio a campo a luchar con el natural de padre, el de Dios vencio? Y la madre de los siete Machabeos, quando ve padecer a sus siete hijos, no solo no la obliga el amor natural a quitarlos del martyrio, pero oluidada de que son hijos de sus entrañas, pues dize: *Nescio qualiter in vtero meo apparuistis.* Solo se acuerda del amor de Dios, por quien mueren, y assi los incita a la constancia en el martyrio, pues sobre el amor natural, que consideramos en Maria, pongamos este amor sobrenatural de Dios, y vereys lo que haze subir el otro de punto, que los Seraphines del Cielo pueden aqui baxar a aprender a amar, y deste amor tan soberano, le venia el merecimiento de las obras, y seruicios que a su hijo hazia, que como en el amor con tantas ventajas excedia a todos los Sanctos, assi en

Ambros.

2.Mach.7.

el me-

Universidad de Deusto
Biblioteca

el merecer les excedia. Laurencio abrasandose en sus parrillas: Andres escarpiado en su Cruz: Bartholome dessollado cõ tan gran rigor: no merecierõ todos juntos tanto como Maria, quando emboluia a su hijo, o quando llorò la primera lagryma auiẽdosele perdido en el Templo. Pues si en el amor ordinario ay aquella correspondencia, que dixo Sant Pablo: *Gaudere cũ gaudentibus, flere cum flentibus.* Regozijarse con el gozo de lo que bien se quiere, y llorar quãdo haze lo mismo el que amò con este amor, de quiẽ nacio el dolor que fue el verdugo. Siendo tal el tormento de Christo, que tal seria el sentimiento de Maria? si cõ ser insensible el Sol, y la Luna, y mas que ellos las piedras hazen tan extraordinario sentimiento, q̃ tal le haria quien tanto ama, y tan tierna, y sensible es. Auerguencense los hõbres, q̃ son la causa desta muerte, de no la sentir si quiera como la sienten las piedras, y los muertos, q̃ ni ellos sienten, ni ellas dieron la causa della, y si vna punçada de aguja, donde quiera que le tocara a Christo (dixo Sant Augustin) que era vna lançada que daua enel coraçon de Maria: *Punctura acus Christo inflicta vulnus erat lanceæ cordi Mariæ.* Contemos quantas punçadas de aguja tendria el cuerpo de Christo, con tantos açotes, clauos, y espinas, y si se pueden contar, contar se han quantas lãçadas atrauessaron el coraçon de Maria. Si dize Pablo de los justos, que si tienen vida la hallaran mas en Dios que en ellos: *Siue enim viuimus, Domino viuimus.* Y el auia dicho que despues que amaua a Christo, no viuia el, sino que Christo era el que viuia en el: *Iam non ego, viuit tamen in me Christus.* Y esto mismo repitio a los Philippẽses: *Mihi viuere Christus est.* Mi vida es Christo, y este era lenguaje tan ordinario suyo, y el dezir q̃ estaua crucificado con Christo, tambien lo era: *Christo confixus sum cruci.* Todo lo qual se haze cierto, conociendo

Rom. 12.

Augusti.

Rom. 7.

Galat. 2.

Philip. 1.

Galat. 2.

ciendo el effecto del amor, que transforma el que ama en lo que ama, y con no auer visto Pablo en la Cruz a Christo, dize que esta crucificado con el, y siente su Cruz, como si en ella le viera, y aun como si el se viera en ella, y no tiene mas vida en si, ni la siente, que tener a Christo, siendo tanto mayor el amor de Maria que el de Pablo, y auiendo visto crucificar a su hijo, y no teniendo mas vida que por el, y perdiendo la el en los ojos della, y estando ella alli crucificada con el, de dõde tiene de esperar el consuelo? *Quis medebitur tui?* Si el Dios y Señor que tiene el estanco, y la idea en si de todo consuelo: *Deus totius consolationis.* Sin el qual no ay pensar de hallar ninguno en otra parte, esse Señor mismo la affligе, y de esse grande amor con q̃ le ama, nace el gran dolor con que por el pena: *Quis medebitur tui?* Parece me que le puede dezir a Dios las palabras de la sancta viuda Esther: *Domine mi, qui Rex noster es solus, adiuua me solitariam, & cuius præter te nullus est auxiliator.* Señor Rey mio solo ayudadme a mi, que estoy sola, y solo de vos espero la ayuda, que no ay otro que la pueda dar. Si en vna tempestad muy grande bramãdo el mar, leuantadas las olas por el cielo, negras las nuues, solo puede ser aliuio ver el Piloto el Norte, en este mar de fatigas y trabajos, donde son las olas vuestras penas, que las vnas leuantan las otras, estando vuestro Norte señora eclypsado, de donde se puede esperar consuelo? sino del que es la causa del trabajo. En esse mar, quiero embarcarme en essa naue de la Cruz, estrella de esse diuino mar Maria, pedid a vuestro hijo nos encamine por la derrota de la gracia a las ricas Indias de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

2. Cor. 1.

Esther. 14.

Compar.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CONSIDERACIONES PARA EL SABADO Sancto. De la baxada del alma de Christo al Lymbo.

Attollite portas Principes vestras, & eleuamini portæ æternales, & introibit Rex gloriæ. Quis est iste Rex gloriæ? Dominus fortis, & potens, Dominus potens in prælio. Psal. 23.



VANDO el cielo aguarda el succesſo de la ſangrienta batalla, para recebir el triumphador de la muerte, y conquiſtador del infierno, que en cuerpo y alma entre por ſu gloria, ſu alma aguardan los ſanctos Padres en el Lymbo, y ſu cuerpo guardan las centinelas dormidas en el ſepulchro, y quando los diſcipulos Sanctos, ſino todos dudoſos de la Reſurrection, todos ciertos de la muerte, y por ella medroſos, y como deſcarriadas ouejas por la perdida del paſtor, aſſombradas y acorraladas en vandas, y quando el general embeleſamiento de la viſible machina, auia pueſto al canto de las aues, balido de los animales, y aun habla de los hombres entredicho, y todos con vn confuſo y aſſombrado ſilencio, lloran la nouedad no viſta en los reportorios, las quiebras de los elementos, y naturaleza, las quales venia a ſoldar el Principe della como author de la gracia: y quando el fatigado cuerpo en el ſepulchro deſcanſa, de auer piſado el lagar ſolo, y acabado ſu vendimia el alma ſancta (ay alma mia ſi con-

ſi contemplar la puedes) ſigue la victoria, y dando caça al enemigo reſcata los antiguos amigos, que en las obſcuras mazmorras eſperauan tan dichoſo dia, y vieron el fin de ſu eſperança en tan clara noche, llega a las puertas del infierno a abrirlas, y con graue voz, no haziendo caſo de los porteros a ellas manda que ſe abran: *Attollite portas.* O prodigio grande, la muerte eſta muerta, la culpa ſatisfecha, el peccador redemido, el infierno ſubjecto, el Padre aplacado, mañana eſtara el cielo abierto, y pues del dia de la gloria, es viſpera el de la gracia, de la que nos ha ya ganado con ſu ſangre el conquiſtador diuino, pidamos para dezir deſte myſterio con interceſsion de la Virgen. *Aue Maria.*

Conſideracion Primera.



Attollite portas, &c. Deſte articulo de nueſtra ſancta fe, contra que no uno, ni ſe conoció heregia en la Igleſia, porque todos vniuerſalmente le han confeſſado en ella, como coſa tan aſſentada, han eſcripto muy poco los ſanctos Doctores, pero no es conſequencia que aprieta, que pues ellos muy de propoſito no eſcriuieron deſto, pudieramos los modernos paſſarlo en ſilencio, y no poner la pluma en ello, como tampoco lo eſcriuieron, que porque los eſcriuanias, y ruy señores pongan entredicho a ſus eſcritas, ſe les manden cerrar los picos a los ſiguerillos, y ruyſeñores, que quieren dar eſta el bocado al aluir la boca de Chriſto en eſte dia, que celebrando la Igleſia con tantas ceremonias eſte myſterio, razon es, que ſegun la pobreza de nueſtro ingenio, valiendo nos de la riqueza de la ſcriptura ſancta, con la pluma digamos algo deſte

celebro

go deste articulo. Para lo qual parecen mas a proposito que otras las palabras deste Psalmo prophetico de Dauid, que todos los sanctos lo entienden del triumpho de Christo, y aunque conforme a su titulo que dize: *Psalmus Dauid prima Sabbathi.* Le declaran de la Resurrection, declarando este primer dia de la fiesta del dia della: pero como tan cerca desta victoria esta la de que oy tratamos, que este dia, y aquel dia, se estan hablando el vno al otro, o esta noche, y aquella noche nos muestran la sciencia del eterno Verbo: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam.* Bien podremos hazer que el proposito del Psalmo venga a ambas victorias, declarando de passo las palabras deste verso, que nos salieron al passo, porque tienen alguna difficultad, que vencida ayudaran a este intento. Diziendo Dauid en aquel Psalmo, que el curso de los cielos, y la hermosura dellos, callando mas que con infinitas lenguas publican la gloria del que los hizo, dize en el verso segundo, que vn dia con otro dia, y vna noche con otra, estan como soldados en concertadas hileras, donde en vn momento passa la palabra: *Dies diei eructat verbum.* De la gloria, y poder de Dios, y la difficultad que haze, que vn dia habla a otro dia, y vna noche a otra noche, auiendo entre dia y dia, noche q̃ intermedia, y entre noche y noche, dia interpolado, queda satisfecha con la comparacion del exercito, que suele passar la palabra tan a gritos, que no es necessario que vaya immediatamente de vno en vno, y aquellos por quien passo de buelo la reciben, y entienden despues, y la dan a otros terceros, de quien tambien passo. Es tan grande la griteria con que cantando las aues, y bramando los fieros animales, y balando los mansos, y discurriendo los hombres, esto con

Psal. 18.

Compar.

con orden cada dia publica la gloria de Dios, que sin que estorue a passar esta palabra, el silencio de la noche que intermedia, el dia siguiente habla el mismo lenguaje, y con su silencio la noche parece que en secreto guiñando del ojo, y haziendo señas las estrellas a la noche que se sigue, como a escusas del dia le muestran con el dedo la sciencia de Dios. Esta correspondencia de entre los dias y las noches, tenemos en este mysterio de oy, que media entre el de la muerte y Resurrection de Christo, y auiendo de confessar que estuuo Christo en el sepulchro tres dias y tres noches, como el lo dixo: *Sic erit filius hominis in corde terræ tribus diebus, & tribus noctibus.* Y viendo que murio Viernes despues da medio dia, y resuscito Domingo antes del amanecer, pues vinieron las Marias al monumento con los vnguentos, segun dixo Sant Lucas: *Valde diluculo.* Muy de madrugada, que aunque Sant Marcos conto esta madrugada: *Valde mane.* Dixo que auia sido: *Orto iam Sole.* Salido el Sol. Lo cierto es, que lo hallaron ya resuscitado, y que resuscito antes del dia. Siendo pues assi, yo no hallo tres dias, y tres noches, sino solo vn dia entero del Sabado, y parte del Viernes, y otra parte del Domingo, que en todo este tiempo no ay mas de quarenta horas, pero facilmente esta satisfecho esto con entender, que los tres dias fueron las dos partes que vuo de Viernes, y Domingo del fin del primero, y principio del segundo, y el dia entero que vuo entre ambos para hazer las tres noches, hemos de contar por vna dellas las tres horas de noche, y tinieblas que vuo dende la hora de sexta el Viernes hasta la hora de nona (y assi ha auido Doctores muy graues que lo entiendan.) Estando pues esto assi assentado, corren muy bien las palabras del Psalmo: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indi-*

Matth. 12.

Lucæ 24.

Marci 16.

Auguſt. in Pſal. 58. et lib. 4. de Trinit.

Ignat. epiſ. 15. ad Tralianos. Vidēdus Cæſ. Varo. tom. 1. anno chriſti 34.

Tiberij Imperatoris 18.

Cæſ. Varo. tom. 1. anno Chriſti 34. pag. 197.

Universidad de Deusto
Biblioteca

indicat scientiam, porque nunca se han visto en tan poco tiempo tres dias, y tres noches hablar tan a gritos, correr tan apriessa, ni tan gran silencio de noche enseñar hablãdo se por señas con la otra noche: la sciẽcia del verbo Eterno, muestra lo vn dia a otro dia, por la seguridad con que lo enseña el Viernes al Domingo, aunque se interpole en el dia de en medio la noche de la muerte, que es la señal de las tinieblas al medio dia, y vna noche a otra noche, porque la noche del Viernes q̃ obscurece el dia enseña ala noche del Sabado, q̃ se vera mas clara que el medio dia: q̃ lo que anochecio el Viernes mas temprano, amanecio antes el Domingo, y assi se andaua la noche metiendo en la jurisdiction del dia, y el dia en los terminos de la noche, y assi la Iglesia en sus Canticos a la noche llama dia, y al dia noche, y a ella la remitte la sciencia de quando vencio Christo a los infiernos, y salio del sepulchro, para que lo enseñe a la noche en que resuscita: *O verè beata nox quæ sola meruit scire tempus, & horam, qua Christus ab inferis resurrexit.* Y luego declara dos lugares de
Psal.138. Dauid a proposito de la luz desta noche: *Hæc nox est, de qua scriptum est, & nox sicut dies illuminabitur.* Y el segundo del mismo Psalmo: *Et nox illuminatio mea in deliciis meis.* Y antes ha cantado que en esta noche rompiendo Christo los lazos de la muerte sale victorioso, no solo del sepulchro, pero del infierno: *Hæc nox est, in qua destructis vinculis mortis Christus ab inferis victor ascendit.* Y en el hymno de la Resurrection a la misma noche refiere esta victoria del infierno.

Cùm Rex ille fortissimus
Mortis confractis viribus.
Pede conculcans tartara
Solvit à pœna miseros.

¶ Comen-

¶ Començado la victoria de la muerte, y el alegria de la Resurrection por el punta pie, que esta noche dio a las puertas del infierno, mostrãdo mas claridad en aq̃llas obscuras tinieblas que la que el mũdo aca tiene en el mas claro dia, y esto quiso significar con la ceremonia de su cirio la Iglesia, que agora enciende, que ha de ser grande y de mucha luz, porq̃ fue su figura aquella columna de fuego, con que hizo de la noche dia antiguamente Dios, sacando a sus hijos rescatados de poder de Pharaon, siendo pues todo vno noche y dia, todo vn triumpho, las tinieblas, y la luz tan mezcladas las palabras del Psalmo: *Attollite portas.* Que del dia de la Resurrection entienden los Sanctos, pues este triumpho del infierno es de vn mismo dia con aquel de la muerte, vn mismo triumphador que dize: *Attollite portas.* A las puertas del cielo, le dize oy tambien a las puertas del infierno, el poderoso en la batalla: *Potens in prælio.* Que lo mismo se le auia dicho en el cãtico de Anna: *Dominus quasi vir pugnator, omnipotẽs nomen eius.* Y el que de tal manera es todo poderoso, que a Pilatos le pudo dezir en su cara, que contra el no tuuiera poder, sino se le diera de arriba, y assi repite el nombre de poderoso tres vezes: *Fortis & potens, potens in prælio.* Y luego dize que es el Dios de las virtudes que como boluio Sant Hieronymo del Hebreo quiso dezir: *Dominus exercituum, vel militiarum.* Que son aquellos soldados poderosos de quien dixo Dauid: *Benedicite Domino omnes virtutes eius potentes virtute.* Este pues es el Señor que llega a conquistar el infierno, y a vencerle, y estos nombres dize que tiene oy para atemorizarlos. Y assentado esto por lo que toca a la occasion de que nos valemos del Psalmo, no haziendo caso de las interpretaciones de los Rabinos, que como no confessaron la

Exod. 13.

Exod. 15.
Ioan. 19.

Hieron. ex Hebræo.
Psal. 102.

Universidad de Deusto
Biblioteca

venida de Christo,claro esta que no auian de creer los mysterios de su muerte,y assi quisieron declarar estos versos de la introduction del arca del Testamento en el templo de Salomon, donde auia de estar con mas authoridad como triumphando, seruida y respectada: pero algunos vuo que quisieron atinar de la venida glorioſa del Messias, nosotros conforme al articulo de nuestra sancta Fe, sin salir del camino de los sanctos para el proposito deste articulo nos valdremos del.

Alben Ezram.

Consideracion. I I.

ATtollite portas, &c. Muchas cosas tenemos fundadas en muchos lugares del viejo y nueuo Testamento,que nos asseguran la verdad deste articulo, el Spiritu sancto por el Ecclesiastico dize: *Penetrabo omnes inferiores partes terræ, & inspiciam omnes dormientes, & illuminabo omnes sperantes in Domino.* Que es prometer lo que el alma de Christo este dia cumple,de penetrar las partes inferiores de la tierra,baxar al infierno,recorrer los que duermen,y despertarlos, dandoles lumbre a los que aunque a escuras esperaron en el Señor: que partes inferiores de la tierra, sin duda llama al infierno segun aquello de Sant Pablo: *Ascendens Christus in altum captiuam duxit captiuitatem, dedit dona hominibus.* Donde literalmente habla deste mysterio, pues alega el Psalmo de Dauid a la letra del (que nunca el Apostol alegò lugar de Scriptura, sino en sentido literal,y quando no lo es el lo aduierte como en la alegoria de Isaac, y Ismael escriuiendo a los de Galacia, donde expressamente aduierte: *Quæ sunt per allegoriam dicta.*) *Quod autem ascendit quid est nisi quia & descendit primum in inferiores partes terræ.* Y estas son las palabras que

Eccli. 24.

Ephes. 4. Psal. 67.

Regula ad intelligendũ omnia loca, quæ ex Scriptura citat Paul.

Galat. 4.

que dixo para declarar las de Dauid,que alego, en las quales se concuerda esta manera de llamar partes inferiores de la tierra al infierno,hablando en el lenguaje del Ecclesiastico, y de alli dize que boluio el mismo que baxo,y subio a los cielos, con que dexo todas las Prophecias cumplidas, y todas las cosas perfectas: *Qui descendit ipse est, qui ascendit supra omnes cælos, vt impleret omnia.* Y llamo les a estas partes inferiores de la tierra,respecto de las superiores que estan en la superficie della habitadas de los hombres, porque cielo, tierra, y infierno quedassen perfectos con la virtud de su presencia, y en todas tres partes baxassen la rodilla a su sancto nombre, Y Sant Pedro tambien tratando deste articulo alega a Dauid: *Quem Deus suscitauit solutis doloribus inferni, iuxta quod impossibile erat teneri illum ab eo.* Y el verso del Propheta que habla desto a la letra dize alegado por el Apostol: *Prouidebam Dominum in conspectu meo semper, quoniamà dextris est mihi ne commouear, propter hoc letatum est cor meum, & exultabit lingua mea, insuper & caro mea requiescet in spe, quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem, notas mihi feciſti vias vitæ, replebis me iucunditate cum facie tua.* Y dezir Sant Pedro que resuscito a su hijo,auiendo desatado los dolores del infierno, no es dezir que el alma sancta padecio alli, porque esto repugnaua a su estado, por ser siempre bienauenturada, sino porque estaua desnuda ya del cuerpo passible, y que ya con auerse apartado del por muerte sin apartarse ella, ni el de la Diuinidad estaua perfectamente acabada la obra de la Redempcion, pero el mayor punto del amor fue no se auer contentado con hazerse hombre, y auer corrido con tanto trabajo la tierra, hallando en ella tan desigual correspondencia a tan largos beneficios,

Philip. 2.

Actor. 2.

Psal. 15.

Vide Genebrar. in hoc Psalmo.

(cosa que suele acortar los mas liberales animos) pero aun fue seruido despues de muerto segun la essencia de su sacratissima anima, verdadera y realmente baxar a aquella parte de los infiernos, donde le esperauã sus amigos. Y aunque S. Thomas diga que baxo a todos los lugares del infierno, confutando la incredulidad y malicia de los condenados, y dando cierta esperança de alcançar el cielo a los justos que estauan en purgatorio, y sacando de la escuridad del Lymbo a los sanctos Padres, que en esperança suya desseauan la luz de la gloria. Pero segun el effecto principal, e immediato, y segun la Essencia y substancia del alma bienauenturada baxo solamente a aquel lugar del infierno, que llamamos Lymbo de los Sanctos, como lo declara el Concilio Laterano magno, *In capite firmiter extra, de summa Trinitate, & fide Catholica.* Porque segun se collige de la Scriptura en el infierno ay quatro quartos y repartimientos distinctos, vnos superiores a otros. El primero, es el q̃ fue el Lymbo de los Padres, que se llama seno de Abraham, donde entrauã los que con buenas obras y fe del Redemptor, sin necessidad de la expiacion del purgatorio salian desta vida, antes que Christo con su sangre abriesse puerta en el cielo a los justos. El segundo, el Lymbo de los niños, que antes del vso de la razon con solo el peccado original sin merecimientos personales morian. El tercero, el purgatorio, donde van las almas de los que mueren en el estado de gracia, pero o con algun peccado venial, o sin auer satisfecho del todo por la pena temporal, en la qual por virtud de la penitencia, remitiendoles Dios la culpa les commuto la pena eterna que por ella merecian por la temporal que alli padecen. El quarto, y infimo de todos es, el que por excellencia de maldiciõ y espanto se llama infierno, a quien en el Apocalypsis llamo

S. Tho. 3. part. q. 52. art. 2.

Concil. Later. magn. extra. de sum. Trin. & fid. Cathol.

mo S. Ioã diuersas vezes estãque de fuego, porq̃ como para el estanque, vã recogidas y encanaladas todas las aguas, assi alli van a parar todas las desdichas, sin esperança de poderse desaguar ninguna. Esta distinctiõ de lugares debaxo de la tierra, fuera de que la declarã las palabras de S. Pablo en el lugar dicho a los de Epheso, de otros muchos tãbien se colige, aq̃l libro de los siete sellos del Apocalypsis, q̃ no se hallo quiẽ le abriesse, ni en el cielo, ni en la tierra, ni debaxo de la tierra, declara parte desto: *Neq; in cælo, neque in terra, nec subtus terrã.* Y la distinctiõ de los lugares en aq̃llo del rico auaro, y el mẽdigo Lazaro, se halla el vno en el seno de Abrahã, el otro en el infierno, y q̃ del vno al otro auia grã distancia, y que leuãto los ojos el rico, q̃ era como para mirar arriba, de dõde se sigue, que el infierno de los lugares era el mas profundo y infimo, y Dauid mas claro lo dize en otro Psalmo: *Tu autem eruisti animam meã ex inferno inferiori.* Y S. Augustin en este verso de los reparrimientos disputa del infierno, y el inferior llama el q̃ mas dista en la profundidad del centro, y aunque este lugar los Doctores mas graues lo entiendan de Christo en el mysterio q̃ vamos tratando, basta para nuestro proposito declarar lo de Dauid, q̃ fue como si dixera, hasta qne con tu sangre mi Dios abras las fuertes puertas del cielo, quãdo mas tu amigo sea, bien se que aure d̃ estar en el infierno superior, y en esto conozco me hazes grã merced, pues mereciẽdo por mis culpas estar en el inferior, por tu misericordia y gracia me libraste del: *Eruisti animam meã ex inferno inferiori.* Y con este lugar se puede jũtar el de Moysen q̃ apũta lo mismo, dõde hablãdo en persona del Señor dize: *Ignis accẽsus est in furore meo, & ardebit vsq; ad infernũ nouissimũ.* Donde parece que la execucion de su yra y furor, la libra Dios para en este vltimo y mas profundo quarto del

Apoc. 19. 20. & 21.

Apoc. 5.

Luca 16.

Psal. 85. Auguſt.

Vide Genebrar.

Deut. 32.

to del infierno. Y en este sentido habla Salomon en los Prouerbios, diziendo: que los sabios y justos se hallan vnas sendas, con que se apartan de los carriles del infierno: *Semita vitæ super eruditum vt declinet de inferno nouissimo.* Y no vuiera infierno postrero, sino le vuiera primero, y este orden es muy de la diuina Sabiduria, que alla en los eternos palacios, hizo repartimientos para todos estados. *Mansiones multæ sunt.* Con que se premian todas virtudes, que aca hiziesse repartimientos, donde para castigarse todos peccados, los vnos tuuiessen mas, y los otros menos pena, los del purgatorio la misma pena del infierno, pero sin esperança estos, y con esperança essotros, con que se aligera la suya, y con todo en el purgatorio mas pena que los niños en el Lymbo, porque la tienen del sentido, y ellos no, pero mas tolerable pues tiene fin la suya, y la de los niños no, aunque a los chiquillos no les atormenta, como les atormentara a los adultos la pena del daño que ellos tienen, porque los niños nunca entienden que tuuieron proporcion proxima para conseguir aquel fin sobrenatural, que alomenos en comun conocen que es fe, y gracia, y vso del libre aluedrio, como ningun hombre cuerdo aura que se atormente ni martyrize porque no es Rey, pues ve en si que no tuuo proporcion proxima y cercana para serlo, pero atormentarse ya el que viendo que succede en el Rey no se le quitan, y este tormento tienen los crecidos, que no se halla en los niños: pero los sanctos Patriarchas amigos de Dios, affligidos de la esperança larga de esperarla, que esta sola basta para tormento: *Spes quæ differtur affligit animam.* Pero consolados, y con gozo de que la tienen puesta en Dios (que gozo tiene la q̃ esta en el: *Spe gaudentes*) oy ven desencantar aq̃llas fuertes cerraduras, cruxir aquellas quicialeras y bisagras, tomadas del moho de la antiguedad, aquellas fuertes puertas de hierro, oy oyen al omnipotente Principe en ellas, y la sonora voz de su alma sancta diziendo: *Attollite portas.*

Prou. 15.

Ioan. 14.

Compar.

Prou. 13.

Rom. 12.

Consideracion III.

Dominus fortis, & potens. Esta victoria tengo por sin duda, que literalmente esta prophetizada en aquel lugar de Zacharias: *Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos tuos de lacu, in quo non erat aqua.* Que para que no se entendiesse de la victoria de Christo contra el infierno, los Iudios tienen viciado este lugar en diuersas partes, aunque algunos nieguen, que los Rabinos no han peruertido lugares de la sagrada Scriptura. Pero Doctor ay grauissimo, que muy de proposito escriue muchos textos expressos por la malicia de los Iudios trastrocados y peruertidos, pero abraçando nosotros el lugar en la forma que nuestra sagrada edicion vulgata le trae, y declarandole a la letra, como le declaran los sanctos Padres, Hieronymo, Cyrillo, y Sancto Thomas, a quien todos los modernos siguen, cõ vn Apostrophe que el Prophera haze a Christo de quien yua hablando, en que le dize, vos Señor que agora entrays tan manso sobre este jumento por Hierusalem, no solo sereys Redemptor de los que agora en el mundo viuen, pero aun los librareys tambien a los justos en virtud de la sangre de vuestro testamento del lago, en q̃ no ay agua, y para entera declaracio del lugar ay tres cosas en el que apurar. La primera la prepoficion *In.* Que en la Scriptura quiere dezir en virtud, como en dos lugares de Dauid expressos: *In te inimicos nostros venti-*

Porchetus in 1. part. Victor. cõr. Iudæos capit. 15.

Hieron. Cyrillus. S. Thom. 3. p. q. 52. artic. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Psal. 43. *ventilabimus cornu, & in nomine tuo spergemus insurgentes in nobis.* Hase de entender *In te.* En virtud tuya: *In nomine tuo.* En virtud de tu nombre: y en otro Psalmo habla en la misma forma repitiendo otras dos vezes el *In*: Psal. 17. *Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* Y Sant Pablo vsa del mismo lenguaje, y tratando de la sangre de Christo como nuestro Propheta: Roman. 3. *Quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius.* Que quiere dezir, que en virtud de su sangre fue Redemptor nuestro. Lo segundo llamarle a la sangre de testamento tiene gran propriedad. Porque aunque es verdad, que en virtud della vuo merecimiento dende el principio del mundo, porque para en quanto a esto, dende entonces se haze cuenta que començo a obrar esta sangre, como Apoc. 13. si entonces muriera Christo: *Agnus qui occisus est ab origine mundi.* Pero como era manda de testamento para que los herederos del todo fuessen ricos, y gozassen en possession lo que por se esperauan, y sin falta auian de heredar, fue necessario que interuiniesse la muerte del testador, con que gozamos la herencia del fruto de sangre, que doctrina es esta de Sant Hebr. 9. Pablo a los Hebreos: *Vbi est testamentum, mors necesse* Matth. 26. *est intercedat testatoris.* Y assi esta sangre de Christo la Marci. 14. Iglesia la llama, y el mismo por su boca la llamo sangre de testamento. Lo tercero, que es llamar lago, donde no auia agua, al Lymbo, entre los Hebreos a la carcel que estaua en sotano obscuro debaxo de tierra, muy ordinario era llamar lago: y assi parecen las pala Genes. 40. bras de Ioseph en el Genesis: *Hic innocens in lacu missus* Isai. 40. *sum.* Y al infierno Isaias le llama lago. *Veruntamen in in-* Psal. 87. *fernum detraheris in profundum laci.* Y Dauid se lo llama: *Aestimatus sum cum descendentibus in lacum.* Pero porque ay lago con agua, y carcel que tambien se llama lago,

lago, y no la tiene hablo el Propheta con esta distinction, diziendo. Por virtud Señor de vuestro testamento, que al thesoro de vuestra sangre tuuimos derecho por vuestra muerte, con la qual el testamento se conuertio en titulo de nuestra possession, tambien de la virtud della alcanço su parte a los sanctos Padres que en el Lymbo estauan, que era el lago y carcel obscura sin agua. Tambien en el Propheta Oseas tenemos lugar que a la letra habla deste articulo: *De manu mortis liberabo eos, ero mors tua o mors, mor-* Oseas 13. *sus tuus ero inferne.* No ay Doctor de nuestros tiempos, ni aun entre los Iudios, que no confiesse que estas palabras son de Christo. Y Sant Pablo las trae escriuiendo a los Corinthios, aunque no por las mismas razones del mysterio de la Resurrection: pero alegalas por deste Propheta, quando dize: *Absorta* 1. Corint. 5. *est mors in victoria.* Y con la licencia de que vsamos en la primera consideracion de ser articulos tan juntos este de que tratamos, y el de la Resurrection, yremos declarando este lugar a ambos intentos, cumpliendo principalmente con el nuestro: que como Sant Hieronymo noto aqui, auiendo Sant Pablo en- Hiero. hic. tendido literalmente este lugar de la Resurrection, nadie se ha de atreuer a torcerle en otro sentido. Pero Aug. serm. Sant Augustin, y Sant Gregorio en los Morales, y en 137. de tẽp. vna homelia, en que se valio desta authoridad de Sant Gregor. lib. Augustin declarando este lugar de Sant Pablo de am- 12. moral. bos articulos, de la baxada a los infiernos, y Resur- cap. 8. & rection de Christo entienden las palabras del Pro- homil. 22. pheta, y las del Apostol, las del Propheta del primer in Euang. articulo, las del Apostol del segundo: dizen pues las vbi hæc ex palabras del Propheta, librar los ha de las manos de August. de la muerte, y en lugar de las palabras: *De manu mortis:* sumpsit. La lection Hebrea, y la de los setenta entendio: *De*

manu inferni. Para dar a entender que no hablaua de la muerte del cuerpo, que no la puede huyr nadie, pues no es el sentido del lugar, hare que no mueran, sino despues que ayan muerto librar los he del Lymbo, para que no queden en perpetua muerte, que tambien muerte y infierno muy rebuelto anda en la Scriptura, tomando se vn vocablo por otro, como
Psal. 17. en Dauid: *Dolores inferni circundederunt me, præoccupauerunt me laquei mortis.* Y en el lugar de Sant Pablo que alude a este, en lugar de las palabras: *Vbi est mors victoria tua?* Donde esta muerte, tu victoria? tiene la
1. Cor. 15. letra Griega: *Vbi est inferne victoria tua?* Donde esta infierno, tu victoria? y como antes de la Passion de Christo era todo vno, morir, y baxar al infierno, andauan los dos vocablos dando se las manos, y siruiendo el vno por el otro. Y para fundar mas nuestro
Euseb. lib. 4. demonst. Euangel. cap. 12. Galati. lib. 3. cont. Iudæos cap. 21. R. Moy. Hadars. lugar Eusebio Cessarienſe en este sentido de la baxada de Christo al Lymbo lo entiende, y aun assi lo entendieron muchos antiguos Hebreos. Lyra cita vna glossa Hebrea, que tambien la refiere Pedro Galatino, y ay Iudios que digan, que es sobre el capitulo veynte y quatro del Genesis, cuyas palabras son: *Ibat mecum Messias filius Dauid, quousque perueni portas Gehennæ, cumque viderent captiui, qui in Gehenna erant lumen Messiæ gauisi sunt eum recipere dicentes, hic educet nos de his tenebris, sicut dictum est. De manu inferni redimam eos, de morte liberabo eos.* Y porq̃ para quien en este lenguaje no entendiere esto, no le hara falta no estar en el nuestro: no le ponemos en el, basta que queda claramente entendido, que el lugar a la letra habla de la baxada de Christo al infierno, y concordando las palabras de Sant Pablo con las del Propheta en lo que parece que differencian las vnas y las otras, se dizen los dos articulos, el Propheta dize bocados: *Morsus tuus.*

tuus. Sant Pablo dize, tragada del todo la muerte, es la causa, porque lo en que se va dando bocados, no está acabado de comer, y assi quando da bocados al infierno, no está toda la comida acabada, porque falta la Resurrection, en que se acabò, porque: *Absorta est mors in victoria.* Con que se jũtan las palabras del mismo Apostol, dichas en la segunda Consideracion: *Vt adimpleret omnia.* Y si la palabra *Morsus*, se aya de entender passiuamente, diziendo: Auiendome comido la muerte, sere yo su muerte del infierno, tambien hazen el mismo sentido, que es como dezir: quando aya tomado este bocado la muerte, pensando que es ceuo ordinario de hombre peccador, que es para quien ella tiene colmillos, hallara en su estomago que es el infierno el ançuelo de la diuinidad, que desentrañara con el alma el infierno, y tras si sacara sus amigos: y assi entendio este lugar Sant Hieronymo, y mas largamente Ruperto, trayendo en confirmacion desta comparacion las palabras de Iob: *In oculis eius quasi hamo capiet eum*, y en el mismo capitulo: *An extrahere poteris Leuiatham hamo?* Que en ambas partes dize esta manera de pescar con ançuelo, en que va puesto el ceuo de la diuinidad, y esta manera de auerselo con la muerte a bocados, me parece que declaramos propriſsimamente con la comparacion de dos, que riñendo en vn desafio, andan muy encarniçados, y hizieron pedaços las espadas, y luego cerraron a braços, y con los pedaços dellas, o las guarniciones, pelearõ, y no se acaba la colera del vencedor, y a bocados esta despedaçando al enemigo: assi parece que le acontecio a Christo con la muerte en la furia de la batalla, que fue en la Cruz: quebraronse las armas, que esto parece que dize aquel verso de Dauid: *Ibi confregit potentias, arcum, scutum, gladium, & bellum.* Alli se rompieron los arcos, las espadas, y los broque-

Ephes. 4. *Hierem.* *Rupertus.* *Iob. 40.* *Compar.* *Psal. 75.*

Isai.9. les. Y Isaias apunta lo mismo: *Virgam humeri eius,& sceptrum exactoris eius superasti,sicut in die Madian.* Que a la letra habla desta victoria,en que quebrò las armas del enemigo,y quebrando como en lo de Madian el cantaro del cuerpo descubrio la luz delalma en las tinieblas del infierno,y quebradas, y rotas las armas quien estaua enclauado de pies, y manos, a bocados auia de vencer, como lo dizen el Propheta,y el Apostol: *Morsus tuus.* Absorta *est mors,* y mas propriamente que ambos Sant Pedro: *Deglutiens mortem, vt vitæ æternæ hæredes, efficeremur.* A bocados se lo vuo con la muerte para hazernos herederos de la eterna vida, para lo qual es muy notable el lugar de Salomõ en los Prouerbios, donde compara al mal amigo a tres cosas extraordinarias: *Dens putridus,& pes lassus,qui sperat super infideli in die angustiæ,& amittit pallium in die frigoris.* Dize que es diente podrido el amigo infiel, y pie cansado, y capa que se pierde el dia de frio, que es quando mas es menester: diente podrido que le sustentays mucho tiempo,y el dia que quereys comer vn bocado de gusto os falta, y se cae con gran dolor,y pie cansado,que con ser vn miembro solo, a todo el cuerpo quiere estoruar que no se menee: y capa que auiendo pesado todo el año,el dia q̃ fuera aliuio tenerla para defender la nieue, esse se queda. Para este bocado de la muerte, quando vuieran de seruir como dientes de Christo sus discipulos; todos faltauan como podridos: y assi Sant Pablo la propriedad de Absorta, es de tragarse lo que no cuesta trabajo de mascar, y auiendo de ser obra de pies, al fin como de lagar, quando buscò los pies de sus discipulos para yr a acometer: *Surgite eamus.* Hallo los dormidos (o hablando en la propriedad de pies) adormidos, y assi con los suyos solo piso el lagar de la Cruz: *Torcular calcaui solus.*

1.Petri.3.

Prouer. 15.

flacos

Matth.26.

Siendo

Siendo pues capa · *His omnibus velut ornamento vestieris* Isai.49. Tambien le faltaron el dia de mayor frio: pero para no tratar de la falta dellos, digamos que los bocados que Christo oy da al infierno, no son con dientes visibles,ni con pies humanos, sino que dexando la capa del cuerpo en el sepulchro, sola el alma acõpañada de la Diuinidad, baxa siguiendo la victoria el Señor, fuerte y poderoso en la batalla.

Consideracion IIII.

Dominus potens in prælio. Es punto de reputacion entre hombres valientes no perder en medio de la pendencia, estando riñendo a vayna, antes mirar tanto por ella en la mano yzquierda, como por la espada en la derecha, y vencido el enemigo boluer a enuaynar muy seuero, y reportado. Esto haze Dios como fuerte, y poderoso en esta batalla, que siendo el alma de Christo espada limpia de pelo, y quebradura, y el cuerpo la vayna, los tiene trauados el diuino ser, aunque como en muerte natural desenuaynada el alma de la vayna del cuerpo, y como espada el alma en la mano derecha, que infierno aura que la haga blandear? *Quoniam à dextris est mihi ne commmouear.* Y al tajo que tira oy con ella al infierno, ni pierde, ni quiebra la espada: *Quoniam non derelinques animam meam in inferno.* Ni se oluida de su vayna: *Nec dabis sanctum tuum videre corruptionem.* Hasta que al amanecer mañana quedando vẽcedor en la batalla enuayne seuero, y denodado el alma en el cuerpo: que quiça le mostrò vn diuino emblema desta entereza en el Apocalypsis a Iuan,no solo cõ espada en la boca,sino con vnas llaues en la mano,y diziendole: *Ego sum primus,& nouissimus,* Apocal. 1.

Ttt 2 *& viuus*

& viuus, & fui mortuus, & ecce sum viuens in sæcula sæculorum, & habeo claues mortis, & inferni. Que por auer passado muy a la ligera por este lugar en la primera Cõsideracion de la muerte de Lazaro, diremos en esta occasion lo que en aquella callamos, y lo primero son muy de considerar estos epitetos de Christo: *Primus & nouissimus.* Primero, y vltimo, que vn doctor moderno declarò primero, como criador, y vltimo juez, attribuyendole la creacion a la diuinidad, y el jùyzio a la humanidad: pero como estas mismas palabras estan repetidas en Isaias en diuersos capitulos, los interpretes deste Propheta dan diuersos sentidos dellas, vnos dizen: soy principio de todas las cosas de quien todas salieron, y a quien todas con vna natural ansia van a parar: otros declaran estas palabras por periphrasis de la eternidad, como diziendo: antes que nada fuesse, yo era, y despues que todo dexe de ser, yo sere: o yo soy el que dende el principio tantos beneficios os he hecho, y al fin dexare cũplidas todas las promessas a los antiguos Padres hechas, o yo soy con cuya fuerça se traua, y sustenta el principio, y fin de las cosas todas: pero declarando al Propheta algo mas diremos, que en ningũ interprete hemos hallado, que esta phrasis dixo Dios de si, para excluyr todos los demas Dioses, que la idolatria reuerenciaua, y es manera de hablar muy vsada en la propriedad de nuestra lengua: como quando hecha vna casa de posadas, en muchos dias no ha venido mas de vn solo huesped a ella, puede dezir: yo soy el primero, y el postrero que aqui he posado, y que esta sea la intencion del Propheta se colige de su contexto, porq̃ dize: *Ego sum primus, & ego nouissimus, & absq; me non est Deus.* Yo soy el primero, y el postrero, y sin mi no ay otro Dios, como el huesped es el primero, y postrero, porque alli no ha posado otro, sino el solo, y entendiendo en este sentido el lugar del Apocalypsis, le dize al Euãgelista: No tienes que temer, que yo soy vn solo Dios primero, y postrero, pues no ay otro, y viuo, y muerto, siempre soy vn Dios, y por ti mori, y resuscite, y traygome en la mano las llaues de la muerte, y del infierno, con aquella entereza de no perder la llaue, o la espada en la batalla con la muerte, y aunque pudieramos hazer vna alluſion entre *Primus* y *nouissimus*. Por aquellas palabras de Christo en Sãt Mattheo: *Erunt nouissi primi, & primi nouissimi.* Por no romper en la vltima consideracion con la breuedad que en todas hemos guardado, lo dexaremos: basta entender que la palabra *Nouissimus*, en particular es muy propria de Christo en su muerte, y en especial en Isaias: *Desideratiuimus eum despectum, & nouissimum virorum.* Y para imaginarle el vltimo en este articulo de que tratamos, es muy de considerar vna cosa, que a este proposito se offrece. En vna gran tormenta hazen todas las diligẽcias que la maña y fuerça alcançã para no perder el nauio: dase a la bomba; recogense las velas, alijase la carga, y quando mas no se puede, comiençase a hechar la gente al agua: el que no sabe nadar asido de la tabla, el que sabe valiendose de los pies, y manos: el piloto es el vltimo que no acaba de desamparar el nauio, y està subido en la gabia, desnudandose para se echar a nado, y escaparse, y saluar los q̃ pudiere de sus passajeros, y en especial los que mas ama. De la furiosa tormenta de la Passiõ de Christo, ni quiero detenerme a las diligẽcias que en el rigor della el Diuino Piloto hizo, basta considerarle en la gabia de la Cruz, desnudandose de la ropa del cuerpo, para se echar desnudo con el alma sola al lago (aunque en el no auia agua) del Limbo a nadó para sacar las almas de sus amigos, como de la tierra sacò los cuerpos de los que lo eran, y con aquella con-

Ribera.

Isai. 41. & 44 & 48.

Compar.

Isai. 44.

Matth. 20.

Isai. 53.

Compar.

stancia de gran piloto, y con la regla de buen nadador que dize, que el mejor nadar es saber guardar la ropa. Dexa la ropa del cuerpo, no en guarda de las cētinelas, que essas no importā, sino en guarda de la Diuinidad, que es la vayna, o las llaues que no se le pierden de la
Apoca. 12. mano. Que segun le parecio al otro dragon fiero del Apocalypsis que tenia la presa del niño que esperaua de la muger que estaua con los terribles dolores, y angustias del parto, quando ni el niño por sus pies, ni ella por sus fuerças pudieran de la bestia defenderse, y alli acude todo el cielo a su socorro, y el niño parte al cielo: y ella, como si tuuiera alas, se pone en cobro: q̄ secretas alas tienen los justos en estos vltimos aprietos, y aun fuerças, con que romper los laços de los caçadores, y escapandose dellos, como paxaros puestos en la rama del arbol, cantan dando gracias a su Dios, que los librò de aquel aprieto. En este sentido declarò aquellos versos de Dauid, que como paxaro que se veya en cobro en la rama del arbol, con el canto daua gracias a Dios, que le auia librado, y burlando de los enemigos, que como caçadores le tenian enredado: *Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium.*
Psal. 23. No fuymos nosotros para quebrar el laço: *Laqueus contritus est.* El se quebrò, no ay porque lo atribuyr a nuestras fuerças, y nosotros quedamos libres: *Et nos liberati sumus.* Las gracias se deuen a Dios, en cuya ayuda se hizo: *Adiutorium nostrum in nomine Domini.* Y assi parece que fue ayuda toda del cielo la que se dio a la muger, y a la criatura para librarla, pues fueron Estrellas, Sol, Luna: tambien sabemos que el trabajo de su muerte Christo, y el successo del, compara a parto de hijo:
Ioan. 16. *Mulier cùm parit tristitiam habet, quia venit hora eius, cùm autem peperit puerum, iam non meminit pressuræ propter gaudium.* Que no hallò trabajo mas excessiuo, ni dolor mas

mas fuerte, y con serlo tanto, tampoco hallò gusto, ni regozijo con que oluidarlo, como el del ver el hijo nacido. En los aprietos deste parto dela muerte de Christo, el dragon cruel biē segura le parece q̄ tiene la presa, pues cogiendo el cuerpo Sancto, lo mete en el sepulchro, y le guarda, y tābien el infierno aguardaria el alma con la seguridad de que ningū muerto, por justo q̄ fuesse moria, que no fuesse a parar a su region: pero no sabē q̄ es el cielo, y la Diuinidad el que aqui obra, pues con su sentimiento lo muestrā el Sol, Luna, y estrellas, y que la muerte no tiene parte en quié no tiene culpa, pues essa fue la que a ella le abrio el camino: y assi quiē no la tuuo, no pudo tener tāpoco del infierno la pena, y bien puede ver la muerte que queda vencida, pues ve con esta muerte sacar sus prisioneros de los sepulchros, y darlos por libres. Como el Capitan que rinde *Compar.* las Galeotas, y los amigos q̄ estauan al remo, les quita las cadenas, y les da libertad, y rendida la de la muerte, va dando caça a la del infierno, para sacar della sus prisioneros, como libertò los destotra, que el que tiene este poder, bien puede dezir que es: *Dominus fortis, & potens, Dominus potens in prælio.* Y para que se vea que vna voz sola suya basta aun para con las puertas insensibles, estas se desquician, y abaten rindiendo la tenencia, y omenaje de aq̄llas antiguas alcaçauas, dōde estauan los nobles prisioneros parientes del conquistador diuino: allananse los inaccessibles vmbrales, leuantanse los capialçados linteres, salen al encuentro aquellos ricos beneficiados de espera, y el primero que al recibimiento sale, es el padre de la humana naturaleza, inuentor de la culpa llamando dichosa la suya, que merecio sin merecerlo Redemptor tan grande, y arrodillariase a besar los pies al heredero de sus penas, aunque no de sus culpas. Saldria Noe a ver al

que retratò, siendo affrentado de su hijo Cam, a quien por esto maldixo, bendiziendo a los demas, pues veria a Christo burlado de los Iudios, que auia de bendezir a los Gentiles: Vería Abraham declarado el mysterio del sacrificio de su hijo, y llamando a Isaac, diria: Veys aqui hijo aquel diuino cordero que salio por entre las espinas a libraros a vos de la muerte, y ser el sacrificado por vos. Saldria Iacob gozoso, que si trabajò guardando el ganado, y en pago de buenos seruicios le dieron à Lya fea, al fin con nueuos trabajos vino a gozar la Rachel hermosa: assi vos mi Dios aueys trabajado por vuestra nueua esposa la Iglesia, y como gran luchador aueys salido con
Ephes. 5. gozar la hermosa: *Non habentem maculam aut rugam.* Alli acudiria el sancto Ioseph, diziendo: Gloriosas carceles las mias retrato, mi Dios, de las vuestras, pues dellas sali como vos, triumphando de los hermanos que me vendieron adorado de las estrellas, y mas alta mi gauilla, que la de todos. Sanson gozoso saldria al encuentro de veren aquel punto su enigma declarada, que hasta entonces no lo auia sido:
Iudic. 14. *De comedenti exiuit cibus, de forti egressa est dulcedo.* Viendo el panal que en la Cruz auia dado toda la miel, y de la boca del leon de la muerte salia tan sabroso, y quando entre todos saliesse Dauid a ver su hijo, y descendiente pimpollo de su tronco, como hombre, y rayz de todo el arbol de la qual tenia su medra, y acrecentamiento, que de palabras Propheticas suyas, vería alli cumplidas, a las quales con las de los demas Sanctos Padres, dando fin el alma diuina por darlo a la victoria con affecto, que bastasse diria: Nobles parientes, que aunque hidalgos, pecheros aueys sido de la muerte, de cuyos seruicios no puedo negar la satisfaction que he tenido, cuyos suspiros, y sollozos

donde

~~dexo esse cuerpo difunto~~ sino merecierẽ mi encarnacion: el acelerarla merecieron, pagadas dexo ya vuestras deudas, y mi cuerpo que estaua hypotecado a la fiãça que hize, por ellas dexo en la carcel del sepulchro presentado por vosotros, hasta sacaros desta. Vamos juntos, que quiero desempeñar aquella prenda mia, y y chancellar la scriptura, que contra vosotros ay: *Delens chirographum, & affligens illud cruci.* Yo tomare mi carta de lasto, de como he satisfecho y pagado, tanto para con el Padre, como para cobrar de vosotros, que estos dos officios haran las llagas de pies, manos, y costado, y con esto me alçara el eterno Padre el sacresto, y embargo, que de la gloria de mi alma auia hecho para que no resultasse a mi cuerpo, porque el pudiesse pagar; pues, como desaforandome della, ~~dieron mi sesion~~ a la injusta justicia de la tierra, ante quien quise ser ~~conuencido~~, para que por todo rigor me apremiassen, y visto mi eterno Padre estos testimonios me restituyra lo que es derecho de mi herencia, y yo assi se lo pedire: *Tu es, qui restitues hæreditatem meam mihi.* Iuntos salen, accompañando van al triumphador Diuino, el camino bueluen del sepulchro, que en el no ay la difficultad que hallò el Poeta:

Coloss. 2.

Psal. 15.

Reuocare gradum superasque euadere ad auras.

Virgil. AEneid. 4.

Que solo Christo supo la salida del infierno. Acompañemos le todos con la consideracion, para que pues sin merecerlo, gozamos del fructo de la diuina sangre, con el merecimiento della, gozemos de la gracia, que por su muerte se nos communica, y de la gloria, que por su sancta Resurrection se gana. *Quam mihi, & Vobis, præstare dignetur omnipotẽs Iesus Christus Mariæ filius, qui cum Patre, & Spirius sancto viuit & regnat, in Vnitate Spiritus sancti.*

Amen.

FINIS.

ERRATAS.

Pagina.	Renglon.	Errata.	Leaſe.
8	16	Domino.	Dominum
8	17	conuerterunt.	conuenerunt
20	8	coma	como.
21	17	atabor	atambor
31	26	A aſsi	Yaſsi
35	33	las	los
57	7	a vn templo	aun el templo
58	7	tal nueſtro	tan nueſtro
65	34	deleyte	deleytuſo
78	21	come	como
81	17	ciuiles	ceuiles
82	33	y reſoluto	reſoluto
84	25	capirotos	capirotes
86	28	los queda	les queda
88	14	Iſaias	Iob.
in	margen	Iſai. 14.	Iob 41.
105	19	mediendo	midiendo
116	11	della	de la
116	21	aſſombrar	alfombrar
125	26	enmienda	comida
169	7	aſiendo	haziendo
169	29	amiſtad	bendicion
154	18	dellas	della
177	7	Vicarias	bizarrias.
184	18	muſquete	moſquete
203	14	eſpara	eſpera
224	30	quiera	queria
225	15	cohecha	coſecha
244	6	trillo	trigo
250	25	Puen	pueden
263	32	odenadas	ordenadas
304	1	de los	los
312	10	Pſal. 16.	Matth. 19.
355	10	hierolificos	ꝗieroglificos
378	19	de	del
396	24	deſuela caras	deſſuella caras
452	30	niogun	ninguno
580	20	minuerunt	minuentur
585	1	manus	manibus
589	10	iuranto	iuranti
589	16	caſtigos	caſtigados
599	4	Galia	Galacia
604	1	viña	vida

ERRATAS.

Pagina.	Renglon.	Errata.	Leaſe.
631	16	caſtra	caſta
644	28	materia	mataria
654	8	in lutum	lutum
655	1	ſoltus	ſolutus
686	23	omnis	omnes
711	14	illuſtre	y luſtre
727	36	fæmine	famine
743	23	q.	que
744	24	verba	verba Dei
755	12	vn hombre	vn nombre
823	33	eſſe tuum.	iure tuum
840	5	lleuò a Iacob	le lleuò Iacob.
880	12	tratamienco	tratamiento
883	39	epulſis.	epulis.

¶Con eſtas erratas eſta correcto eſte libro conforme a ſu original. En teſtimonio de lo qual lo firme. En Salamanca, oy 21. de Iunio. An. 1597.

El Corrector, &c. *Manuel Correa de Montenegro.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

8

Universidad de Deusto
Biblioteca