Universidad de Deusto
Biblioteca

SOLIS
Ar de Sa
d Dios
L. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

IHS
BIBLIOTECA DE LOYOLA.
Sala 1
Estante 31
Plúteo 6

Universidad de Deusto
Biblioteca

SEGVNDA PARTE DEL ARTE DE SERVIR A DIOS PERFETAMENTE DADA POR EL MISMO DIOS AL Sancto Patriarcha Abraham, expuesta y declarada por el muy Reverendo padre fray Rodrigo de Solis, Reformador Apostolico y Vicario General de la orden de San Augustin en los reynos de la Corona de Aragon.

Vista corregida y acrecentada por el mismo autor, y por vn religioso de la misma orden despues de su muerte, y dirigida a la Catholica Magestad del Rey dõ Philippe nuestro señor.



RAM ME, ET ESTO PERFECTVS, Genes. 17.

EGO DOMINVS OMNIPOTENS AMBVLA CO

CON LICENCIA

Impresso en Alcala de Henares en casa de Iuan Gracian que sea en gloria. Año. 1594.

A costa de Diego Guillen mercader de libros.

Universidad de Deusto
Biblioteca

LICENCIA.

YO Christoual de Leon Secretario del Consejo de su Magestad, doy fe, que ante los Señores del, Frãcisco Lopez librero, residente en esta Corte presento vna petició en la qual dixo: que q̃ria hazer imprimir: vn libro intitulado primera y segũda parte del Arte de seruir a Dios, cõpuesto por Fray Rodrigo de Solis del qual hizo presẽtació, y suplico alos dichos Señores le mandassen dar licẽcia, para lo poder hazer, y por ellos visto y como por su mandamiento se hizo en el dicho libro la diligencia que la premagtica vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone dieron Licencia, y facultad al dicho Francisco Lopez para que pueda imprimir, y vẽder en estos Reynos el dicho libro que de suso se haze mencion por el Original que en el Consejo se vio, que vã rubricadas las hojas de mi Rubrica, y firmado al fin de mi nombre, y conque antes q̃ se venda lo trayga ante los dichos Señores con el Original q̃ante ellos presento para que se vea si la dicha impresion esta cõforme a el, o trayga fee en publica forma como por corrector nõbrado por el Consejo se vio y corigio la dicha impresion por el dicho Original, y quedan ansi mesmo impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueren impressos, y se tasse el precio que por cada volumẽ a de auer y llenar solas penas cõtenidas en la dicha pragmatica y leyes destos Reynos, y porq̃ de llo conste de mandamiento de los dichos Señores del Cõsejo de su Magestad, y de pedimiento del dicho Frãcisco Lopez di esta fe que es fecha en la Villa de Madrid a cinco dias del mes de Setiembre de mil y quinientos y ochenta y seys años.

Christoual de Leon.

Universidad de Deusto
Biblioteca

FRay Ioan Gregorio Satorre maestro en sacra Theologia Prouincial de la orden de nuestro padre Sant Augustin dela Obseruancia en estos reynos dela corona de Aragō, por el tenor de la presente doy licencia al muy Reuerēdo padre M. fray Miguel Saló Doctor en sacra Theologia para que pueda imprimir vn libro llamado Segunda parte del Arte de seruir a Dios perfetamente, dada por el mismo Dios al santo Patriarcha Abrahā, y declarada por el muy Reuerendo padre fray Rodrigo de Solis Reformador que fue de nuestra Orden, en esta nuestra Prouincia, cō tal que sea visto del muy Reuerēdo padre maestro Onophrio Pheliu Diffinidor mayor de nuestra Prouincia, y examinado y aprouado por el Ordinario, conforme al decreto del sacro Concilio Tridentino. En testimonio de lo qual doy esta firmada de mi nombre, en este nuestro Conuento de sant Augustin de Valēcia a seys de Hebrero, de M.LXXXV.

Fray Iuan Gregorio Satorre Prouincial.

Aprobacion del muy Reuerendo padre Maestro Onophrio Pheliu maestro en sacra Theologia y Diffinidor mayor de la orden de sant Augustin enla Prouincia de Aragon.

VI por comissiō de nuestro muy Reuerendo padre Prouincial, el presente libro llamado Segunda parte del Arte deseruir a Dios perfectamente; dada por el mismo Dios al santo Patriarcha Abraham, y declarada porel muy Reuerēdo padre fray Rodrigo de Solis, y he hallado no auer enel cosa queno seamuy conforme a nuestra santa fe catholica, ya lo que tiene y enseña nuestra santa madre la yglesia, antes tener doctrina muy sana y de grande vtilidad y prouecho espiritual, para los que cō atencion le leyeren. Ense de lo qual doy este testimonio firmado de mi nombre en X. de Hebrero. M. D. LXXXV.

El maestro fray Onofrio Feliu.

A LA S.C.R.M. DEL REY DON PHYLIPPE nuestro señor, su minimo capellan y criado, Fray Rodrigo de Solis.

S. C. R. M.

PARA que el Rey hiziesse el deber en regirse a si, y a su reyno, mando Dios en el Deuteronomio, que tuuiesse siempre consigo vn traslado de la ley de Dios sacado no de qualquier original, sino delexemplar sacerdotal, que era el canonico y el cierto. Y que lo leyesse todos los dias de su vida, para que cada dia y en cada negocio que se offreciesse acertasse a dar enel medio de la verdad y virtud. Y q̄ no declinasse del, ni a la diestra ni a la siniestra. Porque no pecasse por amor ni por temor, por excesso ni por defecto, quiere dezir, ni por carta de mas ni por carta de menos porque haziendolo assi, reyna, dize Dios, luengo tiempo el y sus hijos, porq̄ no se representasse imposible tanta perfection en hombre tan ocupado

Postquam autem sederit in solio regni sui describet sibi Deuter. legis huius in volumine accipiens exemplar a sacerdotib⁹ leuiticæ tribus & habebit secum, legetque illud omnib⁹ diebus vitæ suæ vt discat timere dñm Deum suū &c. neq, declinet in partem dextram neque sinistram vt longo tempore regnet. &c. Deu. 17.

A de mun

Universidad de Deusto
Biblioteca

de mundo, como es el Rey, quiso Dios que el Rey Dauid escriuiesse de si en aquel largo y solennissimo Psalmo, *Beati immaculati*, que assi lo hazia y cumplia. Donde entre muchos loores y requiebros que refiere de la ley de Dios, dize Señor mio, heme afficionado tãto a vuestra ley que todo el dia ando pensando en ella. Y por esta ley se gouernaua assi y assu reyno, como lodize tambien alli. Mi Dios en todos mis consejos el primer voto y parecer q̃tomo, es el de vuestra ley y mandamientos. Y con este zelo de la ley de Dios hazia justicias y castigos de los malos, como lo cuẽta ala larga en otro Psalmo, como se afficionaua, y hazia fauor a los buenos, y la diligencia y cuydado que traya de dia y de noche, en limpiar su reyno de malhechores. Y viene acócluyr, q̃ hazia esto para destruyr dela ciudad del Señor todos los obradores de maldad. Y es mucho de considerar deste Rey, para que no se espante el Rey christiano, que con tener negocios tan importantes ansi de guerra como de gouierno, su mas importante occupació era a sus solas con su Dios. Esto parece bien en sus Psalmos, por los quales si cõ antenció los leemos, antes le juzgaremos monge contemplatiuo

Quomodo dilexi legẽ tuam dñe. tota die me ditatio mea est. Psal. 118.

Confitebor tibi in directione cordis mei in eo quod didicerim iudicia iustitiæ tuæ. Psal. 118.

Vt disperdam omnes qui operantes iniquitatem de ciuitate domini. Psal. 100.

tiuo que rey del gouierno, ni hombre de guerra. Porque tanto se regalaua con Dios y con su ley, que no se contentaua con siete vezes al dia, empero aun tambien a media noche, dize que se le uantaua a loar y dar gracias a Dios, porque le auia dado mandamientos tan gustosos, tan razonables, tan justos, y de tanto interesse temporal y eterno. Assi en vuestra S.C.R.M. conocemos todos (la gloria sea a Dios) tanta afficion a su diuina Magestad, y a su ley, que sin embargo de tantos y tã importantissimos negocios, de guerras, de justicia y de gouierno, como le occupan, con tanto zelo de la ley de Dios y de su seruicio se ha ocupado y occupa en la reformacion de su yglesia, y de todos los estados della, que parescẽ estar tan todo en esto como sino entendiesse en al. Como a la verdad entienda en todo con pecho tan real, y tan christiano, como lo muestra el prospero successo que le da Dios en todo. Bien podria yo testificar este celo de V. M. porque lo he bien conoscido en vezes, que ha sido seruido de darme audiencia, mandando me entender en la reformacion de mi orden en estos reynos desta su real corona de Aragon. Y assi por responder yo en algo al santo zelo que co-

Septies in die laudem dixi tibi super iudicia iustitiæ tuæ. Media nocte surgebã ad confitendum tibi super iudicia iustificationis tuæ. Psa. 118

nozco en vuestra Magestad, y porque tuuiesse mejor effecto lo q̃ me ha mãdado me parecio agora exponer, y declarar vn Arte de seruir a Dios perfectamente para los Religiosos y Religiosas desta su real corona, la qual arte Dios reuelo a Abraham, diziendo. Yo soy el Señor el omnipotente, anda delante de mi, y seras perfecto. Primero le intima por quien le ha de tener y creer, y despues le cifra como le ha deser uir. Y assi exercito el Rey Dauid esta arte, y nos la enseña a platicar a todos, como en el discurso deste tratado se vera. Empero antes que vaya esta arte a sus manos de los religiosos, a les hablar de mi parte y officio: va agora a las de V. M. por su bendicion y licencia, para que mediante su santo zelo, y fauor, y la censura que le mandara hazer, tenga buen effecto en los animos dellos y de todo Christiano lector. El Rey de los Reyes y señor de los que se enseñorean, pues por V. M. nos ha hecho y haze tantas mercedes, nos le guarde muchos años con toda su Real casa, porque del por V. M. esperamos aun otras mayores con aumento de su santa fe catholica, y acrescentamiento de los reynos y señorios de vuestra Magestad.

Ego dominus omnipotens ambula coram me & esto perfectus Gen. 17.

Rex regum & dominus dominantium Ap. 19

EPIS-

EPISTOLA A LOS RELIGIOSOS Y RELIGIOSAS DE LA ORDEN DE SANT Agustin, de la corona de Aragon.

MVCHO aprieta el coraçon del prelado, hermanos y hermanas mias en Iesu Christo, considerar profudamente lo q̃ Dios dixo a Ezechiel. Tu hijo de vn hobre de por ay, mira que te he dado por atalaya a la casa de Israel. Quiere dezir, hombrezillo, mira que te he leuantado y puesto por atalaya de los mios. Yo te hablare a ti y tu auisaras a ellos de mi parte. Y dize le luego Dios lo que conuiene al iusto para no venir a ser peccador, y lo que conuiene al peccador para venir a ser justo. Y luego lo amenaza, que si lo que le tiene dicho no lo auisara al vno y al otro, y el peccador perseuerare en su peccado, y el justo no perseuerare en su iusticia, que ellos moriran como lo merecen, empero que el le ha de dar cuenta de su vida, y el ha de hazer cargo de su perdicion. A esto alludio sant Pablo escriuiendo a los Hebreos. Obedeced dize a vuestros prepositos. Y para ponderar la obediẽcia que les han de tener, añade. Y echaos a sus pies, porque ellos velan y son vuestras atalayas, para mirar con todo cuydado lo que conuiene a vuestra saluacion como quien ha de dar razon a Dios de vosotros, porque hagan cõgozo su officio, y no gimiendo. Toma metaphora del animal que lleua demasiada carga, y no pudiẽdo con ella, vagimiendo. Siẽdo esto assi qual es el prelado que calla, y qual es el subdito que no le oye y obedece, pues al vno y al otro le va no menos que la vida, y essa eterna. O miserables de los vnos y de los otros si cada vno, dellos

Filij hominis speculatorem dedi te domui Israel, & audies de ore meo verba & annũtiabis eis ex me &c. Ezechiel. 3.

Obedite præpositis vestris & subiacete eis, ipsi enim pernigilant quasi rationem pro animabus vestris reddituri. Heb. 13.

dellos no haze su obligaciõ. Y lo primero, ay delos prelados, que por no ver lo que conuiene a sus subditos, y si lo ven por callar, y no auisar, entrã los lobos en los rebaños de dõde se sigue gran destroço y estrago en las comunidades. Todas las fieras del campo venid, dize Esaias, entregaos, y tragad a vuestro, plazer, porque las atalayas son ciegos: como veran lo que conuiene a los subditos? No saben ellos seruir a Dios, como lo enseñarana los otros, No son ellos varones espirituales, como lo haran ser a los suyos? Tambien dize, que son perros, que han de guardar el ganado ladrar y reprehender. Empero dize, que estan mudos, que no pueden ladrar: porque su mala vida, o al menos su mala conscience les tapa la voca. Dexo lo demas que alli dize el propheta de los malos prelados, porque yo he verguença de dezillo aqui. No haze poco al caso, padres mios el silvo de pastor para diuertir al ganado, de manera que es necessario el ver, el saber, el auisar, el ladrar, y reprehender del prelado para que el subdito malo lo dexe de ser, y el bueno se conserue en su bondad. Y mirad que no os auays de contentar de hablar en general como en los capitulos, en los refitorios, y en el choro despues del diuino officio lo qual es de grandissimo prouecho sino tambien en particular, como vieredes que cada vno lo ha de menester, hablandole a solas. Porque esta doctrina secreta y particular, es de muy mayor efficacia. El glorioso Apostol sant Pablo zelador de las almas como consta en el libro de los Actos, no se contentaua con persuadir en publico la fe de Christo y la presencia de los prelados, como el mesmo lo dize: sino que por las casas anda ua, en particular de casa en casa, enseñando lo que les conuenia. Y esta es la causa que el mesmo Apostol encarece tanto este officio de prelado a su discipulo Timotheo, y a todos los demas en el diziendo y cõ vna emphasi que admira. Mira que te adjuro y hago testigos a Dios padre, y a nuestro Señor Iesu Christo, que ha de juzgar los bivos, y los muertos, quando viniere en su gloria y

Omnes bestiæ agri venite ad deuorandum. Speculatores eius excæcãs, nesciernnt vniuersi, canes mutiomn valentes latrare. Isa. 56.

Quomodo nihil subtraxerim vobis vtilũ, quominꝰ annuntiarem vobis, & docere vos publice, & per domos. &c. Acto. 20.

Testificor coram Deo & Christo Iesu qui iudicaturus est viuos & mortuos.

ria y magestad, y te ha de demandar cuenta desto. Alludetam bien aqui alo de Ezechiel: y lo que le encarga es. Predica la palabra de Dios, insta, y abinca en ella, sin sazon, con sazon. Quiere dezir, en todo tiempo, porque para cosa en que tãto va, no hay para qãguardar tiempo ni sazõ: todo tiempo es buẽ tiẽpo para esto Y conuence, dize, al porfiado y reprehende al peccador, y ruega al viejo. y con cada vno vsa desto procurando sino por aqui, sino por alli ganar sus almas. y esto con paciẽcia, y con doctrina, para que tẽga mejor effecto. De donde costa que el Apostol S. Pablo quiere que los Obispos, Prelados y curas de almas, a gãde si lo que cõuiene al bien de los que estan a su cargo, porque no sõ ellos lo que son para si, sino para los otros. y assi no ande tener propria condicion, sino que se hande acomodar alo que conuiene al bien de sus subditos. Assi lo enseñaua por obra el mismo Apostol, pues que dize. A todos soy hecho todas las cosas, por hazer saluos a todos. Quiere dezir, que el prelado hade deshazer sus proprias condiciones, y hazerse en lo que conuiene, alas de todos, por hazer buenos alos otros. Y por esto el Redemptor del mundo compara alos prelados ala sal, porque no tiene proprio sabor para si. porque la sal no es manjar ni es de comer por si, y assi no hay sal de sal, sino es para hazer sabrosos todos los manjares. y esto haze deshaciẽdose assi. Para dar a entender la obligacion del prelado, que ha de ser tanto suzelo al bien de las animas, que a trueco de que cada vno haga el deuer en su estado, el se hade deshazer assi como la sal en el agua. y gastarse y consumirse, para, conseguir este effecto. Assi lo hazia Sant Pablo, el qual dize a los de Epheso en Asia, que por espacio de tres años que estuuo entre ellos, no cessaua de noche y de dia, de amonestar a cada vno dellos por si lo que les conuenia para su saluacion. Y esto dixo que hazia, deshaziendo se el en lagrimas, tanto era su zelo de la saluacion de las almas. Assi lo haze la sal y la candela encendida, porque si quisiessen conser-

per ãduentum ipsius, & regnũ eius predica verbum insta, opportune importune argue, obsecra, increpa, in omni patientia & doctrina. 2. Timothe. 4.

Omnibus omnia, factus, sum, vt omnes, facerẽ saluos. 1. Co. 9

Vos estis sal terræ. Vos estis lux mũdi. Matthe. 5. cap.

Per triẽnium nocte & die non cessaui, cũ lachrimys, monẽs vnũquẽque vestrum. Acto 20. cap.

uarse assi enteras: ni la sal nos haria sabrosos los mãares: ni la candela nos alumbraria sino que a su costa, deshaziendo se assi, aprouechã a otros. Por esso pues el Redemptor los compara a la sal y a la candela encendida. Esto mismo nos quiere significar el Spiritu sancto por Ezechiel, en aquellos animales que lleuan el carro de la diuina prouidencia, por quien Dios rige el mundo.

Vos estis sal terræ. Vos estis lux mundi. Matt. 5.

Ezechiel. 1

alos quales por marauilloso artificio escriue diziẽdo, que eran vnos animales milagrosos, porque siendo cada vno por si era cada vno muchos, y que no tenian proprio rostro, ni propia cara, sino que mirando a cada vno dellos, de vna parte tenia cara de hombre, a otra parte cara de buey, y de vn lado parescia leon, de otro aguila. Demanera q̃ cada vno era muchos que, es singular descripcion hermanos mios en Iesu Christo, delos gouernadores dela yglesia de Dios, que cada vno ha de ser muchos, ya hõbre manso y a leon brauo, y a buey vtil y prouechoso y a aguila ligera que se sube al cielo. Todo es menester para tirar bien el carro del gouierno de Dios, que ya ha de ser brauo leõ para castigar, y a hombre manso para apiadarse y regalar, humano y pio y a buey pesado para dexar madurar los negocios y a aguila ligera presto en las cosas que lo demandan, y a cada vno ha de parescer qual le conuiene y lo ha menester.

Hasta aqui estan auisados los prelados, aora tambiẽ aduiertan los subditos la obligacion que tienen a oyr, obedecer, y escuchar alos prelados, porque sino lo hazen assi cerrada les esta la puerta de su saluacion, por aqui entenderan quanto les va en escuchar con afficion, pues para sabien tanto encarga el Spiritu sancto alos prelados, el hablarles, y auisarles, y reprehẽderles

Ezechiel. 1 &. 1.

Lo mismo les encarga por el mismo propheta Ezechiel, y los repite en los capitulos para mas loencargar, llamando alos subditos ruedas del carro que tirã los sanctos animales y marauillosamente compara al subdito a la rueda. Lo primero porque assi como la rueda con la menor parte de si toca la tierra, con lo

con lo que es solamente necessario para sustẽtarse, estãdo todas las demas partes leuantadas della, assi el subdito con solo lo que toca al cuerpo ha de hollar la tierra, empero su principal cõuersacion y affectos de su alma han de ser cõ Sant Pablo, en el cielo. Y lo segundo y principal, porque la rueda no tiene proprio mouimiento sino que con facilidad y aun con la misma facilidad rueda a vna parte que a otra, para dondela lleua el animal. Y dize el Propheta: y oyendolo yo llamo Dios a su Angel a las ruedas, faciles de boluer a vna parte: o a otra, para donde las lleuaren porque el subdito no ha de tener propria voluntad, sino seguir la del prelado, y por esso dize tambien alli el Propheta que vna era la semejança de todas quatro ruedas, porque aunque el prelado se ha de differenciar, como vimos, segun lo demãda la differencia delos subditos: empero los subditos no han de tener sino vna cara no mas, siempre los mismos, conformes a la voluntad de sus prelados. Assi parecio en el principio de la yglesia como se dize en el libro de los hechos Apostolicos, que cõ ser tãmuchos los creyentes y de estrañas naciones, y tã differentes las almas y los coraçones, no tenian todos mas de vna alma y vn coraçon que era el del Apostol sant Pedro Vicario de Iesu Christo que los gouernaua. Dize mas el Propheta, que cada rueda estaua junto a su Cherubin. Alos que primero llamo sanctos animales, a qui les llama Cherubines, porque animal parece que dize ignorancia, y Cherubin quiere dezir mucha sciencia, la qual es muy necessaria al prelado, y poresso sant Pablo añade al pastor de las almas que sea doctor. Y dize que cada rueda estaua junto a su sancto animal y Cherubin, dandonos a entender quan assi dos han de estar los subditos de sus buenos prelados, y los hijos de sus buenos padres, y las yglesias de sus buenos obispos, jũto a ellos, y que no se han de menear sin ellos y a su voluntad, y para mas lo ponderar dize el Propheta, que quando los sanctos animales, y Cherubines andauan, andauan las ruedas jũto a ellos. Y

Et rotas vocauit volubiles, audite me. Vt supra.

Et vna similitudo ipsa rũ quatuor. Vt sup.

Multitudinis credentium erat cor vnũ & anima vna, Actuũ. 4.

Rota vna iuxta Cherubinũ, & rota alia iuxta Cherubinum alterũ vt supra.

Pastores & doctores. Ephe. 4.

Cum euntibus bent & cum stan-

tibus stabāt & cū eleuatis a terra pariter eleuabūtur, & rotæ, teque tesca. sup.

quando parauan, parauan tambien las ruedas, y quando se leuantauan de tierra, los Cherubines, juntamente se leuantauā tambien las ruedas. Tanto han de llamar para si los prelados cōsu exēplo a los subditos, y tā afficionados han de estar los subditos a la vida exēplar de sus prelados, y para darnos a entender como hablaua espiritualmente debaxo desta metaphora, dize que lo hazian assi, porque auia espiritu de vida en las ruedas, que eran ruedas binas, que se gouernauan por espiritu y por razon. Empero Sanes Pagnino traduze, y la voluntad de los animales o Cherubines estaua en las ruedas, y viene a ser lomismoque porque andauan las ruedas tan a la voluntad de sus animales, dize nuestra vulgata que hauia espiritu de vida en las ruedas

Quia spiritus vitæ erat in rotis sup.

Et voluntas animalis erat in rotis.

En lo que he dicho de los prelados a mi me reprehendo, por que aunque visitando todos los monasterios de los reynos desta corona he auisado lo que conuenia, como nuestro Señor me lo ha dado a entender, empero con muchas faltas mias, mas estas hermanos y hermanas mias, ha suplido vuestra virtud. Porque sin agrauio de nadie consta, que entre todas las reformaciones que se han hecho en estos reynos, esta de nuestra orden ha sido la mas pacifica, llana y sin ruydo (la gloria sea dada a Dios) por ser vuestros animos tan bien dispuestos a toda virtud. Y tambien lo merecio el zelo del santissimo padre Pio Quinto de buena memoria y el dela S. C. R. M. del Rey don Phelipe nuestro señor, a cuya peticion se hizo esta reformacion: y a sus expensas y gastos se ha hecho y conuersa, empero suplicad al señor padres nros que quādo esta nuestra reformaciō tēga los años que essas otras este en tan buen punto como ellas agora lo estan. Pues la obligacion mia, y la buena disposicion que veo en los religiosos y religiosas y tambien los achaques e indisposiciones mias me han obligado a hazer este tratado de fe, y de buenas obras, que se intitula Arte dada de Dios a Abraham para le seruir perfetamente. Para que pues yo no puedo en persona visitar a todos, y auisallos, este tratado

tratado les hable por mi, para que yo por el, en parte continue mi obligacion, porque el podra yr mas facilmente donde yo no pueda yr y por esso me parecio escriuirle en lengua vulgar, para que todos se aprouechen Religiosos y Religiosas, y las personas seglares a cuyas manos viniere, los quales no saben Latin, y los que lo saben me perdonen, pues nuestro zelo de aprouechar a todos, no lo desmerece. Y pido por amor de Dios a todos, que en los dias deste santo exercicio se acuerden deste su sieruo, por le su Christo, que dessea su saluacion.

PROLOGO EN QVE SE DECLARA quan necessario es acompañar la fe con obras.

EN la primera parte deste Arte de seruir a Dios hemos tratado de fe, y assi es necessario en esta siguiēte tratar de obras porq̄ ni Dios se sirue de fe sin obras ni el fiel se aprouecha. Esto prueua el Apostol Sāctiago diziendo. Que le aprouecha, hermanos mios, al que se gloria que tiene fe sino tiene obras? por ventura podra le saluar sola la fe? cierto no. Y pruebalo luego por el que affirma que tiene fe de que Dios es padre de todos los Christianos, y ellos hermanos entre si, no teniendo obras de hermano, y dize. Que le aprouechara al hermano, o hermana necessitados (q̄ assi llama a los Christianos) si el Christiano rico y q̄ puede, les dize, pidiendo ellos socorro. Y de en paz, y comed y abrigaos, no dandoles el comer ni el vestir necessario al cuerpo? cierto nada les aprouechara su fe. Pues como su fe deste sin obras no aprouecha a ellos, assi quiere dezir, tampoco aprouecha a el, porq̄ no lo saluara.

Quid prodest fratres mei, si fidē quis dicat se habere, opera autē non habeat nunquid fides poterit saluare eū. Iacob. 2.

Si autē frater aut soror nudi sint &c. nō dederit autē eis quæ necessaria sunt corpori, quid prodest, sic & fides si nō habet opera mortua est in semetipsa. Supra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

uara aquella fe. De aqui infiere el Apostol, assi la fe sin obras muerta es en si misma, no dize que aquel no tiene fe, sino que la tiene muerta, y quiere dezir, que no es de prouecho, sino como vna cosa muerta, porq̃ esto es lo q̃ propuso de prouar al principio, y por esso infiere q̃ esta muerta, quiere dezir que no es de prouecho. Y no explico que no era de prouecho a aquellos Christianos necessitados, o a aquel Christiano rico, sino que absolutamente no era de prouecho, para significar que ni a ellos ni a el. Que como no era de prouecho a ellos, tãpoco a el: y añade q̃ es muerta en si mesma. Los Griegos leé, muerta esta por si, q̃ es lo mismo. Demanera que la fe sin obras esta en si misma, y poresso muerta, quiere dezir q̃ esta por si, sola en su cabo: porque esta sin la charidad, que es su alma, y por tanto esta muerta y sin obras, porque la charidad es la que le da vida y haze obrar y ser de prouecho, assi para si como para los otros. Demanera que no quiere dezir el Apostol que la fe sin obras es muerta en si misma, porque dexe de ser fe: sino porque aunque queda fe, empero muerta. Porque queda por si sola y desacompañada de la charidad que la abiua y haze obrar. Assi como llamamos a vn braço tullido braço muerto en si mismo: no porque no quedabraço, sino porque no tiene exercicio de vida. Assi llama a la fe muerta en si misma, no porque dexe de ser fe, sino porque no tiene obras de vida y no tiene obras de vida porque esta desamparada de la charidad, que la suele hazer obrar. Ha se pues de punctuar la clausula del Apostol desta manera, la fe sin obras esta en si misma, quiere dezir sola, y luego se ha de leer, muerta. Porque esta sin su forma, o anima, que es la charidad. O de stamanera, la fe sin obras muerta esta, y q̃ luego se añada por oposicion,

Mortua est per se.

oposicion, en si misma, o por si, quiere dezir, sola sin la charidad, que la haze obrar. Y de vna manera o de otra, siempre es vn mismo el sentido catholico. De manera que segun Sanctiago a solo el que descree no le queda fe, ni biua ni muerta, empero al que cree, y no quiere obrar, quedale fe, empero muerta, pues no tiene obras que son prendas de la vida de la fe.

Y aun haze luego otro argumento Sanctiago, diziendo. Diga vno que tiene obras confe, a este que tiene fe sin obras. Tu affirmas tener fe no teniendo obras, e yo affirmo tener obras con fe. Aora pues, veamos quien prouara mejor lo que affirma, muestrame tu, tu fe sin obras, y claro esta que no podras, porq̃ es inuisible. Empero yo por mis obras te mostrare mi fe. Quiere dezir la prueua de la causa que no se vee, son los effectos que se veen, y pues tu, le dize, no tienes obras, que son effectos de la fe, no puedes dar prendas de tu fe que es inuisible. empero yo por los effectos de la fe biua que se veen, que son las obras, persuado mi fe, que de por si no se vee. De donde se sigue, que mi fe quedara por cierta, segun razon, con mis obras, y la tuya por dudosa, por falta dellas. O alemenos que la mia se dara por biua: y la tuya por muerta, pues la mia tiene señales de vida, y la tuya no. La causa porque Sanctiago pone tanta hermãdad entre fe y obras, es, porque el que vña vez cree a Dios por omnisapientissimo, de fuerça de razon deue creer que es verdad todo lo que Dios dize, y el que cree a Dios por omniboníssimo, como lo bueno sea de su naturaleza amable, de fuerça de razon deue amar a Dios, y desearle agradar y seruir. Y el que cree a Dios por omnipotentissimo, tambien de fuerça de razon deue confiar en el, y esperar del todo bié, y por cõsiguiéte de fuer-

Sed dicet quis. Tu fidem habes & ego opera habeo. ostende mihi fidem tuam sine operib⁹ & ego ostẽdã tibi ex operib⁹ fidẽ meam. Vt supra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de fuerça de raçon deue de amar lo que Dios ama, y aborrecer lo que Dios aborrece: pues Dios no puede afirmar sino verdad, ni amar sino lo bueno, ni aborrecer sino lo malo, ni prometer sino lo que puede dar. Y assi se vee claramẽte quan annexas son, segun razõ, las buenas obras a la fe, assi çomo las malas de suyo son auiessas della. Y por esso affirma el Apostol, que ala fe de su naturaleza le es annexo el obrar mediante la charidad

Vnusquod que agens per suam formam operatur. Fides quæ per caritatem operatur. Galat. 5. Homo inanis. Vt supra.

No dize el Apostol que la charidad obra por la fe, sino que la fe obra por la charidad. Porque como dize Aristo teles, todo agente obra por su forma: y por esso dize el Apostol, que la fe es el agente que obra por su forma, que es la caridad. Conforme a lo que esta dicho llama Sanctiago en el mismo capitulo al fiel sin obras, hõbre vano: como llamamos auellana vana a la que no es de prouecho: porque la fe del tal no es de prouecho, sino vana. Y aun si lo queremos aduertir, en todo rigor de Philosophia natural, llama Sanctiago ala fe sin prouecho, o sin obras vana: porque vano llama Aristoteles a lo que no consigue su fin para el qual naturaleza lo ordeno. Y conforme a esto, por que la auellana de su naturaleza se ordena para que tenga meollo, y sea de prouecho, por tanto a la q̃ no lo tiene la llamamos vana. Como tãbiẽ a la medicina q̃ de suyo se ordena para aprouechar y sanar, sino aprouecha la llamamos medicina vana: assi tãbiẽ la fe por q̃ de su natura leza se ordena para obrar conforme a ella, mediante la charidad: por esso con mucha racon Sanctiago llama a la fe sin obras vana, quiere dezir sin prouecho. Empero assi como la auellana vana auellana es, empero vana, muerta y sin prouecho: assi la fe sin obras fe es empero vana muerta, y no de prouecho. Y por la misma razon, llama Sanctiago

Vanum est quod non consequitur suum finem. Physic. 8.

ctiago al tal fiel hombre vano, que aun no se contento con llamarle fiel vano: pues su fe no conseguia su fin, q̃ es obrar conforme a ella: empero aun llamale hombre vano. Pues tambien no consegia en este caso el fin para que Dios lo crio hombre, que es para biuir en todo por razon. Porque contra toda natural razon es creer yo a Dios por bueno y querer yo ser malo, creer yo a Dios por misericordioso: y pensar que siendo yo cruel le puedo seruir y agradar. Y aun desatino es pensar q̃ Dios se agrada en mi de lo que en si y fuera de si muestra aborrecer. Tanto pues desdize de hombre, y tan fuera de razon natural de hombre se muestra, el que piensa que con sola la fe sin obras puede agradar a Dios y saluarse. Por tanto pues no se contento Sanctiago cõ llamarle fiel vano, sino que le quiso llamar hombre vano, pues tan en vano recibio su anima racional, como lo significa Dauid, que piense no siendo el bueno agradar a Dios siendo Dios el summo bien y naturalmente amicissimo de toda bondad.

Quinõaccepit in vano animã suã Psalm. 11.

Tres vezes repite Sanctiago en este capitulo, que la fe sin obras es muerta, empero no se ha de entender esto tan vniuersalmẽte como parece. Porq̃ bien esta que alguno tenga fe sin obras: y no sea su fe muerta: sino biua y justificante. Esto consta en los niños bautizados, y aũ tambien en los adultos, si luego despues del bautismo se muriessen, o si biuiessen por algun espacio de tiempo en que no pudiessen, o no se offreciesse necessidad de mostrar por obras su fe. Demanera que Sanctiago a sola aquella fe sin obras llama muerta, que huye de obrar quando puede y es menester. Y assi declaradamente nos enseña Sanctiago, que la fe que no esta presta y aparejada para obrar quando fuere me

Sicut enim corpus sine spiritu mortuum est ita fides sine operib⁹ mortua est. Vt sup.

re menester, essa es muerta. Porque de su naturaleza es obrar mediante la charidad, y acabase de declarar Sanctiago al fin deste capitulo diziendo. Asi como el cuerpo sin espiritu es muerto, asi la fe sin obras es muerta, y no quiere dezir, que asi como el cuerpo sin alma es muerto, asi la fe sin obras es muerta, porque las obras no son el alma de la fe: sino la charidad, esta es la que da vida a la fe y la haze obrar. Sino quiere dezir, que asi como el cuerpo sin aliento y respiracion, es muerto, assi la fe sin obras es muerta porque asi como el alentar y respirar es prueua de la vida del cuerpo, asi el espirar buenas obras es prueua de la vida de la fe. Demanera que aqui espiritu no significa alma sino aliento, o viento con que respiramos, como consta deste lugar y de otros muchos dela diuina Escriptura Asi que no porque las obras sean el alma de la fe, la fe sin obras es muerta, sino porque la fe sin obras esta en si misma, como dixo antes, sola y desamparada de su alma, que es la charidad y de alli se sigue la falta de obras. Quiere pues dezir Sanctiago, que asi como al cuerpo que no alienta o respira juzgamos por muerto, assi a la fe que no obra quãdo puede y es menester, la juzgamos por muerta Segun pues toda esta doctrina de Sanctiago, la fe sin obras es de llorar por muerta, porque queda por si sola desamparada dela charidad, vana, imperfeta, sin razon, y sin prouecho, empero con ellas es fe biua, querida y amada de Dios y de los hombres, solida y maciça, consumada y perfecta, y muy conforme a razon, y de grandissimo prouecho temporal y eterno. Emos pues querido aqui declarar la necessidad q̃ la fe tiene de obras, para q̃ cõste quã necessario fue despues de auer tratado en la primera parte de fe, tratar en esta segũda de obras.

Otro

Otro prologo en que se declara la efficacia del exercicio espiritual y oracion comun.

SAuta y loable es la institucion de nuestra orden, y de otras, en que se prouee, que allende de la oracion mental particular que cada religioso querra tener, donde y quando le pareciere, aya cada dia a cierta hora oracion mental comun en el choro. Porque si huuiera alguno tan descuydado de su estado y saluacion que no tenga la particular: con esta comun sea despertado del torpe sueño de su descuydo. Porque a vn carbon apagado si se le juntan otros encendidos, se euciende. Y es de tan gran valor y efficacia esta oracion comun, que lo encarece el Señor, diziendo por san Mattheo. Digo es de verdad, que si dos de vosotros, fueredes conformes de todas quantas cosas ay, qualquiera que pidieren sobre la tierra, se les concedera de mi padre que esta enel cielo. Y da luego la razon porque es aquella oracion tan efficaz, diziendo. Porque donde quiera que se juntaren dos, o tres en mi nombre, alli estoy yo en medio dellos, y con ellos. Quiere dezir, como declaran, y muy bien, algunes Doctores que porque esta en medio de ellos, pide juntamente con ellos al padre, por esso es aquella oracion tan efficaz. Porque no es de pẽsar que negara el padre celestial a su hijo, que juntamente pide con nosotros, y por nosotros. Parece que haze alluision en esto el Redemptor a lo que se escriue en Daniel, que con aquellos tres sanctos mancebos que pedian a Dios les librasse del fuego, y los libro que estaua vn quarto, que era semejante al hijo de Dios. Quiere dezir, vn Angel, que representaua alli al hijo de Dios, Assi como la peticion de los hermanos de Ioseph para que les perdonasse Ioseph el crimen que auian cometido contra el, fue de tãta efficacia, porque el padre pidio juntamente con los hijos, que a el perdonasse su hijo Ioseph aquel peccado, pues pedia juntamente con ellos y por ellos, como consta de el capitulo vltimo del Genesis: assi aqui porque el hijo natural de Dios pide juntamente con sus hermanos al padre celestial, affirma el Señor que su peticion sera efficacissima. Empero es mucho de aduertirlo que di-

Dico vobis quia si duo ex vobis cõsenserint super terram de omni re quancũque petierint fient illis a patre meo qui in cœlis est Matth. 18. Vbi enim sũt duo vel tres cõgregati in nomine meo, ib sum in medio eorũ vt supra.

ze el Señor que estos esten juntos y conformes en Christo y por Christo, porque si estan discordes, no los oyra Dios. Porq̃ quien quiere oyr vn instrumento destemplado y desconcertado. Tambien es de aduertir, que aunque no sea vna misma comunidad de que pide, sino dos, o tres juntos en Christo y por Christo, los oyra Dios, y ser a efficacissima su oracio, por pedir Christo nuestro Redemptor juntamente con ellos, Demanera q̃ es muy necessario el exercicio de nuestra fe para nuestra saluacio, assi en la oracio y exercicio particular, como en el comun. Y por tanto me parecio ser necessaria alguna arte de exercicio espiritual para este effecto Bien se que muchos seruos de Dios han escripto sobre este argumento tratados de mucha erudicion y grãde vtilidad. Empero como ninguno de los intermedios despues del primero ha merescido ser reprehendido de sobrado, porq̃ fue santo su zelo, tampoco es razon que lo sea el postrero. En especial q̃ yo aqui no pretẽdo hazer arte de seruir a Dios, porque me conozco no tener el caudal de los passados, ni en la theorica, ni en la pratica: sino solamente desseo exponer, y declarar, y sacar mas a la luz vn arte que Dios dio a Abraham para le seruir perfetamente. Y basta ser arte dada de Dios, para barruntar q̃ sera de grande prouecho espiritual, y para presumir que sera muy bien recebida de todos. Porque como la oracion del Pater noster por razon del autor tiene excelencia sobre todas las demas oraciones, assi esta Arte de seruir a Dios, por ser el mismo Dios el auctor, sera de todos y entre todos muy estimada. Porq̃ como el mismo Dios sea el q̃ ha de ser el seruido, qual arte podra ser mas efficaz, ni mas cierta, ni mas grata a el, q̃ la q̃ el mismo Dios nos da. Y aunque en este tratado le pretende breuedad, toda via se distribuyra por capitulos y consideraciones, para descanso del lector, y para mayor distinction al entendimiento, y ayuda para la flaqueza de la memoria.

(1)

PRIME-

PRIMERA PARTE DEL ARTE, EN LA QVAL SE TRATA DE FE.

CAP. PRIMERO, QVE ES MVY NECESsario el exercicio de la fe Christiana para nuestra saluacion.

ES tan necessario el exercicio de nuestra fe, no solo a toda persona religiosa mas a todo Christiano que desea saluarse, que por la tener mucho tiempo ociosa, permite Dios muchas vezes que se venga a perder de tal manera que podria venir el Christiano a ser herege, y sino publico, por miedo del Santo officio, alomenos secreto en su coraçon. Y por esso dize nuestro glorioso padre sant Augustin, que en el Christiano nunca la heregia es el primer peccado, sino que siempre es peccado y pena de peccados precedẽtes. Y assi lo amenaza el Señor por S. Ioan. diziendo. Todo sarmiento que esta encorporado en mi, que no lleua fruto, mi padre lo podara y cortara de mi Quiere dezir. Todo sarmiento que esta en mi, que soy la cepa del Christianismo, solo per fe ociosa, q̃ no lleua fruto de vida Christiana, mi padre celestial que es el viñadero, lo cortara del todo de mi, para q̃ como no es buen Christiano, ni aun Christiano sea: pues tanto tiempo tiene en si la fe muerta, y por demas. Toma me taphora elegantissima del sarmiento infructifero en la cepa, o del ramo seco en el arbol, que aun q̃ esta encorporado y asido al arbol, como vemos, empero muerto esta,

Augustin.

Omnẽ palmitem in me non ferentem fructũ, tollet eum. Io. 15.

y se le parece como no llega a el la virtud del arbol, para darle vida, y verdor, y para hazerle lleuar hojas flores, y fruto: como los otros ramos, o del sarmiento infructifero en la cepa. Y assi quando el labrador monda el arbol, como a cosa superflua, y que antes daña que aprouecha en el arbol, corta el ramo seco del todo, para el fuego, o el sarmiento infructifero de la cepa. O hermano mio, que miedo te deue poner esta terrible amenaza, y quien creyendo esto se atreuera mucho tiempo a estar en pecado mortal. Cierto el que ama el peligro, y tal en el deue temer de perescer, segun se escriue en el Ecclesiastico. Y assi lo confirma san Pablo, diziendo, que se descubre la yra de Dios del cielo sobre la impiedad contra Dios, y sobre la injusticia contra los proximos, de todos aquellos que la verdad de Dios, que es su fe, y conocimiento verdadero, la tienen como a presa, y detenida. Quiere dezir, que reprimiendola, la hazen callar, por seguir sus antojos, y lo que sus apetitos les piden. Y con razon dize que se muestra Dios desto muy ayrado. Porque esta verdad de la fe es vna grande merced que Dios haze a quien la da, como dize el Apostol, que es don de Dios que no podemos de nuestra cosecha natural hauerle. Pues si el hombre no la estima en lo que deue, ni la quiere escuchar, ni seguir con las obras, ni oyr su reclamo para la vida Christiana, sino que la tiene ay presa, y arrinconada, y ni aun la tiene en lugar limpio y decente, como ella merece, por ser verdad de Dios, y don suyo, no ha de enojar a Dios: cierto mucho. Porque este tal no solamente haze gran desacato a Dios, que se la dio, despreciando su don tan poderoso, quanto es de su parte, para saluar a quien la creyere: empero tambien a la misma verdad de Dios haze agrauio;

Qui amat periculum, peribit in illo Eccles. 3.

Reuelatur enim ira Dei de cœlo super omnem impietatem et iniustitiã eorum qui veritatẽ Dei in iniustitia detinẽt. Roma. 1.

Donũ enim Dei est et non est ex vobis. Ephe. 2

agrauio, y tan grande que le llama aqui sant Pablo prisiõ que la tiene el tal presa y affrentada en la cadena de su pecado: y aun el Apostol Sanctiago la llama muerte, diziendo, que la fe Christiana por falta de obras muere. Pues quien la mato, que ella no se pudo morir de suyo, ni Dios la mato, porque Dios no te la dio para quitartela, luego claro esta mal Christiano que tu la mataste con la falta de las buenas obras a que ella te inclina ua, y con las malas a que te combida ua tu sensual apetito. Porque con las buenas obras ella biuiera, porque son su natural sustento. Aunque es verdad que el pecador no le quita la vida de ser verdadera fe, pues se compadece algun tiempo fe con mala vida: mas quitale la vida de ser virtud de merescimiento: quitale los actos de vida Christiana que ella obrara en el, si el le acudieraco su consentimiento. Por tanto el justo juez dize el Apostol que con razon descubre su yra desde el cielo contra el tal, como lo declara adelante, diziendo. Por esso los entrego Dios como a verdugo, para que viniessen atener reprobo sentido de las cosas de Dios, y se apoderasse dellos. Quiere dezir, que por tanto permitio Dios que viniessen a perder aquella verdad de Dios, y a tener falso y mal sentido en el conocimiẽto de sus misterios y en las costumbres humanas.

Fides sine operibus, mortua est Iacob. 3.

Tradidit il los Deus in reprobum sensũ Rom. 1. Vt supra.

Pues allẽde deste estremo mal espiritual, de otros muchos males espirituales y corporales es causa la falta de este exercicio. Assi lo declara el propheta Hieremias a los fieles de su tiempo diziẽdo. Muy assolada y destruyda esta toda la tierra, porque no ay quien se pare a pensar con atencion las cosas de Dios, quiere dezir, que pẽsays que es la causa porque esta tan asolada la tierra en lo espiritual y corporal, porq̃ no ay quien se pare a pensar y

Desolatione desolata est omnis terra, quia nullus est qui cogitet corde Iere. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sar y rebuelua en su coraçon los mysterios de Dios, ni reconozca sus beneficios, sino que creydos vna vez, se los dexan ay ociosos a vn rincon del coraçon. Este pues es el proprio y justo castigo del desagradecido, que no haze memoria de lo recebido, quitarle las mercedes que recibio, como a indigno y aun desmerecedor dellas.

En tanto esto es verdad, que por falta deste exercicio, aun los que eran en algun tiempo muy queridos y fauorecidos de Dios: vienen a perder, no solamente la charidad: empero aun la fe, y la esperança. Assi lo declaro Dios tambien a Hieremias por vna marauillosa metaphora, diziendo, Compra vn cinto de lienço, y ciñetelo junto a tus carnes. Y aunque se ensuzie, no lo laues, y despues le torna a dezir. Toma esse cinto de lienço de que estas ceñido y vete a Euphrates y esconde lo alli en agugero de alguna peña. Yo hizelo assi, dize el propheta, despues de muchos dias dixo le Dios. Ve y trae el cinto que escondiste. Y fuy, dize el Propheta, y halle que el cinto se hauia enmohecido y podrido: de tal manera que no era bueno para nada. Dandole Dios a entender al Propheta, por esta metaphora, el successo de Israel por sus peccados, que Israel siendo tan querido de Dios, y tan allegado y conjunto a el, como el cinto al ceñido por no lauarse de sus peccados que cometio, y por larga y viciosa costumbre, vino a no ceñirse con su Dios, ni seruirle, ni tener memoria del, ni exercicio de sus beneficios. Y de aqui vino a enmohecerse y pudrirse en todo el linage de infidelidad e ydolatria: y a no quedar bueno para nada. Y assi se lo declaro luego el Propheta al pueblo diziendo. Por

Vade, & pone illud iuxta ripam Euphrates, & abscondi illud ibi in foramine petræ. Ier. 13.

la mul-

la multitud de tus iniquidades ha descubierto Dios tus mayores verguenças, quiere dezir, en pena de la multitud de tus peccados de que no has querido hazer penitencia, ni emendarte, y por el largo oluido que has tenido de los beneficios de Dios, ha permitido el Señor que se descubriessen las infidelidades e idolatrias de tu coraçon, para mayor verguença y confusion tuya. Y es mucho de notar que porque los pecados contra la fe son mas afrentosos que los otros, los llama *verecundiora tua*, y quiere dezir las faltas tuyas, de que hauras mas verguença y confusion.

Propter multitudinem iniquitatis tuæ reuelata sunt verecundiora tua. Ier. 13. vt sup.

Y porque del todo te persuadas alma mia esta verdad, porque no veas tanto mal por ti mira que la diferencia que ay del justo al peccador, dize nuestro Dios en el Leuito, que es la que ay del animal mundo al immundo, que el mundo rumia. Quiere dezir, que lo que vna vez comio mal mascado, y assi lo passo al vientre, otra vez rebuelue sobre ello, y lo torna a la boca a mascar muy bien. Porque bien digesto lo entrañe e incorpore en si: para que assi le aproueche, sustente, y de vida. Pero que el immundo, de vna vez que lo come no se acuerda mas de lo que comio. A aquel quiere Dios, y lo escoge para si, y lo canoniza por limpio, y a este otro aborrece, desecha, y condena por suzio. Y assi aduierta el Christiano que este es el fin de la santa yglesia, en celebrar las fiestas de los mysterios de nuestra fe, por todo el tiempo del año, para que los Christianos rumien y con nueuos actos se esuerça la fe, y se abiue la esperança, y se encienda mas el amor de su Dios, de quien tantas mercedes reciben. Empero por nuestros pecados esto es en lo q̃ menos nos occupamos

Leui. 11.

en las tales solennidades, siendo este el fin de su institucion. Al que desea saluarse basta lo dicho, para entender el riesgo espiritual y corporal que corre, por la falta deste exercicio, y el afrentoso nombre que Dios pone al que no rumia, ni exercita la fe que vna vez recibio. Porque si aun el buẽ tañedor viene a perder lo que sabe, nunca exercitando el tañer: que hara el que no fue sino como aprendiz. Esta pues es la causa padres y hermanos mios en Iesu Christo, porque nos parece tan de loar la sobredicha institucion de nuestra orden, y assi la encorporamos enel cuerpo de nuestras leyes y constituciones.

CAPITVLO SEGVNDO QVE LA SANTA ESCRIPTVRA nos enseña exercicios espirituales para conseruar y augmentar la salud y vida espiritual.

VISTO QVANTO NOS VA EN tener el sobredicho exercicio espiritual, me puse a considerar profundamente, si hallaria alguna cifra de exercicio espiritual general, o particular, en la sagrada escriptura, en especial porque el Propheta Zacharias por Sant Lucas, la llama sciencia de saber se saluar, la qual dize que nuestro Redemptor Iesu Christo vino a declarar, y a enseñar al mundo, como largamente nos lo ha enseñado el Propheta Baruch en la primera parte deste tratado, que trata de la fe. Y esta es la sciencia de las sciencias y la excellentissima de todas las artes, como se repite en los libros de Salomon, el qual al seruir a Dios llama el verdadero y principal saber. Y assi su lenguage es llamar a los buenos sabios, y a los pecadores necios y locos. Y cõmu

Addandam scientiã salutis plebicius. Luc. 1.

con mucha razõ, porque aquel que se salua sabe que el otro no sabe nada. Y assi los Hebreos affirman que vn mismo vocablo Hebreo, que es Thatola, significa estulticia e iniquidad, tan annexo es el ser malo al ser necio, Y aun assi lo affirma Aristoteles que todo malo es ignorante. Assi que esta es la verdadera sabiduria, saber seruir a Dios para saluarse, y en esto principalmente nos auiamos de ocupar, y esta sciencia sobre todas se auia de estudiar y aprender. Vemos pues q̃ en el testamento viejo, el Propheta Dauid en muchos lugares de sus Psalmos nos enseña exercicios espirituales, y se nos pone por exemplo, para que nosotros le imitemos: y primero enseña exercicios a los principiantes en los mandamientos de Dios: y se pone a si mismo por exemplo de quando el lo era, y dize. En tus mandamientos: señor mio me exercitare: y el exercicio es sacar en limpio las razones dellos: quan razonables son quan justos, quan suaues, y aun quan ricos y de quanto interesse me son para mi alma, y aun para mi cuerpo. Y cõsiderare, dize, tus caminos. Quiere dezir, y por aqui verne a considerar y a atinar tus caminos, por dõde andas, para hallarte, y tenerte conmigo, y recebir fauores de ti. Assi le succedio a la Esposa quando con verdad dixo. Halle al que ama mi alma, y echele mano, y tuuelo fuertemente y no lo soltare, ni lo dexare de la mano por todo el mundo, aun que me maten. Assi tambien le dixo otra alma que lo tenia fuertemente consigo. No te soltare hasta que me bẽdigas, y me hagas fauor. Tanto es el gusto que Dios da de si en este exercicio, aun a los principiantes, con grande y amorosa prouidencia lo haze Dios assi en darles este regalo, por engolosinarlos y detenerlos consigo: assi como la madre que da regalos al niño para tenerlecõ

Omnis malus est ignorãs, Arist.

In mãdatis tuis exercebor. & considerabo vias tuas. Psal. 118.

Inueni quẽ diligit anima mea tenui eũ nec dimittam, Cant. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sigo, que no se le vaya por ay donde la vaya mal. Y a delante en el mismo Psalmo afirma Dauid, que ya hazia lo qué alli determino de hazer, diziendo. Meditaua yo señor mio en tus mandamientos: porque los ame y me afficione tanto a ellos, conociendo ser tales, que andaua siempre pensando en ellos, para cumplillos en qualquier occasion que se me offreciesse. Assi lo affirma tambien en el mismo Psalmo, diziendo. En tanta manera ame Señor tu ley, que aunque quisiesse no la puedo echar de mi, todo el dia ando pensando en ella. Y por esso añadio luego alli, y leuante mis manos a tus mandamientos que tanto ame. Quiere dezir, leuãte mis manos de pesadas, caydas, y torpes que antes las tenia para tu seruicio, al cumplimiento de tus mandamientos que tanto ame. Y aun añade, y me exercitare en tus justificaciones, considerando, quiere dezir, quan justificado quedas, assi en los bienes que me mandas, como en los males que me vedas. Assi quando me castigas como quando me regalas. Repite tantas vezes que amo estos mandamientos, y que este amor se hazia andar siẽpre pensando en ellos, por auer hallado ser tan razonables y tan justos. Y assi dize en aquel mismo Psalmo, Iusto eres señor, y por tanto justa tu ley. Quiere dezir, tu eres Señor naturalmente y essençialmente tan justo que ninguna cosa puedes querer que no sea justa, rectissima y sancta. De donde infiero en consequencia necessaria que no pueden ser sino justas en si, y saludables para mi todas las cosas que me mandas o me vedas. Y de quanta suauidad y interesse sean, lo demuestra en el mismo Psalmo, diziendo. Assi como se regozija el soldado quando muertos o huydos los enemigos del campo, halla muchos despojos con que queda rico: assi Dios

Et meditabar in mandatis tuis, quæ dilexi, Psal. vt sup.

Quomodo dilexi legẽ tuã Domine; tota die meditatio mea est. Ps. vt srp.

Et leuaui manꝰ meas ad mandata tua quæ dilexi: & exercebor in iustificationibus tuis. Vt sup.

Lætabor ego super eloquia tua sicut qui inuenit spolia multa. Psl. Vt sup.

Dios mio me regozijare yo por auer hallado tus mandamientos, y qualquiera occasiõ de cumplillos para todo y para siempre me enriquescen y assi lo affirma de hecho en otra parte del mismo Psalmo, diziendo. En este camino que ando y cumplimiẽtos, assi me alegre señor mio: como se alegraria el que oy le diessen possession de todas las riquezas del mundo. Y no ay duda sino que el Christiano que esta en su seso, no puede dexar de reconocer y confessar el thesoro que esta escondido, y aun a vezes manifiesto, en la guarda de la ley de Dios, empero el que no lo siente ni lo gusta es por falta deste exercicio en los mandamientos de Dios: porque si los exercitasse como Dauid, comerse ya las manos tras la guarda dellos, como Dauid. Esto se pide a Dios en el libro de los Machabeos diziendo: venga el señor a abriros el coraçon en su ley, y en sus preceptos para que esteys en paz. Quiere dezir. Dios a entender las riquezas y thesoros q̃ estan encerrados en su ley, y en sus preceptos, pues de vuestro no los podeys entender, porq̃ si Dios no os abre el coraçon, de suyo cerrado esta para conocer tanto biẽ como alli ay. Y en este mismo Psalmo repite el propheta Dauid otras vezes este exercicio en los mandamientos de Dios para los principiantes, porque querer passar a los exercicios de los aprouechãtes y perfectos, sin el exercicio de los mandamiẽtos de Dios, es tan gran desatino, como q̃rer gustar lo de dẽtro y dulce de la auellana, sin trabajar primero en q̃brar la cascara, porque primero se ha de trabajar en quebrantar y domar la carne con el exercicio destos mandamientos para entrar despues a gustar la dulcedumbre del espiritu. Empero no faltan oy algunos tan de-

In via testimoniorum tuorum delectatus sũ sicut in omnibus diuitijs Vt sup.

Adaperiat Deus cor vestrum in lege sua & in præceptis suis & faciat pacem. 2 Machab.

tan desatinados como esto, que blasonà mucho de espiritu y oraciõ, y familiaridad con Dios, y de inquirir los secretos de las santas Escripturas, y con esto no ay nadie que se la haze q̃ no se la pague, y sobre sus proprios intereses no guardan ley de Dios ni de los hombres cõ nadie. Estos son afrenta y desslustre de los verdaderamente spirituales, y tales eran aquellos a quien Dios descubre y afrenta por Esayas, diziendo. Buscan me cada dia para tratar conmigo, y quieren saber mis caminos, por donde ando, para hallarme, y conocer mis secretos, como si fuesse gente, dize Dios, que hiziesse justicia, y que no dexasse de cũplir la ley de su Dios. Reprehende pues Dios aqui a algunos, que por vna parte professan espiritu, recogimiento, y contemplacion: y por otra no con pequeño escandalo de los que lo saben y aduierte, quebrantan los mandamientos de Dios. Assi q̃ el Propheta Daúid, primero se pone por exemplo de principiantes en el exercicio de los mandamientos de Dios. Empero tambien despues en otro Psalmo se pone por exemplo de exercicio espiritual a los aprouechantes y perfectos, diziendo. De noche entraua en cuenta cõ mi coraçon: y dize que se ponia a meditar y pensar en las obras de Dios y que desta manera se exercitaua, assi para conseruarse como para aumentarse en el seruicio del Señor. Y aquel *exercitabar*, segun lo aduierten los Griegos, es en rigor como hazerse argumentos para sacar en limpio algunas verdades que le conuenian para consuelo de su fe, como es inquirir y buscar razones y conuenien cias de las verdades que firmemente creya, para deleytarse, y saborearse, y mejorarse en la sanctissima fe de los mysterios de su Dios, y esto dize que hazia barriendo y limpiando primero su espiritu de toda vasura de faltas, e imper-

Me enim de die inde querunt: & scire vias meas volũt, quasi gens quæ iustitiã fecerit, & iudicium Dei sui non dereliquerit. Isa. 58.

Meditatus sum nocte cum corde meo, & exercitabar & scopebã spiritum meũ Psal. 76.

e imperfectiones suyas. Porque en el alma suzia no entra la sabiduria de Dios. Y por esso el Señor a los limpios de coraçon predica por bienauenturados. Porque dize, que ellos veran y gustaran por experiencia los regalos y secretos de Dios. Y no se contento Dauid con enseñar por exemplo el exercicio de los aprouechantes y perfetos: sino tambien la circunstancia del tiempo mas aparejado para el tal exercicio, y por esso dize, que de noche lo hazia, porque es tiempo mas quieto, y todas las cosas estan en silencio, y no ay quien por entonces perturbe, y distraya a nuestro espiritu de su quieta y santa occupacion. Y tambiẽ porque el sieruo de Dios que en esto entiende de noche, andara con mayor recato, y seruira mejor a Dios de dia. Y adelante en el mismo Psalmo viendo por experiencia quanto se enriquecia con este santo exercicio, promete de perseuerar en el, diziendo. Ponerme he Señor a meditar tus obras. Quiero dezir, las circunstancias dellas, y el poder saber, y bondad con que las obraste para mi salud, y exercitarmehe en considerar los subtilissimos y amorosissimos medios que inuentaste para la salud de los hombres. Assi le escriue del glorioso padre sant Augustin, que lo hazia despues de conuertido, que no se hartaua en aquellos dias de considerar la alteza del consejo diuino sobre la salud del linage humano. Assi que delos principiantes el exercicio ha de ser en los mandamientos de Dios: pẽsando en como siẽpre guardarlos, y buscar e inquirir sus razones para mas aficionarse a ellos, empero de los aprouechantes y perfectos el exercicio ha de ser, allende de aquello, en las obras marauillosas de Dios, y mysterios de la fe, y en inquirir en todo el saber, y bondad de Dios, para derretirse y regalarse en su amor

In maleuolam animam non introibit sapientia. Sap. 1. Beati mundo corde, quoniã ipsi Deum videbũt. Matt. 5.

Meditabor in operibus tuis et in adinuentionibus tuis exercebor. Psal. vt sup.

Quid enim mihi est in cælo? & a te quid volui super terrã? Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum Psal. 72.

su amor, como Dauid, que vino a dezir Señor mio qué ay en el cielo fuera de vos para mi? Pues en la tierra que quiero yo fuera de vos? Dios de mi cor çon, que solo biue y reyna en el, soys vos. Y sepa todo el mundo, que mi parte que me cupo, y escogi entre todos los bienes q̃ ay, es mi Dios: y lo sera para siempre jamas.

CAPITVLO III. COMO TAMBIEN EL PROPHETA Micheas nos enseña exercicios espirituales assi para los principiantes, como tãbien para los aprouechantes y perfectos.

Surge, cõtende iudicio aduersũm montes, & audiãt colles vocẽ tuam, Audiant montes iudiciũ Domini, & fortia fundamẽta terræ, quia iudiciũ Domini cum populo suo & cum Israel disceptabit. Mich. 6

DIze pues Dios primero al Propheta Micheas. Leuantate, y haz comparecer en juyzio los montes y collados, y oyan los fuertes fundamentos de la tierra el pleyto del Señor con su pueblo, porque oy entra en juyzio con Israel. Y con toda el arte y vehemencia poetica, y vsando de elegantissimas metaphoras, cita aqui el Propheta a los prelados ecclesiasticos, y magistrados seglares, metaphorizandolos en los montes y collados. y affirmando q̃ Dios quiere por toda tela de juyzio pleytear con su pueblo. Y refiere como Dios les pone su demanda. Que porq̃ no guardaua el pueblo sus leyes, pues el de su nacimiento les hauia hecho insignes beneficios: como alli los refiere. Empero es mucho de notar, q̃ dize, q̃ es el pleyto cõ su pueblo, y cita a los principes ecclesiasticos y seglares del. De manera que a estos haze el cargo, y echa la culpa de los peccados que auia en lo restante del pueblo. Conforme a esto tambien se lee en el libro de los numeros, que peco el pueblo con las hijas de Moab: y manda Dios a Moyses ahorcar en publico a todos los principes del pueblo. Y por esso los llama Micheas por ironia fuertes fundamẽtos de

Tolle cunctos principes populi, & suspende

los de la tierra significãdoles q̃ por no ser ellos tales, ni hazer bien sus officios, estaua el simple pueblo tan estragado y perdido. Porq̃ assi como si los fundamentos son firmes, y buenos, está seguro y bueno el restãte edificio empero si son flacos, malos, y falsos, todo el demas edificio cae: assi nos da a entender el Propheta, y Dios por el, que del mal, o bien de los principes ecclesiasticos y seglares depẽde el mal, o bien del pueblo. Por esso pues dize Dios al Propheta q̃ cite a los montes y a los collados, y cõtra estos esta enojado, y con ellos lo ha mas q̃ con el pueblo, porq̃ antes parece que del pueblo se compadece Dios, pues con regalo le dize Pueblo mio, que agrauio te he hecho? En que te he sido molesto? Respõdeme. Es vna reprehension llena de amorosa cõpassion, para reuocalle del camino de su perdicion echando mas la culpa a sus gouernadores q̃ a el. Y cuenta alli Dios por el Propheta los grãdes beneficios q̃ les hauia hecho, y quã mal respõdian ellos a Dios. Y hizo esto el Propheta con tanta efficacia, q̃ quedarõ cõuencidos en aq̃l juyzio, y como ya cõuencidos y arrepentidos, pide en persona de todo el pueblo al Propheta, diziendo. Que cosa digna de satisfacion offrecere al Señor por mis peccados arrodillarme he al alto Dios, humillãdome a el cõ reuerencia? ó por ventura agradarle he, offreciendole muchos holocaustos y sacrificios? Respõdeles el Propheta. Por ventura puede se aplacar el Señor cõ millares de carneros, o con muchos millares de gruessos cabritos? Dandoles a entender, que essos sacrificios, por mas millares que sean, de por si no agradan a Dios. sino es por la fe y amor con que le le offrecen. Es aqui de considerar, como el juyzio humano no sabe meditaua las cosas de Dios si no por su corta medida, y assi sino es alumbrado, dize

cor contra Solem impatibus vt aperta tur furor meus ab Israel. Num. 25.

Populeme quid feci tibi, aut quid molestus fui, respondẽ mihi. vt sup.

Quid dignũ offeram Domino & curuabo genu Deo excelso, nũquid offeram ei holocaustomata & vitulos anniculos, &c. Vt sup.

y haze

Universidad de Deusto
Biblioteca

y haze mil disparates. Pareciales pues a estos que yrse a arrodillar a Dios al templo: y offrecerle muchos y grãdes sacrificios, seria bastante satisfacion, como para aplacar y ganar la voluntad de algun señor del mundo, se le van a hincar de rodilla, y no por ventura de coraçon, y offrecenle algunos grãdes presentes y seruicios, y por esso los corrigio el propheta. Y porque ellos hizieron mas caudal de los sacrificios que del arrodillarse a Dios pidiendole perdon: por esso no responde a aquello del arrodillarse, sino a lo de los sacrificios que a ellos les parecia que era de mas importancia. Añaden pues ellos y dizen. Por ventura offrecere mi primogenito a Dios por mi pecado? como quien dize. Pues el pecado es mio, y el primogenito tambien mio, y rase vno por otro en recompensa, pues todo es mio. Dizen esto por que les parecio que aquel sacrificio de Abraham que hizo a Dios de su primogenito Isaac, que fue gratissimo a Dios, como consta en el Genesis, pero ellos no penetrauan el mysterio de aquel sacrificio: y el porq̃ agrado tanto a Dios aquella voluntad de Abraham. Y assi ni a esto les responde el propheta, como a gente que no sabia lo que se dezia, empero viendo su buen desseo de aplacar a Dios, mueuese a los instruyr, y dize. Yo te mostrare o hombre que es lo que de suyo es bueno: y lo que Dios quiere de ti. Aquella interiection, o, es de quien se compadece, y llora quan poco sabe vn hombre de los negocios de Dios sin Dios, y quan engañados andauan estos en no saber juntar la piedad interior con la obra exterior: pues de aquella tiene esta el valor que tiene Dize pues, o hombre pues estas tan menoscabado en el saber lo que te conuiene para tu saluacion, yo te mostrare lo que es bueno. Quiere dezir, lo que de

Nũquid dabo primogenitum meũ pro scelere meo fructũ ventris mei propeccato animæ meæ Vt sup.

Indicabo tibi o homo, quid sit bonũ, et quid dominus requirat a te. Vt supra.

que de porsi agrada a Dios, y lo que Dios quiere de ti. Ciertamente y fuera de toda duda y controuersia es lo q̃ te dize. Y a nos enseña los exercicios espirituales, y dize hazer juyzio, amar la misericordia, y andar solicito con tu Dios, hazer juyzio quiere dezir, dar a cada vno lo q̃ es suyo conforme al juyzio de la razon, a Dios lo q̃ es de Dios, y al proximo lo que es del proximo, y assi lo que es suyo, y amar misericordia, que es vsar con amor de misericordia con los que padecen necessidad. Dize amar misericordia, que es mas que hazerla. Porq̃ no todo hombre que haze misericordia, es cierto que la ama, mas todo aquel que la ama es cierto q̃ la hara, por que el amor le aguija y le solicita a hazerla, quierepues dezir, que quiere Dios que se haga misericordia cõ animo beneuolo y alegre, a lo qual haze alluſion S. Pablo diziendo, que Dios no ama, ni le agrada el dador que da con tristeza, o por necessidad, sino el que da con alegria y amor, porque algunos ay que dan con tristeza, y por fuerça, y de necessidad, por no dar que dezir de si. Assi que nos intima el propheta, q̃ para agradar a Dios no basta hazer misericordia, sino amarla, hazerla, y amar hazerla, quiere dezir, que la misericordia que hazes al proximo que proceda de amor de Dios y del proximo, porque si solo hazes misericordia al proximo y sin amor, el queda aprouechado, y tu menoscabado: porque lo que el gana pierdes tu, y lo que le das a el esso te queda de menos a ti. Empero el q̃ haze misericordia al proximo cõ amor, gana dos amigos, porq̃ de Dios haze amigo, y del proximo tambien, y gana merito cõ Dios, y con el proximo, empero sino, todo va perdido. Assi lo aduirtio el glorioso padre Sant Augustin diziẽdo. Lo q̃ da pierde, y el merito tambiẽ, el q̃ detiene al pobre con

Non ex tristitia, aut ex necessitate hilarẽ enim datorem diligit Deus. 2. Corint. 9.

Remperdiẽ & meritum qui paupere molesta mora tus pendit.

C bre con

bre con molesta tardança. Por esso aqui el amorosissimo y liberalissimo Dios quiere que hagas misericordia con amor. Lo vno porq̃ dando recibas: porq̃ el nos empeña su palabra, diziendo: Dad, y darse os ha. Quiere dezir, dad y recebireys. Porque el que haze misericordia con amor, recebira premio de Dios. Y lo otro, recebira agradescimiento del proximo: y aun recompensa en lo que pudiera quando menos se pẽsare. Esto significa con gran primor Salomon, diziendo. Echa tu pedaço de pan sobre las corrientes aguas, y que passan: qne despues de mucho tiẽpo lo hallaras. Toma muy linda metaphora del que suele echar vn pedaço de pan, o vna mançana en la impetuosa corriente del agua, que luego se hunde empero de alli a buen rato, si se aduierte, sale aculladon de va el agua mansa: significando que seas liberal cõlos pobres que passan delante de ti. Porque aunque agora parezca q̃ se hunde, y va perdida aquella limosna, quando menos pensares hallaras recompensa della. Porque podra venir tiempo que tu tengas necessidad de aquel. Y por esso añade, que des parte de tu limosna a siete, y aun a ocho, porque no sabes el mal que te podra venir sobre la tierra. Quiere dezir, segun la propriedad de la lengua Hebrea, que toma este numero de siete por numero de perficion, y quiere dezir, que repartas tu pan a muchos, y a muchos mas: porque no sabes de qual dellos ternas necessidad despues: sino deste, sino de aquel por esso haz bien a muchos.

Empero en lo que toca a la cantidad de la limosna que se ha de hazer, no dize aqui nada expressamente el prophet: mas dizelo en cifra, porque el que da con amor, dara como podra: empero enseñanos lo el sancto viejo Tobias instruyẽdo a su hijo, y dize: Como tuuieres assi se mise-

Dare & da bitur vobis. Luce. 6.

Mitte panẽ tuum super transeũtes aquas, quia post tẽpora multa inuenies illum. Da partem septem necnon & octo quia ignoras quid futurum sit mali super terram. Eccleñast. 11.

se misericordioso, tu misericordia sea a la medida de tu tener, si tuuieres mucho, da abundantemente. Quiere dezir, da mucho, y con mucha voluntad. Y si tuuieres poco, tambien da de esso poco con abundosa voluntad. Dize esto, porque la cortedad humana ya que reparte de lo poco que tiene, empero con animo encogido, y corto. Por esso dize. Y si tuuieres poco, reparte dessio poco con mucha voluntad. Significando que haga misericordia poca, o mucha, como pudiere, empero siempre con mucho amor como ha dicho Micheas. De donde se sigue, que el prouerbio que dize, De lo poco poco, y de lo mucho no nada no es prouerbio de razon, porque la razon dize lo que expressamente enseña el sancto Tobias. De lo poco poco, y de lo mucho mucho, Mas aq̃l prouerbio es tomado de lo que passa en el mundo, que el que tiene poco suele dar desso poco que tiene, y el que tiene mucho suele a ver es no dar nada. He aqui pues los exercicios que enseña el propheta Micheas al principiante, andar justo con los ricos, y al aprouechante andar misericordioso con los pobres. Y para los perfectos añade, y andar solicito con tu Dios. Lo primero es exercicio de justicia, lo segundo, de misericordia, lo tercero de piedad: aquello para los principiantes, lo siguiente para los aprouechantes, y esto postrero para los perfectos. Y no dize poco en dezir, andar solicito cõ tu Dios, ni descubre pequeña perfection en estas tres palabras, anda solicito con tu Dios, porq̃ aun solo andar cõ Dios, dize mucho. Y por insigne loa entre todos los de su tiẽpo, dize la sãcta escritura de Enoch, y anduuo Enoch cõ Dios. Y lo mismo se dize de otros grãdes santos, porque andar con Dios es nunca partirse de Dios ni vn punto estar siempre puestos los ojos en Dios presto, y aun desseoso, para todo quanto del se querra Dios seruir.

Sicut habueris ita esto misericors. Si multum tibi fuerit abũdanter tribue si autem exiguũ tibi fuerit, etiam exiguum libẽter impertiri studе. Tobias. 4.

Et ambulauit Enoch cum Deo Gen. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tomada metaphora del criado que grandemente ama a su señor, q̃ nũca se parte del alli a mano para le seruir y agradar en todo: y que no querria q̃ su amo se siruiesse de otro que del. Demanera que en su señor tiene puesta toda su atencion, y occupacion. Assi por insigne loa se dize de alguno en la escriptura, que anduuo siempre con Dios, y para ponderar que vno anda embeuido en alguna cosa solemos dezir. Fulano anda fuera de si, no anda consigo, sino todo occupado en al. Pues en esta fuerça de hablar toma la santa escriptura el andar alguno con Dios, y nos quiere ponderar todo lo que hemos dicho. Demanera que el que ha llegado a esta cũbre de perfection, no anda consigo sino fuera de si: todo embeuido y occupado en su Dios, porque no anda enna da a su volũtad sino ala de Dios. Y por cõsiguiente mas esta en el Dios q̃ el, Dios es el q̃ lo mueue en todo. Tan subido de punto como esto se hallaua con Dios sant Pablo quando dixo. Biuo yo, mas ya no yo, porque biue en mi Christo. Quiere dezir, yo Pablo verdad es que biuo, mas ya no el yo que solia, sino otro yo, que es Christo, a quien grandemẽte amo: Assi dixo Aristoteles. Mi amigo es otro yo. Yo dize sant Pablo ando cõ Christo todo occupado y empapado en el. Y assi Christo tambien anda conmigo y en mi. El es el que esta en mi mas que yo. El es el que biue y reyna en mi que no yo. Porque yo no hago lo que quiero, ni pienso lo que quiero ni aun quiero lo que quiero, porque entonces carnal seria, y el yo de antes: mas no es assi. Porque yo no hago sino lo q̃ Christo quiere que haga, ni piẽso sino lo q̃ Christo quiere que piense, ni creo sino lo que Christo quiere que crea, ni aun quiero sino lo que Christo quiere que quiera. El es el principal auctor de mis obras

Viuo ego iam non ego, viuit autem in me Christus. Gala. 2.

interiores

interiores y exteriores: y el que lo manda todo en mi q̃ yo ay echado a vn rincon de mi, obedeciendo a su amor y gracia que me mueue. Dichoso el hõbre que ha llegado a la cumbre deste monte de perfection, a transfigurarse en Christo, porque ha llegado en alguna manera a deshumanarse y a endiosarse, si assi se suffre dezir.

Pues si solo andar con Dios es de tan gran perfeccion, como auemos visto, que sera el andar solicito con Dios? claro esta que esto ha de ser de mucha mas perfection. Porque andar con Dios, dize cierta vnion amorosa y regalada con Dios como cõsta de lo dicho: empero solicito, dize cierta manera de cuydado cõgoxoso, de trabajo y pena. Pues para significarnos el Propheta que el perfecto sieruo de Dios no solo con regalos: empero sin ellos y a secas no se ha de partir de Dios: sino que aun los muchos cuydados, cõgoxas, y aprietos no han de ser parte para partirse de Dios: por esso dize que aun solicito ha de andar cõ Dios. Porque aquella es la prueua de los perfectos, siẽpre y en todo tiẽpo cõ Dios fauorecido y regalado con Dios, y tambien desfechado y al parecer humano desfauorido del, empero siempre con el. Rico con el, y pobre con el, honrado con el y tambien perseguido con el. Finalmente biuiẽdo con el, y muriẽdo con el. Assi lo affirma S. Pablo diziendo: Aora biuamos, aora muramos, del señor somos siẽpre. Quiere dezir, a el deuemos la vida y la muerte. De manera que hemos de biuir para el, y morir por el. Hasta aqui llega el exercicio del perfeto. De otros muchos lugares del Testamento viejo se podriã sacar exercicios espirituales, empero estos se nos han offrecido agora, fuera del principal, de que luego trataremos, q̃ fue el arte que Dios dio a Abrahan para seruirle perfetamente.

Sine viuimus, sine morimur Domini sumus Roma. 14.

¶C A P. IIII. COMO TAMBIEN LA SAgrada Escriptura del Testamento nueuo nos enseña exercicios espirituales.

Oportet semper orare & nunqua deficere. Luc. 18.

LO R sant Lucas parece tambien el Señor enseñarnos en general exercicio espiritual, quando dize. Importa mucho siempre orar, y no afloxar y desfallecer. Y pues Sant Anselmo dize, que orar es leuantar por consideracion nuestro espiritu a Dios, sigueſe que siempre orar, y siempre pensar en Dios es lo mismo. Quiere pues dezir el Señor, que conuiene siempre en sus tiépos leuantar nuestro espiritu a Dios, en todas las cosas, y nunca nos cãsar, ni faltar deste exercicio, porque anñ seamos enriquecidos de bienes, y socorridos de Dios y proueydos del en todo tiempo de necessidad. Empero mucho mas a la clara nuestro Redẽptor y maestro nos enseña y nos manda tener exercicios espirituales de los dones recebidos. Y esto haze debaxo de vna muy linda parabola, de vn gran señor que partiendose a cierta region muy lexos, a tomar possesion de vn reyno, dexo repartidas a sus criados ciertas arras y pieças de precio, para que con cuydado y diligencia grangeassen con ellas, y las multiplicassen, y les dixo. Porq̃ no esteys ociosos negociad con estas pieças, en tanto que bueluo. Quiere dezir, tratad con estas pieças, y multiplicaldas, no esteys occiosos en mi ausencia. De manera que quiere el Señor que exercitemos los dones q̃ nos dio, y no los tengamos occiosos, assi los naturales, como los sobre naturales, para que los augmentemos, por

Negotiamini dũ venio. Luc. 19.

que quando buelua a juyzio, tomada ya la possession del reyno de Dios, premie a los buenos conforme al o que cada vno segun su recibo huuiere aprouechado, y a los ociosos de tambien su deuido castigo. Quiere pues el Señor que exercitemos y augmentemos los dones recebidos de su gracia, como es el de la fe, esperança, y charidad, y los demas. Porque claro esta, que amando a Dios, y creyendo en el y esperando lo que nos promete, crecen las virtudes, assi las infusas como las adquisitas, cada vna en su manera. Y tanto lo encarece el Señor esto, que amenaza al que tuuiere qualquier destos dones ocioso, que se lo quitara, como aquel señor quito la pieça al sieruo, porque la tenia occiosa. De donde con sta que por faltas culpables del exercicio del don se verna a perder el mismo don. Porque assi como crece la virtud con el exercicio della, assi descrece, y aun se viene a perder por falta del exercicio della. Y con mucha razon: porque si las muy trauadas y antiguas amistades, como affirma Aristoteles, por falta de comunicacion perecieron: que se ha de presumir, y aun de temer, de los fieles, que ninguna comunicacion ni familiaridad tienen con Dios? Si las virtudes naturales que nacen con nosotros, y las artes aprendidas, que nos estan muy entrañadas, por falta de exercicios se pierden: que sera de las sobrenaturales, que son a nuestra naturaleza como aduenedizas y postizas, por las manos de Dios? Mucho pues ha de temer el Christiano que le quite Dios los dones ricos que le tiene dados, si con el exercicio de llos no los augmenta sino que se los tiene ay ociosos. Y no para aqui el castigo del q̃ tiene ocioso el dõ recebido

de la mano de Dios, porque añade sant Mattheo en la parabola, que dixo aquel señor. Y mas al sieruo inutil que no hizo lo que Dios le mando, en multiplicar la pieça que le dio, echaldo en las obscuras mazmorras de fuera: (las quales eran peores que las que estauan dentro de los pueblos) porque alli, dize, escotara con tristeza de coraçon y por tanto con lagrimas de sus ojos, y tambien con frio estraño, y por tanto cõ temblor de dientes, la ociosidad passada del don recebido. Poniendo el señor los effectos presupone las causas, y por ellos las quiere significar. Porque las lagrimas son effectos de la tristeza del coraçon, y el temblor de dientes, es effecto del riguroso frio. Y haze allusiõ el señor a lo q̃ dize el santo Iob, que padecera el malo aqui en la tierra, y despues en el infierno. Dizese pues en el santo Iob, maldita sea su parte y suerte que le cupo en la tierra, y no ande por el camino de las viñas. Su pecado lo lleuara por aqui hasta los infiernos. Y alli passara, y andara de vn extremo en otro, del excessiuo calor del fuego a la excessiua frialdad de aguas de nieue. Dize maldita sea su parte, entiendese que el se escogio, y hizo suya por su volũtad. Quiere dezir, malditas sean sus riquezas, y malditas sus honras y dignidades, y maldita la vida q̃ biuio pues con tantos torm̃entos y muerte eterna se ha de escotar. Y no ande, dize, por el camino de las viñas, dize esto porque este camino suele ser apazible y alegre. Quiere dezir, que ni goze dessos bienes que tan desordenadamente ama, sino que los possea con tristeza y amargura. Y que Dios de algunas vezes este castigo a algunos destos en esta vida, affirmalo Salomon, diziẽdo, Tambiẽ vi otro mal debaxo del Sol, y aun frequẽtado entre los hombres, hombre a quien Dios dio riquezas de din

Et inutilem seruum eijcite in tenebras exteriores, illic erit fletus, & stridor dentium. Matth. 25.

Maledicta sit pars eius in terra, nec ambulet per viam vineam ad momentum ea lorem abaquis niuis. & vsque ad inferos peccatũ illius Iob. 24.

Est & aliud malũ quod vidi sub Sole, & qui

de dineros y bienes muebles, y substancia de bienes rayzes, y honras y dignidades, y que ninguna cosa le falta de lo que desea, y con todo esto no le dio Dios facultad para que lo goze, sino que el hombre estraño se lo tragara. Esto vanidad es y miseria grande. Demanera que se dize en el santo Iob que dessos bienes que escogio el malo en este mũdo por parte suya, permitira Dios que aunque los tenga no los goze. Este es el escote de su peccado en esta vida, y por aqui dize que lo lleuaran sus peccados hasta los infiernos. Y que finalmẽte allipassara y andara del excessiuo calor de fuego a la excessiua frialdad de aguas de nieue. Quiere dezir por esta metaphora, que en el infierno el malo a qualquiera parte que se buelua, ha de padecer pena estremada. Con este castigo̅ pues amenaza el Señor que se ha de escotar la ociosidad del don recebido. Aduierta pues aqui el Christiano lector la grãde obligacion que tiene a exercitar los bienes de Dios, so pena no solo de no intereſſar las riquezas celestiales que pudiera ganar cõ ellos, pero tambien de perdellos en esta vida, y aun de escotar en la otra esta ociosidad con tormentos eternos.

de frequẽs apud homines. Vir cui dedit Deus diuitias, & substantiã, & honorẽ, & nihil deest animæ suæ ex omnibus quæ desiderat, nec tribuit ei potestatẽ Deus vt comedat ex eo, sed homo extraneus deuorauit illud. Hæc vanitas & magna miseria est. Eccleſiastis. 6.

CAPITVLO V. COMO TAMBIEN SANT PABLO nos enseña exercicios espirituales en general.

EL Apostol sant Pablo enseña a su discipulo Timotheo y a todos en el, q̃ haga exercicio espiritual para su salud espiritual: y para su medro y aprouechamiẽto en el seruicio del Señor, diziendole. Empero exercitate para te mejorar en sanctidad. Como declaran aqui algunos doctores, el vocablo Grie-

Exerce autem te ipsũ ad pietatẽ. 1. Timo.

blo Griego que responde a aquel *exerce te ipsum*, es deducido de los que hazen algunos juegos corporales para su salud corporal. Y assi el Apostol toma metapho ra de los que hazen exercicio corporal para euitar enfermedad, y conseruar la salud, y augmẽtar la vida. Por que passean corren, luchan, y juegan a algunos juegos, como de pelota, y otros, en que hazen corporal exercicio. Y no solamente el Apostol sant Pablo aqui, pero todos los que tratan de exercicios espirituales, toman metaphora deste exercicio corporal. Esta claro que Timotheo deuia de hazer algun exercicio corporal para su salud corporal: porque era enfermizo, y flaco de estomago. Y por esso le manda el Apostol en el capitulo siguiente que no beuiesse agua, sino vn poco de vino para la buena digestion. De aqui deuio tomar occasion sant Pablo, para dar esta dotrina, como si le dixera, no me parece mal el exercicio corporal que hazes para tu salud, empero por aqui te quiero enseñar otro mas auẽtajado exercicio, exercitate pues, assi en piedad y sãcti dad, aquel es bueno, pero este mejor, aquel es prouechoso: para la salud del cuerpo, empero este para la del alma y del cuerpo. Quiere pues sant Pablo, que el Chri stiano tenga sus exercicios espirituales para euitar enfermedades del alma, y conseruar la salud espiritual, pues los hombres que aman la salud del cuerpo, contanto cuydado hazen exercicios corporales para defen della, y conseruar, y aun augmentar la salud y vida corporal. Y añade el Apostol que con mas razon hade hazer este exercicio espiritual el Christiano, q̃ el amador dela salud y vida corporal haze aq̃l exercicio corporal Porq̃ dize que el exercio corporal para poco aprouecha, pues q̃ enfin quãdo menos sepẽsarẽ los hõbres, por mas exerçiçios q̃ hagan, han de enfermar y morir Empero

pero que el exercicio espiritual en el seruicio de Dios es vtil para todas las cosas, para el bien del cuerpo y para el bien del alma, para la vida presente y para la vida futura. Y en esto postrero haze allusion el Apostol alo que el Señor prometio por S. Matheo, que a quien dexare algun bien terreno por el lo qual es vna cifra del exercicio espiritual, le dara aqui ciento tanto en esta vida preséte, y despues la vida eterna. Assi pues dize aqui el Apostol que el q̃ haze este exercicio espiritual, q̃ enseña a Timotheo, le estan prometidas mercedes desta vida presente y dela futura. No se pudo por mas galana, y efficaz, y razonable metaphora persuadir al Christiano exercicio espiritual, para mas defender y para mas conseruar, y aun para mas aumentar la salud y vida espiritual: q̃ por la metaphora del exercicio corporal por donde aqui lo persuade sant Pablo. Empero escriuiẽdo a los de Epheso, enseña este exercicio en particular, y en q̃ se ha de hazer diziẽdo. No os querays sembriagar de vino, sino hinchios de espiritu santo En el texto Griego, como lo aduierten los Griegos el mismo vocablo esta en ambas partes. Assi quãdo dize, no os q̃rays embriagar, como quãdo dize, hinchios. Empero el interprete, porq̃ comunmente embriagarse se toma en mala parte, por la decencia dela santa escritura puso, hinchios por embriagaros. Y porq̃ en hecho de verdad lo mismo es hinchirse de vino, q̃ embriagarse. Quiere pues dezir en rigor, no os querays enbriagar de vino, sino embriagaos de espiritu santo. Vedales primero la embriaguez: porq̃ a los Ephesios para ser irreprehensibles, esto les faltaua, porq̃ no tenia̅ por pecado la embriaguez, o a lomenos no la tenia̅ por grauepecado, porq̃ deuiãtener la embriaguez por exercicio d̃ salud, alomenos vna vez en la semana, como parecio a algũos medicos antiguos.

Vedase

Nam corporis exercitatio ad modicũ vtilis, pietas autem ad omnia vtilis est promissionem habẽs vitæ quæ nunc est, & futuræ, vt sup. Matthæo.

Nolite inebriari vino, in quo est luxuria, sed implemini spiritu sancto, loquentes vosmetipsis in psalmis, & hymnis & cãticis spiritualibus. Ephe. 5.

Ved:sela pues el Apostol como peccado graue,y por esso añade diziendo,que en ella ay luxuria. Quiere dezir,que haze a los hombres laciuos, y demasiados en todo,y occasionados a todo mal. Y haze allusion el Apostol a lo de S. Luca, donde el Señor con grande emphasi vedo la embriaguez,diziendo. Mirad lo que os cõuiene, no se agrauen por ventura vuestros coraçones con la glotonita y embriaguez,porque no sobreuenga contra vosotros(que es lo mismo que para vuestra perdicion)aquel repentino dia. Quiere dezir,miradporvosotros mismos,que os va la saluacion en esto, no se carguen por ventura vuestros animos cõ crapula y embriaguez,de muy cargados los cuerpos. Dize esto assi, porque segun la disposicion del cuerpo, assi se pone el anima en tanto que lo anima. Porque no os tome de repente el dia de la muerte. Es mucho de aduertir que a ningun linage de peccadores assi amenaza el Señor con la muerte subita,como al que esta cargado de vino, y con gran razon,porque essotros peccadores si les viene la muerte subita,como estan en su juyzio, en vn punto se pueden boluer a Dios y saluarse: empero el que esta embriagado,como esta fuera de si,y aun en muchas horas no boluera en su juyzio, arreoatale la muerte en aquel miserable estado de condenació. Dize pues el Apostol a los Ephesios, como lo aduierte aqui Ecumenio, Si tan amigos soys de embriagaros,embriagaos, dize, de espiritu santo,e hinchios de aquel vino,del furor santo,o amor santo,que embriaga las almas. A esta santa embriaguez combida Christo a los suyos en los Canticos,diziendo. Comed amigos y beued Combida aqui a los principiantes,a los quales llama amigos. Pero a los aprouechantes y perfetos, que son muy mas suyos, dize,

Attendite autẽ, vobis ne forte grauentur corda vestra in crapula, & ebrietate & superueniat in vos repentina dies illa. Luc. 21.

Comedité amici,& bibite,& inebriamini charissimi. Cantico. 5.

dize:y embriagaos amantissimos. Y assi les llama a estos charissimos. Thimotheo,porque no era reprehẽsible el exercicio corporal que hazia para su salud,no le dixo. No te exercites para la salud:sino absolutamente le dixo. Bueno es esso,empero exercitate en el seruicio de Dios. Mas porque la embriaguez era exercicio muy reprehensible,por esso la veda aqui a los Ephesios,diziendo. No os enbriagueys de vino:sino embriagaos de espiritu santo. Toma ocasionde aquella mala embriaguez para persuadirles la buena,como quien dize. Ya que el hombre quiere salir de si,no sea para empeorarse,sino para mejorarse. No sea a poder devino,que haze a los hombres luxuriosos y bestiales,sino a poder de amor santo. que los haga santos y diuinos:

Exercere autẽ te ipsum ad pietatem.

Y explica luego el Apostol,y muy a proposito,el exercicio espiritual,y enque se ha de hazer,diziendo. Hablando a vosotros mismos,cõ psalmos, y hymnos y cõ canticos espirituales. Prosigue eleganti:simamente la metaphora de la embriaguez, que haze a los hombres hablar estrañamente,y los haze alegres y tañer, y cantar,y baylar,y regozijarse. Assi dize aqui,que dellenos deste vino sancto q̃ tambiẽ tiene en su manera aquellos effectos,se alegreny regozijen:y cãtẽ psalmos,hymnos y canticos espirituales. Y assi se deue creer que de embriagados deste vino y furor sancto,compusieron los amigos de Dios los psalmos,hymnos,y cãticos espirituales q̃ leemos en la sagrada escriptura. Y aun veese clara mente ser su embriaguez deste vino y furor santo, pues de repente,y como fuera de si,los compusieró tan concertados,tan mysterioso:s,y regalados,que los varones muy sabios,y sobre mucho acuerdo,y en mucho tiempo,de suyo no los supieran,ni pudieran componer,tan medidos,

medidos, corrientes y delicados. Assi aquellos tres santos mancebos que refiere el propheta Daniel, dellenos deste espiritu, viendose milagrosamente librados del horno de fuego, compusieron aquel largo y celebre cãtico que cada noche repite la yglesia, que comiença. Ben dezid todas las obras del Señor al Señor, &c. Y todos tres cada vno por si, como por vna boca, se dize en el propheta, que sueltos baylauan dentro del horno de fuego: y cantauan, y loauan a Dios, con tan estraño concierto, combidando a todas las criaturas que lo assen a su criador: porque el fuego no hizo en ellos mas impresion de quemarles las ataduras, con las quales los echaron atados, para que sueltos baylassen y cantassen loores de Dios. Lo mismo tambien se vee en el baptismo del glorioso padre Sant Augustin, donde Sant Ambrosio y sant Augustin de repente, y sin estar hechos de concierto, compusieron aquel famoso cantico, que tambien repite cada noche la Yglesia, que comiença. *Te Deum laudamus*., Porque lleno de sancta embriaguez y alegria espiritual, el baptizante por la conuersion de Augustino', entono: A ti Dios loamos. Y respondele el bautizado lleno del mismo espiritu. A ti Señor confessamos. Y assi lo fueron componiendo, y acabando. Lo mismo se lee en el Psalmo, *Laudate dominum de cælis*, de Dauid, donde por exemplos nos enseña, y dize. Load al Señor con sonido de trompeta, loalde con harpa y vihuela. Loalde con adufres y en choro: loalde con psalterio de diez cuerdas y con organos. Loalde con campanas bien sonantes, loalde con campanillas pascualeias. Y por cifrarlo todo, concluye. Toda manera de boz, o sonido, loe al Señor

Benedicite omnia opera Domini Domino. &c. Dani. 3.

Laudate eũ in sono tubæ: laudate eum in psalterio, & cithara. Laudate eum in tympano & choro, laudate eum in cordis & organo, laude

Por

Porque esso quiere dezir alli espiritu, boz, o sonido de ayre, quales son las bozes de aquellos instrumentos. Lo mesmo es de otros psalmos. Y aun esto se descubre mas en los Canticos que compusieron y cantaron algunas santas mugeres, sin letras, ni erudicion alguna. como Maria hermana de Moyses en la victoria contra Pharaon y su exercito en el mar. Llena desse espiritu toma su adufre y sale, y tras ella salen en choro todas las demas donzellas. Y ella trae la guia, y baylando y cantando las entonaua, diziendo. Cantemos al Señor, porque gloriosamente se ha engrandescido. Al cauallo y al que yua encima echo en el mar, &c. componiendo el cantico con marauilloso artificio. Y nota alli la Escriptura que era prophetissa para darnos a entender que llena de espiritu de prophecia baylaua y cantaua tan grandes mysterios, y tan sabiamente compuestos que no porque en esse punto lo dexaua de cantar su hermano Moyses: porque no lo pudiera ella tener assi en la memoria naturalmente. Llena tambien desta santa embriaguez aquella santa casada Anna compuso de repente aquel su celebre cantico, que comença. Regozijose mi coraçon en el señor. El qual era imposible componerle de suyo la ignorancia mugeril, y mas de repente. Tambien sancta Isabel viendose visitada de la Virgen sacratissima, dize sant Lucas, que llena del Espiritu Sancto Elisabeth. Parece que siempre la Escriptura guarda esta metaphora del vino, diziendo, lleno, o llena de Espiritu santo. Y en el libro de los Actos se dize, que muchos se mãra uillauã de ver los Apostoles hablar tan estrañamente en diuersas lenguas. y otros ruynes se burlan dellos, diziendo q̃ estauan llenos

de vino.

dare eum in cymbalis, bene sonantibus, laudate eum in cymbalis iubilationis: omnis spiritus laudet Dominum. Psal. 148.

Cantemus domino gloriose enim magnificatꝰ est, equũ & ascensorem proiecit in mare &c, Exodo. 15.

Iudith. 16.

Exultauit cor meum in Domino &c. 1. Regũ. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de vino, los que estauan llenos de espiritu santo. Assi que dize sant Lucas, q̃ llena de espiritu santo Elisabeth, exclamo cõ grande boz, y dixo a la Virgen, descubriẽdo aquel gran secreto que hauia tratado el Angel con la virgen. Felicissima tu entre todas las mugeres, y felicissimo el fruto de tu vientre entre todos los hombres. Y de donde a mi tanto bien? que la madre de mi señor venga a visitarme a mi? Bienauẽturada tu que creyste el recaudo de Dios, que te traxo el Angel: porque se acabaran de cumplir en ti las cosas que fueron dichas del Señor a ti por su Angel Y entonces tambiẽ nuestra Maria, y nuestra prophetissa, y cantora, que assi le llamo Esayas, entona de repente aquel sapientissimo cantico que cada dia la Yglesia repite en las Visperas. Mi anima engrandece al señor, &c. Demanera que desta santa embriaguez nacio aquel tañer, baylar, hablar y cantar cosas tan marauillosas, y con tanto regozijo. Por esso dize sant Pablo que el exercicio espiritual sea hablando anosotros mismos, con psalmos e hymnos, y canticos espirituales Y esto pertenece al entendimiento, porque alli en sant Pablo, hablar, no se toma por este hablar exterior solamente, sino por el interior del entendimiento. Y añade luego el exercicio de la parte affectiua, diziendo. Cantando y psalmeando en vuestros coraçones al señor. En añadir, en vuestros coraçones, explica claramente como ni aquel hablar, ni aqueste cantar, entiende que sea exterior: sino alla dentro de si. Aunque el fruor deste sancto vino puede ser tanto, que redunde en lo exterior, como ya hemos visto. Quiere pues dezir el Apostol, gozandose y regozijandose con su Dios, interior, o exteriormente. Y aun escriuiẽdo a los Colossenses, ordena que estos exercicios los enseñen a quien no los sabe, y se amonesten y animen en esto los vnos a los otros

Repleta Spiritu sancto Elisabeth, exclamauit voce magna, & dixit. Benedicta tu inter mulieres, & benedictus fructus vẽtris tui. Et vnde hoc, vt veniat mater Domini mei ad me. Et beata quæ credidisti, quoniam perficientur in te quæ dicta sunt tibi a Domino. Lucæ 1. Isaiæ. 8. Magnificat anima mea dominum, Lucæ. 1.

Cantantes & psallentes in cordibus vestris, domino, vt sup.

otros, diziendo La doctrina de Christo no este de passo entre vosotros, sino como vezina y moradora more entre vosotros, como en su casa. Y añade, en abundancia. Quiere dezir, que sea continua y mucha la doctrina entre los Christianos. Y dize, en toda sabiduria, por que mostrando los mysterios del nueuo testamento por los enigmas y figuras, y por las metaphoras del viejo, y confiriendolos, y declarando los vnos por los otros, verna a ser abundante la doctrina de Christo entre vosotros y verneys a consolaros grandemente en la fe, y a regalaros con Christo: para que con toda sabiduria, dize el Apostol, enseñeys esto a los q̃ no lo saben. Y amonestaos y animaos los vnos a los otros a este exercicio de vuestro fiel entendimiento. Y estando en gracia de Dios, cantad en vuestros coraçones a Dios: Esto añade quanto al effecto. Y dize, en gracia de Dios porque sera vano todo exercicio espiritual sin ella. Y tambien añadio, en vuestros coraçones, para que entendamos que nos quiere obligar aqui a canto exterior, sino interior, gozandonos y regozijandonos con nuestro Dios Porque lo exterior es vn remanente, y sobras de la abundancia de lo interior. De lo dicho consta, que los instrumentos deste exercicio dize que sean psalmos, e hymnos de lòores de Dios, y canticos espirituales. Y toma metaphora de los mundanos, que en sus tiempos se alegran y regozijan con canticos lasciuos y profanos. Consta pues con quan grande artificio y suauidad nos ha enseñado aqui el Apostol en general a tener exercicios espirituales.

Verbũ Christi habitet in vobis abunda ter in omni sapientia docentes & cõmonentes vosmetipsos in psalmis, hymnis & canticis spiritualibus, ingratia cãtẽtes in cordibus vestris dño. Coloss. 3.

D CAPI-

¶CAPITVLO SEXTO. COMO EL glorioso Apostol sant Pablo enseña exercicio espiritual en la virtud de la humildad.

Subiectj inuicem in timore Christi. Ephe. 5.

NOSE contento el santo con enseñarnos en su diuina escriptura exercicios espirituales generales, sino tambien particulares en particulares virtudes. Assi el Apostol sant Pablo enseña a los Ephesios exercicio particular en la virtud de la humildad, diziendo. Subjectaos los vnos alos otros, temiendo offender a Christo. Porque esta claro que alli el Apostol no habla dela subjecion legal, porla qual los menores sõ sujetos, corregidos, y emendados de los mayores: los subditos delos prelados, los sieruos delos señores, loshijos de sus padres, &c. Porque desta subjecion no somos obligados a sujetarnos los vnos a los otros: sino todos los inferiores solamente a nuestros superiores. Luego cierto esta que habla aqui el Apostol de alguna otra subjecion que puede ser comun a todos: assi a los Prelados como a los subditos entre si mismos. De la qual subjecion acontecera venir a ser Prelado subdito de su subdito legal, y el subdito Prelado de su Prelado legal. Este exercicio espiritual en la humildad se entendera por la pratica que se yo auia en cierto mona-

monasterio de religiosos, entre algunos dellos que de veras desseauan aprouechar en el seruicio del Señor, y llegar ala perficion que en la tierra se puede alcançar. Alli vn religioso daua la obediencia a otro que conoscia ser de su espiritu, y el otro la daua a el para que mirasse por el, en su andar, hablar, y conuersar, en su comer y beuer, y en su officio, si alguno tenia. Y si veya q̃hauia en su hermano que reprehender, lo auisaua, o reprehendia, y aun penitenciaua. Mandandole que en su celda se diesse alguna disciplina, o que hiziesse algun dia abstinencia, o rezasse vnos psalmos penitenciales, o vna Ledania, o el psalmo de Miserere mei Deus, conforme a la falta que hauia hecho. Y desta manera el mismo Prelado de aquel monasterio tenia dada obediencia a vn subdito de los suyos. Y el subdito, que en aquel exercicio era su prelado, en secreto le corregia, y aun penitenciaua, por la culpa que hauia oydo del, o visto el mismo por sus ojos. Tal pues como esta es la mutua subjecion que aqui aconseja sant Pablo para remedio de nuestra soberuia: Donde el Apostol presupone el desseo que deue tener el Christiano de aprouechar en el seruicio de Dios, y de que no aya en el alguna falta, que no sea por el, o por su superior corregida y emendada. Teniendo yo pues de mi grado a mi hermano por mi superior, como haura presumpcion y soberuia entre los dos? como haura ambicion? como haura contienda sobre ser mayor? como haura embidia mi murmuracion? Casi todos los vicios quedan prostrados con este exercicio de humildad.

Y es mucho de notar lo que añade el Apostol, quando di-

do dize, Temiendo offender a Christo, porque haze elegantissima allusion a aquel insigne exemplo de humildad que el Señor dio a sus discipulos en la vltima cena, contendiendo el con san Pedro, siendo el el mayor, sobre hazerse el menor, y lauarle los pies como sieruo suyo. Porque como refiere san Lucas, en sentandose a la mesa para cenar, como Christo tratuua de su passion, fue hecha contienda entre los discipulos, por ventura entre si, dissimulandose con verguença de su humilde maestro. Y la contienda fue, sobre qual dellos hauia de ser el mayor en absencia de Christo, presumiendo cada vno de si que era el mejor, y de mas partes, para quedar por mayor. Empero el maestro de humildad, y zeloso de las almas de sus discipulos, a quien eran manifiestos aun los pensamientos dellos, determina con vn exemplo estraño arrancar de rayz aquella tan pernicioſa ambicion de sus animos, y assi en esse punto se leuanta de la mesa, y se apresta y pone de sieruo: y proueyendo el mismo de lo necessario, como lo aduierte sant Iuan, no sin grande admiracion dellos, se pone a lauar los pies de sus discipulos: no entendiendo ellos, como consta del Euangelista, la razon de aquel hecho: y puesto a los pies de Pedro, que no lo queria consentir, contiende con el, y con efficaces razones, sobre ser el menor, y lauarle los pies, como si fuera su sieruo. Y por ventura començo del para soltar su question tacitamente, que Pedro auia de quedar en su lugar por mayor. Y escarmentando todos en Pedro, dexaron se tambien lauar del. Y despues tornose a assentar a la mesa para dar razon de su hecho, y dizeles. Vosotros me llamays maestro y señor, y dezis bien y verdad;

Facta autē est contētio inter eos, quis eorum videretur esse maior, Luc. 22.

y dezis bien y verdad, que cierto lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y señor, me he hecho vuestro sieruo y menor, lauando os los pies, luego vosotros no aueys de contender sobre quien sera el mayor. Descubre les su secreta ambicion: aunque ellos pensauan esconderla del, presumiēdo cada vno de si mismo. Y en señales este exercicio por palabra y por obra, que si contienda a de auer entre ellos, ha de ser sobre quien sera el menor, y sieruo y subdito del otro, pensando y presumiendo que el otro es mejor y mas digno que el para ser su mayor, y para sujetarse a el. Y finalmēte les dize. Mirad que os he dado exemplo, para que como yo me he cō vosotros assi os ayays los vnos con los otros. Por tanto dize el Apostol: procurad ser subditos los vnos de los otros como Christo nos lo enseño, por palabra y por obra, temiendo de offender a Christo, que tal exemplo nos dio de humildad con nuestra soberuia y presumpcion, encargando nos este exercicio de humildad. Pues assi como el sieruo de Dios con este exercicio de humildad que aqui se enseña vencera la soberuia y presumpcion, assi desta manera puede tener exercicio espiritual en la virtud que mas ha menester, contra el vicio que mas le acosa y persigue. Y esto practicara haziendose raçones, buscando exemplos: inuentando remedios, que dissuadan aq̄l vicio, y persuadan la virtud contraria. De donde se sigue, que si cada año, y aun por ventura cada mes, hiziessemos exercicios espirituales contra el vicio que nos guerrea por auer la virtud cōtraria, presto seriamos perfetos, y en pocos años quedariamos vencedores de todos los vicios, e illustrados de toda virtud.

Tambien el mismo Apostol repite esta misma doctrina escriuiendo a los Philipenses, haziendo tambien alu-

Vos vocatis me magister, & domine, & bene dicitis sū etenim, si ergo ego dominus & magister laui pedes vestros & vos debetis alter alterius lauare pedes exēplū dedi vobis, vt quemadmodū ego feci vobis, ita & vos faciatis Io. 13

sion, al sobredicho insigne exemplo de humildad, de Christo Señor nuestro, y dize: Ninguna cosa se haga entre vosotros por contencion ni por vana gloria. Dize esto, porque de la vanagloria interior y presumpcion de si mismos nascio la contienda exterior entre los discipulos, como ya hemos visto: la qual si passara adelante, turbara la vnidad y la paz de aquel sagrado collegio de Christo. Y da luego el mismo remedio sant Pablo, por letra que Christo dio por exemplo, diziendo: Mas con humildad cada vno estime al otro por mas auentajado, y mas digno para ser su superior. Y para que con verdad haga cada vno este juyzio de su proximo para consigo, da luego el Apostol regla marauillosa, para el buen effecto deste exercicio, diziendo. Considerando cada vno no sus bienes, y virtudes proprias, sino antes las de los otros. Porque si bien lo miramos, ninguno haura que no tenga algun respecto de virtud, o de nobleza, o de ingenio y saber, por el qual yo con verdad lo pueda auentaxar a mi, y tener por superior. De donde se sigue, que no considerando yo en mi virtud alguna, ni otro algun respecto de ventaja, aunque lo tenga. y considerando en los otros algun respecto de los que hemos dicho, siempre hallare a los otros auentajados a mi, y mas dignos para ser mis mayores: y a mi me terne por el menor, y mas indigno. tanto dize el Apostol, que con esta consideracion a cada vno estimare por mayor, y a mi por menor. Empero como verna bien esta doctrina con la que diximos antes, que tengo yo de ser mayor en respec

Nihil per cõtentionẽ neq; per inanem gloriã sed in humilitate superiores sibi inuicẽ arbitrãtes, nõ quæ sua sunt singuli cõsiderantes, sed & ea quæ aliorũ Phil. 2.

respecto de mi hermano, y mi hermano mayor en respecto mio, para mirar yo por el y el por mi, y reprehendernos, y castigarnos. Luego tengo de mirar las faltas de mi hermano, y el las mias, y assi me hallare yo menor que el, y el mejor que yo. Empero esta difficultad nos allana y declara el Señor, y aun confirma toda esta doctrina, diziendo. Si tu ojo, o tu mano, o tu pie, te escandaliza, te haze estropeçar y caer, que es offender a Dios, sacate el ojo, y arrojalo, y hechalo lexos de ti: por que mas vale entrar con vn ojo en el cielo, que con dos en el infierno. Y si te escandaliza tu mano, o tu pie, cortalo de ti y arrojalo lexos, porque mas vale manco, o coxo entrar en el cielo, que con pies y manos entrar en el infierno. De manera que como aqui vemos el Señor habla con condicion, Si te escandaliza, si te es efficaz occasion de peccado: dize que entonces, como si tuuiesses sacado el ojo, o como si tuuiesses cortado el pie, o la mano, y lexos de ti, assi no vses dellos para tal effecto. Que a esto llama sacarle el ojo, o cortarse el pie, o la mano, ser en mi para este effecto como sino fuessen. De manera que la consideracion de mis proprias virtudes, para hazer graçias al dador dellas, no es ojo que escandaliza, y se ha de sacar. Y tambien la consideracion de las faltas agenas para auisarlas con charidad al proximo, para que se corrija y enmiende, no es ojo que escandaliza. Empero la consideracion de mis virtudes, y tambien de las faltas agenas, para tenerme a mi en mas, y a mi proximo en menos, essa si es ojo que escandaliza y manda Christo q̃ te le saques, y eches de ti. De aquellos santos q̃ vio

Si oculus tuus scãndalizat te erue, eũ, & proice abste, bonũ est tibi vnũ oculũ habẽ tẽ in vitã intrare, quã duos oculos habẽtẽ mitti in gehennã ignis si autẽ manus tua vel pes tus scandalizat te &c. Matth. 16.

Et quatuor animalia singula eorũ habebãt alas senas, & ante, & retro & in circuitu plena sunt oculis Apoc.4. & Dan.10.

san Ioan en el Apocalypsi, dize que estauan llenos de ojos de dentro y de fuera, y al rededor, como adelante se declara mas largo. Porque los sieruos de Dios anssi han de ser llenos de ojos de dentro y de fuera. Empero es de aduertir que los ojos de dentro claro esta que son para verse a si mismos, y los defuera para ver alos otros Y tambien esta claro, que los ojos de dentro para ver sus proprias virtudes, para presumir de si, que han de estar sacados en el sieruo de Dios, segun el Señor lo ha enseñado: luego los ojos que le han de quedar de dentro hã de ser para ver sus faltas, y conoçerse, y humillarse, y pedir a Dios perdon y su fauor. Y por consiguiente tambien esta claro que los ojos de fuera para mirar las faltas de los hermanos para tenellos en menos, que, como el señor lo ha enseñado, hã de estar enel buen Christiano sacados y fuera de si. Quiero dezir, tã ociosos como sino fuessen. Luego los ojos de fuera que le quedan no han de ser sino para mirar las virtudes de nuestros hermanos, para estimallos y tenellos en mas. Pues siendo esto assi, que yo no tengo de tener ojos en mi, sino para ver mis faltas: ni tengo de tener ojos sino para ver en mis hermanos sus virtudes, luego delicadamente dize el Apostol que considerando yo en mi no mas virtudes sino mis faltas, y en mi hermano no sus faltas, sino sus virtudes, con verdad lo terne a el por mejor y misuperior, y a mi por menor, y me querre rendir y sujetar a el, para que me instruya, y auise, reprehenda y corrija. Consta pues ser altissimo y prouechoso este exercicio, y sacado de la altissima philosophia Christiana.

CAPITVLO SEPTIMO COMO EL APOSTOL Santiogo nos enseña exercicio espiritual en el amor fraternal.

Tam-

TAmbien el Apostol Santiago nos enseña vn exercicio muy delicado y efficacissimo, para conseruar y augmentar el amor fraternal entre los Christianos que desseã aprouechar en la piedad de Dios, diziendo. Confessaos los vnos a los otros vuestros pecados, y oraos los vnos por los otros. Confitemini alterutrũ peccata vestra, & orate pro inuicẽ, vt saluemini, multum enim valet deprecatio iustiasidua Iaco, 5.

a ti y tu a mi. Y consta que no habla aqui de la confessiõ sacramental, pues que dize que se confiessen los vnos a los otros. Porque la confession sacramental no es cõ fessarse todos los vnos a los otros: sino confessarse todos a los legitimos confessores y sacerdotes. Porque no todos los Christianos son sacerdotes, ni aun todos los sacerdotes son legitimos confessores. Luego habla de otra confession sacramental, empero voluntaria, y que puede ser comun a todos los Christianos, aora sean sacerdotes, o no, a ora sean legitimos confessores, o no. Quiere pues y aconseja Santiago, que si a mi me acosa vn peccado, y a vezes me vence, que ame yo tanto a mi hermano, y fie mi honrra tãto del, que en puridad y santa conuersacion le manifieste mi peccado, diziendo: O hermano mio, o padre mio, yo he caydo en tal peccado que me haze guerra, dadme por amor de Dios remedio como lo vença, aconsejame lo que Dios os diere a entender, y dezidme en este caso lo que me cumple para no offender a Dios mas en el, y rogad a Dios por mi, &c. Y que el otro quando tambien por ventura huuiere caydo venga tambien a mi, y me confiesse su peccado, para que yo haga lo mismo por el que el haze por mi. De manera qua el gran pesar de hauer offendido a Dios, y el desseo de no offender le mas, me haga buscar persona que para el buen effecto deste negocio

Universidad de Deusto
Biblioteca

me conuenga. De donde se sigue, que queda sospechosa de algun defecto la confesion sacramental del que anda a buscar confessor que no le diga nada en la confesion, ni haga mas que oyr, y callar, y absoluer. Porque aunque importa mucho el hablar en esta confesion voluntaria de la qual vamos tratando, pero mucho mas en la sacramental y necessaria. Y aunque esto es assi, empero el fin principal desta confesion de que aqui habla Sanctiago, es para rogar a Dios los vnos por los otros, para que assi nos saluemos. Y por esso añade luego el Apostol, diziendo. Y orad a Dios los vnos por los otros, porq̃ seays saluos. Empero porque no puedo yo tener noticia del peccado del proximo, para rogar a Dios en particular por el, que le perdone, y de su gracia y fauor, y para le dezir lo que Dios me diere a entender en aquel caso, si el no me communica su peccado, por esso dize, Confessaos los vnos a los otros vuestros peccados, no como a legitimos confessores y juezes del fuero de la confesion sacramental, sino como a vuestros hermanos y compañeros: y rogad a Dios los vnos por los otros, porque seays saluos. Y por esso al que ruega a Dios por el otro, le llama luego aqui el Apostol justo. Ponderando lo mucho que valdra la oracion destos hermanos vnos por otros. Y por esso añade. Porque mucho vale delante de Dios la oracion assidua del justo. Assidua aqui es lo mismo que efficaz, y assi lo interpretan los Griegos en lugar de assidua, efficaz. Porque entonces es efficaz la oracion del justo por otro, quando aquel por quien ora, no pone impedimento: sino que haze lo que es en si, para que tenga effecto la oracion del justo

justo hermano por el. Porque si orando otros por nosotros, nosotros nos estamos ociosos y rehazios en el peccado, queda inefficaz la oracion de nuestro justo hermano: y cumplirse ha en nosotros aquella sentencia del Ecclesiastico, que dize: vno ruega a Dios por mi, y otro me maldize, porque le he hecho yo algun porque, cuya voz y oracion de los dos oyra Dios? Porque aquel como justo hermano pide a Dios que me haga bien: y este otro a quien tengo offendido, que me haga mal. A qual dellos oyra Dios? quiere dezir que a ninguno. No a aquel, porque aunque su oracion de por si es de mucho valor, empero yo hago que no sea efficaz ni oyda de Dios: porque estoy mal con el otro proximo. Ni la deste, porque pide vengança, queriendo Dios lo contrario, que le roguemos por los que nos calumnian y persiguen. Por esso Sanctiago quando los hermanos ruegan a Dios los vnos por los otros para ser saluos: porque de parte de ninguno ay impedimento, llama a su oracion efficaz, y a ellos justos. Porque del gran dolor que tienen de auer offendido a Dios, y desseo de no offenderle mas, buscan personas tales, a quien communicar sus peccados, para que los instruyan, y rueguen a Dios por ellos, porque assi se saluen.

Vnus orãs, & vnus maledicens cuius vocem exaudiet Deus. Eccl. 34

Orare pro persequentibus & calumnijantibus vos. Matth. 5.

Pero es de aduertir que esta clausula de Sanctiago, por ser affirmatiua, no obliga en todo tiempo: porque fuera de necessidad tiene solamente fuerça de consejo, segun hemos visto hasta aqui: empero en tiempo de necessidad tiene fuerça de precepto. Como quando yo huuiesse grauemente peccado contra mi hermano

Universidad de Deusto
Biblioteca

hermano y tambien mi hermano contra mi, entonces somos obligados a yr yo a cōfessar mi peccado a mi hermano, y el a confessar su peccado a mi, y pedirnos perdon el vno al otro, y rogar a Dios el vn hermano por el otro, para q̄ nuestro padre celestial nos perdone, y assi nos saluemos. Esto nos encarece el Redēptor como adelāte vemos en la cōsideracio̅ sexta del lunes, diziendo: Si siete vezes al dia peccare tu hermano cōtra ti, y siete vezes al dia boluiere a ti confessandote su peccado y diziendo. Pesame, perdonale. Y no dize siete vezes, por que quiere que en esto aya tassa, ni numero de vezes determinado, sino quiere dezir, si muchas vezes al dia. Por q̄ este numero de siete, en la escriptura dize perfection, y quiere dezir aqui muchas vezes. La misma doctrina confirma por sant Mattheo, respondiēdo a la pregunta de sant Pedro que le dixo. Señor hasta quantas vezes q̄ peccare mi hermano contra mi, y me confessare su peccado pidiendome perdon, le perdonare? hasta siete vezes? Respondio el Señor. No digo siete vezes, sino setēta vezes siete vezes. Quiere dezir, sin alguna tassa, tātas quantas vezes peccare contra ti, le perdona. Y declara se luego el señor por la parabola de como se han de hauer los seruos de vn señor misericordioso y perdonador para cō ellos, empero riguroso contra el q̄ de ellos no perdonare al otro. Y concluye, assi tambien mi padre celestial lo hara riguros amēte cō vosotros, sino perdonays cada vno a su hermano de vuestros coraçones. Añade. De vuestros coraçones, porque aborrece Dios la reconciliacion y paz fingida, de tal manera, que aunque pierdes la quexa de tu hermano en lo exterior: si de coraçon no le perdonas, no te perdonara Dios a ti, el qual tambien quedo offendido. Porque offendiēdo tu a tu hermano, por el mesmo caso queda offendido, no solamente tu hermano, empero tambien tu padre celestial, y offendido tu hermano a ti, quedas tambien tu y tu padre celestial offendidos. Pues confessandose los hermanos el vno al otro su peccado, y pidiendose perdon, quedan reconciliados: y rogando, como dize Sanctiago, al padre celestial el vno por el otro, pierde tambien el padre celestial la quexa que tenia de ambos. Siempre toma metaphora de vn buē padre, y de dos hijos suyos, que riñendo los dos el vno contra el otro, q̄da tābien el padre offendido y enojado de ambos, empero si el vno confiessa su peccado al otro, y se perdonā y recōcilian, y ruega el vno a su padre por el otro que le perdone, perdonarlos ha su buen padre a ambos a dos. Empero perdonando te tu hermano a ti, y no queriendo tu perdonar a tu hermano, quedase en pie la quexa que tu padre celestial tiene de ti, y no te perdona el. Por que la oracion q̄ tu justo hermano haze por ti al padre, aunque le es grata, no es oyda, ni tiene efficacia, por el impedimento que ay enti de no querer perdonar a tu hermano. Grāde cierto es el artificio del amor de Dios a sus hijos, y del que quiere que se tengā los hermanos entre si, y dela trauazon que ay entre su amor a ellos, y el dellos entre si. Y esto pondera grandemente el Señor por sant Mattheo, diziendo, que no se paga Dios de sus hijos, ni de los seruicios que le querran hazer teniendo offendido a su hermano, si primero no van a cōfessarle su peccado, y a pedirle perdon. Dize pues. Si estas delante del altar para offrecer algun don a Dios, y allí te acordares q̄ tu hermano tiene alguna justa querella de ti, dexa alli tu don, y ve primero a reconciliarte cōtu hermano.

Si septiesin die peccauerit in te frater tuus, & septies in die conuersus ad te, dicēs, Pœnitet me dimitte illi. Ier. 17.

Quoties peccabit frater meus in me & dimittā ei, vsque septies. Respondit ei. Nō dico tibi septies, sed septuagies septies Matth. 28.

Si offers munus tuū ad altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid aduersum te, relinque ibi munus tuū ante altare & vade prius reconciliari fratri tuo & tunc veniens offeres munus tuum. Matth. 5.

mano, y despues ven, y offreceras tu don a Dios, y assi quedara Dios contento y pagado de ti. Haze el señor en esto elegantissima alluſion a lo del psalmo donde Dauid alludiendo tambien a la ley, donde quiere Dios que para ser le grata la offrenda, sea primero mundo y purificado el que la haze, dize. Lauare Señor entre los inocentes mis manos, y entonces yre a offrecer mi don a tu altar. Quiere dezir. Procurare primero deser del numero de los innocentes, purificando y justificando mis obras de algun daño que aya hecho a mi hermano. Por linda metonymia llama a las obras manos, tomando la causa por el effecto, porque las obras son effectos de las manos. Y entonces, dize, con gran confiança que me oyras, y con gran deuocion cercare tu altar, buscando, quiere dezir, de aqui para alli, lugar entre los que oran, para llegarme, y offrecerte mi don. Assi aqui el Señor, y aun lo sube de punto, diziendo. Si estuuieres ya al pie del altar para offrecer tu don, y alli te acordares que tienes offendido a tu hermano, (Hermano llama al proximo, segun la propriedad de la lengua Hebrea, para nos intimar desta manera y nos encarecer el amor que nos hemos de tener vnos a otros, que ha de ser como el que es razon que aya entre los buenos hermanos) dexa alli, dize, tu don, y ve primero a reconciliarte con tu hermano. Ve primero, dize, y confessandole tu peccado pidele perdō. Ve primero, y pagale lo que le deues. Ve primero y rōpe el cōtrato vsurario q̄ tienes contra el. Ve primero y echa de ti la occasion de peccado: Ve primero y restituye la fama que has robado a tu hermano. Y entonces viniendo ya en paz con tu hermano y con tu padre celestial

Lauabo inter innocentes manus meas, & circundabo altare tuum Domine. Psal. 25.

lestial, offrece tu don, y serle ha agradable a Dios. Esto mismo nos intima Salomon diziendo. Las victimas y sacrificios delos malos sō abominables al Señor, empero los votos delos justos le aplacan. Y llama tambiē aqui Salomon al cumplimiento de los votos, votos, poniendo el nōbre de la causa al effecto. Demanera que Dios no se quiere seruir de ti si tu tienes offendido a tu hermano, ni le agradan tus oraciones, ni tus ayunos, ni tus limosnas, ni los demas seruicios que le hagas, hasta que de coraçon estes reconciliado con el. Y es mucho de aduertir aquella palabra del Señor que dize. Y si allite acordares. Porque presupone el Señor, que no has de ser tan ignorante y boçal en su ley, que ignores esto, n tā loco, que a sabiendas vayas a hazer algun seruicio a Dios, y apedille mercedes, sin reconciliarte primero con tu hermano. Porque esso ya seria, o de tonto, o de infiel. Sino presupone el Señor que por oluido lo hauras dexado. Y poresso dize y pondera. Si allite acordares que tu hermano tiene alguna justa quexa de ti, dexa alli al altar tu don, no passes adelante, sino ve primero, y reconoce tu pecado y pidele perdon, y entonces ven, y offrece tu dō a Dios, y serleha muy accepto. Empero boluiendo a la clausula de Sanctiago quando es de consejo y no de precepto, es de ponderar el amor filial que presupone Sāctiago, que ha de auer entre los Christianos, pues assi han de fiar sus pecados, y sus honras los vnos de los otros, y el zelo que deuen tener de ayudarse a saluar los vnos a los otros, y quan agena ha de ser la perseuerancia en pecado en los Christianos y como presupone el Apostol que no auia de auer entre los Christianos pecado de proposito, o de malicia, si no solo de ignorancia o de afficiō, o passiō, ni pecado q̄ dure vn

Victimæ impiorū abominabiles Dominouota autem iustorum placabilia. Prouer. 15.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dure vn dia, pues luego con grande ansia y dolor de ha uer offendido a Dios, y desseo de no offender le mas, deue yr cada vno a buscar algũ su hermano, que le ayude con su doctrina y buen zelo, y sus oraciones a Dios, que le perdone, para salir muy deueras de peccado. De manera q̃ assi como es de precepto, como quãdo es de conseio, es de grandissima vtilidad este exercicio espiritual que aqui nos enseña y declara Sanctiago.

¶ CAP. OCTAVO. DE VN EXERCICIO ESpiritual y arte que dio nuestro Dios a Abraham para seruirle perfectamente.

ENtre todos los exercicios espirituales assi del Testaméto viejo como del nueuo, que se me han offrecido me parece muy principal y efficacissimo el que Dios dio a Abraham para le seruir perfectamente, el qual es el fundamento destos dos tratados, el primero de fe, y este segundo de obras fieles. Dixo pues Dios a Abraham. Yo el Señor, el omnipotente, anda siempre delante de mi, y seras perfeto. Demanera que como vimos en vn prologo dela primera parte, a las primeras vistas que Dios se vio cõ Abrahã, y le prometio el bien de q̃ nosotros gozamos, le reuelo primero por quié lo auia de tener y creer, de lo qual se ha tratado en la primera parte, y despues como le auia de agradar y seruir, delo qual se trata en esta segũda, para hazerle en alguna manera merecedor de ser padre de nuestro Redemptor, segun la carne, y padre de todos los creyentes en el. Assi lo affirma el Apostol S. Pablo a los Romanos. y tãbien nuestro redẽptor por S. Lucas lo significa de Zacheo, q̃ siẽdo gẽtil, hijo de Abrahã, como lo aduirtio el diuino Ambrosio, porque le llama hijo de Abraham diziẽdo, oy se puede dar por salua toda esta casa, porque el señor della es tambien hijo de Abraham: aunque no lo era segun la carne, sino segũ la fe. Y aduierte aqui, que de la fe, y bondad del padre de la familia se puede muy bien y con razon esperar el biẽ de toda ella, pues dize el Señor que toda la casa de Zacheo seria salua, porque lo era el. Instruye pues Dios primero a Abraham en la fe, e intimale quien era el que hablaua con el, diziẽdo, Yo el Señor, el omnipotẽte. Quiere dezir. Yo soy el señor vniuersal de todos, y de todo quanto ay en el cielo y en la tierra. Significale en estas palabras la natural obligacion que el tenia, y todos tenemos a le seruir y agradar. Y para ponderar esto, dixo el Señor por S. Matheo de si, mostrandose verdadero Dios. El que no es conmigo, contra mi es. Quiere dezir: El que no es mi amigo, es mi enemigo. Es phrasis Hebrea, y aun Castellana: porque para dezir a vno que hare su voluntad en algo, digo. Yo soy con vos, y para significar lo cõtrario digo. No soy con vos en esso. Y quiero dezir, No soy desse parecer, ni dessa voluntad. Assi dize el Señor. El que no es conmigo. Quiere dezir, el que no es de mi voluntad y parecer, es contra mi voluntad y parecer. Palabra cierto de grande emphasi y autoridad, y que no la pudo dezir con verdad otro que Dios, y por ella se mostro Christo, no embargante que era verdadero hombre, ser verdadero Dios. Porque entre los hombres no porque vno no sea conmigo, es contra mi, no porque no sea mi amigo, es mi enemigo, porque po-

Rom. 4.

Hodie salus domui huic facta est eo quod & ipse sit filius Abrahæ Luc. 19

Ego Dominus omnipotẽs Gen 17.

Qui nõ est mecum cõtra me est. Matth. 12.

dra ser indifferente, que ni tenga bueno, ni malo que ver conmigo. Mas de nosotros para con Dios no puede ser assi, porque es tan natural, y tan necessaria la obligacion que tenemos todos de seruirle y agradarle, de ser cō el, por ser nuestro verdadero Dios y criador, y natural señor, que el que no es con el, de necessidad es cōtra el, el que no es su amigo, es su enemigo, el que no le sirue, le dessirue. De manera que no puede auer medio, sino que el que no esta en su gracia, esta en su desgracia. Pues para significar Dios a Abraham esta natural y necessaria obligacion a le seruir, le dize quiē es. Yo el señor vniuersal de todos. Y añade. Yo el todo poderoso. Porque aunque puedo quāto quiero, no siempre quiero quanto puedo. Empero ninguna cosa me es impossible. Disponiendole por estas palabras para la fe de los mysterios que le auia de reuelar. Veés aqui pues quien soy, y quien es el que habla contigo. O. y e aora lo que te conuiene hazer para agradarme y hazerte en alguna manera digno de las mercedes que te quiero hazer. Anda delante de mi, y se perfeto. Bendito seas tu Dios mio, y mi señor y bendigante todas tus criaturas: porque con vna cifra tan cifrada nos enseñas a seruirte perfectamente. En muchos pliegos de papel no pudieran ni supieran los muy sabios maestros de virtud enseñar lo que tu Dios mio en solas tres palabras enseñas. Anda delante de mi. Dichoso se puede llamar, como dize el propheta Dauid, el discipulo de tal maestro, y dichosa tal escuela, donde Dios es el que enseña. Dichoso, dize, el hombre a quien tu Señor instruyes, y le enseñas de tu ley, y se la declaras. O palabra venida del cielo. O sentencia digna del pecho de Dios. O cifra de toda sanctidad y virtud. Aqui hermanos mios, se cifran

Ambulaco nām me, & esto perfectus Genes, vt sup.

Beatus homo quē tu erudieris Domine & de lege tua docueris eū Psalmo. 93

todos los mandamientos, y consejos de Dios, este es vn epilogo de la ley y de los prophetas: este es vn compendio de toda la perficion Christiana, vna lumbre celestial para nunca perder de vista a Dios, vn espejo que siempre me representa a mi señor, y criador, y es finalmente vn atajo para el cielo. No puedo dezir quanto siento de la celestial preñez desta palabra. Andasiempre delante de mi, y seras perfecto, sino que concierta toda la vida Christiana, y que compone y atauia vn varon fiel de dentro y defuera, en sus pensamientos y desseos, en su ver, oyr, y hablar, y en todos sus mouimientos, y haze que no aya en el dedentro, ni defuera cosa que offenda a los ojos de su Dios, al qual tiene delante de si mirandole por todas partes al derredor. Al exercicio desta arte allude Dauid quando dize. Andandosiempre delante de Dios sere perfecto. Que es lo mismo que dixo Dios a Abraham. Anda delante de mi y seras perfecto, y dize mas. Y me guardare de mi mal apetito que me regala para el mal. Por elegante methonymia llama al apetito que nos solicita a iniquidad, Iniquidad, poniendo a la causa el nombre de su effecto. De la qual figura de hablar vsa muchas vezes Sant Pablo, llamando peccado al fomento del peccado. Y haziendolo yo assi, dize Dauid, no consintiendo con mi mala inclinacion, soy cierto que me premiara el Señor conforme a mi justicia y segun la limpieza de mis manos: la qual el vee, por que esta delante de sus ojos, parece que aqui el Rey Dauid de intento quiso declarar los buenos effectos que se an de esperar de la guarda desta arte de seruir a Dios anda delante de mi.

Ero perfectus corāeo & custodiā me ab iniquitate mea & restituet mihi Dominus secundum iustitiā meam, & secundū munditiam manuum mearum in cōspectu oculorum suorum a. Reg. 22 Psal. 17

CAPITVLO IX. EN QVE SE DECLARA mas esta arte de seruir a Dios.

TOrnadme Dios mio, Doctor de las almas, tornadme a repetir essas tres palabras, tan dulces a mis oydos, para reuerenciar en ellas vuestra sanctissima Trinidad. Como q̃ quiera tanto tu grandeza engrandecer mi pequeñez, que se quiera seruir de mi? No te siruen Dios mio todos los cortesanos del cielo? Para que quieres tener delante de tus ojos a vn coco de la tierra como yo? Como, que no teniendose los Angeles por dignos de tu presencia, quieres tener delante de tu omnipotencia, y vniuersal señorio, y magestad a este gusanillo rastrero? O padre eterno omnipotentissimo. O hijo, y mi redemptor omni sapientissimo. O diuino espiritu omniboníssimo. Dios mio que puedes, y sabes, y quieres hazerme mas bien que yo pudiera, ni supiera, ni me atreuiera a pedir. Suplico a tu eterna bondad, porque yo pueda y sepa, y merezca hazer lo que me mandas, me declares mas esta arte de seruirte, tan dichosa para mi. Anda siempre delante de mi. Que me quereys dezir Dios mio. Oye, pues lo desseas. Quierote dezir, que pues esta vida temporal es camino para la eterna, yo solo soy la guia, que sino te quieres perder, que no des passo sin mi, que biuas, que conuerses, que trates siempre delante de mi. Piensa delante de mi ama delante de mi: teme delante de mi: come delante de mi: ayuna delante de mi. da limosna delante de mi: oye y habla siempre delãte de mi. Quierõ dezirte, que todas tus obras, dedentro y defuera sean para parecer delante de mi, que sean dignas de mis ojos y presencia

sencia que mires que estas delante de mi y veas que te veo. Efficacissima razõ es esta, para no desmandarse el hõbre vn pũto de lo q̃ deue, ver que Dios todo lo vee, y todo lo oye. Assi lo persuade el libro de la Sabiduria diziendo. Benigno es cierto el espiritu de sabiduria, y no librara de sus labios, quiere dezir de la culpa de sus labios, al maldizieẽte: porque es testigo de sus entrañas y verdadero escudriñador de su coraçon, y oydor de su lengua. Alli en lugar de espiritu de sabiduria esta en Griego philanthropon, que quiere dezir, el que ama a los hombres. Quiere pues dezir, cierto benigno es el q̃ ama a los hõbres. Y es periphrasi del espiritu de Dios, y porque ama a los hombres dize, que castigara al maldiziente, porque es perjudicial a todos los hombres. y lo amenaza, que no le podra escõder ni sus effectos, ni su coraçon, ni su lengua. Y cõfirmalo añadiẽdo. Por que el espiritu del Señor hinche toda la redondez de las tierras, y esto que abarca todas las cosas, quiere dezir que las tiene dentro de si a vista suya: tiene ciẽcia y conocimiento de todo lo que se dize. Segun la lengua Latina hauia de dezir. Y este, mostrando el espiritu del Señor, el qual cõtiene todas las cosas empero porque alli en el Griego, espiritu es pneuma, que es del genero neutro, por tãto el interprete guardãdo el rigor del genero en Griego, traduxo el pronõbre demostratiuo en Latin, tambien el relatiuo en genero neutro. Y assi dixo. Et hoc quod continet. Y esto lo qual. Empero el sentido es, que el espiritu del Señor es el que hinche toda la tierra, y este mismo espiritu que cõtiene todas las cosas, (y es repeticion de la sentẽcia precedente) q̃ hinche la redondez de las tierras, tiene sciencia de la boz que cada vno echa por su boça, de toda boz. Quiere

Benignus est enim spiritus sapientiæ, & onliber bit maledicum à labiis suis: quoniam renum illius testis est, & cordis illius scrutatoresuerus & linguæ eius auditor. Sapien. 1.

Quoniam spiritus Domini replet orbem terrarum, & hoc quod cõtinet omnia sciẽtiã habet vocis. V t supra.

dezir. De todo lo q̃ cada vno dize: y assi añade luego. Por esto el q̃ habla iniquidades cõtra sus ꝓximos, y es maldiziẽte, no se le puede encubrir. De manera q̃ de lo precedẽte, y de lo siguiẽte se vee claramẽte el legitimo sentido deste lugar: y como el Espiritu sãto es el mismo Dios q̃ el padre, y el hijo, cuyo Espiritu es: y el q̃ ama a los hõbres y el q̃ todo lo sabe: y todo lo hinche: ya todos los malos castiga, como a todos los buenos premia. De manera q̃ el verdadero fiel y sieruo de Dios, como aqui el mesmo Dios selo enseña, hade aduertir q̃ Dios todo lo vee, y todo lo oye, para andar muy justo. Esto tambiẽ parece declararnos el Euãgelista S. Ioã en su Apocalypsi, refiriẽdo las propriedades de aq̃llos santos animales q̃ vio estar delãte del throno de Dios, prestos para los mãdados de Dios. Y dize q̃ dedẽtro y defuera estauã llenos de ojos. Marauilloso auisiõ. Y todos alrededor llenos de ojos, ojos en los pies y ojos en las manos, y ojos en los oydos y ojos en los labios y ojos en los ojos, llenos de ojos dẽtro y defuera. Para significarnos, q̃ los q̃ quierẽ perfectamẽte seruir a Dios, y ser dignos de su presencia q̃ hã de mirar en todo, para no hazer cosa indigna dela presẽcia de Dios. Que veas como obras, y veas como andas, y veas como oyes, y veas como vees, y veas como pisas, y como quieres: y desseas. Para q̃ en todas tus cosas no aya cosa que offenda al acatamiento de tu Dios, delãte de quiẽ estas. Tales las condiciõ de los perfectos, aũ en las cosas indifferẽtes: y necessarias ala vida andar delãte de Dios. Como lo aduierte Dauid, diziendo. Bãqueteen los justos: y regozijẽse, deleytense, y alegrẽse: empero delãte de Dios. Quiere dezir: que los justos comã y beuã en buẽhora, en sus passatiempos: y se alegrẽ: y regozijẽ: y festejẽ: empero delãte de Dios de ma-

* Propter hoc q̃ loquitur iniqua nõ potest latere, vt supra.

In circuitu sedis quatuor animalia plena oculis ante & retro, & in circuitu & intus plena sunt oculis. Apoca. 4.

Iustiepulentur, & exultẽt in cõspectu Dei, & delectentur in lætitia. Psal. 67.

de manera que aya en todo cosa indigna desu presencia. Assi se lee en el Exodo, que quãdo le trovino a ver a su suegro Moysen que Aaron, y todos los mas grandes de Israel se juntaron para festejarle y comer, y beuer, y holgarse con el, empero delante del Señor. Quiere dezir, como nota sant Augustin, no delãte del tabernaculo, o el arca de Dios porq̃ entõces aũ no lo hauia. sino q̃ quiere dezir, con tata piedad y santidad y cõpostura religiosa, como si comieran delante de Dios vien do, y aprouãdo Dios su combite y holgura. Lo mismo affirma Origenes aqui q̃ los perfectos comẽ delãte de Dios porq̃ guardan la regla del Apostol, q̃ dize. Aora comays o beuays, o hagays qualquier otra cosa. En esta generalidad. O hagays qualquier otra cosa, como nota Origines, significa el Apostol otras necessidades naturales, como dormir, y otras sin las quales no podemos passar, y de todas dize todo lo hazed a gloria de Dios. Tal pues te quiero, dize Dios, quales son aquellos sãtos animales delãte de mi. Dixete q̃ soy el Señor vniuersal aquiẽ deues todo seruicio. Pues siẽdo assi, quales el sieruo q̃ ante los ojos desu señor no anda muy justo: O que sieruo ay tã atreuido, q̃ en presencia de su señor no haga lo q̃ le mãda, o se atreua a offenderle en su presencia: Desto se q̃xaua Dios, hablãdo en nuestro lenguage por el Ꝓpheta Malachias, q̃ los q̃ se deziã ser sus fieles y sieruos no le teniã el temor natural que suele tener el sieruo a su señor. Y assi dize, que el hijo de derecho natural deue amorosa honra a su padre, y el sieruo natural mẽte deue temor a su señor. Pues si yo soy padre, como dezis dõde esta mi amor, y mi hõra q̃ me deueys, q̃ no la veo: Si yo soy vuestro señor, como blasonays dõde esta q̃no le veo, el temor mio q̃ de derecho me deueys. Significã doles q̃ el buẽhijo en presẽcia y en ausẽcia ama y honra

Exodi. 18. Vt comederent panem cum eo coram Domino. August.

1. Cor. 10.

Filius honorat patrem & seruus dominum suum. Si pater ego sũ, vbi est honor meus. Et si dominus ego sũ, vbi est timor meus. Malach. 1.

a su padre: y el buen sieruo en presencia, y en ausencia teme offender a su señor, empero que ellos aun en su presencia, y en su templo, y misma casa, le offendian. Y dales a entender que no lo deuian de creer por tal, aun que assi lo llamauan por la boca. A esto parece hazer alusion el Señor por S. Lucas, diziẽdo, pues que es esto? llamaysme Señor Señor, y no hazeys lo q̃ os mando? como quien dize. Siendo la boz interprete naturalmẽte del coraçõ, como por la boca me llamays Señor Señot, no teniendolo assi en el coraçon, pues no me obedeceys? dandoles a entender q̃ no lo creyã por tal. Mira que soy tu juez. Y pues es assi veamos que ladrona y que se atreua a hurtar, viendo que el juez le esta mirando a las manos? Dixe tambien que soy el Omnipotentissimo. Siendo pues assi, quien se atreuera en mis barbas a enojarme, pues puedo, como ya lo he hecho, hazer que se abra la tierra, y lo trague el infierno? Anda pues hijo mio siempre delante de mi y seras perfecto. Bien aueys visto pues hermanos mios que quiere dezir esta breuissima y efficacissima arte de biẽ biuir. Apareciendo pues Dios, como diximos, a su sieruo Abraham le enseño este exercicio de perfection. Anda delãte de mi, y andaras muy justo.

Quid autẽ vocatisme, Domine Domine, & non facitis quæ dico, Luc. 6.

CAPITVLO DECIMO EN QVE SE DECLAran los vocablos desta artezita. Anda delante de mi, y seras perfeto.

PAra que del todo penetres hermano mio lo que Dios te quiere dezir por estas palabras, son de considerar los vocablos dellas. El primero, Ambula, Anda. Y es de aduertir, que en la

en la sagrada escriptura es vna muy galana metaphora para significar el viage q̃ hazemos hasta el cielo. Quiere dezir, conuersar en los mandamientos y consejos de Dios continuamente, siempre ganando tierra, y yendo adelante, sin boluer a tras. Y assi nuestros Theologos a los justos deste mundo llaman viatores, caminantes, q̃ van por sus jornadas al Cielo. Y quando llegan alla los llamã comprehensores, que ya echan mano, alcançan, y poseen el fin tan desseado para que Dios los crio. A este andar nos combida nuestro Redemptor por Sant Mattheo, diziendo. Venid a mi todos. Llama al Euangelio, a biuir, y cõuersar cõforme a el. Y muchas vezes en la sagrada escriptura se repite, y se celebra este Venite y assi, quando lo oyeredes, o leyeredes, entended por el vna licencia dada por Dios para venir a el, y vn quitar de estoruos y estropieços, vn allanarnos el camino para que lo andemos con mas facilidad, y alegria. Y esto da animo al couarde y pusillanimo, para que entienda que puede venir, pues Dios le llama. Empero tambien pone miedo al atreuido, para que sepa que a solas no podria venir por sus fuerças, sino fuesse llamado de la gracia de Dios. Assi lo affirma nuestro Redemptor por sant Ioan, diziendo. Ninguno puede venir a mi, quiere dezir, a la fe del Euangelio, si mi padre que me embio no le traxere. De manera que el venir a Dios, y el andar delante de Dios, no se puede hazer sin Dios. Porque aunque el me dize. Ambula, Anda, si el no va comigo, no es posible andar, ni aun menearme de mi miserable puesto. Mas pideme mi voluntad, y consentimiento, que las fuerças para andar el las ha de dar. Empero en dezir, Anda, ya nos dize que nos ayudara, y da fuerças para andar: y el Ambulare, o Andar, es yr ya

Venite ad me omnes Matth. 11.

Nemo potest venire ad me, nisi pater meus qui misit me traxerit eũ Ioan 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

prouechando en el seruicio de Dios, y los passos son os affectos de nuestra alma con el ayuda de Dios, segũ el glorioso padre sant Augustin lo declara: y los mandamientos y cõsejos de Dios son los caminos, como dize nuestro Redẽptor. Si quieres caminar para la vida eterna guarda los mãdamientos q̃ este es el camino. De la misma metaphora vsa el Propheta Dauid, diziendo en los psalmos, especialmẽte en el psalmo 118: q̃ comiença. Bienauẽturados seran los q̃ andan limpios, y sin faltar por el camino. Lo qual declara luego, diziẽdo qual sea el camino. Los que andan, dize, por la ley del Señor.

Si vis ad vitam ingredi serua mãdata, Matt. 19.

Beati immaculati in via qui ambulant in lege Dñi. Psal. 118.

Y es mucho de notar q̃ este camino vnos lo corren, y otros lo andan, y otros lo gatean, y se lleuan arrastrãdo por el. Y en esto entenderas los tres estados de los Christianos, que ay en la yglesia de Dios, vnos principiãtes otros aprouechãtes, y otros perfetos. Los perfetos corren este camino de seruir a Dios, guardando su ley. Por q̃la larga costũbre selo ha hecho no solamẽte facil, y ligero, empero dulce y sabroso. Aũque la causa principal es la gracia y fauor de Dios, que por seruirle tanto tiẽpo hã ya merescido. Destos era el mismo Dauid, como lo confiessa en el psalmo allegado diziẽdo. Yo corri señor por el camino d̃ vuestros mãdamiẽtos, quãdo ensanchastes cõ vuestro gozo celestial mi coraçõ, de triste y ẽcogido que estaua. Quando tu Dios mio me animaste con tu graçia, (quiere dezir) corri cõ alegria el camino d̃tus mandamiẽtos. Por esto dixo S. Pablo, alludiẽdo a esto del psalmo y vsãdo dela misma metaphora del correr, q̃ no es del q̃ quiere guardar la ley de Dios, el quererlo, ni del q̃ corre, ni aun del que anda por el camino della, el correr ni aun el andar por el: sino del misericordioso Dios que concurre y ayuda. Porque, como dize el mismo

Viam mandatorũ tuorũ cucurri, cum dilatasti cor meũ Psal. vt sup.

Non est volentis, neq; currentis, sed Dei miserentis. Rom. 9.

mismo Apostol alos Philippẽses. El es el q̃ nos da por su buena voluntad y bella gracia, el querer el biẽ, y el ponerlo por obra, y el lleuarlo adelante, y el acabarlo. Para significar esto mãdo Dios en el Deuteronomio, que le offreciesse̊ la primicia y diezmo de todos los bienes dela tierra. La primicia, para reconocer que a el se deue el principio de todo biẽ, y despues de acabados y cogidos los frutos, la decima, para confessar, que del tabien ha venido el augmẽto y creçimiẽto, y el fin, y perfectiõ de todo bien temporal, y espiritual. Los aprouechãtes andan este camino, y destos habla Dios, quando dize a Abraham, Anda delante de mi, que el mismo lo animaras perfecto. Los principiantes ván a gatas por el, y destos dixo Christo en el lugar ya allegado, que ninguno puede venir a el, si su padre que le embio no lo traxere. Porq̃ áq̃l traer, dize cierta manera de fuerça en su significaçion. Pero veamos. Si viene, luego de gana viene: y si es traydo por fuerça, luego no viene de gana. Empero mira alma mia, que esta fuerça o violencia no se haze a la voluntad, sino a la pesadumbre de la carne a los apetitos repugnantes a la flaqueza humana, porque no puede de suyo arribar a la ley de Dios. Por vn exẽplo loentenderas claro. Esta ay vn hõbre tullido, echado en vn carreton, y vee aculla el bien que desea, y no puede yr a el, porque no ay pies, ni fuerças. Da bozes por el bien que vee, y dessea. Si le dezis. Quieres yr. Respõde, Que si quiere. Dezisle. No puedes, sino te lleuan arrastrando. Dize, y ruega. Pues lleuad me arrastrando, tirad desse carretõ. Veys aqui voluntad y violencia en vn sujeto. El se quiere yr, y lleuanlo arrastrando. Assi entiende alma mia, que aunque el hombre quiera yr a Dios

Dat in bis & vale, & perficere, P bona voluntate sua. Philip. 2. Deut. 26.

Universidad de Deusto
Biblioteca

yr a Dios, porque tiene algũ conoscimiento del biẽ tal qual, y por tanto lo dessea, es empero menester traerle Dios arrastrando. Porque el delisiado que esta por el peccado no puede, y la pesadumbre de la carne resiste Destos es tãbiẽ aquel alma que dize en los Canticos a Dios su esposo, Dios mio tira de mi, y traeme por fuerça empos de ti, y correremos luego al olor de tus aromaticos vnguentos. Que dizes alma, traeme por fuerça? Si. Pues si esto dizes, como quieres venir, y lo pides? y si quieres venir, como dizes q̃ te traygã por fuerça: Para que entendamos, que aunque su razon quiera, contradize, y resiste su carne. Y por esso no dize correre, sino correremos Para dar a entender lo que el Apostol dize No basto yo por mi, ni la gracia d̃ Dios por si, sino la gracia de Dios comigo. Aunque ella es la principal, y la que me haze a mi querer, y consentir con ella. Empero notad quanta es la fuerça de la gracia de Dios, q̃ despues de traydos della, corremos ya, los que antes ni aun andar podiamos. Demanera que a los principiantes trae Dios, diziendo. Venid. Y ayuda a andar y aprouechar a los aprouechantes, en dezirle Ambula, Anda que vaya andando, y aprouechando, para que llegue a ser perfeto. Demanera que en estas tres palabras estan cifrados los tres estados de los Christianos.

Trahe me ſpote, in odorem curremus vnguentorũ tuorũ. Cãt. 1.

Non autẽ ego, ſed gratia Dei mecũ. Cor. 15.

El segundo vocablo es, Coram me, delante de mi, que en la sagrada escriptura es lo mismo q̃ agradarme. Demanera que Anda siempre delante de mi, quiere dezir, Anda siempre agradandome. Porque es tan annexo el andar delante de Dios, como hemos visto, para le agradar, y en nada le offender, q̃ lo vno quiere dezir lo otro Demanera que como nuestro Dios nos crio para estar eternalmente delante del en el cielo, gozandole, assi quiso

quiso aca en la tierra hazer vn ensaye, o retrato de aquello, mandandonos que estemos, y andemos siempre aca en la tierra delante del. Dedonde se sigue que el exercicio desta arte es vn ensaye de la vida del Cielo. Porque, como dizen nuestros Theologos, la vista de Dios es todo el premio. Dase Dios visto en el cielo, por Dios creydo y amado en la tierra, aqui has de andar por fee biua delante de Dios, para que alla estes delante de la clara vista. Porque a mi ver en esta vida el Christiano no tiene mas de vn negocio, y este es andar en gracia de Dios, o este es el principal, y a quien han de mirar todos los otros.

Visio est tota merces.

El otro vocablo es, Et esto, que quiere dezir. Y se, o Seras. Porque aqui, como en otros lugares de la sagrada escritura se toma imperatiuo por futuro, para nos encarecer y ponderar la infalibilidad del succesſo. Assi dize Dauid. Gustad y ved quan suaue es el Señor. Quiere dezir. Prouad a daros a Dios, o Prouareys a daros a Dios, y vereys quan suaue es el Señor. Y en el mismo psalmo dize. Allegaos, o Allegaros heys a Dios, que es la fuente de la luz, y sed, quiere dezir. Y sereys, alumbrados. Y en otro psalmo tambien dize. Desocuparos heys de las criaturas, y vereys que yo soy Dios tomando tambien los imperatiuos por futuros, como quien dize. Si os apartaredes del amor de las criaturas, y no os pararedes en ellas, daros ha Dios a conocer al criador. Assi es tambien lo que Christo dixo a sus discipulos por Sant Marco. Dormid ya y reposad. Basta, por que viene la hora. Quiere dezir. Despues dormireys, y descansareys, por aora basta, leuantaos, &c. que es venida la hora. Y assi tambien dixo alos Iudios. Desatad, o desbaratad este templo de mi cuerpo. No manda, sino affirma

Gusta te & videte quoniã suauis est Dominꝰ Psal 37.

Accedite ad eum, & illuminamini. Vt sup. Vacate & videte quoniam ego sũ Deus Psal. 45.

Dormite iã & requiescite. Sufficit, venit hora. Marc. 14

Universidad de Deusto
Biblioteca

Soluitotem plum hoc, & in tribus diebus excitabo illud. Ille autem dicebat de templo corporis sui. Ioan.2.

affirma lo futuro. Y quiere dezir. Desbaratareys, o derrocareys este templo de mi cuerpo: e yo en tres dias lo reedificare, y resuscitare. En estos, y en otros muchos lugares se interpreta el imperatiuo por el futuro: como al contrario tambié en otros lugares esta el futuro por imperatiuo, como se vee en los mãdamientos de Dios. porque en dezir. No fornicaras, no quiere affirmar que ninguno fornicara, porque despues que Dios lo mando muchos han fornicado, sino manda que ninguno forni que. Empero ponelo por futuro para encarecer, y encargar que nunca tal sea. Dize pues Dios a Abraham: Anda delante de mi: mira siempre que te miro: y se perfeto: Quiere dezir, y seras perfeto: porq̃ si guardas esta arte, es tan cierto que lo seras, que luego te puedes dar por perfeto.

Non fornicaberis.

Perfectum esse ni nihil deest.

El quarto vocablo es, Perfectus. Y seras perfeto. Como dize Aristoteles, aquello se dize perfeto, que no le falta nada a su naturaleza, como perfeto cauallo, al que no le falta nada para buen cauallo: y perfeto hombre, al que no le falta algo para hombre moral. Assi perfeto Christiano llamaremos al que no le falta nada para buen Christiano: y perfeto seruo de Dios, a quien no le falta nada para acabado seruo de Dios. Assi dize sant Pablo, que el fin de la sagrada escriptura es, hazerq̃ el hombre de Dios sea perfeto, instruydo para toda obra buena. Los Griegos leen, en lugar de perfeto, entero, y declarán entero, ygual, que no lo partan y quebranten las cosas aduersas: ni lo tuerçan de su rectitud las prosperas, y en lugar de instructo leen perfecto, y cumplido quiere dezir: de todas las circunstancias necessarias para toda buena obra. Y assi quando Dios dize. Anda delante de mi, y seras perfeto: quiere dezir, que

Vt perfectus sit homo Dei ad omne opus bonum instructus 2. Timoth.3.

zir, que no haura mas que desear en ti para ser mi seruo perfeto.

¶ CAP. VNDECIMO DE LA ANTIGVEdad desta arte de seruir a Dios.

AVnq̃ apareciendo Dios a Abraham le dio d̃ palabra esta arte de seruirle empero la pratica della muy d̃ atras viene. Porq̃ muy antes Dios la auia inspirado en los coraçones desus escogidos. Y de los muchos que son sacaremos los nõbres de algunos ala margen, para el cõsuelo del aficionado a esta arte zita. Y comencemos por los Angeles del cielo, y no qualesq̃iera, sino los mas familiares d̃ Dios. Desde que Dios los crio guardan esta arte de seruirle, porque no todos son yguales ni en naturaleza ni tiene vn officio ni exercicio. Destos es sant Raphael, como lo affirma el a Tobias. Yo soy Raphael el angel, vno del numero de los mas priuados q̃ assistimos delante de Dios. Prestos quiere dezir, y a punto para hazer su voluntad. Deste numero tambien es el Archangel sant Gabriel, porque quando apareció a Zacharias dentro del Sancta sanctorum le dixo. Yo soy Gabriel delos de la boca de Dios, que estoy siempre delante del. Y de los demas que en especial no se nombraran dize sant Iuã Euangelista en su reuelacion, que los vio delante de Dios al derredor de su throno.

Angeli.

Raphael. Ego sũ Raphael Angelus, vnus ex septẽ q̃ astamus ante Dominum Thobiæ. 12. Ego sũ Gabriel, qui assto ante Deũ Lucæ. 1. Gabriel. Et omnes Angeli stabant in circuitu throni. Apocal. 7.

Y desde Adam en el estado que Dios lo crio en el paraysso se prueua la antiguedad desta arte, como parece en el Geneſis. De dõde se saca claramente q̃ en tocando Adam y Eua anduuieron delante de Dios, fuerõ justos, pero en andãdo Eua delante de la serpiẽte, y Adã delante de Eua

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Eua su muger, escuchandoles lo dexaron de ser, y ca yeron por su peccado en el pielago de las miserias que todos padecemos. Y por esso Dios despues del peccado pregunta por Adam diziendo, Adam donde estas: Porque antes estaua delante de Dios siruiendole, y agradandole. Nunca antes pregunto por el: sino agora despues del peccado pregunta por el, como por ausente de Dios, reprouando Dios el estado en que se auia puesto. Porque en la diuina escriptura lo que Dios reprueua se dize ignorarlo, y porque Dios reprueua el estado en que se auia puesto, poresso pregunta donde estaua. Assi tambien se dize alli, q̃ despues del peccado se escondio Adã y Eua su muger de delante del Señor. Dandonos a entender que antes del peccado estauan delante de Dios, y que en offendiendo a su diuina magestad se auian quitado de delante del Porque se auian hecho tales, que no estauan para parescer delante del. Demanera q̃ esta artezita se guardo en el estado de la inocencia antes del peccado, en el parayso. Tambien despues del peccado y fuera del parayso lo guardo el justo Abel. Y porque no la guardo el malo de Cain fue condenado. Porq̃ veamos, q̃ otra cosa quiere dezir el Spiritu santo sino esto, quando dize en el Geneſis, que miro Dios a Abel y a sus offrendas, empero que a Cain, y a sus offrendas no miro: Quiere dezir, que Abel andaua siempre delante de Dios, y offrescia sus offrendas delante de Dios, y assi Dios, como quien le tenia delãte, ponia los ojos en el, y en sus offrendas. Empero Cain como no andaua delante de Dios, ni offrescia delante de Dios, no le veya Dios a el, ni a sus offrendas. Pues este no mirarle delante de si, era señal de reprouacion, como el mirar delante de si a Abel, y a sus offrendas, era

Adam vbi es Gene. 3.

Ab Icondit se Adam & vxor eius a facie Domini. vt sup.

Adam Eua

Abel.

Respexit Dominꝰ ad Abel, & ad munera eius: ad Cain autem, & ad munera eius non respexit. Gen. 4.

das, era señal de aprouacion. Y assi lo affirma Iosepho, diziendo, que Abel hermano menor de Cain, reuerenciaua y estimaua en mucho la justicia, y en todas las cosas, qualesquier que hazia, considerauan estar Dios presente: estar delante de Dios. Y aun en esta demanda de la diuina prouidencia que todo lo vee, murio el justo Abel: el qual, segun nuestro padre S. Augustin affirma y aun se saca del Euangelio, fue el primer martyr q̃ murio por la justicia de Dios. Y algunos declaran que por que defendia la diuina prouidencia, la qual negaua Cain murio a sus manos. De manera que el exercicio desta artezita viene por inspiracio de Dios desde el cielo, y desde el parayso antes del peccado, y despues comẽçodesde Abel. Despues del qual se escriue q̃ la guardo Enoch no el hijo de Cain, que vuo dos deste nombre, sino el hijo de Iarez. El qual Enoch fue varon santissimo: de quien se dize enel Geneſis. Anduuo Enoch con Dios. Y andar con Dios, y delante de Dios, lo mismo es: como paresce en el psalmo donde dize Dauid. Y sere sin macula con Dios. Y en el segundo de los Reyes, donde refiera lo mismo, dize. Y sere perfeto delante de Dios. Assi que andar con Dios lo mismo es que andar delante de Dios Quierenos dezir el Espiritu santo, que este varõ no daua passo, ni se meneaua sin Dios. Toma metaphora del sieruo leal, q̃ siempre anda con su señor, siruiẽdole delante, y agradandole en todo. Y torna alli el Espiritu sancto a repetir las mismas palabras, para nos encarecer este santo exercicio, y para significarnos q̃ ãto agrada a su magestad, y el fauor q̃ Dios haze a los que le tienẽ, y assi dize. Anduuo siẽpre cõ Dios, y al cabo desaparecio, porq̃ Dios lo lleuo para si. Lo mismo se repite, y declara enel Ecclesiastico, donde se dize: Enoch agra-

Abel quidẽ iunior Cain. iustitiãcele brat & in omnibus quæcunque gerebat Deumpura baresse præ fentem. Ioseph. li. 1. de antiqu. c. 4. A sanguine Abel iusti. Matth. 23.

Enoch. Ambulauit Enoch cum Deo Gen. 5 Et ero immaculatus cũ eo 1 Reg. 17 Et ero perfectus corã eo 2 Re. 22 Ambulauit cum Deo, & nona pa ruit, quia tulit eũ Deus vt supra. Enoch placuit Deo, & translatus est in paradisum, vt det gẽtibus sapientiam Eccles. 44.

do a Dios con aquel santo exercicio, y fue trasladado al paraysso. Para dar Dios a entender a las gentes el fauor q̃ haze a los que andã siempre con el y delante del por agradarle. Y el Apostol sant Pablo aun mas claro escriuiendo a los Hebreos dize. Por la fe Enoch fue trasladado, porque no viesse la muerte, y no se hallaua, porque el Señor lo trasladó, porque antes de su translació tuuo testimonio de auer agradado a Dios. Quiere dezir, q̃ por la fe que Enoch tuuo en Dios, como en premiador de los justos, no embargante que vio el fin del justo Abel, que permitio Dios que muriesse a manos de su hermano Cain, ni por esso enfermo su fee, ni su esperança en Dios por esta fe que tuuo en Dios, dize el Apostol, mereció no morir el, aun de muerte natural, sino ser trasladado al paraysso. Y no se hallaua, dize, en la tierra, porq̃ Dios lo auia trasladado para si Y antes de su translac ó, dize el Apostol. Quiere dezir. Antes q̃ Dios le hiziesse este fauor, tuuo el mundo testimonio de auer Enoch agradado a Dios. Lo qual dize el Apostol por algun testimonio que Dios dio entonces, o por el testimonio que el Espiritu santo dio del en el Genesis, diziẽdo, que Enoch anduuo siempre con Dios. De manera que deste dicho de S. Pablo, y del Ecclesiastico se vee claramente, que el andar siempre con Dios, o delãte de Dios y el agradar a Dios todo es vno: pues declaran el auer andado siempre cõ Dios, por esta palabra, auer siempre agradado a Dios. Y la razon es, porq̃ es tan annexo y tan consequente el agradar a Dios, al andar siẽpre delante ds Dios, que esto es aquello, como lo confirma el mesmo Dios en esta artezita, diziendo. Anda delãte de mi, y seras perfecto. Y assi consta q̃ el santo Enoch practico esta arte de seruir a Dios.

Fide Enoch trãslatus est ne videret mortem, & non inueniebatur, quia trãstulit eũ Dominus ante translationem enim testimoniũ habuit placuisse Deo, Hebræo. 11

Tambien

Tambien despues de Enoch se lee en el Genesis del sãto Noe, que biuia deste exercicio. De lo qual da testimonio el mesmo Dios, diziẽdole. Entra tu, y por amor de ti, toda tu casa, y familia en el arca. Quãto les importa a los familiares y moradores de vna casa ser el padre de la familia, y dueño de casa justo, porque por el bien a ellos, aunque sean pecadores Assi lo da Dios por razon luego, diziendo. Porq̃ entre todos los desde tiempo a ti solo he visto justo delante de mi. Dize esto, porq̃ por andar delante de Dios era justo: o tambiẽ por ventura via Dios algunos justos delante de los hõbres, porque anduuan por agradar, y engañar a los hombres gente hypocritica: empero porq̃ solo Noe anduua por agradar a Dios, dize que a el solo vio justo delãte dessi. Consta pues de lo dicho que fue guardada esta artezita de los justos por inspiracion diuina hasta que aparesciendo y hablando Dios al santo Abraham se la dio de palabra, como vimos en el capitulo octauo.

Noe. Ingredere tu, & omnis domus tua in arcam, te enim vidi tustũ coram meain generatione hac. Genes. 7.

¶ CAP. DVODECIMO COMO LOS SANtos que succedieron a Abraham guardaron y reuerenciaron esta arte.

HVe despues de Abraham tan estimãda esta arte de seruir a Dios de todos los que le desseauan seruir, que vino de mano en mano por los sanctos que succedieron a Abraham, como vnico remedio de seruir a Dios, y en nada le offender. Assi se escriue en el libro de los

Helias. Vi it Dñs Deus Israel in cuius cõ spectu sto, si erit annis his pluuia, &c. 3. Reg. 17

Heliseus. Viuit Dñs exercituũ, in cuius cõ spectu sto, quod si nõ vultum Re gis Iolaphat regis Iudeæ erubescerẽ non attendissem quidẽ, neque respexissẽ. 4 Reg. 5.

Viuit Dñs ante quem sto, quia nõ accipiam 4. Reg. 5.

Reyes, que el santo Helias, como quien tenia este exercicio de andar siempre delante de Dios. Y como quien queria enseñarlo a todos, dixo al Rey Achab. Biue el Señor Dios de Israel, en cuyo acatamiento estoy, que no llouera en estos años hasta que yo lo diga. Como quien dize. Siempre yo ando, y hablo delante de mi Dios, auia aora de mentir delante del? No aura otra cosa de la que digo. Tambien el santo Heliseo, como verdadero discipulo de Helias, exercitaua esta artezita, y assi se dize en el libro de los Reyes, que dixo a Ioram Rey de Israel, idolatra, y hijo de idolatra, el qual le pedia fauor cõ Dios: Biue el Señor de los poderes y exercitos, delante de quien estoy, que si no mirara a Iosaphat Rey de Iudea, que presente esta, de ti no hiziera caso, ni te mirara a la cara. No hallo el Santo Propheta palabra mas efficaz para certificar que dezia verdad, que dezir, que estaua delante de Dios, en cuyo acatamiento no auia de atreuerse a mentir. Tambiẽ se lee del mismo Heliseo, como frequentaua tanto este exercicio, q̃ dixo tambien a Naaman capitan general del Rey de Siria, a quien el sancto propheta auia sanado de su lepra, y el se lo queria gratificar con dones y riquezas. Biue el Señor, delante de quiẽ esto y, q̃ no recebire nada. Quiere dezir, delante de mi Dios me auia de atreuer a vender su gracia. No no, que mira Dios, y ando siempre delante del.

Tãbien affirma el santo Dauid q̃ la pratica desta arte le hazia viuir tã iusto, y dezia a Dios. Yo señor guarde vuestros mandamientos y testimonios, viendo q̃ todas mis ocupaciones se hazẽ en vuestro acatamiẽto, quiero dezir, guarde Señor mio vuestros mãdamiẽtos y cõsejos, testimonios ciertos de vuestra voluntad, de q̃ es lo que os pla

Dauid seruaui mãdata tua, & testimonia tua quia omnes viæ meæ in cõspectu tuo Ps. 118.

os plaze, o desplaze. Porque todas mis obras se hazẽ en vuestro acatamiento. Estays vos Dios mio presente, como me auia de atreuer a hazer otro, ni aun a pensarlo? Porque aun mi pensamiento esta siempre delãte de ti. Y assi su hijo Salomõ affirma de su padre que tenia este exercicio: porque hablando a Dios dize: Tu señor mi sericordioso vsaste con tu seruo Dauid padre mio de misericordia grande: assi como el siempre anduuo delãte de ti con verdad y justicia, y con derecho, y no torci do coraçon, siempre contigo. Donde significa, que no solamẽte en las obras exteriores, empero en las interiores tambien, andaua siempre delante de Dios y con el. Tambien el santo Tobias, como el vsaua este exercicio lo aconsejo a su hijo diziendo. Oye hijo mio las palabras de la boca de tu padre, que como tal te desse to do bien, y assientalas en tu coraçon, como fundamẽto de toda virtud, y vida fiel. Toma metaphora del fundamẽto del edificio, que se procura sea tal, porque del tal firmeza el edificio, y alli se assegura todo. Para significar, que con este santo exercicio se assegura el restãte edificio del verdadero, y perfeto fiel. Y que palabras son las fundamentales? Las principales son las siguientes. Todos los dias de tu vida ten en tu pensamiento a Dios, porque haziendolo assi, ni aun consentiras en algun pecado ni dexaras de guardas alguno de sus mandamientos. En estas postreras palabras dize el santo viejo el effecto que se sigue de tener siempre a Dios delante en el pensamiento, que es lo mismo que dixo Dios a Abraham en esta artezita. Tãbien del buen Rey Ezechias se escriue en el libro de los Reyes, que suplicãdo a Dios le sanasse de vna enfermedad mortal que tenia, allegando en alguna manera de su derecho dize. Su-

Tu fecisti cũ seruo tuo Dauid patre meo misericordiã magnam si çut ipse ambulauit in conspectu tuo in veritate, & iustitia & recto corde tecũ. 3. Reg. 3.

Tobias audi fili mei verba oris mei, & ea in corde tuo quasi fundamenta construe Tob. 4

Omnibus diebus vitæ tuæ in mente habeto, Deũt sup.

Ezechias Rex.

plico os Señor que os acordeys como he andado siempre delante de vos con verdad, assi de obras, como de coraçon perfecto, y quelo que es agradable delante de vos he hecho siempre. Por la segunda sentẽcia declara la primera, como de andar siempre delante de Dios con verdad se seguia auer hecho lo que a Dios agradaua. Tambien de Daniel se escriue, que guardaua esta artezita de seruir a Dios. Porque dando razon del porque Dios le auia hecho tanto fauor, de amansar la braueza de los leones, y su rabiosa hambre para conel, dize, Porque paresció ser yo justo delante de Dios: que vio Dios delante de si, y aprouo mi justicia, que fue Dios (quiere dezir) el testigo, y el juez de mi buena vida. Por que andaua yo siempre delante del. A este llamo el Angel Varon de desseos, quiere dezir, que heruia de desseos, muy desseoso de saber de Dios, y lo que conuenia a sus proximos, para mas amar a Dios, y seruirle. A este tal conuenia este santo exercicio. Y para concluyr con el estado de la ley, Salomon en la oracio que hizo en la dedicacion del templo, suplica a Dios que oya a los q̃ alli vinieren cõ sus necesidades a pedirle fauor. Y para declarar quiẽ ha de alcançar este fauor, dize. Señor Dios de Israel no ay Dios semejante a ti, ni arriba en el cielo, ni aca abaxo sobre la tierra (quiere dezir Quien como vos, ni alla arriba en el Cielo, ni aca abaxo en la tierra?) que guardas el pacto y assiẽto que pones con tus seruos de oyrles en sus necesidades, y vsas cõ e los de misericordia. Y quien son estos tan fauoridos de Dios Responde, Los que andan siempre delante de ti de todo su coraçon. De manera que affirma de nuestro Dios, que cumple su palabra, y magnifiças promesas

Obsecro de Domine memento quęso quo modo ambulauerim coràte in veritate & cor de perfecto & cpplacitũ est corã te fecerim. 4. Reg. 2. Daniel.

Quia corã Deo iustitia inuenta est in me Daniel. 6.

Domine Deꝰ Israel nõ est similis tui Deꝰ in cœlo de super, & super terram de orsũ. 3. Rex. 8.

Qui custodis pactũ & misericordiã seruis tuis qui ambulant corã te in toto corde suo. vt sup.

sas con los que andan siempre delante del.

¶ CAP. DECIMO TERCIO DE COMO LA guarda desta arte de seruir a Dios ha venido hasta el Euangelio.

Bien aueys visto, hermanos mios, como esta santa artezita trae su antiguedad de tan atras, y ha venido de mano en mano del Cielo a la tierra: y de los Santos de la ley natural, despues ha venido a los santos de la ley de escritura. Empero no ha parado alli, sino que viene hasta llegar al tiempo del Euangelio quando el hijo de Dios se puso humanado delante los ojos de los hombres para que mas le amassen, y temiessen offender, y pudiessen mejor andar delante del, considerandolo humanado. Y assi, reconosciendo este beneficio el santo Propheta Zacharias, padre de sant Ioan Baptista, en aquel su serenissimo cantico, queriendocõtinuar el exercicio desta artezita con el Euangelio, nos amonesta a todos diziendo. Siruamos al Señor, por tantas mercedes como nos ha hecho, con sanctidad, para con nosotros mismos, y con justicia para con nuestros proximos, y para con Dios, andando delante del todos los dias de nuestra vida. Y lo que aqui nos aconseja Zacharias, como experimentado del gran prouecho que se le auia a el seguido desto sinto exercicio, lo aconseja a todos. Porque del, y de su santa muger Elisabeth dize el Espiritu Santo por sant Lucas, que eran ambos marido y muger justos. Dize ambos, porque de los casados

Zacharias.

Seruiamus illi in sanctitate, & iustitia corã ipso omnib⁹ diebus nostris. Lucæ. 1.

Erant autẽ iusti ambo ante Deum incedentes in omnibus mandatis, & iustificationib⁹ Domini sine querela. Lucæ vt sup.

tarde es vno justo y otro peccador. Porque el justo tira del peccador, y lo trae a si, como dize san Pablo, q̃ quiriendo el marido infiel hazer vida con la muger fiel, y Christiana, que no lo dexe ella: porque espera el Apostol san Pablo y presume por muy cierto, que se conuertira, christianara, o santificara, que es lo mismo, el varó infiel, por la muger fiel y Christiana. Pues le tiene tanto amor, que siendo ella fiel, y el infiel, quiere biuir con ella. Dize mas san Lucas de aquellos santos casados. Y andauan, dize, siempre delante de Dios en todos sus mãdamientos, en que Dios se muestra justo, sin que nadie se quexasse dellos. Y para consolar al santo viejo Zacharias le pronostico el Angel, que su hijo el Baptista heredaria del este santo exercicio diziendole. Sera grãde porque andara siẽpre delante del Señor, como quié dize, de aqui procedera su grandeza, de andar siempre delante del Señor.

Sanctificabitur vir infidelis per mulierẽ fidelẽ Rõ, 7.

Zacharias. Elisabeth. Ioannis Baptista. Erit enim magnus coram Domino. Lucæ vt supra.

No hauia de dexar de guardar esta arte de seruir a Dios la Virgen sacratissima: pues fue la primera de la perfection, y la que por excelencia se dize la sieruadel. Porque fue la que entre todas las puras criaturas mejor supo seruir al Señor. El Angel S. Gabriel nos significo como tambien ella guardaua este exercicio diziendole porque hallaste gracia acerca de Dios. Auiale dicho antes. Estes en buen hora la muy querida: el Señor es contigo. dichosa tu entre todas las mugeres? turbose la Virgen de oyr aquella salutacion, y pensaua en la qualidad della: porque tenia haz y enues. Porque la primera palabra, q̃ es, La muy querida, como no le explico de quié era tan querida, engendraua sospecha: y aunque la segũda, que es, el Señor es contigo sonaua bien, empero la tercera. Dichosa tu entre todas las mugeres, parecia lisonja.

Virgo sacra Maria,

Inuenistis enim gratiã apud Deũ.

Ane gratia plena Dominus tecũ Luc. 1.

Y assi estaua azogada, pensando no fuesse por vẽtura algũ Angel de Satanas transfigurado en Angel de luz. Por tanto el Angel viendola turbada, y pensatiua, le declara la palabra primera que podia engendrar duda, y dizele. No temas de tu limpieza y virginidad. Maria: porque no de algun hombre sino de Dios eres muy querida: que porque tu andas siempre buscando como seruir, y agradar a Dios, te quiere tãto Dios, y has hallado tãta gracia acerca de Dios. Y dixete que el Señor es contigo, porque tu eres con el Porque el andar Dios con alguno, se sigue del andar el con Dios. Demanera que la virgen por andar siempre con Dios agradãdole, y nunca se apartar del, fue tan querida, y fauorida del, que la escogio por madre, no teniendose ella por digna aun de ser su sierua. Empero, para que quede mas illustrada y ennoblescida esta arte de seruir a Dios, aduerte alma mia, que tu Redemptor y maestro Iesu Christo affirma de si, que la guardaua en quanto hombre, diziendo. El padre que me embio, (quiere dezir que me humano, que me hizo hombre) comigo esta siempre, (quiere dezir en mi fauor y ayuda) y nunca me ha dexado solo: sino siempre anda comigo. Y da la razõ. Porque yo siempre ando conel. Por esto, que, como hemos visto, es lo mismo q̃ dezir. Porque siempre hago las cosas que le agradan. Demanera que el Redemptor declara, que por andar el siempra cõ Dios, o delãte de Dios, agradandole como a hombre merescia que el Padre anduuiesse siempre con el fauoreciendole en todo. Y por esso el Angel dixo a la Virgen, que el Señor estaua siẽpre con ella. De donde se infiere, que ella andaua siempre con Dios. Porque este particular haze general vn Propheta, diziendo. Oydme, dize el Propheta, la condi-

Inuenistis enim gratiã apud Deũ. Lucæ. vt sup.

Christus vt homo,

Qui misit, mecum est, & non reliquit me solum, quia quæ placita sunt ei facio semper. Ioan 8.

Dominꝰ vobiscũ, quia fuistis cum eo. Si quæsieritis eũ inuenietis, si autem dereliqueritis eũ derelinquet vos. 2. Paralip. 15.

cion de Dios qual sea. Digo que se aura con vosotros como vosotros hos ouieredes con el. Dios, dize, es cō vosotros porque fuystes cō el, anda con vosotros, porq̄ andays con el. Si le buscaredes, el os buscara, y assi lo hallareys: y si dexaredes de andar con el, tambien el dexara de andar con vosotros. Y que otra cosa queria enseñar nuestro maestro y señor, quādo se ponia en medio desus discipulos, como muchas vezes se repite enel Euangelio sino que todos ellos lo tuuiessen delāte de si, y que todos pusiessen los ojos en el, para en todo le seruir, y en nada le offēder: y el repetir tātas vezes que vamos emposdel, y le sigamos, no era, ni puede ser para q̄rernos p̄suadir q̄lo sigamos por passos corporales, sino q̄ jamas lo pierda nuestra cōsideracio̅ d̄ vista, como a p̄ hade d̄ virtud ya legislador, y juez y señor nuestro Iābiē es mucho de considerar, quā deueras el Apostol S. Pablo praticaua esta arte de seruir a Dios. Porque escriuiendo a los de la ciudad de Corintho dize. No somos como muchos q̄ adulterā la palabra de Dios, sino q̄ de la sinceridad de la verdad que recebimos de Dios hablamos delante de Dios, por los meritos de Christo. Quiere dezir. No somos como muchos q̄ cometē adulterio con la palabra de Dios, engēdrādo della cōsu propio spiritu falsos y adulterinos sentidos, siēdo el legitimo marido y autor el Spūsctō, sino q̄ hablamos dela sēzillez y pureza del Euangelio, como lo recebimos del Spūsctō q̄es Dios, y assi declaramos da palabra de Dios y hablamos della, como quiē esta y habla delāte de Dios por los meritos de Iesu Christo. Y en la misma epistola torna a affirmar como guardaua este exercicio, diziēdo Pensays q̄ nos queremos escusar, y q̄ hablamos de cumplimiento: mediante Iesu Christo, siēpre hablamos delante

Paulus. Non sumus sicut plurimi adulterantes verbū Dei, sed ex sinceritate sicut ex Deo coram Deo in Christo loquimur. 2. Corint. 2.

Mutatis & exosumus nos, coram Deo in Christo loquimur. 2. Corint. 12.

lante de Dios, quiere dezir, como quiē esta delante de Dios. Y es mucho de notar en los dos lugares allegados, que a los meritos de Christo atribuye estamerced tan grande, y de tanta perfection, que es andar siempre y hablar siempre delante de Dios. Y escriuiendo a los Galatas, tambiē dize. Las cosas que yo os escriuo tenedlas por muy verdaderas. Mirad q̄ esto y delāte de Dios que no miento: como quien dize. Estando delante de Dios auia de affirmar lo que no es.

Quæ autē scribo vobis ecce coram Deo, quia non mentior. Galat. 1.

¶ CAP. DECIMO QVARTO DE COMO ESTA arte de seruir a Dios fue guardada de todos los Apostoles.

VE los Apostoles guardassē esta artezita santa no ay duda, pues el Señor se la enseño, como hemos visto en el capitulo passado. Y como tambien lo affirma el Euangelista S. Iuan en su primera Canonica, diziendo, que en los sieruos de Dios siempre ha de responder lo exterior a lo interior porque Dios todo lo vee, assi esto, como aq̄llo. Y assi dize. Hijuelos no amemos de palabra, ni de lengua: sino de obra, y de verdad. Quiere dezir. Hijuelos mios, a quiē amo tiernamente, no amemos de palabra y de lengua. No quiere dezir que no sean nuestras palabras amorosas, y nuestra lengua dulce al proximo, sino que nuestro amor no sea de sola palabra, sino tambiē de obra. Y que no sea de sola lengua, sino tambien de verdad. Es de aduertir, que como cōtrapone a sola palabra obra, assi tābien a sola lēgua verdad. Porq̄ la lengua es natural mēte interprete del coraçō, segū Aristotele, y segun verdad, el qual dixo, que el officio natural y propio de la lengua, es notificar fielmente los affectos del coraçō. Y por esto si haze lo cōtrario la lēgua, haze contra su p̄pria naturaleza, y assi affirma delicadamēte Arist. que la

Filioli non diligamus verbo neq; lingua, sed opere, & veritate 1. Ioan. 3.

Voces sunt eorum quę sunt in anima passiōnum notæ. Arist.

que la mentira es peccado contra natura. Porq̃ el officio natural de la lengua es dezir lo que esta enel coraçon y quando no lo haze assi, o es sola lengua, o no es lengua natural, y verdadera: sino falsa, y fingida lẽgua. Y assi dixo no menos delicadamente el glorioso padre sant Augustin, que bien se hecha de ver si se aduierte, el que miente, Porque tartamudea, y dize palabras truncadas. Y la razon es: porque como la lengua querria hazer su natural officio, que es manifestar lo que esta en el coraçon, y el q̃ miente le haze hazer contra su natural, de aqui nace el tartamudear, y el yrse deteniendo en el hablar. Demanera que quando la lengua notifica amor, y no lo ay enel coraçon, es sola lengua, o falsa lengua, porque no dize amor de verdad, como lo ha dicho sant Ioan. Y luego toma vfania el Euangelista, de que assi lo hazen el y sus compañeros los Apostoles, como el lo aconseja aqui a los de mas, y dize. En esto conoscemos que somos de la verdad que es Dios. Quiere dezir, que somos hijos de la verdad, afficionados a la verdad, finalmente verdaderos amadores de los proximos, en que los amamos, no de sola lengua, sino de verdad de coraçõ: y no de sola palabra sino de obra. Y añade. Y delante del mismo Dios prouaremos nuestros coraçones. Oecumenio lee conforme al texto Griego en effectiuo Con nuestros coraçones. Y parece que va mas corriente el sentido. Quiere dezir. Y esto prouaremos ser assi delante de Dios, con nuestros coraçones. Como quien dize. Presentandole a nuestros coraçones por testigos: ante quien no sufre mentir, pues ni nosotros le podimos engañar, ni el puede ser engañado, pues vee nuestro coraçon. Y añade sant Iuan. Porq̃ si nuestro coraçon nos puede reprehender, mayor es Dios

In hoc cognoscimus quoniã ex veritate sumus. vt sup.

Et in conspectu eius suadebim' corda nostra vt sup.

Quoniam si cor nostrũ reprehẽdit nos maior est De⁹ cor de nostro & nouit omnia, vt sup.

Dios que nuestro coraçon, pues lo sabe todo. Quiere dezir. Porque si nuestro coraçon si mentimos nos puede reprehender de mentirosos, y conuencernos, como no ay en el el amor que dize nuestra lengua: quanto mas Dios que es sobre todo coraçon, y lo comprehende y lo vee, y lo sabe todo? Luego quiere dezir. No se puede mentir delante de Dios: ni le podemos presentar nuestros coraçones por testigos falsos. Y assi declarando este lugar Oecumenio, dize, que es como si dixera sant Ioan. Lo que dezimos, como quien habla delante de Dios lo dezimos, porque ninguno haura, aunque fuesse mas desuergonçado que los demonios, que pueda acabar consigo de mentir delante de Dios, teniendo le por testigo de vista de lo que tiene en su coraçõ, y de lo que dize por su boca. Delicadamente pues dixo el Euangelista de si y de sus compañeros, que seamos verdaderos amadores de los proximos, y lo prouaremos delãte de Dios con nuestros coraçones, ante quien no se puede mentir, o presentar testigo falso, pues todo lo vee, y delante quien estan nuestros coraçones y nuestras palabras.

Quod dicimus tanquã Deõ inspectore dicimus. Si quidem nemo (etiam fidæ monibus esset impudẽtior) ferre posset, vt eo præsente & teste mentiretur Oecumenius.

CAP. DECIMO QVINTO. DE COMO ESTA arte zita se guardara de todos los siervos y escogidos de Dios hasta la fin del mundo.

Iustitia ante ũambulabit, & ponet in via gressus suos Psalm. 84. Et vidi, & ecce Agnus stabat supra montem Sion, & cũ eo centũ quadraginta quatuor millia. Apoca. 14.

DE todos los justos dize Dauid q̃ la justicia, enquiẽ quiera q̃ estuuiere andara siempre delãte de Dios: y por el camino dela ley de Dios ser sus passos. Conforme a esto dize S. Iuã en su Apocalypsi. Y abri los ojos, y he aqui dõde estaua vn cordero sobre la cumbre

cumbre del monte de Sion, como señor y gouernador de todo el. Trata aqui sant Iuan de la conuersiõ assi de los Iudios como de los Gentiles al mãso cordero Christo, y haze elegantissima alluſion a lo del psalmo segundo, donde dize el mismo cordero Christo. Yo suy constituydo de Dios Rey sobre Sion monte santo suyo. Y despues dize luego la conuersion de la Gentilidad. No habla aquí sant Ioan de Sion el terreno, porque aquel monte y Hierusalem, que estaua edificada en el, aun no obedescian al cordero Christo, sino habla de la Sion, o Hierusalem espiritual celestial y Christiana. Y quando dize, que con este cordero Christo estauan otros ciento y quarenta y quatro mil, entiendese tambien corderos. Porque como no explica de que eran aquellos millares, si eran de hombres, o de Angeles, y solo aya hecho mencion del cordero Christo, quiere dezir claramente, que eran millares tambien de corderos. De donde consta que a los seguidores de Christo llama aqui el Euãgelista Christianos, corderos de Christo. Para darnos a entender el Espiritu santo quan mansos han de ser los seguidores desu manso cordero Christo, de quien son guiados y gouernados y quan annexa es, o ha de ser, la mansedumbre al Christi agno: porq̃ su mismo nombre le persuade la mansedumbre. Y aunque en Antiochia por el instincto del Espiritu sãto los Apostoles establecieron, que los discipulos d̃ Christo se llamasen Christianos, sin. g, como cõsta en el lib. d̃los Actos, para significar, que ser Christiano, como lo declara sant Hieronymo es ser imitador de la vida de Christo, y participante dela vnction y gracia de Christo, empero aqui S. Ioã porla mansedumbre del cordero Christo los llama Christi agnos, diziendo, q̃ con este manso cordero y principal estauã otros ciẽto y quarenta y quatro mil corderos. Y no es nueuo en la sagrada escriptura llamarse los seguidores de Christo corderos, o Christi agnos, q̃ assi llama el Redẽptor del mũdo a sus discipulos, quãdo los embio a cõuertir el mũdo al Euangelio, diziẽdo: Yd, no temays, q̃ aunq̃ naturalmẽte los corderos temã y huyan de los lobos empero parad mientes, q̃ soy yo el que os embio, como quiẽ embia corderos entre los lobos, porq̃ vosotros hareys delos lobos corderos, en virtud de vuestro manso q̃ os embia, y va delante de vosotros. Y tãbiẽ quãdo a S. Pedro le encargo su yglesia, assi nos llamo a todos, diziendole. Pastea mis corderos. Dize pues el Euangelista q̃ estos corderos estan siẽpre con Christo su manso, q̃ no se parten del, y que andã siẽpre empos de su mãso, y supremo cordero, q̃ es Christo Y explicandose mas añade, que por esso no ay macula en ellos, porque siẽpre estan delãte del throno de Dios Pero no es de dexar de dezir aqui, q̃ ántes el Euangelista y Propheta S. Ioan declara este numero de ciento y quarẽta y quatro mil, diziendo, q̃ de cada linage delos doze linages de Israel vio doze mil señalados. De manera, que segun buena cuenta, eran ciento y quarenta y quatro mil los cõuertidos de los doze linages delsrael Y proporcionarlos, assi, porque por la doctrina de los doze Apostoles se auian de multiplicar en doze millares cada linage de los doze. Y estos quiere dezir aqui sant Ioan, que eran los ciento y quarenta y quatro mil que vio en el monte de Siõ, y al principal cordero, y su mãso sobre el. Y pone se aqui numero determinado por numero indeterminado, como en otros lugares de la sagrada escriptura. Empero luego añade S. Ioã tãbiẽ de los

Actorũ. 11.

Hieronymus epistola. ad Lætan.

Ecce ego mito vos sicut agnos inter lupos. Luc. x. 10.

Pasce agnos meos. Ioã. 21.

Sine macula enim sũt ante throno Dei. vt sup.

Apocalyp. 7.

de los conuertidos de la Gentilidad, a aquel cordero principal, y hechos corderos con el, diziendo. Despues desto vi vna manada grande y compañia de corderos: la qual nadie pudiera contar. Demanera que aquellos conto, y estos dize que nadie los podra contar, para darnos a entender, que los conuertidos de los doze linages de Israel serán pocos, en comparacion de los cóuertidos de toda la Gentilidad. Y assi tambien los differencia el Apostol sant Pablo. Porque a los conuertidos de la Gentilidad explica por este nóbre. Plenitud de gentes: y a los de Israel por este. Las reliquias de Israel. Estos faciles de contar, y aquellos sin cuento. Empero de los vnos y de los otros dize sant Ioan que los vio estar en pie ante la silla de Dios, delante del cordero Christo. Demanera q̃ vno mismo significa ser el throno de Dios y el cordero: porque vno mismo es el poder y magestad del Padre y del Hijo, sin embargo de ser el Hijo humanado. Quiere nos pues dezir, que estauã todos puestos siempre los ojos de su consideracion en Christo, verdadero Dios y verdadero hombre.

Post hæc vidi turbam magnã quã dinumerare nemo poterat ex omnibus gẽtibus. &c. Apocaly. vt sup.

Plenitudo gentium.

Stantes ante thronũ Dei in conspectu agni

Y finalmente de todos los predestinados hasta la fin del mundo affirma el Apostol sant Pablo, que eternalmente ordeno Dios que guardassen este exercicio, y assi dize escriuiendo a los de Epheso, que para esso Dios los escogio eternalmente, y los llamo temporalmente al Euangelio, para que anden siempre delante del con toda bondad. Y assi haziendo el Apostol gracias al Padre, que nos dio a Iesu Christo su hijo, por quien nos hizo toda merced temporal y eterna dize. Bendito sea el verdadero Dios y padre de nuestro Señor Iesu Christo, el qual nos bendixo o fauorecio con toda bendició espiritual en los çielos en Christo, assi como nos eligio en el antes

Omnes præ destinati.

Benedictus Deus & pater domini nostri Iesu Christi, qui benedixit nos

elantes de la constitucion del mundo, para que fuessemos santos, y sin macula alguna delante del, con charidad. Porque no nos embarace el hyperbato, que es figura de hablar, y algunas vezes repetida en la sagrada escriptura, y podria causar alguna confusion, pornemos aora el romance salua la figura. Dize pues el santo Apostol. Loado sea el verdadero Dios, y padre de nuestro Señor Iesu Christo, que mora en los cielos: el qual nos hizo merced de todo bien espiritual por los meritos de Iesu Christo: assi como por el nos escogio con amorantes de la cóstitucion del mundo, para que fuessemos sié pre santos y puros delante del. Concluye con esta palabra delante del, como dando razõ, que pues hemos de andar delante del, viendo que nos vee, que esto nos ha de obligar a ser tales. Y assi queda prouado que hasta el fin del mundo y el vltimo predestinado se guardara el exercicio desta artezita santa.

In omni benedictione spirituali in cœlestibus in Christo, sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem vt essemus sancti & immaculati in conspectu eius in charitate Ephes. 1.

Llena esta hermanos mios en Iesu Christo la sagrada escriptura desta verdad, emperoquiero cerrarla y sellarla con lo que Salomon affirmá, que desde agora se puede dar por bienauenturado el que la guardare. Y assi dize: Dichoso el varõ que mora con la sabiduria de Dios, y el que medita en su justicia, y en sus sentidos piensa como Dios lo mira al redor. Quiere dezir. Dad por bienauenturado, porque sin duda lo sera, al hombre q̃ haze vida con el saber de Dios, que es su diuina prouidencia y cõ la justicia de Dios que es su ley: porque como vee q̃ el legislador lo vee, guardara su ley. Porq̃ este tal quã do el apetito sensual le acometiere, facilmente lo rendira, cõsiderando q̃ Dios le esta mirando al rededor, y q̃ esta y anda delante de Dios. De donde infiere tu alma mia, que en acometiendote alguna tentaciõ, o en offreciendo

Beatus vir qui in sapiẽtia morabitur, & qui in iustitia meditabitur, & in sẽ suo cogitauit circunspectionẽ Dei. Eccles. 14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ciendose alguna ocasiõ de pecar, que deues de aduertir y de huir. O que estoy delante de Dios. Y considera que te dize Dios. Anda delite de mi. Biue y trata como quié esta delãte de mi Porque experimentando esta quan eficaz remedio es este para no pecar. Todos estos celestiales arroyos nascieron de aquella fuente diuina, la qual Dios descubrio a Abraham, diziendo. Anda delante de mi, y seras perfeto y acabado sieruo mio en la tierra, para que despues estes delante de mi gozãdome para siempre en el cielo. Y assi dize Rabano sobre aquellas palabras de Elias. Biue el Señor Dios de Israel, delante de quien estoy: que el justo siempre esta delante de Dios: en la tierra para biuir fielmente, y en el cielo para le gozar eternalmẽte. Hemos pues visto, como angeles y hombres, de todo estado, sexo, y condicion han guardado esta artezita de seruir a Dios. Para enseñarnos el Espiritu santo que es el auctor dela sagrada escriptura a que todos la guarden, pues como hemos visto, innocentes, hombres y mugeres, virgines, casados, solteros, labradores, officiales, Prophetas, Reyes, yermitaños, y varones Apostolicos la han guardado. Porque el exercicio desta artezita santa haze a cada vno perfecto y acabado sieruo de Dios en su estado.

Rabanus.

¶ CAP. DECIMOSEXTO COMO EL PROpheta Dauid nos enseña a todos a buscar a Dios, y hallado andar siempre delante del.

NO se contento el Propheta Dauid con seruir a Dios por esta arte, como vimos en el capitulo treze, sino que la amonesta y persuade a todos, diziẽdo. Buscad al Señor, y firmaos, y confirmaos en esto, buscad su presencia siempre. Quiere dezir. Echad de vosotros toda torpeza, dilaçion y regalo de

Quærite Dominũ & confirmamini, quærite faciẽ eius semper. Psal. 104.

carne, hazeos fuerça, y acabaos de determinar y affirmaos, y cõfirmaos en esto, q̃ os vala la vida en buscar al Señor, y en topar cõel, y hallalle. Y despues de hallado, procurad de tenelle siẽpre de cara, q̃ mireys q̃ os mira procurad de andar siẽpre delãte del, nũca le perdays de vista, sino quereys perderos. Dize lo primero q̃ nos esforcemos, y seamos cõstãtes en buscalle, mas no dize dõde lo hemos de yr a buscar, o por dõde anda, para toparcõ el. Empero no lo dize aqui, porq̃lo repite muchas vezes en sus psalmos y la escriptura santa esta llena desta verdad, q̃la ley de Dios y sus mãdamiẽtos son los caminos del Señor, por dõde el anda, y assi dize a Dios. Muestrame Señor tus caminos, y enseñame hiẽ tus sẽdas. Quiere dezir. Muestrame señor los caminos por donde andas, para q̃ te halle, y enseñame biẽ tus sẽdas por donde sea taja para hallarte. Y la Sabiduria de Dios q̃ es el mismo Dios dize. Yo andare por los caminos de la justicia, y me metere por las sendas del juyzio, a quien me quisiere buscar le auiso que alli me hallara, ganoso y desseoso de enriquescer a los que me quieren y aman, y de hinchir sus arcas de thesoros. Llama thesoros a las arcas de los thesoros, por linda synecdoche tomando lo contenido por lo continente. De manera que si quieres hermano mio hallar a Dios, anda por sus mandamientos, q̃ son los caminos reales, que sin falta ay lo toparas, y lo hallaras. Y llama caminos de justicia, a los mãdamiẽtos de Dios, porq̃ sõ justos, y cõtrarios a toda iniquidad. Y por esso dize Dauid en otro psalmo, q̃ los que obran iniquidad e injusticia no andã por los caminos de Dios. y assi nunca lo hallaran. Mas si tu lo quieres hallar, anda por los caminos de justicia, que son los mandamiẽtos de Dios, contrarios a toda iniquidad. Y si quieres atajar ve por los consejos de Dios q̃ son sendas mas estrechas.

Viam iustitiæ Domine demonstrami hi, & semitas tuas edoce me. Psal. 24.

In viis iustitiæ ambulabo, in medio semitarũ iudicij. Prouer. 8. Vt diligentes me, & thesauros eorũ repletam. vt sup.

Non enim qui operantur iniquitatẽ in viis eius ambulauerunt. Psal. 118.

Y assi en el mismo psalmo declara esto mas Dauid diziẽ do, que todos los caminos por donde Dios anda, y señalla, son la misericordia, y la verdad, las quales enseñan su ley, para que anden por ellos los que procuran entender la confederacion, y misericordiosa liga de Dios con los hombres, a la qual llama su testamento. Y que tambien procuran de guardar las capitulaciones della, que son los mandamientos de Dios, a los quales llama sus testimonios. Assi lo aconsejo el Baptista san Ioan a los Iudios de su tiempo, si querian ver, y conoscer al Saluador embiado de Dios conforme a la prephecia de Isayas q̃ dize. Aparejad el camino del Señor, hazed derechas sus sendas. Y dize luego, guardando la metaphora del camino, para que este bien aparejado, que los montes, y collados se abaxen, y humillen, y se hinchan y suban los valles y que los caminos rodeosos y torcidos, los hagã derechos, y los asperos suaues y apazibles para andar, y que entonces vera todo hombre al Saluador embiado de Dios. Por vna de tres razones es malo el camino, o porque ay montes y collados que subir, y valles a que descender cuestas arriba, y cuestas abaxo, porque dan muchas bueltas, que es camino torcido y rodeoso. Lo qual comunmente acontece por razon de los montes para subir, y valles para decender: o porque dado caso que sea llano, porque con lo que sobra de los montes y collados se han hinchido los valles, y assi esta ygual, y derecho, empero podra ser pedroso, lodoso, y atolladizo. Quitado pues este impedimento quedara suaue, y agradable para andar por el. Por esta elegantissima metaphora nos declara el Propheta Isayas y el Baptista S. Ioan, que quitemos de por medio todo mal, y hagamos todo bien, que es lo que enseña la ley de Dios, y que por aqui conosceremos el mysterio de Christo nuestro Saluador, y le hallaremos. Esto mismo nos persuade Salomon por otra via, diziendo. Las aues vienen a se ayũtar a sus semejantes, y la verdad a aquellos que la obrã. Toma metaphora del reclamo: y dize, que las aues acuden y se vienen al reclamo de sus semejantes: porque si el reclamo es perdiz, no acudiran a el los cueruos, sino las perdizes, y si el reclamo es sirguerito, no acuden, ni se vienen a ellos pardales, sino los sirgueritos, que son sus semejantes en especie. Assi dize, que la verdad especulatiua se viene al reclamo de la verdad practica, por la semejança que ay entre ellas. Quiere dezir, que la verdad de la vida es reclamo de la verdad de la doctrina, q̃ es la buena vida, reclamo de la verdad de la fe, y conocimiento de Dios. Porq̃ viuiendo bien moralmente Dios alumbra por su bondad y misericordia, y se viene a dar a conocer al alma. Lo mismo nos enseña el Redemptor del mundo por S. Ioan diziendo. El que tiene mis mandamientos y los guarda, este es el que me ama: y sera amado de mi padre e yo le amare: y me manifestare a mi mismo a el. Esto dixo el Señor consolandoa sus discipulos, porque les trataua de su passion, y prometeles, que despues de resuscitado, aunque el mundo no le vera resuscitado, empero que ellos le verian porque les apareceria. Y aun tambien para consuelo de todos los fieles que estauan por venir, promete esta merced en general Y assi les dize. El que tiene mis mandamientos por fe, y los guarda por obra, esse es el que me ama. Y el q̃ me ama a mi, claro esta que sera amado de mi padre, pues ama a su hijo, y tambien yo le amare: Del qual amor seran, muy ciertas prẽdas, q̃ me manifestare a mi mismo a el. Hemos pues de entender, q̃ por esta palabra nos promete vn conoscimiento de si affectiuo y regalado, que

Vniuersæ viæ Domini misericordia & veritas, requirentibus testamentum eius, & testimonia eius Vt supra.

Lucæ. 1.

Parate viã Domini, rectas facite semitas eius Isaiæ. 40.

Volatilia ad sibi simi lia conueniunt, & veritas adeos qui operantur illam. Eccles. 27.

Qui habet mandata mea, & seruat ea, ille est qui diligit me. qui autem diligit me diligetur a patre meo, & ego dili ã eum & manifestabo ei me ipsũ. Ioann. 14.

manifestara a nuestro entendimiento informado de fe biua, las riquezas que tenemos en el, y por el. Esto es a lo que despierta tambien san Pablo al pecador fiel, diziendo. Despierta tu que duermes, y leuantate dentre los muertos, y alúbrarte ha Christo. Quiere dezir Despierta pecador que duermes vn tã profundo y peligroso sueño, y resuscita dize, delos muertos. Dize esto por que acrescienta la metaphora, porque primerole llama durmiente: y agora muerto, y delicadamente lo llama assi, porque el pecador que es sino vn sepulchro biuo, donde esta muerta y sepultada el anima racional, pues en el no biue la razon, sino el sentido bestial? Despierta pues el sueño, y abre los ojos, leuantate, y sal del sepulcro y alumbrarte ha Christo. Que es lo mismo, que manifestarse ha a ti mismo. Porque los Griegos leen. Y hazersete ha conoscido y claro Christo. Y es lo mismo q̃ dize nuestra vulgata. De manera que el pecado es el estoruo de no hallar a Dios, y conoscerle: assi como la buena vida lo trae, enseña, y manifiesta. Assi tambien lo dixo Dauid Por la buena vida, Señor, y enteramente buena entẽdere quando vernas a mi a me alumbrar, y a te me dara conoscer. Tornando al propósito dixo Dauid, que despues de hallado Dios, que procures siempre tenelle de cara: para que assi no solamente no le offendas, mas en todo le agrades, y te comas las manos tras tanto bien como has hallado. Tal fue aquel alma, de quiẽ se dize en los Canticos, que despues de mucho cuydado y diligencia que puso en buscar a Dios, lo hallo, y dize: Halle a quien ama mi alma, y hallado lo tuue fuertemente y jamas le dexare y apartare de mi. Antes dexare, quiere dezir, honras, riquezas y vida, que a el. Plega al Señor alma mia que assi lo busques, que le halles

Surge qui dormis, & exurge a mortuis, & illuminabit te Christus. Ephe. 5.

Et illucescet tibi Christus.

Intelligam in via immaculata, quando venies ad me Psalm. 100

Inueni quẽ dilexit anima mea, tenuit eũ nec dimittam. Cant. 3.

halles, y que hallado, assi le tẽgas, tan fuertemente, que nunca le apartes de tus ojos: porque haziendolo assi veras el prospero sucesso de tu vida. Assi tãbien lo aconsejo el Sabio diziẽdote. En todos tus negocios piẽsa estar Dios presente, y reconosce tener necesidad de su diuina assistencia, y veras como endereçara todos tus desseos a buen paradero. No daras, dize, passo torçido, ni auiesso de lo que te conuerna.

In omnibus viis tuis cogita Deum & ipse dirigget gressus tuos. Prouer. 3.

CAP. DECIMO SEPTIMO COMO EL QVE anda siempre delante de Dios, e con el no tiene porque temer.

A Y otro buẽ effecto de la guarda de sta artezita, que los que andan cõ Dios no tienen porque temer. Porque como hã de auer creydo firmemente que es omnipote, por tãto hã de cõfiar en el que les fauorecera en qualquier trãce por peligroso q̃ sea. Por q̃ vemos q̃ los q̃ assi no lo hazen los reprehende siẽpre por de poca fe. Assi leemos, q̃ estãdo Christo cõ sus discipulos en vna nauezita se leuãto gran tormenta en el mar, tan grande, q̃ se yua a hundir la nauezilla, y dize el Euangelista, que Christo a la sazon dormia. Despertarõlo pues los discipulos diziendo. Señor saluanos que perecemos. Y respondioles el señor diziendo, para que temeys hõbres de peque ña fe? Para enseñarlos, que aun en los extremos peligrosos, y aũ estando el durmiendo en quanto hõbre auiãde creer que en quanto Dios no dormia, y q̃ era poderoso para librarlos. Por esso pues aũ entrando el agua y cubriẽdo las olas la naue para hundirla, q̃ no podian estar

Dominesalua nos perimus Mat. 8. Quid timidi estis modicæ fidei? vt supra.

en mayor peligro, porque temieró los reprehende por hombres de pequeña fe. De la misma historia y metaphora se infiere, que los que se embarcan con Christo en el puerto deste mar amargo del mundo, y hazen con el su viage para el cielo, no tienen porq̃ temer, porque con el todos los peligros se allanan. Lo mismo hizo el Señor con sant Pedro, porque viniendo vna noche los discipulos en vna nauezita, se leuanto gran tempestad: y estando en este peligro, Christo les aparescio andando sobre las ondas del mar, y ellos turbados tambien, pẽsando que era alguna phantasma, el los asseguro que no temiessen, que el era, que con el no auia porque temer, y dixole sant Pedro para assegurarse mas a si, y a sus compañeros. Señor si es verdad que tu eres mandame venir a ti sobre las aguas del mar. Y el Señor le dixo ven. Y descendiendo san Pedro de la nauezilla yua sobre las aguas como sobre tierra firme, para venir y llegar donde Christo estaua en pie sobre el agua. Empero en el entretanto, viendo Pedro mas rezio y poderoso el viento, y mas altas y impetuosas las ondas del mar, temio de hũdirse, y como comẽço a temer, se començo a sumir y en esse punto y apriето leuãto la boz, diziẽdo Señor saluame. Y luego el Señor tendio la mano, porq̃ aunque quiere hazernos las mercedes quiere que primero las pidamos: y que mediante la oracion las alcancemos. Echole pues mano el Señor, y tuuole firme sobre el agua que ya no se hundia, y dixole. Hombre de pequeña fe, porque temiste y dudaste? Reprehendiẽdole tambien en que donde el estaua no tenia porque temer y q̃ porque temia se hundia, que si tuuiera firme la fe como al principio, sin embargo de la mayor fuerça del viẽto, no se començara el a sumir. Demanera que con la fe de Chri-

Domine saluũ me fac. Matth. 14.

Modicæ fidei quare dubitasti. Mat. vt sup.

de Christo andaua seguro Pedro en medio de los peligros: mas como se le yua hundiendo la fe, se yua hundiendo el.

Tambien otra vez congoxados los discipulos, de que se les auia oluidado de traer pan, auiendo ya passado de la otra parte del mar al desierto, donde no lo podian auer, viendo el Señor sus pensamientos, y congoxa, les riño, diziendo. Para que os congoxays hombres de poca fe. De que no traeys pan. No acabays de creer que a los que andan comigo nada les ha de faltar, y que no tienen porque temer: Y traeles a la memoria los milagros passados. No os acordays, dize, de los cinco panes con que harte los cinco mil hombres, y que aun cogistes despues de hartos doze canastas del pan que sobro? Y no os acordareys, dize, de los siete panes, con q̃ harte los quatro mil hombres, y quantas espuertas cogistes del pan que sobro: Pues que dudays agora y temeys: No acabays de entender lo que conuiene, reprehendiendoles, de que no se aprouechauan de los milagros passados, para creerlo enteramente por todo poderoso para socorrer a los suyos en todas sus necessidades. Porque el fin principal de sus milagros no era para q̃ nos marauillassemos: ni para socorrer aquella presente falta: sino principalmente para que lo conoscies-semos y creyessemos por señor de naturaleza y que era poderoso para socorrer otras vezes en aquellas necessidades, y aun en otras mayores. y que assi lo auiamos de confiar del. Mas es mucho de ponderar, que si pre los reprehende de pequeña fe: aunque a ellos parescẽ q̃ creyan mucho: pues acudian a el que los librasse en tales estremos, y en tan desahuziados casos. Dãdoles a entender a ellos, y a nosotros, que por mucho q̃ creamos

Quid cogitetis inter vos modicæ fidei. Quia panes non habetis. Matth. 16.

& Christo, no creeremos tãto, quãto del se deue, y puẽ de creer. Porq̃ el es demas poder, saber y bõdad, q̃ nosotros podremos entẽder. Y por esso llama S. Pablo al amor q̃ Christo nos tuuo y tiene, sobrepujãte a todo entẽder y saber, porq̃ el mas auẽtajado amor q̃ el hombre puede tener es el q̃ tiene la madre al niño q̃ pario, como el Señor lo affirma por Isayas diziẽdo. Porvẽtura puede se oluidar la madre, para q̃ no aya misericordia del niño q̃ pario desus entrañas? Como quiẽ dize, q̃ no se puede tal creer ni presumir: porq̃ es el mas intimo amor, el mas natural, y mas tierno que se puede pensar. Pues sin embargo desto affirma luego el Señor, que es mayor el amor que el nos tiene, diziendo. Pues antes aquella se podra oluidar de su infante, que yo me oluide de ti. Y da desto afficacissimas prendas, diziendo. Porq̃ en mis manos te tengo escrito. Toma metaphora de las señales que se vsauan hazer en las manos, para perpetua memoria de lo que amauan: estampandolas alli con no pequeño dolor: para significar, y pronosticar q̃ en sus manos, y pies, y costado, auia de padescer señales tales, q̃ fuessen efficacissimas prẽdas del amor q̃ nos tuuo y tiene. O señales amorosas. O escriptura firmissima del Señor, para perpetua memoria. Donde las plumas fueron duros clauos y hierro de lança: y cuya tinta fue la misma sãgre del q̃ escriuio, y el papel su propria carne. Pues la letra q̃ escriuio refiere por Hieremias en general diziendo. Tu dizes q̃ en tiẽpo antiguo te aparesci, y te mostre amoroso y fauorable, yo digo q̃ entonces, yago ra, y aun con amor perpetuo te ame: y por esso con misericordia te traxe para mi. Quiere dezir. Hete amado, no antes si: y agora no, como tu dizes, sino q̃ entõces cõ regalos te ame: y agora tãbiẽ cõ aduersidades te amo. A las quales llama beneficécias y misericordias, como

Super eminentẽ scientiã charitatem Christi Ephes 3.

Num quid potest obliuisci mulier infantẽ duum, vtnõ misereatur filio vteri sui. Isai. 49.

Et si illa oblita fuerit ego tamen non obliuiscar tui, ecce enim in manibus meis descripsi te. vt sup.

Longe Dominus apparuit mihi. Et in charitate perpetua dilexite & attraxite miserans tui Iere. 31

cõsta del texto Hebreo. pues erã para atraerlos a si. Entõces dize te ame, y agora tãbiẽ, y aun cõ amor perpetuo te amo. De manera q̃ aquel. Et, dize continuacion del amor q̃ el Señor tiene a sus escogidos, aũ en las persecuciones y aduersidades, quãdo la flaqueza humana podria sospechar q̃ se oluida dellos. A este lugar del Prophe ta haze alluſiõ S. Pablo q̃ tãdo dize, q̃ el Padre en Chri sto nos amo, y escogio antes dela cõstitucion del mundo. Y poresso dize q̃ pecando el Angel no fue Dios tras el para le traera si: empero pecando el hombre si, porq̃ con perpetuo amor le amo, y cõ misericordia como lo dize aqui por el Propheta, le truxo para si, como se vio largamente en la primera parte. Y assi tãbiẽ enotra parte dize el Apostol, alludiẽdo alo mismo del Propheta, q̃ no fue Dios tras los Angeles, y echo mano de algũ Angel, para traellos para si, sino delos hõbres en vn hijo de Abrahã. Siẽdo pues el Señor quiẽ es, y amãdo a todos suyos, y andando ellos siempre del tedel y conel, q̃ bien les puede faltar ni q̃ mal les puede empescer. A lo primero affirma el Propheta diziẽdo. Los ricos y poderosos a los quales llama el texto Hebreo leones q̃ se mantienẽ delas carnes delos otros animales q̃ menos pueden, estos, dize, padecerã antes faltas y aun hãbre: empero los q̃ buscã al Señor, para biuir cõ el y seruirle, ningun biẽ les faltara jamas. Y esto otro segundo affirma Iob diziẽdo a Dios. Señor mio põme jũto ati, tenga yo tal padrino, y yo desafio y hago cãpo a todo el mundo. Qualquier poder q̃ quisieres, humano, o angelico vẽga a pelear comigo: q̃ cõ tal arrimo no temo fuerças humanas ni diabolicas. Y lo vno y lo otro affirma jũtamẽte Dauid en aq̃l psalmo q̃ comiença. El Señor me rige, nada de biẽ me faltara. Y luego cõ grã põderaciõ dize. Aũq̃ aya de passar por medio dela sõbra dela muerte. Quiere dezir, tã

cerca

E. hebr.

Non enim angelos apprehendit, sed semẽ Abrahæ apprehendit. Hebr. 2.

Deuites eguerũt, & esurierũt, inquirẽtes autẽ Dominũ non deficiẽt omni bono. Psal. 33.

Dominepone me iuxtate, & cuius libet manus pugnet cõtra me. Iob 17.

Dominus regit me, & nihil mihi deerit, &c. Psal. 22. Et si ambulauero in medio vmbræ mortis non timebo mala, quoniã tu mecum es.

cerca de la muerte como la sombra esta cerca del cuerpo de quien es sombra, y aunque por vna parte y por otra me assombre la muerte y me tome en medio, no temere mal alguno, porq̃ tu estas comigo. Bie̅ aueriguado pues queda, que el que anda con el Señor no le puede faltar bien alguno, ni dañarle algun mal, y por tãto que no tiene porque temer, y assi consta quan seguro va el que guarda esta arte de seruir a Dios.

¶ CAP. DECIMO OCTAVO COMO LA PERdicion de los malos nasce de no guardar el exercicio desta artezita.

ASsi como el ordẽ de biuir en los santos nasce del exercicio desta artezita santa como hemos visto, assi el desordẽ y perdiciõ de los malos nasce de la falta del exercicio della esto affirma Dauid hablãdo del malo. No esta Dios en el acatamiẽto del malo por esso vã suzias y feas sus obras en todo tiẽpo. De manera q̃ como no tiene a Dios delãte de si el malo, ni aduierte q̃ Dios le esta mirãdo, va tã perdido y desordenado en todo lo q̃ haze. No dize q̃ no esta el malo delãte de Dios, sino q̃ no esta Dios delante del malo: porq̃ claro esta q̃ todos estan delante de Dios buenos y malos, que quieran que no quieran estan delante de Dios, y no se pueden esconder del. Porque escrito esta q̃ Dios con sus ojos siempre y en todo lugar mira a los buenos y a los malos, aunque a aquellos con buenos ojos y fauorables, empero a los malos, de mal ojo, cõ ojos, quiero dezir, torcidos y ayrados. Assi que todos estan delante de

Nõ est Deus in conspectu eius in quinatæ sũt viæ illius in omne tempore. Psalm. 9.

In omni loco conspicio Dominũ contẽplantur bonos & malos, Prouer. 15.

te de Dios, mas Dios no esta delante de todos. Que quiere dezir. A vista de todos, porque no todos lo reconoscen y le siruen. Delante los buenos esta Dios, porque lo conoscen, y veen que todo lo vee, y assi andan siempre como delante del agradandole, y temiendo offenderle. Mas delante del malo no esta, no porque no esta alli donde el, pues esta en todo lugar, sino porque no lo cõsidera el malo presente, para no atreuerse a offenderle. Y por esso dize el Propheta, que no esta Dios en la vista y ojos del malo porque no quiere ver que Dios lo vee: y por esso dize, que en todo tiempo y lugar va el malo suzio y aborrescible. Y aun de los grandes y malos del mundo affirma tambien el mismo Dauid en otro psalmo, que porque no guardan esta artezita santa van tan perdidos. Dize. Los poderosos del mundo anduuieron por hazerme mal, porque no propusieron a Dios delante de si, como quiẽ dize, que si considerarã a Dios delante de si, que los estaua mirando, desistieran de su mal proposito. Y dize esto en especial de los malos poderosos, porque los que poco pueden, tambien pueden hazer poco mal: porq̃ o no pueden, o temen, y no se atreuen: mas los poderosos como puedẽ, y no temen ni deuen, sino miran a Dios, y lo tienen delante de si grandes males haran. Y de los malos chicos y grandes dize en otro psalmo: Dios mio todos los malos se han leuantado contra mi para destruyrme: y la compañia de los poderosos anduuieron por dañarme. Y la causa de su mal es, porq̃ no quisierõ cõsiderar q̃ los estauas mirando, y q̃ estauã delãte deti. Y esto es lo q̃ tãtas vezes la sagrada escriptura repite, q̃ la causa de todos nuestros males es oluidarnos de Dios, q̃ es lo mesmo, que no andar delante del, ni pensar en el. Y assi dize Hieremias, que el boi-

Fortes quæsierunt animam meã, & non proposuerunt Deum ante conspectũ suũ, Psal. 53

Deus iniqui insurrexerunt super me, & fortes. Quæsierunt animam meã & non proposuerunt te in conspectu suo. Psal. 85.

uer Israel

uer Israel las espaldas a Dios, y no estar delante del, viẽdo que lo vee, fue causa de todo su mal. Y san Pablo, hablando de aquellos Gentiles a quien Dios auia dado conoscimiento de si mismo, y vsauan mal de el, dize. Y, como no prouaron en sus obras tener en su pensamiento a Dios, assi Dios los entrego al reprobo sentido de las cosas de Dios. Quiere dezir, que assi como no curaron deste exercicio, que la razon les dictaua, que era tener a Dios en su pensamiẽto, ni aun lo quisierõ prouar ni gustar, ansi los entrego Dios al reprobo sentido del entendimiento de su ley. Y vinierõ a tãta rotura y estrago de vida, como alli refiere el Apostol. Lo mismo affirma Dauid, diziendo. Dixo el injusto que no auia prouidencia de Dios, para pecar alomenos dẽtro de si mismo, que penso el pecador que podia pecar dentro de si mismo a su saluo. No ay temor de Dios ante los ojos del: porque le engaño su pecado delãte de sus ojos: por que fuera hallada su iniquidad para aborrescella. Dize que no ay temor de Dios delante de sus ojos, como ante ellos no ay diuina prouidẽcia, porque assi mismo se hizo traycion a ojos vistas. Porq̃ pudiera si quisiera hallar su pecado, y conoscerle para aborrecerle si mirara que Dios le mira, y q̃ ni el pẽsamiẽto secreto del coraçon se puede esconder de Dios. Del daño del coraçõ vinierõ, dize el Propheta, a ser las palabras de su boca no solo iniquas y engañosas, sino la misma iniquidad, y el mismo engaño y traycion. No quiso, dize, entender la prouidencia de Dios para hazer bien, y apartarle del mal. Quales son, dize, sus pensamiẽtos, tales son sus palabras y sus obras, iniquidades y traygiones. No quiso entender la verdad dela diuina prouidencia q̃ todo lo vee: para parar de hazer mal y començar a hazer biẽ. Que mas claramente quieres ver alma mia como la perdicion de los

Et verterũt ad me tergũ, & nõ facies, cũ docerem eos, & erudirẽ. Hierem. 32.

Et sicut nõ probauerũt Deum habere in notitia ita tradidit illos in reprobum sensum. Rom. 1.

Dixit iniustus vt delinquat in semetipso. Psal. 35. Non est timor Dei ante oculos eius, quoniã dolose egit in cõspectu vt inueniatur iniquitas eius ad odium. Vt sup.

Verba oris eius iniquitas & dolus noluit intelligere vt bene ageret. vt sup.

los malos nasce de no tener a Dios delante de sus ojos y de no ver que todo lo vee.

Muy biẽ se cõfirma esta verdad cõ lo q̃ se escriue en el Propheta Daniel de aq̃llos graues jueces, q̃ para cũplir cõ su desordenado apetito, apartaró los ojos de Dios, y d̃ andar del .te d̃l. Dize pues el texto, tres clausulas notables. Trastornaró su sentido y declinaró sus ojos para no mirar al cielo, y para q̃ no se acordasse cẽ delos juyzios justos. Lo primero dize q̃ trastornaró su seso de arriba a baxo, la razõ abaxo hollada, y el sẽtido arriba enseñoreãdo, q̃ es el trastorno y la abusiõ q̃ dize S. Bernardo q̃ ay enel pecador, q̃ es dellorar, q̃ la señora, que es la razõ que es la que ha de mandar, sea la sierua y mãdada, y la sensualidad, que es la sierua, y conuiene ser mandada, sea la señora y mande a la razon. Demanera que para pecar se ha de trastornar la razon: y es menester primero cegar. Porque como dize Aristoteles. Todo malo es ignorante. Quiere dezir, que para auer malicia en la voluntad, primero ha de auer alguna manera de ignorancia en el entendimiento, y por esso dize el Propheta, que para pecar se les trastorno el seso, y porque ellos trastornaron su seso. Lo segundo dize que apartarõ sus ojos por no ver el cielo, porq̃ es tan vrgentissimo remedio para no pecar ver q̃ Dios nos vee, y q̃ estamos delãte del, q̃ por esso dize q̃ para pecar apartaró los ojos de Dios, q̃ es lo mismo q̃ apartarlos del cielo. Como de los Quersos dize Dauid, q̃ por pecar sin çoçobra, determinaron de apartar los ojos d̃l cielo, y ponerlos en la tierra. Lo tercero dize, q̃ no quisierõ acordarse de las justas sentẽcias q̃ ellos auian dado cõtra semejãtes pecados. Porq̃ açordãdose de los justos juyzios que ellos auian hecho d̃ otros en causas semejãtes, retirarãse de cometer ellos lo que en otros condenaron. Pues por esso dize que no se quisieron açordar de los justos juyzios

Euerterunt sensum suũ & declinauerunt oculos suos, vt non videret cælũ, neque recordarentur iudicio rum iustorũ Dan. 13.

Quod domina ancilletur, & ancilla domineturBernardus.

Omnis malus est ignorans. Aristoteles.

Oculos suos statuerunt declinare interram. Psa. 16

Y pone-

y pone en medio destas tres clausulas, como mas importante, el apartar los ojos de Dios para pecar. Porque, como ya vimos, el ver que Dios nos vee, compone nuestra vida, y este medio tomo nuestro Redẽptor para hazer parar desu mal intento a los quele venia a prender porque dize sant Iuã, que en diziendoles Iesus. Yo soy, se fuerõ hazia atras, y dierõ de espaldas en tierra. Quiere dezir, q̃ en oyendo aquella poderosa y milagrosa palabra que significaua su diuinidad. Yo soy (quiere dezir, El que soy) aquella sola palabra de su boca fue como vn rayo que vino del cielo, y les dio enlos oydos, y los aturdio de tal manera que cayeron de espaldas en tierra. Y no sin mysterio, como lo notã algunos santos, los derroco Christo eneste tal puesto, de espaldas, y los ojos al cielo, sino porque fuessen forçados a ver el cielo, y viendo q̃ Dios los veya parassen desu mal intento y se cõuirtiessen. Assi como quando Iudas le yua a prẽder, para entregarlos a los Iudios, (a los quales auia dado por señal, que a quien el besasse, que era señalde amistad que aquel era, que le echassen mano) dixo el Señor a Iudas. Amigo a que veniste. No porque no sabia a que venia, pues lo auia dicho antes a sus discipulos, y salidole al camino, sino para que aduirtiesse Iudas a subeso, que era señal de amor. Para lo qual lo aduierte con aquel nombre de amigo, y lo cotejasse con el fin de su venida, que era entregallo a los sayones y aduirtiesse que no era aquella obra de amigo, sino de traydor y enemigo, para que desta manera boluiesse sobre si, y parasse desu malproposito. Porque es tan misericordioso nuestro Dios, que aun en el mismo acto de pecado nos suele inspirar, para que paremos del y no passemos adelante. Demanera que consta, q̃ assi como del exercicio desta

Vt ergo dixit eis Iesu Ego sũ, abierunt retrorsum, & ceciderunt interram.

Amice ad quid venisti

desta artezita santa nasce todo bien: assi de la falta del exercicio della nasce todo mal. Resta pues que todo el mundo se aproueche desta arte de seruir a Dios, que el mismo nos dio Los justos, porque se conseruen en su justicia, y se vayan siempre perficionando, y affinando en toda virtud, y los pecadores, para que lo dexen de ser, y se bueluan a Dios, y sean justos. De maneraque todos quiere Dios que la guarden, y en todo estado, pues antes del pecado, y despues del pecado, quiso que se guardasse, y en todo lugar, pues en el paraysso, y fuera delquiso que se guardasse, y en todo tiempo, pues en el tiempo de la ley natural, y de la ley escrita, y de la ley de gracia quiso que se guardasse, y por la misma razon quiere q̃ se guarde desus escogidos hasta la fin del mundo.

CAP. XIX. COMO EN PARTICVLAR NOS hemos de aprouechar desta artezita sancta.

HAsta aqui hemos visto la fuente de dõde nacio esta agua celestial, y por los atanores que se ha deriuado, y ha venido encañada hasta nosotros, y como quiere Dios q̃ passe adelante a los venideros. Resta ver agora en particular, como nos hemos de aprouechar della, para q̃ aq̃lla loable esta tuto, y tan necessario exercicio, de que al principio hablamos tẽga mejor effecto. Y assi nos parecio cõuenir mucho aondar este pozo santo, y cauar biẽ esta mina celestial, anda delãte de mi, y sacar della riq̃zas espirituales y exercicios determinados, y differentes para cada dia de la semana. Digo determinados, porq̃ nuestro ligero y fugitiuo entẽdimiẽto no se ande vagueãdo de aca

H para

para alla: sino que este atado cada dia como a trahilla a alguna determinada consideracion: Y digo differentes, porque cada dia nuestra alma tenga nueuo pasto, y con la variedad pueda euitar el enojoso hastio, que suelen causar las cosas muchas vezes repetidas, por buenas q̃ sean.

Por tanto aduierta el Christiano, que aũque nuestro Dios sea vno muchos son los respectos que ay de nosotros a el, y muchos los atributos y renombres que la escriptura sagrada cõ verdad atribuye a el, en respecto de nosotros porque es nuestro criador y nosotros sus criaturas: es nuestro conseruador, y nosotros aquiẽ cõserua y sustenta, es nuestro proueedor, y nosotros su familia, es nuestro Señor, y nosotros sus seruos, es nuestro rey, y nosotros sus vassallos, es nuestro padre y nosotros sus hijos: es nuestro pastor, y nosotros sus ouejas y corderos: es nuestro legislador y nosotros su republica, es nuestro redemptor, y nosotros los redemidos, es nuestro medico celestial, y nosotros los enfermos: es nuestro juez, y nosotros los citados para comparescer ante su tribunal: es nuestro esposo, y nuestra naturaleza humana su esposa: es nuestro beatificador, y nuestras almas las que han de ser beatificadas, y es nuestro resuscitador y nuestros cuerpos humanos los que han de ser resuscitados. Y sin estos atributos la sagrada escriptura le atribuye otros muchos y diuersos, por los diuersos bienes que nos haze. Pues agora alma mia, quando Dios te dize. Anda delante de mi, saca tu de aquella vniuersal particulares, para que cada dia andes delante del debaxo de nueuo nombre, y de differẽte respecto, y haz cuenta que vn dia te dize. Anda delante de mi como delante de tu criador, y otro dia. Anda delante de mi como

como delante de tu Redemptor. Y assi desta manera de baxo de differente titulo andaras delante de Dios cada dia de la semana, occupando aquel dia en la consideracion del mysterio, que muestra el titulo de aquel dia.

Y aduierta el seruo de Dios, que todo el dia ha de andar delante de Dios debaxo del titulo y respecto de aquel dia quando se acostare, para que assi lo sueñe de noche, y quando se leuantare, porque alli se le vaya el pensamiento de dia, y sentado, y leuantado, y comiendo, y hablando, y en casa, y fuera della. Porque lo que con mucha affició tomamos, a ello se va cada hora nuestro pensamiento, assi dize el Propheta Dauid de si en respecto de la ley de Dios. Como me he Señor afficionado a tu ley. Tanto que todo el dia ando pensando en ella: y aun de noche en sueños lo paresce affirmar diziẽdo. De noche señor me acorde de ti y de tu ley. Quiere dezir, que era tanta la affician q̃ tenia a la ley de Dios y a la guardar, que de noche en sueños la soñaua, y la guardaua. Assi lo affirma tambien de si el glorioso padre nuestro sant Augustin, diziendo. Señor acordando nos de tus mandamientos, tambien en sueños resistimos Quiere dezir, que de estar tan afficionado a los mãdamientos de Dios, y tan cuydadoso de valerse dellos, quando le acometiessen las tentaciones, y de estar tan acostumbrado, y tan hecho a resistir de dia a las tentaciones, acordandose de los mandamientos de Dios, que vedan lo que las tentaciones persuaden, dize. Señor acordandonos de tus mandamientos, aun en sueños, si nos acometen soñando las tentaciones, en sueños tambien las resistimos. Y assi lo amonesta sant Pablo, diziendo. Aora velemos,

Quomodo dilexi legẽ tuã Domine, tota die meditatio mea est. Psal. 18. Memor fui nostenominis tui Domine, & custodiui legẽ tuam. Psal. 118. Domine memores mandatorũ tuorũ, sciẽs iusomnisresistimus.

Sine vigilemꝰ simꝰ dormiamus sẽ percũ Christo viuamus 1. Thess. 5.

aora durmamos, siempre con Christo biuamos: no solamente, quiere dezir, que viuiendo y muriendo siempre seamos con Christo: ni solamente quiere dezir que no durmamos muertos a Iesu Christo, que no nos atreuamos a nos acostar con pecado mortal, y en desgracia suya, sino biuos a el, y en su gracia: sino tambiẽ quiere dezir, que siempre estemos viuos y alertos con Iesu Christo, en vigilia con el, y en sueños con el, velando con el y durmiendo con el. Demanera que los heruorosos siervos de Dios siempre han de andar delante del, no solamente velando, sino aun durmiendo, y soñando. Porq̃ lo que ordena la institucion sobredicha a cierta hora en el coro, o en la yglesia, es para los nueuos en el seruicio de Dios: empero el aprouechãte y el perfecto a de imitar a los sanctos que hemos allegado, andando siempre delante de Dios de noche y de dia.

Tambien aduierta el principiante, que aunque a los principios no tome gusto en este exercicio, no por esso lo dexe, ni se desconsuele y desmaye: sino haga fuerça, y considere sin gusto, para que assi merezca despues tenerle, y aũ comerse las manos tras ello. Que seria del enfermo, si porque no toma gusto en lo que come, dexasse del todo el comer? Moriria. Sino que haziendose fuerça a comer sin gusto, viene despues a cobrarle, y aũ a saberle a poco lo mucho que come. Lo mismo es necessario que hagamos en el manjar espiritual del alma, y assi nos lo auisa y enseña Salomon, diziẽdo. Mostrarte he el camino ancho de la sabiduria, lleuarte he primero por las sendas de la equidad: empero como fueres dẽtro dellas ya andaras olgado, no daras passos estrechos y temerosos, y aũ echaras a correr sin estoruo, quiere dezir, yo te enseñare a saborearte en el conocimiento de Dios.

Viam sapiẽtiæ mõstrabo tibi, ducam te per semitas æquitatis: quas cum ingressus fueris non arctabũtur gressus tui, curres non habebis offendiculum, Prouer. 4.

Virtus versatur circa difficile. Arist.

Pues como? Lleuartehe, dize, primero por las sendas estrechas de la virtud. A las quales llama assi sendas. Porque, como dize Aristoteles, la virtud tiene difficultad, y aunque no sea por el habito y costumbre viciosa en algunos, alomenos en todos por nuestra mala inclinacion, que nos quedo del pecado original. Empero despues, dize, que passes aquellas entradas estrechas, andaras muy holgado, espacioso, y a tu plazer, y aũ echaras a correr por ellas sin que nada te embargue de todapar te. Por esta elegante metaphora enseña aqui el Espiritu sancto a no desmayar en los principios de seruir a Dios por la difficultad que entonces se siente porque yendo adelante no solo no ay difficultad, mas gran holgura y deleyte.

CAP. XX. COMO EL PROPHETA DAuid nos enseña a praticar esta arte por los siete dias de la semana.

ASsi como declaramos el arte de seruir a Dios en Abraham, assi pretendemos declarar el exercicio della en el prophe ta Dauid, el qual en vn psalmo nos da vna vizlumbre, o (por mejor dezir) vna lumbre clara de exercicio espiritual para andar delante de Dios los siete dias de la semana debaxo de nueuo nõbre. Dize pues. Loa alma mia al Señor, y todas mis entrañas load su sanctissimo nombre. Y como se regala en esto torna a repetir Loa alma mia al Señor, y no te quieras oluidar ni de vna de todas las mercedes que te haze. De donde consta, que el sancto Propheta hazia memoria especial de cada merced de Dios: y tomaua tiempo especial para

Benedicat ima mea domino & omnia quæ intra me sunt nomini sancto eius. Benedic anima mea domino, & noli obliuisci omnes retributiones eius. Ps. 102.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la consideracion de cada vna. Y assi nos enseña que hagamos exercicio y memoria de las mercedes de Dios, y quiere que jamas aya oluido ni de la menor dellas: sino que aya tiempo determinado para el exercicio, y memoria de cada vna. Y con mucha razon. Porque las consideraciones generales no mueuen tanto como las particulares: assi como la doctrina general del predicador, no mueue tanto como la particular del cõfessor al penitente. Porque el predicador habla con muchos, y endereça su platica a todos a bulto, mas el cõfessor habla a vno, y toda su razõ se endereça a este. Alli ninguno lo toma por si: empero aqui el penitente todo lo toma por si. Y assi sant Pablo amonesta en general, diziendo. Si fuere preuenido y ocupado el Christiano de algun delicto, vosotros q̃ soys espirituales instruyd a este tal cõ espiritu blando y suaue: no con rigor (quiere dezir) y alpereza. Y para mouer mas a estos defiende a cada particular, y dize. Considerando a ti mismo, que podras tambien ser tentado. Y aun el Redemptor del mundo por sant Mattheo, dando en general doctrina de limosna, de oracion y de ayuno, luego por mouer mas defiende a cada particular, diziendo. Empero haziendo tu limosna, y tu quando orares, y tu quando ayunares &c. Assi aqui Dauid, porq̃ la consideracion particular de alguna merced de Dios despierta mas a deuoc. on que la general de las mercedes de Dios abulto por tanto quiere que aya memoria, y consideracion de cada vna de las mercedes de Dios. Y conforme a esto pone luego siete titulos de Dios, para q̃ conforme a ellos tengas siete cõsideraciones, como para los siete dias de la semana, para andar cada dia delãte de Dios debaxo de differente titulo, y con differẽte cõsideracion. El

El primero.

Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis.

El que perdona todos tus pecados.

El segundo. *Qui sanat omnes infirmitates tuas.*

El que sana todas tus enfermedades.

El tercero. *Qui redimit de interitu vitam tuam.*

El que redime de la muerte tu vida.

El quarto. *Qui coronat te in misericordia & miserationibus.*

El que te cerca de misericordia y de obras della.

El quinto. *Qui replet in bonis desiderium tuum.*

El que hinche de bienes tu desseo.

El sexto. *Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.*

El q̃ renouara tu juuentud como la del aguila.

El septimo. *Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.*

El que haze misericordias a quien padece la injuria, y juyzio a quien la haze.

Hase d̃ aduertir, q̃ el postrer titulo ha d̃ tener el quinto lugar en el numero por guardar el ordẽ delos mysterios. Porq̃ el santo Propheta con el impetu de su heruoroso espiritu, aqui como en otras partes, hazetrãsitos de vnos mysterios a otros, sin tener cuẽta cõ el ordẽ dellos

Y aun tambien por razon del metro se suffre anteponer y posponer, como venga a cuenta de la sagrada poesia. De manera que es este el orden, que en los tres primeros titulos refiere los males de que Dios nos libra, y en el quarto cifra los bienes que Dios nos haze, y en el quinto nos demanda cuenta del recibo, assi del mal de que nos libro como del bie que nos hizo: y en el sexto, a quien diere buena cuenta beatifica el alma, y la premia: y en el septimo resucita y glorifica tambien al cuerpo, y lo premia. Assomando tambien en esto, que alque diere mala cuenta cast gara luego el alma en el infierno y despues resucitara tambien al cuerpo, empero differe temente, como el Redemptor lo affirma, diziendo. Y saldran de sus sepulturas los que hizierõ buenas obras para resurrection de vida eterna: empero los que las hizieron malas para resurrection de condenació a muerte eterna. Mas porque aqui el Propheta habla siempre con el iusto, trata mas expressamente de la gloria de su alma y de su cuerpo.

Et procedẽt qui bona fecerunt in resurrectionẽ vitæ, qui vero mala egerunt in resurrectionem iudicij. Ioan. 5.

Tambien se ha de aduertir, que aqui toda la consideracion del Propheta, es tratar de nuestra reparacion, digo de las mercedes que Dios nos hizo despues del pecado y de nuestra cayda. Porque de las mercedes de antes, como de la creacion del mundo, de auer criado al hombre a su imagen y semejança, de auerle hecho señor de todo lo criado, del estado de gracia y justicia original en que le crio, y de la ley que alli le puso, que fueron grandes mercedes de Dios, no dize aqui nada: sino supuesto el peccado del hombre y su cayda refiere las mercedes de despues, y las de antes solo las assoma en general en llamarlas a estas retribuciones, como lo nota aqui el glorioso padre S. Augustin y Euthymio porq̃ antes

antes, dize el glorioso padre, hizo Dios muchos beneficios al hombre, y el hombre hizo mal retorno de desobediencia a Dios pero Dios, peleando su bondad con nuestra malicia, hizo estos retornos de misericordia q̃ aqui cuenta el propheta. Demanera que las primeras mercedes fueró tribuciones y dadiuas de Dios al hombre, empero a las de despues del pecado, por hazer memoria de aquellas ya perdidas por el peccado, las llama retribuciones.

Tambien se ha de aduertir, que aunque nuestro intento es seguir las siete consideraciones del santo Propheta: pero libertad le queda al sieruo de Dios, como consta del capitulo passado, de andar cada dia delante de Dios, debaxo del nombre que mas le mouiere a deuoçion, o del que mas prouecho espiritual recibiere.

¶ CAP. XXI. EN QVE SE DECLARA LA *introducion del Propheta para los siete dias.*

SAbiẽdo el santo Propheta quãdeueras hemos de amar y seruir a Dios y q̃ todo quanto somos dedentro y defuera son mercedes recebidas de la mano de Dios, y q̃ por tãto todos se deuẽ emplear en el seruicio del dador dellas: por esso llama a su alma, y a todo quãto ay en el dedentro y de fuera, que vengan a loar a su Dios. Y es conforme a lo que Dios nos tiene encarescido en el Deuteronomio, donde dize: Amaras al Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu alma, y de todas tus fuerças. Demanera q̃ quiere q̃ todo quanto ay en ti dedentro y defuera, todo se

Diliges dominũ Deũ tuum ex toto corde tuo. Deutero. 6.

emplee en tu Dios. Y assi lo repite y declara nuestro Redemptor diziendo. Amaras al señor Dios tuyo de todo tu coraçõ, y de toda tu alma, y de todo tu espiritu, y del todo tu poder. Y no quiere dezir que con todas estas quatro virtudes solamẽte amemos y siruamos al señor, sino q̃ en estas se cifra todo lo demas. Demaneraq̃ quiere dezir q̃ quãto puedas, (puesto do quãto puedes ledeues) tãto le ames. Porque por mucho q̃ hagas, siẽpre quedaras corto: y por mucho q̃ puedas nũca podras llegar a quãto el meresce ser amado y seruido. Porq̃ este mãdamiẽto no se puede cũplir en esta vida positiuamente, y por entero, sino es por via de negaciõ como es, no admitir en la volũtad, ni en el entendimiento, ni en los sẽtidos animales cosa contraria al amor de Dios, empero occupar actualmẽte siẽpre todas nrs fuerças ãl alma y ãl cuerpo en Dios es imposible en esta vida terrenadõ de aũ sin q̃rerlo, ni aduertirlo, nos distrahemos a otras cosas: mas cũplirse ha en la vida celestial. Empero quiso nos lo Dios intimar aqui para q̃ veamos lo q̃ deuemos, y para q̃ hagamos por agora lo q̃ pudiere nra flaqueza humana, sin alguna tassa. Portão el santo Propheta aqui y en otras partes despierta a su alma q̃ venga cõ todas sus potencias interiores, y a su cuerpo cõ todos sus miembros y sentidos exteriores, desuerte q̃ no quede nada de dentro ni de fuera, q̃ novẽga en su manera a loar a su Dios. Y assi dize. Alma mia, predica, loa, y affama al Señor porquien el es en si, para que todos le reconozcan por quien es: y todas mis entrañas load assu santissimo nombre. En este primer verso quiere que Dios sea loado por quien el es en si, sin otro respecto. Y a este amor llama Aristoteles amor de amistad. Quiere el santo Propheta que ame el alma tãto a su Dios, y se regale tãto de que sea quien es, que si por imposible no lo fuera y le

Diliges dominũ Deũ tuum ex toto corde tuo & ex tota anima tua & ex tota mẽte tua, & ex virtute tua Mar. 1.

Benedic anima mea Domino & omnia quæ intra me sũt nomini sancto eius. Psal. 102.

y le pudiera essa dar el ser que tiene, solo diera Este amor tenia a Dios el glorioso padre sant Augustin quando le dezia. Si como yo soy Augustino fuera Dios, y vos Dios mio fuerades Augustino, yo me boluiera Augustino, porque vos fuerades Dios. Tanto se regalaua su alma en que su Dios fuesse quien es, sin otro respecto alguno. En el segundo verso quiere q̃ sea loado enquanto es bien hechor nuestro que llama Aristoteles amor de concupiscencia. Y assi torna a repetir. Loa alma mia y affama al Señor por bien hechor tuyo, para que todos le conozcan y se valan del, y no te oluides ni de vna de todas las mercedes que te ha hecho y haze. Esta differencia ay del amor de Dios al nuestro, que el amor de Dios no es deuido sino gracioso y liberal, empero el nuestro es de obligacion y deuido, porque nosotros amamos lo que es bueno porque es bueno, o lo parece. Y dexemos agora este bien apparente, pues procede de nuestro engaño: empero lo que es verdaderamente bueno, como sea naturalmente amable, deuẽmos le amor, y somos obligados a querello y amallo. Empero Dios no ama la cosa porque es buena, y portanto deua amalla, porque por el mismo caso que el la haze es buena y amable, y assi le da el ser y amor debalde. De donde se sigue, q̃ el amor de nosotros a Dios es de obligacion, porque Dios es infinitamente bueno y amable: empero el amor de Dios a nosotros es de gracia, porq̃ el hõbre de suyo ni es bueno, ni aun es. Desto nos quiso aduertir el Euãgelista S. Iuã en su Canonica, diziẽdo. En esto se muestra y señala el amor ãl Dios, no como q̃ nosotros en alguna manera le ouiessemos amado, para q̃ el amor de darnos su hijo se atribuyesse a nro amor, como deuda y recõpẽsa del amor q̃le teniamos: sino porque el primero nos amo a nosotros, sin auerle nosotros

Benedic anima mea Domino & noli obliuisci omnes retributiones eius. vt supra.

In hoc est charitas Dei, nõ quasi nos dilexerimus Deũ, sed quoniã ipse primũ dilexit nos. 1. Ioã. 4.

nosotros amado a el. Y assi su amor a nosotros es gracioso, empero el nuestro a el es deuido, assi porque nel es, como por tantas mercedes como de su amor recebimos. Y por esso el Propheta Dauid despierta a su alma que loe al Señor, y no se oluide, ni de vna de todas sus mercedes, que le ha hecho, y haze. De manera que quiere el santo Propheta q̃ su alma haga vn catalogo y memorial de las mercedes de Dios, y q̃ en cada vna dellas se detenga su tiẽpo determinado, para regalarse con su Dios, y reconoscer las mercedes recebidas, y amarle y seruirle por cada vna dellas.

Estos son alma mia los affectos de los verdaderos sieruos de Dios, para que nos auergoncemos nosotros de nuestra cortedad en su seruicio, y aunpara que quedemos sospechosos si lo somos sieruos de Dios, pues es tanta nuestra tibieza, teniendo no menos obligacion q̃ tuierõ ellos. Porque no digo yo toda el alma, ni todo el coraçon, ni todo el pensamiento, ni todo nuestro amor y poder: mas a penas ni vna partezita desto le damos siendo todo suyo. Y no digo todas nuestras potencias, mas ni aũ vna del todo empleamos en su seruicio. Por amor de Dios hermanos mios en Iesu Christo, que estas almas tan encendidas en el amor de Dios, si quiera calienten nuestra frialdad o tibieza en su seruicio.

Pues como el santo Propheta tenia este exercicio de los beneficios de Dios en sus tiẽpos, por esso pone luego siete versitos, que dizen siete insignes beneficios de Dios al hombre, para considerar en los siete dias de la semana. Y assi nosotros imitando al Propheta, por el orden que hemos dicho, daremos a cada dia de la semana el suyo. Y al fin de cada dia, el sieruo de Dios pida a quel dia a su diuina Mageſtad le aplique aq̃l beneficio.

Aqui

Aqui se ha de aduertir, como antes diximos, que el santo Propheta loa aqui a Dios por las mercedes recebidas despues del pecado, y haze memoria de los beneficios de nuestra reparacion. De donde se infiere que aqui el santo Propheta habla de la persona del hijo. Porque assi como los santos Doctores la creacion atribuyẽ al Padre, y la reparacion al Hijo, assi los beneficios de antes del pecado se atribuyẽ al Padre, y los de despues del pecado al Hijo. Y paresce ser assi, porq̃ todas estas siete petiphrases siguiẽtes, como veremos en cada vna, se verificaran de la persona del Hijo, Iesu Christo señor nuestro, y lo señalã como con el dedo, y como el Padre eterno consagro este numero de siete en los siete dias de la creacion, para que en cada dia se reconozca cada vno por si, tambien esta consagrado este numero de siete con las siete obras de misericordia, y con los siete dones del Espiritu santo, y con los siete sacramentos del Euangelio, que son los thesoros de Christo, para su yglesia, assi tambien nos paresció reuerenciar aqui este numero de siete en cada dia de los siete, con siete consideraciones para cada dia.

El

EL LVNES.

Qui propriatur omnibus iniquitatibus tuis.
El que perdona todos tus peccados.

PREFACION.

EL Propheta Dauid en estos siete versitos, como vimos en el capitulo veynte, pretende hazer gracias a Dios por los beneficios, que son reparos de nuestros daños. Y como la fuente y origen de todos nuestros daños y menoscabos fue el peccado, pues todos los males mediata o immediatamente nascen del, por tanto el Propheta en este primer versito comiença por el reparo del pecado, diziendo. El que perdona todos tus pecados: Demanera que la primera merced que Dios haze al hombre despues del pecado es perdonarle el peccado. Por esso el Propheta, haziendo aqui vn sumario de las mercedes de nuestra reparacion, la primera y principal que propone a su alma para loar al Señor, cifra en este versito, diziendo. El que perdona todos tus pecados. Loa pues alma mia al Señor, y anda oy delante del, como delante del que te perdona todos tus pecados. Haziendo en general memoria dellos, y en especial de los mas graues en que le has offendido, y mas en especial de los que de presente mas te acossan y persiguen, supliçandole te perdone los passados y te preuenga de su graçia y fauor para vencer los que se te offreçeran adelante.

PRI-

PRIMERA CONSIDERACION.

POr esta elegantissima periphrasis, o circunlocucion, nos significa el Propheta la primera merced q̃ Dios haze al hõbre despues del pecado, q̃ es perdonarle su pecado, porq̃ nadie puede p̃donar pecados sin Dios, y Dios los puede p̃donar sin nadie. Deste titulo le affamo primero Moyses diziẽdo. Tu eres el q̃ perdonas al hõbre la iniquidad, q̃ es cõtra el proximo: y los piaculos, q̃ son cõtra Dios, y los pecados, q̃ son contra si mismo. Como si dixesse. Seã cõtra quien fueren las offensas, solo Dios las puede quitar y perdonar, aun las q̃ son contra nosotros mismos. De mismo titulo le affama el Apostol san Pablo quãdo dize. Ahõ creee cõ le biua en aql q̃ justifica al pecador, sele cuenta su fe por justicia y derecho al premio. Ponele este renõbre, q̃ solo significa a Dios, y lo engrãdesce. El q̃ justifica al pecador. No hallo otro titulo cõ q̃ mas engrandesca a Dios, porq̃ es el q̃ mas lo affama, y la obra en q̃ Dios mas muestra su poder, su saber y su bondad, mas q̃ en criar cielo y tierra. Y por esso no dixo. Al que creẽ en aql q̃ crio los cielos, la tierra y el mar, sino en el q̃ justifica al pecador porq̃ es obra mas excelẽte. Demanera q̃ de las obras marauillosas de Dios esta parece ser la mayor, justificar al pecador. Porque para todos los demas milagros, aũq̃ en ellos entre criar el cielo y la tierra, basta quererlos Dios, y luego se hazen: mas para justificar al pecador, es menester que Dios lo quiera, y quelo haga querer al peccador. Assi lo affirma el glorioso padre S. Augustin diziẽdo, q̃ el q̃ te crio sin ti no te justificara sin ti. Quiere dezir, q̃ aũq̃ para criarte no fue menester tu voluntad, empero es necessaria para justificarte.

Qui auferet iniquitatẽ, & scelera ac q̃ peccata. Exod. 34.

Credẽti in eum qui iustificat impium, reputatur fides eius ad iustitiam.

Qui creauit te sine te, non iustificabit te sine te. August.

Tambien

Tambien la sagrada escriptura honra a Dios en este titulo, porque es la obra mas propria de Dios, y la que haze de suyo. Demanera que la misericordia de Dios es la virtud de que mas vsa, y assi lo affirma el Apostol sant Pablo diziendo: Dios nos hizo merced de su hijo, el qual es rico en misericordia. Llamale assi, porque aun que sea rico Dios en toda virtud, empero mas en misericordia Y es manera de hablar para significar excelencia en aquello: como dezimos. Fulano es rico en ganado, para dar a entender, que aunque tiene bié de todo, empero que en lo que es mas rico y tiene excelencia su riqueza, es en ganado. Assi dize el Apostol, que aũque Dios en todo es rico, empero mas en misericordia. Tãbien el Propheta Dauid, aũque por otros terminos, haze este encarescimiẽto, dizié lo. Suaue es el Señor a todos, y los actos de su misericordia son sobre todas sus obras: quiere dezir q̃ es bueno Dios para todos, de qualquier manera que nos trate, empero que las obras de su misericordia son las mas auentajadas las que mas se echan de ver entre todas sus obras. Y es tambien la misericordia la obra que se dize mas suya y propria, porque vemos q̃ en la diuina escriptura la misericordia de Dios por antonomasia se llama obra de Dios. Demanera que quãdo en la diuina escriptura se dize a Dios, Señor Haz, sin añadir que, siempre se entiẽde misericordia, como lo veran muchas vezes los que se exercitan en la licion de la sagrada escriptura, y assi dize Hieremias. Si nuestras iniquidades huuieren respondido contra nosotros, Señor haz por tu santo nõbre. Quiere dezir, Si nuestros pecados llamados y preguntados responden y testifican contra nosotros y nos condenan, tu Señor haz misericordia con nosotros y perdonanos por tu famoso nombre.

Deus autẽ qui diues est in misericordia. &c. Ephes. 2.

Suauis Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. Psal. 144.

Si iniquitates nostræ responderint nobis, Domine fac propter nomen tuum m. Hiere. 14.

nombre. Y quiere dezir, porque seas apellidado misericordioso: que es el nombre tuyo, de que te glorias. Y porque por estos exemplos se entiendan otros, tambié dize Daniel. Oyenos señor, aplacate señor, mira y haz. Quiere dezir, Aduierte a nuestra miseria, y haz misericordia. Y quiere significar por estas palabras. Mira, y Haz, la propriedad del misericordioso Dios, que si mira nuestra miseria, no podra dexar de auer misericordia. Y el Propheta Abacuch en su cantico, pidiendo a Dios que mediasse los años de la captiuidad, con que Dios auia amenazado a su pueblo, y que se atrauessasse de por medio su misericordia, y parasse su castigo, dize. Señor Señor. Y tu obra: A la metad de los años. Señor mio abiualda. Quiere dezir. Mirad Señor que esta comodormida, o muerta vuestra misericordia para con vuestro pueblo cautiuo. En medio de los años de su cautiuidad vẽga Señor vuestra obra. (Quiere dezir, vuestra misericordia) y despertalda y abiualda de adormida y muerta que paresce estar para con nosotros. Y tambié Isaias dize, Loalde cielos, porque el Señor hizo. Quiere dezir Load cortesanos celestiales a Dios, porque el Señor hizo misericordia có nosotros. Y aun el Propheta Dauid dize a Dios, Haz con tu seruo. Y aunque no dize que, lo declara por lo que se sigue diziendo. Segun tu misericordia. Demanera que vsar Dios de misericordia có el pecador es obra muy propria de Dios, y muy suya, y de que Dios mas se arrea. Tambien se honra mas deste titulo q̃ de otros, porq̃ entre todas las virtudes de Dios la que haze mas gente para Dios, y atrae mas a el, es su misericordia cõ el pecador. Demanera que mucho affama a Dios su justicia, y mucho su sabiduria, y mucho su poder pero mucho mas su misericordia. Porque esta es el

Exaudi Domine, placare Domine attende, & fac Dan. 9.

Domine opus tuum in medio annorum viuifica illud. Abacuch. 3.

Laudate cœli, quoniam Dominꝰ fecit. Isaiæ. 44.

Fac cũ seruo tuo secundum misericordiã tuam. Psal. 118.

Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit Psa. 129.

es el atambor que haze gente para Dios. Y assi dize Dauid, Si Señor huuiesses mirado en todas nuestras iniquidades, quien Señor te suffriria. Quiere dezir, si por el rigor lleuasses Señor mio a los pecadores mirandoles siempre a las manos, y no perdonandoles ninguna, quien se ñorte suffriria. Quiere dezir. Quiē querria biuir, y estar contigo. Quiē te seruiria de voluntad. No auria Dios mio quien te tuuiesse de volūtad por señor, y quisiesse estar en tu casa contigo. Empero porque esta el perdon Dios mio junto a ti, que lo tienes muy a mano, que facilmente, quiere dezir, perdonas a quien te offende, y tambien por la ley que tienes puesta, que al q̄ le pesare de ueras de su pecado, luego le perdonaras, por esso te suffro Señor, estoy contigo, y te siruo, y te tengo por mi Dios, y se van tras ti, yo y los demas pecadores. Porq̄ si en perdonar pecados fuesses duro, e inexorable, no se allegarian a ti los hombres, sino antes huyrian de ti, no te amarian de coraçon, sino solo te temerian y no de voluntad, sino de lengua solamente te reuerenciarian. Pero esta misericordia tuya Dios mio con que abraças al pecador que buelue a ti, esta es la que tanto nos afficiona y nos enamora de ti, y atrae los pecadores a ti de voluntad, y haze que de coraçō les pese de auer offendido tanta bondad, y que con amor te siruan y tengan por Dios. Por tanto nuestro Propheta Dauid el primer titulo con que illustra a Dios, y consuela al pecador, es, El que perdona a todos tus pecados.

Quia apud te propitiatio est, & propter legem tuam sustinuite Domine. vt supra.

Y porq̄ veas alma mia como aqui habla el Propheta de la persona del Hijo Christo redemptor nuestro, oye lo q̄ dize el Euangelista S. Marcos, q̄ oyeron ciertos Doctores dela ley, q̄ Christo dixo a vn paralytico, al qual en pena de sus pecados Dios lo tenia tullido. Tus pecados se te per-

Dimittuntur tibi peccata tua. Mar. 2.

te perdonā. Y vso desta manera de hablar Christo redēptor nuestro por humildad, en lugar de dezir. Yo te perdono tus pecados, porque con vnas mismas palabras, a aquel sanaua alma y cuerpo, y a nosotros enseñaua humildad. Lo qual ellos entendieron bien, pues que dixeron. Que cosa es este? Assi habla? Blasfema. Quien puede perdonar peccados sino solo Dios? Y dizen grā verdad: porque solo Dios por su propria autoridad puede perdonar pecados. Que si Christo en quanto hōbre los perdona, es por la excelente autoridad que tiene su naturaleza humana, por estar vnida a la diuina en vna misma persona del hijo de Diōs, el qual es vna misma persona en ambas naturalezas. Y si el sacerdote perdona en el sacramento dela penitencia: es por la autoridad q̄ el mismo les dio, como lo affirma el Euangelista sant Ioan, diziendo, Recebid de mi el Espiritu santo para el effecto siguiente. Los pecados que de qualesquier personas vosotros perdonaredes, sin falta les son perdonados. Y si el proximo perdona a quien le offendio, es como parte offendida, para la justicia exterior, mas solo Dios es el que de suyo perdona al pecador, y sin quien no se puede perdonar pecado. Y porque aquellos Doctores dela ley desmerescian conoscer a Christo por verdadero y natural hijo de Dios, no embargante q̄ le veyan verdadero hombre, por esso dize que se escandalizaron, y lo condenauā por blasfemo. Porq̄ atribuya assi siendo hōbre solo a su mal parescer, lo que era proprio de Dios. Mas el Redēptor mostrose alli ser el verdadero Dios, que perdona todos los pecados, sanando con solo la su palabra al tullido, y cō fuerte argumento, q̄ alli les hizo, los cōuencio: como cōsta en el Euāgelista. Y S. Ioā en su Canonica pondera lo mismo, diziendo de Christo. El

Quid hic? Sic loquitur Blasphemat. Quis potest dimittere peccata, nisi solus Deus, Mar. vt sup.

Accipite Spiritum sanctum quorum remiseritis peccata, &c. Ioan. 20.

Ipse est propitiatio pro peccatis nostris. 1. Ioā. 2.

sto. El es la propiciació de nuestros pecados. Quiere dezir, q̃ no solamẽte es el q̃ nos alcãça del Padre el perdó de nuestros pecados, y el q̃ tambien nos perdona, sino q̃ el es el mismo perdó de nuestros pecados. Assi como el Señor dize por sant Ioan. Yo soy la resurrection y la vida. Quiere dezir, q̃ no solo es el que resuscita y da vida, sino la misma resurrection, y la misma vida. Quiere dezir, la fuente de la resurrection, y la fuente dela vida. Assi aqui le llama sant Ioan no solo el que perdona nuestros pecados, sino el mismo perdó. Quiere dezir la fuẽte del perdon delos pecados. Esta excelencia quiere significar el Espiritusanto en la sagrada escriptura quando habla por estos abstractos. Y assi tãbien dize el Apostol hablando del mismo Redemptor. Fue hecho de Dios para nosotros, sabiduria, y justicia, y santificació, y redẽpcion. Demanera que no solo le llama justo, sino la misma justicia que nos justifica, y no solo Redẽptor, sino la misma redempcion por quien quedamos redemidos: no solo sanctificador, sino la misma fuente de nuestra sanctificacion: no solo la misma sabiduria de Dios, sino el que nos haze sabios con su Euangelio. Consta pues claramente que Christo es de quien habla aqui el Propheta, que perdona todos tus peccados.

Ego sum resurrectio & vita. Ioan. 11.

Factus est nobis sapiẽtia a Deo & iustitia, & sanctificatio & redemptio. 1. Corint. 1.

SEGVNDA CONSIDERACION.

Onsidera tãbien alma mia aquella palabra de presente Propitiatur. El que perdona. Que no dize, El que perdono, o El que perdonara, sino el que perdona, y quiere dezir, El que suele perdonar todos tus peccados. En la qual palabra nos da a entender el Propheta quan propenso e inclinado es Dios a perdonar: y quan presto y quã apũto esta para perdonar, y quan ganoso dello. Assi nos lo intima el mismo Dios por sant Ioan en el Apocalypsi, diziendo al pecador. Haz penitencia, mira que estoy a la puerta, y llamo. Toma metaphora del que desea entrar en casa de su amigo y halla la puerta cerrada, q̃ da aldauadas para que le abra su amigo, para põderarnos el desseo que tiene Dios de perdonar tus pecados, te combida a que hagas penitencia. Y dize, que llama a tu puerta, por las santas inspiraciones, y golpes que da de quando en quando al pecador, para que se conuierta. Y prosiguiendo la metaphora dize, Si alguno oyere mi boz, (Quiere dezir, Si alguno reconoscieremi inspiració) y me abriere las puertas de su alma, su entendimiento y voluntad, entrare a el, y cenare con el, y el ceuaraconti go. En estas postreras palabras, tomando linda metaphora del cenar vn amigo con otro, dize el bien que se sigue dela penitencia al peccador, que es el perdonar le Dios todos sus pecados. El, dize, hartara mi hambre, y mi sed, e yo tambiẽ le hartare a el hasta no mas. Quando dezimos. Yo como, o ceno oy con fulano, queremos dezir, que fulano me da oy de comer a su costa, y me mata mi hambre y mi sed. Empero quãdo dezimos al contrario. Fulano come o cena oy comigo, es que yo le doy de comer a el a mi costa, y le mato su hambre y su sed. Pues para darnos a entender el Señor quanto se huelga de nuestra conuersion, lo declara por esta metaphora que tiene hambre y sed de nuestro bien. Y que haziendo el pecador penitencia de sus pecados, y perdonandoselos el, le damos a comer, y le matamos esta hambre y sed que Dios tiene de nuestra conuersiõ. Y a esto llama cenar cõ nosotros, que a nuestra costa agamos penitẽcia de nuestros pecados teniendo dolor

Pœnitẽtiã age ecce sto ad ostium & pulso. Si quis audierit vocẽme am, & aperuerit mihi ianuam introibo ad illum & cœnabo cum illo, & ipse mecũ. Apocaly. 3.

dellos sobre todo dolor, porque assi hartamos su desseo. Empero tambien despues, y aun entonces, nosotros cenamos con el. Porque el nos matara nuestra hambre, y sed, de tal manera, que no ternemos mas bien que desear. Y es mucho de considerar, que Christo pide que le hagas tu banquete a el, para que assi te hagas tu digno mediante su gracia, del suyo, y de assentarte tu con el a su mesa tan rica y honrrosa. Mira pues alma mia quando huuieres offendido a Dios, y el por su bondad y misericordia viniere a llamar a tu puerta, que no seas descomedida y le detengas: sino que en esse punto le abras, y te conuiertas: pues promete el, de hazerte tambien el plato, y que cenaras con el y quedaras muy harta y abastada. A este mismo affecto nos significa el esposo hablando a su esposa el alma quando dize. Abreme hermana mia, porque tengo mi cabeça llena de rocio: y aun de mis cabellos cuelgan las gotas del rocio en la mañana de las noches que he uo llamando a tu puerta. Porque el hijo de Dios se auia de humanar, desde entonces nos llamaua ya a los hombres hermanos: y porque llama y no le abren, importuna llamãdo, (Tanto desea nuestra salu acioñ) y dize, Abreme hermana mia, mira que estoy al sereno, y la cabeça llena de rocio, y que cuelgan las gotas de mis cabellos. Dandonos tambien en esto a entender el trabajo que despues de humanado le auia de costar el redemirnos de nuestros pecados. A esto parece corresponder tambien lo que Salomon dize de la sabiduria de Dios, que es el mismo hijo de Dios, que se offrece a los que la codician para mostrarseles primero. El que hauiendo velado la saliere a buscar demañana

Apeti mihi soror mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctiũ. Cantico. 5. cap.

Præcœcupat quise concupiscũt vt illis seprior obstendat,

ñana no trabajara mucho, ni aun poco, en andalla abuscar: porque la hallara assentada a las puertas de su casa. Quiere dezir, que Dios preuiene al que le desea hallar para mostrarsele primero, para significarle que mas desea el su bien que el mismo peccador, y que aun no le has tu bien començado a desear, quando ya esta contigo. Y el que madrugare. Quiere dezir. El que con diligencia le buscare, no trabajara mucho andando de aca para aculla en hallarle. Porque en abriendo la puerta de su casa, le hallara alli assentado a su puerta, esperando a que abriesse. Y quiere dezir, que lo primero que topara en abriendo, es a Dios. Por estas elegantissimas metaphoras nos encaresce, quan desseoso y ganoso esta Dios de nuestra conuersion. Y aun paresce que leuanta aqui el Espiritusanto lo que hemos dicho, que llama a nuestra puerta, porque a qui dize, que de cansado de llamar, se assienta Dios a nuestra puerta. Dandonos a entender, que ya huuiera entrado, sino hallara la puerta cerrada, y que aun cansado de llamar no se va sino que se assienta a la puerta, para que en abriendo luego topes con Dios. De manera, que por ti queda el perdonarte Dios todos tus pecados, que no por el. Y por esso aduierte al pecador Salomon diziendo. No tardes de conuertirte al Señor, y no lo dexes de vn dia para otro, porque te hago saber, que quando menos pensares, si tanto lo dilatas, verna la yra de Dios sobre ti: y en el tiempo de la vengança te destruyra. Dize que no te tardes, porque si lo dilatas, y te acostumbras al pecado, quanto mas lo dilatares, tanto cõ mas difficultad te conuertiras. Porque por la larga costumbre estara el pecado mas apoderado

qui de luce vigilauerit ad illam nõ laborabit, assidẽtem enim illam foribus suis inueniet. Sapient. 6.

Nontardes conuertirad Dom inum neque differas de diem in diem, subito enim veniet ira illi & in tẽpore vendicte disperdet te. Ecclesiast. 5. cap.

de ti, y como el se vá haziendo mas poderoso contra ti tu te vas mas enflaqueſciendo para podelle echar de ti. Y cumplirſe ha en ti aquel prouerbio que dize, que quien malas mañas ha, tarde o nunca las perdera. Y cō mucha razō dize tarde, o nunca, porque es neceſſario hazerſe grande y larga fuerça y violencia para deshazer la larga y vicioſe coſtumbre. y porque el amor propio que ſe tiene, no querra ſufrir hazerſe aquella violēcia. Y tābien dize. No tardes, porque algunos de los pecadores vienen a tiempo a conuertirſe, y otros vienē ya tarde, porque ſe paſſo la ſazō de ſu conuerſion. Por eſſo dize Salomon, que entonces es quando de ſubito viene la yra de Dios, que es dexar Dios al pecador en alguna manera, que es como deſahuziarle. El qual entōces, aunque es verdad que ſe puede conuertir, empero moralmente hablando, no ſe conuertira. Y en el tiempo de la muerte, al qual llama Salomon tiempo de la vengança, del todo le deſtruyra Dios: porque a aquella ſazon nada vale, ſino la buena vida paſſada, como lo afirma el miſmo Salomon, diziendo, que no aprouecharan las riquezas, ni otra coſa alguna en el dia de la vengança, ſino ſola la juſticia paſſada. Aſsi pieſo que ſe puede o deue entender lo que dize el Saluador por ſant Lucas, que muchos querran entrar en el cielo y no podrā: porque auran ya deſmerecido, que aquel ſu querer ſea efficaz y de prouecho. Bien caro le coſto a aquella alma a cuya puerta llamo el eſpoſo, como diximos, el no abrirle luego quando llamaua: ſino que reſpondio eſcuſandoſe, y diziendo. He me ya deſnudado, como me he aora de tornar a veſtir. Heme lauado mis pies, como tornare agora a enſuziarlos en el ſuelo: y quedoſe en la cama de ſu deleyte, y contentamiento. Es verdad que deſpues

Non prodeſt diuitiæ in die vltionis, iuſtitia autem liberabit a morte. Prouer. 11. cap.

Luc. x. 13. c.

Spoliauit me tunica mea quomodo induat illa Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos. Cant. 5.

Pues le parecio leuantarſe, y dize lo que le ſucedio. Leuanteme para abrir a mi amado, y halle que ya ſe auia apartado, y paſſado de alli. Y como alli cuēta a la larga muy caro le coſto el boluer a buſcar y allar a Dios. Por que dize que la maltrataron las velas de la ciudad, y q̄ la mal hirieron, y robaron. Y dize. Los que velauan la ciudad, para darnos a entender, que muchas vezes los mayores con color de zelo publico, maltratan y roban a los innocentes. Empero tambien entiende alma mia otra vez, que el que quando puede no quiere, quando quiere no puede, como aconteſce muchas vezes. Abre pues a Dios quando llama a tu puerta, porque deſpues le querras abrir, y por ventura no le hallaras: o ſi te huuieres de cōuertir, y hallar a Dios, te aura de coſtar tan caro, como a eſta alma de quien hablamos. Porque es vn milagro o caſi milagro, el conuertirſe a Dios, como diximos, los ya deſahuziados de Dios. De manera que no quede por ti, que por Dios no quedara, pues eſta preſto y ganoſo de perdonarte todos tus pecados.

Surrexi vt aperirem dilecto meo, at ille declinauerat, at q; transierat, vt ſup.

Si peccaueris, quid ei nocebis? & ſi multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eum. Porro ſi iuſte egeris, quid ei dabis, aut quid de manu tua accipiet. Homini qui ſimiliſeſt tui nocebit impietas tua. & filium hominis adiuuabit iuſticia tua. Iob. 35.

No pareſcera curioſidad preguntar aqui, que le va a Dios en que yo ſea bueno, o malo, que tal diligencia trae porque ſalga el pecador de pecado y buelua a ſu gracia, A Dios alma mia nada le va, ſino por tu bien, y bien de tu proximo lo ha, y aſsi dixo ſapientiſsimamente Eluien el libro del ſanto Iob, Si tu pecares, que daño le verna a Dios dello: y por muchas que ſean tus iniquidades, que auras en eſſo hecho contra el: tambien ſi hizieres obras juſtas, que intereſſara Dios en eſſo: o que recebira de prouecho de tu mano: Demanera que a Dios, ni ſiruiendole le ſeruimos, ni offendiendole le offendemos: quiero dezir, de ſeruicio que a Dios dē mas bien del que tiene, ni de offenſa que le pueda dañar

dañar ni dar pena Porque en Dios no ha lugar mal alguno, ni puede caber mas bien del que tiene, porque es infinito bien. Y por esso dize luego. Al hombre semejãte a ti, capaz de bien y de mal como tu, dañara tu pecado, y podra aprouechar tu justicia, a este tal hara mal tu mal, y bien tu bien, porque es miserable como tu, y q̃ puede recebir daño de tu offensa y prouecho de tu buena obra. Pero Dios, como dize Aristoteles, es acto puro Quiere dezir, que no ay en el potencia para recebir mal ni mas bien del que tiene, sino sola su bondad es la que le mueue aque te conuiertas, y dexes de ser malo, y seas bueno, y esta es tanta, y el desseo de nuestra saluacion tã crecido, que paresce que le va algo en ello, no yendole nada. Y para que acabes de entender alma mia esta gana de Dios de perdonar todos tus pecados, considera lo que se escriue en el libro de los Reyes del Rey Ezechias, a quien Dios auia dado cierta enfermedad por algun pecado. Embiale Dios al Propheta Esayas, que le diga de parte de Dios. Haz testamento, y dispon de tu casa, po. q̃ moriras tu sin falta y no biuiras. Y fuese luego el Propheta, y dize el texto, q̃ como oyo esto el Rey Ezechias, se boluio a la pared de la cama, y suplico a Dios le perdonasse, y lloro mucho su peccado. Y entõces, dize el texto, q̃ aun no estaua Esayas a la mitad del patio de la casa del Rey, quãdo Dios le torna a hablar, y le dize, Buelue, y di al Rey, Oy tu oraciõ, y vi tu lagryma, y he aqui te he sanado. Como es esto. Acaba de dezir, que lloro lloro grande, y aora dize. Vi tu lagryma? Quiere darle a entẽder, que a la primera lagryma q̃ lloro, le perdono Dios su pecado y oyo su oracion, endarle salud. Y por esso añade, Y he aqui luego te he sanado dize Dios. Demanera que en boluiendose Ezechias a Dios

Ens purus actus. Aristot.

Disponedomui tuæ, quia morieris tu. & nõ viues. 4. Reg. 20.

Conuertit faciem suã ad parietẽ, & orauit Dominum & fleuit fletu magno vt sup. Antequam egrederetur Isaias mediã partẽ atrij. vt supra.

Reuertere, & dic Ezechiæ. Audini orationem tuam & vidi lachrymãtuã & ecce sanaute. vt sup.

Dios, luego en esse punto boluio a Dios a si y boluio al Propheta, y hizo boluer el Sol y boluer la salud: yaun le añade quinze años de vida sobre los que auia de biuir. Bendito seays vos Dios mio, que tantos bienes hazeys, y con tanta presteza y voluntad, a quien se cõuier te a vos. Consuelate pues alma mia con esta palabra del Propheta, que dize de tu Dios, que es el q̃ suele, y esta presto y ganoso, de perdonarte todos tus pecados.

TERCERA CONSIDERACION.

Considera tambien alma mia la propriedad de aquella palabra Propitiatur, que segun los curiosos quiere dezir lo mismo que Perdonar, que es perfectamente donar. Porque entonces perfectamente nos perdona Dios, quãdo nos quita el pecado, y nos da su gracia. Y aun este Propitiari es vocablo general, q̃ quiere dezir Fauoresscer, como dezimos, Fulano tiene propicio a Fulano, quiere dezir que lo tiene grato, y fauorable. Y porq̃ el mayor fauor q̃ Dios puede hazer a su criatura en esta vida, es sacalle de pecado, y dalle su gracia, por tanto la sagrada escriptura y la yglesia de Dios en sus oraciones, por antonomasia lo atribuye al perdonar pecados. De donde entenderas alma mia que ningun derecho tienes al perdon de tus pecados, pues como ves aqui de solo el fauor de Dios y su misericordia depende. Assi nos lo significa el mismo Propheta en otro psalmo, diziedo, Señor mio porq̃ soys misericordioso y ospoiays desteñobre, me perdonareys mis pecados, por muchos y graues q̃ sean. Lo q̃l entenderas mas claramente por lo q̃ Dios dize por Esayas Yo soy, yo soy el mismo q̃ perdono tus iniquidades por amor de mi. Habla Dios de si humanado como si ya fuera lo que

Propter nomen tuum Domine propitiaberis peccato meo. multum est enim. Psal. 24.

Ego sum, ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me. Isaiæ. 43.

lo que auia de ser. Yo soy dize, no me desconozcas, por que me veas hõbre. Y torna a repetir, que yo soy el mismo que suelo perdonar tus pecados, por amor de mi, que no por derecho que tu tẽgas: y si lo tienes: que quiça yo estoy oluidado, bueluemelo a la memoria, y cõparezcamos juntos a juyzio. Y haz cuenta que ya estamos en el. Alega de tu derecho si alguno tienes para justificar tu causa: por donde conste que yo de justicia te deuo la misericordia y el perdon. O ineffable grandeza de Dios, que assi se allana con sus criaturas. No se indignen pues, ni se desdeñen los señores de la tierra, de ponerse a pleyto, y estar a juyzio cõ sus vassallos: sino allanense aqui con Dios, y reconozcan superior, como el sancto Iob que dezia. Esto y esto me venga, si desprecie estar a juyzio con mi sieruo y cõ mi sierua: porque ano hazerlo assi, quando Dios se leuãtasse a juzgar a todos que auia. Y quando me preguntasse el porque no quise compareser en juyzio con mi sieruo, teniendo justa quexa de mi, que le responderé, por ventura no es vno y el mismo el que me formo a mi y a mi sieruo en el viẽtre de nuestras madres: Quiere dezir, que pues tienen vn señor, vn criador, vn juez cõmun de todos, q̃ en juyzio todos se tengan por yguales, y no despreciẽ los mayores a los menores. Lo qual nos persuade a qui Dios por Esayas, no teniendo el ygual, ni superior: y quiere con todo esso ponerse a juyzio cõ su criatura. Perobiẽ seguro esta d'su justicia, pues prouoca y sale a estar a juyzio. Affirma pues Dios, que no nos perdona nuestras iniquidades por algun derecho que nosotros tẽgamos al perdon: sino por si mismo, porquien el es. Esto infiere de vn galano antecedente: porque dize antes. No me inuocaste, ni me llamaste tu Iacob, ni trabajaste tu en buscarme

Reduc me inmemoriã & iudicemur simul. Narra si quid habes vt iustificeris. vt sup.

Si contempsi subirem iudicium cũ seruo meo, & ancilla mea, eũ disceptarẽt aduersum me. Quid enim faciam cum surrexerit ad iudicandum Deus, & cũ quæsierit quid respõdebo illi. Nũquid nõ in vtero fecit me, qui & illum operatus est, & formauit me in vulua vnus, Iob 3.

buscarme Israel: antes yo me fuy para ti, y te busque, y te me descubri, y te me dia conoscer, Ni tampoco te hize seruirme con offrendas, y sacrificios, y perfumes por que yo no he menester nada desso, y haz cuenta que no me has offrescido nada. Dize esto, porq̃ por retraerlos de su mala inclinaciõ de offrescer esto alos ydolos, quiso que se offresciessen a si, q̃ no porque de suyo le agradassen. Porque en hecho de verdad sin fe biua no agradauan a Dios, y por esso los llama Holocausto tuyo, y victimas tuyas. Demanera que no te deuo seruicio, ni trabajo que tu ayas tomado por mi, para que por el pretendas algun derecho al perdon de tus iniquidades, antes yo te he seruido a ti que no tu ami, porque me hezi ste seruir por tus pecados, y me diste trabajo cõ tus iniquidades. Al ser su pueblo cautiuo por sus pecados, y al seruir a Pharaon, y a Reyes estraños, y al padescer trabajos, y aduersidades por sus iniquidades, llama Dios aqui seruir el, y trabajar el, y padescer el, porque violento y no de su propria voluntad permitia el Padre celestial que padesciesse el pueblo que el tanto amaua, por respeto de Christo. Y por esso dize seruir el, siruiendo su pueblo, y trabajar el, trabajando su pueblo que tanto amaua: porque su vnico hijo se auia de hazer hombre de aquel linage de Israel. Empero principalmente era prophecia, y era aquel vn ensaye, de que el hijo de Dios auia de tomar forma de sieruo, y seruir, y trabajar, y padescer hecho hombre, por los pecados de su mismo pueblo, de cuyo linage era. Y por la certeza de la prophecia refiere por passado lo que entonces estaua por venir. Y assi concluye diziendo, que si le perdona sus iniquidades que no es por algun derecho o color del, que tẽga, sino por amor d'si mismo, y q̃ a solo el se ha de atribuyr la re-

Non me inuocasti Iacob, nec laborasti in me Israel. Isaiæ. 43. Non obtulisti mihi arietẽ holocausti tui & victimis tuis nõ glorificastime. Non te seruire feci in oblationẽ, nec laborẽ tibi præbui in thure, &c. vt sup. Verum tamẽ seruire me, fecisti in peccatis tuis, & præbuisti mihi laborem in iniquitatibus tuis. vt sup.

la remissíon de los peçados, que no a algunos meritos suyos. Y esto mismo quiso dezir el Propheta Dauid, como ya lo allegamos, quando dixo. Por tu nombre Señor perdonaras mis pecados, porq̃ cierto son muchos. Como quien dize. A solo tu nombre Señor, y al ser tu quien eres, esta reseruado el perdon de mis pecados. Y certifica q̃ selos perdonara, porq̃ no paresciesse dudar de la grandeza de la bondad de Dios. Por tanto de la grande confiança que tenia affirma, que sin duda le perdonara por quien el es. Esta es la causa que los verdaderos fieles quando piden a Dios perdon de sus pecados, o algunas otras mercedes, no le allegã sus proprios meritos, ni otros algunos respectos, sino solo la bondad de si mismo, como aqui lo haze Dauid. Assi tambien Daniel dize. Por ti mesmo Dios mio inclina tu oreja, y nos oye. Demanera que porque no ay cosa mas amada de Dios, ni mas amable que su misma bondad, q̃ es el mismo, y rogado por si mismo que nos podra negar. Y aun torna a repetir Daniel. No tardes por ti mismo Dios mio de socorrernos. Assi que no allega proprios meritos, ni buenas obras, ni buenos desseos, ni buenos propositos, ni aun su miseria y necessidad no le pone delãte, sino su misma deidad, su naturaleza tan pia y tan benefica, que solo se remire a si mismo, y haga como quien el es. Assi tambien la santa Iudith en su oraciõ pide a Dios, Socorrenos, dize Señor, porque no sientan mal de ti los Gentiles, y digã que no nos puedes librar. Y el Propheta Dauid en otro psalmo en persona del pueblo pide. Por la gloria de tu nombre Señor nos libra. Quiere dezir. Porque no reciba algun menoscabo la celebre fama de tu nõbre acerca de los estraños, nos libra Señor. Llena esta la sagrada escriptura desta manera de

Propter te metipsum Deus meus inclina aurem tuam, & exaudi, &c. Dan. 9.

Memor eris propter temetipsũ Deus meus vt sup.

Ne dicant, Vbi est Deus eorum. Iudith. 7. Propter gloriã nominis tui Domine libera nos, Psal. 78.

ra de pedir a Dios merced: porq̃ por esta parte es efficacissima nuestra petiçiõ: mas q̃ por otros algunos respectos

Y que nosotros no tengamos algun derecho al perdõ sino que Dios por si mismo nos perdona, tambien el Propheta Dauid lo encaresce, diziendo. Nuestras malas obras son mas poderosas que nosotros, q̃ no somos parte, quiere dezir, para vencellas, y hechallas de nosotros. Empero tu señor las perdonaras que puedes. La sentencia deste verssito depende del precedente, que dize. Tu señor que oyes las oraciones, a ti verna toda carne. Algunos leen del original Hebreo, Tu que oyes las oraciones y es lo mismo. Quiere dezir. Tu solo Señor eres el que solo puedes, y sueles oyr las peticiones de tus fieles. Y de aqui es señor, que affamado tu por tã benignissimo, todos los mortales, desamparada la superstiçio de los ydolos, han de acudir a ti por remedio. Porq̃ aunque nuestras malas obras son mas poderosas q̃ nosotros, empero tu señor soy cierto q̃ las perdonaras. Alli toda carne, quiere dezir todo hombre mortal, porque de suyo la carne es corruptible, y mortal. Y t bien alli Verba, segũ la propriedad de la lengua Hebrea, no quiere dezir palabras, sino obras. Y Iniquorum no dize alli personas, sino cosas, y se toman neutralmente vsurpando el genitiuo del substantiuo por adiectiuo, segũ la propriedad de la Gramatica Hebrea. Y assi quiere dezir Dauid, que ya que nuestras malas obras son mas poderosas q̃ nosotros, empero que Dios es mas poderoso que ellas, y las puede, y suele perdonar. Demanera que muy bien a concluydo el Señor por Esayas, que el pecador no tiene derecho personal para q̃ Dios le perdone. Aora, por dexallo por toda parte cõcluydo, añade que tampoco tiene este derecho heredado de sus antepassados

Verba iniquorũ præualuerũt super nos, & impietatibus nostris tu propitiaberis. Psal. 64.

Exaudi orationem, ad te omnis caro veniet. Psal. vt sup.

Verba iniquorũ pro verbis iniquis.

passados, porque dize luego, Tu primer padre Adam peco, y por el mismo caso todos sus descendientes y as cendientes tuyos pecaron en el. Y assi lo confirma el Propheta Oseas, diziendo. Ellos tambien como Adam quebrantaron el pacto que assento Dios con ellos, alli traspassaron la ley que les puse. Quiere dezir. Ellos como su padre Adam, fauoridos y abastados de mis bienes, quebrantaron el assiento y pacto en q̃ quedamos. Alli tambien ellos pecaron contra mi. Es lo mismo que dixo el Apostol sant Pablo escriuiẽdo a los Romanos. Porque todos pecaron, y tienen necessidad de la gloria de Dios. Quiere dezir, que pecando Adam, todos los puros hombres pecaron de ley comun, de la qual fue exceptada la Virgen Sacratissima, porque fue concebida en gracia de Dios, que la preuino, y tienen, dize, necessidad de la misericordia de Dios. Y assi aqui el Apostol affirma tambien no tener el pecador derecho al perdó, sino que todos hã de esperar en la misericordia d̃ Dios. A la qual llama aqui el Apostol gloria d̃ Dios por muy elegante methonymia, poniẽdo el nombre del effecto a la causa. Porque, como vimos en la consideraciõ primera, su misericordia es la virtud q̃ mas le affama. Pues porque la misericordia de Dios affama y glorifica tanto a Dios, la llama el Apostol gloria de Dios. Pues siendo esto assi como hemos visto, que justicia puede tener el pecador al perdõ, sino dar bozes a la misericordia de Dios offendido? Regalate pues alma mia en la misericordia de tu Dios, y no confies en tu justicia, pues que el Propheta dize de tu Dios, que el es el que perdona porquien el es todos tus pecados.

Pater tuus primus peccauit, Esaiæ xlsup.

Ipsi autem sicut Adam transgressi sunt pactũ: ibi præuaricati sunt in me. Oseæ. 6.

Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei. Rom. 3.

QVARTA CONSIDERACION.

Consi-

Considera tamb en alma mia, pues tu Dios es el que perdona todos tus pecados, porq̃ tiene Dios este derecho? Porque, que perdone los pecados hechos contra si, bien esta, mas los pecados que se hazẽ contra mi, y contra ti, y contra el otro, porque. Y hallaras alma mia que por tres razones, y por cada vna dellas tiene tu Dios este derecho. La primera, porque el es el legislador vniuersal y en cada ley que se quebranta, es offendido el dador della. Pues como Dios sea el legislador vniuersal, y vnico en toda ley que se ha quebrantado, y en todo tiẽpo ha sido el offendido. Assi lo affirma el Apostol Sanctiago, diziendo. No os deshonrreys y desautorizeys los vnos a los otros, hermanos mios. Porque el que deshonrra a su hermano, o le juzga, y le condena, a la ley deshonrra, y a la ley juzga, y condena. Quiere dezir que no se menoscaben, y se deshonrren vnos a otros, porque el q̃ menoscaba a su hermano, o le juzga y condena, a la ley menoscaba, y a la ley condena. De manera que no solo offenda al Christiano de quien detrae, sino tambien a la ley: y offendiendo a la ley offende al legislador della. Dize esto aqui Sanctiago, no solo porque aquel quebrãta la ley de Dios de no deshõrar al proximo, porque esso a todo vicio es comũ: que es offendido Dios y su ley en el: sino dizelo, porque el tal quita a la ley vn pedaço de su honra y auctoridad, en vsurpar su officio de juzgar, y condenar. Y tambien porque la juzga por tarda en su offizio, y da a entender que aquella honra que el quita a su hermano, ya se la auia de auer quitado la ley. Porque esto muestran estos tales con su falso zelo y fingida sanctidad. Y tam-

Nolite detrahere alterutrum fratres. Qui detrãhit fratri, aut iudicat fratrem detrãhit legi & iudicat legem. Iacob. 4.

bien, porque querria el detrahedor, o murmurador, detraher por su propria autoridad, y salirse con ello, sin que la ley se lo vedasse, o castigasse. Y assi passa adelante Sanctiago, diziendo. Porque si tu juzgas, o condemnas a la ley, no eres tu luego el hazedor, (quiere dezir el subjeto y obligado a guardar la ley) sino libre juez della. Es lenguaje de la sancta Escriptura llamar al guardar la ley hazer la ley: para darnos a entender quanta fuerça se ha de hazer en guardar la ley, pues para esso se haze la ley. Assi el Redemptor dize Poruentura Moyses no os dio ley para que la guardassedes, y ninguno de vosotros la haze? Y tambien David dize a Dios. Aora es tiempo de hazer tu ley señor, porque la han despedaçado los malos. Quiere dezir. Agora Señor mio es tiempo que vuestros siervos se muestren, y señalen, guardando, y estimando vuestra ley, y boluiendo por ella: porque los malos la han aportillado, quebrantado, y despedaçado. Tambien en otro psalmo hablando de la ley de Dios, a la qual llama alli temor de Dios, dize, que dara Dios buē entendimiento de su ley a los que guardaren los mandamientos della. Demanera que el biē entender la ley de Dios, es como premio de bien guardalla. Demanera que siempre al guardar la ley llama hazer la ley por la razon que ya diximos. Prosigue pues Sanctiago diziēdo, Empero no puede ser que seas tu el autor y juez de la ley: porque no ay mas de vn legislador y juez de la ley, que es Dios, el qual puede condenar a los transgressores, y saluar los guardadores della. De manera que por ser vnico el legislador, assi de la ley natural, como de la ley escrita, y de la ley del Euangelio, es offendido

Si autem iudicas legem non es factor legis, sed iudex, vt supra.

Nōne Moyses dedit vobis legē, & nemo ex vobis facit legem Ioan. 7. Tempus est faciendi Domine, dissipauerunt legem tuam, Psalm. 118. Intellectus bonus omnibus facientibus eum. Psalm. 110.

Vnus autē est legislator & iudex qui potest perdere, & liberare Iacob, vt sup.

dido en qualquier dellas que se quebrante. Y que sea vno, y el mismo el legislador, que es Dios, tambien lo affirma el Propheta Baruch, como lo vimos en la primera parte. El qual despues de auer relatado quien crio el cielo y la tierra, y a quien deuen obediencia todas las criaturas, concluye diziendo. Este que aueys oydo que crio el cielo y la tierra es nuestro Dios: y finalmente ande la gentilidad y el barbarismo de aca para aculla inuentando dioses, que finalmente ninguno sera tenido con verdad por Dios, sino el. Y el fue el inuentor de todo saber y disciplina, de toda ley y buen gouierno, en el tiempo de naturaleza, y despues la dio por escrito a Iacob su siervo, y su querido Israel, y despues de todas estas cosas fue visto en la tierra, siendo su morada el cielo, hecho hombre visible, el que era solo Dios inuisible, y conuerso con los hombres, como vno dellos. Por la certeza de la prophecia cuenta por passado lo que entonces estaua por venir. Y en dezir que es el que fue siempre, y sera siempre el que es, paresce tambien aludir el Apostol sant Pablo a esto de Baruch escriuiendo a los Hebreos, quando dize, Iesu Christo ayer, y hoy, y para siempre, como largamente lo declaramos en el capitulo duodecimo de la primera parte que trata de la Fe. Dize pues agora el Apostol, y aduierte a los hombres, que no ay que esperar otro Christo en quanto Dios, y que tambien en quanto hombre es el mismo hijo de Dios en los tiempos presentes, y el mismo sera en los futuros, y por toda la eternidad, y tambien que el mismo hijo de Dios es el Christo prometido a los passados, y el recebido de los presentes, y en quien

Hic est Deus noster. & nō æstimabitur alius aduersus eū, hic adinuenit omnē viam disciplinæ, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo. Post hæc in terris visus est, & cū hominibus cōuersatus est Baruch. 3.

Iesus Christus heri, & hodie ipse & in sæcula Hebreo. 13.

creeran los futuros. De manera que es vn solo hijo de Dios, vn solo Christo, vn solo legislador: y en todo tiẽpo y en toda ley: y assi en qualquiera dellas que se quebranta es el mismo el offendido. Y por tanto el tiene derecho a perdonar los pecados y quebrantamientos de sus leyes como legislador de todas ellas.

La segunda razon porque tiene Dios derecho a perdonar pecados es, porque es el summo bien, la misma bondad por essencia y sin resabio de mal ni de pecado. Assi lo affirma el mismo Redemptor, diziendo. Ninguno es bueno sino solo Dios. Quiere dezir, que ninguna criatura es essencialmente, e intrinsecamẽte buena. Dize esto, porque a la criatura de fuera le viene el biẽ: porque de Dios participa y recibe su ser y su bondad y en tanto la criatura es buena, en quanto es conforme a la primera y suprema bondad, que es Dios, y en tanto mala, en quanto desdize de alli. De donde se sigue, que en todo mal que haze la criatura es offendido el summo biẽ del criador. Y por esta parte tambien tiene derecho a perdonar los pecados, porque es offendido en todo pecado. Y ninguno fuera de Dios tiene este derecho: porque ninguno ay sin pecado, y no deue con razõ ser offendido de pecado ageno quien tiene proprio. Por esso nuestro Redemptor dixo de la muger tomada en adulterio a los acusadores, que eran mayores pecadores que ella. El que de vosotros es sin pecado sea el primero que le arroje la primera piedra. Dandoles a entẽder, que como todos ellos fuessen pecadores, no tenia porque offenderse y escandalizarse del peccado ageno. Y aun esto pienso que quiso sentir Dauid en el psalmo de su penitencia diziendo. A ti solo peque, y delante de ti solo hize mal. Quiere dezir. A ti solo Señor peque

Nemo bonus nisi solus Deus, Matth. 19.

Qui sine peccato est vestrum primus in eam lapidẽ mittat Ioan. 8.

Tibi soli peccaui & malum coram te feci Psal. 50

peque, a ti solo offendi, porque tu solo eres sin pecado y offendido en todo pecado: que essotros todos pecadores son como yo, y pecan vnos contra otros y estan obligados a perdonar porque les perdonẽ a ellos. Mas tu Dios mio solo puedes perdonar a todos, y no deues el perdonar a nayde, porq̃ tu solo eres el summo biẽ, siẽpre offendido de todos, sin tu poder offender a naidie. Por vn exemplo quedara esto claro. Si vn hombre mintiesse delante de cien hombres mẽtirosos, y de solo vno verdadero a quien offende aquel con su mentira. Cierto es que a solo el verdadero que nuncamiente, y aborresce grandemente la mentira. Porque todos los otros mentirosos son, y solo el le puede con razon reprehender de su mentira, y a el solo como a solo offendido le deue pedir perdon y el solo le puede perdonar entre todos los otros. Desta manera dixo tãbien Sophar a Iob, A ti solo callaran los hombres? Quiere dezir, Como que nadie te ha de osar reprehender a ti? Todos han de callar a ti, y tu solo hablar a todos? Tu solo tienes derecho a reprehender a todos, y ninguno de reprehenderte a ti. Quiere dezir, Tu solo a tu parescer eres sin pecado, e incapaz de reprehension, e idoneo para reprehender a todos; Assi en este lenguaje, empero con verdad, dize Dauid a Dios. A ti solo Señor peque, y pecan todos. Porq̃ tu solo ni sabes, ni puedes, ni quieres peccar, porque eres summo bien, sin pecado, y regla infalible, por la qual todos se hã de regir para no pecar. Por esto dixo Moyses a Dios: Ninguno Señor ante tus ojos es bueno e innocente por si. Digo por si, porque los que lo son señor, no lo son por si, sino por ti. Y para põderar y agrauar mas Dauid su pecado, añadio. Y hize señor mal delante de ti. Quiere dezir, que sabiẽdo yo que tu

Tibi soli tacebunt homines, Iob. 11.

Nullus apud te per se innocens est, Exod. 34.

eres mi juez justo, y que me estas siempre mirãdo alas manos, me atreui a hazer mal delante deti. Como quiẽ dize, Ciego de mi, que solo esto bastaua para no atreuerme a offenderte, verque miraua quien tanto aborece el pecado, y es offendido en todo pecado.

La segunda razon porque Dios tiene derecho a perdonar los pecados de todos es, porque es señor vniuersal de todos. Porque assi como en cada sieruo offendido, es offendido su señor, y tiene derecho natural contra el que le offendio a su sieruo: assi hemos de entẽder, que en todos los pecados cõtra nuestros proximos, es offendido el señor de todos ellos, que es Dios. Porque tu hermano mio en vn pecado eres offendido de tu proximo, e yo en otro, mas Dios en todos, porque es el señor de todos. Y assi no basta que tu perdones a tu proximo, si Dios no le pdona, assi como el esclauo offendido, no basta que pdone el fino es necessario que perdone su amo, que es el principalmente offendido. Empero como el amo puede perdonar aunque el esclauo de ruyn no perdone, y queda satisfecha la justicia, assi si Dios perdona, aunque el proximo de tiesto y auillanado no perdone, queda perdonado: porque le perdona el señor de todos. Esta admirable y diuina prophecia nos affirma el libro de la Sabiduria diziẽdo a Dios, Señor mio, amador de las almas, tu perdonas a todos: porque todos y todas las cosas son tuyas. Demanera Dios mio, que por el amor q̃ tu tienes a tus criaturas, como a hechura de tus manos, nos perdonas a todos, porque no se pierdan las almas. Y el derecho señor que tienes para perdonar a todos, es ser tu señor de todos. Lo mismo tambien nos significa Dauid diziendo. Venid adoremos, y echemonos a los pies del Señor, y lloremos allí

Parcis autẽ omnibus, quoniã tua Domine sũt quia amas animas. Sapien. 11.

Venite adoremus, & procidamus, & ploremꝰ an

allí nuestros pecados ante el Señor que nos hizo, yperdonarnos ha, porque el es el Señor y Dios nuestro, y nosotros el pueblo de su corral, y ouejas de sus manos Y llamanos assi ouejas de sus manos. para ponderar quan mas auentajado es el señorio que Dios tiene sobre nosotros. Porque los otros pastores o señores de ganado, aunque son señores del, empero las ouejas no son obras de sus manos: empero el señorio de Dios es muy differente, y muy mas entero y cumplido señorio porque no solamente somos suyos, empero aun hechura de sus manos. Assi que dize el Propheta Dauid, que el derecho que Dios tiene para que acudamos a el a pedirle perdon de nuestros pecados, y el perdonarlos el, es por ser mas señor nuestro, que lo son los otros señores de los sieruos, o ouejas que posseen. Porque como dixo Iob al mismo Dios. Tus manos Señor me hizieron y me adobaron todo al rededor. Demanera que no ay cosa en mi dentro ni de fuera, que no sea hechura tuya, y que no se deua a ti solo, con todas sus obras, porque todo es tuyo. Assi que tu hermano mio no puedes perdonar la offensa que se me hizo a mi, sino yo: ni yo la que se hizo a ti, sino tu. Mas Dios perdona las de todos, porque es el Señor vniuersal de todos, y el principalmente offendido de todos, y en todo pecado. Vesa qui pues alma mia porque titulo tiene Dios derecho a perdonar los pecados.

te Dominũ quifecitnos quia ipse est Dominus Deus noster. & nos populus eius, & oues manus eius. Psal. 94.

Manus tuæ Domine fecerunt me, & plasmauerunt me totum in circuitu.

CONSIDERACION QVINTA.

CO nsidero tambien alma mia en aquella palabra Todos tus peccados, como no ha lugar desesperacion, por muchos, grauissimos, y enormes que hayan sido. Porque no puede el hombre ser tan malo, quanto Dios, es bueno. Siempre su vondad sin alguna cõparacion es mayor quenue stra malicia. Esta verdad desmerecio entender Cayn. El qual considerandó su pecado, y las circunstãcias del ser tan graues dixo, Mayor es mi iniquidad de lo que se suffre para que merezca perdõ. Quiere dezir. Es tã grã de mi pecado, que no se puede perdonar. Como si dixera el ciego. Mi malicia vence a la bondad de Dios, mas misero soy yo que misericordioso es Dios, yo mas malo, que Dios bueno: mayor mi maldad, que su bondad: mayor mi miseria, que su misericordia. Por tãto por demas sera pedille perdon, que no lo podre merescer. Xã tes pagnino lee, Mayor es el castigo de mi pecado de lo que yo podre suffrir. Y viene a ser lo mismo. Porq̃ quera dezir, Mayor es el castigo de mi pecado delo que yo podre suffrir con paciencia para merescer perdõ. Y assi son tambien palabras de desesperacion. Como ciego por sus pecados, no vio que no ay comparacion de lo finito a lo infinito, de lo temporal, a lo eterno, de lo tassado a lo sin tassa. Bien podia y queria perdonar su miseria quien le combidaua con su misericordia, si conoscera su culpa como offensa de Dios, y digna de mayor castigo que aquel. Porque esto era el preguntarle Dios, por su hermano diziendo. Donde esta Abel hermano tuyo? Bien sabia Dios a donde lo auia dexado muerto: sino que queria traerle a la memoria su culpa, para que la considerasse, y aborrescisse, y tambien el lugar donde la cometio, pensando de escõder de Dios su pecado, que

maioreſtinì quitasmea, quam vt veniam merear. Genſi. 4.

maioreſtpunitio mea, quã vt ferã.

Vbieſt Abel frater tuus vt ſup,

que fue alla a solas en el campo. Y traele a la memoria su proprio nombre tan amable, Abel, y q̃ le era su vnico hermano. Hermano tuyo dize, no tu suyo, pues le hezisste obras de cruel enemigo. Hazele pues esta pregunta, para que cõ esta memoria se enternecisse su coraçõ, y le pesasse de su pecado, y pidiesse a Dios perdon del. Empero el respondio nescio. Harto nescio por cierto, pues se le antojo que podia esconder de Dios su pecado, porque no creya su diuina prouidencia, como lo aduierten aqui los Doctores. Y assi respondio. Por ventura diestesme lo vos señor a guardar? Otra ceguedad, por que quien de derecho natural lo auia mas de guardar y mirar por el que su vnico hermano? En el Ecclesiastico se dize, que dixo Dios a los hombres. Guardaos de hazer todo agrauio al proximo, y no solo esto, peromãdoles a cada vno q̃ amasse a su proximo, y mirasse por el. Pues quanto mas por el hermano carnal, donde ay especial vinculo de amor? Pues sin embargo destas nescias respuestas torna la misericordia de Dios a le aduertir mas claro, diziendo. Que hezisste: Que hezistedi: No lo vees: Miralo pues y aborrescelo, y pesete de tanto mal. Assi como el Señor aqui pregunta lo que el ya se sabia, para que Cayn abriesse los ojos, y conociesse su pecado, y parescendo le mal le pesasse del, assi tambien a Iudas, quando lo yua a entregar, para que parasse de su mal proposito, le pregunta, Amigo a que veniste. Bien sabia a que venia, pues lo auia dicho antes en la cena empero para le aduertir, y enternecer su coraçon, para que no effectuasse tan grande mal, le pregunta. Amigo mio a que veniste: Quiere dezir. Es posible que si aduiertes lo que quieres hazer, que lo hagas. Viẽdo pues Dios que Cayn no se aprouechaua de las misericordio

Nunquid custos fratris mei sũ ego, vt ſup.

Dixit illis, Attẽdite vobis abomni iniquo & mandauit illis vnicuiq; de proximo ſuo. Eccleſiaſt. 17.

Quid fce iſti. Gene. vt ſup.

Amice ad quid veniſti Matth.

Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, Genes. vt sup.

sas preguntas, desahuziale, y a la descubierta le haze cargo de su culpa, diziendo. La voz de la sangre de tu hermano que derramaste sobre la tierra desde alli sequerella de ti y clama, y da quexa de ti, y me pide justicia. Y aqui cõpelle al desuenturado q̃ conozca su diuina prouidencia, que todo lo sabe, y a quien nada se puede escõder. Vsa aqui el Señor de vna elegante prosopopœia, q̃ es atribuyr voz a la sangre muerta, para significarnos quan de suyo nos haze bien, y quan de nuestro nos haze mal. Y assi dize sant Ambrosio, Como que es despertado Dios con los clamores y gritos que le dã nuestros pecados para que en algun tiempo castigue el que de gana perdona. Demanera q̃ esta como dormido Dios, y nuestros mismos pecados le dan bozes, y piden vengança de nosotros. Castiga pues Dios a Cayn aqui, diziendo. Aora pues que no te has querido aprouechar de mi misericordia te començare a castigar sobre la tierra. Dize Sobre la tierra, porque su principal castigo seria el de despues, debaxo de la tierra, en el infierno. Pero agora, dize, seras maldito sobre la tierra, por que de tu mano se beuio la sangre de tu hermano: que porque te acompaño en la culpa, sera parte de tu pena: que la labraras, y trabajaras, y no te acudira cõ sus frutos, y mas que no te suffrira la tierra, sino que te echara de si, y andaras mudando a sientos de aca para aculla vago: y tambien biuiras con tanto miedo, no persiguiendote alguno, que te yras a lexos huyendo de vna tierra a otra profugo: y en ninguna biuiras con reposo y seguridad. Y assi se resoluio el desuenturado en pena de sus pecados en aquella desesperada blasfemia que diximos al principio. Mayor es mi iniquidad, que el per-

Velut excitatur Dominꝰ flagitiorum nostrorum clamoribus, vt alibi quando vindicit quilibet er ignoscit Ambro.

Nunc igitur maledictus eris super terram. Genes. vt sup.

el perdon que puedo pedir. Y assi el començando a tener este miedo, y no teniendo algun sentimiento de su culpa, empero mucho de su pena, añadio, diziendo. He aqui Señor, oy me echa la tierra de si, y tu de ti: que ni la tierra ni tu me mirareys, ni fauorecereys: luego quien quiera se me atreuera, y matara. Desto le assegura Dios, diziendo, En ninguna manera sera assi. Porque quiere Dios que biua muriendo, y padeciendo, que es vn ensaye de la vida del infierno. Bien se muestra pues en este exemplo como Dios nos combida con su misericordia. Esto mismo consta por el Propheta Ezechiel, donde el mismo Dios anima a ciertos pecadores que hablauan como desesperados, y les dize. Haueys hablado desta manera. Nuestras iniquidades contra el proximo, y nuestros peccados contra Dios, se han leuantado contra nosotros, y nos tienen el pie sobre la ceruiz derrocados en tierra. Tan poderosos estan de su parte, y de la nuestra hay tanta flaqueza, que estamos corrompidos, y fistolas nuestras llagas, de manera que parece no auer medicina para ellas. Como pues podremos tener esperança de sanar y biuir? Son palabras de desperacion y la desesperacion es causa de obstinacion. Porque como desesperan de alcançar perdon, nunca le piden, y assi se estan siempre rehazios en sus pecados. Empero aun a esta gente ofrece Dios su misericordia y perdon, y dize al Prophe ta, Ve, y diles, Biuo yo, dize el Señor, (Es manera de juramento, y quiere dezir, Por mi vida lo affirmo) que no quiero la muerte del pecador, sino que se conuierta del mal camino que lleua, y biua. Bolueos pues

Ecce ciues me hodie a facie terræ & a facie tua abscõdar, & ero vag⁹ & profugus in terra, omnis igitur qui inuenerit me occidet me vt sup.

Si lo vtiestis d'cétes, Iniquitates nostræ & nec cata nostra super nos sũt, & in ipsis nos tabescimus, quomodo ergo viuere poterimus? Ezechiel. 33.

Die ad eos, Viuo ego, dicit Dominus, nolo mortẽ impij, sed vtcõuertatur impius a via sua, & viuat. Cõuertimini ergo a viis vestris pessimis & quare moriemini, vt sup.

pues de tan pessimos caminos como lleuays. q̃ si assi lo hazeys, por q̃ morreys. Dandoles a entender el piadosissimo señor, q̃ por muchos y pessimos que sean sus pecados, si le esfuerçã, y hazen lo que es en si para boluerse a Dios que el esta presto, y aun ganoso de perdonarlos y librarlos de las muertes, que por sus pecados merescen.

Iniquitates meæ super gressæ sunt caput meũ. Psal. 37.

Toma exemplo hermano mio en Dauid, que en vn psalmo encarece la grauedad dessus pecados al tono desta gente que ha dicho Ezechiel, y dize. Mis iniquidades subido se me han sobre la cabeça. Quiere dezir. Tienen me tomada la fortaleza y el homenage, tienen puesta alli su vandera, como quien ha alcançado victoria de mi, y assi estoy preso y cautiuo de mis pecados, y como vna carga pesada estan sobre mi. Quiere dezir. Tienen me debaxo caydo con la carga, que no me puedo menear. Toma metaphora de la bestia cayda debaxo de la carga, y habla de si como de bestia porque pecando el hombre se assemeja a ella, pues se rige, no por razon como hombre, sino por el sentido como la bestia. Y dize mas. Hanse podrido mis llagas, y enuejescido mis pecados, y corre postema dellas. Pudrome y congoxome, quiere dezir, viendo el desatino de mi pecado. Considera pues hermano estos y otros grandes encarescimiẽtos que alli pone por muy elegantes metaphoras. Y como no puede remediarse, haze empero lo que es en si, desseando, y gimiendo, y dize, Señor mio delante de ti esta todo mi desseo, y mi gemido no esta escondido de ti. Quiere dezir, Dios mio esso que puedo hago, que es gemir debaxo de la carga, como la bestia cayda, y desear vuestro socorro. Cortadme Dios mio las cinchas y sobre carga, para librarme. Por estas elegantissimas metaphoras

Et sic onus graue grauatæ sut super me, vt sup.

Putruerunt & corrupte sunt cicatrices meæ a facie insipiẽtiæ meæ. vt sup.

Dominean te te omne desiderium meum, & gemitus meus a te non est absconditus vt sup.

taphoras encaresce este pecador quan apoderado estaua el pecado del, y quan sin remedio, sino le venia desola la misericordia de Dios.

Mas San Ioan en sũ Canonica parece affirmar que ay pecados que no ay que pedir a Dios perdon por ellos: porque en respeto dellos es Dios inexorable. Por que dize. El q̃ sabe su hermano pecar pecado no a muerte, pida a Dios perdon del, y serale dada vida al q̃ peco pecado que no va a la muerte. Empero añade, ay pecado a la muerte, no digo yo q̃ por este ruegue alguno. Pecado no a muerte parece llamar san Ioã, al pecado que segun el juyzio humano puede parar, o con buen consejo, o con vna buena inspiracion, o con otros medios semejantes. Empero pecado a muerte paresce llamar al peccado que segun juyzio humano no tiene remedio, porque esta tan entrañado, y tan apoderado del peccador que no parara hasta la muerte. Parece cierto ser este el legitimo sentido. Porque aquel Ad en su fuerça y rigor dize mouimiento a algun termino, o fin: y assi Pecado no a muerte, quiere dezir pecado q̃ puede parar y arrepentirse el pecador: empero pecado a muerte quera dezir. Pecado que va con el pecador hasta la muerte sin parar. Porque es pecado por la larga costumbre ya conuertido en naturaleza: de quien al parescer humano no se espera enmienda. Tal era el peccado de idolatria del pueblo Hebreo, del qual dize Dios a *Hieremias*, Tu pues no quieras orar por este pueblo: ni te tomes a loar mi misericordia y bõdad, para orar por ellos y no me resistas, porque no te oyre. Y bien parece ser tal qual declaramos el pecado destos, por lo que luego dize Dios al Propheta, porque no vees que hazẽ estos en las ciudades de Iudea, y en las plaças de Hierusalem?

Qui scit fratrem suum peccare peccatum non ad mortem petat, & dabitur ei vita peccanti nõ ad mortem & peccatũ ad mortem non proillo dico vt roget quis, 1. Ioan. 5.

Tu ergo noli orare pro populo hoc, neq; assumas pro eis laudem & orationẽ & non obsistas mihi, quia non exaudiam te Hiere. 7. Nõne vides quid isti faciunt in ciuitatibus Iuda, & in plateis Hierusalẽ vt sup.

Dando

Dando a entender la continuacion y publicidad de su idolatria, y que tenian ya aquello por vn assiento de religion: porque no solamente ellos, empero aun todos los de su casa querian que se occupassen en la adoracio de los idolos, Tanta mostrauan ser su deuocion, y poresso añade luego. Los hijos andan a coger la leña, y los padres encienden el fuego, y las mugeres ciernē la flor de la harina, para hazer tortas a la reyna del cielo, (que assi llamaua su ceguedad a la luna) para hazer de gana offrendas a los dioses agenos, y para prouocarme a mi a yra. Y aun la obstinacion de aquellos significa Dios al Propheta, diziendo. Y dezirles has tu todas estas amenazas, y no te oyran, y llamarlos has para ponellos en razon, y no te responderan. Significando Dios, como aquel pecado y ria con ellos hasta la sepultura. Y aū por estos tales no dize sant Ioan, que no se pida perdon a Dios, porque no le concedera, sino dize. No digo yo q̄ por aquel ruegue alguno. Quiere dezir. El q̄ pecare pecado que no va a la muerte, deste affirmo yo, que si se pide a Dios perdon, que se le concedera al hermano la vida que auia perdido por el pecado. Empero por el que peca pecado que va a la muerte, no affirmo yo que si alguno rogare por el le perdonara Dios. De manera que da a entender que porventura si oyra, y se le cōcedera pero que no lo certifica. Y por esso el bienauenturado san Bernardo destas postretas palabras de san Ioan tomo occasion para añadir, o assomar. No digo yo q̄ ore, empero llore. Dandonos a entender, que ya que la verguença del tal pecado impide a la lengua para pedir a Dios perdō: empero porque Dios es mas misericordioso que nosotros podemos pensar, que no ore, sino que llore. Porq̄ es muy mas poderosa para con el misericordioso Dios la lagrima q̄ sale del coraçō, que la peticion que

Filij colligut ligna, & patres succendūt ignem & mulieres conspergunt adipem vt faciant placētas reginæ cœli & libēt dijs alienis & me irritam faciāt. Et loqueris ad eos omnia verba hæc, & non audient te, & vocabis eos, & non respondebunt tibi. vt supra. Non dicovt oret quis, sed ploret. Bernard.

q̄ sale por la boca. Assi como lo enseña la mesma naturaleza al niño, el qual para mouer mas a su madre a que le de lo que quiere, toma por medio mas efficaz llorar q̄pedir, como lo vemos por experiencia en los niños. Pues porq̄ Dios hablando en nuestro lenguaje se enternece, y compadece mucho de ver a su criatura affligida, y llorosa, por tāto dize q̄ llore para q̄ le perdone. Y aun tambien enseña naturaleza a los niños, que quando el niño haze algo q̄ la madre le tiene vedado y reñido, y aun castigado, y vee q̄ su madre lo ha visto, luego se toma a llorar, por enternescer a la madre para q̄ le perdone, y no le açote. Este mismo affecto maternal mostro Dios, para cō el rey Achab al propheta Helias, a quiē auia Dios embiado a intimar al Rey Achab los castigos q̄ Dios le auia de dar por su pecado, y dize el texto, q̄ como oyesse aq̄llo el Rey Achab rasgo sus vestiduras reales, y las echo de si y cubrio su carne de vn silicio, y ayunaua y dormia en xerga, y andaua muy triste, y lloroso y cabizcaydo: y cōmo vio Dios esto, mouiose a misericordia, y torna hablar al propheta Helias, para cūplir cō el, porq̄ no se cūpliria su profecia, y dizele. No as visto affligido, y abatido el rey Achab delāte de mi. Pues porq̄ se ha affligido y humillado por causa de auerme offēdido, no embiare el mal q̄ auia dicho en los dias del. De manera que mueue mucho a Dios la afficiō y lloro de su criatura, aū q̄ no pida nada, por tāto aū los tales pecadores de q̄ hemos hablado, puedē si ay alguna mudāça en ellos, o para q̄ la aya, llorar y confiar en la misericordia de Dios, empero ay algunos pecadores, q̄ ni hazē lo q̄ hizo el rey Achab, ni lo q̄ hizo el rey Dauid, caydo cō la carga de sus pecados para alcāçar algū perdō de dios, sino q̄ aū caydos cō la carga, no hazē algo de lo q̄ es en si para q̄ Dios les ayude cō su especialissima misericordia, de los quales dize el Pro-

Nonne vidisti humiliatum Achab coram me. Quia igitur humiliatus est mei causa, non inducam malū in diebus eius. 3. Reg. 21

el Propheta Isayas, Sera tanta la inquidad de aquella gente, que caera con la carga y peso della, y no le esforçara a leuantarse, ni dara muestra dello, para que viendo Dios que haze algo de lo que es en sí por leuantarse se le llegue y le ayude con su diuina y marauillosa misericordia, sino que aquel peso la lleuara a sí al profundo del infierno. Assi q̃ ay pecadores que llegan a tãtomal que aun la misericordia y perdon que Dios les offrece y les mete por las puertas, no lo quieren recebir. Delos quales dize el santo Iob. Estos fueró rebeldes a la lumbre: no supieron los caminos de Dios, ni dieron buelta por sus sendas. Quiere dezir. Estos tales fueró rebeldes a la lumbre: porque la lumbre se les yua alos ojos para que viessen, y ellos porfiar a cerrar los ojos por no ver. Y por esso añade, que no quisieron saber los caminos por dõde Dios anda, y dõde se topa, y se halla, que son sus mãdamientos: los quales si alguno guarda Dios le alumbra, y se le da a conoscer: ni quisieron, dize, dar la buelta por las sendas de Dios, que son sus consejos, por donde Dios anda mas encubierto. Porque sus mandamientos son los caminos reales, y sus consejos son las sendas: y por esso son menos los que siguen los cõsejos de Dios, para hazer familiaridad con el. Por esta metaphora de la lumbre que se viene a los ojos y quiẽ tiene rebeldia por no verlos cierra, nos encarece el sãto Iob la diabolica rebeldia destos tales pecadores contra la misericordia de Dios. Porque parece que se hazen fuertes, y (si assi se suffre dezir lo) se toman con Dios, Dios a hazerles bien y ellos a que no lo han de recebir Dios a alumbrarles, y ellos a cerrar los ojos, por rebolcarse mas a su plazer, y sin çoçobrade la conciencia, que suele reñir en sus vicios y pecados. Marauillosa guerra de la bon

Et aggrauabit eam iniquitas sua, & corruet, & non adiicietvtresurgat. Isai. 24

Ipsi fuerunt rebelles lumini, nescierunt vias eius, nec reuersi sũt per semitas illius. Iob. 24

la bondad de Dios con la malicia humana. A esto de Iob aludio el Señor por sant Ioan diziendo, Esta es la razon de la justa condenacion del mundo, que vino la luz, que es Christo, al mundo, a alumbrarle y los hombres mundanos no la quisieron recebir, sino que holgaron mas de las tinieblas de errores en que estauan, que no de la luz de la verdad que se les venia a los ojos. Y da la razon de tan maldita porfia. Porque erã, dize, malas sus obras, y no quieren que haya quien las riña, porque no sean reprehendidas, y atajadas sus malas obras, por estarse a su maldito plazer en ellas muy rehazios. Destos mismos dize Dios como espantado por Hieremias. Quien oyo jamas desatinos tan horrendos, y espantosos, y que gente de razon biua tan sin ella? Dize esto porque auia dicho esta gente. Nuestro coraçon tiene perdida lá esperança de que Dios nos haga biẽ: tras nuestros pensamientos nos yremos: y cada vno porna por obra la mala inclinacion de su coraçon. Desto se espanto Dios, y dixo las palabras precedentes. Por ventura aura hombre tan desatinado, que dexe la fuente de agua fria, que nasce en el ribaço o peña de su campo al pie del mõte Libano, la qual agua desciende de la nieue derretida por las venas del monte Libano, para beuer el, y para beneficar su campo, y regarle, y fertilizarle? O haura alguno tan loco que piense poder atajar las aguas viuas y frias, que vienen encañadas a su pueblo, rompiendo los atanores con la abundancia e impetu q̃ traen? Dando a entẽder por la primera metaphora quã gran desatino es dexar a Dios fuente biua de todos los bienes que se puedẽ desear, y que nunca se seca, ni puede faltar, por yrse a los idolos, que son con o lagunas y charços de agua suzia, y sin prouecho, q̃ se seca y falta.

Hoc est autem iudiciũ quia lux venit in mundum & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem, erant enim eorum mala opera. Ioann 3.

Vt non arguantur opera eius. Quis audiuit talia horribilia Hiere. 18.

Desperauimus posito cogitationes nimnostras ibimus, & vnusquisque prauitatem cordis mali sui faciemus vt sup. Num quid deficiet de petra agit nix Libani, Aut euelli possũt aquæ erumpẽtes frigidæ, & fluentes, vt sup.

Y por la segunda metaphora significa que tambien es desatino estraño pensar que hā de ser parte sus pecados para atajar las grandes mercedes q̄ Dios tiene eternalmente ordenado de embiar a su pueblo, mediāte vn hijo de Abraham, q̄ es Christo. La fe de las quales ha venido encañada con gran fuerça por los atanores de sus antepassados fieles. Porque quien puede estoruar el orden que Dios tiene assentado consigo? Dandoles a entender en general la necesidad que tenian dela misericordia de Dios, y como Dios les combidaua conella, y se la metia por las puertas, a perdonarles todos sus pecados, empero que ellos desecharon la misericordia de Dios, y le cerraró las puertas de su coraçon, por estarse en la sequedad y esterilidad de sus pecados.

CONSIDERACION SEXTA.

Contingit eis illud vere prouerbii Canis reuertens ad suum vomitum & sus lota in volutabrū luti. 2. Petri. 2.

COnsidera t̄ bie̅ alma mia, q̄ en aq̄lla palabra. Todos tus pecados se encierra tambien todas las vezes q̄ pecares: por q̄ lo vno incluye en si lo otro. De manera q̄ como no ay numero de pecados q̄ Dios no te pueda perdonar, assi ni numero de vezes q̄ pecares. Verdad es que es mucho de marauillar q̄ vn hóbre de razon torne a cometer el pecado que antes tanto aborrescio, y del qual tanto le peso. Y poresso sant Pedro cōpara al pecador que torna al pecado, de que ya se arrepintio, a los brutos sin razon, diziēdo, Acontescioles a aquellos lo del verdadero prouerbio, que dize. El perro buelue a comer lo q̄ vomito, y el puerco lauado se torna a rebolcar en el lodo. Son dos prouerbios tomados de los brutos los quales aborresce la razon y

zon, y la naturaleza, que el perro lo q̄ vomito como cosa q̄ le dañaua, y q̄ no se lo sufria su estomago, lo torna otra vez a comer: y q̄ el puerco cenoso, suzio, y abominable se laua por no verse tal, y q̄ despues torna al lodaçal, para tornarse a ensuziar. Tal dize sant Pedro que es el pecador q̄ torna al pecado de q̄ ya le peso, y aū peor, porque aq̄llos animales no sabē lo q̄ se hazen, empero tu pecador de los brutos brutissimo, y q̄ sabes y quieres lo q̄ hazes, q̄ lo que vna vez tanto aborreciste despues tornes a quererlo? Si tanto como cōuiene te peso d̄l pecado, como despues tā degana lo tornas a repetir: Y llama el Apostol S. Pedro verdadero prouerbio al prouerbio de Salomō, porq̄ el Espiritu santo fue el auctor y dictador del, y dize, Assi como el perro q̄ buelue a comer lo mismo que vomito, assi es el imprudēte q̄ torna a repetir su locura. Ll. male imprudente, porque aquello no es obra de prudencia, ni de razon, sino de brutalidad, y locura. Y poresso llama a su pecado locura. Esto mismo nos encaresce Salomon diziendo. El que se ha lauado y sāctificado segū la ley por auer tocado muerto: (Porque aquel A segun Griegos y Latinos, a vezes, como a qui, quiere dezir, Post) (Quiere d̄zir. El q̄ se lauade spues de auer tocado muerto) y torno a tocar muerto, que le aprouecha auerse lauado y mundificado: Y repite la sētencia por otros terminos, diziendo. Y el hombre q̄ ayuna, quiere dezir, que se aflige por sus pecados, y otra vez los torna a hazer, que le aprouecha auerse afligido y humillado. Dando a entender que no deuio de ser bastante el dolor de lo passado. Y por esso dize. La peticion deste quien la oyra: Empero sin embargo desto el Apostol S Pedro para cōsuelo de pecadores, y auiso d̄ justos, hizo a Christo vna pregūtadi iēdo

Sicut canis qui reuertitur ad vomitum suum, sic imprudens qui iterat stultitiā suā Prouer. 26.

Qui baptizatur a mortuo, & iterū tāgit mortuū, quid proficit lauatio illi⁹. Sic homo qui iei unat in peccatis suis, & iterū eadē facit, quid proficit humiliādo se. Orationem eius qui exaudiet. Ecclesia. 34.

Domine quoties peccabit in me frater meus & dimittā illi, Vsq; septies. Dicit illi Iesus, Nō dico tibi vsq; septies, sed vsq; septuagies septies. Matth. 18.

Domine quoties peccauit in me frater meus & dimittãi illi, Vsque septies Dicit illi Iesus Non dico tibi vsq; septies, sed vsque septuagies septies Matth. 18.

Señor quantas vezes q̃ pecare contra mi mi hermano, le perdonare? Bastara hazer siete vezes, Paresciole a san Pedro reuerenciando el numero de siete tan celebrado en la santa escriptura, que hazia cosa de gran perficion y que se alargaua a saz. Empero respondiole el Señor, honrando tambien el mismo numero. No te digo siete vezes, mas aun setenta vezes siete vezes. Es manera de hablar que vsamos por dezir. Quãtas vezes te offendiere tãtas vezes le perdona sin tassa. De dõde consta quã corta es la misericordia humana, y quan larga la diuina. Aquella muy estrecha y tassada: porque a pocas vezes q̃ perdona se enfada de perdonar: empero la diuina infinita. y poresso sin tassa y sin numero de vezes perdona.

Attendite vobis Si peccauerit in te frater tuus increpa illũ & si pœnitẽtiam egerit dimitte ei Etsi septies in die peccauerit in te, & septies in die conuertatur ad te, dicens Pœnitet me dimittes illi Luc. 17.

De donde se confunde la ceguedad de algunos q̃ dixeron auer numero y tassa de offensas de Dios, y que mas de aquellas Dios no perdona. Porq̃ si a nosotros nos obliga aqui a perdonar a nuestros proximos sin tassa quãto mas su misericordia no terna tassa para con nosotros En especial que como vimos es sin comparacion mgior la misericordia diuina, que la humana. Y aũ por sant Lucas paresce que el Señor leuanta de punto este negocio diziendo. Mirad por vosotros, que os va no menos que la vida eterna en lo que os quiero dezir. Si peccare contra ti tu hermano corrigele: y si le pesare de hauerte offendido perdonale, y si siete vezes al dia peccare contra ti, y siete vezes al dia boluiere a ti, diziendo Pesame, perdonale. Pues si tan larga quiere Iesu Christo que sea nuestra misericordia con los pobres, como sera corta su larga y aun infinita misericordia cõ nosotros? Y paresciole tan difficultoso este perdonar tãtas vezes a los Apostoles, que suplicaron a Christo diziendo, Acrescietanos señor la fe, q̃ nos paresce tenerla

Domine adauge nobis fidẽ Lucæ 17. 5.

corta

corta para este negocio. Dizen esto porque paresce cosa de burla yr y venir tantas vezes al dia a demãdar perdon Porque quien creera ser el pesar de coraçon: pues tantas vezes al dia se repite la culpa Aunque se puede dezir que estas proposiciones del Señor, y la del Sabio (que como luego veremos dize, que siete vezes al dia cae el justo y se leuãta) tienẽ figura de hablar, y llamamos las proposiciones doctrinales, porque no pretenden tãto dezir el hecho, quanto enseñar lo que puede ser, que muchas vezes podra caer el justo al dia, y leuãtarse. Empero quien bien conosciere la flaqueza humana, como la conosce el que al hombre crio, especialmẽte en algunas personas de su naturaleza muy inconstantes, no se marauillara del caer tan a menudo, y leuantarse, y del tornar a caer, y tornarse a leuantar, Porque como affirma el Apostol sant Pablo, en continua lucha andan nuestro espiritu y nuestra carne: y ya vẽce el vno, ya el otro avezes la carne derrueca al espiritu, y avezes el espiritu rebuelue sobre la carne, y la derrueca y rinde. Por esso el Redemptor despierta a sus discipulos, y les auisa diziendo. Velad, y orad porque no os entreys dentro a tentacion: porque cierto el espiritu prõpto esta a lo bueno, empero la carne esta enferma. Hauian primero hablado de talanquera, diziendole q̃ estauan prestos y promptos para morir con el: mas despues que se vieron en el cosso de la tentacion, y vieron preso al Señor, echaron todos a huir. Preuino despues el Señor con las palabras suso dichas, viendo que se dormian de tristeza, y congoxa. Velad, dize, y leuantad vuestro espiritu a Dios, pidiendole fauor: para que no os tome entre puertas la tentacion. Porque no podreys salir como entrar. Y por esso dize. Para que no entreys

Ad Gala. 5

Vigilate, & orate, vt nõ intretis in tẽtationem Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma Matt. 26

treys: porque la tentació no fuerça, sino regala, o atemoriza para vencer. De manera que de vuestra voluntad entrays: mas entrados q̃days entre puertas. Dize esto el Señor, porque porti puedes entrar en el pecado: mas porti no puedes salir del. Y da el Señor la razon desta necessidad de velar y orar, diziendo. Porque aunque es verdad q̃ por vna parte soys fuertes: empero por otra soys flacos: por parte del espiritu no ay mas que pedir empero por parte de la carne, no ay que fiar. Y aun habla de sus discipulos, que eran tan buenos: porque como dize sant Basilio, esta differencia ay entre los justos y los pecadores, que el espiritu de los justos esta prompto para lo bueno, y su carne enferma: empero la carne de los pecadores prompta y fuerte para lo malo, y su espiritu enfermo. De aqui pues nasce el caer, y leuantar, aun de los justos. Porque por la carne caen: y por el espiritu con ayuda de Dios se leuantan. Y assi dize Salomon en los prouerbios de algunos justos, que esta es la differẽcia q̃ ay d̃l justo al pecador. Y llama aqui justo, o al q̃ lo es segun la diuina predestinacion o al q̃ al presente prẽtender ser justo, y desea seruir a Dios, y saluarse, y este es su fin cayẽdo, y leuantando. Assi como quãdo vno va a Salamanca, si esta caydo, o enfermo en el camino, y le preguntays para donde va, responderá que para Salamanca, aunque entonces no va, sino porque a q̃l es su fin cayendo, y leuãtando, sano y enfermo, aunque entonces esta parado y detenido, assi la sagrada escriptura no quita el nombre de justo al que su intẽto y fin es serlo, aunque de presente este caydo en algun pecado. Y aũ en rigor de Philosophia y de Theologia el actõ y el autor tomã nombre del fin q̃ pretenden. Como al hurto para forniçar mas le llaman los Theologos fornicacion que hurto, y el autor mas se llama fornicador que ladron, y en Philosophia el tinte de blanco a negro, aunque passe por colores medios, no toma nombre de ninguno, sino del fin que se pretende. Y assi aun quando le dan color medio se dize que se tiño de negro. Assi como tambien si vno va a Sevilla, aun quando passa por los lugares y intermedios por donde ha de passar, y quando esta en qualquiera dellos, o para comer, o a dormir, si le preguntays donde va, responde que a Sevilla, aunque va primero a los lugares que estan en el camino: porque aquel es su fin, y el intento de su camino. Assi en la sagrada escriptura se dize muchas vezes el hombre pecador, justo, porque camina para el cielo, y su fin es seruir a Dios, y ser justo, no embargãte que en el camino cae en algunos pecados, porque luego procura de leuantarse, y proseguir su camino: o tambien porque aunque agora es pecador, empero es justo segun la diuina predestinacion, y lo ha de ser eternalmente, y pecador por poco tiempo, y de passo, y no de proposito. Assi sant Ioã a los predestinados que estauã de presente derramados por diuersas sectas llama hijos de Dios, diziendo, que padecio Christo para merescer que los predestinados, que de presente estauan derramados por diuersas naciones de gentes, los allegasse y aunasse en su yglesia, trayendolos a la vnidad de la fe. Y llama tãbiẽ la sagrada escriptura pecador o al q̃ lo es segũ la diuina presciẽcia, o alq̃ pretẽde serlo aunq̃ algunas vezes haga obras d̃ justo. Dize pues el Sabio. No andes acechando al justo que vna vez viste pecar, para ver si peca, ni vayas a buscar el peccado a su casa. Como quien dize. Porq̃ no mora alli el pecado cõel ni tiene alli assiento, y estara arrepentido: porque siete

Ne insidieris, & quæras impietatem in domo iusti, neq; vastes requiem eius. Septies enim in die cadit iustus & resurget: impij autẽ corruent in malum. Prouer. 24

Vt filios Dei qui erant dispersi congregaret in vnum. Ioan. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vezes al dia caera el justo y soleuantara Pues si essa cay do en pecado, dize san Hieronymo, como es justo? y si es justo, como esta en pecado? Por las razones que hemos dicho algunas vezes, la escritura no le quita el nóbre de justo aun quando es pecador, empero de los malos dize, q̃ de rondon se van al mal, y lo continuã y perseueran en el. Y aesto de los Prouerbios hizo eleganti ssima alusion nuestro Redemptor, en el lugar allegado de sant Lucas. De manera alma mia que tu Dios perdona todos tus pecados, y todas quantas vezes tu los repitieres.

CONSIDERACION SEPtima y vltima.

CONsidera tambien alma mia que dize Pecados, o iniquidades tuyas, porque entiendas que solo el pecador es el autor destas obras. Porq̃ ni todo el mundo, ni demonios, ni carne, son parte para hazerte peccar si tu no quieres. Tu solo eres el official desta obra, que ellos solo son solicitadores, empero no autores della: ni menos Dios, que nunca es causa de peccado: porque tan necessaria es voluntad para pecar, que donde no ay voluntad no ay pecar. Y pues en Dios no ay voluntad de cosa mala, no puede ser causa de pecado. Assi lo affirma Dauid diziendo, No eres tu Dios mio y verdadero como los falsos Dioses, que se huelgan de pecados, y los demandan a sus cultores: antes aborresces a los peccadores, y a sus pecados, como alli lo prueua el mismo Prophe-
ta. Y su hijo Salomon tambien dize, Aborresce Dios al impio, y a su impiedad. Y aun oye mas alma mia, que no solo

Non enim Deus volés iniquitatẽ tu es. Psa. 5.

Odioſũ deo impiꝰ & impietas eius.

no solo no quiere Dios pecado, mas ni lo puede querer. Porque si lo pudiesse querer, podria luego querer contra quien es, contra su rectitud y bondad, que le es tan natural y essencial, como ser Dios: y podria Dios faltar o ser defectuoso, porque esso es pecar. Lo qual no puede caber en Dios so pena de no ser Dios. Luego pues Dios no quiere, ni puede querer pecado, y no ay pecado, ni lo puede auer sino donde ay querer, luego Dios ni es, ni puede ser causa del pecado. Esto pretẽde prouar Sãctiago diziendo. Ninguno quando es tentado interiormente, diga tal blasfemia, que de Dios es tentado. Porque assi como Dios no puede ser tentado interiormente con males, assi tampoco a ninguno tienta interiormẽte para mal. Y luego affirma de donde viene la tẽtacion al pecador, diziendo, que cada vno es tentado de su propio apetito, abstraydo y apartado de lo bueno, y ceuado de lo malo. De manera que el officio de la propria cõcupiscencia o apetito es lo vno apartar de lo bueno virtuoso, y honesto: y lo otro ceuar con el bien deleytable, o vtil. Y llama propria concupiscencia al apetito no solo del bien apparente, sino tambien al desapetito del mal apparente: porque por razon del bien le desplaze el mal. Y mediante este apetito proprio assi el demonio, como el mundo, y la carne nos tientã interiormente. Y torna Sãctiago a repetir, que no nos passe por pensamiento, que Dios es causa de mal, sino de bien, diziendo, De manera que no queray s hermanos mios amantissimos errar, atribuyendo a Dios vuestras tentaciones: porque Dios no solamente no es causa de mal, empero es causa de todo bien, por optimo y perfecto que sea. Lo qual tambien declara el mismo Dios por el Prophe ta Oseas, diziẽdo, O Israel mira quien eres y quien soy,

Nemo enim cũ tentatur dicat quoniam a Deo tentor. Deus enim intẽrator malorũ est, ipse autẽ neminẽ tentat. Iacob. 1.

Vnuſquiſq; verò tentatur a concupiſcẽtia ſua abſtractus, & illectus vt ſupra.

Nolite itaq; errare fratres mei dilectiſſimi, Omne datũ optimũ, & omne donũ perfectum deſurſum eſt, &c. vt ſupra. Perditio tua eſto Iſrael tantum modo in me auxilium tuũ. Oſe. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y de donde te viene tu bien y tu mal, sabete que tu perdicion es tuya, y tu socorro es mio, por ti te pierdes, y por mi te ganas tu perdició tuya, y tu cobro mio: tu mal y tu perdicion tuyo, y todo tu bié mio. Esto mismo nos significa la santa escriptura en muchas partes, llamando a los pecados obras del pecado, y a las virtudes obras de Dios. Y assi dize el Apostol Despojaos del hombre viejo cõ todos sus actos. Assi llama al hijo puro del primer Adam hombre viejo, a differencia del segundo Adam Christo, que fue hombre nueuo en el mundo. Y tĩ bien dize, Iuntamente os desnudad con el de sus actos. Quiere dezir de las obras que son proprias suyas. Y alli declara quales son las obras proprias del hombre viejo diziendo, que nos desnudemos de yra, de indignacion de malicia, de blasfemia, de palabras torpes. A esto llama actos y obras del hombre hijo de Adã. Y aun lo declara mas en otra parte diziendo Manifiestas son las obras del hombre. Y llama aqui carne al hõbre passible y mortal. Este es el lenguaje de la diuina escriptura, quĩ donos quiere representar al hõbre corruptible, passible y mortal, y dezir su abatimiẽto, llamarle carne. Porque hombre no dize corrupció ni mortalidad, como carne, que de suyo dize corrupció. Assi dize Esayas. Vera toda carne la salud de Dios. Quiere dezir todo hombre corruptible. Y tambien sant Ioan dize que el verbo diuino se hizo carne. Quiere dezir, que el hijo de Dios se hizo hombre, no como quiera, como hizo Dios a Adã: sino hombre mortal, y passible, y hijo de Adam, y aunq̃ sin pecado, empero vestido de carne de pecado. Dize pues aqui el Apostol sant Pablo, como lo nota el glorioso padre sant Augustin, que el Apostol quando dize. Manifiestas son las obras de la carne, quiere dezir, que manifiesto

Expoliãtes vos veterẽ hominẽ cũ actib⁹ suis. Colos. 3.

Manifesta sunt opera carnis, quæ sunt fornicatio immũditia, &c. Galat. 5.

Videbit omnis caro salutare Dei. Esaiæ. 40.

Et verbum caro factũ est. Ioã. 1.

nifiesto es quales sõ las obras y actos del hombre hijo de Adã, en quãto tal. Y luego las declara poniendo vna lista muy larga de peccados corporales y espirituales. Y assi dize aqui el glorioso padre S. Augustin, q̃ alos pecados llama aqui el Apostol obras del hõbre, y proprias y solas del: empero a las virtudes y buenas obras, las llama el mismo Apostol obras de Dios, diziẽdo, que Dios por su voluntad, que siempre es buena es el que en nosotros y cõ nosotros obra el querer el bié, y el poner lo por obra. Quiere dezir el començar la buena obra, y el mediarla, y el acabarla. Mas en la mala obra no tiene parte en quanto es mala. La causa desto declara el glorioso padre san Augustin, diziẽdo, q̃ del mal no ay causa efficiente, sino deficiente, y q̃ de nosotros es el faltar o errar del blanco de la verdad y virtud: y de Dios nos viene acertar a dar en el. Porque aunq̃ Dios como primera causa concurra al acto, q̃ es al material del pecado, empero no a la falta y deformidad del, sino solo el pecador. Y assi declaran algunos aquella clausula de S. Ioã. Todas las cosas fueró hechas por Dios, empero el nada, q̃ es la deformidad del pecado, se haze sin el. Por vn exẽplo se entenderá esto mejor. Situ tuerces vnco cõ otra psona q̃ esta enfrẽte de ti, y tu tuerces a tu mano derecha, y mãdas al otro q̃ tuerça tãbie hazia su mano derecha (por q̃ esta es la regla del bien torcer) veamos si el otro tuerce hazia su mano yzquierda, y tu tuerces como cõuiene hazia tu mano derecha, claro esta q̃ ambos torceys: empero tu tuerces bien, y el otro mal. Pues como tu cõcurres cõ el otro en el torcer, pero no en el torcer mal: porque de la mala torcedura tu no eres causa: sino el otro: assi desta manera la regla del biẽ bivir es la voluntad de Dios declarada por su ley: y por tãto de la fal-

Deus est qui operatur in vobis & velle & perficere pro bona voluntate sua. Philip. 2.

Mali nõ est causa efficiens, sed deficiẽs. Ex nobis est q̃ deficiamus ex Deo autem q̃ aliquid faciam⁹. August. 12 de ciuita Dei. ca. 7.

Omnia per ipsum facta sunt & sine ipso factum est nihil. Ioan. 1.

la falta que se haze quando hazes obra de pecado, aun que Dios concurra en la obra, no es Dios la causa del pecado, y del yerro, sino tu: porque no obras a su volũtad y mandado. Assi como el otro que tuerce mal: por que no tuerce a tu voluntad, y segun el orden del bien torcer. Mira pues alma mia con quanta razon el santo Prophetallama a los pecados tuyos: porque son tan tuyos y tan proprios que nadie es causa efficaz dellos sino tu. Y esta es la causa porque la sagrada escripturalla ma a los pecados obras de las manos de los hombres. Assi sant Ioan en su Apocalypsi hablando de los pecadores impenitentes dize. Y no hizieron penitencia de las obras de sus manos. Que es periphrasis delos pecca dos. Porquelos pecadosson obras delos hombres, que las buenas obras mas son de Dios que del hombre, aun que son del hombre con la gracia de Dios. Demanera que Dios no es causa de tu pecado, ni el demonio, niel mundo, nila carne, sino la causa efficaz y principal del es tu propria voluntad. De dõde se infiere que no es es cusa de pecado lo que algunos dizen, El diablo me engaño, El diablo me hizo hazer esto y palabras semejantes. Porque el demonio no puede poner ni quitar en tu entendimiento y voluntad, de donde efficazmente nasce el pecado. Porque quando mucho puede el demonio poner en la fantasia, que es potencia corporal del sentido, algunas fantasias o ymaginaciones del mal: o para mal, empero no puede hazer con el entendimiẽto que le parezcan bien, ni con la voluntad que las quiera, sino solo ponerselas delante en la fantasia Y assi tambien puede quitar o perturbar algun buen fantasma, o especie de la fantasia. Y assi se entiende aquello de la parabolade la semilla, que declara el Redemptor, q̃ la tierra que

e ege pœnitentiam de operibus manuum suarum. Apocalyp 9.

ra que esta junto al camino donde cayo la simiente, y no la guardo, y cubrio la tierra, sino que las aues del cielo se la comieron, dizen que son los q̃ oyen la doctrina de la fe, y despues viene el demonio, y quita aquella santa palabra del coraçon dellos, porque aduirtiendo el entendimiento a ella no crean, y se saluen. Dize el Euangelista destos, que solamente oyen la doctrina de la fe, que solamente la apprehenden, y reciben su fantasia, vna fantasma dela doctrina de la fe, empero que ni aplican el entendimiento a ella, ni la voluntad a quererla. Por tanto como la tienen alli ociosa y por demas, que nola especula el entendimiento, para que la quiera la voluntad, permite Dios que el demonio les quite aquella palabra de fe del coraçon dellos. Quiere dezir no del entendimiento, ni dela voluntad, sino dela fantasia, que a essa llama aqui coraçõ. Esto nos declara el Euangelista sant Mattheo refiriendo la misma parabola y dize, Todo el que oye la doctrina del reyno de Dios (Quiere dezir) Por la qual se alcãça el reyno de Dios y no la entiende. Quiere dezir, que no aplica el entendimiento a especularla: sino solamente le quedo en el oydo y fantasia, q̃ viene el malo que es el demonio, y arrebata lo que se sembro en el coraçon del. Este dize, es la tierra cerca del camino, dõde cayo la semilla. Demanera que porque se quedo la semilla descubierta en el sentido corporal, y no la cubrio y guardo el entẽdimiẽto y voluntad, por esso se la arrebato del coraçõ, o fantasia aquella mala aue, que es el demonio. Demanera que ni el demonio es efficaz causa de su pecado, solamẽte es solicitador y tentador: empero no puede con nuestra voluntad y entendimiẽto. Assi dize de vn religioso que tuuo vna noche tentacion de çomer algo, y que no sa-

Quia autem secus viã hi sunt qui audiunt, deinde venit diabolus, & tollit verbum de corde eorum, ne credentes saluifiant. Lucæ 8.

Omnis qui audit verbũ regni, & nõ intelligit, venit Malus & rapit q̃ seminatũ est in corde eius. Hic est qui secus viam seminat⁹ est Matth. 13.

no sabiẽdo de dõde auerlo sino del corral de las gallinas, fue, y hallo dos hueuos, y los traxo a su celda, y no teniẽdo dõde los asar, los tenia en las manos a la lũbre del cãdil, para asallos, o calentallos assi. Y estando en este puesto, el Prelado visitãdo el dormitorio vio lũbre en la celda del religioso, y rẽpuxando la puerta hallolo en aq̃l donoso puesto asando los hueuos al candil, y reprehendiẽdole el prelado, respõdio q̃ el demonio le auia engañado, y le auia hecho hazer aq̃llo, y el demonio, q̃ estaua tras la puerta de la celda, respõdio. Padre miẽte, q̃ aun essa ruyndad no la sabia yo. Assi que ay algunos q̃ sus culpas y pecados hechan al demonio, maliciando algunas vezes ellos lo q̃ el demonio no maliciara. Assi q̃ hermano mio los pecados q̃ heziste y hazes tuyos p̃prios son, como dize aqui el Propheta, y tu volũtad es la causa efficaz dellos, aunq̃ algunas vezes tãbien solicito y tiẽte el dẽmonio. Reconoscelos pues por tuyos, y pesete dellos, pues q̃ dize aqui el Prophata q̃ el Señor es el que suele perdonar todas las iniquidades tuyas.

Aduierta el sieruo de Dios q̃ para esso se hãpuesto en este dia del Lunes siete consideraciones, para que en el mesmo dia tenga el sieruo de Dios variedad para siete semanas en aq̃l mismo dia, o para q̃ hecheme mano de las q̃ mas gustare su espiritu aquel dia. Y lo mismo se guardara en los dias siguientes, poniendo en cada vno dellos siete varias consideraciones sacadas de la letra y espiritu del santo Propheta. Porque desta manera se ataje el fastidio q̃ naturalmente nasce de repetir a menudo vna misma consideracion. Porque assi como todas las cosas nueuas aplazen, y nos mueuen mas: assi todas las cosas repetidas naturalmente engendran fastidio, y no nos mueuen tanto, ni ponemos a ellas tanta atencion.

Mar-

MARTES.

Qui sanat omnes infirmitates tuas.
El que sana todas tus enfermedades.

PREFACION.

COmo el pecado es el mayor mal de los males, porque es mal del alma, primero comença el Propheta del remedio del que es el perdõ, en el primer verso que hemos declarado, y agora en este segũdo trata del mal del cuerpo, y del remedio del. Y con mucha razon. Porque como del mal del alma nascio el mal del cuerpo, dado el remedio en el primer verso del mal del alma, aora luego en el segundo trata del remedio de las enfermedades del cuerpo. Loa pues alma mia al Señor, y anda oy delante del como delante de quien puede sanar todas tus enfermedades corporales y espirituales. Y considerandolas suplicale te las sane, para que mejor le puedas seruir.

CONSIDERACION PRIMERA.

COnsidera aqui alma mia el rectissimo orden del Propheta en referir, y de tu Dios en curar y obrar. Porq̃ vemos q̃ Dios primero cura lo q̃ primero enfermo. Por tanto porque primero es la culpa que la pena, primero sana al alma de pecado, que al cuerpo de enfermedad. Y assi en remedio mio alma mia la sabiduria de tu Medico celestial, y con quanta razõ dize

sant Pa-

Quæ a Deo sunt ordinata sunt. Roma. 13.

sant Pablo que las cosas que Dios haze lleuan orden de razon: y las cosas que no lo son suyas siempre van desordenadas. Quiere dezir que Dios haze las cosas a derechas, y no a tuertas y a ciegas. Conforme a esto su primera venida hecho hombre al mundo fue para sanar primero las almas con su gracia, perdonando los pecados: y su segunda venida al juyzio final sera, para sanar los cuerpos de los justos para siempre de todos sus males con la gloriosa resurrection. Assi lo affirma sant Pablo a los Hebreos diziẽdo, Christo vna vez se offrecio encarne ḋ pecado para agotar los pecados de muchos, y segunda vez aparescera sin carne de pecado a todos los que con fe le esperan, para que los salue. Quiere dezir que la primera venida del hijo de Dios al mũdo fue para que padeciendo por nosotros agotasse los pecados de los creyentes en el: empero que la segunda vez verna y aparescera sin pecado. Quiere dezir, sin pena de pecado, no ya en semejança de carne de pecado, ni hostia por el pecado, como en la primera venida, sino que aparescera immortal e impassible, a todos los que con fe biua lo esperan: para que les salue tambien los cuerpos, como en la primera venida les saluo las almas. Y dixo el Apostol. Para agotar los pecados de muchos. Y toma metaphora del pozo: porque el coraçon del hombre es como vn pozo que mana pecados, porque es inclinado a mal desde su mocedad: empero Christo con su primera venida agota nuestros pecados y tapa cõ su gracia los manaderos. De manera q̃ ya que se reçuman, empero no manan: porque por la gracia de Christo podemos euitar todos los pecados mortales, empero no todos los veniales que se reçumã. Mas en su segunda venida del todo enxugara almas y cuerpos del reçumadero

Christus semel oblatus est ad multorũ exhaurienda peccata. Secundo sine peccato apparebit omnibus expectantibus se in salutem persidem. Hebr. 9.

dero de pecados. Este mismo ordẽ guardo el Señor quãdo sano al paralytico. Porque aunque se lo traxeron y pusieron delante para que le sanasse del cuerpo, sin algũ cuydado que tuuiessen del alma, pero el Señor como el que haze las cosas a derechas primero lo sano del alma, diziendole. Hijo tus pecados se te perdonan. Y despues lo sano del cuerpo, diziendole. Leuantate, y anda vete. Esto hizo assi el Señor como reprehendiendoles en su hecho del mucho cuydado q̃ de la salud del cuerpo tenian, y del mucho descuydo que tenian de la salud del alma, auiendo de començar por alli la cura del cuerpo.

Filii remittuntur tibi peccata tua. Surge, & ambula.

E no solamẽte en sanar las enfermedades guardo el Señor este orden: empero en general en todo lo que toca al alma y cuerpo comiença siẽpre por el alma. Y assi este orden guardo en el proueer de comer a cierta gente, como cuenta sant Marcos. Porq̃ a aquella multitud de gente que vino a el al desierto, primero, como dize alli el Euangelista, dio pasto de dotrina a las almas, y despues el pasto de comer a los cuerpos. El mismo ordẽ guarda, y quiere q̃ guardemos, en el procurar bienes q̃ primero se procure el biẽ ḋ l alma, y en segundo lugar el ḋ cuerpo. Porq̃ nos enseñadiziẽdo. Procurad primero el reyno de Dios y su justicia, q̃ todas estas otras cosas por añadidura al peso ḋ la gloria se hos darã despues

Marci. 6

Quærite ergo primũ regnũ Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adijcientur vobis. Matth. 6.

El mismo ordẽ quiere que se guarde en la limpieza que primero cuydemos de la limpieza interior del alma, y despues de la limpieza exterior del cuerpo. Esto paresce por sant Lucas, el qual cuenta que vn Phariseo combido a Christo, y el Redemptor, que a nadie se negaua, entro, y assentose a comer cõ el: y dize que estaua el Phariseo entre si muy marauillado y escandalizado,

Luc. 11.

de como Christo no se auia lauado para comer, y el Redemptor a quien no se escondian los pensamientos de los hombres, le dixo. Aora vosotros los Pharisèos teneys gran cuydado de la limpieza exterior, hasta del plato en que comeys, y del vaso en que beueys, empero delo interior del alma teneys gran descuydo: por que esta llena de robos cõtra el proximo, y de pecados contra Dios. Y dize Aora, dandoles a entẽder que los Pharisèos passados enel principio desu religiõ, al reues lo hazian: y lo hazian muy bien porque cuydauan primero de la limpieza del alma, mas vosotros, dize, los Pharisèos que agora soys, hazeys locontrario. Y dize esto loando la religion de los Pharisèos en su primera institucion, y obseruancia. De la qual religion se gloria el Apostol sant Pablo que era, diziendo, Pharisèo entre los Pharisèos, quiere dezir. Señalado en la religion y zelo de la ley de Dios entre los Pharisèos. Empero de los de su tiempo dize el Redemptor que ellos eran agora como claustrales, y auian desdicho desde su primero instituto. Y llamales nescios, como reprehendiẽdolos de faltos de razon: porque la misma razõ nos enseña que es mas principal pieça el alma que el cuerpo y por tanto que auemos de hazermas caudal del alma q̃ del cuerpo, y poresso les dize. Nescios el q̃ hizo elcuerpo de fuera no hizo el almade dentro. Quierelesdezir, que si por ser el cuerpo obra de Dios, como ellosdezian tenian tanta cuẽta con su limpieza, que si quieraporla misma razon auian de tener cuenta de la limpieza del alma, pues tãbien la hizo Dios, quanto mas siendo mas excelente obra de Dios, pues el cuerpo es por el alma, y no el alma por el cuerpo. Por esso dixo Aristoteles q̃ quando vna cosa es tal por otra, aquella porquiẽ es, sera mas

Nunc vos Pharisæi q̃ de foris est & calicis & catinimundatis, quod autẽ intus est vestrum plenum est rapina & iniquitate.

Stulti nõne qui fecit q̃ deforis est & is quod de intus est fecit. Lucæ 10.

Pharisæus ex pharisæis.

Propter quod vnumquodq; tale & illud magis. Arist.

ra mas tal, como si dixessemos anuestro proposito. Sihizo Dios tan admirable el cuerpo, porq̃ auia de ser morada del anima racional, muchomas admirable y excelẽte sera el alma que su cuerpo, q̃ se fabrico por ella. Esta dotrina leuanta y engrandesce el glorioso padre S. Augustin, diziendo. O hombre quan al reues de la razõ bues. Como. Que todas las cosas quieres tener buenas, y tu no quieres ser bueno. Cosa estraña, q̃ a ti soloentre todas las cosas q̃ tienes no te quieres tenerbueno. Ruegote, dize, que me digas, que querrias tener malo. Por fuerça has de responder q̃ nada. Porque ni querrias tener mala muger, ni mal hijo, ni mala casa ni aũ mala calça ni mal çapato. Ruegote pues que tengas en mas a tu alma que atus calças y atus çapatos, y pues tanto cuydado tienes de tener aun buen çapato, y de la limpieza del que tengas cuydado de tener buen alma, y de la limpieza della. Auerguençate pues alma mia viendo tan repetido de Dios y de sus santos que cuydes primero de tu alma que de tu cuerpo. Porque dela salud delalma en finhade nascer la salud del cuerpo, como adelanteveremos, empero dela salud del cuerpo, oluidada elalma nunca ay q̃ esperar salud del alma, antes que temer algunas dolencias della, porque del cuerpo sano y vicioso vemos que muchas vezes succeden males al alma. Conforme a esta dotrina dize el glorioso padre S. Austin, hablandodelas santasvirgines forçadas, que elcuerpo de la virgen no pierde su santidad, permaneciendo la sanctidad del alma, aunque el cuerpo sea corrompido por fuerça: assi como al contrario se pierde la santidad del cuerpo, violada la santidad del alma, aunque no sea tocado el cuerpo. Demanera que

O homo obnè vis habere omnia & bonus non vis esse. August.

Rogo ergo proponeanimam tuam caligis tuis Augustin.

Non amittit corpus sãctitatẽ manente animi sanctitate, etiã corpore oppressio, sicut eõtra ammittitur, corporis sãctitas violata animi sanctitate etiã corpore intacto. Augus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del bien o mal del alma naſce el bien o mal del cuerpo. Y por tanto con mucha razõ el Señor y ſus ſanctos quieren y enſeñan, que miremos primero y principalmente por el bien del alma, porque ſiẽdo eſto aſsi, no le puede finalmẽte yr mal al cuerpo. Biẽ pues has viſto alma mia el rectiſsimo orden de Dios y de ſu Propheta en eſtos dos verſitos, como deſpues de auer tratado en el primero del Lunes del pecado, y de ſu remedio, aora trata de las penas del pecado, y deſu remedio, debaxo deſte nombre de enfermedades, como deſpues veremos.

CONSIDERACION SEGVNDA.

PAra que mejor entiendas alma mia lo que hemos dicho, quiero que conſideres el porque hizo Dios tan facil la cura del alma, y tã dificil la cura del cuerpo. Porque vemos que para la cura del cuerpo lo primero es meneſter buena bolſa para gaſtar en Medicos y enmedicinas: empero para la cura del alma ni vn dinero. Para la cura del cuerpo es neceſſario padecer mucho el enfermo, amargas beuidas, purgas, y ſangrias, y aun ſajarſe y cauterizarſe ſus carnes: empero para la ſalud del alma ſola vna buelta del coraçon a Dios. Para ſanar el cuerpo es meneſter mucho tiempo, porque treynta y ocho años eſtuuo tullido aquel hombre que cuenta ſant Ioan, deſſeando y trabajando por ſanar, y es meneſter aguardar los ſetenos y catorzenos, empero para la ſalud del alma en el punto que el peccador legitimamente gimiere ſu pecado, ſana. La difficultad de la ſalud del cuerpo cifra el Euangeliſta San Marcos, hiſtoriando de la Hæmorroiſa, que doze años auia padeſcido

Ioan.5.

Marc.5.

deſcido mucho de muchos Medicos, y q̃ auia gaſtado toda ſu hazienda, y que no ſolamente no auia aprouechado: empero que le auia ydo peor. Demanera que para la ſalud del cuerpo deſpues de tanta coſta y de tã to tiempo, y de tanto trabajo, aun eſta la ſalud incierta y aũ como vimos, a vezes por ventura ſucede peor. Empero para la ſalud del alma aplicando ſu vnico, barato, facil, y breue remedio, es la ſaludcertiſsima e infalible. Aſsi lo affirma y põdera Dauid diziendo, Dixe yo. Cõfeſſare cõtra mi mi injuſticia al Señor, y en eſſe pũto tu Señor mio remitiſte la iniquidad de mi pecado, quiere dezir. Con dolor de mi coraçon de auer offendido a mi Dios, determine de cõfeſſaros Señor mi pecado, ſer yo el reo y el acuſador contra mi: y no lo huue yo penſado, quãdo tu Dios mio ya me tenias perdonado. Demanera que conſta quan facil es de auer la ſalud del alma y quan dificil la del cuerpo. Y ſi algunas vezes tiene facilidad la cura del cuerpo, le viene de la facilidad dela cura del alma. Aſsi el Señor al que eſtaua por ſus pecados tullido treynta y ocho años auia, dixo. Quieres ſer ſano: En la ſobrehaz eſta pregunta parece pregunta ſuperflua. Porque qual es el enfermo que no quiere ſanar: Eſpecialmente aquel que auia tantos años que padeſcia, y eſtaua alli en la piſcina aguardãdo vez, y trabajaua de yr gateando quando ſe enturbiaua el agua por ſanar, empero otros entrauã primero y quedaua fruſtrado ſu deſſeo tãtas vezes: empero ni por eſſo dexaua de tener paciencia, y perſeuerar alli: a eſte tal preguntarle, ſi quiere ſanar parece por demas. Empero preguntaſe lo el Señor no fue ſuperfluo. Porq̃ aquella enfermedad del cuerpo de aquel hombre dependia de la enfermedad de ſu alma. Y como eſta eſtaua en ſu voluntad: aſsi

Dixi Confiteboraduerſum me iniuſtitiam meã Domino, & tu remiſiſti iniquitatẽ peccatimei Pſal.31.

Vis ſanus fieri. Ioan.5.

tambien aquella. Y por esso le preguntá preuiniendole Quieres ser sano? Disponiendole por estas palabras a que conoscielle su pecado, y cõfiasse en el que le sanaria. Y assi lo hizo el tullido. Porque el mismo Redẽptor affirma que le sano del todo alma y cuerpo. Y assi en diziendole. Leuantate, dize el Euangelista que en esse punto fue hecho sano aquel hombre.

Empero veamos el porque lo ordeno Dios assi, que fuesse tan facil la cura del alma y tan difficil la del cuerpo? Aora oye tu alma mia esta philosophia del cielo, q̃ la inefable prouidencia de Dios lo que es mas necessario siempre lo hizo mas cõmũ, y mas facil de auer. Por exemplo lo entenderas. Porque el pan y el agua es tan necessario para el sustento humano, lo hizo Dios tã comun y facil, porque donde quiera se halla pan y agua comunmente, y aun a poca costa se halla. Porque dixo Salomon que el necessario mantenimiento del hombre es pan y agua, y poresso con facilidad se halla, pero no en todas partes se hallan todos vinos, ni todos linages de aues, ni todas frutas, ni otros regalos: porque sin ellos se puede passar la vida humana, y pocos podriã alcançar y auer essas cosas Si se huuiera tambiẽ de cõprar a dinero el ayre para respirar, y la tierra para andar y el agua para beuer, y para se limpiar, pocos biuirian. Pues poresso la prouidencia de Dios, por ser essas cosas tan necessarias a la vida humana, las hizo tan comunes y tan faciles de auer. Bendito seas tu Dios mio, y loada sea para siempre de todas tus criaturas tu sapientissima y benignissima prouidencia. Oye pues aora alma mia porque la salud del alma es tan necessaria, pues todo el bien del hombre consiste en ella: por esso la hizo

Initiũ vitæ hominis aqua, & panis. Eccles. 29.

hizo Dios tan comun y tan facil. Que lengua pues podra bastar a reconoscer tan gran beneficio, y hazer te Dios mio bastantes gracias por tantas mercedes como nos hazes? Es pues tan facil la salud del alma por ser entre todas las necessidades humanas la mas necessaria. Porque en la salud del cuerpo poco va: porque aunque nunca enfermassemos, al fin de vejez nos moririamos: por tanto la hizo Dios mas difficil. De manera que porque de la salud del alma depende todo el bien del alma y del cuerpo: porque nadie se condenasse, ni nadie con alguna occasion se quexasse de Dios, ni nadie pusiesse achaques a su saluacion: por tanto la ineffable prouidencia de Dios la hizo tan facil. Si fuera tan difficil, tan costosa, y tan trabajosa de auer, y fuera menester tan largo tiempo para alcançar la salud del alma como la del cuerpo, o Dios mio e immortal, y quien procurara la salud de su alma? Y si con ser tan facil curamos tampoco della, que hizieramos si fuera muy difficil? Torno a combidar, Dios mio de mi alma, a todas tus criaturas, que para siempre te loen por la ineffable prouidencia que tienes dellas. Pues que razon daremos a Dios, hermanos mios, quando para la cura del cuerpo, que tan poco importa, hazemos tanto del gasto, y son llamados vnos Medicos y otros, y padecemos tantos tormentos, y tenemos tanta solicitud y cuydado: empero para la salud del alma, tan necessaria tambien al cuerpo, a penas nos meneamos? Y que en la enfermedad del cuerpo, ni vn dia querriamos estar, y en la del alma nos estamos dias, meses, y años? Que puede ser esto hermano mio, sino falta de fee, o sobra de

de negligencia? O por mejor dezir es vna maldita embriaguez de los bienes de la tierra, la qual nos causa tã torpe y dañoso sueño. Desto se marauilla mucho Dios (hablando en nuestro lenguage) q̃ el hõbre haga mas por el bien del cuerpo que por el bien del alma. Y dize por Hieremias. Por ventura el hõbre que cae no se leuantara? Toma metaphora de los que andando estropieçan y caen, que claro esta que no se quedan alli caydos para siempre, sino que luego procuran de leuantarse, o por si, o con ayuda de alguien. Para darnos a entender, que siendo muy mas peligrosa y dañosa la caydad el alma que la del cuerpo, como el que cae en algun pecado no procura de leuantarse luego, haziendo lo que es en si, o con el ayuda, y oraciones de algun buen amigo? Marauillase pues que siendo esta la condiciõ humana, y aun la misma razon, y naturaleza nos lo persuade que en cayẽdo el hõbre luego procure de leuantarse, como tambien cayẽdo el alma por pecẽado mortal no procura luego de leuantarse por penitencia, pues corre aqui la misma razon que alli, y aun con mayor fuerça sin comparacion, sino que cayendose esta ahi siempre cayda dias, y semanas, y aun meses y años? Dando a entender Dios por esta metaphora quan fuera de razon, y aun de su condiciõ humana biue el pecador. De manera q̃ la differencia que ay del justo al pecador es, que el justo si cae conforme a razon, y a la condiciõ humana, luego procura de leuantarse. Y assi del justo es symbolo la paloma, como se escriue en el Genesis, que salio del arca, empero luego boluio: mas del pecador es symbolo el cuervo q̃ salio del arca, y nunca mas boluio. Assi el pecador contra la razon, nobleza y condicion humana cae, y alli se queda caydo dias, y meses, y aun

Genes. 8.

aun años, sin procurar de leuantarse. Assi que Dios se marauilla del pecador, que siguiendo la razon, y condicion humana, en lo q̃ toca a la cayda del cuerpo, no haga lo mismo en lo que toca a la cayda del alma, diziendo la razon que ha de procurar con mas presteza y diligencia remediar la cayda del alma que no la cayda del cuerpo. Assi que dize Dios al peccador, y le trae a la memoria su condicion humana. Por ventura el hombre que cae no se leuanta: No procura de leuantarse: Como tu pues cayendo tu alma no procuras de leuantarla. Y añade luego, diziendo. Y tãbien el que se va de su casa, por ventura vase para nunca mas boluer a ella. Aunque esta sentencia parece repeticion de la sentencia precedente, empero algunos Doctores infieren del original Hebreo, que la primera sentencia se entiende de los hombres, y esta segũda de Dios. Y que quiere dezir, y assi lee Santepagnino. Por ventura los hombres que caen no se leuãtan. Y el que se aparto de su casa no boluera? Y querra dezir, Assi como es del hombre caer, y leuantarse: assi es de Dios yrse por el pecado, y boluerse por la penitencia. Dando a entender, que si el hombre haze en la cayda q̃ toca al alma lo q̃ haze en la cayda q̃ toca al cuerpo, que es procurar de leuantarse por penitencia: tambien Dios, aunq̃ se fue contra toda su voluntad de su morada del alma, dõde huelga de estar, porq̃ se atraueso de por medio el pecado, empero que luego boluera a ella, porq̃ no se va Dios del alma del Christiano para nunca boluer. De manera que no queda por Dios el boluer, como queda por el pecador el leuantarse. Aplica luego Dios elegãtissimamẽte la metaphora al pueblo Hierosolymitano y dize. Porq̃ luego se aparto este pueblo de Hierusalẽ de mi,

Quare ergo auersus est populus iste in Hierusalē auersione contētiosa. Hier. vt sup.

de mi, cō apartamiento cōtencioso? Quiere dezir. Siendo esto assi, q̄ yo estoy presto para boluer y q̄ vosotros despues de caydos es razon q̄ os leuanteys, porq̄ no os leuantays de vuestros pecados, sino q̄ os estays apartados de mi cō apartamiēto tā pertinaz, y tā porfioso? Empero vsa el Señor d̄ vn termino elegātissimo y mysterioso, q̄ le llama apartamiento contēcioso. Porq̄ contiēda es entre dos, y q̄ el vno quiere vna cosa, y el otro quiere lo contrario. Demanera q̄ ay en esto contienda entre Dios y el pecador Dios contiende cōel por boluer a el para remedialle, y salualle, cō inspiraciones, y cō otros buenos medios para este effecto, y el pecador contiēde cō Dios, en que no se ha de leuantar, sino estarse caydo: Dios a querer boluer: y el a no querer leuantarse, para q̄ Dios no bueluа: el pecador porfia de apartarse d̄ Dios y Dios porfia de allegarle a si. Mira pues, alma mia por quan delicado y efficaz artificio te persuade Dios que mires mas por el bien de tu alma, q̄ por el biē de tu cuerpo, por la salud del alma, que por la salud del cuerpo.

CONSIDERACION TERCERA.

VIsto pues el orden del Propheta en referir las mercedes de Dios, y el de Dios en nos las hazer, considera agora, alma mia, esta periphasis que a solo Dios significa. El que sana todas tus enfermedades. Deste titulo se gloria el mesmo Dios, diziēdo a Israel. Si me obedesciere s, y guardares mis mandamientos, no te castigare con las enfermedades q̄ castigue a Egypto; porque yo soy el Señor Dios tu sanador, tu Medico, el q̄ sana todas tus enfermedades, que por otra via has cobrado. Con este mismo

Omnēlāgore rem quem posuiin Aegypto nō inducā super te, ego enim sū Dominꝰ Deus sanator tuꝰ Exodi. 15.

mismo titulo q̄ nuestro Propheta illustra a nuestro Dios le honrra tābien a aquella santa Ana, diziendo, El Señor es el q̄ enferma, y el q̄ sana: el que mata, y el q̄ da vida: el que lleua a la sepultura, y el q̄ de la sepultura buelue al muerto a su casa. Quiere dezir, El Señor es el que solo puede enfermar, y el que solo puede sanar: el que solo puede matar, y el q̄ solo puede dar vida. Demanera q̄ sino lo permite Dios, nadie puede matar, ni aun enfermar a otro, y si nadie solo Dios puede enfermar, y matar, y tambien q̄ nuestro Dios sin Medicos ni medicinas puede sanar, y ellos y ellas sin Dios nada puedē. Quiē tambien es el q̄ sanaua a los enfermos en la piscina de qualquiera enfermedad por graue y antigua q̄ fuesse sin Medicos ni medicinas. Cierto el mismo q̄ entrando en aq̄l lugar, como cuenta S. Ioan, con sola su palabra sano al que estaua tullido treynta y ocho años auia. Empero hizo entonces en publico lo que antes hazia en la piscina, y fuera della con su virtud en secreto, y mostrole el mesmo que sanaua antes desde el Cielo el que entonces sanaua en la tierra. Y çomo lo aduierte el glorioso Padre sant Augustin, aqui en la piscina pudiera Christo con sola su palabra sanar a toda aquella multitud de enfermos de varias enfermedades, que dize el Euangelista que estauan alli: mas como pretendia no tanto sanar, quanto mostrar que era poderoso para sanar: portanto escogio entre todos el enfermo mas antiguo, y mas de sahuziado, para que sanando a aquel con sola su palabra, constasse que con ella pudiera tambien sanar a todos los demas, pues en ellos auia menos difficultad. Y assi se verifica esta periphasis en Christo nuestro Redemptor, de quien aqui el Propheta refiere que es el que sana todas tus enfermedades. Y Sant

Dominus mortificat, & vinificat deducit ad inferos, & reducit. 1. Reg. 1.

Ioann. 5.

Matheo

Omnes male habentes curauit, vt adimpleretur & dictũ est per Isaiã Propheram dicẽte, Ipse infirmitates nostras accepit, & ægrotationes nostras portauit. Matth. 4. & 8. Isaiæ 53.

Matthæo, y los otros Euangelistas concuerdan, diziendo de Christo, que a todos los que tenian males en sus cuerpos curo con sola su palabra, para que se cumpliesse, y lo mostrasse como con el dedo, lo q̃ fue prophetizado por Esayas Propheta, que dize del, El tomo nuestras enfermedades en si (quiere dezir. Las penas del pecado en general, como despues veremos) y la salud de todas nuestras dolencias traya consigo. Quiere dezir. En su boca, porque con sola su palabra las curaua. A esto alludio el Apostol sant Pablo escriuiẽdo a los Hebreos, porque hablando de Christo nuestro Redemptor, dize que traya todas las cosas en la palabra de su poder. Quiere dezir, En su palabra poderosa. Porque es propriedad de la lengua Hebrea, como ya auemos dicho, vsurpar el genitiuo del substantiuo por adiectiuo. Como aquello del Apostol a los Colossenses, que el Padre nostra traspaso al Reyno del hijo desu amor, quiere dezir, Al reyno de su amado hijo. Y como dize sãt Pablo, Miserable de mi hombre, quien me librara del cuerpo desta muerte? Y quiere dezir. Deste cuerpo mortal. Pues en tanto que lo es haze guerra a mi espiritu. Assi dize agora aqui, que el hijo de Dios vino humanado al mundo, y traya todas las cosas en su poderosa palabra: porque todo lo q̃ queria podia y hazia cõ solo dezirlo. Y en esto mostraua como aunque era hombre verdadero, era tambien verdadero Dios. Y haze en esto alluſion al obrar de Dios en la creacion del mundo, que en diziendo la cosa luego se hazia Assi se dize en el Genesis, Dixo Dios, Hagase la luz, y en diziendolo luego fue hecha la luz. Y este mismo lenguaje vsa la sagrada escriptura en la creacion de todas las cosas. Y deste obrar de Dios proprio ael haze memoria el Propheta Dauid, y lo refiere, diziendo de

Portãsq; omnia verbo virtutis suæ Ad Hebræ. 1.

Et trãstulit in regnũ filii dilectionis suæ, Colossen. 1.

Infelix ego homo quis, me liberabit de corpore mortis huius.

Dixit Deus Fiat lux, & facta est lux Genes. 1.

Ipse dixit & facta sunt: mandauit, & creata sunt. Ptal. 31.

Dios, El lo dixo, y luego fueró hechas todas las cosas. Quiere dezir, Con sola su palabra, con solo dezirlo fueron hechas todas las cosas. Y para declarar como el dezir de Dios es mandar por esso añade, El lo mando, y fueron criadas todas las cosas. Esta fuerça de la palabra de Dios encarece el Propheta Dauid, diziendo, que la palabra de Dios haze bonança en el mar tempestuoso: y que la palabra de Dios parte las aguas, como se vio del mar vermejo, y en el Iordan: y que la boz de Dios es fortissima y poderosa, y que la boz de Dios haze cosas magnificas, y que la voz de Dios quebranta y echa por tierra los grueſſos y altissimos cedros, que humilla quiere dezir, los poderosos de la tierra. De manera que a la palabra de Dios atribuye las obras magnificas y poderosas. Y assi el libro de la Sabiduria llama palabra de Dios omnipotente, diziendo. Quando todas las cosas tenian el silencio de media noche, tu omnipotente palabra Señor vino del cielo, despachada de tu throno real a la tierra. Y porq̃ te consueles alma mia en ver quã acordados estan estos diuinos instrumẽtos, tãbien el Apostol para põderar el poder de Dios sobre todas las cosas q̃ son y q̃ no sõ dize Assi llama Dios a las cosas q̃ no son como a las cosas q̃ son, quiere dezir, q̃ assi obedescen a Dios, y le oyen las cosas que no son, como las cosas q̃ son. Porque con solo su llamamiento y palabra vienen de no ser a ser. Lo mismo cõfiessa el Centurion de Christo como de verdadero Dios, como cuenta sant Ioan, que le dixo, Señor vn criado mio que yo estimo en mucho tengo tullido en mi casa. Al que conoscia por tan misericordioso, y por tal lo oya afamar, no curo de muchas palabras de cumplimientos y ruegos, sino representarle la necessidad. Respõdiole el Señor. Yo yre alla y le cu-

Ipse dixit & facta sunt, mandauit, & creata sunt. Ptal. 31.

Vox Domini super aquas, vox Domini in virtute, vox domini in magnificẽtia, vox Dominicõfringẽs cedros, &c. Psal. 28

Dũ mediũ silẽtium tenerent omnia omnipotens sermo tuus Domine de cælo a regalibus sedib⁹ venit

Vocat ea quæ nõ sũt tanquam ea quæ sunt.

y le curare Respondiole esto para que se descubriesse a los otros la fe de su coraçon, que el muy bien conoscia Y assi respondio el Centurion. Señor yo no soy digno de que Vays a mi casa, sino mandaldo Señor vos desde aca cō vuestra sola palabra, q̄ el sanara luego alla. Porque yo, dize, con ser vn hombre sujeto a otro, tēgo soldados ami mandar, y si digo a este Ve a tal parte, va, y al otro. Vē aca, viene, y ami sieruo si le digo Haz esto, luego lo haze. Dexo la illacion y aplicacion deste dicho al juyzio delos demas quiso dezir. Quanto mas a vos que soys Señor absoluto, y Dios verdadero, os obedescerā todas las criaturas. Y assi le dixo el Señor, Vete, y conforme atu fe se te haga lo que pides. Y desde aquella hora que lo dixo aca el Señor, sano el moço aculla. Assi tambien sano al hijo del Regulo, mandandolo desde aca: y ala hija dela Cananea, como lo refiere S. Matheo: y assi sano alos demas que sano con sola su palabra. Por esso el demonio para conoscer si Christo era verdadero Dios, le tento diziendo. Si eres hijo de Dios el mismo poder ternas que Dios: por tanto di, manda (q̄ obedescerte han las piedras) que estas piedras se hagan panes de comer y de sustento, que cō solo dezirlo tu sera hecho. Y assi Christo Redemptor nuestro, aunque no aqui apeticion del demonio, mas despues muchas vezes se mostro ser verdadero Dios, haziendo obras milagrosas con solo dezirlo y mandarlo de palabra, empero aqui no quiso, sino que antes lo dexo con la misma duda que se tenia, y aun con alguna certeza que no deuia de ser el hijo de Dios, sino hombre puro, aūque sancto, porque Christo hablaua alli de si como de tal. Y aun paresce bien ser assi: porque las dos primeras tentaciones fueron exploratiuas, para ver si era el verdadero

Dominenō sum dignus vt intres sub tectū meū sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus. Ioan. 2.

Ioan. 4. Matth. 15.

Si filius Dei es dic vt lapides isti panes fiant. Matth. 4.

dero hijo de Dios: y por esso en aquellas dos primeras le dize, Si eres hijo de Dios. Y porque lo digamos todo esta duda saco el demonio del baptismo de Christo, quando fue oyda la boz del Padre, que dixo, señalando a nuestro Redemptor. Este es mi hijo querido, con el qual estoy contento y pagado del descontento que de los hombres tenia. Y tambien saco esta duda el demonio de ver la reuerencia que el Baptista sant Ioā, siendo quien era, le hazia, y el testimonio que dauadel, diziendo He aqui el cordero de Dios, que trae asu cargo pagar y satisfazer a Dios por los pecados del mundo. Y tambien de otro testimonio insigne en que dixo sant Ioan, mostrando a Christo. Yo lo vi, y, como testigo de vista di testimonio al mundo, y lo doy, que este es hijo de Dios. Yo lo vi, dize, con mis ojos, que el Espiritu santo descendio del cielo en figura de paloma, y se assento sobre su cabeça. y luego oy vna boz de Dios del cielo, que dixo. Este es mi hijo: y assi yo he dado testimonio, que este es hijo de Dios Pues como todo esto vio y oyo Satanas, dudo si era assi como sonauan aquellas palabras, que era el verdadero hijo de Dios. Porque por otra parte le veya ser verdadero hombre y padescer las penalidades humanas, y que el mismo sant Ioan dezia q̄ auia de morir, porque era el cordero de Dios q̄ se auia de sacrificar por los pecados del mūdo, alludiendo en aquello S. Ioan, que desto era figura el cordero que Dios mādaua sacrificar en la ley cada tarde, y assi considerando lo vno y lo otro, salio con aq̄lla duda. Empero en la tercera tentaciō paresciole d̄ las respuestas de Christo a las dos primeras q̄ no deuia de ser sino puro hombre sāto, y por tāto le tēto d̄ pecado, como a quien podia peçar asu paresçer, y le dixo. Todas estas

Hic est filius meus dilectus in quo mihi cōplacui. Matth. 3.

Ecce agnus Dei Ecce qui tollit peccata mundi Ioan. 1.

Ego vidi, & testimonium perhibui quia hic est filius Dei. Ioan.

Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraueris me. Matth. 4.

çosas

Universidad de Deusto
Biblioteca

cosas q̃ vees de reynos y señorios te dare, si prostrado en tierra me houiéres adorado. Ya aqui no le dixo. Si eres hijo de Dios. Assi que para ver si lo era le dixo que hiziesse aquella obra de conuertir las piedras en pãn por sola su palabra. Empero despues muchas vezes el Redẽptor del mundo, como diximos, se mostraua ser verdadero Dios, sin embargo de ser verdadero hombre. Y assi llamo a Lazaro muerto como si estuuiera biuo, y luego resuscito: y dize al ciego, Vee, y luego vio: y al tullido de treynta y ocho años Leuãtate, y toma tu lecho a cuestas, y vete a tu casa: y a los vientos, y al mar, y a la tempestad, que cessasse y luego hizo gran bonança, como lo cuentan los Euangelistas. Luego bien claro esta lo que el Propheta Isayas, y el Apostol sant Pablo affirma de Christo, que es verdadero Dios, pues por sola su palabra haziatodas las cosas. Y assi tambiẽ en este verssito por esta circunlocucion significanuestro Propheta Dauid al hijo de Dios, diziendo, que es el que sana con sola su palabra todas tus enfermedades.

Respice.

CONSIDERACION QVARTA

Considera tambien alma mia aquella palabra. Todas tus enfermedades. Porque aunque algunas ay incurables por naturaleza, como la ceguera desde el nascimiento, y otras que ignoramos, y aun tambien otras, que aunque se llaman incurables, como la gota, empero es de creer que no lo son, porque de la prouidencia de Dios no es de presumir que aya enfermedades accidentales, que por tiempo sobreuienen a los hóbres, sino que proueyesse tambien Dios de causas naturales, para que se puedan remediar, sino que las ignora la Medicina, empero para tu Dios no ay enfermedades incurables: pues que sano al q̃ nascio ciego, como lo cuenta sant Ioan: al qual toda la naturaleza no pudiera sanar: porque no ay en ella causas naturales de donde se pueda seguir naturalmẽte tal effecto de salud. Por que, como dize Aristoteles de priuacion a habito es imposible la buelta. Quiere dezir, q̃ si vno nascio priuado de vna potencia, o si con ella, y esta ya corrupta y muerta, es imposible naturalmente boluera tenerla: como es imposible naturalmente criar, o rususcitar el muerto. Otras enfermedades ay tan graues, que o no las alcança la Medicina, o con grandissima difficultad se curan: empero para tu Dios alma mia por desahuziadas que sean para los Medicos de la tierra, para el del cielo no son incurables. Assi parece en aquella muger enferma de fluxo de sangre, que despues de auer padecido doze años mucho trabajo de muchos y varios Medicos, y auiendo gastado toda su hazienda en Medicos y boticas, no solo no le fue mejor, mas peor: empero cõ solo tocar con fe la orilla de la ropa de tu Dios y Redẽptor, quedo en aquel punto del todo sana.

Ioan. 8.

A priuatione ad habitum est impossibilis regressus. Arist.

Mare. 5.

Otras enfermedades ay procuradas por el demonio, applicando con su ligereza y fuerça natural causas naturales, de dõde naturalmente puedẽ proceder aquellos effectos y enfermedades. Assi erã los males q̃ padecia aquel endemoniado de quien dize el Euãgelista S. Lucas, q̃ echaua Iesus de vn hõbre vn demonio, el qual era mudo. Llama el Euangelista al demonio mudo, no porque el enssi lo fuesse pues es espiritu y no tiene potẽcias ni organos corporales: sino porque aplicando el demonio

Erat Iesus eiiciens dæmonium & illud erat mutum. Lucæ. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

monio causas naturales, sin entẽderlo el pobre hõbre lo hizo mudo, y tambiẽ ciego, como dize el Euangelista sant Mattheo. Y es esta vna figura de hablar muy repeti la enla sagrada escriptura, q̃ llaman los Oradores Metonymia, y es quando damos el nombre del effecto a la causa, y al contrario, el nõbre de la causa al effecto Y por esta elegãte figura de hablar la santa escriptura algunas vezes a las penas del pecado llama pecados. Como en el Propheta Oseas dize Dios de los sacerdotes. Comeran los pecados de mi pueblo. Quiere dezir, que los sacerdotes comerian los sacrificios que mandaua la ley que offreciessen por los pecados. Y tambiẽ el Apostol sant Pablo en muchos lugares a la pena d̃l pecado que es al que llamamos fomes peccati, llama el pecado, no porq̃ el en si lo sea, sino porque es effecto del peca do original. Desta figura de hablar vsamos quando llamamos al dia ñublado dia triste: porque nos causa encogimiẽto y tristeza. Y al dia sereno llamamos alegre, porque nos causa alegria: que no porque el dia en si sea triste ni alegre. De manera que estas enfermedades procuradas del demonio, aprouechandose de las causas naturales, tu Dios tãbien alma mia por sola su voluntad, sin vsar de las causas segũdas y naturales, las sana, como sano a este mudo y ciego. Y tãbiẽ S. Lucas cuẽta, q̃ vna muger tenia espiritu de enfermedad, que es lo mismo q̃ espiritu enfermo, como ya hemos visto en otros lugares. Y assi llama al demonio espiritu enfermo, no porq̃ el demonio era el enfermo, sino porq̃ causaua en aq̃lla muger aquella enfermedad. Porque aplicãdo el demonio causas naturales (porque sin ellas no puede, ni aun cõellas sin licencia de Dios, como luego veremos) tenia enferma a esta muger diez años auia, y la enfermedad era que

Peccata populi mei comedent. Osee. 4.

Luc. 13.

era, q̃ la tenia de tal manera torcida y encoruada, q̃ en ninguna manera podia mirar hazia arriba al cielo, y tu medico celestial cõsola su palabra la sano. Y la enfermedad de Iob quiẽ sola procuro sino el demonio. Empero como consta alli, siempre pidio licẽcia a Dios, y no excedia, ni podia vn pũto d̃la tassa q̃ Dios le ponia. Y assi dize la sagrada escriptura q̃ lleuãdo licẽcia de Dios Satanas hirio a Iob d̃ llagas pessimas y dolorosas desde la plãta del pie hasta la cima de su cabeça. Porq̃ toma alli el singular por plural, llaga por llagas. Empero tu Dios con sola su voluntad lo sano a su tiempo, y quedo burlado el demonio. Pero es mucho aqui de aduertir, q̃ quando el demonio enfermaua, las enfermedades no erã milagros, como ni lo fueran tãpoco las saludes, si Dios permitiera que de aquella manera las diera: porq̃ como sabia las causas naturales para aquellas enfermedades, tãbien sabia las causas naturales para curallas. Empero no leemos en la sagrada escriptura q̃ permitiesse Dios que el demonio sanasse a algunos, como leemos q̃ los enfermo: para que entendamos que del demonio nunca nos viene biẽ, sino mal. Empero dar Dios algunas enfermedades, o sanarlas, era milagro: porq̃ sin cõcurso d̃ causas segũdas naturales, sino solo por su volũtad sanaua Christo nuestro Redẽptor. Y assi lo tenia d̃metido el Padre eterno por el Propheta Malachias, diziẽdo. Vn sol de justicia nascera para vosotros mis Fieles, y en sus alas lleuara la salud. Toma metaphora d̃l sol, a cuyos rayos tẽdidos hazia toda parte llama alas del sol q̃ lleuan salud, porq̃ desenferman la tierra, y la sanan, fecundan, alegran, y fertilizã. Para significarnos las obras milagrosas y salutiferas de Christo, como parecen en el Euangelio. Y tambien en dezir que traya la salud en sus

Egressus igitur Satan a facie Domini percussit Iob vlcere pessimo a planta pedis vsque ad verticem eius. Iob. 2.

Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius. Malach. 4.

alas, quiere significar la facilidad y ligereza cõ quẽ sanaua a los enfermos, a vnos poniendoles las manos, a otros cõ sola la palabra desu boca. Y llama a Christo sol de justicia, porque no solamente auia de sanar los cuerpos, empero tambien justificar las almas. Y metaphorizalo por el sol, porque como no ay luz q̃ no se reciba del sol, que es la fuente dela luz: assi Christo es la fuẽte de toda justificaciõ. Todo esto hemos dicho alma mia para que te regales en Iesu Christo: y en todas las enfermedades tuyas, sean las que fueren, y vengan por dõde vinieren, pongas tu confiança en el. Assi nos lo enseña el glorioso padre sant Augustin, diziendo, que quando occurriere alguna enfermedad, no se busquen hechizeros, o otros medios illicitos: sino q̃ en sola la misericordia de Dios confie el enfermo, y reciba con fe biua y deuocion la santa Eucharistia, y pida a los ministros de la yglesia el olio santo, fielmente consagrado dela yglesia para que su cuerpo sea vngido. Y assi como affirma el Apostol Sanctiago, la oracion de la fe aliuiara al enfermo. Todo esto es del santo Doctor. Y cõsidera almamia que no solo es el Señor el que sana todas tus enfermedades, mas el que se compadece tanto de los enfermos q̃ aun promete por su propheta Dauid, fauorecer el en sus enfermedades proprias a los que entienden en acudir y remediar las faltas y necessidades de las enfermedades agenas. Y assi dize el Propheta Dauid. Dichoso el q̃ entiende y piẽsa en fauorecer al mẽguado y pobre: porque en el tiẽpo de su angustia y necessidad este cierto q̃ lo librara el Señor. Y assi dize el glorioso doctor S. Hieronymo sobre este versito. Necessidad tiene de intelligencia el que ha de socorrer a los pobres, para que entienda a quien, y quando, y quanto ha de repartir, segun

Quotiesali quainfirmitas occurrerit, nõ quarantur diuini, sed in sola Dei misericordia cõfidat infirmus, & Eucharistiam cum fide, & deuotione accipiat, oleumque fideliter benedictũ ab Ecclesia petat, vnde corpus suũ vngatur, & iuxta Apostolum Iacobũ, oratio fidei alleuiabit infirmũ Tra. de Rectitu. catho. con uers.

Beatus qui intelligit super egenũ & pauperẽ in die mala liberabit eũ Dominus. Psal. 40.

segun entendiere ser menester. Y luego haze el mismo Propheta Dauid cõ toda la yglesia fiel vna precaciõ comun a Dios por el tal limosnero, diziendo. El Señor lo conserue en los bienes que tiene, y le haga rebiuir quãdo estuuiere desahuziado y dado por muerto, y le prospere en lo espiritual y corporal sobre la tierra, y no lo entregue al animo y desseo desus enemigos. Y luego pide otros dos regalos para el tal limosnero, el primero, diziendo. El señor le socorra en su enfermedad: y alli en la cama donde estuuiere doliente haga por el lo que el no puede hazer por si: y el segundo es, que se bueluelue go a Dios el Propheta, y le dize. Yo te conozco Señor que haras por el mas de lo que yo aqui digo: bien puede el tal tener por cierto que tu seras su enfermero, que tu le haras la cama, y se la rebolueras toda, y sela mulliras en su enfermedad. Quiere dezir, que Dios le regalara al tal en su enfermedad, para que tenga aliuio y descanso: como el por su amor lo procura dar a los otros enfermos: que se aura dize Dios con el, como el se huuiere con sus proximos.

Dominus conseruet eum & viuificet eum, & beatũ faciat eũ in terra, & non tradat eum in animas inimicorum eius Psal. vt sup.

Dominus opemferat illi super lectum doloris eius. Psal. vt sup.

Vniuersum stratũ eius versasti in infirmitate eius. Psal. vt sup.

CONSIDERACION QVINTA

Considera tambien alma mia que dize el Propheta que tu Dios es el que sana todas (todas dize) tus enfermedades. De donde necessariamente se sigue, que aun quando los Medicos curan y sanan, el principal Medico que cura y sana aquellas enfermedades es tu Dios, empero es esta la differencia, que entõces quiere Dios vsar de essos medios de Medicos y medicinas

Universidad de Deusto
Biblioteca

para ſanar tus enfermedades, aunque ſin ellos y ſin ellas las puede el ſolo ſanar, y de hecho las ſana, como has viſto. Eſto miſmo nos affirma el libro de la Sabiduria hablando de los que eſtauan mordidos de las ſerpientes mortiferas, como ſe cuenta en el libro de los numeros. Dize pues el Sabio. Ni la yerua, ni el emplaſtro lo ſano ſino tu palabra Señor, que es la que ſana todos los males: tu eres Señor el que tienes en tu mano la vida y la muerte, y lleuas al hombre haſta las puertas de la muerte, y lo buelues. Quiere dezir. Es cierto q̃ ni las yeruas con ſus propriedades ocultas, ni los emplaſtros, ni las vnciones, ni la medicina (quiere dezir ſimple, ni cõpueſta) lo ſano: ſino tu palabra Señor, que es la que ſana todos los males. De manera que ſegun eſta poſtrera palabra, y la de nueſtro Propheta, aun quando los Medicos y medicinas naturalmẽte curan y ſanan, ſino anduuieſſe de por medio la palabra y voluntad de Dios, no tendria aquel buen effecto. Aſsi q̃ el Señor es el que ſana, no ſolo quando milagroſamente ſana por ſi, ſino tãbiẽ quando naturalmente ſana, mediante los Medicos, y las medicinas. Porque Dios como inſtrumẽtos ſuyos crio a los Medicos y a las medicinas para remedio de nueſtras enfermedades. Y aſsi quiere Dios que los entendamos, diziendo por Salomon, Honrra al medico por la neceſsidad que ternas del: y principalmente porque Dios lo crio: porque de Dios es toda medicina y cura, aunque de los Reyes enfermos, y de los demas recibã los medicos algunos dones. Significãdo q̃ los enfermos ſe deſcuydã de agradecello a Dios, ſiẽdo el q̃ principalmẽte cura y ſana. De manera q̃ por ſus Medicos, y por ſus medicinas nos cura y ſana Dios. Y por eſſo añadio Salomõ en la auctoridad antes deſta. Porq̃ tu Señor, dize, tie-

Numer. 21.

Etenim neque herba, nec malagma ſanabit eos, ſed ſermo tuus domine qui ſanat omnia. Tues Domine qui vitæ & mortis habes poteſtatẽ, & deducis vſque ad portas mortis & reducis. Sapi. 16.

Honorame dicum propter neceſsitatem: etenim illum creauit altiſſimus a Deo eſtenim omnis medela & rege accipiet donationem. Eccleſi. 38.

ze tienes en tu mano la vida y la muerte, y lleuas al hõbre enfermo haſta las puertas de la muerte, q̃ llega, quiere dezir, a deſahuziadõ y dado por muerto, y de alli lo buelues a entera ſalud como lo hizo Dios con el buen Rey Ezechias en ſu enfermedad, y aũ lleuas al enfermo ya muerto de ſu caſa a la ſepultura, y lo buelues biuo de ſepultura a ſu caſa, como lo hizo Dios cõ Lazaro, q̃ murio de ſu enfermedad, y a cabo de quatro dias de eſtar muerto y ſepultado, lo boluio el Señor biuo a ſu caſa. De donde has de inferir alma mia, que en las enfermedades ſe ha de poner principalmente la confiança de la ſalud en Dios, mas que en los mediços, ni en las medicinas, ſino quieres q̃ tu enfermedad vaya de mal en peor. Por eſto aconſeja el ſabio al Fiel enfermo diziendo, y perſuadiendole como ſe ha de auer en ſus enfermedades: aſsi para conſigo, como para con Dios, y como para con los medicos, y dize Hijo no te deſmayes, ni te deſprecies y tengas en menos en tu enfermedad, mas ora al Señor y curarte ha. Dize eſto, porq̃ muchas vezes el Señor mouido del amor q̃ nos tiene nos embia enfermedades y aduerſidades, para q̃ acudamos a el, los que por ventura andauamos del apartados: como el niño quando ſe vee laſtimado, o herido, q̃ cayo, corre alos pechos de ſu madre que lo cure: y quando no lo eſtaua andauaſe a ſus plazeres, apartado de ſu madre. Y dale luego el ſabio el ordẽ al enfermo por donde ha de alcãçar ſalud, diziẽdo Apartate de los pecados paſſados, y endereça y rectifica tus manos, quiere dezir tus obras, en lo por venir, y no ſolamẽte en lo exterior, ſino tãbiẽ lo interior limpia tu coraçõ de todo mal afecto deſſeo o ppoſito. De dõde cõſta lo q̃ la yglesia alũbrada por el Eſpiritu ſancto prouee, que primero ſe cure el alma de las enfermedades eſpirituales, que el medico entienda

4. Reg. 20.

Ioann. 11.

Fili in tua infirmitate non deſpicies teipſũ, ſed ora Dominum, & ipſe curabit te Eccle. 38

Auerteãde lecto, & dirige manus, & ab omni delicto mũda cor tuũ, vt ſup.

en la cura de las enfermedades corporales. Esto es quãto a lo que toca a ti mismo. Para lo que toca a Dios, dize luego, Da a Dios suaue olor de encienso, y la torta de la flor de la harina, de que Dios quiere que tẽgas memoria, y offrescele sacrificio gruesso, que eran las offrẽdas de aquel tiempo, y symbolo de lo que en la yglesia Christiana se ha de offrescer a Dios, que es encienso de oracion pura y la torta de la flor de la harina, que es la hostia consagrada, y el cordero gruesso y de gran merito delante de Dios, que es Christo nuestro Redemptor en el sagrado altar. Y para lo que toca al Medico dize luego. Y despues da lugar al Medico, porque para esso lo crio el Señor: y no lo eches de ti, porque sus obras te son necessarias. Demanera que encomendada tu salud a Dios primero, que es lo que haze al caso, entonces llama al Medico, para que el haga su deuer. Y escarmiẽta en aquel miserable Rey Asa, el qual porque vn Prophe ta le reprehendio de parte de Dios, le echo de pies en vn cepo: empero tu Dios, porque por donde peco por alli fuesse punido, le dio vna enfermedad en los pies de dolor vehementissimo, de uia por dicha ser gota. Y dize la diuina escriptura, que porque ni en su enfermedad que Dios le auia dado, para reconoscer su pecado, y para que por la pena sacasse su culpa, para atraerle Dios a si, porque ni aun entõces quiso acudir a Dios, sino que cõfio, como dize la escriptura, mas en la arte de los Medicos, y de la Medicina, que en su Dios, murio miserablemente de su enfermedad.

Da suauitatem & memoriam similaginis, & impinguaoblationẽ. vt sup.

Et da locum Medico etenim illum Dominus creauit, & non discedat a te quia opera eius sunt necessaria. vt sup.

2. Paralipõ. 16.

Y aun por traydor y aleuoso condena Dios al Fiel q̃ en sus enfermedades acude a otro que a el Assi se lee del Rey Ochozias, que enfermo, y embio vnos criados suyos a valerse del idolo de Accaron. Dize luego Dios a Helias

a Helias. Leuantate, y sal al encuentro de los mensajeros del Rey de Samaria, y diles. Poruentura no auia Dios en Israel a quien acudir por fauor? Por tanto andad, dezid a vuestro Rey de parte de Dios, De la cama donde te acostaste no te leuantaras, sino que de muerte moriras, en pena desta aleuosia y traycion que has hecho a tu verdadero Dios. Y assi murio, porque no se aprouecho desta amenaza de Dios, para que si quiera en la enfermedad, y antes de su muerte, se boluiera deueras a Dios.

Quã obrẽ hæc dicit Dominus, De lectulo superquẽ ascendisti non descendes, sed morte morieris. 4 Reg. 1.

Mas tu hermano mio no aguardes a estos extremos para conoscer tus pecados y boluerte a Dios: porque en ello ay gran peligro. Por tanto el Propheta Dauid pedia a Dios diziendo. Bueluete señor mio a mi, pues hasta aqui por mis pecados has estado apartado los ojos de mi: y libra me de los males que por mis pecados padezco, y saluame con tiẽpo por tu misericordia, que no porque yo lo merezca, porque al tiempo del morir q̃ pecador ay que se acuerde de ti? Dize esto, porque como affirma el glorioso padre sant Augustin, este es el estremo castigo del pecador en esta vida, que muriẽdo se oluida de si, el que biuiendo se oluido de Dios. Pues veamos como entonces se acordara de Dios el que de si ni aun de si se acuerda? Y como meresceera acordarse de Dios en la muerte, quiẽ no se acordo del en la vida? Especialissima misericordia de Dios sera. Y por esso dixo el Propheta, que comunmente al tiempo del morir no se acuerda el pecador de Dios. Y añade luego. Pues en el sepulchro, ya muerto, y sepultado, como le pesara de la mala vida passada, y confessara a ti Señor? Y por esso dize luego de si. Por tanto trabaje yo cõmigo de boluerme a Dios con tiempo, gimiendo mis pecados. Y no

Hac animaduersione percutitur peccator, vt in morte obliuiscatur sui quidum vixit oblitus est Dei. August.

In inferno autẽ quis cõfitebitur tibi. Psal. vt sup.

Laboraui in gemitu meo, lauabo per singulas noctes lectum meũ, & lacrymis meis stratũ meum rigabo. Psal. vt sup.

dize que paro, o para: sino q̃ continuara sus lagrymas: y de noche, desembaraçado de las occupaciones y ruydos del dia, y no vna noche, sino cada noche, retraydo a su cama, no tãto para dormir, como para llorar, y entã ta abundancia que dize. Bañare mi cama, y regare mi estrado con mis lagrimas. Que deue hazer el hombrezillo miserable, quando vn tan gran Rey, y delicado, taly tan continua penitencia haze: Esto tambiẽ nos encarece marauillosamente el Sabio, diziendo. Note detẽgas en el error de los impios, antes de la muerte confiessa. Quiere dezir. Si cayeres en el error de los males, note detẽgas en el, porque ay gran peligro: sino date priessa a salir del: porque antes que la muerte te saltee cõfiesses. Y no dize que, por abraçar que cõfiesses tu propria miseria, y confiesses tambien la misericordia muy propria de tu Dios. Y añade luego delicadamente. Porque del muerto, dize, no ay que esperar confesion que algo valga: es como sino fuesse, dize, baldia, y como nada porque no se sera de prouecho. Es como la que se cuenta en el libro de la Sabiduria que hazen los pecadores en el infierno. Porq̃ como alli paresce hazen penitencia de sus pecados, y confesion dellos, y de quien Dios es empero sin fruto. Es de aduertir, que Salomon a aquella confesiõ la llamo casi nada, y no nada del todo. Porque aunque no les aprouecha a los muertos, podria aprouechar a los biuos, si quisiessemos escarmẽtar en cabeça agena. Porque a este fin quiso Dios que sus diuinos notarios nos escriuiessen aquellos dichos de los condenados en el infierno. Y como cosa que tanto importa torna a persuadir lo mismo el Sauio diziẽdo. Cõfesaras biuiẽdo, biuo y sano cõfessaras, y loaras al Señor, y gloriarte has con sus obras de misericordia. Quiere dezir,

Non demoreris in errore impio tum, ante mortem cõfitere. Ecclesia. 17.

A mortuo quasi nihil perit cõfessio. vt sup.

Pœnitentiã agentes, & præangustia spiritus gemẽtes. Sapien. 8.

Confitebe ris viuens, viuus & sanos confiteberis, & laudabis Deũ.

dezir. Conoscerás y confessaras a Dios, no despues de muerto, sino biuiendo en esta vida, biuo y sano, torna a repetir, le confessaras. Y repite el Confessaras, para despertarnos del profundo sueño de nuestro descuydo. Y no se contento con dezir Biuo, sino añade tambien Sano, porq̃ no aguerdes a la enfermedad, quãdo ya estes medio muerto, y turbados los sentidos con la fuerça de la dolencia. Porque essa confesion es como la que suele hazer el reo puesto a question de tormento. No no, (a ti hablo Christiano) sino biuo y sano el cuerpo, y el sentido, y muy de voluntad, pues te va la vida eterna en ello, confessaras hermano mio tus pecados al legitimo confessor, y lugar tiniente de Dios, y veras, como ha dicho el Sabio, como loaras al Señor por las mercedes y cõsuelo que alli recebiras, y te regozijaras en las obras de su misericordia. Porque entiende hermano mio que aquella confesion de aquel tiempo, de que habla Salomõ, vna traça y modelo era de la confesion sacramental del Euangelio. Concluye, pues el Sabio exclamando tãto bien como Dios alli nos haze, y dize. O quan grande es la misericordia de Dios, y quan grande el perdon que haze a los que se conuierten a el. Y con mucha razon lo exclama: pues alli haze Dios del hijo del demonio hijo de Dios, y de vn tizõ del fuego del infierno, heredero del cielo. Esta tã admirable y prouechosa doctrina confirma el buen Rey Ezechias a quien Dios por sus pecados auia castigado cõ vna enfermedad mortal: y aunque entõces hizo penitencia, y cõfesso a Dios, empero para mas assegurarse dize, que biuo y sano la quiere hazer: y lo mesmo aconseja a todos diziendo. No te confessara Señor el infierno, ni la muerte te alabara. Quiere dzir. Nilos moradores del infierno

& gloriabo tis in misera tionibus eius. Ecclesiast. vt sup.

Quã magna misericordia Domini & propria tio illius cõuertẽtibus ad se. Eccles. vt sup.

Non infernus confitebitur tibi, nec. mors. laudabit te nõ expectabũt qui descendunt in lacum veritatem tuã. Viuens, viuens ipse cõfitebitur tibi, sicut & ego hodie. Isaiæ. 38.

fierno, ni los muertos en la sepultura te confessaran Señor: y te loaran a su prouecho, y a tu gloria, ni los que descienden a aquella hondura esperaran que lescũplas tu palabra que tienes dada en tu ley, de auer misericordia del penitente, porque aquella es penitẽcia y confession sin sazon. El que biue, el que biue Señor. Repite esta palabra, para ponderar quanto esto importa, y es gala figura de hablar, y muy vsada en la sagrada escriptura, a la qual llaman los Griegos epizeuxis, y quiere dezir. El que biue, el que biue, esse si Señor te confessara: porque entonces ha lugar su penitencia y confession. Y poneſe luego el buen Rey a si mismo por exemplo, diziendo. Assi como yo tambien la hago oy biuo y sano y de voluntad. Lo mismo affirma el Propheta Dauid diziendo a Dios. Poruentura Señor vsaras de tus marauillosas misericordias con los muertos? O seran poderosos los Medicos para resuscitarlos, para que tornando a biuir te confiessen? Y aun añade, diziendo. Poruentura cõtara alguno que en el sepulchro enterrado ouiste misericordia del? O que en la perdicio infernal le cumpliste tu palabra misericordiosa. Y declarandose mas, añade por elegantes interrogaciones. Por ventura Señor conoçerse han en las tinieblas infernales las marauillosas misericordias de que vsays con los biuos penitentes? O en la tierra del oluido conoscerse ha vuestra justificacion: Assi llama a aquella regio infernal tierra de oluido, porque de los que moran alli, no se acuerda Dios ni sus santos para apiadarse dellos. Y por esso dize. Poruẽtura conoscerse ha en la tierra del oluido vuestra justificacion con que os acordays del pecador penitente que biue: Cierto es que no, porque ya estan fuera del tiẽpo del merescer: Mira pues alma mia como aqui condena

Numquid mortuis facies mirabilia, aut Medici suscitabunt, & cõfitebuntur tibi. Psal. 87.

Nũquid narrabit aliquis in sepulchro misericordiã tuã & veritatẽ tuam in perditione, vt supra.

Nãquid cognoscẽtur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra oblionis, vt supra.

condena Dios a todos los que por medios illicitos procuran salud de su enfermedad, y tambien a los que aguardan a confessar a Dios quando les aprieta la enfermedad.

CONSIDERACION SEXTA.

COnsidera tambien alma mia aquella palabra. Enfermedades tuyas, para que entiendas que son penas de tu pecado: porque de tu pecado nacieron todos estos males, que no fue Dios el autor dellos. Demanera que assi como fueron tuyos, como ya vimos en el dia del lunes, tus pecados: assi son tuyas las penas dellos. Empero aunque son tuyas y penas de tu culpa, pero es Dios tan omnipotentissimo, como dize el glorioso padre sant Augustin, que puede, y sabe, y quiere sacar de los males bienes. Y assi muchas vezes de tu enfermedad del cuerpo saca Dios salud para el alma. Assi lo affirma Dauid de ciertos fieles, diziendo. Por sus pecados fueron humillados con enfermedades: y vinieron a tanto hastio, que abominauan toda cosa de comer: y llegaron hasta las puertas de la muerte. Quiere dezir. Llegaron a estar desahuziados de la vida. Y pone luego el buen effecto de las enfermedades y aduersidades, diziendo, Y como se vieron tan atribulados llamaron al Señor, e inuocaron su diuina misericordia. Y el como ganoso de librarnos de los males que padecemos, dize que luego los libro del aprieto en que estauan. Y para mostrarnos la facilidad con que Dios, como Dios, haze los milagros, añade el como, diziendo. Embio su palabra. Que es lo mismo que dezir, Dixo, y quiso que sanassen. Y sanolos,

Augustin.

Propter iniustitias enim suas humiliatus est, omnẽ escã abominata est anima eorũ, & appropinquauerũt vsq; ad portas mortis. Psal. 106.

Et clamauerũt ad Dominũ cum tribularentur, & de necessitatibus eorũ liberauit eos Psal. vt sup.

Misit verbũ suũ, & sanauit eos, & eripuit.

no los, y librolos de las enfermedades de que se yuan muriendo Dize esto, porque embia Dios su palabra como fiel executor de su voluntad: como lo affirma Dauid, diziendo que embia Dios su palabra a la tierra, y en vn punto va, y se haze lo que quiere y dize. Y prosiguiendo el propheta Dauid en el psalmo que yuamos declarando las mercedes de que Dios vsa cō los enfermos, mueuese su espiritu a loar a Dios, diziendo. Loen al Señor sus misericordias, y las marauillas que haze con los enfermos sean publicadas a los hijos de los hombres: para que acudan a el en el tiempo de su necessidad. Assi q̄ a estos tales enfermandoles Dios los cuerpos, les sano tambien las almas, pues acossados de sus enfermedades se conuirtieron a Dios: y quedarō del todo sanos, almas y cuerpos. De manera que aūque Dios nunca haze mal al alma por hazer bien al cuerpo: porque es imposible que del mal del alma venga bien al cuerpo, emperomuchas vezes haze mal al cuerpo por hazer bien al alma. Assi lo affirma el santo Iob de Dios, diziendo que saca Dios dos bienes de açotar al pecador con probreza y afflicion. El primero, que la tribulacion le enseña su pecado, y assi lo reconosce, y se enmienda. El segundo, que le libra Dios de la angustia del açote, porque reconoscio merecerle. Y assi dize que librara de su angustia al pobre, y en su tribulaciō le desata para su oreja, para que oya y entienda su pecado con la fuerça de la tribulacion. Assi Dios tullio a aquel paralytico de quien ya diximos, y cōtullimiēto de treynta y ocho años, y por sus pecados, como consta del Euangelio, q̄ por esso le dixo el Señor despues que le sano. He aqui estas sano, ya no quieras mas pecar, porq̄ no te suceda peor. Dōde manifiesta el Redēptor q̄ por sus pecados le auia

Mittit eloquiū suum terræ, velociter currit sermo eius Psal. 147.

Confiteantur Domino misericordiæ eius, & mirabilia eius filijs hominum. Psal. 106.

Eripiet de angustia sua pauperem & reuelabit in tribulatione autem eius Iob. 36.

Ecce sanus factus es, iā noli peccare, ne deterius tibi cōtingat. Ioā. 5.

auia dado aquella enfermedad. Y assi por sanarle el alma le enfermo el cuerpo: pues por la occasion de sanarle el cuerpo le sano tambien el alma Assi tābiē lo affirma el mismo Redemptor diziendo del a los Phariseos, Que os escandalizays porque sane todo aquel hōbre en sabado: como declaran todos los sanctos Doctores dixo todo, para significar las ambas partes del. Quiere dezir, que no solamente le sano la parte del cuerpo, pero tambiē la otra parte principal, que es el alma. Y es de aduertir, que le amenaza cō peor si tornare a pecar. Empero que mayor mal corporal le podia suceder a aquel hombre en este mundo que tullimiēto de treynta y ocho años: Por esso declaran muy bien algunos, que lo peor con que le amenaza si tornare a pecar, es dexallo Dios, y alçar mano de su cura, q̄ es retornarle a enfermar para q̄ por alli le torne a sanar. Desta manera tābien se dize del Apostol sant Pablo que a aquel Fiel q̄ le auia cometido el estuprolo entrego al tormento de su carne porque el espiritu se saluasse. Quiere dezir que cō autoridad y poder de Dios entrego su carne al demonio, como a executor de la justicia y voluntad de Dios, para q̄ con enfermedad le acossasse y atormentasse: como Iob. Porque assi conoscida y purgada su culpa, el espiritu se saluasse. Lo mismo hizo el Apostol de Hymeneo y Alexandro, de los quales dize, q̄ los entrego a Satanas, por q̄ aprendiessen a no blasfemar de la fe. Dize esto, porq̄ estos citauan la fe ante la razon humana. De manera q̄ a la razon humana pone por juez de la fe. Y para humillarlos y castigarlos los entrego el Apostol a Satanas q̄ los affligiesse: porque aprendiessē a no blasfemar de la santissima fe, y assi se enmendassen: porque la fe es sobre la razon humana, y no sujeta a ella.

Totum homine sanū feci in sabbatho. Ioan. 7.

Tradidite in interitū carnis, vt spiritus saluus fiat. 1. Corinth 5.

Quos tradidi Satanæ, vt discāt nō blasphemare. 1. Thimot. 1.

Y este

Y este castigar Dios desta manera que hemos dicho es grande misericordia suya: pues es para q̃ cõpũgidos desus pecados los cõuierta, y sane sus almas. Porq̃ delos q̃ no se aprouechã deste misericordioso açote de Dios dize Dauid, Disipados, y por toda parte castigados, y ni por essas se compungieron y dolierõ desus pecados, Y añade, que en esto tentaron a Dios. Quiere dezir, Para leuantar la mano de su misericordioso castigo, y dexarlos como agente sin remedio. Desto mismo se quexa Dios por Esayas de los Hebreos, diziendo. Donde mas os dare, añadiendo vosotros quebrantamientos de mi ley. Toda cabeça esta lãguida, y enferma, y todo coraçon esta triste y caydo, desde la planta del pie hastaen cima de la cabeça no ay en este cuerpo salud. Quexase pues Dios de que no nos aprouechamos de sus misericordiosos castigos, y tãtos, que como padre a hijos nos da, porque nos emendemos: antes añadiendo pecados a pecados, parece que vencemos los castigos de Dios con nuestros pecados. Dize pues. Donde y en que parte os dare y castigare, añadiendo siempre vosotros pecados. Dandonos a entender, que ya no halla en que castigarnos, en que no nos aya ya castigado, ni donde darnos, donde no nos aya dado, porq̃ todo lo tiene andado, y no aprouecha. Como si dixesse. Ya yo no hallo castigo que daros, y vosotros siempre hallays pecados en que offenderme. Yo os he castigado con hambre, cõ pestilencia, y con guerras: yo os he castigado en la hazienda, en la hõrra, en la salud, y en los hijos: yo os he castigado en los reyes, y en los sacerdotes, y en los Prophetas, y no os emendays, sino antes añadis pecados, y ato da cabeça enferma, y todo coraçon affligido. De manera que en esse cuerpo mystico de vuestra republica dessde los

Dilsipati sunt, neccõ puncti, tẽtauerũt, Deũ Psal. 34.

Super quo percutiam vos vltra ad dẽtes præuaricationis. Omne caput lãguidũ & omne cor mœrens a planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas Isaiæ. 1.

de los pies hasta la cabeça no ay miembro sano. Entodo os he castigado: para que ya os castigare, pues que no hazeys sino añadir pecados? Perdere mis castigos y trabajare en vano. Ha tomado elegãtissima metaphora del cuerpo del hijo malo, portoda parte açotado yacar denalado. Cõ las quales palabras paresce amenazarlos con aquel summo castigo de la tierra, que es dexarlos y alçar mano dellos. Assi se dize en Hieremias de Babylonia, Curamos a Babylonia y no sana, dexemos la. Quiere dezir. Curamos a Babylonia con medicinales castigos: para que se emendasse y sanasse desus pecados y no ha querido sanar, dexemos la. Este es el fin de Dios en castigarnos sobre la tierra, enmẽdarnos de nuestros pecados. Y assi dize el mesmo Dios en el Exodo. Yo soy el señor Dios tuyo, a quien deues obediencia, fuerte, quiere dezir poderoso para castigar alos que me offenden, que visito y castigo misericordiosamente, para que se enmienden los pecçados de los padres que passan por imitacion a sus hijos. Demanera que son pecados heredados de sus passados. No quiero dezir que no castigo a los padres, sino que lleuo y tiẽdo el açote de los padres a los hijos, castigando tambien a los hijos que los ymitan: y voy los castigando hasta la tercera y quarta generacion que castigo a los padres, y despues a los hijos, y a los nietos, y a los bisnietos, que quiere dezir dos vezes nietos: hasta los tataranietos, que quiere dezir ternietos, tres vezes nietos, que son la quarta generacion, de aquellos q̃ me aborrescieron, dize Dios. De manera que quiere dezir el Señor. No luego que pecã los hõbres los desamparo, sino que como padre desseoso del biẽ de sus hijos les aplico misericordioso castigo para que se enmienden: y los voy esperando de vna ge

Curauimꝰ Babyloné, & non est sanata, derelinquamus eã. Danie.

Ego sum dominꝰ Deus tuus, fortis zelotes, visitans peccata patrum in filios in tertiam & quartam generationẽ, eorum qui oderũt me. Exod. 20.

neracio enotra, noapartãdo mi zelo dellos, sinoaçotã doles, cõ esperãça dela enmẽda, emperosinose enmiẽdã, como sõ pecados tã antiguos, y tã heredados, ycõuertidos yaen naturaleza, entõces yadla quartageneracio adelãte pare de castigarlos, y dexolos deltodo, apartãdo dellos mi açote paternal. Demanera qhastala terceray quarta generacio los castiga y los espera paq se enmiẽde, ẽpero sino, d alli adelãte como aenfermos immedicables los desahuzia. Y añadeluego Dios, diziẽdo delosbuenos. Y soy zeloso, y de grande amor, para los qme amã, q ago misericordia tẽdiẽdola enmillares de generaciones, para cõ aqllos q me amã, y guardan mis preceptos. Demanera qla merced q haze a los padres qamã a Dios y guardã sus mãdamiẽtos, passa alos succesores q los y mitã, en millares de generaciones Dedonde se infiere, qDios encastigar tiene tassa, empero en hazer misericordia, ninguna, enhazermal es corto, empero en hazer bien muy largo, porque noshaze bien de suyo, y nos haze mal de nuestro. Desta misma amenaza dequehemos hablado dize Dios porel Propheta Ezechiel mas claramẽte, Sera quitado mi zelodeti, y descansare, ni me ayrare mas, porque mehasprouocado con todas estas cosas. Quiere dezir. Apartarseha mi affectuoso amor dti, y parare de castigarte: y no meenojare mas, sino dexarte he, porq ne hasprouocadoa esto cõ todas estas tus maldades. Y es d aduertir qalparar de castigaranos llama descãsar. Porq de suyoningun castigo nos qrria dar. Demanera q trabaja quãdo noscastiga: y descansa en dexarnos de castigar. Biẽ consta pues q es misericordia grãde de Dios castigar alcuerpo y enfermarle para sanar al alma. Esta misma doctrina nos affirma el Propheta Dauid quãdodize, el pecador ha azedadoal Señor, siedo el dsuyo tãdulce y piadoso segun

Et faciens misericordiam inmillia[ssi licet generationũ]lis qui diligentme & custodiũt præcepta mea. Exod. 21 supra.

Auferetur zelus meus a te, & quiescam, nec irascar amplius eoquod provocasti me inomnibus his. Ezechie. 6.

segũ la multitud dela yra q tiene no loy ra abuscar. Quiere dezir. El pecador añadiẽdo pecados a pecados, a p uocado detal manera la yra de Dios, q segũ el mucho enojo q tiene del, nolo buscara mas ni asus pecados para castigarselos: para qperaqui secõuierta. Y llama multitud delayrade Dios al alçar Dios la mano delpecador yno castigarle para qse enmiẽde, viẽdo que nũca hasta agora a qrido a p uecharse desus misericordiosos y paternales açotes. Y poresso se gloria Dauid, diziẽdo, Castigãdome me castigo el Señor, y no me entre ala muerte. Quiere dezir. No hizo el señor sinocastigarmehasta qme enmẽde: yporesso nome desahuzio, nime entrego ala muerte y cõdenaciõ que merescia. Y dize. Castigando me castigo (que segũ la p priedad dela lẽgua Hebrea quiere dezir cõtinuaciõ decastigo) para qno temaraui lles si Dios cõtinua su castigo, pues tu cõtinuas tu pecado. Porque situ passares de pecar. Dios pararia dete castigar, porque no pretẽde sino tu enmiẽda cõ grãde misericordiasuya, yporesso note entrega ala muertecomo enemigo, sino al açote y castigo como padre. Bien has visto pues alma mia la misericordia de tu Dios: que enferma muchas vezes el cuerpo sanar el alma.

Exacerbauit Dominum peccator, secundum multitudinẽ iræ suæ nõquæret. Psal. 9. r

Castigans castigauit me Dominus, & morti non tradidit me. Psal. 117.

Y no solamẽte para atajar pecados, como hemos visto sela p uecha den rasenfermedades, peroaũ tãbiẽ parapreuenirlos qnosucedã. Assilo cõfiessa el Apostol S. Pablo qlo hizo Dios cõel y dize. Porq la excelẽcia delas reuelaciones q Dios me ha hecho nome leuãtasse yenso beruesciesse, diome Dios poraguijõ dmi carne vn angel d Satanas el qualme açote y atormẽte. Demanera quecõ el açote desu carne lohumillo Dios, y libro delasoberuia y p sũciõ q delasgrãdes reuelaciones de Dios sele pudiera seguir. Dedõdese puede inferir, q pues tu Dios, alma mia, espoderoso p apreuenirlas enfermedades delalma q

Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ angelus Satanæ qui me colaphizet. 2. Corint. 12.

sera que lo sea para preuenir las enfermedades del cuerpo: Demanera que no solo sana todas tus enfermedades que ya padeçes, mas aun es poderoso para preuenir y de hecho preuiene con su misericordia, que no caygas en enfermedades, en las quales cayeras, si su misericordia no te preueniera. Y esta es aun mas illustrissima manera de sanar. Porque assi como redimio a su santissima madre, no del pecado que tuuo, sino del q̃ tuuiera, sino la preuiniera cõ su gracia, lo qual fue illustrissima manera de redimir, assi tambien sana muchas enfermedades tuyas, no que tuuiste sino que tuuieras, sino te preuiniera con su fauor. Assi lo confiessa tambien Dauid en general diziendo. Tu misericordia Señor me preuerna para que no caya en los males que de mio cayera. Assi se lo significo tambien Dios a sant Pedro para que no perdiesse la fe como los otros discipulos: y descubriole el secreto diziendo. Yo rogue por ti al Padre, Pedro, que no faltasse tu fe de tu coraçon. Por tanto tu despues de conuertido de tu pecado confirma en ella a tus hermanos. Estas son alma mia mercedes secretas q̃ Dios nos haze, por las quales le deuemos hazer gracias manifiestas. Porque la merced q̃ Dios hizo a S. Pablo, y esta q̃h zo a S. Pedro, no fueró solas, q̃ muchas mercedes semejantes haze a los suyos sin entẽderlas ellos. Y si quieres ver experimẽtada esta verdad q̃ dezimos en las enfermedades espirituales, ya lo viste agora en S. Pablo y en S. Pedro: empero en las corporales oye. No es de marauillar y cõ animo fiel de cõsiderar, q̃ quãdo quiso Dios sacar a los hijos de Israel de Egypto, porq̃ al salir no q̃dasse alguno por enfermo, q̃ preuino el Señor las enfermedades dellos: Assi lo affirma Dauid, diziẽdo. A aq̃l tiẽpo y sazõ desalir el pueblo de Dios de Egypto no auia en todos los do-

Misericordia tua dominepręueniet mẽ. Psal.

Egorogaui prote Petre vt non deficiat fides tua, & tu aliquando conuersus confirma fratres tuos.

Nonerat in tribub⁹ eorum infirmus. Psal. 104.

los doze linages dellos vn enfermo. Quiere dezir, que fue orden milagroso de Dios. Y por tal lo pondera el Propheta, que a aquella sazon entre tanta multitud de gente, de todos los doze linages de Israel, no huuiesse, ni vn enfermo. Con razon pues alma mia te has de regalar con este titulo de tu Dios, que es. El que sana todas tus enfermedades por diuersas y marauillosas maneras. Y cada dia haz gracias a Dios porq̃ te embia enfermedades del cuerpo para el bien de tu alma, y enmendado de tus culpas te sana dellas, y tambien te preuiene por orden secreto que no caygas en otras enfermedades espirituales ni corporales.

CONSIDERACION SEPTIMA

COnsidera tambiẽ alma mia que este vocablo infirmitates en la sagrada escriptura es muy amplo en su significacion, porque se estiende a significar no solo lo q̃ llamamos comunmente enfermedades, de que hemos hablado, sino que tambiẽ significa en general todas las penas del pecado. Porque mediata o inmediatamente todos los males q̃ padeçemos, nacẽ de alli. Por esso nuestro Propheta despues que en el primer verso trato del pecado, aqui en este segundo cifra todas las penas del, llamandolas enfermedades. Y assi san Pablo dize, de grado pues me gloriare y holgare en mis enfermedades, porque more en mi la virtud y poder de Christo. A todos los males que padecia por la predicacion del Euangelio llama enfermedades suyas. Y dize q̃ no solo no se affrentaua de padecer por el Euãgelio, mas que aun se honraua, y precia ua, y gloriaua dello: porque se veya entonces mas fauo-

Libenter igitur gloriabor in infirmitatibus meis, vt inhabitet in me virtus Christi: 2. Corint. 12.

rido de Dios. Porq̃ como crecia la bateria q̃ el mũdo le daua, assi cõ el ayuda de Iesu Christo se hallaua mas poderoso para resistir, y q̃dar inuẽcible, y assi affirma alli q̃ lo experimẽtaua, diziẽdo. Quãdo soy enflaquecido y acossado, entõces estoy poderoso. Quiere dezir. Quãto mas el mũdo, demonio y carne procura de enflaq̃cerme, tãto mas robusto y poderoso me hallo. Y aunq̃dize, Entõces me hallo poderoso: dizelo assi, porq̃ la Grãmatica Hebrea no tiene comparatiuos, y assi vsurpa el positiuo por cõparatiuo: y quiere dezir. Quando soy enflaq̃scido, entonces estoy mas poderoso. Porq̃ mediante Iesu Christo la flaqueza causaua en el fortaleza. Assi q̃ a todos estos trabajos y persecuciones, llama el Apostol enfermedades. Tãbiẽ el Propheta Isayas dize de Christo, El tomo nuestras enfermedades. Y esta claro q̃ no se puede entẽder destas enfermedades corporales de q̃hemos hablado: porq̃ nunca el Redemptor del mũdo tuuo enfermedad corporal, ni jamas tuuo calentura, ni dolor de cabeça, ni otra enfermedad. Porque fue muy perfeto el temperamento de su cuerpo, y tan acabada su complexion natural, y tambien tan rectissimo su orden de biuir, que jamas enfermo. Sino llama el Propheta enfermedades nuestras, a todas las penas del pecado que tomo para padecer y satisfazer por el pecado. Porque si dize el Redẽptor por S. Mattheo, q̃ dira a los misericordiosos el dia del juyzio. Estuue enfermo, y veniste me a visitar, no lo dize por si mismo, q̃ jamas enfermo, ni estuuo en cama, para q̃ le pudiessen venir a visitar en sus enfermedades: sino dize lo por los suyos, a los quales por q̃ los quiere como a si, assiẽta a su cargo y cuenta todo el biẽ q̃ a ellos se les haze, como si se hiziera a su misma persona. Y assi lo declara alli. Porq̃ preguntãdole ellos Señor quãdo estuuiste enfermo y te visitamos? Respõde

Cum enim infirmor, tunc potens 2. Cor. 12. sup.

Ipse infirmitates nostras accepit Isaiæ. 53.

Infirmus fui, & visitastis me. Matth. 25.

En

En verdad os digo, q̃ el biẽ q̃ a vno de los mios, aũq̃ sea de los mas pequeños, heziste, a mi le heziste. Yo locuẽto por hecho a mi. Declara esto el glorioso padre S. Augustin por vn exẽplo. Que assi como por el amor natural q̃ yo tengo a mis miẽbros, digo al otro. Aua q̃me pisays: y no pisa sino el pie mio. Y digo q̃ estoy enfermo yo porq̃ tiene gota mi pie, o mi mano, y q̃ estoy yo presso en el cepo, quãdo lo estã mis pies. Desta manera como todos seamos miẽbros de Iesu Chro, y como a tales nos ame, el se dize alli por S. Mattheo estar enfermo, y ẽcarcelado, quãdo lo estã los suyos. En esta fuerça de hablar dixo S. Pablo, pecãdo cõtra los hermanos, cõtra Christo pecays. Quiere dezir: q̃ ay tal trauazõ de Christo a sus Christianos, que el mal q̃ se haze al Christiano se haze a Christo. Y tãbiẽ porq̃ sõ sus hermanos, y tiene cõ ellos vn padre comũ. Que por el mismo caso q̃ offẽdemos a nros hermanos, offendemos a Christo, q̃ es nuestro hermano mayor: y porq̃ es nuestra cabeça y nosotros sus miẽbros: porq̃ somos vno cõ el por se y por amor. Y assi no offẽde a quiẽ quiera quiẽ offende al Christiano, q̃ a Christo offende. Y assi dixo el mismo Señor a S. Pablo quãdo perseguia alos Christianos. q̃ a el perseguia. De manera q̃quãdo Isayas dize q̃ tomo nras enfermedades entiendese no delas dolencias de que hablamos, sino de las penas del pecado que tomo para satisfazer por nosotros. Y quãdo dize por S. Mattheo que estuuo enfermo entiendese no de su persona, sino de los suyos, porque cada vno dellos es otro el.

Amen dico vobis, quod uni ex mihi minimis fecistis, mihi fecisti. Matth. 25. sup.

Peccantes in fratres in Christũ peccatis 1. Corin. 8.

Saule Saule quid me persequeris. Actu.

Assi q̃ alma mia tu Dios y señor no solo es poderoso para sanar todas tus dolẽcias, sino para sanar tãbiẽ todas tus tribulaciones, tẽtaciones, persecuciones, y flaq̃zas de nras potẽcias, porq̃ todas enfermarõ por el pecado, y assi a el deues acudir por fauor en todo. A lo qual nos ani-

Deus noster refugiũ & virtus psl. 45

ma Dauid diziẽdo. Quereys saber quié es nuestro Dios? Vn refugio y fortaleza de amparo, donde se van a recoger, y a amparar todos los suyos: y vn poder sobre todos los poderes del mundo. Y assi luego le llama el Señor de los poderes, diziendo, El señor de los poderes es con nosotros, nuestro defensor es el Dios de Iacob. Como se dize Rey de los Reyes y señor de los señores, assi se dize el señor de los poderes: porque de todos los poderes que tiene dados a sus criaturas para que hagã sus effectos, el es el Señor, y no pueden hazer mas de lo q̃ el quisiere, que es la fuente de todo el poder: Y añade el Propheta Ayudador en las muchas tribulaciones: que paresce que andandonos a buscar, nos han hallado, y dize que nos ayuda en las tribulaciones, para que no puedan mas que nosotros, y nos vençan y hagan peccar. Y no sin mysterio dixo, Nuestro amparo, y defensor es el Dios de Iacob: sino que hizo memoria de Iacob: porque Dios le mostro sus exercitos y poderes estar en defensa de Iacob: para q̃ no temiesse a su hermano Esau, como parece en el Genesis. Y haze aqui Dauid elegantissima alluson a aquel lugar, para significar q̃ assi Dios esta en defensa de los suyos, aunque ellos no lo vean. Esta condicion de Dios nos encarece tambien Dauid, diziendo en otro psalmo. Nuestro Dios, Dios es que se precia de librar y saluar a los suyos en todos sus trabajos, y del mesmo señor es proprio sacarlos de la muerte y boluerlos a la vida. Donde nos aduierte el Propheta, que aunque Dios tenga por officio socorrer y saluar a los suyos de los peligros de la vida, y si mueren sacarlos del poder de la muerte: empero que hasta el postrer pelo destruyra a los que le offenden. Quereys saber, dize, quien es nuestro Dios? Dios que se precia de saluar a los buenos en todas las nesçesidades que se les offrecen.

Dñs virtutũ nobiscũ susceptor noster Deus Iacob Psalm. vt sup.

Adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis. Psal. vt sup.

Genes. 32.

Deus noster Deus saluos faciendi, & Dñi Domini exitus mortis. Psal. 67.

cen. Y tãbien dize. Del Señor es proprio sacarlos de la muerte a la vida. Empero sin embargo de ser de su natural tan amigo de hazer bien, quebrantara las cabeças y potestades desus enemigos, hasta el postrer pelo de los mandos y señorios de aquellos que perseuerã en sus delictos y pecados. Empero aun en aquella palabra q̃ añade, diziendo. De los que van adelante y perseueran en sus pecados, muestra su benefica naturaleza, significandoles, que si parã de pecar y se conuierten, hara tãbien su proprio officio con ellos, que es saluarlos y librarlos de la muerte. Assi que en todas nuestras aduersidades, que llama aqui nuestro Propheta tambien Enfermedades, hemos de acudir a Iesu Christo Redẽptor nuestro, suplicandole que las sane. Tambien affirma el Apostol sant Pablo en el lugar allegado, que el diuino espiritu no nos dexa desmayar ni caer, sino que ayuda a nuestra flaqueza, y nos haze de flacos fuertes. Demanera que nuestro Propheta debaxo deste vocablo Enfermedades en general, entiende assi las dolencias del cuerpo como las demas penalidades que nasciero del pecado. Y aunque es verdad, como hemos visto, que Dios embia enfermedades para q̃ nos emendemos de nuestros pecados? empero tambien algunas vezes no las embia para atajar pecados por bien. Porque como sean varias las condiciones de los hombres, vnos se enmiendã mejor por biẽ que por mal, y otros mejor por mal que por bien. Desto segundo ya dimos exemplos, pero del primero tenemos exemplo en Dauid: porque para corregir el Propheta Nathan de parte de Dios a Dauid de su pecado, le refiere las mercedes que le ha hecho, y aun las que le acrescentaria, diziẽdole. Esto dize el Señor Dios de Israel. Yo te vngien Rey sobre Israel, y yo te libre de poder de Saul: y yo te di la casa y reyno de tu

Verum ramen cõfringet capita inimicorũ suorum vertice capilli perambulantium in delictis suis Psal. vt sup.

Spiritus sad iuuat infirmitatẽ nostram. 2. Cor. 12.

Hæc dicit Dominus Deus Israel. Ego vnxi te in Regẽ super Israel, & ego erui te de

manuSaul, & dedi tibi domũ Domini tui, &c. & ſi parua ſunt iſta adijciam ti bimultoma iora. Quare ergo con tẽpſiſti verbum Domini, vt faceres malũ in cõſpectum eo. 2. Reg. 12.

señor Saul, y la casa de Iſrael y Iuda, y ſi ſon pequeñas eſtas coſas, te añadire otras mucho mayores. Porque luego hiziſte tan poco caſo de la ley del Señor para hazer mal en mi acatamiento y delante de mis ojos? Y reſpondio Dauid a Nathan, q̃ de parte d̃ Dios le hablaua, con eſtraño ſentimiento de ſu coraçon, y dolor de auer offendido a Dios. Peque al Señor. Y en eſtas dos palabras cifro el vehemẽtiſsimo dolor q̃ teniade auer offẽdido a Dios. Quiere dezir. A ſolo el Señor peque: y no digo q̃ peque a Vrias: aunq̃ fuy cauſa q̃ muriesſe en la batalla, ni digo q̃ peque a Berſabe ſu muger, aunq̃ la ocaſione yo a pecar y cometer adulterio a ſu marido, ni digo q̃ peque y offendi al pueblo, aunque los eſcandalize cõ mi pecado. Porque eſto no ſiento tanto: porque tambien ellos ſon pecadores como yo. empero lo que grandemẽte ſiento, lo que me affligeyc ongoxa, y la ſaeta que tengo atraueſſada en mi coraçon es, que peque al Señor, que no puede pecar, ni ſabe hazer a nadie mal ſino a todos bien. Eſto es lo que aprieta mi coraçon, auer offendido a aquel de quien tantas mercedes he recebido, y de quiẽ aun eſpero otras mayores. Solo eſto es lo que me anguſtia, q̃ de todos los demas a quiẽ peque y offendi no hago tanto caſo: ſino ſolo de auer offendido a mi Dios. Y aſsi ſe declara en el pſalmo de ſu penitẽcia, diziẽdo. A ti ſolo Señor peque: y me atreui a hazer mal delante de tus ojos. Aſsi que eſte pecador ſe arrepiente y ſe enmienda de ſu pecado no a poder de enfermedades y açotes que Dios le dieſſe, quanto a poder de las mercedes recebidas, y de la eſperança de otras mayores. Y por eſſo le dixo luego Nathan, en oy é dole eſta confeſsion de ſu pecado y ſentimiento tan ſingular. El Señor tambien ha paſſado por tu pecado, no moriras. Y aun por otros reſpectos algunas vezes nueſtro

Tibi ſolipeccaui, & malum corãte feci. Pſal. 56.

Dominus quoque trãſtulit peccatum tuum, non moriris. 2. Reg. 12.

ſtro Dios dexa de caſtigar nueſtros pecados con enfermedades, o otras aduerſidades. Aſsi lo aduierte el glorioſo padre S. Auguſtin preguntãdo que es la cauſa por que pecando Maria y Aaron, murmurãdo de ſu hermano Moyſes, caſtiga Dios a Maria con vna grauiſsima enfermedad hinchiendola de lepra de pies a cabeça y a Aaron ſu hermano, y participante en la meſma culpa lo dexa Dios ſin caſtigo: como ſe eſcriue en el libro de los Numeros. No pues ſin gran myſterio, ſino para darnos a entender q̃ el q̃ occaſiona a otro a pecar, q̃ el merece la pena del, y del otro. Y parece q̃ la flaqueza del otro lo eſcuſa. Y aſsi lo ſignifica el texto, porque dize. Y hablo Maria y Aaron cõtra Moyſen para enſeñarnos el Eſpiritu ſanto a hablar comedidamẽte, y referir las faltas de nueſtros proximos quãdo es neceſſario por terminos comedidos, en lugar de dezir. Y murmuro Maria y Aarõ cõtra Moyſes, dize. Y hablo Maria y Aarõ cõtra Moyſes Y poniẽdo el Eſpiritu ſanto y prefiriẽdo a Maria a ſu hermano Aarõ, ſiẽdo el ſummo Sacerdote, y varõ y tã principal, nos quiere dar a entẽder q̃ aunq̃ ambos murmuraró, empero q̃ Maria fue la primera, y la q̃ leuãto la murmuraciõ, y mouio a ſu hermano Aarõ a murmurar de Moyſes. Y lo ſegũdo, para darnos a entender, dize el glorioſo padre S. Auguſtin, el reſpecto q̃ ſe ha de tener al Prelado, aunq̃ cõſte de algũ pecado ſuyo, en tãto que Dios y la Ygleſia lo ſuffre, porq̃ los ſubditos no lo deſpreciẽ y tẽgã en poco. O tãbiẽ, porq̃ ſabia Dios q̃ mejor ſe cõpũgiria d̃ ſu pecado Aarõ, y ſe enmẽdaria, viẽdo q̃ Dios caſtigãdo a ſu hermana del miſmo pecado q̃ el auia cometido, le hazia merced d̃ no caſtigarlo a el cõ la meſma ẽfermedad. De dõde podemos inferir, q̃ es muy grãde la differẽcia d̃ lo gouierno d̃ las almas al gouierno d̃ los cuerpos, porq̃ el gouernador politico haſe d̃ regir por las leyes

Numerorũ 12.

Loquuta-que eſt Maria & Aarõ contra Moyſe. vt ſup.

Auguſti.

leyes, y al que merece açotes manda açotar, y al que merece cortarle la mano, o las orejas, se los manda cortar, y al que merece muerte, lo manda ahorcar, o dalle el linage de muerte que las leyes disponen: porque es obligado en esto aguardar las leyes. Empero en el gouierno espiritual, en el qual se pretende principalmẽte el bien de las almas, muchas vezes conuerna dexar la execucion de las leyes, porque se entiende cõuenir assi para el bien del alma del subdito. Y por tãto si conosce el gouernador espiritual que con el castigo antes se empeora el subdito, lo deue dexar, o si vee que con palabras blandas se enmendara mejor que con disciplinas, deue de vsar aquel medio y dexar este: saluo quãdo no son pecados escandalosos, porque entonces no se hade mirar al subdito que ya se conosce arrepentido y enmẽdado, sino a los otros: porque temã de cometer culpas semejantes. Y por esso a Dauid, aunque fue tan singular su dolor y enmienda por bien, porque escandalizo, como consta del texto, tomando la muger agena, permitio Dios que despues le tomassen las proprias. Y porque engendro hijo en muger agena, se lo enfermo Dios, y selo mato. Demanera que has visto alma mia la variedad de que Dios vsa en embiar enfermedades, y como se aprouecha dellas para nuestro biẽ, y como sana todas tus enfermedades, de qualquier linage que sean.

(.?.)

Mier-

MIERCOLES.

Qui redimit de interitu vitam tuam.
El que redime de la muerte tu vida.

PREFACION.

AVnque como vimos en la consideracion vltima del dia passado, en este vocablo Enfermedades cifro el Propheta todas las penas del pecado, empero sin embargo desto aqui en este tercer verso haze especial mencion de la muerte. La causa es, porq̃ fue la principal pena corporal del pecado. Porq̃, como dize Aristoteles, de todos los males q̃ tememos, el que mas miedo y espãto nos pone, y del que mas huymos, es la muerte. Porq̃ essotros males sõ como muertes particulares, porque quãdo el hõbre ciega, muere el sentido de la vista: quando ensordesce, muere el oydo, quãdo se tulle vn braço, o se corta vna pierna, muere aquel miembro solo, mas esta otra es muerte general de todo el compuesto, y queda todo el hombre descompuesto y deshecho. Demanera que aquellos son pedaços de muerte, mas esta es muerte entera: aquellos son males particulares: empero este es mal vniuersal, que priuade todos essotros bienes. Y assi Dios no hallo mayor mal corporal con que amenazar al hombre, para retraherle de pecar, que cõ la muerte. Porque assi como la vida es mas de amar que todos los otros bienes corporales, assi la muerte es mas de temer que todos los otros males. Por tanto no es de marauillar que auiendo el santo

Propheta

Propheta enel segundo verso passado recogido todas las penas del pecado, en este vocablo Enfermedades, quiere aqui luego en el tercer verso hazer especialmemoria de la muerte, como de la mas principal pena del pecado, empero el Propheta se consuela de tã grande mal, diziendo de Christo, q̃ es el que redime tu vidade la muerte. Loa pues alma mia al Señor, y anda oy delãte del, como delante de tu redemptor, haziendole continuas gracias por tan singular beneficio, y aun por el modo que guardo en redemir tu vida de la muerte.

PRIMERA CONSIDERACION

COnsidera lo primero alma mia el por que el santo Propheta al negocio de nuestra salud le llama redempcion, y como es muy repetido este vocablo en la sagrada escriptura del viejo, y nueuo testamento. Y aduierte, que para que vna obra se diga redẽpcion hã de passar dos ventas, vna donde se vende lo q̃ se vende y otra donde se deshaze la venta primera, y se torna a comprar la cosa. Por el pecado del hõbre se hizo la primera venta, en que el hõbre se vendio al demonio, siẽdo de Dios: y assi nos vendemos todos quando peccamos: y es necessario deshazer esta venta, y tornarnos Dios a comprar, para ser con verdad redemidos. De la primera venta dize el Apostol san Pablo de si, y en persona del linage humano. Empero yo soy carnal vendido y sujeto al pecado. Quiere dezir, que porque por el pecado se vẽdio el primer hõbre al demonio, reynaua en el la carne, q̃ estaua sujeta al pecado. Y haze San Pablo alluſion a lo de Isayas, que dize. Mirad que porvuestros

Ego autem carnalis sũ venundatus subpeccato. Romano. 7

stros pecados ciertamente fuystes vendidos. Esta Theologia nos encarece el mesmo Redẽptor, quãdo dize, En verdad en uerdad os affirmo, que todo aquel que peca q̃da sieruo del pecado, y sujeto al apetito carnal. Dado nos a entender, que el pecado es detã mala naturaleza y de tan gran desorden en si mismo, que en haziendole el pecador, por justo juyzio de Dios queda sieruo del pecado, y se celebra aquella maldita y primera venta, y da luego el pecado su merescido al pecador, y es que se leuanta y amotina contra el. Cosa marauillosa, que se leuanta la obra contra su auctor: contra el mismo que la hizo, y se enseñorea del, y lo tiene rendido debaxo de si, como dize S. Pablo, porque no puede salir del pecado el pecador sin especial ayuda de Dios: y mas es causa de otra subjection en el pecador, que en el entre tãto que esta en pecado no puede dexar de pecar de nueuo vna vez, o otra, hasta que Dios por su piedad y misericordia lo redima.

Ecce enim iniquitatibus vestris venditi estis Isaiæ. 50. Amen amẽ dico vobis, Omnis qui facit peccatum seruus est peccati. Ioan. 8.

De la segunda venta, haziendo tambien memoria de la primera, prophetizo Isayas, diziendo. Estas cosas dize el Señor, que debalde fuystes vendidos, y por tanto que sin dinero de plata sereys redemidos. Quiere dezir que nos vendimos debalde al demonio. Y es assi, porque no nos dio nada por nosotros, que por nuestro libre aluedrio nos dimos a el siendo de Dios. Porque el deleyte o interesse por el qual pecan los hombres no lo da el demonio, que el en nada querria darnos cõtento porque aquel interesse, o deleyte só criaturas de Dios pues lo que el demonio nos prometio, que si comia el hombre del arbol vedado no moriria, ni lo dio, ni lo podia el dar: y consta que nos mintio, porque antes por que comimos morimos. Con razon luego dize el Propheta, que debalde fuymos vendidos al demonio.

Hæc dicit Dominus, Gratis venũ dati estis & sine argẽto redimemini. Isaiæ

Empero

Empero veamos, si dize el Propheta que fue venta, como fue debalde: Porque parece repugnar los terminos porque si ay venta precio ay. Pues que nos dio: Aora mirad la figura del hablar del santo Propheta: porque es aun phrasis Castellana, que quãdo damos alguna cosa de estima por poco, dezimos q̃ la vendimos, o que la dimos debalde. Assi dize el glorioso padre sant Augustin que Adam peco por no entristecer a la muger con quien se holgaua. Pues porque por vn contento tan ligero se vendio, por esso dize el Propheta q̃ debalde. Dize mas, que Dios sin precio alguno que demos nos redemira. Porque como no recibimos precio alguno en la venta, y ni tampoco para la reuenta o redẽpcion nos pide, y no se nos pidẽ, porque tampoco lo tenemos. Aqui se leuanta la mesma duda, como somos redimidos, sino interuiene precio: Porque redempcion o recompra precio dize. Empero porque es tan poco lo que el pecador pone desu parte para ser redemido, que es nada, solo consentir cõ Dios, y aũ esso no puede sin Dios, por esso dize que por nada que pongamos seremos redemidos por Dios. Porq̃ el es el q̃ hade poner el precio

Augustin⁹. Nec conuri stare deliciã uxoris.

Y assi esta periphrasis o circunlocuciõ. El que redime de la muerte tu vida, significa al hijo de Dios, y lo seña la como con el dedo. Y assi lo affirma tãbien el Prophe ta Oseas, diziendo en persona de Christo, como lo tenemos de fe, porque el Apostol sant Pablo lo allega a la letra de Christo nuestro redemptor, escriuiendo alos de Corintho. Dize pues el hijo de Dios por el Prophe ta. Yo librare a los mios del poder dela muerte, yo redemire su vida de la muerte. E yo, dize el hijo de Dios, se re tu muerte o muerte, yo te comere a bocados, y quedara la muerte muerta. Y deste mismo titulo de Redem

1. Corint. 15 De manu mortis liberabo eos de morte redimam eos. Ero mors tua o mors morsus,

ptor

ptor illustra al hijo de Dios muchas vezes la sagrada escriptura. Especialmente se repite en Isayas, quedize, Esto dize el Señor, que sera tu Redemptor. Porque en hecho de verdad no se repite Redemptor de Israel, solo porque lo redimio de la captiuidad de Egypto, y del poder de Pharaon. Y si por esto algunas vezes se llama Redemptor, o porque los haya redemido de otra captiuidad particular, es la causa, porque aquella era vna sombra manifiesta, y vn lexos de la redempcion vniuersal del linage humano, por la qual hauia de redemir a su pueblo del poder del demonio, y del peccado, y de la muerte, como presto veremos. Y llamale tambien el Propheta el santo de Israel, y quiere dezir el santo q̃ ha de descẽder y nascer de Israel. Esto es de la Virgen sacratissima hija de Israel: porq̃ por ella sola es Christo Redẽptor nuestro del linage de Israel, como luego veremos. Y es mucho repetido en la sagrada escriptura, llamarse Christo el santo y justo de Israel. Assi que el santo que llama Isayas de Israel, es el mismo de quien tambien dize el Propheta Hieremias hablando de Christo, Y este es el nombre de que sera appellidado: El Señor, el justo o santo nuestro: que es lo mismo que el justo, o santo de Israel. Y tambien es el mismo de quien el Angel dixo a la Virgen: Lo santo que nascera del, sera llamado hijo de Dios. Y no dize que sera llamado hijo de Dios por que no lo sera sino de nombre, sino que es manera de hablar de la sagrada escriptura. Y quiere dezir que no solo sera hijo de Dios secreto, y no conoscido, sino que sera conoscido por hijo de Dios, y appellidado hijo de Dios. Desta mesma propriedad de la lengua Hebrea dize tambien en el mismo capitulo el Angel de Elisabet. Este mes virgen santa es el sexto que ha concebi

tuus ero infernæ Oseæ 13.

Hæc dicit Dominꝰ redẽptor tuus sanctus Israel. Isa. 14. &. 43.

Et hoc est nomẽ quod vocabũt eũ Dñs iustus noster.

Quod ex te nascetur sc̃tũ vocabitur filiꝰ Dei Luc. 1.

Et hic mẽsis sextꝰ est illi quæ vocatur sterilis. Lucæ vt sup.

P do en

do en su vientre vn hijo aquella que se llamā esteril. Y no dize que se llama esteril porque no lo era, sino porq̄ lo era, y afamada por tal. Porq̄ como era persona principal y muy conocida, assi era conoscida por esteril, ya pellidada la esteril. Assi que dixo el Angel a la Virgen El santo que nascera de ti hija de Israel, sera apellidado hijo de Dios, como lo sera. De manera que la sagrada escriptura por antonomasia llama a Christo El sāto de Israel, que es lo mismo que el llamarle Daniel El santo de los santos. Y no dixo el Angel en el genero masculino Sanctus, ni en el femenino Santa, sino en el neutro. Lo santo q̄ nascera de ti. Para dar a entender a la Virgē que no nasceria della persona nueua, ni naceria della naturaleza sola, porque la naturaleza no se dize primeramente ser concebida, ni nascer, segun toda Philosophia sino dixo en el genero neutro, Lo que nascera de ti Lo santo que nascera de ti. que nasceria della vn nueuo aggregado (si assi se suffre dezir) nunca jamas visto ni oydo, ni pensado humanamente: vna persona diuina, antigua, en naturaleza diuina antigua, y en naturaleza humana nueua. De manera que vna mesma persona diuina hauia de estar en dos naturalezas, como si vn limon se inxiere en narājo, es vn arbol, y tiene dos naturalezas de limon, y de naranjo. Aunque esto natural no puede del todo explicar el diuino mysterio y sobrenatural: mas es como vna vizlumbre del. Assi que Christo es verdadero hijo de Dios, eternalmente, y verdadero hijo de la Virgen temporalmente: juntamente verdadero Dios, y verdadero hombre. Desto mesmo aduirtio tambien el Angel al santo Ioseph: y vso deste mismo lenguage, diziendo de la Virgen, Lo que

Vngetur sāctus sancto rū. Dani. 9.

Quod in ea natū est de Spiritu sancto est, Luc.

que en ella es concebido no es por obra de varon, sino por obra de Espiritu santo. Y no dixo, El que en ella, o La qual en ella, sino en el genero neutro. Lo que en ella es concebido es por obra de Espiritu santo. De aquella misma anthonomasia de llamar a Christo El santo vsa tambien el Propheta Dauid hablando al Padre eterno de Christo su hijo, y dize, No permitiras que tu sancto vea corrupciō de su cuerpo: no entregaras a tu santo ala corrupcion, lo qual es de fe que se entiende de Christo a la letra, porque assi lo allega el Apostol sant Pablo en el libro de los hechos Apostolicos. Assi tambiē sant Pedro vso desta mesma anthonomasia, quando dixo a los Iudios: Empero vosotros al santo y al justo negastes. Quiere dezir, Pedistes vosotros que se os cōcediesse la vida de vn varon homicida, y al santo y al justo negastes, y al author de la vida distes la muerte: que pedistes la vida del matador, y la muerte del dador de la vida. Consta pues la verdad del Propheta Isayas en llamar a Christo el santo de Israel. Santo por la razon que hemos dicho, y De Israel, porque hauia de nascer de sola la virgen Maria, que era de aquel linage. Porque consta de la sagrada escriptura que no por via de varō, sino por via de sola muger hauia de descēdir, y nacer el hijo de Dios en quanto hombre, y de aquel linage. Y de aqui se entendera lo que Dios prometio a Dauid, diziendo, como ello allega, Iuro Dios a Dauid vna verdad, y le cūplira su palabra, q̄ no le burlara, ni le faltara: y la verdad que le prometio es la siguiente, Del fruto que nascera de tu vientre hare heredero y successor de tu reyno y throno real. Marauillosa nueua, y estraña manera de hablar es esta, hablādo a varō, como lo era Dauid. Si q̄ el varō no concibe en su vientre al hijo, ni lo trae en su

Nec dabis sanctū tuū videre corruptionem. Psalm. 15.

Actorū. 13. Vos autem sanctum, & iustum negastis. Actorum.

Iurauit Dominus Dauid veritatē & non frustrabitur eā De fructu ventris tui, ponam super sedem tuā Psal. 131.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vientre, ni lo pare de su vientre? Y assi no se dize fruto de su vientre, porque esto es proprio de la madre. Como pues dize Dios a Dauid, Del fruto de tu vientre hare successor de tu reyno? Grã mysterio es este alma mia y que grandemente consuela tu fe, q̃ porq̃ Christo Redemptor nuestro, no auia de venir de linage de Israel, por el mismo caso, ni de linage de Dauid por via de hõbre, sino por via de muger, y de sola muger, por esso dize a Dauid, siendo varon, Del fruto de tu vientre hare successor de tu reyno. Como si le dixera claramente, Del fruto del vientre de vna virgen de tu linage, hare successor de tu reyno: que quiere dezir, Del reyno de los fieles. Y assi le dixo el Angel a la Virgẽ, alludiẽdo a esto del Psalmo, prometiendole tambien el Reyno de Dauid al hijo que pariria, y le dixo, Para mientes virgen singular, y aduierte este mysterio tan grande, que concebiras alla dentro del vientre, que no verna esta concepcion de fuera, por obra de varon, y pariras vn hijo. Que es lo mismo que dezir, Fructificaras de tu vientre vn hijo, que sera fruto de tu vientre solamente. Y a esto de Dauid hizo el Espiritu santo hazer alluſion despues a Santa Elisabet, diziendo a la Virgen, Y bendito el fruto de tu vientre. Y assi no carece de mysterio, que no solamente aqui a Dauid, empero tambien antes a Abraham, porque a estos dos principalmente fue Christo prometido, que nasceria de su linage, y a Abraham le lo promete tambien Dios, por este termino, que nasceria de su vientre. Porque quexandose piadosamente Abraham a Dios: de que no le hauia dado hijo, de Sarra su muger libre, sino que su hijo Hismael, el qual hauia hauido de su sierua Agar, ha-

Ecce concipies in vtero, & paries filiũ. Luc. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Luc. 1.

Agar, auia de ser su heredero, le dixo Dios, No sera este Hismael tu heredero, sino el que saldra de tu vientre (el que nascera quiere dezir de tu viẽtre) esse ternas por heredero de tu casa, y sera el illustre y hõra de tu linage. Como es esso señor? Si que el hijo no nasce, ni sale del vientre del padre, sino del vientre de la madre? Empero quiso Dios differenciar de Hismael a Isaach, por aquel termino. El que saldra de tu vientre. Lo qual es mucho de ponderar. Porque si le dixera que nasciera del por que el lo engendraria, tambien dessa manera nascio del Hismael: porque el lo engendro. Luego el mismo mysterio quiere significar aqui a Abraham q̃ despues significo a Dauid: que porq̃ Christo representado por Isaach, como lo declara San Pablo a los Galatas y a los Romanos no auia de venir de Abrahan por Hismael, sino por Isaac, como lo deslinda sant Mattheo, y porque no auia de descender de aquel linage de Abraham por via de varon, sino de sola vna hija de Abraham, que fue la virgen singular, por tanto vsa de aquel termino. El que saldra, o nascera de tu vientre. Y quiere dezir, El que saldra y nascera hecho hõbre del vientre de vna virgen hija tuya esse sera el heredero de la casa de Abraham y de Iacob, y la gloria del pueblo de Israel, como despues lo dixo el santo Simeõ. Por esso pues dixo Dios a Abraham. El q̃ saldra, o nascera de tu vientre, que es proprio de la madre, y no del padre: porque hauia de descendir del no por via de hombre, sino de sola muger. Este mismo mysterio nos encaresce sant Pablo subtilissimamente, escriuiendo a los Hebreos y diziendo. Nunca fue Dios tras el Angel, ni le echo mano, sino tras vn hijo de Abrahã: y lo tomo. Y toma alli el numero plural por singular Angeles por Angel Y esta tambiẽ es periphrasis de la Virgen sa-

Non erit hic, hæres tuus, sed qui egredietur de viscerotuo ipsum habebis hæredẽ Genesis. 15.

Galat. 3. & Roma. 9. Matth. 1.

Luc. 2.

Nũquam enim Angelus apprehẽdit: sed semẽ Abrahæ apprehẽdit. Hebræ. 2.

gen sacratissima y de su hijo, como nota aqui el diuino Chrysostomo. El Apostol toma metaphora de quié echa a correr tras quié huye del, y lo alcãça, y lo toma. Porq entre todas las criaturas q̃ Dios crio, solas dos cri o peca bles, porq̃ por su libre albedrio pudieron pecar, y huyr de Dios, q̃ las auia criado en su gracia, y llegadas a si: q̃ fueron el Angel y el hombre. Mas Dios aunque el Angel peco, y se aparto, y se fue de Dios, no fue Dios tras el, dize el Apostol, para boluerle a si: porque el angel pudo pecar, mas no se pudo arrepentir. porq̃ de su naturaleza no es mudable, sino quelo que vna vez le parece y quiere, en aquello se queda para siempre, y por tanto Dios no fue tras el, dize el Apostol, porq̃ no podia boluerse: empero el hombre como es mudable de su naturaleza, y puede pecar, y se puede arrepẽtir. dize el Apostol, q̃ aunque por el pecado se aparto, y huyo de Dios, que fue Dios tras el para boluerle a si, pues podia boluer. Esto quiere dezir S. Pablo, que no fue Dios tras el Angel y echo mano del, y tomo naturaleza angelica, si no que echo mano del hombre, y tomo la naturaleza humana en vn hijo de Abraham. Y quiere dezir, en vn vnico hijo de vna vnica hija de Abraham, para que hecho Dios hombre semejante a los otros hombres, aunque sin pecado, pudiesse andar tras ellos, y boluellos a si. Pues para ponderar el Apostol el desseo que Dios tuuo de remediarnos, vsa, como lo aduierte sant Chrysostomo, desta elegantissima metaphora, que pecando el Angel, y huyendo de Dios, no echo Dios a correr tras el, ni tomo algun angel para remedio de los angeles: empero que auiendo pecado el hombre y estando huydo de Dios, y perdido, echo el hijo de Dios tras el: y lo siguio

siguio por tantos caminos de beneficios y reuelaciones que lo alcãço, y tomo su naturaleza humana en vn hijo de vna hija de Abraham, como lo auia prometido. Demanera que por sola la Virgen Sacratissima es Christo nuestro Redemptor hijo de Dauid, y de Abraham, y de Israel. Demanera que queda muy manifiesto quien es a quien el Propheta Isayas llama tu Redẽptor, y el Santo, y de Israel. Regalate pues alma mia en esta verdad y consonancia de la sagrada escriptura, y vee como del hijo de Dios habla aqui nuestro Propheta Dauid quando le dize, que es el que redime de la muerte tu vida. Y el mismo Redemptor nos lo affirma por sant Ioan, diziendo. En verdad en verdad os digo que el que oye mi palabra, y cree al que me embio, tiene vida eterna: y no viene a juyzio, sino q̃ passara de muerte a vida. Esto es proprio del Euangelista sant Ioan, repetir este Amen amen. Y no se hallara sino senzillo en los otros Euangelistas, y siempre que lo repite sant Ioan, y Christo por el es quando quiere dezir mysterios grandes, como quando dixo. En verdad en verdad os digo, que todo aquel que haze pecado queda sieruo del pecado. Cuyo mysterio grande vimos ya en esta consideracion. Y como quando dize. En verdad en verdad os digo, que si alguno guardare mi palabra, no vera jamas la muerte, cuyo mysterio ya hemos declarado a otro proposito. Y assi es en todas las clausulas que el Señor repite este Amen amen, y lo dobla: que tienen grandes mysterios. Y assi dize aqui. En verdad en verdad os digo, que el que oye mi Euangelio, y cree al Padre que me embio, el qual ha testificado que soy su hijo en mi baptismo, y transfiguracion, tiene vida

Amen amẽ dico vobis, quia qui verbũ meum audit, & credit, ei qui misit me, habet vitã æternam & in iudicio non venit, sed transiet de morte ad vitã. Ioã. 5.

eterna quanto al alma, que no la perdera si el no quisiere, y no verna a ser condenado, ni en su juyzio particular, ni enel vniuersal del mundo: sino que por mi redẽpcion passará de la muerte corporal a la vida que no conoce muerte. Lo mismo nos affirma el Apostol san Pablo, diziendo. Si Christo esta en vosotros, quiere dezir, biue y reyna en vosotros, aũque vuestro cuerpo escierto que lo podeys dar por muerto por el pecado, como Dios lo amenazo al principio, empero vuestro espiritu biue desde luego por la justificació interior, por laqual queda el alma justificada y en paz con Dios, y enel dia de la resurrection final tornara por su cuerpo muerto, y biuira para nunca jamas morir. Mira pues alma mia, como es el hijo de Dios el que redime de la muerte tu vida y principalmente considera el amor cõ queredimio tu vida de la muerte, con su muerte. Porq̃ fue el mayor amor que puede auer, ni aun se puede imaginar. Assi nos lo quiso ponderar el Apostol san Pablo diziendo, Apenas se hallara, q̃ alguno quiera morir por vn justo, Quiere dezir. Apenas se hallara que alguno ame tanto la justicia, que por zelo della quiera el morir, porque biua el justo. Y quiere significar, que ninguno se hallara: empero que por vn bueno. Quiere dezir por vn benefico, bien hechor, y amigo, por ventura se atreuera alguno a morir. Porque no querra la vida desamparada de tan buen amigo y bien hechor, y porque como mi amigo es otro yo, y assi como assi muriẽdo el en alguna manera muero yo, por tanto mas quiero yo morir que biuir sin el. Por esso dize el Apostol, que por ventura me atreuere yo a morir porque el no muera Empero veamos por que lo pene en duda el Apostol, diziendo, que por el bien hechor y amigo por ventura se hallara q̃ié se atre

Si autem Christus in vobis est, corpus quidẽ mortuũ est propter peccatũ spiritus vero viuit propter iustificationẽ Rom.

Vix pro iusto quis moritur. Nam p̃ bono forsan quis audeat mori,

se atreua amorir. Delicadamente habla el Apostol sant Pablo, porque como dize Aristoteles, comunmẽte los amores que se tienen a otro nascen de los amores que se tiene el hõbre asi mismo. De manera que comunmente el amor que yo tengo a otro nasce del amor natural que me tengo ami. Y poresso dize, que por ventura alguno se atreuera amorir por su amigo. Porque el amor proprio me es mas natural, y mayor y mas efficaz. Porq̃ yo no me amo ami comunmente por mi amigo, sino antes al contrario, amo ami amigo por amor de mi: por el contento y plazer que me da, y bien que me haze. Empero, por la razon que ya diximos, por vẽtura haura alguno que se atreua a morir por su bien hechor y amigo Y assi el Redemptor del mundo affirma, q̃ entre todos los amores que vn hombre puede tener a otro, este es el mayor, diziẽdo, que ninguno tiene mayor amor que este a otro, q̃ es poner la vida por su amigo. Destas dos clausulas passadas infiere el Apostol, y leuanta de punto el amor que Christo nos tuuo, diziendo luego. Empero por aqui encaresce mucho Dios su amor que puso en nosotros, porque como aũ fuessemos enemigos, murio por pecadores. Quiere dezir, que este es el mayor amor que se puede ymaginar y aun por vẽtura no lo pudieramos ymaginar: ni nos passara por pensamiẽto, sino nos lo reuelara el mismo Dios, que no solamente no siẽdo nosotros justos, sino antes pecadores, y no solamente no siendo amigos, sino antes enemigos, murio por nosotros. Y assi queda por ũgularissimo, el amor de Christo a nosotros, porque no murio por algun justo, por el qual apenas alguno querra morir ni murio por algun amigo, por el qual, como ha dicho el Apostol alguno por ventura se atreuera a morir, sino q̃ murio por pe-

Amicabilia ad alterum oriuntur ex amicabilibus ad se: Aristot.

Maiorẽ hac dilectionem nemo habet vt animam suam ponat quis pro amicis suis. Ioan.

Commendauitautẽ charitatem suã Deus in nobis, quia cũ adhuc inimicissemus pro impijs mortuus est

por pecadores y por enemigos, y no porque pecadores y enemigos fuessen el obiecto de su amor, porque no nos ama por pecadores ni por enemigos, sino que ama cõ to Iesu Christo la buena amistad, y la justicia y virtud, que murio por hazer de los pecadores justos: y por hazer de los enemigos amigos, porque no auia otro medio mas efficaz para redimir tu vida de la muerte.

CONSIDERACION SEGVNDA

VIsto pues que el hijo de Dios es nuestro Redemptor, y que de nuestra parte no ay precio para nuestra redempcion, porque no pudo el hombre satisfazer, sino que fue menester el precio de la sangre de Christo, veamos agora el porque el hombre no puede satisfazer. Y hallaras que porque segun razon, la culpa se mide con la persona offendida y la satisfacion cõ la persona satisfaciente, y por tanto aunque el hombre pudo pecar, pero no pudo satisfazer a Dios, y redimirse. porque la offẽsa era infinita, por ser de infinita bondad y merescimiento el offendido que es Dios, y la satisfacion que el hombre puede hazer es infinita, porque el hombre que satisfaze es finito, y definito merito, y aun de suyo de ninguno. Por esto la ineffable sabiduria del eterno Padre ordeno q̃ su vnigenito hijo se hiziesse hombre y redemptor nuestro: para que como la culpa era infinita, por razon de ser Dios el offendido: assi la satisfacion fuesse tambien infinita, por razon de ser tambien Dios el satisfaciente. Y para que

que te regales alma mia en la alteza del conseio diuino sobre este negocio de la redempcion humana, considera que este camino de nuestra redempcion el hijo de Dios solo no lo podia andar de fuerte, y el hombre puro tampoco lo podia andar de flaco. Porq̃ Dios de fuerte no podia auer hambre, ni sed, ni padecer, ni morir, ni hazer estas obras penitenciales y de satisfaction por el pecado. Quiero dezir, que en quãto Dios no podia padecer las penas deuidas por el pecado. Tãbien el hombre de flaco, aunq̃ podia padecer las penas deuidas por el pecado. pero no eran de valor, ni de merescimiento. Porq̃ sino es grata a Dios la persona que satisfaze, ni sus obras lo seran. Esto consta en Abel y Cain, y en sus offrendas, como parece en el Genesis, q̃ primero accepta, o reprueua Dios a la persona q̃ a sus obras, y assi se dize de Abel, que miro Dios a Abel y a sus dones: empero que no miro a Cain, ni a sus dones. Demanera que miro Dios primero a Abel. Y es elegantissima methonimia, dõde se toma el effecto por su causa: porque lo que amamos miramos y delo q̃ aborrescemos, apartamos los ojos, y no lo queremos ver. Assi que miro primero a Abel, y por esso miro a sus offrendas. Demanera que porque lo amaua a el le agradaron sus offrendas. Y por la misma razon no miro a Cain, y por esso no miro a sus offrendas: y porque no amaua a el, no le agradaron sus offrendas. Assi que como el hombre no sea grato a Dios, ni sus satisfaciones lo deben ser. Por tanto ingenio el ineffable amor de Dios, que su hijo se hiziesse hõbre, sin dexar de ser Dios, el fuerte flaco, sin dexar de ser fuerte: que el que no deue se hiziesse el que deue, sin dexar de ser el que no deue

Respexit Dominus ad Abel & ad munera: ad Cain vero & ad munera eius non respexit. Gen. 4.

para que

para que desta manera ya pueda padescer y morir por ser hõbre, lo que antes no podia por ser puro Dios. Empero hecho el hõbre Dios ya puede satisfazer y pagar y ser grata y de valor su satisfacion, lo que por si no podiera. Demañera que el hijo de Dios puede por ser grato y querido del Padre, mas no deue, y el hijo del hombre deue, mas no puede. Por tanto ingeniola sabiduria de Dios que el hijo de Dios se hiziesse hijo dela Virgẽ para que ya sea vno mismo el que deue y el que puede para que por parte de ser hõbre, pague pues que deue y no por si, sino por hauerse hecho hombre, y tomado el pleyto por los hombres Assi lo dixo por el Propheta Dauid: Lo que yo no robe entonces lo pague, y por parte de ser Dios, pague pues que puẽde y es bastantissima y gratissima su satisfacion.

Quod non rapui tunc exsolvebam. Psal.

Por lo dicho entenderas alma mia vn grande mysterio de la sagrada escriptura, que es la causa porq̃ el santo Helias para pedir a Dios q̃ resuscitasse al hijo de su huespeda la buena viuda de la ciudad de Sarepta se tẽdio y midio con el, haziendose vno có el mnerto (Esto consta en el libro de los Reyes.) Que hazia aquello alcançar de Dios que le resuscitasse? Lo mismo hizo el santo Heliseo su discipulo de Helias, para alcançar de Dios que resuscitasse al hijo de aquella buena casada su huespeda, de la ciudad de Súna. Dize la sagrada escriptura en el libro de los Reyes, que el santo Prophe ta se encoruo sobre el moço, y se hizo vna cosa con el, poniendo su boca cõla boca del moço, y ojos cõ ojos, y manos con manos, haziendose vna cosa con el, de la manera que pudo. Y assi el santo Helias como el santo Heliseo alcançaron de Dios la vida de aquellos muertos, haziendose vno con ellos. Assi se escriue tambien en el

3. Reg. 17.

4. Reg. 4.

en el libro de los hechos de los Apostoles, que estando predicando vna noche el Apostol sant Pablo estaua a vna ventana de la casa que salia al patio oyendole vn deuoto mancebo, por nombre Eutycho, y agrauado de sueño cayo desde el tercer cenaculo abaxo, y luego murio: y sabido esto, descendio el Apostol sant Pablo, y para alcançar de Dios que le resuscitasse, dize el texto que se hecho sobre el, y se abraço y hizo vno con el, y assi alcanço de Dios luego que resuscitasse. Y para que conste quan repetida es esta cerimonia de los amigos de Dios para alcançar mercedes del, oye lo que se sigue del Propheta Heliseo, que viẽdose loas Rey de Israel affligido de los Assyrios, vino a demãdar fauor de Dios por medio del santo Propheta Heliseo, el qual le dixo. Daca aca tu arco, y tus saetas, flecha, y tira hazia Syria dize el texto que tomando el Rey el arco el Propheta por las espaldas se abraço con el Rey, y puso sus manos sobre las manos del Rey, y a vna flecha uan el arco y tirauan saetas hazia Syria: y esto hazia para alcançar de Dios cõ esta cerimonia de hazerse vno con el Rey, q̃ le diesse victoria contra los Assirios. Y luego lo assegu ro diziendo. Si perseuerares en esta confiança, hauras victoria de los Assyrios, y el mismo hijo de Dios humanado para mostrarse verdadero hombre, y el amor que tiene a los hombres, y como se hizo vno con ellos, refiere sant Lucas, que como le rogassen que sanasse a la suegra de Simõ Pedro, q̃ estaua de grãdissimas calenturas, dize el texto, que tambiẽ se encoruo en alguna manera decente y honesta, y mando a la calentura q̃ la dexasse. En la cerimonia se mostro ser verdadero hombre, y en el mandar a la fiebre que se fuesse, se mostro verdadero Dios y señor de naturaleza. Y luego en esse punto fue

Act. cap. 20.

Super posuit Heliseus manus suas manibus regis. 4. Reg. 28.

Lucæ. 4. Stans super illam imperauit febri.

sana,

Universidad de Deusto
Biblioteca

sana, y se leuanto a seruirles, como si nunca huuiera estado enferma. Y hizo tambien esto el Señor para aprouar las cerimonias de sus santos passados, y para significar el cumplimiento de aquella figura. No carescen de grandes mysterios alma mia estas cerimonias de los santos aprouados por el Santo de los santos, y a quanto puedo entender son regalos de los amigos de Dios con su diuina bondad. Porque como conoscen el amor que Dios les tiene, y quanto valen con el, por tanto se hazen vno con los que padescen: porque Dios por ellos haga bien a los otros. Porque el amor, como dize Sant Dionysio, es vna fuerça que de dos que se aman haze vno. Lo mismo quiso dezir Aristoteles quando dixo, Mi amigo es otro yo, e yo soy otro el. Tambien en esta fuerça de hablar dixo el Señor a su santissima madre, señalandole a sant Iuan, y aun a cada vno de los verdaderos Christianos en el. Empero, para mejor entender lo que quiero dezir, es de notar, que todos los Christianos son vno con Christo: porque son aquel santo semen de sola muger, de quien se escriue en el Genesis, que hauia de quebrar la cabeça a la serpiente, quiere dezir, quitalle el poder que tenia por el pecado sobre los hombres. Y esto se declara por Sant Iuan en el Apocalypsi, donde a los Christianos llama que son de aquel santo semen de aquella muger. Porque del demonio, al qual llama la serpiente antigua, dize, que como el hijo y la madre fuessen subidos al cielo, que se fue luego a hazer guerra alos demas, que son tambien hijos de aquella muger. Y llamalos assi, porque son vno con su hijo. Y para

Amor est virtus vnitiua Dionys.

Genes. 3.

Abiit facere præliu cũ reliquis de semine eius, qui custodiũt mãdata Dei, & habẽt testimoniũ Iesu Christi. Apocaly. 12

para declararse mas quien son, añade que son los que guardan los mandamientos de Dios, y tienen el testimonio de Iesu Christo, que es su fee. Dize esto, porque fee y guarda de la ley de Dios juntamente son necessarias para la entera y perfecta vnion con Iesu Christo hijo de aquella vnica muger. Y llama a la fe testimonio de Iesu Christo, porque, como dize Sant Pablo, para saluarnos no basta tenerla fee de Christo en el coraçon, sino tambien confessarla por la boca, y dar por ella testimonio de quien Iesu Christo es. Boluiendo pues a lo que dezia mos, dixo el Señor a la Virgen su madre de sant Ioan estando en la Cruz, Muger vees ay tu hijo. No le dize Madre mia, sino Muger, por no enternescerla, y porque era madre de todos los Christianos. Y alludio alo del Genesis, donde la hauia llamado assi, diziendo a la serpiente. Perpetuas enemistades porne entre ti y vna muger, y por ella se te quitara el poder que tienes sobre los hombres. Y quiere dezir. Veesme a mi ay: esse es otro yo hijo tuyo. Y al discipulo dize. Vees ay a tu madre. Quiere dezir. Pues eres otro yo, e yo soy otro tu, tenla por tu madre, pues es mia. Consta pues la causa porque los Christianos nos llamamos hijos de la Virgen, y hermanos de Christo: porque el amor fiel nos haze vno con Christo, y otro Christo. Assi estos santos para significar este amor, y el effecto que haze donde esta, vsan desta santa cerimonia, de hazerse vno con quien aman, como quien dize. Señor yo soy el muerto, veys me aqui como muerto con el: el es yo, y yo soy el, resuscitame Dios mio, quiere dezir. Lo que no meresce por si merezcalo por mi.

Corde enim creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutẽ. Roma. 10.

Mulier ecce filius tuus Ioan. 9.

Ecce mater tua. Ioan. vt sup.

Genes. 3.

por mi. Y assi la ceremonia de Heliseo, haziendose vno con el Rey, quiere dezir, Señor mio y mi Dios, yo soy el affligido de los Assyrios: yo soy el que peleo peleado el Rey, vno somos los dos. Dadme victoria de los enemigos, y lo que no meresce Ioas por si, merezcalo por mi, pues soy otro el, y el otro yo.

Assi el sacerdote de Dios quando en la missa toma la hostia y el caliz para dezir las palabras sacramentales de la consagracion, ha de pensar que es vno cõ Christo, o otro Christo, y que las manos de Christo estan alli juntamente con las suyas, con mayor efficacia que las manos de Heliseo con las del Rey Ioas, y los sagrados labios de Christo con los suyos, y que habla Christo en el y con el, y dize. Esto es mi cuerpo. Y tambien, Este es caliz de mi sãgre. Porque no le sera esta verdad al sacerdote de Dios de pequeño consuelo, cada vez q̃ quiera consagrar, considerar que Christo esta alli hecho vno con el, y aun para hazerse muy mas vno con el. Por que dize el Señor. El que come mi carne y beue mi sangre, el biue en mi, y yo biuo en el: porque no soy manjar muerto, sino biuo: el esta en mi, e yo estoy en el: el queda en mi, e yo quedo en el, q̃ nos hazemos vno, como el manjar y el que le come. Entiende esto alma mia, y aduierte esta prophecia celestial y milagrosa. Claro esta que el que come esta en el manjar, con atencion los ojos en el: y con fe creyendo que le es necessario el comer para biuir, y con esperança, esperando que aquel manjar le sustentara y dara vida, a lomenos por aquel dia, y tambien con amor y voluntad, pues lo desea, ama, y quiere comer. Porq̃ si todo esto no fuesse assi no lo comeria. Tambien aduierte la segũda parte desta prophecia celestial, que el manjar tambien esta en el q̃ le come, con virtud secreta, haziendose vno con el, sustẽtandole, y dãdole vida, esfuerço, y alegria. O alma mia suplica al señor, que te descubra las riquezas deste mysterio: porque por esso debaxo de accidentes de paños da a comer su cuerpo el Señor, y debaxo de accidentes de vino nos da a beuer su sangre, para que entendamos que es nuestro perfecto y verdadero sustento, y que nos auemos de auer con el en su manera como con el manjar que comemos: para que el tambien se haya cõ nosotros como se ha el manjar con quien lo come. Tengo pues yo de estar en este milagroso manjar, haziendo lo que es de mi parte, si quiero que el este en mi haziendo sus marauillosos effectos. Tengo pues de estar en el cõ atencion y deuocion, puestos los ojos de la consideracion en el: y con fe, creyendo que me es necessario para viuir eternalmente: con esperança, esperando y confiando en este pan viuo que descendio del cielo, que me comunicara sus virtudes y bienes: y con charidad, que es su amor, teniendo voluntad Christiana de comerle, y meterle en mis entrañas. Y es de aduertir que por esso dize el Señor, que el que come este manjar primero ha de estar el en el manjar, como hemos dicho, para que assi el manjar este en el, como esta el manjar en el que le come, sustentandole, y esforçandole, y consolandole en toda virtud. Y esto dize, porque no todos los que comen su carne, y beuen su sangre, estan en el, y son vno cõ el verdaderamente, porque habra algunos fingidos. Y de qualquiera destos dize sant Pablo. Cierta mente qualquiera que comiere el pan, o beuiere el caliz del Señor indignamente, le pueden poner demanda del cuerpo y sangre del Señor, que estan alli encubiertos debaxo de aquellos accidẽtes de pã y de vino. Doy

Hoc est enim corpus meum. Matth. 26. & Lucæ. 22.

Hic est enim calix sãguinis mei. vt sup.

Qui manducat meã carnem & bibit meũ sanguinem in me manet, & ego in illo. Ioã. 6.

Itaq; quicũq; mãducauerit panẽ, vel biuerit calicẽ Dñi indigne reperit corporis & sãguinis Dñi.

le este ro nance, porque segun Ciceró esto significa en rigor aquel vocablo Reus, que quiere dezir. Aquiéde derecho pueden ponerdemanda de algo, porque ay indicios, sospechas, o semi prouança de aquello, de que se le pone demanda. Dize pues agora el Apostol, que al dicho le pueden poner demanda del cuerpo y sangre del Señor, que injustamẽte posseen: y que es aquello como si maltratara, y afrétara el cuerpo, y derramara por ay la sangre del Señor, y que como tal mereesce ser castigado. Y assi porque este no esta en este santo mãjar, el manjar tampoco esta enel, sino espara enfermarle, y matarle. Mas el que le cõme dignamente, prueua hazeyte stimonio da que ya esta vno con el por fe, esperança, y charidad. Porque sino fuesse assi, no querria comer este pan viuo, empero pues le quiere comer, y con tanta deuocion, prendas da de la vnion sobredicha, y que quiere por esta otra marauillosa manera hazerse mas vnocõ Christo, como el manjar con quien le come, para que como el esta en este santo manjar, assi el santo manjar este en el, y obre en el sus marauillosos effectos.

Este hermanos mios fue el ingenio y artificio dela sabiduria del Padre, que su hijo se midiesse con el hõbre y se hiziesse tan vna cosa con el, que en todo lo criado no ay cosa mas vna que son ya los dos. Porque no solo son vno en amor, sino tambien en persona, de tal manera que todo lo que haze Dios, se dize que lo haze el hõbre: y todo lo que padesce y suffre el hombre, se dize q̃ lo padesce y suffre Dios. Quedaron pues tã vno, q̃ con verdad quedo Dios verdadero hombre, y el hõbre verdadero Dios. Y el fin desto fue, para que lo que el hombre de por si no merescia, lo merescie sse por ser vno cõ el vnigenito hijo de Dios. Y desta manera entenderemos

remos de donde nos viene todo el bien, y ser nuestras obras de tanto valor, y tan gratas al Padre, por ser los hombres por fe y por amor vno con el hijo de Dios. Esta vnion prometio Christo a sus discipulos que les daria a conoscer despues de resuscitado, diziẽdo. En aquel tiempo vosotros conoscereys el porque yo estoy enmi Padre, y vosotros estays enmi, e yo estoy en vosotros. Dize. En aquel tiempo, y señala el tiempo de despues de la resurrectiõ que estuuo con ellos apareciendoles muchas vezes, porque entonces, dize sant Lucas, que les abrio el sentido, para q̃ entendiessen los mysterios delas escripturas. Entonces pues dize, conoscereys, y entẽdereys, como yo estoy enel padre, y como vosotros estays en mi, y como yo estoy en vosotros, quiere dezir, entõces entẽdereys esta trauazon q̃ ay de vosotros a Dios por amor dmi, entẽdereys como yo soy vno cõ Dios y vosotros vno cõmigo, e yo vno cõ vosotros, y assi entẽdereys como Dios, y vosotros, y yo somos vno. Desta diuina vnion y compañia trata sant Iuan, diziendo. Lo que vimos, y oymos os anunciamos, para que tambien vosotros tengays compañia con nosotros, y nuestra cõpañia sea con el Padre, y con su hijo Iesu Christo, quiere dezir. Lo que vimos de su gloria y mageſtad en el monte de Thabor, quando vimos a Iesu Christo transfigurado, y lo que oymos alli que el Padre desde elcielo dio testimonio como Christo era su hijo natural, y que por tal le creamos y obedezcamos, esso os annunciamos: para que vosotros creyendo tambien con fee viua, tengays compañia con nosotros: y esta nuestra compañia sea con el padre eterno, y con su hijo Iesu Christo. Alludiendo a esto se deleyta tanto san Pablo desta

In illo die vos cognoscetis quia ego sum in patre meo, & vos in me & ego in vobis. Ioã. 14.

Tunc aperuit illis sensum vt intelligerẽt scripturas. Luc. 24.

Quod vidimus & audiuimus annũciamus vobis, vt & vos societatem habeatis nobiscũ & societas nostra sit cum Patre, & cũ filio eius Iesu Christo. 1. Ioan. 1.

vnion, y dize q̃ todo lo que el mundo precia, el lo desprecia a trueco de ganar a Christo: para que tambié sea hallado encorporado en el. Y a los Corinthios dize, Fiel y leal es Dios en sus promessas. Por el qual fuistes llamados a la cõpañia de Iesu Christo su hijo Señor nuestro. Quiere dezir de su palabra es Dios, q̃ os llamo para que lo que fue del sea de vosotros: que estays aunados con el, que teneys compañia con el. Parece que san Ioan y sant Pablo toman metaphora del que haze compañia con algun mercader gruesso, y poderoso, como quien dize, seguro nuestro caudal, y muy cierta la ganãcia. Porque no podemos perder con el: sino siempre ganar. Empero aun mas felicissima compañia que esta entiendo que nos quieren significar sant Pablo, y sant Ioã, y primero el mismo Señor, como hemos visto, y es q̃como Christo es natural hijo de Dios, y heredero de todos los bienes de Dios, assi nos hizo hijos de Dios, y participantes en la herencia con el, y tenemos todos nosotros por el esta honra, y prouecho que somos hijos de Dios, y herederos de todos los bienes de Dios Ineffable felicidad es esta alma mia, que nos llamo Dios al Euangelio para ser vno con su hijo, para hazer compañia con Iesu Christo, con el mismo que es señor nuestro. Gran dicha mia mi Dios, y mi compañero, mi saluador y mi compañero, mi rey y mi compañero. Quien lo podra esto encarecesceer? Porque con el hijo de Dios tenemos vn padre comun, bienes communes, herencia comun, y gloria comun. Sea el Padre, y el Hijo con su diuino Spiritu, loado para siempre jamas por tan ineffable merced. No se cansa el Apostol de repetir, que estamos en Christo, y Christo en nosotros,

Vt & inueniar in illo Ad Philp. 3.

Fidelis Deus per quẽ vocati estis in societatem filij eius Iesu Christi domini nostri. 1. Cor. 1.

nosotros, y que nos bẽdixo el Padre eterno en Christo, y que nos eligio en Christo, y que nos hizo gratos assi en Christo, y finalmente que librarnos Dios de todo mal, y hazernos todo bien, es en Christo y por Christo. Y assi dize en otra parte, Todas las cosas son vuestras, empero vosotros de Christo, empero Christo de Dios. Quiere dezir, Hermanos mios, todas quantas cosas hay en el cielo, y en la tierra vuestras son, porque vosotros soys de Christo, y porque Christo es de Dios, quiere en fin dezir, Si como Christo es de la voluntad de Dios assi vosotros soys de la voluntad de Christo, todos los bienes de Dios son vuestros, porque los bienes de los amigos son comunes, y pues Christo es hijo querido de Dios, y legitimo y vniuersal heredero suyo, siendo nosotros vno con el, somos juntamente herederos con el, y somos para con el padre eterno lo que es Christo su vnico hijo natural, y podemos pedir en su nombre, y como para el lo que pedimos para nosotros.

Omnia vestra sunt, vos autẽ Christi, Christus autem Dei. 2. Corinth.

En esta manera de hablar dixeron al santo Patriarcha Ioseph sus hermanos, Tu padre nos mando antes que se muriesse que te dixessemos estas cosas por el, Ruego te que te oluides del crimen de tus hermanos, y del peccado y malicia que exercitaron contra ti: y nosotros tãbien te pedimos que al sieruo de Dios, y padre tuyo perdones esta iniquidad. Es mucho de notar que no se dizé nuestro padre, sino Tu padre nos mando: porque no por respecto de ser padre nuestro sino tuyo nos has de perdonar. Y dizen, Perdona al sieruo de Dios padre tuyo esta iniquidad porque aunque el padre no cometio tal peccado, por ser empero vna cosa con sus hijos por amor llaman a su pecado pecado del padre, para significar que lo que no merescian ellos por si, lo merescé por

Gen. vltim.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ser su padre vna cosa con ellos. A este talle se dize tam-
1.Reg.25. bien en el primer libro de los Reyes, q̃ dixo la santa Abi-
gail a Dauid quando yua a meter a cuchillo la casa de
su marido Nabal. Señor mio sea cõtra mi el pecado que
ha cometido contra ti mi marido Nabal, perdona la ini
quidad de tu sierua. Porque son (como lo deuen ser) vna
cosa por amor marido y muger. Llama ala iniquidad de
su marido iniquidad suya de ella, y q̃ por ella merece el
marido el perdõ q̃ por si no merescia. Deste mysterio tã
ineffable de la vniõ del hijo de Dios cõ el hõbre erã enfa
yes y figuras lo q̃ he nos dicho de los santos Prophetas
q̃ hazian cõ los muertos o necessitados, para que Dios
los resuscitasse, y hiziesse por ellos las mercedes q̃ por
si no merescian. Y esto significo el mismo hijo de Dios
por el Propheta Micheas, diziendo. Yo soy el q̃ hable
Ego loquutus sum per prophetas, & ego visionem multiplicaui eis, & in manibus prophetarum assimilatus sũ. Osex. 12.
por los Prophetas, e yo les multiplique visiones, e yo
en las obras de los Prophetas fuy assemejado, quiere de-
zir. Yo soy yo por me auer humanado no me desco-
nozcays. Y habla de preterito por futuro, por la certeza
de la prophecia, como si ya fuera humanado. Yo el mis-
mo que hable por los Prophetas. yo el que les multiplĩ
que reuelaciones: e yo el que por las manos de los Pro
phetas di vnas semejanças, characteres, y figuras de lo q̃
por vosotros auia de hazer y padescer en su tiẽpo. Esto
se verifica claramente por lo q̃ el Propheta Hieremias
dize que padescio de los Iudios en el capitulo onze, y
diez y siete, y diez y ocho: porque es vna traça de la pas
sion de nuestro Redemptor. Y assi tambien en Hiere-
mias fue assemejado el hijo de Dios. Y esta es la causa por
que la Yglesia reza aquella passion de Hieremias en a-
quel tiempo en persona de Christo. Este pues es alma
mia el que solo redime tu vida de la muerte.

Con-

CONSIDERACION TERCERA

COnsidera tambien alma mia aquella palabra De la muerte. El que redime de la muerte tu vida, y cõsidera de dõ-
de te nascio la muerte, y hallaras que del pecado de Adam, como lo affirma el Apostol sant Pablo, diziendo, Por vn hombre entro el pecado en este mundo, y por el pecado la muerte, y desta manera passo la muerte a todos los hombres, en el qual todos pecaron Quiere dezir, que por vn hombre, que fue Adam (en el qual pecaron todos) entro el pecado en este mundo, y por el pecado la muerte, y assi passo y passa, y passara por todos los hombres. Y assi lo aduirtio el bien auenturado sant Ambrosio, que no dixo el Apostol In qua, sino Inquo. En la qual, sino En el qual, porque el varõ es el principal autor de la posteridad y successiõ. De manera que aunque nuestra madre Eua peco primero que nuestro padre Adam, empero no en ella sino en el pecamos todos. Aunque otros dizen que aquel In quo es lo mismo que Eo quod, segun la propriedad de la lengua pero viene a ser el mesmo sentido, y dize, que assi passo la muerte a todos los hombres, porque todos pecaron, entiendese en Adam: y porque tambien a el principalmente fue puesto el precepto de Dios. Y de Adam, como precepto de Dios, lo recibio Eua. que no comiesse del arbol vedado. En qualquiera hora que comieres del, de muerte morras, dixo Dios a Adam. Empero no hablaua con Adam como con persona particular, sino como cõ persona comũ, cepa, y tronco de todo el linage humano. De manera q̃ habla a el y a toda su posteridad

Per vnũ hominẽ peccatum in hũc mundũ intrauit & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertrãsit, in quo omnes peccauerunt. Roma. 15.

In quacunque hora comederis ex eo morte morieris. Genes. 2.

teridad en el. Assi como el Redemptor, quando dize a sus discipulos. Con vosotros esto y hasta la fin del mundo, no hablaua con ellos solamente, sino con ellos, y en ellos a toda la Yglesia que les hauia de suceder, porque si como a particulares hablara, ellos en particular no hauian de viuir hasta la fin del mundo: pues assi dixo Dios a Adam, y a todos en el, Mira que no comas deste arbol porque en qualquier dia que comieres del, empeçaras a morir, y te yras muriendo poco a poco, hasta q̃ en fin te acabes de morir. Porque estas repeticiones, Muriendo, moriras, o viniendo verna, o Esperando espere, es propriedad de la lengua Hebrea, para significar continuaciõ. Y elegantissimamẽte dize nuestra vulgata, de muerte moriras: porque es como dezir, De dolor de costado moriras, o De calentura continua moriras. Y assi le quiere dezir, En pecando sera la muerte contigo, y te yras muriendo, y della finalmente acabaras de morir. De donde se infiere, que el primer nombre que Dios puso a esta vida, despues del pecado, fue muerte, dandole a entender a Adam, que de alli adelante su viuir seria vn continuo y prolixo morir hasta acabar. Desta manera se dize de Hismael, Y desfalleciendo poco a poco se murio. Quiere dezir, sin nueuo accidente de dolor o de enfermedad, sino de solo desfallescimiento, de pura vejez se murio, yendose desfalleciendo desfallescio del todo: yendose muriendo, acabo de morir. Assi el Ecclesiastico a esta vida la llama muerte corriente, diziendo, Por la muerte corriente Señorte suplique. Y toma metaphora elegantissima del agua del rio, que va corriendo sin parar. Porque es muerte que començo en pecado, y vacorriendo desapoderada, sin parar, hasta que della acabamos y morimos. Esto mismo se nos intima en el Paralipo-

Et ecce vobiscũ sum, vsque ad cõsumationẽ sæculi, Mat ult. 28.

Defficiens mortuus est Genes. 25.

Pro morte defluet. descendit sum Eccles. 51.

lipomenon, diziendo. Nuestros dias son como la sombra sobre la tierra, y no ay detenimiento. Es elegantissima la metaphora: porq̃ es propriedad de la sõbra, que quãdo va creciendo el dia hasta el pũto del medio dia, descrece la sombra, y quando va descreciendo el dia, crece la sombra empero el ser de la sombra es vano: porq̃ quãto mas tiene de ser, tãto mas tiene de vanidad y de poca dura. Y assi como quando mas tendida estala sombra, es señal q̃ mas presto se ha de acabar, assi quanto mas larga la vida, tanto mas cerca su acabamiento. Y añade, q̃ no ay detenerse ni parar, assi como la sombra que siempre crece, o descrece sin detenerse jamas. De manera q̃ en esta vida los que biuimos somos como los que nauegan, porque aora esten acostados, o anden en pie, comiendo y durmiendo, siempre nauegan, y se van mas acercando al termino de su nauegacion. Assi nosotros sin detenernos, nos vamos muriendo hasta acabar de morir. De dõde se sigue q̃ cada dia y cada hora auia de pensar el hombre que es la hora de su muerte, pues esta sentenciado a ella, y camina sin parar, no sabiendo que tanto hay de aqui alla. Como el que va sentenciado a la horca, que lo lleuan a ella cerrados los ojos a cada passo pensara que ya llega ala horca, e yra con aquel temor. Assi el hombre como sin parar camina para la muerte, ignorando el tiempo que ay de aqui alla: ha de yr siempre con este miedo, pensando que a cada passo llega a su termino, y fin. A este proposito se dize en el libro de los Reyes Todos nos morimos, y somos assi como las aguas q̃ corren por la tierra, y no bueluen. Y los Hebreos adũierten, q̃ su original dize. Todos muriẽdo nos morimos, que segun la propriedad de la lengua Hebrea quiere dezir. Continuamente nos morimos Y

Dies nostri quasi vmbra super terrã & nulla est mora. 1. Paralip. 29.

Omnes mo rimur, & quasi aquæ dilabimur, in terra, quæ non reuertuntur. 2. Reg. 14.

luego toma metaphora elegantissima de las aguas de los rios que corrẽ sobre la tierra, porq̃ va agua empos de agua, y nunca buelue la misma agua a correr por alli. Assi q̃ nuestras vidas son los rios q̃ van a dar en la mar, que es el morir. Y assi nos morimos vnos empos de otros, y no ay boluer a esta vida mortal y corriente, sino es el dia del juyzio, o a la celestial immortal, o a la infernal tambien immortal, y no corriente, ni que se passa.

Y amenazo Dios a Adam y a todos en el, con la continuacion de la muerte, y breuedad desta vida, para que como de passo y de camino vsemos de todas las cosas del mũdo, y ni de las prosperas nos gloriemos, ni de las aduersas nos congoxemos. pues nos passamos tã apriessa que assi lo prospero como lo aduerso sera de poca dura. Esto mismo aconseja sant Pablo a los Corinthios, diziẽdo. Esto digo ciertamente hermanos mios, que el tiempo dela vida es breue: y aun esse se va de contino abreuiãdo. Resta pues q̃los que tienen mugeres, se ay ã cõ ellas tan sin solicitud, como se han los que no las tienẽ y los q̃ lloran, biuã tan sin cõgoxa dela causa desu triste za: como los q̃ no tienẽ porque llorar, y los q̃se alegran deseles tan poco de la causa de su alegria, como los que no tienen porq̃ alegrarse: y los q̃ compran, biuan tã sin cuydado de aquello q̃ cõpraron, como lo estan los que no posseen nada de aquello. Y por cifrallo todo digo, q̃ los q̃ vsan delas cosas deste mundo, se les de tan poco por ellas, como seles da a los que no vsan dellas, porq̃ la figura y estado deste mundo passa muy a priessa. Va alli aconsejando el Apostol, a no casarse, porq̃ dize q̃el matrimonio tiene annexas tribulaciones carnales, cõ goxas, y pesadumbres. Empero porq̃ le pudiera dezir alguno, q̃tãbien trae annexo deleyte y regalo, poresso el Apostol les affirma, que aunque es assi verdad, empero que la corriente del tiempo lo arrebata tan adelante que no ay que hazer caudal del. Los Griegos leen. El tiempo esta abreuiado, que significa mas q̃ breue. Porq̃ aunq̃ es harto breue lo q̃ tiene fin, empero en el principio del mũdo viuiã los hõbres: como leemos en el Genesis, docientos, quatrocientos, seyscientos, y auu nouecientos, y mas años. Empero agora esta tan abreuiado este tiẽpo, como tãbien lo affirma el Propheta Dauid, q̃ no passa d̃ setẽta años. Y si en los robustos y de podersa virtud llega a ochenta años, la demas vida es tan trabajosa y dolorosa, q̃ la llama Dauid, el mismo trabajo y dolor. Y aun ay mas, q̃ essa breuedad de vida tan abreuiada se va abreuiando por momentos, y se acaba quando menos pensamos. De manera q̃no ay año de vida cierto, ni mes, ni dia, ni aun hora: porq̃ por sentencia d̃ Dios nos esta mandado salir a priessa quãdo dixo, Muriendo te moriras, q̃es lo mismo q̃ salir sin parar deste mundo. Por esso dize el Apostol, que pues el tiempo es tan breue, y aũ esta tã abreuiado, y se va abreuiando mas, y corre sin parar, y nosotros cõ el: q̃para que queremos correr cargados de las cargas pesadas del matrimonio: y delos demas cõgoxosos cuydados? No es mejor correr libres y desembaraçados? Desocasionad la flaqueza humana de pecados por ganar la joya de la vida celestial. Empero ya que quereys, dize el Apostol, cargaros dessos estados tan pesados, haueos en ellos tan sin solicitud y occasion de pecado, como sino los tuuiessedes pues quando menos pensaredes se atraue ssara el fin de la muerte, y al triste saçara de tristeza, y al alegre dexara burlado. Para que pues queremos ni desseamos lo q̃ despues de hauido, si para biẽ es, nos hauemos de auer cõello, segũ dize el Apostol, como sino lo tuuiessemos?

Y da la

Hoc itaque dico fratres Tẽpus breue eſt, reliquũ eſt, vt qui habent vxores tanquã non habentes ſint & qui flent tanquã non flentes, & qui gaudẽt tanquã non gaudentes & qui emũt tanquã non poſsidẽtes, & qui vtuntur hoc mũdo tanquam non vtãtur præterit enim figura huius mundi. 1. Corin. 7.

Tribulationem carnis habebũthuiuſmodi.

Vt ſup.

Genes. 5.

Pſalm. 89.

y da la razon de todo el Apostol, diziendo. Porque la figura y estado deste mundo passa. Y toma metaphora de la comedia, donde vno representa persona de señor, y otro persona de sieruo, vno de casado, y otro de soltero vno de quien cõpra, y otro de quiẽ vende, vno de quiẽ rie, y otro de quiẽ llora, empero porque en breue se acaba aquella comedia, y cada vno queda en lo que de ueras es, por esso quando representan no hazẽ caudal de aquel estado que representan, sino como sino fuesse ni el que representa triste esta triste deueras, ni el que presenta alegre esta alegre deueras. Desta figura, y a este talle dize el Apostol, que son las cosas destemundo y q̃ por tanto como no ay porq̃ alegrarnos en la prosperidad, tampoco ay porque entristecernos en la aduersidad, pues lo vno y lo otro es de tan poca dura, que quando pensaredes que teneys algo, no teneys nada. Porque todo hombre por sentencia de Dios muriendo se muere quãdo menos piensa. En esta fuerça de hablar dize del justo el Propheta Ezechiel. De vida viuira, y nunca morira, quiere dezir, que coméçara el justo a viuir vna vida, de la qual siempre yra viuiendo, y eternalmente viuira. Assi como el hombre desta vida q̃ la Escriptura llama muerte, se va muriendo, y finalmente se morira. Consta pues que por el pecado de Adam enel paraysso vino la muerte, con que Dios lo hauia amenazado si pecasse, y que como el pecado passa en todos los hijos de Adam, assi passa la muerte. De la manera q̃ la leuadura se estiende por toda la massa, y la auinagra y azeda, y como la põçoña beuida cunde por todos los miembros del cuerpo, y los emponçoña y mata, assi la mala leuadura y ponçoña de aquel pecado, que en Adam fue personal, y en nosotros es original, azedo y emponço

vita viuit & non morietur. Ezechiel. 33.

emponçoño toda la massa y cuerpo de los hijos de Adã Aunque es verdad que el orden es contrario en Adã que en nosotros, porque en Adam la persona inficiona da por el pecado, inficiono a la naturaleza, empero en nosotros la naturaleza inficionada que heredamos de Adam inficiona la persona que nasce de Adam por natural descendencia. Desta manera dize el Apostol, que el tribu de Leui, aunque ni Leui, ni su tribu eran nascidos, pago diezmo al summo sacerdote de Dios Melchisedech, pagandolo Abraham. Porque dize que estaua entonces Leui y su tribu en los lomos de Abrahã. Quiere dezir, en la virtud generatiua de Abrahã su bisabuelo de Leui. Assi en este lẽguaje, por estar todos los hijos de Adam en los lomos de Adam, quiero dezir, en su virtud generatiua: pues auia de ser padre de todos, pecando el pecamos todos, y nascemos cõ la obligacion a la muerte, como el por el pecado quedo obligado a ella. Assi como el mal dela raiz y trõco del arbol es comũ a todos los ramos del, aunque esten por nascer: porq̃quãdo nascen, vemos que nascen cortillos y desmedrados, y si dã alguna fruta, es mala, cocosa y sin sazõ: y todo este mal les vino del trõco de dõde viene, assi todos nosotros por traer por natural descendẽcia la naturaleza dañada de Adã, como de tronco dañado, somos concebidos y nascemos dañados del daño del pecado y corrupcion de naturaleza. Y assi como la justicia de Dios ordeno q̃ Giezi por su pecado, no solo el quedasse leproso, sino q̃ del heredassen la lepra todos sus descendientes: essa mesma fue la sentencia de Dios en el pecado de Adam, que no solo la pena, sino la culpa y pena passasse a todos sus descendientes, por tener origẽ del. Porque assi como recibio Adam la justicia original, no solo

In lũbis Abrahæ. Hebræ. 7.

4 Regũ. 5.

solo para si, sino para todos sus descendientes, si no peca ran: assi pecando, no solo la perdio para si, sino tambien para todos sus descendientes por natural, descendẽcia. Consta pues alma mia de lo dicho, de donde nos vino la muerte, que de Adam por el pecado. Y como Dios ordeno que despues del pecado tuuiesse la muerte tan continua corriente hasta acabar. Y como el Espiritu sãto se aprouecha desta misma pena del pecado, para aduertirte, que ya que despues del pecado quedaste tã facil para pecar, te da auiso de como te has de auer cõ las cosas del mundo para no peçar, assi con las prosperas como con las aduersas.

CONSIDERACION QVARTA.

Considera tambien alma mia aquella palabra. Tu vida. El que redime de la muerte tu vida. Que vida es esta que tu Dios redime dela muerte? Parece que en llamarla vida tuya, se responde. Para darte a entender que no es esta la vida que Dios te dio, sino la que tu te buscaste. Obra es de tus manos, y por esso la llama vida tuya. Y assi es de aduertir, que siẽpre el Propheta en estos versos, al pecado y a las penas del siẽpre los llama tuyas, iniquidades tuyas: enfermedades tuyas, que tu las buscaste con tu pecado. Y assi dize agora vida tuya Demanera que como fueron tuyas las culpas, son tuyas tambien las penas. Dedonde se infiere, que desta vida mortal y miserable que viuimos, no fue Dios el auctor, sino el pecador: y por esso la llama vida tuya.

Deliçadamente nos enseña esta verdad el Espiritu-

santo en el libro de la Sabiduria diziẽdo. Dios no hizo la muerte, ni se deleyta en la perdiciõ de los viuos, sino q̃ los hombres impios haziẽdole señas con las manos y a bozes con gritos la llamaron. Quiere dezir, que Dios no quisiera que el hombre muriera, que no fue el el autor de la muerte ni se huelga que se vaya perdiẽdo la vida, y se vayan consumiendo y muriendo los hombres. Y esto claramente consta, pues q̃ Dios cõ su gracia y justicia original auia atajado las corrientes y os manãtiales dela corrupcion y mortalidad que nuestra naturaleza auia de tener de suyo. Porque crio al hombre demanera, q̃ el pudiera si quisiera no yrse muriendo, ni enfermar, ni finalmente morir, sino cõseruarse en aquel estado que Dios lo crio. Y por aquella salud y vida que le dio en el paraysso terrenal passara a la salud y vida eterna del paraysso celestial. Mas dize que los pecadores desde nuestros padres primeros a bozes, y con las manos llamaró a la muerte, q̃ es la vida q̃ viuimos, y la muerte final. Toma muy elegante metaphora de quien llama al que esta lexos, que primero le da bozes, y quando esta tan lexos que no le alcança la boz, con las manos leuãtadas y haziendole señas, lo llama para si. No se pudo por mas linda metaphora ponderar quanto auia Dios alexado la muerte del hombre, que por esta, pues no embargante que le era tan conjuncta, y tã de su natura leza la muerte al hombre, por ser compuesto physico, y de contrarios, y por tanto de necessidad era enfermable, corruptible, y mortal, y al fin hauia de morir, pero Dios por su bondad y misericordia, le preuino cõ su gracia y justicia original, y le puso en el estado de la innocẽcia: en el qual pudiera si quisiera nũca yrse muriendo: ni finalmẽte morir. Mas el hõbre çõ su pecado se

Deus mortẽ nõ fecit, neclætatur in perditione vivorum sed homines impij manibus ac verbis accersierũt illam. Sapien. 1.

quiso su perdicion y su muerte, y la busco. Empero despues que el hombre peco, quiso Dios que se executasse la amenaza de la muerte en todos. Y esto hizo Dios assi no solo para que todos experimentassemos como el demonio nos mintio, y para que ya nunca jamas le creamos: empero tambien lo ordeno assi, para significar que es poderoso no solamente para lleuarnos a la vida sin muerte, como lo queria en el estado de la innocencia: pero que tambien lo era para lleuarnos a la vida por muerte: y por esso ha querido su diuina prouidencia, que no muriessen algunos justos en esta vida: como quiso en ley de naturaleza, q̃ no muriesse Henoch: y en la ley de escriptura, que no muriesse Elias, y en la ley de gracia, q̃ no muriesse el Euangelista sant Ioan, segũ el parecer de algunos, Dexemos agora de tratar aqui si moriran despues o no. Por la misma razon dicha dizen algunos graues Dotores, declarando a sant Pablo, a los Thessalonicenses, que los justos que se hallaren viuos en la venida de Christo al juyzio, no moriran. De manera que segun este parecer, en el dia postrero del mundo los justos que huuieren muerto hasta entonces, resuscitarã de la muerte que ya murieron: y seran mudados a estado glorioso e immortal. Pero los que entonces se hallaren viuos no moriran: empero resuscitaran de la continuacion de la muerte de que se yuan muriendo, y se mudarã de aquel estado mortal, sin auer finalmente muerto, al estado immortal y glorioso. Porq̃ desta manera se muestre Dios verdadero, y poderoso: poderoso: porque en el estado d̃ la innocencia sin muerte pudiera como queria, llenar al hombre y passarle al estado de la gloria: como se mostrara poderoso en los que en su venida ab initio se hallarã viuos. Y tambien se mostrara verdadero en los que hasta alli

Genes. 5: 4. Reg. 2. Ioan. 21.

1. Thessa. 4

sta alli auran muerto, segun lo amenazo al principio si pecassen. Empero veamos como dixo el Sabio, q̃ Dios no hizo la muerte, pues amenazo y castigo cõ ella al pecador? Y tambien el mismo dize, Los bienes, y los males: la vida y la muerte, la pobreza, y la riqueza de Dios vienen, y por el succeden. El glorioso padre san Augustin lo declara esto, diziendo, que es verdad que Dios no hizo a la muerte: empero no menos verdad es, que la vida y la muerte vienen de la mano de Dios. La vida viene de Dios, porque de suyo y por su misericordia la dio, empero la muerte de nuestro, porque por nuestros pecados nos castigo, que no porque el quisiera. Esta condicion de Dios nos apunta delicadamente el Propheta Dauid, diziendo. La yra procede de la indignacion de Dios, y la vida de su voluntad. De manera que si mata es de nuestro, indignado de nuestros peccados, empero si da vida es de suyo, y nasce de su benefica naturaleza. Y añade el Propheta declarando mas esta condicion de Dios Para la tarde se detiene el lloro, empero en la mañana da el alegria, quiere dezir, que Dios se va deteniendo en castigar, y como quien lo haze de mala gana lo detiene para la tarde. Como Adam y Eua, que aunque pecaron en la mañana, a la tarde despues de medio dia dize el texto, que vino Dios a intimarles la pena de su peccado. Pero dize el Propeta que para hazer Dios bien y para alegrar madruga, como quien haze aquello de gana. Y assi consta como Dios de suyo no hizo la muerte, sino nosotros de nuestro la llamamos.

Bona & mala vita, & mors paupertas, & honestas a Deo sunt Ecclesiast. 11. Aug. lib. 1. Retra. c. 21 Vita adonãte mors a vindicante. Ira in indignatione eius & vita in voluntate eius Ad vesperũ demorabitur fletus & ad matutinum lætitia. Psal. 29

Visto pues que esta vida es vna continua muerte, es de cõsiderar, que vida pues es esta q̃ nos ha de redemir de la muerte. Porque si es esta que biuimos, tambien es muerte, como ya hemos visto, y nos ha de redemir de-

lla. Pues que vida es esta. No paresce ser otra sino esta q̃ viuimos. Pues esta vida miserable nos auia Christo de redemir. No lo quiera su diuina bondad, sino que quede perdida, y nunca tornemos a viuir tal vida. Empero para que entiendas que vida es esta que nos ha de redemir de la muerte, aduierte lo que el Redemptor del mũdo dize por sant Mattheo. El que perdiere por mi la vida en la tierra, hallarla ha en el cielo. Que dezis señor mio. Como la vida que se pierde aca se hade hallar alla: Claro esta que no. Porque no es buena esta vida para ser premio de auerse mortificado, o de auer muerto por Iesu Christo, sino que has de entender que en esta vida, lo que es viuir es de Dios, y lo que es morir es tuyo. Redimira Dios no los males que estan annexos a esta vida, por los quales se dize tuya, porque antes nos redemira y librara dellos, sino los bienes annexos a ella, por los quales se dize suya. De manera q̃ redemira no lo q̃ es tuyo, que es muerte, sino lo que es de Dios, que es vida, essa redimira de la muerte. De manera que la vida que te auia ya dado en el parayso redimira. Quiero dezir, q̃ esso que esta vida tiene de vida, y q̃ es suyo, te redimira, y limpiara del poluo y de la paja, que por tu pecado se le pego de ti, y aun la mejorara quanto al alma, y quanto al cuerpo. Porque dize el mesmo Redemptor, Yo vine para que tengan vida, y aun para que la tẽgan mas abundante. Quiere dezir, que vino hecho hombre al mundo, para que los hombres cobren y posseã la vida que perdieron en el parayso por su pecado, yaũ la tengan tan mejorada, quanto es mejor la vida de los bienauenturados en el cielo, a la vida que tuuieran los primeros padres en el Parayso, sino peçaran. Assi q̃ consi-

Qui perdiderit animã suam propter me, inueniet eam. Matth. 10.

Ego veni vt vitã habeãt & abundantius habeãt. Ioan. 10.

sidera alma mia, que tu Dios es el que redime de tu muerte la vida que el te dio, y hara q̃ ni te vayas murien do, ni finalmente mueras, sino que vayas viuiendo, y para siempre viuas. Porque ay tres differentes estados, q̃ aqui los justos se van muriendo, y finalmente se mueré y los pecadores tambien: porque es comun a todos, justos, y pecadores, la pena del pecado original, q̃ es principalmente la muerte, empero en el infierno se vã muriẽdo los pecadores, y finalmente viuen. Porque ellos ya querrian acabar de morir aquella muerte del infierno, mas no lo cõsiente la justicia de Dios, como loveremos en la septima consideracio del domingo. Empero el tercer estado es solo de los justos, que viuen en el cielo, y van viuiendo, y para siempre viuiran, sin algun resabio de muerte, ni de la continua, de que agora nos vamos muriendo todos, ni de la final, de que finalmente tambien nos morimos todos. Empero aqui ay differencia de la muerte del justo a la muerte del pecador, porque dize nuestro Redemptor por sant Ioan. En verdad en verdad os affirmo, que si alguno guardare mi Euangelio, no vera la muerte jamas. No quiere dezir q̃ no morira, pues todos hemos de morir, alomenos vna vez, como dize sant Pablo, sino quiere dezir, que no les paresçera la muerte muerte, que no les paresçera mal, temerosa, y espantosa. Porque el mismo Euangelio, aquien obedesce, le quita la maxcara fea, y aborresçible de muerte Y la razon es, porque le descubre sus prouechos, y como es entrada para la vida, empero el que no cree el Euangelio, ni lo guarda, esse si vee la muerte, porque no vee en la muerte sino muerte, que aborresçer, y quetemer. Empero el que con fe viua guarda el Euangelio, dize el Señor que no vera la muerte, porque no vera en la

Amen amẽ dico vobis, si quis sermonẽ meũ seruauerit, mortem nõ videbit in æternum. Ioan. 18.

muerte muerte, sino vida, no vera mal que temer, sino bien que dessear: pues su muerte temporal es principio de su vida eterna. Assi se dize enel Apocalypsi. Dichosos los muertos, digo los que mueré enel Señor. De manera que a la muerte de los justos llama dichosa y felicissima, de dessear, que no de temer. De donde se puede inferir otra differencia de la muerte de los justos del testamento viejo a la muerte de los del nueuo. Porque de san Esteuan se dize que durmio enel Señor, y aquien el Apocalypsi se dize en general. Dichosos los que mueren enel Señor, empero de los santos del viejo testamento no se dize sino. Fue apuesto a su pueblo, o a sus padres, o durmio con sus padres. De manera q̃ los santos del testamento viejo, por muy santos q̃ fuessen no dormian enel Señor, porq̃ aun no descansauan en Dios, viéndolo, y gozando de', sino que se aplicauon a sus antepassados en el limbo, esperando la muerte de Christo. Y por esso enel testamento viejo hauia velo en el templo entre Dios y el pueblo. Mas en muriendo Christo dize san Mattheo que luego el velo del templo se abrio por medio en dos partes de arriba a baxo: para dar a entender q̃ antes no se dexaua Dios ver de los hombres, mas desde entóces se dexaua ya Dios ver. Y assi los sanctos del nueuo testamento, por estar ya abierta la puerta del cielo entran a ver y gozar de Dios: y por esso se dize q̃ duermen, o descansan enel Señor. Y assi dize san Hieronymo que en su tiempo en los entierros de los sieruos de Christo se cãtaua Alleluya, y aun Origenes aduierte que no sin mysterio muere Moyses, y es llorado, empero muere Iosue: y es sepultado, mas no llorado, como paresce enel Deuteronomio', sino porque en la ley de Moyses aũ reynaua la muerte: empero en el Euangelio de Christo

Beati mortui qui in Dñomoriũ tur Apo. 14

Obdormiuitin Domino. Actu. Appositus est ad populum suum. Dormiunt cum patribus suis.

Statimvelũ templi scissum est in duas partes a summoys que deorsũ Matth.

Hierony. Origenes.

Deuter. 34.

de Christo, cuyo symbolo fue Iosue, reyna la vida. Por esso pues la muerte de Iosue no fue llorada, porque en la muerte de Christo se abrio el passo para la vida, y por esso dixo en la Cruz al buen ladró. En verdad te digo, que oy seras comigo enel parayso Auia Dios hechodo nacio de su reyno celestial a sus predestinados de donacio entre biuos: empero de derecho no se podia possseer aql reyno, sino por muerte del donador. Por esso dixo despues de la muerte de Christo S. Esteuan, he aqui donde veo los cielos abiertos de ayrados que antes estauã y a Iesus, que abrio el camino y las puertas del cielo, q̃ esta a la diestra del poder de Dios, en pie, animãdo a los suyos, a que suban alla có el. El qual có su muerte dize nuestro Propheta que nos redime de la muerte, assi de la corriente de que nos vamos muriendo, como de la final, de que nos acabamos de morir. Y por esso no secó tento aqui nuestro Propheta con dezir que nos redime de la muerte, sino dixo del interitu. Porque en rigor interitus, mas dize que muerte, porque interire es yrse muriendo, y mori es acabar de morir. Y desta manera interitu es aquel acto de yrse muriendo, y mors es aql acto de acabarse de morir: empero porque el que se va muriẽdo de fuerça a de acabar de llegar al fin, por mas que se vaya entretiniendo, por esso muchas vezes este vocablo interitus lo dize todo, como en este versito en el qual significa el Propheta que Christo nos redime de la muerte continua, y de la final. Mas esta redempcion se manifestara quando el Señor nos dara aquella vida, de la qual yran siempre los bienauenturados biuiendo por toda la eternidad, redemidos ya del interitu, y dela muerte que es del yrse muriendo y del finalmente morir. Esto mismo significa sant Pablo, aunque vsa de otro

Amendico tibi, hodie eris mecũ in paradiso.

termino, diziẽdo de Christo. El qual con su muerte destruyo nuestra muerte: y con su resurrection nos manifesto la vida, y la incorrupcion. Llama le vida, e incorrupcion, contra la muerte final, e incorrupcion, contra la corrupcion continua, o el interitu, que es yr se siẽpre muriendo.

Qui destruxit quidem mortem illuminauit autem vitã, & incorruptionẽ. 2. ad Timot. 1.

QVINTA CONSIDERACION.

Considera tambiẽ alma mia, que como la muerte nos vino por el pecado, para redemirnos el hijo de Dios de la muerte, fue necessario primero redemirnos del pecado: y assi lo hizo, como lo affirma el Apostol diziendo del hijo de Dios, entregose a si mismo de voluntad a la muerte para redemirnos de todo pecado. Y dize. De todo pecado, o iniquidad, porque, como ya vimos el Lunes, solo Dios puede perdonar todo pecado, o iniquidad, assi la q̃ se haze contra Dios, como laq̃ se haze contra el proximo, y como la que se hazecõtra si mismo. Y aun mas circunstancionadamente dize lo mismo en otra parte el Apostol, que loque era impossible a la ley, porque estaua flaca por razon de la carne, esso suplio Dios, embiando a su hijo en semejãça de carne de pecado, y en su carne condeno al pecado de pecado, para que se cumpliesse la justificaciõ de la ley en nosotros, que no biuimos segun la carne, sino segun el espiritu quiere dezir, que lo que no hizo, ni pudo hazer la ley, que era vencer al pecado, y cũplir la ley de Dios por estar tã apoderado el pecado enel hombre: (al qual llama carne por elegantissima synecdoche, tomando la parte por el todo, carne por hombre, para significar el miserable estado de corrupcion en que se auia puesto el hõbre por el pecado) esso pues dize que hizo Dios embiando

Deditseme ipsum pro nobis vt nos redimeret ab omni iniquitate ad Titum. 2.

Quod impossibile erat legi, in quo infirmabatur per carnem Deus filium suũ mittens in similitudinẽ carnis peccati & de peccato dãnauit peccatũ in carne, vt iustificatio legis impleretur in nobis qui non secũdũ carnem ambulam⁹ sed secundum spiritum ad Rom. 8.

biando a su hijo en semejança de hombre pecador. Esta differencia de la ley al euangelio pondera tambien el Apostol antes, diziendo, el pecado no se enseñoreara de vosotros, porque no estays sujetos a la ley, sino a la gracia, quiere dezir, que en la ley vieja el pecado podia mas que nosotros: empero que en la ley del euangelio, al qual llama gracia, nosotros podemos mas que el pecado. Porque la ley de gracia nos da fuerças por los sacramentos que Christo instituyo, para vencer el pecado y salir del: y lo segundo tambien para cumplir la ley de Dios, esso pues, dize agora el Apostol, que no pudo hazer la ley vieja, hizo Dios embiando a su hijo en figura dehõbre pecador, quiere dezir, hombre verdadero, y pecador apparẽte. Porque quien le veya tomar los remedios del pecado como los otros hombres, y padecer, y lleuar la carga y penas del pecado, como los otros, no siẽdo alũbrado del Euãgelio, lo juzgara por pecador como los otros. Parecialo, dize el Apostol pero no lo era pecador atreuiose pues el pecado a Christo, como si fuera pecador. Porq̃ fue, aunque de su voluntad, circũcidado, como si fuera pecador, y fue purificado segun la ley como si fuera peccador, y fue redemido por cinco siclos cõforme a ley, como si fuera pobre peccador, y fue bautizado de S. Ioã enel Iordan, como los demas pecadores, y fue acossado de las penas del pecado, y muerto como si el fuera pecador, y lo deuiera todo aquello Por todo perdio el pecado el derecho q̃ tenia contra los verdaderos pecadores porq̃ todo aquello hazia y padescia nuestro Redemptor no por si sino por los pecadores, y en psona dellos. Y por esso repite siempre la sagrada escripura, que el hijo de Dios padescio aquello, añadiendo Pro nobis, Pro populo, quiere dezir, En lugar de nosoros, En lugar del pueblo, que padescio lo que

Peccatũ vobis non dominabitur, non enim estis sub lege sed sub gratia Rom. 7.

nosotros, y lo que su pueblo auia de padescer. Quiso el padre eterno que hiziessemos compañia con su hijo humanado, para que a el se le pegassen los meritos de nuestros pecados, y a nosotros se nos pegassen los meritos de su justicia. Y assi dize S. Pablo de si que despreciotodo el mundo para conoscer a Christo, y para conoscer el poder de su resurrection, y la compañia nuestra cõel en su passion. Quiere dezir, que todo quanto ay estimo por estierçol a trueco de conocer quien Christo era porq̃ era verdadero hijo de Dios, en semejança de hõbre pecador, para pagar por el, y a trueque de conocer el poder de su resurrection, q̃ pudo resuscitarse a si mismo: y assi tiene poder con mas facilidad para resucitar nos a nosotros, y para conoscer la compañia que tenemos con el en su passion. Quiere dezir, que nosotros tãbien morimos muriendo el: y que ganamos por el y cõ el, lo que el gano por su passion. Este negocio y compañia de nosotros con Christo es como si Christo nos dixera. Ora mirad, yo tengo derecho contra el peccado, porque me ha tratado como a pecador no siendolo: y el pecado tiene derecho contra vosotros, porq̃ soys verdaderos pecadores, pues hazeos vno conmigo por fe y por amor, hazed compañia conmigo, y por el mismo caso yo os doy traspassado todo mi derecho que tengo cõtra el pecado, para que teniendo ya vosotros por mi derecho contra el pecado, pierda el peccado el derecho q̃ tiene contra vosotros. Y assi concluye el Apostol en la autoridad allegada, que el padre eterno, que es el juez conuencio y condemno de vn gran pecado al pecador de vn crimen læsę maiestatis. Esto aduirtio aqui elicadamente el diuino Chrysostomo, y dize que vsa aqui el Apostol de vna elegantissima prosopopœia, que es cierta

Ad cognoscendum illum & virtutem resurrectionis eius & societatem passionis illi⁹, Philippe. 3.

Chrysosto.

cierta figura de hablar, donde habla del pecado, como si el pecado fuera alguna persona viua, y como si fuera citado de nuestro Redemptor ante el justissimo tribunal del Padre, y como si ya el pecado huuiesse comparescido en juyzio, y como si fuera conuencido, sentẽciado, y condenado de Dios, que porq̃ trato a Christo siẽdo hijo de Dios como a hombre pecador, no siendolo, que por esso por tela de juyzio fue justamente cõdenado a que perdiesse el derecho que tenia cõtra los demas hõbres que lo eran. De manera que porque en persona nuestra y por nosotros padescio Christo las penas del pecado, no deuiendolas el, satisfizo por las q̃ nosotros deuiamos. Y assi por Christo dize el Apostol, que quedo el pecado condenado en el hombre, y perdido esse ñorio que tenia en el: y lo segundo se cumple, como dixo tambien el Apostol, en los verdaderos Christianos que no viuen segun la carne, sino segun el espiritu, la justicia de la ley.

Esto mismo nos pondera el mismo Apostol, por muy delicado y galano estilo, escriuiendo a los Corinthios y diziendo. Al que jamas supo pecado, lo hizo Dios por nosotros pecado, para q̃ nosotros fuessemos hechos justicia de Dios en el. Quiere dezir, q̃ el padre eterno a Christo su hijo q̃ no auia conoscido pecado, lo hizo por nosotros no solo como pecador, sino emperoaun el mismo pecado en nosotros: porque nosotros fuessemos no solamente justificados de Dios en el, empero la misma justicia. Dize aqui el Apostol de Christo que no conoscio pecado, porque nunca peco. Y es muy lindo estilo de hablar y muy vsado en nuestro lenguaje Castellano: porque del que nunca esta quedo dezimos Fulano no sabe estar quedo, y del q̃ nunca se sieta dezimos, Fulano

Eum qui nõ nouerat peccatum pro nobis peccatum fecit, vt nos efficeremur iustitia Dei in illo. 2. Corinth. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Fulano no sabe sentarse, y del q̃ nunca haze bié a nadie solemos dezir. Fulano no sabe hazer bié a nadie: y assi del que nũca haze mal dezimos. Fulano no sabe hazer mal a nadie. En este léguaje dize el Apostol de Christo nuestro Redéptor que no supo pecado, o q̃ no supo pecar, porque nunca hizo pecado. Y la razon deste lenguaje es, porque aquello que nunca hazemos, parece que no lo sabemos hazer: pues porque Christo nunca peco, dize el Apostol q̃ no supo pecar: porque aunque theoricamente sabe todo pecado, y lo conosce, y lo ha de juzgar, y castigar differentemente, segũ la differẽcia delos pecados, empero practicamente no supo pecado. Y assi dize el Apostol que a Christo q̃ nũca peco lo hizo Dios por nosotros el mismo pecado. Y dize. El mismo pecado, por exageració, como dezimos dev no q̃ es blãquissimo, para exagerar y ponderar quã blanco es, no solo dezimos q̃ es blanco, sino q̃ es la mesma blancura. Assi el Apostol como aqui declara Oecumenio y aũmasclaro lo dize enla Epistola a los Hebræos, dõde dize S. Pablo, La segunda vez aparescera sin pecado, quiere dezir q̃ aunq̃ enla primera venida vino ensemejãça de hõbre, pecador, empero en la segũda venida al juyzio aparescera sin pecado, quiere dezir, sin las penas del pecado. Dize pues Oecumenio, q̃ para exagerar el Apostol que Christo se vistio de todos los pecadores, para pagar por todos ellos, dize q̃ no solamente Dios trato a Christo como si fuera vn grandissimo pecador, sino como si fuera el mismo pecado. Para entẽder bié esto, y q̃ no offenda a nuestros oydos llamar a Christo grandissimo pecador, o el mesmo pecado, no teniendo pecado, finjamos y imaginemos, que de todos los pecadores del múdo, passados, presẽtes, y futuros, se sorjase vn peçador: al tal no le

Oecumenius. Secundo sine peccato apparebit. Ad Hebræos. 9.

no le llamariamos grãdissimo pecador? Y tãbié por exageració, q̃ era el mismo pecado? Assi pues dize el Apostol de Christo, que por q̃ pago por todos los peçadores como si el solo fuera todos ellos juntos: por esso dize q̃ el padre eterno a Christo, que no supo pecado, lo hizo por nosotros el mismo pecado. Por esta cifra quiso el Apostol alludir alo q̃ de Christo Redemptor nuestro dixo antes Esayas. Todos nosotros como ouejas erramos y cada vno declino dela razon, y se fue tras su apetito, y puso el Señor enel la iniquidad de todos nosotros quiere dezir, q̃ todos nosotros nos perdimos, como se suelen perder las auejas, que perdidas no saben ni acierta̅ a boluer a la manada, ni al pastor, si el mismo no las va a buscar, y las trae a sus cuestas: solo lo que puede hazer haze, y el balar, para que la oya el pastor, y vengas por ella. No se pudo por mas linda y mas propria metaphora explicar la perdicion del hombre pecador, que por la perdicion dela oueja perdida: y por esso el Propheta Isayas la explico por esta metaphora. Y aun el Propheta Dauid vsa tambien della, hablando de si mismo, y dize. Erre Señor, y perdime como la oueja q̃ se perdio: busca Señor a tu sieruo, quiere dezir. Erre pastor mio y perdime, como la oueja que se pierde, que no sabe buscar a su pastor, ni boluer a su rebaño: busca tu Señor atu sieruo: pues que yo no te puedo buscar a ti para hallarte, busca me tu a mi con tu gracia preueniente, pues si quieres me hallaras: porque yo ya hago lo que es en mi, que es balar como la oueja perdida, para que me oyas, y me busques, y me bueluas a ti, y a tu rebaño. Bien consta pues quan marauillosamente se alluden el Propheta Isayas, y Dauid. Dixo mas el Propheta Isayas, que cada vno auia tomado su camino, seguido, quiere

Omnes nos quasi oues errauimus; vnusquisq; in viam suã declinauit, & posuit Dominus in eo iniquitatẽ omniũ nostrorum. Isaiæ. 53.

Errauit sicut ouis quæ perijt, quære seruum tuũ. Psal. 118.

quiere dezir, su desordenado apetito, hauiendose torcido de la rectitud de la razon y ley de Dios. Y alude en esto Isayas delicadamente a lo del Genesis, donde se dize. Cierto toda carne auia corrompido su camino, quiere dezir, que todo hombre auia corrompido su ley natural de la razõ, y seguido su desordenada sensualidad. Assi dize nuestro Propheta Isayas, que cada vno se apartó de la ley de Dios, y de la razon, y siguio su torcido apetito. Dize mas Isayas, que es lo que haze al caso para entender lo que vamos hablando, que siendo todos los hombres errados, y perdidos, y pecadores differentes, el Señor, para que su justicia quedasse contenta y paga da de todos nuestros pecados, y nosotros libres, q̃ puso en Christo los pecados de todos nosotros, que a el solo hizo cargo de todos ellos, quiere dezir lo q̃ S. Pablo, q̃ de los pecados de todos hizo vn pecado, y se lo cargo a Christo. Para que como si el fuera vn pecador tan grã de como todos juntos, assi el solo pagasse por todos nosotros juntos. Para que tambien desta manera a todos nosotros, como dixo sant Pablo, nos hiziesse nosolamẽte justos en el, por la misma justicia. Y dize esto, para exagerar tambien quan justos quedamos por Christo, que nos podemos llamar la misma justicia. De manera que segun el Apostol sant Pablo Christo es grandissimo pecador, no en si, sino en nosotros, y por nosotros: y nosotros somos grandissimos justos, no en nosotros, sino en el, y por el. Assi q̃ como si el solo huuiera cometido los pecados d todos, assi el solo pago y satisfizo por todos. Digo el solo, porque aunque es necessaria nuestra penitẽcia y obras para nuestra redempció, empero de la de Christo toman valor, que de suyo no lo tienen. Empero Christo no padescio para que nosotros no padezcamos, ni

Omnis qui peccato corruperat viã suam. Genes. 6.

Posuit Deus in eo iniquitatem omnium nostrorũ. Isaiæ vt supra.

mos, ni ayuno para que nosotros no ayunemos, ni hizo las buenas obras que hizo para que nosotros no las hagamos: antes para que le sigamos, o imitemos. Y assi dize. El que quiere venir empos de mi, al paradero que yo voy, niegue se assi mismo. Quiere dezir, a sus proprios apetitos que nascieron de su pecado, y tome su cruz. Quiere dezir las penas que el se procuro por el pecado y sigame, pues yo no lleuo la cruz mia, sino la suya para que el la lleue de voluntad como yo. Assi como para encarescernos Dios quanto ama nuestra saluacion, quiso a costa de sus amigos los Prophetas persuadir al pueblo lo que le conuenia: assi quiso que padesciesse su amantissimo hijo, para persuadirnos efficacissimamente que nosotros le imitassemos. Porque veamos a que proposito manda Dios a Hieremias que trayga quinze años cadenas al cuello, sino para corregir con aquella señal visible al pueblo, amenazadole cõ la captiuidad? Assi tambiẽ a Isayas que ande desnudo, y descalçotres años, para persuadir al pueblo q̃ sino se emendauan, que assi auian de andar en poder de sus enemigos? Y tambiẽ al Propheta Ahias le manda Dios que se encuentre en el campo a solas con Hieroboan, y rõpiesse delãte del su manto nueuo que traya en doze partes, diziendole, Toma para ti los diez pedaços deste mi manto nueuo, porque esto dize el Señor Dios de Israel. Yo cortare el reyno de la mano de Salomon por sus pecados, y te dare a ti los diez linages, significados por las diez partes del manto. Y es de aduertir, que la sagrada escriptura nota y repite q̃ era su mãto nueuo, q̃ el pobre Prophe ta no tenia otro, y solamente auia de andar cõ los dos pedaços que le quedauan, no sin affrenta propria y perdida de su manto y esto solo para persuadir aquella verdad:

Qui vult venire post me abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.

Hieremiæ. 27.

Tolle tibi decem scissuras, hæc enim dicit dominus Deus Israel, Ego scindã regnum de manu Salomonis, & dabo tibi decem tribus. 3. Reg. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad, empero lo que grandemente nos deue marauillar es lo que hizo Dios con su Propheta y amigo Ezechiel que le manda dormir sobre su lado yzquierdo trecientos y nouenta dias: y otra vez quarenta dias sobre el lado derecho, sin boluerse jamas de vn lado a otro, solo para significar al pueblo los años desu catiuerio porsus pecados, y que como si Dios durmiesse devn lado sin dspertar, auia de dexar a su pueblo tantos años en captiuidad y afflicion. Y mandale tambié comer y beuer por onças, vn pan de diez onças solamente en todo vn dia, y tanta agua por tassa, y esto por espacio de trezientos y nouenta dias: para significar al pueblo, que estádo cercados desus enemigos, auian de padescer tãta hambre y sed, que auian de comer y beuer por onças, y dize le Dios alli al Propheta. Y assi lleuaras sobre ti las iniquidades del pueblo de Israel, suffriendo tanto trabajo, a trueco de que ellos crean, y se enmienden. Empero lo que mas espanta es que le dize Dios al mismo Propheta Ezechiel, hijo de vn hombre de por ay. Llamale assi, a differencia de hijo dalgo, de hijo de varó, porque assi suele llamar la légua Hebrea a los nobles y principales hijos de varon. Y añade. Mira que yo te quito con vna plaga lo desseable detus ojos. Y es periphrasis dsuamãtissima muger. Y luego añade, y no haras llãtos, ni correrã lagrimas detus ojos, sino gimecallando. Y Diosle hizo esta reuelacion la noche antes. Y luego enlamaña na dize el Propheta, Dixe al pueblo lo que Dios me auia reuelado. Y luego a la tarde, dize, se murio mi muger, y yo hize lo que Dios me mando, de no hazer sentimiento alguno. Cosa espantosa, que le lleuasse Dios a su Propheta y amigo su amantissima muger: que assi selo

Ezechiel.4

Et portabis iniquitatẽ domus Israel. Ezechiel.4.

Fili hominis, ecce egotollo ate desiderabile oculorũ tuorum in plagan, non planges, neque plorabis neque fluentlacrymæ tuæ, in gemitu tacens. &c. Ezechi.

se lo significo Dios, diziendole. Quitarte he la lumbre de tus ojos. y de muerte subita, que por esso le dixo, en plaga embiada de Dios, y mandarle juntamente queno haga sentimiento alguno, porque estofue otro tormento. Porque, como dize Aristoteles, el dolor del coraçó se aliuia con el lloro y planto Porque en tanto q̃ esta encerrado en el coraçon, punge y lastima mas: empero con el lloro y llanto euapora el coraçon, y assi se aliuia Assi como el dolor de vna postema quando no esta abierta mas affligе, empero enabriendola: se mitiga eldolor. Mas Dios aqui lleuale a su amigo de muerte arrebatada a su querida muger, y vedale que no la llore, ni haga algun sentimiento. Y esto le manda Dios, para amenazara los Iudios que auian de ser lleuados cautiuos con Ieconias a Babylonia, como alla auian de tener materia de gran dolor por la destruycion de su querida ciudad Hierusalem, y del templo, y por la matança que auia de hazer el Rey de Babylonia en los que auian quedado en Hierusalem, dentro de los quales auia de auer parientes, deudos, y amigos Empero que no auian de osar llorar, estando cauptiuos en Chaldea, porque no paresciesse pesarles de la victoria del Rey de Babylonia, y assi fuessen mas duramente tratados. Que es esto señor mio? No auia otro medio para significar a aquel pueblo rebelde su captiuidad: paraque assi creyessen, y se doliessen de sus pecados passados, y despues de captiuos hiziessen penitencia para que assi mouiessen a Dios a librarlos del captiuerio, sino que tan acosta de vuestro amigo quereys persuadir su bien al pueblo ingrato: Claro esta que de otros medios pudiera vsar Dios: empero quiso vsar deste para mas efficazmẽte persuadir lo: porque mas mueué los exemplos

Arist. 2. Retoricorum.

exemplos que las palabras. Demanera quēa costa del Propheta y amigo de Dios se ha de persuadir la fee al pueblo, y la penitēcia y enmienda dela vida. Assi desta manera quiso el padre eterno que su vnigenito hijo Iesu Christo señor nuestro muy a su costa, hasta morir, y muerte de cruz, persuadiesse el Euangelio al mundo. Y claro esta que no para que el mundo padesciendo Christo por el no quede obligado a creer, y a hazer penitencia, y a enmendar la vida, antes para persuadir esto efficacissimamente trato Dios assi a su hijo. Porque, como vimos al fin de la segunda consideracion deste dia, los santos Prophetas y amigos de Dios padescieron por el bien del pueblo, y muy a su costa sembraron las verdades de Dios, y todo aquello fue symbolo y vn lexos de lo que Christo auia de padescer por el mundo. Empero esta differencia ay entre Christo y aquellos santos, que ellos padescieron exemplarmente, para persuadir al pueblo lo que le conuenia, empero Christo para esto y principalmente para satisfazer por nosotros, y hazer de valor nuestras penitēcias y buenas obras, porq̄ de su yo nolo eran, como ya hemos visto. Bien has visto pues alma mia el artificio con que tu Dios te redime de tus pecados para redimirte dela muerte.

CONSIDERACION SEXTA.

Onsidera tābien alma mia, q̄ como la muerte nos vino tambiē por el d̄monio, el qual porel pecado nos tenia rēdidos, redemidos por Christo dela muerte, y delpecado, tābiē nos redimio d̄l poderdel d̄monio q̄ tenia principado sobre nosotros Y esto

Y esto nuestro Redemptor lo affirma, el qual estando cerca de su passion dixo. Aora es el pleyto del mundo aora el Principe deste mundo sera echado fuera. E yo si fuere leuantado de tierra, todo lo traere para mi. Quiere dezir, agora esta para verse y sentenciarse el pleyto del mundo, a este dicho de Christo hizo allusion el apostol san Pablo en lo que acabamos de dezir en la consideracion passada que Dios condeno al pecado por tela de juyzio de vn gran pecado. Y porque sepays, dize el Señor que se quien de las partes tiene justicia, y por quien se ha de dar la sentencia, os affirmo, que agora el Principe deste mundo sera echado fuera de la posseſsiō que tenia enel, e yo si fuera leuantado de la tierra en la cruz, todas las cosas traere de derecho para mi, quiere dezir a mi mando y señorio, de tal manera, que todo lo que al Principe deste mundo se le quitara, de derecho se me ha de adjudicar a mi.

Nunc iudicium est mundi nūc princeps huius mūdi eiicietur foras & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsū Ioann. 12.

El pleyto es este. Que engañando el demonio a Eua y prometiendole lo que no le podia dar, hizo peccar a Adam, y assi quedamos todos los hijos de Adam por natural descendencia por del demonio, como ya vimos Viniendo pues nuestro Dios despues del pecado a hazer juyzio y justicia de Adam y Eua, y del demonio que los hizo peccar, haziendo cargo al demonio del mal que auia hecho al linage humano quiso el piadosissimo juez dar a nuestros primeros padres esperança de remedio, amenazando al demonio y diziendo Enemistades porne entre ti y vna muger, y entre vn hijo de lla y tus hijos, ella por el te quebrara la cabeça. Como quien dize, Assi Satanas, que hiziste amistad con la muger, como con sexo mas facil de engañar, para hazer peccar al hombre, y a todos sus descendientes con el? Pues yo criare vna muger, vnica digo entre todas las

Inimicitias ponam inter te, & mulierē inter semen tuū & semen illius ipsa cōteret caput tuum Genes. 3.

mugeres, y porne perpetuas enemistades entre ti y ella y entre su hijo y los tuyos: y ella por el te molera la cabeça, deshara, quiere dezir, todo tu poder que engañosamente tienes sobre los hombres. Y assi Dios, como es de su palabra, en su tiempo lo cumplio criando a la Virgen singular, con quien el demonio jamas tuuo amistad ni ella jamas estuuo a su voluntad: (porq̃ nunca tuuo pecado, ni original, ni actual) sino antes, como Dios lo prometio, continuas y perpetuas enemistades. Y a este lugar del Genesis alludio el Angel S. Gabriel, quãdo dixo a la Virgẽ. Dichosa tu entre todas las mugeres. Y tãbien a aq̃l lugar alludio santa Elisabeth, diziẽdo las mismas palabras a la Virgẽ, y añadiẽdo. Y bendito el fruto de tu viẽtre, dãdonos a entẽder el Espiritu santo por aq̃llas palabras, como la virgen era aq̃lla vnica mugerprometida de Dios, y su hijo sacratissimo aq̃l Semenmulieris hijo de sola muger, q̃ Dios tãbiẽ alli prometio. Y desde entonces es muy repetido de Dios a todos aquellos a quien prometia a Christo por este vocablo Semen, como lo vimos largamente en la primera parte de la Fe. Y assi lo affirma s. Pablo alludiendo a lo del Genesis diziendo de Christo. Embio Dios a su hijo hecho de muger, quiere dezir. Hijo de sola muger en quanto hõbre. Pues a este hijo de sola muger hizo guerra el demonio. como alli en el Genesis le auia dicho Dios primero por si tentandolo de pecado en el desierto, y despues por sus hijos, y assi los llama tambien alli la prophecia, y aun el mismo Redemptor, alludiendo a aq̃l lugar del Genesis, llama a los malos hijos del demonio, y les dize. Vosotros semilla y hijos soys del demonio, y le persiguieron hasta la cruz, y assi entonces pronostico Dios, q̃ esta redempcion humana del poder del demonio se auia de effetuar a fuego y a sangre, q̃ era haziendo enemistades sãgrientas, hasta la muerte, y muerte de cruz, el demonio, y sus hijos a aquel vnico hijo de sola muger q̃ es Christo redemptor nuestro, y vno de aquellos hijos del demonio alli pronosticados, fue despues Iudas, como dize el Euangelista, q̃ el demonio auia ya puesto en coraçon a Iudas q̃ lo vendiesse y entregasse, y todo esto hazia el demonio ignorãdo q̃ fuesse Christo aq̃l vnico hijo de muger, con quien Dios lo tenia amenazado: e ignorando tambien q̃ fuesse hijo verdadero de Mios: sino antes pensando ser hõbre puro y pensando q̃ tenia derecho a el como a los otros hijos de Adam por el pecado, porque lo via semejante a ellos en las penas del pecado. Pero ningun derecho tenia contra el. Porq̃ el hijo de Dios humanado todo aq̃llo padecia no por si, sino por nosotros. En lo qual cũplia la voluntad del padre eterno, como consta por S. Ioã q̃ dixo a sus dicipulos, y a poco tiempo ay para hablaros porque viene el principe deste mundo, y anda muy listo procurandome la muerte: pero ningun derecho tiene cõtrami. Mas porq̃ el mundo conozca q̃ amo al padre, y lo vea por la obra como el padre me mando q̃ muriesse por el mundo assi lo hago. Leuantaos pues y vamos de aqui. Esto se entiende, q̃ se leuantassen de la vltima cena q̃ ceno con ellos, para yr al huerto a esperar a Iudas q̃ lo auia de entregar. Pues porq̃ el demonio, como as visto alma mia trato a tu Redemptor como a peccador, no siendolo ni teniendo algun derecho contra el, por esso perdio el derecho que tenia contra los demas hombres peccadores. Porque el hijo de Dios no tomo aquella sacratissima humanidad solo por ella, para la saluar, y beatificar, y deificar: sino por ella. y en nombre de toda naturaleza humana. Y esto quiere dezir el Apostol quando dize, que Adam fue forma y traça de Christo, que estaua por venir. Y por esso le llama segundo Adam escriuiendo a los

Benedicta tu in mulieres Luc. 1

Missit Deus filiũ suum factum ex muliere.

Vos ex patre diabolo estis Ioan. 8

Cum diabolus iam miſſet in cor vt traderet eum Iudas Ioann. 13.

Iã non multa loquar vobiſcum. Venit enim princeps mũdi huius, & in me nõ habet quidquã ſed vt cognoſcat mundus quia diligo patrem & ſicut mãdatũ dedit mihi pater, ſic facio ſurgite eamus hinc Ioã. 14.

thorma fu- Fri Rom. 5

Corinthios. Porque assi como el primer Adam perdio por todos, assi el segundo Adam gano por todos. Y como la maldicion de Adam fue maldicion nuestra: assi la bendicio de Christo es bendicio nuestra. Y entre otras comparaciones que haze alli el Apostol dize, q̃ assi como por la desobediencia de vn peccador Adam fueron hechos muchos pecadores, porque todos pecaro enel assi por la obediencia de otro vnico, que es Christo, so hechos muchos justos. Quiere dezir que como basto el pecado del primer Adã a hazer a todos sus descendientes pecadores: assi basta la justicia del segundo Adam Christo para justificarnos a todos, como nos hagamos vno con el en el baptismo por fe, y por amor, como lo eramos en Adam por naturaleza corrupta. Y desta manera alcançamos por Christo lo q̃ por nosotros no pudieramos alcãçar. Assi lo affirma el mesmo Apostol escriuiedo a los Galatas, y diziedo. Todos los q̃ soys baptizados y por tãto encorporados en Iesu Christo, os vestistes de Christo, quiere dezir. Ya soys vno có el y assoys otro el: ya os pareceys a el, y assi mereceys por el lo q̃ por vosotros mereciades. Y en esto allude el Apostol elegãtissimamente al hecho de Iacob, q̃ se vistio de Esau su hermano primogenito, para alcançar de aquella manera la bendicion del padre. El primogenito entre los hijos de Dios, que son los verdaderos Christianos dize san Pablo que es Christo. De donde se sigue que el es el mayorazgo de la Christiandad, y a quien de derecho pertenescen todos los bienes de Dios. Dize pues agora el apostol. Es necessario vestirnos del para alcançar por gracia la bendicion de Dios. Delo qual nos auisa el mismo Redemptor: diziendo, En verdad en verdad os digo y affirmo, que si algo pidieredes al padre en mi nombre

Sicut enim per inobedientiam vnius hominis peccatores constituti sunt multi: ita & per vnius obedientiam iustificabuntur multi. 1 Corint. 15.

Quicunque enim in Christo Iesu baptizati estis, Christũ induistis. Galat. 3.

Amen amẽ dico vobis, si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Ioan. 16.

nombre (quiere dezir. Diziẽdo que yo su hijo lo pido, y siendo de hecho cada vno de vosotros otro yo: y vistiendo os de mi) sin falta os la dara. Y es assi. Porque el mesmo hijo affirma por sant Ioan que el padre siempre le oye, y concede lo que le pide: luego el que fuere otro Christo qualquiera cosa que pidiere al padre se la concedera. Assi que como nos vino todo el mal por el primer hombre Adam, assi nos viene todo el bien por el segũdo hombre Christo. Demanera que, como dize san Damasceno, si hombre fue el vencido del demonio tambien hombre fue el que aldemonio vencio. Y assi aquel pleyto y amenaza de Dios se vino a concluyr en la cruz, y alli quedo vencido el demonio. Por tanto dixo el Apostol sant Pablo, que Christo se hizo hombre, y participo las penas del pecado, para poder morir. Menester era, para que cõ su muerte destruyesse al señorde la muerte, quiere dezir. Al que por el pecado nos obligo a la muerte, que fue el demonio, que noshizo pecar, para que destruydo el pecado con su gracia, y destruyda la muerte con su muerte, se destruyesse el poderque el demonio tenia en los hombres por el pecado, y por la muerte, y librasse a los que cõ el temor de la muerte estauan por toda la vida sujetos a la seruidumbre delpecado, y de la muerte. Y dize esto el Apostol, paradifferẽciar el Señorio de la muerte en los tiempos passadosal de agora en el tiempo de gracia. Porque antes todos temiã el morir: porque no esperauan despues biuir, empero despues de la muerte y resurrection de Christo, por el mismo caso que esperan el biuir de despues, no temẽ el morir de agora. Porque antes cõ el temor dela muerte nõ se podra gozar de la vida, porque grãdementelos hombres temian la muerte: empero agora enel tiempo de gra-

Ego autem sciebã quia semper me audis. Ioa. 11.

Damasc.

Vt per mortem destrueret eũ, qui habebat mortis imperiũ vt liberaret eos qui timore mortis per totam vitã obnoxij erant seruituti. Hebr. 2.

de gracia gozase de la vida sin temor de la muerte, antes se desprecia, quando es menester, tambien la vida, no temiendo la muerte, porque ya conosce el Christiano q̃ por la muerte temporal se passa a la vida eterna, y aun a vezes se ama la muerte porque es passo necessario para la vida. Consta pues como en la cruz quedo el demonio vencido, Y assi nos aduierte el glorioso padre sant Augustin, q̃ en la cruz hemos de considerar dos crucificados, vno visible, y otro inuisible. Porque el visible, q̃ es Christo, crucifico y condeno al inuisible, que era el demonio. Y el que alli parecia vencido, era en hecho & verdad el vencedor, y el inuisible, que le auia procurado la muerte, y assi se podia presumir vencedor, esse fue el verdaderamente vencido. Assi que, alma mia, el hijo de Dios es el que hecho hijo de la virgen redimio tu vida de la muerte, redimiendote del pecado, y del demonio. Empero para que seamos capaces de la redempció de Christo, es necessario cortarnos dela generació carnal de Adam, como hemos visto, para encorporarnos en Christo. Y assi el Señor nos lo declara debaxo del nombre de Hierusalem por vna elegãtissima metaphora, tomada de vna hija nascida de padres pecadores, y de quiẽ trae por herẽcia el pecado. Y assi dize, Tu padre Amorrheo, y tu madre Chetea, pecadores quiere dezir, y tu que los ymitaste Y llamolos assi, porque Israel succedio a aquellas gentes Y dolatras assi en la tierra de Canaan, como en sus haziendas, como los hijos suceden a sus padres. Y no solamente heredaron dellos la tierra y heredales, empero tambien la Ydolatria, como paresce enel quarto delos Reyes. Y procede con la metaphora elegantissimamente diziendo. Y quando naciste en el

Pater tuus Amoræ' & mater tua Chætæa Ezechiel. 16.

Et quãdo nata es in die ortus tui nõ est præcisus vmbilicus tuus,

enel dia de tu nascimiento no te cortaron el ombligo, conel qual estauas asida de tu madre ni fuyste lauada cõ agua para salud, ni salada con sal, ni embuelta en pañales. Quiere dezir. Ningun beneficio delos que se suelẽ hazer a las criaturas recien nascidas para su salud, y para que por si y perfetamente viuan, fueron hechos a ti. Dize esto, porque lo primero la criatura quando nasce, es cortada desu madre, con la qual esta encorporada por el ombligo. Lo segundo, porque nasce sangrienta y encoruada, es lauada con agua caliente, para mejor disponerle los miembrezitos del cuerpo. Lo tercero, para que se soliden y fortifiquen algo, y se aprieten los miembrezitos de la criatura, salanla con sal. Lo quarto, para que sea fomentada la criatura, faxanla, y embuelvenla en pañales. Destas cosas vsauan alomenos en aquel tiempo. Empero quiere Dios por la metapho ra significarnos, que fuymos concebidos en pecado, y lo traemos heredado de nuestros primeros padres, y por tanto que los que viuen carnalmente, aun no estan cortados de Adam, ni son lauados con la santa agua del baptismo, y si lo son, empero no para su salud, ni son salados con la sal de la sabiduria saludable, ni faxados con las virtudes Cardinales, y Theologales. A estos llama muchas vezes el Apostol sant Pablo hijos de Adam y carnales: por que viuen segun la carne, y no segun el espiritu. Pues este tal ningun remedio tiene fino el de Dios. Lo qual pondera el mismo Dios, prosiguiendo la metaphora, y diziendo. Ninguno te vio que pudiesse apiadarse de ti, para hazerte algun beneficio de los dichos, hauiendo misericordia de ti, sino que estauas arrojada sobre la tierra, colgada

Non'peper cit super te oculus vt faceret tibi vnū ex his misertus tui Ezech. vt sup. Transiensautem per te, vidi te cōculcari in sanguine tuo & dixi tibi viue dixi inquā tibi, in sanguine tuo viue; Ezec. vt supra.

de tu madre, con gran afrēta de tu persona: como el dia en que naciste, suzia, desnuda, rebolcada en tu sangre. Empero passando por ti, vite suzia, y sangrienta, y dixete como estuuiesses embuelta en tu sangre, Biue Digo q̄ te dixe estando rebolcada en tu sangre, Biue. Es de ponderacion repetir aquella palabra. Y quiere dezir. Aun que estauas tal, te dixe, Biue. Es lo mesmo que dezir. Yo te doy vida distincta de tu madre, para que ya estes desasida de tu madre: y cortete della, para que ya no biuas vida carnal, sino vida diuina: no la vida q̄ traes de Adā sino vida de gracia. Ninguno te vio, dize Dios, que pudiesse auer misericordia de ti, sino yo que te vi y te hize aquellos beneficios, que se hazē a la criatura que nasce del vientre de su madre. Empero es mucho de aduertir, que quando la criatura racional viene a vso de razō Dios por su bondad y misericordia la requiere, y tābiē por otra parte el demonio, el mundo, y la carne. Y esto significa el mismo Dios, prosiguiendo la metaphora de la donzella, quādo ya es casadera. Porque va aqui Dios discurriēdo por las edades, y le dize, Eres hecha ya grā de, y has entrado en el tiempo de tu pubertad y has açabado de llegar a la limpieza y atauio mugeril. Quiere dezir. Has llegado a la edad, quando ya las donzellas se preciande adereçarse, para ser vistas y amadas. Empero tu estauas desnuda, y llena de cōfusion. Quiere nos dar a entender, que afrentada se hallaria vna criatura racional, quando ya se halla grande, y que tiene vso de razō, si Dios entonces la alumbrasse para q̄ se viesse qual esta por el pecado. Tan afrentada, dize Dios, se hallaria, como se hallaria vna donzella ya grande, que a desora se viesse en publico desnuda en carnes, y suzia como sallio del vientre de su madre. Y assi le dize Dios. Y passe por

Grandis effecta es, & ingressaes, & peruenisti ad mundum mulie brē Ezech. vt sup.

Et transiui per te, & vidi te, & ecce tēpus tuum tempus amantiū Ezec. vt sup.

por ti, y vite: y he aqui donde vi tu tiempo ser ya tiempo de amantes, o de amores, quiere dezir. Tiēpo ya para ser requerida de amores. Y auiendo misericordia de ti, como te viesse tal, dize Dios, tendi mi manto sobre ti, quiere dezir. Tomete debaxo dēmigracia, fauor, y amparo, y cubri tu cōfusion y afrenta, y jure a ti, quiere dezir. Desposeme contigo, di te palabra de casamiento: y entre en concierto contigo. Quiere dezir, que me guardarias la fe, que no querrias otros amadores, y fuyste hecha mia. Entonces, dize Dios, te hizo todos aquellos beneficios que dixe, y te di ornamentos ricos en arras, los quales alli cuenta a la larga el Propheta. Y finalmēte, dize Dios, has venido a tener vn reyno, quiere dezir delos cielos. Porque siendo yo tu esposo y Rey del cielo, tu tambien has venido a ser reyna. No se pudo mas elegantemente ponderar el discurso dela miseria humana despues del pecado, y como solo el hijo de Dios nos pudo redimir, y limpiar del pecado, y enriquescernos y enjoyarnos, traspassandonos de tal estremo de vileza a tal estremo de honrra, y prouecho, que por la metaphora que aqui el mismo Dios nos lo ha declarado. Y a esto haze allusion el Apostol diziendo de Dios. El qual nos libro del poder de las tinieblas y nos traspasso al reyno de su amado hijo, por el qual somos redemidos. Llama a los demonios tinieblas, porque son las fuentes de todas las ignorancias, errores, vicios: y cōfusiones. Pues deste poder tyrannico, y estado dēmiserable seruidūbre nos libro Dios: y nos traspasso a ser participantes y herederos consu amado hijo, del reyno celestial, desposando a su vnigenito hijo con nuestra nuturaleza humana.

Extēdi palliū meum super te, vt supra. Et operui ignominiā tuam, Et iurauitibi, Et ingressussū pactum tecum, Et facta es mihi vxor. Et profecisti in regnū.

Quieripuit nos de potestate tenebrarū & transtulitin regnū filij dilectionis suæ, in qua habemus redemptionē Colossen. 1.

CONSIDERACION SEPTIMA.

DElo dichoinfiere tu alma mia,comoto da te deues a Christo, pues el todo se dioporti. Porq̃ nasciendo se dioportu compañero:cenãdoconsus discipulos se te dio en manjar diuino,muriendo, se dio en precio de tu redempcion: y reynando enel cielo,sete da en premio ineffable. Y assi por estas razones,y por cada vna dellas, te deues toda a Iesu Christo. Empero el Apostol sant Pablo desolasu muerte echo mano para persuadirnos esta obligacion. Y assi porvna celestial philosophia,yc̃ muy efficaz artificiodize. Si vno murio por todos,luego sigue selopri mero que todos tenian obligacion de morir,y siguese tambien lo segundo que todos de derecho murierõ en aquel vno,de tal manera, que con la muerte de aquel vno se cumplio por las muertes de todos,y siguesefinal mente lo tercero,que a aquel vno todos le quedan deuiendo la vida. Desta general infiere luego el Apostol, Luego pues Christo murio por todos, luego todos teniamos obligacion de morir: porque por sentencia de Dios pecando Adam,todos quedamos obligados a la muerte. Y siguese tambien que Christo murio en lugar de todos,que el muriola muerte q̃todos teniamos obligacion de morir. De donde tambien se sigue,que cõ su muerte el padre eterno se dio por contento y pagado de las muertes de todos. Porque aũque nosotros es necessario que muramos empero sin la muerte de Christo nuestra muerte no fuera de valor,ni de satisfaciõ: ni cõ nuestra muerte quedaua Dios contento y pagado. Luego por esso infiere el Apostol,y efficacissimamente que los que viuen,ya no han de viuir para si,sino para

Si vnus pro omnibus mortuus est ergo omnes mortui sũt & pro omnibus mortuus est Christus, vt qui viuunti ã nõ sibi viuant, sed ei qui pro peccatis mortuus est, & resurrexit. 2. Corinthio. 5.

ra a aquel que murio por ellos. Y aun resuscito tambien por ellos,dize el Apostol,para les mostrar por su resurrection,como tambien ellos han de resuscitar en su tiempo. Porque la resurrection de Christo, como lo aduierten los sagrados doctores,fue causa exemplarde nuestra resurrection. Entienda pues el Christiano que su vida no es suya, sino vida deuida a la vida de Iesu Christo. Y porla misma razon hermano mio,ni tuhonra,ni tu hazienda,ni todo lo que tienes,y eres,es tuyo sino que todo lo deues a Iesu Christo. Porque quanto el padescio por nosotros cosas mas indignas de su persona,tanto se hizo mas digno de que nosotros padezcamos por el,y nos empleemos todos en su seruicio. Y abre alma mia los ojos,y mira, que cada y quando que se te offresciere trance deperder honrra,hazienda,y vida,o offender a Iesu Christo,entõces se te pida la deuda,que põgas tu por Iesu Christo lo que el puso por ti, y hagas tu por el lo que el hizo por ti: pues no eres tuyo,sino que todo te deues a el. Este mismo derecho de Christo que tiene a todos, nos repite sant Pablo diziendo. Ninguno de nosotros deue viuir para si,y ninguno deue morir para si,sino para el Señor deue viuir y morir Porque viuiendo y muriendo del Señor somos siempre y assi le deuemos la vida y la muerte Por que esto,dize el Apostol,se sigue de morir Christo, y resuscitar por nosotros,enseñorearse,assi de los viuos, como de los muertos. Porque assi como Christo no viuio para si ni murio para si,ni aũ resuscito para si sola mente,sino por nosotros, y para nosotros: assi hemos nosotros de viuir para el,y morir por el,y aun resuscitar para el. Este dize el Apostol que es el derecho que tiene Christo en quanto hombre a todos,y por donde

todos

Nemo enim nostrũ sibi viuit, & nemo sibi moritur. Sive enim viuimus, Domino viuimus, siue morimur Domino morimur. Siue ergo viuimus siue morimur, Domini sumus. Rom. 14.

In hoc enim Christus mortuus est, & resurrexit, vt & viuorũ, & mortuorũ dominetur Roma. vj supra.

todos se deuen a Christo, viuiendo, y muriendo, y resucitando. Y no solamente le deues el hecho, sino tambiē el amor cō que lo hizo por ti. Assi nos lo intima el Apostol sant Pablo, el qual hablando de lo que Christo padescio por nosotros dize. El amor de Dios se derramo por diuersas partes en nuestros coraçones, quiere dezir que del suyo loderramo en los nuestros: como si dixera que vaziò por las diuersas obras de nuestra redempciō y descubrio el amor que nos tenia, para que lo recibiessen nuestros coraçones, y le hiziessemos retorno, no solamente de obras, pero tambien de amor. Esta misma obligacion nos intima el mismo Apostol en otra parte diziēdo. No soys vuestros: porque fuystes comprados por gran precio. Glorificad pues y traed a Dios en vuestro cuerpo, quiere dezir. Mirad q̄ no soys vuestros, ni teneys derecho alguno a vosotros mismos, porque agenos soys, que no costastes poco a Christo, porq̄ fuystes comprados del por gran precio, que fue su preciosa sangre. Por tanto glorificad a Dios, no solamente en vuestro espiritu, pero traelde tambiē en vuestro cuerpo, como si nos dixera, que no nos contentemos de seruir y recompensar a Dios esta merced con solo nuestro espiritu alla en secreto, sino que tambien senos eche de ver en nuestras obras corporales, para mouer, o conuertir a otros con nuestro exemplo. Assi lo hazia el mismo Apostol, como el lo confiessa de si, diziendo. Yo las señas de mi señor Iesu Christo traygo estampadas en mi cuerpo. Quiere dezir. Yo soy de hierro de Iesu Christo, conosci do por de Iesu Christo por do quiera que voy. Toma elegante metaphora de los señores de esclauos, o de ganados, que les echan su hierro, y por el son conoscidos cuyos son. Assi el glorioso Apostol se gloria, se hōrra, y apelli-

Caritas Dei diffusa est in cordibus nostris. Roma. 5.

Nō estis vestri, empti enim estis pretio magno, glorificate & portate Deū in corpore vestro. 1. Corint. 6.

Ego stigmata domini mei Iesu in corpore meo porto. Galat. 6.

appellida siervo herrado del hierro de Iesu Christo. Porque a la publica guarda de la ley de Iesu Christo, cuya cifra es, haziendo bien padescer mal por la salud de las almas, a esta llama el hierro de Iesu Christo, porque por ella se publicaua, y era conoscido por siervo de Iesu Christo. Y assi lo persuade el Apostol alos demas diziēdo. Proueeos de buenas obras: no solo delāte de Dios, sino tambiē delante d̄ todos los hombres, sin differēcia quiere dezir, que no solo no den mal por mal, sino que aun procuren de hazer bien alos que les hazē mal, y no solo en secreto delante de Dios, sino tambien en publico delante de todos. Esso mismo que el hazimos pide a todos que hagamos: que pues somos siervos cōprados por la sangre de Iesu Christo que no solo se reconozca esto en el espiritu: pero que tambien se nos eche dever en el cuerpo: para q̄ vistas nuestras obras Christianas, seamos causa que los que nos vean, glorifiquen a Dios y se conuiertan a Iesu Christo nuestro Redemptor. Cōforme a esto dize sant Ioan en su Apocalypsi de los verdaderos siervos de Christo, que tenia el nōbre de Christo y el nombre de su sanctissimo padre escrito en sus frentes. Quiere dezir, que se honrrauan y preciauan en publico de ser conocidos por de Iesu Christo hijo d̄ Dios que se gloriauan no solo de tener estampado este nombre de Iesu Christo en sus coraçones, sino tambien en sus frentes para ser conoscidos cuyos eran. Demanera que se gloriauā de ser siervos de tal hijo y de tal padre Quiere pues Dios que nos preciemos de Christianos, y que olamos a Iesu Christo a todos, y en todo tiēpo y en todo lugar. De lo que hemos dicho se sigue que nos hemos d̄ alegrar de la muerte de Christo, pues es redēpcion de nuestra vida Assi como Christo persuadiendo a sus

Prouidētes bona nō tā tum coram Deo sed etiam coram omnibus hominibus, Roma. 12.

Habētes nomen meum scriptum in frōtibus suis. Apocal. 14.

Si diligeretis me, gauderetis vtique, quia vado ad Patrē quia Pater maior me est. Ioan.

a sus discipulos el bien que se le seguia de su muerte, y passion, de la qual ellos estauan muy tristes, les dixo, Si me amassedes, ciertamente os gozariades de que me voy al Padre, porque el padre es mayor que yo. Quiere dezir. Pues de mi muerte se me sigue la gloria de mi resurrection, y hazerme en quanto hombre en alguna manera de las condiciones del Padre, que es ser immortal, impassible, infatigable, y libre de todas estas penalidades humanas, quiero deziros que pues mi muerte es passo necessario para tal vida, no solamente no os hauiades de entristecer: empero gozaros de tanto bien mio. Pues assi nosotros, como de la muerte de Christo se nos siguen aquellos mismos bienes que a el, parece que antes nos hauiamos de alegrar, que de entristecer, de su muerte, y passion. Y es assi verdad, que si por esta parte consideramos la muerte de nuestro Redemptor, nos deuemos alegrar. Empero considerando que no nos pudo venir a nosotros tanto bien sino por su muerte y passion, siendo el innocente, y tan mal tratado injustamente de sus enemigos, nos deuemos entristecer, y llorar en su muerte y passion. Y assi lo prophetizo Zacharias, que de vna manera o de otra todas las naciones del mundo hauian de llorar la cruz de Christo, diziendo de la muerte del buen Rey Iosias. En aquel tiempo haura gran llanto en Hierusalem. Y prophetiza la muerte y passion de Christo, y que el planto della sera semejante al planto que se hizo en la ciudad de Adadremmon, que esta cerca del campo Maggedon, donde en vna batalla fue muerto el buen Rey Iosias, despues de hauer instaurado el templo, y restituydo al pueblo la religion del verdadero Dios, como se escriue en el Paralipomenon, que aquella

In die illa erit planctus magnus in Hierusalē, sicut planctus Adadremmō in campo Maggedom. Zachar. 12.

lla ciudad de Adadremmon, y toda Iudea, y Hierusalē hizieron gran llanto por la muerte de su buen Rey Iosias. Y aun se dize alli: que quedo como por ley en Israel, hazer cada año llanto por la muerte del santissimo Rey Iosias. Compara pues el Propheta el llanto de Christo en su yglesia, y celestial Hierusalem, al planto que hazia Iudea y Hierusalem por el santo Rey Iosias. Y con razon lo compara assi. Porque el Rey Iosias fue manifiesto symbolo de nuestro Rey y señor Christo nuestro Redemptor. Porque assi como el buen Rey Iosias despues de instaurado el templo de Dios, y restituydo al pueblo la religion deuida a Dios, fue muerto a manos de sus enemigos assi Christo despues de instaurada la yglesia de Dios, que estaua tan profanada, y hauiendo restituydo al mundo la verdadera religion que a Dios se deue, murio tambien a manos de sus enemigos. Assi lo testifica el mismo Redemptor del mundo, diziendo. Yo para esto nasci, y a esto vine hecho hombre al mundo, para dar testimonio de la verdad. Y tambien cerca de su passion dize al Padre. Yo he manifestado tu nombre al mundo, y he acabado la obra a que me embiaste, y agora me bueluo a ti. De manera que con razon compara el planto de la muerte de Christo al planto de la muerte del buen Rey Iosias. Compara tambien este planto de la cruz de Christo al planto del primogenito, y vnigenito, y dize el Propheta en persona del hijo de Dios. Y pornan los ojos en mi al qual enclauaron en la Cruz. Y haze apostrophe, y habla desi como de tercero. Y plañirle han, dize, con planto, como se plañe sobre la muerte de vn primogenito, y dolerse han sobre el, como se suele doler en la muerte

2. Paralipo. 35.

Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mūdū vt testimonium perhibeā veritati Ioan.

Pater manifestaui nomen tuum hominibus nunc autē ad te venio. Ioan. 17.

Et aspicient ad me, quē confixerūt & plangent eū planctu quasi super vnigenitū, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti. Zachar. 12.

muerte del primogenito. Dize esto, porque el llãto de la muerte destos es muy excessiuo y singular. Y, lo mismo quiere significar quando dize. Y plañirlehan cõ plãto: que segun la propriedad de la lengua Hebrea, dize gran llanto, y continuacion del. A esto dl Prophcta Zacharias allude sant Mattheo, diziendo de la segunda venida del hijo de Dios al juyzio. Entonces aparecera como estandarte la cruz del hijo del hombre en el cielo. Entiendese, para traer a la memoria al mundo su muerte y passion por todos, y quan mal se aprouecharon muchos della, y por esso dize que al aparecimiento de la cruz lloran todos los linages de la tierra, y los Griegos leen, todas las naciones de la tierra, los buenos de gozo, porque se aprouecharon de su cruz, y se acerca su premio, y los malos de tristeza por no hauerse querido aprouechar della, temiendo su vltimo castigo. Y conforme al Euangelista dize tabiẽ el Propheta Zacharias que lloraran todas las tierras. Y dize que lloraran vnas familias y otras apartadamente. Dize apartadamente, porque Dios es amigo de orden y de concierto, y que aya differẽtes estados, y que los vnos sean preferidos a los otros. Y assi por admirable orden dize el Propheta, que primero lloraran las familias de los Reyes, explicando la de Dauid, y diziẽdo. Las familias de la casa de Dauid a parte, y las mugeres a parte. Lo segundo, las familias de los Prophetas, cifrãdolos en Nathã, y diziẽdo, Las familias de la casa de Nathã aparte, y las mugeres a parte. Lo tercero, las familias de los Sacerdotes y Leuitas, cifrãdolas en Leui, y diziendo. Las familias de la casa de Leui aparte, y las mugeres aparte. Lo quarto, las familias de vn notable varon, por nombre Semei, por los caualleros de la republica, a parte y las mugeres aparte. Lo quinto

Tunc apparebit signũ Filij Hominis in cælo, & tunc plangẽt omnes tribus terræ & videbunt Filium Hominis venientẽ in nubibus cæli cũ virtute multa & maiestate. Matt. 24.

Familiædomus Dauid seorsum & mulieres seorsum, &c. vt sup.

quinto. Todas las familias juntas del pueblo a parte y las mugeres a parte. Y porque ama Dios la honestidad en todo tiempo, y mas en las congregaciones de planto y penitencia, por esso lo repite tanto, que los varones a parte, y las mugeres a parte. De manera que la prophecia de Zacharias es del tiempo de la passion de Christo, y del tiempo tambien que verna al juyzio, que en todo tiempo se llorara su passion. Y dize que sera este planto de la muerte de Christo semejante al planto de la muerte del sanctissimo Rey Iosias. Y porque Iosias era symbolo de Christo, cada año se hazia memoria de su muerte y planto. Porque en la yglesia Christiana cada año se auia de hazer, como se haze, memoria de la passion de Christo, y lloran los verdaderos Christianos su sanctissima muerte y passion. Y aun Zacharias persuade la honestidad que deue auer en esta memoria, y planto annual en el pueblo Christiano, y tambien nos persuade que no ha de quedar estado en el pueblo Christiano, que por aquel tiempo no haga su sentimiento por la muerte y passion de su Redemptor, que pues su muerte pertenesce a todos, y murio por todos, justo es que todos la sientan interior y exteriormente.

T IV E-

Iueues.

Qui coronat te in misericordia & miserationibus.
El q̃ te rodea de misericordia y de obras della.

PREFACION.

ES mucho de considerar la trauazon destos diuinos versos, y el orden que lleua el Espiritusanto por su Prophe-ta en ellos. Porque como para sembrar la tierra de buena semilla primero se ha de desmontar y limpiar, assi el Propheta primero nos limpia de lo malo en los versos passados, para proueernos de lo bueno. Demanera que el Espiritusanto por su Propheta despues que hare fetido en los tres versos passados los males d̃ que Dios nos libra, agora aqui en este quarto cifra los bienes espirituales y corporales que nos haze en esta vida presẽte, diziendo. Loa alma mia al Señor, porque es el quete cerca y rodea de misericordia y de actos della. Loa pues agora tu alma mia al Señor, y anda oy delãte del como delante de tu misericordioso proueedor, suplicãdole prouea con su misericordia las miserias que masten aquexan.

CONSIDERACION PRIMERA.

CONSIDERA pues alma mia, que este verso, como los otros, es vna periphrasis, o circunlocucion, que significa a solo Dios, porque es tan gran tan grande su misericordia, y tambien tassa, quan grande es el. Assi nos lo representa Salomon, diziendo de Dios, que a la medida de su ser y de su grandeza es su misericordia con el. Como nota aquel gran Theologo sant Dionysio, en todas las cosas naturales hay tres propriedades, que son, ser, poder, y obrar: las quales estan entre si con tal orden proporcionadas, que qual es su ser, tal es su poder, y qual su poder, tal su obrar. Pues segun esta diuina philosophia, como el ser de Dios sea infinito, assi lo es su poder y su obrar, que no tiene tassa, por tanto dize agora Salomon, que la medida de su grandeza es su misericordia. En los hombres, como ya a otro proposito hemos visto, siempre es pequeña y corta la misericordia, aun en los que son de suyo misericordiosos. Porq̃ nunca es tan grande su misericordia, quan grandes ellos son, ni hazen tanto bien, quanto pueden. Mas de tu Dios dize el Sabio, q̃ a la medida de su grandeza es su misericordia Y dize. Con el, porque le es essencial ser misericordioso, que no le viene defuera, ni la mendiga de nadie: sino que cõsigo se la tiene tan grande, quan grande es el. Del santo Iob por gran cosa leemos, q̃ le fue muy natural la misericordia, como el mismo lo confiessa, diziendo. Desde mi infancia crescio cõmigo la miseracion. Quiere dezir que nascio conelvna natural inclinacion a misericordia, y que yua creciendo con el, pero en fin le fue accidente, y tuuo su pequeñez, empero crescia con el lo qual no fue pequeño bie, y r cresciendo en la virtud, y nunca desfallecer: y q̃como yua el cresciendo en edad, y cresciendo en riqueza, y haziendose mas gran señor, assi yua haziendo mayores obras de misericordia, empero en fin paro de crescer, quando paro su grandeza, y quando vino a ser tan pobre,

Secundum magnitudinem ipsius sic & misericordia illius cũ ipso est Eccle. 2.

Ab infantia mea creuit mecum miseratio. Iob. 31.

bre: q̃ tenia por aposento vn muladar. Mas de tu Dios, alma mia dize el Espiritu santo, que segun su grãdeza que nunca conocio pequeñez: sino que siempre fue infinita ni se halla cabo: assi es su misericordia con el. Y para significarnos el santo Propheta esta grandeza de la misericordia de tu Dios, dize, que te cerca y rodea con su misericordia. Y quiere dezir, q̃ no ay necessidad en ti, de pies a cabeça de dentro, y de fuera, y todo al rededor, a la qual no enga su aspecto su diuina misericordia para remediar la si tu no lo huuieres desmerecido. Porque assi como todo quanto tienes y eres, de dentro y de fuera de pies a cabeça, son mercedes recebidas de Dios: assi el tiene a su cargo de las mirar, para q̃ su misericordia las coserue y defienda. Este derecho allega el santo Iob, pidiendo a Dios que no permita que sea a desora destruydo, y dize. Tus manos señor me hizieron, y me han perficionado todo al rededor: y assi de repente me despeñas? Quiere dezir. Tus manos señor hizieron todo lo que ay en mi, y me adornaron y aruiaron todo al rededor, y me han leuantado a la cumbre de tanta honrra, y riqueza como me has dado: pues tu Señor luego lo deues guardar y defender, como cosa tuya, y obra de tus manos y no permitir que assi en vn punto sea del todo deshecho y despeñado en profundo de tanta miseria. Esta consideracion se valdra mucho de la quinta, como en ella veremos.

Manus tuæ Domine fecerunt me, & plasmauerunt me totum in circuitu, & sic repente præcipitas me. Iob. 10.

Empero para que veas que este titulo se verifica de Christo redemptor nuestro, y que habla del aqui el Propheta, como nos cerca con su misericordia y obras della lee los santos Euangelistas que alli parece claro en muchos lugares del Euangelio, y en especial el euangelista S. Matheo dize, que el Señor cerçaua, y rodeaua todas

todas las ciudades villas, y lugares, enseñando en sus ajuntamientos y congregaciones. Dize esto, porque dõde auia mas concurso de gente, alli se yua a predicar, por aprouechar a muchos. Predicando, dize, el Euangelio del reyno de Dios, y curando toda dolencia, y toda flaqueza. Este zelo del biẽ de las almas, y de aprouechar a todos tienen los verdaderos predicadores del Euangelio, y no deuen estarse donde ya son conoscidos y regalados, y donde se vee que ya haze poco fruto su doctrina en el pueblo. Por esso del predicador de los predicadores Christo Redemptor nuestro aduierte aqui el Euangelista, que rodeaua todos los pueblos, y andaua de aca para aculla predicando el Euangelio, por aprouechar a muchos. Esto mismo nos significo el Prophieta Ezechiel en aquella marauillosa vision que vio en medio de los santos animales, diziendo. Esta era la vision que discurria en medio de los animales, vn resplãdor de fuego, &c. quiere dezir, que en medio de aquellos quatro santos animales, que para las quatro partes del mũdo tirauan el carro de la prouidencia de Dios, y de su diuino gouierno, vio aquella visiõ, de los quales animales tenia cada vno quatro caras: porque cada vno mirauа a las quatro partes del mundo. Dize que en medio destos animales vio vn resplandor de fuego y en medio deste resplandor de fuego vna especie de electro. El qual electro segun declara aqui el diuino Gregorio, es vna especie de metal, que consta de plata y oro, en el qual el oro baxa, y la plata sube, el qual electro, segun declara aqui el mismo glorioso doctor, era vn symbolo y vnexos de Iesu Christo señor nuestro, en quien esta vnida la diuinidad cõ la humanidad que son el oro y la plata. Y en esta marauillosa vniõ baxo Dios y subio el hõbre,

Circuibat Iesus omnes ciuitates, & castella docens in synagogis eorũ & prædicans Euãgelium regni & curãs omnem languorem, & omnem infirmitatem Matth. 7.

Hæc erat visio discurrens in medio animalium splẽdor ignis, &c. Ezechiel. 1.

Greg.

pues baxo Dios a ser hombre, y subio el hombre à ser Dios. Este diuino electro estaua en medio del fuego de amor, con que se quiso hazer hombre para remediar al hombre. Y dize el Propheta, que esta marauillosa visiõ discurria de vna parte a otra, que vio que corria adiuersas partes, a socorrernos, y remediar nuestras miserias, como en persona lo hizo, segun noslo acaba dedezir el Euangelista sant Mattheo, y agora en los santos animales, que tiran, como diximos, el carro del diuino gouierno, los quales son sus ministros, tambien lo haze, mirando por todas partes nuestras miserias, para socorrerlas con su diuina misericordia. Y assi se lo prometio el mismo Señor, diziendo a sus discipulos. Con vosotros estoy y estare todos los dias hasta la fin del mundo en el gouierno de mi yglesia. Lo mismo, que dixo Ezechiel del electro. se dize, aunque por otros terminos, en el Exodo, que queriendo Dios dar la ley vieja a su pueblo, descendio Dios a Moyses en fuego al monte, y subio Moyses a Dios, averse alli los dos. Porque como para dar alli la ley vieja, que era figura del Euangelio, descendio Dios al monte, y subio Moyses al monte, y se juntaron alli: assi para dar la ley Euangelica descendio Dios tambien a otro monte, y subio Moyses: y esto en resplandor tambiẽ de fuego, como dixo Ezechiel. Descendio pues Dios al monte, que fue la Virgen sacratissima, a la qual llama assi la escriptura monte, por la excelencia de sus virtudes, y dignidad sobre toda pura criatura. Y esto hizo Dios mediãte el fuego de su amor que le hizo baxar a ser hombre. Alli pues en aquel santissimo monte se juntaron Dios, y Moyses, emperodescendiendo Dios, y subiendo Moyses. Porque en la junta y vnion de Dios con el hombre en el vientre Virginal des-

Ecce ego vobiscum sum omnib⁹ diebus vsq; quem ad cõsũmationẽ sæculi. Matth. 28.

hãl descendio Dios, y subio vn hijo de Abraham por todo el linage humano. Porque descendio Dios a ser hombre, y subio el hombre a ser Dios. Empero el descender Dios a hazerse semejante al hombre fue para hazer al hombre subir a ser semejante a Dios. Assi dize el bienauenturado sant Hilario, que desde el principio en la mente diuina no era hecho Christo a semejança nuestra, sino nosotros eramos hechos a semejança suya. Y assi se dize en el Genesis, que crio Dios al hombre a semejança suya. Empero no se contento con dezir esto, sino que añade, A la ymagen de Dios lo crio, como si hablara ya de otro, para significar al hijo de Dios. Porque aunque sea el mismo Dios cõ el Padre, empero es distincta la persona. Y assi es. Porque ala ymagen de Christo, anteuisto en la mente diuina, fue criado el hombre, como el Apostol lo significa a los Romanos, y Corinthios, empero despues del pecado el hijo de Dios se hizo a semejança nuestra aunque sin pecado. Tal fuera nuestra condicion en el estado dela innocencia, en quãto lo sufria ser viadores, que fueramos semejantes al hijo de Dios: empero por el peccado el se hizo semejante a nosotros. Quiere dar a entender el bienauenturado sant Hilario, como lo sienten tambien otros graues doctores, que aũque el hombre no pecara, el hijo de Dios se hiziera hombre, y tal, que quales Dios crio a los hombres en el estado de la innocencia, eran hechos en alguna manera a semejança suya: empero que pecando el hombre, el hijo de Dios se hizo hombre a semejança nuestra, aunque sin pecado. Y esto, para salir con su intento, que alomenos despues de la resurrection seamos nosotros hechos a semejança suya. De manera que el se hizo a semejança nuestra, como di-

Hilarius lib. de Trinitate.

Creauit Deus hominẽ ad imaginem suã ad imaginem Dei creauit eum. Genes.

Roman. 5. & 2. Corin. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ze el Apostol a los Hebreos, para compadecerse de nosotros, y de nuestras miserias, y remediarlas con su inefable misericordia. Y assi anda discurriendo esta marauillosa visió como dize Echiel, assi quando anduuaca entre nosotros, como agora en sus ministros, rodeãdonos con su misericordia y obras della. Que mas claro quieres ver alma mia la verificacion deste titulo en tu Redẽtor, q̃ assi anduuo y anda cercãdo y rodeãdo el mundo para socorrer nuestras necessidades espirituales, y corporales, enseñando las almas, y sanãdo los cuerpos. Biẽ dize pues nuestro Propheta, q̃ es el que te rodea de misericordia y de obras della. Y paresceme aqui de aduertir q̃ en todas estas siete periphrases siempre se dize que es Dios el que nos libra del mal, y el que nos haze bien para significarnos la benefica naturaleza diuina que de suyo siẽpre nos haze bien, o nos libra de mal: para que entendamos, que quando nos castiga o haze mal, no lo haze de suyo, sino de nuestro, prouocado de nuestros pecados Esta condicion de Dios por delicada, y marauillosa manera se nos declara en el Deureronomio, dõde en todas las maldiciones que se echan a los quebrantadores de la ley de Dios, se manda, que responda el pueblo Amẽ. El qual Amẽ a los Hebreos en vna particula de affirmar, deduzida del verbo Hebreo aman, q̃ significa ser firme, o confirmar. Assi que en las maldiciones el pueblo ha de responder Amen. Empero no se manda esto en las bendiciones que se hechan a los guardadores de la ley de Dios. Y no caresce de grande misterio esta differencia, sino para que entendamos, que Dios de suyo nos haze biẽ, y aun guardar su ley es dõ suyo. Y por esso dixo el Redemptor a sus discipulos quando huuiere des hecho todas las cosas que os son mãdadas, dezid, que con

Deuteron. 27. & 28.

Cũfeceritis hæc omnia quæ precepta sunt vobis, dicite Serui inutiles sumus.

que con verdad lo direys. Sieruos somos sin prouecho. Y dize esto el Redẽptor no porque no merezcamos nosotros en guardar sus mandamiẽtos: sino porque de nuestro no merescemos ningun bien: porque quien haze de merito nuestras obras principalmente es su gracia. Y desta manera tambien por su gracia principalmẽte nos da las bendiciones que merescemos por la guarda de sus mãdamientos. Por esto dize el glorioso padre S. Augustin. Tus dones señor premias quãdo coronas nuestros merecimientos. Empero porque el quebrantar sus mandamientos no es de suyo, sino de nuestro: por tanto por el daño que haze el pecado al proximo, y por el mal exemplo que el pueblo recibe, se manda que todo el pueblo como agrauiado responda Amẽ, a las maldiciones que se echan a los quebrantadores de los mandamientos de Dios. Porque como de suyo quebrantã la ley de Dios, de suyo tambien merescen las maldiciones, y por tanto las confirma el pueblo. Demanera q̃ porq̃ por la gracia de Dios merezcamos los bienes, y por nosotros merezcamos los males, por esso en las bendiciones no responde el pueblo Amẽ, sino solo en las maldiciones. Tambien es de aduertir en aquel texto del Deuteronomio, que son muchas mas las maldiciones que se echan a los malos, que las bendiciones que se echan a los buenos. Y la razon es, porque a los buenos y q̃ andan rendidos a la razõ, y son aficionados a lo bueno, pocos incitamentos bastan para mouerlos a hazer bien, porque al caballo que anda bien no es menester dalle mucho de la espuela. Empero a los malos, como a esclauos improbos y fugitiuos, ni aun las muchas amenazas los espantan y refrenan del mal. Assi que para darnos a entender el Espiritu sancto como Dios de suyo siempre nos haze

Augusti. Dona tua Domine præmia scũ merita nostra coronas.

bien, y nunca de suyo nos castiga y haze mal, sino de nuestro, por esso en todos estos versitos se dize que es el que nos libra de todo mal, y nos haze todo bié, y aũ lo pondera en este versito el Propheta, diziendo, q̃ nos rodea de misericordia siempre, y de obras della.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Considera tambien, alma mia, quan grande es la necessidad que tienes de este misericordioso cerco de Dios por que el demonio, el mundo, y la carne te tienen situada, y puesto cerco, del qual no te puedes librar, sino cõ este sobrecerco de la misericordia de tu Dios. El demonio te cerca y rodea, como consta por lo que el mismo demonio respondio, compeliédole Dios a que dixesse la verdad, quando le pregunto. De dõde vienes? Respondio el demonio a Dios He rodeado la tierra, y hela acabado toda de andar, quiere dezir. He cercado toda la tierra, y atrauessadola toda de acapara alla, sin dexar palmo della por andar. Y aũque aqui no dize el demonio el para que haze este cerco, ni en que anda, que busca, o que pretende con tanta diligencia, empero fue Dios seruido de nos lo auisar por sant Pedro, diziendo. Andad templados, y velad porque vuestro aduersario el demonio, assi como leon rugiẽdo de hambre, lo cerca todo, buscando a quien trague. Dize primero el Apostol, Sed templados, y velad: y junta estos dos terminos, porque assi como de la glotonia y demasiado comer y beuer se sigue torpe sueño: assi de la templança y abstinencia se sigue el velar y estar alertos. Porque os hago saber, dize, que vuestro aduersario el demonio os cerca, para ver por donde os deba teria, y por donde os pueda entrar: porque anda buscando a quien trague. Y vsa el Apostol deste vocablo Tragar, para nos ponderar la rabiosa hambre que trae el demonio de nuestra perdicion. Y por esso tambien le compara al brauoso y hambriento leon, que anda buscando presa. No se pudo mas encarecer el desseo, y la diligencia que el demonio trae por dañarnos, Andad pues, dize, alertos, siendo templados, y abstinentes porque no os tome el demonio en algun torpe sueño de descuydo, sino mirad que veleys, el ojo alerto, la barba sobre el ombro: porque estays rodeados de enemigos, que por toda parte al rededor os tienen armados lazos, lazos en el comer, y beuer, en el andar, y mirar, en el oyr, y hablar, y en el amar, y temer, y en el tratar, y conuersar. Paresceete pues alma mia, que contra este cerco tan diabolico es bien menester el cerco de la diuina misericordia? Assi pues lo proueyo tu misericordioso proueedor de cercarte con su misericordia, para ayudarte, si te quisieres valer del, sabiendo el peligro en que biues entre tus enemigos.

Vnde venis qui respondes ait. Circuiui terrã & perãbulaui eam. Iob. 1.

Sobri este te, & vigilate, quia aduersarius vester diabolus tamquã leo rugiẽs circuit quærens quem deuoret. 1. Petri. 5.

Tambien te tiene situada y cercada el pecado, y tu propria carne, como nos lo aduierte sant Pablo, diziendo. Dexada toda carga y todo peccado, el qual nos tiene cercados al rededor, con paciencia corramos al puesto de la batalla. Toma el Apostol elegante metaphora del que corre en el puesto aplazado, que no solo echa de si la carga, si alguna lleua

Deponẽtes omne pondus, & circumstãs nos peccatum, per patientiam curramus ad propositũ nobis certamen. Hebr. 12.

lleua, empero aunde ropa se ahorra por ganar el puesto, al cõtrario. Dexemos pues, dize el Apostol, toda carga q̃ toda pereza, y aun todo negocio del mundo, q̃ nos puede estoruar a ser buenos Christianos. Esto quiere significar por aquella palabra passo. Y tambien añade. De todo pecado que nos cerca como ropa al rededor. Y esto dize por nuestra carne inclinada a mal, de que esta nuestra alma cercada, mouiendola a mal por toda parte. Y vamos, dize el Apostol, por este camino del cielo suffriendo las aduersidades que se nos offrecieren, no solo andando, mas corriendo: y con mucho cuydado y diligencia, como a negocio en que tanto nos va. De lo mesmo nos auisa en otra parte, persuadiendo en particular al sacerdote de Dios, que vse de misericordia, y se cõpadezca de los pecadores que estan a su cargo. Y da la razon, diziendo. Porque tambien el esta rodeado de flaqueza. Quiere dezir. Todos somos inclinados a mal desde nuestra mocedad. Y aunque es verdad que traemos desde el vientre de nuestra madre esta mala inclinacion, empero quando ya vsamos de razon en la mocedad, entonces se muestra mas y nos haze mas guerra. Y pues todos estamos rodeados de flaqueza, no es marauilla que no nos podamos tener, y que estropecemos, y caygamos, quiere dezir, que no es de marauillar q̃ pequemos. Por tanto dize el Apostol, el Pontifice se cõpadezca de los que pecan: porque el tambien como los otros esta cercado de la misma flaqueza: y podra caer y pecar como los otros. Considera pues, alma mia el peligro que corres estando cercada de tanta flaqueza, y la bateria que te dan tus apetitos carnales de dentro para pecar, y los demonios de fuera, y assi veras quan necessario es el cerco de la misericordia de tu Dios para te defender: assi para

Quoniã & ipse circundatus est infirmitate. Hebræo. 5.

para defenderte del demonio, y aqui para defenderte de ti.

Tambien estas cerca del mundo y de los hijos de Satanas, que te acosan y hazen guerra, de la qual Dios nos preuino quando dixo al demonio en el principio del mundo despues del pecado. Yo porne enemistad (porque conuiene assi al Image humano) entre ti y vna muger, y entre su hijo de aquella muger y tus hijos. De parte de Dios en estos bandos es la Virgen y su Hijo, y de parte del demonio el y sus hijos. Empero todos los Christianos (como ya hemos visto en otra parte) nos contamos en Christo hijos de la Virgẽ, digo los que son vno con el por fe y por amor, y assi en la Escriptura nos dezimos todos los Christianos Cuerpo de Christo, y el nuestra cabeça, y assi somos todos vn Christo mystico. Como marauillosamente lo declara el Euangelista sant Ioan en su Apocalypsi, el qual capitulo del Apocalypsis es vna alluson o exposicion de lo del Genesis q̃ hemos dicho: y assi nos dezimos todos por esta razon hijos de la Virgen sacratissima: porque somos vna misma cosa con su Hijo. Pariendo Eua el primer hijo, que fue Cain, dixo. He hauido hijo por Dios: porque se le antojo que ella era aquella muger que hauia de parir aquel Semen que Dios les prometio, q̃ en aquellas enemistades auia de desbaratar el poder del demonio, pero engañose, que no ella, sino la segunda Eua, que es la Virgen sanctissima, era la que lo auia de concebir, y parir. Empero en los dos primeros hijos de Eua pronostico Dios a los buenos y malos, a los que la escriptura sagrada llama hijos de Dios y de la Virgen: y a los q̃ tambien llama hijos del demonio: porque Cain es sombra del hombre nascido en peçado, y Abel del hombre renascido

Inimicitias ponam inter te & mulierem, inter semen tuum & semen illius. Gen. 3.

Apoc. 12.

Possedi hominem per Deum. Genes. 4.

nascido por gracia. Y assi como Cain peccador hizo guerra a Abel el justo, assi desde allipassan adelante estas enemistades entre los buenos y malos que Dios alli pronostico. Y es esto tanta verdad, que con ello fúdo el glorioso padre sant Augustin aquel insigne libro que in titula Ciudad de Dios, que es la congregacion de los buenos, y otra ciudad de Satanas, que es la congregacion de los malos. Pues estos hijos de Satanas y semilla suya, son los que te cercan y hazen guerra, y has menester acudir a Dios, como en persona de los justos lo hazia Dauid, el qual cõfiando en Dios dezia. Tu Señor cõfio q̃ nos guardaras desta generaciõ de los malos para siẽpre. Dize. Nos guardaras, significãdo la otra generacion contraria, que es la generacion de los buenos. De la qual dize en otro psalmo. Esta es la generaciõ de los que buscan al Señor, de los que buscan la cara del Dios de Iacob. Dize esto a differẽcia de la generacion de los malos, que no buscan al Señor, antes huyen del, ni tienẽ por su fin, ni pretenden ver la cara de Dios, antes hazen guerra a los que buscã ver a Dios, y assi lo affirma aqui Dauid, diziendo. Los impios nos andan al rededor. Segun la alteza de tu cõsejo multiplicaste los hijos de los hombres. Quiere dezir, Tu solo Señor mio confio, que nos guardaras siẽpre desta generacion y semilla del demonio, porque nos cercan y andan al rededor por dañarnos. Segũ la alteza, Dios mio, de tu antiguo y secreto consejo permitiste que se multiplicassen los hijos de los hombres. Altissima y delicadissima mãte el Prophe ta Dauid haze alluſion a lo del Genesis, donde se dize, que Dios despues del pecado haziendo cargo a Eua, le dixo. Yo multiplicare tus concebimientos. Amenazale que pariria mas hijos de los que pariera sino pecara. Por que sino pecaran nuestros primeros padres, no nasciran en

Augusti.

Tu Domine custodies nos a generatione hæc in æternum. In circuitu impij ambulant. Secundum altitudinẽ tuam multiplicasti' filios hominum. Psal. 11.

Multiplicabo conceptus tuos. Gen. 3.

ran en aquel estado de la innocencia sino los predestinados, como lo affirma el bienauenturado sant Gregorio, empero despues del pecado se multiplicaron los hijos de los hombres porque nascen tambien prescitos y malos. Lo qual no es pequeña pena para los buenos padres, engendrar hijos para ser tizones del infierno. Assi nos lo declara tambien el Redemptor por sant Mattheo, declarando la metaphora del enemigo que sembro zizania entre el buen trigo que sembro su dueño, porque siendo importunado de sus discipulos que les declarasse la parabola, dize. El que sembro la buena semilla es el hijo del hombre. Todos los Griegos leen esto con articulo, y quiere dezir, El que siembra la buena semilla, es aquel Hijo del Hombre, que señala algun singular, filius ille, vna persona insigne, quiere dezir, aq̃l Hijo de Dios, que se hauia de hazer hijo de hombre. Y dize mas, que el campo sembrado es el mundo, y que la buena semilla son los hijos del reyno de Dios: empero que la zizania son los hijos del malo. Esto tambien leen todos los Griegos cõ articulo, illius nequã, hijos de aquel malo, para significar a Satanas, que por antho nomasia se dize el malo, porque fue el principio de todo mal, y assi se declara el Señor, diziẽdo, que el enemigo q̃ sembro la zizania es el diablo. De manera q̃ tãbien el Señor aqui por S. Mattheo haze manifiesta alluſion a lo del Genesis. Que pornia enemistades entre el demonio y vna muger, y entre la semilla santa de aq̃lla muger y la maldita semilla dl demonio. De manera q̃ antes del pecado criaua Dios buenos para el cielo, y dspues dl pecado (del qual fue autor el demonio) nascẽ no solo buenos para el cielo, pero tãbiẽ malos para el infierno Pues queriendo el Propheta Dauid traernos a la memoria

Gregor. 4. Mor. c. 33.

Qui seminat bonum semen, est Filius Hominis. Matth. 13.

Bonũ vero semẽ hi sũt filij Regni, zizania autem filij sũt nequam. Vt sup.

este

este mysterio, dize, Segun la alteza de tu consejo secrē to, Dios mio, permitiste que se multiplicassen por el pecado los hijos de los hombres, empero por muchos que ellos sean, y por pocos que seamos nosotros guardando nos tu seremos libres, por mas q̄ nos anden al rededor. Y assi en otro psalmo acude de hecho a Dios, viendose cercado de los malos, y dize. Tu eres Señor mi refugio, donde me acojo huyendo de la tribulaciō, que me cerca al rededor. Regozijo mio librame de los q̄ me tienen cercado. Quiere dezir. Tu eres Dios mio, mi refugio y amparo, adonde me vēgo a acoger, acosado de la tribulaciō que me cerca y rodea. Como si dixesse. Huyā los otros a sus dioses, o sus demonios, y huyan otros a sus fuerças, y a sus riquezas, y a sus valedores del mūdo, para valerse contra sus enemigos, pero yo a solo mi Dios me acojo Y assi se buelue a Dios, y le dize. Alegriamia y de todos los justos, sacadme de entre todos los que me tienen cercado al rededor. Esta es la condicion de los varones pios en este mundo que en si mismos gimē, y en Dios se gozan. Lo qual consta aqui, porque pues dize, Alegria mia y regozijo mio luego gozase Y pues dize. Librame de los que me cercan, luego gime. Y assi dize dellos el Apostol. Gozandonos con la esperança, padeciendo en la tribulacion. Quiere dezir, que en la tribulacion padecen, y en la esperança gozan. Y a la petición de Dauid responde el diuino Oraculo, diziendo Yo te dare entendimiēto, y te instruyre en este camino por dōde andaras, y affirmare mis ojos sobre ti. Quiere dezir. Suffre y calla, basta te que yo te dare entendimiēto, para que veas por dōde vas, para q̄ no estropieces, ni caygas, ni yerres el camino del cielo que lleuas, y lo andaras sin falta, porque yo no apartare mis ojos de ti:

Tu es refugium meū atribulatione, quæ circūdedit me Exultatio mea erue me a circundantib⁹ me Psal. 31.

Spegaudentes, in tribulatione patiētes. Rom. 12.

Intellectū tibi dabo, & instruam te in via hac qua gradieris. Firmabo super te oculos meos, Psalm. vt sup.

sino q̄ los tiene enclauados y firmes en ti miran lo por ti. Dichosa alma, que tal respuesta merecio oyr. Que animo cobraria? Como se le haria ligera, y aun dulce la persecucion de sus enemigos? Que seguridad tēdria del fin para que Dios la crio? Tal fue tambien el alma de S. Pablo, como el lo escriue: porque viendose atribulado, acossado del angel de Satanas, y persecucion de su linage, se echo por tres vezes en oracion a Dios, suplicando le se apartasse del aquel angel de Satanas. De manera q̄ como crecia la persecucion, crecia tambien su oracion. De dōde se saca vna marauillosa y muy prouechosa doctrina, y es, que la tribulacion no ha de impedir a la oracion, antes ha de ser causa del continuarla, y repetirla, no como algunos de nosotros, que luego nos desmayamos, y desconfiamos: ni aun para rezar vna Aue Maria nos alentamos. Empero sant Pablo quanto mas atribulado, tanto mas ora. Y esto aprenden los santos del Santo de los santos, Iesu Christo señor nuestro: de quien dize S. Lucas, que puesto en agonia y gran congoxa, mas prolixamente oraua, y assi merecio S. Pablo por su importuna oracion oyr de Dios vna cifra de lo que respondio a Dauid, porque le respondio Dios. Bastate mi gracia. Quiere dezir, Sabete que te conuiene ser assi perseguido, y por tanto no sabes lo que pides porque no menos que la saluacion te va en padecer assi por mi, mas basta te mi gracia y fauor para q̄ no solamente no seas vencido, empero aun para que quedes vencedor. Y esta es otra mas marauillosa, y mas illustre manera de librar Dios a los suyos, y mirar por ellos, no librallos de aquella tribulacion apparente, sino de la fuerça della, haziendolos mas poderosos que todas las tribulaciones, y ardides de Satanas: y que no solamente no salgan con daño de

Et factus in agonia prolixius orabat Luc. 22. Sufficit tibi gratia mea 2. Corin. 12.

ño de la tribulacion, mas antes con honrra y prouecho Demanera que por todas vias la misericordia de Dios cerca a los suyos. Empero para que veas por exemplo muy claro, como la misericordia de Dios rodea a los suyos para librarlos, vnas vezes de los males que padecen, otras vezes no dellos, como hemos dicho, sino de la fuerça dellos, que no los vença, toma exemplo en el santo Iob, de quié dixo el demonio a Dios. Que mucho, Señor que Iob os sirua, por ventura no lo tenеys vos por toda parte guardado a el, y a su casa, y a toda su substancia, y hazienda al rededor? Por ventura no bendixistes vos todas las obras de sus manos, y assi creciosu possessió sobre todos los desu tierra. Quiere dezir. No es de maraqillar Señor que te sirua Iob, porque tu lo tienes guardado y cercado a el, y por el a toda su casa y familia, y a toda su hazienda al rededor. Quien le ha de entrar Señor a Iob, siendo tu su cerca y su baluarte? Tu das prospero successo a todo aquello en que pone mano, y has hecho crescer su hazienda sobre las de todos los de su region Oriental. Como no te ha de seruir obyendole tambien contigo: Demanera que pensaua el demonio que Iob acossado de tribulaciones y aduersidades offenderia a Dios, empero quedose burlado, porque Dios lo hizo mas poderoso que el demonio, y que todos sus ardides de guerra. Bien has visto pues alma mia quan necessario, y quã cierto es este cerco de la misericordia de tu Dios contra tantos cercos como el demonio, mundo, y carne tienen puestos.

Nonne tu vallasti eũ, acdomũ eiº vniuersãq; substãtiam eius per circuitum operibus manum eiº benedixisti, & possessioeº creuit interra. Iob. 1.

CON-

CONSIDERACION TERCERA.

Considera tambien alma mia, que pues esta cercada dela misericordia de tu Dios, que ninguna cosa de bien ni de mal te puede entrar, que no passe registrada por ella, y assi todo bien, venga por do viniere, has de reconocer que viene por la mano de su misericordia, para que le siruas con el. Y esta es la causa que el lenguage de los verdaderos fieles es atribuyr a Dios todos los prosperos successos, por donde quiera que vengan. Assi Iacob quando se encontro con su hermano Esau, el qual le pregũto que niños eran aquellos que traya consigo, respondio. Hijos los son que me dio el Señor. Y offreciendole ciertos presente a su hermano Esau, le dixo. Recibe este presenteq̃ he traydo para ti, el qual me ha dado Dios, q̃ es el que da todas las cosas a todos. Y llama al presente Bendició de Dios, porque el bẽdezir de Dios es bien hazer, porq̃ su dezir es hazer, la qual (dize) me hizo Dios a mi, que todo lo que tengo mercedes son recebidas de su mano. Y porque quiere el santo Iacob enseñar esta verdad ato do el mundo, porque todos reconozcan a Dios por su bien hechor añade diziendo. Que es Dios el que da todas las cosas a todos. Lo mismo su hijo Ioseph, pregũtado de su padre quando vino a Egypto, viniendolo Ioseph a visitar con sus hijos, le pregũto el viejo, q̃ niños eran aquellos: respondio Ioseph como fiel heredero de la fe desu padre, y desu dotrina. Hijos mios son, q̃ Dios me ha dado en esta tierra de Egypto. Empero sobre todo esto es mucho de considerar lo que antes cuenta la Escriptura, que viniendo todos los hermanos de Ioseph contrigo comprado ẽ Egypto, como el huuiesse

Paruuli sũt quos donauit mihi dominus. Genes. 33.

Suscipe benedictionẽ quam attulitibi, & quã donauit mihi Deus tribuens omnia. Genes. Vt sup.

Filij mei sũt quos donauit mihi Dominº in hoc loco. Genes. 48.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mandado a su mayordomo que en la boca del costal de cada vno pusiesse en su trapo el dinero del trigo, como ellos lo auian traydo. Boluiendose, e yendo su camino pararon en vn meson, y queriendo dar de comer del trigo que trayan a sus bestias, el primero dellos abriendo su costal vio luego su trapo cõ su dinero, y dixolo a los otros: y acudiendo cada vno a su costal, hallaron tambien alli su dinero. Dize pues la historia, que dixerõ turbados entre si. Que sera esto que ha hecho Dios con nosotros? Es mucho de notar, que no dizẽ. Que trampa es esta que nos han armado? alguna calumnia ay aqui, ni dixeró. Por descuydo se dexo el mayordomo del Virrey de Egypto el dinero de cada vno en su costal, ni dizen, Quiça nos quiso hazer gracia del dinero como a pobres sino echandolo a Dios, y dizen, Que quiere ser esto que nos a hecho Dios? Confessando que pues no se mueue la hoja del arbol sin la voluntad de Dios, que ni aquello succedia sino por su voluntad: fuesse lo que fuesse, y viniesse por donde viniesse, y no cuydando de otra cosa, ni quieren, ni dessean saber el porque. Dios auia hecho aquello con ellos. Tambien quando Dauid yua muy enojado a destruyr la casa de Nabal, Abigail su muger se vino al desierto para el, y como le truxesse vn presente para aplacarle, dixole Dauid. Loado sea el señor Dios de Israel que te embio oy: para que topandome no passasse adelante a derramar la sangre de la casa de Nabal tu marido. Como quien dize. No te veniste tu de tuyo, sino que mi Dios te ha embiado para que yo no peccasse: a el deuo yo esta merced, el sea loado por ello para siempre. Llena esta la santa escriptura desta verdad, para que tu alma mia aprendas a reconocer y atribuyr a tu Dios todos tus prosperos successos: para

Quidnãest hoc quod fecit nobis Deus Gẽ. 42

Benedictus Dñs Deus Israel, qui misit te hodie in occursũ meum, ne iremin ira o guinem. 1. Reg. 25.

para que conociendolos por mercedes recebidas de su misericordia pues passan por ella, te conserues en lo recebido y merezcas mercedes de nueuo.

De donde tambien has de inferir alma mia, que ni aun lo que menos pensamos se haze sin la prouidencia de Dios: como dezimos, y dezimos verdad, que ni la hoja del arbol se mueue sin la voluntad de Dios. Assi nos lo ponderay encarece nuestro Redemptor por S. Matheo, diziendo. Por ventura no se venden dos paxaros por vn dinero? Pues si con ser de tan poco precio y valor no cae vno dellos en el lazo, y escapa el otro, y se libra, sin la voluntad de vuestro padre celestial: menos os podra succeder a vosotros algun daño sin la volũtad de vuestro Padre celestial, y quando el quisiere que os succeda, no perdereys nada en ello ni vn cabello: porque todo se os boluera, y aun mejorado. Que mal hade permittir el padre, que no sea para biẽ de su hijo? Sabed pues, que aun los cabellos de vuestra cabeça todos los tiene Dios contados: no perdereys ni vn cabello. Y esta manera de hablar del Redemptor no es hyperbole, sino que en hecho de verdad sabe Dios quantos son, y no ay toca ni en vno dellos sin su voluntad. Esto mismo es lo que dize el Propheta Dauid hablando de Dios, quando dize que tiene contadas las estrellas, con ser tan muchas, y a todas las llama por sus nombres para sus differentes effectos. Pues como esto no es hyperbole, assi ni lo que dize el señor de los cabellos de sus sieruos. Y por esso infiere el Redemptor del mundo, diziendo, no queray pues temer mal ninguno, q̃ mejores soys vosotros, aun en la condicion natural, que los paxaros, por muchos q̃ fuessen. Pues si de dos paxarillos no queda el vno en el lazo, y se escapa el otro, sin la voluntad de vuestro padre

Nonne duo passeres asse veneunt, & vnus ex illis nõcadet super terrã sine patre vestro. Vestri autem & capilli capitis omnes numerati sũ. Nolite ergo timere multis passeribus meliores estis vos Matt. 10

Qui numerat multitudinem stellarũ, & omnibus eis nomina vocat. Psalm. 146

quanto mas no permitira algun mal a sus hijos, sino fue re por su bien? Gran cõsuelo es este del justo, que Dios mira por el: y tanto que ni le tocaran en vn cabello. Esto mismo se pondera mucho en el Propheta Ieremias, al qual dixo Dios. Leuantate desciende a la casa del official del barro, que haze vasos de barro y alli oyras mis palabras que yo te hablare. Y descendi, dize el Propheta, a la casa del alfaharero: y he aqui donde le hallo que hazia vn vaso, y lo traya en la rueda labrandolo, e yendolo haziẽdo quebrosele entre las manos, y dize el Propheta que buelue el official a amassar aquel mismo barro, y a hazer del otro vaso differente, y entonces hablome Dios, diziendo. Por ventura lo que este alfaharero haze del barro, no podre yo hazer de vosotros! Mirad que como el barro esta en la mano de su official, assi vosotros estays en mi mano. Quiere dezir, Por ventura no podre yo hazer de vosotros lo que este official haze del barro. Mirad que como el barro esta en voluntad y poder del official para hazer del lo que quisiere: assi vosotros estays en mi mano, en mi poder y voluntad: de tal manera, que si yo fuere labrando a vno en vn estado, para que por alli me sirua bien, y por su culpa se me quebrare entre las manos, y se me maleare en aquel estado y se perdiere en el, si que poderoso soy para bolverlo a amassar si el haze penitencia, y tornarle a labrar, o en el mismo estado, o hazerle otro en otro estado, para seruirme del. De manera que alma mia considera la ineffable misericordia de Dios, y el cuydado que tiene de ti, y como desea saluarte, sino por aqui, sino por alli. Boluiendo pues a nuestro proposito, quié pensara que Dios entendia en el quebrarse el vaso entre las

Surge & descende in domum figuli, & ibi audies verba mea Ier. 18

Nunquid sicut figulus iste non potero vobis facere. Ecce sicut lutum in manu figuli, sic vos in manu mea estis, vt sup.

tre las manos de aquel official? ni aun el mismo official lo entendio: Empero Dios que lo supo, y lo quiso, dize a su Propheta, que se leuante, y descienda a la casa del official, y que alli conforme a lo que viere por sus ojos le hablara lo que conuenia a los Fieles, que como se ha el official con los vasos que haze, assi se ha Dios con nosotros. De manera que lo que por ventura el mismo official penso que succedia a caso, quebrando sele entre las manos el vaso que yua haziendo no succedio sino con muy grande acuerdo de Dios, y por orden de su diuina voluntad, para enseñar por alli a su Propheta.

Lo mismo veras confirmado en lo que succedio al Propheta Samuel tratando con el Rey Saul. Porque de parte de Dios dixo el Propheta a Saul, que porque no hauia hecho lo que Dios le mando le quitaua Dios el Reyno, diziendo, Porque despreciaste el mandado del señor te ha despreciado el señor a ti, para que no seas Rey. Y boluiendo las espaldas Samuel para yrle dexando a Saul, dize el texto, lo que haze a nuestro proposito, que echando mano Saul de vn cabo del manto de Samuel, porque no se fuesse, sino que le valiesse con Dios y rogasse por el, quedo el pedaço del mãto de Samuel a Saul en la mano. Quien pensara sino que succedia a caso aquel rasgarse, y diuidirse aquel pedaço del manto de aquel Propheta. Empero no succedia sino por la voluntad de Dios, y por la orden de su diuina prouidencia como se lo dio Dios a entẽder al mismo Propheta, reuelãdole como aquel rasgarse el cabo de su manto en las manos de Saul, significaua q̃ el señor rompia, y diuidia el reyno de Saul por su pecado, y que le quitaua Dios

Proeoquod abiecisti sermonem Domini, abiecit te Dominus ne sis rex. 1. Reg. 15

Universidad de Deusto
Biblioteca

Scidit quoque Dñs regnũ Israelá te hodie, & tradidit illud proximo tuo meliori te. 1. Reg. vt sup.

el reyno: y assi dize el texto, que viendo Samuel esto hecho dixo a Saul, Por esta diuision de mi manto entiende que el Señor corto y diuidio de ti oy el reyno de Israel, y te lo quito, y lo entrego a tu proximo, que es mejor que tu significandole por su proximo a Dauid. Y para darle Dios a entender que por su culpa le quitaua el reyno, quiso que el quitasse el pedaço del manto de Samuel. Desta manera anda la prouidencia de Dios, y su voluntad en todas las cosas, y aun en lo que menos se piensa. Y aunque todos no vean, ni conozcan esta voluntad de Dios, empero miran en ella sus escogidos, como hemos visto. Y assi quando de Cayphas se lee en S. Ioan que dixo de Christo. Conuiene que vn hombre muera en lugar de todo el pueblo, porque no perezca toda la gente, bien penso el desuenturado que hablaua de su yo, a fin de que diessen la muerte a Christo, porque no viniessen los Romanos, y los destruyessen, como a gente que hazia motin contra el Imperio Romano, como se dize en el texto: porque temia Cayphas que la gente le uantaria a Christo por Rey: pero en la verdad (como lo aduirtio y declara el mismo Euangelista) Dios andaua alli con su diuina prouidencia, y le hizo dezir aquella palabra a Cayphas: para dar a ententender a todos los Fieles como lo reuelo alli a san Ioan, y el lo entendio assi que por aquella palabra significaua Dios que era necessaria la muerte de Christo para la vida del mundo. Aprende pues alma mia de todos estos lugares y testimonios de la diuina escriptura a reuerenciar la diuina prouidencia en todos los successos, por pequeños que sean, porque si son buenos, los agradezcas a Dios: si malos, los lleues en paciencia, como veremos en la siguiente consideracion.

Expedit vt vnus moriatur homo pro populo ne tota gẽs pereat Ioa. 11.

Aqui

AQui acabo el muy Reuerendo padre fray Rodrigo de Solis lo que yua añadiendo a la primera impression desta obra, lleuandole nuestro Señor desta vida al descanso (segun se deue creer de su doctrina y vida) de la eterna. Prosiguiola, y llenola al cabo vn religioso de la misma orden, añadiendo al restante della assi lugares de la Escriptura, como otras dotrinas conuenientes y de prouecho al argumento y materia de cada vna de las consideraciones que se siguen, assi para que el sancto deseo que tuuo el principal autor della tuuiesse su effecto como para que todos gozen de tan buenos estudios y trabajos. En lo que desdixere lo que se sigue a lo precedente aduierta el prudente y Christiano lector quan differentes son los ingenios delos hombres, y quan auentajado fue el talento que communico nuestro Señor al padre fray Rodrigo de Solis, en la intelligẽcia, explicacion, y consideracion delas diuinas letras, al qual, sin hazer agrauio a nadie, hã llegado muy pocos, y reciba el desseo que en hauerlo proseguido se ha tenido, para que acabandose de qualquier suerte, salliesse a luz,

para bien y prouecho

de todos.

(.?.)

CONSIDERACION QVARTA.

COnsidera tambien alma mia, q̃ pues q̃ tu Dios es el que te cerca con su misericordia, que como confiessas los bienes venir de su mano, lo mismo has de conocer y cõfessar d̃los males: porq̃ no pudierõ llegar ati sin passar por Dios, que estu cerca, y pues Dios los dexo entrar, por tu biẽ viene, aũ q̃ luego no lo entiẽdas, y desta manera aprenderas a tener paciencia enlas aduersidades, y a no te enojar con quiẽ te persigues sino cõformar tu volũtad cõla d̃Dios Assi lo platicã los sieruos de Dios, y noslo refiere la diuina Escriptura. De Dauid se escriue aquel singularissimo exemplo, que como Semei le affrentasse, y echasse maldiciones, y aun piedras, queriendole cortar la cabeça vno de sus capitanes, llamado Abisai, no lo cõsintio, antes le estoruo, y mando qne lo dexasse, diziendo. Dexaldo que me affrente y maldiga, q̃ Dios lo quiere assi porq̃ si Dios no lo permittiesse, no podria el maldezirme, y por ventura viendo Dios mi afflicion y paciẽcia, porque lo recibo como desumano, me trocara estamaldicion en bendicion. Consuelase el santo Rey considerando q̃ todo aquello era permission diuina, para gran de bien suyo: para que lleuando con paciencia aquella affrenta y persecucion, y vsando cõ aquella ocasion de tanta piedad y misericordia con su enemigo, como fue defenderle y librarle dela muerte, leperdonasse ael nuestro Señor sus pecados, porlos quales hauia merecido aquella persecucion y trabajo, y vsasse cõ el desusmisericordias, librãdole delas manos de Absaló, y de todos sus enemigos. Tambien en vn psalmo dize No me he quexado Dios mio, y señormio, como vos muybien sabeys, delos trabajos que han venido sobre mi, porque mas

Dimitte eũ vt maledicat, Dñs enim præcepit ei vtmaledíceret Dauid. 2. Regum. 16

Obmutui, & non aperui os meũ quoniamtu fecistisamouc a me plagas tuas. Psal. 38.

mas merezco yo, antes como si fuera mudo, he callado y he tenido paciencia: porque tu eres Señor el q̃ me açotas: por tanto Dios mio (como me conuẽga) apartar tus açotes de mi. No menos el santo Iob lo prospero y aduerso todo reconoce venir por mano de Dios, y de su misericordia, y assi divo al cabo de sus muchos y grandes trabajos. El Señor me dio quãto tenia, el mismo Señor me lo quito, como a el plugo assi fue hecho, sea su santo y glorioso nombre benditopara siempre. Demanera que no dixo. Mi buena industria y diligencia, los buenos años que han succedido, y los buenos criados que tengo, mis buenos gañanes y pastores me han enriquecido, y dado tãtos bienes, sino. El Señor lo ha dado. Ni tãpocose quexa delos Sabeos, ni de los Chaldeos, que le robaron sus ganados, y mataron sus pastores, ni de sus criados que no fueró para defenderlo, ni del demonio que lo solicito, porque nadie era parte para ello sin el consentimiento de la diuina permission: sino para tener paciencia se aprouecha desta verdad, y dize. El Señor melo quito. Y ni quiere saber, ni inquirir el porque Dios lo hizo assi conel; sino q̃ basta quererlo assi el Señor, para que el lo lleue en paciencia, y assi dize. Como al Señor plugo assi fue hecho. Y tan lexos esta de quexarse de Dios, que aun le da gracias por ello, diziendo, Sea el nombre del Señor bẽdito y loado para siempre.

Dñs dedit, Dñs abstulit, sicut Domino placuit ita factũ est. Sit nomen Dñi benedictũ. Iob. 1

Por esta misma razon nuestro Redemptor Iesu Christo quando representaua a sus discipulos las affrentas y tormentos que se le esperauan en Hierusalem, para que apercebidos cõ aquel auiso no los derribasse ligeramente la tentacion que en su pecho les hauia de causar el escãdalo dela Cruz, dezia. Aduertid, y parad mientes que subimos a Hierusalẽ, y han de tener cumplimiẽto desta vez en

Ecce ascendimus Hierosolyma, & consum

mabuntur omnia quæ scripta sunt per ptophetas de Filio Hominis. Luc.18.

vez en ella todas las cosas que de mi passion y muerte están escritas por los Prophetas. No dezia. Se ha de cumplir en Hierusalem el desseo de mis enemigos, y lo que pretende su malicia e imbidia, sino las cosas que estan escritas por los Prophetas del Hijo del Hóbre. Dos voluntades se auian de cúplir en aquel hecho de la muerte del Redéptor, la vna llena de caridad y amor del Padre eterno, la qual declaro su diuino espiritu alos hombres porlos Oraculos delos Prophetas, porque no era otro aquellas diuinas prophecias, sinovn declarar Dios al múdo lo que en su diuino consejo estaua determinádo desde su eternidad, que padeciesse aquel Hombre suppositado en la persona del Verbo diuino, para la redempcion del mundo. Por donde lo mismo fue dezir, Cumplirsehan en mi las cosas que estan escriptas porlos Prophetas que dezir, Cumplirse ha en mi la voluntad y consejo eterno de mi Padre, declarado por los Prophetas. La otra voluntad que se cumplio tambien en esta muerte del Redéptor, fue llena de odio y malicia, qual la de los Iudios, aquien (como tenia tambié declarado el Espiritu santo en el libro dela Sabiduria) cego la imbidia y ponçoña de su coraçon. No dize pues Christo, Cumplirse ha el desseo y voluntad de mis enemigos y perseguidores desta vez en Hierusalem Porque si a esta voluntad atendiera en su pensamiento, y esta representara a sus discipulos, antes firuiera aquel auiso para darles pena, y encender sus coraçones en odio de los enemigos de Christo, y en aborrecimiento de todos aquellos que le yuan tratando la muerte, que para apercebirles y animales para el tiempo de la tentacion. Y assi no dize sino. Cumplirsehan las cosas que estan de mi escritas por los Prophetas, que es lo mismo q̃ dezir. Cumplirsehan

Excæcauit enim illos malitia eorum. Sapien.2.

plirsehala volũtad de mi Padre, declarada por los Prophetas, para que quando le viessen sus discipulos preso atado, açotado, affrentado, y puesto en vna cruz, acordandose que todo aquello era voluntad del Padre eterno, con esta consideracio y fe, ni se offendiessen por verle en vna cruz, ni llegasse su descõsuelo a termino de impaciencia, sino que en todo aquello alabassen la diuina prouidencia, y el altissimo consejo de la piedad y sabiduria de Dios, que tales cosas hauia ordenado para la redempcion del mundo. No se contento con esto solo el Redemptor, mas aun dadiua del Padre llamo su passion y muerte, por ser esta la voluntad de su Padre celestial: y assi lo enseño a sant Pedro quando se la queria desuiar, diziẽdo El caliz que me dio mi Padre, no quieres q̃ beua: Quiso dezir. Si este caliz viniera de otra mano que la de mi Padre, tuuieras algun color de contradezirmelo, y algũ recelo de que no me succediera bien del: mas viniendo de mano de mi Padre, que hay que dudar, sino que es merced que me haze: Quiere dezir, Cerrados los ojos ha de beuer el Hijo el caliz que le da a beuer su Padre, sin querer saber mas de que viene por su mano: porque de tal mano tal dado. Y assi no tienes que recelar Pedro de mi passion y muerte, viniendome como no me viene por mano de mi Padre. Y en general nos lo enseña a todos el mismo Señor, diziendo. Pues si vosotros con ser malos de vuestro no sabeys dar a vuestros hijos sino buenas dadiuas, quanto mas vuestro Padre celestial: que de suyo es bueno, no os dara sino lo q̃ fuere bueno.

Calicẽ quẽ dedit mihi Pater nõvis vt bibam illum. Ioan.18.

Si ergo vos cum sitis mali, nostis bona data dare filiis vestris, quanto magis Pater vester cælestis. Luc.11.

Y no solamente en lo que hemos dicho, mas aun en todos los successos naturales: buenos y malos, has de reconocer que viene por mano de tu Dios. Assi dize el Propheta,

Ignis, grando, nix, glacies, spiritꝰ procellarū, quæ faciūt verbum eius. Psal. 148.

Propheta El fuego, el granizo, la nieue, la elada, los vientos de las borrascas y tempestades cumplen la palabra de Dios, hazen lo que Dios les manda. Persuade en aquel psalmo como todas las criaturas en su manera loā a Dios, y dize que el fuego, y el granizo, la nieue, y la elada, y los viētos con sus naturales effectos nos combidan a loar a Dios. Y da la razon, diziendo. Porque estas criaturas haziendo sus naturales effectos hazen lo que Dios les manda. De manera que quando el fuego te calienta y regala en el inuierno, y tambien quādo te quema, haze lo que Dios le manda, y quando cueze el pan, y tambien quando te quema la casa, haze lo que Dios le manda. El granizo quādo engruessa y fertiliza la tierra, y tambien quando apedrea los frutos, haze lo que Dios le manda. La nieue quando regala el beuer del verano, y tambien quādo ciega los caminos, y se pierden los caminantes, haze lo q̄ Dios le mānda. La elada quando encepa los trigos para que fructifiquen mejor, y arrojen cō mayor fuerça, y tambien quādo yela los arboles, y aun las entrañas de los hōbres, haze lo que Dios le manda. Quando el viento te refresca y regala en verano, y tambien quando leuanta tormenta, y derrueca casas, y hunde nauios, haze lo que Dios le manda. Dize esto el Propheta para enseñarte a loar a Dios, assi en lo aduerso, como en lo prospero d̄los successos naturales pues todo viene de su mano, y assi dize nuestro Redemptor, que Dios es el que haze salir su Sol para beneficiar la tierra, para buenos y para malos, y el que llueue su agua para los justos y pecadores. Su Sol, dize, como de criatura que no se mueue, ni sale, ni da passo, ni alūbra, ni produze effecto alguno, sino obedeciēdo a loq̄ Dios le manda. Lo mismo nos enseña el mismo Dauid en el

psalmo

psalmo 147. q̄ comiēça, Lauda Hierusalem Dominum, llamando al agua y frio su frio, y al granizo y piedra su piedra. porque como criaturas suyas le obedecen en todo a su voluntad. Quiere persuadir Dauid en aquel psalmo, que si Dios es tanto de loar porque su diuina y prouidencia assi dispone lo natural, quāto mas es de loar por el cuydado que tiene de la sobrenatural saluaciō de los suyos, y que si es de loar porque assi los prouee de lo necessario para la vida corporal, quanto mas lo deue ser pues assi nos prouee de lo necessario para la espiritual y assi despues que ha referido los bienes tēporales que haze a los suyos, dize que el mismo Dios es el que embia su palabra a la tierra para fertilizarla, y para las varias y peregrinas impressiones, y q̄ corre su palabra velocissimamente, quiere dezir, que no lo ha dicho quando ya es hecho, y q̄ el es el que da copos de nieue como vedijas de lana blāquissima, y que el es el que derrama el nebloso rocio menudo y esparzido, como ceniza q̄ amaneciesse esparzida sobre la tierra, y que el es el q̄ embia su piedra en pedaços como bocados de claro chrystal. Y quiē (dize) suffrira el frio de Dios donde y quādo congela los subtiles vapores q̄ subē de la tierra en estas materias gruessas? Y dize mas, que assi como con su palabra se hazen todas estas cosas, assi embiādo su misma palabra se deshazen y derriten todas. Soplara (dize) su viento caliente, y correran como agua todas estas congelaciones. De manera que a su volūtad se hazen, y a su volūtad se deshazē. Assi para el bien de las almas añade, y dize. El mismo Dios que haze lo dicho es el que haze saber a Iacob su volūtad, sus justicias, y sus juyzios a Israel, para que se saluen. Quiere nos enseñar el Propheta en esto la prouidencia de Dios en todo, y que como no

sucçe-

Qui emittit eloquium suū terræ, velociter currit sermo eius Psal. 147.

Qui dat nix sicut lanam, nebulam sicut cinerē spargit. Mittit chrystallum suā sicut buccellas.

Ante faciē frigoris eius quis sustinebit. Emittet verbum suum, & liquefaciet ea. Flabit spiritus eius, & fluēt aquæ.

Qui annuntiat verbum suū Iacob, iustitias & iudicia sua Israel.

succeden estas cosas de suyo, ni a caso, ni tãpoco se cobuelue con tanta facilidad en contrario, sino por su diuina volũtad: que assi confessemos estar todos nuestros successos en su mano y que confiemos que a la tempestad de nuestras tribulaciones succedera bonança y consuelo, si nos conuertimos a el, y que tambiẽ temamos que nuestra alegria y prosperidad se nos buelua en tristeza y aduersidad si le offendemos. Desta translacion vso en el libro de Tobias aquella santa muger Sara, diziendo a Dios. En corrigiẽdose el pecador le concedes clementissimo Dios misericordia, porque no te deleytas Señor mio de nuestra perdicion: antes assi como despues de la tempestad sueles embiar bonança, assi despues del llorro por nuestras culpas nos sueles dar gozo y alegria. Desta manera quiere dezir Dauid. De clados que estamos Señor mio en tu seruicio con el pecado, nos derrites y regalas en tu amor cõ tu gracia. Assi que te quiere enseñar la santa escriptura, que en todo biẽ y mal que venga del cielo, o de la tierra, entiendas que todo viene por voluntad de Dios, y por su misericordia que te cerca, pues es volũtad de padre y por ella passa a ti. De manera alma mia, que si te succediere bien, de su misericordia viene, y si te succede al parecer mal, tambien viene de su misericordia. Bẽdito seas tu Dios mio demi alma, que sabes ser tan bueno y misericordioso, que no solo quando me hazes bien, me hazes bien, mas aun quando me hazes mal, me hazes bien. Dandome eres bueno y misericordioso, y quitandome tambien me eres bueno y misericordioso: enriqueciendome y empobreciẽdome, abatiendome y ensalçandome, regalãdome y açotandome, siempre es tu bondad y misericordia la q̃ me rige. Quien no seruira alma mia a tal Señor. Benditose a por siem-

Non enim delectaris in perditionibus nostris, quia post tẽpestatem tranquillum facis & post lachrymationem & fletum exultationem infundis, Tobiæ. 3.

por siempre jamas amen, de ti alma mia, y de todas las criaturas, y aun por esso (como dezia Dauid) con razon Señor mio, estan malditos en tu ley los que se apartan de hazer tus mandados. Esto quiso dezir el santo Propheta, quando dize, Malditos quantos tuercen Señor de tus mandamientos. Porque haze muy linda allusion al Deuteronomio, donde se echan tantas y tan temerosas maldiciones a los que no guardan los mandamientos de Dios. Y por esso dize en otro psalmo, q̃ mas queria el ser el menor en la casa de Dios, q̃ el mayor y mas priuado en los palacios de los grandes del mundo, y da la razon, porque Dios (dize) ama la misericordia, y la lealtad. Quiere dezir, Dios es amigo de hazer bien, de prometerle, y de cumplirle. De donde se sigue, que si nos quita, o no nos da los bienes temporales, misericordia suya es, que no querernos dañar. Y prueualo efficacissimamente, añadiendo. Dara el señor a los suyos su gracia y su gloria que es lo mismo que dixo el Señor por san Mattheo, El reyno de Dios, que es la gloria, y su justicia, que es la gracia, por la qual se tiene derecho a la gloria. Pues quien da a los suyos tan grandes y tan eternos bienes, como les quitara, o priuara de los bienes temporales sin algun porque, que les cõuenga, y assi luego se leuanta el espiritu del Propheta diziendo. Señor de los poderes, que es lo mesmo que Señor poderosissimo Señor que lo puedes todo, y nadie puede nada sin ti, dichoso y bienauenturado el hombre que te sirue, y espera tu galardon. Llamale dichoso, y bienauenturado no solo por la gloria futura que espera, sino tambien por la gracia presente y fauor que Dios con su misericordia le haze en todo. Y assi en otro psalmo dize. Grãdes y muchos castigos aguardã a los malos, alomenos en el otro mundo

Maledicti, qui declinãt a mandatis tuis. Psa. 118. Deuter. 28. Elegi abiectus esse in domo Dei, magis quã habitare in tabernaculis peccatorum Psa. 83. Quia misericordiam & veritatẽ diligit Deus.

Gratiam & gloriam dabit Dominus. Ibidem.

Dñe virtutum, beatus homo qui sperat in te. Ibidem.

Multa flagella peccatoris, sperãtem autem

mundo, a los peçadores que no tienen cuenta cõla prouidencia de Dios. Mas a los justos les cerçara su miseri cordiosa prouidẽcia al rededor. Bien has visto pues alma mia, con quantas razones dize el Prophe a que tu Dios es el que te cerça y rodea de su misericordia.

Domino misericordia circundabit Psal. 32.

CONSIDERACION QVINTA.

COnsidera tambien alma mia las palabras del Propheta en que te encarece que no solo es tu Dios misericordioso sino que puede y de hecho socorre todas tus miserias. Porque dize, que es el que te cerca con misericordia, y cõ obras della. Porque algunos ay que son misericordiosos, mas no pueden aunque quieran socorrer tus miserias: y si pueden algunas, empero no todas ellas al rededor. Tienen el habito, o virtud de misericordia, mas no los actos della, porque no pueden: mas no queda por esso sin premio la misericordia interior destos tales: porque tenemos tan buen Dios, que no solo se sirue de obras, pero tambien de los buenos y santos desseos, y los premia por obras. Bien conocia esta condicion de Dios este propheta, quando estando enel desierto amontado, huyendo de sus enemigos, dezia a su Dios. Pues no puedo Dios mio hallarme en vuestro Sãctuario al incienso y sacrificios que se os suelen offrecer, valga Señor mio mi oracion por el incienso que alli se os suele offrecer, y este leuantar mis manos a vos, valga por el sacrificio que alli se os suele offrecer cada tarde. Porque desterrado y foragido con la persecuciõ de Saul

Dirigatur Dñe oratio mea sicut incensum in conspectu tuo elevatio manuũ mearum sacrificiũ vespertinum, Psal. 140.

de Saul, no podia poner esto por obra este sieruo de Dios, pide q̃ le sean contados por obras sus desseos, y esso que podia. Este mismo effecto de la diuina piedad experimento muy bien el mismo Propheta, quando quiso edificar tẽplo y casa para Dios, y no se le permitio por auer sido varon que auia derramado mucha sangre. Viẽdose en pacifica possessiõ de su estado y reyno, y que gozaua de vn palacio tan rico y sumptuoso, que no auia enel otra madera que cedros, y el arca de Dios estauacomo dende su principio en tiendas y pauellones de campo, desseo hazer vna casa y templo el mejor que pudiesse para morada de Dios, y deposito de aquel santo reliquiario de donde solia Dios oyr y responder a su pueblo. Fue santo el desseo, y como tal le aprouo el Prophe ta Nathã, pero no quiso Dios dar lugar para q̃ le pusiesse en execucion, por la razon que hemos dicho, de auer derramado Dauid mucha sangre. Con todo se siruio tanto de aq̃l buen desseo q̃ por el le prometio grãde succession de hijos y decendientes de su linage y casa, y vn hijo tã sabio y poderoso como fue despues Salomõ, y en el al Messias, diziendo. Yo te dare vn hijo que saldrade tu vientre, cuyo reyno hare firme y duradero: el edificara casa para hõra y gloria de mi nombre, e yo hare su reyno eterno que para siempre dure: yo mirarepor el como vn padre por su hijo, y el me amara y seruira como vn buen hijo ama y sirue a su padre. Donde a laletra se habla destos dos hijos de Dauid, Salomon, y nuestro Redemptor Iesu Christo, de Salomon que edifico despues el tẽplo material de Hierusalẽ, como aqui se promete, y de Christo nuestro Redemptor verdadero hijo de Dios, y verdadero hijo de Dauid. Y assi le llama Semen, alludiendo a aq̃l Semen mulieris prometido enel

Quoddomũ faciat tibi Dominus? Suscitabo semen tuũ post te quod egredietur de vtero tuo & firmabo regnũ eius, ipse ædificabit domum nomini meo, & stabiliã thronũ regni eius vsq; in sempiternũ. Ego ero ei in patrẽ, & ipse erit mihi in filiũ. 2. Reg. 7.

principio del mundo, como arriba declaramos. Y dize tambien. El qual saldra de tu vientre, que es el termino, y periphrasi con que suele hablar la misma escripturadiuina de nuestro redemptor Iesu Christo. Assi hablo del el Angel sant Gabriel a la Virgen, diziendo, Concebiras en tu vientre. Y sancta Elisabeth quando alumbrada por el Espiritusancto lacõfesso por verdadera madrede Dios, dixo tambien del mismo. Bendito el fruto de tu vientre. De manera que llamar el Propheta Nathan al hijo que de parte de Dios prometia a Dauid, hijo de su vientre, fue prometerle llanamente a Christo, fruto bẽditissimo de aquel santo, bẽdito y virginal vientre, donde fue concebido por obra singularissima del Espiritusancto, lo que no cõuiene a los otros hijosconcebidos por obra de varon, segun el comun vso de naturaleza, cuya concepcion no es enel vientre de sus madres sino en otra parte muy differente. Conuienen tambien con grande propriedad las palabras siguientes a Christo, El edificara casa en honrra de mi nombre, e yo hare su reyno eterno que para siempre dure. Porque nuestro Redemptor es el que edifico con su predicació y dotrina, y con los merecimientos y virtud de su cruz y sangreca sa donde es honrrado por todo el mundo el nombre de Dios, que es esta yglesia de fieles Christianos, como lo prometio a san Pedro, quando en premio de aquella illustre confession de su fe, con que le declaro por verdadero y natural hijo de Dios, le dixo, Tu eres la piedra, sobre la qual edificare mi yglesia, que es la casa de Dios, donde el es de todos seruido y glorificado. Es tambiẽ el trono del reyno de Christo, que es la misma yglesia, perdurable eterno, y establecido para siempre con firmeza contra la qual no pueden, ni podran jamas preualecer la

Ecce concipies in vtero. Luc. 1.

Benedictus fructus vẽtris tui. Ibi.

Tu es Petrus & super hanc petra ædificabo Ecclesiam meã Mat. 16 Et portæ inferi nõ præualebũt aduersus eam

las puertas y poderios infernales: q̃ es lo mismo q̃ prometio tambien el Angel a la Virgen, diziẽdo, que daria el Padre eterno al hijo que auia de concebir en su vientre la silla y throno de Dauid, y el gouierno y señorio de la casa de Iacob para siempre: y vn reyno que jamas terna fin ni se acabara en quãto el mundo durare, como en la primera parte desta Arte de seruir a Dios esta mas largamẽte tratado. Las vltimas palabras. Yo le sere padre, y el me sera hijo, allega el Apostol S. Pablo, como muy propias de Christo, para prouar la excellencia que tiene, no solo a todos los hombres, por muy justos y santos que sean: mas aun a los mismos Angeles, y a los mas altos seraphines de la gloria, pues ninguno de aquellos espiritus bienauenturados, por muy ricos y auẽtajados que se veã, assi en los bienes de naturaleza, como en los bienes de gracia, tiene nombre de hijo, sino de ministro y sieruo. Y de nuestro redemptor Iesu Christo es dicho y con mayor propriedad, lo q̃ aqui dixo el mismo Dios de Salomõ. Yo le sere a el su padre, y el me sera a mi mi hijo. Tales hijos pues fueron prometidos, alma mia, a Dauid por solo el desseo que tuuo de edificar casa y tẽplo para gloria de Dios: pues no quedo por el que no se hiziesse, para que veas quan largo y liberal es tu Dios, y señor en premiar los buenos desseos, quando no falta ni queda por el hombre el cumplimiento dellos.

Dabit eidominus Deus sedẽ Dauid patris eius & regnabit in domo Iacob inæternum & regni eius non erit finis. Luc. 1

Cui enim dixit aliquando Angelorum. Filius meus es tu, & ego hodie genuite & rursum. Ego ero illi in patrem & ipse erit mihi in filiũ. Heb. 1.

A este fin parece tambien auer dicho el Redemptor por sant Matheu. El que hospeda al Propheta so titulo de Propheta, premio de Propheta recebira. Quiere dezir. El que acoge al Propheta de Dios, para le hospedar y sustentar por razon de ser Propheta, y debaxo deste nombre, para que como Propheta de Dios alumbre a los otros, y los enseñe y encamine para Dios, recebira

premio de Propheta, quiere dezir, como si el propheti zara, o predicara, assi Dios le premiara. De manera que porque dessea que el Propheta aproueche a los otros y por esse dessco que tiene le recibe, y prouee, y regala, sera premiado como Propheta, aunque no lo es, aquel dessco, que el otro predique y aproueche, le sera premiado, como si el por si mismo en effecto predicara, y enseñara. Vees pues alma mia como el dessco y misericordia interior, quando no hay poder para obras, no queda sin premio de Dios. Tiene pues estos misericordia, empero no los actos exteriores della, por no poder mas tu Dios dize el Propheta, que te rodea de misericordia, y de actos della, lo qual es proprio de Dios. Porque ya que algunos hombres tengan misericordia, y puedan socorrer, y tapar alguno, o algunos portillos de tus miserias, pero no todos los albañares dellas al rededor, mas la misericordia de tu Dios te mira todo al rededor, para socorrer todas tus miserias. Donde tambien descubre, quan aparejada tiene su voluntad para dar, pues dize q̃ te rodea y cerca por todas partes. Como el que rodea y cersa la casa de su amigo, mirando por donde se le entrara, para hazerle bien: assi te rodea y cerca, alma mia, la misericordia de tu Dios por todas partes, mirando todas tus necessidades y trabajos, para entrarse por ti, a prouecrte del remedio de todos ellos. No aguarda sino que tu le abras qualquier puerta, para entrarse, y abrirselahas de par en par, conociendo tu miseria, y su grande misericordia, y llamando a las puertas della, con el seguro y confiança que su infinita bondad y piedad te prometen. Esto quiso persuadir el Redẽptor a sus discipulos, y en ellos a todos los Christianos, por sant Lucas diziendo, Pedid, que daros han,

Buscad,

Buscad, y hallareys. Llamad, y abriroshan. Affirma esto de Dios, y prueualo con dos razones efficacissimas, la primera tomada del vso entre los hombres y de lo que comunmente acontece, diziendo. Porque todo aquel que pide suele recebir vna vez que otra, y el que suele andar a buscar suele tambien hallar vna vez que otra, y a todo aquel que llama suelen abrir vna vez que otra. Esto passa para con los hombres, empero para cõ Dios con mayor certeza, y affirmalo diziendo. E yo os digo que pidays a Dios, que sin duda se os dara, y que le buscueys, que sin duda le hallareys, y q̃ llameys a su puerta, que sin duda os abrira. Gana pues tiene de dar quiẽ assi combida a pedir, y haze en esta razon el Señor allusion a lo que antes de encarnado dixo a Ieremias, combidandole a que le pidiesse mercedes para su pueblo. Pideme con affecto, e yo sin falta te oyre, y temostrare, y dare cosas grandes, firmes, y ciertas, cosas que no pienssas La segunda razõ que haze el Redemptor es tomada de la condicion humana, y dize. Que padre de vosotros dara a su hijo que le pide pan, vna piedra? o si le pide vna anguila, le dara por anguila culebra? o si le pide vn hueuo, le dara vn escorpion: como quien dize. Ninguno dara tan mala dadiua. Infiere desto. Pues si vosotros, siendo de vuestra naturaleza inclinados a mal, no sabeys dar a vuestros hijos malas dadiuas en lugar de las buenas que os piden, quanto mas el Padre celestial q̃ manda el cielo y la tierra, dara y cũplira el dessco bueno a los q̃ le pide? Por elegãte methonymia pone el affecto por el effecto, el espiritu, o dessco por lo desseado quiere dezir. Quanto mas el Padre celestial dara a quiẽ le pide lo santo y bueno q̃ dessea, el cumplimiẽto quiere dezir dessu buẽ dessco. Y no sin mysterio vso el Señor

Clama ad me, & exaudiãte & annũciabotibi grandia, & firma, quæ nescis, Iere. 33.

Quisautem ex vobis patrem petit panem: nũquid lapidẽ dabit illi. aut piscem numquid pro pisce serpẽtem dabit illi, aut si petierit ouum nũquid porriget illi scorpionẽ, Si ergo vos cum sitis mali nostis bona data dare filiis vestris, quanto magis pater vester cœlestis de cœlo dabit spiritum bonum petentibus se. Luc. 11.

desta figura de hablar, sino para significarnos que Dios no solamente nos da lo bueno que le pedimos, empero aũ el desseo de pedirle lo bueno. Y llamase el señor, padre nuestro, y bueno: lo qual significo por Celestial a differẽcia de los padres caanales y terrenos, que antes llamo malos. Y cõ razon se contrapone desta manera, porque como no ay bueno en la tierra que merezca llamarse bueno comparado a Dios, como el mismo Señor lo affirma, assi no ay padre en la tierra que merezca llamarse padre comparado a Dios, y de entrañas tan de padre como Dios para los que le son hijos. Y esto es lo que el mismo Redemptor dize en otra parte. Y no llameys para vosotros padre a alguno sobre la tierra, porque vno es el padre vuestro que esta en los cielos. No veda q̃ a nuestros padres carnales llamemos padres, sino quiere que entendamos, que ninguno es tan padre nuestro como Dios, ni merece llamarse padre nuestro en su cõparacion, lo vno, porque el padre solamente da al hijo el cuerpo, y no sin Dios, antes Dios es la principal causa, que mediante el padre terreno engendra al hijo, y el alma racional, por la qual el hombre es hombre, solo Dios la da sin el padre terreno, y assi solo Dios es el entero y principal padre de todo el hombre, y por quien el padre terreno es padre. Lo que tambien quiso significar el Apostol san Pablo, quando hablando de aquel padre celestial, cuyo hijo natural y verdadero es nuestro saluador Iesu Christo, dixo a los de Epheso. Yo me arrodillo delãte el padre de nuestro señor Iesu Christo a quiẽ deuen, y de quien han recebido el ser de padre todos los que gozan de esse nombre assi enel cielo como en la tierra. Lo otro, porque los padres terrenos de suyo son malos, como ha dicho el Señor, quiere dezir de

Nemo bonus nisi solus Deus, Matth. 19

Et patrem nolite vocare vobis super terrã, vnus est enim Pater vester qui in cælis est, Matth. 23.

Flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi ex quo omnis pater nitas in cœlis & in terra nominatur Ephe. 3.

malas

malas inclinaciones, y no siempre buenos para sus hijos. Y por tanto consta que no ay padre en la tierra que merezca ser llamado padre comparado a Dios, Es pues la fuerça dela razon. Si el padre terreno siendo de suyo malo, y teniendo tan poco de padre suele hazer bien a sus hijos, quanto mas el padre celestial, siendo tan padre, y de suyo tan bueno, hara bien a sus hijos, quando le piden algo: Bien pues dize nuestro Propheta, que Dios es el que nos suele rodear de misericordia y de obras della.

Esto tambien nos declara delicadamente el libro de la Sabiduria, diziendo. Has misericordia de todos, y de todas sus miserias, porque tu solo puedes todas las cosas. Los hombres como tienen tassado el poder, tienen tambien tassada la misericordia, y las obras della, y no pueden socorrer toda miseria, ni todas vezes, ni en todo tiempo, mas tu Dios mio como eres omnipotentissimo, assi eres omnipientissimo: porque todas mis miserias puede socorrer tu misericordia, y todas las vezes que a ti acudiere, y en todo lugar y tiempo sin faltar. A ti pues solo Dios mio acudire con todas mis miserias corporales y espirituales, y todas vezes, y en todo tiempo, porque tu solo sabes, y puedes, y quieres, y nunca te enfadas de socorrer mis necessidades y miserias. Esta verdad como experimentado nos affirma el Propheta Dauid, diziendo, abraçando todos los tiempos. A la mañana, y al medio dia, y a la noche contare a mi Dios mis necessidades, y se las manifestare, y soy cierto que me oyra: yo le conozco bien su condicion q̃ no se enfada de que le pidan, quiere dezir que en qualquier tiempo que acudiere a Dios le fauorecera. Y la razon desto es manifiesta, porque Dios no es como los

Misereris omnium, quia omnia potes. Sapien. 11.

Vespere, & mane & meridie narrabo & annunciabo, & exaudiet vocẽ meã, psa. 54.

hombres, que se empobrecen quando dan, porque todo aquello que el hombre da a otro, esso le queda menos a el, y como va dando a otro, va quitando de si, como va enriqueciendo a quien da, se va empobreciendo a si y por esso los hombres se importunan y se enfadan quando les piden: y si vna vez o dos dan de gana, a la tercera se enfadan, y no dan, o dã de manera que no les pidan mas. Pero Dios, como dize el Apostol, es rico, y propenso e inclinado, y ganoso de proueer las necesidades de todos los q̃ le pidieren. Pues como Dios sin ninguna mengua suya da, y como no se empobrece en dar, tampoco se importuna en el pedirle, aunque a cada punto, y todo el mundo le pida, porque rico es para todos, y para enriquecer a todos, sin empobrecerse a si ni dexar de ser tan rico como antes. No solo por ser tan rico tu Dios alma mia, socorre en todo tiempo, y en todas las necesidades, sin enfadarse jamas, porque en todas ellas le pidan, empero tambien como omnipotentissimo en todo caso, y en todo tiempo, y en todo lugar nos puede socorrer por si solo, sin aprouecharse de las causas segũdas y naturales. Por esso en todo tiempo podemos acudir a el, porque como sea señor de toda criatura, y de todo tiempo, y de todo lugar, no esta atado a tiempos, ni a lugares, ni a causas naturales, para q̃ pueda agora, y no antes, o despues, y para que pueda aqui, y no alli, y en este caso, y no en todos los que se puedẽ offrecer. Assi nos lo encarece el Propheta Dauid diziẽdo. Todo lo que quiso el Señor hizo, y todo lo q̃ quiere haze en el cielo, y en la tierra, en el mar, y en todos los abismos. Porque en el cielo manda al Sol que se pare, y detienese: y manda a vna estrella que con estraño mouimiento signifique a los Reyes de Oriente ser nacido Iesu

Dues in omnes qui inuocant illum. Ro. 10

Omniaquæ cunque voluit Dominus fecit, in cælo, & in terra, in mari, & in omnibus abyssis. Psal. 14. Iosue. 10. Matth. 2.

do Iesu Christo en Bethleem, y les fuesse guia hasta el portal donde estaua el recien nacido, y hazelo q̃ Dios le manda. En la tierra, mãda que se abra, y trague a Datan, y Abiron con sus familias, y obedecele. En el mar, manda que se rebuelua contra el desobediente Ionas, y con su braueza descubra el pecado del Propheta, que huye de Dios, y mandale tambien que venga sobre la tierra, y la hunda toda, como fue en el diluuio, y haze el mar todo lo q̃ su Dios le manda. En los abismos del mar, porque les manda q̃ den lugar a los Israelitas para passar, y que ahoguen a los Egypcios, que yuan en su seguimiento, y hizose assi, y a la ballena, que alla en los abismos tenga en su vientre a Ionas tres dias con sus noches sin ahogarle despues le manda que suba, y lo eche biuo y en saluo a la ribera, y todo se hizo assi. Cõfirma esto el mismo Dios por Hieremias diziẽdo. Piensas por ventura que yo soy Dios de cerca, y no Dios de lexos: que puedo aqui, y no puedo aculla: Si se esconderá el hõbre en las cuevas, y no lo vere yo, dize el Señor: Por ventura no hincho yo el cielo y la tierra: dize el Señor. Dize esto, porque como sea puro espiritu indiuisible, el todo esta en todo lugar: assi como el alma esta toda en todo el cuerpo, y toda en cada parte del: assi esta Dios en el mundo, todo en todo el mundo, y todo en cada parte del, todo en Roma, y todo en Seuilla, y todo en Valencia, que no vn pedaço de Dios aca, y otro pedaço de Dios aculla, porque en quanto Dios es puro espiritu e indiuisible. Y assi se dize en el libro de los Reyes que los Assirios dieron batalla a los Israelitas en vnos montes, y porque fueron vencidos en ellos, dixerõ a su Rey. Dios de los montes deue ser el Dios de los Israelitas, y no Dios de los valles, por tanto demosles batalla en los

Nume. 16.

Ionæ. 2.

Genes. 7.

Exodi. 14.

Abyssi operuerunt eos. Psal.

Putas nẽ Deus e vicino ego sum dicit Dñs, & non Deus de longe. Si occultabitur vir in absconditis & ego non videbo eum dicit Dñs. Nũquid nõ cælũ & terram ego impleo, dicit Dominus. Iere. 23.

en los valles, que alli los venceremos, porque su Dios no podra en los valles lo que puede en los montes: y hizieron grãde exercito contra Israel. Entonces enojado Dios dela blasfemia de los Alsirios embia vn Propheta al Rey de Israel, y dizele. Esto dize el Señor, porque dixerõ los Asirios. Dios delos mõtes es el Señor; y no Dios delos valles, en los valles dõde te darã la batalla, yo te entregare toda esta multitud de tan grande exercito, y los sujetare a tu poder: porq̃ sepays que yo soy el señor vniuersal de todo tiẽpo, y de todo lugar, y de toda criatura. Bien pues dize el Propheta, q̃ es Dios alma mia el que te cerca y rodea de misericordia y de obras della, y esto sin señalarte tiempo, o lugar alguno.

Quia hæc dicit Dñs. Quia dixerunt Syrij, Deꝰ mõtiũ est Dñs, & nõ est Deus valliũ dabo omnẽ multitudinem hanc grandem in manu tua, & scietis quia ego sũ Dominus. vbi supra.

CONSIDERACION SEXTA.

COnsidera tambien alma mia, como el santo Propheta quiso juntar y abraçar la misericordia con las obras della: para darte a entender, que donde hay misericordia, si hay poder, ha de hauer tambien actos della. Porque tan natural es a la virtud que esta en el alma produzir actos della, sino lo contradize el libre aluedrio, como al arbol dar su fruta. Demanera que el verdadero humilde actos de humildad ha de tener, so pena de ser fingido humilde, y el verdadero misericordioso actos de misericordia ha de tener, so pena de ser fingido misericordioso: y lo mismo es de toda virtud. Porque si dexamos hazer a naturaleza, siempre por los actos y mouimientos de fuera sacaremos los affectos que reynan alla dentro en el hombre: porque los respectos

spectos del cuerpo descubren los affectos del animo. Esta verdad natural affirma Salomon, diziendo. La vestidura del cuerpo, y la risa de la boca y el andar del hõbre nos denuncian del aca fuera lo que tiene alla dẽtro de bien, o de mal. Dixe. Si dexamos hazer a naturaleza, porque aunque pueda hauer hombres, que carecien do del ornamento interior de virtudes del animo, defuera parezca muy honestos, compuestos, y razonables, mas es dissimulandose: empero nunca jamas se vera que el que tiene el animo compuesto de virtudes, sea en el exterior descompuesto, y sin razon. Y por esto dize Salomon, que si ay afficionado conocimiento de Dios en el hombre alla dentro, (porque a este llama sabiduria) que a la cara le sale, porque aquella secreta, y diuina lumbre embia aca fuera rayos de si, que la descubren. Y assi el glorioso padre sant Augustin amonesta a sus religiosos diziendo. En vuestro andar, estar, vestir, y en todos vuestros mouientos ninguna cosa se haga que parezca mal, y offenda a quien os mira: sino lo que viene bien con vuestra santidad, y dize cõ la pureza de conscience que deueys tener en el animo. Esta misma Philosophia moral nos enseña nuestro maestro y redẽptor diziendo. Todo arbol bueno haze buenos frutos. Demanera que por la fruta que da el arbol, no solo se conoce muy de cierto que arbol es, sino tambien si es bueno, o malo. Porque el arbol bueno y sano lleua buena y sana fruta, y el malo y enfermo mala y enferma. Desta misma metaphora vsa el Baptista sant Iuã, desengañando a los Phariseos, que querian parecer verdaderos penitentes, viniendose a bautizar, no siendo sino falsos y fingidos, pues su ambicion y cudicia se les quedaua en el secreto de su coraçon, y assi les dize. Hijos de bi-

Amict⁹ corporis, & risus dẽtium & ingressus hominis enuntiãt de illo. Eccles. 19.

Sapiẽtia hominis lucet in vultu ei⁹ Eccle. 8.

In incessu, statu, habitu & in omnibus motibus vestris nihil fiat q̃ cuiusquam offendat aspectũ, sed q̃ vestram deceat sanctitatẽ. Augustinus in Regula c. 3.

Omnis arbor bona bonos fructus facit. Matth. 7.

Genimina vipperarum quis ostendit vobis fugere a ventura ira. Facite ergo fructus dignos pœnitentiæ. Luc. 3.

de biuoras quié os ha enseñado a huyr con esse semblante de penitencia, del castigo que tiene Dios aparejado contra los impenitentes, hazed pues frutos dignos de penitencia. Llama los hijos de biuoras, por la maliciay ponçoña que tienian en su coraçon, y assi les dize. Quié os ha enseñado que essa penitencia falsa y fingida que descubris, teniendo no mas que semblante de penitentes, y no las obras de verdaderos penitentes, os aya de aprouechar para libraros de la yra y castigo q̃ seles espera a los pecadores impenitentes: Verdad es, q̃ por grandes que sean las culpas de vn pecador, y por muy merecida que tenga la yra y castigo de Dios, si hiziere penitencia, le perdonara, y tratara cõ piedad y misericordia al que merecia ser tratado con yra e indignaciõ. Empero no es la penitencia que libra dela yra que esta porvenir la que vosotros hazeys viniendo a recebir mi bautismo, con el qual os confessays por penitentes, no por mas que cũplimiento, sin dexar la codicia e malicia que teneys en vuestro coraçon, y sin dexar vuestras pretensiones e intereses. Engañados venis, pensando que con este exterior solo de penitentes escapays del açote de Dios. Quié os ha enseñado tal error, no no, no libra de la yra venidera la penitencia apparente, sino la verdadera de animo y de coraçon. Y si es verdad que teneys en el alma penitẽcia de vuestros pecados, echeseos de ver en las obras penitẽciales de fuera. Si este arbol della penitencia esta plantado en vuestra alma, sabed que estaes la fruta que lleua, emienda de la vida, limpieza interior dela consciència, amor del proximo, piedad y misericordia para conel necessitado, gemidos, oraciones, ayunos cilicois, y otras obras penitenciales, y de hombre verdaderamente conuertido a Dios. Viuid pues como verdaderos

daderos penitentes y pesantes dela mala vida passada.

Esto mismo reprehende Dios a otros falsos penitentes, diziendo por el Propheta Ioel, Bolueos a mi conto do vuestro coraçõ, con ayuno, con lloro, y con planto y rasgad vuestros coraçones, y no vuestras vestiduras, Quiere dezir. Bolueos a mi, q̃ estays mal criados, puestos los ojos enlas criaturas, y la affició enlos bienes de la tierra, y las espaldas a mi. Cõuertios pues, y bolueos a mi, y bolued las espaldas alas criaturas, y al amor dellas; pesandoos de hauerme offendido ami por amor dellas, y esto no con señales exteriores y fingidas, sino lo primero cõtodo coraçõ entero, y no repartido enotro que enmi, porque dessa penitẽcia interior naseey tiene valor la exterior. De ay nace el ayuno, el cilicio, el gemido, y el llanto. Que aprouecha q̃ os rasgueys las vestiduras en señal de gran sentimiento por hauerme offendido teniendo entero vuestro coraçon en lo que desordenadamente amays: Rasgad rasgad vuestros coraçones, q̃ esse rasgar de vuestras vestiduras no me agrada, ni me pago desso. ni de vuestra ceremonial penitẽcia exterior sino nasce dela penitẽcia interior del coraçon. Bien muestra pues el Señor, que dela contriciõ interior del coraçon (si la ay) luego proceden essos effectos de la penitencia exterior. Assi como el mal que ala cara no sale, y que no parece defuera, o no es verdadero mal, o alomenos es muy pequeño: assi la affliccion del espiritu sino se parece en la affliccion exterior del cuerpo, o no es verdadera affliciõ, o alomenos es muy pequeña: por q̃ la verdadera y grande a la cara sale Esto quiere significar el Sabio quando dize, q̃ el espiritu verdaderamẽte triste, y muy triste, no solo marchita la cara enflaq̃cela carnes, mas aun cõsume los tuetanos, y seca los huessos

Conuertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, in fletu, & in planctu, & scindite corda vestra, & non vestimẽta vestra Ioel. 2.

Spiritus tristis exsiccat ossa. Prouer. 17

Dema-

Demanera q̃ si ay el dolor que es razon enel coraçon, por hauer offendido a Dios, echarse ha de ver defuera en la vida y obras penitenciales, no hay duda dello, sino mirad el effecto y sentimiento que causo la consideracion del pecado en Dauid, y el mirarle como a offensa de Dios, y los bienes de que priua, y los males que acarrea y assi dize en vn Psalmo. No resulta paz a mis huessos de la vista de mis pecados, quiere dezir. Quando miro y considero mis pecados y su qualidad, no tienen paz, ni su natural sossiego mis huessos, me cruxen quiere dezir los huessos de miedo. Tal deuria de ser el affecto del verdadero penitẽte, o como el dezia enotro Psalmo. Arroyos y corriẽtes de lagrimas vertierõ mis ojos, auergonçados dela confusion interior que siento en mi coraçon por no hauer guardado Dios mio y señor mio en algun tiempo tu ley. Del Rey Balthasar se lee, que de mirar vna milagrosa mano que enfrente de si escriuia en la pared, aun sin entender loque era, mas que barruntar que deuia de ser algun juyzio de Dios, al mismo punto se le demudo el rostro, y le yuan y venian pensamientos que lo turbauan todo, y se le desencasauan los huessos de las caderas, y le temblauã las rodillas, y se batian vna con otra. Que mucho pues, que la consideracion dela offensa de Dios haga tal effecto en el verdadero penitente. Pues no es juyzio dadar castigo temporal, sino eterno, ni de quitar reyno dela tierra, sino de priuacion del reyno del cielo, y assi los verdaderos penitentes de quien haze mẽcion la diuina Escriptura que ayunauan, que se vestian de sacos y silicios, q̃ se poluoreauan sus cabeças con poluo y con ceniza, testificauan por esta penitencia exterior el sentimiento y dolor grande de su coraçõ. Affligian sus personas, y trataua[n]

Nõ est pax ossibus meis a facie peccatorũ meorũ. Psal.

Exitus aquarũ deduxerunt oculi mei quianõ custodierũt legem tuã Domine. Psal. 118.

Tunc facies Regis immutata est, & cogitationes eius conturbabant eum, & compages renũ eius soluebãtur, & genua eius ad se inuicem collidebantur. Daniel. 5.

tauan[se] mal, para confessar y manifestar ser indignos de la vida, por auer offendido al dador della, y por esso se acortauan del mantenimiento con ayunos y rigurosissimas abstinẽcias, como quien queria acortarse la vida, la qual conocian tener muy desmerecida. Vestianse de sacos y de cilicio, para el mismo fin: porque el regalo y blãdura de las vestiduras importa para la vida y alegria del coraçon, y para significar la grande confusion y tristeza que enel tenian, se vestian de xerga y de cilicio. Echauan poluo y ceniza sobre sus cabeças, confessando que merecian ser hechos poluos por sus pecados, y que tenian el coraçon amargo como la ceniza por auer offendido a Dios. Y rasgauan sus vestiduras, en señal que se les rasgauan las entrañas de dolor por auer pecado. Estas son las verdaderas señales, y prendas de la verdadera penitencia interior, y estos effectos haze donde esta. Y de aqui entenderas alma mia el fin de la santa yglesia en las santas cerimonias de la Quaresma. Que piensas que es aquel ayunar de Quaresma? aquel diciplinarse? aquel tomar de ceniza sobre nosotros el miercoles su primero dia? que por esso se intitula de la ceniza? aql vestirse las yglesias de luto? y aquel affligirnos los Christianos? Que quiere aquello dezir? a que fin se haze? Cierto para manifestar el dolor que hay, o deue hauer enel coraçon del Christiano, por hauer offendido a Dios. Por tanto si no quieres alma mia que sean vanas por tu parte aquellas santas cerimonias, mira que nazcan y sean effectos de la contricion del coraçon, y verdaderos testigos de tu penitencia interior. Consta pues que donde ay virtud, ay obras della, como donde ay penitencia interior, ay penitencia exterior, que es obras della. Por aqui tambien conuence san Iuan Euan-

gelista al Christiano que cõfiessa alproximo por herma no, y q̃ tiene vn padre cõmũ con el, que es Dios, y pudiendo nolo socorre. Conuencelo de mentiroso, diziẽ do. El que tuuiere la substancia deste mundo, y viere q̃ se hermano tiene necesidad, si le cerrare sus entrañas, como hay amor de Dios en el: Llama substancia deste mundo las riquezas temporales, porque son la substancia y fundamento, en que se fundan y estriban los del mundo, y el porque se tienen en algo. Dize pues el sagrado Euangelista, arguyendo efficacissimamente del effecto a la causa. El que tuuiere abundancia de riquezas, y hazienda, y viendo a su hermano puesto en ne. cessidad, no se compadece del, no diga que mora en el la charidad y amor de Dios, no diga que ama a Dios, porque cierto si tal dixere, sus propias obras dizen que miente. Porque el que dize que tiene amor al padre, amor ha de tener tambien a los hijos: y el que les tiene amor, si es verdadero, obras de amor ha de tener. Y assi esse rico y poderoso que dize que tiene charidad y con ella ama aquel padre celestial, si deueras le amasse, si quiera por amor desse mismo padre, haria bien a su hermano. Porque si le amasse ternia misericordia del y teniẽdola se compadeceria de su trabajo, pues el que tiene misericordia, si puede, actos della ha de tener, y no dize. Y no le socorriere, que es lo que segun la corriente del sentido hauia de dezir: sino solo dize. Y le cerrare sus entrañas, quiere dezir. Sino huuiere misericordia del: para le conuencer tambien de mentiroso, que no solamente no tiene amor de Dios Padre, y por consiguiente ni amor de sus hijos: empero ni aun humana compassion desu proximo. Porque si la tuuiera sin duda lo socorriera. No creas pues alma mia haQui habuerit substantiam huius mundi, & viderit fratrẽ suum necessehabere & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas dei in illo. 1. Ioan.

uer en ti alguna virtud no teniendo obras della, sino quieres quedar pon fingida y mentirosa: pues segun el Propheta en este verso, las obras son consequentes a la virtud donde esta. Y assi affirma de tu Dios, que te cerca, no solo de misericordia, empero tambien de actos della.

CONSIDERACION SEPTIMA.

Considera tambien alma mia, otros dos cercos de la misericordia de tu Dios, de que te tiene cercada. El primero este orbe y cerco del mundo, de todas las criaturas suyas que crio para ti, y hazle grazias por este beneficio de la creacion con el Propheta Dauid, el qual propone de loar a Dios por esta causa, diziendo. Bueno es por cierto y muy justo Dios mio loarte, porque assi me has alegrado en esta hechura del mundo, y con las obras de tus manos me regozijare. Hechura de Dios llama a esta vniuersal machina del mundo, y por las obras de sus manos entiende las particulares especies desta criatura, cuya grandeza, dize, hermosura, variedad, correspondencia, vtilidad grande en general, y en especial me alegra Dios mio y me deleyta: y leuantado en espiritu añade y dize. Muy engrandecidas son por cierto Señor tus obras, y muy profundos has mostrado ser tus pensamientos en la creacion de tus criaturas. El varon infiel no sabra conoscer, ni aprouecharse destas criaturas, para rastrear por ellas quan grande, quan infinita, quan eterna, quan hermosa, quan prouechosa es la bondad de don-

Quia delectasti me Domine in factura tua & in operibus manuũ tuarũ exultabo. Psalm. 91.

Quã magnificata sunt opera tua Domine, nimis, profundæ factæ sunt cogitationes tuæ. Vir insipiẽs nõ cognoscet, & stultus non intelliget hæc. Vbi supra.

de donde todo esto procedio. No sabra inferir de aqui, ni sacar dellas lo que en otra parte el sancto Propheta infiere, diziendo. Quan grande deue ser la multitud de tu dulçura, Señor, la qual escondiste para los que te temen: pues tan acabadas heziste estas criaturas para los que esperan en ti, y delante los ojos de todos los hijos de los hombres. Quiere dezir, que si tanta es la hermosura, tanta la riqueza, tanto el deleyte, tanto el prouecho, como es el que pusiste en tus criaturas, y cõ tanta perficion, lo qual heziste comun, aunque principalmẽte a los que esperan en ti, empero a todos, assi a buenos, como a malos, y las manifestaste a los ojos de todos, quan grande deue ser la multitud de la dulcedumbre, hermosura, y deleyte, que tienes aparejado, y que escondiste para los que te aman, y te temen offender.

Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domini, quã abscondisti timentibus te, perfecisti eis qui sperant in te, incõspectu filiorum hominum, Psalm. 30.

Por ser tan grãde su grandeza no haze el Prophetamas de admirarse, pues no lo puede explicar, y por esso dixo se muestran tan profundos los pẽsamientos de Dios en la creacion, porq̃ por aqui se barrunta quan mas profundos se mostrarã en la glorificacion. Los infieles ypecadores, dize el Propheta, no reparã en esto, ni loquieren conocer, ni cõsiderar, para por aqui barruntar los mysterios de Dios, y assi son tã necios como el q̃ vabuscando vna persona, y hallando el rastro y sus pisadas se para alli, y se cõtenta cõ solas ellas, y no passa adelãte, a buscar aq̃l, cuyos huellos y rastros sõ, y tan locos como el q̃ vee alguna sombra bien dispuesta, y dize. O q̃ linda sombra, y de cõtẽto della no se buelue, ni se menea a ver cuya es pues a de ser tanto mas lindo, quanto es mejor la verdad q̃ la figura, y lo verdadero q̃ lo pintado, y el cuerpo q̃ su sombra. A estos tales llama Salomõ hõbres por demas, y vanos, diziẽdo, Deueras son vanos todos los

Vani autẽ sunt oẽs homines in quibus nõ subest scientia Dei.

los hombres que ignoran a Dios, los quales de los bienes que veen, no pudieron conocer al que es por essencia todo bien: y los que no parando mientes a las obras de Dios no conocieren al artifice de ellas: pues poresso Dios los crio sobre todas las otras criaturas, para q̃ por ellas viniessen a conocer, amar, y seruir al criador. No era destos el glorioso padre S. Augustin, sino que imitando aqui al Propheta, por las criaturas venia a sacar al criador, y por los bienes visibles los inuisibles, y por lo comun lo particular, y por lo manifiesto lo escondido: y assi dezia, Señor mio, si a los encarcelados por nuestros peccados diste carcel de tanta recreacion, de tanta hermosura y variedad de bienes, que sera lo que nos daras en la propria patria y casa. Si la carcel Dios mio es tal, quales serã los palacios reales y diuinos que tienes fabricados para los tuyos? Si tanta variedad de bienes, de minas y thesoros, de piedras preciosas, y riquissimos metales, tanta variedad de aues, peces y animales q̃ nos sustentan, tanta variedad de montes valles, campos floresta, huertas jardines con tanta frescura y hermosura de yeruas y flores, tanta variedad de fuẽtes, y rios que assi hermosean la tierra por donde corrẽ, tanta diferencia de frutas, assi para el inuierno como para el verano: das aqui en esta carcel a tudos, assi a tus amigos como a tus enemigos, sin differencia alguna, que lengua humana ni angelica podra Dios mio explicar, lo que tienes guardado para solos tus amigos. Deleytate pues alma mia con el Propheta Dauid, y con el glorioso padre san Augustin en las criaturas, glorificando al criador dellas, y vsando dellas licitamente: porque como dize el Apostol S. Pablo. Toda criatura de Dios es buena, y ninguna es de desechar, como vsemos de

&dehis quæ videntur bona nõ potuerunt intelligere eũ qui est, neque operibus eum attendẽtes, agnouerũt quis esset artifex Sap. 13.

Dñe si tãta tribuis nobis in carcere, quid dabis nobis in patria. Si tãta tribuis amicis & inimicis quid est quod reseruasti solis amicis.

Omnis creatura bona est, & nihil reiiciendum quod cũ gratiarũ actione percipitur 1. Tim. 4.

Inuisibilia Dei, per ea quæ facta sunt, a creatura mundi intellecta cõspiciũtur sempiterna quoq; eius virtus & diuinitas. Rom.1.

lla segun la ley de Dios, y tradicion de su santa Yglesia, con hazimiento de gracias al que la crio. Todas ellas, como dize en otro lugar el mismo Apostol, descubren el poder, diuinidad, y bondad infinita del que las hizo, a la principal criatura deste mundo, que es el hombre, por la bondad y perficion natural que en cada vna dellas puso, y assi ninguna dellas es mala de suyo, ni haze mal, o daño alguno, como nos lo intima el Propheta Moysen, en el principio del Genesis, diziendo. Puso Dios sus ojos en todas las criaturas que hauia hecho de sus manos, y hallo que todas ellas eran muy buenas. Y Salomon en el libro segun algunos de su penitencia lo confirma, diziẽdo. Todas las cosas ha hecho Dios buenas, y muy a su tiempo. La malicia pues de la voluntad humana vsando dellas contra la ley de Dios, para el cũplimiento de sus malos y peruersos desseos, ha hecho q̃ algunas dellas sean juzgadas, y tenidas por malas, que ellas de suyo no lo son. Y assi en el libro de la Sabiduria dize dellas el Espiritu santo, que son hechas aborrecibles, y para tentacion de los hombres, y lazo para los pies delos infieles, y aun de los fieles que no se gouiernan por razon, sino por su apetito, y sentido, como sino tuuieran conocimiento de Dios, ni juyzio de razon. Dõde por admirable estilo se declara no ser ellas malas, ni estar en ellas el mal, sino en el mal vso dellas, por esto son aborrecibles, que de suyo muy amables, como effectos que descubren el grande poder, y saber de su autor. Lo q̃ declara la clausula siguiẽte, llamandolas tentacion, y lazo, no para los buenos, cuya vida es gouernada por la ley de Dios, sino para los infieles y fieles, en quien sus costumbres y vida no responde a su nombre y profession: para estos son tentacion y lazo, quiere dezir,

Cũcta fecit bona in tempore suo. Sapient.3.

Creaturæ Dei in odiũ facta sunt, & in tẽtationẽ animabus hominũ & in muscipula pedibus insipientium, Sapient.14.

zir. De suyo no lo son, antes despertadores que nos cõbidan a alabar su criador. Empero por vsar tan mal, como vsan dellas los malos, que ni aman, ni temen como deuen a Dios, son hechas tentaciõ y lazo para los tales. Y en otro lugar, como quien confirma y declara mas esta verdad, despues de hauer referido los bienes que Dios crio para la necessidad humana, dize, que assi como todos estos bienes serã buenos a los buenos, assi seran malos a los infieles, y a los malos fieles, no solo por que aquellos vsan bien dellos, y estos mal, sino tambiẽ, porque el peccador queno reconoce estas mercedes de Dios, ni le sirue, y haze gracias por ellas, allende de su castigo, desmerece tenellas. Porque como dize el glorioso padre sant Augustin, el peccador no merece el pã que come, antes lo desmerece, y que le quite Dios la racion, pues no le sirue en su cosa. Assi lo amenaza Dios por el Propheta Oseas, diziendo. No quiso esta gente reconocer y aduertir, que yo soy el que le di el pan, y el vino, y azeyte, y los demas bienes de la tierra, y aun los enrriqueci de oro, y de plata, y no solo no me siruieron con ello, mas aun con las mismas mercedes que yo les hago me offenden, y de mi oro, y de mi plata hizieron y dolo para offenderme. Por tanto yo dare la buelta, dize Dios, y tomare mi pan en su tiempo, en que les hauia de acudir, y mi vino en su tiempo, y los demas frutos mios en sus tiẽpos, y no se los dare, y librare mi lana, y mi lino de su poder, como de poder de injustos posseedores, para q̃ no comã ni vistãdemio sino que vengan a andar hambriẽtos y desnudos, como lo merece su ingratitud, y desconocimiento. Allude aqui el Propheta a la y dolatria de sus padres, quando sa

Hæc omnia factis, in bona, sic & in impijs & peccatoribus inmalaconuertẽtur. Eccles.39.

Hæc nescierunt, quia ego dedi ei frumẽtum vinũ & oleũ & argentũ multiplicaui ei, & aurum, quæ fecerũt Baal. Osee.2.

Idcirco conuertar, & sũmam frumentũmeũ in tempore suo, & vinũ meum intẽpore suo & liberabo lanammeam & linũmeũ Ibidem.

hieron de Egypto, que como aquellos del oro y plata q̃ sacaron de Egypto, lo qual fue don de Dios: pues el fue el q̃ meneo el coraçon y voluntad de las Egypcianas para q̃ con tanta liberalidad y de tã buena gana le diessen, hizieron luego y dolo y de aquella riqueza q̃ sacaró de Egypto, se siruieró para su idolatria: assi estos como hijos de tales padres, herederos de su mala inclinacion, y costumbres, con las riquezas que Dios les daua seruian y honrauan a sus ydolos. Y como aculla con el mismo oro del ydolo los castigo, mandando a Moysen que le quebrantasse y desmenuzasse, y hecho poluos se les diesse a beuer. Assi aqui en essas mismas cogidas y riquezas dize, que yo os doy para q̃ me siruays, y vosotros me ofendeys con ellas, os castigare, quitando os las cogidas a sus tiepos, y librandolas de vuestro poder, como de poder de injustos possedores. Y vsa aqui el Propheta de vna gallana figura que los Griegos llaman Prosopopeia, que es hablar de las cosas inanimadas, como si tuuiessen sentido y razon, y assi dize. Librare, significando q̃ el pan y el vino, el oro y la plata, la lana y el lino criaturas de Dios estan violentadas, y contra su voluntad, y por fuerça en poder del peccador, y que se querrian, si pudiessen, librar del. Por lo qual dixo tambien el Apostol sant Pablo que estan todas las criaturas esperando el dia del juyzio, para verse libres del poder de los peccadores, y gozar de libertad, como la gozara en aquel dia los hijos de Dios, vestidos de gloria, y libres de la corrupcion de la carne, y de la tyrania, y persecucion, y poder de los malos. Y vsando de la misma figura de Prosopopeia dize que dessean tanto todas las criaturas aquel dia por gozar desta libertad, que como vn preso a quien affligе muy mucho su prisiõ, no puede reposar, ni ver-

Exo. 32.

Quia & ipsa creatura liberabitur à seruitute corruptionis in libertate gloriæ filiorũ Dei. Scimus enim, quod omnis creatura ingemiscit & parturit vsque adhuc. Roma. 8.

se alegre, sino que de continuo gime y llora y sospira, y biue con grande tormento y dolor. Assi todas ellas como presas y encarceladas en tan triste prision como verse sujetas a vn peccador, que ni sirue, ni teme a Dios no pueden reposar, ni verse alegres, sino que gimẽ y lloran y sospiran y padecen tormentos y dolores, quales los de vna triste muger quando llega la hora de su parto. De manera que quãdo Dios quita al peccador estos bienes, dize q̃ los libra del como de presos, y captiuos, que estauan en poder de injusto possedor, y enemigo de su señor y criador. Esto mismo encarece el Propheta Ioel largamente, como Dios a Iudea y Hierusalem les quitaua los frutos de la tierra por sus peccados, y vsa hermosamente dela misma figura diziendo, que esta corrido el pan, y affrẽtado el vino, como q̃ dize, q̃ aunque le siembren no nace, ni osa salir, ni parecer encima la tierra, de corrido y affrentado que esta, por seruir a tal gente tan vil, tan desagradecida, y aun tan enemiga de su Dios y criador.

Confusum est vinum, confusũ est frumentũ. Ioel. 2.

El segundo cerco con que la misericordia de Dios al ma mia te quiso cercar, es la ley que te dio para seruirle y en nada le offender. Porq̃ esta es aquel cerco, de que dize nuestro Redemptor por sant Matheo, que esta cercada la viña de Dios. Y esta es de quien por muy elegante metaphora dize el Sabio. El que quebrãta el cerco mordelleha la culebra. Dandonos a entender, quan caro le ha de costar al que aportillare, y quebrãtare este cerco de Dios. Y el grande prouecho q̃ se sigue de guardar este cerco, y no romperle, nos pódera el mismo Sabio diziendo. Si quisieres guardar juntamẽte todos los mandamientos de Dios, ellos tambien te guardaran a ti, y te haran guardar para siempre la fee agradable a

Et sepẽ circundedit ei. Matth. 21. Qui diripiat sepem mordebit eũ coluber. Eccles. 10.

Si volueris mãdata conseruare, ipsa conseruabũt te, & in-

perpetuum fidem placitam seruare [intellige] facient Eccle, 15.

Dios. Quiere dezir, que son tan leales los mandamientos de Dios al q̃ los guarda, que si tu los quisieres guardar al rededor, sin aportillarlos por alguna parte, que ellos tambien te guardarã a ti al rededor, y te haran para siẽpre guardar la fe grata a Dios, que es la fe viua por que es imposible perder la fe quien guarda los mandamientos de Dios, porque este es el fiador que assegurã nuestra fe. Esta misma propriedad nos significa el Propheta Dauid diziendo. Los malos me contaron grãdes cosas que harian por mi, prometiendome grandes torres & viẽto, todo fabulas y fanfarronerias: mas no como tu ley Señor, que es leal y fiel, y verdadera, q̃ guarda a quien la guarda. Y el mismo Salomon lo dize mas adelante muy a la clara en estas palabras. El bueno y cuerdo es fiel a la ley de Dios, y la ley de Dios fiel a el. Y assi el Propheta Dauid quando dixo. Mas no como tu ley añade luego. Porque todos tus mandamientos Señor no solo son leales, y fieles, y verdaderos, que guardan a quiẽ los guarda: pero son la misma fidelidad, lealtad, y verdad, nunca faltan, ni burlan a quien los guarda. Y assi lo prometio y encarecio el mismo Dios, diziẽdo en su ley. Para que te vaya bien, y seas muy acrecentado en todo, mira que estos mandamiẽtos que hoy te doy, que los tengas fixos en tu coraçon, que es lo primero: donde ha de estar estampada y affixada la ley de Dios, y porque se estienda este bien, enseñarlohas a tus hijos, y pensaras en estos mandamientos assentado en tu casa, y andando en el camino, y con ellos te ye a dormir, y con ellos te leuanta demañana, y atarlos has al dedo como vna señal de memoria, para nunca te oluidar de los mandamiẽtos de tu Dios, y traerlos has como antojos delante de tus ojos, para q̃ veas biẽ lo q̃ hazes, y no

Narraverunt mihi iniqui fabulationes sed nõ vt lex tua, omnia mãdata tua veritas. Psalm, 118.

Vt sibene t tibi, & multipliceris amplius, ierunt verba hæc quæ ego præcipio tibi hodie in corde tuo & narrabis ea filijs tuis & meditaberis ea sedẽs in domo tua, & ambulans in itinere, dormiens atq; consurgẽs, & ligabis ea quasi signũ

y no vayã erradas, sino muy acertadas tus obras, y escriuirlos has en el vmbral alto de tu puerta defuera, y en las puertas de tu casa dedẽtro, para q̃ entrando y salien do los veas, y ni en casa, ni fuera de casa, hagas sino conforme a los mandamiẽtos de Dios. Por todas estas metaphoras tan elegãtes nos quiere encarecer el Espiritu santo, q̃ no nos meneemos sin la ley de Dios, q̃ ni ande el entendimiẽto, ni se vaya la volũtad, ni se menee la memoria, ni se abra el ojo, ni se de el oydo, ni hable la lengua, ni se de passo, ni se ponga la mano en cosa, sin que os acõsejeys y rijays por la ley de Dios, al fin q̃ sea ella el norte y la guia de todos nuestros pensamientos, palabras: y obras: y que no nos meneemos, ni hagamos cosa sin ella, si desseamos prospero successo en todo.

Esta fue vna merced y misericordia tã grãde de Dios: querernos dar ley: q̃ por ella como beneficio singularissimo le da en este mismo Psalmo, de dõde es tomado el argumento y sujeto desta obra, el santo Propheta Dauid titulo de clementissimo, piadosissimo: y muy misericordioso, diziendo. Descubrio a Moysen sus caminos y a los hijos de Israel su volũtad, el piadoso: y misericordioso Señor: nobilissimo en clemẽcia, y & grande misericordia. Quiere dezir. Aunq̃ en todas sus obras descubre grandemente nuestro Dios y señor su infinita piedad y misericordia: empero entre todas las & clara singularissimamente esta: de auer descubierto sus caminos a Moysen dandole ley para su pueblo: para q̃ cõ ella sepan los hijos de Israel como: y por donde han de caminar para el cielo, y en que manera han de cũplir la volũtad de su Dios. Lo mismo põdera en otro Psalmo, y porello cõbida a toda Hierusalẽ: a q̃ alabe al señor; diziẽdo. Loa Hierusalẽ al Señor: loa a tu Dios mõte de Sion. Llamale assi porque

in corde tuo eruntque & monebũtur inter oculos tuos, & scribes ea in limine, & in ostiis domus tuæ. Deute. 6.

Notas fecit vias suas Moysi, filijs Israel voluntates suas Miserator, & misericors Dominus, lõganimis & multum misericors. Psalm, 102.

Lauda Hierusalẽ Dominum lauda Deũ tuũ Sion.

porque en el estaua edificada la ciudad, y da la razon porque la obliga a loar a Dios, diziendo, despues de los otros que alli pone Porque a ninguna de todas las naciones del mundo hizo tal merced como a ti, y declara luego la merced diziendo. A ninguna dellas manifesto, y dio por escripto los juyzios de su ley, y sus mandamientos. Y assi el mismo Dios, para que entendiesse aquel pueblo la grandeza desta merced, les instituyo fiesta particular, en que festejassen y agradeciessen este beneficio, y con la memoria y nueua representacion que cada año se hazia en aquella solénidad desta miseri cordia, le diessen particulares gracias por ella. Esta fue la fiesta de Pentecostes, la qual, como consta del mesmo texto, fue instituyda por Dios, y se celebraua en memoria de hauerles dado Dios ley, y tal, que a los mandamientos della llama el Espiritu santo en el Exodo. Palabras de amistad, diziendo. Escriuio en las tablas de la ley diez palabras de amistad. Llama alli los diez mandamientos de la ley, diez palabras de amistad, y con razon: porque que mayor amor, que mandar alli Dios a todo el mundo, que nadie sopena de su yra se atreua a hazerte mal, a hurtarte tu hazienda, a adulterarte tu muger, a leuantarte falso testimonio, y assi de lo demas, que mayor amor que mostrarse Dios tan cuydadoso y solicito de tu bien: Y para que entiendas esto, y te regales alma mia en esta merced de Dios has de imaginar que Dios puso esta ley a todos en tu fauor, y que es la ley de Dios para ti como vna carta de amparo y fauor, y vna saluaguarda real en tu fauor para todo el mundo, para que nadie te haga mal, antes todos te hagan bien Y assi con muy justa razon se enoja Dios y amenaza cõ, el infierno al que contra alguno de sus mandamientos dañare

Nõ fecit taliter omni nationi, & iudicia sua nonmanifestauit eis, Psalm. 147.

Leuit. 23.

Scripsit in tabulis verba fœderis decem. Exod. 34.

dañare a su proximo: porque demas de la grandissima culpa que se comete, desobedeciẽdo a tan alto, y justo, y sabio legislador, es vn genero detraycio, dañar al que Dios con su ley tiene amparado y assegurado como cõ su carta Real. Como justissimamente se enoja vn Rey quando alguno se atreue a herir, o dañar al que el tiene assegurado y amparado cõ su carta Real, y castiga semejante delicto como qualquier otro en que es lesa y dañada su Real Magestad.

Tambien se dizen Diez palabras de amistad los diez mandamientos dela ley de Dios: porque esta ley es vn vinculo de amistad, y traua amor entre los hombres. Y assi dixo el Apostol sant Pablo, que la ley de Dios y amar al proximo son vna misma cosa, y assi el q̃ la guarda ama a su proximo, y el q̃ le ama guarda la ley: y assi dize. El que ama al proximo cũplida tiene la ley, porq̃ No adulteraras, no mataras, no hurtaras: no leuantaras falso testimonio, no codiciaras, y qualquier otro mãdamiento, en esta palabra se cifra y se recoge, Amaras a tu proximo como a ti mismo, que quiere dezir, que el biẽ que quieres para ti, esse quieras para tu proximo y el mal que no quieres para ti: no le quieras para tu proximo. De manera que estos mandamientos de Dios se llaman de amistad: por el amor que Dios en ellos nos muestra: y por el amor q̃ tratauan entre nosotros. Y assi el Propheta Dauid para recoger los bienes que encierran en si estos mandamientos: dixo. Los mandamiẽtos del Señor son verdaderos: y fieles: justificados hazia si mesmos: de mas codicia que el oro y toda piedra muy preciosa: y mas dulces que la miel: y que el panal. Dize lo primero: que los mandamientos del Señor son verdaderos: quiere dezir, fieles: como ya vimos: y leales que cumplen

Qui diligit proximum legẽ implenit, nam nõ adulterabis nõ occides non furaberis, nõ falsũ testimoniũ dices nõ cõcupisces, & si quod est aliud mãdatũ, in hoc verbo instauratur Diliges proximũ sicut teipsũ. Rom. 13.

Iudicia Domini vera iustificata in semetipsa, desiderabilia super aurũ, & lapidẽ pretiosum multum, & dulciora super mel & fauum. Psalm. 18.

cumplen lo que prometē. Lo segundo, que son justificā dos en si mismos, que cōsigo traen su justicia, y su razō que no han menester mendigar defuera razones, para prouar ser justos y razonables, porque consigo se traen su justicia, y su razon. Porque que cosa mas justa, o mas puesta en razon, que querer yo para mi proximo lo que quiero para mi, que es lo que ellos mandan? Lo mismo affirma nuestro Redemptor por sant Matheo, diziendo Todas las cosas que quereys que los hombres os hagā de bien a vosotros, essas hazed vosotros a ellos, porque esta es la cifra de lo que manda la ley, y bozeā los Prophetas. Que cosa pues mas justa y mas razonable, que si yo quiero q̄ mi proximo no me socorra en mi necessidad, que yo le socorra tambié a el en la suya, y si quiero que el proximo no me haga mal alguno, ni en mi hazienda, ni en mi honrra, ni en mi muger, ni en mi persona, ni en otra cosa, de donde se me siga algū daño, o menoscabo, ni yo se le haga a el. Y en este principio natural y moral, dixo el Señor, esta cifrada y epilogada toda la ley. Dize lo tercero el Propheta, que son demas codicia que el oro, y que las piedras muy preciosas, porque lo que interessa nos con la guarda delos mandamiētos de Dios, no solamēte son los bienes temporales de q̄ Dios aqui prouee a los suyos, quando cōuiene, empero aun, y principalmente los bienes espirituales, y eternos, que notiē nen precio. Dize lo quarto, que son mas dulces que la miel, y que el panal: porque los mandamiētos de Dios que son sino regalos de Dios, y golosinas del alma? de lo qual daran buen testimonio los que se exercitan en la guarda dellos, como Dauid. Todos los bienes como enseña el Philosopho se cifran en tres, en Bien honesto, que es lo mismo que virtuoso y justo, y Bien vtil, y Bié deley-

Omnia ergo quæcunque vultis, vt faciāt vobis homines, & vos facite illis, hæc est enim lex & Prophetæ. Matthæ. 7.

Aristote les

deley table: y estos tres bienes, q̄ son la cifra de todos, dize el Propheta Dauid que estan encerrados en estos mandamientos. El biē honesto y virtuoso, en dezir que son justificados en si mismos, porque con estas palabras como hemos declarado, dize quan puestos estan en razon y justicia, y aquello es honesto que es justo, y pide la razon que se haga. El bien vtil, en dezir que son de mas codicia que el oro, y las piedras preciosas. porque aqui nos representa los bienes temporales, espirituales y eternos, que son prometidos, y se dan a los que guardan los mandamientos de Dios: que es toda la vtilidad y prouecho que se puede desear. Y el bien deley table, en dezir que son mas sabrosos y mas dulces que la miel, y el panal, por la suauidad, contento, y regalo q̄ interiormente en sus consciencias, y aun exteriormēte en sus casas gozan los justos, q̄ viuen en seruicio de Dios. guardando sus mandamiētos: Y por esso conociēdo en ellos tanto bien, dize luego. En verdad señor q̄ vuestro siruo los guardara, como los guarda, porq̄ en la guarda dellos hay retorno, y premio muy mucho. Assi el sancto Propheta ni de noche, ni de dia se hartaua de dar gracias a Dios por hauerle dado tales mandamientos, y assi dize. Siete vezes Señor me emplee en tus loores y en hazerte gracias por hauerme dado tus mandamientos tan justos. Y no contēto con esto dize tambien adelante en el mismo Psalmo. Yo me leuantaua Señor cada noche a la media noche a loarte, y a hazerte gracias, sobre esta misericordia tan grāde de tus justos mandamiētos, porque me diesses tu gracia para guardarlos de dia. Y habla aqui de los mandamiētos tocantes al proximo, porque el vocablo Hebreo que responde a Iudicia, que es Mispethim, significa las leyes con que biuimos con los proxi

Etenim seruus tuus custodiuit ea, in custodiēdis illis retributio multa. Psal. 18.

Septies in die laudem dixi tibi, super iudicia iustitiæ tuæ Psalm. 118. Media nocte surgebā ad confitendū tibi super iudicia iustificationis tuæ. Ibidem.

proximos, y llamales tuyzios de tu justicia, que segũ la propriedad de la lengua y phrasi Hebrea quiere dezir tus tuyzios muy justos, como el que arrastra la soga es llamado hijo de muerte, que quiere dezir, hombre que merece justissimamente ser ahorcado y muerto Y sant Pablo llama a nuestro Redemptor hijo del amor, q̃ quiere dezir, hijo muy amado.

No sera tãbien aqui curiosidad, sino muy grande prouecho tuyo alma mia, que inquiras, porq̃ se dize Dios seruirse en la guarda de su ley y mandamiẽtos, y offenderse tanto quando son quebrantados, pues que, como vimos en la segunda consideraciõ del Lunes, el Señor ni ẽ nuestros seruicios y bienes recibe prouecho, ni vno cõtento, ni ẽ nuestras offensas y males daño ni pena La razon es, porque Dios no solamente premia y castiga lo que de hecho hazemos, sino tambien lo que hazemos quãto es en nosotros, y poresso premia los buenos pensamiẽtos y desseos, aunque no se siga la obra, como tãbien castiga los malos, como en la cõsideraciõ quinta destedia esta declarado. Claro esta que el Legislador y el Señor què pone mandamientos a sus seruos, que se huelga, y recibe contento quando sus vassallos, o sus seruos los guardan, y aun tambien recibira prouecho, e interesse de que los guarden: y por la misma razon recibira pena, y tambien por ventura daño, y sera offendido, de que le quebranten sus leyes y mandamientos. Pues assi, si Dios fuera capaz de nueuo contento, y deinteresse alguno, recibiera contento y deleyte dever que se guardaua su ley y sus mandamiẽtos, y si fuera capaz de pena, o de daño: le recibiera tambien, viendo despreciarse su ley, y no cumplirse, y sino la recibe gracias a el, y a su infinita y immutable bondad, y aser el quien es, que

es: que tu quanto es de tu parte, ya heziste lo que fue en ti, para darle pena, quebrantando su ley: como tambien al contrario para darle contento guardandola, y obediendola. Porque hauias tu de perder, pues que hezisste lo que fue en ti, para dar nueuo placer? En esta figura de hablar (para que nadie se atreua a pecar) lo encarece sant Pablo, diziendo: No querays entristecer al espiritu santo de Dios, quiere dezir: que aunque el espiritu de Dios no es capaz de tristeza, ni de pena? empero porq̃ el pecar le echa de su alma, donde el huelga de estar: por esso dize que lo entristece, y le da pena: no por que de hecho se la da? sino por que haze lo que es en si para darsela, si el la pudiesse recebir. Por aqui se entendera tambien lo que affirma la sabiduria de Dios de simisma, diziendo, Mis deleytes y contento es estar con los hijos de los hombres, quiere dezir, que aunque en Dios no cabẽ estos nueuos affectos, empero por la voluntad que de suyo tiene de hazer bien a su criatura, se dize el espiritu de su sabiduria deleytarse de estar en los espiritus de los hijos de los hombres. Claro esta que quando el hombre peca, si por vna parte entra el pecado, por otra se sale Dios del alma, porque es imposible morar juntos, y no faltar la diuina palabra, que dize, que el espiritu de sabiduria no morara en el alma y cuerpo sugeto a pecado. Por esso pues el que peca, se dize contristar al Espiritu santo, por que lo haze huyr de donde el huelga de estar. Y haze en esto el Apostol elegantissima alusiõ al Propheta Esayas, que dize de los fieles que hauiẽdo primero recebido la diuina gracia offendieron despues a Dios, Affligieron al Espiritu del santo Dios, q̃ es lo mismo que affligieron al Espiritu santo de Dios Y la razon desta variedad de hablar del Apostol y del

Nolite contristare Spiritum sanctum Dei. Ephes. 4.

Deliciæ meæ esse cum filijs hominum. Proverb 8.

Afflixerũt spiritũ sancti Deiisai. 63.

Propheta es, que en el Propheta se guarda la propriedad de la lengua Hebrea, la qual por no tener adjectiuos se sirue y vsurpa el genitiuo del substantiuo por adjectiuo, y por esso dize. Affligieró al Espiritu del sãto de Dios, que es lo mismo q̃ dezir, al Espiritu santo de Dios, empero el Apostol como escriuio en Griego deshaze el Hebraismo, y dize. No quereys entristecer al Espiritu santo de Dios. Y añade. Cõ el qual fuystes señalados por de Iesu Christo, en el dia de vuestra redempciõ. Assi llama al dia del baptismo, porque entonces se le aplica el precio de su redempcion, que es la sangre de Iesu Christo, en cuya figura dize tambien alli el Propheta, que fue redemido el pueblo de Dios de Egypto en el mar. Esta pues es la razon alma mia, porque se dize Dios seruirse en la guarda de sus mandamiẽtos, y offenderse en la transgresiõ dellos, porque si el fuera capaz de plazer de hecho se le dieras obedeciendole, y si fuera capaz de pena, de hecho se la dieras tambien no queriẽdole obedecer, Y assi tu Dios, porque no queda porti, te premia como si de hecho le dieras plazer, y tambiẽ porque heziste lo que en ti te castiga, como si de hecho le dieras pena. Vees aqui pues alma mia quan cercada, y de quantas maneras te tiene la misericordia de Dios, y las obras della.

In quo signati estis in die redemptionis.

VIERNES.

Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.

El que haze misericordias a quien padece la injuria, y justicia de quien la haze.

Prefacion

PREFACION.

ESte verso, que es el septimo y postrero, tiene aqui su lugar segun el orden de los mysterios, por la razon que vimos en el capitulo duodecimo. Porq̃ en los tres primeros versos refiere el santo Propheta la merced que Dios nos hizo en librarnos de tantos males de culpa y de pena, y en el quarto cifro los bienes que nos hizo, y aqui en el quinto trata del juyzio, donde hemos de dar cuenta deste recibo. Y porque en todos estos versos va hablãdo el Propheta cõ los buenos, declara mas ala largalas misericordias de que Dios vsa con quien padece por el la injuria. Y solo assoma en vna palabra el juyzio y justicia que ha de hazer Dios de quien haze la injuria, y la palabra es Iudicium, que alli se toma por juyzio de discernir, y apartar los buenos de poder de los malos dando al bueno su premio, y al malo su deuido castigo. Assi toma luzgar por librar el mismo Propheta Dauid, quando dize, luzgadme Dios mio y apartadme de la gente mala y pecadora, del hombre injusto y traydor libradme Señor. Declara la primera palabra, que es luzgame por la segunda que dize Apartame, y declara a entrambas por la tercera, diziendo. Del hombre injusto y traydor librame Señor. De manera que entõces se dize hazer Dios juyzio en fauor de los justos, quando condena al peccador, y los libra del. A este quinto verso responde tambien el Propheta en otro Psalmo diziendo El que es de su palabra, y siẽpre la guarda y la cumple, haze: y hara juyzio en fauor de los que padecen injuria, condenando a quien la haze.

Iudica me Deus, & discerne causam meam de gente non sancta, ab homine iniquo & dolo so eruame Psalm. 42.

Qui custodit veritatẽ in seculũ, facit iudicium iniuriã patiẽtibus. Psalm. 145

Loa pues alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante de tu juez vniuersal, haziẽdo juyzio y justicia de ti misma, porque quando llegares a su tribunal, te de por juzgada.

CONSIDERACION PRIMERA.

Considera aqui lo primero alma mia como tu juez premia a los inocentes, y castiga a los nocentes, porque no hay ni le ha de hauer bien sin premio ni mal sin castigo: porque el Señor es el que castiga al que haze la injuria, y premia al que la padece y suffre. Esta es vna singularissima periphrasi, como las demas, que significa a solo Dios: porque el solo es el que ha de hazer juyzio y justicia de todos. Deste mesmo nombre y apellido tan glorioso, y titulo de tan grande consuelo para los justos, se arrea y precia el mismo Dios, diziendo por el santo Moyses en su Cantico, No se vengue nadie, sino tenga paciencia, que mia es la vengança, y no del agrauiado: yo les dare el pago en su tiẽpo, quando se les resualen los pies, y caygan, quiere dezir, quando mueran, cerca esta el dia de su castigo y perdicion, que harta priessa se dan los tiempos a correr sin parar, para que llegue este dia. El Señor juzgara, que no puede ser engañado, ni cohechado, y hara justicia a su pueblo, dando a sus perseguidores el deuido castigo, y habiendo misericordia de sus seruos. A este lugar haze manifiestamente allusion nuestro Propheta quando dize, que el Señor es el que haze misericordias a los que padecen agrauios, y juyzio y justicia de los que los hazen

Mea est vltio, & ego retribuam eis in tempore, vt labatur pes eorũ: iuxta est dies perditionis, & adesse festinãt tempora iudicabit Dominus populũ suũ, & in seruis suis miserebitur. Deut. 32.

zen. Deste mismo titulo se honra tambien por Ieremias, diziẽdo. Yo soy el juez vniuersal de todos, que premio a los buenos, y castigo a los malos: juez legitimo, y supremo, de cuyo tribunal no ay apelar. Yo soy, dize tambien, testigo de vista, bastante, que no puede ser tachado como testigo ocular. No puede el hombre peccar sin q̃ yo lo vea, y como juez le tomo en flagrante delicto, cõ el hurto en las manos. Soy el que sin mas orden de proceso puedo luego executar en el reo sumerecido. Pues alma mia mira que no te atreuas a pecar, pues siempre estas delante de tu juez, y testigo. Mira siempre que siempre te vee: qué no sera poco efficaz remedio este para no pecar. Assi el Propheta Dauid, dando razon porque no era vencido de la tentacion quando le acometia, dize, y nos auisa con estas palabras. Yo siempre me proueya deste vnico remedio, que es tener siẽpre al Señor delante mis ojos. porque haziendolo yo assi, soy cierto que esta el a mi diestra, y en mi fauor, para q̃ no sea mouido del todo, quiere dezir: Para que la ocasion, o tentacion no me derribe en pecado mortal, con el qual es mouida y derribada el alma del todo, porque el venial aunque mueue en alguna manera, entibiando el feruor de la charidad, y disponiendo si el hombre se descuyda en ellos, para que resuale en el moral, no derriba empero al justo de su estado, ni le mueue de su puesto, y aduierte aqui alma mia, que pues este Psalmo quinze se entiende de Christo en quanto hombre, como se prueua en el libro de los hechos Apostolicos, y en su persona habla Dauid, que Christo Redemptor nuestro en quanto hombre guardo siempre esta arte de andar siempre delante de Dios, y la enseño a los suyos, como vimos arriba. Empero boluiendo a lo que deziamos, y en el verso alegado

Ego sum iudex & testis dicit Dñs. Hier. 29.

Prouidebã Dñm in cõspectu meo semper quoniam a dextris est mihi ne commouear. Psalm. 15.

Acto. 2.

alegados nos enseña Dauid, aunque no vuiera esperança de la ayuda que alli se nos promete, y de la assistẽcia del fauor diuino, al que tiene a Dios siempre delãte sus ojos, es ello muy necessario, por lo mucho que mueue para no pecar, aduertir que a todo lo que hago, o digo, o pienso, esta siempre presente mi juez. Porque veamos aura por ventura algun cortabolsas tan atreuido, que a esto se atreua, viendo que el juez esta junto a el, y mirandole a las manos? Como pues te atreues tu a offender a tu juez delante de sus ojos? Porque escrito esta, y encarecido por san Pablo, que pone grima, y pasma el alma, y espeluza el cabello, pensar de caer en las manos de Dios que viue para siempre, quiere dezir, que puede castigar para siempre, sin poderse esconder del. Donde considera bien alma mia, como lo consideraua el glorioso padre Augustino, estos dos nombres que dan las diuinas letras a tu Dios, llamandole Dios q̃ todo lo vee, y Dios que biue para siempre: para que veas la razon que tiene el sagrado Apostol en dezir que pone grima, y aprieta el coraçõ, pensar de caer en tales manos. Aca enel mundo entre los hombres quãdo vno es offendido de otro tiene el offensor esperança de escaparse y librarse delas manos del offendido, o por verle flaco y de pocas fuerças, y sin poder para tomar la deuida vengança de la injuria, o daño que recibio, o pensando que anda su negocio secreto y solapada su malicia, de suerte que no lo entiende, ni echa de ver aquel a quien daña con artificio, o ausentandose de la tierra donde biue el offendido, esperando o que con el discurso del tiempo, o que con su muerte se acabaran las pendencias, y podra boluer a su dulce patria, y a la tierra que dexo. Empero quando el offendido es Dios, todas estas esperanças se atajan, y todos estos consuelos faltan: porque como Dios es el mismo poder, y la misma fuerça, y virtud, como aquel q̃ lo vee todo, nada se le encubre, penetran sus ojos el coraçon del hombre mejor que los rayos del Sol las entrañas de la tierra, no ay pensamiento enel entendimiento criado que no le letree, y assi no ay echarle dado falso, ni engañarle, por muchos embustes y artificios que procure ingeniar la malicia humana: como aquel que para siempre viue, no ay que esperar discurso de vidas, nique le cure el tiempo cõ sus largas, ni que se acabe algun dia la vida del agrauiado, porque para siempre viue el Dios que offendiste con tus pecados, para castigarlos parasiẽpre. Razon pues muy grande tiene el bienauenturado san Pablo para ponderar con palabras tan sentidas elhorror y espeluzamiento que pone, pensar de caer en las manos de Dios, que viue para siempre.

Horrẽdũ est incidere in manus Dei viuentis. Hebræ. 10.

No sera aqui fuera de proposito, sino para grande biẽ y prouecho tuyo, alma mia, entender aquella repugnancia q̃ al parecer nos representa la diuina Escriptura, entre el santo Propheta Dauid, y aquella singularissima muger, vnico exemplo de toda honestidad, la bienauenturada Susanna: porque Dauid escogio antes caer en manos de Dios, que en manos de hombres, y sant Pablo aqui y tambien santa Susanna escogen antes caer en manos de hombres que en manos de Dios. Dauid al Propheta Gad, que de parte de Dios le daua a escoger el linage de castigo por su pecado, o con persecucion de sus enemigos, o con pestilencia del cielo, o con hambre de algun tiempo, dixo. Muy apretado me hallo, masenesto me resuelvo, que es mejor caer en las manos de Dios, (porque son muchas sus misericordias) que en las manos de los hombres. Leemos empero en Daniel, que santa Su-

Coarctor enim, ego melius est vt incidam in manus Domini quã in manus hominũ. 2. Reg. 24.

Angustiæ sunt mihi vndiq; sed melius est mihi absq; opere incidere in manus hominũ quã peccare in cõspectu Domini. Daniel. 13.

ta Susana viendose en otro aprieto dixo. Angustias me cercan al rededor, empero mejor me es, no haziendo esta obra de pecado caer en las manos de los hombres, que haziendola pecar enel acatamiento del Señor, parece cierto en estos lugares auer alguna repugnancia, mas si bien consideramos las circunstãcias del tiempo, y personas, hallaremos no auerla en ellos, sino marauilloso artificio y prouechosa dotrina. Porq̃ aq̃llo dixo Dauid despues de auer peccado, y esto Susanna antes de pecar aquello vn pecador penitente, y esto vn justo tentado para peccar. Alli comparando Dauid misericordia a misericordia, y castigo a castigo, quiere dezir, que supuesta la diuina determinacion, y auiendo de ser castigado por su pecado, mas quiere ser castigado por mano de Dios que por mano de hõbres: y por esso añadio Porque muchas son sus misericordias, porque el enemigo castiga con odio y crueldad, mas Dios como padre con amor y con mucha misericordia Empero aqui Susanna haze comparacion de ser castigada de Dios enojado, a ser castigada de hombres enojados: y compara el mal que le pueden hazer los hombres enemigos al mal que Dios offendido le podia hazer. Es lo q̃ dixo el Señor a los suyos. Digoos amigos mios que no seays atemorizados de los que os amenazan con la muerte corporal, y no puedẽ passar de alli a hazeros mas mal, sino temed a aquel que despues de auer muerto el cuerpo puede embiar cuerpo y alma al fuego eterno Pues Susanna para no pecar dize, que escoge antes ser apedreada en publico, con falso testimonio de adultera, que le leuanten aquellos malos juezes, que peccar en el acatamiẽto del Señor en secreto, y por esso añadio, diziendo. Sin cometer essa obra de pecado. Cõforme pues a esto de Su-

Dico autem vobis amicis meis ne terreamini ab iis qui occidunt corpus, & post hæc non habent amplius quid faciãt, sed timete eum qui post quã occiderit, habet potestatem mittere in gehennam. Luc. 12.

de Susanna es lo de sant Pablo, que dixo. Grima es pensar de caer en las manos de Dios, qu: viue para siẽpre. Demanera que nos enseña aqui el Espiritusanto, que antes del pecado quando nos acomete la tentaciõ, y procurã el demonio y sus ministros derribarnos en alguna culpa, põgamos los ojos enla justicia d̃ Dios parano pecar, mirando que nos puede castigar con pena eterna de daño y de sentido. Mas despues del pecado, quando considerando el peso y grauedad de nuestra culpa, nos dolemos de hauerle cometido, põgamos los ojos ensu misericordia, que es muy grãde, y nos castigara cõ piedad de padre. Assi que aqui es mejor caer en manos de Dios que de hombres: empero alla sin comparacion es menos mal caer en manos de hõbres que de Dios: porque el mal que me puede hazer el hombre enojado, es tassado y corto: y el que me puede hazer Dios enojado es sin tassa, y eterno. Como tambiẽ sin comparacion alguna es mejor tener a Dios por amigo q̃ a los hombres porque todo el biẽ que me pueden hazer los hombres, es en partes, y poco, y temporal: y el que Dios, entodo e infinito, y eterno. Considera pues alma mia estos males que Dios te puede hazer quando entre contigo en juyzio: y teme de offender a vn Dios, que cõ tanto enojo aborrece el pecado, que por el tales malestiene aparejados a la criatura formada desus manos, y redemida con su sangre. Este mismo juyzio de Dios encareçe tambien con grande emphasi el Propheta Isaias, ponderando primero como la abundancia y prosperidad temporal llaman a los vicios: y ella y ellos al error de infidelidad, diziendo. Llena esta la tierra de Israel de oro y plata y no tiẽe numero sus riquezas: y llena esta tambien de soberuia y de locura, de cauallos, jaezes: y apareios de guer-

Repleta est terra ei⁹ argento & auro, & nõest finis thesaurorũ ei⁹. Et repleta est terra ei⁹ equis, & innumerabilis quadrigæ eius. Isa. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de guerra de coches, trages, inuenciones, y profanidades, q̃ esso llama cauallos y coches, la soberuia y profanidad de los caualleros y nobles de Israel: porque su soberuia y profanidad inuento el cauallo enjaezado, y el trage curioso, y el coche regalado, y para esso sirue: y assi en nõbre de cauallos y coches significa aqui el Propheta los vicios de la gẽte noble, profana, y regalada de Israel. Como tãbien Dauid hablando en vn Psalmo de los hijos deste siglo, dize que tienen puestas sus esperanças y todo su deleyte y contento en sus cauallos y coches, quiere dezir, en su soberuia, en su vanidad, en su locura, y regalo. Estos vicios y pecados nacieron en Israel de su abundãcia y prosperidad temporal, y della y dellos el error y ydolatria, y toda su infidelidad, y assi añade. Y assi fue tãbien llena su tierra de Ydolos. Mira por donde viene encañada la infidelidad, y por donde se viene a perder Dios de vista, e antojarsenos Dioses aun las piedras: por donde se viene a perder de vista la verdad, y parecernos verdad la mẽtira, por donde se viene a perder de vista el sentido catholico, y antojarsenos catholico el heretico: por este camino de llena la tierra de riquezas viene a ser lleno de vicios, y de llena de vicios a ser llena de heregias y desconocimiẽto del verdadero Dios, dador de todos los bienes. De manera q̃ como poluo echado sobre los ojos vienen la abundancia y prosperidad temporal a cegar tanto el entendimiẽto del hõbre, que llega a perder el verdadero conocimiento de Dios. Por donde no sin grãde auiso nuestro pone en vna misma cuẽta nuestro redemptor Iesu Christo el cuydado y ansia demasiada de lo tẽporal y de los bienes desta vida, y la embriaguez: y casi ygualmente amenaza con muerte subita a los que se dan a los cuydados desta

Hi in curribus & hi in equis, Psalm. 19,

Et repleta est terra idolis. Isaiæ. 2.

desta vida, como a los q̃ se embriagan diziendo. Mirad lo q̃ os conuiene, no sea agrauados vuestros coraçones cõ la embriaguez, y cõ los cuydados de los bienes desta vida: porque no venga sobre vosotros la muerte subita Dando a entender, q̃ assi enagena a los hombres de si la afficiõ de los bienes deste mũdo como la embriaguez, y que el mismo peligro corre. Porq̃ assi como el q̃ esta tomado del vino, de tal manera lo tiene el vino fuera de si q̃ en mucho tiẽpo no puede boluer en si para cõuertirse a Dios, y por tanto corre grande peligro no le coja la muerte en aquel estado, assi tambien el amor de los bienes desta vida, quãdo esta apoderado del hõbre, lo trae tan fuera de si, y le tiene tã embeuido y ocupado en los bienes de la tierra, que no podra en poco tiẽpo desasirse dellos para boluerse a Dios. Y jũto el Señor esta afficiõ cõla embriaguez, para significar q̃ es tãbiẽ ella cierto linage de embriaguez, q̃ saca al hõbre de si, y de su razon y q̃ por tãto cõ grãde difficultad y tarde puede boluer en si, para ver lo q̃ le cumple, y por esso la se dellos compara el Señor a la semilla que se siembra entre las espinas, que creciendo ellas la ahogan, y assi declarando la parabola el mismo Señor dize. Estos son los que oyerõ y recibieron la fe, pero con la fuerça de los cuydados solicitos, anexos a las riquezas y deleytes desta vida se ahogan en la fe, y no lleuan fruto della al cielo. Portanto enojado el Propheta Isaias con ellos, añade en el lugar que aqui hemos traydo, y dize a Dios. Pues son Señor tan ingratos, e tan mal respõden a tantos bienes como les has hecho, no les perdones. Que porque tu eres bueno son ellos malos? Tu a hazelles bien, y ellos a offenderte? No les perdones Señor, paguenlo a su daño. Conozcan quien tu eres, que hartas les has perdonado y no solo no se enmiendan, antes van de mal en peor.

Attẽdite vobis ne forte grauentur corda vestra inebriate & ebrietate & curis huius vitæ, & superueniat in vos repentina dies illa. Luc. 21.

Buelue

Ingredere in petrã, abscondere in fossa humo a facie timoris Domini Isa. 2.

Buelucse luego a Israel, y dizele. Ea pues, helo que viene el juyzio de Dios sobre ti, metete en la cueua de alguna peña, o haz vn hoyo en tierra, y escondete alli: de miedo del açote de Dios, para queno te alcance. Vsa el Propheta d̃ muy linda ironia, como si dixesse. Si si, que podreys esconderos de Dios, y escapar de sus manos. Y allude por ventura a esto lo que el Redemptor dize por sant Lucas, hablando del castigo y açote que Dios hauia de embiar a Israel por sus pecados, que entonces de miedo diran a los montes, y a los collados, Caed sobre nosotros, y cubridnos, y escõdednos deste juyzio de Dios. Y aun el santo Iob sube de punto esto, diziendo, que querria estar muerto y sepultado en tanto que passa el juyzio de Dios O si me hiziessedes (dize) Señor esta merced, que me guardassedes, y escondiessedes en la sepultura, hasta que acabasse de passar tã riguroso juyzio, con tal que me pusiessedes plazo en el qual os acordassedes de mi Pues si el justo assi teme el juyzio de Dios, que deue hazer el peccador: si assi tiembla y se desgaja el cedro del mõte Libano, que deue hazer la varilla del desierto: y aunq̃ a toda la santa Trinidad conuenga este titulo, y apellido tan glorioso, y de tanto cõsuelo para los justos. El que haze juyzio al que padece injuria y agrauio, castigãdo para siempre al que le hizo, habla empero nuestro Propheta en particular de la persona del hijo, que es el vniuersal juez de todo como el mismo nos lo intima por sant Ioan, diziendo, que el padre no juzga a nadie, sino que todo el juyzio dio al hijo. No dize esto, porque el Padre, y el Espiritu santo no juzguen juntamente cõ el Hijo, porque todas las tres diuinas personas son vn Dios, y vn juez, y tienẽ vn poder, y vn saber, y vna voluntad, y vna execucion, y assi

Tũc incipient dicere montibus. Cadite super nos, & collib⁹ Oprite nos. Luc. 23.

Quis mihi hoc tribuat vt in inferno protegas & abscondas me, donec pertranseat furor tuus. Et cõstituas mihi tẽpus, in quo recorderis mei. Iob. 14.

Neq; enim Pater iudicat quenquã, sed omne iudicium filio dedit, vt omnes honorificẽt filiũ sicut honorificãt patrem. Ioan. 5.

y assi no puede juzgar la vna persona sin la otra, sino dize que esta cometido el juyzio a solo el Hijo, porq̃ solo el es hombre entre las personas de la santissima Trinidad y solo el parecera, y sera alli visto como juez Porque como los juzgados son hombres visibles, conuino tambien lo fuesse el juez: porque assi dize. Todos honren al hijo por verdadero Dios y Señor, y juez vniuersal de todo, aunque le vean humanado, assi como honran al Padre, quiere dezir, que assi como al Padre inuisible a nuestros ojos lo honrã por Dios verdadero, criador del cielo y de la tierra, y por omnipotentissimo, y omnisapientissimo y omnibonissimo, assi portal cõfiessen y honrẽ al Hijo: aunque lo vean humanado: porque por ver al hijo de Dios padre hombre visible, no dexo de ser Dios inuisible, y por tanto siempre se le deue la misma honrà agora como antes. Y aun se le deue enparticular al hijo de Dios hecho hõbre esta honrà y officio de juez vniuersal, como cosa ganada por el, pues se quiso abatir por nosotros, y humillar tanto, como ser juzgado, y leuado por tribunales. Porque como nos enseña el Apostol sant Pablo, a las obras de humildad en que se empleo nuestro Redemptor responden semejantes premios, con que es glorificada, y exalçada aquella santa humanidad suya, Porque se humillo al improperio, e infamia de la Cruz, de su bendito nombre honrado de todas las criaturas: como lo dize el mesmo Apostol. Humillose tanto nuestro señor Iesu Christo, obedeciendo a su padre, que no reparo en cosa alguna por affrentosa que fuesse, y de grande abatimiento, hasta morir muerte de Cruz: por lo qual le ha honrado y leuantado tanto su Padre, que le ha dado nombre a la nueuerençia del qual ninguno llega, porque es reuerencia

Humiliauit semetipsum Dominus noster Iesus Christus, factus obediẽs Patri vsq; ad mortem, mortẽ autem crucis, propter q̃ & Deus exaltauit illum & dedit illi nomen, q̃ est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genuflectat, cœlestium terrestrium, & infernorum. Philip. 2.

do en

do enel cielo, en la tierra, y enlos abismos. Assimismo porque se humillo aquella almabenditissima denuestro Redemptor, salida de su santo cuerpo quando espiroen la cruz, adecender alos infiernos, enseña el mismo Apostol, hauer sido nuestro Redemptor leuantado el dia de su admirable y glorioſa Ascension sobre todos los cielos. Y assi dize Si subio el hijo de Dios sobre todos los cielos, donde pensays quele vino: como pensays quelo gano, sino porque decendio primero a las inferiores partes de la tierra, quiere dezir, porque se humillo adecender y visitar en persona aquella escura carcel, do de estauan detenidas las almas de los santos, que partieron desta vida, hasta que el vino a redemirlos y ganarles la libertad: que les gano con su sangre. Pues bien assi, porque se humillo el hijo de Dios a ser lleuado por tribunales y audiencias, puesto como reo ante el Presidente de Hierusalem, y juzgado, y sentenciado por el en la sala del crimen, se le deue, aunque por otra razon ni titulo no se le deuiera, este officio y hóra como premiomerecido por el, que sea juez vniuersal de todo. Y assi quando la noche de su santissima passion y muerte le cójuro el summo sacerdote, que dixesse si era el el hijo de Dios respondio. Tu dizes y affirmas lo que es: y assi os digo a todos, dende este punto vereys al Hijo del hombre sentado ala diestra del poder de Dios, y venir en las nues del cielo, quiso dezir. Tu me preguntas si soy hijo de Dios, no cúple que yo lo diga, basta que tu lodizes: y porque es cierto os parecera disparate llamar hijo de Dios al que veys ante vn juez preso y maniatado como ladron, os digo a todos, que en este punto y dende aqui gano, lo que algun dia vereys de vuestros ojos, q̃ es venir enlas nuues delcielo como entrono y solio judicial

Quod autẽ ascẽdit, quid est nisi quia descendit primum in inferiores partes terræ. Ephes. 4.

Tu dicisverũ tamẽ dico vobis. A modo videbitis filiũ hominis sedẽtẽ a dextris virtutis Dei, & venientẽ in nubibus cœli. Matth. 26.

Ex hoc autem. Luc. 22.

dicial con todo el poder y autoridad de Dios a juzgar el mundo. Vees pues alma mia como tu juez es, y ha de ser el mismo que se hizo hombre por ti, y el mismo que te redimio.

CONSIDERACION SEGVNDA

Considera tambien alma mia aquella palabra. Que haze misericordias al q̃ padece la injuria. Demanera que para que vse de misericordia contigo has de padecer la injuria, y lleuarla con paciencia, sin assomo de quererte vengar, ni boluer mal por mal, antes vencer con bien el mal, haziendo bien al que te haze mal, como nos lo enseña el Señor por S. Matheo diziendo. Yo os digo que no resistays al q̃ os haze mal boluiendole otro tanto mal, en vez y vengança del que os hizo: antes recebid, y suffrid el mal que os hiziere cõ tanta paciẽcia, que esteys aparejados para recebir otro tanto y mayor, sin hazer resistencia alguna, ni assomo de defensa, que lleue camino de vengança. Y assi añade luego el Redemptor. Si alguno te hiriere enel carrillo derecho, aparejate a offrecerle el otro: y al q̃te mouiere pleyto pidiendote el sayo, dale el sayo, y aunla capa, por atajar toda contienda: y al que te al quilare para que le siruas de criado, y de paje por trecho de vna milla, ve con el, y camina cõel, y siruele por trecho d̃dos, tan lexos quiero que esteys de lleuar contienda, ni resistir al que os agrauia, y haze mal: que no solo el mal q̃ os hiziere quiero que lleueys con paciencia: empero que

Ego autem dico vobis nõ resistere malo. Matth. 5.

Si quis te percusserit in dexterã maxillam, tuam, præbe illi & alterã. Et ei qui vult te cũ in iudicio contendere, & tunicã tuam tollere, dimittere ei & pallium. Et quicũq; te angaria ueritmille passus vade cum illo & alia duo. Vbi sup.

que estoys tãbien aparejados para recebir dobladomas con el mismo pecho y suffrimiento. Donde has de considerar, q̃ en tres cosas podemos correr riesgo, la primera en la honra, y desta dize el Señor aqui. Si alguno te hiriere enel vncarrillo, nosolo note vẽgues, pero offrecele el otro, quiere dezir, q̃ tan paciente estes enla affrẽta que recibieres, y tan ageno de vengarte, que no desmuestra de huyr, ni d̃ estoruar otra affrẽta si se offreciere. Lo segundo enla hazienda, y desta dize aqui. Si alguno contendiere contigo sobre lacapa, dexaletambiẽ el sayo, quiere dezir, si alguno te quisiere pleytear, o lleuar vn pedaço de tu hazienda, si corre peligro el alma, aun dexale la que te queda Porque como dize el glorioso padre sant Augustin sobre este passo. Aunque es difficil dexar la propria hazienda, empero mas difficil es atenta la flaq̃za humana salir del pleyto sin peccado lo qual experimentan los Christianos que traen pleytos, que de amigos que eran antes, ya no lo son, comiẽçan ya a no hablarse, y de alli vienẽ a hablar mal el vno del otro, y aun a hazerse el mal que pueden el vno al otro Lo tercero corremos riesgo en la persona, y desto dize el Señor, Si alguno te cogiere para yr con el camino mil passos, ve cõ el y otros dos mil, quiere dezir. Si alguno te obligare a tãto, a trueco de escusar el daño del alma si fuere menester, haz tu dos tãto, y tres tanto. No quita aqui nuestro maestro y Redẽptor el licito ynatural derecho de defenderse, sino cõpone vn animo Christiano enlo interior, y enlo exterior y quieredezir, q̃a trueco de honra, hazienda y trabajo mio, no pierda yo la paz Christiana ni se pierda el amor delproximo, yassi todos estos son consejos fuera del tiẽpo y caso denecessidad: empero en caso de necessidad, que no puedo, defenderme

fenderme sin peccado mortal, son preceptos y estamos obligados dar de mano a todo, atrueco de no perder la charidad Christiana. A esta doctrina de nuestro Redemptor allude el Apostol, quando dize escriuiendo a los Romanos, Amãtissimos mios, mirad que no rechaceys los agrauios que os hicieren, sino dad lugar a la yra. Toma la methaphora del q̃ quiere impedirel passo y defenderle a otro, y assi dize, Dad lugar a la yra del proximo, dexalda passar, no la resistays, hazelde lugar lleuandola conpaciencia: porque escriuo esta, Dexad a mi la vẽgança, y no la tomeys vosotros, que yo dare su pago a quien os hiciere la injuria, y assi Christo Redẽptor nuestro philosophando diuinamente de la paciencia, dize a sus discipulos por san Lucas, Con vuestra paciencia assegurays la possession de vuestras vidas La paciencia os dara la vida en este caso. Porque con la paciencia y suffrimiẽto enlas injurias, y agrauios quenos hazen, nosolamente no encendemos mas la yra delproximo, mas antes le echamos agua, y la assossegamos, y le obligamos a que no solamente nonos haga mas daño, mas aun le pese del q̃ nos ha hecho. Al contrario los que no tienen paciencia, sino que quieren rechaçar la injuria, y vencerla cõ otra, y hacer mal aquien les ha hecho mal, ponen a riesgo sus vidas. porq̃ embrauecen mas al q̃ los injurio, para que les haga peor y les dañe mas. como dize el mismo Prophera en otro psalmo de si. Si yo me defendiere de mis perseguidores, boluiẽdoles mal por mal, sere justamente derribado y destruydo de llos, perseguira mi vida mi enemigo peor que antes y cogermeha a manos, yhara de mi lo que quisiere, y darmeha de cozes, y quitarme ha cõ grãde mẽgua y affrenta mia la vida y honra. Y assi amonesta Sant Pablo que

Si reddidi retribuenti b° mihima la decidam merito ab inimicis me is sina nisper sequatur inimicus animã meã, & cõprehẽdat & cõculcet in terra vitã meã & gloriammeam in puluerẽ deducat Psal. 7.

nos amemos, y que no hagamos mal a quien nos le haze, por el vnconuiniente grande que demas de la offensa de Dios se nos sigue, aun en lo que pertenece a la vida presente. Y assi dize, Si os mordeys vnos a otros, y os comeys a bocados, guardaos no os consumays, y acabeys tambien vnos a otros. Donde son de considerar las marauillosas gradas de encarecimiento de que vsa aqui el Apostol, morderse, comerse, cósumirse: para darnos a entender, que sino tenemos paciencia en el mal q̃ nos hazen sino que nos queremos vengar, que nos yrá de mal ẽpeor. Por que si yo te muerdo y te lastimo ati, y tu queriendote vẽgar me muerdes a mi, y me sacas el bocado de la honra, o de la hazienda, y yo passo adelante a hacerte mayor mal, y quererte comer a bocados, y tu a mi, prosiguiẽdo desta suerte, y andando siempre de mal en peor, hemos de venir al vltimo mal, que es acabarnos el vno al otro: como acontece entre dos enemigos, que de palabras vienen a las mamos, y a desembaynar, y acuchillarse, y a herirse el vno al otro de tal manera, que vienẽ a morir, y acabarse a bocados. Luego con gran razon dize el Redemptor, q̃ la paciencia nos daña la vida. Porque, como auisa tambien Salomon, con la paciencia y palabra blanda se apaga la llama de la ira de quien nos offende, diziendo, que si respondemos cópaciencia y blandura al que cõ ira nos injurio, nuestra paciencia quebrantara su ira. mas sino cõ palabra aspera y dura, nuestra dureza y impaciẽcia le despierta a mayor furia y saña. De manera q̃ la respuesta blanda de leuantada que este la ira la echa y derrueca: y la aspera y dura de echada que este la leuanta, e inflama para hazer mayor mal. Y mas adelante ẽcarece aũ mas el mismo Salomõ lo mucho que vale la paciencia, diziẽdo, Mejor es el

Quod si inuicem mordetis & comeditis, videte ne ab inuicem cõsumamini, Galatas. 5.

Responsio mollis frangit iram sermo durus suscitat furorẽ Pro. 15.

es el varon paciente y sufrido que el valiente y fuerte, y el que se enseñorea de su animo que el que combate ciudades, y se enseñorea dellas. Y con razon, porque el q̃ cõbate vna ciudad, y la gana, aunque gane el señorio della, y de sus riquezas, empero no gana la voluntad, ni el coraçon de sus vecinos y moradores. antes muchas vezes le tienen mas aborrecido despues q̃ la gano. Empero el paciente que se enseñorea de su ira y de sus passiones, y no solamente no buelue el mal a quien se le haze, sino antes le haze bien, rindele a si, y haze del enemigo amigo, y queda con victoria del, y sin sacar sangre, ni dar fuego, tiene vn cautiuo de afficion, y de voluntad. Assi lo affirma el Apostol san Pablo, quãdo dize. Si huuiere hãbre tu enemigo, dale de comer, y si sed, por mas enemigo que sea dale de beuer, porq̃ haziendo esto lo encenderas en tu amor, y pornas fuego en su enemistad y la destruyras y consumiras, y lo haras de enemigo amigo: y concluye diziendo. No quieras ser vẽcido del mal que vees, y aborteces en tu enemigo, haziendote tambien enemigo del, y haziendole mal: sino antes con tu bien vence su mal, y hazle amigo tuyo, como tu lo eres del. Esta es illustrissima victoria, la qual aprendio Sant Pablo, y aprendemos todos de Iesu Christo redemptor nuestro, el qual nos enseña por san Mattheo, a que no solamente no resistamos y rechacemos el mal que alguno nos haze, empero q̃ amemos a nuestros enemigos, y q̃ hagamos bien a quien nos haze mal, y q̃ roguemos a Dios por los que nos persiguen y calumnian. Esta es el arte que ingenio el amor, que Iesu Christo nos tiene, y el que quiere que nos tẽgamos vnos a otros, arte de hazer de enemigos amigos, y ardid de guerra para ganar victoria del enemigo muy a nuestro saluo y al suyo

Melior est patiens viro forti & qui dominatur animo suo expugnatore vrbium. Prouer. 16.

Si esurierit inimicus tuus, ciba illum si sitit, potũ da illi hoc enim faciens carbones ignis cõgeres super caput eius. Noli vinci a malo, sed vince in bono malum Roman. 12.

Matth. 5.

y celestial alquimia para hazer del hierro y plomo oro finissimo, no la hay, ni se puede imaginar mas efficaz q̃ esta, Amar a quiẽ nos aborrece, y hazer bien aquiẽ nos hazemal. Assi nos cuẽta la diuina Escriptura q̃ hizo Dauid de vn enemigo y perseguidor vn amigo y testigo de su virtud, quando pudiendo a su saluo matar a Saul q̃ le perseguia, y persuadiendoselo sus amigos, para q̃ se acabassen cõ la vida de Saul sus trabajos, no quiso: antes le defendio y guardo que nadie le dañase, ó enojasse: por donde vino Saul, viendo el amor y charidad de Dauid, y el bien que le hauia hecho, a conocer, y amarle con tal ternura, que lloro: y llamando hijo al que antes perseguia, cõ desseo de quitarle la vida, se hizo predicador y pregonero de la justicia y santidad de Dauid, diziẽdo verdaderamẽte, Tu eres justo y santo, lo que yo no soy: porque hauiẽdome tu hecho tantos seruicios y bienes, como de ti he recebido, en retorno dellos yo no te he hecho sino males: y tu en vez y recompẽsa de los males q̃ te he hecho y hago, has mostrado hoy el amor q̃ siempre me has tenido y tienes, dexãdome cõ la vida, la qual hauia puesto hoy Dios por su secreto juyzio en tus manos: Quien como tu en santidad y nobleza de coraçõ ò Dauid? porq̃ quien hallando a su enemigo, y teniẽdole tan a su voluntad como tu hoy me has tenido ami, le dexara yr libre y sin daño, como tu me has dexado ami? Con razon pues dixo Salomon, que es mejor el varon paciente que el valiente: porque lo que aquel haze por fuerça este haze de grado, lo que aquel con violencia, este con beneuolencia: aquel matando, y este dando vida: alli se vencen los cuerpos, y aqui los animos. Assi mostramos tambien con la paciencia, como dixo Salomon, y dixo nuestro Redemptor, segun otro sentido, que

1. Reg. 24.

Iustior tues quã ego, tu enim tribuisti mihi bona, ego autem reddidi tibi mala & tu indicasti hodie quæ fecerim mihi bona quo modo tradidit me dominus inmanũ tuam, & non occidere risme, quis enim cũ inuenerit inimicũ suũ, dimittet eũ in via bona 1. Reg. 24.

que tenemos señorio y pacifica possesion de nuestros affectos y passioẽs, y de nuestros animos y personas: y que sabemos reprimir y mandar a nuestros apetitos, y a las inclinaciones deprabadas por el pecado de nuestra irascible, y sujetarla a las leyes de la charidad Christiana y dottrina del santo Euangelio. Y finalmente la differencia que hay de posseer en paz al posseer en guerra: esta es la que hay entre el valiente y el paciente. Demanera que si quieres, alma mia, posseer con paz y bienes la vida presente, demas del premio eterno, y ser señora de ti misma y de tus passiones y apetitos, y que tu Dios haga contigo misericordia, suffre y padece con paciencia la injuria, y el grauio q̃ se te haze, y dexa para Dios la vengança, no con desseo della, sino como a juez, ya quien conuiene tal officio, abogãdo por tu enemigo y perseguidor que se salue, y que letrate Dios de aquella manera, que mas conuiene para su gloria.

CONSIDERACION TERCERA.

Considera tambien el q̃ haze la injuria, q̃ queda para Dios el hazer juyzio, y justicia del, y que este su juez, aunq̃ le roma en flagrãte delicto, porq̃ todo lo vee, y a todo assiste, y esta presẽte como vimos y podria luego dar sentencia diffinitiua y cerrar el processo y cõdenarle, y executar en el mismo punto la sentẽcia empero por su grande bondad y misericordia, no lo haze assi, sino que parece q̃ no te

vee, ni te toma en flagrãte delicto, sino dissimula, esperando tu penitencia. De manera que hermano mio, aunque luego que la hazes, no la pagues, sino q̃ muchas vezes hazes el mal, y te sales có el, no por esso pienses que no ha de hauer mas. Como alguna gente tan perdida y oluidada del temor de Dios que abusando deste suffrimiẽto de la diuina misericordia se hazẽ mas atreuidos, de quien dize el Sabio. Esto es cierto, que porque luego que peccan los malos, no se pronuncia, y se executa luego la sentencia que merecen sus culpas contra ellos vienẽ los hijos de los hombres, la gente perdida y oluidada de Dios quiere dezir, sin algũ temor de otro juyzio: a passar adelante có sus pecados. Tambien el Propheta Dauid no halla otra razon deste desatino, sino esta, y assi dize Porque el malo biuiendo con la libertad y desenfrenamiento y desuerguença con q̃ biue, se atreue a prouocar tanto la yra de Dios, su justo juez. Respõde el mismo y da la razon de la soltura y atreuimiẽto q̃ hay en los malos, diziendo. Porque se ha persuadido el necio y dicho en su coraçon, que Dios no le demandara cuenta de su mala vida, viendo lo que vee, que haze mal, y se sale con el. Y no confidera: ni entiende el desuenturado: que el dissimular de Dios: y aguardarle tanto: es darle tiempo para que buelua sobre si: y motiuo para que se conuierta: y haga penitencia: viendo tan grande bondad y misericordia: como es aguardarle tanto, quien tan justamente le pudiera hauer castigado luego Este admirable effecto de la diuina piedad intima Isaias a todos los peccadores, diziendo. Sabed que la razon porque Dios en haziendola: no se la pagays, sino que dissimula: es, porque conozcays vuestra malicia y su bondad: y con este conocimiento os pese de hauer le offendido: para hauer misericordia de nosotros. Dõde cõsidera alma mia: q̃ ceguera tan miserable, y quan mal vsan los pecadores de tãto biẽ, pues por serles Dios tan bueno, y esperarles tanto su misericordia, y darles tanto lugar para que hagan penitencia, sõ ellos tan malos y se hazen tan sueltos, y tan atreuidos. Y assi el Apostol sant Pablo se enseña tanto con ellos, y parece q̃ quiere sobre esto tomar el cielo cõ las manos, y dize. Como por ventura desprecias: y tienes en poco las riquezas de la bondad de Dios, en querer tu bien? y de su paciẽcia en suffrir tu mal? y de su longanimidad en esperarte tanto tiempo. Es possible q̃ siendo tu tã codicioso de riq̃zas, desprecies estas tan grandes de Dios, y que assi te puedẽ para siempre enriquezer. No las deues verdaderamente de conocer, ni sabes lo q̃ en ellas pretende la diuina piedad para tu bien, sino que ignoras que la benignidad de Dios por esto te suffre, y te espera, para atraerte y combidarte a penitencia. Empero tu, dize luego: segũ tu dureza: y coraçon que nunca se arrepiente, atheso ras para ti yra para el dia de la yra: y de la reuelacion, y del justo juyzio de Dios, que da a cada vno cõforme a sus obras Segun tu dureza dize por exageracion: no llamando al coraçon de tales peccadores duro, sino la misma dureza, y llamola tuya: porque tu te la has procurado. porque de peccar tiene tu coraçon hechos callos y esta tan duro, y tan empedernido, que ni bondad de Dios, ni paciẽcia, ni longanimidad, ni santa inspiraciõ, ni buẽ sermon, ni saludable consejo: ni muerte de deudo, ni de vezino te enternece, ni ablanda. Toma metaphora del hierro, o de la piedra, como quien dize. Ha que lastima, q̃ el hierro se ablanda con el fuego. y el fuego del amor de Dios no ablanda tu coraçõ, dadiuas quebrantan, pe-

Etenim quia nõ profertur cito contra malos sentẽtia ideo absq; vllo timore filii hominum perpetrant mala. Eccles. 8.

Propter quid irritauit impius Deum. Dixit enim in corde suo non requiret. Psal. 9.

Expectat vos Dominus, vt misereatur vestri. Isai. 30.

An diuitias bonitatis eius, & patiẽtiæ, & lõganimitatis eius ignoras quoniã benignitas Dei ad pœnitentiã te adducit. Rom. 2.

Tu autẽ secundũ duritiam tuã, & impœnitẽs cor tuũ, thesaurizas tibi irã in die iræ, & reuelationis, & iustitiudicij Dei, qui reddet vnicuiq; secundũ opera eius. Vbi sup.

ñas, y tantas mercedes y riquezas de Dios no ablandē tu duro pecho. Llamale tambien coraçon impenitente coraçō que de hecho a peccar, y de aficionado a los vicios, ni se arrepiente, ni se puede arrepētir, ni le puede pesar de los peccados, tanto se huelga cō ellos, y assi leē algunos aqui Impœnitibile cor, Coraçō que no se puede arrepentir, Puestu, dize, siendo tal peccador, atheso ras y amontonas yra para el dia de la yra, y del descubrimiento, y del justo juyzio de Dios, el qual da a cada vno segū sus obras? Maldito tal thesoro, que por lo mucho que el peccador ama los peccados, le llama assi el Apostol: q̄ amōtonas yra, para el dia de la yra de Dios. Llama tambien al peccado yra por methonymia, porque prouoca ala yra de Dios. Y pone tres titulos marauillosos al dia del juyzio, Dia de yra, porque alli ya no hallara el malo lugar de perdon, sino de castigo; y dia de descubrimiento porque alli se descubrirā tus peccados vergonçosos y affrentosos, que por ser tales los hezistes en secreto. Porque peccados hay que si el pecador supiesse que mañana se los hauiā de pregonar en la plaça, antes escogeria morir, que peccar por no padecer tal affrenta: y entonces se hara plaça y publicidad de todos ellos, delāte de Dios y desus Angeles, y de todo el mūdo. El tercero titulo es, dia de justo juycio, de justo pleyto, que no terna lugar alli el trampear, ni el mentir, ni el engañar, ni el presentar testigos falsos y sobornados, ni torcer el sētido a las palabras, ni alargar terminos. Y lo quarto dize de Dios, que el juez es Dios, que es dezir dos cosas de grande assombro, vna, que es el supremo tribunal, y que la sentencia que alli se dara, es ya sentencia en reuista, y diffinitiua, sin supplicaciō, sin apelaciō, sino que alli se acaba todo. Y lo segūdo dize Dios, que es dezir

es dezir que es poderoso para executar la sentencia sin que el reo se le huya, ni nadie le contraste. Dize pues el glorioso sant Pablo al peccador. Es possible que estas en tu seso, pues siendo esto assi, no solamente no te aprouechas de las riquezas de Dios, que te offrece para tu bien, sino que despreciando estas, tienes por riquezas y thesoros tus peccados, hauiēdo dia cierto, en que se ha de conocer de tu vida y darte tu deuido castigo: Tambien el Propheta Dauid desea espantar a los malos cō la consideracion deste dia, diziendo, Mirad quien es a quiē offendeys, y a cuyas manos haueys de venir Dios, juez, justo, fuerte, y paciente, por vētura cada dia se enoja: sino fueredes conuertidos, su espada menea, flecha do ha su arco, ya lo tiene a punto, y en el tiene aparejadas saetas mortales, hechas al fuego con carbones encēdidos. Dize la qualidad del juez que es Dios, que todo lo vee y conoce, y justo q̄ aborrece lo malo, y dara a cada vno su deuido, y poderoso para castigar: empero tan bien muy paciente, y suffridor, y que aunque nosotros quanto es de nuestra parte le enojamos cada dia, pues cada dia pecamos; pero el no executa en nosotros luego, ni cada dia lo que merecemos, ni se ha cō nosotros, como gente que cada dia le enojamos, sino que nos espera a penitencia: mas no pensemos por esso que ha de ser todo suffrir: y amenazar, y nunca castigar, porque de verdad, dize, que sino fueredes conuertidos, que ha de hazer, y acontecer. Es este effecto, como vn paroxismo que le dio en el hablar, como suele dar a vn hōbre quā do le fatiga alguna grande y muy biua passiō interior, que apretado el coraçon, y el pecho, con lo que el alma alla dentro siente, no puede pronunciar por la bocas las sentencias enteras: sino que solo dize algunas palabras

Deus iudex iustus, fortis, & prtiēs nūquid irascitur per singulos dies. Nisi cōuersi fueritis gladiū suū vibrauit, arcū suū tetēdit, & paravit illum & in eo paravit vasa mortis, sagitas suas ardentibus effecit. Psalm. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

labras dellas, dexãdo otras muchas, y aun aquellas que dize con vn pecho leuantado que le va faltando el aliẽto. Como nos cuenta Sant Lucas, que hablo nuestro Redemptor quando entro para padecer en Hierusalẽ, que enviẽdola, representandose a los ojos de su alma el pecado, que tan presto hauia de cometer aquella ingrata y desçreyda ciudad, quitãdole la vida en vna Cruz, y el castigo que por el se hauia de executar en ella por la nacion de los principes Romanos, fue tan grãde el sentimiẽto de compassion que en el mismo punto le dio, que lloro biuas lagrimas de sus ojos, y apretandole el cercaçon aquel sentimiento y pena, dixo como hõbre que le dio vn paroxismo en el hablar, grandes y riquissimas sentẽcias, pero no enteras, sino dexãdo muchas palabras dellas, y pronũciando las que dezia como si le fuera faltãdo el aliẽto. Bien assi nuestro Propheta en este lugar, como hombre que se le assombro el entendimiento, encõsiderar los castigos de Dios, dize como sentẽcias interciſas. Sino os cõuirtieredes, y para alli. Que dezis Propheta? Sino os cõuirtieredes, que? Que? Que ha de hazer y acontecer. No puedo explicar el mal que os viene, solo os hago saber, que ya no hay mas que esperar, ya ha desembaynado Dios la espada tiene en la mano, y la menea como quien ya quiere dar y herir, y tambiẽ ya flecho su arco, y lo tiene a punto, y tiene puestas en el saetas matadoras, saetas de muerte, y hechas y endereçadas al fuego, para que sean mas derechas, tiessas, y duras, y penetradoras, sin errar el golpe. Por estas elegantissimas metaphoras quiere espantar, y amonestar el Propheta a los pecadores que se conuiertan: y quan de temer es el castigo de Dios, si assi no lo hazen. Y dixo, Espada y arco, porq̃ espada es arma que hiere de cerca, y arco

Luc. 19.

y arco y saetas son armas que hieren de lexos, para darte a entender peccador, q̃ te castigara Dios con tus propinquos, y deudos, y tambien con los estraños, con los de cerca, y con los de lexos, que a estos segun declaran aqui muchos dotores llama el Propheta armas de Dios, porque son executores de su justicia: y es estilo y costũbre de Dios, con vnos peccadores castigar a otros.

Aprouechate pues alma mia destas misericordiosas amenazas de Dios, y aprouechate de las riquezas de su bondad, y paciẽcia, y longanimidad, y porque Dios es bueno, y no te castiga luego, como lo mereces, no seas tu mala, y passes adelante con tus pecados, sin temor de otro juyzio. Porque antes estoes efficacissimo argumẽto del juyzio final: porque pues vemos, y nos cõsta que Dios castiga aqui algunos malos, y otros no, sino q̃ dissimula con ellos, dia luego verna del castigo de todos. Para significar esto se lee en la santa escriptura, que los primeros que quebrantaron las leyes de Dios, los castigo rigurosamente, para dar a entender que todos los transgressores dellas hauian de recebir tambien su deuido castigo en el dia del juyzio, y despues dissimula con otros, por dar lugar a la fe, y que se vea que quien castigo aquellos primeros tiene aparejado su dia para castigarlos a todos: y assi despues que puso Dios la ley de guardar el sabado, al primero que la quebrãto, acusado dello, lo encarcelaron, y pregunta Moyses a Dios que se hara del: y respondele Dios, que le echen fuera, y que muera apedreado. Tambien los primeros transgressores de la ley Sacerdotal, en que Dios mandaua que no le offreciessen encienso, ni sacrificio sino con el proprio fuego del altar, porque Nadab y Abiu hijos de Aaron quebrantaron esta ley, encensando el arca de Dios con

Num. 15.

Leuitici. 10.

fuego

fuego comun, al qual llama alli la Escriptura fuego agẽno, porque no era el proprio de Dios, es a saber el que Dios hauia embiado del cielo, y mandado que se conseruasse en su altar, los castigo, haziendo que saliesse fuego del altar, que los quemo, y hizo alli ceniza. Y en la ley del Euangelio los primeros que quebrantarõ la ley de la comunidad y perfection Christiana, que ninguno tuuiesse algo proprio, fueron Ananias y Saphira su muger, y reprehendiendolos sant Pedro de su propriedad, espiraron, y murieron a sus pies, no sin gran espanto de todos. Tambien los primeros transgressores del precepto de recebir el santissimo Sacramẽto del altar dignamente, y con el aparejo y limpieza deuida, los castigo Dios con enfermedades y muerte, como lo dize el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Corinthios, donde dize. Por esso entre vosotros hay muchos enfermos en la cama: y otros: aunque conualeciẽtes, tan flacos, que no pueden andar sin bordon: y aun otros muchos que mueren por esso, y no lo entiẽden: por esso os auiso. Y no sin razon daua Dios este castigo mas que otro a los que vsauan mal deste santissimo manjar, porque es este muy proporcionado a su culpa, y dize muy biẽ con la razon y ley de justicia, que pues el manjar de suyo da vida, salud, y fuerças, el que vsa mal del, comiendole indignamente, y con la consciencia dañada, padezcan muerte, enfermedad, y flaqueza. Assi que castigo Dios a los primeros que quebrantaron sus santas leyes, para que los demas entiendan que todos los que las quebrantaren han de ser castigados, y sino por juyzio y castigo particular en esta vida, alomenos lo seran en el juyzio final. Esto no entienden ni consideran los malos, antes segun la vida que lleuan, y la libertad y solturaçon que offenden

Acto. 5.

Ideo inter vos multi fuirmi, & imbeciles & dormiũt multi. 1. Corint. 11.

den a Dios, enseñan, se les parece, que pues pecan, y hazen los males que quieren, y se salen con ello, que no ha de auer mas castigo. Que hemos de juzgar y creer de los scismaticos y reboltosos, sino que se les parece, que pues luego no se abre la tierra, y los traga como a Datan y Abiron, que no ha de hauer mas, Que de los torpes y sensuales, sino que pues no embia Dios luego fuego del cielo y piedra çufre, que los haga ceniza como a los vezinos de Sodoma piensan q̃ no ha de hauer mas: Que de los que corrompen y cõfunden sus estados, no respondiẽdo a su vocacion: sino q̃ pues no embia Dios luego agua del cielo, que los ahogue a todos como a los pecadores del diluuio, que creen verdaderamente q̃ Dios no los vee, y q̃ no ha de hauer mas. Assi mismo todos los desobedientes a Dios, y que passan en su pecadõ essos mares, que enseñan con tan grande atreuimiento, sino que pues no leuanta Dios luego vna tempestad, para que los lancen en el profundo, y se los trague vna vallena como a Ionas, que piẽsan que no ha de hauer mas: Y todos los malos sacerdotes que se llegan al altar, quebrantando los mandamientos de Dios, que piensan, sino que pues no sale luego vn rayo de fuego del altar que alli los abrase, y acabe, como Nadab y Abiu, que Dios no los vee, ni tiene cuenta con ellos, ni ha de hauer mas. Y los frayles y monjas proprietarios, que prometierõ a Dios pobreza, y no la guardan, y miẽten a Dios y a su Prelado, q̃ piensan, sino que pues luego alli Dios no los mata, como a Ananias y Saphira a los pies de sant Pedro, y de alli los lleuã al muladar que Dios no los vee, y que no ha de hauer mas. Y los que se atreuen a vsar el sacro officio de sacerdote no siẽdo ordenados del, que piensan, sino que pues no sale luego fuego

Genes. 19.

Genes. 7.

Ionæ. 1.

Leuit. 10.

Acto. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fuego del mismo altar que los consuma y haga ceniza. como a aquellos docientos y cinquenta del bando de Chore, que no ha de hauer mas: Y finalmente que piensan todos los peccadores que se atreuen a offender a vn Dios tan enemigo y castigador de peccados: sino que pues no experimentan en sus cabeças los castigos que de otros sus semejantes están escritos, ni llega luego el açote de Dios a sus casas, antes haziendo mal, les va en lo presente bien, que no se cura Dios de sus culpas, ni les cuenta los passos, ni se les ha de pedir cuenta de sus vidas. Assi lo enseña el Propheta Dauid hablando de los agrauios y desafueros que hazē los poderosos que no temen a Dios a los flacos, y que menos pueden. Vuestro pueblo Señor, dize, hā affentado, y a los que como vuestros os siruen y son hazienda vuestra han affligido, los malos: a la triste biuda: y al pobre estrangero, y al huerfano sin padre por verlos sin valedores aca en el suelo, y quien tome su pleyto y causa hā destruydo y muerto con hambre: porque mentarles que tienen estos pobres y flacos valedor, y defensor en el Cielo, echanlo a burla, y rien de ello, y assi dizen. Anda que es burla que Dios sea padre de huerfanos, y defensor de biudas, y valedor de pobres, y que desde el cielo mire por ellos: no lo vee el Señor, ni lo entiende, ni mira el Dios de Iacob. Ciegos de los tales, y de nosotros con ellos, que por dissimular Dios pensamos que no lo vee, ni nos ha de castigar: como ha castigado otros por las mismas culpas. Como no somos tambien peccadores como aquellos: Como nosotros solos hauiamos de quedar sin castigo. Piensas el que assi biues que ha de auer otro Dios para ti, que para ellos, o que has de ser juzgado por otras leyes que aquellos: Escarmienta escarmienta hermano mio

Nume. 16.

Populū tuū domine humiliauerūt & hæreditatem tuā vexauerunt viduā & aduenā interfecerunt & pupilos occiderunt. Psal. 93.

Et dixerūt. Non intelliget dñs, nec videbit Deus Iacob. Vbi sup.

mio en cabeça agena, y entiende que para esso castigo Dios a aquellos aca, para que seas cierto, que todos han de ser castigados y tu con ellos tarde o temprano alla. Y assi abre los ojos tu que hazes injuria a tu proximo, y no te assegures, ni descuydes por ver que te sales cō ello, antes teme el juyzio de Dios q̄ se te espera, y procura preuenirle con penitencia, y satisfaction del agrauiado.

CONSIDERACION QVARTA.

Considera tambien alma mia la suma sabiduria de Dios, para entender mejor lo que hemos dicho: la qual lo prouee assi, que ni castiga aqui todos los malos, ni dexa de castigar algunos, segun doctrina del glorioso padre sanr Augustin. Castiga Dios aqui a algunos, para que se conozca que su diuina prouidencia todo lo vee, y que tiene cuenta con nuestras vidas: mas no los castiga todos, porque no piense alguno que no hay otro castigo del peccado, sino este tēporal, como tambien ni premia aqui con bienes temporales a todos los que le siruē, porque nadie piense que no hay otro premio de seruirle, sino este temporal, premia empero a algunos, como es notorio, porque se vea que es Señor vniuersal de todos estos bienes, y los dara a los suyos, quādo les conuiniere. De manera q̄ los bienes tēporales los haze Dios comunes a buenos, y a malos porque ni los buenos los estimen en mucho, viendo que tambien los da Dios a los malos, ni los malos los tengan en poco, viendo que tambien regala con ellos Dios

Augustin. lib 1. de ciuit. Dei, c. 8

Dios a los buenos, para que siquiera por aqui se cõuiertan a Dios los malos. Assi lo affirma nuestro Redẽptor persuadiendonos que hagamos bien a nuestros enemigos, para hazerlos amigos, y nos obliga a que imitemos a nuestro padre celestial, de quien dize. Que haze salir su sol para bien de los buenos, y delos malos, y llueue su agua para justos y peccadores, a aquellos porque son buenos, a estotros porque lo sean, a aquellos porque son amigos, y a estotros porque a poder de hazerles bien, los haga de enemigos amigos, y de peccadores justos. Y es de notar que siempre prefiere a los buenos y justos, porque principalmẽte embia estos bienes Dios a los justos, y de recudida y por fauorescer a estos, los embia tambien a los malos. Assi lo enseña Salomon diziendo, que como desde el principio q̃ Dios crio todas las cosas, fueron criados los bienes para los buenos, y no los males assi despues del peccado los bienes y males para los malos. Demanera que los bienes principalmente son para los buenos, y para ellos los hizo Dios den del principio, quando crio todas las cosas, los males principalmente para los malos, pues por ellos y por sus peccados Dios los embia, y pone primero hablando de los malos, los bienes, y despues los males, porque aunque por ellos y sus culpas embia Dios los males, empero segun su bondad y misericordia, primero les da bienes, para ver si con ellos se haran buenos, y sino, les da males los quales por ellos son principalmẽte, y alli es su paradero, y sino en esta vida, alomenos en la otra. Tambien los males temporales, aunque segũ agora hemos declarado principalmente los embie Dios para los malos, y de recudida los padezcan tambien los buenos haze Dios comunes a todos, a buenos y a malos, para q̃ ni los

Qui solem suũ oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos. Matth. 5.

Bonabonis creata sunt ab initio ficnequissimis bona & mala. Eccles. 39.

ni los buenos desordenadamente los teman, viendo q̃ aun los malos los suffren, ni los malos desesperen, viendo q̃ tambien los padecen los buenos. Empero su infinita misericordia y justicia, q̃ en este versito pondera nuestro Prophera, tiene otros bienes y males, q̃ no son comunes a buenos, y a malos bienes de q̃ no gozaran los malos, y males q̃ no padeceran los buenos: estos son los bienes y males eternos, los bienes celestiales y eternos para solos buenos, y los males infernales y eternos para solos los malos. Por tanto, ni porq̃ aqui le vaya mal al justo se afflixa, ni porque aqui le vaya bien al pecador se consuele: porque el yrle mal aqui al bueno, es argumento de su eterno bien, como el yrle aqui bien al malo, es efficacissimo argumento de su eterno mal: porq̃ni puede quedar el bueno sin deuido premio, ni el malo sin su merecido castigo. Dia ha de auer, aun de fuerça de razon, en que vayan todas las cosas por sus cabales, y se ordenẽ los desordenes que debaxo del sol se nos representan. Como, q̃ al malo le vaya bien y al bueno le vaya mal? que el malo haga mal al bueno y se salga con ello, y q̃ el bueno padezca injuria del malo, y no aya quien buelua por el? y otras cosas semejantes, q̃ Dios aca con su ineffable sabiduria, y secreta prouidencia dispone, y que nó aya de auer dia en que se cõcierte todo este desconcierto, y lleue cada vno lo que le conuiene, assi el malo como el bueno? no le suffre la diuina justicia, ni lo que la fe, nos enseña de la diuina bondad y prouidencia. Y assi de los desconciertos que en esto ay en el mundo, saca Salomon como en necessaria consequencia el dia del juyzio, diziendo. Vi lo q̃ passa baxo el sol en essas audiencias y tribunales, vi en el lugar del juyzio cruel dad, y en el lugar de la justicia iniquidad, y dixe en mi co

Vidi sub sole in loco iudicij impietatem & in loco iustitiæ iniquitatem, & di

zi in corde meo, iustũ & impium iudicauit Deus, & tẽpus omnis reitũc erit. Eccles. 3.

raçon. Esto que yo veo tambiẽ lo vee Dios, y viẽdolo aquel soberano y justissimo juez, aquiẽ toda iniquidad y crueldad tanto desplaze, y dissimulandolo como lo dissimula, necessariamente ha de venir dia en q̃ no dissimulara, sino que juzgara al justo y al cruel, al bueno y al malo, y entonces estara cada cosa en su lugar. Del desorden que hay agora en las cosas, y delos agrauios que hazen los malos a los buenos, sin hauer quien reprima a los vnos, y buelua por los otros, infiere, y muy biẽ. Salomon el juyzio vniuersal del mundo: que este agrauio, y desorden llama el aqui iniquidad y crueldad, y mas abaxo declarandose mas en particular, calumnias, quando dize. Vi las calumnias y agrauios q̃ se hazẽ en este mundo, y las lagrimas que por ello derramã la gẽte simple, innocẽte, y senzilla, que son los agrauiados, y q̃ ni tienẽ ellos fuerças para resistir al poder, tyrania, y violencia de los malos, ni hay quiẽ los consuele, y buelua por ellos, y les socorra, antes se hallan perseguidos de muchos, y desemparados de todos. No solamente este mal que padecen los buenos en esta vida nos declara quan cierto es el juyzio vniuersal de todos, empero arguya de aquitã bien el pecador, viendo lo que padesce en esta vida vn justo, que sera en la otra del. Porque como dize el libro de la Sabiduria, esto es cierto, que la gracia de Dios y sus fauores, y su misericordia, q̃ miran a sus santos y tienen respecto a los escogidos de Dios, y pues no embargante esto, muere por ay el justo, luego la muerte del justo condena la vida del pecador, y el mal logramiento del bueno la larga vida del malo. Demanera que si a los justos y amigos de Dios les va mal en este mũdo, y Dios lo quiere assi, porque sabe que assi les cõuiene, despues del pecado, los malos y pecadores mucho deuen de temer. Esto es tambien argumento efficaz, que lo prospero de los malos es para mayor mal suyo, y que lo aduerso temporal del justo condena lo prospero del pecador a mal eterno. A esto dizelo que se escriue en los Proverbios. Si el justo en la tierra recibe açotes de Dios, quanto mas los recebira el infiel y el pecador fiel, sino en este mũdo, sin en el otro. A esto alludio sant Pedro, quando dixo en su Canonica. Tiempo es que comience el juyzio de la casa de Dios, y si primero de nosotros los fieles, ¿qual sera el fin de los que no creen el Euangelio de Dios? Da aqui a entender que el tiẽpo del Euangelio es tiempo de examen, dõde se apuran y affinã los fieles como el oro en el crisol, y al fin cõcluye. Si el justo apenas se saluara, el infiel, y el pecador fiel donde osarã parecer? quiere dezir. Si el justo para saluarse ha menester trabajar, y suffrir, y padescer: porque padesciendo y haziendo violencia a nuestros apetitos se alcança el reyno de los cielos, segun dize nuestro Redemptor por sant Mattheo. Y si por muchas tribulaciones nos conuiene entrar en el reyno de Dios, como se dize en el libro de los hechos Apostolicos, el infiel, y el Christiano pecador que haze vida dissoluta y sensual, y como sino tuuiera fe, en que parara? Si los familiares de Dios lo passan mal en este mundo, los malos y enemigos suyos donde paresceran en el otro? En el cielo? No por cierto Luego en el infierno. Esta doctrina enseño tãbiẽ por vn lindo rodeo nuestro Señora Hieremias, diziendo. Toma vn vaso de vino furioso, y da del a beuer a los fieles e infieles, y diles. Beued hasta q̃ os embriagueys, y vomiteys, y cayays, y no os podays leuãtar. Por estas palabras metaphoricas les encarece los estremos a q̃ les ha uia de traer el castigo de Dios. Y alos q̃ no quisieré, dize

Vidi calumnias quæ sub solegerunt tur, & lacrymas innocẽtium. & neminem consolatorem, nec posse re sistere corũ violentiæ, cunctorum auxilio destitutos. Eccles. 4.

Gratia Dei & misericordia insãctos eius & respectus in electos illi condemnat autẽ iustus mortuus viuos impios, & iuuentus celerius cõsumata longã vitã iniusti Sapiẽ. 4.

Si iustus in tera recipit quanto magis impius & peccator Prouer. 11. Tẽpus est vt incipiat iudiciũ a domo Dei si autem primũ a nobis quis finis eorum qui non credunt Dei Euangelio Et si iustus vix saluabitur, impi⁹ & peccator vbi parebunt: 1. Petri. 4. Regnũ celorum vim patitur. &c. Matth. 11. per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. Act. 14.

Sume cali cem vini furoris huius de manu mea, & propinabis de illo, &c. Bibite & inebriamini, & vomite & cadite neq; surgatis.

recebir de voluntad esta beuida de mi mano, y aprouecharsé con paciencia y emienda de la vida deste mi castigo, diles, Beuiendo beuereys, quiere dezir. Para siempre beuereys, para siempre padesciendo padesquereys, aunque no querays. Significando por estas palabras la pena eterna del infierno, que es continua y sin parar. Y saca desto luego auiso para los infieles y malos, diziendo, Para dmientes que por la ciudad nõbre, yo comiẽço a affligir, pues vosotros como si fuessedes innocentes auiades de quedar sin castigo. Como quiẽ dize. Si comiẽço por mis fieles a affligir y castigar porq̃ se emienden, volotros siendo idolatras, y quebrãtadores aun de las leyes naturales, hauiades de quedar sin castigo? Eterno lo recebireys, pues no os quereys aprouechar del tẽporal. Finalmente por todos estos lugares quiere dezir, q̃ si a los buenos Dios no perdona en este mũdo, como perdonara a los malos en el otro? De manera q̃ no piense el malo, q̃ haze aqui el mal, y se sale cõ ello, q̃ no ha de auer mas despues y el q̃ injuria y trata mal a su proximo, aunq̃ el no se defienda, o no pueda que no a de auer mas. Que dueño tiene esse a quiẽ injurias, y offendes, y señor ay comũ de todos, q̃ ha de tomar cuẽta como dize nuestro Redẽptor por S. Matheo, de como se tratã los cõsiernos vnos a otros, y premiara a los q̃ padecẽ y sufrẽ cõ paciencia los agrauios, y castigara a los q̃ los hazẽ. Cõforme a lo qual dize tãbien S. Pablo hablando cõ los fieles de Thessalonica, q̃ por la se padecia grandes tribulaciones de sus mismos naturales: las quales tribulaciones suffris y padeceys en exemplo del justo juyzio de Dios. Si ẽpero es justo acerca de Dios, dar tribulaciõ a los q̃ os atribulã, y a vosotros q̃ soys atribulados dar descãso cõ nosotros, quãdo Iesu Christo descubierta su

Bibentes bibite.

Quia ecce in ciuitate in qua inuocatũ est nomen meum ego incipio affligere & vos quasi innocentes & immunes eritis. Hierem. 25.

Matt. 14. & 15. Quas sustinetis in exemplũ iusti iudicij dei, vt digni habeamini regno dei, pro quo & patimini. Si tñ. iustũ est apud deum retribuere tribulationem his, qui vos tribulãt & vobis qui tribulamini requiem

grãdeza viniere del cielo a hazer juyzio. Quiere dezir, que el padescer aqui los buenos por la fe, y salirse con ello los malos, es argumento del justo juyzio de Dios donde al bueno finalmente le ira biẽ, y al malo mal. Por que como alli dize el mismo Apostol, los fieles atribulados reynaran glorioſos con Christo, y los que los atribularon y injuriaron, padesceran pena eterna, a la qual llama alli el Apostol pena eterna, diziendo, Padescerã penas en muerte eterna, que como lo aduierte los Griegos quiere dezir, Padesceran pena la qual sera muerte eterna. Y esto dixo sant Pablo, que era justo acerca de Dios: porque aqui aquel Si, no esde quiẽ duda, sino de quien affirma como cosa certissima como el Propheta Dauid hablando del dia del juyzio, en el qual se alegrara el justo, y gozara de ver la diuina justicia, en el castigo y vengança que tomara Dios de los peccadores, y se lauara de contento en la sangre dellos como en agua rosada, dize, Y dira entonces el hombre de juyzio y de razõ, Si lleuara el justo fruto de sus buenas obras? Quiere dezir, Mira si ay ẽ essedia fruto para el justo, bolued los ojos a esse dia, y vereys quã grãde le hay. Y en otro psalmo, Si destruyes señor los pecadores, quiere dezir, Si si, certissimamente los destruyras, y assi infiere. Portanto los q̃ beueys la sangre de vuestros proximo apartaos de mi. Assi aqui sant Pablo quando dize, Si es justo acerca de Dios, &c. Quiere dezir, Si que es justissimo acerca de Dios que sea glorificado en el juyzio el que padescio la injuria, y condenado a muerte eterna el que la hizo.

Pœnas dabũt in interitu æternas Ibidem.

Lætabitur iustus cũ viderit vindictã manus suas lauabit in sanguine peccatoris, Et dicet homo si vtique est fructus iusto Ps. 63. Si occiderit Deus peccatores Ps. 138

CONSIDERACION QVINTA.

COnsidere tambien, assi el que haze como el q̃ padece la injuria, aquel para que deshaga con tiẽpo el agravio que hizo, y este para q̃ no apetezca vẽgãça, q̃ este tu juez y suyo alma mia, tienedos tribunales, vno en este mũdo, y otro en el otro, Del primero nos amonesta el Apostol S. Pablo, que acudamos agora diziendo Vamos pues cõ confiança de alcançar perdon, al tribunal de la gracia de Iesu Christo, vamos para que alcancemos misericordia, y hallemos gracia ante el, vamos con tiempo a ser socorridos de el. De manera que llanamente significa aqui el Apostol, q̃ tiene Iesu Christo dos tribunales, vno de gracia aqui, y otro de justicia en la otra vida, vn tribunal de misericordia en esta vida, y otro de castigo y rigor en la otra. Por esso dixo tambien. Para que alcancemos socorro cõtiẽpo y sazon, porque agora es la sazon y tiempo de acudir a este tribunal de la gracia y misericordia. Este tribunal esta agora abierto, empero quando el otro se abriere, que es despues de esta vida, este se cerrara: y no haura sazõ de socorro en el, y assi nos auisa bien el Apostol, q̃ acudamos agora a el. Y acudiras como conuiene alma mia, y seras biẽ despachada en este tribunal, produziẽdo con entero coraçõ aquel acto tan excelẽte de la virtud de la penitẽcia, que es el verdadero dolor y pesar del pecado. Para entender bien esto aduierte que el pesar, dolor, o tristeza, para nada es buena y para nada aprouecha sino para el pecado, quiero dezir, que ningun mal se remedia con ella, sino solo el pecado. De dõde se sigue, q̃ para solo el pecado es la tristeza y el dolor, assi como los remedios medicinales para solas aq̃llas enfermedades

Adeam⁹ ergo cũ fiducia ad thronũ gratiæ eius, vt misericordiã cõsequamur, & gratiã inueniamus, in auxilium opportunũ. Hebr. 4.

des q̃ cõ ellos se curã, se hizierõ. Porq̃ la medicina q̃ sana solamente el mal de ojos, y ningun otro mal ni enfermedad, cõ razõ diremos, q̃ para solo el mal de ojos se hizo, q̃ no para el mal de estomago, pues solo el mal de ojos cura. Ponte pues alma mia a considerar q̃ males se curã y temedian, y se reparan con el dolor y tristeza, y hallaras q̃ ninguno sino el pecado. Luego para el pecado se hizo la tristeza y el dolor, y de solo el pecado es medicina, Sino dime, quando te robã la hazienda, o ha hauido alguna perdida della, doliote y tomaste tristeza, reparose por esso la hazienda perdida? Enfermaste, ponestepenado y triste, cobraste por esso la salud? Murioseteel hijo, estas triste y lloras: tu tristeza, o tus lagrimas resuscitaró al muerto? Leuãtaróte vn testimonio, hizieróte vna affrẽta, poneste triste y affligido, remediose poresso o reparose tu hõra, Cierto no. Empero pecaste, despues doliote en el coraçon, por hauer offendido a Dios, de quien tantas mercedes tienes recebidas, y de quiẽ esperas otras mayores, poneste triste, lloras y gimes, en esse pũto se remedia el pecado, y se curo aquel mal. Luego claro esta, pues ningũ mal se repara cõ el dolor y tristeza sino el pecado, q̃ para solo el pecado se hizo la tristeza y de solo el es efficacissima y presentanea medicina. Assi como la polilla nasce del paño, y ella mesma roe y destruye el paño, assi la tristeza del peccado nasce, y essa es la q̃ lo destruye: Assi lo affirma el mismo Dios y perdonador de nuestros pecados por Ezechiel, diziẽdo. Si el pecador hiziere penitẽcia y tuuiete el deuido dolor y tristeza y pesar de todos sus pecados no me acordare mas dellos. Y no solamẽte aq̃l dolor y tristeza destruye el pecado, empero porella tãbiẽ cõla gracia de Dios, se cobrãla hazieda y riquezas espirituales, y los dones del Espiritu

Si impius egerit pœnitentiam ab omnib⁹ peccatis suis, omniũ iniquitatũ, ei⁹ non recordabor. Ezechi. 18.

santo q̃ se hauiã perdido: cobrase aq̃lla suprema honra, y dignidad de ser hijo de Dios, q̃ el pecado le hauia quitado, haziendole sieruo del demonio, y aũ se cobra la vida de que hauia muerto, y resuscita. Assi que todo se repara con esta virtud de la penitencia. Autoriza tambien mucho esta doctrina el glorioso S. Pablo, quando escriuiẽdo a los de Corintho dize, La tristeza que es segun Dios obra penitentia estable y perseuerante para alcãçar salud, empero la tristeza del siglo, obra muerte quiere dezir, que la tristeza que se toma por hauer offẽdido a Dios, obra en nosotros vna penitencia, produze en nosotros vn pesar, del qual nũca nos pesara, porque es pesar que nos alcança salud eterna, salud que jamas conoscera enfermedad. De manera que aquel adiectiuo Stabilem, paresce ser mas adiectiuo de Pœnitentiã, q̃no de Saluté, quiere decir, que obra en nuestros coraçones vna penitencia estable, firme, perpetua, vna penitencia de la qual nunca nonos pesara por abella tenido. Assi lo sientẽ los doctores Griegos, como paresce en Oecumenio sobre este lugar, los quales leen, Pœnitentiã nõ pœnitendam, que es lo mismo que Pœnitentiam stabilem. Dize pues que la tristeza que se toma por hauer offendido a Dios, es causa de vn pesar, del qual no hay porq̃ nos pese jamas pues nos da tal salud, y vida que nunca nos pesara de hauernos pesado, pues tanto bien se repara con este pesar y tristeza. Empero la que se toma por la perdida de los bienes del mundo, essa no solamente no aprouecha, empero daña a quien la toma porque lo gasto, y consume, y le seca los hueſſos, como dixo el Sabio: y por esso dize el Apostol, que esta tal tristeza obra muerte porque dispone affligiendo y consumiendo para la muerte, y corrupcion del subjeto que la padesce. Y no solo

Quæ enim secundum Deum tristitia est pœnitentiam in salutem stabilem operatur, sæculi autem tristitia mortem operatur. 2. Corint. 7

Photius.

Spiritus tristis, &c.

no solo daña desta manera a la salud y a la vida, pero jũtamente, si es cuerdo, le ha de pesar despues de hauerle pesado, y de hauerse affligido por la perdida de los bienes del siglo, pues le peso, y se affligio en vano, pues no se reparo la perdida, antes se daño a si mismo, affligiendose, y consumiendose. Y por tanto, segun razon, le ha despues de pesar, de hauerle pesado de aquello, y por hauer vsado mal del pesar y tristeza, y fuera de su naturaleza, que es curar solamente el mal del peccado. Y aũ le daña al alma, por la impaciencia, con que offende a Dios las mas vezes, quien se affligе y entristece mucho por la perdida destos bienes temporales, pues como en seño el santo Iob, con el mesmo coraçon y semblãte se ha de recebir en ellos la aduersidad, que la prosperidad pues assi la vna como la otra son permision diuina, y nos vienen dela mano de Dios. Esfuerçate pues alma mia a no tener mucho dolor y tristeza por la perdida de las cosas deste suelo, pues no la permite Dios, como arriba vimos, sino para tu biẽ: y tan grãde dolor y tristeza por la perdida de los bienes espirituales y eternos, y hauer offendido a la fuente y dador de todos ellos, que es tu Dios, y pon diligencia, y con tiempo, para que se de sentencia en tu fauor en este tribunal de aca de gracia y misericordia, preuenir la sentencia del de alla de rigor y justicia por la virtud dela penitencia. Y aduierte alma mia ser muy necessaria para este fin, demas dela penitẽcia virtud, que es el interior dolor de los peccados, por hauer offendido con ellos aquel summo bien y tan merecedor de ser amado sobre todas las cosas, que es tu Dios, la penitencia sacramento, y a este acudes quando te echas a los pies del legitimo confessor, que es el lugartiniente de tu Dios. Porque si alli con el dolor que

Si bona suscepimus de manu domini, mala autem cur nõ sustineamus? Iob.

hemos dicho, confiessas enteramente y como deues tus culpas, sin falta ninguna alcançaras misericordia y perdó, y seras absuelta del cargo q̃ se te hazia. Porq̃ en este tribunal de su misericordia, la cófessió de tu culpa te salua y libra della como al contrario en el tribunal d̃ la justicia despues, como aça en el tribunal de la justicia humana, la cófessió de tu culpa te çódena. No te perdones tu a ti tus pecados, y perdonartelos ha aqui Dios en este tribunal, no quieras tu encubrir aqui tus culpas, y dalas por cubiertas de tu Dios, imputa tu a ti tus maldades, y no te las imputara Dios. Si tu las confiessas, eres absuelto, si tu las tienes, quedan se retenidas, si tu las manifiestas, Dios las esconde, y si tu las escondes, Dios las manifiesta. Estos mysterios de la confession del pecado en este tribunal nos enseña Dauid en vn psalmo diziendo Bienauenturados aquellos cuyas iniquidades son remitidas, y cuyos pecados son cubiertos. Y aunque alli habla el Propheta de la confessio q̃ se hazia delãte de Dios solamente empero si aquellos effectos tenia la cófessió interior solamẽte, quãdo aun no estauan dadas las llaues de abrir y cerrar, de atar y desatar, de remitir y de retener, quanto cõ mas efficacia terna estos effectos la confession Christiana, acompañada de la absolucion efficaciissima por los meritos de la passió d̃ Christo, por su propria institució? Porq̃ nuestro supremo juez Iesu Christo señor nuestro instituyo, y hizo a sus Apostoles juezes de este fuero y tribunal, y les dio su poder y autoridad, y por ellos a sus successores diziẽdo, Recebid d̃ mi al Espiritu sãto para el effecto siguiẽte. Los pecados de qualesquier personas q̃ vosotros huuieredes perdonado sin falta les son perdonados, y de quiẽ los retuuieredes sin falta les só retenidos. Que mayor çõsuelo alma mia q̃ darme

Remittuntur eis peccata.

Beatiquorũ remissæ sũt iniquitates & quorũ tecta sunt peccata, Psal. 31.

Accipite spiritũ sanctũ quorum remiseritis peccata remittuntur eis, quorum retinueritis retẽta sunt. Ioan. 20.

darme Dios por mi juez a otro hõbre como yo, q̃ sabe q̃ cosa es pecar, y se cõpadescera d̃ mi? Esta merced nos encarece el Apostol S. Pablo, diziendo, q̃ hizo Pontifice de hõbres, no a alguno d̃ los Angeles del cielo, q̃ no saben pecar, sino a hõbre de la tierra rodeado de enfermedad como los otros, para q̃ se cõpadezca de las nuestras, como luego mas largamẽte declararemos. Aduierta pues el ministro y sacerdote de Iesu Christo, quãpio y humano ha de ser con los pecadores. Por esso ordeno Dios que los sacerdotes fuessen vngidos con el olio santo, para significar q̃ no seã duros ni hiertos, sino suaues y blãdos: assi como la ꝓpriedad d̃l olio es ablãdar, q̃para parar vn cuero tiesso y duro, blãdo y suaue, le da: nos cõ azeyte. Dale pues cõ aq̃lla vnctió y ceremonia, que pues sõ lugartenientes d̃ vn Dios tã suaue y misericordioso q̃hã de trocar su cõdició natural, si por vẽtura estiessa dura, en misericordiosa y suaue, para effecto de regalar el coraçõ del pecador y traerle por bié aq̃ conozca su mal. Y assi dixo Salomõ. El q̃ tiene misericordia cõ dotrina y cõ discreció, rige como el buẽ pastor a su ganado. A este proposito es mucho de considerar, q̃ nro Dios assi en su primera Republica del testamẽto viejo, como en la se gũda d̃l testamẽto nueuo, de quiẽ era aq̃lla figura y traça los primeros y sumos sacerdotes q̃ eligio, permitio que cayessẽ en graue pecado. En el testamẽto viejo, el primer sacerdote escogido de Dios fue Aaron, y cõ señal visible y milagrosa de la vara q̃ florescio, como parescc en el libro de los Numeros: y este mismo permitio Dios q̃ aũq̃ a costado del duelo, q̃ le pedia Dios o idolo, les forjassen vn bezerro de oro q̃ adorassẽ. Y en el testamẽto nueuo el primer sacerdote escogido de Christo Redẽptor nro fue S. Pedro, y a quiẽ dio las llaues del çielo, y plenaria jurisdiction

Hebræo. 5.

Exo. 30. Leuit. 8. 1. Paralip. 29

Qui miser. cor. habet, docet & eruditq; ut si pastor gregem suum Eccles. 18.

Num. 17.

diction de su yglesia, como paresce en S. Matteho, y este permitio tambien que pecasse tan grauemente negãdo tres vezes a su maestro. No hemos de pensar q̃ esto fue assi a caso, sino que el Señor lo permitio con altissima prouidencia, para sacar de su mal bien, porque como dize el glorioso padre sant Augustin. Es Dios tan poderoso y tan bueno, que no solo sabe y puede sacar bié del bien, empero aun es poderoso para sacar bien del mal miel de la piedra, y azeyte del guijarro. Permitio pues nuestro Dios, que pecassen estos primeros y summos Sacerdotes, para que no hiziessen despues ascos de pecados, pues que ellos tambien fueron peccadores, y tan graues, sino que se humanassen, y apiadasse delos otros pecadores, quando viniessen a ellos. Y bien paresce que por esto lo permitio Dios, pues que ni por esso les quito el gouierno y summo pontificado. Esto nos declara marauillosamente el Apostol sant Pablo, como arriba apũtamos, escriuiendo a los Hebreos, donde dize, q̃ Dios hizo pontifice a vn hombre, y tomado de entre los hombres, para medianero entre Dios y los hombres, por los hombres, y para el prouecho dellos, hõbre como ellos y flaco q̃ pudiesse pecar como ellos, para q̃ se pudiesse condoler y apiadarse de los hombres que pecan, y que yerran, porque el tambien esta rodeado y cercado de flaqueza y puede tropeçar y caer, para que de la misericordia que querra que se vse conel, dessa vse el cõlos demas pecadores. Demanera que fue misericordia gran de de Dios hazer su lugartiniente y juez mio otro hombre miserable como yo, y que no se marauille de pecados. Otra no menor merced nos hizo en esto, que da su autoridad a otro para mi, y no a mi para mi, que no me confiesse yo a mi, ni me absuelua yo a mi, sino otro ami, porque

Adeo omnipotens est vt potuerit malis elicere bona. Augustin.

Omnis nãq; pontifex ex hominibus assũptus pro hominibus cõstituitur in his quæ sũt ad Deum, vt condolere possit his qui ignorãt & errant, quoniã & ipse circũdatus est infirmitate. Hebræo. 5.

porque yo no fuera buen juez en mi propria causa. Cõuino me pues, y fue grã merced, que fuesse otro mi juez y no yo: y otro gran consuelo, que quiere por mi honra que se vea el processo de mi mala vida, y se pronuncie la sentencia en este tribunal secreto: y mas, que oya yo con mis oydos, como se da la sentẽcia en mi fauor. Yo te absueluo de tus pecados. Y que soy cierto, que se vio con verdad, y examino el processo de mi mala vida: porque yo mismo fuy el reo y testigo contra mi. Y que delante y a los pies del juez oyo que me dan por libre en la tierra, y que assi passa en el cielo. Que mayor consuelo alma mia: si yo me diera por libre, quedara sospechoso de mi, si por ventura el amor proprio me hauia cegado: empero quando veo y oyo, que otro, que es verdadero y legitimo juez, y zelador de las almas, y que entiendo que ama a Dios mas que ami, y que sabe lo que haze, y que le va a el no menos que la vida eterna en ello: quãdo pues veo y oyo, que este tal me da por libre es negocio de mayor contentamiẽto y gozo del alma, que aqui se puede explicar. Procura pues tu hermano mio, que sea tal tu confessor como aqui se dize, y experimentaras este consuelo. Assi que alma mia si pecaste, aca te dexo Dios tribunal de su gracia y misericordia, de donde te socorras con tiempo y sazon, y te dexo por lugartiniente suyo a otro hombre como tu, Aprouecha te pues desde agora. Del otro tribunal de justicia, y de despues desta vida, dize tambien el mismo Apostol mas claramente. Es muy necessario ser todos nosotros manifestados ante el tribunal de Chtisto, para q̃ cada vno relate las obras proprias del cuerpo, como las hizo, o buenas, o malas. Quiere dezir, que todos estamos citados, para comparescer despues desta vida ante el tribunal

Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, vt referat vnusquisq; propria corporis, prout gessit, siue bonũ siue malum. 2. Corinth. 5.

nal de Christo, que es tribunal no de gracia, y misericor dia como el de agora, sino de juyzio, y justicia, como se declarara en el dia septimo. Despacha pues alma mia có tiãpo tus negocios en este tribunal de misericordia para q̃ seas dada despues por libre en el tribunal de justicia.

CONSIDERACION SEXTA.

Onsidera tambien alma mia, que si tu agora hazes juyzio y juysticia de ti misma, te libraras no solo del juyzio final, empero aun de muchos juyzios y castigos particulares, que Dios tambien aqui haze en esta vida. Assi nos lo enseña el Apostol, diziendo. Si nosotros nos juzgassemos, y castigassemos, cierto no seriamos juzgados y castigados. Empero quando no lo haziendo assi somos castigados, es que somos castigados de Dios para que nos emendemos, porque no seamos condenados para siempre con este mundo. Quiere dezir, que si nosotros hiziessemos cõverdad diuersos juyzios, segun la diuersidad de nuestros pecados, de nosotros mismos, q̃ Dios nos daria por juzgados, y no tendria q̃ juzgarnos, ni q̃ castigarnos, ni agora, ni despues, ni aca, ni alla. Y que quando agora en tanto q̃ biuimos, haze juyzio y justicia cõ nuestros pecados, cõ aduersidades q̃ nos embia, q̃lo haze por q̃ nosotros no lo hazemos y para corregirnos y enmendarnos para que despues no seamos cõdenados en el final juyzio con los mũdanos. Dõde claramente el Apostol affirma, q̃ si nosotros hazemos juyzio y justicia cõ nuestros pecados, q̃ Dios no en este mũdo, ni en el otro nos juzgara, ni castigara. De manera

Quod si nos met ipsos dijudicaremus non vtique iudicaremur autem, a domino corripimur vt non cum hoc mũdo damnemur. 1. Corin. 11.

manera alma mia q̃ si cada dia te assentares en el tribunal cõtu juyzio, y citares para cõparescer alli a todas tus potencias y sentidos, y les demandares cuẽta de sus officios para q̃ Dios los crio, y aueriguares lo q̃ tienes de culpa, y en esse tribunal dieres justa sentencia cõtra ti y la executares en ti, cõ muchos juyzios y castigos de Dios seras libre. Por esta razõ pide Dauid ser libre del tribunal de la justicia de Dios, y appela para el de su misericordia, diziendo. Haued Señor misericordia de mi, purgadme de mi pecado, y lauadme mas y mas de mi iniquidad, de manera que no quede en mi reliquia de mi pecado. Y da luego la razon, porq̃ yo conozco mi iniquidad, y que os aya yo offendido lo tengo siempre delante de mis ojos, y me atormenta de contino. De manera que aunque no lo conozcan los hõbres, ni nadie por ser yo Rey y la suprema justicia pueda conoscer e juzgar de mi iniquidad, empero yo Señor la conozco por offensa vuestra, y juzgo de mi pecado, y me castigo. Y no me duelo poco, q̃ de dia y de noche veo mi pecado y lo tẽgo delãte de mi, y grãdemente me atormẽta y aquexa hauer os offendido. Estas alma mia son ciertas prendas de verdadera penitẽcia y alcançã perdõ de los pecados, y librã de los juyzios y castigos de Dios. Y assi nos cõbida a este juyzio de si mismo el santo Rey y Propheta, diziẽdo. Dad por bienauenturado y llamad cõ verdad cõtẽto por q̃ sin duda lo sera, a quien hiziere lo siguiente: y entre otras cosas dize, Sera muy dichoso y alegre, el q̃ concierta y dispone todas sus palabras en juyzio y examen de la razon. Sus palabras, o sermones llama todas sus cosas y hechos segũ la propriedad de la lengua Hebrea, cuyo estilo es las cosas y hechos llamar las palabras. Segũ lo q̃l dixo el Angel a la sacratissima virgẽ. No

Miserere mei Deus, &c. Deleiniquitatem meam. Amplius lauame ab iniquitate mea & a peccato meo emũda me. Quoniam iniquitatem meam ego conosco, & peccatum meũ cõtra me est semper. Psal. 50.

Beatus vir, &c. Iucundus homo, &c. disponet sermones suos in iudicio. Psal. 111.

sera

Quia nõ erit impossibile apud Deum omne verbum. Luc.1.

Nõ fuit verbũ q̃ nõmõstraret eis Ezechias in domo sua, 4.Regũ.20

sera imposſible a Dios toda palabra, quiſo dezir. Toda cosa le es posſible, y muy facil, y hazedera. Y del Rey Ezechias se dize, que no huuo palabra, quiere dezir cosa, en toda su casa, q̃ no la mostrasse a los embaxadores del Rey de Babylonia. Dizepues que sera muy dichoso y alegre el que concierta en el juyzio y examen dela razon todas sus palabras, es asaber todas sus cosas, todos sus hechos, toda su vida, dando lo bueno por bueno, y lo malo por malo, y sacando vn admirable effecto de este juyzio, que es corregirse y emendarse. Y por ventura dixo Dauid ser bienauenturado el que dispone y concierta en el juyzio dela razon sus palabras por ser esto lo que con mayor difficultad puede concertar en si vn hombre, y importar tanto, que concertado esto en el, todo lo mas con mucha facilidad es dispuesto y concertado. Assi lo enseña el Apostol Santiago en su Canonica, diziendo, El que ni a Dios ni a sus proximos offende cõ sus palabras, sino que las da con grande peso y medida: y tiene muy concertada su lengua, dalde por perfecto y muy concertado en todo, porque con su lengua bien regida puede todos los officios de su persona tenerlos muy biẽ regidos y cõcertados, como echado el freno al cauallo y tomada con el la boca todo su cuerpo lleuamos y boluemos a nuestra volũtad. Y hasta las grãdes naues, si miras en ello, aunque sean batidas de rezios viẽtos, y arrojadas por ellos aca y alla, las lleua el pilo to cõ vn peq̃ño gouernalle, como no le pierda dela mano, adonde quiere, assi la lengua, aunque sea tan peque ña parte de nuestro cuerpo, es el freno y gouernalle de todo el hombre: Puesta pues esta en juyzio, y llamada a residencia en el tribunal dela razon, para que se vea como habla, y alli sea corregida y concertada, es concertado

Sicut in purgatione crib ri remanebit pulvis. sic apparebit malitia illius Eccles 27.

Indica o tibi ô homo, quid sit bonum & quid Deus requirat a te. Miche. 6.

Vide ne effacere iudicium diligere misericordiã, & solicitum ambulare cum Deo tuo, vt sup. Tobiæ. 12. Matth. 6.

tado con este juyzio todo el hombre. Este es el effecto deste juyzio particular, y assi affirma el mismo Dauid de si, que lo hazia, diziendo, Señor mio a mis solas y con diligencia me puse a pensar en mis pẽsamientos y desseos en mis obras y palabras para dõde yuan encaminadas, para que fin eran medros y caminos y halle que yua errado, y perdido del camino q̃ deuia lleuar, y de la buelta a caminar por vuestros mãdamiẽtos, q̃ son los caminos q̃ lleuan al gozar de vos. De aq̃l examẽ y juyzio saco en limpio el Propheta Huyr del mal, y seguir el biẽ. A este mismo examen y por la misma razon, nos cõbida el Sabio, diziẽdo. Assi como de herir y menear la criba se sale apartarse el trigo de la tierra, y quedar muy limpio de polvo y paja, assi del examen y juyzio de razon resulta apartar el hombre lo malo de lo bueno, lo affrentoso de lo honrroso, y el vicio de la virtud. Este mismo juyzio nos enseña el Propheta Micheas, diziendo, Yo te descubrire ô hõbre la cifra de todo lo bueno, y q̃ es lo q̃ el Señor quiere de ti. Aquel O es particula de quien se apiada, y llora, y dize affecto de compassion, de quan poco sabe el hombre de los negocios de Dios, y de su salud, si Dios no le enseña: y dize. Esta es la cifra de todo bien, y de todo lo que Dios te pide, y con lo q̃ Dios quedara contento, y pagado de ti. Hazer juyzio, amar la misericordia, y andar solicito con tu Dios. En este ternario suma el Propheta todas nuestras obligaciones q̃ son, Hazer juyzio de ti cõtigo mismo, hazer cõ amor misericordia a tu proximo, y andar solicito en el culto y seruicio de Dios. Tãbiẽ el Angel S. Raphael a Tobias, y nuestro Redemptor por S. Mattheo, alludiendo a ello, cifrãdo nuestra justicia y nuestro deuer en vn ternario, q̃ es. Ayuno, limosna, y oracion. Y es cierto marauillosa la tra

Cogitauiuasmeas, & conuerti pedes meos in testimonia tua. Psa 118.

uazon destas tres virtudes, porque son vna cifra de toda justicia, y vn epilogo de toda ley. Porque con estas tres virtudes cumple hombre con todo loque deue. Cō el ayuno cumple consigo, y concierta a si mismo, y se cō pone en virtud y santidad, rindiendo lacarne al espiritu Con la limosna cumple con suproximo, porque quiēle haze bien lexos esta de hazerle mal: y quien le dalopro prio, no le robara lo ageno. Con la oracion cumple cō Dios leuantando su espiritu contrito a el, yadorandole con fe biua, con charidad encendida, con esperança firme, reconosciēdole por quiē es, por omnipotentissimo, omnisapientissimo, omniboníssimo, que puede, y sabe, y quiere hazernos mas bien, que nosotros podemospedir, y aun sabremos dessear. Demanera que cō estastres virtudes cumple el hombre con lo q̄ deue. Assi aqui el Propheta Micheas cifra en otro ternariotodas nuestras obligaciones La primera, que haga elhombre juyzioy justicia de si mismo, examinando sus obras, palabras, y pensamientos. La segunda, que no solo haga misericordia con su proximo, sino que ame hazerla, que la haga con grande amor y deleyte, sin ninguna importunació ni ruegos. Y la tercera, que ande solicito y cuydadoso delante dessu Dios, o con su Dios, que es lo mismo. Y lo que Dios nos enseña por su Propheta en esta arte de seruirle, y desta manera, en suma es dezir lo que el hōbre es obligado a si, y lo que es obligado al proximo, y loq̄ es obligado a Dios. De todo loqual resulta, lo quevale este examen y juyzio particular para concertar el hombre su vida, y preuenir con tiēpo aq̄l riguroso juyzio d̄ Dios. Assi q̄ si fuesses tu el juez q̄examina elprocesso d̄ tu vida, y q̄ da la sentencia cōtra ti, y el reo q̄ conosce su culpa, y el testigo que testificasse contra ti, y elverdugo que

que executasse la sentencia, quan alegre y sin temor viuirias en este mundo? Y quando fuesses al tribunal dela gracia y dela misericordia de Dios, que esla confessiō, que presto y q̄ bien serias despachado? Y tambien enel tribunal de su justicia te hallaras libre: porque comodize el Propheta Naum. No se leuantarā dos persecuciones contra vn mismo hombre por las mismas culpas: o segun la translació de los setenta. No juzgara nicastigara Dios dos vezes el pecado, sino que si tu tuuieres hecho juyzio y justicia del. Dios lo dara por juzgado y castigado. Toma exemplo en Zacheo, que haziendo a siel reo y el juez dize al Señor. Mirad señor el juyzio y justicia q̄ yo hago de mi, mirad si hago lo que deuo, antes que parezca ante vuestro tribunal. La mitad de mis bienes reparto entre los pobres, a quien me parece se han de aplicar lasdeudas inciertas, y de quien tengo noticia que le soy en cargo se lo restituyo, y con el quatro tanto conforme a la ley, por la injuria que le hize, y por hauerle detenido sus bienes. Y aprueua el juezvniuersal d̄ todos su juyzio, diziendo. Bien juzgado esta, hoy es salua toda esta casa, pues el Señor della lo es.

Non cō surget duplex tribulatio vel. Non iudicabit bis idipsum. Naum. 1.

Domine ecce dimidiū bonorum meorū do pauperibus & si quid a liquid defraudaui reddo quadruplum. Luc. 18. Hodie salus domui huic facta est. vbi sup.

CONSIDERACION SEPTIMA

Onsidera tambien alma mia, que si tu hazes el juyzio y la justicia que hemos dicho, no solo como hemos visto te libraras del juyzio diuino, quiero dezir, de los castigos que Dios embia aca, y del juyzio final: empero aun deues confiar en tu Dios, que te librara de los juyzios humanos, y de los tribunales de aca de la tierra. Esto parece pedir de derecho

Feci iudiciū & iustitiam non tradas me calumniātibus me Psal. 118.

Dauid a su Dios, quādo le dize, Yo señor he hecho juyzio y justicia de mi, he examinado mis culpas y el proceſſo de mi vida, y he dado justa ſentēcia, y la he executado contra mi: no me entregues Dios mio a mis acusadores y calūniadores. Dize, hize juyzio y justicia, porqal juyzio perteneſce examinar la causa, y dar la ſentencia enella, y ala justicia executarla: y assi quādo ſe executa la ſentencia en alguno dezimos, hoy justician a fulano. De manera que quando el que peca haze en alguna manera de ſi lo que auia de hazer el juez, assi en examinar ſu causa, como en dar ſentencia contra ſi, y executarla, deue confiar en la bondad y piedad de ſu Dios, que le librara del juyzio humano, pues ya paſſo ſu negocio en coſa juzgada, y la razon demāda que no ſe caſtigue dos vezes la culpa. Eſta confiança nos da el diuino Hieronymo eſcriuiendo a Furia biuda, donde dize: Si ſe leuanta algun falſo rumor de ti, confio que preſto feneſcera porque lo falſo no tiene pie, ni donde eſtribe ſu firmeza, y assi de ſu peſo ſe cae: empero ſi verdadero, ceſſe tu vicio y cōfia en Dios, que por tu emienda y penitencia ceſſara tambien el rumor: assi como ceſſando de echar eſpinas al fuego ceſſa tambien el ruydo de la llama. De manera que ſi te peſa del hecho, y emiendas el yerro deues confiar en Dios, que te librara de los juyzios, y aun de los dichos de los hombres. Eſto miſmo affirma Salomon delicadamente, diziendo, que la pena y caſtigo de ſu culpa que teme el malo, verna ſobre el. Proprio caſtigo es del vicio la affrenta y deshonrra, como proprio prēmio de la virtud el honor, y el buen nombre, y fama, y assi trae conſigo el vicio acoſſado al que le comete con vn grande recelo de ſer deſcubierto o infamado: Dize pues Salomon que eſte caſtigo que tan

Si falſus rumor de te oritur cito finietur: ſin autē vetus ceſſet vitiū, ceſſabit & rumor. Hieron. ad Furiam.

Quod timet impius veniet ſuper eum deſiderium autem ſuum iuſtis dabitur. Prouerb. 10

tan proprio le es al vicio y tā de ordinario teme el que peca, verna ſobre el malo: al qual llama impio y duro, quiriendo ſignificar, que al que ſe eſta rehazio en ſu pecado, vno haze juyzio y justicia de ſi miſmo ni ſe juſtifica por penitencia, el tal con razon ha de temer, y loexperimenta, que verna ſobre el, aun eneſta vida, el affrentoſo caſtigo de ſus peccados y el deshonor e infamia q̄ por ellos merece. Empero que a los juſtos ſe les concedera ſu deſſeo, quiere dezir, que al que ya eſta juſtificado de ſu culpa, y emendado en ſu vida, y en gracia y amiſtad de ſu Dios por la penitēcia, ſe ha de tener grā de confiança en la bondad y miſericordia de aquel alto y ſoberano Señor que ſe le cūplira ſu deſſeo de no ver ſe affrentado en publico, ni infamado de las lēguas mal dizientes, que es deſſeo bueno y natural a todos los hōbres: y condeſciende Dios por ſu bondad en eſto con los juſtos, en que ſe les cumplan ſus buenos deſſeos, como nos lo dize Dauid en vn Pſalmo, Pone Dios en effecto, y haze la voluntad de los que le ſiruen y temen, y cumple cō ſu peticion y ruego, y libralos de todo mal. Aſsi como al contrario pondera el glorioſo Chryſoſtomo ſobre el Geneſis, que muchas vezes nueſtro Señor al que no haze penitencia de ſus peccados verdaderos permite que ſea punido e infamado por pecados falſos, quiero dezir, por teſtimonios que les leuantan. De manera que porque no quiſiſte pagar por el pecado verdadero, que pagues por el falſo, y que pues con verdad no heziſte penitencia en ſecreto, que con falſedad ſeas affrētado en publico. Y trae exemplo del pecado que cometieron los hermanos de Ioſeph contra el, en empozarle y deſpues por mucha miſericordia venderle a los Iſmaelitas. Dize la hiſtoria, que quando deſpues vinieron a

Voluntatē timentium ſe faciet & deprecationem eorum exaudiet & ſaluos faciet eos Pſal. 144.

Chryſoſtomus in Geneſim

Geneſ. 37.

comprar trigo a Egypto, enel tiempo de los sieté años de hambre, leuantanles que eran espias, y que como tales merecian y auian de ser presos, punidos, y castigados: y por mucha misericordia, que vno dellos quedasse en la carcel, hasta que se aueriguasse la verdad. Entónces ellos muy affligidos, dize el texto, que dixeron entre si. Con razon padecemos estos falsos testimonios, y estos trabajos por ellos, porque con verdad peccamos contra nuestro hermano: por esso ha venido esta tribulacion sobre nosotros, quisieron dezir. Iusto juyzio de Dios ha sido que padezcamos por lo que no hezimos, pues no padecimos por lo que hezimos. Cõsidera pues tu alma mia, que si por no auer estos emendado la culpa verdadera permite Dios que paguen por la falsa, que por tanto si tu vuieres emẽdado tu culpa verdadera puedes tener confiança en tu Dios, que no pagaras ni por la falsa que te leuanten como aquella santa casada Susanna, de quien se dize en *Daniel* que la libro Dios de sus acusadores, y del tribunal de la justicia humana, y da la raçon, porque su coraçon que no la reprehendia ni la acusaua, tenia confiança enel Señor que la libraria, y assi lo merecio. Lo mismo pide el justo a *Dios* en vn psalmo que tape las bocas de sus maldizientes, y si dixeren sus dichos, que no sean contestes, ni concertados, sino diuisos y confusos, para que su mesma diuision y contradicion les confunda y descubra su malicia, y la innocencia del justo, y assi dize, Señor mio de lo alto de su paladar, antes que abran las bocas para deponer, y dezirmal de mi, desde alli despeña sus dichos en el profundo de sus pechos, ahogales alli sus pensamientos malicio sos, llegados al paladar y a la boca no los pronuncie, ni declare su lengua, sino que bueltos atras sean despeñados en el pecho

Merito hec patimur, quia peccauim⁹ in fratrem nostrum: idcirco venit supra nos ista tribulatio. Genes. 42.

Erat enim coreius fiducia magnabẽs in domino Daniel. 13.

Præcipita dñe & diuide linguas eorũ Psal. 54.

el pecho enponçoñado de donde salian, para que no los puedan dezir, y si permitieres Señor, o para darme a mi alguna materia de merecimiento, y exercitar mi paciencia, o para castigo de sus pecados, segun suele tu diuina justicia permitir algunos pecados en pena de otros precedentes, que digan contra mi, diuide sus lenguas haz q̃ no sean conformes sus testimonios, ni hagã fe en juyzio, Pide lo que sucedio a los falsos testigos q̃ acusaró a la santissima Susanna, y a los que depusieron de nuestro Redẽptor, de los quales dize S. Marcos, q̃ no conuenian los testigos, q̃ no eran idoneos y conuenientes dichos y testimonios los suyos, sino diuisos, y discordes: y assi confia alma mia en la bondad de tu Dios, q̃ no pagaras por la culpa falsa que te leuanten: ni tampoco pagaras por la verdadera que cometiste, pues ya tu as hecho juyzio y justicia della. Esto nos enseña el sagrado Euangelista san Ioan en aquella historia de la muger adultera, que fue presentada a Christo, la qual el Señor dio por libre, y aun la libro de sus acusadores, y se la saco de entre las manos. Porque çomo dize aqui Oecumenio, tuuo grande dolor y contricion en su coraçon por su pecado, lo qual Christo conocio, y por satisfaction del le tomo en cuenta aquella afrenta publica, y la verguença grande que padecio de sus aduersarios, y el animo paciente con que tenia y atragada la muerte, y recebidas las piedras, conociendo q̃ las merescia. Y assi la dio luego por libre, diziendo. Ni yo te condenare, y la libro de las manos, y lenguas de sus acusadores, pues con el marauilloso artificio de que vso alli su diuina sabiduria, dio orden como ellos mesmos vno empos de otro se fuessen, sin lleuarse la muger, ni tratar mas de su peccado y castigo, dexandola a los pies de Christo, donde recibio aquella plenissima

Daniel 13. Et non erat conuenientia testimonia Mar. 14.

Neque ego te condemnabo vade, & iam amplius noli peccare. Ioann. 8.

indulgencia, y remisſion de ſus culpas, y fue deſpachada con bendicion: encargandole que ſe guardaſſe de pecar mas en lo por venir.

Empero aduierte aqui alma mia, que no te deue ncō goxar mucho eſtos penſamientos, delo que ſera, over, na por ti, ſi guardara Dios tu honra, oper mitira quete infamen, porque ſuelen inquietar, y deſaſſoſſegar mucho vn alma eſtos cuydados ſino que en viniēdo a ti, con breuedad los deſpaches, remitiendolo todo a tu Dios, cuya voluntad en fin ſe ha de hazer, y tu es razō que te conformes con ella en ſu tiempo. Aſsi pareceaconſejarlo Salomon, quādo dize, q̄ por muchos y varios que ſean los penſamiētos delos hombres, vna e la voluntad de Dios, y aquella ſe ha de hazer, pienſe elhō bre lo que penſare. Demanera que quando te vinieren tales penſamientos varios, ora ſean de mal, ora debiē. deſpidelos preſto, diziendo entre ti, De eſto ala mejor parteſe podra ſeguir eſto, y eſto, y ſiacueſta ala peor pō dra parar eneſto, o en eſto: encaminelo Dios a ſu voluntad, porque yo con ſu fauor y gracia tan buen coraçon pienſo hazer alo vno como alo otro: baſte la pena que me dara quādo viniere, ſi vieniere, ſin que deſde agorā me comience a atormentar. Caſi a eſte propoſito eſloq̄ el Redemptor del mundo nos aconſeja tambien porS. Matteo diziendo, No querays tener hoy la ſolicitud y cuydado, que demandā los negocios demañana, por q̄ el dia de mañana ha meneſter eſſe cuydado y ſolicitud y no es meneſter emplear en mañana el cuydado y ſolicitud que ha meneſter el dia de oy: baſtale a cada dia el cuydado y trabaxo que elmiſmo dia demāda. Que alli Malicia no quiere dezir culpa, ſino penay trabajo: como Malum en las diuinas letras no quiere dezir ſiēpre ma

Multæcogitationes in corde viri, voluntasautēdomini in æternum permanet. Prouer. 19.

Noliteergo ſoliciti eſſe in craſtinū, craſtinus enim dies ſolicitus erit ſibi ipſi, ſufficit enim diei malitia ſua Matt. 6.

mal moral, o de culpa, ſino mal de pena, como llamo Iacob en el Geneſis los dias de ſu vida malos, quiſo dezir trabajados y llenos de fatiga. Aſsi que el Redemptor del mundo no quiere que nos congoxemos hoy para mañana, pues el dia de hoy trae ſu congoxa y occupacion: y el trabajo y cuydado neceſſario para cada dia no ſe ha de acreſcentar con cuydado de lo futuro. Aſsi como del bien dize Salomon. No te alegres hoy de lo de mañana, pues ignoras qual ſera el parto de mañana, ſi ſera por ventura de triſteza, aunque agora pienſes que ſera de alegria. Deſuerte que como no te deues regozijar hoy por mañana, aſsi ni tampoco te deues congoxar hoy por mañana. Aſsi que alma mia no te congoxen penſamientos de lo que ſera, ſino q̄ con breuedad los deſpaches y deſpidas de ti, remitiendolo todo a Dios y a ſu diuina prouidencia, y ſupplicandole que en lo que ſuccediere te de fauor, y conformidad con ſu ſanta voluntad.

Dies peregrinationis vitæ meæ &c. pauci & mali. Geneſ. 47.

Ne glorieris in craſtinum, ignorans quid ſuperuētura pariat dies. Prouer. 27.

SABADO.

Qui replet in bonis desiderium tum.
El que hinche de bienes tu desseo.

PREFACION.

EN el verso passado nos ha intimado el Propheta, que ha de hauer juyzio, en el qual se ha de dar a cada vno segun sus obras, al bueno su merecido premio, y al malo su deuido castigo. Y porque el primer premio, o castigo es el del alma, y el segundo el del cuerpo, y aqui en estos versos va hablando con el justo, trata en este sexto verso del premio del alma del justo: y en el septimo y vltimo tratara solamente del premio del cuerpo del justo, assomando la otra verdad del verso passado, que tambien el malo despues del juyzio ha de ser castigado en el alma y en el cuerpo.

Loa pues alma mia al Señor, y anda hoy delante del, como delante del que hinche de bienes tu desseo: como quien dize, delante de tu beatificador, desseando aquel fin y reposo para que Dios te crio: e infiriendo que el que aqui hinche tu desseo de los bienes temporales te le hinchira despues de los eternos, y confiando assi de su bondad.

CONSIDERACION PRIMERA.

Con-

CONsidera primeramẽte el alma mia en esta singular periphrasis de tu Dios q̃ solo el es el q̃ puede hartar y cũplir todos tus desseos, e hinchirte de todo biẽ. Porq̃ como dize Boecio. Biẽ auenturança es vn estado lleno y cũplido de todos los bienes q̃ alli estã allegados: de dõde se sigue q̃ solo tu Dios es tu beatificador, pues solo el puede hinchir de todos los bienes tu desseo. Esta periphrasis, o circunlocucion descubrio Dios a Moyses: el qual viẽdose de Dios muy fauorido, le pidio vna merced, diziendo. Señor hazedme este singularissimo fauor, que os vea yo, que os oya yo, y nunca os vea: que me hableys, y no vea yo con quien hablo: Es Dios mio grande desconsuelo. Mostradme por tanto Señor vuestra gloria: y goze yo de vuestra presencia. Y prometeselo Dios por vna elegantissima circunlocucion, que a solo Dios significa, y dize, Yo te mostrare todo bien, quiere dezir. Mira que pides mucho, mas yo te lo concedere en su tiempo, y sabete q̃ pedir verme es pedir ver y gozar de todo bien. Iunta en vno todos los bienes, si puedes, que esso es lo q̃ pides, y yo te dare, yo te mostrare todo bien. Y assi dize el Apostol hablando del estado de la gloria, que entonces Dios sera en todos, y en cada vno dellos todos los bienes: entõces digo quando el alma viere a Dios. De manera que ver a Dios, es ver y gozar de todo bien en su fuente, como lo promete Dios a Moysen. Y por esso dize el Propheta Que hinche de bienes tu desseo. Como esta periphrasis se verifique de Christo redẽptor nuestro, y q̃ el Propheta hable aqui de la segunda persona de la Trinidad, que es el hijo, consta claramẽte por S. Ioan, q̃ dize.

Ostendemihi gloriam tuam. Exodi. 33.

Ego ostendã tibi omne bonum. vbi sup.

Vt sit Deus omnia in omnibus. 2. Corin. 15

Que

In nouissimo autẽ die magno festi uitatis stabat Iesus. & clamabat dicẽs. Si quis sitit veniat ad me, & bibat, qui credit in me, si cut dicit scriptura, flumina de vẽtre eius fluẽt aquæ viuæ. Ioan. 7.

Que en el postrero dia grande de la festiuidad, que era tanto, y aun mas solẽne que el primero, y de obligació que por esso le llama dia grande, porque era grande la solemnidad del, y por esso venian todos en el a la fiesta a Hierusalem. En esse dia pues tan solenne dize el Euangelista que estaua Iesu Christo nuestro bien en pie, parado, y a boz en grito, como quien apregona bienes, porq̃ hazia almoneda de los bienes de Dios: y dize que clamaua, lo qual dize grande affecto del coraçon, tanto era el desseo que tenia de la saluacion delas almas, q̃ le hazia leuantar la boz, y dar gritos, que en alguna manera parecio aquel affecto descomponerle de la modestia y grauedad admirable que solia mostrar, y assi dezia a gritos. Si alguno tiene sed venga a mi, que soy la fuente biua, y beua, y hartese. Y añadiendo la significacion de la metaphora, y autorizando esta verdad con la diuina escriptura, porque nadie dudase della, dize El que cree en mi, como dize la escriptura, rios de agua biua correran desu vientre. Quiere dezir, que como tenga en si la fuente de todos los bienes, que es la fe biua, fe acompañada de charidad y amor de Dios, y del proximo, la qual nos enseña los thesoros y riquezas de Dios, y el derecho que tenemos a ellos, cõ los quales nos dexa hartos y satisfechos, y que no hay mas que desear, por tanto este tal como hombre que tiene en si la fuente, que es essa biua fe, y con ella a Dios fuente de todo bien en su alma, harto el, comunicara tambien aquellos bienes a los otros. De manera que del como de hombre en quien esta la fuente, correran estos bienes de la fe y de amor de Dios a otros, para que tambien creyendo y amando matẽ la sed de su desseo, y beuã y se harte su espiritu. Y estos tambien se haran fuente, de donde correran

correran tambiẽ estos rios de bienes a otros. Desta manera se escriue por sant Ioan, que sant Andres, siendo instruydo del glorioso sant Ioan Baptista, vino a Christo y creyo. Y el mismo sant Andres, despues de hauer creyd̃, comunico aquel bien a su hermano sant Pedro, y le dixo. Hallado hemos al Messias. Hallado hemos al Rey prometido de Dios, al desseado de los Patriarchas, al bozeado de los Prophetas. Y dicho esto traxolo a Iesu Christo Redemptor nuestro, para que lo conosciesse y creyesse. Y desta manera traxo tambien Philippo a Nathanael, para q̃ creyesse en Iesu Christo. Desta manera tambien conosciendo la Samaritana a Iesu Christo, llamo a los de su ciudad que le viniessen tambien a conoscer. Para que aprẽdas alma mia a no alçarte cõ las misericordias que Dios te haze, sino quelas comuniques cõ tus proximos, para el prouecho dellos, y assi corra la fe y sus arroyos de bienes de vnos en otros. Lo mismo dize el Euangelista sant Ioan en su Apocalypsi, que el esposo, que es Iesu Christo Señor nuestro, y su espiritu, y tambien la esposa, que es la Yglesia, llaman a cada vno, y dizen. Ven beue, y mata tu sed. Assi leẽ algunos textos, otros leẽ. El Espiritu y la esposa. Y es lo mismo, porque se entiende el espiritu de Christo en su Euangelio. Este esposo pues y su espiritu, y la esposa, llaman a cada vno que venga a gozar de los arroyos de bienes desta fuente, para que maten con ellos su sed. Y añade luego sant Ioan. Y el que oye al espiritu de Iesu Christo, el esposo y esposa que lo llaman quiere dezir. El que oye y cree, diga a otro. Ven. Dõde aduierte alma mia, que son tan vno este esposo y esta esposa, Christo y la yglesia cõ el espiritu de Christo: que todos dizen vno: que la misma doctrina de fe que enseña la Yglesia enseña Christo y el

Innenimus Messiam & adduxit eũ ad Iesum. Ioan. 1.

Sponsus & spõsa dicũt Veni, & qui audit, dicit Veni, & qui sitit veniat, & qui vult accipiat aquam vitæ gratis. Apocal. 22

y el mismo llamamiento de la Yglesia dize aqui S. Ioq̃ que es de Christo su esposo. Concluye el sagrado Euangelista, diziendo, que el que es llamado a la fe, y tiene sed delos bienes verdaderos, que venga a creer, y ame tar su sed, y el que quiere venir, reciba agua de vida debalde. Que mas claro quieres ver alma mia, como tu Christo y Redẽptor es de quien habla el Propheta, que es el que hinche de bienes tu desseo? Y deleytate en la consonancia destos dos diuinos instrumentos, del testamento viejo, y nueuo: y como el mismo que llama agora en el Euangelio, es el que antiguamente antes que se hiziesse hombre llamaua por Esayas, y con el affecto q̃ noto el Euangelista sant Iuan, como vimos, diziendo. O todos los sedientos venid a las aguas q̃ deueras matan la sed, y los que no teneys dinero, daos priſſa, comprad, y comed, venid y comprad sin dinero ni plata, y a trueco d̃ nada vino y leche. Ponese alli al principio vna interjection de quiẽ llama, hauiendo piedad y compassion, como lo aduierten y colligen del mismo texto los dotores Hebreos, y assi propriamente dize. O todos, a todos los sediẽtos: pues llama cõ este affecto y sentimiẽto a que vengan a beuer de las aguas que de deueras matan la sed. Y dize lo que parece tener repugnancia. Y los q̃ no teneys dineros comprad y comed. Porq̃ sino tienen dineros como comprarã? Y si tienen essas aguas precio y se han de comprar, con que dinero las comprara quiẽ no le tiene? A esto responde y acude el mismo texto, añadiendo primero aquella palabra Properate. Daos priessa, que quiere dezir, Desseal das porq̃ es condiciõ del q̃ desea mucho vna cosa buscarla y procurarla con mucha priessa. Y assi dize. Daos priessa, dandonos a entender, que la priessa y desseo de venir y beuer aque llas

Omnes sitiẽtes venite ad aquas & qui non habetis argẽtũ properte, emite & comedite Venite emite absq; argento & absq; vllacõmutatione vinum & lac. Esaiæ. 55.

llas celestiales aguas recibira por precio. Y assi repite, Venid y comprad sin dinero, y atrueque de nada. Añade esto confirmando lo dicho, y para mas declararse, que el venir por afficion y desseo a beuer delas aguas es comprarlas, y que cõ aquel precio de venir se cõtenta. Para notar lo que estima nuestro desseo y buena voluntad, y la facilidad que hay de nuestra parte para adquirir tanto bien, y el affecto de parte de Dios, y desseo que tiene de comunicarnos sus bienes. Assi dixo tambiẽ. Recebid agua biua de balde, y sin que deys precio porella. Y dize que nos dara agua, y vino, y leche: declarãdonos por estas metaphoras los bienes de Dios quan faciles son de hauer, y quan deleytosos, y quã perfetos. Porque todas las cosas a que aqui los compara sõ potables y de beuer, agua, vino, y leche, que son tres cosas que de aspecto y de gusto deleytan grandemente, y causan sueño y reposo, y que con facilidad nos aprouechan, porq̃ con mas facilidad, y menos trabajo, y mas deleyte se beue, que se come. Empero porque el perfeto sustẽto dela vida cõsiste en el comer y beuer, aunq̃ offresce agua, vino, y leche, dize. Daos priessa, cõprad, y comed Y cõpadeseiẽdose de los hõbres, del trabajo q̃ tomã, y del gasto q̃ hazen, para hauer los bienes tẽporales y perescederos dize. Porq̃ gastays vuestro dinero en lo que no es pan: Y porque empleays vuestro trabajo en lo q̃ no os puede hartar, quiere dezir. Porq̃ gastays vuestro cuydado, vuestro tiempo y vuestras ansias, por aquellos bienes que no os pueden perfetamente sustentar, y mantener, y os affanays por lo que no os puede hartar y dar contento? Assi leen algunos dotores Hebreos estas sẽtencias por hyperbaton, que es trocadas las palabras en no pan, en no hartura, como si dixesse. Porque gastays vuestro

Quare appenditis argentum, & non in panibus, & laborem vestrum & non in saturitate. vt, lup.

vuestro trabajo y dinero en no pan, en lo que no es hartura? que es lo mismo que despues de encarnado dixo a los que se yuan tras el, y lo buscauan, porque les hauia hartado, y mantenido milagrosamente con cinco panes y dos peces. Obrad o trabajad, no el manjar que perece, sino el que permanesce para vida eterna. Quiso dezir. Procurad procurad, y trabajad por ganar de comer, y no este pan que perece, y que qual el tal la vida que da, miserable y perescedera, sino el que vna vez comido os hartara, y queda ay en el estomago de vuestra anima biuo, para daros vida eterna. Y para combidalles con el, dize. El qual os dara de muy buena voluntad el hijo del hombre, si lo quereys recebir. Y este pan declara en otras partes como es su fe biua, por la qual somos legitimos herederos de todos los bienes de Dios. Y assi dize. En uerdad en uerdad os digo, que el que cree en mi tiene vida eterna, y el que viene a mi no habrahambre, y el que cree en mi jamas terna sed, quiere dezir. El que cree en mi no terna sed ni hambre, para siempre biuira vna vida agena de toda miseria, vida eterna, donde jamas saben que es hambre ni sed. Y esto mismo es lo q dixo antes por el Propheta, Inclinad vuestra oreja, y venid a mi, oyd, y viuireys, quiere dezir. Creed, y viuireys Y assi llama sant Pablo al Euangelio palabra de vida y sant Pedro a las palabras de Christo, palabras de vida, diziendole. Donde yremos señor partidos de vos, que teneys palabras de vida: que es como si dixera. Donde yremos dexando vuestra platica y doctrina, dexandola de creer: Cierto es que a morir, pues dexariamos las palabras y doctrina que da vida eterna al que la creyere. Veys pues alma mia que musica tan acordada y tan deleytosa hazen estos dos diuinos instrumentos, y como el Pro-

Operamini non cibum qui perit sed qui permaner in vitã æternã quẽ filius hominis dabit vobis, Ioan. 6.

Amen amẽ dico vobis. Qui credit in me habet vitam æternam, & qui venit ad me non esuriet & qui credit in me, nõ sitiet in æternũ, vt sup.

Verbũ vitæ. Philip. 2. Dñe ad quẽ ibimus, verba vitæ æternæ habes. Ioan. 6.

el Propheta Isaias y el Euangelista san Iuan, assi en su Euangelio como en el Apocalypsi, affirman de tu Redemptor que es el que hinche tu desseo de bienes.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Considera tambien alma mia, para que entiendas mejor lo dicho, y quien es tu Dios, que todos los bienes que estan repartidos por todas las criaturas, manaron de aquella fuente viua, y estan alli por eminencia, puros y limpios de todas las imperficiones que de las criaturas se les apegan. Y assi dize el Propheta Dauid hablando con Dios padre de su hijo. Señor junto a ti esta la fuente de la vida, y la fuente de la luz, que es lo mismo que despues dixo Sant Ioan del hijo de Dios, y haze alusion a esto del psalmo. La palabra estaua junto a Dios. Y luego añade. Lo que fue hecho y criado en este verbo y palabra de Dios era vida. Quiere dezir, Biuia, y que de alli tiene vida todo lo criado. Quiere pues dezir el Propheta. Acerca de ti padre eterno esta el verbo y hijo tuyo, que es el primero que tiene vida de ti, y es la primera vida, que es la primera vida y fuente della. Y dize mas san Ioan. Y la vida era la luz de los hombres. Y vsa aqui el Euangelista aquella elegantissima figura de hablar, que llaman los Griegos Anadiplosis, que es quãdo se dobla la palabra del fin de la sentencia precedente en el principio de la sentencia siguiente, que es vn añadir de titulos a la cosa de que se trata, y descubrir mas su valor y excelẽcia. Y assi aqui dixo. En el principio era

Apud te est fons vitæ &c in lumine tuo videbimus lumen Psalm. 35. Verbũ erat apud Deum Quod factum est, in ipso vita erat, Ioan. 1.

Et vita erat lux hominũ

a palabra, y la palabra estaua junto a Dios. Y aora dizé, en el Verbo estaua la vida, y aquella vida era la luz de los hombres: y la luz resplandesce enmedio de las tinieblas: y las tinieblas no la comprehendieron, ni la escurecieron. Elegantissimamente vsa quatro vezes esta figura, añadiendo siempre al Verbo diuino nueuos titulos. Dize pues aqui, que el Verbo, que es el primer viuiente de Dios, y por quien bibe todo lo criado que biue, era la luz de los hombres: quiere dezir, de donde los hombres habian de tener la luz, y conocimiẽto de la verdad. Y allude al Propheta que dize luego. Y en tu lũbre, Padre eterno, que es tu Hijo, veremos todos la lumbre de la verdad. Assi lo affirma el glorioso padre S. Augustin sobre aquello que dize el Señor por S. Iuan, Yo soy luz del mundo. Dize que esto del psalmo es prophecia de Christo, y a la letra habla del: y porq̃ el padre por el Hijo comũica a las criaturas el ser, la vida y el conocer, le llama fuente de vida, y fuente de luz, y del saber. Pues como sea fuente de vida, y fuente de luz, y de saber por la misma razon es fuente de salud, y fuente de alegria, y fuente de todos los bienes.

Et lux in tenebris lucet, & tenebræ eã non comprehẽderunt.

Et in lumine tuo videbimus lumen Psa. 35

Aparta pues alma mia todos los bienes de las criaturas, si puedes, y tomalo que es biẽ apartado y quito de toda criatura, y libre de sus imperficiões, que esso es alma mia tu Dios. Todos los bienes juntos apartados de las criaturas, y de sus imperficiones y achaques, en vn summo y simplicissimo bien. Y assi dize el glorioso padre S. Augustin, que todos buscan a Dios buenos y malos, porque todos buscã el biẽ: y como dixo Aristoteles bueno es lo q̃ todos apetescen. Por q̃ todos quierẽ vida buenos y malos, todos buscã salud, todos buscã saber y entẽder, todos deleyte, y alegria, y ontra y abundãcia, y des-

Aug. Bonũ est quod omnia appetũt Aristotel.

y descanso, y contento, todos no tener hãbre, ni sed, ni frio, ni calor, todos al fin buscã todos los bienes, y Dios es todos los bienes: y assi muy bien dize el glorioso padre, que todos buscan a Dios. Sino que hay dize esta diferencia de los vnos a los otros, que el bueno busca a Dios en si, y el malo fuera de si: el bueno busca a Dios donde esta, y el malo donde no esta, quiere dezir, que el bueno busca estos bienes en su fuente, y el malo en los charquillos, porque el bueno busca estos bienes en el criador, y el malo en las criaturas. Porque andas pues alma mia a buscar los bienes que desseas por las tiendas de las criaturas, donde no es posible hinchirse jamas tu desseo? Leuanta tus ojos a Dios, y pon en el tu afficion y esperança, q̃ es la fuente de todo bien, contento y hartura. Qual es el loco que pudiendo beuer en la mesma fuẽte el agua biua, clara, pura, fresca, y sin tassa, la dexa, y se va a beuer a los charquillos, que corrieron de alli: donde esta el agua muerta, cortada de su fuente original, en charcada, suzia, encenagada, hedionda, y tassada? Passmaos cielos sobre este caso, dize el Señor por Hieremias, y las puertas del cielo os quebrantad con grande sentimiento: porque dos males hizo mi pueblo: a mi me dexaron fuente de agua biua, y cauaron para si cisternas rotas, que no pueden tener y conseruar las aguas. Passmaos, dize, cielos, y quebrantaos puertas celestiales, vsando del termino y phrasi muy platicada entre los Prophetas: cuyo estilo es para reprehender a los hombres, q̃ no tienen oydos para oyr, ni quieren escuchar a Dios boluerse a las criaturas insensibles, y que no oyen, y llamar al cielo y a la tierra que los oyan, y a los montes y a los collados que los escuchen. pues los hombres no les quierẽ escuchar, y pidilles q̃ hagan ellos el sentimiento

Obstupescite cœli super hoc, & portæ eius desolamini vehemẽter dicit Dñs, duo enim mala fecit populus meus, me dereliquerunt fontẽ aquæ viuæ, & foderunt sibi cisternas dissipatas quæ non valent aquas continere. Hierem. 2.

Audiãt mõtes iudiciũ dñe & fortia fũdamẽta terræquia iudiciũ dñi cumpopulo suo,& cum Israel dijudicabitur. Mich.6. Altare altare audi verbũ dñi.3.Reg. 13. Terra terre terra audi verbũ Domini Hier 22,

que los hombres hauian de hazer y no hazen. Assi dize por Micheas, Oyã los mõtes el juyzio de Dios, y los fuertes fundamentos de la tierra estẽ atentos, porque quiere Dios entrar en juyzio cõ su pueblo, y aueriguarle cõ Israel. Y el otro Prophetaembiado por Dios para arguyr la idolatria y mal exemplo de Hieroboã, hablãdo cõ las piedras del altar dõde se offrescia sacrificio al Idolo, dixo, Altar altar oye la palabra del Señor. Y el mismo Hieremias llama tambien a la tierra, diziendo, Tierra tierra tierra oye la palabra del señor Dios. Para declarar los Prophetas quan insensibles y sordos estauã por sus pecados aquellos a quiẽ eran embiados, boluian su platica a las criaturas insensibles, mostrando q̃ mas lo eran aquellos, aunque presumiã de hombres. Assi quiere q̃ la tierra sienta lo que no sienten los moradores della, y q̃ el altar haga el sentimiento q̃ no hazian los ministros del, y q̃ oyan las piedras del altar la palabra de Dios, q̃ sus ministros ni querian ni merecian oyr, y escuchen los montes y los collados con atencion el juyzio de Dios, del qual los hombres viuen tan oluidados. Assi aqui llama Dios por su Propheta a los cielos y a sus puertas, para que sientan y lloren lo que no lloran ni sienten los q̃ lo auian de sentir y llorar. Porq̃ dos males dize a hecho mi pueblo, el vno dexarme a mi, que soy fuente de agua biua, y el segundo q̃ cauaron cisternas, digo cisternas rotas, q̃ no pueden tener las aguas. Por esta elegantissima metaphora se nos declara el daño de los q̃ dexan al criador por las criaturas, q̃ en ambas cosas pierdẽ, en dexar a Dios fuẽte de agua biua, siẽpre manante, fresca, clara, y y sabrosa, y q̃ a poca costa se puede gozar, quiere dezir la fuente de todos los bienes viuos. Porq̃ en Dios estan los bienes, lo vno, puros, sin mezcla d̃ mal, alegria sintri

steza

teza, saber sin ignorancia ni error, salud sin enfermedad finalmente vida sin muerte: y lo segundo biuos, alegria biua, riqueza biua, salud biua, vida biua, que siempre manan, y no ay acabar de gozar, que es el summo consuelo de los justos, saber que nunca se les ha de secar ni agotar aquella fuente. Dize mas, Cauaron, que dize costa y trabajo. Que acossados andan los del mũdo enbuscar honrras, deleytes, y riquezas? Que les cuesta? Dize que cauar y sudar. Y al cabo salen con cisternas, agua muerta, cortada de su fuente, y trayda alli, y tassada, que no haze sino tantos cantaros, y mendigada de otra parte: al fin bienes costosos, enojosos, peligrosos, mortales, y perescederos. Y otro mal junto con este, que estan dize, rotas, y horadadas, que sin gozar del agua, se consume y se va. Para significar que son bienes y plazeres q̃ quando pensays que teneys algo, no teneys nada. Trabajaste hasta rebentar en cauar la cisterna, en hinchirla de agua, fuesse el agua, quedaste con la sed, y el trabajo y pasto perdido. Esto da a entender llamandolas cisternas rotas, en quien no se puede conseruar el agua, significando de quan poca dura son los bienes q̃ dan las criaturas. Pero tẽ ay, veamos en la criatura la hermosura de que gozauas ayer, ten ay si puedes el deleyte que te daua. Deten la honra, ten la dignidad, ten las riquezas, ten la salud y vida, que no se salgan. Cisternas son alma mia que se les va el bien y corre, y no tienes tapon cõ que tapes y detengas essa rotura de la criatura, para que no se le vaya el bien y contento q̃ te da. O ciegos hijos de Adam, cõ razon pide el Propheta a los cielos y a sus puertas, cõ tan elegãte poesia y figura de hablar, q̃ hagan sentimiẽto destos dos males, q̃ los hõbres hazen, y no sẽte. Dexar la fuente por el charquillo, dexar el biẽ biuo por

el muerto, dexar lo claro y limpio por lo suzio, dexar lo facil y suaue por lo costoso y pesado, dexar lo sin tassa por lo tassado, dexar el bien estante por el q̃ se va. O ciegos, por q̃ lo quereys ser? Perdidos, por q̃ os quereys perder? Quien es razon q̃ haya lastima de vuestra perdició siẽdo tan voluntaria, y to nada cõ vuestras proprias manos. Quan a menos costa se van los justos al cielo, q̃ vosotros al infierno? Maldita tal ceguera, donde se dexa lo mucho por lo poco, lo eterno por lo temporal, y el cielo por la tierra. Y aun pondera mas el Propheta Oseas, que no solo el pecador se priua de tanto bien, sino q̃ tãbien procura su mal, diziendo Ephraim pasce viento, y corre tras el solano, quiere dezir que es semejante al q̃ abre la boca al viento para mantenerse del y matar su sed, y no solo no le quita la hambre y la sed, empero como solano caliente sela acrecienta, secandole mas la boca y paladares. Assi la criatura y los bienes della son ayre, que no pueden matar la sed del alma, ni hartar su apetito, y como vn solano caliente, furioso y dañoso, mas le acrescientan el desseo y le abiuan la sed. Buen testigo es Salomon, quan vanos son los bienes de la tierra por los quales dexan los pecadores los bienes del cielo. Dezid Salomon vuestro dicho, que os parece de los deleytes, pues tãtos gozastes? Que os parece de los huertos, vergeles, y jardines q̃ plantastes? Que os parece de las riquezas que posseystes? Que os parece de las honras, mandos, y señorios que tuuistes? Que os parece de la hermosura, pues fuystes en esto señalado entre los nacidos? Que os parece del saber, pues no huno Rey mas sabio que vos? Que os parece de hauer gozado tan a rienda suelta de todos los deleytes y passat̃pos, pues affirmays que ninguna cosa desseo vuestro co-

Ephraim pascit vẽtũ, & sequitur æstum. Osee.12.

raçon

raçon que no se la concediessedes? Plega a Dios, dira Salomon, que mi engaño desengañe a los engañados del mundo. Pues despues de hauer largamente referido en el Ecclesiastes, como gozo de todos los bienes del mũdo, con tanta magestad y grandeza, que de caualios solos tenia quarenta mil ensus caualleriças, como se parece en el Paralypomenon, y con tanto deleyte y seruicio como tenia de las setecientas mugeres de que gozaua como de reynas, sin las otras trecientas con quien se holgaua como mugeres menores, como se escriue en el libro de los Reyes. Despues de todo esto dize. Boluime a mirar todas las cosas en que me hauia ocupado y deleytado: y halle que todo era vanidad, y affliction de espiritu. Halle que vuestros plazeres, y vuestros deleytes, y vuestras honrras, y señorios, y vuestra hermosura y riquezas, y todo vuestro saber humano es la misma vanidad. Y oxala no mas, sino que es tambien affliction, y tormento de espiritu, porque despues de haue gozado todo esso que llamays bienes, y hauerse passado, queda en el coraçon enclauada vna saeta, que dexo el desordenado apetito, que es affliction del animo, que de necessidad o haueys de llorar aqui amargamente, o haueys de arder en el infierno eternalmente, porque de vna destas dos es imposible escapar: escoged qual quereys, o el lloro temporal, o el eterno. Este es el dicho de Salomon, testigo de vista, y abonado por el espiritu santo, que le hizo aquide zir su dicho, para desengañar al mundo. Y concluye declarãdo porq̃ llama vanos a los bienes del mundo. Vi q̃ todos estos bienes son perescederos, q̃ quãdo pẽsays q̃ teneys algo no teneys nada. Muchas vezes repite Salomõ en este libro, q̃ estos bienes no solamẽte son vanos

2. Paralip. 9.

3. Reg. 11. Cumq; mo verussẽ ad omnia &c. vidi in omnibus vanitatẽ & afflictionẽ spiritus. Eccles. 2.

Et vidi quòd nihil permanere sub sole.

empero la misma vanidad. Y la razon es, porque no son de dura, sino que presto se acaban: porq̃ como dize Aristoteles, a aquello llamamos vano que no cõsigue su fin, como vana medicina, la que no aprouecha ni cura, porque su fin es curar, y sanar, y vana auellana la que no tiene dentro que comer, pues para esso es. Pues como todas las cosas naturalmente apetezcan ser, y conserbarse, y todos estos bienes poco a poco se van gastando y cõsumiendo, y finalmente peresçen, y se acaban, y no dan al hombre el contento que prometen, sino que quando menos pensamos nos dexã burlados, por esso cõ razon Salomõ los llama no solamẽte vanos sino la misma vanidad. Y assi al cabo del libro dize, Oyamos todos los engañados del mundo el fin de nuestra platica, q̃ es nuestro desengaño, Sirue a Dios, y guarda sus mandamientos que esto es todo hombre, Aqui como aduiertebien Augustino Eugubino, Omnis se toma y vsurpa por Totus Porq̃ como todo el hõbre sea de Dios, y hechura de sus manos, todo se deue a Dios: y dize, q̃ como la diffinicion de hõbre, segun Philosophia natural, es Animal racional, assi segun la Theologia Christiana la diffinicion del hõbre es, temer a Dios, y guardar sus mãdamientos como aqui lo diffine Salamon. Sino quiere por ventura dezir, que para esto es todo hõbre, q̃ este es el fin del hõbre, el blãco donde han de mirar sus obras, el fruto que debe lleuar. Porque assi como a los arboles fructiferos no los adorna naturaleza de hojas sino para q̃ dẽ fruto, y lo guarden, y dado su fruto se desnudan de la hoja, para significar naturaleza, q̃ para guardar y defender el fruto se la dio. Assi el hombre, dize Salomõ q̃ para esto es, y para esto biue, y para esto se le dio entendimiento y voluntad, para temer a Dios, y guardar sus mandamientos y

Vanum est quod nõ cõsequitur suum finem Aristot.

Finẽ loquẽdi, pariter omnes laudiamus deũ time, & mãdata eius obserua; hoc est enim omnis homo. Eccles. 11.

Aug. Eugubi.

tos: y el que no lo haze assi tambiẽ es vano, pues no cõsigue su fin, ni haze aquello para que fue criado: y assi lo llama el mismo Salomon, diziendo. Vanos son todos los hombres, en quien no hay conoscimiento de Dios, y los que destos bienes visibles no pudieron entender al que es: ni prestando atencion a sus obras, conosciero quien fuesse el artifice dellas, Porque el fin para q̃ Dios crio a los hombres, y crio todas las criaturas, fue para q̃ por ellas rastreassen a Dios, y lo conosciessen, y siruiessen, y assi a los que esto no hazen llama Salomõ vanos.

Vani autem sunt omnes homines in quibus non subest scientia Dei, & de iis quæ videntur bona non potuerunt intelligere neq; quiesit, neq; ex operibus attendentes, agnouerũt quis esset artifex. Sapien. 13.

CONSIDERACION TERCERA.

COnsidera tambien alma mia aquella palabra q̃ dize Tu desseo, Y aduierte, q̃ Desseo nunca es de mal, assi como temor nunca es de biẽ: sino q̃ desseamos lo que o de hecho es bueno, o se nos represẽta tal como tãbien tememos lo que o de hecho es malo, o se nos representa malo. Porque como del mal naturalmente huymos, assi al bien naturalmente corremos. Porque como dize el Philosopho, ninguno ama, ni dessea, ni quiere, ni procura loque es malo, considerãdo que es malo: y si lo dessea y procura es porque se dissimula, y trae reboço de algun bien, o de virtud, o de interesse, o de deleyte. Y assi se nos distraça siempre el pecado, para hazernos pecar: y se esconde debaxo de capa de bien. Porque el pecado en quanto pecado, naturalmente lo aborresçẽ naturaleza. De aqui entenderas que es la causa, porque el pecador naturalmẽte anda por esconder

Nemo rosipiens amalum operatur. Aristo.

conder su pecado, aunque de la manifestacion del no tē
ma ni barrunte algū daño. Bien se manifiesta esto en Da
uid. Que hizo por esconder el adulterio cō Bersabe? Y
2.Regū.15. despues q̄ cōcibio, es cosa de marauillar, ver los medios
y rodeos q̄ busco por disimular su pecado, y lo q̄ sintio
q̄ no le saliesse a su proposito. Pues que es la causa, vea-
mos? Si q̄ el no tenia justicia aquien temer, porq̄ el era
el Rey, y la suprema justicia, ni a la parte, porq̄ Vrias era
vn pobre soldado, Assi tābiē el Rey Saul quādo queria
1.Regū.18. matar a Dauid, siendo su criado, es cosa de ver los me-
dios q̄ primero busco, para que muriesse a manos de los
Philisteos, como paresce en el libro de los Reyes: y todo
Matth.14. Marci.6. esto, solo por escōder su pecado. Assi tābiē el Rey Hero
des queria matar al Baptista, porq̄ le reprehēdia d̄ su pe-
cado y adulterio, y aūporq̄ temia no le alçassen por Rey
y Messias, segun la opinio y credito q̄ tenia en la gente,
y finge dança para que bayle la hija de Herodias, y fin-
ge grande cōtento de su dançar y finge grandes prome
sas, y finge juramēto, que le dara todo lo que le pidiere,
aunque sea la mitad de su reyno, y finge q̄ le pesa, peroq̄
ha de cumplir el juramento, y finge honrra real para cū
plir su palabra, todo por escōder su pecado. Y siendo e-
stos Reyes, que no temen a nadie, temen ser conoscidos
por pecadores. No solo estos en quien tanto abundo la
astucia y prudencia de carne buscaron estos medios pa-
ra encubrir y disfraçar su culpa, empero hasta la santa
simplicidad y senzillez delos bienauenturados Aposto
les, vso tambien de sus rodeos para el mismo fin. Ca ha-
Matth.18. uiendoles dado vn pensamiento de ambicio e imbidia
de aueriguar quien quedaria por mayor y cabeça de la
yglesia, quando vierō a su maestro y Redēptor nuestro
mādar a S. Pedro en Capharnaū, q̄ pagasse por el, y por
si, el

si, el tributo que solian pagar los señores y cabeças de
casa, y determinandose, despues de hauer dado y toma-
do por todo el camino sobre ello, de preguntarlo al mis
mo maestro, para encubrir la imbidia que les dio de la
honrra hecha a sant Pedro, y la ambicion y soberuia cō
que cada vno pretendia y quisiera para si el primado de
la yglesia, inuentaron hazer la pregunta, inquiriendo
quien entendia Christo que seria mayor en el reyno de
los Cielos, no pretendiēdo sino saber quien q̄daria por
mayor aca en la tierra en la Yglesia. Y encubrieron el
desseo que tenian del mayorazgo de aca, so color de sa
ber quien ternia mayor gloria alla, fundandose en otro
engaño, que como imperfetos aun padescian, que era
pensar, darse los premios y gloria en el Reyno de los
Cielos a la medida de los officios y dignidades que v-
no tuuiere aca en la tierra. Por lo qual nuestro Re-
demptor Iesu Christo, como medico soberano, descu-
brio con vna palabra la enfermedad que ellos tantopro
curaron encubrir, y aplico el remedio y medicina,
enseñandoles, como no se da la gloria a la medida de
las dignidades y officios, sino de la humildad y mereci
mientos de cada vno, y quan lexos estauan, no solo de
ser los mayores del Cielo, pero aun de llegar alla, ni
entrar en el, sino se conuertian, y hazian penitencia
de aquel pecado de su ambicion y pretensiones y seve
stian de la humildad y senzillez Christiana y se desnuda
uan de todo aquel desseo y apetito de ser mayores y
mandar, quanto lo esta vn niño en la tierna edad. De to
do esto consta claramente quan naturalmente huye el
pecador de ser conoscido por tal. Y la razon es porque
como el pecado sea cōtra razon, auerguençase y altren
tase el hombre, que por la razon lo es, de hauer come-
tido

Quisputas
maiorestin
regnocœlo
rum.
Matth.18.

Nisi cōuer
si fueritis &
efficiamini
sicut paruu
li, non intrabitis in
regnumcœ
lorum. ibi
sup.

tido pecado, porq̃ no hizo como quien es, como hõbre d̃ razõ, sino como bestia sin ella, dexãdose regir del apetito bestial. Y aũq̃ no tẽga aca en la tierra justicia aquie temer, lleua ensi mismo la razõ, q̃ es vn interior tribunal y vn interior juez, donde es de si mismo acusado, y ensi mismo juzgado, y sentenciado. De aqui se entenderan muchas sẽtencias marauillosas de la santa escriptura. El Apostol sant Pablo a los buenos llama hijos del dia y a los malos hijos dela noche, que es capa d̃ pecadores. Y assi dize a los buenos Christianos de Thessalonica. Todos vosotros hijos soys d̃ la luz, y del dia, Quiere dezir Afficionados, y dados a obras, que no hã verguençade parescer en publico, de salir a la luz, y dia claro: no soys como los malos, que son hijos dela noche, y delas tinieblas, quiere dezir, amigos de obras que buscan noche, y tinieblas, y huyen del dia. Tambien escriuiendo alos Romanos dize, que en el tiempo del Euangelio hay entero conoscimiento delo malo, y delo bueno: y que por tanto lo bueno es de amar, y lo malo de aborrecer. Y de aqui infiere. Echemos pues de nosotros los pecados, q̃ llama obras de tinieblas, porque buscan escondrijos, y vistamonos delas armas dela luz. Llama assi alas obras virtuosas, Armas, porque nos defienden del pecado: y como pecando vno se enflaquesce para resistir a las tentaciones, y le halla el demonio quanto mas peça mas debil y desarmado, assi exercitandose el Christiano en obras virtuosas se haze mas fuerte, y esta mas robusto y armado, para resistir al mal, y emplearse en el bien. Llamalas tambien de luz, porque la virtud quiere ser vista, y quiere el dia claro: por lo qual añadio. Y como quien anda de dia, assi conuersemos honestamente. Toda esta Philosophia nos enseño Iesu Christo nuestro maestro, diziendo

Omnes vos filij lucis estis, & filij Dei, nõ noctis & tenebrarum. 1. Thessalo. 5.

Abiiciamꝰ ergo opera tenebrarũ, & induamur arma lucis, sicut in die honeste ambulemus. Roma. 13.

diziendo. Qualquiera que hazemal aborresce la luz, y huye della, quiere dezir. Huye de ser visto y conocido por malo, y no quiere ser visto y conoscido por tal, por que no sean reprehendidas, y atajadas sus malas obras, en que se deleyta Empero el que obra verdad) Y llama a la obra virtuosa verdad, que es por methonymia: por que se toma aqui la causa por el effecto: y assi dize verdad, por la obra hecha conforme ala verdad dela razõ) este huelga de ser visto, y que vengã aluz sus obras, por que son hechas mediante Dios, quiere dezir, son buenas, y loables. Demanera que es tan natural a la virtud manifestarse, como al vicio escõderse, y como la luz por vn resquicio quiere salir a publico, y manifestarse: assi es la virtud, q̃ quiere manifestarse. Y en tanto es estoverdad, que tenemos necesidad, quãdo tenemos vana gloria, de hazernos fuerça para escõder la buena obra, porque como ella es amiga de luz, y de manifestarse: assi naturalmente holgamos de publicarla. Por esto nuestro Redemptor para atajar este affecto natural nos auisa. Aduertid que no hagays vuestras obras justas delante delos hombres, a fin de ser vistos dellos, sopena de ser perdidas, y quedaros vazios, y sin el premio que os diera vuestro padre celestial. Aqui justicia es nombre generico, y comprehẽde de toda virtud: y assi luego especifica tres especies de justicia, limosna, oracio, y ayuno: y en cada vna en particular auisa lo que al principio auiso en comun, que huyamos de la publicidad, que la misma obra virtuosa naturalmente apetesce: porq̃ no quedemos sin premio. Demanera que porque nos solicita e insta mucho este affecto natural, de que se vean nuestras buenas obras, y se aprueben y loen, por tanto el Señor nos auisa con tanta instancia en comun, y en particular

Omnis qui male agit odit lucẽ & non venit ad lucẽ, vt non arguãtur opera eius. qui autem facit veritatẽ, venit ad lucẽ vt manifestentur opera eius quia in Deo facta sunt Ioan. 3.

Attendite iustitiã vestram facia tis coram hominibus vt videamini, ab eis alioqui mercedem nõ habebitis apud patrem vestrum qui in cœlis est. Matth. 6.

ticular, que las hagamos en secreto: y llamā alli thesoros del Christiano a las virtudes: como quien nos auisa que nos hemos de hazer plaça dellos, porque no nos los roben. Este capitulo sexto de sant Mattheo es vna marauillosa alusion al capitulo doze del santo Tobias, como se vera ley ēdolos y cotejādolos: o por mejor dezir lo que alli estaua escuro, el Señor aca lo aclara y expone. Y auisa esto el Señor, no porque sea malo hazer la obra buena enpublico, sino porq̄ nuestra imperficion no nos la arrebate el viento de la vanagloria: que a los perfetos y mayores, que con su buen exemplo han de edificar a los dēmas, como era el estado Apostolico, dixo: Asi resplandezca vuestra fe delante de los hombres, q̄ vean vuestras buenas obras, que son como rayos de la fe biua, y glorifiquen a vuestro padre celestial, que tales hijos cria. Y el fin de nuestro Redemptor en esto es porq̄ por estos justos publicos se puede esperar la emiēda de los otros pecadores que los veen, porq̄ del justo secreto nadie se aprouecha, solo el sale aprouechado: pero del justo publico vna vez que otra se aprouechan los pecadores que los veen, y los oyen, y se compungen y buelven a Dios. Por esso dixo Salomon. La virtud prouada y examinada quiere dezir, conoscida por tal de los otros, corrige y emienda a los nescios de los pecadores. De aqui se entendera vn mysterio de la escriptura, por que dixo Dios a Abraham que si hallasse diez justos en medio de la ciudad de Sodoma, perdonaria a todo el resto de los pecadores por amor dellos. Porque en las diuinas letras esta palabra In medio populi, o In medio ciuitatis, es vn termino, que dize estado, riqueza y ser la persona muy principal: como consta del quarto libro de los Reyes, donde quando en premio de los seruicios que

Tobiæ. 12.

Sic luceat lux vestra coram hominibus vt videant opera vestra bona & glorificēt patrem vestrum qui in cælis est. Matth. 5.

Probata virtus corripit insipientes. Sapien. 2.

4. Reg. 4.

que hauia hecho aquella buena muger de Suna al Propheta Heliseo: le mando el dezir como hōbre agradecido, que mirasse si queria hiziesse algo por ella: o si tenia algun negocio, en el qual el le pudiesse fauorescer, al qual ella, para dezir que era muger principal, y poderosa, y, que de ninguna cosa tenia necessidad respōdio: Muger soy q̄ biuo en medio de mi pueblo, quiso dezir: Muger soy y muy principal, y de estado, y conocida de todo el pueblo y a quien todos respetan, y no he menester fauor de otro para mis negocios. Asi quando descubrio Dios al santo Patriarcha Abraham el castigo que queria dar a Sodoma, y su comarca, y Abraham le rogasse por el perdon, respondio nuestro Señor Si huviere en Sodoma diez justos en medio de la ciudad, yo perdonare a todo el lugar por ellos, quiso dezir, Dadme vos Abraham que halle yo en Sodoma diez hombres principales, a quien los demas respeten y estimen que sean justos y me amen, y teman, dadme diez justos entre los varones publicos y de cuenta desse lugar, cuya virtud sea conoscida de todos: que por ellos yo perdonare a todo el lugar. Porque diez hombres principales y publicos, virtuosos, y conoscidos por tales seran remedio y freno, para que los otros que tienen puestos en ellos los ojos, no pequen tan a rienda suelta: y con su buen exemplo: y aquel predicar y exhortar callado que tiene la virtud: vista por los otros, les despertaran, y atraeran, a que dexando sus vicios y malas costumbres, abracen la misma virtud: que veen en los principales: a quien ellos y todos los demas respetan, y estiman. Por esto: aunque en los principiantes e imperfetos es muy bien vayan aduertidos en esconder sus buenas obras: porque no se las lleue el viento de la

In medio populi habito.

Si inuenero Sodomis quinquaginta iustos in medio ciuitatis, dimittam omni loco propter eos. Genes. 18.

vana-

vana gloria, y se queden sin merescimiento, empero en los perfetos y muy aprouechados es consejo de Christo que las hagan en publico, por lo que con ellas aprouecharan a los demas, sin su proprio daño, o peligro. Porque assi como vn viento rezio apagara la luz de vna vela pequeña facilmente: mas no la luz de vna hacha, antes con la fuerça contraria se esfuerça, y se encie de mas bien assi la virtud en los imperfetos peligra si se publica: lo que no peligra en los perfetos y crescidos en ella. Y assi en el capitulo quinto de sant Mattheo habla nuestro Redemptor con los perfetos, cuya imagen y retrato eran los Apostoles, a quien hablaua alli retirado con ellos a la cumbre de aquel mõte: y en el capitulo sexto habla con el pueblo aun imperfeto, por esso alli aconseja la publicidad de las obras buenas, y aca la veda. Consta pues claramente, como la virtud, porque es conforme a razon y verdad, ama la luz y manifestarse, y el vicio y pecado, porque es contra razon y verdad, ama la noche, y tinieblas, y esconderse. De aqui inferiras alma mia la summa sabiduria de tu Dios y maestro Iesu Christo, en la institucion del Sacramento de la confession y veras quã razonable es este sacramento, q̃ los malos se les haze tan difficultoso y pesado, y como es este el mas efficaz y mas concertado remedio contra el pecado que se pudiera imaginar. Porque como la naturaleza del peco sea esconderse, para conseruarse, y passar adelante, assi la cura efficaz del, ha de ser manifestarle, para atajarle, porque como dize la regla de Medicina, para curar vn contrario, es menester aplicar su contrario. Para entender esta doctrina particular muy de rayz, hara mucho al caso aquella general del bienauenturado S. Gregorio, en vna homilia sobre aquella clausula del Redemptor,

D. Gregorius Homilia 3.

ptor, Si quis vult venire post me, &c. Donde dize, Que como nuestro Redẽptor y señor del mũdo vino hecho nueuo hombre al mundo, para renouar a los hombres, y hazerles de su talle, fue necessario darles nueuas leyes, y nueuos preceptos: para q̃ assi mostrasse ser cõtraria lo nouedad de su vida a la vejez y estrago de la nuestra. Porque el hõbre viejo, q̃ es el carnal hijo de Adam que sabia antes, sino no solo retener la hazieda propria, mas aun robar, o alomenos cobdiciar la agena? Empero el medico celestial a cada vicio prouee de medicina cõtraria a la naturaleza del: porque assi como por el arte de la medicina las enfermedades frias se curan cõ medicinas calidas, y las calidas con medicinas frias, assi nuestro legislador y señor ordeno remedios medicinales contra la naturaleza de los pecados. Para curar la inclinacion carnal, puso la ley de continencia: para la enfermedad de la auariciala largueza de la limosna: para el robo o cudicia de lo ageno, renunciar y aun dar lo proprio para la ira, la mansedumbre, para la soberuia la humildad, y assi de lo de mas, como consta en el capitulo quinto y sexto de san Mattheo, y en otros lugares del Euangelio. De manera que siempre las leyes de su diuino espiritu son contrarias a las leyes de nuestra dañada carne. Y el fin desto es para destruyr al hombre carnal y terreno, y hazerle espiritual y celestial, y boluerle al puesto de donde partio por el pecado, y aũ a mejor. Tornando pues a lo que deziamos a la naturaleza del peccado, que es esconderse, y de la medicina del, que es manifestarle, consta que por esso la sabiduria de Dios instituyo la confesion del pecado para la cura del, porque como su naturaleza es esconderse, assi la cura del es manifestarle: su condicion encubrirse para conseruarse,

el remedio descubrirle para atajarle: y que vayas a dezir y manifestar tu pecado a quien le quite el reboço, y te descubra quien es. Porque no es de amar sino de aborrecer: no de desear, sino de temer y huyr, porque es mal vestido de librea de bien. Y assi fue singularissimo effecto de la diuina piedad y prouidencia, acudas a quien te represente la condicion del pecado, su disfraz y engaño, el bien de que te priua, el mal que te acarrea, y te reprehenda y amoneste, para que assi abriendo los ojos pares de pecar, y aborrezcas desengañado lo que amauas con engaño. Y assi aconsejan discretamente los doctores Theologos al pecador que le parece no poder acabar consigo de apartarse del pecado, que se vaya a confessar, aunque sabe que con tal proposito no le han de absoluer, y que manifieste sus pecados al confessor, para que le diga lo que Dios le diere a entender, porque este es gran remedio para salir del pecado. Y como se ha visto muchas vezes, y lo experimentan muchos confessores seruos de Dios alli el pecador abre los ojos, y conosce su engaño, y muda proposito, y cobra contricion de su culpa, y va absuelto el que no lo penso, ni traya disposicion para ello. De donde se infiere, quan mal haze su offi-io en aquel tribunal y fuero el confessor que no haze sino oyr, y callar, y absoluer: y quan necessario es reprehẽder y corregir, instruyr y amonestar el confessor al penitente: y affealle el pecado para retraelle del, y aduertirle en todocó forme a su confession: y dalle auisos, remedios, y consejos Christianos para que se enmiẽde de lo passado, y se preserue para lo por venir. Porque no solamente es en aquel lugar el sacerdote juez para absoluer, o negar la absolucion, empero tambien medico para curar y dar

remedios

remedios, assi para curar las enfermedades passadas, como para que no cayga el penitente en las que podria de alli adelante. Por donde affiman: y con mucha razon, los Theologos, ser obligados los penitentes a manifestar a sus confessores no solo las circunstancias que mudan el linage y especie del peccado, empero algunas agrauantes, como las que contienen mayor quantidad, como si hurto poco, o mucho, y en que summa: y aquellas, por donde se entendera que occasion y peligro queda para boluer a pecar: para que como medico diga el descargo y la satisfacion que deue hazer el penitente, y le aconseje como se ha de hauer para no boluer a su mal estado, y perseuerar en la virtud. Puede tanto, y es tan efficaz la palabra y correcion del confessor en aquel lugar y puesto, que muchas vezes obra ella sola en el coraçon y memoria del penitente lo que ningun sermon ni otra persuasion alguna obrara: porque como alli se habla en particular a vno, y lo que a el le conuiene, es mas singularizado, y viene mas justo y medido con lo que piden sus costumbres, assientale mejor, y mueuele, y persuadele con mayor fuerça: como el vestido que particularmente se hizo y corto para vno, tomando en ella propria medida de su cuerpo, le assienta mejor, y viene mas justo que el que corto el maestro y hizo y colgo a la puerta de su tienda a la ventura de quien le comprare. Y assi las palabras de qualquier varó discreto y seruo de Dios, como dixo el Sabio, son despertador y aguijó para el q̃ biue descuydado, y le recuerdan del sueño de su culpa. Las palabras del Sacerdote, que esta alli en lugar de Dios, y cuya lengua particularmente menea el Espiritu santo,

Verba sapiẽtium sicut stimuli, & quasi claui in altum defixi, quæ per magistrorum concilium data sunt a pastore uno. Eccles. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

quando el es el que deue, y se sienta en aquella silla, con la puridad, charidad, y zelo de aprouechar las almas que pide su officio, que fuerça y eficacia ternan para corregir, alumbrar, espantar, consolar y hazer en el pecho del penitente aquellos effectos que conuinieren para el bien y salud de su alma. Y assi por ventura al tiempo que hizo nuestro Redemptor confessores a los sagrados Apostoles, vso de aquella ceremonia que dize sant Ioan, que fue alentarles con su huelgo, y dezirlos, Recebid el Espiritusanto, cõ cuyo poder y virtud a aquellos cuyos pecados vosotros perdonaredes les seran perdonados, y a aquellos a quien vosotros detuuieredes, ynegaredes la absolucion, no les seran perdonados. Para significar no solamente, como dizẽ los doctores, ser obra y effecto que se atribuye al Espiritusancto la remission de los pecados, empero para que entiendan los confessores como con su huelgo, quiero dezir, con su doctrina y correction, y palabras, como de instrumẽtos del Espiritusanto, de quien son alli ministros, alentados sus penitentes, biuiran, aunque lleguen a sus pies muertos, y sin el aparejo y desposicion que conuiene: porque con su palabra, consejos y aduertimientos le ternan. Alludе esta ceremonia de Christo a lo que dize el libro del Genesis, de como biuio el primer hombre: porque dize. Formo Dios el cuerpo del hombre de la escoria de la tierra, y comunicole espiritu de vida, y fue echo aquel hombre de barro, que de suyo era cosa muerta criatura biua. Assi aqui les da Christo su huelgo y aliento, que es el espiritu, con que biue este cuerpo, y baio esta semejança el Espiritusanto, con cuya virtud confiessen y absueluan. Mostrando por lo que alli hazia con ellos, lo que ellos obrarian en sus penitentes: que aũque

Formauit Deus hominem de limo terræ & inspirauit in faciẽ eius spiraculum vitæ & factus est homo in animam viuentẽ Genes. 2.

aunque viniessen muertos por el pecado a sus pies, con el huelgo y aliento de su correction y doctrina les abriria muchas vezes los ojos el Espiritusancto, y les alumbraria de tal suerte su alma, que alli mudassen de proposito, y se compungiessen deueras, y cobrassen el aparejo y disposicion que no trayan, y mereciessen ser absueltos y perdonados, y tener vida espiritual de gracia. No solo los que vienen sin aparejo le cobran alli, hablandoles y corrigiendoles el confessor, y predicandoles lo q̃ Dios le dara por su buen zelo, y por la charidad con que procura la salud de las almas, empero tambien al que viene dispuesto y aparejado a confessarse, y con dolor verdadero de lo passado, y firme proposito en lo venidero, puesto a los pies del confessor, haziendo el Sacerdote su officio, como dezimos, le abiua el Espiritusancto aquel dolor, y le confirma mas en aquel proposito y le esfuerça en su desseo, y le hinche de tal deuocion, ternura, y lagrimas interiores, y muchas vezes exteriores, q̃ recibe Dios los actos de charidad y penitencia que alli produze y tiene en descuento de mucha parte de las penas de purgatorio, y alguna vez de todas. Y assi tenemos dos singularissimas pecadoras en el Euangelio, en quien vemos estos differentes effectos, vna dellas es aquella dichosa Samaritana, la qual como viniesse tan descuydada y tan sin pensamiento de la merced que Dios le tenia aparejada, y tã lexos de los propositos que despues tuuo, hablandole Christo, y combidandola a su amistad y gracia, por aquello mismo en que ella se ocupaua, vino en conocimiento de su mal estado y aborrecimiento de sus culpas, y desseo del agua viua y gracia celestial q̃ Christo le prometia. Como esta misericordia reciben muchas vezes algunos pecadores, los quales viniendo Ioan. 4.

a los pies del confessor sin el dolor necessario, y sin el proposito que pide la verdadera conuersion, hablandoles el confessor, y declarandoles su perdicion, y la fealdad de su pecado, y el peligro en que esta su alma, y lo que costo a Iesu Christo, y la rigurosa cuenta que se les espera, y las muertes repentinas con que castiga Dios a los obstinados y impenitentes, bueluen sobre si, y conocen su desdichada suerte, aduierten su grãde ingratitud a quien tantos beneficios les ha hecho, y la grande misericordia que cõ ellos ha vsado en no castigarles, acortandoles la vida como merecian sus culpas, y cogiendoles con el hurto en la mano: y por estos passos su poco a poco, ayudados de la diuina gracia, tienen el dolor y compunction de que carecian, y el proposito sin el qual vinieron, y cobran la disposicion que no trayã, para ser absueltos y perdonados. La otra pecadora de cuya conuersion y lagrimas se hizo predicador el mesmo Iesu Christo, es aquella venturosissima y santissima Madalena, la qual quando salio de su casa, segun la corriente y discurso de lo que della cuenta sant Lucas, aũque yua a derribarse a los pies del Redemptor, con grande compunction y dolor de hauer offendido a Dios, y con biuissimo desseo de ser perdonada de su misericordia, yhazer vida nueua, y trocar con todas las veras a ella possibles sus viejas costumbres, y seruirle con aquel balsamo y liquor precioso, con que antes regalaua su carne: no penso ella empero al tiempo de su salida q̃tales arroyos de lagrimas hauian de correr de sus ojos, y tã biuos affectos hauia de sentir su coraçon. Porque vna muger tan discreta es cierto que lleuara algun lienço, o toalla con que fueran recogidas y limpiadas, y enxugara los pies del Redemptor, y no descuydara en esto quien tan cuydadosa fue en todo lo demas que pertenescia a su seruicio. Empero en llegar a los pies santissimos de Iesu Christo, y derribarse cabe ellos, crescio tanto el dolor: y compunction, el conoscimiento y confusiõ de sus culpas con que venia: encendiose y abiuose tanto aquel diuino fuego que ardia en su alma, que deshecho y derretido su coraçõ, destilo por sus ojos cõtal abundancia y corriente de lagrimas, que bastaron a regar y lauar los pies del que tantas misericordias alli vsaua con ella. Esto mismo acaece muchas vezes alma mia a los que vienen, y con el aparejo y partes que deuen, a los pies del confessor, que puestos alli con las palabras y doctrina del y lo que obra el Espiritu santo interiormente con su santa y buena exhortaciõ, crese el dolor de lo passado: se confirma el proposito para lo venidero: se encienden el alma en mayor charidad, y se abiua y perficiona el desseo de seruir y agradar al Señor. Bien has visto pues alma mia, como el mal es naturalmente de temer, y aborrecer: y el bien de dessear, y amar. Por esso pues no dize el Propheta, que hinche tu apetito ciego, que las mas vezes es de males, y tan contra razon, que naturalmente buscan esconderse, sino tu desseo razonable, que siempre es de cosas buenas, que por ser tales naturalmente quieren manifestarse. Dize pues, que es tu Dios el que hinche tu desseo de bienes.

Luca. 7.

CONSIDERACION QVARTA.

COnsidera tambiem alma mia aquella palabra De bienes, que hinche tu desseo de bienes. y no dize destos, o de aquellos, sino de bienes absolutamente. Para que entiendas que hinche tu desseo de los bienes que son absolutamente bienes, como son los bienes espirituales y celestiales. que a estos llama la santa escriptura bienes absolutamente, y por excelẽcia y anthonomasia. assi como tambien a los pecados llama la misma absolutamente males. como parece en el Psalmo donde dize, Veda a tu lengua hablar el mal, o lo malo. Y nuestro Redemptor en la oracion del Pater noster dize, Libra nos Señor del mal. siempre Malum en estos lugares esta en el genero neutro, y quiere dezir, de lo q̃ es verdaderamente y absolutamente malo. Tambien en otro psalmo toma y contrapone desta manera el mal y el bien, diziendo, Apartate de lo que es malo, y haz lo q̃ es bueno. De los mismos terminos vsa sant Pablo, diziẽ do a los Romanos, Tened capital odio y enemistad alo que vieredes que es malo, en quienquiera que lo viere des, aunque sea en vuestro proprio padre, hermano, o amigo y afficionaos y pegaos a lo bueno, doquiera que estuuiere, aunque sea en vuestro enemigo. De manera que assi como a los bienes espirituales y virtudes llama la sagrada escriptura por excelẽcia bienes, que no a los terrenos, assi tambien a los pecados, y males espirituales llama por excelencia males, que no a los males corporales, porque estos antes hazen mil bienes a los buenos. Por esta misma manera de hablar a los bienes celestiales llama absolutamente bienes: mas a estos de la tierra no los llama sino bienes deste mundo, y a los ricos que

Prohibeli ngua tuam â malo. Psal. 33. Libra nosâ malo. Matth. 6.

Declina â malo & fac bonum. Psal. 36. Odiétes malum, Adhærétes bono. Rom. 12.

que los poseen y gozan no los llama absolutamente ricos, sino ricos deste siglo. Y assi tambien a la vida presente y terrena no llama absolutamẽte vida, sino. Esta vida: y alos thesoros de aca thesoros desta tierra, y al fin todos los bienes de aca los llama. Estos bienes. Porque son bienes limitados, y tassados, y que estan determinos de principio y de fin, y se puedẽ mostrar, y los abarca el entendimiento y el ojo, y por esso los llama en esta manera Esta vida. Estos bienes. Pero a la vida eterna nunca la llama Esta vida, porque no se puede mostrar, ni abarcar. no tiene terminos, ni mojones. Y assi dixo el Redẽtor a aquel moço. Si quieres yr a la vida, no dize a esta vida, o a aquella, sino a la vida. Tambien el Propheta Dauid dize. Qualquier hombre que quiere la vida, ygozar de los dias buenos, apartese del mal, y obre bien. Porque habla alli de la vida eterna, la llama vida absolutamente, y confirmando lo que vamos diziẽdo, al pecado y mal espiritual llama absolutamente mal, y alavirtud y bien espiritual llama absolutamente bien. Assi que con grande propriedad y consideracioñ te dize nuestro Propheta alma mia, que hinche tu Dios tu desseo de bienes, no destos, o de aquellos: sino de los bienes q̃ no se pueden mostrar del todo, por su grande valor, por su immensidad, y por su eternidad: lo que no conuiene a los corporales y terrenos, y assi no son perfetamente bienes: de mas que tienen mil mezclas de males y de imperficiones, y son cortos, y se acaban quando menos pensays, como vimos en la segunda consideracion. Este mysterio nos entono llena del Espiritu santo la sacratissima Virgen, nuestra Prophetissa y cantora, porque como el Testamento viejo tuuo su Maria Prophetissa y cãtora, assi tiene el nueuo: y hasta en estó respõde el vno

Si vis ad vitam ingredi, &c. Matth. 19. Quis est homo qui vult vitã diligit dies videre bonos. Psal. 33.

al otro. Dize pues nuestra celestial y diuinā cantorā en su prophetico cantico. Que a los que de pobres andauan hambrientos, hinchio Dios de bienes, y a los ricos dexo vazios y pobres. Y claro esta que Dios con la venida de su hijo al mundo ni enrriquecio destos bienes temporales a sus pobres, ni empobrecio dellos alos ricos y poderosos del mundo: porque ni los bienes terrenos dio a aquellos, ni los quito a estos. Y assi pues dize la Virgē sacratissima, que a sus pobres hinchio de bienes, y que a los ricos del mundo dexo vazios. Consta q̄ de los bienes espirituales y eternos habla, y essos llama absolutamente bienes: de los quales con la encarnació de su hijo hinchio Dios a los suyos, y dexo pobres alos del mundo. Y haze aqui la bendita Virgen elegātissima allusion a lo del Psalmista, quando haze gracias a Dios porque hinchio y lleno de bienes a la persona pobre, y vazia dellos, y harto al hambriento destos bienes. Y la sabiduria de Dios cōbida tambien a estos mismos bienes, que son los verdaderos, diziendo. Passaos y venios a mi todos los que me codiciays, y hinchios de los bienes que de mi manan, porque os hago saber que el sentimiento espiritual de mi es mas dulce que la miel, y mi hazienda y riqueza, para el alma que la gustare, mas sabrosa que la misma miel y el posseerme por juro de heredad, que es en el cielo, de mas y mejor gusto que el panal: en tanto grado, que el que me gustare, jamas me oluidara, quanto duraren los siglos: y no es gusto este que alguna vez enfade, o empalague, como el desta miel, y manjares corporales, antes de tal suauidad y gusto, sin peligro de enfado, q̄ los que me comen, por mucho que me coman, aun quedaran cō hābre de mi, y los que me beuē, por mucho q̄ beuan, aun quedaran con sed de mi.

Todos

Esurientes implenit bonis, & diuites dimisit inanes. Luc. 1.

Quia satiauit animam inanē, & animā esurientē satiauit bonis. Psal. 106.

Transite ad me omnes qui cōcupiscitis me, & a generationibus meis implemini spiritus enim meus super mel dulcis, & hæreditas mea super mel & fauum, memoria mea in generationē seculorum. Qui edunt me, adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitiēt Eccles. 24.

Todos, dize los que me cobdiciays, quiso dezir, bien se que soys todos, porque lo bueno quien no lo cobdicia? empero en esto se vera y conoscera si es de veras vuestro desseo. Passaos a mi. Toma metaphora del q̄ se passa de vn vando a otro: passaos del amor de la criatura al amor del criador, y hinchios de mis bienes, no de los bienes de las criaturas temporales, y transitorios, y que no merescen nombre de bienes, ni hinchen el desseo y vazio del alma: sino de aquellos bienes, que son verdaderos bienes, y como tales merescen ser llamados absolutamēte bienes, de aquellos bienes que solos ellos hinchen el desseo del alma, y la hartā, a los quales llama generaciones suyas, porque el es el manantial y fuente de donde proceden. Y porq̄ aun aqui los da a gustar, dize. El sentimiento espiritual de mi es mas dulce que la miel, quiere dezir. No hay suauidad, ni gusto, ni bien de la tierra q̄ se le yguale como se vera en la sexta consideracion, y a aquella possession que ternan de mi, como por juro de heredad, los justos en el Cielo mas dulce, dize, es y mas sabrosa que la miel, y que el panal, añade. Y que el panal, porque como nos enseña la experiencia, es mucho mas dulce, y deleytable, y sabrosa la miel en el panal que por si. Y dize. El que me gustare no me oluidara jamas, y los que me comen quedaran con hambre de comer mas, y los que me beuen con sed de beuer mas porque este manjar y beuer no es como estos otros corporales, que gustados y comidos hartan, y aun dan hastio, y no quereys mas dellos, alomenos por entōces: empero deste manjar y beuer, que es gusto del cielo, el que mas come y mas beue, mas hambre y mas sed tiene de Dios. Porq̄ quāto mas se llega a Dios, y le gusta, mas le conosce, y quanto mas le conosce, mas le ama y desea

y quanto

y quãto mas le ama, el sela da mas a conoscer, y assi abre mas los ojos, para mas ver y conoscer aquel infinito y diuino bien, y mas se inclina y enciende la voluntad para mas amar y recebir. Y si el derecho a Dios da tanto gusto, y lo que comunica aqui a los suyos, que no es sino vna gotilla de lo de alla, assi consuela, enciende, y aficiona el alma, que hara la possession del, y aquel abismo de bienes q̃ gozara el alma en el cielo? Y metaphoriza en el comer y beuer los bienes del cielo, para darnos a entender que es Dios perfeto sustento del alma, como el perfeto sustento y mantenimiauto del cuerpo esta en comer y beuer. Aquellos pues son absolutamente bienes, pues aũ el gusto dellos es tal. Abraçolo todo Salomon, assi los bienes del justo como los males del pecador, diziendo en los Prouerbios. Es casi o como rico, como nada tenga, y es casi o como pobre, gozando de grandes riquezas quiere dezir, que los pecadores y ricos del mundo son casi ricos, o como ricos, parecẽ ricos, y no lo son. Y da la razon, porque ninguna cosa tiene, nada tienen: porque su riqueza no es verdaderamẽte riqueza, sino quelo parece, pues presto desparece. Es como riqueza, y verdaderamente no tiene nada de loq̃ es verdadera riqueza. Y que los justos pobres no son pobres, sino casi pobres, o como pobres: porque no es la pobreza destos bienes del mundo verdadera pobreza, como ellos tãpoco son verdaderos bienes, y assi no es sino casi pobreza, pues tienen mucha riqueza de los bienes que verdaderamente lo son. Demanera que el Espiritusanto llama verdaderamente ricos y casi pobres a los pobres buenos y verdaderamente pobres y casi ricos a los ricos malos. A esto parece que quiso alludir muy ala clara sant Pablo, diziendo de si y de sus compañeros,

Et quasi diues cũ nihil habeat, & est quasi Pauper cum in multis diuitiis sit. Prouer. 13.

ñeros. Andamos como muriendo, y mirad que biuimos. Andamos como tristes, empero siempre gozosos: Andamos como pobres q̃ nada tenemos, y possemos todas las cosas. Y nota sobre estas palabras el glorioso padre sant Augustin, como siempre el Apostol a los males que padecen los justos los llama casi males, empero a los bienes nunca los llama casi bienes, sino verdaderamente y absolutamente bienes. Por tanto nos aconseja el bienauẽturado sant Gregorio, y las mismas palabras se leen en sant Ambrosio, diziendo Hermanos, si verdaderamẽte desseays ser ricos, amad las verdaderas riquezas. Y habla de las espirituales y celestiales y llamanlas verdaderas, significando como las otras temporales y terrenas no lo son. Esta misma doctrina enseño el Redẽptor del mundo por sant Lucas, declarãdo por aquella elegante figura de Antithesis y contraposicion quã differentes sean las vnas riquezas de las otras. Dondepropuesta la industria y preuencion de que vso aquel mayordomo malo para el tiempo de su necessidad, quando le viesse despedido de casa de su señor, haueñdo conclu ydo quan necessario es por semejante manera apercebirse los ricos, y preuenirse con limosnas para el tiempo de su muerte, que es la hora, como dize el bienauẽturado sant Ambrosio, en que todo les ha de faltar, y ninguna cosa les ha de valer, sino la piedad y misericordia de que en salud y en vida vsaron con los pobres. Para enseñar quan mas particularmente corre esta obligacion en los prelados y ministros de su Yglesia, de ser piadosos y limosneros, y como sõ indignos del misterio y dispensacion de los bienes espirituales, los que no dispensan y distribuyen los temporales como deuen, y pide la necessidad de los pobres, a quien deuẽ ser padres,

Frattres siue rodiuitese sse cupitis ve ras diuitias amare. D. Gregori.

Lucæ. 16.

Sola misericordia comes est defunctorum. D. Ambro.

como

Qui fidelis est in minimo, & in maiori fidelis est, & qui in modico iniquus est, & in maiori iniquus est. Si ergo in iniquo mamona fideles non fuistis quod verũ est quis credet vobis. Et si in alieno fideles nõ fuistis, quod vestrũ est quis dabit vobis. Luc. 16.

como gente q̃ tiene en la tierra el lugar y vezes de Dios que tanto se precia de ser padre de pobres, añade. El q̃ es fiel y buen despensero en lo minimo y que menos importa, cierto es que lo sera tambien en lo que es de mayor estima, y mas importa: como por el cõtrario el q̃ en lo poco es escaso, apretado, y iniquo, tambien lo sera en lo mucho. Y assi en la distribucion y repartimiento de las riquezas y bienes temporales que se os encomendaren no soys fieles y buenos dispenseros, las riquezas y bienes verdaderos, que son los espirituales, quié os los fiara? y si en lo ageno y prestado no guardays la fidelidad deuida, vuestra propria hazienda quien os la encomendara, con seguridad que no la gastare y mal? Va tratando aqui el Redemptor de la infidelidad que cometé contra Dios los Prelados y Ecclesiasticos, no acudiẽdo como deuen cõ sus limosnas a la necessidad de los pobres. Porque como seria infiel y digno de grande castigo el mayordomo que quitasse la racion y matasse de hambre a los hijos de vn señor, hauiendole encomẽdado su señor su casa y hazienda para que los sustente y regale: bien assi es grande y digna de todo castigo la dureza de los Prelados y Ecclesiasticos ricos y poderosos q̃ no socorren a los pobres, y gastan sus haziendas en el remedio de sus necessidades, y pecado que merece nombre de infidelidad: pues aquel alto y poderoso señor q̃ reyna en los cielos, padre y amparo de pobres, para esto les ha dado tantas rentas y riquezas temporales, para q̃ con ellas sustentẽ y remedien a los pobres que el tiene por hijos. Y si en estos bienes son infieles, son iniquos despenseros, son crueles y tyranos, como dispensaran bien y como deuen los bienes espirituales: como se lastimaran de la pobreza espiritual que no veen, haziendoles

doles tan poca lastima la temporal que veẽ de sus ojos? Indigno cierto es de officio y cargo en la yglesia de Christo el que no es limosnero y muy piadoso, indigno que se le encomienden las almas, para que las sustente con su doctrina, y cure con su correction, y regale con los sacramentos, y guien al cielo con su buen exemplo, y aproueche con su buen gouierno, el que con sus haziendas y rentas, que tan poco le cuestan, y que tã sin trabajo se distribuyen, no sabe sustentar, regalar, y vestir al cuerpo del pobre y enfermo. Esto infiere y concluye alli a la letra nuestro Redemptor Iesu Christo: y da tres nombres y titulos a las riquezas tẽporales, y otros tres a las espirituales, con que enseña la propriedad y condicion de las vanas y de las otras. Primeramẽte llama las tẽporales minimas, pequeñas, de poco ser y estima: y las espirituales grandes, y de mucho ser: porque essos suenen sus ojos, y aun en el parecer y ojos de los justos, y cuerdos: como consta del poco caso que han hecho Iesu Christo y sus sieruos de las tẽporales, y de lo mucho que han estimado las espirituales. Y no solo los q̃ alumbrados con el rayo de la fe y doctrina del Euangelio han dado en la cuenta de quanto importa lo espiritual y eterno, y quã poco vale lo temporal y transitorio han hecho este juyzio y estima de las vnas y de las otras: empero muchos tambien de los mismos paganos y Philosophos, como nos refieren las historias y libros que dellos nos quedan, teniendo por estiercol y vasura todos los bienes deste mundo, se consagraron al estudio de las letras, y al exercicio de la virtud, y a todo aquello q̃ guiados con la centella de su buen juyzio tuuieron por riqueza y bien del alma. Llama lo segundo los bienes espirituales ver-

Universidad de Deusto Biblioteca

Quod verũ est quis credet vobis Caietanus

les verdaderos, diziendo. Los bienes verdaderos quien os los fiara? que como hemos declarado, y assi lo expone, y muy bien, el Cardenal Caietano en el commentario destte lugar quiso dezir: Los espirituales y que permanescen al alma, quien os los fiara? Significando claramente en estas palabras el Redemptor del mundo que solo los bienes del alma son verdaderos bienes, y merescen tal nombre y los demas no. Y llama lo tercero estos bienes de la tierra agenos, y los espirituales y del Cielo proprios y vuestros. Porque aque los son como prestados y como agenos, hoy los gozamos y mañana los perdemos, y nos los quita el mundo como suyos cõ qualquier bayuen de fortuna: y aunque dissimule con nosotros por muchos años, o toda la vida, al cabo acasc los dexamos y se queda con ellos. Por dõde dixo muy bien el bienauenturado sant Ambrosio. No son bienes nuestros los desta vida, pues no nos los podemos lleuar con nosotros. Como el que biue en casa alquilada, y cõ ropa y muebles agenos, que quando la dexa y se muda lleuase lo que era suyo, pero lo alquilado y ageno allí se lo dexa, porque era ageno. Los bienes empero espirituales sõ proprios, no porque de nuestra cosecha, ni porque hauidos cõ nuestra industria, o por nuestros pulgares, pues todos ellos nos son dados de la diuina mano, por su infinita clemencia, sin que nosotros los mereciessemos: llamalos empero proprios, porq̃ nadie nos los puede quitar, si nosotros mismos por nuestra propria culpa o descuydo no los queremos perder, en esta vida los gozamos y en la eterna los posseeremos para siempre. No nos los quitara Dios, porque las mercedes haze sin pesarle dello jamas, ni encoger la mano cõ quelas haze, si el hõbre por su culpa no las desmerece. Ni nos los qui-

Non sunt bona nra quæ nobiscum portare nõ possumus. D. Ambro.

Sine pœnitentia enim sũt dona Dei. Roma. 11.

tara criatura alguna, pues ninguna dellas tiene mando, o señorio en nuestra voluntad, sin el consentimiẽto de la qual es imposible perderlos. Todo esto tienen alma mia los bienes espirituales, de que Dios te enriquece quando le sirues, ellos solos son grandes, ellos solos verdaderos, ellos solos tuyos, y que como tales los gozaras y posseeras para siempre, para que entiendas que quien a Dios tiene, todo bien tiene, y a quien Dios falta, todo bien falta, porque solo Dios, aun en esta vida, a los suyos prouee, y harta sin defecto, engrandece sin estruendo, enrriquece sin aparato, da descanso muy cumplido, aunque tengas falta muchas destas cosas temporales. Con el alma mia estas pobre y contenta, desnuda y muy rica, sola y muy acompañada, falta de todas las cosas y señora de todas ellas, y enmedio de la tribulaciõ muy consolada y alegre, como aquellos tres caualleros que en medio de las biuas y ardientes llamas de Babylonia gozaron de tal regalo, y de tan fresca y blanda mansion, que se les troco el fuego en parayso, y en compañia de angeles, y assi como gẽte que alli gozaua de vn nueuo cielo, començaron a hazer officio de bienauenturados, cantando y alabando a su Dios. Di, veamos, al rico y poderoso del mundo que pida consuelo a su gran poder y riqueza en el tiempo de su afflicion espiritual, y veras que burlado se hallara. Porque escrito esta, que no aprouecharan nada las riquezas enel dia que Dios quisiere vengarse de su posseedor. Porque, veamos, que parte es la vestidura preciosa, y la mesa abastada, y la cama regalada, y el arca llena, y el rodeo de criados, y el fauor de parientes y amigos para quitar la congoxa que esta enel coraçon. Por esso dezia vna alma santa y buena hablando y regalandose con su Dios, Que

Quid mihi est in cœlo. Et a te quid volui super terram. Defecit caro mea, & cor meũ, Deus cordis mei & pars mea Deus in æternum. Psal. 72.

tenigo yo, Dios mio, y q̃ quiro mi, aunque me vea en el cielo sin vos? Y fuera de vos que quiero yo en la tierra? Q̃ se me da a mi de todos los gozos del cielo, si se pudiessen gozar sin vos nada? Y a las penas del infierno hubiesse de sufrir (y faesse desso possible) con vos, mas quiero, Dios mio, el infierno con vos, que el cielo sin vos. Y si de los bienes del cielo se meda tan poco sin vos que se me dara de los bienes de la tierra sin vos? Mas quiero ser pobre con vos: que rico sin vos: affligido cõ vos, que consolado sin vos: enfermo con vos, que sano sin vos: morir con vos, que biuir sin vos. Consumese mi carne, Dios mio, y desfallece mi coraçon de amor y desseo de vos. Dios mio de mi alma y de mi coraçon q̃ dire? sino que mi parte, mi heredad, y todo mi bien es mi Dios, y sera para siempre jamas. Vees pues alma mia, como el alma alumbrada de Dios, y que conoce quiẽ Dios es, como teniendo a Dios, confiessa que tiene todo bie y sin el ninguno tiene, y assi a solo Dios quiere, y no mas. Bien pues dize el Prophta de tu Dios a la tal alma El que hinche de bienes tu desseo.

CONSIDERACION QVINTA.

TAmbien considera alma mia aquella palabra Replet. Rehinche: no solo dize que hinche, sino que te rehinche, que te llena y te rellena de bienes: que tu Dios es mas bienes que tu puedes desear: y assi de tal suerte hinche tu desseo de bienes,

que no solamente comunica los bienes que desseas, pero aun los que de tuyo no podias, ni sabias desear, y portanto ni tan poco los supieras pedir, porque aun no los podias entender. Porque claro esta que ninguna cosa puede ser querida ni pedida, si primero no es conocida. Assi dixo el Philosopho. Nada se puede querer, que primero no sea en alguna manera conocido. Y el glorioso padre Augustino. Lo que no vimos bien lo podemos amar, pero lo que no conogemos, ni sabemos, en ninguna manera: porque la voluntad nuestra de suyo es ciega, y el entendimiento es el que la adiestra, y guia, y le da a conocer y propone lo que ha de querer. Pues seq̃ sea Dios tã largo y liberal en los bienes y misericordias que te haze, comunicandote muchos, que tu ni los sabias, ni entendias, cierto es que te hinche aun de los bienes que ni sabias, ni podias pedir. Esto affirma el Apostol sant Pablo, diziendo de tu Dios, que es poderoso para hazerte mas bienes que pides. Y aqui se incluye mas q̃ desseas: porque no pedimos sino lo q̃ desseamos: y assi añade. Y mas que entendemos, porq̃ los bienes q̃ no se entienden, no se puedẽ pedir, porque no se puede desear: y assi te hinche de mas bienes que pudieras desear: y aun de mas que de tuyo pudieras entender. Esto por ventura promete Christo por sant Lucas, quando dize, que en el cielo se nos dara en premio de hauer seruido a Dios buena medida llena, y apretada, y recalcada, y colmada, quiere dezir, mas de lo q̃ naturalmẽte cabe en nuestro desseo, y vaso, y seno de nuestra natural capacidad. Y para significar quã amigo es Dios d̃ premiar los seruicios q̃ le hazemos, dize, q̃ nos metera el premio en el seno, como quiẽ ruega con el, y para q̃ quedemos muy señores del. Y dize muy bien. Buena medida, lle-

Nihil voluntum quin præcognitum Aristo. Indiget omne quod potest in cognita nullo modo. D. August.

Qui potes est omnia facere superabundanter, quam petimus, aut intelligimus Ephes. 3.

Mensuram bonam & confertã, & coagitatã & superfluentem dabunt in sinum vestrum. Luc. 6.

na y rellana, y colmada, hablando del bien y premio del cielo: porque este premio es el mismo Dios, como se lo declaro al santo Patriarcha Abraham, diziendo, Yo soy tu guarda y amparo, tu valedor y protector, y el premio de tus seruicios, grande y en tan grande manera, que es demasia. Y tu Dios, alma mia, es vna infinidad de bienes: y assi el premio que te apareja medida es buena, llena, rellena, y colmada. Desta infinidad de bienes, y admirable pielago de riquezas, que es nuestro Dios, esta escrito en el libro del santo Iob, Poruentura sacaras a Dios por rastro, y hallar le has siguiendo le sus pisadas? Y podras conoscer al Omnipotente perfetamente y hasta el cabo y prueua que no, diziendo, Mas alto es que el cielo, que haras? como podras subir ni llegar a el? Es mas hondo que el mas hondo profundo, como baxaras a conoscerle del todo. Estiendese, y es mas largo que toda la redondez de la tierra, y es mas ancho y mas tendido que los mas anchos mares, quien llegara a medirle, siendo tan larga, y tan estendida, y tan sin terminos su medida, quiere dezir. Puedese subir mas que hasta el cielo: ni baxar mas que hasta el mas hondo profundo: ni alargarse mas que la tierra, ni tenderse mas que el mas ancho mar. Pues si Dios es mas alto que lo mas alto, y mas hondo que lo mas hondo, y mas largo que lo mas largo, y mas ancho que lo mas ancho, sin terminos, ni tassa, porque no los admite aquella infinidad de su grandeza, y tu tienes tu tassa, y tus terminos, de los quales no puedes passar, como cosa criada, por muy perfecta que seas, luego siempre te quedara mas, y mas, y muy mucho por ver, y conocer de tu Dios, por mucho que te parezca hauer andado, y descubierto de su diuino conocimiento. Y dize mas,

Ego protector tuus, & merces tua magna, vt mis. Gē. 15.

Forsitan vestigia Dei comprehendes, & vsq; ad perfectū omnipotentē peries. Iob. 11.

Excelsior cœlo est, & quid facies, profundior & vnde cognosces longior terra mensura eius & latior mari. ibid.

Y si lo deshiziere todo esto, o lo metiere en vn puño, que haras para sacalle por rastro? O quien le yra a la mano, si lo quisiere deshazer todo? quere dezir, El poder de cada cosa va a la medida de su ser, porque del nasce. Considera pues el poder de Dios quan grande y infinito es para hazer y deshazer, criar y anihilar, engrandescer, o meterlo todo en vn puño, sin que haya quien le pueda yr a la mano, y desta infinidad de su poder saca la infinidad de su ser, y quan incomprehensible es. Por estas elegantes metaphoras y discursos nos declara y encarece alli el Espiritusanto la grandeza de Dios. Por esso dixo vn Philosopho, que Dios era vna esphera, cuyo centro esta en todo lugar, y cuya circunferencia y cabo no se halla. Y el Sabio en el Ecclesiastico a su admirable e infinita potencia junta su immensidad y grandeza, diziendo, Terrible y poderosissimo es el Señor, y grande sobre manera, y admirable y sobre todo entendimiento su virtud, y poder. Y assi añade como en cōsequencia de tan grande poder, Glorificad al Señor quanto os fuere possible, quanto supiere, y pudiere vuestro coraçon, y vuestra lengua, y no canseys en ello, ni pongays termino o tassa en ello, porque excede su ser, y su poder, y su grandeza, a toda la gloria que le puede dar la humana criatura. Engrandecelde y encumbralde con bēdiciones y alabanças quanto os fuere possible, y perseuerad en ello, y confessad siempre vuestra cortedad y mengua: pues por muy mucho que le alabeys, siempre quedareys cortos, y hay en el mas, y mas que alabar. A lo de Iob parece alludir el Apostol, quando dize a los Christianos de Epheso. Hinco mis rodillas al padre de nuestro Señor Iesu Christo, suplicandole os de fauor, para que podays comprehender con todos los santos,

Si subuerte fit omnia, vel in vnū coarcta verit, quis cō tradicet ei, vbi supra.

Terribilis Dñs, et magnus vehementer, & mirabilis, potētia ipsius. Glorificantes dominū quantum cumque potueritis. [superuale bit enim adhuc, et admirabilis magnificētia eius] & benedicentes Dominum, exaltate illum quātumpotestis maior est enim, omni laude Eccles. 43. Flecto genua mea ad

nibus satis ut quæ sit latitudo & longitudo & sublimitas & profundū scire etiam super eminentē scientiæ charitatē Christi. Ephes. 3.

que sea la anchura de Dios, y su longura, y su alteza y profundidad. Por estas quatro dimēsiones como declara en este lugar el bienauenturado san Ambrosio, quiso aqui el Apostol intimarnos la grādeza e immēsidad de Dios, y que todas estas dimēsiones son yguales enel como en vna bola. Que es tan alto como hondo, y tan ancho como largo, quiere dezir, que en todo es admirable, immenso, e infinito, porque no ay cosa enel queno sea tan grande como el: y como su ser sea infinito, assi lo es tambien todo lo que ay en el. Finalmente quiere dezir para que podays conoscerlos immensos beneficios de Christo hechos al hombre, los quales vencen toda dimension: la anchura de su poder, la longura de su eternidad, la sublimidad de su bondad, la profundidad de su saber, y finalmente dize el amor de Christo, q̄ vence todo saber humano. Empero veamos, como se dixoen Iob, q̄ no se puede comprehender quiē Dios es, y aqui dize S. Pablo, q̄ pide de rodillas a Dios, q̄ los Christianos de Epheso puedā cōprehender cō todos los santos su grandeza? Porq̄ pues dize què todos los santos lacōprehēdan, y pide a Dios cōceda lo mismo a los de Epheso, luego cōprehensible es. La respuesta esta clara. Porq̄ lo q̄ en Iob se niega al hōbre por naturaleza, aqui en S. Pablo se le concede por diuina reuelacion, y por gracia aunq̄ no por perfeta cōprehension: porq̄ si Dios de otro que de si se pudiesse comprehēder, es a saber de alguna criatura, ya no seria verdadero Dios. Porque ya cabria el criador en la criatura, y ya lo finito encerraria en si lo infinito, lo qual es imposible. Mas por reuelacion de Dios, y con el resplandor de la fe, alcançamos grandes mysterios del cielo: y assi conocemos ya mas bienes q̄ de nuestro pudieramos conocer: y assi los podemos desear

sear y pedir, y hinchir Dios nuestro desseo dellos, por q̄ el por su gracia lo hizo capaz de tantos bienes. Salomō en los Prouerbios nos significa quā incōprehēsible es Dios, y tambien el como en alguna manera lo podemos comprehender, diziendo. Quiē subio y descendio del cielo, para notificar los bienes celestiales? O quien metio los viētos enel puño, para que no soplen? O quié recogio las aguas como en la manga para queno salgā ni passen de alli? O quié resucito todos los terminos de la tierra de muertos y sepultados que estauan primero debaxo de las aguas? O que nombre tiene, y es el suyo por el qual conozcamos al que haze todo esto. O q̄ nōbre tiene su hijo, dilo, veamos si sabes como quiē dize. No lo podras dezir porque no lo puedes tu comprehēder, ni saber. Por lo qual nos enseña admirablemēte la santa escriptura ser nuestro Dios incōprehēsible: empero tābié assoma, q̄ puede en alguna manera ser de nosotros cōprehendido. Porq̄ ya significa q̄ Dios es el q̄ de ciēde y sube al cielo, y puede hazernos saber lo q̄ ay alla: y q̄ Dios tiene hijo, y q̄ tienē nōbres differētes, Padre, y Hijo. Pues assi como affirma las otras verdades q̄ aqui refiere, del poderio y mando q̄ Dios tiene en sus criaturas, vientos, aguas, tierra, y los demas elementos los quales suele nombrar la diuina escriptura para significar todas las criaturas, y lo affirma de Dios, aunque por modo de preguntar, bien assi enel mismo modo affirma essotras, de q̄ Dios sube y deciende al cielo, y de q̄ tiene hijo. Empero estas quien les entendiera antes. nadie de suyo, mas despues que el Hijo de Dios se hizo hombre, y decendio del cielo y subio al cielo, ya esta claro. Y assi san Pablo responde a la pregunta del sabio, diziēdo. El q̄ decendio el mismo es el q̄ subio sobre todos los cielos. Como si dixesse, Pregūtay sme quien

Quis ascendit in cœlū atque descendit quis cōtinuit spiritum in manibus suis quis colligauit aquas quasi in vestimento, quis suscitauit omnes terminos terræ, quod nomen est eius & quod nomen filij eius, si nosti? Prouer. 30.

es el que subio al cielo, y descendio, para manifestarnos lo sobrenatural de alla? Digo os que el hijo de Dios que descendio a ser hijo de Maria Virgen, esse es el que subio sobre todos los cielos. Y a la misma pregunta me parece que responde tambien sant Ioan, diziendo, A Dios nadie jamas le vio, ni tuuo euidencia de su gran poder, saber, y bondad, empero su vnigenito Hijo que esta en el seno del Padre, y sabe todos sus secretos, y es su muy querido y amado, el nos ha contado quien Dios es, y los bienes que hay alla en el cielo. Y a lo que dixo tambien Salomon, que q̃ nombre era el de Dios, y como se llamaua su hijo, responde el Señor por sant Mattheo, diziendo. Ninguno pudo naturalmente conoscer que Dios tenia hijo, sino es el mismo Padre, que eternalmente lo engendro: ni tampoco que Dios sea padre lo puede naturalmente alguien conocer, sino es el mismo hijo. porque se conosce eternalmente engendrado de su eterno Padre, y que tambien podra conoscer estas personas por sus nombres de Padre y Hijo aquel a quien el Hijo lo quisiere reuelar. Esto confirma tambien sant Ioan en su Canonica, diziendo, Sabemos de cierto, que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio sentido, y don de entendimiento, para que conozcamos a Dios verdadero (porque son falsos los que la gentilidad y barbarismo de los paganos conosce, y adora por tales) y tambien nos dio su gracia, para que seamos en el verdadero Hijo suyo, quiere dezir, que nos contemos por hijos suyos pues nos hizo vna cosa con su hijo natural y verdadero. Assi lo affirma el mismo Hijo en el Euangelio, diziendo, que ninguno sube al cielo, sino el que descendio del cielo, hecho Hijo de hombre, el qual se boluio, y esta en el çielo. Y claro esta que no excluye por

Deũ nemo vidit vnquã vnigenitus autẽ filius, qui est in sinu patris ipse enarrauit. Ioan. 1. Nemo nouit filiũ nisi pater, neque patrem quis nouit nisi filius aut cui voluerit filius reuelare Mat. 11

Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis sensum vt cognoscamus Deũ verum, & simus in vero & filio eius Nemo ascẽdit in cœlũ, nisi qui descẽdit de cœlo, Filius hominis qui est in cœlo. Ioan 3.

por estas palabras a los verdaderos Christianos, q̃ por su gracia suben al cielo: sino porque affirma que todos los Christianos somos vn Christo, vna misma cosa con el Hijo de Dios. Vsa desta manera de hablar, para nos intimar que ninguno subira al cielo sino fuere miembro de Iesu Christo, y vnido con el por fe, y por amor. Bien vees pues aqui alma mia el artificio del Espiritu santo autor de las sagradas escripturas, como responde en el Testamento nueuo a las preguntas que el mismo hizo por Salomon en el Viejo. Y has tambien visto como el Hijo de Dios es el que hinche tu desseo, no solo de los bienes que tu pudieras conoscer, desear, y pedir, sino aun de los bienes que por su gracia te quiso descubrir: y reuelar. Para que ensanches tu desseo, pues en Dios hay mas bienes aun de los que podran caber en ti: como lo significa el Señor, diziendo a su fiel sieruo, por sant Mattheo. Ay buen sieruo y fiel, que esto es aquel Euge, vna exclamacion o interjection de quien se alegra: para nos declarar el gozo que tiene Dios de nuestro bien. Y añade. Entra dẽtro el gozo de tu señor. Dize aqui sant Hieronymo. Que mas puede dar el Señor a su bueno y fiel sieruo, que estarse siempre con el, y gozar del mismo gozo que goza su señor? Empero para significar la immensidad del gozo, no dize que el gozo entrara en el, sino que el entre dentro del gozo: porque es mayor aquel gozo de lo que puede caber en el. Como vn jarro de agua dezimos que entra en el que le beue: empero vn Oceano, o vn grande mar no entra en vn hombre que se mete por el, antes el hombre entra en el.

Euge serue bone & fidelis, intra in gaudiũ Domini tui. Matth. 25.

CONSIDERACION SEXTA.

COnsideta tambien alma mia, como tu Dios no solamente es el quehincchetu desseo debienes espirituales y eternos, empero el que puedetã bien hinchir tu casa destos tẽporales y terrenos. Y aun tu los puedes y deues dessear, procurar, y pedirse los enel tiẽpo dela necessidad. Porque el tambiẽ te hinchira dellos quando fueremenester, y segunconuiniere para su seruicio y gloria y para tu bien y prouecho. Porque suyos son, y el los da a quien es seruido, y quando le parece, y no los da sino para biẽ del hombre, aunque algunos hombres vsen muchas vezes mal dellos. Y assi quando el demonio tentando a Christo, y mostrandole los Reynos del mundo, y su riqueza y gloria, le dixo A mi se me han entregado todos estos bienes, y a quien quiero los doy como mios: mintio: porq̃ no le ha dado Dios tal poder. Y assi ni en esto, ni en otra cosa alguna que te dixere, jamas le creas: porque, como dize nuestro Redemptor, mentiroso es, y tan amigo de la mentira, q̃ la tiene por hija, y el es el padre y el autor della, y el primero que mintio enel mundo. Y consta claramẽte pues que en las tentaciones de Iob, donde tanto desseo y procuro mostrar su poder, no pudo nada, ni en sus ganados ni en sus criados, ni en sus hijos, ni en su persona y salud sin lleuar cada vez nueua licẽcia de Dios. Y assi no dixo el santo Iob que el demonio le quitaua los bienes, con entender muy bien el santo varon, como seruo de Dios y Propheta, que Satanas andaua por alli, sino que Dios que se los hauia dado, el mismo se los quitaua, como señor dellos, y que por su voluntad y de su mano los tenia y permitiendolo su diuina voluntad los perdia. Y pues no los

Mihi tradita sunt, & cui volo do illa. Lucæ. 4.

Mẽdax est, & pater mẽ dacij. Ioan. 8.

Iob. 1.

no los puede quitar el demonio sin licencia y permission de Dios, tampoco los puede dar a quien quisiere, ni le estan entregados de Dios, como mintiendo dixo. Tambien consta por lo que el Señor dixo a Sant Pedro la noche de su sanctissima passion, auisandole de los cuydados que lleuaua aquella noche el demonio. Mira, dize, Simon, hagote saber que anda Satanas esta noche muy listo, y os ha pedido a Dios, a ti y a tus compañeros, para cribaros, y a hecharos como a trigo. Bien descubre aquella palabra que aqui dixo Christo (Expetiuit) el desseo que tenia el demonio de dañarles, y juntamẽte quan poco puede, pues ha de pedir licencia a Dios para tentarles, y sin ella no puede. Y vsa aqui el Redemptor desta metaphora de cribar, y ahechar, para quitar el escrupulo que ala flaqueza humana de aqui le pudiera nascer, diziendo entre si. Ya que el demonio nos quiera hazer mal como enemigo, empero porque, veamos, le da Dios licencia para ello? Respõde Christo con esta elegante metaphora. Porq̃ en essa misma obra en que el demonio pretende tu daño, pretende Dios tu prouecho. Porque como en el cribar el trigo ay dos cosas, la primera es reboluer el trigo de arriba abaxo, y golpear vnos granos cõ otros, de manera q̃ si tuuiessen sentido les seria aquello gran tormento y daño: la segunda, el effecto que delo primero resulta, q̃ es quedar el trigo limpio de poluo y de paja: bien assi en la tentacion ay dos cosas, vna el peligro del daño que della resulta al alma, sino la desechare, y resistiere, pidiẽdo fauor a la diuina piedad, para q̃ no sea vencida della, ni empeçeida della por alguna morosidad y descuydo, o por algun deleyte o consentimiento: otra el conoscimiento que produze en el tentado de su propria miseria.

Dñs dedit dñs abstulit, sicut dño placuit, ita factũ est. Iob. 1.

Simõ ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret sicut triticũ Lucæ, 22.

seria y estado, para que se humille, y biua con recelo y cuydado, y acuda todo siempre a pedir el diuino fauor. Lo primero pretende el demonio quando pide licẽcia a Dios para nos tentar, tomando aquello por medio para hazernos pecar. Y lo segundo pretende Dios, para q̃ quedemos limpios de toda soberuia, y presumpcion, y vana confiança: humildes, y recatados: affinada nuestra virtud, illustrados, y de mayor merescimiento. Como paresció en Dauid, y en el mismo sant Pedro: donde aũ
2. Regũ. 11. Luc. 22. que con la tentació saco el demonio el mal que queria es a saber que pecassen, aquel cometiendo adulterio, y este negando a su Maestro, saco tambien Dios el bien que pretẽdia, que es humildad, recato, recelo, y desconfiança de si mismos, demas de las muchas lagrimas, y biuo dolor, y ardiente contricion, y admirable penitencia, con que ambos a dos lauaron sus culpas. Assi lo mostro bien el santo Prophreta, en el psalmo que compuso de su penitencia, y entienden algunos aquello del otro
Psal. 50. psalmo. Grande bien ha sido para mi, la cayda que hauey s Señor permitido que diesse, humillandome con
Bonum mihi quia humiliasti me vt discã iustificationes tuas. Psal. 118. ella, y abriendomelos ojos, como me los ha abierto, para que aprenda a saber guardar vuestros preceptos, biuiendo con recelo y recato. Tambien lo mostro el glorioso Apostol sant Pedro: quando pregũtado por Christo el dia de su santa resurrectiõ, si le amaua mas que los otros, respondio con tanta humildad y recelo, no osando dezir si, o no, sino dexandolo todo al conoscimiento de Christo, que penetra, y letrea lo mas secreto, y lo
Ioan. 21. mas escondido del coraçon humano, muy al reues de la osadia, orgull o, y demasiada confiança, con que la noche de la cena se hauia offrecido a padescer y morir al lado de su Maestro. Mira pues alma mia que la tribulacion

cion y tentacion no sea parte para que offendas a Dios, que es el fin que en ella pretende, y porque te la procura Satanas, sino aprouechate della al fin q̃ Dios la permite, pues lo tienes por amparo y ayuda en las tribulaciones, como lo affirma Dauid, diziendo. Vuestro Dios no es como los dioses falsos de las gentes, sin ojos para ver sus trabajos, sin oydos para oyr sus clamores y sospiros, sin manos para ayudarles y valerles, sin pies para acudir a sus necesidades: no es tal nuestro Dios, sino cõ ojos que vee de lo mas alto de su cielo lo que padece el pobre, el triste, el perseguido, el atribulado y tentado: con oydos, porque en abriendo la boca, y llamar a las puertas de su misericordia, al primer golpe, al primer sospiro, a la primera lagrima oye y atiẽde: con manos largas y clementissimas, y de grande virtud y poder, y con pies muy ligeros y aparejados para acudir a socorrer, fauorescer, y remediar al q̃ le llama. Tal es nuestro Dios, refugio nuestro, virtud y poder infinito, ayudador nuestro sobre manera en las tribulaciones temporales, o espirituales que se nos offrecen, y nos procuran el demonio, y sus ministros. Y llamale primero cõ grande acuerdo, Refugio, y despues Ayudador, para que entiendas alma mia que no te ha de ayudar tu Dios, aunque esta muy aparejado a ello, callando tu, y estandote ociosa, si no pidiendole fauor, y acudiendo a el como a tu valedor y amparo. En tãto boluiendo a lo que tratauamos, es verdad, ser solo Dios señor de todo, assi en el cielo como en la tierra, y no poder el demonio cosa alguna sin especial licencia de Dios: que aun en los puercos del otro, que cuenta san Matthco, no pudierõ los demonios entrar, y dar con ellos en el rio, y ahogarlos, sin particular licencia de nuestro Redemptor. Y assi canta Dauid,

Deus noster refugiũ, & virtus, adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis. Psal. 45.

Matth. 8.

Del

Dominiest terra & plenitudo eius orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo Psal.23.

Del Señor es la tierra, y la plenitud de los bienes y cosas que hay en ella, y la redondez del mundo y todos los moradores del. Assi que tu Dios es alma mia, el q̃ puede hinchir tu desseo destos bienes quando viere que es menester, como lo dixo el mismo a Israel. Yo soy el señor Dios tuyo, que con poderosa mano te saque de la tierra de Egypto. Ve sobre mi palabra, que no te faltara nada: abre y ensancha tu boca, q̃ yo te la hinchire. Quiere dezir. Pide, que tu boca sera medida, si me obedeces, yo andare contigo a pedir de boca: tu desseo te abra la boca, que yo la hinchire, cũpliendole cõ abastança. Buẽ testimonio da desto Dauid, affirmando q̃ lo haze Dios de hecho, y que el lo hauia experimentado, quãdo dize, Yo fuy moço y agora soy viejo, y assi tengo grande experiencia de cosas, y digo os de verdad, que jamas he visto justo desamparado de Dios: y que sus hijos, siendo herederos de las virtudes de sus padres, de pobres anduuiessen por puertas a pedir de çomer. Porque Dios puede, y suele quando conuiene proueer a los suyos sin trabajo dellos, destos bienes que los del mundo aun cõ mucho affan no pueden alcançar; quanto mas el cumplimiento de sus desseos. Por donde, segun razon, el hõbre no deura trabajar, sino cõforme a su necessidad. Assi lo enseña Salomon, diziendo. Todo el trabajo del hombre ha de ser a la medida de su boca. Haze allusion a lo q̃ Dios ordeno y mando al hombre despues de su pecado, diziendo. Con el sudor de tu rostro comeras tu pan. Infiere pues de aqui Salomon, que el trabajar del hombre ha de ser para comer conforme a su estado, quiere dezir, para sustentarse en su estado, y no mas. Porque si a la medida del desseo, de tener huuiesse de trabajar y grangear, como el desseo nunca se harte, por mas y mas

Iunior fui, etenim senui, & non vidi iustum derelictũ, nec semen eius quærens panem. Psal.36.

Omnis labor hominis in ore eius, sed omnia eius nõ implebit. Eccles.6.

In sudore vultus tui vesceris pane tuo. Genes.3.

mas que tenga, su trabajo seria infinito, e intolerable. Y por esso añade luego Salomon. Mas el desseo de tener mas, nunca se harta: ni tiene el alma mundana quien le hincha su desseo, y apetito: y assi el trabajo hauria de ser immenso, y sin llegar jamas al cabo. Por esso torna luego a aconsejar, diziendo. Mejor es ver lo que codicias q̃ desear lo que no sabes, quiere dezir. Mejor es gozar de lo que vees, q̃ no desear lo q̃ no sabes si lo veras, o posseeras. Es la misma sentencia que la del proũerbio vulgar que dize. Mas vale paxaro en mano que buytre bolando. Con estas sentencias quiere moderar el sabio el demasiado cuydado y trabajo de los hombres, por tener mas de lo que han menester, no poniendo su esperança en Dios, como proueedor y ayudador fiel de los que le siruen, sino en sus diligencias e industrias, procurãdo cõ grandes ansias los bienes de la tierra. A estos auisa Dauid, diziendo. En vano y sin prouecho madrugays antes del dia, y os leuantays tan presto, y con tal prissa que a penas os hauays acostado: de manera que ni de noche dormis, ni de dia reposays, madrugando y trasnochando, los que hasta el pan que comeys es hauido con grande affan y dolor. Allude a lo que dixo Dios a Adam. En el sudor de tu rostro comeras tu pan, q̃ fue llamar el sustẽto del hõbre pan de sudor: pero estos lleuan tal vida, andã tan affanados, agonizados, y aperreados por los bienes deste suelo, q̃ no es para ellos el pan q̃ comen pan solamente de sudor, como Dios mando a Adam sino pan de sudor y pan de affan y dolor. Y lo peor, en vano todo, en vano las mas vezes, porq̃ despues de hauer bien trabajado y affanado, no tienen nada, o salenles al reues de lo que pensauan su negocio e industria

Melius est videre quod cupias quã desiderare quod nescias. Eccle. 8.

Vanum est vobis ante lucem surgere, surgite post quã sederitis qui mãducatis panẽ doloris. Psal.126.

In sudore vultus tui vesceris pane tuo. Genes.3.

industria, o perdiendose les quando menos se lo piẽsan toda su hazienda y estado, con vna naue que se hunde, con vna fiança que hizieron, con vn mercader que rompe, con vn pleyto que se les mueue, cõ vna affrenta que quieren vengar, con vn bando que se les offresce, e yaq̃ ninguna destas cosas os acaezca, en vano es hijos deste siglo todo vuestro trabajo, y todo vuestro trasnochar y madrugar, pues jamas el mundo os cũplira vuestro desseo, como Dios a sus queridos, que aundurmiendo, yreposando ellos, les prouee lo que vosotros ni con tanto affã y trabajo podeys alcãçar. Sino mirad a Elias como durmiendo el le tenia Dios prouey do de comer y debe uer por su Angel: y a los cueruos manda que le proueã de pan y carne a comer y a cenar. Y lo hazian con grande fidelidad, siendo ellos aues de rapiña, y ladrones, y golosissimos de carne. Bien pudiera Dios proueer a su sieruo Elias por otras aues que no fuerã de rapiña, mas no quiso sino por cueruos; para que entiendas que no solo por los fieles y misericordiosos te proueera quando fuere menester: empero aun con los crueles y ladrones puede Dios proueer a los suyos, y les mouera y enternecera el coraçon para que te hagan bien. Y por tus mismos enemigos, sin pensarlo ellos, proueera Dios tu necessidad. Como se vio en aquella grande necessidad y hambre de Samaria, quando las madres de pura hambre se comian a los hijos que hauian parido: la qual remedio Dios con el mucho trigo, ceuada, vino, ganados y riquezas de que tan prouey dos tenian sus reales los Assyrios que la tenian cercada. Verdad sea hiziessen aquella grande prouision los enemigos de Israel para si mismos y su campo: empero enel consejo de Dios no se hazia sino para Israel, e por ellos yua Dios traçando el

Cum dederit dilectis suis somnũ ecce hereditas dñi. Psal. 126.

3. Regũ. 19.

3. Regũ. 17.

4. Regũ. 7.

remedio

remedio de la triste Samaria, y assi no lo gozaron ellos, sino los hambrientos Israelitas, para quien Dios lo aparejaua, quando mas lexos estaua de su pensamiento tan misericordiosa y milagrosa prouision, y mas desconfiados de tan singular remedio, en tan estrecha necessidad. Tambien puede y haze algunas vezes Dios que lo poco supla por mucho, como quando con cinco panes, y dos peces harto a tantos millares de gente. O tambien que vna comida baste para muchos dias, como a Elias, a quien con vn poco de pan y agua lodio aliento y fuerça para caminar quarenta dias. Y aunsin comer y beuer los puede tener hartos y contentos, como a Moyses en el monte dos vezes, por espacio de quarenta dias cada vez, y como le tuuo aquellas dos vezes, y en cada vna por quarenta dias, pudiera todas las vezes, y todo el tiẽpo que quisiera. No goza, ni experimenta este admirable effecto de la bondad y misericordia de Dios el hijo deste siglo auariento y cudicioso sino que affana y affana por mares, por tierras, por caminos, por ferias beuiẽdo los ayres, y hallando se siempre pobre y vazio. Dize lo admirablemente el Espiritu sancto enel Ecclesiastes, en esta manera. Hay hombres que velan dias y noches, sin tomar vna hora de descãso, ni dar vn poco de sueño a sus cansados miembros, por alcançar los bienes de aca, y quanto mas trabajan por hauer mas de aquello que pretenden, menos han. Y es castigada por justo juyzio de Dios su codicia y la poca cuenta que tienen con seruirle y confiar de su diuina prouidencia cõ dos grandes tormentos, el vno de ver quan mal les va con todas sus industrias, diligencias, negocios, ferias, caminos, mañas, cambios, arrendamientos, y las demas inuenciones que ha ingeniado su auaricia, pues assi que assi se

Ioan. 6.

3. Reg. 19.

Deute. 6.

Homo qui diebus ac noctibus somnum nõ capit oculis & quãto plus laborauerit ad quærendum tanto minus inueniet. Eccles. 8.

Gg quedan

quedan con todo esso pobres y vacios al cabo: y el otro, de ver a los buenos, y justos, que sirven a Dios, y buscan lo eterno, sin affanarse por lo temporal como ellos, sin sus negocios, y diligencias, y trabajos, ricos, llenos, prosperados, y sus casas bien proueydas y abastadas. Considerando esto Dauid en otro psalmo escarnesce al mundano, diziendo, que el malo viendo el prospero succeso del bueno se encoraja, y paresce bramar con el ruydo de sus dientes, que los regaña de yra y rauia, por despedaçar al bueno, a quien vee medrado, y se carcome y se pudre de imbidia que tiene del, viendo que al bueno todo le sale bien y a pedir de boca, y a el todo al reues, y muy al contrario de lo que dessea. Por que los desseos de los pecadores pereserã dize el Propheta, porque con sus pecados desmerescen lo que dessean, quiere dezir, que muchas vezes no quiere Dios que alcancen lo que dessean, sino que mueran antes que se les cumplan sus desseos. Y assi lo affirma sant Pablo, que el hombre viejo, quiere dezir, el hijo de Adam, en quien biue y reyna el pecado, por horas y por momentos se deshaze, y consume con sus locos desseos, esperando que se le cumplan, y que muere de desseos auiessos, y con ellos. Porque dellos mismos haze Dios a çote y verdugo, con que le atormenta. Y llama a los tales desseos, desseos de error, porque es estylo de hablar de la Escriptura, assi como *Verba veritatis* Palabra de verdad, es lo mismo que *Verbum verax*, Palabra verdadera, bien assi, *Desiderium erroris*, Desseo de error, es lo mismo que *Desiderium errans* desseo auiesso y errado. De manera q̃ los llama sant Pablo, desseos que yerran del blanco de la virtud y ley de Dios, y dize que van errados, por que no van a la fuente de los bienes

Peccator vidébit & irascetur dentibus suis fremet, & tabescet, desiderium peccatorum peribit. Psa. 111.

Corrũpitur secundum desiderii erroris Ephe. 4.

bienes, que es Dios, esperandolos del, sino que ponen su esperança en sus fuerças y diligencias, y confian valerse de su industria, o de malos medios humanos, o de las criaturas, que nada puedẽ sin el criador, y por tanto no se les cumplen sus desseos. Consumese pues, y pudrese, dize Dauid, de ver que muchas vezes los buenos sin trabajo alcançan de Dios los bienes que ellos portãtos medios, y con tanto trabajo no pueden alcançar. Y assi al justo, dize el Propheta, con verdad de su Dios. El que hinche tu desseo de los bienes q̃ desseas. Y lo mismo affirmo despues su hijo Salomon diziendo, que al desseo y esperança de los justos succede alegria, porq̃ se cumple su desseo, empero la esperança y desseo de los malos perecera, porq̃ no se les cumplira. Lo mesmo promete a los suyos el hijo de Dios despues de encarnado, diziendo. No queray: ser solicitos de que haueys de comer para biuir, y de que haueys de vestir para cubrir el cuerpo. Si que la vida mas es que el manjar? y el cuerpo mejor es que la vestidura? Porque esto se ordena para aquello, el manjar sirue para biuir, y la ropa sirue para cubrir el cuerpo. Dexa el Redemptor a nuestro entendimiento que infiera de alli lo que en buena consequẽcia se sigue, como quien dize. Pues quien os dio lo mas, no os dara lo menos? Quien os dio la vida sin vuestra solicitud, no os dara tambien sin ella el mãjar para sustentalla? y quiẽ os dio el cuerpo sin vuestro anssioso cuydado no os dara tambien sin el la vestidura para cubrirle? A los cueruos mantiene Dios, que son aues de rapiña, y andan a robar lo ageno, y no os manterna a vosotros, que por su amor haueys dado a los pobres lo propio? Y si a los lilios del campo viste Dios tan galanamente al pareçer, aun de lo superfluo, a vosotros no os prouee-

Expectatio iustorum lætitia, spes autem impiorũ peribit. Prouer. 10.

Nolite solliciti esse animæ vestræ quid mãducetis, & corpori vestro quid induamini. Nonne anima plus est quã esca, & corpus plus quã vestimẽtũ. Matth. 6. Luc. 12.

era de la vestidura necessaria. Aduierte mucho alma mia en estas razones de tu Dios, que a lo necessario se obliga, no a los regalos del comer, ni a las curiosidades del vestir: antes si bien lo queremos aduertir, tacitamente lo reprehende, en dezir q̃ no seamos solicitos del comer, y del vestir, que son palabras que significã lo necessario para enseñar, que cõ lo necessario para sustentarla vida, y cubrir el cuerpo nos contentemos, y desso se encarga. Aesta doctrina allude el Apostol sant Pablo, quãdo dize, Es empero gran ganancia la piedad con sufficiencia: porque nada metimos con nosotros en este mundo, y no hay duda, sino que nada podemos sacar: teniẽdo pues que comer, y con que nos cubrir, estamos contentos. Reprehende alli el Apostol a algunos que vsauan de la religion Christiana por sus ganancias e interesses, y dize, que no hay para que, q̃ la misma religion es en si gran ganancia e interesse, y prouee lo suficiente y necesario, como hemos visto: y que con esto nos deuiamos de contentar, pues vamos de camino. Porque nada de bienes metimos en este mundo con nosotros, y no hay duda, sino que tampoco nada hemos de sacar: pues para que queremos lo superfluo. Como entramos hemos de salir, teniendo pues lo necessario, en el entretanto que aqui nos detenemos, para sustentar la vida, y para cubrir el cuerpo, que es lo que la misma Religion Christiana prouee a los suyos, q̃ es menester buscar mas. Esto basta, y assi con esto ha de estar contento el Christiano. Y haze en esto allusion el Apostol a la promessa de Christo por san Marcos, que el que dexare algo por Dios, q̃ es el exercicio de piedad, le dara ciẽto tãto aora de presẽte, y en el siglo futuro la vida

Est autẽ quæstus magnus pietas cum sufficiẽtia, nihil enim intulimus in hunc mũdum haud dubiũ quia nec auferre quid possumus, habentes autẽ alimenta, & quibus tegamur, his cõtẽti simus. 1. Tim. 6.

Accipiet centiesies tantum nunc in tẽpore hoc & in sæculo futuro vitam æternam. Marci. 10

vida eterna. Assi pues prouee la piedad christiana de lo sufficiẽte, que niega lo superfluo. Y poco antes en el capitulo quarto amonesta el mismo Apostol a Timoteo, diziendo, Exercitate en la piedad, que es el culto diuino y el seruir a Dios, antes q̃ ẽ exercicios corporales: porq̃ el exercicio corporal interessa bienes desta vida, mas al exercicio de la piedad se prometen los bienes desta vida presente, y los de la aduenidera. Assi que al seruo de Dios todos los bienes tẽporales y eternos se prometẽ y dan, los espirituales y eternos sin tassa, segun su disposicion y merecimientos, los temporales con ella, porq̃ se dan no con superfluydad y desorden, sino segun lo q̃ pide la necessidad de la presente vida y estado. Assi el santo Iacob no pidio otra cosa a Dios sino pan para comer y ropa para se cubrir, y el Redẽptor del mũdo aqui solo promete el manjar para sustentar la vida, y vestidura para cubrir el cuerpo. Añade despues por sant Lucas otra razon muy efficaz, diziendo. No querays temer q̃ os ha de faltar nada, pequeñuelo rebaño. Y da la razon, porque de su voluntad quiso vuestro padre daros el reyno de los cielos. Tambien aqui dexa a nuestro entendimiẽto la illacion y cõsequencia, como quiẽ dize. Quiẽ os da vn reyno, y tal, no os dara de comer, y de vestir. Anda, anda, no querays temer que os ha de faltar nada, vended lo que posseeys, y daldo a los pobres, trocad el thesoro terreno por el celestial, el temporal por el eterno, que yo estoy aqui, q̃ os proueere de lo necessario. La sabiduria de Dios encarnada inuento este marauilloso vso de las riquezas, para hazerlas de temporales eternas, darlas por Dios a los pobres. Grande fuerça tienen todas estas razones de la sabiduria de Dios, y gran consuelo dan a los Christianos coraçones, para confiar en

Exercete ipsum ad pietatẽ, nã corporalis exercitatio ad modicũ vtilis est, pietas autẽ ad omnia. promissionem habens vitæ quæ nunc est & futuræ. 1. Tim. 4

Si dederit mihi dominus panẽ ad vescendum & vestimentum ad induendum. Gen. 28. Nolite timere pusillus grex quia complacuit Patri vestro dare vobis regnũ venditeque quæ possidetis & date eleemosynã Lu. 12.

el en el tiempo de la neceſsidad, y grande animo pone a los que quieren mudar eſtado, deſſeando la Chriſtiana perficion, ſaber con tanta certeza, quanta enſi contiene la palabra de Chriſto, que aun en eſta vida quando fuere meneſter les dara ciento tanto de lo que dexaron ſi dexaron vn padre cien padres, ſi vna caſa cien caſas, numero determinado por indeterminado, como lo declaro por S. Marcos, y tambien por ſant Matheo: y aun promete vn contento eſpiritual, que vale, y alegra, y regala ciento tanto mas que todos los bienes del mundo que dexaró les pudieran dar poſſeyendolos Y porque eſtos regalos eſpirituales que da Dios al alma en eſta vida ſe cuentan entre los bienes y premios temporales q̃ da Dios a los ſuyos, tratemos aqui vn poco dellos: porque ſon mucho de deſſear, y los deuemos pedir a Dios con grãde affecto, no por nueſtro contento y conſuelo ſino por lo que nos hazen ſabroſo y ligero el camino de la virtud, porque lo primero es proprio interes, y propria voluntad, y buſcarſe a ſi, y no a Dios, lo ſegundo es buſcar a Dios en ſus fauores y miſericordias, y deſſear ayuda de coſta y facilidad para mas llegarſe a el. Eſtos fauores y contentos pedia la eſpoſa, quando con aquel grande affecto de ſu alma dezia. Beſeme con beſo de ſu boca: parece corta razõ, pero es riquiſsima en ſentimientos y anſias del Cielo. Lo primero, veamos, que es lo que deſſea la Eſpoſa recebir de ſu Dios por eſtas palabras? Y para entenderla notemos, que el ſummo deſſeo de los que aman a Dios, es ſaber, ſi Dios los ama a ellos: porque aſsi como es ſummo tormento de quien ama no ſolo ſaber de cierto que no es amado de quien ama, empero aun dudar ſi es amado: bien aſsi es ſummo contento ſaber de cierto que es amado de

Marci. 10. Matth. 19.

Oſculetur me oſculo oris ſui. Cantico. 1.

do de quien ama. Eſto pues pide aqui eſta alma que ama a Dios, que le de ſu diuina piedad prendas de que la ama el: y porque los beſos ſon effectos de amor, ſeñales y prendas ciertas que da quien ama del amor que tiene: por eſſo pide aqui, que ſu eſpoſo y ſeñor la beſe, diziendo. Beſeme con beſo de ſu boca, para que yo ſea cierta que me ama, quiere dezir. Hagame los regalos, y proueame de los conſuelos interiores, y de aquellos deleytes de eſpiritu, que ſuele ſu diuina miſericordia comunicar a los que mucho ama para que yo me aſſegure que ſoy vna dellos. Demanera que pide regalos y ſentimientos del amor de Dios, para ſalir deſta congoxa, y para ſu ſatisfacion y conſuelo, porque eſto que pide es la ſumma felicidad de la tierra, y vn enſaye de la vida del Cielo. Sabeſe deſto poco, porque lo guſtan pocos, como ſe eſcriue en el Eccleſiaſtico de la ſabiduria, que es vna ſabroſa y guſtoſa noticia de Dios, que no la experimentan muchos: mas a los pocos que la guſtan, eſte enſaye de la tierra los lleua como en golofinados y ſuſpenſos haſta ver a Dios enel cielo. Y con eſtos pocos pide la eſpoſa ſer priuilegiada. Es tambien mucho de conſiderar ſer eſta la primera palabra que en el libro de los Canticos ſe eſcriue, que dize el alma a ſu Eſpoſo, y por tanto por ſer la primera, parece ſin orden y ſin razon dezir luego. Beſeme, ſin otra circunlocucion de palabras, ſin otra preuencion ni preuia diſpoſicion: ſino luego a las primeras viſtas. Beſeme, y a la primera palabra. Beſeme. Eſto parece proceder o de falta de entendimiento, o de ſobra de atreuimiento: Empero quien bien conoſce las condiciones del amor, no repara en eſto, porque el amor no es enrazonado, el es ſu razon, y todo le parece ſer licito, y que todo vienea

Et non eſt multis manifeſta, quibus autem agnita eſt, permanet vſque adcõſpectũ Dei. Eccleſ. 6.

tiempo y a sazon, es muy confiado, es osado, atreuido, y furioso, y de condicion de fuego, que no se puede esconder. Especialmente el amor de Dios donde esta, no se puede detener, ni dissimular, luego sale, y se descubre y haze y dize lo q̃ aquexa su coraçon. Assi esta alma llena de amor de Dios, y de congoxoso desseo q̃ su esposo le de prendas de su amor, para significar este affeto q̃ reynaua y heruia en su coraçon, rebienta y sale con esta palabra, Beseme: que no vee la hora que manifestar lo que dessea su coraçon: y por esso sin otros ambages ni rodeos a la primera palabra dize, Beseme cõ beso de su boca, Tal affecto como este de la esposa fue el de la bendita Magdalena, como cuenta sant Lucas: pues estando Iesu Christo a la mesa comiendo con vn Pharisco que lo hauia combidado (mirad a que sazon tan sin sazon) entra, y sin hablar palabra echase a los pies de Christo, y de sus copiosas lagrimas haze agua pies, y se los laua: y de sus cabellos se aprouecha como de touajas para se los enxugar como verdadera penitẽte y verdadera enamorada, que no quiere hazer sacrificio, ni seruir al que ama de ageno, sino de propio. Y comiença con vna biuissima deuocion a besarlos, para reparar sus malos besos passados: y regalarlos con vn vnguento precioso y oloroſissimo, para vsar ya bien y en seruicio de Dios, de lo que antes vsaua mal y en offensa suya. En este hecho tan estraño, y tã nueuo, y tã adesora quiere manifestar el grande dolor, y biua cõtricion, y la confusion y sentimiento que sentia en su pecho, por hauer offendido a Dios, el qual ardia en su alma. Y assi para luego le parecia tarde para manifestarlo a Christo, y para poner en efecto lo que con tantas veras desseaua, todo tiempo le parece tiempo, ninguna cosa la detiene, en nada repara, la sin

Stans autẽ secus pedes Dñi lacrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat & vnguẽto vngebat & osculabatur. Luc. 7.

la sin sazon le parece sazon. Y assi lo aduierte muy bien el glorioso Gregorio sobre este passo, diziendo, Aprẽded desta penitente con que dolor arde, la q̃ no se corre de llorar en el banquete de plazer. Cosa marauillosa, q̃ sin otra salutacion, sin otra palabra de captar beneuolẽcia, sin dar razõ alguna de su venida, ni de aquel hecho, al parecer tã desproposito, todo tiempo le parece tiẽpo y sazõ para esto. Y por esso luego sin mas aca ni mas alla, y sin demãdar licẽcia a Christo para ello, sino callãdo y haziẽdose echa a los pies d̃ Christo, estãdo a la mesa comiẽdo, y alli llora, y selos besa, y vnge. El amor fuerte no se puede encubrir, ni se puede suffrir, ni detener cõ nada tiene cuẽta, sino cõ salir y manifestarse, y hazer su hecho, Y assi el Redẽptor del mũdo que conoscia su coraçon, y veya lo que passaua alla dentro del alma de aquella dichosa penitente, y verdadera siruay enamorada suya, da la razon deste hecho que parecia tan sin razon, diziendo. Porque ama mucho. Como quãdo dança vna dama, y vsa de aquellos meneos y ademanes que pide la musica y el compas del son con que dança, quiẽ la vee de lexos, y no oye la musica, ni vee el tañedor que la haze, y por quien ella se guia, parecerle ha desatino, y alguna especie de locura: empero quien entiende la musica, y vee al que la haze, y la oye y atina, conosce quan cõcertado y quan a compas es todo aquel meneo y mouimiento dela dama que dança. Bien assi aquella corriente de lagrimas, aquel destrençar de cabellos, aq̃l derramamiento de balsamo, y aquellos sagrados y celestiales besos, al Pharisco y combidados que no veyan ni sabian lo que hauia obrado el Espiritu santo en el coraçon de aquella santa muger, el conocimiento que le hauia dado de sus culpas la confusion y verguença que

Discite quo dolore ardeat, & quæ flere & inter epulas non erubescit. D. Grego.

Quoniã dilexit multũ Luc. 7.

tenia d̃ la mala vida passada, el amor que ardia enaquel pecho, pareciales desatino y cosa muy fuera d̃ proposito, pero para el Redemptor del mundo, que vio todo lo q̃ passaua alla dentro aquel alma, no huuo cosa mas acertada, ni mas a proposito, ni que mejor le pareciesse que dixesse con la propriedad y naturaleza de la verdadera penitencia y amor que el dessea hallar en los pecadores Tal fue tambien el affecto de aquel publicano Zacheo como cuenta sant Lucas, que queriendo el Señor hospedarse en su casa, el lo admitio con alegria : y dize el texto, que en entrando Iesu Christo por ella, se paralue go Zacheo delante del Señor, y le dize . Señor heme aqui como biuo . La mitad de todos mis bienes doy a los pobres, y si a alguno he defraudado en algo, selo pago con quatro tanto . Mirad la primera palabra con que sale, cosa cierto de considerar . ¿Quien os trata desso, Zacheo? quien os pide cuenta de la hazienda, o de la vida? como gastays vuestros bienes, o en que empleays vuestras riquezas? a que proposito esso ? Cosa marauillosa, que ni cura primero de encarescerle la gran merced que recibe, en quererse seruir desu casa, ni le haze offrecimientos para adelante, ni entiende luego enq̃ se le prouea de comer, que auia de ser lo primero, ni aun aguarda a sentarse, sino luego dize el Euangelio, que en recibiendolo en su casa, assi en pie, antes de sentarse que no via la hora, que le rebentaua el coraçon por saber si hazia lo que deuia, y assegurar su consciencia, sale con esta palabra: effecto de su contricion, y del biuo desseo que tenia de su salud, y de acertar en el camino del cielo diziendo. Señor, heme aqui como biuo, y como distribuyo mi hazienda, declarame si voy bien si cumplo con lo

Sstans autẽ Zacheus dixit ad Dñm accedi midium bonorũ meorum dopauperibus, & si quid aliquẽ defraudaui, reddo quadruplũ. Luce. 19.

lo q̃ pide mi estado de hombre rico y tratante. Yen breue lo dize, y con razon corta y ecclypsada. La mitad de mis bienes doy a los pobres, y a quien defraude con el quatro tanto se lo pago. Pues bien Zacheo, que inferis de ay? porque lo dezis? la fuerça dela contriciõ y amor de Dios le haze salir con esto, y tambien hablar assi, sin hazer consequencia alguna: porque sabe que habla con quien sabe muy bien su coraçon. Y assi quiso dezir que pues el haze (a lo que cree, sino que le desengañe) lo q̃ es en si, que el Señor (el qual jamas falto, ni faltara como enseñan los Theologos, al que haze lo que es en si: por que escrito esta . Aparejado esta el señor, y muy cerca para ayudar y fauorecer a los que le inuocan y llamã y procuran con toda verdad hazer lo que es en si) lo reciba en su gracia y amistad: que es lo mismo que dize la Esposa. Beseme, &c. Tambien hablar assi la Esposa, es para significarnos, que Dios no se alcança, ni se possee a pedaços , y poco a poco, sino todo junto, y de vna. Por esso no cura yrle ganando poco apoco la voluntad con palabras comedidas y amorosas , para finalmente conseguir su desseo, sino de la primera palabra lo pide. Beseme, &c. Y aun tãbien en esto nos quiere descubrir el pecho de Dios, que no menos desseo tiene de darse al alma, q̃ la tal alma de darse a el, y por esso no cura de requiebros amorosos, ni de preuia disposicion para yr lo afficionãdo: porque sabe que mayor es el desseo q̃ Dios tiene de hazerse vn espiritu con el nuestro , que el que tiene el nuestro de vnirse a Dios, para q̃ se effectue aq̃l diuinissimo y amorosissimo y castissimo ajuntamiento ãl espiritu diuino cõel nuestro: para q̃ y a nuestro espiritu no tenga resabios de çarne, sino que sea todo espiritual

Facienti q̃ est in se, Deus nũquam deest.

Prope est Dñs inuocantibus eũ, inuocantibus eum in veritate. Psal. 144.

ritual y diuino, qual es el espiritu de Dios con quien se ha vnido, porque assi como en el sacramento del matrimonio por la vnion que trae aquel estado de dos carnes se haze vna, bien assi por esta misericordiosa y singularissima vnion del espiritu diuino con el nuestro por amor y por gracia de dos espiritus se haze vno, y queda nuestro espiritu hecho diuino sin embargo de ser humano. Assi lo enseña el Apostol sant Pablo diziendo. El q̃ se llega a Dios y se junta con el por caridad y amor, vn espiritu se haze con el, Por esso la esposa ahorra tiempo y razones, y dize Beseme, que no menos lo quiere mi Dios que yo, no es menester gastar tiempo ni palabras para acabarlo cõ el, por mi ha de quedar si queda, q̃ con el acabado esta, llamãdo esta a mi puerta que le abra. Y assi porque no quede tampoco pormi, porquien ha de quedar, si queda, doy mi consentimiento y digo, Beseme, empero parece superfluo añadir. Con beso, y q̃ bastaua dezir. Beseme, sin añadir Cõ beso d̃ su boca Empero regalase tanto vn alma tocada del diuino amor, y del fuego del espiritu santo con esto, que lo repite, y dize por muchas maneras, saboreãdose en esto que desse, y no querria dexarlo de la boca. Y es de notar que aqui beso en singular se toma por plural, y assi leen muchos textos. *Osculetur me osculis oris sui*, Beseme conlos besos de su boca, quiere dezir. No me contento Dios mio, y amor mio con vnbeso solo, sinovno, y otro: y otro: y nũca cessar de recebir regalos del amor vuestro. Porq̃vuestros amores y regalos Dios mio, no son como los del mundo, que hartan y aun dan hastio, y aun avezes aborrescimiento, Empero vos señor mio, gloria mia, y esposo d̃ mi alma dezis de vos y con toda verdad. Quiẽ me come a mi, quedara con hambre de mi: y quiẽ me beue a mi,

Qui autem adhæret Dominovnus spiritꝰ, est. 1. Cori. 6.

ami quedara cõ sed de mi. Quereys me dezir Dios mio que el gozar de vos no da hastio, sino que antes despierta y abiua mas el apetito y desseo del espiritu, para desearos mas, y quererse llegar mas a gozar mas de vos: y por esso dize. Beseme a menudo con los besos de su boca, y nunca me dexe de besar. Y esto significa esta phrasi y modo de hablar muy frequentado en la sagrada escriptura, *Osculo osculari*, como *morte mori*, *veniẽs venire*, para significar vehemencia y continuaciõ, en lo que dize aquella palabra cuya sentencia se repite. Y assi loquedixo Dios a los primeros padres. En qualquier hora que comieres de muerte moriras, o muriendo moriras, es lo mismo que si dixera. Encomiẽdose comença a menoscabar tu vida, a priessa te yras muriendo, sin parar hasta acabar d̃ morir. Lo mismo quãdo dize por el Prophe-ta. Por parescerte a ti que Dios se detiene, no pierdas las esperanças, aguarda le con grande y segura confiança, porq̃ viniẽdo verna, y no tardara, quiere dezir. Apriessa verna, sin parar ni detenerse, hasta que llege. Assi aqui *Osculari osculo*, es con afficion, y de contino besar. Este pues tan estraño affecto significa la Esposa, diziẽdo. Beseme con los besos de su boca.

In quacũq; hora ex eo comederis, vel moriẽs morieris. Genes. 3.

Si moram fecerit, expecta eum, quia veniẽs veniet & nõ tardabit.

Tambien ya que no parezca superflua aquella palabra. Con el beso, o con los besos, alomenos parecelo la vltima, que dize. *De* su boca. No bastaua dezir. Beseme con sus besos, sin añadir De su boca? De donde son los besos: sino de la boca? suelese besar cõ los pies: o cõ las manos? O alma mia si biẽ conosciesses la condicion de tu esposo, entenderias como los açotes de sus manos tãbien son besos: y como el abatirte, y hollarte cõ sus pies y pisarte y humillarte tambien es besarte: todo es merced y fauor que Dios te haze para atraerte y allegarte a si,

Quẽ enim diligit dominus, castigat, flagellat autẽ omnem filium quæ recipit Hebræ. 12.

a si. Sino oye a sant Pablo, consolando a los conuertidos del Hebrayſmo. Porque a quien Dios ama, castiga: y açota al que recibe por hijo, quiere dezir, al que adopta en hijo por amor y gracia suya. De la manera que los açotes de mano del padre son señales de amor. Oye tambien aquella alma que dize a su Esposo. Gran bien y merced me heziſtes Dios mio, en derrocarme por tierra, y humillarme, y hollarme, para que assi aprenda a obedeceros. De manera que tu Esposo alma mia besos da de boca, y tambien besos de pies y de manos: empero estos de pies y de manos, no los da de gana, sino forçado de nuestra necesidad, mas los de su bendita boca son besos de gana y de voluntad. De los besos de pies y de manos, ni tu querrias que te besasse, niel tampoco te queria besar: porque aunque essos besos son tambiẽ fauores, por el grãde prouecho que causan, mas no son sabrosos de suyo, ni de desear, mas los besos de su boca son mas dulces que la miel, y q̃ el panal, y de suyo son buenos, y mucho de desear, y el huelga dar estos besos y tu te huelgas de los recebir. Y porque de solos estos habla aqui la esposa y estos son los que dessea, por esso dize. Beseme con el beso de su boca. Bien pues has visto por todo este discurso alma mia, que como tu Dios sea tambien señor de todos los bienes temporales, assi terrenos como espirituales, que quando los huuieres menester, y los desseares, y te conuinieren, hinchira tãbien tu desseo dellos.

Bonũ mihi quia humiliasti me, vt discamiustificationes tuas. Psal. 118.

CONSIDERACION SEPTIMA.

Considera:

Consideratambien alma mia que tu Dios tambiẽ cũple algunas vezes el desseo de los malos. Y aunq̃ parece que por esta parte no se auia de estimar en mucho el cũplir Dios el desseo de los buenos, empero aduierte q̃ si hinche el desseo de los buenos, es para su biẽ: y si el de los malos, es para su mal. Porque como dize el glorioso padre sant Augustin, nuestro Dios y señor enojado con algunos, les concede muchas cosas, las quales niega a otros, siẽdo les fauorable. Assi dize el Apostol hablando de los malos, q̃ no hauiã respondido al conoscimiento q̃ Dios de si les hauia dado, y hauian venido en gran desorden de vida: que por ello Dios los entrego a los desseos de su coraçon quiere dezir, que por hauer sido ingratos a tan singular beneficio, como fue darseles Dios a conocer, y hauer biuido tan al reues de lo que pidia aquel conocimiento que tuuieron de Dios, en castigo de sus culpas, y en pena de tantos males, Dios los entrego a sus desseos, permitiendo que cumpliessen los desseos de su cora. ô Que dezis Apostol sagrado? essa es pena de sus peccados? esso llamays castigo de sus culpas? que se les cumplan los desseos de su coraçon: Mirad a que carcel, o a que mazmorra, o a que galera los condena: esso se quieren ellos, essa es su gloria, y aun de ay nasce la soltura de su vida, y el atreuimiento con que pecan: de ver quan bien les sucede todo, y quan a medida de su desseo. O infelices de los tales, porque no ay mayor castigo de Dios en la tierra: ni mas cruel mazmorrero, ni peor comite, o verdugo, que su proprio desseo: que aun por esso vso el Apostol de aquella palabra *Tradidit eos*, como no dezimos aca d vn relaxado,

Multa Deus concedit irato, quæ negat propitio. D. Augustin.

Propter quæ tradidit illos Deus in desideria cordis eorũ Roman. 1.

relaxado, que le entregan al braço seglar, y al verdugo. Este es el supremo y mas riguroso castigo del viador: dexallo a sus desseos, y alçar Dios la mano del. Y el ciego del pecador esta muy contento, quando sele cũplen sus malos desseos, y si se lo preguntassen, diria que lo toma por merced y por regalo y por pago desus trabajos y aun en premio de algunas buenas obras morales, en que alguna vez a cabo de quando se emplea, que se cũplan sus desseos. Y no conosce el desuẽturado, que esso es vna carcel en que esta, y essos son los grillos conque le tiene preso el demonio, los cumplimientos desus desseos, de que el tanto se huelga. Assi nos lo enseña Salomon diziendo. Sus iniquidades prenden al impio, y cõ los cordeles dsus pecados es maniatado, y aherrojado. quiere dezir Salomõ, que quando el malo peca, no tiene Dios necessidad de echarle el mano, ni aun de embiarle el sus alguaziles y porqueron a prẽderle: no, si no que luego que el miserable peca, de su mismo pecado haze Dios alguazil y porqueron que le echa la mano, y continuando su pecado, haze cadena con que le tiene preso, y tan seguro, que si Dios de su propria mano no la rompe y quiebra con su gracia, es imposible soltarse, ni yrsele al demonio su preso. Por esso dize que sus mismas iniquidades prenden al malo, y le echan mano, y que con las cadenas de sus pecados esta preso y aherrojado. De tal suerte, que quanto mas cumple el ciego pecador sus malos desseos, tãto van cresciendo mas sus prisiones, y haziendose mas difficultosa su soltura y libertad, y mas cerrada y apretada su triste prision. De manera que aunque al malauenturado del peccador, por estar tan ciego para el conoscimiento y consideracio dsu miserable estado, le paresce tã dulce y sabroso, como

Iniquitates suæ capiũt impiũ, & funibus peccatorum suo rum cõstringitur. Prouer. 5.

como seguir sus apetitos, y cumplir sus desseos, empero en hecho dverdad mazmorra es, y carcel cruel enqesta preso. Y tanto peor y mas sin remedio, quanto mas sabrosa y dulce le es: porque nunca querra salir deloque tanto contento le da: mas no por esso dexa desercarcel como el veneno no dexa dser veneno y matar, por mas dulce que sea. Esta misma verdad que ha dicho sant Pablo, affirma tambien Dauid de otros tales como los passados, diziendo. Dexolos yr, y cumplir los desseos de su coraçon, y ran en sus inuenciones y traças quiere dezir, que los dexo Dios a sus desseos, que biuiessen a su voluntad, haziendo quanto les piden sus apetitos: y assi los desuenturados) dize el Propheta) buscan e inuentã mil medios y traças para cumplir sus desseos: y como Dios les tiene dada larga y suelta riẽda, y ran, dize, por todas ellas: y ran dize, de inuenció einuenció, significãdo las nueuas maldades por nueuos caminos, y modos que inuentan, para cũplir mas a su plazer sus malos desseos: y desenfrenados apetitos. Y dize que yrã desta manera de mal en peor, mas no dize a donde van, porque ni ellos lo sabẽ, que van ciegos de su malicia, ni el santo Propheta lo quiso dezir, porque en tanto que viuen no hay parar, ni tienen fin sus males: porque con ellos viuẽ y con ellos mueren: y aun con ellos van al infierno, ycõ ellos estan y estaran alli para siempre jamas. Porque los malos en los affectos que mueren, en aquellos perseuerã, y perseuerara sin fin, como los demonios de cuya cõpañia se hizieron. Porque como dixo el diuino Dionysio, lo que fue la cayda para los angeles malos, esso mismo es la muerte para los pecadores, quiere dezir, que assi como en los angeles que cayeron, queda su voluntad para siempre asida, y firme, y obstinada en su ma-

Dimisisti eos indesideria cordis eorũ ibunt, in adinuentionib⁹ suis. Psal. 80.

Quod fuit angelis casus, idẽ est hominibus mors. D. Dion.

licia y pecado, porque el angel lo que vna vez abraça y toma con afficion, como dizen los Theologos, para siẽ pre retiene con la misma voluntad y afficion: assi los pecadores para siempre se quedan en aquellos malos affectos y culpas en que murieron. Assi nos lo declaro el mismo Dauid, diziendo de los tales. La soberuia y re belion y malicia de aquellos. Señor, que por el amor de la criatura os dexaron y oluidaron y aun aborrecierõ, menospreciando y aborreſciẽdo vuestra santa y diuina ley, subedende el infierno donde los echastes, y dura siempre.

Angel⁹ cui semeladhæ tet se, per adhæret.

Superbiaeorum qui te oderunt ascẽditsẽper. Psal. 73.

Empero veamos, no ternan algun remedio estos desahuziados de Dios? A esto digo que de parte de Dios, y de su grande bondad y misericordia, para ellos y para todos los malos esta abierta la puerta del remedio, porque a todos llama, y ayuda con aquellos motiuos y socorro, de que si quisiesse aprouecharse el desuenturado pecador, podria salir de su miserable estado y cobrar la libertad de su espiritu que por el pecado tiene perdida y rõper y quebrar todas sus prisiones, empero por su malicia y propria culpa, con la ceguera, y tenaz affició que ha causado en su alma la vieja costumbre de su mala vida, y la libertad y soltura con que siempre han cumplido sus malos desseos y apetitos, les tiene tan asidos, y presos, y cautiuos su desordenado affecto, y su cuerpo sensual, que como vn cauallo desbocado sin diestro, ni rienda, ni freno, que lleua al que va encima de lodaçal, en lodaçal, y de barranco en barranco, hasta que le despeña y despedaça, bien assi lleua a estos su apetito sensual y el regalo de su carne tan sordos a todo llamamiẽto y auiso de Dios, tan ciegos a todo lo que les podia traer en conoscimiento de su desdicha, tan faciles, ligeros,

ligeros y desenfrenados en la execucion de lo que esse mismo apetito tan dañado les pide con la tyrania que sobre ellos, y en su coraçon tienen ganada, que como bestias sin sentido, sin juyzio, sin consideracion alguna, ni reparar en nada, los lleua por quantos pecados y maldades se les offrescen, y otras mil que ellos se inuentan y imaginan, andando siempre de mal en mal, y de mal en peor, hasta que con ellas les coge la muerte, y da con ellos en el abismo y tormento eterno, que tan justamente merescen. De manera que puesto sea verdad, y cierta, que en tanto que el pecador viue, se puede conuertir a Dios, pero no hazen estos ordinariamente lo que pueden, porque no quiere su mala y peruersa voluntad seguir el diuino llamamiento, y aprouecharse del diuino fauor, dañada y tyranizada de la mala costumbre y del ordinario cumplimiento de sus malos desseos, permitido por Dios en castigo de sus pecados. Y assi confiando primero y principalmente en la grande y especialissima misericordia de Dios, si algun remedio estos tales tienen, es temer muy mucho su perdicion quãdo veen suffrirles Dios que salgan conquanto pretendẽ y desseã y tenerse entonces muy a las crines, haziendose fuerça y negando a su desseo lo que pide su apetito, hasta cansar a este cuerpo carnal: para que cansado y acossado sea con el ayuda de Dios facil de tenelle. Este remedio nos da el Apostol, diziendo. Mortificad y reprimid vuestros miembros, vuestros affectos y sentidos, quiere dezir. En tanto que biuis sobre la tierra. Dize esto porq̃ nos hazen guerra, y nos contradizen entanto q̃ biuimos sobre la tierra, y en q̃zir sobre la tierra, nos quiere dar a entẽder, q̃ en la otra vida no aura esta cõtradictiõ en los

Mortificate membra vestra quæ sunt super terram. Coloss. 3.

justos: sino sum ma paz entre su alma y cuerpo. Tenel-dos dize como muertos, que no los dexeys bullir, y quã-do fuere esto assi, el espiritu entõces libre de la tyrania de su carne abiertos los ojos y alçados al cielo, dara bo-zes a Dios, y oyrle ha, Demanera q̃ hermano mio sino affligieres tu carne, cõ ayunos y diciplinas, y oraciones y assi la traxeres corrida y cansada, no tienes remedio mas haziendolo assi, con el ayuda de Dios, el qual no faltara con su clementissimo socorro, lapodras detener y hazer parar de sus málos brios, y desenfrenamientos, y de su desbocado apetito, y aun sera esto parte para re-primirlos tanto, que no nazcan de nueuo. Lo mismo a-

Si secundũ carnẽ vixeritis, moriemini. Si autem spiritu factacarnis mortificaueritis viuetis. Roma. 8

moneста y repite sant Pablo como cosa importãtissima, quando escriuiendo a los Romanos, dize. Si biuieredes segũ el apetito de la carne, morireys: empero si cõ el es-piritu mortificare dessus brios carnales, biuireys quiere dezir. Si en comer, y beuer, y vestir, y dormir, oyr, y ha-blar, y en todos los demas actos desta vida, os gouer-naredes, no digo segun la necessidad de la carne, que essa no se puede escusar, sino segun sus apetitos deson-denados, agenos de la ley de Dios, y de la regla de la razon, daos por perdidos, sin falta morireys: no de esta muerte corporal, de que todos buenos y malos mue-ren, sino de la muerte que es absolutamente muerte,

Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius, gratia Dei per Iesũ Christũ dominum nostrum. Roman. 7.

que es la espiritual del alma, perdiendo a Dios y su gracia, y la eterna del infierno, de que van siempre muriendo los condenados, y nunca acabaran de morir. Porque a la muerte corporal y temporal no la llama Sant Pablo absolutamente muerte, sino esta muerte, y assi dize. Miserable de mi hombre, que tengo guerra conmigo mismo, y peleo yo conmigo, quien me li-brara del cuerpo desta muerte? A esta vida llama esta

esta muerte, muerte que se vee, y se muestra su fin: mas la infernal como no tiene fin, no se puede terminar, y mostrar. Y dize del cuerpo desta muerte, o desta vida mortal, que es lo mismo, para nos significar tambiẽ, que el cuerpo de la vida celestial no hara guerra al espiritu. Quien pues dize, me librara deste cuerpo mortal que en tanto que lo es, haze guerra a mi espiritu? y respon-de, La gracia de Dios mediante Iesu Christo, y añade la segunda condicional, diziendo, Empero si con vuestro espiritu ayudado del Espiritu de Dios, mortificaredes los hechos de vuestra carne, que no son hechos del espi-ritu, sino hechos suyos de la misma carne: si los mortifi-cays dize, q̃ matarlos no podeys, sino rẽdirlos, y subje-tarlos, y que esten como muertos, que no viuã, ni rey-nen: si lo hazeys assi, biuireys vna vida que no conoce muerte. No halla otro remedio sant Pablo para enfre-nar nuestra desbocada carne, y aunque no explica el co-mo, empero notorio es, que esta mortificacion se ha de hazer a poder de oraciones, ayunos, abstinencias, disci-plinas, y otras asperezas corporales. Porque estas só co-mo vna salmuera que seca las malas humedades, y rega los de nuestra carne, y la detiene tambien, aunque cor-ruptible, y mal inclinada, y peor acostumbrada, para que assi no crie gusanos de malos desseos, y hieda cõ su ma-la conuersacion. Este pues es el remedio del tal pecador. Biẽ has visto pues alma mia, como tu Dios, si hinche su desseo a los maloses para su mal, y que aũ que aquellos tienẽ nombre de bienes, no lo son, sino males, pues son para su mal, y aun tambien porque presto despareseen y se acaban, no haze Dios caso dellos. Y assi Dauid con-tra poniendo los successos de los amigos de Dios, a los de sus enemigos, dize, Mas los enemigos de Dios luego

Inimici autem domini mox vt honorificati fuerint & exaltati, deficient & quemadmodũ fumus defficient. Psa. 25

que hayan llegado a la cumbre de la honrra y pujança que pretenden, depresto se deshará como el humo, Propria y elegantissima metaphora es la que toma aqui el Propheta: porque es proprio del humo, como lo experimentamos que quando mayor esta mas tendido, y esparzido por el ayre, entonces se deshaze, se acaba, y desparesce. Por esta misma razon los compara elegantemẽte a la sombra en otro psalmo, diziẽdo: Los dias del mal como sombra se van apriessa. Ser semejantes a humo y a sombra, cosas de poco ser, y de poco tomo y que presto se acaban, cosas que su mismo ser es buen testigo de su inconstancia, cosas que quando mas crecen y se tienden tanto mas cerca estan de acabarse, humo que quanto mas alto y tendido, mas presto se deshaze y despareçe, y sombra que quanto mas crecida, y quanto mas larga se miente tanto menos ha de durar todo es dezir, ser tal la gloria y prosperidad de los malos, que quãdo piẽsan que tienen algo, no tienen nada, y perece su desseo y su gozo. Dixo lo tambien el Espiritusanto por la boça de Sophar a Iob, hablando del successo del hombre impio Quando tuuiere, dize, lo que ha mucho desseado, querra Dios que no lo pueda gozar, y posseer: y quãdo fuere muy harto, con mucha congoxa, y como quien da arcadas con grãde dolor y tormento lo vomitara todo Quierenos significar, que el fin de su desseo sera el principio de su perdicion, y el fin de su hinchimiento sera el principio de su euacuacion: porque le ha ydo esperãdo Dios a que se conuirtiesse, y no ha querido. Y portanto encendido su zelo contra el tal pecador, añade. Oxala se hinchiesse y a su vientre, quiere dezir, se cũpliesse todo su desseo, porque embie Dios contra el la yra de su furor, y llueua su guerra sobre el. Este mesmo successo

Dies eius sicut vmbra præter eũt. Psal. 143.

Cũ habuerit quæ concupierat possidere non potericũ fatiatus fuerit, arctabitur, & æstuabit. Vtinam impleatur venter eius vt emittat in eum iram furoris sui, & pluat super illũ bellum suum. Iob. 20.

prophe

prophetiza Esayas contra el soberuio y cudicioso Sennacherib, diziendo. Ay de ti que robas a los proximos, poruentura no seras tu tambien robado? y tu que despreçias a los otros, no seras tambien despreciado? Quãdo acabares, dize, de robar, entonces tu seras robado, y quando acabares de despreciar, entõces tu seras despreciado. Demanera que nos auisa, q̃ el fin de su augmento del malo es el principio de su acabamiẽto, y assi pereçe todo su desseo, y gozo. Mas el desseo del bueno, como es bueno, y de bien, q̃ mereçe nõbre con verdad de bien, lo hinche Dios de bienes temporales y espirituales en esta vida, y de eternos en la otra.

Væ qui prædaris nõne & ipse prædaberis, & qui spernis, non ne & ipse spernêris cum consũmaueris de prædicationem, deprædaberis, cũ fatigatus desieris cõtinere, contẽneris. Esaiæ 33.

DOMINGO.

Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.

El q̃ renouara tu mocedad como la del Aguila.

PREFACION.

ESta es la postrera merced, y el postrer premio que Dios le da al justo, renouarle el cuerpo. Porque como en el versito passado ha tratado el Propheta del premio del alma del justo, assi en este septimo y vltimo trata del premio del cuerpo del justo, q̃ es su gloriosa resurrection: no tratando en particular de la otra verdad que assomo el verso quinto. Que tambien el pecador ha de ser castigado en el alma y en el cuerpo En el alma con la pena de daño: y priuaciõ de poder jamas ver y gozar de Dios: y en el cuerpo: cõ la pena eterna del sentido y fuego infernal, sinesperãça de jamas salir dealli. Empero porq̃ en estos versos: como se vee claramẽte va el Prophe

ta hablando con el justo, muy mas a la descubierta trato en el verso passado del premio del alma del justo, que del castigo del alma del pecador. Y en este vltimo assi mismo trata del premio del cuerpo del justo claramente, no diziendo algo del castigo y tormento del cuerpo del peccador. Empero en el verso quinto en vniuersal dixo que Dios haraja y zio y justicia del pecador, lo qual se entiende assi de su alma, como de su cuerpo.

Loa pues alma mia al señor, y anda hoy delãte del, como delante de resucitador.

CONSIDERACION PRIMERA.

CONsidera aqui luego alma mia, como esta circunlocucion y periphrasi alo tu Dios significa: por que solo el puede resucitar los muertos. Deste titulo le illustra aquella santa Anna madre de Samuel, diziendo, El señor es el que puede matar y dar vida, lleuar los muertos a la sepultura, y desde alli tornallos viuos. Esto es propio de Dios, q̃ puede matar, y dar vida al alma y al cuerpo. El hombre bien puede matar el cuerpo, mas no resucitarle empero en el alma ni vno ni otro, no tiene poder para nada, por ser ella immortal. Assi dixo Dauid hablãdo de los tyranos Pusieron señor lo mortal de tus siervos en esse campo, sin sepultarlos, a las aues del cielo, quiero dezir, las carnes de tus santos a las bestias de la tierra, para que las comiessen. Ponderа la reuerencia, que con raçon se deue a los cuerpos de los santos, y como los tyranos porque eran infieles, los tenian en poco. Es pues aqui mucho de notar, que dize. Lo mortal, o lo mortezino de tus siervos, quiere dezir el cuerpo, y habla assi a differẽcia de lo immortal dellos, que es el alma, a quien no pudieron matar, por ser ella immortal. Y por esso declarãdose mas el Propheta, añadio, las carnes de tus santos, adiferencia de sus espiritus que eran immortales. Por esta manera de hablar: quiso manifestar Dauid la immortalidad del anima. Assi el Redemptor del mundo reprehendiendo a los Saduceos, que negauan la resurrection de los cuerpos y hauer espiritus, sino que el hombre moria como el animal, cuerpo y alma, y que todo se acabaua alli les conuence, diziendoles por sant Marcos. Quere suscitẽ los muertos, y que haya espiritus immortales, no lo haueys leydo en el Exodo, quando dixo Dios a Moyses. Yo soy Dios de Abraham, y Dios de Isaac, y Dios de Iacob: y esto hauiendo tantos años que eran muertos? Pues Dios, dize el Señor, no es Dios de los q̃ del todo son muertos, sino de los que en alguna manera viuen. Porque si aquellos santos ni en cuerpo ni en alma viuieran, no se dixera Dios cõ verdad. Dios y señor dellos: como no me puedo yo dezir agora con verdad, señor del cauallo que murio porque murio todo cuerpo y alma, y ninguna pieça o parte del quedo viua. Luego pues Dios se dize Dios y señor de aquellos santos, alo menos queda por cierto, que viuen quanto al alma, de donde se sigue tambien, que resuscitaran quãto al cuerpo. Porque como el alma racional sea forma de su cuerpo, tiene natural apetito a informarle, y aquel apetito y poder no se le dio el autor de naturaleza, por demas, segun toda Philosophia, luego tiempo ha de venir quãdo se cumpla, y torne aquella alma a su cuerpo. Aunque

Posuerunt morticinia seruorum tuorum; escas volatilibus cœli carnes sanctorum tuorũ bestiis terræ. Psalm. 78.

Auctorũ. 23

De mortuis autem quod resurgãt nõ legistis in libro Moysi superrubrũ quomodo dixerit illi Deus, inquiẽs. Ego sum Deus Abrahã, & Deus Isaac, & Deus Iacob. Nõ est Deus mortuorũ, sed virorum. Marci. 12.

por esto no se ha de pensar, que la resurrectiõ es obra de naturaleza, sino sobrenatural de solo Dios. Porque aũque aquel apetito que tiene el alma a informar su cuerpo, sea natural, empero no se puede reduzir en acto, y poner en effecto por causa natural, pero basta que sobre naturalmente se pueda cumplir por Dios, para que aql apetito no se diga dado por demas. Assi como segun algunos, aunq̃ Dios sea fin natural del hõbre, no puede el hõbre cõseguir este fin sino sobre naturalmente. Demaneraque con aquella autoridad del Exodo, en cifra les prouo el Señor la immortalidad d̃l alma, y de la immortilidad del alma la resurrection del cuerpo. Por esso el santo Propheta Dauid llamo a los cuerpos de los santos, lo mortal o mortezino dellos, a differencia de la parte immortal, que es el alma. A este lugar del psalmo alegado, allude nuestro Redemptor, hablando tambien a sus dicipulos de los tyranos. No querays dize temer a los tyranos los quales pueden matar al cuerpo, empero al alma no la pueden matar, que es immortal. Masantes temed a Dios, que puede matar al alma, y al cuerpo, de muerte infernal y eterna. Assi lo declara tãbien por sãt Lucas, diziẽdo. Despues de matar el cuerpo, no os pueden hazer mas mal, alli para su poder, y ni aun esso podrian si Dios no lo permitiesse. Y no passa el Señor adelante con lo del Propheta, que no teman, que lo mortal dellos lo echen en esse campo por enterrar, a las aues del ayre, y a las bestias de la tierra: porque como ya entonces carecerã de sentido, no h. y q̃ merescer por ello Demanera que el Señor solo es el que puede matar al cuerpo, y resuscitarle, y el que puede matar nuestro espiritu espiritualmente, quitandole la vida de la gracia, por su pecado, y resuscitarle, tornandose la a dar por su penitẽcia, y el q̃ puede matar al alma y al cuerpo d̃ muerte infernal, y eterna, como a los malos, y el que le puede dar vida celestial, y eterna, como a los buenos. Y q̃ esta periphrasi se verifique en Christo nuestro Redemptor, de quiẽ aqui el Propheta habla, consta por S. Ioan, quãdo el Redemptor prometio a santa Martha, diziẽdo. Cõsuelate, q̃ tu hermano resucitara, y ella respondio. Bien se señor que resucitara mi hermano, pero esso sera en el dia postrero del mundo, quando resucitarã todos. El Señor le responde, Yo soy no solamẽte el resucitador, y el dador de vida, pero la misma resurrection y la misma vida, quiere dezir, la fuente de la resurrection, y la fuente d̃la vida. Y pues el postrero dia como dizes, y dizes verdad, tengo de resucitar los muertos, tambien puedo resucitar agora a los que quisiere. Y se cierta, que el q̃ cree en mi cõ fe viua, aunq̃ sea ya muerto quanto al cuerpo, ha de tornar a viuir, y todo el q̃ agora viue, y cree en mi cõ fe viua, yo le conseruare la vida q̃ le di al alma, y aunq̃ morira tẽporalmẽte quãto al cuerpo, empero no morira para siẽpre, porq̃ resucitara para biuir para siempre en cuerpo y en alma. Lo q̃ mas claramente hauia dicho antes, quando juro. Enuerdad enuerdad os digo, q̃ verna tiempo, y ya es llegado, quando algunos muertos oyrã la boz del hijo de Dios, y lo reconoceran, y los q̃ la oyerẽ viuirã. Lo qual dixo el Redẽptor por los muertos q̃ entõces hauia d̃ resucitar, biuiẽdo esta vida mortal. Y hago os saber, q̃ como el Padre tiene enssi misꝰmo la fuẽte de la vida, q̃ es la diuinidad, assi engendrãdo eternalmẽte al Hijo, le dio q̃ tuuiesse enssi misꝰmo tãbiẽ la fuẽte de la vida, pues es vn misꝰmo Dios con el Padre. Y no os marauilleys dize, que agora resucito algunos muertos, porque tiẽpo verna en el qual todos los muertos q̃ estuuieren

Nolite timere eos qui occidũt corpus, animã autẽ non possunt occidere. Matth. 10.

Post quã occiderint corpus non habẽt amplius quid faciãt. Luc. 12.

Resurget frater tuus. Ioan. 11.

Ego sũ resurrectio & vita, qui credit in mẽ etiã si mortuus fuerit viuet. Et omnis qui viuit & credit in me, nõ morietur in æternũ. Ioã. 11.

Amen Amẽ dico vobis, quia venit hora, & nũc est, quando mortui audient vocem filii Dei, & qui audierint, viuent. Sicut enim pater vitam habet in semetipso, sic dedit & filio vitã æternam in semetipso. Ioan. 5.

vieren en sus sepulturas oyran la boz del hijo de Dios, que les dira, Resuscitad muertos, y venid a juyzio: y en esse punto saldran los buenos con resurrection de vida glorioſa, y los malos con resurrection de muerte y condenacion. Y assi consta que esta periphrasi q̃ el Prophe ta dize de Dios, se verifica en Christo como verdadero Dios. Y aduierte alma mia, que este es el fin principal de todos los milagros de Christo señor nuestro, estampar esta fe en los coraçones de los hombres, que era verdadero Dios, y señor de naturaleza: para que en todas nuestras necessidades espirituales y corporales acudamos a el, y del esperemos todo bien, y ser libres de todo mal. Y para persuadir esta fe y verdad sobrenatural, eran necessarias razones y prueuas sobrenaturales, empero el piadosissimo señor escogio obras milagrosas sobrenaturales, y juntamente beneficias y prouechosas, para que de vna alumbrasse al entẽdimiento, y afficionasse la voluntad. Demanera que pudiera mostrarse quien era con milagros que lastimaran, como los que antes de humanado hizo en Egypto, para redemir a su figuratiuo pueblo del captiuerio de Pharaon: o con milagros que solo persuadieran la fe, empero sin prouecho alguno particular, como llouer adesora en medio del estio, y estando el cielo sereno, como en tiempo de Samuel: o como quando hizo llouer sobre el vello, y que se moje la tierra debaxo del, y el se quede seco: y al contrario como lo hizo en tiempo de Gedeon, y otros semejantes. Mas la summa bondad reseruo esta gracia para el tiempo de su encarnacion, que todos los milagros que hizo fueron, aunque principalmente para persuadir la fe, empero de camino para hazer bien a los hõbres: matãdo la hãbre a los necessitados, dãdo vista a los ciegos, hablar a los mudos

Exod. 7.

1. Regũ. 12.

Iudicũ. 6.

mudos, oyr a los sordos, salud a los enfermos, y vida a los muertos. Y assi los llama el Señor buenos milagros a differencia de los milagros viejos de Egypto: que erã malos para Pharaon y sus vassallos, pues les quebrauan la cabeça con ellos por sus pecados, y de los que ni erã malos ni buenos, quiero dezir inutiles al cuerpo: porq̃ ni eran de prouecho, ni de daño corporal. Esta differencia significo el Señor, diziendo a los que leuantarõ piedras para lo apedrear, y se quedaron como estatuas con las piedras en las manos, no pudiendoselas arrojar. De parte de mi Padre os he mostrado al ojo muchos milagros buenos, sanando vuestros enfermos, y resuscitãdo vuestros muertos, por qual obra destas me apedreays quanto es en vosotros? qual dellas merece piedras? Como quien dize. Y a que estas obras no persuaden la fe de quien soy a vuestros entendimientos, como fuera razõ, alomenos el bien que por ellas haueys recebido no regalara vuestra voluntad, para que no me querays apedrear? Demanera que los milagros del Euangelio, por ser obras sobrenaturales, alumbran el entendimiento, para conocer quien Christo es, y por ser buenos y prouechosos afficionan la voluntad. Y assi lo señalo sant Lucas quãdo dize, que todas aquellas grandes compañas de gentes, assi de Iudea, como de Galilea, hasta muchos Gentiles de Tyro, y Sydonia, se venian para nuestro Redemptor, y procurauan quanto podian llegarse a el por ver la virtud que del procedia y se comunicaua para salud de todos. Lo mismo dize el Euangelista sant Ioan, dando nos cuenta como se allegaron tantas gentes en aquel desierto, donde les combido con cinco panes y dos peces: dize que le seguian tantas compañas, traydos de los milagros y marauillas que hazia para remedio

Multa bona opera ostendi vobis ex patre meo, propter quod opus eorũ me lapidatis. Ioan. 10.

Sequebatur eum multitudo magna quia videbant

bant signa quæ faciebat super his qui infirmabantur Ioan.6.

remedio de sus enfermos. Este effecto pues tenian los milagros de Christo, afficionar y atraer a si los coraçones de aquellos, en presencia de quien se hazian, y aun muchos de aquellos que no lo sabian sino por sola fama y relacion de los otros: aunque el fin principal dellos era descubrir y prouar quien Christo es, para que le creamos. Y assi cierra sant Iuan su Euangelio, diziendo, que otros muchos milagros hizo el Señor, que no se escriuẽ en su Euangelio. Empero estos dize se escriuieron, para que creays, que Iesus es el Messias prometido, hijo verdadero de Dios. Y para que creyendolo assi, alcanceys la vida por su interceſsion. Consuelate pues alma mia, q̃ tu Christo y enseñador es tambien tu resuscitador: y en resuscitar los muertos que resuscito, principalmẽte pretendio persuadirte esta fe de la resurrection de todos: y de camino consolaua, oyendo la peticion de quien le pedia aquella resurrection particular de algun muerto.

Multa quidem & alia signa fecit Iesus in conspectu discipulorũ suorum quæ non sunt scripta in libro hoc Hæc autem scripta sunt vt credatis quia Iesus est Filius Dei, & vt credẽtes vitã habeatis in nomine eius. Ioan.20.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Lucerna corporis tui est oculus tuus si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidũ erit, si autẽ nequã fuerit, & totũ corpus tuum tenebrosũ erit. Vide ergo ne lumẽ quod in te est tenebræ sint. Lucæ. 11.

COnsidera tãbien alma mia el orden del Prophera, como despues de la biẽauenturança del alma, luego en este postrero verso nos consuela cõ la resurrectiõ del cuerpo. Porq̃ assi como al cuerpo todo su mal le viene del mal del alma: assi tãbiẽ todo su biẽ le viene del biẽ del alma. Lo qual Christo, nuestro Redẽptor nos enseña por vna muy elegãte metaphora, diziẽdo. La lumbre de tu cuerpo es la vista de tus ojos, de dõde se sigue q̃ si esta fuere simple, sin mezcla de algunas motas,

motas, limpia, clara, y buena: tambien lo estara tu cuerpo, pues lo esta quien lo vee, y lo rige, empero si fuere mala contrapone mala a simple para que entiendas que habla moralmente. Assi que dize. Si fuere mala tu vista tãbien tu cuerpo sera suzio, obscuro, y malo: pues lo esta quien lo ha de ver, y limpiar. Esta es la metaphora, y el Redemptor del mundo la applica luego, y prosigue, diziendo. Mira pues biẽ que la lumbre que hay en ti quiere dezir que el alma que esta en tu cuerpo, que es la que vee, y te ha de regir, que es la lumbre de tus ojos, no este obscura y añublada de error y malicia: y como si lepre gũtaras Señor como lo entẽdere? Como vere yo, si esta mi alma tal qual dezis? Añade como quien responde a essa pregunta, diziendo. Si todo el cuerpo de tus obras fuere claro y bueno, q̃ ni vna parte tiene obscura y mala quiere dezir. Ninguna obra viciosa se hallare enti, entonces por este testimonio que te dan tu conſciencia y obras, de no hauer en ti tiniebla alguna de algun vicio, puedes inferir que tu alma esta buena, clara y limpia, y estando lo ella lo esta tambien tu cuerpo: porque tu alma como vna hacha de grã resplandor alũbrara tu cuerpo para siempre jamas. Dize esto, porque de la gloria del alma redunda la gloria del cuerpo, y de alli le viene al cuerpo todo su bien: Demanera que prueua y enseña delicadamente por esta comparacion el Redemptor del mundo, como del bien del alma se sigue el biẽ del cuerpo, y de toda nuestra vida, para agora, y para siempre. Y llama aqui nuestro Maestro y señor luz al bien, y tiniebla al mal, claro y luzido a lo bueno, obscuro a lo malo, y con gran razon, como consta de la tercera consideracion del dia passado. Por esso pues el

Si ergo corpus tuum totum lucidũ fuerit, non habens ali quã partem tenebrarũ, erit lucidũ totum, & sicut lucerna fulgoris illuminabit te. Vbi sup.

santo

santo Propheta viſta la beatitud del alma, trata luego de la reſurrection y beatitud del cuerpo, como effecto que ſe ſigue de aquella cauſa, ſaluo ſi por diſpenſacion diuina no ſe ordenaſſe otra coſa. Como en Chriſto, que no embargante que ſu alma fue bienauenturada deſde el punto de ſu concepcion, empero ſu cuerpo quedo mortal, y paſsible, como cõuenia para padecer, y ſatisfazer por noſotros. Empero hecho eſto, en boluiẽdo el alma a aquel ſantiſsimo cuerpo, que fue en el punto de ſu ſanta reſurrection, en eſſe punto redundo la gloria de ſu alma en ſu cuerpo, y lo hizo glorioſo y bienauenturado. Y como en las almas que agora gozan de Dios, que aunque ellas ſon bienauẽturadas, no comunican a ſus cuerpos deſechos en la tierra ſu bienauenturança y gloria, empero en boluiendo a ellos el dia poſtrero del mundo la gloria della redundara en ellos, y los hara glorioſos. Y por la miſma razõ junta aqui a la beatitud del alma la glorificacion del cuerpo, para darnos a entẽder, que como en compañia el alma con ſu cuerpo ſiruieró a Dios, aſsi en compañia han de gozar del premio. Porque el alma por las coſas que haze, o padece fuera del cuerpo ni merece, ni deſmereſce, ſu merito o demerito reſulta de ſu compañia. Y aſsi perſuade Salomon el bien obrar en tanto que biuimos, diziendo. Todo el bien que pudieres agora hazer, hazlo apriesſa, y con ahinco y cuydado. Y da la razon. Porq̃ deſpues de la muerte, en la ſepultura, para dõde tu apriesſa caminas ſin parar, no hay bien obrar, ni te aprouechara razon, ni tu ſaber diuino ni humano. Lo miſmo perſuade ſant Pablo, diziẽdo En tanto que biuimos, en tanto que no ſe aparta eſta alma deſte cuerpo, en tanto que tenemos tiẽpo, que eſta por noſotros, y ſomos ſeñores del, aprouechemonos dl, haziendo

Quod cũq; poteſt facere man⁹ tua inſtãter operare quia nec opus, nec ratio, nec ſapiẽtia nec ſcientia erunt apud inferos quo tu properas Eccleſ. 8.

Dũ tẽpus habemus operemur bonum ad omnes, maxime autẽm ad domeſticos fidei. Galat. 6.

haziendo bien a todas las naciones del mundo ſin diffe rencia, empero cõ eſpecial obligacion a los fieles, porq̃ ſomos de vna caſa, y familia Chriſtiana: tenemos vn miſmo padre por la fe, vna miſma madre la yglesia, vn miſmo eſpiritu q̃ nos viuifica, vn miſmo mãjar, y vnos miſmos ſacramentos: por donde tenemos otra particular obligacion de ayudarnos vnos a otros los fieles de mas de la general que tienẽ todos los hombres de ayudarſe entre ſi, y hazer bien los vnos a los otros, paracũplir con la ley comun de la naturaleza, y de la charidad Y es de aduertir, que en dezir el Apoſtol. En tanto que tenemos tiempo, haze alluſion a lo del pſalmo, dõde dize Chriſto ſoberano juez. Quando yo tomare el tiempo, yo juzgare las juſticias. De manera que agora tenemos noſotros el tiempo, y corre por noſotros, mas entonces tomarſe lo ha Chriſto, y correra por el, porque aunq̃ agora ya es el el juez, como ſe dize en los Actos de los Apoſtoles, que ya le ha pueſto y ſeñalado y declarado el Padre eterno, por juez de viuos y muertos, empero no es llegado aun el tiempo para exercitar eſte juyzio vniuerſal. Aſsi q̃ en tanto que viuen en cõpañia alma y cuerpo, ſe mereſce o deſmerece, deshecha eſta compañia no ay mereſcer. Y quien lo contrario pienſa, no ſiente bien de la piedad chriſtiana. Por tanto manda ua Dios con grande inſtancia en el Leuitico, que de la hoſtia pacifica que ſe le offreſcia por mercedes recebidas, ſe pudieſſe aprouechar y comer della, quien la offreſcia, hoy y mañana, que ſignifica el tiempo preſente mas al tercero dia que ſignifica la reſurrection, y la otra vida, porq̃ tal dia reſucito Chriſto, en ninguna manera, ſopena de quedar por prophano, y ſuzio, y ſoſpechoſo en la fe, y que lleuara ſu pecado acueſtas, y que ſe

Cum accepero tẽpus, ego iuſtitias iudicabo Pſal. 74.

Hunc conſtituit Deus iudicem viuorũ & mortuorum. Act. 10.

Leuit. 19.

ra castigado, y no contando por del pueblo de Dios el que tal presumiere, sino q̃ se queme y consuma lo restante, para significar que quié pensasse aprouecharse, y a de tal offrenda, antes le seria de daño que de prouecho. Y si al Christiano le aprouecha despues de muerto lo que mando o se haze por el, es porque en vida lo merescio, mas no porque despues de muerto lo meresce, que es lo q̃ el espiritu desta ley condena. Por tanto nuestro Redẽptor, aunque para meresçer nuestra redempcion tomo todas las penas del pecado, empero no tomo la corrupcion del cuerpo: porque ya se padesce fuera del tiempo del merecer. La misma verdad nos intima el Apostol sant Pablo, diziendo. Todos nosotros sin podello escusar, hemos de comparecer ante el tribunal de Christo, para que alli relate y represente cada vno las obras proprias de su cuerpo, como las hizo, agora sea bueno, agora sea malo lo que hizo. De manera que aunque no quiera el hombre, el ha de ser el relator del processo de su vida, agora sea bueno, agora sea malo, lo que huuiere hecho. Y dize. Como lo hizo, para declarar quan enteramẽte, y por menudo se ha de representar todo en aquel tribunal y juyzio: sin dexar circustãcia alguna. Relatara dize, cada vno lo que hizo y como no solo lo que hizo pero el como, con que intencion, y a que fin y porq̃ orden, y en que lugar y tiempo, y a que occasion y conjuntura, y con que prouecho o daño de sus proximos, y todas las demas circunstancias que acompañaron sus hechos, porque muchas obras se bueluẽ malas por hazerse mal, y muchos actos de virtud son vicios y malos, por alguna mala circunstancia que se les junta, por culpa del que los haze. Y por esso manda el mismo Dios. Lo justo haras lo justamente, quiere dezir, que no basta hazer o-

Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi vt referat vnusquisq; propria corporis prout gessit, siue in bonũ, siue in malum. 2. Corin. 5.

Quod iustũ est, iuste exequere. Deute. 16.

zer obras justas, sino que vayan justa mẽte hechas, para que quedẽ portales. Dize tambien Propria corporis, las proprias obras que hizo en su cuerpo, quiere dezir. El mal, o bien que hizo, en tãto que viuio en el cuerpo Dize Las proprias obras, porq̃ destas solas dara cada vno cuenta, sin poder valer, ni descargar, ni boluer alli vno por otro. A esto hizo alluson sant Athanasio en su symbolo, diziendo, que han de dar cuenta y razon en el dia del juyzio de sus proprios hechos. Dize tambiẽ el Apostol. De su cuerpo, porq̃ no resuscitara otro cuerpo que el que peco, como a algunos falsamente se les antojo. Porque no hauia de ser vno el cuerpo que peco, o siruio a Dios, y otro el que fuesse castigado, o premiado, sino el proprio, para que como en compañia pecaro̅, o siruieron a Dios, assi en compañia, alma y cuerpo seã premiados, o punidos. Y para perluadir esta verdad nuestro Redemptor apareciendo resuscitado a los suyos, les muestra y persuade como su cuerpo resuscitado es el proprio y mismo q̃ padecio en la cruz, diziendo: Ved mis manos y mis pies como fueron enclauados, porque soy el mismo que padeci, en cuyas manos y pies veys los vazios de los clauos: y lo que veys en mi esso es lo q̃ hade ser̃ vosotros. Bien has visto pues alma mia, el orden de razõ que guarda el santo Propheta, como al bien del alma se sigue el bien del cuerpo: y como ha de resuscitar, para q̃ como en compañia siruierõ a Dios, tambien en compañia le gozen para siempre.

Et redditurũ se sunt de factis proprijs rationem D. Augustin. in Symbolo.

Videte manus meas & pedes meos, quia ego ipse sum. Luc. 24.

CONSIDERACION TERCERA



Tambien puedes cõsiderar aquella palabra Renouara, q̃ cierto es de põderar el porq̃ el Propheta en todos los seys beneficios passados habla de presente, y en solo este habla de futuro.

Porque antes dize, El que perdona todos tus peccados El que sana todas tus enfermedades, El que redime de la muerte tu vida, El que te rodea de misericordia y de obras della, El que haze juyzio y justicia de los que hazen injuria, El que hinche tu desseo de bienes: y aqui solo dize de futuro renouabitur, sera renouado, o renouara. Y con mucha razon: porque los seys beneficios primeros, en el estado desta y glesia militante, y durante esta vida los haze Dios. Porque de presente nos perdona los pecados, y de presente sana nuestras dolencias, y de presente redime nuestra vida de la muerte. Porque ay esta el precio de nuestra Redempcion, que pago adelantado, y esta en los sacramentos, y como se va aplicando va redimiendo. Y de presente tambien nos cerca de sus obras de misericordia, y de presente nos juzga, porque allende de los juyzios particulares que Dios haze en el discurso de la vida, en la muerte de cada vno le juzga Dios, y alli se da la sentencia, como affirma sant Pablo, diziendo, Que es ley de Dios que los hombres muerã, alomenos vna vez: que si algunos mueren dos vezes como los muertos que Christo y sus santos resuscitaron q̃ despues tornarõ a morir, esso fue negocio de gracia, no de ley comun, y luego dize el Apostol, En muriẽdo son juzgados y se da la sentencia final: y essa misma que no otra, se publicara el dia del juyzio vniuersal. Quales alli fueremos juzgados, dize el glorioso padre sant Augustin, (habla del juyzio particular, que haze Dios de cada vno en saliendo desta vida) tales pareceremos en publico, el dia del juyzio final. Y assi tambien nos juzga de presente. Tambien de presente hinche de bienes, y beatifica las almas, que purgadas, salen de su cuerpo, o en acabandose de purgar en el purga

Statutũ est hominibus semel mori & posth oc iudicium; Hebræo. 9.

D. August.

el purgatorio. Empero solo este vltimo beneficio queda de futuro, porque hasta el postrer dia del mundo no resuscitaran los cuerpos: y assi este solo promete de futuro. Y quisole prometer, y certificarnos desta verdad assi de futuro, porque la certeza della concierta agora la vida del Christiano: assi como la falta desta fe desconcierta la vida del hombre, y le haze desenfrenarse en todo linage de vicios, y pecados: como lo affirma Salomon, diziendo. Dixeron los impios, pensando entre si al reues de lo que deuian, pequeño y breue y con tristeza es el tiempo de nuestra vida, y no hay refrigerio, ni descanso en la muerte del hombre, ni se conocio quien boluiesse de la sepultura, porq̃ de nada fuymos hechos, y despues desta vida seremos como si nunca fueramos. Quiso el Espiritusanto condenar el dicho de los malos antes que lo refiriesse, y descubrirles los pensamientos, a los que de verguença no lo deuian osar dezir delante de gente de razon. Y quiso declarar como no son de credito los autores del dicho, pues son infieles, y malos, y por esso dize. Dixeron los infieles, (que esso significa propiamẽte la palabra impios) pensandolo dẽtro de si, y cuyo pẽsamiento, dize fue muy torcido, muy al reues de lo que deuian, y assi le llama no recto, no derecho, sino torcido y auiesso de la razon y dela verdad. Y luego nos recita su dicho, y el error que cõcibieron en su pensamiẽto, diziendo. Esto pensaron y creyeron. Breue y enojoso es el tiempo de nuestra vida, pues acabada no hay que esperar refrigerio en el fin del hombre: pues pensar que ha de boluer aca despues de muerto, es por demas, porque no hemos conocido que alguno de la muerte aya buelto a esta vida: porque de nada fuymos formados, y assi en nada acabaremos, y despues seremos como si

Dixerũtim pij cogitantes apud se non recte. Exiguum & cum tædio est tẽpus vitæ nostræ & non est refrigeriũ in fine hominis. neq; est qui agnitus sit reuersus ab inferis, quia ex nihilo facti sumus, & post hoc erimus tanquã non fuerimus. Sapien. 2.

Veniteergo fruamurbonis quæsùt, & vtamur creatura tã quam in iuuentute celeritervino precioſſo & vnguentis nos impleamus & non prætereat nos flos tẽporis. Vbi ſup.

nunca fueramos. Deſte tan auieſſo, falſo, y condenado antecedente infieren vna maldita concluſion, diziendo Venid pues, llamã a otros tales como ellos, porque luego ſe huelen los malos: venid dizen, y gozemos de los bienes preſentes, que futuros no hay que eſperar, y demonos prieſſa a gozar de toda criatura (aunque ſeamos viejos) aſsi como en la mocedad, quando hierue la sangre, y biue: y reyna el ſentido, y eſta arrinconada, y aun caſi muerta, y ſepultada la razon. No tengamos cuenta con lo que nos riñe la conſciencia, porque nos gozemos ſin çoçobra y gozemos de precioſos vinos, y vſemos de ſuaues olores, y coronemos de roſas, y no ſenos paſſe el tiempo ſin emplearle en nueſtros deleytes, por donde quiera que vamos dexemos raſtro de hauernos holgado, y lo que cada vno quiſiere, y pudiere, eſto tenga por ley de juſticia. De aquel falſo fundamento infierẽ todos eſtos deſatinos. De aqui infiere alma mia, quãto te importa ſalir luego del pecado, porque los malos van de mal en peor, como al cõtrario los buenos de bie en mejor, y aſsi eſtos de pecado en pecado, no atajãdo los con penitencia y emienda de la vida, vinieron a tal profundo de males, que depraua da ſu voluntad, cego tanto como eſto ſu entendimiento, que vinieſſe a dar en tal error y infidelidad, q̃ no creyeſſen la immortalidad del alma, el deſcanſo y premio de que gozaran los buenos en la otra vida, y la ſalida de los cuerpos deſu ſepultura, para reſuſcitar a vida de gloria. De donde conſidera bien la ſoltura y libertad de coſtumbres, y el deſordenado cumplimiento de ſus apetitos que de alli infieren para que veas que de males naſcen de no creer, y tener ojo a eſta promeſa de Dios: Empero eſto, es de llorar, q̃ eſte conſequente y deſconcierto de vida de los malos, vemos

vemos en la vida comun de los Chriſtianos, con ſer gente que niegan el anteeedente. No ſe de donde puedẽ inferir la vida q̃ hazen: porq̃ a ſer verdad el antecedẽte de los malos, bien infieren, o alomenos no muy mal y aſsi dixo ſant Pablo, Sino reſucitan los muertos, para q̃ nos matamos. Comamos y beuamos, y demonos a todo plazer, porq̃ mañana moriremos, y eſſo nos hauremos ganado. Refiere la infidelidad de Epicuro que dezia. Deſpues de la muerte no queda nada, porq̃ la miſma muerte no es ſino vna priuacion y nada, y allude tãbien ay el Apoſtol a lo q̃ deziã algunos Iudios en tiẽpo de Eſayas, como lo refiere el miſmo Propheta, tratãdo del caſtigo que Dios queria embiar a Hieruſalem por ſus pecados, a la qual alli llama valle de viſiõ, porſer aq̃lla ciudad dõ de mas ordinariamẽte acudiã y eſtauã los Prophetas, a quiẽ la miſma eſcriptura ſuele llamar Videntes, los q̃ tienen viſiones y reuelaciones del cielo. Auiſandolapues del caſtigo q̃ ſe le eſperaua para q̃ cõ aq̃llos auiſos boluieſſe ſobre ſi, y aplacaſſe la indignaciõ q̃ cõtra ella tenia Dios tã juſtamente, con ſus lagrimas y penitencia porq̃ para eſto amenaza, y auiſa Dios, del açote q̃ ſe le eſpera al q̃ biue mal, para que boluiendo ſobre ſi, ſe emiẽde, y con ſu penitencia detẽga el caſtigo que mereſcia, como hizieron los Niniuitas con el amenaza y auiſo q̃ Dios les embio cõ la predicaciõ del Propheta Ionas. La infiel y deſuenturada Hieruſalem no infirio eſte conſequente que Dios pretendia y deſſeaua: ſino el que ſuelẽ los malos perdida la fe, y la eſperãça de la otra vida, y aſsi dize Llama el ſeñor Dios de los exercitos los vezinos d̃ Hieruſalem con eſtos caſtigos y amenazas q̃ de parte ſuya les predicamos yo y los otros Prophetas a verdadera penitencia, a vn dolor y compunction tã biua deſus pecados, que

Si mortui non reſurgunt mãducemus & bibam⁹, crastenim morie mur. 1. Corin. 15 Poſt mortẽ nihil eſt, & morsipſa nihil eſt., Epicurus.

Et vocabit dominus Deus exercitũ in die illa ad fletũ & adplãctũ ad caluitiũ & ad cingulum ſacci. Et ecce gaudiũ, & lætitia, occidere vitulos, & iugulare arietes, comedere carnes, & bibere vinũ. Comedam⁹ & bibam⁹ cras enim moriemur. Eſaiæ. 22.

dos, que les mueua a derramar muchas lagrimas, a hinchir los ayres y los cielos de sospiros y llãtos, ameſſarſe y arrancarſe los cabellos, a veſtirſe de sacos y cilicios, q̃ era antiguamente el trage de los penitentes, y de los q̃ sentian biuamente alguna grande pena. Y ellos, dize, en lugar de todo esto, lo que tratan es, andar en fiestas y regozijos, y banquetes, buscando la ternera mas sabrosa, y el mejor bocado del carnero, y la carne mas manida, y el vino mas precioso, diziẽdo. Comamos, y beuamos, y demonos plazer, pues presto nos hemos de morir, y se ha de acabar todo. A este dicho pues de los malos haze alli alluſion el Apostoi sant Pablo, diziendo. Sino resuscitamos: sino esperamos otra vida, de que siruen nuestros ayunos y penitencias? para que nos matamos y trabajamos? comamos y beuamos y demonos a todo contẽto. Mas como esto sea falso, y cõtra la verdad de Dios la qual nos assegura tanto los bienes de la otra vida, acertada es y muy cuerda la que hazen los justos, biuiendo como gente que la esperan, y tienen puestos los ojos en ella: mortificando su carne, sugetandola a la razon y espiritu, huyendo los deleytes, y resistiendo a sus malas inclinaciones y apetitos. Y de llorar con lagrimas biuas la ceguera de muchos, que tienen nõbre de fieles, y biuẽ como aquellos paganos de, que habla el libro de la Sabiduria, y como aquellos Iudios, cuyo dicho nos ha referido Esayas. Porque, que mayor lastima, que siendo aquel pensamiento y parecer de los impios, que no esperan ni creẽ otra vida mas que la presente, falso, como lo es, y condenado por el Espiritu santo, teniẽdolo por tal el Christiano: haga la vida de aquellos que lo tienẽ por verdadero. Quiera Dios hermanos mios, que algunos destos que en su vida se muestran tan desenfrenados no tengan

tengan tambien en su coraçon el error que aquello saũ que no lo osen echar por la boca. A lomenos su vida grã sospecha desto pone, y la libertad y soltura de sus malas costumbres mucho lo arguye. En el Exodo nos cuenta la diuina escriptura como dixo Moysen a Pharaon y sus criados, y gente, que el dia siguiente embiaria Dios tal piedra y rayos y fuego del cielo qual nunca se hauia visto en la tierra de Egypto: piedra y rayos, que no dexaron en todo el campo y sus terminos cosa a vida, nihõbre ni bestia, ni yerua, ni arbol, ni cosa alguna: y que por tanto embiasse cada vno a recoger lo que tuuiesse fuera la ciudad, criados, ganados, jumentos, y quanto alla tuuiessen para que se saluasse en poblado. Dize alli el texto. El que creyo a la palabra de Dios dicha por Moysen, y creyẽdo temio aquella amenaza y auiso, a toda prissa hizo venir sus criados del campo, y recoger todos sus ganados y jumentos, el que no lo creyo, sino que lo tuuo por burla, no curo de hazer la diligencia deuida, y assi ni embio por sus criados, ni mãdo recoger sus ganados, sino que todo se lo dexo en el campo: dõde el dia siguiẽte tambien peresció todo segun el auiso y propheciadel santo Moysen. Demanera quela diligencia que puso cada vno en cumplir o dexar el cõsejo de Moysen, declaro quien creyo, y quien no: quien lo tuuo por verdad y quien por engaño y burla. Assi digo hermano mio que biues sin temor de Dios, ni verguença de tus proximos concediendo a tu mala inclinacion y apetito quanto te pide, con tãto escandalo y agrauio las mas vezes de tus hermanos, que tus obras y vida con grande razon me hazen sospechar, que no crees a lo que Dios, y sus Prophetas, y predicadores dizẽ del dia d'mañana, dela vida que esperamos. Porq̃ como es posible que creas que

Quitimuit verbũ Domini de seruis Pharaonis, fecit cõfugere seruos suos, & iumenta in domos Qui autẽ neglexit sermonẽ Domini, dimisit seruos suos & iumentain agris. Exodi. 9.

biuiendo bien, y con el concierto de costumbres que pi
de el Euangelio que has professado, se te espera vida e-
terna, gloria sin fin, resurrection y immortalidad encom
pañia de los angeles en el cielo, y biuiendo mal cuenta
estrechissima en el tribunal de Dios, tormentos eternos
en el infierno, resurrection para la mayor confusion y ver
guença que puede caer en pensamiento humano, apar-
tamiento del que te crio y redimio, sin esperança de ja-
mas cobrarle: y que biuas como biues, y andes tan con
tento como andas, y te acuestes y duermas có el descuy
do q̃ vemos? El que creyo a la palabra d̃l señor por Moy
sen en Egypto, temio, y tomo su consejo, y recogio sus
ganados. El que no creyo, ni temio, ni hizo la diligẽcia
que Moysen le aconsejaua. Assi digo que si creyesse lo
que enseña la fe de la immortalidad del alma, y de la e-
ternidad de la otra vida, y delos bienes y males que en
ella tiene Dios aparejados, y de la resurrection de los
cuerpos, y juyzio assi particular y secreto de cada vno,
como vniuersal y publico de todos, que no biuirias co
mo biues, ni andarias alegre como andas, ni podrias ver
te contento, ni dormir y reposar, y comer y beuer y reyr
con el descuydo que vemos: y pues assi biues, y assi te
alegras y assi juzgas y assi comes y duermes, y assi ries
y burlas, y assi hablas y murmuras, y assi engañas y mié
tes, y assi persigues y destruyes a tus proximos, y assi te
dexas lleuar de tu desenfrenado apetito, determinado
de antes romper con Dios y con todos sus diuinos pre-
ceptos que con el menor desseo de los que en ti encien
de, como sino huuiesse cuenta, ni juyzio, ni otra vida, ni
resurrection, ni pena, ni gloria, que puedo justamente y
con mucha razon sospechar de ti, que assi biues, que no
lo crees, ni tienes por cierto hauer otra vida mas que la
presente

presente, sino por engaño, y burla, y encarescimiẽtos de
predicadores. Esta misma verdad affirma tãbiẽ nuestro
Redemptor hablando cõ los Saduceos q̃ negauan la re
surrectiõ, y otra vida despues desta, y les dize. Vosotros
ciertamente mucho errays, no teniẽdo noticia delas es
crituras q̃ affirman esta verdad, ni del poder de Dios que
como pudo criar de nada al hõbre, mejor de algo lo po
dra resuscitar. Y llama mucho errar y grãde error a la fal
ta desta fe: porque es error en el fundamento de dõde se
cõcierta, o desconcierta nr̃a vida. Y assi el Propheta Da
uid en p̃sona d̃ Christo dize al Padre eterno. Padre mio
sino resuscitasse, q̃ aprouecharia hauer derramado mi
sangre para el mundo? Nada quiere dezir: Si yo no resu
cito, y cõ mi resurrection asseguro a los hõbres dela su
ya, y con mi gloria su immortalidad, vernan a pensar q̃
no hay resurrection ni vida eterna, ni otra vida q̃ la pre
sente, y con este pensamiento daran tal riẽda a sus desse
os, q̃ ninguno se aprouechara de mi sãgre. Y assi si yo no
resuscito, para que viendo me a mi resuscitado, esten los
hombres ciertos que resuscitaran, y q̃ hay otra vida, no
sacare el fruto q̃ desseo de mi muerte, ni terna mi sãgre
el effecto y efficacia que pretendo, aunque ella de suyo
sea de infinita virtud y sufficiencia. Es lo mismo que sãt
Pablo escriue a los de Corintho, diziendo. Si no ay re-
surrection de muertos, luego ni Christo resuscito, pues
murio, y si Christo no resuscito, en vano predicamos no
sotros, y en vano creeys vosotros porq̃ cõ este engaño
que ni Christo resuscito, ni vosotros aueys de resucitar
ni biuireys como pide el Euangelio q̃ os predicamos ni
seran vr̃as obras al talle de vr̃a fe. Por tanto en ningun
articulo de fe hizo nuestro Redemptor tanta fuerça pa
ra persuadirle como en este. Assi lo affirma S. Lucas, di
ziẽdo del Señor. Dios se a los ojos d̃ sus discipulos viuo,
y resus-

Vos ergo multũ erra tis, nescien tes scripturas, & virtu tem Dei. Matth. 22.

Quæ vtilitas in sanguine meo dum descendo in corruptionem, Psal. 29.

Si resurrecti omortuorũ non, est neq; Christus resurrexit, si autẽ Christus nõ resurrexit inanis est prædicatio nostra, inanis est fides vestra. 1. Corin. 15.

Quibus & prebuit seip sum viuum post passionẽ suam in multis argumentis per dies quadraginta apparens eis, & loquens de regno Dei. Acto. 1.

y resuscitado despues de su passion y muerte, prouandoles su resurrectiõ por vista de ojos, con muchos y eficaces argumentos, apareciẽdoles por espacio de quarenta dias diuersas vezes: hablando, y afficionandolos al reyno de *Dios*. Demanera que por quarenta horas que estuuo muerto, se detuuo quarẽtadias para prouarse viuo, y la razon desto es, porque la fe de la resurrection es el fundamento del Euangelio, y la que tiene en pie, y sustenta todo el edificio Christiano. Porque esta fe justifica a Dios, confirma su prouidencia, destruye el pecado, despierta la virtud, y compone nuestra vida, y finalmente es consuelo de nuestra peregrinacion. Con esta esperança se alienta el justo, y se esfuerça a lleuar decrecida sus merescimientos, y a mejorar de cada dia en toda santidad y justicia: y assi lo dize el Euãgelista sant Iuã en su primera Canonica. Charissimos de presente ya somos hijos de *Dios*, por la fe biua que tenemos, y por adopcion, y por gracia: pero no se muestra aun ni sevee lo que como hijos seremos y gozaremos en la otra vida ya tenemos titulo como hijos de Dios al mayorazgo de la gloria y de la eternidad, y vida immortal, pero no es hazienda que de presente y en esta vida podamos ser pueestos en possession della. Quando empero se manifestare y descubriere a los ojos de los hombres en el dia del Iuyzio y de la Resurrection vniuersal, saldremos nosotros semejantes ael con cuerpos immortales y gloriosos, como el aparescera, y le veremos clara y distinctamente como es con los ojos del alma sudiuina essencia y con los del cuerpo su santa humanidad glorioſa. Y el que esto sabe y cree y espera, con esta esperança se anima y esfuerça a ser muy virtuoso y santo, como lo es aquel que espera auer en aquel dia tan glorioso. Con esta esperança

Charissimi nunc filij Dei sumus & nondũ apparuit quid erimus, scimus quoniã cum apparuerit, similes ei erimus quoniã videbimus eum sicuti est. Et omnis qui habet hanc spem in eo sanctificat se, sicut & ille sanctus est. 1. Ioan. 3.

esperança se cõsolaua el santo Iob en medio de sus muchas y muy grandes aduersidades, diziendo. Quien me diesse que se escriuiessen las palabras que quiero dezir para que quedassen en perpetua memoria alos por venir? Yua añadiendo para mas perpetuidad, y dize. Quiẽ me diesse q̃ se imprimiessen en vn libro? o cõ vn sincel de hierro se grauassen en vna plancha de plomo? o cierto se esculpiessen y cauassẽ en vna losa de guijarro? Para que quereys sant Iob tanta perpetuidad en vuestras palabras? Para que el consuelo que yo tengo con ellas en mis trabajos, esse tengan todos los nascidos y porna cer en los suyos. Y que palabras só essas? dize. Se por reuelacion de mi Dios, que mi Redemptor viue (Habla del hijo de Dios, y de lo futuro como si fuessepassado o presente) y pues el resuscito y viue, se que tambiẽ en el dia postrero del mundo tengo yo de resuscitar dela tierra, y aũ delos poluos en que estuuiere deshecho y trocado, y que otra vez me tengo de vestir y rodear demi pellejo, y que en mi carne vere a Dios, que es el premio de los que le siruen, al qual tẽgo de ver y gozar yo mismo y mis ojos lo han de ver, que no otro: yo el mismo que agora padezco dize tengo de resuscitar, condenando el error de los que ya diximos, que otro era el que auia de resuscitar que el que hauia viuido. Puesta dize, y guardada tengo esta esperança en mi seno, y de alli como de thesoro saco aliuio y riqueza de consuelo en mis trabajos. Aprouechate pues alma mia deste thesoro del santo Iob, que hizo comun a todos: y considera con sant Pablo, que no son de ygual valor o dignidad las passiones y trabajos deste tiempo presente, con la gloria venidera, que despues se descubrira en nosotros, quiere dezir. Que no tiene que ver en su tanto el mal y pena que aqui pa-

Quis mihi tribuatur, vt scribantur sermones mei, quis mihi det, vt exarentur in libro Stylo ferreo, & plũbi lamina, vel certe sculpãtur in silice. Iob, 19.

Scio enim quod Redẽptor meus viuit, & in nouissimo die de terra surrecturus sũ, & rursũ circũdabor pelle mea & in carne mea videbo Deũ, quem visurus sũ ego ipse, & oculi mei cõspecturi sũt, & nõ alius. Reposita est hæc spes mea in sinu meo. Ibidem.

Quia non sũt cõdignæ passiones huius tẽporis ad futurã gloriam quæ reuelabitur in nobis. Rom. 8.

aqui padecemes,cõ la gloria que esperamos.Sino que aun que fueran mucho mayores, y muy mas dolorosas nuestras passiones aduersidades,y martyrios,no merecieran,ni fueran dignas de tanta gloria,como alli posseeremos,y gozaremos. Esta fe hizo a aquel santo moço Machabeo,que con animo se offreciesse a que le desmembrassen,y con tal pecho y valor,que pidiendole el verdugo que sacasse la lengua para se la cortar,prestola saco,y con gran constancia estiende tambié las manos, para que tambien se las cortassen:y confiando en Dios, dixo.De mi Dios recebi antes estos miembros,y agora por su ley y en su seruicio los empleo: porq̃ del espero recebirlos mejorados.Donde confiessa la gloria de la resurrection de los justos la qual sera tanta,que aunque el señor es tan glorioso,tan poderoso,y tan admirable en todas sus obras,affirma el Apostol sant Pablo,que el dia del juyzio en la resurrection de los santos,se mostrara particularmente muy glorioso y admirable:y assi dize. Quãdo el señor viniere al juyzio sera glorificado en sus santos,y se mostrara admirable en todos los que cõ fe biua lo creyeron.Demanera que primero quando se resuscito a si mesmo al tercero dia fue glorificado en si mismo,mas el dia del juyzio dize que sera glorificado en sus santos.Porque del dize el mismo Apostol,que reformara el cuerpo de nuestro abatimiento, al talle y figura del cuerpo de su gloria,quiere dezir,segun la propriedad de la lengua Hebrea,la qual por no tener adiectiuos,vsurpa el genitiuo del substantiuo por adiectiuo q̃ reformara nuestro cuerpo abatido y humillado,quiere dezir,hecho por el pecado mortal y passible,al talle de su cuerpo immortal y glorioso, q̃ hara q̃ cada santo sea tan glorioso,q̃ parezca otro el otro Christo.Y esto dize hara

Lingua posthabitu sic excitato protulit, & manus etiã cõstanter extendit, & cum fiducia aitEcce lo ista possideo sed propter legẽ Dei nũc hæc ipsa despicio, quoniã ab ipso me ea recepturum spero. 2.Macha.7

Cõ venerit glorificari, & infãctis suis & admirabilis fieri in omnib⁹ qui crediderũt. 2.Thessa.1. Qui reformabit corp⁹ humiliatis nostræ cõformatũ corpori claritatis suæ, secũdũ operationẽ virtutis suæ, quatiã possit subijcere sibi omnia. Philip.3.

hara por la fuerça y efficacia de su poder,cõ la qual podra tãbié rendir todas las cosas a su voluntad,y hazerde llas lo que quisiere,y alterallas como quisiere.Pues por que ches el autor de nuestra glorificacion,pore ssodize que verna para ser glorificado en sus santos,y para serhecho admirable a todo el mundo,en todos sus fieles. Por que cierto cosa es de grande admiracion y de immenso poder,hazer deste cuerpo de su naturaleza terreno,celestial:de vn cuerpo de su naturaleza mortal immortal:de vn cuerpo de su naturaleza passible,impassible,de vn cuerpo fatigable,infatigable,de vn cuerpo pesado,ligero,de vn cuerpo tupido y obscuro,claro y resplandeciẽte:de vn cuerpo corporal y basto,espiritual y subtil:Y q̃ este mismo cuerpo humano tan necessitado de comer y de beuer,y de dormir,y de vestir,para biuir, y tan subiecto a frio y calor,y a otras impressiones naturales,se haga de condicion y propriedades de espiritu,y que biua para siempre sin comer ni beuer,ni enfermar,sino libre de todas las cõdiciones de todo cuerpo physico y natural,con el nueuo ser que le dara aquellos dotes de gloria con que resuscitara.Obra es cierto de grande admiracion.Y que vn cõbrezillo de por ay,solo por hauerse hecho vno cõ Christo por fe,y por amor,vẽga entonces a ser tan glorioso,y a reynar con Christo,no es cosa de grande admiracion? Con razon pues dize sant Pablo del Señor,que verna el dia del juyzio vniuersal, para ser glorificado en sus santos,y para ser hecho tã admirable aun en el menor de sus fieles.Bié has visto pues alma mia como por ser esta fe de la resurrection tan importãte,y porq̃ es merced de futuro,quiso el Propheta p meterla,y certificarnos tãto della la diuina escritura

CONSIDERACION QVARTA.

Considera-

Onsidera tambien alma mia, quẽ Renouar presupone nueuo y viejo, que algo fue nueuo, y despues se gasto, y maltrato, y enuegesçio, y despues se renueua. Y assi es que el hombre como Dios lo crio en el estado de la inocencia, fue nueuo hombre: porque de su condicion natural no fuera tal, sino que por la gracia de Dios, y su justicia original, fue lo que fue, y despues por el pecado de Adam se gasto, y se enuegesçio, y se hizo hõbre de pecado, y hijo de yra: y su cuerpo, cuerpo de pecado. Estos y otros tales renombres le pone el Apostol en diuersos lugares. La causa deste estrago, y vejez del hombre, quiso inquirir Salomon. Porque viẽdo el la mala inclinacion con que nascemos los hõbres y que llega a tanto la temeridad del ingenio humano, siguiendo sus affectos, que son ya pocos los varones buenos, y muy menos las buenas mugeres, quiso inquirir la causa desto, y assi dize. Todo lo anduuo mi animo rastreando por hallar, y saber la causa de la loca impiedad de los infieles, y del error de vida de los pecadores fieles: y vine a hallar dize, ser la causa, y principio, y manãtial de todos estos males aquella muger mas amarga q̃ la muerte. pues ella fue la occasion no solo dela muerte mas de todos los otros males. Significa a Eua, por quiẽ peco Adam, y dize que no solo de aquel pecado, empero que casi de todos es causala muger. Porque dize que es como vn lazo de caçadores donde cae n y se enlazan los hombres, y su coraçon como vna red barredera que a todos sin differencia recibe, y pesca, y engaña, y que si llega a daros sus manos, es como echar esposas alas vuestras, y que el que quiere agradar a Dios, huyra della, y assi

Lustraui vniuersa animo meo, vt conoscerẽ impietatẽ stulti, & erroré imprudentiũ. Et inueniam amariorẽ morte mulierẽ. Eccles. 7.

y assi huyendo, q̃ es el mejor remedio, se escapara, mas que el pecador que se le llega quedara della preso y cautiuo. Por esso aconseja mucho a hombre el mismo Salomon en otra parte huya della como de peste, diziendo. Mejor es al hombre la iniquidad del varon, que la muger benefica. Donde aunque por la equiuocacion del vocablo Hebreo que responde a iniquitas, o iniquum, que significa tambiẽ malo, y feo, y del vocablo Hebreo que responde al benefaciens, o benefica, que significa tambien bueno y hermoso: parezca la sentencia del sabio afirmar, que es mejor el hombre aun que feo, que la muger por muy hermosa que sea, empero mirandolo antecedẽte y consequente, la sentencia es. Que al hõbre le es mejor la esquiuez y sequedad del varon, quiere dezir, de otro hombre, que la beneuolencia de la muger. Que le es mejor conuersar con varon mal acõdicionado, que cõ muger benigna y halagueña: q̃ menos peligro corre, tratar con varon aspero q̃ cõ muger blanda. Y muestra ser este el verdadero sentido la corriẽte de aquel lugar. Porque acaba de aconsejar. No quieras conuersar, ni detenerte entre mugeres: porque como la polilla, dize, procede de la vestidura, assi el mal del varon procedio, y procede de la muger. Y para persuadir y põderar mas su consejo, añade luego. Porque mejor es la iniquidad y aspereza del varõ, que el beneficio y halago de la muger. Y pone luego declarãdose, digo la muger, dedõde se te puede seguir confusion y afrenta. Como quien dize. Conuiene tãto al hombre, ni conuersar mucho, ni detenerse entre mugeres, que le sera muy mejor la conuersacion de otro hõbre, por aspero y esquiuo que sea que la conuersacion de la muger blanda y halagueña. Y diziẽdo, la muger, de dõde se te puede seguir confusion

Melior est omnis iniquitas virique benefacies mulier, & mulier confundens in opprobriũ. Eccles. 24.

parece que quiere saluar a la muger, q̃ o por edad, o por otros respectos se presume q̃ no ocasionara a la flaqueza humana. Pero donde no hay essa seguridad, mayor marauilla es, como dixo el bienauenturado Bernardo, conuersar siempre con vna muger, y no perder la castidad, que resucitar vn muerto. Assi bié dixo Salomon en el lugar del Ecclesiastes, buscando la causa del estrago y males que hay en los hijos de Adam, ser la muger. Y assi se resuelue alli: diziendo. Ecce hoc inueni He aqui, dize, esta causa he hallado del estrago del linage humano, para rastrear por aqui y venir a hallar la vltima resoluciõ deste negocio, la qual aun hasta agora busco, y no la he hallado. Lo que hallo es, q̃ vnum & alterũ, q̃ el vno y el otro tienen su culpa. Que no solo la muger, porque ella por si sin Adã no bastaua para perder y estragar toda su posteridad: sino q̃ el vno y el otro, el y ella halle ser la causa. Ella por cõtentarse a si, y el por cotẽtar a ella: de aqui nacio todo el mal en hõbres y mugeres: en tãto q̃ de los varones dize. De mil halle vno bueno, empero de las mugeres de todas ellas ninguna. Son hyperboles estas del Sabio, para encarecer quan pocos varones y quan menos mugeres hay q̃ respondan biẽ entre tanta multitud como hay. Y assi concluye. Si alguna vltima resolucion puede hallar: fue esta: q̃ Dios hizo al hõbre rectissimo, y derecho, empero el se metio en infinitas rebueltas, y quistiones, y dissensiones. Demanera q̃ Dios crio al hõbre con rectitud de gracia, y justicia original: quiere dezir que estaua la razon a raya con Dios y muy obediẽte, y las fuerças inferiores cõ la razon, y el cuerpo cõ el alma todo en regla, orden y rectitud. Empero que por el pecado se metio el hombre en infinitas questiones, y pendẽcias. Porq̃ luego que peco, se leuãto su razon cõtra Dios, y las fuerças inferiores se huuieró mal

Bernard. in Cantica ser mo. 75.

Ecce hoc inueni. Eccles. 7.

Ecce hoc inueni dixit Ecclesiastes vnũ & alterum, vt inuenirẽ ratione quam ad huc quærit anima mea & nõ inueni Virũ de mille vnũ reperi, mulierẽ ex omnib' nõ inueni. Solum modo hoc inueni, quod fecerit Deus hominẽ rectum & ipse se infinitis miscuerit quæstionibus. Eccle. 7.

mal con la razon, y el cuerpo tãbien cõ el alma. Demanera q̃ cada vno porfia salir cõ la suya, y rendir el otro a si, y sujetarle a su desseo. Assi declara S. Gregorio aquello de S. Lucas, de aq̃lla muger q̃ Dios crio derecha, y el demonio la torcio y encoruo, y Christo Redemptor nuestro la torno a endereçar: q̃ representa la naturaleza humana criada de Dios en rectitud, y despues torcida hazia la tierra por el peccado: empero por Christo y su gracia buelta a rectitud, y endereçada para el Cielo, para dõde fue criada para que aq̃llo procure. Y assi el Apostol S. Pablo lo confirma, diziendo. Que la carne apetece lo contrario q̃ el espiritu, y el espiritu lo cõtrario q̃ la carne. Demanera q̃ estos apetitos y desseos son contrarios vnos a otros. Y poresso dixo el Sabio, q̃ el hõbre por el pecado se torcio de la rectitud en que Dios lo auia criado: y se metio en estas pendencias y quistiones. Esto confirma la santa escriptura del Genesis, diziendo. Que el sentido y la imaginaciõ del coraçon humano se van al mal desde su mocedad. Lo qual dize porque despues del peccado, con nosotros nace esta mala inclinacion. Y si con la razon y libre aluedrio, ayudados de la gracia de Dios no se reprimẽ, nos lleuã de mal en peor. Y esta es la causa de tanto mal en el mũdo. Este apetito al mal, y desapetito al biẽ. Porq̃ como vemos por experiẽcia, no pecã los hõbres tãto, por falta de entẽdimiento, quanto por falta de volũtad. Quiero dezir no tanto por ignorãcia del bien, quanto por la desgana q̃ tienen del. La qual no nace de la naturaleza de la virtud: porq̃ de suyo la virtud suaue es, y muy cõforme a la naturaleza del hõbre, y a la razõ: sino nace de la corrupçion del hombre que hauemos dicho: por la qual los hombres nos hallamos ganosos para las cosas del mundo, y muy desganosos para las cosas de Dios. Para aquellas esta el

Lucæ. 13. D. Gregor.

Caro cõcupiscit aduersus spiritũ & spiritus aduersus carnem. Hæc enim sibi inuicẽ aduersantur. Galat. 5.

Sensus & cogitatio humanicordis prona sũt in malũ ab adolescentia sua. Genes. 8.

hóbre como vna yesca muy seca y dispuesta para que se prenda en ella el fuego, y q̃ esta como llamãdolo: y para estas como vn leño muy verde que resiste, y co muy grã trabajo se puede encender. Gastado pues el hóbre y en uegecido por el pecado le renueua Dios, y aun le mejora por Iesu Christo. Y assi el Apostol llama al baptismo lauatorio de regeneració y renouacion. Quiere dezir, q̃ es el baptismo vn baño diuino de tãta virtud, q̃ alli se limpia toda la sarna de Adam, y se quita toda aquella vejez, y se laua y renueua. Y aun mas, que muere alli el hijo de Adam, y se reengendra y renace hijo de Dios, que se despoja alli el hombre viejo, y se viste de nueuo. Desto quiso Dios que se diesse vna traça, y vna figura en la vieja ley: y fue, que en el templo, segun se escriue en el Paralypomenon, auia vn mar de metal hecho de fundició: tomase lo contenido por el vaso q̃ lo cõtiene, y assi llama congregacion de agua o mar vna tina, en que estaua granquãtidad de agua, para significarnos la pila del sacro baptismo. Llamale de metal, para significar la fuerça y efficacia deste sacramento, que haze lo que dize. Y llamale fusile, no hecho de pieças y a martillo, sino de fundició, que de vna vez sale hecho y perfecto: porque al de vna vez baptizado, no ay que rebaptizar, de vna vez sale baptizado perfetamente. Y dize que cabia y tenia tres mil medidas de agua, porque el baptismo tiene su efficacia en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espiritusanto: tres personas, pero vn solo Dios. Porque assi como el mismo numero de mil, que dize perficion, esta en cada vna de las tres vnidades: assi vna misma diuinidad con todas sus ineffables perficiones essenciales estan en cada vna de las tres personas diuinas. Alli en el baptismo el Padre nos adopta y recibe por hijos, y el Hijo lo consiente, y nos toma por hermanos y participantes con el en la herencia

Lauacrum regenerationis Tit. 3.

Erat mare æneum fusile. 2. Para 4

rencia de su padre natural: y el Espiritusanto nos persua de esta verdad, y nos afficiona a tal padre y a tal hermano: y con su gracia todas tres personas nos lauan del pecado, y despojan de hijos de Adam, y nos haze hijos de Dios adoptiuos. Dize mas, q̃ doze bueyes lleuauã esta pila de agua, y que eran tambiẽ de metal, y de fundició: y que los tres parecian lleuarla hazia Oriente, y los tres hazia Occidente, y los tres hazia Septentrion, y los tres hazia el medio dia: porque los doze Apostoles auiande predicar y lleuar el sacro baptismo a todas las quatro partes del mundo. Dize que eran de bronze, para significar la fortaleza y constantia de los Apostoles en su predicacion. Y dize, que eran hechos de fundicion de vna pieça, y de vna vez, porque juntamente Christo los hizo Apostoles suyos, y les dio las partes necessarias para serlo en su tiempo, como lo affirma el Apostol S. Pablo diziendo, el qual nos hizo ministros del nueuo testamẽto, y juntamente idoneos: quiere dezir. El qual nos hizo no solamente ministros del nueuo testamento, empero tambien nos hizo juntamente idoneos y sufficientes: q̃ nos dio el ministerio y la idoneydad y sufficiencia y partes necessarias para hazer nuestro deuer en el. Y llama los Apostoles bueyes por su mansedumbre, y por la vtilidad en labrar las almas có la doctrina Euãgelica. Y torna a repetir el texto q̃ la tina del agua figurativa era vna, y los bueyes doze que la tenian sobre si, porque vn mismo baptismo predicauã y lleuauã todos los doze Apostoles a todas las quatro partes del mundo. Y dize q̃ teniã la pila del baptismo sobre si, porque ellos tambiẽ estaban sugetos al baptismo: porque como dixo el Señor a Nicodemus, era y es necessario absolutamẽte para entrar en el cielo ser baptizados con agua y Espiritu santo

Qui idoneos nos fecit ministros noui testamenti. 2. Corint. 3.

Mare vnum & boues duodecim sub mari. 2. Paralyp. 4.

Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto non potest introire in regnum Dei Ioan. 3

sancto. Y assi affirmã algunos Doctores graues vezinos a los tiempos de los Apostoles, que Christo nuestro redemptor baptizo a solo sãt Pedro y a la Virgẽ sacratissima, y S. Pedro baptizo a los otrs Apostoles. Aunque del Euangelio parece que fueron baptizados de Christo, como parece por sant Iuan porque dize que se vino Iesu Christo a la prouincia de Iudea con sus discipulos, y estaua alli con ellos, y baptizaua. Y pues no haze mencion de otros que estuuiessen alli con Christo, sino de solos los discipulos, y que Christo baptizaua, entiendese llanamente que los baptizaua a ellos. Mas despues que los baptizo y señalo por Apostoles como y a tenia legitimos ministros, no baptizaua el sino sus discipulos, como lo declara el mismo san Iuan en el capitulo sigiente, diziendo, lo que se refirio a los Phariseos, que Iesu Christo hazia y baptizaua mas discipulos que Iuan Baptista, no es que Christo los baptizasse, sino sus discipulos. A este lexos, dibuxo, y modelo del sagrado baptismo, que con tan tas y tan lindas circonstancias traço el Espiritu sancto en el Paralypomenõ, a Iudio el Redemptor quando dixo a sus doze Apostoles, Yd a todas las partes del mundo, y enseñad el Euangelio sin differencia alguna a todas las gentes y naciones que hay en el, baptizandolos en el nombre del padre, y del Hijo, y del Espiritu sancto, llanamente cifra aqui el Redemptor y nos descubre lo que queria dezir aquella figura. De manera que Adam engẽdro al hombre por naturaleza, como dize san Pablo, hijo de ira, pecador, gastado, entenebrecido, inclinado a mal, con pendencias y questiones entre la carne y el espiritu, mortal y corruptible, hambriento y sediento, fatigable, y en todas las miserias que viuimos. Porq̃ como la razon alço la obediẽçia a Dios, assi

Venit Iesus & discipuli eius in Iudeam terram & illic demorabatur cum eis & baptizabat ibidem

quanquam Iesus non baptizabat, sed discipuli eius Ioa. 4.

Euntes in mundum vniuersum predicate Euangelium omni creaturæ baptizantes eos in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti. Matth. 28. Mar. 16.

assi tambiẽ las fuerças inferiores al espiritu, y el cuerpo al alma. Este pues es el patrimonio q̃ heredamos de Adam, y es como vn mal mayorazgo al qual estan vinculados todos los males de Adã, como vimos: y los hãde heredar por fuerça sus hijos: assi como al contrario todos los bienes de Dios estan vinculados en Christo. Dize pues el Apostol, q̃ en el baptismo nos desahijamos de Adã, y nos prohijamos de Dios, y nos hermanamos cõ Iesu Christo su hijo. Assi se renueva el hõbre, y por esso llama con grande propriedad el Apostol al sacramento del baptismo baño de regeneracion, y de renouacion. Esta verdad de tanta hõra y prouecho nuestro nos euangeliza el bienauenturado S. Ioan, hablando de lo infinito q̃ deuemos a Iesu Christo, diziendo, A todos aquellos q̃ recibieron a Christo, les dio el poder, para ser hechos hijos de Dios en el baptismo. Y declarando mas las calidades de aquellos a quien se ha de hazer esta merced tã grande, dize. A aq̃llos q̃ creen en el cõ se viua, y a aquellos q̃ son renascidos, quiere dezir, a aquellos q̃ dexada la generaciõ carnal y natural del hõbre y de muger, por la qual vienen de Adam, son otra vez nacidos, y engendrados de Dios en el baptismo. Grã mysterio es este hermanos mios q̃hemos oydo, e ineffable la merced q̃ aqui Dios nos offrece, no se como podella bien declarar, si no es por vn exemplo. Dezidme q̃ daria vn hõbre q̃ tuuiesse padres affrẽtados, leprosos, viles, y pobres y q̃de necessidad vuiesse de eredar dellos su affrẽta y vileza, su lepra, y su lazeria, y sus mẽguas: como vn hijo de padres erejes, afrẽtados por tales, q̃ daria este por poder trocar el linage? q̃ daria por poder trocar aq̃llos padres por otros padres nobles y poderosos, y ricos, y sanos? O felices y dichosos nosotros sermanos mios, a quiẽ dios haze

Quotquot autem receperunt eum dedit eis potestatem filios Dei fieri his qui credunt in nomine eius, qui non ex sanguinibus, neq; ex voluntate carnis, neq; ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt Ioa. 1.

esta tan ineffable merced: que de hijos de Adam seamos hechos hijos de Dios, y que de forçosos herederos de los males de Adam, nos hagamos legitimos herederos de todos los bienes de Dios. Esto mismo tambien nos pondera el mismi Euangelista sant Iuan en su primera Canonica, diziendo, Mirad que merced tã grãde y tan amorosa nos hizo el Padre eterno, que nos nombremos hijos de Dios, que es grande honrra y dignidad: y que lo seamos, que es de grãde prouecho y vtilidad. Para que desahijados de Adam, y renunciada su herencia, y prohijados de Dios, heredemos el mayorazgo y vinculo de todos sus bienes espirituales y eternos. Y dize, que nos da Christo este poder. En lo qual allude al vso humano, que como aca el padre a ninguno puede adoptar por hijo, sin consentimiento del hijo natural, y y legitimo, porque resultaria en dañode supatrimonio: assi aqui Christo es vnico y natural hijo de Dios, y por tanto todo el mayorazgo, y todos los bienes del Padre son suyos, y el solo se hauia de enterar en todos ellos, como lo affirma el Apostol sant Pablo, diziendo, Que el hijo de Dios por quiẽ el Padre hizo los siglos, en quãto Dios, a el mismo en quanto hombre constituyo heredero vniuersal de todas las cosas. Empero el vnigenito hijo de Dios hecho hombre amatanto a los hombres, q̃ a todos los que creen en el con fe viua, y se hazen vno con el, affirma el Euangelista sant Ioan q̃ Christo presta consentimiento y les da poder para ser hijos de Dios, y los admite consigo para herederos de los bienes de su padre. Y assi regozijado dize el Apostol, Si somos hijos de Dios por el batismo, luego herederos, y ciertolo somos herederos de Dios, y participantes en la herencia con Christo su hijo natural. Por esta misma razon le llama en

Videte qualem charitatẽ dedit nobis Pater vt filij Dei nominemur, & simus. 1. Ioan. 3.

Quem constituit hæredem vniuersorum per quẽ fecit sæcula Heb. 1

Si autẽ filij & hæredes hæredes quidem Dei cohæredes autẽ Christi. Rom. 8.

ma en el mismo lugar el primogenito y mayorazgo entre todos los que estan adoptados por hijos de Dios, y hermanos suyos. He aqui pues el hombre desgastado y enuegecido, renouado, y trocado de hijo de Adam en hijo de Dios. A esta renouacion nos persuade el Apostol diziendo. Que nos despojemos del viejo hombre, quiere dezir, de quien somos por Adã, y nos vistamos del nueuo, digo de aquel que se va renouando en el conocimiento de Dios con la fe viua, conforme a la imagen de aquel que lo crio. Llama a la renouacion por gracia, renouacion de la imagẽ de Dios, en que el hombre fue criado, porque fue criado en gracia de Dios, y a imagen de Dios. Y dize que a aquella traça del hõbre, qual Dios lo crio, se ha de renouar agora. Y lo mismo parece sentir en otra parte, y aun se declara mas, quando escriue a los de Epheso, diziẽdo. Deponed el viejo hombre segun su natural y antigua conuersaciõ, el qual se va corrompiendo con desseos engañosos, empero renouaos en vuestro espiritu interiormente, y vestios exteriormẽte de hombre nueuo. Y declara qual sea este hõbre nueuo, y dize. Que es aquel que segun Dios, no segun naturaleza, fue criado al principio en justicia original, y en santidad verdadera, que es la gracia. De donde parece, como es de fe, que el primer hombre fue criado en justicia original, y en gracia de Dios, como despues lo determino el sacro Concilio Tridentino. De manera que aql hombre nueuo, que Dios crio en el estado de la innocẽcia, y por el pecado se gasto y enuegescio, esse se renueua agora por Christo. Assi que agora se va renouando en el alma, segun dixo el Apostol: empero en la resurrectiõ se renouara, y aun mejorara quãto al cuerpo. Porq̃ como dize el Redemptor. Yo vine para que los hõbres

Vt sit primogenitus in multis fratribꝰ. Ibidẽ

Expoliãtes vos veterẽ hominẽ cũ actibus suis & induẽtes nouũ, eum qui renouatur in agnitionẽ secundũ imaginẽ illi⁹ qui creauit eum. Coloss. 3.

Deponite vos secundũ priorem conuersationẽ veterẽ hominem qui corrũpitur secundũ desideria erroris, renouamini autem spiritu mẽtis vestræ & induite nouũ hominẽ, qui secũdum Deum creatꝰ est in iustitia & sanctitate veritatis. Ephes. 4. Sessione. 5.

cobren la vida que perdieron en el paraysso por el pecado, y aun la tengan mejorada quanto al alma, y quanto al cuerpo. Tambiē affirma esta verdad el Apostol en otra parte diziendo. Nuestra conuersacion en el cielo es de donde tābien esperamos a nuestro Señor Iesu Christo, el qual reformara este nuestro cuerpo abatido y castigado, a la figura de su cuerpo glorioso, quiere dezir en persona de todos los justos. Nuestra cōuersacion y nuestro trato es en el cielo, y de alli nos viene todo el bien porque esta alli nuestra cabeça, y alli han de tener puesto su animo y pensamiēto los que son miembros desta cabeça, y de alli tambien del cielo (porque aquel vade dize lugar) es de dōde esperamos que ha de venir el saluador y señor nuestro Iesu Christo. Allude el auiso que dieron los angeles a los discipulos, quando subiendose el señor delante dellos al cielo, les dixerō. Varones Galileos que os marauillays deste hecho puestos vuestros ojos en el cielo? Este mesmo Iesu Christo que haueys agora visto subir poressos ayres, por su propria virtud, al cielo a donde va ha de boluer, y assi en vna nuue como le veys subir, boluera a juzgar. A este Saluador, pues dize el Apostol, y señor nuestro Iesu Christo esperamos q̄ ha de venir del cielo, segun la palabra que en el pūto dē su admirable ascension nos dieron los angeles. El qual quando viniere a este nuestro cuerpo abatido por el pecado, vil y abjecto, porque subjecto a las passiones y miserias de la naturaleza corruptible, lo reformara, lo tornara al molde en que lo crio, y a aquella forma primera que le hauia dado antes que pecasse, y mejor, porque lo hara de la figura, y forma, y talle de su cuerpo glorioso. Y a esto combida y llama Christo nuestro Redemptor a todos los hijos de Adam, para reparar sus males: porque el

Ego veni vt vitā habeāt & abūdantius habeāt Ioan. 10.

Nostra autē cōuersatio in cœlis est, vnde & expectamus Dominū nostrū Iesum Christū qui reformabit corp⁹ humilitatis nostræ, cōfiguratū corpori claritatis suæ. Ephes. 3.

Viri Galilęi quid statis aspicientes in cœlū. Hic Iesus qui assumptus est a vobis in cœlum, sic veniet quemadmodū vidistis eum euntem in cœlum. Act. 1.

que el sólo basta para ello, y dize. Venid a mi todos los que trabajays, y vays cargados, y yo os rehare, y consolare. Venid a mi como a quiē solo puede soldar vuestras quiebras. Y todos los que trabajays debaxo del jugo de Adā, que todos soys: y los que andays cargados de las penas del pecado, sin poderos descargar dellas: venid pues a mi, y hazeos conmigo por fe y por amor, que yo os rehare, y os tornare a hazer, quiere dezir, como os hize primero, que ni ayays hambre, ni sed, ni frio, ni calor ni ayays menester ropas de inuierno, ni de verano, ni sintays cansancio: porque no trabajareys, ni os yreys corrompiendo, y muriendo. Finalmente yo os reparare de todos los daños, y menoscabos que os buscastes con el pecado. Y en esto se muestra Iesu Christo señor nuestro ser verdadero Dios, y el mismo que nos crio. Pues dize. Yo os rehare: como dixo tambien sant Pablo, que nos reformara: que es dezir que el mismo que nos reformo y crio, esse mismo nos quiere reformar y reparar, y el mismo que nos hizo, nos quiere agora rehazer. Y que como pudo hazer al hombre qual lo hizo entonces, assi despues de hauerse hecho el hombre lo que es, ya undes hecho de lo que era, lo tornara a hazer como de primero, y aun mejorado. Veys pues alma mia como te deshizeste, y enuegeciste por el pecado, assi en la carne como en el espiritu, y el que te ha renouado con sus sacramentos y gracia de presente, y te ha de renouar del todo en espiritu y en carne en el postrer dia del mundo.

Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos. Matth. 11.

CONSIDERACION QVINTA.

Considera

Universidad de Deusto
Biblioteca

COnsidera tambien alma mia la cõparacio de q̃ aqui vsa el santo Propheta, diziendo, que te renouara tu Dios y señor como al aguila. Pone cõparacio en esta aue, no porq̃ no sea sin comparacio alguna mas perfeta y perpetua la renouacio del Christiano, sino porque como comunmente dizẽ los q̃ escriuen dela naturaleza y propriedades de los animales, no ay criatura viuiente de mas efficaz vida q̃ el aguila: la qual renouandose tiene vida longissima. Esto es cierto dela Escriptura sagrada, que el aguila se renueua y se remoça, porque a no ser ello assi, no echara mano desta comparacion aqui el Espiritusanto, empero en la manera, ay diuersos pareseeres: yo sigo aqui el del glorioso padre sant Augustin en este lugar, que el aguila de vieja se le encorua, y tuerce el pico poco a poco, hasta no poder picar y comer, y entõces desplumada, caydas las alas, y enuegescida, se va a vna piedra, y gasta alli lo que le estorua del pico, y lo aguza, hasta ponerlo en su punto para poder bien comer, y entonces comiendo se torna a remoçar, y viene a tener pluma, y nueuas alas, y nueuas fuerças: y sepone tan hermosa y loçana como en su primera juuentud. Dize pues el santo Propheta, q̃ assi como Dios es poderoso para hazer del aguila vieja nueua, y boluerla a su mocedad y perficion, sera poderoso, y lo promete, de desnudar al hombre de su vejez, y renouarle, de manera que nunca mas enuejezca. Aduierte alma mia, que como Dios desde su eternidad conoscio nuestra cayda, assi desde entonces le prouey o de remedio. Y por el discurso del tiempo fue dibuxando, y haziendo vnos rasguños, o dibuxos de aquellas mercedes

D. August.

cedes, que despues nos hauia de hazer en su tiempo, para yr por aqui disponiendo el entendimiento humano para las cosas de la fe. Y esto hizo no solo en el tiempo de la ley vieja, porque essa toda fue, como veremos adelante, vna sombra del Euangelio, como lo enseño el Apostol, empero aun antes en el tiempo de la ley de naturaleza, y en las mismas cosas naturales. Porq̃ es tu Dios alma mia tan amigo de tu bien, q̃ para consolar tu fe en su tiempo, y para mostrar ser muy dignos de creer los mysterios della, quiso hazer vnas traças o modelos en las cosas naturales, como señor vniuersal de todo, y que todas sus cosas ordeno para sus escogidos. Para que por alli podamos rastrear las mercedes sobrenaturales, y las veamos ser muy razonables de creer, pues aun en naturaleza hay algunos asomos y vizlumbres dellas. Destas traças de naturaleza pornemos aqui por exemplo algunas, que cifren los mysterios de nuestra Redempcio, para que el sieruo de Dios, por estas, aduirtiendo en todas las cosas naturales, saque otras. En el puesto natural que Dios dio al hombre, nos quiso significar y traço el fin para que nos crio, que es para gozarle en el cielo, y que alla ha de ser nuestro trato y conuersacion, como dixo sant Pablo. Porque como el glorioso padre sant Augustin dize hablando con Dios. Hizistenos señor para yr a ti, y assi nunca esta quieto nuestro coraçon, hasta que acaba de venir y llegar a ti, quiere dezir. Criastenos señor para conoscerte, amarte, y gozarte: y echamos lo de ver en esto, porque nuestro coraçon nunca jamas se reposa, ni contenta, hasta que topa contigo. Y que no solo es morada del alma, sino tambien de nuestro cuerpo, si anda rendido y obediente al espiritu. Y por esso, como declara Lactancio Firmiano, los Griegos llaman al hõbre An-

Omnia propter electos.

Fecisti nos dñe adte & inquietum est cor nostrum donec perueniat adte. D. August.

Lactantius Firmianus.

bre Antropos, que dize cosa que mira para arriba, porque su proprio y natural puesto corporal le dize q̃ alla ha de tener puestos los ojos y aquel es su paradero, y q̃ por tanto sino tiene respecto al cielo sino a la tierra, dessi dize de hombre, y se haze semejante a las bestias. Deste natural puesto del cuerpo humano se aprouecho el Ecclesiastes, y nos quiso aduertir diziendo. Halle que hizo Dios al hombre derecho Quiere dezir. Halle la causa porque hizo Dios al hõbre, no del talle de los otros animales, a los quales hizo inclinados hazia la tierra, porque alli van sus apetitos, y la tierra es su propria morada, y su fin, y su paradero. Empero al hombre hizolo recto, rectum, q̃ es lo mismo que erectum, derecho y leuãtado hazia el cielo Assi, aun lo notaron algunos Philosophos, para significarle que a solo Dios ha de buscar, y que el es el centro de su descanso, y su fin. Y tambiẽ este puesto exterior en que Dios crio al hombre, dezia tambien el estado interior en que Dios lo crio, como vimos en la consideracion passada. Por donde los malos Christianos andan al reues de su naturaleza, mas los buenos andan derechos, la cabeça y sus rayzes y braços hazia el cielo, y los pies hazia la tierra, para hollarla y despreciarla. Y assi vemos tambien que todos los animales que tienen manos, andan con ellas por tierra, sino es solo el hombre, que anda las manos leuantadas de tierra, para nos significar el criador de todos, que los brutos animales no nacieron sino para tener, posseer y gozar la tierra, y por esso andan con las manos por ella: mas el hombre, como en cuerpo y alma es criado para el Cielo, no anda con las manos por la tierra, para posseerla y gozarla, sino con los pies, para hollarla, y pisarla, y despreciarla. Conforme a lo dicho es lo de Platon,

Inuenio, fecerit Deus hominẽ rectum. Eccles. 7.

ton, que el hombre es vn arbol al reues, buelto de arriba a baxo. Porque los otros arboles tienen la cepa y rayzes en tierra, hazia abaxo, y el tronco y ramos hazia el cielo, porque de la tierra se mantienen, y alli estãfundados y fixos, y de alli les viene el verdor, hermosura, y flores, y fruta que lleuan aca defuera. Empero el hombre dize que es arbol al reues: porque el tronco y ramos, que son el cuerpo y piernas, tiene hazia la tierra y la cepa, y rayzes, que sõ cabeça y braços, y cabellos, los tiene hazia el cielo, para darle a entender al mismo hõbre, que en el ser moral y virtuoso se mantiene del Cielo, como el arbol de la tierra, y que en el Cielo tiene, o alomenos deue tener su fundamento y rayzes, y estár fixo, porque de alli le viene todo el bien espiritual y interior de su alma, y todo el lustre virtuoso y Christiano que parece defuera. Tambien enel enxerto naturalnos quiso Dios dar vna vizlumbre de hazerse Dios hombre, sin dexar de ser Dios, para lleuar al hombre a Dios, que es el fin para que le crio, como agora vimos. Porq̃ assi como si vna pua, o escudete de limon se enxiere en vn Naranjo, vn arbol es, y tiene dos naturalezas, como vimos en la primera consideracion del Miercoles, naturaleza de Naranjo, que ya de antes se tenia, y de nueuo naturaleza de Limon, que se le ha enxerto. Assi al verbo diuino y hijo suyo le enxirio el Padre eterno, y el ramo que le vaio fue de naturaleza humana, no dexando su naturaleza diuina, y es vn solo el supuesto, o arbol diuino, y tiene dos naturalezas diuina y humana. Y tambien como el Naranjo aunque es vn arbol, lleua frutos differentes, porque por la parte que es Naranjo se le parece, porque lleua Naranjas, y por la parte que es limon tambien se le parece, porque lleua limones, assi aunque es vna la persona de Christo, por ser

Homo est arbor euersa. Plato.

ser Dios haze obras diuinas, y por ser hõbre hazeo brãs humanas. Y a obraua como Dios, mandando a naturaleza, al ciego q̃ viesse: al muerto q̃ resuscitasse, al viẽto que cessasse: y ya tambien padescia y obraua como hõbre, hauiendo hambre, sed frio, &c. Y comiendo y beuiendo, y cansandose, y fatigandose, y llorando, &c. De sta traça natural se aprouecha Santiago, y quiere por aqui consolar nuestra fe, diziendo Recebid del Cielo en vuestros coraçones por fe, y por amor el verbo diuino enxerido, el qual es poderoso para saluaros. Y llamale verbo enxerido, o enxerto, por la naturaleza humana q̃ en el se enxirio, y dize, que pues se hizo semejante a ellos, lo crean y amen de coraçon. Y si en alguna cosa no viniere bien esta comparacion del enxerto con el mysterio de que vamos aqui tratãdo, no importa, porque las comparaciones y metaphoras no tienen identidad con aquello a que se applican, basta se verifiquen y conuengan en aquello para que son traydas. Y estas cosas naturales, como ya diximos, no son sino comovnos rasguños y borrones, que no enseñan del todo la perficiõ de los mysterios de la fe, mas son algunas vizlumbres dellos, y tienen alguna semejança y vezindad con los articulos y verdades de la fe que confessamos.

Suscipite insitum verbum, q̃ potest saluare animas vestras. Iacobi. 1.

Nisi granũ frumẽti cadens in terrã mortuũ fuerit, ipsum solum manet si autẽ mortuum fuerit multum fructum affert Ioa. 12.

Tambien en el grano sembrado, cuya muerte es necessaria para la vida de muchos granos, traço Dios como era necessaria la muerte de Christo para la vida de todos Lo que nos aduirtio el mismo Señor, diziendo por sant Ioan. Sino muriere el grano de trigo sembrado en la tierra, el solo queda y viue. empero si fuere muerto, mucho fruto trae. Es tacita comparacion de lo natural a lo diuino Que assi como si el grano de trigo sembrado no muriesse alli dentro la tierra donde cayo, no seria

seria de prouecho para otros, sino que el solo viuiria, y se quedaria entero, empero si sembrado muere, es de grã prouecho, porque con su muerte da vida a muchos granos, y de vn grano y muerto se hazen muchas espigas: assi si el hijo de Dios despues de sembrado en nuestra naturaleza no muriera, el solo viuiera, y gozara de Dios: empero muriendo por todos, con su muerte nos dio a todos la vida, quanto fue en si. Tambien el pelicano q̃ con su sangre abiua sus hijos, no es vna vizlũbre de nuestro Redemptor, que con tanto amor la derramo por nosotros, y de nuestro reuiuir por el merecimiento de su benditissima sangre? Traça marauillosa en naturaleza: que viniendo esta aue al nido de sus hijos, y hallandolos como muertos, porque la culebra les chupo la sangre, y los dexo por muertos, se afflige por estremo de vellos assi, y llena de pena por hallarles tales, y de compassion y amor, con proprio pico se hiere el pecho, hasta derramar su sangre sobre ellos, y assi rebiuen. Lo qual no es solo de creer por el dicho comun, empero por la autoridad y testimonio del gloriosissimo Hieronymo, el qual lo affirma, escribiendo a Presidio. Por esso aun antes de encarnado el Hijo de Dios, se compato por Dauid al pelicano, diziendo, Soy hecho semejante al pelicano del desierto. El qual psalmo es cierto y de fe, entenderse de Christo, porque del lo allega el Apostol san Pablo a los Hebreos. De manera q̃ como el pelicano da a sus hijos su sangre mouido de piedad y del aficion que les tiene quando los halla como muertos, como quien les da el pecho, para mantenerlos y darles vida: assi el señor lleno de su diuina charidad y amor, y de piedad y compassion de los daños qe nos causo el ponçoñado syluo de la culebra que engaño a nuestros primeros padres,

Hieron. ad Præsidium

Similis factus sum pelicano solitudinis. Psal. 101. Hebræo. 1.

derramo su sangre en la Cruz para darnos vida, y la derrama por virtud y merecimiēto cada dia sobre nosotros quando senos aplica en los sacramentos, para que por ella nos sustentemos en el ser Christiano, y nos conservemos y mejoremos en su gracia, y viuamos para siēpre. De suerte que aquel hecho natural de aquella aue nos enseña este otro mysterio sobrenatural de Christo.

Tambien el leoncico que nace segun paresce muerto, y alos bramidos de la leona que lo pario al tercero dia rebiue y resuscita, como lo affirman los naturales: y traça es por cierto esta en naturaleza, que Dios nos quiso dar, para disponernos a creer, que su hijo muerto en la cueua del sepulchro, a los clamores y oraciones de su santisima madre, la qual con la biua fe que siempre guardo, no se partio del lugar de la oracion despues que le dexo sepultado en el monumento, desseando ardentissimamente lo que firmissimamente creya y creyendo con vna celestial firmeza lo que ardentissimamente desseaua, al tercero dia resuscito. Grande consuelo por cierto todo esto de lo que cree y confiessa nuestra fe. Y assi el Espiritu sāto en la diuina escriptura nos trae, y autoriza estos dibuxos y traças que ay ē naturaleza de los mysterios sobrenaturales, para nos certificar q̄ Dios los ordeno assi, para nos instruir en la fe. Por donde la escriptura santa nos embia muchas vezes a naturaleza para aprouecharnos della, y consolarnos con lo que vemos en ella, y defender lo que en ella se rastrea los mysterios de la fe, y como lo hemos visto en los mysterios passados, assi se lee desto en el Genesis, donde estando el santo Patriarcha Iacob para morir, con espiritu de Dios propheticō lo que hauia de ser de sus hijos. Y llegando al quarto llamando Iuda, dixo, Cachorrito de leon

leon eres Iuda, a la presa subiste hijo mio, durmiendo y descansando te acostaste como leon: y quien lo despertara como la leona? No se lee que jamas esto aconteciesse a Iuda, por tanto los Doctores santos afirman, que es prophecia de Christo, que descendio del Tribu de Iuda por Dauid, y por lo virgen sacratissima, como lo deslinda el Euangelista sant Mattheo. Y aū me parece ser de fe assi, porque en el Apocalypsi aludiendo sant Iuan a esto del Genesis, dize de Christo, Vencido ha el leon del tribu de Iuda, rayz y fundamento de la nobleza de Dauid. Parece que el Euangelista nos quiso señalar como con el dedo, que era aquella prophecia de Christo. Llamale pues el Patriarcha Iacob, cachorillo de leon, significando su nascimiento y niñez: y a Dios por su grā poder la escriptura le llama leon, y assi llama a Christo cachorillo de leon: porque la virtud, y gran poder del altissimo, como el Angel dixo a la virgen, fue Christo concebido, y nascido sin riesgo ni daño de su limpieza y virginidad. A la virgen, llama leona inbencible: porque como Dios lo pronostico al principio del mundo, con sola ella entre los nascidos y puros hombres no pudo la serpiente antigua. Y tambien la llama leona, porque como refieren algunos la leona no paremas de vna vez. Y assi lo afirma sant Epiphanio, q̄ por esto la virgen se dize aqui leona, y su hijo cachorillo del leon, porque la virgen no conoscio segundo parto. Porque Christo fue el primogenito y vnigenito suyo mediante Dios. Que mayor consuelo de tu fe, alma mia? Con el hijo pues del leon y de la leona, hijo de Dios, y hijo de la virgen, con este habla Iacob en espiritu prophetico, y dizele viendo en espiritu lo por venir, y por la certeza de que seria, habla dello como de cosa passada,

Catulus leonis Iuda, ad prædam fili mi ascendisti, requiescens accubuisti vt leo & quasi lena quis suscitabit eum. Genes. 49. Matthæus 1. Vicit leo de tribu Iuda radix Dauid. Apo. 5.

Luca. 1.

Genes. 3.

Epiphanius

Dize pues, a la presa hijo mio subiste, mirad en que estaciones lo vio su espiritu, veelo subir del suelo a la Cruz descendir de la Cruz al al sepulcro, y del sepulcro leuantarse al tercero dia resucitado, glorioso, y triumphante. Subiste a la Cruz dize a despojar al demonio del principado y rannico que tenia en el mundo. Assi lo cuenta el Euangelista san Ioan diziendo. Agora el principe deste mundo sera echado fuera: como vimos en la consideracion del Miercoles. De la Cruz lo vio descendir al sepulcro, y por esso dize luego. Descansado de la passion, y Cruz te acostaste en el sepulcro como leon. Antes quando le vio niño le llamo cachorrillo de leon: agora que le vio hombre, quando murio, y fue sepultado, le llama leon: y dize, te acostaste en el sepulcro como leon, que quiere dezir seguro, que no podria ser alli detenido de poco, que pudiesse mas que el. A esto alude marauillosamente en el Psalmo, donde dize. Mi carne descansara en la esperança, quiere dezir. Mi cuerpo descansara con firmissima esperança de resuscitar al tercero dia. Passa Iacob del sepulcro a la resurrection y dize. Y quien lo despertara del sueño de la muerte al tercero dia, como la leona despierta al cachorrillo que pario es periphrasi de la virgen sacratissima, y a ella significa aqui Iacob. Porque ella pario a Christo como muerto, porque lo pario mortal, y al tercero dia despues de muerto, como la leona con los bramidos de sus oraciones lo resuscito muy de mañana. Porque bien cumpliera Dios su palabra, aunque a la tarde del tercero dia resuscitara a Christo, mas los bramidos y oraciones desta sanctissima leona merecieron que luego el domingo, que fue el tercero dia muy de mañana resuscitasse, y la consolasse luego con su vista. Que pues ella con su fee y oracion lo auia

Nunc Princeps huius mundi eijcietur foras Ioan. 12.

Caro mea requiescet in spe. Psal. 15.

lo hauia tan de mañana resuscitado, acelerando el tiempo de su glorioso sima resurrection, razon era aquel tiempo en que su resurrection se hauia adelantado, y anticipado, lo empleasse en su vista y consuelo. Y assi no carece de mysterio, que como casi siempre las santas mugeres, como cuentan los Euangelistas, se acompañauan con la Virgen, quando el Domingo muy de mañana fueron a vngir y embalsamar el cuerpo de Christo, entonces fueron sin ella. Porque? sino porque la virgen sabia q aquel santo cuerpo no hauia de ver corruption, y por tanto no tenia necesidad de vnction. Sabia tambien de cierto, q al tercero dia, como lo hauia prometido, hauia de resuscitar: por esso no quiso yr co ellas. Porque quando ellas lo buscaban muerto en el monumento, y a ella lo via y gozaua viuo, immortal, glorioso y triumphante en su casa,

Assi el Espiritu santo por nuestro Propheta, con esta traça natural del renueuo del aguila, quiere consolar nuestra fe del renueuo del hombre, por la resurrectio: y q es cosa razonable de creer, pues en la naturaleza a y alguna vizlumbre dello. Y por esso dixo sant Pablo conuenciendo a los Iudios, Que es esto? juzgase entre vosotros por increyble resuscitar los muertos; Queaia persuadirles la resurrectio de Christo nuestro señor, la qual ellos no querian creer, y por esso los conuence en general por aqui. Que es possible, que se tiene en re vosotros por increyble resucitar Dios los muertos. No esde pesar, porque allende de que consta por vuestras escripturas santas, es cosa muy razonable. Tambien nuestro Redemptor quiere consolar nuestra fe por la resurrecion de los arboles, como aqui el Propheta por la del aguila certificandoles que las señales del juyzio serian señas ciertas de que estaua cerca la redemption de su cuerpo

Quidin credibile iudicatur apud vos, si Deus mortuos suscitat. Act. 26.

Videte ficul neas & omnes arbores, cũ producũt iam ex semetipsis fructũ scitis quia prope est æstas, ita vos cum videritis hæc fieri, scitote quoniã prope est regnũ Dei. Lucæ. 21.

y vsa desta metaphora. Mirad las higueras, y todos los demas arboles que despiden las hojas, porque destos habla, y por esso puso en especial exemplo en la higuera q̃ pierde la hoja. Mirad dize quales estã en el inuierno, quan muertos, y q̃ feos: empero a la primauera veys como bueluen y resuscitan? Quien nuncatal huuiera visto cada año, y los viera brotar de nueuo, echar hojas flores, y fruta, y ponerse tan viuos, tan lindos y hermosos, dixera que de nueuo hauian resuscitado. Dandoles pues prendas ciertas y de gran consuelo de la redempcion desu cuerpo, dize. Assi como quando los arboles comiençan a echar, soys ciertos que esta cerca el estio, para gozar desus frutos: assi vosotros quando vieredes estas señales del juyzio, sed ciertos que esta cercael fruto de vuestra fe, que es el reyno de Dios, y la redempcion de vuestro cuerpo. Y assi no caresce de mysterio q̃ Christo nuestro sapientissimo Maestro ordeno. que el tiempo de su resurrection fuesse a tiempo, quela misma naturaleza nos persuade la resurrection. Porque entõces los arboles resuscitan, echã, y florecen, y reviuan de muertos que parecia estar antes, y por esso la llamamos Pascua florida. Desta metaphora vsa el Propheta Dauid, quando dize. Y reflorecera mi carne, y muy de voluntad hare por essa y por las demas mercedes gracias al señor: Danos pues a entender, que como Dios es poderoso para hazer que los arboles de muertos que parecen estar, y sin señal de vida, tanto tiempo del inuierno despues los resuscita a la primauera, assi sera poderoso para resuscitar nuestros cuerpos despues de muertos. Tambien sant Pablo nos haze razonable de creer este mysterio, por la metaphora de lo que se siembra: y assi dize. Insipiente y nescio de tu, no vees, que lo que siembras

Efflorescit caro mea & exvoluntate mea confitebor ei. Psal. 27.

siembras, no rebiue, si primero no muere. Dezia el infiel Philosopho, que pues el hombre vna vez moria, como auia de tornar a biuir. Porque perdida la cosa q̃ natural mente se tenia, de aquella perdida y priuacion es imposible la buelta a tornarla a tener naturalmente como lo affirma Aristoteles. El glorioso Apostol prueua ser razonable por la metaphora trayda, diziendo. Dime tu insipiente, de nescio le reprehende como nota sant Cyrillo porque tiene por del todo imposible, lo que la misma naturaleza nuestra ser razonable. Dime nescio (porque la Philosophia sin fe las mas vezes queda por nescia) si que claro esta que lo que siembras no rebiue, si primero no muere. Luego no haze el morir imposible al viuir, antes en alguna manera parece ser necessario el morir para el viuir, porque no rebiuira el grano que siembras, si primero no muere. Pues assi es necessario al hombre de ley comun, para tornar a viuir, primero morir, y quepreceda la muerte a la resurrection. Y rebuelue contra el infiel Philosopho, y dogmatiza diuinamente la gloria del cuerpo resuscitado, y dize. Que es lo que siembras? cierto no siembras el cuerpo que nacera, sino el grano desnudo, y Dios despues quando renace le viste del cuerpo, como el quiere: a vn grano da vn cuerpo, y a otro otro diferẽte. Y assi infiere el Apostol, que nuestro cuerpo se siẽbra corruptible, y torna a nacer glorioso, se siẽbra flaco, y renace y se leuãta fuerte y podero, se siẽbra cuerpo animal y pesado, y renace cuerpo espiritual y ligero, cõ cõdiciones de espiritu: y finalmẽte renace otro del q̃ se sẽbro. Parece q̃ se deleyta y relame el glorioso Apostol en la metaphora, assi la desmenuza y sigue: porque es vna admirable representacion y figura, y vna singularis-

Insipiẽs tu, q̃ seminas nõ viuificatur nisi prius moriatur. 1. Corin. 15.

A priuatione ad habitũ non est regressus. Aristoteles

D. Cyrillus.

Et q̃ seminas, nõ corpus quod futurũ est seminas, sed nudũ granũ deus autem dat illi corpus, sicut vult. 1. Corin. 15

gularisima traça de Dios, que consuela la fe de nuestra Resurrection, Demanera que segun estadoctrina del Apostol, el morir y, enterrar al Christiano es sembrarle: y cubrirle baxo de la tierra como al grano, para que torne a nacer a su tiempo muy mejorado. Y da a entender el glorioso Apostol en aquellas quatro imperficiones de nuestro cuerpo mortal, repara das cō las quatro perficiones dichas, las quatro dotes del cuerpo glorioso, y quan razonables son de creer. A este talle tābien vsa el mismo Apostol sant Pablo de la metaphora de la vestidura en el mismo lugar alegado, donde dize, Porque es necessario vestirse este corruptible de incorrupciō, y vestirse este mortal de immortalidad. quiere dezir, Que es necessario que este nuestro cuerpo de suyo corruptible, en el dia de la Resurrectiō se vista de incorruption: para que como agora se va poco a poco corrompiendo, entonces nunca se vaya corrompiendo por que se vestira de incorruptiō: y este nuestro cuerpo mortal que se va agora poco apoco muriendo, y quando no se acata acaba y muere del todo, entonces se ha de vestir de immortalidad para nūca jamas morir Quiere nos enseñar aqui el Apostol, q̄ este cuerpo es como vestidura del alma: y toma metaphora del que se desnuda vna camisa suzia que no la echa al muladar, sino que la pone en vn lugar donde esta guardada, hasta que se laue y limpie, para que despues limpia se la torne a vestir: assi quando muere el hōbre desnudase el alma del cuerpo corruptible, y esta este cuerpo guardado en la sepultura, o dōde quiera que este, esta guardado en la prouidencia de Dios hasta el dia de la resurrection, en el qual dize el Apostol, el alma se lo tornara a vestir incorruptible. Y dize, que como es neçesario q̄ se desnude deste cuerpo

Oportet enim corruptibile hoc induere incorruptionē & mortale hoc induere immortalitatem. ibidem.

cuerpo mortal, assi tambiē es necessario que se lo torne a vestir immortal, porque Dios nos crio el alma para q̄ desnuda vna vez de su cuerpo, se quede desnuda para siempre: porque la crio con natural inclinacion e apetito a estar vestida de su cuerpo. Tambien la santa escriptura persuade la resurrection, y consuela nuestra fe por la metaphora del sueño: Es cosa muy repetida assi en el viejo, como en el nueuo testamēto, llamar al morir dormir, y a los muertos dormientes. Y assi se repite muchas vezes en la scriptura del viejo testamento. Durmio con sus antipassados: por dezir murio como sus antepassados, y nuestro Redemptor dize a sus discipulos de Lazaro. Nuestro amigo Lazaro duerme, y voy lo a despertar del sueño. Dixeronle los Apostoles entonces aūcomo boçales en este lenguaje. Señor si el duerme sin duda sanara, porq̄ el sueño en el enfermo es señal de salud. Entonces dize el Euangelista, que les dixo el señor manifiestamente. Lazaro es muerto y huelgo me de no hauer estado yo alli, y que muriesse, y esto por amor de vosotros, porque viendole por mi resuscitado, de podrido y hediondo, y muerto de quatro dias q̄ estara quando yo le resuscitare, creays perfetamente como yo soy el q̄ hize al hōbre, pues dedeshecho assi lo torno a hazer. Assi que alli la muerte declara el Redemptor del mundo que es sueño, Y assi dixo vno a otro que desto sabia poco. Nescio que es sueño sino vna ymagen de la muerte fria? porque el que muere se queda frio. Dize, que es el sueño vna ymagen de muerte, y el dormido vna figura de vn muerto: demanero que el echarse el Christiano a morir, es como echarse adormir, Pues para persuadirnos el Espiritu santo, que los muertos han de resuscitar llama al morir dormir. Porq̄ assi como el que se echa a

Dormiuit cum priuci pibus suis.

Lazarus amicus noster dormit, & vado vt a somno excitem eum Ioan. 11.

Si dormit saluus erit.

Lazar⁹ mortuus est, & gaudeo propter vos, vt credatis, quoniā non eram ibi. Ibidem.

Stultequid somnus, nisi gelidæ mortis imago

Universidad de Deusto
Biblioteca

Iustũ autẽ arbitror, quãdiu sũ in hoc tabernaculo, suscitare vos in cõmonitione cert⁹ q̃ velox est depositio tabernaculi mei, secũdũ q̃ & dominus noster Ies⁹ Christ⁹ significauit mihi. 2. Petri. 1.

dormir, es para despues despertar reparado, y descansado, assi el que muere agora, resuscitara reparado y mejorado su cuerpo. Tambien el Apostol sant Pedro consuela nuestra fe por la metaphora del tabernaculo, diziendo. Tengome por obligado en tanto que viuo en este tabernaculo, a despertaros de algun sueño de descuydo, con amonestaciones al seruicio del señor, porque soy cierto, que presto hare deposito deste mi tabernaculo en que moro, segun que nuestro Señor Iesu Christo me lo ha significado. Escriuio esta carta el bienauenturado sant Pedro dende Roma en los vltimos dias de su vida, y muy cercano a su martyrio y muerte, despues que le aparecio nuestro Señor, y le mando boluer a morir en Roma, de la qual el se hauia salido por la grande persecucion y crueldades de Neron: como refieren Egesisio, y otros autores de grande antiguedad, y autoridad, y es tenido por tradicion de vnos en otros entre los fieles Christianos, a lo qual allude aqui el glorioso Apostol diziendo: segun que nuestro señor Iesu Christo me lo ha significado Llama pues aqui sant Pedro al cuerpo tabernaculo del alma, y tabernaculo propriamente en la diuina scriptura es como tienda de campo, que estan en ella y despues se descompone y van marchando, y despues se torna a armar, y a componer, para tornar a morar en ella. Da nos pues a entender el glorioso Apostol, como el alma agora viue como de prestado en este cuerpo, y que despues se ha de descomponer y morir este cuerpo como tienda de campo, empero en el dia del juyzio se ha de tornar a armar y componer, para viuir en el para siempre. Y aũ de camino vsa el Apostol de otra metaphora, llamãdo al morir depositar el cuerpo: significando claramente, que quando muere el hõbre, no dexa el

Egesypus. Ambrosius.

xa el cuerpo del todo, sino que queda depositado en poder de Dios, para q̃ despues torne su dueño, q̃ es el alma por el. Bien has visto pues alma mia, como la santa escritura consuela la fe de tu resurrectiõ, y como tu morir es depositar tu cuerpo para boluerel y salir del tabernaculo, para tornar a el, y dormir para tornar a despertar, y como el tiempo despues de tu muerte, hasta tu resurreccion, es como inuierno, que al verano y primauera has d'tornar a reuiuir como el arbol, y como el morir es desnudarse la camisa suzia para que en la resurrection tornes a vestir limpia camisa de tu cuerpo, y como agora morirse es sembrarte, para que tornes a nacer el dia postrero del mundo, quando te tornes a vestir el cuerpo incorruptible, el qual te desnudaste corruptible, y tornaras a vestir tu cuerpo immortal, el qual te desnudaste mortal. Y quando esto fuere assi, se cumplira lo que propheti zo Oseas, diziendo. Librarlos he del poder de la muerte, digo que los redimire de la muerte. Yo sere tu muerte o muerte, yo sere tu bocado. Toma se aqui bocado actiuamente, no passiuamẽte, porque no significa q̃ Christo seria bocado de la muerte, antes la muerte bocado de Christo, no que la muerte se comeria de vn bocado a Christo, sino q̃ Christo se comeria a bocados a la muerte. Dize pues, yo librare a los mios del poder de la muerte, que aunque muerã temporalmẽte, como yo tã bien morire, empero no se quedaran muertos para siempre, sino que yo los resuscitare como a mi. Y declarãdo se mas añade, yo redimire con el precio de mi sangre su vida de la muerte, Yo dize Dios sere tu muerte o muerte, y te comere a bocados. Y assi dize el Apostol sant Pablo, allegando este lugar de Oseas, que entonces se cũplira esta prophecia: y cumpliose dize, porq̃ en la Cruz de Chri-

De manu mortis liberabo eos, de morte redimã eos, ero mors tua o mors, morsus tus ero o inferne, Oseæ. 13.

Tũc fiet sermo qui scriptus est Absorpta est mors in victoria. 1. Corin. 15.

de Christo quedo sorbida y beuida la muerte, que primero se daua para matar, y alcançar victoria del que la beuia. Toma metaphora del veneno q̃ se da para matar al que la beue, y hazer victoria del. Demaneraque el demonio diole a beuer a Christo la muerte que no deuia, y assi el veneno no mato a Christo, antes Christo mato al veneno quiere dezir, que la muerte no mato a Christo, que no pudiera con el, sino que Christo mato a la muerte, padesciendo lo que no deuia. Assi que Christo redẽptor nuestro beuiose y sorbiose la muerte de volũtad, para matarla, y matola, para que no haga victoria, ni mate a nadie que creyere en el. Demanera q̃ no sorbio la muerte a Christo, sino Christo se sorbio a la muerte, y quedose la muerte muerta, pensando matarle a el. Y assi luego el Apostol vsãdo dla misma prosopopeia d' q̃ Dios vso por el propheta, que es hablar de la muerte, como si fuesse cosa viua, burla della, y como avẽcida y rendida, y ya prostrada en tierra le dize. Muerte q̃ es de la victoria que hazias de todos? donde esta? donde esta tu aguijon con que piçauas y matauas a todos? Llama aguijon al pecado, porque por el reynaua la muerte en el mundo, como lo dize el mismo Apostol, Que por la culpa de vn hombre entro el pecado en el mundo, y por el pecado tomo la muerte el señorio qne tiene sobre todos los hijos de aquel hombre primero. Y toma elegante comparacion y metaphora de la abeja que pica, que pensando matar se mata. Hinca el aguijõ enquiẽ pica, y tras el echa las tripillas y se muere, quiere pues dezir, Que porque la muerte quiso hincar el aguijõ en Christo, queriẽdo matarle como si fuera pecador, a quiẽ ni tenia ni pudo tener pecado, ni deuia la muerte, por tãto resuscitando Christo al tercero dia con victoria dela muerte

Vbi est mors victoria tua, vbi est mors stimulus tuus ibidem.

Per vnũ hominem intrauit peccatum in mũdum & per peccatum mors, & sic in omnes homines pertransijt.

muere, justamẽte la muerte quedo muerta. Lo qual fue summa sabiduria de Dios, con muerte matar, y cõ muerte dar vida. cõ su muerte matar la muerte, y consumuerte darnos a todos vida. Bien pues has visto alma mia, las prendas que tu resuscitador te ha dado, para que te consueles, y esperes la resurrection y renouacion de tu cuerpo: y te alientes con la esperança de tanta riqueza y gloria a seruirle con mayor cuydado, y le bendigas portantas misericordias como te tiene aparejadas.

CONSIDERACION SEXTA.

COnsidera tambien alma mia, quedize, que renouara tu juuentud. No dize q̃ ha de renouar nuestra infãcia o nuestra vejez y senectud, las quales como extremos, dizẽ imperficiõ, sino la juuentud quiere dezir Lo bueno, lo fuerte y lo perfeto q̃ hauia en ti esso es lo que renouara, y hara mas perfeto, y mas cumplido. Y dize esto, porq̃ los verdaderos Christianos, cuya resurrection ha de ser para vida de gloria, han de resuscitar sin alguna imperficion corporal, dotados de toda perficion y hermosura en el alma, y en el cuerpo. Por esta razon, los angeles que dieron las buenas nueuas de la reurrection del Señor a aquellas santas mugeres, que con tanta deuocion le buscauan en el monumento, ordenando la diuina prouidencia, que apareseiessen en figura humana, no quiso que en edad de niñez, ni tampoco de vejez, sino de juuentud, como notan los Euangelistas, porque la resurrection humana

Marci. 16.

ha de

ha d'ser en la edad mas entera y perfeta. Lo mismo pro-
mete el Espiritu santo por el Prophera Isayas, diziendo:
Los que esperan en el Señor mudaran fortaleza, toma-
ran plumas como de aguila, correran y no se trabajarã,
andaran y no se cansaran. Dize, que los que se fian de la
palabra de Dios, que tiene dada, de renouar al hombre
en la resurrection, que tengan por cierto, que entonces
mudaran la fortaleza, tomaran alas como el aguila, cor-
reran sin cansarse, andaran sin parar, y no desfallesceră.
Haze transito: como nota aquiel glorioso Hieronymo
el santo Propheta, de los bienes que Dios haze aqui a
los suyos, a los bienes que les hara el postrer diadelmũ
do. De manera que mudar la fortaleza es desnudarse de
las vegezes, y flaquezas humanas y terrenas, y en lugar
de aquellas, vestirse de nueuas propriedades, celestiales
y espirituales, que se trocara la fortaleza humana natu-
ral en fuerça sobrenatural. Y para consolar nuestra fe
se aprouecha del mismo dibuxo natural del aguila, deq̃
tambien se ha seruido aqui nuestro Propheta Dauid, y
al mismo fin. Y assi dize que resuscitaran tan ligerosco
mo el aguila, que esto es dezir que tomarã alas de agui
la, quiere dezir su ligereza, que resuscitaran tan ligeros
como el aguila renouada en su buelo, y que andaran y
correran, sin sentir trabajo ni cansancio. Todo esto es de
zir la perficion, esfuerço, y gallardia, con q̃ resuscitaran
los cuerpos de los justos. Esto mismo parece nos quiso
prometer el señor en el Leuitico, quãdo mando a Moy
ses que ninguno entrasse en su templo por sacerdote, o
ministro suyo, que fuesse coxo, o de algũ pie quebrado
o de notable nariz, o manco, o corcobado, o lagañoso, o
sarnoso, finalmẽte q̃ tuuiesse algũ defecto natural, o q̃
en el todo, y en sus partes fuesse muy perfecto y muy cũ
plido

Qui sperãt in domino mutabunt fortitudinẽ assumẽt pe nas vt aquilæ, current & nõ laborabũt, ambulabũt & nõ deficient. Isaiæ. 40. D. Hiero.

Leuit. 21.

plido, y muy acabado. Como el Apostol S. Pablo nos en
seña, todas aquellas cosas mandaua Dios como sombra
y vnos lexos de lo que hauia de ser despues. Porque de
tal manera aquel pueblo era figura del Christiano, dize D. August.
el glorioso Padre sant Augustin, que sino huuiera de ha
uer pueblo Christiano, nũca huuiera pueblo Iudayco,
y sino huuiera de hauer Euangelio, nunca huuiera ley
escrita, y sino huuiera de hauer Christo, nunca huuiera
Moyses, como sino huuiesse de hazer el pintor vna yma
gen perfeta, hermosa y muy acabada en vna tabla, no se
curaria tampoco de traçarla en ella, ni hazer aquel ras-
guño y dibuxo grosero de carbon. De manera que todas
las leyes de entonces, y todas sus ceremonias, y todos
sus sacramentos, si assi se pueden llamar, y toda aquella
Republica, aunq̃ erã verdaderas leyes y verdadera Re-
publica, y verdadero sacerdocio, y ministros y verdade
ras ceremonias, y verdaderos Reyes, erã emperocomo
vnos representantes: y personages, sombra y figura de la
verdad y bienes, como dize el mismo Apostol de nue-
stros tiempos. Pues qual sea agora el Espiritu de aque-
lla letra, la verdad de aquella figura, y el cuerpo de a-
quella sombra, parece que nos lo declara sant Iuan en
el Apocalypsi, quando dize. Que en aquel templo ce-
lestial donde Dios se vee, y se sirue ala descubierta, que
los santos lo seruiran de dia y de noche: y mas adelante
dize. Que los justos seran entonces sacerdotes de Dios
de su Christo Redemptor nuestro, y reynaran cõ el por
millones de millones de años, quiere dezir, para siem-
pre y eternalmente. Donde queda tambien cõfundida
la heregia de los q̃ affirmauan, q̃ todos los Christianos
son sacerdotes propriamente: pues no habla aqui el sa-
grado Euangelista del estado desta vida, ni de la yglesia
que aqui esta peregrinando, y peleando con tantos ene-
migos

Apocalyp. sis. 7. & 20. Quod erũt sacerdotes Dei & Chri sti eius, & regnabunt cum illo.

migos, donde vnos son sacerdotes y otros no: sino de aquella triumphante del cielo dõde todos los justos son llamados sacerdotes y Reyes. no porque todos ayan tenido aqui en esta vida orden sacra y la autoridad espiritual que dize el sacerdocio, como tampoco no han sido todos Reyes aca en este mũdo, antes los mas dellos pobres abatidos y echados en la baraja, y puestos aun rincon, sino porque todos estan alla consagrados y offrecidos para siempre a su Dios y a su Christo, y todos reynaran gozando para siempre de la possession del reyno de los cielos: como se trato en la primera parte desta Arte de seruir a Dios en el capitulo. 32. Destos sacerdotes pues y de aquel templo celestial dize la figura que no entraran en aquel templo de Dios cõ algun defecto corporal, ni fealdad alguna, sino muy hermosos, y muy perfetos en el alma y en el cuerpo, que no aya mas que desear. Guardauase pues aquella ley entonces para ser ministros y sacerdotes en aquel templo material, mas era vn lexos deste mysterio que dezimos: y tambiẽ dela integridad espiritual, y perficion de costumbres, de los sacerdotes y ministros del Euãgelio. Y declara mas el mismo sant Iuan este mysterio, quando hablando de aquel estado de los santos, dize. Que no haurã hambre, ni sed jamas, ni caera el sol sobre ellos, ni el enojoso estio porq̃ el cordero los regira. Y allude en esto el Euangelista ala letra, y aun por mejor dezir, interpreta a Esayas, el qual prophetizando deste estado de los santos dize: que ya no hauran hambre, ni sed, ni los herira el sol con su fuerça, quiere dezir. Que seran libres delas penalidades que aqui padecemos por el pecado porque el que huuo misericordia dellos, al qual llama sant Iuan, y se declara, q̃ es el cordero que fue sacrificado por los pecados del mundo

Videprimã partẽ huius operis. c. 32.

Nõ esuriẽt neq; sitient amplius, neq; cadet super illos sol neq; vllus æstus.

Apoc. 7. Nõ esuriẽt neq; sitient & non percutiet eos æstus aut, sol, quia miserator eorum reget eos, & adfõtes aquarũ potabit eos. Esaiæ. 49.

mundo, el los regira, dara pasto y lleuara a beuer a las fuentes de las aguas, que es el mismo Dios fuente de todos los bienes, como vimos en la segunda consideraciõ del Sabado: y mas que les limpiara las lagrimas de sus ojos. Dize esto, porque con el grande amor q̃nos tuuo nos merecio la celestial y eterna alegria: y con sus lagrimas nos limpio las nuestras: y al fin torna a dezir el Euãgelista sant Iuan, lo que Dios le descubrio del cõsuelo y contento de los justos en el cielo mas copiosamente, diziendo, limpiara Dios todas las lagrimas de los ojos dellos, y de alli adelante no aura muerte, ni lloros, ni clamores, ni aura mas dolor, las quales cosas primero ya passaron. Y dixo el que estaua assentado en el trono, Veys aqui como hago nueuas todas las cosas. Toma metaphora de la madre, que con tierno amor no sufriẽdo, el lloro de su hijo, cõ su misma mano le limpia los ojos y le ẽxuga las lagrimas de su rostro, y cõ besos lo acalla y lo regala. Assi para nos ponderar el affecto de Dios a los suyos, dize, que limpiara las lagrimas de los ojos dellos, y q̃ ya no aura mas muerte, ni lloro, ni clamores a Dios q̃ los socorra y libre, ni ya aura jamas dolor ni pena. Las quales cosas dize, conuino que possassen primero, y agora se trocassen en contrario, renouando Dios a los suyos. Y concluye diziendo: Veys como he cumplido mi palabra? veys como os he renouado en todas las cosas? Y por esso por el mismo Propheta Esayas en otro capitulo mas adelante promete Dios a los suyos otro mundo nueuo, diziendo de aquella soberana y celestial Hierusalem, No se oyra mas iniquidad, ni assolamiento, ni contriciõ por ella en todos sus terminos, antes occupara tus muros salud, y loor tus puertas, de alli adelante, no nascera mas el sol para ti, para alumbrarte de dia, ni resplãdor de luna te alumbrara de noche, por

Absterget Deus omnẽ lachrymam ab oculis eorum: & mors vltra non erit, neq. luctus, neq; clamor neq; dolor erit vltra, quia prima abierũt & dixit qui sedebat in throno. Ecce noua facio omnia. Apoc. 21.

Non audiet vltra iniquitatem interra tua, vastitatem & contritionem in terminis tuis, & occupabit sa-

lus muros tuos & portas tuas as laudatio Non erit tibi amplius sol ad lucē dū perdiem nec plēdor Lunæ illuminabit te sed erit tibi Dominꝰ in lucē sempiternam, & Deus tuꝰ in gloriā tuam Nō occidet vltra solꝰ & luna tua comminuetur, quia erit tibi Dominus in lucē sempiternam, & complebuntur dies luctus tui. Isaiæ. 60.

que el señor sera para ti luz sempiterna, y tu Dios serā tu gloria, y este tu sol no se porna de aqui adelante, ni tu luna se menguara. Porque el señor sera para ti luz sempiterna, y se cumpliran entonces los dias de tu lloro, y tristeza. No pudo mas llanamēte dezirnos el santo Propheta el descanso q̄ han de gozar los justos en el Cielo en el alma, y en el dia de la vniuersal resurrectiō en cuerpo y alma, y el nueuo estado que para entōces les tiene Dios aparejado: ni responder por palabras mas conuenientes a esta prophecia el sagrado Euangelista sant Iuan, de las que aqui hemos visto tomadas de su Apocalypsi. Demanera que no solamente eran renouados los justos en sus personas, trocandoles Dios los trabajos, persecuciō, y menguas q̄ en esta vida padescia, en descanso, gloria, riqueza y abundancia de bienes eternos: empero aū se renouara para su seruicio todo este vniuerso, y seran tan mejorados en todo, q̄ el contento y alegria q̄ aqui causan a los mortales las criaturas que tanto hermosean este mundo, como son el sol, la luna, y las estrellas, allí le recibirā ellos, no ya destas criaturas, sino del mismo criador, el sera su sol, y su luna, y su estrella, y su cāpo florido, y su fuēte de agua christalina, y al fin el sera en todos ellos todas aquellas cosas que pueden hinchir de alegria consuelo, y summo contento el coraçon humano, y tāto mejor, y mas perfeta y auentajadamēte quanto es mas rico, y mas perfecto, y mas alto y mejor objecto el criador que la criatura. En la primera venida q̄ hizo el verbo diuino a este mundo, por el altissimo myssterio de su santa y bendita encarnacō, parece ya auernos dado vn lexos, y vna muestra desta renouacion tan admirable, de que han de gozar los justos en la segunda venida que ha de hazer el mismo Señor en el dia de la vniuersal resurrection. Porque como enseña el glorioso padre

padre sant Augustin, como la sinagoga y la antigua ley tenia por fin la venida de Christo en carne, y la yglesia Christiana, que esse mismo señor auia de instituyr, y fundar, por donde todo lo de aquella Sinagoga y ley era, como hemos visto, vna traça y figura de Christo, y desu yglesia, bien assi la primera venida de Christo en carne, y la yglesia y republica Christiana q̄ en essa primera venida instituyo, tiene por fin y se endereça a la segunda venida del mismo señor en gloria, quando venga en el throno de su magestad, acōpañado d todos sus Angeles a juzgar los biuos y los muertos, y al reyno y Republica celestial, donde para siempre ha de biuir, y reynar con sus seruos, por donde fue tambien lo que hizo en aquella primera venida en carne, por sus fieles, vna traça y dibuxo de lo que ha de hazer por los justos, en la segunda, quando venga en su magestad y gloria a beatificarlos en cuerpo y en alma. Lo que hizo en la primera venida, declara el Apostol sant Pablo, quando escriuiēdo a los de Corintho, dize. Si alguna criatura biue en Christo, nueua criatura es, porque todo lo viejo ya passo, ad uertildo biē, y hallareys como todas las cosas sō hechas nueuas, quiere dezir. Si alguno biue por Iesu Christo, por su baptismo, por su gracia y fe, nueua criatura es, nueua ley, nueuos sacramentos, nueuas ceremonias, nueuas costumbres piden y traen consigo la vida que ha recibido, recibiēdo el baptismo y Euangelio de Christo. Porque todo lo viejo ya passo, y si bien lo mirays, hallareys como todas las cosas son hechas nueuas, quiere dezir. Mirad y aduertid, lo que ha hecho Iesu Christo cō su venida al mundo, y con el Euangelio que ha enseñado, y con la yglesia q̄ ha instituydo, y hallareys q̄ no solamēte el hōbre se ha renouado en el espiritu consu fe y

Si qua creatura in Christo nouacreatura est, & veteratranssierunt ecce facta sūt omnia noua. 2. Corin.

gracia: empero todas las cosas son hechas nueuas, y todo passo. Vino el testaméto nueuo por el viejo, sucedio la celestial Hierusalem por la terrena, la Yglesia Christiana por la Synagoga Mosayca, el templo espiritual por el material, por las tablas de piedra donde se escriuio la ley de temor, el coraçon de carne donde esta impressa la ley de amor: por la Circuncision que passo el bautismo, por el Manna el cuerpo del Señor en el santo Sacramēto del Altar, por el agua que mano de la piedra la sangre de Christo, por la vara de Moyses la cruz de nuestra Redempció, por la tierra de promision el reyno de los cielos: por el pontifice segun la orden de Aaron el sumo Pontifice Christo, segun la orden de Melchisedech, y su Vicario, y successor de sant Pedro, el Romano Pontifice: por el Cordero sin macula que cada dia se offrecia el hijo de Dios offrecido vna vez con tantos tormentos y affrentas en la Cruz, donde derramo su sangre y el mismo cada dia en el Altar sin dolor, ni pena, ni derramamiento de sangre, en las manos de los Sacerdotes en el sacrificio de la Missa: y alfin por el nombre de sieruos, vn appellido, y titulo tan glorioso, como ser llamados, y serlo, hijo de Dios por adopcion, y por gracia, y herederos de todos sus bienes espirituales, y eternos. De manera que se dize el Christiano nueua criatura: no solamente en comparacion del hombre viejo, puro hijo de Adam, sino tambien quanto a todas las demas cosas de la misma ley de Dios en el viejo Testaméto. Y assi dize S. Pablo, escriuiēdo a los Colossenses: Ninguno pues os condene, porq̄ comeys, o beueys lo vedado ē la ley, o por q̄ no guardays las fiestas, o parte del as: las quales cosas erā sōbra de las q̄ estauan por venir y el cuerpo de aq̄lla sombra es el cuerpo de Christo, el y su

Nemo ergo vos iudicet in cibo, aut in potu, aut in parte diei festi aut Noui nenij aut sabbatorū, quæ sunt vmbra futurorum corpus autem Christi Colos. 2.

el su yglesia. Porque el cuerpo es causa de la sombra, y la verdad causa de la figura, y todas aquellas cosas de la vieja ley, aunque en si eran verdaderas entonces, empero en respecto de los bienes por venir que significauan eran sombra y figura. Y por esso guardando la metaphora de la sombra, llama al cumplimiento de aquello q̄lli se prometia, y a la verdad, cuya figura era todo lo passado, cuerpo de Christo. Y es lenguaje del sagrado Apostol llamar a lo figurado cuerpo, porque llama a la figura sombra: y assi quiere dezir. La verdad de aquella figura se cumplio en Christo. Como dize tambien, hablādo de Christo en el mismo capitulo. Que esta en el de assiento toda la plenitud de la diuinidad corporalmente quiere dezir, verdaderamente, no figuralmente, o por manera de algun enygma, sino real y verdaderamente: y no por manera de sombra, o figura. Es dezir llanamente que aunque es hombre, es verdadero Dios, entero y cumplido. Assi pues dize, que la verdad de la figura de la ley y el cuerpo de aquella sombra es Christo, y su yglesia. y escriuiendo tambien a los Hebreos, dize. Que la ley era sombra de los bienes futuros, no la misma ymagen de los bienes por venir. Dize esto, porque la ymagen es mas perfeta que la sombra, y manifiesta mas claramente la verdad: y assi la ley solamēte era sombra, no la misma ymagen de los bienes prometidos, porque no los representara perfecta y claramente, sino en alguna manera solamente se proporcionaua con ellos. Lo mismo affirma el mismo Apostol, quando despues de auer referido muchas de aquellas cosas que acaecieron a los hijos de Israel en el viejo Testamento, dize. Empero mirad q̄ todas estas cosas que he dicho les succedian en figura de nosotros, y se escriuieron para que nosotros nos corrijamos

In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter vbi sup.

Vmbram enim habens lex futurorum bonorum non ipsam imaginem rerum Hebræ. 10.

Hæc autem omnia in figura cõtingebant illis scripta sunt autẽ ad correptionẽ nostrã, in quos fines sæculorũ deuenerunt. 1. Corin. 10.

rijamos, en quien ha venido el fin de los siglos. Añade ésta postrera palabra, para significar que estamos mas cerca del castigo, dando a entender que nosotros seremos mas castigados que ellos: Por la vẽtaja que hazela verdad a la figura, y las mercedes recebidas en el Testamento nueuo alas del Testamento viejo, arguye que assi tambien a quiẽ no respondiere como deue, le sucederan mayores y mas auentajados castigos: Demanera q̃ no solo el hõbre se renueua de viejo y gastado q̃ estaua, empero todas las cosas se renouaron, y succedieron bienes nueuos y verdaderos por los viejos y figurariuos. Boluiendo pues al puesto dõde partimos, dizẽ sant Iuan y Esayas, q̃ se cumplira lo q̃ aqui tambien promete nuestro Propheta, que renouara tu Dios y Redemptor almamia tu juuentud, y desnudara tu cuerpo de todas las faltas y necessidades, y lo vestira de toda perficion. Que no haura necessidad de comer, ni de beuer, porq̃ no haura ya hambre ni sed: ni de vestir, porque no sentira frio: y su vestidura sera de gloria: porq̃ de su mismaropa les dara la librea, q̃ es resplãdor y claridad celestial de la qual dize el mismo Propheta Dauid en otro psalmo Loa alma mia al señor, y arrobado su espiritu dexa su alma y buelue se a Dios diziendo. Señor Dios mio mucho haueys engrandecido vuestra grandeza, resuscitandote vestiste de gloria, la qual confessamos declarar tu magestad y de hermosura sin alguna fealdad en tu santissimo cuerpo, cubierto de luz como de vestidura. Desto dio prendas en su transfiguracion, dõde, como dize el Euangelista sant Matheo, su cuerpo resplãdecio como el sol y sus vestidos se pusieron blancos y hermosissimos como la nieue. Desta librea vestira Dios alos suyos, como lo promete el mismo señor en el mismo lugar, diziẽdo q̃ entõces (habla del dia postrero del mũdo) resplandecerã los justos como el sol en el reyno de su padre celesti-

Benedicat anima mea dominio Dñe Deus meus magnificatus es veh̃menter, cõfessionẽ & decorem indutus, amictus lumine sicut vestimento. Psal. 103. Resplenduit facies eius sicut sol, vestimẽta autem eius facta sunt alba sicut nix Matth. 17.

al, porq̃ otra ropa no sera menester. Y assi no carecedemysterio, q̃ Christo nro Redemptor quãdo resuscito no lleuo cõsigo los lienços deq̃ le vistierõ para le sepultar, sino dexolos en el sepulchro: para significarnos q̃nro cuerpo resuscitado no haura menester vestiduras, porq̃ se vestira de resplãdor de gloria. Nitãpoco carece de mysterio, q̃ quãdo Dios arrebato a Helias para el cielo, dexo caeren tierra el mãto de q̃ estaua vestido, sino para q̃ entẽdamos q̃ como entõces los cuerpos estarã libres de las propriedades de cuerpos physicos, passibles, y mortales, assi estarã tãbiẽ libres de las impressiones naturales y de las molestias y enojos q̃ ellas suelẽ causar, y no aurã menester vestiduras. Esto cõfirma S. Cyrillo en su Catecismo, diziẽdo, q̃ para cõfusiõ de los incredulos dio nro Dios a algunos animalejos cuerpos resplãdeciẽtes, como vemos en ciertos gusanillos en verano, q̃ llamamos en Latin Luceculas, q̃ dõde estã de noche nos los descubre el resplãdor de su cuerpo. Para persuadir Dios dize este sãto, por esta traça natural q̃no ay q̃ marauillar de q̃ alos cuerpos humanos entõces los haga su diuino poder y sabiduria claros, hermosos, y resplãdeciẽtes y assi sin las demas necessidades q̃ agora padescen, como del comer, y del beuer, para el biuir. Esto affirma S. Pablo, diziẽdo, que los manjares son para mantener y sustentar al vientre, y el vientre para los recebir y digerir e incorporar: empero que a el: y a ellos, quiere dezir assi el vso del vientre como el de los manjares: destruyra Dios en la resurrectiõ Porque aunque comiesse el cuerpo glorioso: no se manternia ni viuiria de aquel manjar. sino que con su fuerça lo consumiria. Assi como quando Christo comio con sus discipulos despues de su resurrection: aquello q̃ comia no se conuertia en su sustançia. Comia verdaderamente porque no prouara bien la verdad de su resurrection, para prouança de la qual comia, si fuera su comer

Tunc iusti fulgebunt sicut solin regno patris eorum Vbi sup.

4. Regũ. 2.

Cyrillus in Catecismo

Esca ventri, & venter escis Deus autem & hunc & has destruet. 1. Corin. 6.

imaginario solamente, y fantastico, y no verdadero pero no se mantenia del sp̃santissimo cuerpo resuscitado y glorioso, ageno de las alteraciones y operaciones a q̃ esta sugeto en esta presente vida. En symbolo y figura desto mandaua Dios en el Deuitico, que quando se le ofreciesse holocausto de tortola, o de palomino, el sacerdote lo torciesse el cuello, y lo degollasse, quedandose el cuerpo asido de su cabeça, y le quebrantasse los alones empero tampoco se los cortasse: y q̃ el ventrezillo o papo con las plumas lo echasse con las cenizas hazia el Oriente de donde vinieron el pecado y la muerte, y la auezita entera, empero sin viẽtre ni pluma, la offreciesse a Dios: dandonos a entender por toda esta ceremonia, como el Christiano que muere, empero asida con Christo su cabeça por fee y charidad, entero ha de bolar a Dios en la resurrection, quedandose aca el vso del comer, y beuer, y vestir, significado por el ventrecillo y plumas del aue que se ofrecia en holocausto. Bien dize pues nuestro Propheta, que renouara nuestro Dios, y señor en sus sieruos, no lo imperfeto nuestro, que esso antes se destruyra, sino la juuẽtud, lo perfeto que nos dio, y se enuegesció por el pecado, esso renouara, y mejorara, de tal manera que no aya en ti alguna falta, sino toda belleza, y hermosura, y perficion espiritual y corporal, para que en todo sea premiado en aquella vida immortal y gloriosa, el que con todo le siruio en esta mortal, miserable y de tanto trabajo.

Leuit. 1.

CONSIDERACION SEPTIMA.

COnsidera tambien alma mia que dize, Renouara la juuentud tuya. Dize tuya, porque como consta habla aqui el Propheta con el justo, el qual por la buena cuenta que dio en el juyzio

juyzio, su alma sera llena de bienes, y su cuerpo renouado en la resurrection. Y assi entiende alma mia, que aũque todos buenos y malos resuscitaran, empero no todos serã renouados, sino solos los justos. A solo el justo dize aqui Dauid, que renouara Dios su juuentud y assi no dize absoluta ni generalmente, que renouara Dios la juuentud de los que resuscitaran, sino endereçando sus palabras al justo, con quien habla en estos versos, le dize, renouara Dios la juuentud tuya. quiere dezir. Tu carne, que fue aqui atribulada, y castigada, y mortificada, es la que reflorescera, no toda carne: tu cuerpo que ayuno aqui y padesçio por la virtud y por el seruicio de tu Dios hambre, sed, desnudez, cansancio, esse es cuya juuentud sera renouada, no la de todo cuerpo. Esto affirmo y conjuramento Iesu Christo nuestro Redemptor, diziendo a sus discipulos. En verdad en verdad os affirmo, que verna hora, en la qual todos los muertos que estan en las sepulturas, oyran la boz del hijo de Dios q̃ los llamara. y los que hizieron buenas obras saldran de ellas para resurrection de vida, quiere dezir resuscitaran para biuir eternalmente, pero los que las hizieron malas, procederan a resurrectiõ de juyzio, quiere dezir. Resuscitaran para ser condenados a muerte eterna. De manera q̃ a la resurrectiõ de los buenos llama resurrection de vida: y a la de los malos resurrectiõ de juyzio y muerte. Porque aunque viuiran para siempre los malos, empero a la tal vida la llama el Espiritu santo muerte, y cõ razõ: porque vida, segun Philosophia es vn deleytoso y comodo exercicio de las potẽcias empleadas en sus objectos, y assi quando este exercicio es incõmodo, triste y penal: mas deue ser llamado muerte que vida, porque quanto es en si tal exercicio, mas pretende corromper

Amen amẽ dico vobis quia venit hora, in qua omnes qui in monumentis sunt, audient vocem filij Dei. Et procedent, qui bona fecerũt in resurrectionem vitæ, qui vero mala egerũt in resurrectionem iudicij. Ioan 5.

Vitacarniũ sanitas cordis.
Prouer. 14.

el sugeto que sustentarle. Assi dize Salomõ, que la salud y alegria del coraçon es vida del cuerpo. Y mas adelante dize el mismo, q̃ el espiritu triste consu afflictiony pena seca y consume no solo las carnes, mas aun los huessos, y assi viene a sentir y a inferir de todo esto por conclusion, que es mejor la muerte, que la vida triste y amarga. Pues siendo tan amarga la vida del infierno, y tan triste y penosa, que todo lo que veen y oyen les es tormẽto, como se llamara vida? mas como no se llamara muerte? Y assi dize el señor d̃l condenado al infierno. Atados los pies y manos echaldo en las mazmorras de fuera d̃ la ciudad, que eran las peores y mas escuras que entonces se vsauan, para significar las tinieblas del infierno. Dize esto el señor, porque todos los instrumentos de q̃ nos prouey o para nuestra vida y contento, entonces estaran alli presos para nuestra muerte y tormento, sin libertad para exercitarse en lo que querria, sino que han de ver y oyor, y pensar lo que no querrian, y summamẽte les atormẽta, sin poder hazer otro. Todo esto nosentono aquella santa Anna en su cãtico, diziendo. Que el señor mirara por los pies de sus santos: es methonymia, pies por passos, la causa por sus efectos, que mirara Dios dõde y como ponẽ los pies, los passos q̃ dã, para que vayan bien, y paren en bien, y gozen de la luz y fauor del cielo, y de los malos añade, q̃ en las tinieblas infernales juntamente y para siempre callaran, que no chistaran todas sus potencias y sentidos, que no haran lo que querrã, que es lo mismo q̃ estar atados de pies y manos, porq̃ ninguno dize, por esforçado y valeroso q̃ sea, se podra alli valer ni saluar por sus propias fuerças. Y assi se ha de tener por milagrosa la vida del condenado enel infierno, porque todo loque vee, oye, y toca, y piensa le atormenta tan grandemente y de tal manera que de

Ligatis manib⁹ & pedibus mittite eumintenebras exteriores.
Matth. 22.

Pedes sancto rũ suorum seruabit, & impij in tenebris conticescẽt, quia non in forti tudine sua roborabitur vir.
1. Reg. 2.

que de suyo lo consumiria, y finalmente lo mataria y acabaria, si por la virtud diuina no fuesse impedido. Y assi se dize en el Apocalypsi q̃ querian mas los cõdenados la muerte q̃ aquella vida, y q̃ andarã entõces los malos a buscar la muerte y no toparan cõ ella, y desearan morir, y la muerte huyra dellos: porque aqlla es la justicia de Dios, q̃ biuan muriẽdo para siẽpre, los q̃ para siẽpre quisieran offenderle, si para siempre les dexaran en este mundo biuir. Y assi la escriptura santa con razon llama aquella vida muerte eterna, y el Redẽptor del mundo a la resurrection del bueno resurrection de vida, y a la del malo resurrection de muerte. Y por aqui entẽderemos lo que dixo aquel mal Propheta Balã. Osi muriesse yo d̃ la muerte que muerẽ los justos, y si fuessen mis postrimerias y mis cabos semejantes a las suyas. Agora mirad q̃ quiere el mal Propheta tener mala vida y buena muerte, q̃ desatino tã grande, quiere vida de pecador, y muerte de justo, vida de malo, y resurrectiõ d̃ bueno, porq̃ estas son las postrimerias de los justos q̃ codicia el mal Propheta, morir como justo y resuscitar como justo, la postrimeria deste mundo, y la postrimeria del otro. Mas no puede ser, porque como dize el glorioso padre S. Augustin, no puede bien morir, quien mal biuio como tampoco puede mal morir quien biẽ biuio. Y es mucho de notar, que llama el espiritu santo por este Propheta a la muerte d̃l justo, muerte de el porq̃ voluntariamẽte muere, desseãdo q̃ se libre y destexa esta alma deste cuerpo, por yr a gozar de Christo, o alomenos haze de la necessidad virtud, y conforma su volũtad con la de Dios, que quiere que muera. Mas del pecador no se dize la muerte del, sino el dela muerte. Hijo de muerte, y hijo de perdicion le llama la santa escriptura, porque la muerte va señora del, y no el della. De lo dicho se sigue, que qual

Quereẽt homines mortem, & non inuenient & desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis.
Apocaly. 9.

Moriatur anima mea morte iustorum, & fiat nouissima mea horũ similia.
Numer. 23.

D. Augustin.

Filius mortis filiumque perditionis.

que qual es la vida de cada vno, tal es su muerte, y qual su muerte tal su resurrection: a la vida mala respõde mala muerte, y a la muerte mala resurrectiõ, pero a la vida buena responde buena muerte, y a la buena muerte buena resurrectiõ. Esta verdad nos confirma Christo nuestro Redemptor, diziendo por sant Lucas, que si hazes bien al pobre, de quien no hay esperar retorno, q̃ Dios por el te hara el retorno a ti en la resurrection de los justos. Assi como Balã llama alli muerte de los justos por q̃ della no mueren los pecadores, assi el Redẽptor llama aqui resurrection de los justos, porque della no resuscitaran los pecadores. De manera que consta, que aunq̃ todos, justos y pecadores, resuscitaran: empero no se renouaran los pecadores, sino solos los justos. Porque los malos de las vegezes y miserias de aca passan aun a peores: porque su muerte temporal es vn passo para la eterna, no se renuevan ni se mudan, ni passan de contraria a contrario, sino de mal a peor. Pero la muerte temporal del justo es para renouarse y mudarse: porque es passo de la muerte temporal a la vida eterna. Y assi alma mia no temas ya de hoy mas a la muerte, porque no ay alli que temer, sino al pecado, pues qual fuere tu vida, y la de cada vno, tal sera su muerte y su resurection. Para entẽder bien esta doctrina de que vamos hablando, es de considerar, que segun la diuina escriptura ay dos muertes, y dos resurrectiones. La primera muerte es la vida temporal del hombre dañado por la culpa, en quié biue y reyna el pecado, cõ la qual Dios amenazo a Adam si pecasse, diziendo. En qualquier dia que comieres destarbol que te vedo de muerte moriras. Nõ quiso dezir que luego aquel mismo dia que pecasse moriria, pues muchos años biuieron Adam y Eua despues que pecaron, sino que des-

Retribuetur tibi in resurrectione iustorũ. Luce. 14.

In quacũq; die comederis ex eo morte morieris. Gen. 2.

que desde aquel dia, y hora, y momento se yrian muriendo poco a poco hasta acabar de morir. Y assi cõsta que a la vida despues del pecado, la llama alli Dios muerte, de la qual nos vamos muriendo: La segunda muerte es la vida de su pena infernal: a la qual llama a menudo la diuina escriptura muerte eterna: porque los condenados en el infierno biuen eternalmente muriendo. Alcõtrario la primera resurrection es la vida del hõbre curado y sanado por la gracia, que es resurrectiõ de la muerte de la culpa, a la vida de la gracia. como lo affirma S. Pablo diziendo. Daos a Dios, offreceos del todo a su seruicio y por muy suyos, como a quien de muertos os resuscito, y hizo biuos. Quiere dezir. Pues de pecadores os hizo justos, empleaos en obras justas por agradarle. La segunda resurrection es la vida de la gloria, y premio celestial, a la qual la diuina escriptura frequentadamente llama vida eterna en cuerpo y en alma. De aqui entenderemos lo que pretendio el glorioso S. Iuan quando dixo El q̃ venciere, no sera dañado dela muerte segunda. Quiere dezir. El que con la gracia de Dios venciere al demonio, mundo, y carne, no recibira daño de la muerte segunda: porq̃ el que no muere dela muerte primera, como vimos, no morira de la muerte segunda. Y pues el victorioso por la gracia de Christo, ãmuerto que primero estaua por la culpa, no solo no murio: empero resuscito en la primera resurrection, dize e infiere muy bien sant Iuan, que no le dañara, ni le tocara la muerte segunda. Esto confirma el mismo Euangelista adelante, diziendo. Dichoso porque santo, q̃ alli aquel (&) vale por (quia) como en el principio de su Euangelio, quando dize, que dio poder y lugar para ser hijos de Dios a los que reciben el Euangelio de Iesu Christo, y su fe,

Exhibete vos Deo tanquã ex mortuis viuẽtes. Roman. 6.

Qui vicerit non lædetur a morte secunda. Apoca. 2.

Beatus & sanctus, qui habet partem in resurrectione prima, in his secunda mors nõ habet potestatem. Apoca. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

su fe, y bueluen a nascer por el sacramẽto del baptismo, y dexando de ser hijos de Adam, y herederos de su culpa, son hechos hijos de Dios por adopcion: y por gracia y dando la razon y el fundamento de tan alta excelencia y fauor, añade. Y la palabra diuina se hizo carne, quiere dezir, el hijo de Dios se hizo hombre, y hecho hombre anduuo, y moro, y biuio entre nosotros. Donde aquella conjunction (&) es causal, y vale lo mismo que (quia) como si dixesse, por esso es leuantado el hombre a tan alto estado, como ser hijo de Dios por fee, y por gracia, porque el hijo de Dios vistiendose de nuestra carne se quiso humillar a ser hijo de hombre, y como tal viuir, y morar entre nosotros. Assi aqui dichoso y santo, quiere dezir. Dichoso porque santo, porque como tal tiene parte en la resurrection primera, porque en estos no tiene poder alguno la muerte segunda. Y la razon es, porque el que resuscita en la primera resurrection, resuscitara en la segunda. Porque assi como la primera muerte de la culpa es causa dela segunda que es la pena infernal, assi la primera resurrection por la gracia es causa de la segunda de la gloria. Y en estos dize sant Iuan, que tienen parte en la primera resurrectiõ no tiene parte, ni señorio, ni poder alguno la muerte segunda. Y con razon le llama dichoso y bienauẽturado, porq̃ bienauenturado el dia en que nasce, y mucho mas el dia en que muere, porque en aquel nasce para bien morir, y en este muere para eternalmente biuir. Lo dicho confirma sant Pablo, diziendo, que el sueldo que gana el pecador en pelear contra la razon y ley de Dios pecando, es la muerte: la que es absolutamente muerte que es la eterna. Como quien dize. Mira que desatino? Mira porque se trabaja y pelea el pecador? Por la muerte. To-

Potestatem dedit eis filios Dei fieri, &c. Et (quia) verbũ caro factũ est, &c. Ioan. 1.

Stipendia enim peccati mors, gratia autem Dei vita æterna in Christo Iesu domino nostro. Roma. 6.

te. Toma metaphora del soldado en la guerra injusta, que pelea contra razon, y le cuesta la vida, assi el malo peleando contra ley de Dios, y contra la razon, lo que lleua al cabo, es la muerte del alma por el pecado, y la eterna en el infierno. Y contrapone la gracia al pecado y la vida eterna a la muerte eterna, diziendo. Empero con la gracia de Dios se gana la vida eterna por los merescimientos de Iesu Christo señor nuestro. De manera que la vida del pecado es la primera muerte, y la vida del infierno es la segunda muerte, y la resurrection de aquella primera muerte por la gracia, es la primera resurrection, y la vida gloriosa en cuerpo y en alma es la segunda resurrection. Y es mucho de notar, que de la muerte media entre aquellas dos muertes, que es muerte de naturaleza y de la resurrection media entre aquellas dos resurrectiones, que por differenciarla dellas, la podemos tambien llamar resurrection de naturaleza: destas medias muerte y resurrection no haze mencion sant Iuan ni haze caso dellas. Porque de suyo ni aquella muerte haze mal, ni aquella resurrection haze bien: solamente son caminos ineuitables para aquellos dos terminos y fines, segunda muerte y segunda resurrection, mas de suyo ni son malas ni buenas moralmente. Empero la muerte primera de suyo es mala moral: y la muerte segunda de suyo es mala penal: como la resurrection primera de suyo es buena moral, y la resurrection segunda de suyo es buena premial. Y la muerte segunda dize respeto a primera, assi resurrection primera dize, respecto a segunda. Por esso en las vnas entiende las otras sant Iuan, y nos las nombra todas, porque ni nombra muerte primera, ni resurrection

segunda

segunda, mas nombrando las vnas, se nõbran las otras, porque se han como causas consus effectos infallibles. Aunque Iob no nbra a la primera muerte, diziẽdo. Gastele y consumale las fuerças al peccador la muerte primogenita. Llamala assi en respecto de la segunda, aunque no haze menciõ de la segunda. Pues como Iob llama primogenita muerte en respecto de la segunda, aunque no la nombra, sino que la presupone: assi el bienauẽturado sant Iuan haze memoria de la primera resurrection, y de la segunda muerte: y aunque no nombra segunda resurrection, ni primera muerte, como sus correlatiuas y correspondientes las presupone. Conforme a esto que hemos dicho, considera alma mia vn grande sacramẽto, que en el Genesis, donde se historia la lista de la generacion de Seth, que es la de los escogidos, y la linde de la generacion de Cain, que es la de los reprobos, siempre se dize de cada vno de los escogidos, que viuio tantos años, y murio: lo qual de ninguno de los reprobos se dize. Bien se dize, porque lo pide assi la historia de cada vno de los malos, que nacio: empero quantos años viuio no lo dize el texto, ni se haze cuenta de su vida: porq̃ fue mala, y tambien porque su vida de aca no fue vida, sino muerte. Ni se dize que murio, porque su muerte no se acabo. De manera q̃ el bueno mortuus est, murio, acabo de morir, ya passo su muerte, acabo la vida que no era sino vn yrse muriendo: pero agora y para siempre viue mas el malo aunque se partio deste mũdo, y desta vida, no se dize mortuus est, no murio, no ha acabado de morir, no se passo su muerte: porque agora y para siempre muere, y en su muerte tẽporal comiença su muerte eterna. Conforme a esto nota el diuino Ambrosio sobre sant Lucas el qual Euangelista historia la vida

Consumat brachia illius primo genita mors. Iob. 18.

Vixit tot annis, & mortuus est. In Genes. ca. 4. & 5.

D. Ambro.

vida y muerte del mal rico, y del buẽ pobre Lazaro: y dize el Euãgelista: Murio el rico. No dize, como nota este sancto, murio fulano, llamãdole por su nõbre, el qual sabia muy biẽ el Espiritu sancto: por quien el Euangelista hablaua y escriuia: Ni dize que murio aquel malo, que fue rico sino habla formalmẽte, diziẽdo. Murio el rico. Quiere dezir, Murio en quãto rico: q̃ murio, y se acabo suriq̃za, murio y se acabo su fausto y gala, murio su soberuia y vanagloria, murieron̄ sus desordẽados deleytes y regalos toda aquella abundãcia y superfluydad q̃ tã mal empleo es lo q̃ murio, y se acabo, pero el no: no murio aquel desuenturado hõbre, porq̃ siempre y para siẽpre muere. Pero quando habla de Lazaro el pobre, como antes le huuiesse llamado por su proprio nõbre Lazaro, queriendo agora guardar la misma formalidad no dize, *mortuus est Lazarus:* Murio Lazaro, porq̃ no se pẽsasse alguno q̃ agora no viue, sino dize, Succedio que murio el pobre y mẽdigo: Quiere dezir, que murio en quãto pobre mẽdigo que murio su pobreza y mendicidad, q̃ murio su enfermedad y trabajo, q̃ murieron sus llagas y vlceras, y dolores q̃ murio su hambre y lazeria, y que aun su muerte murio, y se le acabo aquella vida miserable, mortal, triste y trabajada, empero el no murio, antes acompañado de aquellos espiritus bienauenturados que para siempre viuen, fue lleuado al lugar del descanso, y de la vida, que ella sola merece nombre de vida, donde viue y biuira para siempre. O dichoso y verdadero mendicante, dichosas y felicissimas las méguas q̃ suffriste: pues te descubrieron mina de tales tesoros: bienauẽturado el dia en q̃ naciste, aunque viuiste tan pobre y tan enfermo: y mas biẽ auenturado el dia en que moriste, porq̃ en aquel naciste para morir, no tu, sino tu pobreza y enfermedad, y en este moriste, no para morir tu, sino para acabarse y morir

Mortuus est diues. Lu. 16

Factum est vt moreretur mẽdicus vbi supra.

se todos tus trabajos, dolores, y lazerias, y viuir eternalmente en descanso y gloria. Tan diferẽte como fue la vida destos pobres, y rico, y tan differente como fue su muerte, sera tãbien su resurrectiõ. Viuio el rico oluidado de Dios y de su pobre, sin temor de Dios, ni piedad de su proximo, lleno de hazienda, y decõtentos, y de deleytes, y de peccados: murio sin Dios y sin su amistad, vacio de merecimientos, desnudo de todo lo q̃ en la vida le agradaua y regalaua, partiendo con sola la carga de sus culpas a los tormẽtos eternos, recuscitara pobre, desnudo, feo, corrido, auergonçado, lleno de toda miseria, cõ hambre y sed, que dexaran, de ser hãbre y sed, y se trocarã en rauia. Viuio el pobre Lazaro triste, enfermo, llagado, hãbriẽto, oluidado de todos, murio al cabo de su trabajo, miseria, ẽfermedad, y dolor, partiendose desta mortal vida rico de paciencia, y de infinitos merecimientos con ella, alegre, acõsolado, acompañado de Angeles, seruido de la corte del cielo, al descãso y reposo eterno. Resucitara sin llagas, sin pena, sin dolor ni miseria alguna, immortal, resplandeciẽte, hermosissimo, renouado, y lleno de toda gloria assi ẽ el cuerpo como ẽ el alma. Desta renouaciõ finalmente, nos dize el Apostol sãt Pablo, q̃ aũq̃ todos resuscitarã, buenos y malos empero no todos se mudarã q̃ es lo mismo q̃ dezir, q̃ no todos se renobarã. Por q̃ los malos no se mudã, pues passan de muerte a muerte y de miserias a miserias del mal tẽporal de aca al mal eterno de alla, pero los buenos se mudã y renuenan por q̃ passãde cõtrario a cõtrario, de trabajo a descanso, de hambre y sed a hartura diuina y de muerte y pena a vida de gloria, de la qual yran biuiendo para siempre sin fin. La qual plega al Señor por su infinita bondad, y misericordia nos quiera dar a todos. El qual biue, y biua y reyne, y sea conocido, y seruido y adorado de todos por todos los siglos de los siglos, Amem Amen.

Omnes quidem resurgemus, sed nõ omnes immutabimur. 1. Corinth. 15.

LAVS DEO.

TABLA

TABLA DE LOS CAPITVLOS DEL PRESENTE libro, y de lo contenido en ellos.

Epistola del autor a la S. C. R. M. de nuestro Rey donde se declara quãnecessario es a qualquier Rey para gouernar bien sus reynos, gouernarse el por la ley de Dios. pagina. 1.

Epistola del mismo autor a sus religiosos, donde se trata de lo que deue hazer el prelado para aprouechar a sus subditos y de la obediẽcia de los subditos al prelado. pagina. 5.

Prologo en q̃ se declara quan necessario es acompañar la re con obras. 11

Otro prologo, en que se declara la efficacia del exercicio espiritual y de la oracion comun. 17

Capitulo primero que es muy necessario el exercicio de la fe Christiana para nuestra saluacion. 19

Cap. 2. Que la santa escriptura nos enseña exercicios espirituales para conseruar y augmentar la salud y vida espiritual. 24

Cap. 3. Como tambien el Propheta Micheas nos enseña exercicios espirituales, assi para los principiantes como tambien para los aprouechantes y perfetos. 30

Cap. 4. Como tambien la sagrada escriptura del testamento nueuo nos enseña exercicios espirituales. 38

Cap. 5. Como tambien S. Pablo nos enseña exercicios espirituales en general. 41

Cab. 6. Como el Apostol san Pablo enseña exercicio espiritual en la virtud de la humildad. 50

Cap. 7. Como el Apostol Santiago nos enseña exercicio espiritual en el amor fraternal. 57

Cap. 8. de vn exercicio espiritual y arte que dio nuestro Dios a Abraham para seruirle perfetamente. 64

Cap. 9. En que se declara mas esta arte de seruir a Dios. 68

Cap. 10. En que se declaran los vocablos desta arte. Anda delante de mi y seras perfeto. 72

Universidad de Deusto
Biblioteca

INDEX.

Cap.11.de la antiguedad desta arte de seruir a Dios. 79
Cap.12.Como los santos que succedieron a Abraham guardaron, y reuerenciaron esta arte. 83
Cap.13.Como la guarda desta arte de seruir a Dios ha venido hasta el Euangelio. 87
Cap.14.Como esta arte de seruir a Dios fue guardada de todos los Apostoles. 91
Cap.15.Como esta arte se guardara de todos los seruos y escogidos de Dios hasta la fin del mundo. 93
Cap.16.Como el Propheta Dauid nos enseña a todos buscar a Dios y hallado andar siempre delante del. 98
Cap.17.Como el que anda siempre delante de Dios,o con el,notiene porque temer. 103
Cap.18.Como la perdicion de los malos nace de no guardar el exercicio desta arte. 109
Cap.19.Como en particular nos hemos de aprouechar desta santa arte. 113
Cap.20.Como el Propheta Dauid nos enseña a praticar esta arte por los siete dias de la semana. 117
Cap.21.En que se declara la introduction del Propheta para los siete dias de la semana. 121

EL LVNES.

Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis:

El que perdona todos tus pecados.

PRefacion para este dia. 126
Consideracion.1.Como es proprio de Dios,y la obra que mas le afama,y de la que el mas se precia,perdonar pecados. 127
Consideracion 2.Quan presto y quan a punto esta Dios para perdonar,y quan ganoso dello. 232
Consideracion 3.Que ningun derecho tiene el pecador al perdon de sus pecados,sino que depende de solo el fauor y misericordia de Dios. 139
Consideracion 4.Porque titulo tiene Dios este derecho de ser el que perdona los pecados. 145
Consideracion 5.Como todos los pecados perdona Dios,por enormes y graues que sean. 152

Consi-

TABLA.

Consideracion 6.Como en todos se entiende tambien,Todas las vezes que peccares. 162
Consideracion.7.Como llama los peccadores tuyos,porque solo el pecador es autor de la culpa y malicia que ay en ellos. 168

EL MARTES.

Qui sanat omnes infirmitates tuas:

El que sana todas tus enfermedades:

PRefacion para este dia. 175
Consideracion.1.Como guarda el Propheta el mismo orden que Dios tratando enel primer verso del remedio del alma y luego en este segundo del remedio del cuerpo. 175
Consideracion 2.Porque hizo Dios tan facil la cura del alma y tan dificil la del cuerpo. 180
Consideracion.3.Como Dios sin medicos ni medicinas te puede sanar y ellos y ellas sin Dios nada pueden. 182
Consideracion 4.Como Dios cura todas las enfermepades,porque no ay enfermedad incurable para Dios. 192
Consideracion 5.Como pues dize que las sana todas, aun quando los medicos curan y sanan,el principal Medico que cura y sana es Dios 197.
Consideracion 6.En que se declara aquella palabra Tuyas:porque aun que son penas de tus pecados,dellos males saca Dios muchos bienes para el pecador. 205
Consideracion 7.Como este vocablo enfermedades,en la santa escriptura se estiende a significar todas las penas del pecado. 213

MIERCOLES.

Qui redimit de interitu vitam tuam.

El que redime de la muerte tu vida.

PRefacion para este dia. 221
Consideracion.1.Como el negocio de nuestra salud se llama redemcion,y el hijo de Dios aun antes de encarnado se llamo el Redemptor y el santo de Israel. 222

Consideracion.2.Porque el hombre no se pudo redemir, sino que fue necessario el hijo de Dios hazerse hombre para redemirnos. 234
Consideracion 3.En que se declara aquella palabra De la muerte, y como nascio del peccado de Adam. 247
Consideracion 4.En que se explica aquella palabra, Tu vida, y se declara que vida es esta, que Christo nos redime de la muerte. 254
Consideracion.5.Como para redimirnos de la muerte, fue necessario primero redimirnos del pecado. 262
Consideracion.6.Como tambien fue necessario redimirnos del poder del demonio. 272
Consideracion 7.Como habiendo redimido Christo tu vida dela muerte, tu vida ya no es tuya, sino deuda deuida a Iesu Christo. 282

IVEVES.

Qui coronat te in misericordia & miserationibus.

El que te cerca de misericordia y de obras della.

PRefacion para este dia. 290
Consideracion 1.El cuydado con que Dios nos rodea, y cerca con su misericordia. 290
Consideracion.2.Quan necessario es este misericordioso cerco de Dios contra los cercos que el demonio, mundo, y carne nos tienen puestos. 298
Consideracion.3.Como pues estas cerca de la misericordia de Dios ningun bien te puede venir que no passe por su misericordia, y dello se lo deues atribuyr. 307
Consideracion 4.Como por la misma razon, ningun mal te puede entrar que no passe por su misericordia, y que no seatambien misericordia suya. 314
Consideracion 5.Como Dios es misericordioso, y puede socorrer todas tus misericordias: lo qual no puede el hombre aunque lo sea. 322
Consideracion 6.Como el Prophera traua y junta la misericordia con las obras della, porque la virtud donde esta obras della ha de mostrar. 332
Consideracion 7.De otros dos cercos de que nos tienen cercados la misericordia de Dios: que son este orbe y cerco del mundo, y el cerco de su ley. 339

VIERNES.

Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.

El que haze misericordia al que padece la injuria, y condena al que la haze.

PRefacion para este dia. 355
Consideracion.1.Como Dios es juez vniuersal, que premia a los innocentes, y castiga a los nocentes. 356
Consideracion 2.Como Dios haze misericordias al que padesce con paciencia las injurias y agrauios que le hazen. 368
Consideracion 3.Que el que haze la injuria, considere que para Dios queda la vengança della, aunque el proximo no se vengue. 375
Consideracion 4.Como Dios ni castiga aqui todos los males, ni dexa de castigar algunos: Como ni premia aqui todos los bienes, ni dexa de premiar algunos. 383
Consideracion 5.Que asi el que haze, como el que padesce la injuria, se aprouechan del tribunal de lagracia, que Dios tiene en este mundo, si quieren librarse del tribunal de justiciaque tiene enel otro. 390
Consideracion 6.Como si tu agora hazes juyzio y justicia de ti mismo te dara Dios por juzgado. 398
Consideracion.7.Como si tu hazes este juyzio y justicia de ti, deues confiar en Dios, que aun te librara de los juyzios humanos y sus tribunales. 405

SABADO.

Qui replet in bonis desiderium tuum.

El que hinche de bienes tu desseo.

PREfacion para este dia. 410
Consideracion 1.Como solo Dios es el que puede hartar y cumplir todos tus desseos, y hinchirte de todo bien. 411
Consideracion.2.Como todos los bienes que estan repartidos por las criaturas manan de Dios como de fuente biua, y estan en el por eminencia. 417

Universidad de Deusto
Biblioteca

INDEX.

Consideracion 3. En que se declara aquella palabra. Tu desseo, porque siempre es de bien, como temor es de mal. 425
Consideracion 4. Como no dize destos bienes, o de aquellos, sino de bienes absolutamente, porque solos los bienes espirituales y eternos son propria y absolutamente bienes, y los que hinchen y hartá el desseo del alma. 440
Consideracion V. Como hinche Dios el desseo del alma no solo de los bienes que dessea, empero aun de los que de suyo, ni supiera dessear ni pedir. 450
Consideracion 6. Como Dios tambien puede hinchir tu desseo destos bienes temporales. 458
Consideracion. 7. Como Dios tambien hinche muchas vezes el desseo de los malos, empero no de bienes, pues son para su mal. 479

DOMINGO.

Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.

El que renouara tu mocedad como la del aguila.

Prefacion para este dia. 487
Consideracion. 1. Como solo Dios es el que puede matar y dar vida al cuerpo y al alma. 488
Consideracion. 2. Como el Propheta Dauid por muy buena orden despues del premio del alma luego en este postrer verso nos consuela con la esperança de la resurrection del cuerpo. 494
Consideracion 3. Porque dize Renouara de futuro, como en todos los seys versos precedentes aya hablado de presente. 499
Consideracion, 4. Que renouar presupone nueuo y viejo, y como Dios crio al hombre nueuo, y como se gasto y enuegescio, y como lo renueua. 512
Consideracion 5. En que se considera la comparació y metaphora que dizen estas palabras, que te renouara como al aguila. 514
Consideracion 6. Porque no dize que renouara a tu infamia, o tu senectud sino tu juuentud. 541
Consideracion 7. Como no dize en general y absolutamente, que renouara la juuentud, sino hablando con el justo solo dize, la juuentud tuya: porque solos los justos se renouaran, y no los pecadores, aunque todos resuscitaran. 552

Fin de la primera Tabla.

INDEX LOCORVM SACRAE SCRIPTVRAE QVAE IN hoc opere explicantur.

Geneſis.

1 DIxit Deus, fiat lux, & facta est lux, pagi. 188.
Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona 342.
Creauit Deus hominem ad imaginem suam, ad imaginē Dei creauit eum. 295
2 Formauit Deus hominem de limo terræ, & inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam uentem. 436
In quacunque die comederis ex eo, morte morieris. 247.556.
3 Adam vbi es? &c. Abscondit se Adam & vxor eius. 80.
Inimicitias ponā inter te & mulierem inter semen tuum, & semen illius: ipsa conteret caput tuum. 238.239.273.301.
Multiplicabo conceptus tuos. 302.
In sudore vultus tui vescēris pane tuo. 462
4 Possedi hominem per Deum 301.
Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius, ad Cain autē, &c. 80.235.
Vbi est Abel frater tuus. 152.
Nūquid custos fratris mei sum? 153.
Quid fecisti? Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. 154
Nunc igitur maledictus eris super terram, ibidem.
Maior est iniquitas mea quam vt veniam merear. 152
5 Ecce eiicis me hodie a facie terræ, & a facie tua abscondar, & ero vagus, &c. 155
Et ambulauit Enoch cum Deo. 35.
Enoch non apparuit, quia tulit eum Deus. 256
Vixit tot annis & mortuus est. 251.560.
6 Omnis quippe caro corrupterat viam suam. 268
7 Ingredere tu & omnis domus tua in arcam, te enim vidi iustum coram me, &c. 83
Vehementer enim innundauerunt aquæ, & omnia repleuerunt in superficie terræ. 331
Consumptaque est omnis caro quæ mouebatur super terrā. 381.
8 Sensus & cogitatio humani cordis

cordis prona sunt in malum ab adolescentia sua. 515
Emisit quoque columbam,&c. quæ cum nó inuenisset,&c. reuersa est ad eũ in arca.184
15 Ego protector tuus &merces tua magnanimis. 451
Nonerit hic hæres tuus,sedqui egredietur de vtero tuo,&c. 229.
17 Ego Dominus omnipotens, ambula corã me & esto perfectus. 465
18 Si inueneroin Sodomisquinquaginta iustos in medio ciuitatis,dimittam omni loco propter eos. 431
19 Pluit Dominus super Sodomam & Gomorram sulphur &c. 58
25 Deficiens mortuus est. 248
27 Induit se Iacob vestibus Esau primogeniti. 276
28 Si dederit mihi dominus panem ad vescendum & vestimentum ad induendũ, &c. 469.
32 Castra Dei sunt hæc. 216
33 Suscipe benedictionem quã attulii tibi, & quam donauit mihi Deus tribuens omnia. 307.
Paruuli sunt quos donauit mihi dominus.ibidem.
42 Exploratores estis,&c. 406
Merito hæc patimur,quia peccauimus in fratrem nostrum &c.idcirco venit super nos ista tribulatio. Ibidem
Quidnam est hoc quod fecit nobis Deus? 308
47 Dies peregrinationis vitæ meæ,&c.pauci & mali; &c. 409.
48 Filij mei sunt quos donauit mihi dominus in hoc loco.307
49 Catulus leonis Juda,ad prædam filimi ascendisti,requiescens accubuisti vt leo &c. 231.
50 Pater tuus præcepit nobisan tequam moreretur , vt hæc tibi verbis illius diceremus, Obsecro vt obliuiscaris,&c. 245.

Exodus.

3 Ego sum Deus Abraham, & Deus Isaac,& Deus Iacob.489
9 Qui timuit verbum domini de seruis Pharaonis fecit cõ fugere seruos,&c. Qui autẽ neglexit sermonem Domini dimisit seruos,&c, 505
15 Omnem langorem quem posui in Aegypto non iudicaui super te,ego enim sum dominus Deꝰ sanator tuus,189
Abyssi operuerunt eos,&c.331
Cantemus domino,gloriose enim honorificatus est, equũ & ascensorem proiecit in mare. 47
18 Vt comederent cum eo panẽ coram domino. 71
20 Ego sũ dominus Deus tuus, fortis,zelotes,visitãs peccata patrũ in filios vsque,&c.209
Et faciens misericordiã in millia his qui diligunt me,&custodiunt præcepta mea. 210
Cũ 32 Cum accepisset Aaron inaures aureas,formauit operefusorio,fecitque ex eis vitulũ. 344.
33 Ostende mihi gloriam tuam. 411.
Ego ostendam tibi omne bonũ ibidem.
34 Qui aufers iniquitatem & scelera atque peccata. 127
Nullus apud te per se innocens est. 349
Scripsit in tabulis verba fœderis decem. 348
Applicabis quæ Aaron & filios eius,&c.Et vnctio eorum in sacerdotiũ sempiternum.395

Leuiticus.

2 De animalibus mundis & immundis. 23
8 Tolle Aaron cũ filijs suis vestes eorũ & vnctionis oleũ.395
10 Egressusque ignis a Domino deuorauit eos. 379.381
19 Si immolaueritis hostiampacificorũ domino,&c. eo die comedetis eam , die altero, &c. 497
21 Si cæcus fuerit , si claudus, &c.non accedet offerre hostias domino,&c. 541
23 Festum Penthecostes. 384

Numeri.

12 Ecce Maria apparuit candẽs lepra,&c. 219
15 Colligentem ligna in die Sabbati. 370
16 Datan & Abiron descenderunt viui in infernum.331.381
Ignis egressus a Domino interfecit ducentos quinquaginta viros,&c. 382
17 Germinauit virga Aaron. 395.
Loquutaque est Maria & Aarõ contra Moysen. 219
21 Misit dominus in populũ ignitos serpentes. 198
25 Tolle cunctos principes populi & suspende eos contra solem in patibulis. 31
33 Moriatur anima mea morte iustorum,& fiant nouissima mea horumsimilia. 555

Deuteronomium.

6 Diliges dominum Deum tuũ ex totõ corde tuo. 321
Vt bene sit tibi,&c. erunt verba hæc,&c.in corde tuo , & narrabis ea filijs tuis, sedens in domo tua,est ambulansin itinere,&c. 346
9 Perseuerabi 40.diebus ac noctibus,panem non comedẽs; & aquam non bibens. 468
16 Quod iustũ est iuste exequere. 498
17 Postquam sederit rex in solio regni sui describet sibi Deuteronomium legis. 1
26 Tolles do cunctis frugibus tuis primitias. 75
27 Maledictus qui transgreditur leges Dei.
28 Et respondet omnis populus Amen. 296.321
32 Mea est vltio , & ego retribuã eis in tempore,&c.iuxta est

Universidad de Deusto
Biblioteca

est dies perditionis &c. iudicabit dominus populum suũ &c. 356
34 Mortuus est Moyses, Eleuerruntq, eũ filij Israel, &c. 260.

IOSVE.

10 Stetitque sol in medio cœli, & non festinauit occumbere &c. 330

IVDICVM.

6 Si ros in solo vellere fuerit, & siccitas in omni terra, &c. oro vt solum vellus siccum sit, & omnis terra rore madens. 492

Primus Regum.

2 Exultauit cor meum in domino, &c. 47
Dominus mortificat & viuificat, deducit ad inferos & reducit. 187
Pedes sanctorum suorum seruabit, & impij in tenebris conticescent, quia non infortitudine sua roborabitur vir. 154
15 Pro eo quod abiecisti sermonem domini, abiecit te dominus ne sis rex. 311
Scidit quoque dominus regnũ Israel a te hodie, &c. 312
18 Porro Saul cogitabat tradere
1 Dauid in manus Philistinorũ 416.
24 Iustior tu es quam ego, tu enim tribuisti mihi bona, ego autẽ reddidi tibi mala, &c. 372.
Benedictus dominus Deus Israel, qui misit te hodie in occursum meum, ne irem insanguinem. 246. 308

Secundus Regum.

7 Quod domum faciat tibi dominus. 323
Suscitabo semen tuum post te, quod egredietur de vtero tuo & firmabo regnũ eius &c. ibi.
Ego ero illi in patrem, &c. ibid.
11 Vade in domum tuam, & laua pedes tuos, &c. 426
12 Hæc dicit dominus Deus Israel. Ego vnxi te in regem super Israel. Et ego erui te de manu Saul & dedi tibi domum domini tui, &c. 217
Et dixit Dauid ad Nathan, peccaui: Dominus quoque transtulit peccatum tuum, &c. 218
14 Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur in terra, quæ non reuertuntur. 249
16 Dimitte eum vt maledicat, dominus enim præcepit ei vt maledicere t Dauid. 314
22 Ero perfectus coram eo, & custodiã me ab iniquitate mea &c. 67
24 Coarctor nimis, sed melius est, vt incidam in manus domini. 359

TERTIVS REGVM.

3 Tu fecisti cum seruo tuo Dauid patre meo, &c. Sicut ipse ambulauit in conspectu tuo, &c. 85
8 Domine Deus Israel non est similis tui Deus in cœlo desuper, & super terrã deorsũ. 86

Qu

Qui custodis pactum & misericordia seruis tuis, qui ambulant coram te, &c. ibidẽ
11 Fueruntque ei vxores quasi reginæ septingentæ & concubinæ trecentæ. 424
Tolle tibi decem scissuras, hæc enim dicit dominus Deus Israel, ego scindam regnum, &c. 269
13 Altare altare audi verbum domini. 420
17 Viuit dominus Deus Israel in cuius conspectu sto. &c. 84.
Corui quoque deferebant ei panem & carnes. 464
Et expandit se, atque mẽsus est super puerum tribus vicibus 236.
Surge & comede, grandis enim tibi restat via. 464
Ambulauit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus, &c. 465
20 Quia dixerunt Syrij: Dei montium est dominus, & nõ est Deus vallium, &c. 332
21 Nonne vidisti Acab humiliatum coram me? Quia igitur humiliatus est, &c. 259

QVARTVS REGVM.

1 Hæc dicit dominus. De lecto super quem ascendisti nõ descendes. 201
2 Ascendit Elias per turbinem in cœlum. 456
3 Viuit dominus exercituum, in cuius conspectu sto. 84
4 In medio populi mei ego habito. 431
Incubuit super puerum, posuitque os suum super os eius. 236.
5 Viuit Dominus ante quẽ sto quia non accipiam, &c. 84
Lepra Naaman adhærebit tibi & semini tuo. 251
Cras modius similæ vno statere erit, & duo modij hordei statere uno. 464
13 Superposuit Eliseus manus suas manibus regis. 237
20 Dispone domui tuæ, quia morieris tu, &c. 138
Non fuit verbum quod nonnostraret eis rex, &c. 400
Obsecro Domine memento quæso quomodo ambulauerim coram te in veritate, &c. 86
Conuersit faciem suam ad parietem, & orauit dominum, & flenit fletu magno, &c. 138.
Reuertere & dic Ezechiæ audi orationem tuam, & vidi lachrymam tuam, &c. ibide.

Primus Paralypomenon:

29 Vnxerunt Sadoch in pontificem. 395
Dies nostri quasi vmbra super terram. 142

Secundus Paralypomenon.

4 Erat mare æneum fusile. 516
Mare vnum, & boues duodecim. 517
9 Habuit quoque Salomõ quadraginta millia equorum in stabulis. 442

Audite

Audite me Asa & omnis domus Iuda Dominus vobiscū quia fuistis cum eo.si quęsieritis eum,&c. 89
16 Sed magis in medicorū arte consilius est. 200
35 Et vniuersus Iuda & Hierusalem luxerunt eum. 187

Tobias.

3 Non enim delectaris in perditionibus nostris,quia post tē pestatem tranquillum facis. 320.
4 Audi fili mi verba oris mei& ca in corde tuo quasi fundamenta constitue. 85
Omnibus diebus vitæ tuæ in mente habeto Deum.ibidem
Sicut habueris ita esto misericors,si multum tibi fuerit abundanter tribue. 35
12 Ego sum Raphael vnus ex septem qui astamus ante Deum 78.
Bona est oratio cum ieiunio & elemosyna,&c. 401.436

Iudith.

7 No dicant, Vbi est Deus eorū? 141.

Iob.

1 Vnde venis? Qui ait circuiui terram,&c. 298
Nonne tu vallasti eum,ac domū eius,vniuersamque substantiam eius per circuitum,&c. 368.
Ecce vniuersa quæ habet in manu tua sunt,&c. 458
Dominus dedit,dominus abstulit,sicut domino placuit,&c. 315.459.
2 Egressus igitur Satan a facie domini percussit Iob vlcere pessimo. 195
Si bona suscepimus de manu domini mala autem,&c. 393
10 Manus tuæ Domine fecerūt me;& plasmauerunt me,&c. 151.292.
11 Tibi soli tacebunt homines, &c. 149
32 Forsitan vestigia Dei comprehendes?&c. Excelsior cœlo est,& quid facies,&c. 452
Si subuerterit omnia, vel in vnum coarctauerit,quis contradicet ei? 453
14 Quis mihi hoc tribuat,vt in inferno protegas & absconuas me,&c. 364
17 Pone me iuxta te & cuiusuis manus pugnet contra me. 307
18 Consumat brachia illius primogenita mors. 569
19 Quis mihi tribuat vt scribantur sermones mei, &c. Scio enim quod Redēptor meus viuit,& in nouissimo die de terra surrecturus sum, &c. 590.
20 Cum habuerit quæ concupierit possidere non poterit, cum satiatus fuerit arctabitur,&c. 486
24 Ipsi fuerunt rebelles lumini, nescierunt vias eius,&c. 169.
Maledicta sit pars eius in terra,nec ambulet per vestram vineārum

dere corruptionem. 227
Prouidebam dominum in conspectu meo semper,&c. 357
Caro mea requiescet in spe. 532.
17 Et ero immaculatus cum eo. 67.81.
18 Iudicia domini vera,iustificata in semetipsa,&c. 349
Etenim seruus tuus custodit ea &c. 551
Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper. 85
19 Hi in curribus,& hi in equis 362.
22 Dominus regit me & nihil mihi deerit,&c. 107
Si ambulauero in medio vmbræ mortis,&c. ibidem.
23 Domini est terra & plenitudo eius,&c. 462
Qui non accepit in vano animā suam. 15
24 Vias tuas domine demōstra mihi & semitas,&c. 99
Vniuersæ viæ domini misericordia & veritas requirentibus, &c. 100
Propter nomen tuum domine propitiaberis peccato meo. 139.
25 Lauabo inter innocentes manus meas,&c. 62
26 Oculos suos statuerunt declinare in terram. 511
27 Etrefloruit caro mea,&exvolūtate mea confitebor ei. 534
28 Vox domini superaquas,vox domini in virtute,&c. 189
29 Quę vtilitas in sanguine meo

Universidad de Deusto Biblioteca

dum descendo in corruptionem. 507
Ira in indignatione eius, & vita in voluntate eius: ad vesperum demorabitur fletus, &c. 457.
30 Quã magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, &c. 340
31 Beati quorum remissæ sunt iniquitates, &c. 394
Dixi confitebor aduersum me iniustitiam meam, &c. 181
Tu es refugium meum a tribulatione quæ circundedit me exultatio mea erue me. 304
Intellectum tibi dabo, & instruam te in via hac qua gradieris. ibidem
Multa flagella peccatoris, &c. 321,
32 Ipse dixit & facta sunt, ipse mandauit, &c. 188
33 Diuites eguerunt, & esurierunt, &c. 107
Accedite ad eum & illuminamini, &c. 77
Gustate & videte, quoniam suauis est Dominus. ibidẽ.
Quis est homo qui vult vitam, &c. 441
Prohibe linguam tuam a malo, &c. 440
Declina a malo, & fac bonum. ibidem,
34 Dissipati sunt, nec compuncti &c. 208
35 Dixit iniustus vt delinquatin semetipso, &c. 110
Apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen. 417. 418.
36 Inimici autem domini mox vt honorificati fuerint, &c. 486.
Iunior fui, etenim senui, & nõ vidi iustum derelictum, nec semen eius, &c. 462
Declina a malo, & fac bonum. 440.
37 Non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum; 336
Iniquitates meæ supergressæ sũt caput meũ, & sicut onus graues factæ sunt, &c. 156
Putruerunt & corruptæ sunt cicatrices meæ, &c. ibidem
38 Obmutui, & non aperui os meum, quoniã tu fecisti. 314
40 Beatus qui intelligit super egenum & pauperẽ. 196
Dominus conseruet eum, & viuificet, &c. 197
42 Iudica me Deus, & discerne causam meam, &c. 355
45 Deus noster refugium & virtus adiutor in tribulationibus, &c. 461. 216
Dominus virtutum nobiscum, susceptor noster Deus Iacob ibidem.
Vacate, & videte quoniam ego sum Deus, &c. 77
50 Tibi soli peccaui, & malum coram te feci. 248
Miserere mei Deus, &c. 399
Dele iniquitatem meam: Amplius laua me, &c. ibidem
Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, &c. ibidem.
53 Fortes quæsierunt animam meam, & non proposuerunt Deum, &c. 109
54 Præcipita domine, & diuide linguas eorum. 406
Vespere, & mane, & meridie narrabo, & annunciabo, & exaudiet vocem meam. 329
13 Lętabitur iustus cum viderit vindictam, &c. Et dicet homo: Si vtique est fructus iusto. 386
64 Exaudi orationem meam, ad te omnis caro veniet. 143
Verba iniquorum præualuerũt super nos, &c. Ibidem
67 Iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei. 70
Deus noster, Deus saluos facie di. 216
Veruntamen confringet capita inimicorum suorum, &c. 217
68 Quæ non rapui tunc exoluebam. 236
72 Quid enim mihi est in cœlo & à te quid volui super terram: Defecit caro mea, Deus cordis mei, &c. 40. 450
73 Superbia eorum qui te oderunt ascendit semper. 482
74 Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. 497
76 Meditatus sum nocte cũ corde meo, & exercitabar, & scopebam spiritum meum. 28
Meditabor in operibus tuis, & in adinuentionibus tuis exercebor. 29
78 Posuerunt morticinia seruorum tuorũ escas volatilibus cœli. 488
Propter gloriam nominis tui domine liberanos. 142
80 Ego sũ dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti. 462
Dimisi eos secundum desideria cordis eorum, &c. 471
83 Elegi abiectus esse in domo Dei mei, &c. Quia misericordiam & veritatẽ diligit Deus gratiam & gloriam dabit dominus. 321
Domine virtutum beatus homo qui sperat in te. Ibidem
84 Iustitia ante eum ambulabit & ponet in via gressus suos. 93
85 Deus iniqui insurrexerunt super me, &c. 109
87 Nunquid mortuis facies mirabilia, &c. Nũquid narrabit aliquis in sepulchro, &c. Nunquid cognescentur in tenebris mirabilia tua, &c. 240
89 Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni, si autẽ in potentatibus octoginta anni. 251
91 Quia delectasti me domine in factura tua, &c. 339
Quam magnificata sunt opera tua domine omnia in sapientia fecisti, &c. Ibidem
93 Populum tuum domine humiliauerunt, &c. Et dixerunt Non intelliget dñs, &c. 38.
Beatus homo quem tu erudieris domine, &c. 66
94 Venite adoremus, & procidamus, & ploremus ante dominum qui fecit nos, &c. 150

100 Intelligam in via immaculata quando veniesad me.102
Vt disperderem de ciuitate domini omnes operãtes iniquitatem. 2
101 Similis factus sum pellicano solitudinis. 529
102 Benedic anima mea domino, & omnia quæ intra me sunt nomini sancto eius. Benedic anima mea domino, & noli obliuiſci omnes retributiones eius. 117.121.123
Notas fecit vias suas Moysi, filijs Israel voluntates suas. 347
103 Benedic anima mea domine: domine Deus meus magnificatus es vehementer. Confessionem & decorem indui sti, &c. 550
104 Quærite dominum, & confirmamini: quærite faciem eius semper. 93
Non erat in tribubus eorum infirmus. 212
106 Propeter iniustitias enim suas humiliati sunt: omnem escam abominata est anima eorum, &c. 205
Et clamauerũt ad dominum cũ tribularentur, & de necessitatibus eorum liberauit eos. Ibidem.
Misit verbum suum, & sanauit eos. & eripuit eos, &c. Ibidem
Confiteantur domino misericordiæ eius, & mirabilia eius filijs hominum. 205
Quia satiauit animam inanem & animam esurientẽ, &c. 442
110 Intellectus bonus omnibus facientibus eum. 146
111 Beatus vir qui timet dominum, &c. Iucũdus homo qui miseretur & commodet, disponet, &c. 399
Pecator videbit, & irascetur, dẽtibus suis fremet & tabescet &c. 466
117 Castigans castigauit me dominus, & morti non tradidit me. 211
118 Non enim qui operãtur iniquitatem in vijs eius, &c. 99
Beati immaculati in via, qui ambulant in lege domini. 74
Viam mandatorum tuorum cõcurri, cum dilatasti cor meũ. Ibidem.
In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnibus diuitijs. 27
In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas. 25
Consilium meum iustificationes tuæ. 2
Maledicti qui declinant a mandatis tuis. 321
Et meditabor in mandatis tuis, &c. Et leuaui manus meas ad mandata tua quæ dilexi. 26
Cogitaui vias meas, et conuerti pedes meos, &c. 401
Bonũ mihi quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas 460.478.
Narraueruntmihi iniqui fabulationes, sed non vt lex tua. 346.
Quomodo dilexi legem tuam domine, tota die meditatio mea est. 2.26.115
Memor fui nocte nominis tui domine, & custodiui legem tuam. 115
Feci iudicum & iustitiam, non tradas me calumniantibus me. 404
Fac cum seruo tuo secundum misericordiam tuam. 129
Tenpus faciendi domine, dissipauerunt legem tuam. 146
Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia non custodierunt legem tuam domine. 336.
Media nocte surgebam ad confitendum tibi, &c. 3.351
Septies in die laudem dixi tibi, super iudicia, &c. 3.351
Lætabor ego super eloquia tua, sicut qui inuenit spolia multa. 26
Erraui sicut ouisquæ perijt, quære seruum tuum domine. 267
Seruaui mandata tua, &c. quia omnes viæ meæ in conspectu tuo. 84
123 Vanum est vobis ante lucẽ surgere surgite postquam sederitis. 463
Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hæreditas, &c. 464
129 Si iniquitates obseruaueris domine, &c, 130
Quia apud te propitiatio est, & propter legem tuam sustinui te domine. Ibidem
131 Iurauit dominus Dauid veritatem: & non frustrabitur eum. De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. 227.
134 Omnia quæ voluit dominus fecit in cœlo & in terra, in mari, & in omnibus abyssis. 330.
138 Si occideris Deus peccatores, &c. 389
140 Dirigatur domine oratio mea sicut incensum in conspectu tuo. 322
143 Dies eius sicut vmbra præteruunt. 286
144 Prope est dominus omnibus inuocantibus eum, omnibus inuocantibus eum in veritate. 475
Voluntatem timẽtium se faciet dominus, & deprecationem eorũ exaudiet, &c. 405
Suauis dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. 128
145 Qui custodit veritatem in seculum facit iudicium iniuriam patientibus. 355
146 Qui numerat multitudinẽ stellarum, &c. 309
147 Lauda Hierusalem dominũ lauda Deum tuum Sion. 347
Qui emittit eloquium suum terræ, velociter currit sermo eius. 206.319
Qui dat niuem sicut lanã, &c. Mittit chrystallum suã, &c. vsque ad versiculum: qui annunciat verbum suum Iacob &c. 319
Non fecit taliter omni nationi,

& iudicia sua non manifestauit eis. 348
148 Ignis, grando, nix, glacies, spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius. 318
150 Laudate eum in sono tubæ laudate eum in psalterio &c. vsque ad illud omnis spiritus laudet dominum. 46

Prouerbia.

3 In omnibus vijs tuis cogita Deum, & ipse diriget gressus tuos. 103
4 Viam sapientiæ monstrabo tibi ducante per semitas æquitatis, quas cum ingressui fueris, &c. 116
5 Iniquitates suæ capiunt impium, & funibus peccatorũ suorum constringitur. 480
8 Delitiæ meæ esse cum filijs hominum. 353
In vijs iustitiæ ambulabo, in medio semitarum iudicij, vt ditem diligentes me, &c. 99
10 Quod timet impius veniet super eum desiderium autem suum iustis dabit. 404
Expectatio iustorũ lętitia, spes autem impiorum peribit. 467.
11 Non proderunt diuitiæ in die vltionis, iustitia autem liberabit a morte. 136
Si iustus in terra recipit, quanto magis impius. 387
13 Est quasi diues cum nihil habeat, & est quasi pauper cum in multis diuitijs sit. 444
14 Vita caruium sanitas cordis. 554.
15 Responsio mollis frangit iram, sermo durus suscitat furorem. 370
Victimæ impiorum abominabiles domino, vota autem iustorum placabilia. 63
In omni loco oculi domini contemplantur bonos & malos. 108.
16 Melior est patiens viro forti, & qui dominatur animo suo expugnatore vrbium. 371
17 Spiritui tristis exsiccat ossa. 335.
Melior est mors quam vita amara. 554
19 Multæ cogitationes in corde viri voluntas autem domini in æternum permanet. 408
24 Ne insidieris & quæras impietatem in domo iusti, &c. 166.
25 Si esurierit inimicus tuus ciba illum, &c. 371
26 Sicut canis qui reuertitur ad vomitum suum, sic imprudẽs qui iterat stultitiã suã. 163
27 Ne glorieris in crastinum, ignorans quid superuentura pariat dies. 409
30 Quis ascendit in cœlum atq; descendit, quis continuit spiritum in manibus suis, &c. Quod nomẽ est eius, & quod nomen filij eius, si nosti? 4d

Ecclesiastes.

2 Cumque me vertissem ad omnia, &c. vidi in omnibus vanitatem & afflictionem spiritus. 423
Et vidi nihil permanere sub sole. ibidem
3 Vidi sub sole in loco iudicij impietatem & in loco iustitiæ, &c. 385
4 Vidi calumnias quæ sub sole geruntur, & lacrymas innocentium, &c. 386
6 Omnis labor hominis in ore eius, sed omnia eius non implebit. 462
Melius est videre quod cupias, quam desiderare quod nescias. 463
Est & aliud malum quod vidi sub sole, &c. vir cui dedit Deus diuitias & substantiam &c. nec tribuit ei potestatem vt comedat ex eo. 40
7 Lustraui vniuersa animo meo vt cognoscerem impietatem stulti, &c. 512
Ecce hoc inueni: vnum & alterum, &c. virum de mille vnũ reperi, mulierem ex omnibus non inueni. 514
Inueni quod fecerit dominus hominẽ rectũ, &c. 514. & 526
8 Sapiẽtia hominis lucet in vultu eius. 333
Homo qui diebus ac noctibus somnum non capit oculis, & quanto plus laborauerit ad quærendum, &c. 465
Etenim quia non profertur cito cõtra malos sentẽtia, ideo absque vllo timore, &c. 374
9 Quodcunque potest facere manus tua instanter operare &c. 496
11 Mitte panem tuum super trãseuntes aquas. quia post multa tempora iuuenies illum. Da partes septem, &c. 34
12 Finem loquendi pariter omnes audiamus. Deum time, & mãdata eius obserua, hoc est enim omnis homo. 424

Cantica.

1 Osculetur me osculo oris sui. 470.
Trahe me post te, in odorem curremus vnguentorum tuorũ. 76.
3 Inueni quẽ diligit anima mea tenui eum, &c. 25. & 102
5 Aperi mihi soror mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium. 134
Spoliaui me tunica mea, &c. laui pedes meos, quomodo, &c. 36
Surrexi vt aperirẽ dilecto meo, at ille declinauerat. 137
Comedite amici & bibite, & inebriamini charissimi. 44

Sapientia.

1 In maleuolam animam non introibit sapientia. 29
Benignus est enim spiritus sapiẽtiæ, & non liberabit maledicum a labijs suis, quoniam renum illius testis est, &c. 69

Spiritus domini replet orbem terrarum,&c. ibidem.
Propter hoc qui loquitur iniqua,nō potest latere. 76
Deus mortem non fecit,nec lætatur in perditione viuorum 255.
1 Probata virtus corripit insipientes. 430
Dixerunt impij apud se non recte,exiguum, & cum tædio est tempus vitæ nostrę, &c. 501.
Venite ergo fruamur bonisque sunt,& vtamur creatura&c. 502.
Excæcauit enim illos malitia eorum. 516
3 Cuncta fecit bona in tempore suo. 342
4 Gratia Dei & misericordia in sanctos eius, & respectus in electos illius condemnat autem iustus mortuus, &c. 385
5 Pœnitentiam agentes, & præangustia spiritus,&c. 202
6 Præoccupat qui se concupiscunt,vt illis se prior ostēdat qui de luce vigilauerit ad illam,&c. 134
11 Misereris omnium, quia omnia potes. 329
Parcis autem omnibus,quoniā tua domine sunt,qui amas animas. 150
13 Vani autem sunt omnes homines in quibus non subest scientia Dei,& de his quæ videntur bona,&c. 340.425
14 Creaturæ Dei in odium factæ sunt,in tentationem,& in muscipulam pedibus insipientium. 342
16 Etenim neque herba,nec malagma sanabat eos,sed sermo tuus domine. 98
18 Dum medium silentium tenerent omnia, omnipotens sermo tuus domine de cœlo, &c. 189

Ecclesiasticus.

1 Secundum magnitudinem ipsius,sic & misericordia illius 291.
3 Qui amat periculum, peribit in illo. 20
5 Non tardes conuerti ad dominum,neque differas,&c.subito enim venit ira illius. 135
6 Sapientia non est multis manifesta,quibus autem agnita est,permanet,&c. 471
8 Fili in tua infirmitatene despicias te ipsum,&c.Auerteàde licto, & dirige manus,&c. 199.
Da suauitatem & memoriam similaginis,&c.& da locū medico,&c. 200
10 Qui dissipat sepem, mordebit eum coluber. 345
14 Bona & mala, vita & mors, paupertas & honestas a Deo sunt. 257
12 Verba sapientium sicut stimuli,& quasi claui in altum defixi,&c. 435
14 Vnus orans, & vnus maledicens,cuius vocem exaudiet Deus. 59
Odio sunt Deo impius & impietas eius. 168
Beatus vir qui in sapientia morabitur,& in sensu cogitabit circunspectionem Dei. 97
15 Si volueris mandata conseruare,ipsa conseruabunt te,& & in perpetuum,&c. 345
17 Non demoreris in errorem impiorum ante mortem confitere. A mortuo quasi nihil perijt confessio. 202
Confiteberis viuens,viuus & sanus confiteberis, & laudabis Deum,&c. ibidem
Quam magna misericordia domini,& propitiatio illius cōuertentibus ad se. 203
Dixit illis. Attendite vobis ab omni iniquo,&mādauit illis vnicuiq; de proximo suo. 155
18 Qui misericordiā habet,docet & erudit quasi pastor gregem suum. 395
19 Amictus corporis,& risus dētium,& ingressus hominis,enunciant de illo. 335
24 Transite ad me omnes quicō cupiscitis me,&c.spiritus enim meus super mel dulcis, &c. Qui edunt me,adhuc esurient,&c. 442
27 Sicut in percussura cribri remanebit puluis,sic aporia hominis in cogitatu illius. 401
Volatilia ad sibi similia conueniūt,& veritas,&c. 101
29 Initium vitæ hominis aqua, & panis. 182
33 Homo sēsatus credit legi Dei & lex Dei fidelis illi. 546
34 Qui baptizatur a mortuo, & iterum tangit mortuum, &c.sic homo qui ieiunat in peccatis suis, &c. 163
38 Honora medicum propter necessitatem, etenim illum creauit altissimus à Deo est enim,&c. 198.200
39 Hæc omnia sanctis in bona, sic & impijs in mala,&c. 345
Bona bonis creata sunt ab initio,sic nequissimis bona, & mala. 384
42 Melior est enim iniquitas viri quā benefaciēs mulier. 513.
43 Terribilis dominus,& magnus vehementer,&c.Glorificantes dominum quantū potueritis, &c. exaltate illum quantum potestis, maior est enim omni laude. 453
44 Enoch placuit Deo,& translatus est in paradisum,&c. 81
51 Pro morte destuenti deprecatus sum. 248

Isaias.

1 Super quo percutiam vos vltra.Omne caput languidum, & omne cor mœrens, &c. 108.
2 Repleta est terra eius argento & auro,&c. 361
Et repleta est terra eius idolis. 362.
Ingredere in petram,abscondere in fossa humo. 364
22 Et vocabit dominus in die il

ad fletuum & ad planctum, &c. & ecce gaudium & lætitia occidere vitulos, &c. 503
24 Et aggrauabit eam iniquitas sua, & corruet &c. 160
30 Expectat vos dominus, vt misereatur vestri. 374
33 Væ qui prædaris, nonne & ipse prædaberis: qui spernis, nõne & ipse sperneris: cum consummaueris de prædatione. 487.
38 Non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te, &c. viuens viuens ipse confitebitur tibi. 203
40 Parate viam domini, rectas facite semitas eius. 100
Videbit omnis caro salutare Dei. 170
Qui sperant in domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas vt aquilæ, current, & non laborabunt, &c. 541
41. 43. 44. 48. 49. 54. hæc dicit dominus & Redẽptor tuus sanctus Israel. Hic locus legitur in Isaiæ sæpe. 225
43 Ego sum, ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me. 139
Reduc me in memoriam, & iudicemur simul, &c.
Narra si quid habes vt iustificeris. 140
Non me inuocasti Iacob, nec laborasti in me Israel. 141
Non obtulisti mihi arietem holocausti tui, &c. veruntamen seruire me fecisti, &c. ibidẽ.
Pater tuus primus peccauit. 144
44 Laudate cœli, quoniam dominus fecit. 129
49 Non esurient, neque sitient & non percutiet eos æstus, &c. 544
Nũquid potest obliuiscj mulier infantem suum, &c. Et si illa oblita fuerit, &c. 106
50 Ecce enim in iniquitatibus vestris venditi estis. 225
52 Gratis venundati estis, & sine argento, &c. Ibidem
53 Ipse infirmitates nostras accepit. 214
Omnes nos quasi oues errauimus, &c. & posuit dominus in eo iniquitates omnium nostrum. 267. 268
55 Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argẽtum properate: venite: emite absque argento. 414
Quare appenditis argentum, & non in panibus, &c. 415
56 Omnes bestiæ agri venite ad deuorandum speculatores eius cæci omnes, &c. 6
58 Me etenim de die in diẽ quærunt &c. quasi gens quæ fecerit iustitiam, &c. 28
60 Non audietur vltra iniquitas in terra tua, &c. Et occupabit salus muros tuos, &c. 545
Non erit tibi amplius sol ad lucendum, sed erit tibi dominus in lucem sempiternam, &c. 546
63 Afflixerunt in spiritum sanctum Dei. 555

IEREMIAS.

2 Obstupescite cœli super hoc, &c. Duo enim mala fecit populus meus, me dereliquerũt fontem aquæ viuæ, &c. 419
7 Tu ergo noli orare pro populo hoc, &c. quia non exaudiã te. 157
Nonne vides quid isti faciunt in ciuitatibus Iuda, &c. Ibidem
Filij colligũt ligna, & patres succendunt ignem, & mulieres conspergunt adipem, vt faciant placentas, &c. 158
Et loqueris ad eos omnia verba hæc, & nõ audient te: & vocabis eos, & non respondebunt tibi. Ibidem
8 Quare ergo auersus est populus iste in Hierusalem auersione contentiosa? 186
12 Desolatione desolata est omnis terra, quia nullus est qui cogitet corde. 21
23 Vade, & posside tibi lumbare lineum, & pones illud super lumbos tuos, &c. 22
Propter multitudinem iniquitatis tuæ reuelata sunt verecundia tua, &c. 23
4. Si iniquitates nostræ responderint nobis, domine fac, &c. 128.
18 Desperauimus post cogitationes nostras ibimus, &c. 161
Nunquid deficiet de petra agri nix libani aut euelli possunt aquæ erunt pentes, ibidem
Surge & descende in domum figuli, & ibi audies verba mea &c. 310
Nunquid sicut figulus iste, non potero vobis facere? ibidem
22 Terra, terra, terra, audi verbum domini. 420
23 Et hoc est nomen quod vocabunt eum, dominus iustus nõster. 225
Putas me Deus è vicino ego sũ dicit dominus, & non Deus de longe? si occultabitur vir in absconditis, &c. 531
25 Sume calicem vini furoris huius de manu mea, &c. bibentes bibite, & inebriamini, & vomite, & cadite. 387
Quia ecce in ciuitate in qua inuocatum est nomen meum, ego incipio affligere, &c. 388
27 Facit tibi vincula & catenas & pones eas in collo tuo, &c. 269.
29 Ego sum iudex & testis, dicit dominus Deus. 557
31 Longe dominus apparuit mihi, & in charitate perpetua dilexi te, & attraxi te. 106
32 Et verterunt ad me terga, & non facies, &c. 110
33 Clama ad me, & exaudiam te, & annunciabo tibi grandia. 327
51 Curauimus Babylonem, & nõ est sanata, derelinquamus eã. 209.

Baruch.

3 Hic est Deus noster, &c. Hic adinuenit omnem viam disciplinæ, & tradidit illam &c.

Post hæc in terris visus est, &c. 47

Ezechiel.

1 Et rotas vocabit volubiles. 9
Et vna similitudo ipsarum quatuor. ibidem
Rota vna iuxta cherub vnum, & rota alia iuxta cherub alterum. ibidem
Cum euntibus ibant, & cumstantibus stabam, &c. Ibidem
Quia spiritus vitæ erat in rotis 10.
Et voluntas animalis erat in rotis. ibidem.
Hæc erat visio discurrens in medio animalium, &c. 293
3 Fili hominis speculatorem dedi te domui Israel, & audies de ore meo verba mea. 5
4 Et portabis iniquitatem domus Israel. 270
Et tu dormies super latus tuum sinistrum. ibidem.
16 Pater tuus Amorrhæus, & mater tua Chærea. 278
Et quando nata es in die ortus tui non est præcisus vmbilicus tuus. ibidem
Non pepercit super te oculus vt faceret tibi, &c. 280
Transiens autem per te conculcari in sanguine tuo, & dixi tibi, Viue, &c. ibidem.
Grandis effecta es, & ingressa es, & peruenisti ad mundum mulierem. ibidem
Et transiui per te, & vidi te, & ecce tempus tuum, &c. ibidem.
Et extendi pallium meum super te, &c. 281
Et operui ignominiam tuam, & iuraui tibi, &c. ibidem.
Auferetur zelus meus a te, & quiescã nec irascar amplius. 210.
18 Si impius egerit pœnitentiã ab omnibus peccatis suis, omnium iniquitatum eius non recordabor. 391
24 Fili hominis ecce ego tollo, à te desiderabile oculorũ tuorum, non plãges, neque plorabis, &c. 270
33 Sic locuti estis iniquitates nostræ, & peccata nostra super nos sunt, quomodo ergo viuere poterimus. 155
Viuo ego, dicit dominus, nolo mortem impij, sed vt conuertatur, &c. conuertimini ergo a vijs vestris, &c. ibidem
Vita viuet, & non morietur. 258

Daniel.

3 Angelus autem domini descẽdit cum Azaria & socijs eius in fornacem, & fecit mediũ fornacis quasi ventum roris. 449.
Benedicite omnia opera domini domino. 46
5 Tunc facies regis immutata est, & cogitationes eius conturbabant eum, &c. 336
6 Quia coram Deo iustitia inuenta est in me. 86
9 Exaudi domine, placare domine, attẽde, & fac. 129
Propter

Propter temetipsum Deꝰ meus inclina aurem, &c. 142
Memor eris propter temetipsũ Deus meus. Ibidem.
Vngatur sanctus sanctorum. 226
13 Euerterunt sensum suum, & auertetunt oculos suos vt nõ viderunt solem. 111
Angustiæ sunt mihi vndique, melius est mihi absque opere incidere in manus hominum &c. 360
Erat enim cor eius fiduciam habens in domino. 406

Oseas.

2 Et hæc nesciunt, quia ego dedi ei frumentum, &c. 343
Idcirco cõuertar & sumam frumentum meum in tempore suo, & vinum meum, &c. Ibidem.
4 Peccata populi mei comedẽt 194.
6 Ipsi autem sicut Adam transgressi sunt pactum, ibi præuaricati sunt in me, 144
12 Ego loquutus sum per Prophetas, &c. Et in manibus prophetarum assimilatus sum. 246.
Ephraim pascitur ventum, & sequitur æstum. 422
13 Perditio tua est ò Israel, tantummodo in me auxilium tuum. 169
De manu mortis liberabo eos, de morte redimam eos, ero mors tua ò mors morsus tuus &c. 214. & 539

Ioel.

2 Conuertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, in fletu, & in planctu &c. 335
Confusum est vinum, confusum est frumentum. 345

Ionas.

1 Dominus autem misit ventum magnum in mare, & facta est tempestas magna in mari. 331
2 Et præparauit dominus piscẽ grandem vt deglutiret Ionã. 381.

Michæas.

6 Surge contende iudicio aduersum montes, &c. quia iudicium domini cum populo suo, &c. 30
Populo meus quid feci tibi &c. 31.
Quid dignum offeram domino? &c. nũquid offeram ei holocaustomata? &c. 31
Nunquid dabo primogenitum meum pro scelere meo? fructum ventris mei, &c. 32
Indicabo tibi ò homo quid sit bonum, & quid dominus requirat a te. 302. & 401
Vtique facere iudicium, diligere misericordiam, &c. 401

Nahum.

1 Non consurget duplex tribulatio. 403

Habacuch.

2 Si moram fecerit expecta eũ, quia veniens veniet, &c. 477
Domine

Universidad de Deusto
Biblioteca

3 Domine opus tuum in medio annorum viuifica illud. 129

Zacharias.

12 In die illa erit planctus magnus in Hierusalem sicut planctus Adadremmon in campo Maggedon. 286

Et aspicient ad me quem confixerunt, & plangent eum planctu quasi super vnigenitum, &c. 287

Familiæ domus Dauid seorsum & mulieres seorsum, &c. 288

Malachias.

1 Filius honorat patrem, & seruus dominum suum: si pater ego sum, vbi est honor meus, &c. 71

4 Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius. 195

Secundus Machabæorum.

1 Adaperiat Deus cor vestrum in lege sua, & in præceptis suis, & faciat pacem, &c. 27

Linguam postulatus cito protulit. & manus etiam constanter extendit, &c. 510

Matthæus.

1 Filij Abraham, Abraham autē genuit Isaac. 229

Quod in ea natum est de Spiritu sancto est. 226

2 Stella quam viderant in Oriēte apparuit eis, &c. 330

3 Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. 191.

4 Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant. 190

Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraueris me. 191

Sanans omnem languorem, & omnem infirmitatem, &c. Et obtulerunt ei omnes malehabentes, &c. 188

5 Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt. 129

Vos estis sal terræ, vos estis lux mundi, &c. 7. & 8

Sic luceat lux vestra coram hominibus, &c. 430

Diligite inimicos vestros, bene facite his qui oderunt vos, oratepro persequentibus, &c. 59. & 371.

Qui solem suum oriri facit super bonos & malos, &c. 384

Ego autem dico vobis non resistere malo, &c 367

Si quis te percusserit in vnam maxillam, &c. Et ei qui vult tecum iudicio contendere, &c. Et quicunque te angaria ueritmille passus, &c. ibidem

Si offers munus tuum ante altare, & ibi recordatus fueris, &c. vade prius reconciliari fratri tuo, &c. 61

6 Quærite ergo primum regnū Dei, & iustitiam eius, &c. 177

Nolite soliciti esse in crastinū, crastinus enim dies solicitus erit sibi ipsi. 408

Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, vt videamini ab eis. 429

Libera nos à malo. 440

Nolite

Nolite soliciti esse animæ vestræ, quid manducetis, & corpori vestro, &c. nonne anima plus est quam esca, &c. 467

7 Omnis arbor bona bonos fructus facit, &c. 333

Omnia quæcunque vultis vt faciant vobis homines, &c. 350

8 Domine salua nos, perimus, &c. Quid timidi estis modicæ fidei? 103

Omnes male habentes curauit, vt impleretur quod dictum est per Isaiam, ipse infirmitates nostras accepit, &c. 188

Domine non sum dignus vt intres sub tectum meū, &c. 190

Si sic nos eijcis, mitte nos ire in regionem porcorum. 461

9 Circuibat Iesus omnes ciuitates & castella docens, &c.

Fili remittūtur tibi peccata tua surge & ambula. 177

10 Nolite timere eos qui occidunt corpus animam autem non possunt occidere. 490

Nonne duo passeres asse veneūt &c. vestri autem & capilli capitis omnes numerati sunt, &c. 309

Qui perdiderit animam suam propter mē inueniet eam. 258

Qui recipit Prophetam in nomine prophetæ, &c. 325

11 Regnum cœlorum vim patitur. 387

Nemo nouit filium nisi pater, neque patrē quis nouit, &c. 456.

Venite ad me omnes qui laboratis & oneratis estis, & ego reficiam vos. 73. & 523

12 Qui non est mecum contra me est. 65

13 Omnis qui audit verbum regni, & nō intelligit, venit Malus, & rapit quod seminatum est, &c. 173

Qui seminat bonum semen est filius hominis. 305

Bonum vero semen, hi sunt filij regni: zizania autem filij sunt nequam. Ibidem

14 Volens illū occidere timuit populum, &c. cum iuramento pollicitus est ei, &c. Et contristatus est Rex propter iusiurandum, &c. 426

Domine saluum me fac. &c. Modicæ fidei quare dubitasti. 104.

15 Et sanata est filia eius ex illa hora. 190

16 Quid cogitatis inter vos quia panes non habetis. 105

Tu es Petrus & super hanc petram, &c. & portæ inferi non præualebunt, &c. 324

Qui vult venire post me abneget semetipsum & tollat crucem suam, &c. 269

17 Resplenduit facies sicut sol vestimēta autē eius, &c. 550

Tunc iusti fulgebūt sicut sol in regno patris, &c. 551

18 Quis putas maior est in regno cœlorum? 426

Nisi conuersi fueritis & efficiamini sicut paruulus iste non intrabitis, &c. 427

Si ocu

Universidad de Deusto
Biblioteca

Si oculus tuus scandalizat te, erue eũ, &c. bonum est tibi vnum oculum habentem in vitam intrare. 55
Dico vobis quia si duo ex vobis consenserint super terrã, &c. vbi enim sunt duo vel tres cõgregati, &c. 17
Domine quoties peccabit frater meus in me, & dimittam ei? Non dico tibi septies, sed septuagies, &c. 60. & 164
19 Nemo bonus nisi solus Deus 148. & 328.
Si vis ad vitã ingredi serua mandata. 74. & 441.
Omnis qui reliquerit domum, vel fratres, vel sorores, &c. centuplum accipiet, & vitam æternam, &c. 470
21 Et sepem circundedit ei. 345
22 Vos ergo multum erratis nescientes scripturas, & virtutẽ Dei. 507
Ligatis manibus & pedibus mittite eum in tenebras exteriores. 554
23 Et patrem nolite vocare vobis super terram, vnus est enim pater vester qui in cœlis est. 328
A sanguine Abel iusti. 81
24 Tunc apparebit signum filij hominis in cœlo: & plangent omnes tribus terræ. Et videbunt filium hominis venientem, &c. 288
25 Euge serue bone & fidelis, intra in gaudiũ domini tui. 457
Inutilem seruum proijcite in tenebras exteriores. 40
Infirmus fui & visitastis me. 214
Amen dico vobis, quod vni ex minimis meis fecistis, &c. 215.
26 Vigilate & orate vt non intretis in tentationẽ, spiritus quidem promptus est caro autẽ infirma. 165
Amice ad quid venisti? 155
Tu dicis, veruntamen dico vobis. A modo videbitis filium hominis venientem in nubibus cœli. 366
Hoc est enim corpus meũ. Hic est enim calix sanguinis mei, &c. 240
27 Statim velum templi scissum est in duas partes à summo vsque deorsum. 260
28 Euntes in mundum vniuersum prædicate Euangelium, &c. baptizantes eos, &c. 518
Ecce vouiscum vsque ad consummationem seculi. 248. & 294.

MARCVS.

2 Dimittuntur tibi peccata tua. 130.
Quid hic? sic loquitur? blasphemat, quis potest dimittere pec cata nisi solus Deus. 131
5 mulier quæ erat in profluuio sanguinis annis duodecim & fuerat multa perpessa à medicis, & erogauerat omnia sua, &c. Et magis deterius habebat. 180. & 193
6 Cœpit illos docere multa, &c. date illis vos manducare. 177.

Contristatus est rex propter iusiurandum, &c. 426
10 Accipiet centies tantũ nunc in tẽpore hoc, &c. 468
12 De mortuus autem quod resurgant non legistis in libro Moysi, &c. Nõ est Deus mortuorum. 489
Diliges dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua. 122
Dormite iam & requiescite, sufficit, venit hora, &c. 77
Et non erant conuenientia testimonia. 407

Lucas.

1 Erant autem iusti ambo ante Deum. 88
Erit enim magnus coram domino. Ibidem.
Ego sum Gabriel, quia sto ante Deum. 79
Ad dandam scientiam salutis plebi eius. 24
Seruiamus illi in sanctitate, & iustitia corã ipso, &c. 87
Aue gratia plena, dominus tecum. 88
Benedicta tu inter mulieres. 274.
Inueniſti gratiam apud Deum. 88. & 89.
Ecce concipies in vtero, & paries filium. 324. & 228.
Quod enim ex te nascetur sanctum vocabitur filius Dei. 225.
Dabit ei dominus Deus sedem Dauid patris eius, &c. 325
Et hic mensis est sextus illi quæ vocatur sterilis. 225
Quia nõ erit impossibile apud Deum omne verbum.
Benedictus fructus ventris tui. 228. & 324.
Repleta spiritu sancto Elisabeth exclamauit, &c. vsque ad illud, & beata quæ credidisti, &c. 48
Magnificat anima mea dominũ Ibidem.
Esurientes impleuit bonis & diuites, &c. 442
2 Et gloriam plebis tuæ Israel. 229.
3 Parate viam domini, rectas facite semitas eius. 100
Genimina biperarum quis ostẽdit vobis fugere à ventura ira: Facite ergo fructus, &c. 334.
4 Mihi tradita sunt omnia, & cui volo do illa. 458
Stans super illam imperauit febri. 237
6 Et omnis turba quærebat eũ tangere, quia virtus de illo exibat, & sanabat omnes. 493.
Date & dabitur vobis. 34
Mensuram bonam & confertã & coagitatam, &c. 451
Quid autem vocatis me domine domine? & nõ facitis, &c. 72.
7 Stans retro secùs pedes domini lachrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui

sui tergebat, & osculebatur pedes eius, & vnguento vngebat. 438. & 472.
Quoniam dilexit multum. 473
8 Qui autē secus viam hi sunt, qui audiunt, deinde venit diabolus, & tollit verbum. &c. 273.
10 Ecce ego mitto vos sicut agnos inter lupos. 95
11 Quis autem ex vobis patrem petit panem: nunquid lapidē dabit illi? &c. Si ergo vos cū sitis mali nostis bona data dare filijs vestris, quanto magis pater vester, &c. 317. & 327
Erat Iesus eijciens dæmonium. 193.
Lucena corporis tui est oculus tuus, &c. vsque ad illud: vide ergo ne lumen quod in te est &c. 494
Si ergo corpus tuum totum lucidum fuerit, &c. 495
Nunc vos ò Pharisæi quod de foris est calicis & catini mundatis, quod autem intus est vestrum, &c. 178
12 Dico autē vobis amicis meis ne terreamini ab his qui occidunt corpus, & posthæc non habent, &c. 360. & 490
Nolite timere pusillus grex. 169
13 Mulier quæ habebat spiritum infirmitatis, & erat inclinata &c. 194. & 515.
Multi dico vobis quærent intrare & non poterūt. 136
14 Retribuetur tibi in resurrectionem iustorum. 556
16 Qui fidelis est in minimo, & in maiori fidelis est, & qui in modico iniquus est, &c. si ergo in iniquo mammona fideles non fuistis, quod verū est quis credet vobis, &c. 446
Mortus est diues, & sepultus est &c. 561
17 Si septies in die peccauerit in te, &c. dimitte illi. 60
Si peccauerit in te frater tuus increpa illum, &c. si septies in die peccauerit in te, &c. 164.
Domine adauge nobis fidem. Ibidem.
Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite: Adhuc serui inutiles sumus. 296
18 Oportet semper orare, & non deficere. 38
Ecce ascendimus Hierosolymā, & consummabuntur omnia quæ scripta sunt per prophetas, &c. 515
19 Stans autem Zachæus dixit ad Iesum: Domine ecce dimidium bonorum meorū, &c. Et si quid aliquem defraudaui, &c. 403. & 474
Hodie salus domui huic facta est. 65. & 403
Quia si cognouisses & tu, & quidem in hac die tua quæ ad pacem tibi, &c. 378
Negotiamini dum venio. 38
21 Videte ficulneas & omnes arbores cum producunt iā ex se fructum, scitis quia prope est æstas, &c. 534
Attē-

Attendite vobis ne forte grauētur corda vestra in crapula & ebrietate, & curis huius vitæ &c. 44. & 363
In patientia vestra possidebitis animas vestras. 369
22 Hoc est enim corpus meum, &c. Hic est enim calix sanguinis mei, &c. 240
Facta autem est contentio inter eos, quis eorum, &c. 52
Simon ecce Satānas expetiuit vos, vt cribaret sicut triticū. 459.
Ego autem rogaui pro te vt non deficiat fides tua, & tu aliquādo conuersus, &c. 212
Et factus in agōnia prolixius orabat. 305
23 Tunc incipient dicere montibus, cadite super nos, & collibus operite nos. 364
Hodie mecum eris in paradiso. 261.
24 Videte manus meas & pedes meos, quia ego ipse sum. 499
Tunc aperuit illis sensum vt intelligerent scripturas. 245

Ioannes.

1 Verbum erat apud Deum. 417
Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. 171
Quod factum est, in ipso vita erat, & vita erat lux hominū. 417.
Et lux in tenebris lucet, & tenebræ, &c. 418
Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatē, &c. vsque ad illud: sed ex Deo nati sunt. 519
Potestatem dedit eis filios Dei fieri, &c. Et (i. quia) Verbum caro factum est. 558
Et verbum caro factum est, & habitauit, &c. 170
Deum nemo vidit vnquam vnigenitus autem filius, qui est in sinu patris, ipse enarrauit. 456.
Ecce agnus Dei, Ecce qui tollit peccata mūdi. 191
Inuenimus Messiam, & adduxit eum ad Iesum. 413
2 Soluite tēplum hoc, & in tribus diebus excitabo illud. 78
3 Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto, &c. 517
Nemo ascendit in cœlum, nisi qui descendit de cœlo, filius hominis, qui est in cœlo. 456
Hoc est iudicium, quia lux venit in mundum, & dilexerūt homines magis tenebras quā lucem, &c. 161
Omnis qui male agit odit lucē, vt non arguantur opera eius. Qui autem facit veritatem, &c. 429
Venit Iesus & discipuli eius in Iudæam, & illic demorabatur cum eis, & baptizabat. 518
4 Quanquam Iesus non baptizabat, sed discipuli eius. Ibidē
Conuersio peccatricis Samaritanæ. 437
Venite & videte hominem, &c. 413.
Cognouit pater, quia illa hora

erat in qua dixit ei Iesus, Filius tuus viuit. 190
5 Erat ibi homo triginta & octo annos habens in infirmitate. 180.
Vis sanus fieri? 181
Dicit ei Iesus, surge, tolle grabatum tuum, &c. 187
Ecce sanus factus es, iã noli peccare, &c. 206
Neque enim pater iudicat quenquam, sed omne iudicium filio dedit, vt omnes honorificent filium. 364
Amen dico vobis. quia venit hora, & nunc est, quando mortui audient vocem filij Dei, &c. Sicut enim pater habet vitam in semetipso, sic dedit & filio, &c. 491
Amen dico vobis quia qui verbum meum audit, & credit, &c. habet vitã æternã, &c. 231
Amen dico vobis, quia venit hora in qua omnes qui in monumentis sunt adient vocem filij Dei, & procedent qui bona fecerunt in resurrectionẽ vitæ, &c, 120. & 553
6 Sequebatur eum multitudo magna, quia videbat signa quæ faciebat super his, qui infirmabantur. 494
Impleuerunt duodecim cophinos fragmentorum ex quinque panibus ordeaceis. 465
Operamini non cibum qui perit, sed qui manet in vitam æternam, quem filius hominis dabit vobis. 416
Qui venit ad me non esuriet, & qui credit in me non sitiet vnquam. Ibidẽ.
Nemo potest venire ad me, nisi pater meus, qui misit me. traxerit eum. 73
Amen dico vobis, qui credit in me, habet vitam æternam, 416
Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinẽ, in me manet, & ego in illo. 240
Domine ad quem ibimus? verba vitæ æternæ habes. 416
7 Nonne Moyses dedit vobis legem, & nemo ex vobis facit legem. 146
Totum hominem sanum fecit in sabbato. 207
In nouissimo autem die magno festiuitatis, &c. Si quis sitit veniat ad me & bibat, qui credit in me, &c. 412
8 Qui sine peccato est vestrum primus in eam lapidem mittat. 148
Neque ego te condemnabo, vade, & iam amplius noli peccare. 407
Qui misit me mecum est, & non reliquit me solum, quia quæ placita sunt ei facio semper. 89.
Omnis qui facit peccatum, seruus est peccati. 223
Vos ex patre diabolo estis. 274
Amen dico vobis, si quis sermonem meum seruauerit, mortem non videbit. 259
Ego sum lux mundi. 418
Mẽdax est, & pater mẽdacij. 458

9 A seculo non est auditũ, quia quis aperuit oculos cœci nati. 193
10 Ego veni vt vitam habeant, & abundantius habeant. 258. & 522.
Multa bona opera ostendi vobis ex patreo meo, &c. 495
11 Lazarus amicus noster dormit, & vado, &c. 537
Si dormit saluus erit. Ibidem.
Lazarus mortuus est, & gaudeo propter vos, vt credatis, quoniam non eram ibi. Ibidem
Ego sum resurrectio, & vita. 132
Qui credit in me, etiã si fuerit mortuus, viuet: & omnis qui viuit, & credit in me. 491
Resurget frater tuus. Ibidem
Ego autem sciebam quod semper me audis. 277
Statim prodijt qui fuerat mortuus, & quatriduanus. 199
Expedit vt vnus moriatur homo pro populo, &c. 312
Vt filios Dei qui erant dispersi congregaret in vnum. 167
Nisi granũ frumẽti cadẽs in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, &c. 528
Nunc iudicium est mundi, nũc princeps huius mundi eijcietur foras. Et ego si exaltatus fuero, &c. 273. & 532.
13 Cum diabolus iam misisset in cor vt traderet eũ Iudas. 275
Vos vocatis me magister & dñe, & benedicitis, &c. vsque ad illud quemadmodũ ego feci vobis & vos faciatis. 53
14 In illo die vos cognoscetis, quia ego sum in patre meo & vos in me, & ego in vobis. 243.
Qui habet mãda mea, & seruat ille est qui diligit me, qui autem diligit me, &c. 101
Si diligeritis me, gauderetis vtique, quia vado ad patrẽ. 286
Iam non multa loquar vobiscũ, venit enim princeps huius mundi, &c. vsq; ad illud Surgite eamus hinc. 275
15 Omnem palmitem in me non ferentem fructũ, tollet eũ. 19
Maiorẽ hac dilectione nemo habet, quã vt animã suam ponat quis pro amicis suis. 235
16 Amen dico vobis, si quid petieritis patrẽ in nomine meo dabit vobis. 276
17 Pater manifestaui nomẽ tuũ hominibus, nunc autem ad te venio. 287
18 Vt ergo dixit eis Iesus, abierunt retrorsum, & ceciderũt 112.
Calicem quem dedit mihi pater non vis vt bibam illum? 317
19 Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, vt testimonium perhibeam veritati. 287.
Mulier ecce filius tuus, ecce mater tua. 239
20 Accipite spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis, quorum retinueritis retenta sunt. 151. & 394.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Multa quidē & alia ſigna fecit Ieſus quæ non ſunt ſcripta in libro hoc, hæc autem ſcripta ſunt, vt credatis. 494
21 Simō Ioannis diligis me plus his? Tu ſcis domine. 460
Paſce agnos meos. 95
Sic eum volo manere donec veniam. 256

Acta Apoſtolorum.

1 Quibus & præbuit ſeipſum viuũm poſt paſſionem ſuam, in multis argumentis, per dies. 40 apparens eis. 508
Viri Galilæi quid ſtatis aſpicientes in cœlũ, hic Ieſus qui aſſũptus eſt, &c. ſic veniet, &c. 522
2 Interpretatur Petrus de Chriſto verba illa pſalm. 15. Prouidebam dominum in conſpectũ meo ſemper, &c. 357
3 Vos autem ſanctum & iuſtum negaſtis. 227
4 Multitudinis credentiũ erat cor vnum & anima vna. 9
5 Ananias & Saphira ceciderũt ante pedes eius, &c. 380. & 381
7 Stephanus obdormiuit in dom̃o. 260
9 Saule Saule quid me perſequeris. 215
10 Conſtitutus eſt à Deo iudex viuorum & mortuorum. 497
11 Ita vt cognominarentur primũ Antiochiæ diſcipuli Chriſtiani. 94
13 Non dabis ſanctum tuum videre corruptionem: exponit Paulus de Chriſto. 227
14 Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. 387
20 Cum deſcendiſſet Paulus in cubuit ſuper eum. 237
Quomodo nihil ſubtraxerim vobis vtilium, quominus annuntiarem vobis & docerē vos publice, &c. 6
Per triēnium nō ceſſaui nocte, & die cum lachrymis monēs vnumquemque veſtrum. 7
23 Sadducæi autem dicunt non eſſe reſurrectionem mortuorum, neque angelum neq; ſpiritum. 489
26 Quid incredibile iudicatur apud vos ſi Deus mortuos ſuſcitat. 533

Ad Romanos.

1 Qui prædeſtinatus eſt filiꝰ Dei in virtute. 295
Reuelatur enim ira Dei de cœlo ſuper omnem impietatem & iniuſtitiam eorum, qui veritatem Dei, &c. 20
Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt à creatura mũdi intellecta, conſpiciuntur, &c. 342
Propter quod tradidit illos Deꝰ in deſideria cordis eorũ. 479
Et ſicut non probauerunt Deũ habere in notitia, ita tradidit illos in reprobũ ſenſũ. 21. & 10
2 An diuitias bonitatis eius, & patientiæ, & longanimitatis, contenis? ignoras quod benignitas Dei, &c. 375
Tu autem ſecundum duritiam tuam

tuã, & inpenitēs cor tuũ theſaurizas tibi iram, &c. Ibidē.
3 Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei. 144
4 Credenti autem in eũ qui iuſtificat impium. 127
Vt ſit Abraham pater omnium credentium. 65
Vocat ea quæ non ſunt tanquã ea quæ ſunt. 189
5 Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus noſtris, &c. 284
Vix pro iuſto quis moritur. Nã pro bono forſamquis audeat mori. 233
Commendat autem charitatem ſuam Deus in nobis, quia cũ adhuc inimici eſſemus, pro impijs mortuus eſt. 233
Per vnum hominē intrauit peccatum in mũdum, & per peccatum mors, &c. 540
Sicut per inobediētiã vnius hominis peccatores cõſtituti ſũt multi, ita per vnius obeditionē iuſti cõſtituētur multi. 276
In ſimilitudinem præuaricationis Adę, qui eſt forma futuri. 275
6 Exhibete vos Deo tanquam, & mortuis viuentes. 557
Peccatum vobis non damnabitur, non enim eſtis ſub lege, ſed ſub gratia. 263
Stipendia peccati mors, gratia autē Dei vita æterna, &c. 558
7 Ego aũt carnalis homo venundatus ſum ſub peccato. 222
Infœlix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Gratia Dei per Ieſũ Chriſtum, 188. & 484
8 Quod impoſsiuile erat legi in quo infirmabatur per carnē. Deus filium ſuum miſit in ſimilitudinem carnis peccati, vt de peccato damnaret peccatum, &c. 262
Spiritus adiuuat infirmitatem noſtram. 217
Si autem Chriſtus in vobis eſt, corpus quidem mortuum eſt propter peccatum, ſpiritus vero viuit, &c. 232
Si ſecundum carnem vixeritis moriemini ſi autē ſpiritu facta carnis mortificaueritis viuetis. 484
Si autem filij & hæredes, hæredes quidem Dei, cohæredes autem Chriſti. 520
Quia non ſunt condignę paſſiones huius temporis ad futurã gloriam, quæ reuelabitur in nobis. 509
Quia & ipſa creatura liberabitur à ſeruitute corruptionis, &c. Scimꝰ enim quod omnis creatura ingemiſcit, &c. 344
Vt ſit primogenitus in multis fratibus. 521
9 In Iſaac vocabitur tibi ſemen. 229.
Igitur nō volētis, neq; currētis, ſed miſerentis eſt Dei. 74
10 Corde enim creditur ad iuſtitiam ore autem fit confeſsio ad ſalutem. 230
Dives in omnes qui inuocant illum. 330
11 Sine pœnitentia enim ſunt do

na Dei. 448
12 Odientes malum, adhærẽtes bono. 440
Spe gaudentes, in tribulatione patientes. 304
Prouidentes bona non tantum coram Deo, sed etiam coram omnibus hominibus. 285
Si esurierit inimicus tuus ciba illum, si sitit, &c. vsque ad illud: noli vinci à malo, sed vince in bono malum. 371
Non vos defendentes charissimi, sed date locum irę. 369
13 Quæ à Deo sũt ordinata sunt 176.
Qui diligit proximum, legẽ impleuit: nam non adulterabis, &c. vsque ad illud in hoc verbo instauratur: diliges proximum sicut te ipsum. 349
Abijciamus ergo opera tenebrarũ, & induamur arma lucis, sicut in die honeste ambulemus. 428
14 Nemo nostrũ sibi vibit, &c. siue enim viuimus domino viuimus, siue morimur domino morimur, &c. 37. & 283
In hoc enim Christus mortuus est, & resurrexerit, vt & viuorũ & mortuorũ dominetur. 283

Prima ad Chorinthios.

1 Fidelis Deus per quẽ vocati estis in societatẽ filij eius, &c. 244
Factus est nobis sapiẽtia, a Deo & iustitia, & sanctificatio, & redemptio. 132
3 Omnia vestra sunt, vos autem Christi, Christus aũt Dei. 245
5 Tradere eum Satanæ in interitum carnis, vt spiritus eius saluus fiat. 207
6 Esca vẽtri, & vẽter escis, Deus autem & hũc & has destruet, 251.
Qui autem adhæret domino, vnus spiritus est. 476
Non estis vestri, empti enim estis prætio magno, glorificate &c. 284
7 Sanctificabitur vir infidelis per mulierem fidelem, 88
Hoc itaque dico fratres, tempus breue est, reliquum est vt qui habent vxores tamquam non habentes sint, &c. 250
Tribulationem carnis habebũt huiusmodi. Ibidem.
8 Peccantes in fratres, in Christum peccatis. 215
6 Omnibus omnia factus sum, vt omnes facerem saluos. 7
10 Siue manducatis, siue bibitis siue aliquid aliud facitis, omnia in gloriam Dei facite. 71
Hæc omnia in figura cõtingebãt illis scripta autem sunt ad eruditionem nostram, &c. 550
11 Quicunque manducaueritpanem, vel biberit calicem domini indigne, reus erit corporis & sanguinis domini. 241
Ideo inter vos multi infirmi, & imbecilles, & dormiunt multi. 380
Quod si nosmetipsos diiudicaremus nõvtiq; iudicaremur, cũ iudicamur aute, &c. 398
15 Si ro

15 Si resurrectio mortuorũ non est, neq; Christus resurrexit: si autẽ Christus nõ resurrexit, inanis est prædicatio nostra, inanis est fides vestra. 507
Non autem ego, sed gratia Dei mecum. 76
Vt sit Deus omnia in omnibus. 411
Si mortui non resurgunt, mãducemus, & bibamus, &c. 503
Insipiens tu, quod seminat nõ viuificatur, nisi prius moriatur. 535.
Et quod seminas? non corpus quod futurum est seminas, sed nudum granum. Deus autem dat illi corpus. Ibidem.
Oportet enim corruptibile hoc induere incorruptionem, & mortale hoc induere immortalitatem. 536
Tunc fiet sermo qui scriptus est absorpta est mors invictoria. 539.
Vbi est mors victoria tua? Vbi est mors stimulus tuus. 540
Nos autem immutabimur. 562

Secunda ad Corinthios.

2 Nõ sumus sicut plurimi adulterantes verbũ Dei, sed ex sinceritate sicut ex Deo, corã Deo in Christo loquimur. 90
3 Qui idoneos nos fecit ministros noui testamẽti. 517
5 Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi vt referat vnusquisque propria corporis, &c. 397. & 498
Si vnus pro omnibus mortuus est, ergo omnes mortui sunt, & pro omnibus mortuus est Christus, vt qui viuunt iam non sibi viuant, &c. 282
Si qua ergo in Christo noua creatura, vetera transierunt, ecce facta sunt omnia noua. 547
Eum qui non nouerat peccatũ, pro nobis peccatum fecit, vt nos efficeremur iustitia Dei in illo. 265
7 Quæ enim secundum tristitia est pœnitentiam in salutem stabilem operatur. 392
9 Non ex tristitia aut ex necessitate hilarem enim datorem diligit Deus. 33
12 Ne magnitudo reuelationũ extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, &c. 211
Sufficit tibi gratia mea. 305
Libenter igitur gloriabor in infirmitatibus meis, &c. 203
Cum infirmor, tunc potẽs sum. 214.
Putatis quod excusemus nos? corã Deo in Christo loquimur. 90.

Ad Galathas.

1 Quæ aũt scribo vobis, ecce corã Deo qui nõ mentior. 91
2 Viuo autẽ iam non ego, viuit vero in me Christus. 36
3 Vt in gentibus benedictio Abrahæ, fieret in Cristo. 229
Quicunque enim in Christo Iesu baptizati estis Christum induistis. 276

Universidad de Deusto
Biblioteca

4 Misit Deus filium suum factũ ex muliere. 274
5 Fides quę per charitatem operatur. 14
Quodsi inuicẽ mordetis, videte ne inuicẽ consumamini. 370
Cato enim cõcupiscit aduersus spiritũ, &c. Hæc enim sibi inuicem aduersantur. 165. & 515
Manifesta sũt opera carnis, quę sunt fornicatio, &c. 170
6 Dũ tẽpus habemus, operemur bonũ ad omnes, maxime aũt ad domesticos fidei. 469
Ego stigmata dñi mei Iesu Christi in corpore meo porro. 284

Ad Ephesios.

1 Elegit nos in ipso ante mundi cõstitutionẽ, vt essemus sancti & immaculati, &c. 97. & 107
2 Deus autẽ qui dives est in misericordia, &c. 128
Donum enim Dei est & non ex vobis. 20
3 Flecto genua ad patrẽ dñi nostri Iesu Christi, ex quo omnis paternitas in cœlo, & in terra nominatur, &c. 318. & 453
Vt possitis comprehendere cum omnibus sãctis quę sit latitudo, & longitudo, &c. 454
Scire etiã super eminẽtẽ sciẽtiæ charitatẽ Christi. 106. & 454.
Qui potens est omia facere superabundanter, quã petimus aut intelligimus. 451
4 Pastores & doctores, &c. 9
Qui descendit ipse est & qui ascendit super omnes cœlos, &c. 368. & 455
Qui corrumpitur secundum desideria erroris, &c. 466
Deponite vos secũdum pristinã cõuersationẽ veterẽ hominẽ quicorrũpitur, &c. renouamini autẽ spiritu & induite nouum hominem, &c. 521
Nolite contristare Spiritum sanctum Dei. 355
In quo signati estis in diem redemptionis. 354
5 Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus. 102
Nolite inebriari vino in quo est luxuria, sed implemini Spiritu sancto, loquente, vobis metipsis. &c. 43
Subiecti inuicẽ in timore Christi. 50

Ad Philippenses.

2 Nihil per contentionem, neq; per inanem gloriam, sed in humilitate superiores sibi inuicem, &c. 54
Humiliauit semetipsum dñs noster Iesus Christus, &c. vsque ad illud, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, &c. 365
Deus est enim qui operatur in vobis & velle, & perficere pro bona voluntate sua. 75. & 171
Verbum vitæ. 416
3 Vt & inueniar in illo. 244
Ad cognoscẽdũ illũ, & virtutẽ resurrectionis eius, & societatẽ passionis illius. 264
Nostra autem cõuersatio in cœlis est, vnde etiam saluatorẽ expectamus dominum nostrum Iesum Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ, &c. 510. & 522.

Ad Colossenses.

1 Qui eripuit nos de potestate tenebrarum: & transtulit in regnum filij dilectionis suæ, &c. 188. & 281.
2 In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. 549.
Nemo ergo vos iudicet in cibo aut in potu, aut in parte diei festi, aut neomaniæ, &c. 548
3 Mortificate mẽbra vestra quæ sunt super terram. 683
Expoliãtes vos veterẽ hominẽ cum actibus suis & induẽtes nouum, &c. 170. & 521.
Verbum Christi habitet in vobis abundanter, in omni sapientia, docentes & commonentes vosmetipsos, &c. 49
Cantantes & psallentes in cordibus vestris domino. 48

Prima ad Thessalonicẽses.

4 Mortui qui in Christo sunt resurgẽt primi, deinde nos qui viuimus, &c. 256
5 Omnes vos filij lucis estis, & filij Dei, non noctis & tenebrarum. 428
Siue vigilemus, siue dormiamus semper cum Christo viuamus. 515

Secũda ad Thessalonicẽses.

1 Quas sustinetis in exemplum iusti iudicij Dei, vt digni habeamini regno Dei, pro quo & patimini, si tñ iustũ est apud Deũ retribuere, &c. 388
Pœnas dabunt in interitu æternas. 389
Cũ venerit glorificari in sanctis suis, & admirabilis fieri in omnibus qui crediderũt. 510

Prima ad Timotheum.

1 Quos tradidi Satanæ vt discãt non blasphemare. 207
4 Omnis creatura bona est & nihil reijciẽdũ quod cũ gratiarum actione percipitur. 341
Exerce te ipsum ad pietatẽ, nã corporalis exercitatio admodicũ vtilis est, pietas autẽ ad omnia, &c. 41. & 45. & 469.
6 Est autẽ quæstus magnus pietas cũ sufficiẽtia nihil enim intulimus in hunc mundum, &c. 468

Secunda ad Timotheum.

1 Qui destruxit quidem mortẽ illuminauit autem vitam, & incorruptionem. 262
3 Vt perfectus sit homo Dei ad omne opus bonũ instructus. 78.
4 Testificor coram Deo, & Christo Iesu, qui iudicaturus est, &c. prædica verbũ, insta oportune, importune, &c. 6

Ad Titum.

2 Dedit semetipsum pro nobis, vt nos redimeret ab omni ini

quitate. 262
3 Per lauacrum regenerationis, & renouationis. 516

Ad Hæbreos.

1 Quem constituit hæredem vniuersorum per quem fecit, & secula. 520
Portansque omnia verbo virtutis suæ. 188
Cui enim dixit aliquando angelorum, filius meus es tu, &c. Et rursum: ego ero illi in patrem, &c. 325
2 Vt per mortem destrueret eũ qui habebat mortis impium vt liberaret eos, &c. 277
Nusquam enim angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. 107. & 229
4 Adeamus ergo cum fiducia ad thronũ gratię eius, vt misericordiã cõsequamur, &c. 390
5 Omnis namque Pontifex ex hominibus assumptus, &c. qui condelore posit, &c. quoniã & ipse circundatus est infirmitate. 300. & 395. & 396
7 Per Abraham & Leui decimatus est, adhuc enim in lumbis patris erat. 253.
9 Statutũ est hominibus semel mori, & post hoc iudiciũ. 500
Christus semel oblatus est ad multorum exhaurienda peccata: secundo sine peccato apparebit, &c. 176. & 266
10 Vmbram enim habens lex futurorum bonorum, nõ ipsam imaginem rerum. 549
Horrendum est incidere in manus Dei viuentis. 158
11 Fide Henoc translatus est, ne videret mortem, & non inueniebatur, &c. 82
12 Deponẽtes omne pondus & circũstãs nos peccatũ per patiẽtiã curramus, &c. 299
Quem enim diligit dominus castigat flagellat autem omnẽ filium quem recipit. 478
13 Iesus Christus heri, & hodie: ipse & in secula. 147
Obedite præpositis vestris, & succedite eis, ipsi enim peruigilant, &c. Vt cum gaudio hoc faciant, & non gementes. 5

Iacobi.

1 Nemo enim cum tentatur, dicat quoniam à Deo tentatur, Deus enim & ipse enim neminem tentat. 169
Vnusquisque vero tentatur acõcupiscentia sua, &c. Ibidem.
Nolite itaq; errare fratres: omne datũ optimũ, & omne donũ perfectũ desursũ est. Ibid.
Suscipite insitum verbum quod potest saluare animas vestras &c. 528
2 Quid proderit fratres mei si fidem quis dicat se habere, opera autem non habeat. 11
Si autem frater aut soror nudi sint, non dederit autẽ eis quę necessaria sunt, quid proderit, sic fides, &c. Ibidem
Sed dicet quis, tu fidem habes, & ego opera: ostende mihi fidẽ tuam sine operibus, &c. 13
Sicut corpus sine spiritu mortuum est, ita fides sine operibus mortua est. 16. & 21
3 Si quis in verbo non offendit hic perfectus est vir, &c. vsq; ad illud, ita & lingua modicum quidem membrum est, & magna exaltat. 400
4 Nolite detrahere alterutrum fratres mei. qui detrahit fratri, aut iudicat fratrem, detrahit legi. 145
Si autem iudicas legem, non es factor legis, &c. 146
Vnus autem est legislator, & iudex, qui potest perdere & liberare. Ibidem.
5 Confitemini alterutrum peccata vestra, & orate pro inuicẽ, vt saluemini, &c. 57

Prima Petri.

4 Tempus est vt incipiat iudiciũ à domo Dei, si autẽ primum a nobis, quis finis eorum qui non credunt. 387
Si iustus vix saluabitur, impius & peccator vbi parebunt? Ibidem.
5 Sobrij estote, & vigilate, quia aduersarius vester diabolus tanquam leo rugiens, &c. 298

Secunda Petri.

1 Iustum autem arbitror quandiu sum in hoc tabernaculo suscitare vos in commonitionem, certus quod velox est depositio tabernaculi mei, &c. 538
2 Contingit eis illud veri proverbij, Canis reuersus ad suũ vomitum, &c. 162

Prima Ioannis.

1 Quod audiuimus & vidimus annunciamus vobis, vt & vos societatẽ, &c. Et societas nostra, &c. 243
2 Ipse est propitiatio pro peccatis nostris. 131
3 Videte qualem charitatem dedit nobis Pater, vt filij Dei nominemur, & simus. 520
Charissimi nũc filij Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus, quoniam cum apparuerit, &c. 508
Et omnis qui habet hanc spem sanctificat se, &c. Ibidẽ.
Qui habuerit substantiam huius mundi, & viderit fratrem suum necesse habere, &c. 338
Filioli non diligamus verbo neque lingua, sed opere & veritate. 91
In hoc cognoscimus quoniam ex veritate sumus, &c. Et in conspectu eius suadebimus corda nostra. 92
Quoniam si cor nostrum reprehendit nos, maior est Deus corde nostro, &c. Ibidem.
4 In hoc est charitas Dei, non quasi nos dilexerimus Deum sed quoniam ipse primum dilexit nos. 123
5 Qui scit fratrem suum peccare peccatum non ad mortem

Universidad de Deusto
Biblioteca

petat, & dabitur ei vita, &c. 157.
Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis sensum, vt cognoscamus Deum verum, &c. 456

Apocalypsis.

2 Qui vicerit nõ lædetur à morte secunda. 557
3 Pœnitentiam age, ecce sto ad ostiũ, & pulso. Si quis audierit vocem meam & aperuerit, &c. 133
4 Et in circuitu sedis quatuor animalia plena oculis ante & retro, &c. 70
Et quatuor animalia singula eorum habebant alas senas, & ante & retro plena erant oculis. 56
5 Vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid. 531
7 Cẽtum quadraginta quatuor millia signati ex omni tribu filiorum Israel. 95
Post hæc vidi turbam magnam quam dinumerare nemo poterat, ex omnibus gentibus. 96.
Stantes ante thronũ Dei in cõspectu agni. Ibidem
Et omnes angeli stabant in circuitu throni. 79
Nõ esurient, neq; sitiẽt amplius neque cadet super illos sol, neque vllus æstus. 544
9 Neque egerunt pœnitentiam de operibus manuum suarũ. 117.
Quærent homines mortem, & nõ inuenient, & desiderabũt mori, & fugiet mors ab eis. 155.
12 Iratus est draco in mulierẽ & abijt facere prælium cum reliquis de semine eius. 301
Abijt facere prelium cũ reliquis de semine eius, qui custodiũt mandata Dei, &c. 238
14 Et vidi, & ecce Agnus stabat supra montem Sion, & cum eo centum quadraginta quatuor millia. 93
Habentes nomen eius, & nomẽ patris scriptum in frontibus suis. 285
Sine macula enim sunt ante thronum Dei. 95
Beati mortui qui in dominomoriuntur. 260
19 Rex Regum & Dominus dominantium. 4
20 Beatus & sanctus qui habet partem in resurrectione prima, in his secunda mors non habet potestatem. 557
Erũt sacerdotes Dei & Christi, & regnabunt cum illo. 542
21 Absterget Deus omnẽ lachrymã ab oculis eorũ & mors vltra nõerit, neq; luctus, &c. Et dixit qui sedebat in throno: ecce noua facio omnia. 545
22 Sponsus & sponsa dicunt veni, & qui audit dici, veni, & qui sitit veniat, &c. 413

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca