Universidad de Deusto
Biblioteca

1552
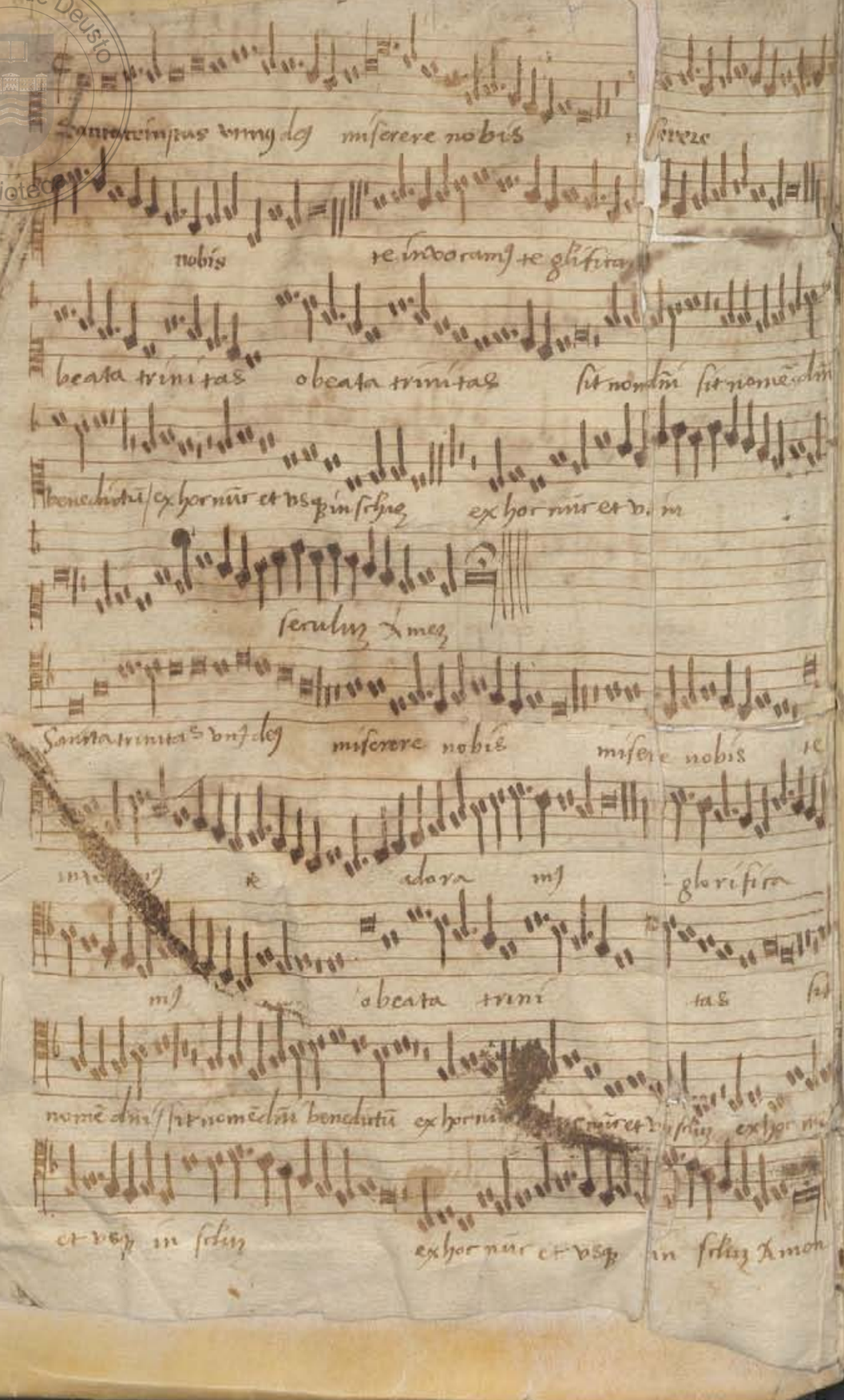
IHS
Archivo de Loyola
Sección 3ª Serie 2ª Nº 1.0.9
Est. 23
Plut. 2ª
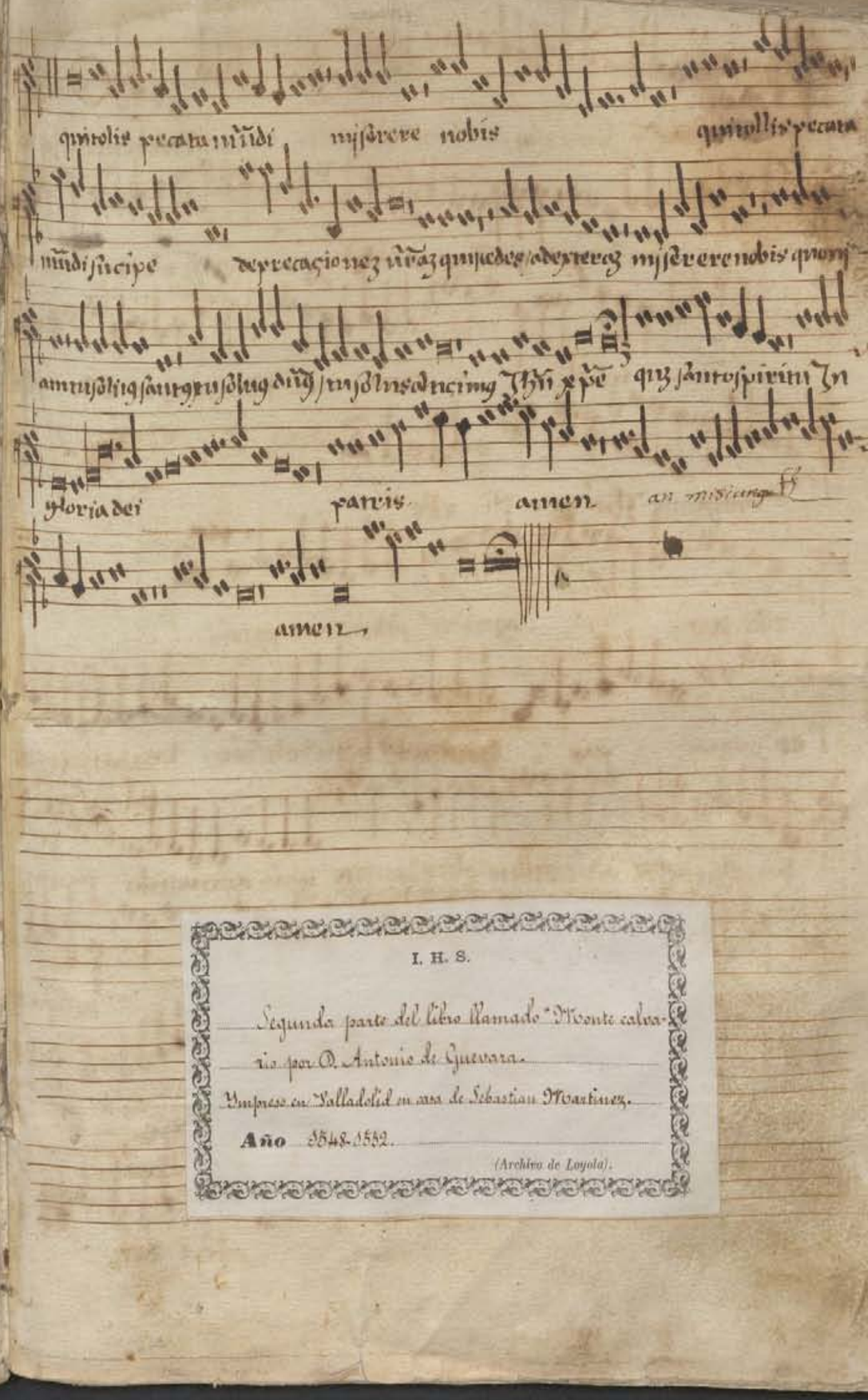


Archivo de Loyola

Estante .....
Plúteo .....

Universidad de Deusto
Biblioteca





I. H. S.
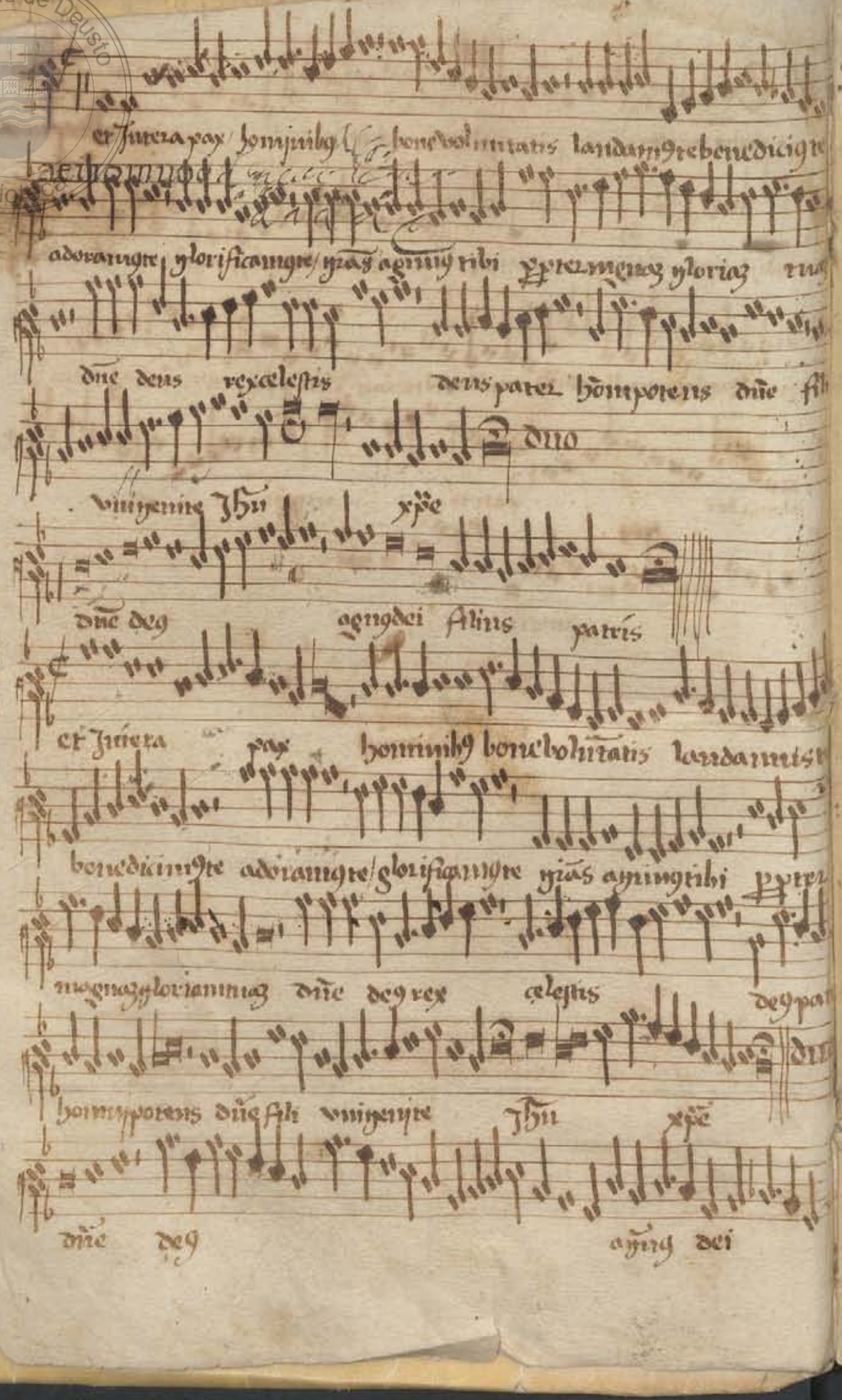
Segunda parte del libro llamado "Monte calvario" por D. Antonio de Guevara.

Impresso en Valladolid en casa de Sebastian Martinez.

Año 1548-1552.

(Archivo de Loyola).

Universidad de Deusto
Biblioteca



Esta impresso conforme a los Originales que en el Consejo Real se entregaron.



¶ La segunda parte del libro llamado Monte caluario. Compuesto por el Reuerendissimo señor Don Antonio de gueuara ỏ buena memoria, obispo q̃ fue de Mondoñedo, predicador y chronista, y del cõsejo de su Magestad.

¶ Tracta el auctor en este libro De las siete palabras, que nuestro redẽptor jesu christo dixo en el arbol de la cruz.

¶ Declara el auctor en este libro, muchas prophezias, expone grãdes figuras alega muchas auctoridades de la sagrada escriptura, y pone muy deuotas contemplaciones.

¶ Con previlegio imperial.

¶ Esta tassado este libro por los señores del consejo real, a dos marauedis cada pliego.

M. D. LII.

Universidad de Deusto
Biblioteca

EL PRINCIPE

POR QVANTO POR PARTE DE VOS SEBAstian Martinez vezino desta villa de Valladolid, nos fue fecha relacion que el reuerẽdo en christo padre don antonio de Gueuara obispo que fue de Mondoñedo ya defunto, entre otros libros hizo vno q̃ tracta de las siete palabras que nuestro redemptor jesu Christo dixo en la cruz: y nos suplicastes que pues por nos vos estaua dada licencia para imprimir y vender todas las otras obras que el dicho obispo hizo, os diesse licẽcia y facultad para imprimir y vender esta pues era tan vtil y prouechosa, o como la mi merced fuesse. Lo qual visto por los del consejo, y el dicho libro que de suso se haze mencion, fue acordado que deuia mandar dar esta mi cedula en la dicha razon, & yo touelo por bien. E por la presente, por vos hazer bien y merced, os doy licencia & facultad para que vos o la persona o personas q̃ vuestro poder ouieren, para que por tiẽpo y espacio de diez años primeros siguientes que corran y se cuenten desde el dia de la fecha desta mi cedula podays imprimir y vender en estos nuestros reynos el dicho libro que de suso se haze mencion, siendo primeramente tassado por los del nuestro consejo el molde del, & no en otra manera. Y mandamos que durante el dicho tiẽpo de los dichos diez años ninguna persona lo pueda imprimir ni vender sin tener el dicho vso poder so pena que pierda la impression que assi hiziere y vendiere, y los moldes y aparejos con que lo hiziere: y mas incurra en pena de diez mil marauedis. los quales se repartan, la vna parte para la persona que lo acusare, y la otra para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para nuestra camara & fisco. E mandamos a los del nuestro consejo presidentes & oydores de las nuestras audiencias, alcaldes y alguazules de la nuestra casa y corte y chancillerias, y a otras qualesquier justicias de los nuestros reynos y señorios que vos guarden & cumplan y hagan guardar y cumplir esta mi cedula y lo en ella cõtenido por el dicho tiempo de los dichos diez años, y contra el thenor y forma della os no vayan ni passen ni consientan yr ni passar so pena de la nuestra merced y de diez mil marauedis para la nuestra camara. Fecha en Valladolid a diez dias del mes de agosto, de mil y quinientos y quarenta y ocho años.

Yo el Principe.

Por mandado de su alteza.
Fracisco de ledesma.

LAS OBRAS QVE EL AVCTOR COMPVSO SON ESTAS.

Primeramente, copilo vn libro intitulado Marco aurelio, cõ el relox de pricipes, libro que es de muy alto estilo, y ay en el muchas y muy buenas doctrinas.

Item copilo vna decada de Cesares, es a saber, las vidas de diez emperadores romanos, que imperaron en tiempo del buen Marco aurelio.

Item vn libro de Auiso de priuados y doctrina de cortesanos: en el qual se contiene lo que el priuado a de guardar, y el cortesano ha de hazer.

Iteꝫ vn libro en menosprecio de la vida de la corte, y alabança de la vida de la aldea.

Iteꝫ la primera parte d las epistolas familiares q̃ trata de diuersas materias, en q̃ ay notables razonamiẽtos, y exposiciones d algunas figuras y auctoridades d la sagrada escriptura. Ay muchas declaraciones d medallas, y d letreros, y d leyes y costũbres gentiles.

Item la segunda parte de las epistolas familiares, en que ay muy excelentes dichos, y ay muchas exposiciones de figuras y auctoridades de la sacra escriptura.

Iteꝫ otro libro intitulado. Oratorio de religiosos, Y exercicio de virtuosos, en el qual ay doctrina pa religiosos, auisos para virtuosos, excelentes consejos para mundanos, elegantes razones para curiosos, exponense figuras de la biblia, y declarãse auctoridades de la sagrada escriptura, y explicanse exẽplos de los antiguos padres.

Iteꝫ otro libro llamado primera pte del Mõte caluario, en el qual tracta todos los misterios del mõte caluario, desde q̃ christo fue a muerte cõdẽnado por pylato, hasta que fue puesto en el sepulchro: en el qual se declaran muchas prophecias, y auctoridades de la sacra escriptura, y ay en el muy grandes doctrinas y sabrosos gustos para el anima.

Item la segunda parte del Monte caluario, que tracta de las siete palabras que nuestro redemptor dixo en la cruz, que es la presente obra.

Prologo

Comiença el prologo hecho por vn religioso de la orden del bienauenturado padre sant francisco, sobre la segũda parte del mõte caluario, q̃ tracta de las siete palabras q̃ xp̃o dixo en la cruz.



Quid sedens in cathedra sapiẽtissimus princeps inter tres: ipse est quasi tenerrimus ligni vermiculus. ij. regum. xxij. capitu. El espiritu sancto que de muchas maneras y diuersos modos, en el viejo testamento por los prophetas hablo del hijo de dios hecho hombre, redẽptor del linage humano, en estas palabras cuẽta la felicidad muy prospera del rey dauid. Dize que estaua sentado en su cathedra el principe sapientissimo rey dauid entre tres: y prosiguiẽdo la auctoridad pone vna cõparacion o grãde admiracion, y al parescer muy extraña y repugnante a la gloria y honrra en que estaua encumbrado por entonces el partido del rey dauid. Y este principe sabio es como el gusanillo muy tierno del madero. Dos cosas ponen alguna dificultad en esta auctoridad. La primera, quãdo el rey dauid, dado que fuesse sapientissimo, se puso como doctor a enseñar en cathedra? Quiẽ no terna entendido, que era mejor guerreador que doctor? y que exercito mas las armas que los libros ni cathedra? De su hijo cuenta la sancta escriptura que era predicador y que enseñaua a su pueblo: ol rey dauid se lee q̃ era derramador de sangre humana. Lo segundo, como quadrara al rey dauid que fuesse gusanillo muy tierno del madero: que aunque muchas vezes fue humillado, y odiosamente perseguido, quando estas palabras del se dixeron, era rey muy poderoso, y estaua muy sublimado, y de los enemigos o la casa de ysrael muy temido, y aun de dios muy fauorescido. Pero dexãdo questiones dificultosas de los sentidos literales ola sancta escriptura, como sea cierto que ellas principalmente se dixeron del verbo de dios hecho hõbre: pues segun dize el apostol. Omnia in figura contingebant illis ad hebreos: y es como si dixera. Todo quanto en el viejo testamẽto fue representado, no era sino vna sombra o farsa de las cosas que eran por venir que en christo se auiã de cũplir. Muy clara y notoria es la consonãcia de ellas. Christo es el verdadero dauid sapientissimo principe, en quien, segun el apostol, estã encerrados y encubiertos todos los thesoros de la sabiduria de dios: porque segun la diuina naturaleza, es artifice del eterno padre, y tan sabio y bueno como el: y en quãto la humana, ningun secreto que dios tiene, a su anima sacrosancta se abscõde. Pues antigua confessiõ suya es ser el gusano, q̃ndo enel psalmo dize. Ego sum vermis et nõ homo. En la qual confessiõ el se torno a rectificar enel mõte caluario estãdo colgado en la cruz, ẽtenescido en lagrimas y clamores, ofresciẽdo se a si en rescate del genero humano q̃ndo rezo aq̃l psalmo desde el principio basta el fin, diziendo. Deus deus meus. Con grã conueniencia la cruz en q̃ el redemptor del mundo padescio, es llamada cathedra suya: porq̃ en aq̃l lugar enseño a q̃llas siete verdades, praticas, q̃ nunca en el mũdo fuerõ oydas. Pocas fuerõ las palabras, y muy cõtadas las propusiciones q̃ este grã doctor en esta cathe-

dra cẽ ẽseño: pero fuerõ de grã virtud y eficacia. En esta cathedra se mostro el ser hijo õ dios mas claramẽte. De esta cathedra humilde trayo al mũdo tras sí, y al conoscimiẽto de quiẽ era. Cosa digna de grã admiraciõ, q̃ de cathedra tan humilde y de tato dissauor, sacasse dios tãta honrra y gloria pa sí, y prouecho pa los hõbres. En esta cathedra mostro sus dos naturalezas, diuina y humana, ser dios y hõbre. Vn espejo miẽtra esta sano y entero, alos que en el se mirã no muestra mas de vn bulto o y magẽ: pero si se quiebra en dos ptes, luego paresce rãdos y magines. Miẽtra el redẽptor de la vida estaua entero andaua enla vida predicãdo, no se vierõ tã claramẽte naturaleça diuina y humana enel pero q̃ndo subio enesta cathedra, q̃ndo murio enla cruz, q̃ndo q̃dando el cuerpo colgado dela cruz el alaa descendio al limbo, como lo auia esayas pnũciado. Attritus propter scelera nostra, fue puesto del quebranto por nros peccados: entonces paresciẽrõ dos naturalezas. Dezia hablãdo a los phariseos. joã. viij. capi. Cũ exaltaueritis filiũ hominis, tũc cognoscetis q̃ ego sum, quiere dezir. Quãdo al hijo de la virgẽ le subieredes en su cathedra, le pusieredes en la cruz, entõces conoscereys quien yo soy, ser dios y hõbre. Los philosophos conosciẽrõ de dios tres renõbres o atributos, quod notum est deí manifestũ est in illis. ad rom. ij. ca. quiere dezir. Que los tres atributos principales de dios o los mas conoscidos delos hõbres, alcãçarõ los philosophos cõ la lũbre natural del entẽdimiẽto cõtẽplãdo las criaturas q̃ son, omnipotẽcia, saber infinito, y bõdad sin medida: y conoscidas estas tres diuinas perfectiones, luego creyerõ en su virtud infinita, y diuinidad sempiterna. Estos atributos y perfectiones diuinas, enla creaciõ del mũdo mostro dios, y dio a conoscer alas criaturas intelectuales, y despues en muchas obras y grãdezas, pero en ninguna dellas tã claramẽte como las mostro y enseño en su cathedra q̃ndo estaua ẽla cruz colgado q̃ndo hablo aq̃llas siete palabras llenas de grãdes y soberanos sacramentos. Manifesto su omnipotẽcia enel sentimiẽto y turbaciõ q̃ en aq̃lla hora huuo en las criaturas, el sol se comedio a detener sus rayos, mostrãdo obediẽcia ala volũtad de su hazedor: las piedras cõtra su natural inclinaciõ se hizieron pedaços: las sepulturas fuerõ abiertas, y los muertos q̃ en ellas estauã, fuerõ resuscitados. Y luego te yo sabio lector q̃ pieses si toda la multitud õ las criaturas se jũtassen, todos los espiritus angelicos cõ las otras inferiores dixessen y mandassen al sol q̃ no alũbrasse al mudo, si les obedesceria: no por cierto no dexaria por todas ellas de hazer su officio, ni aũ las oyria. Pues q̃ poder basta pa ello? Si mãdasse a vna alma ya salida fuera õl cuerpo q̃ tornasse a ẽtrar en el por vniõ informatiua como õ antes, si lo podria hazer: no por cierto, ni bastaria pa ello el imperio de las criaturas, ni el apetito y desseo q̃ el anima tiene a ello: y pues los muertos resuscitã, en cuyo poder y virtud se haze esto? el poder y la virtud del cathedratico obra esto, muestra en su cathedra tener omnipotencia. Tãbiẽ mostro alli ser infinitamẽte sabio, saber mas q̃ de criatura es menester pa alcãçar vn fin q̃ las criaturas por ciertos medios alcãçã, con medios contrarios q̃ las criaturas, y cõ medios al parescer õlos hõbres repugnãtes al fin. Qual de los hõbres alcãçe o pcuro õ alcãçar hõra õ adoraciõ por vna õl hõbre muy abatida, y la mayor q̃ el mũdo puede dar? Quiẽ de las criaturas con el morir dio a entẽder al mũdo y hizo creer q̃ era dios como xpo? Humiliauit semetipm vsq̃ ad mortẽ, mortẽ autẽ crucis, propter q̃ et exaltauit illũ deus, et dedit ei nomẽ quod est super omne nomẽ. ad philipp. ij. ca. y por tãto alcançó dize el apostol

vn nombre q̃ es sobre todo nõbre: esto es dezir, q̃ alcãçõ q̃ fuesse conoscido ser dios, grã sabiduria y arte diuina es esta. La infinita bõdad õ su diuinidad aq̃ en esta cathedra enseño, aq̃ paresscio el pielago sin fin õ su diuina charidad, sin tãta mezcla õlos efectos õ su diuina justicia. Quãdo xpo pdicaua y bazia milagros asperamẽte arguya y reprehẽdia a sus enemigos, cruelmẽte los amenazaua cõ amenazas õ fuego eterno, pero q̃ndo subio en su cathedra, quãdo se puso en la cruz buuo a quiẽ reprehendiesse: a quiẽ amenazo asstãdo alli? Por vẽtura faltauã alli peccadores obstinados: no estauã alli los phariseos escarneciẽdo del: No abre ya la boca pa amenazar a los enemigos, sino para pedir perdõ y misericordia pa ellos, diziẽdo: pater ignosce illis. O grã principe sapiẽtissimo, como enseñays en vra cathedra humilde vros diuinos atributos: y finalmẽte, ser vos dios y hõbre verdadero. Cõ grã razõ viẽdo estas cosas, oyẽdo de vra boca aq̃llas palabras q̃ enla cruz enseñastes, da bozes el centurio romano capitã dela gẽte romana: vere filius dei erat iste, ciertamẽte hijo õ dios es este yo le cõfiesso por tal. O quã prudẽte fue aq̃l buẽ ladrõ, quã sabio y grã theologo se bizo oyẽdo la lectiõ desta cathedra, pues conosciõ q̃ elq̃ la leya era q̃en la gloria le podia dar: porq̃ si por tal no le conosciera grã desatino fuera pedir le tal merced: pero enseñado del espiritu sancto, q̃ el q̃ estaua enla cruz colgado era dios y hombre, dize con gran confiança: Mẽe memento mei. ẽ.



Beatus vir qui in lege dñi meditabitur die ac nocte. Erit tanquã lignũ quod plãtatũ est secus decursus aquarum, dabit fructũ suum in tẽpore suo. ps. j. El propheta real dauid comença sus psalmos y cantares engrãdesciendo y alabando al varõ que toda su vida emplea en el estudio de la sancta escriptura, en la meditacion de la ley de dios, diziendo. Bienauenturados y muy dichoso es el varon, que la noche y el dia emplea y gasta en la contẽplacion dela ley de dios, gasta sus dias y vida en entẽder y declarar la ley del señor: sera como vn arbol muy ameno y gracioso que esta plantado cerca de las aguas corrientes, tiene estendidas las rayzes hasta la abundancia delas aguas, y por tanto dara en la yglesia de dios abundante y sazonado fructo a su tiempo. Yo te ruego christiano lector, que cõtemples y entiendas christianamente el fructo espiritual y prouechoso vniuersal que en la yglesia de dios a hecho el Reuerẽdissimo señor Dõ fray Antonio de Bucuara obispo de mondoñedo, con su doctrina y libros, y si yo no me engaño diras, y con verdad. Este es el varon bienauenturado que de dia y de noche se ocupo desde su tierna edad en la lection y meditacion dela ley del señor: pues tãsabroso y pucchoso fructo bizo en las animas xpianas. Quiẽ quisiere aduertir y entẽder la denociõ y afeciõ con q̃ el mundo en estos tiẽpos a chacosos a rescebido y aceptado su doctrina y obras, y como doctos y simples, todos nũca se cãsan de leer en ellas, conosceria qual aya sido su ocupaciõ, q̃ntas sus oraciones y vigilias, quã extẽdidas tenia las rayzes õ sus ppositos ala honrra y gloria õ dios, y ala vtilidad espiritual õ los ꝓximos. Y aun q̃ todas ellas cõ estilo dulçe, grã claridad õ ingenio, y doctrina muy subida aya escripto: pero en este libro vltimo q̃ es sobre las siete palabras q̃ el redẽptor õl mundo pnũcio estãdo

Universidad de Deusto
Biblioteca

en la cruz, q̃ al fin de sus dias y en su vejez escriuio, excedio en deuocio̅ y fertilidad de sentẽcias a las otras. Dos cosas son las q̃ hazẽ este exceſſo en esta obra vltima. La primera, porq̃ ya estaua el auctor ẽlla en la vltima edad ỏ su vida, y en la edad madura, en la qual los hombres bien ocupados suelen mas alcãçar y gustar de dios. El grã doctor de la yglesia sanct hieronimo en vna epistola q̃ escriuio estãdo ya muy viejo, confiessa q̃ se halla mas dispuesto y ydoneo q̃ en ninguna edad passada, pa escreuir de los misterios de dios mas suauemẽte q̃ basta alli, pues segun el dize aun los cisnes y otras aues muy cercanas a la muerte hazen mas dulce armonia, y cantan mas suauemẽte. Tan al cabo de su vida se puso el señor obispo a escreuir esta obra, que acabadas las cinco palabras primeras antes q̃ acabasse las dos vltimas se le acabo la vida. Pero el comiẽço dellas es de tanta excelencia y claridad, da motiuos tan abundantes y fecũdos, que aun el que no sea muy buẽ entendedor entendera muchos y muy grãdes secretos de aq̃llas siete palabras q̃ xp̃o en la cruz dixo, y de los altos sacramẽtos q̃ el hijo de dios alli celebro. Lo segũdo excede esta obra a las otras, por ser la materia en q̃ tracta mas excelẽte y fecunda ỏ misterios, es como vn epilogo y resoluciõ de la vida y doctrina de xp̃o, es como vna flor escogida de toda su doctrina. Estãdo el pueblo ỏ y srael en vn ỏsierto muy seco y ỏ labrido fatigado por la gran sed que padescia dixo dios a moysen. Percuties petram et exibit ex ea aqua, vt bibat populus. exodi. xvij. Heriras y daras golpes con tu vara en essa peña muy dura, y luego della saldran arroyos de agua clara en abundancia, y beuera el pueblo. El apostol enseña ser esta piedra xp̃o redẽptor ỏ mundo hijo de dios: petra autem erat xp̃s. j. ad chorinth. x. Christo es la piedra verdadera de quien como de vna fuente perenal salen aguas abundantes de gra y vida eterna. Aquella piedra del desierto de sin que biuio moysen figura era, y sombra del redemptor del mũdo, dio aguas manãtiales y vmbraticas: y xp̃o da agua viua en abundancia, y si alguno della beuiere, no aura sed eternalmẽte. Para dar a beuer estas aguas espirituales sacadas de xp̃o al pueblo sediento, a los deuotos xp̃ianos. quantas vezes pensas, ptudente lector, q̃ el auctor deste libro biuio espiritualmẽte esta piedra espiritual, piedra escogida y angular: Quantas vezes estando suspenso cõ la pluma en la mano, puestos los ojos en el crucifixo fue hallado bañado en lagrimas? O quantas vezes fueron oydos gemidos y sollocos quando escriuia esta obra? Todo oluidado de si, desacordado de rescebir el manjar corporal, y de otras necessidades inenitables del cuerpo humano, todo oluidado y absorto, y todo transportado en estas siete palabras q̃ xp̃o leyo y enseño en la cabreda de la cruz. Piadosamente se puede creer q̃ tiene enel cielo gran gloria y corona refulgente, que segũ loq̃ el angel dixo a daniel, se deue a los q̃ enseñan doctrina sancta: pues tã fãcta la escriuio y enseño, y por tã dulce estilo la sembro en los coraçones ỏ los fieles. No ay en toda la sagrada escriptura doctrina donde los justos y temerosos ỏ dios saquen tantas fuerças para caminar por el camino fragoso de la virtud, ni de dõde los pecadores cõciban tanta esperança de alcãçar perdõ de sus culpas. O si lees con atencion, quã grãdes sacramentos descubre, y quan grandes misterios da a entẽder. sobre aq̃lla palabra primera ỏ xp̃o: pater ignosce illis q̃ nesciũt quid faciũt. Biẽ tengo pa mi creydo, que otras muchas grãdezas y secretos mayores en ellas se incluyẽ: pero cosas mas sabrosas y dulces no hallaras aun q̃ rebueluas los sagrados doctores: ni tãpoco ỏyo ỏ creer, q̃ si esta leyeres

cõ atencion, tengas tan estragado el gusto espñal, ni tan descuydado estes ỏ la salud ỏ tu anima, q̃ las otras ỏyes de leer con toda la atẽcion a ti passible. Pues que sera q̃ndo llegares a los sabrosos sentidos y prouechosissimos, q̃ este vigilãtissimo auctor da a aq̃lla palabra, q̃ a grandes bozes dixo en la cruz xp̃o, sitio, no podra ser sino q̃ põdra en tu anima vna grã sed, ỏ padescer alguna por aq̃l q̃ tanta por ti passo. Quãdo le vieres declarar aq̃lla vltima, in manus tuas cõmẽdo spiritũ meũ. y entẽdieres q̃ xp̃o ninguna necessidad tenia de rogar al padre aquella petició, porque segun la diuinidad no le cõuiene rogar ni orar, sino hazer mercedes: y segun la humanidad ya possey a todos los bienes essenciales q̃ dios le podia dar. Conosceras q̃ dio aq̃llas grandes bozes en el articulo de la muerte, para quando te hallares en semejante trance tã peligroso y riguroso a ti, oluidado de todo lo criado, sino es de tu anima, la has de encomẽdar a bozes en las manos ỏ l padre de misericordia q̃ la crio, porq̃ solo el la puede assegurar y guardar: y si tu la pusieres en estas sus manos, y a su cargo, ni en esta vida te faltara la gracia, ni en la otra la gloria. Amen.

Comiença la tabla de los capitulos de la presente obra.

Tabla de los capitulos de la primera palabra, que christo dixo en la cruz.

Cap. j. de muchas y muy altas condiciones que tiene la oraciõ de pater ignosce illis. fo. ix.
Cap. ij. de como christo dize al padre que los q̃ le crucificarõ no son sus enemigos. fo. x.
Cap. iij. de como el hijo ỏ dios se puso de por medio, entre dios y el linage humano. fo. xij.
Cap. iiij. de muchas y muy altas condiciones que tiene esta oracion de pater ignosce illis. fo. xiiij
Cap. v. porque el padre no respondio a su hijo quando oro por los enemigos. fo. xv.
Cap. vj. de como xp̃o oro en la cruz por sus enemigos cõ mas eficacia q̃ no en el huerto por si. fo. xvij.
Cap. vij. ỏ como dios es agora mas piadoso q̃ era en otro tiẽpo. fo. xix.
Cap. viij. de como el señor se pone a cuenta con la sinagoga. fo. xxj.
Cap. ix. de como fue muy mayor la clemencia de christo, que no la maldad de la sinagoga. fo. xxiij.
Cap. x. de como nos conuiene conformar nuestros coraçones con el coraçon de christo. fo. xxv.

Tabla de la segunda palabra q̃ xp̃o dixo en la cruz.

Capit. j. de la conuersion del buen ladron. fo. xxvij.
Capit. ij. de como judas escarioth fue muy mal ladron. fo. xxviij.
Capi. iij. a donde se cuentan otros grandissimos peccados, que judas tuuo. fo. xxx.
Capitu. iiij. de las grandes virtudes que tuuo el ladron que murio con christo. fo. xxxij.
Ca. v. ỏ como al buẽ ladrõ le aprouecharon mas tres horas que estuuo en la cruz q̃ no a judas tres años que siguio a christo. fo. xxxiij.
Capi. vj. de como al buen ladrõ no le quedo en la cruz sino el coraçon y la lengua y q̃ con solas estas dos cosas gano la gloria. fo. xxxvj.

Universidad de Deusto
Biblioteca

¶Cap.vij.de como por falta de fe se perdio el mal ladron. fo.xxxix
¶Capitulo.viij.de la gran charidad que tuuo el buen ladrõ con el mal ladron. fo.xlj.
¶Cap.ix.porq̃ el buen ladrõ no riño cõ el otro mal ladron de q̃ no amaua a christo,sino porque no temia a dios. fo.xliij.
¶Capitu.x.de quan mas agradesci do fue el hijo de dios al buẽ ladrõ, q̃ no fue el copero del rey pharaon a joseph. fo.xlvj.
¶Cap.xj.de las palabras de domine memento mei. fo.xlix
¶Cap.xij.de como oyo el señor la oracion que el ladron le dixo en la cruz. fo.lj.
¶Capitul.xiij.de como el viso de dios nunca tomo en su boca esta nombre paraysso hasta que le prometio al buen ladron. fo.liij.
¶Capitul.xiiij.porque el hijo de dios no dixo en la cruz,amẽ dico vobis,como dixo,amẽ dico tibi al ladron. fo.lvj.

¶Tabla de la tercera

palabra q̃ xpo dixo en la cruz.

¶Capi.j.q̃ el amor q̃ tuuo la madre de dios excedio a todo amor humano y aun angelico. fo.lviij.
¶Capitu.ij.de como si fue muy grãde el amor q̃ la madre de dios tuuo con su hijo fue tambien muy grande el que el hijo de dios tuuo cõ su madre. fo.lx.
¶Capit.iij.dela primera y segunda palabra que dixo el sancto simeon a nuestra señora. fo.lxiij.
¶Capitul.iiij.de la tercera palabra que el viejo simeon dixo a la virgẽ en el templo. fo.lxv.
¶Capit.v.De como salomon heredo de su padre dauid,el reyno de los plazeres,y christo heredo el reyno de los trabajos. fo.lxvij.
¶Cap.vj.del cuchillo del dolor que al hijo de dios mato y a su bẽdicta madre traspasso. fo.lxix.
¶Capitulo.vij.como la virgen y su familia estauan juntos a la cruz y en pie. fo.lxxi.
¶Cap.viij.porq̃ xpo lleuo consigo a su madre a verle morir. fo.lxxiij.

¶Tabla de la q̃rta pa-

labra q̃ xpo dixo en la cruz.

¶Cap.j.de como xpo al parecer mudo el estilo de bablar. fo.lxxv.
¶Ca.ij.de como xpo se q̃xa de su padre porq̃ toda su yra y enojo q̃bra-to sobre su cuerpo. fo.lxxviij.
¶Capitulo. iij. de como christo se quexa de su padre porque le quito en su passion a todos los amigos q̃ tenia. fo.lxxix.
¶Ca.iiij.ó como xpo se q̃xa de su padre porq̃ el cuerpo le vaño cõ sãgre de las venas,y el coraçon le ahogo con agua ó angustias.fo.lxxxij.
¶Capit.v. de como christo se quexa ó su padre porque permitio que le crucificassen los que en otro tiempo eran sus amigos. fo.lxxxiij.
¶Cap.vj.de como xpo se q̃xa a su padre porq̃ bazia mas cuẽta dela bisa ó jepte en la synagoga,q̃ bazẽ oy ó su muerte ẽ la yglesia.fo.lxxxiiij.
¶Ca.vij.de como xpo se q̃xa a su padre porq̃ assi como a ysaac cerraro los pozos por embia, assi abrierõ a el las llagas por malicia.fo.lxxxvij
¶Capitu.viij. de como el hijo se quexa de su padre, porque le cargo el cuerpo de açotes y el coraçon de cuydados. fo.xc.
¶Ca.ix.de como el hijo ó dios se q̃xa a su padre ó la synagoga,porq̃ auiendo la el traydo a cuestas toda su vida le es muy ingrata. fo.xciij.
¶Ca.x de como christo se q̃xa ó nosotros a su padre porque le tomos ta ingratos. fo.xcv.

¶Capitu.xj.de como se quexa xpo a su padre quan mal le tracto la imbidia. fo.xcvij.
¶Ca.xij.de como xpo se q̃xa a su padre q̃ a todos los martyres les dieron los trabajos en diuersos tiempos,y a el todos jũtos. fo.c.
¶Capi.xiij.de como el hijo se quexa ó su padre porque mucho ante q̃ judas le vendiesse le tenia el a muerte condennado. fo.ciij.

¶Tabla ó la quinta pa

labra q̃ xpo dixo en la cruz.

¶Capit.j.porque el hijo de dios dixo que vinitessen a el todos los que auian sed. fo.cv.
¶Capitulo.ij.de como los cuervos dieron al propheta helias de comer. fo.cvij.
¶Capit.iij.de como los sayones bevieron el vino que auian lleuado para dar a christo. fo.cix.
¶Ca.iiij.do se prosigue la auctoridad del propheta osee. fo.cxj.
¶Capitulo.v.do se tracta vna figura de thobias. fo.cxij.
¶Capitul.vj.do se prosigue la figura. fo.cxiiij.
¶Cap.vij.de vna nueua sed que tuuo el rey dauid. fo.cxvj.
¶Ca.viij.dõde se q̃xa dios q̃ le dexamos por cosas viles. fo.cxviij
¶Capitulo.ix.de como el hijo de dios no rebusola biel y vinagre beuer. fo.cxix.
¶Capitu.x. de como la synagoga no tenia q̃ dar a christo a beuer sino bezes podridas. fo.cxxj.
¶Cap.xj. de como la synagoga dio a beuer a xpo lo q̃ ella era. fo.cxxij.
¶Capit.xij.ó la sed que tuuo christo en la cruz, que no fue tanto de beuer como de por nosotros mas padescer. fo.cxxiij.
¶Capitulo.xiij.dõde se prosigue la figura tocada. fo.cxxv.
¶Capitulo.xiiij.de la crueldad con que los bebzeos dieron a christo la biel y vinagre. fo.cxxvj.
¶Capitulo.xv.donde se trata vna figura de dauid. fo.cxxviij.
¶Ca.xvj.ó como la yglesia ó xpo tiene mucha abundancia de aguas espirituales. fo.cxxx.

¶Tabla de la sexta pa-

labra que xpo dixo en la cruz.

¶Capitulo.j.donde se ponen diuersos entendimientos desta palabra. fo.cxxxij.
¶Capitulo.ij.contra los desordenados en el comer y beuer.fo.cxxxiiij
¶Capitul.iij.de la grandeza del hijo de dios. fo.cxxxvj
¶Ca.iiij.de la grãdeza y riqueza ól templo de salomon. fo.cxxxviij.
¶Ca.v.de como se cũplieron en xpo todas las propbecias. fo.cxl.
¶Capi.vj.donde se tracta de la oracio que christo bizo sobre mesa,pater sancte.tc. fo.cxliij.
¶Capitulo.vij.de la variedad ó los nombres de los sacrificios del testamento viejo. fo.cxlv.
¶Capitul.viij.donde declara como moyses vngio el altar siete vezes con vn dedo. fo.cxlviij.

¶Tabla de la septima

palabra que christo dixo en la cruz

¶Ca.j.como dios es vnico y verdadero consolador. fo.cxlix.
¶Ca.ij.ó la diferẽcia q̃ ay del testamẽto de xpo al de dauid. fo.cli.
¶Ca.iij.de la diferẽcia q̃ ay ó la sangre de xpo ala de abel. fo.cliij.
¶Capitu.iiij.dõde christo se quexa del aia del christiano porque le sallio ingrata. fo.clv.

¶Comiẽçan las auctoridades.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tabla d las auctoridades y figuras y prophecias, que el auctor declara y expone en la presente obra.

¶ Er genesi.

Dominus eraudiuit vocem pueri.ca.21. fo.lij.
Ecce ignis z ligna vbi est victima holocausti? capi.22. fo.crrij.
Habuit ysaac possessiones ouium et armentorum. capi.26. fo.lxxxvij.
Inuidebant ei fratres sui.ca.37. fo.xcvij.
Egressus est frater eius in cuius manu erat cocinum.ca.38. fo.c.
Do tibi partem extra fratres tuos.ca.49. fo.clvij.
Vos cogitastis malum de me:sed deus vertit in bonum.ca.50. fo.xv.
Ipsum solum ten et mat er sua et pater tenere diligit eum.ca.44. fo.lix.
Memento mei cum bene tibi fuerit.ca.40.fo.xlvij.

¶ Er exodo.

Quid clamas ad me ca.14. fo.xlviij.
Digito suo vngit moyses altare septies.ca.4. folio. cxlviij.
Juranit patribus dare teram fluẽtem lacte et melle.ca.13. fo.cxvj.

¶ Er leuitico.

Si oblatio tua fuerit de sartagine.ca.2. fo.cxlvj.
Si obtuleris primitias frugum torrebis eas igni. capi.2. fo.cxxxij.

¶ Er deuteronomio.

Qui inuenerit auiculam cubantem cum pullis suis capi.22. fo.lxxiij.
Non quoques bedum in lacte matris. capitu.24. fo. lxxiij.
In mõte chalstabũt rubẽ gad asser zabulõ neptalim ad benedicendũ populũ.ca.28. fo.liij.

¶ Er judicum.

Hac mihi quodcunq; policitus es:concessa tibi victoria.ca.11. fo.lxxxv.

¶ Er ruth.

Quando hora vescendi fuerit veni huc.capitul. 2. fo. cxxxiiij.

¶ Er j. regum.

Sit dominus judex inter me z te. c.24. fo.xxj.
Cum esset dauid in spelunca obdolã.ca.22. f.lxxij.
Osculantes ad inuicem fleuerunt pariter dauid et jonathas.ca.20. fo.lxxiij.

¶ Er ij. regum.

Sicut mater vnicum amat filium:ita ego diligebam te.ca.1. fo.lvij.
Tulit mulier velamen z expandit super os putei. ca.16. fo.lxxxix.
Sedens dauid in chathedra sapientissimus principes inter tres.ca.23.in prologo.
Osi quis mihi daret potum aque.ca.23.fo.cxxviij.

¶ Er iij. regum.

Da mihi paululũ aque.ca.17. fo.cxxvij.
Recede hinc:z vade contra orientem et abscondere in charit.ca.17. fo.cvij.
Edificauit salomon domũ dñi.ca.6. fo.cxxxviij
Non deducet ejus canicies pacifice ad inferos. capi.2. fo.clj.

¶ Er iiij. regum.

Nunquid cor tuum est rectum cum corde meo. capitulo.x. fo.lxv.
Et nunc domine deus israel da seruo tuo cor docile.ca.3. fo.xxcv.

¶ Er thobia.

Exemptera hunc piscem.ca.6. fo.cxiij.
Flebat anna mater thobie.ca.x. fo.lxx.
Apprehende branchiam eius:et trahe eum in siccũ. ca.6. fo.cxiiij.

¶ Er judith.

Quia patiens est dominus indulgentiam fugis la chrimis postulemus ab eo.ca.8. fo.xlix.

¶ Ex iob.

Nõ est qui vtrũq; possit arguere.ca.9. fo.lxxj.
Elegit suspendium ala mea.ca.7. fo.cj.
Quis poterit gustare:quod gustatũ affert morte? ca.6. fo.cxix.
Quare me posuisti contrarium tibi.ca.7. fo.cij.
Pellem pro pelle et cũcta dauit homo pro anima sua.ca.2. fo.lxxxvj.

¶ Psalmorum,

Deus autẽ rex noster ante secula operatus est salutẽ in medio terre.ps.73. fo.cxlj.
Cor mundum crea in me deus.ps.l. fo.lxvj.
Eripuit me ỏ inimicis meis iracũdis.ps.17.f.lxxix
Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores. ps.128. fo.xvij.
Cadẽt a latere tuo mille .ps.90. fo.xix:
Cum ipso sum in tribulatione.ps.xc. fo.cvij.
Loquetur ad eos in ira sua.ps.xj. fo.lvj.
Justificationes tuas custodiã ne me derelinq;s vsq; q̃q;.ps.118. fo.xxx.
Jucũdus homo qui miseretur et comodat.ps.cxj. folio. xxxj.
Nonne qui oderũt te osie oderam.ps. cxxviij.f.xlv
Asperges me osie isopo z mũdabor.ps.l. fo.lxvj.
Pauper sum ego et in laboribus a iuuentute mea. ps.87. fo.lxxvj.
In me transierunt ire tue.ps.87. fo.lxxviij.
Circũdederũt me sicut aqua.ps.87. fo.lxxxij.
Ego inflagela paratus sum.ps.77. fo.xcj.
Partiti sunt vestimenta mea sibi .ps.21. fo.cxj.
Sitiuit anima mea ad deũ fontem viuum. ps.41. folio. cxvij.
Excitatus est tanq; dormiens dominus.ps.77. folio. cxiiij.

Cadẽt in reciaculo eius peccatores.ps.cxl.fo.lxiiij.
Dederant in escam meam.sel.ps.68. fo.cxvj.
Super vulnera mea addiderunt.ps.68.fo.cxxviij.
Elongasti a me amicum et proximũ.ps.87.f.lxxix.
Ecce nũc in iniquitatibus conceptus sum.ps.l.folio. xxxiiij.

¶ Sapientie.

Omnia in põdere z numero et mensura fecit deus ca.xi. fo.xxvij.
Justus prior accusator est sui.ca.17 fo.xlvj.

¶ Proverbiorum.

Omni custodia custodi cor tuum.ca.4. fol. xxxvij.

¶ Canticorum.

Introduxit me rex in celam binariam.capitulo.ij. folio. lr.
Vulnerasti cor meum.ca.4. fo.clv.

¶ Eclesiastes.

De duplici corde z labijs celestijs.c.ij. fo.xxxviij.

¶ Esaye.

Cognouit bos possessorem suum.ca.j. fo.xlvij.
Non frustra orti semini tuo.ca.48. fo.liij.
Quid sunt plage iste in medio manum tuarum.capitulo.xx. fo.xj.z fo.lxxiij.
Audite me domus jacob.ca.46. fo.xciij.
Quid vltra debui facere vince me quod non feci. ca.j. fo.xcvj.
Consurge consurge hierusalem.ca.51. fo.xxxix.
Vere langores nros ipse portauit.ca.53. fo.xcvij.
Propter peccata populi mei percussi eum.capit.l. folio. cj.
Si volueritis z audieritis me bona terre comedetis.cap.j. fo.cxij.
Parum est michi vt suscites feces israel.capi. 48. folio. cxj.
Experge factus lassus adhuc sitit.ca.29.fo.cxvij.
Hauritis aquas in gaudio de fontibus saluatoris.cap.xx. fo.cc.r.
Ad annunciandum mansuetis misit me.capitu.61 folio.. cc.v.
Secretum meum michi.ca.24. fo.cxj.
Suscepit de manu domini duplicia.ca.xx.f.cxxvij
Venient tibi hec vna die sterilitas et viduitas.capitu.56. fo.lxxj.

¶ Hieremie.

Me dereliquerunt fontẽ aque viue.ca.2.fol. cxviij.
Dedit percutientibus se maxillam.ca.3. fo.cxlij.
Destruit z non pepercit.ca. 2 fo.xix.
Frons meretricis facta est.ca.3. fo.xxiij.
Tonde capillum tuum z proice.ca.7. fo.xxxij.
Audi populc stulte.ca.5. fo.xxxvij.
Magna velut mare est contrictio tua.ca.3. fo.lxxj.
Desertum faciam mare eius.ca.41. fo.cv.

¶ Ezechielis.

Quasiui de eis virum.ca.22. fo.xlj.
Soluerunt audire te.ca. fo.xcviij.
Ponam contra te omnes abominationes tuas. cap.7. fo.xix.
Senem et iuuenem et parvulum interfice.capi. 9. folio. xix.
Confundimini et erubescite.ca.36. fo.xxxj.

¶ Danielis.

Pro daniele posuit cor suum vt liberaret eum. capit.vj. fo.xix.
Septuaginta hebdomade abreuiate sunt.cap. 79. folio. cxxxij.

¶ Osee.

Super vestimẽtis pignoratis accubuerunt iusta altare.ca.ij. fo.cix.
Perditio tua erte.cap.3. fo.lxxv.

¶ Jone.

Preparauit dominus piscem grandem vt deglutiret ionam.ca.2. fo.cxliij.

¶ Sophonie.

Visitabo hierusalem et viros ỏfixos in fecibus suis capitulo.ij. fo.xl.

¶ Ex matheo.

Surge tolle grauatum et ambula.ca.x. fo.xix.
Venite ad me omnes qui laboratis z onerati estis. capi.xi. fo.lxix.
Si oculus tuus scandalizat te.ca.5. fo.lxxiij.

¶ Ex marco.

Ut quid perditio hec?ca.14. fo.xxix.
Heloy heloy lamazabathani.ca.xv. fo.lxxv.

¶ Ex luca.

Pater si vis transeat a me calix iste.ca.22. f.xxix

Universidad de Deusto
Biblioteca

Amen dico tibi hodie mecum eris in paradiso. capitu.13. fo.xlvij.
Ecce positus est hic in ruinam & in resurrectionē multorum. ca.2. fo.lxiij.
Pater ignosce illis. ca.23. fo.ix.
Domine memento mei. ca.23. fo.xxvij
Et tuam ipsius animam doloris gladius pertransiuit. ca.ij. fo.lxvij.
Non veni pacem mittere sed gladium. capitu.xij. folio. cxxj.
Ecce ascendimus hierosolimam. ca.18. fo.cxl.
Ignem veni mittere in terram. ca.xij. fo.cxxxj.
Clamās jesus voce magna ait pater in manus tuas comendo spiritum meum. capi.29. fo.cl.
In pacencia vestra possidebitis animas vestras. capi.25. fo.cxlvij.

¶ Ex joanne.

Si quis sermonem meū seruauerit. ca.8. fo.lxxviij
Fur erat et loculos habebat. ca.12. fo.xxviij.
Ea que mittebantur portabat judas. ca.12. fo.xxix.
Sciens jesus quia iam omnia consummata sunt vt consummaretur scriptura dixit sitio. ca.19. f.cv.
Si quis sitit veniat ad me. ca.7. fo.cv.
Quod facis fac citius. ca.xiij. fo.cxxix.
Quum accepisset jesus acetum dixit: consummatum est. ca.xix. fo.cxxxij.
Stabat autem juxta crucem jesu mater ejus. capitulo.19. fo.lxxij.
Pater sancte claritatem quam tu dedisti mihi dedi eis. ca.17. fo.cxliij.
In principio erat verbum. ca.j. fo.cxxxvij.

¶ Ex actis apostolorum.

Ecclesia magis quidem edificabatur. ca.9. fo.xliiij

¶ Ad roma.

Commendat deus charitatem suam in nobis. capitulo.5. fo.xlj.

¶ Ad chorinthios.

Litera occidit: spiritus vinificat. ca.iij. fo.lxxiij.

¶ Ad galathas.

Dilexit me et tradidit semetipsum pro me. capitulo.2. xciij.

¶ Ad philipenses.

Humiliauit semetipsum vsq; ad mortem. capit.2. in prologo. fo.ij.

¶ Ad hebreos.

Cum clamore valido & lachrimis multis offerēs preces. ca.v. fo.xiiij.
Consummatus factus est omnibus obtemperantibus sibi. cap.v. fo.cxxxvj.
Accessistis ad sanguinis aspersionem. ca.9. f.clij.

¶ Apocalipsis.

Benedictio honor & potestas in secula seculorum. capi.5. fo.liij.

¶ Finis tabule.



¶ Comiença la primera palabra de las siete palabras que christo nuestro redemptor dixo en el ara de la cruz: conviene a saber, pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt: que quiere dezir, padre mio perdona a estos q̄ me crucifican, porq̄ no saben lo que hazen.

¶ Capitulo primero de la primera palabra que dixo christo en la cruz, y de muchas y muy altas condiciones que tiene esta bendicta oracion.

PAter ignosce illis, quia nesciunt quid faciūt: dixo el hijo de dios a la hora de su muerte en el ara de la cruz: como si dixera: ¶ padre mio eterno, justo, y sancto, la primera cosa que te suplico en esta cruz es: q̄ me quitā la vida: pues no saben quanta ofensa hazē a tu bōdad y clemēcia. Super inimicos meos prudēter me fecisti. Dize el rey david en sus psalmos: como si dixera. Inmēsas grās te hago o grā dios de israel: porque me dotaste ō la virtud de la prudencia para saberme valer con los enemigos que me persiguiā, y para acabar comigo ō perdonarles las injurias que me hazian. ¶ Para entendimiēto de lo que christo dixo en la cruz, y de lo que david dize en el psalmo, es de notar q̄ entre las virtudes cardinales: la p̄mera y mas principal dellas es la virtud de la prudēcia: porque sin la prudencia, la justicia para en crueldad, la templança en floxedad, la fortaleza en tirania, la potēcia en soberuia: la audacia en locura, y el saber y sciencia en malicia. ¶ Platō en su thimeo dezia. Es tā alto don el don de la prudencia, que mediante ella sola el hombre prudēte, emmienda lo passado, suelda lo q̄brado, ordena lo presente, puee en lo ſucturo, remedia lo berrado, y añ conserua lo bien hecho. El grande orador esechines dize. Yo conosci a muchos griegos mis contemporaneos, los quales eran, eloquētes en lo que hablauan, agudos en lo que inuentauan, audaces en lo que emprēdiā, cautos en lo que tractauan, dissimulados en lo que querian, y aun modestos en lo que hazian: los quales por no tener despues vn poco de prudencia lo perdían del todo en vna hora. ¶ Muchas vezes dezia socrates a sus discipulos. No aueys de estar tan atados a mi doctrina y palabra, para que la guardeys del todo al pie de la letra: porque yo no soy maestro mas de para deziros lo que aueys de hazer, y despues la prudencia os ha de enseñar, quando lo aueys de hazer y como lo aueys de hazer, y a donde lo aueys de hazer, & avn porque lo aueys de hazer. ¶ Ciceró ha atico dize. No has de llamar sabio al q̄ ha visto mucho, ni leydo mucho, ni sabe mucho: sino al que sabe vsar bien dello, y en su tiempo y lugar aplicarlo: porq̄ de otra manera, no ay cosa mas perjudicial para vna republica, como gouernarse por hombre que tiene mucha sciēcia & poca prudēcia. ¶ El egregio agustino en vna epistola dize. ¶ Quan

do el hijo de dios dixo. Estote prudẽtes sicut serpentes, que otra cosa quiso dezir, sino que eran mejores para gouernar su yglesia, los bõbres simples y prudentes, que no los sabios arrogantes. Seneca en el libro de virturibus dize. El bombre prudente, ama con tẽplança, sirue con cuydado, sufre con paciencia, habla por medida, visita sin molestia, promete lo que puede, dissimula lo que quiere, fiase de quiẽ deue, calla lo que sabe, y no se toma con el q̃ mas puede. Mouida uid virum bellicosum, et prudentem verbis. Dixo vn cauallero hebreo al rey saul quando estaua endemoniado, como si dixera. Yo conozco ayn bijo de ysay que se llama dauid, q̃ te podra sanar de esse mal: el qual es moço en la hedad, noble en la sangre, rozo en el rostro, rubio en el cabello, bazo en el cuerpo, rezio en las fuerças: y sobre todo muy auisado y muy prudente en las palabras. Mucho es de ponderar, que no loa la escriptura sacra a dauid de que mostraua su prudencia en el mirar, ni en el gouernar sino solamente en el bablar: porque no ay cosa en que mas se conozca estar vn bombre doctado de la virtud de la prudẽcia, que es en la palabra que beeba por la boca. Seneca, dize. Todas las cosas desta vida tienen lugar a do esten, ser en que se conserue, tiempo en que se obren, condicion a que se inclinen y fin a donde paren: lo qual dezimos por el razonar y bablar, en lo qual se requiere congruo tiempo para lo que se ba de dezir, y muy gran tino para saberlo dezir. Ecce mihi quia tacui. Dixo el pphet a bieremias, como si dixera. Ay de mi: ay de mi: o gran dios de israel, por quãtos peccados be conoscido, y por q̃ntas maldades be dissimulado, las q̃les si yo las reuelara se sse ẽmendara y si yo las descubriera se castigaran. Tambiẽ dixo el maluado de chaym: maior iniquitas mea, quam vt veniã merear, las quales maldictas palabras, le valiera mas callar que no dezirlas: porque mucho mas pecco en no reconoscer en dios misericordia, q̃ no en auer a su bermano abel quitado la vida. De aqui pues a bieremias culpado porque callo, be aquí tãbiẽ a chaym culpado por lo que bablo, ó lo qual podemos inferir quanta necessidad tenemos ó la virtud ó la prudencia, para que ella nos enseñe lo que bemos de dezir, y ella nos auise de lo que bemos de callar. Muy como sabio dixo salomon: tempus tacẽdi, et tempus loquẽdi, en las quales palabras nos da licencia que bablemos, y nos pone freno ba que callemos: porque el siẽpre callar es estremo, y el mucho bablar es de bombre loco. Ciceron en vna epistola dize. El bombre que es bueno, o es malo conosce se en las obras que baze, mas si es sabio / o loco conosce se en las palabras que dize. Viniẽdo pues ya al proposito, todo este tã largo arrodeo emos traydo: para dezir y prouar, en como el hijo de dios fue muy sufrido en el callar, y muy comedido en el bablar: porque jamas bablaua sino q̃ndo de su babla pensaua sacar prouecho, y nunca callaua, sino quando el pensaua que de su babla auria algũ escandalo.

Sobre aquella palabra, ó dieverba vir babes: dize beda. Tan medido y tan comedido fue el hijo de dios en sus palabras, que jamas abria la boca sino fuesse pa predicar, ni jamas callaua sino fuesse pa orar. Los mesmos enemigos de christo, predicauan y publicaua del, quod nũquã homo sic locutus est: porque jamas le veyan ó nadie murmurar, ni a nadie mallsinar, ni cõ nadie se tomar, ni por injurias que le biziessen se injuriar.

Bernardo dize. O buen jesu: o redẽptor de mi anima, muy bien dize de ti el propbeta, ignitum eloquium tuũ vebementer: pues todas tus bendictas palabras, mouian a piedad, incitauan a charidad, combidauan a bõdad, asolauan la maldad, puocauan a lagrimas, conuertian las republicas, alumbrauan las consciencias, y enternescian las entrañas. En el dia de su sagrada passion, lleuaron a xpo delãte quatro tribunales: es a saber, delante de pylato, delante berodes, y a las casas obispales delante el põtifice cayphas, y al arbol de la cruz ó lante su padre: delãte el qual solamẽte bablo, y delante los otros casi siẽpre callo: no por cierto sin alto misterio, y muy profundo secreto. Es pues el secreto deste secreto, que en los dos primeres tribunales, como le acussauan de malo y escandaloso, no quiso por si responder, mas en el arbol de la cruz como estaua por abogado, comẽço alli luego ba bablar y ba abogar, diziendo pater ignosce illis: de manera, que por escusar me a mi, dexo de responder por si. Que es esto o buen jesu, que es esto? En lo que a ti toca no respondes siendo preguntado, y en lo que a mi toca bablas aũ no siẽdo rogado? Abogas por mi culpa, y no te acuerdas de tu vida teniendo ya el anima a la boca? Quien jamas sino tu escusa a los que le acusan: y ó fiende a los que le condenan? Finalmo en sus meditaciones, dize. O q̃m ignitum est eloquium tuum: mi buẽ jesu, pues en el arbol de la cruz escusaste a mi siẽdo yo culpado, y no tornaste por ti no auiẽdo en ti peccado: lo qual tu biziste, estando alli abrasado de amor, y muy cargado de dolores. Ya que pides, ya que ruegas, por que no ruegas a tu buẽ padre, que te mitigue esos dolores: como le pides y ruegas, que perdone a los peccadores? Mo bas piedad de tus sagrados miembros que los tienes todos descoyuntados: y bas la de tus crueles enemigos que aun no está a ti cõuertidos? Pues eres tã obligado a defender los innocentes como abogar por los peccadores: porq̃ no bas piedad de tus innocentes carnes, como la bas de mis enormes culpas? Aberti no, dize. O quã vebementer est ignitũ eloquium tuũ: mi buen señor pues escusas al que es culpado: ruegas sin ser rogado, perdonas sin ser satisfecho, alegas sin ser pagado, y aun mueres por los q̃ te han muerto. Pues manda la ley de moysen, q̃ pague el mal beebor, diente por diente, mano por mano, pie por pie, ojo por ojo, y vida por vida: porque tu o gran redemptor, das manos a los que te las atan, pies a los que te los enclauan, ojos a los que te los ciegan, y vida a los que te la quitã? Ya que no quieres tomar vengança de tu injuria, porq̃ no dexas a la justicia, bazer de tus enemigos justicia? Bernardo ẽ vn sermon, dize. Desde que el señor estuno preso en el buerto, basta q̃ en la cruz fue crucificado, las obras q̃ bizo fueron muchas, y las palabras que dixo fueron muy pocas: en lo qual nos dio ba entender, que en el tiempo de las grandes persecuciones y trabajos, mas nos conuiene aprouechar de la paciencia, que no de la eloquẽcia. En esta primera oraciõ que el bijo baze al padre, es de notar y ponderar: quien es el q̃ pide, que es lo q̃ pide, a quien lo pide, quando lo pide, a donde lo pide, como lo pide, y para quien lo pide: porque tanto vn negocio es mayor que otro, quanto mayores inconuenientes trae consigo. El que pide es el bijo, a quien lo pide es al padre, lo que pide es vn perdon, a do lo pide, es en la cruz, quando lo pide, es quando muere, para quien

lo pidecs para sus enemigos, y como lo pidecs con muchas lagrimas: de manera, que oracion, tambien circũstancionada, mucha razon auia para ser oyda. ¶Muy alta es esta oracion ỏ pater ignosce illis: pues el que la haze es el hijo de dios: el q̃l dixe, si quid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis: y si assi es como es possible que no ỏ el padre todo lo que su hijo le demandare: pues dize que dara en su nombre todo lo que le pidierẽ? Si la oracion es grande por ser grande el que la haze, tambien es muy grande por parte de aquel a quien se haze que es pater misericordiarum et deus totius consolationis: el qual padre eterno nos crio con su potencia, nos gouierna con su sapiencia, nos sustenta con su essencia, y nos perdona con su clemencia. ¶Hijo que tiene tal padre, y padre que tiene tal hijo, como es possible que no condescieda a su ruego? Fue tambien muy grande la oracion de pater ignosce illis, por hazerse a do se hizo, que fue en el mõte caluario y en la ara de la cruz, a do el eterno padre fue aplacado, su bendicto hijo fue muerto, el maldito del demonio fue vencido, el peccado antiguo fue perdonado, y todo el mundo fue alli redimido. Ambrosio sobre sant lucas, dize. ¶Quanto los hebreos infamarõ el templo sancto: tãto christo afamo el monte caluario: porque ellos de casa de oraciõ hizieron cueua de ladrones, y el hijo de dios de cueua de ladrones, hizo casa de oracion. ¶O buen jesu, o redemptor ỏ mi alma: que ay ya que no alimpies, que ay ya que no renueues: que ay ya que no consagres, y que ay ya q̃ no sanctifiques: pues el monte caluario q̃ de antes estaua infamado, por justiciar alli a los mal hechores te fuiste tu alli ha orar por los pecadores? ¶Orar el hijo ỏ dios en el infame y bediendo lugar del monte caluario, es dar a todo el mundo licencia, para q̃ a do quiera y como quiera, y por q̃en quiera ofemos al señor orar, y su clemencia implorar: pues no consiste la perfecion de la oracion en lugar a do oramos, sino en la poca o mucha duocion, que en la oracion tenemos. ¶Cõforme a lo que la samaritana dixo al redemptor christo, no q̃rian muchos hebreos orar ni rezar sino dentro del templo: y por ventura para quitar ỏllos este herror: no leemos auer en el christo el hijo de dios orado, sino solamẽte predicado, lo q̃l el bendicto señor hizo, porque nadie se escusasse de orar, y ser deuoto: diziendo q̃ esta ua el tẽplo cerrado. ¶Abertino dize. No tiene el hijo de dios empacho, ỏ hazer la oracio de pater ignosce illis en el muladar ỏl mõte caluario, y tienes la tu de orar y rezar en tu casa solo? ¶O quan alto oficio es el oficio de orar y rezar, ca el redemptor del mũdo no le impidio ỏzir el ignosce illis: estar en la cruz desnudas las carnes, atadas las manos, coronada la cabeça, enclauados los pies, y auinagrada la boca: pues con el coraçõ perdonaua, y con la lengua oraua.

¶Capitulo. ij. como el hijo ỏ dios dize a su padre, que los q̃ le crucificaron, no son sus enemigos: sino sus amigos.

Quid sunt plage iste, in medio manum tuarum. His plagatus sum in domo eorum qui me diligebant, dixo dios por el propheta zacharias, en el capitulo. xiij. como si dixera. ¶Quien te hizo estas tan crudas plagas, en medio de tus palmas? Respõdio el propheta, y dixo. Estas plagas señor me hizieron en la casa de los

q̃ mucho me amauan. ¶Palabras son estas no dichas como quiera, ni a q̃en quiera, pues no se pueden aueriguar ni aplicar a la naturaleza humana, ni aun angelica: porque las llagas y plagas, no las suelen rescebir los hõbres en las casas de sus amigos si no de sus enemigos. ¶Cosa muy nueua, y misterio muy alto toca aqui el ppheta en dezir que fue herido y aplagado, en la casa y morada de los que el fue bien quisto, a cuya causa es menester, q̃ alcemos vn poco el entẽdimiẽto, para alcançar y descubrir este tan alto secreto: porque los misterios altos no son si no para varones muy beroycos. ¶Esta demanda y esta respuesta passaron en el ara de la cruz, en ere el padre eterno que pregũtaua: y su sagrado hijo que le respõdia, el qual como no se contẽtasse de rogar por sus enemigos, diziẽdo: pater ignosce illis: sino que tambien los queria desculpar y escusar diziendo: nesciunt quid faciunt: dixole el padre. ¶Quid sunt plage iste, in medio manũ tuarum? Dixo esto a su hijo el padre, y es como si le dixera. Si dizes y afirmas o hijo mio, q̃ en tu passiõ y muerte, no son culpantes ningunos ỏstos hebreos: dime yo te ruego, quien te hizo essas tan crueles llagas, en medio de tus palmas tiernas? His plagatus sum, in domo eorũ qui me diligebant: respõdio el hijo a su padre: y es como si le dixera. ¶O padre mio eterno y bendicto, estas plagas y llagas q̃ tu ves en medio ỏ mis delicadas manos: yo las rescibi en casa de los que eran mis amigos: y pues yo holgue de rescebirlas, porque tu no huelgas de perdonarlas. Biẽ sabes, o padre mio q̃ en este mũdo, no se puede llamar injuria: si no la que se haze contra voluntad propria? Si yo muero por tu lo mandar, y por ati obedescer, y por el mundo lo auer menester por q̃ tẽgo de llamar enemigos, a los executores de tus mandamientos? Dexame, o padre mio, ỏxame vẽder cara mi muerte pues muero: ỏxame emplear bien mi vida pues la pierdo la qual dare yo por bien empleada, si perdonas a los que me la quitan, y bas piedad de los que a ti te ofendẽ. ¶Que aprouecha q̃ yo muera por los peccadores, si tu no los quieres perdonar los peccados? Tu sabes padre mio, que tu perdonando y yo padesciendo, se ha de hazer la redempcion del mũdo? Sino te satisficiesses con la muerte que padezco, y con la vida que te ofrezco, dãdo me otra vida yo te la ofresceria, y dãdo me otra muerte yo la aceptaria, porq̃ tu o mi buen padre quedasses del todo aplacado, y todo el linage humano pdonado. ¶O bõdad eterna, o charidad immensa, o clemencia nunca oyda, qual es la q̃ el buen jesu muestra en esta tã alta respuesta, pues en ella llama casa de amigos, a la que estonces era omenage de enemigos, y se ponebа escusar, a los que auia de acusar: y aun intenta de aplacar al que auia de indinar. Fulgẽcio, en este paso dize. ¶Por mas perseguidores que el hijo de dios en este mundo tuuo, nunca en su bendicta boca tomo este nombre de enemigo: lo qual paresce claro, en q̃ preguntandole su padre que a do le auian llagado y tan mal tratado, busco vn nueuo rodeo, por no dezir ni nõbrar este nombre de enemigo: queriendo mas cargar aquel hecho a sus amigos, que no confessar que tenia enemigos. ¶Como en la casa de la sinagoga solia auer muchos varones sanctos que antiguamente los tenia dios por sus familiares amigos, no quiso el bendicto señor hazer cuenta de las injurias que le auian hecho, ni de las plagas que le auiã dado los hebreos presentes, sino tener

respecto a los muchos seruicios que le auian hecho los patriarchas pas-
sados. ¶Mucho es de pōderar que en la respuesta que dio el hijo al padre, no dixo que auia sido llagado en la casa de los que estonces le amauan: sino en casa de los que le solīa amar, pues dize: in domo eorum qui me di-
ligebant, y no dize: in domo eorū qui me diligunt, y todo esto no obstante, no solo los llama enemigos, mas a-
yn dize, a su padre que le bizieron o-
bras de amigos. ¶Que es esto, o buen jesu, q̄ es esto? Si los de la casa de is-
rael fueron en otro tiempo tuyos, no les beziste tu por ventura muchas mas mercedes, que no ellos a ti ser-
uicios? Si bazes cuenta de los serui-
cios que te bizieron ba mil años los padres, porque no bazes cuenta de las llagas que te han hecho ayn ago-
ra sus hijos? ¶O buen jesu, o redemp-
tor de mi anima: que juyzio humano ni que entendimiento angelico aba-
sta ba alcançar ni ba entender, por-
que tienes mas respecto a los serui-
cios antiguos, que otros comunmen-
te oluidan, que no a tus injurias que de rezientes corren ō ti sangre como arroyos? ¶a pues dixinos arriba, quien oraua que era el hijo: a quiē o-
raua que era al padre, a do oraua q̄ era en la cruz: tiempo es ya que decla-
remos que es la oracion que oraua, y por quienes la bazia, que pues el hi-
jo de dios en passo tan estrecho se po-
ne ba orar, alguna cosa muy ardua ō-
ue a su padre de pedir.

¶Bertino dize. Estando el verbo diuino en la cruz enclauado y a-
yn ya casi muerto, teniendo con cla-
uos crucificadas sus carnes y teniē-
do sus entrañas abrasadas de amor y charidad, assi mismo oluidando, y de sus enemigos se acordando alçan-
do sus piadosos ojos al cielo, dixo. ¶Pater ignosce illis, q̄a nescīūt quid faciunt: y es como si dixera. ¶O padre mio eterno y bendicto, en pago de a-
uer yo venido al mundo, y de auer tu nombre predicado, y de auer tu yra a-
placado, y de auerte con el mundo re-
conciliado: este quiero de ti por espi-
ritual galardon por mis trabajos, que perdones a estos peccadores de bebreos. ¶Yo padre mio tēgo por bue-
no, el no me auer querido tu en el bu-
erto quando oraua por mi condescen-
der con el natural apetito de viuir, cō tal que me oyas agora que oro por ellos: porque mucho mas tengo que ellos viuan en las almas que no que yo muera en el cuerpo. ¶Pater ignos-
ce illis: pues porque ellos peccaron muero yo, y si muero es para q̄ ellos viuan: y en tan arduo caso, mucha mas razon es que tengas tu respecto a mi reziente muerte, que no a su an-
tigua culpa. ¶Pater ignosce illis: pu-
es la muerte q̄ prenalescio en el ma-
dero la tēgo yo ya aqui en la cruz cru-
cificada comigo: y siendo esto assi, muy mas justo es que tengas en mas la charidad cō que yo por ellos mue-
ro, q̄ no la malicia con que ellos a mi me matan. ¶Pater ignosce illis: porq̄ si quieres por todo rigor de justicia, castigar a estos bebreos, muy poca pe-
na les sera condennar los para siem-
pre en los infiernos: y si de otra ma-
nera lo bazes, assi como jamas se co-
metio otra maldad semejante a esta: assi jamas auras tambien empleado tu antigua misericordia, como ē per-
donar a estos la culpa. ¶Pater ignosce illis: porq̄ siendo como es mi muerte bastāte pa remediar a los por nascer y nascidos, no es razon q̄ queden de fuera estos bebreos desuenturados: mayormēte, que auiēdo sido mi san-
gre por tu consentimiento derrama-
da, justo seria, que fuesse por tus ma-
nos bien empleada. ¶Ignosce illis, o pater mi, ignosce illis: q̄ pues la par-

te injuriada q̄ soy yo perdona su injus-
ria porque no perdonaras tu padre mio, lo que toca a tu justicia? A do no ay parte querellosa, a do nadie de nadie se quexa, que tiene que ver alli la justicia? ¶Pater ignosce illis: q̄ pu-
es es llegado el tiempo, de que dize el prophet. ¶Tempus miserendi de-
us, tempus miserendi: no es justo ni razonable que prevalezca la justicia a do publicamente esta ya por ti pre-
gonada la misericordia. Si es ver-
dad como es verdad: quod misericor-
dia et veritas, obuiauerūt sibi: y que tambiē: iusticia et pax osculate sunt: para que quieres bazer justicia deste pueblo, pues dize el prophet, que la paz y la justicia se ban ya abraçado? ¶Pater ignosce illis: que pues te pido este perdon en lo vltimo de mi vida, y te lo suplico a la bora ō mi muerte: bas de creer padre mio, que me due-
ra mucho en ello: y lo que en ello me va es, que ba exemplo y immitacion mia, nadie osse en mi yglesia llamar se mi siervo, si primero no se reconci-
liare con su hermano. ¶Pater ignosce illis: que pues ya la ley vieja se aca-
ba quando dixere consumatum est: y la ley nueua comiença quando yo di-
xere el comēdo spiritum meum: no se-
ria justo, que debaxo ō ley de gracia se consintiesse ninguna ōsgracia, ni que tampoco debaxo de ley de amor se permittiesse algun rancor. ¶Pater ignosce illis: que pues en el desierto de aram, estando tu muy enojado de todo el pueblo bebreo, les perdona-
ste y reconciliaste cōtigo, no por mas de por ofrescerte moysen y aaron vn poco de encienso: porque no los per-
donaras agora, pues no ofrezco yo por ellos encienso, si no a mi mismo crucificado? ¶Pater ignosce illis: que pues por creacion son tus criaturas, por ley son tus vassallos, por redēp-
cīō mis hijos, por sangre son mis ber-
manos, por criança son mis conosci-
dos, y por doctrina son mis allega-
dos, y con mis discipulos tan empa-
rentados: porque tengo ō consentir que sean perdidos y condennados? ¶Pater ignosce illis: pues yo no vine al mundo, a que por mi cobrasses tu enemigos, si no a darte nueuos ami-
gos, y a quitar te antiguos enojos: porque de otra manera, si por ocasiō ō mi muerte, quedasse este pueblo en tu odio y ōsamor, mas paresceria por mi muerte indinarte, que no aplacar te. Si mi muerte no te aplaca, quien abastara ba aplacarte? ¶Quando tu, o mi buen padre me mandaste del cie-
lo venir y me mandaste en la cruz mo-
rir, no me prometiste: que tu yra y mi vida, mi vida y tu yra juntas se acaba-
rian en vna bora? ¶Pater ignosce illis: y cumple lo que capitulaste, y da lo que prometiste: que pues delante ti es mas cara mi vida que no tu yra, yo buelgo de fer muerto, con tal que tu quedes desenojado. ¶O oracion ben-
dicta, o plegaria sagrada, o deman-
da nunca vista, o peticion bienauen-
turada, qual fue la que tu o buen je-
su beziste en aquella postrera bora, a do mostraste muy bien por obra, todo lo que auias predicado por palabra: pues rogaste por los que te auian mu-
erto, y pediste perdon para los que te auian crucificado. Salgan oy a pla-
ça todas las oraciones que se han be-
cho en el mundo, y veremos muy ala clara que ninguna se puede ygualar con esta oracion de christo: pues na-
die basta el intento lo que el intento, ni rogo lo que el rogo, ni pidio lo que el pidio, ni avn alcāço lo que el alcā-
ço. El gran patriarcha jacob que pi-
dio a laban su suegro: si no que le die-
sse por esposa, a la hermosa rachel su hija? Las mugeres israelitas, que pi-
dieron a las mugeres egipcias, si no toda su plata y oro para alçarse les

Universidad de Deusto
Biblioteca

muy mayor dolor el verles perder, q̃ no la passion que me haze morir. Bamasceno, dize. Que fuera de los hebreos estonces si christo no dixera a su padre, pater ignosce illis: y que seria agora ỹ nosotros, sino dixesse pater parce illis?

Bernardo en vn sermon dize. Es tan alta la palabra de pater ignosce illis: que a ningun peccador se le auia de caer de la boca, ni raersele de la memoria: porque en dos cosas mostro el hijo de dios su clemencia mas que en todas las otras, es a saber: en el perdon que del padre nos saco: y en la sangre que por nosotros derramo. Sant anselmo razonandose con christo dize. Que clamas, que pides, que ruegas, que buscas, que quieres, que dizes a tu padre, o buẽ jesu que le dizes? O padre mio ignosce illis digo, quia nesciunt quid faciunt digo: y que sobre mis carnes descargue tu enojo, y que no quede cosa por reconciliarse contigo digo: porque pareceria sermi redempcion defectuosa si en alguno quedasse alguna culpa por redemir, y en ti quedasse alguna yra para nos castigar. O charidad inflamada, o exemplo espantable, o paciẽcia increyble, y o amor entrañable, qual tu o buen jesu, nos mostraste en la palabra de, pater ignosce illis: la qual tu dixiste, no en remedio de tus dolores: sí no en fauor de tus perseguidores. O bondad inmensa, o clemẽcia nunca vista, o charidad nunca oyda: qual es la que enti oy resplandesce mi buen jesu, pues fueltas a los que te atan, abogas por los que te infaman, ruegas por los que te acusan, escusas a los q̃ te matan. Que es esto, o buen jesu que es esto? Al tiempo que te está ellos blasphemando y te estan escarneciẽdo, y que está de ti mofando, estas tu por ellos orando? no te han dado aun la lançada, y das el finiquito y perdon della. Quien de todos los mortales se abalãçara a hazer lo q̃ tu hiziste, es a saber, demandar absolucion para los homicianos antes que se confessassen, y demandarles perdon antes q̃ se arrepintiessen? No quieren ellos tornarse a la ciudad, sin que primero ayas espirado: y no quieres tu morir te, sin primero auerles perdonado? Quien nunca tal vio, quiẽ nunca tal oyo, es a saber: que primero salieste el perdon de sus sagradas entrañas, que se acabasse de salir la sangre, de sus ỹlicadas venas? No te acuerdas de pedir para tus carnes sepultura: y acuerdas te de pedir para los que te crucificaron misericordia? O buẽ jesu, o gloria de mi alma: en quien sino en ti se podia juntamente compadescer, tener el alma a la boca, y el ignosce illis en la lengua? Para tu defensa no sabes abrir la boca, y para escusar a tus enemigos no sabes cerrar la? Chrisostomo dize. Solo el hijo de dios, fue el que en el ara ó la cruz, diziendo la palabra de ignosce illis: pareo, y junto, y caso en vno: la piedad y crueldad, la culpa y la misericordia, la yra y la paciencia, el odio y el amor, y el matar y perdonar. Hilario tambien dize. Con tanta razon diremos nosotros agora: vbi fũt ire tue antique, como el propheta dauid dize: vbi fũt misericordie tue antique: pues somos ciertos, que desde la hora que el hijo ó dios murio en la cruz podemos llamarle pater misericordiarum, como la sinagoga le llamaua, deus vltionum. Nadie deue desconfiar de la bondad y clemencia de christo, por malo y peccador que aya sido, cõ tal que viua y muera christiano: que pues perdono a los q̃ no querian ser perdonados, muy mejor perdonara a los que le pidieren perdon. Sant bernardo, como admirado: y

espantado, hablando cõ christo dize. O buen jesu, o dulcedumbre de mi anima, ya q̃ quieres perdonar tu muerte, porque la perdonas antes q̃ mueras? Tanto ha que te quitaron la vida, para que se te oluide tan a troz injuria, y no hagas cuenta de tomar della vengãça? Que quieras perdonar tu ofẽsa cosa es cierto que passa, mas la muerte de tu triste madre, y las injurias de tu buen padre, porque las perdonas, sin llamar a las partes injuriadas? Esta por auinagrar tu boca, esta por escarnescer tu plona, esta por alãcear tu costado, y aun esta por enterrar tu cuerpo, y poneste a rogar por el pueblo maldicto? Ruegas por los que te estan crucificando, y no te acuerdas de los que estan cabe ti llorando? Ya que te compadesces de las culpas de la sinagoga, porque no te apiadas de las lagrimas de tu madre bendicta? Lo de suso es de bernardo. Cipriano de passione domini, dize. Todo se te acabo, todo te desamparo o buẽ jesu en el ara ó la cruz, si no fue la paciencia conque çufrias los tormentos, y la charidad con que perdonauas a los enemigos: pues maldiziendo te ruegas, blasphemãdo te oras, escupiendo te callas, acusando te escusas, y no perdonandote perdonas? O entrañas de bondad, o coraçon de piedad, qual es el tuyo, o redemptor mio: pues auiendote los hebreos dado licencia, para que tomasses dellos vengança: diziendo, sanguis eius super nos: no solo no vsaste de la tal licencia, mas ayn te apartaste de la demanda, y les perdonaste alli tu injuria. O quã contrarias son entre si: la palabra de sanguis eius sit super nos, y la palabra ó ignosce illis: pues por la vna piden los hebreos a dios ser castigados, y por la otra pide christo a su padre que sean perdonados: de manera q̃ la sangre de christo que ellos piden ser contra ellos, pide el hijo de dios que sea para ellos. Abertino dize. Que has cõ los hebreos, o buen jesu, que has con los hebreos y sayones? Ellos andan por condenarte y tu por saluarlos: ellos a te acusar y tu a los escusar, ellos a pylato que te condenne, y tu a tu padre que los perdone: ellos a dezir crucifixe, crucifixe, y tu a dezir, ignosce, ignosce? En la hora q̃ el hijo ó dios oraua en la cruz a su padre, y por otra parte oravan tambien los hebreos a pylato, muy gran contienda auuo, entre la justicia y misericordia ó dios: porque la justicia dezia que se oyesse la oracion de sanguis eius sit super nos: y la misericordia dzia que no se oyesse, sino la de pater ignosce illis: mas al fin diosse por sentencia: que prevalesciesse la clemencia, y no tuuiesse alli parte la vengança. Sãt buenaventura, dize. Quien no se enternesciera, y quien no se enamorara, de ti o buen jesu, verte dezir a tu padre: padre mio perdonalos: y no dezir, padre mio examinalos, y ver que das sin que te pidan, condesciendes sin q̃ te rueguen, amaynas sin q̃ te importunen, y perdonas sin que se emmienden? Sãt augustin dize. Misterio es tan alto, y sacramento es tan abscondido ver que el hijo de dios, los solto la injuria con clemencia, y no les demando su crimen con vengança, y que prevalesce la oracion del pater ignosce illis: contra la del sanguis eius sit super nos que si se puede contar no se dexa entender.

Capitulo. iiij. De muchas y muy altas condiciones que tuuo la oracion ó, pater ignosce illis, y de como en nuestras oraciones nos conuiene immitarlas.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Am clamore valido ⁊ lacrimis offerens preces et supplicationes, exauditus est, p̃ sua reuerencia: dize el apostol: en la epistola ad hebreos cap. v. como si dixera. Estando el hijo de dios crucificado en el arbol ō la cruz hizo a su padre muchos ruegos, y requestole con muchas suplicaciones, orando a grandes bozes, y derramā do delāte ōl muchas lagrimas. Fue esta segunda oracion del padre eterno bien oyda, y a su diuina clemēcia muy acepta: lo vno porque era la persona del que oraua persona de gran reuerencia, y lo otro porq̃ la oracion que hazia se fundaua en piedad y clemencia. Bien paresce que era de altos quilates el que oraua, y que era muy valeroso aquel a quien oraua, y que era ō mucho merito aquello que oraua, y que era muy enxēplar la manera que en el orar tenia: pues tan altas condiciones pone aquel apostol de la oracīō que chr̃isto en la cruz hazia: dela qual por mucho que se diga quedara mucho mas que ōzir. Dize pues lo primero, que ōraua x̃po en la cruz con vna sola boz: pues dize cum clamore: y que aquella boz fue muy alta pues dize valido: y que vino aquella cō lagrimas pues dize lacrimis: y que juntamente la hazia ⁊ a su padre la ofrecia: pues dize offerens: y q̃ la calidad de la oracion era orar y suplicar, pues dize, preces et supplicationes: y que en el punto que fue hecha, fue de su padre oyda, pues dize, exauditus est pro sua reuerēcia. Muchas y muy altas condiciones toca aqui el apostol de la oracion que el hijo de dios hizo en la cruz, las quales con summa aduertencia se deuē notar, y con gran diligencia las conuiene immitar: porque a faltarnos vna condicion dellas, mas sera bozear q̃ no orar. Theophilo sobre el apostol dize. Dezir el apostol que aun tono y cō vna boz sola, oraua el hijo de dios en la cruz, es dezir, que de todo su coraçon, y de toda su voluntad a dios y no a otro la ofrescia y dirigia: q̃ para dezir verdad, aquel reza y ora cō muchas bozes: que tiene su coraçon diuidido en muchas partes. Dezir tābien el apostol, que quando chr̃isto oro en la cruz, que oro con boz alta y sonorosa, es querernos dar ha entēder la grande voluntad con que oraua y la mucha deuocion conque aquella tan alta oracion hazia: porque ninguna cosa se pide a bozes, q̃ no sea por abundancia de amor, o por sobra ō dolor. Ambas a dos cosas constreñian a chr̃isto, que orasse en la cruz a bozes y gritos, es a saber: el grāde amor q̃ tenia a sus enemigos, y el sobrado dolor q̃ tenia en sus miēbros. Theophilato, dize. Dezir el apostol, q̃ el hijo de dios, en el ara de la cruz ofrescia: preces y suplicationes, es dezir y declarar: que la oracion ō pater ignosce illis, se estendia a buenos y a malos: ō manera que por los enemigos oferebat preces, para q̃ los perdonasse la culpa, y por los amigos oferebat oblaciones, porque los cōfirmasse en su gracia. Como el hijo ō dios era señor de todos y moria por todos, assi oro y rogo en la cruz por todos: porque si tenian necessidad los malos de que les ayudasse a leuantar, tambien la tenian los buenos, para que no les dexasse caer. Anselmo en sus meditaciones, dize. Dezir el apostol, que no se contenta el hijo ō dios de orar cō deuocion, sino que a su proprio padre ofrescia la tal oracion es querernos dar a entēder, que por la salud de todo el mūdo, ofrescia sus dolores en recompensa, su vida en satisfaciō, su persona en premio, su sangre en p̃cio, y su anima en sacrificio. De ponderar tambien es que la bendicta oracion de pater ignosce illis, no la hizo el hijo de dios, estando assentado sino en pie, no suelto sino atado, no entre dientes sino a bozes, no riendo sino llorando: y lo que mas de admirar es, que las palabras de la oracion fueron pocas, y las lagrimas con que las baño fueron muchas. O buē jesu, o suauidad de mi anima, y quiē fuera digno de hallarse al pie de tu cruz para ver como la sangre te corria de las espinas, y las lagrimas te manauan de los ojos: por manera que en vna mesma hora y momento, regauas la tierra con lagrimas, y rōpias los cielos con sospiros. O palabra sagrada, o oraciō bienauenturada, la ō pater ignosce illis: pues por el hijo de dios fue compuesta, en la ara de la cruz fue hecha, con sospiros de dios fue acompañada, con sangre de chr̃isto fue lauada, y que cō lagrimas el redemptor fue ofrescida. Mas dado caso que el hijo de dios pidio a su padre la cosa mas ardua que jamas nadie le pidio: es a saber, el perdō de su muerte prescios, eran tantas las lagrimas que derramaua, y era tan grāde el amor con que lo pedia, que si cosa mas ardua se pusiera a le pedir nunca su padre se la pudiera negar. Basilio, dize. O quan gran mal nos deuen acarrear los peccados, pues para altuiarnos y sacarnos perdō dellos, le fue necessario a chr̃isto, ofrescerle a su padre preces, presentarle oblaciones, pedirselo a bozes, consentirse desangrar, y ponerse a llorar: de manera, que tu o mi buen jesu a peso de sangre y lagrimas, cōpraste mis grandes culpas. La forma y manera, que hemos de tener en el orar por nuestros peccados nos enseño el señor quando oro en la cruz por sus enemigos: es a saber, derramando sangre de sus miembros, y corriēdo lagrimas de sus ojos. Llora el hijo de dios, en la oracion que haze por sus enemigos, y no has verguēça tu de tener rey ⁊ hablar quando oras o rezas algo por tus peccados? Ya que en la oracion te faltan las lagrimas, dime yo te ruego, porque te sobran las palabras? El glorioso bernardo, dize. Mas paresce que burla, que no q̃ ora, el que juntamente se ofresce a orar y se pone a parlar: porq̃ si no estas atento a lo que oras, tampoco lo estara el señor a lo que le pides. Defecerūt pre lacrimis occuli mei: dize bieremias en sus lamentaciones, como si dixera. Tanta fue la compassion q̃ tuuo de ver llevar captiuo a todo el pueblo judayco a babylonia q̃ de puro llorar perdieron mis ojos la vista. Hugo sobre estas palabras dize. No ay mayor indicio de estar vno en charidad verdadera, que tener gran cōpassion de la miseria y pena agena, y de aqui es, que primero son llorados los malos de los buenos, que no de sí mismos, lo qual acontescio a chr̃isto en la cruz: el qual lloro primero por los peccados de sus enemigos, q̃ no lloraron ellos por sus delictos proprios. Cosa es muy natural a los varones escogidos, llorar y gualmente los peccados agenos como llorar los suyos proprios: porque condicion es de la charidād chr̃istiana, tomar tanto pesar de que su hermano se pierda como plazer ō que el mismo se salue. Uno ō los altos priuilegios que los buenos tienen es, en q̃ assi como merescen por el plazer que toman del bien que a los buenos haze, assi tambiē merescen por el pesar que toman del mal que a los malos viene: de manera, que el varon justo, de qualquiera conuersacion saca para sí algun prouecho. Lo de suso es de hugo. Quien

duda, no ser muy mayor el plato que el hijo de dios en la cruz bizo, que no el que bieremias en el monte de sion compuso? Agora esta por saber q̃ bieremias lloro por vn pueblo solo, y q̃ el hijo de dios lloro por todo el vniuersomũdo? Bieremias no lloro mas de lagrimas de los ojos, mas el hijo de dios, lloro de los ojos lagrimas, y de las venas sangre, y mas y allen de desto, bieremias solamẽte se quexa que de llorar perdio la vista: mas el buen jesu no solo llorando perdio en la cruz la vista, mas aun la vida p̃pria. O buen jesu, alegria de mi anima, que paciencia abasta, ni en q̃ justicia cabe, ser yo el que cometio las culpas, y ser tu el que derramas las lagrimas? No te contentas con bieremias hazer fuentes de lagrimas a tus ojos sino que tambien hazes arroyos de sangre a tus venas? Cõ tantos sospiros como de tu coraçon salen, cõ tantos dolores como tus miembros sufrẽ, cõ tantas lagrimas como de tus ojos corren, y con tanta sangre como de tus venas mana, quiẽ no te cõcedera lo que le pides, y quien no aura compassion de lo que padesces? O quien pudiesse dezir cõ bieremias: defecerunt pre lachrimis oculi mei: porque la mejor suerte que me podia caber era, q̃ de emendar mis culpas, se recuperasse mi anima, y de llorar muchas lagrimas se me perdiesse la vista.

Capitulo. v. Porque

el padre no respondio a su hijo, q̃ndo oro por los enemigos, y todá se aqui pũtos muy dilicados.

Cogitastis vos malum ỏ me set deus vertit illud in bonũ ego pascã vos et parulos vestros. Muerto en egipto el gran patriarcha jacob como quedassen todos sus hijos so el poder y al querer de su hermano joseph, teniendo temor que el se acordasse ỏ como ellos le auian vẽdido a los recueros de egipto, y que se acordaria de vengar aquel peccado, dixo les el buẽ joseph estas palabras. Vosotros hermanos mios, pẽsastes que me hazia des grãde mal y bizistes me muy grã bien: porque el vosotros venderme fue ocasion de yo venir a prosperar y a toda egipto mãdar: de manera que la summa bondad del señor, vuestra biel torno en miel, y vuestra põçoña, conuertio en triaca. No ayays temor ni tẽgays sospecha de que yo me vẽgue de aquella injuria, ni que me satisfaga de aquella afrenta: antes tẽgo voluntad de mirar mucho por vosotros y de dar ỏ comer a vuestros hijos. Para los que son curiosos en la escriptura sacra, no ay neccessidad de exponerles esta tan gloriosa figura, pues en el buen jesu se cumplio toda ella al pie ỏ la letra. Esto pues no obstante toda via diremos en ella vna palabra, para que todos vean, quan bien corresponde, la verdad a la figura, el espiritu a la letra, la experiẽcia a la ppbecia: y lo que se propbetizo, a lo que despues passo. Que significaua el ser embidiado el sãcto joseph ỏ sus propios bermanos: sino que el hijo de dios auia de ser mal quisto ỏ todos los bebreos? Quien como joseph, fue a los y sinaelitas vendido, sino fue el bendito jesu, que tambien fue por dineros comprado? Quiẽ como joseph fue bechado en la carcel, por no querer adulterar con su ppria ama: sino fue el hijo de dios, que fue condenado a muerte, por no consentir peccar a la sinagoga? Quiẽ como joseph, pdono el bomicidio a sus bermanos: sino fue el hijo de dios: el q̃l no se cõtento con perdonar a sus enemigos, sino que tãbiẽ rogo por ellos

a su padre? De mas alto precio fue el perdon que christo bizo ỏ sus enemigos: que no el que joseph bizo de sus bermanos: porque sin ninguna comparacion es muy mayor mal, el quitar a vno la vida que no el vẽderle la persona. O quan bien podra dezir el hijo de dios a los bebreos que le mataron: vos cogitastis de me malum, set deus vertit illud in bonum, pues pensando ellos que juntamente se le acabana en la cruz la vida, y en la tierra la potencia: a su pessar y ỏ spessar, resuscito al tercero dia: y como a otro joseph le fue dado el señorio del cielo y de la tierra. Vosotros, o bebreos cogitastis de me malum quando me quitastes la vida, mas el bendicto de mi padre, vertit illud in bonum, quãdo juntamente se acabo mi vida, y se sepulto la sinagoga, y se principio la yglesia. La glosa sobre estas palabras dize, Con mucha ocasiõ y no cõ menos razon, pueden dezir los buenos a los malos, los injustos a los justos, y los perseguidos a los persiguidores: vos cogitastis de me malum, set deus vertit illud in bonum, pues pensando que los abatian los sublimauan: y pensando que los infamauan, mas los afamauan: porque mucho mas bien bizo el tyrano berodes en hazer a los innocentes niños ỏgollar, que no en mandarlos criar. Augustino en sus confessiones dize. Jamas en el mundo se bizo ni aun se bara otro tan grande mal, como fue matar a christo: ni jamas se bizo ni se bara otro tan gran bien como el que se saco de la muerte de christo, que fue la redempcion de todo el mundo: de manera que nunca dios permite ningun mal, sin q̃ del no se saque algun biẽ. Cipriano en el libro ỏ martiribus dize. Si el demonio te tẽtare, si la carne te inquietare, y si el mundo te aborresciere: jacta cogitatum tuũ in domino: porque dado caso que los malos y tyranos: cogitent malum de te, ten firme esperãça: quod deus vertet illud in bonum, pues el mal christiano sale de la tribulacion bostigado y no emmendado, mas el que es bueno y virtuoso, sale castigado y mejorado. Los descomulgados bebreos: cogitabãt ỏ xpo malũ, q̃ndo al pie de la cruz le ỏzian. Vach qui ỏstruys tẽplũ ỏi, mas el hijo ỏ dios cõuertit illud in bonum, quando dezia: pater ignosce illis, de manera que la prisa q̃ ellos se dauan a le maldezir y denostar, se daua el buen jesu, a los bẽdezir y por ellos rogar. Es aqui agora de ponderar, como se pueden compadescer en vno, dezir por vna pte el apostol sant pablo, que el hijo ỏ dios fue de su padre oydo por su grã reuerencia, y por otra parte sabemos que no le respondio alli palabra ninguna. Cosa es muy cierta que en el ara de la cruz dixo a grandes bozes el hijo de dios a su padre: pater ignosce illis, mas basta oy por oyr esta la respuesta de ego ignosco illis, a cuya causa nos sera necessario, cortar algo ỏ lgada la pluma, para dar razon desta tã escrupulosa duda. Para entendimiento ỏ sto base de presuponer, que en las demãdas que algunas vezes bazian al hijo ỏ dios, quando no queria bazer lo que le rogauan, respondia luego por palabra: mas quando queria condescender, a lo que le pedian con obra y no les dezia palabra. Destas dos cosas tenemos exemplo en los zebedeos sus primos, a los quales respõdio: nescitis quid petatis. Y q̃ndo el grã baptista embio a preguntar a christo es tu qui venturus es, no respondio palabra a la embaxada, mas de gusto comenco luego delante los embaxadores, tantos y tã altos milagros, que conosciero bien en ellos ser el mexias que esperauan los bebreos.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Quãdo los arrendadores de capharnaum dixeron a jesu christo, que por que no pagaua el didrama, que era el tributo real, por vna parte no les respondio palabra, y por otra parte embio a sant pedro a la mar, y de lo que alli pesco el discipulo, pago su tributo el maestro. Aplicando pues lo dicho a nro proposito la magnificẽcia que christo hizo con los discipulos ó sant juan, y con los arrendadores de capharnaũ, de aquella vso el padre cõ su proprio hijo en la cruz, no le respondiendo al pater ignosce illis con palabras sino ó hecho con obras, perdonando a los malos la culpa, si en algun tiempo se quisieren doler ó su peccado y hazer penitencia: y confirmando a los buenos en gracia.

Ẽ da sobre sãt lucas dize. No fue vana ni en vano hecha, la oraciõ del hijo ó dios en la cruz: pues en meritos del que oraua, y de lo que oraua fuerõ y son oydas todas nuestras oraciones: y por esso dize el apostol, quod offerebat oblationes et preces: porque en nombre de todos oro, y lloro por todos. Bernardo dize. O buẽ jesu o gloria de mi alma, que me falta si tu no me faltas, y que no tengo si a ti solo tengo: Tengo te, o mi buen jesu, tengo te pues soy parcionero en tus oraciones, tengo parte en tus lagrimas, soy el deposito de tus dones soy el sucessor de tus dolores: y aun soy el heredero de tus sudores. Bamascẽo en este passo dize. Cõformeme al apostol. Exauditus est pro sua reuerencia, el bendicto jesu en el arbol de la cruz, pues en meritos del pater ignosce illis, dixo luego alli el centurio, vere hic erat filius dei. y dixo tãbien el ladron, domine meméto mei. Fulgencio dize. En virtud de quien sino de la oracion de pater ignosce illis, luego dende a pocas horas que fue por christo dicha, los vnos percutiebant pectora sua: y los otros dezia bic homo justus erat. En meritos de esta sanctissima oraciõ, conuertierõ los apostolos tres mil hombres en vn dia, y otros cinco mil é otro dia. Por auer el hijo de dios sacado perdõ para la descomulgada sinagoga, fue el glorioso sant estcuã baptizado, el diuino paulo conuertido, y el buẽ sant mathia al apostolado llamado. Ẽ suto va de la oracion del huerto a la oracion de la cruz, ca en la vna sudo sangre, y en la otra derramo lagrimas, en la vna pidio ser le quitado el calicẽ amargura, y en la otra pidio perdon para la sinagoga: y lo que pedia el buẽ jesu para si le fue negado, y lo que pedia para otros le fue concedido. De manera que mas piedad tuuo su padre, de las culpas de aquel pueblo, q̃ no de las carnes de su proprio hijo. O bondad immẽsa, o charidad infinita, esta tu hijo en el huerto solo esta postrado en el suelo, esta agonizado como hõbre ya oleado, esta por sus poros de sangrando se todo, esta tres vezes por si mismo orãdo y no le quieres oyr si quiera vna, y quando ora por los enemigos, le oyes a la primera palabra? Porque no le cõcedes lo q̃ te pide, pues rogando en la cruz por los sus enemigos no te llamo mas de padre: y rogando por si mismo en el huerto te llamo padre mio, que es palabra dulce y ó hijo regalado? El glorioso hieronimo dize. Que seria de nosotros si la palabra de pater ignosce illis, no la repitiesse christo cada dia a su padre alla en la gloria? Vna sola vez dixo christo: pater ignosce illis por sus enemigos, y millones ó millones la dize en el cielo por sus christianos: porq̃ assi como nosotros no cessamos de peccar: assi el hijo de dios, no para de por nosotros rogar. Sanct estcuan no vio a christo assentado cabe su padre, sino en pie, y el

para

para que fue: en que al punto que sãt estcuan se hinco de rodillas ha orar por sus enemigos, tambien se leuanto luego christo ha interuenir al padre por ellos: de manera que la oracion que aca sant estcuã hazia, luego el buen jesu a su padre la presentaua Mucho es aqui de ponderar, que no dixo christo domine ignosce illis, si no pater ignosce illis, a causa q̃ este nombre de señor es nombre que espãta, mas este nombre ó padre, es nombre de alegria: y de aqui es, que quãdo vno a otro llama padre, paresce q̃ le obliga ha bien le responder, y a cosa que le pida no se la negar. En las diuinas letras ha cada passo se topara, que quando dios estaua sañudo y enojado contra los hebreos siempre dezia: ego dominus qui et loquor vobis: mas quando los queria alagar y con ellos se regalar siempre les dezia: ego ero illis in patrẽ: es a saber, que les haria obras ó padre piadoso, y no de señor riguroso. Quando el padre de las compañas dize a su criado, venid aca señor, señal es q̃ esta del enojado, mas quando le dize, llegaos aca hijo, señal es que se tiene del por seruido. De manera, que esta palabra: pater, trae consigo amor: y esta palabra domine, trae consigo temor Todas las vezes que el hijo de dios queria hazer alguna oracion muy alta, o pedir a su padre alguna merced muy ardua, si empre començaua su oracion en pater, diziendo: pater mi, o pater juste, o pater sancte: teniẽdose por dicho, que llamando a dios padre no le negaria nada, como ha hijo Abertino dize. Si el buen jesu començara su oracion, en domine, como la començó en pater, paresciera querer inuocar la justicia y potencia, y no la voluntad y clemẽcia: de manera que en dezir pater, quiso dezir que no los juzgasse como señor de justicia: sino como padre de misericordia. O abismo de bondad, o entrañas de charidad, que otra cosa quieres dezir, q̃ndo en el principio de tu oracion dizes esta tan dulce palabra de pater, sino q̃ ante todas cosas, les das a tus enemigos por padre, al q̃ es tu proprio padre! Que ygual bondad, ni que semejante charidad puede ser en el mũdo como la tuya, pues siendo tu el ofendido y querelloso, les diste a tus enemigos por padre piadoso, al que les auias de dar por juez riguroso: Sea pues la conclusion de todo, que quando el hijo dixo a su padre: pater ignosce illis, juntamẽte le rogo que les perdonasse a sus enemigos los peccados, y que luego alli los tomasse por hijos.

Capitulo. vj. De como christo oro en la cruz por sus enemigos, cõ mas efficacia que no oro en el huerto por si mismo pues la vna oracion fue con condicion, y la otra no.



Supra dorsum meum, fabricauerũt peccatores, et prolongauerunt iniquitatẽ suam. Palabras son estas ól rey dauid ẽ el psalmo. cxxviij. dichas en nombre del hijo ó dios, y es como si dixera. No se que hize contra ti, ni que es en lo que te ofendi, o madre sinagoga, pues desde mi niñez me contradixiste, desde que fui hombre me persiguiste, desde q̃ te comence a predicar, me infamaste: y en lo mas dulce de mi vida me crucificaste. No es nada esto, o madre sinagoga, no es nada esto, en comparaciõ, que todos tus peccados cargaste sobre mi: hõ

Universidad de Deusto
Biblioteca

bzios, no auiendo ellos perdido su inocencia, ni auēdo cometi hecho ninguna injuria. Supra dorsum meū fabricauerunt peccatores: pues adam echo sobre mi su inobediēcia, eua su muger su gula, chaym su hijo el omicidio, el rey dauid el adulterio, el tirano roboan la ydolatria: y toda la synagoga su malicia. No es por ventura verdad, quod supra dorsum meū fabricauerunt peccatores, pues los pecadores de hebreos cometieron las culpas, y huuo yo de pagar por ellos las septenas? Casiodoro sobre los psalmos dize. Bien quisieran los hebreos cargar ambos a dos hōbros ō christo: es a saber, echarle acuestas la culpa y la pena: mas el buen jesu, tomo sobre sí la pena como redemptor, y no se cargo la culpa como peccador. Sant augustin dize sobre sant juan. No se queya el hijo de dios que le cargaron los dos hombros sino solo el vno, pues dize, supra dorsum, aunque sus enemigos le quisieran cargar ambos, matando su humanidad y escureciendo su vnjnidad, maculando su fama, y impidiendo su doctrina: mas el gran redemptor solamente les consintio que le cargassen la pena y le quitasse la vida. Basilio, dize. Sobre el vn hombro ō christo fabrican los pecadores, quando no ay mas bondad en ellos, ō tener el solo nōbre de christianos: y sobre los dos hombros fabricā los varones justos quando juntamente son christianos y son virtuosos. Agora tienes por saber hermano, que en la ley de christo no abasta llamarse vno christiano, sino que lo ha de ser tambiē de hecho: Sobre el vn hombro de christo fabrican los pecadores, quando struen a dios con solo el desseo, y struen al mūdo con todas sus fuerças: lo qual es mas camino para se condennar, que no para se saluar: porque en la ygle-

sia de dios muchos se condennan cō buenos desseos, y no ninguno cō buenas obras. Supra dorsum meum fabricauerūt peccatores, se queya christo ō los maldictos hereges, los quales hazē su edificio sobre vn hombro de christo solo, quando le confiessan ser solamente hombre puro: lo qual es gran maldad y falsedad: porque juntamente es tā verdadero dios como verdadero hombre, y verdadero hombre como verdadero dios. Las quexas que christo tiene de la synagoga no parā en esto si no que dize mas adelante. Et prolongauerunt iniquitatem suam, y es como si dixera. No te contentaste, o ingrata synagoga cōgrer imputar a mi tu culpa y hechar me tambien acuestas toda tu pena: si no que bas prolongado tu maldad, y perseueras aun en tu infidelidad añadiendo peccado a peecado, malicia a malicia, embidia a embidia, y ydolatria a ydolatria. Quando los ōs comulgados hebreos, prolongauerunt iniquitatem suam, sino quando al pie de la cruz no solo no les peso de auer a christo crucificado, sino que tambien les peso de verle resuscitado? Bernardo dize. Muy gran razō tiene christo en dezir que los hebreos prolongauerunt iniquitatem suam, pues al tiempo de su passion, por vengar mas sus malignos coraçones, y por atormentar mas los sagrados miembros de christo, bolgaran ellos que fuera mayor aquel dia, y que le durara a christo mas la vida. Era tan immenso el odio que aquellos maluados tenia con christo, que por vna parte no veyan la hora que verle ya espirar, y por la otra parte no se veyan hartos de injurias le hazer: de manera que si le crucificauan con las manos, le crucificauan tambien con los coraçones. Muy gran compassiō es ō tener al pueblo judayco, el qual

basta la fin del mūdo, prolōgauit iniquitatem suam pues conforme al dicho del apostol, nūca la synagoga sera del todo alumbrada, basta que toda la gentilidad sera conuertida. No solo ō los hebreos mas aū de muchos christianos se puede oy dezir, quod prolongauerunt iniquitatem suam: los quales en lugar de se yr mejorando, se van cada dia mas empeorādo: de manera que son como los ydropicos, q̄ quanto mas beuen tienen mas sed, ansi ellos quanto mas peccā, tienen mayor apetito de peccar. Si con mucha razon dize christo de los hebreos que contra el prolongauerunt iniquitatē suam, con tāta razon pueden ellos dezir de christo, que el en ellos prolōgauit misericordiam suā: pues tanta prisa se daua el en alcançarles el perdon, quanta se dauan ellos en la passiō. Anselmo en sus meditaciones dize. Que seria ō mi o buē jesu que seria ō mi, si como añado cada dia maldad a maldad, pero ya si prolongo iniquitatem meam: no añadiesses tu bondad a bondad y prolongasses sobre mi misericordiam tuā? o buen jesu o consuelo de mi alma, ō quien como de ti se puede dezir con verdad que prolōgasti misericordiā tuam: pues en el arbol de la cruz juntamente estauas alli como oleado boquicando, y estauas a tus enemigos perdonādo? Dado caso que cada dia yo prolongo iniquitatē meam: y que cada momento tu prolongas misericordiam tuam, toda via muy mas adelante tu bōdad que no mi maldad: porque ō otra manera, muchos dias ha que sabria mi triste anima, a que sabia tu rigurosa justicia. Cipriano ō passione dñi, dize. Mucho ademas prolongauit misericordiam suam, el hijo de dios, pues no dixo en su oracion, pater si vis ignosce illis, sino q̄ absolutamente dixo ignosce illis, no

pidiendo el perdon a su padre con cōdicion si quisiesse, si no que determinadamēte luego alli ō hecho los perdonasse: y esto no por rigor ō justicia a ellos deuida, sino por sola la clemēcia de quien por ellos rogaua. Mira pues, o anima mia, mira con quanta mas eficacia ruega el hijo ō dios en la cruz por ti, que no rogo en el huerto por si: pues alli dixo, pater si vis trāsfer at a me calix, mas en la cruz no dixo. Si vis ignosce illis sino pater ignosce illis. De manera, que lo ō su passion paresce remitir a su padre ba q̄ a su voluntad lo prouea: mas el perdon de sus enemigos quiere que luego se baga. Que es esto, o buen jesu, que es esto? Si mostras o no mostras paresce q̄ quieres q̄ tu padre lo pōga en consulta diziēdole, pater si vis. Y si perdonara, o no perdonara aquel pueblo maldicto, no assi mostraras q̄ le das lugar a que piense en ello, sino q̄ luego alli sea pdonado? Gregorio en el pastoral dize. Dezir el hijo ō dios a su padre. Pater ignosce illis, y no le dezir, pater si vis ignosce illis: es āgrernos dara entender, q̄ el perdō y reconciliacion que hizieremos con nuestros enemigos sea tan entero y de buen coraçō hecho, que no les boluamos jamas la cara, ni les neguemos por ninguna cosa la habla. Hugo de arra anime dize. No llamaria yo perdon christiano, al que debaxo de alguna condiciō perdona a su enemigo, diziendo, que no le hable palabra, o q̄ no passe por su puerta, o q̄ no more en su republica: porque nuestro redemptor no saco ninguna condicō en el perdon de su passion.

Es tambien mucho de ponderar, que no dixo el hijo de dios en la cruz: pater ignosce illi, sino dixo pater ignosce illis: es a saber, que no pidio perdon para vno solo en particular, sino para todo el mundo en gene

Universidad de Deusto
Biblioteca

ral: de la qual palabra se puede inferir, que pues ruega por todos, en todos deuia auer pecados. Teophilo sobre sant juan dize. En dezir christo padre perdonalos: y no dezir perdonale: dio muy grã esperança a todos los peccadores, a que serian del perdonados: pues de su redempcion, ni de su perdon, a nadie oluida, a nadie alança, a nadie desecha, ni a nadie dexa de fuera: rogando a su padre, q̃ a todos alcance su perdon, y tengan todos parte en su passion. Si como el hijo de dios dixo a su padre, padre perdona los: dixera padre perdonale: pusiera a toda su yglesia en rebuelta: y a todo el mũdo en cõfussiõ: sobre atinar, quiẽ era el cõdẽnado, y sobre saber quien era el perdonado. Solo el hijo de dios fue, el que a si solo permitio q̃ acusassen: porq̃ de quãtos en su muerte fueron culpantes, a nadie cõsintio acusar, ni a nadie dexo de perdonar. Rabano sobre sant matheo dize. Quando el hazedor ỹl mũdo estaua colgado ỹ la cruz, si como dixo padre perdonalos, dixera perdone, no supieramos si perdonaua a judas q̃ le vendio, o ba herodes que del burlo, o a pylato que le cõdenno, o a sant pedro que le nego, o a cayphas que del blasfemo. y dize mas adelãte. La causa porque christo dixo a su padre, perdonales: y no dixo padre perdonale, fue porque es el buen señor tan largo en el dar, y tan generoso en el perdonar, que jamas sabe perdonar algun peccado solo a solas, si en el pecador quedan otras culpas abscondidas. Los hombres vãdoleros y enemistados, suelen pdonar a vnos de sus enemigos y no ba otros: mas el hijo de dios no lo hizo por cierto assi, sino q̃ a todos juntos quiso redemir, y a todos juntos quiso perdonar. Mo dixo sant juan de christo, ecce quitollit peccatum mundi, sino q̃ dixo. Ecce qui tollit peccata mũdi. Mi dixo a la magdalena. Remittitur tibi peccatum, set remituntur tibi peccata tua. De manera que en caso de peccados, no sabe dios otra cosa hazer sino del todo dissimularlos, o del todo pdonarlos. El glorioso sant hieronimo dize. Mũca de la boca del hijo de dios oyo nadie dezir: yo te perdono tal peccado/ o tal, sino que siempre dezia yo te perdono todos los peccados: y ỹ aqui es que orando en la cruz al padre no dixo padre perdonale, sino que dixo padre perdonalos: porque le parescia a el que segun era de tãto valor la sangre que el derramaua, eran aun muy pocos por los q̃ el moria. Aunque moria por ausentes y presentes, por los vinos y por los muertos, por los passados y por los venideros, por justos y por peccadores, con sola vna gota de sangre q̃ derramara millares de mũdos con ella redimiera: y siendo esto assi: porque auia ỹ emplear su sangre ẽ vno solo pues sobraua para todo el mundo? Mo estuuo el hijo de dios altercando ni regateando cõ su padre, sobre tanta mas tanta sangre te dare porque los perdones, queriendonos dar ỹ entender q̃ el perdon q̃ bazia su padre de todos los peccadores muy biẽ se lo pagaua, y aun repagaua: porq̃ al fin al fin todos los peccados del mundo podian se contar, mas el precio de la sandre de christo no se podia apresciar. O buen jesu, o esperança de mi anima: si en fauor ỹ los grãdes peccadores dixisti, pater ignosce illis: porq̃ no dizes en fauor de mi tã grã peccador: pater ignosce illi? Si los hebreos te fuerõ ingratos ỹ los milagros q̃ obraste entre ellos, no te be sido yo mas ingrato ỹ los beneficios de ti rescebidos? Si rucgas por los israelitas q̃ vna sola vez temataron, porq̃ no ruegas por mi que cada dia te mato? Mo te mato yo por vẽ-

tura cada dia y cada hora, pues tantas vezes te crucifico quantas vezes contra ti pecco: pues los peccados q̃ está por todos ỹramados se ballan en mi juntos, porq̃ no dizes, pater ignosce illi: como dixiste, pater ignosce illis? Di pues, o mi buẽ jesc, di a tu padre: padre perdonale ba este peccador, pues tãto mas reluziera en mi tu misericordia, q̃nto es muy mayor que la de todos mi culpa y ofensa.

Capitulo. vij. De como dios es agora mas piadoso, que lo era en otro tiempo. Y por que christo quando dixo a su padre, que perdonasse a sus enemigos, no dixo que los perdonaua el tambien.

Onam contra te, omnes abominationes tuas et non parcet occulus meus super te. Palabras son estas del gran dios de israel dichas cõ mucha saña y enojo a los del pueblo israelitico por boca y predicacion del sancto prophcta ezechiel en el capitulo. vij. como si dixera. Estoy de ti, o sinagoga tan enojado, y bete ya tãtas vezes perdonado, que estoy determinado de sacar a publico todas tus maldades, y no te perdonar ni sola vna dellas: porque assi como a la emmienda sucede la misericordia: assi a la obstinacion sucede la justicia. Antes que el hijo de dios viniesse a tomar carne humana: muy mas abezado estaua dios a vsar de su justicia que no ỹ su misericordia: pues en todo el discurso de la vieja ley: fueron infinitos los q̃ castigo, y muy poquitos los que perdono. y porque tenemos el negocio desde el principio ỹl mundo: dime yo te ruego, que castigo hizo en nuestro padre adam y en su muger eua, no por mas de por que comieron de la fructa vedada? Mo condenno al triste de chaym por el omicidio que cometio cõtra su hermano, ba que perpetuamente anduuiesse por todo el mundo vagueando y con su propria cabeça temblando? Quien es el que ignora, auer dios abogado a los del diluuio por el peccado de la luxuria: y a los de sodoma auer hundido, por el peccado de la sodomia, y a los de datham y autron, auer la tierra tragado, por el peccado de la embidia? Al hebreo que absscondio del saco de hierico vna barrilla de oro, y al otro israelita que cogio vnas serojas en sabado, no mando dios a moysen y a josue, que fuera de los reales los sacassen y alli los apedreassen? Quando phinees mato al hebreo, que tomo cõ la muger madianita, no mando dios que a todos los juezes y capitanes ỹl pueblo fuessen alli luego ahorcados sin ser oydos, porque auian cõsentido que las mugeres de los paganos, bablassen cõ los hebreos? Mo acaba hieremias de llorar la cruel captiuidad de babylonia de la qual dize. ij. capitulo. quod destruxit et non pepercit. Esa saber, que mando el señor assolar y ỹ struyr a todo el reyno, sin pdonar ni sin se compadescer ỹ ninguno. Quãdo el señor mando al rey saul que fuesse a tomar el reyno de amaleeh, dio le por aviso be instrucion que desde el rey que estaua assentado en su trono, basta el animal q̃ pascia en el prado, a ninguno perdonasse. En el nono capitulo del ezechiel, dixo dios al angel percuciẽte estas palabras. Senem, et jubenẽ, et virginẽ, et paruulũ, interfice, et a sanctuario meo incipi. y es como si dixera. Mete por toda la ciudad de hierusalem y ponerme

Universidad de Deusto
Biblioteca

bas a cuchillo a todos los viejos, a todos los moços, a todas las dõzellas y a todos los niños: y porque no pienses nadie, que le ha de valer algun lugar sancto, comẽçaras el castigo por los mis sacerdotes ỹ templo. Cadẽt a latere tuo mille, ⁊ decem millia a dextris tui. Dize el psalmista, y es como si dixesse. Eres tan vengativo de tus injurias, y eres tan effectuivo de nuestras culpas, o gran dios de saboth, que todas las vezes que te miro veo tus dos braços armados, y veo tus dos manos ensangrentadas: de manera q̃ si a tu mano yzquierda está mil hombres caydos, está a tu mano derecha otros diez mill degollados. Viendo tambiẽ el eterno padre que le auiã muerto, a su querido hijo, como estaua abezado a luego castigar mas que no a perdonar, escurescio el sol, hizo tẽblar la tierra, rasgo el velo del templo, y abrio los sepulchros para que saliessen ỹllos los muertos a tomar vengança de los viuos. Como vio el hijo de dios que por el se auia leuantado aquel ruydo, y que en vengança de su muerte queria su padre destruyr a todo el mũdo: alço los ojos al cielo: y con boz muy dolorosa dixo. Pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt, y es como si dixera. O padre mio eterno y bẽdicto, yo te ruego y suplico que perdones a este pueblo desuenturado, pues bas ỏ tener en mas estima la sangre q̃ yo por ellos ỏrramo, que no el peccado que contra ti bã cometido. No es tiempo ya que caygan a la tere tuo mille, nec decem milia a dextris tuis: porq̃ estãdo yo de por medio no es justo q̃ caygã si no q̃ se leuãte, ni q̃ les castigues sino q̃ les perdones. O tiẽpo glorioso, o edad biẽauenturada q̃l es esta q̃ agora tiene la yglesia catholica, en la q̃l el injuriado se ha tornado ppicio, el juez se ha hecho abogado, el acusador se ha cõuertido en defensor, y el que de antes nos espantaua con su justicia nos halaga agora cõ su clemẽcia. Como ossara el rey dauid dezir ya ẽ el psalmo. Cadẽt a latere tuo mille ⁊ decẽ millia a destris tuis, auiendo dicho el hijo de dios en la cruz. Pater ignosce illis? En la ley ỏ gra, y so el yugo de christo, no es ya tiẽpo de herrar sino ỏ acertar, no ỏ perder nos, sino de saluarnos, no de justicia sino de clemencia, no de castigo, sino de perdon, ni aun es tpo de caer sino de leuantar. De põderar mucho es q̃ nunca el hijo de dios mando a nadie caerse ni derrocarse, sino que antes mandaua a todos leuãtarse, como parece, mathei. x. a do dize, surge ⁊ tolle grauatũ tuũ, y en otro lugar dixo, puella surge, y al q̃ resuscito ẽ naym dixo, adolescens tibi dico surge, y a los discipulos dixo tãbien en el huerto, surgite eamus. Oficio del demonio es acõsejar y procurar a los hombres q̃ caygan, que anssi lo aconsejo a xpo en el desierto quãdo le dixo. Hec omnia tibi dabo, si cadẽs adoraberis me, como si dixera. No mas ỏ porque te caygas en el suelo te hare señor de todo el mundo. O mi buen jesu, contigo quiero viuir que me mandas leuantar, que no con el demonio q̃ me aconseja caer: porque el es cobdicioso de me hazer caer, y tu solo y no otro eres poderoso para me poder leuantar. Para que quiero yo viuir cõ el demonio, q̃ me haze mil engaños, ni viuir con el mũdo que me mete en mil peligros, ni viuir cõ la carne que me pide mil regalos? O redemptor de mi anima, o dulcedumbre ỏ mi vida con vos y no con otro quiero yo viuir y aun morir: porque si estoy malo me sanays, si estoy triste me esforçays si me voy a caer me ayudays, si estoy caydo me leuantays, y si he peccado me perdonays. Discipulo es ỏl ỏmo

nio el q̃ procura de derrocar a su hermano, ⁊ hijo es de christo el que ayuda a leuantar a su proximo: porq̃ ningun igual bien podemos aun bomhre hazer en esta vida con fauorescerle a conseruarla honrra, y ayudarle a saluar el anima.

Quando el hazedor de la vida dixo en el arbol de la cruz. Pater ignosce illis, estas dos cosas quiso ẽ aquellas palabras pretender y de su padre alcançar, es a saber, que ni como ha omecidas les castigasse los cuerpos, ni como ha traydores les condennasse las animas. O bondad immensa, o clemẽcia nunca oyda, quales la de que tu te prescias, o redemptor de mi anima, pues dissimulas cõ los aleues, perdonas a los omicidas escusas a los traydores, abonas alos infames, y tornas por los peccadores. O como dize poco en dezir q̃ tornas por los traydores y peccadores: pues juntamente cõ tornar por ellos mueres tambiẽ por ellos. Que es la causa, o buẽ jesu, que es la causa, porque ruegas a tu padre que perdone, y tu no dizes yo los perdono? Pues dizes a tu padre, pater ignosce illis, porque tu tambien no dizes, ego ignosco illis? Eres tu el injuriado, eres tu el afrentado, eres tu el lastimado, eres tu el desonrrado: y remites el perdon de tus injurias a otro? O alto misterio, o profundo sacramento, qual es no querer el hijo de dios dezir al padre que los perdonasse, haziendo mas cuenta, ỏ la injuria que al padre auian hecho, que no de la muerte que a el auian dado. No querer el hijo de dios dezir: yo los perdono, siendo el el ofendido, fue dezirnos ala clara, que el no tenia a sus matadores por enemigos, sino por sus caros hermanos, y del mundo bien hechores: teniendo mas respecto al bien que auian hecho en que el mundo se rediemiesse: que no al mal que hizieron en q̃ el muriesse. No es mas dezir el buẽ jesu, pater ignosce illis, que dezir a su padre, tu padre mio eres el que los has de perdonar, pues te quebrantaron tu ley, te infamaron tu doctrina, te violaron tu templo, y te matarõ tu hijo. Si me dizes padre que yo perdone, yo no tẽgo que les perdonar, porque yo doy por bien vengada mi muerte, y por muy bien empleada mi vida, pues es causa que en meritos de ella todo el mundo viua y que el cielo para todos se abra. Sant augustin dize. Si el hijo de dios tuuiera a los hebreos por enemigos como ellos tenian a el, en su mano estaua dexarles ⁊ yrse a predicar ha otros, mas como los tenia, en sangre por ỏdos, en naturaleza por vezinos, ẽ la ley por hermanos, y en la doctrina por discipulos, no tuuo necessidad en la cruz de dezir, yo los perdono, pues no estaua con ellos enemistado, ni aun apassionado. Ellos eran los que tenian rancor y enemistad cõ christo que no xpo con ellos: y de aqui es, que por mas ỏ nuestros que le hizierõ, ni por mas injurias que le dixeron, nunca el bẽdicto señor cesso de los predicar, ni paro de milagros entrellos hazer. Con que cara podian ellos dezir, que era christo su enemigo, pues les resuscitaua los muertos, les alançaua los demonios, les doctrinaua los hijos, les curaua los amigos, ⁊ aun les perdonaua los peccados? Pues el hijo de dios les auia hecho obras de amigo, y aun de amigo muy verdadero, para que auia el ỏ dezir en la cruz yo tambien les perdono, pues a ninguno dellos tenia por su enemigo? Si el buẽ jesu estaua ỏllos sentido y si estaua con ellos algo ỏsgraciado, no era por las afrentas que a el hazian sino por las ofensas que contra su padre cometian: y de aqui es, que el perdõ

remitio a su padre como ba mas ofendido por testando que el no estaua dellos injuriado. O buen jesu, o redẽptor de mi anima, como dizes que no estas dellos injuriado, estando como estas, por tus enemigos crucificado? Ya que no te quexas, ya que no te vẽgas, ya que no los acusas di / o redẽptor mio porque los escusas? Bernardo dize. Era tan grande la charidad que en el hijo de dios estaua, y era tã immensa la piedad que de sus crucifixores tenia, que no podia acabarcõsigo de echarles ninguna culpa, despues que sobre sí mismo auia cargado la pena. Cipriano dize. Si ya como era christo el verdadero mediane ro, y el vnico apaciguador y tercero, entre su padre y el mũdo, muy mal sonara, dezir que alguno dellos era su enemigo: y ó aqui es, que pues no cõfessaua tener alli ningũ enemigo, no tuuo necessidad de dezir en la cruz, yo los pdono. Chrisostomo sobre sãt matheo dize. Si como el hijo de dios dixo en la cruz, padre perdonalles, dixera, que el tambien los perdonaua, paresciera que sentia mas los tormẽtos que el padescia, que las injurias ã a su padre se bastan: lo qual no era por cierto assi: porque ba ser possible ó mejor ganatornaria oy al mundo christo otra vez ba morir, que no ver vna injuria a su padre bazer. Sanct bernardo en vn sermon dize. Quien ossara, o buen jesu, quiẽ ossara ya pedir vengança de sus injurias, viẽdo la poca cuenta que tu bazes de las tuyas proprias? No bazes tu caso ó las crueles espinas que trasspassan tu diuino celebro, y ossare bazer yo caso ó la palabra que me dixo mi bermano con enojo? Como ossare yo dezir que tẽgo enemigos, pues a los que te pusierõ en la cruz tratas como a bermanos? Huy estraña palabra ba de ser de la boca del christiano, este nõbre de enemigo: porque en tomando a su bermano por enemigo, pierde a christo de amigo. No de suso es de bernardo. Es mucho tambien de ponderar que no dixo christo a su padre que los perdonasse despues del muerto, sino que le pidio el perdon para luego y a vn para muy luego: dãdo nos en esto a entender, que era ó tan gran valor su preciosa sangre, que a la bora que se començaua ba derramar, en ella auia de cõmençar a prouechar. Raban o dize. No quiso el redemptor ó mũdo dexarnos con su padre desamigados, ni cõ otro alguno enemistados, en señal de lo qual, entro en el mundo diziendo: et in terra pax omnibus y salio del mundo diziendo: pater ignoscc illis. Casiodoro sobre los psalmos dize. No es el hijo de dios como los hijos deste siglo, los quales ó dã a sus hijos poca bazienda, y con ella mucha contienda: pues por aquella palabra ó, ignoscc illis, nos dexo remidos con su sangre, baptizados con sus lagrimas, vngidos cõ sus sudores, industriados con su doctrina, desobligados al demonio, y reconciliados con su padre. Simon de cassia dize. O quanto te deuemos buen jesu, pues no dixiste a tu padre, que perdonasse a tus enemigos, despues de tu vida, sino antes de tu muerte: es a saber, antes que las lagrimas de los ojos se te enxugassen, y antes que las llagas ó tu cuerpo se te sanassẽ. Que fuera de todo el linage humano, si el hijo de dios muriera estando con el desabrido? Quãdo en el postrero sermõ que bizo christo dixo: pacem meã do vobis & pacẽ relinquo vobis, que otra cosa quiso dezir, sino que con el padre nos dexaua reconciliados, y cõsigo mismo nos lleuaua vnidos? Anselmo dize. Como ba de negar el eterno padre a su bẽdicto hijo el perdon de lo que le pide: pidiendose lo con palabras tan tiernas, con lagrimas tan lastimosas, con llagas tã frescientes, con entrañas tan amorosas, con sospiros tan continuos, y con dolores tan immensos? Sea pues la conclusion, q̃ en dezir christo a su padre: que les perdonasse luego, y no lo dilatasse mas: es que ernos dar ba entender: que antes de morir y passar desta vida, nos conuiene perdonar, qualquiera injuria: porq̃ de otra manera, tendrian en el otro mundo bien que llorar, los que no quisieron acabar en este mundo perdonar.

Capitulo. viij. De como el señor se pone a cuenta con la sinagoga: y de cinco crueldades, de que vsaron los hebreos en la muerte de christo.



Iudicabit inter me et inter te. Dixo el serenissimo rey dauid a su señor y rey, el rey saul. j. regum. capitulo. xxiiij. como si dixera. Entre mi y entre ti, o gran rey ó israel, no quiero poner otro juez alguno, si no es al gran dios del cielo, al qual es notorio, quan fielmente yo te siruo, y quã inhumanamẽte tu me tratas. La glosa de origenes dize, muy priuado de uia ser de dios el rey dauid, pues le elige por juez, de todas las palabras que dize, de todos los pensamientos que tiene, de todas las obras que haze: y ó todas las enemistades que sufre, y aun ó todas las amistades q̃ sigue. Aymõ en este passo dize. No pudo el buẽ rey dauid justificar mas su causa, que en poner en las manos de dios su justicia: el qual es tã justo en su persona y tã recto en lo que juzga, que ni ruegos le ablandan, ni amenazas le espantã, ni dadiuas le mueuẽ, ni aun palabras le engañan. Quãdo el buen dauid cito al ingrato saul para delante el juyzio ó dios fue, q̃ndo saul entro a purgar su vientre en vna cueua, a do pudiera sí q̃siera dauid cortarle la cabeça, como le corto vn giron de la falda, mas no lo quiso bazer, teniendo en mas la amistad ó dios que no la enemistad de saul. Capital enemigo era el rey saul del rey dauid, ca le traya buydo de su tierra apartado de sus deudos, priuado de sus riquezas, desterrado de su corte, descasado de su muger, fugitiuo ó su reyno, y pregonado por su publico enemigo. Todo esto no obstante, muchas vezes pudiera, si quisiera vengarse dauid del rey saul, en especial quando le burto el frasco de la cabecera, y le corto vn pedaço de la capa: mas el piadoso rey dauid, no solo no lo quiso bazer mas aun mostraua pena con los que se lo osauan acõsejar. Origenes dize. No mas de por ser el rey saul del dios de israel vngido, le paresçia al buen rey dauid, que merescia ser perdonado, y que abastaua aquello solo para que fuesse ó todos seruido, y de nadie ofendido. Cõmejor vnciõ estamos nosotros vngidos, que no estuuo el rey saul: porq̃ el fue vngido con el azeyte del oliuo, mas nosotros somos vngidos con la sangre de christo: y de aqui es, que quiẽ persigue a vn christiano persigue a vno de christo vngido. El buẽ rey dauid, no miraua quãmal vsaua el rey saul de su cal vncion, sino que era ó spiritu bueno vngido: de manera, q̃ para no se querer vengar del, no miraua a que saul era muy mal rey: sino ba que dios le bizo rey. Ambrosio en el exameron dize. Conforme al exemplo de dauid, no bas ó mirar a la malicia cõ que te trata tu enemigo, sino

a la vncion que el rescibio de christiano, y si es christiano, o no es christiano, no eres tu el juez dste negocio, sino el que es dios tuyo y suyo, el q̃l ha de pugnir la injuria que a el bezistе, y en el ha de castigar la vengãça que de ti tomo. Viẽdo pues ya al proposito, las palabras que dixo dauid al rey saul, es a saber. Sit dominus judex inter me et te, puede dezir el hijo de dios a la synagoga y a todos los hijos della: para q̃ el señor solo sea juez entre ellos, assi d̃ los bienes que xp̃o hizo a ella como d̃ los males que ella hizo a el. Qual de los angeles, aunq̃ aca defeciendа: qual de los muertos, aunque de nueuo resuscite: qual de los hombres por mucho que sepa, podra ni sabra contar los inmensos beneficios que del rescibieron, y los increybles tormentos, que en la cruz le dieron? Sit dominus judex inter me et te, o synagoga, porque solo dios y otro no ninguno, puede ser juez d̃ q̃nto era mayor el amor con que yo te redimia, que no los tormentos que en la passion padescia: y quanto tambiẽ era muy mayor el odio que tu me tenias, que no los tormentos que alli me dauas. Para delante el juyzio de dios, te cito y emplaço, o synagoga, no para que el te castigue, sino para q̃ juzgue y determine, entre ti y mi, en como no quedo obra piadosa, que no la hiziesse por ti, y como no quedo tormento, que tu no experimentasses en mi. Hablando mas en particular: tã alta y tan heroyca obra como fue el perdon, que el hijo de dios hizo d̃ los hebreos, razon sera de dezir, que hizierõ ellos para le merescer, y que le movio a christo a los perdonar: porq̃ tanto mas es vn perdon esclarescido quãto son menores las ocasiones para hazerlo. Cinco famosas injurias, hizieron los hebreos en la muerte de christo: la menor de las quales si buuiera de ser por el cabo castigada, no solo merescian ellos ser indignos de misericordia, mas aun de ser condennados ha eterna pena. Hilario dize. Que pena se les podia dar que fuesse condigna a su culpa, a los que al hazedor de la vida, ossaron quitar la vida? La primera injuria que a christo hizieron fue, que le crucificaron por malicia, sin hallarse ẽ el ninguna culpa: lo qual parescio muy claro, ẽ que al omicida barrabas soltaron, y al hijo de dios condẽnaron: juzgãdo por mejor hombre al ladron que mataua los vivos: que no al propheta que resuscitaua los muertos? Era christo limosnero, y barrabas era ladron: era christo varõ pacifico, y barrabas era hõbre sedicioso: era christo muy gran predicador, y era barrabas muy famoso salteador: era christo maestro d̃ todos los buenos, y era barrabas capitan de todos los escãdalosos: y todo esto no obstante, condennan a xp̃o a que luego muera: y mandã a barrabas q̃ se vaya a la pascua a su casa. Anselmo dize. O demanda iniqua, o peticion peruersa, qual es la que vosotros, o maluados hebreos hazeys, pues pedis que el matador de los vivos viua, y que el resuscitador de los muertos muera. Quiẽ queda en vuestra ciudad, que sepa sanar los ẽfermos, ni pueda resuscitar los muertos si este propheta muere? Tãto era el odio que con el hijo de dios tenian que de solo oyr nombrar su nombre se turbauan, y por otra parte con el nombre d̃ barrabas se bolgauã, lo qual mostraron ellos muy a la clara, quãdo a grãdes bozes y todos a vna pidierõ a pilato que a barrabas soltassen y a jesu christo crucificassen. O quan bienauenturado yo seria, si fuesse contigo tan grande el amor mio, como fue el odio que ellos tuuieron contigo: porque assi como ellos berraron en elegir a barrabas para si, assi yo acertaria ẽ elegirate ti para mi. Si pylato les diera a escoger entre dos ladrones, o entre dos matadores, o entre dos hombres no conoscidos, no fuera marauilla berrar en la eleccion: mas dando les a escoger entre vn ladrõ cosario, y vn propheta sanctissimo, elegir luego al malo, y hazer injusticia al bueno: no se pudo hazer sino cõ falta de prudencia, y con sobra de malicia La segunda condicio fue que si le mataran a christo en vna aldea aparta da, no le fuera al hijo de dios tan grãde afrenta, mas los descomulgados hebreos, por mas del se vẽgar, y por mas afrentale hazer: le mataron en la gran ciudad de hierusalem, ha do era muy conoscido por sus sermones y a do tenia muchos y muy hõrrados hudos. Que igual lastima podia sẽr ni que semejante afrenta se podia hazer a nadie en el mundo, cõ la que hizieron ellos a christo: es a saber: llevarle a crucificar al monte caluario: por las mesmas calles q̃ el yua a predicar al tẽplo? Seneca dize. Los hõbres de rostros vergonçosos, y de coraçones generosos, a mas les llega q̃ el morir, verse abatidos donde fueron honrrados, y verse afrõtados, a do fueron estimados: porque sienten los trabajos que passan y sienten lo q̃ dellos sus enemigos dizen. Como el hijo de dios era tan poderoso en los milagros, tã hermoso en el rostro, tã prouechoso en la doctrina, y tan amigo de la republica, era de todos amado y de todos embidiado: a cuya causa, sintio mucho la deshonrra que le dauan publica, y que publicamente le quitauan la vida. Que no auia de sentir, viendose publicamẽte llevar a justiciar, y a muerte de cruz condennar, y que sus amigos le yuan llorando y sus enemigos del mofando? La tercera condicion es: que pudiendo matar a christo secretamẽte en su posada, o en vna noche que fuera escura no lo quisieron hazer, ni aun intentar, sino que a la hora de prima le sacaron, a la de tercia le condẽnarõ, a la de sexta le crucificaron, y a la de nona le mataron. No por falta de diligẽcia, sino por sobra de malicia: justiciaron al buen jesu en aquella hora de nona: en la qual esta el sol mas claro, y anda mas gẽte por el pueblo Chrisostomo sobre sant matheo dize. No quisierõ los hebreos matar a xp̃o de mañana porque no estuuieran todos leuantados, ni quisieron matarle de noche porque estuuieran todos acostados, ni quisieron matarle tarde, porque estuuierã ya todos retrayдos, si no que le acordaron de matar entre tres y quatro del dia, quando todos salen ya a espaciarse a la plaça. Pestilẽcia antigua era ya en la synagoga encarniçarse en sangre de pphetas y de varones santos, assi como a ysayas que fue asserrado, bieremias empoçado, micheas abofeteado, zacharias apedreado, y ezechiel captiuo, y porque la maldicio de sus antepassados les alcãçasse a los que entõces erã vivos, acordaron de quitar a christo la vida y de poner macula en su fama.

Damasceno dize. Quando los hebreos crucificaron a christo eligieron dia que no fuesse nubloso, ni estuuiesse escuro, sino que fuesse dia alegre y claro, para que de todos fuesse visto, y de nadie dexasse de ser conoscido: porq̃ tanto pretendian ellos el desacreditarle, como el matarle. Pues dize el euãgelista, que al espirar d̃ christo: sol obscuratus est: argumento es infalible q̃ venia de hazer aquel dia muy claro, pues el sol dize que se escurescio de supito, queriendo cubrir cõ su sombra, al que los hebreos auian puesto a la verguença.

Cipriano dize. Para matar los bebreos a christo, no se contentaron cõ elegir dia que fuesse muy claro, sino que fuesse tambien muy largo, quales son ya los dias de a veynte y cinco de março, lo qual ellos bizieron, porque en vn dia solo buuiesse lugar de acusarle, y de sentẽciarle, y ó crucificarle. La quarta condiciõ fue, pudiendole matar y estãdo solo, no quisieron justiciarle, sino acompañado, y la compañia que le dieron fue, no ó bõbres buenos, sino de dos muy grãdes ladrones. Es aqui de ponderar que jamas en ningun lugar dierõ los bebreos a christo la bonrra y preminẽcia, sino fue en la cruz, y boca: a do crucificaron a los otros ladrones a los lados, y a el le pusieron en medio como a ladrõ mas famoso, y entre todos el mas culpado. Alberto magno dize. Como a candillo y capitã de ladrones colgaron al buen jesu en medio de los aborcados, para dar en esto a entender, quan mal hombre deuia ser aquel propheta, pues en sucõparacion eran los ladrones de mejor vida. El glorioso hieronimo dize. Aunque fuerã verdaderos los testimonios que a christo leuantauan, y que con testigos le prouarã todos los delictos que contra el ponia, no merescia ser de aquella manera punido, ni con tã infames ladrones ser justiciado: porque las leyes imperiales a solos aquellos que fuerõ complices en los delictos, mandan que lo sean tãbien en los tormentos. Si el hijo de dios se allegaua y rescebia cabe si a los peccadores, no era por cierto para los ayudar a peccar, sino para traerlos a bien viuir: de manera, que cõ su bendicta cõpañia no se peruertian sino que antes se cõuertia. La quinta condicion fue, que pudiẽdo le dar otro genero de muerte que no fuera tan escandaloso de oyr, ni tan orrendo de sufrir como era justiciarle en la cruz, no quisieron sino que con aquella muerte muriesse y que tã inhumanamente acabasse. La glosa dize. El suplicio de la cruz, era tenido por el mas terrible ó çufrir, y por el menos piadoso para dar: y de aqui es, que a nadie crucificauã, sino era al que sin emmienda quebrantaua la ley, y al q̃ se atreuia de ser traydor al rey. Era por ventura quebrantador de la ley, el que publicamente dezia: non veni soluere legẽ, set ad implere? Era por ventura traydor al rey, el que publicamente dixo: reditte que sunt cesaris cesari et que sunt dei deo? Ellos y no el hijo de dios eran los que quebrantauan la ley, y ellos erã los traydores al rey, y ellos eran los que alborotauan los pueblos: y aun ellos eran los que burtauã los sacrificios: de manera que contra toda orden de derecho, los transgressores mataron al sancto: los traydores justiciarõ al fiel, los culpantes crucificaron al innocente, y los ladrones crucificaron al juez. Chrisostomo dize. Como el odio que tenian cõ christo excedia a todo otro odio humano, y la embidia q̃ del tenian sobrepujaua a toda embidia que otros tuuiessen, quisieron tãbiẽ los bebreos que la muerte que le dauã excediesse a todas las muertes que otros padescian. Quien duda si no que si otra peor muerte hallaran, que otra peor muerte le dieran? Es tãbien de ponderar que siendo costumbre antiquissima que los juezes q̃ sentencian, y los bõbres que acusan, señalan la pena o muerte que el culpãte ha de padescer, no quisierõ los bebreos dexar la muerte ó christo al parescer de pilato, sino que ellos la quisieron elegir y señalar desde luego. dime yo te ruego, qual fue la muerte que señalaron y qual fue el tormento que para christo escogierõ? Como po

dian mis pulgares escreuir, sinq̃ primero no se vañe con lagrimas mi rostro? Suelto ya el ladrõ barrabas por voto y querer de todos ellos, pregũtados por pylato, que que haria ó jesu nazareno dixeron a grandes bozes y todos a vna. Crucifige crucifige eũ quia reus est mortis. Debaxo de pocas palabras condenan a christo a muchas y muy terribles cosas: essaber, ha que muera luego, pues dize reus est mortis, ha que muera en la cruz pues dize crucifige eũ, ha que le crucifiq̃ dos vezes, pues dizen crucifige cum. Quanto a lo primero piden a pylato que mate a christo, y dize pylato que no halla causa ninguna por q̃ muera christo: mas al fin pudo mas la importunidad dellos que no la resistẽcia del. Ambrosio dize. No pidierõ los bebreos a pylato que a christo açotasse, o desterrasse, o afrontasse, sino q̃ quedes hecho luego le matasse, y la causa desto fue, porque no se podia cõpadescer en vno, la doctrina tan sancta que el predicaua, y la mala vida q̃ ellos hazian. Quanto a lo segundo, no se contentaron los descomulgados bebreos con pedir a pylato que a christo matasse, con la muerte que el quisiesse, sino q̃ de hecho en vna cruz le crucificassen, el qual genero ó muerte, nunca se daua en la ley vieja, sino a bombres muy facinorosos, y por delictos muy estremados. Sanct augustin sobre sanct juan dize. No se cõtentarõ los bebreos cõ dezir vna vez a pylato, crucificale, sino q̃ redoblaron la palabra diziẽdo dos vezes, crucifige, crucifige eũ: para darle ha entender, que juntamẽte querian, que le crucificase la bonrra, como le crucificaua la persona. Origenes, dize. Dezir dos vezes los bebreos a pylato crucifige crucifige eum, era dezirle, y persuadirle a que le crucificasse el con las manos que ellos le crucificarian con los coraçones. Con los coraçones le crucifican, quando cõ los coraçones le aborrescieron, y entonces con los coraçones le aborrescieron, quando le infamarõ la persona, y le macularon la doctrina: de manera, que no sin causa dixerõ dos vezes, crucifige crucifige eum, pues juntamente le quitarõ la vida, y le escurescieron la fama. Ya que pylato se determinara de matar a christo, el le degollara, o le empoçara, o le aborcara las quales muertes son mas dulces de sufrir, y menos infames de tollerar, mas los perros de los israelitas no lo dexaron al aluedrio de pylato: porque en el modo ó matarle, no fuesse con el piadoso. En las diuinas letras, quando se redoblan algunas palabras: es señal de mucho amor, o de mucho odio que ay en los dueños dellas, assi como quando christo dixo: desiderio desideraui, y quando dixo martha martha, en las quales palabras, mostro el amor que a sus discipulos tenia, y lo mucho que a su buespeda martha amaua. Mostraron tãbien su grade odio los bebreos en duplicar la palabra, de crucifige, crucifige eum, queriendo dar en ellas ha entender quan de coraçon le aborrescian, y quan ẽveras le matauan. Se aqui pues las obras que a christo bizieron, be aqui los meritos q̃ en ellos se hallaron, mas esto todo no obstante en pago de la cruel muerte que daua, y de la grande afrenta que le hazian dize a grandes bozes: pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt.

Capitulo. jx. De como fue muy mayor la clemẽcia de christo, q̃ no la maldad de la synagoga, pues la perdono, no q̃riendo ella ser perdonada.



Rõs meretricis fa
:ta est tibi et nolu»
isti erubescere, tñ
reuertere ad me t
dic pater meus es
u. Estas palabras
dixo dios por la bo
ca del pphęta hie»
remias, quexandose a el de los gran
des y enormes delictos que cõtra el
auia cometido el pueblo judayco, y
es como si dixera. O triste de ti pue
blo israelitico, o desdichado ỏ ti pue
blo judayco, pues ha llegado a tanto
mal tu peccado y atreuimiento que a
manera de vna ramera publica, no te
neys ya de pecar ninguna verguen»
ça. Tornate pues a mi, o hierusalem
peccadora, cõuiertete a mi sinagoga
ỏ sdichada, ca no puedo yo menos ha
zer sino que ala ora q̃ tu me rogares
algo como a padre, te lo tengo de cõ»
ceder como a hijo. Sanct hieronimo
sobre estas palabras dize. O quã im»
mensa es la bondad y clemencia ỏ ti
mi dios y señor, pues auiendo mote»
jado y condennado a hierusalem de
peccadora, y de desuergonçada: y a»
vn de ramera la cõbidas a que se em»
miende, y le das licencia para que te
llame padre. A quien desechara de
tomar por hijo: quando tu te preciας
de ser de las rameras padre: Si a las
animas rameras desuergõçadas ad
mites a tu compañia, echaras por vẽ
tura a las honestas y virtuosas de tu
casa? Si de peccadoras y desuergon
çadas eres enamorado, quiẽ es mas
peccadora, y mas desuergonçada, y
tan grãde ramera como lo es esta mi
triste anima? Sino esta en mas el re»
medio de mi anima de llamarte pa»
dre, ỏ de agora te lo llamo, y si no q̃
res mas de mi de que me torne, a ti o
mi buen jesu me torno, y perdon ỏ to»
dos mis peccados te pido: y pues a ti
me torno como a mi sẽñor, y delante
ti me confiesso, por gran peccador su
plico te humilmẽte, ne projicias me
a facie tua, et spiritum sanctum tuũ,
ne auferas a me: porque en apartarse
de mi tu bendicta gracia, luego es to»
nada mi anima a la rameria ba ser co
mo de antes era, ramera desuergon»
çada. Lo de suso es ỏ hieronimo. Mu
cho es aqui de ponderar, que no se q̃»
ya dios de los hebreos, porque eran
soberbios, ni embidiosos, ni yracun»
dos, ni golosos, sino porque erã atre
uidos y desuergonçados, lo qual no
vaca ỏ muy alto misterio: porque no
ay en el mundo otra mayor señal ỏ te
ner vno la conscіencia muy rota, que
quando de peccar no tiene ya ningu
na verguença. Sant augustin dize.
Muy grande esperança tẽgo yo que
algun dia se ba de emmendar el pec
cador que pecca en occulto, y que de
peccar tiene empacho, la qual espe»
rança yo no tengo del que es absolu»
to en hablar, y disoluto en el peccar
porque tarde o nunca se emmienda,
el q̃ se abeza a hazer callos en la cons
ciencia. Teniẽdo pues al proposito,
con mucha razon, y con muy grande
ocasion, llamo dios a la sinagoga ra»
mera desuergonçada y dessoluta, pu
es en la muerte ỏ su hijo precioso, no
solo mostro su malicia, mas aun su
muy gran desuerguença matandole
en medio del dia, sin mostrar sollo nin
guna pena. Bien sabia christo lo que
su padre auia dicho, y lo que a los be
breos auia prometido: es a saber, q̃ si
en peccando le llamassen padre, luẽ»
go los perdonaria el como a hijos:
por cuya ocasion, começo christo nue
stro dios su oracion en, pater ignosce
illis, dãdo en esto a entender q̃ pues
le llamaua padre, auia ỏ ser oydo co»
mo hijo. Sãt ambrosio dize. Si os pa
resce hermanos muy amados, q̃ no
tuuieron los hebreos ocasion ninգu
na ossara su dios y señor matar, tã po

co vio el en ellos ninguna contricion
para los perdonar: y acerca deste tan
alto perdon vos se dezir que no me es
panta tanto el perdon que en la cruz
haze quanto las circunstancias con»
que le haze. En muchas cosas mostra
ron los hebreos cõ christo su maldad
y en muchas mas mostro el hijo ỏ dи»
os con ellos su clemencia y bondad:
porque nadie en esta vida puede co»
meter tã gran culpa que no sea muy
mayor su misericordia. La primera
cosa en que mostro christo su bondad
y piedad fue, en pedir a su padre la p̃
mera cosa que le pidio en la cruz: es a
saber, el perdon y remissiõ de sus ene
migos, anteponiendo los entonces
a la bẽdicta madre que le pario, y al
querido discipulo que lo siguio, y a»
la magdalena que tanto le amo. Re»
migio dize. Que caridad auia arder
en aquellas entrañas diuinas, quan
do al punto de su muerte se acuerda
primero ỏ remediar a sus enemigos
que no de cõsolar a sus amigos? Biẽ
paresce, quan de coraçon desia el hi
jo de dios en la cruz el pater ignosce
illis, pues lo dize a tal tiempo, y tan
con tiempo: es a saber, ante todas co
sas, porque si ỏ pues quisiesse pedir
a su padre otras mercedes, pa su per»
sona, o para los amigos de su casa,
tuuiesse vna por vna sacado el perdõ
de los enemigos. Que es esto o buen
jesu, que es esto? Primero das a entẽ
der que te acuerdas, ỏ los que te está
publicamente blasfemando, que no
de los que estan al pie de la cruz por
ti llorando? O charidad immensa, o
bondad infinita, que coraçon abastа
ra a hazer lo que tu hizisteis: es a saber
que te apiadasses primero de los que
te tenian cubierto de blasfemias que
no de los que te tenia pesado a lagri»
mas? Bernardo dize. A porfia salian
sospiros de los coraçones de los fie»
les, y corrian lagrimas de los ojos ỏ
la madre, y manaua sangre de las ve
nas del hijo, y procedian blasfemias
de las bocas ỏl pueblo judayco, mas
el bendicto y mãso jesu primero per»
dono las injurias, que agradesciesse
las lagrimas. Anselmo a este proposi
to dize. O buen jesu, o redemptor de
mi anima: porque como dizes pater
ignosce illis, no dizes enxuga padre
los ojos ỏ mi triste madre, restaña la
sangre de mis delicadas venas, cura
las llagas ỏ mis tiernas carnes, y tẽ
piedad de lo que por mi llozan estas
fieles mugeres? Cipriano dize. Co»
mo dixiste en la cena, mandatum no
vum do vobis, tambien puedes dezir
agora en la cruz: exẽplum nobum do
bis: pues nadie antes de ti, nos en
seño tan alta manera de amar, ni nos
dio tan grande exemplo ỏ perdonar.
Ubertino tambiẽ dize. Nueno gene»
ro de bondad fue el que el bẽdicto je»
su mostro en q̃rer primero rogar por
los que le crucificauã, que no por los
que a el seguiã y a su madre acompa»
ñauan, porque sin comparaciõ le da
ua mas pena, el ver las animas ỏ sus
enemigos perder, que no ver los ojos
de su madre llozar. Nadie pues se es»
pante, nadie se marauille, ỏ ver que
el bẽdicto jesu se acuerda primero ỏl
pueblo que le mato, que no de la ma»
dre q̃ le pario, pues no vino el al mun
do, a priuar los ojos que no llozassen
sino a remediar las animas que no se
perdiessen. Lo segundo mostro el hi»
jo de dios su bondad y clemencia, en
pedir el perdon de sus mal hechozes
cõ palabras muy delicadas y tiernas
es a saber, no le llamando dios, ni le
llamãdo señor, ni criador, sino llamã
dole solamente padre, el qual nõbre
cozresponde a piedad y clemencia, y
por el contrario este nombre de dios
y señor, siẽpre de nota justicia. Si co»
mo christo dixo: pater ignosce illis,
dixera, domine ignosce illis, o dixe»

Universidad de Deusto
Biblioteca

ra, deus meus ignosce illis, pareſciera querer que el perdon ó ſus enemigos ſe viera por rigor de juſticia, para ver ſi auia lugar, o no auia lugar, el perdonarles con clemẽcia: lo qual ſi el pudiera, y ſu padre le concediera, no ay duda ninguna, ſino que antes que el bijo de dios eſpirara la tierra con ellos ſe abriera.

Quando el bijo de dios queria pedir a ſu padre alguna coſa grande, ſiempre començaua la oracion en pater, aſſi como quando dixo confiteor tibi pater, y quando dixo, pater in manus tuas comendo ſpiritum meũ. Que es eſto, o redemptor de mi anima, que es eſto? Al tanto ba de llegar tu clemencia, y tan cũplida ba de ſer tu miſericordia, que con las miſmas palabras que ruegas por tus negocios, ruegas tambien por los negocios de tus enemigos? Chriſoſtomo ſobre ſant matheo dize. Los deſcomulgados hebreos mudauã a cada paſſo el eſtilo del hablar cõ chriſto, pues vna vez le dezia: benedictus qui venit in nomine domini, y luego le tornauã a dezir, vach qui ẽſtruis templũ dei, mas el bijo de dios, como tenia dentro las entrañas limpias, aſſi de fuera eran ſiempre ſus palabras ſanctas No eran por vẽtura ſus palabras ſanctas, y ſus entrañas limpias, quando ẽzia a ſu padre, pater ignoſce illis pues con la lengua oraua, y con el coraçõ perdonaua? Bernardo dize. O buen jeſu, o redemptor de mi anima que mas podias ni que mas deuias hazer: por tus enemigos, de todo tu coraçon perdonarlos, y de con palabras tan altas rogar por ellos? Lo tercero moſtro chriſto ſu bondad en pedir el perdon delãte los que le pidio: es a ſaber, delante ſu triſte madre, ẽ lante ſu querido diſcipulo, delante ſu prinada la magdalena, y delante ſus tias y parientas, queriendo q̃ como todos quedauan redemidos, que todos y de todos quedaſſen tambien perdonados. Ubertino en eſte paſſo dize. En la muerte que padeſciſte, y en el perdon que de tus enemigos bziſte, o buẽ jeſu: no ſolo te aprouecbaſte alli de la lengua, mas tambien ẽl coraçon: pues con la lengua pedias al padre, que dellos ſe compadeſcieſſe, y con el coraçon rogauas a la madre que los perdonaſſe. Rabano ſobre ſant matheo dize. No ſin alto miſterio, ni ſin profundo ſacramento, q̃ ſo el bijo de dios quando moria, que ſu madre y parientes ſe ballaſſen preſentes a ſu muerte, y la razon dello fue para que juntamente fueſſen teſtigos de ſu perdon, como lo eran de ſu paſſion: porque mucbo mas queria el bendicto ſeñor que a ſus enemigos les aprouecbaſſe ſu ſangre, q̃ no que ſus parientes les pidieſſen ſu muerte. Anſelmo dize. Para q̃ o bendicto jeſu, para que lleuaſte a tu triſte madre, y a tu deſconſolada familia, al pie de la cruz, ſino para que como tu padeſcias en las carnes padeſcieſſen tambien ellos en los coraçones: y para que como tu perdonauas tu muerte, perdonaſſen tambiẽ ellos ſu injuria. Sant buenauentura en ſu ſtimulo de amor dize. Aſſi como el bijo de dios dezia, pater ignoſce illis, en publico, que tambiẽ dezia, mater ignoſce illis en ſecreto: de manera, q̃ los ſayones martirizarõ al bijo, y el bijo martyrizo a la madre, dexandola obligada a que ſu muerte llorraſſe, y no le dando licencia para que la vẽgaſſe. O buen jeſu, o remedio de mi anima, yo te ruego y ſuplico, q̃ como ſacaſte perdõ de tu padre y madre para tus enemigos, ſe ſaques tambien para mi de mis peccados, diziendo: pater ignoſce illi, et mater ignoſce illi: pues ſoy a tu padre odioſo, por los peccados que contra el bago, y a

tu madre ſoy ingrato de los beneficios que della reſcibo. O dia ſagrado, o dia glorioſo, o dia bienauenturado qual fue el dia enque tu moriſte, o mi buen jeſu pues en el tal dia perdono el padre ſu injuria, el bijo perdono ſu muerte, la madre perdono ſu martirio, ſant juã perdono ſu afrenta, la magdalena perdono ſu anguſtia, las tres perdonaron ſu vengança: y el ladron fue perdonado de ſu culpa. Como era poſſible, que no perdonaſſe el padre eterno todos los peccados ẽl mundo, viendo q̃ en vn dia, y en vna bora, y todos juntos a vna dezian: pater ignoſce illis el bijo corriendo ſangre ẽ las venas, y la madre derramãdo lagrimas de los ojos, y la triſte familia rompiendo los cielos cõ ſoſpiros? Cipriano dize. Como el officio del bijo de dios era ſoldar lo quebrado, y recõciliar lo ẽſſauenido: no quiſo partir deſte mundo, ſin dexar a ſus amigos con ſus enemigos auenidos y cõcordados, rogãdo a ſu padre que los perdonaſſe, y mandando a ſu madre que no los acuſaſſe. Derecho tenia la triſte madre de pedir a los hebreos, la vida que a ſu bijo quitauan como tenia ſu padre, de pedirles la injuſta muerte que le dauan: por cuya cauſa, el clementiſſimo redemptor rogo a ſu padre que no los condẽnaſſe a pena eterna, y acabo cõ ſu madre, que no les pidieſſe ſu muerte delãte alguna juſticia. Como auia ella de pedir juſticia de aquellos mal bechores viendo que de ſu bijo quedauã ya pdonados? Anſelmo dize. Quãdo el buẽ jeſu eſpiro en la cruz, no le dexo a ſu triſte madre, muerte q̃ vẽgaſſe ni injuria q̃ perdonaſſe: ſino ſolamẽte le ẽxo ſu acerrima paſſion q̃ llorraſſe: la q̃l fue baſtante, para rõperle las entrañas, y pa agotarle las lagrimas. Lo quarto moſtro chriſto ſu bondad, en dar a ſus enemigos lo q̃ no le pedia, y otorgar a los que le crucificaron lo que no querian. Como es poſſible que queriã ellos ſer perdonados pues no ſe reconoſciã en ninguna coſa culpados? Como ſe reconoſciã por culpados, los que echauã toda ſu culpa, al que no tenia culpa? Tan encarniçados eſtauã los hebreos en la ſangre de chriſto, y tan enagenados eſtauan de ſu propio ſeſſo que el perdon de ſus culpas, no ſolo no le pedian ni le procurauã ſi no que antes le eſtorauan y repellian, moſtrãdo plazer del mal que a chriſto bazian y y tomãdo peſar por no le poder mas bazer. Quãdo lleuauã al innocẽte cordero a crucificar, ẽ puros alegres y regozijados dezian: vach qui deſtruis tẽplum dei, y quãdo pilato dilataua el le crucificar y matar de aborridos y deſeſperados dezian: nõ eris amicus ceſſaris ſi hũc dimitis: de manera, q̃ ſi algun peſar y contricion moſtrauã no era porque ſintiã en ſi alguna culpa, ſino porq̃ alargauã a chriſto tanto la vida. Fulgẽcio dize. No paro la maldad de los hebreos en no querer pedir a dios perdon de ſu culpa, ſino que publicamente le pidieron della vengança, quando dixerõ a pylato: ſanguis eius ſit ſuper nos et ſuper filios noſtros: de manera que por eſtas tan eſpantables palabras piden ſer de dios caſtigados, y que en ningun tiempo ſean perdonados. O ſinagoga deſcomulgada, o palabra maldita, qual es eſta que dizes de ſanguis eius ſit ſuper nos, dime yo te ruego porque pides y ſuplicas, que la ſangre que el bijo de dios derramo para redimir te, ſe torne y conuierta en cõdennarte? Apela el bijo de dios de eſtas palabras q̃ dizen, y torna baapelar otra vez del contrato que cõ pilato los hebreos bazen, ca no quiere ni conſiente, que la ſangre que el derramo ſea cõtra ellos, ſino en fauor ẽ

Universidad de Deusto
Biblioteca

llos, y de aqui es, que como ellos dixeron, sanguis eius sit super nos, tã bien dixo christo, pater ignosce illis. Remigio dize. O iniqua synagoga, o infelice gente israelitica, quiẽ os ha traydo a tanta demẽcia y locura, para que hagas mas caso de la sangre que de las venas derramauan vuestros sacerdotes en el templo, que no de la sangre que derramo christo en el monte caluario? Sãt bieronimo dize. En el ara de la cruz se cumplio el vaticinio de symeõ, que dixo venir al mundo christo, para bien de vnos, y para mal de otros, pues nosotros le suplicamos, que la sangre que derramo sea en remission de nuestros peccados, y los bebzeos le piden y suplican que sea en dannacion dellos y ỏ sus hijos. De ponderar mucho es que no hazer mal vn enemigo a otro su enemigo, vemos que cada dia acontesce, y perdonar el buen christiano, al que se arrepiente de lo mal hecho, tã bien vemos que se haze, y aun el mãdamiento de amar al enemigo el varon perfecto lo cumple: mas perdonar a quien no quiere ser perdonado nadie sino christo lo hizo. Como quieren ser perdonados, los que ha barra bas libertan, y al hijo de dios condẽnan? Que contricion tienen ỏ sus peccados los que piden a pylato, que la maldicion de dios venga sobre ellos y sobre sus hijos? O bondad immensa, o caridad nũca vista, dime yo te ruego, dixeron por ventura cõ el rey dauid el tibi soli peccaui, o con el ladron, el domine memento mei, para q̃ se les dixesse el misereatur vestri? Clemencia tan cumplida, y misericordia tan alta como fue, que al sanguis eius respondiesses tu, o mi buen jesu, el ignosce illis, que entendimiẽto abasta para alcãçarlo, ni que fuerças para agradesçerlo? O mi buen jesu, o remedio de mi anima, quiẽ ossara ya dezir que tiene enemigos viendo te a ti, que alimpias a los que quierẽ estar suzios, libertas, a los que no quieren ser libertados, sueltas a los que quieren estar atados, descargas a los que quierẽ estar cargados: y sobre todo, que perdonas a los que no quierẽ ser perdonados? Si perdonas al pueblo que no quiere ser perdonado, no perdonaras por ventura ỏ mejor gana, al que ỏl peccado esta arrepiso, y que de todo su coraçon le pesa de auer a ti ofendido? Sant augustin sobre sant juan dize. El que en el buerto de getbsemani, salio a rescebir a los que yuan a prenderle, no saldra a rescebir y aun abraçar a los que vã a seruirle? El que defendio a la muger adultera sin ser della importunado: y perdono al pueblo maldicto sin ser ỏl rogado, no perdonara y defendera aquel peccador q̃ viere emmendado, y que con muchas lagrimas es del rogado.

Capitulo. v. De como nos conuiene cõformar nuestros coraçones, con el coraçon de christo, para que le sepamos amar, y le podamos seruir.



Anquid cor tuum est rectum cum corde meo: sicut cor meum est rectum cum corde tuo? En el quarto libro de los reyes se cuenta que yendo vn rey ỏ israel que se llamaua yebu, camino de samaria a degollar los hijos de achab, y a los sacerdotes de babal: topo en el camino con vn cauallero que auia nombre jonadab, al qual dixo estas palabras. Dime yo te ruego jonadab, es por ventura esse tu coraçon tan fiel y tan recto con el coraçon mio, como es mi coraçon cõ el coraçon tuyo? A estas palabras le respondio el buẽ cauallero jonadab. Agora tienes por saber, o rey yebu, que el coraçõ mio, es muy conforme cõ el coraçon tuyo? A esta respuesta le torno a replicar el rey yebu y dixo. Pues es verdad q̃ el coraçon tuyo es recto con el coraçon mio, dame aca yo te ruego la mano y subete cõmigo encima deste carro a do nos yremos jũtos hablando, y en cosas prouechosas platicado. Muy admirable es por cierto esta figura, y muy digna ỏ ser biẽ especulada y entendida: pues en ella nos enseña el señor lo mucho que por nosotros haze, y loñ por el nosotros auemos de hazer. Quien es el rey yebu, que desde judea va camino de samaria a matar y tomar vengança de los que alli erã hombres malos, sino el vnico hijo de dios que descendio de los altos cielos a ỏstruyr nuestros peccados? Sãt augustin dize. Quita me tu que no aya en el mundo peccadores, que yo te assegurare, q̃ no aya en el mũdo hombres malos. Fulgẽcio dize. Como en el cielo no se sufre auer peccado, no se permite auer alli ningun hombre malo: y por el cõtrario, como en el infierno no ay sino peccados, no ay tãpoco en el sino hõbres malos. Mucho mas vuemos nosotros a nuestro christo, que no vue samaria a su rey yebu por que aquel rey no alimpio de malos sino a samaria: mas el hijo de dios alimpio de pecados a toda la tierra. Quienes son los hijos del rey achab, q̃ el rey yebu desabeça: y quienes son los sacerdotes de babal, q̃ tãbien mata, sino la ydolatria q̃ quito a los gentiles y la ley mosayca q̃ quito a los hebzeos? Quien es el carro en q̃ el hijo de dios yua a hazer tan altas y tan grandes hazañas, sino el arbol de la cruz a do el bendicto señor alcãço muchas y muy grãdes victorias? De ponderar es en este passo que no pregũto el rey yebu a jonadab, si erã conformes en el vestir, o en el comer sino si lo eran en el se amar y bien querer, para dar nos a entender que sin ninguna cõparacion: mira mas el señor, el amor q̃ le tenemos que no los seruicios q̃ le hazemos. Sobre la palabra del propheta q̃ dize: bonorum meorum non eges, dize sant basilio. Bien veo dios mio, bien veo que q̃nto es mayor la necessidad que yo tengo de ti, tanto es menor la que tu tienes de mi: y si de mi muestras querer algo, no son los bienes de fortuna, si no los amores de mi alma. Mira tãbien y nota, q̃ para poder jonadab subir en el carro, solo el rey de israel y no otro ninguno le tomo de la mano: en el qual misterio se nos da a entender, que solo el hijo de dios y no otro ningun sancto del cielo es bastãte de darnos la gra para amarle, y darnos fuerças para mitigarle. Quien sera bastante para seguirte: ni quiẽ tẽdra fuerças para immitarte, o redẽptor del mundo si tu no nos das primero tu mano? Como sera nadie bastante, para subir contigo al carro a do vas triumphando, y a la cruz a do estas muriendo, sino nos tomas de braço para que alla subamos, y no nos tienes ỏ la mano para que no caygamos? Como fuera possible q̃ saliera la magdalena de ser profana, ni matheo de ser arrendador, ni paulo de ser persiguidor, ni el ladrõ de ser salteador confessario: si el hijo de dios no les diera la mano, y los subiera a la cruz cõsigo? Como en las diuinas letras por los pies se entienda los buenos propositos, y por las manos se entiẽdan las buenas obras, que otra cosa significa el no dar a jonadab del pie sino de la mano pa subir en el carro: sino q̃ dios nuestro señor antes hecha mano ỏ las

no biste era q̃ me pudiesse sanar pecado sino

buenas obras que hazemos, que nos los sanctos propósitos que tenemos Gregorio en el registro dize. Si quieres con el capitan Joab, subir al carro de la cruz no bas de subir con la lengua que son las buenas palabras: ni con los pies q̃ son los buenos desseos sino con las manos q̃ son las buenas obras: porque sant juan no dize: verba eorum, ni dize desiderta eorum, sino que opera eorum sequuntur illos. Ponderar tambien es que no quiso el rey de israel que subiesse con el en el carro el capitan jonadab, hasta que se certificó y asseguro ser su verdadero amigo: ó manera, que primero se juntaron en vno los coraçones, que no que se tomassen las manos. A immitacion destos dos amigos nos conuiene amistar con christo, si queremos que christo nos suba cõsigo en el carro, y la amistad con el ha de ser amarle como nos ama, y quererle como nos quiere: porque dios nuestro señor primero quiere ser de nosotros amado que no ser seruido. Sant basilio dize. Si alguno en la yglesia ó dios se esfuerça a trabajar y se descuyda de amar, con razon podremos dezir del tal que no solo no le sera el seruicio agradescido, sino que le terna dios por importuno: porq̃ no se quiere el señor seruir de hombres forçados, sino de coraçones libertados. Mucho es de aduertir, en que no se contento el rey de israel con pedir a jonadab el coraçon, si no q̃ se le auia de dar sano y recto y entero, la qual demanda nos pone tãbien a nosotros christo: porque a hombre que tẽga el coraçon tuerto, o yzquierdo, o bastardo, nunca por nũca le tomara el hijo de dios por su amigo. Quiẽ es el q̃ tiene el coraçon sano y recto, sino el seruo del señor que no quiere otra cosa de este mundo, sino a solo jesu christo? Quien es el q̃ tiene el coraçon tuerto y yzquierdo, sino el hõbre desalmado, que ni de christo ni ó si mesmo tiene cuydado, sino que cada hora se va mas çahondando en el mundo? Biẽ sabia esto el sancto propheta dauid, quando ózia. Cor mũdum crea in me deus, et spiritũ rectum innoua in visceribus meis, y es como si dixera. O gran dios de israel, o gran señor de la casa ó jacob, yo te ruego y suplico que cries en mi vn coraçon nueuo, y me hagas merced de vn espiritu que sea recto y verdadero: porque el coraçon que saque del vientre de mi madre, ni yo te le ossare ofrescer, ni el se atreuera delante ti parescer, por estar ensuziado de peccados, y aun cargado de cuydados. O buen jesu, o esperança de mi anima, que oracion mas alta puedo yo hazer, ni que peticion mas justa te puedo yo pedir, q̃ pedirte como te pido, y digo: cor mundum crea in me ẽus: es a saber que me des coraçon limpio cõ que te alabe, y me des espiritu nueuo con q̃ te ame? Dame o buen jesu, dame espiritu nueuo pues el mio esta ya viejo y rancio: dame coraçon limpio y casto, pues el mio esta suzio y podrido: porque de otra manera ninguna oraciõ mia te podra ser acepta, ni ninguna obra q̃ haga, sera delante ti meritoria. Casiodoro sobre los psalmos dize. Mo contento el rey dauid, cõ ser en la sangre illustre, en el oficio propheta, en el estado rey: y en el apellido del tribu real, pide a dios sobre todo esto, q̃ le de coraçõ limpio, y le infunda en sus entrañas el espiritu sancto: para dar nos a entender que aprouecha muy poco ser al mundo grato, si por otra parte estamos cõ dios desgraciados. Estõces estamos con dios desgraciados, quando tenemos los coraçones suzios y estamos cargados de muchos espiritus: y estonces tenemos muchos espiritus quando a otros mas que a

dios agradamos, lo qual no aprueua el propheta, pues no pide a dios que le de sino solo vn coraçon limpio con que le crea, y vn espiritu recto cõ que le sirua. Para que quereys vos o anima mia, mas de vn coraçõ solo, pues no teneys mas que amar de a vn solo christo? Para que tampoco quereys vos mas de vn espiritu recto y sancto pues el demonio es el que en vn cuerpo infũde muchos spiritus, y vuestro dios para todos los suyos no tiene sino vn espiritu? Bernardo de passione domini dize. Para subir a la cruz cõ christo, menester nos es que bagamos de nuestro coraçon lo que el hizo de su coraçon: es a saber, que cõ coraçon de dios tomo coraçon de hombre, y con coraçon de espiritu, tomo coraçon de carne, y con coraçon alto tomo coraçon bajo: y con coraçõ vindicatiuo, tomo coraçon piadoso. Toma dios coraçon nueuo para descender del cielo al mundo, y no quieres renouar tu coraçon para subir ól mũdo al cielo.

Laus deo.

Fin de la primera palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol ó la vera cruz.

Comiença la segunda palabra de las siete palabras que christo nuestro redemptor dixo en el ara de la cruz: q̃ndo perdono al buen ladron: es a saber. Amendico tibi hodie mecum eris in paradiso: que quiere dezir, en verdad te digo que oy seras comigo en paraiso..

Capitulo primero de la conuersion del buen ladron, y de las grãdes marauillas que en este paso el señor hizo por el.



Domine memento mei dum veneris in regnum tuum. Dixo el ladrõ que estaua crucificado al lado de recho de christo hablando cõ esse mesmo christo, y es como si dixera. O hazedor de todas las cosas, y redẽptor de todas las criaturas: yo te ruego y suplico que como quisiste tomarme por compañero en este palo, seas tambiẽ seruido ó acordarte ó mi alla en tu reyno. Si curiosamente se mira, jamas ninguna oracion fue hecha que con tan altas circunstancias fuesse circunstanciada como lo fue esta: pues el que pide es vn ladron, a do lo pide es en la cruz, a quien lo pide es a vn crucificado, lo q̃ pide es vn reyno, y quando lo pide es ya casi muerto: de manera, que al tiẽpo que se queria morir, pedia a christo que le dexasse reynar. Para entẽdimiento desto es de notar, q̃ ha muy grandes dias que esta encomendada a mi memoria, y aun es a mi juyzio muy acepta, aquella sentencia ó boccio que dize: quod nil ex omni parte

Universidad de Deusto
Biblioteca

beatum, como si dixera. Ninguna cosa ay en esta vida tan perfecta, a la q̃l no le sobre, o no le falte alguna cosa: de manera, que o han menester tigeras para cercenar lo que sobra, o buscar agujas y dedal para añadir lo que falta. Seneca en el de clemencia dize. Ciento y dos años ha que nasci en cordoua ỹ españa, y sesenta y ocho años ha que resido en corte romana, ẽ los quales todos, nunca vi cosa tan entera y tan perfecta, que cumpliesse la vara quando la midiessen, y parasse en el fiel quando la pesassen, y satisfaziesse a los ojos quando la mirassen, ni aun bartasse al coraçon q̃ndo lo gozasse. Quod nil sit ex omni parte beatum, paresce claro, en que jamas huuo principe en el mundo tã y llustre, ni se hallo philosopho tã sabio, ni se descubrio capitan tan esforçado, ni aun resplandesçio hombre tan afamado: a quien no le faltasse algo ỹ que le loar, y no se hallasse en el algo que reprehender. Quien duda: quod nil sit ex omni parte beatũ: pues nadie en esta vida ay q̃ no aya llorado, no aya herrado, no aya peccado, no aya sospirado, y no aya sido p̃seguido? Como podremos aqui ỹzir, que es del todo bienauenturado, el que haze mil cosas de que se arrepiẽte, y a penas haze vna de que se alaue? Solo el señor es y no otro, ex omni parte beatum, pues del y no ỹ otro dize el prophera: justus es domine et rectum judicium tuum, como si dixera. Muy justo es el señor en su persona, y ademas es muy recto en todo lo que determina. Poca hõrra era de dios dezir ỹl que era justo, sino añadiera que hazia tambien justicia, y poco era dezir que hazia justicia, si no se tuuiera tambien del que era muy justo: pues ay muchos que son justos y no justicieros, y ay otros q̃ son justicieros y no son justos. El egregio augustino, dize. Es tan alto y es tan heroyco de en todas las cosas acertar, y en ninguna poder herrar, que para si solo dios lo guardo y a nadie sino a su hijo y madre se comunico. Y rineo sobre los psalmos dize. Poco es dezir que es el señor justo pues es la misma justicia, y poco es dezir del que es recto, pues es la misma rectitud, y poco es dezir del q̃ es sancto, pues el mesmo es la misma sanctidad: porque no ay rectitud sino la que el da, ni ay justicia sino la que el haze. Quien es tã ciego que no vee a la clara, quod justus est dominus et rectum judicium suum: pues no ay mas bondad de la q̃ ay en su persona, ni ay mas justicia ỹ la que se haze en su casa? Sant hieronimo sobre sant matheo dize. Quien es tan justo en lo que haze, y quien es tã recto en lo que juzga, como lo eres tu o gran dios de israel? pues en tus juyzios y sentencias, ni ignoracia te engaña, ni ruegos te aplacan, ni dones te corrompen, ni amenazas te espantan? Viniendo pues al proposito si es verdad quod justus es domine, et rectum judicium tuũ: como se puede compadescer, que desde la cruz embiasse al triste judas al infierno, y llenasse consigo al ladron al parayso? Ladron por ladron, malo por malo, peccador por peccador, y ingrato por ingrato, paresce al paresçer humano, q̃ tambien empleara su reyno en judas que le siguio tres años, como en el ladron q̃ le acompaño tres horas. Quando el señor quito el mayorazgo a chaym, y le dio a abel: y le quito a ysmael, y le dio a ysaac, y le q̃to a esau, y le dio a jacob: y le quito a ruben, y le dio a judas: y le quito a saul, y le dio a dauid: y le quito a bely, y le dio a samuel: fue la causa dello, porque en los vnos hallo muy grandes demeritos porque le perdieron, y en los otros hallo muy grãdes meritos conque le merescieron. Si ỹpo quitara el reyno a vn hombre malo, por darlo avn bueno, cosa era muy justa: mas quitarle a vn ladron para darle a otro ladron, paresce cosa rezia: pues no ay cosa tan mal empleada, como lo que se da a persona que es indigna della. No era por ventura tan gran ladron el vno como lo era el otro, pues al tiempo, que andaua el vno por los caminos salteando capas, estaua el otro cabe christo burtãdole las limosnas? A esto respondiendo dezimos: que en este caso ni en otro alguno, no ay a dios que cauilar ni al bẽdicto jesu christo que le arguyr: pues justamente embio al traydor de judas al infierno, y tan justamente lleno consigo al buen ladron a payso: porq̃ el vno le merescio por confessor, y el otro le perdio por traydor. Cirilo dize. No nos açozemos por cosa que dios haga, ni nos alteremos de cosa que el señor prouea: porque nosotros no juzgamos al hombre sino por las vestiduras que trae, mas dios no le juzga sino por los grãdes meritos que tiene.

Damasceno a este proposito dize. En el alto tribunal de christo a nadie hazen injuria, a nadie niegan justicia, con nadie tienen passion, ni a nadie hazen sin razon: porque alli nunca la vara de su justicia se tuerce ni la medida ỹ su misericordia se falsa. Omnia in pondere et mensura fecisti domine, dize el sabio bablãdo ỹ la gouernacion de dios, como si dixera. O gran dios ỹ israel, o gran dios de la casa de jacob como eres justo en tus obras, y como eres recto en tus justicias, pues a todas las cosas q̃ hazes, echas la plomada para que vayã derechas, y todas las cosas que das las das cogolmadas para que vayã bien medidas. Sant ambrosio en este passo dize. Quãdo el señor, omnia in pondere et mensura fecit, sino quando cõ la vara de su justicia mide lo q̃ valemos, y con el peso de su muy grã misericordia, nos da lo que merescemos? Gregorio sobre el ezechiel, dize. Quando el señor perdona a vnos y no a otros, castiga a estos y no a aq̃llos, ensalça a vno y abate a otro, todo lo haze, in pondere et mensura, y no de hecho y sin justicia, y si por auẽtura el negocio trae consigo alguna admiracion y nouedad: ya no sera por que dios yerre, sino porque nuestro entendimiento no lo alcance. Bien q̃ssiera abrahan, que le diera dios luego la tierra de promission que le auia prometido, mas no se la dio dẽde en trezientos años, esperando que los chananeos del todo la desmereschiessẽ, y los hebreos la merescchiessẽ. Desde q̃ el rey saul cayo de la gracia del señor, y el buẽ rey dauid fue elegido en rey de israel passaron bien quarẽta años, basta que al vno quitassen el ceptro, y al otro assentassẽ en el throno, en el qual tpo estaua dios esperãdo a q̃ el triste ỹ saul se empeorasse, y el buẽ rey dauid se mejorasse. Anselmo dize. De ninguna cosa q̃ tu señor hazes me marauillo, ni de cosa q̃ permites yo me espãto: porque si es oculto acerca de mi, no por esso caresce ỹ razon acerca de ti. Hilario de trinitate dize. Ya que el señor se determina de aceptar los sacrificios de abel, y burlar ỹ los que le ofrescia su hermano chayn: y se determina de conuertir a nabuchodonosor, y q̃ permanezca en su obstinacion el rey pharaon: y que judas se pierda, y el ladrõ se salue: que parte somos nosotros para pedirle esta cuẽta, y ya q̃ nos la quiera dar quiẽ basta a entẽderla? En el pphera daniel leemos, que quando dios quito el reyno al rey baltassar primero tanteo y cotejo los demeritos suyos cõ los meritos de los caldeos,

ponendo se a medir los vnos y a pesar en vn peso los otros: y al fin al fin hallo por justicia, que los caldeos merescian reynar, y el rey balthassar la vida y el estado perder. Chrisostomo dize. ¶Pues en la casa de dios ay siempre peso y medida: quia omnia in põdere et mensura fecisti, como es possible ser ella mal gouernada? Si el señor nos da trabajos, es por exercitarnos, si nos da descanso, es porque merezcamos: si nos da abundancia, es para que le sruamos: y si nos castiga es para que nos emendemos: de manera, que todo nos lo da medido con su justica, y enuelado con su misericordia. Si el señor embio a judas al infierno, no por cierto lo hizo de hecho, y si dio al ladron el parayso, tãpoco lo hizo contra derecho: porque los de meritos de judas fueron muy grandes: y los meritos del ladrõ no fueron pequeños. Y porque no parezca que hablamos de gracia y que no haze dios las cosas, sin guardar a cada vno su justicia, diremos aqui en summa, quan justamente fue el triste de judas condennado, y quan rectamente fue el buen ladrõ perdonado.

Capitulo. ij. De como judas escharioth fue muy mal ladron y de los hurtos que hizo y de como cayo del apostolado.

Dize sant juan en el capitulo. xiij. Fur erat et locum habebat, et non erat ei cura de egenis. ¶Hablãdo del maluado de judas y es como si dixera. En el colegio sagrado de christo, auia vn discipulo que se llamaua judas escharioth, el qual era ladron maldito y tenia bolsa con bolsicos, y no se le dauan nada de los pobres necessitados. Debaxo de breues palabras acusa aq̃ la scriptura sacra a judas de muy enormes y feas culpas, pues le llama ladrõ publico, y dize que tenia bolsicos ẽque guardaua lo q̃ burtaua, y que no tenia compassion ni piedad ó ninguna persona. Ser vn hombre malo a solas es descuydo, ser tambien malo en cõpañia de malos, es flaqueza: mas ser malo en compañia de buenos es malicia: porque mas conforme es a razõ q̃ vno siga a muchos, que no que muchos sigan a vno. ¶Ninguna ocasion, ni ninguna razon tuuo el infelice de judas pa se dar como se dio a peccar, ni ossar como osso hurtar: porque bien mirar biẽ en ello hallara por verdad que en la casa do moraua, auia paciẽcia, en la madre q̃ seruia auia humildad, y en el maestro que tenia reynaua charidad. ¶O quan bien dezia el apostol en dezir: qui se existimat stare videat ne cadat: pues el pobre de judas de la casa de la sanctidad saco cõsigo tanta maldad. ¶Quiẽ en la sagrada compañia de christo fue malo, como es possible, que en la del ó monio sea bueno? Cipriano dize. Si el infame de judas fue ladron, y traydor, y codicioso, y ambicioso, estando en cõpañia de tantos buenos, que tal esperas tu de ser hermano arrodeado de tantos malos? Y ieneo dize. Desde q̃ judas entro en el apostolado comẽço apostatar del euangelio, a cuya causa resplandescio en el mucho la bondad de christo en tãto tiempo le esperar: y se manifiesta mas la maldad ó judas en jamas se querer emmẽdar, ni de sus hurtos y latronicios apartar. La primera acusacion que pone la escriptura a judas, es: que era vn muy gran murmurador, be infamador diziẽdo: vt quid perditio hec potterat enim vnguẽtum istut venundari multo et dari pauperibus, y es como si dixera. ¶Pues mi maestro x̃po a

hecho profession de hombre virtuoso y predica pobreza ha todo el mundo, y aun reprehende asperamente, a los q̃ gastan algo mal gastado, para conformar su vida cõ su doctrina, mejor fuera mandar vender este vnguento por muchos dineros, y repartirlos ó s pues ẽtre pobres y miseros? ¶Muy famosa murmuracio es esta de judas, pues murmura del vnguento que se derrama, y murmura ó quã mal se emplea, y murmura de la magdalena q̃ lo derrama, y murmura del bẽdicto jesu christo sobre quien se derrama. En dezir el descomulgado de judas la descomulgada palabra ó quid perditio hec, injurio a los otros aposto les por no querer con el murmurar, escandalizo a simon leproso por oyrle de su maestro tales palabras ó zir, injurio a la magdalena por tan rico vnguento derramar: y afronto al bẽdicto señor por ó curioso y regalado le notar. Anselmo hablando cõ judas dize. Dime yo te ruego, o judas, si el derramar el vnguento sobre tu maestro es cosa buena, porq̃ no la apruevas como los otros apostoles lo apruevan. Si por ventura aquella vncion es mala y escandalosa no esta ay sant pedro que es mas anciano que tu para reprehenderlo, y no esta ay tãbien sant juan que es mas priuado que tu para autsarlo y añ estoruarlo? ¶O maluado judas, en que justicia cabe que tengas por bueno el vender a christo por dineros, y tẽgas por malo, el vngir le con vnguentos? Haze s conscie cia, que vntcn a christo sus carnes delicadas, y no tienes escrupulo ó burtar las limosnas? ¶O magdalena sagrada, o muger biẽauẽturada, o q̃en mereciera hallarse contigo en aquella bendicta hora, a do si tu pusieras el vnguento para ha tu maestro y mi dios vngir, yo pusiera las lagrimas para le desleyr, de manera, que si tu cõ el vnguẽto le vngieras yo con las lagrimas le lauara. ¶No me espanta tanto la malicia de judas, quanto me pone en admiracion la paciencia de la magdalena: pues no baziendo caso de lo q̃ el bazia, mucha mas prisa se daua ella en el vngir, que se daua judas en el murmurar. Sant hieronimo en vna epistola dize. ¶O quantos murmuradores dizen oy con judas: vt quid perditio hec, condenãdo y murmurando de todo lo que no se da a su querer, o por su parescer: ó manera que el murmurador ninguna cosa tiene por buena sino la que se haze como el la q̃rria. ¶Hilario tambien dize. ¶Muchos murmuradores murmuran de la sumptuosidad ó los templos, y de las riquezas de los sagrarios, diziendo con judas: vt quid perditio hec, los quales si murmurã es, no tanto por verlo en las yglesias sino por no tener lo ellos en sus casas ¶Origenes dize. Como el hijo de dios represente a todos los hombres santos y varones virtuosos, que otra cosa significa permitir el q̃ la magdalena le vngiesse y su cuerpo recreasse, si no que a los varones sãctos y virtuosos sera el muy seruido que los sruamos, y sera el muy contento que los regalemos? ¶Porq̃ murmuras, o murmurador, si vees a tu hermano alibiar se vn poco del cõtino trabajo, y recrear vn poco el su cansado cuerpo, pues no te para ati ningũ perjuyzio? pues con el maluado judas murmura de christo, el que juzga a mala parte la recreacion de su proximo, pues la perfecion de los grandes varones no consiste tanto en que traygan los cuerpos quebrantados, quanto en q̃ tengan los coraçones muy limpios. Chrisostomo dize. Y a q̃ buuiera culpa en aquella vncion sagrada, sin cõparacion peccara mas judas en murmurar della que no la magdalena en

bazerla, ni christo en cõsentirla. Sãt bernardo a roberto abad dize. Nadie juzgue a su proximo, nadie murmure del hecho ageno, porque es tan abo rescible a dios la murmuracion: que muchas vezes pecca mas el que mur mura ó lo que otro haze que no el mis mo que lo haze. La segũda accusaciõ que pone la escriptura al traydor de judas es, que era ladron famoso y fa cinoroso, el qual vicio era en la ley de dios muy prohibido, y aun con muy grauissimas y grandes penas, casti gado.

Q Al que mitebantur portabat ju das, dize sanct juan en el. xij. ca pitu. como si dixera, El oficio que ju das escartoth tenia en la casa de xpo era que todas las limosnas que a xpo embiauan las deuotas personas, te nia el cargo de rescebirlas y de guar darlas, y despues de repartirlas, pa ra que christo comiesse y los aposto les se sustentassen. La glosa en este pa sso dize. Denotar y de ponderar son las palabras de sant juan que dize: quod judas ea que mitebantur porta bat, en las quales palabras se nos da a entender la altissima perfecion de christo y de su colegio, pues no pedia cosa de puerta en puerta, sino q̃ co mian de sola la limosna q̃ les embia uan a casa. Damasceno, dize. No era el hijo de dios, ni los ó su sagrado co legio, de los pobres que son molestos y importunos: porq̃ mas se ocupa ua el en predicar, que no en mẽdigar y sino les acudia las limosnas comia espigas de las miesses, o yeruas de los campos. En todo el discurso del euangelio, no se lee auer christo mã dado, ni encomendado otra cosa a su discipulo judas, sino fue recoger las limosnas, y tener cargo de aquellas tẽporalidades: de manera, que lo po co o mucho que a christo embiauan, judas la recogia y repartia, y aun lo mejor dello burtaua. Chrisostomo di ze. Si miras bien en ello, encomendo el señor su anima sancta al padre: su bendicta madre, a sant juan: su yglesia sancta, a sant pedro: su cuerpo glo rioso, a nicbodemus: de manera que cõfio los bienes de esta vida, del mas mal hombre, q̃ auia entonces en ella No se deue tener por muy buena se ñal, dar el señor ha vno mucha abun dancia de los bienes temporales de esta vida: pues el maluado ó judas es charioth tenia mas el solo que tenia todo el colegio ó christo junto. Remi gio dize. A muchos ricos y valerosos he visto en esta vida en las casas de los quales he visto muy pocas vezes jũtarse y hermanarse en vno a lo que llaman valer y a lo que llaman tener y de aqui es, que en los del colegio ó christo, estaua el valer, y en el aposta ta de judas, estaua el tener. Mucho es aqui de põderar, que pues christo no tenia casa, ni viña, ni tierra, ni o tra rẽta alguna, sino sola la limosna que le dauã en la republica, de creer es piadosamente, que no subia a mu cha quantia lo que judas podia xpo burtar, o lo que de sus limosnas po dia sisar. Pues si es verdad como es verdad que era poco lo que christo te nia, y valia poco todo lo que judas le burtaua: porq̃ la escriptura sacra le llama ladron a boca llena? Ladrõ y muy gran ladron era el maluado ó judas, pues lo que burtaua era cosa sancta, era limosna sancta, era en ca sa sancta, y era de persona sancta: y cõforme a la ley diuina, no puede ser burto pequeño el q̃ se haze ẽ el lugar sancto y sagrado. Sant augustin, di ze. Assi como fueron mas aceptos al señor los dos cornados que ofrescio la viexa en el templo, que todos los otros thesoros ó el pueblo: assi sera el señor muy mas ofendido con lo poco que tomares del templo, que con lo

mucho que burtares del mundo. Sãt buenaventura, en la doctrina de no uicios dize. No tanto se condenno ju das por ser mucho lo que burto, sino por ser lugar sancto donde lo burto: y de aqui es, que puedes tu hermano monge pecar mas en burtar vna co sa de menor precio de tu monesterio, q̃ pecaria vn seglar en burtar otra ó mayor precio del mercado. Porque se marauilla nadie, q̃ llama la escrip tura sacra, ladron al infelice ó judas pues burto al rey de la gloria, la vida y la honrra, y la hazienda? La vida ó christo vendiola judas por dineros, la honrra de christo empeñola a los malos, y la haziẽda de christo hecho la en sus bolsicos: de manera que si mas bienes christo tuuiera, mas este ladrõ le robara. O buẽ jesu, o redẽp tor ó mi anima, si yo fuera judas, o ju das fuera yo, nunca yo empeñara tu honrra, ni vendiera tu vida, ni roba ra tu hazienda, lo que yo te burtara fuera, la humildad cõ que viuias, la paciencia con que hablauas, la cha ridad con que perdonauas, y el zelo con que predicauas. O quan dichoso ladron yo fuera, si todas estas virtu des a ti mi buẽ jesu yo te burtara, pu es a troque ó tal robo, me abrieran ó par en par las puertas del cielo. La tercera acusaciõ, que pone la escrip tura sacra al maluado de judas es quod habebat loculos: es a saber, q̃ te nia vna bolsa cõ muchos bolsicos, en los quales ascondia los dineros que tenia burtados. Suelen los hombres caudalosos y auaros tener en vna bol sa las doblas, y en otra los ducados en otra los reales, y en otra los menu dos: lo qual ellos hazen para mas fa cilmente lo hallar y con menos pena lo contar. Seneca en vna epistola di ze. En que consiste la felicidad ó los hombres auaros, sino en ver las bol sas cada dia, en contar cada hora la moneda, en aborrar siempre alguna cosa, y en descrescerles la costa ordi naria? La glosa de aymõ dize. No di ze la escriptura que tenia judas bol sas, sino que traya bolsicos, de lo q̃l se infiere, la altissima pobreza ó christ to y la de su colegio, pues quanto bur taua aquel ladrõ todo era poca y ba ya moneda que cabia muy bien en po cos bolsicos. Cipriano dize. Era tan poca y tã poquita, la pecunia que en la familia ó christo auia, que no auia aun para poblar vn bolsico, quanto mas muchas bolsas: y quando la es criptura sacra dize q̃ tenia judas bol sicos, era porq̃ tenia vno publico pa ra gastar, y tenia otro secreto pa bur tar. O tiempo glorioso, o edad dora da, ó la primitiua yglesia, en la qual no auia mas ó vna bolsa en toda ella: mas ay dolor que ya no solo entre los del mundo: mas aun entre los que viuẽ en el monesterio, a penas ay quiẽ con judas no tenga bolsicos, en los q̃ les guarde sus dineros proprios. Y dize mas adelante. Dime mõge pro prietario, que diferencia va de ti que burtas los reditos ó l monesterio, al traydor de judas que burtaua las li mosnas de christo? Agora tienes por saber, que todos los que en este mun do fuerõ compañeros de judas en el burtar: lo seran alla en las penas del infierno: Sant anselino dize. Como todos los varones perfectos, sea mas obligados a vsos estrechos que no to dos los otros hombres mundanos: o ssaria yo dezir, que con el maluado ó judas tiene bolsicos abscondidos, el que dẽtro de su celda, tiene apetitos sobrados. Sant basilio en su regla di ze. Como sea de mayor perfecion ca rescer el monge de su voluntad pro pria que no carescer de qualquier ge nero de pecunia, podremos dezir del tal que le es muy mas dañoso amoti narse con su perlado, que no traer la

bolsa llena de dineros. Agora tienes por saber hermano monge, que no se dañó tãto judas por los dineros que traya, sino porque hazia todo lo que quiria: Malo es tener bolsa mas muy peor es tener la bolũtad propria, mal lo tambien es traer bolsicos cõ dineros, mas muy peor es cumplir el mõge todos sus apetitos: porque no ay en el infierno peccado que tanto arda, como es el peccado d̃ la voluntad propria.

Capitulo. iij. A dose

cuentan otros grandissimos peccados que judas tuuo, y de las grandes trayciones que a christo hizo.



Justificationes tuas custodiã non me derelinquas vsque quaq̃: dezia el propheta dauid en el psalmo. cxviij. como si dixera. O grã dios d̃ israel, o grã dios de la casa de jacob, yo te ruego y suplico con toda humildad, que pues yo me obligo de guardar tus mandamientos toda mi vida, no me desampares de todo en todo hasta que muera. Alta peticion y soberana oracion es esta que aqui haze el propheta, pues por ella paresce capitular el cõ dios, y dios con el d̃ seruir al señor, y el señor de tener cargo del. Casiodoro sobre los psalmos dize. De ponderar mucho es, que no solo dize el propheta al señor: non me derelinquas, sino que añade tambiẽ el vsque quaq̃: es a saber, que no solo no le desampare en quanto viniere, sino que le tenga de su mano en quanto hiziere. Sanct bernardo en vn sermon dize. O buen jesu, o redemptor de mi anima, pido te y ruego te, que si tu me d̃samparas para que caya cõ algunos peccados non me derelinquas vsque quaq̃, para que los cometa todos: porque a no tener me tu cõ tu piadosa mano, a do yre yo a parar, sino a las penas del infierno? A muchos tuuo el señor con su mano: como fueron, achaym, y beli, y saul, y manasses: mas no los tuuo, vsque quaq̃: es a saber, de todo en todo hasta el cabo: pues el vno mato a su hermano, el otro perdio el sacerdocio, el otro fue priuado del reyno, y el otro murio pagano. Tambien desamparo el señor aaron, quãdo lo d̃ bezerro, y a dauid en el adulterio, y a sanct pedro quando le nego, y a sant pablo, quando le perssiguio: mas no los desamparo, vsque quaq̃, es a saber, hasta la muerte: porque de peccadores muy berrados, vinieron a ser sãctos muy escogidos. Basilio sobre los psalmos dize. O q̃nto bien y merced el señor haze en esta vida al que de todo en todo no le desampara, lo qual el vsa hazer con sus regalados amigos, a los quales si õcasara maltratar y padescer: mas es por exercitarlos, que no por d̃samparalos. El infelice y malauenturado de judas no podria dezir con verdad al señor, nõ me derelinquas vsque quaq̃: pues fueron tã grãdes sus peccados y fueron tan enormes sus delictos que de todo en todo fue de la mano de dios desamparado y d̃ su piedad y clemẽcia se hizo indigno. No fue por ventura vsque quaq̃, desamparado el trayd̃r de judas pues vendio el miercoles a su señor y maestro: y el viernes siguiente se ahorco de vn palo? Nõ me derelinquas, o buen jesu, non me derelinquas vsque quaq̃, y si quisieres oluidarme por algun tiempo: y no terne me con tu poderosa mano, oluidame no mas de quãto oluidaste a sant pedro hasta q̃ lloro, y no me oluides,

como oluidaste a judas hasta que se ahorco. Accusa pues la escriptura sacra al maluado de judas, quod non erat cicura de egenis: es a saber, que tenia mas solicitud en hurtar algo d̃ las limosnas que dauã a christo, que no de apiadarse de los pobres que auia en el pueblo. Suspirabam in quit ligatus nõ cathenis ferreis, set mea praua voluntate, velle enim tenebat inimicus et ex meum velle faciebat meum nolle, dize el egregio augustino, en el. viij. de sus confessiones, como si dixera. O quãtas vezes rompia yo los cielos con sospiros, y regaua con lagrimas todos los campos viẽdo me preso y aherrojado no con grillos ni cadena, sino con mi voluntad propria y maldita: y loq̃ no sin lagrimas puedo dezir es, que di al enemigo el mi querer, y de el mi querer hazẽ el mi no querer. Palabras tan ciertas, y tan lastimosas, como son estas q̃ este sancto dize, quien hasta oy las dixo? O quã gran verdad dize, y o cõ quanta razon llora este bendicto sancto, el dar al d̃monio nuestro querer, pues del nuestro querer haze el nuestro no querer: porque si vna vez solamos entrada al enemigo en el anima luego se alça con el omenaje della. Ante todas cosas dio judas al demonio su voluntad y querer, y a trocque de su querer enseñole a murmurar, y enseñado a murmurar, abezole a hurtar, abezado a hurtar, comẽço a guardar y bolsicos tener, y abezado a guardar y sisar, vino por codicia a christo vender. Que quiere dezir el propheta q̃ndo dize, abissus abissum inuocat: sino que es condicion del peccado llamar otro y aun otro peccado? Sant augustin sobre los psalmos dize. Biẽ dize el rey dauid quod abissus abissum inuocat, pues de la ociosidad viene el mirar, del mirar el desear, y del desear el consentir, y del consentir el obrar, y del obrar, el perseverar, y del perseverar el se dañar: de manera q̃ a manera de postas nos vamos de peccado en peccado, hasta anochecer en el infierno. Jocũdus homo q̃ miseretur et commodat disponit sermones suos in judicio, quia in eternum non commouebitur. Dize el propheta dauid en el psalmo. cxj. como si dixera. O quan bienauenturado es el hombre, que con los flacos es piadoso, y con los pobres es limosnero, y que en lo que habla es muy medido: porq̃ permitira el señor del tal, que aunque sea tentado no sea vencido. Hieronimo sobre estas palabras dize. Si miras bien en ello, en todas las diuinas letras nadie es llamado jocundo y fermoso, sino es el que vsa de misericordia, y el q̃ se abeza a dar limosna, y el que mide la palabra antes que la beche de la boca, porque el tal es d̃ dios muy querido y entre los hõbres muy estimado. Quien en esta vida, fue misericordioso cõ su hermano, que no lo fuesse dios con el en el otro mundo? Quien repartio cõ los pobres de su hazienda, que no repartisse con el tambien dios de su gloria? Quien en esta vida guardo y refreno su lengua, que no fuesse acatada y tenida en mucho su persona? Que mayor galardon quiere el que vsa de misericordia, y el que da limosna de su hazienda, y el que a nadie offende cõ su lengua, de jurarle y prometerle el propheta: quod in eternum non commouebitur, es a saber, q̃ por mas mas que sea de tẽtaciones combatido, no permitira el señor que sea d̃rocado? Bernardo sobre qui abitat, dize. O buen jesu, o gloria de mi anima si de ti esta assegurado mi coraçõ, quod in eternum non commouebitur, que se me da a mi, que la soberbia me cõbata: la yra me altere, la ẽbidia me moleste: ni aunque la carne me d̃ssasso-

siegue: pedir nos el señor q̃ seamos piadosos, y seamos limosneros, y seamos bien hablados: muy poco es lo que nos pide, segũ lo mucho que por ello nos promete: porq̃ a estar vn hõbre seguro, que ni en aduersidad que le venga, ni en prosperidad que le suceda, in eternum su coraçon non cõmouetur: ni a peso de lagrimas se puede comprar, ni cõ obras heroycas se puede merescer. Todo lo cõtrario desto se hallo en el maluado ỹ judas el qual en lugar de ser misericordioso fue cruel, pues no curaua de los pobres, y en lugar de dar limosna burtaua a christo las limosnas, y en lugar de refrenar su lengua, vendio a su dios y señor a la sinagoga. Sanct ambrosio sobre sanct lucas dize. Como el ladron de judas auia de tener ninguna piedad ni misericordia de los pobres, q̃ andauan pidiendo por el pueblo, pues era el el que sisaua y burtaua de las limosnas que dauan a christo.

Glosa de aymon dize. Si burtar al hombre rico aun de lo que le sobra es pecado, ossar burtar al pobre de lo que le es nescessario no sera por ventura peccado, y aun nefando sacrilegio? Quãdo los del sacro colegio de christo comian de pura hãbre las espigas de los campos, mejor comieran pan y vianda, si tuuieran para comprarlo dineros? Si judas ỹ las limosnas de los apostolos viera xp̃o q̃ repartia entre otros pobres necessitados, no solo no se lo afeara, mas aun mucho y muy mucho se lo agradesciera: porque ninguna obra ay de misericordia que en este mũdo no sea loada, y que tambiẽ en el otro no sea pagada. Querer mal los que son ladrones a los que son pobres, cosa es muy cierta y averiguada: porque el ladrõ nunca se allega a los que ymagina que le han algo de pedir sino a los que el piensa que puede algo burtar. Fulgencio en vn sermon dize. Si el triste de judas fuera fiel a su maestro, piadoso cõ los pobres, amigable cõ los apostolos, disciplinable en sus costumbres, y no cobdicioso de agenos bienes: nunca el señor de su mano le desamparara, ni en el delicto ỹ la traycion cayera. Quien te bizo ỹ judas tropeçar y caer en tan enorme delicto y maldad, sino tu poca o ninguna piedad? Accusar la escriptura sagrada al traydor ỹ judas, quod nõ erat ei cura de egenis, cosa es para nos espãtar y aun para mucho en ella mirar: porque delante el acatamiento ỹl señor, muy mas aceptas son las limosnas que a los pobres damos, que no los sacrificios y encienso que le ofrescemos. Es tambiẽ notado y accusado judas de lo que bizo en el cenaculo al tiempo de la cena, quando christo le dixo: ecce manus tradentis me mecum est in mensa, como si dixera. O discipulos mios, o mis ynicos bijos y cõpañeros, en verdad en verdad vos digo y descubro que vno de los que estays aqui en este cenaculo me ha a traycio vendido, y lo que es peor de todo que come aqui a la mesa comigo y aũ en mi mesmo plato. Que yrse aqui christo de judas que le vẽdio a la sinagoga, y de que se assento con el a la mesa, y de q̃ comia con vna mano sola, y de que de lo vno ni ỹ lo otro no tenia ninguna verguẽça: no vaca todo ello de alto misterio, y aun de muy profundo secreto. Confundimini et erubescite super vijs vestris o domus israel: dixo dios por el propheta ezechiel capitulo. xxxvj. como si dixera. O casa de israel, o gente de judea tened ora empacho y aued alguna verguença, de las obras feas que bazeys, y de los passos malos en que andays: porq̃ me tengo por muy mas ofendido, el ver en quan poco me tenys, que no de las culpas que cometeys. El hombre que es de coraçõ generoso y de rostro vergonçoso, dado caso que sea ỹ otro ofendido y aun ferido, no siente tanto la injuria que le fue becha, quãto ver passearse al enemigo delante ỹ su casa: porque la rẽzilla procedio de yra, mas rondarle la casa sale de malicia. Gregorio sobre ezechiel dize. Muy gran razõ temia el señor en que yrse de la casa de israel y ỹl reyno de juda, y esto no tãto por los peccados que cometia, q̃nto por la poca verguença que de cometer los tenian: porque tarde o nunca se emmienda el que de auer peccado no tiene verguença. Mucho es de põderar, dezir el propheta: erubescite ỹ vijs vestris: es a saber, que ayamos verguença de caminar por nuestros caminos: porque para yr a la carne, y al mundo, ay muchos caminos q̃ son ỹ vanidad, que para yr al cielo no ay mas ỹ vn camino, que es la charidad. Quales son nuestros caminos, sino nuestros desordenados y malos desseos? Adonde nos llenan nuestros ỹ sseos sino a los vicios, y de los vicios a los peccados, y de los peccados a los infiernos. Erubescite et confundimini, pues de peccar y auer peccado: porque segũ sant ambrosio dize: el primero escalon de la penitencia, es auer verguença de la culpa cometida. Quando el bijo de dios dixo, ecce manus tradentis me, que otra cosa quiso dezir, sino mirad al traydor mirad al maluado de judas que no cõtento de auerme vendido a la sinagoga se affienta a comer cõmigo sin ninguna verguença? No pudo el bijo de dios dezir a judas otra mayor ni aun yguał injuria, como fue llamarle traydor: porque despues que vn hombre a otro comete traycion, no ay del tal que esperar, ni menos q̃ confiar. Fue traydor judas en vender a christo a quien le vendio, que fue a sus mortales enemigos, los quales le comprauan no para del se seruir, sino para ỹl se vengar. Fue tambiẽ traydor judas en vender a christo por tan vil y bajo precio: porque vn mãcebo sano y dispuesto como era christo, aun para tomarle por esclauo valia mucho mas dinero. Fue tambien traydor judas, en poner la vẽta de christo, en manos de los que le comprauã, y no en la suya que le vendia, en lo qual mostro su grandissima malicia, y su desordenada cobdicia: pues se concerto cõ los enemigos a la primera palabra, y no replico ni regateo nada sobre la venta. Fue tambien traydor judas en yr se el de su propria voluntad a vender a christo sin que nadie se lo rogasse, ni a ello le induziesse: en lo qual mostro su infame condicion y su maldita traycion: porque tanto son de mayores quilates los peccados quãto son menores las ocassiones para cometerlos. Fue tambien traydor judas, en assentarse con christo a la mesa, como sino le oviera ofendido ninguna cosa, en lo qual mostro su poca cõsciencia, y su muy gran desuerguẽça, porque traydo como traya los dineros en la bolsa con que auia vẽdido a xp̃o no era cosa justa que comiesse con el en vn plato. Remigio en vna epistola dize. O a quantos puede oy dezir christo: ecce manus tradentis me mecum est in mensa: los quales todos a manera de judas, bora por sobervia, bora por bussura, bora por simonia se atreuẽ a vẽder a christo: y despues comen con el en vn plato profanado, y mal gastando los bienes de la yglesia como si a christo no le costara nada. Sant augustin sobre sant juan dize. En la mesa ỹl sancto cenaculo no ceno con christo sino solo vn traydor, mas en la mesa de su yglesia comen y cenan oy con el infinitos traydores, y lo que no sin lagri

mas se puede dezir es, que sin seruir ni aprouechar cosa é su yglesia catholica le comen y desfructá lo que el adquirio por su sangre preciosa. Dime hermano mio, dime yo te ruego q̃ differencia va de ti que vẽdes a tu dios a troque de vicios, a la vẽta de judas que le vendio por dineros? No es por ventura mayor peccado vender tu a christo por otros vicios q̃ no vender le judas por treynta dineros? La differencia que yo hallo entre ti que eres peccador, y el maluado de judas que fue traydor, q̃ el vendio a christo vna vez, y tu le vẽdes agora cada dia y cada hora: y en tan atroz delicto y caso no puede ser cosa mas justa, que pues fue mayor tu traycion sea tambiẽ mayor tu condennacion. Es tambien ponderar que no dize christo que comia judas con el cõdos manos, sino con vna sola, pues dize: ecce manus tradentis me, lo qual no vaca á secreto, ni aun de misterio. Sant bieronimo dize. Quien viera a judas en el cenaculo, viera como tenia dado el coraçon al demonio, el cuerpo al mundo, la palabra ala sinagoga, la mano yzquierda sobre la bolsa, y cõla otra mano á drecha como comia. Abertino dize. Cõ sola vna mano come a la mesa de christo con el traydor de judas, el que reside en el monesterio, no cõ animo de a christo seguir ni seruir, si no con intencion de los peligros del mundo se librar, y con los bienes del monesterio se regalar. Sanct buenauentura dize. Estonces el monge tiene vna sola mano con judas en la mesa de christo, quando esta en el monesterio por necessidad y no por voluntad: de manera, q̃ tiene el cuerpo en la celda y el coraçon en la plaça. He aqui pues recontados en summa los grandes delictos que el traydor de judas cometio, y quan justamente el señor le condenno: de manera que no resta agora de dezir, sino de las excelencias que el ladron que murio con christo tuuo, y de quan justamente le lleuo consigo jesu christo al cielo.

Capitulo. iiij. De las grandes virtudes que tuuo el ladron que murio con christo, y de como creyo y murio con christo, y de lo que dize el propheta bieremias a este proposito.



Onde capitum tuum et proice: et sũne indirectũ planctum quia periit fides z ablata est de ore eorum, dixo dios al propheta bieremias en el capitul. vij. como si dixera. O bieremias amigo y propheta mio, trasquila los cabellos de tu cabeça, y dales despues de coces en la tierra y llora y plañe a la triste sinagoga: porq̃ ya no se halla verdad en su boca, y la fe de su republica es toda perdida. En las diuinas letras, nunca trasquilauã las cabeças, ni rompian las vestiduras, ni se derramauan muchas lagrimas sino por casos muy ó sastrados, o por acaescimientos muy lastimosos: q̃l fue la muerte de los hijos de job, juntamente con la perdida de su hazienda, por cuya causa el sancto job se rayo los cabellos y rõpio los vestidos, y lloro a grandes bozes y gritos. Ante todas cosas es agora a qui ó saber que pues, dize la escriptura sacra, q̃ el anima que cometiere el peccado, q̃ en ella mesma sera hecho el castigo, que es la razon y causa: porque manda dios a bieremias q̃ por peccados que cometieron, y perpetraron otros llore el de sus ojos, y se trasquile sus cabellos? Si israel pecca y cae en el

peccado ó la ydolatria, que culpa tiene el buen propheta bieremias, para que le manden trasquilar sus cabellos, y despues acozearlos? Por ventura no tiene harto cada vno que llorar en sus peccados, sin que llore los trabajos agenos? En respuesta desta duda dize hugo de sancto victore, sobre aquellas palabras: ó fecerũt pre lachrimis occuli mei. rhrenorũ. j. No ay cosa mas natural a los que sõ buenos que ponerse a llorar los pecados de los que son malos. Es tan grande la charidad de los vnos, y tan grãde el descuydo q̃ tienen en el peccar los otros, que primero lloran los justos a los que son peccadores, que no los peccadores llorã a si mismos. O q̃ntos y quantos peccadores vemos oy en el mundo, los quales se estan holgando y riendo, por cuyos peccados se estan los justos desciplinando y llorando. O si pluguiesse al rey del cielo, y que tanto pesar huuiesse en el coraçon del que pecca, como le ay en las entrañas del justo que le ve peccar: a ley de ypiano juro que nadie anochesciesse con culpa, ni menos amanesciesse sin gracia. Cirilo sobre el leuitico dize. Ay por ventura dia en que el hombre bueno no se vaya mesorando, y ay hora ni momento, en q̃ no este el tal merescyendo: pues imita a los buenos en lo que hazen, y llora con los malos todo lo que cometen: Llorõ el rey dauid la muerte del infante absalon, no tanto porque era su muy querido hijo: quanto por verle morir en tã mal estado. Lloro el hijo de dios sobre la ciudad de hierusalem, no tanto porque le auian alli de matar, quanto porque jamas de sus males se auia de emmendar. Lloro y mucho lloro el ppheta bieremias la captiuidad de su pueblo israelitico, no tanto porque los lleuauan presos a babilonia, quanto porque, ni por aquel castigo auia de dexar la ydolatria. Lloro el grã capitan josue cõ todos los ylustres ó israel no tanto por q̃ otro dia se le acabaua la vida, q̃nto por ver quã ingrata le era a dios la triste sinagoga. Lloro el propheta samuel, q̃ndo el rey saul vino de la conquista de amalech, no tanto por auer le dios priuado del reyno, quãto por auer caydo en tan gran peccado. Sãt augustin en sus confessiones dize. En ninguna cosa vemos ocuparse tanto los buenos, como en atraer a bien viuir a los malos: y de que por ruegos ni amenazas no los pueden cõuertir, tomanse por ellos grauemente a llorar. Quando bieremias dixo: defecerunt pre lachrimis occuli mei, y quando dauid dixo: exitus aquarum dedu xerunt occuli mei, q̃ otra cosa nos quisieron dar a entender, sino q̃ el vno ó ellos tenia saltados los ojos ó llorar los trabajos que el pueblo padescia, y que el otro estaua hecho vn mar de lagrimas, por las maldades que en israel veya? Anselmo en sus meditaciones, dize. O buen jesu, o mi buen señor, que seria de mi triste y mezquino si los varones justos, no me socorriessen con sus oraciones bendictas, y que los hõbres sanctos no me ayudassen a llorar mis enormes culpas? Sanct bieronimo sobre bieremias dize. O charidad inmensa, o piedad nũca oyda, qual fue la que el señor tuuo de la triste sinagoga, y aun tiene oy de qualquiera anima peccadora: pues manda al sancto propheta bieremias, que llore las culpas por ella cometidas, como si fuesse del mismo propias. Porque piensas que manda el señor a los varones justos llorar nros peccados, sino porq̃ sabe el mesor que nosotros, que si tenemos potencia para caer en la culpa, q̃ no nos podemos leuantar della, sin su gracia y licẽcia? Quiẽ pues es poderoso

Para alcançarnos esta gracia, sino el que esta en estado d̃ gracia? Es aqui de ponderar tambien, que en el llorar d̃ hieremias, primero le mando el señor que le trasquilasse los cabellos, y despues que les diesse de cozes, y alvltimo q̃ llorasse sobre ellos, lo qual todo no vaca de misterio ni aun de secreto. Que otra cosa son los cabellos superfluos en la cabeça, sino los pensamientos vanos y liuianos que estã en el anima? Que otra cosa quiere dezir: que quãto los cabellos se trasquilan y rapan tanto mas crescen y se aumentan, sino que los pensamientos torpes he immundos quãto mas los reprehendimos tanto mas vienen a tropel cõtra nosotros? Que otra cosa significa, no mandar dios a hieremias, que a los cabellos arrãcasse sino que solamente los trasquilasse, sino que a los torpes pensamientos, si somos bastãtes para resistirlos, no los somos para del todo arrancarlos. Las rayzes de los cabellos, si empre quedan en la cabeça, y las rayzes de los vanos deseos siempre q̃dan en el anima, y si el señor esto permite es para que tengamos materia en q̃ nos exercitar, y dẽgamos ocassiones de mas merescer. La glosa sobre hieremias dize, Estonces los pensamientos mas los trasquilamos, q̃do de nuestros coraçones los alançamos, y estõces con los pies los acozeamos quando a pensar en ellos no nos tornemos, y estonces de todo coraçõ los lloramos quando de auerlos consentido nos arrepentimos. O quan bienauenturado yo seria, si los sobrados deseos d̃ mi coraçon yo trasquilasse, y los ordinarios pecados de mi anima yo acoçasse, y los tiempos mal perdidos, yo siempre llorasse: porq̃ en la hora postrimera tan estrecha cuenta nos pediran del tiempo que perdimos, como de los males que hezimos, hablãdo mas en particular: ya q̃ dios mãda al prophera hieremias, que se trasquile como si fuesse loco, y que acozee lo q̃ se hunierc trasquilado, y q̃ llore muchas lagrimas como hõbre aborrido razon sera q̃ sepamos si le manda esto hazer por peccados que aya hecho, o por culpas que aya visto en el pueblo judayco. Quien nunca vio a christo llorar, o mandar llorar, que no tuuiesse occasion para hazerlo, y razon para mandarlo? La razon porque llora hieremias es, quia ablata est fides d̃ ore eorum: es a saber, que ya no ay fe en la casa de jacob, y que perescio la bondad y verdad del reyno de israel Roberto sobre estas palabras, dize. Mira y nota que no se quexa aqui dios, porque no le offrescen sacrificios ni porque no le pagan los diezmos, ni porque quebrantã los ayunos sanctos, ni porq̃ son auaros y cobdiciosos, ni aun porque son carnales y golosos, porq̃ a todos estos defectos naturaleza nos ẽclina, y flaqueza humana nos escusa. De lo que el señor se quexa es, que en los coraçones son infieles y dolatras, y que por sus bocas no saben, sino dezir mentiras, los quales dos malditos vicios, son peligrosos para nos saluar, y son muy dificiles para emendar. Cipriano en el simbolo dize. Aunq̃ diga el apostol quod fides sine operibꝰ mortua est, toda via quiero yo antes hazer obras peccadoras siendo fiel christiano, que no obras virtuosas siendo infiel y pagano: porque muy mas facilmente alumbra el señor, al que cree lo que el manda, que no al que blasfema del y de su yglesia. Anselmo tambien dize Si permitieres o mi buẽ jesu, que yo sea d̃ demonio tẽtado, ruegote q̃ no lo sea, sobre si es bueno, o si es malo ser christiano, o ser judio: porque tengo para mi creydo que todo christiano q̃ perseuerare hasta la fin en el buẽ

creer, que no le dexaras tu condenar ni perder. Mamaseno, dize. Nunca el demonio ossa tentar de rezio, si no al que el siente que esta en la fe vn poco floxo, y en tal caso, si halla alguno en la fe floxo y frio: no cura de con otros vicios tẽtarle: porque mas presto el d̃monio vera a vno en la fe dudoso, que verle cometer todos los peccados del mundo. Porque no vela y se duerma el d̃monio, sino sobre q̃ estes escrupuloso en la fe de christo? Que tienes si fe verdadera no tienes? Que te falta si la fe verdadera d̃ christo no te falta? O buen jesu, o luz de mi anima, yo te ruego y suplico, que no me priues de tu fe, no me hechos de tu yglesia, no me desheredes de tu clemẽcia: porque si de tu fe sancta no me d̃xas caer siempre tendre esperança que me he de saluar. Aviniẽdo pues ya al principal proposito, quien hizo al infelice de judas que se ahorcasse y al buẽ ladron que se saluasse, sino la gran fee que tuuo el vno, y la enorme infidelidad que cayo en el otro? De no creer judas que era christo el criador, y de creer el ladron que era christo el redemptor, vino judas a le vender, y vino el ladrõ a le creer: de manera que del poco creer y saber, vienen los hõbres a mucho peccar. Gregorio en vna homelia, dize. Tanto la fe d̃l buẽ christiano es mas meritoria, quanto la fe esta mas sin argumẽtos y razones: porque el merito de nuestra fe catholica, no consiste en lo que vemos con los ojos, sino en lo que cõ el coraçon creemos. Si cotejamos la fe del buen ladron, cõ la fe de los antiguos padres, hallaremos por verdad, que tanto excedio el a ellos en fielmente creer, quãto excedieron ellos a el en bien viuir. Como abiabam no auia d̃ creer en dios, viendo que le hablaua dios desde lo alto del cielo, y que le tractaua el como a su particular amigo? Mayor fue la fe del ladrõ que no fue esta: pues para creer cẽ christo ninguna palabra le dixo christo ni le vio alla en el cielo, sino aca colgado d̃ vn palo. El prophera esayas creyo en dios quando le vio en vn altissimo throno assentado, y de millares d̃ seraphines acompañado: mas la fe deste buẽ ladrõ, fue mayor: porque a christo no le vio sino crucificado, y de ladrones acompañado. Fe tuuo el prophera moysen, quando vio al dios de israel hablarle desde vna çarça y la çarça se ardia, y no se quemaua: mas la fee del buen ladron fue muy mayor que no esta: pues vio a christo cargado de espinas, no que ardian de burla, sino que le traspassauan el celebro de veras. Fe tuuo sant pedro quando vio a christo andar sobre las ondas d̃l mar mas muy mayor fue la del buen ladron pues vio a christo no acoçear el agua, sino estar bañado en sangre de pies a cabeça. Tuuo fe la magdalena quando vio a christo resuscitar a lazaro su hermano de quatro dias muerto: mas muy mayor fe tuuo este buen ladron, pues no auia visto a christo a nadie resuscitar, sino q̃ como aũ mal hechor le veya en la cruz morir. Fe tuuo el gran euangelista sant juan quãdo en el pecho d̃ christo se quedo dormido, despues que en el cenaculo auia cenado: mas muy mayor fue la fee deste buen ladron pues creyo en el hijo de dios, no en su pecho dormiendo, sino a su lado con el padescido. Fee tuuo el apostol sanctiago, q̃ vio a christo en el mõte thabor se trasfigurar, y los padres del viejo testamẽto alli le adorar: mas muy mayor fue la fe deste buẽ ladron, pues vio al hijo de dios no trasfigurado, sino desfigurado, no resplandescerle el rostro, sino despedaçado el cuerpo. O ladrõ glorioso, o salteador bienauentura

Universidad de Deusto
Biblioteca

do, quien sino tu burto a la synagoga la fe que antiguamẽte tenia, y le salteo el xpo en quien entónces no creya? parte pues comigo buen ladron parte comigo la fe que a la synagoga burtaste, y el christo q̃ en el caluario saltease: porq̃ si no fui compañero tuyo en el padescer, quiero lo agora ser en el creer. Lo que yo quiero que partas cõmigo es, la fe entera q̃ tienes, las palabras sanctas q̃ dizes, la abundãcia de sangre q̃ derramas, la cõfessiõ justa q̃ ó mi dios hazes, y la charidad christiana con q̃ al otro ladron corriges. ¶ O herencia bienauenturada, o mayorazgo rico y glorioso, q̃l es este del ladron: pues assi como cõ los burtos del mundo se barata la horca, assi con lo que el burto en la cruz se gana la gloria. Chrisostomo ó laudibus latronis, dize. En quien o buẽ jesu en quien q̃do tu fe sancta, q̃ndo te ptias desta vida, sino en la triste de tu madre, q̃ al pie de la cruz llorava, y en aquel sancto ladron q̃ a tu lado padescia? Bernardo dize. ¶ O buẽ jesu, o redẽptor de mi anima, q̃n solo te hallaste en la cruz de amigos, q̃n arrodeado de enemigos: pues no tuuiste alli mas de dos enteros xpianos: es a saber, tu bẽdicta madre q̃ cõ el coraçon te creya, y aq̃l justo ladron q̃ cõ la boca te confessava. Pues no es otra cosa ser christiano, sino creer en christo seruir a christo: de creer es q̃ fue este ladron christiano y murio christiano porque si el no lo fuera nunca el se encomendara a christo como nos encomendamos a dios, sino le creyera ser dios. Y licio sobre el leuitico dize. De ser este ladron baptizado no lo dudamos, ó como se baptizo, y a donde se baptizo, esto no lo sabemos: lo que sabemos en este caso es, q̃ si falto en la cruz agua pa le baptizar, no falto alli sangre pa le regenerar. En el tẽplo ó bierusalen, no auia mas de vna pisci na para sanar: mas en el monte caluario auia tres pilas pa baptizar la vna estaua llena de lagrimas ó la madre la otra estaua llena de agua del costado, y la otra estaua llena de sangre ó su cuerpo. Como este ladron no auia de ser baptizado auiendo tantos aparejos para baptizarle? ¶ O anima mia o coraçon mio, porque no baptizays y fas culpas, y porque no lauays vuestras maldades, en las lagrimas de la dulce madre, en el agua del lastimado costado, o en la sãgre preciosa ó su hijo? Ecce nũc in iniquitatibus cõceptus sum, et in peccatis cõcepit me mater mea, mas todo no obstãte, q̃ peccados puedo yo auer heredado, ni q̃ maldades puedo yo auer cometido, q̃ las lagrimas ó la madre no me las laue, y la sangre ó hijo no me las alimpie? Ya no quiero yr cõ judich a la fuẽte de modiẽ a me lauar, ni quiero yr con naamana a las aguas de jordan a me bañar, ni quiero yr cõ el paralitico a la pisçina ó bierusalẽ a me curar, sino q̃ quiero yr a las pilas sagradas del caluario a me baptizar: las quales estan llenas de la sangre que mi dios derramo, y del agua que de su costado salio. Sea pues la cõclusion de todo, q̃ en el baptismo de xpo no se hallo sino solo sant juã, mas en el deste ladrõ hallose christo y su madre, y sanct juan y la magnalena: de manera que en la casa ó dios mas hõra hazen a los que son buenos ladrones, que no hazẽ a los que son malos emperadores.

¶ Capitulo. v. De como al buẽ ladron le aprouecharõ mas tres horas que estuuo en la cruz, que no a judas tres años q̃ siguio a christo: y de como los otros burtan hasta la horca, y el burto en la horca.



Et nunc domine ó⁹ us israel, da seruo tuo cor docile, y vt discernere possit i⁹ ter bonum et malũ dixo el gran rey salomon a dios en vna oraciõ que le hizo. iiij. regum. capi. iij. y es como si dixera. ¶ O gran dios de israel, o gran señor de la casa de jacob, a ti ruego y suplico, seas contento y seruido de me dar vn tal y tan buen coraçõ de tu mano, para que todo lo q̃ me mandares haga, y para que todos los consejos que me dieres crea. ¶ Quien sabra regir esta rica opulento reyno, si tu no le das coraçõ enseñado para discernir entre lo bueno y lo malo? ¶ Muy grata fue a dios esta oracion de salomõ, por ver que no le pidio mas reynos para se ẽsanchar, ni le pidio mas riquezas pa se regalar, ni le pidio largos años para mas tiẽpo viuir, ni aun le pidio fauor y fuerças para ó sus enemigos se vengar. Tener mucho, poder mucho, viuir mucho, y valer mucho, no son por vẽtura las cosas q̃ en este mũdo mas de coraçõ procuramos, y por que mas vezes sudamos, y aun sospiramos? Pedir el rey salomon a dios q̃ le diesse, cor docile, era pedirle vn coraçon que se dexasse ó sabios enseñar, y se dexasse de hombres prudentes aconsejar, lo qual suelẽ pocos pedir, y mucho menos hazer: porque cada vno se tiene por tan sabio, que piẽsa no tener necessidad del consejo de otro. Que demanda mas gloriosa ni que peticion mas bienauẽturada podia el buen rey echar a dios, q̃ pedirle coraçon bien enseñado y que a los consejos ó buenos estuuiesse siempre subjecto? El diuino platon en su timeo dize. Jamas vi errar a nadie por llegarse a cõsejo ageno, y ha muchos vi perderse por seguirse por su parescer propio. Seneca a lucilio dize. El bien del coraçon enseñado, y del hõbre aconsejado es, que si a cierta en lo que hazẽ dan le a el toda la gloria, y si se yerra lo que emprende echan al que se lo aconsejo toda la culpa. ¶ Quando christo tomo consejo sobre el dar de comer a las compañas hambrientas, no le tomo por ventura con el apostol sanct philipe, que era ó los que menos podian, y aun menos sabian? El diuino paulo escriue a philemõ su discipulo. Sine consilio tuo nihil faciam: es a saber, que sin su parescer y consejo, no determinara de yr a roma, o de q̃darse a predicar en asia. ¶ Muy mayor pphcta era el rey dauid que no lo era nathan: mas tomo consejo con el el buen rey: sobre si haria el mismo el templo sancto, o si lo mandaria hazer a su hijo. Pues si christo siendo dios, y sanct pablo siẽdo apostol, y el rey dauid siendo pphcta no se querian fiar de su parescer propio: porq̃ osa nadie rebusar el parescer ageno? Fozis vastauit eos gladius et intus pauor: quia gens est absq̃ consilio et prudencia. Dixo dios a moysen, quexandose a el ó los hijos de israel, como si dixera. A certe o moysen, elegir vn pueblo pa mi seruicio, que ni tiene prudencia para se gouernar, ni toma consejo para lo que ha de hazer, por cuya razõ y causa, andaran toda su vida acon el cuebillo de los enemigos assombrados, y traeran los coraçones siempre espantados. Quexarse aqui dios de la synagoga, de tener poca prudencia y mucha locura, y de menospreciar el buẽ consejo, y regirse por su seso propio: las quales dos cosas son muy perniciosas en vna republica, y muy dañosas en q̃l̃quer psona. Dezir rabiẽ dios, quod fozis vastauit eos gladius, et intus pauor: es dezir y auisar q̃ todo hõbre necio, y capitoso siempre era mal

Universidad de Deusto
Biblioteca

q̃sto,y ãdara como asombrado. Chrisostomo dize. ¶Muy gran merced haze el señor al hombre que le da coraçon docile y tierno con que se dexa aconsejar,y se permite tratar,y se consiente enseñar,y que no es duro ó rogar:porque ay hombres tã insipidos en las condiciones,y tan brauos en las conuersaciones,que son ó todos aborridos,y que andan consigo mismos podridos. ¶Dame o buen jesu,dame coraçon docile y tierno para que te pueda amar,dame coraçon docile y manso para que te pueda creer,pues ningun coraçõ obstinado entro jamas en el cielo. La glosa de sanct bieronimo,dize. No vaca de misterio,q̃ no se contenta el sabio cõ dezir a dios domine da mihi cor:sino que añadio diziendo,da mihi cor docile,porq̃ ha muchos dadores coraçones q̃ no son de hombres sino de bestias y animales,con los quales ni saben dezir lo que quieren,ni saben elegir lo que ó uen,ni saben conseruar lo que tienẽ, ni aun saben callar lo que sicten. Bernardo sobre cãtica la palabra de los canticos,abij post vestigia gregũ tuarũ, dize. ¶Palabra de mucha injuria,y lastima er,que llega al anima,mandar dios que vaya detras de las bestias al que es señor de las bestias,lo qual el señor le manda:porque mas bestia es q̃ las bestias el que tiene y sos de razon y no vine segun razõ. El fin para que el sabio pedia el coraçon docile fue,para saber elegir lo que le conuenia,y pa poder euitar lo que le dañaua:porq̃ a no saber esto hazer,mas sabe vn bruto animal,que vn hõbre racional:pues vemos por experiencia, que ó vnas yeruas come cada dia,pa se sustentar,y de otras come a tiẽpos para se purgar. Sãt augustin sobre el apostol dize. Caber a vno en suerte ó tener coraçon docile en este mundo, paraq̃ sepa discernir entre lo que es bueno o es malo:don es tan altissimo que le da dios a muy pocos en este siglo:porque tras esto saber,no ay mas que saber. ¶Viniendo pues ya al proposito,por ventura no tuuo el buẽ ladron coraçon docile,para discerner entre bueno y malo mejor que no lo tuuo el otro ladrõ su cõpañero,pues dixo,domine memento mei encomẽdando se a christo:y el otro dixo,si tu es christus,saluum fac temetipsum t nos:blasfemando de christo? ¶Origenes sobre sant matheo dize. En cõfiança que te saluaras como se saluo el ladron,no cures hermano mio de ser ladrõ:porq̃ no le dio christo el reyno ó los cielos tan de hecho,que no lemouio a hazerlo algũ derecho. Si le dio el reyno de los cielos fue,porq̃ le cõfesso quando todos le negauã,le alabo quando todos le blasphemauan, le acompaño quando todos le desamparauan,y aun le defendio quãdo todos les acusauan. ¶O altos juyzios ó dios,o secretos inscrutables de la diuina prouidencia,quien de los sanctos merescera entender los,ni quiẽ de los seraphines podra alcãçar los? ¶Vegan oy a capitulo todas las personas sabias,y bagã vna cõgregacion entre sí todas las bierarchias,q̃ cuẽta nos pueden dar,ni q̃ razõ nos pueden alegar para saber ni alcãçar,porque le valierõ mas a este ladron tres boras solas que en la cruz estuuo con christo,que no tres años continuos q̃ judas anduuo tras christo? Cõforme al dicho ó l apostol:que aprouecha q̃ el ortolano labre la buerta,y plante la lechuga,y aun la riegue con el agua ó la anoria,sino la visita el señor cõ el sol de su gra? Chrisostomo,de laudibus latronis,dize. El ladron hurtaua,y judas daua limosnas,el ladron se bartaua,y judas ayunaua,el ladron salteaua,y judas ofrana el ladron seguia el mũdo,y judas ser

uia a christo:y todo no obstante el ladron se salua,y judas se condenna. ¶Que aprouechã todos nuestros seruicios,si al hijo de dios no le son aceptos? Primero miro dios a abel,que no a sus sacrificios:porque en el mũdo poco se les da si lo que dã a vno es bueno,aun que el que se lo da sea malo:mas en la casa ó dios,mucho mas se mira los meritos de el que da,que no el valor de lo que da. Grãdes fueron los meritos deste ladrõ,pues no fueron años,ni meses,ni semanas,si no horas,y añ muy pocas,las que en el seruicio ó christo viuio:mas el las empleo tambien,que quan despacio pecco,tan ó supito se arrepintio y tã apriessa se emendo,y tan en breue se saluo. ¶Abertino dize. Es aqui de põderar,que debaxo ó silencio se passo la escriptura:quien era este ladron, de donde era,que edad tenia,q̃ ley guardaua,o de q̃ sangre descendia: porq̃ pilato como era juez romano indiferentemẽte podia crucificar a los gentiles,como aborcar a los judios. El secreto deste secreto,guardolo la escriptua para sí sola,por darnos en el a entender,que para nuestra saluacion o nuestra cõdennacion,muy poco baze al caso ser illustre o plebeyo, ser rico o pobre,ser bien afamado,o mal infamado:sino q̃ tẽgamos a xpo por nuestro señor y rey,y que guardemos fielmente su sancta ley. El grã basilio sobre los psalmos,dize. Todas las cosas desta vida suffren escusa,excepto las que tocã al prouecho de nuestra consciencia,y al seruicio de la yglesia catholica,en las quales no se ha ó admitir desculpa,ni se ha de dar escusa. ¶Para verq̃ en el seruicio ó dios no ha de auer escusa ni dar desculpa no miremos,ni inmitemos sino al ladrõ bueno que padescio en la cruz con christo,el qual para pedir perdon de sus berrores,y para arrepentirse de sus peccados,no le impidio ser infamado,ni ser cõdenado,ni estar crucificado,ni ser de linage obscuro,ni aun tener para se arrepentir poco tiempo. ¶Por peccadores que seamos,y por tarde que a la cruz lleguemos,no desconfiemos de ser oydos,ni desesperemos de ser admitidos:pues no leemos deste ladron q̃ se bauuiesse baptizado,ni estuuiesse confessado,ni aun se bauuiesse arrepẽtido,basta q̃ fuesse puesto en el palo. Cirilo dize. ¶O summa piedad,o eterna y grã bõdad,de ti mi dios:aq̃l buẽ ladron q̃ sudores por ti passo,q̃ disciplinas a sus carnes dio,q̃ numero de años te struio,en q̃ peregrinaciones sanctas su tiempo empleo:pa q̃ dẽtro de tres horas le perdonasses la culpa y no otro sino tu le llenasses a la gloria? Bernardo tambien dize. ¶O quiẽ con el buen ladron se pudiesse tornar ladron,pues vn solo sospiro le bizo christiano,y vna sola palabra le lleuo al cielo. ¶Hurtar en la niñez,y hurtar en la mocedad,y hurtar ala vejez y aun hurtar basta la horca,esto cada dia lo vemos:mas hurtar ẽ la misma horca,de quien sino deste sancto ladrõ lo leemos? ¶Ningũ famoso ladron bizo tan grã hurto antes q̃ fuesse a la horca,como fue el q̃ el buẽ ladron bizo,en la misma horca:pues ó lãte los ojos de todos,les hurto el reyno de los cielos. ¶O hurto glorioso,o saco bienauenturado,qual fue el q̃ este ladron bizo en el palo,estãdo crucificado: pues hurto al padre a su hijo,a los angeles a su señor,a los hebreos a su criador,y a los christianos a su redẽptor. ¶Que es esto,o ladrõ famoso, dime que es esto,o ladron glorioso? ¶Quien nunca tal vio,quiẽ jamas tal oyo,quien basta oy tal leyo,que en clauados los pies,crucificados los braços,atadas las manos,y descoyuntados los miembros,juntamẽte,

Universidad de Deusto
Biblioteca

estas en la horca espirando, y estas a los otros hurtando? En tal de pedir perdõ al pueblo, en tal de dezir el credo, en tal de restituyr lo hurtado, como lo hazen los otros ladrones en aquel passo, te pones tu a hurtar õ nueuo? O buen jesu, o consuelo de mi anima, no me daras licencia, para que con este salteador saltee, y õ con este ladron hurte? Lo que yo te tengo de hurtar, sera la sangre que derramas, el amor con que mueres, la charidad porque mueres, y la cruz en que mueres: mas ay dolor, que para todo esto yo podre hurtar, me be primero õ crucificar. O anima mia, o coraçon mio si quereys con este ladrõ hurtar y robar dexaos prender, dexaos atar, dexaos descoyũtar y crucificar: porque assi como en el mundo teniendo libertad se hurtan los dineros, assi en la cruz perdiendo la libertad se roban los cielos. Cuil y apocado hurto fue el de adam, pues no oso hurtar de todo el parayso sino vna sola mançana: mas este buen ladron no se contẽto cõ mançanas del parayso, sino que hurto a todo el parayso. Cano y liuiano fue el hurto õ hizo la hermosa rachel a su padre labam, y muy honrrado fue el deste buen ladrõ, el qual no se apoco a hurtar y dolos õ palo, sino que hurto el mesmo dios verdadero. Atreuido hurto fue el que hizo el rey david, quãdo hurto el frasco de agua y la lança de la cabecera del rey saul: mas muy mas solenne hurto fue el del buen ladron, el q̃l no hurto la lança que estaua a la cabecera, ni el frasco que estaua lleno de agua: mas hurto el cuerpo de christo dessangrado, y el costado alanceado. Subtiles ladrones fueron las espias de moysen que hurtaron el razimo de vuas de la tierra de promission: mas muy mas subtil ladron fue el buen ladron, pues hurto de los que hurtarõ, no el razimo colgado, sino a christo crucificado. Cipriano dize. Salgan todos los ladrones a cotejarse con este buen ladron, y hallaran cõ verdad, que el es el mayor de todos, y mas famoso que todos: pues los otros si hurtan quitãles las vidas, mas este hurtando cobro la vida.

Capitulo. vj. De como el buen ladron, no le quedo en la cruz sino el coraçon y la lẽgua: y que con solas estas dos cosas gano la gloria: y acerca de la guarda õl coraçõ, se dizen muy altas dõctrinas.



Dixo el sabio salomon, hablando cõ su hijo roboam, en el capitulo. xiij. de los puerbios. Omni custodia custodi cor tuum: quia ex ipso vita procedit, y es como si dixera. Aconsejote hijo mio roboam, como en cosa que te va mucho, y muy mucho, que guardes tu coraçon, con toda guarda: porque del procede y mana todo el bien õ tu vida. Este consejo del sabio, mucho nos õue õ yr en creerlo, y mucho mas en guardarlo: pues con tan altas palabras lo escriue, y con tan delicadas razones nos le persuade. De mi digo y confiesso, que entre quantas cosas be leydo, y a personas sabias be oydo, ninguna dellas mas altamẽte se me assento en mi memoria, ni aun satisfizo a mi juyzio como es este consejo del sabio. Para el qual encarescer quisiera yo tener el entendimiento õ homero, el espiritu de platon, el frasis de diogenes, la oratoria de esquines, y la lengua ciceroniana. La glosa õ roberto dize. Eras dezir el sabio

como dixo: omni custodia custodi cor tuum, no ay mas que encarescer, no ay mas que pensar, no ay mas q̃ buscar, no ay mas q̃ dezir, ni aun ay mas que encarescer: porque debaxo desta palabra se encierra y comprebẽde todo lo bueno que basta oy esta escripto, y todo lo q̃ para nos saluar es necessario. O breue sentencia, o alta doctrina, o dicho admirable, o auiso diuino, qual es este consejo que nos da el sabio digno por cierto õ se oyr, verdadero para se creer, justo para se enseñar, y muy sancto pa se obrar. Sant bieronimo en este passo, dize. Dezir el sabio, omni custodia custodi cor tuum: es dezir nos a la clara, guarda guarda, vela vela, auisa auisa, cierra y cierra las puertas y entradas õl coraçon: porque el es en el que mas desea el señor bolgar: y el tambien es el que mas querria el demonio posseer. Sant augustin en vn sermon dize. No immerito dize el sabio, omni custodia custodi cor tuum: pues dios y el demonio, y el demonio y dios, no õbaten entre si sobre qual posseera los ojos con q̃ miramos, o las lenguas cõ que bablamos: si no qual de los dos se nos encastillara en el coraçon que tenemos: de manera, que en la guarda del coraçon, cõsiste nuestra saluacion o perdiciõ. Origenes en vna bomelia dize. Quãdo el sabio dize, omni custodia custodi cor tuũ: es preuenir nos y auisarnos q̃ põgamos guardas y sobre guardas a nuestro fugitiuo coraçon: porque no le enzuzie la carne, no le altere el mundo, no le engañe el ẽmonio, no le ocupe el enemigo, ni nos le robe el malo enemigo. Que otra cosa quiere õzir, guarda tu coraçon con toda guarda, sino q̃ tãto y no mas tenemos en christo, quanto en el nuestro coraçon tiene el mesmo christo? Si poco tiene dios en ti, poco tienes tu en dios: y si mucho tienes tu en dios, mucho tiene dios en ti: y como no quieras tu õ dios, sino la saluacion, y dios no quiera de ti sino el coraçon supremamẽte le deues guardar, y de nadie sino del no le õues cõfiar. Sanct gregorio en los morales dize. Muy alto cõsejo muy diuino auiso es el del sabio quando dixo, omni custodia custodi cor tuum: y la razon dello es, que como todo lo que dios nos da, y todo lo que a dios ofrescemos no valga nada, sino se depossita en el coraçon o sale õl coraçon: es cosa muy saludable que este siempre nuestro coraçon lleno de buenos desseos, y muy apartado de pensamientos vanos. Dime yo te ruego, porque no se contento el sabio con dezir que guardassemos el coraçon, sino que añadio y dixo, que con todas guardas le guardassemos, y que a muy grande recaudo le pusiessemos? Que otra cosa es guardar le con toda guarda, sino no dar lugar a que entre en el ninguna vanidad ni locura? Seneca en vna epistola dize. Vemos que los ojos se guardan cõ las pestañas, la boca con los labios, las orejas con algodones, las manos con los guantes, el pã en las troxes, y los dineros en las arcas: mas al ambicioso y bullicioso coraçon, nadie es poderoso para quitarle los desseos vanos, ni para arajarle los pensamientos liuianos. Dime yo te ruego que thesoro piensas q̃ ay en el coraçon humano, para q̃ con tantas guardas a de ser guardado? O si supiesses hermano mio, quã gran thesoro es el que depossita dios en el coraçon del hõbre justo, yo te asseguro y aun juro, que con muy grandes guardas tu coraçon guardasses: y a otro que a dios en el no constituyesses. No es por ventura cosa justa, que este tu coraçon biẽ guardado, pues no le quiere dios pa otro, sino para si mismo? Hugo de arra anime, dize. En el

coraçon del hombre esta la potencia racional con que se rige, la potencia irascible con que se defiende: y la potencia concupiscible con que se provee: y en la guarda destas tres potencias consiste la salvacion del anima, y el reposo de la vida. A manera de otro capitã como joab trabaja mucho el demonio, de darnos en estas tã nobles potencias, tres muy feroces lançadas, para que el nuestro triste coraçon se mãque de inhabilite, a que no sepa regirse en la prosperidad, ni sepa valerse en la aduersidad. Bernardo sobre, qui habitat dize. O quãtas guardas y sobre guardas, o quantas velas y sobre velas se han ỗ poner al triste del coraçon: es a saber, cõtra el mundo que nos rodea con riquezas ponerle la libertad, contra la carne q̃ nos cerca con deleytes, ponerle la castidad, cõtra el demonio que nos persigue con malicias, ponerle la charidad. Si nosotros tuuiessemos tã gran cuydado de a nuestro coraçon guardar, como tiene el ỗmonio de le cõbatir, no nos traeria el tan desassossegados ni aun nos meteria en tã enormes peligros. Si quieres oyr me recontar la orden de nuestra perdicion veras muy a la clara como depende de no guardar el coraçõ: de manera, que en el punto q̃ de sobre el coraçon ãtamos la guarda, luego se va a perder la consciencia. Es pues la orden ỗ nuestra desorden, que la vista pare al pensamiento, y el pensamiento pare delectacion, y la delectacion pare consentimiento, y el consentimiento pare obra, y la obra pare costumbre, y la costumbre pare necessidad, y la necessidad pare obstinaciõ, y la obstinacion pare desesperaciõ, y la desesperacion pare dannacion. Coraçon que engendra de si tales hijos y nietos: no sera justo tener le preso con esposas y grillos? Quien a vos, o anima mia, tiene cargada de escrupulos y quien a vos, o cuerpo mio, trae atormentado cõ trabajos: sino las torres de viento que mi coraçon haze, y mil negocios peligrosos en que se mete? Anselmo dize. Conuiene nos mucho guardar el coraçon en la obra: para q̃ sea bueno lo que hizieremos, y guardar mucho la lengua para que sea justo lo que hablaremos, y guardar mucho el pensamiento para que sea limpio lo que pensaremos: porque tales seran los coraçones que tuuieremos quales fueren las obras que hizieremos. Audi populestulte: audi q̃ nõ habes cor. Dixo dios por hieremias capit. v. como si dixera. Oye me pueblo loco y maldito, oyeme pueblo desçoraçonado: porque ha llegado a tãto mal tu perdicion y daño, que careces de razon, y no tienes coraçõ? No pudo dios motejar ni dezir al pueblo israelitico otro mayor baldõ que llamarle loco, y q̃ no tenia coraçon: porque siendo como es la vida del cuerpo el coraçon, y la vida ỗ el coraçõ sea el anima, y la vida ỗ el anima sea dios y la vida ỗ dios sea esse mesmo dios: que otra cosa es ser vno descoraçonado, sino ser malo y ỗsalmado? Origenes sobre hieremias dize. No habla dios de los coraçones de carne q̃ estã en los pechos, que ỗstos no falta ninguno a los bebzeos. De los que dios habla son de los coraçones sanctos y espirituales conque al señor seruimos, y a nuestras animas saluamos: y ỗsta manera, faltar a vno el coraçõ, es faltarle la razõ. Y si es verdad, como es verdad, que no es otra cosa el coraçon sino la razon: que pierde el q̃ su coraçon no pierde, y que tiene el q̃ su coraçon no tiene? No bechã a vno preso en la casa de los orates y innocentes, porque le falta el coraçon cõ que viuia, sino porq̃ le falta la razon con que se regia: y ỗsta manera, mas

loco es el que no viue cõforme a la razõ, que no el que tiene alterado el coraçon? Platon en su thimeo dize. Si el hõbre pierde los ojos, o los pies, o las manos, o la bazieda, podremos del tal dezir, que si pierde pierde algo mas el que pierde su razon y coraçon pierde lo alli todo: porque en las entrañas de nuestra madre, lo primero que se engendra es, el coraçõ: y lo postrero q̃ en el muere, es el mesmo coraçon. Como tengamos necessidad ỗ tener paciencia en los trabajos que padescemos, y de tener cõstancia en las obras que empendemos: muy gran merced es de dios hazerle de coraçõ animoso, y muy gran castigo es de dios hazerle de coraçon apocado.

Sant anselmo ẽ sus meditaciones dize. O buen jesu, o gloria ỗ mi anima, atapame yo te ruego atapame las orejas porq̃ no oya, ciega me los ojos porq̃ no vea, descepame los pies porque no anden, y corta me las manos porque no robe: cõ tal que me dexes animo para seruirte, y coraçon para amarte. Como es possible de todo mi coraçõ amarte ni seruirte: si tu o mi buen jesu dexas a mi coraçõ perderse? Pues tu eres el dios en quien yo creo, y el señor a quiẽ yo siruo, y la vida con que yo viuo, y el coraçõ que yo mas amo: que otra cosa es estar yo descoraçonado, sino estar priuado ỗ ti o mi buen jesu christo? De duplici corde, et labijs celestijs, et manibus malefacietibus et duabus vijs ingredienti. Dixo el sabio en el eccles. capitu. ij. como si dixera. Ay del hombre que tiene dos coraçones para mal pẽsar, y tiene dos lẽguas para mal murmurar, y tiene dos manos para mas burlar, y va por dos caminos para se perder. La glosa ẽ este paso dize. Nadie tiene dos coraçones sino el malicioso, nadie tiene dos lẽguas sino el destenguado, nadie tiene malas manos sino el cobdicioso, ni nadie camina por dos caminos si no el ambicioso: el qual por mas tener y por mas valer, no dexa camino de andar, ni estado de intẽtar. Cosa es por cierto muy nueua, y nouedad es nunca oyda, oỗsar dezir el sabio que ay hombre que tiene dos lenguas para poder mejor murmurar: y que ay otros que tienen dos coraçones para se hartar mejor de pensar, y en tal caso osariamos dezir que tan monstruosa cosa es tener dos coraçones como carescer de vno. Remigio sobre estas palabras dize. En las cosas que se empiden vnas a otras el desbazerlas es ganarlas, y el apartarlas es buyrlas, el cortarlas es coserlas, y el desminuyrlas es aumentarlas, y el consumirlas es mejorarlas. El exẽplo de todo esto se puede poner, en los arboles q̃ tienen muchas ramas, y en las cepas que tiene muchas piertegas, alas quales el cortarles lo superfluo les haze crescer, y el podarles lo que les sobra les haze fructificar. El prophet a hieremias, acusa a israel que no tiene ni aun vn coraçon, y el sabio salomon reprehende al hombre malicioso, porque tiene dos coraçones: y pues esto es assi, que medio podremos tener para cumplir con el vno y para satisfazer al otro? Hugo de arra anime respondiendo a esta questiõ, dize. Pues el amor que tenemos no ha de ser mas ỗ vno, y aquel en quien hemos de emplear el amor no ha de ser mas de vno: por semejante manera, el coraçon a do el amor emos de depositar tampoco a ỗ ser mas ỗ vno: porque no se puede llamar amor verdadero, el que por muchos coraçones anda derramado. Si en la ley de christo se nos permitiesse tener muchos amores, bien se sufria tener tabien muchos coraçones: mas pues no se permite tener mas de vn amor, para que queremos tener mas ỗ

vn coraçon: Aquel en la religion tiene muchos coraçones, que con el cuerpo esta en el monesterio, y con la voluntad se anda vagueando por el mũdo: de manera, que con el vno esta sospirando y con el otro anda penando. Dos coraçones tambien tiene el doblado ypocrita, el qual cõ el vno pide ser abatido, y con el otro procura ser sublimado, con el vno habla manso, y con el otro muerde en secreto, cõ el vno pregona conscience y con el otro sustenta la malicia, y avn lo que es peor de todo, que con el vno procura la concordia, y con el otro enciẽde la guerra. Ay pues del hombre que tiene dos coraçones: porque sino tuuiesse mas de vno solo, o del todo seria bueno, o del todo seria malo: mas teniendo dos coraçones, ni en la religion es el que deue, ni en el mundo puede ser el que quiere. Dos coraçones tiene, el que tiene buenas palabras y malas obras, el q̃ pregona espiritu y es todo carne, y el que vive mal y espera bien, y avn el que cõ los otros es muy riguroso y cõsigo muy clemente, para sus hermanos es muy estrecho y para si es muy ancho. No tiene por ventura dos coraçones, el que en el prometer es largo y en el cũplir es corto, y aun el que jura y perjura que ama, y a la fin no ama sino q̃ engaña? Entiendo pues ya al proposito, todo lo sobre dicho hemos dicho para relatar y contar quan cuerdamẽte el buen ladrõ su coraçon guardo, y quan altamente le empleo: pues le nego al demonio, y le ofrescio a christo. Quan diferẽcia tuuieron christo y el demonio, sobre qual dellos leuaria el coraçõ del ladron: porque el demonio ossia pertenescerle a el por ser capitan de ladrones, y christo dezia pertenescerle a el por ser padre de pecadores: mas como el ladron dixo domine memento mei: el demonio fuyo y christo le amparo. Chrisostomo dize. Ofrescio chaym a dios miesses, a bel corderos, noe carneros, abrahan palomas, melchisedech vino, dauid oro, jethe a su hija, y anna a su hijo. Si fue mucho lo que estos varones a dios ofrescieron, mucho mas fue lo que el buen ladrõ a dios ofrescio: porque todo lo que ellos ofrescieron eran cosas estrañas: mas las que el ladron ofrescio eran suyas propias, y en tal caso, mucho va de ofrescer el bõbre de lo que tiene en su casa, a ofrescer su ppria persona. Si alguno preguntare que es lo q̃ este ladron ofrescio, ban le de respõder que diga el q̃ es lo que para si guardo: porque dando como dio a christo todo lo q̃ tenia, no es visto reseruar para si ninguna cosa. Seneca en vna epistola dize. Quien es el que da a otro todo su ser que no le da tambien el su querer y tener: Dio el buen ladrõ a christo todo su ser, todo su tener, y aũ todo su querer: quando en la ara de la cruz reconoscio a si mismo por peccador, y a jesu christo por redemptor. O buen peccador, o glorioso cõfessor, no nos diras que es lo que a tu dios ofrescistes, pues tanta gracia con el alcançaste? Obertino dize. No ofrescio el ladron los ojos porque los tenia atapados, no los dineros porque se los tomo el carcelero, no el sayo, porque se le lleuo el verdugo, no el cuerpo que estaua crucificado: solamẽte le quedo la lengua con que a christo cõfesso, y tãbien le quedo el coraçon con q̃ le creyo. Que quisiera dar a christo su bonrra, no sabiendo que era, que quisiera seruirle con su vida, ya se le acabaua, q̃ quisiera partir con el su hazienda no la tenia: porque la bonrra perdiola por el hurto, la vida mandose la quitar pylato, y la hazienda lleuose la toda el fisco. Origenes dize. O alto misterio, o diuino exẽplo, qual fue el que nos dio el buen ladron despues de puesto ya en la horca, a do no auiendo escapado sino el coraçon cõ el en christo creyo: y no le auiẽdo que dado sino la lẽgua, con ella a su dios se encomendo. Decrer es que si este buen ladron otra cosa mas del coraçon y lengua escapara que con mas y mas a christo sirũiera: ó manera, que no podemos arguyr de miserable su ofrenda, pues ofrescio a dios todo ẽnto tenia. Que ofresce el q̃ su coraçon ofresce? Que no parte, el que su coraçon reparte? O lengua mia, o coraçõ mio, porque no tomays compañia cõ el ladron que esta en la horca crucificado, para que os enseñe como se lloran los peccados y como se roban los cielos? Y ninco dize. Muy y desconfiado estoy de me condẽnar, y muy gran esperança tengo de me saluar, despues que el buen ladron estando solo, y a solas, atado y crucificado, no mas ó con ofrescer a dios el coraçon y la lẽgua, dentro de media hora se fue a la gloria. Sant bernardo tambien dize O buen jesu, o esperãça de mi anima porque me tengo de fatigar mi cõtristar, sino tuuiere pies para yr a la gloria, o no tuuiere oydos para oyr sermones, o no tuuiere riquezas para dar limosnas, o no tuuiere joyas para ofrescer en los templos: pues tengo para mi cierto y do q̃ a mas yo no poder, con vn desseo sancto tẽdre a ti mi buen jesu muy contẽto? La hermana de moysen fue sarnosa, la generosa alia fue la gañosa, el buen moysen fue tartamudo, el piadoso tobias fue ciego, el triste de miphiboseth fue coxo: mas todas estas faltas y defectos, no les empidieron nada, para q̃ fuessen sanctos y virtuosos. Si tenemos nosotros los coraçones limpios y sanos q̃ se le da a dios, que esten nuestros miẽbros podridos? El grã patriarcha jacob estando ciego bẽdixo a sus hijos,

al pobre laçaro, las llagas de las piernas le lamian los perros, el paciẽte job, con vna teja raya ó sus carnes los gusanos, el sancto tobias no ve ya nada sino le adestrauã los mochachos: mas ninguna cosa destas les empedia a su dios y señor seruir, y a sus proximos y hermanos ayudar a saluar. Remigio dize. Mira, o anima mia mira, que el buen ladron no estaua sino en la cruz sentenciado a muerte: descoyũtados los miembros, atapados los ojos, rompidas las carnes y derramada la sangre: y esto no obstante con solo el coraçon que le quedo viuo se supo remediar, y se vino a saluar. En tan pocas horas, y en tan breue espacio poca penitencia podia el ladron hazer, y pocos sospiros podia alli dar: mas como los daua tan de coraçon, y con tanta deuociõ, rescibiole el buen jesu en cuẽta en alguna manera no solo lo que entõces hazia, mas aun lo que despues tenia voluntad de hazer, si la muerte no le atajara.

Capitulo. vij. De como por falta de fee se perdio el mal ladrõ: y de dos calices que recuenta la escriptura, de los q̃ les beuieron ambos los dos ladrones.

Consurge, consurge hierusalem, quia bibisti calicẽ ire dei vsq; ad feces. Dixo el prophet esayas hablando con israel, como si dixera. Leuantate o hierusalẽ, leuantate o synagoga: pues de pura embriagada y borracha estas cayda en tierra, despues que beuiste el calice de la yra de dios hasta las hezes y bondura. Estando pues tambiẽ el hijo de dios la noche de su passion ozã-

do en el huerto de getsemani, como se le representassen todos los tormē-
tos que auia de padescer, y el tormē-
to de la muerte que auia de passar, di-
xo a su eterno padre. Pater si vis trā-
sfer a me calix iste, y es como si dixe-
ra: Padre mio eterno y bēdito, como
dize cuyo te ruego, y como a padre
mio te suplico, quieras y cōsiētas q̄
deste calice de amargura beuan tam
bien todos los d̄ mi yglesia. Es pues
aqui agora la duda, que pues de tam
buen dios era el calice de que israel
gusta, como el calice de x̄po beue:
porque el calice de christo es aprouā
do, y el calice de hierusalem es repro
uado? Calice era el vno, y calice e-
ra el otro. De amargura era el vno,
y de yra era el otro, a la synagoga
cupo el vno, y a la yglesia cupo el o-
tro, de dios era el vno, y d̄ dios era el
otro: y pues esto era ansi, porq̄ ame-
nazan a israel, por lo que del beuio, y
loan a christo por lo q̄ del sorbio? Pa
ra entender este misterio, a se de pre-
suponer que ay dos maneras de cali
ces en las diuinas letras: es a saber,
vno que se llama calice de amargura
y otro que se llama calice de yra: y la
diferencia que ay entre ellos es, que
beuiendo del vno amanescemos en
el paraiso, y beuiendo del otro ano-
chescemos e el infierno. De que esta
lleno el calice de amargura, sino de
hambre, frio, sed, persecuciones, y te
taciones: de las quales cosas todas
da el señor a beuer a los que el a ele-
gido para que le siruan, y a los que el
a predestinado para q̄ se saluen? Sāt
gregorio en los morales, dize. Aquel
aquien dios da de su calice amargo a
beuer, es señal de estar predestinado
para se saluar: de manera que no po-
demos escapar de duros infiernos, si
no fuere a costa de muy grandes tra-
bajos. De pōderar mucho es, que no
dixo christo a su padre, q̄ no queria el
calice beuer, ni tampoco se ofrescio a
todo le beuer, sino que pidio por espe
cial gracia que se le ayudassen otros
a beuer: porque si el beuiera el calice
de amargura solo, el entrara en el pa
rayso solo. O dador de todos los bie-
nes, o repartidor de todas las merce
des, que tuuiste que no nos comuni-
casses, y que posseyste que no nos re-
partiesses? Diste nos tu cuerpo para
comer, diste nos tu sangre para beuer
diste nos tu ley pa guardar, diste nos
tu coraçon pa amar, y diste nos tu glo
ria para gozar. Sanct anselmo, dize.
En los palacios mundanos y vanos
aquellos se tienen por mas priuados
que son del señor mas regalados: mas
en la casa y compañia de dios, aque-
llos son sus mas queridos que son del
peor tractados: de manera, que a los
q̄ vieremos en su amargo calice dar
mas sorbos, aquellos diremos q̄ son
sus mas priuados. O alto misterio, o
diuino sacramento, que estādo el hi-
jo de dios en el huerto llorādo lagri-
mas de los ojos, y sudando sangre d̄
los poros no pidio que a los sus esco
gidos buuiesse d̄ regalar, sino que so
lamente del calice de amargura les
dexasse algun sorbo sorber. La cruz d̄
sanct pedro, el aspa de sant andres,
el cuchillo d̄ sant bartholome, las pa
rrillas d̄ sant llorēte, y los guijarros
de sant esteuā, que otra cosa son sino
vnas arras que de la mano de christo
recibieron, y vnos sorbos amargos
que de su calice beuieron? Hilario so
bre sant matheo, dize. Tantos mas
grados tendra vno en el cielo de glo-
ria, quantos mas sorbos beuio del ca
lice d̄ christo en esta vida, a cuya cau
sa le deuemos con gran instancia ro-
gar y pedir, que sino pudieremos to-
do su calice beuer, que alomenos nos
lo dexe cō sus escogidos gustar. Sāt
hieronimo tambien dize. El calice q̄
christo dexo a sus escogidos, aun que

del beuer es algo acedo, despues de
beuido es muy sabroso y prouechoso
porq̄ los trabajos desta vida, no nos
dan tanta pena quando los padesce-
mos como nos dan plazer despues q̄
los emos padescido. Ponderan tā
bien es la palabra, de transeat a me
calix iste: es a saber que el su calice d̄
amargura no torne a tras sino que pa
sse adelante, en lo qual nos da a entē
der, q̄ el merito de su passion y la san
gre de su redempcion, no se emplea-
ra en los q̄ cada dia basta la fin se van
empeorando, sino en aquellos que al
fin se van mejorādo. Alta palabra,
o muy digna de ser ponderada la pa-
bra, de transeat a me calix iste: en la
qual y por la qual nos amonesta y a-
percibe el buen jesu, que no beueran
de su calice d̄ amargura para entrar
con el en la gloria, los que de buenos
al cabo se tornan a ser malos, sino los
que de malos suben a ser buenos, ni
los que auiendo de yr adelāte de vir
tud en virtud se toman atras y per-
seueran en vicios: porque entre los si
ervos del señor, al no aprouechar la
man de aprouechar. Ouertino, dize:
Ningun cobdicioso tiene en tāto las
riquezas desta vida, en quāto christo
tiene al su calice d̄ amargura: y pues
el manda que su calice, transeat a de
lante, y que beuan del los que pā de-
lante deue el fiervo del señor trabaj
jar por se mejorar y adelantar, no en
la ambicion que le tienta, sino en la d̄
uocion que le falta. O buen jesu, o es
fuerço de mi anima, trāseat calix iste
non a me, sed ad me: para q̄ guste tus
trabajos, sienta tus tormentos, goze
tus amores, y aue mis maldades: d̄
manera, que en passando el calice de
ti, vēga luego a parar en mi. Razones
se pues cada vno de vinos de yllana,
y de candiotas de candia, y de fondo
nes de ribadauia: que para mi consola
cion y aun denocio, no pido a dios
otra cosa, sino q̄ todos los dias que
me quedā de vida, merezca yo beuer
d̄ aquel amargo calice si quiera vna
gota. Ay otro calice que se llama de
la yra de dios, y para deste dezir algu
na cosa, las entrañas se me abren, el
coraçō se me angustia, el anima se me
entristece, las carnes me tiemblan,
y aun los dsos me lloran. Como es po
sible q̄ mi coraçon lo ordene, la plu
ma lo escriua, la tinta lo señale, y el pa
pel lo suffra, quan dichosos son los q̄
de beuer este calice escapan, y quan
infelices son los que del beuen? Con
este calice de yra amenaza dios q̄ hie
rusalē, deste beuio la triste sinagoga
deste se emborracho la maldita d̄ ba
bilonia, y aun este fue la causa porq̄
se perdio toda judea. Sāt augustin en
vna homelia dize. Aql beue del mal
dito calice d̄ la yra, que por su culpa
cae del estado de gracia: el qual mal
es sobre todos los males desta vida:
porque muy mas muerta esta el ani
ma sin gracia, q̄ no lo suele estar vn
cuerpo sin alma. Quando pies q̄ nos
otra dios beuer d̄ calice d̄ su yra,
sino quando d̄ tenernos cō su piado-
sa mano por nuestros d̄ meritos se d̄s
cuyda? En q̄ veremos si hemos beui-
do d̄ el calice d̄ la yra, si no en que el se
ñor se d̄ cuyda d̄ guardarnos q̄ no ca
yamos, y nosotros con pereza nos d̄
mēdarnos.

Sanct ābrosio sobre los psalmos
dize. O quāto va d̄ la yra d̄ dios
a la yra d̄ los hombres: porque quan
do estan enojados castigan, mas dis
simuladamente quando tiene yra q̄ a
do castigar: d̄ manera, q̄ mas ayrado
esta el señor, quando la culpa dissimu-
la, sino que d̄
do luego la castiga. Sā bernardo, di
ze. No ay mayor tentacion q̄ no sen
tado, no ay mayor tribulacion q̄ no
ser atribulado, no ay mayor castigo,
q̄ no ser castigado, ni aun ay mayor a
çote q̄ no ser açotado. Assi como el en

Universidad de Deusto
Biblioteca

fermo que el medico ó sabuzia ay poca esperança de su vida, assi por semejãte manera del peccador q̃ el señor en este mundo no castiga se ha de tener de la saluacion del tal muy gran sospecha. Estambien de ponderar, que no solo amenaza esayas a bierusalem porque bevio del calice de la yra, sino porque bevio tambiẽ las bezes hasta no dexar nada: de manera, que si mas en el calice huuiera mas bevera. Propriamẽte llamamos bezes a lo que estraga el vino, a lo q̃ esta en el profundo, a lo que esta podrido a lo que es bedioõdo, y a lo que del todo no se saca ningũ prouecho. Quienes son las bezes que estan en el profundo, sino el maldito del peccado q̃ nos lleua al infierno? Las bezes del peccado, nos tienen podridos, cõ las bezes del peccado andamos bediondos, por las bezes ó el peccado somos cõdennados, y aun por las bezes del peccado somos ó dios aborrecidos. Assi tanto bierusalem et viros de iros infecibus suis, dixo dios por el prophera sophonias en el capi. j. como si dixera. Yo visitare a todos los moradores de bierusalem, y no hare caso de otros peccados ni delictos, sino ó los que hallare en sus bezes reboleados y entrampados. Quienes son los que en las bezes estã atollados y encẽnagados, sino los que en sus pecados y maldades estã obstinados: ¶ No se quexe dios de los que estan en bezes ensuziados, sino de los que no estan allí fixos y quedos: porque no se escandaliza tanto el señor de vernos en los vicios caer, quanto de vernos en las bezes ó llos rebolear y bolgar. ¶ O triste del coraçon que en las bezes ó el peccado esta atollado y caydo, al qual ni promessas le ablandan, ni amenazas le espanta, ni ruegos le conuierten, ni castigos le emmiẽdan, ni aun cõsejos le aprouecha. ¶ Muy mal muestra el señor estar cõ todo genero de bezes: pues amenaza a los q̃ estauan metidos en las bezes, y a los que bevieron del calice hasta las bezes: ó lo qual podemos inferir que no nos condennamos tanto por el peccado quanto por no querer del peccado salir. Beuer pues ó el calice hasta las bezes es, en que si como son los peccados mortales no mas de siete fuessen siete mil, antes nos dexariamos morir, que no dexar en todos siete mil ó peccar. Beuer del calice hasta las bezes es, en que si cometemos con la obra diez peccados al dia, cometemos cõ el desseo ciento cada hora. Beuer el calice hasta las bezes es, en que si dexamos de cometer algun peccado no es porque no queremos, sino porque no podemos, o porq̃ no osamos hazerle. Beuer el calice hasta las bezes es, en que no contentos con osar peccar assi nos pciamos y alabamos del peccado, como si huuiessemos hecho al señor algun notable seruicio. Beuer el calice hasta las bezes es, q̃ auiẽdo cometido todos los generos ó peccados, no podemos sufrir aque nos llamen peccadores. Beuer el calice hasta las bezes es, tener ya tã gran desuerguença en el peccar, que combidamos be importunamos a otros que pequẽ. Beuer el calice hasta las bezes es quando el odio que tenemos con nuestro prõximo se le mostramos con las entrañas q̃ le aborrescemos, con las palabras que le lastimamos, y cos las obras que le hazemos. Hasta aqui pues declarado quiẽ es el calice de amargura en que beuẽ los escogidos, y quiẽ es el calice de yra de que beuen todos los malos: de manera, que para conoscer al que se ha de saluar ó se ha de cõdenar, no hemos de mirar sino de que calice le vimos beuer. Viniendo pues ya al proposito ha sea agora de presuponer, q̃ destos

dos

dos espantosos y admirables calices bevieron ambos a dos ladrones, y q̃l fue lo que cada vno dellos bevio, tal fue el premio o castigo que en la cruz lleuo. Quando dixo el mal ladron a christo, salua te metipsum et nos, bevio del calice de la yra, y quando dixo el buen ladron a christo: domine memento mei: bevia del calice de amargura: de manera, que el vno bevio del vino puro pues se fue a paraiso: y el otro bevio de las bezes podridas, pues se fue al infierno. Que es esto ó buẽ jesu, que es esto? Pues ambos eran compañeros, ambos erã ladrones, ambos estauan aborcados, ambos veyan a christo, y ambos estauan cabe christo: porq̃ al vno dã a beuer del calice ó la gloria, y al otro dã de beuer del calice de la yra? Sant augustin respondiendo a esto dize. Por que el señor alũbra a vno y no alũbra a otro, y porq̃ atrae a este y no atrae aq̃l: ruegote bermano mio, no lo q̃eras buscar sino quieres berrar: porq̃ todo esto depende de los altos juyzios de dios, los quales aun que son ocultos, no por esso son injustos?

Origenes sobre sant marcos dize Assi como ay muchas cosas en el coraçon que no son del coraçon, y assi como ay muchos en la guerra, que no lleuan sueldo della, assi estuuo el mal ladrõ en la cruz, sin lleuar el fructo de la cruz: porque en lugar de rogar ha christo que le perdonasse, rogo le que le soltasse. Si tu es christus salua te metipsũ et nos. Dixo el mal ladron ha christo, como si dixera. Si tu eres el christo que esperan los bezeos, libra a ti ó morir, y escusa a nosotros de penar. Cipriano, de passione domini dize. O palabra descomulgada, o oracion nephãda, be iniqua, qual es la que tuo maluado ladron bechas por la boca, quando al hijo ó dios persuades, a que de la cruz se descienda, porque si padesce y muere, no es por lo que toca assi, sino por lo que toca a ti, y conuiene a mi. Para que le ruegas q̃ a ti salue, y assi ponga en saluo, pues padesce de su voluntad, y muere por tu maldad. El principio de la perdicion deste mal ladrõ fue, que no dixo tu eres christo, sino que dixo, si tu eres christo, en la qual palabra paresscio dudar en la fe de christo: y poner escrupulo en si era, o no era el el redemptor del mundo: ó manera, que cayo en el peccado ó la infidelidad, que es la mayor y mas suprema maldad. Cirilo sobre sanct juan dize. No dixo el buen ladron, si tu eres christo, ni tãpoco sant pedro dixo. Ego credo si tu es christus sino que fielmẽte dixo el vno, domine memento mei, y tambien dixo el otro. Ego credo quia tu es christus filius dei: de manera, que ninguno puede ser perdonado ni alumbrado, si en la fe de christo pusiere algun escrupulo Si quis indiget sapientia, postulet a deo nihil deistans in fide, dixo el apostol ẽ su canonica, como si dixera. Si alguno huuiere nescessidad de alguna cosa muy ardua guarde se ó pedir la con fe que sea tibia: porque si el señor no nos da lo que le pedimos, mas es porque no se lo sabemos pedir, que no porq̃ el no nos lo ha gana de dar. Damascẽno dize. Si el que pide no es pagano, y lo que se pide no es injusto, y al que se pide es sancto, y a do se pide es lugar bendicto, y para quien se pide es nescessitado: porque duda de alcançarlo teniendo dios tan piadoso? O buen jesu, o suauidad de mi anima, da me gra que diga con el ciego ó bierico: o hijo ó dauid aue piedad de mi, y guardame de dezir cõ el ladrõ malo, si tu eres christo salua a ti y a mi: pues como fiel y verdadero xpiano cõfiesso tu alta potẽcia, be inuoco tu gran misericordia. Christo sto

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo dize. Pensaua el mal ladron q̃ como cõdenno a el pilato por salteador de caminos, que tambien justiciaua a christo por alborotador de pueblos y que tambien christo desseaua la vida, como el aborrescia la muerte: en lo qual todo el por cierto estaua muy engañado: porq̃ no desseaua el tanto viuir, como christo desseaua morir. Persuadieró̃los hebreos ba christo, que descendiesse d̃ la cruz, y este mal ladron tambien persuadio a christo que buyesse de la cruz. Lo qual el bijo de dios no amo oyr, ni quiso hazer porque si el desamparara la cruz, todo el mundo auia de ser crucificado. Sanct bernardo dize. No te ruego yo mi buen jesu, que de la cruz desciendas, ni que della buyas, sino que ay contigo en ella me pongas: porq̃ mas justo seria que justiciassen a mi por ti que no que crucificassen a ti por mi. Puede se de todo lo sobre dicho colegir, quan grande animo bemos menester para começar alguna buena obra, y muy mayor pa acabarla: porq̃ luego son cõ nosotros los enemigos para ẽgañar nos, la carne pa alterar nos, los hombres para estoruarnos, y el mundo para turbarnos.

Capitulo. viij. De la gran charidad que tuuo el buẽ ladron con el mal ladron en co regir le el mal que hazia, y en a uisarle del bien que perdia.

Omẽdat deus omnẽ charitatem suam in nobis. Dixo el apostol escriuiendo a los romanos en el capitulo quinto como si dixera. El dios y señor que yo os predico/o romanos ninguna cosa os encomienda tanto, como sea ys charitatiuos amando de todo coraçon ba vuestros proximos: el qual amor les aueys de amostrar no tanto porque a vosotros aman, quanto porque a dios siruen. Muchas cosas predico y escriuio el diuino paulo, las vnas ỹllas para espantar nos, otras para auisarnos, otras para doctrinarnos, y otras para consolarnos, quales son estas de q̃ aqui tratamos: porque si delicadamente se miran, y con atencion se leen, hallarse ha por verdad, que nos da quanto tiene, y nos ama quanto conuiene. Para entender bien esta tan alta palabra del apostol, a fe de presuponer que siempre andan juntos y nunca vno sin otro amor ỹ dios, y charidad y gracia de manera, que nadie puede tener amor diuino que no tẽga charidad diuina, ni nadie puede tener charidad diuina, que no tenga gracia diuina: y el que tiene gracia diuina no puede dexar de yr a la gloria. Damasceno dize. Amor, y charidad, y gracia, todo es vn dõ solo, y el mayor que descendio ỹ el cielo y llamasse gracia por que se da sin precio, y llamasse charidad porque es muy alto, y llamasse amor porq̃ nos vñe consigo: ỹ manera, q̃ quãdo su charidad nos encomiẽda, es dezir que su amor de nosotros confia. Que otra cosa es encomẽdarnos el señor el deposito de su amor, sino que miremos, y aun remiremos con quanto amor nos ama, y con quanta charidad nos trata? O deposito glorioso, o cõfiança biẽauẽturada, qual fue cõfiarõ nosotros el señor su amor eterno, su gra infinita, y su charidad immensa, las q̃les virtudes nos dio, para q̃ con ellas le fuessemos gratos viuiendo, y con ellas le cõprassemos los cielos muriendo. Encomendarnos el señor q̃ entre nosotros le guardemos su charidad y gra, que otra cosa es, sino que nos haze merced ỹlla? Si no nos hizesse della merced bien tenia dõde la guardar sin ẽ nosotros la de positar, mas dize que nos la encomienda y no que nos la da: porque viuamos sobre auiso de no la perder, pues sin ella no nos podemos saluar. Beda sobre el apostol, dize. Vn amigo a otro amigo puede dar las joyas ỹ oro y plata q̃ posse, mas no le puede dar el amor q̃ su coraçõ tiene, porq̃ si se le puede mostrar, no se le puede trasspassar: mas el bijo ỹ dios no solo su amor nos mostro, sino que tambien nos le dio. Mostro nos su grande amor quãdo tomo carne humana, y dãos su dulce amor quãdo nos comunica su gracia: por manera, q̃ con el primero amor nos saco de esclauos y cõ el segundo amor nos rescibio por bijos. En figura de todo esto el altar ỹ la synagoga era todo hueco: mas el altar de la yglessa es todo maçizo, y de lo que esta maçizado es, y el ardentissimo amor que christo nos tiene, y de la piedad y charidad que siempre nos haze. Mucho es de põderar que no nos encomienda dios, fidem, spẽ, pacientiam y castitatẽ, sino que solamente, commendat nobis charitatẽ: en las quales diuinas palabras nos da ba entẽder, que si tenemos en mucho lo q̃ el señor nos da, bemos de tener en mucho mas el amor con que nos lo da. Sant ysidoro dize. Todas las mercedes que el señor nos promete, y todas las persuassiones, q̃ a nro coraçon haze, todas ellas son para q̃ a el seamos agradescidos, y para que cõ nuestros proximos seamos piadosos. Que le falta al que charidad no le falta? Que tiene el q̃ charidad no tiene? El hõbre piadoso tiene a dios de su mano, para que no caya ỹ la fe, no pierda la esperança, no enfuzie la castidad, ni despriecie la humildad: porque en el alto tribunal ỹ dios, no aya nadie miedo que vsaran con el ỹ crueldad, si el tuuo en este mundo alguna charidad. Sant hieronimo, dize. En que piensas que consiste toda la charidad christiana y toda la saluacion del alma, sino en seruir de todo coraçõ a ỹpo, y en procurar a nuestro proximo algun pueebo? Que mayor pueebo puedo yo hazer a mi hermano: q̃ encaminarle si va perdido, y corregirle si es malo? Beda a este proposito dize. El amor casto y verdadero sufrese partirse entre dios y el proximo, cõ tal q̃ el proximo no sea proterbo y malo: porq̃ en tal caso bemos le de dessear la saluaciõ y buyr del la conuersaciõ. Todo esto bemos dicho para demostrar la summa charidad que tuuo este buen ladron, cõ el otro mal ladron: pues se puso en la cruz a enseñarle lo que conuenia, y a reprehenderle lo que dezia. Ni eẽ tu times deũ: qui in eadem dãnatione es? Dixo el buen ladrõ al mal ladron, como si dixera. O compañero y amigo mio espantado estoy de ti: en que auiẽdo tu sido de tan mal viuir, y estando ya a punto de morir, oses crucificar a este sancto prophe ta con la lẽgua, mas que le crucifican los sayones con los clauos? porque los clauos abrenle las venas, mas las palabras malas, rompen le las entrañas. Pocas fueron las palabras que este buen ladron dixo, y muchos son los misterios que en ellas toca, a cuya causa es necessario que con atencion se lean, y con gravedad se escriuan. Ante todas cosas se ha ỹ notar, que dado que dios nuestro señor este en todas las cosas por potencia, mucho mas lo esta en el coraçon y la lẽgua por gracia: porque aquellos dos miembros son con que mas le seruimos, y aun mas le ofendemos. Sãt augustin, dize. Los ojos se empalagã de ver, las orejas ỹ oyr, las

Universidad de Deusto
Biblioteca

manos de trabajar, los pies ó andar y aun el cuerpo de peccar, solo el coraçon es el que nunca se cansa de pẽsar, ni la lengua de hablar. Cor mundum crea in me deus, et pone domine custodiã ori meo. Dezia el rey dauid, como si dixera. A este mi coraçõ señor te suplico que renueues, y a esta mi lengua te pido que me guardes porque todos los otros miembros de mi cuerpo, no me pueden mas de enojar mas el coraçon y la lengua me pueden enojar y dañar. Sant ambrosio dize. Señal muy cierta es de estar biẽ con dios, quando nos da gracia para que los coraçones tengamos limpios, y para que las lenguas estẽ tambien refrenadas: porque el fundamento del buen christiano es, q̃ dios nuestro señor de todo coraçon le creer, y con la lengua le alabar. Ego dabo eis cor nouum. Dixo dios ba israel: et ego aperiam os tuum: dixo dios a ezechiel, como si dixera. Yo alũbrare tu coraçõ, o israel para que me creas, y yo abrire tu boca, o ezechiel, para que me prediques: porque no es pequeño don mio alcançarme a bien conoscer, y saberme bien predicar. Viniendo pues al proposito, pues la gracia del coraçon nueuo que dio el señor a israel, y la gracia del bien predicar que dio a ezechiel, dio tambien christo al buen ladron que padescia cabe si: pues le toco en el coraçon con que le creyesse, y le abrio el coraçon cõ que le predicasse. Abertino, dize. Excelente predicador fue en la yglesia de dios este bendicto ladron: el q̃l parescio, y en alguna manera precedio a los apostoles en fielmẽte creer, y en las alteças de christo predicar. Rabano a este proposito, dize. Que mas maravillas quieres que baga la sangre de christo sino que ó salteadores y ladrones baga grandes predicadores? El pulpito en que predicaua, era la cruz, el predicador era el ladron, el sancto ó que predicaua era christo, y la yglesia a do predicaua era el caluario, delante de quien predicaua eran los hebreos, el thema sobre que predicaua era: neq̃ tu times deum: y lo que alli predicaua era, engrãdescer lo que christo hazia y reprehender lo que el cõpañero dezia. Officium cõcionatoris est, secreta reserare, vitia extirpare, et virtutes inserere: dize sanct gregorio en los morales, como si dixesse. El officio ó del grã predicador es descubrir los secretos ó la escriptura, extirpar los vicios ó la republica, y enseñar como se ha de saluar el anima. Que mayor secreto que confessar y predicar por dios aun hombre crucificado? Quiẽ reprehẽdio ansi los vicios como este ladron: pues a si mismo confesso por vicioso, y al otro ladron acuso ó blasfemo? Quien como este ladrõ enseño el camino ó para yso, pues el fue casi el primero q̃ le anduuo? En q̃tro partes partio su sermon el buen ladron. La primera fue corregir al otro ladrõ quãdo dixo, neq̃ tu times deum. La segũda fue acusandose a si por malo q̃ndo dixo, nos quidem juste patimur. La tercera fue escusando a christo de malo, quando dixo, hic autẽ quid mali fecit? La quarta fue pidiẽdo a christo perdon de su peccado, quando dixo, domine memento mei. Y pues el predicador es nueuo, y el pulpito es nueuo, y lo que predica es cosa nueua, razon sera que con atencion oyamos lo que predica, y con deuocion hagamos lo que aconseja. Auferetur zelus meus a te: et quiescam ne trascar amplius, dixo dios por el ezechiel en el cap. xxj. como si dixera: Pues no quieres creer lo q̃ te digo, ni quieres hazer lo que te mando, o endurescida synagoga, estoy determinado ó mas no reñir con tigo, ni castigarte

por ningun peccado: de manera, que como cosa incorregible determino ó desamparar te. O palabra triste, o palabra espantosa, dezir el señor que ya nõ quiere auisarnos, de lo que hagamos, ni quiere corregirnos ó lo q̃ hazemos: porque si el alça de nosotros su piadosa mano, ẽ que osaremos poner la mano? Dime yo te ruego, q̃ podemos, ni que valemos, ni aunque sabemos por nosotros mismos, si de la mano del señor no somos industriados en lo que hagamos, y no somos auisados de lo q̃ herramos. Sant gregorio sobre el ezechiel, dize. Dezir el señor por ezechiel, que ya no se quiere yrar con nosotros enojar, es señal de estar con nosotros muy enojado: porq̃ la condicion del señor es, que nũca el tiene tasa y ira como quãdo ó vernos peccar no se ayra. Bernardo dize. O buen jesu, o luz de mi anima yo te ruego y suplico no quites de mi tu zelo, ni alces ó castigarme tu mano, sino q̃ en haziendo la culpa sea luego cõmigo la pena: porque desta manera emẽdarme he mas presto y aun viuire mas sobre auiso. Quando el padre de las cõpañas a su criado trauieso no castiga, es señal q̃ le quiere bechar presto de casa: y quãdo al enfermo le dexan de todo comer, es tambien señal q̃ se quiere morir: y por semejãte manera, quando el señor nos dexa y ira rienda suelta empos de los vicios, es euidente señal que ymos ya del todo descaminados. O quã obstinado deue estar en los vicios, y o quã encenagado deue estar en los peccados, el hõbre de quien dize dios: auferetur zelus meus a te: porq̃ no es otra cosa dezir el señor q̃ no nos quiere ya zelar sino, descuydarse ó guardarnos y apartarse de castigarnos. Dos maneras ay de zelo en las diuinas letras: el vno es el zelo sancto y glorioso, que tiene dios de nosotros, y el otro es zelo ordinario y comun q̃ tenemos a nros proximos, y si es necessario el vno rabien lo es el otro: porq̃ el verdadero zelo y amor ó l proximo es no tanto en ayudarle a se mantener, quanto en encaminarle ba se saluar. Sãt augustin en vn sermõ, dize. Que te aprouecha amigo mio q̃ socorras a la necessidad de tu hermano cõ dineros si tu a el, y el ati, os cõsentis estar en los vicios? O q̃nto mas bien le abras en disminuyrle la culpa, q̃ no en aumẽtarle la hazienda: porq̃ no ay so el cielo otra mayor riqza, q̃ tener limpia la conscientia. Muy grã zelo tuuo el buen ladron del remedio y de la saluacion del otro mal ladron: pues le reprehẽdia porque era blasphemo, y le persuadia a q̃ fuesse christiano: de manera, que en recompẽsa de auerle ayudado a burtar, le quiso tãbien ayudar a bien morir. Chrisostomo en este passo dize. Grandes dias auia q̃ tenian estos dos ladrones hecha compañia entre si, de todo lo que en vno hurtassen, todo entre si lo repartiessen: para que como auian sido yguales en la culpa lo fuessen tambien en la partija. Mo queriendo pues apartar el buen ladron deste concierto y contrato, como el auia burlado alli en la cruz al para yso, quisiera partir el burto con su cõpañero, sino q̃ el señor del burto q̃ era christo no lo consintio, ni el triste del ladron tãpoco lo merescio. O charidad immẽsa, o piedad nũca oyda, qual fue la que tuuo el buen ladron con el mal ladrõ pues como se vio christiano, quisiera hazer al otro ẽpiano, y como se vio heredero del cielo quisiera llevar al otro cõsigo, y como se vio ya estar perdonado, quisiera pa el otro sacar perdon sino que no quiso en christo creer ni a su cõpañero cõ volũtad oyr. Chrisostomo dize. Con alta consideracio se ha ó aduertir, en que primero dixo

Universidad de Deusto
Biblioteca

el buē ladrō al mal ladron, neq̄ tu tí mes deū, que no que dixesse a christo Domine memēto mei: a cuya causa, tengo para mi creydo, q̄ fue muy grā parte pa el buen ladron saluarse, ver christo con quāta charidad procuro q̄ su cōpañero no se perdiesse. Quien primero dize en fauor ɔl otro, neq̄ tu times deū, que diga en su prouecho, domine memento mei, no esta manifiesto y claro, que desseaua tanto que su compañero se cōuertiesse, como q̄ el mismo se saluasse? Remigio, dize. Entre todos los seruicios, ningū seruicio tā alto al señor podemos hazer como ayudar a nuestros proximos a se saluar: y por el contrario, ningun tan grande enojo le podemos dar, como ayudar a nuestros proximos a se perder: porque paresce que tenemos en poco el derramamiento de su sangre pciosa, pues no le ayudamos ha que sea bien empleada. Estonces empleamos muy biē su gloriosa sangre, quando hazemos que a nuestros bermanos aprouecbe: porque ɔ otra manera, diremos que fue por el bien derramada, y que por nosotros es mal ēpleada. Que mejor missa, puedo yo dezir, ni que sacrificio mas alto puedo yo al señor ofrescer: que sacar a mi prīmo ɔ peccado, el q̄l fue por su sangre preciosa redimido? Entonces sacō yo a mi bermano de peccado, quādo le corrijo de palabra y le voy a la mano en la obra: porque en caso de ofender al señor, no solo nos conuiene auisarle, mas aun si podemos castigarle. Cipriano en el libro de martyribus, dize. Quiē oy osara como phinees traspassar cō vn puñal al bebreo atreuido, y a la gentil desuergonçada? Quien como el sancto samuel llorara la inobediencia del triste rey saul? Quiē como el paciente y sancto job madrugara ɔ mañana a ofrescer sacrificios pacificos por los peccados de sus bijos? Quien como el grā sacerdote aarō amenazara al rey pbaraon dentro de los palacios de su casa, para que dexe y a seruir a su dios a la grā sinagoga? Quiē como el buē prophet bieremias, perdera la lumbre de sus ojos, de llorar y se apiadar de los que leuauan a babylonia captiuos? Ya perescio el zelo de los sanctos, ya se acabo el bernor de los buenos, y aun ya se oluido el castigo de los malos: porq̄ en caso de correccion mas quiere vn amigo auenturar con otro amigo su consciēcia, que no perderle la yguēça. No es por cierto perguença, sino desuerguēça, ni es charidad sino crueldad, dexar yo a mi prīmo condennar, por falta de no le q̄rer corregir: porque muchas vezes se enmendaria los malos de los yerros que bazen, si a ellos los auisassen los amigos q̄ tienen. Pues no podemos escusar ɔ tropeçar a cada passo, ni podemos dexar ɔ peccar en mucbo o en poco, para que queremos amigos ni tenemos compañeros, sino para que con la vna mano nos tengā, a que no cayamos, y con la otra nos leuanten si nos vieren q̄ estamos caydos? Bernardo en vna epistola, dize. Nadie ɔ ue dexar de corregir a su prīmo y a migo, por pensar que le baze en ello enojo: porque ɔ spues que caya en la cuēta, vera que le bizo muy buena obra: pues muchas vezes vale mas el auiso que nos dan, que no el dinero que nos emprestan.

¶ Capitul. jx. Porque el buen ladron no riño cō el otro mal ladron de que no amaua a christo: como le riño, por que no temia a dios: y acerca del temor del señor se tocā muy delicadas cosas.

Ecclesia quidē magis cotidie edificabatur ambulans in timore domini: t consolatione spiritus sācti. Dize sanct lucas en el capitulo. jx. de los bechos de los apostoles, como si dixera. Despues q̄ sanct esteua fue apedreado, y el apostol sant pablo fue conuertido, tanto mas la yglesia se yua edificando, q̄nto mas en el temor de dios se yua fundando, y ninguna consolacion en la yglesia se admitia, si el espiritu sancto no se la embiaua. Beda en este passo, dize. Por muy alto estilo nos auisa aqui la escriptura sacra, quāto nos ya en que al señor temamos, y en que sus mandamientos guardemos, pues desde que la primitiua yglesia comēço a florescer, hasta que en las republicas començaron al señor temer, y la consolaciō del espiritu sancto bufar. Sāct augustin de verbis domini dize. En la yglesia triumpbāte, obra amor sin temor: mas en la yglesia militāte juntos andā el amor y el temor y la señal desto es, q̄ quāto es mayor el amor con q̄ amō a mi amigo, tanto mas me reguardo de darle algū enojo. Cirilo sobre sant juan, dize. Aunq̄ el bijo de dios dixo, ignem veni mittere in terram: que era dezir, que fundaua su yglesia sobre amor: no por esso quito della el temor: porque auiēdo como ay en dios justicia y misericordia, tan obligados somos a su recta justicia temer, como ba su grā misericordia amar. Quādo el señor dio la ley vieja a moysen, diola con grādes truenos, y cō terribles relampagos, y aun puso en ella muchas amenazas, y ordeno tambien en ella muchos castigos, no para mas, de para que los bebreos se yo terminassen de la guardar, y q̄ por ninguna cosa la osassen q̄brātar. Auia mandado el rey pbaraon a las pteras ɔ todo el reyno de egypto q̄ matassen a los niños bebreos en nasciēdo, y como ellas por temor de dios no lo quisiessen bazer, dioles el señor ē sus casas mucba bazienda, ya que por falta de fe no les podia dar la gloria. Mucho loa la escriptura sacra aun mayordomo del rey achab, q̄ auia nombre abdias, el q̄l como viesse a la maldicta reyna jezabel degollar a los prophetas de israel, abscondio vnos cieto dellos en quanto cessaua aquella carniceria q̄ la reyna bazia: lo qual el buē abdias bizo, no tanto por el amor q̄ tenia cō los prophetas, quanto por el temor q̄ tenia a dios. Quando el rey josaphat puso juezes en todas las ciudades ɔ judea, no les dio por instrucion otra ninguna cosa, sino que fuessen ɔ dios muy temerosos, y del bien de la republica muy cuydadosos: porq̄ ɔ esta manera, seria de dios y de todos los pueblos biē quistos. Del sancto viejo tbobias, dize la escriptura sacra: q̄ jūtamēte cōmēço a su bijo destetar, y al grā dios de israel temer: y jamas tomaua por amigo, ni aun era del cōbidado, sino el que sabia el ser de su dios temeroso. Sant bieronimo, sobre los prophetas, dize. Los varones de alta perfeciō, no solo al señor amā, y como a su señor y dios le temē: mas a un rebusan ɔ cōuersar y mirar cō los q̄ no quierē al señor temer, por cuya razō y causa se salio abraam de entre los caldeos: y buyo el sancto lotb de entre los sodomitas. Al bombre q̄ es virtuoso bemos le de alagar con el amor: mas al que es malo y proterbo espantarle con el temor: porq̄ mas vezes se emiēda el malo por temor del infierno, que no por la gana q̄ tiene de yr a parayso. Y preco en vna bomelia dize. Si como dios bizo parayso de xara ɔ bazer infierno, muy pocos fueran los que al señor sirujeran, y muchos ademas los que le ofendieran.

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque si aun hombre malo le dexan gozar del mundo muy poco se le dara que le quiten el cielo. Las palabras del psalmista que dize, celum celi domino, terram autem dedit filijs hominum: traya vn hombre vano y mundano escripidas en vna medalla de oro, y el blason de la letra dezia desta manera. Toma tu señor el cielo para ti: con tal que me dexes la tierra para mi. O lengua maldita, o palabra descomulgada, qual fue la boca y persona, del que oso dezir tan gran blasphemia: porque segun rigor de justicia muy justamente le podran llevar al infierno, al q̃ renuncia de yr al cielo, y se contenta con quedar en el mũdo. Anselmo dize. O quan gran merced dios haze, al que d su amor no escure, y al que de su temor no despide: porque al hombre que tiene amor y temor, aunque le falten otras perfectiones, ni deue temer de se perder, ni deue desconfiar de se saluar. Todo esto dezimos para engrãdescer la bondad y charidad del buen ladron, el qual no reprehendio al otro ladrõ su compañero, de que era soberbio, o embidioso, sino de no ser de dios temeroso: diziendo, nec tu times deũ, dando a entender en esto, que no por mas, de por tener en poco a christo se yua derecho al infierno. De ponderar mucho es porque el buen ladron no arguyo al otro ladron, de que no amaua a christo, como le arguyo y reprehendio porque no temia a christo. Y lacto a este proposito, dize. Como el amar pertenezca a los perfectos, y el temer sea de no tan perfectos, no persuadio el buen ladrõ al mal ladrõ ba que amasse, sino ba que temiesse: porque es tan alto el oficio del amar que aunque son muchos los que le aprenden, son muy poquitos los q̃ con el salen. Bien pesaua el glorioso sant pedro que amaua como se auia de amar a christo nuestro señor: mas por quitarle christo la vanagloria, tres vezes le pregũto si le amaua, en la q̃l pregunta nos dio christo a entender que el merescimiento d l amor, no cõsiste en que vno de todo su coraçon ame: sino que el buen jesu el tal amor acepte. La volũtad que nosotros tenemos de seruir al señor mas es bastarda que no legitima, que para dezirte bermano la verdad, muy mejor maña nos damos nosotros a peccar, que no ba amar. Mo quiso pues el buẽ ladron tan a la clara enseñar al otro ladron el arte del amar como el oficio del temer, lo vno porque para aprender tan alto oficio tenia poco tiempo por estar a la muerte tan propinquo y en tanto tormento: y lo otro porque es condiciõ del coraçõ humano muy facilmẽte temer, y ser muy tardio en el amar. Albertino, dize. O a quãtos podriamos oy dezir lo que el buen ladron dixo al otro ladron: es a saber, nec tu times deum, dando les en estas palabras ba entender, que no temen a dios, ni aun aman a dios, ni curan a dios, ni aun se acuerdã si ay dios: pues ningun peccado dexã de cometer por no q̃rer, si no por no osar, o por no poder. Que amigo ay en esta vida que de a su amigo tal correction fraterna? Que amigo osa ya dezir a su amigo, mira bermano que eres soberuio, mira que eres desleguado, mira que eres mal quisto, y que todos te trae ya sobre ojo? Sobre aquellas palabras de hieremias, omnes amici eius spreuerunt eum, dize sanct bernardo. Ay de mi, o buen jesu, ay d mi que ya todos los maestros sanctos q̃ me criaron son muertos, todos los amigos fieles que me auisauan son ya acabados, y si algunos tengo agora, mas quieren encubrirme que no corregirme. Pocos ladrones buenos ay que nos corrijan, y muchos amigos malos ay que nos encubren, y aun lo que no sin lagrimas se puede dezir es, que no contentos cõ encubrirnos los peccados, nos combidan aun ba mas peccar. Como preguntasse vn hombre de athenas al diuino platon, en que queria q̃ le mostrasse la amistad, respondiole el. Has me de auisar de todo lo que mal hablare, y bas me d yr a la mano a todo lo que mal hiziere, porque el officio que doy a mi amigo es, que me ayude a ser virtuoso, y me estorue d ser vicioso. Pocos amigos ay que esto hagan, y aun muy pocos hombres que esto ha sus amigos pidan: porq̃ ya nadie quiere a otro por amigo para que le corrija de los excessos que haze, si no para que le defienda de los delictos que comete. Que aprouecha que me lidie mi amigo d los enemigos que me assechan, si por otra parte me entrega a los vicios q̃ me matan? Temos que desde la cruz corrige vn salteador a otro salteador y vn ladron a otro ladron, y que vn christiano no quiere corregir a otro christiano, si no que quieren mas ser entrellos viciosos, que no apartarse de ser amigos. Nonne qui oderũt te domine oderam, et in inimicis tuis tabescebam inimicis? Palabras son estas del sancto rey dauid, en el psalmo ciento y treynta y ocho, como si dixera. O gran dios de israel, o alto señor de la casa d jacob, vno de los oficios que por tu seruicio he hecho es, que todos los dias d mi vida, defame a quien no te amaua, aborrescel a quien no te siguia, me aparte de quiẽ no te queria, y aun huy de quiẽ no te seruia. Calla dezio sobre estas palabras, dize. Muy gran razõ tienes en lo que dizes, y muy mayor en lo que hazes, serenissimo rey dauid: porque si los malos no tuuiessen compañeros que los ayudassen, y carescissen de amigos que los vandeasen, no es menos sino q̃ en breue tiempo los veriamos acabados, o a lo menos emendados. Que vn amigo no auise a su amigo en cosa de su hazienda passa: mas no le auisar en lo que toca ha su conscientia, ni se deue hazer, ni menos sufrir: porque en caso de a dios ofender, y la conscientia peligrar al padre q̃ nos engendro, no lo emos d sufrir, ni al que es amigo, o berma no consentir. Nathan repriehendio a dauid, samuel a saul, micheas ha a achab, helias a iezabel, sant juan a herodes, y sant pablo a sant pedro, no por lo que contra ellos auian cometido, si no por lo que contra dios auia hecho: para darnos a entender, que emos de tener por enemigo, al que d dios no fuere amado. Como quieres tu tener a dios por tu señor y amigo, siẽdo tu amigo d lo que el aborresce? O quan gran necessidad tenemos de dezir al señor con el prophera. Nõne qui oderum te oderam, et inimici facti sunt mihi: que para ozirte bermano mio la verdad, nunca a derechas podras amar las virtudes y virtuosos, si primero no aborresces los vicios y los viciosos, que como dize sen ca, tarde o nũca sera bueno, el que tuuiere por amigo al hombre malo. Finis.

¶ Sanct augustin sobre sant juan dize. Que mayores marauillas quieres ver ni oyr, que las que el hijo de dios hizo en su muerte: a do los predicadores se tornaron ladrones, y los ladrones se tornaron predicadores? predicador era el triste de judas, y tornose ladron, y ladrõ era el que padescia con christo, y tornose predicador, y como tomaron nueuos officios fueron en nueuos effectos: de manera, que el vno leyendo en el templo, y el otro leyendo en la cruz. Quiẽ fue el postrero salteador de la sinagoga, y el primero predicador de la yglesia sino aq̃l sancto ladrõ q̃ cabe xpo padescia? Quiẽ tan alto sermon hizo co

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo el que este ladron hizo: pues delã
te de todos y en cõtradiciõ de todos
assi mismo acusa, y al hijo de dios es-
cusa, hic autem quid mali fecit? Pa-
labras son estas no de pagano, sino d
christiano, y es como si dixera. Quiẽ
siendo dios se hizo hombre, siendo e-
terno temporal, siendo infinito fini-
to, y siendo juez ser juzgado, quid ma
li fecit? Quien enseñaua a los que po
co sabian, quien nadestraua a los que
erranan, quien consolaua a los q̃ llo-
rauan, y quien perdonaua a los q̃ pe-
cauan: quid mali fecit? Quien sana
ua a los sordos, quiẽ apascentaua a
los hambrientos, quien alumbrauaa
los ciegos, y quien resuscitaua a los
muertos, quid mali fecit? Quien pre-
dico a la samaritana, quiẽ defendio
a la muger adultera, quien remedio
a la chananea, y quien perdono a la
magdalena, quid mali fecit? Quien
la se predicaua, quiẽ la ley enseñaua
quiẽ los prophetas declaraua, y q̃ en
por todo el mũdo puso escuela, quid
mali fecit? Quiẽ hizo carrera por do
anduuiessemos, quien se hizo verdad
que tuuiessemos, quien se hizo vida q̃
viuiessemos, y quien se hizo gloria q̃
gozassemos: quid mali fecit? Quien
buno hambre por q̃ yo comiesse, quiẽ
peregrino por que yo descasasse, q̃ en
padesciо por q̃ yo no peligrasse, y q̃ en
murio por que yo viuiesse, quid mali
fecit? O israelitas malditos, o hebre
os descomulgados, que mal a hecho
a vra sinagoga, el que de hazer bien
a todos nunca cessa? Si de algun mal
pudiesse ser acusado, era de auer he
cho tanto bien en vuestro pueblo: por
que no ay cosa tan mal empleada, co-
mo la que se haze en gente desagra-
descida. Sanct anselmo, dize. Quiẽ
podra alcançar ni menos entender,
ver en el monte caluario como al hi-
jo de dios todos los sabios de la ley
eran en acusarle, y solo vn ladron en
defenderle? Quando se cũplio la pro
phecia, ô perdã sapientiã sapiẽtium,
et prudentiam prudẽtium: sino en el
ara de la cruz ado toda la sinagoga te
accusaua, y solo vn ladron te escusa-
ua: para predicar tu paciencia, pa-
ra engrandescer tu clemenca, para
emplear tu largueza, y para ỏfender
tu innocencia: no hallas otro mas a-
bonado testigo, que aun ladron ahor
cado? Muy bien hazes en lo q̃ hazes,
o mi buen jesu: pues nadie puede dar
mejor testimonio ô tu charidad y cle
mencia, que el rico zacheo a quien vi
sitaste, el publicano matheo a quien
rescibiste, la infame samaritana a q̃
en conuertiste, la muger adultera a
quien defendiste, y el buen ladron a
quiẽ perdonaste. Pues venistes al mũ
do por peccadores, comias con pecca
dores, conuersauas con peccadores,
y moriste por peccadores, quienes
te podran mejor abonar, que los mis
mos peccadores? Lo de suso es de
anselmo. Mo se contẽto el buen ladrõ
con a christo escusar y por el tornar, si
no que assi mismo acordo tambien ô
accusar, diziendo. Nos quidem juste
patimur, & digna factis recipimus,
como si dixera. Tu y yo, yo y tu, o cõ
pañero mio ladron, si algo padesce-
mos, justamente lo padescemos, por
que al peso de nuestros delictos, nos
han dado los tormentos. Palabra tã
alta y confessiõ tã gloriosa como esta
de muy pocos es hecha, y ỏ muchos
es contradicha, por q̃ es esta nuestra
naturaleza, tan enemiga de ser affre
tada, y tan amiga de ser bien tracta-
da, que quiere mas suffrir los tormẽ
tos, q̃ no confessar los delictos. Pre-
guntado el primero padre por dios,
que porque auia trasspassado su man
damiento, echo la culpa a la muger q̃
le engaño, pregũtada la muger que
porque le engaño, respondio que la
serpiẽte se lo importuno y persuadio

de manera, que en lugar de se confe-
ssar, se pusieron ba escusar. Sanct au
gustin de verbis apostoli, dize. Ay de
mi, ay de mi, que de mi padre herede
el peccar, de mi madre el me escusar,
del demonio el mentir, del mundo a
loquear, de la carne ha me regalar, ỏ
mi mismo a me ensoberuescer: de ma
nera, que nõ me contento con ser ma
lo, sino que quiero me tenga por bue-
no. Seneca escriuiendo a lucilo, dize
Las nueuas de aca son, q̃ los muros
de roma estan arruynados, los tem-
plos estan solos, los sacerdotes son
buydos, los erarios estan robados,
los ancianos son ya muertos, los mo
ços son atreguados, y los bicios son
señores ô todos. O lucilo amigo mio
aunque te parezcan estos ser grãdes
males, otro mayor mal ay en roma, y
es, que nadie confiessa ser en esto cul
pado, sino que el dictador echa la cul
pa al consul, y el cõsul al cõsor, y el cõ
sor al prector, y el prector al edil, y el
edil al questor: de manera, que como
nadie confiessa la culpa, jamas espe
ramos el remedio della. Sanct anselmo
en sus meditaciones, dize. O anima
mia, o coraçon mio, porque muy
entera y perfectamente no os emmẽ
days, sino porque enteramẽte no os
cõfessays? Ay de mi, ay de mi, que no
ay ninguna culpa q̃ cometa, q̃ no ten
ga para ella alguna escusa: es a saber
que me engaño el ỏmonio, que me lo
rogo el amigo, que estaua flaco, q̃ era
enfermo, que me combido el mundo,
o que no mire en ello: ỏ manera, que
soy ya mas culpado en la escusa y ỏs-
uerguença, q̃ no lo fuy en cometer la
culpa. Justus prior accusator est sui,
dixo el sabio en el. xviij. capitulo de
los puerbios, como si dixera. La mas
alta señal de ser vn hõbre justo y bue
no es, que no sabe accusar a nadie de
cosa q̃ vea, ni sabe escusarse a si mis-
mo de cosa que haga. Quando el an-
gel riño cõ los hijos ỏ israel en galga
los, luego quebrantaron alli los ydo
los, y se vistieron de cilicios y sacos:
a cuya causa, como vio el señor que se
començauan a confessar y no escusar
no solo los perdono mas aun los con
solo. Quãdo el rey david lleuo a ber-
sabe a su casa, y embio a su marido a
la guerra, como de pte de dios el buẽ
prophеta nathan se lo reprehendie-
sse y afeasse, luego alli confesso su pe
cado, y luego alli fue absuelto. El
homicida ỏ el rey achaba a la hora que
el prophеta helias le arguyo de auer
hecho apedrear a nabotb, por la viña
q̃ le auia negado, luego lloro, y ayu-
no, y se arrepintio de lo que auia he-
cho, a cuya causa antes q̃ el prophеta
saliesse por los bumbrales ỏ casa, ya
estaua achab absuelto de la culpa.
Bernardo dize. Quien basta oy con
fesso de coraçon su peccado, q̃ no fue
sse de dios perdonado? Como piẽsas
que el ladrõ alcãço tan presto el per-
don de sus peccados, sino por a chri-
sto escusar, al compañero doctrinar,
y a si mismo accusar? O confession sa
grada, o culpa digna de ser perdona
da, qual fue la que este buẽ ladron cõ
fiessa: pues no en el templo, sino en el
caluario, no en el confessorio, sino en
el palo, no en secreto, si no en publico
no entre dientes, sino a bozes, confie
ssa al hijo de dios por redemptor, y a
si mismo por peccador. Chrisostomo,
dize. O sancto y bendicto ladrõ, por
que no pides que te afloxen los cor-
deles con q̃ estas atado, y te saquen los
clauos, con q̃ estas enclauado, y que
miren por tu casa, pues estas ya muer
to, y que dẽ sepultura a tu triste cuer
po? O quan immenso deuia de ser el
amor que con christo tenias, pues a-
ti oluidauas y del te acordauas, escu
sando su innocencia, y pregonando
a bozes tu culpa. Ningũ daño nos ha
ria confessar lo que tu confessaste, di-

ziendo. Nos quidē justepatimur: por que si en vna balança pusiessen nuestras culpas, y en otra a nuestras penas, sin comparacion es mas lo que el señor dissimula que no lo que castiga. Si el señor castigasse todas nuestras culpas por el cabo, no podriamos vivir mucho tiempo.

Capitulo. x. De quā

mas agradescido fue el hijo de Dios al buen ladrō que le acompaño en la cruz, que no lo fue el copero del rey pharaon a su intērprete joseph, que le acompañó en la carcel.



Memento mei cum bene tibi fuerit, et fugeras pharaoni, et educat me ō isto carcere, qz hic innocens missus sū. Palabras son estas del sancto joseph, hablando con el copero mayor ōl rey pharaō, como si dixera. En albricias del sueño que te he interpretado, haziendo te saber, que ōspues de mañana te tornaron a palacio ha vsar ō tu officio ō copero, te ruego y suplico te acuerdes de mi que ha dos años que estoy aqui presō, para que hagas con el rey pharaō me saque desta mazmorra: pues sin culpa ni causa fuy hecha do en ella. Jūtamēte con joseph estauan presos, vn panadero y vn copero del rey pharaon: los quales como soñassen sendos sueños, y no los entendiessen, interpretoselos el sancto joseph, diziendo: que dende a tres dias abocarian al panadero, y tornaria ha palacio al copero: lo qual assi como joseph lo interpreto, assi sucedio. Como el casto joseph auia dos años que estaua ya alli presō, a causa que no auia querido peccar con la muger de su amo, rogo con mucha instancia al copero real, q̄ rogasse por el al rey: mas el fue tal y tan ingrato, que nunca se acordo mas de quiē tan buenas nueuas le auia dado. La glosa dize. Muy mal esta el señor, con las personas que de las mercedes que recibē no hazen gracias: lo qual paresce claro, en que si al copero del rey pharaō se le oluido lo que el buen joseph le auia rogado, no se oluido la escriptura sacra, de accusarle de ingrato y ōf conosscido. Ingrato fue el rico labanba su yerno jacob, al q̄l como huuiesse seruido jacob catorze años continuos de pastor de ganado, pagole muy mal todo aquel seruicio: porq̄ allende de auerle dado la noche de la boda vna hija por otra, hizo le despues muchos engaños, en el partir ō la hazienda. Ingrato fue el rey saul, ha su buē yerno david: el qual auiendo por su seruicio muerto al gran philisteo, y aun librado muchas vezes de los enemigos a todo el pueblo israelitico, arrojole saul vn dia sobre comer vna lança, en que si david de presto no se apartara, allifuera el fin de su vida. Ingrato fue el principe amō al buē rey david: el qual como le embiasse a consolar por la muerte de su padre, acordo el moço loco de cortar a los embaxadores del rey david las baldas, y de raerles las medias barbas: diziendo, que no le yuan a consolar, sino ha espiar. Ingrato fue el rey jonas al gran sacerdote jojada: el q̄l como le huuiesse ōsde niño criado, y muy señalados seruicios hecho, a la hora que fue jojada muerto, mādo el rey joas, degollar ha su hijo, no porque auia sido ha nadie traydor, sino porque arguya al rey de peccador, y le notaua de preuaricador. Ingrato fue el rey demetrio, al buen capitan jonathas, el qual como embiasse a so

correr al rey demetrio estādo en grādissimo aprieto, y le hiziesse ōscercar estando cercado, no tuuo despues el buen jonathas otro mas aduersario enemigo, que fue a su amigo el rey ōmetrio. Cognouit bos possessorē suū et asinus præsepe dñi sui: israel autē non cognouit me. Dixo dios por esayas en el capitulo primero, como si dixera. Que es esto pueblo de israel, q̄ es esto? Conosce el buy al labrador q̄ le vnze en el barado, y conosce el asno al q̄ le da de comer en el estabio, y tu israel, ni me conosces por tu señor ni por tu amo, ni aun te acuerdas de los beneficios que te he hecho. Y sidoro sobre estas palabras, dize. A manera de hombre muy enojado compara el señor a los hombres ingratos! y ōf conosscidos, al buey q̄ es animal muy pesado, y al asno que es animal muy nescio: porque para dezir verdad, nadie dexa de agradescer las mercedes que le hazē, si no por ser muy pesado en la conuersacion, o por ser muy nescio en la condicion. No es por ventura nescio, y aun muy nescio el hōbre ingrato: pues se haze indigno de rescebir otro ningun beneficio, por no auer hecho gracias de lo que auia ya recebido? No ay vicio en el mundo, q̄ no tenga su assiento mas en vn reyno que no en otro: assi como la soberuia ētre los babylonios, la embidia entre los hebreos, la yra entre los thebanos, la auaricia entre los thyros, la guia entre los sydonios, y la magica entre los egypcios. Sola la ingratitud maldita, nadie la quiere en su casa, ni nadie la ha gana de dar silla porque dado caso que yo sea ingrato ati, no he gana que tu lo seas a mi. Seneca en el libro de yra, dize. No solo es trabajo, mas aun es muy gran peligro tractar con el hōbre, q̄ es ingrato: porque a la hora que se ōtermina de no pagar lo que deue, aborresce al que lo deue: de manera, que por auerle hecho obras de amigo, se le torna enemigo. Ciceron en el tercero libro de legibus, dize. Bias el griego osiges el lacedemonio, bracaras el thebano, y scipion el romano, por menor mal tuuierō yr se desterrados ha tierras estrañas, q̄ no viuir en sus pueblos proprios, con los que eran ingratos ha sus grandes seruicios. Plautho en vna comedia dize, y dize muy bien.

Condicion es de hombre apocado y de rostro desuergonçado, dexarse de todos seruir, y despues ningū seruicio agradescer, de lo qual se sigue, que ha nadie sirue, el que al hombre ingrato sirue, y por nadie haze, el q̄ por el hōbre ingrato haze. Escbines philosopho, dize. Aunque las ciudades de thebas, y de athenas están llenas de hombres viciosos, de ningunos ay tantos como de los que son ingratos, y la causa deste tan gran mal es: porque tomamos por amigos, a los que no nos conuiene tomar, y repartimos nuestros dones, cōlos que no nos los saben agradescer. De dōde piensas que viene el no te agradescer nadie los beneficios que les das ni las mercedes que les hazes, sino ō tomar por tus familiares amigos a los que no hauias aun ō admitir por tus vezinos?

Prosigue.

Cipriano dize. Si tu hazes las mercedes a quien las merezca, yo te asegurare q̄ el te las agradescera: mas si tu las das al que para si aun es encogido, como quieres tu que para ti sea largo? Emiendo pues ya al proposito, aunque el copero del rey pharaō, fue al sancto joseph ingrato, no lo fue por cierto christo con el ladrō bueno, pues hizo en la cruz mas por el q̄ me

Universidad de Deusto
Biblioteca

resscia, y aun le dio allimas que el la-
dron le pedia. Y pues emos dicho lo
que el ladron pidio a christo, razõ es
de dezir agora, lo q̃ christo dio al la-
dron, y por alli veremos mas a la cla
ra quãmas largo es el señor en el dar,
q̃ nosotros lo somos en el pedir. Amẽ
dico tibi hodie mecum eris in paradi
so, dixo christo al ladron como si dixe
ra. ¶ O ladrõ amigo mio y compañero
mio: piensas por ventura que tẽgo ol
uidado el seruicio que me bas hecho
en tornar por mi honrra y la compa-
ñia que me bas tenido hasta esta ora
postrera? Como dios q̃ soy te prome-
to, y como hõbre que soy te juro, q̃ oy
en este dia seras comigo en parayso.
¶ O respuesta gloriosa o manda bien a
uenturada, qual fue esta que aqui le
mando al buen ladrõ la sabiduria di
uina, porque en los antiguos siglos,
todos los seruicios que a dios se ha-
zian, todos los libraua, en darles ha-
zienda, o en alargarles la vida, o libra
les de guerra, o en quitarles de pesti
lencia. ¶ O bien auenturada palabra,
qual fue la hodie mecum eris in para
diso, pues todo quanto dios auia da-
do desde el principio del mundo, to-
do lo auia dado o los tejados a bajo:
mas lo q̃ oy comiença a dar es de los
cielos arriba: porque encima del cie
lo impireo no confessamos los chris-
tianos otro cielo ninguno. ¶ Do tibi par
tem vnam extra fratres tuos, dixo ja-
cob a su hijo. Joseph quãdo se queria
morir genesis. xlix. como si dixera.
¶ Por los trabajos que passaste cõ tus
hermanos, y por los seruicios que me
heziste en la vejez, yo te mando las ri
bessas y prados que yo a fuerça de ar
mas tome de los amoreos: en la qual
heredad yo hijo mio te mejoro: por
virtud de este mi testamento. Que es
esto o buen jesu que es esto? Abraam
y saac y jacob que fueron entre todos
los antiguos los mas famosos ricos
no testan ni mandan a sus hijos sino
montes y debessas y prados, y mãdas
tu siendo pobre a los ladrones reynos?
Siendo tu viuo dezias, que los paxa
ros tenian nidos, y las raposas tenian
cuevas, y q̃ tu ni tenias nido ni cue-
va, ni aun a do reclinasses tu cabeça?
y agora al punto q̃ morir bazes tan ri
co testamẽto, que a solo vn ladrõ mã-
das vn reyno entero? ¶ O buẽ jesu o glo
ria de mi anima, bẽdicta sea tu boca
y bendicta sea tu lengua, con la qual
dixiste tan sancta y tan gloriosa pala
bra: pues por ella nos das a entender
quan inneffable es el galardon q̃ tie-
nes para tus escogidos, pues a los la
drones y cosarios bazes mercedes de
reynos. ¶ Que daras o mi buen jesu al
que te siguio ysde niño, y al que te sir
uio desde moço, quando al ladron q̃
anduuo toda su vida burtãdo y salte
ando das vn reyno? ¶ Que respondes
o gran redemptor al ladron q̃ respõ-
des? Amen lo primero, dico lo segun
do, tibi lo tercero, hodie lo q̃rto, me-
cum lo quinto, eris lo sexto in paradi
so lo septimo. ¶ Muy gran caudal bizo
el hijo de dios en la cruz del buen la-
dron, pues a todos los que estauan ẽ
torno del, no dixo sino solas siete pa-
labras, y a solo el ladron dixo otras
tantas: de manera que tanto hablo a
el solo como a todos los otros juntos.
Sanct ambrosio, dize, ¶ Muy dignas
son de notar, y muy altas de expecu-
lar estas siete palabras, lo vno por q̃
las dixo, q̃ fue christo, lo segundo por
el lugar a do se dixerõ, que fue en la
cruz: lo tercero por ver aquiẽ se dixe-
ron, q̃ fue a vn ladrõ: y lo quarto por
dezirse a la hora que se dixerõ, q̃ fue
quando el hijo de dios quiso morir.
¶ Palabras que con tan grãdes circũs
tancias son dichas, mucha razon ay
para que sean bien notadas, porque
en las diuinas letras, la persona, y lu
gar, y tiempo, del q̃ algo dize, engrã-

desce mucho lo que dize. Bernardo,
dize. Siendo el hijo de dios tal qual
era, y estando en la ara de la cruz co-
mo estaua, y viendo se ya a punto de
morir como moria, y hablando cõ vn
ladrõ pecador como hablaua, quiẽ
osara dezir que sus palabras no se es
tendian todas a clemencia, y que to-
das sus promesas no eran de gloria?
Anselmõ en sus meditaciones dize.
¶ O que tu o mi buen jesu en la cruz ha
zias era pedir al padre misericordia
y usar de tu paciencia, pregonar tu cle
mencia, y prometer al buen ladrõ la
gloria: la qual en el dia que se la pro-
metiste se la diste. ¶ Es aqui de saber q̃
estando christo en la cruz, quatro ge-
neros de gentes le hablaron alli, es
a saber, los sayones q̃ le dezian, vach
qui destruis tẽplum dei, y los hebre-
os que le dezian: si filius dei es des-
cende de cruce, y el mal ladrõ que le
dezia: salua te metipsum et nos, y el
buen ladron que tambien le dixo, do
mine memento mei. Cosa es para es-
pantar y muy digna de notar, que es
tando como estaua todos estos al pie
de la vera cruz a ninguno quiso respõ
der christo sino fue al ladron solo al
qual dio tal y tan dulce respuesta q̃l
oxala la diesse oy a mi anima. Quid
clamas ad me? dixo dios a moysen e-
xodi. xiiij. como si dixera? Dexame
moysen, dexa me, porque me estas tã
to importunãdo, y tã altas bozes dã-
do? Si curiosamente la escriptura se
mira, ninguna palabra alli moysen
a dios dezia ni ninguna boz a dios da
ua: y esto no obstante, se quexa del
dios que con mucha dumbre de rue-
gos le tiene importunado, y a poder
de bozes le tiene atronado. Fue pues
el mysterio deste mysterio, que como
los hijos de israel viessen delante de
si a la mar sin tener en que la passar,
y viessen detras de si a los egipcios,
que los venian a matar, començaron
se a quexar de moysen, y a dar delan
te del muy grãdissimas bozes, dizié-
dole q̃ porque les auia sacado de egip
to a do tenian sus sepulturas, y los lle
uaua a morir al desierto a do les co-
miessen bestias fieras? Viendo se el
buen moysen en tan grã conflicto, no
dixo ninguna palabra al señor mas ó
ençara a llorar y con solo su cora-
çon baxar, y a dios se encomendar,
la qual oracion era de tan grandissi-
ma deuocion y eficacia que paresçia
hazer a dios fuerça, porque condes-
cendiesse a lo que le rogaua. El buen
moysen, oraua y no clamaua, llora-
ua y no hablaua, suspiraua y no bo-
zeaua, ysseaua y no pedia, y aun espe
raua y no importunaua. ¶ O alto gene
ro de importunar no importunãdo/o
alta manera de pedir no pidiẽdo: por
que para alcançar de dios lo que que
remos mucho mejores son los suspi-
ros, que no los gritos: y mas se alcã-
ça del ofresciendo le lagrimas, que
no diziendo le palabras. Sanct gre-
gorio en los morales dize. ¶ No leuan
to dios a moysen falso testimonio, en
dezir le que le importunaua no le im
portunando, y que le atronaua a bo-
zes, no le dãdo boz ninguna: porque
no ay tan alto genero de pedir, como
es orando, ni ay tan dulce manera de
hablar cõ dios como es llorãdo. Ber
nardo tambiẽ dize. ¶ Que no negocia
el que con el coraçon negocia: y que
no alcança el que con lagrimas lo de
manda? Sant augustin de verbis apo-
stoli dize. ¶ Muchas vezes oye el señor
al coraçon, quando ora, sin que de fue
ra la lengua hable: mas nunca oye a
la lengua que de fuera habla, si el co
raçon de dentro no ora: porq̃ muy mas
cercano esta el señor al coraçon con
que le amamos, que no a la lengua cõ
que le hablamos. ¶ Muy gran razõ te-
nia el señor en dezir a moysen: quid
clamas ad me, pues tenia mas respe

Universidad de Deusto
Biblioteca

cto a las lagrimas que moysen lloraua, que no a las bozes que el pueblo daua, y de aqui es q̃ bizo el señor mas caso de lo que moysen desseaua callãdo, que no ó lo que el pueblo le pedia bozeando. Que es esto o gran dios ó israel, que es esto? Al pueblo q̃ te esta llamando no hablas, y a moysen que no te dize palabra respõdes? Que es esto/o buen jesu q̃ esto? A los hebreos y sayones que te está al pie de la cruz hablando callas, y a sola vna vez que te habla el ladron respondes? De sayones a ladrones, y de ladrones a sayones poca es la diferẽcia, para que los vnos sean oydos y los otros expelidos: porque si los sayones o verdugos quitan a los que aborcan las vidas: tambien los grandes ladrones: quitan a los caminantes las capas. No merescieron ser respondidos de christo los descomulgados hebreos que le dixeron, descende ó cruce, pues al gran hijo de dios nadie le ha de osar dezir, que descienda sino que suba, porque para yr al infierno han de yr los hombres descendiẽdo, que para subir al cielo no hã de yr sino subiẽdo. No merescieron ser respondidos los infames sayones que dixeron a xpo: vach qui destruys templum dei, pues el no vino al mundo a quitar ól templo de salomon las piedras, sino a ganar para su padre animas: q̃ para la redempcion que el pretẽdia poco le basta al caso, estar el templo caydo/o estar sano y entero. No merescio tampoco ser respondido el mal ladron, que dixo a christo, salua te metipsum et nos, pues al vnigenito hijo de dios nadie fuera bastante para subirle a la cruz por fuerça, sino que el se subio a ella de grado, no para ól baxar, sino para en ella al mũdo redemir. Remigio dize. Como auia de responder el hijo de dios bendicto aun ladron tan malo, pues no le pedia sino que le saluasse la vida sin le bazer mencion de la saluaciõ de la anima? A la boz a que el ladrõ dezia a christo saluate a ti y saluame ami, q̃ otra cosa predicaua ni pedia, sino q̃ por virtud ó algun milagro, o con palabras de algun encantamento, de las cruzes se librassen y é saluo se pusiessen. Hirineo en vn sermõ dize. Segũ era grande el amor con que christo moria, y segun era mucha la sangre que ó su cuerpo salia, muy poca presa, ni empressa era para aquel ladron que christo le quitasse de aquella pena y q̃ le embiasse la pascua a su casa, porque el no vino al mũdo, para libertar ladrones, sino para saluar peccadores. Cipriano dize? Si como pidio a christo el mal ladron, que le arrancasse los clauos, le aflojasse los cordeles, le librasse de los sayones, y le moderasse los tormẽtos, le suplicara algo para su anima, y que huuiera del misericordia: nunca el bẽdicto señor dexara de le responder a lo que le dezia, ni aun le negara lo que pedia. La glosa de aymõ dize. O como es ladrõ y compañero ó ladron el que no sabe pedir a christo, sino bonrra para se afamar, y potencia para se defender fuerças para ofender, riquezas para gozar, libertad para mandar, y salud para solamẽte en este siglo vinir. Los q̃ tales cosas osan al señor pedir christianos desalmados o ladrones desuergonçados deuen ser: a los quales ós de agora propbetizamos, que sino fueren como ladrones aborcados seran como malos hombres condenados. Deste tan espãtable exemplo tomemos todos exemplo, para que no pidamos con el ladron q̃ el señor nos quite de la cruz, sino que nos conserue en ella, ni le pidamos que nos alargue la vida, sino q̃ nos mejore la conscientia, porque de quan buena gana da el señor las cosas necessarias

para

para nos saluar, de tã mala gana da las que le pedimos para nos regalar.

Capitulo. xj. De las palabras de domine memento mei, que dixo el buen ladron a christo: las quales se exponẽ cõ razones muy devotas y con palabras muy delicadas.



Auia patiens est dominus indulgentiã fuste lachrimis postulemus ab eo. Dize la sãcta muger judich, hablãdo con los moradores de bethulia en el capit. viij. de su libro, como si dixera. Lo que ami me paresce, o ciudadanos ó bethulia es, que juntas ambas las manos y cõ ambas las rodillas en el suelo puestas, y los ojos llenos de lagrimas pidamos al señor pdon de todas nuestras culpas, para que sea seruido de perdonarnos los peccados, y librarnos de los enemigos. Tenia el tyrano olopbernes a la gran ciudad de bethulia cercada, y en tan grande estrecho puesta, que dentro de cinco dias se auian de entregar a los enemigos los bebreos, si el campo no se alçasse, o algun socorro de nueuo no les viniesse. Auia en aquella ciudad vna muger biuda que auia nõbre judich, bermosa ó rostro, casta en el cuerpo, rica en el estado: y muy bien afamada en el pueblo. Viẽdo pues la sancta judich que los capitanes del pueblo estauã ya desmayados, y por otra parte todos los vezinos desesperados, dixoles a todos ellos juntos. Quien soys vosotros que osseys tẽtar al grã dios de israel, pa q̃ si dentro de cinco dias el no os libra ó los assirios os dareys a ellos por esclauos? Alla imme sa misericordia del señor q̃ no tiene fin ni cabo la poneys vosotros cinco dias ó termino? Tal pmesa y tal voto como este q̃ bezistes contra el señor en manos de obuias vro grã sacerdote, no sabeys que es mas para indignarle que no pa aplacarle? No cureys pues de cargaros de armas sino de lagrimas, ni cureys de proueeros de vitualias, sino de llorar vuestras culpas: porque mas temor aueys de tener a vuestros peccados, que no a vuestros enemigos. La guerra que sufris, y la bambre que padesceys, no os la baze olopbernes el tirano, sino el vuestro dios del cielo, y no con otras armas sino con solas vuestras culpas. Agora teneys por saber que los enemigos de que estays cercados, mas son executores de la diuina justicia q̃ no enemigos de vuestra republica? Todo el tiempo que nuestros antiguos estauan con el señor biẽ, siempre les yua bien, y quando estauan mal tambien les yua mal, y lo que fue entonces ó los es agora de nosotros: ó manera que todos nuestros trabajos vienen de la mano ó dios, boza para nos castigar, boza para nos dar a merescer. Dezidme amigos dezidme, que valemos, q̃ podemos, ni sabemos, si de la mano del señor no somos guiados? Pues ól señor nos ba de venir el ser para que algo valgamos, y nos ba de venir el poder para que algo bagamos, y nos ba de venir el saber para q̃ en algo acertemos, en cuyas manos bemos ó poner nuestra esperança: sino en las manos de su diuina misericordia? Sea pues el caso que se de vn pregon por toda bethulia, para q̃ los viejos ayunen, los mozos se disciplinen, los sacerdotes oren, y todos juntos llorẽ para que el señor guarde y libre, no a los muros de los enemigos: sino a los coraçones de los peccados. Todos los ciudadanos se espararó, ó lo q̃ la sãcta judich dixo, y todos aceptaron su bendicto cõsejo por cuya ra

Universidad de Deusto
Biblioteca

zon y causa, dentro de los cinco dias olopbernes fue degollado, el y su cabo desuaratado, la ciudad descercada, y la tierra apaziguada. Viniendo pues aqui tambien al proposito, conforme a este tan alto consejo, se buno el buen ladron en la cruz con christo: es a saber, q̄ primero pidio a christo q̄ le perdonasse todos sus peccados: q̄ no que le leuasse consigo al reyno de los cielos. Mo dixo este ladron a christo: dum veneris in regnum tuū, domine memēto mei: porque desta manera, paresciera pedirle primero el galardon que no el perdon mas dixole: domine memento mei dū veneris in regnū tuū, en las quales palabras hizo primero su confession, y despues formo su peticiō. Que aprouecha pedir a christo, si christo tiene ō ti algū enojo? Haz primero con el las amistades, y despues entiēde en pedirle las mercedes: porque la costūbre del señor es, que ante todas cosas tu te des a el y despues el se ō ati. Abertino dize: Mucho es de ponderar que no dixo el buen ladron a christo, señor quitame desta cruz, ayudame a soltar, otorgame la vida, o restituyeme mi bōra: sino que solamēte dixo, domine memento mei: pues sabes tu mejor lo que me has de dar que no yo lo q̄ tengo de pedir. Sant ambrosio sobre sat lucas dize. O quan bienauenturado y glorioso fue este ladron, pues enseño a la yglesia a orar, como auia enseñado a la sinagoga a burlar: pues no dixo mas en su oraciō de domine memento mei: la qual aunque fue breue fue muy misteriosa: porq̄ para alcançar algo de dios no es menester que le importunemos mucho, sino que cō el domine memēto mei le acordemos nuestro negocio. Que dizes o buen ladron q̄ dizes? Domine memento mei dum veneris, in regnum tuum, como si dixera. O propheta sancto, o jesu de galilea bēdicto, por la sangre que derramaste te conjuro, y por el amorcō que mueres tē ruego, te acuerdes ō mi que soy el ladron tu compañero quando te vieres en tu reynō proprio Si sabemos bien contar las cinco palabras son estas: es a saber, domine la primera, memēto la segunda, mei la tercera, dum veneris la quarta, in regnum tuum la quinta. Es agora aqui de notar acerca ōstas cinco palabras, quien las dixo q̄ fue vn ladron, a quiē las dixo que fue a christo, a do las dixo q̄ fue en la cruz: y quādo las dixo que fue queriēdo se morir: ō manera que si son faciles de contar son muy dificiles ō entender. A manera de curioso orador comiēça su oraciō en esta palabra, domine, que quiere dezir señor, por la qual paresce confessar en christo su ydad y diuinidad, su essencia y potēcia, su tener y su valer, y aun su justicia y su largueza. O rigenes dize. Si el buen ladrō no creyera q̄ era christo rey poderoso y señor valeroso, ossara el pedirle como le pidio vn reyno entero? Muy alto principio de oracion es esta palabra dñe, porque si el que ora no confiessa en dios estar todo debaxo de su mano poderosa, no piēse que alcançara ōl ninguna gra. Sant anselmo dize. O ladron glorioso, o martyr bienauenturado q̄ pees en esse crucificado de señor, pa q̄ le llames señor, y q̄ pees estado en la cruz en el pa que te encomiēdes a el? Quien nunca tal vio, quien nunca tal oyo, que vn ladron, se encomiende a otro ladron, vno que esta atado, a otro q̄ esta atado: el q̄ esta crucificado, al que esta tābien crucificado? Las cōfederaciones y amistades que en la muerte se acauan, pides que entre ti y christo, en la muerte se cōfirmen? Pues el que ha de ser señor, ha de ser libre, y ha ō estar suelto, porque llamas tu señor al q̄ esta en vn palo atado, y aun como tu crucificado? Pues el que ha de ser señor, ha de ser poderoso, y ha de estar muy rico: porque llamas tu señor, al q̄ en vida anda roto, y en la muerte esta desnudo? Este propheta aquiē yo imboco y me encomiendo, es señor muy poderoso y es rey muy valeroso: pues el solse escurese de compassion, las piedras se quebrātan de lastima, el velo se rōpe por misterio, los monumentos se abren de miedo, y centurio le confiessa por xp̄o. Dñe dominꝰ noster, quā admirabile est nomē tuum in vniuersa terra, dixo el ꝓpheta en el psalmo viij. como si dixera. O grā dios ō israel, o gran señor de la casa de jacob, por esso es tu sancto nombre tā admirable y tan benerable en toda la redōdez del mundo, porque es doblado y redoblado tu poderio y señorio, mas que el ō ninguno otro. Eusebio dize. De nadie dize, ni a nadie llama la escriptura sacra, dos vezes señor señor, si no es a christo, porque el solo y no otro ninguno es señor del cielo, y de la tierra, de la vida y ō la muerte, del cuerpo y del anima, y aun de la paz y ō la guerra. A hector el troyano, y ha archiles el griego, y alexandro el macedonio, y a cesar el romano: no podemos llamar los mas de vna vez señores, pues no fueron señores sino ō sus reynos solos: mas al hijo de dios dos vezes le ōzimos domine dominus noster: porque es tan grāde su señorio, q̄ nadie se le puede limitar, y mucho menos amojonar. Amojonado y limitado tiene cada principe su señorio, es a saber, hasta encima ōl tejado, o del cāpanario: y sino lo cree pruebe a embiar desde alli arriba vn correo y vera como no sube mas su señorio: lo q̄l no es assi ōl poder del hijo de dios, pues se estiende hasta el cabo ō todo el mundo, y sube ēcima ōl cielo impireo. Pues dauid llamo dos vezes a xp̄o, señor señor, diziendo: dñe dominus noster: porq̄ le llama el simplemente vna vez sola señor, pues es señor ō lo passado, y ō lo presente? El mysterio deste mysterio es, que si dauid llamaua a xp̄o dos vezes señor, es para q̄ el cuerpo le guardasse de los enemigos, y el anima le lleuasse cō los bienauēturados: mas el buen ladrō, no quiso llamar a xp̄o mas de vna vez señor: porque no era su intencion q̄ le guardasse xp̄o la vida, sino que le saluasse el anima. Basilio sobre los psalmos dize. Porque piēsas que dauid dixo a dios, dñe dominus noster, llamando le dos vezes señor señor, sino porq̄ era señor de la verdad y de la figura, de la yglesia y de la sinagoga, de los prophetas y ō los apostoles, y aun de viejo y nueuo testamento? Mo quiso el buen ladron no quiso llamar a christo dos vezes señor: dādo nos en esto a entender, q̄ es ya cūplida la figura, y venida la verdad, es venida la yglesia y acabado se la sinagoga, son muertos los ꝓphetas y suscedenles los apostoles, y aū es enterrada la ley vieja, y pregonado el euangelio. Porque piēsas q̄ llama el buen ladrō a xp̄o no mas ō vna vez señor, sino porque no tengamos ya mas ō aun señor q̄ creamos, y aun redemptor que adoremos? Dezir pues a christo: domine memēto mei, era ōzirle, que a el y no a otro queria por amo a quiē sirviesse, por dios aquiē creyesse, por señor a quien obedesciesse, por amigo a quiē se llegase, y por abogado a quien se encomēdasse. La segunda palabra q̄ el buē ladrō dixo al hijo de dios fue, memēto mei, y es como si dixera. Pues delante todos y ha despessar de todos te he confessado por mi señor, y aqui en esta cruz te reconozco por mi redēptor, acuerdate o mi buen señor de mi, pues yo me he acordado de ti, tornando por ti?

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sigueſe la oracion

que hizo el buē ladron a chriſto eſtando en la cruz crucificado.

Memento mei, o buen jeſu pues me criaſte: memento mei. pues me redemiſte: memento mei, pues me alumbraſte, y memento mei, pues me eſcogiſte: porq̄ muy poco aprouecharia alumbrarme para conoſcerte, ſi cō ello no me dieſſes gracia para ſaluarme. ℣Memēto mei o mi buē ſeñor pues eſtoy cabe ti: memento mey, pues creo en ti: memēto mei, pues confio en ti: y memēto mey pues no eſpero ſino en ti: que pues ya yo me he ofreſcido por tu perpetuo ſeruo: memēto mei, ō reſcebirme por tuyo. ℣Memento mei, pues me leuantaſte del poluo: memento mei, pues me beziſte chriſtiano, memento mei, pa hazerme bueno: y memento mei, pa darme el cielo: y ſobre todo y mas q̄ todo te ruego, que pues puſiſte por mi tu vida: memento mei, pa que no pierda yo mi anima. ℣O buē jeſu o dador de la vida: con la lengua te lo ruego, y con el coraçon te lo pido, q̄ pues en eſſe palo derramaſte por mi tu ſangre preſciosa: memento mei q̄ no ſea en mi mal empleada. ℣Quando tu preciosa ſangre fera en mi mal empleada, ſino quando de mi te fuere mal agradeſcida: ℣Quando de mi es tu ſangre mal agradeſcida, ſino quando te ſigo ē mas los vicios para regalarme, que no tengo a tu preciosa ſangre para ſaluarme: ℣Pues poſiſte por mi ſudores immenſos, ſufriſte por mi trabajos incōportables, toleraſte por mi perſecuciones incnarrables: y aun me diſſimulaſte a mi culpas abominables: que ganas o buen jeſu q̄ ganas, ē que pierda yo el anima, y en que tu pierdas el fructo de tu ſangre precioſa? ℣Memēto mei dñe, pues en perdonar mi culpa, y ē ſaluar mi anima, aumētaras vn rpiano, poblaras vna ſilla dl cielo, enrriqueceraſ tu yglesia, enſanchaſ en tu fama, y aun engrādeſceraſ tu clemencia. ℣Memēto die ſabbati, dixo dios en la ley, memēto dierū antiquorū, dixo moyſen a dios memeto, quia ventus eſt vita mea dixo el ſancto job: memento quomodo ambulauerim cora te, dixo el rey ezechias eſtādo malo: y memēto mei cū bene tibi fuerit, dixo el buē joſeph eſtādo preſo, y memēto mei dū veneris in regnū tuū, te digo yo aqui ē la cruz crucificado. ℣Que mas quieres q̄ diga o lubre de mi vida? ℣Que me pides q̄ no aya dado, y que tēgo que no ſea tuyo? ya di o mi buē jeſu, ya di al carcelero los dineros que tenia, ya di al verdugo los veſtidos que traya, ya reñta mi cōpañero por las injurias q̄ te dezia: y aun ya reſpondi por tu bōrra lo mejor que yo ſabia: de manera q̄ no me reſta por dezir, ſino dñe memēto mei: y la confeſſion de miſere mei: pues te digo el memento mei, hincado ō rodillas, y te ofrezco el miſerere mei vaſiados mis ojos en lagrimas, porq̄ ſiendo mi confeſſion tan juſta ſe me hā de cerrar las puertas de tu clemencia? ℣Condēnado por malo como tu, deſcoyuntados los miēbros como tu, crucificado en la cruz como tu, y q̄brantados los ojos como tu, creo fielmente en ti: y me encomiendo de todo coraçon a ti, diziendo domine memento mei, domine miſerere mei, para que ayays piedad de mi ſi quiera porq̄ en el padeſcer parezco a ti. ℣Por ladron muero yo, por ladron mueres tu, en el caluario matā a mi, y ē el caluario matan a ti: a medio dia juſticiā a mi, y a medio dia juſtician a ti, tā al cabo eſtas tu ō la vida quan cercano eſtoy yo de la muerte, a cuya cauſa te digo, domine memento mei, domine

miſerere mey: para que pues juntos partimos deſte mundo aſſi trabien jūtos nos vamos al cielo? ℣En q̄ ley cabe, ni en q̄ juſticia ſe ſufre, o mi buē ſeñor, que para padeſcer en la cruz me tomes por compañero, y que quando te vas al cielo me dexes aca ſolo? ℣pues te quieres partir y te vas a morir, para paſſo tan eſtrecho, y para camino tā largo a quiē puedes lleuar mejor contigo, que al ladron que te acōpaño en el palo? ℣Tu pobre madre es neceſſario que viua, tu primo juan ō raſle para ſu guarda: pedro tu diſcipulo bate negado, ſudas tu deſpēſero bate vendido, todo el pueblo bebreo bate deſconoſcido: y pues a nadie veces a tu lado cōfeſſarte ſino a mi que eſtoy cōtigo ſolo: domine memēto mei: para que me mandes algo en tu teſtamento, o me lleues contigo a tu parayſo. ℣O ſancto nazareno, o profeta bendito, pues oyſte a jonas ōſde el vientre de la vallena, oyſte a daniel deſde el lago de babylonia: oyſte a joſeph, deſde la mazmorra de egipto: oyſte a hieremias, ōſde el pozo eſcuro: y oyſte tambien al rey dauid, el tibi ſoli peccaui ōl miſerere mei, por que no me oyes a mi quando te digo, domine memento mei? ℣Mira o mi ſeñor, mira o mi buen cōpañero, q̄ ya ſe me q̄brantan los ojos, ya ſe me llega la mi poſtrimera hora, ya ſe me pierde la viſta, ya ſe me turba la habla: ya añ ya ſe me arranca el anima: y en paſſo tan eſtrecho, y en camino tan dudoſo a quien mejor q̄ a ti dire, domine memēto mei? ℣Aun todo el miſerere mei? ℣Ladron fue joſue pues burto vbas ō chanaā: ladrō fue dauid, pues burto a ſaul el fraſco de agua: ladrō fue rachel pues burto los ydolos de ſu padre: ladrō fue jonathas pues burto la miel de la colmena: y ladron fue joſaba, pues burto al infante joas: mas a ninguno ō todos eſtos ladrones, mā daſte poner en la horca, ni aun deſpedirle ō tu caſa: pues perdonaſte a los ladrones q̄ robarō tu bazienda, no perdonaras a mi triſte ladrō, que torno por tu bōrra y te tēgo aqui cōpaña? ℣Pues de tiēpos muy antiguos, eſtas abezado a pdonar ladrones muy famoſos, y ha diſſimular burtos muy calificados: porque no pdonas a mi entre ellos, y me abſueluer ō mis pecados? ℣Si por los burtos q̄ he hecho, q̄eres lagrimas, y tu no veeſ que me van corriēdo por las mexillas? ℣Si te aplacas con ver ſangre, ya veeſ q̄ no ay ē mi gota: y ſi quieres que me açote, ya yo eſtoy deſſollado: y ſi quieres q̄ me arrepienta, a ti digo el ſoli peccani: mas ſi quieres ō mi ſatiſfacion entera, como quieres que la haga, no teniēdo aun media hora de vida? ℣Domine jeſu memento mei, para q̄ alla en el otro mundo, con tu padre me abones, con tus eſcogidos me pongas en tus libros me aſſientes, y en tu gloria me coloques: pues la fe de quien tu eres en ſola tu madre floreſce, y en mi corazō permaneſce? ℣O bone jeſu memento mei: para que ſi partieres primero que yo deſta triſte vida para la otra vida, me dexes raſtro por do vaya, y ſenda por do te ſiga: porq̄ ha ya alla ſin ti, q̄ ſera triſte ō mi? Si agora me bueles a dios, y me ſabes a dios y te creo por dios eſtando como eſtas ōſmembrado y crucificado: no te ſeruire y alabare mejor viendote glorificado? ℣Oſſas fiar de mi tu cruz para que la adore, tu cuerpo para que le acompañe, a tu madre para que la conſuele, a tu bonrra para que la defienda: a tu yglesia para que la aumente y a tu fe para que la ſuſtēte: y no quieres fiar ō mi tu gloria, para q̄ en ella ſiempre te alabe? ℣Quando a ti condēnauan a crucificar, y a mi me ſacauā a juſticiar, te oyō ziralla ſlante pylato, que tu reyno no era deſte mūdo: y

Universidad de Deusto
Biblioteca

pues eres rey y tienes reyno, domine memento mei: para llevarme a el cõtigo, y dire a tu padre lo que por servirle padesciste, y tambien le contare las mercedes que me hezyste. Ya que el buen ladrõ a christo ha orado, y a su dios se ha encomendado: razon sera que hable agora el ladron malo q̃ es mi coraçon malo y peruerso: por q̃ el ladron de la siniestra no blasphemo a christo mas ó vna sola vez, mas vos o anima mia, blasphemays le cada dia. Memento mei o buen jesu, y miserere mey, o gloria de mi anima: para que la efusion de tu sangre preciosa, no sea ẽ mi mal empleada: porque al tiempo que tu la derramauas no sentias tanto la falta que hazia a tu cuerpo, quanto sentias la ingratitud de todo el mundo. Quãdo tu preciosa sangre es de mi mal agradescida, sino quando condescendo a lo q̃ mi sensualidad me demanda, y no a lo que tu euangelio me acõseja: Que ygle todo quãto yo quiero si tu no lo quieres: Si andas inquiriẽdo ladrones, y andas pesquisando por [redacted] pecadores, para que buscas mas ó a mi ni preguntas mas de por mi, pues no ay ladron que tã feos burtos aya hecho, ni ay pecador que tan enormes pecados aya cometido. O paciente señor, o benigno redẽptor, si las maldades que en mi coraçon se han fabricado, y los delitos q̃ en oculto yo he cometido fuessen a los juezes del mũdo tan notorios: como lon de ti conoscidos, mucho ha años ha que estaria yo aca ahorcado, y en el otro siglo cõdẽnado. Mas dire yo cõ verdad cõ el propheta dauid que a donde está tus misericordias antiguas, pues cada dia las veo entrar por mis puertas: porq̃ la misma priesa q̃ yo me doy ha pecarte das tu a me perdonar. Gran esperança de alcançar de ti perdõ nos da el perdõ q̃ hezyste al ladrõ: porq̃ auiẽ do el venido a la cruz cõdẽnado por su culpa se partio della sanctificado con tu gracia. Quãdo a los ladrones y salteadores hazes mercedes de reynos, q̃ haras, y q̃ daras a los que son de ti amados, y de tu padre son escogidos? Pues diste el reyno de los cielos aun ladrõ cossario, no por mas de dezirte vna solo palabra, y por seruirte no mas ó media hora: que daras o buẽ jesu, al q̃ cõ el coraçõ te ama, y al que cõ la lẽgua te alaba, y al q̃ todas sus fuerças en tu seruicio emplea?

Capitulo .xij. De como el señor oyo la oraciõ que el ladron le dixo en la cruz, y de como el ladron dixo a christo cinco palabras, y christo le respondio a el siete.



Dominus exaudiuit vocem pueri ibi in quo est, geneste.xxj.caputul. Dixo el angel a la madre de ysmael, como si dixera. No te cõgoxes o agar, no te congoxes, que aunque bas perdido el camino y estas desterrada en este ẽsierto, no temas tu peligrar, ni de que tu hijo se te aya de morir: porque el señor ha oydo la peticion del moço por orara donde ha orado. Huuo el patriarcha abraam vn hijo bastardo en vna esclaua suya, que auia nombre agar: y como a la madre y al hijo echassen de casa despues que le nascio otro hijo ligitimo, y ellos se fuessen por vna mõtaña arriba, solos y desesperados embiole el señor vn angel, para los consolar y aun para darles de beuer. La glosa ẽ origenes dize. Si con atenciõ se mira la escriptura, ni de la esclaua leemos q̃ a dios

orasse, ni del hijo se cuenta que al señor se encomendasse, sino que es tan alta y tan immensa la diuina clemencia que ẽ solo ver al mochacho ysmael llorar, y a la triste de su madre gritar se mouio el señor a consolarlos de palabra, y aun a remediarles con obra. Platon en su thimeo dize.

El los tristes y ẽsconsolados, muy poco les haze al caso el visitar los amenudo, y hablar los muy largo, ni a un darles ningun cõsuelo, sino va el tal consuelo, embuelto en algũ remedio. Seneca en vna epistola dize. El amigo que visitãdo a su amigo le halla triste y le dexa triste, y le halla pobre y le dexa pobre, y le halla llorando y le dexa llorãdo, del tal antes diremos que ẽ se va ha burlar que no a cõsolar: porque el coraçon desconsolado, mucho mas se aplaca su pena cõ lo que las manos le dan, que no con lo que la lẽgua le dize. Sanct ambrosio en el examcron dize. Para que la obra ó misericordia sea en si perfecta y sea al señor mas acepta, no ha ó ser de nadie pedida ni demandada ni rogada, sino q̃ espõtanea y liberalmente sea hecha: pues no ay oy en el mundo cosa mas cara que es aquella q̃ cõ ruegos se compra. O quan cãro compra, el que a troque de su verguença compra: porq̃ los rostros vergõzosos y los coraçones generosos, sin cõparacion sienten mas descubrir su cara que no dessatar su bolsa. Ticerõ escriuiendo ha athico dize. La cosa en q̃ el coraçon generoso toma mas gusto es en el dar, y la cosa en que el mas afrẽta siente es, en el pedir: porque dando, haze se el hombre señor de aquel a quiẽ da, y tomando haze se esclauo ól que se lo da. Hilario dize. Para negociar bien cõ dios, no ay necessidad de palabras sino de lagrimas: ni son menester muchos ruegos, sino muchos y muy grãdes sospiros: porque en el tiẽpo q̃ al señor oramos, mucho mas atento esta el alo que el coraçon ẽssea, que no a todo lo que la lengua le habla. La esclaua agar y su hijo ysmael, ni palabra a dios hablaron, ni oracion ni peticion le hizieron: sino q̃ assentados debaxo de sendos robles secos, ni el hijo se hartaua de llorar, ni la madre cessaua de sospirar: las q̃ les bendictas lagrimas no q̃darõ sin ser biẽ pagadas, ni aun los sospiros sin ser bien agradescidos. Viniendo pues al proposito si el señor oyo las lagrimas de ysmael q̃ estaua en el ẽsierto, no oyra tãbien el domine memẽto mei, que le dixo el ladron en el caluario: Nadie se ẽ ue marauillar, ó q̃ cõparemos al ladrõ con ysmael, y a ysmael con el ladron, pues assi como el vno se crio en los montes caçãdo, assi tambien el otro se andaua por los caminos robãdo, y aun assi como ysmael tuuo vn hermano muy virtuoso assi tambien tuuo el ladron otro compañero muy blasphemo. [redacted] ysmael, ẽ no auia aun trece años: q̃ era [redacted]: y moço era el buen ladron q̃ no auia aun tres horas que era christiano, porque delãte del señor, no se cuenta la edad ẽsde ẽ nascimios, sino desde que nos baptizamos. Despues que christo resucito llamo a sus discipulos moços, y aun muchachos, teniendo respecto no ha que eran algunos dellos viejos y canos, sino a que auia poco que auian sido baptizados es a saber, quando en el cenaculo los lauo los pies, y despues de cena los ordeno de missa. Si ysmael lloro al pie del roble en el desierto, tambien oro el buen ladron encima de la cruz en el caluario, y lo que ó mayor excelencia es, q̃ si al vno dio agua para q̃ beuiesse, al otro dio sangre cõ que se saluasse. Assi como abraã tuuo vn hijo legitimo que fue ysaac, y otro hijo bastardo que fue ysmael: assi dios pa

dre tuuo vn hijo legitimo q̃ fue christo, y otro hijo bastardo que fue el ladron: de los dos le nascio el vno en la yglesia, y el otro en la synagoga. La bendicion que cupo a ysmael fue que el fuesse contra todos y todos fuessen cõtra el, la qual bendicion alcançó tambien el buen ladron, el qual estando en la cruz, aun todos erã en a christo matar y condennar, y el cõtra todos, y todos contra el fue en le defender y escusar. Fue ysmael padre de muchas gentes barbaras: y fue el buen ladrõ exẽplo de muchas personas peccadoras, no para que con el mal viuiessen: sino para que como el al señor se conuertiessen. Mo pudo la madre agar ver a su hijo ysmael morir: ni tampoco pudo el hijo de dios a su compañero el ladron ver condennar, y aun anssi como del vno le fueron gratas las lagrimas, tambien del otro le fueron muy aceptas las palabras: es a saber, quãdo en la cruz le dixo, domine memẽto mei, y o buẽ jesu miserere mei. Con mucha razon y con sobrada occasion oyo el hijo de dios todo lo que el buen ladrõ le quiso dezir, y aun todo lo que le quiso pedir: porque fue su peticiõ tan medido y comedido, que no pide cosa que fuesse para su consolacion, sino para su saluacion, si para su consolacion algo pidiera, pidiera que le afloxaran los garrotes, que le arrancaran los clauos, que le sanaran las llagas, que le abaxaran de la cruz do penaua, o que le alargara algo la vida: mas el no pidio a christo, sino que se acordasse de su anima, sin hazer mencion de su persona. A tan alta peticion como fue esta del buen ladron no tuuo el señor cara para se la negar, ni coraçon para se la alargar, sino que luego all̃ le quiso respõder, y lo que le pedia otorgar: porque diziendo el domine memento mei, le dixo luego christo a el, hodie mecum eris in paradiso.

Chrisostomo dize. Tarde ni tẽprano, no merescio el mal ladron ser de christo respondido, lo vno porque no tenta el hijo de dios costumbre de responder a los que le injuriauan, ni hazer caso de los que testimonios le leuantauan, y aun para darnos auiso, que es muy gran genero de cordura no hazer hombre caso o la palabra injuriosa. Ubertino dize. Para q̃ christo auia de oyr, lo que el mal ladron le pedia, ni hazer caso de lo que le rogaua, pues sabia el muy bien, que si se queria soltar era pa burtar y q̃ en tornando a burtar le auian otra vez o aborcar: En no querer el benbito señor responder ni condescender a lo q̃ el mal ladron le dezia, vso cõ el otro nueuo genero de clemencia: es a saber, en quitarle que mas no peccasse ni mas en su dannacion aumentasse: porque si christo de la cruz le quitara y otra vez al mundo le tornara, quanto mas aumentara en la culpa, tanto mas cresciera o spues ẽ la pena. Sãt augustin sobre sant juan dize. Cõ ambos a dos ladrones vso el señor de supiedad y clemencia, con el bueno en darle la gloria, y cõ el malo en negarle la vida: porque si mas viniera, mas peccara, y al peso y medida o los peccados le fueran dados los tormẽtos. Sant gregorio en el registro dize. Si el señor hiziere lo que le ruegas ouestte alegrar, y si te negare lo que le pides no te deues quexar: porque si el señor diera a los hijos o el zebedeo el reyno que le pedian, y al ladron malo tambiẽ otorgara la vida que le demãdaua que fuera para su mayor cõfusion y aun dannacion, y porque en las palabras de, odie mecum eris in paradiso, se contienen siete palabras segun arriba dexymos, razõ sera que sobre cada palabra digamos si quiera vna sola palabra, porque vea el curioso lector quan altamente el ladrõ negocio, y quan profundamente xpo le respondio.

La primera palabra que dixo christo al ladron fue, amẽ, que quiere dezir yo te juro en verdad: la qual palabra de amen, fue en el testamento viejo muy celebrada y por la boca del hijo de dios vsada: de manera, que la synagoga se aprouechaua della para cõfirmar lo que juraua, y christo vso della para jurar lo que dezia. Jn mõte, bebal stabunt, rubẽ, gad: asser, zabulõ, dã, y neptalin, ad maledicẽdũ populum et respõdebit omnis populus amen. Dixo el señor a moysen en el capitul. xxviij. del deuteronomio, como si dixera. Es mi voluntad o moysen, que seys principes de israel que son, ruben, y gad, y asser, y zabulon, y dan, y netbalin, se suban en lo mas alto del monte bebal, y de alli a muy altas bozes començaran a echar maldiciones sobre los transgressores de mi ley: y en fin de cada maldiciõ, respõdera todo el pueblo amen. Subidos pues en la cumbre del mõte bebal los seys principes, començaron a maldezir a los que quebrantassen la ley de dios, en esta manera. Baldito sea el bombre, que osare hazer dioses agenos para adorar y reuerenciar, aunque sea de oro ni de plata, y digan todos, amen. Baldito sea el hijo/o bija, que no honrrare a su padre y reuerenciare a su madre, y digan todos, amen. Baldito sea el que por burlar del ciego, le pusiere el pie adelante para que caya, y le adestrare por fuera de camino para q̃ le yerre, y digan todos, amen. Baldito sea el que tomare dineros cõ fin o matar a su proximo por assechanças y a traycion, y digã todos, amen. Baldito sea el juez, q̃ por tener algũ odio o por prẽder algun interesse, perbierte el juyzio o la biuda, agrauia al buerfano, y no o sagrauia al peregrino, y digan todos amen. Be aqui pues en como esta palabra, amen, era palabra muy espantosa, y no poco riguorosa, pues se seruia della para confirmar las maldiciones que les echauan, y no para cõfirmar las bendiciones que les dezian. Es aqui de ponderar, que en el mesmo dia mãda dios a moysen que se subiessen otros seys principes encima del monte, garizim, a bendezir a todos los que guardassen los mandamientos de la ley: mas en fin de las bendiciones no les mãdo dezir, amẽ como se lo mando dezir en fin de cada maldicion. Este preuilegio y preminencia no le merescio alcançar la synagoga, porque le guardaua dios para los de su yglesia, lo q̃l paresce claro, en la promesa que hizo christo al buen ladron quando le dixo: amẽ dico tibi hodie mecum eris in paradiso de manera, que con la palabra de, amen, que acabaua la synagoga ỹ mal dezir a los transgressores ỹ su ley, començó christo a bendezir a los escogidos ỹ su yglesia. Ubertino en este passo dize. Esta palabra de, amen, q̃ seruia de maldicion antiguamente en la synagoga, sirue agora de bendiciõ en la yglesia catholica, la qual toma na el hijo de dios en su presciosa boca, todas las vezes que alguna gran cosa prometia, o algun alto secreto ỹ zia. Tan grã fauor tomaua a christo en dezir y repetir esta palabra, amẽ, que afirman sus euangelistas y chronistan, auerla el dicho cincuenta y seys vezes, y el apostol sant pablo la nõbro en sus epistolas dezioche vezes, y en el sancto apocbalipsi se haze mẽcion della otras cinco vezes, y aun en las epistolas canonicas, se nombra otras tres vezes. Sãt augustin sobre sant juan dize. No se cõtentaua el hijo de dios con dezir vna vez, amen, si no q̃ muchas vezes reduplicaua esta

Universidad de Deusto
Biblioteca

palabra, diziendo, amen amen: que-
riendo dar en esto a entender, que no
solo dezia el en lo q̃ hablaua verdad,
mas aun que era el la misma verdad
Remigio cu vna homelia dize. Min-
gun angel ni ningun hombre puede
dezir, amen amen: porque dado caso
que en todo lo q̃ dizen, dizen verdad
no por esso se sigue q̃ es el la misma
verdad, ca este tã alto ꝓuilegio no le
comunico dios, sino cõ su vnico hijo,
el q̃l por especial gra dixo: ego sũ via
veritas et vita. No dixo xpo yo se por
do va el camino, sino que dixo yo soy
el camino, porque a la verdad el que
no va guiado por christo el lleua be-
rrado el camino del cielo. No dixo tã
poco xpo, yo doy la vida, sino q̃ dixo,
yo soy la vida: porque en la casa d̃ di-
os no llaman viuir sino al biẽ viuir,
ni llaman hombre viuo, sino al hom-
bre bueno. No dixo tampoco christo,
yo digo ẽ lo que digo verdad, sino di
xo: yo soy la misma verdad: porque a
ssi como el demonio es abismo de do
proceden todas las mentiras: assi el
hijo de dios es fuente de do mana to
das las verdades. Benedictio et ho-
nor et gloria et potestas in secula seculo
rũ, et q̃tuor animalia dicebant amẽ,
apocalipsis. v. capi. Dezian los ange
les en alabança del señor, como si di
xeran. Sea dada a nuestro dios, y al
cordero su hijo honrra, y gloria, y po
derio, y bendicio en todos los siglos:
y respondia luego los quatro anima
les, amen. Tãbiẽ dize sant juan mas
adelante en el. vij. capitulo, que vio
delante de dios vna compañia d̃ san
tos que no se podian cõtar, y tã grã
muchedumbre de angeles que no se
podian numerar, vestidos todos los
cuerpos de estolas, y que tenian en
las manos vnas palmas: y ꝓstrados
todos por el suelo, no dezian otra co
sa ni alabauan a dios con otra pala-
bra sino cõ dezir, amen, amen. O q̃n
grandes misterios y o quan altos se-
cretos se encierran en esta bendicta
palabra de amen, pues la hallamos
en el viejo testamẽto, y se aprouecho
della muchas vezes christo, y loan a
dios con ella los sanctos en el cielo,
y aun se aprouecha della la yglesia a
cada paso. No se aprueba a cada pa-
sso della la yglesia: pues en fin de ca-
da oracion que reza con esta palabra
de, amen, la confirma: Al perõnia se
cula seculorum respondemos, amen,
al qui tecum viuit et regnat, respon-
demos, amen. O diciõ sagrada, o pa
labra bendicta, pues diziẽdo, amen,
comenco el hijo de dios en la cruz a
perdonar: y diziendo, amẽ, acaba la
madre sancta yglesia de orar. Ruber
to sobre el apocalipsi dize. Esta pala
bra, amen, ni es griega, ni es caldea,
ni es latina, sino que es hebrea, y da
do caso que como se traduxerõ otras
se pudiera traduzir esta, no lo ha que
rido la yglesia hazer, sino que como
christo dezia, amẽ, dize la yglesia tã-
biẽ amẽ, sanct chrisostomo dize. Por
que el hijo de dios comenco el perdõ
del buen ladron con esta palabra de,
amen dico tibi, sino para certificarle
y assegurarle que todo lo que le pro-
metia todo se lo cũpliria: Como sea
costumbre antigua d̃ primero prome
ter lo que se ha de dar, o hazer: y des-
pues d̃ prometido lo jurar y afirmar:
porque el hijo de dios hizo lo contra
rio, pues primero hizo el juramẽto, q̃
no que prometiesse al ladron el para
yso: Pues diziendo christo al ladron
amen dico tibi, era dezirle yo te juro
en verdad, porque quiso el buẽ señor
jurar lo que prometia, y no quiso ser
creydo por sola su palabra: Cipriano
d̃ passione domini dize. Como era co
sa tan alta lo que christo prometia, q̃
era el parayso, y era tan gran pecca-
dor aquiẽ lo prometia, que era vn la-
dron, y paresscia d̃ tan poco credito el

que lo prometia, que era vn hombre
crucificado, y era en vn lugar escon-
ces infame a do lo prometia, que era
en la cruz, y era tan vil gente delante
quien lo prometia, que erã los hebre
os: quiso el hijo de dios primero lo ju
rar que no prometer. Si el buen jesu
lo juraua, no era porque huuiesse fal
ta en su palabra: sino porque lo creye
ssen de mejor gana los de la sinago-
ga. Sanct augustin sobre sant juã di-
ze. Si el hijo de dios no jurara lo mu
cho que al ladrõ prometia, paresscie-
ra a los hebreos que aquella prome-
ssa, era promessa para mas burlar de
lla: mayormente, que basta el punto
que christo dixo en la cruz: hodie me
cũ eris in paradiso, ni a sancto le dio
ni en la escriptura le prometio. Qui
en no burlara, si christo no jurara lo
que prometia ver, al infamado pme-
ter hõrra, ver al muerto prometer vi-
da, ver al atado prometer libertad,
ver al pobre prometer bazieda, y ver
al infamado prometer gloria? Como
la obstinacion de los hebreos era tan
grande, y la fe del buen ladron era a
un muy tierna quiso el buẽ jesu jurar
primero lo que prometia antes q̃ lo
prometiesse: porque tuuiessen todos
por cierto, q̃ quien al passo d̃ la muer-
te tal se ponia a jurar que no los de-
uia de engañar.

Capitulo. xiij. De co

mo el hijo d̃ dios nunca tomo en
su boca este nombre para yso ha-
sta que le prometio al ladron: y
d̃ muy altas exposiciones, d̃ bo-
die mecum eris in paradiso.

On frustra dixi semini
jacob, querite me q̃ ego
sum dominus loquẽs ju
stitias et anuntians re-
cta, dixo dios por esa y-
as. xlviij. capi. como si dixera. No en
vano dixe yo al honrrado viejo jacob
que comigo solo hablasse, y a mi solo
y no a otro creyesse: porque yo soy el
señor que no se hablar, sino lo que es
justo, ni se demãdar sino lo q̃ es san-
cto. La glosa de sant bieronimo dize
Como dios es justo habla cosas justas,
y como es sancto habla cosas sanctas,
porque todos los otros fuera del, ni
nos dizen a derechas lo que hemos d̃
hazer, ni nos auisan con tiempo de lo
que nos hemos de guardar. Todos
nuestros amigos y consegeros, quã-
do algo nos dizen: y auissan, mas pa-
resce que van adeuinãdo que no cer-
tificando lo que dizen: de manera, q̃
despues de descalabrados nos dan
el cõsejo, y despues que ymos herra
dos nos enseñan el camino. Bien di-
ze dios que no en vano oyo jacob lo q̃
le dezia, ni aun en vano bizo israel to
do lo que le mandaua: pues le dio el
mayorazgo de esau, le bizo yerno de
laban, le dio a lya y a rachel por mu-
geres: le bizo padre de doze bijos, y
le bizo principe de doze tribus. Ori-
gines dize. O quan grã verdad el se-
ñor dize en dzir que no habla sino co-
sas justas, y que no enseña sino cosas
rectas, pues nadie trata cõ el q̃ no le
torne justo, ni nadie cõuersa con el q̃
no le baga sancto: de manera que los
malos y obstinados, si dizen que son
suyos, no quiere el señor dezir que es
el dellos. Los bijos de vanidad que
nos pueden dezir, sino vanidades, y
los bijos de mentira que nos pueden
dezir sino mentiras? Quien aquien
guarda lealtad ni tiene fidelidad ba
do odio se mezcla, o interesse se atra
uiessa? Solo el señor es, el q̃ nos da la
vista con que le veamos, y el que nos
enseña el camino por do vamos, el q̃
nos quita las piedras porque no tro
pescemos, y el que nos auisa d̃ lo que
hagamos. Muy biẽ dize el señor, en

Universidad de Deusto
Biblioteca

dezir, ego sum dominus loquens justitias & recta: porque hasta oy nadie se saluo, que no fuesse del auisado, ni nadie se perdio que no fue del desengañado. El rey roboan nieto que fue de dauid, & hijo de salomon, de doze reynos que beredo de sus antepassados, los diez dellos perdio, y con solos dos se quedo, no por mas de por no creer al señor en lo que le auisaua y querer seguir el paresçer de otros moços como el q̃ a su sabor le dezian? Jeroboan, y assa y josias, y achab, y bendab, y manasses, reyes muy illustres que fueron en israel: dime yo te ruego q̃ valieron para ser estimados, que pudieron contra sus enemigos, que supieron en sus negocios, ni que bizieron por sus amigos, de que a dios no creyeron ni sus consejos tomaron? Pues dize el señor, ego sum dominus loquens justitias: a quiẽ sino a el bemos ó oyr lo que dize, y darse a lo q̃ baze: pues el solo y no otro vee lo presente, sabe lo passado, entiẽde lo dudoso, alcança lo secreto, conosçe lo fucturo: y aun el mas que nadie ó sea nuestro prouecho? Para que tẽgo de creer al bombre, y dexar de creer a dios: pues de lo passado no sabe sino lo que ha oydo, de lo ausente no sabe sino lo que le han contado, de lo secreto no sabe sino lo que le han reuelado, de lo presente no sabe sino lo que ha visto: y de lo por venir no sabe sino lo que ha adeuinado. Bernardo en vna epistola dize. No sin causa diro dios por esayas, ego sum dominus loquens justitias et recta: porque los consejos que nos dan los bombres, mas son por cõjecturas, que por euidẽcias: y mas como adeuinos que no como sabios: mas los cõsejos que el señor nos da, ni pueden faltar de como el lo dize, ni puede suscceder, sino como el lo ordena. Lo que dixo dios a jacob: nõ frustra dixi querite me: es a saber, que no embalde le auia dado tambien consejo, y q̃ tampoco jacob se arrepẽtia de auerle tomado: pocos bombres nos podian estas palabras dezir, y de pocos consejos nos podremos desto loar: porq̃ a las vezes nos seria mas sano consejo, pagar de vazio a los cõsejeros, que no tomar sus consejos. Frustra, o en vano me da a mi consejo el que me apassiona mas de lo que yo estoy apassionado, y el q̃ me mete en mas pleytos ó los que yo be tomado: porque el officio ó buen amigo es encaminar al berrado, fauoresçer al abatido, cõsolar al atribulado, y despudrir al apassionado. Sobre aq̃lla palabra del psalmo: audiã quid loquar in me dominus deus: dize el gran basilio. O quan de buena gana yo oyze todo lo q̃ tu me quisseres dezir, o mi buen jesu, pues eres cloquẽte para bablar, sabio para perdonar, justo para desagrauiar, poderoso para mandar, magnanimo para dar, y verdadero para cumplir. Que te pidio ningun bueno q̃ no se lo mandasses? Que nos puede dar el mundo sino ó lo que tiene: ni que nos puede dezir el bombre, sino de lo que sabe? Seneca dize a este proposito. Si ẽ algun bombre ballamos alguna eloq̃ncia para bablar, falta le la prudẽcia pa lo q̃ dize en execucion lo poner: de manera q̃ si por vna parte es plazer oyrle, por otra parte es muy gran peligro creerle. Si ballamos algun bombre, que sea justiciero para desagrauiar al agrauiado, es por otra parte muy duro en perdonar a su enemigo: de manera, que quan justiciero es de iniurias agenas, tan vindicatiuo es de las suyas proprias. Es tãbien cõdicion del bõbre que si tiene muchos bienes tẽporales a su mandar, no tiene animo para con nadie los gastar: de manera, que si manda alguna cosa, boza por ruegos de amigos, boza

por importunidades de vezinos primero lo lloza que no lo cumpla. Condicion tambien es del bombre, aun q̃ no ó bombre cuerdo, que quiere ser oydo aũque no sepa bablar, y quiere ser tenido, aunque no tenga auctoridad: y quiere ser amado, aunque no sepa amar: y quiere ser creydo, aunq̃ no diga verdad: y aun quiere ser seruido, sin tener necessidad. Que lengua basta dezirlo, ni que coraçõ puede sufrirlo: bablar cõ vn nescio, amar aũ ingrato, pedir al escaso, tratar cõ el mentiroso, y seruir al que es soberuio: De todas estas cargas se encarga, y a todas estas pesadumbres se obliga, el que a dios oluida y con el bõbre trata: mayormente que nunca bõbre se fio de otro bombre mucho tiẽpo q̃ al cabo al cabo no le diesse su pago. Entiendo pues al proposito muy bien auenturado fue el ladrõ bueno, pues a solo xpõ adoro, y en solo christo creyo: en cuyo premio y remuneracion, a el solo y no a otro dixo christo: bodie mecum eris in paradiso. La stima es grande ver quantos leuitas y sacerdotes, y legis peritos, y ancianos, y vezinos, y conoscidos de christo, estauan en torno de la cruz: mirãdo lo que padescia, y esperãdo como moria, a ninguno de los quales dixo christo, bodie mecum eris in paradiso, como lo dixo al ladron bueno: de manera, que oyerõ la palabra, y fueron priuados de la promessa. Sanct chrisostomo dize. Ya que el buen jesu determinaua de dar al buen ladron su gloria, porq̃ no se la daua y callaua? ya que no callaua sino que se lo ózia, porque no se lo embiaua a dezir por entre puesta persona? ya que no se lo embiaua a dezir cõ entrepuesta persona, porque no se lo ózia muy en secreto y a la oreja? Ya que no se lo dezia en secreto sino alli ẽ publico, porque para adelante no le dilato el premio? Ya que no le quiso dilatar el premio: porque no le embio al cielo solo, sino que le leuo al parayso consigo? Misterios son estos tã altos, y secretos tan profundos, que ni abasta entendimiento para entenderlos, ni lẽgua para engrãdescerlos, ni aun pulgares para escreuirlos: a cuya causa nos es necessaria la gracia del señor que nos adiestre, y el mismo espiritu sancto que nos alũbre. Dezir christo al ladron las palabras, de bodie mecum eris in paradiso, es como si dixera. O ladron amigo y cõpañero mio, pues yo se con quien bablo, tambien es razon que sepas tu quien es el que te babla, y para esto te bago saber: q̃ yo soy el criador del cielo, & yo soy el redemptor del mundo, yo soy el prophet desseado, yo soy el mexias prometido, yo soy el dador del euangelio: y aun yo soy el señor del paraysso. Dẽ me lo todos por testimonio, y assi en publico lo digo: ẽ como por este mi testamento mãdo a este ladron el mi paraysso eterno: porque sepan todos los que en mi yglesia me ban de suscceder, quan biẽ yo pago a los que me siruen, y quan bien yo lo bago cõ los que me siguen. Sanct anselmo dize. O ladron glorioso, o ladron bien auenturado, y quan bien fortunado, y dichoso fuiste, pues ninguna cosa bezistes con que al buen jesu no cõtentasses: y ninguna palabra dexiste cõ que no le agradassees. Muy bienauẽturados fueron los pies con que le acompañaste, bienauenturados fueron los ojos con que le miraste, bienauẽturado fue el cuerpo con que cõel padesciste, bienauenturada fue la lengua pues con ella le confessaste, y biẽ auenturado fue tu coraçon pues con el le creyste. Sant chrisostomo dize. Al rey pharaon embio le dios por embaxador a moysen: al rey dauid embio le a nathã prophet: al rey mana

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſſes embio al gran ꝓpheta yſayas: al rey ozias ẽbiole al ſancto ꝓpheta hieremias: al rey baltaſſar embio al ꝓpheta daniel: al rey acab, embio al ſatirico ꝓpheta helias. ¶Muy mayores ẽbaxadas, y mas altos embaxadores embio el hijo ỽ dios a los ladrones, q̃ no embiaua ſu padre antiguamẽte a los reyes: pues al ladrõ que eſtaua en la cruz crucificado, no embio otro embaxador ſino a ſi miſmo: por manera, que ba eſta cuẽta el embaxador y la ẽbaxada, todo era vna meſma coſa. ¶No era por vẽtura vna meſma coſa, el ẽbaxador y la embaxada: pues que era chriſto el que la embiaua, y era el meſmo el que la leuaua? ¶Origenes en vna homelia dize. La mas alta embaxada que vino del cielo al mundo fue la de la encarnacion: y la otra deſpues della fue la que hizo al buen ladron: de manera, que en la venida del hijo de dios ſe abrio la puerta ỽ la gloria, y en la promeſa del buen ladron, ſe tomo la poſſeſſion della. La embaxada del gran baptiſta era dezirnos, que eſtaua cerca el reyno de los cielos: mas el buẽ ladron no dize que eſta cabe los cielos, ſino q̃ eſta ya dentro dellos. ¶Buena embaxada fue tambien la de ſant juan, quando dixo, veys aqui el cordero que quita los peccados del mũdo: mas muy mejor fue la del buen ladron que dixo veys aqui quien ba redimido ya al mũdo. ¶Buena embaxada fue la q̃ leuo a dauid ſamuel ꝓpheta, quando de paſtor le vngio en rey: mas muy mejor embaxada fue la q̃ chriſto leuo al buen ladron: porque al rey dauid deſde que el reyno le fue prometido, baſta que le fue entregado paſſaron caſi quarẽta años: mas el reyno y reynado del ladron, a las dos del dia ſe le prometio, y luego a la tarde ſe le dio. ¶Altezicias ỽ tã alta embaxada, como era prometer chriſto al ladrõ la gloria: a nadie las quiſo cometer ſino que el miſmo chriſto ſe las quiſo ganar: de manera que el q̃ prometia la gloria, el miſmo era la miſma gloria. ¶O buen jeſu, o gloria de mi anima, y tu biẽ vees que en prometer la gloria y el paraydo que no pmetes otra coſa ſino a ti miſmo? ¶Que es eſto o buen jeſu, que es eſto? De mal hechores te fias, a ſalteadores te encomiendas, a peccadores te ofreſces, y a ladrones te mandas? Si te tienes por ſeruido, y te ſientes por encargado ỽ ſte ladrõ, dale o mi buẽ ſeñor, dale la prouincia de achaya, dale la parte de aſſiria, dale el reyno de paleſtina, o dale la monarchia de aſſia: porque en darle como le das a ti miſmo, ſi lo que le das no fueſſe dios como lo es, pareſceria que perjudicarias a muchos. ¶Ay otro paraỽſo ſi no fruyr de ti miſmo: ay otra gloria ſino ver tu cara: ay otro deſcãſo, ſino hallarſe contigo: y ay otro algun biẽ ſino el que viene de tu mano? ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do me veras cara a cara, fruyras de mi eſſencia, morara ſcõ mi perſona, gozaras de mi gloria, morira tu muerte, y reſuſcitara tu vida. ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do ſiempre ſeras mio, y a do ſiẽpre ſere tuyo, a do ſiẽpre me ſeruiras, y a do ſin fin te amare, a do ceſſaras tu de peccar, y yo no ceſſare de bien te hazer. ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do veras gozo ſin triſteza, ſalud ſin dolor, vida ſin muerte, luz ſin tinieblas, deſcanſo ſin ſobreſalto, compañia ſin ſoſpecha: honrra ſin infamia, abundancia ſin penuria y gloria q̃ no ſe acaba. ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do la juuentud no ſe enuegeze, la ſenectud no aparezca la hermoſura no enmarilleſce, la ſanidad no ſe marchita, el gozo no ſe mengua, el dolor no ſe ſiẽte, el gemido no ſe oye, la triſteza no ſe vee, el a-

legria nunca falta, el amor no ſe reſfria, y la muerte no eſpãta. ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do yras ỽ el golfo al puerto, de la batalla al triũpho, del arroyo a la fuẽte, de las tinieblas a la luz, de la penuria a la abũdancia ỽ el ſueño a la verdad, de la fe a la eſperiencia, del amar con tibieza a la caridad acabada. ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do no ſabras llorar ſino reyr, no quexarte ſino alegrarte, no pedir ſino dar, no blaſphemar ſino bendezir, no ſuſpirar ſino cantar, no aborreſcer ſino amar, no te quexar ſi no te alabar, no morir ſino viuir. ¶Hodie mecum eris in paradiſo, a do tus pies llegaran ya ba do yuan, tus manos tocaran lo que buſcaua, tus ojos veran lo q̃ deſſeauan, y tus oydos oyran lo que amaua, y tus entrañas poſſeeran por lo que ſuſpiraua. ¶Hodie mecũ eris in paradiſo, a do no temeras ya los engaños del demonio, los regalos ỽ la carne, las vanidades ỽ mundo, las aſſechanças de los enemigos, los ỽzeſfaltos de cada dia, las neceſſidades ỽ cada hora: ni aun las anſias que llegan al alma. ¶Hodie mecũ eris in paradiſo, a do no ay noche que ſe eſcurezca, no ay dia que ſe enuegezca, no ay inuierno erizado, ni ay verano cõgoxoſo, no ay frio que te refrie, ni ay calor que te deſtẽple, no ay hambre que te fatigue, no ay ſed q̃ te deſſeq̃, no ay muerte que te eſpante: ni aun ay vida que ſe te acabe. ¶O anima mia, o coraçon mio, no me dirreys en que eſtays penſando o en que eſtays contẽplando: pues no oyſteis lo que aqui ſe dize, no veys quien lo dize, no mirays al que lo dize, ni cõtẽplays a do ſe dize? El que habla es el hijo de dios, con quien habla es vn ladron, lo que habla es prometerle el paraỽſo, el lugar a ỽ ſe habla es el monte caluario, la boca en que le habla es al punto que eſpira, y delante quien le habla es delãte toda la ſinagoga. ¶Embaxada que con tan altas circunſtancias eſta acompañada, es impoſſible q̃ no ſea muy nueua o muy arduа: porque en las diuinas letras niguna coſa es neceſſaria q̃ no ſea en ſi muy miſteriosa. ¶Coſa es por cierto muy nueua, pues nunca deſde q̃ chriſto encarno haſta que murio, tomo en ſu boca eſte nombre paraỽſo haſta la poſtrera hora que partio deſte mũdo y como a la sazõ, no ſe hallo alli otro hombre ſino el ladron ſu compañero a el prometio el paraỽſo. ¶Si quieres tu o anima mia tener pte en el paraỽſo, mira que tal eſta el hijo de dios q̃ le da, y mira lo que haze el ladron a quiẽ le da y como vieres que ellos hazen, te eſfuerça tu a lo miſmo hazer. ¶O anima mia, o coraçõ mio, no veys que el ſeñor que da el paraỽſo eſta en la cruz: y el ladron a quiẽ ſe da el cielo eſta tambien en la cruz: de manera que la merced del paraỽſo no la haze el crucificado, ſino a otro crucificado? ¶Sanct bernardo en el ſermon ỽ la paſſiõ dize. ¶Para mi por deſengañado me tengo, ỽ q̃ no da ſu reyno el ỽ ſnudo, ſino a otro deſnudo, el deſcoyuntado a otro deſcoyuntado, el deſſangrado a otro deſſangrado, el deſſecbado a otro deſſechado: y el crucificado a otro crucificado. y dize mas adelãte. ¶Que pides tu q̃ eſtas aſſentado, y holgãdo al que eſta en la cruz padeſciendo? ¶Que pides tu q̃ andas veſtido y aun reueſtido, al que en la cruz eſta deſſollado? ¶Que pides tu q̃ eſtas ſano y gordo, al q̃ eſta enla cruz deſcoyuntado? ¶Que pides tu andando libre y ſuelto, al q̃ eſta enla cruz amarrado y enclauado? ¶Sant anſelmo a eſte propoſito dize. Si quieres o anima mia, oyr ỽ la boca de chriſto el hodie mecum eris in paradiſo, leuanta ỽ el ſuelo tus afectos, deſnuda tu coraçon de ſus paſſiones, ỽ ſuella

Universidad de Deusto
Biblioteca

tu carne de sus inclinaciones, crucifica en la cruz tus libertades, dessangra ó la fantasia tus presumpciones, y sepulta a do no parezcan tus afeciones. Remigio dize. Para tan alto como esta el cielo menester es que cõ el ladrõ tomes la cruz pa escalarle: porque de otra manera, si fueres compañero del en el peccar, no por cierto lo seras en el reynar.

Capitulo .xiiij. Por

que el hijo de dios no dixo en la cruz a todos, amẽ dico vobis, como dixo al ladron, amen dico tibi: y como el fue el primero martyr que con christo murio: y fue el primero sancto que christo canonizo.



Coquetur ad eos in ira sua: et in furore suo conturbauit eos. psalmo. lxxvij. dixo el rey dauid, bablando de quando dios estaua enojado, y es como si dixera. Quãdo el grã dios de israel se ayrare y turbare bablar a los matos cõ yra, y q̃ndo turbare sus juyzios, sera cõ muy grãde enojo. La glosa ẽ este passo dize. Con dos muy grauissimos castigos amenaza el señor a los malos que los ha de castigar: es a saber, que les ha de dezir palabras muy rezias para los espantar, y que les ha ó turbar los juyzios para que no acierten cosa a hazer. Hablar nos el señor con yra cosa es que passa, mas turbar nos el juyzio cosa es de muy gran lastima: porque si en este triste mũdo el no nos alumbrar por do vamos: a cada passo caeremos de ojos. Sant bernardo, dize. Si el que me ha ó guiar me descamina, y el que me ha de ayudar me suelta, y el que me ha ó perdonar me acusa, y el que me ha de alumbrar me ciega: que sera de mi o triste de mi anima? Sant augustin ó verbis apostoli, dize. Quãdo en las diuinas letras se dize que habla dios con yra es querer dezir, que no nos habla con su clemencia, y quãdo tambien dize, que cõ su furor nos conturba, es q̃rer dezir que cõ su diuina gracia no nos alumbra: porque en este mũdo no nos puede subceder otro mayor mal, q̃ callar el señor su mano de bazernos biẽ, Æn dios no cae yra para que se turbe como el hombre se turba, ni cae furor para que se altere como el hombre se altera, y si dezimos que esta con yra, es porque no vsa estonces de castigo que en otros suele ser de yra: y si dezimos que esta con furia es porque en corregir y penar al peccador con grãdes penas se ocupa, o porque ó todo de castigarle aqui dissimula: porque en que puede el señor mostrar mas su yra q̃ en no vsar de su clemencia acostumbrada? Muy desenojado esta el señor quando del pie a la mano castiga el peccado, y muy ayrado esta q̃ndo dilata el castigo basta el infierno. Sant ambrosio dize. En la casa de dios el no castigar es castigar, el dissimular es enojar, el no bablar es reñir el perdonar es amenazar, el sufrir es enconar, y el dilatar es mas se vengar. Ay por ventura otro peor castigo, que no ser aqui castigado? Quando el señor nos habla con su yra, si no quando caemos ó su gracia en la culpa por nuestra culpa? Habla dios al primero padre con su yra quando le dixo in sudore vultus tui vesceris pane tuo, como si le dixera. Porque caystes de mi gracia y comiste ó la camuesa vedada dorte por perpetuo castigo, que todo lo que comieres y bebieres lo comas teniendo cargado el coraçon de cuydados, y el rostro de sudores, y

dores, y el cuerpo de trabajos: ó manera que al mejor bocado, dexes ó comer y te põgas a suspirar. Hablo tambien dios cõ yra al homecida de cayn quãdo le dixo: en sanguis fratris tui abel clamat ad me de terra, como si dixera. Porq̃ mataste ó cruel cayn, a tu buẽ hermano abel por embidia y malicia, no puedo dexar de hazer del justicia, pues a grãdes bozes su sangre me la demãda: y la justicia que ó ti bare sera, que andes toda tu vida peregrinando y trayas siempre la cabeça temblando. Hablo dios cõ yra al gran rey nabuchodonosor, ẽndõle dixo: ejicíãte ab omnibus, et cũ feris erit habitatio tua, como si dixera. Porque robaste los tesoros de mi templo, y llevaste captiuo al mi pueblo judayco, seras alançado de la cõuersacion ó los hombres, viuiras en las mõtañas cõ las bestias, comeras bẽo como los bueyes, y bestirte bas de bello como los saluajes, basta que me conozcas por señor, y a ti reconozcas por peccador. Hablo dios cõ yra al gran sacerdote beli, quãdo le dixo ego precidã brachium tuum, et ponã emulũ in conspectu tuo, et nõ erit senes in domo tua, como si dixera. Por q̃ no castigaste a tus bijos q̃ndo burtauan los sacrificios, y cõ las mugeres en el tabernaculo eran desbonestos, yo te quitare el sacerdocio, yo te matare el mayorazgo, y bare que no allegue en tu casa ninguno a viejo: ó manera, que no aura en tu linage bijos q̃ hereden, ni viejos q̃ aconsejen. Viniendo pues al proposito, esta manera de bablar, y sauala el señor con la synagoga: q̃ ya de otra manera bablaua cõ los de su yglesia, lo qual paresce claro, en la muerte de xpo q̃ndo dixo al ladron: hodie mecũ eris in paradiso. Esta palabra ó yra, no le emos auer la tomado christo tãtas vezes en su boca ni tãtas vezes auer vsado della como esta palabra misericordia la qual muchas vezes nõbro y aun ó lla vso. Per viscera mie dei nostri in quibus visitauit nos oriẽs ex alto: dixo el sancto zacharias en su cãtico, como si dixera. Descẽdio el bijo ó dios ó lo muy alto del cielo a la tierra, movido cõ las entrañas de su misericordia. Alta palabra o diuina sentencia q̃l es esta q̃ dize aqui el sancto propheta, por la q̃l nos da muy ala clara a conoscer q̃n de veras el señor nos ama, pues cõ el amor q̃ tiene en sus entrañas nos visita. Muchos ay q̃ tienẽ la misericordia en la boca, y no ẽ las manos, y estos son los q̃ tienẽ las palabras mãsas y las obras rigurosas: de manera q̃ los tales assegurã para prender y balagã pa matar. Ay otros hõbres q̃ tienẽ la misericordia en las manos y no en la lẽgua los q̃les ẽ las palabras son muy rigurosos, y en las obras q̃ bazen son muy mãsos: de manera q̃ los tales, amagã y no bieren, espãtã y no matã. Solo el bẽdicto jesu tiene la piedad y clemencia en la lẽgua pues tãto nos la encomẽda, y la tiene ẽ las manos pues tãto la exercita, y añ la tiene en las entrañas pues tanto la ama. Bernardo a este proposito dize. No quiso el señor depositar la misericordia en los ojos porq̃ no se le cegasse, ni quiso depositarla en los oydos porq̃ no se le ensordesciesse, ni quiso depositar la en las manos porq̃ no se le perdiesse, ni quiso ó positarla ẽ el cuerpo porq̃ no se le enuegesciesse, ni quiso ó positarla en la lengua porq̃ no se le enmudesciesse. Depositola pues el buẽ jesu en sus entrañas, para emplearla en los q̃ el ama y tiene ó ntro ó sus entrañas: porque todo aquello q̃ de coraçõ se ama en el coraçon se guarda. O buẽ jesu, o vida ó mi anima: per viscera mie tue te suplico y ruego ayas piedad y clemencia desta peccadora ó mi anima:

Universidad de Deusto
Biblioteca

que pues yo no tengo otro señor sino a ti solo dentro de mis entrañas: en quien mejor q̃ en mi emplearas la misericordia, que tu tienes ẽ las tuyas? Con entrañas ó misericordia, hablaste al ladron quando no contento de dezir, amen dico, añadiste el tibi, dándole en esto a entender, que a el y no a otro bablauas, y a el solo y no a otro el reyno de los cielos prometias. Ubertino dize. Si quando el buen jesu dixo amen, no se boluiera al ladrõ y dixera, tibi, como estaua alli la madre q̃ pario su humanidad, y estaua alli el otro ladrõ q̃ le auia pedido su libertad, con mucha razon pudiera pẽsar cada vno, que a el prometia el paraysо. Que es esto o buen jesu, q̃ es esto? Al ladron bablas, y a la madre oluidas? No bablas a la madre q̃ te truxo en sus entrañas nueue meses y bablas al ladrõ que no ba sino tres horas q̃ te conosce? Al ladron q̃ no te dixo sino tres palabras le prometes luego el paraysо, y de la madre q̃ te tiene cõprado a lagrimas no bazes caso: En el ladron que no supo sino andar por los caminos derramãdo sangre, empleas primero q̃ en tu madre tu p̃ciosa sangre: No seria razon, q̃ la leche q̃ mamaste ó su virginal pecho se la pagasses agora, cõ la sangre ó tu costado: Leche por sangre, y sangre por leche, entre hijo y madre, y madre y hijo: q̃ mas berdoyco troq̃, ni que mas diuino cãbio se puede bazer en el mũdo: Si el peras, o buen jesu si esperas q̃ ella te bable como el buen ladron te bablo: y tu biẽ vees q̃ de cãsada no puede ayudarte, de pura lastimada no puede mirarte, ó muy espãtada no puede consortarte, y de pura aronita no puede bablarte? Per viscera mie, te cõjuro, o mi buẽ jesu, q̃ digas amẽ dico vobis, como dizes amẽ dico tibi, porq̃ desta manera, cõsolaras a la madre cũplidas cõ el ladrõ, ósposaras al limbo, remediaras al mũdo, y aun tẽdre yo esperãça de ser perdonado. Si mueres por todos y no mueres por vno, porq̃ no dizes amen dico vobis como dizes amen dico tibi? O buen jesu, o entrañas de mi alma, pues yo de rodillas en el suelo y vañando con lagrimas el rostro te digo, tibi soli peccaui, tibi soli peccaui porq̃ no merescere yo oyr de tu boca el amen dico tibi? Sanct anselmo dize. Para dar luego el paysо a su madre, aun era tempriano, para darle al otro ladrõ no lo tenia merescido, para darle al gran cẽturio, aun no se auia tornado christiano, y para darle al pueblo bebrico estaua muy endurescido, de manera, que no sin causa dixo a solo el ladron amen dico tibi, y no dixo amen dico vobis. Esta palabra fue la que dios dixo al primero padre, es a saber, dñamini piscib⁹ maris et volatilibus celi: mas muy mayor fue la q̃ dixo christo al buen ladron, porq̃ mucho mas vale ser en el cielo cõpañero ó los angeles q̃ no ser en la tierra rey de los animales. Esta palabra fue la que dixo dios a noe, es a saber, te inuenj justu coram me: mas muy mayor fue la q̃ dixo al buẽ ladrõ, porq̃ mas vale ser como fue justo, y llenar el galardon de justo, q̃ no ser simplemente justo. Esta palabra fue la q̃ dixo dios, al rey dauid, es a saber: inueni virũ secũdũ cor meũ: mas muy mayor fue la q̃ dixo x̃po al buen ladron, porque dauid no estaua sino cerca de su coraçon, mas el buẽ ladron estaua dentro del coraçõ: Bien paresscio q̃ tenia dios al rey dauid, no mas de cabe su coraçõ, pues torno otra vez a peccar, y biẽ paresce q̃ tenia al buẽ ladron dentro de su coraçõ, pues no le dexo mas tornar a peccar ni a burlar. Esta palabra fue la que dixo dios al patriarcha abraã: es a saber, nunc celare potero q̃ gesturus sum abraã: mas muy

mayor fue la q̃ dixo dios al buẽ ladrõ porq̃ el mayor secreto q̃ dios reuelo a abraã fue, q̃ el hijo de dios auia de venir al mundo: mas al buen ladron no se lo rebelo sino q̃ se lo amostro. Mas cõsolox̃po del buen ladron q̃ no cõsolo ó abraã, porq̃ el fue el primero pecador que vio con sus ojos proprios la redempciõ de todo el mundo acabada, y en quiẽ la sangre de x̃po fue primero q̃ en nadie empleada. La sãgre preciosa del hijo de dios, de vna manera se vno con la madre, que estaua caue la cruz, y de otra manera se vuo con el ladrõ que estaua encima de la cruz: porq̃ sobre la ropa ó la triste madre estaua gotcãdo: mas al anima ól ladrõ estaua la saluãdo, assi el sancto ladron se fue luego a paraysо, y la ól cõsolada madre se quedo en el caluario llorãdo. O sangre preciosa, o valsamo diuino porque del ladron tãto te apiadas, y cõtra la triste madre tãto te dilatas en darla el reyno ó dios que das al ladron luego? No te dilatas por ventura contra la que pario a x̃po: y te apiadas del q̃ le acõpaña en el palo, pues en ella aumentas las lagrimas, y en el desminuyes las culpas? Bian palabra fue la q̃ dixo christo a la magdalena: es a saber, remissa sunt ei peccata multa, quoniã dilexit multum: mas muy mayor fue la que dixo al buen ladron, porque de mas alta libertad vso con el q̃ no con ella, pues si a ella amo y perdono, al ladrõ amo como amigo, perdono como a christiano, y galardono como a justo. Bernardo a este proposito dize Señal es de amor el perdonar, mas muy mayor señal es, el dar y perdonar: porque el perdonar a las vezes se baze por fuerça, mas el darno se baze sino ó grado. Origenes sobre sant matheo dize. O alto misterio o diuino sacramẽto, quien jamas tal vio, y quiẽ nũca tal oyo: es a saber, que desde que salio el sol fasta q̃ se puso, fue el buen ladrõ por pylato condẽnado por los pregoneros auergõçado, por los sayones justiciado, por su boca cõfessado, por christo perdonado, y aũ lleuado a paraysо. Que es esto, o buẽ jesu que es esto? Quien alcançara a saber, porque la inocencia ó abel, la justicia de noe, la fee ó babrabam, la caridad ó dauid, la mansedumbre ó moysen, la paciẽcia de job, la largueza de thobias, y la pobreza de lazaro esten millares de años en el limbo penãdo, y q̃ no este el ladron dos o tres horas en purgatorio? Sãct ambrosio dize. Desde la hora y momẽto que el buẽ ladron comẽço a ofender a x̃po, y a confessarse con christo, todos los tormentos q̃ le erã dados como a malo: todos se los rescibia christo ẽ nueuo genero de martyrio: de manera, q̃ si comẽço a padescer como ladrõ cosario acabo y murio como martir glorioso. Martir muy glorioso fue este ladron bienauẽturado: pues padescio cabe christo, y con christo, y a donde christo, y como christo, y lo q̃ es mas de todo, que fue el p̃mero martyr ó pues q̃ x̃po murio, y aun fue el primero sancto que despues ó muerto el hijo de dios canonizo. Sanct esteuan fue el primero martyr despues q̃ christo al cielo subio: mas dẽde que christo murio basta que al cielo subio no buuo otro mayor en el mũdo sino fue este ladrõ glorioso: cuya conuersion christo causo, cuyas lagrimas el acepto, cuyo martyrio el aprouo, cuya passiõ el canonizo: y cuya anima el glorifico. Sanct augustin dize. O buen jesu, o dulcedumbre de mi anima: pues salvas al acusador ó su culpa, al escusador de tu innocencia, al inuocador de tu clemẽcia, al ofensor ó tu bõrra, al confessor ó tu essencia, y al cõpañero ó tu psona, no querras saluar tambiẽ a esta anima peccadora? Pa-

ra tan gran batalla como oy bas vẽcido, para tã alta victoria como oy bas alcançado, y aun para tanta sangre, como de ti a salido poca pressa es no lleuar cõtigo mas de vn ladron solo: porque tanto es mayor el triũpho, q̃nto de mas prissioneros va acompañado. Ya que no quieres lleuarme alla contigo, queda tu aca o mi buen jesu comigo: porque en este triste mundo yo no quiero ó ti otra gloria, sino que me dexes tener buena cõsciencia. ¶ Origenes en vna omelia dize. Cosa de notar y aũ secreto para espantar es, q̃ no dixo xp̃o al ladron amen dico vobis, aunque estauã alli otros muchos sino que dixo: amen dico tibi, a el solo, para darnos a entẽder, que en perdonar a el solo mostro su misericordia, y en no perdonar a los otros mostro su recta justicia. ¶ Hartos pecadores estauan en torno de la cruz q̃ por vẽtura quisierã ser perdonados, mas de todos ellos solo el ladron merescio oyr ser perdõnado: para darnos a entender, que no desesperemos ó ser perdonados pues a el perdono, y que no pequemos en cõfiança del perdõ pues no perdono sino a el. Sea pues la cõclusion de todo, que antes de peccar nos acordemos que no perdono el señor a los muchos que alli estauã: y despues de peccar nos acordemos, que perdono al ladron q̃ con el padescia: y desta manera temeremos su justicia, y acordarnos emos de su misericordia: la qual plega a el de vsar cõ nosotros, aqui por gracia y despues por gloria, amen, amen.

Fin de la segunda palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol ó la vera cruz.

Comiença la tercera palabra q̃ el hijo de dios dixo en la cruz, quando a su bendicta madre dixo: mulier ecce filius tuus: que quiere dezir, muger ves ay a tu hijo.

Capitulo primero que el amor q̃ tuuo la madre de dios excedio a todo amor humano, y aun angelico.



Sicut mater vnicũ amat filium ita ego te diligebã. Estas palabras está escriptas en el. ij. libro ó los reyes, en el. j. cap. y dixo las el sancto rey dauid, quãdo le truxeron nueuas que el rey saul su enemigo, y el p̃ncipe jonatas su grãde amigo, eran muertos en vna batalla que huuieron con los philisteos. Esta batalla dieron los hebreos a los philisteos en los brabos montes de gelboe, y a la hora que llego al buen rey dauid la triste nueua de auer perdido el rey saul la batalla, comẽço a llorar cõ bozes muy altas, y ba derramar por su cara lagrimas muy lastimosas, y a dezir estas lastimas. ¶ O israel la muy nombrada, o israel la muy

afamada, como no llorastes los varones inclitos que oy te han muerto, y los p̃rincipes illustres que oy en ti ha perescido? Como es possible q̃ los fuertes de israel tã innominiosissimamẽte cayeron: y los inclitos de juda todos a fierro acabaron? ¶ O como se deuian amar el rey saul y el p̃rincipe jonathas viuiendo, pues no se apartaron de en vno muriendo: y si el cuchillo cruel fue poderoso, de quitar les las vidas cõque viuian: no lo fue por cierto para quitar les los coraçones conque se amauã! Qual fue el cuchillo que osó en sus pechos herirlos, y qual fue la laça que se atreuio en sus carnes tocarles? pues saul y jonathas eran en el correr mas ligeros q̃ aguilas, y en el pelear eran mas fuertes q̃ leones! La facta de jonathas nũca se tiro q̃ no acertasse: y la espada ó saul nunca se ósembayno que no hiriesse. Llorad pues ó hijas de israel, llorad sobre la muerte ó vuestro buẽ rey saul el qual vos vestia ó grana en las pascuas, y vos daua joyas de oro en las bodas. ¶ O montañas, o mõtes de gelboe desde agora vos maldigo: y para siẽp̃re vos descomulgo, para que jamas sobre vosotros llueua ninguna agua ó dia, ni caya ningun rozio ni sereno ó nochc: pues cõsentistes a los enemigos de israel, q̃ al grã ray saul ay matassen, y a jonathas mi buẽ amigo ay degollasen. ¶ O mi fiel amigo, o mi antigo compañero jonathas: porque fuyste a la batalla sin llamarme, y porque temoriste sin cõtigo lleuarme: Mi mi coraçon se puede consolar ni mis ojos pueden cessar de llorar, acordando me de lo mucho que yo te ouia, y del amor grãde q̃ entre ti y mi auia: porq̃ de tan altos quilates era el amor tuyo con el amor mio, como lo es el ó la madre q̃ no tiene sino vn hijo solo. Es pues agora aqui de notar q̃ por aprouecharnos desta vltima palabra, emos querido cõtar aqui toda esta bistoria: ó la qual podemos muy bien colegir y aun afirmar, q̃ el amor que tiene vna madre a su hijo excede a otro amor humano: porque si dauid otro mayor amor ballara, a otro amor su amor cõparara. ¶ Muy sancto varon era el rey dauid, y muy atreuido mãcebo era su hijo absalom: mas al fin q̃ndo le vino la nueua, q̃ joab le auia alançeado, y q̃ quedaua ó vn roble colgado: mostro el pobre viejo tã gran sentimiẽto, y hizo por el hijo tã grandissimo planto: que conoscieron del ala clara ó sicar mas pa si la muerte, que no ver a su hijo quitar la vida. El que a grandes bozes dezia, absalõ hijo mio, hijo mio absalon, quien me dara que yo no muera y tu viuas? no se fuera ó buena gana a la sepultura porque su hijo tornara a la vida? ¶ No hallo dios otra mayor prueua, para prouar el amor q̃ el patriarcha abraã tenia, que mandarle degollar aun solo hijo que ẽ su casa auia, y como el sancto viejo alçasse ya el cuchillo para degollar al innocente moço, assole el angel del braço, y mandole que estuuiesse quedo, porq̃ ya estaua el señor satisfecho que amaua mas a el q̃ no a su hijo. ¶ El sancto job quando le truxeron las nueuas en como los sabios le auiã robado todas las quinientas juntas de bueyes, y que vn rayo del cielo le auia q̃mado siete q̃mil ouejas, y que los caldeos le auian saq̃ado tres mil camellos, y q̃ a todos los pastores del ganado auia puesto a cuchillo: ningũ mouimiẽto el buẽ varõ hizo, ni ninguna palabra lastimosa dixo. ¶ Quando el q̃rto correo le vino a ó zir, en como siete hijos y tres hijas auiã muerto todos jũtos en casa ó su hijo primogenito, no pudo el varon de dios dissimular su grandissima pena y mostrarla por obra, mas que por palabra, haziendo luego pedazos su ro

pa,y cortando se los cabellos ó la cabeça,y rebolcandosse muchas vezes por tierra. Del grã patriarcha jacob no leemos del que llorasse en todas sus peregrinaciones,ni que se quexasse en todas sus tribulaciones hasta q̃ le dixeron en como a joseph su hijo muy querido y regalado,le avian comido los lobos en el desierto:la qual triste nueva le llego tanto al anima, q̃ dixo delante los otros hijos,que se queria morir be yr al infierno:por tener harto espacio para llorar a su hijo. Sunamitis mesonera que era ó samaria,y buespeda del prophera helisceos,como se le muriesse vn hijo q̃ dios le avia dado por ruegos ó heliseo sintio tãto la muerte del mochacho, que como vna loca se andaua llorando por el cãpo,sin poderla el marido recoger ni el propheta consolar. El gran sacerdote heli,como le dixessen q̃ los philisteos avia vencido a los hebreos,y que en la batalla era tomada el arca,y muertos sus dos hijos,obni et phinees,cayose atras de la silla,y dio luego alli el anima. La muger de thobias el viejo,y madre q̃ fue ó thobias el moço,y tremediables lagrimas llorava,y casi ó fu seso salia,por la mucha tardãça q̃ en rages ciudad de los medos su hijo hazia,quãdo su padre le cbio alli a cobrar cierta moneda:y este dolor en tã excessiuo grado:que ni cessava ó llorar porque dios se le guardasse,ni dexava de llorar hasta que con sus ojos le viesse. Hemos querido contar aqui todos estos exẽplos para engrandescer y provar, q̃n incõparable es el amor que los padres y madres tienen a sus proprios hijos,quan de veras son los hijos de sus padres llorados,no solo quando se les mueren,mas aun quãdo se les ausentan. Horacio el comico dize. A perdida de hijo,y hijo vnigenito no se puede compararotra ninguna perdida del mũdo:porq̃ muy de coraçon se siente lo q̃ muy de coraçon se ama. Anselmo a este proposito dize. Este paternal amor,no solo esta en los hõbres racionales,mas aun se halla en los brutos animales:pues la gallina pelea con el milano,la cigueña,cõ el açor,la yegua con el lobo,la leona cõ la onça,el elephante con el rinocerõte,el ansar con el perro,y aun la picaça con el cuchillo:la qual pelea es no tanto porq̃ son enemigos,quãto porque se burtan vnos a otros los hijos. ¶ Sãt ambrosio en el exameron dize. Es tan excessiuo el amor paternal,q̃ muchas vezes vemos a los animales que son padres yrse empos de los hõbres que les llevan a sus hijos:dãdonos en esto a entender,que querrian mas ver se assi mesmos presos, que no ver llevar a sus hijos captivos. Si este sentimiento muestra por su hijo vn animal bruto:q̃ hara vn hombre cuerdo? Como demosthenes llorasse mucho la muerte de vn hijo,y otro se lo retruxesse,diziẽdo q̃ era philosofo respõdiole el. Biẽ paresce que no bas sido padre,y ni sabes q̃ cosa es amor ó hijo:porque el tenerle,es el mayor amor de los amores:y el perderle es el mayor dolor de los dolores. Viniẽdo pues ya al proposito, quiẽ en esta vida mortal amo tan de coraçon a su hijo:como la madre de dios amo al suyo? Ipsũ solum tenet mater sua,et pater eius tenere diligit eum:dixo el patriarca judas al patriarcha joseph su hermano,como si dixera. O serenissimo principe joseph,yo y mis hermanos,mis hermanos y yo,te suplicamos de rodillas,y te rogamos con muchas lagrimas perdones a benjamin nuestro menor hermano el hurto ó el frasco dorado q̃ se hallo ẽ su saco: porque su triste madre no tiene otro hijo,y su padre viejo ama le cõ amor muy tierno. Con mas verdad se pueden dezir estas palabras ó la virgẽ,y de su hijo,q̃ no de benjamin ni de rachel su madre:la qual mas de vn hijo tenia añque ella no lo sabia:pues joseph hermano de benjamin era viuo, y aun el mas rico y poderoso de quãtos avia ẽ egypto. Solo el eterno padre no tenia mas ó a este solo hijo:solo la la reyna ó el cielo no tenia mas de a xpo solo:porq̃ otro hijo natural nũca el padre le engẽdro:y hijo humanal nũca la madre otro pio. Con muy grã verdad podemos ó̃zir ó̃l padre:quod tenere diligebat filium suũ:pues le dio todo su ser,todo su saber,todo su poder,todo su querer,y aũ todo su tener y valer. Que ser tuvo el padre q̃ no lo tuviesse el hijo:que supo el padre,que no lo supiesse el hijo,que pudo el padre que no lo pudiesse el hijo ni que tuvo el padre que no lo tuviesse tambien el hijo? Que quiere ó̃zir: quod tenere diligebat eũ:si no que el padre amava a su hijo con amor tierno y tan delicado:que ninguna cosa le negava q̃ tuviesse,ni q̃ ninguna cosa le abscõdia q̃ el supiesse? Dexemos agora el amor del padre,y hablemos aqui vn poco de su bẽdicta madre:la qual a su precioso hijo cõ muy tierno coraçõ amo,y con muy tiernas entrañas llorο. O reyna de los angeles,o princesa de las hierarchias:como no avias de amar a tu bendicto hijo con amor muy tierno,pues quando le pariste aun eras niña muy tierna? A do la dõzella que pare es tierna,el niño que pare es tierno,el tiempo en q̃ pare es tierno:y el parto cõ que pare es tierno:porque el amor cõ que se ama no ha de ser tierno? Pues jacob tenie do dozе hijos,ama al vno dellos con amor tierno y blando:ó creer es que la madre de dios pues no tenia mas de vn hijo solo,que no le amaria sino con amor dulce y tierno: mayormente,que el buen viejo jacob tenia a su amor derramado en muchos hijos: mas la bendicta señora,tenia le recogido en vno solo. Sanct bernardo super missus est dize. No ay amor ẽ esta vida,que no se pueda pesar,y que no se pueda medir,excepto el que el hijo ó dios tuvo a su madre,y su madre tuvo a el:el qual todos los ãgeles no le supierã medir,ni aũ todos los sanctos le supierã pesar. Sanct anselmo dize. Los que son padres:y las que se llaman madres no solo pueden tanto como la virgẽ maria a sus hijos,mas aun ni son a tan grande amor obligados:porque son obligados ó amar a sus proximos cõ ellos,y a sus hermanos como ellos,y a su dios muy mas que a ellos. Amor que en tantas partes esta repartido:como es possible, que yguale con el que la virgen tuvo a su hijo? Para que el amor sea puro, y no fingido,no se sufre estar derramado,sino recogido:no en muchos,sino en vno:no partido,sino entero:no arrasado,sino cogolmado:no a tiẽpos sino perpetuo:no acbacoso sino sufridor:y no sospechoso,sino bien confiado. Para que dizẽ que ama,el que estas reglas de amor no guarda? Una destas siete cõdiciones que falte, no va mas en el que ama,que en el que es amado:no llamaremos a los tales enamorados sino solamente conoscidos:porque debaxo ó la ley de amor ni falta se admite,ni queja se permite. No se admite falta,porq̃ el amor todo lo cumple:no se permite queja, porque todo lo amansa:no se haze injuria,porque todo lo dissimula:no se halla en el pereza,porq̃ todo el lo vela:ni aun se nota ó escaseza,pues no sabe negar cosa. O reyna ó gloria,o lũbre ó la biẽaventuraça,tã altos vinculos,y tan grãdes cargos como tiene el amor en su mayoraxgo,quiẽ jamas los guardo,ni cũplio como vos con vro hijo? Tenere diligebat filiũ,

Universidad de Deusto
Biblioteca

a bendicta madre, porque siendo el como era, carne de sus carnes, buesso de sus buessos, sangre ó su sangre, entrañas de sus entrañas: como le auia de amar, sino como a hechura de sus entrañas? Tenere diligebat filiũ: pues le amaua como a hijo, le zelaua como a esposo, le seruia como a marido le trataua como a hermano, le reuerenciaua como a padre, le adorana como a dios. Tenere diligebat filiũ: pues preñada del se fuc a bethlẽ, con la teta en la boca le lleuo a egypto, niño ó doze años le lleuo al tempio, y nunca le dexo andãdo predicando: y lo q̃ es mas de todo, que todos los trabajos sus ojos los llorauan: y sus necessidades sus pulgares las suplian. Como las suplia, y como las cũplia: sino de noche velando, y de dia teziẽdo? Tenere diligebat filiũ: pues ẽ presencia le adorana, en ausencia le contẽplaua, en las necessidades le socorria: y en los caminos le seguia: y en las adversidades le confortaua. Bernardo dize. Que queria el hijo, q̃ la madre no lo quisiesse: y que pedia la madre, que el hijo no lo otorgasse? Jũtos morauan en vna casa, juntos comian en vna mesa, juntos teniã lo que ella ganaua a texer, y juntos comian lo que al hijo dauã por predicar. Que mas quieres que diga, sino que junto oraua por todos los peccados, y jũtos llorauan todos los peccados.

Capitulo. Decomo

si fue grãde el amor q̃ la madre de dios tuuo con su hijo, fue tambien muy grande el que el hijo tuuo cõ su madre: y para prouar esto, expone esse vna auctoridad de los cantiços en muy alto estilo.

Introduxit me rex in cellam vinariã, & ordinauit in me charitatem: dize la esposa en los cantares, hablando del amor que su esposo le tenia, y de las muy ricas joyas que le daua: y es como si dixera. La lũbre de mis ojos, y el descanso ó mi coraçon: me tomo por la mano, y me metio en la bodega del vino, y assi me enseño la orden ó l amor verdadero. Sanct bernardo sobre los canticos dize. O esperança q̃ rida, o esposa regalada, para que dizes y publicas: que tu esposo te lleuo a beuer a la bodega, y te enseño a ser mayor enamorada: pues de dezir lo auias de correrte, y de hazerlo auias de afrontarte? Suelen las otras esposas, yrse a los prados a cojer flores, yrse a las huertas a cortar fructas, yrse a las tiendas a sacar ropas, yrse a las plaças a visitar amigas, y vaste tu a las bodegas a recrearte entre las cubas? y tu no sabes que la dama delicada y generosa, que es infamada, por oler le a vino la boca, q̃ lo es por estar de impudica notada. Tan estraño a ó ser de ti el vino, o esposa del señor: q̃ se te imputaria el osar mentarlo a curiosidad, el pedirlo a no buen exẽplo el olerlo a yerro, el beuerlo a escãdalo, y la ẽbriaguez a sacrilegio. El otimo platon dize. En los siglos gloriosos, y en la edad dorada: no por mas el pariente a la parienta le daua paz en el rostro, de por saber si auia ella beuido vino: porque en tal caso, o la vida le quitauã, o en alguna ysla la desterrauã. Si plutarco no nos engaña, ley inuiolable era ẽ roma, que si alguna matrona romana tenia necessidad de beuer vino, ora porq̃ era flaca, ora porque estaua enferma: solo el senado podia dar la tal licencia y ella auia de yr ba beuer lo fuera de roma. Macrobio dize: q̃ en roma reñiendo dos senadores, dixo el vno al otro que su muger era adultera, y el otro le replico que tambien era la suya borracha: y como la cosa se disputasse en el senado, sobre qual ó los se-

nadores auia sido mas injuriado: determinosse por todos, que era mayor infamia ser vna muger ebria que no ser adultera. Pues si esto es verdad, como es verdad: porque nuestra escogida dama, y nuestra delicada esposa no solo beue vino, mas va a la bodega a sacarlo. Para que digo que va a sacarlo, pues va tambien a beuerlo? Para que digo que va a beuerlo pues va tambien a emborracharse cõ ello? Para que digo que se va a emborracharse con ello: pues va combidando a todos a que se emborrachen cõ aquel vino? La esposa que publicamente dize: bibite amici, et inebriamini charissimi: que otra cosa quiere dezir: sino beued amigos, y emborrachaos charissimos? En las tabernas y bodegas a do suelen los muy cuerdos perder el seso y sẽtido: alli dizes que es a donde te muestra el mayor amor tu dulce esposo. Como dizes tu, q̃ ordinauit in me charitatem? pues en la taberna es do la paciencia se pierde, la yra se enciende, la mentira preuale esce, la gula se ensancha, y la virtud se acouarda? No te espantes hermano mio, no te espantes de oyr me dezir: q̃ introduxit me rex in cellam vinariam, por q̃ en la bodega ado yo entre y mi dulce esposo me metio, no entran mas ó los que son predestinados, y no beuẽ de aquellos vinos, sino los que son muy escogidos. Bernardo sobre los canticos dize. La bodega diuina a do el esposo metio a su esposa, es la sacra y gloriosa escriptura: en la q̃l erã las cubas las escripturas sacras, y el vino que estuuo alli encubado, era el hijo ó dios que en la vieja ley estaua prometido, y entonces aquel vino se comẽço a vender, quando el buẽ jesu comẽço a predicar. Porque architeclino guardo el buen vino para beuerse en el fin de la boda: sino pa darnos a entender, que las cubas y misterios de la sagrada escriptura, sc auiã de abrir al cabo de la ley vieja: Quãdo christo dixo a sus apostoles: alij laborauerunt, & vos in labores eorũ introistis: quiso en estas palabras ó zir que los padres antiguos del viejo testamento auian plantado, y podado, y vẽdimiado, y aun encubado las buuas y el vino, y que ellos solos lo beuian, pues los misterios y secretos ó las escripturas alcançauan. En esta diuina botilleria metio el señor a todos los doze principes de la yglesia: quando en aquel alto cenaculo, los emborracho de la gracia del spiritu sancto: mediante la qual borrachez, no quedo secreto que no alcançassen ni misterio que no entẽdiessen. O vino precioso, o borrachez bienauenturada: pues a la hora q̃ los principes de la yglesia entraron en aquella bodega, de timidos se tornaron audaces, de simples se hizieron doctos, ó torpes se tornaron auisados, de indeuotos se hizieron feruientes, de tartamudos se tornaron eloquentes, y de pescadores pararon en predicadores. En aquella bodega diuina, no a sssoma la soberuia, no llama la embidia, no se allega la gula, no conosce a la lasciuia, no entra alla la pereza, ni aun saben que cosa es malicia. En la botilleria de dios, la humildad es la puerta, la paciencia gouierna, la charidad manda, la abstinencia reyna, la diligẽcia guarda, y la deuociõ triũpha. De tal vino como este quien no querra beuer, y en bodega tan bẽdicta quien no querra entrar? Origenes sobre los canticos dize. A la celda ó l vino ado el esposo metio a su esposa: no es por cierto otro, si no essa misma yglesia catholica, ado las cubas son los sacramentos, y el vino que en ellas esta guardado, son los siete dones del espiritu sancto, mediãte los q̃les la yglesia no puede errar, y sin

Universidad de Deusto
Biblioteca

los q̃les nadie se puede saluar. Que seria del niño quãdo nasce, sin tener fe, ni tener esperança: si luego no le metiessen en aquella glorioſa bodega? Quienes son las cubas de do bemos: sino los siete sacramentos cõ que nos saluamos? De la primera cuba bemos, quãdo nos baptizamos: de la segũda q̃ndo nos cõfirmamos, de la tercera, quãdo nos ordenamos de la quarta, quãdo nos confessamos de la quinta, quando nos comulgamos: de la sexta, quãdo nos casamos y de la septima, quãdo nos oleamos. Mira quan por orden tiene la ygleſia vino guardado, que juntamente se acaba la postrera cuba, y nra vida, y nuestra vida y la postrera cuba. El razimo de que salio este precioso vino, engendrose en nazaret, nacio en bethlem, crioſe en paleſtina, vendimioſe en el caluario, y exprimioſe en la cruz: tado quanta sangre del bijo ó dios salia, tãta se tornaua vino para beuer en su ygleſia catholica. Comũ puerbio es ó vn amigo a otro amigo que no solo le dara todo lo que pide, mas que le dara su preciosa sangre: el qual ofresciendo esto vemos cada dia hazer, y a nadie despues le vemos cũplir. Para que ofreſces a tu amigo, q̃ derramaras por el tu sangre, ppria: y despues si te pide algo, le buelues la cara? No es destos el bijo de dios, no es por cierto destos: el qual diziendo y haziendo, nos dio a comer su cuerpo, y a beuer su sangre: cõ la qual fuimos redimidos: y por la qual son todos los escogidos saluos. O buen jesu, con que embriagas tu al anima de ti regalada, sino con el vino de tu sangre preciosa? Vidi mulierem ebriam de sanguine sanctorum: dize sanct juan en su apocalipsi en el capitu. xvij. como si dixera. Estando yo desterrado en la yſla de pathmos, entre otras visiones muy grandes que alli vi, vi a vna muger q̃ estaua muy borracha no cõ el vino que se haze de las vuas: sino en la sangre que sale de las venas. Borrachos ó vino, cada dia los vemos: y desta manera de borrachez fueron borrachos el buen patriarcha noe, y el auaro de naual carmelo, y el superbo capitan bolofernes. Borrachos de yra, tambiẽ los vemos cada dia, y desta manera de borrachez se omborracharon el rey jebu, quando mato en vn dia sesenta bijos del rey achab, y quando el capitan joab mato al capitan abner: Borrachez ó embidia tambien lo vemos cada ora: assi como a los bermanos ó joseph, q̃ por embidia lo vendierõ, y como los malnados pharisеos, que por embidia tãbien a christo mataron. Borrachos ó amor, tambien los vemos cada dia: assi como lo fue el principe bemor con dina bija de jacob: y lo fue tambiẽ jacob con rachel bija que era de laban su amo: y el buen rey dauid con bersabe su vezina: y aun el infante amõ cõ tamar su bermana. De aqui pues prouado como vnos se emborrachan con el vino, otros con el amor vano, otros con la yra, y otros cõ la embidia, y aun otros se emborrachan con el vino de la ambicion maldicta: los quales andan tan enajenados del seso: q̃ por mejorar vn poco mas su bõrra, se les da muy poco de perder la verguença ni aun de infernar el anima. Borrachos que se ayan emborrachado con sola sangre pura, de nadie lo leemos a nadie lo vimos, ni de nadie lo oymos: porque dado que en caso de sangre, sean los bombres barbaros amigos de derramarla, no por esso son amigos de beuerla. No tiene otra ygual joya, ni otra mayor riqueza en su diuina bodega la ygleſia catholica, que es la sangre de los sanctos, y la sangre del sancto de los sanctos, con la qual nos sana quãdo enferma

mos, nos sucida quãdo caemos: nos alimpia, quando peccamos: y nos justifica quando morimos. Borrachos desta embriaguez estauan los apostoles: quando dezian: obedire oportet deo magis quam hominibus: y borracho estaua sant pedro quando dezia: faciamus hic tria tabernacula: y borracho estaua sant pablo quando dezia, nõ solum aligari sed t mori parati sum, y aun borracho estaua sanct llorente, quando dezia: assatum est, perte jã et mãduca. Por mas vino puro que huniera beuido sanctisteuan sintiera con impaciencia las piedras con que le apedreauan, y sant llorente sintiera las brasas, con que le que mauan, y sant bartolome sintiera el cuchillo, con que le dessollauan: mas como auian entrado en la bodega diuina y auian beuido de la sangre sagrada las piedras sufriã como si fueran rosas, y las brasas dezian q̃ eran açucenas. Muy gran razon pues tenia la esposa, en alabarse y no correrse de auer la lleuado, el su querido esposo a la bodega diuina, ado dormia sin despertar, velaua sin trasnochar, entraua sin se infamar, viuia sin se alterar, y comia sin escotar. O buen jesu, o alegria de mi anima en bodega tan glorioſa, y en taberna tan bienauenturada: no me dexaras entrar a beuer, si q̃ra vna gota? Deya me o buen jesu deya me saber, a que sabe tu gracia y a q̃ sabe tu sangre preciosa: porque de todos los otros breuajos del mundo, quãto mas dellos voy beuiẽdo, muy mayor sed voy sintiẽdo. De quantas gotas ó sangre derramaste de balde, no me daras si q̃ra vna gota para mitigar la sed desta peccadora anima? Es tambien de ponderar, que no solo se jacta la esposa, q̃ la metio el esposo en la taberna a beuer, mas aunque la enseño alli la orden que auia de tener en el amar, y la forma que auia de guardar en se requebrar: por manera, que de simple donzella la enseña a ser muy curiosa enamorada. Esta palabra que dize la esposa: de ordinauit in me charitatem, es palabra muy delicada, y muy digna de ser entendida: pues por ella nos quiere la escriptura diuina dar ba entẽder, que ningun genero de amor puede ser fixo: si no en la manera del amar no ay buen concierto. Ouidio de arte amandi dize. Si es menester orden y concierto para pescar los pesces, y para caçar las aues, y para pelear los bõbres, no sera tambien menester orde para amar se los coraçones: y dize mas ouidio. No todos los que pescan amã, ni los que caçan aman, ni los que pelean aman: mas todos los que aman pescã, y caçan y pelean: porque harto pesca el q̃ voluntades agenas pesca: y harto caça el que entrañas extrañas caça, y harto pelea, el que con querer a geno se toma. Bernardo sobre los cãticos dize. Guarte, o anima mia guarte, y no te acontezca cõ tu esposo xpo, lo q̃ acontesce en el amor vano y inundano: ado muchas vezes riñen los q̃ se aman, y se desconciertan los que bien se quieren, no tanto por alguna trayción que se ayã hecho, quãto por la desorden que en el amar han tenido. No es amigo, sino enemigo: y no me ama, sino q̃ me infama, el que en el amar no tiene cordura. Origenes sobre esta palabra: ó ordinauit in me charitatem dize. Quando en el amor no ay ordẽ todo para en desordẽ: porque el amor para en odio, el querer ẽ aborrescer, el seruir en offender, el alabar en infamar, el hablar en no oyr, el cuydado en oluido, la solicitud en pereza, el visitar en se ausentar, y aũ el sospirar en se quexar. Sanct augustin dize. O quan bien dize la esposa, ordinauit in me charitatẽ: porq̃ quã-

Universidad de Deusto
Biblioteca

to el zelo es mas feruiente, y el espiritu es mas vehemente, y el amor es mas repente: tanto mas cõuiene que el que ama sea mas prudente, para q̃ el zelo se imprima, y para que el espiritu se temple, y para que la caridad se ordene. Sanct anselmo tambiẽ dize. O quan bien el buen jesu, ordinauit in me charitatem: quãdo me da su bẽdicta gracia para que yo ame al señor solo por sí, y solo en sí, y solo para sí: y me da tambien gracia para que a me ami proximo, solo ẽ dios, solo por dios, y solo porque es casa ẽ dios. Cipriano en el symbolo dize. No podra cõ verdad dezir, ordinauid in me charitatẽ, el que ama a dios, no porque es bueno sino porque le da el paraysso: y que si dexa de peccar no es porq̃ el peccado es malo: sino por miedo ẽ no yr al infierno: y q̃ si ama a su proximo no es por ser christiano, sino porq̃ le tiene por su amigo: ẽ manera, que el tal ni a dios, ni al proximo se inclinaria amar, si de alli no entendiesse algun prouecho sacar. Esta manera ẽ amar tuuo principio en el demonio: el qual auiendo de poner su amor en dios, y cõ dios, y por dios: le puso en sí, y por sí, y cabe sí: de manera q̃ queriendo subir sobre sí, cayo mas bajo de sí. La glosa de remigio dize. Entõces el hijo de dios, ordinauit in me charitatem: quando me adiestra y alumbra, para que mi amor comiençe en el, se medre en el, y se acabe en el: porque no se puede llamar amor verdadero, el que por dios, y con dios, y en dios no esta fundado. Yzeneo en vna homelia dize. Entonces dire cõ la esposa, ordinauit in me charitatẽ: quando pusiere orden en mis ojos, a que no vean cosas vanas, y atapare a mis orejas a que no oyã cosas profanas, y refrenare mi lengua, a que no hable cosas superfluas, y me cercare a mi coraçon, para que no ósse cosas prohibidas. Sãct gregorio sobre job dize. Como no ay cosa mala, sino aq̃lla que por el señor es prohibida y vedada: osariamos firmemente dezir q̃ no le conuiene a nadie dessear lo que no le es licito procurar. Sanct bieronimo ad piscillam dize. O con quanta verdad podra dezir con la esposa: ordinauit in me charitatem, el que assi tiene por peccador, y a los otros tiene por justos, y el que en si reconosce la culpa, y en los otros predica innocencia: porque de otra manera, no seria charidad christiana, ni aun se permite en la ley diuina, amar en mi proximo la bõdad, y retener enmi la maldad. Vinieẽdo pues al proposito, q̃en en esta vida entro ni entrara tan adẽtro de la bodega diuina: como entro la madre de dios, y virgen sin manzilla? En las entrañas diuinas y en las tabernas eternas, nadie tã adentro entro, ni nadie de tãtos vinos bento: porque no ay ojo cuba que no prouasse, ni q̃edo gracia del espiritu sancto q̃ no tuuiesse. Sant bieronimo dize. A todas las otras virgines les fue dada la gracia por peso y medida: mas a la madre de dios no le fue dada por peso y medida, sino muy cogolmada de manera, que tenia para sí biẽ que gozar, y para los otros que repartir. Los angeles que estauan en el cielo, ni los sanctos que estauã en el limbo no alcançaron a saber tanto de los secretos de dios, como fue la madre de dios: porque de creer es que quiẽ de lla se fiaua, ninguna cosa ỏlla abscõderia. O madre de mi redemptor, o abogada de mi peccador: dime yo te ruego, dime que no podias, o que no tenias, y que no sabias: quãdo en tus ppias entrañas a mi dios tenias: O reyna de los angeles, o princesa de los cielos, muy bien puedes tu dezir: dilectus meus mihi, et ego illi: pues si el te metio a ti en su eterna bodega,

tambiẽ tu le metiste en tu virginal botilleria: a do tu enseñaste a el, a saber que cosa era ser hombre, y el enseño ati a saber que cosa era ser madre de dios. Como los hijos de job se andauan de casa en casa combidando y bolgando, assi la madre de dios y el hijo de dios se andauan de cella en cella remudando y recreando: en que la madre dezia al hijo, como en este mundo se auia de auer, y el hijo dezia tambien a la madre, como alla en el cielo auia de descansar: las quales sagradas platicas no merescian aun oyr las hierarchias. Sanct bernardo dize. O quan contento estaua el hijo de dentro de la cella vinariá, ado le tenia su madre: porque sin ninguna cõparacion, tomaua el mas gusto, en los pensamientos castos q̃ en las entrañas de su madre veya, q̃ no en la leche que a sus pechos mamaua. Anselmo tambien dize. O que cosa fuera ver en aquella virginal botilleria, estar el anima del hijo, dentro ỏl anima de la madre: y el cuerpo ỏl hijo, dentro de las entrañas ỏ la madre: y lo que es mas de todo, que si al tiempo del nascer se desuñeron los cuerpos, nunca de en vno se ỏsaparraron los coraçones.

Capitulo. iiij. De la primera y segũda palabra que dixo el sancto simeon a nuestra señora: y de como caen muchos de la ley de christo sin ser el en ninguna cosa culpado.

Ecce hic positus est in ruinam, et resurrectionem multorum in israel. luce. ij. capi. El grãchozonista sanct lucas dize, q̃ el dia primero que salio a missa la rezien parida madre de dios estauan la madre ỏl niño, y joseph su ayo muy espantados, y casi atonitos de ver lo que el buen viejo simeon ỏl niño dezia, y de lo que la sancta muger anna phatuel delante todos propheti zaua. Cipriano en este passo dize. Las grandes marauillas q̃ simeõ ỏl niño jesus dezia, si a la madre a le grauan a los angeles tambien espantauan: porque dezian del que seria lumbre de los gentiles gloria de los hebreos, esperança de las gentes, y redemptor de todas las nasciones. no contento simeon cõ lo que auia dicho, aun que muy alegre de lo que auia visto, dixo que no queria ya mas en este mundo viuir, sino que luego alli se queria morir: pues con sus propios ojos auia el ya visto, lo q̃ su coraçon tanto tiẽpo auia desseado. Natural condicion es del coraço desseoso, que quãdo vee delante de sus ojos lo que ha cõprado a poder ỏ muchos sospirios: que querria antes morir, q̃ verse de lo que ama mucho apartar. Origenes sobre sãt lucas dize. Quãtas alabanças dezia simeon al hijo, todas enternescian el coraçon de la madre: porque si dezian q̃ su hijo era lumbre, bien sabia ella que era la primera alumbrada, y si dezian q̃ su hijo era bõrra, biẽ sabia que a ella auia primero bonrrado: ỏ manera, que todas las mercedes que a los otros prometian, y ala virgẽ las posseya. Sãt augustin en vn sermõ dize. Muy biẽ dize simeon en dezir, que fue el niño jesus lumbre de los gentiles, pues a su fe sancta los conuertio: y que fue gloria de los hebreos, pues ỏ su linaje otro tal no salio: lo q̃l paresce claro, en que por mas los bonrrar y afamar, de sinagoga hizo yglesia, de figura hizo verdad, de propheras hizo apostoles, y de sacrificios hizo sacramentos. De põderar aqui es, que no

dixo simeon simplemẽte, tu seras gloria del pueblo de israel, sino que añadio y dixo tu seras gloria del mi pueblo ó israel, lo qual el dixo por los hõbres malos y peruersos que estauan en la synagoga, los quales aunque residian en el pueblo judayco, no eran del pueblo israelitico. El pueblo ó dios fuerõ abel, seth, noe, sem, abraã jacob, joseph, y dauid, y todos los otros prophetas: de los quales fue bõrra y gloria el hijo de dios: pues antes que viniesse al mundo le creyerõ, y en la fe de que auian de viuir se saluaron. Caym y chã, y ysmael, y esac, y roboan, y atalia, y jezabel, y anas, y cayfas: todos estos en el pueblo de dios morauan: mas de los escogidos del pueblo de dios no erã: porque nadie se puede llamar vezino del pueblo de dios, sino clã firmemente cree en dios. Chrisostomo dize. Juntamẽte o buen jesu, juntamente al numero del pueblo escogido, para que con tu lumbre sea alumbrado, y cõ tu gloria sea bonrrado: pues nadie puede ser alũbrado si tu no le alũbras ni nadie puede ser bõrrado si tu no le bonrras. O ãntos ay oy en la yglia, ã no son ó la yglesia: y quantos ay ã estan en la religion, y no son de la religiõ: porque no consiste nuestra perfectiõ y saluacion, en los nombres que tenemos, ni en los lugares ado morамos sino ẽ las buenas o malas obras y vidas ã bazemos. Que aprouecha llamarme yo religioso, si mi vida es demundano? En selmo dize. Assi como el hijo de dios no vino al mundo, para bonrra de los que estauã en el pueblo, sino para los que erã del pueblo assi tu bermano mio no te bas de contentar con estar en la religion, si no ã seas del numero de los de la religiõ: porque de otra manera, seras como fue saul entre los prophetas, y como fue sathan entre los hijos de dios. Origenes dize. Repartiendo el grã simeon los dones de christo, dio a la yglesia la lumbre, diziendo. Lumen ac reuelationem gentium: y dio a los bebreos la bonrra y gloria, diziendo et gloriam plebis tue israel: la ql bõrra y gloria ellos merescierõ perder, quando al hijo de dios trabajarõ en la cruz de desonrrar. Si los tristes de bebreos supieran conoscer la, muy grãdissima era la bonrra y fama, que el hijo de dios auia dado a la synagoga: es a saber, en querer descẽder de ellos, y en querer nascer entre ellos, ẽ querer conuersar cõ ellos, en querer predicar a ellos, y en bazer tan altos milagros por ellos, mas como ellos no lo supieron conoscer, ni lo quisierõ agradescer, toda aquella fama se les torno perpetua infamia. La lumbre que cupo a la gentilidad, de la ql descieẽde la sancta madre yglesia: no por cierto le fue ãtada como le fue ã tada la bõrra a la triste ó la synagoga porq̃ ó spues aca ã el spiritu sãcto fue ẽbiado sobre los sanctos apostoles, nunca la yglesia dexo ó acertar ni la vimos errar. O quan immenso era el gozo, que la madre de dios en aquella bora tenia de ver a su precioso bijo presentado en el tempio, offrescido a su padre, bendicto de simeõ, loado de anna la prophetisa, y ofrescida por el la ofrenda acostumbrada. Delextaua se la madre con el bijo, de tenerle en sus braços, ó mirarle cõ sus ojos, de darle a mamar a sus pechos de ofrescer por el sacrificio, y de oyr las maravillas que dezian del aquellos viejos. Estando pues la virgen muy alegre de lo que a simeon oya, y mucho mas de lo que en su bijo veya: boluiose el buẽ viejo simeon a mirar a la bendicta señora, y dixo le esta palabra. Ecce bic positus est in ruinam et in resurrectionem multorum in israel, et in signum cui contradicetur:

y es como si dixera. Ya te he dicho bija mia, en como este niño bijo tuyo y señor mio, sera lumbre de los gentiles, y que sera gloria ó los bebreos: agora te quiero bazer saber, q̃ tabien sera vn tropeçadero, a dõ muchos caygan, y sera vn coadjutor, conque muchos se leuãten: y aun sera puesto por blanco de terrero, al qual blanco tirará muy muchos, y acertará muy pocos. Conforme a lo que el sancto simeõ dixo de christo, dixo tambien el buen rey dauid hablando del mismo christo, en el psalmo. cxl. Cadẽt in retiaculo eius omnes peccatores, y es como si dixera. Cayran en su redezilla todos los peccadores del mũdo, excepto yo solo: que por especial preuilegio soy preuilegiado. De ponderar mucho es, que no dize el prophe ta que nadie los cõstriñiria en la red caer, sino que ellos de su propia volũtad caeran, y se enmallaran: y desta manera, podremos dezir que ninguna culpa tiene la red ni su dueño, si auiendo la el armado para tomar pesces, se quieren en redar en ella los hõbres. Tampoco dixo simeon hablando ó christo, ipse erit ruina: sino que solamente dixo, positus est in ruinã porque mucho y aun muy mucho va, de bazeros yo caer aun que vos no ã rays caer: o trodeçar vos en mi y caer sin os bazer yo caer.

Remigio sobre sant lucas dize. No obstante que diga dauid: cadẽt in retiaculo eius omnes peccatores: y que tambien diga simeon ecce bic positus est in ruinam multorum in israel, falso testimonio leuantariamos al bijo de dios, dezir que el auia sido causa ocasion de q̃ alguno de la fe cayesse, o que fue que no se podia compadescer en vno, dezir que nos venia a redemir, y ser causa de nos perder. Si bago yo vna puente por do passen todos algũ rio caudaloso y peligroso, que culpa tengo yo si vos os echays della abaxo, pues la bize yo para que passassedes por ella seguro, y vos no quesistes sino desperiaros della en el rio? Si ãndo el sol derrama sus rayos por todo el mũdo de mañana, que culpa tiene el, si con su calor y resplãdor se en dureSce el lodo, y se regala la cera? Si pa passar por vn lodo, o pa saluar vn tremedal esta puesta alli vna piedra, si por caso vos ó lla caeys y os en lodays: q̃ culpa tiene la piedra si vos no os supistes tener en ella? No fue otra cosa el bijo de dios en este mundo sino vna puente por do auiamos ó passar, y vn sol con que nos auiamos de alũbrar, y vna piedra sobre que nos auiamos de fundar, y vn cuchillo con que nos auiamos de defender: tẽdra el por vẽtura alguna culpa, si lo que nos da el por triaca, tornamos nosotros en ponçoña? Casiodoro sobre los psalmos dize. Sin tener ninguna culpa el bijo de dios: cadent in retiaculo eius omnes peccatores terre: que pues el vino al mundo, predico al mũdo, remedio al mundo, y doctrino al mundo: que culpa tiene el del hõbre que se condenna, pues no quiere guardar la ley que le es por dios dada? La bendicta ley de christo, no es ocasionada pa caer, ni es sospechosa pa ra creer, ni es obscura para entender ni aun es rezia para guardar: de manera, que no esta el peligro en lo que ella nos manda, sino en lo que nosotros nos desmandamos. Dezir pues el viejo simeon del niño jesus: bic positus est in ruinam: no queria dezir, q̃ el bijo de dios seria causa que se perdiessen ẽ su yglesia muchos: sino que caerian de su bẽdicta ley muchos, en especial ó los perfidos bebreos mas que de todos los otros: los quales auiẽdo de ser pregoneros de su doctrina diuina, fueron verdugos de su vi

Universidad de Deusto
Biblioteca

da sagrada. Sanct augustin dize. In rete iaculo eius: cayeron todos los gẽtiles, no le conosciendo: cayerõ los hebreos, no le rescibiẽdo: cayerõ los tyranos, martyres persiguiendo: cayerõ los hereges, las escripturas falseando: y aun caen oy todos los malos su nombre blasphemãdo. De vna misma yerua hazen miel las abejas, y hazen ponçoña las arañas: de vna misma cosa suelen hazer rejalgar para matar, y triaca para sanar: y en vn mismo çarçal se suele criar la rosa q̃ huele, y la culebra que muerde: y aũ de vn mismo arbol suelen cortar madera para cubrir vna yglesia, y para hazer vna horca. El delicado juyzio yanos tendra entendido: porque los exemplos son tã claros, que no auia necessidad d̃ exponerlos. Que culpa se puede imputar al hijo de dios, si d̃ su bẽdicta ley, saca rejalgar el judio y saca miel el christiano: saca el q̃ es infiel hiel, y saca el que es fiel miel: saca el malo culebras, y saca el bueno rosas, saca el justo y gtesta a do se salue, y haze el tyrano horca ado se condenne? De notar mucho es, q̃ no dixo el propheta que caerian los pecadores in rete, que es red grande: sino que caerian in retiaculo, que es red pequeña: porque si bien lo queremos mirar: muchas mas son las razones que nos puso christo ẽ su ley para salvarnos, que no son las ocassiones que nos da el demonio para perdernos. Reciaculos o redezitas son, todas las armadijas que el demonio nos pone en que caygamos, y redes muy grandes y muy anchas son las que arma christo para caçarnos: mas ay dolor q̃ si caen diez en la red de christo caẽ diez mil en el reciaculo del demonio. Cirilo sobre sanct juan dize. Conforme al vaticinio de simeon, y a la prophecia de daniel, in ruinam et desolationẽ d̃ los babylonios y egypcios y caldeos, y persas, y medos, y argibos, y palestinos: vino el hijo de dios al mũdo, pues en todos estos reynos la ley euangelica se predico, y por todos ellos se rescibio. Chrisostomo dize. In ruinam del templo de salomõ, de la ciudad de hierusalẽ, ó los sacrificios de juda, de las cerimonias d̃ israel, de la antigua ley mosayca, y de todo el fausto de la synagoga: vino el hijo d̃ dios tomar carne humana, porque todo ello en la palabra, del cõsumatũ est se acabo: y con el juntamẽte murio. In ruinã de todos los pecadores, vino el hijo de dios al mũdo: porq̃ siẽdo como el era summa verdad: fue grã enemigo d̃ la mentira: y como era tã amigo de la charidad, fue grã emulo de la crueldad: y como se preciaua de la humildad, persiguio mucho a la soberuia: y de aqui es, que jamas nadie basta el, tan asperamente reprehẽdio los vicios, ni nadie como el encarescio las virtudes. In ruinã d̃ la famosissima ciudad de jerusalẽ vino el hijo de dios al mũdo: pues no q̃ no el hijo de dios al mũdo: pues no q̃ do en ella torre q̃ no fuesse d̃rrocada, muro q̃ no fuesse derribado, casa q̃ no fuesse q̃mada, tẽplo q̃ no fuesse assolado, thesoro q̃ no fuesse robado, huerta que no fuesse talada, virgẽ que no fuesse violada, muger q̃ no fuesse forçada, ni hombre q̃ no fuesse muerto o captiuo. In ruinam d̃ la synagoga vino el hijo de dios al mundo: pues no les dexo rey no ado se acogiessen, ciudad ado morassen, rey que los regiesse, patriarcha q̃ los hõrrasse, prophecia que los auisasse, exercito que les defendiesse, ni capitan que los guardasse. In ruinã de los pharisceos y saduceos vino el hijo de dios al mũdo, pues les quito la ypocresia de q̃ se preciauan, la auctoridad con q̃ mãdauã la doctrina con que engañauan, la auaricia con que robauã, y la simonia con que se enrriquescian.

¶ Capitu

¶ Capitulo. iiij. De la tercera palabra que el viejo simeon dixo a la virgen en el templo: y de tres auctoridades de la escriptura sacra q̃ expone el auctor al propossito desta materia.



In resurrectionem multorum in israel, et in signum cui contradicetur: dixo el sancto simeon a la reyna del cielo el dia que presento al niño jesus en el templo: y es como si dixera. Ya te he dicho hija mia maria, ẽ como esse hijo tuyo y señor mio, sera puesto ẽ caydas y tropieço de muchos: agora te digo de nueuo, que tambien sera causa y ocasion, para que muchos se leuanten de los q̃ estauã caydos, y muchos se conuiertan de los que está errados y aun sera puesto como vna señal enel terrero que es de muchos cõtradicho. La glosa de origenes dize. Bien paresce que hablo por boca del espiritu sancto el sancto simeon, en dezir que el hijo de dios auia venido al mũdo: no solo para q̃ todos los malos y todos los males cayessen, mas para que todos los bienes y todos los buenos se leuantassen: porque el officio del grã medico es, euacuar el humor y esforçar la virtud. Que fructo sacaramos d̃ su venida al mũdo si solamẽte derrocara a los malos, y no leuantara a los buenos? Quando el señor dize por hieremias, consolabor me d̃ inimicis meis: de muy mejor gana d̃ ue querernos perdonar, que no castigar, sino que como todo lo que esta en dios es esse mismo dios: no puede ser menos sino que ba de vsar d̃ su justicia, dando siempre la vantaja a su misericordia. Dezir como dezia, ay d̃ mi, ay de mi que me tengo de vengar de mis enemigos, q̃ palabra puede ser en el mundo mas tierna, ni que justicia puede ser hecha cõ mas misericordia: pues llora al peccador antes q̃ castigue el peccado, y primero d̃rrama sus lagrimas que le muestren al malhechor las disciplinas? En los tribunales de los juezes mundanos y tyranos castigã sin piedad los peccados, y burlan despues de los peccadores mas en la casa de dios lloran primero al peccador, y castigan despues al peccado: porque no ay cosa mas estraña de dios q̃ es la vengãça, ni ay a el cosa mas grata que es la clemencia. Perditio tua ex te israel, ex me autẽ saluatio: dixo dios por osee prophecia. iij. como si dixera, O que trabajo tẽgo cõtigo o israel: porq̃ si pierdes el camino yo te encamino, si tropieças yo te tẽgo, si no ves yo te adiestro, si caes yo te leuãto, si te enlodas yo te alimpio, si ciegas yo te alũbro, y si dudas yo te aniso. O quan digna es de llorar, y muy mucho de sentir esta palabra del ꝓpheta: pues por ella nos amonesta, y aun nos desengaña, q̃n poco es lo q̃ podemos, q̃n poco es lo q̃ valemos, quã poco es lo q̃ tenemos, y q̃n poco es lo que sabemos, porque si es en nuestra mano el d̃xarnos caer, no es sino sola en la de dios el podernos leuantar. Muy bien dizes o gran simeon en dezir, que el hijo de dios, venit in resurrectionem multorũ, porq̃ si despues de caydos y enlodados ei no nos da la mano, quien sera bastante pa leuãtar nos del suelo? Que fuera del triste pueblo d̃ israel, quãdo en egypto estaua captiuo, si el señor no los sacara de alli cõ su poderosa mano? Que fuera del buẽ rey dauid, q̃n do al innocente de vrias mato, y con bersabe su muger aduitero, si por mano de nathã prophecta el señor no le auisara, y a su coraçon no alũbrara:

Que fuera del rey ezechias, quando el señor le condẽno a muerte, y aun a muerte muy repentina, si por manos ỹ esayas ppheta, el señor no le visitara y sus lagrimas no aceptara? Que fuera del apostol sant pedro, quando nego tres vezes a xpo: si el señor estãdo a la colũna atado no le mirara, y a llorar sus peccados no le prouocara? Que fuera del apostol sant pablo, q̃ndo yua a la ciudad de damasco a prẽder a todos los que inuocauan el nõbre de christo: si el señor en el camino no le hablara, y de saulo no le tornara paulo, y de persiguidor de christo no le hiziera predicador del euangelio? Que fuera de ti y q̃ seria de mi, y aun q̃ seria de todos los peccadores del mũdo: si el buen jesu no nos alumbra, para q̃ no tropeçemos: y no nos da la mano para que nos leuantemos Sant bernardo a este proposito dize. De mi o buen jesu, de mi mas que de nadie se puede dezir: perditio tua, ex te israel, ex me autẽ saluatio: porque si acierto en algo es, por tu sola gra, y si en algo yerro es por mi malicia: ỹ manera, que para caer abasta mi culpa, mas para leuãtarme es menester tu clemencia. Anselmo en sus meditaciones, dize. Que mayor flaqueza, ni que mayor desuẽtura puede ser la mia, que si me enlodo no me puedo alimpiar, si me enfermo no me puedo curar, si me ensuzio no me puedo lauar, y aun si pecco no me puedo arrepẽtir: si primero el señor no me alumbra, como al ladrõ en la cruz alũbro, y si primero no me mira como ha sant pedro desde la coluna le miro. Sana me dñe et sanabor: saluũ me fac et salvus ero. Dezia el serenissimo rey dauid: como si dixera. Nadie me puede sanar, si tu no me sanas o mi gran señor: ni nadie me puede saluar, si tu no me saluas o mi gran redẽptor: porque nadie si no tu conosce mi mal ni en nadie sino en ti cõsiste todo mi biẽ Casiodoro sobre los psalmos dize. mira y nota q̃ primero pide el ppheta al señor q̃ le sane q̃ no que le salue: porq̃ si el señor no nos alimpia primero ỹ la culpa, escusado es pẽsar q̃ nos ha ỹ dar su gloria. Basilio en este passo dize. Sana me domine et sanabor porque si tu no vas comigo, oyo no estoy cõtigo, q̃nto mas me curo mas enfermo: q̃ndo pienso que voy adelãte, torno mas atras: quando ymagino q̃ voy derecho, entonces me hallo mas errado: quãto trabajo de andar mas limpio, me hallo mas y mas enlodado, y lo q̃ es peor de todo, q̃ ni se en lo q̃ acierto, ni atino en lo q̃ yerro. Anselmo tambien, dize. Sana me domine et sanabor: porq̃ llagas tã ocultas culpas tan manifiestas, delictos tan calificados, descuydos tã descuydados, pensamientos tã immũdos, peccados tã facinorosos, entrañas tã dañadas, y palabras tan mal miradas, quiẽ sino tu o mi buẽ jesu sabra curarme, ni podra remediarme? Sana me dñe et sanabor: porq̃ muy poco aprouecha, curarme y no sanar, pelear y me matar, nadar y me ahogar, estudiar y no aprender, caminar y no allegar, pedir y no me dar, y aũ seruir y no merescer. Sana me domine et sanabor: de la soberuia que me derrueca, de la embidia que me pudre, de la yra que me muele, de la gula que me inquieta, ỹ la accidia que me entorpece, ỹ la auaricia q̃ me encruelesce, ỹ fornicio q̃ me desuela, y de la sensualidida q̃ no me dexa. Sana me domine et sanabor: del mundo que me engaña, del demonio que me tienta, de la carne q̃ se regala, de los enemigos que me persiguẽ, de los amigos q̃ me importunan, de los pẽsamientos que me atormentan, y de los malicios os que me infamã? Sana me domine et sanabor: no de la farna sino ỹ la culpa

no ỹ la ceguedad, sino ỹ la torpedad, no de los miembros sino de los pẽsamiẽtos, no del cuerpo sino del peccado, no de la sordedad sino de la maldad, no de las calenturas sino de las entrañas, ni aun de los pies hinchados, sino ỹ los desseos desordenados Sana me domine et sanabor, ỹ el desorden de mis desseos, del derramamiẽto de mis ojos, de la demasia de mis palabras, de la tibieza de mis obras, del regalo de mis miembros, de la rapina de mis manos, de la malicia de mis entrañas, y de la carcoma ỹ mis cobdicias. O buen jesu, o confiança de mi anima: sana animam meam q̃ peccaui tibi cogitatione, peccaui tibi delectatione, peccaui tibi omissione, peccaui tibi cõsensu, et peccaui tibi opere: a cuya causa digo a ti mi culpa, por esso aue de mi misericordia. Asperges me domine y sopo et mũdabor, lauabis me et super niuẽ dealbabor: dezia el psalmista en el psalmo qui quagessimo, como si dixera. Quãdo tu fueres seruido, y q̃ndo tu hijo viniere al mũdo, ruciar me bas cõ vn y sopo sancto, y lauarme bas cõ tu preciosa mano: de la q̃l ruciadura y lauadura, no solo saldre yo limpio de la culpa: mas aun quedare mas blãco, que toda la nieue de la sierra.

¶ La glosa de aymõ dize. Quiẽ es el q̃ nos mãda lauar, sino el padre eterno: y quien es el que nos lauo, sino su hijo precioso: y que es lo conq̃ nos laua, sino cõ su sangre sagrada: y quienes son los q̃ el laua sino los de su yglesia bendicta? O y sopo glorioso, o lauatorio bienauẽturado: en el q̃l si diessen licencia a los angeles se vendrian a lauar, y si osassen las hierarchias descenderiã a en el se lauar. ¶ Muchos ryos auia en samaria, mas no sano naamã sino en el ryo jordã: muchas cisternas auia ẽ bierusalẽ, mas no sanauã los enfermos sino en la piscina probatica piscina: muchas fuentes auia en palestina, mas no mato dauid la sed sino en la fuẽte de bethleẽ. Queremos por lo dicho dezir, q̃ mucha y muy mucha sangre se ha derramado en el mũdo, mas ninguna nos pudo alimpiar, sino sola la de xpo. No toda agua laua, no toda piscina alimpia, no toda fuẽte harta, ni aun toda sangre sana: ca la sangre ỹ animal daña, la sangre ỹ hõbre ensuzia: mas la sangre de xpo sana, y laua, y harta. Si curiosamẽte miras las diuinas letras, en especial las ỹ la apocalipsi, hallaras por verdad q̃ ninguno de los sanctos q̃ estauã en el cielo, vio sanct juan q̃ se lauauan con el agua q̃ corria por el ryo, si no con la sangre q̃ salia del cordero. O de quã grãde eficacia es esta sangre sagrada, pues pa lauarnos y aun pa bañarnos, no es menester mucha sino poca y aun muy poq̃ta, lo q̃l pesce claro, ẽ que no pide el propheta q̃ baga el señor pisana de sangre para lauarle, sino que tome vn y sopo della para ruciarle. Bien abasta o mi buen jesu, biẽ abasta ruciarme sin labarme: pues abasta vna sola gota de tu sangre preciosa, para hinchir ỹ muchos sanctos a tu gloria: y para poblar de muchos buenos a tu yglesia. De ponderar mucho es la palabra de asperges me y sopo et mundabor: en q̃ assi echãdo se el agua cõ vn y sopo cae aqui vna gota, y alli cae otra, este q̃da mojado, y aquel queda seco: assi acontesce en el repartimiento de la sangre de christo: porque dado caso q̃ para todo el mundo fue derramada no por esso es ẽ todos ẽplcada. Como cõ vn y sopo se reparte la sangre del hijo ỹ dios: pues el christiano se salua, y el pagano se condenna: el justo q̃da limpio, y el malo esta suzio: el virtuoso q̃ da ruciado, y el vicioso queda seco: y lo que es de mayor lastima, que vnos lauan alli su culpa, y a otros no alcan

Universidad de Deusto
Biblioteca

ça ni aun vna gota. En el dia de la fiesta, por toda la yglesia y a todos los de la yglesia echa el cura con su yssopo agua bēdicta: mas si alguno ō sus parrochianos queda sin ella, q̄ culpa tiene el cura, si el otro no vino con tiēpo a la yglesia, o boluio la cara al tiēpo que la repartian? El gran sacerdote bijo ō dios, por todos murio, y por todos su p̄ciosa sangre derramo: mas si tu infiel o bereje no quieres entrar ē su yglesia catholica, y tu peccador y malo le buelues cada hora la cara: que culpa tiene el, si no haze enti efficacia su sangre preciosa? O quan biē auēturada es el anima, sobre la qual cae si quiera vna sola gota, no de la agua que echa el domigo el cura, sino de aquella sangre diuina y preciosa: porque lauada en tan alta piscina, a la nieue vencera en blācura, y al sol sobrepujara ē pureza. Tiempo es ya que tornemos al primero intento, y q̄ apliquemos lo dicho a lo que dixo de christo el sancto simeō. Dezir pues simeō de christo: quod positus est in resurrectionē: y dezir el prophecta, perditio tua ex te yſrael, ex me autē salnatio: y ōzir el rey dauid: sana me domine et sanabor: y ōzir en otra parte: asperges me domine y ssopo et mūdabor: muy a la clara se nos da a entender, que si de la mano del bijo ō dios no somos limpios, nadie es poderoso pa nos poder alimpiar. Y ceneo en vna homelia dize. A q̄ vino el redēptor del mundo: sino para que los vicios y viciosos cayessē y las virtudes y virtuosos se leuantassen? En viniēdo el al mundo, cayo la ydolatria y se leuanto la fe verdadera: cayo la ypocresia y se leuanto la verdad, cayo la tyrania, y se leuanto la justicia: cayo la malicia, y se leuāto la inocencia: y aun cayo la vengança, y se leuāto la clemencia. Albertino dize. Si vienes o mi buen jesu para que todos los males y todos los malos cayan: quiē como yo en el mūdo es tā malo, ni quiē como yo esta tan en lo profundo cayndo? Que mas caydo, q̄ estar de tu gra apartado? Y en pues o mi buen señor ven in resurrectionē de mis virtudes ven in ruinam de mis delictos: porq̄ si los vicios no bazes primero de mi coraçon caer, nunca las virtudes podran en mi resuscitar. Remigio en vna bomelia dize. Nota y mucho nota que primero dixo de christo simeon q̄ venia in ruynā: que no dixesse que venia in resurrectionem: porque es imposible que se leuante en mi la humildad si no cae primero de mi la soberuia: ni que se leuante la paciencia, si no cae de mi primero la yra: ni que se leuante la abstinēcia, si no cae primero de mi la gula: de manera, q̄ primero me tengo ō dexar morir, para que venga despues christo a me resuscitar. Chrisostomo sobre sant lucas dize: En la casa de dios nunca se haze resurrection de virtudes, sin que primero aya en ella cayda de vicios: de lo qual se sigue, que si quieres q̄ crezcan en ti las virtudes saludables, es necessario, q̄ quites primero de ti las passiones superfluas. Sant bernardo dize. In ruinam et resurrectionē: de los hōbres vino el bijo de dios al mūdo, pues cayo la soberuia con su humildad, cayo la auaricia cō su pobreza, cayo la yra con su paciencia, cayo la carne con su castidad, cayo la auaricia con su charidad, cayo la gula con su abstinencia: y aun cayo la ygnorācia cō su doctrina. Chrisostomo dize. In ruinā et resurrectionē: vino el bijo de dios al mundo, quādo el soberuio se torna humilde, el auaro piadoso, el furioso māso, el carnal casto, el goloso abstinēte, el perezoso solicito el tibio deuoto: ō manera, que en vna misma persona ay cayda de vicios, y ay resurrection de virtudes..

Capitul. v. De como

salomon heredo de su padre dauid el reyno de los plazeres, y christo heredo el reyno ō los trabajos..



T uā ipsius animā, doloris gladius pertrāsiuit luce. ij. capitul. Esta es la quarta palabra, q̄ simeon el sācto, dixo a la virgē sancta: y es como si dixera, ya te he dicho bija mia maria, lo que a este tu bijo a de acontescer, quiero agora ōzir te a ti, lo q̄ porti ha de passar y es, que vn mismo hierro y cuchillo acabara a el la vida, y traspassara ati el anima. Que cosa mas nueua, ni q̄ nueua mas aspera se podia dezir a vna muger sancta y virtuosa, que dezir le de parte de dios, q̄ el cuchillo del bijo, auia de partir el coraçō suyo. Abraā tomo vn cuchillo para su bijo y sac, mas no le mato: balaā topo con el angel que tenia vn cuchillo en el camino, mas no le birio: josue vio a otro angel cō vna espada desembaynada, mas no le acometio, y salomō tomo vn cuchillo pa partir por medio a vn niño, mas al fin no le partio. Que es esto o reyna del cielo, que es esto? Mo biere el cuchillo de abraam en su bijo, y biere el cuchillo ō tu bijo en el coraçō tuyo? El cuchillo de balaā no hizo daño aun a su asna, y no pdona el de tu bijo ba tu anima? El cuchillo de josue amaga y no biere, y el cuchillo ō tu bijo biere y no amaga. El cuchillo de salomon hauo piedad del bijo de la ramera: y el cuchillo ō tu bijo no ha piedad ō su madre propria? Colocauit ante paradisum cherubim z gladiū flameū ad custodiendā viā ligni: geneſis: iiij. cap. dize la escriptura sacra: y es como si dixera. Despues q̄ los primeros padres traspasaro el mādamiento ō dios, puso luego alli el señor vn cuchillo de fuego: pa q̄ guardasse su paraysso, y pa que nadie entrasse a comer ōl arbol vedado. Sant augustin en este passo dize. Antes q̄ el hombre supiesse q̄ cosa era peccado, no auia ē la casa de dios espada ni cuchillo: mas a la hora q̄ cayo ōla gracia en el peccado, luego puso el señor en su casa horca y cuchillo. Antes que el hōbre peccasse, tāpoco auia en la casa de dios puerta que la cerrasse, cherubim q̄ la velasse, ni cuchillo que la guardasse: mas al punto q̄ el triste del hōbre pecco, la puerta se cerro, y la llaue se perdio. Quien es el cuchillo de quien aqui hablamos, sino el bijo de dios en quien creemos? En el apocalipsi es llamado el bijo de dios cuchillo y aun cuchillo q̄ esta de entrābas partes agudo: porq̄ el solo y no otro es el que castiga a los malos, y defiende a los buenos, y mata a los vinos, y resuscita a los muertos. En mano del cherubim estaua ōzar entrar o no entrar en el paraysso terrenal: y en mano del bijo de dios esta dexarnos entrar o no ētrar, ē el paraysso celestial. Mas hoy y mejor: guarda tenemos nosotros en nuestro paraysso que no tenia adā en el suyo: porq̄ el cherubim no estaua sino a la puerta, mas el bijo ō dios es la misma puerta. Quādo el dixo: ego sum hostiā: que otra cosa quiso ōzir, si no que el era la llaue con que auiamos de abrir, el era la puerta por do auiamos ō entrar, el era la guia que nos auia de guiar y el era el paraysso de q̄ auiamos de gozar? De notar tābiē es, que el cuchillo con q̄ el cherubim guardaua el paraysso, no era de plata, ni era de oro, ni era ō hierro: si no que era todo el ō puro fuego: la q̄l cosa, es cosa tan nueua, y nouedad tan inusitada, q̄ a nadie se creeria, si

Universidad de Deusto
Biblioteca

no fuesse a la escriptura sacra. Hierro que tenga fuego, o fuego que este en hierro mucho ha que esta experimentado: mas q̃ se halle fuego sin tener hierro, y que se halle fuego que se llame cuchillo: no se lee de ningun otro cuchillo, sino es del que guardaua el paraysso. Aplicando pues la figura a lo figurado, todos los hõbres son como de hierro, que esta del otro in tomado: es a saber, caydos en el peccado original, mortal, o venial, excepto el cuchillo de dios viuo, en el qual nunca cayo yerro ni peccado ni otro in debito, sino que fue como vn cuchillo o fuego, hecho en la fragua del espiritu sancto. Quien es el cuchillo que el paraysso guardaua: sino el bẽdicto jesu, que en la cruz padescia? Quando tu o mi dulce señor dixiste: ign em veni mitere in terram: no eres por vẽtura todo de fuego: pues vienes ha poner a todo el mũdo fuego? O quá mejor es el cuchillo que tiene oy la yglesia, que no el que tenia la madre sinagoga: porq̃ el suyo a nadie dexaua en el paraysso entrar: mas el nro de par ẽ par nos haze las puertas abrir. Que mas quieres q̃ te diga, sino q̃ el su cuchillo eras fuego que quemaua, y el nro no es si no de amor que consuela O cuchillo de amor sagrado, qual es el de ti, o mi jesu bendicto: y como seria yo bienauenturado, si con tus dulces filos fuesse yo muerto: porque el matar seria resuscitar, el degollar seria sangrar, el acabar seria empeçar, y el morir seria veuir. Es tanta la clemencia del señor, q̃ no dize: ego mortifico, sino que luego digan, ego viuifico, ni tampoco dize, ego percutiam sino que luego digan, ego sanabo: de manera q̃ si mata es para resuscitar, y si nos hiere es para nos sanar. Entonces el señor nos mortifica, quãdo nuestras malas inclinaciones amansa: y entonces de su mano somos heridos, quando cõ su immẽsa clemẽcia somos castigados: ỏ manera, q̃ como el viuo curujano, nunca da el cauterio de fuego, sino en el miẽbro q̃ esta ya podrido. Y porq̃ dize simeon q̃ los dolores y cuchillos ỏl su bijo traspassaran las entrañas de la madre: seranos necessario cargar algo la mano ẽ declarar los dolores q̃ xpo padescio y por ay veremos, los q̃ con su madre repartio. Cum esset dauid in spelũca obdollã, conuenerũt ad eum oẽs qui erãt in angustia, et oppressi ere alieno et factus est eorum princeps: dize la escriptura sacra, en el primero libro de los reyes, capit. xxij. como si dixera. Estando el rey dauid abscondido en la cueua de obdollã, vinierõ se para el todos los que andauan desterrados por justicia, y buydos por algũas deudas: de los q̃les todos, fue el triste rey principe y caudillo: porq̃ ẽtre los atribulados, era el el mas atribulado. Es esta figura tan alta, y tã misteriosa, q̃ nos sera necessario cortar algo la pluma: porque se encierra en ella, lo mucho q̃ en el rey dauid se figuro, y los dolores immensos q̃ xpo padescio. O quan mas sano consejo seria a mi peccador que esto escriuo, que mi anima los gastasse, q̃ no q̃ mi pluma los escriuiesse: porque la vida y doctrina del bijo de dios, aun que es bueno predicarla, mucho mejor es immitarla. En aq̃lla antigua ley muchos fueron figura de christo, mas a manera ỏl rey dauid ninguno lo fue tanto: en testimonio ỏ lo q̃l no llamarõ a xpo bijo ỏ adã, ni bijo ỏ moysen: sino bijo de dauid, lo vno por descender ỏ su real tribu, y lo otro por estar en el mas que en otro figurado.

¶ Por particular preuilegio, dixo dios a dauid: inueni virum secundum cor meum, y de solo christo dixo el padre: hic est filius meus dilectus: ỏ manera, que el amor que cõ el rey dauid

tuuo dios en otro tiempo, fue figurado el amor que auia de tener ỏ spues con su regalado bijo. Fue tambien figura del bijo de dios, en que assi como el buen rey fue perseguido de su amo el rey de yrael, sin auer ninguna causa: assi fue christo perseguido de los israelitas, sin les tener ninguna culpa: de manera que saul perseguia a dauid de pura embidia, y los hebreos perseguian a christo de pura malicia. Fue tambien dauid figura ỏ xpo, en la cueua de obdollam: a do si christo con el se hallara, nunca dauid llenara como lleuo el principado de los atribulados y desterrados sino el bijo de dios como quien tenia mas trabajos que todos ellos: porq̃ el excedio a todos los dioses en el poder, y a todos los ãgeles en el merescer, y a todos los martyres en el padescer. Fue el triste ỏl rey dauid mal tractado de sus hermanos, ỏ safiado de golias, desterrado de saul, burlado ỏ michol, apedreado ỏ simey, perseguido de obsalon, robado de los amalechitas, guerreado de los philisteos, espiado de los ceilitas, y afrõtado de los amonitas. Por muchos que sea los trabajos que passo el rey dauid, al fin ay en ellos razon y cuenta, mas que diremos de los que passo el buen jesu: los quales nadie puede contarlos, ni ỏl todo el immitarlos. Auenguado que tuuo el rey dauid diez generos de gentes q̃ le persiguiã, y que tambien tuuo doze tribus o reynos que le obedescian: es agora aquí ỏ saber, quien fue el bijo que le heredo todos sus reynos, y qual fue el bijo que le sucedio en todos sus trabajos. Salomon bijo de bersabe, y del mismo dauid: succedio en la berẽcia de los doze reynos: con los quales no le dexo su buẽ padre guerras que sustentasse, enemigos que resistiesse successores con quien contendiesse, vandos que apaziguasse, ni ann deudas que pagasse. Que no dexo el buen viejo a su bijo: pues le dexo todos sus reynos pacificos, y grandes thesoros guardados? Como no le dexo guerra: y le dexo mucha hasiẽda: acordo el desacordado salomon, ỏ emplear en vicios lo que auia ỏ gastar con enemigos. Vicios y reynos, y reynos y vicios heredo el rey salomon: pues tenia por mugeres sesenta reynas coronadas, y setecientas cõcubinas, sin otra muchedumbre de moças auenturera. Vicios y regalos heredo salomon de su padre: pues se alaua el mismo de ỉ mismo, que ninguna cosa quisieron ver sus ojos que sela negasse, ni ninguna cosa desseo su coraçon alcançar que no la alcançasse: de manera, que no viuia el conforme a lo quela razon le ditaua sino segun lo q̃ la carne le dezia. Los thesoros que heredo de su padre gasto en hazer casas superuas a do morasse, castillos fuertes ado se acogiesse, puertas muy ãchas ado se recreasse, estanques muy grandes ado pescasse, cãpos muy diestros que le cãtassen, instrumẽtos muy suaues que le tañessẽ, y moças muy diestras que en su sala baylassen. Heredo el rey salomon de su padre el rey dauid, mucha paz y concordia: pues en cinquẽta años que reyno, nunca de otro rey fue desafiado, nunca en su reyno vio enemigo, nunca en campo puso exercito, nunca vandera salio de su palacio, nunca capitan lleuo del sueldo, ni nunca atabor le quito el sueño. Heredo salomon de su padre mucha riqueza, pues cubria de oro los templos: heredo mucha potencia, pues le seruian todos los reyes de la tierra: heredo mucha prudencia, pues no erraua en cosa de justicia: y heredo gran sabiduria, pues le venian a ver como a cosa monstruosa. Heredo salomon

ó su padre muchos mas regalos, que no reynos: pues no se lee ó l enfermedad que tuuiesse, necessidad que padesciesse, enemistad q̃ le desasossegasse, persecucion que le acossasse, enojo que le turbasse, rey q̃ se le atreuiesse, reyno que se le alçasse ni, vassallo que le desacatasse. Finalmente dezimos que el heredero y successor ó los reynos y regalos ó l rey dauid, fue su hijo salomon: pues por grande excelencia, le llamaron rico, y sabio, y pacifico: porque en todos los dias ó su vida, echo mano a espada ni saco sangre humana. Ya q̃ emos dicho quien fue el que heredo a dauid los reynos y regalos, es nos agora necessario p̃uar, quien fue el hijo que le succedio en las afrentas y trabajos: que pues nos hemos alegrado con el prospero razon es que nos compadescamos tãbiẽ del atribulado. Dos vezes fue hecho principe el rey dauid: cõuiene a saber, en la ciudad de ebrõ, ado le vngieron en rey de los doze tribus: y en la cueua de obdollan, ado fue hecho principe de todos los atribulados: y de aqui es, que al tiempo que huuo ó repartir entre sus hijos estos dos reynos, dio a salomon el reyno rico y pspero, y dio a jesu christo el reyno pobre y misero. Habitauit illi dominus sedem dauid patris eius: dixo el angel a la virgen, quando tractaua con ella los casamientos ó dios como si dixera. Has de saber donzella soberana, que las arras y dote q̃ dara el eterno padre a su eterno hijo, sera darle la silla ó su antiguo padre dauid, no la silla de juzgar, sino de ser juzgado nó la silla del mãdar, sino la del obedescer: no de la riqueza, sino la de la pobreza: no de la honrra sino de la infamia: no la del regalo sino la ó l trabajo. O quã engañado viuio todo el pueblo judayco en pensar que auia de ser reyno temporal el reyno ó xp̃o y que les auia de sacar de su captiuerio, que pues no heredo el ó su padre dauid mas de vna silla, como era possible, que a fuerça de armas libertasse el la sinagoga? Si el mexias prometido en la ley, auia ó ser hijo de dauid y rico y poderoso: porque no resciberon por mexias al rey salomon, pues heredo ó su padre dauid, armas para libertar les, potencia para defẽderles, thesoros para enrriquescerles, y sabiduria pa gouernarles? El hijo de dios, que no heredo de su padre dauid mas de vna pobre silla, como quereys q̃ baga a nadie guerra, y que es libre de seruidũbre romana? Heredo pues el hijo de dios de su padre dauid la silla de la obediẽcia que tenia a los mandamientos, la silla ó la charidad que tenia con los enfermos, la silla de la piedad q̃ tenia con los abatidos, la silla de la humildad q̃ tenia entre los soberuios, y la silla ó la paciẽcia q̃ tenia ẽtre los trabajos El pncipado ó los atribulados y ó sconsolados, solo christo lo heredo, y muy bien del se aprouecho, pues fue ó herodes desterrado, de judas vendido de sant pedro negado, ó los hebreos acusado, de pilato sentenciado, y de sus criados escarnescido. Si viniesse oy a monton todos los trabajos del mundo, y todos los que padescio por sí solo xp̃o, a el y no a otro darian de todos ellos el primado: porque por sancto q̃ sea vno no siente mas de sus propios trabajos, mas el hijo de dios sentia los suyos, y los de sus escogidos. Quãdo el apostol mi señor dize que el hijo de dios: factus est omnia omnibus: que otra cosa quiere ó zir, sino que padesce con el que padesce, llora con el que llora, y muere con el q̃ muere? Como es padre de todos siente los trabajos de todos, y como le costamos mucho pesa le que padezcamos mucho: de manera, que como

principe y caudillo de los atribulados: nos ayuda a llorar los trabajos y a remediar los excessos.

¶ Prosigue.

Venite ad me omnes qui laborati et onerati estis, et ego reficiã vos: dixo el hijo de dios estando predicando: y es como si dixera. Venid a mi todos los q̃ estays cargados que yo os aliuiare, y venid a mi todos los que estays trabajados que yo os consolare. O capitan glorioso o pregon bienauenturado, qual es este que christo da oy por todo el mũdo: pues por el se nos obliga, de aliuiar a los cargados, consolar a los atribulados, tornar por los perseguidos recrear a los hambrientos, sublimar a los abatidos, y ser padre de todos los huerfanos. Los atribulados y necessitados q̃ fuerõ pa el rey dauid, si fuerõ a el tristes tristes boluieron, y si fuerõ desterrados desterrados se tornaron, y si fueron con deudas adeudados se boluieron, y si fueron descontentos descontentos se tornaron: de manera, que el buen rey dauid ni los pudo consolar, y mucho menos remediar. Mo dira por cierto esto el que es perseguido, con el perseguido jesu: y el que es desterrado, con el desterrado señor: porque nadie viene a el desconsolado, que no buelua remediado: y ningũ adeudado viene a el, que el no pague por el. O pregon glorioso, o llamamiento bienauenturado, qual es el ó, venite ad me omnes qui laborati estis: pues en el nos da a entender el hijo de dios, que tiene escuela para los ignorantes, cãbio para los necessitados, hospital pa los enfermos omenage para los huydos, cillero para los famelicos, y seguro para los ó sterrados. Bernardo dize. El dios ó las criaturas y el señor de las hierarchias este y no otro es el verdadero medico de mis penas y anstas: porq̃ todos los otros fuera del tienen habilidad para me las oyr mas no tienen ser para me las remediar. Y reneco tã bien dize. Si he frio podra el que biẽ me q̃re llegarme a la lũbre, si he hãbre darme vn poco ó pã, si he sed darme vn jarro de agua, si estoy ó snudo darme vna camisa: mas si mi anima esta triste y desconsolada, que cõsuelo le puede dar sino que aya paciencia. Sanct augustin ad heremitas dize. El que al anima a de consolar: dẽtro del anima a ó estar, y el que al coraçon a de remediar: en el mismo coraçon a de morar, y como alli no se sufra residir otro que el hijo de dios viuo, del y no de otro a ó proceder nuestro remedio. Ciceron en vna epistola dize, O quã engañado viue el que dize y piensa, que las anstas y penas del coraçon se enternescen y ablãdã, con ver prados verdes, con passearse por riberas frescas, con comer mãjares delicados, o con oyr musicas de leytables: porque todas estas cosas a lo mas mas podra por dos o tres horas mis tristezas suspender, mas no las podra desarraygar, y mucho menos remediar. Dime yo te ruego, que haze al caso los dulces instrumentos que suenan en mis orejas, para el remedio de las anstas que estan encerradas en mis entrañas? El plazer y regozijo que toman mis ojos, en ver flores estas y prados, que remedio son para mis trabajos q̃ estan en mis huessos metidos? Que me hazen al caso, todos los mãjares delicados que yo como, para remediar las anstas y cõgoxas q̃ yo passo? Que consuelo puede tomar vna anima atribulada: sino le dan otro remedio sino que aya paciencia? Que se le da a mi triste coraçon de quantas palabras le dizẽ sus amigos: si despues de ellos y dos se queda el con sus trabajos? Como to-

dos los regozijos y regalos ó los mũ
danos, no passen mas adelante ó los
cinco sentidos: cosa es muy cierta q̃
como se quedan los plazeres en los
cinco sentidos aposentados se q̃dan
tambien los pesares en el coraçon ar
raygados. Dize platon en el su thi
meo: que los trabajos y regalos son
muy enemigos y que viuẽ muy lexos
los vnos de los otros: y de aqui es, q̃
no ay regalo que entre del coraçon a
dẽtro, ni ay trabajo que salga del co
raçon a fuera. Casiodoro dize. Assi
como para nauegar buscamos pilo
to diestro, y para nos curar medico
sabio: assi para el cõsuelo de nuestros
trabajos, emos de buscar a hombres
expertos en ellos: porq̃ nadie se pue
de mejor de otro compadescer, que
el que esta ya curtido en el padescer.
Quado el hijo de dios vino a este mũ
do, no vino a deprender a leer ni a es
creuir ni a nauegar, ni aũ a predicar:
porque todo esto es escoria y cieno,
con lo que el sabia antes que viniesse
al mundo. Lo que el vino a deprẽder
aca por experiẽcia, es lo que el sabia
alla no mas de por sciẽcia: es a saber
abezar se passiones corporales padesc
cer, por mejor de los apassionados se
compadescer. Chrisostomo dize. Co
mo mercader rico y caudaloso, vino
el hijo de dios a tractar en este mũdo:
es a saber, trayendo ỏl cielo lo que a
ca faltaua, y llenando al cielo lo que
alla no auia: ca alla faltauan hõbres
y lleuolos, y aca faltauan meritos y
dexolos. Como faltauã en el cielo hõ
bres para que gozassen de su gloria,
y que a nosotros faltaua gracia para
merescer la: vino el hijo ỏ dios al mũ
do, y vimos le carne humana para
en ella padescer, y dionos el su bendi
cta gracia para con ella merescer. O
cambio glorioso/o troque bienauen
turado: pues cambiamos con tigo o
buẽ jesu, trabajo por reposo, infamia
por innocẽcia, carne por espiritu, mu
erte por vida, y pena por gloria. Di
cho pues en como el hijo de dios vino
a deprender penas y trabajos, por cõ
padescer se mejor dellas: sera razon
agora dezir, en como la madre de di
os heredo de su hijo el cuchillo ỏ los
dolores: como el heredo de su padre
david, la silla de los trabajos.

¶ Capitulo. vj. Del cu

chillo del dolor, q̃ al hijo ỏ dios
mato y a su bendicta madre tras
passo.



Tuã ipsius animã
doloris gladius per
transiuit: dixo simeõ
a la virgẽ en el segũ
do capitu. de sant lu
cas: como si dixera.
Sera tã cruel o sobe
rana dõzella, el cuchillo de la passiõ
deste tu hijo: q̃ de solo vn golpe y esto
cada, a el q̃tara la vida, y ati trasp
assara el anima. En todos los siglos
passados, ni en todos los libros anti
guos: nunca tal propheçia se prophe
tizo, ni tal palabra se escriuio, ni aun
tan grande lastima se oyo: como es la
que la virgen rezien partida oy oye, y
la q̃ el buen viejo simeõ le dize. Que
es lo que dize, que es lo q̃ le prophe
tiza, sino en vn mismo lugar, ẽ vn mis
mo dia, y ẽ vna misma hora, y cõ vna
misma espada, baran justicia de las
carnes del hijo, y de las entrañas de
la madre? Cuchillo que corte orejas
a ladrones, q̃ deguelle a homicidas
que q̃rtee a traydores, que corte len
guas de blasphemos, que descepe pi
es de reboltosos: destos ha cada pa
sso se hallan muchos: mas cuchillos
que traspassen animas y entrañas,
no se halla otro en el mundo, sino es
el cuchillo ỏ jesu christo. El cuchillo

de chaim cõ que mato a su hermano
el cuchillo de moysen cõ que mato al
egypcio, y el del rey david con q̃ ma
to al philisteo, el de helias con q̃ ma
to a los ydolatras, y el ỏ phinees, cõ
que mato a los amonitas: herian en
los cuerpos, y no tocauan en las al
mas: mas ay dolor que el cuchillo de
simeon, las carnes del hijo rompio,
y las entrañas de la madre no perdo
no. Ubertino en este passo dize. No di
ze simeon: doloris gladius percutiet
sino que, pertransiuit: es a saber, aq̃l
cuchillo no se contentara cõ sola mẽ
te herir: sino q̃ ba manera ỏ vna mor
tal estocada, traspassara de pte a par
te aq̃lla anima sacratissima. De par
te a parte, traspasso aq̃llas entrañas
piadosas aquel cuchillo cruel: pues
todos los dolores que las carnes del
hijo padescian sobre el coraçon de la
triste madre cargauan. Sant bernar
do tambien dize. Parcadas yuan en
vno, la palabra que dixo el angel de,
aue gracia plena: y la que dixo simeõ
de doloris gladius per transiuit: por
que assi como el anima ỏ la virgẽ fue
llena de gracia basta mas no caber, a
ssi su bendicto coraçõ fue lleno de do
lores basta mas no poder. El açerri
mo dolor que la virgẽ auia de padesc
cer, no se pudo en el mundo mas enca
rescer, que fue dezirle, que vn cuchi
llo de parte a parte la bauia ỏ traspa
ssar, y como el viejo simeõ lo prophe
tizo assi se cumplio: porq̃ ningũ mar
tyrio padescio mas tormento, en el mar
tyrio de su cuerpo: que la virgen pa
descio en ver martyrizar a su hijo.
Mucho es de ponderar la palabra ỏ
tuã ipsius animam: porque dado ca
so que los otros sanctos sintieron la
muerte de christo, ninguno como su
triste madre la sintio tãto: porque en
los coraçones de los otros, fue como
cuchillada: mas en el coraçon de la
virgen fue como estocada. A nadie si
no es a la virgen amenaza simeon cõ
la palabra de doloris gladius per trã
siuit: para darnos a entender que co
mo ella fue la criatura con quien xpo
partio mas de sus consolaciones, a
ssi fue la con quien mas partio de sus
dolores: de manera q̃ como mas me
rescio, mas padescio. O grande y bõ
rrado simeõ porque o para que ame
nazas a sola la madre, con el cruel cu
chillo del hijo: pues su muerte y pa
ssion, no solo los martyres la sintierõ
mas aun los angeles paresce q̃ se hu
uieron como si la llorarã? Que mar
tyr ay oy en el cielo, que la muerte ỏ
tio mi buẽ jesu no sintiesse, y que por
tu sagrada ley no muriesse? A esto se
dize, que por especial gracia y priui
legio sintio mas la virgen la muerte
ỏ su hijo, que ninguna otra criatura
del mundo: porque es condicion del
señor, que a las animas que el mas ỏ
licadamẽte ama, mas altos sentimiẽ
tos de su passion comunica. Dezir si
meon a la virgen que ella sola y mas
que nadie sentira la passion de su hi
jo: era dezirle que en ella sola deposi
taria su passion y tormento, para que
lo repartiesse despues por todo el mũ
do: de manera, que la reyna del cielo
fue a quiẽ el hijo de dios dio mas par
te de su amor, y cõ quiẽ repartio mas
de sus dolores. A quien sino a tio ma
dre de dios, emos de recurrir por las
gracias de consolacion y por los do
lores de tu passion? O anima glorio
sa, o coraçon bienauẽturado, qual es
el tuyo o reyna del cielo: pues no fui
ste martirizada con el cuchillo ỏ el em
perador nero, como lo fue el apostol
sant pablo, sino con el mesmo cuchi
llo que lo fue tu hijo, de manera, que
en la encarnacion os junto el amor y
en la passion os aparto el dolor. Fle
bat anna mater thobie, y remediabi
libus lachrimis dicens, heu mihi fili
mi, heu mihi vt quid temisimus pere

Universidad de Deusto
Biblioteca

grinari? La scriptura sacra dize estas palabras: thobie. capi. y. como si dixera. La hõrrada matrona anna muger de thobias el viejo, y madre de thobias el moço: llorava la ausencia de su muy querido hijo, con yrremediables lagrimas, diziẽdo. ¶ Ay de mi ay de mi hijo mio y ó mi coraçon: como sera possible que yo sin ti me halle, y que sin ver tu presencia repose? ¶ Adonde me fuiste, adonde me ausentaste lũbre de mis ojos, vaculo de mi vejez, consolacion de mi vida, y esperança de mi casa? ¶ Como fue posible, acabar lo tu padre consigo: y yo comigo: que por cobrar vn poco de dinero, te embiassemos tan lexos ósterrado? ¶ Que mayor desastre pudo ser, que por cobrar el dinero, pdiessemos el hijo? ¶ Oyala y nunca aquella pecunia se ó uiera ami casa: porque para el desconsuelo de mi coraçõ, no ay otro ygual thesoro de mi coraçõ, que tener te yo o hijo mio cõ migo? ¶ O hijo mio/o coraçon mio, q̃ desdicha fue la mia para que te cõsintiesse yr de mi presencia: pues es cierto que teniẽdo te ati, ninguna cosa me faltaua ami? ¶ Que haran mis tristes ojos: pues no puedẽ ya verte, sino bañarse de llorarte? ¶ Palabras tan lastimosas, y lastimas tambiẽ dichas: ni podian salir sino de coraçõ muy tierno, ni se podian dezir sino ó hijo muy regalado. ¶ Mimo el philosopho, dize como no sea la lengua sino vn pregonero del coraçon, cosa es muy cierta que si en el coraçon ay amores, que amores pgona: y sino ay sino dolores, dolores tambien publica. ¶ Para entendimiẽto desta tan lastimosa figura es de notar, que como y saac fue figura de lo que christo auia de padescer, assi la madre de thobias fue figura de lo que la reyna del cielo auia ó llorar: ó manera, que el gloriosso martirio de la virgẽ fue por simeon profetizado, y en la bẽdicta anna figurado. ¶ Bien corresponde aqui el misterio, al sacramento: pues la virgẽ era madre, y ãna madre: llorava la vna y llorava la otra: vn hijo solo tenia la vna, y otro hijo solo tenia la otra: muy lexos fue el hijo de la virgẽ, y muy lexos fue el hijo ó anna: yrremediables lagrimas llorava la madre ó thobias y yrremediables lagrimas llorava la madre de dios. ¶ Por mandado de su padre fue thobias el moço a peregrinar, y por mandado de su padre vino el hijo ó dios a encarnar, y si thobias fue a cobrar las pecunias que su padre auia empriestado, tambien vino xpo a recobrar las animas que su padre auia perdido. ¶ Que mas quieres que te diga, sino que thobias y christo, y christo y thobias: fueron de sus prosperos padres embiados, y de sus tristes madres llorados? ¶ O quãta mas razon tiene de llorar la virgen con yrremediables lagrimas a su querido hijo, q̃ no la madre de thobias de llorar al suyo: porque sus sospiros y lagrimas lleuaron remedio, y hallarõ consuelo: mas las de la madre de dios, ni hallaron consuelo ni hallaron remedio. ¶ O triste madre, o desconsolada muger, que remedio podran lleuar tus lagrimas ni que consuelo podran hallar tus entrañas: pues el hijo que en treynta y tres años criaste, en vn dia en la cruz le viste crucificado? ¶ O desconsolada madre, o madre de consolacion: tu eres la que bas de llorar lagrimas yrremediables, que no la madre del moço thobias: porq̃ el hijo de ella boluio muy bien casado, mas tu precioso hijo quedose en la cruz muerto. ¶ O anna bonrrada, o vieja bẽdicta: para que llorasa tu hijo con lagrimas tan lastimosas: pues es angel el que le lleua, angel el que le acõpaña, angel el que le casa, angel el que le guarda, y ãgel el que le torna? ¶ Dexa las lagrimas yrremedia

bles, para la madre del crucificado: pues a su querido hijo se le vẽdio vn traydor, se le negó vn peccador, se le condenno vn tyrano, y se le mato vn pueblo maldicto. ¶ Cõ yrremediables lagrimas llorava la triste señora pues ella y la madre de thobias, perdia el baculo en que se sustẽtava, el espejo en que se miraua, la lumbre cõque veya, el reposo a do descansava la esperança que tenia, y aun la cosa que mas amaua. ¶ Seneca a este propossito dize. Quando las cosas se pierdẽ poco a poco, no se sienten tãto como q̃ndo se pierde todo junto: de manera, que haze mucho al caso abezar se los hõbres a padescer y tener hechos ya callos en el sufrir. ¶ Quien duda, de q̃ los infortunios desta vida: tanto mas nos lastiman, quanto mas de subito nos toman? Si al hijo de dios en vn dia le prendieran, en otro le accusaran, en otro le sentenciarã, y en otro le justiciaran: aun que fuera el dolor muy graue, fuera algo tolerable: mas ver que dentro de veynte y quatro horas, le prendieron, le accusarõ le sentenciaron, y le justiciaron: que coraçõ abastara para sufrir lo, ni que ojos para llorar lo? ¶ Venient tibi bec vna die, sterilitas y viduitas: dixo dios por el ppheta esayas ca. xlvj. como si dixera. ¶ Quãdo menos te catares, y en el dia q̃ menos pẽsares vẽdrã sobre ti, o synagoga, dos muy grandes males: es a saber, que quedaras biuda ó esposo y esteril de hijo. ¶ En tres mil años que estuuo desposado dios cõ la synagoga, no hizo sino parir le patriarchas y propheta cada dia: mas en la muerte del hijo de dios fue por muger repudiada, y en su lugar admitida la yglessa: de manera, que ó de el viernes de la cruz en adelante, nunca de dones y gracias se empreño, ni santo mas pario. Fue el bendicto señor, esposo querido y hijo muy regalado de su bẽdicta madre, y fue tan verdadero esposo della, que no lo fue mas joseph esposo spiritual q̃n do desposado con ella, y de aqui es, q̃ no embiudo del todo la virgen quando joseph murio, mas del todo paresce biuda quando su hijo murio. ¶ Por que la llama el propheta biuda, sino por el hijo que perdia: y porq̃ la llama esteril y mañera, sino por la esterilidad de consolaciõ que padescia? ¶ O quan bien te llama el propheta, esteril y biuda: pues en vn dia, y en vna ora te viste biuda de tu buen hijo, y te viste privada de tu dulce esposo. ¶ Cõ vna cosa te puedes consolar, o consoladora de mi anima: y es con que no tienes necessidad de sacar luto aunq̃ bas oy embiudado: porq̃ de pura cõpassion las piedras se ban quebrãtado, y los cielos ẽlutado. ¶ Magna velut mare est contrictio tua quis medebitur tibi? ¶ Estas palabras dixo bieremias en el. iij. capitu. de sus lamentaciones: como si bablara con la reyna ól cielo y le dixera. ¶ Tanto excede tu dolor a todos los otros dolores, quãto excede el agua ó la mar a todas las otras aguas: porque a esse tu coraçõ todos sõ a lastimarle, y ninguno a remediarle. ¶ Por muy alto estilo nos enseña bieremias, los dolores que la triste madre passo en el monte calvario, comparando la, no a los ryos dulces, sino a las aguas salobres: por que assi como en la mar no ay gota de agua q̃ no sea salada, assi no auia cosa en el coraçon de la virgẽ que no le diesse pena. ¶ Al dolor ó la virgen, llama le contriction, que quiere dezir q̃ brãto, llama le magna, que quiere dezir grãde, llama le mare, que quiere dezir amargo: de manera que como a la grandeza de la mar ninguna cosa se puede comparar, assi cõ el dolor ó la virgẽ, ningun otro se puede ygualar. ¶ Ay dolores que si son amargos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

no son grãdes: y si son grãdes no son amargos: mas el dolor de la reyna del cielo, fue mayor q̃ los de todo el mundo: porque fue tan amargo que no pudo mas amargar, y fue tan largo que no pudo mas durar. Que mas amargo, pues le entro basta el alma: y que mas largo, pues le duro toda la vida O quam magna velut mare fuit contrictio tua: pues assi como en la mar juntamente ay bonança y tempestad assi en tu triste coraçon andauan compitiendo entresi: el plazer que tenias de ver a todo el mundo redimir, y el pesar que rescebias de ver a tu hijo morir. Coraçon ado dauã la batalla entre si, la sensualidad y la razon, el amor y el temor, el aprouar y reprouar, y el q̃rer y no querer: que piensas que passaria, y que ansias sintiria? En el coraçon ado se fraguaua y aun martillaua, el querer q̃ todo el mundo se saluasse, y que su hijo no padesciesse, que mar se le podia y gualar en hõdura, ni que agua en amargura? Assi como la mar es larga y profunda, assi el dolor de la virgẽ fue profundo por llegar al coraçon, fue grande, por ser de cosa grande, y fue amargo, por ser el mayor de todo el mũdo. Bernardo dize. Assi como en el mar va vna ola empos de otra, y si pues todas juntas quiebran en la ribera: assi en el coraçon de la virgen, vna pena alcançaua a otra pena, y vn dolor alcãçaua a otro dolor: las quales penas todas se yuan despues a q̃ brantar, en sus virginales entrañas. Al solas y sin compañia, passaua aq̃llas ansias y angustias: porq̃ nadie en esta vida era capaz para se las comunicar ni nadie era poderoso para se las remediar. Quis medebitur tibi? Quiere en estas palabras bieremias dezir. O triste muger, o desconsolada señora: quien sera el medico, que atine a curar tus crueles heridas, teniendo las como las tienes tã adentro ỏ las entrañas? Quis medebitur tibi: o consoladora de los desconsolados, pues las llagas del coraçõ lastimado son de contar muy faciles, y ỏ curar muy dificiles? Quis medebitur tibi: o bendicta señora, y mi vnica abogada: pues son de tal condiciõ las ansias del amor, y son tan incurables las llagas del dolor, que nadie atina a curarlas, sino es el que fue la causa dellas? Quis medebitur tibi, o consoladora de los desconsolados: pues el medico que curaua el dolor ỏ los coraçones, le han ya crucificado entre dos ladrones, y mal heches? Quis medebitur tibi, o reyna de los angeles, el tu coraçon triste y desconsolado, sino el mismo en quien tu le bas puesto: pues sabemos muy ỏ cierto, que hypocrias y galleno, si saben purgar los humores y sangrar las venas, que no sabẽ mitigar ni curar las ansias de las entrañas? Quis medebitur tibi: o curadora ỏ mi anima, pues nadie sabe curar los sospiros, sino es el mismo por quiẽ sospiramos? Quis medebitur tibi, o mi vnica señora, pues en el ara de la cruz muerto el por q̃en llorauas, y espiro el por quiẽ sospirauas? Quis medebitur tibi: a ti digo o peccadora de mi anima, si por vẽtura bas pdido a christo, y caydo de su gracia? Agora tienes por saber que para tan gran perdida, no ay ninguna recompensa: Juntate pues o anima mia, juntate cõ la triste madre a llorar, ella a su hijo, y tu a tu dueño porque despues de resuscitado a ella consuele y ati remedie.

¶ Capit. vij. Como la virgẽ y su familia estauã jũtos a la cruz y ẽ pie: y ỏ todos los otros estauan lexos, y assentados.

Stabat autem juxta crucẽ jesu, mater ei⁹ et soror matris eius maria cleophe et maria magdalene, dize sant juan en el. xix. capitulo, como si dixera. En el monte caluario, el viernes de la cruz, a la hora de nona, y acerca de la cruz: vi que estauan cabe ella, en pie y no assentados, a su madre bendicta, y a maria cleophe su tia, y a maria magdalena su discipula, et yo su sobrino y discipulo Pocas son las palabras que aqui el euangelista dize, y muchos los misterios q̃ en ellas toca: a cuya causa nos sera necessario, inuocar la gracia del hijo para exponerlas, y pedir la bendiciõ de la madre para entenderlas. Estaua pues la madre ỏ dios y toda su familia en pie y no assentada: la q̃l diuina palabra no vaca ỏ misterio, ni carescе de secreto: porq̃ en todas las diuinas letras, muy grã caudal se haze, de estarse vno assentado, o hallarse leuantado. Y porque no parezca al curioso lector, que hablamos esto de gracia: pondremos aqui vn exemplo de cada cosa para que por alli se vea la preeminencia que tienen los q̃ en pie se hallan: a los que assentados estan. La hermosa rachel, muger q̃ fue de jacob, no se cõtento con hurtar los ydolos a su padre labã, sino que los abscondio debaxo de vnas albardas y muy rellanada se assẽto sobre ellas La biuda thamar, no por mas de por assentarse ẽ vn camino como muger pegrina, q̃do alli de su mismo suegro preñada. Del infelice rey saul, dize la escriptura sacra, que todas las vezes que se enuestia en el el demonio, se estaua en su casa muy de reposo assentado. Los golosos israelitas, no sierto: por tornar se assentar sobre las ollas de carne que comian en egypto Al los escriuanos y phariseos, mucho/ les reprehendia christo, porque se assentauan sobre la cathedra de moysen a predicar su doctrina, y no a imitar su vida. He aqui cinco exẽplos de los que estauã assentados, sera razon q̃ põgamos otros cinco ỏ los que estauan leuantados, y por ay se vera quales dellos eran delante del señor los reprouados y quales los escogidos. Al los caathitas mando dios en la ley, que tuuiessen cargo ỏ coger la tapiceria ỏl tabernaculo, y de colgar y descolgar el velo sancto, y que por ninguna manera, lo biziessen estando assentados sino estando en pie y leuãtados. Los sesenta viejos que gouernauan con moysen el pueblo, quãdo el señor les hinchio de la gracia del espiritu sancto, en pie y no assẽtados estauan a la puerta del tabernaculo. Quando el capitã josue fue elegido en caudillo del pueblo israelitico, en pie le mando dios estar delante el cazaro sacerdote: al tiẽpo que le huuo de bendezir, y las manos sobre su cabeça poner. Quando el gran sacerdote esdras, estaua leyẽdo al pueblo el libro ỏl deuteronomio: en pie le estaua el leyendo, y en pie le estauan todos oyẽdo. He aqui pues como la sagrada escriptura, aprueua el estar en pie, mas que no el estar assentado: de lo qual podemos colegir, que no por ỏscuydo sino por alto misterio, dize que estaua la virgen en pie y no assentada. Bernardo en este passo dize. Con delicadas palabras nos muestra el euangelista, la grandissima affection en que estaua cabe la cruz la virgẽ gloriosa: ca estaua su precioso hijo tan guardado de la justicia, y tã cercado de los sayones, que a penas la dexauan q̃ le mirasse, quanto mas que se assentasse. O dia triste, o hora menguada, qual fue aquella en que se vio la madre desconsolada: ado cõ los pies se allegaua, con los braços

Universidad de Deusto
Biblioteca

se acuytaua, con la lengua le bendezia, con los ojos le miraua, y cõ el coraçon le apiadaua. Quãdo esta el coraçon leuantado, de muy mala gana se assienta el cuerpo: mayormente, q̃ è passo tã estrecho, como la triste madre tenia a su hijo: mas era tiempo ó tomar se a llorar, que no de poner se assentar. Como hauia de estar assentada en el suelo, la que tenia su coraçon crucificado en el palo? Como la virgen se auia de poner a reposar en el suelo: pues si tuuiera cien ojos, ciẽ pies, cien orejas, cien manos, y cien coraçones, todos los empleara en a su hijo buscar, y mirar, y ẽ le oyr, y en le amar y seruir. O quien te viera en aquella lamẽtable hora, estar en pie y no assentada: cerca de la cruz y no apartada, mirando le con los ojos llorosos, besando le los pies con la boca, y rescibiendo las gotas de sangre sobre tu cabeça. No se cõtento la escriptura con dezir: quod stabat juxta crucem, sino que añadio y dixo: justa crucem jesu: pa distinguir la cruz de xpo de la cruz de los ladrones: porque acerca ó aquellas cruzes, poco yua en que estuuiessen en pie o assentados. Cabe la cruz de jesu crucificado quiẽ se ha de allegar: sino es otro crucificado? y a que nos allegemos a la cruz, conuiene que viuamos como viuẽ en la cruz: en la qual no sabẽ sino sufrir injurias, oyr blasphemias, cõsentirse enclauar, verse crucificar, dexarse alançear, y no resistir al morir. Quienes son los que se assientan cabe las cruzes de los ladrones, sino otros ladrones? Cabe las cruzes ó los ladrones se assientan, los impacientes a riñir, los auaros a trampear, los voraces ha comer, los libidinosos a adulterar, los malicios os a mentir, y los perezosos a bolgar. Cruz era cabe dõde estaua la pobre familia de christo y cruzes eran cabe donde estauan los satelites del demonio: para darnos a entender, q̃ mas cruzes y trabajos passan los que vã al infierno, que no los que van a parayso. Sãt augustin dize. Si quieres ver quan pocos son los que se saluan, y la muchedumbre de los que se condẽnan, verlo has en que cabe la cruz de christo, no estaua de su valia cõ el sino pocas personas y cabe las cruzes de los ladrones cõtra el estauan mas de mill animas: de manera, que ẽ tu escoger esta yrte en pie llorãdo a payso / oyrte assentado al infierno y ẽdo. Anselmo de misterio cruzis dize. En el mõte caluario, muchos y muy muchos eran los que la cruz del redemptor desde lexos mirauan, y muy pocos y aun muy poquitos los que acerca della estauan: y la causa dello es, porque cabe la cruz ó christo, no se cõsiente a nadie peccar: y cabe las cruzes de los ladrones, a todos consienten burtar y peccar. O alma mia o coraçõ mio: como en este passo no te derrites y te mueres viendo las gotas de sangre que desciẽdẽ sobre la madre, y los sospiros de la madre que suben al hijo? No mires o alma mia, no miras como la triste madre esta bañada con la sangre que ó l hijo corre, y como la tierra esta regada, con lagrimas que della descienden? Bernardo, dize. Que peccado puede auer oy en el mundo tan atroçe: q̃ la sangre del hijo no le redima, y las lagrimas de la madre no le laguen? Sant buenauẽtura dize. Mira o coraçon mio, mira y veras, como en cima de la cruz esta el hijo, y al pie ó la cruz esta la madre: ella esta en pie, y el esta leuantado, callando esta el vno, y callãdo esta el otro: y lo q̃ mas de todo es que con los ojos se miran, y con los coraçones se entienden. O pulgares mios, y o plumas mias, yo vos ruego que dexeys vn poco de escreuir pa mi anima mejor ocuparse

en contẽplar, y lo que ha de cõtẽplares, en como la madre veya al hijo derramar gotas ó sangre, y el hijo veya a la madre llorar lagrimas del coraçon. Que tales tendrian los coraçones, los q̃ tenian los ojos tales. Quiẽ podra escreuirlo sin sospiros, ni leerlo sin gemidos: es a saber, en como el coraçon de la madre estaua lleno de dolor de lo q̃ veya, y el coraçõ del hijo estaua lleno ó amor por lo q̃ padescia? O q̃n cruel lid andaua entre el amor del hijo, y el dolor ó la madre: ca el dolor sentia el morir, mas el amor ózia que muriesse el dolor la cõgoxaua, y el amor la esforçaua, mas al fin mas fuerça tuuo el amor del hijo pa tenerla, q̃ no el dolor ó lla pa órrocar la. Ubertino, dize, mira y nota q̃ el q̃ estaua en la cruz, y los q̃ estauan cabe la cruz, todos estauan empie y ninguno assentado: pa darnos a entender, q̃ los altos misterios, y los suaues gustos de la cruz: no los comunicaua el señor a los q̃ estauan rellanados y assentados sino cõ los q̃ estauan en pie y ó suclados. Nõ coques hedũ in lacte matris: mando dios en la ley en el deuteronomio ca. xxiiij. como si dixera. Nadie sea osado de cozer la carne del cabrito en la leche q̃ ordeñaron ó su madre: sino q̃ la leche ó la cabra coman por si, y la carne de su hijo el cabrito coman por si: y q̃ permitia la ley q̃ la cabra se ordeñasse, y permitia q̃ el cabrito tambiẽ muriesse, q̃ se le daua a dios q̃ en la leche de la madre cozi essen al cabrito su hijo, si en este misterio no buuiesse algun alto secreto? Origenes dize. Si biẽ se nota, prohibe la ley q̃ en la leche de la cabra no cuezã el cabrito: mas no prohibe q̃ en la sangre del cabrito no cuezan la cabra: en el q̃l misterio se nos da a entẽder q̃ la madre sancta yglesia se auia de cozer y saluar en la sangre de xpo, y no christo en la sangre ó la yglesia. En aquel dia aztago, y en el gran mõte caluario, juntos se toparõ la cabra y el cabrito, q̃ fueron su madre y xpo en el qual lastimoso lugar, contra toda ley y razon, juntamente cozieron el hijo en la leche ó la madre, y cozieron a la madre en la sangre del hijo. De do salia la sangre, sino de las venas del hijo: y de do descendia la leche, sino de los ojos de la madre? O bõdad nunca oyda, o lastima nũca vista: quiẽ nunca oyo ni vio, que llore tãto la madre que abaste para bañar en lagrimas a su hijo: y que salga tãta sangre ó l hijo, que abaste para cozer a su madre? Bien parece que se tratan como madre y hijo, y que se aman como esposa y esposo: pues ella da a el lagrimas destiladas, y el da a ella sangre colada. Bernardo en vna homelia dize. O princesa ó los angeles, o madre de mis angustias, q̃ hijo tuuo tal madre como el tuuo, ni que madre tuuo tal hijo como tu tuuiste: pues virgen le concebiste, con gozo le pariste, con leche le criaste, con sudores le seguiste, y cõ lagrimas le enterraste? Que pudo mas hazer ella por el, de con inmensos trabajos seguirle, y cõ yrremediables lagrimas enterrarle? Que pudo el mas hazer por ella, de escogerla por su madre, y redimirla cõ su sangre? Sanselmo de conceptu virginali, dize. Desde los siglos de los siglos aca, nunca leche fue tambiẽ pagada como la que christo mamo de su madre bendicta: porque ella dio leche a el de sus preciosos pechos: tabiẽ dio el a ella sangre ó sus miembros sagrados. Quien nũca tal pio, y quien nunca tal oyo: que la leche se pague con sangre y la sangre se pague cõ leche: Quiẽ apreciara, o quiẽ põdra en precio, la sangre q̃ del hijo mana, y las lagrimas q̃ de la madre corren? Pues la ley dize: nõ coques hedum in lacte matris: no

uia otras lagrimas sino las de tu madre, enq̃ a ti cozielssen: y no auia otra sangre sino la tuya, en q̃ a ella vañassen? O buen jesu, o redemptor de mi anima, no fuera por ventura menos mal para ti, y menos dolor pa tu madre: que te cozieran en la leche de sus pechos, y no en lagrimas ỏ sus ojos? Que tienes ya mas que pedirle, ni q̃ tiene ya ella mas que darte: pues te dio leche quãdo nasciste, sudores en quanto viuiste, y lagrimas q̃ndo moriste: Menos mal fuera pa ella, y menos lastima para ti, darte leche que no lagrimas: porq̃ la leche viene colada por las venas, mas las lagrimas salen apuradas del coraçon. Quien llora, que de coraçon no llora? Seneca a este propossito, dize. Hablar y negociar puede lo vno hazer estãdo q̃eto, mas llorar y suspirir no lo haze sino el coraçõ lastimado: porque no ay mas fieles testigos de las angustias que padescemos, q̃ son las lagrimas que con los ojos lloramos.

Capitulo .viij. Por-

que christo llevo cõsigo a su madre a verle morir: pues no le auia de ayudar a nos redimir.



Vi invenerit avi-culam cubantẽ cũ pullis suis, tollat filios z ỏmitat matrem: deutero-nomio. capitulo. xxij. Estas palabras dixo dios a los hebreos caçadores: y es como si dixera. Si alguno fuere a caçar por el campo, y a caso topare con algun nido de paxaros, podra tomar los bijos cõ tal que suelte la madre: de manera, que no ha de ser osado de prẽderla, y mucho menos de matarla. Que otra cosa es andar a buscar nidos de paxaros: sino andar a escudriñar los libros diuinos? Origenes dize. Quien es el nido sino el libro, y quien es la paxara sino la letra, y quienes son los bijos sino los sentidos, y quien es el caçador q̃ los caça sino el christiano q̃ en la sagrada escriptura se ocupa? Prohibir dios al caçador que dexe la madre y tome los bijos: es muy a la clara auisarnos, que en el nido de la escriptura sacra, dexemos la letra y tomemos el espiritu. Damasceno dize. Aquel ỏxa la paxara y toma los bijos, que no haze cosa ỏ lo que la letra suena, sino ỏ lo que el espiritu sancto dize: porque palabras ay en la escriptura sacra tã obscuras que no solo no se han de entender como suenã, mas aun ni hazer lo q̃ al pie de la letra mãda. La palabra que christo dixo: si oculus tuus scãdalizat te: no fue intẽciõ dexpo q̃ sacassemos los ojos corporales con q̃ veemos, sino los espirituales con que nos dañamos: porque la dulce ley de christo, a nadie mãda que se descepe los miembros, sino q̃ ỏssi arraygue ỏ si los peccados. Quãdo algun bijo mucho q̃remos, ỏzimos que como a nuestros ojos le amamos a cuya causa dize christo, que si algũ ojo tuyo te escãdalizza sacale: quiere dezir, que si por remediar a tu bijo tu te vas al infierno: mas vale que le dexes por casar que no q̃ por el te ayas tu de condennar. Sanct augustin dize. Toda la perdicion de la sinagoga consiste en que en el nido de la escriptura asen de la madre y ỏxan a los bijos: es a saber, que toman la letra como suena, y no toman el espiritu que esta encerrado en ella, baziẽdo mas caso de la corteza dura, que no de la medula tierna. Quãdo el apostol mi señor ỏzia: litera occidit, spiritus autem est qui viuificat: que otra cosa q̃ria dezir, sino que nos guardassemos

de prender la paxara vieja q̃ era la letra y q̃ prendiessemos los paxaritos nueuos q̃ era el espiritu? Quãdo el bijo ỏ dios dixo: scrutamini scripturas no lo dixo pa q̃ leyessemos solamente los libros, sino pa q̃ en ellos buscassemos los verdaderos y profundos sentidos: porque estõces alguna cosa p̃ priamẽte escudriñamos, q̃ndo cõ grã dificultad ado muy abscõdida la hallamos. Si aq̃lla palabra dexpo pater maior me est: y la otra, vt sint vnũ sicut ego et tu vnum sumus: quisiera el maluado crege arrio bien escudriñar, y el catholico y verdadero sentido les dar: nunca fuerã tãtos buenos pseguidos, ni se leuãtarã en la ygle-sia tãtos escãdalos. La glosa ỏ ruberto dize. Como todos los animales seã criados pa el servicio del hõbre, si el señor no prẽdiera en el nido ỏ los paxaros otros mayores misterios de lo que la letra suena, nũca vedara el comer ỏ vnos, y el no tocar a otros. Be nos daño y mas prouecho era para la republica, mãdar q̃ matassen vna paxara vieja, que no caçar y comer cinco paxaricos nueuos: mas como el dador de la ley pretendia mas el misterio que en la paxara se significaua, q̃ no en la prohibicion que hazia: mando a los bijos tomar, y a la madre soltar. Conforme pues a lo que el señor manda, ỏyo el curioso lector la letra, y tomo el verdadero sẽtido dlla, porq̃ ỏ otra manera, mas sano consejo sera no leer la escriptura sacra: q̃ no entẽder la como la entiẽde la sinagoga Aviniẽdo pues a nro propossito ỏ quiẽ es el nido sino la sagrada cruz ỏ xpo? quien es la paxara, sino su madre bẽdicta: y quiẽ es el bijo, sino su precioso bijo? En el arbol alto vio ezechiel vn nido puesto: en el q̃l nido ponia todas las aues cada vna su bueuo, y en el nido de la cruz de xpo ponẽ todos los sanctos sus bueuos, q̃ son sus buenos desseos: de los q̃les saca el bijo ỏ dios a manera ỏ gallina, de cada vno su buena obra. Cõforme a la vieja ley podia se el paxarito nueuo prender y matar, y assi lo bizieron dexpo: mas la triste de su madre q̃ se figuraua en la paxara, pues era por ley esẽta: porque fue alli con tã grãdes dolores atormentada? O bierusalẽ maldicta, o sinagoga descomulgada: pues en el nido de la cruz hallaste a la paxara y al paxaro: porq̃ no te contentas con matar al bijo, sino q̃ tãbien nos atormentas a la madre? O arbol sagrado o nido prescioso, o bijo bẽdicto/ o madre desconsolada: q̃ coraçõ pudo acabar con sigo ỏ des hazer aq̃lla diuina nidada, a do toda la trinidad estaua encerrada? En el alto nido de la cruz estaua el padre q̃ mandaua, el bijo q̃ padescia, el espiritu sancto q̃ assistia, la carne q̃ moria, el anima q̃ animaua, y la sangre q̃ redemia. Toda esta nidada fue por la sinagoga ỏ hecha quãdo la sangre q̃do en el suelo, los cueros en la cruz, la carne en el sepulchro, el anima ẽ el limbo, y su diuinidad vnida a todo ello. Que diremos pues ỏ la triste madre: que cõ todos y por todos estaua repartida? Un pedaço de su coraçon estaua en el suelo cõ la sangre, otro en la cruz con los cueros, otro en el sepulchro cõ el cuerpo otro en el limbo con el anima, y aun otro en el caluario con los que alli llorauan de su familia. Que mas quieres que te diga o alma mia, sino q̃ en quantas partes estaua su bijo esparzido: estaua el coraçõ de su triste madre repartido? Abertino en este passo dize. Partido y repartido, tenia su coraçon lastimado la lastimada madre: porq̃ amãdo como ella amaua al su precioso bijo mas q̃ a si, la menor parte ỏ su coraçõ guardo pa si. Para q̃ digo q̃ guardo de su coraçon algo: pues cõ su bijo viuio y murio su cora-

Universidad de Deusto
Biblioteca

çon todo? Si a do vā los ojos a mirar se va luego el coraçon a desscar, y si a do va el coraçō a desscar se van las entrañas a morar: a do la virgen su coraçon tenia, sino en el bijo q̄ ella mas amaua? Como la triste madre no tenia mas ō aquel, todo su amor tenia puesto en el: y como en el nido de la cruz hallaron los bebzcos, apaxara y paxaro, la carne del bijo crucificaron, y el coraçon de la madre atormentarō Sanct bernardino dize. Si en aquella triste hora, y en aq̄l lamentable dia se abzieran aquellos virginales pechos: piadosamēte es de creer que le hallara la carne que fue coraçon mas no le hallaran el vigor y fuerça de coraçō: porque el espiritu vital temiale muy amortiguado, y el amor verdadero tenia le sepultado cō su bijo. O alto redemptor o supremo criador, quien sabia este secreto, ni quiē alcāçara este misterio: es a saber, que en el gran dia de tu passion l'euasses a tu madre alli a que te viesse morir, y que dexasses a tus discipulos pa q̄ no te viessen aun padescer? En cōflicto tan grande, y en passo tā estrecho como fue en el que te viste en el mōte caluario: porq̄ quieres mas mugeres q̄ te llozen q̄ no bōbres q̄ te defiendā? Bernardo dize. Quien si no tu o mi buē jesu, quie si no tu, salio jamas en cāpo a pelear cō sus enemigos, ō sarmado de armas, y acōpañado ō lagrimas? Llorana la madre, llorana el bijo, llorana el sobzino, llorana la discipula, llorana la tia, y llorana toda la otra familia: de manera, que moysen abogo a sus enemigos en aguas, y el bijo ō dios no si no en lagrimas. Sāt anselmo dize. Quien se hallara en el dia del viernes sancto, viera a los bezcos exclamar, a los phariseos, blasphemar, a los sayones martillar, a los cielos se escurescer, y a los fieles todos llozar: de manera, que en toda la synagoga no ballaron si no blasphemias, y en todos los de la yglesia no sino lagrimas. Mō immolauitur vna die ouis cum filio suo: dixo dios en el leuitico. cap. xxij. como si dixera. Los que fueren al tabernaculo a offrescer algū sacrificio, guardensse mucho de que en vn mismo dia, no degueller al cozdero y a la oueja. Origenes dize. Como el señor era piadoso q̄ria q̄ los discipulos fuessen tambien piadosos a cuya causa les prohibia y vedaua, todo aquello que a crueldad los cōbidaua y induzia. Que cosa podra ser mas cruel y inhumana: q̄ tomar jūtamente al cozdero y a la oueja. Quien es la oueja parida, sino la madre de misericozdia: y quiē es el cozdero su bijo, sino su bijo p̄cioso? Desde muy lexos encomendo dios a la synagoga que le mirassen mucho por este cozdero y por esta oueja: en especial que si al bijo tocassen, a la madre perdonassen. No tenia dios otra mejor, ni aun ygual bazienda en los cielos y en la tierra, como tenia en aquel cozdero y en aquella oueja: ē cuyo seruicio y guarda, el mismo se remiraua, y a todas las gerarchias empleaua. Lo cōtrario deste precepto, se vso cō el cozdero y con la oueja en el monte caluario: a do ē vn mismo dia y bora, al innocente cozdero mataron y a la triste madre no perdonarō. Que ygual inhumanidad, ni que semejante crueldad jamas se vio: en que vna sola oueja q̄ tenia la synagoga, y vn solo cozdero q̄ tenia la yglesia: ō gollassen al cozdero delāte ō la oueja, y martirizassen a la oueja ōlāte ō el cozdero? Que ygual tormēto podia ser pa la oueja, q̄ matarle delāte sus ojos a su bijo: y q̄ ygual martirio podia ser pa el cozdero inocēte, q̄ sacrificar ōlāte el a la oueja su madre? Ver los morir a bijo y tal bijo, y a madre y tal madre, con muerte y tal merte, de dia y tal dia,

juntos y quan juntos: que lengua abasta para dezirlo, ni q̄ pluma pa escreuirlo? O si mi alma se tornasse oueja, y mi coraçon se tornasse cozdero, para q̄ con el verdadero cozdero fuesse en el caluario sacrificado: quā glorioso yo seria, y quan bienauēturado viuiria? Ubertino con palabras muy tiernas dize. O buen jesu, o piadoso señor, pues todas las leyes hablā en fauor ō tu madre preciosa: porq̄ quieres q̄brantarselas, pues tu solo eres el juez dellas? La ley que māda, que no cuezan al cozdero en la leche ō su madre: no es por ventura en fauor de tu madre? La ley q̄ manda, que prendan los paxaros y dexen la paxara su madre: no es en fauor ō tu madre? La ley que manda, que no maten juntos al cozdero y a la oueja su madre: no es tambien en fauor de tu madre? No quebrantes la ley, o dador de la ley: porque en sacrificarte a ti que eres el cozdero, y sacrificara tu madre que es la oueja: a ti pondra espanto, y a ella temor, el verte a ti morir, y a ella desmayar. Harta sangre ay en la sangre del cozdero, sin la sangre ō su madre: porque si es necessario que muera el bijo para nos redimir, tambien es necessaria la vida ō la madre para nos cōsolar. Sant buenauentura, y sant anselmo, y vbertino no pueden acabar se de admirar: de que aya sido la causa porque el bijo quiso llevar a su madre al pie de la cruz, pues ni ella le podia alli ayudar a biē morir, ni el tenia necessidad della para nos redemir. No es ō creer que la lleuo sin causa, ni ella se fue sin a'gū misterio: porque las cosas de entre xp̄o y su madre a se de estimar por misterio de misterios como los canticos ō salamon por cantar de cātares. Quiso el buen jesu, que se hallase su madre con el en aq̄lla postrera bora: para dexarla por su vnica heredera, como parienta mas propinca. Lo de suso es de anselmo. O pulgares mios, o coraçon mio, como es possible q̄ tēgays fuerças para escreuir, ni lēgua pa contar: la bazienda que el bijo dexa y la herēcia que la madre hereda? Que puede a su madre ōxarle, el que en berblē nascio entre animales: y en el caluario murio ētre dos ladrones? Que pudo la triste madre heredar, ōl q̄ se amortajo en mortaja prestada y se enterro ē sepultura agena? Que puede mandar en su testamento, el q̄ de dos tunicas que tenia, la vna mādo dar a los sayones que le crucificaron, y la otra a los caualleros que le guardaron? Que podia dexarle: el q̄ nunca alcanço vn banco en q̄ se assentasse, ni vn cabeçal a do se reclinasse? La herencia pues que alli heredo de su bijo, fue la sangre que el alli derramo, y los dolores q̄ por todos sufrio: de manera, que cō la sangre que ō la cruz descendia le rego el cuerpo, y cō los dolores que padescia la martyrizo el anima? Sanct bernardino de passione domini dize. En obra tan alta y en passo tan estrecho como christo se hallaua, justa cosa era que la virgen alli se hallasse, y que de todo parte le diesse, no solo para del se cōpadescer, mas aun para con el padescer. Sant augustin de passione domini dize. Como la gran prophecia ō simeon aun no estaua cūplida, fue permission y consejo del espiritu sancto, que la triste madre se hallasse con su bijo en el mōte caluario: a do el enebrillo de dolor jūtamēte al bijo quito la vida, y a la madre traspasso el alma. Sāt anselmo dize. Como no era razō q̄ la madre de dios q̄dasse sin aureola ōl martirio, y por otra parte no era razon q̄ en manos de tiranos fuesse puesta: diose por medio, q̄ como ella seruia a su bijo cō excesiuo amor, que su ppio bijo la martirizasse cō su dolor

Universidad de Deusto
Biblioteca

Quien nunca tal vio/o quien nunca tal oyo: que aun son y compas, los sayones martirizassen al bijo, y el bijo martirizasse a su madre? Sobre aquella palabra, de maior est iniquitas mea, q̃ dixo chaym: dize sant bernardo. O quan mayor es la charidad de que tu vsaste, o mi buẽ jesu, que no la que me encomendaste, o redemptor ỹ mi alma: pues en el mõte caluario, y en el vierues ỹ la cruz no solo pusiste por mi tu alma ppria, mas aun la de tu madre bendicta. Quando a morir te condẽnaste, y a tu madre no perdonaste: sino quando el cuchillo ỹ tu passion acabo a ti la vida, y traspasso a ella el alma: lo que mas podia bederar la triste madre fue alguna espina cayda, alguna sangre derramada alguna carne a la cruz pegada, o algũ cabello por el suelo esparzido. Heredo tabiẽ de su bijo, la enemistad que le tenian a el en el pueblo: en que dẽde en adelante todos la llamauan la madre ỹ justiciado, del endemoniado, del sortilego, y publicano. Heredo tambien la triste madre de su precioso bijo, todos los doze apostoles del colegio sacro. y sicio sobre el liuitico dize. Leuo christo a su preciosa madre al monte caluario, para q̃ fuesse testigo de su passion, y para confiar della la sangre de nuestra redempcion: porque para creer y tener por cierto que somos ya redemidos, abastanos dezir la virgẽ que vio ella morir a su bijo con sus propios ojos. Vino el bijo de dios al mundo, y pago a su padre todo lo que le deuia el mundo por el peccado: dela qual paga quiso que su bendicta madre fuesse testigo, para que despues del muerto diesse fee y testimonio, de como el padre q̃daua pagado, el mũdo redimido, el delicto acabado, el cielo ya abierto, y el demonio vencido.

Fin de la tercera palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol ỹ la vera cruz.

Comiença la quarta palabra q̃ el bijo de dios dixo en la cruz, quando se quexo a su padre: diziendo. Deus deus meus quare me dereliquisti: que quiere dezir, dios mio, dios mio porque me desamparaste.

Capitulo primero, De como christo en esta palabra mas que en todas las otras, paresce mudo el estilo de bablar.

Eloy, beloy, beloy, lamazabatbani: hoc est, deus deus meus quare me dereliquisti? Esta es la quarta palabra que el redemptor del mũdo dixo en el ara de la cruz: la qual es no menos espantosa que lastimosa, y lastimosa q̃ espantosa: y es como si dixera. Dios mio, dios mio, padre mio, padre mio que es lo que yo be hecho en tu desacato, para q̃ en tan estrecho passo assi

me ayas dessamparado? Altos mysterios y pfundos secretos se nos offrescen en esta diuina palabra que ỹzir: de los q̃les no sabremos dar razon ni cuenta, si no somos fauorescidos con la diuina gracia: a la q̃l cõ lagrimas suplicamos, y ỹ rodillas le pedimos sea seruido de nos alumbrar, y cõ su gracia y fauor socorrer. Es pues agora de saber porque el bijo de dios mudo el estilo ỹ bablar en esta palabra, segun el lenguaje en que los euangelios se ballan, mas que en todas las otras, diziendo, beloy, beloy, lamazabatbani: pa que fuera de todos entendido, pues era de todos crucificado: Item es de saber, porq̃ repite dos vezes esta palabra deus: dziẽdo dos vezes, dios mio dios mio: como si dios para oyrle fuera sordo? Tambien es de ponderar, porque le llamo dios y no le llamo padre, pues el que se q̃xaua era bijo, y a quien a quiẽ se queraua era su padre? Item es de admirar, de que no le auiẽdo llamado padre sino dios, porque añadio, el mio: diziendo dios mio, dios mio: como si no fuera su padre dios de los otros, sino del solo? Item es mucho de notar porque se queraua mas de auerle su padre desamparado que no de auerle muerto: pues sabia el muy biẽ que no fuera pylato poderoso pa quitarle la vida, si su eterno padre no le diera para ello licencia: ya que de su padre se queraua, porque en su quexa no dixo, padre mio porque me ỹ samparas: sino que dixo dios mio porq̃ me desamparaste, baziendo cuenta ỹ lo que auia antes padescido, y no de lo que estõces padescia? Todas estas cosas son muy faciles ỹ cõtar, y muy dificiles ỹ exponer, que como son secretos diuinos, y que no passaron si no entre personas diuinas, exceden la capacidad bumana, y sobrepujan aun la angelica. Veniendo pues ya a los misterios, es de ver quien es el q̃ se quexa, a quiẽ se quexa, de q̃ se quexa, a do se q̃xa, y delante quiẽ se q̃xa, y con q̃ palabras se q̃xa. El q̃ se q̃xa es xp̃o, a quien se q̃xa es su padre, de lo q̃ se q̃xa, es de auerle dessamparado, a do se q̃xa, es en la cruz, delãte quiẽ se q̃xa, es su madre, cõ las palabras q̃ se q̃xa ỹ: deus deus meus q̃re me dereliquisti? Palabras son estas muy lastimosas pa oyr, y muy tiernas pa llorar: porque si se cõsidera en como las dixo el bijo de dios, estãdo, en vn palo enclauado, el cuerpo desnudo, de enemigos cercado, y en vn muladar echado: que entrañas ay q̃ no se rõpa y q̃ coraçon ay q̃ no se q̃brante? Pues sabemos y creemos, y confessamos q̃ christo era verdadero dios, y q̃ su padre era tambien dios, y q̃ ambos erã vn solo dios: como se puede cõpadescer, ni en que entendimiento puede caber: que vno q̃ es dios se quexe del que es tambien dios? Si entre vn dios y otro que es dios ay quexa: es mucho que entre vn bombre y otro bombre aya alguna rẽzilla? Quexarse vn bijo de su padre, y quexarse vn amigo de otro amigo, y aun quexarme yo mismo, no de otro sino de mi mismo: cada dia passa, y cada dia acontesce: mas quexarse christo que es dios: de su padre que es dios, paresce cosa inaudita y que no la alcança la flaqueza humana? Pues nadie se q̃xa de otro, sino es del agrauio q̃ ỹl ba rescebido: q̃ agrauio podia auer becho el padre eterno a su bijo tã querido: pa que a bozes se quexa del delantes ỹ todo el mũdo? ya sabemos que era christo de dios bijo, y bijo vnigento y regalado, y en quien dios tenia depositado todo su thesoro: y siendo esto assi, como es possible bazerle su padre ningun daño y agrauio: pues ni el lo merescia, ni el padre lo queria? Segun lo q̃ bemos dicho por ambas las

Universidad de Deusto
Biblioteca

partes milita este argumẽto: ca si dezimos que el padre bizo a su bijo cosa que no deuia, no se deue aun oyr quã to mas afirmar: pues si dezimos que el bijo se queya sin tener occasion de se queyar, tampoco lo osaremos ỏzir de manera, que bemos de dar al padre por libre de toda culpa, y bemos ỏ dar al bijo por buena su queya. Para desmarañar este negocio es aqui de notar, que diziendo christo por el propheta: ab infãcia creuit mecũ miseratio: porque auiẽdo desde niño començado a padescer, nunca se queyo de su padre basta q̃ quiso morir? Sãt leon papa de passione domini dize. Los generosos y regalados bijos deste mundo, a la bora q̃ veen venir contra si el trabajo, luego dan bozes y piden contra el socorro: mas el nuestro bendicto señor, nunca para queyarse le vio nadie abrir la boca, sino fue vn quarto de bora antes que del cuerpo se le arrãcasse el anima. Chrisostomo sobre sant lucas dize. Que novedad es esta o redemptor del mundo, que novedad es esta? Quando te prendẽ estas quedo, quando te blaspheman bazes te sordo, quando te açotan callas, quando te crucifican sufres, q̃ndo te matan dissimulas: y al tiẽpo del espirar declaras tus queyas: Para q̃ te queyas de tu padre solo, teniendo como tienes tantos enemigos que te ban ofendido: es a saber, a judas que te vendio, a pedro que te nego, a pylato que te sentencio, a berodes que te burlo, y a todo el pueblo que te mato: Demostbenes el philosopho dize Nunca deue el bombre emprender lo con que no puede salir, ni dezir lo con que no puede prouar, ni pedir lo q̃ no se puede dar, ni amar lo que no se puede alcançar, ni competir con ỏ quien no se puede vẽcar, ni aun queyarse ỏ lo que no puede ya remediar. Seneca en vna epistola dize. Madie ocuria dezir q̃ esta queyoso, sino piensa sacar de su queya algun remedio: porque de otra manera daña a si mismo que se queya, y indigna mas aũl de quien se queya. Dime pues o buen jesu, dime que remedio lleua ya tu q̃ya: pues no tienes aun media bora ỏ vida? Quando tienes el alma a la boca, ponesa tu padre la ỏmãda? Quiẽ nunca tal vio, ni quien jamas tal oyo que el fin de tus congoxas sea el principio de tus q̃xas? En treynta y tres años que con nosotros conuersaste, con nadie reñiste, a nadie injuriaste, ni de nadie te queyaste: y agora que estas tan al punto de morirte, te queyas de solo tu padre? O quan gran misterio, o quan profundo secreto deue en esta tu queya estar abscondido: pues en tiempo tan contado, y en passo tan estrecbo como tu estas, te pones a dar queyas, quando los otros suelen allí perdonar las injurias, reconciliar las enemistades, y pedir a dios perdon de sus culpas? Pauper et in laboribus a juventute mea: exaltatus autem et bumiliatus et conturbatus. Estas palabras dize el propheta dauid en nombre de christo, en el psalmo. lxxxvij. y es como si dixera. Desde mi niñez fui criado con trabajos y en pobreza, y despues fui ensalçado, y despues fui bumillado, y despues fui conturbado y perseguido. Tus espantos me espantaron, y tus yras sobre mi quebrantaron, y cercaron me los trabajos como el agua, y cercaron me todos juntos a porfia: y mas y allende desto, apartaste de mi al que me era amigo, y alexaste de mi al que me era proximo. Si delicadamente se miran las queyas que aqui da el bijo de su eterno padre, en numero son muchas, en calidad son grãdes, en respecto son incomportables en genero son crueles: y aun para aũl a quien se embian son muy indignas

Basilio sobre los psalmos dize, hablãdo humanamente, cargar la diuinidad piadosa, sobre la humanidad flaca tan juntos los tormentos, y tan amontonados los trabajos: paresce al paresce humano, que ni la innocencia del bẽdicto jesu lo merescia, ni en la clemencia de su buen padre cabia. La primera queya q̃ da christo de su padre es: quod pauper et in laboribus sum a juventute mea: es a saber, que ỏsde niño le crio pobre, le truxo roto, le bizo viuir ambriento, y aun andar de lugar en lugar desterrado. Ciceron en vna epistola dize. Quando vn mançebo sufre trabajos y padesce pobreza, si el tal no es loco y sandio con muy gran coraçon la sufre, con acordar se que su padre fue tãbien pobre mas si por caso fue su padre rico, y el agora se vee pobre, es tan inbumano este infortunio: que ni abasta paciencia para sufrirlo, ni aun coraçon para dissimularlo. Que dezia sentir el bijo de dios, acordandosse que tenia vn padre rico, y que con bijos agenos y no con el gastaua todo su thesoro, y que por otra parte le traya a el roto, desnudo, bambriento, y aun de todos corrido? El apostol mi señor bablando de quan rico es dios, dize. Deus qui dives es in omnibus: y es como si dixera. Tu solo eres el dios que mas riquezas posees, y eres el señor que mas señorios tiene: porque para ti mismo ninguna cosa te falta, y pa repartir con otros aun es mucho lo que te sobra. Mose nos puede bazer pobre el padre de nuestro christo, pues dize ỏl el propheta: gloria et divitie in domo eius: es a saber, que su casa esta llena ỏ gloria, y que en su camara ay infinita riqueza? Dios que tiene gloria y padre que tiene riquezas para los que estan con el en el cielo, que tiene aca en el mundo: que fue la causa porque no repartio algo desto con su bijo? Sobre esta palabra ỏ pauper et in laboribus, dize ambrosio. En pobreza ỏ gloria viuio aquella humanidad sacratissima, pues no cõsentia el padre al anima que repartiesse cõ el cuerpo ỏ su gloria: y en pobreza viuio tambiẽ su persona, pues no posseyo en esta vida cosa propia: de manera, que como el padre era rico en todo, fue tambien el bijo pobre ỏ todo. Platõ en su thimeo dize. Aunque la condicion de la pobreza no sea en vn bueno cosa mala, toda via la aborresce mucho la natural eza bumana: porque no se puede llamar bien fortunado, sino el que tiene a otros que dar, ni se puede tener por ỏsdicbado sino el que a otros ba ỏ pedir. De creer es que la bumanidad ỏ christo sentia la pobreza que tenia, y la necessidad q̃ padescia: assi por tener mucho su padre que le dar, como por auer de pedir lo que auia menester muchas vezes. Sãt buenauẽtura en su vita christi, dize. Gran trabajo padescia christo en se mantener, y a los de su colegio sustentar: porque algunas vezes pedia lo que auia menester y no se lo dauã, y otras vezes no lo pedia y se lo embiauan: de manera, que competiã en su tierno coraçon la babre que padescia, y la verguença que tenia. Dezia le la bambre que pidiesse, y dezia le la verguença que se abituuiesse: ỏ manera, que muy pocos erã los dias en que su estomago no estuuiesse bãbriento, o q̃ su bendicto rostro no estuuiesse afrontado. Preguntado ginomio el philosopho, q̃ cosa era pobreza respondio. Es la pobreza de su condicion muy mal acõdicionada: porque ni tiene contento en la persona, ni sabor en la mesa, ni gusto en la taça, ni abrigo en la ropa, ni aun alma en la bolsa. Que contento puede tener vn pobre de su persona: pues delante de sus ojos burlan della? Que sabor pue

Universidad de Deusto
Biblioteca

de tomar el pobre ẽ la mesa: pues muchas vezes es tiempo ó auer comido, y no se ha encẽdido en su casa fuego? Que gusto puede tomar el pobre en la taça: pues se passa vna semana sin embiar a la taberna? Que fiuzia puede tener vn pobre en su pobre bolsa: pues le costo mas ella que quanto a echado en ella? Dezir pues christo a su padre, pauper et in laboribus fui a iuuentute mea: tiene en ello muy grã razõ, pues nascio pobre, viuio pobre, y murio pobre: de manera, que como fue entre los sanctos el mas sancto, assi entre los pobres fue el mas pobre. Exaltatus autem humiliatus, et cõturbatus: es la segunda quexa que el hijo da ó padre: y es como si dixera. Allende de me auer criado mi padre en summa pobreça, y en grande miseria: acordo de me querer honrrar para despues me infamar: y de me querer sublimar, para ó spues me abatir: ó manera, que sono mi fama en todo el reyno, y bolo despues mi infamia por todo el mũdo. Quexa es esta muy lastimosa, y palabra es esta muy delicada: a cuya causa nos sera necessario delicadamente exponerla, y aun con gran aduertẽcia leerla. Para entendimiento de esta palabra, dize seneca en el segũdo libro ó yra. Lectiones reliquit fortuna: quos nunquam aspexit quã quos aspexit z postea deseruit: y es como si dixera. Muy mejor se huuo, y muy mas alegre ó xo la fortuna a los que nunca sublimo, ni ẽ dellos se acordo: que no con los que vna vez honrro y sublimo, y despues los abatio. Boecio en el primero de consolacione tambien dize. Infelicissimum genus in fortunij est hominẽ fuisse felicẽ: y es como si dixera. No ay en el mundo otro y gual genero de tormento, como es acordarse vno q̃ fue en otro tiemo bienauenturado, y que despues cayo ó aquel estado: por que el coraçon ó l tal llora la miseria que agora tiene, y sospira por la felicidad que solia tener. Cosa es muy cierta que no se quexa de la hambre, si no el que solia estar a bito: ni se quexa de la sed, sino el que solia estar bebrio: ni se quexa del frio, si no el que se apartaua del fuego: ni se quexa ó l calor, sino el que gozaua ó la sombra ni aun se quexa de la honrra, sino el que a su casa venia a rescebirla. Que pena puede tener por la hõra el que nũca supo que cosa era tenerla? Bachrobio ẽ los saturnales dize. Si nos falta alguna cosa no podemos mas ó dessearla, mas si vna vez la alcançamos y despues la perdemos: no se contenta el coraçon con dessearla, si no cõ llorarla: porque mueba mas pena da lo que se pierde despues que se alcança, que no lo que no se alcança por mas y mas que se dessee. Quexarse pues el hijo ó dios de su propio padre, porque en vn tiempo le sublimo y despues le abatio: ca nũca hijo fue ó padre tã honrrado como lo fue xpo ni jamas fue hijo tã abatido como ó l pues lo fue christo en el monte ẽ calvario. Para entender esta palabra exaltatus et humiliatus, base ó presuponer que las gracias y prebeminẽcias que el padre eterno dio a su querido hijo, nunca el las dio ni las dara a otro ninguno: porq̃ ninguna pura criatura era digna de las rescebir, ni ninguno de los angeles era capaz para se las comunicar. Exaltatus fue el hijo ó su padre eterno: pues le dio el su mismo ser y poder diuino, y para que su carne se vniesse ẽ vn suposito, y para que el espiritu sancto fuesse el artifice de todo ello, y para que encarnasse ó madre virgen, y que el fuesse virgen y ella quedasse virgẽ. Exaltatus y aun muy exaltatus, fue el hijo ó su padre: pues le dio tanto poderio en el mundo, q̃nto el tenia alla en el cielo. Exaltatus fue el hijo de dios ó su padre: pues le dio la mas excelente anima qua jamas fue ni sera criada, y le dio poderio para alançar los ómonios, y le dio autoridad para resuscitar los muertos, y le dio señorio sobre todos los elementos, y aun le dio licencia para perdonar los peccados. Exaltatus fue el hijo ó dios: pues le dio por padre a sí mismo, le dio por madre a la reyna del cielo, le dio por ayo al sancto joseph, le dio por embaxador al grã baptista, le dio por secretario al gran euãgelista, le dio por vicario al honrrado pedro, y le dio por predicador al diuino paulo. Exaltatus fue christo de su padre, pues en el rio jordan bizo a sant juã que le baptizasse, al espiritu sancto q̃ alli se hallasse, a la gloria suya que alli resplãdesciesse, y que en mitad de aquel cãpo dixesse como era su hijo. He aqui pues en como el hijo de dios fue ó su padre ensalçado, y hõrrado: mas ay dolor que en acabãdo de dezir, quod fuit exaltatus: dize luego alli quod fuit humiliatus et conturbatus: ó manera, que segun esta prophecia el fin de su honrra, fue el principio de su infamia. Humiliatus et conturbatus fue christo de su padre: pues desde q̃ fue niño y niño muy tierno, comenco el padre a poner le la mano: porq̃ en los primeros treynta y tres años que viuio, en algunos ó llos, nunca le dio licencia para mostrar su potencia, ni para emplear su sciẽcia, ni para derramar su doctrina, ni aũ para cobrar por el mundo fama. Humilatus et cõturbatus fue el hijo de dios de su padre: pues de dios le hizo hombre, de eterno temporal, de inuisible visible de immortal mortal, de poderoso flaco, y ó libre siruo, segun la humanidad. Humiliatus et conturbatus fue el hijo de dios de su padre: pues permitio que los phariesseos le persiguiessen por malicia, los sacerdotes por embidia, los escriuanos por auaricia, los gentiles por ygnorancia, y la synagoga por pertinacia. Humiliatus et conturbatus fue christo de su padre: pues dio lugar a sus enemigos para que de encantador le notassen, de ydiota le infamassen, ó blasphmo le acusassen, de sedicioso le arguyessen y aun que por traydor le condenassen.

Capitu. ij. De como christo se quexa de su padre por que toda su yra y enojo quebrãto sobre su cuerpo.

IN me transierunt ire tue et terrores tui cõturbauerũt me. dixo el psalmista, psalmo. lxxxvij. como si dixera. No te cõrentaste o padre mio, no te contẽtaste cõ auerme en tanta miseria criado, ni te contentaste cõ auerme sublimado y abatido: sino que agora de nueuo bas acordado de quebrantar en mi todos tus enojos, y de poner sobre mi todos tus espantos. Palabra es esta muy nueua, y quexa es esta muy estremada, dezir el hijo que quebranto el padre en el toda su yra, y que le tiene atonita y espantada el anima: por cuya causa nos sera necessario ó clarar muy de rayz, que cosa es esto que llamamos yra y como puede auerigua se de dios que este ayrado. Pregũtado el philosopho possedonio que q̃ cosa era yra respõdio. A mi parescer no es otra cosa la yra, sino vna supita y breue locura. Difiniendo aristoteles que cosa era la yra, dixo. No es otra cosa la yra, sino vn encendimiento de la sangre, vna alteracion ó l coraçon, vn oluido ó l seso, y vna turbacion del juyzio. Pregũtado escbines

Universidad de Deusto
Biblioteca

que de do procedia la yra, respondio La yra procede ỹl calor de la sangre, de la abundancia de la colera, del vaho de la hiel, y de la braueza del coraçon. Macrobio a este proposito dize. No riña nadie con el que riñe, ni con el que es reñido, hasta saber porq̃ ambos riñen: porque no esta la culpa en la yra que alli mostramos, sino é si es justo o injusto aquello porq̃ reñimos. Seneca en el primero ỹ yra, dize. Las condiciones del hombre ayrado son, no creer a los amigos, ser supito en los negocios, a puecharse de las manos, no tener respecto a los peligros dessenfrenar de presto la lengua, dezir de subito vna malicia, enojarse ỹ pequeña occasion, y no admitir ninguna razon. Chilo el philosopho dize. Si me preguntan que sieto del vicio de la yra digo, que la yra es ligera de escreuir, facil de persuadir, dulce de aconsejar, y muy dificultosa de refrenar. Sobre aquella palabra del psalmo, neq3 in yra tua corripias me dize el gran basilio. Es tã peligroso el vicio de la yra, que si por caso le damos entrada al nuestro querer, viene ella despues, y del nuestro querer haze el nuestro no querer. Damos a la yra el nuestro querer, quando de pequeñas cosas nos començamos a turbar, y haze ella el nuestro no q̃rer q̃ndo de las cosas que son grandes aun no nos querriamos ya enojar: de manera, que si a los principios no resistimos la yra tarde o nunca la echamos de casa. Todo esto emos q̃rido aqui dezir para mas encarescer, y aun para mas nos admirar: como sea possible que en dios caya y que a manera de hombre tẽga saña: pues assi como nadie es poderoso para quitarle su eterno ser, tan poco es nadie poderoso para poderle turbar. Quiẽ a de ser poderoso pa turbarle: pues sabemos que dios es espiritu, y que no tiene coraçon en el pecho, ni sangre en las venas, ni babo en la biel, ni biel ẽ el pulmon, ni oluido en la memoria, ni alteracion en el juyzio? Sant hieronimo sobre osee propheta dize. Es dios tã sabio que nadie le puede engañar, es tan poderoso que nadie le puede resistir, es tan cõstante que nadie le puede alterar, es tã inuisible que nadie le puede tocar, y aun es tan justo que nadie le puede agraviar. Pues si nadie le puede engañar, ni agraviar, ni alterar: como es possible, que reyne ẽ el aguna yra, como reyna en otra persona humana? Dezir el hijo a su padre: in me transierunt ire tue: es ỹzirle a la clara, que sobre el ỹscargo sus grandes enojos, y que sobre el hecho todas sus alteraciones y yras: a manera ỹ vn hombre que a dissimulado mucho, y que ỹspues lo rebossa todo ello junto. Para entendimiento ỹsta quexa que aqui christo da, es de notar, que auia muy grandes tiempos que ãdaua su padre enemistado, y se sentia conturbado, y estaua ayrado, y enojado: porque a la hora que crio las criaturas, se quisieron los angeles con el ygualar, y le començarõ los hõbres ha desacatar, y començaron los peccados a prevalescer y aun a sus amigos tambien perseguir. Tres muy famosos enemigos tenia dios en el mundo: es a saber: al hõbre, y al ỹmonio, y al peccado: de los quales, el hõbre se le queria alçar con el parayso, el demonio se queria leuantar con el cielo, y el peccado se queria enseñorear de todo el mundo. O quã immẽsos fueron los enojos que estos tres enemigos le dieron, y o quã innumerables fueron los desacatos que le hizieron: añadiendo cada dia peccado a peccado, y maldad a maldad: sin jamas ellos se emmendar, ni se querer dios desenojar. Toda manera de desacato, y todo genero de peccado: dissimulo el señor hasta q̃ su hijo vino al mundo: sobre la humanidad ỹl q̃l descargo por tã entero su pena y enojo, como si el hũniera sido el inuẽtor del peccado. Gregorio en los morales dize. El mundo es enemigo fuerte, el demonio es enemigo mas fuerte, mas el traydor del peccado es enemigo fortissimo: porque si no huuiesse en el mundo peccado, ni dios estaria enojado, ni el hombre seria cõdẽnado, ni el demonio andaria tan solicito, ni aun para los malos auria infierno. Mamaseno dize. Bien parece que el padre eterno quebro su enojo sobre su prescioso hijo, y que sobre su humanidad sagrada descargo toda su yra: pues ãtes que su hijo encarnase no bazia sino castigar, mas despues q̃ murio no haze sino perdonar. Por ventura despues que dios q̃brãto su yra en su hijo, bemos visto perderse el mundo por agua como en el diluuio, o abrasarse con fuego como en sodoma y gomorra? Despues que dios quebro su yra en su hijo, base visto tales captiuerios como los ỹl pueblo judayco, ni tales plagas como las ỹ egypto, ni tales mortãdades como en tiempo de dauid, ni tales guerras como en tiẽpo ỹ los machabeos? Muy gran razon tiene christo en dezir a su padre in me transierũt ire tue pues en el quebro su yra, y sobre el ỹscargo su saña? Eripuit me de inimicis meis fortissimis, et ab his qui oderunt me: dize el psalmista en nombre de christo: como si dixera. En recompesa de que mi padre auia descargado sobre mi todos sus enojos libreme to de mi lado a los que tenian con migo gran aborescimiento. Que dizes o buen jesu, que dizes? Mueres a manos de tus enemigos, y dizes que te libro tu padre dellos? No me libro mi padre del demonio pues me tento, ni de los pharisceos, pues me accusaron ni de los escriuanos, pues me infamaron, ni de los gentiles, pues me crucificaron: mas libreme de los peccados que son mas fuertes enemigos q̃ todos. No son por ventura mas fuertes enemigos que todos: pues se enseñorean de todos? Augustino ỹ verbis apostoli dize. De tres enemigos que tenemos, el mas fortissimo ỹllos es el peccado: porque muchos varones sanctos nos prescedieron en los tiempos passados, en los quales aun que el demonio y el mundo no tuuierõ entrada, no por esso dexo el peccado de tener en ellos passada: pues nadie viuio tan limpio que no supiesse a que sabia el peccado. Casiodoro dize yo para mi por peor enemigo tẽgo al peccado, que no a otro enemigo ninguno: porque el demonio y el mundo no me pueden mas de engañar, mas el maluado del peccado puede me dañar y condẽnar: porque a no auer en el mundo ningun genero de peccado, no auria en todo el borcan t cuchillo. Solo christo y su madre pueden dezir, eripuit me ỹ inimicis meis: pues ellos y no otros con ellos, fueron libres de los peccados: porque todas las otras criaturas racionales todas supieron que cosa era el peccar, y aũ todas supierõ que cosa era penar. O quan bienauẽturado seria el que dixesse con el propheta, eripuit me de inimicis meis fortissimis: pues no es otra cosa auerle dios escapado de sus enemigos, sino auerle el señor librado de los peccados. Muy gran razõ tuuo el propheta, en llamar al peccado no solo enemigo, mas aun enemigo fortissimo: pues sin otra ayuda ni fauor de alguno, derroco al angel ỹl cielo, al ãço a adam del parayso, priuo a judas del apostolado, y condeno a muerte a todo el mundo. No es por ventura fortissimo enemigo el pe

Universidad de Deusto
Biblioteca

ccado: pues es poderoso para lleuarme al infierno? La potencia del enemigo visible, no se estiende a mas de hasta quitarme la vida, mas el trayd̃or del peccado es enemigo fortissimo, que me quita la vida, me priua d̃ la gracia, me alança de la gloria, me daña el anima y me condẽna a pena. Quié como el bijo de dios tuuo tales enemigos como fueron los suyos: es a saber tã malignos en las entrañas, tan malicioſos en las palabras, y tan crueles en las obras. Mo fueron enemigos crueles de christo los açotes que le abrierõ las espaldas, y los clauos que le rompieron los nerujos, y las espinas que le rasgarõ las sienes y la lança que le dio la lançada, y la sinagoga que le quito la vida? A ningunos d̃stos todos llamo christo enemigos, ni los tracto como a enemigos, sino solamente a los peccados: a los quales llamo no solo enemigos mas aun enemigos fortissimos: dando nos en esto a entẽder, que a nadie hemos d̃ tener por enemigo, sino fuera al peccado. Quãdo el sereniſſimo rey david dixo, persequar inimicos meos et comprehendã illos: no lo dixo por los enemigos q̃ le perseguian la persona, sino por los peccados que le dañauã el anima. Pues el buẽ rey david perdono a saul y a semey, y a otros sus mortales enemigos: como auia de acõsejarnos que persiguiessemos a los nuestros? Quando el dize persequar inimicos meos: es a saber persiguire tanto a mis enemigos hasta que no pare de destruyr los: no hablo de otros enemigos sino de los peccados: a los quales conuiene perseguir, y aũ alcançar. Mo sin alto misterio dixo el prophbeta, persequar et cõprehendam: porque assi como el enemigo que es corrido, y no es preso, se nos buelue otro dia a hazernos mas cruda la gu[illegible]ra: assi haze cõ nosotros el peccado, y aun el demonio: a los q̃ les si del todo no los despedimos, y de nuestras costumbres no los desarraygamos, luego se bueluen contra nosotros, como vnos fortissimos enemigos. Que aprouecha al caçador q̃ corra tras la liebre sino la alcança, y que te aprouecha a ti q̃ corras al peccado, aborrezcas al peccado, y digas mal del peccado: sino alcanças al peccado? y que otra cosa es alcançar al peccado: sino el vencerlo y destruyrlo del todo? O quãtos son los que dizen, persequar inimicos meos: y o ãn poquitos son los que dizen, et cõprehendi eos: porque si por vẽtura echã oy los peccados de su casa, por otra parte se bueluen mañana, y llamã al aldaua, y les abren luego la puerta.

Capitulo. iij. De como christo se queya de su padre: porque le quito en su passiõ a todos los amigos que tenia, y a todos los otros que conoscia.

Lõgasti a me amicũ et prorimum, et notos meos a miseria. Palabras son estas d̃ el bijo de dios, continuando sus quexas passadas: dichas en su nombre por el psalmista enel psalmo lxxxvij. como si dixera. Deuieras te d̃ cõtentar o padre mio, cõ que d̃scargaste sobre mis flacas carnes todas tus yras, y que quebrãtaste sobre mi todos tus enojos: sino que agora de nueuo apartaste de mi a los amigos que yo tenia, y no dexaste llegar ami a los que auia mucho que conoscia. Quexarse aqui christo de su padre, q̃ le quito los amigos pues dize, elongasti a me amicum: y quexa se que le quito los parientes pues dize, et prorimũ: y quexa se que le quito a sus vezinos conoscidos pues dize, et notos meos: y quexa se que se los quito en tiẽpo de su mayor pobreza pues dize a miseria. La mas lastimosa y dolorosa es esta quexa que da aqui el bijo de dios: porque en esta misera vida, a ninguno se le puede hazer otro ygual daño como es quitarle de su lado a su fiel amigo. Gracio dize. Que vale, q̃ puede, mi que tiene: el que amigos no tiene? Para que ya en este mundo viue. el que sin amigos viue? Mimo el philosopho d̃zia, quod totiens homo moritur, quotiens amittit suos amicos: y es como si dixera. Tantas vezes yo me muero, quantas se me muere algũ buen amigo: y dize mas adelante. Assi como el cuerpo esta compuesto de miembros, assi esta el coraçon cõpuesto de amigos: y d̃ aqui es, que como el hõbre no puede viuir sin tener miembros, tan poco puede el coraçõ viuir sin tener amigos. En vn dia le mataron al rey david a saul que era el mayor enemigo que tenia, y le mataron a jonathas que era el amigo q̃ el mas queria: y sintio tan en estremo la muerte del amigo, que llorο a bueltas d̃ lla la muerte del enemigo. Mo leemos que nuestro redemptor llorasse la muerte d̃l sancto joseph su ayo, ni que llorasse por quantos trabajos passo en este mũdo, mas llorο por la muerte de lazaro su buẽ amigo: cuya muerte no pudo sufrir, sin ptir se luego a le resuscitar. Si el gran philosopho plutarcho no nos engaña, no por mas vino el diuino plathõ desde aſia a cicilia: de por ver aphociom el philosopho, que era su amigo antiguo. Cicero en el libro de amicicia dize. Minguna cosa tanto nos encomendã los philosophos, ni ninguna riqueza en tanto estimaron los varones sabios, como fue la conseruacion de los amigos: porque sin amigos ni nos es licito viuir, ni nos es seguro morir. Preguntado aristotiles que cosa era amicicia, respondio. Mo es otra cosa el amicicia, sino vna anima que rige dos coraçones, y vn coraçõ que mora en dos cuerpos. Diogenes el cinico dize. Pues no ay mayor trabajo que tractar con hombres malos, y no ay mayor consolacion que conuersar cõ varones buenos: de mi digo y confiesso que querria mas morirme con el que me tenia por amigo, que viuir con el que me tiene por enemigo. Pregũtado esebines el philosopho q̃ como se auia de auer vn amigo con otro amigo, respondio. Entre los verdaderos amigos, no se sufre mas de vn si, y vn no, vn aprouar, y vn reprouar, vn admitir y vn repelir, vn consentir y vn dessentir, vn querer, y vn no querer, y vn amor, y vn aborrescer. La experiencia nos enseña, que por bueno que sea el pan se moesce, y el vino se a umagra, y la ropa se rompe, y las carnes se enuegescen, y aun los años se nos passan: sola la amistad es la que nunca cansa: y sola la buena conuersacion es la que nũca empalaga. Plinio en vna epistola dize. Si quieres ser honrrado honrra, si quieres ser socorrido socorre, y si quieres ser amado ama: porque si quieres tener amigo, o le has de hazer o le has d̃ hallar: y en tal caso, digo que es muy mas seguro hazerle con beneficios, que no comprarle por dineros. Pedro de rauena en vn sermõ del espiritu sancto dize. O quan suaue cosa es el tener amigos para amar, y el amar para ser amado: porque las condiciones de la verdadera amicicia son, que no se espãta del cuchillo, no teme a la saeta, no rehusa la lãça, ni haze caso de la vida: sino que recibe la muerte cõ alegria, por no hazer falta a lo que ama. Y sidoro d̃ summo bono dize. Los preuilegios dela verdadera amistad son, q̃ las cosas prosperas haze mas dulces, las q̃ son asperas torna mas

Universidad de Deusto
Biblioteca

blandas, lo que es dubdoso haze cierto, lo que es brauo haze manso, a lo q̃ es pesado haze ligero. Hermogenes dize. En el tiempo que las cosas desta vida te sõ prosperas, por muy dudosas bas de tener todas las amicias: porque no facilmente puedes averiguar si aman lo que tienes, o si aman a ti que los tienes: porque la verdadera amistad no se conosce quãdo tienes mucho que dar, sino q̃ndo tienes necessidad de pedir. Sanct ambrosio en el libro de oficijs dize. Ay por ventura otra yguál consolaciõ en este triste mũdo, como es tener vn fiel amigo: con el qual abras tus pechos comuniques tus secretos, descubras tus entrañas, repartas tus plazeres, y des parte de tus pesares? Si para dormir hazes camas, y para te escalentar fabricas chimeneas, y para encerrar el pan labras troxes: porque para depositar los secretos de tus entrañas, no buscas otras entrañas? Agora tienes por saber que los secretos ó tu coraçon, no los bas de fiar sino de otro que sea tu coraçon? Sãct hieronimo a rufino dize. Quando tu rufino topares con algun buen amigo sabe le mejor conseruar, que conseruaste a hieronimo, pues vn buen amigo no se halla a cada passo ca busca se en mucho tiempo, hallase muy raro, conseruase con dificultad, pierdese con facilidad, tornase a cobrar muy tarde, y sentese la falta del muy presto. Chilo el philosopho dize. La mitad ó mi amigo soy yo, y la mitad de mi es mi amigo: de manera, que a el bede venir a buscar en mi, y en mi bede yr a buscar a el, pues el es yo, y yo soy el. Dize mas adelãte aquel philosopho Quando se le acabo la vida al amigo en quien yo veuia, la mitad de mi se fue alla muerta con el, y la mitad del se quedo aca viua con migo: de manera, q̃ por mi voluntad ya yo seria muerto lo que yo podia segũ la inclinaciõ de la carne: elongasti a me proximũ: pues mi padre no me pudo valer en el monte çaluario: elongasti a me notos meos: pues alli fuy dellos muerto. O en q̃n gran peligro, o en q̃n grã estrecho, deuia estar el bijo ó dios en la hora de su passion: pues se queya q̃ su padre no le oya, su madre no le socorria, y que ninguno de sus conoscidos aun no le conoscia. O quan bien dizes mi buen jesu, o quan bien dizes en dezir, elõgasti a me amicum y proximum: pues el amigo que era tu padre, pudo y no quiso cõsolarte: el proximo que era tu madre, quiso y no pudo remediarte: el conoscido que era judas: ni quiso ni pudo ya acõpañarte: de manera, que en el ara ó la cruz sobraron te los tormentos, y faltaron te los amigos. O quan mejor amigo tuuimos nosotros enti, que tuuiste tu en nosotros: pues totum pondus belli versum est in saul: quando por ponernos con tu padre en paz, cargo sobre ti todo el peligo de la guerra. Nõ est qui vtrunq̃ possit arguere: et ponere manum suam in ambobus: dize job. cap. ix. como si dixera. Es tã fuerte el vno, y es tã porfiado el otro: que no se halla en todo el mundo quiẽ les pueda contentar, ni que ose su mano entre ellos poner. Dezir vn varon tã sancto como es job, que vio dos personas entre si muy diferentes y contrarias, y que no aya en todo el mundo quien pueda concertarlas, y que por otra parte nos encubra el nõbre ó llas es querernos leuantar a altos misterios, y querernos cõbidar a muchos secretos. De estos dos de quien habla el sancto job: quien diremos que es el valeroso y poderoso, sino nuestro dios eterno: y quiẽ es el porfiado y obstinado, sino el hombre desconsolado? Cirilo sobre esãt juã dize. Muy mal se tratauan, y a muy malas an-

madre.

dauan dios y el hombre, y el hombre y dios: porque el hombre no hazia si no peccar, y dios no parana ó le castigar: y ó aqui es, que se llamaua dios en aquel tiempo: deus vltionum ó vltionum, dos vezes: porque ni al cuerpo perdonaua la pena, ni al anima perdonaua la culpa. Como dios era summa bondad, y el hombre era tan inclinado a maldad, dezia le dios que se emmendasse, y se mejorasse: a lo q̃l respõdia, q̃ no queria sino bolgarse, y regalarse: por cuya occasion y razõ cada hora se yua el hõbre mas empeorando, y cada dia se yua cõtra el dios mas enojando. Sanct leon papa dize. Muy poco se le da al señor, q̃ seamos flacos o rezios, sanos o êfermos ricos o pobres, simples o agudos, lo que el querria es que fuessemos buenos, y de lo que el se enoja es porque somos malos: y de aqui es, que de su bendicta presencia ningun bueno es despedido, y en su sagrada casa ningun malo es admitido. Gregorio dize. No pudo dios sufrir vn solo peccado al que era angel: y piensas que ha de sufrir a ti tantos peccados siendo hõbre? Y dize mas adelante. Mas facilmente sufriria dios, que se le alçasse vn angel con el cielo, y que vn hõbre se le leuantasse con el mũdo, q̃ no sufrir al vno y al otro vn solo peccado porq̃ para hazer otros cielos abastale su potẽcia, mas para aprouar vn peccado, ni le abasta su potencia, ni cabe so su clemencia. Siendo pues dios tã enemigo del peccado, y siendo el hõbre tan amigo ó peccar: como no auia de ser contrarios, y de tratarse como enemigos? Llora y sospira el sancto job: dizendo, nõ est qui possit vtrũq̃ arguere: es a saber, que no auia nadie, ni osaua nadie ser entre ellos medianero, ni atrauessarse ó por medio: para que el hombre se apartasse del peccado, y para q̃ dios alçasse la ma-

Universidad de Deusto
Biblioteca

no del castigo. Mamasceno dize. Como estauan diferentes dios y el bombre, y el hõbre y dios, y el vno se estaua alla en el cielo, y el otro morana aca en la tierra: no lleuana medio de los poder juntar, ni se hallana corte pa poderlos concertar: porque el cielo nadie aca descendia, y tan poco ó la tierra nadie alla subia. Mino pues el hijo de dios al mundo, y atrauesso se entre ellos de por medio: q̃riendo ser medianero entre dios y la humanidad, como lo era alla en el cielo en la summa trinidad. O q̃nto deuemos a xp̃o por lo q̃ hizo, y muy mucho mas por la manera conque lo hizo: ca por mas obligar al vno, y por mas obligar al otro, tomo del padre la diuinidad pa con ella poder perdonar, y tomo ól hõbre la humanidad para con ella poder padescer. De manera, q̃ como tomo parentesco cõ ambos, fue bastante pa bazerlos amigos. O quã penosa, o quan costosa le fue al hijo de dios esta amistad y aliãça: pues le costo la sangre que tenia, y la vida q̃ posseya: de manera que por bazerme cõ dios amigo, fue ól mismo enemigo. Cosa es muy cierta que quando dos hombres enemistados: desembaynan para se querer acuchillar, que si vno se atrauiessa de por medio que en aql descargan las espadas del vno y del otro, de manera, q̃ muchas vezes acõtesce, morir alli el que los concertana, y ser despues amigos los que reñian. En el monte caluario, y en el ara de la cruz, como dios y el hombre, y el hombre y dios, para alli aplazado su desafio: puso se el bendicto jesu alli ó por medio, pa atajar aquel ruydo: porq̃ sabia el que si alli no se atajauan los enojos, quedarian para siẽpre perpetuos enemigos. Como el hõbre arrojaua a dios pecados, y dios echaua sobre el hombre castigos: fue pues el caso, que el pecado conque el hombre peleaua, y el castigo con q̃ dios le castigaua todo huuo ó caer sobre el medianero q̃ no lo merescia. O buen jesu, o gloria de mj alma enquien sino enti cargo tu padre su antigua yra, y sobre quien sino sobre ti cargo tãbien el hõbre su culpa? Mo te congoxes pues o sancto job, no te cõgoxes, diziendo, nõ est qui ponat manum suã in ambobus: pues ya descendio del cielo, y ya nascio en el mũdo, quien puso entre dios y el hombre la mano, y aun le cortaron ambos la mano? Mo le cortarõ por ventura ambos a dos la mano: pues el padre ordeno que fuesse muerto, y el hõbre puso la culpa porque le crucificassen? O medianero diuino, o despartidor sagrado: qual de los angeles tal bizieraj, ni qual de los hõbres tal intentara: es a saber, que muy sobre acuerdo, y muy despacio y pẽsado te ofreciste a perder la vida, por poner a dios y al hombre en concordia? Con mucha razon se q̃xa pues el hijo de dios ó su padre: diziẽdo, quare me dereliquisti: pues sobre el descargo su yra: y sobre el descargo tãbiẽ el hõbre toda su culpa: ca alli se le agotaron a dios los enojos, y alli se le acabarõ al hombre los pecados. O tiẽpo glorioso/o edad bieauẽturada, q̃l es la q̃ agora tenemos los ó la yglesia catholica: porque teniẽdo por medianero a xp̃o no puede subir pecado a su padre sin q̃ tope en el, ni puede ó scẽder al hõbre cattigo sin q̃ passe tambiẽ por el. Siẽdo el hijo de dios entre el padre y nosotros el tercero: quiẽ duda sino q̃ re presara en sí nuestra culpa para q̃ no suba al cielo, y q̃ detendra tambiẽ el castigo del padre para que no descienda al mũdo: como descendiera si cbristo no se pusiera de por medio.

Capitulo. iiij. De co

mo christo se quexa de su padre: porque el cuerpo le vaño cõ sangre de las venas, y el coraçon le abogo en aguas de angustias.



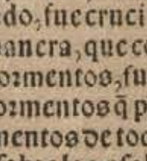
Circundederũt me sicut aqua tota die circundederũt me simul, psal. lxxxvij Palabras son estas del hijo ó dios, cõtinuando las quexas que tiene de su padre: y es como si dixera. Que es esto padre mio, que es esto? Mo te cõtentaste con auer quebrado sobre mi tus yras, y aptado de mi a todos mis amigos, sino que agora de nueuo me cerco vn grãdissimo dilubio de agua en el qual se me abnego alli la vida. Mucho y muy mucho ẽcaresce aqui christo sus trabajos, y la falta que para ellos le bazẽ sus fieles amigos: ca dize que las aguas erã muchas, que le cercaron dos vezes, que vinieron todas juntas, y q̃ vinieron tan furiosas que le quitarõ todas sus fuerças. Ante todas cosas es aqui de examinar, de que genero de aguas habla aqui el señor: es a saber, si son ó la mar o de los rios, o de las fuentes, o ó las lagunas, porque en cada genero dellas puede se vn hombre abogar, y la vida perder. Solos dos castigos leemos auer becho dios con agua: es a saber, el dilubio de noe a do peresció casi todo el mundo, y el que bizo a los egipcios en el mar bermejo: y fueron estos dos castigos tã famosos, q̃ basta oy no ha becho el señor otros semejãtes a ellos. Mo se quexa aqui el hijo ó dios deste genero de dilubio, ni nunca ni jamas leemos del q̃ en agua buuiesse peligrado: porque siẽdo como el era señor ó todas las aguas, como era possible abnegarse el ẽlas aguas? De otro dilubio mas rezio, de otras mares mas brauas, y ó otras aguas mas saladas se quexa aqui el hijo de dios que se cercaron y combatieron, de la amargura de las quales nadie tãto como el beuio, ni en lo profundo de aquel abismo nadie tan a dẽtro como el entro. Quienes son las aguas que al hijo de dios cercaron: sino las grandissimas tribulaciones que por su coraçon passarõ, y a su cuerpo atormentarõ? En las diuinas letras por las muchas aguas, muchas vezes sõ entẽdidas las muchas tribulaciones assi como quando en otra parte dixo, salbum me fac domine: quia intrauerunt aque animam meam: como si dixera. Saluame o buẽ señor que me abogo, socorreme o mi gran dios q̃ me abnego: porque las aguas de mis angustias ya se entrã por la boca, y abogan a la triste del anima. O en quan grãdissima angustia estaua el q̃ estas tan lastimosas palabras dezia: porq̃ no es otra cosa llegar los trabajos al coraçon, sino sentirlos muy de coraçon. A nadie como a christo, llegarõ tan a dentro las aguas de los trabajos, y los dilubios de las tribulaciones: porque viendo que nosotros eramos la causa de todos ellos, como de coraçon nos amaua, de coraçon las sentia. De notar es, que no se quexa aqui christo que el agua le enlodo, ni dize que le mojo, ni dize que le atollo, ni dize que le espanto: porque todos estos peligos de aguas, aunque espantan al fin no matan. Todo el peligro del agua esta en que si viene vn arroyo crescido no os tome de subito en medio: de manera, que no esta en mas vra muerte, o vuestra vida, ó en crescero descrescer el agua. Seneca dize. Madie en esta vida puede estar en mas estrecho peligro, que el que ó todas partes se vee de agua cercado: porq̃ aun mismo son y compas, salen las animas por do entrã las aguas, y

salen las aguas por do entrā las ani-
mas. A que otra cosa mejor podia el
hijo de dios cōparar sus trabajos y
angustias que a tristen, que estar cer
cado de aguas? De ponderar es la pa
labra, de circundederunt me: ca el a-
gua que llueue moja, la q̄ se pica sal-
pica, la que se ōrrama enloda, la que
se beue incha, mas la que cerca aho-
ga: y por esso dixo christo cercarō me,
y no dixo mojaron me: porque su ben
dicto coraçō se abnego en el pielago
ō las angustias, y su sagrado cuerpo
se ahogo en el diluuio de los tormen
tos. Tantas fueron las aguas que le
cercaron, y los diluuios que sobre el
cayeron: que ni abasta mi lengua a cō
tar los, ni mi coraçon a penssarlos, ni
mis pulgares a escreuirlos, ni aun
mis ojos a llorarlos. O buen jesu, o a
legria de mi alma, como, y a donde,
y quando te viste de agua cercado: si
no quādo en el mōte caluario te viste
descoyuntado? O quā impropriamē
te bable, en dezir que te viste de agua
cercado: pues pudiera con verdad ō-
zir que te viste en sangre abnegado:
porque en aquel lamentable dia ō tu
muerte, el agua te faltaua, y la san-
gre te sobraua. Mo sin alto misterio, y
muy profundo sacramēto: dize xp̄o q̄
esta cercado de agua: como sea verd
dad, que no este sino cercado de san
gre, y la causa y razon es: porq̄ nadie
rescibe tan grā recreacīō en beuer vn
jarro de agua fria quanta rescibio el
buen jesu en derramar su sangre pro
pria por redemir al mundo. Dize pu
es christo, circundederunt me sicut a
qua: porque si miraua arriba veya a-
su padre que parescia no le queria o-
yr: si miraua abayo no veya sino a su
madre, que no le podia mas ō llorar,
si miraua a la siniestra veya al vn la-
drō q̄ no le q̄ria creer: y si miraua a la
diestra veya al otro ladron, que no le
podia ayudar. Y porq̄ ō todas partes
se hallasse rodeado, y se viesse cerca-
do: si se boluia atras, estauan le los sa
yones guardando: y si miraua adelā
te, estauā los hebreos del alli mofan
do. Todavia dize christo, circunde-
derunt me sicut aqua: porque si mirā
en la cruz de cada parte, no hallaran
en el parte con parte: porq̄ la cabeça
tiene la barrenada, las espaldas tie-
ne las abiertas, las manos tiene las
rotas, el pecho tiene le alçado, y el ro
stro tiene le ya ōnegrido. Sāt bernar
do exponiendo esta palabra, de circū
dederunt me sicut aqua, dize. O buē
jesu, o dulcedūbre ō mi alma que le-
mēcia te mueue, o que caridad te cō-
strinxera q̄ estando en el ara de la cruz
cosido cō clauos, cargado de espinas
arrodeado de lanças: dizes que no
estas sino cercado ō aguas? Hueres
te en la cruz de sed, y no tienes pa be
uer vn jarro ō agua: y dizes que estas
cercado ō agua? Que amor te ha tur-
bado, o que bondad te ha embeuescī-
do para que la sangre que de ti mana
pienses que es agua que de ti corre?
Que es esto o redemptor de mi alma
q̄ es esto? Los clauos duros, la lança
cruel, las espinas lastimosas, y las
disciplinas rigurosas: te parescē fuē
tes de aguas dulces? Era tan immē-
so el amor con que christo padescia,
que todo le parescia dulce y sabroso,
y aun poco: porque el preuilegio del
amor es, que niguna cosa al que ama
le parezca trabajosa, sino es la que el
haze ō mala gana. Hinguna cosa ha-
ze el hijo ō dios en esta vida de mala
gana, sino fue el castigo q̄ nos da por
la culpa: porque dado caso que oy en
dia haze muchas cosas rogado, nin-
guna haze forçado. Lo de suso es de
bernardo. Querase tambien christo,
q̄ le cercaron las aguas todas juntas
pues dize, circundederunt me simul:
el q̄l genero de persecucion, no es me
nos trabajoso que peligroso, ni peli-

groso, q̄ trabajoso. A este ppōsito di-
ze platō. Quādo los trabajos vienen
poco a poco, paresce q̄ son algo tole-
rables: mas q̄ndo vienē amōtonados
son estonces insufribles: y la causa ō
llo es: porque no tiene el triste del hō
bre vagar para dirsse, ni tiempo para
apercebirsse. Basilio sobre los psal-
mos dize. Como diluuio ō agua grā
dissima, y como enemigos que estan
en celada, vinierō los trabajos sobre
aquella humanidad sacratissima: la
qual no solo no lo quiso resistir, ni les
boluio las espaldas para dellos po-
der buyr: sino q̄ pidio fauor al padre,
para los poder mejor sufrir. Beda en
vna homelia dize. O amor immenso,
o caridad incomparable: qual es la q̄
muestras, o buen jesu en esta palabra
ō, quare me dereliquisti: porque si te
queyas al padre de tu mismo padre,
no es para que te quite los tormētos
que padesces: sino porq̄ no te da mas
vida para otros muchos padescer. A
bertino con muy tiernas palabras di
ze. Dezir christo, circundederunt me
aque simul: dize muy grā verdad, pu
es en torno de veynte y quatro horas
fue espiado, fue pūso, fue negado, fue
accusado, fue açotado, fue sentencia
do, fue despojado, fue crucificado, y
fue muerto: ō manera, que co todos
momentos cō tormentos, fueron mu
chos mas los tormentos q̄ padescio,
que no los momentos de todo aquel
dia. Ambrosio sobre los psalmos di-
ze. Esta palabra de circundederunt
me aque tota diet simul: nadie con
tāta verdad la puede dezir como xp̄o
pues en el dia de su passion, no passo
hora ni momento, ni aun atomo, en q̄
no le golpeassen, o açotassen, o escu-
piessen, o blasphemassen: de manera
q̄ aq̄llos ministros de maldad, tā grā
priesa se dauan en los tormentos, q̄ ni
ellos tenian tiempo de descansar, ni a
xp̄o dauā lugar aun de açezar. Sant
leon papa de passione dñi dize. Si di
ze el hijo de dios, tota die circūdede
rūt me aque: dize lo porque todos los
generos ō gētes fuerō a vna cōtra aq̄
lla humanidad sacratissima: es a sa-
ber, hebreos, gētiles, sacerdotes, pha
riseos, discipulos, pōtifices, reyes, a
delātados, caualleros, capitanes, sol
dados, sayones, viejos, moços, y pe-
regrinos. Sāct augustin sobre sanct
juā dize. Que genero de gente huuo
en el mūdo, q̄ en la muerte de xp̄o no
se hallasse: y q̄ innōciō de tormēto hu
uo q̄ el no padesciesse? En mar tan tē
pestuoso, en diluuio tā peligroso, en
auenida tā repētina, y en angustias
tā amōtonadas: como no quieres que
el hijo diga al padre, quare me dere
liquisti: pues no le dixo vna palabra
con que se consolasse, ni aun le dexo
vn amigo que le fauoresciesse.

Capitulo. v. De co-

mo xp̄o se queya ō su padre: por-
que permitio que le crucificassē
los q̄ en otro tiēpo solian ser sus
amigos: y ō como christo los lla
ma amigos.



Ue sunt plage iste in me-
dio manuū tuarum? Bis
plagat⁹ sum in domo co-
rū: qui me diligebāt. esa.
capit. xv. Estas palabras
fueron dichas por todos los angeles
al mismo señor de los angeles, que
era el hijo de dios: y es como si dixe-
ra. O hijo de dios, ō eterna sabidu-
ria, auiendo tu descendido del cielo
al mundo viuo y sano, como vienes ō
alla agora el cuerpo tan lastimado,
y en las manos tan plagado? Si que-
reys saber a dōde, como, y ō quienes
yo rescibi estas plagas y heridas: sa-
bed que las rescibi en casa de los que
mas me amauan, y me las dieron a-

Universidad de Deusto
Biblioteca

quellos que mas me querīā. Tānue-
na es la pregunta, quan espātable es
la respuesta, y tā espātable es la res-
puesta, q̄n nueua es la pregunta: por
que yr al cielo dios con plagas es co
sa muy nueua, y dezir que se las bizie
ron sus amigos es cosa que espanta:
porq̄ el officio ō el amigo es curar las
llagas, y el del enemigo bazerlas?
Que es esto o buen jesu, que es esto.
Como se pueden en vno cōpadescer,
el amarte y el berirte, el q̄rerte y el la
stimarte, y el plagarte y el apiadarte
y el seruirte y el ofenderte? Sant an-
selmo tractando esta auctoridad di-
ze. O bōdad eterna, o paciēcia nūca
vista, qual es la de ti mi dios: pues a
los que te dessuellā los cueros, te ras
gā las carnes, te tuercē los neruios,
te ōsencasan los buessos, y te desgre-
ñan los cabellos: llamas a boca llena
tus amigos? Dezir tu o buē xp̄o, bis
plagatus sū in domo eorū qui me di-
ligebāt, palabra es q̄ ē ti muestra grā
clemencia, y a mi da muy gran cōfiā-
ça, porq̄ si llamas amigos a los que
te plagaron y mataron, q̄ haras a los
que fielmēte te siruierō. Tenia chri-
sto vna casa en judea q̄ era bierusalē,
y tenia vn amigo ē el cielo que era su
padre, y tenia otro amigo en la tierra
que era la synagoga: y en aquella ca-
sa fue pues el muerto, y destos dos a
migos fue el plagado: ca la synagoga
le crucifico, y el padre ōtermino que
fuesse crucificado. Si los gentiles le
mataran que no eran sus amigos ni
aun conoscidos passara: mas ver que
ē la cindad a do el auia viuido, y por
los amigos que el auia regalado, y
por voluntad del padre que le auia
engēdrado, el era muerto y plagado
mucho lo sentia aun que muy bien lo
dissimulaua. Sanct bernardo sobre
los canticos dize. Quanto mas en-
tus obras o mi buen jesu pienso, mu-
cho mas me espanto: pues auiendo
te hecho el hombre obras de enemi-
go, no puedes llamarle enemigo, si
no amigo: pues dizes, in domo eorum
qui me diligebāt plagatus sum: por
las quales tan dulces palabras nos
das a entender, que bazes mas caso
del amor que tu tienes al mundo,
que no de las ofensas que el mundo
baze ati. Si como el piadoso jesu di-
xo a los angeles estas plagas me bi-
zieron mis amigos, dixera a su padre
que se las auiā hecho sus enemigos:
que fuera estonces de los hebreos, y
q̄ fuera despues aca de nosotros! Co-
mo quando burla vn amigo, se suelē
en algo lisar, o algū rascuño bazer: a
si el bijo ō dios habla como si quisie
ra bazer encreyente a los angeles y a
su padre, q̄ aquellas plagas q̄ lleua-
ua en sus manos sagradas, no se las
auia hecho ninguno ō sus enemigos:
sino que las auia rescebido burlādo
con sus amigos. O q̄n bien podemos
dezir nosotros cō el propheta dauid,
non est deus noster sicut dijt eorum:
pues aca en el mundo las palabras
que los amigos les dizen de burla, to
man de veras, el rascuño que les ba-
zen con el alfiler o con la vña estimā
como si fuera lançada: la qual condi
cion no cabe en las entrañas de chri-
sta: pues delāte ō su padre, a los ene
migos llama amigos, a los açotes lla
ma rascuños, a las lançadas llama
vñadas, y a las veras llama burlas.
Sānct augustin sobre aq̄lla palabra
de, amice ad quid venisti, dize. No te
cabe o buē jesu, no te cabe en la boca
esta palabra, enemigo, segun estas a
uezado a llamar a cada vno tu amigo
q̄ pues a judas tu mayor enemigo lla
mas en el buerto amigo, a q̄en llama
ras ya enemigo? Osculātes se adinui
cē flenerūt pariter dauid et jonathas
set dauid flenit amplius. j. regū. cap.
xx. Estas tā amorosas palabras recu
enta la escriptura sacra hablando de

la amistad que tenia dauid con jona-
thas: y es como si dixera. Como el rey
dauid se quisiesse ya salir del reyno,
y se despidiesse ōl principe jonathas
su fiel amigo: al tiempo que se buuie
ron ambos de despedir, abraçaronse
ambos y llloraron mucho estando assi
abraçados: y aun que jonathas lloro
mucho, lloro dauid mucho mas. Assi
mo el philosopho dize. El amor ō vn
amigo con otro amigo, no ay a do me
jor se conosca, que quādo se despide
el vno ōl otro: porque si en el vno fal-
tan las palabras, en el otro sobrā las
lagrimas. Ciceron en el de amicicia
dize. Al despedirse de los amigos, se
conoscē los verdaderos amigos: por
que al dar de los abraçados se trocā
tambien los coraçones: de manera,
que el coraçon deste va cō aquel, y el
coraçon de aquel queda cō este. Oui
dio de arte amādi dize. No se puedē
llamar amigos sino conoscidos, los
q̄ juntamente los cuerpos se apartā,
y los coraçones partē: porque la au-
sencia no ha de hazer mas daño de q̄
no nos veamos, que no ha de ser para
q̄ no nos amemos. Grandes amigos
deuian de ser dauid y jonathas, pues
tan de coraçon se abraçauan, y tā de
veras jūtos llorauā. En mucho mas
tenia el rey dauid la amistad de su a-
migo jonathas, q̄ no la enemistad de
su padre el rey saul, y paresciosse esto
ser verdad, en que a la boza que puso
saul treguas, entre la amistad ōl vno
y del otro, luego se fue dauid del rey
no. Con toda su prudencia, ni con to-
da su fortaleza, no oso el rey dauid es
perar las persecuciones ō saul su ene
migo, sin tener espaldas en jonathas
su amigo: ō lo qual podemos inferir
jo, como es la falta que nos haze el a
migo. Seneca a lucilo dize. Oza sea
vn hōbre pobre, oza sea rico, oza sea
grande, oza sea pequeño, como es po
sible viuir sin amigos? Horacio tābiē
dize. Si el hombre es prospero ha me
nester quien le aconseje, y si es abati
do quiē le cōsuele, porq̄ amenander
mi maestro oy dezir, q̄ tanta nescessi-
dad tenia el prospero de vn buē cōse
jo pa saberse tener, como tiene el po-
bre de remedio pa poderse leuantar.
Pues si el que es valeroso tiene nece
ssidad ō buē cōsejo, y el que es pobre
a menester algun remedio: quiē pue
de mejor darnos el consejo, y preue-
nirnos con el remedio: que es el buē
amigo? Eschines en vna cuectiua cō
tra demosthenes dize. Ningun ene-
migo puede bazer a otro enemigo tā
grande agrauio, como es quitarle ō
cabesi algū buē amigo: porque le qui
ta el secreto de sus entrañas, el refu-
gio de sus trabajos, el remedio ō sus
necessidades, y el abrigo de sus per-
secuciones. Plutarcho refiere, q̄ co-
mo dixessen al philosopho focio, q̄ el
tyrano dionisio le motejaua de muy
pobre: respondio el. De ser pobre yo
lo cōfiesso, mas toda via es mas po-
bre dionisio: porque a el si le sobrā di
neros, faltan le amigos: y a mi sobrā
me amigos, y faltā me dineros. Por
mayor pobreza tenia aquel philoso-
pho, la falta de los amigos, que no la
falta de los dineros: en lo qual el te-
nia muy gran razon: porq̄ en vna tri-
bulacion, o en vna enfermedad, mu-
cho mas descansa el coraçon con ver
a su cabeçera dos o tres amigos: q̄ no
con tener las arcas llenas ō dineros.
Ubertino dize. Muchos ay q̄ son po
bres de dineros y no lo son ō amigos
y otros ay que son pobres de amigos
y no lo son de dineros, y aun otros ay
que son pobres ō lo vno y son pobres
de lo otro: ō los quales todos es el ca-
pitan xp̄o: pues en el arbol de la cruz
no tuuo quien vn jarro ō agua le dic-
sse, ni quien vna palabra ō cōsuelo le
dixesse. Que ya sse xp̄o de los aposto-

Universidad de Deusto
Biblioteca

les porque huyeron, quexasse de sus parientes porque se abscondieron, q̃ quexasse de sus conoscidos de que por el no tornaron: porque en todo el conflicto de su passion no huuo amigo que le siguiesse, ni pariente que le defendiesse, ni conoscido que por el tornasse. Rabano dize. Parientes tenia el hijo de dios muy honrrados, y amigos muy virtuosos, y aun conoscidos tenia muy valerosos: mas como le vieron ser flaco ỏ fuerças, y ser muy pobre ỏ riquezas: todos le desamparon en el trabajo, por no se ver ellos con el en peligro. Sanct bernardo exclama y dize. Que es esto o buen jesu q̃ es esto? No falta en hierusalẽ quien a barrabas defienda, y falta delante pylato quien por ti torne? Barrabas hurtando halla amigos, y tu predicã dos vezes enemigos? El matador de los biuos halla defensores, y el q̃ resuscita a los muertos no halla sino acusadores? Al que hizo las pazes entre dios y el hombre condennan, y al que reboluio a toda hierusalem libertan? O triste de ti hierusalẽ, o desdichado de ti pueblo judayco, nũca ha de faltar enti quien a los buenos persiga, y a los malos defiẽda? El venerable beda dize. Todos los que eran amigos de barrauas, eran enemigos de christo, y todos los que eran amigos de christo eran enemigos de barrabas: porque con la misma boca, y al mismo tono que dezian, non dimittas nobis nisi barrauam: dezia tãbiẽ ỏ christo, crucifixe crucifixe eũ. Sãct augustin en vna homelia dize. Como el reduplicar dos vezes vna palabra sea verdad era señal del amor o/odio que tiene vna persona con otra, bien mostraron los hebreos el amor que tenian cõ barrauas: en dezir dos vezes non dimittas nobis nisi barrauam: y bien mostraron el odio que tenian cõ christo ẽ dezir, crucifixe crucifixe eũ dezir dos vezes a pylato, nõ dimittas nobis nisi barrauã, q̃ otra cosa q̃rian ỏzirle, sino q̃ ỏ todo su coraçõ le rogauã, y cõ las lẽguas le pedia: cõcediesse aq̃l ladron la vida, y le embiasse a q̃lla pascua a su casa? Dezir tambien dos vezes a grandes bozes, crucifixe crucifixe eum, que otra cosa querian dezir a pylato, sino que cõ las lẽguas le pedian, y que muy de coraçõ le rogauan q̃ a jesu ỏ nazareth pusiesse en la horca, o q̃ en la cruz le quitasse la vida? Chrisostomo dize. El principe de la sinagoga, y el regulo ỏ capharnauy, centurio el capitan, y zacheo el rico, y simon leproso, y lazaro el cauallero: no eran por ventura todos estos amigos y conoscidos ỏ ỹpo y aun de los mas ricos y honrrados del pueblo? Mucho y muy mucho hizo christo por todos estos quando viuia, mas ninguna cosa hizieron ellos por el quando murio: aun que es verdad, que por sus puertas le passaron a crucificar, y cõ sus propios ojos le vieron morir. Muy gran razon pues tiene christo, de dezir a su padre, quare me dereliquisti: pues a el le sobraron enemigos, y a barrauas no le faltaron amigos.

Capitu. vj. De como

christo se quexa a su padre: porq̃ hazian mas cuenta de la hija de jepte en la sinagoga, que hazen oy de su muerte en la yglesia.

Ac michi quod cũ ỏs pollictus es concessa tibi victoria, et vltione de inimicis tuis. judicũ. capitu. xj. Estas lastimosas palabras dixo la hija del famoso capitã jepte a su propio padre, ẽn do boluio de la guerra, que el pueblo de israel auia tenido contra el rey de los amonitas: y es como si dixera. Haz de mi o padre mio, haz de mi todo lo que quisieres, que pues tu vienes de la guerra victorioso, muy justa cosa es que cumplas lo q̃ al señor has prometido. Auia jepte prometido y hecho voto solemne, que si dios le boluia con victoria de aquella guerra, que el le ofreceria la primera cosa viua que topasse de su casa: y dado caso, que aquella cosa topasse viua, no la auia de offrecer sino degollada y muerta. Boluiendo pues ya jepte de la guerra y con mucha victoria, fue su triste suerte, que no tuuiẽdo mas de vna sola hija, aquella le salio a resceb ir al camino, tañendo y cãtando con vn pandero. A la hora que vio el triste padre a la desdichada hija, luego se le arrassaron los ojos de lagrimas, y se le partio el coraçõ por medio: acordandosse del voto que auia hecho ẽ la guerra, y que no podia menos hazer ỏ degollar a su hija. Dixo pues el padre a la hija. O hija de mi anima, o mi vnica heredera, q̃ infelice suerte fue la tuya, y que desdicha fue la mia: para que abriesse yo la boca ỹ hiziesse aquella promessa, en tan gran perjuyzio ỏ tu vida, y en tã grã daño ỏ mi casa? A esto le respõdio la buena hija. Si tu o padre mio abriste la boca para hazer al gran dios de israel algun voto, no dexes por mi de cumplirlo, que yo lo doy todo por bien empleado: no por mas ỏ por ver q̃ de todos tus enemigos bienes y victorioso. Y añadio mas la hija y dixo. Lo que yo te ruego padre mio es, que me des dos messes de espacio antes que me ỏguelles y sacrifiques en el templo: para que yo ande llorãdo mi virginidad por estas tristes montañas, con otras moças mis cõpañeras. Passados pues los dos meses en que la delicada dõzella anduuo por aquella montaña, sospirando por la vida que perdia, y anduuo llorando su virginidad mal empleada: cũplio el padre su voto, sacrificando a la hija. Como el capitan jepte huuo aq̃lla victoria, y como a su vnica hijale acõtescio aquella desdicha: acordarõ todas las moças y dõzellas del pueblo israelitico, ỏ juntarse a llorar la hija ỏ jepte quatro dias en el año: y dado caso, que otras cosas de mas importancia dexaron caer los de aquel pueblo judayco, nunca por nũca se les oluido de hazer aquel planto. Grãdes cosas nos promete aqui la escriptura sacra en esta jeptina figura: muy dignas por cierto de saber, y muy delicadas para exponer. Quien es entendido por jepte capitã famosissimo: sino el hijo de dios viuo redẽptor del mũdo? El que dezia, data est mihi potestas in celo et in terra: mas valeroso y mas poderoso capitã deuia ser que no jepte: porque la capitania ỏ jepte no se estendia sino en tierra de judea mas la del hijo ỏ dios a los cielos y a la tierra. Dize alli la escriptura, que siendo jepte mancebo, le echarõ los de su pueblo por fuerça ỏ su paternal herencia, y le desterraron de toda la tierra: y despues andando los tiempos los libro de sus enemigos, y fue capitã y caudillo de todos ellos. Lo que hizieron los vezinos de galaad con jepte, hizieron despues los moradores ỏ hierusalem con christo: al q̃l desterraron ỏ la sinagoga, y priuarõ de su paternal herẽcia: mas todo esto no obstãte, los libro de los peccados, y quedo por redemptor de todos ellos. Muy bien corresponde aqui la verdad a la figura, y el espiritu a la letra: pues assi como los que desterraron a jepte de todo el reyno, fueron los que despues le rogaron q̃ fuesse su señor y caudillo, assi a xpo nro

Universidad de Deusto
Biblioteca

redemptor los que publicamente di-
xeron delante pylato, crucifixe cruci
fixe eum: despues en el caluario pu-
blicamente, percutienāt pectora sua
los vnos: y a grandes bozes dezian,
vere hic erat filius dei dezīa los otros
Quien es entendido por la donzella
bija de jepte, que era moça, y era vir
gen, y era hermosa, sino aquella car-
ne y humanidad del beruo. Sobre aq̄
lla palabra de speciosus forma dize
ambrosio. Quiē es tan hermosa, quiē
es tan limpia, quien es tan virgen, ni
quien es tan sancta: como lo fue y es
aquella carne sacratissima? Incogni
ta viro, era la bija de jepte, t in cog-
nita viro era la humanidad ō christo:
pues no fue concebida por copula de
marido, sino que fue formada por el
ordiumbre del spiritu sancto. Por la
victoria ō los enemigos prometio jep
te de ofrescer en el tēplo a su bija pro
pria, y por la victoria ō los peccados
prometio xpo de ofrescer en la cruz
a su carne propria: de manera, q̄ jep-
te ofrecio la bija que auia engendra-
do, mas el bijo de dios no ofrescio si-
no a su propio cuerpo. Mo es por ven
tura mas ofrescer bombre a su misma
carne, que no a lo que nasce de su car
ne? Muy de mal se le bazia a jepte a-
uer de sacrificar a su bija, y muy de
mal se le bazia a la bija verse sacrifi-
car de su ppio padre: mas al fin mas
se bolgo ella cō la victoria q̄ su buen
padre de la guerra traya, que le peso
del sacrificio que della bazia. O q̄n
bien corresponde aqui misterio con
misterio: pues al tiempo que la carne
dezia: trāseat a me calix iste, pesaua
le con la bija de jepte morir: mas q̄n
do dezia, non sicut ego volo, sed sicut
tu vis, bolgaua ō padescer: y de aqui
es, que tuno aq̄lla carne sagrada por
muy bueno ō ser sacrificada porque
el diuino verbo alcançasse de los pec
cados victoria. Mo te paresce berma
no mio, que se parea aqui bien misse-
rio con misterio, y secreto con secreto
pues por la bonrra ō su padre fue sa-
crificada aquella donzella, y por la
bonrra tambien de su padre fue cru-
cificada aquella carne diuina? Gran
de fue la vengança que jepte tomo ō
sus enemigos, mas muy mayor, fue la
que christo buuo ō los peccados: mas
junto con esto es de saber, que q̄n grā
des fueró aquellas dos victorias, tā
to con mayores prescios fueron com-
pradas: porque al vno costo la bija, y
al otro costo la vida. Que cosa puede
ser mas cara, que aquella que cuesta
la vida? Pelle pro pelle, et cūcta da-
bit homo pro anima sua. job. capit. ij.
Cuenta la escriptura sacra en el libro
del sancto job, que como vn dia se ba
llassen delante el juyzio de dios mu-
chos bombres malos, que se ballo a-
lli tambien sathanas entre ellos: por
q̄ muy pocas vezes se juntan los bue
nos a bazer algun bien, que luego no
se balla alli sathan para bazerles al-
gun mal. Dixo pues el señor a sathan
de donde vienes, y adonde bas anda
do? A esta pregunta respondio sathā
De cercado toda la tierra, y beme an
dado passeando por ella: por ver si to
paria alguna persona que fuesse mia
A esta pregunta le replico el señor.
Bas visto por alla al mi buē seruo, y
al mi buen amigo job, con el qual no
ay bōbre que se yguale en la tierra:
y tu no sabes satan, que es job varon
senzillo en la cōdiciō, recto en la cōs-
ciencia, temeroso de lo que la ley mā
da, varon sin malicia: y basta oy per-
seuera en su innocencia? Tu me inci-
taste a mi contra el, a que le matasse
los bijos, a que le quemasse las ouc-
jas, a q̄ le destruyesse los gamellos,
a que le robassen los bueyes, y ba que
le quitasse toda su bazienda, y le pri-
uasse de toda su bonrra. A esto le res-
pondio sathā. Agora tienes tu señor

por saber, que con tal que le quede la
persona viua dara el bombre toda su
bazienda? Pelle pro pelle dabit ho-
mo, es a saber, que dara vn bōbre q̄n
tos pellejos de ouejas, y cueros ō va
cas posee en este mundo: con tal que
el cuero de su carne le quede sano. Si
tu señor quieres prouar quien es tu a
migo job, pon la mano en su persona
be binche le el cuerpo de lepra: y en-
tonces veras quanto mas siente el el
verse todo plagado, que no el verse ō
su bazieda priuado. Este pues fue el
dialogo y razonamiēto que passo en-
tre dios y el demonio sobre la temp-
tacion de job, del qual podemos infe
rir, en quanto mas se ba de tener lo q̄
el bijo de dios ofrescio, que no lo que
jepte sacrificō: porque el vno ofres-
cio la bija, y el otro a su vida ppria.
Caro le costo a jepte la victoria, mas
muy mas caro le costo a christo: porq̄
jepte vencio y viuio, mas el bijo ō di-
os vencio y murio: y no ay en el mun-
do mas cara victoria que la que se cō
pra a troque de la vida. Por mucho q̄
amasse jepte a su vnigenita bija toda
via amaua mas christo a su carne pres
ciosa, a causa que estaua vnida a la e-
ssencia diuina: y de aqui es, q̄ quāto
mas la amaua, tāto mas se dolia de la
perdida della. Aristotiles dize, q̄ los
bombres sabios siēpre aman mas sus
vidas que no las aman los otros ple
ueyos: y la razō dello es: porque veē
ser a las republicas mas pueblosos,
y todo bien comun siempre se antepo
ne a todo bien particular. Segū es-
ta sentencia del philosopho como el
bijo de dios era mas sabio que todos
y valia mas que todos: quié pone du
da sino que tanto mas su vida amaua
quāto mas era para todos prouecho-
sa? Bié dixo sathā, quod pellem pro
pelle dauid homo pro anima sua: por
qual queria mas destas dos cosas, o
que sacrificassen a su bija, o a su per-
sona: de creer es, que sacrificara an-
tes la bija dos vezes, que no a su per-
sona vna. Seneca en el de clemencia
dize. Como nos sea cosa tan natural
el viuir, y nos sea cosa tan borrēda y
espantable el morir: muy mucho nos
espanta la muerte propria, y muy fa-
cilmente nos aconortamos de la mu
erte agena. Theophilo dize. Mucho
es ō marauillar el querer christo mo-
rir: mas mucho mas a de espantar el
querer de tan buena voluntad morir
porque sin aumentar nada en su glo-
ria, si no que antes desminuyo en su
fama, se ofrescio el mismo a q̄ le qui-
tasse la vida. Dize pues mas adelan-
te la figura, que la bija ō jepte andu-
uo dos meses plañendo y llorando su
virginidad, por todas aquellas soli-
tarias montañas, acompañada de o-
tras dōzellas sus compañeras. Que
otra cosa era llorar aquella donzella
su limpia virginidad: sino llorar el
no auer tenido marido, el no auer si-
do casada, el no ōyar en su casa bijos
que su muerte llorassen, y que su ba-
zienda beredassen? Cosa paresceria
del honesta el ponerse esta donzella
ba llorar su virginidad propria, si ō-
bayo ō esta letra no estuuiesse otra co
sa abscōdida: porque en las diuinas
letras q̄nto mas vna palabra es obs-
cura tāto mas es misteriosa. Ya emos
dicho que por aquella tierna donze-
lla era figurada la carne ō christo
sacratissima: agora dezimos de nue-
uo, que como llora la bija de jepte su
virginidad q̄ tambien llore christo la
suya: sino que ya mucho de llorar a llo
ro, y ō virginidad a virginidad. Que
ya se pues el bijo de su padre, dizien-
do, quare me dereliquisti: lo qual di-
ze el porque no auia empleado como
el quisiera a su virginidad purissima
ni a su innocēcia sanctissima: ca si vir
gen nascio, virgen murio, y si innocē

Universidad de Deusto
Biblioteca

e vino al mundo, con su innocẽcia se torno al cielo. Mo pienſe nadie q̃ llora xp̃o la virginidad q̃ inuiolablemẽte guardo su carne ſacratiſſima: porq̃ ſi ſu bẽdicta madre no la p'rdio pariendo, menos la perderia el viuiendo. La caſtidad de que la eſcriptura habla, y la virginidad que con la bija de ſepte xp̃o llora, no es la corruptible, ſino la incorruptible, no es la ỏl cuerpo ſino la del anima: la qual empregna el ſeñor con palabras ſanctas, y con inſpiraciones diuinas: de manera q̃ ſi ſe empregna deſtas inſpiraciones diuinas, vienen deſpues a parir obras muy ſanctas. Sãct auguſtin ſobre aquella palabra de deſponſauit te mibi in fide, dize. Tãta neceſſidad tienen los varones eſpirituales de caſar con chriſto ſus animas, como la tienen los del mundo de buſcar maridos a ſus bijas, y ſi dize tanta, agora digo que mucha mas: porq̃ vna dõzella puede ſe ſaluar ſin tener compañia ỏ marido, mas vna anima no ſe puede yr al cielo ſin llcuar conſigo a chriſto. Bernardo dize. O quã mas alto es el matrimonio eſpiritual que no es el corporal, ca el vno es entre la muger y el marido, y el otro es entre el anima y chriſto, y del vno ſalen bijos que a las vezes enojan, y ỏl otro ſalen obras que ſiempre aprouechan. Si llora la bija ỏ ſepte por partirſe virgen deſta vida, tãbiẽ llora ſu virginidad chriſto por no dexar en eſta vida mas eſpiritual caſtã: ca quiſiera el dexar a todos los coraçones del mundo pregnados de buenos deſſeos, y dexar a todas las animas paridas de buenas obras. Quando dios dixo por el propheta eſayas: nunquid ego qui alijs generationem tribuo ſterilis ero: no lo dixo el por deſſeo que tenia de caſarſe cõ mugeres, ſino cõ el zelo que tenia de caſarſe cõ nueſtras almas: porq̃ en toda edad y tiempo es la caſtidad corporal coſa muy ſancta, y en todo tiempo y edad es la eſterilidad del anima muy mala. Que lloras pues o buen jeſu, q̃ lloras? Planго virginitatem meam cõ la bija ỏ ſepte: porque a penas se ha llado en todo el mũdo, quiẽ cõ mi diuina gracia ſe quiera caſar, ni ỏ mis altas inſpiraciones ſe quiera empregnar: y lo que es peor de todo, que encomençando me yo con alguna anima peccadora a reẽbrar y a enamorar, luego me buelue las eſpaldas y echa a buyr. Planго virginitatẽ meã: porque en treynta y tres años que he viuido en el mundo, con quantos ſermones predique, y con quantos muertos reſuſcite: y con quantos demonios alançe, y aun con quãtos peccadores perdone: pareſceme que he hecho muy poco fructo, a reſpecto de lo que yo he trabajado. Planго virginitatem meam: porque auiendo yo en perſona venido al mundo, doctrinado todo el pueblo, derramado mi ſangre, deſpedaçado mis carnes, perdido mi fama, y empleado mi vida: veo agora que a penas ay quien ỏ mi ſangre ſe quiera aprouechar, ni q̃en mis grandes beneficios me quiera agora agradeſcer. Planго virginitatẽ meã: porque no hallo con quiẽ mi virginidad emplear, a quien mi innocencia dar, con quien mi paciencia comunicar, ẽtre quienes mi charidad repartir, ni en quien mi humildad depoſitar: ſino q̃ ſi rico de virtudes me vine al mundo, rico de virtudes me torne al cielo. Dize pues lo vltimo la figura arriba tocada, que ſe iuntauan las donzellas de ſyon en bieruſalẽ, a llorar la muerte de la bija de jepte, quatro dias arreo: en los quales bazian vn muy gran planto: de manera, que nunca ſe paſſaua año, en que no le bizieſſen el cabo de año. E s agora aqui de notar, en que auiendo auido en la

ſinagoga pſonas illuſtres en ſangre, valeroſas en la guerra, cuerdas en la republica, y doctos en la ſciencia, y limpios en la vida: de ninguno ſe lee q̃ deſpues de enterrado y llorado le tornaſen a llorar en algun tiẽpo. Todos los reyes, y duqs, y patriarchas y prophetas: juntamente erã de sus deudos enterrados, y de ſus amigos oluidados, ſino fue la bija ỏ jepte: la qual por vn particular preuilegio, la llorauan todas las donzellas cada año. Todo eſto dezimos, pa q̃ las bijas de ſyon ſe comedian a llorar la muerte de aq̃lla donzella en cada vn año: no ſeria mas razon q̃ lloraſſemos noſotros cada hora y cada momento la muerte de jeſu xp̃o? Mo por mas llorauan aquella donzella las otras dõzellas, de porq̃ auia ſido moça y bermoſa, y virtuoſa: ỏ manera, q̃ mas les combida a hazer aquel ordinario plãto, la cõpaſſion que no la razon? Que razon podia auer para llorar la, ni aquel tan inſigne cabo de año hazerla pues la bija de jepte nõ auia muerto por la republica, ni la auian canonizado por ſancta? La occaſiõ y la razõ nos cõbida, a llorar cada hora y cada momento la muerte de chriſto: pues murio por la republica, y pagõ por nra culpa. Dezir el bijo al padre, q̃re me dereliquiſti: es dezirle y q̃rarſe de noſotros, que porque la bija de jepte fue llorada cada año, y que de ſu preciosa muerte no ay quien tẽga acuerdo? Aunque de la muerte ỏ xp̃o no ſe acuerde el anima peccadora, no por eſſo ſe dexa de acordar ỏlla en la ſemana ſãcta la yglesia catholica: la q̃l en el dia del viernes ſancto, celebra el cabo de año de la muerte de chriſto. E n lugar que llorauã las bijas de ſyon la muerte de aquella moça q̃tro dias: nos representa la yglesia, las quatro paſſiones de los quatro euangeliſtas.

Capitulo. vij. De como chriſto ſe q̃xa a ſu padre: porque aſſi como a yſaac cerraron los pozos por embidia, aſſi abrieron a el las llagas por malicia.



Abuit yſaac poſſeſſiones ouium, armentorum et familie plurimũ obhoc inuidentes paleſtini, obſtruxerũt omnes puteos eius implẽtes humo. geñ. xxvj. capi. E ſtas palabras dize la eſcriptura ſacra refiriendo vna grã ỏſcortesia que hizo el rey ỏ paleſtina al grã patriarcha yſaac, y es como ſi dixera. Fue yſaac varon valeroſo y poderoſo, ca tuuo muchos batos de ouejas, y muchas cabañas de vacas, y a un muchos eſclauos y eſclauas: por cuya razon y cauſa tuuierõ a ſu proſperidad tan grande embidia los paleſtinos, que le cegaron los pozos q̃ en vida de ſu padre ſe auian abierto: echando mucha tierra dentro de cada pozo. O quã gran verdad dixo el apoſtol: en dezir, oia in figura contingebant illis: pues todo quanto ſe hazia en la ſinagoga, no era otra coſa ſino vna figura, de lo que auia de acõteſcer ẽ la yglesia catholica, porque a no ſer aſſi muchas coſas ay en las diuinas letras, q̃ pareſceria muy gran burla eſcreuirlas, y coſa muy ſuperflua leerlas. Si en eſta figura no huuieſſe algun miſterio profundo, y algun ſecreto muy alto que ſe nos dauа ni q̃ fructo ſe nos ſeguia: ỏ que yſaac poſſeyeſſe muchas ouejas, alcãçaſſe muchas vacas, y q̃ tuuieſſe muchos eſclauos: Que ſe nos dauа tampoco a noſotros, de que yſaac tuuieſſe enemigos, y que aquellos enemigos le cerraſſen los pozos, ni aunque tuie-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſſen todos embidia a ſu riqueza, y o-
ſeruiça a ſu grandeza: pues es ya coſtũ
bre antigua, ó que todo hombre muy
rico ſea de todos embidiado? A mas
a tos miſterios nos cõbida eſta figu-
ra, que no a lo que pareſce ſonar la le
tra, por cuya razon y cauſa es mene-
ſter alto eſpiritu pa la declarar, y mu
cha atencion para ſe leer. Viniendo
pues al caſo, y ſaac en lengua hebrea
quiere dezir hombre que eſta lleno ó
riſa, y cargado de alegria: el qual re-
gozijado nombre, a ſolo el bijo de dio
os puede conuenir, y el ſolo en tan al
to grado, y no otro ſe puede é eſte mũ
do y ſaac llamar. Sin chriſto, o cõpo
o de chriſto: quien en el cielo, o en la
tierra puede tener alegria? Quando
el bijo de dios ſe eſtaua alla en el cie
lo, y antes que deſcendieſſe aca en el
mundo, nadie de los mortales ſe ſa-
bia reyr, ni aun ſe oſaua tãpoco reyr:
porque de ver eſtar a dios con todo el
mundo enojado, eſtaua todo el mun-
do enlutado, y encogido. Auiẽdo di-
os dicho al patriarcha, noe, penitet
me feciſſe hoiem: es a ſaber, mucho
me peſa por auer criado al hõbre, co-
mo ſe bauia de oſar reyr ningun hom
bre? Como ſe auia de oſar reyr el ſan-
cto job, pues cõ grãdes lagrimas ó-
zia. Vtinam conſumptus eſſem: fui-
ſſem quaſi non eſſem de vtero tranſla
tus ad tumulum? Queria pues por eſ
tas triſtes palabras dezir. Para que,
o gran dios de yſrael, del vientre de
mi madre me ſacaſte, y ya que me ſa-
caſte porque luego ala hora no me ó-
bezifte, o porque deſde las entrañas
de mi madre al ſepulchro no me lle-
uaſte? Como ſe auia ó reyr el buẽ pro
pheta helias, pues yẽdo huyẽdo por
los montes de la reyna jezabel, peti-
uit anime ſue vt moreretur? Quiſo
pues el buen helias ózir. Soy yo por
uentura mejor q̃ mis antepaſſados:
para que viuiendo en tãtos trabajos
viua yo mas que no vinieron ellos?
Muere te pues o alma mia, muere te
que ſegun me es odioſa la vida, ya q̃
ria ver la acabada. Como ſe auia de
reyr el propheta hieremias, quando
con immenſos ſoſpiros dezia: quis
dauit capiti meo lachrimas: y oculis
meis, fõtes lachrymarũ, vt plorẽ inter
fectos populi mei? Quiſo pues hiere
mias dezir. Quiẽ acabara con el grã
dios de iſrael, a que baga de mi cabe
ça vna mar de aguas, y torne mios o-
jos vnas fuentes de lagrimas: para q̃
de nocbe ſoſpire, y de dia llore, a los
que ba engañado el peccado, y alos q̃
ba muerto el cuchillo. Como ſe auia
de reyr el piadoſo y bonrrado vieſ
tobias: q̃ndo dezia, quare mibi gau
diũ erit: q̃ in tenebris ſedeo, y lumẽ
celi non video? Queria pues en eſtas
laſtimoſas palabras ózir. Que gozo
puede ya en mi corazon eſtar, ni que
riſa puede ya en mi boca caber: pues
me ballo ſer pobre, me ſiento ſer vie-
jo, me veo eſtar ciego, y que la luz del
cielo no veo? Origenes ſobre el exo-
do dize. Como la vieja ley era ſõbra ó
la nueua, y que pareſciã andar todos
triſtes y aſſombrados los ó la ſinago
ga: por eſſo vſauan de tãtos generos
de inſtrumentos, y de tãta muchedũ
bre de muſicos: para q̃ con los inſtru
mentos que tenian, ſe les oluidaſſen
las triſtezas que padeſciã. Id vbi ve
nit plenitudo tẽporis, en el qual em-
bio dios a ſu bijo al mundo, conſigo
traxo la riſa, conſigo traxo el plazer,
conſigo traxo el gozo, y conſigo traxo
el regozijo del cielo: ado no tienen o-
tro officio ſino reyr, como aca no ſabe
mos otra coſa ſino llorar. El nueſtro
yſaac riſueño no ſe vino por uentura
riendo al mũdo: pues en ſu naſcimiẽ
to cantaron los angeles, gloria in ex
celſis deo? Damaſceno dize. Si con
grauedad ſe miran las palabras que
el bijo de dios dixo, y las obras que

en eſte mundo bizo: todas nos dan a-
legria, y todas nos ponen confiança,
de que nos bemos de ſaluar, y ó que
no nos bemos de perder: porque mu
cho mas fue lo q̃ bizo y dixo en fauor
de la clemencia, que no en rigor de la
juſticia. Y porque no pareſca que ba-
blamos de gracia, razon es que refi-
ramos aqui alguna palabra ó las mu
chas que el dixo en fauor ó ſu clemẽ-
cia. Si quis ſermonem meum ſerua-
uerit: non morietur in eternum: dixo
chriſto a los bebreos. joan. c. viij. co-
mo ſi dixera. Si alguno quiſiere gu-
ardar mi palabra: yo le doy mi fee y
mi palabra, que jamas para ſiempre
muera, ni que ſu anima pierda la vi-
da. Palabra tan alta, y nueua tã nue
ua como es eſta: no ſera razon que ſe-
pamos quiẽ es el que la dixo, porque
la dixo, y a quienes la dixo? El que la
dixo fue nueſtro riſueño yſaac, por lo
que la dixo fue por regozijar a todo
el mundo con tã buenas nueuas: por
las quales le dieron a el muy malas
albricias, pues por dezir é caſa ó pa-
lato que auia otro mũdo, y que ſu rey
no no era deſte mundo le viſtieron en
caſa de herodes ó purpura como a lo
co. A quien dixo aq̃llas palabras fue
a los deſcomulgados hebreos, y fue
en acabando el los de llamarle ſama-
ritano, que era llamarle hereticó: y é
acabando tambien de llamarle ende
monjado, que era llamarle nigromã
tico. No te pareſce hermano mio que
el nueſtro riſueño yſaac tenia la boca
llena de riſa, q̃ndo a tan inorme blaſ
femia reſponde tã dulce palabra? O
dulce palabra, o riſa diuina, quien ſi
no tuo mi buen jeſu fue el primero q̃
nos prometio otra vida, y deſpues ó-
ſta vida? No tenia por ventura la bo-
ca llena ó riſa: el que les prometia vi
da, a los que le querian quitar la vi-
ſa el nueſtro yſaac: pues queriẽdo le
apedrear los bebreos, ſe pone el en-
tre dios y nueſtras culpas: para que
deſcarguen ſobre el todas las pedra
das? No ſe eſtaua por uentura riẽdo,
el que auiendo echado de ſus cuer-
pos, al demonio le llaman a el ende-
moniado? Quando el bijo ó dios di-
xo, jugum meum ſuaue eſt: eſclaramen
te nos dio a entẽder q̃ ſu ſagrada ley
era ley alegre, era ley graciosa, y era
ley riſueña, aſſi es por cierto la ver-
dad porque todos los buenos riẽdo
la guardan, y todos los malos llorã-
do la quebrantan. Dize lo ſegũdo la
figura arriba tocada, q̃ yſaac fue hõ-
bre muy rico, y q̃ tuuo muchos reba-
ños de ouejas, y muchas cabañas de
vacas, y aun muy gran numero de eſ-
clauos y eſclauas. Para ózir verdad
no tuuo el bijo de dios vacas, ni oue-
jas, ni eſclauos: mas tuuo todo aque
llo que fue ſignificado por ellas: por
que ſu venida al mundo, no fue a ſer
rico de vacas, ni de ouejas: ſino a ſer
redemptor ó nueſtras almas, y reme
diador de nueſtras culpas. Quando
el pphcta dixo: ioia ſubjeciſti ſub pe-
dibus eius, oues y boues, no lo dixo
ſolamente por las ouejas que anda-
uã por los raſtrojos, ni por las vacas
q̃ paſcian en los prados, ſino por las
animas de los peccadores, que reſi-
den en eſtos cuerpos: las q̃les el qui
ſo tanto, y bizo por ellas tanto, q̃ aun
q̃ el padre ſe las puſo ſo los pies, las
puſo el ſobre ſu cabeça. Por las oue-
jas q̃ tuuo yſaac, ſon entendidos los
buenos del pueblo yſraelitico que vi
nieron en conoſcimiento ó chriſto: a-
ſſi como fue lazaro, nichodemus, jo-
ſeph, zacheo, el buẽ ladrõ, y con ellos
otros muchos: los quales todos fue
ron del numero ó los eſcogidos. Por
los bueyes y vacas que tuuo yſaac, y
ſon animales mayores, ſon entendi-
dos todos los gẽtiles: de los q̃les ó-
ſcendemos todos los que ſomos buc-

nos christianos: porque assi como la vaca es muy mayor que no la oueja, assi la madre sancta yglesia es muy mayor q̃ no la synagoga. Estas pues son las vacas q̃ vino el hijo de dios a buscar, y estas son las ouejas que vino el nuestro ysaac a guardar, que de los otros ganados que tuuo el antiguo ysaac, nunca el redemptor del mundo de vaca tuuo ternera, ni de oueja tuuo cordero. Dize tãbien la figura, q̃ ysaac tenia gran familia en casa: es a saber, esclauas que le sirviessen en casa, seruos que le grangeassen la hazienda. Desta manera de esclauos y esclauas tan pobre fue nuestro ysaac como lo fue de ganados: porque era tan estrecha su pobreza, que nadie q̃ria viuir con su persona, ni morar con el en su casa. Otra familia era la de xp̃o que no la de ysaac: ca era muy copiosa, era muy generosa, y era muy sancta: porq̃ entrauan en ella las bienauenturadas del cielo, los padres ỹ limbo, los justos del purgatorio, y todos los buenos del mundo. Anselmo dize. Que seria ỹ hombre justo, si al hijo de dios no tuuiesse por capitã y caudillo? Que quiere ỹzir, vbi duo vel tres cõgregati fuerit in nomine meo ibi ego sum, sino que ado quiera, y como quiera que esten dos o tres justos en el nombre de christo, que el se ha ỹ hallar alli en el medio? O quanto va de la familia de ysaac el viejo, a la familia ỹ nuestro christo: porque en casa de ysaac, llamá a los de su casa mocos, y seruos, y criados, y esclauos: mas en la familia del bendicto jesu, llaman a todos los suyos amigos, y compañeros, y hermanos. O alto misterio/o diuino sacramẽto: porque el buen jesu llama a los suyos amigos: diziẽdo les, amici mei estis: y los llamo otra vez hermanos diziendo, dic fratribus meis: sino para darles a entender, que cõ su preciosa sangre los auia redemido, y q̃ con su diuina gr̃a los auia justificado? Quien no bolgara o buen jesu, quien no bolgara de amarte, y de seguirte: pues eres tãbien criado en las palabras, y tan grato a las obras? Quien no bolgara de morar en tu casa, y quien no querra ser vno de los ỹ tu familia: pues a los estraños llamas conoscidos, a los enemigos amigos, a los siervos compañeros, y a los ingratos hermanos? Quien jamas tuuo tan grã cuydado de su familia, como tuuo el buen jesu de la suya: pues al tiempo q̃ le quisierõ prẽder sus enemigos en el huerto, no les rogo otra cosa sino q̃ si ha el prẽdiessen a ellos soltassẽ? En la vltima cena y en el postrero sermon quando dixo, pater serua eos, qui in me credunt, & crediturí sunt: bien mostro el amor que tenia a los ỹ su familia: pues rogaua a su padre por los nascidos y por nascer, por los absẽtes y por los presentes, y aun por los muertos como por los viuos. O bienauenturada el anima que en la familia del hijo ỹ dios mora: pues antes que nazca la ama, y en nasciendo la justifica, y despues de la muerte la glorifica. Dize mas adelãte la figura arriba tocada que todos los del reyno de palestina tenian grãde embidia al patriarcha ysaac y a toda su casa: no porque les biziesse enojos, sino porque era mas valeroso que todos ellos. Seneca en el de yra, dize. No ay mas peligrosa embidia que la que nasce de prosperidad agena: porque todo el tiẽpo que durare la bienandança en el vno, a ỹ durar la malicia y embidia cẽ el otro. Todo el fin de intento ỹ el hombre embidioso es, retornar atras al que va adelante, abatir al que esta en alto, derrocar al que es mas prospero, desacreditar al que esta honrrado, y descomponer al que esta rico. Ciceró dize. El mayor mal que ay en la embi-

dia e

dia es, que como tiene embidia a todos, derrama su põçoña entre todos: porq̃ se tiene por dicho el hõbre embidioso, que todo quanto a los otros dã le quitan a el, y que si los otros cayessen luego el subiria. Horacio dize. La condicion de los embidiosos es, que como la prosperidad del vno va creciendo, se va tambien la embidia del todo aumentãdo: de lo qual se sigue q̃ como ya no lo puede sufrir, acuerda cõ las obras ỹ los manifestar, aborresciendo al contrario cõ el coraçon, infamando le con la lengua, poniendo en el las manos, y aun incitãdo cõtra el a otro. El buẽ ysaac ningũ mal bazia a los palestinos sus vezinos: ca ni les talaua los mõtes, ni los pascia las debesas, ni les forçaua las mugeres, ni les dezia malas palabras, ni aun ponia entre ellos discordias, antes los socorria como a hermanos, y los tractaua como a hijos. Todo esto no obstãte como estauan ya tan borrachos de la embidia, y tan obstinados en la malicia, mãda al buẽ ysaac, q̃ se salga de toda la tierra, y q̃ dexe la hazieda, y se despache de la familia. No cõtentos aun cõ esta inhumanidad los palestinos: acuerdã de a boz de pueblo, y a repiq̃ de cõsejo, yr a cegar vnos pozos de agua de do se seruiã sus criados, y de do beuiã sus ganados. En ninguna cosa pudieron ellos manifestar mas su malicia, ni aclarar mas su ẽbidia, q̃ en cerrar a ysaac los pozos ỹ agua: porq̃ sin el elemẽto ỹ agua, ni los hõbres pudẽ viuir, ni aũ los animales se sustentar. Viniendo pues al proposito, q̃l ỹ todos los mortales fue ni es ni sera tan embidiado: como lo fue el hijo ỹ dios viuo? Quiẽ causo en los ysraelitas tã enorme embidia: sino la abundancia de su sabiduria, la grandeza de su doctrina, la rectitud de su justicia, y la pureza de su vida? Holian se y despaziã se los bebricos, de que veyan a christo dezir de la escriptura tãtos secretos, y predicar al pueblo tãtos sermones, hazer en la ciudad tan inusitados milagros, predicar en publico cõtra todos los vicios, y de traer en su compañia a varones tenidos por virtuosos. Muy mayor fue la embidia ỹ los bebricos, que no fue la ỹ los palestinos: porq̃ a ysaac no le mãdarõ los palestinos, sino q̃ el mismo se saliesse ỹ la tierra: mas al hijo de dios no se lo mãdarõ los bebricos, sino que ellos mismos le sacaron por sus propias manos: y no cõtentos cõ le sacar, le acordaron de crucificar. Al buen patriarcha ysaac, cerraron le los pozos ỹ do el beuia: mas al bendicto jesu, abriẽrõ le las manos y el costado cõ q̃ el se seruia, y cotejãdo mal cõ mal, y daño con daño, muy mayor fue el quitar a christo la vida, que el priuar a ysaac del agua. No es por vẽtura mayor daño, el abrir a vno las venas de la sangre cõ que viue: que no cerrar al otro los pozos de que beue? Si me cierran vn pozo puedo abrir otro, sino tengo agua beuo vino, si me echan desta tierra passo me a otra: mas si me sacã la sangre, quien me dara otra sangre: y si me rompẽ las venas quien me prestara otras venas, y si me priuan ỹ la vida, quiẽ me socorrera cõ otra vida? peor pues tracto la embidia a christo que no a ysaac: porq̃ ysaac si vino bõrrado, boluio honrrado: y si entro en la tierra viuo, salio viuo: mas que diremos del bendicto jesu: al qual por sola embidia le esparcieron la familia, le apartarõ la madre, le derramaron la sangre, le cõtaminaron la doctrina, y le maculaṙ la fama? Chrisostomo dize. Como toda la riqueza del hõbre sea la anima, y la honrra, y la vida, y la hazieda: ninguna destas ẽtro cosas dexo a christo la pharisayca embidia: ca el anima le sacaron la

Universidad de Deusto
Biblioteca

honrra le maculaɾõ, la vida le quitaron, y de la bazienda le priuaron. Aque pienſas que ſe eſtendia toda ſu bazieda: ſino a vna ſaya rota, y a vna tunica rayda? Ca ino pues la maldita embidia, y priuolo de toda eſta ropilla: porque dieron ſu ſaya a los ſayones que le juſticiaron, y dieron ſu tunica a los caualleros que le guardaron. Que y gual pobreza ſe puede y gualar en el mundo, cõ la que chriſto tiene eſtando colgado de vn palo: pues el anima le ban ſacado, la ſangre le ban derramado, la vida le ban quitado, y la ropa le ban repartido? Por grande que fue la embidia de los paleſtinos, nunca puſieron en y ſaac las manos, mas en el bendicto bijo õ dios puſierõ las manos, quando le prẽdieró, puſieron los pies q̃ndo le açotaron, puſierõ le las lenguas quãdo le blaſphemaron, y puſieron le los coraçones quando le aborreſcieron.

Proſigue el auctor la materia, y exponeal propoſito vna figura.

Sallit mulier velamẽ, et expãdit ſuper os putei, quaſi ſi cans priſanas, y ſic latuit rex. ij. regum. capitul. xvij. Para entender eſtas palabras: es de ſaber, que deſde el campo del rey dauid fueron embiados dos mançebos ligeros a ſaber la determinació y conſejo que en bieruſalem auian deliberado abſalon y achitophel cõtra dauid: para que chuſi que era verdadero amigo de dauid, y fingido õ abſalon, y reſidia con abſalon, bizieſſe ſaber lo que abſalon queria bazer y como chuſi embiaſſe a dezir a eſtos mançebos que eran achimaas y jonathas, lo que ſe auia concertado, vio los vn moço como eſtaua eſcondidos cerca de bieruſalem, que no oſarõ entrar dẽtro. y el moço luego lo bizo ſaber a abſalon, el qual mando luego q̃ les fueſſen a prender: y ellos viendo que auian ſido viſtos buyeron a grã priſa, y llegaron canſados a baburin donde entraron en vn meſon, y ſabiẽdo que venian tras ellos, y que eſtauan canſados entraron en vn pozo: y la meſonera por guareſcerlos cubrio con vna ſabana el pozo: y llegada la gẽte õ abſalõ preguntãdo por ellos, reſpõdio la meſonera. Aqui llegarõ canſados, y beuiẽdo a grã priſa vn jarro de agua corrierõ ſu camino: y los ſoldados de abſalõ deſeſperando de poderlos alcãçar, dierõ buelta a bieruſalem. y ellos bueltos, achimaas y jonathas ſalieron del pozo, y fuerõ a dauid a darle el auiſo q̃ chuſi le embiaua. Muy grãde fue la prudẽcia õ aq̃lla meſonera, pues ſola ſu ſagacidad baſto pa q̃ achimaas y jonathas eſcapaſſẽ ſaluos, y los exploradores de abſalon ſe queda ſſen burlados. Mimo el philoſopho õzia, que el cõſejo del amigo a de ſer reposado, y el conſejo del enemigo a õ ſer el primero, y el cõſejo de la muger a õ ſer õ ſubito: porque ſi la dexã penſar en lo q̃ ha de dezir alli encamina ella ſu voto a do ſu coraçõ eſta mas inclinado. Razõ es agora aqui õ ſaber, quien es eſte pozo, que es la ſabana con que ſe cobija, quienes ſon los q̃ en el ſe abſcõden, y quienes ſon los q̃ a los abſcõdidos buſcan, y quiẽ es la muger q̃ a los vnos ſalua, y a los otros burla. Quãto a lo primero quiẽ diremos cõ verdad que es el pozo alto y profũdo ſino el viejo y nueuo teſtamento? Es alto porque habla de coſas altas, es profundo porque habla coſas profũdas, es pozo porque nadie puede agotar le, y es de agua porque no tracta ſino de coſa ſancta y limpia. Sobre aquella palabra de puteus altus eſt, dize ambroſio. Por profundas y abſcondidas que tengan todas ſus aguas los pozos, muy mas profundos y abſcõdidos tiene la eſcriptura ſacra ſus miſterios: porque el agua del pozo ſacaſſe con vna ſoga, mas los miſterios de la eſcriptura no ſe alcançan ſino con gracia. Quando el gran propheta dauid õzia a dios. Da mihi intellectum et ſcrutabor mandata tua: quiẽ dubda ſino que pues el pide para entẽder la eſcriptura gracia, que no deue poder entender la ſin gracia Muchas coſas dixo chriſto a ſus apoſtoles por ſu propria boca: las quales ellos no entendieron por faltarles la gracia: y pues eſto es aſſi, como oſa nadie dezir que entiende la eſcriptura ſacra, ſino ſabe que eſta alumbrado con la gracia diuina. Y muchos que por no yr por agua ſe mueren de ſed, y eſtos ſon los paganos q̃ no tienen fe: ay otros que vã por agua y no llevan ſoga, y eſtos ſon los bereges q̃ entiendẽ mal la eſcriptura: ay otros q̃ llevan ſoga para ſacar, mas no tienen vaſija en que la echar, y eſtos ſon los varones ſimples que ſaben en la biblia leer, mas no la ſabẽ entender. El q̃ quiere ſacar agua õ eſte pozo diuino, conuiene traer la ſoga de ſciencia, y el cantaro de la cõſciencia: porque tarde o nunca puede entẽder la eſcriptura diuina, el que ſancta y virtuoſamente no ſe dicre a ella. Que otra coſa ſignifica el eſtar cubierto y atapado aquel pozo: ſino la grandiſſima obſcuridad q̃ conſigo tenia el viejo teſtamento? Con vn lienço eſtaua cubierto eſte pozo: y con vn lienço tenia cubierto moyſen ru roſtro, y con vn lienço eſtaua cubierto el ſancta ſanctorũ del tẽplo: para dar nos a entender, que todos los miſterios antigos era tenebroſos, eran obſcuros, y eſtauan cubiertos. Que otra coſa ſignifica el auerſe rompido el velo õl tẽplo en la muerte de chriſto: ſino el auerſe nos ya reuelado los miſterios õl viejo teſtamento? Que quiere dezir q̃ el velo del templo fue roto en la muerte de xp̃o, y q̃ el velo q̃ tenia moyſen ſobre ſu roſtro nũca por nadie fue rõpido: ſino que ſola la ygleſia catholica es la que eſta alumbrada, y que la triſte ſinagoga ſe eſta baſta oy con ſu moyſen cubierta. Conforme al dicho õl apoſtol mi ſeñor, ad huc velamen eſt ſuper faciẽ moyſi: es a ſaber, q̃ baſta el dia oy eſta el roſtro de moyſẽ cubierto, q̃ es eſtar el pueblo judayco cõ el endureſcido. Que prouecho le baga a la ſinagoga el tener a ſu moyſen cubierto el roſtro, q̃ la madre ſancta ygleſia no tiene a ſu chriſto en la cruz ſino deſcubierto: porq̃ aſſi como ſus precioſas carnes nos moſtro muriẽdo aſſi nos deſcubrio todos ſus ſecretos predicãdo. Yendo pues mas adelante con la figura: q̃ quiere dezir que en lo profundo del pozo eſtauan abſcondidos los meſajeros y eſpias de la perſona real y perſona ſacerdotal, que en el profundo del pozo eſtauan abſcõdidos: porque el auiſo que llevaron a dauid ſus meſajeros de lo que ſe auia determinado entre abſalõ y chuſi, reſcibieron le por medio õ abiathar ſacerdote, y aſſi repreſentauã los ſecretos entre el eſtado real y ſacerdotal, ſino q̃ en la humanidad del verbo ſe auia de encerrar y reſumir el eſtado q̃ llamauã real, y el eſtado ſacerdotal? Que otra coſa quiere õzir, q̃ vn miſmo pozo fue ocaſiõ que vnos eſcapaſſẽ, y otros ſe burlaſſẽ, ſino q̃ vna miſma eſcriptura diuina es cauſa q̃ los catholicos ſe ſaluẽ, y los bereges ſe cõdẽnen? Que quiere dezir, q̃ los criados de abſalon nũca toparon con el pozo, ſino que los triſtes de los bebreos aun no han topado cõ chriſto? De ponderar mucho es, que las eſpias de abſalon no miraró mas

en la muerte de chriſto: ſino el auerſe nos ya reuelado los miſterios õl viejo teſtamento? Que quiere dezir q̃ el velo del templo fue roto en la muerte de xp̃o, y q̃ el velo q̃ tenia moyſen ſobre ſu roſtro nũca por nadie fue rõpido: ſino que ſola la ygleſia catholica es la que eſta alumbrada, y que la triſte ſinagoga ſe eſta baſta oy con ſu moyſen cubierta. Conforme al dicho õl apoſtol mi ſeñor, ad huc velamen eſt ſuper faciẽ moyſi: es a ſaber, q̃ baſta el dia oy eſta el roſtro de moyſẽ cubierto, q̃ es eſtar el pueblo judayco cõ el endureſcido. Que prouecho le baga a la ſinagoga el tener a ſu moyſen cubierto el roſtro, q̃ la madre ſancta ygleſia no tiene a ſu chriſto en la cruz ſino deſcubierto: porq̃ aſſi como ſus precioſas carnes nos moſtro muriẽdo aſſi nos deſcubrio todos ſus ſecretos predicãdo. Yendo pues mas adelante con la figura: q̃ quiere dezir que en lo profundo del pozo eſtauan abſcondidos los meſajeros y eſpias de la perſona real y perſona ſacerdotal, que en el profundo del pozo eſtauan abſcõdidos: porque el auiſo que llevaron a dauid ſus meſajeros de lo que ſe auia determinado entre abſalõ y chuſi, reſcibieron le por medio õ abiathar ſacerdote, y aſſi repreſentauã los ſecretos entre el eſtado real y ſacerdotal, ſino q̃ en la humanidad del verbo ſe auia de encerrar y reſumir el eſtado q̃ llamauã real, y el eſtado ſacerdotal? Que otra coſa quiere õzir, q̃ vn miſmo pozo fue ocaſiõ que vnos eſcapaſſẽ, y otros ſe burlaſſẽ, ſino q̃ vna miſma eſcriptura diuina es cauſa q̃ los catholicos ſe ſaluẽ, y los bereges ſe cõdẽnen? Que quiere dezir, q̃ los criados de abſalon nũca toparon con el pozo, ſino que los triſtes de los bebreos aun no han topado cõ chriſto? De ponderar mucho es, que las eſpias de abſalon no miraró mas

Universidad de Deusto
Biblioteca

de la sabana que cubria el pozo: y por semejante manera, no miran los del pueblo judayco mas de lo que la letra seca dize en el viejo testamento, debaxo de la qual estan abscondidos jonathas y achimaas: es a saber, la humanidad ỹ verbo, y el mismo verbo: ¶Quitad pues, o hebreos, quitad la sabana de vuestra ignorãcia, y quitad la sabana de vra malicia, y quitad la sabana de la letra, y quitad la sabana ỹ vuestra pertinacia: porque en tanto que no os apartaredes de vuestro yerro, no toparcys con el pozo ado esta christo encerrado. ¶O quã gran compassion se ha de tener a la triste synagoga: pues no ay ẽtre ella y christo sino sola vna sabana: la qual si quitassen de por medio, toparian luego con jesu christo. y quien piensas que es la sabana: sino el mal entẽdimiento que dan a la escriatura diuina: ¶En torno del pozo anduuieron las espias de absalon y nunca toparon con sus enemigos: y en torno de la biblia andan los hebreos, mas alli se les quedan los misterios abscondidos: y la causa dello es, porque no quieren quitar de encima la sabana de la letra, para ver el agua diuina q̃ alli esta encerrada. Hablando pues mas en particular, q̃nes son los pozos que fueron antepassados de ysaac abrieron: sino todos los sacros libros que los prophetas y varones sanctos escriuieron: ¶Que otra cosa es abrir ỹ nueuo en la yglesia de dios vn pozo: sino dar vn alto y subtil entendimiẽto a vn texto: ¶Tantos pozos de agua sancta el varon sabio abre, de quatas maneras la escriptura de dios expone: y quãto la escriptura es en sí mas obscura, tanto de lo mas profundo diremos que saca el agua. ¶No negamos que trabaja mucho el pozero basta sacar el agua, mas mucho mas trabaja el varon sabio, en exponer vn passo de la escriptura diuina: porque lo vno haze se a poder ỹ cauar, y lo otro alcãçase a fuerça de estudiar. ¶El que porfiare contigo hermano mio, que el trabajo ỹl cuerpo es mayor que no el del espiritu, y que es mayor trabajo cauar que no estudiar: podras tu responder al tal que el es tãquam asinus ad lyram, y que el es saul inter prophetas, y satban inter filios dei. ¶Prouado pues en como los pozos son los diuinos libros: agora añadimos y dezimos, que estos son los pozos q̃ cegaron los ciegos de los hebreos, y quando diremos que los cegaron, sino quando las escripturas sacras depranaron? ¶Cegarõ los palestinos los pozos de ysaac con tierra, y lo mismo hazen los hebreos a la escriptura sacra: la qual exponen no de la yglesia sino de la synagoga: no segũ el espiritu, sino segun la letra: ni aun lo que el espiritu querria, sino segũ lo que a ellos se les antoja. ¶Que otra cosa es cegar el agua con la tierra, sino apartar el espiritu con la tierra? A nosotros los christianos, abiertos, y limpios, y desatapados nos ỹro christo los pozos de su yglesia: mas ay dolor que los hebreos con pertinacia: y los hereges con malicia, trabajan de los cegar y turbar, poniendo en nuestra fe macula, y exponiendo a su querer la escriptura. De todas estas cosas se queya el hijo ỹ dios en la cruz a su padre: diziẽdo, quare me dereliquisti: es a saber, porque permites que por vna parte ciegen los pozos de mi doctrina, y por otra parte abrã mi costado con vna lança..

¶ Capitulo .viij. De como el hijo se queya de su padre: porq̃ le cargo el cuerpo ỹ açotes, y el coraçon de cuydados.



Flagella paratus sum, et dolor meus in conspectu meo semper, dize el prophbeta dauid en nombre de nuestro dios y su hijo: y es como si dixera. Haz de mi padre mio, haz de mi lo q̃ fueres seruido: que yo estoy aparejado para todos los açotes q̃ me quisieres dar: pues el dolor ỹ lo que tengo de padescer nunca de mi pẽsamiẽto le puedo oluidar. Palabras tã lastimosas como son estas, biẽ parescen ser de hombre que esta muy lastimado, y aun q̃ sevee a muerte condẽnado, confessando y protestando que muere por la obediencia, y recibe la muerte en paciencia. No muere por la obediẽcia el q̃ a la muerte se ofresce, y no la toma en paciẽcia el que no sabe q̃rse: ¶Ay personas que no sienten trabajo mas de en el espiritu, como son los señores, y ay otros que no lo sienten sino en los cuerpos, como son los labradores, ay otros q̃ ni lo sienten en los cuerpos ni en el espiritu, como son los locos, y ay otros q̃ lo sienten en los espiritus y cuerpos, como son los varones virtuosos. Seneca en el de clemencia dize. ¶El trabajo ỹl espiritu fatiga de noche, y descansa de dia por andar el hombre ocupado: el trabajo ỹl cuerpo fatiga ỹ dia y ỹ descansa ỹ noche, porq̃ tiene reposo: mas el que tiene trabajo espiritual y corporal, el dia se le passa en sudar y la noche en sospirar. ¶Ciceró a atbico dize. De todas las infelicidades ỹ esta vida la mayor ỹllas es tener el cuerpo cercado ỹ trabajos, y traer el coraçõ cargado ỹ cuydados. ¶Las ansias del coraçon suele las tẽplar la razõ, y el trabajo del cuerpo suele securar cõ el regalo: mas q̃ consuelo puede dar el cuerpo al espiritu, ni el espiritu al cuerpo, q̃ndo el vno esta sudado, y el otro anda sospirando? Segun el seso literal destos dos trabajos se q̃ra aqui el buen rey dauid: es a saber, ỹl trabajo del cuerpo: pues dize, ego inflagella paratus sum: y del trabajo del espiritu, pues dize, et dolor meus in cõspectu meo semper: los quales el padescia por manos del rey saul, quãdo andaua del ỹsterrado, y estaua en los peñascos y riscos abscondido. ¶Traya dauid gran trabajo en el cuerpo, assi por los caminos q̃ andaua, como por la grande bãbre que padescia, traya tambien gran dolor en el espiritu, de verse que andaua estraño ỹ su tierra, fugitiuo de su casa, desterrado de su reyno, y en desgracia de su rey. ¶Caso que todo esto sea verdad, quien cõtasta verdad puede ỹzir, ego inflagella paratus sum: como el cuerpo delicado de xp̃o: ni quien podra como el dezir, et dolor meus in conspectu meo sẽper: como su espiritu afligido? No podemos negar de dauid, sino q̃ fue perseguido, mas jũto con esto no leemos ỹl que fuesse açotado: lo qual no podemos dezir de nro redẽptor christo: el qual no solo fue en la columna ỹ pyloto açotado, mas añ con el ecce homo, fue mostrado al pueblo. Si dauid no puede ỹ si mismo dezir, ego inflagella paratus sum: tãpoco puede dezir, et dolor meus in cõspectu meo semper: solo el hijo de dios es y no otro: porque no se le passo hora ni momento en esta vida, en el qual no fuesse su bẽdicto cuerpo trabajado, y no tuuiesse a su sancto coraçon atribulado. ¶Muy grandes dias ha que encomẽde a la memoria, aquella sentencia del diuino platõ que dezia, quod in humanis plura sunt que terrẽt q̃n que nocẽt: y es como si dixera. En los peligros humanos y casos fortituytos muchas mas cosas son las q̃ de antes nos espãtan, que no las q̃ despues nos succeden: porque tãtas ve-

Universidad de Deusto
Biblioteca

jcos es vn coraçon martirizado, quantas piensar en el trabajo aduenidero ¶Quãdo algun malhechor esta sentẽciado a muerte, desde q̃ le leyeron la sentencia hasta que le cortan la cabeça, tãtas vezes traga la muerte, quãtas piensa que ha de morir: de manera, que si el cuchillo le mata despues vna vez, la ymaginaciõ le mato q̃ antes mil vezes. ¶Aplicando pues lo dicho a lo que queremos dezir, que prophetajamas huno enel viejo testamẽto, q̃ supiesse lo q̃ supo christo: ¶Quando el hijo de dios prophetizaua a hierusalem, que no auia de quedar en ella piedra sobre piedra: no sabria el tambien que no auia de quedar de su sangre, gota con gota: ¶Quãdo el buẽ jesu prophetizaua a sanct pedro, que a la vejez moriria puesto en vn palo: no sabria el tambien de si que auia õ morir en la cruz crucificado? ¶Pues si sabia el hijo de dios que auia de morir, y que su muerte auia de ser en la cruz crucificado: q̃ plazer y alegria podia traer cõsigo? ¶Dos cosas traya el hijo de dios cada hora delãte sus ojos: es a saber, la cruz y los clauos cõ que le auiã de crucificar, y a los mismos enemigos que le auian õ matar: cuya cõuersacion el no q̃ria ni deuia huyr: pues venia a redemirles con su sangre, y a conuertirles cõ su doctrina. ¶Que coraçon ay tã esforçado, ni que varon tã animoso: para que pueda hazer vida con el que le ha de quitar la vida? ¶O summa bondad, o eterna charidad de ti mi buen jesu, quien sino tu solo amparo a los que le perseguian, defendio a los que le accusauan, honrro a los que le infamauan, y perdono la culpa a los que le quitauan la vida? ¶Que haras o mi buen jesu que haras por los que te siguen y por los q̃ te siruen, si tal hazes por los q̃ te assecha la persona te impunan la doctrina, te robã la famã, y te quitan la vida? ¶Ansi mismo sobre el apostol dize. Como el hijo de dios nascio entre pecadores, viuio ẽtre pecadores, no para los aprouar, sino para los enmendar: porque nadie en esta vida tomo tan gran gusto de vengar sus injuras quanto le tomo christo en perdonarlas. ¶Hablando pues mas en particular, no sin alto misterio dixo xpo, ego inflagella paratus sum: hazi ẽdo mas cuenta de los açotes q̃ auia de sufrir, que no de la muerte q̃ le auian õ dar: porque el coraçon generoso y vergõçoso, sin comparacion siente mas vn solo açote que le dan en la plaça, que no si le cortarã en la carcel la babeça ¶En los casos criminosos, suelẽ a los hijos de algo acuchillar, y degollar, y empozar: y por el cõtrario a los que son siruos y esclauos, suelen los açotar, ahorcar, y amarrar: de manera, q̃ aun en el genero õ la pena se les augmenta o se les disminuye. ¶Por muy grauc infamia dizẽ, a vno, andad para açotado: la qual injuria no dizẽ al que fue desterrado: porque el destierro no se da mas õ por pena, mas los açotes danse por pena y por infamia ¶Quando el apostol mi señor dixo, ter virgis cessus sum, semel lapidatus sum, ter naufragium pertuli: aunq̃ recuenta auer tres generos de tormẽtos rescebido, si bien se mira y nota por cabeça de processo, y por fundamento de su martirio pone el auer sido tres vezes açotado. ¶Ley de bueno como xpo lo era, y aun a ley de verguẽça como el della se prescianа: mas se cree que sintio quando muy açotado le sacaron al, ecce homo, que q̃ndo le llevarõ a la cruz al mõte calnario: porq̃ la cruz q̃taua le la vida, mas los açotes q̃tauan le la honrra. ¶Tres muy solẽmnes tormentos dieron a christo los hebreos, que no dieron a los otros ladrones: conuiene a saber, los açotes con que le abrieron

las espaldas, las espinas con que le rasgaron la cabeça, y la hiel y vinagre con que le azedaron la boca. ¶Hozaron a christo en estos tres tormẽtos, mas que a ninguno de los dos ladrones: porque a cada vno dellos no pretendian mas de quitarles la vida mas al hijo de dios parescia les poco quitarle la vida, sino le quitauã con ella la honrra. Si el hijo õ dios no sintiera mas la disciplina, q̃ no otra pena alguna, nũca el dixera, ego inflagella paratus sum: en las quales santissimas palabras nos dio a entẽder que no solo estaua aparejado a sufrir qualquiera pena que le diessen mas aũ a sufrir qualquiera injuria que le hizi essen. ¶O quanta mas razon tiene el buen jesu, de hazer mas cuenta de los açotes que no de los otros tormẽtos: pues en los otros fue solamente atormentado, mas en este fue atormẽtado y afrõtado: ca el dolor sentia q̃ndo le açotauã, y la afrenta sentia q̃ndo le desnudauan. ¶O buen jesu o salud de mi alma, siendo como tu eras tan delicado de cuero, tan blanco de tez, tan tierno en la carne, tan subtil en la sangre, y tan vino enel juyzio, q̃ deuias de sentir quando a manteniẽte te diessen los açotes, y que al redopelo te sacassen los vistidos? Sino era la cara que tenias descubierta quando predicauas, y los pies que tenias descalços q̃ndo peregrinauas, quiẽ jamas vio tus prescios as carnes desnudas, basta que en la columna õ pylato te quitaron las ropas? ¶O a quanto te ofreseces mi buen señor en dezir, ego inflagella paratus sum: porque en la columna de pylato, jũtamente fuiste ensogado, despojado, lastimado, acardenalado, açotado, y desollado. ¶O redemptor de mi alma, o bazedor de mi vida, quando sera el dia que vea yo a mis entrañas tan despojadas de sus culpas, quãto tu lo estauas de tus pobres ropas? ¶Bernardo sobre aquella palabra de, ecce homo dize. No te contentas o buen jesu, no te contentas con que vayas del huerto ligado, te llevan ba anas encordelado, vayas a herodes ensogado, torces a pylato reatado, y estes en el pretorio amarrado: sino q̃ agora de nueuo consientes ser despojado y açotado, y con el, ecce homo, a la plaça sacado: ¶Vn amigo por otro amigo, consentirse ha desterrar, y dexarse ha prẽder: mas junto con esto, por el ni por nadie no se dexara desnudar ni açotar: porque por el amigo base de auẽturar la persona, y gastar se la bazieda, con tal que quede siempre en pie la honrra. Solo el hijo de dios fue, el que dixo, ego inflagella paratus sum y assi como lo dixo lo hizo: pues publicamente se dexo õsnudar, y amarrar y açotar, y aun assi açotado a la verguença traer: no haziendo caso õl dolor que sentia, ni õ la afrenta que padescia. ¶Que otra cosa quiere õzir q̃ndo dize, ego inflagella paratus sum, sino q̃ llevaua tan grande animo para rescebir el martirio, y tã grande amor de redemir al mũdo: que si otros tantos açotes le quisieran dar doblados estaua aparejado para rescebirlos? ¶Para que dizes o buen jesu, para q̃ dizes, ego inflagella paratus sum, sino pa que a poder de açotes te abriesen tus delicadas costillas, pa q̃ por alli te viessen tus enemigos, a tus amorosas entrañas? ¶Quando dizes, ego inflagella paratus sum: que quieres ni tras que andas, sino para que la lança te rõpa las costillas, y los açotes te abran las espaldas: para q̃ vea tu coraçon bendicto, quãto es mayor el amor con que mueres, q̃ no son los tormentos que sufres.

¶Prosigue el auctor la materia, y acaba de exponer la auctoridad alegada.

Et dolor meus in conspectu meo semper: dize mas adelante christo en el psalmo alegado. xxxvij. y es como si dixera. Entre todos los dolores que yo padezco, es el vno dellos tan mal acondicionado, que nũca se parte de mi acatamiento. Dado caso que la quexa que aqui forma christo, contiene en sí pocas palabras, no dexa por esso de tener en sí muy grandes sentencias: porque no se quexa ó muchos dolores sino de vno, y no dize q̃ el dolor es ageno sino suyo, y no dize que esta en presencia de otro sino ó si mismo, y aun dize que no le tiene de tiempo a tiempo sino de contino. Si los prophetas no resuscitan a nos lo dezir, y los angeles no descienden a ca a nos lo declarar: como podremos atinar, a quien sea el dolor que tanto dura y la quexa que no se acaba? Si el hijo de Dios huuiera sido enfermo de ydropesia o de gota, o de perlesia: dixeramos que qual era la enfermedad que tenia, q̃ tal ouia ser el dolor que padescia: mas pues no leemos ól que jamas estuuiesse enfermo ni contaminado, quiẽ podra atinar que dolor sea el suyo? No facilmente se puede atinar, quiẽ aya sido este dolor pues le llama vno solo: diziendo, dolor meus, ca no sabemos si fue el de la agonia, o si fue el de la colũna, o si fue el de la lançada, o si fue el arrancarsele el anima: porque cada vno destos dolores pone espanto en pensarlos, quanto mas en sufrirlos. Dezir christo, et dolor meus in conspectu meo semper: cosa es para nos admirar y espantar, porque auiendo sido los dolores de christo tantos en numero, y tan inhumanos en el tormento: porq̃ se quexa de vno solo, auiendo ellos sido sin numero y sin cuento? No podemos negar qne los dolores de christo no fueron muchos y muy acerrimos, mas vn solo es el que tiene la cumbre y principado dellos todos: el qual es tal y tan malo que oy en dia corre sangre en su presencia, y no se le quitara en quanto durare esta vida. Que dolor se puede ygualar con este dolor pues comiença en este mundo, y no se acaba en el otro? Este tan prolixo dolor, es la grandissima ingratitud que tenemos de auernos redemido, y de quan poco se nos da el auerse por nosotros puesto en el palo: de manera, que el dolor de q̃ se quexa a su padre, no se le causaron las espinas, ni aun los clauos: sino los hõbres ingratos y desconoscidos. Bernardo hablãdo de lo que a dios deuemos dize. Si quieres saber que tal dios te ha hecho, mira lo que por ti ha hecho: de manera, que en tu misera humanidad, parescen las obras de su immẽsa benignidad. Quãto tu dios se hizo menor en humildad, tãto te hizo a ti mayor en bondad: y quanto se hizo mas vil por mi, tanto me hizo mas familiar asi. Mira pues o hõbre mira que no seas soberuio, pues eres formado ó barro y mira que no seas a dios ingrato, pues eres a dios tan conjunto: porq̃ hõbre ingrato nunca fue a dios accepto de cozaçones peruersos es, andar a buscar occasiones y ó saguaderos para se escusar de no agradescer los beneficios rescebidos: la qual trayció y maldad no suele caer, sino en los derostros desuergonçados, y en los coraçones desalmados. Quien es el q̃ nunca agradesce el beneficio rescebido, sino el que nunca supo hazer bien a otro? Lo de suso es de bernardo. Casiodoro en vna epistola dize. Cosa es muy graue para sufrir, y muy ardua para dissimular, que el hombre sabio y auisado no coja fructo de su trabajo: sino que antes de alli le vẽga el daño, de donde esperaua el remedio: ó manera, que padesce daño sin ó licito pena sin culpa, molestia sin causa, ca

stigo sin pecado, persecuciõ sin enemigo. Las costumbres de los hõbres perdidos, aũ muy mas perdidas fueran de lo que son: sino huuiesse quien el vicio castigasse, y la virtud agradesciesse. Lactãcio firmiano dize. Lo que me espanta de los hombres es, q̃ si estan malos luego se encomiendan a dios, y si tienen guerra recurren a dios, si les falta agua la pidẽ a dios, si ay pestilencia se tornã a dios, y si vã por la mar se ofrescen a dios: y lo que no sin lastima se puede dezir es, q̃ despues que dios de aquellos peligros les libra, nadie de dios mas se acuerda. Seneca en vna epistola dize. Condiciones del hombre ingrato, que tãto mas aborresce a vno, quanto mas le es por beneficios obligado: y lo q̃ es peor de todo, que le queria ya ver morir, por las mercedes que del resciuio no le agradescer. Mo tẽgas por pequeño infortunio, si te cupo en suerte amigo ingrato: porq̃ assi como el beneficio suele del enemigo hazer amigo, assi el mismo beneficio suele del que era amigo tornar enemigo. Que caste o mi lucillo que cayste ẽ manos de vn hombre ingrato, y que de antiguo amigo se te es buelto en nueuo enemigo, si quisiesses euitar este daño auias te de abstener de no hazer a nadie ningũ beneficio: lo qual yo no te aconsejo que hagas, ni a nadie lo aconsejes hazer: porque mas vale que arguyan al otro de ingrato, que no a ti ó escasso: y el beneficio se pierda en el otro, y no que padrezca ẽti. Entre todos los humanos vicios, no ay vicio mas vsado, que ser vn hombre ingrato a otro: lo qual suele muchas vegos, o de no saber elegir los amibeneficios, de manera, que a las vezes tanta razon ay para quexarnos ó nosotros por no saber dar: como ó los otros por no nos q̃rer los beneficios agradescer. Lo de suso es de seneca. Ciceron en el libro tercio de legibus dize. Clarissimi viri athenis pulsti rere ingrata ciuitate maluerunt: q̃m manere in improba: como si dixera. Muchos varones illustres en armas y doctos en letras, fueron desterrados de athenas, no por la culpa que tenia sino por la embidia que les auia: los quales bolgauan mas de yrse desterrados de su tierra, que no morar en ciudad tã ingrata. Valerio maximo en el. v. libro de ingratis dize. Entre todos los notables varones q̃ la nõbrada lacedemonia engendro, fue el gran philosopho ligurgio: porque ó todos los que le precedieron y succeron en aquella republica ninguno ygualo con el en sciencia ni le sobrepujo en vida. Preguntado el oraculo ó apolo pithico, en que reputacion tenian al philosopho ligurgio: respondio. Muy perplexo estoy si le contare en el numero de los hombres, o si le pondre en el cuẽto de los dioses. Mas dado caso que de ligurgio dio el oraculo tan alto testimonio, y que fue en la vida muy limpio, en la doctrina muy facundo, en los trabajos muy cõstante, y en las leyes que hizo muy prudẽte: todas estas virtudes y bondades no fueron bastantes de le defender, a que la ingratitud ó sus ciudadanos no la huuiesse de experimẽtar. No solo con palabras injuriosas mas aun con obras muy feroçes le mostraron el odio que le tenian, y el mal que le desseauan: porque vna vez le quemaron las casas, y otra vez corrierõ tras el a pedradas, otra vez le quebraron vn ojo, otra vez le echarõ del pueblo, y al fin en pago de auer gouernado aquella republica treynta y ocho años le desterraron y murio fuera de su patria. Lo de suso es de valerio. Plauto en la comedia de persa dize. No ay amor mas mal empleado, que el que

se emplea en el hombre desagradesci
do: porque ninguna cosa ama, el que
al hombre ingrato ama. Hemos que
rido afear el vicio de la ingratitud tā
to, y por auctoridades de tantos, pa
ra que vean quanta razon tiene dios
de quexarse ō los hombres ingratos
q̄ pues de los paganos philosophos
son tan malamente tractados, no se
ria cierto justo que de los christianos
fuessen defendidos. Cipriano dize.
Quexase christo de nuestra ingrati
tud: porque por tan alto beneficio co
mo fue morir el por nosotros en el ma
dero, no nos obligo ba que le immita
ssemos en aquel genero de martirio,
ni aun aque muriessemos por el a cu
chillo: a lo que el buen jesu nos obli
go es, a que nos acordassemos de su
bendicta passion, y aque le amemos ō
todo corazon. Bernardo dize. Como
creera nadie de ti que pondras por la
fee de christo tu persona: pues no te a
cuerdas ō su muerte en toda tu vida?
Ubertino dize. Si quieres que en la
hora postrera de tu muerte, te valga
su muerte, acuerda te cada dia de aq̄
lla muerte: porque nunca el hijo ō di
os dexo de tener piedad y compassiō
en aquella hora, de los que se acorda
ron de su passiō en la vida. Dezir ex̄po
dolor meus in cōspectu meo semper:
dize lo por q̄ entre todos los dolores,
la ingratitud le causa el mayor dolor
y entre todas las maldades, esta es
la mayor maldad: porque a quitar q̄
no huuiesse a dios hombres ingratos
no auria en el mundo ningunos pec
cados. Llama christo al vicio de la in
gratitud dolor: porque siēpre le due
le: porque el dolor de las espinas pa
sso, y el dolor de los açotes fenescio,
y el de la cruz acabosse le con la vida:
mas el de la ingratitud renuevase le
cada dia. Dize tābien christo q̄ el do
lor de que se quexa es suyo proprio, y
no es de otro ninguno: pues dize: t
dolor meus: en la qual amorosa pala
bra nos da a entender, q̄ mucho mas
dolor siente de vernos peccar, q̄ senti
mos nosotros ō ser peccadores. Por
que dize christo ē su q̄xa, dolor meus:
y no dize, dolor noster: sino por q̄ no
sentimos nosotros tanto dolor quan
do somos del castigados, como sien
te el buen jesu en auer ō castigarnos?
Oxala pluguiesse a su diuina clemē
cia, que me pesasse a mi tanto ō come
ter la culpa, como le pesa ba dios de
darme la pena: para mi tēgo creydo,
que ni yo sabria peccar, ni tendria di
os que castigar. Quexasse tambiē no
solo de padescer gran dolor, y que es
suyo aquel dolor, mas aunque tiene
delante sī aquel dolor, pues dize sem
per: porque no cessando como no ce
ssamos cada dia al señor de ofender,
cierto es que el dolor de compassion
no ba en el de faltar. Cesse pues ber
mano mio cesse en ti la culpa que co
metes: pues luego cessara tambien la
pena que padesces. Quando nos oyc
res ōzir, que dios tiene dolor o pena,
no bas de pensar que es pena que el
padesce, sino vna entrañal cōpassiō
con que de nosotros se compadesce.
Quādo el hijo de dios dize en la cruz
al padre, q̄re me dereliquisti: la prin
cipal quexa que el alli forma es: por q̄
le baze padescer vna passiō tan rezia
por gente tan ingrata.

Capitulo. jx. De co
mo el hijo de dios se quexa a su
padre de la synagoga: porque a
uiendo la el traydo acuestas to
da su vida, le es muy ingrata.

Audite me domus jacob, t
residuum domus israel:
qui portamini ab vtero v̄q
que ad senectā. Estas pala
bras dixo dios por el ꝓpheta esayas

en el capit. xlvj. como si dixera. Oyd
me agora, oydme todos los ō la casa ō
jacob, y dad credito a mis palabras
todos los que escapastes de la casa ō
y srael: pues yo soy el dios q̄ os tray
go acuestas desde la hora q̄ nasceys,
hasta el punto que morirs. Debaxo ō
pocas palabras toca aq̄ el señor muy
delicadas cosas, en que lo primero co
mienza a llamar: pues dize, audite,
lo segundo dize q̄ el es el que llama:
pues dize, me, lo tercero ō clara a los
que llama: pues dize, domus jacob et
residuum israel, lo quarto dize lo mu
cho que los quiere: pues dize, qui por
tamini ab vtero v̄sq̄ ad senectā. An
te todas cosas es aqui de ponderar,
porque el señor diuide la casa de ja
cob de la casa de israel, como fuessen
ambas juntas: y porque a la de jacob
llama casa entera, y a la de israel lla
ma casa ya deshecha: pues dize oyd
me todos los de jacob, oydme los po
cos q̄ escapastes de la casa de israel.
Si jacob y israel, y israel y jacob, era
vna mesma cosa, y vna misma cosa, si
no q̄ vn mismo hōbre tuuo dos nōbres
como es possible q̄ la vna se cayga, y
q̄de ē pie la otra? Alabad ē los tpos
muy antiguos, toda la synagoga no
tenia mas ō vn dios, vn pueblo, vn li
nage, vn templo, vn rey, vna ley: mas
despues que ellos comēçaron a ydo
latrar y pecar, luego acordo el señor
de los diuidir. Por la vna casa y por
la otra casa, es entendida la yglesia
y la synagoga: de las quales la de ja
cob cupo a la yglesia, y esta quedo to
da entera, y la ō israel cupo a la syna
goga, y esta quedo desbaratada aun
que no del todo deshecha: no porque
ella no lo mereciesse, sino porque to
do lo que estaua escripto se cumplie
sse. Cōformea esta prophecia dixo el
angel a la virgē su embaxada, regna
uit in domo jacob, y no dixo regnauit
in domo israel: por q̄ la synagoga ya
yua acabo, y la yglesia en el hijo de
dios tomaua principio. Llama pues
dios a la casa ō jacob, que es la ygle
sia; llama a los que quedarō de la ca
sa de israel, que es la synagoga: ca re
siduum israel, fue sanct pedro: y resi
duū israel, fue sanct pablo: y residuū
israel, fuerō todos los de su collegio:
a los q̄les como vnas reliquias ō pā
desmigajado, anduuo el hijo de dios
cogiēdo por todo el pueblo judayco.
Y aque sabemos quien es la casa ō ja
cob, y los que quedaron de la casa de
israel: razō es que sepamos aqui que
los quiere, y para q̄ los llama, y por
q̄ les dize vna palabra, qual otra co
mo ella jamas fue dicha: es a saber, q̄
los trae sobre sus ombros y acuestas
desde los vientres ō sus madres pro
prias. Lo que dios quiere dellos es
no mas de que le crean, y le oyan: pu
es dize, audite me: y quiere les traer
tambien a la memoria, lo mucho que
por ellos baze, que es traer los a cue
stas: pues dize, qui portamini ab vte
ro: ō manera que para estar bien con
el señor emos de creer las palabras q̄
nos dixere, y agradescerle las merce
des q̄ nos hiziere: Ruberto sobre esa
dios nos pide cō lo que el nos da: sin
ninguna comparaciō es mucho mas
alo que el se nos obliga, que no a lo q̄
nos obliga: porque el no nos obliga
a mas de que le creamos, y el se obli
ga a nosotros de gouernarnos y mā
tenernos. Ab vtero v̄sq̄ ad senectam
es a saber, desde que nascemos hasta
que morimos, se obliga el señor a nos
criar como a hijos, y ha nos mātener
como a hermanos: ō manera, que co
mo padre piadoso y como señor mise
ricordioso nos administra lo q̄ emos
menester, y nos aconseja lo que emos
de hazer. O bondad immensa, o cha
ridad infinita de tal dios: pues por
la palabra de ab vtero portamini: to

Universidad de Deusto
Biblioteca

obligas a darnos alimentos con que viuamos, y por la palabra de audite me: te obligas a darnos consejos con que nos saluemos: ó manera, que tenemos en ti señor que nos remedie, y padre que nos aconseje. Muy mejor padre nos es el señor que nos crio, q̃ no el hombre que nos engendro: pues dize: qui portamini ab vtero: en la qual paternal palabra nos da a entender, que no solo procure nuestras necessidades, mas aun que dissimula cõ nuestras maldades. O quan bien dize el señor en ósir. Qui portamini ab vtero: pues a cuestas nos trae y a cuestas nos lleua, todas las vezes q̃ nuestras maldades dissimula: porque si conforme a su justicia nos castigasse por cada peccado, no auria ya de nosotros memoria. Si el señor no nos lleuasse a cuestas, y no dissimulasse nuestras culpas por pua carnos a penitencia, apenas tendria q̃ castigar para dos o tres horas: porque no mas de por la trãsgressiõ del primero peccado nos podia condemnar para el infierno. Que padre temporal sufre tanto ha sus proprios hijos: como sufre el señor a todos nosotros? Que padre trae a su hijo en braços mas ó vna hora: como trae el señor ha nosotros toda nuestra vida? Antes que nasce mos le ofendemos en el peccado original, y desque nascemos le ofendemos con el peccado mortal, y todo el tiempo que viuimos le enojamos con el pecado venial: y todo esto no obstãte, abvtero vsq̃ ad senectã: nos cria como a hijos, y nos trata como a hermanos. Que mas quieres que te diga, sino que desde el vientre de nuestras madres, compiten entre sí nuestra maldad y su bondad, el nos perdonando, y nosotros le ofendiendo? O bondad immensa, o clemencia inaudita, q̃ padre o madre bizo jamas por su querido hijo, o por su querida hija, lo q̃ tu o mi buen jesu bezistes por mi anima peccadora? Mo ay oy ani mal en el mundo, que de dos años arriba ó mas leche a su hijo o hija: mas nuestro padre eterno y christo su hijo prescioso, ab vtero vsque ad senectã: nos da la leche de su gracia, el pan ó su doctrina, el refugio de su yglesia, el perdon de su clemẽcia, y el premio de su gloria. Dilexit me, et tradidit semetipsum pro me, ad gala. ij. dize el apostol paulo mi señor: como si dixera. Mo os marauilleys los de la yglesia de galacia, que cõ tanta eficacia, vos predique, y que con tan gran ber uor el nombre de christo ensalce: por que vos bago saber sino lo sabeys, q̃ allẽde de mucho me amar se ógo por mi crucificar. Cosa es por cierto tan nueua, lo q̃ el diuino paulo dize en esta palabra, q̃ a no saber vno el estilo y lenguaje de la escriptura, se escandalizaria mucho della: porque dezir el apostol que murio por el x̃po sin bazer mencion de otro alguno, paresce excluyr de la redempcion a los de todo el mundo. Que es esto, o diuino paulo, que es esto? Si el hijo de dios tradidit semetipsum pro te: para que le predicas por general redemptor ó todo el linage humano, si dizes q̃ no murio mas de por ti solo? E rã porvẽtura tantos y tan enormes tus peccados, que de toda la sangre de christo auia necessidad para redemir los? Si para el remedio de cada peccado hu uiera de embiar al mundo dios vn redemptor de nueuo: como era possible que el padre eterno pudiera embiar aca tantos redemptores, pues fuera de christo no tenia mas hijos? Dime yo te ruego, humanidad tã gloriosa, vida tan prouechosa, doctrina tan facunda, redempcion tã copiosa, y muerte tan espantosa: como era possible que ẽti solo se empleasse, y que a mas de ati no aprouechasse: Si es verdad

o diuino paulo: quod tradidit semetipsum pro te, et nõ tradidit semetipsum pro me: que tengo yo que ver cõ christo mas que con vn propheta sancto? Si tradidit semetipsum pro te, et non pro me: no sera por ventura justo que si por ti solo vino a morir, que tu solo y no otro la muerte le ayas de agradesceer? Nunca dios tal quiera ni su misericordia tal pmita: es a saber, que el apostol solo fuesse redimido, y que de la sangre de christo quedasse todo el mũdo priuado: porque fue su redempcion tan copiosa, y su sangre en tanta abundãcia derramada, que sobro redempcion ó su parte, y falto mas que redimir de la nuestra. Mo sobro por ventura redẽpcion de su parte, pues para toda la redempciõ abastaua vna gota de sangre: y falto de la nuestra, pues si otros cient mũdos buuiera, sin quedar vno solo los redimiera? Quando el buen apostol dixo tradidit semetipsum pro me: no lo dixo el por anichilar su passion, ni por estrechar su redempciõ, sino para cõfessar delante todo el mundo que todo q̃nto el hijo de dios auia padescido ẽ la cruz, el estaua tã obligado a agradesserlo, como si por el muriera solo. Quando el diuino paulo dezia: optabã esse anathema pro fratribus meis: no queria el por cierto alçarse nos con la sangre de christo, pues de sseaua ser el solo el descomulgado: porque todo el mundo fuesse absuelto. Sãt augustin en el libro de doctrina christiana dize. Assi como el señor conoscio las culpas de cada vno en particular: assi las redimio tambien en particular: ó manera, que le es cada bombre tan deudor de su sangre, y tan obligado a su muerte: como si a tro ninguno padesciera. Theophilo dize. Assi como en la creacion eres a dios tan obligado, como si a ti solo y no a otro criara: assi en la redempciõ le eres tan obligado, como si a ti y no a otro redimiera: porque al tiempo de cõprarte, tãto dio por ti como por todos, y tanto y no mas dio por todos como dio por ti. Bernardo dize. Si el hijo de dios buuiera de redimir millares de mũdos, no diera por ellos mas sangre de la que dio, y si no buuiera de redimir mas de a mi solo, tãpoco derramara menos sangre que derramo: por cuya razon y causa, no podemos partir entre nosotros su redempcion para que tu le agradezcas vn poco, y yo otro poco: sino que bas de pensar q̃ todo murio por ti, y todo murio por mi: y que tanto le deue cada vno, como si por el muriera solo. Anselmo dize. Mo pẽses que nos compro christo a tropel y bulto, como suelẽ comprar los rebaños de ganado, ca el compro a cada vno por sí solo, satisfaciẽdo en particular por cada peccado: de manera, q̃ como en el mundo ballo a muchos, redimio los a todos: que si por caso no ballara mas de vn anima peccadora, en ella empleara su sãgre bendicta. y si dezo en el de summo bono, dize. Mira y nota christiano, que no con menos amor amo christo a ti que me amo ami, ni con menos trabajo cõpro a ti q̃ compro ami, no dando mas sangre por vno que dio por todos: y ó aqui es, que como estaua tan embriagado ól amor que nos tenia, no mirara el precio q̃ daua, sino el amor con que lo compraua. Si el bẽdicto señor mirara quan poco valia lo que compraua, como miro el immenso amor con que lo cõpraua: diera nos por ventura de su sangre ni sola vna gota? Que se juntara la naturaleza bumana con la angelica, y que de ambas a dos se bziera vna, esta vna q̃ podia, ni que tenia, ni que valia, ni que meresscia: para que el hijo de dios derramara ó su sangre por ella ni sola vna

Universidad de Deusto
Biblioteca

gota? Rabano dize. El querer christo por nosotros morir, agradezcamos lo al amor q̃ nos tuuo, y no a ningun nuestro merescimiento: porque si el huuiera de aguardar ha que primero lo huuieramos de merescer: el estuuiera oy por encarnar, y aũ ha nosotros por redemir. Origenes en el periarchon dize. Assi como el sol quãdo sale no menos alumbra a todos q̃ a vno, y a vno que a todos: assi el hijo de dios no murio mas por todos que por vno, ni por vno q̃ por todos. Bernardo dize. O bõdad immẽsa, o charidad infinita, qual ó todas las criaturas hiziera por ti, lo que tu heziste por mi, es a saber tener en mas mi anima que no tu vida, mi honrra que tu infamia, mi redempcion que tu passion, y mi remedio que no tu daño. O quanta razõ tuuo el apostol mi señor en ozir, tradidit semetipsum pro me: echando sobre si todo el prescio de la sangre de christo, no lo mucho que ella valia, sino lo mucho a lo que ella le obliga. Quexasse pues el hijo ha su padre, diziendo, quare dereliquisti me: porque castigaua a el y no castigaua a la madre synagoga: a la qual el auia criado, y sobre sus ombros traydo.

Capitulo. x. De como christo se quexa de nosotros a su padre: porque le somos tan ingratos, auiendo el tomado sobre si todos nuestros delictos.

Quid vltra debui facere vinee mee, qõ non feci? Estas palabras dize christo por la boca ó esayas propheta en el. v. capi. como si dixera. Que puede mas hazer vn hombre por su viña, ni vn señor por su republica, que yo he hecho por ti o synagoga? Palabras ó estas muy tiernas para sentir, y muy lastimosas para oyr: pues por vna parte se quexa el señor de la synagoga, y por la otra parte se quiere assentar cõ ella a cuenta, queriendo primero cõuencerla ha que en ella y no en el estaua toda la culpa, antes que la castiguen ni dẽ ninguna penitencia. Como vn amigo que esta cõ otro amigo reñido assi dios se pone a platicar con su pueblo judayco: queriendo le cõuencer con los muchos beneficios que le ha hecho, y las grandes ingratitudes q̃ con el ha tenido. Muy bien pudiera el señor castigar a los hebreos de hecho y que no hiziera contra derecho: mas quiso primero darles a entẽder, las grandes mercedes que del auia rescebido, y los muchos peccados q̃ les auia dissimulado, para que si despues se sintiessen ól castigar, no se pudiessen con razon del quexar. Delicado genero de reprehẽssion es dezir al amigo lo que por su amigo ha hecho y de los peligros q̃ le ha sacado: porque desta manera, no solo le reprehẽden mas le confunden. Sant hieronimo ad marcellam dize. La summa de todas las mercedes que el señor nos puede hazer son, encaminarnos ha q̃ seamos buenos, y apartar ó nosotros el camino de los pecados: porque tãto deuemos a los que de los peligros nos libran, como a los que mercedes nos hazen. Sanct gregorio sobre los psalmos dize. Quando el redemptor del mundo compuso la oracio dominical ól pater noster: como dixo q̃ dixessemos, danobis hodie: tãbien nos mando dezir, sed libera nos a malo: por las quales palabras nos dio a entender, que juntamente le hemos de pedir que nos ayude, y le emos de suplicar que nos libre de mal. Quãtos beneficios aya pór nosotros hecho, dize lo esayas en esta autoridad de, quid vltra debui facere vinee mee: y

sant pablo mi señor en la otra de, tradidit semetipsum pro me: ado el vno dize el gran cuydado que tiene el señor de nos gouernar, y el otro dize el trabajo q̃ puso en nos redimir. Bien dize el señor en dezir, quid vltra debui facere: pues tomo carne humana nos lauo de la culpa, nos doto de su gracia, nos ẽcorporo en su yglesia, y nos habilito para su gloria? Quid vltra debui facere: pues nos dexo su cuerpo con que comulgassemos, nos dexo sus meritos ó que nos aprouechassemos, nos dexo a sus sanctos para q̃ immitassemos, nos dexo sus euangelios para que guardassemos, y nos dexo sus sacramentos cõ que nos remediassemos? Quid vltra debui facere: pues nos hizo los cuerpos de no nada, nos crio las animas a su semejança, nos dio los angeles en nra guarda, y nos hizo merced de toda la tierra? Quid vltra debui facere, pues mãdo al sol que nos alumbrasse, a la tierra que nos sustentasse, al fuego que nos escalentasse al agua que nos lauasse, y al ayre que nos recreasse? Quid vltra ó̃bui facere: pues nos dio entre todos los animales juyzio para discerner entre lo bueno y lo malo, memoria para nos acordar de lo q̃ es justo, voluntad para amar lo que es sancto y prouechoso? Si te paresce q̃ son estos grãdes beneficios, bago te saber que tãbien te ha hecho cõ ellos otros que tu tienes oluidados, o que no echas de ver en ellos: de los quales te pedira el señor cuenta en el dia de la gran cuenta. Quales son estos nueuos beneficios, y quando nos haze el señor otras nueuas mercedes: sino quando ó nosotros desuia algunos grandes males: Congoxas ó esla vida, y sobre saltos de la honrra, nos suele ẽ cada passo sobreuenir, sin en ellas pensar: de manera, que a no nos tener el señor de su mano viuiriamos cõ trabajo, y aun moririamos con peligro. Quienes son los males que mas nos fatigan, y que a la continua mas nos alcançan: sino la muerte espantable, la tristeza insufrible, las lagrimas congoxosas, el dolor incõportable, y el temor intolerable. Estos cinco dolores traen a todos los mortales perdidos, y acossados: porque son tan comunes entre los grandes, y tan generales entre los pequeños, que hasta el dia de oy a nadie emos visto que dellos se eximiesse, y ó nadie emos oydo, que sin los experimẽtar se muriesse. Si cada vno quiere hazer conjugacion con su persona hallara por verdad, que todos estos males sabe, no por la sciencia que oyo, sino porque en si mismo lo experimẽto: pues no vemos otra cosa todas las horas y momentos sino llorar cada vno sus immensos trabajos. Y por que no te parezca hermano mio que hablamos de gracia, diremos de cada palabra vna sola palabra: trayendo a la memoria, como cada trabajo se experimenta. Quanto a lo primero que es la muerte, quien de los mortales nascio en esta vida, q̃ al fin no se le acabasse la vida, y le metiessen en la sepultura? Seneca dize. Con esta condicio entramos en el mũdo, y viuimos en el mundo, con que al fin de dexar al mundo, porq̃ mir de la paga ó los tributos, no puede eximir a nosotros de q̃ no nos muramos segun la ley que nos tiene dada. El segũdo trabajo que son las lagrimas, qual de los mortales viuio en esta mifera vida cõ tanta alegria: que no llorasse alguna vez, y aun de buena gana. Horacio dize. Es a todos los mortales tan natural el llorar, q̃ llorãdo nascemos, llorãdo viuimos, y llorando morimos. Demostbenes

Universidad de Deusto
Biblioteca

dize. Para todos los oficios, tiene necessidad el hombre de maestro para que se los aya de enseñar, sino es el oficio del llorar: porque no ay cosa de que el hombre tenga mas abundancia, que de congoxas en el coraçon, ó quexas, en la lengua, y de lagrimas en los ojos. El tercero trabajo que es el de la tristeza, q̃l de todos los mortales alcanço en esta vida algun estado tan quieto, q̃ no diesse alguna vez algun gran sospiro: O quan bien dize la yglesia ẽ la salue regina: esa saber, ad te suspiramus, gemẽtes et flẽtes: porque el gemir y el llorar, y el sospirar, officios son a la miseria humana tã aneχos: que primero nos veremos muertos, que no dellos apartados. Son tantos los trabajos q̃ nos combaten los coraçones, y son tã immensas las ansias que cargan sobre nuestras entrañas: que el gemir se toma ya por remedio, y el sospirar por consuelo, y el llorar por descãso: porque muchas vezes acõtesce a los coraçones atribulados, que quantas mas lagrimas lloran, tanto mas sus coraçones descansan. El quarto trabajo que es el del dolor, qual ó todos los mortales fue tan rezio y sano que con alguna enfermedad no fuesse derrocado, o que de algun grã dolor no fuesse combatido. O quan bien dize el apostol mi señor, q̃ó bauemus thesaurũ in vasis fectilibus: pues somos tan faltos de virtud y andamos tã alcançados de salud, que nunca bazemos si no guardarnos del sol que no nos queme, ó el frio que no nos traspasse, del ayre que no nos destemple, ó el agua que no nos opile, y del manjar que no nos abite. El cõmentador dize. Como estos cuerpos inferiores esten subjectos a los orbes superiores muy gran trabajo passan, muy gran peligro tienen cõ los astros celestes: porque en baziendo mudãça los elementos luego tambien la bazen los que estan dellos compuestos. Para puar esto todo a mi mismo alego por testigo: pues dos o tres dias antes q̃ la menguante o cõjuction venga me la trae a la memoria mi gota. De todas las riquezas de esta vida no se y guala ninguna cõ tener salud la persona: porque todos los otros trabajos, o el tiempo los cura, o la cordura los madura. El quinto trabajo que es el del temor, qual de los mortales tuuo su coraçon tan assossegado, que no le aya salteado algũ espãto, y no aya reynado en su coraçon sobresalto? Benander en la bozmesta dize. De necessidad ha de reynar en los coraçones humanos gozo, o tristeza, o amor o odio, pena o descanso, o esperãça o temor: mas de todas estas la tristeza, el odio, la pena, y el temor son las que mas ẽ nuestras entrañas reynã: porque el gozo, y el amor, y el plazer, y la esperança: tarde o nunca las vemos a nuestra puerta llegar. Ciceron en el de republica dize. Dado caso que sean muchas las cosas que amamos, sin ninguna cõparacion son muchas mas las que tenemos: y lo q̃ es peor ó todo, que el amor cada dia se nos muda, mas el temor nunca se nos quita. Plauto dize. Por mas alegre que este la carne, y por mas risueña que este la boca, y por mas parlera que este la lẽgua: toda via anda el coraçon triste, congoxoso, assombrado, temeroso: porque teme si le quitaran la bonra, o si le robaran la bazienda o si le acabará la vida, o si se le ausentara lo que ama. Xenophonte dezia. Que plazer y contento puede reynar en ningun coraçon de todos los mortales: pues padescemos de fuera tantos dolores, y nos atormentan de dẽtro tantos tormentos: De aqui pues prouados los cinco principales dolores de que somos combatidos, y no

era menes-

era menester prouarlos: pues todos vemos q̃ mueren, todos lloran, todos se entristezen, todos se quexan, y aun todos se espantan. Si por caso topassemos oy con vn hombre que se nos obligasse a sanarnos todos estos dolores, y a curarnos ó estos temores, que le negariamos, y que no le dariamos Si pagamos largo y agradescemos mucho al medico que ó vn solo dolor nos cura, conque le pagariamos, y q̃ gracias le dariamos, al que de todos nos curasse? Vere langores nostros ipse tullit, et dolores nostros ipse portabit, dize esayas. liiij. ca. como si dixera. El redẽptor del mũdo, y el mayorazgo ó las eternidades fue el que tomo en sí nuestras enfermedades, y cargo sobre sí a todos nuestros dolores. Los antiguos siglos tuuieron en mucho al esculapio primero inuctor de la medicina, los griegos ba ypocbras su primero medico, y los thebanos anthonio musa su primero çurujano, y los romanos a su archaguaro su primero medico: al qual adoraron vn tiempo como a ydolo, y ó si pues le apedrearon en el campo marcio. Mũca por nũca tuuieron los griegos, ni los romanos, ni los thebanos, tales medicos como tenemos en cbristo los cbristianos: porque todos los medicos del mundo no saben mas de acõsejar: mas el nuestro gran medico tiene sciencia para aconsejar, y experiẽcia para curar, y aun potẽcia para sanar. Sãct augustin dize. Mũca tal esti lo ó curar vino al mũdo, como el q̃ el bijo de dios traxo cõsigo: porq̃ todos los medicos antes del, quando curauan algun enfermo, si ballauan vno enfermo dexauã le enfermo, y si le ballauan con dolor dexauã le cõ dolor: mas el bẽdicto jesu nũca en enfermo puso la mano, que no le dexasse conchristo dize el enangelio, totũ bominem saluum fecit, no lo dixo tãto por las enfermedades corporales como lo dixo por los males spirituales: los quales suelen proceder no de humores corrõpidos, sino de peccados enuegescidos. Ambrosio dize. De todos mis males y trabajos entõces el bijo de dios me sano, quando el mismo sobre sí mismo los tomo: porq̃ estãdo como ellos estauan de mi tan apossessionados, y de tã largos tiempos enuegescidos: como era possible quitarles nadie de mi, si el no los echara sobre sí? Sobre sí echo mi muerte, q̃ndo ẽ la cruz murio: sobre sí echo mi tristeza: quando se vio en la agonia: sobre sí cargo mis lagrimas, q̃ndo mis peccados lloro: sobre sí cargo mis dolores, quãdo la biel y vinagre gusto: y sobre sí cargo mi temor, quando la muerte como bombre temio. Quando vn temporal medico visita a vn enfermo, cumple con tomarle el pulso y con ordenarle vn regimiento, y si le balla con calentura, con ella el enfermo se queda: ó manera, que con mas justo titulo le puedẽ llamar consiliario pues acõseja, que no llamarle medico pues no sana. Nunca dios tal q̃ra, que ó nro medico tal se diga pues al tiẽpo que el ó scẽdio del cielo a curar al mundo, el mismo enfermo, y al enfermo curo, y el enfermo se leuãto viuo, y el medico quedo alli muerto: y la causa dello fue: porque troco con el enfermo la sanidad que el lleuaua por la maldad que el otro tenia. O cãbio glorioso, o troque bienauenturado, qual es el que tu o mi buẽ jesu bezistes conmigo: pues trocaste tu bondad, por mi maldad, tu clemẽcia, por mi justicia, tu sanidad por mi enfermedad, tu innocẽcia, por mi malicia y tu pena por mi culpa: y porq̃ arriba bezimos mencion de cinco notables males, con que son combatidos todos los mortales, razõ es ó ver aqui,

Universidad de Deusto
Biblioteca

como el hijo de dios lãgores nostros tullit: descargando los de mi y cargã do los sobre sí. Vere lãgores nostros ipse tullit: q̃ndo è el huerto ó getbse mani dixo, el tristis est anima mea: porque cõ estas lastimosas palabras cargo sobre su alma a toda mi triste za, y descargo sobre mi a toda su alegria. A do tuuo principio toda nra alegria: sino en su summa tristeza? Todo el tiempo que no supo por experiẽcia dios que cosa era tristeza, nunca supimos nosotros q̃ cosa era alegria: y ósdel dia que se abezo a llorar, nos comẽçamos nosotros a reyr. Vere lãgores nros ipse tullit: quando el buẽ jesu prostrado de rodillas en el suelo del huerto, dixo al padre, transeat a me calix iste, porque en aquella mortal agonia fue, a do echo ba todo mi espanto y temor sobre sí: por desatemorizarme despues ami. Antes que dios encarnasse era de todos temido y a nadie temia, y el triste ól hombre a cada cosa temia y ó nadie era temido: mas despues aca que como hombre temeroso dixo christo, el tristis est anima mea, no ay razon de temer niguna cosa: porque abasto aquel su espanto, para bazer a todo el mundo animoso. Bernardo sobre aq̃llo, cum ipso sum in tribulatione dize. Pues tu o buen jesu te obigas por estas palabras ó te ballara a mi lado, quando yo estuuiere atribulado y perseguido, para que, o porque, o de que tengo yo de estar temeroso? No ay ó que temer a la carne, pues te beziste carne, no ay que temer al ómonio, pues le ostruyste: no ay que temer al pecado pues le acabaste, no ay que temer al mundo, pues le venciste, no ay que temer al hombre pues le redemiste: y a ti o mi buen jesu tampoco quiero temerte sino a marte. Antes q̃ tu te hizieses hõbre, yo era el que temia, y agora yo soy el que es temido: ca tememe el peccado ó q̃ no le admito, tememe la carne de que no la regalo, tememe el demonio de q̃ no le creo, y tememe el mundo de q̃ no le sigo. Vere langores nostros ipse tullit: quando en el ara de la cruz cum clamore valido et lacrimis exauditus est, ado oro y lloro muchas lagrymas: cõ las quales lauo nras culpas. Vere langores nostros ipse tullit: en la bora postrera, y en la postrera bocada, inclinato capite tradidit spiritum: acceptádo la muerte que el padre le presẽtaua: por trespassar en nosotros su propria vida. Damasceno dize. Desde quando perdimos la verguẽça a la muerte, sino desde q̃ christo temio la muerte? Madie se deue espãtar que el hijo ó dios temiesse la muerte: lo que nos ba de espantar es, el bazer q̃ sus martyres no temiessen la muerte, y que liberalmente se fuessen a morir: pues mas alegres yuan ellos ba ser martyrizados, que van los príncipes a ser cozonados. Quexase pues el hijo a su padre diziendo, quare me dereliquisti: porque auiendo el tomado sobre sí a todos nuestros dolores y peccados, no seria razõ que le fuessemos tã ingratos y desconoscidos.

Capitulo. xj. De como se quexa christo a su padre ó quan mal le trato la embidia: y de como dierõ en samaria por la cabeça de vn asno ochẽta reales, y no dieron mas por la suya de treynta..



Muidebant ei fratres sui nec poterãt quicquam ei pacifice loqui. geneſis. xxxvij. capitul. Contando la escriptura sacra el odio grauissimo que tenian los onze hijos de Ia

cob cõ sa hermano joseph, dize estas palabras: y es como si dixera. Tenia muy grande embidia los hermanos mayores ól hermano menor: porque era de su padre el mas amado, y el mas regalado: y llego a tanto mal su embidia, que ni le podian ver, ni aun vna palabra buena hablar. El apostol paulo mi señor, estaua tan mal cõ el peccado de la embidia, que le pone por cabeça y fundamento de la perdicion humana: pues dize, quod propter inuidiam intrauit mors in mundum: y por esso sera razon que ó claremos muy ó rayz que cosa es embidia, que males bazia la embidia, y quien es reyna de la embidia. Aristoteles. ij. thopicorum dize. No es otra cosa la embidia sino vna passion del anima, y vna mortal tristeza, de ver al otro con honrra, y imaginando que es en detrimento de la suya. Orazio dize. El trabajo que ay con la embidia es que no esta en los ojos, porque verse ya, ni esta en las manos, porque sentirse ya, ni esta en la lengua por q̃ oyrse ya: a do tiene ella su silla es en lo mas secreto del coraçon y anima, ado se esta de todos quexando, y el triste que la tiene atormentado. Menander dize. La madre de la embidia es la hinchada soberuia, y la maldicta ambiciõ, y por esso tarde o nunca se desparcan, soberuia y embidia, y embidia y soberuia. Augustino dize. Quita de por medio la embidia, y luego sera tuyo todo lo que yo tengo, y luego sera mio todo quanto tu tienes. Origenes dize. Del desordenado amor que tengo a mi persona, viene en acrescer tanto la embidia: ca en ella me baze tener rancor con los menores, porque no se me yguales, en, y cõ los yguales, porque no me sobrepujen, y aun con los mayores porque no me supediten. Hieronimo en vn sermon dize. La diferencia que ay del embidioso al malicioso es: que el malicioso no ama sino lo malo, y el q̃ es embidioso no aborresce sino lo bueno. Gregorio en el quinto de los morales dize. El hõbre malo a nadie tiene embidia, sino al que vee tener mas alta fortuna, o al que vee ser de mas limpia vida, o al q̃ vee loar de muy mejor fama: ó lo qual se sigue, que quanto mas va el otro creciendo, tanto se va el moliendo, y ós baziendo. Y isidoro en el ó sumo bono dize. Guarte hermano mio, guarte porque no es otra cosa la embidia, sino vna enfermedad que turba el sentido, q̃ma el pecho, roe las entrañas, muelen el coraçon, consume la vida, offusca la memoria, be infierna el anima. Seneca dize. Pocas vezes se toma la embidia, cõ los q̃ ella puede subjectar, sino con aquellos que ella no puede vẽcer. El mismo seneca dize. Mas nos conuiene guardar de la embidia de los amigos, que no de la enemistad de los enemigos: porque el enemigo tiene la enemistad en la lengua, y guardo me del, mas el amigo como tiene la embidia abscondida en el coraçon: ni se la puedo conoscer: ni me puedo ól guardar. Marcio dize. Oxala pluguiesse a dios que todos los que son embidiosos tuuiessen por todo el mundo derramados sus ojos: que como el bien ajeno no sea para ellos sino vn tormẽto continuo, con tantos dolores serian atormentados cõ quantos bienes viessen tener a los otros. Diogenes dize. Madie en esta vida tuuo alguna honrra o fama que luego no sintiesse la carcoma de la embidia: de lo qual se sigue que solo el que es pobre y misero, se escapa de las manos del embidioso. Demostbenes en vna oracion, dize. Que bare mezquino ó mi, o a donde yre triste ó mi: pues si q̃ro ser pobre me fatiga la miseria, y si elijo de ser

Universidad de Deusto
Biblioteca

rico, me combate la embidia? ¶ Y mié-
do pues ya al propossito, todo este dis-
curso hemos querido aqui traer, pa-
ra auisar a los hombres de honesta vi-
da, y de pura consciencia se guarden
mucho del vicio de la embidia: porq̃
es el demonio tan amigo deste vicio,
que si vee a vno ser bié embidioso, no
le tentara de otro peccado: ¶ Cicerõ di-
ze. Todas las guerras que tenemos
con los extrañios, y todas las dissen-
siones que ay entre nosotros: quié las
truxo a roma y q̃en las órramo por la
triste republica: sino la abũdancia de
la riqueza, y la embidia que todos tie-
nen a roma? ¶ Christo nuestro dios aũ-
que era pobre y abatido, toda via fue
de los malos embidiado: ca fue accu-
sado por malicia, y perseguido cõ em-
bidia. Siendo como era tan extrema
da su pobreza y teniendo tan oculta
su potencia de que le podia nadie te-
ner embidia? No tenia embidia a xp̃o
de su dispositiõ: pues otros auia que
eran hermosos: no la tenian a su lina
ge, pues otros auia tã generosos: no
la tenian a su eloquencia, pues auia
otros que eran doctos: ni aun la teni
an a su riqueza, pues auia otros mas
ricos: a lo que ellos tenian embidia
era, a la doctrina catholica que pre-
dicaua, y a la vida sanctissima que ba-
zia: porque de todos los patriarchas
que le prescedieron, ninguno como
christo tan altamente predico, ni tan
limpiamente como el viuio. Sobre a
q̃lla palabra, sciebat enim quod per
inuidiam tradidissent eum: dize sant
augustin. Por mas peligrosa tengo
yo a la embidia q̃ se tiene a la buena
vida, q̃ no la que se tiene a la mucha
bazienda: porque si el tal es hombre
malo mas trabaja por aumẽtar la ba
zienda que tiene, que no por enmẽdar
la mala vida que baze. ¶ Cotejemos
agora la embidia que tuuieron los hi
jos de iacob a su hermano joseph, cõ-
la embidia que tuuierõ a nro christo
y señor, y hallaremos por verdad q̃n
bien se parecã aqui la figura con lo fi-
gurado, y el espiritu cõ la letra: pues
el vno fue vendido por embidia en e-
gypto, y el otro tambiẽ fue por embi-
dia crucificado. A joseph parescia le
mal lo que sus hermanos obrauan, y
por esso le tomarõ odio, y a christo pa-
rescia le mal lo que los hebreos bazia
y por esso le tomaron rãcor: de mane-
ra, que a joseph persiguieron porque
les accusaua delãte el padre: y a xp̃o
querian mal porque los reprehẽdia
delãte el pueblo. ¶ Muy peor fue la em-
bidia q̃ tuuieron los hebreos cõ xp̃o,
que no la que tuuierõ sus hermanos
cõ joseph: porque joseph no fue mas
de vendido, mas el innocẽte jesu, no
solo fue vendido mas aun crucifica-
do. No podiã los hermanos de joseph
hablarle: vna palabra mansa, ni tam
poco podian los hebreos oyr de christo
su doctrina con paciencia: y de aq̃
es, que si su diuina prouidencia no le
guardara de su furia, muchos dias an
tes le huuieran quitado la vida. No-
lunt audire te, quia nolũt audire me
filij hominis: q̃ omnis ysrael est atri
cta frõte, et duro corde: dixo dios al
pphẽta ezechiel: como si dixera. No
te cõgoxes o ezechiel, no te cõgoxes si
vees que con tus sermones no bazes
ningun fructo, ni tienes con ellos cre
dito: que pues no me creẽ ami, no es
mucho que no te oyan ati: porque la
casa de ysrael a venido ya a tanta de
mencia, q̃ ni tiene ya en el anima cõs
ciencia ni en la cara verguẽça. ¶ Pala
bras son estas del padre eterno diri-
gidas a su bendicto hijo: dãdo le por
ellas a entender, el poco credito que
auian de dar a sus palabras, y el poco
fructo que auia de bazer con sus do-
ctrinas, y la razon dello era: porque
todos los de la casa de ysrael en lo in
terior erã desalmados, y en lo exteri-

or desuergonçados. Segũ este dicho
del propheta muy gran trabajo tie-
nen los prelados que rigen, y los pre
lados que predican, quando los sub
ditos que tienen, o los oyentes q̃ los
oyen, son gentes de poca cõsciencia,
y de menos verguença: porque allen
de que en los tales no bazen ningun
fructo, corre el viuir entre ellos muy
gran peligro. ¶ Muy bien pareo eze-
chiel la poca consciencia con la poca
verguença, y la poca verguẽça cõ la
poca consciencia: porque tarde o nũ-
ca se vio el hombre õsalmado que no
fuesse desuergõçado, y hombre des-
uergonçado que no fuesse õsalmado.
¶ Males por males, y delictos por de
lictos: no puede auer ẽ vn christiano
otros dos mayores: que tener el ani
ma obstinada, y la cara desuergonça
da: porque no estan llenos los infier-
nos sino de los coraçones obstinados,
y de rostros desuergonçados? El hõ
bre que tiene el coraçon tierno, y el
rostro vergonçoso facilmente se en-
mienda, y de quãdo a quando a bur-
tas pecca: mas el que es de coraçon
duro, y de rostro desuergonçado, tar
de o nunca veremos al tal enmendar
se del peccado, porque no se õsprecia
de ser peccador. ¶ Quando christo di-
xo, gaudete et exultate: quia nomina
vestra scripta sunt in celis: de ningu
na cosa nos dio licencia que nos ale-
grassemos, sino fuesse õ ser christia-
nos, y õ estar en el libro de los sanctos
registrados, y por semejãte manera,
õ ninguna cosa emos de estar tã pesa
rosos como de ser malos xp̃ianos, y de
estar de el libro de la vida raydos: porq̃
en mal punto y bora nascio el q̃ no se es
fuerça ba enmẽdar, y q̃ no se le da na
da por el peccar. ¶ Todo esto dezimos,
los de, attricta frõte et duro corde: pu
es pilato conoscio muy a la clara, q̃ ac
cusaua a xp̃o por embidia, y malicia:
lo q̃l el recolegio de las palabras õs-
uergonçadas que contra christo de-
zian, y de las falsas prouãças que cõ
tra el alegauan. Facta est fames mag
na in samaria: ita vt capud asini ve-
nũdaretur octoginta argẽteis: et q̃r-
ta pars cabi stercoris colũbarũ, qui-
argenteis. iiij. regũ. vj. ca. Estas pa-
labras dize la escriptura sacra, recõ-
tando la miseria y desuentura de sa-
maria: y es como si dixera. En el año
que la triste de samaria tenia con los
alarabes guerra, como estuuiesse cer
cada, y de hambre muy fatigada: va-
lia la cabeça de vn asno ochento rea-
les, y vn celemin del estiercol de las
palomas cinco reales: õ manera q̃ no
tenia sino carne de asnos q̃ comer, y
estiercol de palomas pa lo aderecar.
¶ Aunq̃ la cabeça del asno es carne as-
corosa para comer, y el estiercol õ las
palomar sea cosa suzia para quemar:
toda via sacaremos desta figura algũ
misterio, en fauor y gloria de nuestro
christo: pues no ay palabra ẽ la sacra
escriptura escripta, que de diuinos
misterios no este preñada. En esta a-
sinina figura se nos representa la grã
dissima guerra en que ballo xp̃o a to-
da la naturaleza humana, y el cerco
peligroso que ballo sobre samaria, y
nagoga, y la carestia de la carne y de
la leña q̃ auia en toda la tierra. Que
otra cosa era la guerra que tenia con
el rey de arabia samaria: sino el eno-
jo que tenia dios de la triste sinago-
ga? ¶ Quien era la hambre tan grande
que padescia: sino la grandissima fal
ta que de doctrina buena tenian?
¶ Que significaua el venderse por tan
excessiuo prescio la cabeça de vn asno
sino que el hombre bueno valia poco
y el que era malo era estimado en mu
cho? ¶ Que otra cosa era el estiercol de
las palomas con que adereçauan las
cabeças de los asnos: sino aquellas

Universidad de Deusto
Biblioteca

ceremonias muy sayas con q̃ ofrescia los sacrificios? A la triste synagoga cupo el bollejo, y a la yglesia el vino: a ella la corteza, y a la yglesia la fructa, a ella las espinas, y a la yglesia la rosa: a ella el estiercol de las palomas, y a nosotros las palomas. ¶Bas cruel guerra andaua entre dios y la naturaleza humana, q̃ no ẽtre la ciudad ó samaria, y el rey de arabia: porque los hõbres no baziá sino cõbatir a dios con peccados, y dios no bazia sino echar sobre ellos castigos. Sipguntan al hijo de dios para que vino a tomar carne humana: respõdernos ba, que a remediar esta hãbre, y a mitigar esta guerra: en testimonio de lo qual cantarõ los angeles en el cielo, gloria in excelsis deo, el dia q̃ el nascio en el mundo: como quié dize, paz paz, no aya mas no aya mas: q̃ pues yo estoy de por medio no ha de auer aqui mas enojo. En nasciendo el hijo de dios, luego apaciguo la guerra: y en començando a predicar, luego mitigo la hambre: porq̃ la hambre q̃ tenia la naturaleza humana, no la causaua la carestia de los bastimentos, sino la falta de los hombres virtuosos. La falta de los bastimentos no duro en samaria vn año, mas la falta de hõbres virtuosos duro en la synagoga muy gran tiempo: pues desde el tiempo de los valerosos machabeos hasta christo, nunca tuuo propheta que la alumbrasse, ni capitan que le defendiesse, ni sacerdote que la enseñasse, ni varon illustre de que se preciasse. Quié hallo mayor hambre en el mũdo que la que hallo christo en el pueblo judayco? pues hallo el sceptro real quebrado, el sacerdocio acabado, el tẽplo robado, la ley profanada, la ciudad enagenada, y su libertad perdida? ¶Magna fames erat in samaria pues no hallo christo en toda aquella synagoga, ni sola vna persona de que hazer cuenta: porque a los doze apostoles que tomo por compañeros, no los eligio porque eran sanctos, sino para hazerlos consigo sanctos. ¶Magna fames erat in samaria: pues tenia por gouernador a pylato que era vn tyrano, tenian por obispo a chayfas que era vn profano, tenian por consejeros a los phariseos que eran vnos ypocritas, tenian por predicadores a los saduceos que eran vnos hereges y tenian por señores a los romanos q̃ eran gentiles y paganos. Republica que por tan mala gente era gouernada, como era possible q̃ huuiesse ningun biẽ en ella? ¶Assi como a la infelice de samaria, se le auia acabado las bacas, y las terneras: assi a la triste synagoga se le auia tãbiẽ acabado los patriarchas y propbetas: y lo q̃ es peor de todo, que assi como samaria fue cõstreñida, a comer cabeças de asnos assi la synagoga fue forçada a gouernarse, por hõbres malos y perdidos. Poco dixymos en dezir que se gouernaua por hombres perdidos, que con mas razõ los pudieramos llamar asnos: pues ni tenian discrecion para conoscer lo bueno, ni tenian prudẽcia para desechar lo malo. Mo te parece q̃ era muy asno su juez prelato: pues dize delãte todos, nõ inuenio in eo causam: y por otra parte tradidit illũ voluntati eorum: Que es esto o asno de prelato, que es esto? Por vna parte cõfiessas que no hallas en xpõ ninguna culpa: y por otra le mandas quitar la vida? Mo te parece era grãde asno su põtifice chayfas, pues por oyr dezir a xpõ q̃ auia de venir a juzgar al mundo, le leuanto que auia de dios blasphemado? Eres tu juez ó el reyno que no es tuyo: y no quieres que juzgue el al mũdo q̃ ha criado? Mo te parece era muy grande asno el rey herodes pues por no le querer hablar ni respõder christo le vistio de vna vestidura

de loco, auiendo le estonces de tener por hombre mas cuerdo? En que pudo el hijo de dios mostrar mas su cordura y paciencia que en no respõder a ninguna injuria, y en no se desmandar en ninguna palabra? Mo te parece que era muy grande asno todo el cabildo y concejo de los hebreos: pues pidieron para barrauas la vida, y procuraró pa christo la muerte? ¶Bas caro compro la synagoga la vida ó barrauas para saluarle, que compro samaria la cabeça del asno pa la comer porque la cabeça del asno compro sse a puro dinero, mas la vida de barrauas costo la sangre de christo. Mo valio mas y dierõ mas en samaria, por la cabeça del asno, que dieron en bierusalem por la sangre ó christo: pues por christo no dieron sino treynta dineros, y por la cabeça del asno ochẽta? ¶Bozalmente hablando, estonces compran la cabeça del asno cara, q̃ndo eligen algun hõbre simple por gouernador o prelado de alguna republica: porque en las elecciones canonicas siempre ha de ser preferido el q̃ es docto al simple, el que es noble al plebeyo, y el q̃ es prudẽte al torpe. ¶Muy grande hambre y falta de buenos deue auer en el monasterio o cabildo: a do eligẽ por su superior y perlado, al que en la grauedad es liuiano, en la sangre es obscuro, en el juyzio es boto, y en la cõsciencia es asno. Mo en vano dixo el propheta, cũ sanctis sanctus eris, et cũ peruerso perueriteris: porq̃ vn sabio no puede criar sino sabios, vn recogido que puede criar sino recogidos, y vn perdido que puede criar sino perdidos, y vn asno q̃ puede criar sino asnos. O tu q̃ oyes y esto lees, no pienses q̃ llamamos asnos a los q̃ tienen poca sciẽcia sino a los q̃ tienen poca consciẽcia, y aun poca criãça, porque muchas veyzes vale mas para regir el q̃ tiene experiẽcia y cordura, que no el que tiene sciencia y locura. Mo llamamos aqui asno al que no es logico, y philosopho, y theologo: porq̃ en las escuelas y academias, mas se aprende a disputar, que no a gouernar: y bazer silogismos, que no a regir subditos. Quando el prelado es en la cõuersaciõ insipido, en la charidad duro, en el voto vario, en el rigor floxo, y en la oracion descuydado: a este tal llamamos asno, y q̃ es indigno ó tal officio: porq̃ pa mi mas q̃rria q̃ mi plado fuesse en la gouernacion experimẽtado, que no que fuesse muy letrado.

Capitulo. xij. De como christo se queya a su padre, que a todos los otros martyres les dieron los trabajos en diuersos tiempos: y que a el se los dio todos juntos.



Egressus est frater eius in cuius manu erat cocinum, quem apelauit zarã. genesis. xxxviij. capit. Estas palabras, cuenta la escriptura sacra, cõtando el nascimiento de dos niños y bermanitos y vterinos, bijos q̃ eran del mayorazgo de jacob, q̃ auia nombre judas y de thamar su nuera: y es como si dixera. La bonrrada muger thamar pario de vn preñado y parto dos bijos juntos y viuos: el vno ó los quales que llamarõ despues zaram, y nascio de los dos bermanos el postrero, y nascio con vn bilo de grana atado al dedo: cosa por cierto que fue muy nueua para ver, y muy profũda para saber. Si queremos biẽ escudriñar esta figura: hallaremos por verdad, que esta muy llena de misterios

y que baze muy al caso para la mate-
ria que tractamos: porque en ella se
contiene quan temprano começo en
christo y para nosotros la redempciõ
Nascer dos niños de vn viẽtre, ya lo
hemos visto: y nascer el vno primero
que el otro, ya lo hemos oydo: mas q̃
nasciesse el vno y no el otro atado el
dedo, esto no se ha visto ni se ha oydo
a cuya causa, quãto el hecho fue mas
raro tanto es mas misterioso. En al-
to sẽtido esta figura exponiẽdo, quie-
nes son los dos niños que de vn viẽ-
tre nascieron, sino la naturaleza diui
na, y la naturaleza humana q̃ al mun
do saluaron? Los dos niños que auiã
nombre, phares y zaram, no reconos-
cieron mas de a thamar por madre,
y la naturaleza diuina y la naturale-
za humana, no reconosciẽ sino a di
os por padre: porque es assi que quã
facil cosa es tener vn padre muchos
hijos, tan difícil he imposible es te-
ner christo muchos padres. Por muy
hermanos y vterinos que fueron aq̃-
llos dos niños, pues mucho mas lo
fueron las dos naturalezas de christo
porque phares y zaram, en nasciẽdo
y se apartãdo todo fue vno: mas la na
turaleza diuina y las partes esencia-
les ó la naturaleza humana: ni en vi-
da de christo se apartarõ, ni en la mu
erte de la cruz se desunieron. Destos
dos niños assi como nascio primero
el vno que no que nasciesse el otro: a-
ssi el redemptor del mundo primero
fue dios que fuesse hombre, y primer
ro nascio del padre quanto a la diui-
nidad, q̃ nasciesse ó la madre, quãto a
la humanidad. Los dos hermanitos
phares y zaram, bien sabemos q̃ nas-
cio el vno empos del otro: mas el nas
cimiẽto diuino fue tan primero que
no el humano, q̃ no le hallamos nin-
gun principio porque fue abeterno.
Destos dos hermanos el primero q̃
nascio dellos nascio sano, nascio lim
pio, y no nascio señalado: para darnos
a entender, que el mayorazgo de xpõ
q̃ era su diuinidad, tan sana y tan lim
pia se la torno al cielo, como la trayo
al mundo, porque natural condicion
es de la diuina essencia, que quan a-
nexo es a ella el poder, tan estraño es
della el padescer. Que quiere dezir,
que el otro segundo hermano nascio
atado con vn hilo colorado al ẽdo: ó
no q̃ christo auia de derramar su san
gre por la redempcion de todo el mũ
do? O buen jesu, o redempcion de mi
alma, y tu bien vees que no es otra co
sa salir del vientre de tu madre cõ el
dedo atado: sino venir al mũdo a mu
erte condennado? A solo zaram que
era la figura, ya solo el hijo de dios q̃
era el figurado, ataron cõ vn hilo co-
lorado: porque el y no otro cõ el auia
de morir por el mundo, y auia de res-
catarnos del peccado. Que otra cosa
se significa en el hilo de la grana co-
lorada: sino el derramamiento de su
sangre preciosa? La diferencia que
dello mi buen jesu a los otros cõdẽp
nados va es, que a los otros lleuã los
con vna soga de esparto, y a ti con vn
hilo de grana, a los otros echada a-
la garganta la soga, y a ti no mas de
atado el dedo: y a los otros lleuã los
aborcar, y a ti a crucificar. Lleuan al
ladron atado con vna soga gruessa,
porque va a morir por fuerça: mas el
hijo de dios va atado con hilo muy ó
gado, porque muere no por fuerça si-
no ó grado: porque a no querer el mo
rir, no fueran bastantes los angeles,
ni los hombres, ni los demonios pa
ra le matar. O alto misterio, o diui-
no sacramento: quien nunca tal vio,
ni quien tal oyo, que antes que el ni-
ño sea nascido, ni antes que sepa q̃ co
sa es peccado, salga de las entrañas
de su madre a muerte condennado?
Que clemencia se puede ygualar cõ
su clemẽcia: pues primero que la ma

dre le diesse a mamar la leche, le ame
naço su padre proprio que auia ó mo
rir crucificado? Elegit suspẽdium a-
nima mea et ossa mea mortem: et ne-
quaquam vltra jam viuam. Job. vij. c.
Muertos los hijos, plagado el cuer-
po, perdida la hazienda, y echado en
el muladar, el sancto varon job dixo
estas palabras, y es como si dixera.
Tienen me en tã grãde estrecho mis
penas, y han me llegado tan al cabo
mis angustias: que ha elegido mi ani
ma ser colgada, y ha escogido mi vi-
da ser acabada: porque estoy ya muy
cansado de sufrir, y muy aborrido de
viuir. Que vozes tan lastimosas, y pala
bras tã tiernas como son estas: no po
drian salir sino de coraçõ muy pena-
do, y de hombre muy aborrido: porq̃
el oficio ó hombre lastimado es que
xarse a todos los que le consuelan, y
bartarse de llorar con todos los que
le visitan. Que otra cosa quiere dezir
el sancto job quando dize, elegit sus-
pẽdium anima mea: et ossa mea mor-
tem vt vltra non viuam: sino que su a
nima eligio que la aborcassen, y sus
huessos eligierõ que se morriesse, y su
vida eligio tambien que se acabasse?
No te queda o varõ sancto, no te que
da sino el anima y essa quieres que la
aborquen, no te queda sino los hue-
sos y essos quieres que se mueran, y
no te q̃da sino la vida y essa quieres q̃
se acabe? Has de saber hermano lec-
tor, q̃ estas lastimosas palabras no
las dezia tanto el sancto job en nom-
bre suyo, sino en nombre ó christo: al
qual conuienen mejor que a otro nin
guno: porque desde los siglos de los
siglos aca, nũca anima fue tã atribu-
lada, ni cuerpo tã martirizado como
el suyo. Sobre aquellas palabras
del apostol, fidelis deus, qui non per
mittit nos tẽptari vltra id quod possu
mus sufferre: dize chrisostomo. Muy
fiel y muy piadoso es el señor: pues a
nadie da mas tẽtaciones dias q̃ pue
de sufrir, ni mas trabajos de los que
puede comportar, excepto al hijo de
dios: al qual dio su padre trabajos al
parescer incomportables, y tẽtaciones
innumerables. Que mas quieres sa
ber en este caso: sino que a los marty-
res les daua el padre eterno los tor-
mentos por onças, y a su bendicto hi
jo por arrobas y cargas? En q̃ aprie-
to deuia estar su coraçon triste, y enq̃
trabajo deuia estar su anima sancti-
ssima quando sospirana por la horca
y su cuerpo pedia la sepultura? Quã-
do tu anima eligio ser aborcada, si
no quãdo en la cruz crucificaste tu hu
manidad sacro sancta: y quando tus
huessos eligieron la muerte, sino q̃n
do por tus escogidos pusiste la vida?
En la palabra que dize elegit, se ño
ta la voluntad que tuuo para por no-
tros morir: porque a el lo querer con
tradezir, nadie era bastante de le cru
cificar. En la palabra que dize suspẽ
dium, se denota la muerte que auia ó
morir: porque juntamẽte se determi-
no de redemir al mundo, y que la
redẽpcion fuesse colgado el de vn pa
lo. En la palabra q̃ dize, et ossa mea
mortem se denota la multitud de gẽ-
tes que fueron en su muerte: assi bue-
nos como malos, y assi viuos como
muertos: los buenos por verse por el
redimidos, y los malos por verse del
vẽgados. A tres solos trabajos sere-
duzen todos los trabajos humanos:
es a saber, a padescer dolores en el
cuerpo, y a sufrir tristezas en el ani-
ma, y a pder totalmente la vida. Sue
lẽ estos tres trabajos venir en diuer
sos tiempos, y aun repartirse por di-
uersos hõbres: en que si vno tiene do
lor en el cuerpo, no tiene tristeza en
el anima: y si tiene tristezas en el ani
ma, no son tan grandes que le acabẽ
la vida: porque es el señor tan piado
so que no mira que son muchas vras

Universidad de Deusto
Biblioteca

culpas, sino que son pocas nuestras fuerças. Con mas piedad se huuo el padre eterno cõ todo el linage humano, que no se huuo cõ su proprio hijo: pues a todos los otros dio les los trabajos a pedaços, mas a el dio se los todos juntos: ca dio le las tristezas ỏ la anima, pues dize elegit suspendiũ anima mea: y dio le los dolores del cuerpo, pues dize et ossa mea mortẽ y dio le el fin y termino ỏ la vida, pues dize, jam nõ viuam. Que abismo de tristezas, y que mar de tempestades deuiã andar en aquella anima sacratissima: quando el dezia, elegit suspẽdiũ anima mea: es a saber, que tomaua ya por consuelo el verse crucificado: Que in humanos dolores deuiã crugir en sus huessos: pues dezia et ossa mea mortem: tomando por partida de ver a sus huessos antes sepultados, que no con tantos dolores atormentados? Que burla deuian bazer de su doctrina, y en quan poco deuiã estimar a su persona: pues dize, et jã nõ viuam: pues por ella nos dize que ya no quiere mas entre nosotros viuir, sino que como a hombres incorregibles nos quiere ỏrar: ca no es otra cosa el ỏsmerescer su compañia, sino el no merescer a su bendicta gracia. Tomando en otro delicado sentido esta palabra: dize xpo, elegit suspendium anima mea: porque al tiempo del padescer y morir suspendio y aparto de si todo aquello que le podia mitigar el dolor, y consolar el espiritu: para que ni el anima fuesse aliuiada de las congoxas que tenia, ni el cuerpo fuesse sobre leuado de los dolores que padescia. Ninguno de todos los otros martires podia ỏzir, elegit suspendium anima mea: pues ninguno quedo que no fuesse en sus tristezas consolado, y en sus dolores socorrido: y aun mas y allende desto, era para ellos muy grandissima consolacion el pensar por quan buẽ señor padescian, y pensar quan gran premio por su martirio esperauan. Lo que a los martyres en su martirio consolaua, aquello mismo al hijo de dios en su passion descõsolaua: porque si moria era por vna gẽte perdida, y el galardon que esperaua era vna ingratitud perpetua: porq̃ el morir xpo porq̃ nosotros viuiessemos, jamas se bizo ni se bara obra tan bien becha, ni jamas fue ni sera cosa tan mal agradescida. Bernardo sobre aq̃lla palabra de tristis est anima mea vsq3 ad mortem dize. O buen jesu o alegria ỏ mi alma, no te contentas cõ poner tu vida por mi vida: si no que ba de durar tu congoxa y tristeza, basta que en la cruz se te arranque el anima: Si el hijo ỏ dios no dixera mas de, tristis est anima mea, cosa era tolerable: mas el dezir como dixo, vsq3 ad mortem, esto es cosa insufrible: porque el solo y no otro fue el que en vn momento y bora, se le acabo la pena y se le salio el anima. Cipriano dize. Por esta palabra de vsq3 ad mortem, se obliga el hijo ỏ dios a morir triste, y a morir desconsolado, y sin tomar en su passion ningun refrigerio: porque no quedo parte en su porcion inferior, que tristeza no la occupasse: ni quedo hueso en todo su cuerpo, que el dolor no le molliesse. Æ legit suspendiũ anima mea, dize christo: porque assi como ẽ quanto viuio en este mundo, tuuo suspensa su gloria de su anima para q̃ en su cuerpo no redundasse: assi tuuo en la passion suspensa ala razon y ala consolacion, para que a su anima no consolasse. Si christo diera licẽcia a su gloriosa anima, para que partiera con el cuerpo parte de su gloria, nunca el anduuiera desconsolado: y si tã bien diera lugar a la razon para que en su passion le consolara, nunca el tũto la muerte sintiera: mas porque la

redẽpcion fuesse mas copiosa, no quiso admitir para si consolacion ninguna. Me fortitudo lapidum fortitudo mea, ne caro mea q̃ dize el sancto job y es tãto como si dixera. Mo me castigues o grã dios tã rezio, y no te muestres contra mi tan brauo: porque no es mi coraçon tan duro como la piedra, para que no sienta los trabajos: ni es mi carne tan rezia como el cobre para que no la lastimen los tormẽtos Quien estas palabras dezia, socorro pedia para sus ansias, y fauor pedia para sus angustias: pues confessaua no tener coraçõ para las lleuar, ni tener fuerças para las sustentar. Ay algunas personas tan insensatas, que no sientẽ mas las tribulaciones que si fuessen sus coraçones de piedra: y por el contrario ay otras personas tã argullosas que a penas les ban en la ropa tocado, quando como cobre los oyen bozear basta el cielo: ỏ manera, que los vnos de bestias no sienten, y los otros de impacientes nunca callan. Dezir pues el varon sancto, que no era su coraçõ como coraçon ỏ piedra: era dezir, que toda tribulacion y angustia en lo muy intimo la sentia, y dezir que su carne no era carne de fuslera: era ỏzir, que aunque la tribulacion sentia, nunca ỏlla se quexaua ỏ manera, que si la sentia como hombre, la dissimulaua como discreto. Sanct gregorio en los morales dize. Debaxo de muy delicadas palabras pone aqui el sancto job de la manera que sientẽ los buenos y los malos todas las angustias: ca cõpara a la piedra a los que no las sienten, y compara por que para dezir verdad, el no sentir la tribulacion es de hombre insensato, y el sentirla y callarla es de hõbre muy cuerdo. Æl coraçon de christo no era de piedra, para que no sintiesse los trabajos: ni tampoco su carne era de cobre, para que se quexasse de ninguno ỏllos, sentia los el mas q̃ nadie, y sufria los muy mejor q̃ ninguno: porque en todo el discurso ỏ su passion de nadie se quexo quando padescia, ni de nadie mando tomar vẽgança quando moria.

Capitulo.xiij. De como el hijo se quexa de su padre porque mucho antes que judas le vendiesse, le tenia el padre a muerte condennado..



Vare me possuisti contrarium tibi, et factus sũ mibi metipsi grauis. Palabras son estas del sancto job dichas en nombre ỏ hijo de dios, hablando con su padre en la cruz: como si dixera. Porque o padre mio me cres tan contrario como si fuesse tu enemigo? Mo te contentas con que por ser yo tã amigo ỏ mis amigos, a mi mismo bago agrauio, y que de mi mismo estoy quexoso? Quexar se vn hõbre ỏ otro cada dia passa, quexarme yo mismo de mi mismo no es cosa nueua, mas quexarme juntamẽte de ti, y quexarme de mi, esto es cosa rezia: porque la mucbedũbre de quexas y tribulaciones, aunque las puede la lengua cõtar, no las puede assi el coraçõ sufrir. Si christo se quexara de herodes ỏsque del burlo, o de pylato que le sentencio, no era marauilla: mas quexarse de su mismo padre, paresce que no ay para ello paciencia: porque auiendo le el de defender, paresce cosa inhumana permitirle crucificar. Quexasse tambien el hijo no solo del padre, mas aun de si mismo pues dize, factus sũ mibi metipsi grauis, y este

Universidad de Deusto
Biblioteca

genero de quexa es el mas graue que ay en esta vida: porque en quexarme de otro ó scanso, mas si cuento mi yerro muero. ¶Dos muy famosas quexas forma aqui el hijo ó dios en estas palabras, la vna es de su padre eterno, y la otra es de sí mismo, y por eso sera razon que declaremos en que manera le embio el padre eterno a morir, y como el mismo se fue tambien a la cruz a padescer: al fin hallaremos q̃ al vno le mouio la charidad, y al otro la piedad. Qui proprio filio suo nõ pepercit, sed pro omnibus nobis tradidit illum: dize el apostol ad romanos ca. viij. como si dixera. Es tan immẽso el amor que tuuo dios con todo el mundo, que no perdono la muerte a su proprio hijo, sino que fuesse por todos crucificado. Siẽdo como era hijo natural, y hijo vnigenito, y hijo tã santo, y hijo tan amado: no es para espantar a todo el mũdo dezir el apostol, que fue su mismo padre en crucificarlo? ¶Otros muchos hijos tenia el propheta dauid sin el infante absalõ mas quando el capitan joab se le mato en el campo, biẽ penso el rey dauid perder por el el seso: pues a grandes gritos ỹzia por todo su palacio. ¶O hijo mio absalõ, o absalõ hijo mio, q̃n me bara tan grã merced y beneficio, q̃ ami me mate y a ti resuscite? Quiẽ tan lastimosas palabras dezia por la muerte de su hijo: diera le por ventura para que fuera assi tratado, como fue xpo crucificado? ¶Matar al siẽruo por saluar al hijo, esto qualquiera padre lo biziera: mas matar al hijo por saluar al sieruo, esto solo el padre ó christo lo bizo: el qual no teniẽdo mas de aquel hijo: tan liberalmẽte le dio para que le lleuassen a crucificar, como si se le lleuaran a cozonar Damasceno dize. Biẽ sabia el padre eterno que no se podia acabar nro negocio, sino era por las manos ó su hijo, y tambien sabia el padre, que meterse su hijo en pleyto tã viejo que le auia de costar muy caro: mas esto no obstante, dio su poder cumplido para que fuesse a muerte condennado. Lo que muestra mas su bondad y nuestra maldad es, que no le sentenciarõ a muerte los demonios contra quien christo pleyteaua: sino los hombres por quien abogaua, y cuya causa defendia. Theophilo quiere sẽtir, que permitio el padre q̃ su hijo fuesse crucificado: algo mas importa esta manera ó permitirlo, que no importa el permitir como permite tãbien el peccado: lo q̃l paresce sentir el apostol, pues no dize, quod pmisit, sino quod tradidit. Como en las diuinas letras se baga gran caudal, de dezir de vna manera o de otra las palabras: mucho es de ponderar, que el apostol no dize que permitio el padre a su hijo crucificar: sino que muy a la clara dize, q̃ le entrego o embio a crucificar. Pues si el padre ẽbiaua a crucificarle: quien era bastante para defenderle? Si a esayas creemos toda la muerte y passion del hijo, no la carga sino sobre su padre: pues en nombre del mismo padre dize. capit. lv. Propter peccata populi mei percussi eum: y es como si dixera. Yo se saque pesquisa sobre quiẽ mato ami hijo, que yo fuy el que le beri, y el que le plague, y el que le crucifique, y el que le sepulte: porque no se podiã alimpiar los peccados del mi pueblo, sino con la sangre de mi hijo. En esta opiniõ estaua tambien el rey dauid, en el psalmo. lxxxviij. quando dize. Abreuiaste le los dias ó su vida, y derrocaste le por el suelo su silla. Quien fuera bastãte para abreuiarle la vida, y para derrocarle la silla: sino fuera el que le auia dado la vida, y le auia hecho merced ó la silla? Figurado fue todo esto, no solo en babraam que desembayno

pa matara a su hijo: mas aun en el rey de moab, que por la libertad ó su pueblo degollo a su proprio hijo encima de vn muro. ¶Origenes sobre el apostol dize. Aunque parezca cosa inhumana, el bazer vn padre de su propio hijo carniceria, y anotonia: bazer el padre q̃ muriesse su ꝓprio hijo por la redempcion de todo el mũdo: no fue por cierto crueldad, sino muy grãde charidad: porque estaua determinado ab eterno, que como nuestro daño fue por la innobediencia, que tãbien nuestro reparo fuesse por la obediencia. Theofilatho dize. Dexo el padre a su hijo en manos de la muerte cõ intenciõ que acometiendo le a el sin tener para matarle ninguna causa, perdiesse ella el ỹrecho que a todos los otros tenia: y assi fue y le succedio, que por osar acometer al q̃ era justo, perdio la accacion q̃ tenia contra el peccador. Sanct augustin sobre sant matheo dize. En la muerte de christo, se hallaron el padre de christo, y el mismo hijo, y el adelantado pylato, y judas el discipulo, y todo el pueblo bebreo: y como eran todos ellos varios en las condiciones, tambien lo fueron aqui en las intẽciones. Pilato le sentencio por temor, judas le vẽdio por cobdicia, los bebreos le mataron por malicia, el padre le ẽtrego por charidad, y el mismo hijo se offrescio a morir de piedad. Y dize mas este doctor. Yo digays o bebreos no digays, si filius dei est descendat de cruce: porq̃ mucho tiẽpo antes le quisierades vosotros crucificar, y su padre vos le nego: y despues quado el quiso, y como to en la muerte ó christo sino el peccado? Que bizo pylado? Que bizo judas en la passion de su maestro sino peccado? Que bizo el pueblo bebreo en crucificar a christo sino peccado? La passiõ ó christo nuestro redemptor, el padre la permitio, el hijo la sufrio, el espiritu santo la aprouo: de manera, q̃ el fructo de nuestra redempcion no le deuemos a los que le mataron por vengar sus jurias, sino a los que lo permitieron por remediar nuestras faltas. ¶Q̃sto deuemos a la clemencia del padre pues por no castigar en mi el peccado le castigo en su proprio hijo: no segũ su innocencia, sino conforme a mi culpa grauissima: la qual el bendicto hijo cargo sobre si, y descargo ó mi. Anselmo en sus meditaciones dize. Di o alma mia, di con el propheta, yo soy el que peque, yo soy el que te offendi yo soy el que bize el peccado: que el cordero de tu hijo, que pudo bazer ni bizo? Conuierta se o padre eterno cõuierta se tu furor contra mi que cometi la culpa, y no cõtra tu hijo, en quiẽ no ay ninguna macula: y el bierro cruel de la lãça dexe de entrar por el coraçon diuino que no sabe sino amar, y entrese por este mi coraçon que no sabe sino peccar. ¶O ẽtrañas paternales, o mercedes nunca vistas: que ay ẽ mi que pueda yo darte, ni que ay en todo el mundo conque pueda seruirte: pues por buscar al desechado, por redemir al vẽdido, por desatar al preso, y sacar al captiuo: bezistte captiuo a tu hijo? ¶O bondad immensa, o clemencia nunca vista, que piedad te cõstriño, o que caridad te vencio: a que por alumbrar al ciego, sanar al manco, encaminar al errado alimpiar al suzio, sublimar al caydo y perdonar al errado: no quisiesses perdonar a tu hijo? Que sacerdocio se puede ygualar con tu sacerdocio, ni que sacrificio puede llegar a tu sacrificio: pues antiguamente no offrescian al sacerdote sino vn aial por el peccado, y tu no offreciste sino a tu proprio hijo? ¶Muy grande occasion pues tiene el hijo, de quexarse de su padre diziendo, quare me posuisti contrarium ti-

Universidad de Deusto
Biblioteca

bi: pues siendo el hijo que mas amaua le mãdo morir, por aquellos que mas le aborrescian.

¶ Prosigue la materia en sentido moral.

FActus sum mihi metipsi grauis: dize el sancto job en la auctoridad arriba alegada: y es como si dixera. Caso que estoy de muchos quexoso, de nadie lo estoy tanto como ó mi mismo: y dado caso que muchas cosas me hagan la guerra, ninguna me la haze como mi propria persona. Origenes en este passo dize. Cosa nũca oyda, y quexa nunca vista es esta: pues por mas que sea vn hombre culpado, y aun de la culpa conuencido: siẽpre trabaja de assi mismo desculpar, y a los otros accusar. Y reneo en vn sermõ dize. Cada dia caemos, y tropeçamos, y peccamos, y nos ẽrrostramos: y cõ todas estas faltas nadie cõfiessa ser malo, ni reconosce a su hermano por bueno. Petrarcha en el ó fortuna dize. Quexanse los hõbres del mar q̃ es peligroso, del ayre que es corrupto, ól amigo que es doblado, y del tiẽpo que es muy penoso, y a nadie veo quexarse de sí mismo: ó manera, que hazemos como haze el visoño tabur, que no echa la culpa a saber el poco del juego, sino a dezirle mal el dado. ¶ Como esta palabra del sancto job es tan delicada, y tã mysteriosa: ser nos ha necessario, recontar aqui quantas maneras ay ó guerra: pues el mismo assi mismo dize que se haze la guerra. Ay pues vn genero de guerra, que se llama real, otro que se llama guerra cebil, otro q̃ se llama guerra mas que cebil, otro que se llama personal, y otro que se llama cordial: de las q̃les guerras diremos lo que leymos, y aũ lo q̃ sentimos. Llama se guerra real, la que se haze de rey a rey, o de reyno a reyno: assi como la guerra q̃ buuo ẽtre dario y alexandro, entre trajano y decebalo, y entre roma y cartago: las quales dos superbas ciudades, aunque no tuuieron reyes, eran cabeças ó reynos. Ay otra guerra q̃ se llama guerra cebil: la qual se llama cebil, porq̃ es entre vezinos y vezinos: y esta es q̃ndo vna sola ciudad se parte en dos vãdos y se salẽ a pelear los vnos cõtra los otros. Esta guerra anduuo en cartago, entre los banones y basdrubales, y anduuo en roma entre los sillanos y marios, y ó̃ pues anduuo entre los pompeyanos y cesarinos: los q̃les todos primero perdierõ las vidas, que se les acabassen las contiendas. Ay otro genero de guerra que se llama mas que cebil, y esta es entre padre y hijo, y entre hermano y hermano, y entre tio y sobrino. Guerra mas que cebil fue, la que anduuo entre el gran rey dauid y su hijo absalon: el qual intento de quitar a su padre el reyno, y al fin no salio con la empresa, mas aun quedo al cabo ahorcado de vna enzina. Guerra mas cebil fue, la de los ayazes griegos, la ó los thelomones argiuos, la de los brias licaontios, la de los athenones troyanos, la ó los hamilcares carthaginenses, y la de los fabricios romanos. Este genero de guerra es el mas cebil y peligroso ó todos: porque las passiones y enemistades q̃ entrã entre los pariẽtes y propincos, tãto son mas enemigos, q̃nto fó ellos mas deudos. Ay otro genero de guerra q̃ se llama singular, o personal, y este es quando dos valẽtissimos hõbres hazẽ campo sobre aueriguar algũ graue negocio: a do por saluar la honra, pierden a las vezes la vida y la honra. Desta manera ó guerra pelearon entre sí, el bué rey dauid, y el valeroso gigante golias: a do el vno fue armado, y el otro ó armado, y al fin dauid mato a golias con vna honda, y le cortó con su misma espada la cabeça. Ay otro genero de guerra, muy estraño ó todas las otras guerras: el q̃l se llama cordal o entrañal: porque dẽtro del coraçõ se comiença y en el coraçõ se tracta, y aun alli se acaba. En esta triste guerra, los sospiros son los tiros, las armas son las lagrimas, a do peleã son las entrañas, los q̃ pelea son los coraçones: y el saber biẽ llorar, es saber pelear. Desta y no de otra dize el sancto job, factus sum mihi metipsi grauis: porq̃ alli pelea entre sí, y aun contra sí, el amor y el temor, el regalo y la pereza, el ayuno y la abstinencia, el hablar y el callar, y la yra y la paciẽcia. O q̃nta razõ tiene el sancto job en dezir, factus sum mihi metipsi grauis: pues no a los rinconcs sino dentro de nuestros coraçones, se ẽbatẽ y pelean, el robo y la limosna, y la razon y la sensualidad, la pereza y la solicitud, y el bullicio y el reposo, la yra y la paciẽcia, la auaricia y la largueza, y aũ el perdõ y la vẽgança. O guerra infelice, o batalla peligrosa, a do factus sum mihi metipsi grauis: pues no peleamos acõpañados sino solos, no en publico sino en secreto, no cõ hierros sino cõ pensamiẽtos, no q̃ se vea sino q̃ se sẽta: y lo que es mas de todo, q̃ a las vezes pa ser vencedores nos hemos de dexar vencer. A do sino en esta mas q̃ cebil guerra se hallaron, ado sino en esta pelea pelearon, a do sino en esta contienda acabaron: todos los varones virtuosos y todos los hõbres sanctos, de q̃ está oy poblados los cielos? Quien dira que no es verdad y aun muy grã verdad, quod factus sum mihi metipsi grauis: pues tanto somos a dios mas aceptos, q̃nto a nosotros mismos somos mas contrarios? De esta infelice guerra se q̃xa el apostol mi señor, quando dezia. O infelix homo, quis me liberauit de corpore mortis huius? Quiso pues el apostol dezir. O triste y desdichado de mi, quãdo sera aquel dia q̃ me vea a mi libre, y esento ó mi: para que pueda lo que quiero, y no como agora que quiero lo que no deuo? Desta cebil guerra ó̃zia augustino en sus cõfessiones. Factus sum mihi metipsi grauis: pues me veo ligado y aherrojado, no cõ hierros y cadenas, sino con mis sensualidades proprias: porque de mi voluntad propria di al demonio el mi querer, y del mi querer haze agora el mi no querer. Anselmo ẽ sus meditaciones dize. Factus sũ mihi metipsi grauis: pues ninguno me es tan contrario como lo soy yo mismo ó mi mismo y q̃ como vn hombre amodorrado ando fuera de mi sentido: de manera, q̃ viuiẽdo en mi ando enagenado ó mi. Y ísidoro en el ó summo bono dize. Factus sum mihi metipsi grauis, y por esso anda tã offuscado mi juyzio, y tã ocupada mi memoria, y tan alterado mi pensamiento: q̃ ni se lo q̃ quiero a unq̃ me lo den, ni se de q̃ estoy quexoso aunque me lo pregunten. Mo te parece q̃ anda mi coraçon remontado, y q̃ estoy yo de mi mismo enagenado pues muchas vezes con desseo de saber de mi como se de otros, pregunto a mi mismo por mi mismo? Bernardo en vn sermon dize. Factus sum mihi grauis, o buen jesu factus sum mihi grauis: pues si la hãbre me desnaya, el comer tãbien me abita: si el frio me la soledad me entristeze, tambien la compañia me importuna: de manera que con ninguna cosa ando contẽto, y ó mi mismo estoy siẽpre descõtẽto? Como puedo estar de mi cõtento: pues si hago vna cosa de hõbre cuerdo, hago otras ciento de hõbre perdido y loco? Ambrosio en vna epistola a theodosio dize. Quia factus sum mihi metipsi grauis: me aparto de los hombres porque no me alteren, y bu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

yo del demonio porque no me enga-
ñe, retrayome del mundo porque no
me dañe, renuncio las riquezas por-
que no me corrompa, y aun doy ō ma
no a las honrras porque no me enso-
berue scan. Ay de mi ay de mi que cō
todo esto que hago, y con mas y mas
que sufro: no puedo tener el cuerpo q̄
do, ni quiere el coraçon andar aso-
segado: por cuya causa me voy cada
dia en la virtud mas aflorando, y me
tiendo me en el mundo mas a lo bon-
do. Grauemēte dixo el metrificador
que estas palabras dixo. En la guer-
ra que posseo, siendo mi ser contra sī:
pues yo mismo me guerreo, defien-
da me dios de mi. Quando varones
tan graues se quexauan de sī mismos
no seria justo que nos tassemos ō no
sotros propios: porque el varon que
es sabio y cuerdo, de nadie a de estar
tan sospechoso como lo ha ō ser de sī
mismo. Con verdad dire yo, factus
sum mihi metipsi grauis: porq̄ si me
quiere mal el rey dexo le la tierra, si
me sigue la justicia buxo le la cara, y
si tēgo mal vezino passo me al otro ba
rrio: mas teniendo como tengo al mi
querer por enemigo, como sera possi-
ble que yo mismo huya de mi mismo?
Quien no dira, quod factus sum mi-
hi metipsi grauis: pues aūque me pe
se y me repese, dentro ō mi mismo co
raçon anden estos juntos, mi amor y
mi dessamor, mi contento y mi descō
tento, mi querer mi no querer, mi apro-
uar y mi reprouar, mis plazeres y mis
pesares, y aun mi amor y mi dolor?
De mi digo y confiesso, quod factus
sum mihi metipsi grauis: pues que
quiera que no quiera la soberuia me
altera, la embidia me consume, la gu
la me gasta, la yra me enemista, y la
incontinencia me desuela: de manera,
que si me abstēgo de peccar, no es
porque no quiero sino porque de can
sado ya no puedo. O quan verdade-
ra sentencia es esta de factus sum mi
hi metipsi grauis: pues si estoy enfer
mo es por lo que comi, si pobre por lo
que bolgue, si preso por lo que burte
si triste por lo q̄ ame, si afrontado por
lo que cometi, y si descontento por lo
que elegi. Si en lo que yo eligi y pro-
cure bize algun yerro, de quien ten-
go de tener la quexa sino es ō mi mis-
mo? Examinada bien la verdad, na-
die de nadie deue tener tanto enojo
como ō si mismo: pues por vna parte
no bazemos sino quexarnos ō los tra
bajos q̄ padescemos, y por otra par-
te nosotros mismos nos los busca-
mos. Si es verdad quod factus sū mi-
hi metipsi grauis: con quien tendre
paz q̄ sea bueno, si yo mismo ami mis
mo me hago la guerra? Quien trata-
ra comigo que no le sea yo graue y pe
sado: pues yo mismo de mi mismo no
puedo tener contento? Como es possi
ble que ponga yo paz ni cōcordia en-
tre mis vezinos, si mi sensualidad y
razon enda siempre en vandos? Qui
en basta oy tuuo tan crueles enemi-
gos, como yo los tengo en mis pro-
prios desseos: pues por vna parte me
traen para el bien asombrado, y por
la otra me bazē pa el mal muy osado?
Cōcluyo pues y digo que viēdo el tiē
po que pierdo, y lo poco que aprouе-
cho, la solicitud q̄ tengo en el peccar
y el descuydo en me emēdar, las mer
cedes que rescibo, y lo poco que a dio
s siruo: el mal que hago y el biē que
estorno: he muy gran verguença de
viuir y muy gran temor de morir.

Fin de la quarta

palabra que christo nue-
stro redemptor dixo
en el arbol ō la ve
ra cruz.

Comiē

Comiença la quinta palabra de las siete pala

bras que dixo el hijo de dios en la cruz: quando dixo, sitio, que quiere de
zir, sed tengo..

Capitulo primero. Porque el hijo de dios di

xo: que viniessen a el todos los que auian sed, y por otra parte dixo en la
cruz que tiene sed..



Siens jesus
q̄ omnia consuma
ta sūt: vt cōsumare
tur scriptura dicit,
sitio. Esta palabra
sitio, es vna de las
siete palabras que
christo dixo en la cruz, y refiere la sāt
juan en el ca. xix. y es como si dixera.
Sabiendo el hijo de dios, q̄ todo lo q̄
tocaua a la redēpcion de todo el mū-
do estaua ya acabado: queriēdo que
no quedasse cosa por cumplirse de la
escriptura sacra, dixo la quinta pala
bra: diziēdo, sitio: es a saber, muy grā
sed tengo. Biē deuia saber christo q̄
estaua escripto por el psalmista, in si-
ti mea potauerūt me aceto: pues le
dieron en la cruz biel, y vinagre a be-
uer. Que otra cosa quiere dezir xp̄o,
que por cumplir la escriptura buuo a
quella sed tan grandissima, sino que
se puede ya libremēte morir y partir
deste mundo: pues dexa la redemp-
cion acauada, y toda la escriptura cū
plida? No ha ō pēsar el simple lector
que el hijo de dios no viniera al mun
do ni redimiera al mundo, ni que pa-
ssara de sed tan gran tormento, si por
los prophetas no estuuiera escripto:
porq̄ has ō saber sino lo sabes, que to
das las escripturas estā atadas a xp̄o
y no christo a las escripturas: pues e-
llas no se escriuieran, si el no huuiera
de nascer y morir, y el biē nasciera y
muriera aūque la escriptura no lo di
xera. El benerable beda dize. Como

ssimo trabajo de su diuina persona,
cumplio y acabo todo lo que ellos pu
sierō en la escriptura sacra. En gran
credito de los prophetas, y en grā glo
ria de la escriptura sacra, y con gran
trabajo ō su vida y persona: dixo xp̄o
predicando, q̄ ni vna tilde, ni vn pun
to, ni vna coma, ni vna sentencia que
daria de toda la escriptura diuina, q̄
no se cumpliesse al pie de la letra. Al
pie de la letra se cumplio el primero
misterio de la encarnacion, ecce vir-
go concipiet: pues nascio de virgen y
fue el virgen, y al pie de la letra se cū
plio el postrero misterio de su passion
et dederunt in escam meam fel, et in
siti mea potauerunt me aceto: pues le
dieron en la cruz biel, y vinagre a be-
uer. Que otra cosa quiere dezir xp̄o,
que por cumplir la escriptura buuo a
quella sed tan grandissima, sino que
se puede ya libremēte morir y partir
deste mundo: pues dexa la redemp-
cion acauada, y toda la escriptura cū
plida? No ha ō pēsar el simple lector
que el hijo de dios no viniera al mun
do ni redimiera al mundo, ni que pa-
ssara de sed tan gran tormento, si por
los prophetas no estuuiera escripto:
porq̄ has ō saber sino lo sabes, que to
das las escripturas estā atadas a xp̄o
y no christo a las escripturas: pues e-
llas no se escriuieran, si el no huuiera
de nascer y morir, y el biē nasciera y
muriera aūque la escriptura no lo di
xera. El benerable beda dize. Como

O

Universidad de Deusto
Biblioteca

todas las obras de christo sean grandes, y las de su muerte y passion sean las mayores ó todas: cosa es mucho de notar, y no poco de espantar: porq̃ el hijo de dios quiso que la sed fuesse su postrera obra, y que con grãde sed se partiesse ó esta vida? Sanct augustin dize. La postrera pena que passo xpo fue la sequedad que padescia, la postrera queja que dio fue de la sed que tenia, la postrera cosa que pidio fue vn jarro de agua, y el postrero tormẽto que padescio fue el de la hiel y vinagre y mirra: porq̃ despues de aquello gustado, luego a la hora dio al padre el espiritu. Pues la sed es el tormento postrero y la demanda postrera, y la queja postrera, y aun la obra postrera, que christo padescio y hizo en esta vida: razon sera que digamos quien es el que esta sed padesce, a do la padesce, por quien la padesce, y q̃ tanto tiẽpo la padesce. El que padesce la sed es christo, el lugar a donde la padesce es en la cruz, aquel por quien la padesce soy yo, el tiẽpo que la padesce es basta que muere: ó manera que con la sed, grandissima que padescia con aquella se le arranco de las carnes el anima. Los altos misterios de la cruz de christo, pueden se comparar al comer de las piñas, y partir de los piñones: las quales quãtas mas vezes las hechan en el fuego, y las sacuden en el suelo: tanto da de si mas piñones para comer, y mas casca para quemar. Lo que acontesce al labrador con las piñas y piñones, acontesce a nosotros con aquellos divinos misterios: en que quanto mas en las obras de la passion y cruz pensaremos y rumiaremos, tantos mas secretos descubriremos, y misterios hallaremos. Cipriano dize. Las cosas que los hombres disponen cerca de la muerte, si empresson de mas importancia que no las que de antes hazen en la vida, porque son hechas cõ mas aduertencia, proueydas cõ mas prudencia, ordenadas con mas cordura y aun tantadas con mas consciẽcia. Nadie dispuso de su vida y de su anima, como christo dispuso de su persona y yglesia: porque las dispuso con mas solicitud que jacob, con mas piedad que ysaac, con mas cordura que josue, con mas prudencia que dauid y con mas largueza que salomõ. Mulier da mihi bibere, dixo christo a la samaritana: como si dixera. Dame ora muger vn jarro ó agua, q̃ como vees llego agora de camino muy cansado, y estoy muy sediento: Dezir christo a la samaritana, da mihi bibere: y dezir tambiẽ en la cruz, sitio, señal es que auia ya muchos dias y aun años que andaua xpo muy cansado, y ó barse de agua muy desseoso. Muy cõtrario desto paresce sonar, lo que dize sanct juan en el capitulo. vij. quod in die magno festiuitatis clamauit jesus: si quis sitit veniat ad me: como si dixera. En vn tolẽne dia ó la pascua, puso se christo en mitad de la plaça a dar grandes bozes, y dezir. Si alguno tuuiere sed, y q̃ssiere beuer vn jarro ó de agua, vẽgase para mi que yo la tengo muy fria. O alto misterio, o divino sacramento, q̃en alcançara este secreto, y quien entẽdera lo que dize aqui christo: es a saber, q̃ por vna parte pide a la muger samaritana de beuer vn poco de agua, y en la cruz tambiẽ dize que esta muerto de sed: y por otra parte da publicos pregones, para que vengan a el todos los que estan sedientos? Como se puede compadescer en vno la palabra de, si quis sitit veniat ad me, que dixiste en la plaça, y la palabra de, mulier da mihi bibere: q̃ dixiste a la samaritana? Combidas a todos que vengan a beuer a tu tauerna: y no tienes tu para beuer vn jarro de agua? Para entendimiento desto es de notar, que ay cosas tan estrañas de dios que buuo necessidad de tomarlas de nosotros, y ay cosas tã estrañas de nosotros, que buuo necessidad de dios nos las dar: lo qual paresce claro, pues para ser el hõbre quiso tomar de nuestra carne humana, y para ser nosotros sanctos tuuimos necessidad de su bendicta gracia. Siendo pues esto assi, q̃ndo christo dize, si quis sitit veniat ad me: danos a entender, que en el estan las fuentes de gracias de que bemos de beuer, y quãdo el dize, mulier da mihi bibere: danos a entender, que en nosotros ay cosas ó que el tambiẽ se quiere seruir. Quãdo el hijo de dios dize, si quis sitit veniat ad me: a que agua piensas que te combida, si no es a la de su gracia y a la de su gloria? Quando tambien dize a la samaritana, mulier da mihi bibere: que agua piensas que le pedia, si no era la paciencia y la obediencia? Combidanos christo a que beuamos de sus largas mercedes: diziendo, si quis sitit veniat ad me, y pide nos tambien a beuer de las lagunas de nuestros pobres seruicios: diziendo, da mihi bibere: de manera, q̃ por mostrar mas el amor que tenia a todas sus criaturas, finge que tiene necessidad ó los seruicios dellas. Sobre aquella palabra ó salmo, sitiuit anima mea ad deum fontem viuum: dize bernardo. O quan diferentes es la sed q̃ padescen los buenos, de la sed q̃ tienen los malos: porque el malo no tiene sed si no de vicios, y el bueno de virtudes: el malo de cosas temporales, y el bueno no de las que son espirituales: el malo de peccar, y el bueno de se enmendar: de manera, q̃ toda la sed del malo es como podra mas valer, y toda la sed ó el bueno es como se podra saluar Basilio sobre los psalmos dize. Nunca el sancto propbeta dixera, sitiuit anima mea ad deũ fontẽ viuum: si en este mũdo hallara a la fuẽte de la gloria, y a la agua ó la gracia: mas ay dolor, ay dolor, q̃ por mas fuentes que busquemos, ni por mas agua q̃ probemos: nũca toparemos con el agua viua porq̃ suspiraua el ppbeta, hasta q̃ nos hallemos en la fruicion de la diuina essencia. Hugo ó sancto victore sobre los psalmos dize. Fuẽtes secas y aguas muertas son todas las cosas desta vida, y por el cõtrario aguas viuas y fuẽtes frescas son todas las cosas de la gloria: porq̃ alla y no aca es a do todos viuiremos cõtẽtos, y a do no andaremos sediẽtos. Sediẽtos y bambrientos andamos los que en este mal mundo viuimos: pues todos los vicios de que nos presciamos daña y no aprouechan, entristecẽ y no alegran, cansan y no recrean, y empalagan y no hartã. Que vicio ay oy en el mundo, que quanto mas se quiere dar al vicio no quede del mas sediento: Mira hermano mio y no te engañe el demonio: en dezir, quiero me agora dar vna hartazga ó este vicio: porque por mas q̃ comas y beuas y huelgues, aun que te parezca que por estõces quedas harto, no es sino que quedas cansado. Sanct bernardo de passione domini dize. Que otra cosa es yr se el hijo de dios muerto de sed desta vida: sino darnos a entender, que no ay ninguna cosa aca en la tierra, cõ q̃ matar la sed nuestra anima? Anselmo dize. Como es posible o mi jesu, como es possible, que yo viua en este mũdo harto ni contento: partiendote tu del bambriento y sediẽto? Hieronimo sobre sanct lucas dize. Todo lo q̃ el mundo nos da para que matemos la sed no es sino vinagre, y todo lo q̃ nos da para mitigar la bambre no es sino biel: las quales dos cosas probadas, quitan la vida y no matã la sed. Roberto sobre sanct juan dize. Que

Universidad de Deusto
Biblioteca

rer el hijo de dios morir muerto de sed: es que rernos auisar, que por estados que tengamos, ni por mas riquezas que allegue mos, ni por mas vicios q̃ prouemos, ni aũ por mas regalarnos que hagamos: tã muertos de sed nos yremos deste mũdo, como si en el no huuiessemos viuido sino vn momento solo. En esta triste vida, no ay cosa q̃ no este sedienta, ca tiene sed la carne de se regalar, tiene sed el anima de mas viuir, tiene sed el coraçon de mas valer, tiene sed el demonio de nos engañar, y tiene sed christo de nos saluar. Qual de todos estos no viue hãbriento y muere sediento? Que otra cosa haze nuestra carne sino quexarse en cada parte, que la traemos desnuda, que la tenemos hambrienta, q̃ anda cansada, que esta descontenta: y q̃ muerta de sed anda a la contina? Que anima peccadora partio desta infelice vida, tan arrodeada de enojos y tã cargada de años: que por vn año de mas vida no diera toda su hazienda? Que coraçon humano y mũdano ay oy en este suelo: q̃ no vele por mas tener, y no se desuele por mas valer? Para q̃ vela, ni en q̃ se desuela el demonio: sino en conseruar a los suyos, y en engañar a los buenos? Para que el mundo tiene tantos generos de vicios, y tantas maneras de regalos: si no para matar la sed que tiene de hazernos a todos vanos, y mundanos, buccos, y libianos? Para que el hijo de dios vino al mũdo, predico el euãgelio, viuio en trabajos, y murio en vn palo: sino por la gran sed que tenia de saluar al mũdo? De aqui pues proba do en como anda la carne, el coraçon el anima, el mũdo, el demonio, y xpo todos sedientos y todos hambrientos empos de ti, o alma mia: y lo q̃ no sin lagrimas se puede dezir es, que solo christo trae sed de tu saluacõ, y todos los otros de tu perdicion. O si tuuiesses tu alma mia tan grã sed y agonia de te mejorar, como tiene tu christo de te saluar: y si tuuiesses tan grãde sed de te emmendar, como tiene estos tus enemigos de te engañar, yo te prometo, que ni viuiesses tan descuydada, ni anduuiesses tan dissoluta, Heredã pues los buenos la sed del bendicto jesu christo, y heredã los malos la sed del demonio: y que es la sed que heredan del bendicto jesu christo, sino de ser mas pacificos, y ser mas humildes, ser mas castos, ser mas sobrios, y ser mas charitatiuos? Qual es la sed que heredaron los malos del demonio, sino de ser mas poderosos, mas valerosos, mas ricos, mas viciosos, y mas regalados? O q̃nto va de vna sed a otra sed: ca la sed de los buenos va se a matar a la fuente biua q̃ es la gloria, y la sed de los malos vase a matar a las aguas muertas de la pena: de manera: q̃ q̃l fuere la sed q̃ tuuieremos en este mundo, tal sera el agua que beuremos en el otro. O quã bien dezia el prophe ta, sitiuit anima mea ad deũ viuũ: porque toda el agua q̃ el señor nos da a beuer es de fuẽte viua, y clara para ver, fresca para recrear, sabrosa para prouar, sana para gustar, delicada para digirir, y preciosa para guardar. El agua que el mũdo da a los suyos, es bonda para alcaçar, turbia para se ver, y dessabrida para beuer, gruessa para la gustar, y bedionda para la guardar. Sea pues la conclusiõ que el seruo de dios, siempre a de andar sediento y dessеoso de dios: en que assi como el que ha gran sed busca con summa diligencia que beuer, assi el que esta desseoso de dios busca todas las ocassiones y maneras que puede para le seruir..

Capitulo. iij. De como los cueruos dieron al prophe

ta helias de comer: y de como los beb:cos no dieron a christo de comer, ni de beuer.



Recede hinc, et vade contra orientẽ, et abscõdere in torrẽtem carith, et ibi de torrente bibes, nam coruis precepi vt pascant te ibi dixo dios estas palabras al prophe ta helias. iij. regum capitulo. xvij. como si dixera. Es mi voluntad o helias que no viuas mas en esta tierra si no que te vayas della y te bas hazia la parte oriental, y absconderte bas en el arroyo de carith a do no ayas miedo de morir de hambre ni de sed: porque el pan y la carne, yo mandare a los cueruos que te la lleuen cada dia, y para tu beuer alli tendras harta agua. Quando el señor mãdo a helias salir de samaria auia grandissima hambre en toda la tierra, y aun tambien andaua el perseguido de la reyna jezabela: y queriẽdo proueer de remedio a su prophe ta, señalole vn remoto lugar a do se abscondiesse, y prouey ole de bastimentos que comiesse. y do pues helias al torrente de carith, estuuo se alli abscondido mucho tiẽpo, comiendo solamente lo que los cueruos le dauan, y beuiendo del agua que por el arroyo corria. Passados pues algunos meses, como cessasse la persecucion de la reyna jezabela, y parasse la hãbre de la tierra: luego helias se bolnio al pueblo, y a los cueruos no los vio mas ninguno. Antes q̃ vengamos a los mysterios: es aqui de notar, quan grã cuydado tiene el señor de sus seruos, y como no se descuyda del remedio de sus amigos: cuya natural condicion es, tener muy gran cuydado de remediar a los q̃ no se descuydan de le seruir. Cum ipso sum eripiam eũ, et glorificabo eum: dize el psalmista en nombre del señor: como si dixera. yo mismo y no otro alguno me hallare con el en el trabajo: del qual yo le sacara saluo, y tabiẽ saldra de alli muy hõrrado y glorioso. Si queremos entender biẽ a christo, tres cosas pmete aqui al hombre que por su seruicio es atribulado y perseguido: la primera es, q̃ en qualquier trabajo se hallara cõ el a su lado: la otra es, q̃ en ningun trabajo por rezio q̃ sea perdera la vida, ni peligrara la cõsciẽcia: y la tercera es, q̃ de aq̃l trabajo o pena le bara sacar grandissima fama y gloria. Dime yo te ruego si de las persecuciones y trabajos se sacan tãtos prouechos: para que nadie busca en este mundo plazeres ni regalos? Que tribulaciõ ay en esta vida tan ardua ni tan peligrosa: que con la ayuda de christo no sea vencida? O quan biẽauenturada es el anima, q̃ por seruir a christo es tentada, y q̃ por su amor es perseguida: pues le tiene dada su fe y palabra de no la dexar caer en las tẽtaciones, ni la desãparar en las tribulaciones. Nota hermano lector nota, que no dize christo cum ipso sum in gaudio et exultatione: sino q̃ dize cum ipso sum in tribulatione: porque assi como el ẽ esta vida no supo sino derramar lagrimas, sufrir tentaciones, y padescer trabajos: assi no se cõpadesce, sino de los lloro sos, y perseguidos, y tentados: de manera que como el demonio es el caudillo de todos los regalados, assi lo es christo de todos los atribulados. Bernardo dize. Si no se cũple enti la palabra de, cũ ipso sum in tribulatione: piensa que no dues padescer aquella tribulacion por christo, sino que la padesces por algun tu amigo/o por algũ interesse tuyo ppio y en tal caso, socorrate ẽ aquel trabajo aquel por quien tu padesces aquel

Universidad de Deusto
Biblioteca

peligro? Si tu no tienes cuẽta cõ xp̃o, nite acuerdas de christo, ni padesces por christo: q̃ tiene q̃ ver en tus trabajos xp̃o? Si padesces por la carne alla te auẽ cõ ella, si padesces por el mundo libre te el, si padesces por el amigo remedie te el, y si padesces por christo encomienda te a el: porque sirviendo tu a otros, no es justo q̃ pidas las mercedes a el. Basilio dize. Que amigo tuuo jamas dios de quien se descuydasse: ni en que tribulacion le vio que no le socorriesse? Gregorio ẽ el registro dize, quien no se descuyda de noe en el dilubio, ni de abraam en caldea, ni de loth en sodoma, ni de ysaac en palestina, ni de jacob en assiria, ni de daniel en babilonia: piensas que no se acordara tambien ỏ ti, en tu tribulacio y angustia? Remigio dize. Si falta en ti la palabra de, cum ipso sum in tribulatione: piẽsa que lo haze el señor mas por tu provecho, o por mas su servicio: porque q̃nto mas la tentacion sufres, tãto mas para tu anima meresces, y si no fuere por esto sera porque te bas ỏ ver en otro muy mayor peligro, para el qual te guarda el señor su divino socorro. Y porq̃ no piense el curioso lector y mos fuera de proposito: base de notar, que el ppheta belias cuya figura tenemos entre manos, estaua cercado de tres muy grauissimas persecuciones: es a saber, de la guerra que andaua en judea, de la hambre que auia en la tierra, y de la enemistad q̃ le tenia la reyna jezabel. No osaua predicar por temor ỏ la reyna, no osaua andar en publico por temor ỏ la guerra, no osaua estar abscondido por temor de la hãbre: de manera, que estaua ya el sancto propheta tã sin esperança de remedio: que o le auian de degollar en publico, o se auia el de morir de hambre en secreto. Queriendo pues el señor cumplir en el la palabra de, cum ipso sum in tribulatione: sacole de judea sin que la gente de guerra lo sintiesse, abscondiole en carith a do nadie le viesse, y embiole con vnos cuernos pã q̃ comiesse, y proveyo aũ arroyo de agua q̃ beuiesse. Deste tan notable exẽplo podemos collegir, q̃n buẽ señor es el que tenemos, y quan gran cuydado tiene de nosotros si le servimos, pues nos paga todo lo que por el hazemos, y nos socorre en todo lo q̃ por el sufrimos. Viniendo pues ya al caso ha se ỏ presuponer que toda esta figura se cumplio en christo al pie de la letra: porq̃ al tenor y forma de belias fue xp̃o perseguido ỏ la synagoga, como el lo fue ỏ la reyna jezabel: y hallo tãbiẽ christo en todo el mũdo grãdissima carestia de buenos, como belias la hallo en judea de bastimẽtos. Sobre aquella palabra ỏ hieremias, parvuli petierũt panem: dize hugo ỏ sancto victore. El pan que pedian los chiquitos pa comer, y el lloro que hazia hieremias por no auer quien se lo dar, no era el pan material q̃ suele estar en el arca, sino el pã espiritual cõ q̃ se harta el anima: y dezir el propheta que faltaua quien el pan partiesse era dezir q̃ no auia ya ningun hõbre bueno que predicasse. Chrisostomo ẽ vna homelia dize. En las republicas biẽ ordenadas mas falta haze vn bueno, que haze la carestia de pan y vino porque ya hemos visto embiar dios hambre por los demeritos ỏ muchos malos, y despues embiar mucha abũdancia, por meritos de vn solo bueno Ambrosio dize. Las hambres y las guerras y las pestilencias, han se de temer a do ay malas republicas, y no a do ay buenas personas: porque dado caso que el señor las permita por algun tiempo venir, no las consintira por muy largo tiempo durar. Las republicas, y cabildos, y monesterios si q̃ biẽ tienen, si buenos no tienẽ? Que

les falta, si buenos no les falta? Sant augustin en sus cõfessiones dize. De que oyo tañer a muerto, en muy gran pplexidad se pone luego mi anima, de qual llorare primero: es a saber, los buenos que mueren, o los malos que viuen: porque tanta razon ay para llorar la vida ỏ los malos, como la muerte de los buenos. Probado pues como hemos probado, que es mas peligrosa hambre el no auer en vna ciudad hõbres buenos, que carescer de bastimentos, quien dubda que no fue muy mayor la hambre que hallo christo en la synagoga, que no la que huuo en tiempo de belias en palestina? Que cosa buena, ni q̃ hombre bueno podia auer en la synagoga: a do su visorrey pylato era tirano, y su famoso sacerdote chayfas era simoniatico y sus maestros los pharisseos erã hypocritas, y sus consejeros los saduceos erã hereges, y sus reyes y prophetas eran todos acabados. Esta hambre mato el hijo de dios, quando dio al mundo yglesia por synagoga, apostoles por prophetas, ley ỏ amor por ley de temor, testamento nueuo por testamento viejo, el spiritu por la letra, la verdad por la figura, y su bẽdita gracia por nuestra antigua culpa Que fuera de nosotros: sino dexara christo en su yglesia tantos buenos? Dexonos muchos martyres, muchos cõfessores, muchas virgines, muchos doctores, y muchos anachoritas: de manera, que quando el hijo de dios murio, dado caso que no nos dexo libros en que leyesemos ỏyonos a muchos sanctos que inmitassemos. Dize mas adelante la figura que fue belias a abscõderse en el arroyo carith: lo qual todo fue figura, ỏ que el hijo de dios auia ỏ venir a encarnar, y en aquellas entrañas virginales se absconder: y como fue en belias figurado, fue despues por christo cumplido porque debayo de la carne humana que tomaua ascondio la divinidad q̃ consigo traya. Quando el propheta esayas dixo, vere tu es deus absc̃ditus: bien sabia el que en algun tiempo dios se auia de absconder, y de los ojos obstinados trasponer: y assi fue ello verdad, pues la yglesia catholica le reconoscio, y la infelice synagoga le desconoscio. Recede hinc et abscondere in torrentẽ carith: palabras son del padre eterno a su hijo precioso: como si le dixera. Vete hijo mio, vete a absconder al mundo, para que redimas al mundo: ado absconderas la potencia, para que puedas padescer: absconderas la sapiencia, para q̃ de ti puedan burlar: absconderas la prudencia, para que por loco te puedan tener: absconderas tu justicia para que por blasphemo te ayan de juzgar: y absconderas tu fortaleza, para que mejor puedas morir. O quan bien se cumplio en christo la palabra de abscondere in torrentem: porque si el no abscondiera ỏ lante pylato su gran potencia, quien fuera bastante de quitarle la vida? Si el hijo ỏ dios no abscondiera su eterna sapiencia: osara los pharisseos burlar, como burlauã de su doctrina? Si christo no abscondiera el rigor de la justicia: quien fuera bastante para hazer ỏl justicia? Si christo no abscondiera su inexpugnable fortaleza: como fuera posible sacarle nadie ỏ sus carnes el anima? A este proposito dixo zacharias propheta. capitulo. iij. ibi abscondita est potencia eius: como si dixera. No esperes o synagoga, no esperes mexias que sea poderoso sino flaco, no le esperes rico sino pobre, no le aguardes sano sino enfermo, no le ymagines q̃ ha ỏ ser honrrado sino abatido, no le publiques por señor sino por siervo, no ha ỏ ser guerrero sino pacifico, ni aun ha ỏ andar muy publico sino me

Universidad de Deusto
Biblioteca

dio abscõdido. Pues dize esayas, ve re tu es deus absconditus: y dize tam bien zacharias, ibi abscondita est po tencia eius: porque la synagoga esperaua mexias que vẽga publico: dizie do sus prophetas que ha de venir se creto: Origenes en el periarchom dize. Como el hijo de dios no venia a pelear con hõbres visibles, sino cõ enemigos y peccados inuisibles: no huuo necessidad que viniesse peleando sino predicando: ni huuo necessidad que peregrinasse el por todo el mundo, sino que se diulgasse por todos su sacro euangelio, y si los arrogãtes bebreos no le alcançaron a conoscer: no fue porque no pudieron sino porq̃ no quisierõ. Theophilo dize. Hablãdo con la yglesia dize el prophera dauid, deus noster manifeste veniet: y hablando con la synagoga dize el prophera esayas, vere tu es deus absconditus: y de aqui es que como los infelices israelitas, aunque doctos en la sciencia, eran obscuros en la consciència: no le merescian conoscer, porque no le quisieron creer. Dize mas adelãte la figura, que el lugar a do se fue ba absconder helias fue en el arroyo ó carith: que quiere dezir cosa cortada, o cosa que cita por medio partida la qual en otro tiempo estaua junta y entera. El arroyo a do christo se abscõdio, fue la profundidad y vehemẽcia de su passion a do como en vn arroyo peligroso y çenagoso, entro el buẽ señor a somorgujo, y seq̃do alli anegado y muerto. En el arroyo ó su passion se partio el hijo de dios por medio: quando el anima se fue al limbo y el cuerpo se quedo en el sepulchro: y quando las partes que le beziã ser hombre se del hermanaron aunque de la vnion y postatica nunca se dessaslieron: pues tan dios se estaua en el limbo y en el sepulchro, como se esta oy en el cielo. Tan abscõdido estuuo en las aguas de su passion, que no se veya cosa de su diuinidad, y aun a penas se deuissaua la hermosura ó su humanidad: porq̃ el bendicto redẽptor no por mas de por dar el lugar a q̃ se vengassen del sus enemigos, suspẽdio por entonces la operacion de los milagros, ó los milagros que pudiessen estoruar su passiõ. Dize mas adelante la figura, que estãdo el prophera helias en aq̃l arroyo huydo y abscondido, venian a el vnos cueruos ól campo: los quales le trayan ó comer a la mañana y de cenar a la tarde: de manera, que a las vezes le dauã que comiesse, y el arroyo que beuiesse. Si este misterio no fuera figura y pressagio de otro mayor y mas alto mysterio: de creer es, que como dios embio ó comer a el prophera daniel por manos de abachuch prophera, que tambien embiara de comer a helias quãdo estaua abscondido con algun otro pphera o varon sancto. Si por helias es figurado christo, y por iezabel a la synagoga, y por la persecucion su passion, y por el arroyo la cruz, y por el agua la sangre, y por el estar abscondido el estar muerto: porq̃ tambien por los cueruos no se significaran los bebreos? Pues auia hartas aguilas en el cielo, y hartas palomas en el mundo: que bienes ni que abilidades vio dios en el cueruo, para que le biziesse despẽsero de helias su fiel amigo? Que otra cosa significaua, el confiar dios a helias de las manos de los cueruos: sino que auia tambien de confiar a su hijo de las manos de los bebreos? Las cõdiciones ól cueruo son que è el color es negro, en el bolar pesado, en la carne duro, en el odor ato viuo, y en el comer carnizero, y en la condicion ingrato. Por ser el cueruo tan ingrato y ósconoscido: dize el antiguo prouerbio, cria cueruo y sacarte ha el ojo. Cueruo ingrato y desco-

noscido fue a christo todo el pueblo judayco: pues en pago de auer del encarnado, y tã largo tiempo le doctrinado, y ya que no le saco los ojos, crucificole en la cruz todos sus miẽbros Que cosa mala ay è los cueruos: que no la aya tãbien en los bebreos? Erã los bebreos negros en la fe, pesados en el juyzio, duros en el credito, crueles en la condicio, doblados en el tracto, viuos en las sediciones, auaros en la cobdicia, y promptos en la malicia. Que es esto o padre eterno, que es esto? Despues de auerte tu prescioso hijo seruido, treynta y tres años cõtinuos: le mandas echar a los cueruos? No son por cierto tã crueles los cueruos que vemos, como lo son los bebreos ó que hablamos: porque los cueruos no comen sino de algun animal que este ya muerto, mas los descomulgados bebreos arremetiãse a christo aun siendo viuo. O quãto mejor le fue a helias con los cueruos, q̃ no fue al buen jesu con los bebreos: porque a helias dan le sus cueruos ó comer pan y carne, mas los cueruos dexpo no le dierõ sino hiel y vinagre Sea pues la conclusion de todo, que muy mejor le fue al prophera helias en el destierro del arroyo, que no fue a christo en el mõte caluario: porque al fin salio del arroyo helias viuo, y christo quedo en el caluario muerto: y helias nunca supo que cosa era hãbre, mas el hijo de dios ni nunca mato la hambre, ni jamas apago la sed.

Capitulo. iij. De como los sayones beuierõ el vino que auian lleuado para dar a el y a los otros ladrones, y dexarõ a christo morir de sed.



Cubuerũt juxta altare super vestimentis pignoratis et vinum dãpnatorum bibe uant in domo dei sui: osee. ij. capitulo. Dize dios que exandosse de los yraclitas: como si dixera. Y tãta demencia han venido, y a tanta ósuerguença han llegado todos los de el mi pueblo israelitico: q̃ dentro de mi templo y junto cabe el altar beuiã el vino que era para los condenados y se acostauan y recodauan sobre los vestidos que estauã empeñados. Cosa es ya muy vsada, y en las tabernas del mundo muy guardada: despues que los hombres estan muy beodos echarse a dormir sobre los vestidos agenos, y aun si haze tiempo caluroso y es verano, yrse a dormir sobre los poyos, y alhõbras ól tẽplo. Si ó baxo ó esta q̃ra y repbẽsiõ no huuiesse mas espiritu q̃ letra, y no fuesse mayor lo figurado q̃ la figura: no era cosa nueua, ni era culpa muy inusitada, beuer ól vino ageno, y echarse sobre algun mãto empzestado y durmirse ẽntro del templo sancto. Lo que dios aqui dize, y de lo que el señor aqui se q̃xa a mas alto tira que paresce, y a mayores misterios nos cõbida que suena: porque si delicadamente se mira nunca dios hablaua cõ la synagoga, q̃ no redundasse en algun mysterio despues en la yglesia. Lo primero haze aqui mencion el prophera osee ó vnas vestiduras, lo segundo dize que eran las vestiduras empeñadas, lo tercero dize que estauan todas cabe vn altar arrimadas, lo quarto dize q̃ estauan los borrachos recodados sobre ellas, lo quinto dize que beuian alli mucho vino, lo sexto dize que aquel vino era de los condennados, lo septimo dize, que a do beuiã el vino era dentro del templo sancto. Que palabra ósas ay que no sea muy misteriosa, ni que circunstancia en ellas ay q̃ no sea muy profunda? En la forma y manera que fue por osee esta figura prophetizada, fue tambiẽ por christo cumplida: y fue el caso que como lle-

Universidad de Deusto
Biblioteca

naſſe vino para dar a beuer a chriſto y a los otros ladrones, no ſolo los bebreos no ſe lo dierõ, mas aun ſe lo beuieron: y deſpues de biẽ borrachos acordarõ de tomar los veſtidos õ chriſto, y aſſentarſe ſobre ellos en el ſuelo. Dezir el propheta que beuierõ el vino, y ſe recodaron ſobre las ropas eſtando arrimados al altar, el dize muy gran verdad: porque la primera yglesia del mundo fue el ſagrado monte caluario, el primero altar fue la cruz, la primera ymagen fue chriſto, las primeras reliquias fue la ſangre, la primera miſa fue la del viernes, los primeros fieles fue la virgẽ y ſant juã, y el primer ſacramẽto fue el que ſe conſagro en el cenaculo. En aquel templo ſagrado, y en aquel altar conſagrado: quienes erã los que eſtauã ſobre las ropas echados, y ſobre los cobdos recobdados: ſino los infelices y obſtinados bebreos? El que eſta recodado, y ſobre el codo arrimado: podemos del tal dezir, que ni eſta bien echado, ni eſta bien leuãtado: ſino que eſta como el que eſta õ camino, y que tiene el coraçon con algun gran ſobre ſalto. Admirable miſterio es, no ver el propheta a los de ſu ſinagoga aſſentados, ni echados ſino cabe el altar recodados: para darnos a entender, q̃ ni ſon manifieſtos chriſtianos, ni tampoco ſon ocultos judios: porque para ſer chriſtianos no quierẽ en chriſto creer, y para ſer judios no tienen templo en que juda yzar. Roberto abad dize. Haſta el dia de oy, ni eſtan los bebreos cabe el altar que es chriſto poſtrados para creer, ni eſtã de rodillas para le adorar, ni eſtan leuãtados para le defender, ni eſtan cõ el abraçados para le amar ſino que ſolamente eſtan recodados para le ofender: porque ſu principal fin es tener las ſus ſagradas ropas bolladas, y apartar de ſi al bendicto jeſu chriſto a codadas. Tomãdo eſta propbecia en mas alto ſentido: es aqui de notar, que muchas vezes en las diuinas letras por las ropas buenas ſe entienden las obras buenas, y por las ropas malas ſe entiendẽ las obras malas: y de aqui es, que como el cuerpo ſe abriga con la ropa nueua, aſſi ſe adorna el anima cõ la obra ſancta. Y porque no pienſe el curioſo lector que hablamos de gracia, prouaremos ſer verdad todo eſto por pte õ la ſagrada eſcriptura. Que otra coſa ſignificaua ver ſant juan a chriſto veſtitum podere, q̃ era verlo con vna ropa larga: ſino eſtar cargado de virtudes de pies a cabeça? El que entro en la boda, non habẽs veſtem nuptialem, r por yr mal veſtido fue a la carcel lleuado: quien es por el repreſentado, ſino el que baziendo mala vida oſa gozar de la libertad chriſtiana? Mandar dios en el apocalipſi, omni tempore veſtimenta tua ſint candida que es mandar y aconſejar q̃ anden todos de blãco veſtidos: que otra coſa ſignifica ſino q̃ ſeamos todos limpios y virtuoſos? Dezir la eſcriptura ſacra, quod jacob fecit joſeph filio ſuo tunicam polimitam, que es auer le hecho ſayo q̃ llegaua haſta el ſuelo: que otra coſa ſignificaua el llegarle la ropa haſta los calcaños, ſino q̃ el hijo de dios auia õ ſer perfecto en todas las virtudes? Que otra coſa ſignificauan las ropas que los bebreos echaron ſo los pies de la aſnica por do paſſaſſe, y las ropas que los apoſtoles puſieron encima della en que chriſto ſe aſſentaſſe: ſino que todo lo de la ſinagoga reprouaua y acoçeaba, y todo lo dela yglesia admitia y aprouaba? Sant auguſtin dize. Como en las diuinas letras ſe entiendã por las ropas que traemos, las obras q̃ bazemos: podremos con verdad dezir, que nadie anda bien veſtido ſino

el hombre virtuoſo, ni nadie anda roto y deſpedaçado ſino el hombre malo y peruerſo. De ſolas dos ropas vſo chriſto en eſta vida, y la vna era incõſutil que traya cabe las carnes, y la otra era a manera de chamarra que le ſeruia de ſayo y capa: de manera, que moſtro chriſto la perfection de ſu pobreza, no ſolo en el poco comer, mas aun en la miſeria del veſtir. Sant bernardino dize. Enſeñonos el hijo de dios no ſolo a vinir, mas aun a nos veſtir: porque ſus ſagradas ropas eran en numero pocas, en color viles, en preſcio baxas, en prouecho viejas, en eſtima rotas, y en el vſo limpias. Hylario dize. Aunque las ropas del hijo de dios eran pocas, y viles, y rotas toda via baze la ſcriptura ſacra muy gran cuenta dellas: no por el precio que ellas valian, ſino por los grãdes miſterios que en ellas ſe ſignificauã. Origenes ẽ vna homelia dize. Que nes ſon las dos ropas de que chriſto andaua ſiempre veſtido: ſino la naturaleza diuina, y la naturaleza humana de que el eſtaua compueſto? La ropa inconſutil en que no entro aguja ni tixera, era la naturaleza diuina en ſumma ſimplicidad ab eterno glorioſa: en la qual no ſe halla principio, y a la qual no ſubcedera jamas fin: por q̃ ſola ella es agora qual fue ab eterno, y ſera in eternum qual es agora. Por la otra ropa q̃ fue cortada y coſida, es entendida la humanidad de chriſto ſagrada: la qual el eſpiritu ſancto formo, y del vientre virginal naſcio: y el andar chriſto deſtas dos ropas ſiẽpre veſtido, ſignificaua ſer el y no otro el dios humanado, o el hijo encarnado. Antes que chriſto encarnaſſe no tenia mas de vna tunica cõ que ſe cubrjar que era la diuinidad: mas deſpues que vino al mundo, cobrio otra tunica q̃ era ſu humanidad: de manera, que el nos preſto ſu ropa pa bazernos ſanctos, y noſotros preſtamos a el la nueſtra pa bazerle hombre. Criſoſtomo dize. De las dos ropas de chriſto, la incõſutil quedo en ſu paſſion entera, y la otra que traya de fuera q̃do deſpedaçada: para darnos en eſto a entender, que ſi los ſus enemigos fueron poderoſos para poner las manos en ſu ſancta humanidad no por cierto lo fuerõ para tocar ẽ ſu diuinidad. Damaſceno dize. De las dos tunicas de chriſto la vna cupo a los que eran caualleros ſana y entera, y la otra cupo a los que eran ſayones rota deſpedaçada: pa darnos en ello a entẽder, que a la yglesia catholica cupo la tunica ẽtera, pues enteramente cree ſer chriſto dios y hombre: y a la triſte ſinagoga le cupo la tunica deſpedaçada: pues no le cree mas de por puro hombre. Sant auguſtin dize. Por las dos tunicas q̃ chriſto ſe veſtia, ſon entendidos los dos cuerpos que el tenia: es a ſaber, el cuerpo verdadero õ ſus preſcioſos miẽbros, y el cuerpo miſtico que ſõ todos los buenos chriſtianos: y porq̃ veas hermano lo que deues a chriſto: ſabete que tuuo en mucho mas el cuerpo miſtico que ſomos noſotros, que no tuuo el cuerpo verdadero que era de ſus miembros proprios. Que quiere dezir, el permitir y conſentir que la vna tunica le quitaſſen y deſpedaçaſſen con tal condicion que en la otra tunica no le tocaſſen: ſino que ſentener la lengua en ſu yglesia, que no clauer puеſto las manos ẽ ſu perſona? Remigio dize. O quan ſana y quã entera nos dexo la ropa inconſutil õ ſu yglesia, y los maluados chriſtianos, los perſidos bereges tatos pedaços la tunica de chriſto bazen; quãtas diſenſiones en ſu yglesia ponẽ, y quantas beregias en ella leuãtan. Quiſo tambiẽ el hijo de dios, no ſolo morir

Universidad de Deusto
Biblioteca

sin tener ninguna, mas aun morir sin tener sobre sí ni vn bilo de ropa: lo q̃l el permitio no sin mucho perjuyzio d̃ su grauedad, y no sin gran detrimento de su honestidad. Q̃ié como el bijo de dios fue ni sera, tan graue en la doctrina, y tã honesto en la persona? Diziendo esayas, oblatus est quia ipse voluit: de creer es, que pues no le podiã crucificar si el no quisiera, que tampoco le pudierã desnudar si el no lo consintiera: de lo qual en buena cõsequencia se sigue, que si quiso morir por nuestro remedio, tambien se dyra desnudar por nuestro consuelo. Si el morir christo d̃ desnudo fue para el grã confussion, fue pa nosotros gran cõsolacion: pues no por mas se dyro el desnudar, de por querer a nosotros con sus ropas vestir. Q̃ue otra cosa significa despojarse el bijo de dios sus vestiduras: sino desposseerse de todas sus buenas obras: y y tu, tu y yo bermano mio tenemos necessidad d̃ morir vestidos: es a saber, con nuestros meritos y aun con los agenos: que el bendicto jesu como en el vientre d̃ su madre fue vnido a la diuina essencia y le fue dada de valde toda la gloria no tuuo necessidad d̃ obras proprias para el se saluar, ni d̃ meritos agenos para a nosotros perdonar. Cyrillo sobre sanct juã dize. Quanto el bijo de dios merescio en los montes orando por los pueblos predicando, por los bospitales curando, entre los enemigos sufriendo, y en la cruz muriendo de todo ello se despojo, y en nosotros lo trespasso: por manera, que somos berederos de la sangre que redimio, y somos subcessores de todos los meritos que allego. O berencia gloriosa, o bazienda bienauenturada, la q̃ tu o mi buen jesu dexaste a los perrochianos de tu yglesia: pues mediante ella somos becbos bijos del padre bermanos del bijo, pupilos del espiritu sancto, compañeros de los angeles, feligreses de la yglesia, y berederos de tu gloria. O quanto va de la berencia del cielo, a la berencia del mundo: ca los del mundo si dexan a sus bijos muchos bienes y reditos, dexan les con ellos muchos pleytos para los deffender, y muchos enemigos para los perseguir: mas el bendicto señor, en lugar de bazienda nos dexo su gracia, y en lugar de enemigos nos dexo sus meritos. Q̃ue fuera de todos los peccadores del mundo: si como christo murio d̃ todos sus bienes desnudo, muriera con todos sus meritos vestido? Q̃ue fuera de los seruios sino les dyera su bumildad, y q̃ fuera de los crueles sino les dyera su charidad? En que pararan los yracundos sino les dexara su paciẽcia y que fuera d̃ los peccadores sino les dexara su clemencia. Cipriano dize. Si cõ todo lo que christo merescio en este mundo se subiera al cielo sin querlo repartir, ni de ello como d̃ vnas ropas se despojara: no buuiera en todo el mundo vna yglesia en que orar ni vn altar en que celebrar, ni vna ymagen que reuerenciar, ni aun vn sacerdote que ordenar: ni aun vn sacramento que administrar. Cyrillo a este propósito dize. Si el bijo d̃ dios buuiera pa sí solo merescido, y por sí solo buuiera muerto: con razõ le podiamos dzir, que por sí y para sí, y no por nosotros auia encarnado, y venido al mundo. Estraño sea de nuestra lengua tal blasphemia dezir, y lexos de nuestros coraçones este en tan gran maldad pensar: porque el buen señor no murio por sí sino por mi, ni merescio para sí sino para mi. Hugo de sancto victore dize. Por dexarnos el grã redemptor, sus ropas en reliquias, y sus meritos por tbesoros: tiene oy la yglesia su esposa, sacramentos q̃ dar sacrificios q̃ offrescer, indulgencias

que repartir, remissiones q̃ otorgar, penitencias que relaxar: y aun galardones que prometer..

Capitul. iiij. Adose

prosigue la auctoridad del propheta osee, y de las ropas q̃ nos dexo christo empeñadas.



Artiti sunt vestimẽta mea, et super eam miserũt sortem: dize christo en el psalmo. xxj. quexandose a su padre en la cruz: como si dixera. Yo solo consentiste o padre mio, q̃ de mis ropas me priuassen, y a la verguença desnudo me pussiessen: sino que tambiẽ mis ropas partiessen los sayones, y echassẽ sobre ellas suertes los caualleros. Es aqui de ver, quantas eran las ropas, cuyas eran estas ropas, y entre quienes se diuidierõ aquellas ropas? porque toda nuestra saluacion consiste, en ser de aquella partija excluydos, o ser al repartimiento dellas admitidos. Las ropas no eran sino dos el dueño dellas era christo, entre quienes se repartian eran caualleros y sayones, y ado se repartian era cabe la cruz, y el como se repartiã era por suertes. Estas dos ropas repartieron entre sí los caualleros que ba christo guardarõ, y entre los sayones que le crucificarõ: de manera, que segũ los meritos y demeritos de cada vno, le cupo su parte d̃ aquel vestido. Theophilo dize. Quienes son entendidos por los caualleros, sino los varones justos: y quienes son entendidos por los sayones, sino los bombres pecadores y malos? O bondad immensa, o clemencia nũca vista, q̃l fue la de q̃ tu vsaste o mi buen jesu, en el ara de la cruz: ado de la berencia de tus sudores, y del repartimiento de tus meritos, a ninguno priuaste, a ninguno excluyste, ni a niguno desheredaste: sino que tambien le cupo parte al sayon que en la cruz te subia como a anichodemus que della te descendia. Y sicio sobre el leuitico, dize. Como era el bijo de dios redemptor de todos, quiso q̃ sus ropas se repartiessen por todos, y que de la general redẽpcion no fuessen ningunos excluydos: lo q̃l mostro luego alli a la clara: pues al ladron que era bebreo saluo, y al centurio que era gentil conuertio. O quan gran esperança emos de tener de nos saluar, y no menos cõfiança que nos ba christo de perdonar: porque auiẽdo el dado parte de sus meritos y ropas a los sayones carniceros, de creer es que la dara de mejor gana a sus escogidos amigos. La diferẽcia que buuo en partir aquellas ropas fue, q̃ los crudos sayones despedaçaron la ropa luego que se la buuieron dado, y los nobles caualleros guardarõ la toda entera tal qual les cupo: de manera que en los tractamiẽtos que bazian a las ropas, se pudierã conoscer las calidades d̃ las personas. Lo que bizierõ en aquel tiempo los bebreos bazen oy todos los christianos, ca los buenos guardan todo lo que christo manda, mas los que son malos no guardan mas de lo que a ellos se les antoja: de manera que los buenos y virtuosos tienen la ropa de christo entera, esforçandosse a guardar los mandamientos: mas los malos y peruersos tienen los vestidos de christo despedaçados, cõtentãdosse con no mas de llamarse christianos. Sant bieronimo dize. Si tu bermano mio vees q̃ en la presumpcion eres sobervio, en la ambicion imbidioso, en la impaciencia y racũdo, en el comer goloso, y en el dar auaro: dime yo te ruego, q̃

Universidad de Deusto
Biblioteca

tienes de christiano, y que te falta pa
pagano? Que mayor desuentura pu
de venir por tu anima, y aũ por tu cu
erpo: que de todo el repartimiento ó
las ropas y meritos ó christo no te cu
piesse mas de llamarte christiano: y
tu no sabes que mofando de ti te lla
man christiano, no siguiẽdo tu a chri
sto: como llamã a vno juan blanco sẽ
do el negro? O quantos desuentura
dos ay, a los quales no cupo mas de
solo vn grȳon ó las ropas de christo:
es a saber, presciarse cada vno que o
ye en la missa el euangelio, y de auer
se baptizado como christiano: lo q̃l
no abasta ni dello christo se contenta
porque assi como el nos dio cõ muẽcha
liberalidad todas sus ropas, assi tam
bien quiere que le struamos cõ todas
nuestras fuerças. Con los sayones le
cupo vn girõ solo de las ropas dexpo
al que no guarda mas de vn manda
miento: y aquel le cupo la ropa ente
ra, que guarda todo lo que christo le
manda: porq̃ no dixo christo aun mã
cebo que le preguntaua que barta pa
ra yr al cielo, serua mandatũ: sino ser
ua mandata. Cõ los sayones le cupo
vn solo grȳon de las ropas de christo
al que con solos buenos desseos piẽ
sa guardar el euãgelio: y aquel cupo
la ropa entera, que no le sirue de pa
labra sino con obra: q̃ como dize sant
bernardo, los cielos estan poblados
de buenas obras, y los infiernos estã
llenos de buenos desseos. Sanct au
gustin dize. Assi como los hijos que
eredan de sus padres mucha bazien
da, los vnos dellos la augmentan, y
otros la desperdician, assi es oy en la
yglesia de Dios: pues dado caso que
todos fueron herederos de las ro
pas y meritos del hijo de Dios, vnos
las despedaçan basta se pder, y otros
las conseruan basta se saluar. Super
vestimentis pignoratis accubuerũt:
dize mas adelãte la auctoridad arri
ba tocada: como si dixera. Sobre las
vestiduras que estauan empeñadas a
cordaron los gentiles de assentarse,
y determinaron los hebreos de reco
darse. Poner el propheta por cargo
y culpa, q̃ se oso la synagoga recodar
sobre vnas ropas que estauã guarda
das y empeñadas: menester es que se
exponga este secreto con mucha dili
gencia, y que se lea con grãde aduer
tencia porque en las diuinas letras,
quanto vna palabra es mas nueua be
inusitada, tanto enel es mucho mas
mysteriosa. Razon sera que se decla
re aqui, quienes sõ estas ropas, y por
que se empeñaron, y quando se empe
ñaron, y a quienes se empeñaron: por
q̃ todas estas circunstancias engran
desceu mas el mysterio, y nos combi
dan al secreto. Para entendimiento
de esta tã nueua prophecia, de super
vestimentis pignoratis accubuerunt
auremos de traer otra palabra aqui
tan nueua como lo es ella: para q̃ por
la nouedad de la vna se venga en co
nosciemiẽto ó la otra. La palabra nue
ua es, ecce noua facio omnia, que o
yo sant juan dezir a christo en el apo
calipsis, como si dixera. Mirad y te
ned auiso los ó mi yglesia, en que yo
no hago lo que otros hizieron, ni em
prendo lo que otros emprendieron,
ni enseño lo que otros enseñaron, ni
aun viuo como otros viuierõ: porque
en mi vida ni en mi familia no ay co
sa podrida sino sana, ni ay cosa vieja
sino nueua. Palabra es esta tan nue
ua, que basta el hijo de Dios nunca ó
nadie fue dicha: porq̃ para dezir ver
dad sino fuera el q̃ lo auia todo cria
do, quien fuera bastãte para renouar
lo todo? Si todos los angeles, y todos
los hombres no son bastantes para
criar vn mosquito como será para ha
zer otro nueuo mũdo? Ruberto abad
dize. O quan bien dize christo en de
zir, ecce noua facio omnia, pues co

mençando en si, el fue nueuo hombre
tuuo nueua anima, tomo nueua car
ne, dio nueua luz, predico nueua do
ctrina, viuio nueua vida, y prometio
nueua gloria. No fue por vẽtura nue
uo hombre, pues ninguno sino el fue
dios y hõbre: Quien sino el tuuo nue
ua anima: pues la suya y no otra fue
vnida a la persona diuina? No tomo
por uentura nueua carne: pues nadie
sino el nascio de virgẽ y madre: Qui
en sino el dio nueua ley al mundo: pu
es el fue el primero q̃ predico el euan
gelio? No prometio nueuo premio a
sus escogidos: pues nadie antes del
pmetio el reyno de los cielos? Si vol
ueritis et audieritis me: bona terre
comedetis, dixo dios. Esaye primo
capit. como si dixera. Si me quisiere
des creer y mis preceptos guardar va
ros he victoria cõtra vuestros enemi
gos, daros he salud para vuestros cu
erpos, daros he miesses en vuestros
campos, y daros he paz en vuestros
pueblos. He aqui pues todo lo q̃ dios
les prometia: y todas las mercedes
que por sus trabajos les daua: ó ma
nera, que el premio y gloria ó la syna
goga, ni del reyno de palestina salia
ni de las tejas arriba subia. No se ha
el hijo de dios con nosotros sus chri
stianos, como se auia su padre con los
hebreos: pues dize, matbei. x. capitu
lo. qui fecerit et docuerit hic vocabi
tur in regno celorum, como si dixera.
El christiano q̃ mis preceptos guar
dare, y el predicador que mi ley pre
dicare, sera su nombre escripto cõ los
predestinados, y sera colocado en el
reyno de los cielos. Sanct augustin
en vn sermon dize. Como el hijo ó di
os mando guardar nueuas cosas tã
bien prometio por ellas nueuas mer
cedes: y como dexo grandes manda
mientos, tambien prometio grandes
premios: y ó aqui es que basta que el
vino al mundo, nadie mando lo que
el mãdo, ni nadie prometio lo que el
prometio. No de balde dize christo,
ecce noua facio omnia, sino porq̃ inst
tituyo la eucharistia, que fue cosa ar
dua para alcançar, mãdo creer la san
ctissima trinidad, que es cosa altissi
ma para entender, mando se el creer
por dios y hõbre, q̃ es cosa nueua pa
ra rescebir, mando amar al enemigo
que es cosa rezia para cumplir, y mã
do guardar sola su ley, q̃ era cosa nue
ua para el mũdo la hazer. Sancto tho
mas en la summa contra gentiles di
ze. Como el hijo ó dios a los de la vie
ja ley no les mãdaua creer cosas grã
des, no les prometia sino cosas pequ
ñas, mas a los sus escogidos christia
nos que les mando cosas arduas de
creer, y cosas dificiles de cumplir, p
metio les cosas muy altas para gozar
Diniẽdo pues ya a la palabra de, ve
stimentis pignoratis: es aqui de sa
ber, que como el seruicio de los justos
auia de ser aca en la tierra, y el pre
mio que auiã de rescebir auia ó ser a
lla en el cielo: porque no pensassemos
que nos burlaua en remitir nos la pa
ga en la otra vida, quiso dexarnos en
este mundo muy buenas prendas, ba
sta q̃ en el cielo nos pagasse nuestras
buenas obras. Las prendas que aca
nos dexo christo fueron sus preciosas
ropas, fueron sus sanctas obras, y fue
rõ sus sanctissimos sacramentos. Pa
ra que piensas q̃ nos dexo christo tan
tas y tan preciosas prẽdas en esta vi
da, sino para nos las desempeñar ó ss
pues alla en la gloria? Alla en la glo
ria todas aquestas prendas se quita
ran y aun acabaran: porque en el cie
lo, no tẽdremos que esperar, porque
a ojos veremos lo q̃ agora ó sseamos
ni tendremos que creer, porque no a
ura cosa oculta: ni tẽdremos que te
mer, pues no aura alla muerte: ni ten
dremos q̃ pedir, pues sera perpetua
la vida: ni aun tendremos que dsear,

Universidad de Deusto
Biblioteca

pues sera perpetua la gloria. O quã bien auẽturado es todo el pueblo chri stiano, pues tiene en prendas y rebe nes no solo las ropas de christo mas aun al mesmo christo, el qual se nos q̃ do aca debaxo de las especies del sa cramento: basta q̃ se nos ó en el cielo todo glorificado. No te marauilles è oyr nos dezir que tenemos a christo è rebenes ó lo que su padre nos prome tio, pues dize el apostol que tenemos tambiẽ al espiritu sancto empeñado, por lo que el bijo nos mando: pues di ze, ipse est pignus hereditatis mee: como si dixera. Dio nos el padre eter no en rebenes de lo que nos auia pro metio a todos los dones del espiritu sancto, y a todos los vestidos y meri tos de su bijo: y esto no por mas tiem pe y espacio de quãto nos lleuaua ba su eterna gloria, y nos daua a fruyr a su essẽcia diuina. Qual es el christia no que teme perderse y no espera sal uarse: teniendo como tiene para la se guridad de su saluacion las ropas de christo en prendas, y los dones del espiritu sancto en rebenes? Super ve stimentis pignoratis se recodã oy en dia todos los sanctos, quando las o bras que ellos hazen juntã con las o bras que christo hizo: porque de su co secha ninguna cosa vale todo quãto nosotros hazemos si con los meritos de christo no lo juntamos. De ponde rar es que no vio el propheta osee q̃ estauan las ropas por si, y los braços o cobdos por si, sino ropas cõ cobdos y cobdos cõ ropas: para darnos a en tender que con nuestras obras solas no podemos merescer, y por si solo christo no todas vezes nos quere christo saluar, a cuya razon y causa es me nester arrimarnos nuestros cobdos a sus obras, y que el arrime sus obras a nuestros cobdos.

Capitulo .v. Do se traeyna figura de thobias, y se declara al proposito.

Xentera hunc piscẽ, et cor eius et fel, et je cur repone tibi. tho bie. sexto capit. dixo el angel raphael a thobias el moço: co mo si dixera. No des bozes ni ayas miedo a esse pez, antes le base de las agallas, y ansi asido sa cale del agua dessuella le el cuero, a bre le por medio, y toma del el cora çon y la biel, y el bigado, y guardar lo bas para ti todo junto: porque pa ra curar algun enfermo es todo ello muy prouechoso. A los doctos en las diuinas letras, muy notoria es la bi storia del bonrrado viejo thobias: quando embio a su bijo thobias el moço a rages, ciudad de los medos a cobrar diez marcos de plata que a uia prestado a su amigo gabelo, quã do estaua en la captiuidad de babylo nia preso. Fue pues el caso, que llegã do thobias el moço al ryo tygris, co mo quisiesse lauar los pies en el agua salio a el vn grandissimo pez a la ribe ra, con ỏnuedo de le querer comer y tragar, y antes que el moço pudiesse buyr. Visto por el angel de la guarda la ferocidad que el pez cõsigo traya, y el grandissimo miedo que el moço tenia, començole ba esforçar y dezir No temas al pez, que el pez ba de te mer ba ti, por esso cõuiene que bagas tu del lo q̃ el querria hazer de ti: por que no puede otro sanar ni conuales cer, sin que primero esse pez aya de morir. Con tan buenas palabras que el angel le dixo, luego cobro thobias animo y effuerço: y ansi fue, que assẽ do del pez por las agallas le saco del agua è seco, y le quito el cuero, y le sa co el coraçõ, y la biel, y el bigado: co mo el angel su ayo se lo auia manda do. Y a q̃ thobias auia perdido el mie do, y q̃ el pez tãbiẽ estaua muerto, y a un dessollado, dixo al angel de su gu arda. Dime azarias hermano: para q̃ me mãdaste q̃ la biel, y el coraçon, y el bigado del pez guardasse, y no me mandaste que del comiesse? A esto le respondio el angel. Has de saber bijo thobias, que el yr tu este camino y a contescerte en el este tan nueuo caso, q̃ no es sin mucho mysterio, como se vera andãdo el tiempo: mas por agora, abaste te saber que la carne ỏ este pez es buena pa comer los caminan tes, el coraçõ es bueno pa alãçar los demonios, y la biel es buena pa alum brar a los ciegos, y el bigado es bue no pa otros males extraños. Muchos y muy profundos mysterios se nos o frescẽ en esta figura q̃ dezir, si por nra ignorancia no se quedã por declarar porque en ella se nos demuestra muy ala clara la admirable muerte que el bijo de dios murio, y el grandissimo fructo que de su muerte se saco. Es a qui de ver quien es thobias que camina, quien es el pez que le espãta, quie nes son las agallas que le quita, quien es el cuero que le dessuella, y que es la carne que del assa, quien es el co raçon que le saca, quien es el bigado que le toma, y quien es la biel que de el guarda. Aunque no digamos ỏ cada palabra sino otra palabra parece que pone espanto oyr esta figura, segũ en la letra es larga, y en los miste rios es profunda. Viniendo pues ya al caso quien es thobias que va a co brar la bazienda del padre que le en gendro sino todo el linage humano, que va de dia en dia peregrinãdo ba cobrar la gracia que su padre adã le buuo perdido? Dum sumus in seculo peregrinamur ad dominũm: dize el apostol, como si dixera. En quãto vi uimos en este mortal siglo, nadie se puede alabar, ser del morador ni ve zino, sino que es peregrino y romero y el fin de nuestra peregrinacio es yr a buscar la gracia que nuestro prime ro padre nos perdio: y la gloria que nuestro eterno padre nos prometio. Entonces ỏzimos ser vno peregrino y romero, quando passa de passo por algun lugar y tierra, sin hazer en ella larga morada, sino que en tomando lo necessario para su camino se pa ssa luego de largo. Cosa es muy ordi naria que si preguntan a vn hombre que haze: luego responde que se esta alli holgando, o negociando, la qual respuesta no es del todo muy autenti ca: porque muy mejor responderia q̃ se esta desbaziendo, que se esta consu miendo, y aun que se esta muriendo: porque holgando y trabajãdo la per sona siempre va caminando la vida. Seneca dize. Mova por ventura cami nando tu vida, pues cada hora tienes menos vna hora, y cada dia tienes menos vn dia? Sct augustin de ver bis apostoli dize. Si preguntã ba vno quantos años ha, suele nos respõder que treynta o quarenta años tiene: y en la verdad el responde al reues de lo que auia de responder: porque no ha de dezir que tiene tantos años sino que le faltan tantos años: por que si algunos años tiene son de los que espera, que de los passados ya no tiene cuenta. De tempore non ha bemus nisi nunc. Dize el philosopho en lo qual quiere sentir, que del tiem po no tenemos mas ỏ vn presente mo mento, porque lo passado ya es passa do, y lo por venir esta incierto. Cice ron de senectute dize. Que tiene vn hombre viejo de ciẽt años que aya vi uido: sino es tiempo perdido: el coraçon aborrido, el cuerpo cãsado, la sa lud acabada, la vida aborrida, la fa ma consumida y la muerte a la puer ta? O quan bien dize el apostol, quan diu sumus i seculo peregrinamur ad

Universidad de Deusto
Biblioteca

dominum, pues q̃nto mas en la edad y mos creſciendo, tanto mas en la vida nos y mos diſminuyendo. Y para dezir verdad, morir vno moço, y morir otro viejo, no es mas que llegar a la venta mas tarde o mas temprano. Remigio dize. Con muy ſobrada razõ nos llama el apoſtol romeros, y peregrinos: pues vee que no tenemos en eſte mundo ningunos bienes propios: en lo qual el dize muy grã verdad: porque ſi cada vno de los mortales dexa todo lo q̃ tiene ageno: el por cierto ſe quedara õſnudo. Alchimio philoſopho dezia: ſi las ouejas te lleuan las ropas, las vacas los çapatos los guſanos la ſeda, la tierra el lienço, las viñas el vino, las mieſſes el pã los arboles las fructas, las fuentes las aguas, y anſi todas las otras coſas. Dime yo te ruego por ti ſolo y de ti ſolo que tendrias, que valdrias, ni que podrias? Oracio a eſte propoſito dize. No te ẽſoberuezcas como el leõ, no te encones como la onça: porq̃ ſi õ tu caſa y perſona lleua cada vno lo q̃ es ſuyo y no tuyo, no aura animal en todo el mundo que ſea como tu creſtã abatido; pues no tienes induſtria para mãtenerte, ni tienes armas pa defenderte. Todo eſto dezimos para prouar que ſi era peregrino thobias: ſomos tambien peregrinos noſotros mas ay dolor ay dolor que el va acõpañado de vn angel que le guarda, y noſotros y mos arrodeados õ mil enemigos que nos cercã. No peregrina mos por ventura cercados de mil trabajos, y caminamos arrodeados de mil peligros: pues el demonio nos tienta, la carne nos fatiga, el mundo nos engaña, los amigos nos faltan, el coraçon ſe nos altera, la ſalud ſe nos acaba, y la vida ſe nos acorta? Dize lo ſegundo la figura, que yẽdo peregrinando thobias por ſu camino le ſalio a tragar a la ribera del ryo aq̃l pez: el q̃l pez fue mucho mayor el prouecho q̃ le hizo q̃ no el temor q̃ le puſo: de manera, q̃ por el meſmo pez de q̃ peſo ſer tragado fue ſu padre remediado. Quien es entẽdido por el pez grandiſſimo de que peſo ſer el moço thobias tragado, ſino el hijo de dios vino q̃ndo vino a redemir al mundo? Criado ſe auia el pez en lo profundo del ryo, y naſcido auia el hijo õ dios en el ſeno õl padre eterno: y por mas profundidad q̃ el ryo ty gris tẽga, toda via ſe ballaria mas profundidad en el mar õ la eſſẽcia diuina. Auguſtino de trinitate dize. Quieres ver q̃nto mas profunda es la eternidad del padre y õ ſu hijo, que no lo es la de la mar ni õ ſu profundo? Mira q̃ la mar por grande q̃ ſea poſible coſa ſeria agotarſe: mas los ſecretos õ la ſanctiſſima trinidad, es impoſſible õl todo entenderſe. Al ſalir õl agua puſo el pez muy grãde eſpãto a thobias el moço, mas muy mayor le puſo xpo al tiẽpo q̃ entro en el mũdo: pues los angeles ſe abatieron, los reyes le adoraron, las eſtrellas ſe mudaron, los hebreos ſe alteraron, y los demonios ſe eſpãtaron. El eſpanto que puſo aquel pez a thobias no le duro ſino media hora mas el que chriſto puſo al mũdo aun dura haſta oy dia: porq̃ de eſpãtados y abobados no pueden acabar de creer los hebreos y paganos, ſer chriſto el dios en quiẽ an de creer: y ſer el el ſeñor, que los ha õ juzgar. Quando a q̃l pez ſalio del ryo a la ribera, de los dos que ſe ballarõ alli, el angel le conoſcio, y thobias ſe eſpanto: y por ſemejante manera, quando el hijo õ dios deſcẽdio del cielo a la tierra, la ſynagoga ſe eſcãdalizo, y la ygleſia le reſcibio: por manera q̃ al pareſcer y vaticinio de ſimeõ vino el pez diuino a la ribera del mundo, en reſurrectiõ de los buenos y en eſcandalo de los malos. Preparauit dominus piſcem

grandem, vt diglutiret jonam. Dize la eſcriptura ſacra jonc. ij. como ſi dixera. En el punto y momento que los crueles marineros echarõ al prophe ta jonas en el profundo del mar, luego apeſo el ſeñor vn pez grãdiſſimo q̃ le trago viuo y que dentro de ſus entrañas le guardo ſano y ẽtero. Como arriba topamos con thobias y con ſu pez, tambien agora emos topado con jonas y con ſu pez, de los q̃les el vno fue eſpantado y el otro fue tragado: por cuya razon y cauſa nos ſera forçado buſcar en ellos algun ſecreto, y a un deſcubrir algun ſacramento. De quien tiene figura jonas ſino õ todos los que ſon buenos: y quienes ſon entẽdidos por los marineros q̃ le echarõ en la mar, ſino todos los hombres malos? Entonces echã en la mar los marineros a jonas, quãdo los malos perſiguen y derruecan a los buenos: porque no ay mayor tormẽto para el hombre malo q̃ loar en ſu preſencia al hombre que es tenido por bueno. De todos q̃ntos auia en aquella nao ſolo el prophbeta jonas era hõbre ſancto y virtuoſo: lo qual pareſcio bien claro, enque para echarle en el profũdo del mar nadie dellos lo contradixo, ſino que todos conformes votarõ en ello: porque dado caſo que los malos tengan entre ſi alguna competẽcia, en caſo õ hazer mal luego ſon todos a vna. O quanto mayor peligro tienen las honrras de los buenos en cõpañia de los malos, que no tienen las vidas y haziendas en los mares profundos: lo qual pareſce claro enq̃ al fãcto prophbeta jonas los hõbres le echaron de ſi, y las aguas le reſcibiero en ſi. Origenes ſobre job, dize. Que ſeria ya õ los buenos, ſi el ſeñor no tuuieſſe cuydado de remediallos? Que no harian, que no intentarian, y aun a que no ſe atreueriã con ſu poca verguença los malos y aun menos conſciẽcia ſi ſe eſtẽdieſſe a tanto ſu potencia, como ſe eſtiẽde ſu malicia? Si quieres hermano mio ver el cuydado q̃ tiene dios de guardarte, ſi tu le tienes de ſeruirle. Verlo has en el fãcto jonas prophbeta, en que mucho antes le tenia el ſeñor el pez apareſjado ado ſe auia de ſaluar: q̃ no los marineros ſe determinaſſen de le ahogar. El pez q̃ ſaluo al pphbeta jonas, no le puſo cabe ſi, ni encima de ſi, ni debajo de ſi, ſino dẽtro de ſi: õ manera, que le tuuo tres dias en ſus entrañas, tambiẽ guardado, que ni el pez oſo matarle, ni las aguas ahogarle. O bondad infinita, o charidad inmẽſa, õ tio mi buẽ jeſu, pues a todos los que el mundo condẽna tu los abſueltes: a todos los q̃ el aborreſce tu los amas, y aun a todos los q̃ el deſpide tu los reſcibes, a todos los que el alãça tu los recoges, a todos los q̃ el infama tu los honrras. Aymon ſobre jonas dize. En lo mas bajo õ la nao dormia el prophbeta jonas, en lo mas profundo de la mar le echaron los marineros, y en lo mas ſecreto õ ſu cuerpo le õpuſto la ballena: quiero por lo dicho dezir: que en lo mas delicado de ſus ẽtrañas nos pone a noſotros chriſto: porque tiene de coſtumbre que a todos los que le aman de coraçon no los guardar ſino en el coraçon. Con õ licadas palabras dize el glorioſo bieronimo. Si pones a chriſto en los ojos para mirarle, en ſus ojos te pone para mirarte: ſi le pones ẽ las orejas para oyrle, pone te en las ſuyas para oyrte, ſi le pones en la lengua para alabarle, pone te el en la ſuya para honrrarte: y aũ ſi le pones en el coraçõ para amarle pone te el ati en el ſuyo para amarte: õ manera, que en el lugar do pones tu a chriſto te pone ati chriſto tambiẽ. Sobre aquella palabra õ ſi pſalmo. Jacta cogitatum tuum in domino dize baſilio. Dexa te hermano

Universidad de Deusto
Biblioteca

mio, dexate a lo que dios quisiere, ve te por do el te guiare, haz lo que el te mandare, dale lo que el te pidiere, y cree lo que el te dixere: porque ási como al prophe ta jonas guardo la vida dentro de la ballena, ansí guardara tambien a ti entre los peligros d esta vida. En lo que acõtescio al prophe ta jonas paresce muy a la clara que no ay cosa fixa sino lo que dios sustenta, ni ay cosa segura sino lo que dios guarda. Pues aquel sãcto prophe ta entre las aguas estuuo enxuto: en el peligro hallo consuelo, para la muer te hallo remedio, y en el enemigo ha llo prouecho. No hallo por vẽtura pa ra la muerte remedio y enel enemigo prouecho, pues no solo el agua no o so abogarle, ni el pez oso tãpoco ma tarle, sino que se estuuo tan a su pla zer en el vientre d la ballena como se esta vn principe ẽ su real casa. Todo esto emos dicho para que nadie dexe de hazer lo que deue, ni de llegar cõ la verdad ado pudiere, por temor de las temptaciones ni aun por recelo d los malos hombres: porque el señor que libro a thobias del pez que no le tragasse, y libro a jonas d la mar que no le abogasse, tambien te librara ati de las tẽptaciones que te siguen, y a un de los enemigos que te persiguẽ.

Capitulo. vj. Do se

prosigue la figura arriba toca da, y se declara muy bien al pro posito: trae se tambien vna pro phecia de hieremias.



Prehende brachiã eius et trahe eũ ad te: qñ cũ fecisset tra xit eum in sicũ tho bie. vj. c. Palabras son estas del angel rapbael dichas a thobias el moço, como si dixera. Ya te dixe q̃ tu no tuuiesses temor a esse pez, antes como el se venia para ti, ó nes tu yr para el, y assirle de la cabe ça y sacarle d las agallas, lo q̃l yo no te diria si pẽsasse q̃ no te cõuenia. Aũ q̃ thobias no conoscia entõces el an gel por angel, sino q̃ pensaua q̃ era o tro hõbre como el: toda via le dio cre dito y acepto su consejo: ansi fue q̃ el pez que penso comer a thobias dẽtro del agua, le mato y le d ssollo alli luego thobias encima d l arena. Ante todas cosas auisamos al curioso lector q̃ no entendera este capitulo, sino lee el capitulo passado: porque esta figu ra de thobias alla fue començada, y desde alla viene citada. Prosiguien do pues nuestra figura, dize el texto, q̃ arremetio thobias al pez y asiole d las alas q̃ está cabe la cabeça, y d las agallas que estan en la gargãta, y sa co su pez arrastrando a la arena, y en la arena le corto la cabeça, y le desso llo el cuero y le saco el coraçõ, y le q̃ to el higado, y guardo para si la hiel, y pte d l pescado comio assado, y pte d l pescado salo para llenar de camino. Quiẽ es thobias el hebreo si no el pue blo judayco? y q̃en era la mar brauа sino la passiõ de xp̃o? y quiẽ era el pez grande sino el mismo christo? y quiẽ era el arenal ado fue el pez d ssollado sino el alto monte caluario dõde fue christo muerto? Grãdes justicias hi zo thobias de aquel triste pez quãdo le dessollo en el arena: mas muy ma yores crueldades hizo en xp̃o la sina goga quando en el monte caluario le quito la vida porq̃ si thobias mato al pez, fue por mandarselo el angel de su guarda: mas a christo si le mato la sinagoga no fue sino d pura embidia y malicia. Para entender mejor este passo: es aqui de notar, que milagro cõtinuo fue en xp̃o no dexar a su sacra tissima anima que comunicasse con

el cuerpo su gloria eterna: porque si esto no prohibiera no fuera su cuerpo passible. No por mas de, propter nos homines et propter nostram salutem, estuuo a padescer y morir nro gran redẽptor, como lo esta otro qualqui er pecador. Cãdolfo dize. Algunas vezes daua christo lugar a que la glo ria de su anima redũdasse por los mi embros d su cuerpo, assi como fue en el monte thabor: por cuya razõ y cau sa quedaua despues su carne precio sa tan tierna para padescer, y tan en golosidada de aquella gloria tornar a goçar: que la ausencia y dilacion d aquella consolacion diuina le acarre aua a christo grandissima pena. So bre aquella palabra del psalmo, aby ssus abyssum inuocat: dize basilio. Co mo el anima d l hijo de dios estaua tã llena de gloria, y su precioso cuerpo estaua tan cargado de pena y congo ya, o q̃ntas vezes en el ara de la cruz sospiraua y gemia el abismo de sus trabajos por el abismo de sus conso laciones: las quales no le queria su padre eterno comunicar hasta que a todo el mũdo acabasse d redemir. O bondad immensa, o charidad infini ta, quien si no tu o mi buen jesu con el pan en la mano buuo hambre, con el agua en la boca buuo sed, cõ la ropa ẽ el arca estuuo desnudo, y cõ la gloria en el anima anduuo triste y penado? Sobre aq̃lla palabra de tristis est ani ma mea, dize bernardo. Que mi triste a nima ande triste y penada, no es ma rauilla: pues no es llegada la hora d mi gloria y bienauenturança: mas en ti o mi buẽ jesu, porq̃ a d andar tu car ne tã fatigada? y porq̃ a de estar tã d sconsolada tu anima? trayendo dẽtro de ti toda la gloria que ay en los cie los y en la tierra? Abertino en este pa sso dize. Estando el redẽptor del mũ do en el agonia d la muerte, y muy al cabo de la vida, como se le acordasse de aq̃lla eterna y diuina consolaciõ, y influẽcia que de la gloria de su ani ma solia ser comunicada a su carne p̃cio sa, dixo la palabra d, sitio, como si dixera. O quã grande es la sed q̃ ten go y padesco en esta postrera hora y ẽ esta terrible agonia: es a saber, de aq̃ lla influencia y consolacion diuina, que de mi propria anima, a mi ppria carne solia ser comunicada: porque la muerte y passion que mi padre car go sobre esta mi carne flaca, no solo es penosa, mas aun excede a toda pe na humana. La grãde sed que xp̃o en la cruz padescia, y la refrigerativa a gua porque el sospirauа no era por el agua que en la fuẽte del monte Lyba no nascia ni aun d la que por el rio si loe corria: sino d aq̃lla cõsolacion di uina q̃ algunas vezes le solia causar la gloria d su anima: porq̃ la otra sed humana el estaua ya tã al cabo d la vi da q̃ no le podia dar ya mucha pena. Todo este discurso emos aq̃ traydo para mas encarescer la palabra d la figura que dize, et traxit piscem in si cum. Es a saber, que tobias el moço al pez q̃ le queria a el matar y mojar en el agua le saco el en seco a morir ẽ el arena. Quando pensas q̃ saco tho bias el pez en seco, sino q̃ndo el padre eterno dexo a su bẽdicto hijo ẽ la cruz sin ningun refrigerio humano? O q̃n seco era aquel palo seco d que estaua colgado aquel pez diuino: el q̃l auiẽ do se criado en la mar hõdissima d la essencia diuina, no tenia ni aun para beuer alli vna gota de agua. Que y gual lastima puede acõtecer en esta vida, en que auiendo se criado vn pez en el agua se muera d spues por falta de agua? El pez de thobias jũto esta ua al agua y moria de sed, y la carne de christo estaua junto cõ su bẽdicta anima y tabien moria de sed: porq̃ el padre eterno por darnos a beuer de su agua del cielo, mato d sed a su pro

Universidad de Deusto
Biblioteca

prio hijo, y sacole a morir al arenal d̃ este mundo. Si thobias no sacara al pez a lo seco no se pudiera del apoderar, y si christo no saltera a ser hõbre no pudiera tãpoco el morir: porq̃ por muy natural q̃ es en nosotros el morir, muy mas natural es en dios el sẽpre vivir. Que quiere d̃zir que el mesmo pez de quien penso thobias ser tragado le vio despues a sus pies muerto: sino que al dios de quien tiemblã las potestades è el cielo le vemos ya manso y colgado de vn palo? Quãdo dios no era mas de dios, y que se estaua alla encerrado en su diuina essencia, como lo estaua el pez de thobias en el agua: todo el mundo le temia, y toda la machina del temblaua: mas d̃spues q̃ salio al arenal humano, y se vio en lo seco deste mundo: el q̃ de antes espantaua temio, el que antes derrocaua cayo, el que de antes enrriq̃scia empobrescio, el que de antes consolaua llozo, y el que de antes mataua murio. Desertũ faciam mare eius & siccabo venã eius. Dixo dios por hieremias. lj. cap. Como si dixera: yo hare que todo su mar este tan sin agua y tã seco como lo suele estar vn mõte solitario y desierto, y aun le cortare todas sus venas y corriẽtes de sus abismos, para que no mane agua por ningun cabo. Palabras son estas muy d̃licadas y que muy delicada mẽte hã de ser expuestas: porque dezir dios q̃ ha de estar tã enxuta la mar, como lo esta vn mõte desierto, y que ha de cortar todos los mineros de las corrientes en todo el mũdo: parese cosa nueua para dezir, y nouedad nunca vista para creer. Dexada aparte la letra, y bamblando conforme al espiritu, cõ estas palabras tan lastimosas apercibe el padre eterno a su hijo precioso: de que no solo q̃ se ha d̃ auer como el que no le ha de oyr ni cõsolar, mas aũ que todas las ocasiones de consolacion del ha de quitar: d̃ manera, que tornar del mar desierto es hazer d̃ dios vn hombre verdadero, y cortar al mar las venas, es atajar le las cõsolaciones diuinas. Que cosa era la mar profunda sino aquella essencia diuina? y que cosa fue del mar brauo hazer vn desierto seco, sino que al q̃ era dios eterno hazelle hõbre humano? Dezir dios por el prophera hablãdo de su hijo: d̃sertum faciam mare eius assi como lo prophetizo, assi lo cũplio Pues estando qual estaua en el ara d̃ la cruz, ni a peticiõ que le echo le respõdio palabra, ni aun para matar la sed le dio vn poco d̃ agua. Que nouedad es esta o padre eterno, que nouedad es esta: para los hijos bastardos y abortiuos sacaste agua d̃ la piedra viua: y para tu hijo legitimo no tienes si quiera vna gota? Quãdo agar y su hijo ysmael perescian de sed en las montañas de bersabe cabe el mõte ly bano, y sando de tu potẽcia infinita, heziste del desierto seco vn mar de agua abũdantissimo: porq̃ para tu hijo proprio de mar abundantissimo hazes d̃sierto seco? Sin pedirte lo nadie, embiaste d̃ comer al prophera daniel: que estaua echado a los leones y no quieres dar a tu precioso hijo vn poco de agua pidiendote lo con tantos ruegos? Pues en el año de la hãbreda samaria mandaste a los cuernos que lleuassen d̃ comer al prophera helias, y mandaste al arroyo d̃ carith, que le diesse d̃ beuer. Porq̃ ai hijo que engendraste d̃ tu proprio ser y substãcia no le socorres en su sed con vn poco de agua? Pues las aguas de marath las tornaste de salobres dulces para que beuiessen todos los de aquel pueblo descomulgados: porque no quieres de las dulces ni de las salobres dar a beuer a tu precioso hijo? O en quan gran acrescentamiento de tormentos de christo se conforma

en vno, la figura de thobias con la prophecia de hieremias: pues el vno saco el pez a lo seco, y el otro hizo de la mar d̃sierto: porque en aquel seco arbol d̃ la cruz, muy seco estuuo alli christo, pues no hallo alli vna poca de agua que beuer, y desierto estuuo alli pues no hallo quasi vn amigo cõ que se consolar. Lo quarto que dize nuestra figura es q̃ abrio thobias al pez, y que le saco la hiel que tenia, y el coraçon conque se gouernaua, las quales dos cosas le aprouecharon despues: la vna para el mesmo se casar, y la otra para su buen padre de la cegnedad sanar. Es aqui de notar, que en todo aquel pez no hallo thobias ninguna cosa que no fuesse digna de guardar: prouechosa para curar, sabrosa para comer. La qual gracia y preuillegio, no se halla è todo pescado: porq̃ si para comer es sabroso, es para la salud flemoso. El mejor pez que buuo ni aura jamas en el mũdo fue el criador, y redemptor del mundo: del qual las palabras eran sanctas, las doctrinas prouechosas, las obras marauillosas, y las entrañas muy amorosas. Que hizo thobias en aquel pescado, que no hizieron los hebreos en el cuerpo de christo? Si el pez fue sacado del ryo, christo tambiẽ del pueblo, si el pez fue puesto è seco, christo tambien fue leuado al caluario, si el pez fue desollado, tambiẽ fue christo açotado, si el pez fue degollado, christo tambien fue crucificado, si el pez fue abierto, christo tambien fue alançeado, si el pez fue echado en el fuego, christo tambien fue echado en el sepulchro. O quã poco es lo que auemos dicho en comparacion de lo que queremos dezir, y es que a este pez bẽdicto, y a este pescado sagrado, le saco la yglesia catholica la hiel, cõ que nos cura, el coraçon con que nos ama los higados con que nos perdona, y las entrañas con que nos regala. O buẽ jesu, o salud de mi alma, quiẽ como tu tuuo ni tendra tan amoroso coraçon para amarnos, ni tan sanos higados para perdonarnos, ni tan prouechosa hiel para curarnos, ni tan tiernas entrañas pa regalarnos? Que ya me negaras, y que ya no me daras o mi buẽ jesu, pues por mostrar tu clemencia y por emplear en mi tu misericordia estas è esse palo seco hecho vn pez muerto todo dessollado, todo abierto, todo desentrañado? Que amor se puede ygualar con tu amor: pues por lo que me tocaua a mi, y no por lo que conuenia a ti, consentiste que el coraçõ te abriessen, y permitiste que las entrañas te rasgassẽ? Que puedo yo darte o mi buẽ jesu, que puedo yo darte: sino es mi coraçon suzio por el tuyo limpio: mis higados podridos por los tuyos sanos, mis hieles amargas por las tuyas dulces, y mis entrañas dañadas por las tuyas amorosas? Quales son las mayores reliquias q̃ ay oy en los cielos y en la tierra, sino el coraçon, y los higados, y entrañas que dexo christo a su yglesia? O quiẽ de tan altas reliquias fuesse la custodia, y o quiẽ de aquella custodia fuesse la guarda: porque teniẽdo a tu coraçon en guarda como dexarias de amarme, y teniendo tus entrañas en custodia como dexarias de perdonarme? Llegaos pues vos o mi coraçon llegaos a su coraçon, y luego amareys, y llegaos vos o mis ẽtrañas a sus entrañas, y luego perdonareys, llegaos pues mis higados a sus higados y luego os alimpiareys, y llegaos vos o mis hieles a sus hieles y luego sanareys. Como es possible, o mi buen jesu, como es possible, que aya enti cosa mala, q̃ndo tu preciosa hiel tiene la yglesia por reliquia altissima? Desde los siglos nunca se vio, ni jamas tal se oyo, es a saber que entre

las reliquias que tiene la yglesia por muy estimadas, es la hiel vna de las mas preciosas: porque sin aq̃lla hiel amarga, ni el mundo podia ser redemido, ni el principe del podia ser vẽcido. Quien es la hiel que la yglesia tiene guardada en su thesoro, sino la passion amarga que padescio christo la mas rica joya que tenia la synagoga fue, el mana que descendio ỏl cielo, y el mas alto thesoro que tiene la yglesia catholica, es la hiel y passion de christo: y quanto va ya de lo vno a lo otro, puede se ver claro, en que el prouecho de nuestra hiel basta oy dura y durara para siempre, mas de su ãtiguo mana no ay memoria. O hiel glorioſa, o hiel bienauenturada, la q̃ señor dexaste a tu yglesia catholica: porque si mato a ti sano a mi, si dio a ti pena dio a mi gloria, si fue para ti hiel fue para mi miel, y si cõ ella acabaste la vida, con ella se remedio tambiẽ mi anima. Hiel muy amarga fue la passion de christo para el mismo christo, y hiel muy dulce fue la muerte de christo para el remedio de todo el mundo: porque si a el cupo el trabajo, a nosotros cupo el reposo, si a el cupo el padescer ha nosotros el gozar, si a el cupo lo agrio a nosotros lo dulce ỏ manera, que para si mismo escogio la hiel y para nosotros dexo la miel. Jurauit patribus dare terram fluentẽ lacte ⁊ melle, dixo el ꝓpheta moysen exo. xiij. como si dixera. Bien os acordareys o hijos de ysrael, de como capitulastes con el señor, y el capitulo con vosotros, y lo que ambos capitulastes lo juraſtes: es a saber, que jamas struyriades vosotros a otro señor si no a el, y que tambiẽ el os daria tierra que manasse leche y miel. No obstante este juramento tã malos, y perjuros fueron los hijos de ysrael que acordo el señor de no les dar tierra q̃ manasse miel sino que les produzie-

sse hiel: pues sela torno esteril para sembrar, enemiga para domeñar, aspera para andar, ẽferma para mozar flaca para defender, seca para beuer y muy pobre para se mantener. Mucho mejor capitulo dios con su yglesia, que no capitulo con la synagoga: porque no nos mando tierra que leuasse miel sino hiel, y anssi es que nos mando hazer cosas que a la sensualidad son muy dessabridas, aunque cõforme a razon son muy prouechosas. Hieles amargas beuio christo y nos dio a beuer a nosotros, quãdo el fue pobre y nos mãdo ser pobres, y el fue perseguido y nos mando sufrir persecuciones, y el perdono sus injurias y nos mando perdonar las nuestras, y sufrio muerte no teniendo culpa, y nos mando que la sufriessemos siendo culpados: las quales cosas son todas tan amargas ỏ cumplir, quanto es la miel dulce para comer. O q̃ bien es amargas nos mãda christo comer quando dize: arcta est via que ducit ad vitam: mas estas amargas hieles, nos buelue el en dulces panares q̃ndo tambien dize: iugum enim meum suaue est: porq̃ si es amargo el camino ỏl cielo torna se muy dulce en yra cõpañados ỏ christo. El yugo ỏl mũdo hazen nos encreyẽte que es de miel y no es sino de hiel: y por el contrario con el yugo de christo amenazanos q̃ es de hiel, y el en la verdad no es sino de miel, porque a la boca que abaramos la cabeça para le lleuar, se nos pone christo de la otra parte para nos ayudar.

Capitulo. vij. De vna nueua sed que tuuo el rey dauid: la qual sed fue no de beuer, sino de se saluar.

Sitiuit anima mea ad deum fontem viuum psalmo. xlij. Palabras son estas ỏl serenissimo rey dauid, por las quales muestra vn nueuo desseo que le fatiga, y vna cosa muy nueua que al señor demanda: y es como si dixera. O quan gran sed padece la triste de mi anima: y como desea beuer de la fuente del agua viua: porque si de aquella no alcança a beuer, no es menos sino que de pura sed ha de morir. Por muy alto estilo, y con muy tiernas palabras nos enseña el sereniſſimo rey dauid, vn genero de sed muy nueuo, vna manera ỏ beuer nunca vista, vna cõdicion de agua nunca descubierta, y vn nombre de fuente nunca oydo. Lo primero dize que padesce sed. Lo segundo dize que la sed es ẽ el anima. Lo tercero dize que la sed es de agua de fuente. Lo quarto dize que la fuente es de agua viua, y lo q̃nto dize q̃ se llama fuente diuina. Antes todas cosas sera razon que examinemos aqui de que sed habla, y porq̃ agua sospira el buen rey dauid: porq̃ anssi como ay muchas maneras de aguas, y muchas maneras de sedientos, assi ay tambiẽ muchas maneras de sed y muchas cosas cõ que matar la sed. Si euripides no nos engaña, la sed corporal se causa del calor del higado, o del encendimiento ỏ la colera, o de comer cosa salada, o ỏ estar la imperfection de la digestiõ hecha: de manera, que no es otra cosa la sed verdadera, sino sobrado calor y falta ỏ humidad. Desta sed corporal y material fue fatigado el pueblo ysraelitico, quãdo estaua en el desierto, y lo fue dauid quãdo sospiro por el agua de bethleem, y lo fue el capitan sisara, quando yua de la batalla huyẽdo y aun lo fue sanson quando del diente o muela de vna asna salio para el vna fuente de agua. De esta comũ sed fue tambien fatigado el rey artaxerxes: el qual yendo huyendo de la batalla, beuio en las manos de vn rustico vna almuerça ỏ agua. Es esta sed corporal muy ordinaria porque es cada dia, y es muy penosa porque no se puede sufrir, y es muy costosa si con vino se ha de matar, y aun es muy peligrosa para los que se dan mucho a beuer. Los tristes y fraelitas muy caro les costo la sed que en el ỏsierto padescieron, y aun el agua que ỏ la piedra beuieron: porque juntamẽte estauan beuiendo y estauan llorando. Al triste capitan ỏ sisarach caro le costo quando pidio a beuer a la propbetiza de elboza: la qual juntamente le dio vn jarro ỏ leche que beuiesse, y le metio vna clauija por las sienes con que muriesse: de manera, que por do entro la leche, salio el anima. Quando el gran rey dauid sospiro por el agua del algibe que estaua cabe bethleem aun que sus criados se lo traxeron, ni lo quiso beuer ni aun lo oso gustar. Esta sed material es en nosotros tan ordinaria, y fatiga nos tãto cada dia que no ay vino en el mũdo que del todo la amate, ni ay tampoco agua que para siempre la acabe. Lo qual parece claro en que si beuemos al comer, mejor beuemos al çenar: de manera, que por mas que vno beua y torne a beuer, aun que por entonces le quede la sed mitigada, no por esso le queda acabada. Ẽ iniẽdo pues ya al propposito, es por ventura esta la sed de q̃ aqui el gran propheta habla, y de la que el tanto se quexa? No bue ser esta su sed, no bue ser esta su ansia, ni aun deue ser aquesta su quexa, ni por lo q̃ el tanto sospira: porque siendo como el era rey generoso y señor poderoso, no es de creer que le faltarian vinos generosos que beuiesse, ni añ aguas delicadas con que se recreasse: por lo qual esayas dize, y joseph dize. Tres

Universidad de Deusto
Biblioteca

algibes de agua auia en bierusalem el vno estaua ala puerta salinaria, de do beuian todos los ó la ciudad, y el otro estaua al lado del monte syon, ó do beuian los de fuera de la ciudad, y el otro estaua a la puerta ól templo ado se lauaua la carne del sacrificio. Viuiendo pues tantos algibes en bierusalem, quien le quitara al buẽ rey dauid que de estos algibes no beuiesse, y que cõ aquella agua fria su sed no matasse: Ya que ó estas aguas por ser estãtias, no quisiesse beuer: Si en tal caso se le antojaua agua del ryo, no tenia por ventura el ryo jordã biẽ cercano: Si se le ãtojaua beuer agua de algun arroyo, no tenia por ventura muy cercano assi el arroyo cedron que venia del monte lybano: Si se le antojaua por vẽtura agua de pozo en syon la tenta, si agua ó fuẽte en bethleem la auia, y si vino de buuas, en la rudi lo tenia, y si licor de palmas, de egypto se traya: De manera, que ha ser su sed de la condicion de nuestra sed, muchos mas remedios eran los q̃ tenia para amatar la, que no la sed q̃ enst padescia. No es esta la sed q̃ el buen rey padescia principalmente, ni era esta la ansia que a el le aqueya ua: porque si su sed fuera del calor ól higado, o de auer comido algun pescado salado no es de creer que en sus diuinos psalmos la registrara, ni aũ en tã alto estilo nos lo pusiera. O principe serenissimo, o rey muy valeroso, no nos dirias y declararias qual es el calor que te congoxa, que tal es la sequedad que te fatiga, y como se llama la sed que te mata: Si quereys saber que tal es mi sed, y si quereys ver en que esta mi congoxa, y si quereys que os diga toda mi pena: hagoos saber, quod sitiuit anima mea ad deum fontem viuum: quieren pues tus palabras dezir. O triste de mi, o desconsolado yo, pues la sed q̃ yo padezco, y la ansia que conmigo traygo, no sale ól higado dañado, que este sano le tengo, ni procede de colera encendida porque tambien la tẽgo mitigada: es pues mi sed verdadera, no la q̃ el cuerpo padesce, sino la que mi triste anima sufre. La sed que yo sufro, y la sequedad que yo padezco, es tã alta de alcançar, y es tan delicada de sentir, y es tan inextinguible de apagar, que ningun vino basta a quitarla, ni ningun agua a mitigarla. O biẽauenturada el anima que no de otra cosa sino del señor solo esta sedienta, porque qual es la sed q̃ el anima tiene, tal es el agua que para mitigarla busca. O alta palabra, o diuina sentẽcia la que el propheta aqui dize, de sitiuit anima mea: pues por ella somos auisados, y aun desengañados, que vna sed es la del anima y otra la del cuerpo, vna sed la del espiritu, y otra la de la carne, vna la del justo, y otra la del peccador, y aun vna la diuina y otra la humana. Con que se mata la sed del cuerpo sino beuiendo: Y con que se mata la sed del anima sino cõtemplando: Con q̃ se mata la sed del espiritu, sino a dios seruiendo: Y con que se mata la sed del mundo sino al mundo siguiendo: De que tiene sed el justo sino de augmentar los meritos: Y de que tiene sed el malo sino ó procurar regalos. La sed humana es de cosas humanas, y la sed diuina es de cosas diuinas: y de aqui es que q̃l es la intencion que en el coraçon tenemos, tal es la sed que en este mundo passamos. Si nuestra principal intenciõ es de mas valer, toda nuestra sed sera de mas alto subir: y si nuestro principal intento es de mas tener, toda nuestra sed sera de mas bienes allegar: ó manera, que quales son los pensamientos que traemos tales son los passos en que andamos. Dime yo te ruego que otra cosa busca el sobervio, sino como mas valga: y que busca el embidioso, sino como ỏrrueque al otro: y enque entiende el furioso sino en como se vengar de su enemigo: tras que anda el gloton, y goloso, sino tras viuir mas regalado: Esta es pues la sed que los malos sufren, esta es la sed que los malos padescẽ, y lo que no sin lagrimas se puede dezir, es que mucho antes se acaban ellos de morir, que la sed ó sus vicios se comiençe a mitigar. Sãct augustin sobre los psalmos dize. En los peccadores famosos y en los corazones obstinados, aun que se muere el soberuio no muere su soberuia, aun q̃ muere el embidioso no muere la embidia aun que muere el auaro, no muere su auaricia, aunque muere el carnal, no mueren sus carnalidades: de manera, que primero muere el vicioso que no se acabe el vicio. Porque piensas que dezimos que primero se acaba el vicioso que no el vicio: sino porque se le acabo el tiempo enque peccaua, no se le acabo el desseo de mas peccar? Sanct hieronimo dize. En los hombres ya dañados y malauenturados por esso son sus tormentos infinitos: porque los desseos de peccar fueron tambiẽ infinitos. Porque dios nuestro señor mas cuenta tiene cõ lo que el coraçon ỏssea, que no con lo que la mano obra. Basilio sobre los psalmos dize. O q̃nto mas peligrosa sed es la que padesce el coraçon ó vn malo, que no la que padesce nuestro cuerpo: porque la sed mitigase con vn jarro de agua, mas la sed del coraçõ mitiga se añadiendo culpa a culpa: y de aqui es, que si toma gusto el sediẽto en beuer, mucho mas le toma vn gran peccador en peccar. Diziendo, si no me dixo vno que del pues que se acordaua ser hõbre, no le quedaua vicio que no buuiesse pronado, ni se le auia passado dia en que no peccasse. Quien tan gran ponçoña hecho por su boca, y quien de tan gran maldad se alabaua, no podremos ól tal creer, que si para siempre viuiera, para siẽpre peccara? Que irremediable sed ó uia tener de vicios, y que amigo ó nia ser de viciosos, el que no dexo vicio q̃ no cometiesse, ni passo dia en que no peccasse? El rico auariento que en el infierno estaua, no se quexaua ól fuego que le quemaua, ni del frio que sopportaua, ni de la hambre que suria, sino de la grãdissima sed que padescia q̃ no pidio al padre abraam otra merced alguna, sino que con vna gota ó agua le refrascasse aquella lengua. Justo juyzio de dios fue, que pues toda la sed que tuuo en este mundo, fue de mas querer, de mas valer, de mas poder, y de mas tener: que tuuiesse tã bien sed en el otro mũdo, no de tener mucha hazienda, sino de beuer vn jarro de agua. De aqui pues pronado ó como a la culpa succede la pena, y de como a vna sed succede otra sed: mas ay dolor ay dolor que la sed deste mundo al fin tiene fin, mas la sed del otro mundo, sera para siempre sin fin.

Capitul. viij. Donde dios se queya, de que por cosas viles le dexamos a el, y nos compara a estanques viejos.



Me dereliquerunt fontem aque viue: et foderunt sibi cisternas dissipatas, que continere aquas non valẽt: dixo dios por hieremias, capitulo secundo: como si dixera. En dos muy grãdes males incurrio el mi pueblo y fraelitico: es a saber, que me dexaron a mi siendo fuente de agua viua,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y fabricaron para su beuer vnos algibes o albercas que no pueden enſi retener aguas. Y aun q̃ diga el apoſtol que es el ſeñor en ſus juyzios muy p̃fundo: toda via en lo que toca al p̃uecho de ſus criaturas es muy claro: porque ſi eſta contento luego lo muestra, y ſi eſta enojado luego ſe queyxa. En acabando abraã el ſacrificio ó ſubijo y ſaac, luego le dio el ſeñor gracias por ello, y en acabãdo el rey dauid el adulterio de berſabe, luego le embio a dezir ſus queyas: de manera que es el ſeñor tan ſin doblez ni malicia, que ni finge eſtar cõtento, ni niega eſtar ayrado. Que mas queremos que baga dios por noſotros, de q̃ como ſeñor grato nos agradeſce lo que por el bazemos, y como buen amigo nos amoneſta lo que por el bagamos y que como padre piadoſo nos corrige de lo q̃ cõtra el erramos? Queyarſe pues aqui el ſeñor no ſolo ó que le deyamos, ſino de por quan viles coſas le deyamos, en el qual becho moſtramos tenerle en poco, y quererle afrõtar mucho: pues nadie ſuele mudarſe de vn amo a otro, ſino es por mas ſu p̃ueucho. Si como deyamos aun bombre por otro bombre, deyaſſemos tambien a dios por morar cõ otro mejor dios, añ paſſaria: mas pues no ay mas de vn ſolo dios y verdadero, como es poſſible que topemos con otro dios que ſea mejor ni tã bueno? Que otra coſa es deyar a dios por la criatura, ſino deyar el nucleo por la caſcara, la fructa por la corteza, la roſa por la eſpina, la barina por el ſaluado, y la fuẽte por el arroyo? Como ſeñor enojado y como bombre afrẽtado, ſe queya dios y dize, me derelinquerũt fontem aque viue: porque no puede ſer en el mundo otra ygual demencia y locura, que dyar al criador por la criatura, al ſeñor por el ſieruo al juſto por el peccador, al recto por el inſuſto, y alo perpetuo por lo caduco. Como quien moſa y burla de noſotros llama aqui el ſeñor a todas nuestros llama aqui el ſeñor a todas nuestras obras ciſternas non valẽtes cõtinere aquas, es a ſaber, que ſomos vnas ciſternas, o albercas, q̃ por eſtar mal embetunadas ſe les salen y reçuman todas ſus aguas. O como el ſeñor nos ba conestas palabras laſtimado, y como nos ba crudamente afrontado, en dzir nos por el propheta bieremias, q̃ no ſon otra coſa todas nuestras obras, ſino albercas o ciſternas viejas y deſbaratadas en las qualés no ſuele auer ſino ouas que occupan cieno q̃ enturbia, aguas que bieden, y culebras q̃ empoçoñan. Con muy grandiſſima raçon nos cõpara el ſeñor a lo que aqui nos compara, y nos moteja, de lo q̃ aqui nos moteja, porque muy peores ſon las culpas q̃ ay en nuestras animas que no las vaſcoſidades que ſe ballan en las alueras Que ay en vna alberca vieja, que no ſe balle en mi triſte anima? Que otra coſa ſon todas mis obras, ſino vn poco ó cieno, cuya propriedad es enturbiar el agua, y ó bazer atollar al que en el entra? O infelices de noſotros, pues de tal manera atollamos en las coſas mundanas que no ſabemos de llas ſalir, y ó tal manera nos enſuzia mos en las coſas vanas que no nos ſabemos jamas alimpiar: de manera, que apenas eſcapa nadie ſino encenagado de la culpa o mojado de la infamia. Son tambien comparadas nuestras bumanas obras, a las ouas que eſtan en las alueras, cuya propriedad y condicion es, tener ocupadas las albercas, y dar mal ſabor a las aguas. O cuytado y infelice de mi, pues de lo que ſtruo vna oua en la alberca, de aquello y no mas ſtruo yo en la yglesia catholica: lo qual pareſce claro, en que con mi malo y depravado exemplo, inficiono y eſtrago a todos

los que comunican cõmigo, y aun lo que es peor ó todo que ocupo alli el lugar de vn bueno. Tu y yo, y yo y tu bermano mio, de que ba nuestro dios ſeruimos, ni de que en ſu yglesia catholica aprouechamos, ſino es ó procurar por los malos, y perſeguir a los buenos, y de regalar a nuestros cuerpos, y de comer el pan de los niños. No comes de balde el pan de los niños: pues ſi aũ moro o pagano, buuieſſe ci ſeñor hecho las mercedes que a ti ba hecho, le auria mucho mas que tu ſeruido, y mucho menos ofendido De que ſi ruen las ouas en las albercas, ſino de encubrir alli las ranas, y de que ſtruo yo a mi chriſto, ſino de q̃ todo genero de peccado balla en mi coraçon aposento? Que peccado llamo jamas a mi puerta que no le abriesſe yo luego a la bora? Ay de mi, ay ó mi, y qua poco dire, en dezir, que luego al peccado reſpondia q̃ndo llamaua a mi puerta: pues muchas y muy muchas vezes antes que venga el allamar a mi puerta, le ando yo ba buſcar a el de casa en casa? Son tambien todas nras obras como vnas aguas que eſtan en los eſtanques eſtantias, cuya propriedad y cõdicion es, eſtar ſiempre turbias para mirarlas, y ser muy bedionda para beuerlas. Quãdo el ſeñor dixo, por eſayas. Auferte malum cogitationum veſtrarum ab oculis meis, como no ba de aborreſcer las obras que bazemos: pues dize que le biede todo aquello en q̃ penſamos? Anſelmo dize: Para que dios acepte lo que bazemos, menester es que ſea limpio todo aquello en q̃ penſamos: porque no mira dios tãto que tales noſotros ſomos, ſino que tales querriamos ſi pudieſſemos ser. O alma mia, o coraçon mio, que ay enti q̃ bien buela, y q̃ ay enti que no bieda? No buele por ventura mi cuerpo a las malas obras que bago, mi carne a pereza, mi boca a mẽtira, mi vida a cobdicia, y mi coraçõ a malicia? Bernardo dize. Segun lo mucho que be viuido, y segun lo poco que be aprouecbado, por vna parte eſtoy ya canſado ó vinir, y por la otra parte no oſo morir: porque ſi miro mis carnes eſtã bedidas ya a viejas, y ſi miro mis coſtũbres eſtan ya tambien rancias de añejas. Son todas mis obras tan rancias, y ſon mis coſtumbres tã añejas que mas tolerable es a mis narizes oler aun perro muerto que no ati mi dios oler eſte coraçõ ſuzio. Son tambiẽ todas nuestras obras, como ſõ las ranas que ſe criã en las albercas, cuya propriedad y condicion es, bazer las aguas que ſean aſcoroſas, y offender con ſus cãtos a nuestras orejas. Bernardo ſobre los canticos dize. Quan bermoſa es de ver vna anima quãdo ella eſta en eſtado de gracia, tan diſformes es de ver quando eſta enfoſcada en la culpa: porque en el vn eſtado no ſe barta dios de mirarla, y en el otro eſtado no querria aun oyrla. Las condiciones pues de la rana ſon, que para mirarla es muy fea, y para tocarla es muy aſcoroſa, para oyrla es muy importuna, y para comerla es coſa monſtruoſa: porque ſi bien ſe mira, ni tiene eſcamas como pece, ni tiene plumas como aue. Origenes bablando de las ranas de egypto dize. Rana y peor que rana es, el anima que de dios ſe aparta, y que en la fuente de ſu bõdad no ſe baña: porque podremos de la tal con verdad dezir, que es fea por la culpa q̃ tiene, es aſcoroſa por la pena que padeſce, y es importuna por la infamia que ſufre. La cõdiciõ de la rana es de dia y ó nocbe gritar, y la condicion del bombre malo es, nunca ſe acabar de queyar: por q̃ vna de las infelicidades que los malos en eſta vida padeſcẽ es, que de todas las coſas eſtan queroſos, y que de ſi

mismos viuen ỹ contentos. Estãbiẽ depõderar q̃ por mas juntas y labradas q̃ estẽ las piedras ỹ las albercas toda via se reçuman de ellas las aguas si no está cõ buẽ betun abetunadas porq̃ la condicion del agua es mojar y humedescer todo lo q̃ toca: y andar siẽpre buscado por do se salga. Qual piẽsas q̃ es el betun conq̃ se abetuna y cierra el anima sãcta sino la bõdad y diuina gra: Prenco en vna homelia dize. Que aprouecha en la alberca ỹ nra anima la virtud de la humildad, la bõdad de la paciẽcia, la riqueza ỹ la limosna, y la perfection de la abstinencia si le falta el betun de la charidad pa conseruarla? Ambrosio sobre beati immaculati dize. No nos perdemos nosotros por no nos q̃rer el señor cõmunicar sus gras sino por no las saber conseruar despues de rescebidas: porq̃ muchas mas fuerças son menester para conseruar lo ganado, q̃ no para ganar lo que estaua perdido. O quan gran razon tiene el señor en dezir y se quexar de todas quãtas mercedes nos haze, y en nosotros despoſita, que todas se las echamos en vna alberca vieja, a do no tenemos sino el cieno ỹ la auaricia, las ranas ỹ la vanagloria, las ouas de la ypocresia, y los renacuajos de la lasciuia.

Capitulo. jx. De como el hijo de dios no rehuso la biel y vinagre beuer, aunque sabia que le auia de matar.



Dio poterit gustare: quod gustatum affert mortẽ. Palabras son estas del sancto job. vj. capi. y es como si dixera Qual es el hombre que este ỹ si mismo tan aborrido, o que tẽga tan estragado ya el gusto, o que este ya ỹ viuir tã cansado, que ose beuer ni aun gustar algun tã peligroso brebaje, con el q̃l sepa que se a de morir luego? Palabras sõ estas muy preñadas: y q̃ muy alto misterio tiene la inteligencia dellas: porque ansi como por el sancto iob fueron propbetizadas, ansi por el hijo de dios fueron complidas, quando en el ara de la cruz gusto de vn tan amargo vaso de ponçoña, que en gustando le se le acabo la vida. El philosopho, secundo de generatione dize. Toda la vida del hombre racional consiste, en la perfection del humido radical, y en la conseruacion del calor natural: por cuya razõ y causa no por mas nos pide naturaleza el comer, sino para conseruar aquel: y no por mas nos pide tambien el beuer, sino por conseruar aquel humor. A los hõbres de nouenta, o de cient años, muchas vezes los vemos morir sin quexarse de algun dolor y sin venirles alguna calentura, y la razon de ello es porque se les acabo ya ỹ consumir el humido radical, y se les acabo de extinguir el calor natural: de manera, que podremos de los tales dezir que se acabaron, y no que se murierõ. Ya q̃ de pura necessidad emos de comer, y aun emos tambiẽ de beuer: qual destas dos cosas es a la naturaleza mas sabrosa, y menos penosa: porque esta nuestra humanidad querria alargar siẽpre la vida, y que no fuesse mucho a su costa. Si aristoteles no nos engaña en el de secretis secretorum, delãte del magno alexãdro fue esta question assaz bien disputada, y entre sus sabios y philosophos muy resuelta: porque a la mesa de aquel tan alto principe, nadie podia hablar palabra, sino eran los capitanes que le sustentauan la guerra: y los philosophos que le gouernauã la casa. Fue pues la cõclusion de aquellos sabios, q̃ es muy mas agradable a la naturaleza humana el beuer, que no lo es el comer, y la razõ dello es porque el beuer mitiga la sed, que es vna cosa muy enojosa ỹ sufrir, y no tiene necessidad ỹ cuchillo para la cortar, ni dientes para la mascar. Ultimum refugium nature est potus. Dixo el philosopho: como si dixera. El vltimo y postrero refugio que da naturaleza para nos sustẽtar es, solamente el poder beuer lo q̃ paresce claro en los enfermos, los q̃les ora por larga ẽfermedad, ora por luenga edad vemos q̃ pierden el ver, pierden el oyr, pierden el oler, pierden el comer, mas no pierdẽ el beuer Que viejo tan flaco emos visto basta oy en el mundo, que no tẽga fuerças para beuer vn vaso ỹ vino? Dioscoro antiguo medico dize. De qualquier edad y condiciõ que sea vna persona mas facilmente se conorta a beuer q̃ no a comer. Gouernada pues la yglesia por el espiritu sancto, como viesse quan mas necessario es al hombre el beuer que no es el comer, no quiso poner en las quaresmas, y ayunos limites ni tassas, en lo que auian de beuer como lo puso en lo q̃ auian de comer. Quanto la naturaleza se recrea y se refresca quando a su plazer beue, tanto se atormenta y aflige, quãdo alguna sed sufre: y por esso dize el philosopho en el libro de, somno et vigilia, que no ay para el hombre otro tormẽto como no le dar a beuer, y no le consentir dormir. Plutarcho dize, que el grã tyrano dionisio: no daua a sus enemigos otro tormento sino dar les muchas cosas saladas a comer, y no les dar a beuer, y hazer les mucho trabajar y no les cõsentir dormir. Ciceron en vna epistola dize. De tres cosas es muy enemiga la naturaleza: es a saber, de la tristeza, porque cõsume los huessos: de estar debilitado: y de sofrir gran sed, conque se encliẽde la colera. Entendo pues ya al proposito: si sufrir sed y padescer sueño se toma por tormento: quien como christo fue destos dos tormentos tan atormẽtado? Si hablamos de su dormir, biẽ sabemos que desde la noche postrera que dormio en bethania no auia dormido, y si hablamos ỹ su beuer desde la hora que el celebro en el cenaculo la vltima cena, no auia despues beuido gota de agua. Bernardo dize. La hambre que auia passado, los tormentos que le auian dado, la sangre que le auian sacado, y el camino que auia andado no te paresce q̃ era razon estuuiesse el mi buen jesu, no solo ỹ suelado, mas aun muy sediento? Casiodoro dize. Para que o mi buen señor para que quieres que ocupe mi pluma, ẽ encarescer como estuuiste en la cruz sediento y desuelado, pues no huuo genero de tormento que no fuesse en ti experimẽtado? Anselmo dize. Qui en sino tu o mi buen jesu, quiẽ sino tu padesciste en el pesebre frio, en egypto destierro, en el camino cansancio, en palacio menosprecio, ẽ el palo sueño, en la cruz sed, en la bõrra infamado, y en la persona muerto? Sant bernardo dize. Cinco tormentos fueron los que en la cruz a christristo fatigaron, y que el principado entre todos los otros tuuieron: es a saber, los açotes que le abrierõ las espaldas, los clauos que le abrian las palmas, las espinas que le rasgarõ las sienes, las saliuas que le arrojaron los sayones y la sed que le abrasaua las entrañas De la sed que tuuo christo en la cruz emonos de compadescer, y del remedio que le dieron para ella, emonos de espantar: porque en lugar ỹ agua le dieron biel mirrada, y en lugar de vino le dieron vinagre puro. Si nos espanta tomar christo estos tan feroces brebajos: mucho mas nos ha de

Universidad de Deusto
Biblioteca

espantar, ó ver que el mesmo christo por su boca los quiso pedir: porque si el no dixera la palabra ó, sitio, nadie se atreuiera a darle biel y vino myrrado. Chrisostomo dize. Los vasos ó la biel y vinagre, bien los via christo desde la cruz en las manos de los hebreos estar, y muy bié sabia el que ó sseauan ellos mucho poderse los dar a beuer, y todo esto no obstante dize a alta boz, sitio, que era darles lugar y tiempo ha que le diessen aquel breuaje. Hilario dize. Dezir el bazedor ó mundo a los hebreos, sitio, era dezirles a la clara que le diessen de su mano a beuer, aunque sabia muy bié los breuajos que le auian de dar: porque la sed grande que el tenia, y la biel y vinagre que la sinagoga le daua, otra mayor cosa significaua, y a mas alto myssterio que nadie pensaua tirar. Como a tentto y espantado de lo q̃ en este caso bazia y dezia en la cruz christo, dixo lo que dixo el sancto job en la auctoridad alegada, es a saber. Quis poterit gustare, quod gustatũ affert mortẽ? Quieren estas palabras dezir. Qual es el hombre que esta de sí tan desesperado, y de sí mismo tan aborrescido, que ose gustar algũ breuaje, cõ el qual sabe que ha de morir luego? Tan luego el hijo de dios en la cruz murio, que en acabádo la biel y vinagre de gustar, se comenco el a morir. Si los antiguos bistoriadores no nos engañan, socrates entre los atenienses, medonio entre los lacedemonios, brias entre los thebanos, y escauro entre los romanos, beuiẽdo vasos de ponçoña murieron, y sus tristes vidas acabaron: no porque ellos quisseran aquella põçoña tomar, sino que por fuerça sus enemigos se la bizieron beuer. Nunca dios quiera q̃ tal blasphemia del mi buen jesu mi pluma escriua, al qual nadie la biel y vinagre ofrescio, nadie con ella le rogo, ni aun nadie con ella le forçó: sino que el mesmo ó su motuo proprio dixo que estaua muy sediento y seco: porque si el quisiera callar, y su sed dissimular, nunca ellos le dieran aq̃l horrendo brebaje a beuer. Y si doro dize. Quien de los hombres, ni qual ó los angeles, podra alcáçar este secreto, ni entender este sacramento: es a saber, que estando el hijo de dios para dar la postrera bocada de la vida, diga tener sed de beuer vn jarro de agua? Para que ya tan tarde dizes, sitio, y pides agua o vino: pues segũ tu estas ya en el vltimo vale de la vida, no es possible menos, sino que juntamente estes beuiendo el agua, y se te este arrãcando el anima? Mucho menos trabajo era sufrir la sed medio q̃rto de boza, que podia christo tener ó vida: que no sufrir las espinas que le barrenaron la cabeça, y tan terribles tormentos como auia passado aquel dia: mas quiso todos aquellos tormẽtos sufrir, y de sola la sed se quexar: porque las espinas eran para el tormento, mas la sed era para la su sancta yglesia myssterio. En sufrir christo la sed ay myssterio, en manifestar ha todos su sed ay myssterio, en darle vino mirrado ay myssterio, é mezclarle la biel cõ ello ay myssterio, en ofrescerselo en caña ay myssterio, en darselo con ysopo y esponja ay myssterio, y en gustarlo y no beuerlo, tambien ay myssterio. Si delicadamente se mira, fuera del myssterio del sacramento ado christo con sus discipulos comulgo, y fuera del lauatorio en q̃ los ordeno, y fuera del sermon con que los consolo, y fuera de la oracion en que gotas de sangre sudo: ningun myssterio se escriue con tantas circunstancias, como es el de la sed que christo padescio, y de que se quexo. Pues mira con muy grã aduertencia, todo lo que de la sed de christo escribe la escriptura sacra: pues en las diuinas letras, quanto vna cosa se escriue, cõ mas circunstancias, tãto mas nos cõbida ha muy mayores cosas.

Capitulo. x. De como la sinagoga, no tenia q̃ dar a christo a beuer, sino bezes podridas.



Parum est michi: vt suscites feces y sra el: dedite in lucem gentium: vt sit salus mea vsq; ad extremum terre. Esaye quadragesimo octauo capitulo.

Palabras son estas del padre eterno hablando con su vnigenito hijo quãdo le embiaua aca al mundo, y es como si dixera. Para ser tu mi vnigenito hijo, y para auer tu empredido tãarduo negocio, como es redemir a todo el mundo, no te deurias contẽtar con restaurar solamente la casa de jacob, y las bezes de y srael, porque el fin paraque yo te embio al mundo es para que ha toda la gentilidad alumbres y a todo el vniuerso mũdo remedies. Introduzesse en aquesta platica, el padre q̃ habla, el hijo ha quien habla, la sinagoga de quiẽ habla, el fin porque se embia, y lo mucho q̃ importa aquella diuina jornada: pues mediante ella a ó alumbrar la çegue dad de los gentiles, y ha de colar las bezes de los hebreos. En la palabra de vt sis salus mea, encaresce bien el señor el amor que nos tiene: pues a manera de hombre humano, que encomienda a su amigo algun gran negocio dize aqui el padre a su hijo, q̃ le va la salud y vida, en que se haga la redẽpció general muy cumplida, y que nadie sea excluydo della. Dezir el padre al hijo, dedite in lucem gentium vt sis salus mea, que quiere dezir: sino que conuiene ha su clemencia, y lo tiene por pũdonor de honrra q̃ entren y se comprehendan debaxo de su redempcion, el vino y las bezes los buenos y los malos, los gentiles y los hebreos, y los muertos y los viuos? El padre que encomienda a su hijo las bezes, y las orruras no le encomẽdara de mejor gana, q̃ mire por las cosas que son limpias y sanctas: en la bodega de dios mas valẽ las bezes que el dõrrama, q̃ todo el vino que el demonio encierra: queremos dezir, que vale mas vno de los que el señor tiene humillados, y abatidos, q̃ quãtos tiene cabe sí el mũdo ensalçados. Y porque llamar el señor a los hebreos bezes y orruras de y srael, paresce ser palabra muy escandalosa para oyr, y muy injuriosa para ha otro dezir: sera nos muy necessario de tomar z ó clarar, a do tomaron estas bezes, y orruras fundamento: porque es imposible exponer se bien la escriptura sacra, sino se entiende bien primero la letra. Para entendimiento pues desta auctoridad de esayas, baze mucho al caso que dize boecio, en el primero libro de consolació, es ó saber. Quod infelicissimum genus in fortunij est hominum fuisse felicem: y es como si dixera. No ay en el mundo tã sdichado infortunio como auer sido vn hombre muy encũbrado, y venir a ser despues muy abatido: porque no haze sino suspirar por la bórra q̃ perdio, y no parar de llorar por la infamia q̃ cobro. Quãdo el sancto job estaua pensando en como auia sido rico, y honrrado, y sano en otro tiempo, y que entóces se veya en aquel mulada rraer con vna teja los gusanos de su cuerpo: que tristezas deuian de cõbatirle, y que mar de pensamientos deuiã de fatigarle? Quando el se-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ñor desgraduo, y descompuso de sus reynos y señorios al rey nabuchodonosor y al rey antiocho, si bien se mira las lagrimas que llorau, y las lastimas q̃ dizen: mas tiran ba recõtar, y ba sentir la bonrra que teniã, que no la pena q̃ despues padescian. La reyna cleopatra entre los egypcios, y el capitan brias entre los griegos, y el valeroso banibal entre los carthagineses, y el consul catbon entre los romanos, cõ sus propias manos se quitaron las vidas, despues que la infelice fortuna les auia quitado sus bõrras. Que no bara, que no sufrira, y a que no se pondra vn rostro vergonçoso: despues que se vee afrontado, y ỏ su bonrra caydo? Seneca en el libro de clemencia dize. Si todos fuessen ỏ mi opinion mas compassion se tẽdria al que cae de su estado, que no al que pierde su seso, porque el bombre que se torna loco, no se acuerda que tuuo en algũ tiempo seso: mas el abatido, y afrõtado, nũca acaba ỏ llorar su infortunio. Viniẽdo pues ya al proposito, no buuo jamas nacion, ni gente ni estado tã regalado ỏ dios: como lo fue el pueblo ysraelitico: porque llamaua le su querido bijo, su peculiar pueblo: su viña escogida, su buerta cerrada, y su republica regalada. El fue por ellos a egypto, el les abrio el mar bermejo, el les dio el mãna ỏl cielo, el les dio angeles q̃ les guardasse, sacerdotes que les guiassen, duques que les defendiessen, tierras adonde morassen, y riquezas muy grandes conq̃ viuiessen. Que no les daua que le pidiessen, y que no les concedia que ỏl quisiessen? pues de dia les bazia sombra cõ vna nuue, y de nocbe les alumbraua cõ vna colũna ỏ fuego. Todos estos priuilegios, y regalos no duraron mas de quanto viuieron, abraam y ysaac, y jacob, y todos los otros antiguos sanctos: porq̃ en passãdo que passaron de esta presente vida, luego se le acabo a la synagoga toda su priuãça. Tertuliano dize. Todo el tiempo que buuo en el pueblo ysraelitico varones sanctos: si ẽpre fueron los bebreos de dios muy bien q̃ridos: mas despues que se fueron ellos empeorãdo, se fue tambien el señor dellos descuydando, y aun oluidãdo. Como dize la yglesia en el bymno. Sicut te colimus, ita nos visita: es mucbo que el señor se descuyde de nro remedio: pues nosotros nos resfriamos, en lo que toca a su seruicio? Augustino en vna bomelia dize. Quãdo el bijo de dios vino a tomar carne bumana, muy grandes dias auia que andaua ya la synagoga de cayda: lo qual ballaran ser cosa clara, todos los que con atencion la escriptura diuina leyerẽ: porque el propbeta malacbias la llama bollim, bieremias escoria, baruch carcoma, ezechiel polilla, amos lambruska, obdias bumo, y osee sentina. Hieronimo sobre esayas dize. No te marauilles o synagoga: q̃ te llame dios polilla, y labruska porq̃ assi como solia inuentar nombres de bonrra para bõrrarte: ansi busca agora nõbres de infamia para motejarte. A manera de bõbre enojado y descõtẽto, llama dios a su pueblo ysraelitico, bezes y sentina, y bollim, y bumo: ỏ manera q̃ como los bebreos yuan cada dia mas en la culpa creciendo: les y ua tãbien dios cõ mas açotes castigãdo y con nueuos nõbres motejando. Que mayor injuria les podia dezir, ni q̃ mayor afrenta les podia bazer: q̃ llamarles orruras suzias, y motejarles ỏ bezes podridas? Fulgencio en vn sermõ dize. Cõforme al vaticinio de esayas podeys me negar vosotros o ysraelitas, q̃ ni ỏ vro sacerdocio, ni ỏ vro real ceptro, ni ỏ vro rico tẽplo, ni de vuestro antiguo reyno, ni aun de vuestro famoso pueblo, no teneys

ya sino las bezes que buelen, y las orruras que biedẽ. Bezes muy bediõdas ballo becbo cbristo a todo el sacerdocio bebreo: pues en los libros ỏ los macbabeos se lee del, que no daua ya el summo pontificado, al que mejor lo merescia, sino alq̃ por mas dineros lo compraua. Bezes muy podridas ballo becbo el bijo de dios a todo el sceptro real de judea, pues estaua por los romanos vsurpado, y por el rey berodes tyranizado. Bezes y orruras ballo cbristo bechas tãbien ba todas las escripturas sacras: porque todas estauan por los falsos rabis falseadas, y con falsos entendimiẽtos a su proposito expuestas. En las bezes y orruras ballo cbristo enssuziada ala lẽgua bebrea: y la causa dello fue que como los desdicbados bebreos, auian sido captiuos por diuersas partes, ansi bablauã diuersos lẽguajes. No estaua becba bezes podridas ya la synagoga: pues no auia vicio ni peccado en el mundo que no se ballasse en ella? En los principes ballo xpo la soberuia, en los sacerdotes la embidia, en los sabios la auaricia en los pbariseos la ypocresia, en los viejos la malicia, ẽ los moços la ygnorãcia, y en los populares la cobdicia.

Capitulo. xj. De como la synagoga dio a beuer a xpo lo que ella era, que era biel, y lo q̃ mas ella tenia que era vinagre.



Ecce ignis et ligna vbi est victima bolocausti? Deus prouidebit sibi victimam bolocausti filij mi. genesis vigesimo secũdo capitu. Palabras son estas de vn lamentable dialogo, q̃ paso entre padre y bijo, y entre bijo y padre, el vno preguntãdo y el otro respondiẽdo, cosa q̃ fue muy lastimosa ỏ ver, y q̃ es muy digna para saber Fue pues el caso que teniendo ya abraam, al su querido bijo ysaac, sacado del pueblo, subido al monte, atadas las manos, la leña allegada, el fuego encẽdido, y el cuchillo desembaynado pa sacrificar al bijo, dixo el bijo al padre. Be aqui padre mio la leña allegada, el fuego encendido a do esta el animal que ba de ser sacrificado? Ala pregũta del innocẽte bijo, respondio el su muy lastimado padre. Dominus prouidebit sibi victimã bolocausti filij mi: como si dixera. No te congoxes bijo mio no te congoxes, q̃ el señor prouera de vn tã alto sacrificio, q̃ sea el mas accepto q̃ todos los sacrificios del mundo. Estan alta y tã delicada esta propbecia ỏl patriarcba abraã que dado caso sea de muchos leyda, es de muy pocos entẽdida: porque si las palabras que el dize son pocas, los misterios que prometen son muchos. Que es esto o buen viejo abraã, que es esto? Nada te dios, degollar, y q̃mar, y sacrificar, y ofrescer a tu propio bijo, y pones te a propbetizar, q̃ el señor ba de prouecr ỏ otro sacrificio muy mejor q̃ no esse tuyo? O alto misterio, o diuino sacramẽto: pues teniẽdo el varõ sancto al bijo para le sacrificar, la leña en q̃ le ecbar, el fuego pa le q̃mar, el cuchillo para le degollar, y mãdamiento de dios para le offrescer: dize con vn descuydo, que el señor prouera de otro sacrificio? No babla aqui abraam cõ su madre la synagoga, q̃ para esta alli estaua el sacrificio de ysaac q̃ era sacrificio ỏ figura: sino que bablaua con nuestra madre la yglesia catholica, para la q̃l auia dios de prouecr ỏ otro sacrificio nueuo, que era cbristo crucificado, en el qual todos los sacrificios de la ley auian de acabar, y los

Universidad de Deusto
Biblioteca

sacramentos dela yglesia começar. Para que conosciessen todos que no hablaua abraã del sacrificio, de yſaac su hijo, sino del sacrifico ỏl futuro christo, no dixo q̃ el señor auia ya proueydo ỏ sacrificio sino que proueeria, ni dixo que seria para otro, sino para sí mismo: ni dixo que proueeria de muchos sacrificios, sino de vno solo: ni dixo que seria qualquiera el sacrificio, sino sacrificio ỏ bolocausto. Theophilato sobre el apostol dize. En toda la vieja ley no huuo sacrificio mas generoso, ni mas nueuo ni mas costoso, q̃ fue el ỏ abraã y ysaac su hijo. Y pues el mismo abraam, bazedor ỏ aquel sacrificio, prophetiza q̃ ha de auer otro sacrificio que sobre puje al suyo: porque o pueblo judayco no resciues a xp̃o como a sacrificio verdadero? No dixo tãpoco abraã q̃ proueeria ỏ muchos sacrificios, sino de vno solo: porq̃ si biẽ se mira, la triste ỏ la synagoga fue, la q̃ anduuo cargada de muchos sacrificios, y creyo en muchos xp̃os, y ofrescio muchos bolocaustos: q̃ la madre sancta yglesia, no tiene mas de vn sacrificio, ni creemas de a vn xp̃o, ni offresce mas de vn bolocausto. No dixo tãpoco abraam, que proueeria el señor de sacrificio que fuesse para alguno otro, sino que fuesse para sí mismo: pues dize, dominus prouidebit sibi: porque basta el pũto y hora en que fue su hijo en la cruz crucificado, nũca el fue del todo cõtẽto, ni de su ofensa desenojado. No dixo tampoco abraã que proueeria de q̃lquier sacrificio, sino que proueeria el sacrificio llamado bolocausto, pues dize: prouidebit victima holocausti: porq̃ en todos los otros sacrificios, siempre quedaua alguna parte, que el sacerdote comiesse. y el que le offrescia lleuasse. No era por cierto ansí en el sacrificio que llamauan bolocausto, en el qual todo el animal se quarteaua, y se despedaçaua, y se quemaua, y se abrasaua, y ansi hecho ceniza todo entero a dios se offrescia. No fue holocausto y muy grãde holocausto el sacrificio q̃ hizo de sí xp̃o, pues no huuo en el macula porq̃ fuesse desechado, ni huuo en el miẽbro en q̃ no fuesse atormentado? Viniẽdo pues ya al proposito: es de notar, q̃ todo este discurso emos aqui traydo, para prouar como en el misterio, y palabra dela sed q̃ xp̃o dixo en la cruz se acabo la synagoga, y se acabarõ los sacrificios ỏlla: porq̃ todos ellos los tenia los bebrecos de prestado, hasta q̃ proueyesse el señor del sacrificio que por boca de abraam auia prometido a todo el mundo. y ysidoro sobre el geneſis dize. El sacrificio q̃ dios prometio de embiar al mũdo auia ỏ ser digno de aq̃l a quiẽ se offrescia, y auia de ser prouechoso pa aq̃l q̃ le ofrescia, y el tal sacrificio no podia ser de bezerros muertos, ni ỏ sangre de cabrones, ni ỏ licores corruptos, ni aun de manos ensangrẽtadas. Como era possible q̃ los sacrificios antiguos aplacasse al señor q̃ se offrescia ni aũ a pechassen al peccador q̃ los offrescia: pues parescia mas sus altares, casa de carniceros q̃ no tẽplo de sacerdotes? Rabano dize. El sacrificio de abraã, era en prouecho suyo, y en daño ỏ su hijo, pues perdia allí la vida: y para q̃ conosciessemos ser esto verdad: prouyo el señor en que el cuchillo de abraã al niño ysaac amagasse, y q̃ despues al hijo de dios matasse. Viẽdo el señor el poco fructo q̃ de la muerte de aquel niño se sacaua, y la gran lastima q̃ a su padre viejo ponia: aunq̃ le dio licẽcia para q̃ desembaynasse el cuchillo, no le consintio que llegasse al muchacho: lo qual nũca el señor phibiera, ni atajara, si viera que la muerte de aquel niño fuera bastante para redemir a todo el mundo. Mas viejo era dios padre que no abraam: y mas queria el a su hijo que no abraam al suyo, y mas innocente era christo, que no era ysaac: mas esto todo no obstante, como vio que en solo aq̃l sacrificio cõsistia toda la salud humana, cõsintio q̃ le quitasse la vida. Escio sobre el leuitico dize. Lo que abraã hizo fue bueno para el solo, pues cumplio lo que le fue mandado: mas la palabra que dixo de, dominus prouidebit sibi victima, fue pouechosa para todo el mundo: pues por su prophecia fuymos assegurados, y certificados que seriamos por el hijo ỏ dios redemidos. Origenes dize. Mucho es de mirar, y notar, q̃ todos los sacrificios de la vieja ley procedian solamente de dos cosas como de dos fuentes manantiales: es a saber, de los animales que mataua y de los arboles que desfructauan. De los animales ofrescia al señor la cabeça, y los pies, y el redaño, la carne, y la assadura: y de los arboles, encienso, estoraque, thimiama, frutas, huuas, mirra, aloes, azeyte, y mẽjuy. No se cõtentaua tãpoco el señor con que cada vno ofresciesse lo q̃ se le antojaua y queria, sino solamente de lo que dios en la ley mandaua: y lo que mandaua era, que de los animales ofresciessen los mas gruesos, ỏ las fructas las mas sanas, de los perfumes los mas olorosos, de los metales los mas ricos, y de los licores los mas acendrados. Si al philosopho en el ỏ animalibus creemos, lo primero que en el animal se engendra es el coraçon, y lo postrero tambiẽ que en el se engẽdra es la biel, y en la muerte del animal acõtesce lo cõtrario: porque la biel es la primera cosa que se corrõpe, y el coraçõ es lo vltimo que en el muere. El conmẽtador en este passo dize. Assi como la biel es la postrera cosa que en el hombre se engendra, assi es la mas suzia y vil cosa q̃ en todo el cuerpo se halla. De todos los licores del mundo no ay licor tã precioso como es el del buẽ vino, y por el cõtrario no ay licor tã maldicto como son las bezes del vino, q̃ndo el vino esta ya auinagrado y corrõpido. Piẽsas tu hermano lector que en vano emos trabajado en prouarte en como la biel es lo peor de los animales, y q̃ las bezes corruptas son lo peor de todos los licores? El fin porque dixymos todo esto es porque quando el redemptor estaua muerto de sed en el ara de la cruz estas dos cosas le dieron a beuer: es a saber, la biel amarga q̃ es lo postrero y peor q̃ ay en los animales y las bezes y vinagre q̃ es el brebaje peor que ay en todos los licores. Sãt augustin sobre sant juan dize. Ya lo puro, ya lo liquido, y ya lo limpio y colado de la synagoga era acabado, y en bezes y vinagre tornado, a cuya causa no dieron a beuer a christo sino biel y vinagre, dãdo nos en esto a entẽder, que no solo le dauã lo q̃ en la synagoga tenia, mas aun tãbien le dauan lo que ellos eran. Que otra cosa era ya toda la synagoga sino vn vinagre azedo, y vna biel amarga? No sin alto misterio y sin muy profũdo sacramẽto, offrescieron lo que offrescierõ en la cruz a christo: porque assi como la biel es lo vltimo y lo mas vil que en todo el animal se halla: assi la synagoga estaua ya en lo postrero y en lo peor ỏ toda su vida: por manera que no era ya sino vna biel de malicia, y aun vn vinagre de cobdicia. Hieronimo dize. Assi como el vinagre en otro tiẽpo fue buen vino, porque se cogio de buenas viñas, assi el pueblo judayco fue antiguamẽte bueno, porq̃ auia ẽ el buenas personas: de manera, q̃ no significaua otra cosa el dar a beuer a xp̃o vino mirrado, y vinagre azedo, sino q̃ ya todo el pueblo era estraga-

Universidad de Deusto
Biblioteca

do, y que apenas se ballaua en el ni vn solo bueno. De donde os vino tan to mal o bebzcos, en q̃ se os ba ya tor nado vinagre todo el vino ó vuestras cubas: y se os ha buelto en biel toda la miel de vuestras colmenas? Entõ ces se començó a tornar vinagre vro vino, quãdo no quisistes rescebir por vuestro redẽptor a christo, y entõces se boluio en biel toda vra miel quan do le infamastes la doctrina, y le pri uastes de la vida. Muy gran lastima me ponc a mi la sinagoga, de ver en q̃ en otro tiempo offrescian a su dios bo locaustos y oblaciones y victimas, y le offrezca despues biel y vinagre y bezes y otruras, con la qual maldicta offrenda quito a su bazedor la vida, y dio fin a su republica.

Capitulo.xij. De co

mo la sed q̃ tuuo christo en la cruz no fue tanto de querer se bartar de beuer: quãto por desear por nosotros mas padescer.

Exper gefactus lassus ad buc situit et aia eius vacua est. Esaye.xxxv.cap. estas pala bras dize el propheta esayas hablando ó los grandes trabajos en general, y de la grandissima sed y se cura que padescio el bijo de dios en particular, y es como si dixera. A manera del que escapa de vna enferme dad amodorrido despierto el grã me dias de su sueño, y como mirasse que tal tenia a su anima, ballola que esta ua toda vazia. Dezir el propheta q̃ el bijo de dios estuuo en la cruz dormiẽ do, y q̃ despues que desperto en ella muy cansado, y que ballo su coraçon bueco y vazio: cosa parece muy nue ua y a las orejas piadosas muy dub dosa. Si es verdad que padescia, co mo es possible q̃ dormia: y si dormia como es possible que padescia? Que cosa ay mas estraña ó el tormento que es el sueño, y que cosa ay mas enemi ga del sueño que es el tormẽto? Estã do como estaua el bijo de dios en el ara ó la cruz dormiendo los pies des calços, las manos rotas, el costado alançeado, los neruios torcidos, y los bueso desencasados: como es po ssible que se dormiesse ni que aun so lamente reposasse? Quien estuuiesse como estaua christo en la cruz: es a sa ber, cãsado, molido, desangrado, en clauado, y descoyuntado: no tendria el tal mas babilidad para quexarse q̃ no sueño para dormirse? Quatro co sas dize esayas en estas palabras de su propbecia, la primera que christo desperto del sueño en que estaua dor mido. La segunda que desperto muy cansado. La tercera q̃ desperto muy sediento. La quarta que ballo a su co raçon muy bueco y vazio. De estas quatro cosas sola vna nos pone en ad miracion de todas ellas: porque de zir que christo estaua cansado, creo lo, dezir que estaua sediento, consen to lo: dezir que estaua ageno de todo consuelo, admitolo, mas dezir q̃ esta ua alli dormiẽdo, esto es ó lo q̃ yo me espãto: porque su eterno padre no le mãdo a el, que se fuesse a dormir alli, sino q̃ fuesse alli a todo el mũdo rede mir. Es agora aqui ó saber, q̃ el egre gio augustino, cõtra manicheo dize. Sepe, immo sepissime, in sacris litte ris circũstãtie scripturarũ declarant scriptura. Como si dixera. Muchas y aun muy muchas vezes acõtesce en las diuinas letras q̃ndo esta obscu ras, q̃ las circũstãcias ó las escriptu ras declara a las mismas escripturas, de manera, q̃ lo q̃ precede a lo q̃ le si gue en la escriptura, declara la mesma escriptura. Y aũ otras vezes vn ppbe ta declara a otro ppbeta: y vn texto a otro texto. Alcriguado q̃ vna escrip

tura declara a otra escriptura: razon sera que busquemos en las diuinas letras si se balla alguna manera ó su eño, y por alli podremos conjecturar el modo y manera en que el bijo ó di os aya en la cruz dormido: y aũ sabre mos el quãdo y como y para que aya despertado. Auisamos al curioso le ctor que le acõtescio lo que en este pa sso queremos dezir: porq̃ de otra ma nera no nos podra entender. Excita tus est tanquam dormiens dominus et tanquam potẽs crapulatus a vino Dize el propheta dauid en el psalmo lxxvij. como si dixera. A manera ó bõ bre que esta durmiendo ó sperto el se ñor de su sueño: y aun leuantose de a quel sueño como varon poderoso y q̃ ba beuido vino. Cosa es muy aueri guada de nuestra fee christiana ser dios vn puro espiritu, y vna substãcia simplissima, en la qual no ay carne q̃ se corrõpa, ni bueso que se quiebre, ni ay bambre para que coma, ni esto mago a do lo digiera, ni ay vapores que a la cabeça adormezcan, ni aũ ay años que a su eternidad enuegezcan. Si es verdad que no ay tiempo que a dios pueda enuegescer, ni ay mãjar que le fuerçe ba dormir, no sera tam bien verdad que ó otra manera se ba de entender su dormir que nosotros dormimos? Y que ó otra manera tam bien despierta, que nosotros despier tamos? Quando el philosopho dize. Quod somniũ est imago mortis: q̃ o tra cosa quiere en estas palabras sen tir, sino que el bombre dormiẽdo no es sino imagen del bombre muerto. Mira las condiciones del bõbre mu erto, y ballar las eys en el bõbre dor mido: q̃ el vno en la cama y el otro en la sepultura, ni sabẽ bablar, ni pue dẽ oyr, ni entienden a quien los llama, ni sentẽ a quien los toca, ni ofendẽ a quien los maltracta, ni se defienden de quiẽ los injuria, ni se q̃xan de las blasphemias que les dizen, ni aun se vengan de los daños q̃ les hazẽ. De esta manera de dormir quien no otra que esta el señor dormido, y aun a mo dorrido: pues le vemos dissimular en los malos las ambiciones que tienẽ, las blasphemias que dizen, los adul terios que cometen, los incestos que intentan, y las malicias que piẽsan? Que otra cosa es el dormir el bõbre, sino tener todos los miẽbros quedos y que otra cosa es el dormir ó el señor, sino tener sus venganças y castigos suspendidos? Piẽsan los malos que por dexar les el señor viuir mucho tiẽ po, y no los yr con nada a la mano, q̃ por esso se esta el señor dormiendo, y no tiene cuydado de las cosas de este mundo, lo qual no es por cierto assi: porq̃ han de saber sino lo saben, que lo q̃ llamã en el bõbre dormir, llamã en dios dissimular. Sobre a quella pala bra ó el propheta. Dormitauerũt om nes. Dize sanct ambrosio. Dissimula el señor con los malos las maldades que hazen: no porque el ha gana que pequen, sino por esperarlos ha que se emmiẽden: lo qual si ellos no quierẽ hazer, acuerda el señor por su mal de ellos despertar y la mano les poner. Quando el señor es visto despertar ó su sueño: sino quãdo pone las manos ẽ vn malo y castiga ó su yerro? Assi co mo el que quiere dar vn gran bofetõ a otro, quanto mas la mano aparta, tãto le da mas rezia bofetada, assi por semejante manera, quãtos mas años el señor a vn bombre malo espera: tã to mas rezio y sin piedad le castiga. De do piensas que viene el ó sperta r a corregir tu culpa: sino de verte ati dormir tanto tiempo en la culpa? Y si doros ó summo dize. Quieres ver o cu rioso lector que no es otra cosa el be charse el señor a dormir, sino el ẽcer tus culpas dissimular: y q̃ no es otra cosa el leuãtarse el señor ó l sueño, si

Universidad de Deusto
Biblioteca

no el començara a castigar tu peccado verlo bas en que en acabando de dezir el prophe-ta, excitatus est tanquã dormiens, luego añadio alli, et percussit eos in pectora eorum. Que otra cosa quiere dezirnos aqui el prophe-ta por estas palabras, sino q̃ el mismo dia hora y momento, que desperto el señor del sueño, puso su rigurosa mano en los principes del pueblo gentilico? Mira pues hermano mio mira y no te ẽgañes que si te paresce ati que el señor se esta dormiendo, y q̃ no tiene cuenta contigo, cata que es tentaciõ del demonio y no de las menores con que el engaña al mundo, porque algun dia pensaras que se esta el señor como suele descuydado, y el embiara sobre ti algun grãdissimo castigo: Agora tienes por saber que tãtos despertadores tienes en tu casa, quãtas culpas y peccados tienes en tu alma? En la casa de nuestro dios quien es el despertador de su clemencia, si no nuestra enmienda: y quiẽ es el despertador ó su justicia si no nuestra culpa? Sobre aquella palabra del psalmo, ecce nõ dormitabit. Dize bernardo. Assi como nõ dormitabit neq̃ dormiet, el enemigo que impugna a ysrael, assi non dormitabit neq̃ dormiet, el señor que defiende a ysrael, y si parese que se duerme su clemencia en fauor escernos, es porque mas merescamos: y si parese que se dilata su justicia, es porque nos emmendemos. Que mas quieres q̃ te diga, sino que quales obras bazes tales obras para despertar a tu dios tienes? Si eres bueno despiertas le a que te baga bien, y si eres malo despiertas le a que te baga mal: porque delante del acatamiento del señor, siempre corre sangre la culpa para ser castigada, y siẽpre reclama la bondad para ser galardonada. Juntando pues misterio a misterio, y sacramẽto a sacramento, ya que tenemos declarado, como se ha de entẽder el dormir dios en el viejo testamento: razon es que digamos agora, como tambiẽ durmio y desperto su hijo en el ara de la cruz pues no menos ay en el sueño del hijo que en carescer, q̃ ouo en el sueño del padre que dezir. Pensar nadie que el hijo de dios durmio en la cruz estando crucificado, como suele dormir vn hõbre sano y cansado, es vanidad pensarlo, y seria beregia dezirlo: porque dando le como le dieron biel a comer y vinagre a beuer, cosa cierta es que tendria su estomago mas razon de rebesar que tẽdria su cabeça abilidad para dormir. Quãdo esayas dize, exper-ge factus lassus, que es la auctoridad sobre que venimos hablando, no habla del sueño material, sino ól sueño espiritual, y si dize que christo ól perto no despertaron en el por cierto sus fuerças, que de los tormentos estauã ya quebrantadas, sino que despertaron las potẽcias que el en sí tenia abscondidas. Dado caso que dezia el apostol mi señor, quod ex ipso et per ipsum sunt omnia, es a saber, que de el y por el, y en el estan todas las cosas seys son las que tienen dellas la preheminencia entre todas ellas. Estas seys cosas son la essencia, la potẽcia, la sabiduria, la carne humana, la paciencia, y la clemencia: delas quales seys excelencias y gracias, las tres dellas en la passion del hijo de dios siempre dormieron, y las otras tres siempre velarõ. Durmio en la cruz su pura y diuina essencia, pues no quiso mostrarse alli ser puro dios con ella: porque si el de todo en todo ser dios y no hombre se mostrara, nunca el en la cruz muriera. Durmio en su passiõ su alta y eterna sabiduria, no queriẽdo responder palabra a ninguna injuria por mas graue y grauissima que le fuesse dicha. Estio dize. Dexo en

la cruz hazer de si christo lo que dexa hazer de si vna oueja en la carneceria porque si el hijo de dios quisiera mostrar delante de herodes, y pylato, y na sola cẽtella de su saber, nunca los hebreos fueran bastantes para le matar. Durmio tambien en la passion ó christo, su incomparable potẽcia, no queriendo tomar de ninguno de sus enemigos vengança: porque si el desta quisiera vsar no por mas de vn solo momento, los infiernos se abrieran y assi y unos los tragara. Ya q̃ emos dicho las tres potencias que en la cruz cõ christo dormierõ, razon sera agora de cõtar las otras tres que en christo velaron. Velo y no durmio en la passion de christo, su muy tierna y delicada carne la qual no tuuo en la cruz ni solo vn momento de descaso ni ceso en ella vn solo punto el tormento. Como era possible que no velasse y aun se desuelasse en la cruz christo: pues no quedo en su sagrado cuerpo, vena que no fuesse dessangrada, ni carne que no fuesses sollada o magullada? Velo y no durmio en la passion ó christo su incomparable paciencia, la qual el bendicto jesu nũca perdio, ni de consigo aparto: pues nũca a sus enemigos dixo palabra injuriosa, ni jamas les mostro la cara ayrada. Augustino dize. En la virtud de sufrir ó nẽ immitar a christo todas las personas deuotas: porque allende que la virtud de la paciencia es delante ó dios muy meritoria, es ocasion para q̃ la vida humana sea muy mas quieta. Velo y no durmio en la passiõ de xpo su viscetal y diuina clemẽcia, la qual bondad y clemencia mostro el bendicto señor quando a sus enemigos perdono, y por sus mal hechores rogo. O bondad immensa, o piedad nunca oyda, de ti o mi buen jesu pues dado caso que todas las otras tres virtudes se hecharon en la cruz a dormir nũca por nunca dexara tu clemencia de velar: porque mas facil cosa seria dexar el sol de alumbrar, que dexar tu ó perdonar. Dize el gran plutharco en sus apothemataas que dando vn grandissimo sospiro el buen emperador tito dixo, diẽ amissimus amici, y es como si dixera. No es justo que se cuente entre los dias de mi vida este presente dia pues no he hecho en el merced ni largueza ninguna. Palabra fue esta por todo el mundo muy diuulgada y ó todos los philosophos muy celebrada, y de principe tan alto por cierto muy digna. Lo q̃ dixo el emperador tito de su largueza, con mas razon lo puede dezir christo de su immẽsa clemencia: porque si no se le passaua al buẽ emperador dia sin algunas mercedes hazer, tampoco se le passaua a christo hora ni momento sin algunas culpas perdonar. Y porque dize el pheta que el hijo de dios no solo durmio mas aun que desperto, veamos agora como en christo estas tres potẽcias despertaron, y quando despertaron, y para que despertaron. Desperto su incomparable essencia, quando dixo aquella boz terribilissima al tiẽpo de arrancarse le el anima, y de aq̃s que como atonito y espantado dixo de christo el gran centurio, que aq̃ste era el hijo ó dios verdadero. Desperto tambien christo su alta sabiduria en la cruz, quando dixo aquellas siete palabras en la postrera hora, en las quales esta ẽcerrada mas profundidad y sciencia que en toda la philosophia y sciencia humana. Desperto tãbien christo en la cruz su incomparable potencia, quando al sol bizo escurescer, a la tierra tẽblar, a los monumẽtos se abrir, y a los muertos resuscitar. Quien dubda que en estas stupẽdas marauillas no mostro muy biẽ el hijo de dios la alteza de su potẽcia el abismo de su essencia, la grandeza

Universidad de Deusto
Biblioteca

de su sciencia, y la valerosidad de su persona? O mi buen jesu o luz ō mi alma, o como no eres tu de los hijos de vanidad y liuiandad, los quales muestrā su essencia sin nada ser, muestrā su potēcia sin nada poder, y muestrā su sabiduria sin nada saber.

Capitul. xiij. Donde se prosigue la figura arriba tocada.



Ideo hūc sitit experge factus. Dize lo segundo esayas en la auctoridad arriba alegada, y esco mo si dixera. Quādo el redemptor ōl mundo ōsperto en la cruz de su sueño, desperto muy seco y muy sediento, la qual sed fue tan rezia que le dura aū basta agora. Cosa es muy cierta que quando vn hombre padesce a la par muchos trabajos y juntamente muchos dolores, que con la lengua declara el trabajo que mas le congoxa, y con la mano sēñala el lugar a do mas le duele. Immēsas eran las congoxas que christo en su anima padescia, y intolerables crā los dolores que en su cuerpo sentia, y lo que mas de admirar es en el que siendo sus tormentos tantos y tan azerrimos, no se quexa de pena q̄ en la cruz sienta, sino es ō la sed sola. Sanct bernardo como espantado dize, o buē jesu o redemptor de mi anima, teniendo como tienes tantas cosas de que quexarte, de solo padescer sed te quexas? Tienes las espaldas abiertas, las manos rotas, la cabeça sangrienta, y la carne dessollada, y no te q̄xas mas sino de la sed q̄ te congoxa, y del agua que te falta? Quexaste de estar sediento en la cruz, y no te queyas de estar todo ōsangrado? No te baze por ventura mas falta la sangre con q̄ viuas, que no el agua para que beuas? Pues de la sangre que te desciende ō la cabeça tienes bien vañada la cara y bien remojada la lengua, para que pides agora de nueuo agua? Por vn quarto de hora que puedes tener de vida te estas queyando de no tener agua? O que la sed que yo tengo y padezco, dize christo, no es de beuer vi, no ni agua, sino ō ver vuestra emmiēda, y de lleuaros cōmigo a mi gloria que como yo estoy ya ō camino para el cielo tengo grandissima sed de lleuar a mis escogidos cōmigo. La sed q̄ yo tengo, y la secura que yo padezco no es tanto de querer algun licor beuer, quanto es de acabaros ya de redimir, y por auer os de saluar, y cō mi padre reconciliar: por cuya razon y causa si tu no bas piedad de mi, tēla si quiera de ti. O quanto mas quiero que ayas piedad de ti, que no que la ayas de mi: porque mucha mas pena me da el ver a ti perder que no el verme a mi padescer. Sanct augustin dize. Añadiste o mi buē jesu a todas tus angustias la palabra de, sitio, mostrā do por ella tā gran sed, y representā do me ō fuera, el amor que me tenias ō dentro, el inenarrable amor que te bazia tener en poco lo mucho que padescias, segun lo mucho que dessea uas padescer. Y dize mas, o mi buē jesu bien se que la sed tuya no es sino ō la sed mia, y que essa tu cōgoxa no es sino por la saluacion de mi anima, y dezir que bas gana de beuer, es querer por mi mas padescer: de manera que es tan grāde el cuydado que tienes de mi que de todo en todo te olvidas de ti. Que es esto o redemptor de mi alma que es esto: despues que tienes descoyuntados los miembros, q̄brantados los ojos, despedido te de tu madre, queyadote a tu padre, y leuantado el pecho ya, sales agora de nueuo diziendo gran sed tēgo? Que y gual clemēcia, ni que y gual bōdad puede ser que es la tuya o redemptor mio? Pues por la palabra de, sitio, vemos muy a la clara que fue bastante la muerte a quitarte los dolores, y q̄ no fue bastante pa acortarte el amor que de redemirnos tenias? Quiē cō verdad podra dezir, que en el ara de la cruz se te acabo el amor: pues por amor de tus escogidos tienes sed de mas trabajos y dolores? Lo ō suso es de agustino. Chrisostomo dize: quando el verbo eterno ōzia en la cruz, sed tengo, no creo que pedia alli tanto agua para beber quanto pedia a su padre tiempo para mas tormentos padescer: porque anssi como la candela quando se acaba mas resplandor de si echa, assi christo q̄nto mas la muerte se le acercaua tanto mas la charidad y amor se le encendia. Remigio sobre sant matheo dize: dado caso q̄ la diuina prouidencia a solos tres años reduxo todos los trabajos de su vida, y que tambie a solas tres horas reduxo todos los tormētos ō la cruz, no es de creer, que la immensa charidad de christo se contento cō este breue tiempo, de lo qual tengo para mi creydo que la sed que mostro tener ē el palo, no fue tanto de beuer agua ō algun rio, sino de poder mas manifestar su agua al mundo. Fulgencio en vn sermon dize. Paresciale al hijo de dios, que pues su padre no le auia dado la caridad por peso, que tampoco le auia de dar los tormentos por medida: a cuya causa dize a grandes bozes en la cruz, sitio dando nos en esta sed a entēder, que pues en los dones que rescibio no auia termino, que tāpoco en los tormentos que rescibiese auia de auer limite.

Capitulo. xiiij De la

crueldad y ingratitud con que los hebreos dieron a christo biel y vinagre, y de como el en particular satisfizo por cada peccado.



Ederūt in escā mea fel et in siti mea potauerunt me aceto. Dize xpo por el propheta como si dixera Estando yo en el ara de la cruz, metido en los tormentos, cargado de trabajos, y cercado ō enemigos, a penas buue dicho, sed he, quādo me dierō biel a comer y viniagre a beuer. No obstante todo lo dicho, muchas cosas se nos ofrescē aqui q̄ ōzir: es a saber, q̄ brebaje a christo dieron, quando se lo dieron, a do se lo dierō, porque se lo dieron, en que se lo dieron, y quan ō presto se lo dieron. El brebaje que le dieron fue biel y vinagre, a do se lo dieron fue en la cruz, quando se lo dierō fue al punto de espirar, para que se lo dierō, fue para le ayudar a morir, en lo que se lo dieron, fue en vna caña y espōja, y cō la brevedad que se lo dieron fue luego alli que buuo sed: ō manera que todas estas circunstancias, agrauiā en ellos mas las culpas. Dos combites hallamos auer becho el demonio en este mundo, el vno fue en el terrenal paraysso a nro padre, a dole dio a comer fructa ō vn arbol: el otro fue a christo en el desierto a dole combido con guijarros del cāpo, los quales aun podrian ser tan molidos y tā cernidos, y con tantas cosas mezcladas que seria possible comerlos. Pero christo, que no le dio en el desierto el demoñio, porq̄ dierō le biel a comer y vinagre a beuer, las quales dos cosas son agrias ō comer, y amargas ō beuer, orrendas de gustar, y mortales para tomar. Cōforme al dicho ōl

Universidad de Deusto
Biblioteca

philosopho el amor mas verdadero es el de los hijos, y el olor de los olores es el del pan, y el sabor de los sabores es el de la sal, y el dulçor ó los dulçores es el de la miel, y el amargor de los amargores es el ó la hiel. Debajo ó el cielo que cosa ay en el mũdo tã dulce como es la miel, ni que cosa tan amarga como es la hiel? Que estomago ay tan rezio, ni tã azerado, que en beuiendo vn vaso de hiel con vinagre mezclado que no rebiẽte luego o muera de sed a poco? Quando a mi y a ti se nos rebuelue el estomago con vn jaraue de miel, que piensas q̃ sentiria christo con vn vaso de hiel? Rabano sobre sant lucas dize. Si los hebreos se acordarã que el padre les auia dado en el desierto agua fresca a beuer, y pã del cielo a comer, y que tambien su hijo les auia dado a cinco mill dellos peces basta hartar y pã basta sobrar, no le dieran ellos hiel a comer ni vinagre a beuer. Damaceno dize: costumbre es entre los malos ser en las cosas ó virtud cortos, y en las ó maldad largos, lo qual paresce muy claro, pues christo no les pedia mas de a beuer, y ellos dieron le tambien a comer, y tal salud les ó dios como fue la comida y beuida que le dieron: porque le dieron hiel a comer y vinagre a beuer. Anselmo dize, la sobra de malicia y la falta de conscien cia, hizo que la hiel amarga que los hombres han asco de tomar cõ la mano, la pusiessen los hebreos a la boca de christo. Mostraron tambiẽ los hebreos la pfundidad de su maldad, en dar a christo aquel otrendo brebaje, q̃ndo estaua en la cruz descoyũtando, y a la muerte muy ppinquo: porq̃ a los hombres que suelen estar en tã estrecho paso, y en tan azerrimo tormento, amigos y enemigos los ayudan a bien morir, y nadie los osa en aquella hora turbar. Origines dize. Aun entre los hombres muy barbaros y inhumanos se suele tener de costumbre, que los que en la vida fueró enemigos, ó spues en la muerte se perdonen y se reconcilien vnos cõ otros porq̃ segun dize platõ. Sola la muerte es la que acaba a todos los trabajos. Falto esta general regla en solos los hebreos como hombres que eran mas barbaros y inhumanos que todos. Los quales al tiempo que a christo se le acabaua la vida y estaua para dar la primera bocada, con las saliuas le escupian, con las lenguas le blasphemauan, con los coraçones le aborrescian, y con hiel y vinagre le atormentauan. Mortales enemigos eran el rey dauid y el rey saul, mas quando los philisteos mataron a saul en los montes de gelboe, muy de coraçon vieron a dauid por el llorar y con muy gran diligencia le mando enterrar. El philosopho demosthenes, y el grã orador eschines afirmã todos los escriptores dellos no auer auido entre los griegos otros tã grãdes enemigos: mas quando eschines oyo en rodas ser muerto su enemigo demosthenes en athenas, no solo lloro por el muchas lagrimas, mas aun le hizo vnas muy sumptuosas obsequias. A todo el mũdo es notorio los guerras y enemistades que huuo entre julio cesar y el gran põpeyo, mas esto no obstante quãdo el piadoso cesar tuuo la cabeça de pompeyo en las manos, dixo en su fauor muchas lastimas, y derramo sobre la cabeça muchas lagrimas. Como dezia alcibiades el griego, que mas quiere vno de su enemigo, que verle acabado y muerto? Cirilo sobre sant juan dize. La enemistad que tuuieron los hebreos con christo no se lee de nadie auerla tenido en todo el mundo: pues no obstante que le veyan ya arrãcarsele el anima, y estar ya en la postrera hora

de su vida le dieron hiel a comer y vinagre a beuer: para que como de fuera le auian atormentado los miembros con los tormentos, le emponçoñassen tãbien de dentro las entrañas cõ los trabajos. Cipriano dize. No es de creer que los descomulgados hebreos tenian coraçones humanos, sino de canes rabiosos: pues quanto mas se yua el hijo de dios a la muerte acercando, tanto mas se yuã encruelesciendo: porque el fin de darle a comer hiel y vinagre a beuer, fue porq̃ espirasse mas presto, y porque muriesse rauiãdo. Si como christo tuuo por bien no mas de aquel brebaje gustar fuera seruido de todo le beuer, y en el estomago le echar: segun el estaua ó las venas de sangrado y de la virtud desfallescido: no es duda que la vida se le abreuiara y que la muerte fuera muy y mas penosa. O quan bien dize este doctor en dezir, que no era possible que los malditos hebreos tuuiessen coraçones humanos, porque de otra manera, no es menos sino que viẽdo a christo que bzãtados ya los ojos y leuãtado el sarrillo, sino que le dieran vn poco de vino que beuiera, o vn poco de agua con que se refrescara, o le dixeran vna buena palabra cõque se esforçara. O lastima nunca vista, o crueldad nũca oyda, qual fue la que contigo se vso, o mi buen jesu: pues a la hora ó tu muerte no tuuiste ni aun vna candela que te alumbrasse ni vn amigo que te esforçasse, ni vn jarro ó agua que te refrescasse, sino que con vn poco de hiel te desayunaste todo aquel dia, y con vn poco ó vinagre te enjaguaste la boca. Estraños sean ya de mi todos los manjares delicados y fuera vayan de mi mesa todos los regalos superfluos: que pues mi dios y mi señor no come ni beue sino hiel y vinagre de vispera a vispera, como osare yo poner mesa opulenta y comer a posta cada dia? Como osare yo esperar la muerte buscando mil regalos cada hora, y mudando mil manjares cada dia? viẽdo que tu o mi buẽ jesu no la quieres esperar, sino teniẽdo toda tu boca con hiel emponçoñada y cõ vinagre remojada? O boca sagrada, o lengua bẽdicta, quien es el maluado que osa bañarte con hiel, y bañarte con vinagre auiendo tu predicado con ella altos sermones, dado sanctas doctrinas, enseñado tantos pueblos, y hecho tãtos milagros? A esta mi boca que no se abre sino para engañar, y a esta mi lẽgua que no sabe sino mentir, a esta o hebreos traydores, a esta o canes malditos aueys de enbiclar, y a esta aueys ó ennivagrar: que la de vuestro criador y la de mi redemptor que peccado huuo que no os auisasse, y q̃ virtud huuo ó que no os enseñasse? Bernardo dize. O quanto va de vna boca a otra boca y de vna lengua a otra lengua: ca la lengua del hõbre dize a pylato, crucifige eum, y la lẽgua de dios dize al padre, nesciũt quid faciũt. De manera que todo el intento del pueblo fue induzir a pylato a q̃ le matasse, y todo el intẽto de christo fue persuadir a su padre aque les perdonasse. Albertino dize. No terna por ventura mas razon christo de dar a los del pueblo hiel y vinagre pues a bozes le accusauã, q̃ no ellos a xpo pues cõ lagrimas les escusaua? Quid vltra debui facere vinee mee quod non feci? Dixo dios por esayas como si dixera. O viña mia escogida, o synagoga mia regalada, que mas pudiste que no te lo diesse y que pude hazer por ti q̃ no lo hiziesse? Muy gran caudal deues hazer o curioso lector destas diuinas palabras: pues por ellas paresce assentarse el señor a cuenta con el pueblo judayco, como se assiẽta vn amigo que ha reñido con otro amigo: los quales

Universidad de Deusto
Biblioteca

con intencion que la amistad no se rõpa quieren, aueriguar en qual dellos esta la culpa. A este propósito dezia por hieremias tambien dios, judiciũ cõtrabam tecum. Como si dixera, yo quiero o yrael que tu y yo: y yo y tu, nos assentemos a juyzio y que tomemos vn juez arbitro, para que llamadas y oydas las partes juzgue entre nosotros quan poca razon tienes tu ó ofenderme, y quan grande la tengo yo en quexarme. O bõdad immensa, o clemencia nunca vista, qual es la ó ti o mi gran dios: quien ó tus criaturas podria con razõ dezir de ti que le condennas sin justicia: pues primero te assientas con el aueriguar su justicia? O a quantos puede dezir oy con verdad dios, q̃ pude mas hazer por ti que no lo hiziesse, y tu en q̃ mas me pudiste ofender que no me ofendiesses? O buen jesu o luz y gloria de mi anima que mas deuias hazer por mi de criarme, ni que mas podias hazer por mi de redemirme? A porfia andã delante de ti tu bõdad, y mi maldad, tu grã y mi culpa, tu largueza y mi ingratitud, tu misericordia y mi ofensa, y aun tu perdon y mi dureza: ó manera que yo no cesso ó peccar, y tu no cessas ó dissimular. Mas en particular pues hablando es aqui de ponderar, que no se contento nuestro dios con redemirnos en general a todos, sino que satisfizo por todos nuestros peccados en particular, cargando sobre sí vna particular pena que respõdiesse a nra particular culpa. Por el peccado de la soberbia satisfizo christo quando tomo carne humana, a la qual humildad no se puede cõparar ninguna virtud de ningũ sancto: porque ó dios se hizo hombre, de eterno temporal, y ó immortal mortal. Bernardo dize: entre todos los soberbios el mayor fue lucifer, entre todos los golosos, el mayor fue adam, entre todos los traydores el mayor fue judas: entre todos los pacientes el mayor fue job, y entre todos los humildes el mayor fue christo. Por el peccado ó la fornicio satisfizo christo quando en nasciendo fue circuncidado, y ó aqui es que como el peccado ó la lascibia sea el en que mas presto y mas comũmente la gẽte cayga, quiso el buen señor redimirle cõ su preciosa sangre. Por el peccado ó la imbidia satisfizo christo con su muy alta y incõparable pobreza, la q̃l fue por el tan en estrecho grado guardada, que ni tenia casa enque se aluergar, ni queria bianca que gastar ni bazienda de que comer. Hieronimo dize. Toda la armonia y fin de la pobreza de christo fue, querer el quitar ó si lo necessario: porque dexassemos nosotros lo que nos era superfluo: porque todo lo que el christiano tiene ẽ su casa sobrado, todo lo tiene a los pobres hurtado. Por el peccado ó la gula satisfizo christo casi toda su vida ayunãdo, y muchas vezes grandissima hambre padesciẽdo: lo qual paresce claro, pues del ayuno ó desierto quedo muy ambriẽto y quãdo el y sus discipulos comiã las espigas por el campo. Sanct bernardo dize. Era tã grande el feruor que christo tenia en predicar de dia y era tan continua la contemplaciõ en que se occupaua de noche, q̃ a penas se acordaua de comer aunque tuuiesse de comer. Por el peccado de la yra satisfizo christo con la su cõtinua paciencia, y esta paciẽcia ó christo fue en tan alto y perfecto grado que jamas supo vẽgar injuria ni a nadie dixo palabra injuriosa. In paciẽtia vestra possidebitis alas vestras: dixo christo a sus discipulos luce. xxv. como si dixera. Estan alto el merito y premio de la paciencia que haze a cada vno ser señor ó su anima. Muchos ay que poseen sus orejas no oyendo murmurar, y otros que poseen sus ojos no viendo cosas vanas, otros poseen sus pies teniendo los quedos, y otros poseen sus manos no robando lo ageno, y otros poseẽ sus lenguas de nadie blasfemãdo. De todos estos que aqui hemos dicho dize por ventura christo que posee ninguno su anima sino solo aquel que tiene pasciẽcia? Que nos aprouecha a nosotros ser señores de nuestros pies y de nuestras manos, y de nuestras orejas, si por otra pte el demonio es posee dor ó nuestras animas? Que otra cosa es ser vno señor de su propria anima, sino tener sojuzgada del todo a su sensualidad ppria? Ambrosio sobre sant lucas dize. Solo aquel tiene sojuzgada a su volũtad propria que en los cõflictos y trabajos tiene gran pasciencia. Bien dize christo, quod in paciẽtia vestra possidebitis alas vestras. Pues la paciẽcia es la q̃ confirma a los amigos, recõcilia los enemigos, cura las enemistades, ataja las passiones, y aun amansa los coraçones. E aqui pues prouado en como el hijo de dios no se contento en redemir a todo el mundo junto, sino q̃ en particular casi satisfizo por cada peccado, vendo descargando de cada vno vna culpa y echando sobre sí christo luego vna pena.

como fuesse verano y como el sol le fatigasse, y el agua le faltasse dio vn gran sospiro y dixo estas palabras. O quien me diesse agora a beuer vn jarro de agua del algibe q̃ esta ala puerta de mi lugar bethleem, a do yo quãdo era muchacho me yua a bolgar y me hartaua de beuer. Oydo el sospiro y visto el desseo del rey dauid, determinaron se tres fortissimos mãcebos y sus criados ó tomar sus armas y yr por el agua a bethleẽ, aũque pessasse a los enemigos, con determinacion de la traer o en la demãda morir. Como lo juraron assi lo cumplieron ca fuerõ por mitad del real de los enemigos, hiriendo y matando en ellos, y el fin enque paro fu hecho fue, que derramaron mas sangre ala yda que no traxerõ agua ala venida. En la letra desta figura son dos cosas aqui ó notar, es a saber, que el buen rey dauid no sospiro ni desseo vino oloroso para emborracharse, sino vn jarro ó agua para refrescarse: del qual exemplo podemos nosotros tomar exẽplo que a los nuestros inuisibles enemigos mejor los venceremos cõ buena abstinencia, que no con mucha opulẽcia. El caso fue que por mas sed que el buen rey dauid tenia, no quiso beuer ni vna sola gota de aquel agua, diziendo, que nunca dios quisiesse q̃ el osasse beuer de agua que con tãtas muertes se auia ganado, y a peso de tãta sangre se auia comprado. Desta doctrina due tomar cada vno para sí doctrina, para que nadie ose lleuar a su casa aquello q̃ se adquirio cõ mala cõsciencia, o se gano en perjuyzio de otra persona: porque no vemos cada dia otra cosa sino que vn poco de hazienda agena haze perder lo propio q̃ heredo y lo ageno que adquirio. Dexada pues la letra y viniendo al espiritu, bien paresce christo ser hijo de dauid, y dauid ser padre ó xpo:

Capitulo. xv. Do se trata vna figura ó dauid y se declara al proposito.

Si quis mihi daret potum aque ó cisterna, que esti juxta portam bethleem: secũdo regũ. xxiij. Estando el buẽ rey dauid en el campo ó los gigantes peleando con los philisteos

Universidad de Deusto
Biblioteca

pues el vno huuo sed en el campo, y el otro en el caluario, el vno peleando y el otro padesciendo, el vno cercado ó enemigos y el otro justiciado entre ladrones, y el vno de beuer agua fria, y el otro de redemir la naturaleza humana. Quanto mayor fuesse la sed ó hijo de dios, que no fuesse la del rey dauid, puede se claro conoscer, enq̃ dauid manifestó su sed con solas palabras, y el hijo de dios con palabras y con lagrimas: de dõde podemos inferir, que su verdadera sed no era tãto de beuer agua de las cisternas, como de saluar animas pecadoras. O quã de mas altos quilates era la sed de christo que no la sed de dauid: por que dauid no bizo mas ó suspirar por el agua, mas el hijo de dios no suspiro sino q̃ murio por redemir nuestras animas, y dauid mato su sed con perjuzio de sangre agena, mas el hijo ó dios no la mato sino con su sangre p̃pria. No tuuo christo tã buenos amigos en el caluario, como tuuo dauid criados en el campo: porque a dauid trageron le agua sus criados con que se refrescasse, y al hijo ó dios dieron le hiel y vinagre sus enemigos q̃ gustasse. Super vulnera mea addiderũt dolorem. Dize el propheta dauid en nombre ó christo, como si dixera. El mayor trabajo y fatiga que siento agora es, que allende de las llagas y dolores q̃ los bebzeos me bizieron q̃n do me crucificaron añadieron me agora los peccadores, otro dolor sobre mis dolores: el qual me fatiga mas q̃ me fatigaron todos ellos. Los dolores que christo padesco en su passion causarõ se lo las llagas y las espinas mas el dolor de que agora se queja causasele nuestras culpas, y que seq̃ re el deste mas que de ninguno de todos los otros, el tiene muy gran razõ porque las llagas que le bizieron los clauos y las espinas, atormentaron le vn dia, mas el dolor que le causan nuestras culpas, ofẽde le cada hora. Sanct augustin dize. Si en nosotros no huuiera culpas, no huuiera tampoco en christo llagas: y de aqui es, q̃ mayores llagas le bezimos en las entrañas cõ nuestros peccados, que le bizieron con los clauos los bebzeos. Podra dezir alguno que christo no se q̃xa por el propheta, tanto de las llagas quanto se quexa de vn dolor que le añadierõ sobre todos los dolores, a cuya causa sera razon dezir aqui, q̃ dolor es este y a quanto se estiende el mal que haze. Para entendimiento desto es mucho ó notar, que allende de todos los peccados que hazemos añadimos sobre todos ellos vno nueuo que como contrapeso le echamos sobre cada peccado: el qual peccado y contrapesso haze, q̃ sea en nosotros menos esperança la enmiẽda. Quiẽ es este duro jarrete, y q̃n es este nueuo peccado, sino el plazer que tomamos de auer pecado, y el ansia que tenemos de mas peccar? Y porque no parezca que hablamos de gracia p̃õdremos aqui vn exemplo de cada cosa. Si el soberuio se contẽtasse cõ ser soberuio, aun medio mal seria, mas ay dolor que dize el que no es nada soberuio ni brabo, segũ a lo q̃ se estiende su gran merescimiento, por cuya causa tiene grã desseo de mas poder, y de mas valer, y aun de mas alos otros supeditar. Si el hõbre ayrado y impaciente se contentasse con reñir y brabear y murmurar aun passaria, mas ay dolor que como jarrete añade la culpa sobre la culpa, es a saber: que tiene grandissima sed y desseo a sus enemigos lastimarles las personas, quitarles las vidas, macularles las famas, y aun saquearles las haziendas. Si vn auariento se contentasse con tener todo lo a el necessario, y aunque tuuiesse con ello algo superfluo

fluo tolerable cosa era, mas ay dolor que como mal christiano siẽpre añade peccado a peccado: porque allende que no se harta de pan y agua por aborrar, no para ó dia y ó noche por abuchar. Si el hombre carnal y luxurioso se contentasse con alcançar vna vez a lo que naturaleza le inclina, y su sensualidad le demanda, cosa era passible mas ay dolor que tiene tan grã sed y desseo de todo lo que vee gozar, y de todo lo que dessea alcãçar, que si a su querer estuuiesse ni dexaria virgen ó estrupar, ni casada de infamar, ni aun viuda ó engañar. Si el hombre perezoso se contentasse cõ no andar al frio en inuierno, ni al calor en verano, sino q̃ sin ningũ trabajo suyo comiesse, y sin cuydado en su cama durmiesse, poco se nos daria que lo biziesse: mas ay dolor que el tal tiene tan grãdissima sed de se holgar, y es tan enemigo ó trabajar, que no querria otra cosa sino q̃ todos sus vezinos trabajassen para q̃ el comiesse, y que todos ellos se ó suelassen para que el dormiesse. Si el hombre borracho y goloso, se contentasse cõ comer basta hartar, y aun algunas vezes basta regoldar, ni le biriamos a la mano ni se nos daria mucho por ello: mas ay dolor que tiene el tal tan grãdissima ansia y sed ó comer cada dia manjares in exquisitos, y de beuer a cada comida de binos de altos precios, que si le fuesse a el possible no auria en la mar pescado que no comiesse, ni auria en la tierra mãjar que no puasse. He aqui pues declarado q̃n sea el dolor de que christo se queja quando dize, super vulnera mea addiderunt dolorem, el qual el siẽte tanto que no sintio ninguno mas: porq̃ dize sanct augustin, q̃ dios no mira q̃ tales somos sino que tales desseamos ser. Que y gual iniquidad ni que mayor maldad puede ser oy en el mũdo, en que no se contente vno ó ser malo, sino que dessea aun de ser mas malo. Casiodoro dize. Las culpas q̃ cometemos son las llagas q̃ a christo hazemos, y el dolor que añadimos a estas llagas es la sed que tenemos ó cometer mas culpas. Esta sed maldita y esta sed descomulgada, que como sobre buesso en todos los peccados se halla, mostro el señor ser ya pagada y satisfecha por los justos q̃ a el se allegã, diziẽdo a grandes bozes en la cruz, q̃ tiene el desseo ó mas padescer como la tienen los malos de mas peccar. O bondad immensa, o clemẽcia nunca oyda, quiẽ jamas tuuo tan grã sed de gozar nros vicios, quanta tuo mi buen jesu la tuuiste de sufrir nuestros tormentos? Quien basta oy tuuo tan gran sed de ser mas malo que no la tuuo el señor mayor de hazerle mas bueno? Quiẽ jamas tuuo tã grã sed de aumẽtar sus vicios, que no la tuuiessen muy mayor christo de que fuessemos nosotros muy virtuosos? O anima mia o coraçõ mio, no veys como vña sed de mas peccar esta curada, con su sed de mas padecer, y que vña sed de añadir culpa a culpa, esta ya mitigada con la sed q̃ mi dios tiene ó añadir pena a pena? Quod facis fac citius, dixo x̃po a judas ela noche de la cena, joanis. xiij. como si dixera y aq̃ te desuergonçaste ayer a vẽderme, y ya que estas determinado ó entregarme a mis enemigos esta noche acaba de cenar y leuantate ó ay, y lo que has de hazer tarde haz lo presto: porque en el fin ó tu perdicion has ó tener principio mi redempcion. O palabra triste o palabra aspera, q̃l es la q̃ aqui christo dixo al discipulo malauenturado, porq̃ por ella es visto permitirle lo q̃ queria hazer como si le diera licencia pa q̃ del todo se acabe ya de perder, y q̃ ya del ninguna emmienda se deua esperar. Que otra co

Universidad de Deusto
Biblioteca

sa es dezir, el diuino maestro al reprouado discipulo, lo que has de hazer haz lo presto, sino declararle por buenas palabras, que de su poderosa mano le tiene ya desamparado? Aun en esta lamẽtable palabra vso cõ judas christo de su clemencia: porque en ô zirle, quod facturus es fac citius, era dezirle vete, de ay presto, entregame presto, y muere te presto: porque miẽtras mas aumentares en dias tanto mas creceras en culpas. Dios nos guarde por su misericordia ô darnos el la tal licẽcia o permissiõ: porq̃ muy grã señal es estar ya vno prescito y cõdennado, en darle licẽcia o permitirle el señor, para que desde luego comience a ser malo. A la anima que es christiana y religiosa, nunca el señor da esta maldita licencia antes quando la humanidad la altera, o la sensualidad la desasossiega, leẽta el las ocasiones en q̃ estropieze, y le da nueuos desseos con que se esfuerze. Ay ô aquel a quien dize el señor cõ judas, quod facis fac citius, es a saber, q̃ haga lo que la sensualidad le pide, y cũpla lo q̃ el demonio le persuade: porq̃ la mayor maldicion que dios puede dar a vno es, dexalle que ponga luego por obra aquello q̃ su sensualidad le demanda. Remigio dize. Es el demonio amigo de sus amigos, y tiene tan gran cuydado de cõplazer los, q̃ a penas bã pẽsado ellos ô cometer vn nueuo peccado, quando el ya les tiene abierto el camino para cometerlo Mamaseno tambien dize. A la hora q̃ vn hõbre malo desea ser mas malo luego anda el demonio tã solicito, q̃ lo diligente de cõcierta, lo apartado junta, lo cerrado abre, lo obscuro aclara lo inaccessible allana, y lo ô esperado otorga. Siendo esto verdad como es verdad, q̃ no bara, que no intentara, y aun que no alcançara vn hõbre malo, teniẽdo por su tutor y ayo al demonio? Si por caso vn bueno quiere hazer vna obra buena halla mill tropiezos para q̃ no la haga, y si por el cõtrario q̃ere vn malo hazer vna obra mala halla dos mil que le ayuden a ella y la razon desto es. Porque el señor muchas vezes se descuyda de los suyos por darles mas a merescer, mas el demonio siẽpre faborece a los suyos por incitarles a mas peccar. Todo esto ôzimos por la biel y vinagre, q̃ dieron los hebreos a christo, de los quales es mucho de espãtar que prestеza tuuieron en lo buscar, y que diligencia pusierõ en se lo dar: porq̃ a no lo dezir la escriptura, paresceria cosa de sueño, dezir que tuuierõ tantas cosas que le dar tan a mano. No es cosa para espãtar y aun muy mucho para admirar, de que estando los hebreos tan apartados del pueblo, y en vn cãpo raso, en diziendo christo sed be, tuuiessen alli luego vinagre azedo, mirra amarga, biel venenosa, y esopo insipido: y esponja en que se lo embeuiessen, y cãna con que se lo diessen? Si a la sazõ q̃ esto passo fuera vno a la ciudad, a buscar todas estas seys cosas, buuiera ô andar seys horas en buscallas: porque buuiera de yr a la carneceria por la biel, a la especeria por la mirra, a vna bodega por el vinagre a vna tiẽda por la espõja, a vna huerta por el esopo, y a vna ribera por la cãna. Quando el hijo ô dios dixo en la cruz, sed be no tardaron ellos seys horas en buscar estas seys cosas: porque ya ellos las llenauan todas juntas, y guardadas y aun abscondidas porque si el anima no se le arrancasse con el dolor de los clauos, se le arrancasse con el beuer de aquellos brebajos. La permissiõ que christo dio a judas parese auer dado tambien a los hebreos, es a saber que hiziessen del lo que quisiessen, y como quisiessẽ, y ẽn presto quisiessen: de la qual ellos

vsarõ y aun ampliaron, pues en muy breue espacio le assecbaron con los ojos, le espiaron con los pies, le prendieron con las manos, le blassemarõ con las lenguas, le aborresciero cõ los coraçones, y le acabaron con los brebajos. Al monte caluario fueron los maluados hebreos, y fueron tambien los hõrrados viejos joseph y nicodemus: mas muy diferẽtes entre si de lo que yuan los vnos y a lo q̃ yuan los otros, pues los sanctos varones lleuaron tenazas para a christo ô desenclauar, y escalas para le descender, vnguentos para le vntar, sudario para le embolver, y mortaja para le enterrar. Non sic impij nõ sic, sino que para ganar las estaciones del viernes sancto, y para yr a rezar al monte caluario, lleuauan debajo de las capas en vn jarro el vinagre, en vna bexiga la biel, en vna buxeta la mirra, en vn paño atado el yssopo, y en vna mano la esponja, y en la otra mano la cãna. Dime yo te ruego que tales deuta lleuar sus descomulgadas entrañas los que tales insignias lleuauan para andar aquellas romerias?

¶ Prosigue.

Destos trabajos acedos y destos licores amargos podemos tomar algunos documentos, dignos por cierto ô saber y muy prouechosos para a la memoria encomendar. Ante todas cosas es nos bemos ô guardar en que no ofrezcamos al señor ningũ licor que no sea puro, claro limpio y no mezclado: porque aun aca en los beueres aun rebussa ô beuer muchos licores mezclados, porque son causa ô reboluer, o estragar los estomagos Cibus simplex est vtilissimus hõi, cõ positus antẽ perniciosus. Dize plinio, como si dixera. El mãjar simple y solo es el cõ que mas sano viue y se mãtiene el cuerpo: porque todos los manjares compuestos son para la salud humana muy nocibos. La condicion que tiene en este caso el cuerpo, la tiene tambiẽ el anima: la qual aborresce costumbres fingidas, y abomina cõdiciones dobladas: porque siendo como ella es vna justicia simplicissima no puede sufrir cosa q̃ de malicia este asborrada. Hilario dize. Aq̃l diria yo que ofresce a christo su entẽdimiẽto cõ vinagre mezclado, q̃ en otro que en dios, ocupa su pensamiento: aquel diria yo que ofresce a christo su memoria mezclada con mirra, que no ocupa ẽ otra cosa su memoria sino en como viuira vna vida descansada: aquel diria yo q̃ ofresce a xpo su voluntad propria mezclada cõ biel que oluidando a su criador sirue y ama las cosas mundanas: aq̃l ofresce a xpo su coraçõ mezclado cõ yssopo amargo, q̃ juntamẽte quiere a su descanso viuir, y a su dios y señor seruir: aq̃l ofresce a xpo alguna buena obra puesta encima ô alguna cãna, que no la haze por otra cosa sino por pura vanagloria: aq̃l ofresce a christo su propria vida embeuida en vna esponja, que todo quanto haze lo haze de ypocresia. Finalmente dezimos que aq̃llos, ofrescen a christo brebajos de amargura, que en el creer son christianos y en el obrar son paganos.

¶ Capitulo. xvj. De como la yglesia ô christo tiene mayor abundancia de aguas espirituales, que son gracia y dones del espiritu sancto, y del fuego q̃ vino christo a poner en el mundo: que es amor de dios y de los prouechos que este amor ô dios haze en el anima.

Haurietis aquas in gaudio ô fõtibus saluatoris: esaye xij. ca. Palabras sõ estas ô gran propheta esayas ha-

Universidad de Deusto
Biblioteca

blando cõlos fieles christianos dela yglesia catholica, y del grã bien que christo haria en ella, y es como si dixera. Quando el merias prometido en la ley viniere al mundo, todos los que estuvieren secos y sedientos sacarã con grãdissimo gozo mucha abũdãcia de aguas con q̃ se refresquen y recreẽ a sus personas. Quatro cosas dize aqui el prophet: es a saber, que no sacaran agua sino aguas, no ỏ vna fuente sino de muchas, no por fuerça sino de grado, no de qualquiera fuente sino de la fuente del saluador. Ala triste de agar faltola fuente quanto mas fuentes. Los bisos de yſrael hallaron agua mas fue salobre. El patriarcha jacob hallo agua dulce, mas huuo grandes contiendes sobre sacarla. Al rey dauid traxeron le agua mas era de vna cisterna: de manera que era tan pobre la synagoga q̃ no alcançaua vn jarro ỏ agua limpia Por muy rica y por muy dichosa se ỏ ue tener toda la yglesia catholica: pues le promete dios, abundancia de aguas, y aguas limpias, y aguas libertadas, y aun aguas de la fuente ỏ su saluador y redẽptor emanadas. Ante todas cosas es mucho de marauillar, y no menos de espantar de ver q̃ nuestro redemptor jesu christo dezia en la cruz a grandes bozes estando muy muerto de sed, sitio, y que por otra parte tenga el fuentes y aguas para recrear y matar la sed a todo el mũdo: Que es esto, o buen jesu que es esto? Para ti no tienes vna sola gota ỏ agua que beuer y combidas a todo el mundo a beuer de tus fuentes? Bien paresce, o buen jesu que todo lo bueno quieres para mi, y todos los trabajos quieres para ti: pues ỏ tus aguas dulces a todos cõbidas a beuer, mas la biel y vinagre a nadie la das a gustar. Quienes son las fuentes de que quieres que beuamos sino tus bendictas llagas con que fuymos redemidos? O fuẽtes sagradas, o llagas bẽdictas, las quales son ỏ leytables para ver, y tan dulces para gustar, que los angeles tienen sed dellas beuer, y todas las criaturas tienen ansia en ellas se vañar. Fuentes son q̃ siẽpre manan, aguas son que siempre corrẽ y que es lo que manan sino es sangre y agua, y para donde corren sino para su yglesia bendicta? Mucho mas es lo que el bendicto jesu nos dio que no lo q̃ por esayas nos prometio: por que por esayas no nos prometio sino aguas solas, mas dionos el despues aguas de sus entrañas, y sangre de sus venas. O buen jesu o fuẽte sagrada, dedõde sino ỏ la fuente de tus entrañas mano el agua para lauar nras maculas, y de donde sino de tus preciosas venas corrio la sangre para redemir nuestras culpas? De las escripturas sacras se colige que las aguas de rassim erã velocissimas, las aguas del jordan eran turbias, las aguas ỏ bethleem eran estantias, las aguas de marath eran amargas, y que las aguas ỏ silo e eran salobres. No son desta condicion, ni son ỏsta calidad las aguas de tus llagas, o redẽptor mio porque só seguras para nauegar, claras para ver, dulces para gustar, y puechosas para guardar. Que otra cosa quiere dezir, baurietis aquas in gaudio, sino que anssi como con su amor y voluntad fuimos redimidos, q̃ anssi con mucho gozo y alegria le sirvamos? Aquel saca agua de las fuentes de christo, cõ alegria, que le struẽ de buena gana, y aquel saca sangre ỏ las llagas de christo con tristeza que le struẽ ỏ mala gana: el qual seruicio ni es a dios acepto ni al que le haze, y puechoso: porq̃ assi como el señor no da cosa q̃ no sea cõ alegria dada, anssi no quiere el que le struan sino con voluntad muy entera. Con quanto amor

el hijo de dios nos aya redemido, y ỏ quan viua voluntad el quiera ser seruido, ỏ sus altas doctrinas lo podemos colegir, y en sus muy amorosas palabras lo podemos ver. Ignem veni mittere in terram, et quid volo nisi vt accendatur? esta tã alta y tã nueua palabra no la podia ỏzir otro sino aquel que era del padre eterno palabra, la qual el dixo. luc. xij. y es como si dixera. Si quereys saber para que descendi del cielo, sabed que no fue sino para quemar y abrasar a todo el mundo, y con tal cõdiciõ traygo esta lumbre con que de noche y de dia arda, y con que siempre sopleys para q̃ no se muera. A este proposito dixo tã bien en otra parte christo, nõ veni pacẽ mittere sed gladium, y es como si dixera. No piense nadie que vine yo al mundo para darle paz y reposo, sino a poner en el vna horca y vn cuchillo, la horca para a los malos justiciar, y el cuchillo para a los buenos martirizar. Palabras son estas muy dignas de notar, y aun para todos los mortales espantar: porque auiẽdo el criado al mundo, que quiere dezir, que no viene sino a poner a fuego y a sangre a todo el mundo? Que hõbre ay oy en la tierra por generoso q̃ sea é sangre, y por rico que sea en hazienda, que si dize y publica que quiere a los hombres, y que quiere a los pueblos quemar, que no le tengã por preso, o no le aten por loco? Que cosa pues puede ser mas nueua, ni que inuencion puede ser mas estraña, que dezir nos y auisarnos el hijo de dios, que no trae consigo sino vn tizon de fuego para quemarnos, y vn cuchillo agudo para ỏgollarnos? Sobre estas palabras, de non veni pacem mittere sed gladium. Dize sant augustin. Si lo q̃ dize aqui christo queremos bien entender, no solo no nos escandalizaremos mas añ se lo agradesceremos porque hablando la verdad, con aq̃l fuego nos cauteriza la carne muerta y con aquel cuchillo nos saca la sangre podrina. Beda sobre el apostol dize. Quiẽ es el fuego que traxo xpo al mundo del cielo, sino el su grandissimo amor diuino? La condicion deste altissimo fuego es, q̃ arde y no quema, y alũbra y no daña, q̃ma y no consume, resplãdesce y no lastima, purifica y no abrasa, y aun calẽta y no cõgoxa. O buẽ jesu o luz de mi alma, q̃ sensualidad podria vẽcerme, ni que tentacion podria derrocarme, si alas brasas de tu fuego yo me escalentasse, y con la llama de tu amor yo me alũbrasse? Que vale, que tiene, ni que puede en esta vida, el que al fuego de tu amor no se escalienta? Quien hizo a sanct andres que fuesse a ser crucificado alegre y cantãdo, sino el fuego ỏ tu amor q̃ yua en el ardiẽdo? Quiẽ hizo a sancta ygnes yr mas alegre al martirio, q̃ no va vna nouia al thalamo, sino el fuego de tu amor diuino q̃ yua en ella resplãdesciẽdo? Quiẽ hizo a sanct llorente q̃ las brasas vivas le paresciessen rosas olorosas, sino a q̃l diuino amor que ardia en sus entrañas? Quien hizo a sant estenã que los guijarros de la fuẽte le paresciessen panares ỏ colmena, sino aquel amor diuino q̃ le abrasaua su anima? Ignis erat et calefaciebat se. O q̃n lo va del fuego q̃ traxo christo del cielo, al fuego que tiene caypbas en su palacio: porque escalentando se al ỏ caypbas sanct pedro de christiano se hizo pagano, y escalentando se al de christo sant pablo de pagano se hizo christiano. Propicio sea ami el fuego ỏ xpo pues me le haze conoscer, y estraño sea ỏ mi el fuego ỏ caypbas, pues me le haze negar: porq̃ si sat pedro al fuego de caypbas no se calẽtara, ni la moça le importunara, ni a xpo negara, ni la fee de la yglesia pdiera.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Delicadamente dize el euangelista. Quod petrus calefaciebat se, es a saber: que sant pedro se estaua al fuego escalentādose por el frio q̄ auia, mas no dize que el fuego fue bastāte a quitarle el frio que tenia: ó manera que el fuego que tiene el mundo para sus mundanos, son pocos los q̄ a el se escalentā, y muchos los que se enfrīā. Apartado ól fuego dixo a christo sāt pedro, tecum paraui iā in mortem me: y junto cabe el fuego dixo, nō noui hominem: de manera que estando cenando con christo sin fuego ardia, y estando el al fuego de cayfas ó frio tiritaua. Viendo pues el bijo ó dios que no auia aca en el mundo calor que recreasse, ni fuego que ardiesse, ni resplandor que alegrasse, ni llama que alumbrasse, ni aun cosa que contentasse: traxo consigo del cielo al fuego de su amor diuino, con el qual todos fuessemos inflamados, todos estuuiessemos alumbrados, y todos anduuiessemos cōtentos. Nūca el bijo de dios dixera, ygnē veni mittere in terrā, si el viera q̄ auia verdadero fuego de su amor en la tierra, sino q̄ como vio que el fuego del mūdo q̄ma y no arde, daña y no alūbra, consūme y no q̄ma, lastima y no alegra, abrasa y no purifica, bumea y no luce, y q̄ congoxa y no alētа: acordó traer vn nueuo fuego a do muy biē se escalentasse todo el mundo. Ay de aq̄l que a este fuego no se quisiere escalētar, y ay de aquel que a las llamas ó su amor no se quisiere alumbrar: porque todo el bien de nuestra saluaciō cōsiste en q̄ a dios nos ofrezcamos, y que tambien de todo coraçon le amemos. Mucho es de ponderar, que jūtamente traxo consigo christo, fuego para q̄mar, y cuchillo para degollar, pues dize: ygnē veni mittere in terrā, y tābien dize, nō veni pacem mittere sed gladium, para darnos a entēder que el fuego traya para con que sus escogidos le siruiessen con amor, y el cuchillo traya pa q̄ los imperfectos le tuuiessen temor. En vnas llamas arde el q̄ cō amor a christo sirue, y cō su cuchillo es ógollado el que por temor y no por amor a christo sigue: y ó aqui es, que anſi como en la arca de noe auia muchos mansuetos, y en la casa de dios ay muy muchas moradas, anſi tambien en la yglesia catholica ay diuersas maneras ó merescer las personas. Mucho mas meresce el que le sirue con amor, que no el que le sigue por temor, mas alfin con tal que al señor no ofendamos, ora con amor, ora con temor toda via le sirua mos. Dichoso es aquel que se dexa degollar con el cuchillo del temor, mas muy dichoso es el que se va a escalentar al fuego de su amor: porque ya puede ser el temor tanto, que yerre en lo q̄ emprende, mas el q̄ le ama mucho no puede herrar en lo que haze. Segū dize ouidio, no puede errar el q̄ ama, si cosa buena ama, ni puede auer error a do ay entero amor. Cirilo dize. Si la synagoga tenia en mucho el cuchillo con q̄ dauid ógollo al gigāte golias, en mucho mas hemos de tener nosotros los christianos el fuego de amor con q̄ nos redimio: pues por que solo su amor fue, el q̄ ó su gloria nos dio esperança, y q̄ de nuestra muerte nos dio victoria. Sanct leon papa en vn sermon dize. Si preguntā al bijo de dios q̄ traxo del cielo, dira que amor, si le preguntan que oficio sabe dira que amar, si le preguntan quiē es el, dira que el amor diuino, y si le preguntan q̄ que quiere que por el hagamos dira q̄ no mas de que le amemos. Basilio dize. O quanto va ó seruir al mūdo, a seruir a christo: porque el mundo quiere que le sirua mos cō la persona, le lisongeemos con la lengua, y le demos de la hazienda, y

aunque auēturemos por el el anima. Muy lexos esta el bijo de dios de pedir a sus seruos que passen por el estos trabajos: porque el no quiere mas de nosotros de que correspondamos al amor que nos tiene y seamos gratos a las mercedes que nos haze. Si obtuleris primicias fruguum tuarū domino de spicis ad huc virentibus torrebis eas igni. Estas palabras dixo dios a moysen y despues las mando moysen apregonar delāte todo el pueblo, y es como si dixera. Quando viniere el verano, y llegare el tiempo de la siega, si por caso las espigas de primicias que ofrescē a dios estuuieren verdes y no secas, tēdras auiso que primero las seques al fuego q̄ no las ofrezcas en el templo. La glosa de yldoro dize. Mandar el dador de la ley que ofrezcan las primicias de todas las miesses, y mādar que no le ofrezcā espigas verdes sino secas, y mandar que no las sequen al sol sino al fuego, y mandar tambié que al tiempo del secar queden bien turradas, mas no quemadas: sino se encerrara debaxo deste misterio algū grā secreto, nunca las escripturas lo contaran por tan menudo. Origenes sobre el exodo dize. Como en las diuinas letras no ay ningun borron que raer, ni ninguna letra que añadir, de tal manera hemos de interpretar lo que dios dize y hemos de exponer lo que la ley dispone, que sin torcer la letra podemos aplicar la a toda doctrina. Que otra cosa es ofrescer a dios las primicias de nuestros trigos sino presentar delante del todos nuestros desseos? Quien es el que osa encomençar ninguna obra eroyca sin q̄ la tenga primero cō dios consultada o a el encomendada? Sin primero pedir el fauor al dios jupiter no osauan los gentiles aun escreuir vna carta, y osas tu christiano sin pedir a dios la gracia empreheder alguna cosa. Las primicias burta a dios el que sin encomendarlo a dios alguna cosa intenta, y las primicias al señor paga el q̄ sin su bendicta gracia ninguna cosa encomiença: porque el solo es, el que nuestras obras a de guiar en su seruicio, y el que las ha de encaminar en nuestro prouecho. Chrisostomo sobre sant lucas dize. Pedir dios las primicias, y lo primero que segamos en el campo, es pedirnos primero que otra cosa que le amemos de todo nuestro coraçō: porque aquello que no se empeçare debaxo del persignum cruzis de christo, todo se acabara despues por manos del demonio. Aquel paga al señor las primicias que en leuantādose dela cama, luego al señor se encomienda, y le ofresce todo lo que ha de hazer aquel dia. Y aquel burta al señor la primicia, q̄ ni cura de oyr misa, ni aun ó rezar vna aue maria, sino que no es acabado de leuantar quando encomiença a mentir y trampear. Aquel paga tambien al señor la primicia que de veynte y quatro horas que tiene el dia, se pone a pēsar en el si quiera vna hora: y aq̄l burta a dios las primicias, que no tiene cuenta de su anima, ni se acuerda de dios ninguna hora. De ponderar tambien es que no se contentaua el señor con las primicias ó las espigas verdes, sino que se las auian de ofrescer al fuego secas: para darnos a entender, q̄ ninguna cosa vale todo quanto hazemos si primero al fuego ó su diuino amor no lo escalētassemos? Que vale todo quanto yo hago, ni que valgo yo que lo hago, si por dios no lo hago? Aq̄l ofrescē secas todas sus espigas q̄ por solo dios haze todas sus obras. Y aq̄l las ofresce verdes que no las haze sino por solos los hombres, a los quales podemos certificar, y aun jurar, que ni dios se las ha de pagar, ni aun

Universidad de Deusto
Biblioteca

los bobres agradescer. Que otra cosa son las espigas verdes y no maduras, sino todas nuestras obras flacas y humanas? Verdes, y duras, y desazonadas son todas nuestras obras, y por esso es menester al calor ỹ fuego secarlas: porque nũca es a dios acepto lo que se ofresce, sino le es grato el que lo ofresce. Aquel ofresce al señor las espigas verdes, que no tiene paciencia en los trabajos: porque ansi como en el crisol se conosce de que quilates es el oro, ansi en las tribulaciones se conosce quien es el buen christiano. Muy verde esta el christiano que conforme a su voluntad glosa el euangelio, y muy verde esta el religioso que tiene replica alo que le manda su prelado: porq̃ el verdadero siruo ỹ señor, no ha ỹ tener querer proprio, ni ha ỹ querer valer, ni aun ha de osar propia cosa tener. Estonces diremos que esta la espiga ya seca, quando facilmente se despega de la paja. Y estõces diremos que esta ya el hombre perfecto, quando esta ya desarraygado ỹ todas las cobdicias y cosas mundanas. Muy verdes estas hermano mio si con la humildad se te mezcla alguna ambicion, y con la charidad alguna imbidia, y cõ la pobreza alguna auaricia, y con la castidad alguna lascibia, y con la honestidad alguna ypocresia: por cuya causa te deues allegar mucho al fuego diuino, basta que alanses de ti todo esse sueño. El madero que esta en el fuego fumeando muy grã argumẽto y cierto es que no esta ỹ todo seco, y el religioso o religiosa que tiene toda via resabios del mũdo, señal es q̃ no esta bien del todo en la religiõ fundado: porque el verdadero siruo de dios, tã muerto al mundo a de tener su coraçon por christo, quãto tiene su cuerpo muerto vno que esta en la sepultura.

Fin de la quinta palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol ỹ la vera cruz.

Comiẽça la sexta palabra que christo dixo en la cruz, es a saber, consummatum est, que quiere dezir. Todo es ya cumplido.

Capitulo primero. Donde se ponen diuersos entendimientos desta bendicta palabra.

Cum accepisset jesus acetum dixit cõsummatum est. Esta es la sexta ỹ las siete palabras q̃ dixo el redemptor del mũdo a la hora de su muerte en el arbol de la cruz, y es como si dixera. En acabãdo ỹ tomar y gustar la hiel y vinagre q̃ en la esponja le auian dado, y con la caña le auian ofrescido dixo, cõsũmatum est. Es a saber que ya estaua todo cumplido, y todo en perfecion

hecho: pues la redempcion estaua acabada, y la malicia de la synagoga estaua cumplida. Si curiosamente se mira, hallaremos por verdad ser las letras desta palabra, consummatum est, muy pocas, mas los misterios que en ellas se encierrã son muy muchos porque por ellas nos assegura la boca diuina y aun nos pide albricias la yglesia catholica, que estamos ya ỹ el padre eterno perdonados, que quiere dezir, que esta ya acabada la satisfaciõ, y que de su precioso hijo somos ya redimidos. Como sea regla ỹ el philosopho, quod omnia que fiunt fiunt propter finẽ: si christo no dixera esta palabra de, consummatum est, no supieramos si la humana natura leza tã claramente y de su boca quedaua redimida del todo, o si quedaua por cũplir algun misterio ỹ la escriptura sacra: mas pues el hijo de dios dize, cõsũmatum est, a buẽ seguro podemos estar, que ni obra de la redempcion q̃do por acabar, ni tilde de la escriptura sacra queda por cumplir. O quan gran consolacion es para toda la naturaleza humana auer dicho christo, el cõsummatum est, por su propia boca diuina: porque dauid, hieremias, esayas, daniel, ezechiel, nunca osarõ dezir que el peccado era acabado, si no que en el tiempo de el meyas se auia de acabar: lo qual como por ellos fue profetizado, tambien por el hijo de dios fue cumplido. Septuaginta hebdomades abreuiate sũt super populum tuum et super vrbem sanctam tuam vt consumatur preuaricatio et finem accipiat peccatum et deleatur iniquitas et adducatur justicia sẽpiterna et impleatur visio et prophecia et vnguatur sanctus sanctorum. Estas palabras dixo el angel gabriel al propheta daniel. capitulo. ix. y es como si dixera. Desde aqui a setẽta hebdomadas, que se cumplieran de aqui a quatrocientos y veynte y siete años el sancto de los sanctos sera vngido la justicia sera perfecta, la maldad sera rayda, y el peccado sera acabado. Coteja agora tu curioso letor la prophecia de, finem accipiet peccatum, y la palabra de, consummatum est, q̃ dixo christo y veras muy ala clara, en como de solo el hijo de dios se dize q̃ nos auia ỹ redemir, y como el nos certifica q̃ nos dexa ya redimidos. Sant augustin dize. Quien otro era poderoso de dezir, consummatum est el peccado, sino el que moria por acabar el peccado? Es aqui agora ỹ ponderar que tal es la palabra que se dize, quiẽ es el que la dize, en que lugar la dize, y aq̃ coyuntura la dize, y porque misterio la dize. La palabra que dize es consummatum est, el que la dize es christo, a do la dize es en la cruz, quãdo la dize es al pũto que espira, y por lo que la dize es, por consolacion de toda su yglesia: porque de todas las siete palabras que nuestro redẽptor dixo en la cruz, ninguna haze tanto a nuestro proposito como es la de consummatum est. En la primera palabra de, pater ignosce illis, que parte tiene la yglesia pues solamente la dixo christo por el perdon de la synagoga? En la segunda palabra de, domine memẽto mei, q̃ parte tiene la yglesia pues la dixo del ladron que cabe el padescia? En la tercera palabra ỹ, ecce mater tua, q̃ parte tiene la yglesia: pues no la dixo sino al discipulo que alli estaua y a la madre que por el llorana? En la quarta palabra de, quare me dereliquisti, que parte tiene la yglesia: pues con solo su padre habla: y al padre del mesmo padre se queya? En la quinta palabra ỹ, sitio, q̃ parte tiene la yglesia pues con ella manifiesta la grandissima sed que sufre por los tormẽtos que padesce? En la septima palabra ỹ, in manus tuas

Universidad de Deusto
Biblioteca

domine comendo spiritum meum,q̃ parte tiene la yglesia: pues en ella, y por ella el hijo se despide ól mundo, y encomienda a su padre el espiritu: Si alguna parte ó sus siete palabras tenemos, en sola la de cõsummatum est, la tenemos: quanto al auisarnos el mesmo christo por su boca de la perfection y cabo q̃ a la vieja ley se auia dado y nuestra redempcion acabado pues se dixo a solos nosotros, y se dixo por el fin de todos nuestros peccados: los quales juntamente se acabaron de redemir quãdo christo acabo de espirar. ¶O misterio profundo, o secreto inaudito el que en el consummatum est, esta encerrado: pues no es otra cosa dezir christo, consummatũ est, sino hazer saber a todo el mundo que la yglesia es principiada, la sinagoga deshecha, la escriptura cumplida: y que su vida es acabada. ¶Consũmata est, su sangre preciosa: la q̃l es consumida en tanta manera, que no quedo en sus venas casi gota: por que con tal determinacio vino al mũdo, de cumplir con nosotros todo q̃nto amor tenia y derramar por nosotros toda quanta sangre possey a. ¶Cõsummatum est, a lo que yo al mundo vine, y consummatum est, el mandado de mi padre por quien vine al mundo a manifestar su sancto nõbre, ya le manifeste, y si yo vine a alũbrar y a predicar: ya predique, al mundo ya le alumbre. ¶Consummatum est, el dolor de mi cuerpo, los tormentos ó mis miembros, las persecuciones de mis enemigos, el cansancio de mis bueyes: y la muchedumbre ó mis trabajos, consummatum est. Todo lo q̃ las prophetias prophetizaron, todo lo que los patriarchas significaron, todo lo que los sanctos dessearo: y todo lo que los antiguos a dios pidiero, consummatum est. La riqueza ól templo, la alteza del reyno, el rigor ó la ley, la pureza del sacerdocio: y aũ la honrra del pueblo, consummatum est. El odio ó los hebreos, la imbidia de los phariseos, la ypocresia de los saduceos: y la malicia de los escriuanos. ¶Que cosa se vio q̃ christo jamas comẽçasse, que en toda perfecion no la acabasse? Nosotros somos los que a penas cosa buena començamos, si la començamos no la mediamos, y si la mediamos no la acabamos. Solo el hijo de dios es el que todas las cosas comiẽça quando quiere, y las media como deue, y las acaba quando quiere. Yendo a padescer a hierusalẽ dixo christo a sus discipulos, ecce ascendimus hierosolimã et consummabũtur omnia que scripta sunt de me. Y estando orando sobre cena tambiẽ dixo: opus cõsumaui quod ded̃isti mihi. Y en el ara de la cruz tambiẽ dixo, consummatum est: de manera que se prescia mucho de repetirse esta palabra, de cõsummatum est, dando nos por ella a entender que a manera de hombre humano da lo que mãda, paga lo que deue: y cumple lo que promete. ¶Cipriano dize. ¶Mucho mas es o mi buen jesu, mucho mas es el rescibo de los tormentos que has rescebido, que no el gasto ó la gracia que hemos perdido: y mucho mas es tu pena, que no nuestra culpa, y aun tu ofrenda q̃ no nuestra ofensa, y por esso dizes, consummatum est: porque ya se acabo y consumio la culpa del siervo con la muerte ól hijo. Anselmo dize. ¶O q̃n gran verdad dizes o mi buẽ jesu en dezir consummatum est: porq̃ teniẽdo como tienes ya los ojos quebrados, los cueros dessollados, las espaldas abiertas, las manos rotas, el pecho alçado: y el mundo redemido, que queda ya para acabarse pues eres tu acabado? Mamascreno dize. ¶Quãdo en la cruz dixo el hijo ó dios, consummatum est, si el quisiera vsar

del rigor de su justicia como vso ó su acostumbrada clemencia, fuera por vẽtura mucho que se acabara con el todo el mũdo, pues se acabaua, y moria alli ya el señor q̃ le auia criado? Remigio dize. ¶O carta ó pago, o moneda preciosa, o remate seguro, o finiquito de dios, q̃l tu nos das o buen jesu quando dizes cõsummatum est: pues por aquella palabra nos assegu ras que la obligacion y cuẽta que el ẽmonio tiene sobre la naturaleza humana la dexas tu ya acabada, y la dexas ya borrada: y aũ la dexas poluos y ceniza hecha. ¶Cinco mil y mas años auia, que estauamos al infierno obligados, y eramos al demonio subjectos: mas en yendo se el hijo de dios a la cruz a morir ó sobligo a nosotros de al demonio seruir, yendo se el desbaziendo se yua la obligacion rõpiẽdo: de manera que con la palabra de consummatũ est, se le salio el anima y se cõsumio en nosotros la culpa. ¶O alto señor, o gran redemptor quãdo dizes consummatũ est, que es lo que no se acaba pues tu vida se acaba? Acabase a dios humanado la vida, al infierno la muerte, al mũdo el peccado, a la gentilidad la ydolatria, a la ley las cerimonias: y a las escripturas las figuras. Sant leon papa dize. ¶Por la palabra ól consummatum est, se acabo el oprobrio de la cruz, el destierro del cielo, la noche del limbo la traycion del discipulo, la negacio de sant pedro, la sentencia de pylato la indignacion del pueblo, la vida ól hijo: y aun la cõsolacion de la madre. ¶O madre desconsolada, o virgen sin par nascida, que sintio tu triste anima quando a tu triste hijo le oyste dezir, que se le acabaua ya la vida quedando como q̃dauas tu sin hijo? Que es esto o mi buen jesu que es esto? cõ el consummatum est, se acaban a los del limbo las penas, se acaban a los malos las culpas, se acaba la sangre a tus venas: y no se acaban a los ojos de tu triste madre las lagrimas? ¶Con el consummatum est, enjugas las lagrimas de los que hasta mas no poder te han ofendido, y no hazes cuenta de la tu bendicta madre que hasta la cruz te ha seguido? Si debaxo de la palabra, de consummatum est, entra todo lo que criaste, porque o buen jesu dexas de fuera a la madre de quiẽ nasciste? No queda de fuera por cierto mi madre bẽdicta porque, aqui en la cruz comigo consummatum est, el reposo de su coraçõ y la lumbre ó sus ojos, el contento de sus entrañas, el fin de sus desseos el descãso de su voluntad, la vida ó su alma: y aun la esperança de su gloria. ¶Anselmo dize. Si bienes a oyr missa al monte caluario, sabete o madre de dios que la missa que se dize es ó la cruz: porque es oy viernes de la cruz, y el que la dize esta é la cruz, y esta ya el y ella, y ella y el tan acabo, que ha dicho el consummatũ est, en el lugar del ite missa est. La missa de la cruz se acaba, o sacratissima madre de dios, y otra de requiem para ti se comiẽça: tu soledad increyble, tu biudez de tu hijo, tu lloro ordinario, tu ansia incurable, tu enfermedad sin cura: y aũ tu vida sin vida.

¶Capitulo. ij. Contra los desordenados en el comer y beber, y como christo fue mayor martir q̃ nadie: y declarase vna prophecia de esayas.

¶Quando hora vescendi fuerit veni huc et intinge buccellam tuam in acepto, ruth. ij. capitul. Estas palabras dixo el honrrado y muy rico varõ boos, a la honrrada y muy virtuosa mu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ger ruth, quando ella andaua cō los obreros ōl a espigar para si y a su suegra mantener, y es como si dixera. Quando fuere llegada la hora de comer, venirte has para do mi gente pone la mesa a do podras comer de lo q̄ huuiere en el bato, y mojar vna reuanada ō pan en el vinagre. Este labrador booz y esta muger ruth fueron visabuelos del gran rey dauid, porque ellos engendraron a obed, y obed engendro a jesse, y jesse engēdro a dauid de manera que aunque fueron varones simples, y rusticos, merescieron ser en la linea de christo nombrados y del gran rey dauid visabuelos. Si delicadamente se mira la letra, quatro cosas toca booz en ella, es a saber que combida a ruth sin ella se combidar, que la combida para hora de comer, que la combida a pan solo, y la combida a que lo moje en vinagre a cedo. Otro combite es este que no el que hizo el emperador vitello a vnos embaxadores de persia del qual dize plutarco, que si se obligaran a darles otra comida como les auian dado la cena, dudase si abastara todo el thesoro de roma. Otro combite es este q̄ no el de marco antonio y cleopatra, en el qual gasto el, y gasto ella tanta pedreria molida y tāta summa de riqueza, que al parescer ō los escriptores, se podria comprar con ello otra asia. Otro combite es este que no el q̄ hizo el rey asuero a todos los grādes del reyno, enel qual por espacio ō ciēto y ochēta dias no auia tassa en el comer, ni auia medida en el beber. Por estos exēplos paresce claro que los prophanos combidā como profanos y los varones virtuosos y buenos, cōbidan como virtuosos. Y tal paresce ser este buen hombre booz, el qual andando en el campo, y estando segando, y siendo verano no cōbida almorçar, sino a comer, y no tiene mas para comer de vnas reuanadas de pā mojadas en vinagre. Para mostrar mas el buen labrador booz su temperācia y mostrar mas su gran abstinēcia: no dixo a ruth, que mojasse todo el pā en el vinagre, sino que remojasse vna rebanada sola: la qual como deuia de estar dura mas se la mandaua mojar para que se enterneciesse, que no para que con ella se regalasse: Cuenta esta historia la escriptura sacra, para alabança de los passados, y para confussion de los presentes, dezimos de los que dize el apostol: quorum deus venter est, los quales siguen mas al epicureo enel comer, que no a christo en el viuir. De todos los vicios que padesce la naturaleze humana ninguno cresce tanto cada dia como es el vicio de la gula: porque antiguamente como eran todos tan medidos en el comer, y tan sobrios en el beuer sobrauan manjares y faltauan comedores: mas ay dolor: que agora sobrā comedores y faltan manjares. Vidi monstrum a natura hominem vis saturatum in die. Dixo platon quando boluio de sicilia, ba asia, y es como si dixera. La cosa de que mas espantado yo vengo de sicilia es, que vi a vn hombre monstruo a naturaleza porq̄ se hartaua de comer dos vezes cada dia. O si platon viuiera en este nro tiempo y quanto mas fuera de nosotros escandalizado, que no lo fue de ver comer dos vezes al tyrano dionisio: porque ya no se contentan los intemperados con comer y cenar, sino que tambiē han de almorzar y merēdar. De este honrrado booz tomē exēplo los que quieren dar buen exēplo el qual no cōbido ba ruth a almorzar ni a merēdar ni a cenar, sino solamēte a comer pues dize, veni huc ora vescendi: porque el siruo ōl señor no ha de comer lo q̄ la sensualidad le pide, sino lo que la razon requiere. No cōbido booz a su querida ruth aque comiesse con el manjares delicados, ni que bebiesse vinos preciosos, sino solamente a pan duro mojado en vinagre azedo: porque el demassiado comer y el desordenado beuer, destruye la memoria, embota el entēdimiēto, consume el calor natural, y opila el estomago, enagena el sentido, inabilita la persona, ofende la consciència, y aun acaba la hazienda. No combida tāpoco booz a ruth a que comiesse del pan quanto quisiesse, ni a que gustasse del vinagre lo que pudiesse, sino solamēte a que sola vna reuanada de pā comiesse, y que sola vna vez en el vinare la mojasse: para darnos a entender, que todo aquello que sabe a delicadez y regalo ha ō ser estraño del buen religioso. Dexada pues aparte la letra y viniēdo al spiritu emos querido traer aqui esta figura del vinagre, para ver y escudriñar q̄ aya sido la razō y causa, porque el bijo de dios tomo el vinagre por postrero y vltimo tormento de todo su martirio, y porque en acabando lo de gustar, huuo luego de espirar. Repleuit me amaritudinibus et inebriauit me absintio threnorum .iij. Estas palabras dize el prophbeta bieremias en sus lloros y lamentaciones, en nombre del redemptor del mundo, como que se quexa de la sinagoga y dize. En pago de los grandes beneficios que te hize, o mi sinagoga benchiste me ō amarguras y emborrachaste me con çumo de axenxos. Si no estuuiesse aqui algun gran misterio encerrado paresceria contra ōzirse aqui el texto: porque si su cuerpo estalleno ō amarguras, como le cupiera dētro el çumo de los axenxos? Y si enel cupo aquel brebajo, porque dize que esta lleno y aun replecto? Para entēdimiento ōsto, es de saber que como christo fue mas que angel, tuuo mas innocencia q̄ angel, y como fue mas que prophbeta tuuo mas saber que los prophbetas: y como fue mas que principe, tuuo mas potencia que los principes: y como fue mas que sancto, tuuo mas perfecion q̄ los sanctos: y aun como fue mas martir que todos los martyres, padescio mas martirio que todos los martyres. Origenes sobre iob dize. Como el hijo de dios era mas que hombre, porque era dios y hombre, supo mas que hōbre, pudo mas que hombre, hizo mas que hombre, sufrio mas que hombre, y aū padescio mas que hō bre, porque las ansias que por su coraçon passaron, y los tormentos que sus miembros sufrieron a penas ay lengua que los cuente, quanto mas cuerpo que los sufra. Cada martir puede dezir por hieremias: repleuit me amaritudinibus pues con tantos tormentos fueron atormentadas sus carnes: mas solo el hijo de dios puede dezir: inebriauit me absintbio, es a saber, que allende que sufrio todo lo que los martyres sufrieron, padescio otro nueuo genero de martirio el qual excedio a todo martirio humano. Todos los sāctos y escogidos del señor beuierō mil tragos ō martirios muy amargos, mas solo el hijo de dios beuio el absintio o çumo de axenxos: porque no quedo tristeza que su coraçō no ocupasse, ni quedo dolor que por sus miembros no passasse. Ambrosio dize. Las palabras que christo dixo todas las podemos creer, mas las excelentes obras que hizo no las podemos del todo imitar porque allende de las fuerças comunes que suelen tener los cuerpos les daua otras para poder sufrir aq̄llos tormentos. Segun las carnes del hijo de dios eran tiernas y delicadas, si el no añadiera fuerças a sus fuerças, no es menos sino q̄ muriera muy moço, o no pudiera sufrir tā alto mar

Universidad de Deusto
Biblioteca

rtirio. Que otra cosa quiere dezir pues christo en dezir: in ebriauit me absinthio, sino q̃ el solo se beuia el brebajo de los arenzos: pues el solo padescio mas tormẽtos, que todos los martyres. No se contenta christo con dezir que beuia de aquel brebajo mucho, sino que lo beuio todo: para darnos a entender, que anssi como nadie puede estar borracho sino cõ vino puro: anssi el bijo de dios fue el que padescio puro martirio sin tener en el ningũ refrigerio. Ni nadie beuio el brebajo del martirio puro como le beuio christo: porque todos los otros martyres si padescian en vnos miembros no padescian en otros, y si padescian en el cuerpo no padescian en el espiritu, y si padescia en el espiritu tenia para sufrirlo algun consuelo: de manera que mas eran las cõsolaciones que dios les daua, que no los martirios que padescia. Sobre aquella palabra del psalmo, extragnus sum fratribus meis. Dize basilio. Estraño y apartado fue christo ỏ sus hermanos los otros martires sus compañeros: porque en su acerrima passiõ fue menos consolado y muy mas atormentado que ninguno dellos. Como bõbre que estaua cargado de oprobrios y lleno de tormentos dezia christo en la cruz. Deus deus meus quare me ỏ reliquisti. La qual queja el nũca diera, si el padre como a vno de los otros martyres le consolara. Hablãdo pues mas en particular en gustãdo xp̃o la biel y vinagre luego dixo consummatum est, dando nos en ello a entẽder que en aquel brebajo amargo se auia acabado de curar el dulce gusto q̃ auia adam tomado en la mançana. Muy bien correspondio la figura a lo figurado, y el daño al remedio, en que anssi como entro por la boca lo cõ que adam peco, anssi por la boca de christo entro lo q̃ remedio aquel pecado: y ãssi como el peccado tuuo principio en mançana dulce, tuuiesse tãbien fin en el vinagre agrio. Sabe el madero cometio adam el peccado, y en el madero remedio el pecado christo. En lo dulce tuuo principio su daño, y en lo amargo tuuo principio nro bien y remedio. Comiendo adam de lo que bien le sabia murio, y gustando christo de lo que le amargaua espiro. Porque la verdad correspondiesse a la figura, el espiritu a la letra, y el secreto al misterio, y la culpa a la pena: quiso el bijo ỏ dios que su vltimo tormento fuesse con vinagre acedo: porque con aquel brebajo fuesse curada la azedia ỏ nuestro peccado. Ad adnunciandum mansuetis misit me: vt mederer contritis corde et p̃dicarem captiuis indulgenciam et clausis apertionem, ysaye. lxj. Palabras son estas del redẽptor del mundo dichas por la boca del gran prophcta ysayas declarando por ellas que fue su intẽcion de venir del cielo al mundo, diziendo anssi. La causa porque yo vine al mundo fue, para predicar a los mãsos, y para curar a los enfermos, y para dezir a los captiuos que agora les libertaria, y para denunciar a los presos que agora les soltarian. Quatro cosas dize el redemptor del mundo a que vino el al mũdo, es a saber, a predicar a los buenos, y a curar a los enfermos, y a redemir a los captiuos, y a soltar a los presos. Sõ estas quatro cosas tan altas de emprender, y tan arduas ỏ hazer, que otro que christo nadie las pudiera hazer en el mundo Ya puede ser que sepa vno predicar, mas no sabra curar, y si sabe curar las enfermedades, no tẽdra harto poder para redemir los captiuos, y si tiene poder para redemir captiuos, no tiene auctoridad para soltar los presos: de manera, que no ay en el mũdo bõbre tan valeroso que para alguna cosa destas quatro no sea manco. Solo el bijo de dios lo tiene todo, lo vee todo, lo entiende todo, y lo sabe todo, y lo puede todo. Y de aqui es que el hombre dexa de hazer muchas cosas porque no puede, mas el no las dexa porque no puede, sino porque no q̃ere. Dize pues ysayas. Lo primero q̃ vino christo a predicar a los mansos, y no a los soberbios: para darnos a entender que los mansos y humildes le auian ỏ creer, y que los locos y soberbios auiã de su vida y doctrina ỏ burlar. Dize tambien lo segundo que vino a medicar y curar al que tenia el coraçon quebrantado, y no a los que de sus males no tenian ningun arrepentimiento, para darnos a entẽder, q̃ el derramamiento de su sangre preciosa no hauia ỏ tener eficacia en los q̃ nunca se enmiendan, sino ẽ los que de sus males se arrepientẽ. Dize pues lo tercero, que christo vino al mundo ha redemir los captiuos de su captiuerio: en lo qual dizes o buen jesu muy gran verdad? pues no huuo peccado en el mũdo por quien vos no pagassedes, ni huuo peccador ha quien vos no redimiessedes. Dize lo quarto christo que vino al mũdo ha sacar de la carcel los presos, y a libertar ỏ las prissones a los encarcelados en lo qual dize tãbien muy gran verdad porque no menos saco ỏl limbo a los sanctos padres que estauan presos, que redimio a los peccadores q̃ estauan captiuos. O encarnacion gloriosa, o aduenimiento bendicto, o jornada bienauenturada, la qual el bijo ỏ dios hizo del cielo a la tierra: pues los exercicios en que se occupo, y los oficios que el tomo, los angeles no sabiã hazer los, ni todos los hombres osariã tomarlos. Sobre esta palabra de, vt mederer corde contritis. Dize el egregio augustino. Magnus venit medicus, quia magnus vbique jacebat egrotus. Como si dixera, cõformea al dicho de esayas. Vino de lo alto ỏl cielo vn grãdissimo medico: porque en cada rincon de la tierra estaua vn enfermo. Que medico huuo como christo en el mundo que tales medicinas truxesse, ni que tal horde ẽ el curar nos guardasse? La orde q̃ los medicos en el curar guardan es, que lo primero dan al enfermo dieta para adelgazar los humores: y lo segundo procuran le algũ sudor: para alançar las ventosidades: y lo tercero sangra le de las venas para corregir las materias: y lo quarto, ordenã de darle alguna purga para euacuar le q̃lquiera cosa superflua y dañada que tenga. Todo esto haze el medico receptando lo en vn papel mandãdolo al boticario, administrãdo lo al enfermo, y rescibiendo lo el doliẽte de manera, que el medico no pone mas en la cura del pulso que toma, y la recepta que ordena. Quando el buẽ jesu dixo por esayas. Veni vt mederer contrictis corde, aũque guardo esta orden en el curar a los enfermos, no la guardo en administrales las medicinas: porque los sudores, y sãgrias y purgas que auia ỏ rescebir el enfermo, rescibio el benigno jesu estando sano. No te paresce que hizo dieta, quando ayuno no solo vna quarentena, mas aun toda su sancta vida fue vna prolixa dieta? No te paresce que sudo todos nuestros peccados, quando en el agonia del huerto corria sangre ỏl por todos sus poros? No te paresce que sangro de si toda la corrupcion de todas nuestras culpas, quando casi no dexo gota de sangre en todas sus venas? No te paresce que purgo la corrupcion y perdicion de todo el mundo, quando tomo la purga de biel y vinagre azedo? No pues sin alto misterio y profundo sacramẽto dixo en la cruz el, consummatum est, en

acabando de tomar aquella purga, dando nos por ella a entender, que quedaua el ẽfermo purgado, sangrado, sudado, y sano, y que no quedaua en el mas que bazer si el no tornaua por la culpa a recaer.

Capitulo. iij. De la grandeza del bijo de dios, y como todas las cosas tienen cuenta, peso, y medida, sino la bumanidad de christo.



Consummatus factus est et omnibus obtẽperantibus sibi causa salutis eterne, ad hebreos quinto. Estas palabras dize el apostol, bablando con los hebreos de las altissimas perfectiones que en christo estauan y concurrian: es como si dixera. Este bijo de dios de quien yo vos predico, fue muy acabado y muy perfecto quanto assi, y fue causa que todos los que en el creyessen que por el la vida y salud eterna alcançassen. Ay vnos hõbres que ni son buenos para si, ni son buenos para otros. Ay otros que son buenos para otros y no só buenos para si. Ay otros que son buenos para si y para todos, y de estos fue el bijo de dios pues dize el apostol, quod fuit consummatus, es a saber, que fue el bijo de dios, en toda perfection bueno, y para todos los buenos muy prouechoso. Debaxo destas pocas palabras cõprehẽde aqui el apostol muchas y muy graues sentẽcias: es a saber, q̃ remos traer a la memoria quiẽ fue el bijo d̃ dios y pa esto dize, quod cõsummatus factus est. Y querer nos tambien mostrar, que es el prouecho que se saco d̃ su venida: y para esto dize, quod fuit causa salutis eterne. No son de tan poca cãtidad estas dos cosas, que no se comprebendan debaxo de ellas todas las escripturas diuinas: porque dicho que es christo, y q̃ es lo q̃ bizo en el mundo, no tenemos mas que buscar en todo su euangelio. Porque dixo christo en la cruz, consũmatum est, y porque dize aqui el apostol sant pablo de christo, consummatus factus est: razon sera de bazer reflexiõ sobre estas palabras, para que por ellas veamos, quan grãde es en christo su omnipotencia, a la qual no alcãça ninguna pura criatura. Querer bablar de la grandeza y omnipotẽcia de dios, es querer tomar el cielo con las manos, o medir la tierra a palmos, o medir la mar a onças. Cũ inceperit boza tunc finiet, dezia el sabio: como si dixera. Es la grãdeza de dios tan alta de alcançar, tã inescrutable para entẽder, tan inuisible para ver, y tan omnipotente para comprebender, que quando pẽsamos ballar nos al cabo dela entender entonces estamos al principio de escudriñarla. Hollgotb sobre estas palabras dize. Que otra cosa quiere el sabio d̃zir en dezir que quando acabaremos entonces començaremos, sino que si queremos bablar de la grandeza de dios, que o nunca començemos ba en grãdescerla, o nunca dexemos d̃ loarla. Sant augustin, quarto de trinitate dize. La causa porq̃ los mysterios de dios espantan a todo el mundo, es no porque dios es vno, sino porque es trino, que ser dios vno facilmente se conuence el judio, y el moro a creerlo, mas ser dios trino y vno, como lo es, solo lo cree el christiano. Y dize mas este egregio doctor. Lo que nos espanta en su diuinidad dios, aq̃llo nos espãta en su bumanidad christo: porque si no tuuiera en si mas de vna cosa sola, atreuieramo nos ba bablar

blar de su grandeza: mas como tiene tres cosas q̃ son diuinidad, carne, y anima, y que todas tres se reduzen ba vna persona diuina, pornase el entẽdimiento ba pensarlo, y enmudescerse ba la lengua para cõtarlo. Omnia fecit deus in numero ponderе et mẽsura, dize el sabio, como si dixera. Es el señor tan limitado en todo lo que baze, y tan recatado en todo lo q̃ emprende, q̃ por muchas que seã todas las cosas las cuenta, y por grãdes q̃ sean las pesa, y por largas q̃ sean las mide: de manera, que en la casa de dios ay cuenta, y peso, y medida. La sacratissima bumanidad d̃l bijo d̃ dios debaxo de esta cuẽta no entra su cuẽta, porque siendo como ella es vnida al verbo: es tan cumplida, y de tan altos meritos adornada, q̃ ni ay numero para contarla, ni peso para pesarla, ni aun ay vara para medirla.

Quanto a lo pmero, caresce la bumanidad de el verbo de esto que dezimos en numero pues es su persona sola vna, y segũ el philosopho ninguna vnidad es numero, sino principio de numero. Sobre aquella palabra del propheta. Tu solus cognouisti nouissima et antiqua, dize sant basilio. Solo y a solas, y d̃ nadie acõpañado esta el bijo d̃ dios vnido al verbo, y en su bierarchia ninguno con el se assienta, ni en aquella tan alta dignidad ninguno le acompaña: porque ansi como en quãto dios tiene ser por la propria produccion, ansi en quanto bombre es primero criado, y d̃ todas las cosas criadas tiene el principio del numero. Sobre aquella palabra de, omnia per ipsum facta sunt, dize yreneo. Ansi como todas las cosas fueron bechas por christo en quanto dios, ansi fueron bechas pa el en q̃nto bõbre, porque este fue el primero intento que tuuo dios en la creaciõ, criarlo todo para el como heredero que auia de ser de todo, a cuya causa deuemos al bijo de dios no solamẽte la redempcion, mas aun la creaciõ: por q̃ si por el, y para el no fuera, ninguna cosa dios criara: porque quitado el medio, era tambien quitado el fin. Quanto a lo segũdo, caresce la bumanidad de el verbo de peso, y de poder se pesar: porque puestos todos los sãctos en vna balança, y el bijo de dios en otra, seria lo que es vna gota de agua ba respecto de lo que es toda q̃nta agua ay en el mundo. Quien es el que con christo se puede pesar, ni cõ el menor de sus meritos ygualar? Si delãte de el no son los cielos limpios como osará pesarse con el ningunos sanctos? Quanto a lo tercero, tãbien caresce la bumanidad de el verbo de poder ser medida: porque es tanta la gracia que ba el solo fue dada, q̃ en los cielos ni en la tierra no se balla pa ello medida. Como se puede ballar en el bijo de dios medida, pues es el el conq̃ se mide toda la naturaleza angelica y bumana? De todo lo dicho podemos colegir, q̃ pues xpo se salio y aparto del numero, peso y medida, toda via dezimos que es temeridad y locura pesar de ballar fin ba su grãdeza. Dezimos todo esto, porq̃ aviendo como ay dos naturalezas, la vna diuina y la otra bumana, cessaremos aqui d̃ bablar immediate d̃ la diuina, y bablaremos dela bumana en quanto es comparada ala diuina, y d̃ esta manera podremos alguna cosa de las de christo entẽder, aunque no las podamos de el todo alcançar.

Suscepit de manu domini duplicia, dize el propheta esayas en el capitulo quarenta, bablando de lo que el eterno padre auia dado ba su bijo vnigenito, como si dixera. Todas las criaturas resciberõ las mercedes sẽzillas, y solo el bijo de dios las resciblo duplicadas: porque to-

Universidad de Deusto
Biblioteca

dos los otros fuera de el no eran mas de puros hombres: mas el era hombre y dios, y dios y hombre. Duplicia suscepit de manu domini, porque era mas de lo que parescia, y era mas de lo que se abscondia, porque se abscondia la diuinidad, y se parescia la humanidad, y junto a la diuinidad estaua vnida la humanidad. Duplicia suscepit de manu domini: pues dentro de aquella tierra esta abscondida la margarita preciosa, y debaxo de el ruyn guingao esta encerrado el brocado diuino. Suscepit ó manu domini duplicia: pues debaxo del saco penitẽte hallaremos al gran rey de niniue, y debaxo ó aquellos pellejos muertos hallaremos al buen patriarcha jacob viuo. Suscepit de manu domini duplicia: pues si ꝙramos el sayal de el arca veremos ba toda la essencia diuina, y si rompemos el velo del templo conosceremos lo mas alto y mas puro del cielo. Suscepit ó manu domini duplicia: pues solo el y no otro fue juntamente viador y comprehensor, y comprehensor cõ la porcion superior fruyendo, y con la porcion inferior padesciendo. Suscepit de manu domini duplicia, pues a el y no a otro fue dado ser passible, y impassible, y visible be inuisible, mortal y immortal, y eterno y temporal Suscepit de manu domini duplicia: pues ba el solo fue dado ser fin ó la infelice ſinagoga, y principio ó la ygleſia catholica: y ser el el q̃ a los malos castiga, y a los buenos da gloria.

¶ Prosigue.

HE aqui pues como la humanidad de christo, es vna perfectissima ymagen, y vna altissima semejança, qual otra como ella en los cielos y en la tierra no se halla, porque esta sacada de dios muy al proprio, y porque nunca se aparta ó su molde, q̃ es el verbo. Hylario en el segũdo libro de trinitate dize. Anſi como vn cuerpo glorioso, vnido a vna anima gloriosa, queda quasi espiritual, y cõ espirituales condiciones: anſi la humanidad del verbo diuino de solo estar ba dios vnida, quedo cõ las mesmas condiciones de aquel ba quien esta na vnida. Damasceno en sus sentencias dize. Assi como a la noble judich le fue mãdado dar todo lo que de bolophernes auia sido, pues ella le auia vencido: anſi al hõbre christo le fue dado y atribuydo para q̃ se diga ó el todo lo q̃ se dize ó̃l verbo: pues tãbien el vencio al demonio. Y porque veamos la conformidad que ay de la humanidad con la diuinidad, diremos vna palabra sobre cada palabra ó aq̃llas q̃ el glorioso sant juan pone en el principio de su sagrado euangelio, hablãdo del verbo eterno. ¶ In principio erat verbum, dize el glorioso sant juan hablãdo de la eterna generacion del hijo de dios, en la qual palabra nos da a entender, que aq̃l eterno verbo tiene ser por la primera emanaciõ interior ó̃l padre: pues procede de el por via de entendimiẽto, q̃ es primera emanacion q̃nto a la presuposicion, que no ó̃ la volũtad, pues la presuppone. Lo que dezimos de la diuinidad, podemos dezir de la humanidad: pues tambien estaua en el principio de dios por vnion y postatica en el verbo, y por eminencia ó perfectiõ sobre todo lo que dios crio. Et verbũ erad apud deum, dize lo segũdo sant juã, como si dixera. Para que veays que la persona del padre no es la persona del hijo, ni la persona del hijo no es tãpoco la del padre. Si dixe que en el principio estaua el verbo agora digo que acerca de dios estaua esse mesmo verbo: de manera, que lo que esta acerca de mi cierto es que se distingue de mi. Esta tan cerca la humanidad de la diuinidad que esta

en vna mesma persona con el: y de aqui es, que anſi como el padre y en el hijo no ay sino vna essencia aunque son dos personas, anſi en el verbo de dios, y en la humanidad de xpo aunq̃ son dos naturalezas, no ay mas de vna persona, y esta diuina y no humana. Dize lo tercero sant juã. Et deus erat verbum, la qual palabra se puede tambien dezir ó̃la humanidad en concreto, como de la diuinidad por la altissima cõmunicacion de las cosas diuinas y humanas que ay ẽ xpo porque muchas cosas son en christo por gracia, que son en dios por naturaleza. Sobre aq̃lla palabra, in quo habitat omnis plenitudo diuinitatis dize sanct ambrosio. ¶ Mora tan cumplidamẽte la diuinidad del verbo en la humanidad de christo, que por tener la anſi tan vnida y deificada, lo anſi contenido, toma nõbre de aquello que contiene. Dize lo quarto sant juan. Quod factũ est in ipso vita erat Lo qual dize, porque siendo como es dios fuente y principio, de toda la vida, y que de su sola voluntad emana la vida, cierta cosa es que todo lo que en el estuuiesse auia de ser vida. Sãct augustin sobre sanct juan dize. Anſi como todas las cosas en dios se dirã vida, por estar en el juntas y acompañadas, anſi en su sancta humanidad todas las cosas son vida, por estar en ella vnidos todos los bienes de gloria y ó gra. Anſi como todo lo que es hecho en el verbo es vida, y todo lo q̃ esta fuera ó̃l es muerte, anſi lo que es obrado en christo por su bonrra y gloria es vida todo, y todo lo que no es hecho en el o por el es todo muerte. Dize lo quinto sant juan: et vita erat lux hominum: lo q̃l el dize por la lumbre de la razon que imprimio en las animas ciegas por el peccado, la qual ceguedad se remedio con la luz de la humanidad ó christo la qual aunque no resplandesce tãto como la simplicissima luz diuina abasto para alumbrar a toda la naturaleza humana. Dize lo sexto sant juã. Quod lux in tenebris lucet: et tenebre eã non cõprehenderũt. La qual altissima palabra se puede auerigual no menos ó̃la humanidad de christo q̃ ó̃ la diuinidad de el verbo. Hilario sobre estas palabras dize. En comparacion de la claridad diuina, toda otra criatura se puede llamar tiniebla: porque la diuina es impossible que dexe jamas ó reluzir: mas la humana es menester ó hora a hora la lumbre. Resplandesce dios en las tinieblas de nuestros peccados: pues otro ſi no el no puede perdonarlos: y en este caso no es otra cosa no le poder comprehender, ſino no poder su grãdissima misericordia agotar. Sanct bernardo en vn sermõ dize. Grãde es dios en perdonar los peccados, y es muy grandissimo en perdonar los que son muchas vezes reyterados: en lo qual se muestra su infinita misericordia: pues no es de ellos comprẽdida, ni para perdonar los esta limitada, ſino que perdona q̃ndo quiere y como quiere, y ba q̃n quiere. En quanto hombre, tambien tiene christo tinieblas ba donde resplandezca: es a saber, todas las puras criaturas por sãctas y escogidas que sean, pues de ſi mesmas poca ni mucha luz tienen, ſi del hijo de dios no la reciben. Sanct bieronimo dize. Es tanta la perfection y luz de christo, que comparada a la de los otros sanctos, paresce bazerlos algo imperfectos: lo qual se ba de entender no porque aya en ellos mucha falta, ſino porque en christo ay mucha sobra de excellencia. Y cenco en vn sermon dize. Aunque quito dios del espiritu de moysen para dar a los viejos que auian de ser jueces con el, todavia quedo moysen mas sabio y con

Universidad de Deusto
Biblioteca

mas espiritu que no ellos quedaron: y por semejãte manera fue en christo del qual por mas gracia que de el todos los sanctos tomarõ nunca su gracia agotaron ni con el ygualaron. Emos pues querido traer todo este discurso tan largo, para prouar quan bien dixo el apostol de christo, quod consummatus factus est: pues por esta palabra parescen estar acabadas en el todas las perfectiones, y por el consummatum est, que el dixo en la cruz estar acabadas por el todas las maldades nuestras.

Capitulo .iiij. Donde se tracta de la grandeza y riqueza del templo de salomon: y como en el templo sacro sancto de la humanidad ỏ christo puso el espiritu sancto mayor artificio y riquezas y dones espirituales, que no en el templo que salomon edifico.

Difficauit salomõ domum domini: et consummauit eam iij. reg. capitul. vj. quiere dezir. Edifico el rey salomon vna casa para el señor, y diose en ella tanta priessa que no paro de edificar hasta acaballa. Origenes en este passo dize. Es tan grãde el amor que tiene dios con el linaje humano, q̃ acordo ỏ hazerse vezino y morador ỏ este mundo: y por esso quiso que salomon le edificasse aca en la tierra vna casa ado mas facilmente pudiesse comunicar cõ el qualquiera persona. Y porq̃ este material tẽplo fue figura del verdadero tẽplo q̃ fue christo, y que del no dize la escriptura, quod consummauit eum, y del suyo tambien dize christo, consummatum est: diremos primero quan magnanimo fue salomon en edificar el suyo: y despues diremos quan largo fue el espiritu sancto en formar el de christo. Fue pues el caso, que en el año de quatrocientos y ochenta, despues que salieron los hebreos de egipto, y en el q̃rto año despues que salomon heredo el reyno, en el mes segundo de aquel año, que era en el mes de abril se començo el edeficio del templo, y se acabo en toda perfectiõ en el septimo año. Entendian cada dia en la obra de aquel templo ciento y cincuenta y tres mil y seyscientos hombres ỏ trabajo, y esto era en tiẽpo pacifico, porque si fuera tiempo de guerra ya pudiera ser que los vnos fueran menester para edificar, y los otros para defender. De este tan gran numero de obreros, los ochẽta mil sacauan piedras de los montes, y los setenta mil traya cargas sobre los ombros, y los tres mil y seyscientos eran como veedores, y mandones. Los vassallos ỏ rey de tyro no se entiẽden en este numero, los quales estauan cortando madera en el monte Lybano, y q̃ ellos fuessen muchos, puede se ver en que salomon les embio vna vez veynte mil cargas de trigo, y veynte mil de cenada, y veynte mil quintales de azeyte, y quarenta mil arrobas de vino. No se incluyen tãpoco en este numero los marineros q̃ trayan las maderas, ni los brosladores q̃ labrauan los ornamentos ni los entalladores que esculpian las ymagines, ni aun los plateros que labrauã el oro y plata: los quales todos ỏuiã ser muchos pues los metales q̃ labrauan fueron muy muchos. La plata q̃ alli se gasto, como cosa q̃ no tenia cuẽta, no haze della cuenta la escriptura: solamẽte dize la escriptura que auia en la casa del rey salomon tãta abundancia

della, como ay por los campos de piedra o de tierra. Que diremos de lo q̃ se gasto alli de oro q̃ paresce ser cosa increyble a todo el mundo? Antes q̃ muriesse el rey dauid ỏro apartadas tres mill arrobas de oro, para la edificacion del templo, lo qual el ofresció de su hazienda propria, y no de lo q̃ auia tomado en la guerra. Todos los grandes del reyno ofrescieron tãbiẽ para aquel sancto edeficio cinco mil arrobas de oro sin otros metales de laton, cobre y estaño, ỏ los quales no se pone ningun peso, porq̃ la grandeza vence el numero. Quãta sea la riqueza q̃ alli se gasto, puede se facilmẽte colegir, en que de arriba abaxo todo estaua aquel templo cubierto ỏ oro: y no se ha de entender que todo estaua dorado como vn retablo, sino que de planchas ỏ oro fino todo estaua entretallado y cubierto. En este superbo edificio muy pocas vezes se pone este vocablo dorar, y muy muchas vezes se pone este vocablo vestir de oro, y entretexerir de oro, y cubierto de oro, de manera, que mas es lo que salomon hizo de oro que no es lo que agora se dora. La glosa ordinaria dize que el suelo del mayor lugar q̃ llamauan sancta, y el suelo del menor que llaman sancta sanctorum, estauan ambos entretexidos y enladrillados de oro fino, y esto por reuerencia del arca sancta ado tanto eran todas las cosas mas preciosas, quanto mas a ella estauan propinquas. Para el seruicio ỏ este templo, se señalaron veynte y quatro mil sacerdotes, del gran tribu de leui: a cuyo cargo era dessollar los animales, ofrescer los sacrificios, encender las lamparas, y atizar el fuego. Para las guardas de las puertas del templo fueron señalados quatro mill porteros, y para cantar los psalmos que ordeno dauid, y para cantares que compuso salomon, fueron tambiẽ elegidos otros quatro mil cantores, a cuyo cargo era tambiẽ de tocar los organos, y tañer los otros instrumentos. Si fue superbo el edificio que salomon hizo, tambien fue superbo el primer sacrificio que en el ofrescio: porque en vn dia degollo y ofrescio al señor, veynte y dos mil bueyes, y ciẽto y veynte mil ouejas. Ya que emos dicho la pompa glozia y riqueza que tenia aquel tan afamado tẽplo diremos aqui en que paro el y todo su thesoro, y por alli se vera quan vana y caduca es toda la glozia mundana, en especial, la que se funda sobre riquezas. Cosa es para espãtar y muy digna ỏ notar, que quando el sancta no era rico, y la grãde ciudad de hierusalem era pobre, con la pobreza venciã a todos sus enemigos, y despues con la riqueza fue vẽcida de ellos. Pobre fue dauid mas que salomon, y pobre fue saul mas que no dauid, mas por pobres que fueron ambos reyes mas victorias hunieron de sus enemigos que no salomon y robos su hijo en sus tiempos: cuyas riquezas y thesoros excedieron a los de sus antepassados. Piensan los bõbres que el remedio de la miseria, y de la pobreza consiste en procurar y buscar riquezas, y tener de todo abũdancia: lo qual es muy gran vanidad pensarlo y aun es muy gran peligro procurarlo: porque a muchos vemos que pensando que llenauan a sus casas riquezas, no llevaron a ellas sino muertes y dissensiones y guerras: y porque no busquemos exemplos peregrinos, miremos a los hebreos como les fue con sus thesoros: y si bien lo miramos hallaremos por verdad que la misera pobreza, no se remedia cõ riqueza, y que el adalid de la miseria es la paz, y el compañero de la riqza es la miseria. No mas ỏ cinco años despues que murio salomon, embio

Universidad de Deusto
Biblioteca

se sacb rey de egypto sobre bierusalē sesenta mil de cauallo y dos tantos ỏ a pie, y mil y dozientos carros para el fardaje, y tomo a bierusalē, y robo el templo, y despojo el palacio ỏl rey roboā: ỏ manera q̄ mas años se tardo el tēplo en bazer, q̄ no se tardo en venir a saquear. Ⓔl rey ỏ babylonia embio su exercito a tierra de judea: el qual se dio tan buena maña q̄ tomo la ciudad y robo los thesoros del tēplo, y a ellos y al rey de judea cō ellos los lleuo a babylonia p̄sos, sin nadie poder se lo resistir ni daño a el bazer. Ⓔ mpos de este tā gran mal, vino despues el rey de los chaldeos, el qual mato a los mancebos, captiuo a las mugeres, encendio las torres, puso fuego al sanctuario, y lleuo consigo captiuo a todo el pueblo, y robo todo el thesoro Las guerras que tenia los egypcios y caldeos, y babylonios con los bebicos no era por tenerlos por enemigos, sino por robarles los thesoros: ỏ manera, q̄ a los tristes y fraelitas mas guerra les bazian sus riquezas mesmas que todas las gentes barbaras. Sea pues la cōclusion literal que podemos cō muy grā verdad dezir, por el templo de salomon, cōsummatum est: pues se cōsumio y acabo el tēplo q̄ se bizo, salomon q̄ le bizo, el pueblo ado se bizo, las riquezas con que se bizo, y aun los sacrificios pa que se bizo. Ⓓe todo esto puede se colegir que no nos da dios riquezas para que las amemos, sino para que dellas nos aprouechemos, y para que con ellas le siruamos: mas ay dolor que lo que dios nos da para su seruicio, conuertimos nosotros en nro regalo. Ⓓños in tēplo sancto suo: dños in celo sedes eius, dize el psalmista en el psalmo. x. como si dixera. Los lugares ado el señor mas reside es en el cielo ado tiene su silla, y en el tēplo sancto ado tiene su morada. Ⓟorque no pēsemos q̄ el tēplo ỏ quiē aqui habla es el de salomon q̄ esta en bierusalē, o era el de diana q̄ estaua en antiochia, o era de pāthco que estaua en roma. Ⓝo dixo que moraua dios en qualquier tēplo sino a la palabra ỏ tēplo añadio, sancto, y aun añadio suo: porq̄ en el templo adōde dios a ỏ morar, ni a ỏ auer en el peccado, ni se sufre morar cō el otro. Ⓣēplo era el q̄ bizo salomō muy rico, y porque era tēplo no se sigue q̄ era templo sancto: porque si lo fuera y los que le bazian sanctos, no matarran dētro ỏl al grā propheta zacharias cabe el altar, ni pusieran en el y dolo astaroch encima del altar, ni cō sintieran a pōpeo q̄ biziera en el estāblo para sus cauallos cabe el altar ỏ dicado a los sacrificios diuinos. Ⓟor parte de los sacerdotes y ministros tampoco era aquel tēplo sancto porque si fuera sancto, no tuuiera ala puerta del templo aues para vender, ni cābios para lograr, ni christo pusiera en ellos la lengua ni ellos quitarā a christo la vida. Ⓝo era tampoco aq̄l templo sancto, por parte de los sacrificios: pues no eran bastantes para quitar los peccados, y si algū prouecho en si tenian, no era por razon ỏ el sacrificio que alli se ofrescia, sino en meritos de aquel que le ofrescia. Ⓝo diremos tāpoco que el tēplo de salomon era sancto a causa ỏ los materiales de que estaua compuesto, porque la verdadera y simplissima sanctidad no esta en el oro, plata, y madera, y piedra, de que esta fabricado: sino en el templo christiano y glorioso que esta alli congregado. Ⓡesta pues ỏ todo lo sobredicho q̄ no ado quiera y como quiera, ni aun en quiē quiera se va dios a morar ni apear, sino q̄ ado el señor a de morar a de ser templo, y a de ser sancto, y a de ser suyo: porq̄ de otra manera, con nadie bara morada. Ⓠuiē es el verdadero templo ado dios mora, sino es la humanidad del hijo de dios sacratissima? Ⓐ su cuerpo deificado llamaremos templo y le llamaremos sācto, y le llamaremos suyo: porque del y no de otro dixo dios a la ribera del jordā, hic est filius meus dilectus. Fue este bendicto templo edificado, no por manos de salomon el pacifico, sino por manos y industria del espiritu sācto, en cuya fabrica y edificio como gasto salomon siete años, le docto el espiritu sancto de sus siete dones. Ⓐuy mas rico es este templo nuestro, que no lo era el del pueblo judayco: porque si el suyo estaua cubierto de oro, sabien esta el nuestro cubierto del amor diuino: y lo que vaya de lo vno al otro puede se conoscer en la diferēcia que ay de vn simple orador, a vn grā amador. Ⓔn el templo de salomon y en las cosas de oro tan a medida, y las ỏ madera tan a niuel, que al tiempo de assentar las nunca se oyo en el bacha ni martillada. Ⓒuando el templo de la sacratissima humanidad ỏ christo formo el espiritu sancto en el vientre virginal ỏ la sacratissima virgen maria nuestra señora, formole tan justo y bizo le en toda perfection tā acabado que no se hallo alli bacha ỏ pecado ni martillo del demonio. Las ventanas de aquel templo eran mas anchas de dentro que no de fuera: para ỏ notar que muy mayor y mas ancho es el amor que christo dentro de sus entrañas tenia, que no eran las plagas que por nosotros padescia, y aū q̄ al principio lleua a los suyos por camino algo estrecho: mas ỏspues que gustan de su diuino amor, todo se les baze muy ancho. Ⓔn este sancto templo de christo emos de ofrescer oro fino y plata acendrada: lo q̄l nosotros bazemos quando en el coraçon le creemos y con la boca le confessamos. Ⓐ se tambien alli de ofrescer laton, cobre, y fuslera: por los quales se entiē de la virtud de la paciencia, en q̄ anssi como aq̄llos metales sufren muchos golpes y struen a muchas cosas: anssi la virtud de la pacīcia sufre muchas injurias, y baze a muchas personas virtuosas. Cōuiene nos tā bien ofrescer en este templo sancto jacinto, que es de color de cielo: para denotar que todas nuestras obras y desseos han de ser dirigidas para alcançar el cielo: porque en el cielo esta lo que en la tierra creemos, alla mora lo que aca predicamos, y alla se paga lo que aca padescemos. Ⓐ se tambien de ofrescer en el templo vino de aq̄lla humanidad sacratissima, purpura muy colorada y fina: por la q̄l se entiende la memoria que emos de tener de su bendicta passion: porque si fue a el trabajosa de padescer, sera a nosotros muy prouechoso en ella pensar y contemplar. Ⓞ quan bienauenturado seria aquel de quien se dixesse aquello de los cantares: es a saber, tus cabellos son como la purpura del rey teñidos en las canales. Ⓠuienes son los cabellos, sino mis pensamientos: quienes son las canales, sino sus llagas preciosas: y quiē es la purpura colorada, sino su carne preciosissima en su mesma sangre teñida: Ⓞ quien fuesse digno de lauar en esta sangre los cabellos de sus pēsamientos cada dia si quiera vn rato porque viendoles de tal color, luego se agradaria de ellos christo. Mas ỏ ofrescer en este sanctissimo templo grana dos vezes teñida q̄ es el amor reduplicado, y si quisieres saber que cosa es amor reduplicado ỏzimos te q̄ es, el amor ỏ dios y el amor ỏ el proximo. Ⓖrana dos vezes teñida ofresce, el que a su proximo baze buena obra, y que a nadie dize mala palabra, y aun dos vezes teñida ofresce la grana el que ofresce a dios su alma, y cō

su prozimo necessitado pte la bazienda. ¶Badaua dios tambien ofrescerle olanda muy blanca y muy delicada, poz la qual es entendida la cõuersaciõ casta y limpia: porque no ay cosa que tẽga mas peligro en esta vida, que es la fama de vna persona virtuosa. ¶Huye pues hermano mio huye las occassiones del mundo, no te fies aun de ti mismo: porque quanto es mas fina y delgada la olonda de la fama tãto mas presto es rota y manchada, si no se pone gran vigilancia y guarda sobze ella. ¶Bandaua tambien dios que le ofresciessen en su tẽplo maderas de cetbin, q̃ eran incozruptibles: poz las qual es son entendidas todas las obras perfectas y bien acabadas en lo qual se nos da a entender que si en las obras de virtud no ay gran cõstancia y perseuerancia, luego las destruye el gusano, y las come la carcoma como a madera podrida. ¶Banda ua tambiẽ dios que le ofresciessen en su templo pelos õ cabra a los que no tenian otras riquezas: y de aqui es q̃ el señoz solo a de dar lo que quiere, y que el hombze a de ofrescer de lo que tiene. Que otra cosa son los pelos de cabras que has õ ofrescer le, sino las obras asperas con que emos õ seruirle? Con la barpillera vil y aspera se guarda el brocado y la seda fina, y cõ la vida riguroſa y aspera se conserua buena fama, y la conciencia limpia: porque los manjares delicados y los vestidos curiosos no se han õ vsar entre los varones perfectos. ¶O quã bẽdicto seria el que con christo dixesse: consummatum est: es a saber que hasta la boza postrera siguio al señoz como pudo, y ofrescio a dios lo q̃ tuuo.

¶Capitulo. v. De como en christo soberanamẽte fueron cumplidos cu bierusalẽ todos los misterios y prophecias q̃ de el auia dios prophetizado.



Ecce ascendimus bierosoliman: ꝛ consummabuntur oia que scripta sunt õ filio hominis. lu. xviij. Estas palabras dixo christo a sus discipulos en la vltima jornada, y en el postrero camino que cõ ellos bizo en esta vida: y es como si dixera. E aqui subimos a la gran cindad de bierusalem, a do será cũplidas todas las prophecias q̃ õ mi está escriptas y ado el bijo de la virgẽ sera a los gẽtiles entregado, y sera escarnido, y sera escupido, y sera açotado, y sera muerto, y despues õ tres dias le verá resuscitado. ¶Inte todas cosas es aq̃ de põderar, que a do quiera que se pone este adverbio, ecce, siempre se denota algũ misterio muy grãde, assi como en esayas, ecce virgo concipiet, en la encarnaciõ, ecce ancilla domini, en la trãsfiguracion, ecce nubis candida, en la temptacion: ecce angeli ministrabãt ei: y, ecce terremotus, en la resurrection. Eran tan altas las cosas que aqui christo les dize, y era tan grande el misterio que aqui les õscubze, que no solo no le pudieron entender, mas de oyrle se començaron a espantar, y empeçaron a temblar: porque les parescia cosa rezia que aun tan santo varon huuiessen de matar, y parescia les cosa muy nueua poder nadie resuscitar. Theophilo sobre sant matheo dize. De notar mucho es que en todas las jornadas que christo bazia siempre se dize de el que yua encõpañia õ sus discipulos excepto en sola esta que dize que yua delante dellos, para denotar el grandissimo gozo q̃ leuaua en ver que yua ya a morir y passion padescer poz aquellos q̃ deseaua redimir y saluar. La diferẽcia que ay entre los que caminan es que aquel que entre todos lleua mas alegria, siempre se adelanta para llegar mas ayna: y assi acontescio aqui al bijo de dios, el qual como õsseaua mas que los apostoles nuestra saluacion y remedio, dio se mas priessa en andar el camino. Secretũ meum mibi, secretum meum mibi, dixo dios poz esayas cap. xxiiij. como si dixera. Desde los siglos de los siglos, en el abismo de la eternidad tẽgo yo guardado vn secreto q̃ no le sabe otro ninguno. ¶O abismo de bõdad, o summa de trinidad, quien es este secreto que tienes guardado, y quienes son estos de quien le tienes abscondido? Si el secreto es mas õ vno porque no le llamas dos: y si no es mas de vno, porq̃ dizes dos vezes, secretum meum mibi: Replica secretum secretũ dos vezes, porque los misterios sõ dos, y llama dos en singular no mas de vno, porque son de vn christo solo, en el qual fueron ambos cumplidos, y poz el qual fueron oy al mundo reuelados. Que mayoz secreto, que mayoz misterio, ni q̃ mas alto sacramento puede ser en el mundo, que dezir oy christo a sus discipulos que el siendo dios auia de morir, y que siendo bombze auia de resuscitar? Mo pues sin alto misterio quiso christo sacar a sus discipulos õ poblado, sacarlos al campo, apartarlos õl camino y bablarles en secreto, dãdoles en estas circunstancias a entẽder que lo que les dezia deuia ser misterio profundo, pues no se lo dezia sino en grã secreto. Chrisostomo sobre sãt matheo dize. Toda la gloria de dios y toda la salud de las gentes esta puesta en la muerte que christo murio, y en la sangre que poz todo el mundo õ rramo: a cuya causa como el misterio era tan alto y tãnueuo, no le quiso õscubzir sino a solos los de su sagrado colegio, y aun esto se lo dixo en muy grã secreto. Era el misterio alto poz dezir que siendo dios auia de morir, y era tambien nueuo poz dezir que el que era tambien bombze auia de resuscitar, y no quiso reuelar lo a los õ el pueblo, porque no se escandalizassen, y reuelo lo a los õ su sagrado colegio para que dello se aprouechassẽ porque los thesoros mas preciosos siẽpre se depositan en los cofres mas guarnescidos. Mo pues sin alta consideraciõ dize el texto, quod assumpsit eos secreto: para darnos en esto a entender que los altos secretos, y los diuinos gustos no los emos de reuelar ba todos, ni aun absconderlos tã poco algunos. Ya que christo saco a sus discipulos al campo y los aparto del camino, dize aqui agoza el texto que los bablo en mucho secreto dizẽdo. Ecce ascendimus bierosoliman, que es como si dixera. Hijos mios y bermanos mios, quiero os descubzir vn secreto q̃l otro como el no aueys jamas oydo, y es que nos acercamos ya a bierusalem a do tẽgo de padescer, y es llegado ya el tiempo en que tengo de morir, y la muerte que me dara sera qual mi padre tiene ordenada, y qual en la escriptura esta prophetizada, y qual poz mi esta aceptada. Y poz que el señoz baze aqui mencion de q̃ a õ morir en bierusalem y no en otra parte, es de ver la prophecia del psalmista en el psalmo. lxxiij. que dize assi. Deus autem rex noster ante secula operatus est salutem in medio terre: y es como si dixera. El dios nuestro y rey nuestro, acozdo de redemir al mundo en vn lugar que esta en medio del mundo. Si a tholomeo en sus tablas leemos, y a estrabo en el de situ orbis creemos, diran que el sitio õ la ciudad de bierusalem es en medio de la tierra, y que puntualmente es alli el ymbilico õl mundo. Conforme

Universidad de Deusto
Biblioteca

a la prophecia alegada muriẽdo christo en hierusalem, moria en medio ó la tierra: porque hierusalem ó la parte ól medio dia tiene al reyno ó egipto, ó la parte de oriẽte la cerca el reyno de arabia, de la parte de occidente la cerca el mar grande que es el mediterraneo, y ó la parte ól septentrió la cerca el reyno de syria. El gran basilio sobre los psalmos dize. No pudo ser cosa mas congrua que aquel q̃ fue mediancero para que dios nos perdonasse el peccado, q̃ morir como murio en medio del mũdo: porque si muriera en oriente o en occidẽte, pensaran que aquellos auian sido redemidos, y que los otros q̃dauan condẽpnados. A cuya causa quiso el redemptor del mundo morir en medio de todos, pues padescia por todos. Bernardo en vna epistola dize. Dezir el pphcta, quod in medio terre operatus est dominus salutem: es dezir que ama mucho los medios y aborresce los estremos: porque el señor tambien aborresce el estremado ayunar como el mucho comer, y tambien aborresce la estremada pobreza como la mucha riqueza, y tambien aborresce la estremada baxeza como la estremada soberuia: y tábien aborresce la estremada ignorácia como la estremada eloquẽcia. Ciprianno dize. En esto veras quan enemigo es el señor de bazer estremos y de fauorescer a bõbres estremados, en que por darnos exẽplo a q̃ en todas las cosas tomassemos siempre el medio y huyessemos siempre el estremo, por esto quiso xp̃o morir en medio del mundo. De põderar tábien es la palabra de christo que dize ecce ascendimus, en la qual nos da a entender que el no va a la muerte de nadie forçado ni menos constriñido sino es de su amor proprio, el qual immẽso amor le traxo a tomar carne ól cielo, y le lleua tambien a morir a la cruz. Dezir el hijo de dios a sus discipulos, ecce ascendimus hierosolimã no es por cierto esta palabra ó mal bechor sino de gran redemptor: porque el salteador y malbechor nunca dize a sus amigos, mirad que voy a morir sino mirad que me lleuan a justiciar. O alto misterio o diuino sacramento quien nũca tal oyo que vn bombre como christo, moço, sano, libre, y justo: de su propria volũtad y querer diga a sus discipulos, mirad que me voy a hierusalem a morer: como si dixera. Mirad que me voy a bolgar a vn grã regozijo. La glosa ó aymõ dize. Que otra cosa quiere ózir quando dize el hijo de dios, ecce ascendimus hierosolimã, sino bazer ciertos a los principes de la yglesia a que el se va a morir sin que la informaciõ este sacada, sin que algun alguazil le prenda, sin que sayon le guarde, sin q̃ juez le sentencie. Rabano en este passo dize. Dezir christo a sus discipulos, ecce ascẽdimus hierosolymam, es como si dixera. Mirad y estad atẽtos, que quãdo me vieredes como ba malbechor de la cruz colgado, no penseys q̃ soy bombre solo: porq̃ si el poder morir es condicion de bombre, el querer de su voluntad morir es propriedad de solo dios. El que es puro bombre, muere aun que no quiera: mas el que es dios y bombre muere quando quiere y tal fue el hijo de dios, el qual tomo la muerte quando quiso, y torno a tomar la vida quando le plugo. Remigio en vna bomelia dize. En esta palabra de, ecce ascendimus hierosolymam: nos declara el hijo de dios dos cosas: es a saber, que el va a morir, y q̃ de su propria volũtad va ba aquella muerte padescer: de manera, q̃ le deuemos dos gracias: la vna, por la sangre que derramo, y la otra por el amor con que la derramo. Cirilo tãbien dize. Si como christo dixo mirad q̃ voy

a hierusalem ó mi voluntad a morir, dixera, mirad que me lleuã por fuerça a justiciar, fueramos le obligados al martyrio q̃ padescia, y no a la voluntad con q̃ lo hazia. Mas pues tan ala clara nos dize que de su propria volũtad el se va a la carniceria ól mõte caluario a ser justiciado: cosa cierta es que si le deuemos mucho por lo que padesce, le deuemos mucho mas por el amor con que lo padesce. Sãct hieronimo tambien dize. En la palabra de, ecce, ascendimus hierosolimã amonesta el grã pastor a todos sus pastores aque quando lo demãdare la necessidad, no solo bagan rostro alos tyranos si los quisieren matar: mas aunque por la saluaciõ de las ouejas se ofrezcã a morir: porque no ay mas alto genero ó martyrio que es morir por la saluacion de su primo. Simon de cassia dize. Dezir el hijo de dios a sus discipulos, mirad que yo me voy a morir, y no dezir mirad que me lleuan a matar, era darlos a entender q̃ ala religiõ christiana y ala professiõ euangelica no nos han de lleuar por fuerça, sino que emos de yr a ella de grado: porque no mira el señor tanto los pies conque le buscamos, quãto mira las intenciones con que le amamos. Dize pues mas adelãte christo, et consummabũtur omnia que scripta sunt de me: y es como si dixera. La causa porque yo voy a hierusalem es para que sean acabadas y cũplidas las cosas que de mi estan escriptas por los prophetas. Origenes dize. A tres cosas se reduzen todas las cosas que de christo estauan escriptas, y q̃ por el auian de ser cumplidas: es a saber, lo que auiã de bazer, lo que auiã de padescer, y el premio que auian ó lleuar, assi por lo mucho que obro en su vida, como por lo mucho que padescio en su muerte. Lo que hizo xp̃o fue plantar su yglesia, lo que padescio fue vna muerte crudelissima y lo que rescibio fue su resurrection gloriosa: ó manera, que en su vida sanctissima y en su muerte y passion espantosa, y en su resurrectiõ gloriosa se resume toda la escriptura sacra. Muy biẽ cõcuerdan entre si estas dos palabras ó christo: es a saber, la que dixo aqui, ó cõsummabuntur omnia, y la otra palabra que dixo en la cruz de, consũmatum est: pues en auer muerto, y en auer resuscitado cumplio todo q̃nto ól estaua escripto: Mas en pticular bablando, dize christo que entrando en hierusalem sera entregado a los gentiles, y que sera escarnescido con palabras injuriosas, y sera escupido cõ saliuas gruessas, y que sera açotado con disciplinas muebas, y sera muerto con clauos gruessos. Quien nunca tal vio ni quiẽ nunca tal oyo, que vn tropel tan grãde de injurias, y vn mõton tan altissimo de tormentos ó scargassen sobre vn cuerpo tan delicado, y sobre vn varon tan justo? Dedit percutientibus se maxillam, et saturabitur opprobriis, dize hieremias capi. iij. bablando de las injurias de xp̃o: como si dixera. Sera el redemptor ól mundo tan paciente en los trabajos y tan obediente a los perseguidores que el mesmo ofrecera el carrillo para que le den de bofetadas, y se les põdra delante para que le barten de injurias. Por bien que hieremias esto propbetizo, muy mejor el hijo ó dios lo cumplio: pues ofrescio a sus enemigos no solo el carrillo aque se le abofeteen, mas a todo su diuino cuerpo para q̃ se le maten. Que es esto o buẽ jesu que es esto? huye el propheta belias de la ciudad de hierusalem, porque la reyna jezabel no le corte la cabeça, y vas te tu a hierusalem ado sabes que te han de quitar la vida? Huye el gran rey dauid de la ciudad de hierusalem, y vasse fuera por no ser

Universidad de Deusto
Biblioteca

mas del rey saul perseguido, y vaste tu o buen jesu a bierusalem a ser alli crucificado? En este caso no eres por cierto hijo de dauid, ni eres compañero de helias, porque si ellos huyen ó bierusalem por saluar la vida, tu vas a bierusalem a ofrescerte a la muerte: Si tu muerte fuesse vna muerte comun, aun passaria: mas siendo mas graue de sufrir las circunstancias de tu muerte, que no la mesma muerte: que necessidad te cõstriño, o que caridad te mouio a que con tu padre dauid no huyas ya que con el propheta helias no te ausẽres? Cosa es mucho de ponderar y muy digna de notar, que pone christo por cabeça ó su martyrio, el ózir que sera injuriado, y dize tambien porque discurso de injurias sera escarnescido. En las quales palabras y quexas se nos da a entender que sintio el hijo de dios mucho mas las palabras injuriosas que le dixeron, que las disciplicas y açotes q̃ le dierõ. Mo dize bieremias que xp̃o en su passion saturabitur flagellis, antes dize que saturabitur opprobriis, y la razon porque dize que le bartarã de injurias, y no dizen q̃ le bartaran de disciplinas es, porque los açotes no passauã de las espaldas, mas las injurias entrauã hasta las entrañas. Quien ay en el mundo que tenga sangre en el ojo que no sienta mas vna palabra injuriosa q̃ le diga que no vna lançada que le den? Mo haze cuenta bieremias de las espinas, ni de los clauos, ni de los açotes, sino solamẽte de las injurias que christo padescio, pues dize. Saturabitur opprobriis: porque todos aquellos tormẽtos no los passo sino vn dia, mas las injurias y blasfemias sufria las cada dia. En esta palabra que dixo bieremias a christo: quod saturabitur opprobriis: nos dio a entender la braueza de sus tormẽtos, y la muchedumbre de sus injurias: porque assi como el hõbre que esta harto, no le queda cosa en el estomago por binchir: assi el hijo de dios no quedo tormento que no le diessen, ni injuria que no le dixessen. Que tormẽtos huuo que no le dierõ, ni que injuria le pudieron dezir que no le dixeron? Hugo ó sancto victor sobre bieremias dize. Para mostrar el hijo ó dios que era el mas justo de todos los justos, y el mayor martyr ó todos los martyres: dixo ól, quod saturabitur opprobriis: porque en todos los otros martyres, no pusieron los tyranos mas ó las manos de principal intẽto para martyrizarlos, mas en el bendicto jesu, pusierõ las manos para matarle, y las lẽguas para injuriarle. Sanct bieronimo dize. Bien dize bieremias de xp̃o quod saturabitur opprobriis: porque ó ningun martyr leemos que aya sido martyrizado con las lẽguas sino con las manos: solo el hijo de dios, es al que con las manos quitaron la vida, y cõ las lenguas robaron la fama. Yscio sobre el leuitico dize. Con muy gran razon dize de christo el propheta bieremias, quod saturabitur opprobriis: pues vemos que en su sagrada passiõ los mentirosos vendẽ la verdad, los locos escarnescẽ la sabiduria, los culpados açotan a la inocencia, los mezquinos escupen a la gloria, y los muertos matan la vida. Sãct bernardo en vn sermon de la passion dize. Que coraçon podra sufrirlo, ni que pulgares podran escreuir lo: ver que la libertad de los catiuos es vendida, la gloria de los angeles es escarnescida, el luzero del mundo es escupido, el señor de todos es açotado, y el que es remunerador de los trabajos es muerto? Sãct ambrosio sobre sant lucas dize. De solo christo y no de otro dize el propheta bieremias, quod saturabitur opprobriis: pues fue vendido como culpado, escarnescido como loco, escupido como vil, açotado como ladron, y muerto como traydor. Hilario en vna homelia dize. Cõforme al vaticinio ó bieremias, hasta oy en dia saturabitur opprobriis el hijo de dios: pues es vendido de los simoniaticos, escarnescido ó los ypochritas, açotado de los tyranos, escupido de los blasfemos, y muerto de los hereges. Sea pues la conclusion ó todo: que no sin alto misterio, ni profũdo sacramẽto: dixo christo antes que padescisse esta palabra de consũmabuntur, y dixo ó́spues al cabo que padescia, consummatum est, para darnos a entender que juntamẽte se acabaron y fenescieron a christo la vida, y a nosotros si somos quienes õuemos ser la culpa.

Capitulo. vj. Donde se tracta aquella soberana oracion que christo hizo sobre mesa, diziendo. Pater sancte non pro mundo rogo, sed pro illis vt serues a malo. En la qual si alos apostoles alcanço perseuerancia en la gracia: pero tampoco se oluido ól socorro para los flacos, diziendo. Mó rogo vt tollas eos a mundo.



Pater sancte, claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis vt sint cõsummati in vnũ. joãnis. xvij. Estas palabras son dichas por boca ól hijo de dios estando orando a su padre: despues q̃ auia hecho vn sermõ sobre cena el mas alto y aun mas prolixo que en su vida auia predicado: y es como si dixera. O padre mio, sancto, eterno, poderoso y bẽdicto: lo que yo te pido y suplico en esta hora postrera es, que pues les di a mis discipulos parte de la claridad y sciencia que tu me diste, les hagas tu tambien gracia q̃ sean acabados y perfectos en la forma y manera que tu sueles perficionar a los tus escogidos. Por ocasion de la palabra q̃ christo dixo en la cruz de, consummatum est, y por razon desta otra que dixo tambien orando a su bendicto padre, consummati sint, nos sera necessario relatar aqui que es lo que el redemptor del mundo en su oracion dixo, y que es lo que la escriptura sacra en este paso nos cuenta. Es aqui de ver quien es el que ora, ado ora, quãdo ora, y como ora, por quienes ora, y que es lo q̃ ora: porque muchas vezes en las diuinas letras las circunstacias de como vna cosa se cuenta la haze ser graue, o grauissima. El que ora es christo, ado ora es en el cenaculo, quando ora es sobre cena, como ora es alçados los ojos, lo que ora son cosas muy altas, por quienes ora son sus discipulos. En esta tan altissima oracion, dixo el hijo ó dios palabras delicadas, sentencias grauissimas, mysterios muy secretos, auisos muy necessarios, y cõsejos muy prouechosos, a cuya causa sera necessario leerlos con atencion, y notarlos con grã deuociõ. Dize pues christo en el principio de su oracion. Pater sancte serua eos in nomine tuo q̃ tui sũt: et pro eis rogo et non pro mundo: y es como si dixera. Padre mio sancto y bendicto, lo que yo te pido para estos tus hijos y son mis discipulos es: que los libres del peccado, y los cõserues en tu seruicio: pues son mis hermanos por naturaleza, y son tus hijos por gracia, y yo si algo te suplico y pido es: no para los que son del mundo, si no para los que tienes tu debaxo de tu amparo. O palabras dulces para

Universidad de Deusto
Biblioteca

los buenos, y o palabras tristes para los malos: pues por ellas son diuididos y apartados, los perfectos ó los prescitos, los escogidos ó los reprouados, los amigos de dios de los hijos ó perdició, y aun los vezinos del cielo ó los amadores del mundo. Como quiera que oraua christo nuestro redemptor de coraçon por los que amaua de coraçon: echo delante de su oracion esta palabra de pater sancte porque cosa es muy natural que este vocablo padre, en boca del hijo haze a su padre atẽto para que le oya, enternesce le los ojos para que le mire, ablãda le el coraçon para que le ame y le abre las entrañas para que nada le niege. Que palabra mas dulce puede llegar a las orejas ó vn padre, que oyr a su hijo llamarle padre? Como hijo regalado, y que cõ su padre se regalaua mucho, vnas vezes llama xpo a su padre, padre mio, otras vezes padre justo, otras vezes señor y padre, otras vezes le llama padre sancto, y otras vezes no le llama mas ó padre: de manera, que como era la oracion que hazia, tal era el sobrenõbre que a su padre ponia. Mo pues sin alto misterio llama aqui christo a su padre, pater sancte: porque en esta santissima oracion, el que pedia era sancto, al que lo pedia era sancto, lo q̃ pedia era cosas santas, ado se pedia era lugar sancto, y aun para quiẽ lo pedia era su colegio facto. Que pides o buẽ jesu que pides? Perdõ para mis ouejas que las libre dios ó lobo: perdon para mis discipulos que los guarde dios del demonio: perdon para mis escogidos q̃ los aparte dios del pecado, y perdon para mis amigos que los lleue dios al cielo? Estas como estas de camino para la cruz, apuntos morir, en vispera de agonia, y que te vienẽ ya a prender la persona: entre tantas cosas como a tu sancto padre pides, ninguna cosa para ti pides? O ansias diuinas, o amor nunca visto, o charidad nunca oyda, qual es la que tu tienes o criador ó mi anima con toda la naturaleza humana: pues ẽ dia tan aziago, y en passo tan estrecho como tu estas, bien tienes ha tu padre celestial que le pedir, y para ti que le rogar, sino que solo por acordarte de mi, te oluidas ó ti. Dize pues christo a su padre, que ruega por los que son suyos: es a saber por los que en el abismo de su eternidad, estan del predestinados, y que son del numero ó los escogidos: para que sean en el padre vna cosa, como el padre y el hijo son vna mesma cosa. Mire aqui el curioso lector, q̃ este aduerbio, sicut, q̃ ãere dezir assi como, no representa en este passo ygualdad entre dios y el hõbre, sino vna aparencia o semejança muy apartada y remota: porque a no lo querer entender ansi el descomulgado arrio, vino ha ser vn hereje famoso. Quiso pues christo dezir quando dixo, sint vnum in me: lo que yo padre celestial te ruego es que como los de mi colegio son tus hijos y son mis hermanos por gracia, soy yo tu hijo vnigenito por naturaleza. Sanct augustin en este passo dize. Como el padre y el hijo son vna cosa, no solo por ygualdad ó substancia: mas aun por ygualdad de voluntad: assi los discipulos son con christo vna cosa, no por naturaleza: mas por vn vinculo de amor y compañia. Y dize mas, como la perfection del hombre justo no sea otra cosa sino la participacion que tiene de la semejança diuina: en tantos grados somos buenos, en quantos a la semejança de dios nos allegamos Muy ala clara dize aqui christo por los que al padre ruega: pues dize, q̃ a tui sunt: y tambien declara por los q̃ no ruega: pues dize, nõ rogo pro mũdo: de manera, que tienẽ parte en su

oracion los que struen a christo, y excluye de su oracion a los q̃ siguen al mundo. O q̃n bien auenturados son los que aman a christo, siguen a christo, struẽ a christo: porque estos solos son los que tienen parte en la oracio: el qual amor y seruicio ha de prouar cada vno en si mismo no en las palabras que de christo dize, sino en las obras que por su seruicio haze. Chrisostomo dize. Mucho mas ha de espantar hermanos mios, que no dixo xpo yo te ruego padre por los que se llamã tuyos, sino por los que son tuyos porque muchos ay oy en la yglesia ó dios, los quales son baptizados, y llaman se christianos, y van a la yglesia y toman agua bẽdicta: los quales salidos desto, son vnos superbos, embidiosos, auaros, carnales, y blasfemos: de los quales podemos dezir, q̃ se llaman de christo, mas que no son de christo. Por tales bestias como estas no ruega christo: ni tan malos hõbre como estos no tienẽ parte en la oracion de christo: no porque la sagrada oracion de christo no se estiende a todo, sino porque ellos se quedaron de fuera por permanescer en sus pecados. Cirillo sobre sanct juan dize. Para que ruegas por tus discipulos porque si son de tu padre no han mas menester, y sino son suyos no tienes con ellos que ver? Lo que yo pido para ellos es, que como son suyos por la fe, lo sean tambien por la charidad, porque les aprouecharia muy poco q̃ fuessen firmes en el creer sino fuessen feruientes en el amor diuino. Remigio dize. Mo ay duda sino que el hijo de dios ó nadie fue rogado, de nadie fue importunado, ni de nadie fue sobornado para que rogasse por los de su colegio: sino que de suyo se monio a orar y a su padre los encomendar: dando en esto a entender quan gran cuydado tiene de por nosotros mirar si nosotros no nos descuydamos, de le seruir. Quanto nos deue espantar y no menos de atemorizar, la otra palabra que dixo christo ó, nõ rogo pro mundo: pues echa fuera de su oracio y plegaria, a todos los vanos lisonjeros y mundanos: los quales muy justamente son echados de su yglesia, pues no quisieron ellos seguir su doctrina. Dezir el hijo de dios en su oracion, non rogo pro mũdo, es dezir no ruego por el soberuio, no ruego por el embidioso, no ruego por el carnal, no ruego por el auaro, no ruego por el blasfemo, porque para estos tales el para yso son sus vicios, y el infierno son mis mandamientos. Como rogare yo por el mundo, pues de ningũ vezino ó el soy yo conoscido? Ruberto abad sobre sant juan dize. Pues el hijo de dios dize, non rogo pro mundo mire cada vno la vida que haze, porq̃ por alli podra ver la parte que en la oracion de christo tiene: porque el remunerador ó las virtudes es christo y el pagador de los vicios es el demonio. Bime yo te ruego, porque el hijo de dios a de rogar por los q̃ estan en este mundo ofuscados, y q̃ toda su gloria es este triste mundo, siendo su caudillo de los tales el maldicto del demonio? Sãct augustin sobre sant juã dize. Porque el hijo de dios dize en su oracion, nõ rogo pro mundo, sino porque el transgresor ó el precepto es el que comete el peccado, y el que comete el peccado es amador del mundo, y el amador del mundo es sieruo del demonio, y el sieruo del demonio es vezino y morador ó infierno. Sãt buenauentura en su vita christi dize. Quando el demonio anda por me hazer peccar, y q̃ndo la carne anda por me subjectar, y quando el mundo anda por me regalar, luego traygo a mi memoria la palabra que dixo christo non rogo pro mundo, y la palabra de

Universidad de Deusto
Biblioteca

urgite ad iudiciū, y la palabra ó, ite vvignem eternum. Caso que los tres enemigos sean fortissimos ó vencer: muy valentissimas tres saetas son estas para los assaetear: porque si nos acordamos de la palabra ó, no te ruego yo padre por el mundo, y de la palabra de leuantaos al juyzio, y de la palabra yos al fuego eterno, quien osara cometer peccado, ni aun osara ó noche tomar el sueño?

Dize mas adelāte christo, non pro eis tātum rogo, sz pro eis qui credituri sunt in me: y es como si dixera O padre mio sancto y bendicto, mira que mi yglesia se ba mucho de ampliar, y que basta el fin del mundo ba ó durar: por cuya razon y causa, no solo te ruego por estos que estan aqui a mi mesa assentados, mas aun por todos los que ban de creer en mi en los sglos aduenideros. Y dize mas christo, non rogo vt tollas eos de mundo sz vt serues eos a malo: y es como si dixera. Aunque los mis escogidos no son del mundo, ni tienen parte en el mundo, y los aborresce el mundo: no te ruego q̄ los quites del mundo, sino que los libres ó todo aquello que fuere malo. Literalmente hablando pide aqui el señor a su padre que no lleue a sus discipulos tan ayna ó este mūdo, lo vno porque no estan bien en las cosas de perfection fundados: y lo otro, porque bā de ser por ellos los gētiles alumbrados, y si se muriessen alli con christo quedaria por cōuertir todo el mundo. Theopbilo dize. Dezir el bijo de dios al padre no te ruego que los quites del mundo, sino que los guardes ó todo mal y peligro ante todas cosas digo que bēdita sea la boca que tales palabras dixo, y bēdictos sean aq̄llos por quienes se dixo: pues por ella somos certificados que por malos y peccadores que seamos siēpre trabaja el señor de a su seruicio reduzirnos. Mira pues la immensa bondad y gran charidad ó mi dios q̄ en acabādo ó dzir, nō rogo pro mundo, torno luego a dezir non rogo vt tollas eos de mūdo: las quales palabras vna empos de otra dixo, para que en confiança de la misericordia diuina no nos atreuamos a pecar, y q̄ si por caso peccaremos no lleguemos a perseuerar y desesperar. Dezir xp̄o que no ruega por los del mundo, palabra es de gran espanto: y dezir que no despoja al mundo de buenos, palabra es de gran consuelo: que pues no quiere que el mundo este sin tener consigo buenos, señal es que quiere que por manos ó llos seamos conuertidos. Quando el señor quiso con diluuio abogar a todo el mundo puso primero a noe en saluo, y quādo quiso sobre sodoma y gomorra ébiar fuego puso a loth en vn monte muy alto: y quando quiso castigar a los murmuradores en el desierto, mādo salir a moysen y a aaron al campo: de manera que es la mayor señal de estar dios mal con algunos, quando quita ó su cōpañia a los buenos. El triste y malauenturado de judas sala boza que ó aquel colegio sacro se ó spidio a la bora se aborco: y lo contrario acōtescio a sat pedro: el qual aunque christo le dexo caer en la culpa, no le aparto de la vista de su cara: pues en acabando de cometer sant pedro el peccado le miro luego christo al rostro. Discipulo era judas, y discipulo era sant pedro, pecco judas, y pecco sant pedro, el vno le vendio y el otro le nego: judas se perdio y sant pedro se saluo, y la causa ó llo fue, porque se ballo xp̄o ado sant pedro pecco, y no quiso ballarse ado judas se aborco. En las dos grandes captiuidades de babylonia, a bueltas de los peccadores tābiē lleuauan alla algunos justos captiuos: assi como thobias, daniel, y esdras, y abdias: alos quales embiaua el señor alla, no porque contra el buiessen cometido algunos peccados, sino para consolaciō y remedio de algunos peccadores? Que seria de los peccadores y malos, si el señor entre sacasse de ellos a los buenos? En merito ó los buenos y virtuosos, sustēta dios a los q̄ somos malos y peruersos por que ó otra manera como a enemigos de dios, ni el sol nos alumbraria y el cielo no nos llouceria, ni el ayre se mouceria, y aun la tierra se abriria, y aun las bestias nos ó spedaçarian, y los ó monios nos matarīa. Gregorio dize. Gran esperança bā de tener los peccadores, q̄ndo el señor no saca dētre ellos a los justos: porque en no apartar dios al bueno de cabe el malo es señal que por meritos y por manos ó aq̄l bueno quiere apartar nos de lo malo, y traernos a lo q̄ es bueno. Ambrosio dize. En la palabra q̄ dixo xp̄o non rogo pro mūdo, nos amenaza cō su justicia, y en la palabra, de non tollas eos de mundo nos, balaga cō su misericordia: pues por la vna ó spide a los obstinados de alcançar del misericordia, y por la otra da esperāça a los flacos q̄ tendran parte en su clemencia. Ruego te pues o mi buen jesu, ruego te que ami no apartes de entre los buenos, o a los buenos no apartes ó cabe mi, porq̄ si no fuere bueno por cōsciencia serlo be alomenos de verguēça. Y tābiē es de ponderar que el bijo de dios no pide al padre q̄ no saque a los buenos ól mūdo: mas aunq̄ los guarde de todo mal y peligro: de manera, que en su altissima oracion, ni se oluida ó los flacos, ni se descuyda ó los perfectos: porq̄ para los peccadores pide q̄ no sean desamparados de los justos, y pa los justos pide que no sea enseñorcados de los peccadores. Como sea verdad q̄ diga sant gregorio en vna oracion. Deus qui nos in tātis periculis cōstitutos. Y que tābien dize el apostol: periculū in mari, periculū in terra: y que tābiē diga el prophetа: hoc mare magnum et spaciosū reptilia quorum non est numerus: porq̄ el bijo de dios no pide a su padre q̄ nos libre de mas ó vn mal solo, auiendo tantos males en el mundo? Algun grandissimo mal ó uc auer en el mūdo, pues ól y no de otro haze mēciō xp̄o, y assi es por cierto la verdad, que si este mal no viniera ba este mundo, nūca en el otro tuuieramos infierno. Y teneo ē vna homelia dize. Assi como en el cielo ay vn sancto sobre todos los sanctos q̄ es dios y en el infierno ay vn malo sobre todos los malos q̄ es el ó monio, assi ay vn mal en el mūdo sobre todos los males q̄ es el peccado. Dime yo te ruego que mal auria en el mūdo si en el mūdo no buuiesse peccado? La bābre y el frio, y la sed y cāsancio, injustamēte los llamamos males, porq̄ no son de por si males, sino reliquias de aq̄l grā mal: porq̄ si no supieramos q̄ cosa era peccado, tampoco supieramos q̄ cosa era bambre, ni frio, ni cāsancio. Por la libertad ó ste tan grā mal nos enseña xp̄o a orar quādo al et ne nos inducas in tēptationē respondemos sed libera nos a malo: y por semejāte manera en su oracion dize xp̄o, nō rogo vt tollas eos de mūdo, sed vt liberes eos de malo: por manera, que no emos de pedir al señor otra cosa sino q̄ nos libre ól peccado, y nos encamine en su seruicio. Que pides o buē jesu a tu padre para tus escogidos, q̄ pides o mi dios para los tus regalados discipulos? No le pido para ellos riqza porque es cosa caduca, ni pido para ellos honrra porque es cosa vana, no pido vida porque es cosa transitoria, no pido descanso porque no le ay en este mūdo, solamente le pido q̄ les libre del peccado: porque no pueden

tener mis discipulos mayores riquezas, q̃ tener sus coraçones de los peccados muy limpios. Dize pues mas adelante christo en su oraciõ, nõ pro eis tantum rogo, sed pro eis qui credituri sunt in me: y es como si dixera. No solo te ruego o padre mio sancto y bendicto por estos que comẽ agora aq̃ a mi mesa, mas aun por todos los que han de entrar en mi yglesia catholica, para q̃ estando tu en mi por essencia, y estando yo con ellos por gr̃a todos sean acabados en vna charidad perfecta. Muy por ordẽ ordeno xpo su oracion: porque primero oro al padre por sí, despues oro por sus discipulos, y despues oro por los peccadores mas flacos, y al fin por todos los q̃ auian de venir en los siglos aduenideros. Si xpo no orara mas de por los que estauan a su mesa q̃ fuera de todos los q̃ auian de nascer en su yglesia catholica? Chrisostomo dize. Como xpo en fauor de los viuos y de los muertos, de los ausentes y de los presentes, de los nascidos y por nascer, por todos oro, por todos rogo, y de todos se acordo: de manera, que quãtas mercedes oy dios nos haze xpo las merescio por su vida, las merescio por su sangre, y cõ su oraciõ las alcãço. Sant augustin dize. En meritos de la palabra que christo dixo en su oracion nõ tantum pro eis rogo: tãta parte tenemos en los meritos de su vida en el repartimiento de su sangre, y en la perfection de su oracion todos los q̃ oy estamos en su yglesia como los discipulos que estonces estauan a la mesa con el. O palabra gloriosa, o peticion bendicta la que christo dixo oy sobre cena: es a saber, nõ rogo pro eis tantum, sed pro eis qui credituri sunt in me: pues no le auiẽdo nosotros visto no le auiamos ningun seruicio hecho, ni lo auiendo ninguno de nosotros merescido con tan grande amor y aficiõ ruega al padre por nosotros como por los que estan assentados cõ el a la mesa. Rabano dize. Como el hijo de dios era fũdador de la yglesia rogo al padre por los de su yglesia sin a nadie excluyr y sin de nadie se olui dar, a cuya causa emos de pedirle cõ gran confiança las cosas que tocan a la saluacion de nuestras almas: que pues el pide al padre lo que nos conuiene de creer es que no nos negara de lo que tiene. Theofilo dize. Mira mucho que no ruega aqui christo por los que creen que ay dios, sino solamente por los que creen en dios. El pagano biẽ cree que ay dios, el demonio bien conosce ser verdad lo que dize dios, mas solo el buen christiano cree en dios, porque todo lo que mãda dios pone por obra. Muchos ay q̃ creẽ que ay dios como lo cree el pagano, y creẽ a dios como lo cree el dõmonio, mas no creẽ en dios como lo cree el buẽ christiano: porq̃ dize el apostol q̃ la fee no se conosce en las palabras que dezimos sino en las buenas obras que hazemos. Concluye pues su oracion xpo con dezir, vt omnes sint consũmati in vnũ: es a saber, que pide a su padre que todos los que estan alli a la mesa, y todos los que han de succeder dõspues en su yglesia catholica acabẽ en vna fee, en vn baptismo, en vn amor y en vna charidad.

Capitulo. vij. En el qual se tracta de la variedad y diuerso nombre de los sacrificios del viejo testamente. Y como aun aquel perdõ corporal q̃ de los peccados se hazia no sin q̃ algũ animal muriesse. Pero en el nueuo testamẽto, por solo vn sacrificio, q̃ es la passion de xpo se haze verdadera remission de todas las culpas.

Sit oblatio tua sicut de sartagine, simile conspersi oleo et absq̃ fermento diuides cã inminutatim, et fundes super eam oleum. leuitti. ij. capi. Estas palabras dixo dios al sancto moysen, dãdole orden en como los sacerdotes se auian de ordenar, y como los sacrificios se auiã de ofrescer: y es como si dixera. Si quiere algun hebreo ofrescer a su dios alguna fructa de sartẽ ha de ser la harina massada con azeyte, y que no lleue leuadura, y despues de fricta muy biẽ en la sarten quajarla de azeyte por encima, y partirla han en muy menudicas partes, y ofrescerla hã a aaron para que la ofrezca en el altar. Antes que vengamos a exponer estos misterios emos aqui de auerriguar porq̃ el señor q̃so ocupar aquel pueblo judayco en ritos tã estraños, en sacrificios tã nueuos, y en cerimonias tã varias, siendo el como era señor tan grautissimo y dios tan poderoso. El abulense en el primero del leuitico dize. Que por tres razones mãdo dios a los hebreos que le ofresciessen tãta menudencia de sacrificios, y con tãta variedad de cerimonias hebos. La primera razõ es, q̃ como los hebreos se auiã criado en egypto ado todos erã ydolatras, y ellos eran inclinados a ydolatrar quiso el señor que ofresciessen a el aquellos sacrificios y no a los dioses gentilicos. La segunda razon es, que para denotar que debaxo de aquellos sacrificios se declarasse y figurasse el verdadero sacrificio que auia de venir al mundo, que era su hijo precioso: La tercera razon es porque occupados en aq̃lla muchedumbre de sacrificios no les quedasse tiempo para distraerse a cometer otros peccados porq̃ el fundamento de toda la maldad es la maldicta de la occiosidad. Es aqui tãbien de notar q̃ siete maneras, o generos de sacrificios auia en la ley vieja, a los quales se reduzian todos los otros, aun q̃ en cuẽto y numero paresçian ser infinitos. El primero sacrificio se llamaua holocausto, el qual era entre todos el mayor y mas sumptuoso, porq̃ se ofrescia al señor solo sin otro respecto ninguno. El segundo sacrificio se llamaua pacifico, el q̃l se ofrescia en tpo de guerra, ora porq̃ el señor les diesse paz en sus tiempos, ora porq̃ les diesse victoria cõtra sus enemigos. El tercero sacrificio se llamaua propiciatorio, el q̃l se ofrescia en tiempo de grãde hambre, o de grãde pestilencia, y el fin de ofrescerle era: porq̃ el señor fuesse seruido de alçar de los su yra, y quitarles aquella pestilencia. El quarto sacrificio llamauã põtificale: el q̃l se ofrescia por los peccados del sacerdote del tẽplo, y el fin de ofrescerle era, porque se tenia por dicho que si el sacerdote estaua cargado de peccados q̃ no aceptaria el señor de su mano los sacrificios. El quinto sacrificio se llamaua regale, el q̃l se ofrescia por los peccados que cometia el rey, y el fin de ofrescerle era pa que el señor le perdonasse los peccados q̃ auia cometido, y le alumbrasse a regir muy bien su reyno. El sexto sacrificio se llamaua commune, el q̃l se ofrescia por los peccados de toda la muchedumbre del pueblo de ysrael, y el fin de ofrescerle era, para que el señor los tuuiesse de su amparo, y mirasse siẽpre por aquel pueblo. El septimo sacrificio se llamaua particulare, y este se ofrescia por vna persona sola, y el fin de ofrescerle era, pa q̃ el señor le perdonasse todo lo passado, y le diesse gr̃a pa enmendarse en lo futuro. Todos estos sacrificios diferian en los animales, que para ellos se matauan, y en las cerimonias con que los ofrescian: en sola vna cosa conuenia todos ellos, y era

Universidad de Deusto
Biblioteca

que no se podia hazer sacrificio ninguno para remission de algun pecado sino se derramaua sangre d algũ animal limpio. Mo sin alto misterio dixo el apostol, nõ fit sãguinis effusio sed remissio, porque no podia nadie en la vieja ley ser limpio de la culpa, si algun animal no perdia la vida. Origenes dize. Cosa es muy cierta q̃ toda la vida d̃l animal cõsiste en la sangre con q̃ viue, mas q̃ no en la carne ni en los miẽbros, ni en los huessos con q̃ anda: porq̃ en acabãdo se de desangrar acaba el trabiẽ de espirar. Como sea verdad que en recompensa de la menor culpa seamos obligados a ofrescer por ella la vida, quiso dios en la vieja ley contentarse con la vida d vn animal muerto: en recompẽsa de la vida q̃ le deuia aquel judio. O q̃n bienauenturados somos los que debaxo del nõbre de christo militamos porque los feligreses de la synagoga ofrescian la sangre de los animales muertos: mas los fieles christianos no ofrescen sino la sangre del hijo de dios viuo: de manera, q̃ no ay necessidad d ofrescer nuestras vidas en recõpensa de nras culpas, pues abasto la vida d vno para alimpiar toda la culpa d̃l mundo. Mo pudo el diuino paulo encarescer mas la cõpra q̃ christo hizo de nosotros q̃ dezir, empti enim estis pretio magno, dando nos a entẽder q̃ con la sangre de sus venas nos auia comprado las vidas y nos auia quitado las culpas. Para que vn bombre fuesse de sus culpas perdonado era necessario que todas las vezes q̃ pecca ua quitassen aun triste animal la vida, mas en la sagrada ley de christo, vna muerte quito todas las muertes, vna vida compro todas las vidas, y vna pena quito todas las penas y culpas. Quando el apostol llamo a christo, ostiam viuentem, no es sin profundo misterio y secreto: porq̃ en la vieja ley llamauan ostia al sacrificio que se ofrescia contra estos que eran los enemigos, y no ofrescian sino ostias muertas: porque el animal que ofrecian no tenia nõbre d sacrificio ni d ostia, hasta q̃ tenia quitada la vida. Cobro el hijo d dios nombre de ostia quando murio, y cobro nombre de vida quando resuscito: de manera, que con muy gran razon le llamaremos ostiam viuã, ostiã sanctam ostiã immaculatam, y panem sanctũ: pues el es ostia q̃ da la vida a todos, el es la ostia mas sancta que todas, y el es la ostia mas limpia que todos, y aun el es el pã mas limpio que todos Anima cum obtulerit oblationem sacrificij domino, similа erit eius oblatio et fundes q̃ super eam oleum, et ponetis, leuitici. ij. capit. Estas palabras dixo dios a moysen para que las dixesse a todos los del pueblo israelitico: como si dixera. Si alguno quisiere ofrescerme algũ sacrificio que sea a mi muy acepto: ofrescerme le ha de harina muy puriima con vn poco de azeyte massada y licuara cõ el vn poco de encienso. Si curiosamẽte se mira d estas tres cosas nos pide aqui el señor la ofrenda, que son flor de harina, azeyte bueno, y encienso oloroso: las quales cosas todas son faciles d hallar, ligeras d ofrescer, y no costosas para cõprar. Sant ambrosio dize En esto veremos quanta gana tiene el señor d perdonarnos los peccados que cõtra el cometemos en que el mismo nos enseña los sacrificios que le ofrezcamos. Quien es entendida por la harina apurada y cernida sino aq̃lla humanidad del hijo d dios sacratissima? Fue esta harina diuina tan cernida y tan apurada que todos los angeles q̃ se juntara a verla, y todos los hombres q̃ se hallara apurarla, no hallaran en ella vna nõguilla de peccado original, ni vna mota de peccado mortal, ni aun saluado d peccado venial. Desta purissima harina amasso christo en la cena el pan sacramental q̃ nos dexo en su yglesia, el qual es muy diferente d̃l q̃ dexo ba sus hijos la madre eua: porque comiendo d̃ste peccamos, y rescibiendo el de christo viuimos. Quien es el encienso q̃ mãdaua dios que le ofresciessen cõ la harina en su templo, sino la diuinidad que esta junta con la humanidad en christo? Hasta la puerta d̃l tẽplo la harina ua por sí, y el enciẽso por sí, mas en llegando a la puerta del tẽplo luego se encorpora ua lo vno con lo otro: el qual misterio se cumplio en el aduenimiento de christo: porque tan apartado estaua el genero humano de la diuinidad, el qual estaua aca en el suelo, y la diuinidad estaua alla en el cielo: mas en viniẽdo el hijo de dios al mũdo luego dios con el hõbre, y el hõbre cõ dios vinieron en vno. Quiẽ es el azeyte o oleo cõ que mandaua amassar la harina, y el enciẽso, sino lo q̃ en la beatissima trinidad llamamos spiritu sancto? Cõexiõ y vinculo d amor entre el padre y el hijo, y el casamẽtero que caso la harina con el encienso, no fue otro sino el espiritu sãcto: porq̃ ansi lo dixo la prophecia de, vngit te deus deus tuus oleo letitie: y ansi lo dixo el angel a la virgen quando dixo: spiritus sanctus superveniet in te. A lo que el prophecta llama azeyte o oleo, llamo d̃spues el angel, spiritu sancto, d manera, q̃ la torta q̃ pedia dios d harina y encienso, y oleo no era otra cosa sino la humanidad del q̃ estaua toda cõpuesta por el padre, y por el hijo, y por el spiritu sãcto. Torta tambien sazonada, sacrificio tan altamente cõpuesto, qual de los sanctos no le ofresceria, y q̃l d los angeles no le adorara? El sacrificio q̃ dios antiguamente pedia no era el q̃ la synagoga ofrescia, sino el q̃ agora le ofresce su yglesia catholica: porque ellos ofrescianse le de massa aunagrada, de azeyte rancio, de enciẽso agujantento, mas el que agora nosotros le ofrescemos es de la humanidad y diuinidad de christo, conjũcta por manos d̃l spiritu sancto. Mo es razon que al christiano, y deuoto lector se le passe por alto que mãdaua dios en la vieja ley que de toda la harina no le ofresciessen mas d vn puño, mas que del enciẽso que se lo ofresciessen todo. Poner dios en la harina medida era dezir que la humanidad por sí sola era finita, y no poner medida en el enciẽso, era dezir que en la diuinidad no se halla principio ni cabo, lo qual es ansi muy grã verdad, porque las obras del hijo de dios en quanto bombre eran finitas, sino que el oleo d̃l spiritu sancto con q̃ las amasso las hizo ser infinitas en valor. Vnidos pues ya al ppolito d̃l primero thema dize agora el texto. Si oblatio tua fuerit d sartagine simile consperſa oleo et absq̃ fermento diuides eam imminutatim, et fundes super eam oleum y es como si dixera. La fructa que ofresciere de sarten sera sacada de la flor de la harina, y que no tenga leuadura ninguna, y amassado con azeyte muy bueno, y despues de muy bien picado la bañaras con azeyte de nueuo. A no creer que debaxo destos sacrificios judayco s no se encierrã misterios muy altos, ocasion teniamos de dezir que el señor era goloso, y a varios manjares inclinado: pues en el principio d̃ste capitulo pidio q̃ le diessen ofaldres amassadas cõ buẽ oleo, y despues cozidas en vn borno: y agora de nueuo pide que le dẽ vna fructa becha d la flor de la harina, y que no lleue leuadura, y q̃ sea amassada con oleo, despues picada muy menuda, y fricta en vna sarten en azeyte muy calidissimo. Deste tan alto y tan nueuo

sacrificio, quiē es la harina sino la humanidad que padescio, quien es el azeyte sino el amor con q̄ murio, y q̄n es la sarten, sino la cruz ado murio? ¶Pedir dios padre fructa de sarten, y dezir q̄ la cruz de su hijo era la sarten y q̄ en ella se frio la harina ó su carne preciosa, y q̄ el azeyte en q̄ se frio fue el amor con q̄ nos redimio: no ó sacertaremos en dezirlo, ni erraremos en afirmarlo: pues somos ciertos que no ay en las diuinas letras ninguna palabra escripta, q̄ no este de misterios muy llena. La condicion de la sarten es, que puesta encima ól fuego no la puede la fortaleza del fuego ó̄ bazer ni desminuyr, ni derretir como baze a otras muchas cosas: y mas allende desto los manjares frios y duros be incomestibles, luego a la hora de duros los baze blandos, de frios los pone calientes, y ó crudos los torna sabrosos. ¶Que otra cosa fue la muerte y passion de nuestro redemptor jesu christo sino vna sarten que se puso al fuego? ¶Puesta pues en la sarten ó̄ la cruz la sacratissima humanidad ó̄ christo, por mas tormentos que le dieron, y por mas vituperios que le dixeron ninguna cosa de su virtud dismi-nuyerō: porque dado caso que por espacio de tres dias el anima del cuerpo se aparto, no por esso la deydad ó̄ la anima, ni aun del cuerpo diuidieron. ¶Sicio sobre el leuitico dize. Antes que el hijo de dios fuesse fricto en la sarten de la cruz, estaua su carne tā cruda que no podia ser bien comida: mas despues que el fuego ó̄ la passiō nos la sazono y frio, no ay cosa en los cielos mas sabrosa, ni aun en la tierra mas prouechosa. ¶Cirilo en otro sentido dize. ¶Quatro cosas auia en este sacrificio: es a saber el fuego, la sarten el azeyte, y la harina. ¶Todas estas q̄tro cosas se hallaron en la passion de christo: es a saber, el fuego que ponia los bebreos a que muriesse, la sarten era la cruz que buscaron para do muriesse, y el azeyte del amor conque alli por redemir al mundo murio, y la harina de sus sacratissimas carnes q̄ alli se frio. ¶O sacrificio glorioso, o manjar eterno qual eres tu, o hijo de dios viuo, pues fricto y caliente y sazonado te nos diste en la sarten de la cruz para que todos te pudiessen comer, ninguno se escusasse de te seruir ¶Quando el hijo de dios dixo, nisi māducaueritis carnem filij hois, de puros escandalizados los discipulos, abierūt retro et dixerūt, duruo est hic sermo: mas despues que en la sarten de la cruz aq̄lla carne sacratissima se sazono y frio, q̄do blāda para prouar dulce para gustar, sabrosa para comer, y prouechosa para tomar. Summe tibi sartaginem ferream, et pones eam murum ferreum inter te et ciuitatem dixo dios por el propheta ezechiel en el capit. iiij. como si dixera. ¶Uete fuera de la ciudad y pornas vna sarten de hierro entre ti y entre ella, para q̄ ni tu a ella puedas ver, ni ella a ti te pueda empecer. ¶Quien nunca vio, ni quien nunca tal oyo: es a saber, mandar dios al propheta q̄ con vna sartē pelee, y q̄ tras vna sarten se ampare? ¶Dime o ezechiel dime, q̄ mal puedes bazer con la sarten pues no tiene punta, y como puedes tras ella amparar te, pues no te cubrira aun la cabeça? Si quieres yr a pelear lleua lança, y si te q̄eres de los enemigos amparar lleua vna adarga: porque la sarten mas es para la cozina que no para la guerra, y mas es para adereçar ó̄ comer que no para pelear con ella. ¶O cruz glorioſa, o sarten bendicta, ado la carne ó̄ mi dios fue frita, ado su sāgre fue derramada, ado la charidad fue inflamada, ado nr̄a culpa fue derretida, y ado su vida fue acabada. La sarten de la sinagoga era la q̄ ni valia

para la guerra, ni aprouechaua para la paz. ¶Mas vos o cruz bēdicta, o sarten bienauenturada soys la cōque el demonio fue vencido, la conque dios fue aplacado, la con que el mūdo fue redemido, y la conque el cielo fue abierto. ¶Que ygual cosa puedo yo poner entre mi y ti o mi bnē jesu, sino es esta cruz preciosa, y la sartē ado acabaste tu vida: porque ni a ti llegue mi peccado, ni ami passe tu castigo? No creas hermano mio no creas, que māda dios al propheta poner entre si y la ciudad vna sartē por el prouecho q̄ ella le daria, sino por lo q̄ aq̄lla sarten significaua: porque significaua se por ella la cruz y el crucificado, y q̄ ella auia de ser la medianera entre dios y el mundo. ¶O dulçe jesu, o suauidad de mi alma ado sino en la sartē de tus dolores y ado sino en el oleo ó̄ tu charidad y amor acabaste y consumiste, y freyste a mis enormes peccados, y a bueltas tus delicados miembros? sino en la sartē de la cruz ado dixiste el cōsummatum est: dando en aq̄lla vltima palabra a entēder que alli auias dado fin y remate a nuestro peccado y a nuestra culpa, y a tu vra, y a nuestra perdicion y a tu passiōn, y a nuestra ignorancia y a tu vida.

¶Capitulo. viij. En

el qual se declara vna figura de quando moyses vngio siete vezes el altar con vn dedo solo: y como aquella vncion era figura de christo: y en su sanctissima humanidad fue cumplida soberanamente.

EXgito suo vngit moyses altare septies oleo vnctionis. exodi. xl. capitulo. pone la escriptura sacra estas palabras: como si dixera. ¶En el dia que ordeno moysen en obispo a su hermano aaron, y ordeno tambien a sus hijos en sacerdotes, vngio tambien el altar mayor siete vezes, y la vncion bazia con vn solo dedo, y con oleo consagraua. ¶Cirilo en este passo dize. ¶Como quiera que en las diuinas letras, no aya palabra tā baxa que no este ó̄ misterios llena: mucho mayor aduertencia se ha de tener en mira quando habla ó̄ altar o del sacerdote porque no puede tocar aquel misterio sin que hable en los misterios de christo. ¶Sy eficadamente se miran las palabras del texto hallaremos, que lo que se vnge es el altar, conque se vnge, es el oleo sancto, y la manera como se vnge es con vn solo dedo, y quantas vezes se vnge son siete, y lo mas q̄ alli se vnge son todos los aparejos ó̄ altar. ¶Las condiciones del altar eran, q̄ sobre el estauan los panes sanctos, delāte ó̄ ardian las lamparas, al lado del ponian el cādelero, encima del ofrecia los sacrificios, al pie del derramaua la sangre, ótras del estaua el pueblo, frōtero del estaua el velo, encima ó̄ estaua el cherubin, y al derredor del estauan las cortinas. ¶Era este altar de maderas imputribles, no podian allegar a el sino solo los sacerdotes, no podian subir a el por gradas ni escalones, y de dia y de noche auia las lāparas de arder, y otro fuego para q̄ alli estaua no se auia de matar. ¶Caso que el altar de la sinagoga tenia muchas libertades, y preuilegios grandes: tenia con ellos vn contrapeso y es q̄ como encima del mataua todos los animales que se ofrecian a dios, estaua a las vezes tā ensangrentado y de innumerables moscas cargado q̄ parescia mas rajō carniceria q̄ no altar ó̄ yglesia. ¶Quien es el altar verdadero, y el altar sācto, y el altar limpio sino el hijo de dios vino? ¶Orige-

Universidad de Deusto
Biblioteca

nes dize. En el templo de la sinagoga, vna cosa era el altar, y otra cosa era sacerdote, y otra cosa era lo que ofrescia: mas en el altar de la yglesia el altar ado ofrescen, y el sacerdote q̃ ofresce, y la ostia q̃ se ofresce, y aquel a quiẽ se ofresce, todo es vna mesma cosa. Sanct leõ papa en vn sermõ de la cena dize. En esta tan alta cena, y en este cõsagrado altar, el bijo d dios es el altar, y el manjar, y el que combida, y el cõbidado, el que come y es comido, el que vnge y es vngido, y el que ofresce y es ofrescido. Que prebeminencias tenia el altar de la antigua sinagoga, que no las tenga muy mayores el altar de la yglesia catholica? Era su altar de madera del mõte y bano, y el nuestro de la humanidad sacratissima d christo, era el suyo d madera que no se podia corromper y es el nro de carne q̃ no puede pecar: estaua el suyo ensangrẽtado con sangre agena, y esta el nuestro tauado con su sangre propria, encima del suyo quitaua a los animales la vida, y encima del nuestro perdonan a nosotros la culpa: al suyo no podian subir sino solos los sacerdotes del templo, mas al nuestro pueden llegar todos los pecadores d mũdo: en el suyo ardia fuego d lubre q̃ cada bora se auia de atizar, mas en el nro arde el fuego d su amor y charidad que no se puede jamas morir. O altar bẽdicto o altar glorioso en el qual se ofrescen cada dia no animales muertos, sino pecados humanos, no para que los aprueues sino para q̃ los perdones: y se ofrescen nros flacos seruicios, no para q̃ los alabes, sino para q̃ los aceptes, y se ofrescen los meritos de su sagrado bijo, no para q̃ los acepte de nueuo, sino para que aprouechẽ a todo el mundo. E l altar de la sinagoga no tenia en el ninguna grada, porq̃ no creyan de dios la gente comũ mas de la essencia, mas al altar de nuestra yglesia catholica q̃ es congregacion d los ficles subẽ a el por tres gradas: es a saber, q̃ creemos en la vna essencia y tres personas. Dize tambien el texto que fue el altar de la sinagoga cõ solo vn dedo vngido: diremos que es este dedo, sino el mismo spiritu sancto? Hilario d trinitate dize. En toda la trinidad no ay mas d vn braço que es el padre, de quien dize el prophe ta, et brachium meũ confortauit eũ. Mo ay tampoco en toda la trinidad mas de vna mano q̃ es el bijo de quiẽ dize tambien el prophe ta, filius meus es tu, ego hodie genui te. En toda la trinidad no ay tampoco mas de vn dedo, de quien dize la escriptura, digitus dei est hic. En las vnciones y creaciones de todos nosotros entiendẽ muchos dedos: es a saber, que mi visaguelo engẽdro a mi aguelo, y mi aguelo a mi padre, y mi padre a mi mismo, y yo a mi bijo, y mi bijo a mi nieto: mas en la generacio de christo no entendio mas de vn dedo solo, que fue la persona del spiritu sancto. Augustino en vn sermon dize. Pues el que engendra es vno, el que es engẽdrado es vno, la que le pare es vna, por quien nasce es vno que es el mundo, porque el dedo auia de ser mas de vno que era el spiritu sancto? Dize tambien el texto que fue el altar vngido no vna vez sola sino siete vezes arreo. Que es ser vngido christo siete vezes arreo, sino que le fueron dados todos los siete dones del spiritu sancto. E y aqui de notar q̃ en todos los sacrificios que se bazian de vacas, ouejas, y cabras, y palomas se vngia siẽpre el altar con sangre, excepto q̃ndo ordenaron a aaron en obispo, q̃ le vngieron con oleo solo, el qual hecho no vaca de misterio ni de secreto. E pues la razon, que como todos los sacrificios se bazian para quitar a los bebreos los peccados los quales peccados se auian de quitar con efusio de sangre quia sine sanguinis efusione non fit remissio, dize el apostol no buuo necessidad de derramar sangre en el sacrificio que representaua a solo christo pues en christo no auia ningũ peccado. Para que auia de vntar cõ sangre el altar de la humanidad de christo, pues no solo no auia en el peccado, mas aun en el se auian de quitar los peccados de todo el mundo? Si esta altissima figura quisiere el curioso lector delicadamente entenderla mude el nombre de moysen en padre y el nombre de aaron en christo, y de altar en humanidad, y el de la vncion en don, y el de la sangre en agua de baptismo, y el ol dedo en espiritu sancto, y ballara entõces por verdad q̃n bien corresponde la verdad a la figura, y el espiritu a la letra. Dize mas a delãte el texto, en el mesmo capitulo vngit altare cum omni supellectili: y es como si dizera. Despues que moysen buuo acabado d vngir el altar cõ oleo sancto, vngio tambien todas las menudencias que eran necessarias al sacrificio y culto diuino, es a saber aguamaniles, bacinas, candeleros, tobajas, garfios, y braseros. Mo parezca a nadie cosa de escarnio y burla mandar el señor vngir con el oleo sancto, no solo el altar mas aũ todas las cosas cõ que se seruia el altar: porque aqui se nos descubre vno de los altos priuilegios que tuuo christo, ol qual no gozo otro sino el en todo el mũdo. Que quiere dezir que el altar de la sinagoga, no quedo cosa en el q̃ no fuesse vngida cõ oleo, sino que en la humanidad del verbo no buuo cosa que no fuesse ol espiritu sancto llena. Porque llaman a solo christo santus sanctorũ sino porque su sancta vncion fue mas santa que todas las de los otros sanctos. Quando la yglesia vnge a las criaturas con la crisma y oleo en el baptismo, no las vnge mas del anima que estaua del peccado original maculada, y queda aquella anima de aquella sancta vncion tan limpia y tan sancta, que si a la bora se partiesse desta vida, se yria derecha a la gloria. O infelices y tristes de nosotros, que dado caso que en el baptismo vngen nuestra anima, q̃da por vngir nuestra memoria pues d dios nos oluidamos, queda por vngir nuestro entendimiento pues en otra cosa que en dios pensamos, queda por vngir nuestra voluntad pues fuera d dios nuestro amor ponemos, y q̃da por vngir nuestro corazõ pues a otro que a dios le damos. Que diremos d nuestro triste cuerpo, pues no ay en todo el parte ni miẽbro q̃ este vngido? pues mis ojos no saben sino ver vanidades, y mis orejas no saben sino oyr liuiandades, y mi lengua no sabe sino dezir mentiras, y mis miẽbros no sabẽ sino cometer adulterios, y mis manos no saben sino emplearse en latrocinios? quien dira por tal cuerpo como este que no esta ates podrido que no vngido? Quãdo el apostol sant pablo llorando dezia, ay de mi ay d mi, infelice desdichado, quien me libraria de la seruidumbre d este mi cuerpo? Dizera el apostol por ventura palabras tan lastimosas si estuuieran sus potencias cõ el oleo sancto vngidas? Como madre piadosa nos vnge cõ su crisma la yglesia en nasciendo, y despues nos vnge otra vez con la extrema vncion quando nos q̃remos morir: la primera vnciõ es para ayudarnos para que no pequemos: y la segũda vncion es para limpiarnos de lo q̃ ya peccamos. O quan fuera ya el bijo de dios de tener necessidad de ser tantas vezes vngido, ni de la yglesia socorrido: porque desde el instante d su encarnacion fue vngido, no solo el

Universidad de Deusto
Biblioteca

altar de su anima sacratissima pa fruyr luego de la essencia diuina, mas a vn fuerõ vngidos todos los miẽbros de su cuerpo sagrado para que ni pudiessen jamas peccar, ni pudiessen de dios se apartar. La figura, ó vngit altare cum omni supelectili, ó nadie se dixo si no ó christo, y en nadie se cumplio sino en solo christo, porq̃ paresce claro en que anssi como no dexo el espiritu sancto en su anima y cuerpo cosa que no se consagrasse, assi el no huuo potẽcia en su anima y cuerpo que en nuestro pueebo no empleasse. De christo podemos muy mejor que no de moysen ózir, vngit altare cum omni supelectili: pues con los pies visitaua los altares, con las manos curaua los enfermos, con la lengua predicaua a los pueblos, y con el coraçon perdonaua los peccadores.

Fin de la sexta palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol ó la vera cruz.

Estos quatro capitulos siguiẽtes son los que el auctor dexo compuestos sobre la septima palabra que christo dixo en la cruz, que no la pudo acabar porque quãdo esto componia fue nuestro señor seruido de llcuarle desta vida.

Capitulo primero, Como dios es vnico y verdadero consolador: y de como para la sinagoga era deus vltionũ, y para la yglesia es pater misericordiarum.

Benedictus ó deus et pater domini nostri jesu christi pater misericordiarũ: et deus totius consolationis, qui consolatur nos in omni tribulatione nostra. Estas palabras son ól apostol hablãdo de la bõdad y misericordia ó dios nuestro señor y es como si dixera. Bẽdicto y alauado sea el padre de nuestro señor jesu christo: padre que es ó todas las misericordias y dios de todas las cõsolaciones, y que es el verdadero cõsuelo en todas nuestras tribulaciones. Por alto estilo y con delicadas palabras engrandesce aqui el apostol la grandeza y immensidad de dios: pues le llama padre y padre de misericordia: y le llama dios, y dios de las consolaciones: y sobre todo que no tiene ensilladas ni guardadas para si solo sus cõsolaciones, sino q̃ nos socorre cõ ellas en todas nuestras tribulaciones. ¡O quan bendicto es el apostol que tales palabras dixo, y q̃n bendicto es el nuestro dios de quien las dixo, y quan bendictos nosotros los christianos por q̃enes las dixo, y quan bẽdicto es christo por cuyos meritos se dixeron. Que mas altas sentencias, ni que mas amorosas palabras se pueden dezir que son estas:

pues por ellas se nos torna ó dios padre, de juez abogado, ó señor hermano, de vindicatiuo piadoso, de riguroso manso, de inaccessible comunicable, y ó inuisible tractable? Tu puedes apiadarte ó mi, y yo puedo apiadarme de ti: y yo puedo consolarte a ti y tu puedes cõsolarme a mi: mas auer piedad de todos, quien es el que hazer lo puede sino el padre ó las misericordias, y consolar tabiẽ a todos quien puede sino el dios ó todas las consolaciones? Si estoy enfermo puede me vno curar, si estoy ó snudo puede me otro vestir, y si estoy triste puede me mi amigo en algo cõsolar: mas dime yo te ruegó quien sera bastante remediarnos en q̃lquier tribulacion y angustia: sino es el señor, qui consolatur nos in omni tribulacione nra? Quiẽ dize por el psalmista, cum ipso sum in tribulatione: y de quiẽ dize el apostol, quod cõsolatur nos in omni tribulatione nostra, de quien jamas fue llamado que no fuesse socorrido? El pater domini nostri jesu christi, es el que en llamando le abre, en bablandole responde, en pidiẽdole cosas justas cõcede, en rogandole otorga, y en balagandole se amansa. A pedaços y a remiẽdos, y a migajas, nos pueden dar los hombres de sus plazeres, y el mundo de sus regalos: solo aquel que est deus totius consolationis, nos puede en todas nuestras angustias consolar, y en todas nuestras necessidades socorrer. De notar mucho es q̃ no dize el apostol, q̃ es dios ó la cõsolaciõ, sino q̃ es señor de toda la cõsolaciõ: pues dize, totius consolationis, ó lo q̃l podemos inferir, q̃ todo cõsuelo q̃ no viene por su mano o es disoluto o fingido, o totalmente imperfecto. Muy gran compassiõ es de tener de los hombres que dizẽ vamonos a bolgar a las riberas, vamonos a espaciar a las huertas: los q̃les parescen mas a ydolatrar que no a se bolgar: pues ponen toda su felicidad y descanso, en el prado verde, en el agua que corre, en el arbol florido y en assentarse a vn cenadero. Seneca en vna epistola dize. No piense nadie que consiste la consolacion en lo que con los ojos veemos, o en lo que con los oydos oymos, o en lo que con las manos tocamos, o en lo que cõ el olfato olemos: sino en solo aquello q̃ el coraçon quiere: porque nadie puede tener descanso, no teniendo su coraçon contento. Con los muchos mãjares recreasse el gusto, con las cosas hermosas huelga sola vista, con las dulces musicas deleytasse el audito, cõ los perfumes aromaticos regalasse el olfato, y con las cosas blandas descansa tambien el tacto. Que hara el triste coraçon que ni toma gusto en los manjares ni plazer en la musica, ni descanso en lo que vee, ni plazer en lo que huele? Que otra cosa quiere ó zir la yglesia quando dize en la missa sursum corda sino q̃ alçemos los coraçones arriba a dios, pues no ay ninguna cõsolacion perfecta para ellos aca en el mũdo? Todos los malos dirian a dios que le hiziesse buen prouecho su gloria, si para sus coraçones hallassen algun perfecto descanso en la tierra: mas como esto no pueden, por malo y mas malo que sea vno, toda via suspira por yr a parayso. Todo esto dezimos porque diziendo el apostol, quod est deus totius consolationis. Como puede tener nadie ninguna cõsolacion en esta vida, sino sela da el que es dios de la consolacion toda? Por grã señor que fue hector en troya, y por grande que fue alexandro en assia, y por grande q̃ fue cesar en roma, toda via lo fue mayor xpo en su yglesia: porque todos aquellos principes fueron suyas grãdes ciudades, mas el hijo de dios, es dios de

Universidad de Deusto
Biblioteca

todas las cõsolaciones? Que mayor plazer que dar al que ama sus plazer, y q̃ mayor descanso que dar a quiẽ biẽ quieres descanso? Para sí solo se guarda el señor este thesoro, y para sí solo se reserua este señorio, es a saber, quod sit deus totius consolationis: y de aqui es que a no querer el mostrar lo q̃ puede, y repartir lo que tiene, ni ningun justo viuiria contento, ni ningũ angel seria bienauenturado. Si como es señor y no de muchas tierras y heredades, fuesse señor de muchos plazeres y consolaciones, que no dariamos por alcançallas, y a que no nos pondriamos por tomarlas. Todos los mortales andan ya empos de los plazeres, y en busca de los regozijos: mas ay dolor que los buscan en casa del diablo los trabajos que es el mundo, y dexã al señor de las consolaciones que es dios: de manera, que yã berrados en lo que buscauan, y andã desconsolados por lo que querian. Bernardo en vn sermon dize. O quan gran consolacion es para los buenos tener por dios y señor al que es dios y señor de todas las cõsolaciones: porque no es de creer que siendo el dios de todas las cõsolaciones que no reparta con los suyos dellas: mayormẽte q̃ pues no desconfia aqui a los que le ofenden, quien no creera que ha de consolar a los que le siruen? Dezir pues tãbiẽ el apostol que es el dios que tenemos, no solo deus totius consolationis, sino que es tambien pater misericordiarum: en mucho lo hemos de tener, y muy mucho se lo hemos de agradeçer: pues no mucho ãtes se llamaua deus vltionum, como agora se llama pater misericordiarũ. Ambrosio dize. Que mejores nueuas podiamos oyr, ni que por mas altas albricias podiamos dar, que por darnos el señor a sí mismo por padre, a su bijo por hermano, al spiritu sancto por ayo, a la yglesia por madre, a los sacramentos por medicina, a su muerte por pdon, y a su sangre por redẽpciõ? Y sicio sobre el liuitico dize. Mira y nota la dilicadeza de la sacra escriptura, y veras que quando habla ó misericordia, no llama a dios, deus misericordiarum, sino pater misericordiarum, y quãdo habla de justicia no le llama pater vltionum, sino deus vltionum, porque el officio de dios es castigar, y el officio del padre es perdonar. Fueron mucho los propbetas deste nombre, deus, y aprouecbaronse muy poco óste nombre, pater, y lo contrario bizo cbristo, el qual se aprouecbo mucbo deste nõbre, pater: y poco o casi nunca deste nõbre, deus: dãdonos en esto a entender que era ya acabado el tiempo ó la justicia, y que era venido el tiempo de la misericordia. Y sidoro de summo bono dize. O bondad eterna o abismo de toda sabiduria, porque o para que tengo yo de desconfiar de tu inmensa clemencia, siendo tu mi padre y padre ó toda misericordia? Desconfien de ti los paganos que no te creen, desconfien de ti los bombres malos que no te sruẽ que yo no quiero sino esperar enti cõ los que te sruen y amã: porque dado caso que no te puedo del todo seruir, trabajo quanto puedo en no te ofender. Anselmo sobre el apostol dize. Despues que te oy dezir, o mi buẽ jesu, el pater ignosce illis, y oy tambiẽ dezir a tu apostol, pater misericordiarum: aunque me espanta mi mala vida, luego me acuerdo de tu gran misericordia: porq̃ el dia que te beziste bombre, te mudaste tambien el nombre: es a saber, deus vltionum, en pater misericordiarũ. O troque glorioso, o mudança bienauenturada, es a saber: mudar el nombre ó dios en nõbre de padre, y el nombre ó vẽgador, en nombre de defensor: y el nombre de justicia en nombre ó misericordia y el nombre de criador en nombre de redẽptor, lo qual todo tu mudaste q̃ndo hõbre te tornaste y en la cruz por mi padesciste. Sanct augustin de bernis apostoli dize. Dime o buẽ jesu dime o gran redemptor: despues q̃ mudaste el nombre de deus vltionum en pater misericordiarum, que cosas tãarduas intentaste cõque no saliesses y que culpas viste tã enormes que no las perdonasses? En llamando te, pater misericordiarũ, perdonaste a matheo los recambios a la magdalena las vanidades, a la samaritana los adulterios, al buen ladron los burtos al pescador pedro el negarte, a los apostoles el desamparate, y a tus enemigos el matarte. Y reneo dize. Pues paso el tiempo ó deus vltionum, y es venido el tiempo de pater misericordiarum: aue piedad ó mi o gran dios de yrael aue piedad ó mi! y quando será esto sino q̃ndo me dieres esfuerço para seruirte, y me dieres gracia pa saluarme? O pater misericordiarum, ó deus totius consolationis, q̃ndo oyra mi ala por sí el pater ygnosce illi, como oyo dezir la synagoga, el pater ignosce illis. Que me aprouecba a mi que ayas perdonado a los q̃ estonces te mataron, sino perdonas tambien agora a los que agora te ofẽdemos? Bijos por bijos, peccadores por peccadores: tanta razon es q̃ perdones a los de tu yglesia, como q̃ perdonasses a los de la synagoga: porq̃ ti serã bijos, del deus vltionum los que te mataron estonces, tambien son bijos del pater misericordiarum, los q̃ te ofenden agora. Sanct augustin en sus confessiones dize. O pater misericordiarum et deus totius consolationis. Si es verdad que yo me balle con los que te quitaron la vida en la cruz: porque no perdonaras tambien a mi como a ellos mi culpa? A ti o padre eterno digo mi culpa, y a ti o bijo bendicto cõfiesso mi graue culpa, en que sino me balle con judas al vẽderte, balleme a lo menos cõ los bebreos al crucificarte: porque si ellos te pusieron en la cruz con los clauos, yo te crucifique alli con mis peccados. Anselmo en sus meditaciones dize. O buen jesu o bienauenturança de mi anima, quien es te llenaron a la cruz, sino el amor que tenias ó redemirnos? y quien es te atormẽtarõ sino los dolores? y quien es te quitaron la vida sino mis peccados? y por quien es tengo yo vida sino por tus meritos? O pater misericordiarum, si es verdad que por mis demeritos perdiste la vida, y que por tus grãdes meritos yo recupere mi alma: no te paresce que tienes bien que perdonar en mis culpas, y que remediar en mi alma? Bernardo ad fratres de monte dei dize. O criador de todas las cosas, o redemptor ó todas las culpas: ati o mi dios me ofrezco, y delãte ti o mi señor me presento, no qual me dexaste quãdo me criaste, sino qual me ballaste quãdo me redemiste. Que tal me dexaste sino hecho a tu ymagen y semejança, y que tal me ballaste sino perdida la ignocencia y cargado de culpas? O pater misericordiarum, perdoname pues soy hechura de tus manos, perdoname pues soy vno de tus bijos, que pues que yo te digo de rodillas el tibi soli peccaui, razon es q̃ me respondas tuo mi dios con el miserearur tui.

Capitulo. ij. De la diferencia que ay entre el testamẽto de dauid y el de cbristo: pues el vno manda vengar injurias agenas, y el otro perdona su muerte propia.



On deduces cani-
cies eius pacifice
ad inferos.iij.regũ
capi.ij. Estando el
rey dauid en lo vlti
mo ó su vida, y aun
casi ẽ la postrera ho
ra della, mando lla
mar a su hijo y heredero salomon, al
qual dixo estas palabras. Ya te acuer
das hijo salomon quando mi criado
el capitã joab mato al capitan abner
y a massas, criados que fueron ól rey
saul: el qual delicto pues yo no lo pue
do vengar en mi vida, tendras cargo
que sus canas no vayan en paz a la se
pultura. y dixo le tambiẽ mas dauid.
Tambien te acordaras quando yo y-
ua huyendo de tu hermano y mi hijo
absalon, que salio al camino cõtra mi
mi enemigo simey y me fue por todo
el camino apedreando y maldiziẽdo
baz tambien caso como hombre cuer-
do y sabio, ó manera que no le permi
tas salir en paz deste mundo. Lo que
dauid mãdo a su hijo salomon, no lo
mando a hombre sordo: porq̃ si le mã
do matar a dos el mato a tres, y casi
quatro, es a saber: al infante abdoni-
as, al capitan joab, a simey, y al sacer
dote abbiathar. En todo su reyno no
tuuo dauid capitan que tãto le sirui-
esse, ni criado que tan de coraçon le
amasse, como fue el viejo ó joab: mas
esto no obstante, tuuo mas respecto a
vengar las injurias que auia hecho a
los otros que no a los seruicios que a
el auia hecho. Al no ser el rey david ó
dios tan amigo, y por las escripturas
tan aprouado, mucho nos escandali
zara su testamento: ques al tiempo ó
la muerte, a do se suelẽ perdonar las
injurias, mando el en su testamento
quitar a los otros las vidas. De creer
es que pues era varon a dios tã acep
to, que lo auia ya con dios consulta-
do: porque en paso tan estrecho como
el estaua, mas aparejado tiempo es
para cõfessar sus peccados el q̃ mue-
re, que no de mandar matar a sus ene
migos. O quan diferente es el testa-
mento del rey dauid, del testamento
del hijo de dios: porque dauid en el
suyo mando vengar la muerte agena
y jesu christo nuestro redemptor en
el suyo mando perdonar su muerte
propria. O quãs felices somos los he
rederos de christo y q̃n infelices son
los sucessores de dauid: y esto puede
ser ver en las mandas que mandaron,
y en los testamentos que hizieron: pue
es a dauid se le sale el anima diziẽ-
do, filij ne ignoscas illis, y a xp̃o se le
arranca el anima diziendo, pater ig-
nosce illis. Que tiene que ver lo que
el vno haze con lo que el otro manda
pues dauid manda degollar a joab,
que nunca le toco ni aun en la ropa, y
el hijo de dios manda perdonar a los
que le quitauan la vida. Como perdo
nara dauid la muerte propria, pues
mando vẽgar la agena? Quieres ver
que va de la charidad del vno a la bõ
dad del otro: ver lo bas, en que el rey
dauid, no quiso perdonar a joab, y a
semey cuyos peccados de viejos esta
uan ya oluidados, y el benigno jesu
perdono a los hebreos, cuyas malda
des estan tan recientes. Que mas re
cientes quieres las llagas del q̃ per-
dona, ni que mas frescas quieres las
maldades de los perdonados, q̃ jun
tamente y a la par le estan ellos cruci
ficando, y esta el por ellos orãdo? La
glosa de aymõ dize. Buen prouecho
le haga a dauid el testamento que hi
zo estando ya oleado: que yo mas me
atengo al que hizo christo estãdo cru
cificado: pues el vno busco culpados
que matar, y el otro busco culpas que
perdonar. Sãt augustin de verbis do
mini dize. O quãto va de caer en las
manos de dios, a caer en las manos
de los hõbres, lo q̃l se vee muy claro

en la muerte ól rey dauid, y en la mu-
erte del hijo de dios, a do el vno man
do matar a sus propios criados, y el
otro mando pdonar a sus crueles ene
migos. Hugo de sancto victore dize.
Ninguna imbidia tengo al rey salo-
mon del reyno que su padre el rey da
uid le dexa, ni al testamento q̃ le mã
da que cumpla: pues con tal cõdiciõ
le dexa heredero ó mayorazgo y rey-
no, cõque en acabando el de espirar
comiençe el luego a ógollar y matar
El mesmo dia y en la mesma hora q̃
el buen rey dauid murio, como el ca-
pitan joab estuuiesse en el templo ora
do alli embio el rey salomon a lo ógo
llar luego: de manera que antes que
a dauid metiessen en la sepultura, sa-
caron, al triste de joab el anima. No
son tales o mi buen jesu no son tales
las clausulas de vuestro testamento:
pues en el vltimo vale de la ara de la
cruz, no mandastes a vuestros subce-
sores q̃ matassen sino que perdonas-
sen: ni que quitassen las vidas sino q̃
perdonassen las injurias: de manera
que como la sinagoga era casa de con
tratacion, bezistes a vuestra yglesia
casa de perdon. El mismo christo aço
to a los que morauan en la casa de cõ
tratacion: y el mismo hijo ó dios per-
dono a los que hallo en la casa ól per
don: de lo qual podemos inferir que
no es de los moradores de su casa, el
que osa vengar alguna injuria. Nos
tro christo ser hijo ó dauid, en ser ma
so como el, mas no lo mostro en ser co
mo el vindicatiuo: porque quãdo en-
la cruz murio, no dexo en todo el mũ
do peccado por perdonar, ni dexo a
sus herederos injurias que vengar.
Si como dauid mando vengar los de
sacatos que sus criados le hizieron,
mandara christo vẽgar los peccados
que contra el los hebreos cometierõ,
era impossible poderse hazer ni de to
do en todo sus injurias vengar: por-
que sobrauan peccados a los pecca-
dores, y faltauan tormentos a los a-
tormentadores.

Capitul.iij. De la di

ferencia q̃ ay ó la sangre de abel a-
la de christo, y q̃n diferentemente
dan bozes a dios la vna y la otra.



Accessistis ad sanguinis as-
persionẽ melius loquentẽ
quã abel. Dize el apostol es
criuiẽdo a los hebreos. ca.
xij. como si dixera. Muy bienauẽtura
dos somos los q̃ creemos en christo, y
q̃ rescibimos su euãgelio: pues somos
por su muerte redimidos, y por su san
gre preciosissima cõprados. Y porq̃ tẽ
gays en mas el precio desta sangre,
sabed que esta delãte del padre eter-
no muy mejor clamando, q̃ no clama
ua la sangre de abel: porq̃ aq̃lla a grã
des bozes dezia, justicia, justicia, y la
del hijo de dios esta diziendo miseri-
cordia misericordia. Sãt hieronimo
dize. Por muy alto estilo engrandes-
cio el apostol la sangre de christo, cu-
yo soberano precio, y cuyo altissimo
merito, no quiso cõparar a las otras
sangres del viejo testamento, sino q̃
cõparo la sangre del primero justo q̃
huuo en el mundo, con sangre ól ma-
yor sancto q̃ ay en el cielo. Origenes
dize. Muy gran injuria hiziera el a-
postol, si comparara la sangre de xp̃o
con la sangre de los bezerros, y cabro
nes del viejo testamento: porq̃ la san
gre ó aquellos animales, no aprouе-
chaua mas de ensuziar las gradas, y
y de quitar a ellos las vidas: mas la
sangre ól hijo ó dios alimpia las cul
pas, y salua las animas. La primera
sangre con q̃ dios fue ofendido fue la
ó abel: y la primera sangre conq̃ dios
fue aplacado fue la ó christo: y lo que
mas de admirar es, que la sangre de

Universidad de Deusto
Biblioteca

abel no aprouecho sino a el solo, mas la sangre de xpo aprouecho a todo el mũdo. Sant ambrosio dize. Que sangre oy en el mundo se puede ygualar con la sangre de xpo? porq̃ la sangre de abel fue pa indignar, y no pa aplacar: pues por ella perdio el la vida, y tu hermano el ala. La sangre que vos por mi buen jesu derramastes, no fue pa indignar sino para aplacar: porq̃ al padre mitigo la yra, y a vos quito la vida, y a mi redimio el anima. Anselmo dize. Sangre es la de abel, y sãgre es la de xpo, de justo es la vna y ỏ justo es la otra, por embidia se derramo aquella, y por embidia se ỏrramo esta. La diferencia q̃ en ellas ay es: q̃ la de abel estaua bozeãdo desde la tierra: y la del hijo de dios esta orando desde la cruz. Pondera la palabra ỏ clamat ad me de terra, y pondera la palabra de, melius loquẽtẽ quã abel y por ella veras, en como la sangre ỏ abel pide a grandes bozes de su hermano chaym vengãça: y la sangre ỏl hijo de dios pide orando para todo el mũdo mia. Mucho es de ponderar, y en muy mucho hemos de tener, dezir el apostol, melius loquẽtẽ: es a saber que la sangre de xpo, no solo en la cruz hablo, sino q̃ basta oy esta delãte del padre eterno hablãdo: porque de otra manera de poco fructo fuera la muerte ỏ christo, sino muriera el mas de por los de aquel tpo. Mo dize el apostol que la sangre de christo hablo sola mẽte estõces, sino q̃ habla agora y hablara basta la fin del mundo: y ỏ aqui es q̃ cada dia le representamos su muerte, y le ofrescemos su sangre: porque de otra manera, como, no ay dia que no cometamos alguna culpa contra el, tampoco passaria dia en que no buuiessemos sobre nosotros algun castigo. Basilio dize. Culpa es muy grande ỏl q̃ pecca, si ỏla sangre ỏ xpo luego no se aprouecha: porq̃ si para los paganos y bereges esta clauada para los christianos y peccadores no esta sino reziente. De notar tãbien es q̃ no dize el apostol, accessistis ad sãguinis efusionem, sino ad sanguinis aspersionẽ: la q̃l bendicta palabra dize el no por la descomulgada sinagoga, sino por la madre sancta yglesia: porq̃ la sinagoga ballose en la derramar, mas la sãcta yglesia no se hallo sino en la coger. O quan bienauenturados somos los xpianos y o quã infelices fueron los hebreos: pues ellos llegarõ, ad sanguinis efusionẽ, y nosotros los christianos no llegamos sino, ad sanguinis aspersionem: de manera q̃ la sangre ỏl hijo de dios ellos la derramaron sin despues la coger, y nosotros la cogimos sin la ỏrramar Sant augustin sobre sant juan dize. Æn la palabra, de sanguinis aspersionẽ, nos daua el apostol a entẽdre q̃ la sangre de abel no tuuo mas eficacia de ser en el suelo derramada, mas cõ la sangre del hijo de dios fue toda la yglesia catholica como con vn ysopo ruziada: de manera que toda la sangre de la sinagoga no era mas de derramada y vertida, mas la sangre q̃ tiene la yglesia, fue vertida y repartida. Cirilo sobre el liuitico dize. Ad sãguinis efusionẽ, se hallo la sinagoga y ad sanguinis aspersionem, se hallo la yglesia: pues de la sangre ỏ la sinagoga ninguna gota se cogio, y de la sangre de la yglesia ninguna gota se perdio. Sant bernardo, dize. La sangre de abel sufrese que este derramada: mas la sangre del hijo de dios no se sufre sino que este cogida. La qual gota agora va cogiẽdo el que la vida de christo poco a poco va imitando. Una gota ỏ sãgre coge el que en vna virtud sola le imita, y dos gotas ỏ su presciosa sangre coge el q̃ en dos virtudes le sigue, y muchas gotas ỏ sangre coge el q̃ en muchas virtudes se

emplea: de manera q̃ anssi como en la cruz la dio en recõpẽsa de maldades, anssi agora la da a troq̃ de virtudes.

Capit. iiij. Do̅ de xpo se quexa del anima del xpiano por auerle salido ingrata ỏ la merced que le hizo en criarla y el beneficio de la redempcion.

Vulneraſti cor meũ ſoror mea vulneraſti cor meum ſponſa mea in vno oculorum tuorũ, et vno crine colli tui. Dezia el esposo a la esposa en los cãtares capi. iiij. Como si dixera. Alãzeaste mi coraçon, o hermana llagaste mi coraçon, o esposa mia, y la causa de mi catiuerio fue, mirarme tu con vno ỏ tus ojos y ponerme yo a mirar vno ỏ tus cauellos. Origenes sobre estas palabras dize. Palabras tan delicadas y quexas tã lastimosas como son estas: de dõ auia de salir sino de hõbre muy lastimado, y de amor diuino muy inflamado: Los requiebros que christo dize al alma, y las ansias q̃ el ala dize a christo: quien mejor puede dar dellas cuenta q̃ el ala que cõ christo tiene cuẽta: Razones tan altas, llagas tan piadosas, quexas tã verdaderas y lastimas tabiẽ dichas como son las que se contienen debaxo destas palabras: como es possible q̃ sepa mi pluma escreuirlas, ni alcançe mi coraçõ a gustarlas: Quan suaue sea el señor al anima que le busca, y quan delectable al ala que le llama, y quan dulçe al anima que le conserua: lenguaje es tã alto que nadie le puede entẽder, sino fuere el anima que lo mereciere gustar. Ante todas cosas es aq̃ de põderar, porque christo al anima sancta la llama vna vez esposa, y otra vez hermana: porque si es esposa como puede ser hermana, y si es hermana como puede ser esposa: El secreto ỏste secreto es, q̃ si la llama esposa es por la fe que ella tomo de christo, y si la llama hermana es por la carne q̃ tomo christo: de manera que el buen jesu es nuestro esposo en q̃nto criador, y es nro hermano en quanto redemptor. Dos vezes se quexa el esposo de auer sido herido de su esposa diziendo. Vulneraſti cor meum ſoror mea, vulneraſti cor meũ ſponſa mea, porq̃ son dos los amores con que della se compadesce, y dos son los dolores q̃ por ella padesce: es a saber por auerla criado a su ymagen y semejança, y por auerla redimido por su sangre. Dezir xpo al anima dos vezes ni menos ni mas, heriſte me, heriſteme: es dezirle ỏ sagradesciste me la merced que te hize en criarte, y desagradesciste me el beneficio q̃ te hize en redemirte: de manera que desagradescer a christo estas dos cosas, es darle en el coraçon dos muy fieras lançadas. Bernardo en los canticos dize. Mira y nota, q̃ no dize christo al ala, vulneraſti caput meũ, sino vulneraſti cor meum, es a saber: que no le descalabro la cabeça, sino que le alãzco el coraçon: para darnos a entender q̃ todas las ofensas que cõtra el cometemos, y aun todos los seruicios que por el hazemos todos le llegan al coraçon como el nos ama de coraçon. Anselmo a este proposito dize. Dios nro señor con nadie se burla, y de nadie quiere ser burlado: y ỏ aqui es, q̃ muy de veras nos ama estãdo en gra y muy de veras nos aborresce estãdo en su ỏsgracia: por cuya causa y razõ no ay ofensa que contra su magestad cometamos, que al coraçõ no le allegue, ni seruicio ninguno que le hagamos ay q̃ en el coraçon no le guarde. Origenes dize. La causa porque el esposo se quexa ỏ la esposa, y no la esposa ỏl esposo es, porq̃ de dios no tiene el anima de que se quexar, y dios al anima a penas tiene q̃ le agrades-

cer. Quexase el esposo de la esposa, q̃ todas las heridas y lãçadas le da en el coraçõ, lo q̃l dize a causa que no se puede ofender vn coraçon sino de otro coraçon: porque no se puede llamar culpa, sino la que de volũtad sale determinada. Estonces el coraçon muy ofendido de lãçadas al coraçõ de xp̃o, q̃ndo la razõ le dize q̃ no peques, y la volũtad se determina toda via a pecar: en el q̃l hecho no se tiene dios por tan injuriado de lo q̃ hazes, quãto del coraçon y voluntad conque lo hazes. Tãtas puñaladas das en el coraçon de christo, quãtas vezes cõsientes en el peccado: y por esso dize que le heriste en el coraçon, porque procedierõ sus ofensas de tu coraçon. De vna anima virtuosa podra dezir christo: vulnerasti cor meum soror mea vulnerasti cor meum sponsa mea, es a saber, que no fue herido dlla sino solas dos vezes en la vida como sea verdad que le ofendamos nosotros muchas en cada dia: porq̃ a penas ay cosa en que hablemos ni miremos, ni pensemos en que al señor no ofendamos. Mucho es de ponderar en q̃ no dize, interfecisti cor meum, como dize, vulnerasti cor meum, pues vemos que muere vno dlo solo tener alterado el coraçon, mas razon seria que muriesse de tener el coraçon alaçeado. Syn mal de coraçõ apenas tiene cura, como terna cura si al coraçon dan alguna herida? Hugo de prato sobre esta palabra de vulnerasti cor meum dize Como toda herida que se da en el coraçon se tenga luego por mortal, y q̃ no tiene cura: porque dize christo q̃ fue de sus amores herido en el coraçon, y no cõfiessa que fue muerto? En esta palabra se conosce que va dlo ofender a dios, a ofender al hombre, que el hombre con q̃l quiera herida muere, pues no quiere perdonar, mas el bendicto jesu, no se quera que le matan sino q̃ lo hieren: dãdo nos a entender en esto, que en el momento que el alma fuere de su culpa arrepẽtida, que dara el satisfecho dlo aquella ofensa. Que fuera de nosotros si como dize xp̃o que le herimos, dixera que le matauamos? Que otra cosa era quitar a christo la vida, sino peccar sin esperãça de su mia? Hablãdo dios con el angel jamas llenaua remission, mas el peccado del hombre cada dia alcança perdon. O buen jesu, o criador de mi anima, y q̃nto te deuemos en dezir que te herimos, y no dezir q̃ te matamos: porque en estas tã altas palabras nos das a entẽder que las lançadas que en el coraçõ te damos, y las ofensas q̃ contra ti cometemos, tan facilmente se curã, quan facilmẽte se enmiendan. Nadie desespere ni nadie se desconsuele con pensar que no ha de ser perdonado, y que sus culpas no llenan remedio: pues confiessa el hijo de dios que no le hemos dlo todo muerto, sino que solamẽte le hemos herido, dlas quales heridas el comiença a cõualescer a la hora que nosotros nos començamos a enmendar. O bondad immẽsa, o charidad grandissima de ti mi buen jesu: dime yo te ruego que viste en mi pecadora de anima para que de sus manos confies las armas conque te hiera, y las medicinas con que te cure? Qual es la arma cõ que te hiere, sino es la culpa que contra ti comete? y qual es la medicina con q̃ te cura sino la enmiẽda que de su vida haze? Dize tambiẽ christo que la arma con que la esposa le hirio fue vno de los ojos que tenia en la frẽte, y con vno de los cabellos que le colgauan sobre la garganta: dmanera que los ojos sirueron alli dlas saetas, y los cabellos de aladuras.

Origenes en este passo dize. O quan tierno es el coraçon q̃ cõ sola la vista de vn ojo es llagado, y quan pocas fuerças tiene el q̃ con vn solo cabello es atado. El coraçon que esta del señor tocado y dlo sus diuinos gustos absorto, aunque tẽga mas fuerças que sanson, y mas ligereza q̃ asael en caso de a dios amar, y sus dulces enxẽplos gustar: muy facilmente se dexa prender, y sin ninguna resistencia se dexa atar. Dos ojos en la frente tenemos con que miramos, y dos ojos en el anima conque amamos: vno de los quales es el ojo del amor, y el otro es el ojo del temor: y dezir el señor q̃ cõ vn ojo le miramos, es, dezir que vna vez con temor, y otra vez por amor le seruimos. Los varones de alta perfecion le miran con el ojo dl amor, y los varones de menos perfecion le mirã con el ojo del temor: y la diferencia q̃ ay entre ellos es, que con la vista de los vnos ninguna cosa se altera, y cõ la vista de los otros luego se recrea. Que cosa puede ser en el mundo mas dulce de gustar, ni en que mas a nuestra anima podemos recrear q̃ es poner todo nuestro intento en a nuestro dios mirar y de todo coraçon le seruir? Quando con vn solo ojo le miramos: sino quando por amor y no por temor le seruimos? Que palabras puede dezir christo al anima mas regaladas, ni que razones mas tiernas que dezir la por su diuina boca, q̃ con la vista dlo vn ojo le tiene llagado, y cõ vn solo cabello le tiene atado? O amor infinito de ti mi criador y redẽptor: dime yo te ruego, si tan deligero te satisfazes dlo vn anima que vna vez sola te mira? que haras dlo la q̃ te mira cada dia, y que te sirue toda su vida? Sanct bernardo sobre los cãticos dize. Con vn cabello a dios ata, el que en dios y no en otro piensa, y cõ la vista dlo vn ojo le llaga, el que a el y no a otro ama: de manera q̃ en nuestra mano esta de a christo seruir, y su bienauenturança alcançar.

Laus deo.
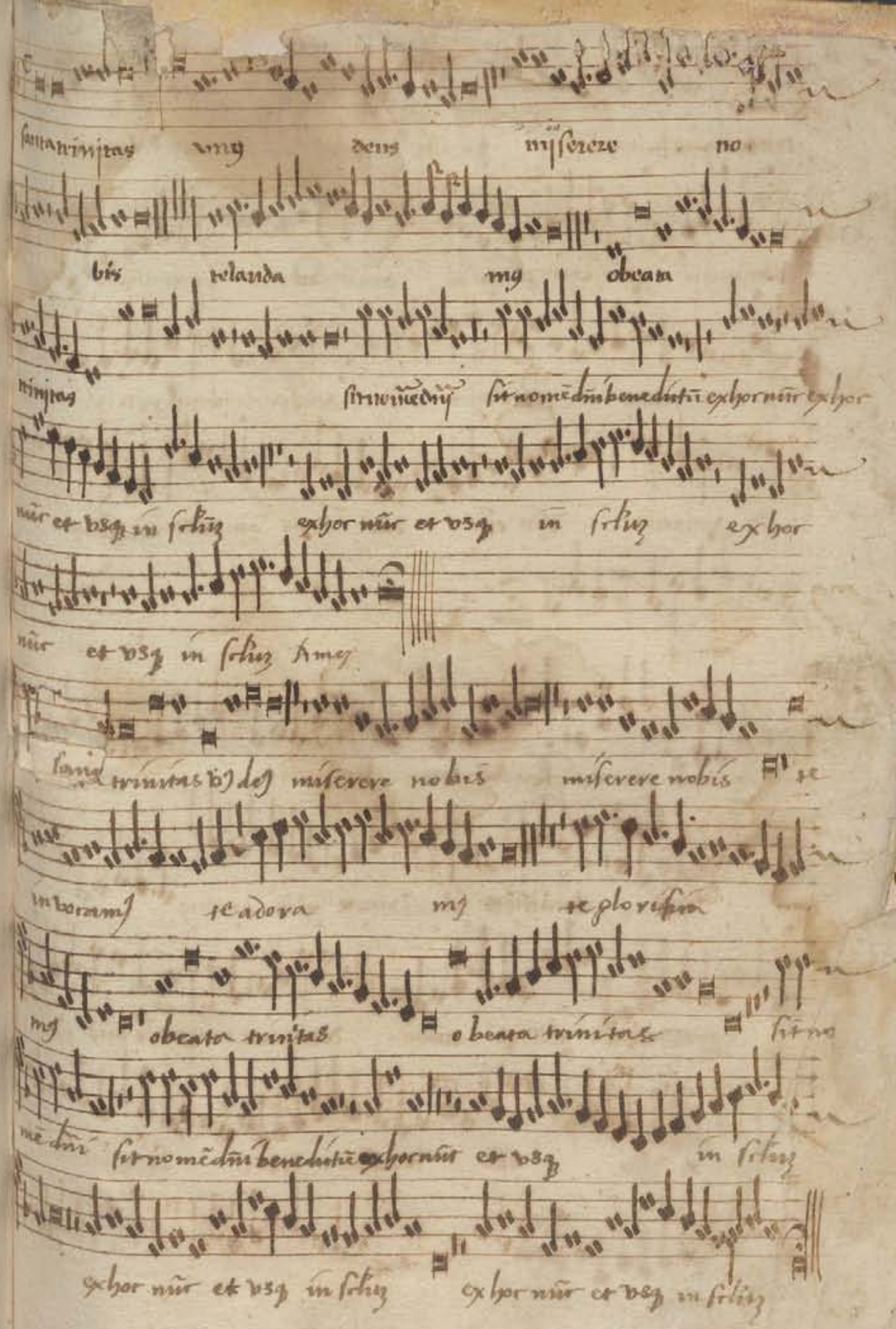
Aqui se acaba el presente libro llamado

Segunda parte del monte caluario. Que trata de las siete palabras que nuestro redemptor dixo en el arbol dlo la cruz. Compuesto por el Reuerendissimo señor don Antonio de Gueuara, de buena memoria. Obispo que fue de mondoñedo, predicador, y chorontista, y del consejo de su Magestad del Emperador nuestro señor. Fue impresso en la muy noble y muy nombrada villa de Valladolid.

A costa y en casa de Sebastian Martinez vezino de la dicha villa de Valladolid, criado que fue dl Auctor. Acabose a quinze dias del mes de Otubre. Año del nascimiento de nuestro saluador Jesu Christo dlo mil y quiniẽtos y cinquẽta y dos Años.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Costo este libro cinco ffls



Universidad de Deusto
Biblioteca

crimera pax hominibg bonevolunta-tis laudamgre benedicimgre adoramgre glorificamgre gras agimg tibi pter magnam

glorie dne deus rex celestis deus pater omnipotens dne fili unigenite

ihu xpe dne deus agnus dei filius patris

qui tollis peccata mundi miserere nobis qui tollis peccata mundi

suscipe deprecationem nostram qui sedes ad dexteram patris miserere nobis

quoniam tu solus sanctus tu solus dominus tu solus altissimus

ihu xpe cum sancto spu in gloria dei patris amen

Universidad de Deusto
Biblioteca