Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

TERCERA

PARTE DE LA VIDA DE CHRISTO SEÑOR NVESTRO, QVE trata de sus Parabolas.

COMPVESTA POR EL PADRE

Maestro F. Christoual de Fonseca, de la Prouincia de Castilla, de la Orden de nuestro Padre S. Agustin.

Dirigido al Maestro D. F. Henrique Enriquez, Obispo de Osma, del Consejo de su Magestad.



Año 1606.

EN BARCELONA.

En la Emprenta de Iayme Cendrat, Año. M.D.CVI.

A costa de Ioan de Bonilla mercader de Çaragoça.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Aprobacion.

POR commissión y mandado de nuestro Padre Maestro fray Agustín Antolinez Catedratico de Escritura de la Vniuersidad de Salamanca, Prouincial desta Prouincia de Castilla, y Vicario general de las Indias, yo el Maestro fray Baltasar de Reynoso he visto vn libro, intitulado: Tercera parte de la vida de Christo Señor nuestro, que trata de sus Parabolas, cõpuesto por el Padre Maestro fray Christoual de Fonseca: es libro de mucha piedad, dotrina, y erudicion, assi para los que professan la Escritura sagrada, como para los predicadores del Euangelio; y no tiene cosa cõtra nuestra santa Fe Catolica. Y por verdad lo firmé de mi nombre, en el Colegio de san Gabriel de Valladolid de la Orden de nuestro Padre san Agustín, a diez de Hebrero de mil y seyscientos y quatro años.

Fray Baltassar
de Reynoso.

Licencia.

EL Maestro Fray Agustín Antolinez Prouincial de Castilla, y Vicario general de las Indias, de la Orden de nuestro Padre San Agustín: vista la Aprouacion del Padre Maestro Fray Baltassar de Reynoso, y satisfecho de las letras y religion del Autor, doy licencia para que este libro se presente al Consejo de su Magestad, para que se hagan las diligencias necessarias para que se imprima. Fecha a quinze de Março, de mil y seyscientos y quatro años.

Fray Agustín Antolinez
Prouincial.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Aprobacion.

POR Commission del muy Illustre y Reuerendissimo Señor Don Raphael de Rouirola, Obispo de Barcelona, del Consejo de su Magestad. Yo Fray Francisco Ferrando de la Orden del Seraphico Padre San Francisco, y calificador del Sancto Officio, e visto y reconoscido el libro de las Parabolas de Christo, compuesto por el Padre Fray Christoual de Fonseca de la Orden del glorioso Padre San Augustin, y en el no he hallado cosa repugnante a nuestra sancta Fe Catholica, ni definitiones de los sagrados Concilios, ni tradiciones dela Sancta Madre Iglesia, ni menos a las buenas costũbres: antes bien contiene doctrina prouechosa, pia y deuota, corroborada y confirmada con authoridad de muchos santos y sagrados doctores, dicha con estilo graue y apacible: y ay muchos lugares de la escritura aguda y curiosamente declarados. Y assi digo que merece ser impresso para que todos gozen de tan santos y doctos trabajos como el Author en la composicio del a puesto. En fe de lo qual lo firme de mi nombre, en el Conuento de Sancta Maria de Iesus de Barcelona, a 28. de Setiembre. 1606.

Fray Francisco Ferrando.

LICENCIA.

NOS Don Raphael de Rouirola per la gracia de Deu y de la Santa Sede Apostolica Bisbe de Barcelona, del Consell de sa Magestat. Ateſa la sobredita relacio del pare fra Francesch Ferrando, concedim llicencia y facultat de imprimir lo dit llibre en la Ciutat y Diocesi nostra de Barcelona. Dat en lo nostre Palau Episcopal a xij. de Gener, M.D.CVI.

R. Epis. Barcinonen.

TABLA DE LAS PARABOLAS deste libro.

Parabola primera, del labrador que sembro en quatro partes de tierra, lib.1.fol.1
Segunda, de la zizaña, lib.1.fol.55
Tercera, del grano de mostaza, lib.1 fol.99
Quarta, de la leuadura que lleldo toda la massa, lib.1.fol.115
Quinta, del tesoro escondido, lib 1 fol.134
Sexta, del mercader que busca perlas preciosas. lib.1.fol.152
Septima, de la red que echada en el mar, cogio de todas suertes de peces, lib.1.fol.169
Octaua, del Rey que determino tomar quenta a sus seruos, lib.1.fol.189
Nona, del verdadero pastor que entra por la puerta y no saltando paredes, lib.1.fol.230
Decima, del hombre que cayo en manos de ladrones, descendiendo de Ierusalem a Ierico, lib.1.fol.256
Vndecima del amigo que a la media noche pidio prestados tres panes, lib.1 fol.280
Duodecima, del rico cuyas heredades dauan muy prosperos frutos, lib,1. fol.314

Segunda parte.

Decimatercia, de que hemos de estar ceñidos, y con candelas encendidas en las manos, lib.2.fol.1
Decima quarta, del dispensador fiel, a quien el Señor dio cuydado de su familia para que la proueyesse, lib.2 fol.35
Decimaquinta, del que buscãdo higos en la higuera de su heredad, y no los hallando mando al hortelano que la cortasse, lib.2.fol.57
Decimasexta, que el compidado no tome en los combites el mas honrado lugar, lib.2 fol.71
Decimaseptima, del hombe Rey que combido muchos a su cena, lib.2.fol.88
Decimaoctaua, del que quiere edificar vna torre, y del Rey que quiere hazer guerra, que cuentan primero los gastos, lib.2.fol.125
Decimanona, del pastor que dexo las nouenta y nueue ouejas en el desierto, y fue a buscar la perdida, y de la muger que busco la dragma, li.2 fol.142

Universidad de Deusto
Biblioteca

Vigesima,del mayordomo cauteloso que se concerto con los arrendadores de su Señor,lib.2 fol.164
Vigesimaprima,del Publicano,y del Fariseo que subieron al templo a orar, lib.2 fol.186
Vigesimasegunda,de los jornaleros que fueron a cauar a la viña por vn denario,lib 2 fol.209
Vigesimatercia,del que planto la viña y la dio a renta,lib.2 fol.245
Aqui esta tambien la del Hyo Prodigo,lib.2.fol.290

Tercera parte.

Vigesimaquarta,de las diez Virgines que esperaron al Esposo,lib.3. fol.1
Vigesimaquinta,de los talẽtos que dio el señor a sus criados,paraque negociassen con ellos,lib.3 fol.46
Vigesimasexta,del pastor que aparto los corderos de los cabritos,li.3 fol.77
Vigesimiseptima,del rico auariento,y de Lazaro pobre,lib.3.fol.155
Vigesimaoctaua,del grano de trigo,lib.3.fol.224
Vigesimanona,del labrador,y de la vid,lib.3 fol,248
Trigesima,de la candela encendida,que no ha de estar escondida, libr.3. fol.268
Triceſimaprima,de que no tema el rebaño pequeño,lib.3.fol.284
Triceſimasecunda,de que nos hemos de hazer niños,lib.3 fol.298

AL

AL MAESTRO D. FRAY ENRIQVE Enriquez Obiſpo de Oſma, del Conſejo de ſu Mageſtad.

EL dedicar los que eſcriuen ſus libros a los Grandes y poderoſos del mundo, es coſa tan antigua, que no conſtando de ſu principio, podemos barruntar comẽçocõ los miſmos libros: porque en el Imperio d' los Romanos,ya era coſtumbre ordinaria (como conſta de las obras de Tulio,y de ſus cõtemporaneos en el de los Griegos,) tambien lo deuia de ſer(como conſta de las obras de Ariſtoteles,y de Homero). Los motiuos mas generales que tienen los autores,ſon dos: el primero el interes, que es el mas general norte de las acciones humanas,que no es pequeño interes ſalir vn libro a la ſombra de vna grande autoridad: porque aunque andando en muchas manos,no puede tapar tantas bocas,el mas poderoſo y mas graue: mas con ſu fauor y con ſu voto,ſe deſmienten las lenguas de los maldizientes, y ſe embotan ſus nauajas. El ſegundo,es el agradecimiento de las mercedes recebidas, que el que no puede pagarlas en otra coſa, por la deſigualdad de la fortuna, es bien las agradezca y las ſirua,celebrando el valor de quien las hizo. Eſtos dos reſpetos me obligaron a dedicar a V. S. eſte trabajo, pues quedando el amparado,me mueſtro yo agradecido. Lo que de ſus prendas de V. S ſe puede ſin adulacion dezir, es ſujeto deſigual para vna arta, que por fuerça ha de ſer breue,porque de la nobleza de ſu linage puede hazer vn Coroniſta vna hiſtoria: de la prudencia que ha moſtrado en los oficios de nueſtra Religion,ſiendo Prior de los mas graues Conuentos,Diſinidor,Prouincial, ſe podria hazer vn dechado, de donde aprendan los que lo fueren deſpues. La Religion fue en V. S. tan natural, que la conſerua deſpues de Obiſpo, profeſſando tanta modeſtia en ſu veſtido y ſu trage,que ſirue a los Religioſos de exemplo, y a los Clerigos de reformacion: la humanidad y llaneza que ſe ſuele adjetiuar tan mal con las cumbres de las honras,por auer muy pocos que aſſomados a la ventana de vna torre muy alta, no ſe les deſuanezca la cabeça. Con quiẽ ha hecho menos fuertes jamas q̃ con V. S.pues parece q̃ ſe eſta en el primer eſtalõ.Si la ſolicitud y vigilãcia es neceſſaria en los Prelados: que ſi el ſoldado q̃ es de guarda vela,y el atalaya vela,y el labrador vela,y el paſtor de cien ouejas vela.Dize Chriſoſtomo,el Prelado

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que tiene a su cargo diez mil, o veynte mil almas, mucha razon es que vele. A V.S. le hizo Dios vna merced mas que grande en este caso, que puede prestar ojos a sus vezinos. Lo mismo puedo dezir de la templança, de la ygualdad, de la justicia, de la sabiduria, de las letras, y generalmente de todas las virtudes; mas sobre todo de la piedad y misericordia, que resplandece entre las virtudes de vn Prelado, como el Sol entre las estrellas: porque como el Sol es el Rey entre todos los Planetas: como el Sol se llena los ojos de todo el mundo: como el Sol dexa luzido y hermoso el cielo: como el Sol buelue de oro las nubes pardas, o negras: como el Sol es la criatura que mas representa a Dios: assi la misericordia es la Reyna de las virtudes, la que se llena los ojos de todos, la que haze luzido el gouierno de vn Prelado, la que dora y matiza las nubes, y encubre todas las faltas: la que haze al pastor mas parecido, al pastor de los pastores: en esta fue V.S. tan auentajado desde moço, reparando menguas de pobres frayles, socorriendo necessidades, fauoreciendo miserables, que entiendo sin duda ha hecho Dios por ella a V.S. tantas mercedes, y le hara muchas mas; que los misericordiosos han de posseer en esta vida la tierra, y en la otra el cielo.

PRO-

Prologo al Lector.

LA Sagrada Escritura, es cosa tan soberana y tan diuina, que para alaballa, es torpe la lengua humana, y dexado a parte el tener a Dios por autor, q̃ su franqueza nos la traxo de los cielos a la tierra, y el hazer la ventaja a las demas escrituras, que haze el Sol al candil: su blanco, es la Trinidad de las personas diuinas, y la vanidad de la essencia: los atributos de Dios, su poder, su misericordia, su bondad, su justicia: los misterios de Dios encarnado, nacido, muerto, resucitado, su vida, sus milagros, su doctrina, que es la noticia mas alta que cae en nuestro entendimiento. Eucherio, declarando las palabras de Esaias, *Ve qui descendunt in AEgyptum.* Considera que Ierusalen era la ciudad mas alta de la tierra, y que por esso siempre dize la Escritura, que todos suben a Ierusalen, y ninguno deciende, que era vna representacion de que la Escritura sagrada, de que gozauan sus ciudadanos, era la mas alta y mas diuina de todas las Escrituras: diuidese en Testamento viejo y nueuo, y del nueuo las parabolas, que es el argumento deste libro, sino es la parte principal, es la mas dificultosa: no ay libro de la sagrada Escritura, que no tenga muy grande dificultad: si con ẽçara, dize san Agustin nuestro Padre, a tratar de la Escritura desde mi niñez, y fuera cada dia aprouechando, y viniera vn siglo de años, me sucediera lo que dize el Eclesiastico, *Cum consummauerit homo, tunc incipiet*: y lo mismo ha sucedido a los mayores ingenios que han trabajado toda la vida de noche y de dia, con grande ansia de saber, porque el alteza y profundidad de la Escritura, no tiene fin.

Eucher. li. 3. cap. 26.

August. epist. 3.

Esta es la ocasion, porque entre los frutos que se sacan de la Escritura, los mas viejos, son ordinariamente los mejores: al reues de lo que sucede en las viñas, y en las huertas, que en la viña despues de auerla vendimiado vna vez, siempre andamos al rebusco: mas como la sagrada Escritura es comparada al vino, que assi se puede entender el lugar de los Cantares, *Meliora sunt ubera tua uino*: y el vino quanto mas antiguo, si es bueno, se viene a hazer mejor: assi los pensamiento que sacan de la sagrada Escritura los Doctores, quanto mas viejos, suelen ser mucho mejores, como frutos mas maduros.

Los Dotores sagrados, tratan en materia de parabolas dos, o tres puntos, que son propios deste prologo: el vno que sea parabola en que difiera de la historia del exemplo del prouerbio, de la alegoria, de la metafora, de la fabula, de la enigma: el otro, porque predico Christo Señor nuestro en parabolas tan ordinariamente, que dixo san Lucas: *Et sine parabolis non loquebatur eis*, dexando este segundo punto para su propio lugar.

Del primero este nombre parabola, es nombre Griego, que se deriua del verbo,

Universidad de Deusto
Biblioteca

verbo, *Conferre assimilare comparare*: assi le vsaron los autores profanos, como Quintiliano, y Ciceron, y los santos: de suerte, que parabola no es otra cosa que vna comparacion, o semejança; aunque a Origenes le parece, que el nombre de semejança es mas general: demanera que toda parabola es semejança, mas no toda semejança es parabola, porque en la parabola, o se introduze persona, o se trata negocio de consejo, de razon, como el que propuso Tecuytes al Rey Dauid del hombre, que teniendo muchas ouejas, hurto a su vezino vna sola q̃ tenia: mas en las semejanças introduzense tãbien las cosas inanimadas: y assi cõpara la Escritura los Apostoles a la sal, a la luz, a la candela, a las estrellas, a la lãpara, a la ciudad puesta en el monte: y otras vezes tratando de diferentes estados de gentes, los cõpara a Leones, Ossos, Lobos, Zorras, Serpientes, Palomas, &c. San Geronimo dize, que parabola es comparacion de cosas diferentes, que conuienen en alguna semejança: casi lo mismo dize Clemente Alexandrino: donde se han de aduertir dos puntos: vno, que es cosa accesoria, que las cosas sean verdaderas, o sean falsas, basta que sean verisimiles: y assi muchas parabolas son comparaciones verdaderas, como la del grano de trigo, que si no se siembra, no da fruto: y la de la muger, que a la hora del parto esta triste: y la de leuadura, *Quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus*: otras parabolas son comparaciones falsas, como veremos en ellas a cada passo. El otro punto es, que estas comparaciones o semejanças, se han de endereçar a significar alguna cosa: porque si se pusiessen por si solas, no serian parabolas, sino historias.

Quinti li. 5. cap. 9. Cicer. li. 1. de inuent.

2. Reg. 12.

Hie. Marci. 4. to 9. Clem. Alexand. lib. Strom. 6. tom. 2.

Matth. 13. Ioan. 12. Luc. 13.

Difiere la parabola de la historia, en que la historia es relacion de cosa que verdaderamente passo, aunque se trae a ratos por exemplo; mas la parabola es relacion de cosa compuesta, como notaron Iustino y Damasceno, y si alguno dixere las cosas cõpuestas y fingidas, son mẽtiras. S. Agustin nuestro Padre responde, q̃ lo q̃ se finge cõ algun linage de probabilidad para significar otra cosa, no es mẽtira, sino figura y sombra de la verdad: porque de otra manera todas las figuras que fingieron los santos, y el mismo Dios, en hechos, o en dichos, fueran mentiras. Clara cosa es, que quando Christo Señor nuestro busco en la higuera higos, no los buscaua de veras, pues no era tiempo de higos.

Iustin. repons ad orthodoxos. Dama ser. de his qui hinc migrarunt in fide. Aug. li 2. quæstionum Euangeli. q 41.

Por la misma razon se diferencia del exemplo, que es parte de historia. Christo Señor nuestro confundio muchas vezes a su pueblo con exemplos, que passaron en realidad de verdad, ya con el de Ionas, ya con el de Salomon, y de la Reyna Sabba, ya la parabola del rico auariento, y de Lazaro, por la parte que es historia, la llama muchos santos exemplo, y muchos predicadores no con poca elegancia traen las figuras por exemplo, predicandolas, no en quanto sombras que significan, sino en quanto cosas que passaron.

De la fabula que suelen llamar apologo, difiere la parabola en que aquella de ordinario se funda en cosas que no tienen aparencia de verdad: y quiça por esso no quiso Christo vsar de fabulas, porque el pueblo grossero de los Iudios

Iudios inclinados a mentiras, no pensasse, que lo que se fundaua en ellas, era tambien falsedad: y aun los Prophetas en el Testamento viejo anduuieron en esto comedidos; solo en el libro de los juezes ay la fabula de los arboles, que desseando hazer Rey, acudieron a la oliua, y a la vid, y a la higuera: y no queriendo ser Reyes, acudieron al cardo, y aceto: mas esta no la propuso Dios, ni alguno de sus Prophetas; sino Ioatan, hijo de Iorobaal. *Iudic. 9.*

Tambien difiere de la alegoria, que esta estriua comunmente en historia, o en alguna cosa verdadera: y de alli se traslada a significar los sentidos misticos, como sucede en las historias del Testamento viejo, que significan los misterios del nueuo: y hablo de la alegoria, en toda su latitud: ora sea la que trata de solas las cosas de la Fe: ora de la anagogia, que trata del premio que esperamos en el cielo: ora de la tropologia que compone nuestras costumbres: pero la parabola no estriua en historia, ni en verdad, sino en verisimilitud: y no solamente se endereça a significar cosas del Testamento nueuo, sino del viejo, como la parabola del que cayo en manos de ladrones, caminando de Ierusalen a Ierico, de quien no se apiado el Leuita, y el sacerdote; sino el Samaritano solamente, en señal de que ni la ley de Moyses, ni el sacrificio de Aaron, era entonces poderosos para justificar al hombre si no solo Christo Señor nuestro, representado en el Samaritano.

La quinta difiere de la enigma, que es vna proposicion escura, notoria solamente a los muy sabios, que trae consigo admiracion y alabança, y suelenla llamar los Retoricos parabola, que dize vna cosa, y entiende otra, y algunos la llamã grifo: y de ordinario es lo mismo que fabula, sino que las fabulas son para moços, las enigmas para los sabios; mas la parabola no tiene necessidad de essa admiracion, ni trae consigo siempre falsedad.

La sexta, se diferencia del prouerbio, o adagio, que es vn dicho muy breue y muy compendioso, vulgar y celebrado, de que en la lengua Latina huuo muchos, y en la Española tantos, que han venido a hazer libros de solos ellos: y porq̃ trae de ordinario anexa semejança, viene a parecer tanto a la parabola que la Escritura vsa muchas vezes indiferentemente destos dos nombres; mas el prouerbio siempre es mas breue, y trae mas anexa verdad.

Lo septimo difiere de la metafora, que esta consiste en solas palabras, bautizando vna cosa con nombre de otra que se le parece, en que suele auer mucha gala y elegancia, y vsanla en la lengua Latina: assi los Poetas, como los Oradores, y la sagrada Escritura muchas vezes, y en el lenguage Español estan vsado, que los mas Cortesanos no hablan palabra sin metafora: pero no ay comparacion como en las parabolas.

Tras estas diferencias hemos de confessar, q̃ entre todas estas cosas ay tanto simbolo, que de las demas dellas vsan indiferentemente; assi los autores profanos, como la Escritura: lo primero, parabola se toma por qualquiera semejança: donde S. Lucas dize: *Dixit Iesus per similitudinem*. El Texto Griego dize. *Per para-* *Luc. 8. Matt. 13.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Per parabolam: y tratando san Mateo la misma historia, dize: *Hæc omnia locutus est Iesus in parabolis*: lo mismo dize san Lucas en el capitulo sexto.

Lo segundo, parabola se vsurpa por enigma, por vn dicho escuro y elegante. En los Numeros se dize de Balan, *Quater assumpta parabola locutus*, escura y elegantemente: y en el libro de Iob, dize: *Assumens Iob parabolam suam*: y a Esaias dixo Dios: *Sumes parabolam istam contra Regem Babilonis*: y Ezechiel dixo de si: *Aduersus Dominus Deus ipsi dicunt de me, nunquid per parabolas loquitur iste*, por enigmas quiere dezir: y Salomon dize, que parece mal la parabola en la boca del necio y la enigma.

Num. 23.
Iob. 27.
Isai 14.
Ezech 20
Prou. 26.

Mas frequentemente, se llama parabola Prouerbio: el libro de los Prouerbios de Salomon, se llama de las parabolas, donde dize san Lucas, *Vtique dicetis mihi hanc parabolam, medicæ cura teipsum*. Noto Teofilato, que parabola es prouerbio, y echase de ver en la breuedad. En el pueblo de Israel andaua vn prouerbio muy celebrado, *Patres comederunt uuam acerbam, & dentes filiorum obstupuerunt*: los padres lo comieron, y los hijos lo pagan: y dize Ezechiel: *Parabolam uetustis in prouerbium*: de la semejança que no trae consigo forçosa verdad, haze vn proverbio, q es ordinaria verdad. En el capitulo diez y seys de san Iuan, *Hæc in prouerbijs locutus sum uobis, ecce nunc palam loqueris, & prouerbium nullum dicis, hoc prouerbium dixit Iesus*, Teofilato declara parabola.

Luc. 24.

Erasmo se atreuio a llamar fabulas a las parobolas: fue atreuimiento: porque aunque dize, que muchas veze las fabulas refieren cosas que passaron en sus tiempos. El nombre de fabula ya estaua reduzida a mentira, y recebida en mala parte: y aun en tiempo de san Pablo lo deuieran las fabulas de estar: pues escriue a Timoteo, *Ineptas & inutiles fabulas deuita*: solo le puede escusar el dicho (plega a Dios que sea tambien la intencion) el llamar S. Geronimo fabulas en el prologo de Daniel, las historias que este Profeta refiere del dios Bel, y del dragon, y la historia de Sanson y Origenes, a la historia delas hijas de Loth, q embriagaron a su padre: y otros Doctores antiguos vsaron deste lenguage, de donde quedo el prouerbio, *Lupus est in fabula*: porque fabula se deriua de fando, que es comun a mentira y a verdad: mas con todo esso Rufino acuso a san Geronimo la manera de hablar, y quienquiere puede acusar a Erasmo, pues no es Gerenimo, y mas los Religiosos que le deuemos tan poco.

Desta doctrina infiero vltimamente, que si entre estas parabolas hutiere alguna, que rigurosamente no lo sea, ningun sea tan seuero censor, que nos zayera, y nos mate, pues qualquiera semejança se puede llamar parabola.

PARABOLA PRIMERA, DEL LABRADOR QVE SEMBRO en quatro partes de tierra.

Matthæi. 13. Marc. 4. Luc. 8.

PRedicando Christo Señor nuestro vn dia a la ribera del mar, fue tãta la muchedumbre de gente que acudio a oyrle, que entrãdose en la mar, hizo pulpito de vn barco, como notò San Chrysostomo: parte por el desembaraço: parte por el peligro del tropel: parte por verlos a todos, que como a qualquiera Predicador quita la gana de predicar la poca gente, segun lo que dixo el Ecclesiastico: *Vbi non est auditus non effundas sermonem*. Dõde no ay orejas no derrames palabras. Y como dixo Oracio: *Gaude quod spectent oculi mille loquentem*. Assi a qualquiera alegra vn auditorio muy grande: parte por ser visto de todos, para q pudiessen gozar con mas gusto y comodidad de su sermon, que aunque el que tañe y el que canta suele ser mas agradable quãdo se oye y no se ve: el semblante y representaciõ del Predicador siempre da mas vida a las palabras, por esso los Retoricos llaman al mouimiento de las manos segunda lengua: y la naturaleza, dize san Gregorio Nisseno, las dio al hombre, para que hablasse mejor. *Dedit homini manus ut melius loqueretur*. Y por la representaciõ se llaman las palabras que salen de la boca del Orador, palabras viuas a diferencia de las escritas, que llama-

Eccl. 32.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mos conuenientemente muer-
Gre. Niss. de Opific. hom. c. 2. tas, por faltarles la vida, la sal, la gracia que les da la voz, el gesto, el meneo del que las dize. Acomodado pues en el barco, y dando principio a su sermon, dixo: Salio vn labrador vn Lunes por la mañana a hazer su sementera, y desseoso que la cosecha fuesse prospera, no dexò rincon en sus tierras que no sembrasse: fue poco venturosa la estrena de su trabajo, porque vn pedaço de semilla cayo orilla del camino: y parte porque los caminantes la pisaron, parte porque las aues se la comieron, no llegò vn aun a prẽder: otro pedaço cayo en vna tierra pedregosa, *Super petram*, dize S. Lucas: no porque fuessen peñas, o piedras peladas, que en las piedras, ni el labrador auia de sembrar, ni la semilla auia de nacer, sino vna tierra, que aunque tenia buena la tez y daua esperanças de fruto; estauan las peñas muy someras, y era poca la humedad. S. Marcos toco estas dos faltas mas claramente, llamãdo la tierra pedregosa, *Super petrosa, quæ non habebat altitudinem.* Tierra q̃ tenia muy poca hondura y profundidad, de suerte q̃ aunque prẽdio y nacio, a los primeros rayos del sol vino a secarse por la falta del humor. Otro pedaço de semilla cayo en vna tierra buena de su cosecha, pero mal limpia, llena de espinas y de maleza: y como las yeruas malas crecen mas presto, en poco espacio de tiẽpo ahogaron a las buenas, no fue del todo aciaga esta sementera, pues huuo pedaço de tierra que diesse ciento por vno: Por remate del sermon, dando vna muy grande voz, dixo: Los q̃ teneys orejas para oyr, oydme, que ay orejas que no son para oyr, como las sordas, y pies que no son para andar, como los gotosos, y manos que no son para obrar, como las mancas: y aunq̃ estos no tenian sordas las orejas del cuerpo, tenian sordas las del alma, de quien se dize mas propriamente, no ay peor sordo que el que no quiere oyr: con esto acabò su sermon, y decindiose del pulpito, dexãdo a todos los oyẽtes tan ayunos y tan ciegos, como lo quedaria el Castellano bocal delante del Griego, del Hebreo, que le hablassen la lengua q̃ nũca supo ni oyo, allegaronse los Apostoles y otros q̃ se hallaron alli aficionados a su dotrina, *Marc. 4.* y viẽdole solo, como dize S. Marcos: *Cum esset singularis.* El Griego, *Solitarius* Señor, o quereys q̃ os entiendan estas gentes, o q̃ no os entiendan: sino quereys q̃ os entiendan, no los prediqueys: si quereys que os entiendan, para que son estas algarabias. *Vobis datum est.* A vosotros que soys amigos, os concede el cielo bien tan alto como el saber los secretos

tos del Reyno de Dios: pero a los demas, en parabolas tan escuras que vean y no vean: y declarandoles la parabola, quito a los Dotores sagrados del trabajo que pusieran en su cométo y declaracion.

El blãco de la parabola es enseñarnos la fuente y el origen de los males y de los bienes, los passos por dõde crecen en la tierra de nuestra alma, el galardon de los frutos, porque aunque la predestinacion y reprobacion eterna no cuelgue de merecimientos ò de culpas, la gloria y el infierno de cada vno de esso cuelga. Algunos declaran esta parabola de sólo los fieles: lo vno, porque fuera de la Iglesia no se predica la palabra de Dios: lo otro, porque esta parabola se predicò a solo su pueblo, y aunque parece dura cosa q̃ de quatro partes de la Iglesia vengan a condenarse las tres, quiça prevẽde esso el espiritu de Dios: pero entrando en estas diferencias de tierras los infieles, segun es grande su numero, harto es q̃ se salue la quarta parte del mũdo.

Cum turba plurima cõueniret, & de ciuitatibus properarent ad eum.

DE mil cosas que a cada passo condenamos desta gente, no podemos no alabar la aficion q̃ tenian a la dotrina de Christo Señor nuestro, pues solo por oyr le dexauan sus haziendas y sus casas, ya madrugando antes que el Sol, ya acudiendo a la mar, ya al mõte, ya al desierto, mas no por esso era mayor su ventura, porq̃ la felicidad de la palabra de Dios no nace de solo oyrla, sino de oyrla y de guardarla. Quando te sentares a la mesa del Principe, dize Salomon: mira con atencion lo que te ponen delante, *Prou. 23.* y ponte vn cuchillo a la garganta si te aprouechares mal de tãta merced. Esta mesa alliñò la Sabiduria a los pequeñuelos. *Venite comedite panem meum, & bibite uinum, quod miscui uobis.* Ven a comer de mi pan y de mi vino, porque se pone en ella el pan de la palabra de Dios, que confirma el coraçon, y el vino de la gracia que le alegra: mas si no se aprouecha el hombre de tanta merced, ponga el cuchillo a la garganta, que cuchillo llama la Escritura a la palabra de Dios. *Assumite gladium spiritus, quod est uerbum Dei.* Que sino se oye como deue, es cuchillo que os deguella. El torpe quando oye vna palabra discreta recibe grande disgusto y como cosa desapacible y desabrida. *Proficiet illum post dorsum.* Dize el Sabio, como la carta que trae malas nuevas: como la mona q̃

Prou. 9. Psal. 103. Ad Phil. 4

Eccle. 21

Universidad de Deusto
Biblioteca

quiebra el espejo que le representa su fealdad: como la leña mojada que todo es chispas y humo. Predicauan los Profetas al pueblo: Dios manda esto, temelde que no tardara su juyzio, mofaua el pueblo, manda, remanda. *Specta, respecta, modicum ibi, modicum ibi*. Como si dixeran: mande Dios y remande quanto mandare, q̃ aqui hemos de viuir como nos pareciere, y no es mucho tuuiessen tan poco respeto a los Profetas, pues tuuieron tan poco al mismo Señor de los Profetas. *Queritis me interficere, quia sermo meus non capit in uobis*. Moris por matarme, y nace de que mis palabras no cabẽ en vuestro pecho. Y otra vez dixeron ellos mismos: *Durum est uerbũ hoc, quis potest capere illud?* Ay tierras de suyo tan esteriles, que si siembrã en ellas trigo, dan centeno por mas que las beneficien, y muchas vezes dã por fruto sola paja: otras ay tã secas por el mucho tiempo que no llueue Dios sobre ellas, que quãdo vienen a gozar de essa merced, en vez de fruto dan sapos y otras sauandijas malas: son estampa de los que oyen la palabra de Dios para su condenacion.

Isai. 26.

Ioan. 8.

Vna de las prendas mayores de la gloria que nos espera, es oyr cõ gusto la palabra de Dios: señales ciertas, no se alcançan en esta vida, porque es caso que reserua Dios para si solo. Esayas vio a Dios sentado sobre vn escaño muy alto, las alas delos Serafines le cubriã los pies y la cabeça: y quiere dezir segun S. Bernardo, que si entramos a escudriñar los hechos de su prouidencia, nos pareceran sin pies y sin cabeça, tã profundo es este abismo. De los cabellos del Esposo dize dos condiciones el libro de los Cantares. Vna, que son muy altos, como las ojas de la palma. Otra, que son negros como el cueruo. Por los cabellos se entienden conuenientemente los pensamientos, porque los vnos y los otros tienen en la cabeça su fundamento y rayz: y dize que son altos como las ojas de palma, y negros como las plumas del cueruo. Con las palmas se coronauan las Musas, significãdo como nota Fornuto, que por el trabajo alcançan las letras, y la virtud la corona: y los antiguos pintauan a la virtud en el cogollo de vna palma que nacia de vn monte altissimo. Los Fisionomos dizen, que el hombre de cabellos negros, es de pẽsamientos profundos, la misma negrura trae consigo escuridad. Otra letra dize: *Capilli eius ut tiliæ*, que quiere dezir: el texo, arbol que entre la madera y la corteza tiene tantas tunicas y hilos entretexidos, que el arte no los pudiera texer. Assi pues

Isai. 6.

Cant. 5.

pues los cabellos del Esposo son tã rebueltos y amarañados, que ningun entendimiẽto los podra desmarañar. *Quis cognouit sensum Domini*. Quien da alcance a sus pensamientos. *Quis scit si spiritus filiorum ascendat sursum, & spiritus iumentorũ descendat deorsum?* Quien sabe si las almas de los que viuen, al parecer como hijos, han de subir a gozar del Cielo: y las de aquellos que viuen como bestias, han de descendir al infierno. Quien dixera que vn ladron de por vida, vna Madalena, que estauan predestinados, y que de vn Salomon hauia de hauer tan gran duda: pero *Nemo scit odio an amore dignus sit*. Porque reseruò esso para si Dios.

1. Ad Cor. c. 2.

Eccl. 3. c.

Tratando sancto Thomas las causas deste secreto, dize quiso Dios que la predestinacion y reprobacion fuesse oculta, porque pudiera ser sabiendo cada vno infaliblemente su suerte, que el precito se desbocara, y el predestinado se resfriara: fuera de que los Angeles desampararan a los reprobados, y todas las criaturas los aborrecieran: el Cielo les negara su luz: la tierra sus frutos: los animales se reuelaran contra ellos. En quitando Cain la vida a su hermano Abel, dize el Genesis: *Profugus habitauit in terra ad orientalem plagam*. Los Setenta Interpretes, y la letra Hebrea, señalan particular lugar: conuiene a saber, *in terra Nod*, que segun los Doctores Hebreos, quiere dezir, tremor: porque a todas las partes adonde acudia Cain, temblaua luego la tierra, en señal de la mala gana con que le sustentaua y le sufria. Pues si por oler Cain a reprobado, se rebelaua la tierra contra el, que fuera si le notificarà Dios su suerte miserable: demas de esso si se conociera el predestinado, todas las criaturas le siruieran, y no huuiera hombre prudente que no le besara sus pies. San Vicente Ferrer tuuo reuelacion que estaua predestinado vn caualler o perdido, y era tan grande el respeto con que le trataua, que el mismo cauallero se corria: en fin señales ciertas de nuestra predestinacion, o reprobacion, no las tenemos en esta vida, pero las probables son muchas.

La primera, que viuays anegado de culpas y muy contento, mala señal. *Vocat Dominus ad fletum, & ad plantum cingulum sacci, & ecce gaudium, & letitia occidere uitulos iugulare arietes*. Dize Esayas, que os dè bozes Dios, que acudays al llanto, al ayuno, al silicio, y respondays: ayune el frayle, reze la monja, trayga silicio el cartuxo. De lo que hemos de tratar, es de comer la ternera

Isai. 22.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de leche, el carnero gordo, beuer vinos preciosos: mala señal. *Ecce ego tollo à te desiderabile oculorum tuorum.* Ezech. 14 Llenole Dios la muger al Profeta Ezechiel, que era la luz de sus ojos, y mandole juntamente, que ni se pusiesse luto, ni llorasse, ni mostrasse señal de sentimiento, sino que se vistiesse como de Pasqua, Señor para que? para que quando los principales de vuestro pueblo os vengan a preguntar si estays loco, les podays responder, mas locos estays vosotros, pues viuis tan alegres, auiendo perdido a Dios en la peregrinacion de Babylonia. Psal. 136 Rogauan los Persas a sus esclauos los cantassen algunas Canciones de Sion. *Hymnum cantate nobis de canticis Sion.* Pero la respuesta fue. *Quomodo cãtabimus canticum Domini in terra aliena, si oblitus fuero tui Hierusalem obliuioni detur dextera mea.* Canciones en tierra agena de idolatras enemigos, quando yo Hierusalé te hiziere tal traycion, sequeseme la mano derecha que me defiende y ampara. Muy oluidado está de la patria celestial el que canta en el destierro. En el triunfo de Hierusalen los ciudadanos yuan riendo, Christo Señor nuestro llorando: el hijo frenetico se rie, la madre le llora: assi los de Hierusalen van alegres, Christo triste, derramando las lagrimas que ellos huuieran de derramar.

Vnos ay a quien parece que no les arman los vicios, ni los deleytes humanos. Vereys vn hombre con vn sayo de seda, vn bohemio de seda, vna calça de seda, vn cauallo brauo, mas reparando en el talle, parece de ganapan, quien es este? porque lo preguntays? porque bien podra ser el cauallero, pero el talle no lo dize. Vereys otro moço desarrapado, que tiene vna hidalguia tan natural, vna disposicion tan señoril. Entre los puercos andaua el hijo Prodigo publicando su nobleza: assi entre los Christianos vereys vn pecador tan robado de essa ocupacion, que parece que no nacio sino para pecar: otros tan acobardados y tan tristes, que en medio del deleyte se les echa de ver no nacieron para esso.

La segunda, que scays escandalo y tropezon a vuestro hermano en que se quiebre los ojos, mala señal, que no os contenteys vos con pecar, sino que persuadays a vuestro hermano que peque, es culpa de punta en blanco contra la sangre de Christo: que saqueys vn alma de la casa de Dios, y la senteys a la mesa del demonio: si algun pecado no auia de perdonar Dios, este es. La sangre de Abel da vozes contra su hermano, con ser sangre que le hizo

hizo martyr: la sangre de Christo, cuyo fruto pierdes y destruyes, que hara.

La tercera, que conserueys mucho tiempo el alma sin pecado, buena señal, y parece la califica Dauid. *In hoc cognoui quoniam voluisti me, quoniam non gaudebit inimicus meus super me.* El que ceba mucho el contento del demonio en esta vida, parece que le solicita la voluntad para que le haga buen tratamiento en la otra: el que nunca, o muy de en tarde en tarde le da gusto, muestra poca gana de su compañia. Veys començar vn palacio, mucho ladrillo, mucha madera, mucha piedra, mucha cal cerca del edificio, es muy prouable juyzio: estos son los materiales. Veys los pinos de los campos, y las piedras de los montes, y dezis: tambien puede ser que estos vayan a palacio, pero no son barruntos tan prouables. Para el edificio del Cielo, los justos son los ladrillos, las piedras los materiales aliñados y dispuestos, los pecadores podria ser que tambien fuessen allà, mas no estan aliñados para esso.

La quarta, tener vn pecho blando, compassino, piadoso, que no ay miseria que no le enternezca, buena señal. No fue a caso el dezir la sagrada Escritura que Iacob era blando, y que Esau era vn saluage, porque el vno era simbolo de los precitos, el otro de los predestinados.

La señal que Christo Señor nuestro repitio mas vezes a su pueblo, fue el oyr las ouejas las vozes de su pastor, y conocerlas y guardarlas, es vno de los mayores gustos que puede dar vn hombre a Dios. Gran gusto es para la madre ver al niño buscar codicioso el pecho. Gran gusto me da, dize San Bernardo, hallar en mis oyentes orejas dispuestas para oyr, no solo porque es prenda del fruto que he de hazer, sino porque me alienta para trabajar cada dia mas. Bernar. serm. 6. in Cant.

Tratando San Pablo de la reprobacion de los Iudios, la reduze a que dieron de mano a la palabra de Dios. Auiendoos predicado nuestro Maestro, y ocupado su Magestad principalmente entre vosotros, tambien nos ocuparamos en esso sus Discipulos, y siendo este pueblo su casa y su hogar. *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei, sed quoniam reppellitis illud indignos nos iudicatis æternæ vitæ.* Act. 13. Para juzgaros por gente indigna de la vida eterna, basta que escupays y deys arcadas con la palabra de Dios. *Vir qui errauerit à via doctrinæ in cœtu gigantũ commorabitur.* Haze alusion a los Gigantes que huuo al principio del mundo. *Gigãtes erant ibi* Prou. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

per terram in diebus illis. Gente soberuia, sin Dios, que despreciaua el Cielo, y auassallaua tiranamente la tierra. Predicòlos Noe por espacio de cien años en aquel pulpito de madera, por que no huuo golpe en el arca que no fue auiso y requerimiẽto suyo: por esso le llama S. Iuan Chrysostomo pregonero de la justicia de Dios, mas hazia mofa y escarnio: ya caduca este buẽ viejo. A deshora soltò Dios las cataratas del Cielo, y andauan los gigantes luchando con las olas, y gimiendo debaxo de las aguas, como dize Iob: *Gemunt gigantes sub aquis*. Pues el que se desuiare del camino de la doctrina, bien se puede contar entre los gigantes. Otra letra dize: *In cœtum mortuorum*. Vn solo camino tenemos para el Cielo, que es Christo Señor nuestro y su doctrina: el que se desuiare del, bien se puede contar entre los muertos. Otra letra dize *In cœtu dæmonum*. Como si dixera, no tiene mas remedio que el demonio para el demonio: no ay remedio para el que menosprecia la palabra de Dios? no ay remedio.

Ianſen.

Iſidor. Clar. Lyra.

Gloſſa.

Ecce exijt, qui seminat seminare semen suum.

EN el comento que Christo Señor nuestro hizo desta parabola, no dize quien fuesse este sembrador, solo san Marcos dize: *Qui seminat uerbum, seminat*. Pero de la parabola de la zizaña que se sigue, se colije ser el Hijo de Dios, y el mesmo Señor lo insinua, diziendo: *Ecce*, como mostrandose a si. Y la palabra, *Semen suum*, dize algo, porque como el poder del Padre campeò mas a nuestro parecer en la creacion, la bondad del Espiritu santo en la sanctificacion: assi la sabiduria del Hijo se mostrò mas en la predicacion y redencion, pues solo el Hijo encarnado fue el que particularmente nos redimiò y nos predicò.

Marci. 4.

No ay para que nos embarace que Christo Señor nuestro sea el sembrador y la semilla juntamente, que como es el Medico y la medicina, el Sacerdote y la Ostia, el sacrificio y el que le ofrece, el Redentor y la redenciò, el Legislador y la Ley, el Portero y la puerta, la luz y el que alumbra, la vida y el que la da, assi es sembrador y la semilla. Antes el mismo Euangelio no es otra cosa que Christo Señor nuestro, encarnado, nacido, circuncidado, adorado de Reyes, ayunando, predicando, fundando su Iglesia, muerto, resucitado, subido a los Cielos, sentado a la diestra de su Padre, de donde se sigue quã cõuenientemẽte llamò

llamò a esta diuina semilla suya, *Semen suum*, pues ninguna cosa es tan suya de cada vno como el mismo.

No se dize que saliesse el Hijo de Dios a sembrar por mudança de lugar, siendo tan ageno de su inmensidad y de su ser infinito, sino, o por la nouedad de la encarnacion, en que siendo Rey de los Reyes, salio como labrador, con vestido conueniente al Sol, al yelo, a la nieue, al granizo, y a las demas penalidades desta vida a que se ofrecio desde entonces: o porque quando los Reyes se dexan ver y tratar de todos, generalmente se dize salen en publico: y Dios antes q̃ encarnasse de solos los Angeles se dexò ver y tratar, ò porque el encarnar, el nacer, y el morir por el hombre fueron prendas de tan excessiuo amor, que siendo vno de los efetos mas notorios del amor, enagenar de si al q̃ ama, y conuertirle en quié ama: conuenientemente se dize que salio fuera de si. Pareciole que sembrando esta semilla diuina por los Profetas, no dana el fruto desseado, y que ni la magestad de Dios era conocida, ni seruida, ni alabada como pudiera, ni la virtud amada, ni el vicio aborrecido, y que en vez de trigo produzia abrojos la tierra de nuestro coraçon, y que estando el cielo cerrado se tragaua el infierno mucha gente cada dia, y determinò de venir el en persona, *Exijt qui seminat*.

Y llamase con grãde propriedad el que siembra, porque no solamente sembrò todas las criaturas que estan esparcidas en la anchura del cielo, y en la redondez de la tierra, sino porque tratando en particular de su doctrina, lo principal que ponian sus ministros, Angeles, Profetas, Predicadores, ora en la ley de naturaleza, ora en la escrita, ora en la de gracia, de Dios era. *Qui loquebar ipse adsum*. Dixo por Esayas, de suerte que si se les pue de cõceder algo a los que se ocupan en esta empresa, es el arar y el barbechar, pero el sembrar, de Dios es. Essa es la razon porque S. Pablo le da gracias de que predicando a los de Thessalia no recibieró su doctrina como de hõbre, sino como doctrina q̃ verdaderamente era de Dios. *Sicut uerè est uerbum Dei*. En el Tabor estaua Moyses, Elias, Pedro, Iuã, Diego, la gloria del vno y del otro testamento: pero la voz del Padre de solo el Hijo, dixo: *Ipsũ audite*. A mi Hijo por si, y a los demas por mi Hijo. Quando vn grande Predicador arrastra las gentes con grande admiracion del pueblo: quãdo los regalados vienen al sermon dormidos, las damas rebueltas: mucha sal, mucha Escritura, mucha licion de

Isai. 52.

1. ad Thes. 2.

Matt. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Santos, mucha eloquencia, q̃ es todo lo que en vn predicador se puede desear, aunque la estimacion le sea deuida por muchos titulos, el mas poderoso es predicar la palabra de Dios, q̃ es sola la que toca al alma y la mueue alla dentro, sonando la voz del Predicador acà fuera. *Omnia Ecclesiæ magisteria foris sonant, cathedram habet in cœlo qui intus docet.* Dize S. Agustin y San Gregorio. *Mutum est omne quod loquitur.* Todo lo que suena acà fuera es cosa muda, si Dios no habla al coraçon.

Aug. tra. 3. in epist. Ioann. Greg. lib. 11. Moral. c. 5.

Lo segundo, no tiene el Predicador de que vsanarse si mueue los pechos, si humedece los ojos, si conuierte los perdidos y al parecer desahuciados, porque Dios es el que haze esso principalmẽte. *Neque qui plantat, neque qui rigat est aliquid, sed qui incrementũ dat Deus.* Poco le prestaria a la planta el sembrarla, el regarla, el cultiuarla, sino huuiesse de crecer. *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me.* Dixo Christo Señor nuestro, como no es vuestra? dize san Agustin nuestro Padre en quanto Dios, es vuestra, q̃ puede auer que no sea vuestra? en quanto hombre, desde el instante de vuestra concepcion teneys sabiduria de bienauenturado, de Maestro, y de Doctor, pues os graduò el cielo, depositando en vos los tesoros de la ciencia, y de la sabiduria de Dios, para que desterrassedes las ignorancias de la tierra? Con todo esso dize que no es suya, porque la recibio de su Padre, para que si la fuente, dize con humildad, esta agua no es mia, no blasone de la q̃ lleua el arroyuelo. La verdadera Sabiduria es como el agua del cielo que fertiliza la tierra, y luego se esconde y se retira, y parece que dize esso Dauid: *Concrescat ut pluuia doctrina mea, fluat ut ros eloquium meum.*

2. Cor. 3. Ioan. 8. Psalm. 71.

Vnos Predicadores se alaban de la dotrina que no es de Dios: *Visionem cordis sui loquentur, & non de ore Domini*, dize Ieremias. Predican sus sueños, y no lo que Dios les manda y les reuela. *Væ prophetis insipientibus, qui sequuntur spiritum suum*, dize Ezechiel. Otros se alaban de la dotrina que es de Dios, aquellos son mas perjudiciales, por entrar en su matricula los hereges, estos mas vanos.

Ierem. 23. Ezech. 13.

Lo tercero, aunque el Predicador mas eminente quite con su buena gracia el enfado que en la palabra de Dios puso la culpa, y otro con su desgracia no le quite, a todos se les deue estimacion. Lo vno, por la importancia. *Nisi Dominus exercituum reliquisset nobis semen, quasi Sodoma fuissemus.* Si no fuera por los Predicadores, ya huuiera Dios abrasado al mundo como a Sodo-

ma. La palabra de Dios, que es la semilla del cielo, y los Predicadores que la siembran son parte para que el mundo este en pie, y puso Esaias la comparacion en Sodoma, porque por sobrar tanto mantenimiẽto para el cuerpo en aquella ciudad y en las vezinas. *Hæc fuit iniquitas Sodomæ saturitas, & abundantia panis*, y tampoco para el alma, vinieron a dar en torpezas tan torpes, que vino fuego del cielo a consumir su mal olor: no fuera possible moralmente si huuiera en aquellas ciudades algunos Predicadores, dexarse de hallar diez justos, con que se detuuiera el castigo de la justicia de Dios. Esso quiere dezir: *Si sal euanuerit in quo salietur.* Si falta la sal, quien reparará el mundo perdido? como se preseruaran los pecadores de corrupcion? Porque aunque vn justo como Loth pueda viuir sin Profetas, por hazerle el cielo grande fauor y merced, segun lo que dize el Ecclesiastes: *Anima uiri iusti annuntiat aliquando uera, quam septem circunspectores sedentes ad speculandum.* Mas vee vn santo, que muchos Predicadores que no lo son, pero esso no es todas vezes, sino algunas: y caso que se conseruen los justos sin sal, sirviendo ellos de sal a si mismos, no se pueden preseruar los pecadores.

Genes. 18. Ezech. 16. Eccle. 37.

Por esso celebra la sagrada Escritura por misericordia grãde de Dios el dar a su pueblo Predicadores. Auia amenazado Dios con vn graue castigo a los diez Tribus, y para templar el rigor de su justicia, dize: *Plorans nequaquam plorabis.* Porque a los primeros gemidos tendra Dios misericordia de ti, y te arajará las lagrimas: y aunque te aflija con pan de tribulaciõ, y agua de angustia, esso quiere dezir: *Panem arctuum, & aquam breuem panem tribulationis.* Leen los Setenta Interpretes, y el Hebreo: *Aquã afflictionis.* Cõsuelate con que los Profetas repararán essos daños. San Hieronymo, y San Agustin lo declaran mas en fauor de nuestro pensamiento: Algunas vezes os he amenazado con hambre de la palabra de Dios: *Mittam uobis famem non panis, sed audiendi uerbum Dei.* Y donde no llama hambre de la palabra de Dios, por la sed de quiẽ la oyesse, sino por la esterilidad de quien la predicasse, pero yo os dare. *Panem arctuum, & aquam breuem*, que es mi ley y mi Doctrina. *Verbum abreuiatum faciet Dominus*, y os dare vn Doctor que nunca le perdays de vista. *Non faciet auolare a te ultra doctorem tuum, & erunt oculi tui uidentes præceptorem.*

Isai. 30. Amos. 8.

Lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo segundo, por el alteza del oficio, que auiendo sido Christo Señor nuestro Predicador de su Iglesia, es grande dignidad el sucederle en la misma ocupacion. Vn Grande tiene por grade ventura el ser Virrey en vn Reyno, y tener la authoridad y las vezes de su Rey: vn Cardenal el ser Legado del Papa. *Cum plenitudine potestatis.* Los Apostoles sucedieron a Christo Señor nuestro inmediatamente cõ tan soberana authoridad, que diessen vltima y difinitiua sentencia en todas las cosas que a su tribunal acudiessen, sin recurso de apelacion, ni aun para el cielo. Esso dize: *Quorum remiseritis peccata remittentur eis.* A los Apostoles sucedieron los Obispos, a quien los Concilios y la sagrada Escritura llama pastores y centinelas de la Iglesia, por la obligacion que tienen de mirar por el ganado: tras los Obispos entran los Predicadores, y como suceden à Christo Señor nuestro en el oficio, se le parecen en las propriedades, aunque no en el mismo grado. Si Christo Señor nuestro es Sol, ellos son soles. Si Christo Señor nuestro es luz, ellos son luzes. Si Christo Señor nuestro es Pastor, ellos son pastores. El Carbunco es vn animal que tiene en la frente la piedra preciosa de su nombre, que alumbra mas que vna hacha, sale en las noches mas escuras de su cueua, destierra las tinieblas, siguenle los animales, ora por virtud que tenga de aficionarlos y atraerlos, como la tiene la piedra de atraer a si las pajas y las hojas de los arboles, ora porque les descubre qual es la yerua ponçoñosa ò saludable. Es estampa de Christo Señor nuestro, que con su luz desterrò las tinieblas de la ignorancia del mundo. Lleuose tras si los pueblos, assi por que aficionaua con su presencia, como porque obligaua con su Dotrina. Pues de todo esso goza el Predicador que tiene colgados de su boca a los oyentes en lo eterno y perdurable: descubre lo que es enfermedad, salud, muerte, y vida, gran dignidad, y gran gloria.

Cõc. Cart. 4. Can. 2. c. 2. Conc. Turo. c. 1. Remen. c. 14. Trid. c. 2. de Resurrect. c. 24. & 25.

Semen est verbum Dei.

LA Semilla es la palabra de Dios, de donde se sigue lo primero su excelencia y dignidad, porque dexando a parte la grandeza del que la siebra, que basta a darle supremo ser y valor, el nõbre se le da grandissimo, pues es el mismo nõbre del Hijo: muchos gozã en la Iglesia del mismo nõbre de Dios, q̃ Dios es llamò el Señor a sus Prelados y Principes. *Ego dixi dij estis uos.* Muchos

chos ay que gozan del nombre de Christo Señor nuestro. *Nolite tangere Christos meos.* Muchos gozaron antiguamente del nombre soberano de Iesus, como Iosue, y el hijo de Socedech. Pero este nombre de *Verbo*, solo le goza el Hijo de Dios, y en señal de que era solo de la segunda persona de la Sanctissima Trinidad, y no del Padre ni del Espiritu Santo. Dixo san Iuan: *Verbum caro factum est.* Pues este nombre tã soberano quiso Dios comunicar a su Dotrina, para que como cosa tan alta gozasse de vn mismo nombre con Dios.

Ioan. 1. 6.

Tras este nombre quiso que gozasse de otros muchos en la Escritura sagrada, que es dignidad, de que gozan las cosas inmensas y infinitas, o las que tienen algun olor de infinidad, para que la muchedumbre de nombres nos declarẽ algo de su grãdeza, pues vno solo no es para esso poderoso. Christo Señor nuestro se llama Rey, Pastor, mercader, camino, vida, verdad, padre de compañas, monte, pimpollo, vid, braço de Dios, amen, y otros muchos nombres, manifestando en el vno el poder, en el otro el cuydado, en el otro la necesidad que de su fauor tenemos. La bienauenturãça se llama Reyno de los cielos, tesoro, perla, gloria, vida eterna. En fin todas las cosas inmensas tienen muchos nombres, para que por aqui, o por alli se nos trasluzga algo de su inmensidad: assi pues la palabra de Dios, ya se llama medicina. *Misit uerbum suum, & sanauit eos.* Ya espiritu y vida. *Verba quæ locutus sum uobis spiritus, & uita sunt.* Ya fuego. *Verba mea quasi ignis.* Candela, *Lucerna pedibus meis uerbum tuum.* Agua que limpia. *Vos mũdi estis propter sermonem meũ.* Iuez, *Verba quæ locutus sum uobis, ipsa uos iudicabunt.* Nieue que fertiliza. *Sicut nix quæ descendit de cœlo, &c.*

Psal. 106. Ioan. 6. Psal. 118. Ioan. 15.

No prueua menos su dignidad, el lugar en que Dios la puso: en el testamento viejo estaua el propiciatorio sobre el carca, y dentro del arca la ley, gran dignidad: mas de otro mejor assiẽto goza la palabra de Dios, que es el coraçon de Dios. Por grande merced se tuuo q̃ diesse Dios a Moyses en el monte la ley escrita con su propia mano, que si san Pablo haze fauor de escriuir de su mano a sus discipulos: *Ego Paulus scripsi uobis manu mea.* Y si haze fauor de esso vn Principe de la tierra quãdo escriue a su criado, que mucho que haga esso Dios? Escriuiola en piedras duras, no solo porque auia de ser perpetua y perdurable, sino porque los pechos en quien no hiziesse mella, quedassen por mas duros

Ad Phili. 19.

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que las piedras. Mucho mayor merced es escriuir la en nuestro pecho, auiẽdo estado en el suyo, que si hazemos reliquia del palo que tocò a su carne, de la ropa q̃ le cubrio, mas soberana cosa es la palabra que estuuo en su pecho soberano, y nos la comunicò su franqueza, y el desseo de nuestro bien. Aqui se funda el encarecimiento de san Agustin, que no es menos la palabra de Christo Señor nuestro q̃ el cuerpo de Christo. *Non est minus uerbum Dei, quam Christi corpus.* Y da autoridad la Iglesia a la põderacion, refiriendola en el decreto sin moderarla ni declararla, califique sepues el respeto y reuerencia que se deue al cuerpo de Christo Señor nuestro, la deuocion y cuydado cõ que el justo le recibe, que esso declara la dignidad de la palabra de Dios.

Aug. li. 3. hom. 26.

1.q. 1.c. in terrogo.

Lo tercero, se prueua su dignidad de la inuidia del demonio, que siẽpre pone los ojos en las cosas mas soberanas y diuinas. *Super astra Dei exaltabo solium meum.* Dixo rabiando de inuidia, a pesar de Dios porne sobre las estrellas mi trono y mi silla de descanso, de inuidia de la de Dios, que dixo: *Cœlum mihi sedes est, &c.* Assi poniendo los ojos en la palabra de Dios, y pareciendole que no solo le añubla su Imperio y su señorio, sino que le destruye sus aras y sus altares,

Isai. 14. 6

derriba sus idolos, da libertad a sus presos. Rabioso de tantos daños se la querria comer si pudiesse, esso es: *Volucres cœli comederunt illud*, por quien entiende los demonios. San Agustin nuestro Padre dize en confirmacion desto, que todos los milagros y las obras de Christo Señor nuestro, son palabras suyas y que tienen lengua con que nos hablan. *Habent si intelligantur linguam suam*: El nacer y el reclinarse en el pesebre, fue palabra suya. *Transeamus usque ad Bethlem, & uideamus hoc uerbum quod factum est.* Dixeron los pastores: la pobreza, la humildad en que nacio, la mansedumbre con que tratò en el mundo, el amor que mostrò a los pecadores, la paciencia con que sufrio los trabajos, las injurias y tormentos, la obediencia cõ que passò el afreta de la Cruz, la gloria de su Resurrecion con que fundò nuestras esperanças, la sabiduria con que plantò esta viña de su Iglesia: En fin todas sus obras no predicauan ni persuadian menos que sus palabras, esso es lo que dize San Pablo: *Nouissimè in diebus istis locutus est nobis in filio*. Y San Marcos. *Postquam locutus est eis assumptus est in cœlum*. En que hizo suma de toda la vida.

Aug. tra. 24. sup. Ioann.

Ad Heb. 1.

Marc. ult.

No prueua menos el nombre de semilla la virtud y fuerça de

de la palabra de Dios. Mucho dize el nombre de aguijon que le da el Ecclesiastes. *Verba sapientium quasi stimulus*. Porque como el aguijon trae al buey de sassosiegado y inquieto, y le haze andar ligero, bolver y reboluer, yr adelante, y cejar, siẽdo de su cosecha flematico: assi la palabra de Dios haze diligente al mas perezoso. Mucho dize el nombre de vara que le dio Ieremias. *Quid tu uides Hieremia? uirgam uigilantem ego uideo bene uidisti, quia ego uigilabo super uerbum meum.* Y ora esta vara veladora signifique el cetro del Rey, ora sea vara como la de Moyses, es de gran fuerça y virtud. *Ecce dedi uerba mea in ore tuo ut destruas dissipes, & euellas*. Con solas mis palabras, dize Dios, seras poderoso para dissipar, destruyr, y arrancar. Mucho dize el nombre de espada que le da San Pablo. *Viuus est sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti.* Mas penetrante que la espada, pues aunque sea tan aguda que trance vn cerrojo y parta vn cuerpo por medio, no allegara a partir vn alma, ni a diuidir vn pensamiento. Mucho dize el nombre de açuela, ò de cepillo que le da Oseas. *Propter hoc dolaui in prophetis.* Porque como el carpintero cõ estos instrumẽtos desbasta vn tronco, y no pare-

Eccl. 12.

Ieremi. 1.

Ad Heb. 4.

Oseæ. 6.

ciẽdo bueno para otra cosa que para el fuego, haze del vna imagen bellissima, assi la palabra de Dios desbasta a vn hombre, y de vn saluage en costumbres, le haze vn santo. Mucho dize el nombre de linterna que le da Dauid. *Lucerna pedibus meis uerbum tuum.* Porque como los animales mas brauos y mas ferozes huyẽ de la luz de los caçadores, y ninguno ay tã animoso que se atreua a enuestir cõ la linterna, assi no ay pecador que no se acobarde contra la palabra de Dios. *Vox Domini confringentis cedros &c.* Mucho dize el nombre de saeta que le da el mismo Dauid *Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi.* Porque como el enclauado cõ vna saeta no puede mouerse, como solia, assi el enclauado cõ la palabra de Dios està firme y fixo en su seruicio. Y en esse sentido dixo S. Agustin nuestro padre. *Sagittaueras tu Domine cor meum caritate tua*. Mucho dize el nõbre de pluuia y de rocio que le da el Deutereonomio. *Concrescat ut pluuia doctrina mea, fluat ut ros eloquium meum*. Porque como el agua haze mella en vna piedra, y el rocio ablãda la tierra mas dura, assi la palabra de Dios ablanda el coraçon de piedra. Mucho dize el nombre de martillo q̃ le da Ieremias, que al fin no ay peña tan dura, a quiẽ vn martillo no quebrante y desme-

Universidad de Deusto
Biblioteca

y desmenuze. *Sicut malleus conterens petras.* Pero caso que aya alguna, como dizen del diamante, no la aura contra la fuerça de la palabra de Dios, pues a la voz poderosa con que Christo espiro en la Cruz, se hirieron vnas con otras las piedras, como dadose de cabeçadas de sentimiento. Y quando el otro Profeta se boluio contra el altar, y le dixo: *Altare altare, audi uerbum Domini.* Oyeme altar, pues los hombres no me oyen: las piedras se desencaxaron, obedeciendo a la palabra de Dios. Mucho dize el nombre de fuego que le da el mismo Profeta. *Nunquid uerba mea non quasi ignis?* Que aunque el fuego natural suele perdonar las piedras, pero quando es instrumento diuino, como el fuego que venia delante de Dios, quando Elias le esperaua a la boca de la cueua, ni dexa montes, ni piedras, ni aguas, que no destruya. Mucho dize el nombre de clauo que le da el Ecclesiastes. *Claui in altum defixi.* Porque no es imaginable mayor desassosiego que el que daria vn clauo hincado en el coraçon, assi no ay inquietud comparable con la que causa la palabra de Dios en nuestras almas. Todas son cosas de grande fuerça y virtud, pero no es de menor fuerça la semilla, pues hiende y quebranta vn muro, y haze vereda por la mitad de vn sillar. Caese en el edificio de vna muralla muy gruessa, o de vn bestion de vna torre la semilla de los higos que merienda el albanil, o el pedo, o que a caso traen los grajos: al cabo de algunos dias sale por en medio de vna piedra vn cabrahigo, que assombra a quantos le miran: *Ingentia marmora findit caprificus* dixo el Poeta. De otra ocasion tan ligera nace vn ysopo, que aunque es vna yerua muy pequeña, es su semilla tan fuerte, que rompe vna pared de argamassa. *Vsque ad hisopum qui nascitur in pariete.* Pues essa es la fuerça de la palabra de Dios, que cayendo en vn pecho mas duro que vn pedernal, rompe las torres mas soberuias, y deshaze los castillos mas empinados, y desparece las humaredas de los pensamientos mas vanos, poniendo en su lugar frutos de nueuos propositos y desseosos.

Hiere.10.

3.Reg.18

Eccle. 12.

Vna de las mayores marauillas de la naturaleza es, que vna pepita muy pequeña, tenga encerrada tanta virtud, que lleuadas muchas dellas a las Indias, adonde no las auia, broten arboles que amenacen a las nuues. Pues si la semilla de la tierra haze tan milagrosos efetos, mayores los ha de hazer la semilla del Cielo. Quando el rico auariento estaua entre las llamas y tormentos infernales, reparando que vna

vna sola gota de agua se le negaua, y que auia de ser sempiterna su prision, pareciole que andaua los hombres tontos en esta vida: y temiendo que condenandose sus hijos y sus parientes, creceria mas su tormento: ora por la hazienda mal ganada que les auia dexado en la muerte: ora por el mal exemplo que con sus obras les auia dado en la vida, dixo: Padre Abrahan, vaya vno de los muertos a desengañar al mundo, y a notificarle lo q̃ passa por acá, mas respondiole el Patriarcha: *Habent legem & Prophetas.* Lo que no hizieren las palabras de la Ley, y de los Profetas, siendo palabras de Dios, no lo haran los muertos, ni los condenados. Por experiencia se ha visto, como refiere San Gregorio, de vn Estefano condenado, a quien permitio Dios viniesse a notificar al mundo las penas grandes que padecia en el infierno: pero ni el condenado, ni el demonio, no sera tan poderoso como la palabra de Dios. Essa es la razon por que San Agustin nuestro Padre llama a los Psalmos, encantos. Y Esayas llama a los Profetas, adiuinos. La letra Hebrea, encantadores. Y David hizo a esso alusion. *Sicut aspidis surdæ obturantis aures suas, quæ non audit uocem incantantis.* Estanta la dureza del pecho humano: dize, que como la sierpe se tapa las orejas por no oyr la boz del encantador, assi ay hombres que tapan las orejas a las bozes de Dios, teniendo miedo a su fuerça donde podemos hazer vn argumento de lo menos a lo mas. Si las palabras de los encantadores, y hechizeros, son tan poderosas, que las rezen las serpientes, y que hazen cosas al parecer prodigiosas, como cuenta la sagrada Escritura de los Magos de Faraon, y san Agustin nuestro Padre de las hechizeras de su tiempo, que boluian a los hombres al parecer en jumentos: que mucho que la palabra de Dios, mas poderosa que sus encantos, de jumentos los buelua hombres.

Lucæ.16.

Aug.li.18 de Ciuit. ca.18.

Greg li.4 Dialo. ca. 36.

Aug.pro lo.in Psal.

Isai.3.

Psal. 57.

Desta consideracion quiero inferir, que solo Dios puede empeñar seguramente su palabra, y que el empeño sera prenda segura para su seguridad, porque el hazer y el dezir en Dios todo es vno. Tratando de la verdad de su ley, dixo: *Amen dico uobis non præteribit à lege tota unum, aut unus apex donec omnia fiant.* Yo os doy mi palabra que no falte vna tilde de quanto he reuelado, en la sagrada Escritura: fue assegurar su palabra con su palabra, solo Dios puede hazer esso, por ser todo poderosa su palabra, que los demas, por mucha verdad que traten, no pueden. Al Dios

Universidad de Deusto
Biblioteca

Eusebi. de prepar. Euan. li. 49 fol. 425.

Enepho, a quié tenian los Egypcios por criador de todas las cosas, pintauan con vn hueuo en la boca, en señal que el dezir y el hazer en Dios todo era vno, como dexamos ya dicho.

Aliud cecidit secus viam, & sunt qui audiunt, deinde venit diabolus, & tollit verbum de ore eorum.

DEspues de auer encarecido la fuerça de la semilla, encarece la dureza dela tierra de nuestro pecho, y para que quede del todo calificada, no es menester mejor prueua que no hazer en ella mella la fuerça de la semilla, dize pues, que ay pechos como caminos, en quien se veen tres condiciones bien tristes de vn coraçon. La primera, estar patéte y franco a todos quantos quisieren passar por el, vezinos, estraños, amigos, y enemigos, aues, animales, bestias: assi ay pechos que con la larga costumbre de pecar, son para todos los vicios como camino: como el meson que con el letrero y la tablilla a todos combida y llama, y apenas dexa aposento al mesonero: como la ramera, que a nadie dize de no: como la naue caseada, que le entra el agua por muchas partes: como la ciudad sin muros, cercada de vn grande exercito de enemigos: como la viña sin cerca, que se la comen los caminantes: como la casa sin puertas, que sirue a las bestias de posada. *Cauterizatam habentes conscientiam.* Dize San Pablo, gẽte que tiene cauterizada la conciencia con muchos botones de fuego. El moço quando comiẽça a cauar, lastimale el astil del açadon, mas despues viene a hazer tantos callos, que por mucho que caue no lo siente. En vna llaga muy fresca, mucho se siente vn boton de fuego, mas quando ha sufrido muchos, no se siente esso. Pues dize san Pablo, conciencias ay que han sufrido tantos cauterios, y que tienen hechos tantos callos en pecar, que no lo sientẽ, y quiça haze alusion a la costumbre que tienen los ganaderos de marcar los nouillos y los potros con su hierro, para tener cada vno conocida su hazienda: assi ay hombres a quien el demonio tiene señalados con su marca, como ay hombres a quien tiene puesta señal Dios. El Apocalypsi dize, que embiò siete Angeles executores de su ira, y la primera llaga que hizo el vno, fue sobre ciertos hombres. *Qui habebant characterem bestiæ.* Que tenian el hierro y la marca del demonio. Y en el capitulo

1. Adhit. 4.

Apoc. 16.

Apoc. 7. tulo septimo dio vn Angel vna grande voz a otros quatro Angeles que tenian orden de hazer vn gran castigo en la tierra, deteneos hasta que pongamos señal a los siervos de Dios, porque no mueran los inocentes a buelta de los culpados: de suerte que como ay corderos con la marca: y con el hierro del cielo, assi ay cabritos con la marca del infierno, y quiça los copetes en que han dado los perdidos, son señales que pone el diablo a los suyos, y no es demasia pensar esto: porque si Esayas puso por señal de condenacion en las mugeres el andar el cuello erguido el traer los cabellos encrespados, el guiñar del ojo: q̃ mucho que miremos con essos ojos los copetes en los hombres? *Agnitio vultus eorum respondit eis.* Dixo entonces el Profeta, y segun san Hieronymo quiso dezir, embioles el castigo que su cara merecia, porque trahian las culpas escritas en la frente como Sodoma. Pues no se yo con que letras goticas se puede tener mas claramente escrita en el rostro la liuiandad de vn coraçon que con vn copete: por lo menos es indicio de que el pecho es meson, y el copete la tablilla.

Isai. 3:

La segunda condicion del camino es ser tan duro, que no le rompe la rexa del arado, ni rompe el eriazo y la linde, pero el camino no puede, por ser tierra tan pisada y tan hollada de los hombres y de las bestias. Es estampa de vn pecho, que por auerse dexado hollar de los vicios, està tan duro, que como dize san Bernardo, ni le ablandan los ruegos, ni teme las amenazas, ni siente los açotes, ni le obligan los beneficios, ni le acobardan los peligros, ni le rinden los castigos, ni mira lo por venir, ni se acuerda de lo passado: ingrato a los bienes, rebelde a los males, torpe en los consejos, bruto en los juyzios, descarado en las deshonestidades, inhumano en las cosas humanas, temerario en las diuinas: San Agustin nuestro Padre los compara al q̃ duerme y no acaba de dormir: no ay hõbre tã saluage q̃ guste de dormir siẽpre, mas vnos ay que se sacudẽ del sueño, principalmẽte si les dan vna grã voz: otros ay que cõ la mala costumbre, aunque veen que conuiene leuantarse, aunque con el ruydo abren los ojos, al cabo se dexan vencer de la pereza y torpedad, assi ay pecadores que despiertan a las bozes del Predicador, y se sacuden del sueño de los vicios: otros que aunque echan de ver que pierden mucho en dormir, y que les seria mejor seruir a la virtud que no al vicio, mas al cabo vence el

Bern. li. de confide.

Aug. li. 8. confes. c. 5

Universidad de Deusto
Biblioteca

vicio. San Basilio los compara al enfermo que tiene vna llaga, o enfermedad muy antigua, cuya cura, o ha de ser muy violenta, o muy prolixa. La ponçoña quando no passa del estomago, con facilidad se buelue, pero si se ha entrañado en las venas, es tan grande la violencia, que parece salen con ella las entrañas. San Buenauentura los compara a la bestia maniatada que no se puede rodear: y es comparacion de Esayas *Sicut orix illaqueatus*. Como toro cõ guindaletas, o buey amarrado. Ieremias al Etiope. *Nunquid potest Ethiops mutare pellem suam?* Que por mucho que se laue no quedara jamas blanco. Y como notò San Hieronymo, no quiere dezir el Profeta que ay vicios naturales ni heredados, como el pellejo del negro, o como las manchas del tigre: sino que la costumbre enuegecida es otra naturaleza, y pruenalo claramente lo que se sigue. *Nec uos poteritis facere bonum, cum didiceritis mala*. Habiendo aprendido tanto tiempo a hazer mal, como podreys hazer bien. El aprender es del arte y no de la naturaleza: de suerte, que aunque el remedio no es imposible, es por lo menos muy dificultoso. En esse sentido llamò Dios a su pueblo Amorreo y Cetheo, no porque derivase de aquellas gẽtes su genealogia, sino porque se le parecia en las costumbres, como notò S. Ambrosio; y la sagrada Escritura suele llamar negros a los que tienen negras las costumbres. El Psal. 7. tiene por titulo, *Psalmus Dauid pro uerbis Chusi filij Iemini*. Donde traslada San Hieronymo, *Pro uerbis Ethiopis*. Llamando a Saul negro por sus costumbres: hasta los Poetas vsaron deste frasis, *Hic niger est, hunc tu Romane caueto*. Y en nuestro Español es muy ordinario: fulano es vn Moro renegado, es vn Arabe, vn Caribe. La costumbre enuegecida suele poner a vn hombre en tan miserable estado, que parece le da otra naturaleza y otro nombre.

Basil. in regu. fus. disp. ad q. 10.

Bonau. in dicta Sal. c. 2.

Isai. 51.

Ierem. 13.

Hiero. li. 2 contra Pelagianos.

Ezech. 16

En fin el tener vn coraçon la dureza de vn camino, es malissima señal. Quando quereys ablãdar vna cosa dura, trataysla con las manos, y si es de materia muy dura, poneysla al fuego, o al Sol: mas quando esso ni essotro no basta, poneysla en el yunque, y descargan sobre ella los maços y los martillos; pero si todo esso no basta dexaysla por sin prouecho. Todo esso haze Dios con vn alma endurecida. Lo primero, regalala con sus manos, con la memoria de las llagas de sus manos y de su pecho. Lo segundo, hierela con los rayos de su luz con inspiraciones secretas. Lo tercero, ponela

nela en el yunque del trabajo, y en el crysol de la tribulacion. Lo quarto descarga los martillos hasta no dexar en ella lugar sano: quando esto no basta, dexala por desafuciada. San Agustin nuestro Padre dize, que es pena justissima del enuegecido en culpas, que el que pudo y no quiso, quando quiera no lo alcance. Eusebio Nisseno notò esta verdad en los Iudios que apedreauan a San Esteuan, que en medio de los nublados de las piedras se le puso el rostro hermoso como de vn Angel, descubriendo Dios la gloria de su alma desde el tormento y caso tan prodigioso y estraño, no fue poderoso a que dexassen las piedras que la hermosura del santo, ni la inocencia de su oracion no menoscabaron su dureza, su crueldad, su obstinacion, como sino los hauiera quedado libertad. Los Profetas pusieron este pueblo por estampa de dureza. Ezechiel y Ieremias le llaman cara de piedra, coraçon indomable. *Dura facie & indomabili corde*. Esayas, cuello de hierro, y frente de bróze. *Neruus ferreus cernix tua, & frons tua ænea*. A Zacharias le pareció que la piedra y el hierro y el bronze eran cosas blandas, y le comparò al diamante. *Et posuerunt cor suum ut adamantem*. Con todo esso anduuo corto, pues ablandando la sangre del cordero al diamante mas duro, la sangre de Christo Cordero inocentissimo, no ablando la dureza de su gente, desechos quedaron de Tito y Vespasiano, pero no reconocidos. Otra estampa de dureza pone la Escritura en Faraon, que tras tantos prodigios y estrañezas, viendo el milagro grande que Dios auia hecho en la mar, las aguas empinadas como mõtes, los abismos enxutos y florecidos. *Et campus germinans in medio mari*. Como si el que diuidio vna vez las aguas no las pudiera tornar a juntar, perseuerò en su dureza. Ieu Rey de Israel puede hazer tambiẽ su figura en materia de dureza: pues viendo la casa de Achab acabada por la idolatria, y auiendo muerto setenta hijos suyos, y a Iezabel su muger, y hecho tan grande carniceria en los que adorauan a Baal, vino a dar en el crimen que el mismo auia tã seueramente castigado. Parece al discurso de vida del Rey Henrico de Inglaterra, que despues de auer escriro contra los hereges tan en seruicio de la Iglesia, tan en fauor de los Sacramentos, y del Sumo Pontifice de Roma, vino a dar en las mismas heregias que antes auia condenado, es vn linage de torpeza y insensibilidad.

Aug. li. 3. de li. arbi.

Ezech. 2. Ierem. 5.

Isai. 48.

Zach. 7.

Sap. 5.

4. Reg. 18

La tercera condicion del camino, es no cubrir la semilla y co-

Universidad de Deusto
Biblioteca

merçola las aues del cielo, por quien se entiendē los demonios; es retrato de vnos pechos en quien cae la palabra de Dios, como sino cayesse: que la oyen como sino la oyesse: que estan tan distraydos en el sermon, que se puede llamar el oyrle ociosidad. La palabra de Dios quiere gran atencion, consideracion, y deuocion: y a mi parecer, mayor disposicion para oyrla conuenientemente, que para predicarla: y hazela grande agrauio el que la oye como si fuera comedia. Santiago la compara al espejo en q̄ el que se mira despacio, con graue consideracion dexa memoria de su figura: mas el que se mira de passo, es como sino se mirasse. *Considerauit se, & abijt, & statim oblitus est qualis fuerit.* No puso la comparacion en la muger, porque el mirarse al espejo es su hazienda principal, y no ay cosa que ella haga tan despacio, sino en el varon, y no dize varō, sino hombre, que ay muchos indignos del nombre de varones, por ser en esso mugeres. Dize pues, como el varon se mira en el espejo, vnas vezes con profunda consideracion, reparando en las canas de la cabeça y de la barba, en las arrugas del rostro, en la mudança de los años, en la priessa y velocidad del tiempo: assi ay muchos que en la palabra de Dios ven essas cosas y mas, que como notaron san Agustin y san Bernardo, vsando de la mesma comparacion, el espejo notifica sus faltas a cada vno sin mentir ni lisongear, de dōde nace muchas vezes el admirarse y dezir, que viejo estoy, que de canas tengo, lo que buela el tiempo, que presto se va la vida? Y como ay otros que toman el espejo por cosa tan impertinente y accessoria, que luego le echan la tapa y se ofenden do que se le vean en las manos sus vezinos, assi ay muchos que oyen la palabra de Dios, como cosa por demas, y es cosa triste no hazer mas caso del espejo de la ley de Dios y de la sagrada Escritura, que del espejo de su aposento.

Santiago 1.c.

Augustin. Psal. 118. Com. 4. Bernar. serm. 1. de quinque panibus.

Tratando vna vez Demosthenes, de cosas tan graues, que yua en ellas la hōra y el bien del reyno de Grecia, reparò en que el auditorio estaua tan desganado, que vnos se dormian, y otros bocezauan, y cortando el hilo a la oracion, dixo: oydme vn cuēto tan breue como gracioso, sacudiendo todos el sueño y la pereza: sabè que en tiēpo del estio vn estudiante alquilò vn asno a vn aguador para yr desde Athenas a Megara, viniendo por el camino y apretandoles el Sol, dixo el estudiante: lo que importa es yr en la sombra del asno, defendiaselo el aguador, yo no alquile sino el asno, el estudiante el que alquila el asno, alquila tābien la sombra: tras esto hizo semblante de baxarse de la carreta, y mostrandose el pueblo codicioso de saber el fin del cuēto, dixo el prudente orador: triste cosa, que gusteys de oyrme hablar de la sombra del asno, y no de las cosas grauissimas de Grecia. Otro caso como este refiere Laercio de Diogenes Cinico, y es lo que sucede a cada passo en el mundo; que vna guitarra de vna comedia, vn entremes ternа muchos oyentes atentissimos, y vn sermon donde se trata de lo eterno, de lo que para siēpre ha de durar, terna pocos y essos perezosos, dormidos, y desganados. Por esso dixo Seneca, que las escuelas de los Filosofos eran estancias de ociosos, como dos gaguanes y las salas entretenidas en el verano, y las chimeneas en el inuierno de los holgazanes de la ciudad, adonde no los llena el desseo de mejorar la vida, sino de passar el tiēpo. Pues si en los ojos de vn Gentil, acudir a las escuelas de los Filosofos era cosa sobrada y por demas, que serà acudir a los templos de Dios, donde se predica su ley, no llenando desseo de aprouechar. Plutarcho celebra mucho vna sentencia del Filosofo Ariston, que el baño y la oraciō de dōde vno no sale mejorado, es ocioso y sin ptouecho, San Iuan Chrysostomo dize: como el que passa por algun frutal coge siempre alguna fruta, y el que passea algun jardin alguna flor, y el que come en vn banquete lleua algo para el hijuelo, assi el que oye la palabra de Dios ha de procurar lleuar algo que le aproueche despues. Plutarcho dize, como la aueja dexa las flores de los vergeles preciosos, la rosa, la viola, y el jazmin, su hermosura, su olor, y su color, y se va a los montes y a los valles a buscar las flores del romero y del tomillo, porque aunque mas amargas y mas asperas, son de mas prouecho para el panal de la miel, que va haziendo, assi el oyente menospreciando la hermosura y el ornato de palabras, el donayre y la gracia del Predicador ha de cebarse en lo que le importa mas. Como los pintores suelen mirar las imagines, mas por curiosidad que por deuocion, y el pensamiento de vn Christo amarrado a vna coluna, de Ficiano, o Michael Angel, bañarà en lagrimas a vna religiosa santa, y a vn frayle deuoto, y no mouera al artifice que le hizo: assi ay muchos que viniendo a oyr la palabra de Dios, saliendo del sermon la vegecita llorosa, ellos saldran mas duros y mas perdidos.

Erasm. apoteg. de asini umbra. Laer. li. 6

Plutar. li. de offi. auditoris. Chrysost. hom. 6. ad popul. Antio.

Plutarc. ubi supra.

Contra este daño es podero-

Universidad de Deusto
Biblioteca

so remedio considerar que qualquiera destas condiciones del camino es grande prenda de reprobacion, assi lo dize San Pablo: La tierra que recibiendo rocio del cielo, en vez de trigo, produze espinas. *Reprobata est & maledictioni proxima.* Muy vezina está a la maldicion: y el Deuteronomio dize, que la palabra de Dios es rocio que fertiliza la tierra de nuestro coraçon. *Quasi imber super herbam, & quasi stillæ super gramina.* Ezechiel dize, que el q̃ oyeddo la trompeta de la centinela que auisa la venida del enemigo no se guardare, *Sanguis eius super ipsum*, tenga su pago. Quando quieren soltar el toro, dan vn pregon que cada vno se ponga en cobro: el Predicadores vn pregonero que da vozes, guardaos del toro. El que menosprecia el auiso, *Sanguis eius super ipsum.* Quien considerará a Vrias con las cartas de su condenacion y de su muerte en el seno, le tuuiera mucha lastima, tras tantos años de soldado, tan triste fin? Quien considerare a vn Christiano, que tantos sermones oydos no le siruan sino de condenacion y de muerte, tendrale lastima?

Zacharias dize que vio vn libro volando. *Leuaui oculos meos, & uidi uolumen uolans.* S. Gregorio dize que es la sagrada Escritura, y los Setenta Interpretes traduzen: *Falcem uolantem*, vna hoz boládo: y es el misterio que quando la sagrada Escritura se le va de buelo al oyente, o las aues que son los demonios se la quitan del coraçõ, será hoz que le siegue la vida. La hoz tiene proporcion con la siega. *Mitte iã falces, quia maturæ sunt messes.* Y es dezir, que quando allega el hombre a menospreciar la palabra de Dios, ya sus pecados son tantos que les puede Dios echar la hoz.

Aliud cecidit supra petrã, & natum aruit, quia non habebat humorem.

Aqui se pinta vn linage de gente, segun declara Christo Señor nuestro, que oye con gusto la palabra de Dios, pero tiene tã somera las rayzes de la virtud, que en saliendo los rayos del sol se secan: en llegando la tentaciõ, quiere dezir da con ellos por el suelo, gente que tiene buenos principios, malos medios, peores fines, y que reparando en lo mucho que prometen, y en lo poco que cumplen, parecen grandissimos burladores, de quien abomina mucho Dios, segun lo que dize Salomon en sus Prouerbios: *Abominatio est Domino omnis illusor.* Como los hijos de Efren, de quien el Profeta Dauid dize por baldon,

baldon, que blasonando mucho de sus arcos y saetas, en viendo la cara al enemigo le boluieron las espaldas, son gente que en el sermon se les humedecen los ojos muchas vezes, y en mirádo al cielo les viene deseo de bolar allá en cuerpo y en el alma, y en viédo vn frayle descalço, querriã dexar el mundo y recogerse al monasterio con el, y en passando vn diciplinante piden la tunica y la diciplina: pero en topando con vna cara hermosa, dan con todos sus buenos pensamiẽtos en el suelo: como las piedras mojadas que estan muy humedas por defuera, y muy secas por dedentro: como las nuuecillas de la mañana, dize Oseas, que los rayos del Sol, o qualquier ayrecillo las desparece: como el paxaro que tiene el muchacho atado con la cuerdá, que aunque se la alarga de quando en quando, en pareciendole se alexa, tira del y le recoge. Assi dize San Anselmo, juega con ellos el diablo, y se entretiene, assegurado de las olas de su coraçon: como el moro de Argel, o de Tetuan, que da largas al cautiuo hallado y enamorado en la tierra: como el pescador que da cuerda al pece caydo en el anzuelo para que se vaya poco a poco desangrando, assi el demonio da soga con artificio al pecador, que llore en el sermon, que proponga, que se ausente, assegurado que todo ha de ser para mayor daño suyo. Herodes fue estampa natural deste linage de gente, que quando predicaua San Iuan holgaua mucho de oyrle, que bien ha predicado este hermitaño, y por sus sermones hazia muchas cosas buenas. *Audito eo multa faciebat.* Pero en viendo baylar a la hijuela de Herodias le mandó descabeçar. Estas fueron las deuociones de Faraon, que a cada açote que Dios le daua, prometia y no acabaua, pero nunca cumplia: como el muchacho de la escuela, que açotado promete de hazer quãto le mandan, pero en saliendo de alli, no se acuerda de lo que tantas vezes prometio y pesó el espiritu de Dios la inconstancia del pecho humano tras el mal de su dureza, quiça por no menos peligroso. Alomenos Ieremias en vna misma balãça puso estos dos vicios juntos. *Nunquid potest Ethiops mutare pellem suã, aut pardus uarietates suas.* Encareciendo la dificultad que tiene la costumbre enuegecida: trae por exemplo el negro atezado de Ethiopia, en quien pinta el pecho duro, y encareciendo el peligro de las mudanças de vn coraçon, trae por exemplo el tigre de varios colores, en quien pinta el pecho mudable que vẽce al camaleon a las olas de la mar, a las crecientes y menguãtes

Act. 6.6

Deut. 32.

Ezech. 33

2. Reg. 11

Zacha. 5.

Greg. ibi.

Prou. 3.

Anselm. apud Suri. in vita eius to. 2.

Hiere. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tes de la luna, a los vientos, y a las cosas mas mudables: en fin se tiene por menos inconueniente no echar la mano al arado que dexarle. *Nemo mittens manum ad aratrum, & respiciens retro est aptus regno Dei.* Por menos mal no conocer al Euangelio que no seguirle auiendole conocido. *Melius esset ei si diem veritatis non agnouisset.* Y siempre se tuuo por mal consejo no perseuerar el hombre en la santa vocacion.

Los reparos deste daño. El primero, alegar a Dios nuestra fragilidad, que es gran parte para inclinarle a misericordia, y para que cansado de tantas flaquezas no cierre tan presto el processo de nuestros delitos. *Memento quaeso quod sicut lutum fecisti me.* Dize Iob, Señor acordaos que me formastes como barro, y que hizistes vna massa de huessos, nieruos y carne, como los que quajan queso. Iob. 10. Que fortaleza es la mia para sufrir tantos males? En el capitulo treze esfuerça mas esta razon: *Contra folium quod vento rapitur ostendis potentiam tuam.* Iob. 13. Señor, no parece valor de vuestro braço, ni gloria de vuestro poder, mostrarle contra vna hoja de vn arbol. El leon se desdeña de hazer mal a los animales flacos: el aguila a las pequeñas anecillas: el lebrel a los bosques: el coraçon generoso a los rendidos.

Mas ha de hazer q̃ esso vuestro pecho soberano, q̃ se azore vuestra saña contra los Angeles no es mucho, que son de azero y de bronze: que se açore contra el pecado y contra la muerte, no es mucho, q̃ son cosas de suyo malas, en q̃ no puso las manos vuestra bondad: q̃ se açore cõtra los carros de Faraon, no es mucho, q̃ fueró duros, soberuios y porfiados: q̃ se açote contra Sodoma, Core, Dathan y Auiró, no es mucho, pues perdiera reputacio vuestra Iusticia, pero cõtra la flaqueza reconocida y humillada?

Lo segundo, quanto la fragilidad fuere mayor, tanto el recato ha de ser mayor, tanto menor la presuncion, preuiniendo las ocasiones de los daños, trayendo delante de los ojos la feueridad de Dios. *Quoniã a dextris est mihi ne commouear.* Psal. 15. Considerando quien es el que os tienta y solicita lo que pretende con su tentacion la fiesta que haran los demonios con vuestra cayda. *Qui tribulant me exultabunt si motus fuero non super gaudeant mihi, neque dicant deuoramus eum.* Psal. 12. et Psal. 14. Reparando en el fruto que se saca del trabajo en la breuedad cõ q̃ se acaba la vida en q̃ estan Dios y los Angeles a la mira desseosos de vuestra vitoria, que si en vn negocio graue del cuerpo se miran estas y otras circunstancias, en los mas graues del alma

alma mejor se auian de mirar.

Lo tercero a los principios hemos de poner los ombros en que se arajen los daños. *Beatus qui tenebit, & allidet paruulos suos ad petram.* Dichoso el que estrella los hijos de Babylonia pequeñuelos en la piedra, q̃ es Christo Señor nuestro. Pequeñuelos, dize: San Gregorio, que si los dexa crecer quitarán la vida al mismo q̃ se la da, como suelen hazer los biboreznos. San Gregorio Nazianzeno dize, que es cosa particular en nuestra ley, porque las demas del mundo se dan por contentas y pagadas con castigar los fines de los delitos, pero la nuestra de los pẽsamiẽtos, de los primeros principios haze caso. Esta es la plegaria q̃ en el Psalmo sesenta y ocho haze Dauid. *Libera me de luto ut non infigar.* Que pongays el pie en vn pantano y le boluays luego a sacar, q̃ llegueys al agua profunda de vn pozo y os mogeys, pero que os sepulteys en el cieno de vn pãtano, y q̃ os aneguеys en el agua de vn pozo profundo, es caso temeroso y para q̃ yo viua desso, dize el Profeta, assegurado, libradme de q̃ no me toque el lodo, y q̃ no me moje el agua.

Greg. lib. 26. mora. c. 36. Nazian. orat. 3. q 2 contra Iulianum.

Aliud cecidit inter spinas.

Estos dize Christo Señor nuestro son los que oyen la palabra de Dios con algun gusto, pero ahoganla cõ la demasiada solicitud de las cosas temporales: que cosa ordinaria es la sobrada ansia del cuerpo ahogar los desseos y pensamientos del alma, por ser cosas encontradas y del todo incompatibles: como no se puede mirar con vn ojo al cielo y a la tierra juntamente, assi no es possible el amor del cielo y de la tierra en vn mismo grado juntamente.

De tres principios nace el ahogar las espinas a la semilla: vno chupando a la tierra el humor y dexandola seca, esteril y infecunda, por esso veda la agricultura la vezindad de las plantas, porque vnas se estoruan a otras: otro deteniendo el Sol, el rocio, el agua, el ayre, que las espinas de ordinario crecen mas: el tercero, impidiendo a la misma semilla que no crezca, porque las espinas vienẽ a estoruarla el passo. De otros tres principios nõ medra la semilla del cielo, vno robando al alma la demasia de los cuydados de la tierra, y dexandola seca, esteril y infecunda. La sangre no solamente se saca por mucha, sino por mala: vna ocupacio ay mala, otra demasiada, y ambas se hã de corregir, no basta dezir estos cuydados, aunq̃ son muchos, no son malos, porq̃ no solamente se condenan los malos, sino los muchos. Plures Leuit. 19

Universidad de Deusto
Biblioteca

Naum. 3. *res fecisti negotiationes tuas, quam stellæ cæli*, dize Naum: y en el Leuitico *Non seres agrum tuum diuerso semine*. Y la razon es clara, porque el demasiado cuydado, es prenda notoria del amor, y amor del mundo y de Dios no son para en vno. San Iuã: *Si quis dilexerit mundum, dilectio Patris non est in eo*. Nunca comen en vn plato el amor del mundo y el de Dios: y luego dize, q̃ el que quisiere ser amigo deste mundo, ha de ser enemigo de Dios: q̃ el rio quanto se diuidiere en mas arroyos, tanto menos caudaloso será cada vno: y quãto fuere encañados por quiebras mas hondas, y por valles mas baxos, tanto mas imposibilitados estarán de acudir a los cerros y a las cumbres: assi quãto el alma se redugere en mas cuydados, tanto menos será cada vno: y quanto mas los ocuparen en las baxezas de la tierra, tanto mas impossibilitados quedarán para bolar por los cerros y por las cumbres del cielo. Como de muchos arroyos pequeñuelos se viene a hazer vn rio tan caudaloso, que se lleua tras si quanto halla en la madre y fuera della, assi de muchos cuydados pequeños se viene a hazer vn rio tan caudaloso de cuydados, que se lleua tras si todas las potencias y pensamientos del alma. San Basilio dize, que viene a ser tã caudaloso este rio, porque

Basi. hom. in diuites auaros.

siguiendo los hombres la condicion del demonio, no se cõtentã cõ las cosas necessarias a la vida, sino mueren por las accessorias y superfluas, por el jardin, el bosque de caça, la casa de plazer, las fuentes, las galerias, las pinturas, el estado, el aparador, las vaxillas, las tapicerias, los cauallos, de que se viene a hazer vn rio tã grande, que es milagro sea para tanto vn hombrecillo. San Agustin nuestro padre, considerando que corre ya en el mũdo este abuso, como rio le llora, *Væ tibi flumen moris humani*. Ay de ti rio del abuso humano, hasta quando has de lleuar rebueltos en tus olas a los hijos de Adan, dando con ellos en vn mar tan temeroso, que aun con los nauios y galeras de los Sacramentos a penas se vienen a saluar. Y en otra parte dize, que este linage de gentes son tan del mundo, que gozan del mundo y vsan de Dios, no queriẽdo al mundo por Dios, sino a Dios por el mundo. En el libro de Doctrina Christiana, dize que este es todo el deshorden desta vida, vsar de las cosas que se han de gozar, y gozar de las que se han de vsar. *Vti fruendis, & frui vtendis.*

Aug. li. 1. Conf. c. 16

Aug. li. 11 de Ciuit. Dei c. 25.

Lo segũdo, como las espinas impiden el fauor del Sol, del rocio, del agua, del ayre, assi los cuydados de los bienes temporales, impidẽ el fauor de Christo, que

que es Sol de Iusticia. Lo vno, porque en vna cueua tapada no entran los rayos del Sol, y el alma llena de cuydados es vna cueua cerrada. Lo otro, porque no cabẽ en vn saco el fausto del mũdo, y la baxeza de Christo. La soberuia y la humildad, la altiuez y la mansedumbre, la glotoneria y la templança. Impiden tambien el agua y el rocio, que son las inspiraciones y vozes que les da el cielo. Como la dama que haze ventana, con el ruydo y conuersacion de la calle, no oye lo que passa en su casa: assi el alma robada del ruydo del mundo, como está fuera de si, no oye lo que passa dentro de si. Como las vozes muy grandes, dize San Gregorio Nazianzeno, rompen la contemplaciõ, assi las ansias del cuerpo, rompẽ los pensamientos del alma. Impide tambien el efeto de los exemplos de los santos, q̃ son el ayre que nos mueue, porque ninguno los lee ni los sabe, que el mundo siempre ama las cosas del mundo, y andarán rodando por la casa las barajas de los naypes, y los Belianises y Amadises, y no se lecra jamas vn libro de deuocion.

Lo tercero, impiden los cuydados a la medra de la palabra diuina, porque *Corpus quod corrumpitur ægrauat animam, & terrena cogitatio deprimit sensum multa cogitantem*. La pesadumbre del cuerpo, trae a su condicion al alma, y el pensamiento de tierra echa grillos al sentido que, aunque en todos haze algo desso el cuerpo corruptible, pero al mũdano tiene le como alcon atado con las piguelas en el alcandora, que ni le dexa bolar con las alas de la contemplacion, ni gustar de la conuersacion santa, ni del libro deuoto, ni del exercicio de virtud, porque donde tiene su tesoro, alli está su coraçon.

Sap. 9.

Contra este daño hizo Christo Señor nuestro grandes y fuertes argumentos. El primero, el alma es mucho mas que el manjar, pues quien os dio lo mas no os dará lo menos: no se puede presumir esso de la franqueza de Dios. El segundo, mirad a las aues del ayre, y a las flores de los campos, q̃ sin cuydado las vnas comen, y las otras visten, cõ mas gala que Salomon en su gloria y magestad, y reparad en que soys mucho mas que ellas. El tercero, la solicitud demasiada, nunca da la comida y el vestido si falta Dios: sino dezidme, quien puede añadir a su estatura vn codo por mucho que le procure? El quarto es, vn linage de desconfiança en grande agrauio de la prouidencia de Dios, que siendo vuestro Padre sabe lo que auemos menester, *Scit enim pater vester, quia hæc indigetis*. Y huele a infidelidad

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad de esperar de sus entrañas. *Hæc enim gentes inquirunt*. El quinto el siervo de Dios ha de poner cada cosa en su lugar, y darla el cuydado que le deue: el cielo es el trono de Dios, la tierra el tapete de sus pies. *Primum ergo quærite regnum Dei*, principalmente quiere dezir.

Donde se deue notar, que no condena Dios el cuydado de las cosas temporales, sino la demasia, como dize san Hieronymo: *In sudore vultus tui vescêris pane tuo*. Donde dize san Iuan Chrysostomo, que dixo en el sudor, y no en la solicitud, porque nos quiere Dios sudados y trabajados, y confiados en las cosas de la tierra, pero no solícitos. San Agustin dize, no te digo que no siembres, sino que el cuydado de la sementera no te aliegue.

Hieron. sup. Matt. c.6.
Chrysost. hom. 22.
Augu. de ser. Dñi in monte. li. 2.c.26.

Y no es mucho condene la doctrina de Christo la solicitud demasiada de lo temporal, pues muchos Gentiles, dixeron era indigna del anima prudente. Aristipo lo prouò con muchos argumentos, como refiere Eliano. Focion Atheniense, dixo que valia mas dormir descuydado en el suelo, que con muchos cuydados en vna cama de pluma con la armadura de oro. S. Iuan Chrysostomo, que como el hombre perdido por beuer vino, apenas puede creer que aya en el mundo alguno que nunca le aya gustado: y como el dado a mugeres le parece cosa imposible moralmente auer virgines y cõtinentes: y como el tentado de hurtar cosas agenas, no cree que ay quien menosprecie las propias: assi el que se ha echado al mundo con mil ansias de sus bienes, le parece que ay muy pocos que no pequen en esta solicitud.

Elia. de ua ri. hist. li. 14.
Stob. li. 1. de prudẽt. ser. 41.
Chrysost. hom. 22. in Matth.

Diuitijs & voluptatibus vita suffocantur.

DEspues que ha llamado espinas a los cuydados del cuerpo en general, pone exemplo en particular en las riquezas y passatiempos humanos, no puede no ser lenguage muy duro para la carne el llamar a las riquezas y a los deleytes espinas, por que si essos no son gustos y regalos, como notò san Gregorio, que cosa ay en el mundo que lo sea: mas como en la comparaciõ por ser de Christo Señor nuestro ha de auer verdad y proporciõ, tratando de las riquezas, digo q̃ son espinas, no para el justo, sino para el pecador. Lo primero, como a las espinas, a los cambrones, y a las çarças, dize san Iuan Chrysostomo se acogen todos los linages de animales ponçoñosos, assi a casa de los ricos pecadores

Chrysost. hom. 8. in Epistol. ad Rom.

cadores se acogen todos los vicios, no solo como a posada, sino como a escuela y vniuersidad donde se leen catredas de vicios y de maldades. La Luna quando mas llena, està mas lexos del Sol, y suele padecer eclipses, de que quando menguante està segura. El hombre quanto mas lleno de riquezas, està mas lexos de Christo Sol de justicia, y suele padecer mas eclipses que el que viue con mengua y necessidad.

Lo segundo, como el tratò familiar cõ las espinas es peligroso, pues ordinariamente se quedan con algo de quiẽ se les auezina, assi la amistad estrecha con los ricos es peligrosa, porque al apartar pajuelas, siẽpre se quedã con algo, y a penas vereys pobre que no llore algo que le aya robado el rico: pero nunca queda el pobre tan lastimado como queda el pobre rico: porque si queda robada la hazienda del pobre, queda robada el alma del rico, segun lo que dize Salomon: *Semitæ omnis auari animas possidentium rapiunt*. Las veredas y las traças de los auarientos, son ladrones de sus almas.

Prou. 1.

Lo tercero, como las espinas lastiman mas a las manos cerradas que a las abiertas, assi las riquezas lastiman mucho mas a las manos apretadas q̃ a las liberales, no solamente por mil males que trae consigo la auaricia, sino porque hazẽ a su dueño por remate de todos aborrecible a los hombres y a Dios.

Lo quarto, como las espinas se arrancan con gran dificultad de la tierra, que por esso los hortelanos hazen vallados de espinas en sus huertas, para tener defendidas las ortalizas y frutas. *Sepiã uiã tuã spinis*. Dixo Oseas, haziẽdo alusion a esso, assi las riquezas quiso Dios estuuiessen escondidas en las entrañas de la tierra, y en los abismos del mar: pero como ay ladrones q̃ roban la fruta de las huertas, dexando el pedaço del vestido, y la sangre de las manos en los cambrones: assi ay hombres que venciendo por las riquezas dificultades, al parecer imposibles, dexan la salud, y muchas vezes la vida en la demanda. *Quas qui recondiderat stygijs, quæ admouerat umbris effodiuntur opes*. Dize Ouidio: cauan la tierra para su mal, dize S. Agustin: *Vt quid terrã solicitas fossam facis qua descendas*. Cauas para sacar oro, y siruete de sepultura y despeñadero para el infierno.

Aug. ser. 34. de tẽpore.

Lo quinto, como las espinas causan grã dolor al tiẽpo que se hincã en la mano y mientras durã hincadas: pero mucho mas al tiẽpo del sacarse: assi las riquezas dan grã dolor en adquirirse, mayor en poseerse y conseruarse, pero mucho mayor en perderse,

Lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo sesto, como algunas espinas suelen ser lisas y tratables hasta su estremidad, que siendo aguda viene a lastimar y a sacar sangre: assi las riquezas suelen ser de gusto y de regalo hasta el fin de la vida, pero entonces lastiman y sacan sangre. *Siccine separat amara mors* Dixo el Reygor dissimo de Amalech. *Angustiæ tenent me*, dixo Saul con las ansias de la muerte. Otra letra dize: *Apprehendit me corona*. Mira que triste fin ha tenido mi corona, mas valiera auer sido arriero, como mi padre. Tambien lo puede dezir Baltasar, pues de solo ver la pintura de su muerte, ni Reyes ni Reynas no pudieron consolarle, de suerte que las riquezas son espinas.

1. Reg. 1.

3. Reg. 1.

Deste pensamiento infiero, q̃ el rico auariẽto es çarça, y siendo la palabra de Dios fuego, como dize Ieremias: verna en el a suceder el milagro de la çarça, que ardia y no se quemaua: porque la palabra de Dios oyda, recebida, creyda del coraçon del rico, le mueue, le calienta, le enciẽde, mas no le quema: pero esta diferencia ay entre el milagro de la çarça y el del rico, que aquel le haze Dios, y este el diablo, aquel vio Moyses sola vna vez, este vemos cada dia.

Hiere. 28.

El remedio mas poderoso cõtra este mal, es considerar q̃ las riquezas son engañosas y falsas; *Diuitias fallaces* las llama Christo Señor nuestro, y San Agustin nuestro Padre señala algunas razones deste apellido.

Matt. 13. Aug ser. 3 de Innoc.

Lo primero, engañosas por que tienen la punta con que lastiman escondida, como los muchachos el alfiler en la rosa.

Lo segundo, engañosas, por que prometen mucho y dan poco. O lo que se promete vn hombre quando se imagina rico, y q̃ al reues experimenta el sucesso.

Lo tercero, engañosas, por que de su cosecha no son bienes, y vemoslo claramente, pues nunca nos hazen buenos: antes y sandolo dellas bien los hombres las hazen buenas, *Bene uiuendo*, dize S. Agustin: *fortunt ut ista sint bona*. Como el vestido, dize Plutarco, no es de suyo caliente, mas recibiendo calor, y dando lo q̃ recibe, se llama caliente, assi las riquezas no son buenas, pero el buen vso del que las posee las haze buenas.

Aug. epis. 121. Plutar. li. de uirt & uitijs.

Lo quarto, engañosas, porq̃ al que tiene sed de riquezas, por muchas que adquieran no se la quitan, como dize Plutarco: y como la medicina que acrecentasse enfermedad se llamara engañosa, assi las riquezas.

Lo quinto, engañosas, porque viniendo a seruir, quieré ser seruidas, y auiendo de ser del hombre: quieren que sea el hombre dellas, y auiendo de quitar cuydados

dados los doblan, como el ruyn criado que aumenta el cuydado en casa.

Lo sexto, engañosas, porq̃ asseguran el ayuda y fauor, y le huyẽ al mejor tiempo. San Chrysostomo dize, que el dinero es sieruo ingrato, y fugitiuo, que aunque le echeys en mil mazmorras, quando mas seguros estays se os desparece, y quando mas guardas le poneys, el mismo las solicita y se va con ellas.

Lo septimo, engañosas, porq̃ de ordinario no sirue aquel por quiẽ se allegaron, que es lo q̃ dize Dauid: *Et nescit cui cõgreganit ea*. Y lo q̃ dize su hijo. *Inueni requiẽ meam, manducabo, de bonis meis, et nescit, quod mors appropinquet, & relinquat bona alijs*. Ha llegado vn hõbre muchas riquezas, y dize: quiero gozar dellas pues las he trabajado, y vienele la muerte aquella noche, como al rico del Euangelio. Y en otra parte dize: tiene el auariẽto vn hijo para quien ha llegado muchos bienes. *Et in summa egestate erit*. Verna a ser de los mas pobres del mundo, porque no quiere Dios que aun estando en el infierno, goze de lo que le prometierõ sus pensamientos y esperanças.

Psal. 38.

Eccl. 11.

Lo octauo, engañosas, porque hazé a los hõbres tõtos y soberuios. Lo vno dixo Abigail de su marido Nabal arrodillada delãte de Dauid: Señor no mireys a la necedad de vn hõbre. *Qui secundum nomen suum stultus est*. Soberuios, porque desconocen y desprecian su sangre, teniendo tampoco porque ensoberuecerse: que dize San Agustin, que es lo mismo ensobernecerse de muchas riquezas, que si touiera vn hõbre muchas llagas, y muchos parches.

Auguſt. q. Euang. li. 2. q. 29.

Lo vltimo, engañosas, porque nos engañan en lo principal, que es el amor del Cielo que nos esperarque mayor engaño qué riquezas adquiridas en daño de su posseedor, como dize Salomon, y el Profeta Abacuc llora al que allega muchas riquezas, porque no haze otra cosa q̃ allegar mucho lodo que le ciegue en la vida y en la muerte.

Eccleſ. 5.

Mucho mas ahogan los deleytes a la palabra de Dios, por ser enemigos declarados, q̃ encontrandose de punta en blanco la carne contra el espiritu, claro está que sus deleytes le han de hazer guerra mas declarada y mas sangrienta. Y para que se entienda esta verdad, se ha de notar, que mientras vn contrario tiene valor para resistir a otro, cada vno se desayuda: pero quando vno queda vẽcido, el otro se rehaze, se auentaja, y se mejora. Mientras el agua lidiando cõ el fuego le resiste, ambos elemẽtos se menoscaban: pero si echada en vn grande fuego queda vencida,

Universidad de Deusto
Biblioteca

ella misma aumenta el fuego: assi pues, mientras el espiritu pelea con la carne y la resiste, siempre menoscaba su partido, pero si queda vencido, el la atiza y la enciende y la sirue con todos sus pensamientos: y como la palabra de Dios afea tanto, que el Señor venga a ser sieruo, trae con ella gran ogeriza la carne.

Demas desso, ninguna cosa es para la carne tan desabrida y amarga, como que la saquen de su elemento: no lleua tan mal el pece el verse prendido del anzuelo, como el sacarle del agua, alli es el colear y el resistir: no lleua tan mal la carne el padecer, el rebentar, el morir, como el sacarla del agua de los contentos humanos: y como la palabra de Dios haze tantas dessas hazañas, cada dia trae con ella gran ogeriza la carne. Los acostumbrados a comer manjares gruessos, la cecina, la sardina, los ajos, y las cebollas, aborrecen los manjares delicados. Las sierpes acostumbradas siẽpre a comer tierra, los caracoles, los lirones, y otras sauandijas, que nunca gustaron sino tierra, mal podran apetecer mas q̃ tierra: las bestias q̃ comen paja y cenada no codicia los pauos ni los capones: por esso dixo Christo Señor nuestro no se auian de echar las margaritas a los puercos, nuestra carne està acostumbrada a comer tierra y cosas suzias y viles, y como la palabra de Dios le ofrece manjares del Cielo, trae con ella grande ogeriza la carne. Los llagados q̃ sacan el sustento de la podre y de las llagas, aunque les prometays salud no la quieren: las aues de dia reciben la luz con cantos de contento y de alegria: las aues de noche la huyẽ. El Sabio dize, que oyra el deshonesto vna palabra discreta, y vna sentẽcia muy graue, y que la echarà al trançado y burlarà a ratos de ella. Oseas dize, que entraron los de Israel a Belsegor. *Et facti sunt abominabiles sicut ea, quæ dilexerũt.* Quedaron abominables como las cosas que amaron, que es cosa ordinaria dar a cada vno la Escritura el nombre de lo que ama, y como la carne es tan perdida por llagas, por podre, y por hediondez, como el llagado por escuridad, como las aues noturnas por cosas suzias y torpes; como tan torpes: y la palabra de Dios ofrezca limpieza, salud, luz, cosas soberanas y diuinas, trae con ella gran ogeriza la carne. Ecclc. 21.

El reparo primero deste mal, es cõsiderar que los deleytes del Cielo y del suelo, jamas comierõ juntos a vna mesa. *Non in commessationibus, & ebrietatibus non incubilibus, & impuditijs.* No hizo Dios fauores a Moyses hasta que salio del palacio de Faraon, donde

donde eran tantos los deleytes y passatiempos humanos. Nunca tratò Iacob de boluer a su patria mientras tuuo hijos de Lia, y de su criada: no se acuerda el hombre de la patria celestial, mientras los deleytes humanos le ocupan y le entretienen: los passatiempos perdieron a Salomon: las blanduras de Dalida cegaron a Sanson: los fuertes y los sabios que la carne lleua en el carro de su triunfo, son sin quento. Diogenes los cõpara a los arboles siluestres que nacen en los riscos mas altos de las sierras, cuyo fruto sirue a los cueruos y a los grajos, porque los carnales y los torpes, solo siruen de manjar a los demonios. Laer. l. 6.

El segundo, es considerar sus amargos dejos y tristes fines. Aristoteles dixo, que no se auian de mirar a la cara, sino a las espaldas, porque son tan tristes, que en qualquiera causarán grande escarmiẽto, es lo que dixo el Sabio: *Extrema gaudij luctus occupat.* Y en otra parte, *Nouissima illius amara.* Como la vela, dize San Buenauentura, cuyo resplãdor aficionando a los niños los engaña, y llegando la mano a regalarse con ella, quedan arrepentidos llorando, assi los carnales, hallando q̃ es fuego lo que imaginauan luz, quedan quemados y arrepẽtidos: por esso tiene el demonio cuydado de mostrar el deleyte por la cara, como el mercader la muestra del paño, pero Dios nos le muestra por las espaldas, y en señal desso assio Moyses la serpiente por la cola, y Iacob a su hermano por el pie. Prou. 14. Bonauẽ in dicta salu; c. 2. Exod. 23 Genes. 25.

El tercero, ser inexorable su cautiuerio y su prision. Aristenes dezia, q̃ era menos mal tornarse el hombre loco, que ser prisionero de la carne, porque el loco si pierde el juyzio, no pierde el alma, pero el esclauo de la carne, pierdelo todo. Los Filosofos, de que huuo inumerables setas tan diuersas y tan varias, muchos se passauan de vnas a otras, de los Peripateticos a los Platonicos, de los Platonicos a los Estoicos, de los Estoicos a los Academicos, y al contrario: mas de los Epicureos que tenian al deleyte por su Dios, no huuo hombre que se passasse a otra seta, y dio por razon Argesilao, como refiere Laercio, que de los varones, era cosa facil hazerse Epicureos, pero de los Epicureos varones, era muy dificultosa. En la parabola del Rey, que tenia vna grande cena, escusose el Señor de vassallos que auia comprado vna villa, y la yua a ver: el labrador que auia cõprado vnos bueyes, y los yua a prouar, mas el que se auia desposado no respondio cõ escusas, sino *Non possum ire*: dezi que no puedo, porque no ay cosa que assi eche grillos a la Laer. l. 4. c. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dion. Saph. de pro. Filo.

voluntad como el deleyte. Por esso refiere Filostrato, que dezia vn Filosopho no se auia de tomar el deleyte con la mano, sino con la punta del menor dedo como la miel, y quiça en señal de esso mandò Dios a Gedeon despidiesse a los que se arrojaron a tomar el agua con la boca, q̃ no son buenos para la guerra espiritual los que se arrojá a los deleytes representados en el agua fugitiua y deleznable.

Aliud cecidit in terram bonam, & ortum fecit fructum centuplum.

Plin. li. 8 ca. 10. Ciento por vno es lo mas que da la tierra, como dize Plinio del campo Leontino de Sicilia, y

Genes. 26. como sabemos de muchos pedaços de tierra de las Islas de Canaria. Y la Escritura dize de Isaac, que halló en la tierra de Canaan ciento por vno. Estos dize Christo Señor nuestro son los que oyendo con buen coraçó la palabra de Dios *Fructum afferunt in patientia.* Entre tantos pedaços de tierra viciosa, entre tantos pechos perdidos, no es mucho aya algunos ganados, que teniendo el alma buena y bonissima, conseruen en ella el tesoro de la palabra de Dios, y den frutos fertilissimos. Como el estomago sano y robusto recibe el mãjar y le conserua y le digiere y le destribuye por las venas, assi el buen pecho recibe el manjar de la palabra de Dios, y le conserua Psal. 128. sin que el demonio sea poderoso para robarsele, y le digiere cõ la consideracion, y con el calor de la caridad, le reparte por todas sus potencias y sentidos, *In corde meo abscondi eloquia tua ut non peccem tibi.* Escondi Señor vuestras palabras en mi pecho, Psal. 118. para que sean freno de mis apetitos y de mi sensualidad: y en Psalm. 8. otra parte dize, le parecierõ mas dulces que la miel. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo.* Y en otra parte dize, que son de mas codicia que el oro y que las perlas. *Super aurum & lapidem pretiosum multũ.* Ezech. 13. A Ezechiel dixo Dios que comiesse vn libro. *Et uiscera tua implebuntur uolumine isto.* Y apenas lo huuo prouado, quando le parecio vn panal de miel. *Factum est in ore meo, quasi mel dulce.* De San Francisco refiere San Buenauentura, que cantando los Aggæi. 1. Psalmos se lamia los labios. El Profeta Ageo dize, que ay muchos que siembran mucho y cogen poco, que comen y no matan la hambre, que beuen y no matan la sed, que se visten y no les calienta el vestido, y la razon es, porque las mercedes que reci Aggæi. 1. bé de Dios las echã en saco roto: es galanissima descricion de los vanos

vanos oyentes. *Et qui mercedes congregauit misit eas in sacculum pertussum*, dixo Micheas. Mich. 6.

Vna de las mas celebres figuras de la palabra de Dios es el manà, y como el manà era todas las cosas para el gusto, assi lo es la palabra de Dios. Es semilla, *Semen est uerbum Dei*: es comida, *comedistis, & non estis saturati*: es beuida, *bibistis, & non estis inebriati*: es vestido, *operuistis nos, & non estis calefacti*: es azeyte, *calcabis oliuam, & non ungeris oleo*: Cant. 5. es miel, *comedi fauum cum melle meo*: es vino y leche, *bibi uinum cum lacte meo*: es fuego, *nunquid uerba mea, non quasi ignis?* es nieue, *quomodo nix inebriat terram?* es agua, *omnis qui biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum.* Y declarolo san Iuã del Espiritu santo, que se auia de derramar en nuestros pechos por la palabra de Dios, mas como el manà parecia al pecador vn manjar sin gusto y sin prouecho, *Nauseat super cibo isto leuissimo.* Assi de la palabra de Dios, aunque la oya las noches y los dias, no sacarà gusto ni prouecho, como el razonamiento en Caldeo, o en otra lengua que no se entienda, aunque sea profecia de mucho bié, o de mucho mal: como la carta cerrada y sellada, aunque traya nueuas de grande contento, o de gran pena, no hazen efecto en el pecho, que ni la saben ni la entienden: assi el sermon es para muchos algarauia. Ninguna cosa abrasa tanto como el fuego, ni enfria tanto como la nieue, ni humedece tanto como el agua: pero si a qualquiera destas cosas tocays ligeramente con el dedo haran muy ligero efecto, assi es la palabra de Dios, oyday no considerada, y en señal de esso, los animales que no rumiauan, eran tenidos por inmundos en la Ley.

Essa es la razõ porque no deue auer cosa mas encomendada en la sagrada Escritura que la consideracion de sus palabras y de su ley. *Thesaurus desiderabilis requiescit in ore sapientis, stultus autem deglutit illud.* Dize Salo- Prou. 21. mon es tomada la metafora del que come de espacio, que gusta de lo que come: otros ay que no comen, sino engullen. Dize pues, que ay esta diferencia entre el necio y el auisado, que aquel engulle la palabra de Dios, este la masca de espacio. Esto mismo q̃ dixo Dauid: *In lege eius meditabitur die ac nocte.* En el capitulo Psal. 1. sexto: *Conserua fili mi præcepta patris tui, & ne dimittas legem matris tuæ, liga eam in corde tuo iugiter, & circunda gutturi tuo.* Y en el capitulo septimo: *Fili custodi sermones meos, & præcepta mea reconde tibi, serua mãdata mea, & uiues, & legem meam ut pupillam oculi tui, liga eam digitis tuis, &*

Universidad de Deusto
Biblioteca

scribe illa in tabulis cordis tui. Y en el Deuteronomio: *Erunt uerba, quæ ego præcipi hodie in corde tuo, narrabis ea filijs tuis sedens in domo tua, & ambulans in itinere dormiens atque consurgens, ligabis ea quasi signũ in manu tua, scribesque ea in limine, & ostijs domus tuæ.* Lo mismo dize en el capitulo onze: Oye hijo mio mis palabras y mandamiẽtos, y no te olnides vn punto de mi ley, escondela como se suele esconder el tesoro mas precioso, guardala como las niñas de los ojos: sin las niñas quedarás ciego, sin la luz de mis palabras tambien, atala a los dedos como memoria, escriuela en la mano para traerla siẽpre delante de los ojos, en las alas del coraçon, en el vmbral de las puertas de tu casa, en las mismas puertas, en los postes. Todo es parafrasis de la conclusion que dize el Ecclesiastico. *Cogitatum tuum habe in præceptis Altissimi, & in mãdatis eius assiduus esto.* Nunca desines tu pensamiento de los preceptos del altissimo, que en esso está tu biẽ todo: como no ay momento, dize Hugo de sancto Victor, que no gozemos de la bondad y misericordia de Dios, assi no ha de auer momento que no la consideremos. Si Dios hiziera pacto contigo de que cada vez q̃ te hiziera merced te mostraras agradecido, te pareciera noble de parte de Dios, y de la tuya muy facil y prouechoso: haziẽdote pues Dios continuamente merced, q̃ por el viues y te conseruas, no es mucho que siempre te acuerdes y nunca te oluides del. San Gregorio Nazianzeno, mas vezes dize te has de acordar de Dios que respirar, porque si está en el respirar la vida, tambien lo está en el amparo de Dios. La imagen del hombre en el espejo, no tiene mas ser que quanto la mira el hombre. La imagen de Dios no tiene mas ser que quanto la mira Dios. El calentar del fuego, ò del Sol, no dura mas de quanto dura el mismo fuego. El feruor de la deuocion, no dura mas de quanto dura la meditacion. Esso quiere dezir: *In meditatione mea exardescet ignis*. San Ambrosio sobre el Psalmo ciento y veynte y ocho, prueua que no fuera possible a Iob, y a Ioseph, y a otros muchos sanctos que fueron en el mundo espejo de paciencia, y a la suma inumerable de los martyres sufrir tan desiguales tormentos, sino les diera fuerças el continuo pensamiẽto delas promesas de Dios. Es lo que dixo Dauid en el mismo Psalmo: *Nisi quod lex tua meditatio mea est, tunc fortè perijssem in humilitate mea.* Compusole quando Saul le trahia huydo y acossado como cabra por los montes, y dize: Señor, si no fuera por la continua consi-

Deut. 6.

Nazian. orat. de cura parẽtis

Eccl. 6.

Hugo de Claustro anim.

consideracion de la palabra que aueys dado a los que confian en vos. *Cum ipso sum in tribulatione adiutor in opportunitatibus.* Y a huuiera desesperado.

Fructũ afferunt in patiẽtia.

DE la consideracion de la palabra de Dios se sigue el fruto, y descubresele lo primero en la prontitud de la obediencia, que es el testimonio mas irrefragable de que haze fuerte en nuestro pecho la dotrina, y para esso se ha de hazer cuenta que el sermon es vna prematica de Dios, y que el Predicador pregona que se obedezca y se guarde, y deue ser mas guardada y obedecida q̃ la del Rey mas seuero: porque aunque la del Rey sea justa, por no traer la notoriedad de su justicia que la de Dios trae consigo, no corre obligacion tan precissa. San Pablo alaba a sus feligreses principalmente de obedientes. *Obedistis ex corde in eam formam doctrinæ in quatraducti estis*. Dize a los Romanos, no puede no seguirse de vuestra religion muy grãde fruto, porque obedecistes de coraçon la dotrina que se os ha predicado. Y a los de Galacia alaba de que le recibieró como Angel de Dios, y se mostraron tã amigos y obedientes, que se sacaran los ojos si fuera menester y se los dieran. Y a los de Thessalia alaba de que recibieron de su boca la dotrina, como si la oyeran al mismo Dios. Y porque nadie diga, san Pablo tenia gran fuerça en el dezir, y no ha auido mas de vn san Pablo en el mundo, san Antonio primer hermitaño, oyendo cantar en la Iglesia, vende lo que tienes y dalo a los pobres y siguẽme, dexò quanto tenia y se fue al yermo. San Agustin se conuirtio con aquellas palabras del Apostol: *Non in commessationibus, & ebrietatibus, non in cubilibus, & impudicitijs, sed induimini Dominum Iesum Christum, ad Romanos.* San Nicolas de Tolentino y otros muchos santos fueron por estos mismos passos.

Ad Ro. 6.

Ad Gal. 4.

1. ad Thes. 2.

Athanas. in uita Antonij.

Aug. li. 8. Conf. c. 12

Fructum afferunt in patientia. O como dize la letra Griega: *In expectatione*, no es palabra sobrada, porque no ay virtud en el mundo sin paciencia. La virtud aunque de suyo sea amable, apacible y deleytosa, está tan rodeada de dificultades, ora sea por la malicia de nuestra naturaleza, que siempre se inclina al mal, ora por los enemigos poderosos que tiene en el mundo y en la carne, ora por la inumerable suma de trabajos que nos fatigan, desde que nacemos hasta que morimos, que sin fortaleza, sin esperança, y paciencia, es inacessible. Por esso se dixo bien, que la virtud

Universidad de Deusto
Biblioteca

tud sin la paciẽcia estaua biuda.

Ad Ro. 1. Y san Pablo haziendo vna descripcion de los q̃ buscan el premio de la obra virtuosa, dixo: 1. Cor. 6. *His qui secundum patientiam boni operis, gloriã & honorẽ quærunt.* Pudiera dezir: *Per bonum opus, gloriam & honorem quærunt.* Pero no ay buena obra sin paciencia. Y persuadiendo a los de Corintho se mostrassen ministros Ad Hebr. 10. de Dios en sus obras, añade: *In multa patientia.* Y a los Hebreos escriue, que es necessario paciẽcia para gozar del premio prometido. Y el Ecclesiastico dize: *In dolore substine.* Y luego *Væ his qui perdiderunt substinentiam, & qui derelinquerũt uias rectas.* Llama desamparar el camino, dexarse vencer de la tentacion. Christo Señor nuestro hizo vna suma de todos sus encarecimiẽtos, diziendo: Luc. 21. *In patientia uestra possidebitis animas uestras.* Tertul. in nosti cos. Tertuliano declarando las palabras Matt. 24. de Christo Señor nuestro. *Qui perseuerauit, usque in finem saluus erit.* Trae la comparacion de la muger preñada, que por la paciencia de los dolores, goza del fruto desseado. La tierra masculiuada da mejor fruto. La piedra mas labrada, queda mas rica y mas hermosa. En fin la paciencia para la vida del alma, es como el pan para la vida del cuerpo: sin pan ni haze prouecho el capon, ni la perdiz, ni el carnero, ni la fruta: sin paciencia no ay virtud, aunque croyca y soberana, q̃ sea de prouecho. Por esso dixo Santiago: *Patientia perfectum opus habet.* O como dize el Griego: *Habeat.* Como si dixera, procurad q̃ la paciencia de perfeccion cabal à vuestras obras. *Vt sitis perfecti integri in nullo deficiẽtes.* Porque sin paciencia son infinitas sus fallas.

Y no solamente da la paciencia cabal ser y cumplimiento a la obra virtuosa, sino calidad, nobleza, y estimacion, porque quanto va rebuelta en mayor paciencia, tanto es mas rica y mas noble: y la razon es, porque el galardon se ha de medir con el trabajo. *Vnusquisque mercedem accipiet secundum propium laborem*, y el trabajo con la paciencia: de suerte, que aunque la obra sea de su cosecha diuina y soberana, sino ha costado trabajo, no serà tan magnifico el galardon, como notò san Iuan Chrysostomo, y quiça es essa la razõ, porque San Pablo nunca se alaba sino es de trabajos, peligros, y tribulaciones, y essos han de recebir valor de la paciencia. Grandes fueron los trabajos y tormẽtos de Iob, pues dize san Iuan Chrysostomo, que padecio mas que muchos martyres juntos, por auer padecido generalmẽte en todas las cosas que estimaua, y si el tormento fuera en cada vna de por si, fuera

Chrysost. de patient. Iob tom. 1 & hom. 1 super epistol. 2. ad Corin. & ho. 25. ad populum Antioch.

si, fuera menor, mas padecerle en todas juntas a vn tiempo, hazienda, possessiones, ganados, hijos, muger, amigos, vezinos, criados, y sobre esso amigos que le baldonauan y le escupian en el rostro, hambre, sueño, dolores, llagas, mal olor, tentaciones del demonio, y de su muger: en fin los martyrios que se repartieron en muchos martyres juntos, vino a padecer el solo, siendo cada vno intolerable por si. Y añade este Dotor vn encarecimiento, que dene de ser muy grande, pues pide licencia para dezirle, q̃ por ser antes de la ley de gracia, y antes de la escrita, tiempo en que este santo no estaua preuenido con los auisos que los Apostoles lo estuuieron despues: sino es mas que Apostol, no es menos, y sin duda en lo que es padecer, no es encarecimiento despenado, pero el premio de todos estos tormentos se vino a pesar con su paciencia, que fue vn portento del mundo, alçandose en la Iglesia con el apellido de sufrido y de paciente.

Vna de las razones porque quiso Christo Señor nuestro llenarse al cielo las llagas, haziendo gloria del padecer y penar, fue para persuadir al mundo, que lo mas q̃ auia hecho por el no era la doctrina, no los milagros, no vencer la muerte, destruyr el pecado, despojar al demonio de su antiguo señorio, sino padecer la muerte que padecio por el hõbre, y en señal que fue lo mas el padecer y el sufrir. Y como notaron san Agustin, san Iuã Chrysostomo, y Tertuliano, que otro que Dios no lo pudiera sufrir, quiso quedasse eterna memoria de sus llagas. Los Apostoles hizieron algunos milagros mayores que el mismo Señor, segũ lo que auia dicho: *Maiora horum faciet.* Algunos predicaron Theologias mas altas que el mismo Señor, como notò Pedro Damiano de san Iuan Euangelista. Muchos martyres padecieron mas tiempo que el Señor, pero nadie en el mundo padecio tanto como dexamos escrito. San Agustin pondera, que dãdole vozes: *Descẽdat de cruce & credemus ei.* Siendo la cosa que mas desseaua el ser creydo, y lo mas facil el baxar, no lo quiso hazer, juzgando por mayor milagro la paciencia de la cruz, que el descendir milagrosamente della: y que si aquella paciencia no fuesse poderosa para quebrantar la dureza de sus pechos, ningun milagro lo seria. *Quia patientiam docebat potentiã differebat*, dize san Agustin: y prouaron claramente esta verdad dos cosas. Vna, la conuersion del buen ladron, en cuyo pecho hizo mas mella la paciẽcia de Christo Señor nuestro, que todos los milagros de su vida, pues no hauia

Aug. tra. 37. in Ioã. Chrys. ho. 10. in Mat. Tertul. li. de paciẽt. Dam. ser. 2. de Ioanne

Universidad de Deusto
Biblioteca

visto milagro. Otra, la priesa q̃ se dio el demonio a estoruar la muerte de Christo con la muger de Pilatos, auiendola antes procurado con los pechos de Iudas y de los Fariseos, y fue que cargando el juyzio en la paciencia infinita, le parecio no era posible ser de hombre, y siendo de Dios daua priesa a su perdicion. El mismo juyzio podemos hazer del Centurion, y de los sayones que se conuirtieron, que aun que aya otras causas de su conuersion, sin duda ayudò mucho la paciencia mas que humana.

Puedese dudar aqui, porque no se haze mencion de los pedaços de tierra en que no cayo semilla, pero no ay tierra que se pueda quexar desso, y la razon es porque los azares que estoruarõ el fruto, no fueron de parte del Sol, ni del agua, ni del ayre, sino malicia de la tierra, en señal de que si no haze fruto en nuestro pecho, no queda por Dios, ni por su gracia, sino por su propia malicia, no ay pedaço de tierra que pueda dezir: *Nemo nos conduxit.* Con los jornaleros de la viña: *Hominem non habeo.* Como el tullido de la picina. *Sol intelligentiæ non illuxit nobis.* Con los condenados del infierno. *Metis ubi non seminasti, colligis ubi non sparsisti.* Con el siruo ruyn, porque su Sol alumbra a los buenos y a los malos, y hombre y Dios estuuo presto para quantos pidieron su socorro y su fauor, y a todos desea se saluen, y no dexò cosa que pudiesse hazer por su heredad que no hiziesse.

Matt. 20.

Ioan 5.

Sap. 5.

Puedese añadir a esto, que la tierra que no quiere recebir esta semilla diuina, que en fin es libre y voluntaria, no se llama tierra de Dios, no porque ay cosa que no lo sea, sino porque no la llama Dios suya, por ser desaficionada de dar fruto, segun lo que dixo Christo Señor nuestro a los Fariseos: *Qui ex Deo est uerba Dei audit, propterea uos non auditis, quia ex Deo non estis.* En dos cosas se suma la importancia y necesidad de la palabra de Dios, que lo son tambiẽ de nuestra felicidad, conuiene a saber, oyrla y guardarla: *Beati qui audiunt uerbum Dei, & custodiunt illud.* Y como la oye en balde, y aun en su daño el que no la guarda, assi nadie puede guardarla, sin oyrla: *Fides ex auditu, auditus autem per uerbum Christi.* Dixo san Pablo, donde no entendio solamente las verdades de la Fè, sino las leyes y los consejos de Dios, porque si la Iglesia no nos las propone, ora por escrito, ora por palabra, mal las pondremos por obra. *Quomodo inuocabunt in quem non crediderunt, quomodo credent, quem non audierunt, quomodo audient sine prædicante.* Como han de inuocar a Dios sino le creen?

creen? como le han de creer sino le oyen? como le han de oyr sino se les predica? De suerte que la palabra de Dios no dize solo el creer las verdades de la Fè, sino todo lo que toca a bien viuir, y el que menospreciare el oyrla, juzgando podra valerse sin ella, va contra lo que dixo Christo Señor nuestro: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Porque este es vno de los caminos principales en que mãdò Dios a sus Angeles nos guardassen, que como notò san Bernardo, no nos han de guardar en los despeñaderos, sino en los caminos.

Y para que se vea la locura del que menosprecia la palabra de Dios, imaginà que los ciudadanos de vna ciudad huuiessen sido traydores a su rey, y que el Rey vsando de clemẽcia enuiasse no vn exercito de guerra que los destruyesse, sino Embaxadores que los perdonassen, ofreciendoles muchas mercedes de nueuo si se boluiessen a su obediencia y seruicio: muy barbaro y muy saluage seria el ciudadano que no oyesse a los Legados de rodillas. Todos nacimos traydores y hijos de ira, y pudiendonos destruyr y acabar Dios en vn instante, embio por Legados, lo primero, a sus Profetas, luego a su Hijo, luego à sus Apostoles, y a sus sucessores, para que nos reconciliassen a su obediencia y seruicio, exortandonos no recibamos en vano su gracia: barbaro pues serà el q̃ menosprecia Legados que ofrecen tan grande bien. Si en tiempo de hambre no huuiesse pan en otra parte sino en la casa de Dios: si en tiempo de peste no huuiesse medico ni botica fuera della, quien dexaria de acudir allà por pan y por medicinas, pues la palabra de Dios es el pan y medicina del alma: quien ay que huya el fuego en tiempo de grandes frios, pues la palabra de Dios es fuego: pero como ay enfermos que aborrecen el sustento, la comida, y la salud, dando en esso grãdes prẽdas de que es incurable la enfermedad, assi ay pecadores que aborrecen el fuego estando elados. *Ignitum eloquium tuum,* dixo Dauid: pero añadio, *Seruus tuus dilexit illud.* Y el pan estando hãbrientos, y la salud teniendo enfermas las almas. Los soldados mas valerosos acuden en el saco a los despojos mas ricos. Los hijos de Dios acuden con grande ansia a la palabra de Dios, a quien la Escritura llama tesoro, *Thesaurus desiderabilis,* y mas precioso que el oro, que el ropacio, y que las piedras preciosas, *Super aurum, & topatium, & lapidem pretiosum multum.* Los soldados reparten los despojos con grande alegria: *Sicut exultant victores*

Ad Eph. 2

Eccle. 1.

Psal. 18.

Isai.

Psal. 118.

uictores capta præda, quando diuidunt spolia. Para los hijos de Dios no ay despojos mas alegres que la palabra de Dios. Psal. 118. Psal. 118. *Lætabor super eloquia tua, sicut qui inuenit spolia multa*. Las auejas acuden a las flores de los mótes con codicia de la miel, para los hijos de Dios no ay miel tã dulce como la palabra de Dios. *Quã dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo*. A vnos lleuan tras si los vinos preciosos, a otros los olores, a las esposas de Dios la palabra de Dios. Cant. 1. *Quia meliora sunt ubera tua uino fragrantia unguentis optimis*. Es lo que dixo Christo Señor nuestro: Ioan. 8. *Qui ex Deo est uerba Dei audit*. Y repitiolo san Iuan en su Canonica: 1. Ioan. 4. *Qui audit nos ex Deo est, el audit*, dize gusto particular. La muger que ausente de su ciudad, de su casa, de su esposo, de sus padres, de sus parientes y amigos, ni pregunta, ni escriue, ni oye de buena gana sus nueuas, da prendas de oluido y de nueuo amor. Esta vida es vna peregrinacion y destierro de nuestra patria celestial: allà tenemos a nuestro Esposo Christo, nuestro patrimonio, nuestra heredad, nuestros padres y hermanos, parientes y amigos. El alma que no gusta de las nueuas q̃ el Predicador la trahe, grandes prendas da de que ocupa su pecho el oluido y nueuo amor. Los cautiuos de Babylonia mientras conseruaron la memoria de su templo y su ciudad colgaron los instrumentos de alegria, de los salces de los rios. *Suspendimus organa nostra, dum recordaremur tui Sion*. Los que en el mundo que tiene nombre de Babylonia se tienẽ por desterrados y cautiuos, con la memoria del cielo no gustan del contento de la tierra.

No ay pollo entre las aues que no reconozca la voz de su madre natural, los perdigoncillos hurtados en hueuos en oyendo la voz de la madre verdadera desampará la adulterina. En la genealogia de Christo Señor nuestro passaron los Euangelistas tres Reyes en silencio, de quien decendio por linea recta Ocozias, Ioas, y Amasias, no por ser pecadores, que otros muchos lo fueron, como Salomon, Manasses, y Amon, si no porque fueron singularissimos enemigos de la palabra de Dios, y trataron con crueldad a sus ministros. Ocozias embio tres Capitanes a prẽder a Elias. Ioas matò a Zacharias entre el templo y el altar, Amasias reprehendiendole vn Profeta, dixo: para que days cõsejo adonde no os llaman, soys por ventura consegero, callà si no reneys aborrecida la vida? Ieroboan para diuertir al pueblo del seruicio de su verdadero Rey, hizo dos bezerros de oro en el monte

Psal. 138. 4. Reg. 1. 2. Parali. 24. 2. Parali. 25. 2. Parali. 36.

monte Garicin, y pregonò nadie fuesse a Ierusalen, que aquellos eran los dioses que amparauan a Israel. Es la traça del demonio para diuertir al pecador del seruicio de su Dios: no acudays al templo donde esso se manda y se predica. Quando fue destruyda Ierusalen de los Asirios, señalando la Escritura la causa deste castigo, dize: 2. Parali. 36. *Subsannabant nuntios Dei, donec ascenderet furor Domini*. Llegò a punto el mofar de los Profetas, que vino Dios a destruyrlos y acabarlos, que el menospreciar la palabra de Dios, es el estremo del mal: y en señal desso auisò Christo Señor nuestro a sus Apostoles, que si en alguna ciudad no los quisiessen oyr, saliendose fuera, sacudiessen el poluo de los çapatos de tierra tan maldita, assegurandolos que el juyzio de Sodoma seria menos seuero: y caso que el pecador quede mas condenado por no guardarla, segun lo que dixo Christo Señor nuestro: *Si non uenissem, & loquutus eis non haberent peccatum non haberent*. Al cabo queda mas desafuziado por no oyrla, que en fin el sembrar es principio forçoso para coger. Al que siembra, aunque la tierra sea ruyn, por lo menos queda esperança de fruto: pero de la tierra en que nunca se sembrò, que bié se puede esperar? del que oye la palabra de Dios, aunque sea con reprobada intencion, por lo menos no se pierde la esperãça: pero el que nunca la oyò, que bien se puede esperar? del artifice que cõserua los instrumentos del arte, puedese presumir que ganara de comer, y por esso no permite el derecho que el acreedor los embargue, pero si los pierde y enagena, dalde por acabado y perdido, aunque la descomunió priua a los rebeldes de la comunicacion de los Fieles de recebir los Sacramentos de la Iglesia, de de la missa, y oraciones comunes, no le priua de oyr la palabra de Dios, por ser el instrumento de nuestra salud, que en fin de cincuenta que se conuierten, los quarenta son por esse camino, cançandolos Dios por las orejas como el huron al conejo, y señalò san Pablo la fuerte que riene en esso la predicacion Euangelica, 1. Cor. 1. escriuiendo a los Corintios: *Vt per predicationem saluos faceret credentes*.

Algunos hombres muy sabios suelen desdeñarse de oyr a los Predicadores, haziẽdo vna vana cuenta, que me puede dezir que yo no sepa mejor? pero engañarse, porque otro efeto haze la palabra de Dios en la boca que en los libros. Bien sabia Dauid su culpa, pero en oyendola de la boca de Natan, dixo: *Peccaui*, ni la perdida de su gente, ni la murmuracion del reyno, ni las vozes

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que Dios le auia dado al alma hizierõ la mella en su pecho que vn Profeta. Biẽ sabemos que ay muerte, juyzio, infierno, pero muchas vezes de oyrlo a vn Predicador salimos erizados los cabellos. Por esso daua Dios vozes a los Profetas que clamassen, y vno de los nombres del Predicador es pregonero, *Clama ne cesses*, dixo a Esaias: *Clama in auribus Hierusalem*. Dixo a Ieremias: *Vlulate & clamate pastores*. Dixo a todos: La saeta enarbolada diferẽte efeto haze que la que no tiene yerua. La palabra de Dios es saeta. *Sagittæ tuæ acutæ populi subte cadent*. Pero diferentemẽte lastima predicada que leyda, y à cada passo sucede leer en vn libro vna sentẽcia y no hazer caso della, y oyendola hazer grande impresiõ en vn alma, como el oro labrado, y la piedra preciosa engastada luze mas y agrada mas, assi la palabra de Dios en la boca del Predicador luze mas y agrada mas. Por esso dixo Dauid, que la voz de Dios derrocaua los cedros, diuidia al fuego de la llama, y açotaua a los desiertos, por quien entiende los pechos masduros y mas silnestres. *Vox domini confrigentis cedros, &c.* Que la palabra, Vox, otra cosa dize que Escritura. Los Principes de los Sacerdotes embiaron a prender a Christo Señor nuestro, y llegando los ministros al tiempo de su sermon se les antojò de oyrle, y quedaron tan cautiuos de la fuerça de sus palabras, que se boluieron las manos en el seno, diziendo: *Nunquam sic locutus est homo*. De suerte que yendole a prender quedarõ presos, porque contra la palabra de Dios nadie alcançarà vitoria. San Agustin nuestro Padre refiere en sus Confessiones, que professando la secta de los Maniqueos, ohia algunas vezes a San Ambrosio, mas por el gusto dela elegancia, que por la codicia de la doctrina: pero que deleytandole mucho la eloquencia del Sancto Doctor, juntamente le dauan garrote las verdades que predicaua. *Et dum cor aperirem ad excipiendum, quam diserte diceret, pariter intrabat, quam uerè diceret*. Abriendo la puerta del alma al gusto de quan bien dezia, se me entraua de rondon la verdad que dezia. Vn doctor dela Synagoga, llegando à tentar a Christo Señor nuestro, le preguntò qual era el mandamiento mayor de la ley, mas aunque la intenciõ era torcida, escuchando atentamente la respuesta, quedò tan otro del que venia, que dixo el Señor: no està lexos del reyno de Dios. Acudiendo la caça a donde tiene tendidas las redes el cazador, aunque se vaya mucha, alguna se ha de quedar. Estando San Pablo en Roma, predicò desde

Isai. 58. Ierem. 1. Psal. 44. Psal. 28. Aug. li. 6 Cõf. c. 14 & 16. Matt. 22

desde la mañana hasta la tarde a muchos Iudios, y reparando en que muchos le boluian las espaldas, dixo: Señores no es cosa nueua para mi lo que hazeys, pues tantos años antes proferizò de vosotros Esaias, *Aure audietis, & non intelligetis*. Pero si vosotros soys desdichados, alguno serà venturoso: por el qual es bien empleado mi trabajo, y mi sudor. Y lleuandole preso a Roma, vnos tenian enuidia a su suerte, quiça porque se hazia en el mundo tan famoso: otros boluian de veras por su inocencia, otros ocasionauan pleytos y barajas de sus grillos y prisiones: pareciendoles tirania, y crueldad: pero como todos predicauan a Christo, holgandose San Pablo del caso, dixo: Aora se predique Christo por enuidia, ora por contienda, ora por otro respecto. *In hoc gaudeo & gaudebo*. Essa razon desseo corra agora en este pẽsamiento, oyase Christo y su palabra, ora sea cõ buena intencion, ora con mala, que quien la traxere al sermon mala, podra ser la lleue buena. Santa Maria Madalena ohia a Christo Señor nuestro, porque acudia alli la gente. Santa Maria Egypciaca fue a visitar el santo sepulchro de Ierusalen con esperança de ganar muchos dineros en su ruyn trato, mas al cabo fue dichosa la culpa de ambas a dos, pues fue ocasion de su penitẽcia y de su gracia, y vẽturoso su daño, pues parò en tato prouecho. Son tan buenas las entrañas de Dios, que los males viene a conuertir en bienes. Ninguna verdad auian de repetir tanto los Predicadores como, oyd la palabra de Dios: ninguna verdad se auia de persuadir tãto a los oyẽtes, por q̃ como de la purga aunq̃ el enfermo la buelua siempre le queda algo. Assi la palabra de Dios, aunque el pecador la escupa, siẽpre haze algũ efeto, como la niene y el rocio, dize Esayas jamas buelue vazio al lugar dõde salio, porque aunque ay muchos montes esteriles, peñas peladas, tierras desiertas, arenales secos, en quiẽ se pierde, ay otros pedaços de tierra en que se ganan, y da semilla al que siembra, y pan al que coge, assi la palabra que saliere de Dios, no boluera a Dios vazia.

Act. 28. Ad Phil.

San Marcos dize de la tierra buena, que darà fruto, q̃ vaya subiendo y creciẽdo. *Ascendentem & crescentẽ*. Y san Matheo dixo, q̃ seria el fruto de treynta, y de sesenta, y de ciẽto, dõde se deue notar, q̃ como en el cielo ha de auer diuersos grados de gloria, acà los ha de auer de gracia y de buen seruicio. San Hieronymo y San Cypriano atribuyen el fruto de ciẽto a las virgines, el de sesenta a las biudas, el de treynta a los casa-

Hiero. to. 2. & 2. super hunc locum,

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cypria. de habitu uir gi.

casados. Theophilato y Euthymio atribuyen estos grados a los que comiençan, y a los que aprouechan, y a los perfetos en la virtud. Vnos ay que cumplen con la ley precisamente, otros q̃ cũplen con algunos consejos, otros que acuden a tantos que se puede llamar perfetos, y entre estos tienen el primero lugar los Apostoles, que dexaron todas las cosas por Dios, a quien dixo Christo Señor nuestro recibirian ciẽto por vno acâ en la tierra, y la vida eterna en el cielo. En el segundo lugar pone san Aguſtin a los martyres q̃ dieron por Dios la vida, &c.

Hæc dicens clamabat.

Aug. li. 1. q. Euã. q. 10. to. 4.

Sacádo de quicio la voz clamaua, que ay cosas que no se pueden dezir sino a vozes. Quando Christo Señor nuestro hallò en la casa de su Padre aquel infame mercado, assiò de vn açote y dio tras los mercaderes ladrones: acà dezis que ay cosas que no se pueden reñir sino a palos, alli le parecio a Christo Señor nuestro no se podian reprehender sino a açotes, aqui a vozes, porque la templança de la reprehensiõ no menoscabasse la grauedad de la culpa.

Tres, o quatro vezes se lee en la historia Euangelica auer dado vozes Christo Señor nuestro. La primera en el templo: *Docens, & dicens, & me scitis, & unde sim scitis.* Donde dize San Iuã Chrysostomo que le conocieron por Messias, y por el mismo q̃ auian pedido cõ tantas ansias al cielo: pues qué le pidan, que le llamen, que le conozcan, y que le quiten la vida? caso es para que dé vozes. La segunda, *In die magno festiuitatis clamabat.* Era el octauo dia de la Pascua postrera que le auian de ver en Ierusalen, que la Pascua siguiente fue su muerte. Y considerando que viniendo del cielo, y poniendo tienda de los dones de su gracia en la tierra, en tanto tiempo no se auian aprouechado del bien, y que se les yua passando tan apriessa la la ocasion, con vna lastima que quebrantara las piedras daua vozes? *Si quis sitit ueniat ad me, & bibat.* La tercera, en la resurrecciõ de Lazaro: *Clamauit uoce magna.* Es tan dificultosa la conuersion de vn pecador enuegecido en sus culpas, que la larga costumbre del pecar le ha hecho como natural en el mal, y peregrino en el bien. Y representandole Lazaro muerto de quatro dias, en señal de la dificultad grande que tiene su resurrecion, brama, llora, alça los ojos al cielo, da gracias a su Padre, y al cabo da vna poderosa voz: *Lazare ueni foras.* La quarta fue en la cruz, era tãta el ansia que

Chrysost. hom. 49

Ioan. 7.

Ioan. 7.

que tenia de ver el fruto de su passion y de su sangre, que viendo las piedras del caluario tiernas, y tan duros los pechos de aquellos por quiẽ moria, desseoso que su padre les concediesse alguna indulgencia grande, boluio con vn desconsuelo inmortal. *Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me.* Dios mio, Dios mio, si a ellos los desamparays, a mi me desamparays, que he puesto por ellos la vida. La quinta, al tiempo del espirar: *Clamans uoce magna emisit spiritum.* Para notificar al mundo que no moria de flaco, sino que el que daua vna voz tan poderosa, podia detener la vida, y que estaua en su mano el quando auia de morir, como el quanto y el como de sus tormentos. Despidio el alma con tã gran voz, q̃ assombrádo al Centurion de la Corte Romana, le dexò persuadido de quien era: assi agora predicando esta parabola temerosa, y considerando que de quatro partes de tierra en que sembraua la semilla diuina no dauan fruto las tres, alçò la voz lastimado y dixo: los que teneys orejas oydme.

Lo primero nos dize, quantos menos se saluan que se cõdenan, pues de quatro partes de tierra sola la vna es de prouecho, que es pensamiento q̃ queda tratado atras.

Lo segundo, dize quanto ha de cuydar el Predicador de acomodarse a los oyentes, predicando vnas vezes mansamente, otras vezes dando vozes, no reparando en los dichos y necedades del vulgo inescusables: vno dira que es muy frio, otros que es grã bozinglero, mas a todo ha de hazer orejas de mercader. Los animales de Ezechiel son galanissima estampa deste oficio, hombre, leon, buey, aguila: porque ha de hazer a su tiempo cada vna destas figuras, hombre con los hõbres, leon cõ los leones, buey con los bueyes, aguila con las aguilas. Son las voluntades tan diferentes, los antojos tan varios, las condiciones tan peregrinas, y a vezes tan encontradas, que ha menester el Predicador hazer mil potages de su persona. Desta prudencia vsò Christo Señor nuestro en el discurso de su vida, tocando a cada vno en la vena de su conuersion: de suerte que si era posible algun medio paraque se cõuirtiesse, aquel era. Por esso ya predicaua altezas en la cumbre del monte, ya llanezas en el valle, ya hazia fauores a los flacos, a vna adultera, Madalena, Samaritana, ya trataua asperamente a los duros, hasta dezirlos. *Vos ex parte diabolo estis.* Ya predicaua del cielo, ya del infierno, ya del juyzio, ya de la muerte, segũ que el auditorio tenia mas necessidad. Por

2. ad Thi. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los mismos passos fue el Bautista, que en el predicamento de Predicadores ocupò grande lugar, y mostrádose al Rey y a los Fariseos formidable, cò los pobres soldados era blando y amoroso. *Contenti estote stipendijs uestris.* El mismo aranzel guardò san Pablo: *Argue, increpa obsecra.* Arguye, riñe, reprehende, ruega, suplica, y pide por merced, dize a su discipulo Timotheo, has de ser vn camaleon representando tantas personas como tiene cò diciones tus oyentes. Saliendo aprisionado S. Pablo a visita de carçel ante Festo Presidente, en presencia del rey Agripa, oluidado de sus prisiones, hablo cò tãta eloquencia de su ley, que dixo el rey: Casi me tienes persuadido a ser Christiano. Sabe Dios respondio Pablo que desseo yo esse bien a ti y a todos. *Exceptis uinculis his.* Arguye a qui San Chrysostomo, que quiere dezir sagrado Apostol q̃ escupays agora las prisiones de que tanto os alabays, y que tanto predicays y encareceys? pero responde este sagrado Dotor, que por entonces quiso S. Pablo acomodarse a los oyentes, porque las prisiones que son de los mas perfetos y mas fuertes no se auian de persuadir a los infieles ignorantes. Y porque la memoria de Christo muerto lastimaua mucho a los Hebreos, aunque era su estilo ordinario quando escriuia a los de Roma, a los de Thessalia, a los de Corintio, a los de Galacia, a Tito, y a Timoteo. *Paulus seruus Iesu Christi Apostolus Christi.* Tomãdo la pluma para escriuir a los Hebreos mudò estilo. *Multifariã multisque modis.* De suerte que en quanto pudiere se ha de acomodar el Predicador a sus oyentes, como diremos mas largamẽte despues.

Lo tercero, se sigue q̃ no se ha el predicador de descõsolar por ver el poco fruto que haze con su doctrina, pues son tantos los pedaços de tierra viciosa que no lleua fruto por su malicia: podra se descõsolar lo vno, si hiziere su oficio cõuardamente, porque haziendo las vezes de Dios, es pusilanimidad rendirse al temor humano. S. Pablo dize que las armas con que pelea no son carne y sangre, sino poder de Dios: pues armado con armas tan encãtadas, a quien se puede temer? fuera de que essa es la cruz del Predicador, no ay estado que no tenga cruz anexa, esso quiere dezir, *Tollat crucem suam, & sequatur me.* La cruz del frayle, tener vn prelado sobre su cabeça? *Posuisti homines super capita nostra.* La cruz de la muger, tener a vn turco en condicion por marido. La cruz del marido, tener a vna liuiana por muger. La cruz del pobre hallar tan despiadado

piadado al rico. La cruz del rico, ver tan importuno al pobre. La cruz del Predicador traer pleyto con pecadores. *Cur me genuisti uirum rixarum*, dixo Ieremias a su madre la synagoga, porque toda su vida fue pleyto, ya con el Rey, ya con los Sacerdotes, ya le murmuran, ya le infaman, ya le encarcelan, ya le empozan, mas preso, o libre nunca callò la verdad. Vno de los nõbres del Predicador, es medico y cirujano, y en las heridas mortales suele ser perjudicial el medico blãdo, y el cirujano piadoso.

Lo otro, podrase desconsolar si la Doctrina que para los otros es luz, para el fuera tinieblas. *Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint.* S. Iuan vio al hijo del hombre con vna espada en la boca, fuego en los pies, y vn Sol en la cabeça, es estampa del predicador, que para auer de ser su lengua vna espada aguda, conuiene que sus obras sean tan claras como el Sol: donde se ha de notar que el Sol embia sus rayos hazia baxo, y el fuego sus llamas hazia arriba. Por esso dize que el hijo del hombre tenia al Sol en la cabeça, porque si fuera al reues, quedarase el cuerpo escuro, y no ha de ser sino claro como el Sol. Otra estampa ordinaria es vn hombre con vn relox en la mano, y vn Sol en la otra. Relox por que ha de ser el Norte de la Republica y el aguja de marear. Sol porque ha de ser tan limpia su vida y tan pura, que nadie pueda murmurar del. Y quiça se endereça a esso el simbolo de Pitagoras: *Aduersus solem ne loquaris.* Ay gentes tan tentadas de murmurar, que no perdonan a la luz del Sol: y siendo tan pura y tan hermosa, es maldad, sino fuesse que se boluiesse tinieblas. El Predicador es luz del mundo y esta obligado alũbrarle, pues si diesse tinieblas en vez de luz, quexaria se la misma luz. Quando el pueblo se reboluio con las rameras Moabitas, mando Dios ahorcassen a sus Principes contra el Sol: y dize Origenes que fue para que los acusasse el Sol y fuesse verdugo suyo, porque auiendo ellos de ser Soles que alumbrassen a su pueblo, auian sido con su exemplo causa de su daño y perdicion, pues ponedlos en vn palo contra el Sol. Ezechiel refiere de vn rio que salia del lado derecho del altar que boluia dulces todas las aguas q̃ encontraua: y los arboles plantados en su ribera tenian tan saludables las hojas que sanauan enfermedades, y el fruto daua al hombre grã sustento. Es estampa del Predicador plantado en la ribera del rio de la Doctrina y de los Sacramentos, cuyas obras y palabras auian de ser tales, que sanassen los enfermos,

2. Cor. 10.

Apoc. 1.

Num. 25.

Ezec. 47.

Universidad de Deusto
Biblioteca

consolassen los afligidos, sustentassen los hambrientos.

Lo tercero, puedese desconsolar si su Doctrina no se parece à esta semilla diuina, que ay muchos que la predican tan profanada, que no parece de Dios. Vnos Predicadores pidé a Dios de rodillas los alumbre y fauorezca para seruirle conuinientemente en este oficio, y con poco trabajo les da Dios mejor suerte que si huuiessen rebuelto muchos libros. *Dominus dedit mihi linguam eruditam mane erigit mihi aurem ut audiam quasi magistrum.* Dize Esayas, diome Dios lengua enseñada, hablandome cada mañana a la oreja, y oyendole yo como maestro, todo me sucede bien. Otros se encomiendan en el fauor del cartapacio del Filosofo, del Poeta, de los puntos de los amigos con quien comunican su sermon: velan, trasnochan, sueñan, hazen borradores, bueluen lo de abaxo arriba, al cabo predican mal y hazen muy poco fruto. En esto se diferencian los Filosophos, y los profetas falsos de los verdaderos, que aquellos predican su doctrina propia, estos predican la de Dios. *Non estis uos qui loquimini, sed spiritus patris uestri qui loquitur in uobis, qui uos audit me audit, qui uos spernit me spernit.* Y San Pablo: *An experimentum queritis eius qui in me loquitur Christus.* Por esso la mayor disposicion para hazer fruto, es pedir a Dios fauor y ayuda para cosa tan alta. Socrates Constantinopolitano celebra a Victorio, que nunca se subio a predicar sin que precediesse vn gran rato de oracion. Para declarar San Hieronymo el lugar de Micheas, *Nolite annuntiare in Geth*, desseaua el fauor del Espiritu Santo. Para declarar el Predicador tantos, mucho le ha de procurar, como lo enseña san Agustin en su libro de Doctrina Christiana: en esso se funda la costumbre antiquissima y alabadissima en la Iglesia, de pedir el Predicador la gracia, y de que todos le ayuden con su oracion, para que Dios le tenga de su mano en el dezir, y alumbre a los oyentes para oyr. Hasta los Gentiles, como enseña Quintiliano, tuuieron esta costumbre. *Dij cœptis aspirate meis*, dixo Ouidio: *Musa mihi causas memora.*

Socrat. cōst. li. 8. hist. Tripar. c. 9. Hieron. Mich. 1.

Aug. li. 4. de Doctri. Christ. cap. 15.

Quintil. in prohemio li. 4. Ouid. Meth. 1.

No faltando en estas cosas, no tiene porque se desconsolar, aunque vea que es poco el fruto: porque Dios es el que siembra, nosotros somos la espuerta. San Pablo hazia milagros, y al cabo de tres años que predicò en Macedonia, no hallò auer conuertido sino vna vieja.

Puedese dudar aqui, si auiendo sido Christo Señor nuestro comen-

comentador desta parabola, y auiendo declarado lo que era la semilla y la tierra, podra tomar licencia algun Doctor de darle otro sentido: y aunque parece atreuimiento, San Gregorio dize, que la tierra que estaua a orilla del camino, eran los hombres de la ley de naturaleza, que estauan orilla del camino, pero no en el. La pedregosa eran los de la ley de Moyses, gente tan dura, que les dixo Dios, yo quitarè de vuestros pechos el coraçon de piedra, y le porne de carne. La llena de espinas, los de la nueua ley, en quien son muy peligrosas las riquezas y deleytes. La tierra buena representa à todos los que dà fruto, que en la ley de naturaleza fue a treynta por vno: en la Escritura a sesenta: en la ley de gracia a ciento. Otros refieren los tres linages de tierras viciosas a tres vicios capitales, luxuria, soberuia, auaricia. La tierra que està orilla de camino pisada y hollada de todos, representa los deshonestos, porque la muger q̄ lo es serà pisada como estiercol del camino. *Quasi stercus in uia conculcabitur.* Dize el Sabio: la tierra pedregosa, a los soberuios, por ser de ordinario gente dura. La tierra llena de espinas a los auarientos que traen el alma lastimada y sangrièta de sus cuydados: a todas estas suertes de tierra da vozes Ieremias, *Terra, terra, terra, audi uerbum Domini.*

Gre. hom. 15 super Euang.

Aug. li. 13 Conf. c. 31

Y supuesto que la Escritura admite muchos sentidos por su grā fecundidad, con que el de nuestro Maestro soberano se aya de preferir, ninguno se deue reprouar. Y confirmalo san Agustin nuestro padre, declarando las palabras de Moyses: *In principio creauit Deus cœlum & terram, cū alius dixerit hoc sentit Moyses, quod ego & alius imo hoc sentit, quod ego religiosius arbitror dicere, utrumque sentit Moyses, cur nō utrumque si utrumque uerum est, & si quid tertium, & si quid quartum.* Vno, dize Moyses, sintio lo que yo, otro no sintio: sino lo q̄ yo mejor me parece, dize S. Agustin, que habla el que dize que sintio lo vno y otro, lo tercero y lo quarto, y todo lo verdadero: porque Dios que encerrò en la Escritura diuersas cosas, las puede descubrir todas. Pues si en las palabras de Moyses ay esta licēcia, en las de Christo Señor nuestro la aurà, que todas son de vn espiritu. Y san Iuan Chrysostomo dize, que si la Escritura fuera viña, despues de auerla vēdimiado y rebuscado, se perdiera tiempo en buscar vuas en ella, pero q̄ es muy diferente, pues despues de auerla vendimiado y rebuscado cien vezes, se hallarà que coger.

Chrysost. hom. 4. de laza. & diuite.

Vltimamente preguntando San Iuan Chrysostomo, que es

Chrys. ho. 45. ante medium. tom. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la causa que sembrò este labrador en pedaços de tierra tan esteriles, responde que Dios ninguna cosa tiene tan notificada al mūdo como el deseo de que todos generalmente se saluē y ninguno perezca, y acudiendo a esta voluntad tan ancha y tan general, no dexa pedaço de tierra por sembrar, por esteril y viciosa que sea, para que por virtud dela semilla diuina, vega la tierra mala a ser buena, qūe esta diferencia ay entre los labradores de acà a este labrador diuino, que aquellos nunca mejoran las tierras cō sus semillas, ni lás hazen de esteriles fertiles y fecūdas: pero Dios de las piedras haze hijos de Habrahan, como dixo por san Matheo. Esta es la razon porque cōparando Ezechiel al pecador a la tierra esteril y desaprouechada, dize, que en boluiendose a Dios, queda hecha vn Parayso. *Terra illa inculta facta est ut hortus uoluptatis.* O como dize el Hebreo: *Vt paradisus Edem.* Lo mismo prueua S. Pablo à Timotheo cō la comparacion de los vasos que ay para seruicio de vn palacio. *In magna domo nō solum sunt uasa aurea, argentea, sed lignea, fictilia, quædam in honorem, quædā in contumeliam.* En vna gran casa ay vasos de oro, de plata, de madera, y de barro para el aparador, y para la cozina, de vnos saca el Señor honra, de otros afrēta: pero esta diferencia ay entre los vasos de los palacios del mūdo a los vasos de la Iglesia, q̄ es el palacio de Dios, que aquellos no se pueden mejorar, de suerte que el vaso de barro venga a ser de plata, y el vaso de madera vēga a ser de oro: pero en la casa de Dios el vaso suzio y asqueroso puede boluer a ser tan limpio y tan precioso, que sea digno de su mesa. Y assi añade S. Pablo: *Si quis ergo emundauerit se ab istis, erit uas in honorem sanctificatiū.* Nadie puede ser tan buen testigo desso como el mismo Apostol, pues de vaso de amenazas, de fieros, de tormentos, y de muertes, vino a ser vaso escogido, de suerte q̄ no ay tierra desafuziada. Por esso dixo Christo a sus discipulos: *Prædicate Euangelium omni creaturæ.*

Ezech. 36

2. ad Thi. 2.

Vobis datum est nosse misteria regni Dei, cæteris autem in parabolis vt videntes non videant.

DVdan aqui algunos Doctores, porque fue esta merced de conocer los misterios deste Reyno de Dios concedida a los Apostoles, y negada alos demas: San Agustin dize, q̄ porque los demas eran reprouados. S. Chrysostomo, S. Ylario, S. Hieronymo, Beda, y Euthymio, dizē, que por

Auguſt. li. prædeſt. Sator. c. & lib. 16. de bono perſeu. c. 8 et. 9. et. 12. Chryſoſt. homi. 46

porque los demas eran indignos, y haze mas probable este parecer. Lo primero, no ser todos los Apostoles predestinados, como consta de Iudas, pero todos gozauan desta merced. Lo segūdo, no todos los de las cōpañas estauan reprouados, que no es cosa creyble q̄ alguno no se saluasse, y a todos les fue negado. Lo tercero, aunque no declarò Christo Señor nuestro porq̄ hazia aquella merced a los Apostoles, bien claro dixo porq̄ no lo hazia a los demas *Quia uidentes non uident.* Son tā incredulos y tan duros, q̄ viēdo no ven la misma razō. Repitieron los Apostoles despues a los Iudios: *Vobis primum quidem opportebat loqui uerbū regni Dei.* A vosotros se os deuia primero el predicaros la palabra de Dios, mas porq̄ la desechays y os hazeys indignos de la vida eterna, nos vamos a predicar a las gentes, q̄ es el blanco de la parabola de la viña. Aqui pudieramos tratar porque habló Christo Señor nuestro en parabolas, pero en la de la leuadura tiene su proprio lugar.

Act. 13.

Matt. 21. uca. 13.

PARABOLA. II. de la zizaña.

Matth. 13.

LA segunda parabola q̄ que Christo Señor nuestro quiso rambien ser interprete, fue la que llamamos comunmente de la zizaña, semejante dize es el Reyno de los cielos a vn hombre que sembrò en sus tierras muy buen trigo, pero vn enemigo suyo viendo que los criados dormian, aprouechandose de la ocasiō sembrò zizaña, sembrada, nacieron las semillas y crecieron, y como se descubrio la zizaña, que siempre la yerua mala crece mas: acudiendo los criados al Padre de las compañas, dixeron: vos sembrastes en vuestras tierras muy buen trigo, y està lleno de zizaña? sabed que vn hombre enemigo mio ha hecho esso? pues quereys que la arranquemos? no, por que no arranqueys a bueltas algun trigo, dexalda crecer hasta la siega, y yo auisare à los segadores que cojan primero la zizaña y hagan della hazes para el fuego, y quedarà el trigo limpio para recogerlo en las troxes de mi casa.

El blanco de la parabola son tres cosas principalmente. La primera, q̄ siempre en el mundo hā de andar mezclados los malos con los buenos, es el mismo

Universidad de Deusto
Biblioteca

argumento de la red del pescador que coge de todos peces, y del rebaño donde ay ouejas y cabras, simbolos de los precitos y de los predestinados. Lo segũdo, que Dios nunca sembrò mal sino bien, y que el demonio fue el autor de nuestros males. Lo tercero, que los sufrirà hasta el juyzio, que sera dia de la siega.

Hiero. in c. 13. Mat.

De la parabola declarò parte Christo Señor nuestro, y a esso como notò san Hieronymo, cõuiene que el rendimiento encoja las alas y que lo confiesse y reconozca, parte dexò a nuestro trabajo y diligencia. Todo se suma en aueriguar quien es el sembrador, que es la semilla, qual es la tierra en que se sembrò, quien es el enemigo, quien la zizaña, quiẽ los que se durmieron, quien los q̃ se combidaron à arrancarla, y porque el Padre de familias los estoruò, quando ha de ser esta siega, y se han de abrasar los hazes de la zizaña, y el trigo se ha de encerrar en las troxes eternas y perdurables: y quiça Christo Señor nuestro dexò de declarar algunas cosas destas por no ser necessarias para el intento de la parabola.

Simile est regnum cœlorum homini qui seminauit.

EL nombre del reyno de los cielos es ordinario en las parabolas, por quien los Doctores entienden vnas vezes a Dios Padre, otras a Dios Hijo, atribuyendo el nombre del reyno al Rey, otras la doctrina Euangelica, otras la Iglesia de los Fieles, otras la Fè, el mas general sentido es de la Iglesia, que se llama reyno de los cielos.

Exod. 2

La primera y mas principal razon por auer hecho Dios esta Iglesia a la traça del cielo: en el Exodo mostrò Dios en el monte a Moyses vna traça, y mandole que conforme a ella hiziesse vn tabernaculo, y todo el axuar y ornato que huuiesse en el, como el maestro mayor suele hazer vn modelo conforme al qual los demas oficiales hazen el palacio que quieren edificar, assi Dios hizo vna traça, segũ la qual Moyses ordenasse la casa q̃ Dios queria tener entre los hijos de Israel, mandandole que la mire menudencia por menudencia, tilde por tilde, y que no passe vn punto de lo que viere. Pues lo mismo sucede en nuestra Iglesia, sacandola del original de la gloria, y dixolo Christo Señor nuestro en la cena, enriqueciendola de Sacerdotes, Obispos, Crisma, sacrificios. *Ego dispono uobis regnum sicut.* Si a la prouincia, o Reyno en papel llamamos del nombre del original, por ser su retrato, y dezimos al Mapa, este es Venecia, que mucho que la

Lucæ. 2

la Iglesia se llame reyno de los cielos siendo retrato de allà.

Isai. 64.

Començando desde Dios, que es lo mas q̃ ay en la gloria: Esaias dize q̃ le vio sentado en vn trono glorioso, rodeado de Serafines que le cubrian con las alas la cabeça y los pies, y que mirãdose los vnos a los otros, dezian: *Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Tuuo el Profeta desseo de ser vno de aquellos que le alabauan: pero como tenia los labios suzios, vn Angel tomò vna brasa con las tenazas del altar y purificoselos. Todo esso se vee en la Iglesia, Dios en trono glorioso, porque quedarse sacramẽtado es la mayor de sus glorias, como dexamos dicho en su lugar, allà rodeado de Serafines, acà de Sacerdotes, que son los ministros de Dios, allà cubren los pies y la cabeça, como quien dize: no somos dignos de saber vuestros secretos, acà mirãdo los misterios de Dios con ojos de carne, les parece no tienen pies ni cabeça, y cautiuan su entendimiento a la obediencia de la Fè, allà mirandose vnos a otros dizen: *Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Acà le alaban sus ministros a coros, mirãdose vnos a otros, confessando que Dios es la fuente de la santidad: allà vnos estan mas cerca, otros mas lexos, vnos mas vezinos, otros mas apartados. Esse orden ay en la Iglesia, para que los mas vezinos como mas limpios y mas puros, purifiquen a los otros, como el Angel a Esayas: y como el Cherubin con ser fuego no tomò el ascua con las manos sino con las tenazas del altar, en señal de la reuerencia que se deue a las cosas diuinas, assi los Sacerdotes y ministros de la Iglesia han de tener gran respeto y reuerencia al tocar de las cosas sagradas, de suerte que por essa parte el nombre de Reyno de los cielos le quadra bien a la Iglesia militante.

Lo segundo en aquel Reyno se goza el Rey de todos general y francamente: en la Iglesia tambien, en los Reynos temporales no se puede el Rey gozar de todas a todas oras, ni aun de los mismos criados: vno le goza quã do le acuesta, otro quando le viste, otro quãdo le aconseja, otro quando juega, otro quando va a caça: y suele auer grande inuidia en los demas, quando vno le ocupa las mas oras: pero en el cielo todos le gozan juntamente, el Apostol, el Martyr, el Confessor, la Virgen, el Doctor, el hermitaño, el Anachorita, el Serafin, el Cherubin, y todos los tronos de los Angeles, sin que vno a otro estorue el gozo la priuança y el seruicio, gozandole y siruiendole cada vno tã libremente como si otro ninguno le gozara, pues esso passa en la Iglesia. No es la

cama

Universidad de Deusto
Biblioteca

cama de Dios tã estrecha como la cama del mundo, que al primero buelco os echa della, y tirando de la manta os dexa descubierto y desamparado, antes se goza Dios en la Iglesia sacramentado de todos los Fieles tan general y francamente tan sin impedirse ni estoruarse, como si cada vno por si le gozara.

Lo tercero, la vida es la misma, sino que acà se comiença y allà se perficiona. Por esso da la sagrada Escritura a la gracia nõbre de vida eterna. *Vitam æternam do eis, qui credit in me habet uitam æternam.* Esta es la Theologia que Christo Señor nuestro predicò a Nicodemus: *Quod natum est ex carne caro est, quod ex spiritu spiritus est.* Vn leon engendra otro leon, vn hõbre otro hõbre, la carne carne, con resabios y inclinaciones de carne: el espiritu espiritu, q̃ gusta delas cosas del espiritu y trata de solo Dios, essa es la vida eterna que allà se vive: el mismo es el arbol, el verano, y el inuierno, la misma rayz, el mismo tronco, las mismas ramas: saluo que en el inuierno no se muestra la frescura, las hojas, flores y frutos, q̃ el verano: por estar todo escondido en el tronco: assi en la gracia del justo està escondida la hermosura que en la bienauenturança se descubrirà tan fresca y tan loçana. *Vita nostra abscondita est cum Christo.* Dize san Pablo.

Ioan. 6.

Ad Coloss. 3.

Mas direys que allà se goza vn contento, que por su grandeza no se le puede poner nombre. *Dabo eis manà absconditum, & nomen nouum, quod nemo nouit nisi qui accipit,* y que aca no se alcança. Respõdo, verdad es que fuera del cielo no es posible que se halle su contento, mas para que la Iglesia se le parezca, basta que fuera della no sea posible algun linage de bien. Esso dizen las bienauenturanças que Christo Señor nuestro predicò en el mõte. *Beati qui lugent, &c.* Llama bienauenturados a los que lloran, porque vna lagrima vertida por Dios, vale mas que todos los deleytes del mundo.

Apoc. 2.

Matth. 5.

Lo quarto, los nombres de los ministros y de los ciudadanos, son los mismos, allà se llaman Angeles, que quiere dezir mensageros. *Omnes sunt administratorij spiritus in ministerium missi.* Y assi vio Iacob en la escala misteriosa subir y decẽdir Angeles. Del mismo nombre gozan los ministros de Dios en su Iglesia. *Mulier,* dize S. Pablo: *Vellet ea put propter Angelos.* Por los Sacerdotes, que son Angeles de Dios, porque no se empañen cõ su vista los espejos en que se mira. Y san Iuan dize, q̃ si estuviere alguno enfermo por sus culpas y se arrepintiere, auiẽdo vn Angel que

Ad Hebr. 1.

1. Cor. 11.

que ruegue a Dios por el le darà salud. Es lo mismo que dize Santiago. *Infirmatur quis in uobis inducat præsbyteros, de ore eius suauitas requiritur, quia Angelus Domini est.* Para esso los tiene Dios en su Iglesia, para que sepays dellos lo que os conuiene saber.

Iacobi. 5.

Tambien es el mismo el nõbre de la ciudad, pues la vna y la otra se llama Hierusalen, y aunque es vna terrena, otra celestial. San Pablo suele confundir los nombres. *Illa quæ sursum est mater nostra Hierusalem.* Por quien entiende nuestra Iglesia militante, y dize: *Quæ sursum est.* Porque tiene los pensamientos en el cielo, y sus tratos en el cielo. *Nostra cõuersatio in cælis est.*

Ad Gal. 4.

Ad Phil. 3

Lo quinto, el mismo orden y concierto. San Dionysio Arcopagita de nuestra Iglesia se aprouechò para escriuir los secretos de la Hierarchia celestial: y entre otros muchos secretos, dize, que aunque todos los Angeles gozan de Dios generalmente, pero los negocios particulares van de mano en mano de Dios a los espiritus supremos, luego a los mas vezinos, hasta que allega la palabra a los infimos q̃ la ponen por obra. Como el rey q̃ trata los negocios graues con el Presidente, este con el Consejo y Oydores, estos con el Corregidor, este con el Tiniente que executa. Deste orden haze mencion Zacharias en el capitulo segundo de su profecia: Daniel en el capitulo quarto: San Iuan en su Apocalipsi, y es el mismo que guarda la yglesia, la fuente de la Doctrina es Dios, los primeros arcaduces los Apostoles, luego los Doctores, Obispos, Sacerdotes. A los de Corintho dize San Pablo, que en este cuerpo mistico no todos han de ser ojos, ni todos cabeça, ni todos pies, sino q̃ ha de hauer vnos que alumbren, otros alumbrados, vnos que gouiernen, otros gouernados. Antiguamente respondia el mismo Dios a las preguntas que le hazian. Coge vno serojas en dia de fiesta: van a Dios, Señor que haremos? van a la guerra cõtra enemigos, Señor como nos sucederà? pero aora habla por sus Sacerdotes. Este es el sagrario adonde responde Dios, los oraculos a quien hemos de acudir, y en señal desto desaparecio la estrella en Hierusalen a los Reyes Orientales: porque adonde ay Sacerdotes sobran estrellas: donde ay luz de sagrada Escritura sobra otra luz: donde ay Sol sobra la Luna. El Sol es la fuente de la luz, en su ausencia alumbra la Luna y los planetas. Christo Señor nuestro es la fuente de la luz y de la vida, en su ausencia la Iglesia, Apostoles, Doctores, Obispos, Predicadores. En los Actos

Zach. 2.

Dani. 4.

Matt. 2.

Act. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Actos aparecio vn Angel a Cornelio, cuyas oraciones y limosnas auian agradado a Dios, y dizele: embia por Pedro que te instruya y que te auise, Señor auisele el Angel, no se ha de peruertir el orden. Lo mismo sucedio a san Pablo. *Vade ad Ananiam ipse dicet tibi quid te oporteat facere.* Señor dezidmelo vos, es oficio de Ananias. La Virgen supo dela boca de Symeon algunos secretos de su Hijo, parece mas conueniente que Symeon los oyera de la boca de la Virgen, no quiere Dios que se quebrante el orden: y es el oficio delos Sacerdotes alumbrar a los demas, de suerte q̃ siẽdo el Rey, vno el Reyno, los ministros el orden, bien se dize nuestra Iglesia Reyno de los cielos.

Act. 9.

Marchando el pueblo de Dios por las campiñas de Moab, passo el Iordan la vanguardia, y estando el arca en medio del rio, quedaua de la otra parte la retraguarda peleando con el enemigo, de suerte que siẽdo vno mismo el pueblo, vn Rey, vnos ciudadanos, vnas leyes, vna vida, los vnos estauan ya libres de las espadas enemigas, y del peligro de las aguas, los otros estaũ sugetos a esos daños y peligros. Es vna estampa de las dos Iglesias, triunfante, y militante: todo es vn pueblo, pero los de allà estan fuera del peligro, los de acà vamos remando con olas, y peleando con enemigos. Blasonaua Menadab Rey de Syria con el fauor de los treynta y tantos Reyes que trahia en su cõpañia de la vitoria de Samaria como si ya fuera suya, y respõdio el Rey Acab: *Ne glorietur accinctus æque ut discinctus.* Quiso dezir, el que tiene ceñida la espada para pelear, no se ha de gloriar como el que la ha desceñido, gozando ya pacifico de la vitoria. Tratando Esaias de la venida del Hijo de Dios al mundo dize, que le embio su Padre como cuchillo agudo, y como saeta escogida, fue embiarle a la vsança de la tierra.

3. Reg. 20

3. Reg. 6.

Isai. 49.

Y puede seruir por nueua razon de llamar la Iglesia Reyno de los cielos el ser frontera de donde se conquiste el Reyno de los cielos. No ay nacion ni secta en el mundo que tenga vn solo soldado que goze deste blason de conquistador del cielo sino es la Iglesia: las demas aunque tienen soldados que passan trabajos inmensos, todos van en los alcãces de vn infierno, siendo sus trabajos sin fruto, y sus esperanças vanas.

Sap 3.

Lo tercero, se llama Reyno de los cielos, porque es la feria de sus tratos y de su negociacion. Esayas llamò a Tyro negociacion de Sodoma, porque era el comercio de sus negocios, dõde se hazian los conciertos y se firmauan

Isai. 23.

mauan las obligaciones y donde passauan las vozes y los ruydos, pues ninguna cosa se despacha en el cielo sino esta, primero firmada, en los bancos de la Iglesia. Como en el templo de Salomon no auia ruydo de martillo ni de escoda, porque esso era juridicion de las canteras. Assi todo el ruydo ha de passar en la Iglesia como cantera del cielo. En fin el templo estaua partido con vn velo, pero rasgado el velo quedò todo vno. La Iglesia està partida con el velo de la vida, rasgado, quedarà toda vna para los justos.

Pues a esta viuienda Christiana que por tantos titulos conuiene llamarse Reyno de los cielos, le ha de suceder lo que a vn labrador, &c. En la parabola passada dixo Christo Señor nuestro, q̃ la semilla era su palabra, en esta dize que son los buenos. No es el sentido diuerso, pues por medio de su palabra somos buenos y buena la semilla, que sembrada se viene a multiplicar. *Seminabo domum Israel*, dize Ieremias *semine hominum & semine iumentorum*. Ora por hõbres y por jumentos entienda Sabios y necios: ora Iudios y Gentiles, que la Gentilidad como carecia de Escrituras y de Profetas, respeto del Iudayſmo era vna bestia ignorante. De suerte que al principio sembrò Dios a los hijos del reyno con sus sermones, con sus milagros, con su exẽplo, con sus sacrificios, con su gracia, y despues los repartio por el mundo como semilla, paraque predicassen a toda criatura. En la parebola passada tratando san Marcos de la semilla que estaua orilla del camino, dize: *Hic est qui secus uiam seminatus est.* Donde se llama el hombre sembrado, por tener sembrada en su pecho la semilla, como la misma semilla se llama sembrada, y el cãpo en que se siembra se llama sembrado: y siguiendo esse lenguage, se llamò san Ignacio trigo molido. *Frumentum Christi sum dentibus bestiarum mollar.*

Ierem. 31.

Marc. ult.

El campo es el mundo, por el titulo de la creacion, por el de la redencion, y dize: *Qui seminauit.* Aunque sembrò por manos de sus discipulos innumerables gentes en su Iglesia, haze mencion de si solo: o porque lo que hazen los seruos se dize hazerlo el Señor, o porque en caso de conuertir al hombre puso Dios tanto, y el hombre tan poco, que de solo lo que Dios hizo se puede hazer caudal, pues no solamente tomò forma de seruo, sino de mal seruo, açotado, rendido, muerto en Cruz como maldito, fuera de que con el mar de sus penas y tormentos mereciò que el Espiritu Santo se comunicasse a sus discipulos, cõ que quedaron

Universidad de Deusto
Biblioteca

daron tan poderosos y tan prosperos y tan ricos, que con solo poner las manos le comunicauan despues. *Per manus impositionem.* Act. 19.
Esso les dixo el Señor. *Alius est qui seminat, alius est qui metet, ego misi uos metere quod non seminastis, alij laborauerunt, & uos in labores eorum introistis.* Yo sembre, vosotros cogeys el fruto de lo sembrado, el trabajo es del q̃ siembra, por los despechos del tiempo, por la melancolia con q̃ entonces se trabaja, por el desabrimiento y descomodidad, que es mucho mayor q̃ el que passa el labrador al tiẽpo de la cosecha: porque se repara con la alegria del coger, con el gusto del recebir, con la comodidad del temporal. *Leuate capites uestra, uidete regiones, quia iam alueſcunt.* Alegraos assi, pues el trabajo de Christo Señor nuestro, fue desigualissimo a los demas, porque el sembrò, los demas cogieron. *Euntes ibant & flebant mittentes semina sua, uenientes autem uenient cum exultatione, &c.* Ioan. 4. Ioan. 4. Psal. 125.

Qui seminauit bonũ semen.

BVena semilla, porque es el origen y la fuente de todo bien, de donde nunca sale mal, como el origen dè los efectos espirituales se reduze al espiritu, el de los carnales a la carne, como la buena fruta siempre se reduze a la buena planta. Assi quanto ay sembrado de bien por el cielo y por el suelo, se reduze a este principio. *Omne datum optimum, & omne donum perfectum de sursum est.* Y llamala buena semilla absolutamẽte porque es por excelencia buena: lo vno por ser el fin de todas las semillas, cõ que este diuino sembrador auia enriquecido el mũdo. *Omnia uestra sunt, siue mors, siue uita, id est uestri gratia.* Lo otro, porque no solamẽte era en si buena, sino hazia buenos a los demas. Iacobi. 1. 1. Cor. 3.

Cum autem dormirent homines.

VNo de los nombres que la sagrada Escritura da al pecado, es sueño, como notaron San Iuan Chrysostomo y San Bernardo sobre el lugar de San Pablo. *Surge qui dormis.* Y donde el Apostol dize: *Dedit eis spiritum compunctionis.* Dize Esayas, de quien san Pablo tomò la prophecia. *Dedit eis spiritum soporis.* No solamente porque ciega como el sueño. *Ambulabunt cæci, quia Domino peccauerunt.* Dize Sofonias, no solo porque las esperanças del pecador le dexan burlado, como al dormido que sueña que come estando hambriento, y que se halla D. Chryſ. & D. Ber. ſuper illud. Pauli ad Epheſ. 5. Ad Ro. 8. Ad Ro. 11. Iſai. 29.

halla vn thesoro siendo muy pobre, sino porque no siente su daño como el dormido. Acaece estar vn hombre durmiendo, pica le vna bibora, no lo siente, sacale el ladrõ la bolsa dela faltriquera, no lo siente, desemparale su muger el lado en la cama y vase con el amigo, no lo siente, arrauiesale su enemigo la espada por el coraçon y no lo siente, quemasele la casa, dan vozes las gentes, hundense las campanas y no lo siente: robanle la bazienda, corre peligro su vida y no lo siente: en fin quando el sueño es profundo, viene a quedar muerto y no lo siente, pues mucho mayores son y menos imaginables las perdidas y los daños de la culpa y no las siẽte el pecador. En nõbre del pecador dize el Ecclesiastico: *Pecaui quid mihi accidit triste.* Muchas vezes he oydo q̃ el pecado es la suma de las miserias y desuenturas, mas yo no se que por el me aya sucedido cosa triste, pero no es marauilla diga vna lo cura tan grãde, porq̃ està dormido. Acaba de perder el mayorazgo Esau por vna escudilla de lentejas, y queda muy contento y muy pagado, està dormido. Blasonan los de Sodoma de sus culpas quãdo se està encendiẽdo el fuego que los ha de abrasar vi uos, estan dormidos. Burlan los hõbres del arca de Noe, gozãdo de sus saraos y de sus bodas, quãdo comiença Dios a romper las cataratas del cielo, estan dormidos. *Si latrones introiſſent ad te, & fures per noctem, quomodo conticuiſſes.* Dize Abdias, si entrassen ladrones en tu casa y no te dexassen estaca en pared, como sera posible callar estando dormido? Eccleſ. 5. Abdiæ.

Cum autem dormirent homines. Auiendo sembrado Dios en su pecho mas preciosa semilla que el oro y que las perlas, como sufrieron que el enemigo reboluiesse su zizaña? durmieronse por la culpa, y el enemigo los mullò muy bien la cama. El vengatiuo se duerme quando aborrece a su hermano. *Qui enim odit fratrem adhuc in tenebris manet.* Que para dormir siẽpre se aman las tinieblas. El auariẽto se duerme y sueña los montes de oro. *Et nihil inuenerunt uiri diuitiarũ in manibus suis.* Quando les amanece en la otra vida no hallan de sus riquezas vn solo marauedi: el perezoso se duerme, *Sicut cardo in hostio, sic piger uertitur in cardine suo.* En fin no ay pecador q̃ no duerma, que a todos dixo san Pablo: *Surge qui dormis, & illuminabit te Christus.* 1. Ioan. 2. Pſal. 75. Pſal. 75. Prou. 22. Ad Eph. 5.

Esta es la razõ que toda la sagrada Escritura està arada de dos pensamientos: de los cuydados que hemos de poner en velar, y de los daños que nos causa el dormir. Ambas cosas notificò Christo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Christo Señor nuestro en muchas parabolas, va haziendo cõparacion del ladron que escala la casa a la media noche, ya de las virgines que esperan al despo sado, ya de los pages que esperã a su señor. El mismo cuydado nos notifica san Pablo mouido del mismo espiritu, alegando ya que no somos de las aues de la noche, ni hijos de las tinieblas, sino de la luz: *Filij lucis estis non noctis, & tenebrarũ.* Ya q̃ los borrachos no contentos con la noche, hazẽ del dia noche, pero los templados y modestos de la noche hazen dia. *Nos autem nos, qui sobrij sumus.* Ya que no es mucho dormir vn hombre la noche, pero que auiendo amanecido el dia, es gran torpeza el dormir. *Hora est iam nos de somno surgere, abijciamus opera tenebrarũ.* Ya q̃ qualquiera hombre cuerdo ha de hyr aprouechando en su profession, para que al cabo de la jornada no le digã lo que el mismo estrello a los Hebreos: quando auiades de ser maestros teneys necessidad de que os enseñen el A B C, fuera de que es grã torpeza estar el Christiano tan dormido y perezoso al cabo de tantos años, como quando entro en la Fè *Nunc autem propior est nostra salus, quã cũ credidimus.* Mas cerca hemos de estar de nuestra salud que quando comẽçamos a buscarla.

Matth. 25 & 26. Luc. 12. Luc. 21. Marc 13. 1. ad Thes. 5. 2. ad The. 5. Ad Rom. 13. Ad Ro. 1. Iudic. 4.

En fin las virgines locas, que por dormirse no gozaron de las bodas, los criados que por no esperar a su señor perdieron el premio y el galardon. Sisara, a quiẽ quedandose dormido de cansado, atrauesaron las sienes con vn clauo. Sanson, a quien los Filisteos cortaron dormido los cabellos en que tenia toda su fuerça y valor. Miphiboseth, a quien mataron sus enemigos por dormirse el ama que le criaua, su padre Saul, a quiẽ Dauid hurto dormido la lança y el frasco de la beçera, daran testimonio del peligro que trae cõsigo el dormir.

Iudic. 4. 4. Reg. 2. Reg.

Donde se deue notar, q̃ aunq̃ corre por todos obligacion de velar, pues esta en esso la salud y vida propria, pero mas precisa es en los ministros de Dios que tienen precissa obligaciõ de sembrar y mirar por lo sembrado. En el huerto de Getsemani dexando Christo Señor nuestro la oracion, y visitando a los tres cõ que se auia retirado, a solo Pedro dixo: *Simon dormis, sic non potuisti una ora uigilare mecũ.* Que los demas duermã, peligrosa cosa, pero que el Prelado duerma, peligrosissima: que duerman las ouejas, pesada cosa, pero q̃ duerma el pastor, pesadissima. Quando Christo Señor nuestro se dormio nauegando por la mar, padecio tempestad la nauecilla, como refiere san Lucas, porq̃ quando

Matth. 8. Luc. 8.

do el gouernador duerme, toda la Republica peligra. *Pastores uigilant quos bonus pastor informat*, dize San Ampro sio: *Tu uero uigila*, dize S. Pablo a Timoteo. Tratando Amos de los Perlados de su tiempo en metafora de cocheros dize, que siendo de fuego las riendas del coche, se quedarõ dormidos los cocheros, y en medio de las plazas se trastornarõ las ruedas: q̃ se durmierã los del coche no era mucho, pero el cochero: si fueran las riendas de seda no era mucho, pero que siendo de fuego no tema su daño q̃ se descuyde del coche y de los que van en el, era muy grande descuydo, pero que se oluide de si mismo y se duerma, es gran modorra: y si el dormirse el que gouierna es tan notorio peligro el ausentarse, el Obispo que sera?

a. Ad Thi. 4. Naum. 2.

Demas de esso no solamente es peligroso el dormir, sino el descuydo y la pereza en el velar. El que en tiempo breue ha de andar camino largo, ni ha de dormir ni emperezar. Los azores de Noruega son famosos caçadores, porque siendo la noche muy larga y el dia muy corto, es menester darse priesa. De aqui al cielo es el camino muy largo y el tiempo muy breue, quãdo vna persona grane os cõbida, ò os espera, es la pereza muy culpable, no me detengays que me espera el Cardenal, pues los santos os esperan en el cielo, *Me expectant iusti*: y Dios por lo menos os combida con su cena, mirà quan culpable puede ser vuestro dormir. La ocasion perdida no tiene reparo, y la de ganar el cielo es el dia desta vida, si emperezays vendra la noche, y será vuestro daño sin remedio. El que trae vn pleyto grande, ora en materia de hazienda, ora de honra, no ha de dar armas a su contrario, y las mas dañosas que le puede dar, es tratar con tibieza y floxedad su negocio, porque le puede dar lugar para que prescriua en la possession, y por esso se viene muchas vezes a perder la propriedad. Tan negligente puede ser vn hombre en el seruicio de Dios, y tanto tiempo puede la negligencia durar, que alegue el demonio prescripcion. *Vtinam calidus aut frigidus esses sed quia tepidus es incipiãt te euomere.* Dize San Iuan en su Apocalipsi, oxala fuesses frio ò caliente, pero eres tibio, y tibiezas no las digiere mi coraçon. San Ambrosio entiende por el frio al hombre sin fe, por el tibio al Christiano negligente, por el caliente al que goza del fuego de la caridad y del espiritu, y dize q̃ el quedarse vn hombre sin fe, es menos mal que recebirla, y despues de auerla recebido por ser su vida negligente menospreciarla,

Psal. 141. Apoc. 3. Amb. Ps. 118. ser. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ciarla, no porque el que tiene fe no sea mejor que el que no la tiene, sino porque el que la recibe y menosprecia, es peor moro cõuertido a Christiano: y buelto moro peor que moro: frayle buelto a seglar peor que seglar. Menos mal es no hallar vn hombre el bien, que despues de hallado despreciarle, y el que te da la vida es tibio en la fe, ponese en cõdicion de perderla, fuera de que de parte del premio le yra peor que sino le huuiera recebido. San Gregorio siguiendo casi el mismo pensamiento dize, que entre el calor y la frialdad ay vn medio que es la tibieza, y que el q̃ dexa el yelo de la infidelidad, y no passa al calor de la caridad q̃ es la virtud, que acaba las cosas grandes, puede tener recelo de boluerse a su antigua frialdad, y trae la comparacion del nauio que nauega contra el agua, ò cõtra el viento, que quando no vẽce el elemento contrario, es fuerça que buelua atras. San Bernardo prouando este pensamiẽto, que en el camino de la virtud, siempre auemos de subir, porque el no subir es baxar. Dize que en la escala de Iacob por donde subian Angeles y descendian, nunca se vio Angel sentado, porque en la Iglesia no ay mas de dos suertes de hombres, vnos que medran en la virtud, otros que desmedrã. Solo Dios dize este Doctor, no pretende mejorarse, porque no puede. El libro de los Reyes pone esta diferencia entre la persona de Dauid y de Saul, que Dauid siẽpre yua ganando mas tierra. *Proficiens, & semper se ipso robustior*. Saul yua desmedrando cada dia: de Ioseph pondera la sagrada Escritura que le auentajò su padre en este don de yr siempre creciendo mas y mas. *Filius accrescens Ioseph.*

Gre. cura past. lib. 3, ca. 35.

Zizaña es voz Griega, que significa las yeruas malas que nacen con el trigo. San Ambrosio dize que es vna yerua que en latin se llama, *Lolium*, en Español, *Vallico*, tenida segun Plinio por peste de las buenas semillas, y por dolencia y enfermedad de la tierra. San Hieronymo dize que la caña antes que llegue a granar, es muy semejante al trigo. Theofrastro trata de sus propriedades, que son bien tristes, y assi dixo el Poeta: *Infœlix lolium.* Porque dexando a parte el hazerse de la zizaña trigo, y del trigo zizaña muchas vezes, y el tener quando està verde gran semejança con el trigo, causa vomitos, vaguidos de cabeça, borrachez, ceguera en los ojos. *Et careant lolijs oculos uitiantibus ægri.* En fin es vna estampa de los vicios y de los viciosos, principalmente de los hereges y de las heregias.

Aug. li. q. Euan. c. 12. to. Ambr. Exa. c. Hiero. in initio. Pli. li. c. 17. Theoph. li. 2. de tiui. ca. 3. Vir. Geo. Ouid. 1. Fast.

Lo

Lo primero, como el trigo dañado se haze zizaña muchas vezes, assi dañada y corrompida la fe viene el Catholico a ser herege, por esso dize san Iuan: *Ex nobis prodierunt.* Porque del mõte sale la leña que le quema. Lo segundo, como la zizaña quando verde, es muy parecida al trigo, assi a los principios los hereges y las heregias se diferencian muy poco de las verdades de la fe, hasta que crecen y salen a luz. Lo tercero, como la zizaña causa vomitos, assi la heregia haze vomitar la fe. Lo quarto, la zizaña causa vaguidos en la cabeça, assi la heregia causa inconstãcia y variedad, demanera que al herege ya le vereys en esta secta, ya en aquella. Lo quinto, como la zizaña causa locura y borrachez, assi la heregia haze locos y borrachos a los hombres entorpeciendoles el juyzio, y escureciendoles la razon natural. Lo vltimo, como la zizaña ciega, assi la heregia ciega, que de los hereges se verifica principalmente lo que dize Christo Señor nuestro. *Cæci sunt, & duces cæcorum.* Que mayor ceguera que blasonar que ven mas que los Doctores de la Iglesia, que los Santos, que los Concilios?

Ioan. 12.

Matt. 5.

Fuera de la general significacion de los vicios, significa la zizaña particularmente la discordia y los sediciosos que la siembran, y pruebalo el lenguage Español, que llama al malsin que causa enemistades, hombre que siẽbra zizaña, y puedese llamar cõ singular propriedad hijo del diablo, porque auiendo Christo Señor nuestro con particular cuydado procurado sembrar la paz y la concordia en nuestros pechos. *Pacem meam do uobis pacem relinquo uobis.* El sedicioso procura sembrar discordia, desseoso de cũplir los desseos de su padre. *Vos ex patre diabolo estis.* Dixo Christo Señor nuestro a los Fariseos. *Quia desiderija illius uultis implere.* Y en esta significacion no dexa fuera a los hereges, pues son gente que turbã la paz de la Iglesia y de los Christianos, q̃ como hermanos en la Fè, y hijos de vn mismo padre, y miembros de vn mismo cuerpo, estã obligados a la paz. Seys cosas dize Salomõ aborrece Dios, y la setima aborrece su anima. Va tratando del malsin, en cuyo disfauor dize otras muchas sentencias en los Prouerbios, y aqui pone seys vicios aborrecibles. El primero, el arrogãte que en el desmanecimiẽto de los ojos descubre la soberuia del coraçõ. El segundo, el mentiroso, que siendo Dios pura verdad no puede no ofenderse mucho de la mentira. El tercero, el que derrama la sangre de sus hermanos, q̃ auiẽdole Dios dado ma-

Ioan. 14.

Luc. 8.

Eccl. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

nos para que los ayude y fauorezca, es linage de traycion ocuparlas en su daño. El quarto, el
Prou. 3. que machina males en su coraçon, no porque el coraçon humano pueda viuir libre de malos pensamientos, que nadie puede dezir, *Mundum est cor meum*,
Prou. 10. sino porque de industria los imagina y los traça. El quinto, el q̃ tiene pies ligeros para el mal, en que muestra sus ansias y sus desseos. El sexto, el testigo falso, que peruierte los juyzios. El setimo, el que siembra discordia entre sus hermanos. Los cinco primeros son vicios que dañan al hombre: en particular, los dos postreros dañan a la republica y comunidad, y por esso son mas aborrecibles, y dessos el mas aborrecible es el postrero, y por esso dize:
Isai. 1. *Septimũ detestatur anima eius.* No porque tẽga Dios alma, sino porque es trasis con que la sagrada Escritura significa vn grande aborrecimiento, segun lo que dize por Esayas: *Calendas uestras, & solemnitates uestras odiuit anima mea.*

Venit inimicus homo.

NO es el demonio solo la causa de nuestras culpas, como notò aqui Origenes, que aũque cessara del todo su malicia, quedara el hõbre inclinado al manjar vedado, y al deleyte defendido, pero eslo de las mas graues. Como ay vnas yeruas que la misma tierra las produze sin que el labrador las siembre, otras que no nacen sino sembradas: assi vnos pensamientos se nacen en el coraçon humano, otros siembra el demonio. Por esso dixo S. Iuã, que el pensamiẽto que Iudas tuuo de vender a su Maestro fue
Ioann. 13. sembrado del demonio, *Cum diabolus misisset in cor Iudæ.* La zizaña es semilla del demonio, que primero la sembrò en el cielo entre Dios y los Angeles, luego en el Paraysо entre Dios y los hombres, y cada dia la siembra entre los hombres mismos.

Y dize, *Super seminauit*, por que Dios tenia ya sembrado el bien, y sobre el bien sobrepuesto el demonio el mal, que como notò san Iuan Chrysostomo, y Tertuliano: primero es el bien que el mal, la virtud que el vicio: primero los Profetas verdaderos que los falsos: primero la Iglesia de los Catolicos que las congregaciones de los hereges: y ello se dize, que siendo el mal priuaciõ del bien, el error de la verdad ha de venir a ser despues, que no es naturaleza sino acidente, dõde parece que la malicia y la inuidia de Satanas tuuo dos despertadores: vno el mucho bien que Dios nos hizo: otro nuestro descuydo y floxedad. El mucho bien

Chrysost. homil. 1 in Matt. tom. 2. Tertull. li. de præscrip. hæret.

bien despertò su inuidia, que nò ay torméto comparable para el inuidioso como la prosperidad del inuidiado, y como el demonio estando tan humillado via al hombre tan enrriquecido, rabiaua como perro y como lobo hãbriento, y señalalo el Euangelista quando dize: *In medio tritici.* Esta semilla serà poderosa para acabarme de destruyr, pues yo la ensuziarè demanera que no quede de prouecho, como suele sentarse la mosca en el mas precioso manjar de la mesa, y en lo mas hermoso de la cara: assi la mosca suzia de la inuidia procura ensuziar lo mas precioso y mas rico del rebaño, que el cuydado y ansia del demonio es sembrar el pecado entre los mas santos, la heregia entre los mas fieles, la discordia entre los mas pacificos, la malicia entre los mas inocentes, la suziedad entre los mas limpios, la mentira entre los mas verdaderos, la zizaña entre el mejor trigo, no tanto
Aug. ser. 96. in fine por multiplicar la zizaña quanto por perder el trigo, como notò san Agustin.

La malicia del demonio sea à prouecho de la ocasion, y viendo à las guardas dormidas y descuydadas, que en los Prela-
Prou. 24. dos es cosa muy peligrosa el dormir. *Super agrum hominis pigri transiui.* Passè dize, por el campo del perezoso, y todo era espinas, hortigas, y yeruas malas. Que mucho que dormido Noe y tomado del vino, vengan sus hijos a hazer vn desconcierto? Que mucho que en la Iglesia del Prelado dormillon aya vicios y pecados? Que mucho que en la casa ociosa y baldia aya ratones, culebras, y otras sauandijas malas? Que mucho que a la auezilla que se està siempre en el nido, o en la rama la mate vn dia el caçador? Que mucho roben gitanos à la hazienda sin dueño? Que mucho que escalen los enemigos a la ciudad sin presidio, como hizieron los hijos de Dan à la ciudad de Lays? Que mucho
Iud. 12. roben los cossarios de la mar a la naue sin defensa? Que mucho siembre el demonio zizaña sobre el trigo mal guardado? *Omni custodia custodi cor tuum,*
Prou 4. dize Salomon, y aduierte San
Basil. ser: de abdicat. rerum. Basilio, que no se ha de guardar como la ciudad que tiene los enemigos lexos, sino como la sitiada en que a cada passo tocan al arma, y no dexan vn resquicio de que se pueda valer el enemigo. *Nolite locum dare diabolo*, Dize el Apostol
Ad Eph. 7 San Pablo, porque si le dayes luego, os podeys tener por robado y por perdido.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Non ne bonum semen seminasti, vnde ergo habet zizania?

ES vn linage de admiracion y de espanto de parte de los Angeles, de los santos, de toda la naturaleza, y no es mucho que assombren y se espanten, si consideran la ocasion, que aya Dios puesto tanto los ombros en sembrar buena semilla, y en cultiuar la tierra y la heredad de su Iglesia, que tratando Esaias el mismo pensamiento en metafora de viña dixesse en nombre de Dios. *Quid ultra potui facere vineæ meæ?* Que puedo hazer mas de lo que he hecho por ella, y q̃ esté tan llena de zizaña que a penas se diuise la semilla. *Obstupescite cœli super hoc?* Es grandissima la causa de la admiracion y espanto. Isai. 5.

Parecera mayor, aueriguando el origen deste daño, porque entre otros priuilegios y mercedes hizo Dios al hombre vno de tan estraño valor, conuiene a saber q̃ nadie pudiesse dañarle ni empecerle sin su consentimiento y voluntad, de suerte q̃ aunque el omenage parece flaco, como tiene seguro el fauor del cielo, todo el infierno no es poderoso para vencerle si el no quiere: y es pensamiento de grande admiracion y espanto, que sea la voluntad humana la rayz y principio de tanto mal, y que preguntando: *Vnde ergo habet zizania?* se aya de responder: de vn gusto estragado y perdido, de vn pecho ingrato, aleuoso, que quiere mas verse sembrado de la semilla del demonio, que del fauor y de la gracia de Dios.

Ya hemos dicho, que auiendo criado Dios todas las cosas en el ser que auian de ser siempre que fuessen, al hombre le crio en via y en camino para que fuesse lo que quisiesse, dexandole como tabla limpia, y papel blanco, para que firmasse de su nombre su valor, por esso no le alabò como a todas las demas cosas, por que de su voluntad auia de proceder su alabança. Pues como el gusto del hombre es por vna parte tan vario, por otra tan libre, vno da en codiciar el cielo, otro la tierra, respondiendo a lo que dize san Pablo, que huuo vn hombre celestial, otro terreno, porque aunque se diferencia el hombre de los demas animales de parte de la postura, pues los otros miran a la tierra, y el hombre al cielo, como dize Ouidio: *Pronaq; cum spectent animalia cætera terram: os homini sublime dedit cœlumq; iubere.* Pero la libertad trueca lo que es como natural, y como si no huuiera cielo. *Oculos suos statuerunt declinare in terram.* Porque puede 1. Cor. 15. Psal. 16

boluer los ojos y la voluntad al cielo, y boluerlos a la tierra, y como el ojo por no tener color recibe en si los colores de todas las cosas que mira, segun Aristoteles, y como el espejo buelto al cielo se haze vn cielo, representando en si al Sol, a la Luna, a las estrellas, y buelto a la tierra se haze tierra, representando en si toda la vasura de la tierra: assi nuestro animo, dize san Agustin nuestro Padre, amando el cielo se haze cielo, y amando la tierra se haze tierra. S. Pablo a los Corinthios trae la misma comparacion. *Nos autem gloriam Domini speculantes, in eandem imaginẽ transformamur speculantes.* No quiere dezir segun Origenes cõsiderando atentamente la gloria de Dios, sino haziendo oficio de espejo, y recibiendo en nuestra alma los resplandores de la gloria de Dios, nos hazemos otro Dios, como recibiendo el espejo los del sol es otro sol: pues assi boluiendo el hombre su voluntad a la culpa, y recibiendo como espejo su malicia se boluera en vn demonio, y su pecho en vn infierno, cumpliendose lo que dize Oseas. *Facti sunt abominabiles sicut ea quæ dilexerunt.* De suerte que preguntando: *Vnde ergo habet zizania?* la respuesta es de vn gusto ingrato, que auiendo plantado Dios en el, *Plantationem fidelem germen alienum seminabit.* Como las tierras de Galicia que sembrando en ellas trigo dan centeno. 2. de Ani. c. 7. 2. Cor. 3. Oseæ. 10. Isai. 17.

Crece la razon de la admiracion y espanto, considerando los daños que vienen al hombre de la culpa, y los bienes que le vienen de la gracia. De todos he dicho mucho, pero como es cosa que no se puede reduzir a suma, por mucho que se aya dicho, es mucho mas lo que queda por dezir.

De dos maneras podemos considerar la culpa por lo que es en si, y por los efetos que haze, y considerada de la vna y de la otra suerte, da grande ocasion de dezir del pecho humano con admiracion y espanto: *Vnde ergo habet zizania?* Tratando de lo que es, ya dexamos prouado, que es nada y menos que nada, y que haze al pecador nada, y Ionas angustiado en la carcel tenebrosa del vientre de la vallena, haziendo a Dios vna deuotissima plegaria para que tuuiesse del misericordia, alega entre otras esta razon: el pielago de las aguas me ha cercado, y los abismos del mar me han cubierto, en lo mas hondo de los montes estoy preso, y los cerrojos de sus puertas se han echado sobre mi eternamente, pero con todo esso espero vuestra piedad, porque *Qui custodiunt uanitates frustra misericordiam* Ionæ. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cordiam tuam derelinquunt. Los q̃ guardan las vanidades essos desamparan vuestra misericordia, los q̃ tiene ya por costúbre y por oficio ofenderos essos no esperan en vos, yo aunque aora he sido descortes y mal criado no tengo por oficio el ofenderos: llama vanidades al pecado, donde los setenta trasladan vanidades y mentiras. El Hebreo dize: *Vanitates nihili*, vanitates de nada: pareciole mucho llamar al pecado vanidad, y añadiole vanidad de nada, y dixo: lo vano de la nada, y nada de la nada, o vna quinta essencia de la nada: pues que por cosa tan poca venga el hombre a perder tanto, estando en su mano no perderlo, no puede no dezirse con admiracion y espãto: *Vnde ergo habet zizania:*

A otros les parecio que el pecado no era tan nada que no tuuiesse algun ser, pero malissimo. Aristoteles le llama monstruo de naturaleza, que quiere dezir cosa contra su intencion, porque la naturaleza grauò en nuestros pechos y escriuio con letras goticas en las tablas de nuestro coraçon proposito de viuir segun sus leyes, y el pecado las hecha a rodar por el suelo, y no es como quiera monstruo, sino muchos monstruos juntos, como la quimera que fiingieron los Poetas, compuesta de varios mõstruos y de cosas repugnantes y contrarias a la misma naturaleza: essa es la razon porque la sagrada Escriptura ya llama a los pecadores viuoras. *Genimina uiperarum*: ya leones. *Hæreditas mea quasi leo in silua.* Dize Ieremias, la heredad que hauia plantado para fruto y recreaciõ se me ha buelto leon furioso, que quando està colerico es simbolo de la crueldad, pues haze pedaços sus mismos hijos: ya los llama cabrones: *Et super hircos uisitabo*, dize Zacharias: y fue entre los antiguos simbolo tan notorio de la desonestidad, que en Roma no le era licito al sumo sacerdote el nombrarle, por esso aparece a las bruxas de ordinario en figura de cabron: ya los llama jaualies. *Exterminauit eam aper de silua*, que no solamente se come las vuas, destroça los sarmientos, sino arranca las cepas de rayz. Y a le llama fiera tan singular y tan sola entre todas las fieras. *Et singularis ferus depastus est eam.* El leon es cruel, el toro brauo, el tigre fiero, el oso desapiadado, la sierpe, el basilisco, el dragon ponçoñosos, pero el monstruo de la culpa es singular, es solo, sin segundo, no tiene exemplo. Por esso la muerte de Christo que fue el mayor pecado del mundo, se llama cõuenientemẽte el mayor monstruo, y los Iudios las bestias mas monstruosas y mas fieras, porque ninguno tan contra las

Matth. 21.
Hiere. 12.
Zach. 10.
Pier. li. 1. c. de leon.
Pier. li. 1. c. de capr.
Zach. 10.

Ouid. in Metamor.

las leyes de la razon. La ley natural dize, que el que deue pague, y que el inocente sea libre, pero alli el culpado se dio por libre, y el inocente por cõdenado. *Quæ non rapui tunc exoluebam.* La ley natural enseña que ame al que me ama, y que sea agradecido al que me haze bien, pero alli fueron ingratos al mayor amor, y al mayor bien que jamas recibio hombre. *Odio habuerũt me gratis.* La ley natural auisa al hombre que tenga piedad del hombre: pero a Christo Señor nuestro, no le trataron como a hombre, sino como a monstruo fiero y dañoso a la Republica, pues diziendo Pilato, *Ecce homo*, para mouerlos a lastima, gritaron como si vieran vn monstruyo: pues que sea el pecado tan contra la misma naturaleza, y que le demos lugar en nuestras almas, sobra rãzon de dezir con admiracion y espanto: *Vnde ergo habet zizania.* Si se considera el pecado quanto a sus efetos, parece mucho mas aborrecible, porque siendo nada, y la nada de la nada, es su peso tan inmenso q̃ no le pudieron sufrir los cielos, como se vio en los Angeles que cayerõ: ni la tierra, como en los cismaticos de Atan y Abiron: ni la mar, como en Ionas, es tã grã ladron que roba el alma y no la dexa vna estaca en la pared, tan inquieto que la traca el retortero, como la paja arrebatada del torbellino furioso tã tirano, que siẽdo libre la haze seruir como esclaua vendida, y la trae rebentando por miserables caminos, y passar immensos trabajos y desapiedados tormentos, de hermosa la haze fea como el carbõ, de fuerte flaca, de sana enferma, de osada cobarde y temerosa, ciega, sorda, y muda, no ay flor que no marchite, ni buen olor q̃ no consuma, ni hermosura que no desdore, ni bien que no acabe, ni felicidad que no destruya, ni riqueza que no robe, ni mal que no encierre, ni pena que en el no se halle: en fin es la suma de todas las miserias, infelicidades, desastres, penas, trabajos, perdidas, desgracias, amarguras y tormẽtos, y de todos los males posibles y ymaginables: y dexando innumerables lugares de Poetas, de Filosofos, de autores Gentiles que sintieron assi del pecado por sobrados, ponderemos quatro de la sagrada Escritura: El primero sea de Dauid, que tratando de la miseria del pecador, dize: *Consumetur nequitia peccatorum.* El Hebro dize: *Consumet*, de vos actiua, su maldad consumira al pecador como la carcoma al madero, la polilla al paño: cõmo el guzano de la seda queda consumido de sus enrredos, assi el pecador lo queda de su maldad, y es lo q̃ dixo el profeta

Pfal. 62.
Ioann. 15.
Pfal. 7.
Pfal. 7.

Universidad de Deusto - Biblioteca

feta en otra parte: *Tabescere fecisti sicut araneam animam eius.* No
Psal. 38. tiene otro jornal el araña de su continua inquietud sino el quedar magãta y cõsumida, pues esse es el jornal del pecador, de dõde vino a dezir Plutarco q̃ el malo era verdugo, y la maldad el castigo de si mismo: y S. Chrysost. q̃ no auia tan grã demonio en el infierno cõtra el pecador como el pecado.

Plut. Mor.

Chrisf. homil. 28. in Epist. ad Roma.

2. Esdr. 4 El segũdo sea de Esdras, q̃ introduziẽdo tres pages del rey de Babilonia q̃ disputasse qual era la cosa del mũdo mas poderosa, y defendiẽdo Zorobabel el partido dela muger, despues de auer alegado q̃ muchos se auiã tornado locos por su hermosura, y q̃ muchos auian quedado perdidos y muchos muertos, dize: *Multi peccauerunt propter illã.* No hizo tanto caso de q̃ quedassen los hombres al hospital de manos de la muger, de q̃ se hiziessen sus esclauos y prisioneros, de q̃ dexassen el padre, la madre, de q̃ passassen los mares, a fanasse riquesas para la muger, de q̃ saliessen a ser çossarios por la mar y salteadores por la tierra para traerla de
Gen. 41. comer, sino d' q̃ pecasse por ella.
& 42. & 43. El tercero sea del Genesis, quãdo los hijos de Iacob fueron a Egipto por trigo, acosados dela hambre de la tierra de Canaã, puso los ombros Ioseph en que le lleuassen a Bẽjamin, q̃ por ser el menor era el regalo de su padre. Notificò Ruben a su padre el desseo del gouernador de Egipto, pero sentialo el buẽ viejo de manera, q̃ se resoluio en no darle. *Non descendet.* Aprieta la hãbre, secãse los rios, agostãse los prados, mueren los animales, padecẽ hãbre los hombres, los muchachos pidẽ pã: apretado Iacob mãda q̃ vayan sus hijos por trigo segũda vez, sin Benjamin no ay à que yr. Padece grã perplexidad el sancto Patriarcha, si le doy quedo sin ojos, dos tenia perdi el vno, aora perdere el otro, si no le doy veo perecer à mis hijos y a mis nietos, allega se Iudas y dize: aora padre fiad de mi a Benjamin, y si yo no os lo boluiere, *Ero peccati reus in te omni tempore*, quede yo cõdenado para siẽpre como hõbre q̃ cometio peccado cõtra su padre.

No auia Iacob recebido por rehenes seguros los dos hijos de Rubẽ, y recibela protestaciõ de Iudas por mayor seguridad q̃ puede ofrecer vn hõbre. Y para q̃ se entieda, *Reo*, de pecado en la sagrada Escritura, es aq̃l cõtra quiẽ ay derecho para pedir se en juyzio el daño del pecado, *Reus est mortis*: dixerõ de Christo S. N. los Iudios, sobranos derecho para pedir q̃ le condenes à muerte. *Qui delinquit in uno factus est ominũ reus*, dixo Santiago: el q̃ comete vn pecado se le puede

Matth. V

Iacobi. V

puede pedir en juyzio el daño de todos. Dize pues Iudas, si yo no boluiere a vuestros ojos a Benjamin, desde aqui doy derecho para q̃ me puedã poner acusaciõ en juyzio de los hõbres, y de Dios, q̃ he hecho todos los males del mundo.

3. Reg. 1. El quarto sea de los reyes. Moria Bersabe porque quedasse por heredero Salomon, y atizada de las vozes q̃ se dauã ya por Adonias, entrandose al Rey le dixo entre otras muchas razones: *Erimus ego, & filius meus Salomon peccatores*, no quedando Salomõ por heredero, no aura miseria q̃ sobre los dos no llueua, yo quedare por adultera, mi hijo por mal nacido, seremos terrero de las injurias del mundo, biẽ merece esse pago la muger q̃ nego por vos a su marido, y a Dios? todo el mundo dira, justo juyzio de Dios es, q̃ pues lo fue la traté como à peccadora. Señor, para q̃ pusistes a vuestro Hijo nõbre de pacifico, si le auiades de dexar por vassallo de Adonias, para q̃ me subistes a la cumbre de Reyna en mi mocedad, si me hauiades de boluer al de sierua en la vejez. *Erimus ego, et filius meus peccatores.* Siẽdo pues tã aborrecible la culpa, no es mucho q̃ los Angeles y la naturaleza digã cõ admiraciõ: *Vnde ergo habet zizania.*

Inimicus homo hoc fecit.

El q̃ S. Mateo llamõ en la parabola passada malo por excelẽcia, y los demas Euãgelistas llamã demonio, o satanas, esse se llama aqui hõbre, ora sea porq̃ blasonãdo d' la vitoria del hõbre, y de q̃ desde el principio del mũdo fue homicida, se llame hõbre como Scipiõ Africano de la Africa arruynada, ora sea porq̃ aquiẽ cõuiene la cõdiciõ del hõbre, no es mucho darle su nõbre. Es propiedad ordinaria del hõbre sino puede hazer daño a su enemigo en su persona, o por couarde, o por flaco, àzerse le en sus cosas, hijos, o ganados, o heredades. S. Basilio aueriguãdo la causa porq̃ el demonio solicita cõ tãtas ansias nuestro daño, no se le auiẽdo hecho el hõbre, dize, q̃ es la ira q̃ cõcibio cõtra Dios quãdo le arrojõ como rayo desde el cielo, y q̃ durãdo y creciẽdo el deseo cada dia dela vẽgãça, segũ lo q̃ dize Dauid. *Superbia eorũ qui te oderũt ascẽdit semper.* Y no pudiẽdo por su flaqueza executarla en la magestad diuina, hazelo enlo q̃ puede, y mas se parece à Dios q̃ es el hõbre: parece al linaje de vẽgãça q̃ vsauã antiguamẽte los Romanos y Atenienses, q̃ era derribar las estatuas de los Principes q̃ aborrecia. Laercio dize q̃ derribarõ los Atenienses à Demetrio 370. estatuas: y Sueronio cuẽta d' los romanos q̃ arrastrarõ las d' Domiciano y d' otros emperadores, y trae S. Basilio

Psal. 73.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lio el exemplo de la pantera, de quien refieren los naturales que tiene tan grande aborrecimiento al hombre, que se deleyta en despedaçar su figura, pues esso haze el demonio como hombre flaco y cobarde, y por esso se llama hombre.

Lo segundo, llamale el Euangelista hombre, porque para encarecer la enemistad que tiene el demonio al hombre, en ninguna otra cosa se podia encarecer tanto como en el hombre, porque no ay enemigo tan cruel para el hombre como el hombre. Tratando Dios de castigar a Dauid por la vanidad de contar el pueblo, diole a escoger vsando de gran nobleza y cortesia de vno de tres açotes, guerra, hambre, pestilencia: y considerado como discreto en q̃ si escogia guerra, o hambre, cahia en las manos de los hombres, de quien no tenia para que esperar piedad, por que en la guerra no ay soldado que la vse cõ su enemigo: en tiẽpo de hambre a penas ay hõbre que no sea cruel: se resoluio en Dani. 5. ponerse en las manos de Dios, teniendo por mas seueras las del hõbre. A Baltasar notificò Dios el fin de su Reyno y de su vida por vna mano de hombre que aparecio escriuiendo en la pared la sentencia, no fuera tan seuera si fuera mano de tigre, de osso, o leon, que le huuiera de despedaçar y de comer, porque como dize san Epiphanio, no ay leon tan hambriento aunque aya muchos meses que estè escondido en su cueua, que quando sale de alli se ceue en otro leon, ni lobo, ni osso que despedace otra fiera: pero el hombre mostrando mayor fiereza que las fieras, con nadie se muestra mas cruel que con Dani. 6. el hombre. El de Daniel es lugar insigne, manda el Rey Dario echar al Profeta en la leonera, y aduierte la sagrada Escritura q̃ puso gran cuydado en cerrar la entrada y sellarla con vna muy grande piedra. *Allatus est lapis unus.* Fue cosa de gran consideracion que tuuiesse el Rey mas recelo de los hombres que quedauan fuera, que de los leones hambrientos que estauã dentro, y que esperasse mas piedad de vnas bestias, que era cosa natural darle la muerte, que de los enemigos que le desseauan quitar la vida. Parece la diligencia del Rey muy sobrada, porque si los leones no se le comian, por lo menos le auian de guardar: quié se auia de atreuer a entrar en la leonera a hazer daño a Daniel? Por las puertas de la muerte se entrarà el hombre, por dar a vn hombre la muerte: y temeroso el Rey desso, no solamente sellò la piedra con su sello, sino cõ el sello de los Satrapas que desseauan la muerte de Daniel, para que el quedar

quedar por infieles, y falsarios los enfrenasse y detuuiesse.

Mucho encarecio Christo Señor nuestro esta fiereza y crueldad, quando dixo a sus Apostoles los embiaua como ouejas en Matt. 10. tre lobos. *Sicut oues in medio luporum:* pues es tan tyrano el lobo q̃ degollarà todo vn rebaño de ouejas, no por comer, q̃ no puede comer tantas, sino por enemistad. Y Plauto refiere el prouerbio antiguo: *Homo homini lupus,* mas en parte es peor el hombre, para el hombre q̃ si fuesse lobo, porq̃ los lobos huyen de los hõbres, pero no los hombres.

Chrisost. homi. 24. in Matth. S. Chrysostomo dize vna ponderacion, que en mis ojos no es muy grande, que el hombre es peor para el hombre que el demonio, y da vna razon muy clara, porque el hombre no teme al justo ni le respeta, pero el demonio no le osa tocar al hilo de la ropa. Quando el demonio estaua acobardado y temeroso, viendo el valor de Iob en el muladar, allegò la muger con mas osadia que todo el infierno à dezirle: *Benedic Deo & morere.* En la muerte de Christo se la ganaron al demonio: pues reparando en la paciencia de Christo Señor nuestro, y en que tantas injurias como llouierò sobre el la noche de la prision, no le sacaron de la boca vna palabra de impaciencia, pareciendole que era tiempo perdido, y que de su muerte le podia suceder daño, aparecio entre sueños a la muger de Pilatos y la requirio, auisasse a su marido. *Nihil tibi & iusto illi:* pero la crueldad y fiereza de los Iudios fue tan grande, que pidiendoles Pilatos las causas que tenian para su muerte, la respuesta fue vna sangrienta vozeria: *Crucifige cruci fige.* En fin el mayor enemigo que tiene el hombre es el demonio, y porque si ay alguno ygual es el hombre, le llama la sagrada Escritura hombre. *Eripe me Domine ab homine malo,* Psal. 117. *& à viro iniquo eripe me, exurge* Psal. 9. *Domine ne confortetur homo, miserere mei Deus, quia conculcauit me* Psal. 139. *homo, tota die tribulauit me,* dize Dauid. Demas desso el demonio nunca acomete cara a cara, sino a traycion, rebozado y encubierto, siempre viene rebuelto entre las tinieblas como su principe y señor, en el Parayso, se disfrazò con la forma de la sierpe, que era el animal mas sagaz y mas astuto, aora como el hombre dexa atras a las sierpes en malicia, toma figura de hombre: de donde se sigue que no emos de mirar al demonio y a sus tentationes con los ojos que miramos al mũdo y a la carne. Assi lo auisa San Pablo a los de Epheso: *Non est nobis colluctatio aduersus* Ad Ephes: 6. *carnem & sanguinem, sed aduersus principes tenebrarum.* No la auemos

Universidad de Deusto
Biblioteca

mos dize con el mundo y con la carne, enemigos que se ven compuestos de carne y sangre, sino con los principales de las tinieblas, y contra los espiritus malignos que no se ven: *spiritualia nequitiæ*. La palabra Griega dize, malicia, astucia, sagacidad, que ni vemos donde amagan, ni don de dan. Ay malicias corporales, y malicias espirituales, las corporales son los hombres astutos, cautelosos, que llamamos sacos de malicias. Las espirituales son los demonios, pues la diferencia que haze el espiritu à la carne, essa haze el demonio a los demas enemigos. Demas desso las tentaciones del mundo y de la carne son tentaciones humanas, porque nos acosan estos enemigos cõ cosa de nuestro gusto. El vno con su vanidad el otro cõ sus halagos, cosa en fin de las texas abajo. Las del demonio sõ tentationes diuinas, porque nos tienta pidiendonos razon de los secretos de Dios. *Cur præcepit nobis Deus?* Dixo a Eua, porque os puso entredicho Dios en el arbol de la ciencia y sabiduria? en que se pudo fundar? en proue cho no, pues el saber es cosa tan alta: en hóra no, que antes es baldon vuestro tenemos vedado vn palo. en gusto no, porque no os suspiera mal la fruta: pues por que? sin duda fue ira y enojo que tuuo con vosotros. *Ira præcepit nobis Deus?* Lee Oleastro otra letra: *Vere ne præcepit Deus?* Es cierto que os puso Dios entredicho en este arbol, y que dexando a todos los animales libres, os dexò a vosotros sugetos, no creo que hablasse de veras sino de burlas. A Iuliano Apostata dize san Cipriano que hizo dar de ojos, preguntandole, porque sabiendo Dios que Adan auia de comer de la fruta del arbol vedado, le crio en el parayso? de suerte que es peligrosisimo el enquẽtro del demonio: y como dixo san Gregorio, el escaparse vn hõbre de sus manos no es grande cosa, sino grandissima. Por esso dize san Pablo, que no es possible reparar sus engaños y azechanças, sino esarmandonos de los pies ala cabeça con armas de Dios, que para el demonio son encantadas, vn ceñidor de la castidad. *Cingite lumbos uestros.* Vna cota de justicia. *Induite loricam iustitiæ.* Vn escudo de fe. *Sumentes scutum fidei.* Vna celada de esperança. *Galeam salutis assumite.* Vna espada de espiritu. *Gladium spiritus, quod est uerbum Dei.* Oracion y vigilancia. *Per omnem orationem uigilantes omni instantia.* Con este empãro no sera poderoso contra vos el demonio, ni el infierno. San pablo dize: *No lite locum dare diabolo.* Y Santiago dize: *Resistite diabolo, et fugiet a uobis.* Grande floxedad seria

2. Cor. 10.

Greg. 1. Reg.

Ad Eph. 6.

Ad Eph. 4.

Iacobi. 4.

Gen. 3.

que

que vn enemigo muy flaco me pusiesse pleyto à la hazienda, hõra, y vida, y que por no resistirle, me dexasse condenar, pues poniendome el demonio pleyto al cielo que es mas que todo, gran couardia serà no resistirle, pues con sola la señal de la Cruz, con el nombre dulcissimo de Iesus huye como vna liebre. De San Antonio primer hermitaño refiere san Atanasio, que traya tan ordinaria contienda con los demonios, que hazia burla y escarnio dellos. Y de S. Nicolas de Tolentino dize su historia, que luchaua con diez, o doze demonios juntos, no deuiera osar acometerle vno solo. En la vida de San Norberto padre de los religiosos Premostenses se lee que el demonio tenia en tan poco a vn religioso por la flaqueza de su fe, que a cada passo se le aparecia en figuras diferentes, y reprehendiole el santo seueramente, y desterrò de su pecho con buenas razones su conardia y pusilanimidad: y propuso el fray le no sufrir mas sus ficciones y embaymientos. Sucedio pues q̃ saliendo vn dia del monasterio con necessidad se le puso delante el demonio en figura de jayã muy negro y muy espantoso, y alargando la mano mostrò semblãte de quererle arrebatar, pero el religioso apercebido con los consejeros de su Maestro y de la señal de la Cruz, cerrò con el con tanto animo, que el demonio echò a huyr, dexandole tan libre que nunca mas cayò en su pecho temor.

De suerte que lo que conuiene es no darle lugar ni ocasion, porque es entregar las llaues de la casa al enemigo. El mostrar Ezechias los tesoros a los enemigos de Babilonia, fue darles las llaues de todos ellos: no quiere el demonio mas de que le hagays vn ligerissimo plazer, que consentido en esso el se toma lo demas: por esso le llama la sagrada Escritura sierpe y culebra, cuya propriedad es entrar toda adonde la dan lugar para que entre la cabeça. *Fuge sicut a facie colubri peccatum, & si accesseris ad illam suscipet te, si accesseris ad illud mordebit te.* No es grande hazaña hazer huyr vna culebra y matarla, pero si yo me allego a ella por mi voluntad, o por descuydo, no es maranilla que me muerda. Quantas vitorias ha alcançado el demonio de el hombre desde la primera del Parayso, han nacido de auerle dado lugar. Determinaron Ananias y Saphira su muger de vender vna heredad que tenian, y poner el precio a los pies de los Apostoles, tratando de hazer renunciacion de todas las cosas, y de seguir la perfecion Apostolica, pero escondieron

Eccle. 21.

Universidad de Deusto
Biblioteca

condieron parte del dinero, mintiendo en la confesion: y sabiendolo san Pedro, ora por auiso humano, ora por reuelacio diuina, dixo à Ananias: *Cur tentauit Sathanas cor tuum mentiri te Spiritui sancto.* Tomando la palabra: *Tentauit*, en su rigor no hazia el Apostol cargo culpable a Ananias, y pudiera responder, tentome, porque es tentador y aze su oficio, quien pregunta porque calièta el Sol, y porque enfria la nieue? pero el cargo no es este, sino que el auia dado lugar y ocasion a que el demonio le tentasse, por que era auariento, y como Iudas le dio ocasion con sus codicias a que le pusiesse en el coraçon la venta de su Maestro, assi à Ananias acudiendo a su codicia le puso en el coraçon que guardasse parte del precio de la heredad, que sabes lo q̃ te ha de suceder?

Act. 5.

Hiere. 13. Ieremias hazia a su pueblo el mismo cargo, y le arguye de que el mismo daua armas a su pueblo contra si, y le enseñaua sus daños. *Tu docuisti eos aduersum te, & erudisti in caput tuum.* Como el ciudadano aleuoso, que estando cercada su ciudad descubre al enemigo el portillo secreto, o el lienço flaco por donde la pueda entrar a batir: assi el pecador siendo aleuoso, assi mismo descubre al demonio los portillos de su perdicio, su auaricia, su flaqueza, su poca fe, sucediendoles lo que a las auecillas codiciosas, que del cebo dan en las redes del caçador, Ieremias dize de vn animal, que es tan vehemente en sus apetitos, que en tiẽpo de zelos si la da el viento de la compañera, no aurà estoruo q̃ le detenga. *Onager assuetus in solitudine in desiderio animæ suæ attraxit uentũ amoris, nullus auertet eum.* Ora sea el asno siluestre, de quien dize Iob que no reconoce al cielo, ora la cabra mõtes como le parece a san Geronimo, de quien dize Textor, que tiene tan aguda la vista, q̃ no la estoruan para correr las tinieblas: ora la Gamella, que la letra Hebrea dize, *Camella leuis*, ligerissimo animal, al tiempo de los zelos no aurà monte, ni rio, ni peligro, ni temor que la detenga, es vn cierço en correr tras sus gustos, y desseos, pues animal tan rendido poco trabajo tendra en caçarle el caçador. Conuiene pues tengamos mil ojos como los animales de Ezechiel, que de dentro y de fuera estauan llenos de ojos, y que al mesmo demonio si es possible escondamos los gustos de nuestras inclinaciones, haziendole resistencia y mostrandole dientes y valor para que no se atreua a cada passo. Este consejo nos da Salomon: *Si spiritus potestatẽ habentis ascenderit super te, locum tuum ne deseras, curatio enim faciet cessare peccata maxima.* Si diere sobre

Ieremi. 2.

Eccl. 10.

sobre ti el espiritu del que tiene potestad, que es el demonio: no desampares tu lugar, procura hazerte fuerte en la Fe, porque el cuydado, la vigilancia, la atencion, te librarà de grauissimos peligros.

Serui autem dixerunt ei: vis vt colligamus ea?

NAcio esta pregunta del zelo grande que tienen los justos de la medra de la Iglesia y de su prosperidad, y pareceles cosa tan indigna, que en medio de tanta gracia, y de tanta abundãcia de semilla celestial siembre el demonio tanta zizaña de pecados, que por la gloria de Dios, por el zelo que tienen de la justicia, luego que la echan de ver, al punto desean arrancarla sin esperar a la siega, y en señal de su desseo, ofrecen su trabajo y diligencia. *Vis?*

Vno de los testimonios mayores de que vno es justo y amigo de Dios de veras, es ofenderse de las ofensas de Dios, cuyo es, por tantos oficios, pues sabemos de la Gentilidad, que los buenos ciudadanos se ofendian de los agrauios hechos a sus Republicas, mucho mas que de los propios. Preguntado Solon que medio seria mas conueniente para atajar los delitos de la ciudad: respondio, que se agrauien todos ygualmente, assi los que recibieren la injuria como los que no la recibieren. Y el Filosofo Timon, que fue tenido, como refiere Laercio, por enemigo de la naturaleza humana, pidiendole razon porque aborrecia tanto los hombres, respondio: a los malos por malos, y a los buenos porque no aborrecen a los malos: parece cosa imposible que tenga vn hombre amor de Dios y del proximo, y aborrecimiento de la culpa, pagandose del culpado, porque el lazo de la caridad no es red que coge de todos peces: y el verso del Psalmo. 68. *Zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.* Aunque por excelencia se dize de Christo Señor nuestro, de quien como de cabeça se deriua el zelo a los demas justos, voz es de todos generalmente. Cada vno considerando la Iglesia de Dios tan lastimada de los hereges, su ley tan despedaçada de los pecadores el respeto y reuerencia tan por el suelo, dize en su coraçon: con tanta mas verdad, quanto su caridad y santidad es mayor, el zelo de vuestra casa me trae comido, robado, y enagenado, y las ofensas de los que os agrauian llueuen todas sobre mi. Y no le cabe poca parte al Profeta que las dixo, pues era tãto su zelo, q̃ dixo cõ grãdes

Laer. li. 2.

Psal. 68.

Universidad de Deusto
Biblioteca

encarecimientos: *Vsquequo peccatores Domine? Vsquequo peccatores gloriabuntur effabuntur, & loquentur iniquitatem?* Señor hasta
Psal. 93. quando se han de gloriar los pecadores de sus culpas, hasta quando las han de predicar cómo Sodoma? Y otra vez: *Quis consurget mihi aduersus malignantes? aut quis stabit mecum aduersus operantes iniquitatem?* Quien aurá tan
Psal. 108. zeloso que se me ponga á mi lado contra la canalla de los pecadores? Y otra vez: *Deficiant peccatores a terra, & iniqui, ita ut non sint.* Y otra vez: *Si occideret Deus peccatores.* O si no quedasse en el mundo peccador? Y otra vez: *Tabescere me fecit Zelus tuus.* Y otra vez: *Vidi prænaricantes,*
Psal. 108 *& tabescebant.* De solo ver pecadores me consumo. Y otra vez: *In matutino interficiebant omnes operantes iniquitatem.* En despertando por la mañana, quãdo los demas suelen traçar los contentos y los gustos de aquel dia, pésaua yo que ninguna cosa me diera tanto contento como colgar de vn palo a todos los pecadores del mundo. Elias fue tan famoso en esta virtud, que huyo de entre las gentes por no ver su perdicion, y estando escondido en vna cueua, preguntandole Dios que hazeys Elias, respon-
3. Reg. 17 dio: *Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum.* Como si dixera, estoy enfermo de zelo, essa fue la ocasiõ de echar candados al cielo por espacio de tres años, 3. Reg. 17
desseoso de q̃ todos los pecadores perecieran. El zelo de Esayas fue tan grande, que le pesaua de que Dios vsasse de misericordias con el hombre. *Indulsisti Domine indulsisti, numquid glorificatus es?* Andaos Señor á conceder indulgencias a gente ruyn, que yo os asseguro que saqueys bien poca gloria. Y en otra parte: *Misereamur impio, & non discet iustitiam.* Isai. 26.
Ande monos á hazer bien a perdidos, y no aurá quién trate de justicia.

No mostrò san Pablo menor zelo en mil ocasiones, y principalmente quãdo supo que entre los de Corinto auia hombre que estaua amigado con su madrastra: es possible dize, q̃ no huuo entre vosotros quien llorasse caso tan feo? ni quien tratasse de su remedio, sabiendo que poca leuadura corrompe toda la massa, 1. Cor. 5
yo presente cõ el espiritu juzguè que conuenia entregar a esse hõbre a Satanas. En este catalago Num. 25
entra vn san Pedro que quitò la 2. Reg. 1
vida a Ananias, y a Safira su muger, y descomulgò a Simon Mago el encantador. Vn Fines que atrauessò al Hebreo, y a la Moabita estando juntos. Vn Gehu q̃ matò setenta hijos de Achab, quarenta parientes de Ochozias, todos los sacerdotes de Baal, encerrandolos en su templo por engaño

engaño con color de q̃ le queria ofrecer sacrificio, y destruyò, idolo, templo, y altar, edificando en su lugar secretas por menosprecio. Vn Moyses, que por la Exod. 22.
adoracion del bezerro reprehẽdio a Aron seueramente, deshizo el bezerro y diosele a beuer a los idolatras, y no contento con esso matò treynta mil personas. Vn Matatias, que tanto lamentò el menoscabo y el desamparo de su pueblo y de la ley, y mandandole sacrificar a los idolos, quitò la vida al Hebreo que en
2. Mach. 2 su presencia les ofrecia sacrificio. *Insiliens trucidauit eum super aram.* Y no contento con esso enuistio con el ministro de Antiocho que forçaua a sacrificar a los Iudios, y matole, y destruyendole el ara dixo a vozes: *Omnis qui zelum habet legis exeat post me.* El Profeta Amos condena al tribu de Iudá, que viendo
Amos. 6. cautiuos a los diez Tribus, y en Ierusalen tan lamentable calamidad: *Nihil compatiebantur super contritionem Ioseph.* Ni tenia lastima de las desuenturas que su pueblo padecia, ni zelo de su autoridad ni de su honra.

Lo segundo, nota san Iuan Chrysostomo, que hizieron los Chrysost. ho. 47. in Mat. to. 2.
siernos esta pregunta al tiempo que ya la yerua auia crecido, y que començaua ya á dar fruto, porque es costumbre de los hereges estar a los principios escõdidos hasta que les parece tiempo conueniẽte para vomitar publicamente su ponçoña, y viene bien con lo que san Agustin enseña, que la heregia a sus principios es como la zorra que se escondera en vn monton de trigo, demanera que a penas se pueda diuisar, pero quando ha credido y medrado y cobrado fuerças, la compara al leon que sale sin miedo al campo. August. in Psal. 80. tom. 8.

Non, nè forte colligentes zizaniam eradicetis simul & triticum.

NO quiero, dixo el Señor, que la arranqueys, porque no arranqueys tambien el trigo. Lo primero, descubresela paciencia diuina que sufre y espera al pecador, prouando que no quiere su muerte, sino que se conuierta y viua. San Agustin dize, que la mayor alabança de la paciencia es auerla tenido Dios, no por que Dios pueda padecer, sino porq̃ como ponemos en Dios nuestros afectos, quitadas las sinperfeciones, colera quãdo castiga sin ceguera, como en el ayrado, zelo sin inuidia, piedad sin dolor, assi paciencia sin passion, de quiẽ dize Terculiano es propie- Tertul. lib.
dad de la naturaleza diuina, con de pacien. c. 1.
q̃ no solamente sufre y espera al

Universidad de Deusto
Biblioteca

pecador, pero tambien le fauorece y sustenta, cõseruandole cõ las influencias del cielo, alumbrandole con los rayos del Sol. Y declaranos la sagrada Escritura diziendo vnas vezes que es tardo para enojarse. *Tardus ad iram.* Otras que tiene largas narizes, otras que se ausenta y que se va, no porque se vaya, sino porque haze del que no vee, otras llamandole sufrido, paciente, misericordioso, y fue necessario en Dios este attributo por muchas razones, como notaron Lactancio, y San Iuan Chrysostomo.

Gene. 3.
Matt. 15.
Psal 7.
Exod.
Chrysost. hom. 49.

La primera, porque si Dios no sufriera y esperara, ya fuera acabado el mundo: esta razon tocò Dauid en el Psalmo, *Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit?* A se de ponderar la palabra, *Obseruaueris*, no dize si las vierades, que no ay cosa q̃ no estè patente a sus ojos y manifiesta, pero dize, si las asecharedes para castigarlas luego, como asecha el gato al raton, el cazador al aue, o a la liebre, el aguazil al ladrõ. *Quis sustinebit?* Quié amaneciera mañana viuo? San Iuan Chrysostomo dize, que si Dios no sufriera ni esperara, ni se saluara Dauid por medio de su penitẽcia, ni san Pedro, ni san Pablo, ni innumerable suma de santos que tiene el cielo que fueron primero pecadores. Esta es la razon por q̃ no quiere Dios q̃ se arrãque la zizaña, porque entre la zizaña se arrancara mucho trigo, no porque los criados fuessen tan torpes que huuiessen de confundir la zizaña con el trigo, sino porque la misma zizaña viene muchas vezes a ser trigo. En la parabola passada parte de la semilla cayò entre piedras, parte enel camino, parte entre espinas, si fuera otro que Dios el labrador, tuuiera mucha culpa de coger tan poco fruto, porque quiẽ siembra entre piedras y entre espinas que espera? pero en Dios no es culpa, porque de las piedras y de las espinas puede sacar trigo. Quãdo Christo Señor nuestro con ocasion de la enfermedad de Lazaro, y de la carta de Marta y de Maria, dixo a sus discipulos: *Eamus in Iudæam.* Atrauessosse santo Thomas: Señor, ayer os quisieron apedrear en Iudea, y quereys oy boluer allà? pero respodio el Señor: por ventura no son doze oras las del dia, enel derecho del suelo el malo siẽpre se presume malo, pero en el del cielo el q̃ huuiere sido onze oras malo puede ser en la postrera bueno. Assi pues dize aora, no me arrãqueys la zizaña, q̃ si oy es zizaña, mañana puede ser trigo. La tierra q̃ en vez de trigo produze espinas y abrojos, aunque dixo San Pablo que estaua vezina a la maldicion: *Maledictioni*

Psal.
Ad Hebr.

ni proxima, no la condenò desde luego por maldita, esperando hasta su tiempo a que mejorasse la semilla. Por esso dize escriuiendo a Timoteo, sufrio con mucha paciencia los vasos de ira, para hazer dellos vasos de gloria, mostrando en esso las riquezas de su misericordia y piedad. Y luego dize que ay vnos vasos que siruen para la mesa, otros para la cozina, vnos de hõra, otros de afrenta: pero los vasos afrentosos no estan del todo reprouados. *Si quis se mundauerit ab istis, erit uas in honorẽ sanctificatum, & utile Domino.* En su mano esta passar con el fauor de la gracia de vaso de afrenta a vaso de honra, y porque pueda cõsegir essa ventaja le sufre Dios *Vt resipiscat a diaboli laqueis.* El titulo del Psalmo cincuenta y siete dize: *Ne disperdas Dauid tituli inscriptionem.* No borres à Dauid el titulo de su Psalmo, o como trasl ida Vatablo, no borres a Dauid el blason del Psalmo que cõpuso quando huyendo de Saul se escondio en vna cueua, y trayẽdosele Dios alli a las manos, y importunandole sus soldados acabasse con el, no quiso mas de quitarle vn pedaço de la ropa, para que fuesse testigo que le pudiera quitar la vida. Fue esta, vna de las mayores glorias de Dauid y el mas honrado blason que pudo poner en su escudo, no solamente por reseruar para Dios la vengança de su enemigo, sino porque se mostro semejante al mismo Dios, y Dios le calificò por esso por semejante a si mismo. *Inueni uirum secundũ cor meum.* Que sufrio à su enemigo desseando hazerle amigo: que el perdonar la vida a vn enemigo obra poderosa es, para que el mayor saluage quede por amigo, y assi lo reconocio Saul por entonces, y sino fuera inconstante quedara perdurablemente amigo. San Augustin nuestro padre pone dos razones de sufrir Dios à los malos, vna para que mañana sean buenos. *Vtinam qui nos modo exercent conuertantur, & nobiscum exerceantur.* Por esso no tenemos licencia para tener los por enemigos el tiempo que lo son nuestros, porque no sabemos si han de perseuerar en su malicia, y podria alguno aborrecer a su hermano, pareciendole abortece a su enemigo. A los Gentiles llama S. Pablo ramos de azebuche enxeridos en buena oliua *Cum esses oleaster insertus est in bonam oliuam.* Y como las ramas naturales se suelen sear, y las enxertas quedan por las mejores y lleuan la mejor fruta, assi de vn enemigo suele Dios hazer vn amigo aventajado. *Poterit Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* Dixo Christo Señor nuestro a los Fariseos,

2. Ad Tim.
Auguſt. Pſal. 54.
Rom. 11.
Matt. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ni blazoneys mucho por ser hijos de Abrahan, ni desprecieys a los que no lo son, porque de las piedras de la calle puede Dios hazer hijos de Abrahan. Vn madero ay con dicha, otro sin ella, del vno hazen vn santo del otro hazen carbon, vna piedra ay cõ dicha, otra sin ella, de la vna hazen vna imagen a quien se arrodillã todos, de la otra hazen vn poyo para el zaguan que sirua de subir a cauallo y de baxar. De vn Emperador de Roma, humilde por nacimiẽto, murmurauan sus vassallos, y mandò hazer vn idolo de los morillos de su chimenea, y arrodillandose todos dixo, no mireys a lo q̃ era, sino a lo q̃ es. La segũda, sufre Dios a los pecadores por el bien de los justos, q̃ todas las cosas del mundo son por su bien. *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum*, dize san Pablo. Y en otra parte: *Omnia uestra sunt, id est, uestri causa.* Y Esayas: *Dicite iusto quoniam bene.* Dezid al justo que todo le ha de suceder bien, de suerte que los pecadores no le podran hazer mal. Empozen sus hermanos a Ioseph, vendanlo a los Ismaelitas, lleuenle a Egipto, leuantele testimonios el ama lasciua y deshonesta, encepenle y aprisionenle, de todo a de sacar bien, porque la prouidencia de Dios lo traça y lo gouierna todo, por esso les dixo despues: *Non uestro cõsilio, sed uoluntate Dei huc missus sum.* Soliciten los juezes de Babilonia a Susana, publiquen la por adultera, prendanla, sentencienla a morir apedreada, lamente su marido y todo el linage su desuentura, que todo ha de ser para mayor honra suya. Acosse Faraon al pueblo de Dios, pongale tareas desiguales a sus fuerças, mate le de hambre, açotele con varas de çarça, quite la vida a sus hijos, castige a las parteras que le hazen amistad, que de todo ha de sacar el pueblo afligido bien. *Vir impius procaciter obfirmat ultum suum, qui autem rectus est corrigit uiam suam.* El malo dize Salomõ en sus Prouerb. da en perseguir al bueno cõ porfia y cõ teson, y el bueno saca de esso el mejorar sus caminos. Es lo q̃ dize nuestro padre S. Agustin, sufre Dios al malo para que exercite al bueno, como la vara que sacude el poluo al paño, como la escoda que labra la piedra, como el buril que bruñe el oro y la plata. No huuiera Cain sino fuera por Abel, ni Manasses sino fuera por Esayas, ni Faraon sino fuera por el pueblo de Dios, ni Herodes sino fuera por el Bautista. No eran menester tyranos, no huuiera de auer martyres, ni rico gloton sino fuera por Lazaro hambriento. En fin todas las obras de caridad, de fortaleza, de paciencia que el animo mas generoso y Christiano vsa con los enemigos cessarã. Só los tyranos instrumentos viuos de la prouidencia y bondad diuina, y como los instrumentos que nunca huuiessen de seruir, estarian sobrados en la casa del artifice, assi los malos estuuieran valdios y ociosos en la casa de Dios, donde no ay vn mosquito por demas. A su pueblo dixo Dios no le quitaua la vezindad de las gẽtes, porq̃ le prouassen y labrasse: q̃ los menosprecios, las injurias, los robos, los malos tratamientos de los malos, son como piedra de toque, que prueua en los buenos si son oro, o si son cobre. Los agrauios prueuan su paciẽcia, la inuidia su bõdad, el aborrecimiento su amor, por esso, *Non delebo gentes ut in ipsis experiar Israel.* Para hazer experiencia de la virtud y el valor de Israel. Lo mismo dixo san Pablo: *Oportet hæreses esse, ut qui probati sunt manifesti fiant.* De suerte que viene a sacar el bueno honra y prouecho de la tentacion del malo, y aunque muchas vezes es al justo tan penosa que haze plegarias a Dios le libre della. *Eripe me Domine ab homine malo, & a uiro iniquo eripe me.* Con todo esso no tiene seguridad la virtud que no es prouada, fuera de que sin contienda se entorpece: y como el calor natural del estomago en faltandole manjar en que ocuparse se buelue contra si mismo, assi la virtud en faltandole enemigos con quien pelear y exercitarse se haze daño a si misma. Y como la naue en la calma padece la mayor tempestad y corre mayor peligro, assi en la paz y en el ocio padece mayor torment la virtud.

Rom. c. 8.
Isai. 3.
Gen. 45.
Dani. 1
Exodi.
Prouer.
Aug. Psal. 5
Iud. 2.
2. Cor. 11.
Psal. 139.

San Iuã introduze en su Apocalipsi muchos santos muertos a manos de la tirania, que querelandose tiernamente a la Magestad de Dios, dizen: *Vsquequo Domine sanctus. & uerax non iudicas sanguinem nostrum de ijs qui habitant in terra.* Hasta quando Señor aueys de dilatar la vengança de nuestra sangre derramada de los tyranos que viuen en la tierra, y fueles respondido que se sosegassen vn poco hasta que se cerrasse el numero de sus hermanos que auian de morir como ellos. San Pablo lo dixo claro: *Laboro usque ad uincula quasi male operans.* Trabajo y sufro hasta los cepos, como hombre facinoroso, mas como la palabra de Dios no está presa y puedo desde el calaboço predicarla: *Omnia sustineo propter electos.* Todo lo sufro por los escogidos, confirma esta razõ lo que dize san Hilario, que la paciencia larga con que Dios sufre tanto tiẽpo pecado-

Apoc. 4?
2. ad. Thi. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

res es en fauor de los justos, por que no pudiera cumplirse el numero de los escogidos, si su justicia dilatara menos la pena de los reprobados.

La tercera razon, sufre Dios a los pecadores y dales vn año y muchos de vida, no por ellos, sino por los que han de nacer dellos: à vn Thare autor de los Idolos y siervo suyo por vn Abrahan q auia de suceder: à vn Esau reprobado por vn Iob, que auia de ser exemplo de paciencia en todo el mundo: à Egypto y a sus ydolatras por las casas de religion que auian de poblar sus desiertos. San Iuan Chrysostomo trae a este proposito vna ley de las de Roma que reseruaua de muerte a la preñada hasta que pariesse, aunque su delito fuesse atroz, no por ella, sino por la criatura que trahia en sus entrañas, perdonando al inocente por el culpado, que es consideracion q queda tratada atras.

Chrysost. hom. 4. de pœniten.

1.p.cap.de nat.virgi.

La quarta, es de san Pablo, que dize escriuiendo a los Romanos descubre Dios en esso las riquezas de su paciencia y bondad. *Quoniam benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit.* Para que considerando el pecador las ofensas que Dios le ha sufrido, y los años que le ha esperado, tanta benignidad le incline a hazer penitencia, y a no ofender mas a tan buen Dios. Y reparando en que sufrir tanto tiempo a vn tan graue pecador, es ocasion de que otro como el tenga confiança para no desesperar de su clemencia: a mi me esperò Dios, dize el mismo Apostol, y me perdonò siendo el mayor de los pecadores. *Quorum primus ego sum.* Para mostrar por vna parte su paciencia infinita, y por otra a los demas como han de conseguir la vida eterna. San Chrysostomo dize, que Dios camina por passos muy contrarios a los nuestros: el hombre edifica muy de espacio, y destruye muy apriessa: Dios al reues, destruye muy de espacio, y edifica muy apriessa: en seys dias edificò esta machina del mũdo, y en siete destruyo la ciudad de Ierico: para fauorecer al pecador tiene alas en los pies, para destruyrle quintales de plomo. *Facile est in oculis Dei subito honestare pauperem.* A Dauid adultero y homicida sufrio muchos meses penitente, le reparò en vn instante: por la misma ocasion castiga a pocos por despertar a muchos. Assi lo predicò Christo Señor nuestro en ocasion de vn castigo que auia hecho Pilatos a ciertos Galileos, quitandoles la vida en los mismos sacrificios. Y de la torre de Syloe, que cayendo auia cogido debaxo diez y ocho hombres y hecholos vna tortilla. Pensays dize, que son estos solos los que merecen

Ad Ro. 2.

1. ad Tim. 1.

Chrysost. hom. 5. pœniten.

merecen castigo de Galilea y Ierusalen. Engañados viuis, sabed que murieron estos pocos para despertar a muchos, y para reduzirlos a penitencia de sus pecados, y a la enmienda de sus vidas. Mas, *Nisi pœnitentiam egeritis omnes simul peribitis.* Si no hizieredes penitencia à todos vendra su san Martin.

Luc. 13.

La quinta razon porque espera Dios al pecador, es por la justificacion de su sentencia, que quando viene a condenarle, el mismo la firmarà contra si, de suerte que gozando el pecador de plazos y de mas plazos, no solamente aumenta la causa de su tormento, sino justifica su condenacion. *Tota die expandi manus meas ad populum non credentem, & contradicentem mihi,* Dize por san Pablo Dios: *Ad populum incredulum qui graditur uia non bona.* Dize por Esaias, desde el principio que escogi a este pueblo por mio, tuue siempre abiertos los braços, como la madre para el hijo que adora, y haziendo significacion deste desseo y deste amor se ha passado vn año y otro año, vna Pasqua y otra Pasqua, hasta serme sus Pasquas enfadosas y pesadas. *Sabbatha uestra facta sunt mihi molesta, laboraui sustinens.* Ha me dado gran trabajo el esperar, que la esperança prolixa y el desseo dilatado a quien no aflige? no porque le pueda caber parte de trabajo ni afliccion, sino porque habla a nuestro modo. En fin como el galardon quanto mas dilatado parece que es mas deuido a quié le merece y le espera con esperança segura, assi el castigo quãto mas dilatado, es mas justamẽte merecido. Esso dixo San Iuan en su Apocalipsi: *Qui nocet noceat adhuc, qui sordidus est sordescat adhuc, & qui iustus est iustificetur adhuc, & tempore messis dicam messoribus: colligite primum zizaniam, & ligate eam in fasciculis ad comburendum.* El que fuere al infierno vaya bien condenado, y el que fuere al cielo vaya bien limpio: poco importa gozar tres dias mas de contento, o de trabajo, presto vendra la siega y pondran los segadores cada cosa en su lugar.

Isai. 65. Ad Ro. 10

Isai. 1. & Hier. 6.

Apoc. ult.

La sexta razon se funda en vna doctrina de san Agustin nuestro padre, que dexamos ya tocada, que como ay cierto numero, o grado de merecimientos, que cumplido no dilata Dios mas el premio y galardon de los justos, assi ay cierto numero de culpas, que cumplido no dilata Dios mas el castigo de los pecadores, y parece lo dize el Eccleiastico: *Ne adijcias peccatum supra peccatum. subito enim uenit ira Dei, & in tempore uindictæ disperdet te.* No añadas pecado a pecado, no sea q cierres tu processo con

Aug. li. de peccat. meritis & remis.

Eccles. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

con alguno, y venga sobre ti la yra de Dios. Esso es, *Non sunt cõpletæ iniquitates Amorreorum.* Si sufro a los Amorreos, es porque el numero de sus culpas no està lleno. En el libro de los Reyes mandò a saul, *Vade percute Amalech.* Porque aora? porque ha cerrado su processo, Yo he contado sus pecados. *Quæcunq; fecit Amalech.* El vaso quando està vazio, en todo, o en parte, nada sobre el agua, pero en el punto que està lleno se hunde: no se si quiere dezir esso Iob tratando del tyrano: *Vtinam impleatur uenter eius ut immittat in eum iram furoris sui.* Oxala acabe ya de llegar a la raya de su perdicion, para que dè sobre el el rayo del furor diuino: y aunque no parece tan licita esta plegaria puedese declarar en el sentido que Christo Señor nuestro dixo a los Fariseos, *Implete mensuram patrum uestrorum*, que entonces os lo diran. Y en el sentido que dixo Amos. *Super tribus, & super quatuor sceleribus Damasci non conuertam eum*, que es el numero para el qual reserua Dios su vẽganza. Y aunque ay pecadores que tienen trançados en su pensamiento mas pecados y mas graues, los cogera la ira de Dios con el hurto en las manos, segun lo que dize Dauid: *Priusquam intelligerent spinæ uestre rhamnum, sicut uiuentes sic in ira absorbet eos.* Antes que la espina se haga cardo', la segarà la guadaña de la justicia de Dios.

Gene. 15.

1. Reg. 15.

Iob. 2.

Matth. 23

Amos. 1.

Psal. 57.

La septima es la fiereza de las penas del infierno, no solamente porque el que ha de venir à parar en tanto mal, no es mucho le sufra Dios que goze de alguna sombra de bien, segun lo que dize Dauid: *Quoniam tu dolorem et laborem consideras, ut tradas eos in manus tuas.* Considerãdo quã espantoso sea el trabajo y el dolor eterno: parece que te vas deteniendo Señor en castigar al pecador, sino porque a tanto mal, quiere Dios precedan muchos auisos y muchos requerimientos de su parte: que si para descomulgar à vno quiere la Iglesia precedan tantas moniciones, que sera razon precedan a vna descomunion sempiterna?

Psal. 9

Ne forte colligentes zizania eradicetis simul & triticum.

AQui fundan los hereges de nuestros tiempos, que el castigarlos, quemarlos, y destruyrlos, no es justicia, sino tyrania notoria, y contra el mandamiento de Christo Señor nuestro, que dixo, no toqueys a la zizaña, porque no arranqueys juntamente el trigo: traten en su fauor la authoridad de San Iuan Chrysostomo, a quien trasladò despues Euthymio, que afirma al parecer ser licito destruyr los concionabulos de los hereges, taparles las bocas, refrenarles la libertad, pero no el atormentarlos ni matarlos, por estar esso reseruado para el tiempo de la siega. No es mucho defiendan lo que es tan al gusto de su carne, pero no tienen razon, porque lo primero, esta parabola no se entiende de solos los hereges, sino de todos los pecadores. Y si S. Agustin, san Hieronymo, san Chrysostomo, y otros muchos santos la declaran delos hereges, no es porque fuessen ellos solos la zizaña, sino porque principalmente lo son: y si fuesse cosa injusta el quemarlos y castigarlos, mas injusta cosa seria el ahorcar al ladron, al homicida, o castigar qualquier otro delinquente, porque los hereges son la mayor peste de nuestra Republica Christiana, y los delinquentes mayores y mas dañosos, que menos delito es matar los cuerpos que las almas, fuera de que dize Dios: *Maleficos non patieris uiuere.* Y en otra parte: *Vtinam occidantur qui uos conturbant.* Y en otra parte: *Capite nobis uulpes parnulas quæ demoliuntur uineas.* Y en otra parte: *Si Ecclesiam non audierit, sit tibi tanquam ethnicus, & publicanus.* Y entre los linages de

Chryſ. ſuper hunc locũ. 2. to. Euthi. ca. 24. in Matth.

Dent. 13. Ad Ro. 12. 1. Cor. 10 Ad Gal. 5. Cant.

castigos es el mas conueniente el del fuego. Porque à Datan y Abiron cismaticos rebeldes a la Iglesia los castigò Dios con fuego, y a los de Sodoma los castigò Dios con fuego? quiça por ser el castigo que mas atemoriza y mas assombra,

Lo segundo el Euangelio es contra ellos, porque no dize que la zizaña absolutamente no se arranque, sino que quando huuiere peligro de arrancar a buelltas el trigo, no se arranque la zizaña, pero quando no ay esse peligro, prouecho recibe el trigo, y seruicio el labrador. Assi lo dize san Agustin, y sancto Thomas, disputando escolasticamente esta question, y el mismo Padre de compañas dio a entender auia peligro en arrancarla quando pequeña, por ser tan parecida al trigo, que es cosa dificultosa distinguirla y conocerla, pero quando se diferencia y se conoce, necessario es arrancarla, porque si la dexan echarà a perder el trigo. *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Y assi dize san Hieronymo, que en lo q̃ pone Dios aqui entredicho es en que no condenemos lo dudoso, sino lo claro y manifiesto, dexando lo incierto y escuro para el juyzio de Dios, que en la siega vniuersal echarà fuego a la semilla mala, y recogera

Aug. cõtr. Epist. Par. c. 2. lib. 3. D. Th. 22. q. 10. ar. 8. ad 1. & q. 11. arti 3. ad. 3.

1. Cor. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

gerà la buena. Lo tercero, san Iuan Chrysostomo siente lo mismo, y si le parecio que à los hereges de su tiempo no se auia de castigar con fuego ni con muerte, o entendio de los hereges no pertinaces ni obstinados: y esso tambien les parece assi à san Augustin y à san Geronimo, ò de los hereges que no se podian castigar sin despertar en la Iglesia grádes guerras, que es lo mismo que dize el Euangelio, que con peligro del trigo se ha de tolerar la zizaña. S. Augustin nuestro Padre fue primero deste parecer que los hereges dessean; pero despues le retratò en vna Epistola que escriue a Vicencio Donatista: Lo quarto, san Bernardo auerigüando la causa de yrse vn herege con tanto gusto al brasero, como los Martyres al martirio, dize, que lo que en el Martyr es efecto de piedad, en el herege es efecto de dureza y obstinació, y trae el exéplo de Iudas, que el mismo se echò el lazo y se ahorcò, que es mas que dexarse ahorcar de otro.

Aug. l. unico secũdũ Matt. q. 11. Hiero. in Matth. tom. 2.

Lo quinto, se ha de notar que los sieruos no se determinaron à arrancar la zizaña ni à dexarla, sino consultando al padre de las compañas, en señal de que los Peincipes, Gouernadores, y Magistrados no se atreuan à conceder las libertades de conciencia sin consultar a la Iglesia y al Sumo Pontifice, que es su cabeça; porque esso no es de la juridició de los sieruos, sino del padre de las compañas, que si le pareciere no conuenir el arrancarla, dirà: *Sinite utraque crescere usque ad messem.*

Sinite vtraque crescere vsque ad messem.

Grandissima seguedad es de los malos aborrecr y perseguir tãto a los buenos, siguiendoseles de su compañia tanto bien, que sufre Dios y conserua muchas veces por respeto de vn poco de trigo mucha zizaña, y no lo hiziera si todo fuera zizaña: por diez justos perdonaua à Sodoma, pero no los vuo: por Loth perdono a la ciudad de Segor. Llorãdo Ioas la muerte de Eliseo dezia: *Pater mi, Pater mi, currus Israel, & auriga eius.* Llamale carretero de Israel, porq̃ cõ su doctrina le guiaua: carro, porque cõ su oracion y virtud le lluaua sobre sus hombros: en este sentido se puede entender lo que dixo Oseas de los Sacerdotes del Testamento viejo, que se comian los pecados del pueblo, porque con sus continuos sacrificios y oraciones eran parte para que Dios le sufriesse, fauoreciesse, y prosperasse, como si con los mismos sacrificios se comieran los pecados. Tratando de castigar a vuestros

Gene.

Gene.

4. Reg.

Exo. 32.

Oseæ.

vuestros hijos, o criados, porque os tienen ofendido, entra vna persona graue y dezis, dad las gracias al padre abad y a la ventura que acà le traxo: assi los males pueden dar gracias à los buenos por quien, los perdona Dios, pero como el dia del juyzio los cogera sin amparo y sin patron, dirà: *Colligite zizania in fasciculis ad comburendum.*

Donde se deue notar, que es tan grande el pesar que recibe Dios de castigar à los malos, y el gusto que recibe de darle à los buenos, que muestra pesar de que no aya algunos buenos por quien sufrir à los malos. A Ieremias le dixo buscasse por las calles y plaças de Ierusalem algun bueno, por el qual fuesse propicio a la ciudad. A Ezechiel que busque varon que le estoruasse el cautiuerio y perdició de su tierra. Y en el desierto gustò de que Moyses le remplasse su colera y su yra. Pecadores ay en el mundo tan necios, que les parece que por ser muchos, los ha Dios de castigar mas blandamẽte, pero es torpeza. Los principes de la tierra perdonan los delinquentes quando son muchos. Los Capitanes a los soldados amotinados, y puede auer en esso mil razones, ora de no poder contra tantos, ora de perder mucho en perderlos, como lo hizo Dauid en perdonar à Ioab: pero Dios, ni por no poder, ni por perder dexa de acabarlos y destruyrlos a todos, sino por la intercesion, o por el prouecho, o compañia de los buenos.

Hiere. 5.

Ezechiel. 22.

Y no solamente es prouecho el lado del bueno para cõseguir el cielo, sino para viuir en la tierra, pues no solo le sufre Dios y dissimula sus males, sino que por respeto del Iusto le haze mil bienes. En entrando Iosef en casa de Putifar, dize la escritura, que bendixo Dios à la casa del Egypcio por Iosef, prosperòle en casas, viñas, y campos. y todo Egypto quedò obligado à Iosef, pues pereciera de hambre sin su gouierno y prouidencia. Y las parteras Egypcias recibieron de las manos de Dios grandes bienes. por los niños Hebreos à quien escapauan de la muerte. En fin, sobre la persona del Iusto llueue el cielo bendiciones, como dize el Deuteronomio. *Benedictus in egrediens, benedictus egrediens, benedicta horrea tua* Y no es posible que no se le pegue algo al q̃ anduuiere à su lado. *Qui cum sapientibus graditur sapiens erit.* Dize Salomon: el que anduuiere cõ los necios, se perdera con los necios: el que anduuiere con auisados, sera auisado. Lo mismo dixo en el Ecclesiastes: si vieres vn hombre prudente, procura su compañia, y descopiedren

Deut. 2.

Prou. 13.

Eccles. 6.

tus

tus pies los vmbrales de su casa: Euripides, quãdo vieres alguno viuir contento entre rnynes, no te canses en auerigoar qual sea, pues nadie es mejor que su compañia. San Pedro en compañia de los Apostoles hizo aquella illustrisima confesion, por quien Christo nuestro Señor le llamo bienauenturado, en casa de Cayfas hizo tan infame negacion, que quedò en memoria eterna. A Loth, en compañia de Abrahan todo le sucedio bien, mas en dexando su lado llouieron sobre el desastres, ya le vereys cautiuo, ya quemada su hazienda, ya tomado del vino, ya estuprador de sus hijas. Saul yua hecho vn demonio en los alcances de Dauid, pero en llegando à la compañia de los Proferas començò à profetizar como Profeta.

Euripi. in Phœnicis.

Colligite zizania, & alligate ea in fasciculos ad comburendum.

ES vno de los lugares que mas encarece la terribilidad del infierno y espanta mucho, que siendo aquel lugar de perdurable desorden, *vbi nullus ordo sed sempiternus horror inhabitat*, mandar Dios à los Angeles que hagan de los condenados gauillas, en que ay algun linage de concierro. El Bautista vsando de la misma metafora de cosecha, cõparò los condenados al monton de paja, en que todo es desorden y confusion. *Cuius uentilabrum in manu eius.* San Gregorio en sus Mortales mouiendo la misma duda dize, que el hazer hazes de los condenados, es juntarlos vicioſos de vn mismo vicio, para castigarlos con vna misma pena, soberuios con soberuios, auaros con auaros, deshonestos con deshonestos, traydores con traydores, inuidiosos con inuidiosos, &c. Como en el cielo aurà diuersos grados de gloria, segun que fueren diuersos los merecimientos de cada vno. *Mansiones multæ sunt*, pero todos gozarán de vn premio y de vn galardon: assi en el infierno aurà diuersos grados de tormentos, segun que fueren las culpas de cada vno, pero todos passaran vna pena y vn castido. Como gozando todos del Sol, dize el bienauenturado san Gregorio participan diferentemente de su virtud y de sus rayos, ora sea por la variedad de la disposicion, ora de la distancia: assi penando todos los dañados en vn infierno participaran de mas, o menos tormento, segun la mayor, o menor grauedad de su pecado, que es lo que dixo el Apocalipsi: *Quantum se exaltauit in delitijs, tantum date*

Greg. lib. in c. 17. primum. Iob & Dialog. 67.

Apoc. 18.

illi tormentum & luctum.

Donde se deue notar que este orden y concierto de juntar los viciosos de vn mismo vicio, sera para mayor pena y confusion, y para que se coman a bocados cõ mayor rabia, los condenados, los amigos, los hermanos, los maridos y las mugeres, los padres y los hijos, complices de vn mismo delito, que como dize S. Gregorio, ha de ser alli grande tormento la vista de aquellos que tuuieron en poco, y la compañia de los que amaron mucho, y juntandose los oficios y los estados, los juezes injustos que pusieron los ojos en el cohecho, los escriuanos falsarios que nunca reconocieron aranzel, los alguaziles ladrones, los confessores y penitentes, vnos mal absueltos, y otros que absoluieron mal, los medicos y cirujanos que dilatauan la cura por codicia del interes, los boticarios que con medicinas sophisticas matauan a los enfermos y dexauan los sesenta mil ducados mal ganados. En fin la zizaña de todos los estados del mundo, y particularmente los hereges de cada secto, Arrianos, Valentinianos, Pelagianos, Luteranos, Caluinistas, Sacramẽtarios, &c. En todo lo demas aurà desorden y confusion: y como en las gauillas vnas espigas van encontradas con otras, assi los condenados estaran desauenidos por aborrecimiento y desamor, y atados por las colas, como las zorras de Sanson, se morderan por las cabeças, y como los hazes encendidos el vno es para el otro tizon, assi los condenados seran tizones de los que mas amaron en esta vida. San Augustin nuestro padre dize, que como en la haza antes de la siega vnas espigas estan altas, otras baxas, pero entrando la hoz las humilla a todas ygualmente: assi en esta vida ay grande desygualdad entre los hombres, desde el Rey hasta el verdugo, y desde el Papa al Sacristan, *Mitte falcem tuam, & mete, quia uenit hora ut metatur.* San Iuan Chrysostomo trae la comparacion de la farsa en el tablado, vno haze vn rey, otro vn priuado, otro vna Princesa, otro vn lacayo, pero acabada la farsa, ni ay Principe, ni Rey ni lacayo: assi en el tablado del mundo ay Reyes, Papas, priuados, pero acabada la farça, ni ay tiara ni corona, &c. El juego del axedrez es estãpa natural deste pensamiento, el Rey, la dama, gozan del mejor lugar, luego los arfiles, los cauallos, y los roques, tan amparados, tan defendidos todos de los peones, que son los q̃ caminan cõ mas grande trabajo, pero acabado el juego cessa la desygualdad, y echados los treuejos en

Aug. ser. 30. de sanctis.

vna

vna bolsa quedan todos rebueltos y confusos. Essa es la razon porque el rico gloton, regalado con vinos tan preciosos, y con aguas tan frias en el fuego del infierno, no pidio à Abraham vn frasco de agua, ni vn capon de los que solia comer, sino vna sola gota de agua. No huuiera pobre en el mundo que tuuiera por gulluria el pedir vn jarro de agua, mas tienela por tal el rico, porque se le ha buelto la suerte, y no tiene el mundo pobre tan miserable como el.

Colligite zizania, & alligate in fasciculos ad comburendum.

EN esta siega se han de coside rar dos cosas. La primera, q̃ se ha de hazer por mano de los Angeles, verdad en que nadie puede poner duda, por auerla reuelado el mismo Christo Señor nuestro. *Mittet filius hominis Angelos suos, & colligent de regno eius omnia scandala, & eos qui faciunt iniquitatem, & mittent eos in caminum ignis.* Fiera cosa es oyrlo, pero mucho mayor serà vello, que los mismos que han sido en la tierra nuestro patrocinio y nuestro amparo, essos sean nuestros verdugos. Que os atormente vn mulato que lo tiene por oficio, como es cosa mas comun, assi es cosa menos pesada y graue: pero que haga esso vuestro amigo y vuestro padre el q̃ mas os ha querido, caso fiero. Ezechiel vio vna vez seys Angeles que embiaua Dios a castigar a su pueblo, y cada vno tenia en la mano vn vaso de muerte, es profecia de la vengança que tomaran en el castigo general, y de lo que haran en la innumerable muchedumbre de zizaña que el dia del juyzio se juntarà. *Ezech. 9*

La segunda, que para que el fuego sea eterno, era menester que huuiesse mas leña que la zizaña porque si los montes y los valles no ternan fuerça para sufrir aquellas llamas eternas, como las sufrirán las pajas y las aristas, cuya fortaleza es como la estopa. *Vt fauilla stupæ, quis poterit habitare de uobis cum igne deuorante: quis habitabit cum ardoribus sempiternis?* Quien se atreuerà a estar echado en vna cama de rosas quatro años sin leuantarse? quien a sufrir vn mosquito q̃ le pique sin cessar? quien à padecer vn dolor de hijada intenso vn año entero? pues que serà arder en vn horno de fuego por los siglos de los siglos? *Et fumus tormentorum ascendet in sæcula sæculorum.* Que serà que os esté comiendo vna furia infernal el coraçon eternamente, y nunca os lo acabe de comer? Por esso dize Dauid: *Deuorabit eos ignis.* *Isaiæ. 33* *Isaiæ. 1* *Apoc. 14*

Psal. 48. *ignis.* Tragados como Ionas de la vallena, pero no muertos. Y en otra parte: *Mors depascet eos.* *Psal. 20.* Como el buey que pacela yerua y no destruye la rayz, de suerte que passando cada momento el tormento del morir. *Fugiet mors ab illis.* Y nota san Gregorio, que pertenece a la justicia de Dios la eternidad de la pena, porque el que viuiendo nunca dexò de pecar, es justicia que muriendo nunca dexe de penar, y el que no tuuo termino en la ofensa, no le espere en la vẽgança. Y san Agustin nuestro padre, que dessearan la muerte y no la conseguiran, porque no quisieró en este siglo la vida, que al que desprecia la vida, es justo juyzio de Dios que no le quiera la muerte. Y san Bernardo dize, que aunque la culpa fue temporal, de parte del desseo era eterna, y assi tiene merecida pena eterna. Es el pensamiento mas triste de las penas infernales, porque si el tormento de vna hora oluida los deleytes de vna vida, segun lo q̃ dize el Ecclesiastico: *Malitia unius horæ obliuionem facit luxuriæ multæ.* Vna hora despues de auer entrado en el infierno se oluidò Sardanapalo de quantos deleytes auia gozado, Epicuro de quanto auia comido, y Venus de todos sus amores, que hará la eternidad del tormento? *Gregor. in Moral. li. 9. c. 37.* *Aug. in sermo.* *Bernar. in Epist. 6*

Triticum autem congregate in horreum meum.

LLamanse los bienauenturados conuenientemẽte trigo, porq̃ como passa el trigo grãdes martyrios hasta llegar à la troxe, assi el justo hasta llegar a la bienauenturança de la gloria.

Dos linages de criaturas han de gozar de la eterna felicidad q̃ nos espera, vnas puras espirituales, otras espirituales y corporales juntamente, vnas criadas en el Cielo, otras en la tierra, vnas que nunca cayeron, otras que despues que cayeron se leuantaron, vnas que en breuissimo espacio fueron bienauenturadas, otras con largo afan y trabajo, vnas que deuen a Dios el ser, la vida, la gracia, y la gloria, y la conseruacion de essos bienes, otras que demas de esso le deuen el auer leuantado su naturaleza al ser diuino de la vnion hypostatica, el auerle sacado de las penas del infierno à costa de su sangre y de su vida, aquellos son los Angeles, estos son los hombres.

De los hombres, vnos ay que viuen vida de demonios, y vsando Christo Señor nuestro deste lenguage dixo à Iudas: *Vnus uestrum diabolus est.* Y a los Fariseos, *Vos ex patre diabolo estis.* Otros ay que viuen vida de bestias,

Universidad de Deusto
Biblioteca

stias, y assi los da nombres la sagrada Escritura de osos, tigres, leones, escorpiones, y de sierpes, y de otros muchos animales, como ya dexamos dixo: otros ay que viuen vida de Angeles, por que los imitan en la pureza del alma: otros ay que viuen vida de hombres sugetos à nouedad, a alteracion y mudança. A los de Corinto, que trayan no se que contiẽdas entre si, dize S. Pablo:

1. Cor. 3. *Nonne homines estis, & secundum hominem ambulatis?* Dellos se saluaran muchos. Dize el Apostol: *Si cum pictate dormitionem accipiant.* Pero ha de ser prouandolos el fuego como al oro, porque como en la mesa de Salomon no llegaua vazo que no fuesse de oro, assi en la de Dios todo ha de ser puro oro: y como el oro passa por mil crisoles hasta quedar puro y limpio, assi los justos han de passar mil crisoles hasta quedar tan limpios, que sean dignos de la presencia de Dios: lo que mucho vale mucho cuesta, y como no ay tormento comparable con el del infierno, no ay bien comparable con el del cielo. Imaginà, dize san Augustin nuestro padre, vna vida segura, quieta sossegada, santa, limpia, casta, hermosa, alegre, contenta, bienauenturada, vida que no sabe que cosa es muerte, donde el gozo no tiene rastro de fastidio, el alegria de tristeza, el descanso de trabajo, la honra de temor la riqueza de çoçobra, la salud de dolencia, la prosperidad de mudança, en fin vna vida de infinita dignidad. Imagina vn dia clarissimo, dõde nũca ay nublado, turbaciõ, ni escuridad dia sin fin, dõde nũca a de suceder noche, dia q̃ es todos los dias y todos los años juntos. Et *anni tui non deficient.* Acà suceden las noches para aliuio, porque son penosas los dias. *Sic ego habui dies uacuos, & noctes laboriosas.* Pero allà serà vna dulçura sempiterna, de que el bienauenturado beue y siempre tiene sed, come y siempre tiene hambre. *Qui edunt me adhuc esurient, qui bibũt adhuc sitient.* Que quiere dezir dize San Augustin beuer y tener siempre sed, comer y tener siempre hambre. *Quid est bibendo sitire, nunquam fastidire.* Ser comida y beuida que jamas cansa. En los bienes humanos en llegando el gozo cessa el desseo, y en llegando el fastididio cessa el gozo, pero en los diuinos, con el gozo se concerua el desseo, por que nunca comiença el fastidio.

Aug. in Medit.

Psal.

Aora pues este bien dize S. Augustin se vende, veamos si ay quien le compre: porque precio le vende Dios? por trabajo y por sudor: pues vendiendose por trabajo eterno descanso, por eterno trabajo se hauia de dar: pero

pero porque, si el trabajo fuera eterno, nunca llegara el descanso no porq̃ lo q̃ se cõpara no lo valga, sino porque se pueda gozar.

2. Cor. 4. *Quod leue et momẽtaneũ est tribulationis nostræ æternæ gloriæ põdus operatur nobis.* Diez mil centenarios de años tendran fin, y lo que Dios te da no tendra fin, donde se ha de ponderar la franqueza de Dios, q̃ no dize trabaja diez mil años ò veynte mil años, sino por vn trabajo breuissimo nos da Dios tesoros sempiternos.

PARABOLA. III.
del grano de mostaza.
Matt. 13. Marc. 4. Luc. 13

Semejãte es el reyno de los cielos al grano de mostaza, que siendo el mas pequeño de las semillas que se siembran en las huertas, produze vn arbol tãto mayor que las demas hortalizes, que las aues vienen à hazer habitacion en sus ramas. En estas tres parabolas de semilla que tratò consiguiente, San Mateo, En la primera declarò la diuersidad de los frutos que la palabra de Dios haze en el pecho humano, segun la disposiciõ de cada vno. En la segunda, como el demonio la adultera, sembrando zizaña entre el Euangelio y su verdad. En esta tercera, de quan pequeños principios ha llegando a tan estreña grandeza, que causa espanto y admiracion. Alberto Magno arguye contra la letra desta parabola, que la semilla de la dormidera y de la ruda es mucho menor que la de la mostaza. Y Plinio dize, que la del cipres es tan pequeña que engaña la vista, y vemos que no ay mostaza que allegue a la alteza del cipres, mas es la respuesta clara, porque la semilla de la dormidera nunca llega a ser arbol ni a tener ramas de suerte que vengan à nidar en el las aues: y la ruda aunque tiene forma de arbol, no es tan grande que allegue al de la mostaza, fuera de q̃ ni la dormidera, ni la ruda entra en el numero de hortalizas, sino de las yeruas medecinales, y por la misma razõ queda el cipres fuera dla cõparaciõ pues Christo Señor nuestro no dixo fino, *Maius sit omnibus oleribus.* Lo segũdo nota q̃ aunq̃ la mostaza de Italia no es tan grande que puedan anidar en ella las aues, ay tanta variedad desta semilla, que la de Syria siendo menor que todas las semillas, allega

Plin. li. 17. cap. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

despues a ser vn arbol tan grande, que las aues hazen en sus ramas nidos. Plinio refiere las propriedades de la mostaza, y dize q̃ de las semillas es la menor en cantidad, y la mayor en virtud, y que ora sea en el sabor, ora en el color, ora en el olor, es cosa de poco precio, pero la fuerça está grande que se sube al celebro y acude a las narizes, y quebrantado descubre mayor virtud, sazona los mantenimientos, consume su vascosidad, es buena contra los dolores de los dientes, contra las sierpes y los venenos, y saludable para las aues: y assi aunque algunos modernos les parece que la palabra Hebrea no dize anidar sino habitar, o sentar, la semilla es tan gustosa que sino anidan, habitan muchos ratos en ella. Tambien dizen que el grano de mostaza no es el menor, ni es menester q̃ lo sea, pues para la verdad de las sentencias prouerbiales que se dizen vulgarmente, basta que sea de los menores.

Plin. li. 22. c. 22.

Simile est regnum cœlorum grano sinapis.

COmo las significaciones desta palabra, Reyno de los Cielos, son muchas y varias: san Ambrosio y san Gregorio entiendẽ aqui a Christo Señor nuestro: S. Chrysostomo y Euthymio a la Iglesia: S. Agustin nuestro Padre la Persan Hieronymo el Euãgelio. Y supuesto que la palabra es tan preñada que lo cabe todo, y que la autoridad de qualquiera de estos santos es tã grande que se le deue respeto y reuerencia, tengo por buen consejo y parecer que esta palabra, Reyno de los Cielos, lo diga todo.

Hilar. cãt. 13 in Mat. Amb. to. 3 ser. 8. Greg. lib. 19. Marci

Començando de Christo Señor nuestro, (que es el sentido de san Ambrosio y de san Gregorio) es comparado al grano de mostaza. Lo primero, por que en la obra de su Encarnacion ninguno jamas se mostrò tã grande ni tan pequeño. Entre los Filosofos de Athenas se disputò vna vez qual era la cosa mayor y menor del mundo, vno dixo que la niña de los ojos, porq̃ siendo tan pequeña cabe en ella grande parte de la anchura de la tierra, y grãde parte de la inmẽsidad del Cielo. Otro dixo que el entendimiento, que siẽdo vna potencia sin cantidad, alcança lo que se vee, y no se vee, y este sin duda pudiera llenarse el premio: pero salio otro de traues y dixo, la cosa mayor y menor es el hueuo de Horomacen, que siendo de tã pequeña cantidad encerrò al principio del mundo veynte y quatro dioses en su hueco. Fue vna ficcion, como refiere Celio Rodigino, recebida entre los Griegos, que este hombre

tom. Chrys. homi. 4 in Mat. Euthi. in Mat. Aug. q. Euã q. 11 to. Hiero. Mat. 13. to.

Pier. Georg. 515.

bre llamado Horomacen por su mucha sabiduria encerrò en vn hueuo veynte y quatro dioses, vnos buenos y otros malos, y q̃ jugando con el los hijos de Arimantheo le quebraron, y salierõ del mezclados los bienes y los males: pero fue fabula por quien entendieron las veynte y quatro oras del dia, a quien llamaron dioses, como Homero las llamò hijas del Sol. La cosa mayor y menor que se vio ni se vera es Christo Señor nuestro en las entrañas de la Virgen sanctissima, que diziendo de si, *Cœlum & terram ego impleo*, se ciñò en menor espacio q̃ vn hueuo, y que la niña de vn ojo.

Para lo qual se ha de suponer lo q̃ dize el Maestro de las sentencias, que tomãdo carne Dios, no esperò los quarenta dias que los demas niños para infundir el alma sanctissima, sino que al pũto que aparto la sangre purissima de que quiso formar su cuerpo sin esperar que creciesse, infundio el alma, vniendo alma y cuerpo a su persona diuina, de suerte que fue menor que los demas niños. Pues si los demas, como dize Alberto Magno, a penas son como vna abeja, no es mucho que Christo Señor nuestro fuesse como vn grano de mostaza. El Maestro de las sentencias dize, que a penas se podia diuisar: y como en vna particula consagrada està toda la inmensidad de Dios, assi en aquella pequeñissima cantidad estaua toda la inmensidad de Dios, la sabiduria del Padre, el gouierno del mundo, la gloria del Cielo, la bienauenturança de los espiritus celestiales, no es imaginable cosa mayor y menor. Iob tratãdo de vn arbol dize, que harà vna copa como la que tenia quando al principio le plantaron, *Faciet comam quasi cum primum plantatum est.* No tiene arbol la naturaleza, que quãdo le plantan, ora de semilla, ora de tronco, tenga copa: pero verificase de Christo Señor nuestro, que con sus milagros y doctrina hizo vna copa muy grande, pero la misma se tenia quando fue plantado en las entrañas virginales: o podemos dezir que por las obras de su vida, de su muerte, y de su resurrecion, se mostrò hijo de quiẽ era, y hizo tan grande copa de magestad y de gloria, como al principio quando se plantò, porque el encarnar Dios fue obra que anublò todas quantas Dios auia hecho hasta entonces.

Iob. 14.

Magist. 2 d. 2. prope finem.

Lo segundo, parece se al grano de mostaza, porque no ha tenido el mundo legislador, ni Profeta, ni dogmatizador de nueua doctrina, que siendo en los ojos y estimacion del mundo tan pequeño, tan vil, tan despreciado, aya subido à cumbre tã alta,

Universidad de Deusto
Biblioteca

tan soberana, y tan diuina. Esta proposicion tiene dos partes. La primera, que los principios de Christo Señor nuestro fueron pequeños y escuros. Auia profetizado Dauid mil siglos antes. Psal. 21. *Ego autem sum uermis & non homo.* Que por testimonio de todos los Euangelistas y del Apostol San Pablo se ha de entender a la letra de Christo Señor nuestro; Yo dize no soy hombre sino guzano, porque no ay hombre tan miserable ni tan triste de quien los hombres quando passan no desuien los pies si quiera: pero à vn guzano, esso se le da pisarle que no pisarle. Dize pues, hizieron los hombres tan grande desprecio de mi persona, que no me tratarõ como a hombre, sino como a guzano. *Opprobriũ hominum & abiectio plebis.* Trataron me los hombres como si el linage humano quedara afrentado, deshonrado, ensambenitado de que yo fuera hombre. Los hóbres mas viles, mas abatidos y baxos tenian cabe mi valor y honra, pero yo era tenido por la vileza del pueblo. No prueua menos esta verdad la metafora de la vid que Christo Señor nuestro predicò de si mismo. *Ego* Ioann. 15. *sum uitis uera.* No tiene el mundo planta mas tosca, desfucida, triste, baxa, humilde y fea, en fin de exterioridades y apariencias menos vistosas que vna vid. En el inuierno a las demas plantas les queda algun parecer en el tróco, o en las ramas, o en las hojas: pero ala vid ni le quedá hojas, ni ramas, ni tronco en q̃ se puedan poner los ojos: es vna estampa de Christo Señor nuestro. En el inuierno desta vida no vian en el riquezas, porque era tan pobre que no tenia sobre que reclinar la cabeça, no linage, porque le tenian por hijo de vn carpintero: *Nonne hic est filius fabri?* No sabiduria, porque la que mostraua la tenian por locura. *Quomodo hic litteras scit, cum non didicerit?* Sus mismos parientes le huian, pensando que se auia tornado loco. *Quoniam in furorem* Marc. *uersus est.* Dize S. Marcos: *Vidimus & non erat ei aspectus.* Dize Isaiæ. Esayas, no auia en el cosa q̃ ver, *Et quasi absconditus uultus eius in terra.* Toma la metafora del afrẽtado que no se atreue a leuantar los ojos del suelo. El mismo Señor fauorecia su humildad y desestimacion, llamandose hijo del hombre. No tengo mas presuncion q̃ la de vn hõbre q̃ no tiene otro biẽ sino ser hõbre, de doze discipulos pobres, se miraua como moço de todos. *Ego autem in* Luc. 22. *medio uestrũ sum sicut qui minis-* 1. Cor. *trat.* S. Pablo echò el sello diziẽdo, que predicar a Christo crucificado era para los Iudios heregia, y para los Gentiles necedad, porque la humanidad de Christo

Christo no solamente fue nube sino tinieblas, segun lo que dize el Psalmo. *Nubes, & caligo in* Psal. 96. *circuitu eius, & possuit tenebras latibulum suum.* Todo lo dicho cõfirma la profecia de Daniel, que despues de auer pintado aquella estatua soberuia que tenia la cabeça de oro, el pecho de plata, el cuerpo de bronze, las piernas de hierro, los pies de barro, que significaua el poder y prosperidad de los Imperios del mundo, vna chinilla, que era Christo Señor nuestro, sin manos, porque escoger doze pecadores contra vn mundo, era vencerle sin manos, dio con todo por el suelo, y lo conuirtio en humo y en pauesa, de suerte que por mas pequeño se llama Christo Señor nuestro conuinientemente grano de mostaza.

Dani. 2.

La segũda parte le conuiene, porque sembrado Christo Señor nuestro, en el huerto donde fue puesto, y donde fue sepultado, resucitando de los muertos, y siendo la muerte tan triste, fue su sepulcro tan glorioso. *Et erit* Isai. 53. *sepulcrum eius gloriosum.* Dize Esayas, y vino a ser arbol tan alto que dexò atras a los cielos. Y pruebalo la metafora de la vid, que quanto es en el rigor del inuierno de pobre, de triste, de desfluzida y desaprouechada, es en el verano de rica, de abũdosa, de loçana, de alegre, por la fecũdidad delos frutos, de q̃ dixo Dauid: *Vxor tua sicut uitis abundans* Psal. 127. *in lateribus domus tuæ.* Por la dulçura y suauidad de las vuas y del vino que alegra los coraçones. *Meliora sunt ubera tua uino.* Cant. 1. Por el olor que destierra las serpientes. *Vinæ florentes dederunt* Cant. 2. *odorem suum.* Pues assi en Christo Señor nuestro, quãto su muerte fue mas afrẽtosa y mas triste, tãto mas glorioso fue el fruto de su resurreccion. *Erit germen Do-* Isai. 4. *mini in magnificũ, & fructus terræ sublimis*, dize Esayas, los sarmientos desta vid llegaran a Psal. 18. los fines de la tierra, porque *In omnem terram exiuit sonus eorum.* Y sublimado su fruto, porque alli se conuertiran mil, alli tres mil, aculla vna ciudad entera, y assi queda llano. *Manius est omnibus oleribus.* La Esposa lo dixo en vna elegante comparacion: Imagina en vna selua montuosa vn camueso hermosisimo por la alteza de sus pimpollos, por la hanchura de sus ramas, por el gusto y parecer de su fruta, que ventajas hara al roble, y à la enzina, y a los demas arboles siluestres que vna montaña produze? pues ossa vẽtaja haze mi Esposo a todos los hijos de los hõbres. *Sicut* Cant. 2. *malus inter omnia ligna siluarũ.*

Otra proporció grãde ay entre el grano de mostaza y Chri- Cant. 2. sto Señor nuestro, que como el

Universidad de Deusto
Biblioteca

grano de moſtaza quebrantado deſcubre mayor virtud y mayor fuerça, aſsi Chriſto Señor nueſtro quebrantando a tormentòs en la Cruz deſcubrio mas ſu fuerça y ſu virtud. No tuuo hóbre el mundo por aquella ora tenido en menos, ni juzgado para menos, ni que fueſſe para mas: por entonces le qàdrò el nombre de guzano, porque como el guzano ſiendo vn animal tan flaco carcome vn nogal y vn robre, aſsi Chriſto Señor nueſtro, quando mas flaco carcomiò el impetio de la muerte y del infierno, no tuuo hombre el mundo tan burlado. *Omnes uidentes me, deriſerunt me, locuti ſunt labijs, & mouerunt caput*, Todos mofauan de lo poco que podia hombre de quien eſperauan tanto, y el verme tan ſituado me cubrio el roſtro de verguença, y confuſiò, *Opperuit confuſio faciem meam.* Eſayas aunque le vio eſcondido el roſtro de ſu diuinidad, no del todo. *Quaſi abſconditus eſt uultus eius* Porque dauà vn relampago que deſlumbraua a los mas valientes y atreuidos, mas aora haſta ſu padre le deſampara, de ſuerte que nunca hombre parecio menos hombre, y entonces dio cabo à la mayor hazaña que hizo Dios, y es lo que dize la Igleſia: *Deus qui filij tui humilitate iacentem mundum erexiſti.* La humildad poſsible fue lade la Cruz, y con ella leuantò al mundo humillado, como ya dexamos dicho.

Ca. de cruce. Pſal. 2. Pſal. 68.

Ambr. Luc. 1 Chryſoſt. hom. 4

No es menos conueniéte ſentido el dela Igleſia, q̃ en ſus principios fue vna coſa muy pequeña, deſpreciada, y deſluzida, pero deſpues ha llegado à ſer vn arbol que da con la cima en el cielo, y con las ramas ſe eſtiende de mar a mar.

La primera parte prueua Eſayas, llamandola, *Paupercula, & tempeſtate conuulſa abſque ulla conſolatione.* Pobrecilla, ſin ampara, y ſin conſuelo, combatida de la tempeſtad, como la nauecilla en medio de el mar, ſin ancora q̃ la aſsigure: que no ſolamente es pintura de la Igleſia de ſu tiempo, que con las idolatrias y eſterilidad de Profetas eſtaua muy miſerable, ſino profecia de la nueſtra en ſus principios. Y en otra parte la llama gente deſpedaçada: y deshecha. *Ad gentem conuulſam, & dilaceratam expectantem:* que ſe ſuſtenta de ſolas eſperanças, que aunque conuiene al pueblo Hebreo, tambien es pintura de los Apoſtoles que Dios eſcogio por fundamentos de ſu Igleſia. *Videte enim fratres uocationem ueſtram, quia non multi ſapientes ſecundum carnem.* Reparad hermanos mios en vueſtra vocacion, q̃ hauiẽdo de proueer Dios de predicadores a ſu Igleſia, no ſe ſirue de los Tulios, ni de

Iſai. 54 Theod. Euthim. Hieron. Beda. 1. Cor. 1 Iſai. 35 1. Cor. 1

de los Demoſtenes, ni de los Quintilianos, que con ſu eloquẽcia aſſombran el mundo, ni de los Ariſtoteles, Platones, Plautos, ni otros Filoſofos que por ſabios fueron reſpetados y ſeguidos. *Non multi nobiles*, no los reyes deſcendientes de otros Reyes, que en las ſalas de ſus palacios, y en los annales de ſus Reynos tienen pintados los arboles de ſus genelogias. *Non multi potentes*, no los Emperadores y Capitanes famoſos, Ceſares, Oracios, Scipiones, Hanipales. *Sed ſtultitiam mundi eligit Deus, ut confundat ſapientes.* Cõtra las letras del mundo, contra los Sabios y filoſofos hinchados, eſcogio vnos idiotas, que ni ſupierõ que era Vniuerſidad, ni libro. Contra los nobles, que eran los ſoles del mundo, eſcogio vnas abarcas, vnos piespreados. Cõtra los leones, que ſe comian los hombres, vnas gallinas que no ciñeron eſpada. *Vt non glorietur omnis caro.* Porque no ſe glorien, el orador de ſu eloquencia, ni el generoſo de ſu linage, ni el valiente de ſu fortaleza, pues cae la ſoberuia de Faraon, a los pies de los moſquitos y de las ranas, y la fiereza de vn Iayan a los pies de vn paſtorcillo deſarmado, y la arrogancia de vn Holofernes à los pies de vna dama muy hermoſa. Eſſo es, *Ecce ego mitto uos ſicut agnos inter lupos.* Quien vio embiar a los corderos à hazer guerra à los lobos que ſe los comeran viuos? no haran, porque lo mas flaco de Dios podra mas q̃ lo mas fuerte del hõbre. *Dominus dabit uirtutem euangelizantibus uirtute multa.* Trata à la letra de los Predicadores de la Igleſia, y dize q̃ el Señor q̃ es dueño de todo les dara virtud. *Euangelizãtibus.* En el Hebro es femenino. Y San Geronymo traſladò, *Annunciatricibus.* Y alude à la coſtũbre q̃ ſoliã tener las dõzellas de celebrar las victorias de los Principes, haziẽdo corros, y cãtãdo cãciones, como conſta del Exodo, y de los libros de los reyes, y llama à los Predicadores donzellas, porq̃ en cõparacion de los poderes del mundo, ſon tan flacos como los corderos cabe los lobos. *Rex uirtutũ dilecti, dilecti.* San Geronymo traſlada: *Reges exercituum confœderebuntur.* Los Reyes poderoſos harã pazes cõ los Predicadores. Otra letra dize: *Reges potentiſſimi fugient, fugient.* Los Reyes poderoſos huyran apriesſa. Eſſo dize la repeticion. Por eſſo, *Si dormiatis inter medios cleros.* Si dormieredes en medio de los peligros, o entre dos ſuertes, como ſi dixera: ſi eſtuuierẽ vueſtros enemigos echãdo ſuertes ſobre vueſtros deſpojos. *Pennæ columbæ de argentatæ, &c.* Y la Paloma matizada de oro y plata que es inſignia de los

Matt. 10. Exo 15. Reg. 18. Pſal. 67. Pſal. 67. Pſal. 67.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los Assyrios, como el aguila de los Romanos, estuuiere sobre vuestros muros tremolando, estad seguros q̃ los despojos se repartirã por manos de la muger. *Speciei domus diuidere spolia*, que ella es la que se llama hermosura de la casa.

Isaiæ. 41. *Nolite timere uermes Iacob, & qui mortui estis ex Israel.* Dize Isayas, no temays gusanos de Iacob, y los q̃ soys mirados como muertos de Israel. S. Geronymo, y S. Theodoreto declarã esta autoridad de los Apostoles, q̃ fueron las primeras piedras de la Iglesia, y llamolos gusanos, como a gente despreciada, pisada, y abatida, y da luego la razon: no temays, porque yo os he de ayudar, y harè q̃ seays para vuestros enemigos vn trillo que los trille como a paja, y molereys los mõtes y los valles, y los dexareys tan hechos polvo que se los lleue los vientos. El jugador de axedrez muy diestro, con vn peoncillo da mate al Rey, xaque de vno, y mate de otro. *Et misit illos binos.* Embio a sus Apostoles de dos en dos, peones, pobres, descalços, cõ ellos dio mate à los Reyes.

Isaiæ. 41.

Luc. 10.

Psal. 43. *Quoniam propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oues occisionis, quoniam humiliata est in pulvere anima nostra, conglutinatus est in terra uenter noster. Exurge Domine, quare obdormis?* Este verso declara san Pablo, escriuiendo a los Romanos de la persecucion que la Iglesia en su tiempo padecia, donde el Profeta en nombre de sus ministros se buelue a Dios y le dize: Que es esto Señor, dormis? porque si veys lo que el mundo vsa con nosotros, parece desamor q̃ lo sufrays? Señor, mirad que no estiman en mas a vuestros amigos, que à las ouejas que lleuan al matadero que matan de veynte en veynte, y de cinquenta en cinquenta, y de ciento en ciento à los Christianos, cõ la facilidad que suelen matar cien carneros? Señor, mirad que viuimos pisados y hollados en la tierra? y que es tanta nuestra angustia y afliccion q̃ viuimos prostrados pidiendo misericordia? Esso es lo q̃ merecen nuestros seruicios? Esso es lo q̃ se deue à nuestras, obras? *Si obliti sumus nomen Dei nostri.* S. Pablo lo encarecio mas escriuiẽdo a los Corinthios: *Puto quod Deus nos Apostolos nouissimos ostendit tanquam morti destinatos.* Es vn linage de yronia cõ que encarece su desprecio y su baxeza, sufre Dios que el mundo nos trate de suerte, que pienso quiere manifestar que en el linage de los hombres somos los postreros, los mas miserables y desuenturados. *Tanquam morti destinatos:* Que no nacimos en el mundo para otra cosa sino para degollados, arrastrados, atormentados

Ad Rom. 4.

Psal. 4

1. Cor.

Aug. de ciuit. li. 2. q. 25.

mentados y muertos, porque somos tenidos por tontos, por flacos, por enemigos de Dios, por sacrilegos, por hechizeros, y por esso viuimos desnudos, hambriẽtos, perseguidos, y blasfemados. En fin, *Tanquam purgamenta huius mundi facti sumus omnium peripsema usq; adhuc*; Somos mirados como bassura del mundo. *Peripsema*, es diccion Griega, y quiere dezir la inmundicia y suziedad de todas las cosas, las cascaras de las nuezes, los huessos de las azeytunas, el lodo de los çapatos: pues junta los excrementos de todo el mundo, essos somos.

En fin los principios de todas las Republicas del mundo, caso que no fuessen grandes, no se pudieron llamar pequeños, como consta de Roma, de Macedonia, de Grecia, de Babylonia, de Persia. Los principios de las nueuas sectas, Stoycos, Peripateticos, Platonicos, Aristotelicos, vnos començaron con poder, otros con tesoros, otros con grandes eloquencias, pero Christo Señor nuestro con doze pobres idiotas. San Cyrilo hablando de Christo Señor nuestro con los que dezian que se queria hazer Rey, dize: Que señales veys en el? exercitos? no, pues son solos doze pobres sus soldados. Riquezas? no, pues no les dexa lleuar bolsa, ni baculo, ni alforja. Elo-

Aug. de ciuit. li. 2. q. 25.

quẽcias? no, pues son idiotas. En los Actos encarece San Lucas la humildad de sus principios. *Incipientibus a Hierusalem, &c.* y de la Iglesia quando pequeña se puede entender el lugar de los Cãtares. *Soror nostra paruula est, & ubera non habet.* San Agustin nuestro padre echò el sello diziẽdo, que fue tan grande milagro que de tan pequeños principios aya subido la Iglesia à tanta prosperidad, sugetandose los ricos a la pobreza, los poderosos à la fragilidad que basta para hazer creyble la ley de Dios en el mũdo.

Luc. 24.

Cant. 8.

Aug. de ciuit. li. 22. ca. 5.

La segunda parte de la gloria que gozò despues la Iglesia, prueuan inumerables lugares del nueuo y viejo Testamento. Es insigne el Psalmo. 47. *Magnus Dominus, & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri in monte sancto eius.* En que el Profeta con ocasion de la vitoria que en tiempo de Ezechias alcançò el pueblo de Dios de Senacherib, a quien en vna noche matò ciento y ochenta mil soldados, o con la q̃ Dios concedio a Iosafat cõtra los Reyes de los Moabitas, Amonitas, Syrios, Idumeos que tenian cercada à Ierusalen, y vnos a otros se destruyeron y acabaron, haze vna galana descripciõ de la felicidad y magnificencia de Hierusalen como sombra y figura de la Iglesia, que por

Psal. 47.

estar

Universidad de Deusto
Biblioteca

estar amparada y defendida del braço poderoso del gran Rey, todo el mundo que se conjure en su daño no será poderoso contra ella: no es menos galano lugar el del Apocalipsi. *Vidi ciuitatem sanctam Hierusalem nouã descendentem de cœlo a Deo paratam, sicut sponsam ornatam viro suo.* Llama ciudad, que es lenguage ordinario en la sagrada Escritura, como consta de Esayas, de Ezechiel, de Dauid, de san Mateo, de san Pablo. Santa, porque está fundada sobre Christo, fuente de la santidad. *Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est, quod est Christus.* Sobre los Apostoles, que son montes santos. *Fundamẽta eius in mõtibus sanctis.* Y porque fuera della no ay santidad. Nueua llamãte que sale de las manos de Dios, por la dotrina nueua, por los nueuos hombres nacidos segunda vez, por el bautismo, como dize Celio, descendida del Cielo, por que trae della su origen. *Qui non ex sanguinibus neque ex voluntate carnis sed ex Deo nati sunt.* A Deo *paratam.* Adornada como lo tenia profetizado. Esayas dize: *Ego sternam per ordinem lapides tuos, & fundabo te in saphiris.* Yo te sacarè los cimientos de mi mano, los primeros fundamentos serán safiros. Pues si las piedras toscas son tan preciosas, que tales serán las demas? Es parafrasis de la magnificencia y de la felicidad de la Iglesia, y echa el sello san Iuan a su hermosura, comparandola à la nouia que se sale a desposar; o por mejor dezir llamãdola desposada, que es el renõbre mas glorioso que la sagrada Escritura le da. Ya la llama templo en que Dios es adorado. Ya arca de Noe, a quien las olas del diluuio no empecieron. Ya mõte de Syon. Ya torre de Dauid. Ya coluna y fundamento de verdad. Ya ciudad de fortaleza. Ya escala de Iacob. Ya viña escogida. Ya Reyno de los cielos. Ya fuente. Ya trono. Pero el nombre que mas amor y mas fauor trae consigo, es desposada, como el nombre de esposo dize mas amor, y mas fauor que el de padre, que el de madre, que el de hermano, que el de amigo, medico, pastor, señor, Rey. Por esso Esayas no echò mano de otro nombre sino del nombre de esposo. *Et gaudebit sponsus super sponsam suam, & gaudebit super te Deus.* Y san Iuan, queriendo encarecer su gloria dize: *Et sponsus, &c.* Antes la auia pintado cõ vna corona de estrellas, y cõ vn manto de Sol, y por chapines à la luna; pero aora queriendo encarecer mas su mageſtad, su grãdeza, el cuydado que Dios tendra de su persona, que amparada viuirà de todos sus enemigos la da nõbre de su esposa. No es menos

Apoc. 2.
Isai. 60.
Isai. 65.
Ezec. 40.
Psal. 45.
Psal. 86.
Matth. 5.
Ad Hebr. 11.
Ioa. 1.
Isai. 54.
Isai. 9
Apoc. 1
Psal. 9

menos galano el lugar del Psal. 97. *Aperuit montes umbra eius, & arbusta eius cedros Dei.* Y el del capitul. 68. de Esayas. *Ponam te in superbia seculorũ, gaudium in generatione & generationẽ, & suges lac gentium, & mamilas Regni lactaueris,* que por ser mejor, basta por aora señalarlos con el dedo.

Psal. 97.
Isai. 68.

Essa es la razõ porq̃ escoge pescadores, pobres, flacos, descalços, desfundos, idiotas, por soldados de su guarnició, porq̃ siendo Dios muro de fuego al rededor como dize Zacharias: *Ego ero murus ignis in circuitu eius,* qualquiera defensa basta. Ezechiel pinta a Tyro inexpugnable, por estar rodeada de el mar y de fortisimos muros, y dize que guardauan los homenages mas altos de las torres vnos Pygmeos, y que era tan grande su descuydo y seguridad, que teniã colgados los arcos de las almenas. Pues si la ciudad infiel, idolatra, publicando en esso su seguridad y el desprecio de sus enemigos, pone en sus muros Pygmeos, gente que trae guerra formada con las grullas, y muchas vezes quedan vencidos. La Iglesia ciudad fiel, esposa de Dios y amiga, que mucho tenga por guarnicion pescadores? El alcançar de Syon posseydo del Iebuseo, quando començò à reynar Dauid, tenia por guarnicion, los ciegos, y los coxos, era tã inexpugnable que

Ezech. 27

2. Reg. 5.

a su parecer bastaua aquella gente por defensa, y assi entrando a Ierusalem le dixeron: *Non ingredieris hic nisi abstuleris cæcos, & claudos.* Es estampa de la Iglesia, a quien bastan coxos y ciegos por guarnicion.

El tercer sentido, segũ san Augustin nuestro padre, en quien tambien conuiene San Ambrosio, es de la Fè, y viene este sentido tras el passado, porque si la Iglesia que por reynar en ella Christo que es Señor del cielo, por viuir con leyes d el cielo, por tener su trato y pensamientos en el, y por ser su fin el cielo, se llama Reyno de los cielos, de tan pequeños principios ha llegado a tan gloriosa prosperidad: esso ha sido por la Fè, que siendo como grano de mostaza en la cantidad pequeño, dize san Ambrosio, en el precio vil, en el parecer desechado, en el sapor de poca suauidad, en el olor de poca codicia: tiene mil virtudes escondidas y secretas, vna fuerça y virtud grande, vn calor y vn fuego estraño: assi la Fè Christiana parece cosa pequeña, vil, y de poca codicia, pero tiene mil virtudes escondidas y secretas. Lo primero, como la mostaza es semilla de gran fuerça, assi la Fè es de tanta virtud, que trastorna à los montes. *Si habueritis tantam fidem sicut granum sinapis, &c.*

Amb ser. 1 Aug. serm 13.

Matt. 17.

Lo segundo, porque como la mostaza

Universidad de Deusto
Biblioteca

mostaza consume los malos humores, destierra la frialdad, y da calor al estomago, assi la Fè gasta los humores de los vicios, destierra el yelo y tibieza del alma, y dalę calor para que digiera hierros. Lo tercero, como la mostaza luego se sube à la cabeça, assi la Fè ocupa y cautiua el entendimiento. Lo quarto, como la mostaza quanto se come mas pura, tanto perturba el cuerpo, exaspera el gusto hasta hazer saltar las lagrymas de los ojos, y quanto este efecto es mas riguroso, tanto nos da mas salud: assi la Fè quanto mas pura, tanto mas nos martyriza la vida, tanto mas nos entristece y melancoliza, y tanto mas nos da salud, representandonos lo que perdemos en Dios, lo que ganamos en el cielo, la auentura en que viuimos, el pauor del infierno, la fiereza y eternidad de sus tormentos: que en fin quanto la Fè es mayor, es la imaginacion mas vehemente de los bienes y de los males q̃ nos amenazã y nos esperã. Lo quinto, como la mostaza prouoca à vomito como nota Plinio, assi la Fe obliga a la confession de las culpas prouechosissima. Lo sexto, como la mostaza siendo la menor de las semillas viene à ser el arbol mayor de todas ellas, assi la doctrina de la Fè, fiẽdo en sus principios la menor de todas las sectas y doctrinas del mundo, viene a ser la mayor de todas ellas, como prueua san Hieronymo. No tienen que ver las sentencias de Socrates, los dichos de los Filosofos, la Academia de los Peripateticos, la Escuela de los Stoycos, porque ningunas enseñan al hombre virtud que verdaderamente lo sea, quando mucho algunas virtudes morales humanas, pero virtud celestial y diuina, verdadera humildad, verdadero menosprecio del mundo, verdadera caridad, oracion, ayuno, desprecio, paciencia, y las demas virtudes que nos enlazan con Dios, sola la Fè las enseña, y assi dixo san Pedro: *Curam omnẽ subinferentes ministrate in fide uestra uirtutem, in uirtute autẽ sciẽtiam, in scientia autem abstinentiã, in abstinentia autem patientiam, in patientia pietatem, in pietate amorem fraternitatis, in amore fraternitatis charitatem.* Parece que fue subiendo desde la rayz à la cima del arbol, contando todos los frutos que salen del tróco dichoso de la Fè, acompañada de la caridad.

Plin. li 9. c.8.li.20. ca.22.

Hieron. com. sup. c.13.Mat.

Lo setimo, quadra el grano de mostaza a la doctrina Euangelica, pues por ella entra el Christiano en el reyno de Dios, y es muy vezino este sentido al passado, porque la palabra de Dios predicada y creyda, ò la Fè della, se diferencia muy poco, es en sus principios pequeña y tenida en menos q̃ las palabras humanas. Lo primero, porq̃ estas se fundã en razon, quãdo las dize vn hõbre cuerdo, pero las diuinas solo se fundan en la autoridad de quien las dize, y tratandonos como a niños nos persuade à creer lo que no vemos. *Fides est credere quod non uides.* Dize san Agustin nuestro Padre: y san Pablo dize, que es de cosas que se esperan y no se veen: y san Gregorio dize, que la Fè pierde el merecimiento con la experiencia. Lo segundo, porque las verdades q̃ se predican de Dios, conuiene a saber, que fue açotado, escupido, crucificado entre ladrones, causaron escandalo a los Iudios, y parecieron necedad a los Gentiles. Lo tercero, pequeña, porq̃ haze pequeños a los que la oyen y la guardan. Esso es. *Nisi efficiamini sicut paruulus iste non intrabitis in Regnũ cœlorũ.* Y los Apostoles se predicauan pequeños. *Mihi autẽ sanctorum minimo. Ego autem sum minimus Apostolorum. Puto quod Deus nos Apostolos nouissimos ostendit.* Tras esso es de grandissima fuerça y virtud, como en la parbola de la semilla prouamos. Plinio dize de la mostaza, que solo con el olfato lasti ma los ojos, y saca las lagrymas dellos, limpia el celebro, porque la palabra de Dios no se ha de oyr como cancion de guitarra. *Quasi carmen musicum, quod suaui dulci sonoque canitur.* Sino como lamentacion que entristece y saca lagrymas de penitẽcia. En los Cantares se compara a la boz de la tortola. *Vox turturis audita est in terra nostra*, aue que haze tristes acentos. En fin, *Creuit in arborem magnam.* Quando los Apostoles la predicaron por el mundo, llegando su sonido hasta los postreros rincones, acabando la vieja ley, destruyendo las sectas de los hereges.

Auguſt. in Epiſt. ad Heb. 11. eſt autẽ fides ſperandarum rerũ, &c.

Matt. 18.

1. Cor. 15.

Donde se ha de notar, que como es necessario mascar el grano de mostaza y digerirle para que muestre su fuerça, assi la palabra de Dios es necessario considerarla, rumiarla, y digerirla. No tiene el cielo ni el suelo bien ni mal q̃ sin consideracion haga fuerte en nuestro pecho: el infierno no considerado no se teme: el cielo no se dessea: la merced no se agradece: y por muchas que Dios nos haze cada dia las echa en vn saco roto, como dize Ageo: *Misit eas in sæculum pertusum*. Quando llegan à vn pecho mal considerado, *In meditatione mea exardescet ignis*. La meditacion enciende el fuego. San Agustin nuestro padre dize el, como la meditacion engendra ciencia, la ciẽcia desseo, el desseo amor, el amor es vn linage de fuego. El rayo del Sol passando por vna redoma, por vn cristal,

Bern. ſer. 24. in cãt. c. 2.

Pſal. 38.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cristal, enciende la estopa, y el paño que esta detras a penas calienta el cristal y quema al paño, porque passa por el cristal de passo, y hiere al paño de lleno en lleno. Si los rayos de Dios hieré vuestra alma de lleno, por fuerça encenderan fuego. *Thesaurus desiderabilis requiescit in ore sapientis uir autem stulteus deglutit illud.* Las palabras del Sabio son vn tesoro, mas el necio tragaselo sin mascar porque no le considera. Tomala metafora del que por no mascar la comida no le entra en prouecho, es lo que dize Esayas: *Opus Domini non respicitis neque opera manuum eius considerastis.* Quien no considera las obras de Dios, es como si no las viesse: tanto monta no considerarlas como no verlas: el que no considera el sermon, es como si no le oyesse.

Prou. 21.

Isai. 5.

Por las aues del cielo, vnos entienden à los Angeles que habitan en el pecho del justo, como los demonios en el del pecador, otros entienden las virtudes que buelan al cielo como aues: el sentido mas general es de los justos. Al principio crio Dios las aues y los peces en vn dia y de vn mismo elemento, y las aues bolaron al ayre, los peces se hundieron al abismo, *Qui ex aquis ortum genus partim leuas in aera partim remittis gurgiti* canta la Iglesia. Trae esso cõsigo la ligereza del homore, el poder ser aue y sentarse a la sombra, de que la esposa gustaua. *Sub umbra illius quem desiderabam sedi.* Y el anidar en las ramas de aquel arbol celestial, ò el ser pece, y el çabullirse entre el cieno, porque le puso Dios en la mano el pinzel para que se pintasse a su aluedrio, y pudiese hazerse Dios por participacion, o bestia por sus gustos y desseos, por esso dixo David: *Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus: fieri.* Dize, porque el mismo hombre se haze como cauallo, y como mulo auiendote dado entendimiento y razon para escoger lo que te conuiene mas, por que te has de hazer bestia? que para seruirse della es necessario echarla vn freno, vnas trabas, y ponerle espuelas, y darle a cada passo el varazo.

Tambien podemos entender por las aues del cielo los Magistrados que gouiernan las Republicas, a quien conuiene el ser aues y bolar con las alas de la sabiduria, segun lo que dize Salomon: *Intelligens gubernacula possidebit.* Como la forma predomina à la materia, dize Aristoteles, assi los mas materiales hã de obedecer, y los q̃ tienẽ mas entẽdimiento mandar. No vienc bien, dize san Gregorio y S. Basilio, lugar muy alto y animo baxo: vños ay por naturaleza fieros,

Prou.

Arist. de nitur. bus. Basil. Greg.

uos, otros señores, aunque a fuerça de braços suelen subir a las ramas mas altas.

Esta diferencia ay entre la prouidẽcia humana y la diuina, que aquella como por vna parte es ciega, por otra se mueue por conueniencias, y por respetos humanos prouee sus plaças de ordinario menos bien, pero la diuina siempre las prouee a los mejores. Si Christo Señor nuestro fuera de los principes de ogaño, no tenia Iudas porque desesperar de gozar del fauor de la Transfiguracion, porque bullicioso y con dineros, que bien no podra alcançar: mas el Principe del cielo no llena sino a Pedro, a Iuã, y a Diego. La muchedumbre de huessos que vio Ezechiel en vn campo, declara el orden que tiene en disponer sus cosas la prouidencia diuina: començó el Profeta a profetizar, y començaronse los huessos a bullir y a juntarse hueso con hueso, pero no vino el espiritu de Dios ni los dio vida hasta que cada vno estuuo en su lugar: *Vnũ quodque ad iuncturam suam.* No hizo de las rodillas manos, ni de las manos rodillas, ni de los pies cabeça, ni de la cabeça pies, ni de las pieruas costillas, ni de las costillas piernas; que essas monstruosidades se quedan para la prouidencia humana; queda vida a los huessos desnudos y desiertos de nieruos, quiero dezir, de letras, de caudal, de suficiẽcia, de santidad, y de virtud, y los prospera y enriquece, mas jamas halla reys en ellos el espiritu de Dios. El arbol de Daniel es estãpa mas galana de la disposicion diuina, que estendiendo las ramas por los lados hasta los fines de la tierra, y por las pũtas mas altas, hasta las nubes del cielo, tenia las aues en las ramas, y las bestias al tronco y a la rayz. Otro arbol pinto vn malicioso del mundo al reues, y en vna rama muy alta ponia vn asno con vna borla de Doctor, y en otra vn lobo con vna vara de justicia, y quiça vino a hazer esso Nabucodonosor moralmente en su gouierno, que como el que no supiesse jugar al axedrez amarañaria el juego desseando affenar las piẽças de su mano, y pódria el Rey en la casa del peon, y el peon en la casa del Rey, assi Nabucodonosor, como el que no sabia el arte del gouernar pódria las aues que buelan abaxo, y las bestias arriba, segun lo que dize Salomon: *Vidi seruos in equis, & principes sedere deorsum.* Y assi le quito Dios el Reyno y le vino a hazer buey, pues no soys para carretero, sed buy, y pasce como bestia por el campo. Siempre hallar vs querellas de las desigualdades de la disposicion humana, pero nunca de la diuina. *In duobus cõ-*

Ezech. 37

Eccles. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

triſtatum eſt cor meum, dize el Eccleſiaſtico. La vna es ver vn ſoldado valeroſo con tres, o quatro balas en el cuerpo pidiendo de puerta en puerta. La otra, ver vn Sabio que ſe ha pelado las cejas eſtudiando arrincõnado, menoſpreciado, oluidado, ſon deſordenes del mundo, que no ſe hallaran en la caſa de Dios. En la veſtidura talar del ſumo Sacerdote, dize el libro de la Sabiduria, que eſtaua grauado el mundo, y en las piedras precioſas las hazañas de los antepaſſados valeroſos. No eſtauan alli mas que los nombres por ſer pequeño el lugar, mas eſſo baſta. Lo vno, porque en el nombre ſe cifran las hazañas. Lo otro, porque en la diadema eſtaua la magnificencia de Dios como remuneradora, y para Dios baſta el nombre, ſegun lo que dixo por San Iuan. Yo conoſco mis ouejas, y las llamo por ſus nombres. Acabemos eſta parabola y penſamiento con el lugar de los Prouerbios tan diferentemente comentado y tantas vezes repetido. *Qui tribuit honorem inſipienti, ſicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij.* En lugar de acerbo, el Hebreo lee, *Margema*, que quiere dezir monton de piedras, y quiere dezir honda, y aſsi traſladaron los ſetenta, y el Paraphraſte Caldeo, como refiere Lyra. *Sicut qui ligat lapidem in funda.* Y quiere dezir purpura, que era cierta ſeñal que trayan los Magiſtrados en Roma, de que haze mencion Marcial.

Eccleſ. 26

Sap. 18.

Ioan. 10

Prou. 26.

Diuiſit noſtras purpura veſtra togas.

SEgũ eſtas tres ſignificaciones, tiene eſte lugar tres ſentidos. El primero es de Beda, que por honrar los Gentiles a ſus dioſes, particularmente a Mercurio, cuya imagen eſtaua comunmente en las encruzijadas de los caminos, le echauan piedras los caminantes, como aora ſe ſuele hazer à las Cruzes, y dize, como es necedad dar honra de Dios al que no la merece, aſsi lo es poner en honra al necio que tanpoco la merece. El ſegundo es, como la piedra de la honda ha de ſubir a fuerça de braços, aſsi ſuele ſubir el necio a fuerça de braços; pero como la piedra atada en la hõda ſuele deſcalabrar al que la tira, aſsi el necio ſuele deſcalabrar al que le entroniza, no ſolamente porque todos dizen, mal aya quien ay te poſo, ſino porque el miſmo que le puſo ſuele dezir, yo tengo mi merecido.

El tercero es: como es necedad poner en la purpura (que es trage de Principes y de Reyes) vna piedra toſca y groſſera, aſsi es necedad poner vna piedra en

en honra. Tambien purpura ſe toma muchas vezes por los miſmos Magiſtrados.

Purpura te fœlix, te colit omnis honos.

DIxo Marcial, y haze mas llano ſentido, como es necedad veſtir vna piedra con inſignias de Magiſtrados, y de Principes, aſsi es necedad dar dignidades à vn necio. Otro ſentido ſe da aqui, de que en la primera parte hize mencion.

p. 1. ca. de transfe.

PARABOLA. IIII.
de la leuadura que leldò toda la maſſa.

Matth. & Lucæ. 13.

SEmejãte es el Reyno de los cielos à vn poco de leuadura, q̃ reboluiẽdolo vna muger con tres medias de harina, viene à leldar la maſſa toda. Prueua de nueuo Chriſto Señor nueſtro en eſta parabola la virtud de las coſas pequeñas, de quien ordinariamente tienẽ principio todas. La inmenſidad del mundo de la nada, los grandes arboles de pequeñas ſemillas, los grandes rios de pequeños arroyuelos, los grandes Reynos de pequeños ſeñorios, las grandes Republicas de pequeñas caſas, el Reyno de Dios de coſas que ſe parecen à vn grano de moſtaza y à vn poco de leuadura. No declarò Chriſto Señor nueſtro la parabola, pero de lo que precede y de lo que ſe ſigue, ſe echa de ver que es el argumento el miſmo que el de la paſſada, y dizẽlo claro las palabras de ſan Lucas: *Iterum dixit? cui ſimile æſtimabo Regnum Dei?*

Tratando Plinio, y Alberto Magno, y San Ambroſio de la naturaleza de la leuadura, dizen que es vn poco de maſſa ſin ſal, por vna parte auinagrada y corrompida, por otra de tanta virtud, que perficiona y da ſazon a la maſſa y la conuierte en ſi miſma, y en el horno haze los panes crecer, coſa que no ſucede en el pan azimo; de donde viene a dezir Ariſtotiles que los q̃ comen pan ſin leuadura no ſon tã robuſtos ni tã fuertes, y viene biẽ con lo q̃ dize Marco Varrõ, que el eſtiercol de las palomas haze en la tierra lo que la leuadura en la maſſa, que la fertiliza y la proſpera. Y en vna comedia Plauto dixo de vna muger que tenia

Plinli. 18 c. 7. & 10 Amb. ſer. 5. to. 3.

Varr. de reruſt. 138

Plaut.

Universidad de Deusto
Biblioteca

leuadura por que estaua preñada

Vsa la sagrada Escritura desta palabra leuadura vnas vezes en su propria significacion, como
Exod. 12. en el Exodo, donde dize que los
Leuit. 23. hijos de Israel traxerõ por sin leuadura por el desierto. Y en el Leuitico donde dize que se ofrecião dos panes floreados con leuadura. Otras vezes en metafora, ora
Aug. li. de doct. Christ. sea como San Agustin en mala parte, ora en buena, como cõsta
Matth. 18 de san Mateo y de san Pablo en
Ad. gal 5. muchos lugares.
1. Cor. 5. Tratando pues esta metafora
Hilar. Cã. en el sentido principal, san Am-
11. in Matth. brosio, y S. Hilario entienden
Amb. ser. por esta leuadura a Christo Se-
9. tom. 3. ñor nuestro, y la proporcion y conueniencia es. Lo primero, q̃ como la leuadura es vn pedaço de massa muy pequeño, y guardado para dar sazon a vna artesa de harina que se amassa, assi Christo Señor nuestro fue vn pedasso desta massa de la humana naturaleza, apartada y escogida de Dios, para dar sazõ ala naturaleza toda. Lo segũdo, como la leuadura a de estar auinagrada y azeda para dar sazon a la massa, assi Christo se puso en vna Cruz auinagrado para dar sazon a la massa de toda la natu-
Euth. 4. raleza. Lo tercero, como la leua-
Luc. 12. dura por ser de propriedad ca-
Matth. 11. liente da calor, assi Christo es vn fuego y pega fuego. *Ignẽ veni mittere in terram*. Lo quarto, como el pedaço de leuadura reduze à su tẽperamẽto y gusto la massa toda, assi Christo Señor nuestro de terrenos nos leuantò a celestiales, de humanos à diuinos, de temporales à eternos, de desabridos à sabrosos: antes eramos comida del demonio, segũ Gen. 3
lo q̃ dixo Dios à la sierpẽte: *Terram comedes*, pero sazonados por Christo venimos à ser manjar de Dios. En fin lo q̃ la leuadura a la massa, esso es Christo Señor nuestro à la humana naturaleza y à sus obras: y como la massa sin leuadura es cosa de poco gusto, assi nuestra naturaleza y nuestras obras sin Christo fuerã de poco gusto para Dios. *Facti sumus in-* Isai.
mundi omnes nos, & quasi pãnus menstruatæ universæ iustitiæ nostræ, dize Esayas. Sin Christo no ay hõbre q̃ no sea suzio y asqueroso, y no ay justicia q̃ se pueda llamar justa, ni limpieze q̃ se pueda llamar limpia, y trae la cõparacion del paño de la muger que está con sus achaques, q̃ es la cosa mas asquerosa y mas suzia, en señal de quãlexos estã nuestras obras de ser d' su cosecha limpias: essa es la razõ porq̃ los sacrificios, las oraciones, los ayunos de los Patriarcas y santos del viejo Testamẽto, para tener precio y valor delãte de Dios, y para ser agradables à sus ojos, auiã de tener olor y sabor de Christo, y parece dixo algo desso Moyses en el

Exodo

Exod. 29 Exodo: *Offeres totum arietem in incensum super altare, oblatio est odor suauissimus victimæ Domini.* Ofreceras dize todo vn carnero en encienso sobre el altar, y tendra tu ofrenda olor suauissimo del sacrificio de el Señor. Como podia oler aquel sacrificio tãtos años antes al de Christo? porque siendo su sombra y su figura recebia valor y agrado del sacrificio de Christo, y Dios los recebia con gusto por el olor que tenian del sacrificio que Christo auia de hazer. Despues del diluuio le ofrecio Noe sacrificio para alabarle como a Iusto, y para aplacarle como a misericordio-
Gene. 8. so, y dize el Texto: *Odoratus est Dominus odorem suauitatis, & ait: nequaquam ultra maledicam terræ propter hominem.* Olió en aquel sacrificio el olor suaue del sacrificio de su Hijo, y diose por desenojado y satisfecho, dando su palabra de no destruyr el mundo
Leuit. 2. otra vez. Y en el sacrificio que en el Leuitico se ofrecia por la culpa dize: *Ponet memoriale super altare in odorem suauissimum Domino.* Llamale memorial, porque quãdo se desagradara dela ofreda, por lo que era de su cosecha se auia de agradar, por lo que representaua, y por lo que traya a la memoria, que era la ofrendà q̃
Ad Heb. 9 Christo Señor nuestro auia de hazer de si. S. Pablo dize q̃ mandò Moyses rociar el tabernaculo, el altar, los vasos, el libro, el pueblo con la sangre del cordero, en señal de que Christo Señor nuestro y su sangre santificaua y daua valor a todo lo que era entonces. Por esso dize que Christo no es Dios, ni de ayer, ni de ma- Iob. 13.
ñana, sino de todos los siglos, Apoc. 1.
principio y fin: alpha y omega le llama S. Iuan: y como el fin de las cosas es el que les da la perfeció, assi Christo la da a todas las cosas, presentes, passadas, y por venir, y de su persona reciben valor y ser nuestros ayunos, nuestras obras, sacrificios, y oraciones, segũ lo que dize el libro de Iob:
Operi manuum tuarũ porriges dex- Iob. 14.
teram, porque si Dios no las da la mano, se quedarán encalladas en el lodo de la nada.

San Agustin nuestro padre entiende por esta leuadura la caridad de la Iglesia, por la misma razon del sentido passado, porq̃ como sin leuadura no tiene la massa gusto, sabor ni valor, assi la virtud sin la cãridad no tiene Cant. 8.
gusto, valor ni sabor, porque ella ha de dar el gusto, el ser, y el valor a nuestra virtud y a nuestro bien, y sin ella no ay virtud ni bien que lo sea. *Si dederit homo omnem substantiam domus suæ pro dilectione quasi nihil despiciet eam.* Dize Salomon, no puede vn hõbre comprar el amor con todo el caudal de su hazienda y de su casa, porque si todo es escoria, y

Aug. li. 1. de quæst. Euang. q. 13. tom. 4

Universidad de Deusto
Biblioteca

solo el amor es oro, quien ha de dar lo que vale tanto por lo que vale tan poco? en señal desso vin culaua Dios para si del animal sacrificado la grosura de las entrañas. *Omnis adeps Domini erat iure perpetuo*, porque son el asiento del amor, y no se contentaua con esso, sino con que se abrasassen en el fuego del altar. *Et sacro altaris igne crementur*, porque aunque sean las entrañas, seran aborrecibles sin amor. Segun lo que dize el Psal. *Prodijt quasi ex adipe iniquitas eorum.* Por esso mandaua en el Leuitico que los panes que se ofreciessen fuessen fermentados, porque sin la leuadura de la caridad no ay sacrificio agradable a los ojos de Dios.

Leuit. 3.

Psal. 72.

Leuit. 7.

En nuestro libro de Amor, tratando este mesmo pensamiento proue que no podian las fuerças humanas hazer cosa tan eroyca y soberana, q̃ valiesse sin la caridad vn solo marauedi, ni oracion, ni ayuno, ni sacrificio, ni trabajo, ni tormento, ni muerte: y si queremos aueriguar de donde le viene à esta virtud tanto valor y precio, que no solamente sea en si de inestimable precio, sino que le dè à todas las demas virtudes, hallaremos que son dos causas y dos principios. El vno, q̃ ninguna cosa es tá propria ni tan nuestra como el amor, por esso de ninguna cosa q̃ damos merecemos gracias, sino es en quanto la damos por amor, porque todas se nos pueden quitar como agenas sino es el amor. El otro, que cada vno se ennoblece, ò se enuilece, se mejora, o se empeora del blãco en que pone su amor, porque como el amor, transforma al que ama en la cosa amada, viene a causar precio, o desprecio del fin en que pone su amor, de suerte que el que ama a la tierra, es tierra, el que ama al cielo es cielo, el que ama a Dios es Dios; y como todas las cosas en comparacion de Dios son de tan poco valor que no tienen ser ni valor, sola la caridad que se emplea en Dios, ò en el proximo por Dios, sera de precio y valor.

Demas desso, sola vna cosa ha de amar el hombre como vltimo fin que muchos vltimos fines no son posibles. Auiendo pues de amar vna cosa sola como al centro de nuestra felicidad, ò ha de ser Dios, que es la fuente de los bienes, ò alguna de sus criaturas, si es Dios, no es posible ni imaginable riqueza, ni ventura mayor: si es criatura no es posible hallarse pobreza ni infelicidad mayor: porque las honras, las riquezas, los deleytes, los hõbres, y todos los demas bienes desta vida nunca pagã el amor, y assi es necedad emplearle fuera de Dios. S. Geronimo, S. Chrysostomo, y Theophilato dizen, que esta leuadura es la predicacion

cion euangelica y Apostolica; porque siendo los Apostoles las hezes de la tierra, sazonaron las tres medidas de harina, por quien se puede entender las tres partes del mundo principales, Assia, Africa, y Europa: ò como le parece a San Hilario, toda la massa de el linage humano q̃ deciende de tres hombres, Sem, Cham, y Iaphet. Como vna pequeña brasa, dize San Iuã Chrysostomo enciende muchos leños secos hasta leuantar grandes llamas, y encẽdidos los leños secos se enciendẽ tambien los verdes, assi la predicacion Apostolica encẽdio los leños secos, y los verdes, los pechos blãdos y dispuestos, y los pechos duros y rebeldes, los vnos de presto, y los otros despacio; pero añade este Doctor que no la comparo a la brasa, sino a la leuadura, por que todas las llamas del fuego encedido no se atrybue a la virtud de la brasa, sino tãbiẽ a la seẽjdad y disposicio de los leños; pero toda la sazõ de la massa se attribuye a la leuadura. En fin la predicaciõ de doze Apostoles, q̃ respeto de la muchedũbre de la tierra eran menos q̃ vn poco de leuadura, vino a incẽder la mayor parte del mũdo en fuego de amor de Dios, y sazonar y dexar dulces y sabrosos los pechos mas azedos y desabridos.

Hilar. in Matth. Can. 130.

Donde se deue notar, q̃ antes los auia llamado sal q̃ da sabor y gusto a las cosas desabridas, por que le dio a las verdades de la Fè, que vnas son amargas al entendimiento, otras a la volũtat, y la virtud es amarga para la carne: mas porque la sal no tiene virtud tã buena, tan eficaz, ni tã fuerte; cõparandolos aora a la leuadura, q̃ de mas de dar sabor, es tã poderosa q̃ muy poca en cantidad sazona vna grande massa.

Matt. 5.

Chrys. hom. 47. in Matt.

De donde infiere S. Iuan Chrysostomo nuestra pereza y floxedad, que tan pocos bastassen a conuertir a tantos, y aora tantos, que hauian de bastar à conuertir mil mundos no son para reparar vn pecador? pero direys eran Apostoles, que importa esso? no fueron por ventura de nuestra misma naturaleza? no tratauã con los hombres? y si me dezis que hazian milagros, S. Iuan Bautista no los hazia. *Nullum signum fecit.* Y con sola su virtud y santidad se leuanaua a los desierros las ciudades. Y Elias aunque hizò algunos, mas estimado fue por la osadia con que hablò al Rey Achaz, por la pobreza de su persona, que por ellos, Iob tãpoco hizo milagros, y con sola la paciencia vino a asombrar al demonio y al infierno. Danid sin milagros vino a valer tanto con Dios, que le hizo el mas famoso fauor que jamas recibio hombre. *Inueni*

Ioann. 10.

1. Reg. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

filium Isaij uirum secundum cor meum Pues Abraham, Isac, y Iacob, que muertos resucitaron? q̃ leprosos sanaron?

Petr. Ra uc. ser. 99. Pedro de Rauena haze mysterio de que en la parabola passada del grano de mostaza puso Christo señor nuestro exemplo en el hombre. *Quod accipiens homo seminabit in agro suo.* En esta se pone en vna muger. *Quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus.* Y es el mysterio que en materia de cielo y de gloria, y de saluacion del alma, no ay linage de desigualdad ni de ventaja en el hombre y la muger. *Neque uir sine muliere, neque mulier sine uiro in domino*, Dize san Pablo. Y como dixo, *Non est distinctio Iudæi, & Græci*, pudiera dezir, *Non est distinctio uiri, & mulieris*, por que es tan ygual su suerte que es vna misma. En otras muchas cosas la hallereys inferior, porque como Christo Señor nuestro es la cabeça del hombre, el hombre es la cabeça de la muger, y en señal desto manda san Pablo que no se cubra la cabeça: *Omnis uir orans aut prophetans uelato capite deturpat caput suum, omnis autem mulier orans non uelato capite deturpat caput suum.* Como en el hombre es fealdad orar cubierta la cabeça, assi en la muger es fealdad orar descubierta la cabeça: entre los hombres estar vno descubierta la cabeça es mostrarse menor, pero las mugeres muestran su inferioridad, cubriendose la cabeça: y las muy damas y muy señoras, mostrando menos sugecion, y siendo en esso mas singulares, suelen lleuar el manto sobre los ombros, y el cabello prendido y descubierto: mas el cabello que cubre la cabeça, dize lo que el tocado y el mãto, y por esso auisa San Pablo q̃ no corten el cabello, porque sirua de toca quando falte, *Quoniã capilli pro uelamine dati sunt.* Todo es dezir que la muger no tiene otra cabeça sino la de su marido: en fin auiendo en otras muchas cosas desigualdad, en caso de saluacion no la ha de hauer.

Matt. 13.

1. Cor. 11.

Ad Ro. 12.

1. Cor. 11.

Teniendo atencion a esta verdad, no alcanço la razon en que se fundan los que tratando del linage de las mugeres, son tan en su disfauor, que por vn bien dizẽ mil males, y tratando de los hõbres, por vn mal dizẽ mil bienes, y si dieran en esta desigualdad solos los Filosofos de la Gentilidad, dixeramos que hablando como naturales, en muchas cosas andauan ciegos, pero siguen tambien essa verdad los santos, porque si Plauto llama la muger despeñadero, porque como el que se despeña va dexando aqui vn braço, alli la pierna, alli los cascos, alli los sesos, hasta quedar del todo despedazado y deshecho;

Plauto

hecho; assi el que cae en las manos de vna muger, alli pierde el seso, alli la hazienda, alli la salud, alli la honra, hasta no quedarle hueso sano, ni sera en el oydo, a cada passo dizen esso los santos y mucho mas. Y si Menandro dixo que la muger era todos los males juntos, San Gregorio Nazianzeno lo dixo, llamandola, *Calamitatis cumulus.* Si estos la llaman mal necessario, San Iuan Chrysostomo, *Malum malorum.* Y si Xenophonte llama a sus ojos sactas de fuego, porque abrasan al que miran: sactas, por que el fuego no empece sino al que se le auezina: y los ojos de la muger, no solamente al que esta cerca, sino al que esta lexos della: San Ambrosio lo dize tambien. Y si Euripides, y Cornelio Tacito la llaman cruel, porque ay muchas que han muerto a sus propios hijos, hermanos, maridos, como refierẽ las Escrituras. Y Demosthenes, que la crueldad mayor que se puede imaginar, es tenerla con los muertos, y que ha auido muchas mugeres crueles con ellos. San Geronimo dize que Herodias la tuuo con san Iuan, y que le picaua la lengua con vn alfiler. Y si Aristoteles la llama mas inuidiosa que todos los animales, y mas desenguada que las sierpes, san Chrysostomo dize que no ay sierpe cõparable con ella, porque las sierpes reuerenciaron al Bautista en el desierto, y Herodias le matò. Y del Iusto, dize Dauid, que pisarà sobre los aspides y basilicos, de suerte que ya que condenemos por ciegos a los Gentiles, no podemos condenar a los santos.

Menand.

Emblem. 115.

Ambr. li. de Ioseph.

Euripi. in Medea.

Corn. li. 3. Annal.

Demosth. orat. pro corona.

Hieron. Apo. con. Rufin.

Aristo. de hist. anim.

Pues si desimos que los hombres hablan assi por ser hõbres, desfauoreciendo el partido de las mugeres, vemos que no son menores encarecimientos los q̃ en su disfauor dize Dios. Salomon la llama en sus Proueruios pozo angosto. Quando vn hombre cae en vn poso ancho, del primer golpe da en el agua, y si tiene animo, nadando viene a librarse: pero si cae en vn pozo angosto, antes que allege al agua se suele hazer pedaços. Y en otra parte dize: *Breuis est omnis malitia super malitiam mulieris.* Hagase vna fundicion de todas las malicias generalmente, y no saldra tan grande malicia como la de la muger. Hagase vna ropa de todas las malicias, y le vendra corta a la muger. Parece a lo que dize Euripides de Medea: *O pessima, & mulier*, Diziendo, *Pessima*, dixo quanto se puede dezir: pero en señal de que todo el mal no llega al de la muger añadio: *Et mulier.* En fin atras dexo referidas tantas cosas que es enfado dezir mas.

Pfal. 90.

Prou. 5.

Eccls. 25.

Mucho me holgara de auer leydo

Universidad de Deusto
Biblioteca

leydo la resolucion desta duda en alguno que me pudiera seruir de norte, pero siguiendo sola la luz natural. Lo primero, se ha de suponer que los bienes humanos traen mezclados tantos males, como dixo Menandro, que son mas males que bienes: en señal desso pintando a la fortuna la pusieron en la
Sabel. li. 7 vna mano la prosperidad, en la otra la miseria. Y Sabelio dixo, que en la vna mano tenia panales de miel, y en la otra adelfa yerua amarguissima. Lo mismo dize el desuario de su rueda, que como pelota ya anda por los pies, ya por las nubes; pero añade san Agustin, que en la yzquierda tiene el bien, y en la derecha el mal: ora sea porque el mal es cierto, el bien dudoso: ora porque el mal es grande, el bien pequeño, que al fin nunca sabe vn bien lo medio que amarga vn mal.

Lo segundo tres linages de bienes ay en esta vida, riquezas, honras, deleytes, y cada vno en tanto es mayor mal, en quanto es mayor bien, y en tanto es de mayor daño, quanto es, o parece de mayor codicia: de ay nace que por vna parte son adorados como dioses en quien ponen los hombres su vltima felicidad, por otra parte hazen mas daño que demonios del infierno: y assi dize la Sabiduria que los crio Dios para trampas y para lazos de los necios. *In muscipulam pedibus insipientium*. El auariento tiene el dinero por su Dios, y dexando a parte el vsar deste lenguage la sagrada Escritura, ello prueua haziendo por el dinero lo que los sanctos por Dios, velando, ayunando, trabajando, martyrizando su cuerpo, como prouamos en nuestro libro de Amor. San Iuan Chrysostomo dize, que el auariento entregarà antes su carne que a su dinero, pues que mas hazen los martyres por Dios? no es menor la ydolatria del honor y del deleyte; pero si se comparan estos tres bienes entre si, el deleyte, cuya Reyna es la muger triunfa de todos: ora sean honras: ora riquezas: ora estados y señorios. Los antiguos pintaron vn hombre que estaua texiendo con grande cuydado vna soga, y cabe el vna jumenta que se la comia, en señal de que quanto vn hombre adquiere todo espara que coma y se regale la muger. Essa es la razon porque disputando los pages del Rey Dario qual era la cosa mas fuerte, Zorobabel defendio que la muger era mas fuerte que el Rey, y que todas las cosas fuertes; y no lo encarecio mucho, porque cõparandola con los enemigos de nuestra alma, q̃ son poderosissimos, conuiene a saber cõ el demonio,

monio, y con el mundo, no es despeñado parecer que la muger es mas poderosa q̃ ellos, y es prẽda harto grãde el valerse el mundo y el demonio de la muger, en casos desanciados. Sacò el demonio licencia para tentar a Iob, y despues de auer prouado en el tantos linages de tormentos, q̃ dize san Iuan Chrysostomo que sufrio mas que muchos martyres y que infinitos martyres: y aunque no se pueda llamar rigurosamente martyr, porque como noto S. Agustin nuestro padre, al martyr no le haze martyr la pena sino la causa, q̃ es morir por la confession de la Fè. El tormento fue tan general y tan fiero q̃ excedio al de muchos martyres, pero quando vio q̃ era vn milagro de paciencia y sufrimiento, y que con mayores golpes quedaua mas duro como el yunque, acudio a la muger, que aunque no le hizo perder los estribos de la paciencia, ni soltar las riendas de la mano, alomenos apretole el alma, y estrechole de suerte el coraçon que dixo: perezca el dia en q̃ naci, que aunq̃ es palabra que parece de impaciencia, no lo es bien entendida, pues el Espiritu Sãcto la abona. Como al que le corta vna pierna el cirujano, dize S. Iuan Chrysostomo, apretado con el dolor muerde la ropa de la cama, o la primera cosa q̃ se halla vezina, assi Iob mordio en el dia de su nacimiento en que la culpa fue principio de tantas miserias. Lo mismo vemos en el mundo, que dio tras Salomon cõ toda su gloria, mas no le pudo hazer daño, y siendo moço con quien suele ser el mundo tã poderoso, no lo fue para que no dixesse que era todo vanidad; pero viejo, las damas Moabitas le trastornaron el seso, trayendo a su ydolatria a vn hõbre que auia recebido tantos fauores de Dios.

Vltimamente vemos el poder de la muger, en que el cautiuerio y prision de los demas bienes no es tan esquiuo como el suyo, porque sus garras son inexorables como las del infierno, y assi vemos que muchos dexaron monarchias, Reynos, estados, y señorios: Licurgo dexò el reyno de Lacedemonia: Menandro el de los Samios: Aristomenes el de los Moscobios: y Simile dexò mil oficios honrosos y se recogio a vna huerta: y caso que no huuiesse muchos de la Gentilidad, los del Christianismo son sin quento, pero de la carcel de la muger son muy pocos los que salen con entera libertad.

De suerte que aunque para lo que es el saluarse sea la suerte del hombre y de la muger ygual, para lo q̃ es hazer mal, o hazer biẽ es desigual, porque sin duda es mas poderosa la muger y co-

Ecclesi.

Plut. in Licur. Herodot. in Poli. Paus. lib. 4. Cedre. in comp. hist.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y como los bienes humanos son mas poderosos para el mal que para el bien, por ser nuestra naturaleza inclinada al mal. *Abundo desecentia sua.* La muger que es la Reyna en el vn linage destos bienes, viene a ser tenida por tanto mas poderosa para el mal que para el bien: que dixo el Sabio q̃ era mejor el hombre malo que la muger buena. Eccl. 42.

San Bernardo alegorizando esta parabola dize, que esta muger es la Virgen sacratissima, que como escondiendo a Christo Señor nuestro le concibio primero en el alma, y despues en sus entrañas, y le hizo pan celestial para el sustento de nuestra vida y reparo de nuestra hambre. Sarra auia sido su figura, a quien dixo Abrahan en el hospedage de los Angeles: *Accelera, tria sata similæ commisce, & fac subcinericios panes.* Puso tres y no mas ni menos, porque hazen vna hanega, que es lo que las mugeres suelen amassar, y acomodalas conuenientemente al cuerpo y alma y diuinidad de Christo Señor nuestro, que con el fuego del Espiritu santo se hizieron pan de Angeles en el pecho de la Virgẽ sacratissima. Y en el libro que escriuio a Eugenio Papa dize, q̃ en esta mixtura se hallã tres cosas grãdes, vna nueua, otra antigua, y otra eterna. La nueua es el alma que en la Encarnacion crio Dios de nueuo. La antigua es la carne deriuada desde Adan. La eterna es la diuinidad, y en estas tres cosas mostrò su poder de tres maneras: en el alma, haziendo algo de nonada: en el cuerpo, de lo viejo nueuo: en la diuinidad, haziendo que se diga lo eterno temporal, passible, lo impassible aun que no lo pueda ser. Bern. li. de 3. myster. Bern. ad Eug. Pap. lib. 5.

Otros dizen que esta muger es la sabiduria diuina y la prudẽcia Christiana que da gusto y sabor a todas las cosas, y calificãdolas por lo que valen y son, haze que se estime el trabajo, la miseria, el menosprecio del mũdo, la hambre, el frio, la desnudez, las lagrymas, la persecucion, el tormento, porque la imprudencia es como la muger, que por la lista compra la toca, y juzgando estas cosas por amargas, melancolicas y tristes, tiene a sus contrarias por sabrosas y por dulces, pero llama bien al mal, y mal al bien, como vnos perdidos a quien el Profeta Esayas llora diziendo: *Væ, qui dicitis bonum malum, & malum bonum.* Todas las cosas dixo Epitecto Filosofo tienen dos aldabas de do asirse, vna de bien, y otra de mal, como las dos caras del Dios Iano. El necio robado de lo que reluze siempre hecha mano del mal: el sabio reparando en que lo que parece mas suele ser menos, y que Isai. 5.

que no es cordura mirar solo a lo presente, siempre hecha mano del mal, por esso nos auisa Salomon que no miremos al vino quando resplandece, porque son aleuosos sus efectos: ni a los labios de la ramera, porque aũque parecen dulces como el panal de la miel, sus dexos son amargos como adelfa. Prouer. 23 Prou. 5.

Este sentido es mas de Predicador, cuya juridicio es mas ancha q̃ de interprete, porque bien se hecha de ver q̃ si se puso aqui el nombre de muger, no fue por que hiziesse ó deshiziesse al intẽto de la parabola, sino porque es mas propio el amassar de la muger que del hombre.

Y si hemos de hazer a la muger parte necessaria de la parabola, mas conuenientemente se acomoda al Predicador Euangelico, que con su prudencia y sabiduria da gusto y sabor a las cosas desabridas como ya dexamos dicho. A dos cosas ha de tener el Predicador atencion, vna dar sazó a la virtud en si mismo, otra a darla en sus oyentes, y ambos son efectos de la sabiduria, darala en si mismo, sino le lleua el aplauso ni la vanidad el ver tãtas gentes colgadas de su dezir, ni el interes, ni el prouecho, ni la honra, ni la comodidad, sino solo Christo. *Oculi sapientis in capite eius, stultus autem ambulat in tenebris.* Quiere dezir, que el Sabio pone los ojos donde los ha de poner, y el necio dõde no los ha de poner, de donde nace muchas vezes el quebrarselos, y el hazerse las narizes a nuestro proposito. El sabio pone los ojos en Christo que es nuestra cabeça y la luz que nos alumbra. El necio en los bienes humanos, que son las tinieblas que nos ciegan. San Epifanio, y san Hilario, tratando el auiso que Christo Señor nuestro dio a sus primeros Predicadores. *Estote prudentes sicut serpentes.* Dizen que la prudencia de la serpiente està en dos cosas, vna que pone a peligro todo el resto del cuerpo por conseruar la cabeça, y como es natural al hombre guardar de la serpe el carcañal, segũ lo que dixo Dios: *Tu insidiaueris calcaneo eius.* Assi es cosa natural a la serpe guardar la cabeça de los golpes del hombre por el amenaza. *Ipsa cõteret caput tuum.* La otra es, que quando va a beuer vomita a la puerta de la cueua la ponçoña, assi pues la prudencia del predicador se ha de ver en dos cosas: vna tener a todo lo demas por menos, y a solo Christo por mas, pues es su cabeça; perezca la honra, pierdase la vida, acabese el contento, y conseruese Christo. La otra, que quando acudiere al agua de la doctrina Euangelica ha de dexar la ponçoña toda, porque no le digã: Eccl. 2. Matt. 10. Gene. 3. Psal. 49.

Quare

Quare tu enarras iustitias meas?

La segunda, es dar sazó a los oyentes, y es gran parte la primera para conseguir la segunda, porque como poca leuadura es poderosa para mucho mal y mucho bien, assi vn Predicador es poderoso para mucho mal y
Matth.16 mucho bien. *Cauete a fermento fariseorum*, dixo Christo a sus discipulos, porque vn fariseo estraga vna Republica, vn herege vna prouincia, vn Predicador santo conuierte vna ciudad y vn Reyno, y le ampara y le conserua. No ay cosa mas prouada en la sagrada Escritura que el daño que haze el trato y conseruació y compañia de los malos, y el prouecho que haze el trato y conuersacion y compañia de los buenos. La primera parte prueua el lugar del Leuitico, en que mandaua Dios que el que comiesse cosa inmunda muriesse en señal de que es dañosa, y mortal
Apoc. 18. su vezindad. Tratando san Iuan de la cayda de Babylonia, da vozes a su pueblo que salga della, porque no le quepa parte de sus
Leuit. 17. culpas, y de sus penas. *Ex te de illa populus meus ne participes fitis delictorum eorum, & de plagis*
Num. 16. *eorum accipiatis.* En el libro de
Iosue. 23. Iosue dize, que los errores de las gentes serian lazos y trampas para su pueblo, sino huyan su trato, conuersació y amistad. Boluiendo el santo Rey Iosafat de la guerra de Ramon Galaad, en que dio fauor al peruerso Rey Achab, le salio el Profeta Iehu al camino, y le dixo: *Impio*
2. Par. *præbes auxilium, & his qui oderũt dominum amicitia iungeris?* Son passos para perderte a ti, y para hundir tu reyno: essa fue la razó porque propuso Dauid de no te
Psal. ner jamas amistad con gente
Prou. ruyn. *Cum iniquagentibus non introibo.* Y la Sabiduria da por cósejo a su hijo, que si los pecadores le combidaren a sus tratos no los siga. *Non ambules cum eis, prohibe pedem tuum a semitis eorum.* Y en el capitulo quarto aui
Prou. sa segunda vez. *Audi fili mi, suscipe uerba mea.* Si quieres hijo mio gozar de largos y dichosos años, *Ne delecteris in semitis impiorum, nec tibi placeat malorum uia.* Y en el capitulo treze dize, que el que anduuiere con el sabio sera sabio, y el amigo del necio sera necio. Y en el capitulo veynte y dos dize, q̃ el q̃ fuere amigo del furioso y del yracundo no le faltaran barajas. Y en el capitulo veynte y tres, que el que comiere con el imbidioso vomitara lo que comiere. Y en el capitulo veynte y siete, dando la razon de todas estas sentencias dize, que no ay peccador que no tenga atrauesado en las entrañas al Iusto, y que no le aborresca mortalmente, de donde se sigue, que bor fuerça ha de ser peligrosa su

su compañia, cõuersacion, ò amistad: quiẽ llega a la sarten q̃ no le tizne, o a la pez, o al carbon? quando todos yuan a adorar los bezerros de oro que auia hecho Ieroboan Rey de
4. Reg. 1. Israel como lo refiere el quarto de los Reyes: dize la sagrada Escritura q̃ el santo Tobias huya la compaña de los demas, y se yua solo al templo santo de Ieusalem:

La segunda parte, del prouecho que haze la compañia y trato de los buenos, prueua bien Loth en Sodoma, que mientras no salio de ella no la abrasaron los Angeles, porque vn buen vezino ampara y defiende vua ciudad. En fin estãdo Loth en Sodo
Gen. 19. ma, no esta del todo dañada y corrompida, por esso le dauan priessa. *Festina quia non potero quidquam facere.* No podre dize, porque tenia orden de Dios que no abrasasse los justos con los pecadores. En los numeros dize
Num. 16. Dios que rogando el sacerdote por la muchedumbre de los hijos de Israel, seran perdonados, que basta vn bueno para alcançar perdon de muchos malos,
Gen. 19. como se vio por experiencia en Moyses. A Egypto hizo Dios mil bienes por Ioseph, prosperando sus heredades y casas. Y à la casa de Laban por Iacob. Como el algalia, el amblar, el almizcle,
Basil. hom. in Gordi. dize san Basilio, llena el ayre de fragancia y buẽ olor, assi el santo y el bueno llena la tierra por donde passa de bondad. Daua
Dan. 10. priessa con sus oraciones Daniel por la libertad del pueblo que estaua en Persia cautiuo, y apareciendole san Grabiel le dixo: Desde el dia que te determinaste de afligirte y arrodillarte està otorgada la merced, pero el Prin cipe de Persia me ha resistido. San Theodoreto, san Gregorio, Greg. lib. y sancto Thomas dizen, que el 17. Theo. Angel bueno q̃ presidia el reyno Dan. 10. de Persia, y a su amparo y pro- D. Tho. 1. tecció era el que resistia, porque p. q. 113. en Persia los Hebreos con el tra ar. 7. bajo y afliccion eran mejores, y muchos de los Persas se conuertian.

Hæc omnia dixit Iesus in parabolis ad turbas, & sine parabolis non loquebatur eis.

EN este mismo capitulo de S. Matheo, donde Christo Señor nuestro predico esta parabola de la leuadura, reparando los Apostostoles en las muchas parabolas q̃ predicaua à aq̃lla gẽte, le pregũcarõ. *Quare in parabolis loqueris?* Y satisfaziẽdo Christo Señor nuestro a su pregunta les dio algunas razones, mas por que este lugar es cõuenẽte para dezirlas

Universidad de Deusto
Biblioteca

dezirlas todas, la primera, sea su vso frequētissimo entre los hōbres mas sabios del mundo, porque dexando a parte los escritos de Platon, Xenophonte, Theophrasto, Zenon, Aristotiles, y de otros Filosofos Stoycos y Peripateticos, y los libros de los Oradores Lysias, Pericles, Demosthenes, Gracos, Catones, Tullios, Hortensios, y los versos de los Poetas, Homeros, Virgilios, Pindaros que como nota san Hieronymo estā llenos de frasis, y metras elegantissimas, y los symbolos de Pitagoras que fueron tan celebrados, y las Hieroglificas de los Sacerdotes Egypcios de que el famoso Trismegistro fue el inuentor primero sobre que escriuio despues vn autor antiguo llamado Toro, y en nuestro tiempo Pierio Valeriano. Muchos autores sagrados vsaron de ellas, como consta de Iob, de Natan, de Ieremias, de Esayas, de Ezechiel, de la Historia de los Reyes, de Salomō que escriuio tres mil parabolas. Y Iosepho refiere que Hiran Rey de Tyro amigo de Dauid escriuio algunas parabolas y las consultō con Salomō, pero que en esso excedio Salomon a todos los passados y presentes, porque en los certamenes que se vsauan entonces con mas auentaja los premios, como cōsta de la Enigma de Sanson. *De comedente exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo.* No huuo persona a quien no vencieſſe, de suerte que no traxo Christo Señor nuestro en esso al mundo cosa nueua, enseñando por parabolas, como dize Tertuliano.

Hieron. Amos. 1. Iob. 27. 2. Reg. 12 Isai. 14. Ezech. 17 4. Reg. 4. Iosep. li. 1 contra Apion. Grāmaticum. Iud. 14.

La segunda razon, dize Tertuliano, sean las Profecias. Dauid auia dicho en persona de Christo Señor nuestro: *Aperiam in parabolis os meum, loquar propositiones ab initio.* Lo qual trasladō aqui san Mateo: *Cantabo abscondita à constitutione mundi.* Y el Psalmo quarenta y ocho: *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in Psalterio propositionem meam.* Donde trasladan los Setēta, *Problema*: y san Hieronymo, *Enigma*: y san Mateo parece seña la aqui esta razon: *Vt ad impleretur quod dictum est per Prophetam: aperiam in parabolis os meum.* Aunque a muchos les parece que la particula, *Vt*, no dize causa, y que Christo Señor nuestro no hablō en parabolas por la profecia, sino por otras razones que luego diremos, ni el Euangelista pretende prouar que la profecia se cumpliesse en Christo Señor nuestro, pues era mas historia de cosas passadas, que profecia de las de por venir, sino que lo que Dauid auia dicho en su sentido, lo acomodō a otro semejante, como lo suele hazer; pero caso q esso sea, no se puede negar que vna de las señales del Messias, entre

Tert. aduer. Marc. Psal.

Greg. Mag. in hom. Hiero. in Matt. ca. 18. tom. 9.

entre muchas que profetizaron los Profetas, era hablar en parabolas.

Lo tercero, vso Christo Señor nuestro de las parabolas por enseñar al pueblo rudo, que no tiene capacidad para entender los secretos diuinos, sino por semejanças humanas, y haziēdonos las parabolas las cosas como presentes, es cosa mas sabrosa y facil leuantarse el hombre de las cosas sensibles à las inteligibles: y de las carnales a las espirituales, como dize san Gregorio, y de las terrenas a las celestiales: y de las humanas a las diuinas: y assi dize san Geronymo, que era cosa familiar a los de Syria, y mas a los de Palestina hablar en parabolas para dexar mas clara su doctrina, como el Predicador que con vna comparacion dexa clara la Theologia mas escura. Vna de las deudas mayores que deuemos a Dios es, que vistiendose de nuestra carne, no se desdeñō de vestirse tambien de todas sus imperfeciones. Si el hombre antes que nazca, nueue meses està encarcelado, el lo estuuo. *Non horruisti Virginis uterum.* Si despues de nacido haze fuertes con el la hambre, la sed, el trabajo, el dolor, y todas las demas miserias, que son como vigilias de la muerte: el se fugero a todo esso hasta morir en la Cruz, de suerte que no nos podemos quexar q no tenemos Pontifice experimētado. *Tentatum per omnia*, dize S. Pablo: *Pro similitudine in natura humana.* Hizo la salua a todas las miserias, salua la culpa, entre las demas fue ajustarse a nuestra rudeza: y siendo el q̄dio eloquēcia a los hombres que mejor hablaron, y a los Angeles que mejores naturales tuuieron allanō tanto su trato y conuersaciō como si fuera cortado a nuestra medida, porque si nos predicara razones sacadas de lo mas secreto y mas escondido de las ciencias naturales, o sobrenaturales, quien entendiera su sermon: no entiende el labrador las metaforas del caualliero cortesano: el Gramatico al terminista: el Español al Frāces, como auia de entēder el hombre a Dios? de donde se sigue la obligacion que tiene el Predicador de acomodar su doctrina a los oyentes: *Sapientibus & insipientibus*, a los viejos y a los moços: el Angel come las verdades enteras, el hombre no puede. S. Geronymo declara el lugar de Oseas. *Arabit Iudas, confringet sibi sulcos Iacob.* Del Predicador Euangelico, cuyo oficio es declarar las cosas dificultosas, quebrantar los terrones, y desbaser los peñascos, quiero dezir, para que los hōbres las puedan entender: no le entraria en prouecho al mājar al niño si la madre no se lo diesse diperido. En los

Ad Hebr. 4

Ad Ro. 1

Osee. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cantares se llaman los Predicadores dientes en que esta la primera y principal digestion. *Dentes tui sicut greges tonsarum.* Y S. Pablo instruyendo a Timoteo le dize: *Solicite cura te ipsum exibere ministrum incompassibilem, recte tractantem uerbum ueritatis.* El Griego dize: *Recte secantem*, como buen Maestre sala que corta diferentemente.

Cant. 4.

2. ad. Tim.

La quarta, porque se conuence mucho mas el entendimiento, y se aficiona y mueue mas la voluntad, y se esfuerça la memoria con las parabolas. Quiso Filipo Rey de Macedonia reduzir à su Imperio por engaño la republica de Athenas, y prometiendo les que vendria en lo que desseauan, pidioles segunda vez que por lo menos le embiassen a Demosthenes, y a otros varones graues que clamauan contra Filipo. Oyendo sobre este punto Demosthenes dixo: Trayendo guerra sangrienta los lobos y las ouejas, fingiendo los lobos muy grande desseo de paz, embiaron vna embaxada a los pastores, q̃ si gustauan que la paz fuesse firme y perdurable, les embiassen alla los mastines que guardauan el ganado: pues esso quiere Filipo, dixo el Orador discreto y eloquente, para despedaçarcos luego a todos como ouejas: cõuencio el entendimiento y mouio la voluntad de todos los Athenienses. El mismo fin consiguio Ioatan con la parabola de los arboles que escogierõ alcar do por Rey. Y el Profeta Nathã con la parabola de la ouejà, y Christo Señor nuestro con la de la viña con que dexo a los Iudios conuencidos, auergonçados, y confusos.

Aug. li. de doct. Chri.

La quinta, en pena de los duros y descreydos, *Vt uidentes nõ uideant, & intelligentes non intelligant*, dixo Christo Señor nuestro. La misma sentencia repite por san Lucas, y por san Marcos, y por san Iuan alega la profecia de Esayas. *Aure audietis, & non intelligetis.* Y despues san Lucas en los Actos de los Apostoles, y san Pablo a los Romanos, no quisieron creer las cosas claras que les predicaua, pues yo os las predicare tan escuras que las oyays y no las oyays, q̃ las oyreys como sino las oyessedes, q̃ no se hã de echar las cosas santas a los perros, ni las perlas a los puercos. Embia Dios vn año prospero a vn vezino, a vna ciudad, a vna prouincia, en vez de darle gracias multiplican culpas. Embiales otro año langosta que les abrassan los frutos. Amos dize, que embiara a la tierra hambre y sed, no de pan ni de agua, sino de oyr la palabra de Dios. *Mittam famem in terram, non famem, panis neq; sitim aquæ, sed audiendi uerbum Dei.* Auia embiado Profetas y mas Profetas, en vez de oyrlos los asserrauan, los encepozauan: pues yo embiare tanta esterilidad de Profetas que aya hambre de oyr la palabra de Dios, y no aya vn profeta que la predique, y llore la tierra. *Iam non est Propheta.* Aunque parece ello contra los desseos de Dios, que *Vult omnes homines saluos fieri, & ad cognitionem ueritatis uenire* Como dize San Pablo, y que no quiere la muerte del peccador sino que se conuerta y viua, como dize Ezechiel, no lo es, que las verdades notorias de la Fè siempre se han de estar inmobiles: por esso San Iuan Chrysostomo notò galanamente, que aunque pena, fue en su fauor, como el padre que echa al hijo de su casa, para que desee boluer a ella: siempre morimos por lo que nos es vedado, y despues de conseguido se estima: quiso pues que no entendiessen, hablandoles en parabolas, para ponerles desseo y codicia de entender que es cosa natural en el oyente que el no entender lo que oye le sirua de espuelas para procurarlo entender, y assi dize San Augustin que vsa de las parabolas, para que su escuridad despertasse los ingenios de los oyentes, y los inclinasse a escudriñar los secretos, de suerte que fue açote, pero prouechoso: pues no fue cerrarle del todo la puerta, sino por tiempo tassado, para que despertassen los que dormian, y desseassen oyr y ver; donde se deue notar que la conjuncion, *Vt, ut uidentes non uideant*, no dize causa muchas vezes, sino efecto, *Aperiam in parabolis os meum ut uidentes.* De ay se siguira que no oyan ni vean, y es lenguaje ordinario de la sagrada Escriptura. *Vt iustificeris in sermonibus tuis. Lex autem subintrabit ut abundaret delictum. Nam oportet, & hæreses esse, ut qui probati sunt, manifesti fiant.* San Mateo dize: *Ideo in parabolis loquor eis, quia uidentes non uident.* Y haze tan conueniente sentido, que dexa clarissima esta doctrina No la prueuan menos las profecias de Esayas, que san Mateo dize se cumplieron en el pueblo y en Christo Señor nuestro: del pueblo dize; *Auditu audietis, & non intelligetis.* Que los Setenta trasladaron por imperatiuos, *Audiendo audite, & ne intelligatis, uidendo uidete, & ne uideatis.* Y aunq̃ parece el sentido mas escuro, es el mismo, porq̃ no mãda Dios alli lo q̃ desea, ni desea lo q̃ parece que manda, sino declara lo q̃ ellos hã de hazer, y es frasis Española y Latina, y en la sagrada escritura frequẽte. Al criado perdido solemos dezir, mirad q̃ régays cuydado d̃ q̃ sea bueno: Y Virgilio en nõbre de Dido:

Matth.

Mar. 4. Luc. 8. Ioa. 12. Isai. 6. Act. 28. Ad Rom. 11.

Matt. 13.

Exech. 18.

Chrys. ho. 46.

Isai. 6.

Amos. 8.

Psal. 72.

1. Tim. 2.

Psal. 77.

Psal. 50.

Ad Ro. 5. 1. Cor. 11.

Matt. 13.

Matt. 15.

Universidad de Deusto
Biblioteca

I, *sequere Italiam uentis*. Y Christo Señor nuestro a los Iudios: *Implete mensuram patrum uestrorum*. Y a Iudas *Quod facis fac citius*, dixo Christo. Esayas: *Excæca cor populi huius, & aures eius aggraua, & oculos eius claude*. Y aunque parece plegaria del Profeta, no son sino palabras de Dios, y pruevanlolas que se siguen: *Ne forte conuertatur & sanem eum*. Y aunque las declaran los comentadores por imperatiuos, *Excæcetur, aggrauetur*, en señal de que Dios no es autor desta dureza, ignorancia y seguedad; trasladan los setenta, *Incrassatum est cor eorum*. Y como nota san Clemente en sus estromas, ni el Profeta ruega, ni Dios manda que no vea, ni que no oyan, sino declara la razon porque no oyé, y porque no veen.

Matth. 13. Ioan. 13. Isai. 6.

Las palabras mas encontradas al parecer con esta doctrina, son las vltimas de la profecia de Esayas: *Ne forte conuertantur*. Que san Marcos trasladò: *Ne quando conuertantur, & dimittantur eis peccata*. Mas para esso ay que en el vez de la palabra, *Ne quando*, el Griego dize, *si quando*, como dize S. Pablo a Timoteo, que responda con modestia a los que resisten a la verdad, porque este es medio conueniẽte para que se arrepientan, y para q̃ Dios los reciba a penitẽcia. *Cum modestia corripientem eos, qui resistunt ueritati, ne quando Deus det illis pœnam*. Y esta tan lexos de hazer contrariedad a la doctrina passada, que antes la declara y la confirma. Y san Agustin nuestro padre autoriza este sentido, siguiendole en su libro de quistiones Euangelicas.

Mar. 4. 2. ad Ti. 2. Aug. lib. 4.

San Ioan Chrysostomo siguiendo la doctrina passada dize, que aquella manera de hablar en parabolas al pueblo Hebreo la enderezò Dios à la enmienda de su vida, pero que fue tan duro y tan obstinado, que del mismo medjo que vsò Dios para su bien, vsò mal, y assi viene a ser como profecia de su final impenitencia. Quemase la casa de vno que està dormido, dayssle golpes y mas golpes, aldauadas y mas aldauadas, vozes y mas vozes y no despierta: hazeys diligencia de saltar por las paredes, tirar piedras, no despierta, echayssle el cerrojo, nunca despiertes ni Dios te dexe despertar. Pues mayores diligencias haze Dios con el pecador obstinado y endurecido, y no queriendo despertar, dexa le dormir y que muera en su pecado.

La sexta, por el prouecho y bien de los justos. *Beati oculi qui uident quæ uos uidetis*. Gozando vosotros de tãta felicidad como ver en vuestros ojos a Dios tan esperado en el mundo, creerle y reuerenciarle, todo se os bolvera en vida; los Profetas le vieró, pero en espiritu, y en esso soys mas venturosos que ellos. Simeó le vio con el espiritu y los ojos, y fue mas venturoso que Abrahã. *Qui exultauit ut uideret diem meum*: pero mas se holgara si le viera con los ojos. Deste bien se os seguira que las parabolas que para los demas seran tinieblas, para vosotros seran luz. *Vobis datum est nosse mysteria regni Dei, cæteris autem in parabolis*, para que vean y no vean. Es lo que dixo san Iuan: *Veni in mundum, ut qui non uident uideant, qui uident, cæci fiant*. Como la imagen cubierta, con el velo la miran cõmo sino la mirassen, pero descubierta luego a quien la mira en conocimiẽto de su original, assi la parabola quitado el velo os descubrirà los mysterios del reyno de Dios: como el padre da à los perros los huessos, a los hijos la carne, assi Christo Señor nuestro daua à los vnos las parabolas por declarar, à los otros declaradas, premiando la Fe y disposicion de los vnos, y castigando la incredulidad de los otros, por esso dize: *Habenti dabitur*. Al que tuviere Fe, dize san Hilario y san Agustin nuestro padre, el que vsare bien de la merced que Dios le haze, recibira mas merced; el que no, perderà la recibida.

Luc. 2. Isai. 9. Matt. 13. Ioan. 6. Matt. 25. Hilar. cõm. c. 3. in Matth. Augu. de doct. Christiana c. 1. tom. 3. Matt. 13.

La vltima razon, por la humildad y exercicio de los buenos, q̃ la escuridad de las parabolas era ocasion de que sintiessen humildemente de si, y pidiessen cõ humildad. *Edisserere nobis parabolam. Vbi est humilitas*, dize el Sabio. *Ibi est sapientia*. Y Christo Señor nuestro dio gracias à su Padre, porque reuelò los secretos mas escondidos à los pequeñuelos humildes, y no à los sabios arrogantes.

Matt. 13. Prou. 11.

Lo segundo, la difficultad de las parabolas exercitan los ingenios, ocupan los pensamientos, como dize vuestro Padre san Agustin, por esso David llama bienauenturado al que piẽsa en la ley de Dios de dia y de noche, y la experiencia nos prueua que lo que cuesta mayor trabajo mas se estima y mas deleyta. *Sapientiam omnium antiquorum exquiret sapiens, & in Prophetis uacabit*, dize el Ecclesiastico.

Aug. in Psal. 140 to. 8. Eccl. 39.

Acaba el Euangelista su parabola diziendo: *Et sine parabolis non loquebatur eis*. San Agustin nuestro Padre dize, que en qualquiera sermon que predicaua al pueblo, siempre mezclaua parabolas. San Chrysostomo dize, que por entonces todo fue parabolas, aunque en otras ocasiones predicò doctrina llana.

Aug. ibid. Chrysost. ho. 46 in Matt 1. 2.

PARABOLA. V.
del teſoro eſcondido.

Matth.13.

SEmejãte es el Reyno de los cielos al teſoro eſcõdido en el campo, que deſcubriendole vn hombre, fue a ſu caſa, y vendiendo lo que tenia, lo empleò en aquella heredad.

Ora eſta parabola ſe aya de llamar parabola, ora ſola ſemejança, como le parece a Origenes, ora la predicaſſe al pueblo, ora à ſolos los diſcipulos, como le parece a Eutymio, por las palabras q̃ preceden. *Tunc dimiſſis turbis uenit in domũ*. Aunque en ambas coſas à graues autores les parece lo contrario, lo que pretende en ella es notificarnos el precio del cielo. En las parabolas paſſadas del ſembrador del grano de moſtaza, de la leuadura pintò ſus propriedades, ſus principios, ſus medios, ſus fines, la variedad de efectos que hazia en los pechos humanos, aora declara lo que les ha de coſtar.

Orig. c. 13 in Matth. tom. 1. Euth.

San Ambroſio, Euthymio, Teofilato dizen que Reyno de los cielos es aqui la Fè Euangelica, como en las parabolas paſſadas. San Hyreneo, ſan Atanaſio, S. Hylario, Vigilio, S. Hieronymo dizen, q̃ es el Verbo diuino eſcondido en nueſtra humanidad, y eſſo es *Regnum Dei intra nos eſt*. San Agustin, Beda, Origenes, la ſagrada Eſcritura, de quien dixo Chriſto a los Fariſeos: *Clauditis Regnum cœlorum*. Otros la Igleſia, o la predicaciõ Euangelica, que a cada paſſo ſe llama Reyno de los cielos, otros el miſmo cielo, ſegun lo que dixo el Señor: *Niſi abundauerit iuſtitia neſtra pluſquam ſcribarũ & phariſeorum non intrabitis in Regnum cœlorum*. Qualquiera deſtos es riquiſsimo teſoro.

Simile eſt Regnũ cœlorum theſauro.

LA ſagrada Eſcritura da à los bienes eſpirituales nombres de las riquezas y teſoros de la tierra, del oro, de las perlas, y de las piedras preciosas, por ſer lo que en mas ſe eſtima. Pintando Tobias la proſperidad de q̃ auia de gozar Ieruſalen en los tiempos felices del Euangelio dize, que ſus puertas ſeran de Safiros y Eſmeraldas, y ſus muros de piedras

Amb. in 2. 118. Hier. 4. c. Ata. q. 14. Vig. de Trin. Aug. Euſ. c. 13. Aug. Mal. to. 1. Mal.

Mal.

Tobias

Iſai.33. piedras preciosas. Tratãdo Eſaias quanto valio en el rey Ezechias la ſabiduria y temor de Dios para conſeruar ſu Reyno dize: *Diuitiæ ſalutis ſapientia, & ſcientia timor Domini ipſe eſt theſaurus eius*. Donde las llama riquezas y teſoro de la ſalud.

Matth.7. Chriſto Señor nueſtro dixo que

Matt.19. no ſe auia de hechar lo ſanto a los perros, ni las margaritas a los puercos, donde llamò perlas a las coſas ſagradas, y al moço q̃ trato de ſeguirle dixo, que vẽ dieſſe ſus poſſeſsiones y tendria vn teſoro en el cielo, donde llamo teſoro a la bienauenturança. Y a Timoteo, eſcriue ſan Pablo

2. ca. 1. que perſuada a los ricos no fien en ſus riquezas que ſon tan inciertas y tan fallas, ſino que ateſoren en el cielo. Y ſan Iuan tratando en ſu Apocalipſi de los doze Apoſtoles que llama puertas, dize q̃ cada puerta es vna piedra oriental; aora los cõpara al teſoro, pero a ſe de notar que no ſe llamo teſoro qualquier riqueza, ſino la que no ſe puede contar: y en eſte ſentido, ora a Chriſto, ora a la Fè ora a ſu Igleſia, ora a la ſagrada Eſcritura, ora al deſſeo del cielo, le conuiene el

Ad Col. 2. nombre de teſoro, porque Chriſto Señor nueſtro es tan rico teſoro, que como dize ſan Pablo, eſtan encerrados en el todos los

Sap. 7. teſoros de Dios. Y Salomon dize en el libro de la Sabiduria: *Infinitus eſt theſaurus illius*. Y en los prouerbios dize en ſu nombre: *Mecum ſunt diuitiæ, & gloriæ* Hazed vna fundaciõ de todas las riquezas y de las glorias q̃ eſtan repartidas por el mundo, porque yõ ſoy la mina de donde ſe ſacan. Poned en vna balança todos los aueres de la tierra y todo lo q̃ ſe puede deſſear, y no podra hazer balança ni contrapeſo con eſte teſoro: *Melior eſt ſapientia cunctis opibus pretioſiſſimis, & omne deſiderabile ei non poteſt comparari*. Lo meſmo ſe puede dezir de la Igleſia, por ſer eſſi cabeça Chriſto: y de la Fè, por ſer de Chriſto: y de la ſagrada Eſcritura, por eſtar encerrado en ella la noticia y conocimiento de Chriſto: y el cielo por ſer reyno d̃ Chriſto, por eſſo dixo S. Pablo: *Neq. oculus uidit neq. auris audiuit, neque in cor hominis aſcendit, quæ præparauit Deus diligentibus ſe*. No ſe puede reduzir à quenta ni a ſuma el teſoro que Dios tiene aparejado a los que le aman.

Prou. 8.

Prou. 3.

1. Cor. 2.

Eſſa es la razon porque abſolutamente dize teſoro, no de oro ni de plata, ni de coſas de comer, q̃ en la ſagrada Eſcritura ſe llama tambien teſoro. No nos mates, dixerõ vnos a Iſmael, que tenemos eſcondido en el cãpo vn teſoro de vino, miel y azeyte. *Et non interfecit eos*. No de ciencia y ſabiduria, como dize S. Pablo,

Hier. 41

Universidad de Deusto
Biblioteca

ni de nieue y de granizo, como
dize Iob, ni d vientos, ni de aguas,
2. Reg. 22. col. 2. como dize David: *Ponis in thesauris abissos. Qui producit uentos de thesauris suis.* Ni de aguas, como
Iob 38. dize el libro de los Numeros, y
Psal. 32. el Deuteronomio. *Aperiat Dominus thesaurum suum, & pluat super terram.* O de ira, como dize
Psal 134. el Apostol: *Thesaurizas iram in die ire.* En fin no dize tesoro
Num. 20. de esto ni de aquello, sino general
Deut. 22. mente tesoro, por ser vn bien tã
3. Reg. 3. grande que abraça todos los tesoros. Soltad la tienda al pensamiento, y juntad todos estos linages de tesoros, y teneldos guardados para el tiempo de la necesidad, vsando de ellos a vuestra voluntad, como señor absoluto, que todos se encierran en este tesoro.

Lo segundo, no solamente se encierra aqui el bien que formalmente dize el tesoro, sino lo que con el tesoro se puede alcançar, conuiene a saber, el deleyte que el otro saca de las muzicas, ora naturales de los canarios y ruyseñores, ora artificiales de los cantores y cantoras, y de los instrumentos varios acordados: y el que el otro recibio con la entrada vistosa del juego de cañas, de las justas y de los torneos, con las inuenciones y galas de los oros y brocados: y el que el otro recibe con el ruydo de vnos toros muy alegres, que alegrãdo el coso con fuertes regozijadas nos le aguan cõ muertes de hõbres. El contento general de vn sarao de muchas damas y galanes muy discretos y auisados, donde se goza de danças y de bayles muy sabrosos. El que saca el Capitan ò soldado con la vista de vn exercito bien ordenado y luzido sonando los pifanos y las cajas y trempland vanderas. Y el que saca el pintor de ver la imagen de Apeles, Michael Angel, ò Tiziano, de que tenia gran desseo y necesidad. Y el que saca el liuiano de ver las imagines de mugeres hermosissimas que Dios pinto, que viuiendo en la tierra parecen retratos de los Angeles del cielo. Y el que saca el deuoto de ver la grandeza del cielo, la hermosura del Sol en vn dia claro, la belleza de la luna y de las estrellas en vna noche serena, que pareciendose a vna techumbre esmaltada de pedreria, dize a vozes el enues la belleza de la hazi El que reciben los Pilotos y marineros en medio de vna furiosa tempestad con la vista de san Telmo, o el nauegante maltratado de la mar quãdo descubre la tierra. Y el que reciben el padre y la madre viendo al hijo que tenian ya por muerto. Y el que recibe el cauallero pobre con el mayorazgo q̃ heredo sin pensar. Y el q̃ recibe el labrador con el monton de trigo que en vn año muy esteril acudio ciento por vno. Y el que reciben el Capitan y los soldados en repartir los despojos despues de auer vencido al enemigo y saqueando la ciudad. Y el que recibe el otro de las cañas, el otro de las comedias, el otro de los vanquetes, y vltimamente el que recibe el desposado con la presencia de la esposa en quien adora. Por quien declara Esayas el gusto que Dios recibe con el alma esposa suya. En fin todos los contentos juntos, ora del alma, ora del cuerpo, todos los goza el que halla el tesoro, por esso le llama estado de todo bien. *Omnium bonorum aggregatione perfectus.*

Cant. 1. Ecclc. 40 Greg. Ps 88. & li. Mora. 17. c. 12.

No se encarece conueniente-
mente el gusto deste tesoro con
hazer vna juridicion de todos
los gustos de los bienes humanos, porque es de calidad tan superior a todos ellos, que el que le goza vna vez, todos los gustos humanos le parecen desabridos, y sus dulçuras a margas. Esso quiere dezir, *Meliora sunt ubera tua uino.* Mejores son tus gustos que el vino. Passo el vino por todos los gustos humanos. Y el Ecclesiastico dize, la musica y el vino alegran el coraçon. *Super utrumque dilectio sapientiæ. Beatus uir qui fecit iubilationem,* dize David, y nota san Gregorio que no dize *Loquitur*, sino *Fecit*, porq̃

los gustos deste tesoro pueden-
se saber y gozar, pero no dezir,
y el que llegare a gozarles, despreciara como viles y baxos todos los gustos de el mundo. Mas lo encarece san Agustin nuestro padre: el regalo del alma justa q̃ llora vale mas q̃ el que da al mundano la comedia y el sarao, de suerte q̃ quando esta mas triste llorando, esta mas alegre que el que oyendo el entremes se esta riendo, y son muchas las razones. La primera, no ay gozo humano q̃ no tenga mezclados mil sobresaltos y çoçobras. Por esso dixo S. Gregorio Nazianze no que auia visto muchas vezes males puros, pero bienes sin males nunca. Y S. Agustin añade q̃ el mal es verdadero, el bien fingido, por esso no sabe vn biẽ lo medio q̃ amarga vn mal, y q̃ la fortuna daua el mal con la mano derecha, y el bien con la yzquierda, en q̃ significaua que el mal era mas que el bien, y caso que no sea mas, anda mezclado el biẽ y el mal. Riese el que gana, llora el que pierde, huelgase el q̃ hereda, llora el que queda al hospital. En fin, por vna misma calle passa la dãça y passa el entierro, la procesion de los muertos y de los viuos, pero el gozo deste tesoro va limpio de polvo y de paja.

Aug lib. Medit.

Nazian. Carmin. 3 de natur. Aug epis. 36.

Isai. 62.

La segunda, que el gozo hu-
mano por marauilla llega al alma, pero el gozo de este tesoro

alegra

Universidad de Deusto
Biblioteca

alegra la la carne y el coraçon. Pſal. 83. *Cor meum & caro mea exultauerunt in Deum uiuum.* Y passa a los huessos y a las medulas. Pſal. 34. *Omnia ossa mea dicent: Domine quis similis tibi?* Y pone al alma en el cielo. *Quid enim mihi est in cœlo?* Para que quiero yo el cielo gozando vuestro fauor? Pſal. 83.

La tercera, que el gozo huma no a pocas horas da en rostro, pero el gozo de este tesoro da mas sed y mas desseo. Eccleſ. 24 *Qui edunt me adhuc esurient.*

La quarta, no dize este tesoro solo aquellos bienes que se pueden gozar con los tesoros del mundo, sino aquellos q̃ ni cõ tesoros ni sin ellos no se pueden cõseguir, vna salud sin achaques, vna vida sin muerte, vna hartura sin hastio, vna abundancia sin necessidad, vna riqueza q̃ nunca se mengua por mucho q̃ della se guaste. S. Agustin nuestro padre dize, Aug. in Man. c. 7 *Gaudiũ sine mœrore, requies sine labore, dignitas sine timore, opes sine amissione, sanitas sine langore, abundantia sine defectione, uita sine morte, perpetuitas sine corruptione, beatitudo sine calamitate.* En fin, vn bien que gozado dize el alma, no mas. Como no ay en esta vida cosa tan perfeta y acabada que no tenga imperfeciones y fallas, assi no ay bien tan cabal en quien no se hallen menguas, no ay cielo tan claro q̃ no tenga sus nubes y escurida des, ni Sol tan resplandeciente q̃ nunca padesca eclipses, ni luna tan luzida q̃ no tẽga sus menguantes, ni paño tã fino en quiẽ no se halle raza. Fulano es gentil hombre, pero es necio, figura de paramento. Fulano discreto, pero feo y malicioso. Fulano gran musico, pero tiene mala voz. Fulano gran Letrado, pero mal Predicador. Naaman gran priuado, pero leproso. Rachel hermosa, pero esteril. Lya fecũda pero lagañosa: Iacob lucho con vn Angel, pero quedo coxo fulano buẽ religioso, peró sabe poco, quien quiera le engaña. Fulano biẽ criado y cortes, pero comeselo todo. En fin no ay en esta vida cosa q̃ no renga vn pero amargo, porq̃. Eccl. *Omnis creatura uanitati subiecta est.* No ay criatura q̃ no tẽga metida su mengua en las entrañas. Exod. Mas en este tesoro deposito todo el biẽ, y quãdo dixo a Moyses, *Ego ostendam tibi omne bonum,* fue mostrarle este tesoro, de suerte q̃ quiso Dios cerrar la puerta a todas las escusas q̃ pudiesse tener el hõbre para no abraçar este tesoro. Notoria cosa es la codicia q̃ tiene el pecho humano de las riq̃zas y dél oro, sin q̃ aya en sus desseos tassa ni medida tãto q̃ puede dezir de si lo q̃ la sabiduria. Eccleſ. *Qui edunt me adhuc esurient, qui bibunt adhuc sitient.* No se si es mayor la sed q̃ tiene de la hõra, pues en muchos vemos

mos las riquezas despreciadas, arrojadas ala mar; pero el idolo dela hõra quiẽ diablos no le adoró? quiẽ no hincõ las rodillas a la estatua de oro de Nabucodonosor? pues el anfia delos deleytes y passatiẽpos humanos a q̃ pecho no da priessa? pues vida quien no la dessea tener mas larga y cõtẽta? Pſal. 33. *Quis est homo qui uult uitã diligit dies uidere bonos?* quiẽ ay q̃ no los dessee? Pero cõ ningũ bien de estos, ni de los posibles, ni imaginables, queda satisfecho el coraçõ sino es cõ este tesoro: porq̃ el q̃ tuuiere riquezas, le faltara la hõra: y el q̃ tuuiere hõra, le faltara el cõtẽto: y al q̃ le sobra cõtẽto, le faltara mañana la vida. Y si atesora todos los bienes jũtos como Salomõ, q̃ hizo anotomia de oro, plata, piedras preciosas, mugeres, regalos, bosques, jardines, musicas, truhanes. Finalmẽte, de quãto le cayo en el pẽsamiẽto, de todo jũto dirà q̃ es vanidad y afliciõ de espiritu. Pero cõ este tesoro todo le viene a sobrar. Eccleſ. 1. Si honras. Pſal. 138 *Nimis honorati sunt amici tui Deus.* Si reyno, Luc. 12. *Ego dispono uobis regnũ.* Si passatiẽpos y deleytes: si bodas y desposorios, no tã grosseros como los q̃ gozãlos hõbres en esta vida, ni de cõtẽto tã breue, q̃ al tercero dia se aguã cõ lagrimas y cõllãtos: Oſee. 2. *Desponsabo te mihi in fide.* Si vida, Ioann. 17 *Hæc est uita eterna ut cognoscãt te Deũ uerum.* Si riquezas vn tesoro: *Simile est Regnum cœlorum thesauro.* Porq̃ solo este es el q̃ puede dessear el anima del justo: Prou. 2. *Thesaurus desiderabilis in habitaculo iusti.*

Simile est Regnum cœlorũ thesauro abscondito.

HAze mucha dificultad q̃ la vida christiana se llame tesoro, porque si miramos su difinicion, su aranzel, sus leyes, y sus prematicas, hallaremos q̃ son pobreza, lagrymas, desnudez, negar su propria voluntad, atropellar sus desseos, ser hollados, perseguidos y sufrir. En fin es vna vida tan sembrada de espinas, de hieles, de abrojos, y de amarguras, que no es otra cosa vi uir sino penar, mas a esso satisfaze q̃ es tesoro escondido, en el qual se vẽ dos cosas. Vna lo q̃ es. Otra lo que parece. No ay hõbre tã indiscreto q̃ esconda tesoro, que no le reboce, de suerte q̃ ninguna cosa parezca menos: assi puso Dios vn tesoro en su Iglesia, pero reboçole de suerte que ninguna cosa parece menos, por esso conuiene no parar en la exterioridad aparente, sino penetrar con los ojos del alma lo escondido, que debaxo del sayal ay al. Pſal. 44. *Omnis gloria eius ab intus,* dize Dauid de la Iglesia. Y en el libro de los Cantares, dize que es morena como las tiendas de Cant. 1. Cedar,

[illegible] en lo interior herrosa. Eran los de Cedar caudalosos mercaderes, y trayan en sus tiendas grandissimas riquezas, pero como andauan con ellas por el mundo y las trayan a los despechos del cielo, eran las apariencias tan viles, quanto lo interior precioso. Si deuissedes las riquezas encubiertas debaxo de los andrajos y de los remiendos del sayo del pobre, ò jubon del peregrino, que en los remiẽdos tiene cosidos los doblones. Esta diferencia ay del tesoro del cielo al tesoro de la tierra, que este tiene su precio, en lo que parece, gran portada, famoso sobrescrito: pero si cauays, a dos açadonadas hallareys agua. Como las imagines de bulto, que estando por delante cubiertas de oro y perlas, parecen riquissimas y hermosissimas, y por las espaldas estan feyssimas llenas de telarañas y de poluo. Como las bugetas de olor que venden los bulioneros, que por cima traen vn poluillo de almizcle, y por dentro vienen llenas de suziedad. Como la ramera, que vntada parece vn Angel, y està podrida como mançana. *Fauus distillans labia eius, nouissima illius amara quasi absinthium.* Como el muladar, que està cubierto de nieue. Baldad, vno de los amigos de Iob, los compara à los juncos que nacen en las orillas de los rios y lagunas; y por ventura no son los que en nuestra España a cançamos, sino otros de tanto mas hermosas flores; que dize Plinio y Plutarco que seruian de coronas a los Reyes y à los diosses; pero siendo de mucha verdura y de hermosissimo parecer, son de poquissima existencia, como el hypocrita, cuyo semblante es santissimo, teniendo podridas las entrañas. Iob los compara a la caña, que por defuera tiene vna verdura agradable. *In umbra dormit in secreto calami*, mas dentro està hueca y llena de telarañas. Vereys vn pecador cargado de seda y oro, para quiẽ parece se luzo el mundo y todo lo bueno de dentro, es vn meson de pecados. En fin es menester ser vn hõbre çahori para diuisarle, porque està escõdido: de suerte que como el tesoro del cielo es bien aparente, y mal escondido, el del cielo es al reues, mal aparente y bien escõdido: pero vn hombre de razon no à de trocar la sombra por la verdad.

Prou. 5.

Iob. 8.

Plut. Agesil.

Iob. 4.

Esayas llora à los que llaman bien al mal, y mal al biẽ, que son de tan corta vista, que no llaman bien al que lo es, sino al que lo parece. Echayfos sobre vna fuẽte rodeada de frutales, veys en el agua las estrellas, parecen os mas luzidas: veys las frutas de los arboles, parecen os mas hermosas y mas frescas: veys vna muger que dessea mucho ser lo que parece en el agua, y robaos su figura el coraçon: pero la razon corrige los sentidos, y auisa que son bienes aparentes, y q̃ trocar por ellos los verdaderos, no lo puede hazer sino vn animal como el perro de Hysopo, que passando por el rio dexò por la sombra el pedaço de carne de la boca; no lo puede hazer sino vn loco como Narciso, que se enamorò de la figura que el mismo hazia en la fuente.

Lo segundo, escõdido, q̃ en la sagrada Escritura lo rico y precioso se llama escondido. *De abscónditis tuis adimpletus est uenter eorum.* Otra letra dize: *De pretiosis tuis*, à las cosas preciosas siempre las escõdemos entre velos y entre fundas. Son los Silenos de Alcibiades, que en las apariencias exteriores, dize Platon, eran vnas imagines pequeñas de poquissimo valor, y dentro tenian gran riqueza y hermosura, como si dentro de vn sapo, ò de vn lagarto de hierro estuuiesse vna imagen preciosissima de oro. *Nigra sum sed formosa filia Hierusalem, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis Cedar.* Es nombre de vn hijo de Ismael, y de vna region de Arabia que habitauã los Sarracenos sus descendientes, era vna gente parecida a los Alarabes de aora, que por no tener lugar cierto para la viuienda humana, vsauã por casas de vnas tiendas cubiertas de pellejos de animales desluzidos y grosseros, pero como eran ladrones tenian dentro preciosissimos despojos. *Sicut pelles Salomonis.* Son las tiendas de los Reyes, que estando por defuera cubiertas con cueros poco vistosos, tienen dentro gran riqueza y hermosura: pues con essos ojos me aueys de mirar a mi, dize la Esposa, morena en lo que parece, y hermosissima en lo que no se parece, as lo que dixo Dauid: *Omnis gloria filiæ Regis ab intus.* Como la hija del Rey reboçada trae el picote por cubierta delos adereços reales, no os desmaye lo que veys. Nadie piense, dize S. Bernardo, que essos sacos de silicio que nos cubren son miseria, o menosprecio, que no son si no velos de nuestra gloria interior, como el luto cõ que el Principe encubre los oros y los brocados: el mundo vè nuestras cruzes, y no vè el cielo de nuestro pecho. Lo mismo dize san Pablo: *Quasi tristes semper autem gaudentes, sicut egentes multos autem locupletantes, tanquam nihil habẽtes, & omnia possidentes, tanquam morientes, & ecce uiuimus.* El parecer es de pobres y somos ricos, de tristes, y andamos alegres, de muertos y estamos viuos. Es vna antiparistasis diuina en

Pſal. 16.

Cant. 1.

2. Cor. 6.

Pſal. 30.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en que se reconcentra el bien cõ las aparencias del mal, es ser tesoro escondido.

Lo tercero, escondido, porque es bien del alma, que es de ordinario escondido, por esso conuiene buscarle dentro de nosotros mismos. *Regnum Dei intra uos est.* Muchas vezes acaece embiar vn hõbre a buscar vna yerua a tierras muy remotas y apartadas, teniendola en su jardin, pero no la conoce. Acaba de referir S. Iuan de los discipulos: *Abierunt ergo iterum ad semetipsos*, y luego dize que los aparecio el Señor. Y considera san Gregorio que para hallarle conuiene boluernos a nosotros mismos. Primero que el hijo Prodigo acertasse a boluer a la casa de su padre, boluio en si, *In se reuersus*, porque para boluerse a Dios el pecador, el primer passo ha de ser boluerse a si.

Luc. 17.

Ioann. 20.

Luc. 15.

Deste principio conuiene a saber de ser este tesoro tan escõdido, se siguen dos cosas. Vna, que son pocos los que atinan cõ el. Quien de la suma inumerable de Gentiles sabe que es Christo y su Cruz? la riqueza que está encerrada en sus sacrificios? lo que valen las lagrymas derramadas por las culpas? las injurias sufridas por Dios? el gusto de que goza el que las sufre? el premio de que en cambio desto nos llama y nos espera? el mal que nos amenaza? quien de la infidelidad sabe q̃ es Purgatorio? que es juyzio? que es infierno? que es gloria?

Pues del Christianismo, que tantos pecadores ay perdidos y desalmados que professan su Fe como sino la professassen? que tantos estados ay de gentes tan estragadas, que a penas saben q̃ es virtud? humildad? limpieza de cuerpo y de alma? Quando se tuuo por bienauenturança la limpieza? y la pobreza de espiritu, el sufrir con paciencia las injurias entre rameras y rufianes, ventEros, mesoneros, habazeras, regatones, bodegoneros, despenseros, galeotes, marineros, procuradores, alguaziles, escriuanos, cambiadores, vsureros? y caso que aya algunos, como rosas entre las espinas, son muy pocos. En fin como es vno entre mil el que halla el tesoro, assi es vno entre mil el que halla a Dios.

Quem qui inuenit homo.

LO primero dize, que se le halló: porq̃ el venir al Euangelio no es negocio de diligẽcia, sino de ventura, la sagrada Escritura la llama suerte. *Nos sorte uocati sumus.* Y como el buen sucesso de la suerte no consiste en la industria humana (dize san Ambrosio) sino en sola la voluntad

voluntad diuina, assi el caer en esta suerte de la Iglesia no es diligencia humana, sino sola voluntad diuina. *Non est uolentis, neque currentis, sed Dei miserentis*, dize San Pablo. Y como la suerte cae muchas vezes al que al parecer está mas lexos de gozarla, assi halla mas vezes este tesoro el que al parecer está mas lexos de hallarle. San Pablo quando yua echando espumajos por la boca contra Christo, entonces, *Placuit ei qui me segregauit*. Tenia el otro Rey armada vna grãcena, escusaronse los conbidados, enfadose el Rey, y mandó a sus criados que llamassen a los coxos y a los mancos que venian pidiendo por los caminos. Quando soñó el pobre tullido verse sentado a la mesa del rey? es suerte. *Vidi sub sole, neque uelotium esse cursum, nec fortium bellum, neque sapientium panem, neque doctorum diuitias, neque artificum gratiam, sed tempus, casumque in omnibus.* Como puede ser que el couarde venca? y que de vencido el valiente y animoso, y que goze de las riquezas el necio, y se vea pobre el auisado? es suerte. Pues como ay suertes de las tejas abaxo, assi de las tejas arriba, en que ni ayuda la sabiduria, ni la industria humana, porque son suertes. *Quos prædestinauit hos uocauit*. Porque los predestinó y los llamó? no ay dar causa porque, fue suerte. *Non ex operibus sed ex uocante dictum est Iacob, dilexi.* Echa vna vegecira quatro reales de vna suerte, caele vna fuente de plata; mas bien viniera a muchos caualleros que entraron con mas caudal, pero fue suerte. *Inuentus sum*, dixo Esayas, *a non quærentibus me.* Vnos le buscan y no le hallan, otros le hallã y no le buscan. Topareys a prima noche con vn hombre el rostro amarillo, o verdinegro, la barba larga, la capa de luto, mira con atencion al pie de vn muro como que le quiere minar. Hombre en que pensays? señor guardadme secreto y seremos de buena ventura: por relacion de vn moro, a quien hize mucho bien, se que en este lugar ay vn gran tesoro, si me ayudays no reñiremos sobre el partir. Iuntase el mentiroso con el codicioso, y cauan de la media noche abaxo, y topan con vna caxa de huessos, despues de tener molidos los suyos. Semiramis hizo labrar para si vn sepulchro muy soberuio, y poner encima vn epitafio que dezia: El que tuuiere codicia de dineros deshaga este monumento. Muchos años despues vino Dario, notado de algo auaricto, y despues de auer deshecho el sepulcro halló los huessos de aquella reyna cõ vn padrõ que dezia: Si no fueras codicioso no

Ad Gal. 1.

Luc. 14

Eccle. 9.

Ad Ro. 9.

Rom. 8.

Ad Ro. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

so no desenterraras los muertos. Otro cabò en su corral, o en su huerto para hazer vn cimiento de vna pared, y hallose vna olla de doblas que le saca de lazeria: de suerte que los que buscan el tesoro se cansan y no le hallan, y los que no le buscan le hallan y le gozan, es suerte.

Y permitelo Dios muchas vezes, porque aunque le buscan, no le buscan como deuen, y vsando con vnos de justicia manifiesta, y con otros de oculta misericordia, encuentrase con los que no le buscauan, y no se dexa hallar de los que le buscauan. Como el Fariseo ayunando y rezando no le hallò en el altar: el publicano topò con el en vn rinconcillo, el hermitaño en tantos años no le halla en el desierto, por soberuio: y va el cortesano moço con mas plumas que vn halcon, el coleto cozido en ambar, la cadena, los broches de oro, las calças: vè profesar vn fraylecillo, oye vn sermon, topa vn muerto, tocale Dios el coraçon, da consigo en los descalços. No buscaua lo que hallò, aunque le hallò el que le buscaua, y vino a buscarle desde el cielo. Hurtan cosarios la mora de aliende, vendenla al mercader Christiano, bautizase, hallò lo que no buscaua.

Quem qui inuenit homo.

HOmbre dize, porque el hallar el tesoro solo al hombre pertenece, y entre mil cosas que los hombres tenemos comunes con los animales, como son nacer y morir. *Vnus est interitus hominũ, & iumentorum*, comer y beuer. *Dante te illis, colligent.* De todos los que viuen se entiende generalmẽte: y si ay hombres que salen fuera de su tierra a buscar la comida, tambien salen las aues, como los milanos, golondrinas, y cigueñas. *Cognouit ciconia tempus suum.* Y si los hombres guardan el tiempo de la abundancia para el de la necessidad, tambien los animales guardan, como el perro, la hormiga. *Vade piger ad formicam.* Y si el hombre roba, tambien los animales roban, como el leõ, el lobo, el osso, el aguila, y las aues de rapiña; pero tesoro, nadie le busca ni le halla, sino el hombre: y aunque las fieras guardan los montes de Arabia tan ricos de oro y de plata, no se dizen señores de los tesoros, porque no los gozan: pues como el tesoro de la tierra es solo del hombre, assi el tesoro del cielo: y aunque los Angeles entran a la parte deste tesoro, como ya Dios les tiene dados sus mayorazgos, viene a ser el hombre solo el heredero de este tesoro, y el blanco en quien Dios pone los ojos y los desseos, y por quien haze gastos tan excessiuos y tan costosos como

Eccles.

Psal.

Prou.

Pſal. 82.

Luc. 18.

mo nacer con pobreza, viuir con trabajo, morir con dolor, sino es que le llame hõbre, porque sino le halla no es hombre, sino que perdiendole en el Paraysso, de hombre se hizo bestia, hallãdole de bestia se haze hombre.

Quem qui inuenit homo abscondit.

LOS que hallan y buscan a Dios, son gente escondida. En el Psal. 82. que es vna plegaria que haze en nombre de la Iglesia Dauid contra sus enemigos, dize: *Cogitauerunt aduersus sanctos tuos.* Otra letra: *Aduersus absconditos tuos.* Porq̃ el hipocrita tañe trompeta, el Fariseo se alaba. *Non sum sicut ceteri homines.* La gallina cacarea, el santo calla, y esconde cõ prudencia el tesoro que ha hallado. Como el mas animoso y valiente blasona menos de su animo y valentia, y guarda su esfuerço para la necessidad, y el mas ilustre pone menos escudos y menos blasones de armas, porque tiene por locura gloriarse del valor y de la virtud agena, y el mas ausado presume menos de su auiso, assi el mas santo saca menos a la plaça su santidad, y el que tiene mas reuelaciones se ensoberuece menos. En fin como los cuerpos al medio dia quando mas enuestidos de los rayos del Sol hazen menores las sombras, y a las mañanas y tardes hazen vnas sombras largas y estendidas; assi los q̃ estan mas tocados del Sol de Iusticia hazẽ menos alarde de sus virtudes. S. Pablo callò catorze años las reuelaciones q̃ tuuo en el cielo. Moyses escõdia el rostro porq̃ no viesse el mũdo la grãde merced q̃ de Dios auia recebido, como nota S. Bernar. Mas direy cõ el Eccleſiastico, la sabiduria escondida y tesoro no visto, de q̃ sirue en el mundo? *Sapientia abscondita, & thesaurus inuisus, quæ utilitas in utrisque?* Respodò lo primero, que quiere Dios escondido el tesoro de las buenas obras, por el peligro dela vanagloria. Por esso dixo: No sepa tu mano yzquierda lo q̃ haze la derecha, q̃ es vn lẽguage hiperbolico. *Ne in superbiã elatus in iudicium incidas diaboli.* Y si encomendò el secreto de la limosna, cõmo notaron san Chrysostomo y Teofilato, no es porque aya de ser generalmente escondido, que antes nos mãda q̃ vean los hombres nuestras buenas obras: *Sic luceat lux uestra coram hominibus, ut uideant opera uestra bona*, sino porque la vanidad ha de ser del todo escondida. Lo segundo, porque no siendo prenda segura hallarle y gozarle para no perderle, es necedad publicarle, pues crece cõ esso el peligro mucho mas,

Bern. ſpeculo monachor.
Eccl. 20.
Matt. 6. 1. ad Ti. 3.
Chryſoſt. Theophil.
Matth. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

S. Hieron. como notò san Hieronymo. Por blasonar Ezechias de sus tesoros los perdio. *Depredari desiderat qui thesaurum publicè portat.* Y como la amistad de Dios no es casamiento, oy se puede ver vn hombre rico y mañana pobre. En fin nadie sabe si ha de gozar perdurablemente este tesoro, o si le ha de perder, que es lo que dixo Salomon: *Nemo scit an*
Eccle. 9. *odio an amore dignus sit*. Y si este que hallò el tesoro lo publicara, no vèdiera el dueño su heredad. Lo tercero, porque aunque aora estè manifiesto, vendra dia en
Matt. 9. que se descubra. *Pater tuus qui uidit in abscondito reddet tibi.* Teofilato añade. *Manifestè.* El seruicio serà secreto, el galardon publico, que quando llegare el dia en que se quiten los reboços, y salgan a plaça los processos de todos los hijos de Adan veran los ojos humanos, y los mas por su mal: quanta era la fuerça de la Cruz, la virtud de los sacrificios, el fruto de la oracion, del mendrugo de pan, del jarro de agua fria. Pilatos verà que al que sentenciò como ambicioso, es Iuez de los buenos y de los malos. Herodes al Bautista que degollò vestido de inmortalidad y de gloria, en vez de las pieles rubricadas con la sangre. Domiciano al Euangelista que desterro y friò en la tina de azeyte, sentado en vna de doze sillas como juez asesor. Alli se veràn innumerables santos y santas que en esta vida fueron hollados despreciados: frayles: y monjas que murieron en los rincones de los monasterios: pobres en el mal olor de los hospitales, de quien el mundo no hizo mas caso que de la basura dela calle, con coronas en las cabeças. Y vn Alexandro mayorazgo de la naturaleza y de la fortuna, tan estimado y tan temido en el mundo. Vn Iulio Cesar y su ventura. Vn Octauiano, primero señor del mundo, tan acouardados q̃ no puedan dar la habla de temor.

Et præ gaudio illius, vadit & vendit omnia, quæ habet.

LO primero põdera la priessa, *Abscondit, uadit, uendit*, fue vn cierço, de donde tanta priessa? del desseo de hazerse señor del tesoro, esso quiere dezir, *Præ gau* Præ
dio. Tratando Salomon de la Sabiduria diuina, dize, que la hallarà el hombre si la buscare con el ansia que se suele buscar el dinero. *Si quæsieris quasi pecuniam, & sicut thesauros effoderis illam*, que se buscan no solo con priessa y con trabajo, sino con peligro de la vida. Que es ver vna casa de padres y hijos arrancar de la tierra en que se criarõ, y echarse a las

a las olas de la mar en vna tabla entre la vida y la muerte. Dõde bueno? a buscar dineros. Que es ver vna mina, vn cerro de Potosi, que sepulta de ciento en ciento los hombres: tantos senos, que parece los quieren juntar con los del infierno: tantos pozos, tan hondos como si quisiessen descubrir la region de los Antipodas: no es mas lo que finge la poesia de las fraguas de Vulcano. Y si preguntays al que preside: Señor, como se trabaja con tanta ansia? con tanto trabajo? con tanta costa de gentes, que mueren aqui como moscas? Responderà, poniendo los ojos en las barras del oro. La isla de Ophir, donde los criados de Salomon y los de Iran yuan cada
3. Reg. año por oro, como lo quenta el tercero de los Reyes: dize la Glossa, que quanto era abundãte de oro lo era de tigres, de leones, de ossos, onças, y de otros muchos animales fieros; de suerte que buscauan el oro no solo con trabajo de la tierra y de la mar, sino con peligro y con costa de las vidas. Pues con essa codicia se ha de buscar este tesoro? no porque no se le deua mucho mas trabajo y sudor que a los tesoros de la tierra q̃ son escoria, si no porque ha puesto tanta aficiõ en buscarlos el pecho humano, que donde esta nuestro tesoro està nuestro coraçon.

Vadit, & vendit vniuersa, quæ habet.

QVien viera a este hõbre quemar su hazienda, y dar por dos lo que valia quatro, pensara que estaua desesperado, o aburrido: y si preguntandole como hazeys esso? Respondiera, heme hallado vn tesoro, pẽsara que estaua loco y que auia perdido el seso. Quando veyan a Noe tã ocupado en la fabrica del arca, y que gastaua en aquella maquina quãto tenia, llegando muchas gentes a preguntarle, para que gastays el tiempo y la hazienda en cosa tan sin prouecho? Respondia. Sabè que Dios viendo el mundo tan perdido tiene determinado de anegarle: pero mofauan del buen viejo, pareciendoles que ya caducaua. Quãdo vemos al Iusto q̃ desprecia los bienes de la tierra y los tiene por estiercol. *Derridetur iusti simplicitas.* Pero como rõpiendo Dios
Iob. 12. las cataratas del cielo y anegando el mundo, quando los hombres se viessen sorbidos de las olas, y a Noe dentro del arca, se tendrian por locos mal aconsejados, y a Noe por cuerdo. Assi quando viniere a los pecadores la muerte como tempestad arrebatada, *Cum ingressa fuerit repentina calamitas.* Entonces se tendran por locos y por mal

Universidad de Deusto
Biblioteca

aconsejados, y diran arrepentidos: *Nos insensati uitam illorum æstimabamus insaniam, & finem illorum sine honore: ecce quos habuimus aliquando in derisum, & in similitudinem improperij.* Sap. 5.

Emit agrum illum.

DOS cosas se ofrecen, vna de gran consuelo, otra de grande temor. La primera, no dize mucho, o poco, sino que vendio quanto tenia, que por el cielo no os pide Dios mas de lo que teneys, sea mucho, sea poco, no puede ser tan poco que no tengays caudal para comprarle. Pedro y Andres lo compraron por las redes, Iuan y Diego por algo mas, que al fin tenian mas caudal, *Cum mercenarijs.* La vieja por vn cornado, y quando esso falte, basta vn jarro de agua fria, y quando no le tengays, basta el desseo. No tengays embidia a los quentos de renta de los poderosos del mundo, que para el cielo no aueys menester oro, ni plata. *Omnes sitientes uenite ad aquas, & qui non habetis argentum properate. Emite absque ulla commutatione uinũ, & lac,* dize: *Emite,* porque no os lo ha de dar de balde, y dize: *Absque ulla commutatione,* porque sera baratissimo, por lo que tuuieres: por esso pedia le ofreciessen lo q̃ tuuiessen, hasta los pelos de las cabras, por ellos conseguireys el Reyno de los cielos. Isaiæ. 55.

La segunda, da gran temor, porque si teneys mucho no os aueys de quedar con nada, quiero dezir, q̃ no aueys de tener cosa tan amada en esta vida, que quando corriere obligacion no la deys por Dios y por su seruicio, ora sea hazienda, ora honra, ora vida, ora hijos, es lo mesmo que auia dicho antes. *Qui amat patrem aut matrem, aut filiũ plus quam me, non est me dignus.* Puso las cosas mas amadas naturalmente, y dize, que el que no las dexa al tiẽpo del menester por el cielo, no le merece gozar. Matt.

Disputan los Theologos, si vn enfermo no pudiesse sanar sino con vna purga que costasse vn millon, o toda la hazienda de vn hombre, si podria con buena cõciencia dexarse morir y no tomarla, y no siendo persona cuya vida importasse a la Republica, no lo tienen muchos por inconueniente; pero en la salud del alma es grandissimo, porque se ha de vender todo: esso quiere dezir, *Si oculus tuus scandalizat te, eruc eum.* Si tu ojo te escandaliza, sacale y quedate ciego: si tu pie, si tu mano, cortala, por quié entendio las cosas tan amadas como los ojos, y tan necessarias como las manos y los pies. Y en otra parte dize, q̃ aunque se atrauiesse la perdicion de todo el resto Marc.

resto del mundo, se ha de entender a que no se pierda el alma. porque sola ella importa mas q̃ todo lo que no es Dios. *Quid enim mihi est in cœlo, & a te quid uolui super terram*, dixo Dauid, donde noto san Augustin nuestro ptdre, que el mundo le estaua lisongeando con su gran prosperidad. O lo que possees y lo q̃ gozas, biẽ te puedes gloriar que no tiene hombre la tierra como tv. A todos los famosos del mũdo anublas y escureces, en essa ocasion se boluio a Dios: fuera de vos que soys salud de mi alma, no montan paro mi todas las demas cosas vn coronado. Matt. 16.

Et emit agrum illum.

ESte campo es el mundo, huerto plantado de las manos diuinas, a manera de estanques tiene la mar, de azequias los rios, de ortaliza los arboles, el hõbre es hortelano, y no le llama desierto, ni poblado, sino heredad que tiene dos propriedades. La vna estar apartada del bullicio y trato del mundo, porque el Reyno de Dios, *Non in comessationibus, & ebrietatibus, non incubilibus, & impudicitijs.* No esta en las plaças de los pleytos y mentiras ni en las casas de los principes profanos, sino en el campo, en la quietud y soledad. Quando sacrificaron los hijos de Israel, salieron al campo. *Itinere triũ dierum.* Quando Iosue vio el Angel, estaua en el campo. Quando Iacob gozo de los gustos de la escala en el campo. Quando luchò con el Angel, en el campo. Daniel vio la gloria de Dios en el campo. Abraham los Angeles, en el campo. Elias fue arrebatado en el carro de fuego en el campo. Eliseo, el espiritu doblado en el campo. Moyses, los feruores de Dios en el campo. Dauid desseaua alas de Paloma para bolar a la soledad. La esposa combidaua a su esposo con el campo. *Egrediamur in agrum:* todas las cosas tienen sus lugares, no se buscan las liebres por la mar, ni los pescados por la tierra, ni las fieras por los poblados, los pescados se hallan en las aguas, el ambar en las riberas del mar, el oro y plata en las Indias Ocidentales, las especias en las Orientales, los encienssos y olores en Arabia, el hierro en Vizcaya, los liençoes en Flandes, los vidrios en Venecia, &c. el Reyno de Dios en la soledad. Prueua mucho esta doctrina el tener la inquietud y el dessasosiego de la ciudad olor de pecado. En la sagrada Escritura, de Moyses, dize San Pablo, que quiso mas ser afligido con el pueblo de Dios. *Quam temporalis peccati habere iucunditatem.* Donde llama peca- Ad Ro. 13 Exod. 3. Cant. 7. Ad Heb. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

do a la vida de Palacio, el ser adorado y seruido como Principe de Egypto, el gozar de los passatiempos y bienes humanos, porque todo esso huele a culpa. San Gregorio Nisseno en la vida de Moyses, dize: que en la plaga de las ranas quiso Dios pintar lo que era el ruydo de la ciudad, y del Palacio, de vn Rey como Faraon, porque las paredes quedaron entapiçadas de ranas, las camas, las mesas, los vasos, toda la ciudad, y todo el palacio bozeaua. *In penetralibus Regum ipsorum.* Es estampa de lo que passa en las casas de los prosperos y ricos, y todo bozea, la soberuia en los tapices, la gula en las mesas, la deshonestidad en las camas, la tyrania en los seruicios, todo tiene olor de culpa. La segunda propiedad, es ordinario trabajo y sudor. *Ager*, en latin es el campo, donde ay ordinariamente q̃ hazer. No se halla Dios en el baldio, no en la ociosidad, sino en el trabajo. Moyses no le hallò en camueso, ni en peral, sino en çarça llena de llamas. La Esposa no le hallò en la cama, como veremos en la parabola que se sigue.

Pſal. 104.

Exo. 2.

Direys, si este campo es el mũdo, como le pudo comprar? Respondo que le comprò porque todo el mũdo es del Iusto, las tierras le siruen con sus frutos, las aguas con sus pescados, el ayre con las aues, el cielo con sus influencias, el frio, el calor: y prouò Dios esta verdad quando sacò su pueblo de Egypto, dandoles vna prouision tan general, que todas las criaturas los reconociessen y hiziessen cortesia. Los Egypcios les dieron su plata y oro, el mar se les diuidio, la nube les siruio, las guijas no les gastauan el calçado, ni las çarças el vestido, el cielo les dio pan, la piedra agua, las moscas peleauan por ellos, y hazian huyr a sus enemigos. *Omnia nostra sunt*, dize san Pablo.

Ad Rom.

Direys, si en el bautismo renunciamos el mundo, para que le hemos de comprar? Respõdo, que dexandole se compra, que el que no le dexa, esse es esclauo del mundo. Los mas ricos, esclauos de sus riquezas, *Viri diuitiarum.* Los glotones esclauos de su regalo, *Quorum Deus uenter est.* Solo el que lo dexò todo viue señor de todo: como el ojo para ver las colores ha de estar desnudo de ellas, y el entendimiento para ver las cosas materiales ha de estar desnudo de ellas, assi el Iusto desnudo de todas las cosas, es señor de todas ellas, *Quasi nihil habentes, & omnia possidentes.*

Pſal. 7. Ad Ephe.

2. Cor. 6.

De toda esta parabola quiero inferir dos prendas seguras, en que podremos conocer al q̃ ha hallado este tesoro. La primera, la medra y el trueco del trato y de

de la conuersacion: viuia el otro en vn aposento que parecia sepultura, el se era el moço y el amo, el que daua el dinero, y el que trahia de comer, el vestido pobre y roto, no solo andaua a pie, sino despeado, hallose vna olla de oro, y por mucho que la quiso encubrir no pudo, porque el dinero y el amor no se puede encubrir, a seys meses le vereys tan otro que espanta. No veys lo que era fulano? no veys lo que es? lo que comia? lo que come? el vestido que traya; y el que trae? de donde han salido los pages? el caualllo? las casas? la heredad? no veys que se haze de rogar quando le combidan? no os marauilleys que dio con vn tesoro, y el que le encuentra siempre medra, y muda de trato y conuersaciõ. Andaua el otro pobrissimo de bienes del alma en su casa, no hallaua el triste consuelo, el necessitado remedio, el enfermo regalo: oya el sermon por milagro, y missa a mas no poder, cõfession y comunió por temor de la censura, pero hallò a Dios: vereys le contrito, arrepentido, cõfessando sus culpas, su casa es hospital de peregrinos, su mesa hartura de hambrientos, su conuersacion consuelo de tristes, tantas missas, sermones, estaciones, jubileos tanta mortificacion, tanta mesura de ojos, que es esto? topò con el tesoro del alma, que haze estos trueços y mudanças.

La segunda, es el cuydado de guardarle, el recato y recelo de perderle: el que se ha hallado vn tesoro ò conseguido algun reyno, que desuelado anda por assegurarle de enemigos, de ladrones? añadiendo seguridad a seguridad; assi el que ha hallado este tesoro espiritual ha de andar desuelado por assegurarle, añadiẽdo seguridad a seguridad, procurando oy vna virtud y mañana otra. *Ibunt de uirtute in uirtutem.* Reparando en la tibieza con que tratan los hõbres desso, parece que no le ha hallado la mayor parte del mundo, o si le ha hallado no le ha conocido, como los niños que hallando la joya por no conocerla no la estiman.

Pſal. 83.

Pruena tambien esta verdad el mucho caso que haze de las cosas temporales, el precio en que las estima siendo tan viles. San Iuan Chrysostomo dize en vna Homilia: El que desea, el q̃ muere y rebienta por ser Rey, muy poco caso haze de todo lo que no es esso. O *Cesar, o nihil*, dixo el otro. El que tiene desseo de reynar en el cielo, muy poco caso ha de hazer de las cosas de la tierra. *Si ius uiolandum est Regnandi cupiditate uiolandum*, dixo el tyrano. No se han de hazer tyranias por pocas cosas, sino por Reynar. Assi digo yo, no se ha

Chryſoſt. ho. 1 in. 2. Epiſt. ad Cor.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de perder por pocas cosas el cielo, ni lo vil se ha de preferir a lo precioso, lo caduco a lo perdurable, lo temporal a lo eterno.

PARABOLA. VI. del mercader que busca perlas preciosas.

Matth. 13.

SEmejáte es el Reyno de los cielos a vn mercader que busca preciosas margaritas, y auiendo hallado vna como la podia desear, vendio quanto tenia y comprò la. El argumento desta parabola es el mismo que la passada: ha llamado al Reyno de los cielos tesoro, aora le llama perla preciosa: y en ambas parabolas nos dize, que el valor y precio del cielo es tan soberano y tan diuino, que todas las cosas de la tierra se pueden muy bien quemar por su gozo y possessiò: y vso conuenientemente de la comparacion del tesoro y de las perlas, que son las cosas mas preciosas de la naturaleza y mas estimadas, el tesoro de los hombres, y las perlas de las mugeres.

Simile est Regnum cœlorum homini negotiatori. Haze dificultad que copare el Señor el Reyno de los cielos al mercader, por que aunque dize Aristotiles que es necessario en la Republica el comprar y vender, no està en la sagrada Escritura y en la doctrina de los Doctores tan acreditado, que no trayga consigo no se que linage de mal olor, y por lo menos se tiene por sano consejo el huyr este empleo y ocupacion, donde leemos en el Psalmo setenta: *Quoniam non cognoui literaturam tuam.* Otra letra: *Negotiationem tuam introibo in potentias Domini.* Por no me auer ocupado en negociaciones y tramas de mercaderes tengo clara la razon para considerar los poderes de Dios, o tengo esperança de entrar en el cielo donde resplandece la omnipotencia de Dios. Leed a Salomon, que dize: *Malum est, malum est, dicit omnis emptor, & cum recesserit, gloriabitur.* Pinta el trato del mercader, y dize que nunca allega a comprar que no diga mal de lo que compra. Olanda es esta? por Dios lienço he visto yo harto mas delgado que ella. Esto es refino? jurara que era veynteno; pero hecha la compra, apenas se ha desuiado quatro passos quãdo se gloria: No ha nacido quié sepa

6. Fol.

Psal. 7

Prou. 2

sepa comprar como yo. Viue Dios que quien dio este paño por treynta reales deuiera de estar borracho, tan señor es de sesenta reales: de suerte que cõprar y mentir todo es vno. Leed al Ecclesiastico, dize: *Difficile excutit negotians negligentiam.* Con grande dificultad puede el negociante dexar de ser negligente en los negocios del alma, es querer mirar al cielo y a la tierra juntamente. Si leemos a Esayas, dize a Babylonia de estos mercaderes: *Negotiatores tui unusquisque ab adolescentia in uia sua errauerunt.* Todos van perdidos y errados. Mirá que buenos santos para rogar a Dios por ti. *Vt saluent te.* Acabò con la historia de Elias, donde dize la sagrada Escritura q̃ traya vn cueruo al Profeta cada dia vn pan. Y otra letra dize: Vn mercader, porque como el cueruo es el aue mas auara de las aues, y de ay nace el esconderlo todo, assi el trato del mercader es el trato mas auaro de los tratos: y como era gran milagro que el cueruo sustentasse al Profeta, assi es grande marauilla que el mercader sustente al hambriento. Teniendo pues este empleo tan mal olor en la sagrada Escritura, y en la doctrina de los sanctos, que dexo por no cansar, como el espiritu de Dios compara el reyno de los cielos a vn mercader codicioso? La mesma duda podiamos poner en la parabola passada del que hallò el tesoro, porq̃ estãdo en heredad agena, y cõprandola por engaño, es ladron disimulado, porque el derecho dispone q̃ el que hallare tesoro en casa, o heredad agena dè la mitad al dueño de la heredad; pero si sabiendo q̃ ay alli tesoro la cõprare haziendo del melancolico y del desseoso de viuir en soledad, las leyes adjudican todo el tesoro al antiguo señor de la heredad. Pues q̃ tiene q̃ ver el reyno de los cielos cõ vn ladrõ?

Ecclesi. 27.

Isai. 47.

3. Reg. 17

Lo primero respondo, que el reyno de los cielos no se compara al hombre que hallò el tesoro, ni al mercader que busca la margarita preciosa, sino al tesoro hallado, y a la perla buscada; pero esta respuesta aunque sea verdadera no satisfaze, porque el mismo inconuiniente ay en que el hombre que halla el tesoro, y el mercader que compra la perla, se compare al Christiano que busca y halla el reyno de los cielos, pues este ha de professar santidad y virtud, y aquellos no la professan: por esso respõdo lo segundo, con vna regla repetida a cada passo de todos los interpretes santos y no santos, que en las parabolas no es necessario aya conueniencia y proporcion en todas las cosas generalmẽte, basta que se prueue el intento prin-

Universidad de Deusto
Biblioteca

principal, y assi vemos que Christo Señor nuestro se compara al ladron que viene a escalar la casa quando el dueño esta dormido, no porque hurte, sino porque vendra a la ora mas sola y mas descuydada. Y se compara al juez injusto, que por la importunidad suele apiadarse de la viuda que le ruega, no porque sea injusto, sino porque otorgarà qualquiera merced que le importunare, porque para Dios el mas importuno es el que no le importuna: assi pues compara aora el Reyno de los cielos al que halla el tesoro y la perla, no porque en el Reyno de los cielos se hallen las mentiras del mercader, ni el engaño del que compra la heredad, sino para prouar que el Reyno de los cielos es el bien possible, y que el que le halla goza de la vētura possible, y que pues el mercader y el que halla el tesoro pone tantas ansias en gozarle, siendo vn bien tan breue y tan caduco, no es mucho las ponga el Christiano por el tesoro de los tesoros, y por el bien de los bienes. San Pedro Chrysologo dize; No te ofenda el nombre del mercader, que no es el que da dineros à logro, sino el que da à los pobres su hazienda. No el que vende paños à mas del justo precio, sino el que cubre las carnes desnudas. No el que vende perlas y joyas de gran valor, sino el que las compra de virtud y santidad à costa de su trabajo y sudor.

Simile est Regnum cœlorum homini negotiatori.

EN la parabola passada compara el reyno de los cielos al q̄ halla el tesoro escondido, que es negocio de ventura. Aora le cōpara al mercader que trafiega el mundo buscando preciosas margaritas, que es negocio de trabajo y diligencia, porque en estos dos principios consiste el bien que nos llama y nos espera, diligencia y vētura. El primero passo es la ventura, el auerte Dios llamado y escogido. *Non est uolentis, neque currentis, sed Dei miserentis.* Sino dime, qual fue la causa de auer caydo en este rebaño de la Iglesia? fuera de la qual no ay salud. Si me dizes que ser hijo de tus padres, quando merecieron tus padres no ser del paganismo y de la Gentilidad? De suerte que lo primero es encontrar con la perla por ventura, y luego negociar con diligencia. Lo primero, es pura misericordia de Dios, porque le deuemos dar innumerables gracias cada dia, que si se las daua Platon porque le hizo hombre y no muger, y del Reyno de Grecia donde florecia tanto la sabiduria y las letras

letras, y no de otro Reyno barbaro, de la ciudad de Athenas donde pudo tener a Socrates por Maestro, y no de la Serrania de algū corrijo, mejor se las deue dar aora cada vno de que le hizo hombre y no bestia, Christiano y no moro, ò Iudio, ò herege, ò pagano. Quiē le obligo à Dios a hazeros de aquel linage Real y Sacerdotal? *Gens sancta regale sacerdotium, populus acquisitionis.* Pueblo q̄ le costo tanto, como dize S. Pedro, dādo gracias a Dios por essa vētura. Lo segūdo conuiene ser mercader en la diligencia, porque aunque sino es fauorecida de la gracia, sera de poco prouecho, como dize Dauid: *Nisi Dominus custodierit ciuitatē, &c. Vanum est uobis ante lucem surgere.* Pero esta tan presto para fauoreceros, tā ala puerta de vuestra alma para ayudaros, q̄ esta en vuestra mano el ser lo que quisieredes, y teniendo delante de los ojos la muerte y la vida, el bien y el mal, de vos os quexareys sino escogieredes bien.

1. Pet. 2.

Psal. 126.

Heregia fue de Arrio, y despues de Eunonio, y despues de Lutero, que bastaua la Fè sin las obras para el cielo, pero es torpeza y brutalidad. Esta diferencia ay entre las heregias antiguas à las de estos tiempos, que las antiguas tomauan ocasion de la sagrada Escritura mal entendida, despues de auer el herege estudiado y auerse desuanecido, salia con vn desuario; pero las heregias destos tiēpos tomā ocasion de la ociosidad del banquete, despues de auerse brindado muchas vezes: sale el otro a quiē le parece bien la vida valdia y vagabunda, y dize, que el niño se salua recien nacido por acto proprio de Fè, y que el adulto no ha menester mas que Fè para saluarse. Son proposiciones tan contra la luz natural, que parecen biē inuentadas despues de aquellas cenas Alemanas y Flamencas donde quedauan sepultados en vino y en borraches, porque no esta el cielo tan poblado de estrellas, la tierra de plantas, la mar de peces, como la sagrada Escritura de lugares, y la doctrina de los santos de razones que las condenan por torpissimas heregias. No me cansare mucho en este pensamiento por auerle tocado muchas vezes: començando de la sagrada Escritura, Dauid pregunta a Dios, *Domine, quis habitabit in tabernaculo tuo? aut quis requiescet in monte, sancto tuo?* Señor quien sera tan venturoso que mereſca gozar de tanto bien, como le llama en el cielo? y responde Dios, con vn aranzel, que tiene dos capitulos. *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiā.* Para aquel està guardado mi cielo q̄ viue libre de mal y haze bien, que no tiene

Psal. 19.

vicio

Universidad de Deusto
Biblioteca

vicio y trata virtud, y puso nombre de justicia, porque significa toda virtud: y assi haziendo suma de todos los exercicios de la virtud, acaba el Psalmo. *Qui facit hæc non mouebitur in æternum.* San Basilio dize, que para subir a lo alto, el primer escalon es dexar lo baxo. Para subir al cielo dexar la tierrra. Para subir a la cumbre de la virtud dexar el vicio. El primer escalon siempre es facil, los demas dificultosos, para dexar el vicio poco trabajo es menester, para obrar la virtud mucho. Esayas pone otro aranzel mas largo. *Quiescite agere perverse, discite, benefacere, quærite iudicium, subuenite oppresso, defendite uiduam.* Y otras mil cosas en que nos muestra bien claro Dios quanto aborrece al que viue mano sobre mano. *Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem.* Dize san Pablo, antes q̃ Dios muriesse en la Cruz fueron tolerables los discipulos ocultos los Nicodemus, los Ioseffos, por que tuuo alguna escusa su cobardia por entonces: pero despues que murio no solamente quedamos obligados a creerle sino a confessarle por Señor con nuestras vidas y almas, sin que nos amerguence ni confunda el llamarnos siervos de vn crucificado. Mas porque alguno no piense que basta qualquiera confession que el Christiano haze con la boca, dixo Christo Señor nuestro por san Mateo: *Non omnis qui dicit mihi, Domine Domine intrabit in Regnum cœlorum.* Dode notaron san Basilio, y san Geronymo, y Teofilato, que despide el que consola la confession de la Fè, y con dezir, Señor, Señor, piensa tener el cielo por suyo. Y san Chrysostomo dize, que son como los que llaman con la boca a la puerta y no con la mano. Y san Macario dize que como es vna cosa hablar de manjares y de vinos preciosos, otra comerlos y beuerlos, y como es vna cosa hablar de la guerra, otra estar en la guerra y venir a las manos con el enemigo, assi es vna cosa tratar con palabras de Dios, de la dulçura de su trato, otra cosa es tener experiencia de esso por las obras. San Chrysostomo dize, que en la guerra no alcanço la vitoria el que habla como orador, blasonando de lo que no hizo, los que pelearon como valientes. Y assi infiere, *Non in sermone Regnum Dei, sed in uirtute.* San Pablo compara a los que dizen y no hazen, a la campana que con su sonido recoge en la Iglesia a los Fieles y se queda por defuera. *Factum est uelut æs sonans, & timpanum tiniens.* Como la tablilla del meson, y el ramo de la tauerna. Como la aguzadera que afila la nauaja y se queda vota.

San Gregorio Nazianzeno, q̃ como el arbol muestra en la fruta, en las flores, y en las ojas el humor y vida de el tronco y de la rayz, assi el animo fiel descubre en las obras la vida de sus pensamientos. Y san Bernardo dize, q̃ como del mouimiento del cuerpo conocemos el alma, que es la que da vida al cuerpo, assi de las obras de Christiano conocemos la caridad, que es el alma de la Fè. San Ambrosio dize, que como por el resplandor se conoce el Sol, assi por las obras la virtud. Y san Cypriano añade, que como en la vida temporal el que tiene mas prendas de noble, de rico, de poderoso, esta obligado a hazer mas y mejores obras, assi el que mas prenda tuuiere de Dios, aora naturales, aora sobrenaturales, esta obligado a mas y mejores obras. Origenes dize, que las obras son el viatico para la otra vida, y que como el que no cogia mana el sesto dia, perecia de hãbre el sabado que era la fiesta, assi el que no trabajare en esta vida, perecera de hãbre en el Sabado de la gloria. San Chrysostomo compara al que tiene Fè y no obras al Rey que anduuiesse con vestidura de Rey, y con corona de Rey, y no tuuiesse vn vassallo, que como la corona y el vestido le siruiria de deshonra, no tanto porq̃ fuesse afrenta para si, quanto para la corona y para el estado Real, assi en el Christiano sin obras, le sirue mas de deshonra, no solo porque viue con menos honra, sino porque deshonra la Fè. Como el combidado que assistiesse a vnas bodas alegrissimas, con vestidos no solamente de luto, sino viles y asqueroso, haria agrauio a la honra, contento y autoridad de las bodas, assi dize san Iuan Chrysostomo, haze agrauio el Christiano a la gloria de el Christianissimo, al andar entre Christianos, en presencia del Esposo con obras suzias y asqueroso. Imagina, dize en otra parte, dos soldados cõpañeros, vno de glorioso obras y pẽsamientos, otro infame, baxo, vil, ladron: leuantan por Rey al noble, y dize a su compañero, no quiero castigaros vuestros delitos, pero entendiendo a mi clemencia, os señalo el postrer lugar en mi casa y en mi exerciro. Que triste viuiria el pobre soldado toda su vida; y que haria de llorar la falta de sus obras y seruicios.

San Geronymo compara al que tiene Fè sin obras, al abortiuo que en el vientre de su madre no allego a tener figura humana San Chrysostomo, a la imagẽ pintada que tiene las diciplinas en la mano, y al que nadasse en el mar sin mouer piernas ni manos.

San Agustin nuestro padre dize, que el cielo esta puesto en vẽta,

Basil in Psal. 1.
Isai. 1.
Ad Rom. 10.
Ber. serm. 2. de Res. Domini.
Amb. li. 1. de Cayn, & Abel.
Cypr ser. de elemosyna.
Orig. in 1. c. Iosue.
Orig. ho. 2. in Psal. 36.
Chry. ho. 11. in Epi. ad Rom.
Mat. 7.
Basil. li. 1. Moral. Thom. ibi.
Chry. ho. 14. in 1. Cor.
1. Cor. 13.
Nazian. 6 sup. Reg.
Chry. ho. 41.
Chrys. ho. 13. ad heb.
Hier. q. 4.
Chrys ho. de fide & lege natu.
Psal 92.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ta,y que el precio porque Dios nos le ha de dar es trabajo, que es el mismo precio que los dioses de la Gentilidad pusieron a la virtud,y como si fuera el precio oro,no bastara dezir oro, sino quanto oro, assi no basta dezir que el precio es trabajo, sino que se averigue quanto trabajo. Si lo huuiera Dios de tratar como mercader, y huuiera de auer algun linage de yguaIdad entre lo que se vende y lo que se compra,vn descanso perdurable, vn Reyno eterno, vna vida sin fin, por eterno trabajo se auia de dar,pero Dios no trata esto sino como principe liberalissimo, y por vn trabajo breue y ligero. *Æternũ gloriæ põdus operatur in nobis.* Isidoro Clario considera lo q̃ passa vn hombre por vn Reyno momentaneo, ora por adquirir le de nueuo,ora por conseruarle quando tiene guerras, o ceuiles de vassallos, o estraños de enemigos. Pues que sera razon passar por aquel Reyno sempiterno? San Agustin nuestro padre pondera, no lo que se passa por vn Reyno,sino por la comodidad de vna vida miserable, lo que trasnocha el que sirue por los gajes de su amo,lo que ara y caua el otro por el jornal, lo que camina de feria en feria el mercader,y concluye que esta vida no es otra cosa sino tormento, y q̃ viuir mucho es passar mucho tormento. *Quid est diu uiuere, nisi diu torqueri?* Pues que sera razon passar por la eterna comodidad? no de vida ordinaria, que se endereça a comer y a passar, sino a reynar con tan soberano descanço? Estorpeza pensar que vn bien tan grande le ha de conseguir vn hombre estandose mano sobre mano. A la higuera maldixo Christo Señor nuestro el mes de Março porque la hallò sin fruto:y dizẽ sãn Geronymo, san Hilaroi,y Origenes, que la maldicion mas dio sobre la synagoga,cuya figura era, que sobre la higuera, porque la synagoga plantada en lo mejor de el mundo,cultiuada,beneficiada estaua obligada a dar fruto en todo tiẽpo,y no la higuera, cuyo fruto tiene su tiẽpo determinado. En fin quien huuiere de gozar del cielo,ha de ser mercader,y como el mercader diligente.

1.Cor. 4.

Aug. de uerbis Domini ser. 17.

Impiger extremos currit mercator ad Indos,
Per mare pauperiẽ fugiens, per saxa, per ignem.

Assi el que huuiere de gozar de tanto bien,no ha de perdonar ningun mal.

Quærenti bonas margaritas.

Origẽ-

Orig. in c.Matt.13 tom. 2.

ORigenes dize que ay dos linages de perlas, vnas terrestres, otras maritimas,y ambas se hallan assi en las Indias Orientales, como en las Occidentales,aunque las maritimas se hallan tambien en el mar Bermejo.

Plin. li.6. c.35.

Margarita es nombre Griego, en Latin se llama, *Vnio*,porque en las conchas donde nacen jamas se hallan dos juntas. Tratando Plinio de su naturaleza y propriedades,dize, que no ay en la naturaleza cosa de tanto precio y valor como la margarita, y q̃ es la Reyna de todas las cosas que se precian en el mundo, endereçanse al adorno de los Principes y Reyes,como dize Aristoteles,o por mejor dezir, de las Princesas y Reynas:son de color de cielo, porque haze en ellas mas efeto el cielo que el mismo mar,o los rios y arenas en que se engendran. Todas las causas particulares produzen sus particulares efetos,el fuego engendra fuego,el leon leon,pero a las perlas sólo el Sol influendo y penetrando,ya las aguas,ya las arenas: y no solo tiene en el cielo su principio, sino la materia de que se quajan y engendran: y prueualo lo vno su cõcha, que estando siempre cerrada,al amanecer se habre y recibe el rocio de la mañana: lo otro, el ponerse en tiempo de tempestad y de truenos menos claras, algunas salen manchadas, pero si las come vn palomino, dentro de vna ora que las tenga en el buche quedan limpias.

San Augustin nuestro Padre dize, que esta preciosa margarita es Christo Señor nuestro, y que el Christiano es el mercader que la busca, y llamase margarita escondida en la concha de su santissima humanidad. Lo primero,porq̃ es la cosa de mas precio y de mas valor que tiene el suelo ni el cielo, es el deseo de los collados eternos, la esperãça de los muertos y de los viuos, el fin de los siglos, el fruto de todas las criaturas, porque sin Christo Señor nuestro ni huuiera noches, ni huuiera dias, ni huuiera cielos, ni tierras, ni cosa de quantas Dios ha criado. Essa es la razon porque los que en el mundo fueron venturosos y auisados dexaron por su seruicio Imperios, cetros, coronas, haziendas, honras, y vidas, diuisando en Christo Señor nuestro bienes mayores, y juzgando todo lo demas por cosa no de estimacion ni de precio.

Lo segundo,por lo q̃ en Christo Señor nuestro puso el cielo, *Primus homo de terra terrenus, secũdus de cœlo cœlestis.* Huuo dos hõbres, dize S. Pablo, y el vno mostro que tenia sus principios en la tierra,porque se inclinò 1.Cor.15

Universidad de Deusto
Biblioteca

no a la tierra, y puso todos sus gustos en la tierra. Otro mostro que tenia sus principios en el cielo, porq̃ aunque era de materia terrena como los otros hõbres, en ninguna de sus obras se señalaua la tierra sino el cielo. *Sicut radix de terra sitienti*, dize Esayas. Quien viere brotar vna vara con gran pujança en vna tierra muy seca, echara de ver, si es discreto, que no le viene la fertilidad de la tierra sino del cielo. Quien reparo sin passion en la alteza de los milagros y de la doctrina de Christo Señor nuestro, luego echo de ver que era negocio del cielo, como dixo Nicodemus, Los necios y apassionados como no leuantauan los ojos de la tierra, y vian la baxeza de sus padres, lo poco q̃ auia estudiado, ya le tenian por ignorante, ya por loco, ya por endemoniado. A Anteon dauale virtud y fuerça la tierra, era su hijo pero a Christo Señor nuestro dauale virtud el cielo:

Isai 53.

Lo tercero le conuiene el nombre de perla, por el resplandor nacido de la innocencia de su vida, de la luz de sus milagros y doctrina, que fue tan soberano y tan diuino, que los que no le dieron su entendimiento y voluntad quedaron inexcusables.

Lo quarto, porque la perla es blanco de pechos reales y de pensamientos generosos, el mercader de nobles desseos, toda su felicidad pone en topar vna ventura, de donde saque tanto bien q̃ le haga rico y prospero: pues no ay ventura comparable con la desta perla celestial, assi declara Origenes: *Non est qui faciat bonũ non est usque ad unum*, no ay quié haga bien cabal sino es vno, como no ay mas de vno bueno. *Nemo bonus nisi solus Deus*, assi no ay quien haga bien sino es vno, que no solamente es margarita, sino todas las piedras preciosas: que aqui por margarita muchos entienden todo linage de piedras, porque es carbunco, que con su luz alumbra el cielo y la tierra, es diamante por la fortaleza, es esmeralda que deleyta a la vista, pues los Angeles dessea mirarse en el. En fin leed las propiedades de todas las piedras preciosas, las de la piedra Sardix que da animo y osadia y destierra el temor, la del crysopasio que consuela a los tristes, la del jaspe que fauorece a las mugeres en los dolores de el parto, las de la piedra omelino, que incita a la guerra, las del berillo que desbasta el ingenio, las del topacio que restaña la sangre, las del crisolito de quien huyen los demonios, las del calcedonio que arrastra tras si las pajas, las del amatistes que resiste el sueño, las de el jacinto que destierra la couardia del coraçon, que todas se hallan en

Psalm. Orig. Epist. Rom.

en Christo Señor nuestro cõ vẽtajas.

Dize pues la Sabiduria de Dios, que es semejante el reyno de los cielos al mercader q̃ busca preciosas margaritas, porque como el mercader pone los ojos y los desseos en la cosa de mas precio y de mas valor de la naturaleza, assi el Christiano ha de poner los ojos y los desseos en la cosa de mas valor y mas precio del cielo y de la tierra, q̃ es Christo Señor nuestro. Criò Dios al hombre despues de auer criado las demas cosas, y juntò en el las perfecciones de todas ellas, de suerte q̃ ellas fueron como exordio, el hombre como epilogo, ellas como quenta, el hombre como suma, y assi le llamò Christo por san Iuan, todas las cosas. *Ego si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum*. Y por San Marcos, toda criatura. *Prædicate Euangelium omni creaturæ*. Acabada obra tan soberana, que San Pablo llama gloria de Dios, como el que acaba de hazer vna casa, o el Principe que gana vna ciudad, pone sus armas en las torres y en las puertas, como dize San Theodoreto de Tito y Vespasiano, que pusieron la cabeça de vn puerco montes en los lugares mas altos de Hierusalen, y particularmente en el templo, segun lo que dize Dauid: *Posuerunt signa sua signa*, &c. O como el pintor, que alabando vna imagen bellissima, pone su retrato en ella. Determinò Dios de poner sus armas y su imagen en el hombre. *Et creauit hominem ad imaginem, & similitudinem suam.*

Ioan. 10.

Marc. 14.

Gene. 1.

Dudan los Doctores sagrados en que consiste esta imagen y semejança, multiplican pareceres que referimos en nuestro libro de Amor, el que haze a nuestro proposito es, que la semejança està en que como Dios eternamente puso los ojos en si mismo, y se amò principalmente a si mismo, y todo quanto criò fue por si mismo, y el fin postrero de todas las cosas fue el mismo, como dize Salomon *Omnia propter semetipsum operatus est Dominus*, assi el hombre siendo semejante a Dios imitando la nobleza de los pensamientos de Dios, ha de poner los ojos en Dios, y amar sobre todas las cosas a Dios, y hazer todas las cosas principalmente por Dios, y tenerle por vltimo fin de todas ellas.

Prou. 16.

Consideran aqui algunos santos, que no contentandose con llamarnos imagen, nos llamo semejança suya, obligandonos con esso a tener mas altos y mas nobles pensamientos, porque la palabra Hebrea que responde al nombre de imagen, segun Pagnino, dize mucho menos que semejança, como la imagen

L

Universidad de Deusto
Biblioteca

Paginus in tesauro

gen bosquejada solamente es imagen, pero no semejante: y el retrato mal sacado es retrato, pero no semejante, assi todas las criaturas conuienen en esta razon con el hombre de imagen. Por esso dize el bienauenturado

Anast. q. 24.

san Anastasio Nizeno que el mundo en su naturaleza es vna imagen y retrato de toda criatura, pero el hombre passa adelante, y no solamente es imagen, sino semejante como vna imagen, parece mas que otra al original: assi de Dios ay vna imagen naturalissima, que es resplãdor de su gloria, traslado de toda su perfeccion, ygual en su essencia y atributos, y essa es sola, conuiene a saber su Hijo. Ay otra imagen que nos le representa como en borron, y essa es qualquiera criatura. Ay otra media, que ni es imagen natural como la primera, ni tan escura y llena de sombras como la segunda, sino semejãte, y esse es el hombre, y quiça haziendo alusion a vn lenguage de que vsan frequentemente los santos, que el hombre con sus culpas anubla y escurece la imagen de Dios. Dize

Psal. 38.

Dauid: *Verumtamen in imagine pertransit homo.* El hombre borra la semejança de Dios, y quedasse con ser imagen como qualquiera de las demas criaturas. Y aun el lenguage de Moysés parece que huele a esto, pues auiendo dicho quando estaua el hombre en gracia: *Creauit Deus hominẽ ad imaginem & similitudinem suam.* Repitiendo la misma sentencia despues de auer pecado, quito la palabra, *Similitudinem*, y dixo: *ad imaginem quippe Dei factus est homo.* De suerte que siendo el hijo de Dios el pintor de aquesta imagen, como dize Origenes, auiendo ella de poner (pues es imagen buena) todos sus pensamientos y esperanças en el pintor que la pintò, no solo por el agradecimiento, sino por la semejança, se viene a escurecer a si misma con sus culpas, y menospreciando su artifice y hazedor, que es su tesoro y margarita preciosa, pone su felicidad en los bienes caducos y transitorios.

Tambien nos obliga mucho a tener altos y nobles pensamientos del fin para que Dios nos criò, que fue el mas alto y el mas noble, conuiene a saber Dios mismo. *Fecisti nos Domine ad te, & inquietum, donec requiescat cor nostrum donec reuertamur ad te.* Todas las cosas hizo Dios por si, como fin vltimo de todas ellas, y a todas las comunica perfeccion, segun su capacidad; pero ay esta diferencia, que las demas tienen sus fines particulares para que fueron criadas, y consiguiendolos con solo el concurso general de la prouidencia diuina,

descansan, reposan, y sossiegan, la piedra en su centro, el fuego en su esfera, &c. pero el hombre tiene solo vn fin, que es Dios, y aora tenga inclinacion y apetito natural de verle y de gozarle, ora no le tenga, que es question barajada en las escuelas con solo el fauor ordinario, no le puede conseguir por sus fuerças naturales, y no es cosa esso que admira, pues el mas supremo Serafin tiene necessidad de lumbre de gloria, con que eleuado su entendimiento le puedan ver y gozar.

Si me preguntays porque puso Dios fines particulares a las criaturas que pudiessen cõseguir y gozar y no al hombre? Respõdo, que las demas auian de tener otro señor fuera de Dios a quien seruir, conuiene a saber al hõbre, pues las puso todas Dios debaxo de sus pies, en señal de que las auia criado para su seruicio, y que era el Señor, como lo

Esdr. 1. c. 8 Osee. 2.

dize Esdras y Oseas: *Hæc omnia exaudient Iezrael.* Y san Pablo:

Ad Ro. 8.

Omnia uestra sunt. Quiso pues tuuiessen sus fines proporcionados a su ser y calidad, fue fuessen el centro de su descanso, y assi los prados no tienen otros desseos sino es de poblarse de yeruas, los arboles de frutas, los jardines de flores, las aguas de peces para el regalo del hombre; pero como el hombre no tiene otro Señor sino a Dios, conuiene que el solo sea la vltima felicidad y centro de su descanso, y como dize san Agustin, no tenga sossiego ni quietud hasta gozarle. Essa es la razon porq̃ aunque hizo Dios todas las cosas por si, no las hizo todas para si: el Rey tiene criados, y el Duque tiene criados, y aunque el Rey es señor general de todos, solo el Duque sirue al Rey, y los demas criados al Duque. Mucho mas sirue el cielo y la tierra al hõbre que a Dios: sino dezime, de que le siruen los pescados de la mar? los frutos de la tierra? las aues y los animales? gastanse por ventura estas cosas en la mesa de Dios? el hombre las goza y da gracias por todas ellas, de suerte que aunque quiere todas las cosas por si, solo el hombre quiere para si, y quiça pueden tener este sentido las palabras de san Iuan. *Cum dilexisset suos in finem dilexit eos.* Para el fin, para si, que es el fin vltimo de todas las cosas. Dame tu anima. *Cætera tolli tibi*, Dixo à Abrahan al Rey de Sodoma. Pues esso os dize Dios a vos, dadme el alma y tomaos todas las cosas. Pues que mayor ceguedad, que andando Dios tan noble y tan cortès con el hombre, ande el hombre tan grossero y tan descortes có Dios nuestro Señor? que se aficione a la suziedad de sus criados,

Ioan. 13.

Genes. 14.

y dexe la hermosura y grandeza del Señor? como el que dexa la casa de la muger hermosissima y se va con la negra, ò con la moça de casa. En el Exodo mãdaua Dios que la bestia del vezino que hiziesse daño por su culpa en la viña ò heredad agena, lo pagasse con otro tanto que fuesse lo mejor de su heredad; de suerte que si entraua el perro de mi vezino en mi viña y me comia vna arroba de vuas, auia de ser la paga otra arroba de vuas las mejores de la heredad. Dudan aqui los santos, que es la causa que aduirtio Dios que las vuas fuessen las mejores, y que si yo tẽgo veynte cepas de vuas moscateles, y entra mi perro y come veynte racimos de vuas, tengo de dar las vuas de mi regalo: y responden, que porque se presume que el perro ò la bestia que entrare en la heredad agena ha de comer lo mejor, por esso manda Dios, &c. Pues harta tristeza es que vn animal sin razon se incline a lo mejor de vna heredad, y el hombre tenga tan baxos pensamientos, que despreciando lo mas precioso que ay en la naturaleza, se aficione a lo mas asqueroso y mas vil. El despensero del Regidor, del rico, del señor, quando va a la plaça, precialse de traer lo mejor, los mejores capones, el mejor cabrito, la mejor fruta: saldra el despensero de vn Conuento y trayra el desecho de todo: y muchos ay tan cautiuos desde trato que se quexa el Regimiento quando los mudã, porque los limpian la plaça, como las cigueñas los cãpos, haziendo muladar de los pobres estomagos de los frayles; y deuieronlo de heredar de Iudas, que como era tan auariento cõprana siempre para el Colegio Apostolico lo mas barato y lo mas ruyn, coman esso y sobrales, y sino nunca lo coman. La razon desta desigualdad es, que nuestra alma comparada conueniente-mente al negociador, no es possible que esté ociosa, por el apetito insaciable que tiene de amar y de conocer, q̃ son dos sanguijuelas, como dize Salomon, que siempre dizen, *Affert? Affert?* y la ora que no ceuare este apetito en el bié, ha le de ceuar en el mal. El alma, dize san Gregorio, miẽtras viue en este cuerpo mortal, no puede viuir sin consuelo: y sino gozare del espiritu, gozará de la carne: y auiendo de ser templo de Dios, vendra a ser cueua de ladrones: y en vez de ser Esposa de Christo, serà ramera que assiẽte tienda debaxo de qualquiera rama verde de honra, de riqueza, y de deleyte, como dize Ieremias, como el pece en el agua por milagro estã quieto y sossegado, assi el hombre en esta vida; pero como el loco

Exod. 22.

Ier.

loco quando se rebuelca por el cieno le parece que anda entre sedas y brocados, y que los muchachos que le apedrean son sus pajes, y que le hazen lisonja, assi ay pecadores que dexan las perlas, y como cetnicalos d̃ vñas blancas se abaren a las lagartijas. *Duo mala fecit populus meus,* dize Ieremias. Vno dexarme a mi que soy fuente de agua viua. Otro dexarme por el agua turbia salobre pestilencial. San Bernardo pinta cinco locos, vno comiendo arena, otro cogiendo el mal olor de vna laguna hedionda, otro comiendo las centellas que salian de vn horno encendido, puesto en vna cumbre tragaua ayre, otro estaua mirando a los demas, y por vna parte se comia las manos de rabia, por otra se estaua muriendo de risa, y aueriguando la causa, hallo que comian aquellos manjares de hambre, por carecer de su propio manjar. *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meũ,* porque en dexando el bien espiritual, ha de comer el alma cantos. *Anima esuriens & amarum pro dulci sumet,* dize Salomon. Y Iob dize que royan las cortezas de los arboles de hambre.

Ier.

Pſal. 101.

Prou. 27.

Quærenti bonas margaritas.

No solamente son de codicia las perlas, por ser la cosa de mas precio y mas valor de la naturaleza, sino por ser la cosa de mas ornamento y hermosura: y en esta consideracion no representan menos bien a Christo Señor nuestro, que es la belleza y hermosura de nuestra alma, pues sin el queda feyssima. Estan bella y tan hermosa nuestra alma adornada con la gracia, que todas las perlas del mundo no la pondran tan hermosa: y aunque santa Ynes dixo que su esposo entriquecia sus mexillas y su cuello con preciosissimas piedras, fue corta comparacion, que no ay belleza de perla q̃ llegue a la belleza del alma. Como la gracia es participacion de el ser diuino, haze el alma vn pedaço de Dios, o por mejor dezir vn Dios pequeño, y fue prouidencia del cielo q̃ no se pudiesse ver, porq̃ nos acossaran dos daños, conuiene a saber, ydolatria, y vanagloria: el vno adorando por dioses a los santos: el otro desuanecien donos como los demonios. De la conuersacion que tuuo Moyses con Dios le quedo el rostro como vn pedaço de Sol, pues qual le quedaria el alma? San Macario dize, que como el Sol segũ todas sus partes es semejante a si mismo, de suerte que no ay parte del Sol que no se parezca al Sol; assi Dios segun todas sus perfecciones inmensas y infinitas es semejante a si mismo, de

Mach. ho.

fuerte que no ay participacion de Dios que no se parezca a Dios.

Theophi. li.1. Y Teophilo Antiocheno añade, que como el Sol reuerberando en el espejo causa otro Sol, assi la claridad de Dios reuerberando en el alma justa, la haze imagen de Dios, esso es lo que dixo

2. Cor. 3. san Pablo: *Nos autem in eandem imaginem transformamur.* Donde dio la razon y dize: *Viuo ego iã non ego.* Ya no viuo yo en mi sino en Christo, y Christo en mi y quien mirare a Christo vera allia Pablo, y quié mirare a Pablo vera allia Christo, porque venimos a ser vna misma imagen, como S. Francisco y el Serafin, que le imprimio las llagas, que mirando a cada vno, pensarades que era el otro.

Este bien estraga y pierde la culpa, y de vna criatura hermosissima la buelue tan fea que no

Hiere. 4. ay quien la conosca en el cielo ni en la tierra. Ieremias pinto en los Nazarenos vna estampa de nuestra alma. *Candidiores niue, nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, saphiro pulchriores.* Amotono muchas cosas de hermosissimo parecer, pero todas ellas juntas no llegã a la belleza del alma,

Trenor. 4 mas en llegando la culpa, *Denigrata est super carbones facies eorum.* Siendo la gente del mayor asseo y hermosura quedaró mas negros que el carbon. *Non sunt cogniti in plateis.* Los salteadores suelen desfigurar las caras de los que matan de manera, que los los sacan a las plaças a ver si ay quien los conosca: la culpa dexa tan desfigurada al alma, que puesta a los ojos de el cielo y de la tierra, no ay quien la conosca. Si huuierades visto a Lucifer en el cielo, y le vierades aora, no pudierades creer que cosa tã hermosa se huuiesse buelto tan fea, pues esse juyzio aueys de hazer del alma. Entre las lamentaciones mas tristes que haze Ieremias en sus Trenos, dize: *Egressus est a filia Sion omnis decor eius*; donde no lamenta sola la pena sino la causa, que eran sus culpas antes, los muros, las torres, el templo, los ciudadanos, las armas, la riqueza, la hazia de las hermosas ciudades del mundo, despues quedo la mas fea y la mas triste. Contando Iob las miserias de su tiempo, dize: *Mœrẽs incedebam sine furore.* Y el interprete Caldeo y el Hebreo traslada dan: *Niger incedebam sine sole.* Anduue negro por falta del Sol, parece efecto contrario al que suele hazer el Sol, pues vemos q en las tierras que los hombres participan mas de su calor y de su luz son mas negros, pero quiso poner la diferencia que ay entre el Sol material que alumbra los cuerpos, y el Sol de justicia q alũbra las almas, q el efecto q haze en los cuerpos la presencia de aquel Sol, esse haze en las almas la ausencia de este Sol: y si por la sobra de aquel Sol vienẽ a ser los cuerpos negros, por la falta deste Sol, se bueluen las almas negras: assi declara Origenes el lugar de los Cantares, siguiendo la traslacion de los Setenta: *Nolite me considerare quia fusca sim, quia despexit me Sol.* No os marauilleys que el color de mi rostro sea tan pardo y tan escuro, porque me menosprecio el Sol, ha dias que no me mira el Sol, y sin luz nadie puede ser hermosa: y assi dize Origenes que dixo la esposa estas palabras en persona de la Iglesia rezien nacida de la Gentilidad, aora gozando de sus rayos me pondre blanca y hermosa, porque como Christo es la vida del alma, y sin Christo la llaman los santos muerte. *Vita sine Christo mors est.*

Orig ho. 2. li 4 ho. in Cant.

Ignat. Epist. 1 ad Rom. 5. Dize san Ignacio, como espira el cuerpo en faltandole el alma, assi espira el alma en faltandole Dios, dize S. Augustin: assi es la hermosura y la belleza del alma: y como los ojos del muerto no son ojos de hõbre, segũ Aristoteles, ni la boca, ni las manos, ni los pies, &c. assi los ojos sin Christo no son ojos de Christiano, ni la boca, ni las manos, ni los pies. Cõuiene pues traer esta perla preciosa en la cabeça para ornamẽto del entendimiento, memoria y voluntad: en la frente por la confesiõ de la Fe: en las orejas por la obediencia: en el cuello por el gusto; en el pecho por el amor: en las manos por las obras: en la boca por la templança: en los vestidos por la modestia en la cintura por la castidad.

Aug. ser. 30 de verbis Apost. Arist. 2. de anima.

Otra proporcion grande ay entre Christo y la perla, y es, que no empeciendola los golpes de los martillos, el vinagre la deshaze. Historia muy sabida es la de Cleopatra, que combidando a cenar a Marco Antonio, le echo vna perla en el vinagre de la ensalada, que la apreciauan en dozientos mil ducados. Todos los tormentos que padecio Christo Señor nuestro no fueron poderosos para acabarle ni le acabaron, porque murio quando quiso y como quiso, pero ya que auia determinado de morir, gusto q̃ le acabasse el vinagre. Auian le dado a beuer vino myrrado y no lo beuio, porque quiça era algun reparo para sentir el tormento, que a los atormentados los suelẽ dar opio y vino cõ encienso y otras cosas q̃ los dexã insensibles: y como oyerõ dezir, Ely, Ely, parecioles llamaua a Elias. *Eliam vocat iste*, y barrunto que de miedo de que no viniesse Elias y le saluasse, pensando que reparauã el daño acelerandole la muerte, aguijo vno y diole hiel y vinagre en vn vna

Universidad de Deusto
Biblioteca

esponja, que para los muy heridos y desangrados es veneno, y gustolo, queriendo como perla acabara las manos del vinagre

San Agustin nuestro Padre entiende tambien por la Margarita la caridad, por ser la virtud de mas precio y mas valor que tiene el cielo ni el suelo, como ya dexamos dicho: otros dizen q̃ es la virginidad, por ser la joya mas preciosa de la Iglesia, cuya excelencia y dignidad parece q̃ el Sabio no pudiẽdo alabarla dignamente, exclamò con admiracion, diziendo: O *quam pulchra est casta generatio cũ claritate immortalis est memoria illius, quoniã apud Deum nota est, & apud homines.* San Hieronymo declarando el lugar de los Cantares: *Vulnerasti cor meum soror mea in uno oculorum tuorum.* Dize que estos dos ojos en la Iglesia son el estado de los virgines y de los casados, y q̃ aunque no se ha de despreciar alguno, el de la virginidad es el que mas le enamora.

Aug. Tra. 5. in Epis. tom. 9.

Sap 4.

Hiero. li. 1 cõtra Ior, tom. 2.

Otros dizen q̃ esta Margarita es la Fè viua: *Quæ per dilectionem operatur.* Porq̃ entre los bienes de esta vida, las ciencias y las virtudes son las Margaritas mas preciosas, y entre ellas la mas preciosa es la Fè, y pruebalo bien lo que Christo Señor nuestro dio por ella. *Dilexit me, & tradidit semetipsum pro me*, dize san Pablo, por que le creyesse y le amasse.

Ad Gal. 2

Inuenta autem vna pretiosa margarita, vendit omnia, quæ habet, & comparauit eam.

VNos la buscan y no la hallan, otros la hallan y no la estimã, porque no la conocen, otros hallada la conocen y la precian, y la estiman de manera, que venden quanto tienen por auerla. Fue tan grande el contento que les dio por auerla hallado, *Præ gaudio*, que tuuieron en poco todo el bien que antes posseyan, y como quien se llama a engaño tratan de otro bien mejor, por que no ay contento comparable como el que recibe vn alma con Christo hallado y conocido. Assi declara san Gregorio Nisseno las palabras de la esposa. *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi inter ubera mea commorabitur.* Otras donzellas usan olores, ramilletes para su deleyte y recreacion y se los ponen en los pechos, yo no quiero otro contento ni otro gusto sino el que recibo del amor, de la bondad y compañia de mi Esposo. El mismo sentido da este Doctor a lo que la Esposa dize luego. *Ecce pulcher es dilecte mi, & decorus.* Antes que os conociesse Esposo mio viuia engañada con el juyzio que hazia de algunas cosas

Cant.

Greg. Nis. per totum.

cosas hermosas, y dignas al parecer de mi amor, pero despues que gozè de tanto bien como ser Esposa vuestra, todo me parece indigno de ser amado sino vos, porque el precio de las cosas mas estimadas del mundo consiste en sola opinion, pero vos Esposo mio soys hermoso en realidad de verdad, y no solamente hermoso, sino la misma hermosura, y no hermosura caduca ni transitoria, sino eterna. El mismo sentido siguen san Bernardo y Origenes, y les parece cosa muy prouable que el Esposo anime aqui a la Esposa, nueuo conocimiento de su bondad, y a la medida del conocimiento crecio el amor, por que el que no ama no conoce, como dize san Iuan y el bienauenturado Padre san Agustin, dizen que los bienes espirituales no se ven con los ojos sino con el alma, y que aquel los ve que los ama. Y en los Soliloquios dize: *Illuminasti me lux mundi, & uidi te, & amaui te, nemo quippe te amat, nisi te uidet.* Y por esso os amè yo tan tarde de hermosura antigua y tan nueua, y del tiempo q̃ perdi quãdo no te amè me pesa.

Gre. Niss. orat. 4. in Cant.

1. Ioã. 4. Augus. Psal. 38. Augus. Solilo. c. 31

PARABOLA. VII.
de la red que echada en el mar cogio de todas suertes de peces.

SEmejãte es el reyno de los cielos al lance de la red q̃ echada en el mar recoge de todas suertes de peces, y sacandola los pescadores a la ribera, escogen los buenos y echan los malos a mal; assi le sucederà al Euangelio y a la Iglesia al fin del siglo, que los Angeles apartando los malos de los buenos los echaràn en vn horno de fuego, donde lloraràn los ojos y rechinaran los dientes.

A algunos de los comentadores les parece que el Euangelista en referir estas parabolas no guardo el orden que tuuo Christo Señor nuestro en predicarlas, porque teniendo esta el mismo argumẽto q̃ la parabola de la semilla y de la zizaña, auia de seguirse tras ellas, juntando las de vn mismo argumento, como jũtò la del grano de mostaza, la del tesoro, la de la perla: a otros les

parece

Universidad de Deusto
Biblioteca

parece que la puso en conueniẽte lugar, porque auiendo predicado ocho parabolas continuadas, esta que trata del juyzio viene bien al fin y al remate de todas ellas, es parabola acomodada a los Apostoles, como notò san Pedro Chrysologo, que de pescadores de peces, passaron a serlo de hombres, y en el juyzio final han de ser juezes assessores.

Chrysol. ser. 47.

El intento es, que no basta ser pece de aquesta red barredera de la Iglesia por Fè, sino buen pece por obras, contra los hereges de nuestros tiempos que defienden ser solos ellos los buenos de la Iglesia. San Agustin nuestro Padre acossò mucho a los Donatistas, que fueron la fuente de esta heregia con esta parabola de la red, hizo contra ellos libros de grande erudicion y sabiduria, y parece que no solamente escriuio contra los hereges de entonces, sino contra los Caluinistas y Luteranos de agora, gente tan desmazalada y tan floxa, que les parece basta ser pece de aquesta red para ser buen pece, S. Chrysostomo, y Teofilato dizen que nos quiso Christo Señor nuestro auisar, que por vernos dentro de esta red no diessemos en vanas confianças, y en necras seguridades, sino que tratassemos con temor y con recelo de nuestra salud.

Chrys. ho. 49. in Mat. to. 2 & Teofi.

Simile est Regnũ cœlorum, sagenæ missæ in mari.

LLama red, ora a la Iglesia, ora a la predicaciõ Euangelica. Lo primero, como la red es hecha de muchos y de muy sutiles nudos, assi el Euangelio està texido de muchas verdades y articulos de la Fè sutilissimos. Lo segũdo, como los pescadores tienden la red en el mar, assi los Apostoles tendieron la red del Euangelio por toda la tierra, como lo auia profetizado Ieremias, *Ecce mittã ad uos piscatores multos, & piscabuntur eos dicit Dominus.* Lo tercero, como la red quanto mas estrecha es mas segura y coge mas, assi la ley Euangelica, quanto mas estrechamente es guardada, es mas segura. Leyes ay muy anchas, como la de Mahoma, y las sectas Luteranas, pero no puedẽ coger vn solo pez, por que fuera de la Iglesia no ay salud. Lo quarto, como la red tiene cosas pesadas, como el plomo, q̃ se hunden hasta el abismo del mar, y cosas ligeras, como el corcho, que subẽ a lo alto de las aguas, y todos siruen y aprouechan: assi en el Euãgelio ay promessas altissimas de la vida eterna, y amenazas del infierno pesadissimas, vnas erizã los cabellos, otras dan alas al pensamiento, y todas siruen y ayudã. Lo quinto, red

Ieremi.

red y no anzuelo, porque el anzuelo mata los peces, y la red los saca viuos, que es pensamiento desan Ambrosio. *Apostolica instrumenta piscandi retia sunt, quæ non captos pisces perimant, sed reseruant.* Como se vee en el agua del Bautismo. Lo sesto, red por que coge indiferentemente de todos peces, como diremos despues. Lo septimo, porque cogidos, estan en ella confusos sin orden y sin concierto, tan presto vereys los malos arriba, y los buenos abaxo, como al cõtrario. Imagina à vn tablero de axedrez, assentadas las pieças de mano de vn hombre que sabe el juego, cõ que orden y concierto està puestas todas: el Rey en la casa principal, y todas las demas pieças acompañandole y defendiendole; pero si llegasse vn muchacho trauiesso, y no sabiendo jugar assentasse los treuejos de su mano, claro està q̃ lo marañaria todo, y que pornia al rey en la casa del peon, y al peon en la casa de el Rey, y al cauallo en la casa del roque, y al roque en la casa de el cauallo. Al principio criando Dios este mundo visible, como si fuera vna tabla de axedrez puso en el tantas pieças, quantas criaturas vemos repartidas por su anchura y redondez, y como sabia tan bien el arte, dio a cada vna el lugar que se le deuia. Al hombre, que era el Rey, puso en el Parayso de la tierra, que era la casa de mayor honra y deleyte: a todas las demas criaturas puso debaxo de su imperio y señorio. *Omnia subiecisti sub pedibus eius,* dandole assiento segun su naturaleza y calidad. Vino despues el demonio con su viueza, que en comparacion de la sabiduria de Dios, es menos que vn niño ignorantissimo, y desseando parecerse a Dios (que siempre se ha mostrado perdido por esta vanidad) trato de assentar las pieças de su mano, y maraño el juego demanera, que le dexò cõ estraño desconcierto y confusion. Al peon que tenia vn animo ambicioso, como el cardo, a esse hizo Rey y le puso en la mano el cetro, y en la cabeça la corona, y al q̃ tenia vn pecho real, vn animo franco y generoso, remunerador de seruicios, galardonador de trabajos, le puso en la casa del peõ. Al codicioso y auariento que adora sus proprios intereses: al cruel desapiadado, q̃ no parece hijo de hõbre sino de fiera, a esse hizo juez y le puso vara en la mano; y le sentò en la silla: y al zeloso de justicia le abatio hasta oficial: al que trata de dormir y de engordar y de enriquecer parientes (dè la cosa do diere, y pierdase la oueja que se perdiere) a esse hizo Prelado: al que no duerme de noche rogando a Dios por su grey, a esse hizo subdito.

Ambro. in ca. 5 Luc. & lib. 5. Exa. 16.

Psal. 8.

Gene. 2.

En

Universidad de Deusto
Biblioteca

En fin desconcierto de suerte este tablero del mundo, que hasta que los Angeles vengan a ponerle en orde, y apartar los buenos de los malos, siepre aura en poco en mucho desorden y desconcierto. En el campo que vio Ezechiel estauan los huesos confusos, alli se veyan las costillas encima de la cabeça, los pies sobre la boca, aculla las cañillas sobre los ojos, este desorde duro hasta que llego el espiritu que les dio vida. Salomon dize que vio este mal entre otros muchos males del mundo. *Stultum positum in dignitate sublimi, & diuites sedere deorsum, seruos in equis, & principes ambulantes super terram quasi seruos.* Al necio sentado en la silla mas alta, y a los sabios en las baxas, y a los sieruos a caballo, y a los señores a pie. Y quãdo este desorden no suceda en todos en el mundo, alomenos sucede en parte.

Ezech. 37

Eccles. 10

Esta fue la razon porque muchos Gentiles negando a Dios el gouierno de las cosas inferiores, se le dieron a los demonios pareciendoles que Dios no auia de sufrir tan gran desorden, en cuya persona dixerõ los amigos de Iob: *Circa cœli cardines ambulat, neque nostra considerat.* Otros dixeron que toda sucedia a caso porque vian muchas vezes que la victoria no era del mas valeroso y mas valiente, ni la riqueza del sabio, ni el premio en el correr del mas ligero, sino en todas las cosas caso y fortuna, pero la verdad es que Dios lo permite assi: y aunque muchos santos agonizaron con este pensamiento, y desearon saber la causa, como Dauid, Abacuc, Ieremias, hasta que los Angeles vengan a poner todas las cosas en razon no la sabran. *Hoc labor est ante me donec intrem in sanctuariũ Dei.* Y si se pudiesse dar alguna razon, esta la que da esta parabola, ser esta viuienda red que coge de todos peces: el infierno es red que coge todos los malos: el cielo todos los buenos: este mundo malos y buenos.

Iob. 22.

Psal. 72

Sagenæ missæ in mari.

Metafora es ordinaria en el lenguage de los santos llamar a este mundo mar. Y dexãdo aparte el ser muy parecidos en que no ay linage de animales en la tierra que no le responda otro su semejante de pescados en el mar. Pensamiento que escriuieron algunos naturales muy despacio. Lo primero, se llama conuenientemente mar por los peligros porque si los que sulcaron los mares nunca acaban de contar los peligros que passaron, tãbien los que aran las tierras nunca acaban de contar. San Pablo como bien acuchillado luzo suma de todos ello. *Periculis fluminum, periculis latronum*, en el mar Syrtis, Caripdis, Sillas, huracanes, baxias, olas, vientos, tempestades, fallas de velas, y de xarcias, cossarios a cada passo: en la tierra son los peligos mucho mayores, pues tras cada canton ay lazos. Las mãnos de la muger dize la sagrada Escritura que son lazo. *Laqueus venatorum est, & sagena cor eius, vincula sunt manus illius*, las riquezas lazo, *in tentationẽ, & in laqueũ diaboli.* Todas las criaturas lazo, *& in muscipulam pedibus insipientium.* Son tantos los lazos armados contra vn triste hombre, que no ay palmo de tierra que no este lleno de lazos. El Eclesiastico dize que el q̃ trata con los poderosos trae jugada la vida. *Quoniam in medio laqueorum ingrederis*, es andar entre mil lazos y trampas, *& super dolentium arma ambulabis.* Como si dixera, bien te puedes cõtar entre los muertos. El Griego traslada: *Super pinacula ciuitatis ambulabis.* Andaras sobre las veletas de las torres de la ciudad en peligro de despeñarte. San Chrysostomo declara assi este lugar, y encarece elegantemente este peligro. Si tratas con tus vezinos y conocidos, *Cum scorpionibus habitas*, de suerte que tienedo los peligros de la tierra tan grandes, no es mucho se llame mar.

Eccles. 7.

1. ad Tim. 3.

Sap. 14.

Eccles. 9.

Aug. 64

Chry. ho. 15 tom. 5.

2. Co

Lo segundo, por las mudanças y inquietudes ordinarias q̃ son comunes a la tierra y a la mar, porque si en la mar ay olas, crecientes, menguantes, vientos en la tierra, no ay cosa que perseuere en vn ser, y que no este sugeta a mudança, como dize S. Pablo: *Vanitati subiecta est.* En la mar ay ruedas, baybenes, altibaxos, suertes venturosas, y socrtes tristos. Vnos pescadores vendieron el lance que estauan cobrando a vnos mercaderes de Mileto, y sacaron vn bufete de oro, que era fama auerle arrojado Elena muger del Emperador Constantino en vna tempestad. Otro saco con vn anzuelo vn pece que traya en el buche vn anillo, que se le auia caydo a Policrates. El nauio cargado de mercadurias y riquezas, cae en manos del cossario, que quanto es para el de buena suerte, es mala para el robado. Otra vez da en vn baxio, y salen los que venian ricos en vna tabla a bien librar, dexando perdido quanto auian ganado en muchos años. Mucho mas ay que contar en las auenturas de la tierra, pues vemos andar los hombres, ya por las nubes, ya como pelota entre los pies.

Rom. 8.

Lo tercero, como la mar cõbida con sus bonanças, y alegra con su vista, que como dize san Gregorio Nisseno, es muy dulce de

Greg. Nis seno ca. 8. de Reg.

de mirar, y muy amarga de prouar: assi el mundo combida con sus prosperidades y bonanças, y miradas desde lexos, son muy dulces de mirar, pero muy amargas de prouar.

Estas tres propiedades que hemos dicho de la mar pone san Augustin en el Psalmo 64. que dexamos alegado.

Lo quarto, se llama mar, porq̃ como nauega cõ mayor comodidad y menos peligro por el mar el nauio desembaraçado y sin carga, assi passa la peregrinacion deste mundo con mas desembaraço y menos peligro el que se desasse y descarga de sus bienes. Esse consejo dio Christo Señor nuestro a vn moço preguntandole que hariapara saluarse, vende dize todos tus bienes y queda ras libre y ahorrado de mil embaraços que te estoruaran en el cielo. Antes que san Pedro dexasse todas las cosas, barca auia menester para andar sobre las olas del mar, pero despues tan seguro se passeaua por ellas como por vna sala enladrillada. Para q̃ passassen los hijos de Israel por el mar bermejo, hizo Dios vn famosissimo milagro, conuiene a saber, diuidirle en vna o muchas carreras, descubriendo el arena de sus abismos, parece que fuera mas facil endurecerles las olas, pero los que yuan tan cargados de oro y plata como ellos, no fueran tan seguros sobre las olas del mar.

Lo quinto se llama mar, por parte de los poderosos, porque como hizo Dios raya a la mar adonde llegasse y no pudiesse passar, manifestando en esto su omnipotencia, segũ lo que dixo Iob a Dios: *Nunquid ego mare sum, aut cætus quia circundediſti me?* Porque eran tantos los daños que amenazaua la soberuia y hinchazon de sus olas, que mostrò Dios su poder infinito en detenerlas y enfrenarlas con solo vn poco de arena, y esso alego Dios a Iob, queriẽdole cõuencer de su ignorancia. *Quis concluſit hoſtijs mare?* Dezidme, quien puso puertas al mar? y vestiendole de vna niebla al rededor, y faxandole como a niño en pañales, le mãdo que quebrasse sus olas hinchadas en la ribera y no passasse de alli? *Vſque huc uenies, & non procedes amplius.* Assi muestra Dios su omnipotencia, enfrenando la soberuia de los poderosos del mundo, que vn leon no pueda hazer daño a vna hormiga, ni vn elefante a vn raton, ni vn emperador tyrano a vn Profeta flaco, ni vn Rey a vn pescador.

Lo vltimo, se llama mar, porq̃ como en el mar entrã cada dia tantos rios de agua dulce y siempre se queda salado, assi en el mundo llueuen mercedes de Dios, entran rios secretos de sus misericordias cada dia, y siempre se esta perdido. S. Augustin dize, que es tan amargo el mar que no ay cosa que le haga dulce, pero que mas amargo es este siglo para el Iusto, pues hecha vna fundicion de todas las dulçuras generalmente, no le puedẽ boluer dulce. Esso dixo Ezechias; *Ecce in pace amaritudo mea amariſsima.* Paz y bien en la sagrada Escritura es todo vno, y dize este Rey, que quando gozaua de los mayores bienes, llouiã sobre el las mayores amarguras.

Ex omni genere piſcium congreganti.

LLamanse los hombres conuenientemente peces. Lo primero por la continua inquietud que el pece trae por la mar, corriendo de la vna parte a la otra, siendo sus carreras y caminos tan de poca importancia. Essa es la razon porque le parecio a san Basilio que no tenian memoria, aunque san Augustin y la experiencia prueuan lo contrario, parecenseles pues en esso a los hombres que reman de noche y de dia, sulcando los mares, arando las tierras montando tan poco sus agonias y sudores, que les dixo Christo Señor nuestro: *Quid hic ſtatis tota die otioſi?* porq̃ el que no caua en la viña del Señor, por mucho q̃ sude y trabaje esta mano sobre mano gastando y consumiendo la vida: como el araña haze vna tela que vna mosca se la rompe y reuentãdo como Sisifo con la piedra viene a quedar molido sin prouecho, diziendo con Esayas: *In uacuum laboraui.*

Lo segundo peces, segun san Geronymo, san Ambrosio, y san Agustin, como nacen en el agua y no se pueden sustentar sino en el agua, assi el Christiano nace en el agua del Bautismo y cobra nueua vida, como dixo Christo Señor nuestro a Nicodemus: *Oportet naſci denuo*, y sin aquel agua no es possible tenga vida. Tertuliano hizo vn libro de esta verdad contra Quintilla, que fue la primera que nego la necessidad del Bautismo, dõde prueua quadra a los Christianos bien el nombre de peces.

Lo tercero peces, porq̃ como el pece (dize S. Chrysostomo) no sabe si a de caer, o no caer en la red, Dios es solo el que lo sabe y lo encamina, assi el ser, o no ser el hõbre desta red de la Iglesia, Dios es solo el q̃ lo cõcede y lo da. Por esso dixo a Iesus Hijo del gran Sacerdote Socedech. *Si bene cuſtodieris aulam meam, dabo tibi qui habitent in ea*, como si dixera, si fueres buen pescador, yo te prouere de peces.

Lo quarto peces, porq̃ no ay Republica mas feroz, mas tirana mas

Aug. Pſa. 64.

Iſai. 35.

Iob.

Iob.

Mat. 18.

Hieron. in com. Iob. c. 12. Amb. li. 3. de uirg. de ſacris. c. 1. Aug. trac. 123. in Ioã.

Tertul. li. de Bapteſ.

Chryſ. ho.

Baſil. ho. 8. in Gen. Aug. li. 5.

Esai. 49.

2. p. 177.

Matth. 20

mas sin ley que la de los peces, en que no ay mas ley que viua quien vence, el pece mayor se cõ me los menores, el que puede al que no puede, ferocidad de que no vsa ningun otro linage de animales, como noto san Cypriano. En fin los leones perdonan a los leones, los osos a los osos, pero en los peces no se halla rastro de respeto, ni de piedad natural, pues esso haze a los hõbres parecidos a los peces, que no ay fiereza contra el hombre comparable con la del hombre, el rico desuella al pobre, y el poderoso al que no puede, esse es el sentimiento que haze Abacuc a Dios.

Vide parabolã de zizania.

Agcen. 2. *Quare respicis cõteptores? & taces cõ nlcãte impio iustũ*, Señor q̃ és esto? que veays con vuestros ojos hollar al justo, menospreciãdo vuestra ley, vuestro poder y justicia? y que calleys? que mas passara en el mundo si estuuiera desdormido, o si estouierades ciego? Abacu. 1. *Facies hominis sicut pisces maris.* No parecen los hombres sino peces pequeñuelos del mar, que viene vn vallenato y se los traga a manadas: la justicia no puede sino el poder, y como los pecadores son mas poderosos, Psal. 43. *Impius prævalet aduersus iustum.* La misma querella hizo Dauid en el Psalmo 43. Señor que es esto? que no nos amparays y defendeys como a vuestros padres: ni nos days las victorias de nuestros enemigos que antiguamente gozauamos? q̃ sufris que bolvamos huyendo afrentosamente? que consentis que nos vendã, y nos maten y nos coman como si fueramos carneros? y si el precio de la venta fuera grãde, echaramos de ver nos estimauades en algo, pero *Vendidisti populum tuum sine pretio.* Y auiẽdonos hecho baldon y risa de las gentes, y mofa de nuestros enemigos, *Æstimati sumus sicut oues occisionis.* Imagina que matar vn sieruo vuestro es sacrificar vna oueja, pareceles nos teneys tan aborrecidos, que os hazen seruicio en quitarnos las vidas.

Otro sentido dã algunos a la querella de Abacuc mas conueniente a nuestro proposito, conuiene a saber, que no trata aqui el Profeta de la tirania que ay en la Republica de los peces, sino de la que vsan los hombres con los peces. *Facies hominis sicut pisces maris.* No tiene mas piedad vn hombre de otro hombre que suele el pescador tener de los peces, por que en matar animales suele hauer algun freno, ora sean propios, ora sean agenos, y aun en la caça de los siluestres se suelen detener los caçadores por dexar para otros años, pero de los peces es el apetito que traen los pescadores tan insaciable, que aunque maten quantos tienen los rios y las mares no diran, basta. Omnis gulla *Iuuc. Sat. 1.* *semit retibus assiduis penitus seruante macello*, dize Iuuenal.

Lo quinto, por las propriedades particulares de los peces en que los buenos representan al iusto, los malos al pecador. En el delfin q̃ mete a los demas peces en la red por engaño se representã los traydores, q̃ como dize Ciceron mienten con el semblante y con las palabras mas: *Cicer. ad Quint. fra. Epist. 1.* O *amici, & nemo amicus*, dezia Aristoteles, todos dizen amigo, y ninguno lo es: por esso dixo Euripides, que no auia prudencia cõparable como el no creer. *Eccles. 19.* Y Salomon; *Qui cito credit leuis est corde.* Y Christo Señor nuestro dixo a los Apostoles: *Estote prudentes, sicut serpentes*, que es el animal mas prudente y recatado. *Matth. 10* *Callidior cunctis animantibus.* Pues para que las quereys tan prudentes? para que se guarden del hombre. *Cauete uos ab hominibus.* Sobre aquella suma que san Pablo haze de los peligros de el mundo. *Periculis flaminum, periculis latronum, periculis, in falsis fratribus.* Dize san Augustin, q̃ todos los demas se acaban con el tiempo, pero la falsedad de los hermanos no se acabara jamas.

Gen. 3. *Pau. 2. Cor. 1.* *Aug. ser. 26. de uer bis Apost.*

En los peces que tienen escamas y alillas, se representan los suzios, y los carnales, y tratando dellos en particular Cyrilo Alexandrino, dize, que la razon por

que eran reprobados en la ley, es porque viuen siempre en el cieno. *In limo semper, & circa ipsum demorantur.* No estan menos reprobados los hõbres que cayendo en las suziedades asquerosas de carne nunca saben leuantarse, y si sacan el pie de vn cieno, es para ponerle en otro cieno.

En el pece que llama Morena, se representã los aduladores, que dexando la cama de su descanço, que es la mar, se sale a tratar con la bibora, y la llama y la combidã con silbos. En la anguila, que quando mas la aprietan entre las manos mas se desliza y se desparece, se representan los hombres que dilatan su penitencia de dia en dia, y mientras mas Dios los aprieta con trabajos, con temores de juyzio, de infierno, con deseo de reduzirlos a su seruicio mas se deslizan.

En las vallenas se representan los soberuios, que se comen a los que pocó pueden, que es menester el poder de Dios para enfrenarlos, y assi dixo Iob: *Num-* *Iob. 7.* *quid mare ego sum aut cœtus.* Soy vallena yo a quié encierra Dios en el Oceano, y no la dexa passar al Mar Mediterraneo, porque los pescados son mas pequeños y se los comeria todos. Lo vltimo peces, por el poco sentimiẽto que hazen en la tempestad,

Universidad de Deusto
Biblioteca

assi los hombres en la perdicion y en la tempestad del mundo. En la muerte de Christo Señor nuestro todas las criaturas hizieron sentimiento, hasta los demonios aullaron, los hombres quedaron mas duros. Otros peces ay de propiedades nobles, en q̃ se representan los justos.

Ex omni genere piscium congreganti.

Error fue antiguo de algunos q̃ dixeron, que los malos no pertenecian a la Iglesia, pero es cõtra esta parabola expressamente en que le compara a la red que coge de buenos y de malos peces, como noto Origenes sobre este lugar. Y sobre Ezechiel dize: *Oportet in sagena totius Ecclesiæ esse bona, & mala.* No pueden ser todos buenos y todos malos, porque sobrara el juyzio, pues ò no huuiera buenos que premiar, o malos que castigar. San Augustin prueua esta verdad a cada passo. Y san Gregorio dize que esta vida es como vn entresuelo del cielo y de la tierra, y que como en el cielo son todos buenos y en el infierno son todos malos, en esta vida ay de todos, y la Iglesia recibe de todos. San Geronimo dize, que el arca de Noe fue figura dela Iglesia, y que como en el area huuo de todos generos de animales, lobos, y ouejas, leones, y cabritos, assi en la Iglesia ha de auer justos y pecadores. San Pablo trae la comparacion del palacio del Principe poderoso, donde ay vasos de oro, vasos de plata, y vasos de barro, y mas abaxo dize que ay vasos de yra y vasos de misericordia. El labrador pone grande cuydado en desterrar las aues, y los animales de su heredad, pero por mucho que se descuide no las desterrara todas: generalmente põ mucho cuydado en escardar sus panes y arrancar las malas yeruas, pero por mucho que ponga no las arraneara todas. Las cigueñas limpian los prados de las culebras y de las ranas y sapos, mas siempre dexan algunas. Los juezes trabajan en limpiar la republica de gente ruyn, mas por mucho que se desuelen no la limpiaran del todo. Hablãdo Dios por Esayas en metafora de platero, dize que ha de poner a su pueblo en el fuego vna vez y muchas vezes, hasta sacarle la escoria y el estaño. *Conuertam manum meam ad te, & excoquam ad purum scoriam tuam, & auferam omne stagnum tuum.* Pódrete en el crysol del trabajo y del tormẽto: y como quitadas las horruras dela plata queda vn vaso purissimo y hermosissimo, assi te

Orig. 13. in Matth. tan. 2. motum.

Aug. Greg. hom. 38.

Hier.

Rom.

Isai.

declaro yo vna ciudad iustissima. *Et vocaberis ciuitas iusti, urbs fidelis.* Pero con ser Dios tan eminente fundidor quedara alguna escoria en su ciudad, porque ha de auer plata, y estaño, trigo, y zizaña, virgines prudentes, y virgines locas, peces buenos, y peces malos.

Mas ay diferencia grande entre los peces de la red y los Fieles de la Iglesia, que aquellos no se puedẽ hazer de malos buenos, pero en los Fieles a cada passo lo vemos, assi por ser tan rica y poderosa la mano de Dios, a quien es cosa facil enriquecer al pobre en vn instante, como por la liberdad del aluedrio, que siendo dozeoras las de el dia, fauorecido de la gracia, se puede arrepentir del mal estado, que no es la naturaleza la causo del vicio y de la virtud, sino la voluntad. Por esso mientras en el pecador durare la vida, nadie le ha de tener por desafuziado y mortal, pues nadie sabe lo que el hara, ni lo q̃ Dios hara del. De parte de Dios es gala no lugar el de Esayas, dõde amenaza a su pueblo, que le ha de hazer por sus venganças mas menuzos que a vn cantaro sobre que cayesse vn muro, *Sicut interruptio cadens, & requisita in muro excelso.* Y castigo tan espantoso y tan fiero, auisa que le escriuan en vn box, y que vayan las letras bien granadas. Es el box arbol de calidades bien contrarias, porque teniẽdo hojas muy verdades, es la madera amarilla, representando en las hojas la esperança, y en la madera la desesperacion en que pretendio persuadirles, que aunque el rigor de la justicia, y la muchedumbre de sus culpas los inclinasse a desesperaar, esperassen que si la justica y las culpas son amarillas, la misericordia de Dios siempre esta verde. San Geronimo refiere de tradicion de los Hebreos, que no mando Dios esto a Esayas, sino a Ieremias, y no es marauilla siendo el Espiritu de los Profetas vno, y el tiempo para Dios vno. No es menos buen lugar el de los Cantares, en que cõ para los cabellos del Esposo al cuerno, y a las hojas de la palma, como cuerno te sacara los ojos de la cara, te vera morir de hambre, te dexara a beneficio de naturaleza, como palma te regalara cõ su fruta sabrosissima, sun dara tus esperanças con sus hojas cuya verdura es perdurable. *Respicite filij nationes hominũ, & scitote quod nullus speranerit in Domino, & confusus est.* Tẽ ded los ojos por todas las generaciones d̃ los hõbres, y vereys q̃ ninguno puso sus esperanças en Dios, y quedo cõfuso de auer las puesto, dõde se ad̃ põderar la palabra *nullus*, q̃ los abraça a todos, ora sea justo, ora sea pecador.

Cant. 5.

Eccles. 2.

De parte del peccador es muy llana esta verdad, pues son doze horas las de el dia, como dixo Christo Señor nuestro, y no sabe el hombre oy lo que sera de si mañana. Y como dize san Augustin, aunque el hombre viua mal nadie sabe si ha de perseuerar en el mal, y si le condena antes del fin, podra ser que condenãdo a su parecer al enemigo, condene a su hermano, *Cum tibi uideris odisse inimicum fratrem odisti*, que es consideracion que queda tratada atras.

Ioan 11. 2. p. c. de Lazaro resucitato Aug. Psal. 54.

Quæ cum impleta esset, educentes, & secus litus sedentes.

Quando aya de ser el juyzio, es caso tã reseruado para Dios, que no lo alcançaron los Apostoles, ni los Angeles, ni el Hijo, como dize Christo, sino solo el Padre. Lugar tan dificultoso, que dixeron san Ambrosio, y san Geronimo estar el texto errado, porque el hijo no pudo no saber lo, ora como Dios, ora como hombre, pues era el deposito de los bienes, de los tesoros, de la sabiduria diuina, y si por las palabras de Christo Señor nuestro, *Neque filius nisi Pater*, se huuiera de negar al Hijo, tambié se auia de negar al Espiritu santo: y si como les parece a la mayor parte de los doctores antiguos, el Hijo no lo supo para reuelarlo, tampoco lo supo el padre, pues nunca lo reuelo. En fin, ora quiera dezir que no le ha sabido por ser hombre, sino por ser hombre Dios, ora quiera dezir que no le toca el saber esso, ni en quanto Dios, ni en quanto hombre, sino a su Padre, como dixo, *Non est meum dare uobis.* El predestinar ni distribuyr sillas no es mi oficio, sino de mi padre. No porque el Hijo no tenga que ver en esso, sino porque es oficio que se atribuye particularmente al Padre. El saber esse dia es caso tan reseruado para Dios que nadie se puede alabar de que le sabe.

Matt. 24. Amb. li. 5. de fide. c. 8 Hie. super hũc locũ.

Con todo esso dan los santos algunas conjeturas prouables al parecer. San Hieronimo dize, que el mundo fue criado en seys dias, y que siendo vn dia de los nuestro mil años para Dios, segun lo que dize el Psalmo: *Mille anni ante oculos tuos, tamquam dies externa, quæ præterijt.* Passados seys mil años vendra el dia de la holgança y del descanço. La mil Irena ma conjetura refiere san Ireneo y san Augustin, aunque como cipia agena, y Arethas, aunque no le mi satisfaze: y Galatino dize q̃ fue Dct. tradicio de los dicipulos de Elias Ang y Cantacuzeno la aprueua en la Apologia, que escriue contra Mahoma: Drumaro sobre san Matheo pone otra cõjetura de tradi-

tradicion de los mayores, conuiene a saber que el mundo fue criado el octauo dia de las Kalẽdas de Abril, y q̃ en esse mismo dia fue concebido el Señor, y en esse mismo dia fue muerto, y en esse dia ha de ser el vniuersal fin del mundo. Mas clara señal que todas estas me parece la de esta parabola, *Quæ cum impleta esset, educentes, & secus litus sedentes.* Quando sera el dia del juyzio? quando estuuiere la red llena: y para que esta conjetura sea mas clara, se ha de suponer q̃ Christo Señor nuestro por su muerte hizo de dos abriscos vno, conuiene a saber de Iudios y de Gentiles, segun lo que dize san Iuan: *Fiet unum ouile, & unus Pastor.* Y lo que dize san Pablo: *Mediam maceriem dissoluens.* Y no quedando distinciõ de Griegos, ni de Iudios, aura vn solo rebaño y vn Pastor, vn Christo supremo Rey y Señor, vn Pedro Vicario suyo, vna la Iglesia. Hasta el tiempo de Abrahan auia sido vna la Iglesia, pero diuidiose alli por sus dos hijos en el Iudaismo y Gentilidad, y durando la diuision hasta la muerte de Christo, anduuieron todo aquel tiempo como ouejas sin Pastor y assi les prometia Dios por los Profetas a Christo Señor nuestro q̃ auia de reparar su perdicion. Iuntare dize, a los hijos de Israel de todas las tierras en q̃ estauã derramados. Dize por Ezechiel: *Et faciã eos in gentẽ unã, & Rex unus erit omnibus imperans, & non erũt ultra duo gentes, neque diuidentur amplius in duo Regna.* Que aunq̃ san Geronimo declara esta profecia de los diez tribus, que auiẽdose diuidido en tiempo de Roboan, se juntaron en la cautiuidad de Babilonia: mas llana exposicion es la de san Teodoreto, que se juntaron en la muerte de Christo, pues cõsta que en la cautiuidad, los diez Tribus nunca del todo se juntaron, ni conuinieron: de suerte que Christo Señor nuestro fue la piedra angular, y la claue del edificio Christiano, y el que rompio el muro que diuidia el Griego del Iudio: y cõmo por su muerte junto estos dos pueblos, por la predicacion Euangelica, va juntando las gẽtes de ellos cada dia, y como se va estendiendo la Fè y ensanchãdo esta red de la Iglesia, se va verificando mas y mas. *Erit unum ouile, & unus Pastor.* Porque si se cumplio entonces el juntar los dos pueblos, cada dia se va cumpliendo el juntar mas y mas gentes de los pueblos, hasta que estã do llena la red, y reparadas las sillas vazias que dexaron los Angeles en el cielo, sea el juyzio vniuersal y fin de el mundo, y esso dize, *Cum impleta esset.* Y practica bien clãramente esta doctrina el lugar del Apocalipsi, que pi-

Ioann. 10. Ad Ro. 11 Ad Gal. 6

Ezech. 34

Ioan. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

diendo los santos vengança de
Apoc.6. su sangre, fue respondido que esperassen a que se cumpliesse el numero de sus hermanos. *Donec impleatur numerus fratrum uestrorum*. Y aunque hablan alli sobre los Martires, parecer es de hombres doctos que hablan en nombre de todos los santos. Vn autor graue de nuestros tiẽpos, dize que referir al fin del mundo, *Erit unum obile, & unus pastor*, es declaracion del vulgo neciomas de la suerte que la dexamos declarada, yo quiero ser del vulgo por esta vez, aunque no es parecer tan de vulgo que los Iudios se ayan de conuertir al fin del mundo, que no sea de
Liranus super c.3. Oseæ. Lyra sobre las palabras del tercero de Ozeas. *Dies multos expectabis me, non fornicaberis, & non eris uiro, sed ego expectabo te.* Muchos dias me esperaras o tiynagoga, y aunque estaras apartada de tu esposo por tu incredulidad, como viuda no escogeras otro Dios. *Sed expectabis me, & ego expectabo te*, hasta la fin, entonces,
Ad Ro.9. *Reliquæ conuertentur*, como dize San Pablo, y ello se dize, por que fundandose su error en esperança, hasta quando han de esperar. Tambien ayuda mucho a este pensamiento el lugar de el
Apoc. 11. Apocalypsi: *Dabo duobus testibus meis, & prophetabunt diebus mille ducentis sexaginta amicti saccis.* Por reparar el daño del Antechristo, y por darse priessa a hazer gẽte para el cielo, mostrãdo el antiguo desseo q̃ tiene Dios de los hõbres, embiara dos testigos vestidos de sacos que predi-
quẽ al mundo mil y docientos y sesenta dias, y es opinion comun en que conuienen san Augustin, san Anselmo, Alberto, Arethas, Ricardo, y otros muchos: que estos dos predicadores son Elyas y Enoch, pues viendo dos hõbres tan santos, tan antiguos tan milagrosos, que fudio ha de auer tan terco qué no confiesso su error. Pues que entonces se acabara del todo la idolatria, y solo Christo Señor nuestro quedara por Rey y por Señor de la tierra? Zacharias lo dize bien claro: *In die illa erit Dominus Rex super omnem terram Dominus unus, & nomen unum.* Va tratãdo del tiempo del juyzio, y dize que no aura mas que vn Rey, y vn Señor, y que no se oyra otro nõbre.

Y dize, *Educentes, & secus litus sedentes*, porque como en sacando los pescadores la red del mar luego se mueren los peces, assi llegada la ora del juyzio moriran todos generalmente: y porque aura muchos niños y moços que no puede morir por muerte natural, moriran por ministerio de los Angeles, que herchiran fuego a todo el mundo, y bien se bien esta doctrina con lo que

que dexamos dicho, que esta vida es vn mar, porq̃ si la vida es mar, fuerça es que la ribera sea la muerte, porque como en saliẽdo del mar topamos con la ribera, assi en saliendo de la vida, luego topamos cõ la muerte. Y dize que estaran sentados los Angeles en la tibera, en señal de que el apartar los buenos de los malos es cosa de grande peso y momento. Y como dize de los Apostoles que estaran sentados en doze sillas para juzgar, assi dize de los Angeles, *Sedentes*, porque aunque el juyzio aya de ser en vn punto, se examinara la causa de cada vno como si durasse mucho tiempo. Dize que pusieron los Angeles los buenos peces en sus vasos, lo qual se refiere conuenientemente a las sillas vazias que dexaron sus com-
Matt. 25. pañeros. *Malos autem foras miserunt.* Fuera quiere dezir en el Euangelio todo mal. Quando dize *Intra in gaudium Domini tui.* Señala todo el bien posible y imaginable, *Foras*, todo mal, y ello se dize, que siendo Dios todo el bien, el que cayere fuera de Dios, cae en las manos de todo el mal.

Elegerunt bonos in vasa sua, malos autem foras miserunt.

Mientras duraron mezclados los buenos y los malos, suspendio la justicia diuina el castigo de los malos, pero en diuiendose, *Malos autem foras miserunt.* Dos cosas son notorias en esta mezcla de malos y de buenos. Vna, que los buenos hazen mucho prouecho a los malos. Otra que los malos hazen mucho daño a los buenos. *Commixti sunt inter gentes, & didicerunt opera eorum*, dize Danid. Que se le ha de pegar a la nieue de la compañia del carbon y de la pez, a la oueja de la vezindad del lobo? a la paloma de la familiaridad del açor? Andando Dauid desterrado por los desiertos, no podia a Dios otra merced sino que le traxesse a su ciudad donde pudiesse gozar del tauernaculo y
1.Reg.26 2.Reg.11. del arca. Señor, no quieren mis enemigos sino que viua entre idolatras, pareciẽdoles se me ha pegar la idolatria, como si dixera, desean que me torne Moro, y por esso me destierran a las tierras de los Moros, q̃ es cosa rara ser entre las espinas rosa. San
Naz. ora. 2. Gregorio Naziãzeno refiere de vn rio llamado Alpheo, q̃ ropiendo muchas leguas por la mar, cõserua la dulçura d' sus aguas Por causa marauillosa cuẽta lo mismo Estrabõ: es menos marauillosa, que en medio del mar del
Estrab. li. 6. Geogra. mũdo conserue el sussto su virtud, porq̃ poco mal haze daño a

Universidad de Deusto
Biblioteca

mucho bien, y mucho bien suele
Psal. 17. no ser poderoso para enfrenar poco mal. *Cũ sancto sanctus eris, cum innocenti innocens eris, cum peruerso peruerteris.* Dos vezes repite al bien del iusto, y vna el mal del pecador, porque mas daño te hará vn malo, que prouecho muchos buenos. Apartandose Iudas de los demas Apostoles, nota san Iuan que era de
Ioan. 13. noche, y que dixo Christo Señor nuestro: *Nunc clarificatus est filius hominis.* Como si dixera, aora quedo como en gloria. Nota san
Aug. trac. 61. & 63. Agustin que no se le oyò palabra como aquella, sanando enfermos, lançando demonios, resucitando muertos; porque como solo Iudas ensuziaua aquella cõpañia santa, y por la parte que era demonio la hazia infierno, en apartandose quedò hecha vn retrato de la gloria. Vomitando el cuerpo los malos humores (di
Aug. trac. 5. in Epist. Ioan. ze san Agustin) queda mas aliuiado y mas ligero, y el trigo sin la zizaña queda limpio: y los peces buenos sin los malos, que representan los iustos, resplandeceran como el Sol: de suerte que la compañia de los malos, es perjudicial para los buenos. El santo Iosafat Rey de Iudà perdio
2. Par. 22. sus nauios por trauar amistad cõ el iniusto Ocozias Rey de Israel.
Eccl. 7. *Discede ab iniquo, & discedent mala à te.* Dize Salomon. Boz auisò à Ruth que no fuesse a espigar a otros rastrojos sino a los suyos. *Ne forte cum probrijs te expellant.* Nehemi dexo à Bethlen, y fuesse a la tierra de los Moabitas, llouieron sobre ella tantos males, q̃ boluio pobre, biuda, sin hijos, y sin marido; pero la compañia de los buenos haze tanto prouecho a los malos, q̃ hasta q̃ esté apartados los sufre Dios y disimula.

Intellixistis hæc omnia. Dicunt ei: etiam. Ideo omnis scriba doctus in Regno cœlorum similis est homini patrifamilias, qui profert de thesauro suo noua, & vetera.

PRegunta no para saber, si no para despertar el desseo de saber mas: *Ideo omnis scriba doctus.* La conclusion es dificultosa, san Agustin la haze assi, pues el reyno de los cielos es thesoro y con-
Aug. in fessays que lo conoceys por tal. Qualquiera que predicare como Maestro y Doctor el Reyno de los cielos, ha de sacar de esse thesoro la moneda nueua y vieja; porque el hombre de espada y capa sea ignorante, passe, pero que el Predicador, el Obispo, el Prelado lo sea, no se puede esso sufrir, hauiendo de ser luz que alum-

Origen. in Ioan. c. 1. alumbrẽ a otros, como alumbraran si son tinieblas? Origenes dize, que la luna alumbra, no porq̃ tenga de su cosecha luz, sino por que la recibe del Sol: assi el Apostol alumbra, no porque tẽga luz
2. Cor. 4. de su cosecha, sino porque la recibe de Christo Señor nuestro q̃ es el Sol. Dios (dize san Pablo) sacò de las tinieblas luz. *Ipse illuxit in cordibus nostris.* Los animales de Ezechiel son estampa del
Ezech. 1. Doctor, y de el Letrado Apostolico, y los del Apocalypsi q̃ por
Apoc. 4. todas partes eran ojos. Si el Piloto que gouierna la naue es ignoran-
Luc. 6. te, todos quantos van en ella se perderan. Si el ciego adiestra al ciego, ambos daran en el primer barranco: y no ha de ser el Piloto sabio medianamente, sino tan sabio, que en la tempestad mas furiosa no pierda la ciencia
Psal. 106. del gouernar. *Anima eorum in malis tabescebat, turbati sunt, & moti sunt sicut ebrius, & omnis sapientia eorum deuorata est.* Ay muchos que parecen sabios, pero al mejor tiempo les falta la sabiduria, y el consejo, conuiene a saber, quando se embrauece el mar y se hinchan las olas. Los Egypcios le comparauan al Sol, a quien llamauan, *Osiris*, que quiere dezir, el que tiene muchos ojos. La
Ezech. 3. sagrada Escritura los llama, *Videntes*. Ezechiel dize: *Speculatorẽ dedi te.* Mirad si es bueno vn ciego para atalaya.

San Agustin nuestro padre dize, que *Noua, & uetera*, hazẽ alu- Aug. li 2. de ciui. ca. 4. tom. 5.
sion al nueuo y viejo testamẽto, y que pone primero el nueuo por la dignidad, porque es el fin.
Assi lo refiere tambien san Cle- Clemens li. 4.
mente de el Apostol san Pedro. Lo mismo les parece a san Hilario, san Chrysostomo, san Hieronymo, Teofilato, Eutimio, Beda, en este lugar: y aunque algunos hereges burlan dellos, diziendo q̃ Christo Señor nuestro no auia de entender lo que no era, y el testamento nueuo aun no era, pero nó saben lo que se dizen, porque lo q̃ Ghristo Señor nuestro quiso significar, es, que el Predicador Euangelico auia de ser tã caudaloso que proueyesse de variedad y abundãcia de doctrina, y esso de ningun thesoro se podia sacar como del testamẽto viejo y nueuo, de suerte que no quisieron dezir que *Noua, & uetera*, significaua el testamẽto viejo y nueuo, sino la abundancia y variedad que significaua, la acomodaron al nueuo y viejo testamento.

Es tan grande la trabazon que Chrys. ho. 48. in Matth. 2
ay entre el vno y otro testamento, que como dize S. Iuan Chrysostomo, no puede hablar vn Predicador conuenientemente del vno sin el otro. Lo mismo dize Clemens li. 2.
S. Clemẽte en sus constituciones Apostolicas, y ello se dize, porq̃ el blanco à que principalmente

el

el Predicador ha de endereçar su sermon es Christo Señor nuestro, que es lo primero y principal que hemos de creer y amar, pues no se puede predicar Christo sino se predica su Euangelio, y no se puede predicar bien su Euangelio sino se predican los Profetas y las demas Escrituras:

Apoc. 1. *Ego sum alpha & omega*, dixo san Iuan de Christo Señor nuestro, y quiso dezir, soy el principio y el fin de las sagradas Escripturas, el blanco de los Profetas y Euangelistas, y de todos los escritores sagrados, por esso dixo el Señor: *Scrutamini scripturas, quæ ipsæ testimonium perhibent de me*. De mi trató Moyses, que fue el primer coronista. *In principio creauit Deus cœlum & terram, id est, in filio*. La primera letra de la sagrada Escritura es de mi, y la postrera os dezi. San Iuan comiença su Apocalypsi: *Ego sum alpha & omega, principium & finis*. Y acaba con essas mismas palabras, y no por dezir principio y fin salua el medio, antes quiere dezir todo lo que ay que saber en la sagrada Escritura, soy yo, y solo lo que ay que saber, soy yo, assi lo declara Tertuliano. Mirad lo que vn hombre puede dessear en materia de saber, q̃ esso soy.

Tertul. li. Monolog.

Los Griegos blasonan de la sabiduria: *Græci sapientiam quærunt*; pero mientras no me conocierẽ, tengansse por ignorantes. Por esto dixo S. Pablo: *Fateor me nihil scire nisi Christum, & hunc crucifixum*. Los Griegos lo tienen por locura, yo por virtud y por sabiduria de Dios: de suerte q̃ quien leyẽdo el testamento viejo desuiare los ojos de Christo, no entenderá la letra del; y quien leyendo el nueuo no le mirare, tampoco: de donde infiere san Iuan Chrysostomo, q̃ los hereges Manicheos no entiendẽ el testamẽto nueuo, porque no creen el viejo: ni los Iudios entiendẽ el viejo, porque no creen el nueuo.

Chr

Otros dizen que *Noua & uetera* son las cosas que tocan al hobre viejo y al nueuo: al viejo, reprehensiones, amenazas, juyzio, infierno: al nueuo, promessas, consuelos, premio de la vida eterna. Otros dizen que *Vetera*, son las ciencias humanas, *Noua*, las sobrenaturales y diuinas que Christo traxo del cielo. Otros q̃ es Prouerbio Hebreo en que se pinta vn Padre de compañas liberal, que ora à su familia, ora à sus combidados, los regala francamente.

El Abulẽse dize q̃ significa lo q̃ dixo la Esposa: *Omnia poma noua, & uetera, dilecte mi, seruaui tibi*, que quiere dezir, todo aquello que puede tu gusto dessear, y q̃ puede a tu apetito satisfazer; assi el Predicador ha de sacar al pulpito de todo, y ha de enriquecer el sermon de tanta variedad,

Abu. in 1. v.

dad, que dè gusto y satisfacion à los oyentes.

No ay cosa en el mundo que tantos censores y juezes tẽga como vn Predicador, ni sobre que tantos votos se den como sobre vn sermon. Considerad vn frayle en vn pulpito y veredys que tiene mas juezes que cabellos, porque fuera del Sumo Pontifice que es su Pastor y cabeça vniuersal, del Rey que es como Patron de todas las Religiones, fuera del Arçobispo q̃ es en mil cosas juez, de la santa Inquisicion que lo es en las cosas de la Fè, ò concernientes a ella, fuera del General en Roma, el Prouincial en España. El Prior en su Conuento tiene por juezes y por censores todos sus oyentes, generalmente si predica en Toledo a Toledo; si en Sevilla a Sevilla. La sagrada Escritura no conuino anduuiesse en todas lenguas, anda en las mas principales y en diuersas ediciones, la mas antigua es la de los Setenta Interpretes, fueron Setenta y dos, pero las silabas regateã quien bien habla. Iu tolos el Rey Tholomeo en setẽta y dos celdas, y en señal de que era vno el espiritu, fueron vnas mismas las palabras. En fin son setenta Interpretes los de la sagrada Escritura, pero del q̃ la predica setecientos. Si dize letras humanas, da su voto el que no las sabe ni es aficionado a ellas, y dize que no es Predicador Euangelico, y que sabe poco de la sagrada Escritura. Si no las predica, da su voto el Gramatico que blasona de humanista, y dize q̃ no es vniuersal. Si es deuoto y con lagrimas de los ojos y con doctrina llana os enseña el camino de el cielo, da su voto el bachiller indeuoto, y dize que es enfadoso, q̃ su doctrina es muy llana, y muy humilde, y que predica sin arte, y sin ingenio, en fin Predicador de vulgo. Si no llora, da su voto la beata, y dize que es seco, y que no predica al alma, ni al espiritu. Si reprehende, da su voto el escandaloso q̃ viue sin Dios y sin ley, y dize, no es esto sermon, sino satyra y libello, bien aya el Padre fray fulano, q̃ auiẽdo veynte años q̃ predica con aplauso, nadie le notò de maldiziente, nadie se pica, ni muda el color. Si no reprehende, da su voto el azedo y el amargo de coraçon, y dize, q̃ he no tiene zelo de Dios, ni de su seruicio, y q̃ los Predicadores no han de ser perros mudos, no pienso embiar mi silla fino a donde predicare fray fulano, que ni se le escapa Iusticia, ni Regidor, ni Canonigo. Si no dize algun donayre, da su voto el alegre, y dize, que es frio y desgraciado, y que entre tanta sagrada Escritura parece muy bien vn buen dicho. *Omne tulit punctum qui miscuit utile*

Universidad de Deusto
Biblioteca

utile dulci Si alguna vez le dize por fuerça como ſuſpiro de hõbre que ha heredado mucho, da ſu voto el triſte melancolico, y dize, eſta es farſa y no Euangelio. Si predica juyzio, infiernos, muertes, da ſu voto el Letrado y dize que ſe le ha oluidado el ſermõ y q ſe acoge à *Fidelium*. Si nunca toma en la boca temores ni amenazas, ſino eſperanças, regalos y promeſſas de la gloria que nos llama, da ſu voto el duro de coraçõ, y dize que es tiempo perdido. En fin como la dama caſada con vn Turcaſo, ſi ſe aſſea, dize que es de rameras, ſi no ſe aſſea, que es de deſaliñadas, y que tiene vn palo por muger, ſi habla, que es bachillera, ſi no habla q̃ es vna beſtia: aſsi no es impoſsible el Predicador no ſacar votos cõtrarios y habas negras del ſermõ, pero ſon gente ignorante, porque la ſabiduria del cielo tiene dado ſu voto, y eſſe ſolo es el acertado. *Omnis ſcriba doctus in Regno cœlorum profert de theſauro ſuo noua & uetera.* El Predicador docto y ſabio, y cõſumado en el arte de guiar los hõbres al cielo, a de hazer todas eſſas coſas q̃ los oyẽtes aprueuan y reprueuan, y no pudiẽdoſe hazer todas jũtas en vn dia, ni en vn ſermon, halas de repartir ſegun la oportunidad y à la ſazon: ya de louantar la doctrina ſobre los cielos, y ſobre los ſerafines: ya ſe ha de humanar y predicar cõparaciones caſeras, acomodandoſe a la capacidad de los oyentes: ya ha de reprehender no perdonando eſtado ni edad, que no ſe ha de eſconder la verdad quãdo ſale el vicio a la plaça coronado: ya ha de conſolar a los triſtes, y dar la mano a los animos caydos, y eſforçar las eſperãças. En fin el orador de oradores, ya trae la comparacion del teſoro, ya la de la perla oriental, y porq̃ no todos los de ſu eſcuela auiã ſido ricos como vn Matthieo, ni todos de ſangre real, que ſupieſſen de perlas como vn Bartolome, Abaxa el eſtilo y trae la comparacion de la red echada en el mar, porq̃ auia alli vn S. Pedro, y vn S. Andres que auiã ſido peſcadores: y porque no todos auian ſido virgines como S. Iuan, ſino que auian tenido ſu caſa y familia, trae la comparacion del Padre de compañas: y porque auia predicado la alegria del teſoro, en que ſe repreſenta el cielo trata de la triſteza y del llanto de los condenados. *ibi erit fletus & ſtridor dentium*, como el padre de compañas que abre ſus arcas y viſte ſu familia toda a vnos de nueuo, a otros de viejo, a los muchachos, y moços de lo q̃ ſobra a los criados mas hõrados: aſsi ha de ſer el orador Euangelico, a los pequeños llanezas, a los ſabios Theologia y Eſcritura ſagrada, al humaniſta verſos, al curioſo curioſidades, y a todos, *Noua, & uetera*, Profetas, Euangelio, concilio, doctrina de ſanctos, con tanta abundancia, que parezca que ſaca riquezas de vn teſoro.

PARABOLA. VIII. del Rey que determino de tomar quenta a ſus ſieruos.

DEſpues de auer gozado Chriſto Señor nueſtro de la gloria del Tabor en cõpañia de los tres que mas amaua: deſpues de auer baxado à Cafarnaum, ciudad donde obrò tan eſtrañas marauillas, que la pudo tener inuidia, no ſolamente ſu patria, ſino todas las ciudades y las prouincias del mundo: y pagado el tributo a Ceſar por ſi, y por Pedro, q̃ deſpues de ſu muerte auia de ſer Pontifice de ſu Igleſia: deſpues de auer dado el aranzel de la correccion fraterna, tan mal entendida y platicada en el mũdo, en que de paſſo dio ſeñal, ſe auia de dar a ſus Apoſtoles Eccleſiaſtica juridicion para deſcomulgar y para abſoluer, no ſolamente de la excomunion, ſino de la culpa. Pareciendole a San Pedro que la indulgencia y facilidad del perdon auia de ſer a los hombres ocaſion de menoſpreciarla, preguntò a Chriſto Señor nueſtro: *Domine, quoties peccabit in me frater meus, dimittam ei uſque ſepties?* Al que me ofendiere baſtarà perdonarle ſiete vezes? pareciole a ſan Pedro que era harto corrieſſe la piedad del hombre lanças parejas con la de Dios, y de la de Dios juzgaua q̃ no ſe eſtendia à mas que perdonar ſiete vezes, ora fueſſe por que en el Leuitico dixo: *Addam, correctiones ueſtras ſeptuplũ, propter peccata ueſtra*, ora porque tratando del ſacrificio que ſe auia de ofrecer por el pecado del pueblo, mandò, que teniendo el Sacerdote el dedo en la ſangre del bezerro ſacrificado le ſacudieſſe contra el velo del altar ſiete vezes, ora porque ſon ſiete los pecados que llamamos mortales, ora porque auian oydo de los Prouerbios que cae ſiete vezes el juſto: pero es coſa tan neceſſaria conſeruar entre ſi la paz y el amor los hombres y repararla deſpues de perdida, que corrigiendo Chriſto Señor nueſtro el parecer de Pedro, reſpondio: No le aueys de perdonar ſiete vezes, ſino ſetenta vezes ſiete, en que quiſo dezir, quantas vezes tu hermano

Matth. 18

Leuit. 6.

Prou. 24

Universidad de Deusto
Biblioteca

mano se arrepintiere del agrauio, tantas le has de perdonar, señalando numero determinado por el indeterminado, y el finito por el infinito.

Notaron aqui san Agustin y san Hieronymo, de suerte que el perdonar las deudas que nos deuen nuestros hermanos, humildes y arrepentidos, sin tassa, sin termino, sin medida, no es cortesia sino fuerça, porque sin esso no nos perdonará Dios vn solo marauedi de la inumerable suma q̃ le deuemos. Esta doctrina predicò Christo Señor nuestro varias vezes, y en esta sazon echò el sello con la parabola de vn Rey q̃ auiendo perdonado a vn criado suyo seys millones, que se montan diez mil talentos, reduzidos a nuestra quenta castellana. Frãqueza tan liberal, que nunca de otro Rey se oyo jamas, porque encontrando con vn compañero suyo quiso ahogarle porque no le pagaua cien denarios que le deuia, que segun los Doctores antiguos y mas graues, hazian ocho reales, le mandò echar en vna mazmorra escura hasta que pagasse, sin que le perdonasse vn quadrante de suerte que el intento principal es, que el que ofendido de su hermano no le perdonare, no tiene que esperar perdon ni misericordia de Dios.

Ideo simile est regnum cœlorum homini Regi.

NO os marauilleys, como si dixera, que se muestre Dios tan franco y tan liberal en perdonar sus injurias, que parezca Dios sin honra, porque el reyno de los cielos es semejante a vn Rey que se assentò a tomar quentas a sus criados: como si dixera, lo mismo ha de suceder en el Reyno de los cielos que sucedio a vn Rey, como dexamos ya dicho. No se han de comprar en las parabolas personas a personas, ni presentes a presentes, sino intento con intento, y negocio con negocio: y en esta parabola vnas cosas son necessarias para su intento, conuiene a saber, el Rey, dos siervos, vno a quien el Rey perdona vna deuda grande, otro a quien su compañero no quiere perdonar vna pequeña, la ira del Rey, la condenacion del siervo remediada: otras cosas ay accessorias para ornato, como mandar el Rey que le vendiessen la moger y los hijos, el entristecerse los demas criados, y el referir la tyrania de su compañero al Rey, &c.

Ideo simile est regnum cœlorum homini Regi, qui voluit rationem ponere cum seruis suis. Vna de las verdades mas necessarias para el reparo de la perdicion de nuestra vida es, que entienda el hombre que ha de auer dia en que le pidan quenta, porque no ay coco ni fantasma que assi assombre al pecador, que assi le acouarde y le enfrene, y no es mucho tema el pecador que tiene tanto porq̃ temer, pues tiembla el justo. *Quis mihi hoc tribuet, ut in inferno protegas me, & abscondas me donec pertranseat furor tuus, & constituas mihi tempus in quo recorderis mei?* Assombrame de suerte el pẽsamiento y la memoria del dia en que he de dar quenta a Dios ayrado, que tomare por buen partido quedarme en la sepultura lo que durasse aquel tiempo, como no me dexasse eternamẽte olujdado, donde se ha de põderar, que el aranzel por donde Dios nos ha de tomar quenta y condenar es, tuue hãbre y no me disteys de comer, tuue sed y no me disteys de beuer, andaua desnudo y no me vestisteys, lo qual no se ha de entender de la persona de Christo, sino del pobre q̃ es su estampa y su retrato. Y con ser Iob pies para el cõxo, manos para el mãco, ojos para el ciego, tan notorios descargos no le assegaran, sino que desea le ampare Dios de si mismo, aunque sea en vn cementerio, y pide a Dios que el mismo le esconda y le cubra, porque huyr vn hombre de la justicia de Dios a su misericordia bien puede, pero escaparse

Iob. 14.

Matth. 25.

de Dios no es posible. No fue menos el espanto de Dauid, pues auiendo dicho Dios: *Inueni virum secundum cor meum.* El pensamiento desta quenta le tiene tan temeroso, q̃ solo haze aquella plegaria humildissima: *Non intres in iudicium cum seruo tuo Domine*, porque no tiene el mũdo hombre tan justo que no aya de temer vuestra justicia! San Pablo, que por auerse paseado por el cielo, como quien toma la possession, y por tener otras muchas prendas seguras de su ventura, no tenia porque temer con la memoria de aquel dia, dixo la palabra de mayor ponderacion que en esta materia tiene la Biblia. Mucho le ponderò Malachias, preguntando. *Quis poterit cogitare diem aduẽtus eius.* Mucho dixo Ioel, quando dexandole mudo este pensamiento, dixo: A, A, A, *Dies Domini uenit.* Mucho San Hieronymo, diziendo, ora coma, ora beua, ora duerma, ora vele, siempre me está atronando las orejas la trõpeta temerosa que me llama ha dar quenta de mi vida, y estaua en vna cueua de vn desierto atormentando su pecho con vna piedra pelada. Pero San Pablo echò el sello. *Horrendum est incidere in manus Dei uiuentis.* No es tanto caer en las manos de la muerte, ni en las manos del demonio, ni en las llamas del

1. Reg. 13.

Psal. 129.

Malach. 3

Ioel.

Ad Heb. 10

Universidad de Deusto
Biblioteca

del infierno. Y veese en que vnos perdidos dixeron: *Percussimus fœdus cum monte, & cum inferno fecimus pactum.* Seguros estamos de la muerte y del infierno, por que tenemos con ellos hecho pacto y amistad, y nos hã de sufrir y disimular, pero aunque huuo quiẽ dixesse esso dela muerte y del infierno mintiendo y mofando, nadie se ha de atreuer a dezir lo dela seuetidad del juyzio ni del juez. De suerte que es gran freno para nuestra libertad el saber que ha de auer juyzio, que en particular serà el dia de la muerte de cada vno, y en general el dia del juyzio de todos juntos.

Isai. 28.

Y porque el dar quenta ha de ser de vna de quatro cosas, ò de los bienes que recebimos de que hemos vsado mal, ò de los bienes perdidos que pudieramos ganar, o de los males que hemos cometido, ò de los que Dios nos ha perdonado. De cada argumento destos puso Christo Señor nuestro su parabola: de los bienes recebidos y mal vsados: la parabola de el mayordomo, que haziẽdo quenta que su señor no se lo auia de pedir gastò y desperdiciò lo que no pudo pagar: de los bienes perdidos que se pudierõ ganar, la parabola de los talentos en q̃ el criado ruyn escondio el talento en el sudario de los males cometidos: la parabola de los dos deudores que Christo Señor nuestro predico a Simon fariseo en presencia de la Madalena: de los males perdonados, la parabola presente del Rey que perdono a su criado diez mil talentos, aunque todas conuienen en que el pecado es deuda, y el hõbre deudor.

Luc. 16.

Matt. 25.

Oblatus est ei vnus qui debebat decem millia talenta.

OBlatus, ora el Espiritu santo le traxesse que da la mano a vn alma para que conozca la grandeza y grauedad de sus culpas, la perdicion de sus passos y caminos, de sus empleos y ocupaciones para que se arrepiẽta y auerguence: ora el Angel de su guarda le diesse priessa: ora su propia conciencia que solicita la causa de Dios: ora los Predicadores y confessores que son ministros suyos: ora todos, que es lo mas cierto. *Oblatus est*, prostrado a los pies del Rey, confessò que deuia diez mil talentos, deuda tan desigual a su caudal y a sus fuerças, que no era posible pagarla.

Entre los daños inumerables que trae consigo la culpa, de los mayores es, ser vna deuda tan grande que no se puede pagar, y nace de dos principios. El vno es nuestra pobreza que es inmẽsa, porque quando nos echemos a pensar

a pensar que hazienda tiene el hombre, no hallaremos otra cosa que culpas, o penas que nacieron dellas, que todo el otro caudal que goza vn hombre en esta vida: ora sean bienes de naturaleza: ora de fortuna: ora de gracia, de Dios es, y aunque los desfruta las mas vezes indignamente, no puede dezir con verdad q̃ de todos ellos es suyo vn solo marauedi, mirad como pagara diez mil talentos; todos sus apellidos son infames y afrentosos. *Terra, terra, terra, audi uerbũ Dei.* Tierra le llama tres vezes: tierra por su principio, pues fue formado de tierra: tierra por su fin, pues se ha de boluer en tierra: tierra por lo que es aora, pues de su cosecha no produze otra cosa sino espinas y cardos como tierra.

Ierem. 22.

Nuestra vulgata lo apoca mas, y dize, que le formò Dios del lodo de la tierra, y los Setẽta trasladan poluo, y la palabra Hebrea significa poluo menudissimo q̃ no tiene valor para resistir al viento, mirad como pagara diez mil talentos. Plutarco le llamò mundo de miserias: *Mundum quendam miseriarum*. Si quieres saber qual es el tesoro del hombre, sabe que es vn mundo de miserias, porque como todas las criaturas estan cifradas en el hõbre, y cada vna es mẽguada y miserable, q̃ al fin es vanidad y està sugeta a vanidad, viene a ser el hombre vn mundo de miserias y de vanidades, de donde se sigue en clara consequencia lo q̃ dize Homero, q̃ de las criaturas miserables que tiene el mundo no es posible aya vna ni muchas juntas q̃ lo sean tãto como el hõbre, mirad como pagara diez mil talentos. San Atanasio sobre las palabras del Psal. 103. *Emitte spiritum tuũ, & renouabis faciẽ terræ.* Dize que el hõbre es el rostro de la tierra, y como todos los males salen al rostro y se ven alli mas claros y mas Patentes, assi las miserias y calamidades de la tierra se ven en el hõbre mas claras. En fin como el retablo del tẽplo representa todas las imagines mas ricas que ay en el, assi en el hombre, que es como retablo del mundo se ven todas las miserias y desuenturas que ay en el, mirad como pagara diez mil talentos.

Athanas. super Ps. 103.

Gene. 2.

El otro principio es ser la deuda tan inmensa, que aunque tuuiera las riquezas de los Cresos, y de los Crasos, fueran en su cõparacion tres blancas, mirad como pagara diez mil talentos, porque de parte del numero de las culpas es inmenso. Imaginad vn hombre, cuya memoria y voluntad està llena de malos pensamientos, de codicias rabiosas, de desseos vanos y torpes, cuya boca es vn sepulchro que exala vn

olor de maldiciones, juramentos, no solo temerarios sino falsos, blasfemias, injurias, lisonjas, palabras deshonestas y lasciuas, fraudes, mentiras, engaños, enuaymientos, cuyas orejas estan siempre cerradas para la doctrina del cielo, para la conuersacion de los santos, para el gemido de los pobres, y abiertas para las musicas, comedias, chocarrerias, y otros entretenimientos liuianos, cuyas manos siempre andan teñidas de la sangre inocente, ocupadas en el naype, en el villete, en la seña, cuyos pies son ligeros para el mal, y torpissimos para el bien, y que es voz de los pecadores mas perdidos lo que dize de su persona Salomon, no vieron cosa mis ojos que se negasse a mi coraçon, y mucho mas notoria lo que dize en el libro dela Sabiduria: Venid gozemos de los bienes de esta vida, de los olores y vinos preciosos, de las fuentes, de los prados, de las meriendas, de los deleytes humanos, no se nos passe la flor de nuestra edad. En fin como dize san Agustin, considerad las culpas que han multiplicado en el discurso desta vida, vuestros pensamiẽtos, vuestros ojos, vuestras orejas, vuestras manos, vuestros pies, y miradas por junto harán tan inmẽsa deuda, que sea muy pobre el deudor para poderla pagar.

Eccles. 2. Sap. 2.

Aug. ser. 19. de uerbis Dñi.

De parte de la grauedad de las culpas es tambiẽ la deuda inmensa. Lo primero, porque qualquiera culpa mortal es contra Magestad infinita, contra bondad infinita, contra poder infinito, y recibe deay vn linage de grauedad infinita. Lo segundo, por ser por vna parte de persona tan vil, tan pobre, tan menesterosa, por otra tan soberuia, tan ingrata, tan temeraria que se atreue contra su hazedor, contra quien la regala, la sustẽta y la ampara, la defiende, contra quien tiene en la vna mano la soga, y en la otra el açote, horca, y cuchillo. Lo tercero, por ser la culpa contra bien honesto, vtil, y delectable, contra bien honesto, porque de suyo es fea y torpe, que por esso abotrece la luz y busca las tinieblas en que esconderse, y no ay pecador que no dessee sepultar debaxo dela tierra su delito. Contra el bien vtil, porque perdiẽdose Dios se pierde todo, y queda el hombre tan perdido como el barco en medio de la mar en vna tempestad furiosa sin piloto, sin marineros, y sin velas: como la ciudad cercada de enemigos crueles y poderosos, sin tener dentro de sus muros quien la defienda: como la donzella entre rufianes sin que aya hombre que la ampare. Contra el bien deleytable, porque el que mas gente llena en su padron, es el deleyte carnal. Y tratando Salomon de la muger, que es su deposito, dize: *In profundis inferi conuiua illius*. Ser combidado a su mesa y a su cama, es gozar del infierno mas profundo para significar vna cosa triste, dize S. Fulgencio que pintauan los antiguos Sirenas en vn jardin sembrado de huessos, porque la casa de la muger aunque parece jardin, no es sino sepultura. Lo quarto, por dar tan grande bien por tan pequeña ocasion, que aunq̃ suele auer en esso desigualdad, ninguna cóparable cõ Dios perdido por bienes de aquesta vida.

Prou. 9.

Fulg. li. 2.

No es menos grande la deuda de parte de los bienes recebidos, que reduzidos a tres partidas, a bienes de naturaleza, a bienes de fortuna, y a bienes de gracia, qualquier linage de estos bienes sumados en el hombre haze vna suma, que no se puede reduzir a suma. Y como dize san Chrysostomo, no es toda nuestra deuda, sino parte, porq̃ començãdo por los naturales, hizonos Dios imagẽ suya, para q̃ naturalmẽte nos inclinassemos a amar al artifice que nos hizo. Dionos el alma cosa tan soberana y tan diuina: el cuerpo cosa de tanto artificio, y primor: las potencias interiores, entendimiento, memoria y voluntad: los sentidos y potencias exteriores, la salud, las fuerças, la hermosura, la disposicion, las artes de tañer, cantar y pintar, y todas las demas que la industria humana ha sacado a la plaça de este mundo, que hazen vna suma que no se puede reduzir a suma.

En la segunda partida entran los bienes de fortuna, como son oficios, honras, dignidades, riquezas, estados, y señorios, amigos, nobleza de linage, y todos los demas bienes que se alcançã por suerte y por vẽtura, que aun que algunos se alcançan por industria y diligencia, porque poniendo otros mayor sudor y trabajo no los alcançan, se vienen a llamar bienes de fortuna, aunque hablando Christianamente no son sino de la diuina prouidẽcia que los reparte como quiere, y es tan grande la suma, que no puede reduzirse a suma.

En la tercera partida, que es absolutamente mayor, no solo por el numero de los bienes, sino por su valor y calidad entran los bienes de gracia en que nos dio su Iglesia, q̃ es vn nueuo mũdo, de quiẽ dixo por Esaias: *Ecce ego creo cœlos nouos, & terram nouam.* Los elementos deste mundo son los Sacramentos: los arboles, las plantas, las fuẽtes, los rios, los jardines son las sagradas Escrituras, las ceremonias los Profetas, Apostoles, Doctores, Predicadores, el culto, y todas las

Isai. 65.

Universidad de Deusto
Biblioteca

demas cosas de la Christiana religion. Dionos tambien hombre inferior, hombre nueuo có gracia, Fè, Esperança, y Caridad, y otros dones y gracias gratis datas, y a cada vno en particular infinitas buenas inspiraciones, misericordias grandes, mercedes diuinas, fauores extraordinarios con que el hombre puede salir de la culpa, inclinarse a la virtud y conseruarse en la gracia. Sobre todo dio se nos a si mesmo, encarnando, naciendo, viuiendo, y muriendo, y quedandose Sacramétado hasta la fin de los siglos: son tan inestimables bienes, y es tan grande su suma, que no se puede reduzir a suma. Pues deuda tan inmensa, que puede dezir qualquiera lo q̃ Manasses: *Peccaui super numerum arenæ maris*, como lo podra pagar vn miserable pecador? de quien dize Dauid: *Spiritus uadens, & non rediens*, espiritu que se puede yr, pero no puede boluer, que tiene valor para adeudarse, pero no para pagar.

Oratio Manasses

Iussit eum Dominus venundari.

Exod. 21. Leuit. 25.

EN el Leuitico y en el Exodo se concede q̃ pudiesse el hõbre venderse por siete años hasta que llegasse el Iubileo. Y en el

4. Reg. 4

quarto de los Reyes dixo vna muger a Eliseo, que por auer su marido muerto có muchas deudas le embargauan los hijos para seruirse dellos sus acreedores; pero venderse los hombres absolutamente como esclauos, o vẽderse las mugeres y los hijos, como refiere Aristotiles, q̃ se vsaua entre los barbaros, no se vso jamas en el pueblo de Dios, ni la parabola lo pretende significar, pues dize: *Sic & Pater uester cœlestis faciet uobis*; pero mãda que se vendan; para pintar el estado en que pone al hombre la culpa, que es de esclauo vendido, y llamase la culpa conuenientemente venta por dos razones. La primera, como el vender vna cosa es deshazerse della y entregarla a nueuo señor, assi por la culpa se deshaze Dios de vn alma y la entrega a sus apetitos. *Tradidit illos Deus in reprobum sensum.* Aunque hablando con propiedad, no es Dios el que la dexa, sino ella es la que dexa a Dios, y la que se vende al demonio, o por el puntillo de la honra, o por las pajas del interes, o por el gusto de el deleyte, y comprandola el demonio tan debalde, toma della possessiõ, que es la cosa que mas ha pretendido desde el principio del mundo y la haze esclaua suya. Esso dize Dios por Esaias. A qualquiera de las almas pecadoras en nõbre de la synagoga. *Quis est hic liber repudij matris uestræ*

uestræ quod dimissi eã? aut quis est creditor uester? ecce in iniquitatibus uestris uenditi estis, & in sceleribus uestris dimissi matrem uestram. Alude a la costumbre que tenian los Hebreos de dar libro de repudio a sus mugeres, y dize: que hay sos de q̃ yo eche a vuestra madre de mi casa, mostrad el libro de repudio q̃ la di? dadme el acreedor a quien la vendi? vosotros soys los que os vẽdistes por vuestas maldades, y vuestra madre es la q̃ huyo de mi casa como aleuosa, porque como los hombres perdidos y desalmados que hazen pacto con el demonio se hazen esclauos suyos, como lo hizo Teofilo Antiocheno, por ser restituydo en la Iglesia de Antiochia a su dignidad, y lo hazen otros muchos cada dia: assi el que se determina de hazer vn pecado mortal, haze vn pacto tacito con el demonio de ser su seruo, y vendiẽdo su libertad protesta de obedecerle. *An nescitis quod cui exibitis uos seruos ad obediendum serui estis eius cui obeditis.* Dize san Pablo, donosa cosa es, que ofrezcays al demonio vuestro seruicio y obediencia y que no os tengays por seruos suyos. La segunda, como el que se vende y se haze esclauo de otro, le haze dueño de toda su persona y de todo su caudal; assi el que se vende al demonio, le haze dueño de su alma y de su cuerpo y de todo su caudal: y aun en este punto es la comparacion corta, porque no ay tyrano que sea Señor de las palabras ni de los pensamientos de su esclauo; pero el demonio de todo se haze generalmente señor, y como el es malo quiere que todo quanto ay en el hombre sea malo. Y assi dize la historia de los Machabeos de vnos Iudios aleuosos q̃ en tiẽpo de Antiocho. *Recesserunt a testamẽto sancto & uniti sunt nationibus, & uenundati sunt, ut facerent malum.* Vereys a vn pecador enuegecido en los años y en las culpas, como no se cansa de hazer mal, comprole el demonio para esso que ha cinco mil años que no se cansa. Y del maldito Achaz dize la historia de los Reyes, *Venundatus erat, ut faceret malum in conspectu Domini*, no os marauilleys que hiziesse tantos males, que no le tenia el demonio cõprado para otra cosa.

Ad Rõ. 6.

1. Mach. 1

2. Reg. 17

Destas dos se sigue la tercera, como el que compra vna esclaua de quien anda enamorado muy de atras, se suele casar con ella, assi el demonio se casa con el alma que ha comprado, en q̃ ay dos cosas de grã consideracion. Vna, el agrauio que recibe Dios verdadero Espolo suyo, y los zelos que le prouocan a colera y a vengança. Otra, como a

Universidad de Deusto
Biblioteca

los desposados en las bodas siempre se les representan para ysos imaginarios, mas si el desposado es tyrano y Turco de condicion se bueluen muy presto en llantos, assi a las almas esposas de Satanas se les representan passatiempos y deleytes, pero luego experimenta que todas son tristezas y desuenturas, porque el demonio vence en tyrania a todos los tyranos del mundo, y su esposa en seruidumbre y esclauonia, y vese en dos ó tres cosas. Lo primero, en q̃ el tyrano mas fiero desea que su esclauo este siempre haziendo algo, y no es mucho que vn esclauo vagabundo no halle quien le sufra, pero el demonio no quiere q̃ haga sino que padezca. Lo segundo, el tyrano quiere que su esclauo viua, por esso le da de comer, mas el demonio no quiere que viua sino que muera, y que la larga costumbre de pecar le sepulte, como dize san Cesareo Arelatense. Lo tercero, el tyrano por su honra trae a su esclauo vestido y harto, pero la honra del demonio es traerle desnudo, hambriento, y afrentado como al Prodigo. En fin el tyrano le trata como esclauo, el demonio como esclauo y enemigo. Assi lo tenia Dios amenazado a su pueblo en el Deuteronomio. *Eo quod non seruieris Domino Deo tuo, seruies inimico tuo in fame, sitti, nuditate, & in omni penuria,* que es la suma de la miseria. Parte de esta tyrania y crueldad padece vn esclauo teniendo ordinariamente vn señor solo, pero el pecador tiene muchos demonios por señores, pues tantos al mandar y ninguno al proueer, por fuerça ha de passar gran tormento el pobre esclauo, assi lo dize Origenes: *Qui peccator est, multorum est, multi enim dæmones possident eum.*

Y no es necesario que el demonio ponga en esso mucho cuydado, que las mismas culpas son verdugos del pecador. *Improbitas ex se ipsa supplicium sibi astruit.* Dize Plutarco, de sus entrañas saca la tela en que se enreda y se mata como el guzano de la seda: y como el araña, que la labor de sus manos la aprisiona y sepulta. El pecador forja el cuchillo que le deguella, y tuerce el cordel que le ahoga: no son menester mas demonios, porque los pecados, como dize Cesario y S. Iuan Chrysostomo: quando son grandes, son grandes demonios, de suerte que no solamente los açotes que Dios nos embia en esta vida, y los tormentos con que nos amenaza en la otra son ponas de nuestras culpas: sino las mismas, y los frutos que sacamos de ellas. *Ecce ego ó Pharao Rex Aegypti ad te draco magne qui cubas in medio fluminum tuo-*

Deut. 28.

Ezech.

Cæs. ser. 1. de pœn.

rum & dicis meus est flauius. &c. Dize el dragon de Faraon Rey de Egypto echado en la cama de los deleytes de Egypto, significados por la aguas fugitiuas de los rios, mio es el rio y todo quanto ay en el, y he de gozar deste deleyte y desta felicidad, pues yo juntare todos los peces del rio y hare que os coman las entrañas, el tratamiento es mucho peor que de esclauo.

Et vxor eius, & filios.

Que culpa tienen los hijos y la muger? supone este mandamiento, que los hijos y la muger auian sido ocasion de tan gran deuda, pues por las joyos, que el Profeta Amos llamo idolos de las mugeres: *Imaginem idolorum uestrorum*, y por las galas que Dauid llama su gloria: *Et mutauerunt gloriam suam in similitudinẽ.* Suelen echar a sus maridos al hospital, porque el marido la vengue de vn agrauio vendera quanto tiene y espera tener. Pidenia Aron idolo, es menester para esso mucho oro, pues no quede axorca, ni manilla, ni collar. Estan poderosa la muger para el bien y para el mal, que la sagrada Escritura, los bienes y los males, la felicidad y la desdicha del marido atribuye a la muger. El Ecclesiastico dize: *Mulieris bona beatus vir, pars bona mulier bona.* Dichoso el marido que tiene buena muger, porque le cupo muy buena parte del bien. Salomon dixo, que la casa y las riquezas se heredan de los pobres, pero la muger solo Dios la da: y aunque reseruando tanto bien para la buena, le niega a la mala, no se cõtento el espiritu de Dios con esso, sino que dize y no acaba de dezir su mal: porque aunque es muy poderosa para el bien, como lo prueua vna Cicilia que conuirtio vn esposo suyo Tiburcio, y a Palmachio su cuñado. Vna muger del Emperador Teodosio, a quien Teodoreto atribuye la santidad del marido. Vna Teodolinda, que reduxo dos maridos a la verdadera religion, y de lobos fieros los hizo corderos mansos. Vna Domicia, que conuirtio a Fiaco esposo suyo, deudo del Emperador Domiciano, y Clotilde a Clodoueo, y otras muchas de quien en otras partes emos hablado, es mucho mas poderosa para el mal. *A muliere initiũ factũ est peccati, & per illã omnes morimur.* La muger fue la fuete de todos nuestros males, y el origẽ de las desuenturas, porq̃ antes q̃ tuuiesse hijos, ya los hauia hecho esclauos de sus culpas y vassallos de todas las miserias dela muerte y de la vida. Y como dixo S. Agustin, antes los auia dado la muerte q̃

Amos. 5.

Psal. 105.

Prou. 19.

Hist. Tripar. l. 9. c. 31.

Aggesilaus li. 1.

Marcel. l. 13.

Eccles. 25.

Aug. super Gen. l. 12. c. 4. ult.

Universidad de Deusto
Biblioteca

les huuiesse dado vida. San Pablo dize: Eua fue la engañada, no Adan: y si Adan prouó la mançana, fue por no entristecer a Eua. Ne *contristaret delitis*, dize san Agustin: y fue vn pronostico que por dar gusto a las mugeres haran los hombres muchas cosas cõtra si mismos. No puede creer
Aug. li. 4. de ciuit. c. 11. san Agustin que Salomon creyo diuinidad en los idolos que sus damas adorauan, sino que hinco las rodillas a vn madero por no entristecer como Adan fit visaguelo los gustos de que desseaua gozar, los regalos y blanduras le persuadieron a aquel sacrilegio, pero no su error. Lo mesmo le
Greg. l. 12 pareçe a San Gregorio Papa, y assi se ha de entender el lugar de
Mar. c. 11 los Reyes. *Deprauatum est cor eius per mulieres.* Lo mismo le sucedio a Herodes con Herodias, que reconociendo en el Bautista la virtud diuina, y holgandose de oyrle, *Sciens uirum iustum noluit eam*
3. Reg. 11. *contristare*, mostrò pesar por el juramento que le auia hecho, pero no era el juramento, que no se le diera mucho del al tyrano, sino por no entristecerla. No Pruenan menos bien este pensamiento las historias de Iezabel con Achab; de su muger cõ Iob en el muladar, pues acabaron cõ sus maridos lo que todo el infierno no pudo acabar. Zorobabel prouó con muchas y grandes razones su fortaleza, y despues de auer hecho suma de muchas cosas dificultosas que estauan sugetas a su poder, dixo: *Et peccauerunt propter mulieres*, muchos pecaron por ellas, y si huuiera de contarlos, hiziera vn larguissimo padron, poniẽdo en el a este sierno q̃ se auia adeudado por ellas de suerte que no era mucho la mandasse el Rey vender. Considerad que de miserias, que de lagrymas, que de desastres y desuenturas, que de muertes, que de infiernos fueron rebueltos en la mançana de Eua? Pues si la manzana dara Dios vender, quien condenara su mandamiẽto? Lo mismo digo de la esposa de Sanson, de la muger de Potiphar, y de otras
1. Reg. 10. cient. Aqui se fundan todos los y disfauores que les dan los santos, llamandolas mal necessario, pena inuitable, natural tentacion, calamidad sabrosa, peligro domestico, detrimento delectable, mal pintado con color de bien, llaue de la muerte, armas del demonio, puerta del infierno, cabeça del pecado, destierro del Paraysso, estrago de la ley, madre del delito, lazo del alma, origen de desgracias, fuẽte de miserias, verdugo del hõbre, engaño dulce, tyrania desseada, crueldad apetecida, peste del mundo, carcel de esta vida, demonio de la tierra, y otros muchos de q̃ hazemos memoria en nuestro libro de Amor.

No

No suelen ser los hijos menor causa de las deudas, y perdicion de vna casa, pues quando salen trauiessos, a cada passo sucessos tristes, tocan al arma en casa de sus padres, ora lastimando la hõra, ora menoscabando la hazienda, siempre turbando el contẽto, y dãdo mala vegez a los que los engendraron. Otras vezes por ser los padres perdidos, los hijos vienen a ser desalmados, que en casa del tamborilero por maravilla dexa de ser el hijo baylador, como queda dicho atras: y esta es vna de las razones porque castiga Dios a los hijos por los pecados de sus padres, como los hijos de Achab que fueron degollados en vn dia. Los de Ieroboan, muertos por el Rey Basa. Los de Saul, crucificados. Los de Sodoma, fritos en fuego del cielo. Los de Ierico. Los de los Amorreos. Los de Egypto, de suerte que no es cosa injusta que vendiendose el marido se vendã los hijos y la muger.

Procidens autem seruus orabat eum dicens: patientiã habe in me, & omnia reddam tibi.

LO primero, que poderoso es vn fiero de Dios con el hõbre, pues le arroja por el suelo, y le haze prometer de pagar lo que no puede, aunque véda persona, muger, hijos y caudal. Vn fiero de vn juez determinado haze temblar al tramposo que dilata la paga de lo que deue de dia en dia, y con dezir, echàme en vn calaboço a este ruyn hombre, le haze vaziar la bolsa. Vn fiero de vn padre desabrido y de condiciõ azeda atemoriza al hijo mas descarado y le mete en vn çapato. Vna amenaza de vn Rey, vn disfauor melancoliza al priuado de manera que suele morir de pena. *Indignatio Regis, nuntias mortis.* Que serà vn fiero de Dios? cuyos verdugos son la muerte, los demonios, y las furias infernales: Vna de las mayores misericordias que Dios puede vsar con el hombre en esta vida es hazerle vn fiero, porque no ay cosa que assi enfrene sus passos y perdicion. Que necio fue Ionas y que perdido huyendo de Dios, pareciendole que en tierra de Gentiles no se acordara mas de: à penas huuo entrado en la mar quãdo le prende y le pone en vn calaboço temerosissimo, fue fiero, que no le passo por pensamiento a Dios hundirle, pero con solo esso quedò tan rendido, tan deuoto haziendo tantas plegarias. San Teodoreto dize q̃ las amenazas de Dios nunca se endereçan a muerte sino a vida, porque assombrado el pecador

Prou. 16.

Ionas. 1.

Theod. in Prefat. 12 Profet.

se

Universidad de Deusto
Biblioteca

se arrepiente, y arrepentido muda Dios en clemencia la amenaza, como dize Ieremias. Lo mesmo dize San Iuan Chrysostomo, y San Hieronymo: assi amenazò à Ezechias, a Ninive, al Rey Acab; y añade San Hieronymo que las amenazas no son contra el hombre sino cõtra el pecado, que del pecador no quiere Dios sino que se conuierta y viua. Y San Gregorio dize que Dios muda muchas vezes el parecer, pero el consejo nunca. A los diez Tribus amenazò por Oseas Profeta, *Quomodo dabo te Ephraim: protegam te Israel? quomodo dabo te sicut Adama: ponam te ut Seboim?* Que harè contigo Efraim? acabarete, destruyrete? embiare fuego del cielo sobre ti, como sobre Adama y Seboim, que eran ciudades de Sodoma? Està vn padre seueramente reprehendiendo a su hijo, y dize: que hare con este perdido? matarele? ahogarele? empozarele? al cabo he de mirar que soy padre, y aunque falte en este el respeto de buen hijo, no es justo falten en mi las entrañas de buè padre; assi dize Dios, embiarè rayos de fuego sobre Efraim. *Conuersum est cor meum pariter, quoniam Deus ego sum, & nõ homo.* Al cabo he de mirar q̃ soy Dios, y aunque Efraim haga como hombre, yo he de hazer como Dios. Por Esayas dize: *Quis dabit me spinam, & ueprem.* Va tratãdo de su viña, de lo mucho que la ha sufrido, de que esperãdo della vuas dio agrazones. Y dize segun san Hieronymo, quiẽ me hiziera à mi viña espina y vn cambron? quien mudara mis clemẽcias en tyrania y en crueldad, para tratarla como merece? *In prælio aggrediar, succendam eam pariter, an potius tenebo fortitudinem meã?* Que hare cõ esta viña? quemarela? abrasarela? soltare la rienda a mi colera, ò detendrela? Es tomada la metafora de vn hõbre perplexo, en cuyo pecho estan luchando el zelo de la justicia, y el amor: sale el zelo, es justima no ser vn cambron con este pueblo, no entrar en el de guerra, y no dexar hombre à vida. Bien dize la justicia: *In prælio gradior, succendam eam.* Sale el amor de traues a vn pueblo, que quiça no te ofenderà yamas, quieres acabar en vn dia, que à penas le auras acabado quando estès arrepentido? Bien dize el amor: *Faciet pacem mihi, faciet pacem mihi.* Quiero creer que se ha de emendar y que hemos de viuir en paz. San Iuan Chrysostomo representando a Dios que lucha con la misma perplexidad, dize, no se que me haga contigo: si te perdono, àgrauiase mi justicia, y hazete daño mi indulgẽcia, si te castigo, lleualo pesadamente mi piedad. *Parcam tibi, sed fidet tua desidiõ persequar te, sed mea non*

Chrys. ho. de pœnit. Ionæ. Hieron. Ezech. 5.

Greg. lib. 16. ca. 6.

Oseæ. 11

Isai. 27.

non sustinet clemencia. Camminando el pueblo por el desierto, que de vezes empuño la espada Dios, haziendo semblante de que le queria acabar: *Sine me ut irascatur furor meus.* Moyses no me estorues; acabemos de vna vez cõ pueblo tan descarado, pero eran fieros con que quedauan todos acouardados y temerosos, pero todos se boluian en mayores misericordias, que en fin los amenazados pan comen. Si de quando en quando desnudasse Dios la espada, mãdando al demonio ò a la muerte que nos assombrasse, como no passasse de fieros, otra seria nuestra vida: pues esso hizo con este criado el Rey, y echase de ver que son fieros, pues a la primera palabra le perdono, pero fueron tan poderosos, que derribado por el suelo, &c.

Exod. 32.

Lo segundo, que de cosas promete vn hõbre apretado: *Omnia reddam tibi.* De donde aueys de pagar diez mil talentos? no lo se, pero vn afligido todo lo promete, lo que sabe y lo que no sabe, lo que puede y no puede. Ionas en el buche de la vallena, que de promessas que hizo? Antiocho apretado de la enfermedad, yo prometo de yr a Hierusalen y dexarla sin tributo, y tratar a sus ciudadanos como a nobles, de hazer su templo de oro, no lo hiziera aunque le diera Dios vida, pero vn atribulado todo lo promete, lo que ha de hazer y lo que no ha de hazer. En el peligro de la tempestad que de votos hazen los nauegantes, ni dexan Roma, ni Ierusalem, ni Crucifixo de Burgos, ni Monserrate, ni Guadalupe, pero en besando el arena se les oluida de todo. Parecen a los muchachos que açota en la escuela el Maestro, que prometen de enmendarse de todas las cosas que les propone. Esaias trae la comparacion de la parida, que apretada con los dolores clama y promete a los santos deuotos suyos: *Sicut quæ incipit, cum appropinquat ad partum, clamat dolens in doloribus suis.*

Ionæ. 2.

2. Mac. 9.

Isai. 26.

Lo tercero, que poderoso es vn açote de Dios, vn desastre, vna afliccion para mejorar a vn hombre. Auia poco antes Esaias zaherido a Dios, mouido del zelo de su seruicio, la demasiada indulgencia que vsaua con el pecador, y haziendo vna galana apostrofe auia dicho: *Indulsisti Domine indulsisti, nunquid glorificatus est?* Hasta aqui todo ha sido regalos y fauores, y en vez de reduzirlos a vuestra obediẽcia, se han perdido y estragado mucho mas. Profeta que quereys aora que yo haga? Señor, que cargueys la mano en sus dolores, que como quien ha experimentado su condicion, se que

In

Universidad de Deusto
Biblioteca

In angustia requisierunt te, pues no valen nada para llevados por bien, llevaldos por mal, para que si quisiera maltratados os reconozcan y sirvan. *In tribulatione murmuris doctrina tua eis.* Aunque sea murmurando como el esclavo, que teme el rebenque, ya que no os sirven como hijos por amor, sirvan os si quiera como esclavos, que son sin cuento los que no conocen a Dios hasta que los pone en el potro del tormento, que es la medecina mas poderosa contra la culpa. *Signasti*, dize Iob, *Quasi in sacculo delicta mea.* Muy contadas y muy selladas tenes y mis culpas, Señor, pero curado las aueys cō rigor, como el cirujano que abraja el cancer con los botones de fuego, es lo mismo que antes auia dicho. *Ipse vulnerat, & medetur percutit, & manus eius sanabāt.* Suele el cirujano para curar vna pequeña herida hazerla grande, alegrandola: assi Christo Señor nuestro, haze llagas en el cuerpo, que a nuestros ojos son grādes, para señalar las de el alma que nos parecen pequeñas. Por Oseas dize: *In funiculis Adam traham eos*, que quiere dezir, dolores y penas, los regalos los destruyen y los pierden, yo los llevare con las sogas que torcio Adan. Y por Ieremias dize: *Castigabo te in iudicio.* Castigarete muy de pensado, y con castigo severo, y da luego la razon, *Pessima plaga tua.* Como si dixera: si no es con vn castigo muy grande no podra curarse tu enfermedad: como la hiel de el pece vino a sanar la ceguedad de Tobias, assi la amargura de la tribulacion suele sanar llagas al parecer desesperadas.

Iob.14.
Iob.5.
Oseas. 11.
Hiere. 30.

Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi.

Teniendo atencion a la grādeza de la deuda, y a la flaqueza de sus fuerças, prometia de pagar lo q̄ no podia, mas pudiera pagar y satisfazer por vno de tres caminos. El primero, dandole Dios su gracia cō q̄ el alma viene a ser vna cosa tan soberana y tā diuina, que haze obras soberanas y diuinas, y puede satisfazer toda essa deuda. El segundo, pidiendo Dios por el, que es lo que el criado pedia. *Patientiam habe in me.* Y muriendo en la Cruz por nuestras deudas, con que satisfizo de todo rigor de justicia. *Vtinam appenderētur peccata mea quibus iram merui, & calamitas quam patior in statera, haec quam arena maris grauior apparet.* Habla en persona de Christo, y dize, que passadas las penas que padece, y las culpas por quien padece, quedarian las culpas muy sobradas y vencidas mas porque hemos de aplicar estas penas de Christo Señor nuestro por Fè y por sacramentos, q̄ es el tercero cumplimiēto, y por obras, se arrodilla el criado, y haze vna plegaria tan humilde *Patientiam habe in me.*

Psal.37.

D.Hiero.

A la oracion llama el libro de la Sabiduria escudo del esclavo, porque como no tiene el esclavo otro amparo contra su Señor sino rogarle arodillado, assi no tiene el hombre otro escudo cōtra las iras, y los enojos de Dios, pero es tan poderoso que como si fuesse encantado todo lo vence, *Stupor optinuit me, nunquid resina non est in Gabaat? aut medicus non est ibi? quare igitur non est obducta cicatrix filiae populi mei.* Pasiname ver tanto mal en mi pueblo, tantas llagas por cerrar, parece que no ay medicos, ni medicinas, no ay resina en Gabaad. S. Geronymo declara este lugar de la oracion, auiendo medicina tan poderosa en la tierra, como vna oracion humilde, como es posible dure tanto la enfermedad? *Circumdederunt me sicut apes, exarserunt sicut ignis in nomine Domini, quoniam ultus sum in eos.* Compuso este Psalmo David el dia que tomo en paz la possession de su Reyno, y acordandose de las persecuciones de Saul, y de todos sus enemigos, q̄ le cercaron como ouejas, y como el fuego a las espinas, dize: *In nomine Domini, quoniam ultus sum in eos* El Hebreo dize: *Quoniam fumum in eos.* Viendome tā acosado de los remedios humanos, y desesperado, acogime a los diuinos, *Quoniam fumum in eos*, el humo en la sagrada Escritura es la oracion. San Iuan vio vn Angel incensando cō vn turibulo de oro delante del altar con muchos encensos, que eran las oraciones de los Santos: y en otra parte veynte y quatro ancianos delante del cordero, que tenian en las manos vnas redomas llenas de olores, que eran las oraciones de los santos. Pues dize Dauid: viendo me perdido acogime a la oracion, que es la que lo puede todo. Lo mismo haze este pobre criado, *patientiam habe in me*, Señor bien veo que es de malos pagadores pedir espera, quando es llegado el plaço de la paga, *Tempore redditioni postulauit tempus*, pero arreuome a q̄ soys Rey, y que no viene biē tāto rigor con entrañas Reales, cō pecho tan franco, y generoso, essa plegaria lo acaba todo, como lo dixo despues el Rey: *Omne debitum dimisit tibi quoniam rogasti me.* Lo mismo ha de hazer el pecador quando le llame Dios a cuenta, si por la muchedumbre de sus pecados, por la poca satisfacion espera mala sentencia, *Patientiam habe in me.* Bien veo Señor que os deuo lo que no puedo pagar, y que andado trayder,

Ap.18.

Apoc.7.

Apoc.5.

Eccles.24

Universidad de Deusto
Biblioteca

dor,y aleuoso en no os seruir,pero valgame por escusa el auerme vos criado de vn poco de lodo. *Memento quæso quod sicut lutum feceris me.* Que ni mi fortaleza es de piedra, ni mi carne de bronze: *Neque fortitudo mea, fortitudo lapidum est, neque caro mea.* Valgame el auerme engendrado y concebido mis padres en pecado, *In iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea.* Valgame el auer sido mi carne inclinada a mal desde la niñez. Valgame vuestra clemẽcia y piedad, y la voluntad que teneys de que el pecador no perezca, sino que se conuierta y viua. Valgame el auerme dado por enemigos vnas malicias inuisibles y espirituales, que amagan en vna parte, y dan en otra. Valgame las ignorancias de mi jubentud, la poca experiencia de mi mocedad, los muchos lazos del mundo, los halagos de la carne, Señor, si desta vez me lleuays, yo me doy por condenado, sino me days plaço para que yo me enmiende en la vida, menos me enmendare despues de muerto, pues no passa de alli el plaço de el escarmiẽto, y de la enmienda *Non mortui laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in infernum, sed nos qui viuimus benedicimus Domino.* Valgame el nombre de misericordioso de que os preciays tanto: *Propter nomen tuum Domine propitiaberis peccato meo, multum est enim.* Valgame el ser tan grande mi culpa entre los hombres. Para alcançar perdon del agrauio que se haze, es medio ordinario menoscabar la culpa, que fue à caso, que no se conocio la persona, que estaua colerico, que no miro lo que hizo; pero con vos no quiero alegar sino que mi deuda es grande, Señor para que se acredire vuestro nombre y vuestra fama. El medico mas famoso se precia de sanar vna enfermedad desafuziada, la mismo es, *Propter nomen tuum.* Que gloria aueys de sacar de los huesses de vna sepultura? ó de tener vn tizon mas en el infierno? Atended que la muerte y la quenta que se ha de dar en ella es cosa tan temerosa, que por justo que sea el hombre os pedira esta merced, desseando apercebirse mas y mas, quanto mas vn pecador. Grande alforja y prouision es menester para tan larga jornada, gran matalotage para tan prolixa nauegacion, para tan gran salto muy de atras se à de tomar la carrera. *Remitte mihi ut refrigerer, priusquã abeã.* Dexad me tomar algunas fuerças y brio. No se puede allegar cõ buena disposicion à la muerte sino se llora en la vida. *Dimitte me ergo, ut plangam paululum*

Iob.10.

Psal.50.

Psal. 113.

Psal.24.

Isai.63.

lulum dolorem meum. Por larga que sea la vida, es fuerça que sea muy breue, pues que os importa dexarme llorar vn poco? Señor, si esta merced no me otorgays, donde estan vuestras misericordias antiguas? vuestras entrañas de piedad; *Multitudo miserationum tuarum ubi est?* las misericordias grandes de que tãto os alabays para negarlas aora, mas valiera no auer recebido vn solo talento de vuestra mano? no huuiera pecho de hombre tan duro que no le concediera esta merced, mira que hara el de Dios?

Lo segundo notad quan discreto anduuo este criado, que sabiendo que el Rey tomaua cuenta a todos generalmente, pudiera tratar de esconderse y de huyr, pero no trato sino de suplicar, porque a la inmensidad de Dios nadie la puede huyr: lo que puede hazer el pecador es apelar de Dios a Dios, de la sala de su Iusticia a la sala de su misericordia: pero huyr de Dios, adõde, que no le halle presente? ora se esconda en el cielo, y en los lugares imaginarios, fuera del cielo: ora en los rincones mas escondidos del infierno: ora en los senos de las tinieblas mas escuras y mas lobregas: ora en los estremos del mar, porque à do quiera topamos con el aliento de Dios, como dixo Dauid: *Si ascendero in cœlum tu illic es, si descendero in infernum ades.* Iob considerando el rigor del juyzio, la seueridad del Iuez, le parecia buen partido estar escondido por aquel rato, en lo mas secreto del infierno, mas para poder tener alguna seguridad pedia q̃ el mismo Dios le escondiesse. *Quis mihi hoc tribuat ut in inferno protegas me? & abscõdas me, donec trãseat furor tuus.* Porq̃ es locura pẽsar q̃ nadie se puede esconder de Dios, podra su Iusticia condenar a vno y escapar le su misericordia, pero huyr de su presencia no puede. El Deuteronomio dize que tenia en la mano la ley encendida como vn fuego, y el Propiciatorio estaua entre los dos Cherubines sobre la cubierta del arca que tenia dentro la ley, y dize San Gregorio, que con vna mano la notificaua y con otra la cubria: con vna castiga, con otra ampara, con vna disimula las trãsgresiones de la ley. *Dissimulas peccata hominum*, dize la Sabiduria. *Expandi amictum meum super te, & operui ignominiam tuam*, dize Ezechiel. *Beati quorum tecta sunt peccata*, dize Dauid. Con otra mano los saca a la plaça. *Ego reuelabo pudenda tua, &c.* Es lo mismo que dize por otra metafora la sagrada Escritura: q̃ Dios con la vna mano hiere, y con la otra sana. *Ipse vulnerat, & medetur,*

Psal. 138.

D. Greg.

Sap. 11.

Ezech. 16.

Psal. 31.

Naum. 3.

per-

Universidad de Deusto
Biblioteca

perc:tit & manus eius ſanabunt.
Iob. 5. La herida que Dios con vna mano os hiziere, el ſolo la ha de ſanar, que fuera de Dios no ay ſalud.

Miſertus eſt dominus ſerui illius, & dimiſit eum, & debitum dimiſit ei.

APiadoſe el Señor de ſu criado, y no ſolamente le dexo libre, mas perdonole la deuda toda, moſtro Dios ſu miſericordia, ſu frãqueza, y ſu liberalidad. No
Chryſ ho. 26. in Matth. pedia tanto el criado, dixo Chryſoſtomo, pero el hombre pide como hombre, y Dios da como Dios. Vn criado pidio à Alexandro dote para caſar vna hija, y fue tan grande la merced, que dixo, la mitad baſta. Para vos baſta, mas para mi no baſta, reſpõdio el Emperador. Pues ſi vn hõbre haze honra de dar mas de lo que le piden, que mucho lo haga Dios, que tiene por nombre el dador? No dixo David *Peccaui*,
2. Reg. 12. quando Natã reſpondio: *Trãſtulit Dominus peccatum tuũ a te.* No ſe vio humillado Acab, quãdo ſe le enternecieron las entrañas a Dios. No huuo començado a llorar la Magdalena, quando la dio Chriſto por perdonada. No ſe huuo arrodillado el criado, quando le perdono la deuda el Rey, porque de mas de eſſo, no deſſeaua otra coſa el ſeñor, ſino que el criado le pidieſſe, no tenia otra anſia ſino de verle entrar por ſus puertas. Que mucho que viendole arrojado a ſus pies le de mas de lo q̃ pide? La condicion de Dios es *Dare omnibus affluenter.* No teneys vos tanta gana de recebir como Dios de Dar: *Sicut malus inter ligna ſiluarum, ſic amicus meus inter filios Adæ.* Imagina vn camueſo muy cargado de fruta en medio de vna montaña de mucha maleza, muchas çarças, muchos cardos muchas carraſcas, todos los demas arboles tirando de vos, parece que os pide vno el veſtido, otro la carne, ſolo el camueſo os eſtara combidando con ſu fruta inclinando ſus ramas. Sali por el mundo, a penas topareys hombre ni muger que no os pida, ſino toparedes ladrones que os roben. Vna de las coſas en que los idolos de los Gentiles moſtrauan que no eran dioſes, era, en que todos pedian. Bel, a quien los Babilonios adorauan, pedia cada dia tantos carneros, tantas vacas, tanto pan, tanto vino. El comer mucho le parecio al Rey ignorãte que era prenda de Dios: *An non uides quanta comedat & bibat quotidie*, dixo a Daniel, perſuadiendole que era Dios viuo. El otro Melchon, de quien haze mencion, el Profeta Amos, cabia en lo

lo hueco del cuerpo mas que vn ſotano, y todo queria ſe le llenaſſen cada dia, y con las manos eſſendidas eſtaua diziendo: *Affert, Affert.* Pues que diremos de los Principes de la tierra, ſolo Dios muere por dar. *Reuertere prauaricatrix*, dize por Ieremias. *Sto ad hoſtium, & pulſo*, dize por ſan Iuan. No quiere mas el Sol de que le abrays las puertas y las ventanas. No quiere mas el cauallero enamorado de q̃ la dama le mire. No huuo meneſter el hijo Prodigo dezir mas que *Peccaui*, para que el padre le echaſſe los braços al cuello. No quiere mas de que no le cerreys las puertas del coraçon: eſſo es lo que dize Eſayas: *Plorans nequaquam plorabis*, porque a la primera lagryma ceſſara la razõ de llorar.

Amos. 18. Hierem. 3. Apoc. 3. Luc. 15. Matth. 25

Vna coſa eſpanta mucho, que riguroſo ſe moſtraua Dios en la parabola de los talentos, y que poco liberal, pues alcançando a vn criado en vn talento ſolo, no porque le deuieſſe, ſino porque le auia tenido ocioſo, le trata tan mal de palabras y de obras, y alcançando a eſte por diez mil talentos, ſe mueſtra con el tan franco, tan cortes, que demas de perdonarle la deuda toda, no le dize vna palabra peſada. Dos razones ſe me ofrecen. La primera, que el criado que llegò a dar quenta de vn talento, no ſolo dio mala quenta, pues le tenia en vn rincon, ſino allegò con ſoberuia, y hablò con arrogancia. *Scio quod homo durus es, metis ubi, non ſeminaſti, & congregas ubi non ſparſiſti.* Parece quiſo acuſar a Dios de injuſto y de tyrano, y todos los pecados del mundo con humildad y conocimiento de ſu error, ſon menos que vn ſolo pecado con ſoberuia, poco digo, todas las virtudes del mundo con ſoberuia valen menos que muchos peccados con conocimiento y humildad. El Fariſeo eſtaua en el altar muy proſpero a ſu parecer de virtudes: muchas gracias doy a Dios que no ſoy como los otros hombres ladrones, homicidas, *Ieiuno bis in Sabbatho.* El Publicano Luc. 18. eſtaua detras de vn rincon reconociendoſe por tan indigno que no oſaua leuantar los ojos al cielo, y hiriendoſe el pecho como culpado, dezia: *Propitius eſto mihi peccatori.* La ſoberuia condeno al Fariſeo, que a ſu parecer era ſanto: y la humildad ſaluò al Publicano, que a ſu parecer era pecador. San Bernardo: *In alto non altum ſapere, nihil rarius apud homines, & nihil charius apud Deum.* San Gregorio, que tãto es vna alma mas preciosa en los ojos de Dios, quanto es mas baxa y mas indigna en los ſuyos: La dama

Bernard. Epiſt. 122. Greg. li. 18. Mor. c. 20

Universidad de Deusto
Biblioteca

que vestida de vn saco y tocada con va lienço grossero enamorasse mas, hermosissima seria, essa es la humildad. La Luna, dizen los Astrologos, y con ellos San Agustin nuestro Padre, y el glorioso San Basilio, que quanto està mas lexos de el Sol, mas llena y mas luzida se muestra a nuestros ojos, y quanto mas vezina mas escura y menguada, hasta llegar a no verse: esso passa en los hombres, que quanto mas lexos estan de Dios, mas glorioso se nos muestran, y quanto mas cerca mas humildes, de suerte que allega el hombre a la cumbre de la perfeccion quando no parece nada. De vn arrogante dize el Apocalypsi: *Dicis, diues & locuples sum, & nescis quod miser es.* Blasonas de rico, y valiera mas serlo.

Basil. ho. August. epist. 119. Ad 102. & Psal. 10.

Apoc. 3.

La segunda razon es, que este llegò a buena sazon. Ay tiempo en que se puede pedir misericordia, y tiempo en que es por demas, mientras dura el dia, mientras no allega la noche, mientras el esposo tarda, mientras no cierra la puerta, siempre le hallaremos piadoso, clemente, liberal: pero si aguardays al dia de la quenta general, en Dios, ni en su madre, ni en los santos, no hallareys sino justicia, porque se passo el dia de la misericordia.

Egressus autem seruus ille inuenit vnum de conseruis suis, qui debebat centum denarios, & tenens suffocabat eum, dicens, redde quod debes.

EGressus, en saliendo del conocimiento de Dios y de si mismo, perdio quanto bien auia ganado: topò con vn compañero suyo que le deuia vna dezdilla pequeña, y cerrando con el le ahogaua, pagame lo que me deueys. Fue la inhumanidad mayor que se podia hallar en pecho humano, por ser las circunstancias grauissimas. Lo primero, en saliendo de recibir tan gran merced, que es triste cosa que a penas aya salido el pecador de la Iglesia, de los pies del confessor, de recibir la absolucion de sus culpas, del altar de recibir a Dios de las manos de el Sacerdote, quando seha de mostrar obligado de tan estrecha y apretada obligacion, ahogue a su hermano. Imaginad que os acaba de perdonar el Rey en su Palacio vna traycion, vn incendio, o algun otro delito. Si en saliendo a la calle, por vna ocasion ligera hiziessedes otro mas atroz, quié dexaria de condenaros? Este cargo hizo Dios a su pueblo antiguamente:

guamente tratado Dauid de los prodigios que auia hecho sacandole de Egypto con poderosa mano, y de lo poco q̃ les auia durado la memoria de cosas tan estrañas y espantosas, dize, que en saliendo del mar le alabaron con adufes y sonajas. *Cito fecerunt, obliti sunt operum eius.* Tan presto le alabaron como se oluidarõ de el. Mientras Moyses recibia la ley dela mano de Dios en el mõte, dio el pueblo en hazer vn Dios. Nunca se vio comunidad de tãtas almas reduzida tan presto a tan grãde ceguedad. El pẽsarlo fue de presto: el dar las arracadas y çarcillos, de presto: el forjar el bezerro, de presto: el solenizarle fiesta, de presto: el idolatrar, de presto: y todo lo dixo Dios en vna palabra: *Cito fecerũt.* O como dize el Exodo: *Recessерunt.* S. Pablo hizo el mismo cargo a los de Galacia. *Miror quod tam cito transferri animi ab eo qui uos uocauit.* Assi ombrado estoy de vuestra mudança tan subita y tan inconsiderada. O *insensate Galate quis uos fascinauit?* Parece que os han dado algun hechizo pues tan presto os han trastornado el seso.

Psal. 105.

Exod. 32.

Ad Gal. 1.

La segunda circunstancia era ser criado de su señor, y por el mismo caso tan querido como el, y quiça cõ mas razon, pues podia ser no auer sido tan perdido, y era locura auer recebido de su señor tanto bien, y hazer a su criado tanto mal. *Homo homini seruas iram, & a Dño quaris medelam.* *Eccles. 28*

La tercera, ser tan poca la deuda de su cõpañero, porque fuera de la ofensa q̃ se haze a Dios por la culpa que tiene, vn linage de infinidad, el agrauio del proximo es cosa tasada, y auiendosele perdonado tanto mas, estaua obligado a perdonar lo menos. Al Fariseo que murmuraua de la Madalena, dixo Christo Señor nuestro: *Cui plus dimittitur, plus diligit.* Es regla ordinaria de amor y de piedad, pero este mostrò extraordinaria ingratitud y crueldad, pues auiendole perdonado diez mil talentos ahogaua a su hermano por tres blancas, representando en esso la ingratitud y tyrania del pecador, que es perdonandole Dios la deuda infinita y eterna de sus culpas, encarcela a su hermano, siendo su deuda tan pequeña y temporal. *Lucæ. 7.*

Lo quarto, pedirle la deuda con tanta soberuia y descortesia, auiendole tratado tan amorosamente su Rey. Que trate Dios al hombre con tanta blandura y suauidad, assi en los casos de clemencia como en los de justicia! *Tu autem cum tranquillitate iudicas, & cum magna reuerentia disponis nos.* Con cortesia y con respeto, y que trate el *Sap. 12.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

hombre al hombre como si fuera vna fiera? Lactancio Firmiano
Lact li.1. ca.20. dize, que si la naturaleza no proueyò al hombre de tantos amparos contra los despechos de los tiẽpos, de elementos, y de cielos como a los demas animales, es, porque reparò la falta de todo esso con la compassiõ de las entrañas humanas: pues que se desnude el hombre para con el hõbre de su misma humanidad, y q̃ sea como vn lobo para otro, es
Zacha. 1. cosa que enciende como hórno la ira de Dios. *Magna ira irascor super gentes opulentas, quia ego ira tus sum parum, ipsi uero adiuuarunt in malum*, dize Dios por Zacharias. En grande yra me poné los poderosos del mundo, por que ofendiẽdome a mi cada dia, me doy por satisfecho y por pagado con castigarlos ligeramẽte con vna calentura, con vna perdida pequeña: y si ellos estan agraviados de sus hermanos, quieren nueuos linages de vengan-
ças y tormentos para la satisfacion de sus agrauios, como si sus ofensas fuessen mas graues que las diuinas, ò sus personas mas dignas de reuerencia.

La quinta, que vea prostrado por el suelo a su compañero como el se vio delante del Rey, y que oyga de su boca las mismas palabras que el dixo al Rey, y no le pida mas gullurias, por lo poco que el pidio al Rey, por lo mucho, *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi*, y se lo niegue, es fierissima crueldad, porque si estamos obligados a orar por los que nos persiguen, à amar a los que nos aborrecen, a hazer bien a los que nos quieren mal; mayor obligacion tendremos à hazer esso por nuestros amigos y cõpañeros.

La sesta, era la pobreza de su compañero, que te perdone a ti el Rey temiendo de que pagar, que en fin el libre aluedrio ayudado dela gracia todo lo puede, y aunque el pecador no la tiene, está Dios tan aparejado para darsela, que le da vozes: *Venite ad me omnes qui laboratis*, que le da golpes al alma, que le preuiene con su misericordia; pues que te perdone el Rey a ti pudiendo pagar, y que no perdones tu a tu hermano, que no tiene de que auer vn solo marauedi, es grande inhumanidad.

La setima, que no se contento con maltratarle, sino que le echò en la carcel, con que echò el sello a su fiereza, pues en razon de vẽgarse hizo quanto pudo, no solo no perdonandole la deuda, que no pudo pagar, no dandole plazo para buscar de donde pagarla, sino echandole preso, que es la pena mas grane que por dineros deuidos tiené las leyes humanas. *Qui uindicari uult, à Domino inueniet uindictam, & peccata illius*

illius seruans seruauit. Con estas circunstancias queda tan calificada la tyrania de este criado, que todo el mundo se boluera contra el.

Egressus foras.

EN saliendo de la presencia del Rey dio en disparate tan grãde; que en apartandose el hombre de Dios no se puede esperar del otra cosa. *Ecce qui elongant se*
Psal. 72. *ad te peribunt.* Daldos por perdidos y por muertos, porque en dexando a Dios, dexalos Dios.
a Mtth.20 *Amice non facio tibi iniuriam.* Tu me dexas a mi, no es mucho que yo te dexe a ti. Almas ay que dexan a Dios y no acaba Dios de dexarlas. Dauid dexo à Dios, pero embio tras el vn profeta. Pedro dexo a Dios, mas fueronsele tras el los ojos. Otros tan
Psal.70. dexados de Dios, que dizen los demonios. *Deus dereliquit eum, persequimini, & comprehendite eũ, quia nõ est qui eum eripiat.* Y si su pecado le va despeñando, y los demonios tras el dandole empellones, adonde vendra a parar? En la sagrada Escritura el pe-
Eccles. 21 cado se llama despeñadero. *Via peccantium complãtata lapidibus, & in fine illorum inferi, & tenebræ, & pœnæ.* Dize Salomon, los passos del pecador son vnas sierras muy altas, cuyo para-
ro es infierno, tinieblas y penas. Por otra parte parece que les va Dios açotãdo las espaldas y haziendoles fuerça, que es el lenguage de la sagrada Escritura, *In præteritis generationibus dimisit Deus omnes ingredi uias suas, si* Acto. 14. *lij tui peccauerunt ei, & dimisit eos in manu iniquitatis suæ* Dixeron san Pablo, y san Bernabe en los Actos, donde traslada, Pagnino: *Expulit eos de mundo.* Y Vatablo: *Eiecit eos propter transgressionem suam.* Pero sin acudir a traslaciones vsan de esse lenguage. Ieremias *Eieci illos a facie* Hiere.15. *mea.* Y Esayas: *Allisisti nos in ma-* Isai.14. *nu iniquitatis nostræ.* Estrellastenos Señor con la mano de nuestra maldad, de suerte que si ellos se van, Dios los echa a rempujones: pues arrojados por despeñaderos que tienen tan tristes fines, como llegará alla? despedaçados y deshechos? Si consideravs à Egypto, vereys que no quedo en el rama, ni hoja ni bestia, ni ganado, ni hijos, ni agua, y todos ellos perdidos, hundidos y anegados en el mar. Pues el pueblo Hebreo, que quebrantado y molido, sin ceremonia, sin ley, sin templo, sin Sacerdotes, sin ciudad. *Sicut interruptio in mu-* Isai.30. *ro excelso, & sicut lagena.* Como el cantaro a quien vn pedaço de muro coge debaxo que le hazemil menuzos: como la cepa cargada de sarmientos, hojas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

vnas, sobre que viene vn pedrisco: como el arbol sobre que se sienta vna vanda de langostas.

Isai. 19. *Egrediantur quod si dixerint ad te quo egrediemur? hæc dicit Dominus, qui ad mortē ad mortē, qui ad gladium, ad gladium, qui ad famem ad famē, qui ad captiuitatē, ad captiuitatem.* Son los caminos del pecador, porque vn solo camino ay de vida, si le dexaron, claro esta que han de dar en el camino de la muerte: vna casa ay de hartura, si la dexaron, claro esta que han de dar en la casa de la hambre: vna viuienda ay de libertad, si la dexaron, que mucho q̃

Hiere. 17. vengan a cautiuerio. *Domine quī te derelinquunt confundentur, quoniam derelinquerunt uenam aquarum uiuentium:* quedaron confusos, porque dexaron la fuente de agua viua por los charcos, la felicidad por la miseria, el bien por el mal, y dieron en el infierno. *Ergo errauimus a uia ueritatis.*

Sap. 5. De suerte que queda bien clara la conclusion de Ieremias: *Quam malum & amarum est dereliquisse Deum.* Quan malo y quā amargo: malo por las culpas, amargo por las penas.

Inuenit vnū de cōseruis suis.

ES peligrosissima la passion y la enemistad casera. Dios os guarde de enemistades entre gente de vna casa, de vna mesa, de vna comunidad, que demas de ser mortales, suelen durar toda la vida y heredarse, porq̃ miētras mas comen y andan juntos, mas rayzes echā, es jūtar vidro cō vidro, y hierro con hierro. Desde los tiempos primeros huuo desta verdad profecias grandes: la de la sangre de Abel, dize la sagrada Escritura, que daua vozes contra Cayn, pidiendo justicia: y dize que daua vozes contra Cayn, no porque tuuiesse vida, sino q̃ por la figura prosopopeya atribuymos vida a las cosas que no tienen vida: fue caso de que se agrauio la tierra, pues *Aperuit os suum, & suscepit sanguinē fratris de manu sua.* Abrir la boca suele ser en la sagrada Escritura perifrasis de graue dolor: *Aperuit os suum & maledixit dicit.* Dize de Iob, con el dolor vehemente rompio el silencio, y maldixo el dia en que auia nacido, la tierra abrio la boca para recebir la sangre de Abel publicando su agrauio. Y el *Suscepit*, dize tambien sentimiento y desseo de amparar y defender al inocēte, la que recibo tu sangre, quisiera recebir tambien el golpe. En fin no solamente fue agrauio de el mundo, sino pronostico de que auria entre hermanos mortales enemistades. No lo fue menos la baraja de Iacob y de Esau en el vientre de su madre: *In utero supplātauit fratrem suū,* dixo

dixo Oseas, antes de nacer comenco a echar zancadillas, como dixo san Pedro Chrysologo:

Chry ser. 70. *Prius didicit bellare quam nasci, ante triumphare quam uiuere,* antes supo pelear que vinir, y antes nacer que pelear: no solo fue pronostico de las enemistades grandes que auia de auer entre sus sucessores, sino de que entre hermanos siempre serian muy sangrientas.

Despues han prouado en el mundo esta verdad tantos y tan tristes acaecimientos, que no es menester mas de tender los ojos por las edades passadas, y considerar lo que hizieron sus hermanos con Ioseph, no le hizieran Turcos, ni Alarabes, ni Catipdes de los que comen carne humana. Pues el caso de Absalon con Amon su hermano, que encarecimiento mayor de enemistad, pues comiendo y passeandose con el tantos dias, nunca templo el desseo de su venganca y aborrecimiento. *Sol non occidat super iracundiam uestram,* dize san Pablo. Pues que dureza mayor, que auiendose puesto tantas vezes el Sol sobre las passiones de vn hermano, se le queden tan metidas en los huesos, que se venga a contar por historia verdadera de dos hermanos q̃ se aborrecieron de suerte en la vida, q̃ quemandoles juntos los cuerpos en la muerte, el humo del vno fue por vna parte, y el del otro por otra: pero mucho mas es q̃ diga Ouidio por imposible: *Et nouia fraterno uenict cōcordia fumo.*

Ad Ephes. 4.

Suffocabat eum.

ESTraña es la mudança que ay en vn hombre de vna ora a otra: quien vio a este criado poco ha postrado a los pies del Rey tan humilde, suplicandole y protestando de pagar quāto deuia, y quien le vee aora como si fuera vn lobo hambriento ahogando a su hermano? Pues estas son las lagrimas? estas las promessas? estos los propositos? estas las plegarias? *Patientiam habe in me:* Es estampa de las olas del pecho humano, q̃ vemos a cada passo en el mundo. Ya vereys a vn hombre arrodillado delante de vn Crucifixo, hechos sus ojos dos fuentes: ya le vereys ayrado hecho vn demonio, que le vereys y dudareys si es el q̃ vistes. Es possible q̃ es este el q̃ acaba aora de comulgar? el q̃ parecia robado al tercero cielo? Cōsiderad a Iudas q̃ anda de puerta en puerta, *Quid uultis mihi dare?* y q̃ va cō las cohortes como adalid auisandoles: *Ducite caute,* mirad q̃ se os desparecera entre las manos: es possible q̃ es este el discipulo que estaua aora comiendo cō Dios en vn plato q̃ tenia puestos sus pies en las manos, y en el

Matt. 26

Universidad de Deusto
Biblioteca

pecho de Christo que recibe su cuerpo y su sangre? pues como le sale a vender tan presto? Es vn Camaleon el hombre, y son las olas de su pecho mas mudables que las del mar, por esso se llama poluo en la sagrada Escritura, assi le llamō Iob, y Dauid, y Moyses, entre otras razones, por la inconstancia y mutabilidad. *Quem proijcit uentus a facie terræ.* Tambien se llama hoja del arbol, ō *Stipula*, que es la pajuela ligerissima. *Contra folium quod uento rapitur ostendit potentiam tuam, & stipulym siccam persequeris?* Parece que me mirays como a vna roca muy fuerte, y soy vna hoja del arbol que el menor viēto la derriba, vna paja liniana q̄ qualquier ayre se la lleua. Tambien se llama heno y flor del cāpo que à la mañana nace, y a medio dia se marchita, y a la tarde se seca. *Et homo sicut fenum dies eius, & tanquam flos sic efflorebit.* Esaias dize lo mismo: *Omnis caro fenū, & omnis gloria eius quasi flos agri.* Y el Ecclesiastico. *Omnis caro sicut fenum ueterascet.* Tambien se llama humo, porque no tiene linage de constancia, ni de firmeza. *Tanquā fumus qui à uento dispergitur*, dize la Sabiduria y Dauid en muchos lugares. Todas son estampas de las mudanças de vn coraçon. Todos los animales, dixo vn Filosofo, tienen su instinto natural y su inclinacion conocida. El leon es fuerte, la liebre timida, las palomas simples, las aguilas animosas y magnanimas, las zorras maliciosas, y perseueran de suerte en su natural, que entre mil no ay vna que degenere: pero el hombre, ya es flematico, ya colerico, ya animoso, ya cobarde, ya valiente, ya afeminado, ya simple, ya astuto, ya magnanimo, ya auariēto: son dias de Hebrero las oras de su voluntad: y no es esse el daño solamente, sino que en las mismas cosas es tan diferente de lo que parece, que ama lo que aborrece al parecer, y aborrece lo que ama, y lo predica y persuade.

Iob. 10.
Gene. 3.
Psal. 4.
Iob. 10.
Psal. 102.
Isai. 40.
Eccles. 14.
Sap 5.
Psal. 36.
Psal. 67.
Psal. 101.
Philemon.

Videntes autem conserui eius, quæ fiebant, contristati sunt valde, & narrauerunt Domino suo quæ facta sunt.

Vieron muchos de palacio la crueldad, y apesarados de la ingratitud del vno, y del agrauio del otro, fueron a dar al Rey las nueuas. Por estos criados que auisaron al Rey, vnos entienden los Angeles de nuestra guarda: *In ministerium missi propter eos, qui hæreditatem capiunt salutis,* que representan a Dios nuestros males, y nuestros bienes. *Tube hæc perferri*

perferri per manus sancti Angeli tui in sublime altare tuum, dize la Iglesia: y como se huelgan mucho del bien, les pesa mucho del mal. Otros entienden los varones santos, a quien el zelo de la justicia, los agrauios de los pobres, la crueldad de los tyranos, da tanta priesa que los trae cōsumidos y ahilados. Estaua tristissimo Elias debaxo del Enebro, y dizele Dios, Profeta que aueys: *Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum*. No basta lo que passa en el mundo para que yo estè aburrido? vuestros altares destruydos, vuestros Profetas muertos, vuestro partido desamparado, y auiendo quedado solo me buscan para quitarme la vida: que aunque es verdad que acusar de culpas agenas parece mas oficio del demonio que de Angel y de hombre Iusto; pero llorarlas, y lamentarlas, y sentirlas, es de pechos piadosos, zelosos y santos: y dezir que las ofensas de Dios se han de tolerar y disimular por la paz de la Republica, o por el prouecho propio, es heregia de los politicos de nuestros tiempos que reduzen la religion al estado. Ieremias en todas sus lamentaciones no solamente llora la cautiuidad de sus ciudadanos, el estrago de su ciudad y de su templo, si no la cansa de ella, que era la muchedumbre de sus culpas: y si leeys todos los Profetas, hallareys sembradas de semejātes lamētaciones sus profecias. Esaias llora y no acaba: *Væ, genti peccatrici populo graui iniquitati.* Ay de la gēte pecadoriza, del pueblo cargado de maldad: ay de los que madrugays a vuestros almuerzos y borracheses, y os alabays de grandes beuedores: ay de los que llamays bien al mal, y mal al bien: ay de los juezes q̄ estableceys leyes injustas. Ezechiel: ay de los Profetas necios, que siguiendo su espiritu se alaban de lo que Dios no les reuela: ay de los pastores de Israel, que descuydados de las ouejas, no tratan sino de engordarse a si. Oseas: ay de los que se apartaron de Dios, pues serān acabados y deshechos. Amos: ay de los que fiēdo ricos y prosperos en Syon no teneys piedad del pobre. Micheas: ay de los que gastays la vida en pensar vanidades, y en hazer mal en los rincones de vuestros retretes, sin acordaros de lo que eternamente ha de durar. Naum: ay de la ciudad bañada en sangre, *Dilaceratione plena*, donde todo es robos y tyranias y crueldades. Abacuc: ay de los auariētos q̄ ensanchā el alma como el infierno, y nunca se hartan como la muerte. Sophonias: *Væ prouocatrix, et redēpta ciuitas*: ay de ti ciudad cōprada cō beneficios y desagradecida a todos ellos, q̄ ni confias en tu Dios, ni reco-

1. Reg. 9.
Isai. 1.
Isai. 5.
Ezech. 13.
Oseas. 7.
Amos. 5.
Miche. 2.
Abacu. 2.
Sophon. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

reconoces su diciplina. Pues el Profeta Dauid no es el que llorò
Pſal.119. menos: *Exitus aquarum oculi mei, quia non custodierunt legem tuam.*
2.Reg. 1. Quãdo considerava Señor vuestra ley tan oluidada, eran mis ojos dos rios: essa fue la causa de llorar tanto Absalon. *Absalon fili mi*: no llorava tanto la pena como la culpa. A Ezechiel mando
Ezech. 9. Dios, señalasse con el Tao a los varones que gemian y llorauan las abominaciones de Ierusalen,
Ezech.27 y otra vez le mando que llorasse
1.Cor.11. sobre Tyre: *Assume super Tyrum lamentum.* Sã Pablo llorò las desonestidades de Corinto, y la poca enmienda de los de Epheso:
Acto. 20. *Non cessaui cum lachrimis nocte, & die.* Las glotonerias y borrachezes de los Philipenses, y generalmente a todos los que no auiã
Ad Phil.2 hecho penitencia: *Super immunditia, & fornicatione tua*. Christo Señor nuestro llorò sobre Ierusalen, y despues roto en la Cruz:
1.Cor.12. *Cum clamore ualido, & lachrimis.* Ieremias llora que en medio de tanta perdicion no aya quien
Ad Heb.5. llore: *Non est qui recogitet corde, neque qui plangat ut auertatur ira furoris Domini a nobis.* Porque es señal que ni ay zelo de la honra de Dios ofendido, ni temor de su yra, aunque amenaze a los pecadores que oprimen y tyranizan el mundo, ni lastima y compassiõ de los tyranizados y oprimidos.

Iratus Dominus eius tradidit illũ tortoribus, quo ad usque redderet vniuersum debitum.

AYrose el Rey, y mandò que le echassen en vn calaboço, y que pagasse lo que deuia hasta el postrer marauedi: encendio esta yra del Rey la culpa deste criado, y las circunstancias della: y fuera de las q̃ dexamos dichas, ay otras no menos graues. La primera, las promessas que auia hecho de ser bueno, y de reparar las perdidas de la vida passada: que es temeridad negar la palabra a quien tiene tantas fuerças para pedirla, al que tiene las armas en la mano. Dixo Lucano:
Arma tenenti omnia dat qui iusta negat. Todo se lo da el que le niegue lo justo. Prometistes de pagar oy cien reales a vn valenton, llega con dos o tres pedernales, pagame, teneys dos mil reales no le pagays ciento, quitaos los todos: esso le sucedio a este necio, prometio de pagar mucho al Rey, no cumple su palabra en lo poco, pierde todo lo que tiene. La palabra del Rey es oraculo que nunca suele faltar; pero mas certeza ha de tener la palabra dada al Rey: porque si el Rey no cumple la suya, no aurà quien se lo demãde, pero si la quebrays

vos al Rey que tiene en la mano la horca y el cuchillo, traeys su justicia a cuestas, pues que serà quebrarla a Dios?

Dauid dize que hizo juramẽto a Dios, y que votò de no dormir ni descansar hasta hallar lu-
Pſal.131. gar en que edificarle tẽplo: *Donec inueniam locum Domino, tabernaculum Deo Iacob*. Y alega dos razones que le obligan a cumplirle. El auerle hecho al Dios de Iacob apellido de Dios particular, por auer sido Iacob el primero que hizo voto en el mundo, q̃ no ay otro voto mas antiguo de quien se tenga noticia. Abrahan y Isaac reconocieron a Dios por Señor con la Fè y con las obras, pero Iacob añadio al reconocimiento de sus padres la obligacion del voto, prometiendo a Dios de honrarle y de seruirle cõ reuerencia especial, como quien dize: juré y prometi de amar a Dios, que trae escrito en la frente el primer voto que le hizieron. La segunda el ser Señor, quiẽ ha de atreuerse a no cumplir lo que prometio al Señor vniuersal de lo criado, de todo lo que tiene el cielo y el suelo? gran admiracion me causa considerar en acabando san Pedro de negar tres vezes a Christo Señor nuestro, que a punto estuuo el gallo con su canto, acusando sus palabras y promessas, y como dize S. Ambrosio, su flaqueza y cobardia, pues no le echo por el suelo el ruydo de las armas, de las cohortes Romanas, no la respuesta del arcabuz, sino vn sonido de llaues de vna moça: parece que van los Euangelistas escriuiendo a porfia la priessa que se dio el gallo. San Mateo: *Continuò*. San Iuan: *Statim*. San Lucas: *Adhùc eo loquente*, no le dexò el gallo acabar la postrera negacion, y es el mysterio que està Dios por momentos esperando los plazos de nuestras promessas, y en llegando y no cumpliẽdo nos acusa la rebeldia: y ora por inspiraciones secretas: ora; por señales sensibles, nos dize, a Dios te atreues? que no se puede oluidar de su promessa, por ser su memoria eterna? ni puede no dexar de sentir el quebrarle la palabra, por ser tã cierto en las suyas: ni puede no castigar seueramente, porque es Iusto, y mẽtir a Dios es graue delito, como lo prueua la muerte de Safira y Ananias, por auer ocultado parte de los dineros q̃ possehian despues del voto. San Gregorio Nazianzeno alega otra razõ galanissima, cõuiene a saber, q̃ por la promessa que no cumple, queda vn hõbre ladron, no porque vsurpe hazienda q̃ no sea de Dios, que esso no es cosa posible, sino porque no le buelue su propia hazienda auiendolo prometido.

Matt.26. Ioan. 18. Luc. 22. Naz. Poem. ad. 8. Act. 5.

La segunda razon del enojo del

Universidad de Deusto
Biblioteca

del Rey fue, mostrarse tan oluidado de la merced recebida, que es el peor linage de ingratitud, y mostrose este hombre ingrato en no tener respeto al criado por su Rey y su señor, y aunque no se lo hauia dicho, basta que fuesse de derecho natural, pero el pecador muestrase mas ingrato, porque fuera de el derecho natural, se lo ha notificado Dios en el vno y en el otro testamento, haziendole tantos requerimientos que no puede alegar ignorancia de la voluntad diuina: y como el que hiziesse vna gran de injuria, en pago de vn grande beneficio quedaria mucho mas condenado que si no le huuiera recebido, assi el pecador, quanto mejores son los bienes recebidos de Dios, tanto mas graues son sus ofensas. Seneca pone tres linages de ingratitud, ingrato dize es, el que hauiendo recebido el beneficio le niega: ingrato el que le disimula: ingrato el que no le agradece: ingratissimo el que le oluida: y da la razon, porque viuiendo oluidado no puede ser agradecido: como el que haze la merced, dize Seneca esta obligado a oluidarla y a nunca mas zaherirla, assi el que la recibe esta obligado a no oluidarla jamas.

Senec. 2. de benef. cap. 1.

La tercera razõ de la yra del Rey, declara el mismo Rey en las palabras que dixo al criado ingrato: *Serue nequam, nonne omne debitum dimisi tibi, quoniam rogasti me? nonne oportuit te misereri conserui tui, sicut & ego misertus sum tui?* el que recibe esta obligado a dar, tu recibiste.

Vna de las razones porque Dios enriquece a todas las criaturas, y prospera a cada vna segun su capacidad, es porque comuniquen el bien recibido, porque si qualquiera dellas mostrãdose auara se alçasse como los cambios, no pagando lo que deue, y consumiendo en si los fauores de Dios que otros esperan, si las dexasse desiertas, cessaria la armonia del vniuerso. La tierra paga la semilla que recibe, el calor y beneficio del Sol, y las influencias de los demas elementos, con yeruas, plantas, y hortalizas, y con variedad de frutos. La mar paga las aguas que recibe del cielo con vapores, de dõde se congelan nubes y se engendran nueuas aguas. Los rios pagan a la mar su tributo: las fuentes fomentan los rios. En fin como en los edificios ay forçosa trabazõ en la architetura y mãposteria: assi en el edificio del mundo ay necessaria correspondencia entre todas las criaturas. Pues lo mismo ha de passar en el mundo moral: y el auariento ingrato que quiere recebir y no pagar, y trata de solo su prouecho sin acordarse de los demas, y destruye

struye las leyes de la naturaleza y de la viuienda humana. Imaginad vn estanque cebado de muchas fuentes, para que de aquel agua recogida se rieguen las eras de alguna huerta o vergel: si fuesse tan auariento que consumiesse en si mismo toda el agua que recibe, destruyra las hortalizas y plantas de la huerta y del vergel: si la nube que se pone delante del Sol embeuiesse en si so la toda la luz de sus rayos, auiendolos criado Dios para que alũbren, prosperen y fertilizen el mũdo, destruyria la tierra toda: pues esso hazen los auarientos ingratos, que reciben y no dan: son como los monstruos del mũdo que nacieron para hazer mal a todos y bien a si: pero como los monstruos de ordinario durã poco, porque todo el mundo se conjura contra ellos, assi los auarientos ingratos es razon que duren poco y que el cielo y la tierra se conjuren contra ellos. Endiziendo el rico del Euangelio a su alma: *Habes multa bona reposita in annos plurimos*, de nadie se acordò sino de si: luego oyò la voz de la justicia diuina; tonto, esta noche ha de partir vuestra alma de aquesta vida. El que escondio el talento en el sudario quedò condenado, porque hauiendole recebido, aunque solo le auia de comunicar:

Con estas centellas se hizo vn horno de colera el pecho del Rey, y entregãdo al siruo ruyn a los verdugos, mandò que pagasse quanto deuia. La yra en el hombre es afecto como la misericordia y el amor, y de ay se sigue el efecto, y algunas vezes tã ciego y tan perdido que merece mucho mejor el castigo que el delinquente. *Crucifige, crucifige*, dezian los Iudios a grandes vozes. Y mientras el Presidente Pilatos mas trabajaua por descubrir y manifestar su sinrazon, clamauan con mayores vozes: *Crucifige, crucifige*, era efecto de la yra y de la rabia que tenian contra el Señor. Tulio dize que no ay passion mas vezina à la locura. San Geronymo, que no ay cosa mas parecida ala embriaguez. Por esso tratando S. Pablo de las prendas de vn Obispo, dixo: *Non uinolentum, non percussorem, sed modestum*. Adonde contrapuso la modestia a dos males, conuiene a saber à la yra y à la borrachez. La proporciõ destas comparaciones, es, que como la borrachez y la locura causã semblantes feyssimos, y demostraciones indignas de la grauedad y de la mesura humana, assi la yra causa en el rostro del hõbre como en retrato los mouimientos monstruosos del animo y pecho ayrado. Por esso San Gregorio Nazianzeno la cõparò a la mar entrauecida, que arrojando las olas

Tull. li 4. Tusc.
Hiero. 1. ad Tit. 3.
1. ad Tim. 3.
Naz. Ora. 28. num. 22.

Universidad de Deusto
Biblioteca

olas hasta las estrellas, descubre las entrañas de sus abismos, y hecha à la playa las basuras y suziedades que esconde dentro de si. De suerte que en el hõbre la yra es afecto q̃ precede, y tras el se sigue el efecto del castigo: pero en Dios como goza de sempiterna quietud y perdurable holgança, no es afecto sino efecto: y el ayrarse el Rey, no es mas de entregar a este mal sieruo al calaboço y al tormento hasta que pague, y como la paga no sea possible, como notaron San Chrysostomo y Teofilato, viene a ser el torméto perdurable y el castigo tan seuero, que aunque ay grandes encarecimientos en la Escritura y en los santos de la yra de Dios, ninguno me parece cõparable como entregar su justicia a vn hombre, a los verdugos, hasta que pague: *Donec reddat nouissimum quadrantem.*

Psal. 76. Mucho encarecio Dauid la ira y el poder de Dios, quãdo dixo: *Viderũt te aquæ Deus, & timuerũt, & turbati sunt abissi.* Otra letra, *Tumuerunt*, trata del passo del mar Bermejo, quando al guiñar de sus ojos se diuidierõ las aguas descubriendo sus abismos, y haziendose montes de la vna y de la otra parte, y dize temieron y turbaronse las aguas: no tiene el mundo criatura mas soberuia ni mas altiua que el mar quando se enojan sus olas, y quando se leuã tan como sierras hazia el cielo, quando açotan los montes y peñascos mas vesinos, porque poniendo miedo a muchos, de ninguno se recibe, pero en assomando Dios, començaron sus abismos a temblar, y poniẽdo el dedo en la boca, cessaron sus truenos desentonados y roncos. El Hebreo dize: *Viderunt te aquæ Deus, & cruciatæ sunt.* *Luc. 13.* Encogieronse, apretaronse las aguas vnas con otras, y quisieran retirarse a los mas profundos senos. Como los demonios en la presencia de Christo Señor nuestro eran particularmẽte atormentados, assi las olas del mar con la presencia de Dios. Mucho mas lo encarece el instrumento con que le atormento Dios, pues ni fueron rayos, ni truenos del cielo, ni terremotos de la tierra, sino vna vara. Llego Moyses y dio vn varaço en las aguas, *Et timuerunt.*

Mucho lo pondero Iob, diziẽdo: *Quis mihi hoc tribuat ut in inferno protegas me, & abscondas me, donec transeat furor tuus, & constituas mihi tempus in quo recorderis mei?* Oxala me escondiesses Señor en el infierno mientras passa vuestra yra. Vnos declaran por el infierno la sepultura, y no me satisfaze tanto este sentido, porque para el alma q̃ teme mas la yra de Dios, no ay sepultura: fuera de que como en la sepultura no ay bien, tampoco ay mal, y no era encarecimiento contraponer la sepultura à tan grande mal, que por huyrle, diran los hombres a los montes: *Cadite super nos.* Y a los collados. *Operie nos.* Teniendo por menos mal verse sorbidos de las entrañas de vn monte y brumados de la pesadumbre inmensa de vn collado: de suerte que lo desseo Iob es, que Dios le escondiesse en las llamas del infierno, salua siempre su gracia y su amistad. Dos males ay los mayores que se pueden padecer. Vno perder a Dios, que llaman pena de daño. Otro, el tormento del infierno, que es la pena del sentido. El primero, no puede auer hombre tan desesperado que le dessee ni le pida, porque todo lo demas es menos. El segundo, dize Iob, yo le juzgo por menos mal, que el veros Señor ayrado, es grande encarecimiento, porque que cosa puede ser a nuestra imaginacion mas temerosa y seuera que hornos de Babylonia encendidos setenta codos en alto? que pozos de sierpes? que buches de ballenas? que compañia de fantasmas y visiones? que el calaboço infernal?

En otra parte haze Iob vna descripcion del infierno, que es el lugar donde se manifiesta mas la yra de Dios, y la seueridad de la justicia diuina: y començando a pintar sus propiedades, dize lo primero, que es tierra tenebrosa y cubierta de la escuridad y de la sombra de la muerte. El libro de la Sabiduria le llama Reyno de la muerte, *Sap. 1.* donde la muerte tiene su silla, que por ser el coraçon de la tierra adonde no llega por ningun resquicio luz es el centro de la escuridad y tinieblas: como el Sol clarissimo y hermosissimo, q̃ presidiẽdo como principe en el mũdo le esclarece y hermosea cõ sus rayos, y mirado a todas partes alegra los postreros rinconçs de la tierra. Assi la muerte q̃ es Principe de la escuridad, baña de tinieblas dẽsissimas aq̃lla triste regiõ, de la qual se llama el demonio principe de las tinieblas. De alli salierõ las tinieblas de Egypto, como dize el libro *Sap. 17.* de la Sabiduria: *In potentem uere noctem ab inferis superuenientem.* A los Bolcanes q̃ exalã pauesas y piedra açufre, llamamos bocas de infierno, y puedese fundar en lo q̃ dize san Iuan en su Apocalypsi, que vn Angel abriõ el poço del abismo y salio el humo. *Apo. 9.*

Tambien se llama tierra tenebrosa, por ser la carcel de Dios a quien es anexa la escuridad y tinieblas, assi le llama al Euangelio tinieblas exteriores, ora sea porque fuesse costũbre tener las carceles fuera de los muros de

Universidad de Deusto
Biblioteca

de la ciudad, como consta de la carcel en que S. Pedro estaua preso, de donde librandole el Angel le guiò: *Ad portam ferreā, quæ ducit ad ciuitatem*, ora porq̄ hablando el Euangelio del Reyno de los cielos en metafora de cena, dōde ay luzes por la escuridad de la noche, el indigno fue echado en las tinieblas exteriores. Y como enseñaron san Basilio y san Iuan Damasceno, aunque ay fuego, es tan triste y tan escuro, que quema y no luze como en el horno de Babylonia, luzia y no quemaua, porque quā do quiere Dios, diuide la actiuidad de la luz, y la luz de la actiuidad, segun lo que dize Dauid:

Psal.28. **Vox Domini intercidentis flamam ignis.**

La segunda propiedad del infierno es ser tierra de miseria: **Terram miseriæ & tenebrarum.** Iuntò conuenientemente la miseria con las tinieblas, que los tiempos miserables turbados y temerosos se llaman con gran propiedad escuros: y como las tinieblas de Egypto, ora a los q̄ cogieró solos en los cāpos, o caminādo, o cortādo leña, ora alos q̄ estauā en las ciudades acompañados, todo les causaua pauor, el canto de las aues noturnas, el bramido de los animales, los bultos de las personas: ABstimabant

Sap.17. **deteriora esse quæ uidebantur.** Assi en el infierno no oyran ruydo, ni veran cosa que nos le assombre y marchite el coraçon. Pintando Virgilio vn borron de aquel lugar temeroso, dize que Eneas topo con Dido entre vnas sombras obscuras, como se suele ver la luna menguante entre los nublados espesos, que à penas la diuisan los ojos humanos.

Aut videt, aut vidisse putat per nubila lunam.

POrque aun las cosas que acà fueron hermosissimas, parecera alli abominables y espantosas, que seran las visiones y fantasmas de los demonios que tomaran figuras de fieras y de mōstruos temerosos, **Replebuntur domus draconibus, & habitabunt ibi estrutiones, & pilosi, & ululæ, & sirenes in delubris uoluptatis.** Haze el Profeta Esayas de Babylonia vna estampa del infierno, poniendo en ella por la figura sinedoche todos los linages de bestias fieras, dragones, satiros, faunos, abestruces, cuyas condiciones escriue Plinio: sirenas, que tienen la cara de muger, y lo demas de peces marinos. Por estas bestias se entiende la variedad y muchedumbre de las fieras infernales, y pruebalo san Hieronymo, que en vez de la palabra Hebrea que nuestro interprete trasladò **Sirenes**, este glorioso Doctor

Doctor trasladò demonios.

De aqui se sigue el horror, ora sea vn temor continuo, no solo del mal que se passa sino del que se espera, ora sea el dolor de verse en estado tan miserable y tā triste. San Gregorio nota que en los tormentos desta vida, el temor trae cōsigo dolor, porque teme lo que espera, pero el dolor no trae temor, porque passa el hombre lo que temia: mas en el infierno siempre andā trabados el dolor y el temor, no puede sufrir tanto el condenado que no tema mucho mas.

En fin los encarecimientos de la yra de Dios que leemos en los santos y en la Escritura son muchos, pero ninguno comparable con entregar a vn hombre al tormento hasta que pague, que es sempiterno tormento. Desmenuze vn pensamiento todas las miserias de la vida, y de la muerte, del juyzio, y del infierno, que todas le daran vado, sola esta le anegara. Entrad en vna carcel de muchos presos, dize san Iuan

Chry.ho.5 in 2 epist. ad Cor.c.1 Chrysostomo, y mirad vnos en cepos, otros en cadenas, otros en grillos, otros amarrados a los postes, o paredes, vnos acossados de hābre, otros de frio y desnudez: aunque os lastimays y compadeceys y se os erizen los cabellos, parece que ohrre tantas miserias hallays algun linage de cōsuelo, considerādo que han de ser breues aquellas penas, y que no ay carcel perdurable en esta vida, y que vnos de aquellos presos escaparān, o rompiendo el cepo y las prisiones, o quemādose la carcel, o perdonando la parte, o muriendose el acreedor, o el delinquente. Pero considerando en el infierno los presos, tanto mas tristes y miserables, sin esperāça de salir jamas de la prision, sacareys vn temeroso escarmiento. **Pluet super peccatores laqueos ignis,** dize Dauid. Quando la Escritura quiere encarecer la muchedūbre de vna cosa, vsa de la metafora de llouer, llueue bienes, llueue males, dize el lenguage Español. Pues en el infierno, dize Dauid, llouerān lazos, para q̄ no le quede esperāça al pecador de romperlos, ni de que el tiempo, q̄ acaba todas las cosas, los ha de acabar, porque acabados mil lazos, llouera Dios otros mil, y luego dos mil, &c. Esayas dize, q̄ sera visitada aquella carcel escura despues de muchos dias: **Claudentur ibi in carcere, & post multos dies uisitabuntur.** Mas ha se de entender para su mal: como el carcelero que vigila de sus prisioneros, q̄ los asegura las prisiones. **Et aggrauabit, iniquitas sua corruet, & non adijcict ut resurgat,** pesara tanto su maldad, q̄ caera y no se leuantara jamas. S. Iuā en su Apocalypsi dize que vn Angel assiò de vna piedra como de

Psal. 10.

Sap.10.

Isai. 24.

Apoc. 8.

P molino,

molino, y dando con ella en la mar, dixo a bozes, con este impetu será arrojada la gran Babylonia, y no aurá rastro della jamas,

Ierem.51. *Et ultra iam non inuenietur.* Mas clara es la profecia de Ieremias, que escriuiendo vn libro de los males que Dios auia de embiar sobre Babylonia, dixo a Saraya secretario suyo, en acabando de leer este libro atale vna piedra, y arrojale en medio del rio Eufrates, y di assi: Será hundida esta

Isai.66. soberuia ciudad, *Et non consurget* Esayas prueua esta verdad, tratando del gusano de la conciencia, que siempre ha de roer las

Matt. 25. entrañas del pecador. Y S. Mateo dize, q̃ el fuego ha de ser eterno, y acabado el mundo no era necessario fuego eterno, si huuiera de ser el infierno tẽporal. Eusebio Nisseno nota que era plegaria comun del Rey Dauid: *Ne*

Psal. 68. *urgeat super me puteus os suum*, porque es pozo sin suelo, de dõde el que cae jamas sale, puerta de golpe, que quando vna vez se cierra nunca se abre. Considerad por vna parte tan misericordioso a Dios, que la Escrituta y los santos dizen, no acaban de encarecer su misericordia. Por otra parte considerad à Cain, que ha mas de quatro mil años que da buelcos y gemidos en el infierno, y nunca tanta misericordia y

Psal. 48. piedad ha tenido lastima de tãta miseria: *Mors depascet eos*. Las ouejas pacen la yerua de manera, que comida la verdura dexan la rayz que torna luego a brotar: assi la muerte, pace la vida cõ los tormentos del infierno, hasta llegar a la rayz, y dexa la para otra vez. Bien gustaria el condenado que la muerte le acabasse de vna vez, pero la muerte se escusa de esso: *Fugiet mors ab illis*. Antiguamente huuo ley, que la casa que vendiesse el vezino dentro de los muros de la ciudad, sino se redimiesse dentro del año, quedasse perdurablemente sin redencion. Dentro de los muros de la celestial Ierusalen tiene cada vno de los Fieles su casa: *Mansiones multæ sunt*, vendelas por la culpa: pero si no las redimen dentro del año de la vida, *Nulla est redẽptio*: esso es, *Quoadusq; reddat uniuersum debitũ*; porque como ya dexamos dicho, el pecador deue vna vida de Dios, y aunque muriesse mil vezes, y diesse por ella mil vidas, no era posible pagarla: y no auiendo de salir del infierno hasta que pague, viene a ser el tormento perdurable.

Donec redderet vniuersum debitum.

NO haze relacion de la deuda perdonada, sino de la nueuamente contrayda; porque aunque suelen hazer esso los Reyes de la tierra que al que haze vna traycion le acumulan los delitos de por vida, y aun los de sus padres y abuelos: pero Dios nunca lo haze, y pruebalo el Profeta

Nahum.1. Nahum, que segun la traslacion de los Setenta Interpretes, dize, que Dios no castiga dos vezes al culpado: *Deus non punit bis in*

Ezech. 18 *idipsum*. Y Ezechiel, por quien assegura Dios, que en gimiendo

1. Petr.4. el pecador sus pecados, no se acordará mas dellos. Y S. Pedro, que dize de la caridad que cubre la muchedumbre de nuestras culpas: *Charitas operit multitudinem peccatorum*. Y Dauid, que llama bienauenturados aquellos, cuyos pecados son perdonados y encubiertos. Es vna mãra la caridad, que encubre nuestras culpas aun a los ojos de Dios, para lo que es

D. Tho.p. q.88.ar.1. & 3. castigarlas: de suerte que *Omne debitum*, se ha de entender de la culpa nueuamẽte cometida, por la qual queda el pecador menos grato a los ojos de Dios, y mas digno de castigo, por la grande ingratitud, pues auiendole perdonado pena eterna, no era mucho hiziesse satisfacion tẽporal, aunque fuesse de muy larga vida.

Sic Pater meus cœlestis faciet vobis, si nõ remiseritis vnusquisque fratri suo de cordibus vestris.

AVnque la parabola ábla dela deuda de los dineros solamente, tratandola Christianamẽte, de todas las deudas se han de entender, como notò S. Agustin nuestro Padre, q̃ pues siẽdo deudores a Dios de tantos bienes recebidos y mal gastados, y de tantas ofensas cometidas nos perdona, no es mucho perdonemos a nuestros hermanos qualquier linage de deuda. Cada dia pedimos a Dios nos perdone como nosotros perdonamos a nuestros deudores, y si venimos a ser crueles con ellos, nuestra propia plegaria nos condena. San Iuan dize en vna Epistola, que si nuestro coraçon no nos reprehẽde, pidamos con esperãça segura de recebir: donde dize san Agustin que nos requiere, y auisa, q̃ quãdo pidamos no nos reprehenda nuestro coraçõ, porque si pidiẽdo a Dios. *Dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris*, nos acusa nuestra propia conciencia; nuestra condenacion pedimos y nuestro daño.

Aug.de ser. Dñi in monte li.2. c.13.

Aug.li.de perfe. Iust.

Esta doctrina predicò Christo Señor nuestro muchas vezes, como tan necessaria para la viuienda humana. Por san Lucas: *Nolite condemnare, & non condemnabimini: nolite iudicare, & non iudicabimini, dimitte, & dimittemini, eadem quippe mensura, qua mensi fueritis remetietur vobis*, El mis-

mo peso y medida hu de tener Dios para vos, que tuuieredes para vuestro hermano. San Gregorio Nisseno en el libro que hizo de *Oratione* y ponderatus cosas. Vna, la diuina bondad, que parece quiere ser imitadora de la nuestra, y vsando de la nuestra misma medida y del mismo peso que nosotros vsamos: *Dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus.* Otra, la diuina liberalidad, que perdonando nosotros deudas pequeñas, nos las perdona grandissimas. Otra, la diuina equidad, que quiere dar a Dios clemencia y misericordia, para mi es equidad que yo lo sea con mi hermano. Lo primero, porque tu tienes, como dize S. Agustin nuestro Padre por enemigo al hombre que fue criado contigo, y Dios al hombre que crió, y no pedir mas satisfacion el Criador de la ofensa que le hizo su criatura, que la q̃ tu pidieres a tu hermano, siendo la ofensa tan desigual, es equidad sobradissima. Lo segundo, de la parte de la necessidad, porque tu la tienes grande de q̃ te perdone Dios, que quié ay q̃ no dena a la Magestad diuina? y si no es perdonádo a tu hermano no te perdonará Dios. Lo tercero, de parte del interes, porq̃ el perdonar a tu hermano tiene en el cielo premio eterno, y el perdonarte Dios a ti no le va a Dios vn solo maranedi: fuera de que como nos

Augustin. Psal. 54.

San Iuan Chrysostomo, el precio que Dios nos pone para alcançar remission de nuestras culpas es pequeño, pues ni nos pide dineros, ni peregrinaciones, ni peligros de muerte, sino perdonar a nuestros hermanos: *De cordibus nostris.* Quien dize esse Doctor entre los nobres por perdonar a su hermano alcançó de su señor le perdonasse diez mil talentos que le debia, pues Dios nos haze de essas mercedes cada dia, de suerte que aunque Dios no lo mandara, auiamos de buscar ocasiones de perdonar a nuestros hermanos por el prouecho. Y en otra parte dize S. Iuan Chrysostomo q̃ podiera Dios muy bien perdonarnos nuestras deudas sin obligarnos a perdonar a nuestros hermanos; pero que tomó este medio para dexarnos mas ricos, dexandonos mas y mas ocasiones de merecimiento y de piedad. Y San Cypriano dize que el juez por mucha voluntad q̃ tenga al delinquente, nunca le auisa de los caminos por donde se ha de saluar, pero Dios desea tanto nuestra salud que nos muestra el modo y el camino para ello, diziendo: *Dimittite, & dimittemini.* Y por S. Mateo dize Dios, si tuuieres la ofrenda delante del altar y te acordares que tienes a tu hermano ofendido, reconciliate con el primero, y vén a ofrecerle despues, porque no ay

ofrenda, ni sacrificio, ni obra buena que sea agradable a los ojos de Dios sin paz y amor de tu hermano. San Pablo lo encarecio quanto pudo: *Si tradidero corpus meum, ita ut ardeam, nihil mihi prodest.* El mayor sacrificio que puede hazer vn hombre de si mismo, es ofrecerse á las llamas, y a los fuegos, y a los cuchillos tyranos por el seruicio de Dios. Pues si essó fuere posible, sin reconciliarte con tu hermano, no sera agradable a Dios. Vn caso cuenta Surio milagroso. Professando Nizeforo seglar, y Sapricio Sacerdote estrecha amistad, riñerõ pesadamẽte, Nizeforo pidio perdõ dos o tres vezes por terceras personas a su enemigo, y no prestãdo, fue el mismo en persona y se arrodillo a sus pies, mas no pudo acabar con el le perdonasse. En la persecucion de Valeriano prendieron a Sapricio, y sentenciandole a degollar despues de muchos tormentos, salio al camino Nizeforo, y bezandole los pies, arrodillado le pidio perdon con tanta humildad, que los ministros pensaron estaua loco, mas con todo esso no le pudo sacar palabra buena del pecho, y acompañandole hasta el lugar de la muerte, diziendo el verdugo a Sapricio se arrodillasse para degollarle, respondio: No me mates, que en los idolos adoro: lloro Nizeforo su cobardia, su flaqueza y perdicion, exortole y predicole, y viendo perseueraua, exclamó: Yo soy Christiano, cortadme la cabeça a mi por el. Auisado el presidẽte, mãdò se executasse la sentẽcia, quedando Nizeforo con corona de martyrio, y Sapricio renegado: donde se ha de notar que no permitio Dios que el que no perdonaua gozasse de tanto bien.

Matth. 6.
1. Cor. 13.

De cordibus vestris.

DE aqui infiere San Iuã Chrysostomo que no basta qualquiera perdon sino el que sale del coraçon y del alma: muchos dizen, yo le perdono, pero no le tengo de ver, ni me ha de hablar naceles de la dureza del coraçõ. Los Iudios creyan que no llegãdo a las manos no era cosa prohibida desear al proximo la muerte ni otro daño, notalo S. Agustin nuestro padre cõtra Fausto Manicheo, y Iosefo en el libro de sus antigüedades, reprehendiẽdo a Polibio q̃ afirmò auer muerto a Anthioco, porq̃ quiso destruyr el templo de Diana, cõdenando por sacrilegio solo el desseo y la voluntad, no siendo culpa digna de castigo. Es error contra el qual predico Christo Señor nuestro, porque no quiere Dios menos limpio el coraçõ

Chry. l. 1. de compunt. cordis. 15.

Aug. contra Faust. li. 9. ca. 22 Ioseph. li. 12. ca. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que las manos y que la boca. San Gregorio Nazianzeno dize, que vna de las cosas porque la ley de Christo es señalada entre todas las del mundo, es porque las demas se satisfazen con castigar las obras y los delitos consumados, pero esta condena los principios mas remotos. *Non oderis fratrẽ in corde tuo*, dize Dios en el Leuitico. *Auferte malum cogitationum uestrarum*, dize por Esayas. *Beatus qui tenebit, & allidet paruulos suos ad petram*, dize por Dauid, en que condena los pecados de desseo y de pensamiento: donde se deue notar que veda Dios el aborrecimiento del coraçon, no solamente por ser en si culpa, sino por ser principio de otras mayores, que en fin el coraçon es la fragua donde se forja el bien y el mal, segun lo que dixo Christo Señor nuestro por San Matheo: *Homo malus ex malo thesauro cordis profert mala.* El malo tiene en el coraçon vn tesoro de males, y desse tesoro va sacando cada dia males. Y como la naturaleza va siempre de lo menos a lo mas: assi la culpa va siempre creciendo, hasta que quita a su dueño la vida, que el que era la serpiente desde pequeña en el seno, viene a morir a sus manos.

Naz. ora. 3. quest. 2. cõtra Iul.

Leuit. 19.

Isai. 1.

Psal. 136.

Matt. 12.

PARABOLA. IX. del verdadero Pastor que entra por la puerta, y no saltando paredes.

Ioann. 10.

AVIAN los Principes de los Fariseos descomulgado al ciego, q̃ auiẽdo nacido ciego, sanò con lodo el Señor, y auianle echado de la synagoga como indigno dela compañia de los Fieles, en que pretendieron dos cosas principalmente. Vna, persuadir al pueblo que Christo Señor nuestro no era Messias verdadero, sino falso Profeta y embaydor, como vn Iudas, y vn Theudas, y otros q̃ pocos años antes auia auido en el Iudayssmo, como consta de los Actos de los Apostoles, y de Iosepho en el libro de sus antiguedades. La otra, que todos los que le creyan y confessauan yuan errados y ciegos como aora los hereges y apostatas de la Fee Christo

Christo Señor nuestro reparando en que este negocio era de grandissima importancia, determino de impugnar estas dos falsedades, como tan contrarias ha la Diuina verdad, que el que con qualquiera ocasion predicaua doctrina tan alta para prouecho de nuestras almas, ofreciendosele aora tan grande, no la auia de passar entre renglones, principalmente estando la vida eterna en conocer a Dios verdadero, y a su Hijo Iesu Christo, y assi les prueua que ellos son los ciegos y los errados, pues no ven lo q̃ ven los ciegos, proponendoles dos verdades certissimas en cõpetencia de sus dos mẽtiras. La primera, que ellos son los falsos profetas, y los que engañan al pueblo triste, pues no entran por la puerta del rebaño como los demas Patriarchas y Profetas y verdaderos Pastores. La segunda, que solo los que creen en el y le confiessan son del numero de los Fieles, y que ninguno que no entra por aquella puerta puede ser del rebaño de Dios. Con estas dos verdades quedaron los Fariseos conuencidos de que no eran Pastores de aq̃l pueblo, oficio de que blasonaua tanto, sino ladrones, y pastores mercenarios.

Quentase esta entre las demas parabolas. Lo vno por las palabras del Texto: *Hoc proverbium dixit Iesus*, que Teofilato, Eutimio, y Lyra interpretaron parabola. Lo otro, porque el Euangelio Syriaco la llama assi. Lo otro, porque los Fariseos no la entendieron, que es la condicion y naturaleza de las parabolas que Christo Señor nuestro predico. Lo otro, porque se la declaro a los Apostoles, como solia otras parabolas.

Amen amen dico vobis,

DUdan los doctores, porque los Interpretes de la Escritura se dexaron algunas palabras en su lẽguage natural sin traduzirlas ni declararlas, como *Alleluia, Manata, Sabahot, Adonai, Amen.* Y respõde S. Basilio, q̃ no se atreuieron los interpretes antiguos a mudarlas de como estauã en el Griego y el Hebreo, porque les parecio q̃ inuentando nueuas palabras, corria gran pẽligro de mudar el rigor de la sentencia. San Hieronymo dize, que los Apostoles, y los Setenta Interpretes cuydaron al principio, que no se mudassen estas palabras, porque los primeros Fieles que fueron del Iudayssmo, qualesquier otras se les hizieran muy nueuas y escandalosas, por verlas trasladadas sin el afecto que en ellas, los Hebreos entendian, que la frasis

Basil. li. 2. cõtra Eunomium.

Hieron.

de vna lengua que consiste mas en afecto de animo, que en significacion de palabras, tiene gran dificultad en traduzirse y explicarse: y despues de recebido el Euangelio y dilatado por el mũdo, estando ya assi recibidas, no fuera conueniente cosa mudarlas. Lo mismo le parece a S. Agustin, y añade, que preguntando a vn Hebreo, q̃ significaua, racha, respondio que era vna intergeccion de hombre ayrado, que significaua mas con el afecto que con la lengua.

Auguſt. de ſer. Dñi in mõte, ſer 1

Vna destas palabras es **Amen**, boz Hebrea vsada de los Hebreos de dos maneras. La vna, que sea nombre sustantiuo, que significa fidelidad, o veracidad, de quien el hombre se llama verdadero en sus dichos y en sus hechos, assi la vsa Esaias. **Benedicetur à Deo amen, id est, à Deo fidelitatis, & ueracitatis.** Y como Dios es la misma verdad y fidelidad por essencia, San Iuan en su Apocalypsi le llama amẽ: **Hæc dicit amen, testis fidelis, id est, hæc dicit Deus qui est ueracitas, & fidelitas.** La otra, que sea aduerbio q̃ cõsienta, o q̃ cõfirme lo dicho, o que lo desee, como quãdo dezimos, assi sea. Desta manera le vsa el Deuteronomio, partiẽdose en dos coros los doze tribus por orden de Moyses, seys sobre el mõte Hebal, seys sobre el monte Garizin: los vnos echauã maldiciones a los que no guardassen la ley de Dios. Maldito sea el que idolatrare. Maldito el q̃ no honrare a su padre y a su madre. Maldito el que hiziere errar el camino al ciego, y los otros respõdiã amen. Y en el capitulo quinto de los Numeros se vsa en esta significacio en la causa de la adultera, q̃ llenada delãte de los Sacerdotes, despues de algunas plegarias tristes q̃ hazian sobre ella, la obligauan a responder amen.

Iſai. 65.

Apoc. 3.

Deut. 27.

Otras vezes era aduerbio afirmatiuo, por el qual como notò S. Hieronymo traduxo: Achila interprete graue, **Fideliter**. Y los Setenta Interpretes **Fiat, fiat**, como consta del Psalmo quarenta, y serenta y vno, y es lo mismo q̃ **Verè**: y assi le vsò muchas vezes Christo Señor nuestro, como hemos dicho otra vez. Y el repetir la palabra, **Amen amen dico uobis**, es como notò Ruperto, encarecer la certeza y la importãcia de la doctrina. Y como el conocer a Christo Señor nuestro por nuestra salud y bien es toda nuestra felicidad, dize: **Amen amen dico uobis qui non intrat, &c.**

Qui non intrat per oſtium in ouile ouium, ille fur eſt, & latro: qui autẽ intrat per oſtium paſtor eſt ouium.

El

EL que entra por la puerta del aprisco, esse es el verdadero Pastor, y el que no entra por alli no es pastor sino ladron. El entrar por la puerta diferenciò al Pastor verdadero del que no lo es, porque el ladron que entra à hurtar, por marauilla va tan seguro, que no guste de entrar mas por las paredes: **Inſidiantur, & occulta fraude decipiunt**, dize san Hieronymo.

Hieronym. Oſee. 7.

San Chrysostomo, Teofilato, Euthymio, entienden por esta puerta la Escritura de la ley y de los Profetas, por las quales entrò Christo Señor nuestro, porque profetizandole ellas, y cumpliẽdolas el, le dauã a conocer al mũdo. Y assi dixo por S. Lucas. **Scrutamini ſcripturas, illæ ſunt qui teſtimonium perhibent de me, ſi crederetis Moyſi, crederetis forſitam & mihi, de me enim ille ſcripſit.** Las Escrituras dã testimonio de mi, y si creyerades a Moyses, a mi me creyerades, porque no tomara la pluma en la mano si no fuera por mi. En esse sentido llamaron San Iuan y San Pablo a Christo Señor nuestro, **Alfa, & omega**, principio y fin de la ley.

Chry. ho. 38. Theofil. in Ioan. to. 3. Euthy. ca. 10 in Iod. Ioan. 5.

Del mismo lenguage vsaron los santos. San Hieronymo dize: **In lege promittitur, in Euangelio impletur, ibi initia, hic perfectio.** Essa veraja tenemos los que viuimos en tiempo del Euangelio a los padres antiguos del viejo testamento, q̃ ellos murieron sin gozar de las promessas q̃ Dios auia hecho: **Non acceptis repromiſſionibus**, y nosotros las gozamos. San Anselmo declarando el lugar del Apocalypsi: **Hæc dicit amen teſtis fidelis**, dize que amen es nombre de Christo Señor nuestro, testigo tan fiel y tan verdadero, que es la misma verdad. Y san Pablo tratando en la Epistola a los Hebreos que las promessas de Dios eran muy ciertas y muy seguras, aunque por palabras escuras y dificultosas, dize q̃ las declaramos y confirmamos por amen, q̃ es Christo Señor nuestro, por ser la perfeccion y fin de todas. San Bernardo, San Hieronymo, San Ambrosio, San Hilario declaran tãbien de Christo Señor nuestro el lugar de Esaias. **Qui benedictus eſt ſuper terrã, benedicetur in Deo amen: qui iurat in terra iurauit in Deo amen.** El que huuiere de alcançar bendicion en la tierra, no ha de ser en Iacob, ni en Israel, sino en Dios amẽ, q̃ es Christo Señor nuestro: y el q̃ jurare ha de jurar por Dios amen, porq̃ siempre en los negocios graues sha de jurar el hõbre por lo que es mas: y como los antiguos no tenian otra gloria ni otros desseos sino de Christo encarnado, dize que el que jurare: **Iurabit in Deo amen.** En el Deuteronomio quãdo partidos los Tribus en los dos mõtes Hebal, y Garizin, los seys

Ad Heb. 11

Anſelm. Apoc. 3.

2. Cor. 1.

Hiero? Iſai. 65: Bern ſer. 15 in cãt. Hila li. 5. de Trin. Ambr. li. 1 de Fide. c. 7.

echauan

echauan maldiciones a los que no guardauan la ley de Dios, y los seys bendiciones a los que la guardauan. Ay vna cosa muy cõsiderable, que tras cada maldicion todo el pueblo dezia amen, y en las bendiciones no ay amẽ ni vna vez sola, y quiça es el mysterio que estaua reseruado el amen de todas las bendiciones para Christo Señor nuestro, y q̃ nadie podia ser bendito sino en Dios amen, como dize Esayas: y en señal de que auia de venir de sola su mano en materia de bẽdicion, no se diga amen hasta que venga: de suerte que Christo es el amen de todas las bendiciones de Dios, de sus promesas, de la ley de los Profetas, de las Sybilas, de los desseos y esperanças de los Patriarchas y de los padres antiguos, y solo el pudo cũplirlo y perficionarlo todo. Esso quiso dezir el Padre eterno en aquellas palabras tan celebres: *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Hijo querido de quien cabalmẽte me agrade, hazed alarde de los justos del mundo: cada vno, ni todos juntos, no fueron para llenar tãtos vazios. Muera Abel inocentemente à las manos de Cain. Haga Noe el arca en que se salue semilla para reparo del mundo. Sacrifique su hijo Abrahã. Abra pozos Isaac. Hurte bendiciones, y vença Angeles Iacob, Pelee valientemente contra sus enemigos Dauid alcance à cada passo vitorias. Edifique Templos Salomon. Sirua con su lança cada vno de los demas justos. Todas son traças que Christo Señor nuestro ha de llenar, y rasguños, sombras y borrones a que Christo Señor nuestro ha de dar perfecion. Por Micheas dize Dios hablando de su Hijo, que resucitarà en el siete Pastores, y ocho Primados, *Suscitauimus super eũ septem pastores, & octo primates homines.* Los siete Pastores son, Abel, Noe, Abrahan, Isaac, Iacob, Moyses, y Dauid, y dize que los resucitara; porque siendo todos, ora en sus personas, ora en sus oficios y acaecimientos figuras de Christo Señor nuestro, se veran en el todos ellos mas cabalmente que en si mismos, y lo que ellos no pudieron acabar, se vera acabado en Christo. Salomõ buscò vn artifice que diesse perfecciõ à la fabrica del Tẽplo, haziendo labores en plata, oro, metal, hierro, purpura, grana, jacinto, mas no le pudo hallar en su tierra, y huuo de venir de fuera. Ezechiel y Ieremias anduuierõ a buscar vn hõbre de quié se diesse Dios por pagado y satisfecho, no le pudieron hallar en la tierra, hasta q̃ vino del cielo. S. Iuã Chrysostomo tratãdo del sacrificio de Abrahã, dize q̃ aũq̃ gustò Dios de la voluntad y del denuedo del Padre, no quiso la sangre del Hijo, porque no era suficiente para lo que desseaua, porque solo Christo basto para esso, de quien las Escrituras se llaman puerta.

Aug. trat. 45. & 46 San Agustin nuestro padre declara esta puerta de Christo Señor nuestro. Edifico Dios al principio dos moradas, vna en el cielo, otra en la tierra, vna de la Iglesia militante, otra de la triũfante: vna de trabajo, otra de descanso: y puso para ambas a dos sola vna puerta, que es Christo Señor nuestro, porque nadie del mundo ha de entrar en estas moradas sino por Christo: y aunque en la Escritura se haze mencion de dos puertas, vna de justos q̃ *Psal. 117.* no pecaron: *Hæc porta Domini, iusti intrabunt in eam*, otra de pecadores que se arrepintieron, Christo Señor nuestro las franqueo ambas a dos, y por esso se llama en este Euangelio dos vezes puerta.

Haze esta declaracion à la de S. Iuan Chrysostomo, por ser de Christo Señor nuestro, que se llama assi mismo puerta. *Ego sum ostium, si quis introierit per me saluabitur*; y poner otra puerta, es causar equiuocaciõ en palabras tan vezinas y tan juntas. Este parecer es del Cardenal Toledo, y confirmale con que las Escrituras no se llaman puerta de Christo conuenientemẽte, sino Christo de las Escrituras, segun lo q̃ dize Salomõ en sus Prouerbios: *Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad foras meas cotidie, & obseruat ad postes ostij mei.* Donde Christo Señor nuestro, q̃ antes se creya auer de venir, y aora creemos auer venido, es la puerta, *Fores, & postes*, las Escrituras: aunque como todo este lenguage es alegoria, queda el argumẽto flaco: y si el sentido de S. Iuã Chrysostomo tiene inconueniẽte, tambien le tiene el de san Augustin, pues siẽdo Christo Señor nuestro la puerta por donde han de entrar los verdaderos Pastores, y prouando luego que es el Principe de todos, se sigue en clara consequencia que Christo ha de entrar por si mismo. *Prouer. 8.*

Para hurtar el cuerpo a inconuenientes, conuiene acordarnos de dos auisos repetidos en las parabolas passadas. Vno que no se ha de hazer caso de todas las cosas que ay en la parabola, sino de su principal intento. Otra que la Escritura es tan fecunda que cabe muchos sentidos, y que Christo Señor nuestro puede ser puerta, y la Escritura y la ley pue de ser puerta, y que todo cabe en su preñez y fecundidad, fuera de que Christo es palabra de Dios, y la Escritura tambien lo es, y el intento principal de la parabola es que nadie puede ser saluo ni oueja, ni pastor del rebaño

Universidad de Deusto
Biblioteca

baño de Dios si no es por Christo. Yo soy camino, verdad y vida, dixo el Señor, y declarando estas palabras en si mismas sin tener atencion al proposito a que les dixo, san Hilario dixo, siendo camino no nos lleuara por desiertos, ni por despeñaderos, ni por veredas erradas ni torcidas: *Nouissima eius ducunt ad mortem.* Cuyos fines y paraderos son la muerte, como dize Salomó: siendo verdad no nos enseñara falsedades y mentiras: siendo vida no consentira que nos empezca la muerte. San Basilio dize: todas las vezes que Christo Señor nuestro se llama camino, nos dispone la voluntad para amar cosas soberanas y diuinas, y da la mano al entendimiento para conocerlas, hasta que vēgamos al fin bienauenturado, que es la noticia de Dios, la qual dara Dios a quien le creyere. San Cyrilo dize, que estos tres nombres, camino, verdad y vida, son tres escalones por donde hemos de subir a la cumbre de la gloria, y que en el nombre de camino nos notifica el Señor el exercicio de las virtudes en que hemos de yr aprouechando cada dia: *Ibunt de uirtute in uirtutē uidebitur Deus in Sion* En el nōbre de verdad nos notifica la Fè, porque ni la Fè sin obras, ni las obras sin Fé ganan la palma ni la corona. En el nombre de vida nos propone el premio de la vida eterna, y la esperança que emos de tener de conseguirla y gozarla. Y como Christo Señor nuestro es el autor de todos estos bienes, dize, *Ego sum uia ueritas & uita.* San Leon Papa, y san Ambrosio casi dizen lo mismo, y S. Bernardo prueua deuotamente desta autoridad, que Christo Señor nuestro es puerta del cielo, y que fuera de su doctrina y de su verdad, no ay salud, ni vida ni bien.

Hilar. li. 7

Prou. 16.

Basil. l. de spiritu Sācto. c. 8.

Ciril. li. 9 c. 33.

Psal. 83.

Qui ergo non intrat per ostiū ille fur est & latro.

EL que entra en el apriſco y no por la mano de Christo Señor nuestro, no es pastor sino ladron. En este numero entra el que por su propria autoridad vsurpa las sillas supremas de la Iglesia, y osa dezir con los soberuios. *Hæreditatem capiamus sanctuarium Dei.* En este numero entran los que por medio de la industria y diligencia humana, alcançan las dignidades Eccleſiasticas sin ser llamados, como dize san Pablo: *Ne quisquam sumat sibi honorem, sed qui uocatus est a Deo tanquam Aaron.* En este numero entran los que puestos en la dignidad y en la honra no son para las ouejas sino para si, de quiē dize Zacharias: *Ecce ego suſcitabo pastorem in terra, qui derelicta non uisitauit, dispersum non quæret.* Yo os dare vn Pastor que no se le de vn clabo de la oueja desamparada, ni de la perdida. En este numero entran los falsos Profetas que se venden al mundo por defendidos del cielo, siēdo hijos del demonio, de quien dize Ieremias: *Falsa uaticinantur Prophetæ, non misi eos, nec præcepi eis, nec locutus sum ad eos.* No los imbie ni los hable jamas palabra. En este numero entran los hereges que predican sus falsas y deprauadas doctrinas por verdades de Dios. En este numero entran los Fariseos que blasonādo, como dize san Cyrilo, de que ellos solos eran los que vian y conocian el pecho de Dios, descomulgauan a Christo Señor nuestro, y al ciego que le confessaua y preferia en sus tradiciones, a las leyes diuinas. De suerte que vnos compran en la Iglesia la honra, y la dignidad, como quētan de Iason los libros de los Machabeos, y de Simon Mago los Actos de los Apostoles, otros la veden, como el Giezi de Eliseo, otros la tiranizan y violentan, como Datan y Abiron, otros la roban como Alcino. *Qui uolebat fieri sacerdos, & accusauerunt populum apud Regem.* Por ser sumo Sacerdote acusaua y vendia al pueblo con el Rey, otros le vsurpan como Ozias que quiso hazer

Cyril. li. 7 in Ioā. to. 1. c. 1.

Ioan 9.

2. Mac. 4. Act. 8.

4. Reg. 5.

1. Mac. 7.

2. Par. 26.

oficio de Sacerdote, incensando el altar, pero todos son ladrones, porque el Pastor legitimo y verdadero ha de entrar por la puerta, que es Christo.

Huic ostiarius aperit.

SAN Agustin, y San Bernardo declaran por el ostiario al Espiritu santo, que es el que dispone los pechos humanos, y el que los abre para que reciban la doctrina del cielo, como abrió el coraçon de Lida, para que atendiesse a lo que san Pablo predicaua. Hallando el Apostol capacidad y inclinaciō en los de Corintho para la doctrina Euangelica, dixo: *Ostium mihi apertū est magnum, & euidens.* Donde dize la Glossa: he hallado vuestros coraçones dispuestos, y vuestros pechos apareiados. Y a los Colossenses pide Dios le abra la puerta de la doctrina para que pueda predicar los mysterios de Christo, que era hallar capacidad en los oyentes.

Aug. trac. 45.

Bern. Epi. ad fratres de mont. Dei,

1. Cor. 16.

Ad Col. 4.

Vna de las comparaciones q̄ mejor representan el mysterio de la sanctissima Trinidad, aunque todas son grosseras, es la del Sol, porque como el Sol es vn cuerpo de luz que se derrama por todas las cosas, assi la naturaleza de Dios immensa se estiēde por todas las cosas. Y como el

el Sol haze que se descubran las cosas, que las tinieblas encubrē, y que por la escuridad parece q̄ no son, assi la virtud de Dios aplicada trae las cosas de la escuridad del no ser à la luz del ser. Y como el Sol en quāto es de su parte siēpre se nos manifiesta, y se nos viene a los ojos, assi Dios siēpre se nos pone delante, y se entra por nuestras puertas notificandonos su luz. Y como el Sol juntamente le vemos y no le vemos: vemosle porque en todas las cosas esta patente su luz: no le vemos: porque si le miramos de hito en hito nos encandila y deslumbra: assi Dios es claro y escuro: claro, porque todas las cosas le pregonan: escuro, porque si se leuanta el entendimiento à mirarle queda ciego. Y como el Sol es vna fuente perene de luz que nunca cessa, assi la bondad de Dios infinita es vna fuente perene de bien, que nunca cessa: y viniendo al punto, como el Sol engendra vn rayo de luz, que no son muchos rayos, sino vno solo que baña el cielo y la tierra, assi Dios engendra vn Hijo que Reyna en el cielo y en la tierra: y como este rayo tiene toda la luz del Sol y es imagen suya, assi el Hijo tiene toda la sustancia del Padre y es imagē suya: y como el produzir el Sol su rayo no es de ayer, ni antes de ayer, sino ab inicio desde su principio, assi el engendrar Dios su Hijo es eterno y perdurable. Y como del Sol y de su rayo procede vn calor que fertiliza la tierra y la enriquece, assi del padre y del Hijo procede el Espiritu santo que fertiliza el pecho humano y le enriquece: y como estando en el cielo su rayo y su calor son los que vienen a hazer marauillas en la tierra, assi el Padre nunca pareciendo acà en el mundo en figura corporal, enuia su Hijo, y al Espiritu santo que procede de ambos à dos que hagan marauillas en el mundo, y desas atribuymos al Espiritu santo, el disponer nuestros pechos, el abrir las puertas de nuestras almas, de adonde le quadra el nombre de portero. Didimo le llama autor de la sabiduria y santidad, no porque el Padre y el Hijo no entren à la parte de esso, sino porque como del calor del Sol y de los efectos que haze en la tierra, engendrādo aqui oro, alli plata, acullà perlas, conocemos la virtud del Sol y de su rayo, assi por los efectos del Espiritu sancto conocemos la virtud del Padre y del Hijo, q̄ es lo que dixo el Señor: *Ille me clarificabit.* El me declarará al mundo y me dará ilustre y celebre nombre, porque como no ay quien sepa lo que ay en el hōbre tambiē como el espiritu del hombre, assi no ay quien sepa lo que ay en Dios tan bien como el Espiritu de Dios: no ay mejor Maestro de su pecho que su Espiritu: y declarandome a mi os enseñará las verdades mas secretas y escondidas. *Docebit uos omnem ueritatem.* O como dize la letra Griega: *Deducit uos in omnem ueritatem.* Abriraos el camino para que llegueys al conocimiento de qualquiera verdad necessaria a vuestra salud: para este efecto viene bien llamarse el Espiritu santo dedo de Dios y mano de Dios, a quien conuiene el abrir.

Et oues uocem eius audiunt, & proprias uocat nominatim.

Pone quatro señales vna tras otra del buen Pastor. La primera, que las ouejas conocen su boz, ora sea porque la boz del Pastor para las ouejas propias es como natural: la boz del padre para los hijos: la boz de Dios para los predestinados, por las muchas vezes que les dize: *Audi filij mi disciplinam patris tui.* Porque viene siempre acompañada con piedad y con amor, y porque diuisa en ella su salud, su vida y bien. *Ad quem ibimus, uerba uitæ æternæ habes*, dixo san Pedro: ora porque la boz del demonio es reclamo lleno de lazos y de trayciones, y por mucho que la finge y disimule, nunca le parece al predestinado boz de Dios: por mas dulcemente q̄ canten las Syrenas, siempre ay en el gusto algun recelo de sus encātos. Como el demonio apareciendo en figura corporal, nunca se reboça tāto que no descubra vna vña: assi fingiendo la boz y las razones, nunca disimula tanto que no dexe algun recelo. La boz de Dios, que es nuestro Pastor verdadero, siempre nos propone nuestro verdadero descanso y felicidad, q̄ gozemos de paz, que viuamos ricos y alegres, que procuremos conseguir la verdadera nobleza, y parecer a hijos de quien somos. Y como Dios planto en nuestra alma las inclinaciones y desseos destos bienes, poniendo entre ellos y ella vn symbolo mas que grande: ellos la llaman y la combidan, y ella suspira por ellos; *Sursum uocant initia sua.* A penas el Esposo auia començado a hablar quando la Esposa reconocio su boz: *En dilectus meus loquitur mihi.* El perdigoncillo hurtado en el hueuo, en oyendo la boz de sus padres verdaderos, dexa los ladrones y adulterinos. La oueja quando no sigue el silbo de su Pastor, nace de que engañada del bien aparente que dessea, sigue la pobreça por la riqueza, la afrenta por la honra, la muerte por la vida.

La

La segunda señal es nombrar por su nombre a cada vna, en q̃ dize dos cosas. Vna que las conoce tan particularmente, que gouierna a cada vna segũ su cõdicion y necesidad: no a todas por vnos prados: no a todas por vnas leyes, que diferentemente se ha de tratar la oueja flaca que la gorda: y el corderillo tierno, que el carnero hecho. Como el tiẽpo que viuio entre nosotros, a vnos curaua con su presencia, a otros con su palabra, a otros cõ sus ojos, a otros con sus manos: a vnos pidiendoles Fè, a otros no pidiendosela: a vnos luego, a otros despues: assi aora acude con su gracia a cada vno, en la manera que ha menester: por esso san Pedro llama à la gracia,

1.Pet. 4. *Multiformis gratiæ Dei.* porque se transforma cada ora en diferentes figuras. Y como el pan de la proposicion que se ponia delante de Dios, se llama pan de las fazes de Dios: assi el gouierno de Christo, cuya figura era,

Exo.25. se llama de muchas fazes. Y como en el manà cada vno hallaua su gusto diferente: assi cada vno halla en Christo su gusto, como si para el solo naciera y viniera al mundo. Como el medico aplica diferentes medicinas a diferentes enfermedades, y da diferentes recetas: assi el pastor de las almas ha de dar diferentes reglas de viuir: *Cunctorumque conditionibus; salubriter prouidendo*, canta la Iglesia de san Agustin: proueyendo dize, no solamente a los estados, sino a la condicion de cada vno: y esso quiere dezir, *Diligenter agnosce vultum pecoris tui.*

El gouierno de las leyes escritas no le tiene Platon por cabal ni por perfecto, porque siempre perseueran en vn ser, y los acaecimientos particulares por marauilla son vnos, porq̃ se mudã por horas, y assi acaece ser la ley en general justa, y en vn caso particular no lo ser: de suerte q̃ siendo la ley escrita, como vn hombre, por vna parte tan temeroso y cabeçudo que no admite razon; por otra parte podero so para hazer y dezir, es mucho mas cuerda ley para gouernar el juyzio del gouernador prudente, que se acomoda a la necessidad particular de sus inferiores; pero como no ay gouernador tan cabal en el suelo que no se apassione, o que no se engañe, solo Christo Señor nuestro es buen Pastor, que se haze todas las cosas para cada vno, por ganarlos a todos generalmente.

La otra es, estar los nombres de todos los predestinados escritos en el libro de la vida, que es la memoria de Dios. Como la ciudad prudente suele tener en vn libro los nombres de sus ciudadanos, assi Dios tiene en su memoria, como en el libro, los nombres de sus ouejas. Es lo que dixo Dauid: *In memoria æterna erit iustus.* En el libro de los Numeros mandò Dios a Moyses y Aaron, que hiziessen lista de los hijos de Israel, de veynte años arriba, que eran conuenientes para la guerra, y que se escriuiessen sus nombres. San Cyrilo interpretando este lugar, dize que fue figura de que los varones robustos y valientes para la guerra espiritual, essos ternan escritos sus nombres en el libro de la vida. Este es el mayor consuelo que puede tener vn hombre acà en la tierra, por ser la prenda mas

Luc. 10. segura que puede tener del cielo. *Gaudete quod nomina vestra scripta sunt in cœlis*, dixo Christo Señor nuestro a sus discipulos. No es tan segura prenda lançar demonios, hazer milagros, tener espiritu de profecia, que el dia

Matt.7. del juyzio diran muchos: *Domine, in nomine tuo dæmonia eiecimus, in nomine tuo prophetauimus, in nomine tuo multas uirtutes fecimus.* Y les responderà el Iuez: *Non noui uos.* Y el Apocalypsi dize, que el que no estuuiere escrito en el libro de la vida, serà echado en vn estanque de fuego, ora sea Apostol, ora Doctor, ora virgen, porque no ay prenda que sea del todo segura, sino es estar el hõbre escrito en la memoria de Dios.

La tercera condicion, *Educit eas, & ante eas uadit*, sacarlas al campo, apacentarlas y regirlas, ambas cosas dixo Dauid: *Dominus regit me, nihil mihi deerit, in loco pascuæ ibi me collocauit.* Rigiendome tal Pastor no me puede faltar cosa, pues me traera por los pastos mas fertiles y abũdosos, dando al alma salud, fuerças, y vida, y nueua medra cada dia. *Per me si quis introierit, saluabitur, ingredietur, & egredietur, & pascua inueniet.* Entrarà y saldra, y siempre hallarà pastos. El entrar y el salir es perifrasis de la vida, y de lo q̃ al hõbre sucede en ella, en la prosperidad, en la aduersidad, en la enfermedad, en la salud, en la guerra, en la paz, en la muerte, y en la vida. *Super uias pascẽtur, & in omnibus planis pascua eorum*, Serãn apacentadas mis ouejas sobre los caminos; los passos q̃ anduuieren, quiere dezir, le seruiran de pastos: y los caminos que para el pecador son riscos, breñas, y despeñaderos, para mis ouejas seran dehessas llanissimas y agradables, adõde no padeceran hãbre, ni sed, ni buchornos, ni calores. A S. Iuã Chrysostomo le parece q̃ no quadra a los pastores el yr delante de las ouejas, pero q̃ Christo Señor nuestro hizo al contrario de los demas, para mostrar q̃ era Pastor y Capitan. Mas la verdad es, que los pastores ya van delante guiando y

Ioan.10.

Isai.49.

Isai.49.

Sap. 7.

Chry. ho: 58.

Universidad de Deusto
Biblioteca

llamando à las ouejas, ya van detras cuydando de las cansadas.
2. Reg. 7. De ambos oficios haze mencion la Escritura: *De post fœtantes accepit eam.* Detras de las ouejas sacó Dios a Dauid; de çagalejo, q̃ esse suele ser el cuydado del çagal. Y
Hiere. 17. Ieremias dize: *Te pastorem sequens*, sigote Señor como oueja a su pastor. Y el Psalmo setenta y nueue: *Qui deducis uelut ouẽ*
Psal. 79. *Ioseph.* Donde los Setenta trasladan: *Dux qui præcedit Ioseph.*

La quarta condicion, *Oues cum sequuntur*, las ouejas se van tras el. Lo vno, por la region dõde viue, que ordinariamente es el campo y la soledad, libre y apartado de los ruydos de las ciudades, de sus vicios y deleytes, en la soledad dõde el cielo està mas claro, el ayre mas puro, el sossiego mas noble, el silencio y desembaraço mayor, que representa mas al viuo aquella region de vida, donde viue nuestro Pastor, que es el original de todo lo bueno que vemos, y las rayzes de donde nacen las flores de nuestros campos, alli estan los elementos mas puros, las fuentes mas claras, las aguas mas vivas, los montes mas fértiles, los valles mas deleytosos, los bosques mas amenos, en que reposan las aues, que con su musica dulcissima hazen eterna armonia. Lo otro, por la ocupacion del Pastor, que es tanto mas sabrosa, quanto nace de cosas mas senzillas y mas puras, de la vista del cielo hermosissima, de la pureza del ayre, de la figura del cãpo, de la verdura de las yernas, de la belleza de las flores, del cãto de las aues, del ruydo de las aguas. Lo otro, por el amor, que es mas anexo al estado de Pastores: por essa razon siempre que los Poetas quisieron pintar accidentes del amor, introduxeron Pastores, como consta de Teocrito, Virgilio, y de otros muchos de los tiempos passados y presentes, y hizolos el Espiritu santo aplauso en esso, pues para manifestar su amor diuino, introduxo dos Pastores, que aunque en las ciudades se sabe mejor hablar, en el campo y en la soledad se sabe mejor sentir: fuera de que el amor de la ciudad comunmẽte anduuo mezclado con mas artificio y menos limpieza, de q̃ huyen los animos senzillos de los Pastores. Lo otro, por los beneficios, que son prisiones de la voluntad, y como las nuezes al niño, y el ramo verde a la oueja: assi los beneficios se llevan tras si al pecho humano, y son muchos los q̃ vna oueja recibe de vn buen Pastor, y no tienen suma los q̃ recibe de Christo Pastor diuino.

Para lo qual se ha de notar que ay esta diferencia entre los Pastores que gouiernan el mũdo y los que apacientan ouejas, que aquellos gouiernan por medio de muchos ministros, estandose sentados en su silla, como Neptuno con el Tridente en la mano, pero el Pastor que gouierna sus ouejas, haze mil oficios por sola su persona, ya las guia a los montes, ya à los valles, ya à las dehesas mas llanas, passada la tempestad recoge las remontadas, busca las perdidas, echa sobre sus ombros las cansadas cura las roñosas y heridas, de suerte que es vn oficio lleno de muchos oficios: y prouo Christo Señor nuestro esta verdad, ocupandose por su persona en tantas cosas, que bastauan para muchas personas: porque ya le vereys regalando, ya amenaçando, ya corrigiendo, ya alabando, ya curando, ya sanando, ya santificando, ya apacentando, que en fin de todos los bienes que vn alma recibe, Christo Señor nuestro es
Ezech. 34 el autor. Ezechiel lo tenia profetizado: *Ecce ego ipse requiram oues meas sicut pastor uisitat gregem suum.* Auia pintado los Pastores de aquel tiempo, y quan indignos eran deste nombre de Pastor, porq̃ no trataua sino de engordar, desfrutar, y de dormir, y dize luego: yo los mostraré como hà de hazer el oficio de Pastor.

Lo vltimo, por el buen exemplo y por la buena fama del Pastor que se lleua tras si los inferiores. *Curremus in odorem unguẽtorum tuorum*, dize la Esposa. Y san Pablo escriue a su discipulo Thimoteo: Nadie menosprecie
1. ad Ti. 4 tu mocedad y pocos años. *Sed exemplum esto fidelium*, procura ser espejo en que se miren los Fieles, en las palabras, en las obras, en la Fé, en la caridad, en la
Ad Thi. 2. honestidad. Y a Tito le dize: *In omnibus te ipsam prebe exemplum bonorum operum.* Teniendo estas condiciones el buen Pastor, no es mucho que sus ouejas le sigã, que si dixo Christo Señor nuestro, tratando de los falsos Pastores: *Quecunque dixerint uobis seruate, & facite*, con quanta mas raMatt. 23. zõ deuẽ obedecer y seguir a los buenos Pastores q̃ dizẽ, y hazen

Ego sum Pastor bonus.

DE todas estas condiciones infiere Christo Señor nuestro no solamente que es bueno y verdadero Pastor, sino principe de los Pastores, diferenciandose no solo de los ladrones y mercenarios, sino de los buenos Pastores, y señala esta diferencia el
1. Pet. 1. Texto Griego: *Ego sum pastor ille bonus.* Yo soy aquel buen Pastor prometiendo antiguamente de los Profetas, a quien San Pedro llama Principe de los Pastores, y obispo de
1. Pet. 2. las almas: y el Apostol San Pablo Pastor grãde: y Chryslo Se-
Ad Heb. ul timo. ñor nuestro, Pastor bueno por

Universidad de Deusto
Biblioteca

excelencia. En el sentido que dixo: Nemo *bonus nisi unus Deus.* Y aunque parece es alabança propia, el q̃ cõ ella no puede ser mayor ni mejor, muy bien se puede alabar, como dize S. Gregorio.

Marc. 10.

Grego. ho. 13. *in Euã ge. tom. 2.*

Dexando aparte los ladrones y mercenarios, para proceder con mas distincion y claridad, se ha de notar; que ay dos linages de buenos Pastores. Vnos que demas de tener legitima potestad, oluidados de su propio prouecho, cuydando de las ouejas, teniendo el mismo espiritu que su principe y su Rey, segun la profecia de Ieremias: *Dabo uobis Pastores iuxta cor meum.* Otro linage de Pastores ay en que se halla vn solo pastor, que es Christo Señor nuestro, como el ane Fenix, que es sola en el mundo. Deste Pastor auia profetizado Ezechiel: *Suscitabo super eos Pastorem unum.* Zacharias: *Framea suscitare super Pastorem.* Esayas, *Fœtus ipse portauit.* Ieremias: *Te Pastorem sequens.* Profecias q̃ todos los interpreres declaran de Christo Señor nuestro, y no solamente fue profetizado de los Profetas, sino figurado de aquellos Pastores antiguos tan valerosos y santos. De vn Abel justo, de vn Iacob sufrido, de vn Ioseph prudente, de vn Moyses manso, de vn Amos senzillo de los doze hermanos que dixeron a Faraon: *Viri Pastores sumus.* De vn Dauid, de quien dixo Dios era a la traça de su coraçõ; pero Christo Señor nuestro fue mas justo que Abel, mas sufrido que Iacob, mas prudente que Ioseph, mas manso que Moyses, mas senzillo que Amos, mas santo que Dauid, no solo porque las figuras no llegan a lo figurado, sino porq̃ las virtudes de aquellos pastores se deriuaban deste diuino Pastor.

Ierem. 3.

Ezec. 34.
Zach. 13.
Isai. 40.
Hiere. 17

Tambien prueua esta verdad el mismo nombre de Pastor, que dize prouidencia en apacentar ganados, y si la tuuieron los demas buenos Pastores, fue de rebaños particulares; pero Christo Señor nuestro tiene la de todo el mundo, porque el que da el ser, da lo necessario para que sea: y como por la palabra de Dios fue todo criado, por ella se ha de sustentar, ella sustenta todos los coros de los Angeles, la vniuersidad de los hombres, la inmensidad de los cielos, la infinidad de las criaturas de la tierra. San Rafael dixo a Tobias: *Ego cum inuisibili cibo utor.* En el Parayso proueyo al hombre de manjar. En el desierto a Israel. Y de todas las criaturas entiende: *Dantur tibi illis colligent.* Y cada vna estan a la puerta de Dios esperando, y recibiendo su racion cada momento y cada ora.

Tob. 12.
Exo. 16.

A esta verdad se endereça toda la doctrina desta parabola, porque

que como los Fariseos auian hechado de la synagoga a Celidonio que nacio ciego, porque cõfessaua a Christo Señor nuestro que le hauia sanado, declarando de camino al mismo Señor por falso profeta, como otros que auia auido en el pueblo de Israel: prouolos clarissimamente que ellos eran los profetas falsos, mentirosos, y fingidos, los ladrones, y mercenarios, y que el era el Pastor y Profeta prometido: y porque este era el punto mas principal de la Fe, y de la Christiana religion, torna otra vez a prouarle de nueuo con razones poderosas.

Bonus Pastor animam suam dat pro ouibus suis.

LA primera, el buen Pastor, no ay peligro que no acometa, ni trabajo que no passe, hasta perder por sus ouejas la vida. Y como ninguno allego en esso con muchas leguas a Christo Señor nuestro, es solo en el mundo por excelencia Pastor. Son innumerables las ventajas que Christo Señor nuestro haze a los buenos Pastores, porque si es anexo al buen Pastor el velar sobre el ganado, y por esso las fabulas pintaron a Argos con cien ojos, para que siempre pudiesse velar. Quien ja mas velo como Christo Señor nuestro? El Sol le cogia en el lugar que le dexaua arrodillado. La Esposa dize q̃ la estaua asechando por las celosias de sus ventanas, y por los risquicios de sus canceles. Dauid dize que tiene enclauados los ojos sobre los justos: *Oculi Domini super justos.* Si es anexo al Pastor vestir pobre y baxamente de las pieles de sus propias ouejas, viuir abatido y despreciado en el mundo, que no ay cosa mas oluidada q̃ vn Pastor pobre, Christo Señor nuestro se vistio de nuestro sayal, y viuio tan desestimado en el mundo, que dixo Dauid que no era hombre sino guzano. Si es anexo al Pastor tener amor a sus ouejas, y vnas entrañas tiernas regaladas, quiẽ como Christo Señor nuestro, que desde q̃ nacio hasta q̃ murio nũca cessẽ de darnos prẽdas de su amor, y sentado a la diestra de Dios Padre no cessa de hazernos mercedes. No huuo jamas madre tan amorosa, ni Esposa tã tierna, ni coraçõ han vẽsido ni amistad tã poderosa q̃ allegue a la fineza de su amor, antes que le amemos nos ama, ofendiendole nos busca, despreciandole nos estima, durmiendo nos vela, y no puede tanto la dureza del humano coraçon q̃ no le vença su misericordia dulcissima. Dios es amor, dize S. Pablo, y como el Sol, q̃ es fuente de luz, siẽpre despide rayos de luz, assi Christo fuente

de amor siempre, despide llamas de amor; por esso apareciendo a Moyses le mostro vnos rayos de fuego encendidos en la çarça, como haziendo symbolo de nuestra flaqueza y de su amor, de nuestras espinas y de sus entrañas abrasadas. San Iuan dize, que le vio el rostro como el Sol, los ojos como llamas, los pies en vn horno de fuego, en las manos siete estrellas, al rededor siete antorchas: pues tanto fuego? no os marauilleys, que de los pies à la cabeça es todo fuego de amor.

Exodi. 3.

Esta es la razon, como noto San Iuan Chrysostomo, que para hazer Pastor a san Pedro le examinò primero en el amor: *Diligis me plus iis? pasce oues meas.* Y de san Pablo notò el mismo S. Iuã Chrysostomo, que llorò mas los pecados agenos, que muchos santos los propios, de donde le nacio el lleuar mas pesadamente la condenacion de sus hijos, que en parte la propia suya, q̃ esso quiere dezir: *Optabam anathema esse pro fratibus meis*, salua siempre la gracia de Dios. San Augustin nuestro padre dize, que jamas escogio Dios hombre para Pastor que no huuiesse dado primero grãdes indicios de amor, y prueualo de San Pedro, de S. Pablo, y de Moyses.

Chryſ. l. 2 de Sacerd.

Chryſ. ho. 2. de laudibus Pauli.

Aug. contra Fauſt. l. 22. c. 7.

Si es anexo al Pastor el trabajar de noche y de dia, quien como Christo Señor nuestro? Iacob encareciendo a su suegro Laban el trabajo de su seruicio, le dixo veynte años he biuido contigo, y fuera de que ni comi cabrito, ni me lleuo lobo cordero, ni en tus rebaños no huuo oueja ni cabra esteril, y si me hurtaron alguna me la hiziste pagar, no perdonè Soles, ni serenos, yelos, ni calores, el sueño huya de mis ojos, por el mal hospedage que en ellos hallaua, buen Pastor: pero mucho mas trabajò Christo Señor nuestro: treynta y tres años siruio en el mundo, no perdonando los Soles, los serenos, los hielos, los caminos: y para q̃ sus ouejas no fuessen estériles, las apacentò con su doctrina, y con su sangre: *Docens in synagogis, & in templo*, los hurtos que el lobo del demonio auia hecho, pagò cõ su propia vida, grã Pastor.

Si es anexo al Pastor la solicitud y el cuydado, quien como Christo Señor nuestro? que tiene tanto cuydado de vna oueja sola, como si por ella sola muriera. El mismo Señor se comparo à la gallina, animal tan solicito, tan cuydadoso, y tan tierno en la criança de sus hijos, que ninguno lo es tanto en toda la natura leza, y muestralo en tres cosas mas que grandes. Vna en que los abriga debaxo de sus alas con tanto amor y cuydado, que se olvida del comer y del beuer, y se dexa enflaquecer y consumir, hasta perder algunas vezes la vida. Otra, que los està cada momento llamando con bozes, en su genero amorosas, y no come el grano de trigo porque le coman sus hijos. Otra que anda tã solicita trayendo vn solo polluelo como si traxera muchos. Todo esso vemos en Christo Señor nuestro con ventajas. Lo primero, abrigalos y amparalos: *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat filios suos sub alas, & noluisti.*

Matt. 23.

Oseas le compara al ayo q̃ trae al niño en los braços: *Ego quasi nutritius portabam eos in brachijs meis.* Esayas à la madre que trae el niño en sus entrañas, donde es mas forçoso y necessario el cuydado, porque oluidandose del niño viene a oluidarse de si. En fin como la maestra en medio de las auejas, como el Sol en medio del cielo y de la tierra, como el centro en medio de la circunferencia, como el Doctor en medio de sus discipulos. Assi dize Zacharias q̃ estarà en medio de nosotros como muro de fuego al derredor: *Et in gloria ero in medio eius.* Lo segundo, llama cada ora y cada momento con vozes mas regaladas: *Venite ad me omnes qui laboratis: si quis sitit veniat ad me, & bibat: sto ad ostium, & pulso aperi mihi soror mea.* Lo tercero, tiene tãto cuydado de vno solo como de todos. *Qui dilexit me, tradidit semetipsum pro me*, dize S. Pablo. Parece sagrado Apostol, q̃ os lo quereys comer todo, entregose por vẽtura a la muerte por vos solo? no, sino por todos; pero fue tãto el cuydado de cada vno, como si por el solo muriera.

Oseæ. 11.

Zacha. 2.

Matth. 11

Ioan. 7.

Apoc. 2. Cant. 4. 7 Ad Gal. 2.

En todas estas cosas se parecẽ a Christo Señor nuestro todos los buenos Pastores, aunque no en el mismo grado, pero otras goza, en que no pueden seguirle. La primera, que los demas lo son por caso, o por suerte: pero Christo Señor nuestro nace para ser Pastor, y antes que naciesse quiso nacer para serlo, haziendose Pastor hõbre: los demas guardan el ganado que hallã, Christo Señor nuestro el que haze, no solo porque nos cria, sino porque de animales fieros nos haze mãsas ouejas, de los demas ninguno es pasto y Pastor. Que Pastor ay, dize San Iuan Chrysostomo, que apaciente sus ouejas con su propia carne y sangre? Aun ay muchas madres que no dan leche a sus hijos, mira que mucho que no den su sangre los Pastores? pero Christo Señor nuestro se hizo nuestro hermano, mediante la carne y sangre, y esso mismo nos tornò a dar en manjar. De suerte que por manera estraña, como notò San Iuan Chrysostomo, quiso incorporar en sus ouejas la vida, y que ellas le traspassassen a sus

Chryſ. ho. 62. ad popu. Anthi.

Chryſ. ho. 4. in Ioã.

Universidad de Deusto
Biblioteca

entrañas, y ceuandose en el se desnudassen de si, y se vistiessen de las condiciones de su Pastor, y creciendo con tan dichoso pasto fuessen vna cosa con el. Los demas no mueren por sus ouejas por mas enamorados que dellas esten, porque no les parece razõ preferir la vida de sus ouejas a su propia vida: pero Christo Señor nuestro, *Animam suam ponit pro ouibus suis*, dio su vida por ellas, q es hazaña q̃ no hizo otro Pastor.

Es vna verdad oscura, pues vemos en la Iglesia tantos martyres y Prelados q̃ murierõ por sus ouejas, Apostoles, Profetas, en q̃ fue señalado sancto Tomas Cantuariense: *Quotidie morior, pro uestra gloria fratres*, dize san
1. Cor. 15. Pablo a los Corinthios: hermanos cada dia muero por vuestra gloria. *Adimpleo ea quæ desunt passioni Christi in carne mea pro-*
Ad Col. 1. *pria, pro corpore eius quod est Ecclesia*, dize a los Colosenses. Muchas cosas dizẽ los Doctores antiguos y modernos, satisfaziendo a esta duda, mas la respuesta mas llana me parece la de S. Theodoreto, q̃ huuo muchos q̃ se pusierõ a peligro de muerte, y muchos q̃ murierõ por sus ouejas, pero como Christo Señor nuestro ninguno, y el fue el primero y el postrero, y como dixo: *Nemo bonus, nisi solus Deus*, assi pudo dezir, ninguno puso la vida por sus ouejas si no yo. Lo vno, porq̃ los demas Pastores apacentando las ouejas de Christo, no como agenas, sino como propias, al cabo eran Pastores de Christo, y Christo Señor nuestro Pastor de Pastores. Lo otro, porque ninguno murio por sus ouejas de suerte que las librasse de la tyrania del demonio, las redimiesse de sus culpas, las diesse gracia, y las abriesse el cielo con su muerte, que en esso Christo fue solo *Torcular calcauit solus de gentibus non est uir mecũ, circunspexi, & nõ erat auxiliator.* Dize Esayas, no huuo hõbre que me ayudasse en lo q̃ es satisfazer y redimir, y sacar a mis ouejas de la seruidũbre del demonio. Lo tercero, ninguno murio tan sin interes propio, tã por solo el prouecho delas ouejas, porq̃ los martyres nunca tan ganados como quãdo estauã al parecer mas perdidos. *Non dedere martyres, sed accepere coronas*, dixeron S. Agustin nuestro Padre, y S. Leõ Papa. Y aũque S. Pablo dixo: *Non quæro quæ uestra sum, sed uos.* No me quiero a mi sino a vosotros, y no quiero para mi sino para vosotros, q̃ los padres han de ateſorar para los hijos, y no los hijos para los padres, y assi ofrecere yo la vida de buena gana por vuestro prouecho. Cõ todo esso, quãto mas acrecentaua el bie de sus ouejas, tanto mayor era el tesoro de su alma: de suerte q̃ a los demas

demas aprouechauan para exẽplo y satisfacion de penas tẽporales, pero a si para mayor gracia y gloria, que es incõparable biẽ. Aristoteles, dixo, que el q̃ moria por vn amigo, conseguia mayor bien, porque tomaua para si el bien honesto, y daua la vida temporal, que en su respeto era menos: pero Christo Señor nuestro no ganò para si esso ni essotro, pues por la vnion hypostatica le era deuido todo. Lo quarto, los demas dierõ la vida mortal, que tenian como prestada, y de alli a tres dias auian de pagar y restituyr: mas a Christo deuiasele vida impasible e inmortal por la vnion, y milagrosamente la hizo mortal, para poderla dar por sus ouejas. Lo vltimo, ninguna vida fue para otro generalmente de prouecho, sino solo aquel tiẽpo que ocupò tratando de esso: pero la de Christo Señor nuestro, desde el instante de su concepciõ fue prouechosa para nosotros: *Puer datus est nobis, & paruulus natus est nobis.* De suerte que de solo Christo Señor nuestro se verifica por excelencia: *Ponit animã suam pro ouibus suis.*

Mercenarius autem videt lupum venientem, & dimittit oues, & fugit: quia mercenarius est.

POne las condiciones del mal Pastor. La primera, huyr el peligro. No ha assomado el lobo, quando desampara el rebaño, como si el lobo le huuiera de comer como a oueja. Como tiene puestos los ojos en solo el interes de la soldada, y no es natural en el el cuydado ni el amor, al primer repiquete de daño, o de peligro dexa las ouejas desiertas y desamparadas, si quiera se las coman lobos: y no es menester para que sea buen Pastor que las ouejas sean propias por dominio, que en esse sentido todas son de Christo Señor nuestro, sino por cuydado, por comission, por amor. Iacob apacentaua las ouejas de su tio. Dauid las de su padre. Moyses las de su suegro, pero no eran mercenarios, por que en el cuydado y amor no eran las ouejas agenas sino propias. De suerte que esse es Pastor mercenario, que teniendo ouejas por oficio y comission, en el cuydado y en el amor son agenas. *Et non pertinet ad eum de ouibus.* Ay dos abogados en vna ciudad, vno de mala conciencia, otro de buena, vno auariento, otro caritatiuo y liberal. Propuesta la justicia y el interes de parte del acusado, dize el auariento, para mi es accessoria la justicia, el caritatiuo, para mi es accessorio el interes: pues essa es la diferencia que ay del mercenario

Universidad de Deusto
Biblioteca

cenario al buen Pastor, que el mercenario pone los ojos en la leche, en el queso, en el vellon. Y como dize san Agustin nuestro Padre: *Qui ita præpositus est, ut amorem suum quærat, & commoda sua sola respiciat, & non oues, mercenarius est.* El mercenario, dize, pone principalmente los ojos en su honra y comodidad. Primero lo auia dicho Dios por Ezechiel. *Lac commedebatis, & lanis operiebamini, & gregem meũ non pascebatis.* Que mayor tyrania que quitar à las ouejas la leche para vuestra mesa, y la lana para vuestros vestidos, y no apacentarlas, ni gouernarlas. Quando echan pollos a vn capon desplumanle el pecho y recogelos, no por el amor que los tiene, sino porque abrigandolos se calienta y se repara del frio. Es estampa del Perlado mercenario que apacienta las ouejas, no por amor, o voluntad que les tenga, sino porque le calientan y le regalan con sus plumas. San Gregorio dize que no merece nombre de Pastor. San Agustin, que entra en el numero de aquellos de quié dize el Apostol San Pablo: *Per contentionem Christum prædicant, & non per bonam uoluntatem.* Llama ocasion el ser Prelado, por la comodidad de la renta, y de la honra, y no por el bien de las ouejas. San Hieronymo dize, que es infamia de Sacerdotes tener puestos los ojos en el dinero: fuera de que es manifiesta necedad, pues por tres blancas que duran tampoco como la vida, pierde vn tesoro eterno que le espera. *Cum apparuerit Princeps pastorum, accipiet immarcescibilem gloriæ coronam.* Que mayor necedad que trocar vna corona perdurable de gloria por vn gustillo tan breue? Huuo dos hijos de vn padre, el mayor de legitima muger, el menor de vna cautiua hermosa de quien el propio hijo anduuo siẽpre enamorado: muerto el padre, conuinieronse en que la suerte diesse a cada vno su parte de la hazienda heredada; demanera que al vno le cupiesse el partir, al otro el escoger: cayendo al mayor la suerte del partir, puso a vna parte la hazienda toda, y à la otra la cautiua. Era tanto el amor del menor, que la escogio por herencia: esso haze el Perlado mercenario puesto entre la carne y el espiritu, entre el cielo y la tierra, entre los bienes eternos y los caducos y temporales: dize, mas quiero la esclaua que la herencia, la carne que el espiritu, la comodidad temporal que los bienes eternos que me esperan. Ezechiel comparò a los Profetas de su tiempo a las zorras. *Prophetæ tui Israel quasi vulpes in deserto.* en que podemos considerar tres cosas. Vna, la dissimulacion, que ay

Aug. li. de Past. c. 1.

Ezech. 34

Greg. ho. 14. in Euang.

Augus. de verbis Dñi ser. 49. ad Filippen. 1.

Hieron. Epist. ad Nepotia.

ay algunos que teniendo las entrañas de lobos, tienen las exterioridades y apariencias de corderos, porque son zorras. La segunda, como en la zorra no ay cosa que sea de prouecho ni de estimacion sino el pellejo, tanto que es comun refran, desaprouechado como vnto de zorra: assi en el prelado mercenario no ay cosa que sea de prouecho sino el parecer. *O Pastor & idolum,* dize Zacharias: no es Pastor sino idolo de Pastor: y como el idolo tiene boca, pero no habla: ojos, pero no ven: orejas, pero no oyen: pies, pero no andan, que es lo que dize el Psalmo: *Os habent, & non loquentur: oculos habent, & non uidebunt.* Assi el Pastor mercenario tiene solo el parecer y semblante de Pastor. La tercera, como la zorra se ceua en las aues domesticas y caseras, gallinas, pollos, patos, anadones, porque las siluestres, o son mas ligeras, o mas valientes: assi el mercenario engorda desollando las ouejas caseras que estaua obligado a tratar con regalo y con amor. A Zacharias dixo Dios: *Summe tibi uasa pastoris stulti.* Cargate de los instrumentos de vn Pastor necio. Y como diziendole otra vez: *Summe tibi uasa transmigrationis,* vistete como peregrino, salio con bordon, y alforja, calabaça, y alpargatas, y otra vez con vna sarten, y Ieremias con cadenas: assi aroa salio hecho Pastor necio con vn cuerno sin azeyte, con vn çurron sin pan, con vna flauta tan ronca que no se podia tañer, con vn cayado de hierro, q̃ del primer palo perniquebraua la oueja: assi representaras naturalmente los pastores de Israel, que comiendose la mas gorda del ganado, ni buscaran las perdidas. *Dispersas non quæret,* ni se acordará de las desamparadas. *Derelicta non uisitabit,* ni engordará las flacas. *Quod non stat, non enutriet,* ni llamará las pereçosas. *O mercenari,* dize San Augustin: *lupum uidisti, & fugisti.* Poruentura, responderà, no he huydo que aqui estoy: *Fugisti, quia tacuisti: tacuisti, quia timuisti: timuisti, quia tua cõmoda quæsiuisti.*

Zacha. 11

Psal. 113.

Zacha. 11.

Aug. trac. 45. in Ioã.

Ego sum Pastor bonus, & cognosco oues meas.

Torna a repetir que es el buen Pastor profetizado y prometido, y prueualo con quatro razones grandes, ora sea porque siendo fundamento del edificio Christiano, quiso dexarlo bien prouado, ora porque con las razones passadas se quisiesse diferenciar de los Pastores mercenarios, y cõ estas auentajarse a los buenos, ora sea por prouar q̃ le quadran todas las condiciones

que

que ha puesto del buen Pastor, que como auia dicho, conocia a sus ouejas tan particularmente, que las nombraua por sus nombres, y que ellas le conocia en la voz: dize aora que por essas señales viene a ser el buen Pastor.

La primera razó: *Et cognosco oues meas.* La particula, *Et*, es causal segú la frasis Hebrea, vsada en la Escritura muchas vezes. Dize pues, yo soy aquel buen Pastor tan desseado y prometido porque conozco mis ouejas. No ay Pastor en la tierra que conozca distintamente sus ouejas, sino es por la figura, por el color, por el tamaño, o por la señal postiza de que vsan muchas vezes los Pastores, por la qual son las ouejas propias conocidas: pero este Pastor diuino no ha menester señal ni marca para conocer a sus ouejas; entre vn millonada infieles enemigos conoce a vn amigo fiel: y entre muchos Fieles a vn predestinado, segun lo que dixo su Pablo: *Nouit Dominus qui sunt eius.* Dios sabe qual de vosotros es oueja, y qual es lobo. Muchos se fingen ouejas y se alaban de ser lo, mas no lo son, dode se han de notar dos cosas. Vna q̃ notaró S. Chrysostomo y Eutimio, q̃ no le dixerõ aqui lo q̃ le auiã estrellado antes. *Tu de te ipso testimoniũ perhibes, testimoniũ tuũ nullũ est.* Porque la vez passada que se atreuieron, quedaron tan confusos y y conuencidos, que no osaron, aora temerosos y acouardados. Otra, que aunque todos los Fieles son ouejas, en particular lo son los predestinados por muchas conueniencias.

La primera, no ay animal que assi obedezca a su dueño como la oueja a su Pastor, con vna voz con vn silvo, con solo tañer la flauta las buelue à la majada, y las encierra en el abrisco. Encareciendo Dauid la obediencia de Israel, dixo: *Qui deducis uelut ouem Ioseph*, vanse tras vos como ouejas. San Pedro llamó a los Christianos hijos de obediencia, porque han de cautiuar el entendimiento à la obediencia de la Fé, que es lo mismo que San Pablo escriue à los Corintos.

La segunda, la oueja es animal simplicissimo, inocẽte, pacifico, los carneros topetan muchas vezes, pero las ouejas nunca, ni hieren có los cuernos como las vacas, ni muerden con los dientes como los perros, ni tiran coces como las yeguas, ni dan brauidos como los leones, ni tienen vñas como los osos, ni veneno como las viboras. San Pedro deseando en los Fieles estas condiciones, dize que han de ser como los niños. *Quasi modo geniti infantes*, sin malicia, sin engaño, sin disimulacion ni fingimiento. Christo Señor nuestro intimó à sus discipulos la misma condicion: *Nisi efficiamini sicut paruulus iste.*

La tercera, no ay animal tan paciẽte, tã sufrido en los mismos trances de la muerte: apenas bala. Encarece mucho su paciencia y sufrimiento, lo que gruñe vn puerco al tiempo del morir, lo que resiste vn toro, vn lobo, vn perro; pero la oueja, ora le quitẽ la vida, ora no se la quitẽ, sus vozes son ba, ba: pues esse es el blason del justo, en lo prospero, en lo aduerso, en la muerte, y en la vida. *Cæduntur gladijs more bidentium, non murmur resonat, nõ querimonia.* San Pablo: *Esurimus & sitimus, & nudi sumus persecutionem patimur & sustinemus.* En la hambre, en la sed, en la desnudez, en la persecucion, nuestro oficio es callar y sufrir.

La quarta, la oueja es animal medrosissimo, no solo huye la presencia del lobo, sino la sombra, el ruydo, los barruntos, y acude a valerse de su pastor: el justo no ay cosa que tãto tema como al pecado. *Verebar omnia opera mea*, temia donde no auia muchas vezes que temer. Los setenta Interpretes trasladan, *Contremisco*, el miedo me hazia poner sospecha y recelo en mis obras. Si desagrado a caso a Dios, por que se por experiencia que no perdonays al delinquente, que no teneys condicion para disimular con el culpado por muy amigo que sea. *Triumphator, in Israel non parcet.* Como tiene seguro el triunfar, porque nadie le puede resistir, es inexorable en el perdonar: por esso, *Beatus homo qui semper est pauidus.* Ay muchos que passan la vida tã sin temor, como si tuuieran en el cielo la mesa puesta, y la cama hecha, q̃ jamas tienen memoria de la Justicia de Dios ni de su rigor y terribilidad, sino đ su clemẽcia, de su piedad, de su misericordia, de su liberalidad, de sus entrañas de su buena condicion. Estos dize Salomon viuen en grande peligro, porque no ay vn canto de real de la misericordia à la Justicia.

La vltima, las ouejas gustan de las ramas amargas, de los arboles, y de las yeruas saladas de los campos, y quando se apacientã en las tierras salitrosas es mas sabrosa su carne. Los justos mas gustan de las amarguras, y de los acibares, y de las aguas salobres, que de los passatiempos dulces, y de los deleytes sabrosos desta vida: mas hermosas les parecen las verdades que escuecen, que las lisonjas que regalan, porque saben està en la amargura la salud y la vida de su alma.

Et cognoscunt me mæ.

Ioan. 8.

2. ad Thi. 2.

1. Cor. 4.

Iob. 15. & 23.

1. Reg. 15.

Prou. 28.

La

LA segunda razon con q̃ prueua ser buen pastor, es porque le conoce sus ouejas. No ay Perlado en la tierra que sea necessario que todas sus ouejas le conozcan: pero la que no conociere a Christo Señor nuestro, se puede tener por despedida y cõdenada. La mayor felicidad que puede suceder al hombre, es ser conocido de Christo, y la mayor miseria es oyr aquella voz temerosa: *Nescio uos.* Y para ser conocido, ha menester conocer porque. *Qui ignorat, ignorabitur.* No basta creerle y obedecerle, sino conocerle. Muchos vassallos de Reyes y de Señores los obedecen y los pagan sus pechos y sus tributos sin conocerlos. Y entre los Reyes de Persia y de las Indias Orientales y Occidentales, se tuuo por grandeza no ser vistos de sus gentes: pero como de los Christianos nadie pueda entrar en el cielo si no se parece a Christo Señor nuestro:

Ad Ro.11 Aug ser.8 de tẽpore. *Conformes fieri imagini filij sui,* han menester conocerle. San Augustin dize que no se hizo Dios hombre para solo librar de sus pecados al hombre, sino para que se le procurasse parecer el hombre: y es lo que dixo el Señor despues de auer lauado a sus discipulos los pies:

Ioan 13. *Exemplum enim dedi uobis, & quemadmodum egò feci, ita & uos facitis.* Con su exemplo quiso que fuessemos mansos y humildes. *Discite a me, quia mitis sum, & humilis corde.* Con su exemplo quiso perdonassemos nuestras injurias. *Sicut Dominus donauit uobis, ita & uos.* Cõ su exemplo quiso que nos amassemos vnos a otros. *Vt diligatis inuicem, sicut ego dilexi uos.* Con su exemplo quiso que passassemos y sufriessemos trabajos. *Christus passus est pro nobis, uobis relinquens exemplum, ut sequamini uestigia eius.* Con su exemplo quiso fuessemos perseguidos, no ha de ser de mejor condicion el siervo que el Señor. *Si Dominum perseuti sunt, & nos persequẽtur.* Con su exemplo nos predicò hiziessemos rostro a los baldones y agrauios, no ha de ser mas preuilegiado el discipulo q̃ el Maestro, ni el hijo que el padre *Sipatrem familias Belcebu uocauerunt, quanto magis domesticos eius.* Con su exemplo nos predicò perpetua paz con nuestros hermanos. *Vnusquisque proximo suo placeat. Pacem relinquo uobis, &c.* De suerte que es necessario conocer a Christo Señor nuestro su vida, su doctrina, sus obras para sacar vn dechado de su original. Los hijos de Israel mordidos de las sierpientes, leuantaron vna serpiente de metal, y mirandola sanauã, assi *Oportet exaltari filium hominis.* Para sanar los mordidos de la culpa, conuiene mirar a Christo crucificado. *Aspicientes in auto-*

rem fidei, & consumatorem Iesum. Porque su vista, conocimiento, y consideracion, es la que nos ha de dar la vida. Antiguamente el pueblo Hebreo tenia por espejo a Abraham.

Ad Hebr. 12. *Attendite ad Habraham patrem uestrum, & ad petram unde excisi estis:* pero aora no ha de auer otro espejo ni otro dechado sino es Christo.

Sicut nouit me Pater, & ego cognosco Patrem, & animam meam pono pro ouibus meis.

HA prouado que el conocimiento que ay entre el y sus ouejas, es reciproco, como lo es entre el y su Padre: aora prueua que tambien es reciproco el amor. *Animam meam pono pro eis.* Pudiera añadir, y mis ouejas por mi, pero añadiolo el Apostol San Pablo, que participò, del mismo espiritu. *Charitas Christi urget nos, estimantes hoc; quoniam si unus pro omnibus mortuus est, ergo omnes mortui sunt, & pro omnibus mortuus est Christus, ut qui uiuit iam non sibi uiuat, sed ei qui pro ipsis mortuus est.* Fuerçanos, dize el Apostol, la caridad de Christo, a que si vno murio por todos, todos mueran por vno: de suerte, que todos se tengan por muertos al mundo, y viuan para solo aquel que murio por todos. La caridad, dize, nos fuerça, no nos fuerça tanto la necessidad, la ley, el señorio, el ser mas de quien nos manda, que nuestros propios, el premio soberano que nos espera, y otros mil titulos y respetos que nos cautiuan y aprisionan; pero no tanto como el amor, pondera quien es Christo Señor nuestro, quien somos, que hizo, porque lo hizo, y echarás de ver vn amor, que a penas nos dexa libertad para no amarle: quien es, no ay dias para poder dezir su grandeza, su poder, su misericordia, su justicia, su inmensidad. Simonides pidio tiempo para responder a esta pregunta, y acabado aquel, pidio doblado plaço, y luego quatro doblado, porque es muy corta la vida para respõder quien somos. Llenos estan los libros de las miserias del hõbre; pero no se ha respõdido cabalmente. Que passo Christo Señor nuestro? muerte de Cruz, que es el estremo de la afrenta y del dolor: para que? para reconciliarnos con su Padre, para librarnos de la seruidumbre del demonio, para darnos vida de gracia y de gloria, siendo enemigos: que aunque quanto a la eficacia murio por solos los escogidos,

2. Cor. 5.

quanto,

Universidad de Deusto
Biblioteca

quanto a la ſuficiencia, por todo el mundo murio; pues a tanto amor poco es dar el hombre la vida y mil vidas que tuuiera.

PARABOLA. X.
del hombre que cayo en manos de ladrones, decendiendo de Ieruſalen á Ierico.

Luc. 10.

Lyra. ESTan prouable el caſo deſta parabola, q̃ muchos la han juzgado por hiſtoria, no ſolamẽte por ſuceder muchas vezes a los que caminan, ſino porque decendiendo de Ieruſalé, ciudad de Iudea, a Ierico, ciudad de Gálilea, que era tierra mas baxa, auia montes tan eſpeſſos, que ſeruian de cueuas a muchos ladrones para robar y matar (como notò S. Hie-
Hiero. Matt. 10. ronymo) a los paſſageros: pero
to 2. *&* *in* los Doctores comunmente la
Epitaph. quentan entre las parabolas: y
Paulæ ad aunque para la parabola es ne-
Euſtoch. to. 9. ceſſaria ſolamente la ſemejança, no le daña la verdad, porque la parabola de la muger q̃ amaſſò tres medidas de harina, ſe lee en el Geneſis de Sarra, a quien dixo el Abrahan: *Accelera, tria ſata ſimilæ commiſce, & fac ſubcinericios panes*, para combidar a los Angeles que ſe le repreſentaron en figura de peregrinos. Lo miſmo dizen algunos Doctores de la parabola del Rico auariento, y del hijo Prodigo, antes quanto la parabola parece mas hiſtoria, tanto mas enſeña y perſuade.

El blanco de la parabola, es prouarnos que todo hombre es proximo para todo hombre que tuuiere neceſsidad de ſu ſocorro y fauor, y que la verdadera religion eſtà mas en acudir al miſerable, q̃ en las ceremonias exteriores. Llegò vn Letrado a preguntar al Señor, que harè para conſeguir la vida eterna? pregunta en que ſe fingio ignorante como qualquiera del vulgo, y en q̃ moſtrò deſſeo de ſer diſcipulo de Chriſto Señor nueſtro, que por eſſo le llamò Maeſtro. Por hurtar el cuerpo Chriſto a la enbidia que pudiera ocaſionar en el pecho del Doctor con qualquiera otra reſpuesta, remitiendole a la ley, dixo: *In lege quid ſcriptum eſt?* Reſpondedme vos a eſta preguta, y eſſo podreys recebir por reſpuesta. *Diliges Dominum Deũ tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis.* Lo primero y principal es amar

amara tu Dios y Señor de todo tu coraçon, y al proximo como a ti miſmo. Doctor muy bien aueys reſpondido, aprouòle la reſpueſta, no ſolamente por auer referido verdaderamente la ley, y por auer reſpondido a ſu intẽcion, ſino por alabar la miſma ley, y perſuadirle con ella dexaſſe el mal animo que traya, y ſe inclinaſſe à lo que mas le importaua. *Hoc fac & uidebis.* Hazed lo que la ley os manda, y cõſeguireys lo que deſſeays. No ſe auia moſtrado el Doctor muy juſtificado en ſus preguntas; por que dudar vn Doctor de la ley que auia de hazer para ſaluarſe, mas parecia tentar, que deſſeo de ſaber; y queriẽdoſe juſtificar, pregunto otra duda, dexando el ruyn animo que traia: Señor, quien ſera mi proximo? En que pudo tener probablemente ignorancia, porque entre los miſmos Doctores Hebreos auia opiniones, ſobre qual ſe auia de llamar proximo en la ley, ſi los Iudios, o ſolos los juſtos, o ſolos los amigos: *Suſcipiens Ieſus dixit*, Tomãdo la mano el Señor, dixo: Sabed que decendiendo vn hombre de Ieruſalem a Ierico, cayo en manos de ladrones, que no ſe contentarò cõ robarle y deſnudarle, ſino q̃ hiriẽdole y llegãdole le dexaron medio viuo, como lee nueſtra Vulgata, o medio muerto, como lee el Texto Griego: decẽdio a caſo vn Sacerdote por el miſmo camino, y mirãdole cõ atẽciõ ſe paſſo de largo: decẽdio vn Leuita y hizo lo miſmo, decẽdio vn Samaritano idolatra enemigo de Dios y de ſu pueblo, y reparãdo en el caſo laſtimoſo, ſe le enternecierõ las entrañas, y allegãdoſe al herido le lauò con vino la ſangre ſeca y podrida, y le vntò las heridas cõ azeyte, q̃ tiene virtud de tẽplar el dolor, y jũtar y cõfortar la carne diuidida y apartada, y vntãdole las llagas le lleuo al primer meſõ, y ſe eſtuuo aquel dia cõ el, cuydãdo de lo q̃ tenia neceſsidad, y partiẽdo eſſotro dia, dexò al meſonero dineros para q̃ le curaſſe, auiſandole q̃ ſi gaſtaſſe mas ſe lo pagaria à la buelta: qual te parece proximo de los tres? pregũtò Chriſto Señor nueſtro: A mi parece, reſpõdio el Doctor, q̃ el Samaritano q̃ tuuo miſericordia del herido: aprouòle Chriſto Señor nueſtro el parecer, porq̃ aun que todos eran proximos, los Eccleſiaſticos no ſe auian auido como proximos; y el Samaritano aũq̃ parecia menos proximo, eſſe hizo obras de proximo; de ſuerte q̃ Chriſto Señor nueſtro no quiſo prouar q̃ el Sacerdote y el Leuita eran proximos, que eſſo por llano lo tenia eſte Doctor, ſino que el Samaritano era proximo, a quien el Doctor tenia por enemigo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Son tantos y tan graues los Doctores y los santos q̃ conuienen en la alegoria desta parabola, que no puede no tenerse por mysterioso el sentido que Dios comonicò a tantos entendimientos. Este hombre que decendio de Ierusalem a Iericò dizen que es Adan nuestro primero padre, en quié como en principio estaua todo el humano linage: decen dir de Ierusalen, que estaua en vn monte a Iericò, que estaua en vn valle, significando Ierusalen vision de paz, y Iericò la luna, a quien se compara el necio por sus mudanças, segun lo que dize Salomon: ***Stultus ut luna mutatur***, es decon dir de la dignidad de la gracia al estado miserable de la culpa. Los ladrones en cuyas manos cayo, son los demonios que no solamente le despojarõ de la gracia, sino que le llagaron en la naturaleza, porque la culpa le dexò tan dañado y corompido, que no parece del todo vino ni del todo muerto, sino medio viuo, o medio muerto: viuo, por que conoce su miseria y goza de la libertad del libre albedrio: muerto, porque no puede leuantarse de la sepultura, si no es diziendo Christo con voz poderosa: ***Lazare veni foras.*** El Sacerdote y el Leuita que se passaron de largo, son toda la vieja ley que dexò al hombre tan llagado como antes, porq̃ no fue poderosa para sanarle. El Samaritano es Christo Señor nuestro, que viniendo al mundo mouido de su piedad y misericordia, sano las heridas del miserable llagado cõ vino, que fue su sangre, con azeyte q̃ fue su clemencia, y poniendole sobre su cauallo, que era su santissima humanidad, le lleuò al aluergue de la Iglesia, a donde dio a san Pedro, como a Vicario suyo, poder y autoridad para que dispensasse las riquezas de su sangre, añadiendo que si gastasse mas de los merecimientos y sufragios de los santos, lo pagaria todo. Desta alegoria son autores S. Gregorio Nazianzeno, Origenes, san Basilio, san Iuã Chrysostomo, que hizo propia homilia desta parabola S. Ambrosio, san Hieronymo, S. Agustin nuestro padre, Beda, Teofilacto, S. Bernardo, vnos dizen mucho, otros poco, vnos hazen digressiones largas, otros breues, vnos conuienen en vnas cosas, otros en otras. S. Atanasio apartandose vn poco del camino Real, dize, que este hombre es Adan: Ierusalen, el Parayso donde pecò: Iericò, el mundo: los ladrones las culpas, de obras, palabras, y pensamientos: el Sacerdote y el Leuita, la ley de Moyses: el Samaritano, Christo: el azeyte y vino con q̃ curo al llagado, su sangre y carne, y el agua del Bautismo:

Greg.l. 2. mor.c. 21. Beda, & Teophi.in Com.

Bern. ser. 1. de anũt.

Atha.q. 45.

Atha.li.1 de rec. fi dei dogmat.

tismo: el diuersorio, la Iglesia: el huesped S. Pedro: los dos dineros, el vno y el otro testamento.

Homo quidã descẽdebat de Hierusalem in Hierico.

LA alteza en que puso Dios al hombre en su principio y creacion, no tiene el caudal humano palabras para encarecerla: mucho dixeron Poetas, Filosofos, historiadores, y santos, pero despues de auer dicho y no acabado, les parecio quedauã cortos. San Atanasio refiere de Nemesio, que despues de auer hecho vna gran suma de sus perfecciones y excelẽcias, exclamò diziendo: ***Quis poterit efari dotes quibus exsperat:*** Quien podra dezir sus riquezas y sus dotes? Mas lo encarecio el otro Atanasio Obispo de Nizea: ***Quis pro dignitate admiratus est dignitatem huius animalis:*** Muchos dixeron encarecimientos: muchos hizieron admiraciones; pero ningun encarecimiento ni admiracion satisfizo a la dignidad del hombre. Aristoteles dixo que era la perfeccion y hermosura de todas ellas, no solamente por ser el ornato y el asseo y la elegancia del mundo, sino porque todas las criaturas fueró para su seruicio. Trimegistro le llama milagro grande de la naturaleza. Hizo Dios muchos milagros en el mũdo, vn cielo que con su grandeza nos representa la immensidad de Dios, vn Sol que pregona su belleza y hermosura, vn mar tan ancho y tan espacioso que nos descubre su poder, todos son milagros pequeños, mas el hombre es grãn milagro. S. Chrysostomo le llama, ***Peculium charum***, pegujar amado, porque como el pobre que tiene vn solo pegujar, tiene puestos en el los ojos y el coraçon: assi los tiene Dios puestos en el hombre, como si no tuuiera que mirar en el cielo y en la tierra. Considerando Iob los fauores que Dios hizo al hõbre, dixo como admirado: ***Quid est homo quia magnificas eũ, aut quid apponis erga eum cor tuum, uisitas eum diluculo, & subito probas illũ?*** Lo primero, dixo q̃ Dios magnifica al hombre: quien es el hombre q̃ assi le magnificays? y pudieralo prouar de la houra que le hizo en su creacion, cifrando en el todas las cosas en su modo q̃ como estan todas en Dios eminẽtissimamẽte, como en su principio y causa, assi las sumò en el hõbre. De suerte q̃ dixo Aristoteles de nuestra alma: ***Erat quodãmo do omnia.*** Y como Dios las haze todas, assi el hõbre en cierta manera puede hazerlas todas, ora sea imitãdo la industria y el arte à la naturaleza, ora fabricãdolas en su imaginacion. Y como Dios es fin de todas, assi el hombre

Iob.7.

Arist.1.de anim.

lo es por lo ménos de todas las corporales. Y como Dios esta en todo el mundo y en qualquiera parte del sin menoscabarse, assi el alma del hombre esta en su modo en todo el mundo y en qualquiera parte del sin menoscabarse. Y como en la diuina naturaleza confessamos tres personas, el Padre no engendrado, el Hijo engẽdrado del Padre, el Espiritu santo que procede de ambos a dos, assi Adan no fue engẽdrado. Eua fue produzida de Adan, y Cayn de ambos a dos. Demanera que no hiziera mas Dios si quisiera formar en el hõbre vn Dios pequeño.

Orat. 2 in Paschate.

De aqui nace el llamarle San Gregorio Nazianzeno mundo grande. Democrito le auia llamado mundo pequeño, mas pareciole a, Nazianzeno que este mundo y toda su grandeza era el pequeño, y el hombre era el mundo grande: y puedo dar por razon, que los cielos ni la tierra no caben la inmensidad de Dios como dize el Sabio: *Cœlum & terra te capere non possunt.* La Iglesia canta: *Quem totus non capit orbis.* Porque despues de llenos los vasios de los orbes celestiales, queda Dios para llenar otros infinitos cielos; pero la capacidad del hombre es tan inmensa, q̃ cabe Dios en sus senos; y solo Dios le puede hartar y satisfazer: haga Dios al hombre señor del mundo, y no quedará harto ni satisfecho: hagale señor de otros muchos mundos que puede de nueuo criar, y no quedara harto ni satisfecho, porque solo Dios le puede hartar y satisfazer.

Dexãdo esto a parte, prueua Dios la grãdeza del hõbre con tres medios poderosos. El primero, *Aponis erga eũ cor tuũ.* Como el hõbre sin Dios es cosa muerta, quiso Dios darle su vida, y q̃ viniesse có el coraçõ de Dios, q̃ el coraçõ es el principio de la vida. *Primum viuens, & ultimum moriens*, dize Aristoteles.

Lo segundo, *Aponis erga eum cor tuum*: desabrochandole tu pecho, descubriẽdo tus secretos. En este sentido tambiẽ se espantaua Dauid de lo que Dios estima al hombre. *Quid est homo quia innotuisti ei?* Quien es el hombre a quien vos mismos os distes a conocer, no solo por vuestros Profetas, Angeles, Predicadores, sino por vos mismo? Quien es el hombre, que le descubris vuestro pecho? *Enixa super dilectũ suũ.* Otra letra, como nota Origenes: *Recũbẽs super pectus suũ*, como S. Iuã en la cena, y parece haze alusiõ al tiẽpo, q̃ por querer Eua saber demasiado se perdio: *Eritis sicut dij scientes bonum & malum.* Pues essa ciencia que Eua no merecio alcãçar comunica Dios a su Esposa, reclinando

nandola sobre el pecho, y reuelandola los mysterios mas escõdidos, que es vna de las mayores prendas de amistad.

Lo tercero, *Aponis erga eum cor tuum.* Magnificaysle poniendo en el vuestra aficion. El Psalmo nouenta trata de la seguridad con que deuemos viuir, defendidos de la sombra y del amparo de Dios: y entre otras metaforas de que vsa, vna es la del aue, que pone su coraçon sobre los polluelos, y mostrando su aficion, gasta en esso el tiempo y la vida: *Et sub pœnis sperabis.* Y fauorece este sentido el lenguaje Español, que dize del enamorado, que tiene puesto el coraçon en la cosa que amo.

Lo quarto, *Aponis erga eum cor tuum*: Magnificaysle poniendo en el vuestro coraçon; estimandole como a vuestro tesoro. Auia dicho: *Diuitiæ si affluant nolite cor apponere.* No pongays vuestro coraçon sobre las riquezas caducas y deleznables. Y en otra parte: adonde está tu tesoro, alli está tu coraçon: pues a essa quenta, poniendo el coraçõ en el hombre, vos mismo le days el nombre, y le llamays vuestro tesoro.

El segundo medio, *Visitas eum diluculo*: a penas ha abierto los ojos, quando se entrays a dar los buenos dias: antes que salga de la escuridad de las entrañas de su madre, le prosperays, y le enriqueceys. *Singulo mane*, dize la letra Hebrea. No ay mañana q̃ antes que amanezca no le deys el alborada, procurãdo enrramarle la puerta del alma con las flores hermosissimas de los buenos propositos y pensamientos. No ay mañana que antes que entre la luz por los resquicios de la ventana no le pregunteys como ha dormido antes de auer despertado: *Per somnium in uisione noctis urna, quando sopor irruit super homines.* Como si huuierades velado la noche toda, para solo esso le venis a ver de madrugada, aun estandose dormido, *Visitas eum diluculo.*

El terrero medio es, *Et subito probas illum.* A penas le aueys enriquecido y prosperado quando le prouays viniendo a las manos con el, y como si fuera otro Dios como vos, quereys luego auerigUar, a donde llegan sus fuerças, y aunque en todas las demas cosas magnificays mucho al hõbre, en esta mas, porque le tratays cõmo a tan poderoso que pueda resistir a vuestros braços, como notò Olimpio Doto.

Dauid repitio en el Psalmo octauo esta misma admiracion, tratando de los bienes que atesoro Dios en el hombre: *Quoniã uidebo cœlos tuos, lunam, & stellas, quæ tu fundasti.* Cada vez que miro la grandeza y hermosura del cielo tan matizado de estrellas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y considero que le criastes para el hombre, y que le hizistes Rey y Principe de todo, digo admirado entre mi: *Quid est homo quod memor es eius, aut filius hominis quoniam reputas eum?* Quié es el hombre que assi ocupa vuestra memoria y roba vuestro cuydado? Quien es el hõbre de quié hazeys tanto caso? *Minuisti eum paulominus ab Angelis*. Que no pusistes entre el y los Angeles mas que vn pomo de tierra en medio: por essa razon le llamo Platon arbol diuino, que fructificãdo en las tierra, tiene la rayzes en el cielo, y goza de sus influencias y fauores. San Diopysio le llama Oriçonte del mundo en q los dos Emisferios se encadenã, y la carne y el espiritu se enlazã. Nemesio le llamò: *Confinium utriusque naturæ*. Termino de las dos naturalezas, Angelica, y corporal, porque es el medio con q se engaza y estã bona. La palabra, *Minuisti*, parece que dize menoscabo, como si tuuiera Dauid por menoscabo dezir que el hombre fuesse menos que los Angeles, porque aunque en lo natural sea menos, en el orden de la gracia sin duda es mas, como dexamos prouado en nuestro libro de Amor, y ello se dize, pues los gastos mayores que Dios hizo, Encarnando, naciendo, muriendo, no fueron por los Angeles del cielo, sino por el hombre, en testimonio del amor que le tenia: por esso no me conformo cõ los que dizẽ que crio Dios al hombre para solo reparar la rayna de los Angeles, porque aunque esso sucediesse assi por ocadiõ, el hõbre por si es cosa tan rica y tan preciosa, que no se ha de poner en el mudo a falta de otras criaturas.

Aun en muchas cosas del orden natural hizo mas hõra Dios al hõbre, que a los Angeles, pues segun la opinion de san Agustin nuestro padre, a estos los crio en aquellas palabras, *Fiat lux*, en q no los auentajo a las demas criaturas, que a todas dixo, *Fiat*: mas auiẽdo de criar al hombre, como notaron San Basilio, y San Chrysostomo, dixo: *Faciamus hominem*, en que le honro de suerte, que no acabaran los santos de encarecer esta honra. Augustino Eugubino, queriendo ponderar el cuerpo a este menoscabo, declara las palabras de Dauid: *Minuisti eum paulominus ab Angelis, paulominus ab eo*. Porque la palabra Hebrea, *Elohim*, como consta de muchos lugares de la Escritura significa Dios, de suerte que lo que referido a los Angeles, no parece tanta honra: referido a Dios, es grandissima, y. autorizado este sentido san Augustin, diziendo, que no ay cosa mas vezina a Dios. *Nihil est Deo coniunctius*. Y Seneca dixo otra sentencia muy en fauor desse parecer, q̃ auiene a saber que Dios leuantò a tan alta cumbre al hombre: *Quod in hoc pulcherrimo domicilio voluit secundas sortiri*. Que no siendo posible darle el primer lugar en el mundo, le dio el segundo, como a su Vicario lugar teniente, y vice Dios, que es lo que dixo el Ecclesiastico: *Dedit eis potestatem eorum, quæ sunt super terrã*. Tambien prouò algo desto el Angel que aparecio a san Iuan Euangelista, que no le consintio se arrodillasse, contentandose con ser tenido por compañero, y no por superior.

Eccles. 17

Pues este hombre subido en cumbre tan alta no se entẽ dio, y queriendo subir mas alto, se quemò las alas como Icaro, y decendio, y como el de las bodas que quiso ocupar el primer lugar fue echado vergonçosamẽte al postrero; que el que se ensalçare ha de quedar humillado: assi del mejor y mas soberano lugar fue echado el hombre al cãpo, con las bestias. Teofilato notò, que habla de preterito imperfecto, *Descendebat*, que dize cõtinuacion, porque nuestra naturaleza siempre es inclinada al mal, y procura decendir como piedra hazia el centro, y con desseo de asseguarle le puso Dios vn fiador en el nombre, llamandole hombre. Mira que aunque gozas

de priuilegios tan raros, al cabo eres hombre: y como se echã las piguelas al alcõ para que no buele y se remonte y se pierda: el lastre al nanio para que no se trastorne: el plomo a la figura de corcho, para que con qualquier ayre no ruede, como ponia el Emperador Agatocles entre la vaxilla de oro y plata, vasos de barro, para acordarse que era hijo de vn ollero: y el Emperador de Roma quando entraua triũfando, que era de las mayores glorias desta vida, lleuaua vn pregonero q̃ le dezia, acuerdate que eres hombre. Assi al hombre, entrando en el mundo con tan glorioso triunfo, para que no se desuaneciesse, le auiso Dios que era hombre.

Todo esso no fue parte para q̃ no echasse a vna mano todo el bien que posseya, y para que no perdiesse el mayor imperio de q̃ hõbre gozò jamas, pues decendiendo desde Ierusalen a Ierico perdio el señorio de la tierra, y el derecho que tenia al cielo.

Incidit in latrones, qui spoliauerunt eum, & plagis affecerunt semiuiuo relicto,

Supuesto q̃ los ladrones son los demonios, como declaran los santos. Encarese mucho este lu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

gar el estrago que hazen en vn alma por la culpa. Tres daños principales señala el Euangelio. El primero despojarle, y no fue de vestiduras, porque Adan no las tenia si no de los dones sobre naturales de la gracia, que son las vestiduras del alma, de la sabiduria infusa con que auia vestido Dios el entendimiento y la memoria del hombre, de la justicia original con que le auia enriquecido, de la immortalidad con que le auia prosperado, de la Fè, Esperança, Caridad, castidad, obediencia, paciencia, y de todas las demas virtudes de que que quedò despojado sin dexarle vna estaca en la pared: de suerte que abriendo los ojos, *Cognouerunt se esse nudos*, de la desnudez del alma conocieron la desnudez de sus cuerpos, Imaginad vn monte de ladrones, vn mar de cosarios, vna tierra de vandoleros, que viuen de maltratar y robar, que topan vn passagero muy cargado de joyas y de dineros, y que le dexan herido y desnudo: esso hazen los demonios con vn alma, que es lo que dixo Oseas: *Ne forte spolient eam nudam.*

Lo segundo, llaganla en lo natural, de suerte que la dexan como muerta: *Semiuiuo relicto.* Las heridas principales eran ceguedad en el entendimiento, desaficionan la voluntad, oluden la memoria, mala inclinacion en los sentidos, y destas se siguieron otras muchas, soberbia en la cabeça, desuerguença en la frente, inuidia en los ojos, curiosidad en las orejas, libertad en la boca, inobediencia en el cuello, impaciencia en los ombros, tristeza en el pecho, gula en el vientre, auaricia en las manos, pereza en los pies, con que quedò tan llagado, que pudo dezir Esayas: *Omne caput languidum, & omne cor mœrens a planta pedis usque ad uerticem capitis non est in eo sanitas.* De los pies a la cabeça està echo vna llaga y vn betino, y como no le tomaron la sangre, ni le vendaron las heridas, por vna parte se le han encouado, por otra parte se ha desangrado, de suerte que ha quedado flaquissimo. Esta es la postrera llaga, hansele menoscabado las fuerças y la virtud, de manera, que parece que està muerto: *Infirmata est in paupertate uirtus mea.* Otra letra dize: *in iniquitate.* La culpa me ha robado las fuerças y la virtud. Y como el enfermo puede dezir, mis exessos me tienen flaco: assi el pecador puede dezir. mis culpas me tienen flaco. Dauid el año de su pecado y de su oluido permitio Dios padeciesse vna grauue enfermedad, para que de la flaqueza del cuerpo echasse de ver la del alma. *Miser factus sum, & curuatus.* Hame buelto mi pecado corrahecho y miserable, dode dize san Basilio, antes podia dezir con San Pablo: *Omnia possum, in eo qui me confortat.* Aora no puedo dezir sino *Miser factus sum, & curuatus:* porque quanto es el hombre de poderoso con Dios, es de flaco con la culpa. Flaquissimo Ezechias de vnas llagas asqueroças, o como les parece a algunos de vnos diuiesos, que fue la enfermedad que padecio por su adulterio Dauid contada entre las malditas en la ley, dezia: *Domine uim patior.* El enfermo muy flaco està sugeto a padecer fuerça, porque no tiene fuerça para reparar la fuerça y assi dize el buen Rey: *Vim patior.* San Bernardo sobre este lugar nota, que el pecador en la enfermedad de la culpa està sugeto a padecer fuerça, porque no tiene fuerça: pero que no es fuerça de la naturaleza, sino de la voluntad reducida a tanto flaqueza por sus culpas, que no tiene valor para reparar sus daños: que como la gracia da fuerças a vn oraçon, *Optimum est gratia stabilire cor:* assi la culpa se las quita, y se dexa como cañaheja combatida de los vientos.

Basil. ho. 10.
Ad Phil. 4
Deut. 28.
Bern. ser. de Cant.
Ezech. & ser. 8. in Cant.

Lo tercero q̃ hizieron cõ este pobre llagado fue dexarle, y dize que le dexaron, porque ay muchos pecadores a quien los demonios dexan de solicitar y de tentar, porque no tienen necessidad de ocasiones y apetites para multiplicar culpas cada hora. Como el Capitan victorioso, que teniendo muy segura vna fuerça q̃ ha ganado, se descuyda della: y como el carcelero dexa a los presos seguros andar sobre su palabra, y el Moro de Argel, o de Tetuan a muchos cautiuos: assi el demonio dexa a muchos pecadores, porque los tiene por muy seguros, y pone los ojos en otros q̃ le menosprecia y le injurian.

En fin dexaron a este pobre caminante medio viuo, o como nota Teofilato, medio muerto, porque quedando muerto el cuerpo, quedaua viua el alma, que es inmortal: o porque quedando muerta la gracia, quedaua viua la naturaleza, aunque llagada: o porque aunque muerto, tenia Dios decretado el darle vida por las manos del Samaritano, que era Christo Señor nuestro: o porq̃ el libre aluedrio en el pecador, ni està del todo muerto, como dixerõ los Manicheos y Luteranos, ni del todo viuo y sano, como Pelagio mintio, sino medio viuo o medio muerto, cõuiene a saber, flaco, y enfermo: y como el enfermo puede caer, pero no puede leuantarse sin ayuda: assi el pecador puede dar de ojos en el mal que el demonio le persuade: pero no tiene valor para el bie ni para vencer las tẽtaciones

del

Universidad de Deusto
Biblioteca

del demonio, ni para cúplir cõ la ley, ni para amar a Dios sobre todas las cosas, ni para hazer obras q̃ merezcã vida eterna, q̃ si por si pudiera hazer esto el pecador, *Ergo Christus gratis mortus est*, como dize S. Pablo, no auia para q̃ muriesse Christo: assi lo declara S. Agustin nuestro padre:
Aug. li. 2. q. Euãge c. 19. to. 4. dexaronle, dize, los demonios medio viuo, y medio muerto, porq̃ queda viuo para el mal, y muerto para el bien.

De donde se sigue que la culpa es vn assolamiento general de todo bien, que es pensamiento tocado ya muchas vezes: *Desolatione desolata est universa terra*, di-
Hiere. 12. ze Ieremias. La repitucion es fra sis con que se encarece y se declara la vltima perdicion: y el postrero daño de la culpa es vn hiperbole de sus daños. Y profetizando a Sedechias la destruyciõ de su ciudad, dixo el Profeta
Ezech. 21. Ezechiel: *Iniquitatem, iniquitatẽ, iniquitatem ponam in ea.* Permitire vna maldad, y otra maldad, y otra maldad, y esta la plegaria de
Psal. 68. David: *Appone iniquitatem, super iniquitatem, eorum.* No quede rama, ni oja, ni reliquia de todos ellos.

Accidit autem, vt sacerdos quidã descẽderet de eadẽ via, & viso illo præteriuit, similiter & leuita.

DEspues de auer pintado el estado miserable del herido, trata del remedio venturoso, y dize: *Accidit*, acaecio, porque con ocasion de la idolatria estrõ la ley, y con ocasion de la ley creccio la culpa, y con ocasion de la culpa, vino la abundancia de la gracia. *Vbi abundabit delictum, &c.* El Sacerdote y el Leuita representan la ley, y los Profetas, o el antiguo Sacerdocio, que començando en Abel: en la ley de naturaleza, se conseruò en Noe, y en Melchisedech: y en la ley escrita, se conseruò en Aaron, y en otros muchos: pero todos se passaron de largo mirando al llagado, porque aunque conocieron la llaga de la culpa, no tuuieron caudal para curarla. *Omnes declinauerunt simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum.* Todos fueron gẽte sin prouecho si no fue vno, conuiene a saber este Samaritano, es lo mismo que dixo san Pablo a los Hebreos: *Impossibile erat sanguine taurorum & hircorum auferri peccata.*

No es mucho descanse vn poco la alegoria, y consideremos en este Leuita y Sacerdote, quan fea cosa es que falte la ley en quien la enseña. *Labia sacerdotis custodiunt scientiam & legem ex ore eius requirent.* Dize Malachias, quando tengas ignorancia de la ley y de la ciencia, en la boca del Sacer-

Deute. 17 Sacerdote la has de hallar, porq̃ el es el interprete de la ley, y el juez de la verdad, como consta del Deuteronomio, y el que nos ha de enseñar Fè, y costumbres. De ay nacio, que cometiendo Moyses a los dentas juezes otras causas, esta reseruò para si, que segun la ley, es caso reseruado al Sacerdote, *In lege quid scriptum est.* Pregunto Christo Señor nuestro al Doctor que predicò esta parabola, porque lo era de la ley, y con su respuesta le dio vna severa reprehension, aunque secreta: sabeys de coro la ley, y enseñays la: y sumandose toda ella en amar a Dios, y al proximo, soys auariento y cruel? Si al Sacerdote y al Leuita que decendian a Iericò, preguntara vno: *Quid faciendo vitam æternam possidebo?* Que hare para saluarme? respondieran: *Diliges Dominum Deum tuum, & proximum tuum sicut te ipsum.* Pues como os passastes de largo sin tener de aquel llagado piedad? severa reprehension. El Psalmo ciento y ocho se entiende a la letra de Doeg Idumeo, y de otros enemigos que
Act. 1: maltratauan a Dauid con el Rey Saul, como consta de san Pedro en los Actos de los Apostoles: aunque mas principalmente se entiende del pueblo Iudayco, y en particular de Iudas, que vendio a Christo Señor nuestro. De las plegarias temerosas deste Psalmo, se pueblan las cartas de descomunion con que la Iglesia mata candelas. Y en el Deuteronomio echauan los Sacerdotes muchas de aquellas maldiciones a los que no guardassen la ley: y averiguando la causa porque llueuen sobre vn hombre tantos males, dize: *Pro eo quod non est recordatus facere misericordiã.* Pues supone que este Sacerdote y Leuita van rezando maytines por el camino, y que leyendo aquel Psalmo, van echando sobre si todas sus execraciones, q̃ cosa mas triste ni mas temerosa se puede cõtra vn hõbre imaginar.
Deute. 17 & 18.

Estan grande el amor que Dios tiene al hombre, que no sabe comer bocado sin darle parte, comiendose a si mismo la noche de la cena, como dexamos ya dicho en su lugar, juzgãdole por el mas precioso bocado del cielo y del suelo, se quedo consagrado, para q̃ el hõbre comiesse de aql bocado: y porq̃ el amar al hõbre es gusto tan sabroso para Dios, quiere dar parte del al hõbre: y no entrar con Dios a la parte, es no gustar de lo que Dios: y que haga esso vn ignorãte y vn grosero, no es mucho: pero vn Sacerdote q̃ predica la ley y el gusto de Dios, es mas que mucho. En el Psalmo quarenta y nueue introduze Dauid a Dios, q̃ entra en juyzio cõ su pueblo, y porque los Iudios blazonauan

uan

Universidad de Deusto
Biblioteca

uan mucho de los sacrificios de su templo, y de la ley dada en el móte a Moyses, la qual guardauan mucho con las palabras, y muy poco con las obras. Condenales lo primero su vanagloria, notificandoles que vale mas la piedad del alma, que todos sus sacrificios, y que la obseruancia de la ley ha de estar principalmente en el coraçon: *Deus Deorũ Dominus loquutus est, & uocauit terram.* Entra Dios en juyzio con el hombre, acompañado de todas sus criaturas, aunque desassossegadas y inquietas, que esso quiere dezir, *In circuitu eius tempestas ualida*, y llamaràlas a todas como testigos. Señor, que interrogatorio aueys de sacar del proceso contra los culpados, antes que fulmineys la sentencia? *Audi populo meus, & loquar, Israel non in sacrificijs tuis arguam te.* No te arguyre de pereçoso y descuydado en ofrecerme sacrificios, q̃ buena diligencia has puesto en esso, harta priessa te has dado en matar ouejas, cabras, bezerros; pero antias de tener ojos para ver, que no era esse mi gusto principal, ni tenia yo necessidad de la carne de tus animales, porque tengo las montañas y las seluas llenas dellos. *Meæ sunt omnes feræ siluarum.* Y si hubiera de comer animales del campo, o aues del cielo, no acudiera a ti que me las dieras. *Si esuriero, non dicam tibi.* El primer cargo que te he de hazer, es, que essos sacrificios van desnudos de misericordia y de piedad, auiẽdote notificado que no quiero sacrificios sin misericordia, que esso quiere dezir, *Misericordiam uolo, non sacrificium.* El segũdo cargo, *Quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum, si uidebas furem currebas cum eo.* Siendo vos ladron, y andando en compañia de ladrones, y armando a vuestro hermano a cada passo çancadillas, paraque tomays en la boca mi testamento y mi ley? como predicays, *Diliges proximũ tuum*, desollandole cada dia? Pudiera dezir el pueblo: Señor, dezis que no comeys nuestros toros, nuestras ouejas y cabras, pues paraque consentis se maten y sacrifiquen? porque los come el pobre por mi, y es como si yo los comiesse. Essa es la quenta de limosna que hazeys, que nó la come Dios; pero comiendola el pobre, es como si la comiesse Dios, segun lo que dixo por san Lucas: *Quod uni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis.* San Pablo vsando de la metafora del cuerpo natural, dize, tratando del misterio de la Iglesia: *Si quid compatitur unum membrum, compatiuntur & alia.* No ay miembro en el cuerpo q̃ no sienta la llaga del otro miembro: no es de vuestro cuerpo la cabeça que no siente el dolor del pie: ni los ojos que no lloran la llaga de la mano, sino es miembro seco baldado, a quien no llega la virtud de todo el cuerpo. De suerte que el que no siente la miseriia de su hermano, o no es miembro, o no es del cuerpo de Christo: pero deue se notar que hazer esso los pies, no es mucho, que son grosseros, mas la cabeça y los ojos en que està la sabiduria y la luz: hazer esso el Sacerdote, que es el norte por dõde los demas se han de guiar, es mas que mucho.

Samaritanus autem iter faciens, venit secus eum, & videns eum misericordia motus est.

TRiste cosa es que vẽga vn Samaritano sin ley a condenar a vn Sacerdote y a vn Leuita de q̃ no guardan la ley. Triste cosa q̃ venga vn Moro a condedar a vn Christiano, vn Herege a vn Catolico, vn seglar a vn Ecclesiastico, vn distraydo a vn Religioso. Dos cosas encarecen los Profetas con espanto. Vna, ver en los hombres mas perfetos por su estado la perdiciõ de los hombres mas perdidos. Otra, q̃ en el mas perdido por su estado y condicion se halle la misericordia, la piedad, la virtud del mas ganado, y nace la admiracion y el espanto de esperarse y presumirse de cada vno efectos muy opuestos y contrarios, porque que el fuego queme, y que la nieue enfrie, que el jardin lleue flores, el eriazo cardos, no espanta; pero que la nieue queme, y que el fuego enfrie, y que el vergel lleue abrojos, y la tierra clauellinas, esso espanta: pues que el pecho del Sacerdote sea la fragua dõde se forje la tyrania y la crueldad, y el del Samaritano idolatra sea la fuente de la misericordia, de la piedad y virtud, mucho espanta. Dixolo à la letra Oseas, tratãdo de los Sacerdotes de Ierusalen: *In domo Israel uidi horrendum, ibi fornicationes Ephraim.* Caso horrendo, que passe en la casa de Israel la perdicion de Efrain, que en vn Niniuita aya mucha deuocion, mucha penitencia, muchas lagrimas, mucho ayuno, mucho silicio, predicandole Ionas; y en vn Israelita aya mucha sequedad, mucha dureza, mucha obstinacion, mucha crueldad, mucha auaricia, predicandole Christo Señor nuestro, *Horrendum*. Que vn Centurion afrente toda la Fè de Israel, vn infiel la piedad de los Fieles, vn Samaritano la misericordia de los Sacerdotes y Leuitas, y que passandose ellos rezando en sus breuiarios, el no quiera dar vn passo sin remediar a su hermano? *Horrendum*. Oseæ.6.

Lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo primero, condenolos este Samaritano en la ley del amor de Dios dentro de vn Sacerdote y de vn Leuita por tantos titulos, porque el que le niega a su hermano, a Dios le niega, como prouò san Iuan Chrysostomo elegantemente en vna Homilia. Y añade san Agustin nuestro padre, que aunque el mandamiento del amor de Dios es el primero y principal en el orde del mãdar, el mandamiento del amor del proximo es el primero en el orden del hazer, porque para amar a Dios que no vemos, emos de amar primero al proximo q̃ vemos. *Qui non amat fratrem, quẽ uidet, Deum, quem non uidet quomodo potest diligere?* El que no ama al hermano que vee, como amarà à Dios que no vee? dize san Iuan. Y en otra parte: *Qui habuerit substantiam huius mundi, & uiderit fratrem suum necessitatem habere, & clauserit uiscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in illo?* Nadie me venda amor de Dios, no teniendo amor al proximo, que el que amare de todo coraçon à Dios, amarà al proximo por Dios, pues todo lo que amare lo ha de referir a Dios.

Chryſ. ho. 72. in Math. Aug. trac. 17 in euã. Ioãnis, & Pſal. 118.

1. Ioan. 3. & 4.

Lo segundo, condenòlos en la ley del amor del proximo, que fue en el Sacerdote y el Leuita, caso tanto mas feo, quanto es el amor mas natural. San Prospero dize, que la ley natural es, *Vt bonum quod tibi uis, uelis & proximo, & ut malum quod tibi nolis accidere, nolis, & proximo.* Que el bien que quieres para ti, quieras para tu hermano, y el mal que no quieres para ti, no le quieras para tu hermano. Primero lo auia dicho san Pablo escriuiẽdo a los de Galacia: *Omnia quæcumq; uultis ut faciant uobis homines, ita & uos facite.* Si no preguntad al Sacerdote y al Leuita, si huuieran ellos caydo en manos de los ladrones, y quedaran robados, llagados, y medio muertos, si gustaran de que qualquiera passagero se apiadara de su peligro y necessidad. San Agustin nuestro padre, fundando de nueuo sus principios, la obligacion desse amor, dize, que no quiso Dios criar juntos a Adan y a Eua, sino que Eua saliesse de la costilla de Adan, y que fuesse carne de su carne, y hueso de sus huessos, y dellos procediessen los hombres todos, para que propagado y estendido el linage humano, el conociesse que quanto su principio era mas vno, tanto mayor auia de ser el amor y la vnidad para fauorecerse y ampararse. Despues del diluuio hizo ley en fauor del mismo amor, mandando que nadie comiesse carne con sangre, porque aficionado el hombre a carne no derramasse la de su hermano. En fin en todos los tiempos y edades procurò Dios fundar

Ariſt. 8. Ethic.

Aug. li. 8. de Tri. c. 8

Chryſ. ho. 34. ad po. Antioche.

fundar aquesta ley, porque como dize Aristoteles, todas las leyes del mundo son sobradas, si entre los hombres ay amor.

Lo tercero, los condenò en toda la ley, porque como dize el glorioso Apostol San Pablo: *Omnis lex in uno sermone impletur, diliges proximum tuum.* El cumplimiento de toda la ley es amar al proximo, donde notò San Agustin nuestro Padre agudamente, que no passara san Pablo en silencio el amor de Dios, sino se encerrara en el amor del proximo. Y san Chrysostomo, que siendo vna misma caridad con la que amamos a Dios y al proximo; el que amare al proximo por Dios, amarà a Dios. Son los dos Cherubines, que estauan sobre el arca mirandose el vno al otro, y las dos hermanas, Marta, y Maria, vna que regalaua a Dios, otra regalada de Dios. El propiciatorio estaua sobre la ley, y quedandose este Sacerdote y este Leuita condenados en la ley, parece que no tenian que esperar propiciacion de sus culpas.

Videns eum, misericordia motus est, & aligauit uulnera eius.

LA miseria grande del llagado mouio las entrañas del passagero, y fue tan grande su compassion, que apeandose de la bestia, començò a curar sus llagas, &c. La misericordia, dizen San Agustin, San Iuan Damasceno, San Gregorio Nisseno, es vna compassion de la humana miseria, que quando la mirays con atencion, la sentis como trasladada a vuestro pecho, y estimala en tanto san Gregorio, que le parece es à ratos mucho mas el compadecerse el hombre de la miseria de su hermano, que el repararla, porque lo que da no allega al valor de lo que siente, y pruebanlo muchos que dan, por ser liberales, pero sin lastima y compassion: donde se deue notar, que no qualquier compassion es de gran precio, sino la que tiene el hombre de la miseria agena por Dios, que vnas ay que proceden de vicio, como la que tuuo San Agustin nuestro Padre en su mocedad de Dido, desamparada de Eneas, y assi se acusò dello en sus cõfessiones: otras ay q̃ procedẽ de tener entrañas tiernas y cõpassiuas: otras que procedẽ de virtud. La primera, dize Hugo de Santo Victor, es culpable. La segunda, escusable. La tercera, loable.

Aug. de ciuit l. 9. c. 5 Damaſ. li. 2. c. 14. Gre. Niſ. li. de beati.

Grego l. 2 Moral.

Hugo de S. Victor 3. nolum. Chriſ.

Videns eum, de donde se sigue, que para ser los hombres compassiuos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

passiuos, es poderoso medio poner los ojos en los miserables, como dize Aristoteles, y dexádo a parte la costubre antigua, los delinquentes acusados, se vestian de vestiduras tristes y pobres, y no solo su personas, sino las de sus hijos, mugeres, parientes, amigos, como refiere Quintillano, para que los juezes y el pueblo se mouiessen a piedad, y no solamente lo vsaron los acusados, sino los acusadores, aunque con menos razon. Y que el Areopago de Atenas que tanto blasonò de *Tribunali incorrupto*: y los Estoycos, que tuuieron por vicio el ser commouidos y alterados, vedaron todas las representaciones y encarecimientos de las partes. Son inumerables las historias y acaecimientos en que las miserias reduxeron al coraçõ humano, aunque mas duro y altiuo, a su lastima y piedad. Plutarco refiere de Alexandro, q̃ enterneciendole vn Comico cõ la representacion de vna tragedia, le quiso castigar pesadamente, pareciendole menoscabo de su autoridad y fortaleza el verle humedos los ojos. Con todo esso cuenta Diodoro, que saliendole al encuentro ochocientos Griegos heridos y maltratados, vnos sin pies, otros sin manos, otros sin orejas, otros sin narizes, y todos desnudos y hambrientos, le dio su vista tal bateria al coraçon, que llorò con todos tristemente, y dando a cada vno cinco pares de vestidos, dos pares de bueyes, cincuenta ouejas, cincuenta fanegas de pan, tres mil drachmas, que reduzidas a nuestra moneda, era cada vna vn real poco mas, o menos, y mandando a sus justicias que los tuuiessen por libres de los pechos y tributos, los despidio piadosamente. Erodoto cuenta de Psaminites Rey de Egypto, que estando cautiuo vio traer agua del rio en vn cantaro a su hija, y sacrificar a su hijo, y auiendo mostrado en todo esso fortaleza viendo a vn viejo grandissimo amigo suyo mendigar de puerta en puerta, llorò lamentablemente. La historia de nuestro Español el Cid, dize, que topo camino de Santiago vn pobre atollado en vn pantano, y que apeandose le sacò, y le llenò a las ancas del cauallo, y le sentò a su mesa, y le acostò en su cama, que quanto fue con mayor asco de los Caualleros que le acompañauã, tanto fue mayor hazaña. Pues si acudimos a las historias sagradas, veremos vna Ruth, que por verla Booz coger espigas, se aficionò de su pobreza, y mandò a sus criados que la diessen de comer, y que la fuessen propicios y fauorables. Vna Sunamitis, cuya atticion mouio a Eliseo. Vna Thecuytes, cuya angustia, aunque fingida

Arist. 2. Retho. c. 8

Quin. li. 9 c. de mouen. affect.

Plut. li. 2. de forti. Alex.

Diodo l. 6 de Alex.

fingida mudo el parecer de Dauid. Vna Abigayl, que ablandò su pecho. Y si hazemos suma de los ciegos, coxos, mancos, tullidos, perlaticos, leprosos, lunaticos, endemoniados, muertos, que Christo Señor nuestro, y sus Apostoles, y santos sanaron, mouiendoles a piedad la miseria de los lastimados, son mas que las estrellas del cielo.

De donde infiero, que los que destierran pobres, hambriẽtos, llagados, aunque tengan razones en que fundarse, cercenan tanto las ocasiones de la piedad y de la compassion humana, que no se si puede auer bien que recompense este mal, porque son inumerables las monjas y los frayles que por ver a sus porterias tantos pobres, dexan el pedaço de pan, el bocado de la carne, que no dexaran si no los huuieran visto. Y son sin cuento los seglares que reparando en la desnudez del pobre, recogen los çapatos viejos, las camisas rotas, las ropas desechadas, la leña, de que para socorrer los pobres no cuydaran sino los huuierã visto. San Gregorio Nazianzeno dize, que es ignorancia pensar que sufre Dios a los pobres en el mundo para que los sustenten los ricos con sus obras: pues no es tanto para esso, como para vencer su dureza y su auaricia, y para mouerlos a piedad, y traerlos a la memoria sus propias miserias. Lo mismo dize San Iuan Chrysostomo en vna homilia: verdad es que los Iudios echauan a los leprosos de sus ciudades por ley, como consta del Leuitico, sino eran los hombres graues, a quien dexauan, aunque apartados, como parece del Rey Ozias; pero si desprecianan a los demas, era por ser crueles y desapiadados, como lo fue el Rico auariento con Lazaro el pobre, y muchos con el tullido de la picina, a quien dexaron treynta y ocho años en vn carreton, sin apiadarse de su miseria. Y Nabal con los soldados de Dauid, que allegando con grandissima humildad a pedirle los remediasse su hambre, respondio con soberuia tan villana: tengo de quitar la comida a los criados de mi casa por darla a los hijos del diablo? y el Sacerdote y el Leuita de la parabola presente.

Leuit. 13.

4. Reg. 15.

Por esta razon topando en vn librillo impertinente vnas ordenanças, que llaman mendicatiuas, en disfauor de los pobres, recebi mal exemplo de quien las compuso, de quien las aprouò, de quien pudiendo, no manda vedarlas, si han llegado a su noticia, que bien a su cargo tiene la dureza y la auaricia humana el no apiadarse del pobre, el no reparar su

Universidad de Deusto
Biblioteca

hambre y necesidad, sin hallar escritos en los libros nuevos achaques para esso.

Et apposprians liganit vulnera eius ponens oleum.

MOstro el Samaritano su grãde caridad, no solamente en la compassion que tuuo del pobre llagado, sino en curarle sus llagas, que estando ya resfriadas y enconadas, y la sangre elada y seca, parecerian asqueroſas. Muchos ay que hazen largas limosnas por terceras personas, y por si mismos, pero son de estomagos tan delicados y tã faciles, que en allegarse a vendar al pobre las llagas, les parece se ponen en riesgo de vomitar las entrañas, y no puede ser imaginacion en todos, pues vemos que de solo ver vna sangria se desmayan, y no tienen valor para tener vna vela: pero tambien barrunto, que muchos imaginan esse daño antes que le experimenten: y que si su piedad fuesse tan grande como la de vna Faviola, de quien refiere el bienauenturado San Hieronymo, que despues de auer gastado vn grande patrimonio con los pobres, edifico en Roma el primer hospital, y siruio de enfermera a los tullidos, hydropicos, gotosos, buboſos, comidos de gusanos, limpiandoles la podre y la hediondez, y dandoles de comer con su propia mano. De vna Isabel Reyna de Vngria, de quien cuenta su historia que su ordinaria ocupacion era hazer las camas de los hospitales, guisar la comida a los enfermos. De vn San Luys Rey de Francia, que siempre comia con pobres. De vn Vsualdo, Rey de Inglaterra, de quien quenta Beda lo mismo, sin duda perdiera el asco, porque la caridad no es asqueroſa: pero no condenando la flaqueza de los vnos, y alabando la mucha piedad de los otros, desseo mucho persuadir a los que se cansan de pobres, y hurtan el cuerpo ordinariamente a los pobres, y tienen tan larga costumbre de no mirar con lastima a los pobres, que quando se passea por la ciudad, se espanta su vista de ver vn pobre: que reparen que no ay indicio comparable de vn alma reprobada como el fastidio de los pobres? Oseas llora los ricos de Sion: *Væ, qui opulenti estis in Sion*. Y haziendoles dos cargos bien tristes, conuiene a saber, de prosperos y desapiadados: *Non compatiebantur super contritionem Ioseph*. Añade vna cortapisa remerosa: *Qui separati estis in*

Hieron. ad Fauio.

diem malum. Ay de vosotros, que os tiene Dios señalados para el dia malo trabajosissimo, quiere dezir: *Tribulationes multas & malas*, penosissimas; y aunque à la letra hablè alli de la cautiuidad de los diez tribus, en ella nos representa el infierno, que està amenaçando a los crueles. El bienauenturado Apostol San Pablo tratando de los Filosofos de la Gentilidad, dize, que el ser hombres desapiadados, fue pena y castigo en que dieron por sus culpas, por auerse dado mas al amor de las criaturas que del Criador. *Tradidit illos Deus in reprobum sensum, ut faciant ea, quæ non conueniunt.* Vinieron a ser gente sin misericordia, sin aficion, y sin ley: y allego a mandar vn Socrates (quien tal creyera) que dexassen morir a los enfermos de enfermedades incurables, y que los medicos no pudiessen curarlos ni entretenerlos. Y los Estoycos añadiendo crueldad a crueldad, afirmaron que era pecado darles limosna, porque se dilata va con su vida su tormento. Y Plutarco refiere q̃ dauan limosna por liberalidad y por franqueza, mas no por compassion de miserias, porque los sabios por seueros han de huyr de ser misericordiosos. Lo mismo refiere Ciceron, aunque haze burla dellos: son errores cõ que los castigò Dios, que a los q̃ hizo merced, misericordiosos los hizo, y con la misericordia los asseguro buena vida y buena muerte.

Socra. li. 7 de Re.

Plutar. de tran. ani.

Cic. pro Murena.

Todo esso prometio Dios en vna de las bienauenturãças. *Beati misericordes quoniam ipsi misericordiam consequentur*. Dauid lo dixo tambien en el Psalmo ciẽto y onze: *Iucundus homo qui miseretur, & commodat, disponet sermones suos in iudicio*. Dos cosas dize. Vna, que terna la vida alegre. Otra que su muerte serà segura. Y San Hieronymo escriuiẽdo a Nepociano, afirma, que nũca misericordioso la tuuo mala, y tiene en su fauor vna razon poderosa, conuiene a saber, que no puede dexar de estar el amor del proximo de parte del misericordioso: y de parte del amor del proximo, no puede no estar el amor de Dios: y contra el amor de Dios, no es poderosa la muerte, porque *Fortis est ut mors dilectio*. Mas fuerte quiere dezir, como ya dexamos declarado. Que Nabal tuuiesse mala muerte, *Percussit eum Dominus, & mortuus est*, no es mucho, q̃ fue cruel desapiadado. Que el coraçon duro tenga mal fin, no es mucho, auiendo dicho Dios, *Cor durum male habebit in nouissimo*. Que el que cierra las orejas a los clamores del pobre acabe mal, no es mucho, porq̃ se la tiene Dios jurada.

Psal. 111.

2. Reg. 25.

Prou. 14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

rada. *Ipse clamauit, & non exaudietur*, pero con el misericordioso no puede Dios no ser misericordioso, y ay muchas razones grandes.

La primera pondera lo que se precia Dios de misericordioso. La Escritura le llama en el Psalmo. 67. *Patris horphanorum, & iudicis uiduarum*. A Moyses auisó no le llamasse otro nombre sino misericordioso y sufrido: y no gustara tanto deste nóbre si no le hauiera de manifestar en las obras. En el cielo muestra su bódad. En el infierno su justicia. Psal. 218. En la tierra su misericordia, segun lo que dize Dauid: *Misericordia Domini plena est terra*. Pues si vos days en imitar en la tierra tanto a Dios, que os mostrays en las obras hijo suyo, que mucho que os fauorezca Dios? El Ecclesiastico dize, que si fueres tan misericordioso con el huerfano, como si fueras su padre, y con la viuda, como si fueras su marido, seras hijo del Altissimo, y terná misericordia de ti, como si fuera la madre que te pario.

La segunda, q hóbre ay agradecido en el mundo que no pague los beneficios que recibio? Quien que fauorecido en vn peligro no ayude en otro a quien le fauorecio? Quien que ayudado en vn trabajo no ayude en otro a quien le ayudó? Pues siendo Dios la fuente del agradecimiento y de la bondad, y diziendo: *Quod uni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis*. Que ha de hazer por quien viendole desnudo le vistio? viendole hambriento le dio de comer? viendole sediento le dio de beuer?

La tercera, esta diferencia ay del piadoso al desapiadado, que poniẽdo en vna balança a Dios a su gracia, y a su gloria, y en otra balança veynte reales con q se puede reparar la necesidad del pobre. El vno dize, mas quiero mis reales que a Dios y que a su cielo. El otro dize, mas quiero a Dios que a todos los aueres de la tierra: no lo comere yo, y lo dare por Dios. Del vno queda agrauiadissimo Dios, como noto san Cypriano: del otro queda obligadissimo. De suerte que de toda esta doctrina se puede inferir la conclusion de Salomon: *Bene facit animæ suæ uir misericors*. Todo el bien que haze el misericordioso, es en pro de su alma y de su vida.

Et in ponens in iumẽtum duxit in stabulum, & curam illius egit, y sque reddam tibi.

Todos los oficios de piedad, y las obras de misericordia q multiplicó este Samaritano, q todos

Ambro li. 7. in Luc. c. 8. tom. 5. todos los interpreres conuenientissimamente las atribuyen à la persona de Christo. San Ambrosio dize lo primero, que no nos ofenda la palabra Samaritano, porque aunque era de otra secta el nombre quiere dezir guarda, y nadie nos es guarda tan segura como Christo Señor nuestro, de quien auia profetizado Dauid: *Custodiens parulos Dominus*.

Lo segundo, no dize que decendia de Hierusalem, porque no entendiessemos que decendio como el primer hombre por la culpa, sino *Iter faciens*, haziendose viador, y poniendose en camino no à caso como el Sacerdote y el Leuita, sino con consejo de toda la Trinidad, para buscar los pecadores errados, y las ouejas perdidas. Luc. 9. 1. ad Thi. 1.

Lo tercero, vestido de nuestra carne, vio con sus ojos nuestras miserias, y las llagas de nuestras culpas, y por experiencia nuestras penas: *Et misericordia motus*. Mouido de su misericordia traró de reparar nuestros daños.

Lo quarto, puso vino y azeyte sobre nuestras heridas, representando en estos licores su sangre preciosa derramada en el Caluario: y como el vino escuesse y causa dolor en las llagas, assi aquella sangre de valor infinito vertida por nuestras culpas, ha de poner grãde miedo, grande dolor, grande escarmiento en nuestros pechos, porque si *In uiridi ligno hoc fit in arido quid fiet*: Por otra parte como el azeyte ablanda y molifica: assi la sangre de Christo Señor nuestro ha de poner en nuestras almas grã consuelo, grande esperança de perdon, gran cõfiança de la vida eterna, porque quien nos da lo mas, no ha de negar nos lo menos. Y como el azeyte alũbra: assi la sangre de Christo nos da la luz, desterrando nuestras ignorãcias. Y como el azeyte haze sabroso el manjar: assi la muerte de Christo hazé sabroso todo lo que nos es desabrido.

Lo quinto, pusole sobre el jumento, que es su santissima humanidad, porque *Dolores nostros ipse tulit in corpore suo*, como dixeron Esayas, y san Pedro, en que vemos tres condiciones, mansedumbre de cordero, caudal para satisfazer y pagar, por esso le llama Esayas Cordero, y señor: *Emitte agnum Domine dominatorẽ terræ*. Cordero por el sacrificio. Señor, por la suficiencia y caudal. La tercera, fuerça y valor para lleuar tan gran carga, que qualquiera otro diera con ella en el suelo. Eutimio notó, que el jumẽto se solia sacrificar. Isai. 53. 1. Pet. 2.

Lo sexto, lleuole ala hosteria, o al meson donde descansan los cansados, y donde comen los hãbrientos, por quien entiende la

Universidad de Deusto
Biblioteca

Iglesia, que es sola la q̃ da verdadero descãso, y verdadera comida, assi de la palabra de Dios, cõmo de sus Sacramentos. Y como en el meson los q̃ allegã cãsados y hãbrientos, no quieren allí descãso, ni comida perdurable, sino de passo: assi los ciudadanos dela Iglesia han de dezir cõ S. Pablo:

Ad He.13. *Non habemus hic ciuitatem permanentẽ, futurã inquirimus.* Y como en el meson se reciben todos de qualquier nacion q̃ sean: assi la

Deute.23. Iglesia recibe a todos generalmẽte. Moyses ponia entredicho en su Iglesia a los Moabitas, y Amonitas; pero nuestra Iglesia a nadie cierra las puertas.

Lo setimo, mientras estuuo en la Iglesia, tuuo cuydado del llagado y de sus llagas: *Cum essem*

Ioan. 17. *cum eis, ego seruabam eos*. Como la gallina a sus polluelos, y como el buen pastor a sus ouejas: por esso se dexò prender y maltratar, y no consintio que les tocassen a los suyos en el hilo de la ropa, *Sinite hos abire.*

Lo octauo, auiẽdose de partir por su ascensiõ, dio dos denarios a su Vicario san Pedro, y en el a todos los Pastores de la Iglesia,

Cypr.li 3. como notò S. Cypriano, paraque

Epist.13. cuydasse del, y le tratasse cõ clemencia y benignidad, por quien vnos entiendẽ la fuerça de la palabra diuina, y el fauor de los Sacramentos, otros el entendimiẽto del vno y del otro testamẽto, otros el amor de Dios y del proximo, y es mejor consejo entenderlo todo, pues es todo necessario para que gouiernen conuenientemente los Pastores, y para tiendose le dixo: *Curã illius habe.* Esto mismo que *Pasce oues meas*, donde intimò el cuydado de las ouejas a Pedro, y a todos sus successores, Obispos, Perlados, Pastores: y de la que se perdiere por su negligencia, dize Ezechiel: *De manu speculatoris requiram.*

Lo vltimo, dize, que les darà lo que gastaren de mas, porque ay vnas obras de necessidad, otras de supererogacion, vnas de precepto, otras de cõsejo y perfeccion. El que distribuye los talentos que recibio, paga lo que deue, haze lo que està obligado: el que reparte mas, haze mas de lo que està obligado: el Obispo deue apacentar sus ouejas con Sacramentos, con doctrina, con limosnas, con exemplo de su persona, cada cosa segun la necessidad del lugar y del tiempo: si hiziere otras finezas que suelen hazer los Perlados mas perfetos y mas santos, y si en los mismos empleos y ocupaciones se auentajare, mucho mas, *Cum rediero reddã tibi*, yo lo pagarè liberalmente.

Quis horum trium videtur tibi proximus fuisse, qui fecit misericordiam in illum.

NO pregunta para saber el que todo lo sabe, sino para enseñar y conuencer al preguntado cõ su propia respuesta. A Adan preguntò Dios, *Vbi es*, para que echasse de ver la miseria en que se via, y la felicidad en q̃ se vio, y confessasse su culpa. En la parabola de los talentos, dixo: *Ex ore tuo te iudicas serue nequam.* En la parabola de la viña confessaron los mismos culpados, *Malos malè perdet*, que es tã grande la fuerça de la verdad, q̃ muchas vezes sale de la boca de sus mas mortales enemigos. Pues assi aora, pregũta al Doctor de la ley: Qual destos tres te parece que hizo oficio de proximo? parecemeque el Samaritano respondio el Doctor. Pues *Vade & fac similiter*; como si dixera: ya Samaritano fue proximo a vn Iudio, tan de diferente seta y profesion, mejor lo podra ser vn Sacerdote y vn Leuita, siendo de su misma ley;

Augus. Psal.116. San Agustin nuestro Padre dize, que no ay hombre en el mundo tan estraño a quien otro hõbre no aya de tener por proximo y por hermano: *Omnis homo est homini proximus; nec enim est longinquitas generis excogitanda, vbi est natura communis.* Mas porque no es cosa possible acudir vn hõbre a tantos, y quanto era mayor la latitud y la anchura de la proximidad, pareciera menos precissa la obligacion: añade en el libro de Doctrina Christiana, q̃ aquel hõbre ha de tener el hõbre por proximo, cuya necessidad por alguna via se le ofreciere y se le representare. *Cum omnibus prodesse non possis his potissimum, qui pro locorum, vel temporum, vel quarumlibet rerum oportunitatibus, cõstrictius tibi, quasi quadã sorte iunguntur.* De suerte, q̃ ora sea amigo, ora enemigo, ora natural, ora estraño, ora Fiel, ora infiel, puede ser nuestro proximo, porque no està el serlo en la amistad, o en la naturaleza, o en la profesion, sino en ver a vn hombre en ocasion y en necessidad de tu amparo, y no importa que le veas desamparado de quien tenia obligacion de le amparar, del Sacerdote, del Leuita, del Obispo, del Cura, del rico, porque *Vnicuique mandauit Deus de proximo suo.* Tampoco importa q̃ no te pida, que este llagado ni pedia, ni podia pedir, basta q̃ la necessidad sea notoria y manifiesta: tampoco importa q̃ sea desesperada la enfermedad, y q̃ tu no le puedas bolver a la vida, q̃ este herido estaua ya medio muerto, y assi no te toca el dar al necessitado salud, ni vida,

Aug. li. de Doctr. Christ. ca. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

da, ni hartura, si no vsar cō el de misericordia y de piedad, dexādo a Dios que haga lo q̄ su Magestad fuere seruido, *Qui deducit ad inferos, & reducit.* Otro reparará en su propio peligro, y en el daño que se le podia seguir, si a caso se le muriera entre las manos, y la justicia de Ierusalen le hallara muerto en su poder: pero la caridad poniēdo en solo Dios los ojos, nunca repara en inconuenientes humanos. Tāpoco trato de condenar la tyrania y la crueldad de los ladrones, ni en hazer a Dios plegarias, suplicādole los castigasse y destruyesse, ni de murmurar de la poca piedad del Leuita y el Sacerdote, si no de asir del cuerpo medio difunto, y de echarle encima del jumento, como si fuera vn tesoro, &c.

PARABOLA. XI.
del amigo que à la media noche pidio prestados tres panes.

Luc. 11.

AVian pedido a Christo Señor nuestro los discipulos los instruyesse en la forma que auian de tener en orar y en pedir a Dios mercedes: *Domine doce nos orare.* Sabemos es tan necessaria la oracion, que no es possible passar sin ella la vida: pero *Quid oremus & sicut oportet, nescimus.* Alumbradnos de las cosas que nos conuiene pedir, y de las palabras con que las emos de pedir: no ay religion que no tenga su particular forma para orar. El Bautista enseñō a sus dicipulos a orar, enseñad vos a los vuestros. Cō estos dos exēplos de Christo Señor nuestro y del Bautista, aduierte Teofilato, que no huuo heregia en el mundo que no inuentasse sus particulares plegarias, como lo nota S. Athanasio de los Arrianos, S. Irineo de los Valentinianos, Tertuliano de los Martinistas, S. Agustin de los Maniheos y Donatistas, S. Epifanio de todos los hereges. Generalmente quando oraredes, dixo Christo Señor nuestro: *Dicite: Pater sanctificetur nomen tuum,* en q̄ los dexō aranzel de cosas y de palabras para todo lo q̄ a vn hōbre importa en la vida y en la muerte: y porque en esta materia de oracion ay dos documentos importātissimos que ha de traer siempre delāte de los ojos el que ora: vno, que el que pide importune y perseuere, pidiendo vna y dos, y muchas vezes, que no promete Dios tanto de oyr a quien le pide, quanto al q̄ perseuerare.

Otra,

Otra, que muchas vezes niega Dios lo que pedimos, porq̄ siendo nuestro daño, no fuera querernos bien. Para declarar estas dos cosas, pone Christo Señor nuestro dos parabolas. En la primera, finge vn amigo, que allegandole a la media noche por su huesped otro amigo, y no teniēdo en casa cosa que darle de cenar, la necessidad le forçō a que fuesse en casa de otro su amigo, y llamando a la puerta le despertasse y le importunasse, q̄ le prestasse tres panes para dar de cenar a su amigo, escusose el amigo a cuya puerta llamō: yo estoy en la cama, y mis criados tābien: mas la porfia del que pidio fue tan grande, que alcançō quanto desseaua, q̄ muchas vezes puede mas el ser importuno q̄ el ser amigo. En la segunda, pone exēplo en lo que suele hazer vn padre, aunque cruel: q̄ padre aurà que si su hijo le pide pan le dè vna piedra, y que si pide vn hueuo le dè vn escorpiō, y si pide vn pece le dè vna sierpe? Pues si los padres de la tierra siendo malos, son con sus hijos tan buenos, q̄ harà nuestro Padre celestial q̄ està en los cielos? Pintase la fuerça de la oracion, la grandeza de sus frutos, la muchedumbre y vtilidad de sus efectos: encarecese su confiāça y su osadia, por ser asiēto entre amigos, en que vn amigo pide a su amigo para otro amigo, y porque la necessidad suele ser el contraste donde quiebran muchas amistades, que ay amigos que llegan hasta el dinero, y porque el nombre de amigo del todo no assegura, dize, que tambien es padre: y si el padre de la tierra fuere padrastro, no lo serà el Padre que està en el cielo. De suerte que pone toda la seguridad y confiança possible en nuestro pecho, que al buen pagador nunca le dolieron prendas.

Entre la suma inumerable de nombres de Christo que miran al reparo de nuestros daños, y pregonan el desseo de nuestra salud, vno es, abogado nuestro. *Aduocatum habemus apud patrem,* dize san Pablo. Tenemos vn abogado q̄ haze nuestros negocios, que fauorece nuestras causas, q̄ defiende nuestros pleytos. Esta abogacia consiste en dos puntos principales. El primero, en assistir en los estrados y tribunales, defendiendo a punto crudo nuestro partido: *Qui sedet ad dexterā Dei, qui etiam interpellat pro nobis,* que a la diestra de su Padre, sentado en la silla de su grandeza y magestad, està intercediendo y abogando por el hombre. El segundo, en ordenar acà nuestras peticiones para que sean poderosas, eficaces y seguras, y tengan despacho prospero. Esto hizo el tiēpo que viuio entre nosotros, enseñandonos el camino de pedir

Universidad de Deusto
Biblioteca

dir las cosas que hemos de pedir, las condiciones que nuestra peticion ha de tener. Es doctrina q̃ aunque la hallamos derramada en el Texto de todos los Euãgelistas, en este Euangelio està ateforada y recogida.

Quis vestrum habebit amicum.

HAbla del amigo, como de vna cosa rara y pregrina, porque de tres linages de amigos de que tratamos mas largamẽte en nuestro libro de amor, vnos ay que tienen por blanco el deleyte amistad, que llama Aristoteles de mocos, que miran al interes, como los amigos de la mesa, como Dalida y muchas rameras, otros q̃ fundan su amistad en el bien honesto, de quien dize Salomon: *Amicus fidelis protectio fortis.* Los dos primeros, quanto son de comunes, son de mas poca importancia, y no merecen entrar en matrícula de amigos, pues ni para bien ni para mal no valen vn solo marauedi: por esso es consejo general, no solamente de los cuerdos y prudentes, sino de los hombres mas santos, el huyrlos. San Chrysostomo dize, que si cortamos vn braço, o vna pierna porque no dañe al resto de nuestro cuerpo, mucho mas se ha de cortar vn amigo, pues es de tanto mas daño. Filon dize que recebir consejo de vn ruyn amigo, es beuer veneno en vn vaso muy dorado. Plinio los compara à la mala yerua, que abraçandose con la buena la ahoga y la destruye, como Creon, que por sacar a su hijo del fuego, se abrasó en el. Tulio los compara a la golondrina, que en apretando el frio del inuierno, desampara vuestra casa y la dexa suzia. Entre los symbolos de Pitagoras, vno es que no sufran nidos à las golondrinas. Plutarco los compara à las moscas, que por vna parte huyen de donde no ay que comer, por otra, si teneys vna llaga ós son molestas, e importunas: que el ruyn amigo os comera en la prosperidad, y os mordera en el desastre. Tambien los compara al ruyn manjar que se detiene en el estomago con daño, y se echa con pesadumbre: y al Calandrion que puesto delante del enfermo, que si a de morir le buelue el rostro: y a las çarçetas, que mar bonança nunca salen de sus olas, y en barruntando tẽpestad le desamparan. Iob los compara al arroyo que el inuierno que sobra agua lleua muchas y al verano que es menester sola seca. *Velut torrens qui raptim transit in conuallibus.* Salomon, al diente podrido, y al pie gotoso, que faltan al mejor tiempo. Days vn bocado en vna cosa sabrosa, salta el diente, y buelue el gusto en amargura. Vays a huyr en vn aprieto, falta el pie, y en vez de ayuda da dolor. *Dens putridus & pes lasus, amicus infidelis.* Tãbien se comparan à las rameras, cuyos alagos y amores tienen por blanco el interes, y al azogue y a la escoria, que en llegãdo el fuego del crysol, desamparan al oro.

Li. de amore. c. de amicitijs. 228.

Eccles. 6.

Chrys. ho. 20. in Matth.

Prou. 25.

Los acaecimiẽtos de las historias prueuã bien estas verdades, pues vemos a Põpeyo muerto de las manas de su grande amigo Tolomeo: a Seneca de su discipulo Nerõ a Iulio Cesar de Bruto, y de otros amigos suyos: a Ciceró de Octauiano Augusto: a Marco Marcelo, de Maxioquilo: y no se si son mas los muertos a manos de amigos falsos, que de enemigos: dexados pues essos amigos por enemigo, es cosa tãrara hallar vn amigo fiel, que como dixo Salomon: *Mulierem fortem quis inueniet?* assi dize Christo Señor nuestro: *Quis uestrum habebit amicum?* es vn cueruo blãco, vn cisne negro.

Et ibit ad eum media nocte: amicus meus venit de via.

EL que pide es amigo, y para quien pide amigo, y a quien pide amigo. Señala la primera ley de la oracion, conuiene a saber, que sea de amigo, porque la peticion del enemigo, del aleuoso, del traydor, es mal segura:

part. 2. fo. 3. 8. 4. ca. de Samaritas. & 1124. c. de Cananea.

Psal. 140.

Dirigatur Domini oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo. Como el encienso si no se quema, no despide de si olor: assi la oracion, sino se quema en el fuego de la caridad, no da buen olor à las narizes de Dios. Por Esayas dize Dios a su pueblo, que los humos de sus sacrificios son humazos. Y en el capitulo sesenta y cinco llama los mesmos hypocritas humazo: *Isti fumus erunt in furore meo.* Que quãto deleyta el humo de vn peuete, tanto atosiga el de vn tizon. Y no es menosprecie Dios las plegarias del que menosprecia sus mandamientos. Que mucho q̃ no tẽga parte en las mercedes diuinas quien no da parte a Dios de los seruicios humanos? Que mucho que no tenga valor con Dios la oracion reprehendida del coraçon que la ofrece? Que mucho que no se leuante hasta la alteza de Dios agrauada con el peso de la culpa? Es vna verdad que tiene Dios repetida muchas vezes: Quando leuãtaredes las manos, yo desuiare los ojos, dize Dios, y quãdo multiplicaredes oraciones, yo cerrare las orejas *Manus enim uestræ sanguine plenæ sunt.* Como quié dize, que mayor desacato y desuerguença que hazer oracian con tales manos. Y Salomon dize: *Qui declinat aures suas ne audiat legem*

Isai. 45.

Greg. l. 5. Morali. c. 30. & li. 10 c. 18. & li. 11. c. 16.

Isai. 1.

Prou. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

gem oratio eius fiet execrabilis. Que la oracion de aquel sera aborrecible, cuyas orejas estuviere sordas a las palabras de Dios. Y por Malachias dize: *Maledicã*

Malac. 2. *benedictionibus uestris.* Quando fueredes en vna procesion echãdome bẽdiciones, y yre yo echãdo maldiciones a quien me bendize. Ieremias: *Nos inique egimus,*

Hier. thre norum 3. *& ad iracundiam prouocauimus, id circo inexorabilis es.* Mostrayssos, Señor, inexorable, porque os emos ofendido, q̃ la culpa es vna nube q̃ estorua el passo à la oracio *Opposuisti nubẽ tibi, ne trãseat*

Hier. thre norum. 3. *oratio.* Es vn paredõ y vn muro q̃ se pone en medio de Dios y el hombre. *Peccata nostra diuiserunt inter me & nos.* Son vn linage de contradicho que veda la familiaridad y conuersacion. Dauid dize: *Iniquitatem si aspexi in corde*

Psal. 65. *meo* Si mirando a mi coraçon le vieres suzio, no tengo para q̃ cansar a Dios, *Non exaudiet Do-*

Mich. 1. *minus.*

Aqu las lagrimas que en la sagrada Escritura estan calificadas

Michæa. 2 por tan poderosas con Dios, si fueren de enemigo no las enjugarà Dios. *Super hoc plangam, & ululabo uadam spoliatus, & nudus faciam planctum, uelut draconum & luctum uelut struthionum.* Profetiza Micheas el estrago q̃ Senaquerib auia de hazer en Iudea, hasta llegar à las puertas de Ierusalem, como cuenta el libro quarto de los Reyes, y representando no solamente su dolor, si no el de todos los tribus. Y como Esaias representò otra vez desnudo y descalço el açote de Egypto y de Etiopia a dõde Israel acudia por fauor: assi representa aora Micheas desnudo y descalço la miseria de su gẽte, y dize, que seran sus gemidos y lamentos como los del dragon, de quien dize san Hieronymo y Ruperto, que vencido del elefante atruena los desiertos y las seluas con vozes dolorosissimas, o como los gemidos del abestruz, de quien dizen los naturales, que cercandole los caçadores el nido con puas agudas de azero, y no hallando otro passo para acudir a sus hijos, se enclaua, y muere gimiendo: otros dizen que desampara sus hijos, y q̃ apretados de la hambre, hazen tristissimos llantos. El Hebreo no dize hijos, sino hijas, quiçà porque las hembras lloran mas amargamẽte. Dize pues el Profeta, que lamẽtarà como el dragõ, porque como los llantos y gemidos destos animales a nadie mueuen a piedad ni a compassion: quiẽ se ha de apiadar de vn dragon fiero y venenoso? quien de vn abestruz cruel y desconocido, que no se apiada de los hijos que engendro? *Frater fui draconum, & socius struthionum*, dixo Iob en el muladar, hermano de los dragones, y compañero de los abestruzes, porque en nadie causo piedad con mis llagas y suspiros: assi pues las lagrimas del pecador obstinado no causaran piedad en las entrañas piadosissimas de Dios. Los setenta Interpreres trasladan: *Luctum quasi Sirenum*. Lamentaran los tribus como Sirenas, de quien dize S. Fulgencio, que hasta los pechos son donzellas hermosissimas, y en lo demas son peces tan fieros que se comen a los hombres: en vida cantan suauissimamente, y engañan a los nauegantes, y por huyr su peligro se mandò Vlises amarrar à la entena del nauio, en muerte aullan tristissimamente: assi pues las lagrimas y las oraciones que para Dios son siempre musica dulce y suaue, en siendo de Sirena es aborrecible, y se muestra Dios amarrado como Vlises. Por vna metafora elegante lo dixo la Esposa galanamente: *Vadam ad mõtem myrrhæ, & ad collem thuris.*

Cant. 4. La myrra es symbolo de la penitencia, el encienso de la oracion, y dize que yra primero al monte de la myrra, y luego al valle del encienso: porque primero ha de llorar el hombre sus culpas, que le sean concedidas sus plegarias y oraciones, Iacob

Genes. 35. para subir a Bethel a ofrecer a Dios sacrificio, dixo primero a

3. Reg. 8. su gente: *Abijcite deos alienos, qui in medio uestri sunt.* Que no viene bien yr a hazer sacrificio a Dios, y dexar idolos en casa. Salomon acabado el edificio del templo hizo vna deuota oracion: Señor, dize, si por los pecados deste pueblo tuuieres el cielo cerrado, dexando, à la tierra perecer, y llorare en este templo sus culpas arrepentido: *Exaudi eos Domine.* Dauid dize, que mira Dios la oracion de los humildes: *Respexit in orationem humilium.* Otra letra: *in orationem luniperi.* Del Henebro es arbol incorruptible que jamas admite carcoma, coma dize Plinio. Mira pues Dios con particulares ojos la oracion del pecho que no admite carcoma de culpa, ni corrupcion de pecado. Los lugares de la Escritura son fin cuero, de los quales por ser insigne, declarare el del ciego, q̃ nacio ciego: *Scio quod peccatores Deus non exaudit.* San Agustin, Beda, san Gregorio, Origenes, dizen, que este ciego hablo a pi como Catacumeno no bien instruydo en la fé, y que dixo vna sentencia que no es generalmente verdadera, pues vemos que ora sea en los milagros que es la ocasion a que la dixo, ora en otros bienes, son los pecadores oydos. Y San Basilio lo prueua desta parabola: *Amen dico uobis, & si non dabit illi eo quod amicus est tamen propter improbitatem surget, & dabit quotquot petierit.*

Psal. 140.

Plin. li. 16 c. 26.

Aug. li. 50 hom. 43. Greg. li. 9 Epist. ca. 58. Orig. Esa. 1.

Basil. l. de const. mon. cap. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

petierit. Quando no le dè los panes por amigo, se los dara por importuno, luego no es necessario precisamente ser amigo. San Aug.li.2. cont.Epist. Parme. Augustin lo prueua del publicano, que con la oracion que hizo, hiriendo su pecho, alcançó perdon de sus culpas. Lo mismo se puede dezir de Ionas en el buche de la vallena: y lo que es mas, los marineros que le leuauan en su nauio, pidieron a Dios los librasse de aquella tempestad, y fuerõ oydos. Del Euangelio sabemos Luc.8. q̃ muchos pecadores hazẽ milagros. *Multi dicent in illa die:* Matth.7. *Dñe in nomine tuo profetauimus, demonia eiecimus, & uirtutes multas fecimus, & dicetur illis, nescio uos.* Aug.l.83. q.79. Assi lo prueuã S. Agustin, S. Gregorio, Iustino martyr, y aun san Gregorio prueua que los hereges hazen milagros. Teosilato respõde, que el ciego hablaua de solos los milagros, y que quiso dezir que Dios no hazia milagros por manos de pecadores en cõfirmacion de su inocencia, y parece lo dizen sus palabras: *Nisi hic homo esset a Deo, non posset facere quidquam*, no pudiera hazer cosas tales, y entendida assi, queda la sentencia llana. Greg. ubi supra. Iust expl. qui ge. resp o.5. Ggreg. li. 20.c.9.

Tambien se puede entender generalmente en materia de milagros: *Quod peccatores Deus non exaudit*, porque nunca los hizieron por su simple oracion, o peticion, o señal, o diligẽcia, como notò san Agustin nuestro padre, y assi dixo el ciego. *A seculo non est auditum.* No se ha oydo cosa tal desde el principio del mundo, sino inuocando el nombre de Christo, o haziendo la señal de la Cruz, en que manifestauan su Fè. Los discipulos dixeron vna vez a Christo Señor nuestro: *Vidimus quendam eijcientem demonia, qui non sequitur nos.* Y respondioles: *Nolite prohibere*, que no me haze en esso agrauio; pero ha zer milagros por propia oracion o accion, como diuidir Elias el rio cõ la capa, quitar Eliseo la amargura de la olla con la sal, y otros muchos milagros que hemos visto en el vno y en el otro testamento, a solos los justos està reseruado.

Declarando esta sentencia de los bienes del alma. Lo primero, respondio, que aunque la oracion del pecador sea impetratoria, no es meritoria de essos bienes, y assi se verifica, *Quod peccatores Deus non exaudit.* com.s.

Lo segundo, que no oye al pecador obstinado, si no al arrepentido, como al Publicano en el rincon, y a Ionas en el buche de la ballena, y esso no es oyr al pecador, si no al justo, que no merece nombre de pecador el que reconociendo su hierro pide perdon humillado.

Lo tercero, *Peccatores Deus non exaudit*, por ser sus plegarias

menos agradables à las orejas de Dios, como la musica de la que tañe muy bien, pero tiene mala cara, que aunque la fealdad no haze ni deshaze para la musica, sin duda es mas agradable acompañada de vna grande hermosura: assi pues el pecador suele cantar dulcemente, mas como tiene la cara como vn carbon, hasta q̃ buelue a su antigua hermosura, no es su musica tan sabrosa à las orejas de Dios. *Ostende mihi faciẽ tuã, sonet uox tua in auribus meis, uox enim tua dulcis, & facies tua decora.* No se puede dessear mas de vos Esposa mia, que cara tan hermosa, y voz tan dulze, es lo que dixo el Poeta:

Gratior e pulchro uenies de corpore uirtus.

Lo quarto, caso que en algunas cosas oyga Dios al pecador, son tã pocas, que se puede dezir: *Quod peccatores Deus non exaudit*, como dize Cayetano, porque regularmente no los oye, fuera de que esfuerça mas la cõfiança y seguridad del Iusto, por que si oye al enemigo, q̃ harà al amigo? *Si enim cum adhuc inimici essemus, ipse pro nobis mortuus est, multo magis postquam reconciliati sumus, salui erimus*, dize San Pablo. Si a los enemigos hizo merced tan estraña, que no podran esperar los amigos? La Escritura esta arada de la especialissima prouidencia que Dios tiene de los justos. *Oculi Domini super iustos. & aures eius in preces eorum.* Trae Dios rasgados los ojos sobre las necessidades de los justos, y abiertas de par en par las orejas para sus peticiones, dize Dauid. Y en otra parte: *Misericordia eius præueniet me.* Antes que dè vn gemido, mi misericordia. Esayas: *Antequam clamẽt exaudiam eos.* Antes que hagan la peticion tendran concedida la merced, porq̃ va Dios adiuinando el gusto de sus amigos. *Oculus Iacob in terra frumenti, & cœli caligabunt rore.* Trata de las bendiciones de los tribus, y quãdo llega a Iacob, dize que a penas aura puesto los ojos en la tierra, como desseando que sea fertil y abundosa. Quando los cielos a porfia llouieran sobre ella rocio: en diziendo la Esposa: *Osculetur me osculo oris sui*, en q̃ mostrò vn desseo grande de ver a su Esposo que estaua ausente, luego pudo dezir: *Meliora sunt ubera tua uino*, porq̃ luego acudio el Esposo a hazerle a q̃ fauor. *Dixi confitebor aduersum me, & tu remisisti iniquitatẽ peccati mei.* En proponiẽdo de cõfessar mi pecado, luego me le perdonaste. *Laudãs inuocabo Dominũ.* Alabãdo al Señor le inuocarè: inuocalde primero, y alabalde despues, porq̃ no os llameys a engaño. Esto y tan seguro de recebir la merced

Psal.33.

Psal.58.

Isai. 65.

Deut. 33.

Cant.1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

merced, que le puedo primero dar las gracias. *Vidi lachrimam*
4 Reg 15 *tuam*, dixo Dios à Ezechias. Como el jugador que mira por bruxula, y conoce el juego por sola la pinta, à la primera lagrima le cõcedio quinze años de vida mas a Moyses, que en las aguas
Num. 20. de contradicion tuuo vn poco de desconfiança, *Percussit uls silicē*, jamas le auia sucedido alabar a aquella nouedad, ni quando conuirtio el agua en sangre, ni quando hizo mosquitos, ranas, moscas, ni quando diuidio el mar, &c.

Et ibit ad eum media nocte.

SAn Ambrosio encarece en este hombre la virtud de la hospitalidad, que aunque era a la media noche y tenia el arca del pan vazia, hospedo a su amigo, porque tenia el alma llena de caridad y de amor. En el testamento viejo tuuo Dios grande cuydado de notificar a sus amigos
Exo. 22. acariciassen a los estrangeros. *Aduenam non contristabis nec afflges eum aduene, & ipsi fuistis in terra Egypti.* Dixo a su pueblo, y en el a todas las republicas del mundo, tu fuiste peregrino en tierra de Egypto, y gustaste de hallar quiẽ te hospedasse, y quiẽ te acariciasse, haz aora con los
Ambr. li 5 Exã. c 6. estraños lo que entonces desseauas para ti. San Ambrosio dize, que la razon principal porque destruyo Dios a Sodoma, fue por el mal tratamiento y descortesia que vsõ con los Angeles en figura de peregrinos: y que con la poca piedad que tuuo Egypto con los esclauos Hebreos, multiplicõ tantas plagas, hasta anegarle en el mar. Aluzinando o los Poetas a estas verdades, dixeron que los dioses auian anegado el mundo por el mal tratamiento que hazia a los peregrinos, y que muchos dellos disfraçãdose en trage de pobres para ver los agrauios que se haziã en la tierra (como el Corregidor q̃ se disfraça en trage de rufian y de ladron) recibieron de los hõbres muchas injurias. Seruio llamò a Iupiter hospitalero, porq̃ se ocupaua en estos cuydados, y viniendo al mundo disfraçado, le quisieron matar en casa de Licaõ, y le dieron a comer carne humana, en q̃ echò d'ver las crueldades y tiranias de la tierra, y reconociẽdolo a los dioses, la anegarõ con gotas de agua del cielo: y viene con esto lo que dize Platõ, que fuera de Iupiter, que era el Protector general de los peregrinos, a quien como dize santo Thomas, atribuyeron esse nombre, por ser planeta benevolo q̃ inclina a religion, humanidad, hospitalidad. Cada vno de los que peregrinã por la tierra, tenia su Dios particular que vengaua sus agrauios, porque como no

Plauto in prænul. author.
Remig. sup. 1. Corin. c. 11
Aug. Psal. 95.
Luciano. in uita peregr.

sus agrauios, porque como no tenian parientes y amigos, que les vengassen, tomauan los dioses muy a su cargo el vengarlos. Plauto introduze a vn peregrino que caminando muy contento, dezia, conmigo lleuo a Iupiter patron de la hospitalidad, no me podra faltar posada, ni cama, ni de cenar.

En la Iglesia primitiua floreció mucho esta virtud, y fue poderosa la ocasion, pues los Christianos peregrinos eran muchos, porque los Iudios y Gentiles los despojauan de sus heredades, y de todos sus bienes, y los desterrauã de sus tierras, como vemos aora a muchos Ingleses, pareciẽdoles q̃ la hambre y el maltrata miẽto los haria boluer à la necedad del Iudaismo, o à la locura de la Gentilidad. Despertose cõ esta tyrania la caridad del Christianismo de suerte, que dize san Remigio, que desde las diez que san Pablo acabaua de predicar, se ocupaua hasta la noche en reparar necesidades de peregrinos, y en acomodarlos de posadas. Aqui tuuieron principio los hospitales, porque como san Agustin nuestro padre refiere, muchos Christianos hazian voto de recebir en sus casas peregrinos, y en su muerte las dexauan para esso. Y Luciano cuenta de vn ciudadano, que dexando su hazienda y su casa para hospital de peregrinos, se fue a peregrinar por el mundo. Y san Anselmo dize, que los de Achaya y Macedonia dauan con tanta liberalidad sus haziendas, que se quedauan aun sin las cosas necessarias para la vida.

Anſel. ſuper. 2 Cor. 8

Autorizò tanto esta virtud Christo Señor nuestro, no solamente preciandose del nombre de peregrino, hospedandose en casa de Marta como peregrino, si no que despues de su muerte y Resurreccio aparecio muchas vezes como pobre y peregrino; a los dos dicipulos que yuan a Emaus, se represento en trage de peregrino: a san Martin siendo soldado, en trage de pobre peregrino; a san Gregorio Papa, en trage de peregrino: a S. Agustin nuestro padre, en trage de peregrino. Vno de los desseos q̃ martirizaron a este santo, fue de auer visto a Christo en carne mortal, y auerle tratado y conuersado mientras viuio entre los hombres, y acudiendo a su desseo, comio vn dia con el en trage de peregrino. Por esso predicaua despues este Doctor que hiziessen limosna sin escudriñar quien era el pobre y el peregrino, porque negandosela al pobre y al peregrino, podria ser se la negassen a Christo, y que vale mas hospedar al malo, q̃ con recelo de que es malo, echar en la calle el bueno. En la Gentilidad

Aug. l. cõ. quiq. hæreſes.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se tenia por descortesia preguntar al peregrino quié era, hasta que huuiesse comido, dormido y descansado. Homero refiere de Eumeo, que dixo a vn mendigo, vamos a mi casa, y despues que huuieres comido y descansado me podras dezir quié eres. Y de Nestor cuenta que dixo a Thelemaco, ya que aueys comido, dezidme de donde soys, o si teneys algũ negocio en esta tierra, o si soys ladron, o cosario. Aristoteles dize, que los necesitados mas han menester quien los prouea que quien los predique. San Pablo aconseja huyamos al vagamundo que no trabaja, pero que le hagamos bien: donde nota Cayetano, que el q̃ pide por ociosidad, aunque peca contra si, por tomar tan vil modo de viuir, no peca contra su proximo, y aunque mendigue por codicia de la ganancia y del dinero, y aunque las leyes humanas castiguen grauemente este delito, nota santo Thomas que no todas vezes la pena mayor supone culpa mayor, pues mueue a los legisladores a ratos mas el escarmiento y la emienda de los otros. San Iuan Chrysostomo dize, q̃ el pescador saca muches vezes peces en la red, y otras vezes barras de oro y piedras preciosas. Loth y Abrahan, pensando que pescauan peregrinos, pescaron Angeles, por esso dize S. Pablo: *Sectamini hospitalitatem*, que es triste cosa, como dize Isidoro Clario, q̃ no aya pero q̃ no halle aluergue y comodidad, y que no halle el hõbre?

Homero. Odis.3.

Et Odis.3.

3.Top.c.6

D.Tho. cont. impug.relig.

Chrys.cõ. 2.de c.

Et ibit ad eum media nocte.

Tambien encarece san Ambrosio en este hombre no solamẽte la perseuerancia en el pedir, si no la continuacion: que a quié la media noche le parece sazon oportuna para pedir, mejor le pareceran las demas horas del dia. A Dauid estãdo acosado de sus enemigos le parecio buena ocasion para pedir a Dios socorro la tarde, y la mañana, y el medio dia: *Vespere & mane, & meridie narrabo, & annũtiabo, & exaudiet uocem meam.* Y en essas tres horas del dia, dize q̃ se arrodillaua siete vezes. *Septies in die laudem dixi tibi*, en que parece condenó la media noche, y la razon que pudo auer de su parte, es no auer hora mas desacomodada ni mas contraria al reposo, y al sueño q̃ entonces naturalmente se apetece, pero Dios sauia aqui q̃ de su parte no ay para que reparar en que sea a la media noche, porq̃ la mayor lisonja que vos le podeys hazer es, despertarle si duerme, y estar a la media noche colgado de su puerta; y quiça como mas enterado del gusto y de la condicion de Dios, dixo despues el Profeta: *Media nocte surgebam ad confitendum tibi.* Antes eran mis ratos de oracion, tarde y mañana, y medio dia, pero ya que se mas de vuestro gusto, no perdonare la media noche, y en figura de esso començaua el mañana a caer en la media noche: y porque algumo no piense que a prima noche, no es oportuna sazon, dize Iremias: *Consurge in nocte in principio uigiliarum, & effunde sicut aquam cor tuum ante Dominum.* Leuantate quando los otros se acuestan, y quando los soldados comiençan a hazer oficio de sentinelas, que entonces es bonissima sazon, para desabrochar con Dios tu pecho, y deramar como agua tu coraçõ. Y porque la postrera parte de la noche no se quedasse reprouada, dize Dauid: *In matutinis meditabor in te, quia fuisti adiutor meus.* Y en otra parte: *Deus Deus meus ad te de luce uigilo.* Antes de la luz madrugo y me arrodillo ante vos de suerte, q̃ como quedaron calificadas las horas de la mañana, de la tarde, y medio dia, assi lo quedã las de la noche, prima noche, media noche, y madruga da, q̃ en buẽ romãce, es dar por conueniẽte sazõ la noche toda, assi dize el Psalmo ciẽto y treynta y tres: *In noctibus extollite manus uestras in sancta, & benedicite dominum.* No teneys porq̃ condenar parte alguna de la noche, porque a todas sus horas está Dios a la puerta esperãdo à que llameys. En el Psalmo ciento y quarẽta y cinco me parece que echó el sello, en q̃ combidãdose el Profeta assi mismo à las alabãças diuinas, y persuadiendo al mundo, que ponga en solo Dios sus esperanças por ser solo el poderoso, el rico, el fiel, el misericordioso, y liberal para ayudar y fauorecer a todos, dize: *Lauda anima mea Dominum, laudabo Dominum in uita mea, Psallam Deo meo quandiu fuero.* Alma mia si se cãsare la lengua, que no es mucho, pues es de carne mortal, no os canseys vos de cantar a Dios Psalmos, hymnos, y oraciones, q̃ yo protesto que mientras la vida me durare, y el ser de que gozo, y recibi de su mano, no dexare de alabarle. Ya lo auia dicho otra vez en el Psalmo treynta y tres: *Benedicam Dominum in omni tẽpore, semper laus eius in ore meo.* La mas se caera su alabança de mi boca, no porque la flaqueza humana puede perdurablemẽte orar, si no porque no aura sazon que yo no juzgue por buena.

Psal. 118.

Num. 11.

Thren. 2.

Psal. 62.

Acomoda mihi tres panes.

Antiguamente quando se vsauan amigos, vsauase en el mundo el prestar, mas como se acabaron los amigos, tambien se acabó el prestar, si no es sobre buẽ

1.p.fo.66 *Missus est Angelus.* 2.p.221.cõ de *regulo.* & 1122. c.de Chananea, *dimite illã, quia clamat post nos.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

buenas prendas; y no me assombro de que se oluide el prestar, porque ha preualecido el no pagar, principalmente en los que se venden por mas amigos: de suerte que si prestays o aueys de perder la deuda, o el amigo y es menos mal perder el amigo; porq̃ amistad q̃ se funda en no pagar, poco se pierde en perderla.

Pidio tres panes, vno para si, otro para su amigo, otro por si à caso, que en los combites es razon que sobre el pan; pero dexando este discurso, porque el amigo que hospedò no era cosa prouable que à las doze de la noche estuuiesse sin cenar, supuesto que el sentido principal es alegoria, y que esta mas en lo significado que en el hecho, me parece pidio todos los tres panes para su amigo: pues tanta hambre trae vn hombre, que se ha de comer tres panes en vna cena. San Augustin nuestro padre entiende por los tres panes toda la Santissima Trinidad: el Padre, a quien se atribuye el poder, que esfuerça nuestra flaqueza, y destierra nuestra cobardia: el Hijo, que es la sabiduria q̃ alumbra nuestro entendimiẽto, y destierra nuestra ignorancia: el Espiritu santo, que es el amor q̃ inflama nuestra voluntad y enciende nuestra tibieza: pidio tres panes, dize S. Augustin, porque es tan grande la hambre de vn caminante, que solo Dios le puede hartar y satisfazer. Esso es auerle Dios criado a su imagen y semejança, porq̃ como a Dios nada le satisface si no Dios, assi al hombre nada le puede satisfazer sino la grandeza de Dios, y como la inmensidad de los cielos es vestido corto para Dios, que esso quiere dezir, *Cælum & terra te capere non possunt.* Y si huuiera diez mil cielos, tãbien le vinieran cortos assi à la capacidad del hombre, y à los senos de sus desseos y pensamientos, los cielos le vienen cortos. Y esso es lo que dixo Dauid: *Quid enim mihi est in cælo, & a te quid uolui super terram?* Alexandro quando oyò dezir que auia otros mundos, lloró por verse Señor de solo vno, pero quando se viera señor de los mundos que imaginaua, tambien llorara, porque todos ellos no le pudieran hartar y satisfazer.

Aug. de uer. Dñi. 29 to. 10.

Otros entienden por los tres panes las tres virtudes Teologales, Fè, Esperança, y Caridad, Fè de Dios trino y vno, Esperança del perdon de nuestras culpas, de la gracia y de la gloria, Caridad de Dios y del proximo, sin las quales no es posible q̃ se sustẽte nuestra alma, añade Teofilacto, q̃ como el hõbre tiene tres partes q̃ sustẽtar, el cuerpo, el alma, el spiritu, pidio 3. panes como necesarios para la vida destas tres cosas,

cosas, y viene a ser la misma peticion que acabaua de enseñar Christo Señor nuestro a sus discipulos: *Panem nostrum quotidianũ da nobis hodie*, donde segun San Agustin, San Basilio, San Chrysostomo, san Teodoreto, Gregorio Nisseno.

Aug. li. 1. loco in Genes. c. 59. & Epist. ad Prouã. 121 c. 12. Basi. Reg. breui inter. 251. Chrys. ho. 20 imperfe ho. 14. Theod. Epist. ad Phili. c. 4. Nissen. li. de orat. Ber. serm. de rogat. Aug. de uer. Dñi, serm. 27.

San Bernardo, espantandose mucho que destos dos amigos, el vno fuesse tan pobre, y el otro viuiesse a aposentarse a casa tan miserable, *Ad quid ueneisti ad me amice in necessitate tanta?* Respõde que todo esso se repara con la oracion, porque aunque los dos eran muy pobres, teniendo otro amigo, por vna parte tan rico y tan poderoso, por otra parte tan franco y tan liberal, cõ solo pedirle, quedaua su mengua reparada: *Domus mea domus orationis uocabitur*, dixo Christo Señor nuestro: no la llamo casa de humildad, aunque lo era, ni de charidad, aunque lo era, ni de otra alguna virtud, aunque era el deposito de todas, si no de la oracion, que es la llaue que lo cierra, y lo abre todo. En el palacio del Rey ay vna sala para el Cõsejo Real, otra para el de Italia, otra para el de Indias, otra para la consulta de las mercedes, y entrãdo cada dia en las demas salas, sucederà no entrar en esta dos o tres vezes al año, pero en la casa de Dios, todas las solas son de mercedes de recebir, y de darnos como notò Origenes, para que os ayan de dar, es tan forçoso el pedir, que a su Hijo natural para auerle de dar tomò por medio el pedir. *Postula a me, & dabo tibi gentes.*

Lo vltimo, no pide dado, sino prestado, porque como no de lo prestado no adquiere vn hombre dominio, ni lo mira con ojos de cosa propia, de que pueda hazer ni deshazer, si no como a cosa que està obligado a boluer al verdadero Señor; assi los bienes que pidiere el hõbre a Dios los ha de pedir prestados, y mirarlos como agenos, y entender, le han de pedir quenta dellos. Por Ieremias hizo Dios cargo a su pueblo desta torpesa. *Et non dixerunt metuamus Dominum, qui dat nobis pluuiam temporaneam, & serotinam in tempore sico.* Vienda el orden que yo guardo en embiar las aguas tempranas y tardias, lloviendo los iuiernos, para que la tierra se empreñasse y pariesse los frutos desseados: y la primauera para que creciessen, y no lloviendo el estio, porque no se quedassen los panes en la patua mal logrados, y no fueron para dezir en su coraçon, temamos a quien nos da tantos bienes: como el mayordomo infiel, que desperdiciando la hazienda de su señor, no fue para dezir en su coraçon, esta hazienda no es mia. El estanque que

Hierem 5.

se sorbiesse toda el agua que recoge de vna fuente para regar vn vergel, puede temer que le han de quitar el agua. La tierra, dize
Ad Heb. 6 San Pablo, es como vn estanque que recibe el rocio y la bendicio del cielo para produzir las yernas y las plantas; pero si fuesse tã ingrata que diesse cardos y espinas, terniadesla por maldita. A la higuera maldixo Christo Señor nuestro porque no tenia higos, y en la parabola del hortelano la mando cortar por ingrata, que gozando del humor de la tierra, y del rocio del cielo, como de bienes prestados, no pagaua. Esaias arguyendo la ingratitud de su pueblo, comiença su profecia:
Isai. 1. *Audite cœli, & auribus percipe terra; filios enutrui, & educaui.* Cielos oydme, tierra abre las orejas. San Hieronymo dize, que como al tiempo de dar la ley auia citado a los mismos testigos, protestando, desseaua de su pueblo diesse con ella el fruto, q̃ suele dar la tierra agradecida. *Audite cœli, quæ loquor audiat uerba oris mei, concrescat ut pluuia doctrina mea:* assi aora llama a los mismos testigos, para que cõ su presencia quede confusa gente tan ingrata, y vea quan merecido tiene el castigo que Dios inuiare sobre ella. No tiene el mũdo gente mas aborrecible que los que no pagan lo prestado, como si fuessen señores de las haziendas agenas, pues quanto tiene el hombre es prestado de la hazienda de Dios. Iacob, camino de Mesopotamia leuantando Gen
vn padron de la piedra misteriosa sobre que auia dormido, hizo voto, si Dios me amparare en este camino y me diere pan para comer, y paño para vestir, y me boluiere prospero a la casa de mi padre, no reconocere otro Señor, ofreciendole siempre el diezmo de todo quanto me diere, en señal de que lo reconozco por hazienda suya, y que la tengo prestada.

Vltimamente se ha de notar, que no pidio mas q̃ pan. Lo primero, porque lo necessario a la vida, aunque sea con descomodidad del vezino, se puede pedir sin miedo: mas a la media noche nadie tiene licencia para pedir gullurias. Lo segundo, bien pudiera fiado, de su amistad, pedir la perdiz, el conejo, el capon, el pedaço del jamon, el queso, la fruta, mas no pide sino pan, que pedir a Dios mas de lo necessario para el alma y para el cuerpo, y dessear regalos imaginarios, es demasia vergõçosa. San Agustin Aug.
nuestro padre declarando las palabras, *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie*, dize que pedimos alli el sustento necessario para la vida, y que para esso poco basta, y alega la peticion de Prou.
Salomon: *Diuitias, & paupertatem ne dederis mihi.* Señor, no os pido riqueza, ni pobreza, sino vna mediania, que basta para la vida: y assi en la Escritura, debaxo desste nombre de pan, se entienden todas las cosas de que vsan los hombres templadamẽte para conseruar la vida.

Quoniam amicus meus venit de via, & nõ habeo quid ponam ante illum.

DEspues de auer hecho su peticion, dize las ocasiones que tiene para venir a tal hora, que siendo grandes escusas para su demasia o atreuimiento, son razones poderosas para inclinar al amigo a que le otorgue lo que desséa, y para poner en su pecho confiança y osadia.

La primera, *Amice accommoda mihi tres panes.* A la media noche vays a inquietar al que duer
Exod. 33 merno os maranilleys, que es la casa de mi amigo. El Exodo dize, que decendia Dios al tabernaculo en vna nube, mirandolo el pueblo todo, y que hablaua cõ Moyses, como suele hablar el hombre con vn amigo: boluamoslo al reues, y digamos que hablaua Moyses con Dios como con vn amigo, y echareys de ver que no tiene porque empachar-
Li. de Amor c. 3. se Moyses, en pedir a Dios quãto quisiere, porque lo pide a su amigo. Ya queda prouado que el amor es atreuido y osado, en que se fundan las osadias de los amigos de Dios, de vn Iosue, que se boluio al Sol, detente Sol, *Contra Gabaon ne mouearis.* Y como si le enclauara en la lança, y le hiziera planeta fixo del cielo, assi le obedecio el Sol. De vn Moyses, que dixo a Dios en la cara, o perdonad a este pueblo, o borradme del libro de la vida, porquien entiende de la matricula de sus juezes y Capitanes. Parecen excessos y demasias, pero no son sino atreuimientos de amigos nacidos de la familiar conuersacion, que suelen tener con Dios: la mucha conuersacion es causa de menosprecio entre los hombres: la mucha conuersacion con Dios, es causa que se atreua el hombre a Dios; porque como va ganando cada dia mas tierra, mas amistad y mas gracia, que oracion, gracia y amistad, son Zacha. 12
grandes amigas y compañeras. *Effundam super domum Dauid spiritum gratiæ, & precum*, dize Zacharias: y la amistad es osada y de nobles pensamientos, assi la oracion es osada y de nobles pensamientos. El hombre humilde a quien el Rey comiença a fauorecer, luego cobra nueua generosidad: Pastorcillo

Universidad de Deusto
Biblioteca

era Dauid,mas poniendose al lado del Principe Ionatas,se le ensanchò el pecho demanera que no tuuo por exceſſo ſer yerno del Rey,y General de todo el reyno: que ſerà tratar familiarmente cõ Dios*Iabes inclytus fuit præ fratribus ſuis*. Dize el Paralipomenon,fue mas noble que ſus hermanos, no de parte del linage, que ſiendo todos hijos de vn padre y de vna madre, esfuerça q̃ fueſſe ygual la nobleza, ſino de que *Inuocauit Deum Iſrael*, fue mejor orador que todos ellos, y tratò mas familiarmente con Dios,pidiendole entre otras coſas no permirieſſe le oprimieſſe la maldad.De ſuerte que la oracion haze a los hombres inclytos,generoſos,y atreuidos. Eſſa es la razon porque los que pidé con recelos de conciencia ſon comunmente temeroſos y couardes,y en ſu fauor pide la Igleſia en vna colecta a Dios,les perdone lo que teme la conciencia, y añada lo q̃ no preſume la oracion,*Vt dimittas quæ conſcientia metuit,& adijcias quod oratio non præſumit* En fin eſte hombre no le embaraço el ſer la media noche,ni el deſaſſoſſegar el que dormia,porque era amigo. 2.Para.4.

La ſegũda razon,*Amicus meus uenit de uia*. Sabè que vn amigo mio acaba de llegar de camino, no os canſeys de que yo venga a eſta hora,porque lo hago por vn amigo,*Amicus uſque ad aras*.Dixo el Prouerbio antiguo,haſta la muerte ſe ha de ayudar a vn amigo.La vida de mi amigo,dixo el Filoſofo Bion,es honra mia,y como ſe auentura muchas vezes la vida por la honra, aſsi ſe ha de auenturar por el amigo : no os marauilleys ſiendo amigo , que os ponga y me ponga en eſte deſaſſoſsiego por vn amigo,que lo que hizierades vos,no es mucho que yo lo haga.Con todo eſſo,ſi pidiera à las puertas de algun hombre,no fuera mucho ſe eſpãtara de que tomara eſſos cuydados por vn amigo,porque entre los hombres pocas vezes ſe hallan eſſas finezas de amiſtad, y quando ſe halle vn Pilades, no ſe hallarà vn Oreſtes: pero Dios que es tan amigo , que tiene al hombre por blanco de ſus deſſeos y penſamientos,no le pareçera mucho que haga eſſo por ſu amigo.

La tercera razõ,*Venit de uia*, canſado y hambriento , y es razon que yo renga de ſu canſancio y de ſu hambre piedad , que ſe puede eſperar de vn hombre, que no la tiene de vn amigo neceſsitado no podia no quadrarle eſta razon al que predicaua. *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati eſtis , & ego reficiam uos.* Y al que auia dicho tantos ſiglos antes.*Hæc requies mea,reficite laſſum*.No tẽgo yo otro deſcanſo ſino ver quando days de cenar al hambriento,y aliñays la cama al canſado.Ieremias llorua con eſpiritu de Dios: *Loſsis non dabatur requies* . Que mayor crueldad y tyrania que no dar a los eſclauos molidos y hechos alheña vna hora de deſcanſo. La Eſcritura eſtà llena de requerimientos y de auiſos del tratamiẽto que ſe ha de hazer al eſclauo q̃ ſuda,y q̃ trabaja todo el dia, q̃ darles açotes por premio de las tareas es de tyranos,de quien dize Salomon:*Viſcera impiorũ crudelia*.Pues ſi emos de tener piedad del canſancio y de la hãbre de vn eſclauo,q̃ ſerà de vn amigo. Threu. 5. Prou.12.

La quarta razõ,*Non habeo quid ponam ante illum*.Tãbiẽ os alego por deſcargo mi pobreza,y la de mi amigo:donde ſe ha de conſiderar,que la pobreza le inclinò, que la neceſsidad fue la que deſcubrio el camino del rogar y del pedir:*Ad Dominum cum tribularer clamaui*.En viendome atribulado,tomaua por reparo de mi tribulacion , acudir a Dios clamãdo.Deſpues de Abel muerto, y de Cayn caſtigado , le nacio a Adan otro hijo llamado Enos, de quien dize la Eſcritura. *Iſte cœpit inuocare nomẽ Domini*.Eſte fue el primero que con ceremonias ſolennes inuocò el nombre de Dios,y viene bien el nombre de Enos con el hecho,pues quiere dezir,ſegun ſan Hieronymo: *Obrrutus malis,& æramnis*.Hõbre anegado en miſerias,deſaſtres y deſuenturas. Y nota eſte ſagrado Doctor , que fue el primero que experimentò los males que trae conſigo la culpa, y reconociendo que ſolo Dios los podia reparar , dio principio a los altares,y a los ſacrificios,y a las plegarias comunes. Eſaias dize,que el hallar vn hombre vereda para ſu ganancia,para ſu hartura y comodidad,es ocaſion de que no ruegue,y de que no ſe humille a pedir , *Viam manus tuæ inueniſti,propterea nõ rogaſti*. Iob dize,que el buey quando tiene el peſebre lleno,no brama como el hambriento que pide abramidos de comer , *Nunquid mugiet bos,cum ante præſepe plenum ſteterit,aut onager,cum habuerit herbam* . Y puſo conuenientemente la comparacion en el buey, y en el aſno ſilueſtre:en el buey, fuera de que leuanta el roſtro hazia el cielo quando brama, ſi le echan el heno junto,le daña cõ el aliẽto,eſſa es la razon porque el cuerdo labrador ſe lo va dãdo poco a poco:y Dios a vos los bienes de aqueſta vida;en el aſno ſilueſtre,porque teniendo yerua en los prados que comer,y agua en el rio que beuer, *Spectabunt onagri in ſiti ſua*. No tiene animal la tierra que menos reconozca al cielo.Ieremias dize tratando de Iſai. 57. Iob. 6. Pſal. 119. Geneſ.4: Pſal.104. Hierem.2.

ſus

sus zelos: *In desiderio animæ suæ attraxit uentũ amoris, nullus auertet eam.* Es animal tan despeñado en sus desseos, que à qualquiera que se le ponga delante hara pedazos. Es estampa del hombre, que en la abundancia y prosperidad no sabe q̃ cosa es Dios, y para que se acuerde que tiene dueño a quien acudir, es buen cõsejo darle por onças a comer: *Anima mea uelut terra sine aqua tibi.* Mi alma es como la tierra muy seca, que la necesidad que tiene de agua, le abre mil bocas con que la pide, como los pollue los de los cueruos, y los hijos de los abestruzes, que la necesidad los haze piar y gemir.

Echando pues este hombre de ver que no auia en su casa pan, *Non habeo quid ponam ante illum*, bolò a casa de su amigo, por quien los santos entienden a Christo Señor nuestro, que nadie tan amigo, dize san Ambrosio, como el que dio por nosotros su vida. A esse puerto ha de acudir el Christiano, que à la fuẽte ha de yr por agua el sediento, y a la alhondiga el ambriento por pan, el triste y desconsolado à la casa del cõsuelo, el flaco à la de la fortaleza, el delinquente al sagrado, y fuera de Dios no ay hartura, ni alegria, ni seguridad. En fin nuestra miseria y necesidad encarece la que tenemos de la oracion: mal puede viuir el ciego sin guia, el arbol sin agua, la llaga sin medicina, el hombre sin manjar: pues estando ciegos, llagados, enfermos, y ambrientos por la culpa, la oracion es la que ha de reparar nuestros daños: y acudir a los consuelos humanos, es dexar la fuente por el charco cenagoso, el rio claro por la laguna turbia, lo precioso por lo vil, por la escoria el oro, lo rico por lo pobre, el Criador por la criatura.

Non habeo quid ponam ante illum.

REconocio su propia miseria, y el q̃ no allega a pedir a Dios con este conocimiento, no puede dar conuenientemente gracias de la merced recebida, tuera de que es grande disposicion para alcançar la baxeza reconocida, *Loquar cum sim puluis & cinis*, dezia Abran: conociendo lo poco q̃ soy y que valgo de mi cosecha, me atreuere a hablar Señor: *Indui me sacco obsecrationis*, que viene bien vn saco muy pobre y muy humilde, o para pedir mercedes, o para pedir perdon, porque mientras mas el hõbre se empina y se encarama para tratar con Dios, mas alto se sube Dio. *Ascendit homo ad cor altum, & exaltatur Deus.* Y miẽtras mas se humilla y se abaxa, mas se inclina Dios a oyrle. *Inclina ad me aurem tuam, accelera ut*

tũ eruas me. Donde notò san Basilio, que quando vn enfermo està ya tan derribado y tan cayado, que no puede echar la voz, doliendose el medico de su flaqueza, inclina la oreja a oyrle. Pues esso dize Dauid: Señor, no tengo valor aun para hablar, inclina vuestras orejas y apiadaos de mi. No se atreuia el Publicano a leuantar los ojos al cielo por el conocimiento de su miseria, y vinosele el cielo a los ojos. Oraua el Fariseo con soberuia, infamando y despreciando a todo el mundo. *Gratias tibi ago Domine, quia non sum sicut cæteri homines.* A todos los señalo: ellos glotones, yo templado: ellos auarientos, yo liberal: ellos tyranos, yo justo. El Publicano robado de la grauedad de sus culpas, no miraua a las agenas, y solamẽte dezia: *Propitius esto mihi peccatori.* Sedme propicio, Señor. Mirò Dios la oracion del Publicano humilde, y desprecio la del Fariseo soberuio, *Respexit in orationẽ humiliũ.* Otra letra dize: *Respexit in orationẽ mirice.* Es vn arbol humilde, q̃ vnos llamã Taray otros Tamariz, otros atarfe, segũ la lẽgua morisca, arbol medicinal cõtra muchas enfermedades: y principalmẽte, segũ Plinio, cõtra la hinchazõ del baço, que es symbolo del ambicioso soberuio q̃ todo lo quiere para si, y es dezir que la oracion humilde es medicinal y prouechosa, no solo para quien la haze, sino para todos: y quãdo Christo dio a sus discipulos forma de orar, no dixo *Da mihi*, sino, *Da nobis hodie.*

Plin.l.24 c.9.

Essa circũstancia tuuo la peticion deste amigo, dexo en mi casa hospedado a vn amigo, buena entrada para pedir en su casa a Dios. Señor, oydme y hazedme merced, pues dexo vn pobre remediado a vuestra puerta. S. Cyrilo dize, q̃ los pobres à la puerta de la Iglesia son registros de nuestras oraciones, y q̃ ellas toman valor de la limosna del pobre. S. Pedro Grisogono dize, q̃ no pudo no alcãçar lo que pedia: *Qui ut reciperet hostẽ, & reficeret, totam sibi requiẽ denegauit.* Quié por tener piedad con su amigo, perdio toda su quietud y su sosiego, no es mucho la hallasse en otro amigo? Que Abrahan negasse al rico vna gota de agua q̃ le pedia, siendo tã piadoso y limosnero, no era mucho, porque el le auia negado a Lazaro las migajas de su mesa: pero el que no duerme por ser piadoso, bien merece, si pidiere, recebir.

Noli mihi molestus esse, iã hostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili, id est, non possum surgere.

Universidad de Deusto
Biblioteca

HA encarecido quan justa y quan forçosa era la peticion, dize Eutimio: aora pinta quanta razon trae consigo la sequedad de la respuesta, no me quieras ser molesto, que estando la puerta ya cerrada y mis muchachos dormidos, ora entienda hijos, como le parece a san Agustin nuestro padre, ora fieruos, como le parece a Tertuliano, ora estuuiessen en su propio aposento, ora en su cama. *Et pueri meccũ sunt in cubili.* Y no pudiendo leuantarse à abrir sin desassosiego y sin peligro, *Non posſum surgere & dare tibi.*

Augst. de uer. Domini ser. 29. Tert. li. 4 cõt. Mart.

Noli mihi molestus esse. No auia llamado mas de vna vez, y llamale molesto, fue descubrir el desseo de su pecho, y el camino por donde auia de alcançar todo lo que desseaua, conuiene a saber siendo molesto. Passa vna vez el Cauallero por la calle de la dama, y gusta tanto de verle, que désea passe mil vezes; embiale vn mensage, que le suplico yo, no sea molesto, ni bassee tanto mi calle, ni desolline, tanto mi ventana: entiende su pecho el Cauallero discreto, y passeala à todas horas. Estan ha la messa de vn banquete muchas damas y galanes, dessea mucho vna que la mire vn Cauallero que està descuydado de esso, y dize a vn page, di al oido a don fulano que no me mire tanto, que dara que sospechar, enmiendase el Cauallero descuydado: pues assi dize este amigo, *Noli mihi molestus esse*, porque lo sea, y no era nueno lenguage para Dios, a quien este amigo representa, que antiguamente desseado mucho que Ieremias le rogasse por su pueblo, porque sus plegarias enfrenassen sus coleras y sus yras, a quien las culpas de aquella gente dauan grandissima priessa, le dixo: *Noli orare pro populo isto.* Mirad que os auiso no rogeys por esto pueblo. Y a Moyses dixo otra vez: *Sine me ut irascatur furor meus.* Moyses dexame acabar con esta gente de vna vez, yo te hare caudillo y capitan de otro pueblo tanto mejor, &c. Como el que tiene vn grande amigo, y le dize en secreto, yo tengo determinado de ahogar a este mi hijo, porque no sufre menos su perdicion, lo que os pido es, no me lo estorueys: si no quereys que os lo estorue, para que lo reuelays? Son lances de enamorados, con quien lucha muchas vezes el enojo y el amor: no le estaua bien al amigo dezirle claramente que fuesse molesto e importuno, pero gustaua tanto de que lo fuesse, que se lo dixo en vna cifra bien clara a los ojos del amor. Pedro de Ravena lo prueua discretamente. Lo primero, poca gana dize tenia de negar el que fue el primero de su

Pet. Rauen. ser. 22.

su casa a responder. Lo segundo, mucho desseo mostraua de que llamasse el que tenia la cama junto a la puerta, para que apenas huuiesse llegado, quando luego fuesse sentido. Lo tercero, mucha voluntad tenia de que su amigo le pidiesse el que lleua con tanta paciencia que a la media noche le despertasse. Lo quarto, el que le tenia desuelado el esperar que su amigo le viniesse a pedir, no podia no tener muy grãde gana de dar.

Pues si tanto desseo tenia de ver a su amigo pedir, para que se detiene tanto en dare? A esta pregunta respondi en la segũda parte con quatro, o cinco razones, y añadiendo aora algunas mas de parte de Dios: la principal, es el gusto que Dios recibe de que le pidays: no ay molestia para Dios como no ser molesto entre los hombres, vale mas ser necio que porfiado: son ceuiles, mezquinos y miserables, y a dos vezes les cansa que les pidays; pero con Dios, aquel es necio que no es porfiado. Apretado el rey Achab del exercito de Siria, hizo como idolatra leuãtar altares a sus idolos, y que los Sacerdotes y cantores (como nota san Hieronymo) pidiessen vn milagro por señal de que los enemigos dexarian la guerra, començada: importunados y molidos los idolos, no les respondian. Embia Dios al Profeta Esaias, para que veas quanto mejor es Dios para cõtigo, que los idolos q̃ adoras: *Pete tibi signum a Domino Deo tuo.* Pide vna señal a Dios, que lo que ellos no han podido cõcede tu, el te lo otorga de grado. *Siue in profundum inferni, siue in excelsum supra.* Ora quieras que se rompã los cielos, ora q̃ se abra la tierra y te descubra sus senos. *Non petam*, respondio el soberuio Rey: que soberuia fue paliada, como noto san Hieronymo, no quiero pedir, que bien me bastan mis dioses segun la palabra Hebrea, se puede leer: *Non exaltabo Dominum.* No dare essa gloria a Dios. *Audite ergo domus Dauid.* Pareceos que es poco ser molestos a los hombres, por quien entiende los sacerdotes, importunandoles que pidan a los idolos lo que no les pueden dar: pues sabe que de camino soys muy molestos a Dios, porque no le pedis. El amigo que gusta mucho de vos, responde quãdo pedis, bolueos por acá mañana, sabe Dios que somos ingratos: el pan comido, la compania deshecha, pues quiere que pidays vna vez y muchas vezes, porque como dize S. Iuan Chrysostomo: No ay musica tan dulce a las orejas del hombre, como la oracion a las de Dios. Todos los auarientos son cansados y aborrecibles al mundo; pero los auarientos en pedir son can-

3. p. f. 122

Chrysost. hom. 59.

Universidad de Deusto
Biblioteca

canſadiſsimos a Dios.

De parte del hõbre ay otras muchas razones. La primera, que el perſeuerar y nõ conſeguir tan preſto, es prueua de vueſtra cõfiança, que quando ſopla el viẽto proſpero, perſeuereys en los hymnos, en los Psalmos, y en las alabanças diuinas y celeſtiales, q̃ mucho? *Nonne uestimenta uestra calida sunt, cũ perflata fuerit terra austro.* Que mucho, dixo Dios a Iob, q̃ traygas las veſtiduras calientes, ſoplãdo el abrego, viẽto q̃ deſtierra la frialdad, ſi ſoplãdo el cierço frio os pudierades alabar deſſo? &c. Que moſtrãdoſe Dios propicio y fauorable, no perdays los eſtribos dela cõfiança q̃ mucho? Que moſtrandoſe ſeco, y haziendo del ſordo y del ciego, q̃ no oye ni vee, no perdays los eſtribos ni ſolteys la riẽda dela mano, eſſa es heroyca virtud? Quando llueue de cierço llueue de cierto, dize el Prouerbio Eſpañol, porq̃ el cierço ſuele deſterrar las nubes, deſcargar el cielo y ſerenarle. *Ventus aquilo dissipat pluuias.* De ſuerte q̃ llouer cõ cierço, es ſeñal ſeguriſsima de mucha agua, y de grande temporal: pues aſsi cõfiar en los deſuios y disfauores, es ſeñal de pecho firme y de confiança ſegura. La oracion q̃ Chriſto Señor nueſtro hizo en el huerto de Gethſemani, fue de tanta fortaleza y feruor, que ninguna mas, de quantas hizo en ſu vida, no porq̃ pretendieſſe mudar el decreto diuino en lo que tocaua a ſu caliz y a ſu muerte, ſino por enſeñarnos que en las coſas mas deſaſuziadas ſe han de poner los ombros mucho mas: y quãdo no ſe conſiguiere lo q̃ ſe pide, por lo menos eſtará cierto el conſuelo; y aſsi vino vn Angel del cielo a confortarle.

Iob. 37.

La ſegunda, el dilatar la merced, es prenda de q̃ ſerá mas perpetua y mas ſegura. El dar preſto ſuele ſer pronoſtico de durar poco, S. Baſilio lo notò de la ſabiduria de Salomon, q̃ apenas la vuo pedido quando ſe la concedio: pero ſi alcançò preſto, preſto lo vino a perder. Suele Dios guardar antiguedad a las peticiones, y poner a cada vna en ſu lugar, como ſi para cumplirlas huuiera de hazer pleyto de acreedores, no porque deſde el principio no no conceda lo q̃ ſe ha de conceder, como dixo a Daniel. *Ab exordio precum tuarum egreſſus eſt ſermo*, ſino porque con deſſeo de mejorarla la dilata. Eſſo dize la concluſion de la parabola, *Amen dico uobis dabit quotquot habes neceſſarios*, no ſolo los tres, ſino mas.

Daniel.

La tercera, quãto mas ſe dilata la merced, es mas ſabroſa y de mayor eſtimacion. Como Faraõ alcançaua faciilmente el reparo de ſus plagas, vino a eſtimar en poco las

co las plegarias y beneficios de Moyſes. Para ſacar agua de la piedra, la hirio dos vezes con la vara, y dize Dauid en vn Pſalmo, que ſalio de la piedra miel: *De petra melle saturabit eos*, no porque el agua fueſſe miel, ſino porque les ſupo a miel: y las ocaſiones de parecerles tan dulce, fueron las barajas y dificultades q̃ precedieron, por las quales ſe vino a llamar la piedra de la cõtradicion, porque dexando a parte las contiendas del pueblo, la duda que tuuo Moyſes por la poca feque en aquella gente via. *Audite rebelles, & increduli, num poterimus uobis elicere aquam de petra?* La dureza del pedernal lleno de fuego, el eſpacio y tardãça de la vara, que reſpecto de la prieſſa con q̃ obraua en otras ocaſiones, fue muy grande. Por todas eſtas razones la vinieron a eſtimar en tanto, que les parecio miel: la miel ſale dela cera, y Dios ſacara el agua del pedernal con la miſma facilidad que de la cera miel; pero quiſo ſalieſſe tã deſpacio, conociendo el ingenio del hombre, que paraque eſtime el beneficio, y paraque le ſepa a miel, no le ha de coſtar el ſacarle de la cera, que como es tan blãda y tierna, es el trabajo muy poco, ſino de los pedernales mas duros.

Exod. 17. Num. 20. Num. 20.

La quarta, cõ perſeuerar, acreditays vueſtros deſſeos, y como dize ſan Aguſtin nueſtro Padre, quiere que le pidays: *Vt desiderãti det.* No es notorio el deſſeo del q̃ no porfia y perſeuera: *Da mihi castitatem*, pedia S. Aguſtin, mas luego ſe arrepentia, y porque no le cogieſſe Dios la palabra, añadia. *Noli modo*. Quanto las reſpueſtas ſon mas deſabridas, tanto mas acreditays vueſtro deſſeo porfiando: aunque diga que eſtá en la cama y q̃ duerme, dalde vozes. Dauid dize: *Exurge, quare obdormis Domine*, Señor, leuantaos, ora dormis? San Baſilio dize a qui, vos ſoys el dormido, que Dios ſiempre vela: *Ascẽdisti ad prædam fili mi, accubuisti sicut leo?* Dixo Iacob, de Iudas hijo ſuyo, de cuyo linage deciendio Chriſto Señor nueſtro, ſubiſteshijo mio a hazer la preſa, y echaſteſos a dormir como leon? Es cõdicion de Dios darſe prieſſa en hazer preſa de vueſtro coraçon, en daros prendas de amiſtad, en proſperaros y enriqueceros con fauores, y echarſe luego a dormir: pero ha ſe de aduertir, que duerme con los ojos abiertos como leon, *Accubuisti sicut leo, qui ſuſcitauit eum*, no reſpõde, como ſi dixera, no es menester, porq̃ ſiempre eſtá velando; pues dad ſiẽpre vozes a Dios y nõ calleys, *ne taceatis* dize Iſaias.

Aug. epiſt. 121.

Genes. 49.

Iſai. 26.

La quinta, aſſegura vueſtra neceſsidad. *Dilata os tuũ & implebo illud.* Dilata tus plegarias y oraciones, y yo te dare las manos llenas,

Pſal. 80.

Universidad de Deusto
Biblioteca

llenas. Vn herege dixo, si Dios sabe lo que yo he menester, para que le tengo de importunar? y respondele an Hieronymo, q̃ quãdo pedimos a Dios, no somos relatores de nuestra necessidad, si no reos: si fueramos relatores, biẽ dezia el herege, que a Dios no es menester dezirle dos vezes vna cosa, ni aun vna, ni aun media; pero somos reos que pedimos y suplicamos; y el reo, aunque el juez a quien pide sepa, su necessidad, ha de pedirle vna vez y muchas vezes, porque no le pide para ablandarle, sino para mouerle a piedad. Los enfermos mal aconsejados suelen tomar vna medicina, y sino ficaẽ luego, o crõe, ho la aborrecen y murmuran del medico que la dio. Los pecadores tomã oy devocion, o vna imagen devota, y dexanla mañana, comiençã oy a rezar vna oracion, y no les dura dos dias.

Et si perseuerauerit pulsans, dico vobis, & si non dabit illi surgens, eo quod amicus eius sit, propter improbitatem tamen surget, & dabit quot quot habet necessarios.

EN verdad os digo, que a qualquiera de vosotros que sucediera este caso, quando no fuera amigo, le diera por la importunidad quãto pidiera, *Improbitas*, aqui como notò S. Agustin nuestro padre, no dize malicia, sino importunidad, en el sentido que dixo el Poeta: *Labor improbus omnia vincit.* Esto es el blanco de la parabola, y prueuanla tantos lugares de la Escritura, que los dichos son los menos. Ieremias: *Effunde sicut aquam cor tuum*, derrama el coraçon desleydo en lagrymas de los ojos, porque la oracion ha de yr acompañada de lagrimas, al alma que esta llorãdo llama tortolilla la Escritura: *Ne tradas bestijs animas confitentes tibi.* El Hebreo dize: *Animam turturis tui*, donde llama tortolilla al que suspira y gime en la oracion, y porque el derramar el coraçon hecho agua por los ojos, como por vna alquitara, es cosa q̃ se haze muy despacio, en señal de camino q̃ la oracion se ha de hazer muy despacio: *Non taceat pupilla oculi tui, ne des requiem tibi per diẽ, neque per noctẽ.* Nunca cesse de llorar y de pedir. Dauid: *Deus meus clamabo per diem, & non exaudies, & nocte, & non ad insipientiam mihi.* Quãdo huuiera llegado por la tarde a las puertas del amigo, y me hubiera dado con ellas en los ojos, tuuiera por locura boluer a llamar a la media noche; pero a la casa de Dios, quãdo hubiera dado

do vezes todo el dia, y me hubieren despedido, no sera necedad, boluer a la media noche, porque esta desseoso y esperãdo que yo buelua. El Ecclesiastico dize: *Noli esse pusillanimis in animo tuo.* Los Setenta Interpretes trasladan. *Oratione tua.* Ay hombres tan pusilanimes, que en pidiẽdo vna vez y no consiguiendo, luego desmayan en su pretencion: los magnanimos piden hasta conseguir, *Oratio mea in sinu meo conuertetur. Versabitur*, dize otra letra. Y el Hebreo: *Tanquam rota volaetur*, como la rueda que siempre anda al rededor y nunca cessa de andar.

Por persuadirnos esta verdad se cõpara Christo Señor nuestro al juez injusto, q̃ por la importunidad mas que por la justicia, acude a los ruegos de la viuda, y acaba aquella parabola con el argumento desta: *Oportet semper orare, & nunquam deficere.* Es lo mismo que dixo san Pablo: *Sine intermissione orate.* Sentencia tan rigorosa en la corteza, que ha dado mucho à los santos que pensar, Beda, Estrabon, Eutimio, san Basilio la declaran de dos maneras. Vna, que siempre se ha de orar, o siempre se ha de obrar bien, que bien ora el que bien obra. Esto es lo que dixo S. Pablo, ora comays, ora beuays: *Omnia in gloriam Dei facite.* Y en otra parte, *Quæcumque facitis verbo, aut opere in nomine Domini nostri Iesu Christi facite.* Y la glossa dize: *Non cessat orare, qui non cessat bene facere.* Otra, que siempre ha de orar à las horas denidas y acostumbradas en la Iglesia, de suerte que el *Semper*, no dize continuacion de tiempo, si no instancia y cumplimiento de la obligacion del orar.

Eccles. 7.

Luc. 18.

Basil. ser. de martyre. Iulitta,

Ad col. 4.

El tercero sentido conuiene siempre orar y no cessar, no desmayar quiere dezir: esso es *Deficere.* Importunar vna vez y muchas vezes, y que ni la fatiga, ni la pusilanimidad, ni la desesperacion: no me fuerçe a dexar mi pretencion, hasta que del todo la cõsiga, esso quiere dezir, *Sine intermissione*, porque siẽpre orar, o alabar à la magestad de Dios con alabanças perennes como los Angeles del cielo en carne mortal, no es posible, pues hemos de acudir à las nesidades forçosas de la naturaleza del comer, del dormir, del vestir, &c.

El quarto sentido, *Oportet semper orare*, que no aya sazon ni oportunidad que no sea conueniente para orar, como dexamos ya dicho. San Augustin nuestro padre lo declara de toda la Iglesia, que nunca falta en ella oracion en todo tiempo, aunque se inclina mas a que sea lenguage herbolico, como otros muchos que vemos en la Escritura en los Actos de los Apostoles:

Aug. Epi. ad Quoduultdeum, c.57 & l. contr. Maximi c.11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Aug.li. de doctrin. Chris.

Eram semper in templo laudantes, frequentemẽte quiere dezir: *Ex omni natione quæ sub cælo est,* son hiperboles de la perseuerancia que dessea en nuestra oracion.

Petite, & dabitur vobis, quærite, & inuenietis, pulsate, & aperietur vobis.

Aug. li.1. retract. c. 19.

San Agustin nuestro padre haze de toda la parabola esta consequencia, pedidmas es buscar que pedir, pues por ventura no le boscaredes y encontrando se con vos, le pidierades: mas es llamar à la pureta y despertarle, que buscarle, pues por ventura le buscaredes, y reparando en que estaua ya encerrado, no llamare des: y pues le buscays y llamays a su puerta y le despertays, pedid. San Iuan Chrisostomo dize, que el repetir, pedid, buscad, llamad, fue intimar la diligencia, el cuydado, y la atencion. El que busca vna cosa con ansias y con desseos, descuydase de todas las demas: el que llama à la puerta con mucha voluntad de que le respondan, haze instancia y pone fuerças en llamar. San Basilio entre muchas razones que da para que Dios no responda al que pide. Vna es, el pedir ligeramente, como se suelen pedir cosas de poco momento. Ana madre de Samuel oraua cõ tal feruor, que

Chrys. ho. 24. in Matth.

Luc. 21.

pensó Eli Sacerdote que estaua tomada del vino. Moyses rogaua con tal deseo que su pueblo se saluasse, que auẽturaua su caudal, todo a trueco de conseguir su peticion. En el Leuitico mandaua Dios no le ofreciessen animal manchado, perniquebrado, ciego, sarnoso, ni con señal de herida, quiso dezir que el sacrificio que huuiere de recebir ha de ser sin mancha lo primero, coraçon limpio sin variedad ni confusion de desseos y pensamientos. Lo segundo, no ciego, porque quiere prudencia y sabiduria: *Psalite sapienter*, contra las penitencias locas, y contra las oraciones endereçadas a mal fin. Lo 3. ni perniquebrado, contra los inconstantes, que ya estan deuotos, ya indeuotos, ya perdidos, ya ganados. Lo quarto, que no sea sarnoso, quiere dezir, sin limpieza, porque aunque le ofrescays a su Hijo, que es la misma limpieza, serà aborrecible el sacrificio por parte de quien le ofrece.

Brumario dize, pedid con el animo, buscad con las palabras, llamad con las obras, o pedid con la Fè, buscad con esperança, llamad con caridad. Verdad es q̃ parece algo metafisica esta distincion, Iacob luchando con el Angel oraua, y tanto conato ponia en el orar como en el luchar, y no cessó de luchar la noche toda, hasta que alcançó la bendicion

Paraf. Chaldaica quamtulit de manu Amorr. orat. mea.

cion, en señal de que muchas vezes no hemos de llegar à la oracion como al combite, si no como a la lucha y a la contienda, pues pelea el hombre con la sequedad y dureza del coraçon, con los cuydados del siglo, con la distraccion de los pensamientos. En fin como el que quiere sacar fuego del pedernal, ha de dar vn golpe y muchos golpes, assi el que ora, ha de dar golpes, al coraçon y no cansarse, sacando de la perseuerancia seguridad, porque si no ay Principe en la tierra que diga a su criado, pedid, que no le dè: como se ha de hallar esse reues en la franqueza y fidelidad de Dios?

Omnis qui petit accipit, & qui quærit inuenit, & pulsanti aperietur.

Supuestas las condiciones de la oracion, viene a ser tan poderosa, que *Omnis qui petit accipit.* Las condiciones en general son dos, el *quid*, y el *quomodo*: el *quid* enseño Christo Señor nuestro en las siete peticiones de la oracion dominica: el *quomodo*, Santiago. *Postulet in fide, nihil hæsitans*, que queda ya dicho en particular, pero direys con San Pablo: *Quid oremus, & sicut oportet, nescimus.* Respondo que Christo Señor nuestro nos lo enseño en general, mas en particular, no lo sabemos: por esso era plegaria comũ en S. Agustin nuestro padre, concedeme Señor, *Vt rogem, & bene rogem.* S. Pablo pidio a Dios le librasse de la tentacion de su carne, que le trava atribulado, y le respõdio: *Sufficit tibi gratia mea.* Y para que sepamos que, y como hemos de pedir en particular, se nos da el Espiritu santo. *Spiritus sanctus postulat in nobis gemitibus inenarrabilibus*, el Espiritu santo haze q̃ pidamos, &c.

Si me preguntays quando entenderemos que el Espiritu santo es el autor de nuestras peticiones: Respondo lo primero, que el oyrlas Dios y permitir que las consigamos, no es señal cierta de que el Espiritu santo pide en nosotros. Pide vno el corregimiẽto, otro la audiẽcia, otro la calõgia, alcãçala, no es señal cierta de q̃ el Espirito santo es autor de su petició. Y si me dezis, pues como se la da Dios? vnos dizen q̃ muchas vezes rogado y importunado Dios, concede muchas cosas que son al hombre dañosas. Los hijos de Israel pidieron Rey, concedioseles Dios, rogado, y importunado, y aũ ofendido de la petició: assi le piden muchas vezes los hõbres cõsas con demasiada importunidad, q̃ despues de cõcedidas se arrepienten de auerlas pedido, mas direys que esto es contra la parabola

que se sigue: Que padre dize, aunque pidiendole su hijo pan le de vn guijaro? y pidiendole vn hueuo le de vn escorpion? Tambien parece cótra la parabola presente, pues quiere Dios ser rogado y importunado: respondo a ambas a dos cosas, q de tal manera quiere Dios que le rogueys y importuneys, que os pongays en sus manos y os dexeys en su voluntad: *Non mea uoluntas, sed tua fiat.* Y el q pidiédo y importunado no antepone la voluntad diuina por pena de su culpa, le concede Dios muchas vezes lo que pide: de donde infiero que la señal mas cierta de que el Espiritu santo es el autor de vuestra peticion, es hazer siempre la salua à la voluntad diuina, y por esso en la oracion dominica se dize, *Fiat uoluntas tua.* Y aunque no es necessario que formalmente en cada peticiò añada el Iusto esta cortapisa, es necessario que la entiéda. Señor, si es negocio de que os seruis, y me conuiene para agradaros: y como en Christo Señor nuestro huuo aq̃lla cótiéda entre la carne y el espiritu *Spiritus quidē prōptus est, caro autē infirma*, assi la ay entre nuestra carne y nuestro espiritu fauorecido del cielo; pero siempre hemos de assegurar nuestra oracio diziendo, *Fiat uoluntas tua.*

La segunda señal de que el Espiritu santo pide en nosotros, son los gemidos y suspiros de nuestra alma, vn pecho atrauesado de dolor, *Gemitibus inenarrabilibus.* Vna de las señales q̃ ay en vos de demonio, es yr en las cul pas tan despeñado con vn impetu de vn caualloso furioso, *Impetu uadens ad prælium.* Quádo Iudas andaua solicitando la muerte de Christo y su tormento, era tan grande la priessa y el agonia, q̃ prouo claramẽte andaua el diablo con el, *Cum diabolus misisset in cor*: y assi las palabras de Christo, *Quod facis fac citius*, no fuerõ mandamiẽto, si no profecia. Las discipulas de Lutero salieron al tablado en camisa có tanto feruor, que ni les puso temor la muerte, ni empacho la hõra, era q̃ llenauã cõsigo a Satanas q̃ les daua aliẽto: pues q̃ mucho q̃ haga el espiritu de Dios en el pecho del Iusto lo q̃ haze el demonio en el del pecador, y que el Espiritu Santo le haga gemir y suspirar.

Christo Señor nuestro puso otra señal, *Si quid petieritis patrem in nomine meo*. Quiere dezir, si pidieres lo que el enseñò y pidio, primero aueys de saber lo que amays, q̃ lo ameys, lo que pedis que lo pidays. Pediste hõras, dignidades, y auiẽdo Dios disgustado tanto dellas, no es mucho no os las cõceda. S. Agustin nuestro padre, *Non bene petitur in nomine Saluatoris, nisi quod pertinet ad salutem.* Si os oyeran los santos dar vozes à la puerta del Saluador, Señor, riquezas: Señor riquezas, sin duda hizieran burla de vos: es llegar a la botiqua dõde se venden las medicinas para reparo de las enfermedades, a pedir vna oxaldre, o vn pastel? el q̃ da vozes a Dios por las riquezas, o por las hõras, à las hõras, da vozes, dizè san Agustin, que no a Dios: y pedirle en nombre de su Hijo. es afrentarle, como san Bernardo, y no es mucho q̃ se afrente, pues no ay hombre principal y de nobles pensamientos que no se afrente de que le pongan por tercero de cosas baxas y viles. Aquelio dize S. Chrysostomo ha de pedir el hombre a Dios que le es prouechoso recebir, y para Dios es decente cosa dar, *Pete a Deo quod tibi expediat accipere, & quod illum deceat præstare*, que puedas allegar la cara descubierta, y hazer tu peticiõ delante de todo el mundo. Seneca lo dixo elegantemente: *Sic uiue cum hominibus, tanquam Deus uideat; sic loquere cum Deo, tanquam homines audiant.* Viue cõ los hombres, considerando que te esta mirando Dios: y habla con Dios, considerando que te estan mirãdo los hõbres. Quãdo la muger de Ieroboan Rey reprouado y perdido fue à saber del Profeta Elias, si su hijo el mayorasgo auia de morir de vna enfermedad grande que tenia, reboçose y disimulose, como la que yua con vergonçosa demanda, y no huuo entrado, quando auisando Dios al Profeta que estaua ciego, la dixo: *Quare te aliam simulas, uxor Ieroboan?* Para que os fingis otra de la que soys, para con Dios poco valen las mascaras y reboços, mejor os fuera poder entrar la cara descubierta, y pedir a Dios merced. *Ostende mihi faciem tuam.* Esposa mia mostradme vuestra cara, y luego *Sonet uox tua in auribus meis*, que a Dios siempre le hemos de pedir sin empacho y sin verguença; y las cosas temporales, aunque sean las sillas de sus lados, se han de pedir à Dios con empacho y con verguença, y assi esso san Iuan y Santiago no se atrevieron a pedirselas a Christo Señor nuestro.

Vn criado pidio a Alexandro dote para casar a su hija, diole cincuenta talẽtos, señor: bastan diez, para vos bastan (respondio el Emperador) para mi no bastã, *Tibi satis est tantum accipere; mihi uero non satis est tantum dare.* Pues si Alexandro, a quien cupo vna migaja de la franqueza de Dios, haze honra de no dar poco, que hara Dios que es tan liberal y tan franco, que se enoja cõ quien le pide cosas pocas, y al cabo todo es poco lo durable? *Respexit in orationem humilium*, & non

Ber. serm. 26.

Chrys. ho. 59.

Seneca.

3. Reg. 14

Cant. 2.

Psal. 101.

Universidad de Deusto
Biblioteca

non sprenit prèces eorum. Otra letra dize: *In orationem ciecidæ*. Fauorece mucho Dios la oracion de la cigarra: desta auecilla, dize Plinjo, que se sustenta de solo el rocio del cielo y que no tiene ojos para mirar cosa de la tierra. Fauorece pues Dios mucho la oracion de aquellos que ponè en Dios pricipalmente los ojos, que dize por Oseas: *Ero quasi ros Israel*. Yo sere el rocio y el regalo de Israel.

Plin li. 11 c.26.

Osee.14.

La quarta señal que entra en el como se ha de pedir, es la atencion, la composicion, la mesura: mucha liuiandad de coraçò descubriria el que hablando con el Rey en cosas graues, pusiesse los ojos en las tapizes, el pensamiento en las Indias. De dos atenciones ha de cuydar el que ora. Vna al entrar en la oracion, considerando lo que ha de pedir. Otra, que la acompañe hasta el cabo, que pues esta acostumbrado el cuerpo a lleuarse tras si al alma, no es mucho presuma el alma de lleuarse tras si el cuerpo alguna vez, y quando el pensamiento esta robado de cosas grandes, como notò san Hilario, entonces no sigue el cuerpo contra lo que dize Salomon: *Corpus quod corrumpitur aggrauat animam*. El auerse arrebatado san Pablo hasta el tercero cielo, es cosa muy prouable, que fue estando en Damasco los tres dias despues de auerle Christo Señor nuestro derribado del caualio en que no vio, ni comio, ni beuio. *Scio hominẽ ante annos quatuordecim raptũ usq; ad tertiũ cælũ, siue in corpore, siue extra corpus, nescio*. Pues entõces, dize san Lucas, q̃ estaua orando: *Ecce enim orat*, dixo a Ananias el Señor: y es cosa de gran consideracion que quedasse Pablo tan engañado de si mismo en la oracion, que estãdo có el cuerpo en la tierra, estuuiesse en el tercer cielo con el alma, esta si que es oracion. Quando Dauid quiso dar gracias a Dios por la merced q̃ le hizo de darle vn hijo que le edificasse templo, dize, *Tu Domine Deus Israel revelasti aurem servi tui*. Pusiste me atencion en mis orejas *Propterea invenit servus tuus cor suum, ut oraret oratione hac*. Por esso halle mi coraçon, y mi oracion me recio tanta merced. Como el hõbre tiene el coraçon fugitiuo que le dexa al mejor tiempo, fue parte el fauor que me hiziste para que yo le buscasse y le hallasse: a cada vno se le va el coraçon donde tiene su tesoro, ora sea de riquezas, ora sea de passatiẽpos, ora de hõras, viue como paloma engañada del caçador. *Quasi columba seducta non habens cor*. Cõuiene pues para hablar con Dios buscarle y recogerle, para que se eche de ver que el Espiritu santo es autor de vuestra peticion, y para

2. Cor. 12.

2. Reg. 7.

para que consigays vuestro desseo, que siempre que el Espiritu santo pide, se cumple lo que pedimos.

Omnis qui petit accipit.

ES tan poderosa la oracio, que todo lo alcança, S. Dionisio dize, que es vna cadena que va del hõbre a Dios, y viene de Dios al hombre: y tirando el hombre, y tirando Dios, es tan grande su poder, que se lleua tras si a Dios: y como dizen del amor, que luchando con Dios en el cielo, dio cõ el acà en la tierra, assi la oracion luchando con Dios allà arriba, le trae tras si aca baxo. Por esso pintaron al Orador con vna cadena que le sale de la boca hasta las orejas de los oyentes, con que los lleua tras si: y que el Orador lleue tras si a los oyentes, no es mucho, pero a Dios, es mas que mucho. El Christiano, es soldado de Christo, y la vida soldadesca: *Labora sicut bonus miles*, dize san Pablo, y vsa de la palabra militar: *Vt non secundum carnem militemus*. Las armas ofensiuas y defensiuas son la oracion, destas se valieron los soldados mas valientes, contra los hõbres, contra los demonios, contra Dios: contra los hombres Moyses no yua a la guerra, pero mas peleaua en el monte orando, que Iosue y sus soldados peleando, y al passo de la oracion de Moyses era la victoria de su pueblo: *Memores estote servi Domini Moysi*. Dixo Iudic, acordaos de Moyses, que vencio el poder de Amalech, las armas, los carros, los caualios en que confiaua, no peleando con la espada de azero, sino con la oracion: la mismo Iudich mas cortò la cabeça de Olofernes con la oracio que con la espada del muerto. La Iglesia antigua, dize el libro de los Numeros, que no tuuo otra espada cõtra el Amorreo, Gebuseo, Chananeo, y todo la demas Gentilidad, que puso al cabo à sus pies, sino la lẽgua, por esso dixo vendria a destruyrlos a todos, como suele el buey segar la yerua del campo con la lengua. Duda Origenes, porque auiendose de aparejar el Rey de Moab contra el pueblo Hebreo de soldados y de armas, no trato sino de alquilar a Balã que peleasse con plegarias y maldiciones y responde, que le parecio que pues que aquel pueblo peleaua, mas con la lengua que con armas, que no le empecerian las armas.

Iudic. 4.

Num. 22.

Orig. ho. 11. in Exo.

Contra los demonios, dize san Agustin nuestro padre, que no tiene la Iglesia mas seuero açote que la oracion, y quando està en el coro los religiosos cantando, estan los demonios aullando. *Quid nidetis in Symmitide*

Universidad de Deusto
Biblioteca

nisi choros castrorum? Reparan los Doctores en la Antitesis galana y elegante de *Choros*, y *Castra*. En los coros ay musicas y canciones: en los exercitos armas, soldados, vanderas: en los coros concierto, paz, y quietud: en los exercitos, braueza, guerra, poder. Fue dezir, segun San Theodoreto, que no ay para el infierno cosa tan espantosa ni tã temida como las plegarias y cãticos de la Iglesia. *Terribilis ut castrorum acies ordinata.* La cosa mas fuerte y mas inexpugnable que tiene el mundo, es ver vn exercito bien disciplinado, a quié no pone pauor? El es el que sugeta las tierras, allana los montes, agota los rios. Quien se atreue, sino es loco, a embestir con vn esquadron bien ordenado? Pues esso sucede a la Iglesia con sus oraciones, que pone pauor al infierno; *Sanctitas, & magnificentia in sanctificatione eius.* San Hieronymo traslada: *Fortitudo, & exultatio in sanctuario eius.* Si buscays fortaleza y alegria, en la Iglesia la aueys de hallar. El Hayan Filisteo era valiente, y aunque desafiaua a los soldados de Israel a particular batalla, no se atreuiera a esperar a todo el campo. El demonio desafiarà a vn santo particular, luchará con vn san Nicolas, y con vn san Antonio, y inquietarálos orando, pero con muchos juntos no se atreue. Quanto mas que ya dexamos prouado que vno solo valiendose de la oracion le haze temblar la barba.

Cant. 6.

Psal. 95.

Mas es ser la oracion poderosa contra Dios. Iacob, *Fleuit & orauit*, quando supo que su hermano venia a recebirle, orò con lagrymas en los ojos, y cobrò tanta fuerça en la oracion, que luchò con Dios, y quedò victorioso: pusole por nombre Israel, que quiere dezir, fuerte contra Dios, para que sacasse del nombre esperança segura de que venceria a los hombres. *Si contra Deum fortis es, quanto magis contra homines prævalebis? in quacumq; die inuocauero te exaudi me, multiplicabis in anima mea virtutem.* Otra letra habla de preterito: *In quacumq; die inuocaui te exaudisti me, multiplicasti in anima mea fortitudinem.* Al punto que te inuoquè me oyste, y aentajaste mi fortaleza, dexandome mas valiente y mas robusto. *Non est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquantes sibi.* No ay nacion tan grande, y la razon es, porque siempre està presto Dios quando le llaman para ampararla, y para fauorecerla. En fin sea la oracion la que deue, que el cielo, la tierra, y el infierno se le rinde. San Bernardo dize, que la oracion temerosa, a penas sale del

Psal.

del suelo, porque el temor encoge el coraçon y le cautiua: la tibia comiença a subir, mas cansase en el camino: la temeraria allega al cielo, pero saca mal despacho: mas la deuota y humilde: no tiene el cielo valor para dezirla de no.

De toda esta parabola infiero la necessidad de la oracion. Es la constancia y fortaleza del mudo, el blanco seguro que nunca quiebra, el fiador en que Dios nos libra, las mercedes que nos haze, la reconciliacion del hombre con Dios, el remedio saludable de los delitos de cada dia; el puerto de los coraçones: la escala de Iacob, que llega desde el suelo hasta el cielo, por donde suben y deciendea los Angeles, lleuando nuestras peticiones, y presentandolas en el acatamiento diuino, y trayendo por medio de ellas el buen despacho de nuestros negocios. Es medicina de enfermos, alegria de tristes, fortaleza de flacos, remedio de pecadores, regalo de justos, madre de las lagrymas, reparo de tentaciones, manjar del alma, ocupacion de Angeles, luz del entendimiento, testimonio de la Fè, vasa de la esperança, tesoro de la vida solitaria, antidoto de la virtud, tribunal en que Dios nos da por libres, ayuda de viuos, sufragio de muertos, primicias de la gloria venidera. En fin, socorro general de nuestra Iglesia, censo que echò Dios sobre su bondad, tan necessario para viuir, como el pan y el agua, de quien dize el Sabio: *Initium uitæ hominis panis & aqua.* El sustento es absolutamente necessario, assi para la vida del cuerpo, como para la vida del alma, y auiendose de alcançar por la oracion, bien se sigue que sin oracion no ay vida. *Aruit tanquam testa uirtus mea quia oblitus sum comedere panem meum.* Como el respirar es necessario para viuir, assi el orar es necessario para viuir: como las plantas recibiendo el humor de la tierra se sustentan, assi el hombre, planta diuina recibe el sustento del cielo; pero el arcaduz por donde viene a gozarle, es la oracion. El aumento de las plantas es cosa imperceptible, como el mouimiento de la mano del relox, como la sombra del Sol. El aumento de nuestra alma, tambien es imperceptible, pero muy cierto y seguro. Por ser Dios acto purissimo, sin rastro de potencialidad, le es natural el comunicar su bien, el dar, y no poder recebir. Por ser la criatura pobrissima le es natural el recebir, y no tener cosa propia que dar. Y auiendo Dios decretado que pida el que huuiere de recebir, viene a ser medio forçoso el pedir, para auernos Dios de dar, y viene a ser la

la oracion el pan y el agua del ser,y de la vida. En el Deuteronomio mandò Dios que no le ofreciessen peces que no tuuiessen alas, con que desde el agua suelen leuantarse medio bolando,porque las almas q̃ no buelan con las alas de la oracion,no las tiene Dios por dignas de su presencia.

En fin este banco de la oració señaló Dios por la mayor prosperidad y tesoro de nuestra alma,porque ora saque el hombre prendas de esperança de los seruicios propios,y de la pureza de la vida,ora de la verdad y misericordia de Dios,que tiene prometido su fauor a los que acudieren a su amparo, ora de las prendas soberanas y diuinas que nos han dado con la vida y cõ la muerte de su Hijo,que es lo mas que pudo dar:de donde hizo argumento S.Pablo. *Quomodo cum illo omnia non nobis donabit?* Todos los frutos de essas mercedes nos vinculò en la oracion, y sin ella,cõ todas estas riquezas nos podemos tener por pobres, y por mendigos,como el auariẽto,que teniendo sepultados sus dineros,no vsa de ellos. Leuãtaronse cõtra Iosafa, Gabaonitas, y Moabitas, naciones inquietas y bulliciosas, viẽdose apretado, mandò que el pueblo ayunasse: fuesse al tẽplo,y hizo vna deuota oraciõ,y entre otras cosas, dixo: Bien se yo Señor,y tu lo sabes,q̃ no tenemos valor para resistir al poder de nuestros enemigos. *Sed cum ignoremus,quid agere debeamus hoc solum habemus residui, ut oculos nostros dirigamus ad te.* No sabiẽdo dar vado en los peligros que nos amenazan,acogemonos al remedio vniuersal de nuestros males,que es leuantar a vos los ojos,de dõde nos ha de venir el bien *Benedictus Deus qui nõ amouit orationem,& misericordiã suã a me.* Bendito sea Dios que nos dexò tan grã tesoro, vinculando su misericordia en nuestras plegarias y oraciones. S.Chrysostomo la compara à todas las cosas necessarias à la vida:lo que espera el cuerpo los nerujos:para los peces el agua:para las plantas el rocio:para el mundo el Sol: esso es la oracion para el alma.

PARABOLA.XII. del Rico, cuyas heredades dauan muy prosperos frutos.

Lucæ. 12.

Lucæ 12.

BArajando dos hermanos sobre la herencia de sus padres, pidio el vno a Christo Señor nuestro, *Die fratri meo,*

meo,ut dividat mecum hereditatẽ. Ora le confessasse por juez, que a esso alude la respuesta: *Quis me constituit iudicem inter vos?* ora desseasse que como hombre graue los compusiesse,que siempre los agrauiados acuden a vn hombre graue religioso y santo, paraque con su authoridad redima la vexacion que no puede en los tribunales muchas vezes redimir. Mostrose el Señor indignado de la peticion del hombre;ora por ver en el mas codicia de las riquezas de la tierra, como notò san Basilio, que de la herencia del cielo;ora porque le imaginasse empleado en cosas tan rateras y tan baxas, como lo son para Dios las partijas de nuestras pajuelas;ora porque le pidiesse cosa tan poco necessaria a la salud de su alma, reparando en lo que pedia, y no en la persona a quien pedia, como notò san Ambrosio: y respondiendole con vn linage de desuio y de desden: *Quis me constituit iudicem inter vos?* Como si dixera,segun san Pedro Chrysologo,no vengo aora a ser juez, sino a ser juzgado;juezes teneys que se ocupe en componer essas contiendas,y no vengo yo a destruyr su autoridad. En fin, dando este hombre ocasion al Señor de que predicasse contra la poca satisfacion de las riquezas,y cõtra la auaricia de los Fariseos insaciable,boluiendose al pueblo, dixo vna proposicion clara en el sentido,pero escura en las palabras. La vida del hombre no esta en la sobra,ni en la abundancia del bien, antes el allegar a posseer y a gozar de mucho bien, suele ser vigilia ordinaria del mayor mal,que es la muerte:para prouar esta verdad, propuso la parabola presente.

Basil. Reg. 70.ca. 29.

Amb. ser. 81.

Chrysolo. serm.162.

Vna heredad dio vn año tan prosperos y tan abundantes frutos,que no teniendo troxes en que los echar, puso perplexo a su dueño. *Quid faciam?* que haré? Y resoluiendose despues de vna grande perplexidad,dixo:yo me determino de derribar las troxes de mi casa que son pequeñas, y hazer otras tan grandes que quepan todos mis frutos, y recogidos debaxo de siete llaues, me echarè a descansar y a comer, y dirè a mi alma, bienes tienes que gozar por muchos años: *Requiesce,comede,bibe, epulare,* no tienes para que tratar de otra cosa sino de dormir, y de comer, beuer, y banquetear, pues te sobra el bien para mil años que viuas: mas sucediole al reues, pues aun no auia notificado a su alma su determinaciõ,quãdo le dixo Dios: Necio,esta noche aueys de morir,mirad quiẽ ha de gozar tãtos bienes. *Sic est qui sibi thesaurizat & non est dives in Deum.* Assi le ha de

de ſuceder a qualquier rico que ateſora para ſi y no para Dios. Ay vnos ricos para ſi, conuiene a ſaber, los q̃ ſe ocupan en allegar bienes del cuerpo, otros ricos en Dios, q̃ tratan de allegar bienes del alma, boluiendoſe a ſus diſcipulos les dixo: auiſaos, no os cõgoxe la ſolicitud de la comida, q̃ el alma es mas q̃ el cuerpo, y el cuerpo es mas q̃ el veſtido, y quiẽ os dio, ſin cuydado vueſtro, lo que es mas, le tendra de daros lo que es menos. La prouidencia diuina ſuſtenta los cueruos, que ni ſiembran, ni cogen, ni tienen graneros, pues que hara con voſotros, eſtimando os tanto mas: de mas de eſſo, que ſolicitud puede auer tan poderoſa, que añada â vueſtra eſtatura vn codo, coſa que haze Dios tan ſin cuydado: pues lo que es a Dios tan facil, es para el hombre tan impoſsible? mejor es no viuir tan cuytados, ni tan triſtes. A los lilios del campo, que no hilan, ni trabajã, viſte Dios mejor que a Salomõ, en medio de ſu gloria y mageſtad: pues ſi cuyda Dios de veſtir aſsi a las yernas, que oy ſon, y mañana no, porque os rezelays que os ha de dexar deſnudos? poné los ojos principalmente en el Reyno de Dios, y en ſu Iuſticia, que las coſas de aca baxo, ſtima-las Dios en tan poco, que os las dara por añadidura.

Hominis cuiuſdam diuitis vberes fructus ager attulit.

Llamaſe hombre, no por ſer animal que vſaua de razon, que el que oluidado de la breuedad de la vida, ſe promete muchos años, y ſe ſueño perdurable e inmortal, no merece nombre de hombre: ni por ſer animal ſociable, que quien en medio de tanta proſperidad ſe acordaua de ſi ſolo, y ſe oluidaua de todos hõbres, no ſe puede llamar hombre: ni por ſer temeroſo de Dios y zelador de ſu ley, ſegun lo que dize el Sabio: *Deum time, & mandata eius ſerua, hoc eſt omnis homo.* Que quien auiendo recebido tantos bienes de ſu mano, no ſe acordaua de Dios para la muerte y para la vida, no ſe puede llamar hombre, ſi no tierra, porque *Homo*, ſe deriua de humo, que es tierra, y el que ponia todas ſus eſperanças y ſus guſtos en la tierra, por eſſa parte le viene bien eſte nombre.

A S. Iuan Chryſoſtomo, tratãdo de los males de la auaricia, le parecio comparar a los auarientos con los endemoniados: y deſpues de auer hecho juyzio deſtos dos eſtados, tan miſerables y triſtes, dize, q̃ la ſuerte del auariento es mucho mas miſerable, porque los males del endemoniado, ſon deſnudarſe como loco, yrſe por los montes y deſiertos, maltratara quantos topa, y aſsimiſmo; pero mucho mayores ſon los que haze el auariento, porque ſi el endemoniado llega a deſnudarſe a ſi, mucho mayor daño es, que para veſtirſe a ſi, deſnude el auariento a los demas: menos mal es andar vn hõbre deſnudo, que andar deſnudos muchos, porque el auariento ande veſtido: y ſi el endemoniado maltrata a quantos encuentra; pregunto, qual es peor, dar a vn hombre dos puñadas, ó dos bocados, como lo haze el endemoniado, ó no dexarle que comer, como lo haze el auariento? Quien ay que no tenga por menos mal el verſe mordido, que hambriento? Y ſi el endemoniado tira piedras, y deſcalabra a los caminantes y leñadores del campo, el auariento tira ſaetas con ſus obligaciones y contratos a los de la ciudad; y menos mal es verſe vn hombre deſcalabrado, que pobre: y menos daño dexar deſiertos los caminos y los montes, que los pueblos y ciudades: y ſi el endemoniado ſe hiere y ſe laſtima aſsimiſmo, mayor daño recibe el auariento, pues acelera la muerte de ſu cuerpo, y la condenacion de ſu alma. Imaginad, dize, vn ſalteador, que quita vidas, y roba haziendas, con vna ſed inſaciable, y todo quanto roba lo ſotierra, ó lo pone en algun ſilo, donde ſe le pudre y ſe le pierde ſin aprouecharſe dello, y que la juſticia de la tierra anda por prẽderle y caſtigarle; pregunto, por qual deſtas dos coſas haria juyzio de ſu ventura, ó deſuentura, de ſu felicidad, ó de ſu miſeria; por lo que poſſee hurtado, no aprouechandoſe dello, ó por el caſtigo que le amenaza, ó que le eſpera? Pues eſſa es la ſuerte de los auaros, que ſiendo ladrones que roban a quantos paſſan, y eſcondiendo quanto roban donde ſe les pudre y ſe les pierde, no ſe hã de llamar dichoſos por las riquezas preſentes que poſſeẽ y no gozã, ſino deſdichados por las penas ineuitables que les eſperan. Donde ſe deue notar, que ſon mucho mas infelices los auarientos que los ladrones, porque eſtos ſe ſuelen eſcapar de la juſticia de la tierra, y los auarientos no pueden eſcaparſe de la juſticia del cielo.

La abundancia y proſperidad deſte rico condeno, ó mas ſu miſeria y mezquindad, porque cõſiderando tanta fertilidad de frutos en dueño tan eſteril, tan auariento, y tan triſte, todos dirian, que bien tan mal empleado. San Baſilio en vna homilia contra los ricos auaros, y S. Ambroſio en vn ſermon, preguntan, que es la cauſa, que auiendo de recoger eſte hombre con tanta

Chryſoſt. concluſ. 1. de Laz.

Baſi. hom. cõt. diteſcentes au. Amb. ſer. 81.

aua-

Universidad de Deusto
Biblioteca

auaricia, lo que la tierra diesse con tanta liberalidad, permitio Dios tan copiosos frutos: parece no viene bien, para tan grande miseria tanto bien. Señor, para que tanta largueza? escandalo es este en que tropeçamos a cada passo: y es mas apretada duda que la que tuuieron Dauid, Iob, y Ieremias, hablando generalmente de pecadores. *Quare uia impiorum prosperatur?* Y digo q̃ entre los pecadores es pregunta mas estrecha de solos los auarientos, porque los que son manirrotos y perdidos, no son desaprouechados: pero vn auariento y su riqueza, que prouecho trae al mundo? San Gregorio en muchos lugares, san Basilio, san Ambrosio, dan algunas causas desto. La primera, la manifestacion de la bondad diuina que llueue sobre los justos y injustos, y embia su Sol sobre los buenos y malos: y aunque el auariento es mas ingrato que todos, pero descubre mas las buenas entrañas de Dios, porque el pecador dadiuoso y liberal, por lo menos en el dar se desparece a Dios menos, y por essa parte no desmerece el darle Dios mas: pero el auariento es opuesto de punta a punta publico a la franqueza de Dios, y quanto mas le da Dios, mas muestra y descubre su bondad, fuera de que rocaua a la piedad, y a la clamẽcia diuina, que especando al auariento en la otra vida tanto mal, gozasse por contrapeso en esta vida algun bien. La segunda, para satisfacion de su justicia: el condenar Dios a vn hombre a pena eterna, no ay pẽsamiento a quien no assombre, y estale bien el satisfazer al mundo de tan seuero castigo, y del auariento ingrato, tanto mas justa se muestra la condenacion, quãto mereciendo menos le dio mas. La tercera, es equidad de Dios, porque no ay hombre tan malo, que no haga en esta vida algun bien. Y aunque el auariento parece que no sirue a Dios, ni al mundo, con todo esso suele ayunar, y rezar arrodillado, sufrir injurias con paciencia. Verdad es, que estos bienes no merecen rigurosamente galardon, pues haze per su dinero lo que los santos por Dios: pero es equidad de Dios pagar esta sombra de bien, con otro bien, que no tiene verdadera razon de bien.

Hiere. 12.

Greg. l. 16 Mor. c. 5. & lib. 15. c. 31. & li. 16. c 9. Basil. & Ambr. ubi sup.

Et cogitabat intra se, quid faciam, quia non habeo, vbi cõgregẽ fructus meos.

AMayores riquezas, mayores cuydados, y mayores congoxas, conuenientemẽte las llamo Christo Señor nuestro, espinas; porq̃ como la espina hincada en la mano, o en el pie, causa grande

grande inquietud y desasosiego, assi las riquezas inquietan y desasosiegan al alma, q̃ sin ellas gozara de gran quietud y sosiego. Tambien las llamò engaño, porque engañan, pues prometiendo descuydo y descanso de vida, son ocasion de mil ansias, perplexidades, y tormentos. San Basilio dize, que para este rico, el fruto de su heredad, mas fueró dolores y fatigas, que trigo, pues con el mucho trigo quedò mas lleno de congoxas, de temores, de tristezas, y agonias: *Quid faciam?* las troxes pequeñas, y llenas de los frutos passados: los frutos presentes muchos *Cogitabat intra se.* San Pedro Chrysologo dize, que parece palabra sobrada, porque quien puede pensar fuera de si? pero no la puso embalde el espiritu de Dios, porque ni aun el pensamiento no queria saliesse fuera de si, que si saliera a los pechos de los pobres, hallara anchissimas troxes para frutos passados y presentes, y el lugar y comodidad que no hallana la auaricia, hallarà muy presto la misericordia, y mucho mas prouechoso y mas seguro; porque la limosna escondida en el seno del pobre, como dize Salomon, que es mas valiẽte que el escudo del poderoso, y q̃ la lança del enemigo, para defender, al q̃ la haze, de todo mal: pero como no tenia por norte à la misericordia, sino a la auaricia, que es la mayor de las miserias, agonizando cõ pẽsamientos cuytados, dixo perplexo: *Quid faciam?* S. Basilio pòderãdo esta palabra, dize, q̃ es muy natural al pobre acosado de la hãbre y de la necessidad dezir: q̃ harè para comer? que harè para vestir? por esso dize este rico, como mas pobre que todos: *Quid faciam?* San Pedro Chrysologo dize, miserabilissimo es el hombre a quien la riqueza haze pobre, la abundancia mendigo, la prosperidad auaro, la fertilidad esteril, la humanidad y cortesia de los campos inhumano, la liberalidad y la franqueza de Dios desagradecido. Por esso quando fueron mayores los frutos deste rico, tanto fue mayor y mas cõdenada su miseria y mesquindad. San Gregorio hablando cõ este rico, dixo: *O angustia ex satietate nata!* Quien vio sacar hambre de la hartura? Quãdo vno come mucho, suele gemir de muy harto: pero que no comiendo gima de que tiene mucho que comer? pues esso haze este desuenturado, *Non habeo:* Verdad dize, que no tiene, dize Chrysologo, el que busca con tan insaciable sed: verdad dize, que no tiene el que tiene el bien, como sino le tuuiesse: no tiene el que teniendo grãde abundãcia de bienes, se le estrecha el coraçon, como sino tuuiesse vn solo pan que comer: el

Basil. ho. 6 in diuess. cẽtes, to. 1.

Chrysolo. ser. 110 4.

Eccles. 29

Universidad de Deusto
Biblioteca

el que teniendo los escritorios llenos de coronas, no tiene si no vna llaue mas que su vezino para aprouecharse dellos. San Gregorio trae a este proposito las palabras de Iob: *Cum satiatus fuerit, arctabitur.*

Gre. l. 15. Mor. c. 13.

Hoc faciam: destruã horrea mea, & maiora faciam, & congregabo omnia, quæ nata sunt mihi, & bona mea.

YA se lo que tengo de hazer, ensanchar, mis troxes y mis graneros, derribando los antiguos, y edificando vnos nueues, que quepan y sobren a los frutos passados y a los presentes. San Basilio abraça la primera parte de su determinacion, *Horrea mea destruam.* Porcierto rico, vos dezis bien, que graneros tan desapiadados, bien merecẽ ser destroydos. graneros de donde nadie saca fauor, ayuda, consuelo, ni recreacion: graneros que tienen siempre el trigo sepulcado en las tinieblas, sin consentir que lo vea el Sol: graneros que dexan comer el trigo a los gorgojos, ratones, y cucarachas, y no a los hombres: graneros que son carceles de la auaricia, de la tyrania, y de la crueldad, bien merecen que digays: *Destruam horrea mea.*

Basil. ubi sup.

Pero echasteslo a perder con añadir: *Maiora faciam.* O como dize el Griego: *Edificabo*, porque esperando gozar de tantos años de vida, si el año que viene son tãbien los frutos grandes, abreys menester hazer otros graneros mayores, y otro año otros mayores, y dessa suerte nunca tẽdra fin vuestra congoxa y afan. Que mayor desdicha que remar siempre con nueuas codicias, y ser atormentado cõ nueuos desseos, y fatigado con nueuos gozos, y nunca dezir, ya basta? Salomon pone quatro estampas de la insaciabilidad. La primera, la sanguijuela, que como tiene dos bocas, despidiẽdo por la vna lo que recibe por la otra, siempre dize: *Affer, affer*, que es lo mismo que *Dame, dame.* La segunda, la sepultura, que por muchos cuerpos muertos que reciba, nunca jamas dize basta: o la muerte, q̃ por muchos que mate, siempre se queda ambrienta: ô el infierno, ô la perdicion, que nunca se vieron hartos, segun lo que dize en otra parte: *Infernus, & perditio, nunquam implentur.* La tercera, el apetito de la muger, de quien dixo el Poeta: *Lassata quidem, sed non satiata recessit.* La quarta, la tierra, que quando es arenisca o salitrosa ni goza agua la satisfaze; y el fuego, que no ay leña que le harte. En estas quatro cosas insaciables, se representan quatro

Prou.

quatro codicias rabiosas. La primera, la del apetito de la vengança, que por ser hija de la inuidia y de la ira, no tiene tassa ni modo: y representase conuenientemente, en la sepultura, en la muerte, en el infierno, en la perdicion, que tiene siẽpre por blanco nuestro daño. La segunda, la codicia de la carne, que aunque en todo generalmente, con el vso y cõ el exercicio, viene a despertarse mas, en la muger se descubre cõ ventaja. La tercera, la codicia de la honra y de la gloria del mundo, que es hija de la soberuia y ambicion, y representase conuenientemente en el fuego, que cõ mas leña crece mas su actiuidad. La quarta, la codicia de los aueres y riquezas de la tierra, que san Iuan llama codicia de ojos, que son segun Salomon, insaciables: y representase conuenientemente en la sanguijuela, porq̃ como tiene dos bocas, echar riquezas en el pecho del auaro, es sacar agua con criua. No ay animal tan boraz, dize S. Iuã Chrysostomo, q̃ no dexe la presa despues de harto, mas para el auariento no ay hartura, por ser su enfermedad hidropesia. *Non est finis opum fixus mortalibus ullus*, dixo Solon Hypocrates en vna Epistola à Damageto, y refiere lo Plutarco, y Basilio da la razõ, porque el animal come con el cuerpo, cuya capacidad es tassada; pero el auariento come con el alma, cuya insaciabilidad es infinita, por esso este rico habló cõ su alma para comerselo todo.

Prou. 27.

Plut. li. de cupi. diui. Basil. ubi sup.

Virgilio fingio vna sierpe q̃ llamó Hydra, q̃ tenia cincuenta cabeças, y de cada vna que le cortauan, nacia muchas, es estampa de la insaciabilidad de nuestro apetito, q̃ por vn desseo q̃ le cũplays, engendra ciẽto. En el Deuteronomio, y en el Leuitico, mãdaua Dios no le ofreciessen honoca to lo, de quiẽ dizen los naturales es aue tan hambrienta, como si fuera la misma hambre, y reduziendo el manjar a su tẽperamẽto al que le come, el que comiera aquel aue siempre anduuiera hambriento: es estampa de los desseos del auaro, que comidos siempre crecen.

Virgil. 6. Aencid.

Deut. 14. Leuit. 11.

Congregabo quæ nata sunt mihi, & bona mea, recogere los frutos de mi heredad y mis bienes. Encareciendo algunos comentadores la auaricia deste rico, entienden por *Bona mea*, las demas riquezas que tenia, en dineros, en pieças de oro y de plata, en tapicerias, en alaxas y presas, y de todas declara *Congregabo*: y aunque ningun hombre cuerdo à de poner entre el trigo el oro, la plata, sedas y tapicerias: pero de vn auariento qualquiera cosa se puede presumir y creer, porque a trueco de tenerlo todo debaxo de buenas llaues, y detras de fuer

Universidad de Deusto
Biblioteca

tus paredes, para que nadie no se lo pueda hurtar, lo pondra donde con la descomodidad todo se queme y se abrase. San Basilio en la homilia citada, dize, que el peor linage de auaricia q̃ se puede hallar en el pecho humano, es dexar pudrir las cosas, antes que darlas al pobre, que ay muchos tan cautiuos y tan tristes, aun de las cosas q̃ con facilidad se estragan, y se corrompen, q̃ pudiendolas ganar reparriendolas, las dexã perder guardandolas, y no solamente es auaricia, sino infidelidad grande contra Dios, y contra el proximo; porque quãdo Dios te hizo a ti rico, y a tu hermano pobre, no fue injusto ni desigual, pues puso por blãco de la necesidad y miseria de tu hermano, tu prosperidad y tu riqueza. Y parece señalò esso con el dedo Salomon, diziẽdo: *Dives & pauper obuiauerunt sibi, utriusque operator est Dominus.* Dios, dize, es el autor de la miseria del pobre, y de la prosperidad del rico: pues como no es desigual, siẽdo autor de tanta desigualdad? porque se encuentrã a cada passo el rico y el pobre, para que el rico prouea al pobre, y el pobre repare sus menguas de las obras del rico: que si la prouidencia diuina dio al rico lo q̃ puede comer, y lo q̃ no puede comerlo vno fue para que lo coma, lo otro, para que lo dè al que no lo

Prou. 22.

alcãça, y todo para q̃ no lo guarde ni lo pudra. De suerte, q̃ aunque guardando lo q̃ le sobra no es injusto, pues tiene verdadero señorio de sus riquezas, por auerselas Dios dado, alomenos es infiel, porque no cũple con el fin paraque se las dio, q̃ era socorrer al pobre. Assi lo dize S. Agustin por palabras expresas: *Quidquid nobis Deus plusquam opus est dedit, non nobis specialiter dedit, sed per nos alijs erogandũ transmisit.* Hizonos señores, pero con pension de acudir con lo que nos sobra à nuestros hermanos que les falta: Y san Basilio dize: *Congregabo omnia bona mea:* Que llamas tuyos? del hambriẽto es el pan que tu recoges, del desnudo el vestido que guardas, del descalço el çapato que escondes, del necesitado el dinero q̃ encierras, del pobre los bienes que te sobran y se pudré. Aqui se funda vn lenguage de que vsan los santos, y en particular el glorioso S. Hieronymo, de llamar a los auarientos ladrones: *Aliena rapere conuincitur, qui ultra necessaria sibi retinere probatur.* Conuencido queda de que vsurpa lo ageno, el q̃ no da lo que tiene en su casa sobrado, no porque sea rigurosamẽte ladron, como emos dicho, sino porq̃ es dispensador infiel. Imaginad vn estanque, que recibiẽdo mucha agua de vna fuente para regar vnas eras de q̃ esta rodeado

Aug. ser. 50. de tem.

Basil. hom. 6. in diuit.

Hieron. reg. mon. de pec. & fur. 61.

deado al rededor, se sorbe y embeue toda el agua, sin darles sola vna gota. Imaginad vna nube, q̃ se pone delante del Sol, y detiene de suerte los rayos de su luz, que no les dexa alumbrar ni fauorecer al mundo. Imaginad vna mesa, que sembrãdola Dios de muchedumbre y variedad de manjares para muchos, se los comiesse vno solo. Imaginad vn teatro, que auiendole edificado para que le gozen todos, le ocupasse solo vno; pues esso haze el auaro, auiendole Dios hecho estanque con agua para muchas eras, sol para que caliente y para que alũbre al mũdo, mesa cõ muchos manjares, de q̃ pueden comer muchos, teatro q̃ cabe a tãtos, quiere en sus bienes ser solo.

Et dicam animæ meæ, habes multa bona, reposita in annos plurimos, requiesce, comede, bibe, & epulare.

Lo primero, mostrose muy necio y muy ignorante en cõbidar a su alma a q̃ comiesse, porq̃ el anima no come: mas como dixo Origenes, ay algunos tan robados y tan comidos de la tierra, q̃ hasta el alma es de tierra. Quando vieredes a vn hõbre que no trata, ni habla, sino en la tierra, ni piensa, ni sueña sino en la tierra, q̃ ni sospira por el cielo, ni aun le mira, ni se acuerda de Dios, ni de sus promessas, ni de sus juyzios; dile que le ha comido la tierra. Lo segundo, anduuo necio en llamar bienes a los que de su cosecha no lo son: y como notò San Iuã Chrysostomo, mal se puede llamar bien, lo q̃ es origen y principio de tanto mal: y San Ambrosio dize, que aquellos solos son bienes, que nos acompañan en la muerte y en la vida: y el trigo de las troxes y graneros, a ningũ hombre acompañò hasta la otra vida, sino es que lo repartiesse a los pobres. Lo tercero, anduuo necio en llamar suyos a los bienes de que aun no tenia possession, como notò San Basilio, estando sugetos a tantos infortunios y desmanes, al buchorno, a la piedra, a la tempestad, à la langosta, al ladron, al soldado, al tyrano, y a la muerte, pues vemos de vna hora a otra assolada la haza mas prospera al parecer, y mas segura. San Ambrosio dize, que como el loco no habla verdaderamente de las cosas, sino de las fantasias de su passion; assi el auariento no habla de lo que es en verdad, sino de lo q̃ imagina. Lo quarto, anduuo necio y mentiroso en dezir: *Habeo multa bona*, porque ellos le tenian a el, y no el a ellos: y pruebalo bien el auariento, quando pidiẽdole el pobre limosna, tes-

Chrysost. Psal. 33. Ambro. Psal. 81.

Basil. hom. 6. inditescentes.

Ambros. Psal. 81.

Hom. 19. super Leuiticum.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ponde,no tengo que dar,en que dize vna verdad mal recibida,pero cierta. Lo quinto, necio, en prometer a su anima tan largos años de vida,estando à la puerta el fiscal que ya le venia a citar. Lo sesto,necio,porque le parecio que la abundancia y prosperidad del bien le podia alargar la vida,contra lo que predicò Christo Señor nuestro: *Non in abundantia uita hominis sita est.* Lo setimo,necio,en hazer cuenta sin Dios,en cuya mano està el quando y el como de la vida, y de los acaecimientos della. *Ignoratis quid erit in crastrino die.* Sãtiago: *Inueni requiẽ mihi, & nunc manducabo de bonis meis solus*, dize el Ecclesiastico,en nombre de vn rico auariento,que pareciendole auia hallado el descanso y prosperidad de bienes que podia desear,dezia entre si,que resta mas de comer y gozar. Mas añade: *Et nescit quod tempus preteriet, & nox appropinquet, & relinquet bona alijs, & morietur.* No sabe el necio que la muerte tiene la aldaua en la mano, y està llamando à la puerta, y que otros lo han de comer. Diogenes llamò al rico auariento oueja cõ bellozino,porque como la oueja le cria y no le goza, assi el auariento: y hizo Dauid alusion a esto: *Sicut oues in inferno positi sunt.* Lo vltimo,necio,pues pone el bié de su alma en el comer, y en el beuer,y en el holgarse, *Requiesce, comede,bibe,epulare anima*

Luc. 12.

Eccles. 11.

Psal. 48.

a qui no se toma por el hõbre,sino por la parte principal del hõbre,en quien reside el entendimiento,la volũtad,la memoria, y la razon, de donde proceden todas las acciones humanas: y pruebalo bien claramente lo que dixo Dios al rico: *Hac nocte repetam animam tuam à te*, que como notò sanctamente Alexandrino en sus estromas por la figura prosopopeya, siendo sola vna persona,se fingen dos: vna que habla,que es el cuerpo, *Anima mea habes multa bona*: otra a quien habla,que es el alma, pero tienela este rico tan cõsagrada a su cuerpo,que la haze dueño de los bienes corporales,y le dize: *Requiesce,comede,bibe,epulare.* San Basilio se enoja mucho con los ofrecimientos q̃ haze a su alma este rico,porque le parece mucho a los que haze el demonio. Si el alma deste rico,dize,fuera de algũ jabali,q̃ le pudiera ofrecer mas que mucho trigo, cenada, mucho contento? donosos bienes para el alma que no puede gustar sino de Dios. El Espiritu santo llama a las riquezas espinas que passan el coraçon, y dize el rico: *Requiesce*, como si fuera en alguna cama de rosas. El Espiritu Sancto llama a los bienes humanos, pan de mentira y de falsedad, a quien soleys

leys echar el diente y quebrarosle,y el rico dize: *Comede*. El Espiritu santo auisa que no beuamos vino,porque nos roba el coraçon,y el rico dize a su alma: *Bibe*. El Espiritu santo nos amonesta, que huyamos la torpeza del deleyte,y el rico dize: *Epulare*,que segun Teofilato, quiere dezir,la deshonestidad que en el vicioso se sigue tras el comer y el beuer. Si el alma deste rico estuuiera prospera con Dios, que es tesoro de todos los bienes, bien le viniera el dezirle, *Habes multa bona*. Si estuuiera enriquecida de su gracia, bien le pudiera dezir, *Requiesce*, por ser el centro de su descanso, *Comede, bibe, epulare*. Por ser la comida y la bebida q̃ da gusto,que harta, y que satisfaze; pero combidar al alma con los bienes desta vida, es combidar al hambriento con cantos y con arena, y assi le llamò Dios tonto.

afirma ser mas graue pena entre los cõdenados,que el fuego que los atormenta,porque es tanta la confusion q̃ padecen de ver perdidos bienes eternos por gustos temporales,q̃ no acaban de cõdenar su necedad; y como los demonios los dan tã grande baya, alegandoles los gozos y los gustos en que pusieron sus esperanças,sientenla mas que ningun otro tormento. Esso es lo que dize el Sabio,representãdo la persona de los atormentados. *Pœnitentiam agentes, & præ angustia spiritus gementes, quid nobis profuit superbia, aut diuitiarum iactãtia quid contulit nobis?* Apretados de la angustia y de la afliccion, dizen arrepentidos,de que prouecho nos fue la soberuia de nuestra vida,la jactancia de nuestra riqueza,todo se nos desparecio como la sombra, como el correo que va corriendo la posta, como la naue que hiende las aguas del mar,como el aue que buela por el ayre,como la saeta que despide el arco mas furioso,cosas q̃ no dexã rastro ni señal,assi se passò la vida y los bienes della, *Et nos in malignitate nostra consumpti sumus.*

Sap. 5.

Stulte hac nocte repetã animam tuam à te.

LLamale tonto,por todas las razones referidas,fuera de q̃ es vn linage de burla y de mofa que hizo Dios de sus trabajos,y de las humaredas de sus pensamientos vanos, como noto San Basilio,donoso tonto, y ponderala de suerte este Doctor, que

Dixit autem Deus stulte hac nocte, ora se lo dixesse por inspiracion interior,como le parece a Euthymio, ora por ministerio de alguno de sus Angeles, ora lo dixesse Dios solo consigo mismo

Universidad de Deusto
Biblioteca

fin notificarlo al rico; esta noche, &c. Muchos años os oluidays de la muerte, pues esta noche vendra a castigar vuestro oluido, vn momento no quiere Dios os oluideys de vuestro fin, y oluidayste muchos años. *Si annis multis uixerit homo, & in his omnibus lætatus fuerit, meminisse debet tenebrosi temporis.* Si viuiere el hombre muchos años claros, prosperos, y felices, no se ha de oluidar del tiempo tenebroso, va le la vida de todo esse tiempo en no oluidarse vn punto de la muerte, porque en viendo al hombre oluidado, acude luego la noche. Es de los pechos mas sueros que Dios nos hecho sobre la vida, y porque no nos descuydemos en pagarle, dize san Agustin nuestro padre, que nos cita y nos despierta con tantos linages de muertes, hambre, sed, cãsancio, desnudez, calores, frios, descomodidades, injurias del cielo y de la tierra, y sobre todo melancolias, y descontentos rabiosos, que son vnas muertecillas tanto mas penosas que la muerte principal, que dixo Iob: *Si flagellat occidat semel, & non de pœnis innocentum rideat.* Parece que gusta Dios de las penas de los q̃ no lo comieron ni beuieron, segũ el poco vado que les da en ellas, y fuera menos tormento acabarlos de vna vez; y no es gustar Dios de nuestras penas, sino acudir a nuestra condiciõ y necessidad, traçando Dios que nos diesse priessa el mal, porq̃ nos haze oluidadizos el biẽ, para que el peligro grãde nos traxesse temerosos, y obliganos mucho a esso el estar siempre la muerte picando los muros de nuestra vida, y el dar la hacha continuos golpes a su rayz, y el estar siẽpre los ternos del cielo gastando esta corta estambre. Quando vno camina cuesta arriba, echa la rienda al cuello de la mula, y va con descuydo y con descanso, mas quãdo va cuesta abaxo, cuẽta cõ las riẽdas, cuẽta cõ los estribos, cuẽta cõ el freno: en esta vida caminamos tã cuesta abaxo, que nos vamos despeñando, *Et sic repente præcipitas me*, dize Iob, pues cuẽta, cuenta, y mas cuenta.

Ecclesi. 11.

Iob. 9.

Iob 24.

Hac nocte. Origenes dize que Origen. conuino fuesse de noche, porque era hijo dela noche, y que como a los mayorazgos de Egypto vino la muerte de noche, porque eran hijos de las tinieblas; assi a este rico vino la muerte de noche, porq̃ no era hijo de la luz, de suerte que *Hac nocte*, no solamẽte dize sazõ de tiẽpo, sino calidad de la persona, porq̃ el auariento viue de noche, quiero dezir, en las tinieblas culpables del entendimiẽto, segũ lo q̃ dize san Pablo: *Qui dormiũt nocte dormiũt, qui ebrij sunt, nocte ebrij sunt.* 1. Thes. 5.

Lo segundo, de noche, era del mayor descuydo y del mayor oluido, entonces viene la muerte, y es vno de los actos mas sueros de la justicia de Dios, segun lo q̃ dize Dauid: *In operibus manuum suarum comprehensus est peccator*, como dexamos ya dicho: quando estaua este rico ensanchando sus troxes y sus graneros, que es muy de los auarientos perder el sueño por imrginar tesoros, oyò *Hac nocte repetent animam tuam.* No dize quien, pero los Angeles son los que presentan las animas de los justos delãte de Dios: y los demonios los que toman la possession de las animas de los condenados, por auer conseguido vitoria, segun lo que dize san Pablo: *A quo quis superatus est, huius & seruus est.*

Psal. 9.

2. Pet. 2.

Lo segundo, dize, *Repetent*, en seña! de que se la auia Dios pedido muchas vezes, haziendole requirimientos nobles, que nunca Dios executa sentencias sin auisar. Quando mandò arrancar la higuera porque no daua fruto, ya se auia arrodillado el hortelano algunas vezes, suplicãdole la esperasse hasta otro año. En las plagas de Egypto no huuo açote q̃ Dios no le huuiesse auisado ni requerido el dia antes, solo el de los mosquitos no auisa, porque ellos mismos auisan tañendo su trompetilla, en que muestra Dios su misericordia grande, pues en medio de la justicia da lugar de penitencia, y pudiendo coger con el hurto en las manos al ladron, haze ruydo para que huya.

Lo tercero, *Repetent*, por la resistencia, y por la mala gana, como notò Teofilato, con que el alma desampara el cuerpo del pecador: que esta diferencia ay del que muere en culpa, al que muere en gracia, que este dize: *Nunc dimittis seruum tuum Domine*, como Simeon: *Tædet animam meam uitæ meæ*, como Iob: *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est*, como Dauid: *Cupio dissolui, & esse cum Christo*, como S. Pablo: pero el pecador que muere en culpa, dize: *O mors, quam amara est memoria tua*, como el Eclesiastico: *Siccine separat amara mors*, como el Rey de Amalech: Vn clauo muy golpeado, con facilidad se arranca, pero si està muy hincado, y muy asido, tenazas, y martillos son menester. Los que estan en la carcel sin prisiones, y sin culpa, con grã gusto salen della, porque esperã que salen â libertad: los que estã amarrados à cepos, y à calaboços con grillos, y con cadenas, y condenados por graues delitos, salen muy de mala gana, por que temen que su salida ha de seruir de galeras, ò de horca, lo mismo passa en la muerte.

Luc. 2.

Iob. 10.

Psal. 119.

Ad Phil. 1.

Eccles. 41.

1. Reg. 15.

Amb. li. de bono mort.

Lo quarto, *Repetent*, dize San Ambrosio, porque *Quod repe-*

Universidad de Deusto
Biblioteca

tur non interimitur, lo que se pi-
de no muere. El alma es vna sus-
Aug. li. de diffin. aui. tancia criada inuisible, incorpo-
rea, inmortal, muy semejante al
Señor que la crio, como dize san
Agustin nuestro padre: y podra-
la Dios cobrar y castigarla con
perdurables tormentos, pero no
podra morir. El alma de los ani-
males, aues, peces, yeruas, plan-
tas, criolas Dios de la misma ma
teria que a los cuerpos: *Producãt*
Gen. 1. *aquæ reptile animæ uiuẽtis*. Y si el
cuerpo humano es muy mas no-
ble q̃ todos, al cabo su origen es
tierra y lodo: mas el alma racio-
Act. 17. nal, como cosa que tiene no se q̃
olor de diuina, salio del aliento
Aratus. de Dios: *Spirauit spiraculum uitæ*.
Gen. 2. Y por essa parte se atreuio
san Pablo a dezir que eramos del
linage de Dios, citando las pala-
bras de vn Poeta: *Ipsius enim genus sumus*, por estar emparenta-
dos con el, como declara Lyra, y
ser el alma espiritu inmaterial y
inmortal que salio de las narizes
de Dios: *Spiraculum uitæ*. El Hijo
de Dios, dize la Sabiduria, que
nacio de la boca del padre, *Ex*
Eccles. 24 *ore Altissimi prodiui*. Como pala
bra en que todo el Padre se de-
claro, y el caudal de sus perfec-
ciones: mas el alma no salio de la
boca de Dios, si no de las nari-
Tal. li. 2. de nat. deo. zes: *Spiraculum uitæ*. Es vn espiri
tu, y no de la sustancia de Dios,
como dixeró Pitagoricos, Estoy
Epif. l. 2. cos, Manicheos, Priscilianistas:
segun Tulio, san Epifanio, san
Agustin, y Lactancio, porque la
reſpiracion no es de la misma
sustancia y naturaleza del que
respira, como notò santo To-
mas: pero en fin es de orden di-
uino, y si degenerare del origen
y nobleza que deciẽde, pedirala
Dios para castigarla, pero no pa
ra que muera.

Quæ parasti, cuius erunt?

PAra el rico desuenturado
fueron las riquezas que ha-
uia allegado tormento, para los
que le heredaron descanso y glo
ria, *Hæc uia illorum escandalum*
ipsis postea: id est, posteri ore suo
complacebunt. A el le siruieró de
escãdalo para el infierno, a ellos
de mil parabienes, y ellos mis-
mos se dauan el parabien de la
felicidad heredad a costa del q̃
murio. Quando se miraua ves-
tidos como el cielo, en la gorra
vna medalla como vn sol, en el
dedo vna esmeralda como luna,
en el sayo y capa broches de oro
como estrellas, en sus mesas to-
das las frutas como en el Paray
so, sus hijas como retablos, sus
sayas como ornamentos, dizen
enoramala que no se murio mas
antes.

Dos perdidas grandes pudo
llorar este rico. Vno de todos sus
bienes, que aunque en si fuessen
de poco precio y estimacion por
auerle costado grandes ancias y
con-

congoxas, no era mucho los esti
masse y lamentasse su perdida: co
mo el que siendo de su cosecha
noble, por auerse abaxado en las
Indias a oficios viles, y sufrido
trabajos desigualesa sus fuerças,
estimaua los cinquẽta mil duca-
dos, y allegando al puerto de su
prosperidad y de su descanso,
los perdio con tempestad, lamẽ-
ta la perdida por del todo desdi
chada: assi el que lazerando con
auaricias en esta vida, y abatien-
dose a ocupaciones vilissimas
allega avna grã prosperidad, y la
estima como puerto de su descã
so, y dando en la roca de la muer
te se le hunde, puede lamentar
aquella perdida por del todo
desdichada, cumpliendose en su
Psal. 38. persona lo que dixo Dauid: *Thesaurizat, & ignorat cui congregabit ea*. Y sin duda es triste caso q̃
allegue vn hõbre quarto a quar-
to, y real a real vn tesoro, si
sanando de la salud del cuerpo,
y de la saluacion del alma, y que
no sepa para quien le allega? Son
los acaecimientos tan peregri-
nos y tan varios, que vnas vezes
le hereda y le sucedevn perdido,
que en seys noches juega y pier-
de quanto heredò, ò en seys me-
ses se lo come, o desperdicia.
Otras vezes le sucede el que ha-
ziendo limosna a los pobres, cõ-
pra el cielo con los bienes que
Eccles. 2. compro el infierno su anteceſſor,
segun la que dize Salomon: *Peccatori dedit Deus afflictionem ut*
addat, & cõgreget, ut tradat, ei qui
placuit Deo. Y en otra parte. *Qui*
congregat diuitias usuris, & fœnore liberali in pauperes cõgregat eas. Vno ayuna y se atormenta,
y se va al infierno: otro come y
sirue a Dios, y se va al cielo. Vno
ceba el alcancia, consumiendose
como el araña: *Nec tribuit potestatem, ut commodat ex eis*, como
si no tuuiesse libertad para to-
car a su dinero, y se condena:
otro la gasta liberalmente, y se
salua.

Prou. 28.

Eccles. 6.

La otra perdida es mucho
mas lamentable, pues era de co-
sa que valia tanto mas, conuiene
a saber de su persona, que aun-
que el desuenturado estimaua y
queria mas el dinero que assi
mismo, y assi le pregunto Dios,
Quæ parasti cuius erunt? Pregun-
ta de mas importancia era. *Et*
tu cuius eris? como notò san Pe-
dro Chrysologo, y es tan tristissi
mo pensamiento, que venga a
dar el hombre dineros encima
de su misma perdicion.

Estas dos perdidas nacieron
del auaricia, a quien san Pablo
llama rayz de todos nuestros
males, primero le auia dado nõ-
bre de idolatria, y no son pocas
las conueniencias. La primera,
como el idolatra adora en el ido
lo, assi el auariento en el dinero,
y no reconoce otro Dios ni otro
Señor. La segunda, como el ido-
latra

1. ad Thi. 6.

latra tiene por felicidad el ser es-
Ad Gal.4 clauo del idolo en quien adora,
asi el auariento tiene por felici-
dad el ser esclauo del dinero en
quien adora. La tercera, como
el idolatra dara su hazienda y su
vida por idolo, a quien tiene por
Dios, assi el auariento dara su vi
da por el oro, a quien tiene por
su Dios. La quarta, como el ido-
latra sufre injurias, passa traba-
jos, y pone en el idolo sus esper-
anças y su amor, assi el auarié-
to sufre injurias por trabajos, y
pone en el dinero sus esperãças
y amor. La quinta, como el ido-
latra teme no se le quiebre su ido
lo, como le sucedio a Dagon,
assi el auariento teme no se le
menoscabe su dinero. Mas pare-
ciendole al Apostol poco el lla-
marla idolatria, echò el resto y
dixo: *Radix omnium malorum cu-
piditas.* El dinero es la malilla en
los bienes temporales, porque es
el deleyte, la honra, el linage: y
como el mal vso destos bienes,
los haze malos, la codicia del di-
nero, viene a ser todos los males.
En la auaricia deste rico hallan
los santos, necedad, infidelidad,
crueldad, fiereza, insaciabilidad:
y si le desembaeluen mas, halla-
ran todos los males. San Pedro
Chrysologo la llama madre de
escandalos y sediciones, origen
de injurias, puẽte de daños, mae
stra de malicias, madre de ini-
quidades, cueua de trayciones,
mensagerz de hambres, çaraças
de la muerte, trampa del diablo,
lazo del mundo, ocasion de las
miserias, y calamidades, de las
contiendas, y pleytos que vemos
en el, pues por ella se niegan los
padres, se diuiden los herma-
nos, se apartan los co mpañeros,
y se acaba la amistad de los ami
gos. El Espiritu santo la llama
tropezon general: *Lignum offen-* Eccl.
sionis est aurum, donde los mas se
hazen las cejas, y se hazen las na-
rizes.

De donde infiero por remate
desta consideracion, quan ciegos
viuen los hombres mundanos,
quan engañados viuen en juz-
gar lo que los cõuiene, mas pues
ninguno dexara de tener por di
choso al rico, que sobre tantas ri
quezas tuuo tanta abundancia y
prospetidad de frutos: quien no
juzgara por regalado de Dios, a
quien tãtas y tan regaladas mer
cedes recibia de su mano? mas al
cabo le huuiera sido mejor que
las tierras fueran esteriles, que se
le apedrearan los frutos, que la-
drones le robaran sus riquezas,
y auer sido por su persona vn
pordiosero, que quiça acosado
con pobreza, ni diera en pensa-
miento tã tyrano, como comer-
selo todo, ni soñara tan largos
años de vida, ni viniera tã a tray
ciõ la muerte, ni le lleuara el de-
monio el alma. O si acabasemos
de entẽder que no es menor mer

ced de Dios el año esteril, que el
abũdoso, el desastre, que la pros
peridad: pues muchas vezes tras
la prosperidad de los acaecimẽ
tos temporales, suceden acotes
eternos. Sabemonos gouernar
tan mal en las riquezas y hõras,
que en este caualio a penas ay
hõbre cuerdo, y assi es cosa mas
segura passar vn hombre a pie la
vida. Plutarco refiere que Pro-
meteo dio a Epimeteo hermano
suyo vn consejo saludable, que
no solamente no se ocupasse en
buscar bienes, pero que si Iupi-
ter se los diesse, en ninguna ma-
nera los tomasse: *Ne dona Iouis
ab olympio missa reciperet*, es man
dar al que no sabe tañer, que no
tome laud, ni viguela: al que no
sabe leer, que dexe el libro. El Es
Eccles. 7. piritu santo lo auia dichò: *Noli
quærere ab homine Ducatum, nec a
Rege cathedram honoris.* Otra le-
tra dize: *Nec a Deo.* Si te hiziere
el Rey Duque, no recibas la mer-
ced: y si te diere Dios vn Obispa
do, no le tomes. Y no es encare-
cimiẽto despeñado, q̃la corona
q̃puso Dios a Saul en la cabeça,
le perdio, *Cum afflixisti seruum
tuum, quare non inuenio gratiã co-
ram te, cum posuisti pondus uniuer-*
Num. 21. *si populi super me.* Estrañas pala-
bras, para pesar loo poco en q̃
se han de tener las honras.

Sic est qui thesaurizat, &c.
non est in Deum dives.

AComoda Christo Señor
nuestro la parabola, infiriẽ
do vna coucluſion general, assi
le sucedera al que fuere rico y
no en Dios, al rico de los bienes
de la tierra, y pobre de los del
cielo. El Griego traslada: *Sic thes-
saurizans sibi, & non ditescens in
Deum*, y haze dos sentidos: assi le
sucedera al q̃ atesora en la tier-
ra, oluidado de las obras de la
virtud, que son las riquezas del
cielo, cõdenando absolutamẽte
el atesorar, como cosa inconpas-
sible con Dios. Este sentido siguẽ
Beda, y Eutimio, pareciendoles
que Christo Señor nuestro vedò
absolutamente el atesorar en la
tierra: *Nolite thesaurizare vobis* Matth. 6.
thesauros in terra, Y como suele
la Escritura otras vezes juntar el
mal con el bien, *Qui seruit mam-* Matth. 5.
*monæ, & non Deo, seruierunt de-
monijs, A non Deo, errare fecit eos
in inuio, & non in uia.* Assi aora di
ze: *Sic qui sibi thesaurizat, & non* Deut. 32.
Deo. San Pablo lo dixo claro:
*Diuitibus huius sæculi præcipe,
non sperare in incerto diuitia-
rum, sed in Deo uiuo.* Auisa a
los ricos del mundo, que no 1. ad Thi.
esperen en las riquezas inciet- 6.
tas, si no en Dios, que es Psalm. 106
el ancora segura de nuestra
esperança. El segundo sentido es, *Sic qui thesaurizat & non in Deo.* De suerte q̃ sea licito al hombre atesorar en la tierra, y poner en esso algun cuydado;

mas

mas el principal ha de ser en Dios, como le sucedio a vn Iob, a vn Loth, a vn Abraban, y a otros muchos ricos del mundo, q̃ auiendo sido prosperissimos de riquezas temporales, gozan oy de las eternas.

Para que declaremos la riqueza de la tierra, que se compadece con el cielo: tres linages ay de ricos no cõdenados: vnos, que siẽdo ricos en el cuerpo, son pobres en el alma: y aunque no allegan a perfeccion tan alta, como los que dexaron las riquezas por Dios, y siguieron a Christo desnudo, tienen a lo menos el coraçon limpio dellas, segũ lo que dize Dauid: *Diuitiæ si affluãt nolite cor apponere.* No tienen limpias las manos, ni la bolsa, ni las arcas, pero el coraçon muy limpio, porque si corriesse obligació de abrasarlas todas por Dios, lo harian con gran determinacion. Destos dize san Gregorio, que siendo ricos en el cuerpo, y pobres en el alma, se oponen a otra suerte de gentes, que siendo pobres en el cuerpo, son muy ricos en el alma, porque toda la vida suspiran por las riquezas.

Psal. 61.

Otros ricos ay, que a cada passo se les ofrecen ocasiones de ser ricos mas y mas, y como si dixessemos, el q̃ maneja la hazienda del Rey, y ve assomada la ocasion de los dozientos mil ducados, a que muchos cerraran los ojos del alma, y abrieran los de la codicia, mas por no perder a Dios, escogen vna mediania acà en la tierra, esperando tesoros allà en el cielo, de quien se puede dezir cõ gran razon: *Non est digna ponderatio continentis animæ.*

Otros ricos ay, que desean mucho ser ricos, pero sin daño del alma, y diziẽdo a cada passo, ò si yo tuuiesse vn millon de ducados a seruicio de Dios, reparando en que las veredas y caminos licitos para conseguirlos son pocos, y los peligros del alma muchos, passan como puedẽ, esperando en el cielo toda su prosperidad; con qualquiera destos linages de riqueza puede vn hõbre ser prospero y rico en Dios.

Ideo dico vobis, ne solliciti sitis animæ vestræ, quid manducetis, neque corpori vestro quid induamini.

ESte documẽto predicò a sus discipulos particularmente, *Dixit ad discipulos suos*, desseandolos desnudos de toda solicitud. Lo vno, porque auiendo dexado del todo las cosas temporales, les pudiera dar cuydado su pobreza. Lo otro, porque auiendo de arar el mundo en la promulgacion del Euangelio, conuenia fuessen libres desse temor mas como infiere esta doctrina de la parabola, *Ideo dico vobis*, como quien dize, mirad el daño q̃ hize la demasiada solicitud al pobre rico, y sacad escarmiento de su triste condenacion, siguese q̃ generalmente puso a todos entredicho con su demasia.

Solicitud se llama la congoxa que passamos dudando, y temiendo si nos ha de faltar lo necessario a la vida, y suele dar en dos daños mas que grãdes. Vno en reparar con tanta demasia el temor que passa a ser auaricia. Otro en robar el animo de manera, que no le queda para otra cosa atencion. De suerte que no se veda la prouidẽcia y el cuydado de la comida, y del vestido, que si Dios la vedara, no trabajara S. Pablo para comer ni vestir, ni Christo Señor nuestro tuuiera bolsa en comun, para reparar las hambres de su Colegio Apostolico, lo q̃ se veda, es la turbacion, y la congoxa, y la poca confiança: *A cura non liberamur*, dize san Hieronymo, el cuydado es forçoso, y el trabajo necessario. *Si quis suorum curam non habet, infideli deterior est*, dize san Pablo, la solicitud y congoxa condenada. San Basilio dixo, que era licita qualquiera solicitud para el pobre, y para el enfermo, y no para si. Pero engañose, que san Pedro dize: *Omnem solicitudinem proijcientes in ipsum, quoniam ipsi est cura de nobis.* San Pablo: *Volo autem vos sine sollicitudine esse.* Y en otra parte: *Nihil solliciti sitis.* Y Salomõ dize: *Noli laborare ut diteris, sed prudentiæ tuæ pone modum.* No has de trabajar para enriquecer, si no para passar. En fin el espiritu de Dios condena la demasiada solicitud, o por superflua, o por nociua, para el estudio de la virtud, o porque en orden a la prouidencia de Dios no es poco fauorable. En tiempo de san Agustin nuestro padre huuo algunos que dixeron no era licito que los religiosos trabajassen para comer ni vestir, mas prouoles lo contrario con lo que dixo san Pablo. Y en otra parte dize, no te manda Dios que no siembres, si no que no te martirize la sementera, no que no trabajes, si no que la congoxa no te atormente. Y san Chrysostomo: Dios no dixo a nuestros padres primeros: *In sollicitudine tua uescaris pane tuo*, si no *In sudore uultus tui.*

Hierony. Matth. 6. 1. ad Thi. 5.

Basil. Reg. breu. 207. & 272.

1. Pet. 5. 1. Cor. 7.

Ad Phil. 4.

Prou. 23.

Aug li. de Op. Mon. c. 1. & 2.

2. ad Thes. 3.

Chryso. ho. 6. in Mat. Genes. 3.

Esta verdad procura Christo Señor nuestro persuadir cõ quatro, o cinco argumentos poderosos. El primero, *Nonne anima plus est quam corpus*, arguye de lo mas a lo menos. El alma es mas preciosa que el mãjar, y el cuerpo que el vestido. Pues quien da las cosas mayores sin vuestra solicitud, no os negara las menores: conuiene a saber, lo necessario

Universidad de Deusto
Biblioteca

rio para comer y vestir. Esto sentido es de san Agustin, san Hieronymo, san Chrysostomo.

Aug. li.2. q. Euang. c.24. Hierony. Matth. 6. Chrys. ho. 22. in Mat

El segundo argumento es tomando del exemplo, de lo que haze la prouidencia de Dios con los cueruos, y con las demas aues, que no sembrando ni cogiendo, ni teniendo troxes, ni graneros en que recogen los frutos para el rigor del inuierno, nunca se mueren de hambre. Pues q̃ hara para el hombre q̃ vale tanto mas que ellos? y puso exemplo en los cueruos, que como dize Aristoteles, por vna parte es vn aue tan voraz, que en las islas, ò en las regiones pequeñas no viuen mas que dos solas, y en pudiendo volar los polluelos los echan del nido y de la tierra a picadas: por otra parte tan cruel, que desamparan los polluelos y los dexan en el nido a beneficio de la naturaleza, y la prouidencia de Dios los sustẽta con los mosquitos del ayre. *Quis præparauit coruo escam suam?* dize Iob: *Pullis coruorum inuocantibus eum*, dize Dauid. Y quiça hizo del cueruo mençiõ, por traer à la memoria a sus discipulos la historia de Elias, a quien vn cueruo dio tantos dias de comer. San Juan Chrysostomo dize que no puso exemplo en Moyses, Elias, el Bautista, a quien la prouidencia dio lo necessario, sin que pusiessen en ello cuydado, porque pudieran dezir los oyentes: Señor, essos erã mucho mejor que nosotros, por esso nombro a los cueruos.

Arist l.6. de hist. animal. 17.

Iob.38.

Psal.146.

Chry. ho. 22. in Mat

El tercer argumento toma Christo Señor nuestro, de lo poco que presta la demasiada solicitud y la congoxa. No puede (dize) añadir la mayor solicitud vn codo a vuestra estatura, pues sino podeys lo que es menos, como podreys lo que es mas? Comparo Christo Señor nuestro entre si dos obras q̃ Dios haze con el hombre. Vna aumentando su estatura en la mocedad. Otra, sustentandole y conseruandole toda la vida, y cõparadas entre si menos es aumentarle vn codo, q̃ proueerle de continuo nutrimento, porque en esta se encierran muchas obras, conuiene a saber, prouisiones de carnes, de pescados, y de frutas con que el hombre se sustenta. Verdad es, que parece menos poderoso el hombre para añadir vn codo a su estatura, que para su sustento y conseruacion, porque en esto ayuda, poniendo trabajo de su casa, q̃ el que no trabaja no come: mas como ningun trabajo presta sin Dios, pues, *Neque qui plantat, neque qui rigat est aliquid, sed qui incrementum dat Deus.* Viene la prouidencia de sustentarle y conseruarle a ser mayor q̃ el aumento de vn codo y de muchos. Aunq̃ S. Agustin nuestro padre antepuso el sustento del mundo al milagro de hartar Christo Señor nuestro cinco mil hombres con cinco panes y dos peces: este sentido siguen san Agustin nuestro padre, y san Iuan Chrysostomo.

El mismo argumento que ha hecho del manjar necessario para la vida, haze luego del vestido, poniendo exemplo en los lilios, a quien sin poner algun lina ge de cuydado, viste Dios mejor que a Salomon en medio de su magestad y de su gloria. San Matheo pone exemplo en los lilios silvestres del campo, que nadie los beneficia ni cultiua, en quien campea al parecer mas la prouidencia de Dios.

El vltimo argumento es tomado de lo que hazen los infieles, q̃ son gente descreyda y desconfiada. *Hæc enim omnia gentes mundi quærunt*, pero vosotros, *Quærite primum Regnum Dei.*

Los danos que se siguen desta solicitud, condenados por vicios, son quatro principalmente. El primero, turbacion en el alma, que la muchedumbre y variedad de cuydados, no es mucho que la desassosiegen y la turben. *Marta, Marta, solicita es, & turbaris erga plurima.* Marta, congoxada andays, y os turban muy muchas cosas, y es tristeza, que sea necessaria sola vna, y que nos congoxen tantas. Este pensamiento nos dixo el Sabio en su Ecclesiastes: *Deus fecit hominẽ rectũ, ipse autem se miscuit infinitis quæstionibus.* Crio Dios al hõbre recto, endereçandole a vn solo cuydado, conuiene a saber de si, mas reboluiẽdose en infinitos, viue turbado, y no es lo peor de su mal la turbaciõ, segũ Plutarco, si no el aborrecer la quietud, que esta diferencia ay entre el enfermo del cuerpo y el del alma, q̃ aquel apetece la cama y el sossiego, pero este, quãto mayor es la enfermedad, tanto mas aborrece la quietud: *Nolite in sublime extolli*, dixo Christo Señor nuestro, sentencia que aunque diferentemente comentada, viene bien a este proposito. Vnos hombres ay tan consagrados a la solicitud de adquirir riquezas, que viuen robados desde desseo y ocupacion, tã elevados, tan suspensos, que considerados con atencion, parecen no estan en si. Vnos labradores, que passan gran parte de las noches y de los dias, mirando al Sol, a la luna, à los Planetas, pronosticando los temporales, sin acordarse que ay Dios. Vnos mercaderes, que sueñan en los ceros de los libros de caxa, y en sus partidas. Vnos ricos, tan desuanecidos con su riqueza, q̃ a todo lo demas tienẽ en menos, pues a todos dize: *Nolite in sublime extolli*, Mirad no os leuãte el ayre. Otra vez dando Christo Señor nuestro

Ecclesi. 7.

Plut. in Moralib.

Luc.12.

nuestro el mismo auiso, dixo: Luc.21. *Attendite ne grauentur corda uestra crapula, & ebrietate, & curis huius uitæ.* Allí dize, no se eleué, aqui dize, no se agraué, ni se ahogué, porque todo lo haze la demasiada solicitud, *A solicitudinibus suffocantur.* De suerte, que vnas vezes los suspende y los eleua, otras vezes los agraua y los ahoga: como la borrachez, que en vnos causa sueño graue, y pesadumbre, en otros eleuacion, y dan a ratos en Reyes, en Papas, y en Angeles, &c.

El segundo daño es ceguedad, porque como en el espejo empañado, dize S. Basilio, no se imprime la imagen de lo que se le representa y auezina, assi en el entendimiento ocupado con las cosas de la tierra, no se puede imprimir imagen del cielo. Como el que esta debaxo de la tierra, dize san Iuan Chrysostomo, no es posible que vea el cielo, assi el enterrado en cuydados en la tierra, no es posible que vea el cielo. Como la tierra puesta entre el Sol y la Luna causa eclipse escuro tenebroso, assi la congoxa y solicitud de las cosas de la tierra puesta entre Dios y nuestra alma, causa tinieblas y escuridad. Como las exalaciones de las lagunas y de los lugares humedos, dize Clemente Alexandrino, escurecen el ayre, y causan muchas vezes tempestad, assi los vapores de los cuydados terrenos causan en nuestro entendimiento nublados y tempestades: Como el vino demasiado, dize san Basilio, anubla la luz natural, assi la solicitud de las cosas temporales. En fin, como el ojo enfermo o turbado, dize Ciceron, no es posible que pueda hazer su oficio, assi el entendimiento turbado no es posible haga el suyo. De la misma comparacion vsa san Basilio, sobre las palabras del Psalmo. 22. *Turbatus est a furore oculus meus.*

Basil. Epi. 4. & 64. Chrys ho. 22. in Epi. ad Hebr. Clemens. Alex. lib. 2. Stromat.

El tercer daño es, hazer al alma de menos valor y suficiencia cada dia, hasta dexarla incapaz para las obras de virtud: como la fuente, que repartida en mas arroyos, viene a ser menor cada vno dellos: como el tronco, que mientras brota mas pimpollos, cada vno es menos crecido, y menos grande: como el que sirue a muchos Señores, ha de hazer falta a vno dellos, assi el que acudiere a mas cuydados, &c. Como las fuerças del cuerpo acosadas cõ desiguales trabajos desfallezen, assi las fuerças del alma, pronadas de diuersas tentaciones, desfallezen, y poco, a poco, dize san Iuan Chrysostomo, se vienen a acabar y consumir: como la yedra va chupando el arbol poco a poco, hasta que le seca y le consume del todo: como la vigilia demasiada en las centinelas, dize S. Agustin nuestro padre, viene a consumir los hombres, assi el desuelo de las cosas temporales viene a consumir las almas: como la tierra que lleua oro, o plata, o metal, queda esteril y sin prouecho para qualquiera otro fruto, para prado de yerua, para barbecho de pan, para arboleda de fruta; assi el alma que cuyda de solo el oro, o plata, queda desaprouechada para qualquiera otro fruto, y ni presta para Dios, ni para la Republica, ni para si. Tres efectos notorios hallamos en la sombra. Vno que templa y menoscaua el calor, y tan grande puede ser, que le consuma y le acabe. Otro, ser amiga de la esterilidad, que donde ay cõtinua sombra, no ay cosa que medre y crezca si no son algunas çarças, sapos, culebras, lagartos, y otras malas sauãdijas. El tercero, es causar sueño por parte de la frialdad y del humor. La solicitud y congoxa de los bienes temporales haze en el alma estos efectos, menoscaba el calor de la caridad, y muchas vezes le consume, esteriliza la tierra de nuestro pecho, para q̃ no medren ni crezcan buenos frutos, sino çarças, y cambrones, lagartos, sapos, culebras. Lo tercero, nos causa vn sueño mortal para las cosas del cielo: en señal desso, bendiziendo Dios en la creacion a todas las cosas generalmente, no bendixo a los animales en particular, q̃ los q̃ ponen su felicidad en solas las cosas de la tierra, no merecen bendicion. Acabemos este pensamiẽto con el dicho de san Agustin: *Amor rerum terrenarum est uiscus pœnarum æternarum.* No ay liga que tanto se pegue con las penas eternas, como el amor de las cosas temporales. Aug. 33. ser. de uerbi. Domi.

El quarto daño es, la desconfiança de Dios, que es vn linage de infidelidad, y señala la Christo Señor nuestro: *Hæc enim omnia gentes inquirunt.* Los Gentiles tratan desso, porque no creen ni confian. Como el hijo demasiadamente solicito parece que cõdena la negligencia y descuydo de su padre, assi el Christiano que no fia nada de Dios, condena a la prouidencia de Dios, de donde se han de notar dos circunstancias grauissimas de la desconfiança. Vna, que todo el trabajo y la diligencia humana es vanissima, inutil, y sin prouecho sin la prouidencia diuina. Mucho trabajaron los hijos de Israel por entrar en la tierra de promissiõ, valientemente pelearon por hechar della al Cananeo, y al Gebuseo, &c. mas fuera trabajo perdido si Dios les faltara: *Neque enim in gladio suo possederunt terram, & brachium eorum, nõ saluabit eos, sed dextera tua, & brachium tuum.* Dauid por sus fuer- Matt. 6. Psal. 34.

ças naturales, por su animo y determinacion fue de los valientes soldados y mas temido que tuuo el mundo, pero con todo esso dixo: *Non enim in gladio meo sperabo, & gladius meus non saluauit me.* A Iudas Macabeo canonizo el cielo por esforçadissimo hombre: *Vir fortissimus Iudas*, y sus victorias lo probaron claramẽte, pero toda la ventura y buẽ sucesso del esfuerço y del arte militar, reduze à la voluntad de Dios: *Sicut fuerit uoluntas in cælo sic fiat.*

1. Macha. 3.

Pſal. 43.

Eccle. 11. Pues en materia de hazienda, el Ecclesiastico dize: *Est homo laborans, & festinans, &c.* Vereys vn hombre, que ni come ni duerme por vn real, y es tan triste su suerte, que jamas medra, porque quãto allega se le buelue en humo, ò en carbon, Ay otro: *Est homo marcidus*, tan consumido y maganto, que no puede trabajar, y quanto toma entre las manos se le buelue plata y oro. Santiago dize, que ay muchos mercaderes que haziendo cuenta sin la huespeda, dizen, mañana nos partiremos a tal feria, y haremos vna ganancia muy grande, y luego boluereмos por tal ciudad, &c. Pero como se les oluida lo mejor, que es, si Dios fuere seruido, o nos diere vida, nada les sucede bien. Lo que sudò Esau por mõtes y valles por la bendicion de su padre Isaac, y lleuòsela Iacob

Iacob. 1.

a la sombra, q̃ por mucho madrugar no amanece mas ayna, y mas vale al que Dios ayuda, &c.

La otra es, el agrauio que recibe Dios, pues diziendo: *Non te deseram, nec te derelinquam*, como refiere san Pablo: No fieys mas en su palabra que en vuestra diligẽcia. Por Amos os la jura Dios: *Væ, uobis qui opulenti estis in Sion, & confiditis in monte Samariæ, in ruinam Dominus in anima sua, &c.* Ningun desastre le sucede al rico que sepa acudir a Dios, sino a sus dineros, pero jurasela Dios, que se ha de ver en aprieto, que no le valga el monte de Samaria. Esdras aquel grande Sacerdote, que saco al pueblo de Dios de la cautiuidad de Dario, nunca quisopedir al Rey fauor, ni soldados que los defendiessen por el camino de las gentes enemigas. *Manus Dei nostri est super omnes, qui quærunt eum.* Su mano poderosa nos ampara, y pues el nos saco de seruidumbre tan tyranа, el nos desembaraçara los caminos, si le agradamos con ayunos y oraciones.

Adu.

Amos 6.

Esdr. 8.

El auariento, dize san Basilio, teniendo por mal seguro el camino de la confiança, y de vn mediano trabajo, encomiendase en las manos del agonia, y del afan, que es mucho meaos seguro. Y añade, que no ay hombre en la tierra que tanto se parezca al

al condenado del infierno, como vn auariento desconfiado, porque como el condenado no espera de la omnipotẽcia de Dios, aunque lo puede todo, ni de su sabiduria, aunque lo sabe todo, ni de su bondad y misericordia, aunque es inmensa, assi el desconfiado, ni fia del poder de Dios, que puede prosperarle en vn instante. *Facile est in oculis Dei subito honestare pauperem*, ni de su sabiduria, aunque sabe *Quia his omnibus indigetis*, ni de su bondad, aunque es de padre. Toda la Escritura esta llena de disfauores de desconfiados de Dios. Isayas tratando de la arrogancia de Moab, dize: *Vlulabit Moab, ad Moab uniuersus ululabit, his qui letantur super muros cocti lateris, loquimini plagas suas.* Los muros de Moab, y la confiança que tiene en ellos han de ser su cuchillo, y su verdugo, y vendra tiempo en que ahulle como perro. Babylonia dezia, soberuia y altiua en su coraçon: *In sempiterno ero domina, ego sum, & non est præter me amplius, non sedebo uidua.* Sola soy en el mundo, y fuera de mi valor, no ay poder en lo tierra que valga vn maravedi. Quien sera poderoso para vencerme y auassallarme? pues por vuestra loca confiança os vereys tan desamparada y desierta, que a penas quede rastro ni memoria de vuestro poder. De la inchazon y vanidad de los Assirios, dixo Ezechiel: *Pro eo quod sublimatus est in altitudinem, tradidi eum in manus fortissimi gentium.* Su desuanecimiento y eleuacion, fue parte para que los derribassede la cumbre que gozauan, y los echasse a rodar. En fin Egypto, amparo de los Reyes de Iudea, fue destruydo de los Assirios. Etiopia, refugio de los Assirios, fue oprimida de los Medos y los Persas. Los Medos y Persas, de Alexandro. Alexandro, y los Reynos que diuidio entre los suyos de Roma, porque solo a de durar el poder que pusiere sus esperanças en Dios, aunque ponga su nido en las nubes, segun lo que dize Ieremias, *Cum exultaueritis nidum, quasi aquila, inde detraham te dicit Dominus.*

Eccles. 11.

Matth. 6.

Isay. 16.

Isai. 47.

Ezech. 31.

Ierẽ. 49.

Primum quærite Regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adijcientur uobis.

ESte es el blanco de toda la parabola, que pungamos nuestra solicitud y cuydado principalmente en ganar el cielo, assegurados que no nos faltara Dios en las cosas de la tierra, *Primum*, no dize orden, sino dignidad,

Universidad de Deusto
Biblioteca

nidad, como noto san Gregorio, y es trasis ordinaria en la Escritura. *Hoc primum intelligentes, quod omnis profetia propria interpretatione non fit*, dize san Pedro. Y en otra parte: *Hoc primum scientes, quod uenient in nouissimis diebus illusſores.* Y san Pablo: *Obsecro primum omnium fieri obsecrationes.* Y aduierte san Gregorio, q̃ fixando la intencion en gozar de lo eterno, y en vsar de lo temporal, aquello se da por principol, y esto por añadidura: *Quæri te ergo primum Regnum Dei.*

Greg.l.33 Mor.c.20.

2.Pe.1.& 3.

7.ad Thi. 2.

Las razones que nos persuaden esta verdad, son grandes, de las quales dire, dos. La primera, el orden y valor que Dios puso en las mismas cosas, prefiriendo el cielo a las demas: *Cœlum mihi sedes est, terra autem scabellum pedum meorum*, dixo por Esayas: El cielo es la silla y el escaño de mi gloria: la tierra el tapete de mis pies: pues esse orden que puso Dios han de seguir sus amigoos. Quando Isaac echo la bendició a Iacob el regalado, primero puso al cielo, y luego la tierra. *De rore cœli, & de pinguedine terræ.* Era el bendito, no solamente de su padre, sino de Dios: mas echãdo la bendicion a Esau el reprobado, boluiolo al reues: *De pinguedine terræ, & de rore cœli.* Es condicion de perdidos poner lo de abaxo arriba, y llamar bien al mal, y mal al bien. La muger que

Isai.66.

Gen.27.

Genes.27.

vio san Iuan con corona de estrellas sobre la cabeça, y por chapines la Luna representa al alma justa que pone sobre su cabeça el cielo, que esso dizen las estrellas, y debaxo de sus pies la tierra y todo lo mudable, significado por la Luna: *Longitudo dierũ in dextera eius, in sinistra autem diuitiæ & gloria*, dize Salomon: a la letra quiere dezir, que las manos de Dios estan llenas de siglos, de vida, de riquezas, y de gloria, pero la alegoria nos da licencia que imaginemos en la diestra de Dios vna eternidad de vida, en la siniestra muchas riquezas y honras. El pecador escoge lo menos, el justo lo mas. *Cor sapientis in dextera eius, cor stulti in sinistra illius*, dize Salomon: el coraçõ en todos los hombres esta en medio del pecho, como la experiencia nos lo enseña, aunque su monimento declina algo mas al lado izquierdo, y el dezirnos que el del Sabio esta à la mano derecha, y el del necio à la izquierda, es auisarnos que el Sabio pone sus pensamientos y sus cuydados en los bienes que estan à la mano derecha en la eterdidad de siglos, que nos llama y nos espera en la otra vida: y el necio, en los bienes que estan à la mano izquierda, que son las riquezas y prosperidades desta vida. Por esso repartiendo Dauid estos

Prou.

Eccles.

tos bienes, dize de los pecadores: *A fructu frumẽti, uini, & olei, multiplicati sunt.* Siempre vereys sus troxes llenas de trigo, sus bodegas de vino, sus almazenes de azeyte, es la suerte que escogieron. El justo por marauilla alcãça esso, pero alcança sueño seguro y descuydado, buena muerte, en que està la vida y la riqueza verdadera: *In pace in id ipsum dormiam, & requiescam.* Cor, como nota san Isidoro en el libro de sus Etimologias, se dize de *Cura*, porque es el que cuyda de nuestro bien. La palabra Hebrea, no solamente significa al coraçon, sino al gallo, que es symbolo del cuydado, y de la Sabiduria: *Quis dedit gallo intelligentiam?* dize Iob: quien le dio al galio prudẽcia para velar, para medir las oras de la noche, y para cantar a su tiempo, despertar a los que duermen y se han de leuantar a trabajar, y para pedir albricias al enfermo q̃ dessea el dia, y para cantar en diferentes puntos, como notó san Gregorio? Son oficios del coraçon, que mide la breuedad de la vida, que despierta al vicioso dormillon, que pone cada cosa en su lugar, cuydãdo diferentemente de lo temporal y de lo Eterno. Fingieron los Poetas, como refiere Higinio, que passeandose el cuydado orilla de vn rio, formò del barro vna figura de hombre, y que passando el dios Iupiter le dio vida, huuo luego grande contienda sobre cuyo auia de ser, porque le pedian, la tierra, y Iupiter, y el cuydado. Sentenciò Saturno en conformidad de las partes, que Iupiter quedasse con el dominio, y la tierra le diesse el nombre, y el cuydado le acompañasse: y sino le dexa en las cosas mas menudas de la tierra, menos le deue dexar en las maximas del cielo. Alciato haze vna emblema de vn animal monstruoso, que tenia la mitad de hombre, y la mitad de dragon, y pusole perplexo el nombre que le ha de dar: *Quid dicam, quonam hoc compellem nomine monstrum*, que ni es hombre, ni es dragon: es estampa de vnos hõbres, que por parte de sus pensamientos parecen sierpes y dragones, porque jamas los desuian de la tierra: aunque por otra parte son hombres, y tienen alma inmortal, criada para el cielo. Algunos añaden a esta pintura vn dedo leuantado, señalando al cielo, como quien dize, para allí naci; pero el amor de la tierra à anegado el discurso y la razon, y ha conuertido el ser diuino en brutal. El mismo intento tuuieron los antiguos en la fabula de los Gigantes que hizieron guerra al cielo, que como notarõ Ouidio, y Virgilio, aunque tenian la mitad de hombres, los pies eran de

Isido. li.4 Ethi. c.4.

Higin. fol. 210.

culebra,

Universidad de Deusto
Biblioteca

culebra,significãdo, que aunque sus principios auian sido del cielo,pues auian sido criados para allá,pero su malicia los auia hecho culebras, cuyos pensamientos nunca se leuantan de la tierra,siendo por vna parte tan altos,eran por otra tan rateros, que trayan los pechos como culebras arrastrando por la tierra. De vn paxaro llamado Osis,por ser muy perezoso y muy pesado,notò Pierio que hizieron tãbien symbolo los antiguos de vn hombre en cuyo pecho,nicabe cosa de estima, ni de valor, porq̃ como este paxaro no buela ni se leuanta del suelo, assi ay muchos hombres tã dados a las cosas de la tierra,como si tuuieran ser de brutos, y no traxeran origen del cielo, es lo que dixo
Iacob. 5. Santiago: *In luxurijs enutristis corda uestra, plorate ullulantes.* Aueys viuido como bestias, ceuando vuestro coraçon con torpezas y deshonestidades, llorareys aullando:el aullar no es de hombres,sino de perros,ò de lobos,ò de otros animales fieros,y en señal que de hombres se han hecho fieras,dize,aullad.

La segunda razon, es la nobleza del alma,a quien sus principios cada momẽto dan vozes: *Sursum uocant principia sua*. Los hombres que nacieron para cosas grandes, siempre tienen los
Gene. 36. pensamientos grandes. Desde niño començò Ioseph a soñar que el Sol y la Luna y doze estrellas le adorauan,que las gauillas que segauan sus hermanos adorauan à la suya. Y pondera la Escritura,que Iacob su padre considerauа los sueños entre si, como pronosticos de alguna prosperidad mas que grande. Trae consigo la alteza de los pẽsamientos vna circustãcia no pequeña?Que esponer espuelas al animo,para que se les parezcan las obras? Esto era lo que escriuia Quinto Cicero a su hermano Marco:Siendo hõbre baxo por linage,pides Consulado, que es en Roma la suprema dignidad, conuienete traer esta pretension delante de los ojos,ora estes en casa recogido,ora salgas a la plaça a passear,ora entres en el Senado,paraque esse continuo pẽsamiento sirua de norte a tus obras. Galana razon para vn Christiano que pretende el supremo bien del cielo: y parece a lo que dixo san Pablo: *Siue comedatis siue bibatis*,ora comays,ora benays', ora hagays qualquiera otra cosa,traed siempre por blãco de vuestros ojos la gloria que os llama,y que os espera: *Omnia in gloriam Dei facite*. El que pretende passar à las Indias,persuadese del peligro dela nauegaciõ: el que desea sanar de vna graue enfermedad, traga el martyrio de la cura:el que cõpra vna heredad,

redad,trata de buscar dineros. El cielo es vna felicidad que se ha de ganar a fuerça de braços.
Matth.11. *Regnũ cœlorum uim patitur.* Pues el que tratare de essa empresa, persuadase el trabajo que ha de costar. De todos quantos oy le gozan, se verifica lo que dixo
Psal. 65. Dauid: *Transiuimus per ignem & aquam.* Y lo que dixo san Luan:
Apoca. 7. *Sunt qui uenerunt ex magna tribulatione.* Y lo que dixo san Pablo:
Ad Heb.11 *Ludibria & uerbera experti.* Pues si los que gozan de aquel bien passaron por fuegos y aguas,por grandes tribulaciones,por afrẽtas y tormentos,locura es, que presuma gozarle de balde el soldado regalon. Todas las lenguas de los Angeles y de los hombres, como dize san Bernardo,no podran declarar la menor parte de la gloria que nos espera. Como no es posible que toda la eloquencia Angelica ni diuina declare la grandeza de Dios, tan poco es posible declare la de su gloria: *Quæ autem lingua,uel quis intellectus dicere sufficiet, illæ supernæ fœlicitatis quanta sint gaudia?* dize San Gregorio. Y San Agustin dize,que sola vna gota de aquella dulçura haria dulce toda la amargura del infierno: pues en que juyzio cabe que se aya de dar debalde tanto bien.

Universidad de Deusto
Biblioteca

LIBRO SEGVNDO.

DE LA VIDA DE CHRISTO SEÑOR NVESTRO, QVE TRATA de las parabolas que predicò.

PARABOLA. XIII.

Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris. Lucæ. 12.

AVIA dicho a sus discipulos, Complacuit patri vestro dare vobis regnũ. Gusta Dios de daros vn Reyno, para cuya posseſsion conuiene deshazeros de todo vuestro caudal, y emplearle en vn tesoro tan seguro, que ni el ladron pueda robarle, ni la polilla empecerle, y porque esta ventura puede suceder de vna ora a otra, estad aparejados y dispuestos. La primera dispoſicion ha de ser, tener ceñidos los lomos como el que ha de caminar, o pelear, que quita los impedimentos y estoruos, prendiendo las faldas en la pretina. La segunda, luzes encendidas, no aguardeys a encender quando venga, que os porneys en gran peligro. La tercera, tenerlas en las manos, porque serà su venida como vn rayo, y no os darà lugar aũ para asir de la luz.

Universidad de Deusto
Biblioteca

La quarta, *Expectantibus Dominũ suum.* No desuiar los ojos de lo que esperays, viuir con esperança continua. En fin os aueys de parecer a los pages diligentes, que esperando a su Señor que buelua de ciertas bodas, están asidos del cerrojo para abrir al punto que el Señor toque el aldaua, y no seran poco dichosos los criados que velaren con este cuydado, porque *Faciet illos discumbere, & transiens ministrabit illis*, en que señala soberano galardon, y no os parezca seueridad obligaros a velar con tan gran rigor, que si el padre de compaña supiesse a que ora ha de venir el ladron, velaria porque no le robasse: pues Dios a de venir como ladron, y siendo la venida tan cierta, y la hora tan incierta, conuiene velar todas las oras, porque vendra a la ora que menos pensays.

El blanco de la parabola es, desseando Dios que todos se saluen, y que ninguno perezca, auisa del desembaraço necessario para gozar de tan soberano biẽ y quan rasgados conuiene tener los ojos de la atencion, para que la muerte no nos coja desapercebidos y descuydados.

Sint lumbi vestri præcincti

EL trage de los orientales, eran vestiduras largas, y para seruir, caminar, o pelear, se las prendian en la cinta porque no les estoruassen. *Amen dico vobis qui præcinxit se*, dize abaxo: y para lauar los pies a sus discipulos en la cena Christo Señor nuestro, se ciño sus vestiduras: y el Angel que saco a san Pedro de la carcel, le mando se ciñesse y caminasse, y san Rafael apareciosa Tobias el moço, ceñidas las vestiduras a guisa de caminante: y Elyas corria ceñido delante del coche de Acab, y quando el Grezi yua cõ el baculo a resucitar el hijo de la viuda, le dixo Eliseo: *Accinge lumbos tuos.* De suerte q̃ es metafora ordinaria en la Escritura tener ceñidos los lomos para significar hombre desembaraçado. Dize pues, *Sint lumbi vestri præcincti*, estad ahorrados y desnudos de todas las cosas que os pueden ser estoruo para el cielo, y porque los deleytes de la carne son los que mas aprisionã y cautiuan, san Agustin nuestro padre, san Basilio, y otros muchos, declaran este desembaraço de la carne particularmente. *Tunc enim lumbos præcingimus cum carnis luxuriam, per continentiam cohartamus*, dize san Gregorio, aunque el sentido literal es de todas las cosas generalmente que detienen nuestros afectos en el camino del cielo, como declara S. Cypriano, y todos los Doctores graues. Quatro linages de ceñidores y desceñidos hallo en la sagrada Escritura. Vno de mortificaciõ, que como dize san Hieronymo, es vestirse vn hombre de silicio, disponiẽdose a vna vida aspera, rigurosa, penitente, como la de vn Elias, de quien dize el libro de los Reyes: *Zona pellicea accinctus renibus.* Y la de vn Bautista, de quien dize S. Marcos: *Zona pellicea circa lũbos eius.* El libro de Iudic dize, que apretados los hijos de Israel del exercito de Nabucodonosor, y de Olofernes su capitan general, se vistieron de silicios, y ofrecieron sacrificios ceñidos. Otros se ciñen, disponiendose para caminar, como aparecio san Rafael a Tobias el moço, ceñido. Y al Profeta Ieremias dixo Dios: *Tu uero præcinge lumbos tuos surge, & loquere ad eos omnia, quæ præcipio tibi.* Ponte en trage de caminante, para que venga bien el vestido con las nueuas: y quando el Angel sacò a Pedro de la prisiõ, le dixo que se ciñese. Otros se ciñen para la guerra: *Præcinxisti me uirtute ad bellum*, dize Dauid: *Accinge sicut uir lumbos tuos*, dize Iob: *Renes uestros præcingetis*, dize el Exodo. Otros se ciñen para hazer alguna obra auentajada. *Accinxit fortitudine lumbos suos, & roborauit brachium suum.* Y destos dos postreros linages de ceñidos trata despacio san Gregorio Nazianzeno.

xor. c, 8. — lieron. — ccl. 6. — ere. 1. — 4. Reg. 1. — Marc. 1. — Iudic, 4. — Ieye. 1. — Psal. 117. — Iob. 18. — Exod. 12. — Prou. 31. — Naz. ora. 2. in Pasc.

Con todas estas disposiciones se ha de aliñar espiritualmente el que esperare conuenientemente a Dios. Lo primero, con el silicio de la mortificacion: *Mortificate membra uestra*, dize san Pablo. Ay hombres tan perdidos por los plazeres del mundo, que llamandoles Dios a la tristeza, los arrastra comunmente el alegria. *Vocauit Dominus ad fletum, & ad planctum, & ad cingulum saccij, & ecce gaudium.* Marales Dios el amigo, el vezino, el hermano, haziẽdoles notificaciones y requerimientos nobles, pero todo esso no es parte para q̃ dexen la guitarra de la mano, porque no ay voz q̃ sea alegre a sus orejas, sino la q̃ nace de la boca de Epicuro, q̃ desterraua del mundo todo lo q̃ era tristeza y melãcolia, *Comedamus, & bibamus, & c.* O como dixeró otros perdidos en la Sabiduria: *Comedamus, & bibamus, & c.* Cõtra este daño ay dos reparos incomparables. Vno, el pẽsamiẽto de vn Dios llagado, porque con los cardenales de los açotes, como dize Nazianzeno, y con las puntas de las espinas marchitaremos la verdura de nuestro coraçon: y con la consideracion de la amargura del caliz, desharemos los hechizos con que embriaga a las gentes el caliz de Babylonia. No ay medicina tan prouada para curar las llagas de vn alma desuanecida,

Ad Col. 3. — Isai. 22. — Lucæ. 12. — Sap. 2. — Naz. in Apolog.

Universidad de Deusto
Biblioteca

como la meditacion de vn Crucifixo, dize San Bernardo. Otro, *Sint lumbi uestri præcincti*, viuid ceñidos con el ceñidor de la mortificacion. Los gozos de aqueſta vida, dize ſan Auguſtin nuetro padre, ſon aliuios de miſerables y de triſtes. *Solatia miſerorũ.* Los deſterrados, los peregrinos, con que quiera ſe contentan, co pan y agua para comer, con vn veſtido pobre para veſtir, con vn poyo para dormir, ſolo el deſſeo de ſu patria los entretiene: por eſſo dize en otra parte, que la vida del Chriſtiano ha de ſer vn continuo deſſeo, vſando deſte mundo como peregrinos: y como el deſſeo dilatado y la eſperança prolixa martyriza y cõgoxa. Dixo en otra parte, que viuir vn hombre mas, era padecer mas tormento. *Quid eſt diu uiuere niſi diu nexari?* Y en otra parte, que la vida del Chriſtiano era vna Cruz. conuiene pues que el filicio nos mortifique, para que el plazer no nos deſuanezca, que mejor le eſta al peregrino filicio y mortificacion, que ſonajas y guitarra.

Bern. ſer. 61. in Cãt.

Aug. l. 19 de ciuit. c. 27.

Aug. trac. 4. in Epi.

Aug. ſer 113. de tẽpore.

Pſal. 103.

Lo ſegundo ſe ha de ceñir para caminar en que condena la tibieza, y floxedad, y notifica la diligencia neceſſaria. Dios tiene Angeles por miniſtros por ſu velocidad: *Qui facit Angelos ſuos ſpiritus*, y es tan grande la de vn eſpiritu, que dexa atras el penſamiento: pues de eſſos menſageros ſe ſirue Dios, y ſi nos hemos de parecer en algo a ellos, ha de ſer por la preſteza. Llena eſta la Eſcritura de los males que haze la negligencia y ocioſidad, y de los bienes que pierde y que deſtruye: y para que eſte penſamiento ſalga mas, emos de notar, que la Eſcritura ſagrada haze ventaja a todas las demas en innumerables coſas, pero en vna particularmente tiene exelencia, que es repetir mas vezes la doctrina de mayor neceſsidad, para que con la mucha frequencia y repeticiõ echen de ver los fieles ſu importancia. Quando la atalaya haze muchos fuegos, quando la centinela da muchas vozes, es ſeñal que ay gran peligro. Quando la Eſcritura cõdena muchas vezes vn vicio, o perſuade vna virtud, es ſeñal que es ſu neceſsidad grãde: y tiene pocos vicios tan condenados la Eſcritura, como la negligẽcia, pereza, y ocioſidad. *Leo eſt in uia, & leena in itineribus.* Dize el perezoſo, no ay obra buena q̃ no ſe le antoge vn leon que le atemoriza y acobarda. S. Iuan Climaco dize que la pereza es muerte de la vida monaſtica, y ſepultura de los votos de nueſtra profeſsion. La que llora el caſamiento en la monja: la que inbidia en el frayle la libertad del ſeglar: la que aborrece la clauſura de los mõges: la que echa

Prou.

Clim. de

Bern li. de conſid.

echa por el ſuelo las celdas de los hermitaños: la que moſa de la ſoledad de las Anacoritas. S. Bernardo dize, que la ocioſidad es ſeminario de vicios, y madraſtra de virtudes, y que quando entre los religioſos no ſea ocaſiõ de otros males, que de burlas y chufetas, baſta para ſu perdició, porq̃ las q̃ entre los ſeglares ſon burlas, entre los religioſos ſon blaſfemias. S. Auguſtin nueſtro padre la llama ſepultura de viuos, porque el que viniendo ſe eſta mano ſobre mano, parece al muerto de la ſepultura. S. Geronimo dize, que es fuente de antojos perdidos, y deſſeos deſordenados. Ouidio reduze a la ocioſidad el adulterio de la Reyna Climeneſtra y Egiſto, porque no ay amor deſoneſto, que como dize Laercio, no ſea ocupaciou de hombres ocioſos. Canaco, famoſo eſtatuario, hizo la eſtatua de Venus ſentada, como refiere Pauſanias, que muger tan ocupada en amores, ſiempre auia de andar ocioſa.

Aug. ſer. 17. ad fra. in Erem.

Hieron. ad Ruſt.

Ouid. l. 1. de remed. amor.

Laer. li. 6.

Panſ. li. 2.

Lo tercero, nos hemos de ceñir para pelear, que es nueſtra vida, continua guerra, no ſolamente de Piratas de la mar, y de vandoleros de tierra, ſi no de malicias eſpirituales, que amagan dõde no dá, y dan a donde no amagan. Los ſoldados eſperimentados y dieſtros, ſiempre procuran nõ dar ventajas a ſu enemigo, porque lo tienen por mal aguero, ſegun el refran antiguo, quiẽ a ſus enemigos popa, &c. Por eſſo ſe rahian antiguamente las barbas, rezelandoſe de que en alguna ocaſion ſus contrarios ſe podrian valer dellas. Los bienes de la tierra y ſu aficion dan materia al mundo, al demonio y à la carne, para que alcancen del hombre vitorias muy afrẽtoſas, y viuiendo tanto mas ſeguro deſſos daños, quanto mas deſembaraçado y mas deſnudo *Sint lumbi uestri præcincti.* Lo vltimo, cõuiene ceñirnos y deſembaraçarnos para ſalir con vna empreſa tan noble como la corona que nos eſpera en el cielo. *Omnis qui in agone contendit ab hominibus ſe abſtinet*, dize ſan Pablo. Los que en las contiendas publicas, como ſe vſauan en Roma, corren tiran, luchan, trepan por el pino liſo, eſperando à vna corona que mañana ſe marchita, o otro premio, que a dos dias ſe enuegeze y ſe conſume, quedan deſembaraçados y deſnudos, pues que ſera meneſter para trepar haſta la cumbre del cielo. Los bienes deſta vida vnas vezes los llama la Eſcritura trampas y lazos en q̃ caen los hombres, como ſimples auecillas, o como animalas bobos. *In muſcipulam pedibus inſipientium.* Otras vezes los llama çarças, cambrones, y eſpinas: otras vezes, peſadumbre, y grauedad.

1. Cor. 9.

Sap. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Habraham erat dines ualde. Otra letra dize: *Grauis ualde.* Otras vezes, escãdalo, y tropeçon. *Hæc uia illorum scandalum ipsis.* Y en otra parte: *Lignum offensionis est aurum.* El oro y prosperidad los sirue de escandalo y tropeçon. Otras vezes grillos y cadenas. *Vt audiret gemitus compeditorum,* por quien el Incognito entiende a los pecadores aprisionados, y viene con este lenguage el del Psalmo ciento y quarenta y cinco. *Dominus soluit compeditos.* Otras vezes sogas, y maromas. *Funibus peccatorum suorum quisque constringitur,* dize Salomon. *Funes peccatorum meorum circumplexi sunt me,* dize Dauid. San Agustin los llama liga y betun del infierno. *Amor rerum terrenarum est uiscus pœnarum æternarum,* son como las piguelas del halcon, como la corma del hijo trauiesso: pues para el que huuiere de bolar al cielo, grande estoruo le seran.

Gene. 31.
Psal. 48.
Eccles. 31.
Psal. 101.
Psal. 145.
Prou. 5.
Au. ser. 33 de uer. Domini.

De tres linages de bienes que se codician casi generalmente en esta vida, riquezas, honras, deleytes, y passatiempos humanos, ninguno dellos ay cuya aficion no sea vn grande quintal de plomo. Vn hombre rico, dize San Matheo, tenia aliñada vna gran cena, y de muchas personas a quien combido, tres le hizieron señaladamẽte falta, vno por la honra, otro por la hazienda, otro por el deleyte. Vno dixo, he comprado vna villa, ruegote me tengas por escusado, los señores fueron los primeros que se escusaron, no porque su estado sea de enfermos desafuziados, sino porque es ocasionadissimo. Los segundos fueron los rendidos a los intereses, a las ganancias humanas; he cõprado vn par de bueyes, tenme por escusado. Los terceros, los cautiuos de la carne, he me casado, no puedo acudir a cenas: de suerte, que lo que dexa de effecto, el bien que nos espera y nos combida en el cielo, son los bienes de la tierra. A los hijos de Israel mando Dios a la salida de Egypto que se ciñessen: *Renes uestros præcingetis.* Saliendo cargados de oro, de plata, y de preseas, y caminando por la aspereza de los montes y las sierras, y de noche, a cada passo tropeçareys y dareys de ojos. El remedio es, que os desembaraceys, y que yo os de vna lampara que os alumbre. Aquel camino era representacion del que caminan los ricos en esta vida, conuiene a saber, por riscos, y por breñas: pues de noche y faldas largas? Que son las honras a cada passo, si no se desembaraçan y los alũbra Dios, daran de ojos. Por esso dezia Dauid: *Lucernæ pedibus meis uerbum tuum, & lumen semitis meis.* Señor, para no tropeçar y hazerme a cada passo las narizes, alumbradme. *Hæc uia illorum scandalum ipsis.* Esta prosperidad es la ruyna y perdicion de los ricos, no porque alguno no se escape, sino porque los mas tropezaron alli, y se quebraron la cabeça. Nabucodonosor, en sus metales. Baltasar, en sus vasos de oro. Ieroboã, en sus bezerros. Los hijos de Israel, en sus çarcillos y ajorcas. Balan en el precio que le ofrecieron, porque maldixiesse al pueblo. Hachor en la lengua de oro anatematizaua. Iezabel, en la viña de Naboht. El Giezi de Eliseo, en la plata y en los vestidos de Naaman. Iudas, en los treynta dineros. Ananias, y Safira, en parte del precio de la heredad. El rico en el trigo de sus trojes, y en los demas bienes de sus almacenes y despensas, que no ay bien que no sea escandalo ni tropezon.

Psalm. 48.
Iob. 39.

Ad præceptum tuum eleuabitur aquila. El aguila, por mirar el Sol de enhito en hito, y por poner su nido en las cumbres mas altas, dize san Gregorio, que entre las aueses estampa del justo; que poniendo su nido, su amparo, sus pensamientos, y esperanças en solo Dios, mira las baxezas de la tierra, no solamente con desprecio, sino con ogeriza. Los mastines de la mar, que viuen cosidos con las penas marinas: los guzanos, que engendrã dose en la tierra se sustentan siẽpre en ellas: los cernicalos, q̃ se abatẽ a las lagartijas: los muchachos, que se aficionan mas a las casillas que ellos hazen del arẽo, que a los palacios del Rey, como dize san Iuan Chrysostomo, todas son estampas del pecador, que aficionado a las cosas de la tierra, menosprecia las del cielo. S. Clemente Alexandrino refiere de vn viejo Ithacense, qual era la cosa de que mas desseaua gozar, ora del cielo, ora del suelo, respondio: Del humo de mi chiminea. Mucho es que aya hombres que se aficionen a cosas tan baxas, mas todas las del mundo lo son. Filonio dize, que el mundo es pez, la liga y lazo del pecado y de la muerte, y que de su aficion y trato, es fuerça se nos pegue algo que nos embaraçe y nos estorue. Isaac presbytero dize, que el mundo es vna ramera, que nos enamora y nos cautiua, y segandonos sus alagos y blanduras, no vemos nuestro daño y perdicion, en fin conuiene ceñirnos. San Bernardo trata de tres ceñidores, vno de pieles, otro de lino, otro de oro, en que la Escritura en diuersas partes haze mencion y puedense reduzir a estos mesmos pensamientos.

Chrys. hom. 80 in Ioã. Clemen. in Exort. ad gentes.
Hugo. Filõ de sciẽcia bene morien.
Isac. præs. de cont. mundi.
Bernar. l. comp sten. ten.

Et lucernæ ardentes in manibus uestris.

EN dos fundamentos estriua nuestra salud, en desuiar el mal y seguir el bien. El primero, nos notifica y requiere la clausula primera: *Sint lumbi uestri præcincti.* El segundo, nos intima la que se sigue: *Lucernæ ardentes in manibus uestris.* Por el primero procuramos huyr el mal. Por el segundo, nos despertamos al bien. *Duo ergo sunt, quæ inuentur, & lumbos restringere, & lucernas tenere, ut & munditia sit castitatis in corpore, & lumen ueritatis in operatione*, dize san Gregorio. Dauid publicò el mismo aranzel: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam.* A alguno pareciera, bastara viuir sin mácha, segun lo que dixo Salomon: En todo tiempo esten tus vestiduras blancas, mas no es posible conseguir vn hombre esso, sino es obrando justicia, y por esso añade Dauid: *Et operatur iustitiam.* Lo mismo predicò Esayas al principio de sus sermones: *Quiescite agere peruerse.* Y porque esso no basta, añade: *Discite bene facere.* Es nuestra naturaleza por parte del cuerpo tan pesada, que sino pone gran fuerça en yr adelante, ha de boluer hazia atras, como el que nauega con vientos y aguas contrarios, que en dexando de remar se buelue la naue al puerto. La jornada del cielo es para nuestra carne agua arriba, y viento en proa, en dexando de remar, boluerá atras, porque aunque nuestro espiritu guste de las cosas celestiales y diuinas, pero nuestra carne le apesga y le agraua, demanera que en vez de bolar muchas vezes, le despeña. La llama de la lampara encendida, naturalmente sube hazia riba: mas con el peso de la materia en que su fuego se ceba, si no la tienen en el ayre violentada, dará abaxo. Lo mismo sucederá a nuestro espiritu con el peso de la carne. Para que la tierra produzga cardos y espinas, basta dexarla: mas para que lleue frutos y mantenimientos, es menester cultiuarla, y quanto mayor fuere el trabajo, tanto mayor será el fruto. Para que la tierra de nuestro pecho lleue vicios, basta dexarla por tener dentro de si las rayzes de la malicia; mas para que lleue frutos de virtud y santidad, de noche y de dia es menester cultiuarla, como dixo Iustiniano. Los animales de Ezechiel, aunque promptissimos y ligerissimos, como mostrauan sus alas, no se contentauan con esso, sino que *Ibant & reuertebantur.*

Grego. ho. 13 in Euā.

Psalm. 14

Eccles. 9.

Isai. 1.

Lucernæ ardentes.

NO basta tener velas, por quié se entiendé las obras, sino encendidas con la luz de la Fé

Fè, y con el fuego de la caridad; que tener velas muertas y multiplicar obras sin luz, es parir los hijos muertos, y no parir vna muger que tiene vn gran mayorazgo, es mucha lastima: mas parir muchos hijos y todos muertos, es lastima incomparable. San Iuan Climaco dize, muchos ay que multiplican obras de su cosecha grandes sin caridad, y son les en parte mas dañosas. El pilloto, dize san Agustin, que va nauegando apriessa, si a caso no sabe el fin a donde nauega, aunque gouierne muy bien su nauio, mientras mas priessa se diere a nauegar, mas priessa dara a su perdicion, porque en vez de tomar puerto, encallará en vn baxio, ó dará en vna peña, de suerte que le valiera mas nauegar cõ menos priessa, y con mas luz de prudencia y discrecion. Como ay muchos pecados, dize este mismo Doctor, que no nos priuan de la vida eterna, como son los veniales: assi ay muchas obras buenas que no nos librã de la pena eterna, como las que se hazen sin la luz de la Fè, y sin el fuego de la caridad: y en muchos serán ocasion de mas infierno, segun lo que dixo Christo Señor nuestro: *Tolerabilius erit terræ Sodomorum, & Gomorrhæorum in die iudicij, quam illi ciuitati.* En fin como las obras del hipocrita, el ayuno, mortificación, peniten-

Clima. grad. 16.

Aug. Pſ. 31.

Aug. li. de spiri. & nit. c. 28.

cia, campean de suerte, que parecen verdaderas, por quien se dixo, no es todo oro lo que reluze. Y como los rayos de la luna luzen, pero no arden, assi las obras del Christiano sin gracia y sin caridad, &c.

Otros ay cuyas obras luzen y arden. *Tunc enim lucernas tenemus* (dize san Gregorio) *cum per bona opera lucis exempla monstramus.* Entonces tenemos luzes, quãdo damos buẽ exẽplo cõ las obras, y esto puede ser de dos maneras. Vna, como el dechado à la q aprẽde à labrar, o la pintura original de Apeles, ò de Tiziano, al que copia, ò al que aprende el arte de la pintura. Y en esse sentido dixo Christo Señor nuestro. *Sic luceat lux uestra coram hominibus, ut uideant opera uestra bona, & glorificent patrem uestrũ qui in cœlis est.* Sea vuestra vida tan clara, que considerando los hombres vuestras obras, los siruan de norte y de guia para glorificar a vuestro padre que está en los cielos, como el farol de Rodas, como la linterna de Genoua, como las luzes de las torres que alumbran las entradas de los puertos: assi las obras de los santos alumbran a los que lo desean ser. *Docebo iniquos uias tuas, & impij a te conuertentur.* Señor, si me perdonays, quedaré por exemplo de penitencia y de esperança en el mundo, y muchos

Greg. in hom. 13.

Matt. 5.

Pſal. 50.

Universidad de Deusto
Biblioteca

chos pecadores se conuerciran a vos. Otra, amonestando y predicando, y en este sentido dixo san Hieronymo, que tener las luzes encendidas, era predicar el Euãgelio: y sin duda por la parte que esta parabola toca a los predidadores, apretadissima obligacion les pone de alumbrar siempre con la luz de su doctrina, porq̃ son los faroles deste mar los luzeros del cielo, los norres del mundo, y es graue culpa dexarlé a escuras. Si ayunas, dize san Iuan Chrysostomo, hasta caerte de hambre: si te cubres de ceniza: si nadas en lagrimas, no hazes cosa grande en descuydandote del prouecho ageno. Este pensamiẽto tiene parabola particular:

Hieron. Hiere. 1.

Chryſ. ho. 51. in 1oã. & ho. 25. in Epiſ. ad Cor. 1. & 4.

Lucernæ ardentes in manibus vestris

EN muchos exemplares no esta *Lucernæ ardentes*, pero siguieron esta letra graues autores. De los Griegos, Origenes, Clemente Alexandrino, san Basilio, san Chrysostomo, san Cyrilo, Tito Bostremo, Eutimio. De los Latinos, san Cypriano, san Ambrosio, san Hilario, san Agustin, san Hieronymo, san Ireneo, Tertuliano. En fin, no solamente es de nuestro interprete, sino comun, y tan acomodada al texto, que encarece grandemente el intento que pretende, pues es tener luzes encendidas en las manos, arguye el sobresalto con que quiere Dios esperemos nuestra muerte, y el peligro grande de que puede ser qualquier descuydo pequeño. Quiere Dios estemos siempre muriendo y espirando, y dando las postreras boqueadas con la candela en la mano, ya que no sea con el hecho, a lo menos con el pensamiẽto y el cuydado. *Melius est ire ad domum luctus, quam ad domum cõuiuij.* Dize el Sabio, mejor es yr a la casa dõde se lloran los muertos, que adonde comen y se rehozigan los viuos, porque aqui crece el oluido de la muerte; alli su pensamiento y su memoria. *Viuens cogitat quid futurum sit*, dize otra letra: *Viuens dabit ei cor suum*, dize el Hebreo. Viuiendo el hombre, se imagina a muriendo, y como en la muerte desseara dar su coraçon a Dios, assi le daria en la vida. De todos los daños y peligros que nos amenaza el passo temeroso de la muerte, nos assegura el no salir jamas con el pensamiento della. Estando Elyas en el mõte Oreb à la boca de vna cueua, passo cerca del vn ayre que arrancaua los arboles de cuajo, y luego vn terremoto q̃ desquiciaua las peñas, y luego vn fuego que lamia las aguas, y que abrasaua los mõtes, mas de todo se libro por estar

Orig. tra. 31. in Matth. Clemen. l. 2. Pedag. c. 9. Basil hom. de non ad hærẽdo res buscenla.

Ecclo.

3. Reg.

estar a la boca de vna cueua, que no ay mal de que no nos libre el estar mirando la sepultura. San Iuan Damasceno en la historia de Barlahan y Iosaph, pone vn hieroglifico del discurso de nuestra vida, que prueua bien los daños que causa el oluido de la muerte: Huyendo (dize) vn hombre de vna fierpe, dio en vna cueua, y asiendose al caer a vna retama que estaua a caso a la orilla, puso los pies en vn zesped de tierra que hazia a aquel lado acerto a estar desigual, y quedando assegurado de la fierpe que le seguia, mirando abaxo, vio en lo hondo de la cueua muchos animales temerosos, sapos, viuoras, dragones, que abriendo las bocas mostrauan grande desseo de comerle, por otra parte vn grande fuego que despedia muy apriessa muchas centellas y llamas, causole la vista destas cosas gran pauor; pero mirando arriba, vio en la retama a la vna parte muchos gusanillos, vnos blancos, y otros negros; a la otra parte vn panal de miel, al parecer muy sabroso: oluidado de los peligros passados, comenco a probar la miel, y dexose llenar de su gusto tanto tiempo, que el zesped de tierra en que estribaua se desmorono, y la retama en que se assia se quebro, y dio en el hondo de la cueua en las manos de los dragones y del fuego. La fierpe, dize san Iuan Damasceno, que sigue al hombre, es la muerte que siempre va en los alcãces de nuestra vida: la cueua es el mundo: el zesped la tierra en q̃ estriua nuestro cuerpo: lo hondo de la cueua lleno de viuoras y dragones y de llamas, el infierno: la retama, nuestra vida: el panal de miel, los gustos della, que aunque parecen dulces son amargos; al fin como de retama: los gusanos blancos y negros, los dias y las noches: oluidase el hõbre del peligro en que viue, y lleuado de algunos gustos que goza, da consigo en el infierno. En suma, este oluido es la causa vnica de la perdicion de nuestra vida, porque si es suzia, deste principio se origina su suziedad: *Sordes eius in pedibus eius, ne recordata est finis sui.* Si es soberuia, este oluido es la ocasion: *Non est respectus morti eorum.* O como lee san Hieronymo: *Nõ cogitauerunt de morte sua, ideo tenuit eos superbia.* Si es codiciosa de riquezas, este descuydo es la causa, que el que considera que ha de salir del mundo con vna mortaja, mucho tiempla su codicia. Si es desleal y desapiadada, este oluido tiene la culpa. Haziendo Iacob cargo a su suegro Laban de sus deslealtades y tyranias, dixo: *Nisi Deus Patris mei Abraham, & timor Isaac mihi*

Ecclo. 3.

Trem. 3.

Pſal. 72.

Geneſ. 31.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mihi effuisset, forsitam modo nudum me dimisisses. Sino te huuiera puesto freno el Dios de Abrahã, y el temor de Isaac su hijo: algunos Hebreos dizen que el temor de Isaac es la muerte, q̃ desde q̃ su padre le puso atado de pies y manos en el móte, moria, en los postreros trances del morir, vinio con esse temor. Si es vengatiua y cruel, el oluido lo haze. Quando los Esploradores entraron en la tierra de promission y toparon con aquellos gigantazos, cabe quiẽ parecian vnas langostas, dudaban Agustin nuestro padre, como no se los comierõ, o los prendieron, o atormentaron, y responde que las muchas muertes de la tierra los tenian tã temerosos y tristes, que no estauan para ser vengatiuos ni crueles. Y assi dixeron al pueblo los Exploradores: *Terra deuorat habitatores suos.* No porque fuesse tierra enferuiza, o mal sana, sino porque Dios los yua menoscabando con pestes, para que desocupassen el lugar, assi declaran algunos el lũgar de Abacuc, *Ante faciem eius ibit mors*, donde dize el Hebreo, *Reseph*, que quiere dezir peste. Si nuestra vida es ingrata, desconocida, blasfema, este descuydo es la fuente de essos daños. Los hijos de Israel estando tan obligados con beneficios y mercedes, se mostrauan ingratos y blasfemos cada ora, y dala razon Dauid: *Non erat in tribubus eorum infirmus.* No os marauilleys, pues no les embiaua Dios vna calentura. En fin, si pste nuestra alma se condena, este oluido la condena, que el que trae memoria ordinaria de la muerte, de ordinario le va bien.

Au. q. su. Genes. 14

Num. 13.

Abacuc. 3.

Lucernæ ardentes in manibus vestris.

San Ambrosio declarando este lugar dize, que son muchas las luzes, porque son muchas las tinieblas, y siendo muchos los vicios es menester que sean muchas las virtudes para q̃ el campo no sea desigual, y para que cõ cada vicio pueda salir a lidiar vna virtud, la humildad cõ la soberuia, la liberalidad con la auaricia, la castidad con la torpeza. Por esso contra el esquadron de te vicios capitales pusieron siete virtudes.

Lo segundo, muchas luzes, porque las virtudes tienen entre si tã estrecha trabazon, q̃ no se halla vna virtud, sino en compañia de todas: doctrina ordinaria de los santos, que la virtud es facil, y es dificil, es sabrosa, y desabrida, como el libro del Apocalipsi en la boca tan dulçe, en el vientre tan amargo, y como el yugo de la ley tan ligero, y tan pesado, y como el amor de Dios tan

tan suaue por vna parte, y tan aspero por otra, por cercenar todos los deleytes y passatiempos humanos. Dexando aora para otro lugar la facilidad de la virtud, las razones que prueuan su dificultad, son muchas. La primera no poderla obrar el hombre sin particular fauor de Dios, podrase despeñar vn hombre de vicio en vicio con facilidad hasta llegar al infierno, segũ lo que dixo el Poeta: *Facilis descensus auerni.* No solamente por nacer cõ nosotros las rayzes de los males, y no las de los bienes, sino porque para echarse vn hombre a rodar, no ha menester mucho trabajo, ni mucha ayuda. La segunda, porque los principios de la virtud, y sus primeros passos estan vinculados en el sudor y trabajo. *Virtutem posuere dij sudore parandam.* Para que la tierra lleue cardos, no es menester trabajo ni sudor, mas para que lleue trigo, esso y mas es necessario. *In sudore vultus tui vescéris pane tuo.* La tercera, la virtud está en el centro, el vicio en la circunferencia, la virtud en el medio, el vicio en desuiarse del. El medio es vno y simplicissimo, los estremos muy anchos, de suerte que para el vicio tiene mil caminos, y viene a serle muy facil el pecar, y muy dificil el merecer. La quarta y principal es, que para conseguir el hombre vna virtud, las ha de conseguir todas por la trabazon forçosa que entre si tienen: de los vicios podra tener vno, o dos, o tres, sin los demas, pero de las virtudes no puede, sino que faltandole vna sola, aun que tẽga las demas, no goza del nombre de virtuoso. Como sola vna clauija, dize Filon, desconcierta vn instrumento, assi vna sola virtud descompone el armonia de las demas, pero ay vna diferencia, como notó Nazianzeno, que en qualquier instrumento vnas cuerdas hazẽ menos falta que otras, y alguna hara muy poca: pero entre las virtudes, es tan grande la ygualdad, que es dificultoso de conocer qual es la que haze menos falta, y qual es la q̃ merece la palma y el triunfo de la vitoria.

Gene. 3.

Filon li. de Temulẽti.

Naz. ora. d paup. fo uenda.

Lucernæ ardentes in manibus vestris.

Auisan que esten en las manos, porque muchos las tienen en los pies, que en la Escritura significan los afectos y pẽsamientos del alma: son vnas veleydades que declaramos conuenientemente porque ria, de quien se verifica el refran comũ, que el infierno está lleno de buenos desseos, porque estando el alma preñada de essos propositos imperfectos, y dilatando su parto

Universidad de Deusto
Biblioteca

parto de en dia en dia, se suele morir antes que lo saque a luz. Dize pues, que las luzes que nos han de assegurar, no han de ser las que tuuieremos en los pies, en los afectos del alma, sino las que tuuieremos en las manos; quiero dezir, las que tuuieremos hechas a la ora de la muerte, y no las que desseauamos hazer. Salomon pinta en los Prouerbios vna muger fuerte, ora sea su esposa, ora no lo sea, y para tratar de sus condiciones y calidades pregunta, *Mulierem fortem quis inueniet?* En la lengua Hebrea las preguntas siempre dizen cosa rara y peregrina: *Quis potes dicere mundum est cor meum? Si homo peccauerit in Deum, quis orabit pro eo?* Assi aora, *Mulierem fortem, quis inueniet?* Y responde: *Procul, & de ultimis finibus pretium eius.* Las cosas raras, siempre son de grande precio, como las que vienen de los fines de la tierra. El Hebreo dize: *Longinquum est ab unionibus pretiũ eius.* No son tan preciosas las perlas y las margaritas. Los Setenta: *Pretiosior ex lapidibus magni pretij.* Veamos pues las calidades de muger tan estimable: *Digiti eius apprehenderunt fusum.* Sus dedos se ocuparon en el huso, aora salis con esso? quando la esperauamos desquixarando leones, matando tigres, venciendo gigantes. Tratando del sentido espiritual; esta muger es el alma fiel de tanto precio y valor, que dixo Salomon en otra parte; *Non est digna ponderatio continentis animæ.* No ay ponderacion que no sea menos que la que merece vn anima continente, porque por parte de la gracia que goza, y de la gloria que espera, no ay perlas comparables con su precio, y dize que echò mano al huso y no a la rueca, porque en el huso està el lino hilado, en la rueca por hilar, y las almas valerosas no han de echar mano de lo que desseam hazer, sino de lo que tienen ya hecho. *An modo iam dicit spiritus ut requiescant a laboribus suis.* Dize san Iuan, tratando de los que mueren en gracia, bienauenturados, pues llegaron a puerto en que el espiritu los dize, descansad. Donde se ha de notar, que les manda descansar de los trabajos, pero no de las obras. *Opera enim illorum sequuntur illos.* Sus obras los siguen, como la sombra al cuerpo, el calor al fuego, la luz al Sol, el efecto a su causa, ellas los valen y los amparan, y no los desseos que de hazerlas tenian, que aunque a ratos merecen los desseos galardon, pero quando por flaqueza culpable no salen a luz, como la muger que por las pocas fuerças malogra al hijo de sus entrañas, y como el perezoso, que quiere y no quiere, como dize Salomon,

Sap. 2.
2. Reg. 2.

Apoc.

mon, son de muy poco valor.
Pſal. 101. Este es vno de los sentidos que dan aquellas palabras de Dauid: *Defecerunt sicut fumus dies mei.* Passaronseme los dias en propositos sin fruto. El humo soplado leuanta la llama y enciende el fuego, segun lo que dize Salo-
Eccleſ. 22. mon: *Ante ignem camini uapor, & fumus ignis in altum.* Pero si los soplos son flacos, y la leña verde, todo se va en humo, assi nuestros propositos, aunque medios para el bien, si son flacos, todos paran en humo.

Otros ay que tienen luzes encendidas, pero no en las manos propias, sino en las agenas, vna gente que echa pecho sobre todas las personas deuotas de la ciudad, y de los pueblos vezinos, importunandoles como Faraon a Moyses, los encomienden a Dios: y aunque esto no se puede condenar, pues por la intercesion y plegaria de los buenos se han librado de grandes peligros, y conseguido grandes mer-
ap. f. 107 cedes muchos malos, como de-
&. 108. xamos ya dicho; pero los bienes
&. 408. y males eternos, de los merecimientos y plegarias propias han de nacer, y por esso dizen que tengan luzes en sus manos.

San Bernardo dize, que emos de traer tambien las luzes en las manos, para defenderlas y ampararlas del viento que corre en aquesta vida, porque no nos las apague. En el cielo arderàn seguras de essos peligros, porque no soplan allà los vientos del infierno, pero aqui donde el demonio sopla soberuia, el mundo vana-gloria, la carne torpeza, con ambas manos se han de cubrir las luzes de nuestras obras; que aunque el tiempo parezca sossegado, es peligroso, y vna luz muerta, suele causar malos partos.

Et vos similes hominibus expectãtibus Dominũ suũ, quando reuertatur a nuptijs.

LA tercera disposicion ha de ser el esperar al Señor, de cuya mano emos de recibir el premio y el galardon: de suerte que tres condiciones hazen a vn siruo fiel. Vna, el viuir ceñidos. Otra, el tener luzes encendidas en las manos. La tercera, el esperar que nos ha de venir Christo a dar el premio. San Agustin nue-
Augu. ſer. 39. de uer. bis Dñi. stro padre aduierte, que Dauid las abraço todas tres en aque-
Actor. 24. llas palabras: *Declina a malo, & fac bonum, inquire pacem, & persequere eam*, y que todas tres las enseñaua san Pablo predicando, como en los Actos se refiere: *Docebat eos Paulus, de continentia, de iustitia, & spe uitæ æternæ.*

Y de

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y de las mismas cosas haze mẽ-
1.Pet. c.1. a.5. cion san Pedro en la primera Epistola, en el capitulo primero, segundo y quinto.

La postrera disposicion es la esperança, la que cierra nuestro processo, la que toma possesion de nuestro bien, segun lo que di-
Ad Ro. 8. ze san Pablo: *Spe salui facti sumus*. Y porque ay esta diferencia del bien al mal, que el mal se teme, el bien se espera, y al mayor bien es razon preceda mayor esperança. Vsa de la palabra *Expectantibus*, que dize, vna esperança muy grande, donde se ha de notar, que en la muerte el malo teme, el justo espera, segun lo q̃
Prou. 14. dize el Sabio: *Sperat iustus in morte sua* Tiene todas sus esperanças puestas en la muerte, y como la esperança trae rebuelto gusto, desseo, consuelo, recreacion, todas essas cosas se halla en la muerte del Iusto. Es tan grande el tesoro de bienes que al Iusto le viene por la muerte, que no la ha de temer, sino esperar, gustar della, y dessearla. *Qui expectant mortem, quasi effodientes thesaurum gaudentque uehementer cum inuenerint sepulchrum*. Haze alusion a los sepulchros antiguos de los Reyes y Principes poderosos,
Ioseph. l.13 de anti. c. 15. & lib. 16.c.11. donde enterrauan con sus cuerpos gran tesoro. Iosefo refiere, q̃ abriendo Hircano el sepulchro de Dauid, hallò en el tres mil talentos de oro. Y amenaçando Dios por Ieremias que auia de desenterrar los huessos de los Reyes y Profetas de Iudà, dize la interlineal que el auaricia de los vivos auia de desenterrar a los muertos. Y san Hieronymo, y Nicolao de Lyra aduierten, que era costumbre de los Iudios enterrar a los Reyes con coronas preciosissimas, y a los nobles cõ anillos de piedras de gran valor. Y Sozómeno refiere, que en tiẽpo de Honorio Emperador, hallaron el cuerpo del Profeta Zacharias con vna corona de oro, y vnos çapatos de oro, y vna vestidura muy preciosa: costumbre, que como refiere Herodoto, se guardo entre Romanos y Persas, y como afirma san Iuan Chrysostomo, entre los Griegos, y nuestros Españoles la hallarõ guardada entre los Iudios Mexicanos. Dize pues Iob: El que espera la muerte, huelgase como si esperasse vn tesoro, y es elegante la comparaciõ, porque como el quẽ descubre vn sepulchro, vee lo primero vn cuerpo muerto que le causa gran panor, vna figura espantosa, vn mal olor, vn horror de gusanos y de huessos, pero luego vee vn tesoro; assi el que repara en la figura de la muerte, con su guadaña en la mano, y en su caualllo flaco y amarillo, y considera que con ella se le viene a acabar todo, representasele mucho temor y mucho mal: pero reparando atentamente en lo que ay debaxo de aquella figura triste, diuisa vn gran tesoro de bienes.

Iob.3.

Sozo. c.ult.

Herod.

Chry. super Matth.

Sobre calificar el biẽ y el mal de la muerte, huuo varias opiniones, las principales son tres. Vna, que la muerte es el mayor de los males, por ser la vltima linea de los bienes. Desta es autor Aristoteles, que dixo, que de las cosas terribles, la muerte es la mas terrible, el espãto mayor de los espãtos, porque es vn daño y vna perdida general, no solamente de los bienes que posseemos en la vida, que paran todos en la muerte, como las olas del mar en el arena, sino de nosotros mismos, que nos roba nuestro ser y nuestra vida: el cuerpo se buelue en ceniza: y el alma, aunque es alma de hombre, no es hombre, es ladrona, tyranissima: no ay ladron, ni bandolero, ni cossario que no vse de alguna cortesia con el passagero, dexandole siquiera el vestido; pero la muerte, ni dexa riquezas ni honras, ni oficios, ni hermosura, ni disposicion, ni cabellos, ni dientes, ni ojos, ni manos, ni pies, tyrana fiera.

Otra opinion huuo, que la muerte es el mayor de los bienes, por estar reseruado para ella todo el bien, y para la vida todo el mal. Platon fundò este parecer con tan fuertes razones, que le-

yendolas Cleon Broto, se arrojo de la muralla à la mar por gozar de los bienes de la muerte. Y Ciceron refiere, que vn Filosofo llamado Hegesias persuadia de suerte esta doctrina, que fue necessario que el Rey Tolomeo le pusiesse en ella silencio, por los muchos que se quitauan la vida. Y otro Filosofo huuo, que la tenia por tan cierta, que teniendo vna horca en vna huerta suya, combidaua à gentes que se fuessen a ahorcar, pareciendoles que les hazia gran lisonja.

La tercera, que en la muerte ay bien y mal: esta opiniõ figuieron en sus fabulas los Poetas, pintando despues de la muerte, por vna parte campos Eliseos, y en ellos diuersas estancias: por otra parte laguna Stigia, barca de Caron, furias infernales: a mi parece me que el espiritu de Dios tiene reduzidas a Fè todas estas opiniones, pues nos ha reuelado que ay bien y mal en la muerte: en la del pecador el mayor mal de los males: en la del justo el mayor bien de los bienes; y assi no es mucho que aquella se tema, esta se espere. Quando Moyses pidio a Dios le dexasse ver su cara, respondiole, en vida mortal nũca se dexa Dios ver, pero mostrarete todo el bien que se puede gozar en la miseria desta vida: que desseoso estaria Moyses de q̃ le cumpliesse Dios promessa

Exod. 33.

tan ſoberana, puſole en vna peña cauada como ſepulchro, y dexádole vn reſquicio por do pudieſſe mirar, paſſò Dios, y fue tã caudaloſo el conſuelo de aquella viſta, que no cabiendole en el pecho reboſo, encareciendo por gran rato la bondad, la longanimidad, la paciencia y miſericordia diuina. Pues ſi por vna ſombra de muerto, y de enterrado goza Moyſes de tãto bien, quãdo del todo muera, q̃ ſerà? Pues eſſo dize: *Expectantibus Dominum ſuum.* Vna ceremonia vſa la Igleſia con los que mueren, en que parece pinta eſte ſieruo fiel, y ſus condiciones. Deſpues de auerſe deſambaraçado el enfermo de todas las coſas de aqueſta vida, como el que no ha de lleuar dellas ſino ſolo vna mortaja: deſpues de auer gratificado la Fè en q̃ ha viuido, las buenas obras que ha hecho, le ponen en la mano vna candela encendida, proteſtando que es ſieruo fiel, y que eſpera a ſu ſeñor, y le deſſea y guſta de ſu venida: y aunque la viſion de los demonios, y el recelo de las culpas, y el pẽſamiento de las penas, y la flaqueza de la carne, y la conſideracion del trance eſpantoſo y fiero le ſuelen poner pauor, con todo eſſo eſpera con gran conſuelo, con denuedo y determinacion, que toque Dios a la puerta; donde ſe ha de aduertir, que las eſperanças y los deſſeos con que vn alma eſperà la venida de ſu eſpoſo, ponen eſpuelas al eſpoſo para que aguije a ſacarla de aquella agonia y afan. Origenes, ſobre las palabras de la Eſpoſa: *Oſculetur me oſculo oris ſui, quia meliora ſunt vbera tua uino.* Dize, que la mitad dixo la Eſpoſa al Eſpoſo auſente, y la mitad al Eſpoſo preſente, porque los ſuſpiros de la Eſpoſa pueſieron alas al Eſpoſo y bolò, que quando vn alma agoniza de veras por Dios, buela Dios: y es buena la comparacion de la vela quando humea, que acude bolando el fuego que eſtà vezino.

Quando reuertatur a nuptijs, no quiere le eſperemos triſte, ſeuero, riguroſo, amenaçando penas, tormentos, y muertes, ſino alegre, magnifico, y liberal, como quien viene de bodas. Como en el juyzio vniuerſal ſerà ſu viſta para los condenados de grãdiſsimo pauor, para los juſtos de grandiſsimo conſuelo; aſsi en la muerte, para los vnos ſerà ſeueriſsimo juez, para los otros eſpoſo que buelue de bodas; porque reſpeto de las dos Igleſias, triunfante, y militante, tiene diferentes apellidos de deſpoſado y marido, como diremos deſpues.

Beati ſerui illi, quos cũ venerit Dñs inuenerit vigilãtes.

Bienauenturados los ſieruos a quien hallare velando, no batta deſſeo de verle, ſino paciẽcia y ſufrimiento en eſperarle, para poder abrirle al punto que llame, que ſi aquel pũto ſe yerra, los deſſeos y eſperanças paſſadas quedan perdidas. Son nueſtras eſperanças muy parecidas a la preñez de la muger, que ſegun los medicos, corre gran peligro en los principios y fines: y la preñez muy parecida a la fruta de los arboles, que en dos tiempos eſtà ſugeta a mas achaques, quãdo eſtà en cierne, que los yelos la queman, los cierços la abraſan, y quando eſtà madura, que las aguas la pudren, los vientos la derriban, los ſoles la ſecan, los paxaros ſe la comen. Las mieſes corren tambien grande rieſgo en las miſmas ſazones, al nacer, y al ſegar, por los frios, ayres, buchornos, pedriſcos, langoſtas, y otras deſgracias, por quien las llamò Ioel mieſes mal logradas, los miſmos peligros corren nueſtras eſperanças y deſſeos. En abriendo el hombre los ojos de la razon, ſi los quiere poner en ſolo Dios, como ſegun ſanto Tomas, eſtà obligado, tiene muy grandes contraſtes, porque acude el demonio, mundo, y carne por vna parte, y Dios, y el Angel de nueſtra guarda por otra, y cada vna pretende quedar cõ la poſſeſsion, porque ſaben huele la vaſija por muchos dias al licor que ſe echò primero en ella. Al cabo de la contienda queda por ſeñor del omenage el que eſcoge nueſtra libertad, eſtendiendo la mano al bien, o al mal, a la muerte, o a la vida, a la ſazon del morir, en que ſe conſigue la vitoria, ſaca todas ſus culebrinas el infierno, y aprieta el combate con todas ſus fuerças el cielo, y los de ſu vando no ſe deſcuydan, por que aquella vitoria es ſin reſcate, ſentencia ſin apelacion, daño ſin remedio: los yerros al principio bien ſe pueden reparar, pero las del fin no pueden.

Eſta diferẽcia ay entre el morir mal, y el morir bien, que aquella muerte pierde quanto bien ha ganado el hombre en la vida: *Si non uſque in finem ſperaueris, deletur totum quod ſperaueras.* Dize San Aguſtin nueſtro Padre: ſino eſperares haſta, el fin, perderas quanto has eſperado deſde el principio, y es vna perdida triſte, como la del nauio, que cargado de riquezas ſe anega al tomar el puerto: o como la de las mieſes, que ſe lleua en la parua vna auenida: o como la del palacio, que acabado de edificar le abraſa vn fuego, o derriba vn terremoto, o viento grãde: o como la del pollo, que acabado de criar ſe le lleua la zorra, o el milano: o como

Auguſt. Pſalm. 14

Pſal. 70. Chryſ ho. 4. ad Eſſe. Chryſ.ho. 24. ad Hebræos. Chry. ſer. de uirtut. & uitijs.

la del hijo,que deſpues de vn rezio parto,nace muerto. Por eſſo pedia Dauid a Dios: *Cum defecerit uirtus mea, ne derelinquas me.* No me deſampareys Señor al tiempo del deſfallecer y del morir,es plegaria que el Chriſtiano cada dia auia de hazer. Poco le aprouecha al peregrino que va a Roma el auer andado el camino,ſi ſe queda fuera dellamo le aprouecha al ſoldado en la guerra el pelear, ſino el vencer:al nauegante el nauegar, ſino allega a tomar puerto: al enfermo el mejorar,ſino conualece y ſana:al que trepa en competẽcia por el pino,ſi antes que llegue a la cumbre ſe deſpeña: al que corre,ſi tropieça al cabo de la carrera:al que paga, ſino acaba de pagar, todas ſon comparaciones de ſan Iuan Chryſoſtomo. Poco importa la proſperidad de las viñas en cierne, ſino allegan a madurar:la grande eſperança de los panes en verça,ſi no allegan a granazon. Poco aprouecha que la gallina ſe eche ſobre los hueuos,ſi los ſaca al cabo gueros:que los arcaduzes cojan agua de la noria, ſi llegã vazios arriba:que el edificio ſuba muy alto,ſino allega a cubrir:poco aprouecha la eſperança de la vida,ſi a caſo falta en la muerte, que al fin ſe canta la gloria.

Pero el acabar biẽ en la muerte,repara quanto ſe ha perdido en la vida: *Mors honeſta redemptio eſt uitæ etiam diſcoloris.* Dize ſan Ambroſio, la muerte honeſta, ſi haze honeſta la vida que no fue honeſta. La muerte del buen ladron,por ſer de ſanto,hizo ſanta vna vida de ladron. De ſuerte, que la muerte da el nombre de bueno,o de malo a cada vno, y aſsi lo que importa es buena muerte:y porque el tenerla buena,tras mala vida,es coſa tan rara,que ſe ve muy pocas vezes, conuiene ſiempre velar,paraque tocando a la puerta el Señor, le podemos luego abrir.

Mas direys,peſada coſa es velar toda vna vida: mucho acobarda el penſar que ha de tener el hombre colgada de vn cerrojo ſeſenta años la eſperãça. Reſpondo lo primero, que el bien que ha de durar por ſiglos y eternidades, por qualquier trabajo temporal es muy barato. Es locura querer que lo que vale mucho cueſte poco: y como notò ſan Aguſtin, ſi ſe huuiera de comprar por precio conueniente el bien eterno,por trabajo eterno ſe auia de comprar, y dale Dios porque veleys tres dias de vida. Conſiderà dize ſan Gregorio Niſſeno lo que paſſa vn auariento por la eſperança de vn teſoro,y conſidera lo que va de teſoro a teſoro, y de trabajo a trabajo:la naturaleza nos enſeña que las coſas que ſe hazen

Plin.natu. hiſt. lib.8. Plauto. in eſti.

zen preſto,ſe acaban preſto: vna roſa nace preſto,y llega ſu perfecion preſto,y ſe marchita y ſeca preſto:la palma tarda mucho en el crecer,y da el fruto,y dura mucho:el Elefante viue mucho,y dizen algunos naturales que ningun animal eſtà tanto en el vientre de ſu madre. Las coſas artificiales van por el miſmo camino:vna caſa de tapias ſe haze en quatro dias,y dura ocho. Las imagines de cera ſe hazen preſto,y duran poco. Las de pinzel de pintores ordinarios,ſe hazen preſto,y duran poco. Zeuſis fue eſpacioſiſsimo pintor,y preguntado,como tardaua tanto, reſpondio,pinto para la eternidad, mintio, que no ha quedado ya imagen ſuya en el mundo, ſolo el Chriſtiano pinta con ſu ſudor y virtud,imagen de gloria eterna. Virgilio llamó cana a la confiança: *Cana fides*,ora ſea porque la que no es antigua,no es ſegura: ora porque toda ſu fineza conſiſte en no deſmayar haſta el fin,y qualquiera tardança es pequeña para los bienes eternos.

Lo ſegundo, de tres dones grandes que reciben los hombres de la mano de Dios,el de la inocencia,el de la penitencia, el de la perſeuerancia, eſte poſtrero es el que conſigue la corona, y ſin el,ſe quedaran ſin galardon los demas. Dudarà alguno,no es poſsible perpetua perſeuerancia,ſino es conſeruando la inocencia,y aun deſpues de perdido el don de la inocencia bautiſmal,acuden los juſtos a la penitencia vna vez y muchas vezes,ſegun lo que dize el Sabio: *Septies in die cadit iuſtus*, que ſegun ſan Hieronymo,ſe ha de entender de pecados mortales, como queda dicho atras:pues como puede llamarſe perſeuerante la vida de tantas intercadencias? San Bernardo en vna carta que eſcriue a vna hermana ſuya, procurando ſatisfazer a eſta duda,dize,que en la fragilidad humana,el don de la inocencia, y de la perpetua perſeuerancia, es coſa rara y peregrina, porque ſon doze oras las del dia,y ciento las olas del coraçon:mas por que quando el juſto ſe arrepiente de ſus culpas, proteſta en ſu penitencia perdurable perſeuerancia, no ſolamente como el religioſo que en la profeſsion promete guardar los votos haſta la muerte,y ſi muriesſe y reſucitaſſe,quedaria deſobligado a guardarlos,ſino, con perſeuerãcia eterna,ſi Dios le dieſſe eterna vida, por aquel deſſeo y voluntad, por aquella determinacion y denuedo, admite Dios por eternala perſeuerancia que no es eterna,y la premia con vida eterna. Por eſſo llama eſte Doctor a la hãbre del juſto hãbre eterna. *Æterna iuſti eſuries,*

Universidad de Deusto
Biblioteca

æternam meretur saturitatem. Y viene bien esta verdad con ellenguage del Sabio: *Consummatus in brebi, expleuit tempora multa, senectus enim uenerabilis est, nõ diuturna*. Muere vn muchacho de pocos años, mas porque los intẽtos de perseuerar en la virtud y en seruicio de Dios eran de toda la vida, y de mil vidas que tuuiera, aunque la muerte le ataja la vida, no le turbo el premio de larga vida. Quando sanAgustin se determino de dexar de todo el mundo, dize, que se juntaron como en esquadron todos los deleytes y passatiempos humanos, y como dando vozes, le dezian, es posible que no nos has de gozar eternamente, es posible q̃ nos dexas para siempre, vian en su pecho denuedo y determinacion eterna, si se pudiera compadecer con la vida.

Aug li. Conf. 8. c. 21.

Amen dico vobis quod præcinget se, & faciet illos discumbere, & transiens ministrabit illis.

EL premio sera vn bãquete de singularissimas y prosperissimas circunstancias. La primera, de parte de la honra, que no es imaginable mayor honra para vn hombre, que seruirle a la mesa el mismo Dios. Parece demasia, por esso dixo Dauid. *Nimis honorati sunt amici tui Deus.* Imaginad dize san Iuan Chrysostomo, vn Señor de todo el mundo, que todos le aman y le respetan sin reues de enfado ò aborrecimiento: que todos le obedecen y le siruen, sin que nadie le uante contra el vandera, que todos le pagan sus pechos y sustributos sin que le dè molestia esse cuydado, que viue en medio del mundo tan Señor de la tierra y de la mar, como Adan en el Parayso, antes que se le rebelaran las criaturas, sin duda gozara grandissima honra. Pues mucho mayor es la que gozara en el cielo vn bienauenturado, y porque no le embaraçe la superioridad de Dios, dize, no te dè esso pena, que yo te estarè siruiendo, siendo sieruo de mis sieruos, como dize de si el el Papa.

Psal. Chrys. hom.

La segunda, de parte del abũdancia, esso señala: *Transiens ministrabit illis*. Para que vn banquete sea muy magnifico, dos cosas son menester en quien le haze, riqueza y liberalidad. No basta ser vno rico, si es miserable y mezquino: ni basta ser liberal, si por otra parte es pobre. La criatura mas pobre y mas miserable es el demonio, como dexamos prouado. La cosa mas rica y mas liberal es Dios, porque es la fuente de todo bié, la

la mesa de la hartura, la botilleria de la abundancia, la mina de tesoros: pues ofreciendose el mismo a ser el ministro y el proueedor, de que regalos vendran a gozar los justos? Mas lo encarece el dezir que se ceñira Dios para acudir a cada vno, segũ sus merecimientos, porque si derramara sobre el pecho del justo el golpe de toda su gloria, quien no quedara aturdido y deslumbrado? porque aun ajustandose a la capacidad de cada vno, le sobra Dios para beatificar otros mil cielos, y para hazer de nueuo otras bienauenturanças.

La tercera, de parte de la cõtinuidad, que sera banquete cõtinuo, sin pausa, o intermission, y esso dize: *Ministrabit*. No aygozo en la tierra que nò tenga mil çoçobras, ni bien del todo limpio, ni contento del todo puro, ni gusto q̃ no se mengue y menoscabe: como la luz del relampago mezclada cõ las tinieblas: como la miel de retama, que aunque dulçe, tiene vn humillo de amarga, como la almendra, que ahelea: por esso en medio del placer comunmente toca a rebato el pesar, pero el gusto del cielo, es como el agua de la fuente, que siempre mana, como la luz del Sol, que siempre alumbra, como el mouimiento del cielo, que nunca para.

La quarta, de parte de la duracion, que sera eterna y perdurable, esso dize el *Discumbere*, muy despacio ha de tratar dessos Dios. Los bienes desta vida son muy breues, por esso la Escritura los llama sombras y sueños. Quando Dios reuelo a Ioseph la prosperidad de que auia de gozar representandosela, en que el Sol, y la Luna, y doze estrellas le adorauan, fue en sueños. Quando se lo reuelo a Nabucodonosor en aquella estatua de diferẽtes metales, y en el arbol q̃ daua en las nubes con la cima, y con las ramas en los cabos de la tierra, fue en sueños, en señal de que la prosperidad humana se desuanece como sueño, pero la celestial, quãdo le ayays gozado ciẽ mil centenarios de años, començareys à gozar.

La vltima, de parte del cuydado, que teniendole de todos generalmente, es tan singular de cada vno, como si a el solo le aliñara aquel banquete; *Sic curas unumquemque nostrum, tanquam solum*, dize nuestro padre San Augustin en sus confessiones. Zacharias le llama, *Oculus uniuersæ carnis*. Pero siendo ojo de todos generalmente, lo es en particular de cada vno, como si a el solo le mirara, *Qui dilexit me tradidit semetipsum pro me*. El que me amo a mi solo, como si no amara a otro; el que murio por mi solo,

Zach. 9.

como sino muriera por otro: pues assi os hará banquete, como si no le hiziera a otro: aquien no robara premio tan soberano?

Isai. 29. Esayas le pintò galanamente: *Et faciet Dominus exercituũ omnibus populis conuiuiũ hoc, in mõte isto, conuiuium pinguium medullatorum, & uindemiæ defæcatæ.* Lo primero, dize el Señor, porque el es solo Señor. No ay hombre tan poderoso a quien este nombre no le arrastre, porque no es Señor de vn cabello de su cabeça: pero Dios es Rey de los Reyes, y Señor de los Señores, como dexamos ya dicho. Lo segundo, dize, a todos los pueblos no pudiera hazer banquete tan general otro señor. Banquetes hizieron los Principes de la tierra a muchas gentes: vn Assuero, vn Balrasar, vn Alexandro, pero no a todos los pueblos, que no bastara su corona a darlos de comer vn solo dia: pero Dios haze banquete a todos generalmente, y sobra para muchos mas que huuiera.

San Iuan cuenta de solos los Virgines ciento y veynte y quatro mil, y luego vna suma inumerable, que no se puede reduzir a suma. *Post hæc uidit turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat.* Lo tercero, *in monte hoc*, en el monte altissimo del cielo, dõde no llegan aguas, ni vientos, ni enemigos, dexad el recelo de turbacion y mudança, o poca seguridad. Lo quarto, *Pinguium & medullatorum.* El manjar ha de ser la nata y la medula de todas las criaturas que Dios tiene esparcidas por el mundo, visible, o inuisible, que es dezirnos que será el manjar el mismo Dios. Lo vno, porque todo lo bueno de las criaturas está con grandes ventajas en Dios: y si en las medulas, como dizen los medicos, está lo principal del gusto y de la vida, en Dios está eminentemente esso y todo lo demas. Lo otro, porque las medulas son lo mas defendido y reseruado, y no se pueden gozar sino es quebrantando el hueso; y la gloria de Dios no se puede gozar en esta vida, y quiça se estiende tambien a esso la profecia: *Os non comminuetis ex eo.* Podrase comer la carne de Dios, y la sangre de Dios, pero la diuinidad no se podra gozar hasta aquel banquete soberano, segun lo que dixo antiguamente: *Non uidebit homo, & bibet.* Lo quarto, *Vindemiæ defæcatæ*, vino purissimo, probadissimo, preciosissimo. Los Setenta trasladan: *Bibent uinum in lætitia*, donde no hizieron caso de la comida, si no de solo la beuida, y es el mysterio, que ningun bien de la tierra, aunque sea de los espirituales y diuinos, dexa de aumentar la sed, Christo Señor nuestro dio peces y pan

y pan de cenada a los combidados en el monte, pero no les dio vino ni agua, porque en ningun bien, aunque passe por las manos de Dios, quita la hambre y la sed en esta vida. Las lagrimas de Dauid, bienes eran del cielo, pero dize que le seruian de pan, y que le acrecentauan mas la sed. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte, sitiuit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea, beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.* Que mientras mas comen, tienen mas hambre de la justicia, y mientras mas beuen, tienen mas sed. Pues esta diferencia ay entre el beuer y el comer, que el que come sediento, le crece la sed; pero el que beue hambriento, quitasele la sed, y mitigasele la hambre. Y en señal de que en aquel combite celestial quedarán del todo hartos, no haziendo caso de la comida, dize: *Bibent uinum in lætitia.* Por esso le compara san Iuan al rio de cristal, cuya propiedad es, segun los naturales, quitar la hambre y la sed. Mas llana declaracion es, que se oluide del pan, y hizo mencion del vino, porque aquel vino es pan, y aquel pan es vino, *Deus & omnia.*

Præcinget se. Parece que los quiso pagar en la misma moneda: tu te ceñiste para seruirme, yo te seruire ceñido: tu te desuelaste por esperarme, yo me desuelare por entiquecerte: tu me hiziste dueño de tus ojos, yo te haré dueño de los mios. *Et firmabo super te oculos meos* donde dize san Agustin nuestro padre: *Non auferam a te oculos meos, quia non aufers a me oculos tuos.* Pues Señor, tanto pan como queso? que diferencia va de ojos a ojos? los vuestros siempre fixos y firmes en mi: los mios, quando mas firmes, estan vanos y inquietos, la vanidad los desuanece, la riqueza los desasosiega, la hermosura los roba, como las nuezes al niño, el ramo verde a la oueja: por esso pedia Dauid no viessen sus ojos la vanidad: y Iob auia hecho pacto con los suyos, que no pensassen en la muger, por ser cosas tras que se nos van los ojos: vuestros ojos cubren mis faltas, los mios descubren las agenas. *Nunquid oculi carnei tibi sunt, aut sicut uidet homo, & tu uides?* Vuestros ojos nunca duermen: *Non dormitabit, nec dormiet, qui custodit Israel.* Los mios quando mas rasgados, cabecean. Lo mismo digo del ceñirse Dios, y de ceñirme yo, pues por mis ojos, vuestros ojos, y por seruiros yo ceñido, me quereys seruir ceñido tanto por tan poco? nunca fue comparable lo que da Dios con lo que recibe, lo que pide con lo que promete. Abraham hizo promesas ilustrissimas, que Gene. 17.

de

de su tronco saldrian Reyes que le harian señor de la tierra que pisasse, que su prosperidad seria prosperissima. Lo que le pide es, se circuncide: ofrece merced tan
2. Cor. 7. grande, y pide cosa tã poca, que dixo della san Pablo: *Circuncisio nihil est* Despues mãdandole sacrificasse a su hijo, que aunque de parte del sentimiento y de la determinacion, fue valerosa hazaña, al cabo parò en el desseo y ademan: no acaba Dios de pro-
Gene. 38. meterle mercedes. *Per me metipsum iurauí.* Iuro por quien soy, que pues quisiste por mi seruicio no ser padre de tu hijo, que te he de hazer padre de mi hijo natural, y que he de multiplicar tu linage sobre las estrellas del cielo, y sobre las arenas del mar, y que han de posseer tus hijos las torres y fuerças de sus enemigos, y que todas las gentes han de ser benditas y prosperadas en tu sucesion. *Omnes sitientes*
Cap. 55. *uenite ad aquas.* Combida por Esayas a todos los sedientos que vengã a beuer, y a los hambriẽtos que vengan à comer. *Emite absque ulla commutatione, uinum, & lac.* Entiẽde por el vino y por la leche los bienes mas soberanos: pues como se compadece que los compten y no den nada por ellos? porque respecto de lo que da, es nada lo que pide,

Et si in secunda vigilia venerit, & si in tertia beati sunt serui illi.

LOS Hebreos tenian la noche diuidida en quatro vigilias, cada vna de tres oras, y es estampa conueniente de nuestra vida, por la escuridad de la Fé que professamos. Hizo el Euangelio mencion de solas las dos vigilias, pero de todas se ha de entender, y vnos Doctores las refieren a quatro grados de santos, que gozan de quatro grados de gloria, segun quatro grados q̃ tuuieron de cuydado en el velar. Otros las refieren a quatro edades en que los hombres mueren, vnos niños, otros moços, otros hombres, otros de perfecta edad, sea esso, o esotro, lo que aqui pretẽde el espiritu de Dios, son dos cosas. Vna, que no ay cosa mas cierta que la muerte, pues ha de ser en vna destas vigilias. Otra, que no ay cosa mas incierta que su ora, pues nadie sabe en qual dellas ha de ser.

De la primera, dize san Agustin, no ay cosa mas cierta q̃ morir. Concibe la muger, y no sabe si la criatura nacera, o no nacera; y si naciere, si crecera, o no crecera; si morira tarde, o si morira temprano; si sera pobre, si sera rica. En fin en todos los bienes y males que se le pueden seguir,

guir, ay por ventura: pero en si morira, o no morira, no la ha de auer. San Hieronymo dize, es tã inexcusable el morir, que lo que agora pienso, lo que digo, o lo que leo, lo que escriuo, lo que hago, se me va menoscabando de la vida. *Sum & ego mortalis homo*, dixo Salomon: Si alguno pudiera tener esperança de no pagar este pecho, fuera yo, por que me permitio Dios gozasse de quanto vieren mis ojos, y de quanto quisieren mis desseos; pero siendo en todas las cosas tan solo y auentajado: *Sum & ego*
Sene. epist. 78. et 86. *mortalis homo.* En el morir soy como todos. Seneca, ni serè el primero ni el postrero, vnos me preceden, y otros me siguen, y todos mueren. En el mundo entrè con condicion que no me quedasse en el, por essa ley passo mi padre y mi madre, los mayores y los menores, y todos los q̃ fueron antes, y los que serán despues. El Ecclesiastico: *Memor*
Eccles. 14 *esto, quoniam mors non tradat, & testamentum inferorum, quod demonstratum est, tibi.* Acuerdate q̃ la muerte no tarda, ni el testa-
Aug. de ciuita. Dei, l. 16. c. 27 mento de la sepultura. San Agustin nuestro padre dize, que el primer testamento, el primer legado que huuo en el mundo, fue *Morte morieris.* La disposicion y el orden general que tiene Dios dada en este mundo inferior, es *Morte moritur omnis homo.* Como el agua cayendo del cielo, se va embeuiendo en la tierra; como los rios pagan su tributo indispensablemente a la mar, que es su carcel, assi nuestras vidas se van embeuiendo en la tierra poco a poco, y van pagando su tributo a la muerte, q̃ es la mar: como es cosa natural que el que deue pague, que lo fragil se quiebre, lo caduco se consuma, que lo ligero suba, lo graue decienda; assi lo es, que lo mortal muera, es sentencia irreuocable, pecho forçoso, y quanto mas inexcusable, tãto auia de ser mas temido: y es caso que espanta, que de la inexcusabilidad, parece que los hombres sacã mas descuydo y mas oluido. Imaginad que reuela Dios a vn hombre muy regalado y muy rico, que ha de venir a vn estado miserable, y que se ha de ver pobre, cubierto de llagas, pidiendo de puerta en puerta, lo que temeria que se llegasse aquel dia, y si tras esso le reuelasse que alguno le podia escusar de tan miserable suerte, que tẽprano solicitaria su voluntad, y professaria su seruicio? Pues siẽdo incomparablemente mayor la miseria de la muerte, y sabiẽdo que Dios nos puede librar de toda su desuentura, no somos para solicitarle la voluntad de antemano, ni para professar su seruicio, para q̃ nos fauorezca en tranze tã triste y tan temeroso?

De

Universidad de Deusto
Biblioteca

De la segũda,no ay cosa mas incierta que su ora, como emos probado arras. Ninguna cosa procurò tanto encubrir Christo Señor nuestro, como el dia de nuestra muerte, y dudan lo los Doctores el por que, Eucumenio trae quatro razones. La primera,el que supiera el dia de su muerte hasta la vigilia, fuera vn perdido,y aquel dia procurarà entrarse santo,assegurado de la palabra que tiene Dios dada por Ezechiel,que en qualquiera ora que gimiere el hombre su pecado le recibirà los braços abiertos.La segunda,no ay freno cõparable para la vida como el temor de la muerte:y si el hombre en los años de su juuentud viuiera sin esse freno,quien enfrenara los brios de la naturaleza y los apetitos de la sensualidad. La tercera, no ay cosa que assi aliente al hombre para mil cosas como la esperança de la vida,ni que mas xarrete los pies y las manos que el pensar que la muerte està vezina,y el que supiera que le faltauan de vida muy pocos dias, viuiera en estremo triste.La quarta, no tuvieran los hombres miedo à los peligros manifiestos de la muerte,y entrandose los santos por medio de los tyranos, seguros de que no podian morir, perdieran gran parte del premio de su osadia.

Euchu. 1. ad Thes. 6

Ezech. 18

Et si in secunda,& in tertia vigilia venerit.

HA se de considerar,que siẽdo quatro las vigilias, y diziendo:*Si in secunda,& tertia vigilia uenerit*,no dize, *In quarta uigilia*. Y son dos las razones principales. Vna,por no hazernos perezosos y tardios, que si dixera era cosa facil el velar en la quarta vigilia, muchos reseruaran para las postreras oras de la vida, el disponerse para la muerte. Otra, porque son muy raros los que durmiendo en la segunda y tercera vigilia, velan en la quarta: muchos ay que durmiendo en la primera, velan en la segunda: y durmiendo en la segunda,velã en la tercera: pero q̃ durmiendo en la segũda y tercera,velen en la quarta, pocos. Desta verdad dan los santos algunas causas. La primera,es pena de pecado:dize S. Agustin, q̃ el que viuiendo no se acordò de Dios,muriendo se olvida de si;y que el q̃ reseruò la penitencia para el tercio postrero de la vida, no la configa en la muerte. El pecado es puerta de golpe, no puede abrirla el pecador,si Dios no le da la llaue;es pozo muy hõdo,y no puede salir del si Dios no le da la mano;es laberinto de donde no sabra salir, si Dios no le guia,y aunque si le llamasse de veras

veras no le negaria su fauor, en señal de que esta ofendido de la vida,permite que se olvide de si mismo en la muerte:*Neque cogitasti in corde tuo, quia ego tacens, & quasi non videns, & oblita es mei*.Por verme a mi tan sufrido, como sino viera ni oyera, te olvidaste de mi,y pudieras considerar,que quien calla piedras apaña:*Nonne tacui semper,& silui quasi parturiens loquar*. Callè y sufri:tiempo vendra que dè vozes como la que esta de parto, y que tirè las piedras que cogia quando callaua. Vereys vn hombre a la ora dela muerte mas seco y mas duro que vna piedra, q̃ ni le mueue vn Crucifixo, ni la voz del confessor, y es que tira Dios entonces las piedras que ha recogido en la vida.

Isai. c.57.

Isai.42.

La segũda,es cosa natural,que el hombre se acuerde en la muerte de solas aquellas cosas en que se ocupò en la vida, porque la muerte no trueca las costũbres, ni muda las aficiones,aunque las atur de y enflaquece,y es vna de las razones,porque la muerte se llama conuenientemente sueño, porque comunmente sueña el hombre dormido en lo que trata despierto,y dessо nace el cuydar el otro entre los parasismos del morir del juro que impuso sobre la hazienda del vezino,del talegon de escudos que tiene escondido en la tinaja de sal, del pleyto reñido &c. Es que la muerte representa à la imaginacion las ocupaciones de la vida, como el sueño. Y en este sentido dixo Dauid:*Dormierunt somnum suum,& nihil inuenerunt uiri diuitiarum in manibus suis*. Trata de los soldados de Senaquerib, que poco antes que muriessen, estauan saqueando en su pensamiento las riquezas de Samaria, imaginandose las manos llenas de doblas, pero durmieron el sueño de la muerte,y despertando no hallaron en sus manos vn solo marauedi.Quando estan ya casi secas las yeruas de vn alquitara,el mismo licor distilan que quando verdes, pero es menos. Vase el agua de vna fuente embeuiendo por vnos prados abaxo,quando se acaba, la misma agua es, pero es menos. Pues esso sucede en la vejez, y en la muerte,con las aficiones y pensamientos de la vida, que son los mismos,pero menos. Pintò el glorioso Euangelista san Mateo del Rico auariento la glotoneria de su comer y beuer, el regalo de su vestir,la poca piedad con Lazaro,y luego dize q̃ murio,y fue sepultado en el infierno. Parece la relacion algo corta,y que se dexò en el tintero el testamento, las mandas, los arrepentimientos, los proposito;pero como el espiritu de Dios regia su pluma, no cuenta mas de

Psal.75.

Universidad de Deusto
Biblioteca

delas circũſtãcias dela vida,para que dellas infiera qualquier diſcreto las de ſu muerte. Si el regalo de la vida fue grande, el de la muerte no ſeria pequeño, medicos, medicinas, almoadillas de roſas, caçoletas de olor, fuẽtes artificiales, aparadores de plata y oro, y de vidrios de Venecia, ata jeſſe la calle, no llegue pobre a la puerta, no vaya criado a miſa, porque no haga a caſo falta, nueuos cocineros y cocineras, mas como para con Dios no tiene la muerte mas valor ni mas precio que la vida: no haze el Coroniſta ſagrado mencion de las circunſtancias que huuo en ella, y añ prueua el regalo de ſu muerte, lo que el Euangeliſta refiere deſpues que entre los tormentos del infierno pedia agua, acordandoſe de las nieues que auia gozado en la vida.

La tercera razon es, que el acto de la contricion con que ſe reparan los males de la vida, es tã generoſo y tan alto en que las tres potencias del alma, tiran tãto la barra de ſu perfection, la memoria, haziendola de ſus culpas, de los beneficios de Dios, de ſu bondad, el entendimiento conociendole, la voluntad amandole, ſobre todas las coſas, que eſtando ya el edificio del hombre deſmoronandoſe, y amenaçando ruyna, la armonia de los ſentidos tan turbada, que ni los interiores, ni los exteriores gozan de ſu antigua viueza, no ſe puede leuantar a produzir acto tan ſobrano y tan noble. De donde barrunto yo, que muchas contriciones de los que mueren, aunque lo parecen no lo ſon, rodean la cama del enfermo ſeys religioſos, vno le repreſenta vn crucifixo deuoto, otro le reſa las Ledanias, o Pſalmos penitenciales, otro le encomiẽda elalma, otro le dize a vozes, Ieſus, y el enfermo le reſpõde, pero no puede vn alma mal vezada, y no tan fauorecida, turbada, y afligida por tãtas partes leuantarſe a tã perfecto arrepentimiẽto como cõuiene. El eco no es voz humana, mas parecelo, y quien le oyere y no ſupiere la filoſofia, oyendola ſuſpirar y lamentarſe, penſara q̃ ſon ſuſpiros de vn pecho verdaderamente triſtes, y no es ſino el ſonido y la reſpueſta que da vna peña à quiẽ la habla. A muchos de los que ſe mueren, dizen los preſentes, Ieſus, y ellos reſponden, Ieſus, mas plega a Dios no ſean ecos de pechos tan duros como las peñas,

De todas eſtas razones ſaco vna concluſion, qual la vida, tal la muerte, y porque la hemos prouado ya otra vez, trayre agora ſolos dos, o tres lugares de la Eſcritura. El primero, ſea de Dauid; *Quoniam non eſt in morte qui mẽ-*

mor ſit tui: laboraui in gemitu meo, lauabo per ſingulas noctes lectum meum. Para que el ſentido de nueſtro propoſito ſea mas llano, emos de boluer los verſos al reues; Gimo, dize el Profeta, y baño de lagrimas la cama en q̃ me acueſto de noche, y el eſtrado en que me ſiento de dia, no reſeruando eſtas penas para la ora del morir: *Quoniam non eſt in morte qui memor ſit tui*, porque el que no ſe acuerda de vos en la vida, nunca ſe acuerda en la muerte. El ſegundo, del Eccleſ. 13. Eccleſiaſtico: *Cor durum male habebit in nouiſſimo, & qui amat periculum peribit illo.* Poneſe vn hombre en ocaſiones y en peligros de muerte a cada paſſo ſolicitando la hija del padre hõrado, y la muger del marido zeloſo, ſaltando las paredes de las caſas agenas, hazenle requirimiento ſus parientes y ſus amigos que repare en el peligro con que viue, q̃ trae jugada la vida, los auiſos, los conſejos le dexã mas duro y mas obſtinado, coſenle vna noche con la pared de vna eſtocada, y prueua q̃ es la muerte qual la vida. El tercero, de Iob, tratãdo delos violẽtos arrufinados, acuchilladizos, matadores, dize, *Anima eorum in tẽpeſtate morietur.* Su vida acabara en tempeſtad, la muerte en la tẽpeſtad es por vna parte muy azelerada, por otra muy penoſa, muy llena de congoxas, agonias, y de accidentes. Aquel Sabio hizo aluzió, diziẽdo: *Cum illis interitus quaſi tempeſtas ingruerit.* Pues dize Iob, el que trata de violẽcias, de injurias, y de opreſſiones: el q̃ vincula la hazienda en la vengança, y dexa en ſu teſtamento por manda la muerte agena, morira muerte penoſa, y muerte preſta, eſſo dize: *In tempeſtate.* Y viene bien la letra Caldea y la Griega, que vna dize: *In pueritia*, otra: *In adoleſcẽtia*, que no quiere Dios q̃ el que trata de cercenar las vidas agenas, logre la ſuya. De Her hijo de Iudas, dize el Geneſis: *Fuit Her primogenitus neque in cõſpectu Domini, & ideo ab eo occiſus eſt*, quitole Dios la vida por mal hõbre. Algunos Hebreos, en vez de *Tempeſtate*, leen *In excuſione*, q̃ es lo miſmo, que *In magna calamitate.*

Otra razon que confirma las paſſadas da S. Anaſtaſio Obiſpo de Antiochia, pregũtado, porq̃ no dixo en la primera y quarta vigilia, reſpõde q̃ por la primera ſe entiẽde la niñez, y por la quarta la vegez vezina a la muerte, y que en eſſas dos vigilias ſon muy pocos los que duermen, porque en la niñez no ha començado el ſueño de los vicios, y en la vegez es razon ſe haya acabado: por la ſegunda y tercera ſe entienden las edades mas robuſtas, en quiẽ la ſangre hierue, y los vicios encandilan. *Anaſt. li. 7. Exam.*

Eſſa

Universidad de Deusto
Biblioteca

Essa es la razon porque la niñez y vegez son las sazones mas conuenientes para la muerte. La vna, por estar la fruta sazonada. La otra, por estar sin daño, todas las cosas tienen sazon, y la muerte tiene dos de menos inconuenientes, que son niñez, y vejez. La vna, porque en los niños aun viuen las centellas del bien, y las semillas de la virtud, que Dios plantò en nuestras almas, y no estan maleadas las inclinaciones naturales. Otra, porque el hombre se va desasiendo de las cosas de la tierra, como fruta que despide ya la cascara: *Florebit amigdalus, impinguabitur locusta, dissipabitur capparis.* Eccles. 12. Dize Salomon, son tres metaforas de la vegez, y quieren dezir, florecerá el almendro, encanecerá el hombre, engrossará la langosta, hincharase la gota, acabarase las alcaparras, que segun Enquerio, es yerua contra la sensualidad, y es dezir, que en llegando vn hóbre a viejo, no ha menester alcaparras. Haze muy prouable esta virtud lo que dize Plinio, que la tierra de las sepulturas es fertilissima para las alcaparras, y no es mucho que la tierra de los muertos sea contra los apetitos de los vinos: cambien es sentido llano, suponiendo la virtud, como en la sepultura nacen tantas alcaparras, florecerá el almendro, hincharase la gota, haranos la sepultura; esso es arrancar las alcaparras. Plin. li. 19 c. 8. nat. hist.

Ya emos dicho que las preñezes corren riesgo en los primeros meses, y en los vltimos, y que en esso se parecen à las frutas de los arboles, que en estas sazones es su peligro mayor al principio, porque estando tiernas el yelo las abrasa, el ayre las seca, el Sol las destruye. Iob vsa desta metafora, tratando de los hijos de los malos: *Lædetur quasi primo flore botrus eius.* Iob 15. Al cabo, porque estando maduras, el ayre las derriba, el tiempo las pudre, los paxaros se las comẽ, ellas mismas inclinando las ramas cõbidan consigo a quantos passan. Esta misma doctrina corre en las edades del hombre. En la segunda y tercera vigilia estã mas asidos de la vida, y las bascas de los que mueren descubren la resistencia que haze la fruta verde al despegarse: mas en la primera y en la quarta vigilia estan mas dispuestos para partir desta vida: el niño, por auer echado en ella pocas rayzes; el viejo, por ser clauo tan golpeado, q̃ le arrancará qualquiera.

Si sciret pater familias qua hora fur veniret vigilaret vtiq. & non fineret perfodi domum suam, & vos estote parati.

Ha

HA nos puesto el premio del velar, aora nos pone la pena del dormir, exortandonos a vigilancia perdurable, que es el blanco de la parabola. Si supiesse, dize el padre de compañas, q̃ auia de venir el ladron aquella noche, y supiesse a que ora, velaria aquella hora, mas sabiendo q̃ ha de venir, y no a que hora velaria todas las horas, so pena de ser muy floxo, pues daua lugar a que el ladron le robasse. El venir Dios ha de ser como ladron, assi lo dixo Christo Señor nuestro, y san Pedro, y san Pablo, y san Iuã en su Apocalypsi: aunque Tertuliano, Origenes, san Hilario, entienden en esta parabola por este ladron al demonio, a quien dixo san Martin à la hora de su muerte: *Quid hic stas cruenta bestia.* Pero mas conueniente sentido es q̃ lo sea Dios, que no se desdeño de compararse al ladron, por poner en nuestro pecho sobresalto y recelo de nuestra perdicion, y cuydado de nuestra salud. Sabemos pues, que ha de venir en la noche desta vida, y no sabemos a que hora, razon es velemos todas las horas. Esta es la conclusion de la parabola: *Et vos estote parati, quia qua hora non putatis &c.* Como si dixera, nunca dexeys de velar: *A custodia matutina usque ad noctem, speret Israel in Domino.* Vna vez predicò este verso Dauid, y porque lo que se predica se persuade mejor quãdo se pone por obra, auia ya dicho: *A custodia matutina usque ad noctem, speranit anima mea in Domino.* No es mucho que haga vn pueblo lo q̃ vee hazer a vn Rey. San Hieronymo traslada de las centinelas de la mañana, hasta las centinelas de la mañana: *A custodia matutina, usque ad custodiã matutinam.* De suerte que el arãzel del Christiano es esperar y velar. Dos, o tres estampas tenemos en la Escritura desta verdad, vna es de Ieremias, que preguntandole Dios: *Quid tu vides Ieremia*, respondio, *Virgam vigilantem ego video.* Vna vara que siempre vela, y porque la vara, por otra parte es simbolo del Reyno, viene bien, que el que huuiere de conseguir vn Reyno tan soberano, siempre vele. Esta hieroglifica puede tener por orla la letra de san Pablo: *Vigilate & state in fide.* 1. Cor. 6. Velad y estad como colgados de lo que la Fè os mãdare de puntillas. La postura es penosa, pero *Conformamini*, con la esperança del premio. Otra hieroglifica puso Ezechiel, y san Iuan en su Apocalypsi, conuiene a saber, vnos animales que de dentro y de fuera todos eran ojos. *Intus & extra plena sunt oculis.* A vn pastor llamado Argos, pintauan los Poetas con cien ojos, para que siempre los vnos pudiessen velar; pero mas ojos

Matt. 24. 1. ad Ephs. 5. 2. Petr. 3. Apoc. 3. & 16. Ter. li. 4. contra Martio. Hil. Cant. 26. Origen. Luce. 12.

Cc eran

Universidad de Deusto
Biblioteca

eran los deſtos animales, pues dentro y de fuera todos eran ojos, auiſandonos que de los pies a la cabeça emos de ſer ojos en los oydos emos de tener ojos para mirar lo que oymos, en la boca, para mirar lo que hablamos, en las manos, para mirar lo que obramos, en los pies, para mirar los paſſos que damos, en los ojos, para mirar lo que miramos, y todos emos de ſer ojos para mirar como viuimos, y tãto mayor ha de ſer el deſuelo y el cuydado, quanto es mayor el peligro. Imaginad que os dan a guardar vna bugeta de la ſangre de Chriſto Señor nueſtro, que es teſoro incomparable, y que os veys forçado a nauegar por Sirtes, y por Caribdis, que de ojos pondriades en mirarla. La ſangre de Chriſto es vn alma, pues coſto ſangre de Chriſto, es fuerça nauegar por vn mar tan amotinado y peligroſo como el del mundo, muchos ojos ſon menester para mirarla. Claudiano dize, que quando el aue Fenix poniédoſe ſobre el fuego, ſe queda hecha cenizas, el tiempo que ay de la primera à la ſegunda, eſtà la naturaleza ſolicita y cuydadoſa, no ſe pierda vn aue eterna, y no es eterna como nueſtra alma, ni vale el çapato que ella. Moſtrandoſe pues la naturaleza ſolicita de que reuiua, mas obligacion terna el hombre de cuydar que ſu alma ſe leuante a nueua vida.

Claud. tra. de Fenice.

Et uos eſtote parati, porque ſi la centinela ſe canſa y ſe hecha a dormir, puede el Capitan que viſita coſerle con la gineta, *Eſtote parati*, porque quitada la perſeuerancia, ni el ſeruicio terna galardon, ni la fortaleza alabança, ni la buena obra agradecimiento. Y porque la perſeuerancia entra en el numero de los bienes que no pueden merecerſe, como el hazerſe Dios hombre, ſer la Virgen madre ſuya, la inocencia bautiſmal, la penitencia y contricion, la gracia, que ſon todas mercedes que ha hecho y haze Dios por el hombre ſin merecerlas, y que por eſſa parte ſe auentajan a la gloria q̃ ſe dara, ſegun los merecimiẽtos de cada vno, cõuiene a lo menos que el hombre haga lo que hizierа, ſi fuera poſsible merecerla, que aunque Dios no ſe obligue de rigor de juſticia, como ſe obliga a galardonar las obras de la gracia, ſiempre eſta Dios muy preſto para fauorecer al que haze lo que puede, ſegun lo que dize la ſegunda Eſcritura, *Sperantes autem in Domino miſericordia circundabit.* Y en otra parte, *Prope eſt Dominus omnibus inuocantibus eum in ueritate.* Y en otra parte, *Non eſt alia natio tan grandis, quæ habebat Deos appropinquantes ſibi, ſicut adeſt nobis Deus noſter,*

Pro-Dom

ſter, porque ſi a noſotros nos da prieſſa nueſtra neceſsidad, y no es mucho, pues no podemos ſer ni viuir, ni mouernos ſin Dios, a Dios le da prieſſa ſu miſericordia y bondad, y mas es la fuerça de ſu miſericordia, que la de nueſtra miſeria. De ſuerte que en nada hemos de poner tanto los ombros, como en el perſeuerar en el bien, que es lo que ha de coronar nueſtras obras. Preguntado Diogenes, porque en el eſtriuo de la vejez no dexaua de reboluer ſu tinaja, reſpondio el Filoſofo: Si corriera ſobre apueſta, no dexara la carrera quando llegara a la raya. La veſtidura de Aaron traya en el eſtremo granadas, la granada es fruta coronada entre las frutas, en ſeñal que el eſtremo y fin de la vida nos ha de dar la corona. De Caleb pondera el Eccleſiaſtico, que gozò de ſalud haſta que llegó a la tierra de promiſsion, dexando a ſu poſteridad la poſſeſsion; eſſa ha de ſer nueſtra plegaria, que nos conceda Dios valor y perſeuerancia en el bien, haſta gozar de la tierra de promiſsion verdadera, que es la bienauenturança dela gloria, &c.

Eccl. 46.

PARABOLA. XIIII. del diſpenſador fiel, a quien el Señor dio cuydado de ſu familia para que la proueyeſſe

Luc. 12. Mat. 24. Mar. 13



Cabando Chriſto Señor nueſtro de predicar la parabola paſſada, ſabiédo ſan Pedro q̃ ſus compañeros y el auian de ſalir a predicar por el mundo, dudoſo ſi doctrina tã eſtrecha era para ſolos Predicadores, o tambiẽ para los oyẽtes, pregunto: Señor, *Ad nos dicis hanc parabolã, an ad omnes.* Chriſto Señor nueſtro, notificandole quã deſigual auia de ſer el cuydado y la vigilancia del mayordomo y del paſtor, pues lo auia de ſer el premio, reſpondio: *Quis putas es fidelis diſpẽſator, & prudens.* San Mateo dize: *Fidelis ſeruus, & prudens, &c.* En la caſa de vn ſeñor ay mucha diferẽcia de ſieruos a ſieruos, porq̃ vnos ay inferiores, q̃ ſiruen en particulares

Cc 2 mini-

miniſterios,y cuydã de ſu particular obligacion,eſtos han de velar como miniſtros particulares y el premio ha de ſer ygual a ſu trabajo y ocupacion,otros ſieruos ay,a quien eſcoge el Señor, por diſpenſadores de ſus bienes, para que los reparta entre los demas, ſegun el merecimiento de cada vno,y eſtos ha de velar por ſi y por los demas, que ſiendo tan deſigual el galardon, no es mucho lo ſea el cuydado. Biẽ auenturado ſera el ſieruo, que quando venga ſu ſeñor le haliare empleado aſsi, porq̃ os doy mi fè y palabra que del gouierno de ſus criados, le ſubira a la poſſeſsion y gozo de todos ſus bienes,es parafraſis de la grãdeza de gloria que dara Dios a vn buen prelado.

Quis putas,es fidelis diſpenſator,& prudens.

Hieron. in proe.li. 1. in Oſ.c.6

SAn Hieronymo en el proemio que haze ſobre Oſeas, dize que es coſtumbre de la Eſcritura,quãdo trata de las coſas más peregrinas y raras, pregũtar,y trae por exemplo eſtas palabras: *Quis putas, es fidelis diſpenſator, & prudens.* Y pudiera traer otros muchos lugares: *Quis es hic, & laudabimus eum: quis poterit ſaluus eſſe: quis aſcendet in montem* Domini, &c. De ſuerte que hallar vn diſpenſador fiel, vn buen Apoſtol, vn buen Obiſpo, es coſa rara y peregrina,y auialo dicho Salomon muchos ſiglos antes, *Virum fidelem opus inuenire.* O como traſladaron los ſetenta Interpretes, *virum fidelem difficile inuenire.* Y S. Hieronymo: *Virum fidelem quis inueniet?* Y aunque eſta parabola ſe podia eſtender al principe y Gouernador ſeglar de vna prouincia,o de vna ciudad, por la conſequencia de las palabras de ſan Pedro,ſe entiende mas conuenientemente de los Paſtores y Prelados de la yglesia,que quãto tienen mas precio y eſtimacio en los ojos de Dios, ſon mas dificultoſos de hallar entre los hombres,como ſe vera deſpues.

Quis putas,es fidelis ſeruus, & prudens.

EN las caſas de los principes y ſeñores,vnos criados ay q̃ ſiruen a la honra,otros a la deſhonra. San Pablo lo dixo en metafora de vaſos: En las caſas grãdes,dize vnos vaſos ay que ſiruẽ en el aparador, en la meſa pieças de plata,oro,nacar, vidrios precioſos de Venecia, porcelanas de la India,otros que ſiruẽ en la cocina,ollas,ſartenes y caços,&c. En eſtos, mas entiende ſan Pablo a los criados, que los vaſos de cozina, aunque feos y tiznados,no ſiruen a la deshonra,ſino a la neceſsidad, pero vn criado ruyn es deshonra del ſeñor,porque la malicia humana preſume que el ſeñor entra a la parte de la ruyndad del criado, ora ſea eligiendole,ora diſsimulandole,ora conſintiendole. Al criado,dize el Sabio,hale de tratar el ſeñor como a hermano. Y ſan Aguſtin nueſtro Padre dize, que no ha de ſer tan criado como amigo,y para calificar a vn hõbre,no es meneſter mas que conocer a ſu amigo,porque todas las leyes del amiſtad coruienen en q̃ ſe ha de cortar el ruyn amigo,como la parte podrida, para que no dañe todo el cuerpo. De ſuerte que el ruyn criado es afrenta del ſeñor, por ſer prouable la preſuncion, que ſon copla. El aguazil ladron, da al Corregidor mal nombre: y el Prouiſor,o Vicario,al Obiſpo: y generalmente,el criado tyrano, o deshoneſto,o mezquino a ſu ſeñor,porque no ſaberlo vna vez o otra,es caſo dificultoſo, y en no echãdole de caſa,corre ſu fama gran rieſgo: y ſi el criado es ruyn tan publicamente, que oy le prenden,y mañana le açotan, ſi ſu amo no le echa de caſa, padece ſu autoridad,porque no ſe preſume de vn hõbre tanta bõdad,q̃aya de ſufrir tantas afrẽtas ſin entrar a la parte de las culpas. Eſſo pues paſſa en la caſa de

Eccleſ.31. Matt. 19. Pſal.23.

Eccleſ.38. Aug.li.19 c.14.

Dios,que ay criados que le hõran,y criados que le deshonran, y aunque no puede ſer la bõdad diuina ocaſiõ de la ruyndad humana,con todo eſſo los infieles que no la confieſſan ni la creen, por vn criado ruyn ſe deſuerguençan con Dios y le blaſfeman,y no ſolamente los infieles, ſino los fieles deſcarados y perdidos. Quando el Profeta Natan hizo cargo al Rey Dauid de ſus pecados,entre otras coſas le dixo: *Blaſphemare feciſti nomen Domini.* Dudan los comentadores como pudo el Rey Dauid dar ocaſion a que ſe blaſfemaſſe de Dios,ſiendo la preñez de Berſabe ſecreta,y la muerte de Hurias ſecreta,y las traças ſecretas. Nicolao de Lyra reſponde de tradicion de algunos Hebreos, que quando Ioab General del exercito de Dauid recibio ſu carta,en que le mandaua puſieſſe a Hurias en parte tan peligroſa de la guerra que murieſſe: deſcubrio el ſecreto como deſleal, y moſtrando la carta antes, o deſpues,de la muerte de Hurias a algunos ſoldados en ſecreto, ſe hizo el delito publico con los fieles y con los infieles. Y como los deſgarros y deſafueros de la milicia ſon tantos, principalmente en los ſucceſſos contrarios,quando ſalieron de aquel rencuentro vencidos,echando la culpa a los pecados del Rey,blaſphemaron

2. Reg.12

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Dios, que gustasse siruiessen a vn Rey adultero y homicida? *Vos inhonorastis me*, dixo Christo Señor nuestro a los Fariseos, llamandole endemoniado, y tiene enfasis el *Vos*. Vosotros que teneys nombre de pueblo mio, dóde tengo mi casa y mi hogar, dóde ocupo particularmente mi magestad y mi persona. Vosotros q̃ estauades mas obligados a hórarme, me deshonrays? Y si los sieruos deshonran al señor, los dicipulos al maestro, los hijos al padre, los estraños que harán? Los moriscos de Granada y de Valencia dan esse descargo de sus culpas. Yo no beuia vino, y el Christiano viejo me ha hecho borracho, yo no juraua, y el Christiano viejo me ha hecho renegado, yo no hurtaua, &c. Como si el Ecclesiastico enseñasse al seglar a escalar casas, y a quitar vidas, y a robar haziendas; de suerte que los mas allegados a su seruicio les suelen deshonrar mas.

Llegaron dos Catolicos a vna ciudad de Gentiles, y proponiẽdo la Fè Christiana y sus leyes, parecio muy bien a muchos de la ciudad, que en fin la luz natural no puede no alumbrar a los mas ciegos, recibiendo particular fauor del cielo, determinarõ algunos de venirse a tierras de los Christianos, y allegando a la primera ciudad fueron al templo, donde a caso se hazia vna fiesta muy solene, y auisados de que estaua alli el Dios en quien todos creian y adorauan, repararon con graue consideracion en el poco respeto de los Fieles, y la poca reuerencia de los ministros, y en los demas desordenes que en nuestras fiestas grandes suele auer, y sin otra ocasion se determinaron de boluer a adorar los idolos de su tierra; y preguntandoles porque, respondieron: porque, o esse vuestro Dios es Dios de burlas pues tal os sufre, o vosotros soys gente muy perdida pues tal hazeys, esso es deshonrar a Dios.

Donde se ha de notar, que quãta mayor obligaciõ tiene el criado de mirar por la honra de su Señor, tanta mayor es su culpa, y quiça señala esso Dauid en aquellas palabras tan diferentemente comentadas: *Tibi soli peccaui & malum coram te feci*. Señor a vos solo ofendo siendo echura vuestra, y particular sieruo vuestro, y estando por tantos caminos obligado, sola vuestra ofensa me atormenta, no la muerte de Urias, ni el daño de Bersabe, pues son mayores mis daños, sino el auer sido con vos tan desconocido y desleal.

Otros criados ay que son hõra del señor *Quis putas, est fidelis seruus, & prudens*. Si quereys saber las señas, la primera es, ser fieles: y para proceder con mas distinction y claridad, hemos de suponer que en tres cosas ha de mostrar vn sieruo su fidelidad. Vna de parte dela persona. Otra, de parte de la hazienda. Otra, de parte del alma: de parte de la persona, reconociẽdose por sieruo, *Quis putas, est fidelis seruus, & prudens*. El nõbre de sieruo se deriuo de *Seruo*, que es guardar, porque los soldados vitoriosos, pudiendo quitar en la guerra a muchos enemigos las vidas los guardauan para seruirse dellos. De donde infieren que al sieruo respeto de su señor, ni tiene voluntad, ni dominio, ni mas derecho que vn muerto, porque le pudo dexar muerto. De suerte que qualquier bien que se hallare en el sieruo es de alli adelante de su señor, y si le vendiere, del que le compra re, que con esta ley le compra. Todos somos sieruos de Dios, no solo por que nos hizo de nada, sino porque nos reseruo de la muerte, pudiendo quitarnos la vida, y nos compro con su sangre, pero los Prelados Ecclesiasticos, como obligados a mas, conocen esta deuda mucho mas. San Pablo dixo: 1. Cor. 4. *Nos autem seruos uestros*, sieruos herrados con. S. y clauo. El nombre de seruidumbre era antiguamente infame, pero la hora que Christo Señor nuestro se hizo

sieruo: *Non ueni ministrari, sed ministrare*, quedo honrado y glorioso: que si el Señor vino a seruir, que mucho que el sieruo que succede en su lugar, por muy honrado que sea no quiera mandar? No ay cuchillo, dize el glorioso San Bernardo, que tanto el Perlado deua temer, como el apetito de mandar. Y San Hieronymo sobre las palabras del Apostol San Pablo: *Subiecti in. Bern. li. 3. de consid. Hiero. c. 5. ad Ephes. tom. 9.* *uicem in timore*. Dize, sepan los Obispos y los Doctores, y todos los que tienen ouejas a su cargo, que les han de ser sugetos, y que el Perlado ha de ser el sieruo, y la oueja señora. Tan claro lo auia dicho a mi parecer el Apostol San Pablo: *Omnia uestra sunt*. Ora sea Pablo, ora Pedro, ora Apolo, ora el mundo, todo es vuestro: no reseruò Papa, ni Rey, ni Cardenal, ni Obispo, ni Predicador que no pusiesse en el padron, y en la lista de sieruo de los subditos que mandan: esso es tener la muger del Apocalypsi la Luna debaxo de los pies, y que vn alma es la señora del mundo, pesado lenguage le parecera al Papa, al Rey, y al Obispo, pero nadie se ha de afrentar de seruir a quien le honra. El Rey se llama sieruo comun de la Republica, porque sino fuera por ella, no tuuiera corona en la cabeça, ni ceptro en la

Universidad de Deusto
Biblioteca

mano,y pues gusta de la corona,y del ceptro,cuyde de la Republica que le funda y la sustenta: pesada carga le parecerá al Obispo,mas para esso le dan vn baculo de cinquenta mil ducados a que se arrime,y vna mitra con que se parece al Rey Saul, que de los ombros arriba era mas alto que el pueblo,que quiere dezir, segun San Gregorio, mas respetado que todos, para esso los llama dioses la Escritura en el Exodo: *Dominus domus vtriusque adducet eos.* Si al depositario de algun dinero,o de alguna presea,o joya se la hurtaren, vaya a jurar ante los dioses, ante los Sacerdotes. Y Dauid: *Ego dixi dij estis*, Y a Moyses: *Ego te constitui Deum Pharaonis*. Para esso se le arrodillan los Principes,y le besan la ropa,y se encomiendã en sus oraciones,y pues goza de tanta honra, cuyde de quien se la da.

Greg.li.4 in.1. Reg. c.9. *Exod.22.* *Psal.81.* *Ambro.in Past.*

Desta doctrina infiero dos cosas. Vna,quan errado anda el Obispo que huyta el cuerpo al trabajo,que es tan natural al sieruo. Christo Señor nuestro se lo notifico a San Pedro: *Cum esses iunior cingebas te*. Quando eras moço andauas a tu gusto, mas ora que eres casado,has de andar al gusto agena. Pedro,Esposa teneys,no aueys de dormir tã descuydado. Lo mismo dixo a San Pablo, he le escogido por Capitan, para que plante mis vanderas en los homenages de los Principes del mundo. Señor, y que ayudas de costa le days con a quesse oficio? mostrarele lo que conuiene a vn sieruo padecer por su señor: *Ego ostendam illi quanta oporteat pro nomine meo pati*. Y como el que sabia que era aquella la renta principal de su Obispado, despidiendose en Amileto de sus hermanos,dixo: ya sabeys qual aya sido mi vida desde que entre en Asia hasta oy, quan sembrada de trabajos y tribulaciones,y en Hierusalem no me los adiuina menores mi pensamiento. *Sed nihil horum uereor dummodo consumam ministerium meum,quod accepi a Domino Iesu.* Cumpla yo con mi oficio,y lluevan sobre mi males. *Qua propter contestor uos hodierna die*, que no huuo mal que huyesse por vuestro bien. San Iuan Chrysostomo habla sobre este lugar con prouechosissima elegancia.

Act.

Eliseo llamó a Elias carro y carretero de Israel. Ser carretero no era mucho,pero ser carro y echarse a cuestas vn Reyno, es mas que mucho? por esso dixo Moyses: *Non possumus sustinere multitudinem hanc*. Parece que estaua todo el pueblo sobre los ombros de Moyses, como el cielo sobre los ombros de Atlante. Algunos desde su silla quieren gouernar el mundo, como Neptuno

Neptuno cõ su tridente la mar, no perdiendo sus gustos ni sus contentos;pero son infieles, porque quieren dormir, y que sus ouejas velen, auiendo ellos de velar porque sus ouejas duerman: *Ego dormio, & cor meum uigilat.* Yo duermo,y mi esposo vela, a quien llama su coraçon por regalo: y prouolo bien en otra parte,que estando la esposa durmiendo,conjuró a las damas de Hierusalem que no hiziessen ruydo,que la guardassen el sueño. *Adiuro uos filiæ Hierusalem ne suscitetis dilectam, donec ipsa uelit*. Suplicoos que no me la desperteys. Quando la Republica fuera tan querida del Rey, y la Iglesia del Perlado, ella auia de dormir,y ellos auian de velar? Del Rey lo dixo Ieremias: *Virgam uigilantem ego uideo*. Es hieroglifica del Rey,vara derecha para la rectitud de la justicia,con ojos,porque siempre ha de velar. Del Obispo lo dixo Christo Señor nuestro, llamandole luz y sal. Luz, que siempre alumbre. Sal,que se deshaga por su esposa. A Dauid casaron con la hija del Rey, con pension de que siempre peleasse con los enemigos. Al Obispo le desposan con la Iglesia, para que se deshaga como la sal en su seruicio. San Bernardo dize,que si los Obispos echaran de ver sus cargas, no corrieran tan apriessa tras las honras. Sant Ambrosio dize, que de ciegos pone sobre sus ombros, pesos que pudieran temer los Angeles.

Ber. epist. 41. ad Eug. Archiep. Sen. *Ambro.in ferm.*

La otra cosa que infiero es, quan lexos han de andar sus pẽsamientos de sacar vanidad del oficio, contra el aranzel del Apostol san Pedro: *Non dominantes in clero, cleros, id est, sors Domini*, no ay sieruo sino es loco, que se desuanezca de serlo, pues sieruos soys, no os imagineys señores. *Audite uiri illuminores, qui dominamini super populum meum*. Habla de los Escribas y Sacerdotes, y llamalos burladores, porque siendo cõsigo blandos, eran con sus subditos rigurosos y seueros: y predicando humildades, eran tan ambiciosos y soberuios,que se hazian adorar: *Et cum austeritate imperabatis eis, & cum potentia*. No auiendo cosa mas aborrecible en el Perlado que el imperio y el desden,y mas amada que la humanidad, la modestia y mansedumbre.

1.Pet.5. *Isai.28.*

Este vicio de la vanidad es muy anexo a los Ecclesiasticos, que quanto tienen menos de que, dan en mas desuanecidos, y no se si es de natia llamarle pecado original de los primeros Obispos de la Iglesia, que siendo pobres pescadores, apenas se vieron en honra, quando tra-

tratauan de ventajas y mayorias. A mi gran mysterio me parece que tratando Christo Señor nuestro de los perlados Ecclesiasticos, señalo solo esse vicio, *Si sal euanuerit, ad nihilum ualet ultra, nisi ut mittatur foras, & conculcetur ab hominibus.* Dõde se ha de ponderar el linage de castigo que escogio Dios cõtra su culpa. Su daño y perdicion es vanidad, su castigo menosprecio y desestimacion, que la sal desuanecida, es la cosa de menos valor que tiene el mundo. Antes lo auia notificado Dios a sus Sacerdotes por Malachias: *Vos autem recessistis de uia scandalizastis plurimos in lege.* Malach.2 Vosotros dexastes el camino de seruos fieles, y de la ley que predicauades, y considerando quan lexos yuan las palabras que predicauades de las obras que hazia des, quedauan escandalizados muchos, diziendo, estos son Sacerdotes? estos ministros de Dios? *Propter quod ego dedi uos contemptibiles omnibus populis.* Permiti que os mirassen como al desprecio y a la vasura del mundo. Y si preguntays como puede ser, por vna parte dioses, por otra tan viles. Respondo, que no ay cosa tan soberana ni tan preciosa como vn Eclesiastico bueno, ni cosa tan vil ni tan baxa como vn Eclesiastico malo. Ieremias vio a la puerta del templo dos cestas de higos, los vnos buenos buenos, los otros malos malos: los vnos bonissimos, quiere dezir, los otros malissimos. Es vna hieroglifica del Ecclesiastico, que si es bueno es bonissimo, vn Angel le puede tener embidia: si es malo es malissimo, vn demonio le pudiera tener lastima. Ay cosas tan amigas de los estremos que no admiten mediania, el melon, el cauallo, la muger: pues en esse cuento entra el Ecclesiastico, ó Dios, ò demonio; *Quid fiet de ligno uitis*, dixo Ezechiel? que se podra hazer de vn sarmiento? no ay cosa en la naturaleza que menos pueda seruir, porque ni es bueno para lança, ni para baculo, ni para arco, ni para dar palos a vna bestia, sino es para hazer fuego: de que podra seruir vn Ecclesiastico infiel? no hallareys estado en toda la Republica Christiana para que sea conueniente: si es luez, torceranle los cohechos: si es Escriuano, los derechos: si alguazil, robarà: si boticario, sofisticarà las medicinas: si medico, matarà los enfermos: si frayle, ahorcarà los habitos.

Ezech.15

En el Profeta Hieremias ay otro lugar tan a proposito: mãdole Dios tomasse vna paja de lino, y se la ciñesse a rayz de los lomos, hizolo el Profeta assi, y despues

despues de auerle traydo muchos dias, danle otra voz: Profeta, esse lienço que traeys ceñido, yda la ribera del rio Eufrates, y escondelde debaxo de vna piedra que alli hallareys: el Profeta lo hizo assi: y passados muchos dias, dale otra voz: Profeta, yda Eufrates y sacad el lienço que teneys alli escondido, fue Hieremias y hallole tan podrido que no podia ya seruir de cosa: *Quod nulli usui aptum est.* Fue vna estampa de lo que haze Dios con vn ministro suyo, que auiendole allegado assi, como si se le ciñera por su infidelidad, permite le tengan por cosa tã sin prouecho, como a vn trapo ya podrido que a nadie puede seruir.

La segunda infidelidad es de parte de la hazienda, y nace dela primera, que de imaginarse los Perlados Ecclesiasticos señores, se siguen, lo primero, las ausencias de sus Iglesias, siendo la residencia forçosa, pues es razon que el que lo come y lo gasta, lo gane con su seruicio, que el siruo que no siruiesse no lleuaria con buena conciencia los gages que le tiene señalado su señor. Lo segundo, el enriquecer parientes con los bienes de la Iglesia, el instituyr mayorazgos, que en toda la Christiandad, y particularmente en Espaõa vemos tan mal logrados, que parece no puede notificar la prouidencia diuina mas claramente su disgusto. Lo tercero, el renunciar despues de muchos años los beneficios gozados, dexando el estado Ecclesiastico por el casamiento. Lo quarto, las simonias no solamente paliadas sino patentes, auiendo dicho san Pedro: *Non turpis lucri gratia.* 1.Pet.5. Lo quinto, lo que dize Ezechiel: *Lac comedebatis, & lanis operiebamini, gregem autem meum non pascebatis.* Ezech.34. Teniades cuydado de recoger la leche de las ouejas para el regalo de vuestra comida, la lana para vuestro vestido, pero no de que la oueja pacisse, ni de vntar la roñosa, ni de curar la llagada, ni de esperar la cansada; En suma, hazen los Perlados infieles lo que el Rey Acab de la viña de Naboth, que de la heredad del pobre hazen jardines de recreacion; quiero dezir, azemilas, mulas, cauallos, coches, literas, estufas, familia, pages, lacayos, sin tener memoria de sus obligaciones tan estrechas y precisas: No se puede referir sin sentimiento grande del coraçon, dize el grande Obispo Ambrosio, que de las injurias, açotes, saliua, clauos, lança Cruz, finalmente de la muerte de Christo Señor nuestro hagan vna fundicion en el crisol de su auaricia, para su estado, para su mesa, para sacar dine-

Ambr. sup. per. Cant.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dineros como Iudas,y con mucha mayor sed, porque Iudas se contentò con treynta dineros, y ellos nunca se veen hartos.

La tercera infidelidad es, de los bienes espirituales de las almas. San Ambrosio tratando el lugar de San Iuan: *Petre amas me?* Dize,que el hazer Christo Señor nuestro tres vezes a San Pedro esta pregunta, fue con prouidencia particularissima de tres cosas: *Petre amas me*, mas que a tus cosas, mas que a los tuyos, mas que a ti? Para que examines tu amor en estas tres cosas,te pregunto tres vezes si me amas: y si te parece que no tienes tanto amor que puedas atropellarlas todas por el mio, no te encargues del oficio de Pastor. Y en otra parte dize,que preguntarle tres vezes, *Petre amas me? pasce oues meas*, fue notificarle que las apacentasse con exemplo de su persona, con doctrina y con oracion,que es triste cosa que ayan costado aquellas ouejas la sangre de Dios, y que su Pastor las aburra y las maltrate. Mucho ha de mirar el Obispo dize san Gregorio, como viue,y viuiendo bien como predica, y predicando bien, como reza,y como trata, mirando a las manos a Moyses, que teniendo tan grãde amor a Dios, y tan grande a sus ouejas por Dios,tomaua el cuchillo contra ellas,y por ellas tomaua la espada de la oracion contra Dios.

Ambro.in Epist.

Gregor.in Past.

Quis putas fidelis seruus,& prudens?

HAze mencion de sola la prudencia, no porque en los Perlados Ecclesiasticos no ayan de resplandecer todas las virtudes, generalmente el amor de sus ouejas, pues las ha de abrigar en su pecho, y llenar sobre sus ombros: *In sinu suo ipse fœtas ipse portabit*. El cuydado es, que si el pastor estima el pellejo de vna oueja para dar quenta a su rabadan, en mas se ha de estimar vn alma que costò sangre de Dios: y si en tiẽpo de yelo regala al toro, y a la vaca preñada, y despues al bezerrillo,como dize el Poeta,que ha de hazer el Pastor con las almas necessitadas y menesterosas? la fortaleza para resistir al osso,al lobo, al leon, como vn Dauid,y si fuere menester, desquixerarle, que los couardes no merecen ser pastores. La paciencia para sufrir los trabajos, los serenos, las eladas y los soles, como vn Iacob, que los que tratan de estarse siempre a la sombra, o al brasero, no merecen ser Pastores. La mansedumbre, como vn Moyses alabado sobre todos los mãsos que tuuo el mundo, que los que son vn fuego y vn granizo con sus ouejas, no merecen ser Pastores: la cõtinencia,como vn Ioseph,q̃ dexò la capa en las manos de su ama como en los cuernos del toro: la templança, como vn Elias,que passaua la vida con pan y agua: la ciencia y sabiduria,que vn ciego no ha de ser gomezillos de otro ciego. En fin,como el campo esta sembrado de flores, el cielo de estrellas, assi el pecho del Perlado ha de estar esmaltado de virtudes, pero pone solo la prudencia,que es la Reyna que rige y gouierna a todas ellas,como el Piloto al nauio,como el General al exercito,como el Rey al reyno, como Dios al mundo, dixo Architas Tarentino. Pero como el Piloto no puede gouernar el nauio sin marineros y xarcias, el General sin Capitanes y Sargẽtos,el Rey sin ministros,Dios de su poder ordinario, sin causas segundas, assi la prudencia del Perlado no puede gouernar sus ouejas sin virtudes: y como los marineros sin Piloto, los soldados sin General,los ministros sin Rey, las causas segundas sin Dios valdrian poco, assi las virtudes sin la prudencia del Perlado valdrian poco, porque es el norte que las da valor y ser.

Stob. ser.

De aqui infiero la dificultad del gouierno espiritual de las almas,pues todas las virtudes y la prudencia con ellas, es necessario se fauorezcan y ayuden. San Gregorio Nazianzeno en su Apologetico,san Gregorio Papa en su Pastoral,dizen, que es arte de las artes, y ciencia de las ciencias, y diciplina de las diciplinas,y el gouierno mas soberano y de mayor destreza y dificultad,por ser el hombre entre todos los animantes tan vario en las costumbres,y tan diuerso en los gustos y desseos. Prueua Nazianzeno esta dificultad con el exemplo de la medicina, que cuyda de la salud de los cuerpos,por estar sugeta a tan innumerables leyes,y a tan menudas circunstancias de tiempo, de edad, de complexion, de calidad,assi de parte del enfermo: como de parte de la enfermedad,es tan dificultosa,que el que supo mas,dixo: *Vita breuis, ars longa,iudicium difficile, experimẽtum fallax*. La vida es breue, la ciencia larga,el juyzio dificultoso, y la esperiencia engañosa: pues que sera curar las almas, siendo por su sustancia tanto mas nobles,por sus antojos mas escuras y mas ciegas,por su voluntad mas libres, por su libertad mas osadas, por su osadia menos sugetas; que sera enmẽdar sus costumbres,cercenar sus demasias,torcer sus propositos,

Nazian. in Apolo. Greg. in Past. p. 1. c. 1.

cortar lo podrido, atajar con fuego lo cancerado, acertar finalmente en tantas y tan varias enfermedades con tan saludables remedios.

Imaginad vn animal cõpuesto de muchos animales, vnos grandes, otros pequeños, vnos fieros, otros mansos, vnos ponçoñosos, otros saludables, y que tuuiesse las naturalezas y condiciones particulares de todos, que prudencia bastaria à acudir a todos sus gustos: generalmente si le pusierades carne, dixera el apetito del cauallo, yo no como esso: si cebada, dixera el leõ, yo no como esso: si algun manjar saludable, dixera la serpiente, yo no quiero sino ponçoña. Quien ha de contentar y satisfazer a esta quimera, pues no solo todo el cuerpo de la Iglesia es vn animal tan vario, sino cada hombre por sus antojos lo es: y para que el Perlado no se anegue en pielago tan profundo, gran prudencia, que para el Rey de los gouiernos necessaria es la Reyna de las virtudes.

A sus discipulos llamò sal de la tierra, que es symbolo de la prudencia, que no se contento con que fuessen prudentes: *Estote prudentes sicut serpentes*, sino q̃ fuessen la misma prudencia, y esta la proporció en dos cosas. Vna, en que como la sal da sazon a todas las cosas generalmente, assi la prudencia; y en señal desso mandò en el testamento viejo Dios no le ofreciessen cosa sin sal. Otra, en que se haze todas las cosas, acomodandose con ellas de manera que pierde su ser, por darsele mas sabroso, esto que dixo san Pablo: *Factus sum omnibus omnia, ut omnes lucrifacerem*. Hago de mi persona mil potages, acomodandome a mil gustos por ganarlos. Lo mismo canta de San Agustin la Iglesia: *Cunctorumque conditionibus salubriter prouidendo*. Hizose vn camaleon con todos, por darlos salud a todos, que el Perlado ha se de hazer tantos quantos subditos tuuiere. El carro portentoso de Ezechiel, es galana hieroglyfica desta verdad, lleuauãle quatro animales llenos de ojos, hombre, leon, aguila, buey, sobre todo, la gloria de Dios. Entre los subditos, vnos ay hõbres, que aunque flacos se reduzen a razõ, otros ay leones osados, otros ay aguilas que buelan por el ayre con las alas de su ingenio, otros ay bueyes flematicos y melancolicos. Pues quando el Perlado se mostrare humano con el hombre, osado con el leon, sabio con el aguila, flematico y espacioso con el buey, y tuuiere mil ojos para conocer la condicion de cada vno, pretendiendo sobre todo la gloria de Dios, lleuara el carro de su Iglesia loablemente. Este aranzel dio San Pablo al Obispo Timoteo: *Argue, obsecra, increpa, in omni patientia*. Parece que tienen contradicion entre si las mismas cosas, arguye, ruega, reprehende con toda paciencia y sabiduria: como se pueden agetiuar el arguyr y rogar, reprehender y tener tanta paciencia? es vna bruxula dificultosa, para la qual es necessaria gran prudencia, y por esso, *Quis putas, es fidelis seruus, & prudens.*

Quem constituit Dominus super familiam suam.

LO primero dize, que Dios le constituya en essa honra, y le ponga el baculo en la mano, y la mitra en la cabeça, que mitra solicitada por fauores, o por otros medios semejantes, jamas fue al Obispo prouechosa: *Ne quisquam sumat sibi honorem, sed qui vocatus est a Deo tanquam Aaron*. Nadie dize San Pablo, se tome la honra, sino espere que Dios se la dè como a Aarõ. Mas pregunto, a tan mal recado està la mitra del Obispo, que puede alguno tomarla por su antojo, porque aunque fueran mas que las estrellas, no quedara mitra en pocas oras. Respondo, que llama el Apostol hurtar la honra, el solicitarlas por medios indecentes. Amos vio vn garauato que alcançaua mãçanas; para las baxas bastauan las manos, para las altas vio vn garauato que tiraua dellas, y las inclinaua donde nunca se inclinaran sino huuiera garauato. Es estampa de los medios por donde los indignos vienen a alcançar las honras. Yo desseo vn Corregimiento, dize el Iurista ambicioso, està muy alto esse oficio para vos que soys muy baxo, pues buscare vn garauato de dos, o tres mil ducados, y puestos en la mano del priuado, o del secretario del priuado, se inclinarà el oficio donde nunca se inclinara. Yo desseo vna mitra, dize el Teologo vano, son muy pocas vuestras letras, y menos vuestra virtud: no siepre se prouee esso por letras, ni por virtud, pues porque? por vn garauato, y tengo vn pariente en la Camara, y vn amigo, y vna dueña de honor, y vna dama, q̃ son buenos garauatos, y tẽgo al secretario, que sueña en los regalos del Obispado, que no es muy mal garauato, con tantos garauatos yo le doy por señoria: pero maldita sea la honra, q̃ para subir a ella os hazeys vos mismo la escalera, que aunq̃ puede Dios mudar Obispos, mejorar Reyes: *Cor Regis in manu Domini, & quo voluerit vertet illud*. Pero esso es cosa muy rara, y comunmente le sucede lo

Amos. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo que al gusano de la seda, que subiédose y encaramandose, solicita su desuentura y su muerte, y aunque no puede la diligencia humana subir el hombre a las cimbres de las honras por si sola, pero irritado Dios le sube y le da la mano para dar con el mayor cayda, segun lo que dize David. *Eleuans alisisti me a facie indignationis tuæ*. Como al justo todo se le buelue en bien, el mal y el bien, *Omnia cooperantur in bonum*: assi al pecador, todo se le buelue en mal, el bien y el mal: el oficio, la dignidad, la honra, todo se le buelue en mal. El dia del juyzio, dize la Sabiduria, que pelearan todas las criaturas cõtra los pecadores, donde se ha de ponderar, que no pelearan solamente los males, sino los bienes, aunque han sido siempre de vando contrario, se harán a vna con los males: las culpas que huuiere cometido, los seruicios que huuiere hecho, las mercedes que huuiere recebido, la Fè, los Sacramentos, los sermones, la mitra, el baculo, todo se conjurará en su daño y condenacion.

Super familiam suam.

DOnde se deue notar que ya que os echeys a cuestas el cuydado de la Iglesia, es gran cosa recebirle de Dios y de su mano, porque se obliga a dos cosas. Vna, a daros caudal para poder gouernarla, aunque no seays de vuestra cosecha tan caudaloso. Si yo hago a vn pobre que reconozco por pobre, viñadero, o cachicao de mi viña, por fuerça le he de dar caudal para que la beneficie. En los Numeros escogiendo Dios a Aaron por sumo Sacerdote, huuo muchos agraviados, pareciendoles que eran hombres de menos prendas, y para sosegar el motin, mãdò que los doze tribus truxessen varas delante del Sanctuario, y que la vara q̃ floreciesse, que dasse por Sacerdote dignissimo, floreció la de Aaron, y en vn pũto lleuó ojas, fruto, y flores, en señal de que a vn tronco seco como aquella vara dara Dios caudal para dar fruto, o que no se le conoce en la tierra fundamento ni juyzio, ni entendimiento, ni razon, vendrale del cielo como a la vara de Aaron, que no teniendo rayzes lleuò hojas, flores, y fruto; quanto mas, que sin Dios, quien ay que tenga caudal para dar cuenta de veynte mil almas, ni aun de media. Antes que Dios diesse a Moyses de su espiritu, no era para gouernar mas que vnas ouejas y cabras, diole Dios caudal, y fue poderoso contra el mas poderoso Rey, y mas poderoso Reyno que tenia el mundo, y para gouernar seyscientas mil almas

almas que tenia el pueblo de Israel. Pareciale a su suegro q̃ era cosa imposible regir vn pueblo tan grãde, y para prouarle Dios que andaua necio, diole setenta varones que desseaua, mas repartio entre todos ellos del espiritu de Moyses, en señal de q̃ no gouernaran mejor setẽta con el espiritu de vno, que vno con el espiritu de setenta. Por esso es bueno recebir el cuydado de mano de Dios para poderle dezir: Señor, aqui me pusistes, para que no se diga que soys como el mũdo, que prouee sus plaças a quiẽ las merece menos, dadme caudal: lo otro, se obliga a dissimularos. Tiene el Rey vn ministro, y por auerle puesto de su mano, aunque la persona es indigna, sufrele. Haze el Consejo vna prision mal echa, mas lleuala adelãte por la reputacion: assi Dios, porque no se diga, mirad quien nos puso aqui. Esto es, *Nemo accẽdit lucernam, & ponit eam sub modio, ut luceat omnibus qui in domo sunt.* En los ẽguanes se suele poner linternas, en las salas achas y candiles, y como el q̃ las encie de tiene cuydado de q̃ no se muera, dessa manera el q̃ tuuo cuydado de encender estas lumbreras las fauorecerá y conseruará. Si Dios diesse vn soplo al Sol, á la Luna, á los luzeros, y los apagasse, pudiera dezir alguno, para q̃ los crio? Que oficial ay q̃ no precie que su obra vaya adelante: *Super cathedram Moysi, sederũt principes.* Matt. 23. Dixo Christo Señor nuestro, ya que no imiteys sus obras, obedeced sus palabras, porque los puso Dios, y ha de amparar su oficio y jurisdicion: no se si quiso dezir esso el pueblo a Iosue. *Sicut* Iosue. 1. *obedimus in cunctis Moysi, ita obediemus tibi, tantum sit Dominus Deus tuus tecum sicut cum Moyse.* Seruiremos os en todo quanto mandaredes, como seruimos a Moyses, pero vna cosa desseamos, que no se aparte Dios de vos, como no se apartó de Moyses, no os dexe Dios en lo que es gouernaros. Si vn Perlado dexa a Dios, como persona particular, dexarale Dios, mas no como a Perlado q̃ puso en aquel oficio.

Lo segundo, *Super familiam suã.* No sobre su prouecho, estado, acrecentamiento, ni sobre el de sus parientes y amigos, sino sobre su Iglesia, que es la familia de Dios. Quando se prouee vn Obispo, no se auian de dar los parabienes al Obispo, sino a la Iglesia, pues cuyo es el prouecho ha de ser el parabien. En palacio suelen dezir, este Obispado, este correginiento, es bueno para fulano; y no se auia de dezir, sino fulano es bueno para este Obispado, y para este oficio, porque mirará por el bien de la Republica y no por el suyo, mas como mira cada vno mas por su bien

Universidad de Deusto
Biblioteca

particular, que por el bien de su Iglesia, lleuase tambien los parabienes. Tratádo Dios por Isaias de la conquista del mundo, pregunta: *Quis ibit nobis?* Quien yrá Señor? quien dexará de yr a ser Obispo, a mandar vna Iglesia, a ser seruido? no pregunto esso, sino quien yrá para mi sin rastro de su propio interes, *Nobis, &c.* Quando Christo Señor nuestro embio a los discipulos a desatar el asna y el pollino, dixo: *Soluite, & adducite mihi*, desatadlos y traedlos a mi. Muchos ministros ay que desatan en la confessió a los pecadores de las sogas de sus culpas, no tanto para Dios, y como para si, para que los regalen y los siruan, y para que queden esclauos perpetuos suyos, y vese en que no ay para pagar la deuda, y ha de auer para el regalo del confessor: no ay para limosna del pobre, y no ha de faltar para el regalo del confessor.

Vt det illis in tempore triticimensuram.

ENcomendole sus ouejas para que dè, no para que reciba. Muchos Perlados ay que tienen las manos abiertas para recebir los seruicios y regalos de las ouejas, mas para dar las tienè muy cerradas, no auiendo cosa en el Perlado mas condenada q̃ la auaricia y mezquindad. Lo segundo, pusole sobre su familia, para que diesse, y no para que guardasse, ni atesorasse, q̃ es cosa fea en el Perlado que se le coma el trigo de gorgojo, o se le enmoezca el dinero, o que se le pudran los vestidos en el arca, los manjares en la despensa. Lo tercero, pusole sobre su familia para que diesse, no para q̃ vendiesse, segun lo que dixo Christo Señor nuestro: *Gratis accepistis gratis date.* Lo que es doctrina espiritual, sacrificios, Sacramẽtos, oraciones, cõsuelos, reprehensiones, a cada vno segun su capacidad. Esta es vna de las razones porq̃ los Perlados se llaman Angeles, assi llama san Iuan a los Obispos de las siete Iglesias, porque como los Angeles se ocupan en nuestro bien tan debalde, assi el Obispo basta quedarle la sustentacion tan honesta para su estado, que pueda dezir Dios por Malachias: *Quis est qui claudat hostia, & incendat altare meum gratuito?* Que sacristan ay que cierre las puertas de mi templo, o que encienda la vela de mi altar sin galardon?

Beatus ille seruus, quem cum venerit Dominus, inuenerit ita facientem; vere dico vobis, super omnia bona sua constituet eum.

Despues

DEspues de auer dado al buẽ siruo el aranzel del trabajo que ha de sufrir, pone el galardon, y será el de los Perlados eclesiasticos sobranissimo, porque el trabajo es grãde, y el arãzel estrecho: y si a qualquiera de los jornaleros le espera tan gran jornal, que ni ojo le vio, ni oydo le oyo, ni jamas cayò en humano pensamiento, al q̃ trabajó tãto, y luzo tan grãdes frutos, que premio le esperara?

Donde se ha de considerar que el premio del siruo fiel comiença desde la tierra: por el respeto y la honra, como al hijo del grande, que desde niño le llaman señoria. En esso fundò su colera el Profeta Elias. Llega el Capitan que embiaua el Rey Ocozias, y desde la alda del mõte dale vna voz: Siruo de Dios: descende que os llama el Rey. Siruo de Dios, y tan poco respeto? baxe fuego del cielo y abrasete a ti y a los que vienen contigo. El Papa, el Sumo Pontifice haze honra de llamarse siruo de los siruos de Dios, bien pudiera poner en sus prouisiones consejador de Reyes, y elector de Emperadores, tesorero del cielo, Vicario de Dios, dispẽsador de su sangre, pero no pone sino *Seruus seruorum*, por los grandes priuilegios que trae cõsigo el nombre de siruo de Dios. Los criados de los Reyes de la tierra gozan de grandes priuilegios, titulos, y dignidades, Condes, Duques, y Marqueses, no lã de ser de peor condicio los criados del Rey del cielo.

Vno destos priuilegios es el amparo que le trae tan amparado y defendido, que dixo: *Qui tangit nos, tangit pupillam oculi mei*, como a las niñas de mis ojos. Nunca se mostro Dios tã seuero en sus castigos, como en las ocasiones q̃ trataron mal a sus siruos, y prouaronlo bié Anastasio enemigo mortal del Cõcilio Calcedonense, muerto de vn rayo del cielo, Constãtino Copronio, cruelissimo perseguidor de la Iglesia, q̃ aun viuiendo dauà vozes que le abrasaua gran fuego. Leon Armenio, muerto a puñaladas el dia del nacimiento del Señor, en la misma Iglesia q̃ perseguia. Filipico Emperador bra- *Zonar.* no perseguidor de Catolicos, *Ann.li.* muerto de sus Senadores en vn *Bap. cua.* cõbite. Valentiniano, q̃ tanto a- *lib.1.* cosó a San Ambrosio. Enrico, Ariano en Africa. Neron, Domiciano, Seuero, Adriano, Decio, Maximino, Maximiniano, todos murieron muerte triste y afrẽtosa. Los Principes de la tierra hazen hõra de amparar no solamẽte a sus criados, sino a sus amigos y familiares, y dẽtro de las puertas de sus palacios nadie los osa ofender; pues q̃ mucho q̃ Dios ampare a sus siruos, y a los siruos

Universidad de Deusto
Biblioteca

de sus sieruos: *Et perdes omnes qui tribulant animam meam, quoniam ego seruus tuus sum*. El que se atreuiere ha atribularme, tengase por muerto y por acabado, porque soy sieruo de Dios delos allegados a su casa.

El segun lo priuilegio, es la estimacion y el valor, por esso los llama anillos de sus dedos: *Si fuerit Iechonias, annulus in manu mea*. El libro de la Sabiduria dize, que los justos estan en las manos de Dios. Y el libro de los Cantares, que Dios tiene las manos llenas de jacintos, de suerte que los justos vienen a ser las piedras preciosas, y los jacintos de los anillos y de los dedos de Dios. Y si quanto vna persona es mas rica y mas honrada, suele ser tanto mas rica la piedra que trae en el anillo, las que traxere Dios que sera? Crece la estimacion y el respeto, de que en los anillos en las mismas piedras se traen sellos, y no por lo que son, sino por lo q̃ representa se les tiene grã respeto. Quando se mudò la Corte, ninguna cosa salio con mas autoridad que el sello Real, y el justo se llama sello de Dios, assi llamò Ezechiel a Lucifer: *Tu signaculũ, &c.* aunq̃ le durò muy poco.

El tercer priuilegio es el imperio y señorio, porque como dize S. Pablo: *Omnia nostra sunt &c.* Pues si en el destierro, tantos fauores, tanto amparo, tanto respeto y estimacion, tãto señorio allà, para donde esta reseruado el mayor bien, que serà? la leche en los mismos pechos, la fruta en el mismo arbol con su flor, el agua en la misma fuente, las palabras en la misma boca tienen notorias vẽtajas: pues si en la peregrinacion tanta merced, quãdo la goze en su principio, que serà? No tendra bien Dios q̃ no le goze su sieruo, como si fuera Señor del cielo: esso es *Super omnia bona sua constituit eum*.

Quod si dixerit seruus ille in corde suo, moram faciet Dominus meus.

COndicion del sieruo malo parecerle que ay hasta la cuenta vn siglo. Al malo comunmente le mueue mas el temor de la pena, que la esperança del premio, o el amor de la virtud: pero si imagina, como notò S. Iuan Chrysostomo, que la pena vendra tarde, lo mismo es para el q̃ sino fuesse. Por esso puso Dios, como notò este mismo Doctor en el castigo de los Ninivitas de plaço quarenta dias, porque cõsiderandole tã corto, se acogiessen al sagrado de la penitencia, y a los del diluuio, despues de otros muchos plaços, les señalo el postrero de siete dias, para que viendo la pena tan vezina temiessen. Esta es la razõ porque notifica Dios tantas vezes que no tarda, que le esperen. El Eccles. 5. Eclesiastico: *Non tardes conuerti ad Dominum*. Porque viniendo tan por la posta, si tu te tardas, podra ser llegue tu arrepentimiento tarde. Y en otra parte: *Fili si habes, bene fac tecum, memor esto, quoniam non tardat*. Hijo si tienes cõ que, hazlo bien cõtigo, acordãdote que la muerte no tarda, por esso la pintan con aljaba de saetas, y con guadaña: saetas para los que al parecer estan lexos, sanos, moços, robustos: guadaña para los que estan cerca viejos, enfermissos y mal sanos. Abacuc: *Veniens veniet, & non tardabit*, la venida sera certissima: esso dize la repeticiõ: *Veniens veniet*, y por que pudiera dezir alguno sera certissima pero tardia, añadio el Profeta: *Non tardabit*. Lo mismo dize san Pedro: *Non tardat Dominus*.

Alciato in emblema.

Abac. 2.

2. Pet. 3.

Et ceperit percutere seruos suos, & ancillas ædere, & bibere, & inebriari.

AL primer daño se siguierõ otros dos no menos grandes, regalos propios, y tyranias agenas: regalos propios, porque dio en comer y en beuer hasta embriagarse, tyranias agenas, porque dio en maltratar a los criados inferiores, ora fuesse lastimando sus conciencias con el mal exemplo de su vida, ora cobrando con violencias y descortesias los diezmos y las primicias de sus feligreses, que mas hiziera vn mundano poderoso de espada y capa? Quando el Eclesiastico se descara, peor viene a ser que el seglar, que por estar obligado a mas, queda condenado mas, y muestranlo bien los sentimientos y querellas que haze Dios a cada passo en la sagrada Escritura: *Horrendum in domo Dei uidi præuaricationes Ephraim*, dize Oseas, caso horrendo, que ay en la casa de Dios entre los ministros de su yglesia el estrago y perdicion, que entre los hombres del mundo mas perdidos, *Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa*, dize Ieremias, quexase Dios de las ofensas de sus sieruos, y pone dos circunstancias bien tristes. Vna, *Dilectus meus* a quien yo he querido y hõrado y llegãdo mas a mi. Otra en mi casa, en mis ojos, en mis barbas, caso estraño, q̃ los q̃ andan al rededor de Dios haziendole reuerencias, diziendole missas, ofreciendole sacrificios, multiplicando deuociones y plegarias, cantando hymnos y oraciones, regalandole con inciensos, ellos seã tã descarados, que ya se le arrodillen, ya le menosprecien, ya le alaben, ya le blasfeman,

Ier. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

men,ya la encienſen , ya le den humazos a las narizes,como los ſoldados de Pilatos,que mofando de Chriſto Señor nueſtro,ya le hincauan las rodillas,ya le dauan cañaços en la cabeça, y como los ſeñora viejos que vio Ezechiel , y en medio dellos Ieconias hijo de Safan , que ſiendo miniſtros diputados para el ſeruicio del templo,y para el culto de Dios,incenſauan a los idolos, de ſuerte que ſus incienſos para el demouio eran pouetes , para Dios eran humazos. Y como el humo y la gotera echan de caſa à ſu dueño,dixo Dios: *Vt procul recedam a ſanctuario meo.* Ezech. 8.

Lo ſegundo , para deſcubrir mas la culpa deſte Perlado , ſe ha de ponderar la caridad de vn particular Chriſtiano,que cuyda de ſola ſu familia, el cuydado de la liberalidad: *Quid faciemus ſoro ri noſtræ in die quãdo aloquẽda eſt.* Son palabras del Eſpoſo à la Eſpoſa,tratando de la hermanilla pequeña: Eſpoſa mia que haremos con vueſtra hermana la pequeñuela el dia que la huniere mos de deſpoſar aun faltãdo tãtos dias para las bodas? Es el cuydado tan grande,y el amor,que trata de las joyas q̃ le ha de dar. Loth en el incendio de Sodoma, tuuo gran cuydado de q̃ ſu muger y hijos ſe eſcapaſſen , y ſe le cumpliera ſu deſſeo , ſino fuera antojadiza ò curioſa ſu muger.

Eſtã liberal la caridad, tan amoroſa,y tan partida, q̃ cuyda tanto del bien del vezino como del propio: *Non arabis in boue, & aſino*, dixo Dios en el Deuteronomio. Y nota ſan Baſilio,que la razon fue porque el buey es animal noble y conoce la voz de ſu ſeñor,pero el aſno no conoce ſino el peſebre, ſegun lo que dixo Eſayas: *Cognouit bos poſſeſſorem ſuum, & aſinus præſepe Domini ſui.* Son como el gato y el perro,que el vno reconoce a ſu ſeñor,y el otro adora el comer. Pues triſte coſa es, que la condicion de vn particular ſea tã noble,tan cuydadoſa,tan aficionada al bien ageno, y que la de vn Perlado ſea tan Epicura y tan cyrana, q̃ no trate ſino de comer y de beuer y de embriagarſe , y de maltratar a ſus inferiores. Lo q̃ ſe auẽtaja el paſtor a las ouejas, eſſo ſe ha de auentajar el Obiſpo a los particulares. Dize San Gregorio Papa, y ſan Aguſtin, q̃ el ſer Chriſtiano es coſa de mi prouecho: el ſer Obiſpo , es del prouecho ageno.

Isai. 1.

Dene. li.3. de ira c.12

Veniet Dominus ſerui illius, & diuidet eum.

Origenes dize,que le aparta ra de la participacion de los dones del Eſpiritu ſanto, dela cuſtodia y compania de los Angeles y de los ſantos. Sã Hilario, que

Lib. de Amore.

Tita. Cãt. 17. in Matth. Euthym. Matt.24.

Eccleſ.42

que no le complira las promeſſas que tiene hechas al buen ſierno, Eutimio que le priuara de la dignidad, Haze Dios con ſu ſieruo lo que ſuele vn ſeñor prudẽte. Lo primero, reprehenderle y requirirle, y ſino baſtare , caſtigarle. *Nec confundaris, ſeruo peſſimo latus ſanguinare*, dize el Eccleſiaſtico , açotenle haſta que ſalte la ſangre. Algunos declarã, no açotes al ſieruo tan crudamente, que los açotes ſaqué ſangre, porque es verguença y confuſion , pero mas llano ſentido es, no te auerguences de caſtigarle haſta que ſalte la ſangre. Platon arrebatado de vna ira, como refiere Seneca, alço la mano para caſtigar a vn eſclauo , y y detuuo el braço en el ayre tãto tiempo , que entrando a caſo vn amigo, y preguntandole que hazia, reſpõdio, caſtigo mi enojo. Y añade Seneca, que por caſtigarſe à ſi como mas culpado, ſe oluido de caſtigar el eſclauo. Yo concederé a Platon el hecho , y a Seneca la doctrina , porq̃ la execucion de vn enojo arrebatado nadie la puede aprouar. Pero ſi como Platon caſtigaua a ſu eſclauo con enojo, le caſtigara ſin el, nile condenara Seneca, ſi Platon ſe arrepintiera, porque como es neceſſaria la vara à la beſtia, aſſi es neceſſario el açote al ſierno ruyn. Muchas gẽtes ay con quiẽ es mal conſejo tener corteſias y comedimiento, conuiene a ſaber la mala muger, meſoneros, venteros, eſclauos, como dexo ya prouado. A vn negro veſtilde y engalanalde, ponelde, eſpada y daga, mañana echara mano contra vos. *Qui delicate nutrit ſeruũ, poſtea ſentiet illum contumacem*, pringalde y tẽblara vueſtra ſombra, pues eſſo haze el mal ſieruo, que el demaſiado fauor le enſoberuece, y le pierde,

Lo ſegundo, ſino baſta el caſtigarle , el conſejo mas ſano es venderle, aſsi lo hazeys con vna heredad que no da fruto , con vna coſa que no os aprouecha, con vn cauallo que no os ſirue, pues todo eſſo haze Dios cõ vn mal ſieruo, auiſale, requierele, reprehendele, amenaçale. Que de vezes dixo, *Væ paſtoribus iſrael, ad uos mandatum hoc, o ſacerdotes inſenſum ueſtrum abominatio eſt mihi, peccata populi comederunt, qualis populus ſic eſt ſacerdos*. Al Obiſpo de Eſeſo: *Niſi pœnitentiã egeris mouebo cãdelabrũ tuum de loco tuo.* Y por eſſo dize Gayetano, q̃ teniẽdo la Igleſia Eſeſina el primado entre las Igleſias de la Aſia, le paſſo Dios entõces a Conſtãtinopla, todas ſon amenazas requirimiẽtos, y reprehẽſiones de Dios. Caſtigolos Dios vna vez y muchas vezes dãdoles vna mano y otra mano: *Cõuertã manũ meã ad te*, haſta dexar a ſu pueblo tan llagado , que no auia

Ezech. 34. Malach. 2. Iſai. 1. Oſee. 5. Apoc. 2.

jugar para nuestros açotes: *Super quo percutiam uos*, viendo que era gastar el tiempo sin prouecho: *Ergo in uacuum laborani*, vendiolos: *Vendidisti populum tuum sine pretio*, vendiole debalde, dize Dauid y el Deuteronomio, dando la razõ, porque el pueblo de Dios, en otro tiempo tan valeroso, era tan cobarde, que de vn enemigo huyen mil, y de dos huyen diez mil, dize: *Nonne quia Deus suus uendit eos?* Ha se de notar, que vender vna cosa, es deshazerse della, y entregarla à otro señor; y assi deshaziendose Dios de su pueblo, ya le entregò à los Egypcios, y a los Babylones, y a los Persas, y por la muerte de su hijo a todo el mundo: y porque pudiera dezir el pueblo, el nos vendio y nos echò de su casa, declara por Esayas, que el venderlos no nacio de su voluntad, sino de sus culpas: *Quis est creditor meus, cui uendidi uos, ecce in iniquitatibus uestris uenditi estis.* Y en otra parte: *Peccata nostra diuiserunt inter me, & uos.* A Soma Prepolito del rẽplo, quitò Dios el Obispado, porque segun San Hieronymo, por vna parte era soberuio, como lo mostrò en el sepulchro que hizo para eternizar su fama, por otra parte era regalon: que hazeys vos en mi templo le dixo, cebãdoos como capon en la caponera? no soys para mi seruicio. Y por Oseas dize: *Repelam te, ne sacerdotio fungaris mihi*, este es el paradero del siervo malo.

Isal. 1.

Psal. 43. Deut. 32.

Isai. 50.

Partemque ponet cum infidelibus.

ORa por parte se entienda el alma, que es parte del hombre, que desamparada de los Angeles, cae en manos delos demonios que la ponen en el calaboço infernal con los infieles, como le parece a Origenes, ora por parte se entienda suerte, porque le cabrà a este siervo malo la suerte que cupo a los infieles, como le parece a Euthimio: ora se entienda galardon, o merced, porque le darà Dios el que suele dar a los infieles. San Matheo lee: *Cũ hypocritis*, y es lo mismo, porque no tiene Dios gente a quié mas quadre el nombre de infiel que al hypocrita, pues ni professa lo que haze, ni haze lo que professa: Zacharias le llama Pastor, *Et idolum*, No es Pastor sino idolo de Pastor, imagen de lo que no es. Y como el demonio antiguamente tenia al idolo por conueniente lugar para su habitacion, quiça por gustar de verse seruido y adorado, vsurpando las hõras diuinas, no le parece menos conueniente puesto el de vn Perlado que no tiene mas del fuste. Vnas palabras dize Iob muy a propolito deste pẽsamiento: *Sub umbra dormit in secreto calami in herbis*

Zach. 11.

Iob. 40.

herbis uirentibus. Duerme, dize el demonio, a la sombra de la caña, y de las yeruas mas verdes, la sombra por ser escura y fria, es buena para dormir, y por ser representacion de cosa vana q̃ parece, y no es; es estampa de los Perlados indignos, escuros por ignorancia, frios por malicia, vanos por altiuez y soberuia, alli duerme el demonio con grã gusto, que en fin se vee seruido y adorado, &c.

PARABOLA. XV.

del que buscando higos en la higuera de su heredad, y no los hallando, mandó al hortelano que la cortasse.

Lucæ. 13.



VIA Pilatos hecho en vnos Galileos vn castigo graue los años antes dandoles la muerte entre los sacrificios, mezclando la sangre de los que sacrificauan con la de los animales sacrificados. Verdades, que entre los Interpretes es cosa incierta donde aya sido esta historia, porque los Griegos, Euthymio, Theofilato, Anastasio, segun santo Tomas, la refieren a vn Iudas Galileo, medio Profeta, que entre otras cosas predicaua no ser licito llamar señor a otro que Dios, de que Iosepho tambiẽ haze memoria, de donde inferia no era razon ofrecer sacrificios por el Emperador de Roma: y ofendido Pilatos desta doctrina, porque el Emperador auia dado al templo grandes interesses porque ofreciessen cada dia por el sacrificios, como refiere Filon, cogiendo muchos desta secta sacrificando, los quitò las vidas. Otros la refieren al tiempo que Pilatos abrio el tesoro sagrado que llamauan Corbonan, que auiendo en el pueblo vna gran rebuelta y desassosiego, como refiere Iosepho, embiò de secreto vna cohorte de soldados Romanos que mataron y hirieron, assombraron y escarmentaron a muchos, auno q̃ como este caso no sucedio en Galilea, sino en Ierusalen, no parece tã prouable esta opiniõ, si no es q̃ a caso huuiessen venido Galileos a los sacrificios del templo. Otros la refieren a la sazon, en que Pilatos ocupò con gente de armas el barrio que llamauan Tiratuuan, tratando de oprimir a los Samaritanos que le habitauan,

Anast. q. 67.

Ioseph. lib. 18. ant. c. 2.

Filõ de legat ad Caym.

Ioseph. de bello Iud. li. 2. c. 8.

Egesip. l. 2 de Excidio. Hieroly. c. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

uan, porque no querian ofrecer sacrificios en el templo, sino en el monte Garizin. Y al inconueniente que se ofrece, q̃ el Texto no dize Samaritanos, sino Galileos, responde vn autor graue de nuestros tiempos, que los Samaritanos se llamauan Galileos, y confirmalo con que eran de la juridicion de Pilatos, y los Galileos no lo eran, sea esso lo que fuere. San Lucas nos cuenta que ciertas personas hizieron en presencia de Christo Señor nuestro mencion del castigo de Pilatos, como dudando si auia procedido con prudencia y con consejo. Como preguntaron los Apostoles viendo el ciego: *Quis peccauit hic, aut parẽtes eius*, Christo Señor nuestro le respondio: *Nisi pœnitentiam egeritis omnes simul peribitis.* Lo que os digo es, que si no hizieredes penitencia, todos perecereys. Iuzgamos menos bien comunmente de dos linages de muertos, vnos q̃ mueren en acaecimientos no pensados, como los diez y ocho hombres sobre quien cayo la torre de Siloe dentro de Hierusalem, que parece que la ira de Dios la hecho sobre ellos, otros, a quien la justicia quita del mundo por malos. Contra estos juyzios, como temerarios, dize Christo Señor nuestro *nisi pœnitentiam egeritis.* Muy engañados viuis, que muchos de los que mueren á manos de justicia y del desastre, son menos malos que otros que se passean seguros por la ciudad, y assi les conuiene hazer penitencia, porque no vengan a dar en otros castigos mas seueros, conuiene a saber en los eternos, que en fin poco daño hazen los que matan los cuerpos, pues no tienen juridicion sobre las almas. A este proposito pone Christo Señor nuestro la parabola de la higuera, q̃ tiene por blanco este mismo pensamiento. A vnos coge Dios por sus delitos con el hurto en las manos, que es el hecho mas seuero de su justicia; a otros los espera y los da plaços de vn año y de muchos años: si de en quando en quando no hiziesse de las suyas, su justicia, seria ocasion que los perdidos negasien su prouidencia, y si anduuiesse con el açote en la mano sin dar a los pecadores esperança negarian su misericordia y su paciencia. Si en vna Republica no huuiesse carcel ni prisiones, ni açotes, ni horca, no se sabria si auia justicia, y si los prendiessen y los ahorcassen a todos, no se conoceria la misericordia. Conuiene pues que la Iusticia diuina haga de quando en quando de las suyas, para que se entienda que Dios es justo, y que la misericordia y paciencia diuina espere y sufra, para que se sepa que es misericordioso y sufrido: mas por

castigar a los vnos, no se tengan los otros por menos culpados y por mas seguros, pues perdonadoles los castigos temporales, podra ser que los esperen los eternos.

Dize pues, tenia vn hombre plantada en vna higuera vna viña, y viniendo a ver si tenia fruto, dixo no le hallando al hortelano, tres años ha que vengo a buscar fruto en esta higuera y no le hallo, no ay paraque esperarla mas, cortala. Intercedio el hortelano, señor, por este año la perdonad, que yo la cultiuarè, y la echarè estiercol en la rayz, y si hiziere fruto perdereys la querella, si no mandareys lo que fuere desseruido. A algunos les parece que Christo Señor nuestro tomò esta parabola de vna ley del Leuitico, que dize: Quando entrares en la tierra prometida y plantares arboles para tu regalo, la fruta que lleuaren hasta el tercero año serà inmunda. El quarto, la santificarás. El quinto, podras comer della. Dexando esso como pẽsamiẽto accessorio, y tratando de la semejança desta parabola, en tres cosas la vemos principalmẽte: vna, que como la higuera no lleuaua fruto, assi los hombres representados en ella no le hazian, que frutos de penitencia se llaman las buenas obras: otra, q̃ como el señor de la viña esperò algunos años a la higuera, assi espera Dios algunos y muchos años al pecadora la tercera, que como por no dar fruto la higuera la mandò al cabo arrancar y echar en el fuego, assi esperando al pecador, si no se enmienda, darà con el en el fuego del infierno.

Leuit. 19.

Arborem ficti habebat quidam in vinea sua.

ECHò mano dela higuera mas que de otro arbol, ora por auer muchas en aquella region, que las higueras y las viñas dessean tierra caliente y pedregosa, y fauorecida del austro, como lo era Hierusalen: ora porque en las viñas es cosa ordinaria auer higueras, alomenos en las tierras calidas, como en Italia, y muchas partes de España, ora sea por la alegoria de San Ambrosio, Beda, Teofilato, Eutimio, que echò mano de la higuera sin fruto, por ser estampa de la sinagoga, q̃ como la hermosura y valor desta higuera paraua en solas las ojas, assi el caudal de la sinagoga paraua en solas ceremonias exteriores. Fauorece este pensamiẽto la maldicion q̃ echò Christo Señor nuestro a la otra higuera, q̃ tambien era retrato de la sinagoga, y no le cõfirma poco el llamar a la sinagoga viña cãras vezes, pero el sentido de S. Agustin es mas literal, que por la viña se entiende

Marci. 12.
Matth. 21.
Psalm. 79.
Isai. 1.
Hierem. 2.
Auguſt. de uer. Dñi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

entiende la Iglesia, y por la higuera los Fieles.

Vnas higueras ay locas, que llaman cabrahigos, que nacen en los muros y en las peñas, y no siruen su fruto sino a los cuervos y a los grajos, ni tienen dueño que cuyde dellas, otras higueras ay cuerdas, q̃ lleuã vn fruto, y otro fruto, y q̃ a sido en el mũdo estimadissimo, y q̃ tiene dueño q̃ las labra y las cultiua. En la Iglesia vnos hõbres ay tan perdidos en sus obras que viuen tan sin dueño como si no le tuuiessen, y a nadie siruen sus obras sino a los grajos y cuervos del infierno, otros q̃ dan vn fruto y otro fruto. Ieremias vio a la puerta del templo dos cestas de higos, vnos buenos buenos, y otros malos malos, vnos de las higueras locas, otros de las cuerdas. Imaginad dos huevos, que en quebrandoles la cascara, el vno despide vn escorpion, el otro vna bola de oro, assi son nuestras obras, vna descubre vn infierno, otra vn cielo, vna es bonissima, otra malissima, y quiça quiso dezir esso Salomon en los Prouerbios, *Qui seruat ficum comedet fructum eius.* Vnos higos ay que se passan y se guardan, otros que no se pueden guardar porq̃ estan podridos. Vnas obras ay que se guardan, otras que no se pueden guardar por perdidas. El pecador no guarda sus obras, que ha de guardar los titulos de su condenaciõ y de su muerte? antes dessea si fuesse posible, que no huuiessen sido. El justo guarda sus obras, y como el que atesora va guardando el escudo y el doblon, assi va guardando la limosna, el ayuno, la oraciõ. Dize pues Salomõ, el q̃ guarda la higuera comera su fruto, y como tiene dos frutos, assi el justo gozara d̃ dos frutos, vno de sus obras, de quien dixo el Señor, el buen arbol llenara buenos frutos, otro el fruto dellas, que es el cielo.

Algunos entiendẽ por esta higuera los Escriuas y Fariseos, y los Sacerdotes de aquel pueblo, que eran la viña de Dios, y es conuenientissima estampa de vn Ecclesiastico. Lo primero, como la higuera esta en la viña como señora, mirando desde lo alto las cepas y los sarmientos humildes, assi el Ecclesiastico mira desde lugar mas alto y mas hõrado a los demas ciudadanos. S. Gregorio en su Pastoral dize, que la corona de los Reyes, y la diadema de los Principes es menos alta que la de los Sacerdotes, por que por lo menos, todo se sugeta a su oracion. Lo segundo, como la higuera tiene asperas las ojas, pero suauissimo el fruto, assi el Ecclesiastico en el semblante exterior ha de ser graue y severo por conseruar el respeto, pero las obras han de ser sabrosas como

mo los higos. Lo tercero, como la madera de la higuera, aunque parece aspera y ñudosa, es en si tierna, blãda y suaue, y mira la en las entrañas, es vn poco de algodon, assi el Perlado Ecclesiastico, aunque en las palabras parezca aspero, las entrañas han de ser blandas como vna seda. San Gregorio dize, que en el pecho del Perlado han de viuir juntas, autoridad, y benignidad, piedad y diciplina, y trae lo que dize de si Iob. *Cum sederem quasi Rex, erã tamen mœrentium consolator.* La grauedad era de vn Rey, y las entrañas de vn triste, que consolaua a otros tristes. Lo quarto, como la sombra de la higuera es dañosa, assi la del Perlado Ecclesiastico, quiero, dezir, que no le ha de atreuer el Secretario a vender el beneficio con la sombra del Obispo, ni el Camarero, ni el priuado ha de vender la justicia, porque dara vozes Esayas: *Soci furum*, los criados hurtan, el señor los encubre. Quãdo Christo Señor nuestro maldixo la higuera, dize san Atanasio, q̃ traya ogeriza con ella, desde que firuio de manta a los primeros ladrones que tuuo el mundo, que fueron Adam y Eua. Lo quinto, como la higuera da dos frutos, vno de breuas, que Micheas llama higos tempranos: *Præcoques ficus desiderauit anima mea*, otro de higos, assi el Perlado Ecclesiastico ha de dar dos frutos, vno del exemplo de su persona, otro de su doctrina y hazieda, y no es mucho q̃ le pidã dos frutos, pues goza de doblada hõra, *Duplici honore digni sunt, &c.*

Greg. li. Vig. Mor. c. 6.

Venit autẽ quærens fructũ in illa, & non inuenit.

SAn Ambrosio dize, q̃ Christo Señor nuestro es el dueño de la viña, que viene a visitar la higuera, y es el sentido mas conueniente, pues el q̃ la planto: y el dezir q̃ vino a ver si daua fruto, es acomodarse a nuestro modo de hablar, aunque nunca la perdio jamas de vista, ni desuio della su prouidencia los ojos, porque no ay criatura alta ni baxa, grande ni pequeña, en que no los tẽga tan fixos como si della sola cuydasse, como la imagen, q̃ mirando a vn tiempo a ciẽ personas, a cada vna mira tan atentamente como si fuesse sola la mirada; esso dize, *Inclinauit cœlos, & descendet*, por estar sobre los cielos, nadie piense que no ve los atomos de las cosas inferiores, porque inclinara los cielos, y por mirar cõ tanta atenciõ las cosas de aca baxo: nadie piense que pierde de vista las de arriba porque *Ascendit super Cherubin, & volauit.* Cosas passan en el mundo que al parecer son caso, y cosas ay al parecer tan libres como si fueran mostrencas,

y no

Universidad de Deusto
Biblioteca

y no fueran de algun dueño: *Quod moritur moriatur, quod occiditur occidatur*, dize Zacharias: *Qui sordidus est, sordescat adhuc*, dize san Iuan, muerase lo que se muriere, mateſe lo que se matare, enſuzieſſe lo que se enſuzia re:parece Señor que echays al tranzado el cuydado y prouidencia de las coſas, y que las dexays que den do dieren, pero la verdad es, que la menor de quantas paſſan en el mundo, primero que salga a luz, se peſa en el peſo de Dios, y se regiſtra en ſu aduana, y se eſcriue en ſu libro de cuenta. *Pondus & statera iudicia Domini & opera eius omnes lapides sacculi.* No ay obra de Dios que no ſea peſo y peſa y piedra del ſaco, que eran las que ſe traian a las cuentas, o las piedras marcadas y ſelladas con que peſauan, de quien mando Dios: *Non habebis in sacculo diuersa pondera*, peſas falſas quiſo dezir. En fin como dize Salomõ en otra parte: *Omnia in pondere, & mensura fecisti.* Aun entre los Gentiles mas cuerdos nunca admitieron que paſſen en el mundo coſa ſin conſejo. La caſa donde no ay orden, ſe ſuele llamar de locos, la Republica, el exercito, la naue donde no ay razon la tenemos por perdida. Luego el mũdo, dize Ciceró, cõ cõſejo y cõ prudẽcia ſe ha de regir y gouernar, ſegũ la mayor y la menor de ſus partes. De los reyes dixo el Poeta, q̃ tenian largas las manos: *An nescis longas Regibus esse manus?* Quiſo dezir, que ſu poder era grande para el bien y para el mal: mas largas ſon las de la muerte, pues no ay en el mundo quien ſe pueda eſcapar dellas: por eſſo la pintaron los autores profanos con arco y con ſaetas como al amor, para ſignificar podria herir deſde lexos, pero reſpeto de las manos de Dios todas ſon cortas, porq̃ eſcapareys de las manos de el Rey a cada paſſo, o porque mudareys Reyno, o porque en el ſuyo no os vera, o porque diuertira el humor la enfermedad, o la muerte, y eſcapareys de las manos de la muerte por algũ tiẽpo a lo menos, pero de las de Dios no es poſsible, porque alcan de eſtremo a eſtremo, y paſſan de los eſtremos, y quãdo os querays deſaparecer de entre las manos, no es poſsible, por eſtar todas las coſas clariſsimas a ſus ojos, de ſuerte que a do quiera topareys manos de Dios, y ojos de Dios, y a todo Dios. Es lo que dixo Dauid: *Si ascendero in cœlum illic es, si descendero in infernum ades*, a do quiera que me fuere, *Illic tenebit me dextera tua.*

Prou. 26. Deut. 25. Zach. 11.

Lo ſegundo, dize que viene a mirar los frutos de la higuera, porque a ratos acude Dios con fauores mayores y mas particulares, y cõ inſpiraciones mas ſecretas y mas fuertes. No os ha acaecido mirar al cielo, y hazer en vueſtra alma grande fuerte el penſamiento de ſu grandeza y hermoſura, y dezir humedecidos los ojos, ô cielo quien te gozaſſe. Muchas vezes veys el cielo, pero entonces es particular el fauor. No os ha ſucedido acordaros de la eternidad de las penas del infierno, y hazeros ſu imaginacion eſtremecer, es que aunq̃ Dios da aldauadas ordinariamente a la puerta de vueſtra alma, a ratos ſon muy mas rezios los golpes. A la puerta de la Eſpoſa eſtaua el Eſpoſo diziendo: *Aperi mihi soror mea.* Pero vna vez entrando la mano por vn reſquicio, hizo tã grãde ruydo, que ſe le eſtremecieron a la Eſpoſa las entrañas. A ſu viña ſiempre la tiene Dios delante de ſus ojos: *Vinea mea coram me semper.* Pero de ſan Mateo ſabemos que ſalio a buſcarla jornaleros a la hora de prima, y de tercia, y de ſexta, y al poner del Sol, que aunque la prouidencia diuina ſiempre ſea vna, no podemos negar que no ſean diferentes los efectos: mas claramẽte ſe vee en la miſericordia y en el amor, que ſiendo ſiempre vno en Dios, emos de confeſſar que ſus efectos ſon mayores, encarnando, naciendo, muriendo, reſucitando. &c.

Dixit ad cultorem vineæ: Ecce tres anni sunt, ex quo venio quærens fructũ in ficulnea hac, & nõ inuenio.

DIxo tres años, porque la higuera es muy preſta en llegar fruto, y muchas vezes le lleua el primer año, y quando no le lleua el ſegundo, y ſino le lleua el tercero, caſi ſe pierde la eſperança de que ſe aya de llegar. De ſuerte que dezir que eſpero tres años, ſue dezir que eſpero todo el tiempo que a vna higuera ſe puede eſperar, que ſi puſiera la comparacion en vna oliua, en vn nogal, o en vna palma, ſin duda puſiera mas largo plazo, mas para la higuera crã ſobrados tres años, en q̃ nos auiſa, ſabe Dios tã de coro la condicion de todos los arboles de la Igleſia, q̃ dara a cada vno de eſpera para q̃ de fruto todo el tiempo en q̃ le huuiere de dar. Vnos ay q̃ no dan fruto en muchos años, como la palma, q̃ los de ſu mocedad no produzẽ ſino eſpinas, pero a la vejez da ſabroſiſsimos frutos, otros ay q̃ en los primeros años de la razõ dã frutos ſuaues, y paſſando ſanta mocedad, tienẽ loca la vegez, como Salomõ otros, q̃ ni quãdo moços, ni quando viejos, como eſta higuera triſte. Vnos mueren moços, y

Universidad de Deusto
Biblioteca

al parecer mal logrados: otros mueren viejos, y mirando a los frutos, se pudieran auer muerto quando moços, otros acaban la vida en medio de sus años, como dixo Ezechias, y no alcança el mundo la razõ, porque el vno viue tan poco, el otro tanto. Pero en esta parabola responde Dios, q̃ vnos son palmas, otros nogales, otros olivas, otros higueras, y el dueño destos arboles, sabe el tiẽpo q̃ para frutificar ha menester cada vno, y como tiene en la mano la estambre de nuestras vidas, corta quando le parece.

Lo segũdo, del esperar la tres años q̃ nunca se ocasiono su perdicion, que si la mandara cortar al primero, o a el segundo, temiera y se reportara, que es muy daño sala la indolgencia para vn necio. *Dixit insipiens in corde suo non est Deus, corrupti sunt & abominabiles facti sunt.* Dixo el tonto en su coraçon, no ay Dios, y de ay se sigue el perderse el y todos sus allados, *Abominabiles facti sunt.* No ay tonto en el mũdo q̃ tonto que diga en su coraçõ, no ay Dios, ni quiso significar esso el Profeta, sino ay Dios que nos cast̃iga, es tan bueno Dios, que nos esperara y hara del que no vee, por muchos años asentado. En este pensamiento: *Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt,* fauorece mucho este sentido la palabra *Eloin*, que en el Hebreo esta en vez de Dios, y quiere dezir juez, como si dixera, no es Dios juez q̃ vẽdra luego a prendernos. Por auer en vna Republica vn Corregidor muy manso, y seguirse dello muertes, hurtos, escandalos, desconciertos, solemos ordinariamente dezir, señor, que quereys, que no ay justicia, no porque no la aya, sino porque no se haze, assi el tonto, por sufrirle Dios tres años dize: *Non est Deus*, no ay justicia: mas claro lo dixo en otro Psalmo Dauid: *Propter quid irritauit impius Deum:* Como se atreuio el pecador descarado a hazer cocos a Dios. *Dixit in corde suo nõ requiret.* Hizo cuenta que Dios no le auia de pedir cuenta. De suerte que la merced que Dios le hizo conuirtio en ofensa suya. *An ignoras quia benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit* La benignidad de Dios, su mansedumbre, su paciencia te lleua de los cabellos a sus pies, a que pidas perdõ de las culpas cometidas, a que propongas la enmienda y la penitencia dellas, y eres tan desconocido y tan ingrato, que atesoras ira para el dia de la ira, pagando con mal el bien. Es el peor linage de ingratitud, es criar el cuerno que os saque de sus ojos: es dar a comer al carnero que topetando con vos os viene a descalabrar. *Alituram*

turam reprendit, dixo Menandro: es criar la cabra al cachorrillo de la loba, que en llegando a grande la despedaça y se la comete lo que sucedio al cosario, que cautiuando a vn padre y a vn hijo, y quiso que le touiesse la luz el padre para desollar al hijo: es quebrar el hueuo del aspid, que despidiendo ponçoña, da la muerte a quien le alimõ la vida, es matar a vuestro amigo cõ las armas que os prestamos.

En el juyzio de Dios han de ser nuestros fiscales y acusadores los bienes y los males, pero los bienes serã mucho mas feueros, que siempre dexa mas condenado el bien que el mal, pero el que nos apretara mucho sera el tiempo: *Vocauit aduersum me tempus*, dize Ieremias: como llamara a los cielos, que hizo a vezes testigos de nuestras obras, al Sol, a las estrellas, a la tierra y a la mar, a la riqueza, a la salud, a la hermosura. En fin a todos los bienes generalmente, vna de naturaleza, otra de fortuna, otra de gracia, assi llamara el tiempo que dezis, que le seruistes setenta años, y quando ya era tan viejo que le quedauan muy pocas oras de vida, perdiais tiempo, como si le tuuiera de durar la vida muchos siglos: quereis arafe el tiempo de agrauiado, porque ya q̃ le auia perdido en la mocedad, le pudiera redemir en la vejez, como dize S. Pablo: *Redimentes tempus*, comprando le con buenas obras. *Ad Gal.6.* Vays a la plaça, dize S. Agustin, compra ys por dineros lo que os importa, q̃ days sin dineros y como lo que desseays. No ay cosa que mas importe que el tiempo, aueysle perdido, y aueys de dar quenta del, compralde, y esso es redemirle. La vejez es el tiempo mas preciso para que el hombre se de priessa, a reparar daños passados, porque el plaço es muy corto, y la jornada muy larga, pues que en tomandose venga el hõbre a perder tiempo, hara se fiscal el tiẽpo. Ticio pintaua los Poetas en el infierno que le comian las entrañas vnos buytres, y nunca se las acabauan de comer, porque como se las yuan comiendo, las yuan creciendo sin cessar. Es el buytre symbolo del tiempo, no solamente porque tarda en empollarse y salir de los hueuos mucho tiempo, sino porque viue mucho tiempo, pues viue mas de cien años, y porque Ticio representa al rico y verde que no sea mentido en tãto tiempo, comanle buytres las entrañas, q̃ son simbolos del tiempo. De los mayores tesoros desta vida es el tiẽpo, porque vn momento de tiempo es la llaue de siglos y eternidades: O *momentum à quo æternitas!* Y si a los cõdenados del infierno les diessẽ a escoger vn quarto de hora de tiempo, o la muerte, que

Aug. ser. 24. de uer. Apost.

Ier.1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del mundo, echaran mano del tiempo, pues podian ganar con el vn señorio q̃ no se puede trocar por el temporal: pues que se tenga tan en poco el tiempo que vale tanto, no es mucho, que de agraviado se haga fiscal el tiẽpo. *Factus est Efraim subcæneritius panis, qui nõ reuersatur*, dize Oseas: parece Efrain a los panes de massa que se echan entre las brasas, que por vna parte estan quemados, y por otra se estan crudos. Es estampa de los moços, q̃ aun no han llegado a sazon quãdo estan abrasados del fuego de la sensualidad, por vna parte quemados, por otra no sazonados: pero lo que mas espanta es, *Sed & cani effusi sunt super eum*. Que le ha esperado Dios hasta echarle vna capa de nieue sobre la cabeça, hasta que el tiẽpo le ha florecido con canas: como al almendro, y con estar blãco como el cisne, tira del carro de Venus, y teniendo la muerte tan vezina, canta como si naciera ayer: blanco estã como vna cal, y auiendo derramado el cielo sobre el muchas calderas de agua fria, toda via vahea, no es mucho se agravie el tiempo.

Oseæ. 7.

Succidite eam, vt quid enim terram occupat?

COrtalda, que arbol que no da prouecho, no merece ocupar la tierra: pues tanto montã dos pies de tierra, que no le podra ocupar vn arbol, que sirue siquiera a las bestias con su sombra, y a las aues con sus ramas? menos vale que la tierra: *Vt quid terram occupat?* En esse poco de tierra hiziera otro arbol prouecho.

Vna de las razones mas poderosas porque suele Dios dar mayor priessa a la muerte, es por no dar el hombre fruto en la vida, no ay hombre que no tenga determinado sus dias y sus años: *Constituisti terminos eius, qui præteriri non possunt*. Pero muchas vezes parece que se fian y se meten a conocaban por particulares ocasiones, y la mayor es ser sin prouecho la vida, ocupar vna casa, seruirse de muger, hijos y criados con quien otro pudiera hazer prouecho: en los desiertos ay muchos arboles que parecen sin prouecho, vn azebuche muy viejo que no podeys adiuinar de q̃ sirue, vn pino q̃ nacio en la cumbre de vna peña, adonde ni aun las aues no atriban: y en el mundo ay muchos animalejos como pulgas y mosquitos, que no sabemos el fin con que los sustenta Dios, pero al cabo ninguno ay q̃ no sirua y aprouecha, y como dixo san Teodoreto, reprehender, o acusar essas cosas en el mundo, es çaherir: que en la comedia no son todos los personages Reyes, Principes, y Princesas, y condenar que hable el bobo, y diga su dicho el lacayo, porque si son de prouecho los grandes tambiẽ lo son los pequeños: vn cabrahigo no sufrira Dios en el mundo sin prouecho, quanto mas vn hõbre a quien sirue tanta muchedumbre de criaturas: *Non mortui laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in infernũ, sed nos qui viuimus benedicimus Domino.* El fin principal de nuestra vida es alabar al Señor que nos la dio, que la sepultura mas es lugar de silencio que de alabanças: pues si no sirue la vida sino de ofenderle y blasfemarle, para que es la vida?

Psal. 113. 2p. 814.

El daño es, que como la higuera ocupa la tierra en que pudiera otro arbol frutificar, y con su sombra haze daño a las cepas vezinas, assi ay muchos Fieles q̃ no solo no son de prouecho sino de daño, no solo no lleuan fruto de buenas obras, sino con su mal exemplo, le estoruan en los demas. *Inimicos Crucis Christi quorum finis interitus, quorum Deus venter est, & gloria in confusione ipsorum* Imaginad en el camino del santo Sepulchro de Ierusalen vn bodegon muy lleno de manjares y de rameras que con ellas dan a quãtos peregrinos passan, el daño que les hará; pues esso haze en el camino de la Cruz vn enemigo della, que tiene puesta su gloria en la torpeza y confusion, *Malæ bestiæ ventres pigri.*

Philip. 3.

Ad Tit. 1.

Succidite illam.

VNas vezes duda Dios sabiendo lo q̃ ha de ser, otras vezes manda lo q̃ sabe no ha de ser: son dos proposiciones algo escuras, pero ciertas. La primera prueua Ieremias. *Noli subtrahere verbum si forte audiant, & conuertantur.* Y Ioel: *Quis scit si conuertatur, & ignoscat Deus?* Y S. Mateo: *ita ut in errorem inducantur, si fieri potest, etiam electi.* En todas estas proposiciones ay duda, y para Dios no es posible que aya duda, pero no quita la duda, segun S. Hieronymo, y S. Ambrosio, por dexar franca del todo la libertad de nuestra alma: demas de esso, si la quitara, quedara por inuiolable lo que de su cosecha era libre, y fuera muchas vezes ocasion de que los pecadores no hizieran penitencia, y de que desesperaran de su salud, pues no podian tener esperança de mudar el decreto diuino.

Hiere. 26. Ioel. 2. Matt. 24.

La segunda, prueua el caso del siervo que deuia diez mil talentos, a quiẽ mandò vender el rey con su muger y sus hijos, no auiendose de vender: y el caso de Ninive; *Adhuc quadraginta dies, & Ninive subuertetur.* Predicà dize a Ionas, que de aqui a quarenta dias se ha de alçolar

Universidad de Deusto
Biblioteca

esta ciudad, y no se auia de assolar, y lo que dixo Ezechias: *Dispone domus tuæ, eras morieris*, no auiendose de morir. Y al Rey Acab: *Inducam super Acab malum.* No cumpliendolo en sus dias por verle humillado y compungido, como notó Damasceno, y lo que hizo oy con la higuera no auiendose de cortar, no por que en Dios aya ignorancia de lo que al cabo ha de ser, sino por lo que dize Ieremias: Quando Dios amenazare con desastres y con muertes, si los amenazados hizieren penitencia de sus culpas, Dios hara penitencia de sus penas, mudara parecer quiere dezir. Como promete Dios vnos bienes sin condicion, como son los generales, el encarnar, el morir otros con ella, como los particulares de prosperar a Dauid a su casa y a su reyno, de darnos a todos gloria, y faltando la condicion falta la promesa, no por que aya falta en Dios, sino porq la ay en nosotros: assi ay vnos males que los decreta Dios sin condicion por sentencia difinitiua en que no ay apelacion, otros que dize Dios por amenaza para enmienda del culpado. San Gregorio lo dixo en vnas palabras algo escuras: *Nonit Dominus mutare sententiã, consiliũ nunquam.*

Dam. ser. de dif.

Mitrem. 1.

Gre. li. 16. mor. c. 6.

Donde se ha de notar, q las amenazas son mercedes de Dios que siẽpre se enderezan al bien del amenazado, como notò San Basilio, en que nos muestra el amor y el desseo q̃ tiene de que no muera el pecador, sino que se conuierta y viua. *Clemens & benignus Deus semper futura pronunciat, ne cogatur inferre supplicia*, dize Amos: quãdo embia vn castigo, ha dado primero mil auisos, y hecho muchos requerimientos, mostrando la pena que tiene de castigar. *Clementissimus Deus, frequẽter dura prædicit, ut tandem duros animos ad credendum moliatur*, dize Ieremias. San Chrysostomo, amenazarte con el infierno, por no condenarte al infierno. Ay pechos que sino es a palos no dã frutos, como cuzinas y alcornoques, y para ablandarlos y reduzirlos amenazalos Dios, como el señor a su esclauo, mirad negro que os pringare. No tiene, dize S. Teodoreto, la nobleza de Dios ganas de pringar ni de açotar, antes de por no llegar a esso requiere y amenaza como dexamos ya dicho.

Domine dimitte illã, & hoc anno vsq; dum fodiam illã, & mittam stercora.

THeophilato y Euthymio dizen, q el hortelano es Christo Señor nuestro: S. Chrysostomo y Beda, q los Apostoles: San Ambrosio, q particularmẽte lo es san Pedro: san Agustin nuestro padre, que todos los santos son hortelanos que ruegan por esta viña, y tienẽ cuydado della, y no se deuen escluyr los Angeles deste oficio, particularmente los que son de nuestra guarda. De suerte q̃ Christo Señor nuestro, los Apostoles, y los santos, y los Angeles, todos son hortelanos, y aunque a Christo Señor nuestro no le conuiene tanto el nombre ni el oficio, por ser Señor, como noto san Ambrosio. Mas como el Principe quando quiere fauorecer vna causa, gusta de que los grandes del Reyno se la pidan, y el la pide a su padre: assi Christo Señor nuestro gusta que los santos y los Angeles pidã y el pide. Por esso en la sagrada Escritura tiene nombre de abogado, *Aduocatum habemus apud Patrem, qui etiam interpellat pro nobis.* Y todos los santos le siguẽ, porque aunque no comuniquen con nosotros en la Fẽ, pues veen ya lo que creyeron, ni en la esperança, pues gozan lo que esperaron, pero communican en la caridad, que como dize san Pablo, no se acaba: *Nunquam excidit.* Y assi nos fauorecen y ayudan cõ sus intercessiones y oraciones, pareciendoles estan obligados, gozando de tãta prosperidad, a hazer amistad a los amigos menesterosos, segun lo que dixo David: *Pro hac orauit ad te omnis sanctus in tempore oportuno.* A los que sube la fortuna en los palacios de la tierra, ora sea por no gastar el fauor en cosa que no sea propia, ora por ser de su cosecha poco nobles, oluidanse de los amigos antiguos, como el copero de Faraon se oluido de Ioseph, que en la carcel le auia hecho tantos bienes: pero los que la gracia leuanta, jamas se oluidan del pobre, y en señal de que delante el trono de Dios estan intercediendo por nosotros, dize san Iuan, que los quatro animales sagrados, y los veynte y quatro viejos que estauan delante del Cordero tocando sus viguelas suauemente, tenian vasos llenos de olores, que eran las oraciones de los santos. Iudas Macabeo vio al santo varon Onias, y al Profeta Ieremias orar por el pueblo, y Baruc pide a Dios oyga las oraciones de los santos de Israel.

1. Cor. 13.

Apoc. 14.

2. Mach. 5

Baruch. 1.

Vno de los mas poderosos argumentos de las mercedes que nos hazen los santos en el cielo, son las deuociones y los seruicios q̃ los hazemos en la tierra, los templos que los edificamos, las fiestas que les hazemos, los altares que les leuantamos, las imagines que les consagramos. Esta la otra mõgita deuota de vn S. Iuã, labrando vn año entero para hazerle la fiesta, y no se la hauia de pagar, y agradecer? no se puede esperar

Universidad de Deusto
Biblioteca

esperar esso de vn villano de los de acá de la tierra, quãto mas de los nobles del cielo; fuera de q̃ las mercedes q̃ recebimos cada dia de la Virgen santissima nos sacã de esso cuydado, porq̃ si las plegarias que la hazen los interessados, alcançan alli ojos, alli pies, alli manos, alli oydos, alli vidas, claro està que no se ha de hazer sorda a las plegarias mas corteses que le hazẽ sus deuotos cada dia.

Los Angeles q̃ presiden a las prouincias en que nacemos y vi uimos, nos hazẽ fauor notorio, como lo prueua la oracion que hizo el Angel por la ciudad santa de Ierusalen, y la contienda que huuo entre el Angel q̃ presiede a la prouincia de Persia, y el q̃ presidia al pueblo Hebreo, pretendiendo el vno q̃ el pueblo saliesse, el otro que se quedasse, que no pudiẽdo ser apuñadas, fue a fuerça de intercesiones. Tambien estamos en obligacion a los Angeles de nuestra guarda, q̃ quando manda Dios cortar la higuera que no da fruto, se arrodillã: Señor, por este año yo la regalarẽ y la cultiuarẽ, parece quierẽ echar la culpa a su descuydo. El Canon de la Missa nos dize que ellos presentan nuestras oraciones y sacrificios a Dios: *Iube ea perferri per manus sãcti Angeli tui.*

Zach.1.

Tambien intercedẽ los santos acá en la tierra: solo Moyses, aduierte S. Hierónymo, que alcançó perdõ de seyscientas mil personas, sin las mugeres ni niños, que serian muchos mas. *Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro quem scripsisti.* San Esteuan rogó por los q̃ le apedreauan, y S. Agustin dize que tiene la Iglesia oy à S. Pablo por aquella oracion, q̃ hizo mas fuerte en el que hazia mas daño, pues guardando las capas a todos, animaua a todos, y le apedreaua con las manos de todos. En medio del horno de Babylonia vno de los niños rogò por todos, haziendo vna deuota oracion, como refiere Daniel. A san Iuan Damasceno le cortaron la mano porque defendia las imagines, hizo oracion a la Virgen santissima, y se la restituyò, como lo afirma Iuan Patriarca Ierosolymitano.

Vsque dum fodiam illam, & iniciam circa illam stercora. Beda y Teofilato entienden por cauarla y estercolarla, el predicarla y persuadirla, poniendole delante de los ojos por vna parte sus torpezas y suziedades, por otra parte su sepultura, diligẽcias que ha de hazer vn Perlado para reduzir a qualquiera de sus ouejas, es pensamiento prouechoso; pero mas general doctrina es entender por el cauar y estercolar, todos los remedios necessarios para la enmiẽda de vn alma, porque

porque no mandarà Dios cortar la higuera por vltima y difinitiua sentẽcia, hasta que pueda dezir: *Quid ultra potui facere uineæ meæ?*

PARABOLA. XVI.
que el combidado no tome en los combites el mas honrado lugar.

Lucæ. 14.

Vsi. 5.

Ombidãdo vn dia vn Principe de los Fariseos a Christo Señor nuestro, aceptó el combite, y era harta humanidad comer con gente tã ryn, aun cõbidado, los huespedes eran muchos, y todos azechauan las palabras y las obras del Señor, *Et ipse obseruauãt eum.* Y reparando en la priesa que se dauan a ocupar los primeros lugares, salio por principio del bãquete con esta parabola, que no les fue muy sabrosa: El que es combidado en algunas bodas, nunca ha de ocupar el primer lugar, porque sucederà que venga otro mas honrado despues, y reparando el que le combidò en que se le deue el primer lugar, diga al que le tiene ocupado, baxese abaxo señor, y passarà grãde empacho y gran verguença: mas prudencia es coger de los postreros asientos, porque puede suceder que entrando el señor de las bodas repare en su mucha humildad, y le diga, no està vuestra merced bien ay, pasese mas acà arriba, y gozarà de mucha gloria delante de todos los combidados.

Algunos interpretes no quieren q̃ esta sea parabola, sino documento y doctrina de combites, mas el Euangelista la llama parabola, y parece la tomò Christo Señor nuestro de los Prouerbios de Salomon, donde dize: *Ne gloriosus appareas coram Rege, & in loco magnorum ne steteris; melius enim est, ut dicatur tibi ascende huc quam humilieris coram Principe.* Procura siempre huyr la presencia del Rey, y el lado y compañia de los Grandes, que mejor es que te llamen, y te digan, llegaos acà, que no que delante del Principe te humillen. El blanco de la parabola es condenar la soberuia y ambicion de los primeros asiẽtos en los lugares mas publicos, y alabar la virtud de la humildad, que al cabo ha de gozar de esta honra.

Prou. 25.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cum inuitatus fueris ad nuptias.

QVando andauan luchando en los pechos de los combidados, hypocresia y ambicion, desseando cada vno por parte de la ambicion el mas honrado lugar, y no osando dar prenda desse desseo, por parte de la hypocresia: penetrádo Christo Señor nuestro su agonia y perplexidad, salio con este breue sermon: qualquiera otro Predicador que fuera combidado de la gente mas graue, mas docta y mas santa de Ierusalen, les procurara dezir alguna cosa de gusto: mas esta tan lexos de esso Christo Señor nuestro, que les tira saetas al alma, auisando que al que tiene oficio de dezir verdades, aun en los combites le estan muy mal las lisonjas: para qualquiera Predicador cortesano fuera ocasion de dissimular la autoridad de los combidados, que era toda la de Ierusalen, que aunque el Predicador ha de tener pecho para todos, la reprehension contra gente tan graue ha de ser con mas consejo: tambien fuera para otro ocasion de dissimular el ser sabios y Predicadores, q̃ aunq̃ no ay Corregidor para otro Corregidor, ni medico para otro medico, que esse es tu enemigo el que es de tu oficio: en particular no ay Predicador para otro Predicador, que esso quiere dezir: *si fal euanuerit in quo salietur*. Tambien fuera ocasion para otro de dissimular el combite y el contento, que como es importuna la musica en el mortuorio, assi lo es la amargura de la reprehension en el plazer. Mas como Dios auia dicho: *Pro anima tua non confundaris dicere uerum*. Por conseruar la vida, o por huyr el peligro de la muerte, no calles ni dissimules la verdad: *Non accipias faciem aduersus faciem tuam*. O como dize el Griego: *Aduersus animã tuã*. No respetes la dignidad de la persona con detrimento del alma. Y como la verdad se aya de predicar a tiempo y sin tiempo: *Oportune & importune*. Y como toda la sabiduria de la tierra esbe la del cielo sea ignorancia, donde otro tuuiera por discrecion el callar, se mostrò Christo Señor nuestro Predicador y Maestro.

Intendens quomodo primos acubitos eligerent.

Intendens, no solamente có los ojos de la diuinidad, ni con los ojos del alma, sino con los corporales, que su publica sealdad le dio ocasion, y dize. *Eligerent*, que el peligro no està tanto en sentarse en el primero lugar, quanto en escogerle y desearle, que muchos ay sentados en el lugar mas honrado, sin vanidad y sin fausto, y muchos ay que se sientan en el menos honrado de soberuios, por parecerles que alli seran mas micados, y que para no ocupar el primero, tiene el postrero vn no se que de mas honra, todo es rebentar el hombre, porque nadie le eche el pie adelante. Ninguno ay en la Republica, dize Seneca, que ponga los ojos en los ciudadanos que dexa atras, sino en los que lleua adelante, essos le martyrizan a el, y el a los que van tras el, y no le es cosa tan sabrosa ver muchos despues de si, como graue y pesada ver que le precede vno; todo su hipo es ser el primero, como el mãso del ganado, que por ruyn q̃ sea ha de lleuar cencerro, y yr delante. Esta vanidad dize, lleuò Aeneo Pompeyo por las partes mas desiertas de la Africa, y por las mas remotas del Setentrion, y a Mitidrates por toda Armenia, y por todos los rincones de la Asia ta Alexandro por todo el mundo: a Iulio Cesar por las mas principales partes del, no sufriendo que Pompeyo fuesse primero, ni Pompeyo que Cesar fuesse su ygual.

Sene. epist. 96.

Nec fert Pompeius ne parê, Cæsar ne priorem.

Mirad en el teatro del mundo sus Monarchas, y vereys en medio de aquellas purpuras fue-

gos de inuidias de las ventajas agenas, porq̃ el soberuio ni quiere tener hombre que le prefiera, ni que se le yguale. En reparando en q̃ Christo Señor nuestro pagò el tributo por las manos de san Pedro, como por segunda cabeça, dize san Marcos, que camino de Cafarnaum barajaró los discipulos, sobre quien auia de ser mayor en el Reyno q̃ esperauan. En pidiendo los dos discipulos sillas, se indignaron los diez: *Decem indignati sunt*, como si se las quitara à cada vno de las niñas de los ojos. En prefiriendo las damas de Ierusalen a Dauid, *Percussit Saul mille, & Dauid decem millia*, luego començò a viuir desesperado Saul. *Non est qui nicem meam doleat?* No ay en todo mi Reyno quien tenga lastima de mi? mirad que es cosa de ayre, vn cantarcillo de mugeres os entristece? mirad que son burlas, cosas tan de burlas os melancolizan? Ni de burlas ni de veras no consiente el soberuio q̃ otro le eche el pie adelante, y quiça esso es lo q̃ dize Dauid: *Non veniat mihi pes superbiæ*. El pie de la soberuia es el que no consiente se vea delante otro pie. En soñando Iosef que el Sol y la Luna y las estrellas adorauã su ganilla, y en reuelando su sueño, luego los hermanos se conjuraron en su daño. *Ecce somniator venit, venite occidamus eum, & videamus*

quid

Universidad de Deusto
Biblioteca

quid illi prosint somnia sua. Mirad que son sueños de que no ay que hazer caso, ni aun por sueños emos de sufrir ventajas: mirad que os haze estrellas, y a si gauilla de heno, tanta es mayor su locura, pues quiere que las estrellas vengan a adorar al heno: mirad q̃ es hermano vuestro, querido de vuestro padre, y no os quita sillas, ni coronas: no le aborrecemos porque las quita, sino porque las quiere gozar, y auentajarse a nosotros. Gaytano prueua, y a mi parecer muy bien, que los Capitanes deste motin fueron, Simeõ, y Leui, y sacalo de dos principios: el vno, que los soberuios de ordinario son traydores, y estos lo fueró cõ el pueblo de Sichẽ, passando los inocẽtes a cuchillo, el otro, q̃ en los hermanos pequeños no lleua camino huuiese tãta malicia y ambicion: y de Iudas y Ruben ya cõsta de la Escritura procurarõ defenderle, y assi queda el daño en Simeon y Leui, de quien dixo Iacob a la ora de su muerte: *In consilium eorum non intret anima mea.*

Esta fue la culpa de Lucifer, en reuelandole Dios a la naturaleza humana auentajada y preferida, dize san Bernardo, que fue para el vn tartago a nargo, que dixo, perdonarame la magestad de Dios, que yo no puedo sufrirme mande el hombre. En q̃ Republica bien ordenada se sufre que las criaturas inferiores manden a las superiores? esse fue el pecado de Cain, era soberuio, y como vio a su hermano mas fauorecido con el fuego del cielo, que hizo aplauso a su sacrificio, como noto Filon, y fauorecelo la letra de Teodocion, por no sufrirle delante le quito la vida. pues a tu hermano? ni a hermano, ni amigo, ni a padre, ni a ningun hombre del mundo sufre el soberuio ventaja. Y es grande ponderacion, que siendo el fauor de Dios, y entendiendo Cain que venia de su mano, ni esso ni esfotro fue parte para desarraygarle del pecho la azedia, la hiel, la amargura, la carcoma que le causaua su hermano, de donde se sigue quan aborrecido es vn priuado de vn principe, y de vn Rey, o vn priuado de la fortuna, porque si el de Dios lo es, sin que sea parte Dios para enfrenar a vn soberuio, que mucho que el de vn hombre sea sepulcro de las inuidias, de quãtas llena tras si! *Ab altitudine diei timebo*, dixo Dauid. Mucho es para coraçon tan valeroso dezir q̃ temé, porq̃ sino es a Dios, a nadie temio en el mundo, no temio al osso, ni al leon que mato quando cachorro, no temio al Gigante Filisteo que traya acobardado todo el pueblo de Israel, no temio a vn Rey enemigo q̃ no dormia por andar

Bern. ser. 1. super missus est.

dar en sus alcances y echauase el muy descuydado a dormir, *Ego dormiui & somnum cepi.* No temio el verse en tierras estrañas rodeado de mil peligros, no temio la peste que embio Dios sobre su pueblo, que le mato setenta mil vassallos en tres dias, pero dize que teme el dia en q̃ se pusiere la corona en la cabeça, porque entonces tendra todo el mundo contra si. Como en la guerra todos los soldados assiestã sus arcabuzes al enemigo mas señalado, assi en la guerra desta vida todos procuran derribar al mas prosperado y fauorecido: *Quanto magnus es?*, dize el Ecclesiastico, *Humilia te in omnibus*, porque sino es humillãdote no podras sufrir los tiros de la soberuia, que siempre los endereça al que se adelanta mas.

Eccles. 3.

De aqui se sigue el afan y tormento con q̃ viue el ambicioso, pues tiene tantos verdugos como hombres se le adelantan. Bion Filosofo, preguntado qual era el hombre que passaua mas ansias y congoxas en esta vida, respondio, que el que pretendia mayores cosas, y desseaua mayores fortunas. Timon, vno de los Sabios de Grecia, dixo q̃ la ambició y la auaricia son los elemẽtos de nuestros males. Seneca, q̃ por gozar el ambicioso vn año de Cõsulado, acaba todos los de su vida, como sino pretẽdieran mas q̃ el epitafio en la sepultura: q̃ aperreada vida traxo Saul? *Spiritus Domini malus urgebat Saul.* El espiritu de la inuidia le traya atormẽtado y aburrido. Naamã priuado del Rey Assuero, solo porq̃ Mardocheo no le quitaua la gorra, viuio melãcolico y rabioso. Todos los fauores q̃ me haze el Rey, todos los seruicios q̃ gozo del Reyno, todas las lisonjas q̃ me dizẽ pretendientes, no me dan tanto contẽto como me da de pesar el poco caso q̃ haze de mi vn Iudio? *Stringit Vehemoth caudã quasi cedrus*, dize Iob? Va tratãdo del demonio, y pintãle sus facciones en la figura de vn mõstruo, y quãdo llega a la cola, dize q̃ la tiene como vn cedro, es vn arbol q̃ excede a los demas en altura y en olor, pero nũca lleua fruto como el cipres. Es estãpa del demonio, q̃ pretẽdio exceder y auẽtajarse a todas las criaturas generalmẽte, y q̃ el olor de su fama fuesse la mayor del mũdo, pero nunca dio fruto de gracia ni de virtud. Y dize Iob, q̃ aprieta cõ esta cola a los suyos porq̃ cõ ninguna tentació aqui xa tanto, ni atormẽta a vn coraçon como el desseo de subir y de mandar y de auẽtajarse a todos. Quando el Rey Assuero pregũto a su priuado Naamã, q̃ honra podra hazer el Rey a vn hõbre q̃ quisiese mucho honrar? luego le dixo el demonio, tu

Laert. li. 4. c. 6.

Plut. ser. 8. de iusti. lenc. li. de mult. vita c. 39.

Iob. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tu eres este, y no lo puede ser otro, ni es razon que lo sea, ni
Esser. 6. que lo sufras. Como el verdadero humilde se pone el postrero de los hombres, assi el soberuio se pone el primero de los que merecen mas, donde se ha de notar que el decendir es muy facil, el subir dificultoso, y para cosa tan graue como la tierra, es violento. Con todo esso, aunque rebiente, ha de subir el soberuio, a quien dixo Dauid particularmẽte: *Vt quid diligitis uanitatem, & quæritis mendatium?* El coraçon graue y perdido por vanidad.

Cum vocatus fueris ad nuptias recumbe in nouissimo loco.

Parece que les dio licion de lo que auian de hazer para gozar con seguridad de los primeros lugares que tanto desseauan para esse fin, el camino ha de ser escoger el lugar mas humilde, porque todo el mundo se inclina à hazer honra al humilde que tiene por indigno de toda hõra. De suerte que la humildad es honra de la misma honra, y dignidad de la misma dignidad, y la dignidad es indigna del nombre de dignidad, si no se funda en humildad por dos razones. Vna porque la humildad tiene en si mismo el fundamento y la razon de la honra, y bastale esso por hõra, y la dignidad no siempre la trae consigo: otra, por la seguridad, que aquel se puede tener por lugar mas honrado, de donde el hõbre no puede caer, y al humilde que se humilla a si mismo y se cose con la tierra, nadie le puede humillar. San Bernardo tratando las palabras de Christo Señor nuestro: *Discite a me, quia mitis sum, & humilis corde*, dize que ay dos linages de humildad. Vna, que engẽdra la verdad, otra que enseña la caridad. La primera, aprẽdemos de nosotros mismos, y de nuestra fragilidad, conociendo lo poco que somos, y lo poco que valemos. La segunda aprendemos de Christo Señor nuestro, que huyo la gloria del mundo quando le querian alçar por Rey. Son muy otras las escaleras para la gloria verdadera, que para la gloria falsa, para esta hemos de subir trepando, mas para la gloria verdadera emos de subir baxando. Solicitara vn pretendiente vn oficio, o dignidad, los medios son propia estimaciõ y fantasia, y quando no aya quien le califique el mismo se alabara, como el que de hambre, dize Plutarco, se come sus propias carnes. Pretende vn Christiano el cielo, los medios seran humillarse y mas humillarse à imitacion de Christo Señor nuestro, cuya vida como dize san Basilio, fue vn perdurable baxar, desde q̃ se puso en el pesebre, hasta que murio en la Cruz. San Bernardo tratãdo de las palabras de Esaias: *Et ea quæ sub ipso erant, replebant templum*, dize que el que estaua sentado en el trono, pobló su templo de humildes, y que el cielo sola la humildad le ha de poblar, bueno fuera q̃ no examinara los terrones el que examino las estrellas, y que no acrisolara el cobre, el que aprouo y reprouo el oro, y que recibiera al hombre con la mancha que condeno perdurablemente al Angel, sola la humildad haze al hombre idoneo para las honras diuinas. Como la fragua ablanda primero el fuego, y luego se introduze la figura, q̃ en el hierro duro no se pudiera introduzir, assi la fragua de la humildad ablanda el animo para introduzir qualquiera virtud y dignidad, que en el coraçon soberuio no se pudiera introduzir.

Bern. super uerba Isa. 6. ser. 2.

Aug. ser. 1. ad frat. in Herem.

Sã Agustin nuestro padre aplica assi el verso de Dauid: *Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorũ*: Pero escogiendo yo, dize, el lugar mas baxo por mas seguro, *Ne in alto periclitarer*, le pareció al Señor, que lo mandasse, dezirme, *Ascende superius*. San Ambrosio hizo extraordinarias diligencias para no ser Obispo, hasta dar traça que entrasen mugeres publicas en su casa, porq̃ le tuviessen por indignó, pero Paul. *in* quanto mas se humillaua, tanto *in uita* mas ponia en el Dios los ojos, y Ambr. con las vozes de todo el pueblo, le dezia, *ascende superius*.

Cum vocatus fueris ad nuptias recubi in nouissimo loco.

Ha se de entender este mãdamiento de parte del animo y voluntad, que si el Perlado se sentasse en el postrero lugar, daria en el vicio contrario. Ioseph Egypto aun en presencia de su padre, sentandose tras el Rey, guardaua este mandamiento, porque por su voluntad se sentara en el postrero lugar. Lo mismo hiziera Mardoqueo, que ocupaua el segundo lugar despues de Assuero, y Daniel despues de Nabucodonosor. Y como noto san Basilio, si yo hallo ocupado el postrero lugar, no tengo de pleytearle, que no seria menos ambicion pretender el postrero, turbando la paz, que pretender el primero, como me sentare en el vltimo lugar ya ocupado? con el alma y con el coraçon, reconociendo que no merezco, dan Iuan Chrysostomo muchos ay que ocupan el primero lugar, que estan con el animo en el postrero: y muchos

Chrys ho. 43. to. 2. in perf.

que

que ocupan el poſtrero, que por ſu valor imaginan que ſe les deue el primero. Dios no mira tãto a donde eſtá el cuerpo como a do tenеys el alma, porque de otra manera ninguno delos Principes ni ſeglares Eccleſiaſticos podran cumplir eſte mandamiento, pues la humana pulicia no les conſiente ſentarſe en el vltimo lugar.

Bern. ſer. 27. in Cãt. Alguno le parecera precepto duro, pero ſan Bernardo prouo elegantemente que no lo es: Imagina dize, que ſabes el lugar en que Dios eternamente te predeſtino, y el puеſto en que te puſo: entre todo el linage de los hõbres, como ſabe el Doctor en la eſcuela ſu antiguedad, y el frayle en ſu conuento, pregunto, ſabiédole, no viuieras ſoſſegado con gozarle: pues no ſabiendole, por auerlo reſeruado para ſi Dios, y cubierto con el manto de ſus tinieblas, qual te parece mejor conſejo, eſcoger vn lugar tan alto q̃ te quiten por los cabeçones del, o vno tan humilde, que te digan, ſubi arriba que el vueſtro es mas honrado lugar? en'eſto no ay peligro, en aquello le ay muy grãde. El q̃ entra por vna puerta muy baxa, quãto mas ſe abaxare entrara mas ſeguro, y la puerta del cielo es baxiſſima, el peligro es leuantaros. No te compareis con los mayores, que es ſoberuia, ni con los medianos, que no es humildad, ni con los menores, porque puedes ſer el menor dellos, aunque repares en el mas perdido, y te conſideres a ti en muchas coſas ganado, porque mañana ſe pueden trocar las ſuertes, que ay mudanças de la dieſtra de Dios.

Algunos en ſentido miſtico entienden por eſtas bodas otras eſpirituales que ſe celebran por la doctrina del Euangelio, otros las refieren a las bodas de la gloria, donde el primer lugar es de Chriſto Señor nueſtro, como cabeça de la Igleſia, y mayorazgo vniuerſal de las criaturas: *Quem Deus dedit caput ſuper omnem Eccleſiam, & ſuper omnem principatum, & dominationem* El demonio fue cõbidado a eſtas bodas, y en figura del Rey de Babylonia pinta Eſaias ſu deſuerguença: *In cœlum aſcendam, & ſuper aſtra Dei exaltabo ſolium meum, ſedebo in monte teſtamenti in lateribus aquilonis, ſuper altitudinem nubium, & ſimilis ero Altiſſimo.* Y por Ezechiel habla, como ſi tuuiera el lugar que deſſeaua: *Deus ego ſum, ego feci me ipſam.* Yo ſoy, yo me crie a mi miſmo, pero auia otro mas honrado que el, y aſsi le echaron a coces al poſtrer rincon del mundo, donde ſe durara eternamente el empacho y la verguença, porque la baya que le dan es grãde, y la moſa afrentoſa: *Quomodo cecidiſti Lucifer, qui mane oriebaris, corruiſti in terram, qui vulnerabas gentes?*

El ſegundo combidado fue Adan que tambien apetecio el primer lugar, por auerle dicho el demonio: *Eritis ſicut dij*, pero ſucediole mal, porque fuera de q̃ Dios y ſus Angeles dixeron por yronia: *Ecce Adam quaſi unus es nobis factus eſt*, donoſo Dios, en el prado las beſtias le pudieran dezir con alguna verdad: *Ecce Adam quaſi unus es nobis factus eſt*, y peor que beſtia, pues eſta condenado a eterna pena.

En el tercero lugar fueró combidados ſus hijos, que imitando muchos a ſu padre, y reconociédo a Lucifer por cabeça, apetecieron tambien el mas honrado lugar, como Faraó, Nabucodoſor, Antiocho, y otros ſoberuios del mundo, que tendran en el infierno tãto mas baxo lugar, quãto ſus penſamientos fueron mas deſuanecidos: y dize q̃ ſerã hechados con verguença, que es propia pena del hombre en quãto hombre, que el dolor, el tormento, el fuego, el frio, y otras penas de la carcel infernal, ſon comunes a los demas animales, pero la verguença y confuſion es ſolá del hombre, y aſsi le introduze la Eſcritura, mofado y eſcarnecido: *Ecce homo qui non poſuit Deum adiutorem ſuum.*

Deueſe notar, que para dos linages de gentes, ſera particularíſsimo eſte tormento, vno para los Reyes, y Principes y poderoſos del mundo, que vn hombre bãxo todos le moſan en eſta vida: *in ſimilitudinem improperij*, pero los que ſon tan adorados, tan liſongeados, tan temidos, ſentiran mucho el verſe alli ſiluados, cortidos, piſados: el otro, los hipocritas reuereciados por ſantos, Imaginad, dize ſan Baſilio, vna dama galaniſsima, que quanto las galas ſon mas ricas y viſtoſas por defuera, es ella tanto mas fea, y aſqueroſa por de dentro, que ſentiria verſe deſnuda delante de muchos que la ſolicitauan y ſeruiãt Conſiderad vn hipocrita tan adornado de prendas de ſantidad, los ojos tan humildes, el ſemblante tan mortificado, el veſtido tã baxo, los paſſos tan compueſtos, pero mirado interiormente, no ay leproſo cõparable: q̃ ſentiria verſe deſnudo delãte los que le pediã la mano y le beſauan la ropa? Baſilius.

Vt cum venerit, qui te inuitauit, dicat tibi: Amice aſcende ſuperius, & erit tibi gloria corã ſimul diſcũbentibus.

PArece que hizo Chriſto Señor nueſtro vna deſcripciõ de ſi miſmo, que combidado a las

Universidad de Deusto
Biblioteca

las bodas siempre ocupo el postrero lugar, encarnando, no le causo horror el verse estrechado en las entrañas de su Madre, naciendo escogio por palacio vn portal pobre, y por cama vn pesebre pobre, viuiendo no tuuo donde reclinar la cabeça, que es cosa q alcança vn pobre. Entre sus Apostoles siendo el mayor fue como el menor de todos: muriendo no parece hombre, sino el baldon de los hombres. *Opprobrium hominum, & abiectio plebis.* Dauid se llama guzano y no hõbre. Esaias el postrero de los hõbres: *Nouissimo utrorum.* Pues tãta humildad bien merece oyr, amigo, por quien recibo a mi gracia y a mi gloria alos demas: *Ascende superius.* Resucitando de la muerte, reparando las afrẽtas de la vida, subiendo al cielo, sentandote a mi diestra, que es el primero lugar deste combite, entonces se cumplio el gozar de gran gloria delante de todos los combidados, porque alla arriba fue glorificado de el Padre y del Espiritu santo, de los coros de los Angeles, de los bienauenturados, aca baxo fue alabado y reuerenciado como hijo de quien era, edificandole templos, leuantandole altares, cantandole hymnos, y psalmos, y cotinuas alabãças: en el infierno, fue temido; *Propter quod Deus exaltauit illũ, & donauit illi nomen quod est super omne nomẽ, ut in nomine Iesu omne genu flectatur, cœlestium, terrestrium, et infernorũ & omnis lingua confiteatur, quia Dñs noster Iesus Christus in gloria Dei est Patris.* Por los mismos passos fue la Virgẽ santissima, que ofreciendo la honra y dignidad de Madre de Dios, que es quanto en este predicamento puede ser, ella se ofreció por esclaua suya, *Ecce ancilla Domini*, que fue escoger el postrero lugar, y por esso le dieron el mejor que tiene el cielo entre las puras criaturas. *Exaltata est sancta Dei genitrix super choros Angelorum ad cœlestia Regna.* Canta la Iglesia: *Astitit Regina a dextris tuis*, auia profetizado Dauid. Por esta vereda camino el Baptista, que preguntando si era el Messias, se deshizo hasta nó dexarse ser ni autoridad: no soy Christo, ni merezco desatar la correa de su çapato, ni soy Elias, ni soy profeta, sino vna voz, como si dixera vn poco de ayre, por esso mereció que Christo le ensalçasse aca en la tierra: *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista.* Y en el cielo le diesse el lugar de Lucifer, que no os temeraria presuncion dezir q aunque no quiso admitir el lugar de Dios en la tierra, se dexe el lugar del que quiso vsurpar el de Dios en el cielo. No fue sant Pablo el que precedio menos el postrero lugar, pues entre los pecadores se tuuo por el mayor: *Quorum primus ego sum.* Y entre los santos por el menor. *Mihi autem sanctorum minimo data est gratia hæc.* De donde se sigue quan grande sera su gloria, de suerte q este es el camino real de la verdadera honra.

Isai. ca. 9.

1. ad Thi. 1. ad Efes. 3.

Omnis qui se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur.

COncluye Christo Señor nuestro la parabola cõ dos clausulas, en la vna pone la pena de la soberuia, en la otra el premio de la humildad, y por ser doctrina tan importante, la repite en el Euangelio tres vezes, lo vno para que quedasse en la memoria mas firme, lo otro, para encarecer su importancia y necessidad. *Qui se exaltat, humiliabitur.* No cõdena al ensalçado, ora sea promouido por election, ora leuãtado por fortuna, ora por heréncia de sus passados, sino al q se ensalça a si mismo, ora por ambicion de la prosperidad humana, ora por complacencia y vsania del oficio y dignidad conseguida, ora por el menosprecio ageno, ora por la estimacion propia, este puede tener por cierta su ruyna, porque se irrita muy pesadamente Dios. A los Angeles desuanecidos con su hermosura derribo del lugar donde estauan, al mas contrario del que pretendiania Dauid por la vanidad de contar al pueblo, le matò setenta mil vassallos: a Daran y Abiron los sorbio el infierno viuos, y auiales dicho Moyses: *Multũ erigimini filij Leui.* Desuaneciose el principe de Tiro: *Eleuatũ est cor tuũ sicut cor Dei.* Y di zele por Ezechiel, yo traere quiẽ te quite el reyno y la vida. Desuaneciose Faraõ: *Eleuatũ est cor eius in altitudine sua.* Entregole a las moscas y a los mosquitos, y a las aguas de la mar. Desuaneciose Nabucodonosor queriendo adorassen su estatua como si fuera de Dios, echole a pacer con las bestias en el prado. Blasfemó Senaquerib de la ciudad santa de Ierusalen, y dizele Dios, yo os porne vn argolla en las narizes, y os llenare como a bestia a donde me pareciere: blasono Antiocho soberuio, q̃ no auia de dexar piante ni mamãte en el Reyno de Iudea, cargo Dios la mano tanto en sus dolores, que murio comido de guzanos: *Audiuimus superbiam Moab, superbus est valde ululauit Moab.* Ha se mostrado Moab muy soberuio, pues yo hare que aulle como mastin *Hæc faciãt mihi dij, & hæc addãt.* dixo Menadab Rey de Siria, si bastare toda la tierra de Samaria a hinchir los puños de la gente de mi exercito: y hizole Dios huyr

1. Pet. 2.
2. Reg. 24
Num. 16.
Ezech. 28
Ezech. 31.
2 Macha.
Isai. 16.
2 Reg. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de dozièros y treynta y dos mo
ços de poca edad. Roboan
menospreciando el consejo de
los viejos, dixo jactancias despe
ñadissimas contra el pueblo: El
3.Reg.12. dedo menor de mis manos es
mayor que el espinaço de mi pa
dre, y si el los açotó con corde-
les yo los açotare con escorpio-
nes, perdio de doze tribus los
Iudic.2. diez. Olofernes, juro auia de
quitar la cabeça a todo el ju-
daysmo como la de vn hombre
solo, y quitosela a el vna muger.
Tobiæ. 4. En palabra ni en pensamiento
dezia Tobias el viejo a su hijo,
no admitas soberuia, que son sus
fines muy tristes y desastrados.
Deiecisti eos dum eleuarẽtur, dize
Psalm. 11. Dauid: como el aguila que des-
peña la tortuga despues de auer
la subido sobre las nubes: y co-
mo el luchador que leuanta a su
contrario en el ayre para dar có
Ezech. 17 el mayor cayda. *Ego Dominus
humiliaui lignum sublime*, dize
Ezechiel: a los cedros mas empi
nados suelo yo echarla por tier-
ra, y no solamente los castiga
por su propia persona, sino afre
tosamente con cosas baxas y vi-
les, tratandolos como a viles pa-
ra deshonrarlos mas: a Faraon
con moscas y con mosquitos: al
exercito de Nabucodonosor, cõ
vna muger Hebrea, a Antiocho
que auia amenaçado a los mon-
tes y a las olas dela mar, cõ gusa
nos: a los dicipulos que trataron
de ventajas, con vn niño, que fue
boluerios a las mantillas y a la
cuna, a los que se desuanecen có
las honras Ecclesiasticas, con me-
nosprecio. *Dedi uos cõtemptibiles*, dize Malachias.

Las razones porque tiene Dios tanta ojeriza con este vi-
cio. La primera, porque el demo
nio es principe de todos los so-
beruios que viuen señalados có
la señal de la bestia, como dize
San Iuan en su Apocalipsi, y la
soberuia es su vandera, y como
quiere abatir por el suelo a la de
Dios, viene a ser aborrecible al
cielo y a la tierra. *Odibilis Deo, & hominibus superbia*, dize Salomõ.
Y como Israel en el mundo: *Manus omnium contra eum, & manus eius contra omnes.* Aqui se funda
vna doctrina en los santos ordi-
naria, que todos los demas vi-
cios apartan al hombre de Dios
por terceria, la auaricia por el
interes, la carne por el deleyte,
mas la soberuia, por si misma a-
pellida guerra contra la Mage-
stad y grandeza diuina: y quiça
Nabucodonosor se llamò aguir
la por esso en la sagrada Escritu-
ra, porque como el aguila despre
ciando las demas aues se sube a
mirar al Sol, assi el soberuio se
arreue à la presencia de Dios, y
huyendo los demas vicios, nũca
huye la soberuia. Esta es la ocasion porque a los demas parece
q̃ les castiga Dios por terceria;

la auaricia allañando perdidas al
auariento, en lugar de las ganan
cias de la deshonestidad, quitando
la salud al deshonestõ, y echan-
dole preso en vna cama cõ vnos
grillos de lienço, pero a la sober
uia castigala por si mismo, à Fa-
raon soplo, y con el ayre de su bo-
ca le anegò en medio de las a-
guas: *Sicut stipulam, &c.*

La segunda razõ, como Dios
es pura verdad, no puede no ofẽ
derse de la mentira, y todo el ne
gocio del soberuio es vn linage
de mentira y vanidad, pues fiẽ-
do nada se haze algo, y pudiẽdo
tan poco blasona de poderoso
en el mũdo, es hazerse los ena-
nos mas altos q̃ los gigãtes, las
cañacexas mas fuertes q̃ las enzi-
nas, la cera mas dura q̃ el peder-
nal, las liebres mas valiẽtes q̃ los
tigres y leones, es pelear el hu-
mo con las nubes y los vientos.
Eccles.10. *Quid superbis terra & cinis*, dize
el Ecclesiastico, de q̃ te ensoberue
ces tierra y ceniza, si fueras tier-
ra por si, o ceniza por si, pudieras
ser de prouecho, pero tierra y ce
niza rebuelta, q̃ no es imagina-
ble para q̃ pueda seruir: *Quid superbis*, sino es q̃ te ensoberuezcas
de los bienes, q̃ ni son bienes ni
tuyos, sino es q̃ te ensoberuezcas
de ser infiel a tu Dios, de auer
hecho armas para ofenderle, de
los bienes q̃ te dio para ser-
uirle: sino es q̃ te ensoberuezcas
de ser esclauo del demonio, ciu-
dadano del infierno: *Detestor ego superbiam Iacob*, dize Amos. Tu- Amos. 6.
uo dos nombres Iacob, vno q̃ le
dio la naturaleza, otro q̃ le dio
la gracia: vno q̃ le pusieron sus
padres, otro que le puso Dios;
vno quando era pastor pobre,
otro quando era rico, triunfador
de los Angeles, o por mejor de-
zir de Dios: vno Iacob, otro Is-
rael. Y cahiendo Dios à los
diez tribus del Reyno de Gero-
boan su soberuia y vanidad,
dize: *Detestor superbiam Iacob, & domos eius.* Auia dicho poco an-
tes: *Et lasciuistis in stratis ue-* Amos. 6.
*stris, & canitis ad uocem psalterij, ingredimini pompatice bibentes ui-
num in fialis, &c.* Y luego dize,
aborrecer la soberuia de Iacob,
como si dixera, en q̃ se funda vue-
stra vanidad; heredasteslo del
pastor de vuestro padre, apren-
distes a dormir en camas de mar
fil, del q̃ dormia en el meson dela
estrella la piedra por cabeçera: a
gozar de musicas suaues, del que
guardãdo ganado tañia vna flau
ta: a beuer vinos regalados, del q̃
siẽpre beuia agua porq̃ no le da-
uã vino: a tener olores en las ca-
mas y vestidos, del q̃ gozaua del
olor dela miera en la cabaña? *Detestor superbiã Iacob*, soberuia tan
mal fundada. La hõra humana res
peto dela virtud, es vna sombra:
y como ninguno es mas grande
por hazer mas larga sobra, assi no
lo es por gozar de mayor hõra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El enano, dize Seneca, es peque
Sene. Epi. 77. ño, aunque este sobre la cumbre de vn monte, y el Coloso es grãde, aunque le echeys en vn pozo: el Principe, el Duque el Cardenal parece grande porque esta sobre vna silla muy alta, y midiẽdo la silla con el hombre no es mucho parezca grande: mas como al hombre que anda en çancos si le medis su estatura no se han de medir los çancos, assi al poderoso no se ha de medir la
Nisse. ord. 1. de beat. silla: al personage de la comedia, dize Gregorio Nisseno, no le hã de medir por lo que representa, sino por lo que es.

La tercera, porque el soberuio quita a Dios en quanto puede su gloria y su autoridad. La mayor honra de Dios es ser fuẽte de los bienes, y el origen de donde todos se deriuan, como arroyuelos del mar. Y como el soberuio ne reconoce por de Dios el bien que goza, quita en
Eccles. 6. quanto puede la honra a Dios. *Non te extollas sicut taurus*, dixo el Ecclesiastico: no te ensoberuezcas como toro: es simbolo del soberuio vn toro quãdo esta harto: por esso llamo Christo Señor nuestro a los Fariseos toros gordos: *Tauri pingues obsederunt me.* Como el toro muy flaco y muy hambriẽto se verna a entrar por vuestras puertas a que le deys de comer, pero si esta muy harto y muy gordo, matara al que le engorda y le sustenta: assi el soberuio acosado y afligido a quien quiere reconoce, pero harto no reconocera a Dios. Por esso dixo el Ecclesiastico, que Dios es honrado de los humildes: *Deus ab humilibus honoratur.* Y diziendo que le honrauã los humildes, que es lenguage extraordinario, dixo tambien no le honrauan los soberuios.

La quarta, el peligro de las al
Hieron in regu. Moral. c. 15. mas como los vientos, dize Chrysostomo, suelen turbar la mar sossegada, y confundir las olas mas altas de sus aguas cõ las arenas de sus abismos, causando vna temerosa tempestad, assi el viẽto de la soberuia todo lo turba y lo confunde: *Non veniat mihi pes superbiæ*, dixo Dauid: quãdo los pies son de cabeça soberuia corren muy grande peligro, porque pies de cabeça desuanecida andãdo por escaleras muy altas han de venir a rodar: *Ibi ceciderunt omnes qui operantur iniquitatem.* Muy pocos a auido q no ayan dado de ojos en essos passos, porq̃ como dixo Esayas, traen vaguido en la cabeça: *Miscuit in eis spiritum uertiginis.* Hanseles entrado vn ayre que los trae tõtos. Hysopo refiere de vn bufõ, q̃ viendo beuer a vn buey en el rio, tuuo tan grande inuidia a la anchura de su viẽtre, q̃ dio en beuer por ensanchar el suyo hasta q̃ rebẽto: es cosa que

sucede a muchos soberuios, que por ygualarse con los mayores viene a rebentar y a perderse. El dragon es tã amigo de ayre por el gran calor que tiene, que viendo las velas del nauio inchadas
Anselm. de simil. c. 72. enuiste con ellas desde la tierra, y muchas vezes se ahoga. San Anselmo compara a los ambiciosos que buscan honra desalentados a los muchachos que corren tras los fuegos de los cardos q̃ buelan por el ayre, a quiẽ siguẽ muchas vezes con peligro y sin
Psal 35. linage de prouecho. San Gero-
Hieron in regu. Moral. c. 15. nymo refiere de vn padre de los del hiermo, que consultãdole vn sobrino suyo electo Obispo si acertaria el Obispado, le mando subiesse a vna peña aguda y se rebolcasse en ella, probãdo el sobrino, dixo: estoy en grã peligro de caer, pues en mayor estaras respondio el viejo si eres Obispo. Factõ se quemo las alas por subir contra los rayos del
Abs. 2. Reg. 18. Sol, Agripina trago la muerte por verse Emperatriz de Roma,
2. Reg. 2. Iudic. 9. Absalon por la corona del Reyno, Adonias quando tenia el cetro por seguro, Abimelech despues de auer muerto setenta hermanos, Atalia a todo el linage
4. Reg. 11 Real, a todos dio la muerte su ambiciõ, es andar por la maroma como el bolteador, o por los chapiteles mas altos como el albañir que mueren comunmente despeñados. San Bernardo dize, la ambicion es veneno secreto, peste oculta, puente de engaños, madre de hipocresias, polilla de virtudes, corcoma de santidades tiniebla de entendimientos, la q̃ cõuierte la medicina en mal humor, el remedio en enfermedad: y assi, *Qui maior est inter uos fiat sicut minor.*
Bern. super missus est. 1.

La quinta, todos los vicios cessan por el tiempo, el goloso no siempre come, el borracho no siempre beue, el deshonesto no siempre es suzio, y si lo es en el rincon, no lo publica en la calle, pero el soberuio nunca se cansa de serlo, segun lo que dize Dauid: *Superbia eorum qui te oderunt ascendit semper*, y publicalo en la cama, en la mesa, en la plaça, en el templo, en el altar, en la oracion, como hizo el Fariseo. Essa fue la ocasion porq̃ dixo Faborino que los soberuios en parte eran ridiculos, en parte odiosos, en parte miserables, ridiculos, por gastar el tiempo tan sin prouecho: odiosos, porq̃ las honras desta vida son tã cortas, que para que goze vno de honra ha menester quitarla a muchos miserables, porque quanto mas sudan, y mas trabajan, y mas cõsiguen, mas codiciosos y mas sedientos se hallan. Como el que sueña q̃ come, amanece con mas hambre, dize Esaias: assi el soberuio, mientras goza de mas honra, amanece con mas sed. *Non*
Stob. ser. 2 Abacuc. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Prou.12. *inuenit fraudulentus locum*, dize Salomon: donde dize Beda que llama al soberuio engañador: *Non assequitur, dolosus uenationē.* Trasladaron los setenta, por mas que trabaje no conseguira lo q̄ dessea, passar a soles, scios, boluera de caça como vn hereje, pero nunca se vera jamas contento.

Abacuc. 2 Abacuc tratando de Nabuco donosor, trae la comparaciō del borracho que beue y no acaba de beuer, y mientras mas beue, es mucho mayor su sed. *Sic erit superbus qui dilatauit quasi infernus animam suam.* Iuro Nabucodonosor de sugetar a su Imperio la tierra toda, y quando salie ra con ella, preteriera subirse al cielo. *Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ.* Salomon pone tres o quatro cosas infaciables en nō bre de sanguijuelas, de quien dizen los naturales que tienen dos bocas y no pueden verse hartas, porque lo que entra por vna, sale por otra, es echar agua en arnero, vna dellas es la soberuia, a quien Salomon compara al fuego, assi porque siempre apetece lo mas alto, como porque nunca dize basta.

Prou.30. La sesta, es hazer a los hombres bestias. En apeteciēdo Adā el ser de Dios *Comparatus est iumentis, & insipientibus.* A Nabucodonosor le hizo bestia este vicio, y quando reconocio su culpa, *Cor hominis datum est illi.* En

Daniel 7. Fulg. li. 2. Mithi. la rueda de la fortuna se pintan quatro hombres, dos subiendo, y dos baxando, y como van subiendose van conuertiendo en bestias, y como vá baxando se vā conuirtiendo en hombres. Ixion se enamoro de Iuno, que era diosa de los Reynos pareciendole que seria Rey poderoso, y sus hijos herederos, pero en vez de hombres le nacierō Centauros, castigando los dioses su soberuia. En esso se funda el dar la Escritura a los soberuios nombres de animales brauos, leones, osos, dragones, honocrotalos como vemos en los Profetas, y particularmēte en Esaias, porq̄ es vicio fiero bestial: q̄ mayor bestialidad q̄ matar vn soberuio a sus padres, madres, y hermanos, &c.

De aqui se infiere la razon de ser tā aborrecible aqueste vicio, no solo de Dios, sino de los hōbres. Dio el Rey Assuero en ensalçar a su criado Naaman sobre todos los Principes del Reyno, y mando que todos sus vassallos, le adorassen como a su propia persona, y sin faltar vno de los nauores ni de los menores, todos se arrodillauan a Naamā, solo Mardoqueo Iudio, que de ordinario estaua a la puerta de palacio, cuydando de Ester sobrina suya, jamas se quiso inclinar a hazerle reuerēcia. Ay mucha razon de dudar como vn hōbre de linage de santos, y por su pero

persona santo, de quiē Dios mostro tener tā particular cuydado, aborrecio tāto el hazer lo q̄ hazia todo el mundo, y lo q̄ mandaua el Rey si quiera por humildad, principalmēte requiriēdole los caualleros de palacio, q̄ seria indignar al Rey: pero como la soberuia de suyo es aborrecible, y Naamā fuesse tā soberuio y tan altiuo, y Mardoqueo tuuiesse tā gran valor, no quiso honrar a vn idolatra inchado.

Et qui se humiliat exaltabitur

Tiene la humildad tan repetido y tan fundado en la Escritura su premio y su galardō, q̄ son mas las autoridades q̄ las estrellas del cielo, y todas conuienen en que el humilde sera enſalçado. San Iuan Chrisostomo, y san Agustin nuestro padre reduzen este orden al que sigue la naturaleza, y el arte la naturaleza, pues vemos que el arbol que arroja mas altas ramas, echa mas hondas rayzes, y el agua sube mas alta quanto mas baxa: y quanto mas sentadas comunmente mas fria y mas sabrosa, y mucho corre por los montes, sino por los valles baxos y particularmēte nos aficionamos mas a las cosas mas pequeñas, a vn niño, a vn perrillo, y el leon perdona al animal q̄ se le humilla a sus pies. El arte porque quanto mas baxa el fundamento, tanto mas

Chrys. ho. 21. Adepb. 4 Agust. in hom. 50.

sube el edificio, y los mayores artifices hazen gala de hazer obras preciosas de algunas materias viles: y el que encerro la Iliada de Homero en el hueco de vna nuez fue celebrado en el mundo, pero quando no siga essos passos, el arte y la naturaleza los sigue y canoniza la gracia. Si miramos a la Iglesia triumphāte, todo es exercicio de humildad: los Angeles encogē las alas: los viejos derriban sus coronas a los pies del Cordero: la misma essencia diuina en la manera que puede es humildissima, pues cuyda de vn vil guzano, de q̄ cazca, de que se conserue, de que viua, matiza las plumas del paxarillo, viste las ojas del arbol, esmalta los prados que pisamos. En la militante, para subir Christo a lo mas alto del cielo descendio primero a las partes mas baxas de la tierra: viniendo puso los ojos en las cosas mas humildes, ocupandose cō pobreza. Para persuadir a sus discipulos la humildad, puso los ojos en vn niño, y despues en el cornadillo de la vieja, como auriguamente en los pelos de las cabras que le offrecian, gustādo q̄ se hiziessen dellos los chamelotes para las cortinas de su altar, como noto san Geronimo. En fin queriendo Dios hazer en su Hijo vn Rey de su mano que resplandiesse perfectamente a la idea de su coraçon,

Hier. li. 2. cōtra Ruf.

Universidad de Deusto
Biblioteca

puſo los cimiẽtos de humildad, ſegun lo que el Señor dixo: *Diſcite a me quia mitis ſum,& humilis corde excelſus Dominus,& humilia reſpicit,& alta a longe cognoſcit.* No quiere dezir que mira primero las coſas humildes como mas vezinas, que para Dios ninguna eſta mas diſtante, ſino que las mira con mas aficion. Eſſo dize: *Reſpicere,ad quem reſpiciam,niſi ad humilem.* Baſta ver Dios a vn hombre olaudado de todo el mundo,para poner en el el coraçõ. En vn Dauid, de quiẽ ſu padre no hazia caſo, que dixo: *Elegi abiectus eſſe in domo Dei mei.* El hazernos Dios merced, es ſementera, y buſca los valles hondos por masfertiles. *Valles abundabunt frumento,* es vn teſoro y buſca las arcas vazias. En fin,ſon tan notorios los fauores que haze Dios a la humildad, q̃ dize ſan Aguſtin nueſtro Padre, que no ay plana en toda la ſagra da Eſcritura donde no eſtè eſcrita la ſentencia de Santiago: *Deus ſuperbis reſiſti, humilibus autem dat gratiam.* Y ſeñala vna razon que emos tocado,que la ſoberuia. *In recte factis timenda eſt,* ſe ha de temer entre las miſmas virtudes. Como la humildad es amable entre los vicios,en vn publicano ſe lleua los ojos de Dios, y en vn Acab humillado. Como la muger de ſu coſecha tan hermoſa, que con vn cernadero prendido por toca, enamora a quantos la miran. Tiene otra prenda grãde de ſu parte la humildad para enamorar a Dios,q̃ es ſer ſymbolo grãde de la caridad,de quien dize ſan Pablo: *Charitas non inflatur.* El amor no es inchado ni preſuntuoſo,y moſtrolo Salomon en el libro de los Cantares,como notò S. Hieronymo, que auiendoſe llamado Rey en los Prouerbios, y en el Eccleſiaſtes,por hablar con ſus vaſſallos,y con los que no lo erã en eſte libro,que le gouernaua la pluma el amor,no ſe llamò Rey por ſer nombre tan hinchado, porque el amor ni la humildad nunca lo fueron. Lo ſegundo, como la caridad da valor y ſer a nueſtras obras, y ſin ellas no valen vn ſolo marauedi,aſsi la humildad da valor y ſer a nueſtras obras,y ſin ella no valen vn ſolo maranedi;y como en el Ariſmetica añadiẽdo vn cero a vna vnidad la haze ſubir a diez, y al diez le haze ſubir a ciento, aſsi la humildad haze ſubir nueſtras obras a grandiſsimo valor.

Aug. li.1. de Doctri. Chriſt.c.23 li.1.de Ciuit. Dei. ca.1.

PARABOLA. XVII.
del hombre Rey, que combidò a muchos a ſu cena.
Lucæ.14. Matth.22.

En

EN el banquete paſſado todo ſe le fue al Señor en predicar a los hueſpedes,de ſuerte que no es demaſia dezir que aceptò el cõbite, mas por predicar que por comer, y deſpues de auerles intimado quãto ſe han de aborrecer en los lugares publicos los primeros y mas honrados aſsientos, paſſando a otro documẽto dixo: Quãdo vno haze vn banquete no ha de llamar los amigos,vezinos,conocidos,y parientes, porque en eſſo ay no ſe que linage de interes,que es el retorno, ſino a los pobres,coxos,ciegos,mendigos, para que ſolo Dios quedaſſe obligado a la paga y galardon,hizo aluſion a lo que auia predicado antes: Si amays a los que os amã, poco os queda à deuer Dios. *Nã & Ethnici hoc faciunt.* Seneca dixo,que el que haze algun beneficio por recebirle,ni le haze,ni le merece. San Ambroſio,que hoſpedar al conocido, porque me hoſpede,es auaricia, no porque no ayamos de hoſpedar y combidar a los amigos,que Abrahan hizo vn gran banquete a ſus parientes y amigos el dia en que deſterrò a Iſaac: y Laban quando caſo ſu hija Lia con Iacob: Ioſeph en Egypto a ſus hermanos: Los hijos de Iob: Tobias el viejo y el moço, ſino porque en los beneficios q̃ hazemos emos de poner los ojos,principalmẽte en las neceſsidades agenas,oluidados de las comodidades propias,y el combidar pobres, eſſo es obra de ſu coſecha que merece vida eterna; por eſſo dixo Chriſto Señor nueſtro la pagara Dios. *In reſurrectione iuſtorũ.* Salio vno de tranes con vn ſuſpiro, ora fueſſe por auer hecho fruto en ſu pecho la doctrina que auia oydo,ora por ſu ordinaria hipocreſia,dichoſo el que fuere combidado en el Reyno de Dios. A eſta ſazõ predicò Chriſto Señor nueſtro la parabola preſente: Sabed que vn hombre aliñò vna cena grande y combidò a muchos a ella,a la hora del cenar embiò ſus criados,que vengan,que todo eſtà aparejado,pero todos ſe eſcuſaron: he comprado vna villa dixo vno,y voyla à ver, dezilde a vueſtro amo me tẽga por eſcuſado: otro,he cõprado vnos bueyes y voylos a prouar: otro, he me caſado y no puedo yr. Ofendioſe el Padre de cõpañas de ſus eſcuſas,y mandò a ſus criados q̃ ſalieſsẽ por las plaças y caminos, y recogieſſen a los pobres, coxos,ciegos: Señor,ya eſtá hecho; buſcà mas,y forçaldos a q̃ entren a gozar de mi bãquete,q̃ yo os doy mi palabra q̃ ninguno de los llamados ha de prouar de mi cena.

Matth. 1. Senec.li.4 de beneft. Gen.21. Gen.29. Gen 34. Iob.1.

Tob.2.

Barajan

Universidad de Deusto
Biblioteca

Barajan los Interpretes en esta parabola y la que refiere S.Mateo del Rey que combido a muchos a las bodas de su hijo es todo vno, a S. Agustin S. Gregorio, Sãcto Tomas les parece que es diuersa, porque allí dize Rey, aquí hõbre, allí bodas, aquí cõbite, allí comida, aquí cena, allí muchos criados, aquí vno solo, allí van dos vezes, aquí vna, allí menospreciã el yr a las bodas, aquí se escusan, allí mataron los hierros, y el Rey embiò quien castigasse los atreuidos, aquí no ay muerte ni castigo, allí entrò el Rey a ver los combidados, y hallando a vno sin vestidura de boda, le mandò echar en las tinieblas exteriores, aquí no ay esso.

Aug. li. 2. de consen. Euangelii. c.70. Greg. ho. 38. in Euã.

Hirin li.4 ca 70. & 76. Maldonado.

S.Hireneo y Teofilato dizen q̃ es la misma, porque la variedad no es de cosas graues, que allí se llama Rey, aquí hombre, allí comida, aquí cena, parece que importa poco, antes las comidas eran entonces tan tarde q̃ eran cenas. Y como los Euangelistas convengan en la sentencia, ora escriuan parabola, ora historia, pocas vezes combienen en las palabras: y si San Lucas las refiere en diuersa fazon y con otras circunstancias: y si San Mateo la dilatò en su Euangelio mucho mas, pudo ser que algũo cuydase de escriuir la doctrina, y no de referir la historia.

Ambas a dos opiniones, siguen San Gregorio, son prouables, y siendo tan vnos los intentos, me parece buen consejo comentarlas aora juntas, para no boluer a vnas mismas cosas dos veces.

El intento desta parabola son dos cosas: vna, que los llamados a la Iglesia serán muchos, y los que vinieren pocos: otra, que de los que vinieren, no todos serán dignos del combite celestial, por no ceder vestidura conueniente para bodas: en fe de lo qual la parabola contra los Iudios principalmente, que llamados tantas vezes no vinieron, dando le ocasion para que llamasse a los Gentiles, que no tenian mas derecho ni esperança de gozar de tato bie, que tienen los cojos y los ciegos de los caminos de ser tarde a la mesa con vn Rey: quando Christo Señor nuestro la predicò, y claramente profetizò, ora que ya la vemos cumplida es historia.

Et homo quidam fecit cœnam magnam.

POr cuya cena que San Mateo llama bodas, nos entienden el Sacramento de la Eucharistia: de manera, que la encarnacion y muerte de Christo Señor nuestro, sean las bodas, y la Eucharistia, la cena y el banquete, y bien se conuiene dezir que ciegos, porq̃ la infiel Synagoga Christo Señor nuestro

nuestro a la hora de la cena: y grande, porque lo fue de parte del manjar, lo mejor del cielo es la diuinidad de Christo Señor nuestro, y lo mejor de la tierra su humanidad, y todo se recibe en esta cena. Grande, de parte de la duracion, porque ha de durar lo q̃ duraren los siglos: *Ecce ego nobiscum sum, usq; ad cõsumationem seculi*. Grande, de parte de los cõbidados, porque todos los fieles lo son: grande, de parte de las figuras, que fueron muchas y estrañas: grande, de parte del amor que fue infinito: grande, de parte de quien combida que es Dios.

Tres cosas consideramos en Dios de estraña magestad y grãdeza, y de incomparable amor, Dios encarnado, Dios muerto, Dios en sacramentado: qual destas hazañas sea mayor quien lo sabe? El pecado de Adan encarece mucho el hecho de encarnar Dios, por auer sido culpa tan graue, assi de parte de la perdida, como de parte de las circunstancias, que fueron rarissimas; pues que a tanto daño haga tan gran contrapeso Dios encarnado, que cante la Iglesia, O *felix culpa*, es argumento de que el humanarse Dios fue mayor bie, que aquel mal. Suelen preguntar algunos, porque Dios criò el mundo, viendo su daño y su perdicion, y respondese, porque le criò, porque vio su reparo con q̃ quedò auentajado assi mismo antes de perdido. En el Paraylo dize algunos Doctores apareciò Dios a Adan en figura humana, como templando el rigor de la sentencia q̃ le dana, aunq̃ eternas q̃ llorar, te puede cõsolar vn pesamiento, q̃ has sido cõ tu culpa ocasion del bie mayor q̃ vera jamas el mũdo. En fin, si se pusiesse en contienda qual à sido mayor, la perdida ò la ganãcia, no aura hõbre q̃ no diga q̃ la ganãcia es mayor. Quando lucho el Angel con Iacob, segũ dize muchos santos, era Dios en forma humana, y sacò el Patriarcha santo tã grãde confiança de la figura de Dios, que dixo con grande seguridad: *Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea.* Segura està mi vida y mi persona, pues he visto a Dios encarnado, porque quiẽ esso haze por mi, que no harães el mismo argumẽto de S. Pablo: *Quomodo cũ illo omnia non nobis donabit?*

Dios muerto es vn pielago tã hondo que se anega el pensamiento, solo el amor que cãpea y resplandece, parece lo mas q̃ hizo Dios por el hõbre. Pinten al dios de amor como mandaren, ya con venda, ya sin ella, ya cõ bolsa abierta, ya cerrada, ya cõ flechas de oro, ya de plomo, ya cõ fuegos, ya con rayos, que la estampa natural del dios

de

Universidad de Deusto
Biblioteca

de amor verdadero es vn Christo en vna Cruz. Salomon le pintò en vna carroça, el respaldar de oro, las columnas de plata, y el asiento de purpura, la madera de cedro, y en medio sentado el amor, y fue vna descripcion de Christo Señor nuestro en la Cruz. La carroça era de las mas preciosas cosas y mas ricas que en su genero tiene el mundo, porque en materia de metales, el oro y la plata es lo mejor: en maderas el cedro: en sedas y lanas la purpura, y fue dezir que Christo puesto en la Cruz repartio franquemente los mas preciosos y mejores bienes q̃ gozo jamas el mundo.

Con todo esso, aunq̃ entre cosas infinitas no puede auer mas y menos, parece que el ingenio humano halla en Dios sacramẽtado razones de algo más. Lo vno por la presencia perdurable, que no trae consigo el encarnar y el morir, que como luchauan en el pecho de Christo Señor nuestro dos deseos, el vno de yrse, y el otro de quedarse: el amor dio traça de partirse y de quedarse, que fue vno de sus glorioſos triũfos. Lo otro, porque Dios encarnado, y Dios muerto, no dize Dios sacramentado: pero Dios sacramẽtado dizelo todo, como dexamos ya dicho. Lo tercero, porque Dios encarnado honrò aquella humanidad santissima, y en ella a todo el linage humano, vnio dose con ella corporalmẽte. Dios muerto redimio al hombre, y se vnio con las almas mediante la gracia espiritualmẽte, pero sacramẽtado se viene a vnir con las almas y con los cuerpos de ambas maneras, y si donde ay mayor vnion ay algo mas, en Dios sacramẽtado lo ha de auer.

Mas general sentido es entender esta cena de la gloria, que las demas cosas mas parecẽ almuerzos, o meriendas que cena, pues todo se endereça aquel fin, y Dios encarnado, y Dios nacido, y Dios sacramentado, y Dios muerto, todo se endereça a gozarle glorioso: y en la sagrada Escritura es cosa ordinaria llamarse la gloria cena y banquete: *Satiabor cũ apparuerit gloria tua*, dixo Dauid. *Beati qui ad cœnam agni nuptiarum uocati sunt*, dixo el Apocalypsi. *Ego dispono uobis Regnum ut edatis & bibatis super mensam meam*, dixo Christo Señor nuestro: aquella será cena grande, y banquete abundantissimo. Muchos banquetes ha hecho el mundo q̃ han tenido nõbre de celebres y famosos, mas al cabo tienẽ tres, o quatro cõdiciones bien tristes, conuiene a saber, breues, pobres, hambriẽtos y desabridos. Seneca los cõparò a la luz del relampago, que es breue y mezclada con tinieblas, mas caso que sea tan larga, como

como la que pinta Iob de vnos locos que en toda la vida, no dexan la guitarra de la mano. *Tenent timpanum, & citharam, & gaudent ad sonitum organi ducunt in bonis dies suos*. Al cabo es tan breue, que añade por corrapisa: *In puncto ad inferos descendunt*, y en vn momẽto no queda dellos memoria. Los triunfadores de Roma que entrauan por la ciudad con tanta gloria, en acabãdo el triunfo se yuan a sus casas solos: Christo Señor nuestro passado el triunfo de Ierusalem se quedò solo. Va el mundano tyranizando con su gloria y prosperidad los ojos de medio mundo, y a vn boluer de cabeça desaparece, y ni veys gloria de prosperidad, ni rastro della. Va vna acha campeando en vna noche muy lobrega y muy escura, apagala el page que la lleua en la pared, no queda rastro de su luz y resplandor. *Quoties lucerna impiorum extinguetur*; Que de faroles luzidissimos del mundo se hã apagado a deshora, que de glorias al parecer perdurables se hã añublado al mejor tiempo, como las frutas que no allegan a sazon; San Basilio sobre las palabras de Esayas: *Omnis caro fœnũ*, dize, pinte el pensamiento en vn hombre la fortuna que quisiere, la edad, la salud, la disposicion, el linage, la grandeza, los palacios, la enxambre de los criados, parientes, amigos, lisongeros, soldados, alabarderos, la riqueza, la honra, la dignidad de Emperador y de Rey tan temida en el mundo, todo es vn poco de heno. Cosa ordinaria es en la sagrada Escritura llamar a los Principes mas poderosos humo. *Sicut fumus de fumario*, dixo Oseas al Rey Acaz. Temeroso de dos reyes enemigos, dixo Esayas, no temas estos dos tizones que humean, ora lo dixesse por las mechas de los arcabuzes y de los tiros (si a caso los auia entonces) ora porque lleuassen essas diuisas en las vãderas, por lo vno, o por lo otro los llama humo, porque todos se desparecẽ como humo. Que se hizieron los Gigãtes que auassallaron la tierra? los Emperadores de Roma? los Reyes de Niniue? el paraysso del Señor? eran humo, y desapareciose. San Iuan Chrysostomo añade, que si los ricos y los poderosos del mundo fueran cuerdos, auian de tener escrito con letras goticas en las puertas, en las paredes, en los pilares de sus casas, en las manos, en los anillos, y lo q̃ mas es, en sus conciencias, que son humo: de suerte que no ay linage de biẽ posible ni imaginable que no sea breue, pero aquella cena diuina ha de durar lo que Dios.

Iob, 21.

Iob. 21.

Basil. in Hexamer. hom. 5.

Oseæ. 3.

Chrysost. Epist. 6. ad Eutrop.

La segunda condicion de los banquetes del mundo es ser pobres, y hãbrientos: ninguna cosa mas

Universidad de Deusto
Biblioteca

mas notoria que ser los bienes desta vida vanos y mentirosos: vanos porque no satisfazen: mentirosos porque prometen lo que no dan: por esso los llama la Escritura pan de mentira, *Panis mendacij* como los manjares hechos por encantamento q̃ no hartan. S. Agustin nuestro padre, tratando porque los bienes desta vida dan mas gusto hallados despues de perdidos, que los q̃ nunca se pierden, da à entender que se origina de ser en si tan pequeños, que no tanto son bienes, quanto reparo de males: la hartura no es hartura, sino reparo de hãbre: el contento no es contento, sino reparo de pesar: y como el reparo del mal no se llama conuenientemente bié, sino menos mal, assi los bienes ni nos pueden satisfazer cabalmente, ni estimarse por bienes, sino por escaparnos de los males. En algunos el almorzar despierta gana de comer, y el merendar dispone para cenar, y quando con mucha hãbre comé algũ bocadillo, es como el agua en la fragua, q̃ quando es poca suele encender mas el fuego. Todos los bienes desta vida son almuerzos, meriẽdas, y bocadillos que nos dexã mas hãbrientos y desseosos de comer, sola aquella cena soberana nos ha de hartar del todo, y por esso se llama conuenientemente cena, porque el que almuerza espera a comer, el que come espera cenar; mas el q̃ cena, no le queda que esperar sino el descãso del dormir: el que almorzare de los bienes desta vida desseará mas, el que se los comiere todos desseará mas poco: el q̃ cenare en el reyno de Dios no tiene que desear: *Beatus qui comederit panem in Regno Dei.*

Augu. lib. tra. cõf. c. 3.

La tercera, dize Baruc: *Natriui eos cum iucunditate, dimisi eos cum fletu, & luctu.* Dilesla comida alegre, pero el postre fue muy triste. No ay banquete en el mundo q̃ no tenga plato amargo, y quando falte en el principio y el medio, lo será el postre forçosamente, porque los dexos de los bienes humanos siempre amargan como adelfa. *Extrema gaudij luctus occupat, nisas dolore miscebitur.* Son los gustos agradulces, como si fueran granadas, pero en aquella cena diuina no ha de auer linage de amargura, sino vn gusto que abrace todos los gustos: *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine.* Imaginad que se juntan todos quantos tiene el mundo a adereçar vna cena, y que cada vno pone toda su industria y caudal, y porque el de los hombres es pobre, imaginad que se allega el de los Angeles todos, al cabo no fuera cena que pudiera parecer delante de la que Dios aliñó desde el principio del mundo para los justos.

Homo

Homo quidam fecit cœnam magnam.

Esta cena llama S. Mateo bodas que hizo el Rey a su hijo, de donde nace el llamarse Christo Señor nuestro esposo muchas vezes, aunque los Doctores andan varios en la esposa. Teofilato dize que es qualquiera de nuestras almas. Origenes, san Hilario, S. Hieronymo, san Gregorio, que la Iglesia, y parece lo dize claro S. Iuan, *vidi ciuitatem sanctam Ierusalem nouam descendentem de cœlo a Deo paratam, sicut sponsam ornatam viro suo.* Y san Pablo amonesta, que los maridos amen a sus mugeres como Christo a la Iglesia. Quando se ayan celebrado estas bodas, tambien ay entre los santos opiniones: la resolució mas general es, que se començaron a celebrar en la encarnacion, y que alli fueron como desposorios que el Hijo de Dios hizo con nuestra naturaleza, y que en la otra vida acabò de celebrarlas, y mas cabalmente el dia del juyzio, casando a la Iglesia gloriosa: *Non habentẽ maculam neque rugam.* De aqui nace, que respeto de cada vna de nuestras almas, en la Iglesia militante se llama Christo Señor nuestro desposado, porque el lazo de los desposorios no es tan indisoluble ni tan fuerte, que no se pueda por algun caso deshazer: pero respeto de la Iglesia triunfante es matido, porque alli los justos estan enlazados cõ lazo eterno y perdurable. Esso señalò san Mateo quando dixo: *Et nos similes hominibus expectantibus Dominum suum, quando reuertatur a nuptijs.* De suerte que este cõbite es a las bodas de la tierra, y a las del cielo, y cada cosa es por si tan grande, que no es possible mayor, solo el descendir Dios del cielo y auezindarse en la tierra, como dize Baruc: *Post hæc in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est.* El tener su casa y su hogar en el mundo, y dexarse ver y tratar familiarmente del hombre, era bien incõparable, quanto mas venir a hazer vna misma persona con nuestra naturaleza, ensalçandola sobre todos los Angeles del cielo. Haziendo cargo Moyses, al pueblo Hebreo de las mercedes que de Dios auia recebido, dixo: Pregũtà si en los siglos passados desde q̃ Dios crió el mũdo se sabe, o se oyo dezir, q̃ alguna gẽte aya oydo hablar a Dios como tu le oyste desde el fuego. Pareciole a Moyses estraño fauor q̃ se humanasse Dios a hablar al hombre: pues si tratara de Dios encarnado, de Dios nacido, de Dios muerto, de Dios sacramẽtado, que dixera? *Deut. 4.*

De las bodas celestiales, y de aquella cena soberana, q̃ encarecimientos

Matt. 9. Matth 25 Ioan 8. Apoc. 7.

Orl. trac. 2 in Mat. Hilar. cãt. 22. Gre. ho. 38 in Euan. Hierony. Apoc. 21. Ad Eph. 5

Universidad de Deusto
Biblioteca

recimientos se pueden dezir que no sean cortos? Los santos mas fauorecidos y mas alumbrados de Dios, que alcançaron mayores noticias de aquel bien quando entraron por las puertas del cielo, y vieron aquella mesa tan rica, y aquella ciudad tan noble, y al desposado q̃ preside en medio della, quedaron tan admirados, que quanto auian oydo y pensado, todo les parecio sueño respeto de lo que vian, pero que mucho si los bienes humanos vencen â la misma fama, q̃ quanto mas buela crece mas: *Vires acquirit eundo*, dixo el Poeta: que mucho que la vençã los diuinos? Puesta la Reyna Saba à la mesa del Rey Salomon, desfalleciendo su espiritu dixo: agrauio à hecho la fama a la grandeza del Rey. Pues si de vna mesa compuesta por manos de hõbres habla vna Reyna con tanto encarecimiẽto, si llega a ver aquella mesa diuina, q̃ dirá? En el incendio de Troya culpauan muchos a Paris, q̃ por Helena huuiesse dado ocasion a tantos daños, pero quando la vieron y huuieron considerado de espacio su hermosura, dixeron, poco es que se pierda Troya. El Rico auariento en començando a esperimentar los tormẽtos del infierno se llama à engaño, este es infierno padre Abrahan, embiá Predicadores, que no se ha predicado esto en el mundo, pues que tiene que ver este mal con aquel bien? Si en el infierno hallan los dañados mayor mal del que esperauan, que harán los bienauenturados en el cielo, auiendo dicho Esayas que nunca cayo en el pensamiento del hombre el bien que allí nos espera? Assi declaran algunos el lugar del mismo Profeta: *Inuentus sum à nõ quærentibus me*. Fuy hallado de los que no me buscauan, porque no hallaron: al que buscauan, que aun que me imaginaron gloriosissimo, hermosissimo, poderosissimo, vinieron a hallar tanto mas que hallarõ en mi, a quien no buscauan. San Agustin dize, que mil dias de tormento fiero no es trabajo condigno de vn solo dia de la gloria, pues quando por tres dias de mal passar goze de vna eternidad el justo, que dirá? Quando aparecio Christo Señor nuestro en forma de niño en la ribera del mar, a S. Agustin nuestro padre, passando su agua a vn hoyuelo muy pequeño, que suele dezir que la diferencia que auia del hoyuelo a la mar, esta auia de la capacidad de nuestro pecho a la inmensidad de Dios, y como el hoyuelo no puede recebir tanta agua de la mar, q̃ si le viese salir de madre y venir todo entero sobre si no se asombrasse, assi la pequeñez de nuestra alma no puede auer recibido tanto bien de Dios en esta vida, que quando

quando le vea claro no se assombre. Quando san Pablo fue arrebatado al cercero cielo, dize S. Augustin y santo Tomas que vio la essencia diuina, y fue con sesjo soberano, que el que auia de ser Predicador de la Fè, viesse su premio para q̃ pudiesse enfanchar los pechos de los Fieles, que por ser de hombres son estrechos, y assi dixo a los de Chorinto. *Cor meum dilatatum est ò Chorinti dilatamini, &* vos. Có la vista gloriosa se vino a enfanchar mi pecho, y a vosotros con la Fè es razon que se os enfanche, pues quando os echeys a soñar, seran los sueños mucho menos que los gozos. San Pedro Chrysologo tocò este pensamiento sobre aquellas palabras: *Noli te timere pusillus grex, quia cõplacuit Patri vestro dare vobis Regnum*. A penas dize puede caber en el pecho del siervo promesa o nombre de Rey: porque quiẽ duda de su libertad, como ha de esperar Imperio? querer vn siervo ser Rey es delito, oyr lo es sospecha, no rezelarse temeridad. Pues pareciendole al Señor que si llegara de golpe la promesa del Reyno los devara temerosos y turbados, apercibelos: *Noli te timere pusillus grex*. Puedese adelantar este pensamiento de Chrisologo, pues con dilatarlos Chrysto Señor nuestro tanto el pecho, con ennoblecerlos y leuantarlos sus esperanças lo que ay desde el siervo al Rey, con todo esso al gozar del galardon quedarán vencidos sus pensamientos, sobradas sus imaginaciones, porque nadie puede entender el bien que Dios tiene apajado para los que le temen.

D.Tho. 2.2.q 7. Ar.3.2. Corin.6.

Misit seruum suũ dicere inuitatis, venite, quia iam parata sunt omnia.

EMbiò su criado, o como dize san Mateo, sus criados, por quien se entiendẽ los Profetas, Apostoles, Predicadores, segun Origenes, san Chrysostomo, san Geronimo, san Gregorio, Beda, que auisassen a los combidados, por quien san Ambrosio entiende Iudios, Gentiles, y Hereges: los demas Doctores à solos los Iudios, a quien esta parabola se predicò particularmente, que los Iudios fueron los que se escusaron, y los Gentiles los que vinieron. Y aunque san Hilario lo entiende de aquellos Iudios que vinieron en los tiempos de Christo, y se siguieron despues, a quien los Apostoles combidaron y llamaron. Origenes, san Atanasio, san Geronimo, san Gregorio, lo entienden de todos, presentes passados, y

Orig. Mat 18. Chryso. Hieron. Greg. Beda. & vide. Amb. Lucæ. 14.

Orig. tract. in Matth. Atha. q.

Universidad de Deusto
Biblioteca

por venir. Y al que dudare como pudieron ser combidados a las bodas antes que Christo Señor nuestro las celebrase, respondo que la ley de Moysen y los Profetas los combidauan à las bodas que se auian de celebrar, y si acudieran a ellas con la Fè como deuian, oyendo y obedeciendo à la ley y a los Profetas, no quedaran condenados. Teofilato duda quando los combidaron, y si los combidaron, para que los llamaron, y responden, que fueron los hombres combidados por la ley natural, y los Iudios particularmente por la ley escrita, y dize que los llamó, no porque los llamasse, sino porque es cosa que en los combites se suele hazer.

45. Greg. hõ. 48. Hiero. in em.

Lo que les auisa es: *Iam parata sunt omnia*, fue dezir à nuestra saluacion, a nuestro cielo, a nuestra felicidad no le falta vn alfiler, no le queda a Dios cosa por hazer en esta vida ni en la otra para nuestra bienauenturança, de parte de Dios todo està cumplidissimo, no tiene el hombre mas que desear *Iam parata sunt omnia*. En esta vida ay Iglesia, Fè, Sacramentos, gracia, Dios sacramentado en la mesa del altar llamando y rogando: en la otra, las puertas del cielo de en par en par, la mesa de la gloria combidando con bienes eternos y perdurables. En el Testamento viejo no se podia tambien dezir: *Iam omnia parata sunt*, porque lo que tocaua a nuestra salud no era tan cabal. En la Iglesia militante los Sacramentos no dauan gracia como agora, no estauan muertos los becerros, ni los faysanes que representauan el sacrificio de la Cruz, no estaua el mundo vencido, la muerte muerta, el demonio pagado, la justicia de Dios satisfecha: porque aũque los Profetas auiã profetizado, *Easque in Christo sunt passiones*, las penas y los tormentos de Christo, y con la Fè viua asseguranan el fruto; pero al cabo todos morian saludandolas desde lexos: *Testimonio fidei probati non acceperunt repromissionem*. En lo que toca à la Iglesia triunfãte tampoco se podia dezir: *Omnia parata sunt*, porque el cielo estaua cerrado con cerrojos de diamante, y hasta que Christo Señor nuestro dexando vencidos sus enemigos abrio sus puertas de en par en par: *Aperite mihi portas iustitiæ*, no alcãçò el linage humano passo, pero la muerte de Christo Señor nuestro hizo passo: *Propalatit est sanctorum via, quia per proprium sanguinem Pontifex noster introiuit in sancta æterna redemptione inuenta*. En fin los que vinieron despues gozaron de mas ventura, *Deo pro nobis melius prouidente*. Dize san Pablo que los llamò a tiempo que se pudo dezir: *Iam omnia parata sunt*.

Ad Heb. 11.

Filon. lib. Cosmo Phy.

Et cœperunt omnes simul se excusare.

San Mateo dize: *Neglexerunt, & abierunt*. Y para que la desuergueça de los combidados que de mas clara, ha se de ponderar lo mucho que hizo Dios, que si hiziera por ellos lo que vn Principe poderosissimo, liberalissimo, enamoradissimo suele hazer, fuera merced soberana. Filon pinta lo que vn Rey suele hazer con vn hombre que quiere honrar, trayendole a su casa, y assentandole a su mesa, y vsando cõ el de grandes significaciones de amor, manda dize entapizar la casa de sus mas ricas tapizerias, abrir los aparadores, sacar las vagillas, vestir ricamente à los criados, disponerse los musicos, templar los instrumentos, poner las mesas con grande curiosidad, aliñar platos y mas platos, seruicios y mas seruicios, regalos y mas regalos, sola esta merced era tan soberana, que fuera gran torpeza menospreciarla: pero demas de esso embiò vnos seruos y otros seruos, vn recaudo y otro recaudo, sin cansarse, porq̃ es tan grãde el deseo q̃ tiene de q̃ se saluen los combidados, que no ay piedra que no mueua, ni trabajo que no tome, ni diligencia que no haga, como el que ama excessiuamente al hijo que le aborrece. Dize san Iuan Chrisost tomo, tiẽta mil vados para reconciliarle a su amistad, ya entra con el en cuenta, ya le embia rogadores, ya le haze promessas, ya amenazas, hasta llegar a derribarse a sus pies no os marauilleys, que es natural el amor. Todo esso hizo con Dios el amor grande del hombre, entra con el en cuenta por Ieremias: *Quid iniquitatis patres vestri inuenerunt super me*. Por Esaias: *Iudicemur simul, narra si quid habes vt iustificeris*. Por Micheas: *Populo meus quid feci tibi, aut qui molestus fui, responde mihi*. Estemos a razon, lleguemonos a cuenta, no basta esso: embiale Profetas que le prediquen, Patriarcas que le rueguen, Doctores que le persuadan, Angeles que le inspiren: no basta esso: hazele promessas, ofrecimientos y amenaças, no basta esso: pues querome echar a los pies de vn Iudas, pues que tras esso se menosprecie tanto amor, es desuergueça torpissima.

Esai. 26. Mich. 6.

Pues aun queda mucho mas. Imaginad vn hijo cautivo en Constantinopla que muele cibera en vna tahona, y que trae vn hierro en la boca para que

Universidad de Deusto
Biblioteca

no coma della: y vn padre que tiene tanta ansia de la libertad de su hijo, que vendiendo su hazienda parte de su patria, que por la tierra padece muchos peligros, y por la mar muchos naufragios, que llegado a los Turcos le injurian y le maltratan, mas al cabo pagado el rescate, entra en la carcel con lagrimas en los ojos: ò hijo mio lo que he padecido hasta verte, todo lo doy por bien empleado por tu libertad: ò lo que te desea tu madre: ò lo que se holgarán tus hermanos, tus parientes, tus amigos, vamos de aqui hijo mio. Imaginad al hijo tan casado con su prision, que le responde: digote hombre que ni te conozco por padre, ni me acuerdo de mi madre, ni se si tengo hermanos ni parientes, ni se me da vn quarto de tus peligros, ni de tus trabajos, ni de tu rescate, q̃ esta mazmorra adoro, y este cautiuerio tẽgo por libertad, quien creera que es posible tan gran torpeza, y tan fiera ingratitud: Pues caso que lo sea entre los hõbres, a cada passo le sucede a Dios, q̃ auiẽdo venido dl cielo a libertar al hõbre cautiuo dl dmonio por su culpa, q̃ es la seruidũbre mas esquma, auiendo sufrido lo que ninguno sufrio, auiendo pagado el rescate con su sangre, con su vida, combidandole al banquete de la gracia y de la gloria donde le esperan sus padres, sus amigos, sus parientes, ni el amor ni la costa, ni el trabajo, que es caso de q̃ se deue pasmar. El cielo es parte para q̃ dexe el calabozo, y la mazmorra de la culpa.

No asombra menos el fastidio y el disgusto que muestra el hombre a este banquete diuino, y el menosprecio que haze de bien tan grande, si en los Angeles y en los bienauenturados pudiera caber espanto, como saben lo que es y lo que vale, anduuieran asombrados, porque aun los santos de aca abaxo quando cargan el juyzio en este pensamiento lo andan siempre. *Obstupescite cœli super hoc, & portæ eius desolamini vehementer.* Dixo Ieremias, pasmaos cielos, y assombrense vuestras puertas de que puesto en vna balança Dios y sus Angeles y su gloria, y en otra la basura de la tierra, aya quien estime en mas este mal que aquel bien, y que dexe la fuente de agua viua por la turbia de los charcos, el mana celestial por las cebollas de Egipto, la luz por las tinieblas, el descanso por el trabajo, la vida por la muerte. El Profeta Oseas dixo de Chanahan, que pesaua las cosas con peso falso. *Chanaham in manu eius statera dolosa*, estima en mas las baxezas de la tierra, que las riquezas del cielo, es tan grande desuario

uario que no sabreys como llamarle, ò fiereza loca, ò locura fiera. San Iuan Chrisostomo dize, que si quisieran persuadir este desconcierto a vn hombre, auia de quedar agranjadissimo, porq̃ era tratarle como a bestia.

Chrysſtõ. 6 inacta.

Duda la Teologia que razon de justicia puede auer para condenar vn alma à pena eterna por vna culpa tan breue. Las razones que ay son grandes, y la q̃ sacamos de aqui no es pequeña. Si por vnos bueyes dexas vn descanso eterno, que mucho q̃ perdida eterna la pagues con pena eterna. Pone Dios delãte de los ojos a Adan vna mançana, y vida eterna, escoge la mançana, y menosprecia la vida eterna: que mucho que perdida de vida eterna se pague con muerte eterna?

Crece mucho mas el espãto, reparando en los que dã en esse frenesi, que no son los menos, sino los mas, o por mejor dezir todos: *Dominus de cœlo prospexit super filios hominũ, vt videat si est intelligens aut requirens Deũ Omnes declinauerũt simul inutiles facti sunt*, dize Dauid: *Atendite, & auscultamini, nemo quod bonum est loquitur*, dize Ieremias: *A planta pedis vsque ad verticẽ capitis non est in eo sanitas* dize Esaias: *Omnes quæ sua sunt quærunt non quæ Iesu Christi*, dize san Pablo: *Draco ille magnus seducit vniuersum orbem*, dize san Iuan. El camino del infierno, dize san Mateo, que va lleno de gente, aunque es muy ancho. Todo Israel siguio a Absalon quando se rebelò contra su padre, y despues en la rebelion de Siba apenas huuo sonado la trompeta quando dixeron, que tenemos aqui que ver con Dauid? y casi todo el pueblo dexò al Rey desamparado. Quando Aaron hizo el bezerro, todo el pueblo acudio a esso, de suerte que se han como naturales en el mal, y como estraños en el bien.

Psal.13. Psal.2. Ad Phil. 2. Apoc.12 Matth.7. 2.Reg.15 2.Reg. 20. Exod. 30.

Mucho mas crece el espanto con las escusas, que quanto son mas indignas hazẽ la culpa mas torpe. No es locura escusarse vn vn hombre de ser señor de vna ciudad por vna aldea? *villã emi.* Que se escuse de gozar del descanso celestial por arar con vnos bueyes; que se escuse de hallarse a las bodas dminas donde assisten los cortesanos del cielo, por las de vna muger que mañana le aborrece? *Vxorem duxi.* Quando Paris desechò las otras diosas y dio la mançana a Venus, vio alguna razon de bien: pero preferir la escoria al oro, las conchas à las perlas, las casillas de barro a los palacios suntuosos, los caualios de caña a los enjaezados, como hazen los muchachos, el Imperio del mundo a vna mançana como dizo Adan, &c.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Mucho mas crece el espanto quando las escusas llegan a escusar la culpa, y à llamar bien al mal, y mal al bien: que diga el pecador, el diablo me engañó, la carne, el mundo, en fin conoce su culpa: pero que este tan ciego q̃ no la tenga por tal, es espanto: *Non est qui agat pœnitentiam de peccato suo dicens, quid feci?* Auia dicho que nadie tomaua en la boca verdad, y dize luego que en vez de hazer penitencia de su pecado, dezian: *Quid feci?* es llamar à la mentira verdad, y verdad à la mentira. Seneca dize de su muger, que estando ciega no queria reconocer su ceguedad sino que la casa estaua escura, y que rogaua a su escudero que la sacasse à la calle: lo mismo passa en los vicios. El auariento no se reconoce por tal, sino por guardoso: el ambicioso por hõrrado: el soberuio por valeroso, por hombre que nacio para mandar: el glotõ por cortesano, acariciador de huespedes: el deshonésto por moço: el dissimulado por vicioso: *Nõ declines cor meum in verba malitiæ, ad excusandas excusationes in peccatis.* Llama à las escusas palabras de malicia, porque como confessar la culpa es virtud, assi el escusarse della es malicia. Pintando Iob al demonio en metafora de vallena, dize que trae el cuerpo armado de vnos escudos vaciados y pegados con escamas: por los escudos se entienden las culpas, por las escamas las escusaciones. A san Pablo luego que se conuirtio se le cayeron vnas escamas de los ojos, eran vnos antojos que hazian de la crueldad, zelo de la tyrania, justicia del perseguir el nombre del crucificado, seruicio de Dios. Esta es la pena, dize san Gregorio, del pecador, que pues no quiere hazer el bien que conoce, no conoce el mal que haze. Y san Agustin dize, que a los que no estiman la luz, las tinieblas les parecen luz: las tinieblas aprueuan las tinieblas, estiman las tinieblas; aman las como el muchacho que nacio en vna carcel escura, que alli juega alli duerme, alli come.

Seneca. Epist. 51.

Psal. 140

Iob. 41.

Villam emi, necesse habeo videre illam.

DE tres bienes en que se reparte nuestro caudal principal honra, hazienda, deleytes: el primer lugar ocupa la honra, por ser el bien mas estimable destos de la vida, y aun muchas vezes compite con ella, y sale cõ la victoria, segun el que dixo, mas vale morir con honra: y porque la mayor honra es la que gozan los señores de vassallos, respecto de la tierra viene a ser el mayor bien y respeto del cielo el mayor mal, porque es el primero q̃ se escusa y que desprecia a Dios que le combida, y a sus seruos que le llaman.

Aug. de ciui. lib. 16. cap 4

Puedese calificar este mal, lo primero, de parte del desuanecimiento, que es muy grande, porque como dize san Agustin, el orden que Dios puso en este mundo inferior fue, que el hõbre fuesse señor de los animales de la tierra, y de las aues del ayre, y de los peces del mar, y que todas estas criaturas le fuessen obedientes y sugetas; pero que el hombre sea señor del hombre, y el hombre venga a ser seruo de otro hõbre, no fue orden de Dios, sino efeto de la culpa, ni aun en la Escritura se auia oydo nombre de seruo, hasta que Noe maldiziendo al hijo desuergonçado, dixo: *Seruus seruorum erit fratribus suis.* Pareciendole pues al hombre auia mejorado su Imperio, y que por su industria auia alcançado mas que perdido por la culpa, desuaneciose de suerte, que por hazer del señor desprecia a Dios que le combida, y a sus criados que le llaman. Este es el origen de los pecados de los señores, que como en todas las cosas quieren ser mas singulares, vienen a serlo con Dios: Y sino à de ser tan comun en la plaça el señor como el vassallo, ni su vestido à de ser tan comun, ni su comida, tampoco à de oyr missa ni sermon tan ordinariamente como el vassallo ni ayunar, ni rezar, ni visitar el hospital como el vassallo: y si no allega a los gastos del caudal, y vienen a no tener con que sustentar el señorio, han lo de pagar los vassallos y Dios. No ay de donde sacar la librea, la gualdrapa, ni de donde coman los pages ni los lacayos, ni las dueñas y donzellas de la señora Condessa, prestento los vassallos, y sino ay de que pagar que nunca se les pague: ay coche para yr a missa ni al sermon, sustentese la honra y nunca aya sermon, cumplase con el mundo, y no se oyga missa: combida Dios, perdone Dios, que son obligaciones con quien hemos de cumplir.

Gen. 9.

La segunda, por parte de la codicia ambiciosa de enfanchar su señorio que es insaciable: *Væ, qui coniungitis domum ad domum, et agrum ad agrum copulatis.* Ay hombres que gastan la vida toda en juntar casas a casas, y viñas a viñas, y heredades a heredades. Neron enfanchò tanto su casa, que por poco encerrara en ella toda Roma, de las casas passa la codicia à las aldeas, de las aldeas, a las villas, de las villas a las ciudades, de las ciudades a los Reynos, de Reynos a todo el mundo, del mundo verdadero à los imaginarios: que

Universidad de Deusto
Biblioteca

Plut. lib. de trãq. ani.

Alexandro, como refiere Plutarco, llorò oyendo dezir que auia otros mundos, viendose señor de solo vno. Aman priuado del Rey Assuero, tratò de quitar la vida à Mardoqueo, y luego a todo el linage de los Iudios. Antiocho Rey de la Asia ganò à Egypto, y luego desseò verse señor de Iudea. Otro Antiocho vencio al Rey Arfaxad, luego desseò hazerse señor del mundo. A Pirro Rey de los Esparciatas, trayendo guerra con los Romanos, le preguntò Cineas Filosofo, vencidos los Romanos que pensays hazer correr la Italia: vencida la Italia? ganar à Sicilia? ganada Sicilia? a Libia y a Carthago, acabado todo esso? hareme señor de Grecia: y luego? descanfare. Mintio, que quando le cornera esta ventura, desseara hazerse señor del mundo, y si oyera que ay otros mundos, llorara como Alexandro, porque crece con el señorio la ambicion: y como no se contentò el demonio con menos que la suprema silla del cielo, por ser Rey de los soberuios, assi sus hijos quando fuessen señores del mundo no quedarian sossegados: pues gente tan robada deste desseo, mal puede acudir a Dios?

Laert. lib. 6.

Lo tercero, por parte de la seruidumbre, que siendo señores se hazen esclauos de su ambiciõ. Diogenes, como refiere Laercio, tratando de los soberuios dize, que los señores y los sieruos no se diferencian sino en el nombre, porque si los vnos son sieruos de sus señores, los otros son sieruos de su ambiciosa codicia, y el que sirue a otro señor no puede acudir a Dios. *Quoties hominibus præire cupiendo, deficiendo, præesse desiderio, Deum præire contendo*, dize sã Bernardo. En fin aũ q̃ no es esclauo de cõdenaciõ, es ocasionadissimo. Y oliendo el Capitan Gedeon el peligro, ofreciendole todo el pueblo, y el señorio para sus hijos y herederos, respondio: no quiero ser señor vuestro, sealo Dios: *Non dominabor vestri, dominetur Dominus.*

Iuga bouum emi quinque, eo probare illa.

LOs segundos que se escusarõ menospreciado el bãquete diuino fueron los labradores, q̃ fue lẽ ser por estremo codiciosos de las riquezas humanas, que como hemos prouado diuersas vezes, son grandes cormas para las cosas diuinas.

Lo primero, porque roban de suerte la atencion y pensamiẽto, que no dexan nada para Dios: *Quia sapientia replebitur qui tenet aratrum, & stimulo boues agitat, & conuersatur in operibus eorum, & enarratio in filijs tauro-*

Eccles. 2.

rum cor eius dabit aduersandos sulcos, & vigilia eius in sanguine vaccarum. Toda esta sentencia, como nota vn Doctor graue, se puede leer mas conueniẽtemente con interrogacion. El Griego no dize Qui, sino Quid. Y otra letra dize: Quæ *sapientia replebitur qui tenet aratrum?* Trata de quatro suertes de hombres incapaces particularmente para la sabiduria celestial, herreros, carpinteros, olleros, q̃ son oficios en que los hombres trabajan cõ tanta agonia que hazẽ dia de la noche, mas el primero lugar se da alos labradores: que sabiduria dize ha de alcãçar el labrador q̃ nunca dexa la mãcera ni la aguijada de la mano? q̃ passa la noche pensando en los bueyes, y el dia picandoles con el aguijon? q̃ el dia de la huelga no tiene otra cõuersacion ni entretenimiẽto sino tratar del barroso y del cerruno, del nouillo y de la vaca? a do està tu tesoro, alli està tu coraçõ, y el labrador tiene el coraçon en los bueyes. Esta diferencia ay entre el pecador y el justo, dize Salomon, que el justo goza de sabiduria, de ciencia, de contento: el pecador rema con cuydado d allegar de noche y de dia, para dexarlo a quien Dios fuere seruido.

Lo segundo, por parte de la sed y de la codicia rabiosa de adquirir siempre mas ymas. *Si quis*

Ioan. 2

sitit veniat ad me, & bibat dixo Christo Señor nuestro. Yen otra parte: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Mal puede tener sed y hãbre del cielo, el que la padece de las cosas de la tierra. El alma harta, dize el Sabio, pisarà el panal de miel: la hambrienta, lo amargo tendra por dulce. El alma del codicioso como tiene fastidio d las cosas del cielo, con que quiera se opila y se empalaga, cõ vn quarto de limosna queda cãsada para todo el año, y como viue hambrienta de las cosas de la tierra, lo amargo tiene por dulce. *Hic enim animam suam venalem habet, quoniã in vita sua proiecit intima sua*, dize el Eclesiastico: tiene la vida puesta en venta, y darà las entrañas por el dinero. San Chrysostomo dize, que es menos dificultoso para el codicioso ponerse vnas alas y bolar, q̃ poner freno a su codicia: porque como el que beue mucho vino de ordinario tiene mas sed, assi el que allega mucha hazienda, tiene mucha mas codicia: O *improbe, ne possessioni augendæ studeas, sed minuendæ cupiditati*, dixo Platon: no estudies en aumentar possessiones, sino en templar tus codicias. El que està enfermo de auer comido mucho, reparase con no comer. El auariẽto que ha atesorado mucho, cõ atesorar cada dia mas

Matth. 5

Pro. 27.

Eccl. 40 ef.

Chryso. ho. 64. in Matthæum.

Apot.

Siob. 8. ser de. iniust.

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque nó le satisfaze tanto lo q̃ tiene, como le martiriza lo que no tiene, es monstruosidad, dize san Geronimo, porq̃ no ay cosa de las q̃ crecẽ, ora en las naturales, ora en las artificiales, que no allegue al termino d̃ su grãdeza, solo el oro y la plata del auariento creciendo siempre nunca acaba d̃ crecer: como los rios, dize san Basilio, vienen a ser muy grãdes de pequeños arroyuelos, y recibiendo a cada passo nueuas aguas, nũca jamas se veẽ hartos, y quando llegã à la mar van tiranizando la tierra, y si pudiessen se soruerian todas las aguas del mar: assi los ricos auaros, mejorandose en riqueza cada dia, no se veẽ hartos, y si pudiessen querriã soruerse la tierra.

Chryſ. hom. in aliquot ſcript. locũ.

Baſil. in diuites auaros.

Lo tercero, de parte de la pesadúbre. El aguila es de las aues que haze mas alto buelo, pero si la echays vnas piguelas con dos quintales de plomo muy mal podra leuantarse y bolar. A las riquezas y a los demas bienes temporales llama S. Agustin nuestro padre liga y betun del infierno: y como las aues cautiuas de la liga se quedã entre las carças y cambrones, assi las almas cautiuas desta aficion se quedan presas en la liga dela tierra, sin poder bolar por las alturas del cielo.

Auguſt. ſerm. 33. de verb. Domini.

Vxorem duxi, non poſſum venire.

LOs terceros fueró los casados donde se deue notar que estas cosas que pone el Euangelista por estoruos y impedimẽtos del cielo, todas de su cosecha son licitas: que cosa mas licita que yr vn señor a ver su villa: vn labrador a prouar sus bueyes: o acudir vn casado a sus bodas? pero anteponer estas cosas al cielo con amor desordenado, esse es el vicio y la culpa destos hombres.

Y porque el amor d̃ la muger es mas poderoso para cautiuar la volũtad del hõbre q̃ las hõras y las riqzas del mũdo, no vso este hõbre q̃ habla por parte de los deleytes humanos de las escusas corteses q̃ los demas, sino cõfessando q̃ el estoruo q̃ le detenia era mas tirano y mas vio ẽto, real pódio. *Non poſſum venire*, dezilde al Rey que no puedo dexar por su banquete a mi muger.

Es la muger poderosissima para el mal, y para el bien, pero mucho mas poderosa es para el mal, por ser eminẽte en ella la malicia: y assi aũque mugeres han sido ocasion a los hombres de grandes bienes, como la historia Tripartita refiere de la muger del Emperador Teodosio, san Gregorio de Teodolinda, Ege-

emorid. Egeſip. l. 1. Anima. Marce. lib. 11. Lactanc. de mort. mal. Nazian. in diſtr.

Egesipo de Domicia, Marcelino de Cleotilde, Plutarco de otras muchas que dexamos atras referidas, no se puede negar el auer sido ocasiõ de mas y mayores males.

Lo primero, porque dexado a parte el poder, es grandissima su malicia. Nazianzeno dize, que su veneno es de Aspide y de Dragon. Aristipo, que es mal grande, y bien pequeño. Faraon mandò matar los hijos de los Hebreos, y dexar las mugeres, y dize Origenes que las dexaua por peste que matasse a los que se escapassen de sus manos. Para que nos hemos de cãsar refiriẽdo dichos de Filosofos y de santos, diziẽdo el Espiritu santo que no ay malicia comparable con la de la muger.

Anto. Mo ralia 4. Orig. hom 1. in Exod

Lo segundo, por parte de su tyrania que es estraña. Salomon llama a sus manos lazos, redes, prisiones: *Carceres laqueus, et retia manus illius*, porque si puede no os dexara vna oliça de libertad. En otra parte compara al que cae en sus manos al buey atado cõ guindaletas: *irretiuit eum ſermonibus*. Considerad vn buey amarrado, como podra desasirse, pues tan enredado està vn hombre en los halagos d̃ vna muger, como el encãtado, que vee su perdicion y no puede yr contra ella. Cyrilo Alexandrino pondera mucho que pintãdo Zacharias à la impiedad huuiesse de ser en figura de muger, en señal de que es tyrana y cruel: que mas cruel q̃ boluer a vn hombre trõco, que ay muchas que cõ vn hechizo le dexan peor que vna bestia? Y parece haze ilusion a esso la Escritura: *Fornicatio & ebrietas auferũt cor*. Que tal quedarà vn hombre sin coraçon, no porq̃ le saquen el coraçon, que no podemos viuir sin el, siendo principio de la vida, sino porq̃ como dize S. Agustin, apaga este vicio la vida del pensamiẽto para qualquiera otro bien: y san Ambrosio dize, que como de Dios y del alma justa se haze vn espiritu, assi de la muger y del que trata con ella se haze vn cuerpo, de suerte que no es mucho que diga. *Non poſſum venire*.

Cyril. li. 4. de

ſpiritus & littera.

Oſea. 4.

Aug. de ciuit. lib. 14. c. 16. Ambr. 1. Cor. 6.

Lo tercero, por parte de la dificultad con que el hombre se puede escapar de la jurisdicciõ de la carne, por ser tan general y tã estrecha. Entre las guerras del Christiano, dize san Agustin nuestro padre, las de la castidad son las mas duras, por ser la pelea tã continua, y la victoria tan rara. San Geronimo encareciendo este peligro dize, que los demas vicios son menos poderosos, por tener las armas con que nos ofenden fuera de nosotros mismos, pero que la carne es enemigo casero, y viuir en carne sin carne es cosa rara.

Aug. lib. de honeſt mul. c. 2.

Hieron. Epiſt. ad Fur.

De

Universidad de Deusto
Biblioteca

De dõde infiero dos cõſequẽcias notorias. Vna,ſi en el caſamiento al parecer acertado puedẽ caber eſtos daños, en el errado y perdido que auràEſſa es la razõ porq̃ no ſolamente los ſantos,ſino los Filoſofos desfauorecia las bodas.Socrates, conſultado en eſte puto,dixo que los moços eran como los pezes,que los que no eſtan dentro de la naſſa, mueren por entrar, y los q̃ eſtan dentro mueren por ſalir, vnos porque no ſaben lo que es,otros porq̃ lo ſabẽ,q̃ luego acoſa la ſolicitud, los zelos, las querellas, las quiebras đl dote,el ſobrecejo de los parientes,la ſuegra habladora.Otro Filoſofo llamado Filemon,conſultado ſobre vnas ſegũdas bodas, dixo, q̃ vno entre en la mar vna vez no me admiro pero de que entre la ſegũda me eſpãto.Thales Mileſio,importunãdo de ſu madre q̃ ſe caſaſſe,la entretnuo diziẽdo q̃era tẽprano y apretãdole deſpues dixo q̃ era ya tarde.

Ant.in Mel.p.1. ſer.14.

Laer.6 lib.

No le pareceran deſuariados pareceres los deſtos Filoſofos,al q̃ cõſiderare los grãdes daños q̃ han venido a los hõbres por ſus mugeres:Si la primera echò a ſu marido del Parayſo,y le hizo perder el Imperio mayor q̃ tuuo el mũdo. Dalida vendio a ſu eſpoſo muchas vezes a ſus miſmos enemigos, q̃ quitandole las fuerças le echarõ a moler en vna tahona como a beſtia.Salomõ tã fauorecido de Dios por ſus mugeres dio en idolatra al cabo de ſu vegez. Acab por Iezabel quitò la viña a Nabot, y perſiguio a los Profetas.Herodias perdio a Herodes y ſi huuiera de referir aqui acaecimientos de hiſtorias profanas, no cupieran en el libro.

La ſegunda, que conuiene ſeguir el conſejo de ſan Pablo: *Fugite fornicationem*,dondedize ſan to Tomas: Todos los vicios ſe vencẽ reſiſtiẽdo, pero eſte ha ſe de vencer huyendo,y quãdo huyamos,dize ſan Ambroſio cõuie ne mirar. *Ne dumillam fugimus,nobiſcum illã portemus*, porq̃ aunq̃ diſsimulada,nos hará muy grande eſtoruo.

La caſtidad adelgaza el entẽdimiento,y diſponele para recebir los rayos đ la luz diuina:antes q̃ Dios reuelaſſe a Ezequiel ſus ſecretos y le comunicaſſe ſus reuelaciones,le quito la mugerilos Apoſtoles,de los virgines, fueron los mas eleuados:Ioſef,mientras eſtuuo en caſa de la adultera, no tuuo reuelaciones,que la candela pegada à la coluna đ marmol, ſino la quema,ahumala: Eliſeo mandò à la viuda buſcaſſe vaſos vazios:por vn poco de lodo que Moyſes tenia en los çapatos, le mandò Dios deſcalçar: *Quàm pulchri ſunt greſſus tui,filia Principis in calceamẽtis.* Por los pies y calçados ſe entienden los afectos y penſamientos del alma, y dize que ſon hermoſos por ſer caſtos: *Quàm pulchra eſt caſta generatio.* Por eſta virtud ſe llama la Eſpoſa lyrio rodeado de eſpinas, porq̃ entre las eſpinas de los ayunos y de las aſperezas ſe conſerua la limpieza, no en los jardines de los deleytes del mũdo. Moyſes mandò paſſar a cuchillo las mugeres de Madian, mas reſeruò las donzellas: en el arca de Noe mando Dios recoger de todos los animales ſiete y ſiete,pero de los inmundos ſolos dos, la paloma nunca dexò de bolar, por no poner los pies ſobre cuerpo muerto como el cuervo. En el Leuitico mandò Dios no ſe comieſſe peſcado criado entre el cieno,ni carne de puerco,porque ſu regalo es el cieno: *Beati qui ſe caſtrauerunt*, dixo Chriſto Señor nueſtro,porque la caſtidad es vn cauterio de fuego, y vn cuchillo, por eſſo los ſoldados q̃e guardauan la cama de Salomon tenian alfanges ſobre el muſlo. Daniel vio a Chriſto Señor nueſtro ceñido con vna cinta de oro puriſsimo,figura đſu puriſsima limpieza:y ſan Iuã dize que le vio ceñido por los pechos con la miſma cinta de oro: *Præcinctum ad mamillas*, porq̃ entre los pechos eſtà el coraçon ſeñalando el oro la pureza de ſus penſamientos.

p.4.

Dan.31.

Dan.10.

Rex autem cũ audiſſet iratus eſt, & miſsis exercitibus ſuis perdidit homicidas illos

LO q̃ vn hombre ha de temer es que Dios ſe aire, que ſi llega a eſtar airado, no ay que eſpantar de fuegos, diluuios, exercitos: *Ante faciem indignationis eius quis ſtabit, & quis reſiſtet in ira furoris eius*. Quien tendra valor para eſtar delante de Dios, ſi allega a eſtar indignado? Quiẽ reſiſtira el furor de ſu ira? los Angeles no,pues cayeron como rayos:los cielos no,pues dize Eſaias: *Sicut fumus liqueſcent*,que ſe desharán como humo: el Sol no porque perderá ſu luz: *Sol obſcurabitur*:la Luna no porque quedará eſcura: *luna non dabit lumen ſuum*:las eſtrellas no,porque al parecer caerá del cielo las ciudades no, porq̃ las traſtornará como a Sodoma y a Nimue: el mundo no,porque le anegò con gotas de agua:las piedras no, porque ſe hazen agua: *Et Petræ effluxerunt*: los montes no,porq̃ ſe derriten como cera: *A facie tua montes defluxerunt*:la muerte no: porque aunque con los hombres es loba,delãte de Dios es oueja: el infierno no,porque tiembla, y los demonios ahullan. Eſta fue là razon porque eſcogio Iob por menos

Nah.1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

menos penoso padecer por algun tiempo en el infierno, que verse en presencia de Dios ayrado: *Quis mihi det vt inferno protegas me?* Pues si todas estas cosas no, como podra estar vn miserable de vn hõbre, a quiẽ vn mosquito martiriza, vna pulga affige, vna calentura acaba? Pues que si embia contra el sus exercitos, no vn Angel solo, que basta a trastornar el mundo, sino las legiones de los Angeles malos y buenos: *Misit in eos iram indignationis suæ, indignationem, & iram immissiones per Angelos malos.* Y no solamente los exercitos de los Angeles, sino de todas las criaturas: *orbis terrarum pugnabit pro eo contra insensatos.* Y no solamente las criaturas, q enuestran como perros, sino su propia conciencia, sus propios pensamiẽtos, sus mismas obras, assi las buenas como las malas: las malas porque las hizo las buenas, porque las perdio, los castigos, las mercedes, los bienes, los males. Que Nembrot, ò que Iayan de los q menospreciaron al cielo osará oponerse a esquadron tan temeroso? *Perdidit homicidas illos, & ciuitates eorum succendit.* Ni dexò personas, ni casas, ni ciudades, porq la ira de Dios dize Esaias, es vn granizo que todo lo daña, vn torueliino que todo lo arranca, vna auenida que todo se lo lleua: fue en las comparaciones

Psalm. 77

encareciendo los daños, el granizo destruye la fruta, derriba las hojas maltrata las ramas, pero dexa entero el arbol: el torueliino destruye la fruta, derriba las hojas, derroca las ramas, y arranca el tronco de quajo muchas vezes, mas dexa à las cepas fertiles, y la cerca de la heredad, o por lo menos los cimientos: la auenida las piedras suele leuantar pues esso haze la ira de Dios, que no dexa roso ni belloso.

Exi cito in plateas, & vicos ciuitatis, pauperes ac debiles, & cæcos, & claudos introduc huc.

LO primero, mostrò q en materia de cielo, y de bienes espirituales, y de salvacion de las almas, no ay exception de personas, tan bueno es pedro como su amo, los pobres como los ricos, los cojos, y los mãcos, como los sanos: en el mundo vale mas la riqueza q la pobreza, la honra que la deshonra, la salud que la enfermedad, porque los bienes humanos son la moneda que corre y que se estima, y son entre los hombres ocasion de desigualdad tan grande, que no parece

decienden de vn mismo padre, ni son de vna misma especie: pero el cielo tanto se huelga con vn pobre despreciado que muere en vn hospital y sin ruydo le arrojan en vn cementerio, como con el poderoso que muere en la cama de brocado, y para su entierro se rebuelue la ciudad, y se hunden las campanas, y le ponen en vn sepulcro honrosissimo; y cõ tan amorosos ojos mira Dios al cojo, y al tullido que està arrojado en la calle pidiendo por su Cruz y por sus llagas, como al que passa desuanecido con la gualdrapa de seda, y la librea de los pages y lacayos. Vno de los atributos que en la sagrada Escritura predica de Dios, es no ser acetador de personas. *Non est acceptor personarum Deus, qui personam non accipit, nec munera*, dize el Deuteronomio: *Deus non accipit personam Principum, neque cognouit tiranum, cum disceptaret contra pauperem*, dize Iob: *Neque personarum acceptio, neque cupido munerum*, dixo el buen Rey Iosafad en el Paralipomenon: lo mismo dixo san Pedro, san Pablo, y particularmente Santiago. Con el pecho humano haze gran fuerte la magestad y la grandeza, ora por aficion, ora por miedo, mas para el pecho diuino no importa mas la corona que la hazada, el cetro que el bordon, la toga Imperial que la capa del pastor. No tuuiera mas honra ni mas contento en esta cena este Rey con los señores de vassallos, con los labradores, con los casados entretenidos, que tuuo con los ciegos, con los cojos, y los mancos. Como el Sol no calienta mas al rico que al pobre, ni respeta mas al Rey que al vassallo, assi Dios sola la virtud es la que ha de alcançar con su Magestad mas fauor.

Deut. 10.
Iob. 34.
2. Par. 19
Actor. 10
ad Ephes. 6.
Iacob. 2.

El nombre del mar, es el apellido mas conueniente del mundo: *Mare magnum, & spatiosum manibus.* Lo primero, como en la mar todo es crecientes y menguantes, assi en el mundo todo es subir vnos, y baxar ottos. Lo segundo, como de la mar ay siempre historias y acaecimientos estraños: *Qui nauigant mare, narrant pericula eius*, assi del mundo ay historias y acaecimientos tan estraños, que ay muchos que se entretienen con ellos. Lo tercero, como el mar padece tempestades y tormentas, assi toda la vida de los que siruen al mundo, es tempestad, olas de enemistad de vengança, de ambicion, de codicia, de torpeça, de dolor, para cada vno (dize san Agustin) es tempestad su desseo. Si amas à Dios, andas sobre las olas del mar, si al siglo, sorbido y anegado. Lo quarto, como el mar està lleno de aguas amargas y de sabridas sin alcãçar vna gota de agua

Psal. 107.

Aug. Psal 85.

Universidad de Deusto
Biblioteca

agua dulçe,assi el mundo esta lleno de amarguras ydesabrimie tos sin alcançarse jamas vn adar me de gusto ni de contento. Lo quinto,como en la mar todo es desigualdad y tyrania,no ay ley ni respeto para los pezes pequeños,solos los grandes son respetados y temidos:assi en el mundo todo es desigualdad,no ay ley ni respeto para los pobres:necesitados,solos los grandes son respetados y temidos:y si huuiera de durar este siglo eternamente,fuera fuerte desdichada la del pobre, pero reparolo Dios con otro siglo,en q todos sean tan yguales y tan hijos de fin; obras, que el pobre se pueda assentar à la cabecera de la mesa,y el poderoso a los pies,y porque assi en este siglo no aya desigualdad en todos los bienes generalmente,traço la prouidencia diuina que aunque la aya en los del mundo, no la huuiesse en los de Dios.

De aqui nace que el que tiene espiritu de Dios,y mira los hombres como a hijos de Dios, solo respeta la virtud en el rico y en el pobre. Eliseo se estrellò con Ioran Rey idolatra: *Quid mihi, & tibi est, vade ad Prophetas patris tui Acab, & matris tuæ Iezabel.* 4.Reg.3. Sino respetara la presencia de Iosaf Rey de Iuda no te escuchara vna palabra sola,y tratara amorosamente à la viuda pobre, y la reparaua sus menguas. Lo mismo le sucedio a Elias con el Rey Acab, y con la viuda Sareptana. Esaias, Ieremias, Natan, se mostraron seueros con los Reyes. Manasses, Sedechias, Dauid, y con los pobres, humanos. El mismo espiritu vemos en los perlados antiguos de la Iglesia, Atanasios, Hosios, Leoncios, Hilarios, Chrysostomos, Ambrosios: no haziendo caso de los abusos del siglo presente, sino de la razon y justicia del por venir.

Pauperes ac debiles ac claudos introduc huc.

Asseguranos que las sillas del cielo no se han de quedar vazias, llamò a los Angeles, si los vnos fueron descomedidos, los otros fueron corteses y venturosos, llamò assi pueblo, no quiso venir: *Ecce conuertimur ad gentes.* En el Testamento viejo, cansado de tãtas idolatrias, dezia a Moyses: dexame acabar cõ esta gente, que yo te harè caudillo de otra que sea tan mejor. Este es el argumento de la parabola de la viña, y el fundamento de la reprobacion de los Iudios, y conuersion de las gentes, en que da licion à passo alos Predicadores: que pues los ricos y poderosos no vienen al banquete de la palabra de Dios, que los dexen como a gente indigna d̃ tanto bien, y

y prediquen a los pobres. S Pedro conuirtio en vn dia tres mil personas, yno se hallò vn rico en todas ellas.

Lo segundo, nos auisa viuamos con recato, y con temor de caer del estado de la gracia, pues dexa Dios en la calle a los amigos, y entra a sus bodas y a su mesa a los ciegos, y a los coxos, y a los mancos. Pareciole al pueblo Hebreo, como à gente tan de casa, q̃ aunque hiziessen a Dios falta, le auian de tener seguro, fiados de que tenian alli su templo, y su casa, y su hogar: *Templum Dñi templum Dñi, templum Dñi est.* Mas hallaronse burlados, que la amistad de Dios no es casamento. En el Testamento viejo tenia vinculado el sumo Sacerdocio en Aaron y en sus hijos, mas a deshora quito la vida a los dos Nadab, y Abiu, porque le incẽsaron con fuego profano: quedaron otros dos, Eleazaro, y Thamar, y por el zelo que mostro Fineces hijo de Eleazaro en quitar la vida al Hebreo, y à la ramera Moabita, passò la merced a su posteridad, pero sus successores fueron tan ruynes, que boluio a hazer la promesa à la succesion de Thamar, de la qual fue Eli sumo Sacerdote: mas saliendo sus hijos Ofin y Fineces abiesos, dixo a su padre Eli: Yo auia dado mi palabra que tu casa auia de gozar deste preuile- Num.3. Num.5.

gio y honra eternamente, mas aora digo, que el que me honrare, à este hontrarè: y el que me perdiere el respeto, harè que todo el mundo se le pierda, y le tenga por hombre infame y vil. Quien sabe de las historias quan grande fue la gloria de la Iglesia Oriental, y particularmente del Africana, donde se celebraron tantos Concilios y tan graues? pero caminando sus gentes tras sus cobicias y amoicion y deleytes, dando en muchas heregias, llamò Dios a los coxos, y a los mãcos de los arrabales del Setentriõ, y entregolos a ellos al poder y tyrania de Mahoma. Lo mismo haze con Inglaterra, con Alemaña, y con Flandes, y llama a Xapõ, y à las Indias Orientales: pero que mucho dize san Pablo, *si naturalibus ramis non pepercit.* Vino por el pueblo Hebreo, ocupò alli su presencia, su magestad y su amor, dexole por descortes, que mucho que os dexe a vos siendo azebuche enserto el oliua? Mucho hemos de mirar los que entramos en la Iglesia, por pobres, coxos, y mancos no nos tengamos tan por ricos y por sanos, q̃ menosprecienos la mesa diuina, porq̃ no nos diga S. Iuan blasonays de hombre rico q̃ no tiene necesidad, y no murays q̃ soys pobre, ciego, desnudo, miserable: mejor es confessandoos por enfermo dezir a Apoc. 3. Diues. sum, & nullius egeo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios: *Sana animã meã, quia peccaui tibi*, conociẽdoos por ciego: *Illumina oculos meos ne vnquã obdormiant*, y por cojo: *Dirige greſſus meos in ſemitis tuis*. Y alegando vueſtra miſeria, pedirle que no os eche de ſu meſa, ni os deſpida de ſu caſa, pues no teneys otra felicidad ni otro biẽ ſino ſeruirle

Compele eos intrare, vt impleatur domus mea.

SEñor, dixeron los criados, ya hemos hecho lo que mandays y toda via quedan aſientos vazios, pues dad otra buelta, y compeleldos a entrar haſta que eſtè todo lleno. Es tan grande el deſſeo que tiene Dios de que vamos a ſu cena y a ſus bodas, que no le queda ſino lleuarnos por fuerça, eſſo dize *Compele*: a vnos lleua por corteſia, multiplicando beneficios y mercedes, que ſon priſiones del alma: a otros por mal, embiandoles enfermedades y deſaſtres. Eliſeo boluio dulces las aguas de Marath con ſal, otra vez boluio dulze la olla amarga con harina. Tobias reparò la viſta cõ la hiel del pece. Ionatas con el panal de la miel. Dios vna vez ſana con ſuceſſos proſperos, otra vez con aduerſos. Como el buen medico, dize ſan Aguſtin, que mezcla lo dulce con lo amargo, y todo es beneficio para la ſalud: ſon las dos varas que vio Zacharias, y llamò à la vna açote, y à la otra hermoſura: de ambas hizo mencion Dauid: *Virga directionis virga Regni tui*, vna vara con que guias, y açotas al hombre como à la beſtia, otra con que le premias, que es el cetro de ſu Reyno. Quando Nabucdonoſor ſoñò aquel ſueño temeroſo del arbol que Dios mandaua cortar, amoneſtole Daniel con blandura: *Peccata elæmoſynis redime*. Mas reparando deſpues en que el bien le hazia mal, y que auia meneſter mas rezia purga, decendio vna voz del cielo que le dixo: Nabucdonoſor, a ti digo, *Regnum tranſiit à te, & ab hominibus eijcient te, & cum feris erit habitatio tua. Donec ſcias quod dominetur exceſſus in Regno hominum.* Tu Reyno paſſarà a otro poſſeedor, y tu ſeràs echado de la compañia de los hombres à la habitacion de las beſtias, haſta que reconozcas que Dios es Señor de los Reynos, y que los puede dar a quien quiſiere: de ſuerte q̃ haze a dos manos Dios, y juega con dos eſpadas, vna de bienes, otra de males; pero mas generalmente hazen prouecho los males: como las medicinas, que comunmẽte las mas amargas sõ mas ſaludables, y eſſo ſeñalò Dios mandando llamaſſen pobres, ciegos, cojos, y tullidos.

4.Re. 2
4.Re.4.
Thob. 11.
1.Re.14.

Ay hombres a quien la ſalud y la proſperidad traẽ perdidos, y la pobreza y la hãbre trae ganados. Ordinaria coſa es en la Eſcritura cõprar el pecador al caualloa quiẽ doma ya el freno ya el gatillo: *In chamo, & freno maxillas eorum cõſtringe*. Quando eſſo no baſta, quitarle de la cenada, no baſta, entrays cõ el en la guerra, danle vna lançada queda tã manſo y tan rendido. Lo miſmo le ſucede a vn pecador, no ſe pue dẽ aueriguar con el Dios ni los hombres, no baſtan calenturas, ni hambres, ſin yr à a guerra le cortan vn braço, o le ſacan vn ojo, y queda tã otro, que en fin las plagas amanſan aunque ſean a vn Faraon. Mientras corrio a Manaſſes viento proſpero de riqueza y de ſalud, fue vn demonio, cargò Dios la mano en ſus dolores, y fue vnſanto. Antiocho fue tan ſoberuio en la bonança, que le pareciò mandar à las olas del mar, y humillar las alturas delos mõtes; pero embio le Dios vn açote cõ que le hizo confeſſar era locura ponerſe vn hombre con Dios. A Dauid la proſperidad le perdia, y la aduerſidad le reparaua, y como notò S. Aguſtin, jamas ſe deſmãdò per ſeguido: *Tribulationẽ & dolorem inueni, & nomen Domini inuocaui.* La hãbre boluiò a ſu caſa el hijo

Exod. 5.
2.Mac.6
2.Par.33
Aug. Pſal.114

Prodigo, los abrojos del zaguan à la que dexaua la cama de ſu marido como dize Oſeas: a Ionas, la tẽpeſtad: a Ioab, el ãmarle los panes Abſalon. Sã Iuã Chryſoſtomo dize que a los enfermos de hijada, ò de baço, el comer y beuer mucho es ſu cuchillo y ſu muerte, y el ayunar y paſſar hãbre les da la vida: aſsi al peccador, la abundancia le Pierde, y la eſterilidad y hambre le da la vida, el frio de la noche encoge las flores, el calor del dia las abre y las dilata, con agua caliente ſe deſembuelue el erizo, y quando llena padece eclipſis la Luna, la aduerſidad recoge al hombre al proprio conocimiento, el calor le diſtrahe, y la proſperidad le añubla: ſon tantos los bienes q̃ los trabajos nos acarreã, q̃ ſi ſe pudierã pintar, auiamos d hazer dellos imagines y adorarlas.

Chryſo ad Po. Antioch. hom. 6.

Por eſtos combidados poſtreros entiẽde el Maeſtro fray Luys de Leon la vocacion del nueuo mundo, para lo qual ſe ha de notar que en eſte combite huuo tres ſuertes de combidados, y q̃ fueron llamados tres vezes. Los pruneros, los q̃ tenia ya el padre de cõpañas cõbidados mucho antes por ſus ſieruos, como mas conocidos y obligados. Luego llamarõ a los q̃ andauã valdios por las calles y las plaças de la ciudad. Luego llamarõ alos q̃ andauan fuera de la ciudad por

Universidad de Deusto
Biblioteca

los caminos y campos,y con eſtos no vſaron de ſolas corteſias, ſino de fuerça,obedeciendo en eſto el mandamiento del Padre de las compañas,que dixo. *Compelle eos intrare.* En eſta parabola ſignificò Chriſto Señor nueſtro la vocacion general de todas las gentes.Los primeros combidados fueron los Indios, llamados mucho antes por patriarcas y profetas,pero dize ſe eſcuſaron porque no quiſieron recebir la Fe de Chriſto y ſu Euangelio:dexados los Indios,llamò Dios ſegunda vez a todos los q̃ andauan valdios por las calles y plaças de la ciudad,por quien entiende el Imperio Romano, cuya juridicion ſe entiende à las tres partes del mundo,Aſia,Africa,y Europa. La tercera vez llamò Dios a los de fuera de la ciudad por quien entiende los Indios y gente del nueuo mundo, y dize que ſon del campo, porque ſus condiciones y ſus tratos eran ſilueſtres y campeſtres, llenos de fiereza y de crueldad, y quiza porque en gente eſ̃ ſaluage auia de hazer poca mella el mandamiento y la coſtella, permitio Dios que ſe vſaſſe de violencia, coſa bien entonces no permitida: que eſtos ſon verdaderas palabras de los Indias, el recebir el Euangelio aquellas gentes, mas fue por fuerça q̃ de grado. Maraujllosa coſa es, que tierras tan anchas y tan llenas de muchedumbre de gentes eſtuuieſſen eſcondidas tantas edades y ſiglos.Mas maraujllosa coſa es,q̃ la vos pode roza del Euãgelio, que llega a los fines de la tierra, no huuieſſe llegado a las oydos, ni aun el rumor y la fama, que ſuele bolar mas que el viento.Mas maraujllosa coſa fuera que coſas tan grandes que todo tocan à la medra y aumento del Euangelio, y al diſcurſo de ſu hiſtoria, no las tocaſſen algunos de los Profetas, tocãdo otras tan menores. Por eſſo el Maeſtro fray Luys de Leon declara deſta vocacion lo que dize Abdias: *Et transmigratio Ierusalem, quæ in Bosphoro est possidebit ciuitates Austri.* Y lo que dize Eſaias: *Væ terræ cimbalo alarum.* Y dize que fueron profecias dubdoſa verdad, eſcurſsimas para los Interpretes antiguos,por no tener raſtro della, que aunque el Bautiſte dixo q̃ Eſaias profetizara alli la cõfeſſion de vna gente no conocida en el mundo,no paſſo ſeñalar a los Indios, por no auer dellos noticia al tiempo q̃ el eſcriuio. La miſma doctrina repite declarando aquellas palabras de los Cantares: *Soror nostra parua est, & vbera non habet.* Reſpõde la Eſpoſa, aun aora es muy pequeña y no tiene pechos, por quien entiende el nueuo mundo, que no tediendo aun pechos de doctrina, a ſu tiempo auia de ſer llamado à las bodas del Eſpoſo.

Amice, quomodo hûc intraſti non habens veſtem nuptialem?

ENtrò el Rey en el cenaculo a ver à los que cenauan:ora como dize ſan Iuan Chryſoſtomo ſea à prouar Dios en ſu Igleſia la virtud de cada vno, y examinar ſi merece el lugar de que goza:ora ſea como dize S.Geronimo,venir a juyzio, y dar a cada vno el premio ò el caſtigo que merece: entre los combidados hallò vno mal veſtido, y dixole, como entraſtes vos acà ſin veſtidura de bodas, ora ſea porque era coſtumbre lleuar cierto trage de veſtiduras à las bodas,como notò ſan Aguſtin nueſtro padre:ora ſea porque es coſa muy vſada lleuar mas rico veſtido q̃ de ordinario ſe ſuele traer.

Aug lib. 22.cõtra Fauſ. 6. 29.

Señor, ſi mandays que entrẽ los pobres,los coxos, los ciegos, y mãcos,q̃ mucho aya vno y muchos ſin veſtidura de bodas, antes es miiagro que aya alguno con ella.Por la veſtidura nupcial entiẽde Tertuliano, Origenes,ſan Chryſoſtomo,ſan Ambroſio,ſan Gregorio, ſan Geronimo,y caſi todos los Doctores de la Igleſia la caridad, porque como el combidado à las bodas es razon trayga veſtiduras dignas de aquel lugar:aſsi el que viene à la Igleſia por Fè, es razon haga obras y vida dignas de la religion que profeſſa. Los hereges Caluniſtas dizen que baſta la Fè,mas es muy torpe error: pues entrando por la Fè en la Igleſia eſte combidado,le echaron de las bodas por falta de caridad. Y ſi dezis que no echa Dios de la Igleſia a los que tienen ſu Fè, reſpondo: que refiriendo eſte hecho al juyzio vniuerſal,al que tuuiere Fè y no obras, por fuerça le han de echar de las bodas del cielo,donde la moneda q̃ corre es caridad. Parte deſta verdad prueua el llamarſe la gracia en la Eſcritura veſtido,y la culpa deſnudez. *Sua deo tibi emere aurum, vt locupleſ fias, & veſtimentis albis induaris, vt non appareat confuſsio nuditatis,* dize ſan Iuan en ſu Apocalipſi. *Induite vos nouum hominem,* dize ſan Pablo,y llamaſe conuenientemente veſtido, y de boda, veſtido, lo vno, porque cubre la deſnudez y la fealdad de la culpa: *Charitas operit multitudinem peccatorum* dize ſan pablo: *Beati quorum tecta ſunt peccata,* dize Dauid:la culpa, deſnudando al alma

Amb. ſerm.4. de nat. Dñi.

Apo.3. Ad Epheſ.4

Universidad de Deusto
Biblioteca

alma de todo el bien que tenia, la dexa fea y negra como vn carbones vn lunar que la cubre de los pies à la cabeça, vn borron de tinta, vna mancha de holin ò de tizne del infierno, que no bastaran à quitarla todas las lexias y los xabones del mundo. San Hilario dize, que dexa caracter perdurable, y que el dia del juyzio serà el pecador conocido por aquella señal, pero la caridad cubre como vestido todas essas manchas y fealdades. Lo otro, porque como el vestido calentando repara los daños de la frialdad, assi la caridad, que en la sagrada Escritura se llama fuego, repara los daños de la culpa, representada en el frio. Lo tercero, como el vestido causa hermosura, elegancia, y asseo principalmente si es rico, assi la caridad dexa la alma hermosissima.

Hilar. Psal. 48.

Es tambien de boda, ora por que Christo Señor nuestro se vistio del, celebrando las bodas con la naturaleza humana en la Encarnacion, y en la Cruz, ora porque sin el no podemos entrar en las bodas de la gloria. Tuuo cuydado Nabucodonosor de mandar al mayordomo de su casa, que vistiesse y regalasse con manjares preciosos algunos cautiuos de Israel, para que pudiessen parecer en su presencia, y a Hester que tambien era cautiua, mandò Assuero le aceleressen el mundo mugeril, por quien entiende la sagrada Escritura los trages, aderezos y galas de las mugeres, para que le pudiesse entrar a ver, que tenian por indecencia aquellos barbaros pareciesse delante dellos hombre, o muger desaliñado y de fluzido: assi Dios dio orden que de la gente cautiua deste mundo, algunos comiessen manjares tan ricos como sin carne, y se viniessen vestidos tan preciosos como su caridad y su amor, para que pudiessen parecer en su presencia en las bodas de la gloria.

Daniel 5

Amice, quomodo huc intrasti?

ES muy parecido este *Amice*, al que dixo Christo Señor nuestro a Iudas en su prision: *Amice, ad quid venisti?* essos son passos de amigo? esse es beso de amistad? en el numero entrays vos de los que yo llamo amigos: *Vos autem dixi amicos*, assi agora: *Amice, quomodo huc intrasti?* Trage es esse de amigo? por ser amigo no auiades de parecer tan mal vestido en mis bodas. El que se hallasse, dize san Iuã Chrisostomo, con vn vestido de luto en vnas bodas alegres, *Chrisost. in Matth.* haria agrauio al cõtẽto y alegria de las bodas, y quereys vos q̃ os reciban en las bodas del cielo con vestidos del infierno? *Amice, quomodo huc intrasti?* no se declara mal por yronia: *Amice*, mirad que donoso amigo? entre los amigos hanse de guardar las leyes de la amistad, y vos no guardays ninguna? La primera es, vn querer y vn no querer en todas las cosas generalmente: *Idem vele, & idem nole*, por parte de Dios siempre se guarda esta ley: *Ego diligentes me diligo*, dize Salomon: *Voluntatem timentium se faciet*, dize Dauid: *Quod cumque volueritis petetis, & fiet vobis*, dize san Iuan: por parte de sus amigos ha de auer grandissimo cuydado: *In mandatis eius volet nimis*, dize Dauid: *Iudicabo tibi homo, quid Dominus requirat à te facere iuditium, diligere misericordiam, solicitum ambulare coram Deo tuo*, dize Micheas: *Deum time, & mandata eius serua*, dize el Ecclesiastico: *Ecce timor Domini, ipsa est sapientia*, dize Iob: pues teniendo vos tan poco cuydado con la voluntad y con el gusto de Dios, no mereceys ser amigo.

Prou. 1. Psal. 44 Ioan. 16. Psal. 111. Matth. 6. Eccles. vlt. Iob. 28.

La segunda ley del amistad es la comunicacion de todos los bienes. Dios es muy rico, el hombre muy pobre, el vno no tiene cosa que dar, al otro no le queda cosa por dar, dioseles a si mismo, y consigo todas las cosas, dionos abundancia de gracia y de justicia, como dize san Pablo, dionos al Espiritu santo. *Effundens nobis Spiritum sanctum abunde*. En fin, *omnia vestra sunt*. El hombre para mostrarse amigo, ha de dar de lo que recibio, siquiera agradecimiento: pues *Amice*, no se os parece en el vestido la mucha riqueza, que aueys recebido de vuestro amigo.

ad Tit. 3. Ad Rom 4. 1. Par. 26.

La tercera ley es la ygualdad, que entre desiguales no puede auer amistad, y como el hombre y Dios son infinitamente desiguales, si se ha de poner amistad ha de ser con la templãça de Platon, conuiene a saber poniendo ygualdad de proporcion. Quando la sagrada Escritura dize que hablaua Dios con Abrahan y con Moysen como vn amigo con otro, hase de entender con el respeto y reuerencia que es razon aya entre Dios y vn hõbre, aunque amigo: que si el amigo del Rey quisiesse riguroſa ygualdad, por ser su priuãça grãde, seria vn loco: pero deuemos al amor de Dios infinito vna merced, q̃ porque la grãde desigualdad no resfriasse la amistad, humillose a ser hombre, y subionos a ser hijos de Dios, herederos desu gloria, hermanos suyos y nos dio vna sõbra d ygualdad: pues amigo, esse vestido no es de hermano, de hijo, ni de heredero.

Universidad de Deusto
Biblioteca

La quarta ley es la semejança en todas las cosas, no solo porque el amor haze semejante al que ama à la cosa amada. Y en esse sentido dixo san Augustin, que el que ama al cielo es cielo, y el que ama à la tierra, es tierra, si no porque es decencia que los amigos se parezcan hasta en el trage. Entrauando amistad el Principe Ionatas con Dauid, dixo, no es decente que ande yo vestido de Rey, y mi amigo de pastor, y desnudandose sus
1.Reg.16 vestidos, vistio dellos a Dauid. Todos quantos entraren en el cielo se han de parecer a vn original, que es Christo: *Conformes fieri imagini filij sui* Viendo pues el Rey vn hombre tan roto y tan desluzido entre tan numerables amigos, dizele, que trage es esse de amigo: y pudiera le dezir el cuytado: Señor, dadme vos vn vestido de boda y no os quexareys de mi pero como el Rey le auia rogado con el muchas vezes, y no tenia de quien se quexar sino de si y de su culpa, &c.

Ligatis manibus, & pedibus mittite in tenebras exteriores: ibi erit fletus, & stridor dentium.

PVes al amigo castigo tan graue? mejor le merece el amigo: *Qui nouit voluntatem Domini sui, & non facit, vapulauit multis.* Es dotrina repetida muchas vezes, que el mal Christiano ha de ser mas seueramente castigado que el Moro, porque este siendo enemigo declarado, y queriendo mal a Christo y a su Iglesia, no es mucho lo muestre en las palabras y obras, pero el Christiano vendiendose por amigo: y como la espia doble merece mas graues penas, assi el que se vende por amigo en la profession y nombre y es enemigo en las obras, merece mas graues penas.

Las deste fueron grauissimas. Lo primero, el atarle de pies y de manos, fue cerrarle los plazos para obrar y merecer, hasta aqui ha sido franca la feria, y aueys tenido, libertad para comprar y vender, y tiempo para ganar vn tesoro incomparable, pues aueys estado mano sobre mano, perdonado hasta aora os ha estado esperando el Rey; hasta aora ha estado abierta la puerta del banquete y de las bodas: hasta aora han os combidado y rogado los criados, no ha quedado sino traeros arrastrando, pues aueys andado tan descortes y mal criado, si os hallays arrepentido, perdonad.

Lo segundo, los pies y manos atadas, dize vna prision tan apretada y tan estrecha, que no dexa esperança de libertad, a manos tan libres, a pies tan sueltos, a coraçon tan ancho, a conciencia tan rota, era fuerça le sucediesse vna prision tan dura y tan estrecha: *Ibi erit fletus, & stridor dentium.* El llanto procederà del fuego infernal, que si quemaros vn dedo os haze saltar las lagrimas de los ojos, que serà hundiros en vn gran pozo de fuego, el rechinar de los dientes del gran frio? En esta vida nos da pesadûbre el rigor del inuierno y del verano, mas fuera de los reparos artificiales, dan vado a nuestros cuerpos la primauera, y el otoño, el ayre templado, y el agua fria; pero alli ni ay reparo artificial ni natural, solo ay vn frio q̃ haze rechinar los dientes, y vn fuego que saca lagrimas de los ojos: ora sea vn tormento: ora sean
Iob.24. muchos: *Ab aquis niuium ad nimium calorem, & vsque ad nubes peccatum eorum*, dize Iob.

De muchos principios se prueua la grauedad de aquella pena. El primero, ser el efeto dela justicia de Dios mas seuera: que en Dios la justicia y la misericordia son como dos braços que descubren lo mas de Dios: *In manu forti, & brachio extento*, dixo el Exodo de su justicia, quando anegò los carros de Faraon: *Fecit potentiam in brachio suo*, dixo la Virgen de su misericordia, quando untò consigo la naturaleza humana: pues como el que sabe adonde allega el vn braço de vn hombre, no puede ignorar adonde allega el otro braço, assi el que supiere que la misericordia es infinita, no puede ignorar que la usticia es infinita, y que el infierno ha de ser pena conueniente a justicia infinita.

El segundo, de parte del premio que espera à los justos, no acauan de encarecerle la sagrada Escritura, ni los santos, y todos los encarecimentos que se han dicho y se diran son cortos, por ser nuestra capacidad corta: pues si toco à la bondad de Dios premiar pequeños seruicios con tã soberano premio: tambien ha de tocar à la justicia de Dios castigar tantos deseruicios, con tan seuero castigo. Confirma esta razon que la bienauenturança es vn estado que abraça todos los bienes que puede imaginar vn pensamento, vna medida tan llena, tan colmada, tan golpeada, que no se puede añadir vn adarme de bien: luego el estado del mal, que haze contrapeso a tanto bien, ha de abraçar todos los males: y como la enfermedad que abraçasse todas las enfermedades, y atormentasse todas las partes y coyunturas de vn cuerpo seria grauissima, assi el tormẽto del infierno, q̃ no dexa parte libre

Luc.12

Universidad de Deusto
Biblioteca

libre en el alma y enel cuerpo,es grauiſsimo.

El tercero,de parte del fuego de donde procede el llanto,porque es de otra condicion que nuestro fuego, que alegra con su vista,que calienta y que nos haze mil bienes, pero el del infierno solo el verle causa horror, como cosa que hizo Dios para solo atormentar: nuestro fuego es grande opequeño, segun la leña que le echan, y en no cebandole se acaba: el fuego infernal es perdurable, y no tiene necesidad de leña que le sustente, el soplo de Dios le enciende y le conserua,como si entrara por el vn rio de piedra azufre: *Flatus Dñi sicut torrẽs sulfuris succendens eũ.* Nuestro fuego cõsume en poco tiempo lo que sus llamas alcançan, y assi su tormento es breue, pero el fuego del infierno de suerte atormenta que no consume, y tanta es su pena mas dura,quanto mas dura: nuestro fuego tiene muchos enemigos que le vencen,el ayre le templa,el agua le apaga, el quitarle la leña le disminuye, al fuego infernal nada le templa ni le menoscaba, perpetuamente dura, sin padecer detrimento en aquel lago de la ira de Dios,siẽdo verdugo que siempre martyriza y nunca mata.

El quarto principio es las vozes y querrellas lamentables de los condenados, que por auerlas encarecido la sagrada Escritura han de poner lastima en el mas desapiadado, y espanto en el menos temeroso. Quando los amigos de Iob le vierõ en el muladar hecho vna llaga y vn veneno,rõpierõ sus vestiduras y echaron ceniza sobre sus cabeças, y estuuieron gimiendo siete dias sin hablarle vna palabra. Quãdo reuelò Dios a Daniel el castigo de Nabucdonosor,quedò por espacio de vna hora como fuera de sentido,y sus pensamientos le tenian todo cõfuso y turbado: pues que serà ver padres, madres,amigos, parientes en tanto mayor tormento,quando sorbio la tierra a los cismaticos, quando abrasò el fuego a Sodoma, quando las aguas anegaron todo el mundo, que coraçon viera casos tan lamentables que no se estremeciera? pues que tiene que ver ninguno dellos, o todos juntos, con vn ardor insacjable, con vn horror inenitable, con vn dolor intolerable,cõ vn humo y vna escuridad palpable, con vna compañia abominable, con vn gusano que siempre roe, con hedor que siempre atosiga, con vnas visiones que siempre assombran,con vna cadena eterna que siempre aprisiona.

El quinto y mas penoso es la eternidad. Los Poetas fingieron cinco personas que perdurablemente

mente eran atormentadas con diuersos tormentos: vno era Ixion puesto en vna rueda, que le traia sin cessar al rededor: el otro era Ticio, a quien vnos buytres comian el coraçon y las entrañas, y nunca se las acabauan de comer: otro era Tantalo, que padeciendo gran sed le llegaua el agua a los labios y luego le huia, y padeciendo gran hambre le llegaua la fruta à la boca y luego se desuiaua: el quarto era Belides, que hinchia de agua vna tinaja sin suelo,molien dose siempre en vano: el quinto era Sisifo, que subia vn monte arriba con vna piedra muy pesada, y quando llegaua à la cumbre se le caia. Pretendieron pintar cinco vicios y viciosos, que han de seruir de leña en aquel fuego infernal. Ixion en la rueda, representa el ambicioso, que de oficio en oficio se rebuelue como en rueda. *Anima inimicorũ rotabitur, quasi circulo fundi.* En Ticio, que dana sus entrañas à los buytres,se representa el carnal,a quien dexa oy la ramera desentrañado, y mañana le buelue a dar las entrañas, y es lo que dize Salomon: *Ebrietas & fornicatio auferunt cor.* En Tantalo, que besaua el agua y no la beuia, se representa el miserable, que sobrandole tanto bien no lo come ni aun lo prueua: *Nihil deest animæ suæ de omnibus q̃ desiderat, neque tribuit ei Deus potestatem vt comedat,* dize Salomon. Belides, llenando la tinaja sin suelo, representa el codicioso que no se puede ver harto. *Oculi hominum insatiabiles.* Sisifo, subiendo su piedra tantas vezes sin prouẽcho, representa los q̃ se ocupan en los negocios del mundo, tan vanos, que dize el Eclesiastes: *Cum consummauerit homo, tunc incipiet, cum quieuerit operabitur.* Quando acabare començarà. Ezechiel lo dixo no menos claro,tratando de no se que gentes de guerra: *Descenderunt in infernum cum armis suis.* Y luego nombra los que eran: *Ibi est Assur, ibi Elam, ibi Mosoch, & Tubal, ibi Idumea, ibi Principes Aquilonis, & omnes venatores.* Assur,quiere dezir negociador, y representa a todos los que por los negocios humanos se oluidan de los diuinos. Elam,quiere dezir el despreciador, y representa a los soberuios y arrogantes, por esso dixo Ieremias: *Fauere faciam Elam coram inimicos suos.* Mosoch,quiere dezir robador, y representa los que con tyrania se comen el mundo, y como leones hinchen sus cuenas de robos, como dize Nahun, *Tubal, & Mosoch, ipsi institores tui.* Idumea, representa los carnales y los torpes,de quiẽ es estampa el abubilla, q̃ haze su nido en el estiercol. Los Principes de Aquilon

Prou.27.

Ecclesi.18

Ezech32

Hier.49.

Nahum.3

Universidad de Deusto
Biblioteca

lon y los caçadores, representan a los tyranos que se laman gigantes como Nembrot: *Robustus venator coram Domino*. O como dize otra letra: *Contra Dominum*. Estos son los huespedes del infierno, de quien dize Iob: *Iob.28. Gigantes gemunt sub aquis.*

Multi sunt vocati pauci vero electi.

LA conclusion de la parabola es, muchos son los llamados y pocos los escogidos, mas dirèys siendo vno solo el echado de las bodas como dize, que son muchos. San Agustin nuestro padre responde, que en esse vno se representan todos los condenados, que serán mas q̃ los saluos: aunque si se refiere a los que al principio fueron llamados y no quisieron venir, q̃da mas clara esta conclusion: muchos son los llamados y pocos los escogidos, en q̃ nos dize el espiritu de Dios, los muchos que se condenan, y los pocos que se saluan: consideracion q̃ dexamos ya tratada *Aug lib. contra. Donat.* y en que se fundan los miedos que a cada passo nos pone la sagrada Escritura. *Cum timore & tremore vestram salutem operamini* dize san Pablo. *Beatus vir qui semper est pauidus*, dize Salomon. *De propiciato peccato noli esse sine metu*, dize el Ecclesiastico. *Cum venerit filius hominis putas ne inueniet fidem in terra?* dixo Christo Señor nuestro. Y en otra parte, que la puerta del cielo es muy estrecha: pues miedo tantas vezes notificado y repetido, muy grande peligro arguye? Quando Christo Señor nuestro reuelo a su Colegio que vno le auia de vender, fue grande el temor de todos, y cada vno dezia en su coraçon, no sea yo. Pues si la perdicion de vno de doze temen todos, no es mucho q̃ la perdicion de tantos como en el mundo se han d̃ perder vengan a rezelarse. Todos sabemos, dize san Gregorio, que somos llamados, pero no si somos escogidos: pues quãto fuere mayor la ignorancia deste secreto, tanto mayor ha de ser el rezelo y el temor.

PARA-

PARAB. XVIII.

Del que quiere edificar vna torre, y del rey que quiere hazer guerra, que cuenta primero los gastos.

Luce. 14.

AComp̃añando a Christo Señor N. grã muchedũbre de gẽte, dixo: El q̃ no aborrecierè a su padre a su madre, a su muger, a sus hermanos, a su misma vida, y tomare su Cruz y me siguiere, no puede ser mi discipulo. No porq̃ avamos d̃ aborrecer al padre y ala madre, ni ala muger, ni a los hermanos, ni a los parientes, ni a nosotros mismos, pues tenemos de la sagrada Escritura lo contrario, q̃ el mandamiento ay de honrar al padre y a la madre, y de amar á la muger, y de cuydar de los domesticos de casa. Y el amarse vn hombre a si mismo, es cosa tan natural, que dixo san Pablo: *Nemo vnquam carnem suam odio habuit*, sino porque ninguna cosa ha de auer tan amada, sea madre, sea muger, sea hermano, sea amigo, sea la misma vida, que siendo estoruo para amar y para seguir a Christo, no se aya de aborrecer, segun lo que dixo por san Mateò: el que ama al padre, o la madre, o la muger, o à la vida mas que a mi, no es digno de mi. Y en otra parte si tu mano, si tu pie te escandaliza, cortale: si tu ojo, sacale. Suelen el padre y la madre la muger, los hermanos, los amigos, hazer à la virtud guerra, segũ lo q̃ dixo Micheas: *Inimici hominis domesti. i eius.* Los mas allegados sõ los mayores enemigos: por esso san Pablo quando se determinò de asir de la Cruz de Christo, no tomo consejo con su carne: *Non acquieuit carni, & sanguini*, porque suele ser el perdedero de los amigos de Dios: y Christo señor nuestro dixo no venia a poner paz sino guerra. Y como por vna parte echarse el hombre a cuestas la Cruz de discipulo de Christo es cosa tan grande, por otra parte poner entredicho en las cosas mas amadas, es cosa mas que grande. Pone Christo Señor nuestro dos parabolas que tienen vn mismo blanco. No ay hombre

Exod.20. Deut.5. Ad Eph.5. 1.Thi.5.

Matth.10 Matth.18 Mich.7.

Ad Gal.1

prudente

prudente que quiera edificar vna fuerça,ni Rey que quiera hazer guerra a su vezino,que no haga primero cuenta con la bolsa. Muchos edificios ay que se quedan por nidos a los grajos. porque se començaron y no se pudieron acabar, ora no se acabassen porque su dueño no tassó lo que le podian costar, ora porque tassó mal, que siempre en los edificios se echa la mitad de menos. No ay Rey que comience guerra que no considere la gente que ha menester contra su contrario,y luego el dinero,que es el nieruo de la guerra. El que se determina de ser dicipulo mio, trata de leuantar vna torre que ha de llegar hasta el cielo, y de mouer guerra al demonio, y al mfierno, y a todos los vicios generalmente.Conuiene que repare en que la costa ha de ser atropellar padre, madre,parientes, amigos, la misma vida en lo que fuere contraria a esta determinacion: en fin, renunciar todas las cosas que posseé,y confidere si tiene tanto denuedo que pueda acabar lo que comiença, que es fea cosa quedarse al medio camino. La llaue de ambas parabolas es la postrera clausula: *Sic ergo omnis ex vobis, qui non renunciauerit omnibusque possidet.*

(?.)

Quis ex vobis volens ædificare, non prius sedens computat sumptus.

DOs linages ay de dicipulos de Christo, vnos que le siguen obligandose a guardar sus mandamientos,y en este sentido qualquiera Christiano se puede llamar dicipulo, otros que le siguen guardando mandamientos y cõsejos,y obligandose cõ votos á la perfeccion de la religion Christiana, como lo hizieron los Apostoles, y quantos los seguimos despues. De qual destos dos dicipulos trate Christo Señor nuestre, es cosa dificultosa,quien reparare en lo qne pondera la costa y la dificultad,y quãto conuenga mirarlo despacio, inclinarasse a entender estas parabolas de los perfectos,porque para ser vno Christiano, ni ha menester pararse a pensarlo tanto,ni es negocio que tiene en si tan grande dificultad, pues dixo el Señor: *Iugum meum suaue est & onus meum leue.* Con todo esso me parece mas probable q̃ Christo Señor nuestro hable de todos, porque ora sea en los perfetos, ora en los que no lo son, la costa es vna misma. Conuiene a saber la renunciacion de todas las cosas, salvo que los perfetos la professan con el hecho, quedandose desnudos los no perfetos con el afecto y preparacion del animo, de suerte que todos hazen torre, y todos comiençan guerra, pero la torre de los vnos no es tan alta,ni la guerra tan sangrienta; y el argumento de *Iugum meum suaue est, & onus meum leue*,es muy flaco, porque de los perfetos quien dira que el yugo de la perfeccion es pesado, y de los imperfetos quien dira que el de la Christiandad es suaue,sabiẽdo que lo que es para la carne desatbrido, es para el espiritu sabroso.

Quis ex vobis volens ædificare turrim. Pone por exemplo el edificar vna fuerça, y el traer guerra, porque son las cosas que hazen los hombres con mayor costa.Quando vemos edificadas de los antiguos algunas casas fuertes,nos parece no la pudiera aora hazer vn Rey de los mas ricos del mundo: pues para la guerra la experiencia nos dize si es necessario gran costa. Marco Craso tenido por el mas rico del Imperio Romano, quando estaua mas florido, solia dezir que solo el hombre que sustentaua vn exercito era rico. En ambas a dos cosas nos dize,que el negocio de mayor costa y de mayor caudal que puede tratar el hombre, es seguir a Christo Señor nuestro, todos los demas ha de tener por accessorios y por de menor cantia. *Obsecro vos, vt vestrum negotium agatis*,dize san Pablo alos de Tessalia:Suplicoos que trateys de vuestro negocio. La mayor parte del mundo trata de lo que menos le importa. *Curas hominum, quantæ sunt in rebus manes.* Vos de en casa en casa por toda la Corte, reparad en el desassosiego general, y en la tanoa, ora en las casas de los grandes, ora de los pequeños: entrá por caualleriças,cocinas,salas,retretes, por las casas de los mercaderes, merceros, carniceros, bodegoneros, oficiales, y vereys los robados de cuydados tan vanos y de tan poca importancia,que se les puede dezir:me jor fuera tratar de nuestro negocio. Dios no dessea sino que cada vno trate de su negocio: *Indicabo tibi, ô homo quid Dominus requirat a te? Solicitum ambulare coram Deo tuo.* Para con Dios solicitud,para con el mundo basta vn poco de cuydado. La desigualdad del hombre haze de la solicitud cuydado, y del cuydada solicitud.Dauid poniendo los ombros en tratar de su negocio,y de echar todas las demas cosas al trançado, se compara al paxaro solitario, al pelicano, y a la lechuza: *sicut passer solitarius in tecto, sicut pelicano solitudinis,sicut nicticorax in domici-*

1. ad Thes 4.

Mich. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

domicilio. Son aues tristes amigas de las tinieblas, a quié dan gusto la soledad, y causa la compañia de las otras aues, y que ponen toda su felicidad en gemir: y como le parecia al santo Rey que aquella era la moneda mas conueniente para edificar la torre que desseaua, ocupauasse tan siempre en esso, que dize en otra parte, que su pan cotidiano era llorar, procurando que otra cosa no embaraçasse su pecho. Imagi nad vna basija llena de licor precioso, quanto mas tierra cayere dentro, tanto mas licor saldrá a fuera, es vna filosofia tan natural que la alcançan muchos animales. Y Isopo pone la fabula de la corra, que no pudiendo llegar a beuer del poço por estar el agua baxa, echaua piedras para que subiesse arriba: y delos perros, cuernos, hurracas, cuentan los naturales varios casos. Lo mismo sucede en nuestra alma, que quanto recibe mas tierra, despide de si mas cielo. En esso se funda el tener celos Dios de qualquier ligera aficion que no sea suya, porque quanto fuere mayor de cosa que no sea Dios, tanto será menos de Dios, segun lo q̃ dize S. Augustin nuestro padre: *Minus te amat qui tecum aliquid amat.* Dessa destreza vsó el demonio con Iudas, echandole vna trayció en el pecho para que no cupiesse alli Dios. Los Agricultores experimentados quando hazen algun engerto, cortan del tronco todos los pimpollos, porque es cosa natural acudir a ellos la virtud como a naturales, que a la pua por ser estraña, aunque mejor y mas noble, las cosas del cielo como engeridas. *Suscipite insitum verbum*, dize Sãtiago: y aunque mas soberanos, no son tan naturales a nuestros sentidos. *Lucis enim locus proprius, terra est*, dize san Gregorio. Pues para que acuda la virtud a los engertos del cielo, conuiene podar los pimpollos de la tierra: quiza quiso significar esso el symbolo de Pitagoras, que mandaua no ofreciessen a los dioses vino de parras no podadas, porque la crificio de almas que no podan los sarmientos, quiero dezir, los cuydados impertinétes y superfluos, nunca es agradable a Dios.

Elia. de Anim. lib. 2. ca. 23.

Aug. l. 10 Cõf. c. 26

Essa es la razon porque todos las sazones mas conuenientes para tratar de las cosas celestiales, vna la noche, otra la soledad, de ambas se dixo antiguamente que tenian vn no se que de diuinidad. De la noche dixo vn Sofista, que su silencio participaua de la sabiduria de los dioses. Del hombre solo, dixo Platon que podia ser Dios, porque si en la soledad se ocupa del todo en Dios, será Dios por participacion y por gracia.

Pero

Pero ha se de notar, que como son sazones para el bien, lo son tambien para el mal, por esso el que dixo que el solo podia Dios, tambien dixo que no siendo Dios, seria vna bestia, que para todo pone espuelas la soledad; y lo mismo digo de la noche, y assi no teniendo Dios en la soledad y en la noche a los sentidos humanos por tan seguros para tratar con sus amigos, aguardauan que estuuiessen dormidos: *Quando super irruit super homines*, quando se caian a pedaços de sueño, porque los sentidos no les hiziessen traycio, que quiere Dios el pecho humano tan desembaraçado de todo, que solo le ocupe su cuydado y aficion.

Iob. 4.

Et prius non computat sumptus.

PARA edificar la torre de la virtud y subir a la cumbre de la perfection, mucha costa es menester: por esso el que se determinare haga la cuenta primero con su alimo y con su valor. Para tomar la Cruz de su estado, y seguirme como en vna procession de crucificados, grandes ombros son menester.

Vna de las verdades mas notorias de nuestra Christiana religion, es la dificultad de la virtud. Lo primero, por ser vna torre altissima: *Mons dominus Domini preparatus in vertice montium.* Vn monte encima de muchos montes a donde es menester subir trepando, y asiendose de las matas como lonaras y su armigero: esso dize el nombre de virtud, que se deriua de *vis*, que es fuerça, o de *vir*, que es varon en quien la fuerça es mas natural, como notaron Lactancio y Ciceró por esso dixo Christo Señor nuestro: *Et violenti rapiunt illud*, los valerosos y esforçados. San Agustin dize en sus Cõfessiones, que amando la vida virtuosa, a quién llama bienauenturada: *Amant vitam beatam timebam eam in sede sua.* Amauala por su nobleza y hermosura, pero temiala por ver su silla tan alta, y para mi carne tan inaccessible, que dezia entre mi quien ha de llegar alla, quien desseara la virtud por cumplimiento, aficionandose della oy, y aborreciendola mañana como a la ramera, no es mucho que no a tema: pero quien la ama para casarse con ella como los santos, y para tener la por esposa hasta la muerte, temela, es el caso de nuestra parabola. Desseа vno hazer vna fuerça, o vna casa de plazer, pintala en su pensamiento, dale gran gusto su idea, llama oficiales

Luct. li. de Epes. Dei. c. 2. Cice. Tusc. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

les: que costarà? cien mil ducados? encogese, no llega a tanto mi caudal, pues assi ama vno la virtud, regalase con su pensamiento: que me costarà trepar por vn monte arriba, dexar el mundo acà abajo, mucha costa es essa: *Timebunt eam in sede sua*, por tener tan en la cumbre su silla. Quincio Poeta griego la pintò en el cogollo de vna palma que estaua sobre la cumbre de vn monte: que cosa mas inacessible, no solamente por el altura, sino por las puas conque està amparada y defendida? y no solo por las puas, sino porque tiene atados y escondidos los cogollos. Esiodo la puso dentro de vn cerco de sudor: *virtutem possuere dij sudore parandam*. Como los libros fabulosos que ponen a las damas en castillos encantados, defendidos de fuegos, leones, centauros, jayanes. Quando los Apostoles pidieron sillas, respondio Christo Señor nuestro: *Nescitis quid petatis*. Las razones desta respuesta han venido a ser mas que las letras. San Agustin dize vna a nuestro proposito, no les dixo *Nescitis*, por negarles lo que pedian, sino por boluerlos al camino de lo que desseauan: yuan errados, y dixoles: para essas sillas no es esse el camino, sino el caliz de mi passion: *Non vt negaret quod vellent, sed vt ostenderet, qua venirent*, auisales que el camino no era llano sino monte.

Dos cosas quiero inferir desta doctrina, vna, que es natural a la virtud acometer cosas grandes y acabarlas. Entre otras guarturas de que gozò antiguamente, vna fue, vna muger anciana arrimada a vna coluna muy fuerte con vn hercules allado. Anciana, porque en la de ayer acà ay muy pocos que fiar. Coluna, porque a nada se ha de rendir. Hercules, porque enuistio tàtos monstruos: dos que en tiempo de David pone la sagrada Escritura en el catalogo de los valientes, acometieron y acabaron cosas, al parecer increybles: vn Danal que por su braço matò ochocientos enemigos sin descansar: vn Eleazar, que detuuo todo el exercito de Felistin, hasta que boluiò el pueblo Hebreo que auia huydo: vn Semiama, q̃ defendio vna heredad de todo vn campo enemigo: vn Banaias, que matò dos leones de Moab, el vno en vna cisterna en tiempo de mucha nieue, y saliendo contra vn Iayan Egypciano que traia vna lança como vna entena, con vna *barril* la se la quitò y luego la vida: que mas dixeran los libros delas mentiras de los caualleros imaginarios: de suerte que siempre la virtud acomete cosas grandes.

No

No solamente gozò la virtud desta gloria por si misma, sino por su figura. En el Testamento viejo que de cosas acabò la vara prodigiosa de Moyses, que era figura de la virtud, ranas, mosquitos, sangre, muertes, diuidir la mar, sacar agua de la piedra, y no era possible gozasse la virtud de tanta gloria, si se alcancara sin trabajo y sin sudor, que nunca es gloriosa la vitoria, si la guerra no es sangrienta, como dize san Ambrosio. Las hazañas de Hercules son famosas en el mundo, por que sus peligros y trabajos son estraños. Macedonia acostumbro a poner blasones a los Capitanes mas valientes y esforçados, pero en cada vno pintaua el peligro del trabajo en que se auia visto el Capitã, à vno escalando el muro, llouiendo sobre el saetas, fuegos, pedaços de las almenas, a otros cortando à seys las cabeças, &c. Y creo que esso es lo que pretenden persuadirnos los escudos de las armas en España, vnos con los castillos, otros con leones, otros con las sierpes enroscadas, otros con los Reyes presos, que aunque algunos ayan fundado verdades, otros auràn fundado mentiras, porque las lleua la tierra. En el cielo es cosa cierta, que los soldados mas valerosos de quien el Apostol san Pablo haze lista, vnos fueron assados, otros asserrados, otros fritos, otros desollados, vnos vencieron fuegos, otros leones, &c. *San ti per fidem vicerunt &c.*

Amb lib. de Ios.

Lo segundo, se prueua la dificultad de la virtud de ser tan importante su continuo acrecentamento, porque como vamos subiendo siempre hazia arriba, en no poniendo gran fuerça en el subir, probablemente hemos de bajar. Muchos hombres ay que desseando tratar de la virtud, nunca salen de los terminos y juridicion del vicio por flaqueza. San Gregorio Nazianzeno los compara a las trompas que no salen del cerco que les hazen los muchachos andando siempre al rededor. El Sabio los compara a la puerta que se buelue y se rebuelue en el quicio vn año y muchos años, sin mudar jamas lugar: *Sicut hostium voluitur in cardine suo sic piger dilectulo suo*. Plutarco, a la bestia que trae la noria, ò la tahona, que siempre anda al rededor y no gana nueua tierrra, Esaias tratando del pueblo Hebreo, dize: *populus qui ambulabat in tenebris*. Y citando san Mateo la profecia, dize: *populus qui sedebat in tenebris*. No parece lo mismo *sedebat in tenebris*, y *Ambulabat in tenebris*, pues lo vno es andar, lo otro estar sentados: pero el Euangelista tuuo cuydado con el sentido de la

Nazian. Ora. 3.

Isai. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

profecia y no con las palabras, como otras muchas vezes lo suele hazer, y que el pueblo ande por la region de la muerte: ò se estè sentado, todo es vno, porque es andar como trompa y como puerta, y como perezosos, y como mula de noria al rededor. Matt. 4.

Ne postquam posuerit fundamentum, & non potuerit perficere, incipiant illudere ei.

VNo de los hombres mas dignamente sugetos a que hagã burla del, es el que comiença a hazer vn edificio muy grande, y despues de auer gastado gran parte de su hazienda le dexa por acabar. Passays por vn pueblo de vn señor, veys començado vn palacio muy soberuio, vnos cimientos muy anchos, vnas paredes muy gruessas por cubrir, que de los despechos del cielo estan arruynadas por mil partes: y dezis, tan miserable fue este, que auiendo gastado tanto dinero, no gastara lo poco que le faltaua? no pudo que se le acabò el caudal: pues cuerpo de tal con el tonto, no hiziera primero de espacio cuenta? En esta matricula entra la muger de Loth, que auiendo escapado la vida del incendio de Sodoma, y auiendo propuesto de no boluer la cabeça a la ciudad como el Angel le auia mandado, no tuuo valor para perseuerar en su determinacion, y castigola Dios haziendola estatua de sal, que es symbolo de la perpetuydad, para perderdurable escarmiento de inconstantes, como dize san Agustin nuestro padre. Aqui entran los hijos de Israel, que saliendo de Ierusalen tan tiernos y tã llorosos, tan protestando que no se auian de oluidar vn punto della: *si oblitus fuero tui Ierusalem, oblivioni detur dextera mea, adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui.* Apenas huuieron gozado de la confusion de Babylonia quando no se acordaron mas della que si nunca huuiera sido: lo mismo les sucedio quando salieron de Egypto; el denuedo con que propusieron de oluidar aquella tierra tyrana, y no parar hasta la de promision, mas apenas les huuo faltado el pan y el agua, quando suspiraron por las ollas que hazian los gitanos para dar de comer a sus esclauos. Aqui entra vn Iudas, que auiendo començado vna empresa tan gloriosa, q̃ le hiziera señor d' vna de las doze sillas mas soberanas del

del cielo, se quedò colgado de vn sucho hecho mãjar de los buytres. Aqui entra el frayle, q̃ auiendose obligado por voto a la alteza de la castidad: al merecimiento de la obediencia, a la perfecion de la pobrezà, a pocos dias se arrepiẽte y se buelue a la tauara del mundo. Y la monja, que auiendo prometido de viuir como Angel en la tierra llorando el casamiento a pocos dias, y mudando la volũtad mostrò claramente que no lo era.

Esta torre dizẽ los santos que es la religion, y es la semejança grande. Lo primero, como la torre es amparo y defensa de los que viuen en ella, assi lo es la religion, y no se puede encarecer con palabras de los daños que se escapan los religiosos por viuir detras de aquestas paredes. Quantas vezes sali entre los hombres boldi menos hombre, dize Contentus mundi. Es la religion el arca de Noe defendida de las olas, es la rosa rodeada de las espinas: es el huerto cerrado que Dios tiene para su particular recreacion: es la talanquera que nos defiende del toro: el aprisco, que nos guarda de los lobos: es el sagrado adonde estamos seguros. Como los de Babylonia edificaron vna torre con que defenderse de las aguas de los diluuios si huuiesse, assi Dios edifico vna torre en que sus amigos se defendiessen de aguas, de vientos, y de enemigos. Y como de la torre de Dauid estauã colgados escudos y tantos linages de armas que ponian miedo a Damasco, assi en esta torre del verdadero Dauid ay escudos que ponen miedo al infierno, sacrificios ordinarios, Sacramentos, oraciones, doctrina, menosprecio del mundo, silencio, soledad, castidad, pobreza, obediencia, humildad, y continuas alabãças diuinas, ay las armas de los fuertes, que son los exemplos de los padres de las religiones, vn Basilio, vn Benito, vn Agustino, vn Geronimo, vn Dominico, vn Francisco, vn Bernardo, las hazañas de los valerosos, &c.

Lo segundo, como la torre es la fuerça de la Republica, assi la religion es la fuerça de la Christiandad, y quando faltaren las religiones, la podeys dar por acabada, como se prueua bien de los Reynos vezinos. Es la religion el estomago deste cuerpo mystico de la Iglesia, y como en faltando el estomago no ay cabeça, ni pies, ni manos, ni ojos, ni oydos q̃ acudan a su obligacion, assi en faltando la religion de el Christianissimo, &c.

Lo tercero, la torre es ornamento y hermosura de la ciudad: *fiat pax in virtute tua, et abũdãtia in turribus tuis.* Como al cielo haze hermoso la muchedũ-

Universidad de Deusto
Biblioteca

bre de estrellas, a la tierra la variedad de criaturas : assi a la Iglesia la diuersidad de religiones: *Astitit regina adextris tuis, circumdata varietate.* Vnas siruen a la guerra, otras ala hospitalidad, otras a la redencion de los cautiuos, todas a la vida actiua y cõtemplatiua: *Nasus tuus sicut turris Libani.* Como la torre del monte Libano le sirue de grande ornato y hermosura, assi la nariz en vuestro rostro es hermosissima.

Lo quarto, como la torre sirue de atalaya, y preuiene dende lexos, ora el peligro de los enemigos, ora los animales que hazen daño à la viña, assi la religion sirue de atalaya y diuisa desde lexos los peligros, y los daños de la Iglesia: *Nasus tuus sicut turris Libani.* Teneys Esposa mia la nariz como vna torre, lo que fuera fealdad en el cuerpo, es hermosura en el alma: es vuestro olfato como torre que huele desde muy lexos los daños. Muchas cosas que o por muy apartadas, o por muy escondidas no se pueden con los ojos alcançar, se saben por el olor: y como para las cosas del cielo no pueden seruir los ojos, sirue de norte el olor y la religion, y los que viuen en ella sin duda le tienen grande. Los seruos passan la mar, y las aues muchas vezes con desseo de mejorarse de tierra, siruiendoles el olor de la tierra que dessean de aguja y carta de marear, porque la huelen de lexos. A la religion comunicase mas particularmente el ayre y olor del cielo: *Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam.*

Son innumerables los bienes de la religion, pero nadie se ha de atreuer a professarla, sino es prouando sus fuerças, y experimentando si su caudal será bastãte a dar cabo a edificio tã costoso, no oluidandose del fauor que haze Dios a todos los que se disponen a seruirle. En fin conuiene preceda consejo y experiencia, y para esso se da vn año de aprouacion, que no ha de seruir solamente à la satisfacion de los superiores, sino al examen que el nouicio ha de hazer de si mismo, y quando le pareciere que podra con el fauor del cielo, y se determinare de asir de su Cruz y seguir a Christo por esse atajo, menos mal es morir en la demanda que dexarlo començado.

Lo primero, por el temor del castigo y del enojo de Dios, q̃ es gran temeridad no cumplirle la palabra tan ratificada con los votos. Vale a Dios gran parte de la reputacion de su grandeza castigar esse atreuimiento. Los idolos de la Gentilidad, dize Baruc, no se vengan de quien los menosprecia, y teniendo el vno la espada, el otro la maça, el otro el cetro en la mano, prueua que ni pueden ni son dioses, porque *Arma tenenti omnia dat qui iusta negat*, dize Lucano. Pide os vnhombre poderoso que puede hazer y deshazer, cien ducados que le deueys, negaysselos, quitaos todos los que os quedan: y pues los idolos tienen espada en la mano y no castigan a los que los menosprecian, poco pueden. Pues para que se entienda que no es Dios como los idolos de las gentes, sino que teniendo en la mano el açote y el cuchillo, puede castigar al delinquente; la hora que os pidiere la palabra que le distes en la profession y se la negaredes, temè no os quite la vida. Por marauilla se ve apostata logrado, alli le dan vna puñalada, assi vn arcabuzazo, aculla le ahorcan, alli se ahoga. San Gregorio Nazianzeno dize, que al que no cumple con Dios lo que vota, es ladron, y que Ananias y Safira murieron por ladrones. San Basilio dize, que el religioso que no guarda pobreza, vende a Christo como Iudas. S. Agustin notò que el que negaua la deuda jurada, le condenaua la ley en el doblo: el religioso que no paga la deuda votada, queda condenado en el doblo, y trae la soga arrastrando.

Lo segundo por la mofa y el escarnio que harán del los demonios en el infierno: que donosa torre se puso el Padre a edificar? que buen religioso ha tenido en vos la orden? que casto? que deuoto? que penitente? que obseruante? Quando los hijos de Israel yuan cautiuos a Babylonia hazian los Gentiles escarnio, particularmente de los ministros del templo, y dezianles mofando: *Hymnũ cãtate nobis de canticis Sion*, por vida de quien nos cantare vna cancion de las que cantauades en el templo de Sion, respondiã confusos y auergonçados: *Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena?* Es retrato de la burla que harán los demonios en el infierno de vn frayle, y de vna monja: No os acordays de los maytines que cantauades en el conuento, de las visperas y completas, teniendo presente el cuerpo, y mil lleguas de alli el alma, cantad aora vnos versillos de aquellos. *Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena?* maytines en el infierno? &c. *Deus meus in te confido, non erubescam, neque irrideant me inimici mei* dize Dauid: Grandissima confiança tengo de que me aueys de librar Señor desta verguença, desta mofa, y desse escarnio, y que mis enemigos no se han de gozar con esso.

Lo tercero, por la esperança

del premio, que es cien tanto de contento en esta vida, y en la otra, la vida eterna, de mas de ser juez del mundo, *Centuplum accipiet.* Vn Euangelista dize: *In hac vita, & vitam æternam possidebit, & sedebitis super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israel.* Todo esto promete Dios, el que perseuerare en la vocacion de la perfeccion Christiana *si sequaris iustitiam apprehendens illam*, dize el Ecclesiastico: Si siguieres à la justicia y la assieres bié assida, que ay algunos que la assen con dos dedos: si perseuerares, hórrarate Dios con la vestidura talar que traia el sumo Sacerdote que llegaua hasta los pies, y era de grandissima honra, por representarse en ella todo el orbe, como dize el libro de la Sabiduria: *Et in die agnitionis inuenies firmamentum.* El dia de la muerte quando reconocerà Dios qual es cordero, y qual cabrito, no te hallarás burlado, porque la corona se due al que perseuera.

Quis Rex iturus committere bellum, aduersus alium Regem?

POne otra comparacion del mismo argumento Que Rey trata de hazer guerra a otro Rey, que ne considere primero que gente bastarà para vencerle? mas dreys, que tiene que ver vn discipulo de Christo con vn Rey? San Iuan Chrysostomo haze vn libro, comparando entre si estos dos estados: y aunque en los ojos del mundo ay mas distancia del vno al otro que entre la tierra y el cielo, con todo esso le parecen a este Doctor entre si tan comparables, que aun juzga por mejor suerte la del frayle.

Viniendo pues a juyzio de la comparacion que se puede hazer de parte de la honra, de parte del contento, de parte de la vida y de la persona, q̃ este es todo el caudal humano: de parte de la honra y de la hazienda, no puede auer cosa comparable con la grandeza de vn Rey porque su palacio parece vn lugar entero, sus jardines, sus medallas, sus galeras, sus retratos, sus tapizerias, sus camas, sus aparadores, sus cauallerizas, sus mochillas, sus jaezes su recamara, sus joyas, su armeria con tanta variedad de armas, hasta los aderezos de la cozina, de quien dize san Pablo, que no sirven à la honra sino de ver en las casas de los Reyes. Pues verle salir de su casa con tanta magestad, tantos Principes y señores, tantos pages, tan lucidos, tantos coches, tanta guarda de a pie y de a cauallo, tanta seda, tanto brocado, tanto oro, tantas plumas, con que va tiranizando los ojos de la ciudad, los oficiales dexan sus oficios, las donzellas sus labores, las monjas afechan por las celosias y no ay hombre que no diga en su pensamiento, quien fuera Rey: pues si se sienta a comer que de gente trae al rededor, los mayordomos que gouiernan, los de la Camara que assisten, los de la boca que aguardan, los oficios inferiores de contralos, de frutiel, que es menester aprender nueua lengua para saberlos contar.

Vn frayle tendra vna celdilla de doze pies, y vna tronera por ventana, vn dormitorio muy escuro por galeria, vn barreñon de agua por fuente, vn tiesto de tabaco por jardines, vna estãpa de papel por retratos, medallas y tapizerias: si se sienta a comer assistiran muchas moscas al rededor de la comida, y si a caso hierra el trunso se quedarà sin comer por que es sole: si sale de casa no hazen mas caso del que si pasassevn perro, y muchos huyen temiendo que les va a pedir por Dios, que es la pobreza muy cansada y importuna.

Con todo esso dize san Iuan Chrysostomo, que son tantas las pensiones que paga la grandeza del Rey, y tan pocas las que paga la pobreza del frayle, que tiene al pobre por mas prospero que al rico, y prueuase clara mente, porque aquel es mas rico que padece menos menguas, por parecerse en esso mas a Dios, y las que padece el Rey son mas que las arenas del mar. No se oluidarà en el mundo la inuidia que Alexandro tuuo de Diogenes, que no tenia mas caudal que vna cobeta en que beuer, y vna tinaja en que dormir, y despues que vio beuer a vn hombre con la mano quebrò la cobeta como cosa tan sobrada Ya dexamos tratado este pensamiento, que los pobres son ricos, y que los ricos son pobres, aun de las tejas abaxo: mas caso que parezca a algunos algarauia cõparar en esta vida la magestad del Rey à la baxeza de vn frayle, pregunto, à la ora de la muerte quien no trocarà la corona del Rey por la del frayle mas pobre?

Tampoco puede auer comparacion de parte del contento, porque son tantas las ocasiones de gustos y de contentos que se alimañan a los Reyes, de caças, de toros, de cañas, de justas, de torneos, de comedias, de meriẽdas, de saraos, de entretenimientos, que se alcançan los vnos a los otros, con todo esso dize este Doctor que el contento de la vida monastica es mayor, y haziendo comparacion de gusto a gusto, lleua infinitas ventajas. Lo

primero, no solamente por ser mayor, sino por ser mas puro, q̃ el deleyte del mundo es tã llena
Abac.30. de çoçobras que a penas se echa de ver. Abacuc le compara al q̃ en secreto desuella al pobre que
Isai.35. es lleno de sobresaltos y temores Esaias, al mar tempestuoso que siempre hierue, Plutarco, al alcachofa que tiene vn bocado entre mil espinas. Pero el gusto de la soledad, de la pobreza, de la obediencia, de la religion, es limpio de polvo y de paja, y vna participacion de la bienauenturança del cielo.

Lo segundo, por ser mas noble, porque el deleyte del mundo sacase a vezes de cosas tã baxas, que son indignas de pensarse, quanto mas de referirse. Seneca dize que por milagro ay en los vicios del mũdo cosa magnifica y grande, y veralo claramente el que pensare vn rato en las torpezas de la carne, en las baxezas de la inuidia, en las flaquezas de la ira, en las vilezas de la ambicion, en las poquedades del auaricia, en las floxedades de la pereza, que son los ayres que corren en palacio comunmente: pero el gusto d la santidad y virtud es tan hidalgo y tã noble de cosas en si tan altas, que se puede alegrar el animo mas generoso de verse empleado en tan nobles exercicios, quien no se ha de alegrar de ver rendido al demonio, despreciado al mundo, sugeta la carne, ganado a fuerça de braços el cielo.

Lo tercero, por la libertad, q̃ no ay seruidumbre comparable con la de vn mundano, no ay cautiuo de moro tornadizo ni renegado que sea tan esclauo de su señor como el mundano del mundo, aunq̃ sea Rey. El Psalmo diez y seys tiene por titulo Oració Dauid. Y es el argumento de todo el Psalmo, que acosado de la fiereza de Saul pide justicia contra el tirano, alegando su inocencia, y la poca razon que tiene de perseguirle. Señor, mirad que de ninguna cosa trata tanto Saul como quitarme la vida, y que como el leon suele asechar à la presa, assi me asecha por horas, que ni en los desierros de Engadi, ni en los riscos de Maõ, y en la cueua de Odolan, ni en la tierra de mis enemigos no me tengo por seguro. Mirad Señor que no me quexo de regalo, y que pudiera auer dado remate a mis trabajos con su muerte, pues le truxistes dos vezes a mis manos como al matadero, mas porque mandays no venguemos nuestras injurias por nuestras manos, lo dexo todo en las vuestras, y os suplico que mireys q̃ corre riesgo mi vida: *Eripe animã meã ab impio.* Ara veamos, q̃ razõ puede tener este Rey para traer corrido a vn hõbre tã bueno,

no, porque quãdo le apretaua el espiritu malo, tocando su harpa
1.Reg.2. Dauid le aliuiana la passion. Quando Goliat retò el campo de Israel, solo Dauid se atreuio a salir con el al campo, y le cortò la cabeça, tambien se la pudiera cortar al mismo Saul en la cueua
1.Reg. 17. de Engadi, y en su propia tienda quando le quitò el frasco y la lança que tenia a la cabecera. Tambien le defendio la ciudad
1.Reg. de Zeyla de los Filisteos sus ene
1.Reg. migos, mostrandose agradecido de quãdo andaua mas acosado: pues todos essos seruicios no los reconoce el Rey? si reconoce, y confiessa y propone de enmendarse con lagrimas de los ojos pero no puede por que es esclauo del mundo y de su passion, y aunque quiere a ratos romper la carcel y las prisiones, no puede, que es grande su seruidumbre, y mucho mayor es la de vn auariento, y mucho mayor la de vn ambicioso, y mucho mayor la de vn enamorado, y mucho mayor la de vn priuado, q̃ son los ayres que corren en palacio comunmente.

De todas estas prisiones viue libre el religioso, porq̃ la virtud es tan generosa y noble, q̃ no puede viuir presa sino del amor diuino, que es alcalde de los nobles.

De parte de la ocupacion de la vida y de la persona tambien haze ventaja la del religoso. Lo primero, porque si el Rey manda Reynos, Prouincias, Ciudades, Virreyes, Gouernadores, Presidentes, Alcaldes, Corregidores, Merinos: el religio manda à la ira, à la inuidia, al auaricia, y al deleyte, que son mas poderosos para resistir, y mas rebeldes en obedecer. Si el Rey trae guerra cõ los Reyes vezinos y es vẽturoso en vitorias: el religioso trae ordinaria guerra con el infierno y con los demonios, con el mundo y cõ la carne, y es venturoso en vitorias. Y si al Rey le mueue soberuia y ambicion y gloria de ver a su enemigo vencido, o codicia dsus tierras, al religioso le mueue piedad dsu alma zelo de Dios y de su seruicio.

Lo segundo, al Rey gastan el tiempo y las hõras los negocios de su Reyno, ya entra el Duque, ya el Marques, ya el pretendiente, y todos le lisongean y le mienten, y nole tratan de otra cosa q̃ su gusto, aunq̃ sea despeñadissimo. Al religioso le gasta el tiempo y las horas vn Esaias, vn Euãgelista, vn Doctor, y ninguno le miente, y todos le desengañan. Si à la noche teneys atencion à las ocupaciones de los dos, vereys el Rey cenãdo la olla podrida, y treynta platos encima, y luego acude la musica y el truã, el juego. El religioso haze colacio cõ vnas yeruas, examina la cõciẽcia d las faltas q̃ ha hecho aq̃l dia, tras

el

el primer sueño le llaman a maytines, y despues de auer gastado en ellos tres horas, pasa otra en contemplacion. Los pensamientos del Rey quando no duerme son de donde sacará dineros para sus gastos, como ensanchará sus tierras, que prematicas y leyes fundará para ser temido y respetado, como quitará la vida al tirano que le perturba la paz. Los pensamientos del religioso, como agradará mas a Dios, como terna paz con sus hermanos, como hará bien en la vida, como se dispondra para la muerte. Hombre, pues que posee tã alto estado, bien le representa vn Rey, y bien puede pensar de espacio como se ha d' auer con sus contrarios.

Sic qui non renuntiauerit omnibus quæ possidet.

ESta es la conclusion de la parabola, y pareciendole a S. Agustin nuestro padre algo escura, dize, que tiene que ver esso con edificar el hombre torre, y cõ hazer guerra el Rey? Y responde, que como el vno edifica torre, y el otro haze guerra, gastando dineros y mas dineros: assi el discipulo de Christo ha d' llenar su Cruz, edificar vna torre de virtudes, alcançar victoria de sus enemigos dexando lo todo. De suerte, q̃ quereys ser torre inexpugnable, y Rey invencible, el medio es dexarlo todo: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te. quid ergo?* Que premio nos llama y nos espera? q̃ doze sillas, en que sentados aueys de ser juezes del mundo? no aurá Rey que no dé vn Reyno y treynta Reynos por vna de aquellas sillas y no la alcançará. Vnos ay que alcançan sillas, cetros y coronas humanas tiranizádolo todo. Es muy corta la capa del biẽ hnmano: *Vtrumque operire non potest.* Pues como la podré hazer tan larga que me arrastre? hurtádo a muchos las capas: *Hoc est ius Regis qui regnaturus est.* Haze vna descripcion de vn Rey tirano, y dize que su derecho es quitar a sus vasallos la hazienda para su mesa, y los hijos para su servicio. Dos Reyes huuo en el pueblo Hebreo, Saul y Dauid: vno segun el aranzel de Dios: otro, del mundo: vno lo fue, robandolo todo: otro dexandolo todo. Dauid se acogio al desierto, recogiendo en su compañia los tristes, los oprimidos: Saul, robando los despojos de Amaleeh contra el decreto de Dios. Iustino dize que Alexandro hizo renunciacion del Reyno de Macedonia, porque tuuo codicia de todo el mundo, y vna noche echó fuego al bagage de su exercito, por ver perezosos los soldados, de suerte que tomò por medio el dexarlo todo, para ser señor de todo.

Ang. Epist 38. ad Lec.

Cat pro Pue opra Hat. in Xrist.

Bern. Serm 8. Cant.

A qui se fundan los fauores grandes que Dios haze à la pobreza. Lucano la llama don de Dios no conocido. Caton dize que es maldita la verguença que vno tiene de ser pobre. Plutarco, que ay muy pocos que gusten de la pobreza, y que lleuen con paciencia su deshonra; pero que es vn baldon de la cosa mas hórrosa que tiene el mundo, y assi la guardó Arist. desde manera que quando murio no tuuo con que enterrarse, y le enterró la Republica a su costa. Estando Christo Señor nuestro en vn combite predicando, mientras los combidados estauan comiendo dio vn suspiro vn Fariseo: ò quien fuesse tã dichoso que mereciesse sentarse à la mesa de Dios luego llegó vno con desseo de seguirle, y dixo: *Vulpes foueas habent, & volucres cœli nidos filius autẽ hominis non habet vbi caput suum reclinet.* Señaloles el camino mas seguro para gozar de su desseo, que era seguir desnudos al desnudo. Vna cosa misteriosa considerò san Bernardo en el discurso de la vida de Christo Señor nuestro, que quanto parecia mas pobre, daua prendas de mas rico, y quanto mas rico, daua prendas de mas pobre. Quãdo el pueblo quiso leuantarle por Rey, y tenia mas soberana opinion de su poder, eran las mercedes mas cortas: *Fides tua te saluum fecit* parece que la Fè lo hazia todo: mas atado delante de Pilato tratò de su Reyno, y desnudo en la Cruz se mostró franquissimo y liberalissimo: *Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argumentum properate, bibite absque vlla commutatione vinum, & lac.* Fue dezir, que para alcançar aquellos bienes que Dios ofrece por las aguas, por el vino, y por la leche, que son los mas soberanos del cielo, los pobres son ricos, y los ricos pobres, y el que lo renunciare todo, lo terna todo.

Es la pobreza voluntaria, prenda poderosissima del amor: los que mejor hablarõ del amor le tuuieron por hijo de la pobreza. Venus le prohijo viẽdole tan hermoso, y le crió, pero no era hijo suyo: era significar que el verdadero amor es hijo de la pobreza: por esso le pintan desnudo: y como Dios no pretende otra cosa sino nuestro amor, pone entredicho a los embaraços del amor. San Agustin nuestro padre dize, que todas las naciones pagaron pecho al Dios que adoranan: ora fuesse a el Sol: ora a la Luna: ora al fuego, &c. Adan despues de su culpa, aunque la afra-

Aug de ciuit. de. lib. vix.

sagrada Escritura no haze memoria de su penitencia, como notò santo Tomas, porque no se pensase que se auia de derivar la satisfacion de gente en gente, como la culpa original, ofrecio animales en sacrificio. Lo mismo hizieron Abrahan y Noe, y todos los Patriarcas de la ley natural, y despues creciò en la ley escrita, multiplicandose las ceremonias y las leyes: pero la ley de gracia el reconocimiento de que mas gusta, es la renunciacion de todas las cosas.

Donde se ha de notar que la quiere Dios generalissima de Padre, Madre, riquezas, amigos, y lo que mas es de nuestra propia inclinacion. No ay nacion tan bruta ni tan salvage a quien no lleue tras si la hermosura de Dios, como lo prueua largamente san Agustin nuestro padre en los libros de su ciudad, pero desseamos la no destruyendo el peso de nuestra inclinacion, que es la cama de nuestro descanso. Todos los demas gustos son tan poco poderosos en el hombre, que los dexarà con poco trabajo: pero el de la propia inclinacion, cõ grande dificultad. Es vn idolillo tan adorado, que se les haze a muchos sin el penosa la vida: *ecce tus noster floridus*, dize la Esposa: lo que yo desseo, es gozar de la hermosura de mi Esposo en la cama florida y en el silencio de la noche: los gustos de entre dia son breues y con çoçobra: el de la noche es el natural descanso. Señora, no os ha ydo tambien buscando en la cama vuestro Esposo, que no pudierades quedar encarmentada? *In lectulo meo quæsiui per noctes, & non inueni.* Esta cama es la de nuestra inclinacion, y todos querriamos allà Dios mas por dura cosa que sea el poner entredicho en gusto tan natural, le hemos de dar por bien puesto, porque *Nisi quis renunciauerit omnibus quæ possidet non potest esse meus discipulus.*

Aug. de ciuit. li. 18.

PARAB. XIX.

Del pastor que dexò las nouenta y nueue ouejas en el desierto y fue à buscar la perdida: y de la muger que buscò la dragma.

Matth. 18. Luca. 15.

TE-

TENIA costumbre christo Señor N. de predicar frequentemẽte a pecadores, de tratarlos y comer algunas vezes con ellos, murmurauan los Fariseos: *Quia hic peccatores recipit.* Recia cosa es que reuentando este hombre de santo, nunca le veamos sino con gente perdida. Para rebatir murmuracion tan injusta, propuso Christo Señor nro dos parabolas casi de vn mismo argumento. Que pastor ay, dize, que teniendo cien ouejas, si se le pierde la vna, no dexe las nouenta y nueue en el desierto y vaya a buscar la que se perdio, y hallandola no venga por las majadas de los demas pastores comunicando su contento? O que muger ay que teniendo diez dragmas de caudal, si se le pierde la vna, no encienda vna luz y mire todos los rincones de su casa, y hallandola no dè parte a las vezinas de su alegria? Pues assi os digo que aurà contento en el cielo de qualquier pecador hallado despues de perdido. Dio cien ouejas al pastor, y diez dragmas a la viuda, porque lo menos que puede guardar vn pastor son cien ouejas, y el caudal de vna pobre viuda por lo menos son diez dragmas, que son lo mismo que nuestros reales de plata.

La primera parabola predicò Christo Señor nuestro dos vezes a diferentes propositos. La vna, persuadiendo nadie menospreciasse a los pobres pequeñuelos, assi por los Angeles de su guarda que estan en el acatamiento de Dios, como por auer el venido a buscarlos desde el cielo: *Venit filius hominis saluare quod perierat.* Como el pastor que dexando las nouenta y nueue ouejas en el desierto vino a buscar la perdida. Otra, para tapar la boca a los Fariseos que murmuraua de la mucha familiaridad q̃ tenia con pecadores, y era viéja querella, que desde el tiempo de Ezechiel dixeron vnos perdidos: *Nõ est æquus via Domini.* Escusose Christo Señor nuestro con diferentes razones, ya diziendo: *Non est opus valentibus medico.* No tienen necessidad los sanos de medico y medicinas: ya *Misericordiam volo, non sacrificium.* Mas vale la misericordia que el sacrificio: ya *Non veni vocare iustos sed peccatores.* No viniera al mundo por los justos: agora pone las parabolas presentes: el intento es, la fed que tiene D os de pecadores, pues dexarà cien justos por buscar vn pecador.

Ezec. 34

Matt. 14.

Oseæ. 6.

Erant

Erant appropinquantes ad Iesum publicani, & peccatores.

A Dios en quanto Dios no se puede allegar el pecador en quanto pecador, segun lo que dize Dauid: *Non accedet ad te malum*. Y en otra parte: *Longè à peccatoribus salus*. No tienen condicio las tinieblas para allegarse a al luz, ni el frio al calor, ni lo blanco a lo negro, ni la enfermedad a la salud, mas podra se allegar el pecador a Dios en quanto penitente, pero esso mas es de Dios: que para que el pecador se allegue por penitencia, es menester que Dios se allegue por gracia, segun lo que dize Santiago: *Appropinquate Deo, & ipse appropinquabit vobis*. Y san Mateo: *Agite pœnitentiam appropinquabit enim Regnum cœlorum*. La imagen representada en el espejo, si os allegays se allega, si os desuiays se desuia. Verdad es que el allegarse o desuiarse el pecador no ha de ser por mouimiento corporal, como notò san Agustin nuestro padre, sino por conocimiento y amor, que causa cierto linage de semejança

Iacob. 4.

Matt. 4.

Aug. Psa. 34. Cõtione. 2. tom 8.

El hierro frio no se puede pegar con otro hierro caliente de manera que se venga a hazer vno, pero de los dos hechos fuego, es cosa facil. El pecador es yelo, y Dios es fuego, no pueden ser vna cosa: pero si el pecador se haze por la penitentia fuego, es cosa facil, segun lo que dize san Pablo: *Qui adhæret Deo, unus spiritus est cum eo*. Y assi muchos destos pecadores llegauan a Christo Señor nuestro penitentes como vn Mateo, vna Madalena, tambien se podian llegar a Christo Señor nuestro como hombres aficionados a la santidad de su vida, y a la dulçura de su doctrina y conuersacion, que la vida del Predicador y del Maestro auia de ser tan santa, la doctrina y conuersacion tan discreta, tan apacible y tan suaue que arrastrasse tras si a las gentes. *Nemini dantes nullam offensionem*, dize san Pablo: bueno es no ofender ni con vna palabrita, pero mejor es no ofender y aficionar como el buen olor, que no solamente no ofende, sino recrea. Desde moço començò el pueblo a pagarse tanto del agrado de Samuel y de sus buenas entrañas, que conocieron todos, desde Dan hasta Bersabe que Dios le hazia merced, y que era Profeta suyo. San Bernardo dize, que el ministro de Dios que goza en esta vida de su gracia, ha de reconocerse por deudor de todos generalmente: *Sapientibus & insipientibus*, y a todos ha de

de agradar. San Agustin nuestro padre confiessa, que siendo Maniqueo, gustò tanto de la grande humanidad y de la discrecio de san Ambrosio q̃ se le aficionò, no como doctor de la verdad, sino como hombre benigno y eloquente y auisado. Esso es ser sal de la tierra, dar sabor a las condiciones desabridas: *Habete in uobis sal*, dixo Christo Señor nuestro: *Omnis sermo sit sale conditus*, dixo san Pablo: y antiguamente ningun sacrificio se auia de hazer sin sal. Socrates dezia, q̃ ni el vino azedo es bueno para beuer, ni las condiciones siluestres para cõuersar. Siendo pues Christo Señor nuestro sal de la sal, y la fuente de dõde se deriua el gusto, el agrado, y la vrbanidad, que mucho que todos acudiessen a el como auejas a las flores, y como moscas a la miel.

Confess. 11.

Mar. 9. Ad Col. 4. Levit. 2. Hom. ser. 2

Quando vn grande sale a mõteria con sus monteros, cercan vn pedaço de monte, y vno se pone en vna parada, otro en otra, el Señor, a donde acude todo el golpe de la caça. Dios vino al mundo a caçar hombres, y vistiõse de hombre para no espantar la caça, puso monteros en diuersas paradas: *Mittam uobis venatores multos*, dixo Ieremias: q̃ esperassen a estos, o aquellos pecadores, pero el puso se a donde acudiessen todos: por esso siguio vna mediania en todas las cosas.

Hiere. 6.

No tanto rigor de condicion como Elias, que huyra los pusilanimes: no tanta aspereza de vida como el Bautista, que se espantaran los flacos, sino vna condicion que quadre a la de todos, y vna botica generalissima para las enfermedades de todos, para el que tiene sed es fuẽte de agua viua, para el que tiene hãbre es hartura, para el ciego es luz, para el flaco fortaleza, para el errado camino, para el pobre riqueza, para el desnudo vestidura, para el elado fuego, para el enfermo medicina, que mucho que arrastre el mundo.

Et murmurabant Fariſæi.

A Los Iudios erales vedado por ley el tratar Gentiles ni leprosos, ni otras cosas inmundas, y en parte era cautela por la flaqueza de la nacion, en parte era figura de la pureza espiritual que dessea Dios en el alma, pero no vedaua pecadores. Los Escriuas y Fariseos por adelantar la opinion de su falsa santidad fundaron estos escrupulos, desalando el mosquito, y tragandose el camello. *Decimatis mentam, & anetum, & reliquistis quæ graviora sunt legis: iudicium, & misericordiam, & fidem*, dixo Christo Señor nuestro: poneys gran cuydado en dezmar de la yerua buena, y del anis, que son las cosas mas pequeñas de la ley, y ninguMatt. 23.

Universidad de Deusto
Biblioteca

no en las mas graues, como el juyzio, la misericordia, la Fé, auiades de vsar de piedad con el peccador, corrigiendole, amonestandole, y tendeys el capote fuerte quando le veys. La falsa justicia, dize san Gregorio, muestra desden en vez de piedad y copasion. Viendo pues a Christo Señor nuestro q̃ procedia tã al reues, *Murmurabant Pharisæi.*

Greg. ho. 34. super Euan. t. 2.

Vna de las plagas de Egypto fueró ranas, y en el Apocalipsi vio S. Iuan vnas ranas q̃ salian de la boca del dragon, son estampa del murmurador en tres cosas. La primera, como siempre callá de dia y vozean de noche, assi el murmurador calla las virtudes, que son hijas del dia, y murmura los vicios, que son hijos de la noche: bienes inumerables auia en Christo que alabar, y nunca tomaron los Fariseos vno en la boca, y vna niñeria que por su hipocresia y aborrecimiento les olia mal, si guarda las fiestas, no guarda las fiestas, si anda con pecadores, no anda con pecadores, *Murmurabant quia hic peccatores recipit*. La segunda, que como no tiene sangre en otra parte del cuerpo sino en los ojos, assi el murmurador es vengatiuo y sangriento en los defetos agenos, y saltansele los ojos del casco para mirarlos. La tercera, como vosea desde el cieno de los charcos, assi el murmurador desde el cieno de sus culpas, antes los mas encenagados son los que mas vozes dan, y ordinariamente el que es vn Neron condena mas las crueldades, y el q̃ es vn Epicuro los passatiempos y plazeres, y el que es vn Baco la borrachez, y el que es vn Sardanapalo, la deshonestidad. Y como en Christo Señor nuestro no podian assir de cosa grane, condenauan las ligeras. La gallina muchas vezes dexa el trigo y escarua en el muladar: el escarauajo huye del buen olor, y se esconde entre el estiercol: el buytre passa por vn prado de flores muy hermosas, y se va a asentar sobre el çancarron de vn asno. La mosca dexa en la mesa muchos platos muy sabrosos, y se sienta sobre el bocado que el otro tiene en la mano. El puerco, dize san Buenauentura, que pone la boca donde los pies, y no ay cosa donde con tanto deleyte póga los pies como en el cieno, porque dexara las perlas por el cieno, y las rosas por el cieno. S. Iuan Chrysostomo dize al murmurador, si me alabares alguno, abrire las orejas para recebir la suauidad de la voz, y las narizes para el buen olor: si me murmurares cerrare estos sentidos, para que no reciban el mal olor del cieno que sale de tu boca.

Exod. 8. Apoc. 16.

S. 6. ad Pop. Antioch.

La pena ordinaria destos es coger el fruto que siembran, como

mo el que despauila con los dedos que se quema, y dexa la vela con mas luz, *Et dilexit maledictionem, & uenit ei*, nunca Moyses fue tan alabado como quando Maria, y Aron le murmuraron. Para vn murmurado ay cien murmuradores: *Semper iurgia quærit malus, Angelus autem crudelis mittetur contra eum*, dize Salomon, siempre el malo quiere pleytos, y halla las manos llenas, porque se diputa luego vn diablo que venga a pleytos con el: es tirar la piedra en alto, y darse en la cabeça, como dize el Ecclesiastes, es el hoyo, y caer en el, como dize Dauid, *Incidit in foueam quam fecit*, es aliñar el vaso de veneno, y el manjar con ponçoña, y hazerosle beuer, es hazer telas en que enredarse, como la araña, y como el gusano de la seda.

Psal. 108. Num. 12. Prou. 17. Eccles. 27

Hic peccatores recipit, & manducat cum illis.

ERa lo mismo que murmurar al Medico de que visita al enfermo, al rico que socorre al pobre, al poderoso que fauorece al necessitado, al piadoso que acude al hospital y haze la cama a los enfermos. Murmurose vn tiempo de los Filosofos q̃ siẽpre andauã por las casas de los ricos, y respondio Aristipo, ningunas casas han de visitar tãto los medicos como las de los enfermos, aunque ningun medico las frequenta cõ deseo de ser enfermo. La conuersacion y trato de los malos han la de huyr los flacos por el peligro, y los fuertes la han de codiciar por el prouecho, los vnos porque la farna no se les pegue, los otros por sanar della a sus hermanos. San Pablo encargaua a los de Thessalia, *Ne commiscearninii am fornicarijs*. Tenialos por gente achacosa. A Ezechiel dixo Dios: *Ecce dedi faciem tuam ualentiorem faciebus eorum, & frontem tuam duriorem frontibus eorum*. No regatees el tratarlos, q̃ mas valiente sera tu cara, y mas dura tu frente que la suya: *Conuertentur ipsi ad te, & tu non uerteris ad eos*, dixo a Ieremias: llana filosofia es que entre dos contrarios el mayor vence. El vino fuerte vence al agua, el floxo vẽcese del agua. Fuego ay q̃ se muere echandole carbones, y fuego q̃ los enciẽde. Bueno q̃ le peruertira vn malo, y bueno q̃ vendra a conuertir muchos. Saul profetizo entre los profetas. En fin los varones mas santos juzgaron por la mas digna ocupacion el conuertir pecadores. San Francisco propuso a sus Frayles que me aconsejays, que me ocupe en orar, o que trabaje en predicar? en la oracion hallo mas ganancia, porque el alma

Eccles. 1. Hier. 18. Ad uirtutem maior proportio fit actio. 1. Reg. 19

Laert. li. 2. Apoteg.

Bonau. c. 11. in uita S. Francis.

Universidad de Deusto
Biblioteca

va atesorando gracia sobre gracia, auentajando sus desseos, vniēdose con Dios, conuersando entre los Angeles en la predicacion. haseme de pegar a los pies el poluo del mundo, ha se de distraer tratando co los hombres, condescendiendo con ellos, viendo y oyendo muchas cosas humanas, con todo esso me inclino a predicar, porq̄ Christo Señor nuestro se ocupo en predicar a pecadores, y en tratar y comer con ellos por ganarlos. Encomēdolo a Dios mucho, y pareciole lo mismo, y dexando la quietud de la contemplacion y oracion, salio por las ciudades predicādo.

Theod.l 4. c.16. Lo mismo hizieró muchos santos hermitaños, haziendo grandes prouechos, como refiere Teodoreto, san Iuan Chrisostomo,

Chryf ho. 1ige sima. Ad popul. Antio. he. Nicephl. l. 8 c.4. & l. 12.c. 25. Nicefforo Calisto.

Este fue el fin principal de la venida de Dios al mundo, y la mas saneada Teologia es, que si Adan no pecara, no encarnara ni viniera, y las profecias se inclinā todas a esso: Quod confractum

Ezech.34 fuerit alligabo, & quod infirmum fuerit consolidabo, dize por Ezechiel: Vernca curar lo enfermo, y a reparar lo quebrado: Spiritus Domini super me eo quod unxerit, ad annuntiandum pauperibus misit me, ut mederer cōtritis corde, &

Isai.61. predicare captiuis indulgentiā, & claudis redemptionē, dize Esayas: y declaro Christo Señor nuestro esta profecia de si mismo: abriendo la Biblia en vna synagoga y leyendola, dixo: Hodie impleta est profetia hæc in auribus uestris, porque yo soy de quē el profeta habla: Spiritus Dñi super me, no por parte de la naturaleza diuina, sino de la humana: Eo quod unxerit me Spiritu sancto, & misit te, como dize san Pedro, y me embio a predicar a los māsos q̄ crē y obedecen a su palabra, y a curar a los cōtritos de coraçon, a los q̄ tienen llagada la conciēcia con las llagas de sus culpas. Ad alliganda uulnera peccatorum, dize otra letra: a los pecadores cōtritos y arrepētidos, y a predicar a los cautiuos indulgēcia, a los presos del demonio libertad. A Ezechiel dixo, derramaria sobre su pueblo agua limpia, y le lauaria de todos sus māchas y de sus ido-

Iatrias: a Ieremias: Propitiebor iniquitate corū, & peccati corū nō memorabor amplius. Micheas: Quis Deus similis tui, qui aufers iniquitatem, & transis peccatū reliquiarum hæreditatis tuæ deponis tui quitates nostras, & proijcis in profundum omnia peccata nostra. Zacharias: Erit in die illa fons in ablutionē peccatoris, & menstruate. Dauid: Tu populum humilem saluum facies. De suerte, que quāto esta profetizado de la venida de Dios, se endereça al reparo del pecador, y assi dixo, Venit saluum facere quod perierat.

Y no

Y no solamēte recibe a los pecadores, pero llamalos y combidalos: Stabat Iesus in magno die solemnitatis, & clamabat, siquis sitit ueniat ad me, uenite ad me omnes qui laboratis, no se vio ni se veracōparable humanidad. Moyses amoroso y manso fue, mas al cabo mato muchos pecadores. En el mar bermejo anegō a Faraon y a los suyos, echandoles con la vara el mar encima. En la adoracion del bezerro matò treynta y tantos mil. Al que cogia serojas, mādo apedrear. Iosue se llamò Saluador pero a muchos pecadores de la tierra de Canaan quitò la vida, y al que hurtò la lenga de oro en Iericó, mandò que con toda su generacion le quemassen, Samuel fue Profeta santissimo, mas por su mano matò al Rey Amalech, y le diuidio en pedaços, auiendole perdonado el Rey Saul, ora fuesse por su hermosa disposicio, ora por interes que esperasse. Dauid fue mansissimo: Memēto Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius, Capitan de tristes y de afligidos, pero con todo esso hizo muy crudas justicias, mas Christo Señor nuestro: Ligno

Ioan.3. num fumigans non extinguetur et lamum cassatum non confringet. No acabara de quebrar vna caña ya casçada, ni apagar al tizon q̄ està humeando, porque no vino a juzgar el mundo, sino a saluar-

le, que si viniera a sentenciar pecadores, quié dellos quedara vno? quien se atreuiera a esperarle? quien le pudiera sufrir? Quia apud te propitiatio est, & propter legem tuā sustinui te Domine, porque vuestra ley es tan propicia y fauorable al pecador, perdonandole, abrigandole como la gallina a los pollos, como el pastor a las ouejas cansadas, por esso me atreui a esperaros y a sufriros. Es doctrina que se ha de repetir muchas vezes. Lo vno, porque se vea la infinita misericordia que Dios vsa con el pecador. Præstabilis super malitiā. Lo otro, porque se inclinen a amarle y a seruirle. Derelinquat impius uiam suam, quoniam multus est ad ignoscendum. Lo tercero, porque la grauedad de sus culpas no borre del pecho la esperança del pecador, Maior est enim corde nostro

Aug. ho. 27. & ho. 50. San Agustin nuestro padre refiere que solian los paganos zaherir a la Iglesia, que el tener siempre abierto el banco de la penitencia, era ocasion de mas culpas. Pero respondio el Doctor sagrado: Ne desperando augeamus peccata propositus est pœnitentiæ portus ne sperando augeamus peccata datus est dies mortis incertus. Danos Dios el puerto de la penitencia, para que con la desesperacion no echemos la soga tras el caldero, y ponemos el freno de la muerte y de la incertidubre

de su hora, para que la esperança no nos pierda. San Gregorio Niceno dize que con esta doctrina se acredito tanto la fama de la Iglesia, que se inclino a seruirla todo el mundo: *Gloriosa sunt de te ciuitas Dei.* Glorioſas cosas se dizen de ti o Iglesia santa: q̃ cosas? *Memor ero Raab Babylonis scientium me, ecce alienigenæ & Tyrus & populus AEthiopum hi fuerunt illic.* Que me acordare de Raab, por quien entiende a Egipto: y de Babylonia la letra Caldea, *Memorare faciam AEgyptios & Babylonios laudes tuas.* Acordareme de los estraños de Tyro y de Ethiopia. Por cierto de hermosos ciudadanos blasona vna ciudad tan rica y tan hermosa? de Egypto, que quiere dezir tinieblas? que hartas tinieblas erã no auer sauandija que no adorasse en: de Rab, que quiere dezir soberuia; que mayor soberuia que atreuerse vn Rey de Naypes a dezir: *Dominum nescio.* De Babylonia, que quiere dezir confusiõ, y huuola tan grande en la torre que edificaron, que quando pedian cal, dauan ladrillo, y quãdo ladrillo agua. De los de Tyro, a quien Christo Señor nuestro llamò perros de Ethiopia, que en la sagrada Escritura es estampa de obstinados. *Numquid non filij AEthiopum estis uos michi*, dize Amos: *Si potes AEthiops mutare pellem suum*, dize Ieremias: essa es la mayor gloria de la Iglesia, traer a su obediencia a los ciegos, a los idolatras, a los soberuios, a los perros, a los obstinados, y a todos sus enemigos, a que le bezen los pies, y hazer dellos valerosissimos hombres.

Amos.9. Hiere. 13.

No se contento con esso el amor que tiene Dios al pecador, sino que haze inuenciones y diligencias estrañas para reduzirle y atraerle: ya tomando por medio los regalos y beneficios, que son grillos de los nobles: ya las penas y tormentos, q̃ son penas de los tercos: ya los consejos, auisos, y inspiraciones: ya los requerimientos y amenazas: ya los açotes y tormentos, que ay muchos destos magos que han menester rezias purgas. En fin, a cada vno acudia a la vena por donde mas cõuenientemente se auia de ganar. No era mucho pusiesse Christo Señor nuestro esse cuydado, pues no auia inclinado sus cielos y puesto los pies en la sombra de la muerte por otro fin. *Meus cibus est ut faciam uoluntatẽ patris.* No vine al mundo al comer, sino a buscar pecadores. *Hic peccatores recipit.* Pues esso le murmurays, no auiendo venido al mundo sino a esso? essa es su principal empressa y ocupacion, todo lo demas es accessorio: si come con Simon leproso, no haze caso del comer, sino de la Madalena: si tiene sed en el pozo de Iacob, no haze caso de beber, sino de la Samaritana, esse es su gusto y su grangeria. Como Midas era tan codicioso de oro, q̃ todo su empleo era cauar minas de oro, de donde los Poetas vinieron a fingir la fabula, q̃ todo quanto tocaua se boluia oro. Assi Christo Señor nuestro era tan codicioso del bien de los pecadores, que todo su gusto y ocupacion era tratar de su salud, y todo quanto tocaua se le conuirtia en salud: tocò a la sanguinaria, diole salud: tocò con su vista al ciego, diole salud: a S. Pedro en la chacileria, diole salud: al ladron en la Cruz cõ su sombra, diole salud: tocòle Tomas despues de resucitado, diole salud, a los enfermos se la dana en el cuerpo, y a todos en el alma, este espiritu pegò a todos sus ministros. Haze a Esayas su Profeta, no acudays mas a palacio, ni os ocupeys sino en predicar al pueblo: a Moyses caudillo de su gẽte, no os tẽgays por nieto de Faraõ, ni trateys d̃ ser seruido. Amos predicador de Samaria, no cuydeys mas d̃ las vacas. Llama a Eliseo, dexad el arado, y bueyes, y no seays mas labrador. Haze Apostoles a Pedro y a Iuan, no seays mas pescadores de peces, sino de hõbres.

Quis ex uobis homo qui habet centum oues, si perdiderit ynam ex illis, &c.

Entre inumerables traças y inuenciones que Dios hizo: lo vno, para reduzir a su seruicio al pecador: lo otro, para dar color al perdonarle tan facilmente sus culpas: vna es multiplicarse en muchas personas, haziendo de la suya mil potages, ya se haze Rey, ya desposado, ya caminãte, ya padre, ya mercader, ya muger, ya pastor. *Quoniam multus est ad ignoscendam*, dixo Esayas: Hisose muchos por perdonar mucho. En la parabola del siete no a quien perdono diez mil talẽtos se haze Rey, para que si alguno dixere diez mil talentos a vn perdido? Soy Rey, y he de tener vn pecho franco, vn coraçon generoso, vnas entrañas reales: y si para vn perdido bastara menor merced, para vn Rey no basta. En muchas partes de la sagrada Escritura se llama desposado, para que si murmurarẽ a vn alma q̃ ha hecho mil trayciones y mil alebosias: rõdays la puerta y tirays chinas a la ventana, y la recibis los braços abiertos: que quereys que soy su esposo, y fue mis primeros amores y no los puedo oluidar? En la parabola del hijo Prodigo se llama padre, para que si murmurare la vezindad, es posible que a vn moço loco dauan hazienda tan temprano, aunque la pidiera por justicia? no os espãteys, q̃ soy padre, y cõ el amor de

Isai.55.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de padre acudo a la importunidad de los hijos, aunque sea el daño suyo. En la parabola del q̃ descendio de Ierusalen a Ierico, cayo en manos de ladrones, se hizo caminante, como quié dize: que caminante ay tan cruel, que topando a vn hombre robado y herido no le socorrat quien viẽdo que cierra la noche y se le comeran fieras, no le pone sobre su bestia, aunque se vaya a pie poco a poco passeando? quien aurà tan miserable que no gaste su vino en vendar sus llagas, aunque nunca lo beua? En la parabola del que busca preciosas margaritas se haze mercader, para que si murmurare el Fariseo que se le van los ojos tras el pecador, pue de dezir: no os marauilleys, que soy mercader que busco piedras preciosas, y los pecadores conuertidos son mis perlas, y los diamantes de los anillos de mis dedos. En la parabola de la dragma, se llama muger: a los Escribas y Fariseos causaua asco verle entre tanto pecador: a los Filosofos parecia indecencia oyr que nacio en vn pesebre entre dos bestias, no os marauilleys, q̃ tengo entrañas de muger, por vna parte tiernas, y por otra codiciosas. Y si la muger trastorna los trastes y basura de su casa por la dragma, no es mucho me ponga en vn pesebre y coma entre pecadores, q̃ trastorne el cielo y la tierra por vn pecador. En esta se haze pastor q̃ dexa las nouẽta y nueue ouejas, por buscar la vna q̃ se perdio, para q̃ si alguno dixere, tãtos gastos y tãtos caminos para vna oueja? no os marauilleys que soy pastor.

Este mismo espiritu pega a todos sus ministros, que para que sean mayores ganancias, quiere hagan de sus personas mil bruxulas y potages, como dize S. Pablo a los de Corinto, con los fieruos me hago fierno, para ganar a los fieruos, con los Iudios Iudio, con los enfermos enfermo, con los sabios me mostrè sabio, *Sapientiam loquimur inter perfectos*, con los ignorantes me acomodo a su ignorancia, *Quasi cæ nalibus*: a los niños de leche, *tanquam paruulis in Christo*, con todos me hize todas las cosas para ganarlos a todos. Ya dexamos dicho que el amor es muy anexo al oficio pastoril, y es el autor de las inuenciones. Dos pastores celebra la sagrada Escritura enamorados, vno Dauid, otro Iacob: Dauid de Michol hija de Saul: Iacob de Rachel, y cada vno hizo muchas inuenciones. Iacob se hizo valiente delante de Rachel, desuiando la piedra de vn pozo, que muchos pastores jũtos a penas podiã desuiarla. Notificaua a Rachel q̃ los soles y serenos q̃ passaua eran todos por su amor, descorrezò las varas

varas en el abreuadero, inuenciõ que le multiplico tãtos ganados con que yua solicitando la voluntad de Rachel, mostrandose no solamente enamorado sino rico. Dauid auia seruido de musico a Micol, y no le parecia mal despues el ofrecerla su padre por muger al que matasse al Gigãte, fue descubrir las centellas: figuras eran de nuestro pastor y del amor que tenia a sus ouejas.

Qui habet centum oues.

COmparase el pecador a la oueja perdida por muchas conueniencias. Lo primero, como la oueja no sabe boluer a su pastor ni a su majada, vn perro buelue de muchas leguas, y vn gato, y vna mula de alquiler, y vn buey, y otros muchos animales atinan a la casa que los sustẽta, pero lo oueja no sabe, si su pastor no la busca y la recoge, assi el pecador perdido no puede por sus fuerças naturales boluer al estado de la gracia si Dios no le busca y le recoge: por esso dixo Dauid, *Erraui sicut ouis, quæ perijt, quære seruum tuum*. Mirà Señor que ando perdido como oueja, y q̃ si no me buscays quedo sin ningũ remedio: la tierra ni da fruto ni produze ramo verde, sino participa del Sol: el vestido no abriga si no recibe calor del cuerpo q̃ se le viste: el mundo todo es tinieblas hasta q̃ llega la luz: el pecador, ni fruto, ni calor, ni luz no puede gozar sin Dios.

Lo segundo, la oueja perdida no para en su perdicion, siempre se va perdiendo mas de cada dia: la perla se esta en el lugar que se perdio, pero la oueja vase remõtando de risco en risco, y de mõte en monte. El pecador perdido no para en su perdicion: vn pecado llama a otro: vn daño a otro, y cada dia se va empeñando en nueuas culpas. Vna vez vio la Esposa venir a su Esposo atrãcando montes y saltando collados: *Saliens in montibus: transiens colles*, y era que seguia los passos del pecador.

Lo tercero, la oueja perdida va expuesta al peligro manifiesto de que se la comã lobos, porque ni ella tiene valor, ni armas con que defenderse, ni cuernos como el toro, ni vñas como el leon, ni dientes como el osso, ni ponçoña como la sierpe, ni ligereza como el gamo, ni pastor que la defienda. El pecador sin la gracia y sin el fauor de Dios, lleua la vida jugada y expuesta a ser presa del demonio sin tener quien le defienda: *Persequimini, & comprehẽdite eum, quia nõ est qui eripiat*. En fin si Dios no saliera a buscarla, quedara eternamẽte perdida, y es tan grande la piedad y la clemencia diuina, que auiendo dos cosas en esta perdicion, la ofensa

Universidad de Deusto
Biblioteca

ofensa del pastor, y el daño de la oueja, primero trata Dios de reparar el daño que de castigar la culpa: como la madre que vee al hijuelo trauiesso dar de ojos en el fuego, o en el lodo, primero acude al peligro, primero le limpia y le repara que le riñe y le castiga: como el piloto, q̃ hundiendose el nauio por culpa de los marineros, primero acude a salvarle y a repararle, y despues reprehende y castiga a los culpados.

Nonne dimittit nonaginta nouem in deserto, & vadit ad illam quæ perierat, donec inueniet illã.

Amb. li. 7 in Luc. ca. 27. t. 5. Hi. in. li. 1 ep. 21. & 89. Orig ho. 2 in Gen. & hom 7. in Iosue. Cyri. Geros. Cate. 25. Greg. ho. 34. in uã.

POR las nouenta y nueue entiendé los Doctores mas antiguos a los Angeles que dexo el pastor diuino en el monte del cielo. Lo vno, porque respecto de los Angeles es el hombre vno entre ciento. Lo otro, porque son nueue sus coros, y en cada vno son innumerables las especies, pero mas llano sentido es entender por el rebaño los justos y pecadores: *Vos autem gregis mei, & greges pascuæ meæ homines estis*, dize Ezechiel: *Nos populus pascuæ eius, & oues manus eius*, dize David, porque de otra manera siguierase auer venido Dios al mundo por los Angeles q̃ pecaron, como Origenes sintio. Por las nouenta y nueue se entienden los justos, ponia centesima el pecador, y no quiere dezir que dexò las nouenta y nueue ganadas por buscar vna perdida, sino que estima Dios en tãto la salud del pecador, que si tuuiera cien hombres, y se le perdiera vno, dexara los nouenta y nueue, y le buscara como lo haze el pastor cõ las ouejas, y prueua ser este el sentido llano, pues predicando esta misma parabola otra vez, como consta de san Mateo, la conclusion fue: *Si non est voluntas ante patrem nestrum, ut pereat unus de pusillis istis*. El pastor cuyda mas de vna oueja perdida, q̃ de nouenta y nueue que dexa en la majada seguras. A la madre mas cõgoxa le da vn hijo enfermo q̃ muchos sanos: al señor, vna villa inquieta y amotinada, que ciẽto pacificas. Pues esso dize Christo Señor nuestro, y es grande argumento del amor que tiene a cada vna de las almas, pues hiziera por vna lo que haze por todas.

Algunos dudan si huuiera solo vn pecador en el mundo, cuyo pecado fuera solamẽte personal, si encarnara Dios, si naciera, y si muriera? y aunque parece encarecimiento despeñado, sin duda esta parabola prueua que hiziera Dios por vno lo mismo que hizo por muchos, y parece lo dize

Ad Gal. 1. san Pablo: *Qui dilexit me & tradidit semetipsum pro me.* Por mi, por que murio con tanto amor como si por mi solo muriera: y por mi, porque si fuera menester muriera por mi solo, como murio por todos generalmente: *Sic curas unumquemque, tanquã solum, sic omnes, tanquam singulos*, dize san Agustin. El mismo cuydado pone por vno, que pone por todos: y el mismo cuydado pone por todos, que pone por vno: y el mismo cuydado pusiera por vno solo que huuiera en el mundo, que pone por todos los que ay en el: por esso se compara a la gallina que anda tan solicita cõ vn pollo como con muchos. El Sol alumbra a cada vno de los vientos como a todos, y a todos como a cada vno, y si estuuiera solo en el mũdo no le alumbrara menos por ser solo: assi Christo Señor nuestro tiene el amor a cada vno que a todos, y padeciera lo mismo por vno que por todos.

Pues como se puede dar el precio de todo vn mundo y de mil mundos por vna criatura sola? tanto por tan poco? muchas cosas haze de essas la aficiõ. Ay algũos exercicios que traen consigo gran costa y gran afan y poquissimo prouecho, mas suplelo la aficion. Que es ver vn caualler o aficionado a la caça, que por vna parte gasta quanto tiene en perros, en monteros y en caualllos? por otra passa la noche sin dormir, yelos, soles, descomodidades, beuiendo agua del charco, y pan de la choza del pastor: que fruto saca de tanta costa y cansancio? vn jabali, vn venado, dos corcejos, que los pudiera cõprar por muy poco: Pues tanto por tan poco? es tan grande la aficion, que lo poco le parece mucho. Esso le sucede a Dios, q̃ haze tan grandes gastos, y passa tã grande afan: que mayores gastos que inclinar sus cielos? que mayor afan que dar la sangre y la vida? pues tanto por tan poco? es aficion.

Otra cosa seria de notar de la aficion, que es muchas vezes tan violenta que preuierte el orden de las leyes naturales en la naturaleza. Las cosas menos perfetas buscan a las mas perfetas, y ponẽ su felicidad en allegarse a ellas, y en valerse de su vezindad, y compañia. *Quæ optimo modo in se sunt non indigent motu*, dize Aristoteles: las cosas que estan contentas con su ser, no tienen necesidad de mouerse: las descontẽtas, han de buscar su perfeciõ. Los arboles en las tierras frias, son mas altos que en las tierras calientes: en Flãdes, y en Alemania, y en todas las tiertas mas metidas hazia el norte, ay arboles q̃ amenaçan al cielo, y la razon es porque buscan el Sol, de cuyo

calor

Universidad de Deusto
Biblioteca

calor y rayos les ha de venir su perfecion. Y como el Sol no las busca a ellas que no las ha menester, y sigue su camino sin torcerle, descuydado de las necessidades agenas, buscã ellos al Sol, y la naturaleza los ayuda. La parra como no tiene pies con que andar ni en que sustentarse, echa vnos nudos con que parece anda de rodillas como tullido arrastrando por la tierra, rogando le den la mano para leuãtarse, porque si no se la diessen arrastrarian tambien sus frutos, y se pudririan antes que madurassen, por esso se arrima al olmo y le busca y se le pega, y con vnas como cuerdas que le da la naturaleza que le siruẽ de manos, se enlaza y se añuda con el demanera, q̃ cõ dificultad se deshaze. En fin todo lo menos perfeto busca lo mas perfeto: y segun esta ley, la oueja auia de buscar al pastor, y no el pastor a la oueja, pero el amor es violento, y haze q̃ el pastor la vaya a buscar como
Ad Ephe. 5 si la huuiera menester. Quãdo el Historiador diuino pintõ criados a Adan y a Eua, dize que puso el hombre los ojos en la muger, y dixo: *Propter hãc relinquet homo patrem & matrem.* Tan presto echays por el suelo el partido de la naturaleza, mirad que vos soys la cabeça, y que es razõ os sigan los pies. San Pablo respõde por Adã: *Sacramẽtũ hoc magnũ est, ego autem dico in Christo, & Ecclesia,* Sabed dize, que ay alli vn Sacramento grande, porque representa lo que auia de passar entre Christo y la Iglesia, q̃ siendo Christo Señor nuestro la cabeça, y auiendole de buscar la Iglesia naturalmente, pues le ha de venir de alli todo su bien y su cabal perfeccion. Entra la violencia y la tyrania del amor, y haze que el la busque, que la ruegue, que la solicite, que muera por ella. San Agustin dixo todo esto en pocas palabras. *Carebam te, & non quærebã te, non egebas me, & quærebas me.* Dos marauillas grandes, no se quales la mayor: vna, que careciendo yo de vos no os buscasse, siendo el deposito de todo mi bien: otra, que me buscassedes vos, siendo cosa tan sin prouecho para vos, no se de que me asombre mas, o de mi torpeza, o de vuesto gusto: pero haze dessas hazañas vuesto amor, por la inabilidad de la oueja, porque si el pastor no la buscara, como le pudiera ella hallar.

Vadit ad illã quæ perierat.

DOs cosas trae anexas el oficio de pastor, vna el amor, otra muchos oficios en vno. De lo primero, para mostrar Dios el amor que tiene a vn alma, puso la comparacion del pastor: y para representarle con ventajas en el libro de los Cantares, tomò por

por figura dos pastos, porque aunque las finezas del amor no parece caben en los pechos rusticos de los pastores, ni las razones agudas y discretas del amor, no parece que se hallan en la lengua toscа y ruda de los pastores, es engaño: que en las ciudades y en los palacios del mundo tiene tan tomada la possesion la falsedad, la mentira, la lisonja, que andan adulteradas las palabras y los sentimientos del amor, y donde tienen su valor y su verdad, es en los animos senzillos de los pastores, y ayudales mucho el descuydo y libertad de los negocios del mundo, la vista del cielo, de los elementos de que gozan con mayor desembaraço, y assi la majada, o la choza del pastor en el campo y soledad, es vna escuela de amor.

Lo segundo, es vn oficio lleno de muchos oficios que haze por sus manos el pastor: el guia sus ouejas: el las esperа cõ flema: el las apacienta en los mejores pastos, si acuden a lo vedado situalas, cruge la honda, arrojalas la piedra y el cayado: si la nube y la tempestad las tiene auentadas, recogelas: si alguna se pierde, buscala: vnta la roña a la enferma, liga la quebrada: todas estas condiciones refiere Ezechiel
Ezec. 34. del Pastor de los pastores, que es Christo Señor nuestro.

Lo primero, apacientalas en los mejores pastos, desde el santo bautismo, hasta el Sacramento de la estrema vncion. Lo segũdo, esperalas cõ grandissima paciẽcia vn año y otro año esperò q̃ diesse fruto la higuera. Tertulia- *Tert li. de* no dize, que huuo muchos infie- *pac. c. 2.* les que no se conuirtieron por ver a Dios que sufria tanto tiẽpo pecadores: *Idcirco non credũt, quia seculo iratũ tamdiu nesciũt.* Pareceles q̃ no es posible estar tanto tiempo ayrado, deteniendo la execucion de su ira. Lo ter- *Isai. 27.* cero, amenazalas: *Quis dabit me spinam, & ueprem.* Va trabando de su viña, de lo mucho que la ha esperado, de que esperando della vuas dio agraçones, y dize segun S. Hieronymo: quien me hiziera a mi vna espina y vn cambron? quien mudara mi clemencia en crueldad para tratarla como merece: *In prælio gradiar, super eam, succendam eam pariter, an potius tenebo fortitudinem meam.* Que hare con esta viña? quemarela? abrasarela? o enfrenarè mi colera, o mi poder? Es tomada la metafora de vn padre q̃ amenaza vn hijo que quiere bien, y q̃ le desea enmendar: que hare con este perdido? desterrarele? matarele? o sufrirele y esperarle? Aora quiero esperarle. *Faciet pacem mihi, facict pacẽ mihi.* Quiero creer que se ha de enmendar, y que hemos de viuir en paz. *Quid faciam tibi nescio;* dize san Iuan Chry-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Chryſoſtomo: *Parcam tibi, ſed fides tua deſidior redditur, perſequar te, ſed mea non ſubſtinet clementia.* No ſe que me haga contigo, ſi te perdono, hazete daño mi indulgencia, ſi te caſtigo, lleualo peſadamente mi piedad: todas ſon amenaças que endereça Dios a nueſtro bien, y amenaça, dize ſan Iuan Chryſoſtomo, muchas vezes con el infierno, por librarnos del infierno.

Chryſ ho. 3. de pœni.

Lo tercero arroja la piedra y el cayado: quando las amenazas no baſtan, entran los açotes, y valos Dios dando con gran cõſideracion al principio, por acudir a ſu clemencia, como ſi lo ſacara por alambique: por eſſo vſa la ſagrada Eſcritora de la palabra. *Stillabit Dominus*, deſtilara ſu ira poco a poco. A Faraon le hizo primero requerimientos y amanazas, luego le apreto con moſcas, con moſquitos, y con ranas, que eran coſas de mucho ruydo, pero de poco peligro, mas moſtrãdoſe terco fue apretando los cordeles con ſangre, con truenos, con muertes de animales: eſtandoſe aun duro, apreto mas con la muerte de los mayorazgos, açote tan ficto que le rindio, porque el ver en cada caſa vn muerto, que era la guia del linage y de la poſteridad, tan generales gemidos y lamentos, ablando el bronze de ſu coraçon: *Viam feci ſemiti iræ ſuæ, & non peperci a morte animabus eorum.* Al principio quiſo hazer vna ſenda a ſu ira por donde paſſar con menos daño, cerroſela la dureza de Faraon: fue ocaſion de que ſoltaſſe las riendas a ſu ira y hizieſſe vn anchiſsimo camino, como el juez q̃ comiença a dar tormento poco a poco, y ſegun la dureza del atormentado va apretãdo los cordeles, o echãdoles jarros de agua, y quãdo ve q̃ la dureza es muy grãde, echa vn grã cantaro junto, q̃ es lo q̃ diso Eſayas: *Repente propinabo ei.*

Lo quarto, ſana las enfermas, faroſas, perniquebradas, porq̃ es tan grande ſu piedad, que de ninguna enfermedad tiene aſcos. las hermanas de Lazaro le truxero de ſu hermano, *Iam fœtet*, ſan Pedro de la ſuegra de lagartos y culebras: Elifaz y ſus compañeros, de Iob en el muladar: el Sacerdote y el Leuita, del herido de ladrones camino de Ieric̃o: pero a Dios no ay pecado q̃ para lo que es ſaña le huela mal. *Conſolamini, conſolamini, populo meus*, dize Eſayas: que buenas nueuas nos traeys para que nos conſolemos? Que viene vn Medico celeſtial a curar vueſtras dolencias, tan poco aſqueroſo de vueſtras llagas, que como el paſtor lleua los corderillos rezien nacidos, y los aborcados debaxo del braço, y las madres que los acabã de parir ſobre ſus ombros ſin

Iſa. 27.

Pſal. 144.

ſin que le canſe ſu ſangre, ſu mal olor, ſus aſcos, ſu ſuziedad: aſsi no cantara a eſte Medico celeſtial la ſangre de vueſtras culpas.

Et cum inuenerit, imponit in humeros ſuos gaudens.

POR los ombros entienden algunos ſantos la humanidad y diuinidad, que fueron los ombros que lleuaron nueſtras culpas, q̃ aunque Eſayas haze mencion de ſolo vn hombre: *Factus eſt principatus ſuper humerũ eius*, porque ſola la humanidad era como funda de la diuinidad, y ſola ella no ſuſtentara la peſadumbre immenſa de todos los pecados de los hijos de Adan, q̃ Chriſto Señor nueſtro lleuo ſobre ſus ombros, pagando por todos. Natan dixo a Dauid; *Tranſtulit Dominus peccatum tuum a te, neruntamen filius uteri tui morietur.* Y aunque murio el hijo de Berſabe, caſtigando en eſſo al padre: pero no es eſſe hijo el que paga el pecado de ſu padre y ſatisfaze por el, ſino Chriſto Señor nueſtro, que ſe llamo hijo de Dauid: y quando a la Madalena dixo: *Remittũtur tibi peccata*, Chriſto Señor nueſtro ſe ofrecio a pagar por ella; *Remittuntur tibi, ſed non mihi.*

2. Reg. 12.

Imponit in humeros ſuos. Lo primero, nos dize el caudal y eſtimacion que haze de vn pecador conuertido, pues le trae ſobre ſus ombros como collar, o como cadena de oro. El aguila pone ſobre ſus ombros al hijuelo para enſeñarle a bolar, *Expandit alis ſuas, & aſſumpſit eum atq; portauit in humeris ſuis*, es la coſa que mas eſtima y que mas precia.

Deut. 32.

Lo ſegundo, el regalo que le haze, y el amor que le muestra, las çapatillas de los pies de la oueja traya pegada con ſu boca. Salomon auia dicho; *Ne exprobres hominem auertentem ſe a peccato, neque improperes ei*, no menoſpregies al pecador arrepentido, ni le çahieras ſu pecado. El Griego dize; *Pro corruptione*, no le des en roſtro cõ ſu corrupciõ, con ſu mal olor, no os conocemos aqui a vos y a vueſtros tratos; pues aun no auia viſto a eſte paſtor celeſtial cargado de ſu oueja, que creo ſi le huuiera viſto no ſe quedara en dezir no le baldones, ſino que añadiera, eſtimale, regalale, reſpetale, q̃ es el regalo de Dios. *Suauis Dñs uniuerſis*, dize Dauid, Dios para todos es ſuaniſsimo, pero *Miſerationes eius ſuper omnia opera eius*, las miſericordias q̃ vſa cõ los pecadores dexã atras a todas las demas obras. No en balde encarecio el euangelio los regalos q̃ hizo ſu padre al hijo Prodigo, el de credito dãdo por la eſcalera a recebirle,

Eccleſ. 8.

el

el echarle los braços,el besarle, el vestirle,el hazerle tan gran fiesta,porque todo era estampa de las misericordias que Dios vsa con el pecador.

Destas dos cosas escritas, infiero que Dios hallado despues de perdido,parece tan diferente al pecador,que a penas conoce que era el Dios que perdio. Al hijo Prodigo le parecio tan otro su padre,que antes le tenia por seuero melancolico,agora por la misma blandura y alegria: esso quiere dezir el lugar de Esaias citado de san Pablo: *Inuentus sum a non quærentibus me. Inuenio*, significa hallar lo que se busca,segũ Laurencio Vala, *Reperio*, lo que no se busca, *Tanon inuenta reperta es*, buscada no parecistte, y quãdo no te buscaua fuyste hallada. Dize pues Esaias, que Dios buscado fue hallado de los que no le buscauan,parece enigma como la de Sanson,y quiere dezir que le hallaron tan otro de lo q̃ imaginauan, que se verifica de Dios: *Inuentus sum a non quærentibus me*, porque lo que hallaron, conuiene a saber tanto regalo, tanta blandura,tãto fauor,no lo buscauã,como Sãson, q̃ buscaua el leon,y hallo el panal de miel.

Lo tercero, la seguridad de q̃ goza el pecador,quien se ha de atreuer al pecador arrepentido sobre omenagetan alto y tã seguro como los ombros de Dios. Mucho auia dicho Dios por Zacharias,que seria muro de fuego al rededor de sus amigos: *Ero murus igneus in circuitu eorum*. Mucho que los traeria dentro de las niñas de los ojos, *Qui tangit nos tangit pupillam oculi mei*. Mucho en ponerlos cabe su coraçõ, *Aut apponis erga eum cor tuum*, dize Iob. *Et sub pœnis eius sperabit*, dize Dauid, q̃ es ampararlos cõ el pecho: pero mas que todo esso dize, ponerlos sobre sus ombros: no tiene que ver con esta torre la de Dauid,rodeada de tantas armas,que ponia miedo a Damasco: no tiene que ver la de Babel, que competia con las nubes: no tienen que ver las mismas nubes, ni los orbes celestiales.

Lact. Vala Greg. c.4.

Isai. 65. Ad Ro. 12

Ouid. Met. lib. 1.

Et veniens domum, conuocat amicos dicens illis; cõgratulamini mihi, quia inueni ouem meã quæ perierat.

BOluiendo a su casa cargado de su oueja: es tan grande el contento que recibio de hallarla y recogerla,que llama a sus amigos y vezinos, y les dize, dadme todos el parabié que he hallado la oueja que auia perdido, antes se auia de dar el parabien a la oueja que al pastor, porque q̃ la perdiera el pastor, no era su perdida mucha, y que la hallara no era mucha su ganancia, pues al cabo es vna oueja: mas q̃ se pierda la oueja y que se la coman los lobos, y que no buelua al rebaño de tã buẽ pastor, es para la oueja el mal posible: pero es tanto el amor q̃ el pastor tiene a la oueja, que quando está perdida, el se juzga por perdido, y quãdo hallada, el se tiene por hallado, y quiere que le den el parabié. Tiene por tanto mas suyo el bien de auerla hallado, y el daño de hauerla perdido, que dize: *Congratulamini mihi*, yo soy el interesiado. Quando a vn hombre le sucede vna gran ventura, o prosperidad, no solamente le days a el el parabien, sino al padre, a la madre, a los hijos, a la muger, porq̃ el amor haze todas las cosas comunes, y es la ventura de todos: pues el amor que tiene el buen pastor a su oueja es mayor q̃ el de padre, madre, muger, hijos, amigos, y mayor que el que se tiene ella a si misma, luego mejor q̃ a todos se le deue el parabien.

Sic gaudium erit, super vno peccatore pœnitẽtiã agẽte.

EN el capitulo de la cõuersiõ de la Madalena tratè porque daua mas contento el bien hallado que el no perdido: y el pecador conuertido que haze penitencia, que el justo que conseruò la inocencia bautismal, y prouè esta verdad con algunas razones de san Agustin nuestro padre, q̃ en el libro de sus Confessiones la trata curiosamente: de las q̃ agora se me ofrecen de nueuo, sea la primera, como el pecho de Dios se inclina mas a la misericordia que a la justicia, que assi lo dize a cada passo la sagrada Escritura. Es grande fiesta para Dios que la misericordia embote los azeros, y repare el golpe de la justicia: y como sucede esta suerte en la conuersiõ del pecador, *Gaudium est in cœlo super vno peccatore, &c.* Santiago dize: *Super exaltat misericordia iudicium*, que la misericordia se alegra cõtra el juyzio. Imaginad dos cõpetidores, y que saliendo en campaña a desafio, el vno queda vencedor, el y todos sus amigos hazen fiesta. La misericordia y la justicia yuã en los alcãces del pecador como en competencia, salio vitoriosa la misericordia, haze todo el cielo fiesta. *Munera mea, data mea, hostias meas in odorem suauitatis obseruate, ut offeratis in diebus festis meis.* Mis dones, mis dadiuas, y mis hostias (dize Dios a Moyses) auisa a los hijos de Israel que las guarden para ofrecerlas en olor de suauidad en mis fiestas. Pregunta Origenes, que fiestas son estas, para las quales se hã de guardar las mercedes y dones de Dios? y responde: Estas son las conuersiones de los pecadores, porque

Orig. nu. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque cada pecador que se cõuierte, haze fiesta solene a Dios. Como quando el hombre pecador le haze pesar, aunque haga fiesta a sus gustos? segun lo que dize Esayas *Neomenias vestras, & festiuitates vestras odiuit anima mea*, assi quando haze penitencia, le haze fiesta y plazer.

La segunda razon desta fiesta, es el auerle dado prendas el pecador en los primeros años de su vida, de las quales no puede olvidarse Dios. *Non est iustus Deus ut obliuiscatur operis vestri, & dilectionis quam exhibuistis?* dize san Pablo. Va tratando de los Hebreos que auian caydo del estado dichoso de la gracia, y para inclinarlos a penitencia, y ponerlos esperança en las buenas entrañas de Dios, no pensays dize, que se ha de olvidar Dios de vuestros primeros seruicios, y de vuestra antigua voluntad. Y por Ieremias, tratando de las desuerguenças y alcuosias que hizo Israel camino de la tierra de promission, dize Dios: Vna de las cosas porque te sufro y disimulo, haziendo del que no vee, es porque me acuerdo del denuedo y determinacion con que me siguiste, partiendote de Egypto para el mar y para el desierto, y de la voluntad cõ que te desposaste conmigo, teniendo lastima y piedad de la mocedad que empleaste en mi seruio. *Et recordatus sum tui quando sequutus es me in deserto, miserans adolescentiam tuam.* La misma razon alega en el capitulo tercero. *Fornicata est cum amatoribus multis.* Bien veo que te has amigado con muchos amadores: con todo esso dime Padre mio, *Dux virginitatis meæ*, mis primeros amores, que yo te recibire los braços abiertos.

Ad Heb. 6

Hiere. 3.

Desta doctrina infiero dos cosas: vna, que es grandissima ventura dar a Dios el hombre los primeros frutos de su alma en esclareciendo el vso de la razon, de suerte que pueda dezir a Dios: vos Señor fuystes el blanco de mi primera aficion y de mi primera voluntad, porque se da muy por obligado Dios: la otra, que los frayles y las monjas que hizieron de si sacrificio en su primera edad, tienen cõ Dios mas fundada su esperança de que los perdonarà Dios los descuydos de su vida, que en fin es grande cosa tener metidas prendas que Dios no puede olvidar.

La tercera razon: el pecador que en otro tiempo fue hijo, y el alma que en otro tiempo fue esposa y quiso bien, y fue querida: por olvidados que esté de los gozos que mal logrò con su culpa, a penas le da la luz en los ojos del bien passado, y el olor en las narizes, quando le reconoce y le sigue con mas ansia y mayor terneza de la oueja perdida. 163

nazidad: *Tenui, nec dimittam*, dixo la Esposa. Y la muger que dize Oseas auia dexado su esposo por otros nueuos amores, en viniendosele a la memoria el bien perdido, dixo: *Reuertar ad virum meum priorem*, no es de perder aquel bien. *Ignis a facie eius exardescit, carbones succensi sunt ab eo.* Nunca el fuego se aprende tan presto en leños verdes como en carbones. Echays en el fuego vn tronco recien cortado de vna enzina, y todo viene a ser humo: y echays vna espuerta de carbõ, en muy poco tiempo se viene a hazer vn asqua, la razon es que el carbon ha gozado otra vez del fuego, y està ya seco y dispuesto: assi el pecador, quando à sido hijo, viene a encenderse mas presto en el amor de su padre.

Osee. 2.

Demas desto, lo que mas cuesta en mas se estima: *Redde mihi uxorem quam disponsi mihi centum præputijs Philistijm*, dixo Dauid a Isboseth: poca necessidad tenia Dauid de vna muger ya gozada, mas no la quiso perder, porque la auia costado gran trabajo y gran peligro, conuiene a saber cien cabeças de Filisteos. Esta razon alega S. Pablo a los Obispos para que tengan gran cuydado de sus Iglesias, mira que le costo a Dios su sangre. La misma razon alego Eneas para que le dexassen ver a su padre en el infierno, costome mucho el sacarle de entre las llamas de Troya. El q̃ hereda la hazienda sin pensar, las mas vezes la desperdicia y la hunde: el q̃ la gana blanca a blanca, esse la estima y la guarda.

1. Reg. 30.

2. Reg. 20.

Demas de esso, el mucho bien tras el mucho mal, quita la memoria del mal: esso es, *Absorta est mors in victoria*. La victoria de la resurrecion se sorbio a la amargura de la muerte, de manera que no dexo della aun memoria. Christo Señor nuestro preguntò a sus discipulos que cosas auian passado en Hierusalen aquellos dias, porque con el bien se pierde la memoria del mal, y si queda alguna, es para mayor contento.

Vltimamente el pecador arrepentido, bueluese a Dios cõ mucho mayor denuedo, porque conoce que la deuda es mayor, y la merced mayor: y como dixo Christo Señor nuestro a Simon leproso, *Cui plus dimittitur plus diligit*, mas ama aquel a quien mas se perdona. Esayas, *Suscepit de manu Domini duplicia, pro omnibus peccatis suis.* Como Eliseo recibio espiritu doblado, y como Iob doblados bienes, assi el pecador doblada gracia, porq̃ la determinacion y arrepentimiento fue muy grande. San Gregorio trae para confirmacio deste pensamiento el escarmiento de Dauid: El que no reparò en robar la muger agena, ni en quitar la vida a su marido, quedò tan

Luca. 7.

Greg. ho. 34.

Universidad de Deusto
Biblioteca

escrupuloso, que estando sedieto no quiso beuer el agua que le truxeron los tres soldados valientes de la fuente de Belen, por auerles costado el peligro de sus vidas. Los mas grandes delinquẽtes, dize san Iuan Chrysostomo, procurá muchas vezes satisfazer de manera a Dios y al mundo, q̃ borran la opinion que auian cobrado. Los que nunca pecaron suelen venir tan seguros, que se hazen perezosos: *Publicani & meretrices præcedent vos in Regno Dei.* Los animales que se escaparon del lazo, o de la trampa, quedan mas astutos y sagazes: la vestidura comunmente es mejor cosera que remendada, pero tal puede ser el remiendo, que valga mas que el vestidomo tienẽ suma los exemplos de los santos pecadores que se han adelantado a los justos.

Chrysost. Epist. ad Thed. Lapf.

PARABOLA. XX.
Del mayordomo cauteloso que se concerto con los arrendadores de su señor.

Lucæ. 16.

TENIA vn hombre rico vn mayor domo infiel, y llegado a sus orejas la fama q̃ desperdiciaua su hazienda, le mãdo q̃ diesse cuenta de la q̃ tenia a su cargo: viose perdido el criado, y pensando como repararia su perdicion: que harè que no tenga fuerças para cauar, ni cara para pedir? Despues de auer pẽsado en el remedio de su daño, dixo: *Scio quid faciam*, ya he dado en lo q̃ me conuiene para tener casa y de comer, quando mi amo me quite la mayordomia: fuesse de arrẽdador en arrendador de los que tenian a renta la hazienda de su amo, y dixo al vno, quanto pagays vos cada año? cien arrobas de azeyte: pues tomà vuestra obligacion y hazelda de cinquenta. Fuesse a otro, que pagays? cien fanegas de trigo, pues tomà vuestra obligacion y hazelda de ochenta. Supo el amo la cautela y alabò al mayordomo de prudente. Sin duda dize, los hijos deste siglo son mas sagaces y cautelosos que los hijos de la luz. Lo mismo dize Christo os aconsejo a vosotros, que con la hazienda agena hagays amigos que os reciban en las moradas eternas.

Ha puesto Christo Señor nuestro tres parabolas seguidas, cuyo argumento es la diligencia y la sed con que busca Dios al pecador, la blandura y el amor cõ que le recibe, el contento que ay en el cielo el dia de su conuersiõ, y boluiendose luego a sus discipulos les predicò la parabola presente, en que pretende dos cosas: vna, la mansedumbre y piedad con que hã de tratar a los pecadores quando salierẽ a predicar por el mundo, condenando en esso, el rigor y desden de los Escribas y Fariseos que pudieran dezir: tanta indulgencia con los pecadores, estener muy poco ze lo à la ley, aun castigandolos la tienen ya echa tiras. A esso responde Christo Señor nuestro, q̃ està tan lexos de esso la condicio de Dios, que antes se dexa muchas vezes engañar y dissimula: otra, la industria de que ha de vsar el pecador para no perder las moradas eternas que le esperan.

Homo quidam habebat vilicum.

VIlico, es el que tiene cuydado de la viña o heredad, aunque la palabra Griega significa mayordomo de toda la casa, que en latin llamamos *Econon*, y assi san Hieronymo enmendò nuestra version, y no es pequeño argumento, que no es autor de la version latina del nueuo Testamento, como otros muchos lugares lo declaran. 1.Cor. 4.

No era fiel, que de la hazienda agena ay muy pocos q̃ lo seã. *Iam quæritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur*, dize San Pablo: ya anda en ordinaria question, si ay alguno q̃ no hurte: y no era mucho que auiendo sido el mayordomo del Colegio Apostolico infiel se preguntasse si auria alguno que no lo fuesse, porq̃ ninguno tanta ocasion para no serlo, ora sea de parte del exemplo del maestro, ora de parte de sus compañeros, ora de parte de la bolsa que era pobrissima, pero es tan pegajoso el dinero, q̃ aun al mayordomo de Christo se le pegò a las manos, mirad q̃ hara a vn perdido, criado de otro perdido, y compañero de cien perdidos.

La palabra moneda, deriuan algunos à *Monendo*, y es conuenientissima la deriuacion, porq̃ no ay cosa en el mundo que assi amoneste y persuada. *Male suada fames*, dixo Virgilio. La hambre es la diosa dela persuasion, pero mas persuade la moneda. Enronqueceraſe Demostenes, desentrañaraſſe Quintiliano por reduzir a escriuano, sea a vna razon, o sin razon, y no hara cortesia. Sacad vn bolsillo cõ cinquenta escudos de dos caras y bayla ra, porq̃ la moneda no solamẽte

Hieron. ad Galat. 4. q.6.

es poderosa para conquistar las torres inexpugnables, las fortalezas inaccesibles, y para abrir las puertas de las mazmorras, las arcas de hierro, sino para ablãdar el pecho mas duro, y abrir el coraçon mas cerrado. Los nauegãtes se gouiernan por el norte y por el aguja de marear: el caualllo mas cerril por el freno, que le haze enuestir con el toro con ser enemigo suyo, correr, parar, reboluer, hazer reuerencia: el hijo deste siglo por el dinero, este es su norte, su aguja de marear, el freno y las espuelas que le mueuen. Barruntos tengo que no permite Dios tiente el demonio con tanta facilidad con dineros como con deleytes y passatiempos, pues los hallan los hombres a cada passo, y los dineros con grande dificultad, porque siendo la codicia humana tan rabiosa, huuiera estragado el mundo: y el Antechristo, que segun dizé los santos, ofrecera riquezas a sus amigos, hará vn estrago tan general en las gentes, que dixo Christo Señor nuestro: *Nisi abreuiabuntur dies illi non fuisset salua omnis caro.* No porque los predestinados ayan de correr peligro, sino porque la culebrina del dinero es tan poderosa, que sino fuera por el ancora de la predestinaciõ y de la gracia, se llenara tras si el mundo. San Iuan dize, que porna estãco en el comprar y vender a los que no le siguierẽ, y como la codicia y la sed de las gãnancias, sera tan fiera, dira el auariente: lleueme el diablo y no pierda mi interes.

Muchas murmuraciones auran llouido sobre el pobre mayordomo de pages, lacayos, oficiales, que para gente ociosa es tan suaue elemento la murmuracion, que no han menester aperitos. Bien podria yo jurar q̃ nunca he visto procurador de conuento, ni mayordomo de casa de señor no murmurado: pero que mucho si murmuran del prelado y del señor. Si al padre de las compañas llamaron Belzebut, (dixo Christo Señor nuestro) que haran a los criados: con todo esso no fue parte la infamia para enfrenarle, porque es inexorable la persuasion del dinero. Antes que el Espiritu santo viniesse sobre los discipulos del Señor, vuo muchas quiebras en su santidad, el vno negò, el otro no creyò: muchos se desuanecierõ y trataron de ventajas: todos huyeron: *Relictò eo omnes fugerunt*, pero todos repararo sus caydas sino el que dio en las manos del dinero. El vano se libró, el ingrato se escapò, el cobarde se arrepintiò, solo el pobre Iudas pago por todos: parece que viendole reprobado la diuina prouidẽcia le encomendò la bolsa como a perdido, para q̃ no se perdiesse otro

otro por ella: porque sus garras son tan fuertes como la muerte, y no se si es encarecimiento dezir que son mucho mas, porque muerto dexa la muerte a vn codicioso, y no le sale de los huesos la codicia del dinero, segun lo que dize Iob: *Ossa eius replebuntur uitijs adolescentiæ suæ*, no porque duren los huessos, sino en el alma, como durana en el tico el ansia de beuer frio. Socrates los llamo esclauos del dinero, *Aureæ mancipia*. Como llamamos a los reteros esclauos reales. Dauid varones de las riquezas. San Agustin nuestro padre dize, que el oro es su señor: y si le preguntays como vna cosa inanimada y insensible puede ser señor de vn hombre q̃ tiene sentidos, razõ, libertad? Respõde q̃ como el idolo es señor del idolatra, assi el bolson es señor del codicioso, y como aquella sugecion y seruidũbre no es del cuerpo sino del alma: que el codicioso, como dize san Iuan Chrisostomo, dara su cuerpo pero no su dinero, viene a quedar el alma por esclaua despues de la muerte, de quien lo fue en la vida: y a quiẽ le preguntare en el infierno quiẽ es truxo aca? respõdera, q̃ el dinero. El q̃ se ahoga, asese tan fuertemẽte de lo q̃ se auezina q̃ queda apegado, pero no desasido, esso le sucede al q̃ se anega en su codicia. Los Peloponesos pusieró en su moneda vna tortuga, como refiere Eneas Siluio, y fue cõueniẽtissimo symbolo, porq̃ quãdo muerde este animal, aunq̃ le corté la cabeça, no suelta por tener los dientes huecos en la quixada de abaxo, y agudas en la de arriba como el lagarto. Todos los encarecimiẽtos cessan con lo q̃ sucedio a Acã en el saco de Ierico. Buelese al Sol y a la Luna Io fue general de aq̃l exercito, y dizeles: Sol detẽte, Luna no te mueuas, y pararõse en el cielo como los planetas fixos: echa despues vãdo por el cãpo, q̃ nadie toq̃ oro, ni plata, ni presea, pero topãdo Acã cõ la lẽgua de oro, no obedece al capitã a quiẽ obedece el Sol, porq̃ es grande la presa que haze del pecho el oro.

Iob.20.

Socrat. in Alma Hist. Eccles.189. Aug. ser. 18. de ver. Apost.

Chrys.ho. 14. ad Cor.

Teatrum mundi fol. 960.

Hic difamatus est apud illũ quasi dissipasset bona ipsius.

INfamia es el mal olor q̃ procede de la culpa repetida, como si fuera vn cuerpo muerto, segũ lo q̃ dize Amos: *Asciẽdere feci putredinẽ castrorũ uestrorum in aures uestras*. Y como quanto el cuerpo esta mas dañado estando patente, tanto es mayor el mal olor: y assi pondera de Antioco la sagrada Escritura, que estaua tan corrompido, que todo el exercito recibia graue

Amos. 4.

moleſtia: de la miſma manera quanto mas graue es el pecado eſtando patente, tanto es la infamia mayor.

Prouable coſa es que procuraria hazer ſus lances en ſecreto, pero no ay pecado que las paredes no le publiquen: no dezis q̃ las paredes tienen oydos? pues dezid que tienen boca, que no ſolamente la tienen las paredes, ſino todas criaturas. E en el juyzio final ha de auer general publicidad de todos nueſtros ſecretos, ſiendo los demonios fiſcales, y las criaturas teſtigos: mas por cauſas particulares la acelera Dios en eſta vida, y el demonio que aſſegura ſer mãta de nueſtras culpas, la quita quando le haze Dios del ojo, y las criaturas que las ſufren y las callan, las pregonan quando eſtan mas ſeguros de eſſo los delinquentes. No tenia el mundo coſa mas ſecreta que el teſtimonio falſo q̃ los viejos leuantaron a Suſaña, ellos miſmos alegaron el ſecreto: *Hoſtia pomarij clauſa ſunt, nemo nos uidet.* Pẽſando inclinarla por alli a ſu deſſeo, pero como en el vergel auia paredes, puertas, arboles, eſtanque, agua, no era poſſible que huuieſſe ſeguridad, o q̃ ſon teſtigos mudos, verdad es, pero quando Dios quiere, los mudos hablan, y fue aſsi, que preguntando a los viejos Daniel debaxo de que arbol le auian viſto, vno dixo: *Sub ſquino*, otro, *Sub prino*, y lo vno por ſer arboles ſilueſtres, que no los auia en el vergel: lo otro, por variar en ſu confeſsion, ſe publicò ſu ſecreto, ſiendo los arboles teſtigos de tã grande falſedad.

Començaron a murmurarle, y aunque mandaua Dios, en el Leuitico que fueſſen las deſpauladeras de oro, auiſando en eſſo que no murmure el culpado, y aunque mandaua que el pauilo ſe echaſſe en vna vacia de agua, para que el humo no ofenda las narizes de los preſentes, en ſeñal de que el humo de las faltas de nueſtros hermanos ſe ha de apagar del todo, como lo ſuele hazer el agua: mas como en palacio ſe guardan pocas vezes las leyes y los auiſos de Dios, fue creciendo la infamia haſta llegar a los oydos de ſu amo, *Et diffamatus eſt.*

Como los Angeles preſentan nueſtras buenas obras en el acatamiento de Dios, ſegun lo que dize el Canon de la Miſſa: *Iube hæc perferri per manus ſancti Angeli tui.* Y lo que dize el Eccleſiaſtes: *Aues cœli portabunt uocem tuam, & qui habent pœnas annuntiabunt ſententiam.* Aſsi los demonios preſentan nueſtras obras malas, como conſta del libro de Iob, y del Apocalypſi, donde llama el demonio, acuſador de ſus hermanos, fuera de q̃ los pecados

dos graues ſiempre dan vozes a Dios, como la ſangre de Abel, la perdicion de Sodoma, el detener el jornal al jornalero, *Et diffamatus eſt.*

No ha de baſtar qualquier murmuraciõ ligera para que el perlado proceda cõtra ſu ſubdito, ni para que el ſeñor deſcomponga ſu criado, haſta que la infamia le obligue a llamarle a juyzio, y hazer aueriguaciõ. Primero q̃ Dios aueriguaſſe los pecados nefandos de Sodoma y de Gomorra, auiã ſubido al cielo los clamores de la tierra: *Clamor Sodomorum, & Gomorrhæorum multiplicatus eſt.* Y entonces dixo: *Vadam, & uidebo.* Veré lo que paſſa, no porque tuuieſſe neceſsidad de yr lo a ver, pues todas las coſas le eſtã patẽtes, ſino por dar liciõ al juez de la prudencia con q̃ ha de proceder en caſtigar los delitos. En el diluuio, primero q̃ determinaſſe la inmundaciõ eſpantoſa q̃ vino ſobre la tierra, auia ſubido el mal olor de la corrupcion a ſus narizes. *Omnis caro corruperat uiam ſuam.* Y aun entonces le dio cien años de plaço. Quando andaua la obra de la torre de Babel con ſer tan grandes las vozes de la cumbre, q̃ ſe auian de oyr mas preſto en el cielo q̃ en la tierra, decendio Dios. *Vt uideret ciuitatem, & turrim.* De gtã conſideracion es, q̃ moſtrandoſe Dios tan ofendido del hurto q̃ hizo Acan en leticõ contra el bando q̃ auia mãdado echar por todo el exercito, no quiſieſſe declarar el delinquente, ſino que el General hizieſſe ſu peſquiſa y aueriguaciõ, y deſpues de auer examinado los tribus, y luego las familias de cada tribu, y luego las caſas de cada familia, y luego las perſonas de cada caſa: aun deſpues de aueriguado q̃ era Acan, fue neceſſario que cõfeſſaſſe para hazer del juſticia.

Gene. 18.

Gene. 11.

Mucho deſſeara aqui vnas palabras grauiſsimas para cõdenar a los juezes, que por ſolo el olor prenden, y por ligeriſsimos indicios atormentan, porque aunque alguna vez ſalgan ciertos ſus barruntos, no ſale muy ſegura ni muy limpia ſu cõciencia, pues ſe arrojan mas de carniceros q̃ de zeloſos, y como buytres huelen los muertos de lexos. Nadie puede negar que es neceſſaria en el mundo la juſticia en el que gouierna, porque ſin juſticia no ha auido hombre que pueda tener vna Republica en paz. El prouerbio antiguo dezia, ſin juſticia el dios Iupiter ſerà mal gouernador, y ſi ſola la indulgencia tuuiera la vara, fuera mañana neceſſario otro diluuio, porque ſi ſola la indulgencia gouernara, todo el mundo ſe perdiera, y fuera meneſter otro diluuio que le limpiara: pero mucho agrada a Dios vn juez muy entero y muy piadoſo,

Universidad de Deusto
Biblioteca

doso, porque quando la justicia nace de buenas entrañas, desapostema al condenado. Quien mas entero juez q̃ Christo Señor nuestro? Pues S. Iuã dize q̃ le dio el Padre la vara de Juez por blãdura de su condicion: *Propterea dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est.* Por su clemencia, por su piedad, por su misericordia, por ser hijo de hombre, que ay juezes que no son hijos de hombres sino de tigres, de onças, y de furias infernales. En el castigo de Sodoma se hallaron dos Angeles, q̃ eran Dios, y algunos dizen que dos, por ser menos conocido, porque tres representauan la Trinidad, y vno representaua el Hijo, *Omne iudicium dedit filio*, pues vamos dos para desmentir las espias. Procopio dize que el Padre se quedò, y fueron el Hijo y el Espiritu Santo, porq̃ aun con los de Sodoma no quiso hazer justicia sin el Espiritu Santo, que es la misericordia y el amor. Dauid dize, que su fortaleza es como la del Rinoceró te opuesto al toro en dos cosas: vna, que con su cuerno da salud, que el del toro aponçoña y apostema: otra, que como tiene el cuerno debaxo de los ojos, mira adonde haze el golpe, que el toro como tiene los cuernos encima de los ojos, dale a ciegas. El cuerno fue symbolo del mal juez, en quien vemos quatro cosas: nacer blãco y boluerse negro: dezir eras eras, sacar los ojos, y comer los cuerpos muertos: estas quatro cosas desdorã mucho al juez. Lo primero, nacer blanco, quiere dezir, que antes q̃ tuviera la vara era apacible y de candida opinion; pero el oficio le tizna y le buelue negro como cuerno. El dezir eras eras, es detener el preso en la prisiõ, y dilatar su negocio de en dia, diziendo, mañana, mañana. Lo tercero, saca los ojos, porque chupa las bolsas, que en estando vazias no vee el hombre. Lo quarto, come los cuerpos muertos, porque su gusto es atormentar, desquartizar, hasta recebir pena de que le quité los quartos de los caminos.

Procop. Gene. 19.

Plutarco, en la vida de Solon, haze memoria de vn Legislador antiguo llamado Dragon, cuyas leyes se dixo por prouerbio estauan escritas cõ sangre, porque todas erã rigores, sangres y muertes. Era Dragon, mas atinauan con la condicion del Juez celestial. Los Egypcios que en lo alto de la vara pintauan vna cigueña, que es symbolo de clemẽcia, y en lo baxo vn caualio marino, animal cruel, porque en el juez se ha de señalar mas la clemencia, como en Dios.

Pier. Valer.

Redderationẽ villicationis tuæ

DOs cosas se pueden considerar aqui: vna, q̃ los bienes que gozamos, no son nuestros sino de Dios: otra, que hemos de dar cuenta dellos. Lo primero, prueuan muchas parabolas deste argumento, la de la viña, q̃ dio a los arrendadores para que le pagassen della renta: la del Rey que tomo cuenta a sus criados y alcançó a vno en diez mil talentos: la de los talentos que dio a sus seruos para que grangeassen: la de las Minas *Negotiamini dum venio*: la del dispẽsador fiel, a quié dio cuydado de su familia para q̃ proueyesse a cada vno segun su necessidad: la del mayordomõ, que haziendo cuẽta que su señor tardaria, començó a comer y a beuer, y a tyranizar a sus compañeros: y esta del vilico, todas prueuan que el hombre no es señor de los bienes que goza, sino mayordomo y arrendador.

Toda nuestra perdició nace de darnos el pie y tomar la mano: hazenos criados y soñamonos señores: es traycion y aleuosia: el primero que la cometio fue Lucifer, q̃ se imaginò señor de los bienes que Dios le auia dado, y le parecio que podia viuir por si, y dixo desuanecido y soberuio: *Super astra Dei exaltabo solium meum.* Y aunque le mostro Dios presto quien al quitarle la gala y hermosura derribandole del cielo: con todo esso le quedò presuncion para dezir a Christo Señor nuestro acà en la tierra:

Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. Todo es mio, y todo te lo daré si arrodillado me adoras. El segundo fue Adan, que de hortelano del Parayso, se quiso hazer señor por persuasion del demonio, que le dixo: *Eritis sicut dij. colocauit Dominus Adam in paradiso, ut operaretur, & custodiret illam*, Para que le guardara y le cultiuara, no con trabajo penoso, sino de entretenimiento y recreacion. San Agustin nuestro padre duda de quien le auia de guardar: de hombres no, que no los auia en el mundo: de animales no, que no podian entrar en el Parayso: por que aun la sierpe, segun Ruperto, habló a Eua dende a fuera. Y respondel, que de quien le auia de guardar era de si mismo y de su poca lealtad, pues auiendole dado aquel vergel de deleytes, reseruãdo para si solo vn arbol: como suelẽ los Reyes dar vn reyno con feudo de seys canallos, o halcones que sirua n de reconocimiẽto, se le negò deseãdo verse señor: y assi dize Ruperto que desseo el ser de Dios que el demonio le ofrecia.

Aug. li. 8. de gen. ad lit. c. 1.

Rup. li. 5. in c. 1.

De sus hijos huuo muchos aleuosos, vn Nabucodonosor, q̃ mirando su ciudad dixo, *Nonne hæc est Babylon magna, quam ego ædificaui in robore fortitudinis meæ, & in gloria decoris mei.* Vn Faraon que dixo, *Dominum nescio*, no

no conozco a otro señor sino es a mi. Vn Saul, que hizo y deshizo en los despojos de Amalec y de su Rey, como si fueran suyos: Vn rico del Apocalipsi, que dixo: *Diues sum, & nullius egeo*, y otros muchos soberuios de que hemos hecho mencion, a todos dixo Luc. 16. Christo Señor nuestro: *Si in alieno infideles fuistis*, en los bienes q̃ Dios os dio fuystes infieles, porq̃ os alçastes con ellos como si fueran bienes vuestros. Los criados de casa, y las nouias pobres, suelen en sus bodas atauiarse con las galas agenas, como la corneja cõ las plumas de las aues. Los caualleros vanos hospedan con las tapicerias y aparadores de sus amigos: pues si oluidados de que se los prestaron dixessen: mios son, era robar en poblado. No se si haze alusion a esso lo q̃ dize San Pablo: *Ne quisquam sumat sibi honorem, sed qui uocatus est a Deo tanquam Aaron*. Nadie tome la honra como cosa suya, sino como la tomõ Aaron, que siempre se reconocio por sieruo el y su hermano Moyses, *Misit Moyses seruum suum, & Aaron,* Psal. 104. *quem elegit ipsum.*

Donde se ha de notar que puede auer dos linages de infidelidad en este pensamiento: vno reconocer el hombre que los bienes que posee son de Dios: otro, reconociendolos: por de Dios, gastarlos en su deseruicio. La primera es paganismo y Gentilidad, pues nadie puede negar ser Dios la fuente de todo bien, del ser: *Ego, sum qui sum, qui est misit me ad uos*. Por esso cayeron las cohortes, en oyendo *Ego sum* de la vida, *apud te est fons uitæ*. de la luz, *In lumine tuo uidebimus lumẽ*. En fin, de todos los bienes, segũ lo que dize Santiago: *Omne datum optimum desursum est*. Euse- *prepa.* bio Cesariense refiere vna figura *Euang.* de Dios que nos lo dize bien claro. Vn hombre anciano con vnos penachos, vn vestido de color de cielo, en vna mano vn cinto sembrado de estrellas, y en la otra vn cetro, y en la boca vn hueuo: los penachos eran la alteza de los pensamientos diuinos, de quien dixo la Esposa. *Capilli tui elati & nigri*, altos y escuros, inuestigables, vestido de el cielo, porque le encubre como la muger que vio S. Iuan vestida de el Sol, en la mano estrella, es la Sabiduria, *Qui munerat multitudinẽ stellarum*, en la otra cetro, que es el poder que todo lo manda, en la boca hueuo, que representa al mundo, que salio de la boca de Dios como vn hueuo, y prouando que Dios es vno, se reduze esta verdad a demostracion. *Iphad Tribo.*

La otra, gastallos en su deseruicio, reconociendo que son de Dios, es ingratitud y hurto, es pedir a vuestro amigo la espada para matarle, es rogarle os dẽ dineros para pleytear contra el, es arrendarle la viña para desde parsela y destruyrle, es tomar dineros a ceso para no pagarle. En tre otras cosas portentosas mãdo Dios vna vez a Ezechiel q̃ tomasse vna nauaja y se cortasse los cabellos de la cabeça y cõ vn peso los repartiesse en tres partes ygualmente, y quemasse la primera en medio de la ciudad, la segunda cortasse en partes muy menudas, la tercera repartiesse por el viento. A la letra era profecia del estrago lamentable que el pueblo auia de passar, viendo a sus hijos vnos quemados, otros despedaçados, otros lleuados a Babylonia. Por los cabellos en sentido mistico, se entienden los bienes de aquesta vida, y la proporcion es como los cabellos, si crecen mucho, impiden la vista cayẽdo sobre los ojos: assi los bienes si son muchos embotan el entendimiento, parte de estos bienes echan los hombres en el fuego de la sensualidad, parte en el cuchillo, en las riñas y venganças, parte en el ayre, en la vanidad, en el jardin, en las casas vistosas, en la caça, en el juego, en la librea en los caualios. En fin, Baruc. 12. *Posuerunt uineam meam in dissipationem*, dize Ieremias.

Que ayamos de dar cuenta de esta perdicion, basta ser articulo de Fè, para estar repetido En la Escritura muchas vezes. S. Pable: *Omnes nos manifestare oportet ante tribunal Christi*, a dar cuẽta del biẽ y del mal, y Christo Señor nuestro dize, sera tan delgada, que no perdonara a las palabras ociosas, que es consideracion q̃ se tratara despues. S. Pedro dize q̃ aura muchos perdidos que dirã quãdo ha de venir este juyzio con q̃ Dios nos tiene amenaçados tantas vezes, sin duda deue ser el santantõ delos muchachos, porq̃ desde Adã siẽpre ay ruydo de juyzio, y Enoch nos lo dexo Escriro, mas al cabo todas las cosas perseueran en su primero estado sin mudança, en que se echa de ver que todo es ayre. Lo misuo deziã los Iudios de Ezechiel: mucho tiempo passara primero que se cumpla lo q̃ este predica, y al cabo querra Dios que no aya nada. Pero hazer argumento de que el mundo dura mucho, para prouar que ha durar siẽpre, es torpeza: fuera de que respeto de la eternidad todo es poco. No es menos torpeza que les parezca que el mundo dura mucho a los que durã tan poco. Moris como chinches, y pareceos que nunca se ha de acabar? Lo cierto es, que *Sicut in diebus Noe, sic erit aduentus filij hominis*, quando mas descuydado este el mundo. Mas caso q̃ el juyzio vniuersal huuiese de ser muy tarde, que te importa, auiẽdo de ser el tuyo tan temprano.

Actv. 14.

Matt. 12.

2. Pet. 3.

Ezech. 12.

Ecce mensurabiles posuisti dies meos, dize Dauid: Auiendo sido tan franco y tan liberal en todas las demas cosas, en los dias de la vida auduuiste Señor tan escaso, que los mediste a dedos? Otra letra dize: *Mundus meus tanquam nihilum ante te.* Caso que el mundo para los demas sea largo, para mi es tan breue, que me durara mi Reyno quatro dias.

Psal.38.

Gentiles huuo que persuadidos desta verdad, dixeron cosas que auia de tener por aranzel el Christiano. Pitagoras: *Duorum temporũ est tibi habenda ratio.* Cõ dos tiempos has de tener gran cuydado, con la mañana y con la noche: con la mañana, para proponer lo que has de hazer aquel dia: con la noche, para tomarte cuenta de lo que has hecho, que mas pudiera dezir vn Hilarion? Seneca, mas como Christiano q̃ como Filosofo, dize que nos hemos de tomar cuenta cada dia, y preguntar a nuestro animo, que dolencia has sanado oy? a que vicio has resistido? en que bien te has mejorado? porque sabiendo que han de venir cada dia a manos del Iuez de la conciencia, se yran menoscabando los vicios y auentajando las virtudes. El mismo consejo da el Ecclesiastico: *Ante iudicium interrogate ipsum, & in conspectu Dei inuenies propitiationem.* Mas como dize S. Iuã Crysostomo, muchos ay que hazen cuenta a la noche? que he gastado? que he recebido? q̃ he ganado? que he perdido? crece o si mengua mi caudal? pero si se pierde el ser, la vida, el tiempo, los bienes de la naturaleza, de la fortuna, de la gracia, que corren desde el nacimiento: y de la generacion no ay cuenta, ni memoria, ni razon.

Seneca. l.3. de ira. ca. 36.

Quid faciam, quia Dominus aufert à me villicationem: fodere non valeo mendicare erubesco.

ENtrò consigo en cuenta: Si me toma mi amo cuenta y me quita la mayordomia, quedo apuertas sin poderme remediar, conuiene pues reparar aora la necessidad de entonces, es dezir. Si me llama Dios a cuenta, no queda lugar de merecer, ora sea cauando, ora mendigando, es lo que dixo el Ecclesiastico: *Quia nõ est apud inferos inuenire cibum.* Es tierra de tanta hambre, que no hallareys vn mendrugo de pan, aunque le pidays arrodillado a todos los santos de el cielo. Salomon dize lo mismo. *Neque opus nec ratio, nec scientia, nec sapientia erit apud inferos quo tu properas.* Esso quiso dezir Iob en aquellas palabras tan diferentemente comentadas: *Gemunt Gigantes sub aquis.*

Eccles.

aquis. Haze alusion a los Gigantes que en tiempo de Noe, auisandoles y requiriendoles el buẽ viejo con la fabrica de el arca, tuuieron cien años de plazo para enmendarse, mas en cerrandose el plazo y anegãdolos Dios en las aguas del diluuio, gimieron debaxo las aguas sin remedio: pues licencia para boluer de la otra vida a reparar vuestro daño no os la daran, que es puerta de golpe que se cierra y no se abre: *Non est agnitus reuersus ab inferis.* Dixeron los locos q̃ pinta el libro de la Sabiduria: demonos priessa a gozar de los bienes de esta vida, porque si cerramos los ojos vna vez, acabose para nosotros el mundo, sin esperança de tornarle a ver jamas: no se ha visto hombre que boluiesse a comer lo que dexo, ni a hazer lo que no hizo, porque la muerte es la linea vltima de las cosas: cõuiene pues preuenir aora a la miseria de entonces. Para la firmeza y verdad de los conciertos que hazian en el mundo, antiguamente vsauan los hombres muertes de animales, como cõsta del que hizo Dios con Abrahan, porque los animales muertos despertassen la memoria de la muerte, que no ay cosa que assi componga los tratos y cõciertos de la vida: à la misma muerte haze dulce y sabrosa su memoria, que si assombrò al Rey de Amalech, *Secine separat amara mors*, y es tan temerosa a todos los pecadores no arrepentidos, es porque no la veen, ni la tratã, ni la conuersan, y la muerte quiere que la traten y la muestren voluntad, y sabelo agradecer, y al cabo ningun hombre ay de razõ que se pueda quexar de ella. En fin, como su memoria haze sabrosa la muerte, assi haze prudente la vida, *Vtinam saperent ac intelligerent ac nouissima prouiderent*, y assi auisò a este mayordomo de lo que auia de hazer, *Scio quid faciam.*

Horat. li. 1. epist. 7

Laudauit Dominus villicũ, quia filij huius seculi prudentiores sunt filijs lucis.

LLamò a los deudores de su señor, y dixo al vno: que deueys, *Centum cados olei*, pues tomad vuestra obligacion y rompelda, y hazed otra de cincuenta: y vos que deueys, *Centum coros tritici*, pues tomad vuestra obligaciõ y hazed otra de ochẽta. *Cadus* y *corus*, son dos medidas: la vna de cosas liquidas, como vino y azeyte: la otra de cosas secas, como trigo y otras semillas, de que Ezechiel y Iosefo hazen mençiõ, aunq̃ *Cadus*, propiamẽte es medida de vino, y *Vatus*, de

Deuter. 15.

Ezech. 45 Iosepho l. 8 Antiq. c. 2. & li. 3 c. 11 & li. 15. c. 2.

de azeyte.por esso el texto Griego dize *Vatus*.Quien sean estos deudores, que significã estas medidas, porque perdono al vno cincuenta y al otro veynte,porque de trigo y de azeyte?No son cosas, como noto Eutimio en esta parabola que hã de dar cuydado al comentador, pues para ninguna otra cosa se fingieron, que para prouar que en poco tiempo que tuuo de plazo este mayordomo,anduuo tan cauteloso,tan sagaz y tan prudente, q̃ a costa de los bienes agenos asse gurò su comodidad y su salud: Y para entender por los deudores a los pobres, como entiende san Ambrosio, san Geronimo, Teofilato,o qualesquier otras personas a quien podemos obligar cõ beneficios, no importa que los pobres no sean deudores, quiero dezir,pecadores y enemigos, porque la semejança no està en que todos deuan a vn señor, sino en que sean hombres,a quien con buenas obras pueda yo hazer amigos que entiempo de mi necessidad me fauorezcan y amparen.

Et laudauit Dominus nilicum. No alabò el hurto del mayordomo, ni el auer sido en aquel caso ladron,sino alabole la traça y el ingenio,en que se mostrò liberalissimo el señor,pues por el gusto que recibio de la abilidad de el mayordomo y de verle acomodado,no hizo caso del menoscabo de su hazienda, y como otra vez se comparò al ladrõ, porque viuays con recato, otra vez al juez injusto que se vẽce de vna importunacion grande,porq̃ le rogueys y le importuneys:assi aora se compara a vn amo agraviado en su hazienda, porque la darà toda por vuestra comodidad.Para la cortedad de el pecho humano,fuera encarecimiẽto grande,mas para el pecho diuino muy pequeña, porque que caudal ha de hazer de las migajas de la mesa,de los huessos, de la fruta cayda,de la agua derramada, el que dà su vida, su sangre,y a si mismo por vuestra salud.

Tuuo dos razones grãdes pàra aprouar el hecho del mayordomo:la vna: hame seruido,y los seruicios que el hombre haze a Dios,estan tan grauados en el libro de su memoria,q̃ no es possible aya en ningun tiempo oluido de ellos.Al rey Assuero se le auiã oluidado los seruicios de Mardoqueo, y sino fuera porque se los leyeron vna noche en los Anales del Reyno,se quedarò perpetuamente oluidados y por pagar.El Rey Saul se oluido que Dauid le auia seruido en palacio, y no le conocio quãdo vino a pelear cõ el Gigãte:y a cada passo se les oluida a los reyes y poderosos de el mundo los seruicos que les han

han hecho sus vassallos a costa de sus vidas y haziendas; pero a Dios no se le puede oluidar.Quãdo el demonio dixo, *Circuiui terram*,muy de coro tenia Dios los seruicios que Iob le auia hecho:*Numquid considerasti seruum meum Iob.* Y si a ti te manda que los escondas y encubras,*Nesciat sinistra tua*, no es porque gustè de oluidarlos,sino porque quiere ser el solo coronista para escriuirlos,y assi gustò hallasse este hombre ocasion en que quedasse pagado de sus seruicios.

La otra,porque gusta mucho Dios de hombres que hazen inuencionespara conseguir el cielo:como Dios haze muchas para lleuaros allà,gusta q̃ hagays algunas:todas las miserias que Dios os embia,son inuenciones de su amor.Tiene el panadero vn poco de trigo suzio, lleno de piedras y de granҫones, toma vna ҫaranda, y boluiendo y reboluiẽdo cae el trigo limpio, y quedasse en la ҫaranda la suziedad: essa inuencion haze Dios, *Ego concutiam domum Israel,sicut concutitur triticum in criuo*, dize Amos:Yo acriuarè a Israel con tantos trabajos,que le limpie su dureza y suziedad.Tiene el juez preso vn delinquẽte q̃ no quiere confessar,ponele en vn potro, y ora con buelcas de cordel,ora cõ jarros de agua fria le da priessa: essa inuenciõ haze Dios, *Repẽte propinabo ei*,dize Esayas:darele a beuer tãra agua,q̃ reconozca y confiesse su pecado. Tiene el enamorado gana de entrar a ver la dama encerrada en quien adora, viste se de panadero,y cargase de vn costal de pan: essa inuencion hizo Dios por entrarse en lo secreto del alma, *Meditabor in operibus tuis, & in adinuentionibus tuis exercebor*, dize Dauid:en vuestras obras pensarè, que son el blanco mas conueniente de los humanos pensamientos,pero en vuestras inuenciones procurarè exercitarme,hazer alguna inuẽcion por vos, como vos hazeys por mi:porq̃ se q̃ gustays de esso: assi lo dixo Dios por Esaias,*Dicite iusto quoniam bene, quoniã fructum adinuentionum suarum comedet.* Dezidle al justo, que biẽ, q̃ todo le sucederà bien,porq̃ no puedo yo dexarme de pagar de quiẽ para agradarme haze tãtas inuenciones. En las justas y torneos ponen premios para el mas diestro,para el mas galã, para el q̃ saca mejor inuẽciõ: este mũdo es vna plaça de torneos y de justas,*Spectaculum facti sumus Deo, Angelis & hominibus*,donde salè los santos cõ hermosas inuencio nes,entre ellos sale este pecador arrepentido,y dize Dios,biẽ merece premio esta inuencion.

Psal. 76.

Amos. 9.

Filij huius sæculi prudentiores filijs lucis.

Universidad de Deusto
Biblioteca

LLamanse hijos de este siglo los hijos de las tinieblas por su cabeça, que es principe de tinieblas, de que ay inumerables lugares en la Escritura, y dize q̃ son mas prudentes que los hijos dela luz. En los pecadores no ay prudencia, pero ay sagacidad y astucia, y tienenla muy mayor los hijos de las tinieblas, *In generatione sua*: cada vno en su elemento, y en la esfera de su ocupacion, como notò Cayetano, mas prudentes son los malos para el mal, que los buenos para el bien; porq̃ como el ingenio humano es mas inclinado al mal, comunmente aprouecha mas en esso. Como la serpiẽte era el animal mas sagaz de todos los animales, assi dize san Agustin y san Basilio, los hijos de las tinieblas son mas sagaces: y Origenes lo aplica particularmente a los hereges, que en defender sus heregias son sagacissimos. En fin, *Filij huius sæculi prudentiores*, por que tratan de su negocio con mas trabajo y con mas destreza, que los hijos de la luz del suyo. Quetraten con mas trabajo procuraron bien Pedro y Iudas, pues en el huerto quando Pedro dormia, y Christo Señor nuestro le daua priesa: *Simon dormis? Iudas non dormit*, porque andaua de puerta en puerta desuelado auisando a las cohorres: y viniendo por su adalid, mas reman los hijos de las tinieblas por la paja del interes, por el cieno del deleyte, por el punto de la honra, q̃ los hijos de la luz por el cielo. San Agustin nuestro padre, admirándose deste frenesi, trae por exẽplo lo que trabaja el labrador, el oficial, el marinero, el soldado, el correo q̃ corre a las treynta leguas. San Cypriano tratãdo este pensamiento dexa la admiració, y da en vn linage de rabia, que auiendo tãtos en el mũdo que se echen acuestas tan pesadas cargas por el demonio que los persigue, q̃ los atormenta, q̃ los bruma, recussan las muy ligeras por Dios, q̃ los cria, que los cõserua, q̃ los redime, que los salua. Que mas espantosa cosa q̃ sacrificarle sus hijas y sus hijos, poniendolos en el fuego hasta hazerlos ceniza? *Immolauerunt filios & filias suas dæmonijs*. En fin las aues de dia suelẽ desuelarse por vn rato, pero los murcielagos y lechuzas, la noche toda.

Aug. li. 2. de Gen. ad litte. ca. 2. Basil. Psal. 48. Orig. ho. 8 in Isaiam.

Cypr. de lap.

Lo segundo, con mas destreza, porque las aues de la noche en las tinieblas veẽ mas. Que de lãces vee vn codicioso del mundo en materia de codicia? esso es, *In generatione sua*. Que de inuẽciones haze vn ladron para quitar el dinero al caminante? ya se le haze encontradizo, ya conocido, ya amigo, ya le regala, ya le presta sus dineros, *Insidiatur ut rapiat pauperem, rapere pauperem dum*

dum attrahit eum. Que de industria multiplica el pobre para comer? ya se obliga a aumentar el oro por quedarse con ello, ya a enseñar a hablar al perro por vn tãto, por comer dello entretãto. Despues que se trata del desempeño del reyno, que de arbitrios ha multiplicado el desseo de la medra y la codicia del interes? no tiene q̃ ver el cuydado ni la industria de los que tratan de la piedad y religion. Quien ay que trasnoche en buscar arbitrios para que la Iglesia medre mas, para que sus enemigos sean menos? Quien, que para el cielo haga las inuenciones que el codicioso, q̃ el ladron, que el pobre para el dinero? Por esso la sabiduria de Dios embia a sus oyentes a que aprendã de las aues y animales, como gente mas torpe que vna aue y que vn animal: *Estote prudentes sicut serpentes & simplices sicut columbæ*. Aprended prudencia de la serpiente, y mueslrala en dos cosas particularmente. Vna, quando se vee acosada, y perseguida por defender la cabeça, como nota san Epifanio, dexa desamparado el cuerpo todo, en señal de que por Christo que es nuestra cabeça, se à de desamparar todo. La otra, quando sale a beuer dexa el veneno en la cueua, que quando el Christiano llegare a las fuentes de los Sacramentos, ha de dexar la põçoña: de la paloma la senzillez, aue de tan poca malicia, q̃ dize la Escritura q̃ no tiene coraçon: del milano y dela cigueña la conueniẽcia y desconueniencia del tiẽpo para tratar de la comodidad de su vida: de la hormiga, no solo el trabajo sino la industria, q̃ quãdo encierra el trigo en su granero le come el pezon, porque no nazca, *Vade piger ad formicam*: de las ciervas el desengaño, pues por ser amigas de musica, muchas vezes las caçã cõ esse engaño, y temen los truenos, que son los que mas prouecho las hazen en sus partos, *Vox Domini præparantis ceruas*, donde traslado san Hieronymo: *Obstreticantis uel parturire facientis ceruas præ metu*, de suerte q̃ lo que aborrecen les da la vida, y lo que aman les da la muerte. Sin estos animales de q̃ la Escritura haze mencion, ay otros muchos q̃ nos enseñan; El Fibro, por otro nombre Castor, acosado de los caçadores, se corta las bolsas, entendiendo por instinto natural que es por ellas perseguido. Los ciervos, heridos acuden al dictamo. Los osos, ciegos por la demasiada sangre, acuden a las colmenas para que las auejas los sangren. Peleando el lagarto con la serpiente, se pone cerca de vna yerua cõtra põçoña, y en sintiẽdose herido la come y queda sano. Las zorras se curã cõ resina de los pinos?

Plin. li. 32 ca. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

pinos. La culebra mejora los ojos con el enojo. El erizo barrúta los temporales, y cierra vna de las bocas de su cueua, por la parte que le ha de venir el daño. En fin los hombres en muchas cosas ríene a los animales por maestros; pero los hijos deste siglo, de todo el resto del mundo lo pueden ser. El demonio en el Parayso se siruio de la serpiente, q̃ era el animal mas astuto; pero despues que los hõbres supieron mas que las serpes, no toma figura de serpe, sino de hombre.

Pero todo su saber es *In generatione sua*, en su elemẽto, y en la esfera de sus gustos, que en passandolos a los de Dios, no sabẽ el A.B.C. Por esso dixo Christo Señor nuestro, no se auian de echar las margaritas a los puercos, y ha nõlos puercos con galanissima proporcion; porque como estos animales, particularmente los jabalis, por vna parte tienen el olfato tan viuo, que hã menester los caçadores hurtarles el ayre para poderlos tirar; por otra parte tã estragado, que rebolcandose en el cieno les huele bien. Assi los hijos deste siglo, por vna parte huelen de mil leguas los daños y los peligros q̃ tocan al cuerpo; por otra, rebolcandose en el cieno de los vicios, no huelen los daños ni los peligros del alma. Seneca lo dixo elegantemente: *Omnia ut mortales timemus, omnia ut immortales concupiscimus*. Tememos todas las cosas como mortales, y codiciamos las todas como eternos. Si la casa en q̃ viuimos está caçada, nos salimos della porque olemos el peligro de antemano. Si passamos vn vado, grã tiento, y siempre el bordon delante. Si hazemos vna compra, o vn empleo, gran recelo de no perder, de assegurar. Todo el cuydado carga en los bienes del cuerpo; pero en los del alma, ni ay recelo ni cuydado, todo lo dexamos como si para siẽpre huuiessemos de viuir.

Facite vobis amicos de mammona iniquitatis.

LA conclusion de la parabola es, hazed amigos de la iniquidad, imitad al que siendo liberal de bienes agenos hizo amigos. *Manna*, o *Mammona*, es parabola Caldea, y significa riquezas. *Mammona iniquitatis*, son riquezas de maldad: ora sea, como dize San Hieronymo, porque de su primer origen son de iniquidad: ora porque de ordinario se allegã y se conseruan con iniquidad: ora porq̃ comunmẽte son causa de mucha iniquidad: ora porque se llaman verdaderas siendo falsas, que es vn linage de iniquidad. De suerte, q̃ no quiere dezir que demos por Dios de lo hurtado, que esso seria hurtar la cabra y dar al pobre los pies, sino que de las riquezas que Dios os ha dado, que tienen nõbre de iniquas, y por otra parte no son vuestras sino de Dios, hagays amigos, dandolas a los pobres, para que ellos si fueren buenos, rogando a Dios en cuyo nombre se las days, os reciba en el Reyno de los cielos, es lo q̃ dixo el Ecclesiastico: *Da & accipe iustifica animam tuam, ante obitum operare iustitiam*. Da al pobre limosna, y recibe de Dios el premio de ella, o da de los bienes q̃ Dios te ha dado, *Et accipe*, y come tu, que para esso te los dan.

Tratando diuersas vezes de los prouechos de la limosna, hallo que todos se reduzen a dos, que son los mas principales: vno, darnos grandissimas prendas del cielo: otro, prosperarnos y enriquecernos en la tierra. S. Iuã Chrysostomo la llama Reyna de las virtudes, y dize q̃ buela con alas doradas hasta lo mas alto del cielo como lo prouaron las limosnas de Cornelio, y que cõ su llegada se huelgan mucho los Angeles, y que le dan silla muy cerca de la de Dios, y que hallandose presente a las causas del limosnero, las compara y fauorece de manera, que pocos limosneros dexan de ser premiados; porque la misericordia, como dize el Ecclesiastico, hará lugar a cada vno segun el merecimiento de sus obras: *Faciet locum secundum meritum operum suorum*, y las razones son poderosas.

Vna, porque el limosnero lleua ajustada su cuenta, y apercebido su descargo, *Disponit sermones suos in iuditio*. Y quando los demas no pudieron dar la habla de temor, ni forjar razon que buena sea, las dirá el limosnero tan fuertes, que *In æternum non commouebitur*. La segunda, por los muchos intercessores que allí hablarán por el. San Iuan Chrysostomo dize, que como el diestro tañedor tocando muchas cuerdas de vn instrumento haze dulcissima consonancia, assi el limosnero reparando diuersas mẽguas y necessidades, toca muchas lenguas, que hazen dulcissimas consonancias: y que como las maldiciones que llueuen sobre el rico desapiadado le hazen guerra y contradicion, assi al misericordioso, las muchas bendiciones q̃ llueuen sobre el le ayudan fauorecen, y viene con lo q̃ dize el Ecclesiastico: *Non relinquas quæ ventibus tibi retro, maledicere maledicentes tibi in amaritudine animæ, exaudietur deprecatio*. Al que se va detras pidiendo con amargura de el alma, no le desocañon con tu poca piedad a que te eche maldiciones, porq̃ oyrá Dios sus plegarias. Como las naues cargadas de agua parece

Prou. Dñi Trin. l. 4 c. 49.

Eccles. 12.

Chrys. in Psal. 4.

Eccles. 4.

Eccle. 16.

rece que de justicia se la deuen a la tierra: *Si repletæ fuerint nubes imbrem super terram effundent*, y si se la niegan, abre mil bocas como pidiendo justicia: assi los ricos a quien la Escritura llama nubes cargadas del rocio de los bienes de esta vida, deué de derecho a los pobres el socorro y el fauor, y quando se le niegan abren mil bocas en su daño querellandose de su crueldad. O lo que gasta este tyrano en huertas, fuentes, jardines? o lo que gasta en banquetes, torneos, toros, cañas, fiestas, no apiadādose de ver las carnes de sus hermanos desnudas, ni las hābres rabiosas, el limosnero ua seguro de todo esso, *Ab auditione mala non timebit.*

Donde se ha de notar que en esta vida echaran maldiciones al cruel los pobres desamparados: pero en la otra todas las criaturas se rebelaran contra el, aqui gimen violētadas en su seruicio, como niños en el vientre de reni dos sufriendo y esperando: pero el dia del juyzio saldran como perros que han estado mucho atados, y acusaran de manera al miserable pecador, que inclinen a Dios a dar contra el la sentencia, y a dezir: *Ite maledicti in ignē æternum*, pero el limosnero estara seguro de oyr tan triste voz en su daño, *ab auditione mala non timebit.*

La tercera, dixo Tobias, la gran confiāça que dara la limosna delante de Dios, *Fiducia magna erit coram Deo, elemosyna omnibus facientibus eam.* Dara grande osadia la clemencia a quien la huuiere vsado en esta vida, y no se funda mal esta razon en vna alabança que dize san Iuā Chrysostomo de la limosna, conuiene a saber que Dios quiso llamarse Dios limosnero, reduziendo a la limosna la obra de la redencion con que se obligò a hazer limosna a sus semejantes, pero mejor se funda en auer sido pobre y salido por fiador de todos los pobres, esso quiero dezir: *Quod uni ex minimis meis fecistis mihi fecistis.* Yo los fio, y yo me obligo a pagar: pues quien tiene tan buen seguro, no es mucho tenga confiança: *Mitte panem tuum super transeuntes aquas, & post multa tempora inuenies illum*, dize el Ecclesiastico: los nauios echados a la mar cargados de mercaderias no siempre salen seguros, porque los sucessos son inciertos: pero ay vn reparo grande, que es assegurarlos vna persona muy poderosa y muy rica, y assi es la ganancia cierta. Pues los nauios que nauegan para las Indias de el cielo, son los pobres, si pones en ellos tu hazienda, al cabo hallaras, vn gran tesoro, y no te receles de naufragios y desgracias, porque vna persona tan rica y tan poderosa como Dios, los tiene ya assegurados. S. Ambrosio dize q̄ la limosna es cōpañera de los difuntos que nunca los desampara, y confirmalo el lugar del Ecclesiastico: *Pecunia viri quasi sæculus cum ipso, & gratiam hominis quasi papillā oculi conseruabit.* Llenar limosna a la otra vida, es llenar vn saquillo de moneda. Los q̄ peregrinā por el mundo, llenan vn bolsillo de escudos por compañero fiel, esso hazela limosna, y auisolo despues Christo Señor nuestro: *Facite uobis sæculos qui non ueterascunt.* A Santenio le parece q̄ este lugar es de los errados en la Vulgata antigua, y q̄ no ha de dezir *Sæculos*, sino *Signaculum*, como lee el Cartuxano y san Agustin, la limosna sera vn sello y vna marca en q̄ conocera Dios en la otra vida el limosnero, y guardarale esta gracia como a la niña de los ojos.

Ambr. ser. 37.

Tob. 4.

Chry. in 3. Ps.

Eccli. 11.

Para el segundo bien, que es la prosperidad, ningun medio comparable con la limosna. El mundo para juntar riquezas no sabe vsar de otros medios sino de vn empleo grande y otro mayor, vn arrendamiento, vn cābio: pero Dios para hazer ricos a sus amigos, los medios q̄ toma es aliñar los pobres y mas pobres, y darlos vn coraçon piadoso y liberal para con todos. En muchos lugares de la Escritura se llama la limosna sementera, y ay esta diferēcia entre los dos, q̄ la de los labradores esta sugeta a mil acaecimiētos y fortunas, ya le falta el agua, ya le sobra, ya esta el barucho muy seco, ya hecho lodo, ya es mucho el ayre, ya poco, ya los frios y los cierços las sepultā, ya los soles la abuchornā, ya las auenidas se la lleuā, ya las tēpestades la destruyē, ya las lāgostas se la comē: pero la limosna es sementera sin achaques, no ay q̄ temer despechos de cielo, ni destēpläça de elemētos, ni desgracia de temporales, piedras granizos, tēpestades, buchornos, lāgostas, soles, ni aguas, porq̄ los despechos humanos, q̄ son los barruechos en q̄ se ha de sembrar, estā esentos de essos daños, son tierras por vna parte seguras, por otra tā fertiles y tan prosperas q̄ darā ciento por vno. En algunas tierras son tā viciosos los panes, q̄ es menester pacerlos, para q̄ de loçanos y de locos no se pierdā, y el pacer los es parte para q̄ espiguē y granē, de suerte q̄ poniēdo en questiō quien dā mas a quien, los ganados a las tierras, o las tierras a los ganados parece mucho mayor el prouecho que hazen los ganados que el que reciben: no se si este pensamiento es de Esayas, *Beati qui seminatis super omnes aquas mittentes pedes uobis, & asini.* Vatratando a la letra de la fertilidad y abundancia de q̄ gozarā,

Isai. 32.

Universidad de Deusto
Biblioteca

gozará la Iglesia, q̃ sera tan grãde, que echará los animales a los trigos: y aũque bastaua esto para que viniera este lugar a proposito de nuestro pensamiento, cõ todo esso declarandole de la limosna, como lo haze la Glossa y Galatino, aunque no sea letra, viene sin duda mejor. Dichosos los q̃ sembrays sobre las aguas, sobre las gentes y pueblos, metafora ordinaria en la Escritura, porque es menester ganados para que pazcan los panes mas lozanos y viciosos, que aunque parece que los pierde y los destruye, los aumenta y assegura. De suerte que de todo este discurso se sigue, que dar limosna a los pobres, no es dar a los mendigos ni a los ambriẽtos, como dize S. Gregorio, sino a los patrones y abogados.

Galat arca. cath. fid. li.4.c. 2.

Greg. lib. 11. c. 14.

Vt cũ defeceritis, recipiat vos in æterna tabernacula.

CVm *defeceritis*. Eutimio y Teofilato declaran, quãdo murieredes: pero esso es comũ a justos y a pecadores, pues nadie ha de dexar de morir. Otros declaran, *Cum defeceritis*, quando salieredes condenados del juyzio de Dios, mas tampoco viene bien: porque al condenado quien le librara aunq̃ sea muy amigo? amigas eran las virgines, mas no tuuo reparo su perdicion: otros dizen, *Cum defeceritis*. Quãdo os viereades en esta vida desamparado de la gracia de Dios, es grã reparo la limosna, no porque perdone la culpa, sino porq̃ dispone para su perdon, como las limosnas de Cornelio, q̃ fueron parte subiendo al acatamiẽto de Dios para que diesse traça en su salud. Las plegarias de los justos son muy aceptas a Dios, y como por el limosnero se hazen tantas plegarias, es grande disposicion la limosna para el perdon de la culpa: *Conclude eleemosynam in sinu pauperis, & hæc exorabit pro te.* Es la limosna gran rezadora, *Sancta & salubris est cogitatio pro defunctis exorare.* No se lee q̃ humiessen hecho oracion, pero la ofrenda y la limosna es oracion, fuera de q̃ como notò S. Agustin, siẽdo vn hõbre misericordioso con los estraños, tambien lo ha de ser consigo. *Miserere animæ tuæ, placens Deo*, que dar limosna como vnos hõbres desalmados, de quien san Agustin refiere que la hazian grande, fiados en que bastaua esso para saluarse, es del uario. S. Iuã Chrysostomo dize de la limosna grandes encarecimientos, mas añade esta cortapisa, *si munda est.* Y quando Daniel aconsejaua a Nabucodonosor q̃ redimiesse sus pecados con limosnas, *Peccata tua eleemosynis redime,*

Eccles. Ambr. Aug. Chrys. Daniel 4.

dime, no entienda los auia de redemir, perseuerando en su sobervia, sino enmendando su vida, q̃ aunque no sea rigurosa redẽcio, es poderosa disposicion. Vsando del mismo lenguage dixo Christo Señor nuestro: *Quod superest date eleemosynam, & ecce omnia munda sunt uobis.* Auia echo cargo a los Escribas y Fariseos que cuydauan mucho de lauar los vasos y de lauarse las manos, teniendo el alma llena de robos, y dize que echa restitucion de lo hurtado, les queda vn remedio vnico para quedar del todo limpios, q̃ es dar limosna a los pobres. San Basilio y Beda dizen: mas limpios os dexara la limosna q̃ quãtos lauatorios hazeys, porque dispone tan poderosamente al perdon de la culpa, que habla de ella la Escritura como si rigurosamente la perdonara. *Eleemosyna ab omni peccato liberat*, dize Tobias. Y en otra parte: *Clementia resistit peccatis.* Daniel: *Peccata tua eleemosynis redime.* San Lucas. *Ecce omnia munda sunt uobis.* Algunos declaran este lugar por ironia, pero nunca me puede inclinar a esse sentido. Lo vno, porque Christo Señor nuestro reprehende en los Fariseos los robos y la auaricia, cosas de punta en blanco contrarias a la limosna. Lo otro, porque no les prohibe que no dẽ limosna, sino persuadeles que le hagan con limpieza de su alma.

Basil. reg. breuiorib. 271. Beda. Luc. 11.

Tobie. 4. Thob. 12. Daniel. 4. Luc. 8. 11.

Vt recipiant uos in æterna tabernacula. San Ambrosio dize, que los que nos han de recibir en las moradas eternas son los Angeles, es solo en este parecer. Tertuliano entiende a los Gentiles, q̃ auiendo de ser preferidos en el cielo podra recebir a los Iudios, San Agustin entiende los santos. Segun el parecer mas general, son los pobres, mas direys: muchos pobres recibiran limosna en la tierra, que no estaran en el cielo, quien nos ha de recebir? Respondo que Christo Señor nuestro habla de los pobres, como si todos fueran justos: y de los ricos, como si todos fueran pecadores, no porque de los pobres no aya muchos pecadores, y de los ricos muchos justos, sino porque entonces por la mayor parte sucedia assi, y veese en que andaua Christo Señor nuestro como a mõte tras los ricos: Dize pues, que siendo nuestros amigos los pobres, nos recibirã en las moradas eternas, suponiẽdo que las estaran gozando, y si no las gozaren nos recibiran, porque Dios nos recibira por ellos, no porque ellos tengan autoridad para dar ni quitar el cielo, que es cosa propia de Dios, sino porque las limosnas que los hizimos nos daran aquel lugar como merecimientos propios, como lo declara san Chrysostomo y

Chrys. ho. 48. Basil. in Cant.

san

san Basilio: por esso no dize el Texto, *Vt recipiant nos in sua tabernacula*, sino *in æterna tabernacula*. Sus ruegos y nuestras obras, como dize Eutimio, nos han de hazer allà la posada, Dios nos la ha de dar, los pobres se lo han de rogar, nosotros la hemos de merecer.

PARABOLA. XXI. Del Publicano, y del Fariseo que subieron al templo a orar.

Lucæ. 18.

HOs que nauegà por el mar que llaman Tirreno, han de passar por medio de dos peligros llamados Scila y Caribdis, que en declinando a qualquiera parte han de dar en vno dellos, como dixo el Prouerbio: *Incidit in Scillam cupiens vitare Caribdim*. Los que nauegà por el mar de aquesta vida desseando tomar buen puerto, han de passar por medio de dos peligros, que son confiança, y desconfiança, y en declinando a qualquiera parte dellos, han de padecer naufragio. Vnos hombres ay a quien derriba tanto la grãdeza y muchedumbre de sus culpas, que dizen con Cayn: *Maior est iniquitas mea, quam ut veniam merear*. Otros ay a quien la satisfacion que tienen de sus virtudes haze tan confiados que se pierden de justos, que es condicion de los necios, quando huyẽ de vn estremo dar en otro. *Dum vitant stulti vitia in contraria currunt*, dize Oracio: Christo Señor nuestro enseñando como se auiã de huyr los dos estremos predicò esta parabola a ciertas gentes que se tenian por muy justas. Sabed que dos hombres subieron al templo a orar, vno Fariseo, otro Publicano, el Fariseo fuesse al altar mayor, y començando su oracion dixo: Gracias te doy Señor de que no soy como los demas hombres, q̃ vnos son ladrones, otros adulteros, y todos injustos, ni como este Publicano que està retirado orando; yo pago mis diezmos, aun de las cosas muy menudas, que los demas no pagauan (como consta de san Mateo) ayuno dos vezes en la semana, q̃ segun Teofilaro, eran los Lunes y Iueues el Publicano, *A longe stans*, pusose lexos, ora porque se quedasse fuera de la puerta del tẽplo, ora porque si entrò dentro, se quedò en algun rincon del primer patio, de humilde y acouardado, y puestos los ojos en la tierra que no los osaua leuantar al cielo, por quiẽ entiende quiça el arca que estaua en el Sancta Sanctorũ, se daua golpes en los pechos, y como condenando su coraçon y su cõciencia, dezia: *Domine propitius esto peccatori, Amẽ dico vobis descendit hic iustificatus ab illo*. Digoos de verdad, que aunque el Publicano vino al templo menos justo, boluio a su casa mas justo que el Fariseo: y acaba cõ la cõclusion y blanco de la parabola: *Omnis qui se exaltat humiliabitur*. El que se ensalçare serà humillado, y el que se humillare serà ensalçado. Es tan prouable esta parabola, q̃ algunos la tienẽ por historia, pero aunq̃ sea cosa fingida ha de tener semejãça de verdad.

Dixit ad quosdam qui in se confidebant tanquam iusti. Ad quosdã. Señalò lo que ha de huyr el Predicador, la infamia, o nota de los oyentes. No leemos en todo el Euangelio que tratando Christo Señor nuestro materia de mal, nõbrasse alguno de los Fariseos, como nombrò a Nicodemus, y a Simõ leproso en materia de biẽ. Gran santidad ha menester vn Predicador para no destruyr cõ las obras lo que edifica con las palabras. Grã fortaleza para dar vozes en los desiertos como vn leon. Gran exemplo de vida para hazer mella en pechos tã duros como las piedras. Pero sobre todo, gran prudencia, y gran recato en las razones q̃ dize. *Nemini dantes ullam offensionem, ne vituperetur ministerium nostrum*, dize san Pablo: Vna palabra del penada del Predicador, suele perder al oyente por muchos años y estragarle de manera, q̃ blasfema, no solo de la persona sino del oficio. Aquel no es lugar de ofensas ni de agrauios, porque subiẽdo yo allì a persuadir que se perdonen agrauios, mal saldre con mi intencion, si hago nueuos agrauios. Essa es la razon porque los predicadores moços han de coger la rienda al azedia de la reprehension, principalmente en materias singulares, porque para acertar en vna reprehensiõ particular, es necessario gran prudẽcia, y para la prudencia años, y los moços al fin son moços, y ya dizen cosas de mal informados, ya de poco aficionados, ya de ofendidos, ya de libres de cõdicion, y muchas vezes de galanes de pensamientos tiran barillas, y dizẽ quemazones, que valiera mas se les opilaran en el pecho.

San Chrysostomo tratãdo la causa porque san Pablo, ora escriuia a los de Roma, ora a los de Corinto, ora a los de Tessalia, siempre dize: *Paulus seruus Iesu Christi*, pero a los Hebreos mudò estilo: *Multifariam multisque modis*. Respõde, que calla su nõbre a los Hebreos porque les era aborre-

Chrysost. in epist. ad Romanos.

Universidad de Deusto
Biblioteca

aborrecible, que el predicador a todos ha de procurar dar gusto.

Qui in se confidebunt tanquam iusti. Que confiadõ en su justicia, virtud y santidad, teniendo de si mismos tan soberana opinion, y sacando della tan desuanecidas confianças, q̃ a todos los demas tienen en menos, era incomparable locura y vanidad. Lo primero, porque toda la Escritura condena a los que ponen en otros ombros sus esperanças, ora sean Principes poderosos, ora amigos, ora parientes, &c. *Nolite confidere in principibus*, dize Dauid. *Maledictus homo qui ponit carnem brachiũ suum*, dize Ieremias: *Nolite credere amico*, dize Micheas: donde auisa que no puede fiar el amigo de su amigo, ni el marido de su muger, ni la madre de la hija, ni el padre del hijo, por que los enemigos caseros son los mayores. Y si pregũtays al Profeta, porque no es cordura fiarnos de gentes en q̃ ay atraesadas tantas prendas? Responderá, que de todas ellas han recibido los hõbres grandes daños, como lo prueua san Geronymo sobre este lugar. Pues si de los estraños ni de los amigos no ay q̃ fiar por el daño que vn hombre puede dellos recibir, menos se deue fiar de si mismo, porque no ay cosa que tanto le pueda danar: *Nemo leditur nisi a se ipso*, ninguno recibe daño sino de si mismo. Es vna verdad que nos enseña la experiencia, y de que S. Iuã Chrysostomo hizo vn libro, porque como el amor propio nos abre los ojos para ver las faltas agenas, assi nos los cierra para ver las propias.

Lo segundo, es torpissima vanidad gloriarse vn hombre de su virtud, y confiarse de su justicia, siendo tan pobre que no puede tener vn pensamiento bueno de su cosecha: *Non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis tanquam ex nobis*. El origen de las fuentes y de los rios, dize S. Bernardo, es la mar. El origen de las virtudes, de los consejos, de los propositos santos, es Dios. Las virtudes grandes, los juyzios justos, los consejos saludables, los propositos firmes, son vnos arroyuelos de aquel mar. Para dar vn passo en el camino de virtud, Dios es el que os ha de lleuar arrastrando: esso quiere dezir, *Nemo potest uenire ad me, nisi pater meus traxerit illum, quid habes quod non accepisti &c.* Pues para que se alaba el rio del agua que le comunica el mar? para que se alaba la fierra de que parte los pinos? la hacha de que derriba los cedros? la escoda de q̃ labra las piedras? deuiendosele la gloria al braço que la gouierna: para q̃ se alaba la nuue de q̃ arroja el rayo, la piedra, el granizo, dize san Bernardo.

Lo

Ber. ser. 81. in Cãt.

Lo tercero, porque todo lo q̃ es daño y perdicion, le conuiene al hombre de si mismo, esso puede llamar suyo: todo lo que es bien y salud, esso es ageno, *Perditio tua ex te Israel.* Vnas vezes goza el hombre de glorioso epitetos y renombres que le da la Escritura, los santos y los Filosofos. ya milagro del mũdo, como dize Trismagistro: ya el todo del vniuerso, como Filo: ya mũdo menor, como Pitagoras: ya epilogo de todas las cosas, como Iamblico: ya Dios, *Ego dixi dij estis, constituit te Deum Pharaonis.* Otras vezes le da nombres infames y baxos: ya le llaman leõ por su fiereza, *Factus leo didicit facere prædam*, ya dragon, *Frater fui draconum*, por sus ponçoñosas entrañas: ya fiera, *Fera pessima deuorauit eum*, dixeron los hermanos de Ioseph, donde noto san Agustin que quisieron fingir vna mẽtira, y dixeron vna verdad ya peces, por ser indiciplinables, *Facies hominis sicut picis maris*: ya jumentos, *Comparatus est iumentis insipientibus*, ya demonios, *Vnus uestrum diabolus est.* En otra parte, *Vos ex patre diabolo estis*, dixo Christo señor nuestro. Tambien ay grandes encarecimiẽtos en la sagrada Escritura, y en los santos, dela belleza y hermosura que vn alma goza por la gracia de lo que vale, de lo que la estima y la precia Dios y sus Angeles: no son menores los q̃ dize de la fealdad en que viene por la culpa de lo poco q̃ merece, &c. pues todo lo que es biẽ, le viene de Dios, y todo lo que es mal, de si mismo: hermoso fundamento para locas confianças. Quando Dios dixo a la serpiente, *Terrã comedes*, hizo alusion a dos cosas: vna, aquel hombre era tierra, como noto S. Agustin: otra, aquella tierra comida se auia de boluer en sierpe, que es cosa natural cõuertirse el manjar en quien le come. La sierpe tiene dos condiciones entre otras: vna, no poderse leuantar, ora por la maldicion q̃ le echò Dios, *Super pectus tuum gradieris*, que quiça antes andaua derecha: ora porque como dize san Basilio, representaua la persona del demonio, que cayo y no pudo leuantarse: otra condicion es, entrar por vn agujero, como notò Gregorio Nisseno, pero no poder salir, porque las escamas entran a pelo y buelue a pospelo: de suerte que quiẽ la tirasse de la cola podiase salir cõ ella, pero no sacarla. Pues essas dos condiciones vemos en el pecador, serà para caer hasta el infierno, mas no para leuantarse: para entrar en el cieno de la culpa, mas no para salir della: hermoso fundamento, para locas confianças.

Ezech. 19. Abac. 1.

Aug. sup. Genes. c. 3.

Greg. Nisse. in uita Moysi.

Lo quarto, caso que la virtud y santidad del hombre fuesse tã suya

suya que no tuuiesse obligacion de reconocerla por agena, es tan poca, que es grande vanidad cõfiar en ella. Muy flaca cabeça tiene quien con vn dedal de vino se trastorna: muy poca capacidad goza el que vn vestido nueuo le desuanece. No ay muchacho de escuela que en vistiendole de nueuo no ande toda la ciudad: no ay moça de fregar que no saque a la plaça la saya y el cuello nueuo: no ay escudero pobre que no publique las tres blãcas de renta de que come: ni caballero moderno que no blasone del escudo de sus armas y de su genealogia. A cabo de catorze años se alabo san san Pablo de que le arrebataró al tercero cielo, y con atrauersarse fuerça, *Vos me coegistis*, dize q̃ fue necedad, *Factus sum incipiens.*

Et aspernebantur cæteros.

1.Reg.16. 2.Reg.12. DE la vanagloria nace ordinariamente el menosprecio. Fenena menosprecio a Ana por su esterilidad. A Sarra menosprecio su criada, porq̃ le auia muerto el demonio siete maridos. Holofernes, al pueblo Hebreo, *Cum percussero Iudæam quasi hominem unum*, dixo al principe 4.Reg.18 de los Amonitas. Roboan tuuo en poco al pueblo, por consejo de los moços. Senaquerib a Samaria. Son locuras, porque quãdo Dios leuanta a los vnos y humilla a los otros, no sabe el hombre el porque, *Deus Scientiarum Dominus est*, y puede ser que leuãte el vno para humillarle, y humille al otro para leuantarle.

Mucho mayor locura es despreciar el hõbre a sus hermanos en las cosas del cielo siendo tesoro escondido. Passays por casa de vn estatuario, reparays en vn tronco de vna enzina, codiciays le para el fuego, bueno es esso responde el oficial, de aqui a pocos dias le vereys hecho vn san Iorge. Es lo q̃ dixo Christo Señor nuestro: *Potest Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* De las piedras puede Dios hazer hijos de Abrahan: *Non audemus nos comparare quibusdam qui seipsos commendant.* A ya algunos que blasonan tanto de si, dize san Pablo, q̃ no nos osamos comparar con ellos. Focion Atheniense los compara al cipres q̃ por su altura desprecia a todos los arboles, y quãto es mas alto, es mas sin fruto. Iob, al cedro, que es de la misma condicion. En fin, no ay hombre por vil que sea, a quien otro pueda despreciar, porque no sabe lo que en aquella vileza está encubierto. Por esso dixo Christo Señor nuestro: *Ne contemnatis unũ de pusillis istis minimis*, porque sus ayos aunque no los veys, son mucho mas honrados que vosotros. Topays con vn muchacho mon-

montañes muy roto y desgarrado, burlays de sus razones y de su vestido: señor, pues no burle tanto, que vn hermano tengo en el antecamara del Rey, trocays en inuidia el desprecio que haziades: pues no desprecieys, dize Christo Señor nuestro, a estos pequeñuelos, que el ayo que cuyda dellos está siempre en la camara de Dios.

Duo homines ascendebant in templum vt orarent.

ESta es la ocupacion para que los templos se edificaron y se consagraron, para orar: *Domus mea, domus orationis uocabitur*, dixo Christo Señor nuestro: no casa de socorro, de fauor, de ciencia, de disciplina, de justicia, de misericordia, sino casa de oracio̅, porque en ella se ha de tratar de oracion, y tiene mucho mayor valor la oracion que se haze en ella, por ser lugar diputado para esso, y darse Dios por mas seruido de la oració hecha en el, por los sacrificios del templo, por la administration de los Sacramentos, por la predicocion de la palabra de Dios, pues que sera hazerla casa de trato, de negociacion, de connersacion, de deshonestidad? Ha de considerar el Christiano, dize Chrysostomo, a que viene a la Iglesia, y que ha de hazer en ella. El labrador no siembra por solo sembrar, sino por coger: el mercader no nauega por solo nauegar, sino por doblrar su mercaduria: el Christiano no ha de venir a la Iglesia por venir, ni se ha de arrodillar por arrodillarse: ni el Sacerdote no ha de dezir missa por dezir missa, sino por sacar de la missa algun prouecho, y de la oracion algũ fruto. Es el templo vna botica a dõde se ha de acudir por remedio cõtra los males del cuerpo y del alma. Es vna botilleria prouevda de todos los bienes, y cõ la oracion se pueden gozar. Es vna fuerça inexpugnable en medio de muchas espadas de enemigos a dõde nos hemos de amparar y defeder. Es la ciudad del refugio, a dõde acogiẽdose los delinquẽtes quedã seguros. Es el vergel y la recreacion de Dios, porq̃ aũque toda la Iglesia se llame huerto, *Hortus conclusus soror mea.* El templo es el vergel mas regalado y defendido para su entretenimiẽto, *Vnã petij a Domino hãc requirã ut uidẽã uoluptatẽ Domini, & uisitẽ tẽplum eius*, dize Dauid: en vispera estoy del Reyno, y aunque podia ser este pensamiento de gran deleyte para vn pastor, sabe Dios que le he pedido y le pido cada dia, que no quiero otra cosa sino vivir en su templo y gozar de su deleyte, discreto andaua Dauid,

Chry. hom. 5 ad popul. Anthioc.

que

que de mas gusto ha de ser el deleyte de Dios, que no el deleyte de vn Rey.

Donde se ha de considerar, que como seria grandissimo delito ser traydor en la fuerça el que se ampara de ella, hazer mucha culpa en la ciudad de la refugio, profanar el vergel y la recreacion del Rey, assi lo es ofender a Dios en su templo y en su casa: y para descubrir mas la gravedad deste pecado, se ha de ponderar que no ay cosa en el templo que no nos predique, y nos eche grillos y prisiones al cuerpo y al alma: predicannos las sepulturas donde vemos tantos muertos, que por auer sido lo q̃ somos, y auer de ser lo q̃ son, nos estan diziendo: *Memento iuditij mei*. Lo q̃ passo ayer por mi, passara por ti mañana. Predicanos las imagines, vn san Bartolome con vn pelejo en la mano, vn san Sebastiá con diez, o doze saetas, vna santa Luzia cõ vnos ojos en vn plato, vna santa Catalina con vna rueda de nauajas, vna santa Agueda con vnos pechos partidos, y dexando las niñas que cõfunden nuestra flaqueza y cobardia, el mas robusto de todos era vn hombre como yo: predicannos vna imagen de la Virgen santissima, que vnas vezes nos esta combidãdo con su alegria y hermosura, otras vezes enternecida con su tristeza: predicanos vn Crucifixo q̃ mirado de los pies a la cabeça, espinas, cabellos, ojos, sangre, rochas, cardenales, costado, manos y pies, haze erizar los cabellos: que pensamiento liuiano, que desseo, que apetito ose ha de quedar, dize Origenes, mirando con atencion vn Crucifixo. Quando yua Christo Señor nuestro a morir, dio ojos a vnos ciegos, no oy hartos ojos en el mundo para ver vn Christo crucifiado? Predicanos sobre todo la presencia de Dios, donde los Angeles encogẽ las alas, los demonios tiemblan: pues que aya hombre tã desesperado que se venga a atreuer a las barbas de Dios, es temeridad?

Vnus Pharisæus, & alter Publicanus; Pharisæus autem stans sic orabat.

QVe mayor desigualdad q̃ vn Fariseo y vn Publicano, vno tan santo que se rebosaua la santidad por la boca, otro tan grande pecador, que no merecia mirar al cielo: vno entre los santos el mas santo: otro entre los pecadores el mayor pecador. Cõ todo esso, como el coraçon del hõbre, es tã ciego y tan escuro, q̃ ni el Laberinto de Creta, ni alguno de los del mũdo lo fue tanto, lo que parece en el Fariseo virtud es soberuia, y la santidad

dad vanagloria y la justicia iniquidad, y la confiança locura, y lo que en el Publicano parece culpa es gracia, y el temor penitencia, y la cobardia humildad: ò que las culpas del vno son victorias, y las virtudes del otro tambien, con todo esso vale mas los pecados con humildad, como dixo Optato, que la inocencia con soberuia. *Quomodo in aquis resplendet vultus prospicientium, sic corda hominum manifesta sunt prudentibus*, dize Salomon: diferentemente mira a el prudente el rostro de su vezino en el agua, que el ignorante, porque este mirala como retratada naturalmente en vn espejo, y piensa que es naturalmente el prudẽte vee que está todo al reues, y que lo que parece fustãcia es accidente, y lo que auia de estar hazia abaxo está hazia arriba, y lo q̃ parece algo es nada. Diferente juyzio haze del coraçõ humano el necio que el auisado, porq̃ el necio juzga lo q̃ parece, y a quatro palabras de santidad dize, este es vn sãto: el auisado mira lo todo, y juzga q̃ puede ser al reues, y como Dios es el que cõprehende el coraçon humano, y deletrea sus pensamientos, condena la santidad del Fariseo, y alaba el temor del Publicano.

Pharisæus stans, hæc apud se orabat. El subirse hasta el altar, publicaua su loca confiança: el estar en pie su soberuia, porq̃ aunque era costumbre entonces orar en pie, en señal de q̃ Dios no se auia humillado, descendiẽdo del cielo a la tierra: cõ todo esso muchos oraúan postrados y arrodillados como Christo Señor nuestro en el huerto de Getsemani, los Magos quando le adoraron en el portal, Salomon, Daniel, Esdras, san Esteuan, el Leproso, y es la forma que aora hemos de guardar orando, pero el Fariseo mas soberuio en el alma que en el cuerpo estaua, que la soberuia es tan osada, que huyẽdo todos los demas vicios de la presencia de Dios, ella sola se atreue a ponerse en su presencia.

Matt. 26. 2. Par. 6. Dani 9. 1. Esdr. 9. Matth. 8.

Apud se orabat, siendo el templo casa de oracion, y auiendo subido a orar, orar, dize S. Augustin nuestro padre, dexo de orar, y comẽçose alabar, *apud se* dize S. Basilio, porque auiendo de subir hasta el cielo la oracion, pues tiene alas tan ligeras que las sube hasta el cielo, se quedaua en el proprio Fariseo, como el humo de las chimeneas, que en vez de subir, abaxa y ciega a los q̃ está a su lũbre. Era tã grãde la vanidad y la satisfaciõ q̃ de si mismo sacaua, q̃ desfaneciẽdose como el paũ con su propia hermosura, no vee cosa fuera de si que alabar, y siendo de Dios todo lo bueno que tenia, le parecia q̃ era suyo

Aug. serm 36. de ver. Dñi t 10

Universidad de Deusto
Biblioteca

Ninguno tan indigno de bien como el soberuio, y en ninguno tan bien empleado el mal, porq̃ quando anda humillado, no ay humildad comparable; ni seruicio tan humilde, ni cortesia tan cortes, ni lisonja tan blanda ni tã amorosa. A trueco de subir el soberuio en vn palacio, besa dos pies a los moços de cocina, haze la reuerẽcia al lacayo, llama señoria al q̃ a penas es merced. Quando Absalon dio en la soberuia de Rey, que de halagos, que de lisonjas, que de mentiras dezia a todo Israel: mas en gozando el soberuio de prosperidad de fortuna, no reconoce al mismo que se la dio. El caualio de Alexãdro, despojado de jaezes, a qualquier moço de caualios sufria con grã mansedumbre, pero enjaezado, a solo Alexandro reconocia. De peor cõdiciõ es el soberuio, pues
Oseæ. 2. no reconoce a su señor. *Hæc nescivit, quia ego dedi ei frumentum, & vinum, & oleum*, dize Oseas: habla de su pueblo en metafora de vna muger aleuosa, y dize: auiendola yo prosperado y enriquezido, no me reconocio por autor de su prosperidad. Como el humilde es conuenientisimo sugeto de mucho bien, porq̃ quãto se vee mas prosperado y enriquezido, es mas humilde: como
2. Re. 23. vn Dauid que Rey, se llamaua gusanillo: vn Bautista, que quanto mas le leuantauan, mas se abatia: assi el soberuio es conuenientissimo sugeto para el mal, porque quanto mas acosado y perseguido de males, anda mas reconocido y mas sugeto. El Eclesiastico le compara al toro *Non te extollas sicut taurus*, que harto, mataria al que le sustenta; y hambriento, se os entrará por las puertas a que le deys de comer.

Gratias tibi ago Domine, quia nõ sũ sicut cæteri hominum raptores, iniusti, adulteri, velut etiam hic Publicanus.

ANdan acaça algunos Doctores de los pecados deste Fariseo, digo a caça, porque les parece no son tan faciles de hallar. Lo primero, el no pecaua en ayunar dos dias en la semana, porque aunque vno dixo que los Fariseos estauã obligados a ayunar la semana toda, S. Augustin nuestro padre lo cõdena. No por pagar los diezmos que otros muchos no pagauan: no por dar gracias a Dios, siendole tan debidas, que el dar gracias es acto de religion, parte de la oracion, y fruto de la humildad: no porque en las

Am. ser. 10. Psal. 118. to. 4. Basil. lib. de humilit. to. 2.

en las gracias mintiesse y se apropiasse a si alguna cosa que no hazia porque. San Ambrosio y san Gregorio dizen, que acudia a todo esso muy de veras, ni por que contasse sus virtudes, porque para la gloria de Dios y prouecho del proximo es cosa licita. Theofilato dize, mucho se podra admirar alguno como este fariseo queda condenado por no auer dicho palabras de humildad, y Iob quede coronado por auer dicho tantas de propia estimacion y de alabanças: y puede crecer la duda con la oracion de Ezechias, en la sagrada Escritura tan alabada. *Memento quæso quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto, & quod bonum est in oculis tuis fecerim*, y con el hecho de san Pablo, que fuera de auerse gloriado de auer sido llenado al tercero cielo, dezia al cabo de la vida: *Bonũ certamen certaui, cursum consummaui*. Bien hepeleado, bien he passado mi carrera: y san Hilarion reprehẽdia a su alma, porque temia al cabo de su jornada: has seruido setenta años, y temes?

Iob 18. Ezech. 38. 2. 2. 2

Universidad de Deusto
Biblioteca

co, ojos al ciego, fueran culpas por quien Dios le castigara, que daran aquellos exercicios de piedad aborrecibles, fuera de que puede muy bien vn Christiano dar gracias a Dios de que no es herege, ladron, ni homicida: pero reconociendo y confessando que no lo es por la gracia de Dios. Lo mismo digo de Ezechias, que merecio en su oracion, aunque hizo en ella alarde de sus justicias, porque como dize san Gregorio, no son cosas altas las que se publican con coraçon tan humilde. San Pablo vna vez se alabo en la vida, y aunque forçado y sin peligro de vanidad, lo atribuyo a poca prudencia. Otra vez en la muerte, y entóces, como notò san Gregorio es muy bien traer el hombre a la memoria las obras y los seruicios que fauorecido de Dios tiene hechos, para cobrar confiança y desterrar los temores que en aquella hora suele el demonio poner, y esse fin pudieron tener Ezechias y Hilarió.

El Fariseo negò a Dios lo q̃ se le deuia, *Gratia Dei sum id quod sum*, dixo san Pablo: y pudiera añadir, *gratia Dei non sum id quod non sum*. El Fariseo, ni lo q̃ era, ni lo q̃ no era, no lo refirio a la gracia de Dios, sino a su industria, como notò Teofilato.

Lo segundo, pecò menospreciãdo a los demas, cõ q̃ prouò clara-

ramente no reconocia sus virtudes por de Dios, que si reconociera las tenia por gracia y fauor celestial, no pudiera hazer burla de los mal vestidos, el que de su cosecha estaua desnudo.

Lo tercero pecò no solamente en hazer tan breue suma de virtudes, siendo tantas, y en olui-darse de la humildad, q̃ es fundamento dellas, sino en darse por pagado y satisfecho con tan poca, como si huuiera llegado al fin de la santidad, siendo doctrina tan general, que el que en el camino de la virtud no se adelanta, de ordinario buelue buelue atras, segun lo que dixo el Eclesiastico: *Ne verearis vsque ad mortem iustificari.*

Lo quarto, anduuo imprudente en no pedir a Dios perdon de los pecados que perdia de vista su conciencia, de q̃ dize Dauid: *Ab occultis meis munda me*, que no era mucho que los ojos de Dios diuisassen alguna mancha que no alcançassen sus ojos, que es muy ciego el amor propio: quãto mas q̃ no erã sus culpas tã inuisibles, q̃ no las pudiera diuisar qualquiera vista, aunq̃ corta, porq̃ el llenaua a los demas robadores, y era lo el de la opinion y nõbre de santo: como la muger del juyzio de Salomõ, q̃ auiendo hurtado el hijo ageno, le hazia suyo propio: el tenia alos demas por adulteros,

y no

y no reparaua en que el lo era, pues robaua la gloria que tiene Dios por Esposa, *Gloriam meam alteri non dabo*: llamaua a los demas injustos, y eralo el, pues juzgaua al seruo ageno contra el aranzel de san Pablo, como diremos despues. Isai. 42.

Lo quinto, errana en gloriarse tanto de sus ayunos, ayunando el demonio tanto mas, y importando tan poco el abstenerse de los manjares, hartandose de las carnes de sus hermanos: no errana menos en alabarse de los diezmos: lo vnò, porq̃ como no tò san Gregorio, lo que se deue no se da, y el dezia: *Decimas do omnium quæ possideo*, lo gracioso se da, loque se deue se paga, y no auia de dezir *do*, sino *reddo*: lo otro, porque daua a Dios lo menos, q̃ eran los diezmos, para los ministros del altar, para los peregrinos que venian a visitarle, para los pobres naturales, y daua al diablo lo mas, que era à si mismo.

Lo sexto, pecò en todas las especies de soberuia, como trata san Gregorio largamente en el libro. 23. de sus Morales, que se suman en este versillo: *Ex se promeritis falso plus omnibus inflãt*, todos estos pẽsamiẽtos desuanecen. El primero, pẽsar el hõbre q̃ tiene el biẽ de si mismo, como lo pẽso Luzifer, pensamiẽto en grãde agrauio de Dios, q̃ es la fuente de todo bien. El segũdo, pẽsar q̃ el biẽ que recibe es por sus merecimientos, q̃ si la gracia fuesse por merecimientos no seria gracia, como dize S. Pablo, Porq̃ la gracia y la deuda son cosas muy diferẽtes. El tercero, falso es pẽsar el hõbre q̃ es justo, siẽdo pecador, como ci q̃ pinta el Apocalipsi, que dezia: *Diues sum & nullius egeo*, y no sabia q̃ era miserable, pobre ciego y desnudo, porq̃ nadie està cierto de su gracia en estavida, *etiam si simplex fuero hoc ipsum ignorabit anima mea*. Rogãdo S. Gregorio vna hermana suya, Camarera de la Emperatriz Augusta, le auiasse si Dios le auia perdonado sus pecados: respondio, desseas saber vna cosa dificultosa y inutil: Dificultosa, porque sin reuelaciõ nadie la puede saber, y yo no soy tã santo q̃ la merezca: inutil, porque hasta q̃ no puedas llorar tus culpas, note conuiene q̃ viuas segura dellas. El quarto, pẽsar q̃ puede vn hõbre ser tã solo y tã singular q̃ todos seã menos q̃ el, *Nõ sum sicut cæteri hominũ*. Todas estas lupias cãpeã en este Fariseo: blasonaua de si y de sus merecimiẽtos: teniase por justo, siẽdo pecador: magnasse vn Gigãte, y alos demas Pigmeos. S. Greg. dize, q̃ el omenage q̃ auia cerrado por las limosnas y ayunos abrio por la vanagloria, y aũq̃ las fuerças seã inexpugnables, si tiene vna puerta franca el

Ad Ro. 8

Apoc. 3.

Iob. 9.

Gregor. lib. 27. Mor. c. 7 tom. 1.

Gregor. lib. 19. Mor. c. 17 tom. 1

Universidad de Deusto
Biblioteca

enemigo, poca seguridad pueden tener. S. Bernardo dize, que trató de honrar a Dios con las palabras, y assi mismo con el coraçon, y veniale de casta, que essa era la culpa ordinaria de la synagoga, a quien maldixo Christo Señor nuestro en la higuera que tenia solas hojas, es vicio general de todos los del mundo tener mas hojas que fruta, mas apariencias que verdad. Los Principes vendẽ franquezas y liberalidades, siendo menos liberales. Los Caualleros, cortesias, siẽdo menos corteses. Los mercaderes, fidelidad y limpieza, siendo menos limpios y menos fieles. Los ricos, piedad, siẽdo desapiadedos. Los pobres, paciencia, siẽdo menos sufridos. Los Fariseos, todas las virtudes juntas, siendo menos santos. Y como el santo haze inuenciones para serlo, assi el Fariseo las haze para pacerlo. El santo da gracias a Dios por los seruicios q̃ le haze. El Fariseo da gracias a Dios aũ delos deseruicios, como dize San Bernardo, como los hombres perdidos se las dan de sus delitos. Roba el ladron al mercader y desuellale la cara, y escapose de la hermandad, da gracias a Dios del buen sucesso. Sale el Caualiero al desafio, dexa muerto a su enemigo en el campo, hincase de rodillas por la merced recibida. Anda el trauieso tras la casada o donzella recogida, el año entero, llega la noche, en que dize: bendito sea mi Dios y Señor en que me ha dexado ver lo que tanto yo desseaua.

Raptores, iniusti, adulteri, velut etiam hic Publicanus.

LA mayor culpa deste Fariseo fue condenar a todos los demas hombres, amigos, vezinos y estraños, en que huuo dos circunstancias muy graues. La vna hazer juyzio de gentes que no eran de su juridicion. La otra, juzgarlos temerariamẽte. De lo primero, dize san Pablo: *Quis es tu qui iudicas alienum seruum Domino suo stat aut cadit?* Y poco despues. *Quid tu fratrẽ tuũ.* Porque si yo no tengo a mi cargo la persona de mi vezino, no tengo juridicion para juzgarla: *Non ergo amplius inuicem iudicemus.* No nos ocupemos en esso, atendamos a nuestros passos no seã para nuestros hermanos tropezones: si cuidasse desso cada vno, tendria tanto que hazer en su casa, que se oluidaria de las agenas: pero vno de los abusos del mundo es, que todos quieren ser medicos, y cuydar de otros enfermos: todos quieren ser ojos, y assi nos sucede lo que a los

a los ojos, que viendo todas las cosas, no se pueden ver a si. De este principio nace, que el que nunca trabaja, cõdena en su hermano la ociosidad: y el que es vn Neron, las tyranias y crueldades: y el Epicuro, los passatiẽpos y plazeres: y Baco, la borracez: y Sardanapalo la deshonestidad. San Pablo a los de Corinto prueua, que solo Dios es juez, y que el que se mete en esso le vsurpa el oficio. Lo vno porque acelera el tiempo del juyzio: *Nolite ante tempus iudicare.* Lo otro porque haze del q̃ penetra las intenciones y pẽsamẽtos del coraçon, *manifestabit consilia cordium* porque el q̃ no las alcança, como puede ser juez? S. Augustin en la disciplina Christiana dize: no se cuyda tanto de q̃ vno esté ayrado, quanto del por que está ayrado: quanto del por que está ayrado: no se mira tanto en que este triste quanto en el porque está triste. Y el que juzga los efetos interiores de la yra, de la tristeza y de temor, ha de ser Dios.

1.Cor. 4

Aug. de ciuit. l. 9. cap. 5.

Lo segundo, juzgò temerariamẽte contra lo que dixo Christo Señor nuestro: *Nolite iudicare, et non iudicabimini* Iuyzio temerario es, por congeturas leues condenar a mi hermano en cosas graues: y digo por conieturas, que si yo veo a vn hõbre blasfemar, biẽ puedo temerle por blasfemo: y si le veo robar, bien puedo tenerle por ladron; pero sin algun linage de euidencia condenarle, es temeridad, y este Fariseo no podia tenerla de los adulterios y de los robos de todos los hombres del mundo. *Non sum sicut cæteri hominũ*, quiẽ son los demas, dize san Augustin sino todos los del mundo: fuera del lo mismo notò san Iuã Chrisostomo. Todos peccadores, yo solo justo, como puede caber en pecho humano tan grãde desuario? Y responde san Iuã Chrysostomo, que la soberuia. Estrema vehemẽcia es esta de locura y confirmalo el saber de otros soberuios, otras locuras mayores. El Intero se llamo santo Euangelista Manqueo, Apostol de Christo. Montano blasonò que el Espiritu santo auia descendido sobre el. En la Gentilidad huuo soeruios loquissimos: vn Rey de Persia firmaua en sus Prouisiones hermano del Sol y de la Luna, artifice delas estrellas. Caligula corrolas cabeças a los dioses, y hizo poner la suya, y haziendo despues estatuas nueuas, se pintaua cõ vn rayo la vna mano, y cõ vn tridente en la otra. Las palabras de la parabola prueuan que a todos despreciaua este Fariseo generalmente, *Ad quosdam qui in se confidebant, tanquam ipsi ex apernabantur cæteros* y si nõbrò el Publicano, no fue por limitar la

Aug. ser. 30. de ver. Dñi. c 16 Chry. ho. 5. de incõ prehen. Dei natura. to. 5. Chrys. se. cõtra dspectũ & superbiã

Vulg. l. 3. Suorense l. de exẽplo titulo de superbia.

proposició vniuersal,sino por po ner exemplo.

Tres reglas se suelen dar para no dar de ojos en vn juyzio temerario. La primera, tener el bien cierto de vuestro hermano por mayor, y el mal cierto por menor,el biẽ dudoso por cierto, el mal dudoso por ninguno. Estaua Ana orando en el templo, y con el grande affecto y deuocion hazia visages, que para quiẽ no penetraua el alma era biẽ dudoso: auiale el Sacerdote Eli de calificar por cierto,no lo hizo, fue juyzio temerario. Pisando Diogenes la catedra de platon,dixo, piso el fausto de Platon, fue juyzio temerario; y pagosele Platon con otro tal, pisa Diogenes mi fausto con otro.

Apoteg.

La segunda,no se ha de hazer consequencia de vn dia para otro,ni de vna hora para otra,por que de vna hora a otra es vn hõbre otro. Christo Señor nuestro lo dixo a santo Tomas, que le estoruaua el yr a Iudea, *Nonne duo decim sunt horæ diei*, en doze horas puede auer doze mudanças. Lo mismo enseñò Dios a Ieremias en la casa del ollero,que en vn momẽto asia del vaso mal hecho, y tornandole a la massa le boluia a sacar muy bueno. El Eclesiastico aun lo estrechò mucho mas reduziendole a vn instante. *Facile est in oculis Dei subito honestare pauperem*, en vn instante hazе Dios vn santo de vn pecador, de suerte que es juyzio temerario tenerle oy por lo que era ayer. El Apostol San Pedro hizo esse juyzio de los sapos y culebras de la sauana, que aunque decendidas del cielo y santificadas, las tenia por comunes. Simon Leproso juzgo assi de la Madalena. Ananias de San Pablo. Sus compañeros,de san Bonifacio, que quando penitenciauan estaua entretenido en alguna liuiandad, estaua padeciendo martyrio por Iesu Christo. Este Fariseo, del Publicano.

La tercera, es lo que se aprueua en vno no se ha de reprobar en otro, como hazian los Fariseos a cada passo. Lançaua Christo Señor nuestro vn demonio. *In Belzebu principe dæmoniorum eijcit dæmonia* Lançauanle sus hijos y dauanlo por bien hecho: sufrian que se circuncidassen el Sabado, y murmuranan que Christo Señor nuestro sanasse vn enfermo en Sabado. Esso llama por san Iuan: *Iudicare secundum faciem*, ser aceptadores de personas.

La quarta, es de san Pablo, *In quo alium iudicas, te ipsum condemnas*, juzgando vn hombre a otro, no se ha de condenar a si. Neron juzgaua a todos por deshonestos y torpes, siendo tan torpe. Vagao Camarero de Olofer-

Iudic.12

Olofernes,tenia inuidia al espacio con que su amo se holgaua con Iudic,auiendo muchas oras que era muerto, de todas estas reglas sale condenado. El Fariseo juzgaua el mal dudoso de sus hermanos por cierto:hazia consequencia de vn dia para otro dia, teniendo oy por ladron al que ayer era ladrõ, reprobaua en los demas lo que aprobaua en si mismo, y juzgando a los otros, venia a condenarse a si.

Publicanus autem a longe stans,non audebat oculos ad cœlum leuare.

Psal.1.

STans, dize lo primero que auia ya parado en sus malos tratos, tomando el consejo de Esaias, *Quiescite agere peruerse*, porque dar el pecador vozes como la rana desde el cieno, es pedir a Dios que abone la culpa,y la fauorezca, *Exilimasti quod ero tui similis*. Lo segundo, desde lexos, conociendo su perdicion, y que como el hijo Prodigo se auia desuiado de Dios en la region apartada de la culpa, confessando que no era digno de allegarse cerca de tan grande magestad.

No ay cosa que merezca nombre de mal fino es la culpa, por ser la que encierra en si todos los males en supremo grado, gran fealdad,gran tormento, gran vanidad, gran indignidad, gran pesadumbre, gran carga, gran flaqueza, gran inquietud, gran desassosiego, gran temor, gran cobardia, gran afrenta, gran infamia,grande daño,gran miseria:y quando el conocimiento es mayor,por tanto mas mdigno se juzga vn hombre:pues quien conocia en su alma tanto mal, que mucho se ponga lexos de Dios,que es centro de todo bien. Lactancio Firmiano dize, que el mismo aspecto del pecado es indigno, dixo poco,que bien pudiera dezir indigno, feo, abominable,temeroso,infame,flaco, cobarde, &c. Los hechizeros y bruxos que se atreuẽ a tratar cõ el demonio y a ver su figura tan disforme, no se atreueran a ver la cara del pecado. Descubriẽdo pues Dios al Publicano su malicia, que mucho se quede lexos assombrado. En pecando Adan, dize el Texto, q̃ sintio los passos de Dios que venian por el Paraysо. San Iuan Chrysostomo, de donde,dize, sabia Adan que era Dios el que venia, quedò tan temeroso y tan cobarde, que presumio que era Dios,que la mala conciencia siempre presume el castigo. Entre los antigos era symbolo

Lactant. de ira Dei.

Chrysbõ. 8.ad pop

Universidad de Deusto
Biblioteca

symbolo de vn medroso, vna rueda de nauajas que andaua con mucha furia al rededor, dentro vna liebre temblando, viene bien al pecador, porque las nauajas de la culpa le harán vna liebre acobardada, yesso es *sæuis longe*.

Lo segundo, no osaua alçar los ojos al cielo: los santos en todos sus aprietos y necesidades alçan los ojos al cielo, *Leuaui oculos meos in montes vnde veniet auxilium mihi*, dize Dauid En otra parte: *Ad te leuaui oculos meos qui habitas in cœlis cum ignoremus, quid agere debeamus, hoc solum habemus residui, quod oculos tuos dirigamus ad te*, dixo el sãto Rey Iosafat, apretado de los Reyes enemigos. Esta era la costumbre de los santos, pero como el Publicano se tenia por tã grande pecador *Neq; oculos volebat ad cœlum leuare*. El Fariseo alçaua los ojos y las manos como justo confiado, pero el Publicano, ni aun los ojos, porque la verguença y confusion en que se halla vn pecador arrepentido, no le dexa alçar los ojos al cielo. Como al justo le da atreuimiento la confiança, assi al pecador le detiene la verguença. *Deus meus confundor, erubesco faciem meam leuare ad te*, dixo Esdras: rogando por el pueblo, no me atreuo de auergonçado y confuso a miraros a la cara. *Non sum dignus aspicere altitudinem cœli*, dixo Manasses: no me juzgo por digno de alçar los ojos al cielo. *Quomodo confunditur fur*; dize Ieremias: como queda confuso el ladron quando le prenden y le ponen delante de vn juez severo, assi está confuso delante de vos todo Israel, los Reyes, los Principes, los Sacerdotes, los Profetas, y sobrales la razon, pues dixeron a vn madero *Pater meus es tu*. La Madalena no osó mirar a Christo Señor nuestro a la cara. A su hijo Absalon mandó notificar Dauid, *Faciem meam non videat*. Duranale el enojo de la muerte de Amon, y aunque le templó por los ruegos de Ioab, no quiso se pusiesse en su presencia, ni que le viesse la cara, que no ha de ser descatado el pecador. Quando Azael hermano de Ioab yua persiguiendo al Capitan Agner, le dixo: no me obligues a que buelua la lança y te cosa con la tierra, que no podre leuantar la cara a mirar a tu hermano Ioab: assi pues el Publicano, confuso y auergonçado, no osaua alçar los ojos a el cielo.

Las razones desta verguença y confusion son. La primera, vn desengaño con que fauorece Dios al pecador arrepentido, vn caer en la cuenta de sus hierros, vn echar de ver los peligros la ceguedad y las locuras passadas, con que queda confuso y auergonçado

auergonçado, *Postquam ostendisti mihi, percussi femur meum, confusus sum, & erubui*. Va vno muy ciego y muy oluidado de vna cosa en que le va vida y honra, dase vna palmada de despecho, y dize: ò pobre de mi que ciego que yua? pues assi, dize Ieremias, va vn hombre ciego a dar en lo profundo del infierno, abrele Dios los ojos, dase vna palmada de despecho: valame Dios, a donde yua, y queda confuso y auergonçado. El que cae en algú lugar muy escuro y muy lleno de sauandijas ponçoñosas, si halla algun aliuio, no siente el peligro y el horror, pero si allega la luz, que temeroso se halla y q confuso: llegole pues la luz al Publicano, *Et nolebat oculos ad cœlum leuare*.

Lo segundo consideraua que por tres blancas de interes auia menospreciado las riquezas del cielo, y pareciale que le sobraua razon de estar ofendido el cielo: y como temiendo que le amenaçaua el cielo, o que se venia sobre el, no osaua alçar los ojos al cielo: a todas las criaturas dexa ofendidas vna culpa, pero mucho nas al cielo.

Cap. de prodigo. peccati. in cœlũ.

Lo tercero, consideraua que tenia agrauiados a los Angeles que le auian hecho tantos requerimientos, y dado tantos golpes a las puertas de su alma, y pareciale que auiendo hecho tan poco caso de gente tan poderosa y tan noble, era descarada libertad mirar hazia sus palacios, *Et nolebat oculos ad cœlum leuare*.

Lo quarto, sobe todo consideraua Dios ayrado, y que su trono era cielo, y que en sus tratos injustamente hechos, y en sus robos disimulados huia de todo el mundo, y se recelaua de los gatos y paredes, y se escondia de los mayores amigos que tenia, sino era de Dios, como si fuera el menos ofendido y agraviado, ò el menos poderoso para castigar su maldad y grande atreuimiento: ò no haziẽdo mas caso de Dios que si no le huuiera: y como suele la seueridad de Dios embiar vn rayo a los hombres tan perdidos, considerando el grandissimo peligro que corria, de ninguna manera osaua mirar al cielo.

Lo quinto, la verdadera penitencia, dize san Cypriano, esta en la tristeza y en el dolor: y san Chrysostomo dize, que Dios nunca nos desea tristes sino es por la culpa: y san Agustin nuestro padre, que en la penitencia no se ha de atender tanto al tiempo, como al pesar y sentimiento de la culpa: y en señal y prenda de que estaua por sus culpas y pecados muy triste, no alçaua los ojos al cielo, que es muy de tristes y desconsolados.

Cypri. serm. 5. de lapsis. Chrys. hõ 7. ad pop Aug hõ. 50. & in iniquirid. c. 65.

Perçu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Percutiebat pectus suum.

HEria su pecho dando prendas de su arrepentimiento, y de que reconocia la perdicion de su vida. El coraçon es la fragua donde se forjan las culpas, segun lo que dize Christo Señor nuestro: *De corde exeunt, quæ inquinant hominem furta homicidia, adulteria.* Esta es la fuente y el manantial de los hurtos y de los homicidios y adulterios, y en señal de que reconocia a su pecho por culpado, *Percutiebat pectus suum.* Matt. 12.

Lo segundo, nada pretende Dios del hombre sino el coraçon, y a esso endereça sus gastos todos: *Pluuiam voluntariam segregabis Deus.* Otra letra dize: *Pluuiam voluntatum*, porque quantos bienes ha llouido Dios sobre la tierra, ha sido para ganar voluntades: y porque el amor es grande hechizo del amor, hizo tantos excessos de amor, que vino a dezir san Pablo: *Charitas Christi vrget nos* a penas nos dexa libertad tanto amor, pero mas particularmente gusta del coraçon molido y atormentado: *Cor contritum & humiliatum Deus non despicies, sacrificium Deo spiritus contribulatus.* El coraçon atribulado y molido, es sacrificio muy apacible para Dios. Al coracõ loçano, alegre, entero, darale de mano Dios, pero al contrito, no ayays miedo, porq̃ gusta mucho d'l. Oliẽdo pues el Publicano el gusto de Dios, q̃ son grãdes vectores los penitentes, *Percutiebat pectus suum*, molia su coraçon, y atormentaua su pecho. Con Ieremias anduuo Dios dando y tomando con vna faxa de lienço, ya mandandole que se la ciñesse, y no la lauasse, ya que la pusiesse en la ribera del rio Eufratres debaxo de vna piedra, hasta que quedasse podrida, quiso repesentar lo que auia de hazer con su pueblo: que era molerle con trabajos y tormentos como alheña, mas al cabo quãdo mas molido, y mas deshecho vino Dios a hazerle mas merced encarnando y naciendo de su linage en el mundo: esso haze cõ nuestro coraçon quando mas molido, y mas quebrantado, le haze meyor merced Y por recebirle el Publicano: *Percutiebat pectus suum.* Es Dios tã enemigo de pechos duros quanto amigo de tiernos yregalados: y como si huuiera de comer de nuestro pecho, y no tuuiera dientes cõ q̃ mascarle, le quiere desmenuçado y deshecho. Y haziendo el Profeta Ioel aesso alusiõ, dize: *Scindite corda vestra.* Partí vuestro coraçon. Mas direysme, como lo hemos de partir, que al primer aruño muere? Esso es lo q̃ Dios pretende, q̃ muera almũdo, y viua Psal. 67.

y viua a Dios. Haziendo libro nueuo de su vida, y protestando el Publicano, que auia ya acabado con el mundo, y començaua a viuir con Dios: *Percutiebat pectus suum.*

El coraçon que ha hecho assiento en sus culpas, sin sacar desassossiego ni disgusto, da muy poca esperança de salud: *Requieuit Moab in fæcibus suis, & non est transfusus de vase in vas ideirco permansit gustus eius in eo.* La vasija que tiene hezes antiguas de vinagre, todos los licores que recibe los auinagra, y los pierde, y mientras no se lauare conseruará aquel mal gusto. Pues dizele Ieremias, no hagays caso de Moab, que auiendo hecho hezes de culpas muy viejas, se está sossegada en ellas, y assi saben todas las obras a vinagre. Sofonias haze a esso alusion: *Visitabo super viros defixos in fæcibus suis.* Los puercos son muy amigos del cieno, pero mouido los cansa y si los hombres no se cansan del cieno de sus pecados, es porque no se remueue la piscina, que no era posible no les cansasse su mal olor: *Sana contritiones eius, quia commota est* dixo Dauid remouida anda la piscina de mi cõciencia, no la puedo ya sufrir Señor, sanalda. Y en otra parte *Cor meum conturbatum est.* Buena señal, que andan remouidos los humores: pues desseoso el Publicano que se remouiessen las hezes de sus pecados, *Percutiebat pectus suum.* Ieremi. 1. Psal. 5.

La verdadera penitencia no esta en las palabras de la boca, ni en las lagrimas de los ojos, sino en el dolor del coraçon, por Dios sumamente amado, porque aunque las palabras son señas, como dize Aristoteles, y las lagrimas son señas, como pueden ser verdaderas, pueden ser falsas. Vnos ay que hablan con solos los labios de la boca, que es lo que dixo Dauid: *ocurissũt labijs.* Y estalos desmintiendo el coraçon, que es tan leal, que no pudiendo sufrir mentiras, ora cõ los ojos, ora con el semblante, haze contraseñas: y aunque algunos fingen mucho, no ay quien hablando cõsolas palabras allegue a las señas del coraçon. Otros ay que hablan con el coraçon, como la madre del muchacho q̃ Salomõ mandaua partir por medio, que enterneciendosele las entrañas dixo: densele entero a mi enemiga: hablo con el coraçon. Y aunque dize la segrada Escritura q̃ algunos tienen dos coraçones y hablan cõ dos coraçones. De la lengua se ha de entender que dize otra cosa de lo que queda en el coraçon, que el coraçon siempre es vno. Las lagrimas por ser sangre del coraçon, son señas ciertas de que está herido, pero no de quié le hirio, por- 2. Reg. 3. Psal. 10.

porque las ocasiones de las lagrimas son muchas: pues dando prendas el Publicano de que el dolor era de coraçon, y que solo Dios era la causa, hablando con el, arrodillado en su templo a quien nadie puede engañar, *percutiebat pectus suum.*

Deus propitius esto mihi peccatori.

TRas el conocimiento de su indignidad y de su culpa: tras la confusion y la verguença: tras el dolor y tormento de su alma, cerrò el Publicano su penitencia con la confesion bocal. Es lo que dixo Oseas: *Oseæ.14* *Tollite vobis cũ verba & conuertimini ad Dominum, & dicite ei: omnem aufer iniquitatem.* Valeos de las palabras, y dezid a Dios arrepentidos y penitentes: Seño, quitadnos nuestra maldad. De aqui començò *Dan.9.* Daniel, rogando en persona de su pueblo: *Peccauimus iniquitatem fecimus, recessimus, & declinauimus à mandatis tuis, tibi autem omnipotens iustitia, nobis autem confusio.* Señor, confessamos de plano nuestras culpas y maldades, y que hemos huydo de vuestra casa como esclauos aleuosos, y que no hemos guardado vuestros mandamientos, a nosotros nos queda la confusion, y a vos el hazer justicia.

Fue la oracion tan elegante y tan breue, que nos la dexò Christo Señor nuestro per arte y forma de orar, no se puede imaginar elegancia mas breue, ni breuedad mas copiosa y elegante: cinco palabras son, pero las cosas que abraçan son sin cuento. Lo primero, confiesse a Dios por medico de su alma, por piadoso, por benigno, por misericordioso, por poderoso para perdonarle sus culpas por Dios, a quien no se pueden encubrir los secretos del coraçon. Lo segundo, confiessase a si por pobre, por llagado, por pecador, por enfermo, sin escusas, sin disimulaciones, sin reboços, pide que le perdone sus pecados, sin alegar merecimientos ni seruicios, *Propitius esto mihi*, pone delante la naturaleza desnuda, y muestra en esso grandissima confiança. San Iuan Chrysostomo dize, que este Publicano oyò la oracion del Fariseo, que era tan arrogante, aun en el tomo de las palabras, que se pudieron oyr desde muy lexos, y en esso mostrò su paciencia y su humildad.

Amen dico vobis, descendit hic iustificatus ab illo.

DE

DE verdad os digo que descendio el Publicano mas justo que el Fariseo, *Iustificatus ab illo*, es frasis Hebrea que pone el positiuo por el comparatiuo, *Speciosus forma præ filijs hominũ, ideſt, ſpecioſior*, y no quiere dezir que el Fariseo descendiesse justificado, que quando las comparaciones son impropias, no es menester conuengan los comparados. Saul dixo a Dauid: *Iustior me est*, no siendo el justo.

Chry.hõ. 4.de verb. Vidi Dominũ. tomo.1.

San Iuan Chrysostomo dize, que valieron mas las palabras del Publicano, que las obras del Fariseo: el Publicano no tuuo vn solo seruicio que alegar el Fariseo alegò muchos, pero la humildad, cõ muchas culpas mõtò mas, que la soberuia con muchos merecimientos, porque es mejor el pecador humilde, que el justo soberuio:

Tres cosas infiero por conclusion desta parabola. La primera, quan peligrosa cosa es confiar en nuestras justicias por grandes que nos parezcan: lo vno, porque siendo inciertas y mal seguras, vn hombre prudente no puede fundar confianças en estribos tan dudòsos: *Prou.20.* *Quis potest dicere mundum est cor meum.* Quien ay que no pueda dezir, limpio està mi coraçon: y quien ay que no deua dezir cada dia: *Dimitte nobis debita nostra*, dexando escrito san Iuan que el que dixere que no tiene pecado, no dize verdad. Lo otro, porque caso que sean ciertas, no son estables ni firmes, *In Angelis suis reperit prauitatem, quanto magis qui habitant domus luteas.* Los Angeles que eran de azero, no perseueraron en el bien, que haran las cosas pagizas, *Si non in timore tuo tenueris te instanter, scito subuertetur domus tua.* El temor ha de ser el fundamento de tu casa, y en faltando ha de venir todo al suelo, *Qui stat videat ne cadat.* El recato ha de ser la coluna deste edificio: lo otro, porque aunque nuestras justicias fueran ciertas y seguras no estan aprouadas ni passadas por quiẽ las ha de dar por tales: *Nihil mihi conscius sum sed non in hoc iustificatus sum*, porque el Iuez que me ha de dar por justo es Dios, *Non qui se ipsum comendat ille probatus est, sed quem Deus commendat*: lo otro, porque quando sean ciertas, seguras, y aprouadas, no es cordura el alegarlas a Dios, y assi no las alegò el Fariseo por que, que pobre pide limosna que blasone de los escudos que trae cosidos en los remiendos del sayo? Los Gabaonitas viniendo a pedir a Iosue misericordia, traian los çapatos rotos, y los vestidos hechos andrajos, que la miseria es la que ha de combidar a la misericordia. En vna sangria suele estar

Eccle.2. *1.Cor.10* *1.Cor.4* *2.Cor.10* *Iosuæ.9.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

tar la vida y la muerte del enfermo: quando es tan sutil, que le sacan la buena sangre, y le dexan la gruessa y corrompida, es mortal: quando se haze al reues, es saludable. Este Fariseo sacò la buena sangre de sus justicias, y dexòse la podrida y la dañada de las culpas. El Publicano sacò toda la sangre mala que tenia, *Descendit hic iustificatus ab illo*. Muy mal sanará el enfermo que esconde las llagas al cirujano, fuera de que en razon de cortesia y de crianza, anduuo mal el Fariseo: que siendo huesped, pone a la mesa de su señor la fruta del arbol que han derribado los ayres.

Lo segundo infiero, que ninguno es buen juez de si mismo, y para no correr peligro, conuiene seguir el aranzel de Christo Señor nuestro, q̃ quando mas le huuieremos seruido no se nos cayga de la bòca: *Sic & vos cùm feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite: Serui inutiles sumus*. Iob dezia: *Si iustificare me voluero os meum condemnabit me; si innocentem ostendero prauum me cõprobabit*. Iob. 9.

Lo tercero infiero, que en los negocios del alma hemos de trabajar tãto como si lo hizieramos todo, y hemos de presumir tan poco como si no hizieramos nada. Imagina q̃ echays vna naue al agua, y q̃ la hueys trabajado desde el clauo primero hasta el grumete: si el viento le negasse del todo su fauor, no valdria vuestro trabajo vn solo maraued: assi son nuestros trabajos sin el soplo de Dios. Imagina a los trezientos soldados de Gedeõ cõ sus cãtaros y luzes, en q̃ no dudaran de auer puesto poco cuydado, pero q̃ les prestará en medio del campo de los Madianitas, q̃ era como vn esquadrõ de langostas, si Dios no los acouardara, y los pusiera tan gran miedo: lo mismo digo del cerco de Iericò: q̃ importará las trompetas, las vozes, el rodearle siete vezes, si Dios no derribara sus muros?

Lo quarto, q̃ las obras exteriores quãdo no proceden de amor y de caridad, son de poca cõsideracio delãte de los ojos de Dios. *Odor vestimentorũ tuorũ sicut odor thuris*, dize el Esposo: el olor de vuestras vestiduras es como el del encienso, q̃ si no es sobre las brasas del fuego no despide de si olor. Las vestiduras son las buenas obras, q̃ si no son sobre brasas del fuego del amor, ni dan olor a las narizes, ni agrado a los ojos: y es cõuenientissima la proporcion de las vestiduras y de las obras, porq̃ las vestiduras de su cosecha, ni son calientes ni frias, pero recibiẽdo calor del cuerpo añadé calor y por esso anda mas abrigado el vestido q̃ el desnudo: assi las obras, si reciben calor del fuego de la caridad, aumentan el mismo fuego, como el Concilio de Trento lo dize. Cant. 4. Conc. Trid. Sess. 6. cap. 16.

PARA-

PARAB. XXII.

De los jornaleros que fueron à cauar à la viña por vn denario.

Matth. 20.

SIMILE *est regnum cœlorum, &c.* Este negocio del Reyno de los cielos es semejante a lo que sucedio a vn padre de compañas tratando de imbiar jornaleros a su viña. Ya dexamos dicho que en las parabolas no ha de auer compa racion de personas a personas, ni de partes a partes, sino de negocio a negocio. Salio pues vn Lunes por la mañana vn padre de compañas, y concertando el jornal de cada dia por vn denario, que reduzido a nuestra moneda, es poco mas que vn real nuestro, pues diez denarios hazen vn ducado de España, despachò a los jornaleros q̃ hallò por la mañana en la plaça a que trabajassen en su heredad: salio luego a hora de tercia, y hallando a otros ociosos, les dixo: yd a trabajar a mi viña, dareos lo q̃ fuere justo: salio despues a la hora de sesta y de nona, y hizo lo mismo: al cabo salio ala hora vndecima, quando se queria poner el Sol, y hallando a vnos ociosos en la plaça, les dixo: que hazeys aqui ociosos todo el dia? señor, nadie nos ha acogido? pues aunq̃ tarde *ite vos in vineam meam*. A la noche viniendo ya del trabajo por su jornal, llamo el Padre de compañas al mayordomo, dad a cada vno su denario, començando de los postreros. Los que auian ydo desde el principio del dia, reparando en que a los postreros danan vn real, esperaron que les darian dos o tres, y viendo que no les dauã mas de vno, murmurarõ de la gran desigualdad: hemos lleuado aqui el peso del calor y del dia, y ygualaysnos con los que no han cauado vna hora? El Padre de cõpañas respondio al jornalero que auia hablado por todos: Amigo en q̃ os concertastes? En vn denario. Han os le dado? Si señor? Pues no se os deue mas, andad con Dios: en dar lo mismo a los q̃ llegaron tarde no se os haze agrauio a vos: no me es licito de mi hazienda hazer lo q̃ yo quisiere? porq̃ yo soy bueno tomays vos ocasion para ser malo. Pues en el

Universidad de Deusto
Biblioteca

cielo ha de ſuceder aſsi; que los poſtreros ſeràn primeros, y los primeros poſtreros, muchos ſeràn los llamados y pocos los eſcogidos. El blanco de la parabola es, que muchos primeros en el tiempo, ſeràn poſtreros en recibir el premio y el galardon, *Erunt primi nouiſsimi, & nouiſsimi primi*, y prueuaſe claramente, porque no ſolo cerrò el Euangeliſta la parabola cõ eſta ſentẽcia, ſino porque la ocaſion della, que el capitulo paſſado acaba con eſtas miſmas palabras, yen los Codices Griegos y en muchos Latinos, al principio deſta parabola ay vna particula cauſal; *Simile enim eſt regnum cœlorum*, q̃ el que partio a los capitulos rompio el hilo de la ſentencia, de ſuerte q̃ el fin es probar que el premio q̃ nos eſpera no ha de reſponder al tiempo que cada vno trabaja re, ſino al valor del trabajo, porque aurà muchos que trabajen mas en vn dia, que otros en vn mes y en muchos meſes.

Luc. 13. Matth. 18. Otra vez auia Chriſto Señor nueſtro predicado eſta ſentẽcia, *Erũt primi nouiſsimi & nouiſsimi primi*, probãdo que los Gentiles auian de preceder a los Iudios en el Reyno de Dios, y los Publicanos y rameras a los Eſcriuas y Fariſeos, pero no es coſa nueua dezir vna miſma ſentencia a diferentes propoſitos. El d aora es, auia dicho Chriſto Señor nueſtro al moço q̃ llegò deſſeoſo de ſeguirle: ſi quieres ſer perfecto, vende tu hazienda y ſigueme, y tẽdras en el cielo depoſitado vn teſoro: dõde propuſo la coſta y el premio de ſeguirle. Viẽdo al moço acouardado, ſalio de traues S. Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia, & ſequuti ſumus te quid ergo erit nobis*; doze ſillas: pues viniẽdo noſotros tã tarde, hemos de ſer preferidos a vn Abrahan, a vn Iacob: ſabed q̃ los primeros ſeràn poſtreros, y los poſtreros primeros, porq̃ el premio no ſe ha d dar a medida del tiempo, ſino del fruto que hizo cada vno.

Simile eſt regnum cœlorum homini patri familias, qui exijt primo mane.

LAs razones porq̃ ſe llama la Igleſia Reyno de los cielos, q̃ dan dichas en la ſegunda parabola: en eſta vnos entienden por Reyno de los cielos a la Igleſia militante, otros a la triunfante, y viene mejor entender ambas a dos, pues en la vna ſe cogen los jornaleros, en la otra ſe pagan.

Por eſte dia dinidido en horas, como la noche ſolia diuidirſe en vigilias, vnos entiẽdẽ el tiẽpo que

Irin. lib. 4. c. 7. Orig. tract. 20. in Matt. Hilar. Can. 20. Optat. l. 3 cõtra Parm. Chryſ. hõ 34 ſuper Matt. Greg. om. 9 in Euã. que ay deſde el principio del mũdo haſta ſu fin. Deſte parecer es ſan Irineo, Origenes, ſan Hilario, Optato Maleuitano, S. Chryſoſtomo, ſan Gregorio, y confirmale mucho el ſignificar la tarde el juyzio final, porque como en la tarde ſe ha de dar ſu cabal jornal a cada vno, aſsi en el juyzio. Otros entienden por eſte tiempo, deſde la primera venida de Chriſto Señor nueſtro al mundo, haſta la ſegunda, deſte parecer es ſan Atanaſio. Otros entienden la edad de cada vno de los hombres, a cuya vida llamò Chriſto Señor nueſtro dia y a cuya muerte llamò noche: *Veniet nox quando nemo poterit operari*. Eſte parecer es de ſan Geronimo y de ſan Chryſoſtomo, y es el de mayor prouecho, porque no importa tanto que atiendan los hõbres a la edad del mundo en que Dios no los llamò, quanto al tiempo de ſu edad en que los llama.

Primo mane ſegun la letra Griega, es deſde el cantar de los gallos, haſta el ſalir del Sol. Eraſmo traſladò, *primoſtatim diluculo*. en que no ſolamente ſe ſeñala la madrugada, ſino la prieſſa. Era grande la codicia que el Padre de familias tenia de los jornaleros, q̃ de eſſo nacia el madrugar, no parece ſe auia acoſtado la noche antes con otro cuydado. Por ſu culpa quedò Adan condenado a jornalero. *In ſudore vultus tui vescris pane tuo, & ſicut mercenarij dies eius*, dixo Iob: y auiendole dado por la tarde la ſentencia, paſſò Dios aquella noche como laſtimado de cayda tan lamentable, que el que era oy ſeñor del mundo, huuieſſe mañana de cauar para comer: y con deſſeo de que el daño no fueſſe de mal en peor, procurò otro dia madrugar muy demañana por lleuarle por jornalero a ſu viña, para q̃ ya q̃ huuieſſe de trabajar, fueſſe en la heredad de vn amo honrado, donde tuuieſſe buen tratamiẽto y buen jornal: lo miſmo haze cõ cada vno de ſus hijos, que quando el eſclarece el vſo de la razon, ya eſtà en la plaça diziendo: ve a trabajar a mi viña que yo te pagare bien.

Summo mane, Dios madruga, el demonio madruga, Dios ſe da prieſſa, el demonio ſe da prieſſa, Dios promete, el demonio promete, Dios haze inuenciones, el demonio haze inuenciones: teniendo Dios inumerable ſuma de juſtos, muere por vn pecador: teniendo el demonio inumerable ſuma de pecadores, muere por vn juſto, como lo moſtrò en Iob: Dios mueſtra ſed, el demonio mueſtra ſed, mas al cabo queda vencido el demonio en el cuydado y en la ſed, y eſſo dize *Summo mane*.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Militia est vita hominis super terram, dixo Iob: no solo de parte del hombre, sino de parte del cielo y del infierno, q̃ traen guerra sobre el hombre: y como la guerra no es a puñadas, que es el demonio muy flaco para resistir a Dios, sino de industrias y de razones, queda a la libertad del hombre, persuadida del bien ò del mal, el escoger buena viña y buen Padre de compañas. Dios no haze fuerça al hombre, porque de ley ordinaria ha de guardar a la voluntad sus fueros, y poniendonos ante los ojos el bien y el mal, la muerte y la vida, echa mano nuestro libre albedrio de lo que le parece mejor. Bien pudiera Dios arraſtrar el coraçon, segun lo que dize Salomon en sus Proberuios: *Sicut diuisiones aquarum, ita cor Regis in manu Domini, & quocumque voluerit vertet illud*. Donde pone exemplo en el coraçon del Rey, por ser mas impetuoso y absoluto, pero no quiere. El demonio no puede, porque aunque la Escritura le da nõbres espantosos, de Gigante, de leon: de vallena, de serpiente, tambien le da nombres flacos y couardes, de rapoſa, de hormiga, como queda dicho atras, q̃ para quien le diere lugar es vn leon, vn jayan, vna sierpe, mas para quien le resiste es menos que vna hormiga. Iob le pinta armado de muchos escudos y de escamas, las escamas son de pezes, donde se deue notar, que como el pez a nadie haze daño sino al que se le entra por la boca como Ionas, assi el demonio, a nadie haze daño sino al que se le entriega de su voluntad: tambien le llamò vallena, a quien tiene Dios presa en la carcel de la mar: *Numquid vere, ego sum qui circumdedisti me in isto carcere*, assi tiene Dios preso al demonio, y como puso termino a la mar, a esta raya llegareys, y no passareys de ay, assi puso raya al demonio a donde puede llegar, pero no passar de alli, de suerte que en nuestra mano està nuestro bien y nuestro mal: y pues queda a nuestra eleccion el escoger vn buen amo, pareceme buen consejo auerigual el trabajo, el interes, el tratamiento de la viña del demonio, y de la viña de Dios, que de ay sacaremos qual deuemos escoger.

Iob. 30.

Començando del tratamiento que haze Dios a sus siernos, hallaremos que la vida de vn justo es vn perpetuo banquete, *Secura mens quasi iuge conuiuium*, en que el mismo Dios le sirue a la mesa, los manjares son vino y leche, como dize Esaias, por quien entiende los mas soberanos gustos. Del tratamiento del demonio muchas vezes hemos dicho q̃ no ay tyrano en la tierra q̃ tã mal trate a su esclauo. En

En el Paralipomenon amenaçò Dios a su pueblo le auia de entregar al Rey de Egypto, para que sepa que diferencia ay de seruirme a mi, ò de seruir a vn tyrano, como el page que no conoce el bien que tiene en casa de vn amo prospero, noble y honrado, hasta que entra en casa de vn ceuil que le da por onças a comer. Tratando Iob de la racion destos pobres jornaleros, dize, que el pan era las yeruas de los campos, y las rayzes de los arboles. Dauid dize, que el vino era hiel de dragones, y veneno de aspides, *Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insanabile*. Por esso permite Dios cayga el hombre en graues culpas muchas vezes, paraque conozca el bien que dexa, y el mal que escoge, y aunque no sea sino por su descanso, y por tener lastima de si, trate de mudar seruicio como dixo el Ecclesiastico: *Miserere animæ tuæ placens Deo.*

Si examinamos el trabajo q̃ ay en la viña de Dios y en la viña del demonio, veremos que no ay jornalero en el mũdo que no rebiente en la viña del demonio: y representolo bien la tarea de los ladrillos y adoues que los tyranos de Egypto dauan a los hijos de Israel desigualissimas para las fuerças humanas, y si a caso no la dauan acabada, los açotauan a la noche con horExod 1. Cyril li. 3 in Ioã c 34.

tigas, ò con çarças, como notò san Cyrilo. No era solo este el trabajo, sino que añadiendo tyrania a tyrania, querian los Egypcios que los pobres esclauos pusiessen pajas para dar fuego a los hornos para cozer los ladrillos: cosa tan nueua en el mundo, que no huuo jamas tyrano que tal mandasse a su esclauo: porque vn esclauo puede poner su sudor y su trabajo, pero los materiales quien se los pidio jamas, ni creo que Faraon mandara crueldad tan nueua, sino huuiera de representar la tyrania del demonio, que no se contenta con poner a sus cautiuos cargas que los traygan tan molidos y brumados, no se contenta con açotarlos como a perros, sino que quiere le den dineros encima. En la parabola del hombre que auia aliñado vna cena, dize san Lucas, que embiando a llamar a los combidados, respondio vno, no puedo yr que he comprado bueyes, y tengolos de probar. Considerò san Bernardo, que no se contentò el demonio con meterle el trabajo en casa, sino con que diesse dineros encima. Estarà vn esclauo de su carne las tres partes de la noche sustentando vna esquina, terna a cuestas vna capa manchega, vna cota, vn casco, vna rodela, vna espada, vn romadizo, mucha agua del cielo, de las canales, y a ratos de la vẽtana y quã-

Universidad de Deusto
Biblioteca

do espera el jornal, dizenle, si trae dineros. Este cargo hizo Dios a su pueblo por el Profeta Esaias, en metafora de vna muger deshonesta, son tus apetitos tan brutales, que das dineros encima a tus amadores, y rogandote te huziesses puente por donde passar, te hazes la misma tierra, *Possuisti vt terram corpus tuum*. No solamente sufriste el ser pisada y hollada, sino que diste dineros encima, contra las leyes de las rameras del mundo. Ieremias lamenta esta miseria en su oracion: *Aquam nostram pecunia bibimus, panem nostrum pretio comparauimus*. Despues del pueblo cautiuo, y de Ierusalen desamparada, eran forçados los tristes cautiuos a dar dineros por el agua de sus pozos, por el pan de sus trojes.

Examinando el interes, el del demonio es confusion, verguença y muerte. San Pablo persuadiendo en la Epistola a los Romanos la virtud, entre otras razones dize: *Quem fructum habuistis in his in quibus nunc erubescitis*. Vno de los mayores males de la culpa es la verguença: pues como, dize el Apostol, que sirvas a quien tienes verguença de llamarte su criado? Y si por la confusion que sacas de seruirle, interessasses gran premio, fuera el seruicio tolerable; pero que en cambio de tu verguença y confusion

esperes muerte, y oxalá fuera la muerte, que aunque el mayor mal de los males, como dize Aristotiles, fuera alivio para tiempo es otro image de muerte, que san Iuan llama segunda, y por otro nombre eterna. Para quien esta reseruado el mayor mal para lo qual se ha de notar, que en tanto es vna mayor pena, en quanto trae consigo mayor mal: y en tanto es vno mayor mal, en quanto priua de mayor bien: y como la muerte priua de todo bien, viene a ser el mayor mal: mas como no dexa sentido que perciba el rigor de aquel mal, viene a mehoscauarse el mal: y queriendo la fenera justicia de Dios poner en la pena del pecador el mayor mal, traço vn image de muerte en que el sentido muriesse, y percibiesse el rigor de su tormento. De suerte, que andando siempre ocupado en la congoxa del morir, nunca viniesse a morir, y assi no sabre ys si llamarla vida o muerte: porque si fuera vida, tuuiera algo de alivio y descanso: si fuera muerte, tuuiera termino y fin: si fuera vida, no fuera tan penosa y tan inmortal: si fuera muerte, no fuera tã mortal ni tan eterna. Parece que despojó Dios a la vida y a la muerte de lo bueno que tenian, y puso todo lo malo en esta segunda muerte, haziendo vna muere viua a que san Iuan ni osó llamar muerte,

muerte, ni osó llamar vida, sino juyzio: este es el jornal del demonio.

El de Dios, ni ojo le vio, ni oydo le oyó, ni jamas cayó en pensamiento del hõbre; no ay oncà de trabajo en la virtud que no se pague con peso immenso de gloria. San Pablo auiendo echado vando general que era necessario padecer para gozar, porque pudiera este pensamiento desanimar a algun couarde, añade luego: *Existimo quod non sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam*. Mi parecer es, que las passiones deste tiempo, todas las abraço, possibles y imaginables, quantas el infierno puede inuentar contra el hombre, fundidas en vn crisol, y hecha de todas vna, no harã balança a la menor parte de gloria que nos espera, porque en siendo passiones deste tiempo, han de ser breues y se han de acabar mañana, y la gloria ha de durar lo que Dios. Hase de notar el enfasis de la palabra, *existimo*. Yo dize, en quanto Pablo, hago este juyzio, porque demas de que el Espiritu santo habla en mi, y por ser mi boca pluma suya, han de ser suprema verdad mis palabras. En casa de trabajos y de gloria, puedo hablar mejor que otro, porque en lo vno nadie me luze ventaja, en lo otro fuy arrebatado al tercero cielo, y vi lo que no es licito a vn hombre dezir. San Agustin nuestro padre, sobre las palabras del Psalmo 93. *Qui fingis laborem in præcepto* dize que en este precepto de trabajo y de gloria no se huuo Dios como mercader codicioso, sino como Principe liberalissimo, por que si tratara este negocio como mercader q̃ vendiera su gloria a trueco de nuestro trabajo; por eterna gloria pidiera eterno trabajo, y quando nos lo diera por diez mil años de trabajo, fuera darla baratissima, y en razon de trueco y cambio, huuiera infinita desigualdad: pero darla por vn momento de vida, quanto quiera que sea trabajosa y miserable, es estraña franqueza y liberalidad, es dar de balde su gloria.

Aa R5.8

David entra diziendo en vn Psalmo: *Nõne subiecta erit Deo anima mea?* Por ventura no le está mejor a mi alma ser jornalera de Dios. San Basilio, quando vno sale de vn aposẽto, calado el sombrero, derribada la capa sobre el ombro, desentonada la voz, empinada la punta del espada, es señal que ha reñido, allá dentro con alguno, y pues el Profeta salio en este Psalmo dando vozes de allá dentro de su pecho, q̃ me maten sino auia reñido cõ tas apetitos, q̃ sin duda le querian de persuadir fuesse a cenar a la vida del demonio, y sal o diziendo a vozes, mejor amo temer en Dios.

Basil. super psal.

Cõuentione autem facta ex denario diurno.

COnuencion, es vn pacto entre Dios y el hombre, por cuya fuerça queda cada vno obligado: el hombre a acudir a la viña de Dios, y Dios a pagar al hombre su jornal que es vida eterna. Siendo Dios por naturaleza Señor, y el hõbre hechura suya, pudiera seruirse del hombre sin premio y sin galardõ, que todos los sudores del seruo son del Señor, pero no cõsintiendo esso su franqueza y su liberalidad, y bastando sola ella para assegurar al hombre soberano galardon, quiso hazer pacto con el hombre, como si fuera otro hombre para assegurar del todo sus esperanças. Quando hizo pacto cõ Abrahan de multiplicar su posteridad sobre las estrellas del cielo, se allanò a vsar de las mismas ceremonias que los que hazian los conciertos en la tierra, passando mano a mano con el en figura de fuego por medio de las aues enterás, y de la vaca partida. Era vn linage de plegaria, que fuesse despedaçado como aquel animal el que se saliesse a fuera de lo concertado: tambien quando dio la ley, y el pueblo la recibio, y protestò de guardarla Moyses como tercero, rociò con sangre al pueblo y al altar, ceremonia con que se obligaron Dios y el pueblo a lo concertado y prometido.

Genes. 17

Es vna de las mayores humanidades de Dios venir a dar prendas al hombre, para que le pueda citar y pedir delante de su justicia: Señor, pagad que deueys; no porque Dios pudiesse recebir, sino porq̃ se quiso obligar. Con el Rey mas poderoso y mas rico, pued entrar vn vassallo en juyzio, porq̃ ha tomado la hazienda y la deue, y es justicia que la pague; pero Dios no pudiendo recebir vn solo marauedi, quiere deuer, y que el hombre pueda entrar con el en juyzio, porque empeño su palabra, y se allanò a ser deudor.

En esso se funda que vn mendrugo de pan, vn jarro de agua, vna azadonada de su viña valga vn cielo, porque hizo concierto, *Conuentione facta ex denario diurno*, prometiolo, ha lo de cumplir, y su justicia es la pretina quele aprieta, como dize Esaias, y en esse pacto y promessa tiene el hombre contra Dios muy poderosos recaudos y escrituras valenticias: ni los cueros de san Bartolome, ni los pechos de santa Agueda, ni los ojos de santa Lucia, ni las parrillas de san Lorenço, ni las tenazas, ni las sierras pudieran pedir

Isaiæ

pedir por justicia vn adarme de cielo, y pidelo vn jornalero por quatro azadonadas que dio, por la palabra y concierto. Essa es la razon porque diziendo san Pablo en vna parte: *Non sunt cõdigna passiones huius temporis ad futuram gloriam.* En otra parte dize, que lo leue y lo momentaneo de nuestra tribulacion, obra quintales de gloria.

Adzo 8.

Dauid quando muchacho matò vn osso y vn leon, y despues hombre hizo valentissimas hazañas, mas no dize la Escritura alcãçò premio por ellas: pero por vna pedrada con que matò al Filisteo, pidio por justicia la hija del Rey, porque auia pacto y palabra: y Saul auia hecho pregonar que aqualquiera que le matasse aquel jayan se la daria por muger.

No mostrò Dios menos su franqueza y su liberalidad en galardonar el trabajo de su seruo como si fuera de estraño. Nuestros pecados se llaman deudas, *Dimitte nobis debita nostra* Porque pecando dexamos de hazer lo que deuemos, pues dexamos el bien, y echamos mano del mal, y estando obligados a esso sin interes, es franqueza de Dios prometernosse tan grande Imagina queda el Rey a guardar a su criado vn collar de oro, y que por el cuydado de guardarle le da vn bolson de escudos que pesa tanto como el: gran franqueza; porque siendo criado, estaua obligado a esso sin galardon: pues esso haze Dios por la guarda de su ley, q̃ es collar de oro, y danos vn pedaço de cielo, que vale mas que el collar.

No mostrò menos franqueza en darnos premio por cosas que son mas nuestro interes que su seruicio, porque las obras de virtud son ornamento y hermosura del alma. El cultiuar de la viña, es nuestro prouecho y nuestro bien: pues que por lo que es tan nuestro, nos prometa y de jornal, gran franqueza.

Los padres que desean mucho la salud del hijo enfermo, quando no quiere recebir la purga amarga, hazenle promessas, y danle joyas: aunque la salud no es de los padres sino del hijo. Dios por la purga amarga de la penitencia, promete al Hijo enfermo vida eterna, y no es la salud de Dios, sino del Hijo. Embiò Dios, dize San Augustin, vn Medico que nos sanasse de balde. poco digo, q̃ nos hiziesse merced es por la salud, no se puede imaginar mayor amor; pero no os marauilleys de que vino como medico a curar al enfermo, y como rico a hazer bien al pobre, y assi como medico le sana, y como rico le prospera.

Aug. ser. de ver. Apost.

No mostrò menos franqueza en

Universidad de Deusto
Biblioteca

en prometer premio tan soberano por cosas que son mas suyys que nuestras: Dios pone en la labor desta viña de su casa mucho mas que qualquier jornalero, pues sin su gracia no podra dar vn azadonada sola, *Non ego sed gratia Dei mecum*, dize san Pablo: y Salomon pedia. *Assit vt mecum sit, & mecum laboret.* Que aunque es verdad que el trabajo y el sudor, vestido de la gracia, merece la gloria de condigno, que al fin la gracia y la gloria son de vn image y calidad, y la gloria es gracia, y la gracia es gloria, como el alua y el dia: y como el hijo de la madre villana hereda el mayorazgo por el padre: y el cauallo aunque por si valga poco, por el jaez puede valer vn millon: y el anillo aunque sea de cobre, por la piedra puede ser de valor inestimable: assi nuestras obras, aunq̃ villanas aunq̃ de poco velor y de baxo metal, por tener a Dios por Padre, por el juez de la caridad, por la piedra preciosa de la gracia, llegan a valer vn cielo mas cõ todo esso sin la gracia, como nota san Augustin, no pudieramos alcançar derecho ni razon de justicia: la gracia es la que leuãta el poco precio y valor de nuestras obras, y fundado en esso san Pablo, dixo: *Bonum certamen certaui, cursum consummaui, de reliquo reposita est mihi corona iustitiæ*, donde dize san Augustin, no pudiera auer justicia sino huuiera precedido gracia; pues que poniendo el hombre lo menos sea el galardon como si pusiera lo mas, es grandissima franqueza.

Aug. ser. 22. de sãctis.

Conducere operarios in vineam suam.

POR la viña, vnos entiende la justicia y ley diuina, que es lo que ha de cultiuar el jornalero. Deste parecer es san Ireneo, san Geronimo, san Chrysostomo, y Eutimio, otros entienden el mundo. Deste parecer es san Atanasio, otros el alma, como Theofilato, otros la Iglesia, como Origenes, san Gregorio, este es el mas general, por llamar Dios assi su pueblo viña a cada passo en la Escritura, como consta de Esaias, de Ieremias, de Ezequiel, y de Ioel.

Operarios, esta fue la pena de nuestra culpa, *Homo nascitur ad laborem sicut auis ad volandum*, dixo Iob: jornaleros soys, y mientras la vida os durare, no echareys de los ombros el azada, porque fue la sentencia de por vida, y nadie presuma priuilegios ni exenciones, porque como la muerte es inhabitable, assi el azada lo es. Pintad la vida mas ocio-

sa y descansada que puede caer en vna imaginacion, al cabo aueys de cauar, ora con enfermedades, ora con pobrezas, ora con pleytos, ora con carteles, ora con desastres, ora con perfecciones: ora de muger, ora de hijos, ora de hermanos, ora de vezinos ora seays justo, ora pecador, segun lo que dize Iob: *si impias fuero væ mihi, si iustus non leuabo caput.*

Y si preguntays que fin tuuo Dios en vendernos tan caro por trabajo. Lo primero respondio, que nunca mucho costò poco, como dexamos prouado. *Gigantes gemunt sub aquis*, dize Iob: llama gigantes al oro y a la plata, ora sea porlo que pueden, ora por lo que se defienden de quien los busca y desea, pues como luchando con ellos en los mares y en las minas maran a tantos? y dize que gimen por las violencias estrañas que padecen.

Quando las espias de la tierra de promission truxeron por muestra de su abundancia el racimo de vnas atrauesado en vn palo, no huuo hombre que no quisiesse partirse luego bolando: pero como añadieron, no os ha de costar de balde, porque ay vnos monstruos de hombres, que en su comparacion pareciamos langostas. Pues si los bienes caducos cuestan tanto, si assi se defienden, que mucho guarden Gigantes el cielo? San Iuan Chrysostomo trae por exemplo lo que passa el bolteador por tan pequeño interes: y en otra parte, lo que padece el soldado, hãbriento, elado, roto, por el lodo y por las aguas: lo q̃ passa el pescador, metido hasta la cinta en el rio, con vna caña en la mano todo el dia, que si fuera penitencia por sus culpas, pidiera dispensacion: lo que sufren el labrador y el pastor. Y en otra parte dize, que si todas las dificultades y las fantasmas mas espantosas se nos pusieran delante, por el cielo se auian de tener en poco.

Chrysost. ho. 19. ad pop. & ho 22. et 1 de cõp.

Lo segundo, si Dios no diera el cielo de balde, fuera menos estimado: nunca el hombre estima en tanto lo que heredò de sus padres, como lo que ganò por su industria y por sus braços. Quando Dios hizo Rey a Saul, mostrò estimar el Reyno tan en poco, que se escondio por no ser Rey: despues quando redimio el Reyno de los Amonitas, alcançando dellos vna famosa victoria le estimò y le tuuo en mucho, como Reyno ganado por su valor. Es para el justo gran gloria verse en vn cielo ganado por su trabajo, y el poder dezir esta gloria

1. Re. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ria de que gozo ganè por eſtos pulgares, que aunque Dios pone lo mas, baſta lo que el hombre pone de ſu caſa, para dezir: yo merecì el cielo y le ganè, *Bonũ certamen certaui, cursum consummaui*, bien he peleado, biẽ he corrido mi carrera, la corona ſe me debe de juſticia.

Lo tercero, qualquier trabajo puede pedirnos Dios ſin verguença por el cielo, pues todo nueſtro ſudor es para nueſtro prouecho: quien reparare en lo que madruga Dios, en la prieſſa que ſe da a coger jornaleros, en el premio que promete, penſara que le va el ſer y la gloria a Dios, y no le va de perdida ni de ganancia vn ſolo marauedi, porque todo es para vos, la miſma viña ſoys vos: y ſi cultiuays vueſtra alma eſcardandola de vicios, plantandola de virtudes, todo es para vueſtro bien: y echoſe de ver biẽ claro en los jornaleros que llamò al poner del ſol, para q̃ora no lo hago yo por mi ſino por ellos, y por darles ocaſiõ de que gozen del jornal que Dios no ha de comer vuas.

Egreſſus circa horã tertiã vidit alios in foro otioſos: ite & vos in vineã meã, & quod iuſtũ fuerit dabo vobis.

POR eſtas horas entiende ſan Hilario, ſan Chryſoſtomo, y S. Gregorio, Beda, Theoſilato, las edades del mundo. La de prima, deſde Adã haſta Noe. La de tercia, deſde Noe haſta Abraliã. La de ſexta, deſde Abran haſta Moyſes. La de nona, deſde Moyſes haſta Chriſto Señor nueſtro. La vndecima, deſde Chriſto haſta el fin del mundo. Y parece haze ſan Inan alu ſion a eſſo en ſu Epiſtola Canonica, diziendo que eſta es la hora nouiſſima, aunque otros la cuentè diferentemente, como diremos deſpues. San Geronimo, ſan Baſilio, Eutimio, S. Fulgentio, entienden las edades del hombre, y eſte ſentido quadra mas a la parabola.

Porq̃ ſalieſſe mas a aquellas horas que a otras, porque llamaſſe mas aquellos jornaleros, pudiendo llamar a otros, es caſo reſeruado a ſolo Dios, de que a nadie ha querido dar parte, aunpreguntar el porque, no ſe tiene por cortesia. Quando entrays en la recamara del Rey, tomays licencia para preguntar vna coſa ò dos, mas no para preguntarlo todo: terneys licencia para mirarlo todo, y para alabarlo todo, para admiraros de todo, pero no para preguntarlo todo. San Pablo tratando eſte penſamiento, dize lo primero, que le plugo a Dios, porque guſtò, y porque quiſo, *Cum autem*

placuit ei qui me ſegregauit ex vtero, no pudo auer merecimiento de mi parte, porque en las entrañas de mi madre me ſeñalò entre otros muchos, quando ni yo auia hecho porque, ni ellos tampoco.

Lo ſegundo, ſalio a todas horas por acudir a la ſazon conueniente de la conuerſion de cada vno. Todas las coſas tienen ſu tiempo y ſu oportunidad, el dexar el mũdo y boluernos a Dios tambien la tiene. La mayor deſtreza del medico es acertar la ſazon en que ha de dar la purga y hazer la ſangria, porque va en eſſo la ſalud. En el inferno dizen los condenados: Sol *iuſtitiæ non illuxit nobis*, pero mienten, porque no ſolamente los alumbrò, pero rogolos y aguardolos a la ſazon mas conueniẽte. Dirà vno, a mi me llamò Dios moço, quando los brios de la naturaleza y las ignorancias de la juuentud traian atropellada la razon. Otro dize, a mi me llamo ya viejo quando las fuerças eran pocas, y la coſtũbre tenia a la razon cautiua; pero ninguno ſe puede quexar con razon, porque a cada vno llama en la oportunidad mas conueniente.

Lo tercero duda ſan Iuan Chriſoſtomo, porque a los que embiò a la hora de prima prometio vn denario, y a los que embiò a la hora de tercia, de ſexta de nona, dixo: *Quod iuſtum fuerit dabo vobis*, a los de la vndecima ora, no les dixo eſſo ni eſſotro, ni les prometio jornal: Reſpondo lo primero, que ſiendo el jornal de todo el dia vn denario, no era mucho que a los que yuan tarde no ſe les prometieſſe, ſino que les dixeſſe, yo os dare lo que fuere juſto. Y ſi preguntays porque a los de la hora vndecima no ſe lo dixo: Reſpondo lo vno, que el texto Griego lo dize, y aunque no lo dixera ſe collige de los conciertos paſſados. Lo otro, que en nueſtra Igleſia, ora ſe cuẽte deſde Abel, como le parece a S. Gregorio, ora deſde Abrahan, porq̃ aunque antes de Abrahan huuieſſe Igleſia, no eſtaua reduzida a vn apriſco, a vnos, ſacramentos, a vnas ceremonias y ſeñales exteriores. Por eſſo tratãdo ſan Pablo y Eſaias del pueblo de los Iudios, haze cabeça a Abrahan, *Attendite ad petrã vnde excisi eſtis, &c* y la viña dize cepas pueſtas ya por orden y cõcierto. Tuuo pues Dios cuydado de imbiar a ſu viña jornaleros. A la hora de prima, Abrahã, Iſaac, Iacob, Ioſef, y los doze Patriarchas. A la ora de tercia, a Moyſes, Arõ, Ioſue, los ſeteta ancianos q̃ gouernauan el pueblo, muchos Sacerdotes y Leuitas, y algu-

Greg ho. 19. in Euan.

Iſai 51. Ad Ro. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

algunos Profetas. A la hora de ſeſta, quatrocientos años deſpues, a vn Dauid, Samuel, Datan, y otros muchos Profetas. A la hora de nona, paſſados otros quatrocientos años, cerca de la tranſmigracion de Babylonia: a vn Ieremias, Ezechiel, Daniel, Zacarias, Ageo, Malaquias,
Mal. 23. Eſdras. Nemias, Zorobabel, Ieſus, hijo de Sozedech. A la hora vndecima, cerca de la venida de Chriſto Señor nueſtro, auia muchos jornaleros, pero ociosos, q̃ erã los Eſcrinas y Fariſeos, a quiẽ dixo el Señor: Ay de voſotros hipocritas, que ni entrays en el cielo, ni dexays entrar a otros. Y por ver ſu viña deſierta, dixo otra vez: *Rogate Dominum meſſis, vt mittat operarios in viniam ſuam.*

A los primeros jornaleros de la ley de naturaleza, prometio-los Dios ſeñalado galardon. *Abraham merces tua magna nimis, faciam te creſcere in gentem magnam.* A Moyſes hizo pacto expreſſo de la tierra de promiſion: y aunque las promeſſas eran tambien de bienes eſpirituales, yuan como eſcondidos y encubierros, que en lo publico ſolo ſonauan los temporales, *Bona terræ comedetis*, tratandolos como a niños principiantes, y vioſe en Eſau, que por auerle hurtado ſu hermano la bendicion, lloró como niño, y barrũto, no lloró los bienes de la gracia, ſignificados por el rocio de el cielo, ſino los de la naturaleza, repreſentados en la groſura de la tierra, y aſsi dandole ſu padre la ſegunda bẽdicion, mouido del impulſo diuino, trocò las palabras de la primera, y dixo: *De pinguedine terræ, & de rore cœli erit benedictio tua.* Otros jornaleros ſucedierõ deſpues, a quien baſtò prometer en general, porque quien creyere que Dios es vniuerſal remunerador, y que no ha de dexar delito ſin caſtigo, creerá tambiẽ que no ha de auer ſeruicio ſin galardon. Otros ſucedieron deſpues mas perfectos, que no quiſieron otro premio ſino fiar de la bõdad y miſericordia de Dios. Como en la caſa de vn Principe vnos criados ſiruen por ſalario, cocineros, deſpenſeros, azemileros, &c. orros por amor: aſsi los jornaleros del viejo Taſtamento, ſiruieron a Dios por ſalario: los del nueuo por amor, q̃ aunque no huuiera premio le ſiruieran, juzgando por la nobleza mayor el ſeruir ſin galardon, y por eſſo a los de la hora vndecima no les promete nada.

Illi autem abierunt.

VNa conſideracion comun a todos eſtos jornaleros ſe puede ſacar del texto, que a ninguno llamò el Padre de compañas ſegunda vez. Verdad es que a ſan Iuan Chryſoſtomo le parece lo contrario, como diremos deſpues, pero el texto no dize ſino que en llamãdolos fueron todos ſin que lo dilataſſen vn punto, y ni aun a reſponder no ſe pararon. Chriſto Señor nueſtro puſo vna parabola de dos hermanos, que mandando ſu padre al vno que fueſſe a trabajar a ſu viña, reſpondio que no podia, pero fue otro: reſpondio que luego yua, y no fue, porque ſin duda lo dexò para mañana: eſtuuo en eſto ſu perdicion, como notò ſan Auguſtin, porq̃ el Padre de compañas que prometio jornal al que fue a la vndecima hora no le prometio que le auia de dar vida haſta la vndecima hora, y Dios que promete indulgencia al pecador arrepentido, no le promete que le dará plazo para arrepentirſe.

Las dilaciones endurecieron el coraçon de Faraõ haſta hazer le vn guijarro, que aunque dixo Dios: *Ego indurabo cor Pharonis*, es fraſis de la Eſcritura llamar a la permiſsiõ diuina obra ſuya, como cõſta d'innumerables lugares, pero ſus culpas ſon las que le endurecieron. San Pablo exortando a los Hebreos a ſeguir el bien, y apartarſe del mal, *Adhortamini per ſingulos dies vt non obduretur quis ex vobis fallatia pec-*

cati. Cada dia os aueys de amoneſtar para que el engaño del pecado no os venga a endurecer el coraçõ: de fuerte que el pecado le endurece, y el medio es vn engaño peligroſo, como notò S. Gregorio Naziãzeno, y es perſuadir al hõbre que no le dexe oy ſino mañana. Si preguntas a Dios y a los Angeles y a los ſantos del cielo, quando me conuertirè? todos dirãn a vna voz oy: *Hodie ſi vocem eius audieritis*, q̃ en nombre de todos lo dize la Igleſia: y ſi lo pregũtays a todos los demonios del infierno, diran mañana, y es coſa donoſa q̃ en qualquier otro negocio, ora ſea de honra, ora de hazienda, ora de guſto, que los pregunte el pecador, quando tratarè de aqueſto? diran luego, no dexes paſſar la ocaſion, que la pintan calua: en todos los negocios deſte ſiglo le quieren ſolicito y diligente, ſolo en el negocio de ſu ſalud le deſſean perezoſo y deſcuydado. San Auguſtin nueſtro padre confieſſa que le engaño el pecado con eſte penſamiento algunos dias viendo, dize, quanta verdad me dezia Dios, no tenia que reſponderle ſino. *Modo ecce modo ſine paululũ, ſed modo, & modo, non habebam modum, & ſine paululum ibat in longum.* Diziendo luego y luego, dexàme vn poco y otro poco, dilataua mi cõuerſiõ de dia en dia.

Nazian. orat. in ſanctũ baptiſma.

Aug. lib. 8. conf. cap. 5.

en dia. Como no puede el demonio persuadir a vn mediano Christiano que no lo sea, procura a lomenos persuadirle que dilate su penitencia por oy, esta es su voz ordinaria, y repitela por horas y por momentos, *Tota die impugnãs tribulauit me*: es importunissimo: y no mostrando Dios menos cuydado, dize a cada passo, *Ne tardes conuerti ad Dominũ, ne differas de die in diem, quoniam mors non tardat: memor esto creatoris tui, antequam tenebrescat sol, quodcumque potest facere manus tua instanter operare.* En fin los jornaleros fueron luego en llamandolos vna vez, y a vos os llama cada hora, y soys tan descortes, que fiando de la misericordia de Dios, lo dexays para otro dia, y nunca llega esse dia.

Ecclc. 5.

Ecle. 14. Eccl. 12.

Aug. Ps. 31. *Ne præsumas ad peccandum de misericordia Dei*, dize el Ecclesiastico: donde nota san Augustin nuestro padre, que presumir de la misericordia de Dios para hazer penitẽcia de nuestras culpas, y para esperar perdon dellas, es prudencia; mas para ofenderle de nueuo, es torpissima ingratitud. O quantos ay a quien llama Dios por la mañana de la juuentud, y responden, aora amanece, el dueño de la viña boluerà despues y llamara a la hora de nona a los que no vamos a la de prima. Esse es el engaño del pecado, y el consejo del infierno para que cierre la noche y os dexe desafrizados, *iustos quidem noctis*, pregunta Esaias, tomando la metafora de las centinelas que velan de tantas a tantas horas, y responde: *Venit mane, & nox si quæritis quærite conuertimini & venite.* Aora preguntays quãto falta para amanecer, ya amanecio y se ha passado la mayor parte del dia y viene cerrando la noche: los dormilones fueron preguntar a medio dia que hora es? assi, dize, aora preguntays, *Quid de nocte*: si aueys de buscar a Dios buscalde luego: si aueys de conuertir conuertios luego, que viene la noche muy apriessa.

Quid hic statis tota die otiosi.

AViendo nacido para trabajar estays ociosos? A Adan puso Dios en el Paraysо, *Vt operaretur, & custodiret illum.* para que trabajasse Adan, dize S. Antonio de Florencia, y por esse medio viniesse Dios a guardarle, que sin trabajo nunca se conserua el bien.

Dos linages ay de ociosidad: vna, formal: otra equiualente. De la primera, dixo el Ecclesiastico, q̃ era seminario de muchas maldades, *Multam malitiam docuit otiositas*, glotonerias, borracheçes, murmuraciones, passiones, aficiones, juegos hurtos, homicidios, que vnos pecados se vã llamando a los otros: sentencia es de todos los Filosofos morales,

Chry. ho. 4. in epi. ad Ephe. *Impossible est semper nihil agentem bene agere.* Dadme vn hombre, dize san Iuan Chrysostomo, que no jure, ni hurte, ni murmure, ni haga agrauio, ni otro linage de mal, sino que se este en la plaça ocioso, vos no le condenareys, ni le reprehendereys, pero Dios si, porque el que esta tan ocioso, no es possible haga bien. Plinio refiere de Atilio, hombre tan docto como gracioso, y fue graciosissimo, que dezia q̃ era menos mal el estarse vn hombre ocioso, que ocuparse en cosas fribolas, como el que caçaua moscas, el que pintaua mal, o cortaua figuras de papel mal, o el que se ocupaua en escrinir vn mal libro, o meneaua la tinaja de Diogenes, mas al cabo qualquier linage de ocupacion diuierte el pensamiẽto del mal. Eliano refiere de Pisistrato tyrano de Atenas, que viendo en las plaças dela ciudad tantos ociosos, recelado de su ociosidad, los mandò llamar a todos, y les dixo: por no tener comodidad en que ocuparos deueys de viuir ociosos, yo os quiero dar bueyes y trigo, y tierras en que sembreys. Esso haze Dios con el hombre, que

Plin. de nat. hist. lib. 9.

viendole ocioso, le embia a cauar a su viña, no receIando su daño, sino cuydando de nuestro prouecho, donde se ha de notar, que si aun a los que no eran jornaleros suyos reprehendio, a los que desde el bautismo lo somos, que harà? y si en la plaça le cansa la ociosidad tanto, en la viña que harà. De los santos, ninguno dexaua de trabajar, y en muchos Reynos ay ley que ninguno viua sin oficio por muy rico y muy honrado que sea. Entre los Romanos sacauan muchas vezes al hombre del arado para Emperador. Quã do a Saul le vngieron por Rey, andaua buscando la recua de su padre. Dauid guardando ouejas, *De post fœtantes accepit eũ*: aora todos se dan al ocio, o à la vida que tiene menos trabajo, de mercader, de soldado, de abogado, de procurador, de alguazil, de cambiador, que son los çanganos del mundo.

1. Reg. 9. 2. Re. 16.

Salomon dize, que la ociosidad es madre de la pobreza y de la hambre, *Propter frigus piger arare noluit: mendicabitur ergo æstate & non dabitur illi*: no quiso arar el perezoso el inuierno por el frio, vendrà a morir de hambre en el verano. Las virgines locas fueron perezosas en buscar azeyte en el inuierno de la vida, y no hallaron quien les diesse sola vna gota en la cosecha

Pro. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fecha de la muerte. A todas las criaturas generalmente puſo Dios entredicho en la ocioſidad, y guardanle inuiolablemente: y porque la obligacion fueſſe mas preciſa, el miſmo Dios ſe pinta ſiempre ocupado. *Pater meus vſq; modo operatur, & ego operor*, y vienele bié, como notò ſan Iuã Damaſceno, el nombre de fuego, *Deus noſter ignis conſumens eſt*, es elemento q̃ nũca eſtà ocioſo: y en el lenguage Griego algunos deduzen el nombre de Dios de fuego: el ayre parece muchas vezes q̃ eſtà ocioſo, y el agua, y muchas partes de tierra, aunque no pueden eſtarlo, pero el fuego ſiẽpre tiene notoria ſu actuuidad, Dios ſu continua y perdurable ocupacion. Quando los ſacerdotes de Baal en la compentẽcia q̃ tuuieron con Elias dauan vozes a ſu dios, burlaua el Profeta dellos: Alça la voz, que quiça eſtarà dormido; pero Dios ni duerme, ni puede dormir, ni dexa jamas de obrar: guardando eſta ley, no ay criatura que eſtè ocioſa, los planetas alumbran, los orbes celeſtiales ſe mueuen. En fin, los mares, las tierras, los pezes, los animales, la miſma naturaleza ſe canſa de la ocioſidad, porque naturalmente deſſea ſu exercicio, y no ay criatura en toda ella que eſte ocioſa ni baldia: ſolo el hombre por ſu libertad ſe haze a fuera, auiendole dicho: *In ſudore vultus tui veſceris pane tuo.* Eſſa fue la ocaſion porque le embiò a la hormiga como por baldon, que no temiendo Maeſtro, ni Capitã, ni Principe aquel obedecer ni ſeguir, *parat inæſtate ſibum ſibi, & congregat in meſſe quod comedat*, trabaja el verano, por no verſe hãbriẽta en el inuierno. S. Buenauentura eſcriue ſu prudencia por menudo, para que veamos la razon que tuuo Dios de darnos la por maeſtra: es animal (dize) muy pequeño, y en eſſo ſe nos encomienda la humildad: ſuſtentaſe del grano del trigo muy limpio, en que nos perſuade la limpieza: buſca vn cuarto d legua la parua y ſacala por el olor, en que nos dize que los bienes del alma que no ſe veen, ſe han de ſacar por el raſtro: ayuda a ſus hermanas quando lleuã grande carga, en que nos notifica la caridad, *Alter alterius onera portate*: anda ſiempre ſolicita ſin parar vn ſolo punto, en q̃ nos perſuade el continuo cuydado y ſolicitud: prouee la neceſsidad por venir, en que nos exorta a la prudencia: come el pezon al grano para que no pueda nacer, en que nos amoneſta la mortificacion de nueſtros ſentidos: eſconde el trigo en tiempo de muchas aguas en que nos auiſa huyamos la ocaſion de nueſtros daños: ſacale al Sol en tiempo de ſerenidad, ora ſea para que demos gra-

Iuan. 5.

Dam. l. 1. Hor todoxa.

2. Re. 17

gracias a Dios de los bienes recebidos, ora para q̃ demos exẽplo de nueſtras obras para la gloria de Dios: lleua mas carga de la q̃ puede, para q̃ no nos quexemos de nueſtras cargas ſiendo tan ligeras: haze veredas por las peñas, para que ſiguiendo ſus paſſos, podamos dezir, *Cuſtodiui vias duras*. Plinio dize, que dan las vnas hormigas a las otras de ſus graneros en tiẽpo d neceſsidad; de ſuerte que no es meneſter q̃ la Reyna Saba, ni los de Niniue, ni de los de Tyro ni Sydon, ni las rameras y Publicanos vengan a condenar a vn perezoſo, que vna hormiga baſta. Los Filoſofos tuuieron por tan indigna la ocioſidad, q̃ no pudierõ creer q̃ auia Dios criado el mundo en tiempo, pareciendoles que antes que le criaſſe le auian de condenar por ocioſo, no conſiderando que Dios en ſi miſmo tiene otras coſas mayores en que ocuparſe q̃ en el gouernar el mundo.

Otra ocioſidad ay equiualente, cõuiene a ſaber, ocuparſe el hombre en coſas que importan tan poco, que la ocupaciõ ſe juzga por ocioſidad, como los muchachos q̃ hazen caſas de barro, &c. Aſsi llama ocioſos a los q̃ eſtã en la plaça del mundo trafagãdo, no porq̃ no remen de noche y de dia, ſino porq̃ ſu trabajo importa poco. Quãdo Diogenes en vna feria buſcaua vn hõbre cõ vna luz en la mano, pudiera dezir, buſco vno q̃ no eſtè ocioſo. *Quoniã tacui, inueterauerunt oſſa mea dũ clamarẽ tota die.* Porq̃ callè ſe enuegecierõ y ſe ſecaró mis hueſſos dãdo vozes cada dia: es llana contradicciõ callar clamãdo, mas como el q̃ clama deſde la culpa, da vozes tan ſin prouecho, monta tãto como el callar. Llorãdo Ieremias la ciudad ſanta de Ieruſalẽ, dize: *Quomodo ſedet ſola ciuitas plena populo.* Si eſtà llena de pueblo como ſola, y ſi eſta ſola como llena, llamala llena de pueblo por la frequencia de gente, ſola por eſtar ſin Dios. Chriſto Señor nueſtro llamò a los Fariſeos: *Cæci & duces cæcorum.* Guias y ciegos: guias, porque adeſtrauan, ciegos porque no vian. A la prudencia humana llama neceedad: *Stultitia eſt corã Deo*, es vn tãto mõta: pues aſsi la ocupaciõ de los negocios del mundo es ocioſidad para Dios, *Non coronabitur niſi qui legitime certauerit*, dize ſan Pablo: no ſerà coronado ſino el que peleare legitimamente: como ay vnos hijos legitimos, otros baſtardos, aſsi ay vnas peleas y trabajos legitimos, otros baſtardos: y como los hijos legitimos ſon herederos de derecho, y a los otros quando mucho les dan alimentos, aſsi los trabajos que ſon hijos de la gracia, ſon herederos de la gloria: los q̃ ſon hi-

Plin. l. 11 cap. 30.

Pſa. 31.

Tren. 1.

1. Cor. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

jos de la naturaleza danles alimentos, baſtāles los bienes de la tierra: pues de que le ſirue el trabajar? de comer, en lo demas es ſu trabajo ocioſidad. Son como Velides, que fingian los Poetas trabajaua en hunchir de agua vna tinaja ſin ſuelo: y como Syſifo, q̄ ſubia vna piedra haſta la cūbre de vn monre y nunca la acabaua de ſubir. Muchos trabajos del hombre le ſeruiran en el infierno de afrenta: como el q̄ dexando ſu muger, y tratādo con otras, carga de hijos eſpurios q̄ le ſuelen afrētar, açotandole oy a vno, ahorcādo mañana a otro: aſsi el que por ſus trabajos y afanes viuere a parar enel infierno, burlarān del los demonios, hermoſos trabajos ſon los vueſtros.

Prou. 5. *Bibe aquā de ciſterna tua* dixo Salomon: beue agua de tu ciſterna, y los arroyos que ſalieren de tu caſa, por quien entiende, los hijos no te afrentarān en las plaças. El juſto goza de grande vēntura en eſte caſo, *Honeſtauit illū in laboribus*. Hizole Dios ſus trabajos honeſtos, que pueden parecer ſin verguença en el cielo y en la tierra. *Et implenit laboris ipſius*, no ſon trabajos afrentoſos ni baldios y ſin fruto, como ſon los del mundano, ſino trabajos llenos. *Culmus ſtans non eſt in*

Oſeæ. 8. *eo germen, non faciet farinam*, dize Oſeas: toma la metafora de los panes muy altos y muy viciоſos, pero ahochornados, que quanto el parecer es de bueno, es el fruto de engañoſo, y ſuele reuenirſe el grano de manera, que quando le mueſen en el molino, viene todo a ſer ſaluado. *Non faciet farinam*, es eſtampa de los trabajos del mundano que ſuda y afana, y al cabo ſon penes ahuchornados, *Pauit eos in innocentia cordis ſui, & in intellectibus manuum ſuarum deduxit eos*, apacentolos con la inocencia de ſu coraçon, y con el entendimiento de ſus manos. San Auguſtin nueſtro padre: Aqui parece que eſtan trocadas eſtas palabras, que la inocencia es mas propia de las manos, *innocens manibus, & mundo corde, lauabo inter innocentes manus meas*, y el entendimiento del coraçon, pero no podia errar el eſpiritu de Dios. No baſta, dize, inocencia de coraçon, no baſtan buenos propoſitos, ſino entendimiento en las obras, que no ſean trabajos vanos.

Aqui ſe fūda vn lēguage dela Eſcritura, q̄ llama a los años delos juſtos, llenos: muere vn sāto, y dize q̄ muere lleno de dias, *Plenus dierū*, ora ſea moço, ora ſea viejo: porq̄ dl moço, dize la Sabiduria, *Cōſummatus in breui ſteuit tēpora multa*, y es diferēcia de los años vazios del pecador que aurá viuido ſetēta años, y quiça no puede cōtar ſeys dias devidamo ſe ſi haze

haze a eſſo a luſion lo que dize Iob: *Homo natus de muliere: breui viuens tempore*, no porque ſiempre viua poco, ſino porque lo viue mal, y la mala vida no ſe viue, es vida ocioſa y baldia.

No menos bien ſe puede fundar aqui el llamar la Eſcritura nada a los bienes deſta vida. Amos llorando los Principes de ſu pueblo, entre otras muchas razones que alega para ſu llanto, como la proſperidad de que gozaua, de donde nacia el deſprecio, *Væ qui opulenti eſtis in Syon*. Los ſetenta Intepretes trasladan, *Væ qui deſpicitis Syon*: porque ſer vn hombre poderoſo y deſpreciar a las gentes, todo es vno: *Qui confiditis in monte Sa-*

Amos. 6. *mariæ* como confiar en la fortaleza de Samaria, por ſer vn lugar tan fuerte como el entrar en los concurſos publicos pompeandoſe, *Ingredimini pompatice*, deſcubriendo en el ayre de los paſſos la ſoberuia del coraçon, dize a nueſtro propoſito: *Qui lætamini in nihilo*, ſacays mucha vſania de lo que poſſeeys, y todo es nada. Mirareys a vn loco, vereysle riendo, y deſde a vn rato llorando, de que ſe rie, ò de que llora, de no nada: vereysle deſde a vn rato muy ocupado, en que ſe ocupa, en no nada. Eſſe jayzio ſe ha de hazer de todos los que ſe ocupan en las coſas mayores deſta vida, no endereçandoſe a Dios, *Qui letamini in nihili, qui occupamini in nihil*. Seneca dixo, que las coſas mayores del mundo erā vn punto y menos que punto: pero Dios dize, no ſon ſino nada. A eſte linage de ociоſos embia tābien Salomon a la hormiga, *Vade pizer ad formicam, & diſce ſapientiam*: porque ſi trabaja la hormiga es con ſabiduria, y con prudencia, y aſsi repara las hambres del inuierno con el trabajo del verano: pero que reme el mundano y caue de ſol a ſol, y al cabo de ſus ſudores venga a parecer de hambre, es deſaprouechada ocioſidad: por eſſo añade, *Apoſtata vir inutilis*, el trabajo de la hormiga es prouechoſo, pero el del apoſtata deſaprouechado. Pro. 6.

Hic ſtatis tota die otioſi.

VNos pruevā la inmortalidad del alma de las palabras de San Pablo, que citando vn Poeta Gentil, dize, *Ipſius enim & genus ſumus*, del linage de Dios, y no por parte del cuerpo, que es barro y el vaſo de barro no es del linage del que le hizo, ſino por parte del alma, que ſalio del aliento de Dios, de donde ſe tomā ocaſiō algunos para dezir falſamēte era de ſu miſma ſuſtācia. Act. Paul. 17.

Otros la pruevā de la guerra q̄ ay entre el alma y el cuerpo,

Caro concupiſcit aduerſus ſpiritũ, ſpiritus aduerſus carnem, en que cada vna de las partes ya queda vencida, ya vitoriosa, y las armas no son parteſanas, ni arcabuzes, ni tiros grueſſos, ſino penſamientos y deſſeos, que la carne tira del eſpiritu hazia la tierra, el eſpiritu de la carne hazia el cielo, manifeſtando cada vno ſu propẽſiõ natural. Otros la prueuã del lugar del Geneſis, *Creauit Deus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem ſuam*, porque ſi Dios es inmortal, y el alma ſu imagen, es fuerça que ſea inmortal, y no nos ha de embaraçar el dezir S. Pablo: *Solus Deus habet immortalitatem*, porque tambien dixo Chriſto Señor nueſtro: *Nemo bonus niſi ſolus Deus*, y como ay criaturas buenas, cuya bõdad ſe deriua de la fuente de la bõdad que es Dios, aſsi ay criaturas inmortales, cuya inmortalidad ſe deriua de la fuente de la inmortalidad, que es Dios, como declaran San Iuan Damaſceno, y San Geronimo.

Iſidor.

Geneſ. 2.

1. ad Tit 6.

Otros la prueuan de ſu capacidad tan inmenſa, que no ay coſa fuera de Dios que la ſatisfaga, y ſi fuera criada para ſolos los bienes deſta vida, o todos la hartaran, mas pues gozandolos todos crece ſu hambre y ſu ſed, bien ſe ſigue que nacio para otros bienes mayores.

Damas. l. 2 fidei c. 13.

Hie. l. 2. cõtra Pelagian.

Otros la prueuan de la deſigualdad del mundo, donde goza mas el que merece menos, y viuiendo hollada la virtud, viue coronado el vicio: luego toca a la juſticia de Dios deſagrauiar a muchos dela otra vida, de las deſigualdades que ſufrieron en eſta, porque de otra ſuerte ſuera eſta vida Parayſo de malos y infierno de buenos.

San Atanaſio eſcriuiendo al Rey Antioco, aprueua de las palabras de Chriſto Señor nueſtro *Nollite timere eos qui occidũt corpus animã autem non poſſunt occidere*, toda la fuerça de la tyrania no ſera poderoſa para acabarla, luego es eterna.

Claudiano la aprueua de las palabras dS. Pablo: *Si is qui foris eſt vetus homo corrumpatur, tamen is qui intus eſt renouatur de die in diem.* Bien puede el cuerpo de tierra deſmoronarſe como caſa pagiza cada hora, pero el alma a cabo de muchos años eſtara tan nueua y tan flamante como ſi entonces ſaliera de las manos de Dios: ſon innumerables las razones que prueuan eſta verdad, mas para mi no es menester otro argumento, ſino que vn viejo que de viejo le facan en vn carretoncillo al ſol tenga los penſamientos tan moços, como ſi fuera muchacho, porque como el alma aunq el cuerpo eſtè acabado, ſiẽpre es moça, tiene los pẽſamiẽtos moços. A eſſo haze alu-

ſion el Statis, que a eſte propoſito ſe declara bien por eſtancias, parece que os imaginays eterno en aqueſta vida, y q̃ ſiẽdo hueſped os ſoñays ciudadano y natural. A eſta vida llama la Eſcritura peregrinació, y quien dize peregrinacion dize deſtierro y breuedad, y que al principio de la peregrinació ſe aperciba vn hõbre tãto como ſi huuiera de ſer muy larga, para vna legua de camino tãto repueſto; para tan breue nauegació tanto matalotage; necedad es, pero tiene alguna eſcuſa mas q̃ al cabo dela jornada edifique el viejo caſa, como ſi huuiera de ſer ſu vauenda perdurable, es coſa triſte. Oygo de vn hõbre flaquezas, y ſiento mal: veo deſaficion a las coſas celeſtiales, pareceme malsmas quando en la vegez veo ſed de haziẽdas y de hõras, tiẽblo: hõbre no eres peregrino, pues Quid *hic ſtatis tota die otioſi?* Entrays en vna ventana, reparays en la mala traça y diſpoſicion; eſta puerta auia de eſtar a aquella mano: eſte apoſento auia de tener mas luz: eſte pozo al otro lado: tiene os el vente ro por necio, y calla: vayſos de boca, hueſped porq̃ no poneys eſte muchacho al eſtudio, porq̃ traeys deſcalça aqueſtra ama y dos noramalas, quien haze alcalde a vn paſſagero, aueyſlo vos de viuir. Quid *hic ſtatis*, tantas caſas, paſſando tan de camino?

Dira alguno, para que quiere eſte Padre de cõpañas lleuar viejos a ſu viña q̃ labor hã de hazer; pero la reſpueſta es que de parte del alma ſiẽpre ſon moços, y por eſſo es graue culpa el eſtar ocioſos al poner del ſol.

Duda ſan Chryſoſtomo y Euthimio, porque hallando a todos los jornaleros ocioſos, reprehende a ſolos los de la vndecima horaª y reſponde q̃ el Padre de cõpañas deſde la hora d prima los auia llamado a todos, y viene con eſſo, como notó Origenes la condicion de Dios. *Qui vult omnes homines ſaluos fieri*: y la ſagrada Eſcritura que dize por Ieremias. *Locutus ſum ad vos mane conſurgens, & loquens, & non audiſtis*, Y en otra parte. *Mane conſurgens conteſtatus ſum* Y en otra parte: *Ego autem locutus ſum ad vos mane conſurgens*, Pero q̃ llamados no quiſieron acudir: por eſſo dize S. Iuan Chryſoſtomo, que quando dixeron, *Nemo nos conduxit*, mintieron porq̃ no puede vn jornalero ſer juſtamẽte reprehendido, ſino es primero llamado, como el que no tiene pluma ni tinta, no tiene culpa ſino eſcriue.

Ier. 7.

Hier. 11.

Hier. 35.

De donde queda clara la razon que tuuo el Padre de compañas de reprehender a los que a la hora vndecima eſtauan ocioſos, porq̃ auer llamado Dios a vn hombre deſde ſu mocedad,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y estarse ocioso hasta la vegez, es graue culpa, su mismo coraçon le condenará, y su propia conciencia le dirá, q̃ hazes aqui todo el dia ocioso? Y si al viejo que no era jornalero reprehende tan seueramente Dios, al que lo es sesenta años ha, y está mano sobre mano gustando la vida ociosamẽte, que le dirá? como la mocedad santa merece alabãça y gloria, porque es vegez venerable. Como dize la Sabiduria, no de parte de las canas, ni de los años, sino de parte de la prudencia y virtud, que son los verdaderos años y las verdaderas canas. *Senectus enim venerabilis est non diuturna, neque annorum numero computata cani enim sunt sensus hominis &c.* assi la vegez siniana es digna de toda reprehen sion. *Sed & cani effusi sunt super eum, & ipse ignorat*, dize Oseas: que esté vn hombre florido como vn almendro, neuado como la sierra, y blanco como vna cal, y que le aya echado Dios tantas calderas de agua sobre la cabeça, *Et ipse ignorat*, ni sabe que es viejo, ni lo confiessa, con auer sido hombre tan robusto. Dauid en passando de sesenta años estaua hecho vn carãbalo, y fue menester buscarle quien le abrigasse, y no se lee que tuuiesse mas que vegez: y q̃ aya llouido Dios sobre vos tanta gota, tanta hijada, tanto corrimiẽto, tãtos dolores, y que toda via estes verde, *Et ipse ignorat.* Auiades os de holgar de veros libre de las furias de la mocedad, como el que huyò de vn señor tyrano furioso, dize Plutarco. Auiades de dar gracias a Dios de que os ha cubierto los ojos y traido a tiempo de tan importãte desengaño, *Et ipse ignorat.* San Augustin tratando deste linage de viejos verdes y locos, assi como no les quiere negar el lugar de arrepentimiento y penitencia, assi no les osa prometer el fruto della, pareciendole que vn viejo ocioso se puede juzgar por muerto, que a la ociosidad llamò en otra parte sepultura de hombre viuo.

Sap 4.

Ose. 7.

Aug. ser. 22. de verb. Dom. Ag. ser. 17. de verb. Apost.

Con todo esso, ni los emos de mirar como a gente desauziado, ni ellos han de desmayar, y podemos fundar esta doctrina en dos razones. La primera, que Dios los sale a buscar a aquella hora, y gusta de embiarlos a la noche a su viña, aunq̃ la ociosidad ha sido mucha, y el trabajo ha de ser poco, *Fugiamus Israël*, dixerõ los Egypcios en los postreros trances de su vida, *Dominus enim pugnat pro eis.* Parece que quando ya se yuan hundiẽdo como plomo en lo profundo de las aguas: quando las olas furiosas se los yuan ya sorbiendo, se quitò Dios el rebozo dandoles de si noticia mas clara para q̃ se arrepintiessen, porque tan facil es para Dios perdonar mucho, como perdonar poco, *Mille anni ante oculos tuos tanquam dies externa, quæ præterijt* No es mas para Dios resucitar vn muerto de mil años, que de vn dia? y perdonar culpas de mil años, q̃ de ayer? no es mas para Dios sacar de la boca del leon al cordero que no se le parece mas q̃ la pesuña, que al que no le ha comido mas de la oreja, *Quomodo seruat pastor duo crura*, dize Amos, y la Iglesia canta de la Madalena, que la sacò este diuino pastor *Ab ipsa fauce tartari.* No es mas para Dios encender el tizon casi del todo acabado que a penas le queda humo, como dize Esaias, que al que tiene mucho fuego y mucho humo, antes acude alli Dios con mayor priessa, como a lo mas desamparado y desierto de su misericordia y bondad, para que se verifique, *Misericordia Domini plena est terra*, acudiendo a lo vazio como el ayre. San Chrysostomo haze vna homilia de que nadie desespere aunque no le quede sino vn momento de vida, y pruebalo con la segunda razon.

Amb de penit. lib. 2.

La penitencia es tan poderosa y tan breue, que puede vn hõbre dezir en vn momento, *Peccaui*, como Dauid, y quando no lo pueda dezir cõ la boca, lo puede dezir con el alma: y solas essas tres sylabas, como notò san Ambrosio con verdadero dolor valen vn cielo. Para las llagas del cuerpo sõ menester vna medicina y muchas, y al cabo son espaciosas: mas para las del alma sola vna, que haze su efecto con grande velocidad, que es la penitencia: y aunque Dauid la hizo muy despacio, para lo que fue perdonarle Dios su culpa, apenas huuo dicho *Peccaui*, quando estaua perdonado, el mismo lo dxio despues: *Dixi confitebor aduersum me peccatum meum, & tu remisisti iniquitatem peccati mei*, es dar la carta de pago antes de la paga. Iulio Cesar se da en sus vitorias tanta priessa, que como cuenta Suetonio en el triunfo Pontico, tomò por diuisa, *Veni, vidi, vici*. Alexandro tomò por armas vn rayo, pareciendole era la cosa mas veloz que tenia el mundo, pero mucho mas lo es el efeto de la penitencia, pues solo cõ dezir con el alma *Peccaui*, se da por pagado Dios, y en señal dello se llamo *Accelera festina præstare*, dase en perdonar tã grande priessa, que toma por nõbre priessa: siendo pues la fuerte de la penitencia tan breue, ninguno se ha de tener por desauziado, por muy breue que sea el espacio de su vida, q̃por esso salio el padre de compañas a las onze, que era ya el cabo del dia. Isai. 8.

Quia nemo nos cõduxit

Universidad de Deusto
Biblioteca

DOs sentidos puede hazer *Nemo nos conduxit*. Vno, hanos dexado a qui Dios ociosos y baldios, hanos mostrado poca voluntad y poco amor, es lo que dizen los condenados en el infierno, *Sol iustitiæ non illuxit nobis* Y en otra parte, *Seduxisti nos Domine*. Si es preguntays como vinieron a aquella mazmorra triste? Responderán, que quereys, que nos dexò Dios en tinieblas perdurables, y nunca nos alumbrò con solo vn rayo de luz, engañonos haziendonos fauores falsos y regalos engañosos, assi dizen ahora, *Nemo nos conduxit*, no nos ha querido Dios llevar a trabajar a su viña, hanos dexado aqui mano sobre mano, es echar la culpa a Dios. En el Paraysо quisо el demonio persuadir essa mentira a nuestros primeros padres, que por disfauor y por mala voluntad les auia puesto Dios el arbol vedado en medio del Paraysо, como baldon, como horca, como escandalo en que diessen a cada passo de ojos, *Cur præcepit vobis Deus ne comederetis &c.* El Hebro, como notaron Oleastro y Rabi David Doctor de aquella gente, se puede leer, *ira præcepit vobis Deus*, disfauor fue q os hizo Dios, contos os le hazo en otras muchas cosas, en no daros la hermosura del pauon, las fuerças del osso, la ligereza del ciervo, fuera de que a las aues, y a los animales dexò francas sin ponerlas entredicho, y a vosotros os le pone: esso dize, *Nemo nos conduxit*, hanos despreciado Dios Que bien viene con lo que dize Dios en el Apocalipsi, *sto ad hostium & pulso*, toda la vida estoy colgado de la aldaua de su puerta. Que bien viene con lo q dize a la Esposa: *Aperi mihi soror mea*, que son palabras que repite a cada passo a nuestra alma, Que bien viene con lo que dize David: *Quoniam misericordia tua ante oculos meos est*, ado quiera que bueluo los ojos topo con vuestra misericordia, y con lo que dize en otra parte: *Misericordia Domini plena est terra* Aristoteles dixo que no auia lugar vazio, mas no auia dicho de que estaua lleno, pero David auisa que de la misericordia de Dios: que bien viene con lo que dize Esaias, *Expectat Dominus, vt misereatur vestri expectare* dize, vn diseo grande, vna sed, vna ansia. Con el ansia que busca la liebre el cazador y que anda rasgados los ojos por el campo: con el ansia q el auariento va en los alcances del tesoro de q tiene ya noticia: cо el ansia q el salteador esta esperado almercader y tiene auisо q viene cо el ansia que la tierra muy seca dessea el agua, cо essa te espera Dios para vsar de misericordia cоtigo, y aunq las cоpa-

raciones son cortas, serviran de rastrear el desseo grãde de Dios.

Lo segundo mintieron, porq desde la hora de prima entraron cо el demonio a jornal, y la Escritura los llama a cada passo siervos del pecado, pero como salen tã mal medrados de su servicio, de afrentados, teniendo verguença de confessarse por siervos de tal señor, dize: *Nemo nos conduxit*, el demonio es despeñado en prometer y falsissimo en cumplir, y hallase tã burlado vn siervo suyo al cabo de la vida, q de afrentado y corrido se acoge a las escusas mentirosas, y dize: *Nemo nos conduxit* en mucho peligro vine el que anda con Dios en escusas, *Non declines cor meum in verba malitiæ ad excusandas excusationes in peccatis*, dize David no permitas Señor que yo me escuse de los pecados q he hecho contra ti, dame fauor para que siempre me acuse y me conozca. V. 109.

Otro sentido es. *Nemo nos conduxit*, en la Escritura, *Nemo*, es nombre del demonio, y preguntandoles el Padre de compañas, *Quid hic statis tota die otiosi*, era muy buena respuesta, *Quia nemo nos conduxit*, porque nos cogio el demonio y nos tiene aqui mano sobre mano todo el dia, que aunque atormeta y bruma a sus jornaleros, se puede llamar ociosos, por ser su trabajo sin fruto y sin galardon, aunque siempre los prometè montes de oro. El demonio nos cogio, y con esperanças mentirosas nos ha tenido engañados todo el dia: pues tras experiencia tã larga porq no os desengañays? el pecado siempre es ignorácia y necedad, David le llama *stipitia à facie insipientiæ meæ*: el libro de la Sabiduria le llama *Incitia*. *Aliam sibi sumpserũt cogitationem incitiæ* dize que los Egypcios auian rogado a los Hebreos q se fuessen, viendo sus mayorazgos muertos: pero q olvidados de sus gemidos y lamẽtos dierо en vn pensamiẽto necio, q fue salir en sus alcãces despues de auerse partido, de suerte q siempre el pecado es necedad, pero el d los viejos es muy grande, pues desengañados tantas vezes no quieren desengañarse. El animal q no escarmiẽta a tres o a quatro vezes, es tenido por muy torpe, nunca le sucede esso a la zorra, ni al gato, ni al perro, ni al lobo. No ay mula de alquiler q no huyga del pantano en q vna vez atollo: el raton que vna vez salio de la ratonera, no buelue a esta aũq perezca de hãbre. Pues q aya qdado el hombre de los tratos de la carne, del mũdo y del demonio las manos en la cabeça tãtas vezes, y q no se desengañe, grã necedad. Al auisado vna vez, le puede engañar quien quiera, perono dos: vna vez se puede quexar de los peligros del mar, pero Sapiẽ. 19

Universidad de Deusto
Biblioteca

pero no dos. Pues que se vea el viejo engañado tantas vezes, mentido, lastimado, perdido, reduzido a peligro de eterna cõdenacion, y no escarmentado, gran necedad. Que al principio el demonio engañe con sus mentiras, el mundo con sus vanidades, la carne cõ sus regalos: parece que la poca experiencia por vna parte, lo bien que estas cosas parecen desde cerca por otra, traen consigo alguna escusa: mas auiendo hecho tantas vezes cala y cata de quan falsos son todos aquellos bienes, quan amargos sus dexos, quan tristes sus frutos, no se de vn hombre por desengañado, sino que como la mariposa auiendose q̃mado muchas vezes, buelua al fuego de la vela y no escarmiente, gran necedad. Essa es la razon q̃ alega san Agustin hablando cõ su alma: *Figemansionem saltem sagittatam salutis*. Quando no te obligues a poner en Dios tus desseos y esperanças, por quien es, por lo q̃ le deues, por sus amenaças, por sus promessas, ponlos a lomenos por tus experiencias y desengaños. Ya has averiguado muchas vezes la falsedad de las palabras del demonio, de sus promessas, de su tratamiento, de su galardon. Ya has echado de ver que todos son bienes de duende que se buelue en ceniza, assienta cõ Dios, sino fuere por seruir a quien es tan deuido tu seruicio, a lomenos por escapar de va tuya amo.

Aug. lib. 4. conf. c. 11.

Voca operarios.

EN cerrando el dia, dize el Padre de compañas, *Voca operarios*, basta lo cauado, dexen el azada, y vengan a recebir su jornal. Si cauaran la noche toda y mil dias y mil noches sin descansar, aunq̃ los vieran brumados y molidos, no los dixera el mundo, ni el demonio, ni la carne basta ya: son tyranos que tratan a sus esclauos como a perros. Dira vn esclauo de vn renegado: necesidad tengo de dormir, quita perro: quiero descãsar, quita perro: que de vezes haze la carne trasnochar a sus esclauos quando tenian grande necessidad de dormir. Estase el otro poniendo las corazas para rondar, y caese a pedaços de sueño, duelele vn hueso y otro hueso, y dize, necedad es no acostarme, quita perro: està esperando la otra? Que de vezes haze correr el mũdo la posta al q̃ tiene mas necesidad d̃ curarse y echarse en vna cama, quita perro, has de perder el negocio por pereza y floxedad? Pues el demonio si os ve desecho, no os dira palabra q̃ buena sea. Rõcos y desangrados estauã los Profetas de Baal, mas no le pudieron

pudieron sacar vna palabra de consuelo. Que soldado ay q̃ quãdo vierte su sangre, no quiera la estime su Capitan. Quando lloraua Dauid por la muerte de Absalon, entro Ioab, *Confundisti vultum seruorum tuorum, qui saluam fecerant animã tuam*, Señor, que es esto, han puesto vuestros vassallos su vida en peligro por la vuestra, y llorays vos la muerte de quien os la desseaua? Esso es aborrecer a los que os aman, y amar a los que os aborrecen: pues essa es la tyrania de nuestros enemigos, y la necedad de quien los sirue. 1. Reg. 19

Mas direys que entran pagando porque la portada y el sobre escrito es sabroso, *Fauus distillans labia meretricis*, dize Salomon, *Ducunt in bonis dies suos*, dize Iob. Desde el principio del dia entran gozando de vn panal de miel, de vna guitarra perpetua, de vn comer, de vn beuer, de vn contento continuado, esso es lo peor que ay en ello. Lo vno porque el orden natural es que preceda el trabajo al galardon y al descanso. El labrador primero siembra que coja. El mercader primero nauega que gana. El artifice primero haze la obra que reciba la paga. Y si como van algunos trabajando van ganando, tambien passa esso en la viña de Dios que va dando a sus jornaleros gustos y recreaciones secretas, *in opere ipsius exiguam laborabis, & scito consedes de generationibus illius*. A dos dias comeras de tu trabajo, pero caso que lo passes con disgusto, que importa, siendo tan breues. Que tiene que ver vna onça de trabajo, con tantos quintales de gloria como esperas? *Silica laboris ad requiem sempiternam*, dize San Agustin. Eccles. 6. Aug. Psalm. 39.

Lo otro, porque sus gustos son de dos dias, y la amargura de sus dexos es eterna. Si te propusiessen al cabo de cincuenta años de alegria tristeza eterna, o al cabo de cincuenta años de tristeza alegria eterna, qual escogerias.

Voca operarios. No dize a los Reyes, Emperadores, Principes, Duques, Marqueses, Papas, Cardenales, Arçobispos, Patriarcas, no a los nobles ni a los prosperos del mundo, sino a los jornaleros, porque ni valdra el cetro, ni la tiara, ni la honra, ni el image ni el dinero, ni otra cosa que el trabajo.

Voca operarios. Que grãde seguridad podemos tener del premio, pues el mismo Padre de cõpañas llama a los jornaleros a recebirle. Vnos perdidos dixerõ: *Vnus est interitus hominũ, & iumẽtorũ, & æqua vtriusq; cõditio, & nihil habet homo iumẽto amplius*. Quãdo llegare la muerte no serà mas venturosa la suerte del hom- Eccles. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hombre que la de la beſtia, porque todas las coſas ſe acaban en ella, pero corrigio Salomon ſu torpeza y necedad, como notò ſan Gregorio. Pues preguntando que goza mas el ſabio que el necio en eſta vida, *Quid habet amplius ſapiens ſtulto?* Reſponde, ſaber que camina a nueua vida. Lactancio Firmiano, tratando de propoſito eſte argumento en ſus libros de Diuinas Inſtituciones, ſaca en limpio eſta concluſion, que ſi quitamos el premio de la virtud, no ay en el mundo coſa mas miſerable ni mas necia. Lo miſmo dixo ſan Pablo a los Corintos: *Miſerabiliores ſumus omnibus hominibus* Si el galardon que eſperamos de Chriſto es en eſta vida, no tiene la tierra mas miſerable gente que noſotros, y es clariſsima la razon, porque vnos tienen al deleyte por ſu cielo, otros la proſperidad y abundancia de las coſas, otros la gloria humana, y tratando todos de deſfrutar la bienauenturança imaginaria que ponian en eſta vida, dexauan deſierta la virtud, como prueua ſan Aguſtin de los Filoſos, y Ciceron de Carneades, padre de los Academicos. Pues ſi el juſto renunciando los bienes deſta vida, y ſuſtentandoſe de ſola eſperança, no tiene galardon deſpues dela muerte, viene a ſer el mas miſerable de los hombres: por eſſa razon parecio en vn tienpo en la mayor parte del mũdo la juſticia necedad, y la virtud y menoſprecio del mundo locura.

Gre l. 4. Dial. c. 4.

Eccl. 16.

Aug. de ciuit. li. 2. c. 20. Cice. l. 3. de Rep.

No van menos perdidos los hereges q̃ niegan las obras, reduziendo la ſaluacion a ſola la Fè, porq̃ es quitar del mundo la piedad, la juſticia, el temor de Dios, la religion, la virtud, y hazer a los hombres floxos, perezoſos, tibios, contra lo q̃ dize S. Pablo: *ſobriè, & juſtè, & piè viuimus in hoc ſæculo expectantes beatam ſpem, & aduentum magni Dei.*

Voca operarios. El propio dia los manda pagar, guardando la ley q̃ auia pueſto en el Leuitico: *Nõ morabitur opus mercenarij tui apud te vſq; ad mane*, y puſola contra los ricos tyranos, q̃ deſpues de auer chupado la ſangre a ſus jornaleros, y acabadoles las fuerças y la vida, los pagan en tres plazos, tarde, y mal, y nunca: y como es grande la deſigualdad, y no pueden los pobres q̃ han ſeruido y trabajado cõuenir los enjuyzio ni alcançar juſticia dellos, buelueſe a Dios y clama: como dize Santiago: *Ecce merces operariorũ, qui meſſuerunt regiones veſtras, quæ fraudata eſt à vobis clamat, & clamor eorũ in aures Domini Sabaoth.*

Y porq̃ los mayordomos ſuelen ſer infieles, y cercenar del jornal, ſe quiſo el padre d̃ compañas hallar preſente, que nunca los ſoſtitutos hazen las coſas tan chriſtianamente, que dañe la aſsiſtencia de los ſeñores. Moyſes eſcogiò ſetenta varones que le ayudaſſen, pero ſiempre en las coſas graues ſe hallaua a ſus deſpachos. Vna de las razones porque en la Republica Chriſtiana ay tantas tyranias y opreſsiones de gente que poco puede, es porque los Reyes no lo pueden ver todo: y fiando los negocios de ſus priuados, y de los criados de los priuados, que como dize ſan Juan Chryſoſtomo, ſon ladrones domeſticos que capean y que roban en poblado, tanto mas daño ſos que los ſalteadores de los caminos, quanto hurtan con menos miedo, y con mas publica autoridad, de que ſuceden notables daños. Y vienen a ſer mayores, de dos principios, el vno de leuantar Reyes a los hombres del poluo de la tierra, ſiguiendo el deſuario de Nabucodonoſor, que de la tierra hizo eſtatua, a quien todos inclinaſſen las rodillas, y hombres de tan humildes principios, ſubidos ſobre las nues, de ordinario ſon gente por vna parte ſoberuia, por otra tan auarienta, que no los harta la mar ni las arenas. Por eſſo dixo Dauid: *Superbo oculo & inſatiabili corde cũ hoc nõ ædebã.* Nunca comiò en vn plato comigo el ojo ſoberuio, ni el coraçon inſaciable, y dan de ordinario en eſſo, pareciendoles que por eſſe camino ſacuden el poluo de los çapatos. El otro principio es, ſugetarſe tanto a ellos, darles tanta mano, para que hagan y deshagan en ſu caſa y en el Reyno, que parecen ſus menores, ſufriendo muchas vezes lo que reconocen por no bueno, por quererlo ſu priuado. Siruiendo Dauid en la guerra al Rey Achis, como nunca auia ſido Rey ſeruido, le deſpidio de ſu ſeruicio, porque deſpertò cõ ſu valor la embidia de los Satrapas q̃ le mandauan. Bié veo (dize) el Rey que eres como Angel para mi guſto, pero no guſtã de ti los Satrapas. Quã do el demonio reduze a eſta ſeruidumbre a vn Rey, muy pagado vue de ſu corona.

Chryſoſt. homil. 2. in Matth. c. 6.

Pſal. 100.

Mas direys q̃ Dios les enſeña eſſo, pues remitio a ſu mayordomo q̃ pagaſſe? Reſpondo lo primero, que fue en ſu preſencia. Lo ſegundo, que el mayordomo era ſu hijo, y aſsi fueſſen todos. Vna de las plegarias que Dauid haze en nombre de la Igleſia, es *Deus iuditium tuũ regi da*, dadle mano para que premie y caſtigue. Y en otra parte: *Da imperium tuum ſeruo tuo.* La razon que tenia de ſu parte eſte deſſeo es, que como guſta vn ſoldado que le remunere otro ſoldado ſus ſeruicios: vn eſtudiante otro, vn artifice otro, que tengan eſperiencia de lo que es el trabajo de cada

vno

vno:assi eljornalero quiere ser pagado por manos de quiẽ lo aya sido, porque de quien ha traido muchos años el açada no se puede esperar poco jornal. Esse pẽsamiento cõsolò a Iob enel muladar *Scio quod Redemptor meus viuit.* Quando os veys apretado de alguna hambre, o sin razon, soleys dezir: Si sulano fuera viuo, assi dize Iob: Consuelome, con que el que me ha de pagar estos gusanos, y podre, viue, y ha de passar mas que yo. *Propterea dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est.* La razon dize san Iuan, porque el padre hizo juez a su hijo, fue porque como hombre juzgasse al hombre. Y san Pablo añade, no solamente como hombre, sino como experimentado en todas las miserias de los hombres: *Tentatum per omnia.* Siendo pues hijo de hombre, y teniendo tanta experiencia de la miseria del hombre, no solamente vendra à juzgar piadosamente a su padre, pero quãdo le hallare valeroso le dará soberano galardon. Esdras dize, que vio vna suma de gente tan grande, que no se podia contar, alabando al Señor y dandole muchas gracias, y vn mancebo en medio, de elegante disposicion, que por su propia mano ponia coronas en las cabeças de todos. Y añade que se holgaua mucho de ponerlas; era Christo Señor nuestro, de quien dize la Sabiduria, que recebiran los justos las coronas: *Accipient regnum decoris, & diadema regni de manu Domini*, que todo el bien que gozaremos ha de venir de su mano. El Sol que aca nos alumbra, no nos ha de alumbrar alla en el cielo, porque el mismo Christo nos ha de seruir de Sol: *Venite benedicti Patris mei*, &c. Despues de auer Dauid cortado la cabeça al Gigante, entrole apadrinando el Capitan Abner, y alabò mucho la hazaña delante del Rey Saul, los Angeles nos presentarán al Hijo, alabando nuestras obras: Señor, este es el que se dexò desollar, este freyr. &c. El Hijo al Padre, &c.

4. Esdras, 2.

Et reddet illis mercedem.

NO ay espuelas cõparables, para passar vn Christiano por fuegos y por aguas en esta vida, como ponerlos ojos enel jornal. Es nuestra carne tã interesal y tã villana, q̃ no ay aguijon q̃ assi la mueua, como su comodidad. Auia referido S. Pablo: *Ero vobis in patrem, & vos eritis mihi in filios, dicit Dominus omnipotens* y de vna promessa tã magnifica, haze vna discretissima consequencia: *Has igitur habentes promissiones, mundemus nos ab inquinatione carnis,*

uit, & spiritus, perficientes sanctificationem in timore Dei. Quiẽ goza de tan ilustres promessas, quien espera tanto bien con esperança segura, que mucho que se desembarace y se disponga, para que no se le malogre por su culpa. Con estas espuelas dize el Apostol, salió Abrahan de su tierra, no sabiendo adonde yua, que no es mucho dexar su ciudad, vn hombre que espera otra ciudad tan soberana. Con estas espuelas dexò Moyses al palacio de Faraon, y el Reyno de Egypto, que no era mucho dessamparasse vn Reyno temporal, el que espera vn Reyno eterno. San Iuã Chrysostomo: que mucho dize, que dexe vn hombre vna casa pagiza, que con qualquier ayrezillo amenaza ruyna, por vn palacio perdurable, donde ni allegan vientos ni aguas, ni tempestades. Por la salud corporal, que es tan incierta, sufre vn hombre que le corten vn braço y vna pierna, y que le den botones de fuego: por alcançar descanso en la vegez, se bruma y se muele en las guerras el soldado, siendo al cabo tã dudosa, por la ganancia tan mal segura: passa tẽpestades, y peligros por la mar, el mercader: por vn jabali, passa trios soles, arroyos, montes, despeñaderos, hambre, sed, y cansancio vn caçador, y los muy aficionados no sienten el trabajo, el peligro, la fatiga. Pues por el bien de los bienes, tan seguro, tan cierto, tan perdurable, que sera razon passar? *Ego autem quæ retro sunt obliuiscens*, dize san Pablo: Todas las demas cosas echò al trãçado, y en sola vna pongo mis ansias y mis desseos, que es conseguir el fin de mi vocacion, como el que tira al blanco, mira y atiende a solo esso, y a todo lo demas cierra los ojos, assi yo, &c. En otra parte dize san Iuã Chrysostomo. *Si nautis minaces pelagi fluctus si tempestates hyemisq; agricolis, si vulnera cædesque militibus.* Si a los marineros las olas temerosas: si a los labradores las tempestades y los yelos: si a los soldados las heridas les parecen tolerables, por la esperança del bien, y de la medra que esperan, que mucho que el bien soberano que nos llama, haga los trabajos de esta vida, no solamente tolerables, sino sabrosos.

Ad Heb. 11.

Ad Heb. 12. Chry. Tratado de la esp.

Incipiens a nouissimis.

LOS vnos auian trabajado desde Prima, otros desde Tercia, &c. Otros auian ydo a la hora vndecima, q̃ era el fin del dia, por quien se entiende la muerte de cada vno, pero començò la paga de los postreros; y assi vinieron a ser los primeros, y los postreros primeros. Es proposicion escura, pero cierta.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo primero, no podemos negar que de parte del tiempo fueron los ministros del nueuo testamento, primeros en el jornal, como noto S. Agustin, no porque gozasen primero el denario de la gloria, sino porque aquel se llama primero pagado que le fue el premio menos tiempo deuido. Y en este sentido, el ladron fue el primer hombre q̃ gozò del Parayso: aunque absolutamente todos los santos del testamẽto viejo le auiã gozado primero, pues le gozaron desde el instante que el anima de Christo Señor nuestro llegò al Lymbo, que la del buen ladron llegò vn buen rato despues. Tras el buẽ labron, fueron primeros en el mismo sentido los santos q̃ murieron mas presto en el testamento nueuo, como el glorioso S. Esteuan, &c. Porque entre el trabajo y el jornal, huuo poquissimo plazo: y haziẽdo alusiõ a esso, dixo Christo Señor nuestro: *Beati oculi qui vident quod vos videtis*, porque como fueron los primeros a quien Christo Señor nuestro se reuelò en esta vida, assi fueron los primeros que le gozaron en la otra, siguiẽdo el mismo sentido. Y S. Irineo dize q̃ començò a pagar desde los postreros, porque fuerõ los primeros a quie̅ se manifestò, y los q̃ en esta vida gozaron primero de mayores regalos y fauores, assi con la presencia de Christo Señor nuestro, como cõ las mercedes q̃ recibieron, haziendo los Sacerdotes Obispos, Vicarios suyos, como cõ la venida del Espiritu santo. Y assi dixo S. Pablo: *Nos autẽ primitias spiritus habẽtes*, en que ninguno del testamẽto viejo es cõparable cõ ellos. Del Bautista dixo el Señor: *Inter natos mulierũ non surrexit maior*. Y luego añadio: *Qui minor est in regno cælorũ maior est illo*. El menor ministro del nueuo testamento, en lo que es cõsagrar el cuerpo de Christo, y absoluer de los pecados es mayor que el.

Lucæ. c. 10.

Ireneus, l. 4. c. 4.

Lo segũdo fuerõ primeros por la dignidad y vẽtaja d̃ su premio, pues gozan de las mejores sillas del cielo: y aũq̃ su trabajo quãto a la substancia fue menor, porq̃ la vida en ellos fue mas breue porq̃ el cuydado d̃ lo temporal fue mas ligero, porq̃ viuieron libres de las cerimonias antiguas, a quiẽ Christo Señor nuestro llamò cargas graues y pesadas. Por el exẽplo de Christo Señor nuestro y de su Madre, por la doctrina del Euangelio, q̃ fue mas clara por tener el cielo abierto, q̃ todas estas cosas crã parte, para q̃ la gracia fuesse mas copiosa, y el trabajo de los jornaleros menos pesado. Los santos del testamẽto viejo, en cuyo nõbre se dixo: *Portauimus põdus diei, & æstus*. Viuierõ vidas mas largas, cuydauan mas de las cosas tẽporales, remauan con el rigor de la ley, no tenian el cielo abierto, esperauan el jornal de su trabajo en el Lymbo, y era pesada tarea.

Dirà alguno como se puede saluar, razon de justicia, dando ygual premio a desigual trabajo, siendo fè q̃ al peso del trabajo nos ha de dar Dios el premio: *Vnisquisq; propriam mercedem accipiet secundum suum laborem, qui parce seminat parce metet*, dize S. Pablo. Respõdo a lo primero, q̃ el premio no responde a la substancia del trabajo, sino a la gracia que le enriqueze: y quanto mayor fuere la gracia, tanto mayor serà el premio, vn ayuno en Christo, en vn santo, en vn pecador, ygual quanto a su sustancia: en el pecador le dispone para la gracia, en el justo merece la vida eterna: en Christo preçio infinito. Lo mismo digo de vn seruicio ygual quãto a su substancia, en vn sieruo, en vn amigo, en vn hijo. Dos anillos de oro, de vn mismo precio, por la piedra que es muy fina, valdrà el vno mucho mas.

2 Cor. 3.
2 Cor. 5.

Lo segundo respondo, q̃ se les dió a los postreros el mismo jornal q̃ a los primeros, pero q̃ el trabajo no fue desigual, porq̃ en vna ora trabajaron tanto los q̃ fuerõ a la tarde, como los q̃ trabajaron todo el dia: y no fue liberalidad del padre de compañas, como le parece a S. Juã Chrysostomo, sino rigurosa justicia: y pruebanlo las palabras del concierto: *Quod iustum fuerit dabo vobis*, como lee el texto Griego, y aunque no leyera assi, se auia de entender de los conciertos passados. y si el padre de compañas dixo al jornalero q̃ murmuraua: *An non licet mihi, quod volo facere, volo autem huic nouissimo dare sicut tibi*. No fue porq̃ los que fueron tarde no mereciessen el dinero de rigor de justicia, tambien como los q̃ auian ydo temprano, si no porq̃ no le parecio al padre de compañas autoridad, satisfazer a vn murmurador: y teniendo atencion a la grauedad de su persona dixo. Quierolo yo assi, que os va a vos, fuera de q̃ dandole satisfacion, sacaua a la plaça su negligencia y la de sus compañeros, como notò S. Iuan Chrysostomo, pues en vn dia auian trabajado tan poco, que les ygualaron los otros en vna ora. Teofilato (dize) q̃ suele Dios dar razon de las cosas que haze a los humildes de coraçon, pero a los malinos no dize mas de, *sic volo*, yes lo q̃ dize S. Lucas: *Quia abscõdisti à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis*. De suerte q̃ el jornal no se ha de medir cõ el tiempo, sino con el trabajo y la labor. Vnos artifices ay que trabajan por dias, otros a tasfació, otros a destajo, y estos suelen en vn dia hazer mas q̃ otros

Universidad de Deusto
Biblioteca

en quatro:lo mismo passa en el cielo:*Consummatus in breui, explet tempora multa*. En vna hora cauò mas, que otros en ciento. Y aunque esta respuesta y la primera sea toda vna, es mas clara, y viene bien con el intento de la parabola q̃ pusimos al principio.

Murmurabant aduersus patrẽ familias.

Esai.26. COMO es posible murmuracion en el cielo? Lo primero, digo que esta no es parte principal de la parabola, ni ay para q̃ nos dè cuydado. Teofilato dize que en la gloria no puede auer murmuracion, porq̃ es vniendad de amigos, de leales, de justos, de santos: *Aperite portas, & ingredietur gens iusta custodiens veritatem* dize Esayas: Como la de aca es viuienda de enemigos, de embidiosos, de auarientos, de mezquinos, de gente que anda à la rebatiña del bien, por la grande esterilidad que ay de bien: pero allà el premio sera tan sobera no, y tan duño, que si cupiera embidia en el pecho de los bienauenturados la tuuieran, y murmuraran de la gran magnificencia de Dios.

De las mercedes que aora nos haze, hemos de rastrear la grandeza del bien que nos espera. Aulogelio en sus noches Aticas, refiere de Pitagoras, que viendo la huella de Hercules, en el estadio de docientos passos donde corria, sacò della la grandeza de su disposicion. Este camino sigue san Agustin en sus Soliloquios: Señor dize, si a este cuerpo tan vil, hazeys tan grandes mercedes, del ayre, del agua, de la tierra, de la luz, de las tinieblas, de la sombra, del calor, de las aues, de los pezes, de los animales, de las frutas de los arboles, de las yeruas, del cielo, y de sus influencias, todo para reparar nuestro fastidio, y acudir a nuestras mengoas, quando nos tengas en tu ciudad que sera? si en la carcel en el destierro, en el valle de las lagrimas, en la tierra de las miserias: en tu palacio entre bodas y vanquetes. Si a los enemigos que te ofenden tratas con tanto regalo, a los amigos que te siruen. En otra parte dize O si considerasses lo que da Dios en esta vida a los pecadores, riquezas, hijos, mugeres, abundancias, prosperidades: pues si a los que le blasfeman tanto bien? a los que le alaban, que les darà: San Fulgencio, huyendo de la persecucion de los Arrianos, llegò a Roma, y considerando su senado, su grandeza, su gloria, dixo a sus compañeros: que

PARA-

PARAB. XXIII.

Del que plantò la viña y la dio a renta.

Mat.21.Mar.12.Lu.20



CABAua de predicar Christo Señor nuestro, la parabola de los dos hijos, que mandandoles su padre que fuessen a su heredad, vno dixo, que yria, y no fue, otro que no podia yr, pero fue: y luego dize, *Alian parabolã audite*. Y aunque san Mateo dize la predicò a los Sacerdotes, y san Lucas al pueblo, es la conueniencia llana, porque se llego tanta gente a oyrle, que pudo dezir S. Lucas, que la predicò al pueblo. Diuidese en tres partes principales, en la primera haze vna descripcion de vna viña escogida, y de todo lo que en ella se puede dessear, porque lo vno era viña nueua rezien plantada en buena tierra, y de buẽ viduño. Lo otro, cercada para que las bestias no la pudiessen dañar torre, lagar, viñadero: de suerte que pudo dezir: *Quid vltra potui facere vineæ meæ*, que para ser Dios el dueño, fue todo lo que se pudo dezir.

Lo segundo, diola à renta, para que la beneficiassen y desfrutassen, y pagassen los arrendadores, y ausentose. Al tiempo del fruto, embiò a sus criados a pedir el arrendamiento, mas fueron tan descorteses los arrendadores, que a vnos apedrearon, a otros hirieron, a otros mataron. Embiò a su hijo, y echando la soga tras el caldero dixeron: quitemos la vida al heredero, y quedemonos con la heredad. Aora Doctores y Maestros de la ley, pues soys los soles desta republica, y los nortes por donde los demas se guian, que os parece, que harà el dueño de la heredad: *Malos malè perdet*, respondieron, castigaralos como merece su delito, y quitandoles la viña, la darà a nueuos arrendadores. Son palabras que san Mateo atribuye a los Sacerdotes, y san Lucas, y san Marcos, a Christo Señor nuestro: y conuiniendoles san Chrysostomo, y Eutimio, dizen, que los Sacerdotes las dixeron, y Christo Señor nuestro las confirmò, pues *Auferetur à vobis regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius*

La tercera: *Numquam legistis, lapidem quem reprobauerunt ædi-*

Universidad de Deusto
Biblioteca

ficantes, hic factus est in caput anguli. Lauauan sus manos los escribas y Fariseos, como notò san Agustin nuestro padre, de ingratitud tan aleuosa: *Absit*, nunca Dios tal mande, ni tal cõsienta, que nosotros seamos como essos arrendadores, y prueuaselo Christo Señor nuestro claramente: No aueys leydo en los Psalmos, que la piedra que reprouarõ los que edificauan, vino a cerrar despues la claue del edificio a la Iglesia que antes auia comparado a la viña. Llama edificio segun lo que dize san Pablo. *Dei ædificatio est*, y alos arrẽdadores, edificantes: y assi mismo piedra, q̃ es nõbre ordinario en la Escritura: A *Dño factũ est istud* Dios lo traça y lo dispone assi todo, &c.

Aug. de Cõse Euã l. 2. c. 70.

1 Cor. 3. Esai. 28. Daniel. 2. Zacha. 4.

Pretendio lo primero, poner ante los ojos de los Escribas y Fariseos, la suma innumerable de beneficios que auian de Dios recebido. Lo segũdo, la torpissima ingratitud de los arrendadores que en vez de pagar la rẽta, maltrataron a los criados, y quitaron la vida al heredero Lo tercero, el castigo grauissimo que auia de llouer sobre ellos, quitandoles la heredad, y dandosela a nueuos arrendadores, sin que fuesse parte el mucho fauor, ni grande amistad y antigua.

Homo quidam plantauit vineam.

TOdos conuienen en quẽ esse hombre es Dios, q̃ aun antes que templasse los rigores de la naturaleza diuina, con la blandura de la humana, se llamò hombre, y es vno de los mayores fauores que hizo al hombre. Gran fauor fue el entrar como en Cõsejo toda la santissima Trinidad, para criarle: *Faciamus hominẽ ad imaginem & similitudinem nostrã.* Grande el sacar de todas las criaturas lo mejor, y de posicarlo en el, q̃ por esso le criò despues de todas, como su cifra y su suma grande. El retratarse en el hombre mas que en todo el vniuerso, como Fidias en la imagen de Minerua, en que mostrò que se honraua con su fabrica, y con el artificio de la obra, segun lo que dize san Pablo, que el hombre es imagen y gloria de Dios, como si del ser del hombre se le siguiera a Dios gloria. Grande, el auerle puesto en el Parayso, para que ocupando al hombre quedasse guardado dl mismo Dios. Grande, el llamarle su regalo y su deleyte: *Delitiæ meæ esse cum filijs hominũ.* Grãd el juzgarse sin el hõbre por solo. Grande, el multiplicar tãtas tracas y inuẽciones, para reduzirle a su seruicio despues de perdido: pero grandissimo el darle Dios su mismo nombre, q̃ el hombre se llame Dios, y tomar Dios el del hombre y venirse a llamar hombre. *No*

1. Cor.

ha tenido Rey el mũdo q̃ aya hecho a su criado tã excessiua merced, q̃ no aya reseruado para si dos cosas por lo menos, cõuiene asaber, silla y nombre. A Ioseph cõ hazerle Faraon Señor de Egypto, reseruò para si la silla, y nombre de Rey: *Vno tantum Regni solio te præcedam.* pero Dios tiene tanto amor al hombre, que no se contenta con darle oficio de Dios: *Ego dixi dij estis vos*, sino q̃ toma su nombre, y dize, *Erat homo.*

Athanas. ſ. 49. tẽ. 4 cap. 70.

Por esta viña entiende san Atanasio al mundo, y san Irineo al linage humano: mas porque siendo todo el linage humano viña, no quedaran arrendadores: mas conuenientemente se entiẽde por la viña la Iglesia, ora sea del viejo, ora del nueuo testamento: la qual no solamente plantò en sus principios, formando al hombre, y eligiendo las mejores vides despues de auerle formado, como Abrahan, Isaac, y Iacob: trasplantandole de Egypto a la tierra de Promission, para que diesse mejores frutos: escardandole del Cananeo, y del Iebuseo, y de todos los demas cãbrones de la Gentilidad: *Eiecisti gentem & plãtasti eum, extendisti palmites suos vsque ad mare & vsq; ad flumen propagines eius* que el mar Occidẽtal por vna parte, y el rio Eufrates por otra, eranlos terminos de la tierra prometida.

Llamese la Iglesia de quien hazen mencion Esayas, Ieremias, y Ioel, viña de Dios por mil titulos: pero ninguno mas poderoso, que auerla plantado su Magestad, que aunque lo que compramos se dize conuenientemente nuestro. Y por esso jurando vna dama vieja que traia postizos los cabellos, que eran suyos, notò Marcial que auia jurado verdad, porque los auia comprado: pero mas propiamente es nuestro lo que plantamos desde su principio. De suerte que esta viña viene a ser de Dios, lo vno porque la plantò, lo otro porque la comprò con su sangre: y como se estima en mas, lo q̃ ha costado mas caro, estimala como hazienda principal, porq̃ es lo q̃ le ha costado mas. En esso se funda vna de las razones que tiene Dios para ofenderse, tanto de nuestras culpas, porq̃ con ellas como dixo S. Gregorio Nazianzeno, le destruymos su hazienda: *Peccatis nostris Deum offendimus, quia nos pro diuitijs suis habet* Noos marauilleys se agrauie Dios de nuestro daño y perdicion, q̃ somos su riqueza principal, y echamosela à perder: *Deus polluerunt gentes hæreditatem tuam*: Señor mirad que han profanado las gentes vuestra heredad. Para que le auisays de essos es su hazienda y estimula cõmigo aca, por fuerça lo ha d sentir.

Esai. 5. Ierem. 2. Ioel. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dabo tibi gentes hæreditatem tuã, dixo el Pader eterno a su hijo Iesu Christo: Darete a las gentes por tu mayorazgo y heredad, para que siruan a tu corona. Esayas lo tenia profetizado tãbien: Esai.62. *Erit corona gloriæ in manu Domini, & diadema regni in manu Dei tui*. Lo que mas estima vn Rey, es su corona: pero no se ha de entẽder la de oro, q̃ en actos pubicos pone sobre su cabeça, sino su Reyno, que si se viesse sin Reyno, de poco le seruia la corona: pues dize Dios a su viña, tu eres mi corona, mi mayorazgo, y mi Reyno.

Las conueniencias por que nuestra Iglesia se llama viña, son comunes, pero ciertas. La primera, es el trabajo tan necessario. En la viña no tiene la tierra planta que requiera tan ordinario trabajo, ya la plantan, ya la cauan, ya la escauan, ya la podan, ya la ingieren, ya la limpian del pulgon, ya la quitan los pampanos y las hojas, para que maduren las vbas, ya la vendiman: es vn retrato de lo que haze Dios con cada vna de las cepas desta viña, pues ya la planta en la naturaleza criandola, ya la trasplãta por el bautismo en la gracia, ya la caua, ya la escaua, disponiẽdola con sermones de sus predicadores, con inspiraciones de sus Angeles: ya la poda con muertes de padres, de hermanos, de vezinos: ya la limpia la careta y el pulgon, cõ la penitencia: ya la quita los pampanos y las hojas, lo superfluo quiero dezir de la vida, con perdidas de hazienda, de hora, de contento, para que digan con S. Pablo: *scio abũdiuerso pessima parti*, ya la pone enẽtos para que nó se pudra, porque sin ellos se caen las ramas sobre la tierra, y se pudren los razimos. Nuestro coraçon es de su cosecha graue: *Vsquequo grani corde? non gratis audis sursum corda*, dize S. Agustin nuestro padre: no piensses que te dizen en blade que leuantes arriba el coraçon, que el fin es para que no se te pudra. En fin como el platero limpia la plata de la escoria y del estaño, pomendola vna vez y muchas en el chrisol: como el panadero limpia el trigo, dãdole vna buelta y muchas buelras: como la lauandera limpia el lienço, dãdole vna mano y otra mano: como el criado diligẽte sacude la ropa de su señor, dãdoles cõ la vara vn golpe y otro golpe, assi Dios limpia su viña con vna labor y otra labor. No es plãta cõ q̃ se puede su dueño descuydar, porq̃ el ocio la estraga, la pierde, y la destruye, y a tres dias se haze parra siluestre, y en vez de vuas, dà agrazones: y como la heredad del perezoso, de quien dize Salomon que produze cardos, y hortigas, por el poco cuydado que tiene con ella se puede

puede quexar del descuydo de su dueño. Assi las cepas de esta viña de la Iglesia, no se podran quexar del descuydo de Dios, porque es cõtinuo su cuydado y su labor.

La segunda cõueniencia es el prouecho: no tiene el mundo cosa mas prouechosa que vna cepa, los pampanos sabrosos. Y en esto se aucntaja a todos los arboles de la tierra, cuyas ramas no se comen, el olor matalas sierpes: *Vineæ florentes dederunt odorem suum*. El agraz repara la cosera, dà sabor a los manjares, no solamente en su tiempo, sino todo el año, conseruado en vna redoma cõ vn poquillo de azeyte: las vuas, no solamente son sabrosas, sino para mil echaques medicinales: y tan nobles, que ni tienen cascara como las otras frutas ni corteza, ni cosa que desechar: del mosto se haze mostaza para el gusto, vino para el sustẽto del mundo, para la alegria del coraçon. Por gran põderacio dixo el Esposo de los pechos de la Esposa, que eran mejores que el vino: arrope para niños y para necios: pessas para el regalo de la vida, y para mil enfermedades: de los sarmientos se haze ceniza, de la ceniza, legia para enrubiar los cabellos. Es vna estampa del justo, que de los pies a la cabeça todo es prouecho y salud, por ser deposito de todas las virtudes generalmente. Si en Iob se alaba la paciencia, en Abrahan la fe, en Moyses la mansedũbre, en Elias el zelo, en Iacob el sufrimieneo, en Iosef la inocencia, en Iosue el denuedo, y el valor en el Euangelista, la pureza por virgen y desposado, como dize S. Geronimo: No es porque no las tenga todas cada vno, sino porque resplandecio mas en aquella virtud de q̃ es ãbado, que en todas ay necessaria y forçosa trauazon, como notaron S. Geronimo S. Ambrosio, y S. Gregorio. De suerte que es fuerça sea muy prouechoso arbol de tãtas y de tan sabrosas frutas. Hie.li.1. con.Ioui. Hie.l.mã ſt. 28. Amb.l.1. deoffi.c. 25. Greg li. 21. Mor.c. 3.

La tercera conueniencia, es la hermosura que en el Verano es planta lozanissima, no solamẽte por la verdura, sino por el fruto: *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ*, por la abundancia de los razimos, parecerà tu muger, dize Dauid, vna parra. Y vsando desta misma metafora, y encareciendo la hermosura y prosperidad de la Sinagoga, dixo que su sombra cubriria los mõtes, y sus sarmientos a los cedros mas crecidos. Assi pues es grandissima la hermosura de vn justo, es vn prado pintado de muchas flores, es vn cielo esmaltado de vna infinidad de estrellas: y si sola vna virtud es de suyo tan amable, vn campo de tantas virtudes, q̃ serà. Y veense en Pſa.79.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la cepa representadas naturalmente: la Fè, porque debaxo de vna corteza humilde se diuisan innumerables verdades: la esperança en lo verde de las hojas: la caridad en la vnion de los razimos: la prudencia en amparar la fruta con las hojas: la justicia en partir la tierra tan ygualmente: la templança en lo leuantarse hasta las nuues: la fortaleza en el vino, q̃ puede mas que los Reyes: la humildad en su pequeñez: la paciẽcia en lo q̃ sufre.

La quarta conueniencia, es ser la viña sino dà fruto, la cosa mas desaprouechada del mundo, como dando fruto son sus prouechos grandissimos: assi quando no le dà es inutilissima planta, y estampa del Christiano pecador, que es la cosa mas desaprouechada del mundo, como dexamos ya dicho.

Et sepe circũdedit ei.

LO que se sigue del adorno de la viña, es lenguage alegorico, y parabolico, que no tiene rigurosa finificacion, pues hemos de atender solamente a la intencion de la parabola, y a sus partes necessarias: pero con todo esso muchos curiosos la declaran assi S. Agustin nuestro padre, y Leoncio, entiende por el seto a la ley, que sirue al hõbre de muro y de amparo. S. Dionysio dize, q̃ como el piloto q̃ tiene cuydado con las luzes y faroles atina al puerto seguro, assi elq̃ tiene cuydado con la ley viue seguro, que aunq̃ no han de ser muchas las leyes, q̃ por ser muchas son a ratos ocasion de que ninguna se guarde. Y quiça llamo por esso Christo Señor nuestro a las del testamento viejo: *Præcepta grauia & importabilia*, y S. Agustin nuestro padre, declarando las palabras de S. Pablo: *Omnia arbitror vt stercora*, dize, estiercol llama a las obseruãcias de la ley. Lo mismo enseña S. Geronimo, sobre el capitulo segundo de Abacuc: y Malachias lo dize biẽ claro: *Stercus solẽnitatũ vestrarũ*. pero quando son pocas y buenas, mas necessarias son a las Republicas q̃ sus muros, por q̃ muchas ciudades duran y se conseruan sin muros, pero ninguna sin ley. Cõ diez leyes q̃ recibieron los Romanos de Solon, se conseruaron muchos años: y con las de Licurgo se conseruò Lacedemonia grã tiẽpo en mucho valor. Entre los Dioses dize Dion, es necessaria la ley: y si el mũdo dura hasta aora, es por q̃ ninguno de ellos altera sus leyes inuiolables, q̃ la ley es la que reprime las violencias, destierra las injurias, refrena las locuras y desuarios, castiga las malicias, acomoda las neceesidades, resuelue las dudas. Demostenes dixo, q̃ como el cuerpo muere en faltando el alma, assi la ciudad parece

Aug. l. 7 de Ciu. Dei. c. 17 Dion. or. 74. de lege.

Aug. li. 1. corr. Iuli. c. 1. Salui. li. 3. de prouiden.

parece en faltando la ley. Y Solon fue de parece, que el dinero no era tan generalmente necessario como la ley, porq̃ muchas Republicas se passaron muchos años sin dineros, pero sin ley ninguna se pudo conseruar vn año solo, que aunque el varon perfeto no tiene necesidad de ley, segun lo que dixo san Pablo, *Iusto non est lex posita*, pero al pueblo ciego, como notò Filon, quien le detendra sin esse freno. S. Geronimo la llama gatillo, ò bocado que haze parar al caualio mas brioso. S. Iuan Chrysostomo, muro que defiende la viña: y es lo q̃ dize el Ecclesiastico: *Vbi non est sepe diripietur possessio*. San Augustin dize, que la ley daña a muchos perdidos, ora sea porque los atiza los desseos, ora sea porque se inclinã mas a lo vedado, ora porque despreciandola hazẽ su culpa mas graue, pero que siempre es forçosa y necessaria. El Sol haze daño a los ojos enfermos, y a las cabeças achacosas: y no solamente es bueno, sino necessario. Los enfermos se quexã muchas vezes del medico docto y auisado dize Saluiano, y los perdidos se quexan muchas vezes de la ley, pero en señal de su necesidad, luego que la dio Dios en el monte a Moyses, le notificò la traxesse en los dedos como anillo de memoria, y como espejo delante de los ojos y que la escriuiesse en los vmbrales de su casa, y la predicasse a sus hijos, requiriendoles que estaua en esso su salud. Adonde haze alusion a lo que dize el Sabio, *Qui dissipat sepem mordebit eum coluber* El que destruyere el muro de la ley, dese por mordido de la culebra.

A este vallado se puede reduzir el de la escritura reuelada, cõcilios, tradiciones, verdades catolicas, que ha detenido y estorbuado a innumerables bestias de hereges, Manicheos, Arrianos, Macedonios, Nestorianos, Donatistas, Luteranos, Caluinistas, Zinglianos, y la demas canalla innumerable de fieras, porque la autoridad de la Escritura es tan grande, que las tildes, y los puntos, son colunas inmobiles. Bien pueden ladrar los hereges como perros, pero no desmoronar vn terron de aqueste muro. S. Geronimo sobre el primero capitulo de Esayas requiere a los estudiosos q̃ nũca jurẽ en las palabras de su maestro, de suerte q̃ por esso se obligue a defenderlas, pues ningunas ay q̃l cabo no seã de hõbre. El discipulo de S. Tomas defiẽde vna opiniõ por ser de S. Tomas: el de Scoto, por ser de Scoto: es demasia dize S. Geronimo, pues son hombres, y al cabo pueden errar. S. Augustin nuestro padre dize, q̃ a solos los libros Canonicos se ha d dar aq̃sa honra,

Hier. Esa. 1. Aug. & refertur in decretũ dist. 9

Universidad de Deusto
Biblioteca

honra, que no solamente son vallado inexpugnable, sino tã preuenido, que no ay daño que no preuengan, ni engaño de que no auisen.

Otros entienden por este seto, la potestad seglar y eclesiastica, los Reyes, los Papas, los Iuezes y Capitanes, que por estar obligada la viña a sustentarlos, estan obligados a defenderla y ampararla. En este pensamiento fundarõ los Iudios el pedir Rey
1. Re. 18. que peleasse por la Republica, pareciendoles que vn Profeta rezando, no les podia defender. Y esse es el fin con que nos sugetamos a Reyes, Iuezes, Capitanes, y Pontifices, que tienen obligacion de poner en este blanco los ojos, de defender la viña y amparla.

Otros entienden por este seto alos santos, no solamente porque defienden esta viña cõ su doctrina, disputando y escriuiendo contra los lobos de los hereges, como vn Agustino, vn Epifanio, vn Basilio, vn Geronimo, no solamente oponiẽdose contra la furia de los tiranos como vn Papa S. Leon, contra Atila, q̃ fue poner se vn cordero contra vn leon, vn Gregorio, vn Bernardo, no solamente predicando contra las costumbres del demonio y del infierno, sino haziendose muros cõtra las yras del mismo Dios. A Ieremias llamò Dios muro de azero: *Ponã te in murum æreum.* Y aun que en su tiempo, y en el de Ezechiel, huuo tanta esterilidad de santos, que anduuieron estos Profetas por todos los estados, desseosos de hallar vno; y Iob se duele y se lamenta que no le ay: *Non est qui vtrumque possit arguere, & ponere manum suã in ambobus.* No ay quien se ponga en medio de Dios y del hombre, y los tome las manos, y haga las pazes: y aunque Dios se dio por tan ofendido algunas vezes del mundo, que jurò de no aplacarse, aunque se pusiessen delante Noe, Daniel, y Iob, q̃ eran los que le solian mas aplacar; siẽpre tuuo Dios cuydado de proueer a su viña de vallado: en la ley natural vn Abel, vn Seth, despues quando se reduxo a vn aprisco, vn Abrahan, Isaac, Iacob: en la ley escrita, vn Moyses, Aron, y otros muchos justos q̃ tuuo aquel pueblo en aquella era, despues muchos Profetas Esayas, Ieremias, Amos. En la ley de gracia innumerables santos, representados en los setenta varones fortissimos de Israel que guardauan la cama del verdadero Salomon, q̃ es la Iglesia, q̃ todos la defiẽden como muros.

S. Chrysost. y S. Buenauẽtura, entiẽden por este seto a los Angeles, y parece necessario su amparo, porq̃ teniẽdo enemigos inuisibles, era menester tener guardas y centinelas que los contassen los passos: Esso es, *Angelis suis* Dan 3. *Deus mandauit de te, vt custodiãt te in omnibus viis tuis.* No a vn Angel ni a dos, sino a todos: y no en vn passo ni en vn camino, sino en todos. A los niños del horno de Babylonia embio vn Angel que los amparasse. A su pueblo a la salida de Egypto, vn Angel que le guiasse: *Præcedet* Exo. 23. *te Angelus meus.* A Samaria, vn Iosu. 37. Angel q̃ matasse los soldados de 4. Reg. 6. Senacherib, que la tenian sitiada y afligida. A Tobias el moço, vn Angel que le acompañasse y defendiesse: pero a vos legiones de Angeles para que os guarde, y como dize san Lucas, os conseruen: *Vt conseruentte*, y ande al derredor de vuestra persona amparandoos como muros: y no solamente que assistan a vuestra guarda, sino que os traygan en sus palmas: *In manibus portabunt te.* No tiene que ver la gloria de ningun Rey de la tierra, ora le lleuen leones en su carroça, como a muchos Emperadores Romanos, ora donzellas, ora Reyes, como leemos de muchos tiranos, con las palmas de los Angeles. En poniendo el niño mas pobre los pies en el suelo, le dan vn Angel que ande a su lado como ayo, que no se aparte del en la peregrinacion de aquesta vida, hasta ponerle delãte del Trono de Dios, mas al tiempo del menester acudẽ legiones de Angeles. Las hojas del platano segũ Pierio, siruẽ de seto a las cigueñas para q̃ no se les atreuã las lechuzas, no solo porq̃ son anchas, sino porq̃ tienẽ virtud cõtra ellas: y quiça haziẽdo alusiõ a esso, pintauã a los Dioses Penates cõ hojas de platano, mas contra las auesnoturnas del infierno, Angeles nos puso Dios. *Pier. l. 7. c. de. Ciconiis.*

Otras entiẽde por este seto, el amparo y la proteccion de Dios: yquẽ dixo esso, lo dixo todo por q̃ Dios es el q̃ nos puso ley, y el q̃ nos dio verdades de la Escritura y dõtrina reuelada: el q̃ nos sugetò a la potestad eclesiastica y seglar, para q̃ nos amparasse: el que nos da santos q̃ intercedã, y Angeles q̃ nos guardẽ. Y no cõtẽto cõ esto, el viene a ser nuestro amparo y nuestro muro: *Vestris fortitudinis nostræ sion saluator pa-* Esai. 26. *ratur in ea*, dize Esayas, Sion es la ciudad de nuestra fortaleza, en que esta Dios puesto por muro. Y Zacharias dize, q̃ serà muro de fuego al darredor de su pueblo: *ego murus igneus in circuitu vestri.* El Demonio dixo hablando Iob cõ Dios: *Non ne tu vallasti eũ*, no le traeys vos como vidrio precioso envna vasera, como pieça de cristal en vna caxa. La columna q̃ guiaua à los hijos de Israel, se ponia à vezes como muro en medio de los dos cãpos, q̃ segun algunos Dotores, era el Angel q̃ presidia

presidia a la Sinagoga, de quiẽ dixo el Exodo: *Angelus meus præcedet vos.* Y S. Cypriano, y Iustino Mar. dizẽ, q̃ era Dios: y puedese fundar su parecer en muchos lugares dela Escritura, porq̃ el Exodo dize *vñs præcedebat eos*, y Dauid repite las mismas palabras en muchos Psal. *Deus cũ ingrederis in cõspectu populi tui cũ pertrãsires in deserto*, q̃ añq̃ algunos lo declarã dl arca, q̃ precedia, la letra no dize sino Dios. Y en el cap. 23. del Exodo, dize: *Ecce mitto Angelum meum, qui præcedat te & nomẽ meũ in illo est.* Pues si el nõbre de Dios está en el, Dios es, q̃ el nombre de Angel no es nõbre d naturaleza, sinod oficio.

Cypria. lib. 2. adversus. Luc. c. 5. Iusti. Dial. 2. contra. Triphẽ. Psa. 77. Psa. 68. Psal. 67. Ps. 104. Exod. 13 Exod. 23

Donde se deue notar, q̃ como el muro es la seguridad de la ciudad, assi su falta es toda su perdicion, por esso vemos perdida a Inglatera, y grã parte de Alemania. Como la viña sin cerca está expuesta a los daños de los hombres, y de las bestias: assi la Republica que no tiene por muro a Dios, esta expuesta a los daños de todos sus enemigos: *Vt quid destruxisti maceriam eius, & vindemiãt eã omnes qui prætergrediũtur viã: exterminauit eã aper de silua & singularis ferus depastus est eam*, dize Dauid tratãdo de la Sinagoga: En derribãdo el muro de vuestra viña, no quedò caminãte q̃ no la robasse, ni bestia en el mõte q̃ no la destruyesse. Y tratãdo otra vez de la priessa con q̃ sus enemigos dauã tras el, vso a la misma metafora: *Vsq; quò irrasis in hominẽ vniuersi vos, tãquã parieti inclinato, & maceriæ depulsæ.* Parece q̃ me mirays como a viña que se le ha caido la cerca. Quando vn monte de vn cõcejo q̃ tiene vellota, o castaña, está vedado, todos los vezinos le respetan, mas en llegando el dia en q̃ se dà por libre y franco, todos se dan muy grande priessa à coger, porq̃ no ay quien los estorue. El quitarnos Dios su proteccion y su amparo, es desuedar el mõte, para que todos digan: *Confregerunt & comprehendite, quia non est qui eripiat.*

Psa. 79.

Aedificauit turrim.

POr la torre se entienden los Dotores y los Maestros, aquiẽ llama la Escritura cẽtinelas y atalayas, porq̃ como la torre ve los enemigos desde lexos, y ora encendiẽdo fuegos, ora haziendo otras señas auisa: assi los Doctores ven desde lexos los daños, y los preuiene y auisan. Tratando S. Pablo de la Iglesia en metafora de vn cuerpo mystico, acomodãdo sus partes a diuersos estados, les cabe a los Doctores sagrados, el ser nãrizes por el olor. El Esposo lo dixo elegantemẽte enssos Cãtares: *Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit cõtra Damascum.* Tenes y Esposa mia vnas narizes como la torre del monte Libano, que mira contra Damasco. No fuera hermosura para vn rostro de vna dama, tener las narizes como vna torre: pero es lo grande para el alma, porq̃ como la torre del Libano diuisa los daños de Damasco, que era la tierra de los enemigos, y los auisa y preuiene: assi las narizes dela Iglesia huelen desde muy lexos los daños, y los preuienen. Los Egypcios representaron a los Doctores en la cigueña, que haziẽdo su nido en las torres mas altas, por instinto natural huele las sierpes desde lexos, con quiẽ tiene natural enemistad. No son menos conueniente simbolo los perros ventores, que huelen la caça desde muy lexos, y la ladran, acosan y persiguen. La hormiga huele el monton de trigo a media legua, y le busca raftreando. El erizo, huele el temporal antes que venga, y teniendo dos bocas en su cueua tapa la q̃ le ha de hazer disfauor. Los ciernos y las aues passan la mar de vnas Prouincias a otras, lleuando por norte y por aguja de marear, solo el olor de la tierra. Pues si a los animales, y a las aues, dio Dios narizes tan largas, que mucho las de muy largas a los que en la Iglesia hã d tener oficio d narizes.

Otros entienden por esta torre la Fè, a quiẽ cõuiene este nõbre por la fortaleza: como toda la fortaleza dl arbol está en la rayz, y toda la de vn edificio en los fũdamentos: assi toda la de la Iglesia está en la Fè, por esso en nada pone tanto el demonio los ombros, como en arrancar la Fè, que voz de Luzifer es, *Eximanite vsque ad fundamentum in ea.* Y como sabe que el repetir muchas culpas, es picar los muros de este edificio, y minar los fundamẽtos, dà priessa de noche y de dia, a que se despeñe el pecador, hasta bomitar la Fè, porque cõ las ruynas de otras virtudes, desgajanse las ramas del arbol, y queda el tronco, que puede reuerdecer: caensele las almenas y los muros, pero quedan los cimientos: mas en la ruyna de la Fè, todo se acaba y destruye: y como dize Esayas: *Conteretur cõtritione per malida, vt non relinquetur in ea fragmentum.* No queda vn pedaço de texa en que traer lumbre de en casa de la vezina. Esta es la razon porque S. Pablo en sus Epistolas, guarda esta orden comũmente, de persuadir primero la Fè, y luego las costũbres. En los tres primeros capitulos dela Epistola alos đEfeso y culos q̃ siguẽ, guardò esta ordẽ. Y en la Epistola primera à los Corintios, y en la Epistola à los Hebreos, como notò S. Iuan Chrysosto. sobre la Epistola à los Romanos, y fauorece esta cõsideracion vn lenguage muy

Psa. 136. Esai. 30. Chryso. ser. 10. in Epis. ad Roma.

Universidad de Deusto
Biblioteca

muy familiar en S. Pablo *State in fide*. Y pudose fundar el Apostol en dos razones: vna q el que edifica, primero comiença del fundamento: otra que el que hecha los cimientos de vn edificio, naturalmẽte se inclina à lo demas. No podia perſuadirſe vn Filoſofo la inmortalidad del alma, y fundauaſe en el temor que todos tienen generalmente a la muerte: como es poſsible dezia, que ſi la parte mas principal del hõbre vuieſſe de mejorarſe por la muerte, y ſalir a inmortal vida, temieſſe nadie la muerte: mas poderoſa razon es de parte de la Fè, como es poſsible que el que tiene Fè, venga a faltar en las obras.

Lo ſegundo, cõuiene a la Fè el nombre de torre, porque deſcubre las coſas deſde muy lexos, y es vna enigma eſcuriſsima, que pintando a la Fè en vna donzella ſin ojos, porque cree lo que no ve: *Videt eſt credere quod non vides*, dize ſan Auguſtin: no ay linze de tan larga vista como ella. Los ſabios ven debaxo de la tierra, los buzanos, debaxo del agua, el aguila, muchiſsimas leguas de ayre: mas los ſecretos del cielo, del infierno, del purgatorio, ſolos los ojos de la Fè los diuiſan. La razon corrige muchas vezes a los ojos, que juzgan vna eſtrella por pequeña: la Fè alumbra a la razon, porque ſu vista ſe entiende a muchas mas coſas. O lo que vee la Fè debaxo de la pobreza de las lagrimas, del menoſprecio del mundo.

Et fodit in eo torcular,

POr el lagar ſe entendio en la Synagoga conueniẽtemẽte el tẽplo: y no es pequeño argumẽto, q̃ en el Pſalmo quarenta y vno, donde trata Dauid del deſeo que atormentaua a los hijos de Iſrael en Babylonia, de boluerle a ver: *Spera in Deo quoniã adhuc, confitebor illi, ſalutare vultus mei Deus meus.* Eſperad, que ha de venir tiempo en que confeſſareys en ſu tẽplo: Vos Señor ſoys mi ſalud y mi Dios, tiene por titulo: *Pro torcularibus.* Y el Pſalmo ochenta y tres, que compuſo Dauid deſterrado de Saul, conſagrandole al deſeo que tenia de ver el tẽplo tiene por titulo: *Pro torcularibus*, y ſon dos las conueniencias que ay entre el templo y el lagar. Vna que en los altares de los ſacrificios del templo, ſe mataban tantos animales cada dia, q̃ corria la ſangre como moſto de vn lagar. Otra que como en el lagar el necio que viere piſar las vuas, penſara que es echarlas a perder: aſsi el deſcreido que viere tantos animales muertos en el templo, tãtos ſacrificios, tantas ofrẽdas, de q̃ les cabia gran parte a los ſacerdotes, penſara q̃ era echarlos a perder. Penſamiẽto es eſte que ha caydo en algunos animos perdidos, viẽdo las grãdes riquezas que en muchos tẽplos ſe gaſtan, pareciẽdoles por vna parte que en el templo, el oro y la plata eſta valdio, por otra, que lo que ſe comen los ſacerdotes, es comerſelo los cuerpos. Vn herege dixo, *In ſacro quid facit aurum.* Es heregia a q̃ Iudas dio principio, quando derramando la Madalena el vnguẽto dixo: *Vt quid perditio hæc*, llamola perdicion, ora porque le parecieſſe que el balſamo eſtaua mal empleado, ora porque era ſeruicio de que no auia de auer premio: y en ambos peſamiẽtos anduuo perdiendo en el primero, porque adonde todas las riquezas y preciоſidades de la tierra eſtan mas conueniẽtemẽte empleadas, es en Dios y en ſu tẽplo y ſus altares, y fuera de alli padecen vn linage de violencia, y ſe juzgan por empleadas indignamente, eſſe: *Ioriosis & pretiosis induere veſtibus*, dixo Dios a Iob: Soys vos Dios que os veſtis veſtiduras preciоſas. Poniendoſe Herodes veſtido de oro a hazer vn parlamento a ſu ciudad, dize la Eſcritura que le miraro̅ como a Dios, y eſtaua gimiendo el oro, por auerſe tiranizado, como gime en muchos palacios de pobres del mundo. En el ſegundo, porque no ay ganancia mayor ni mas ſegura que ofrecer al tẽplo ſacrificios, es preſentar aguja y ſacar rejares ofrecer vn membrillo, o vn poco de agua en el ſombrero, como preſento vn labrador a Alexandro, y recebir en galardon vna ciudad. De los ſeruicios que ſe hazen a los Reyes, ſiempre ſe eſpera grande remuneracion, pues que ſe eſperara de Dios? fuera de que ſi la limoſna y la piedad que hago cõ el pobre, la camiſa rota con que le viſto, el mendrugo de pan cõ que le apago la hambre porque lo hago por Dios, aſsi me lo paga Dios, los ſeruicios que hiziere al miſmo Dios como me los pagara?

Iob. 40.

Otros ay, que aunque no ſon hereges, ſon tan meſquinos con Dios, que como dan al pobre lo deſechado de caſa, que no puede ya ſeruir, los çapatos viejos, el pedaço de pan duro, y oluidado: aſsi acuden a Dios y a ſu tẽplo con lo mas ruyn de ſus frutos, con las granzas del trigo, cõ el cordero flaco, con el pollo deſmedrado: *Ve illis qui in uiã Cain abierunt.* Ay de aquellos que ſiguen a ſu capitan Cayn, que el fue el primero q̃ ofrecio a Dios lo peor. Mas claro lo dixo Malachias: *Maledictus dolosus, qui habet in grege ſuo maſculum, & uotũ faciẽs immolat debile Domino, quia Rex magnus ego ſum, dixit Dominus.* Maldito ſea el que teniendo

Malach. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en su rebaño vn cordero y muchos gordos, busca vn flaco, para pagar el voto q̃ hizo a Dios: quien hiziera esso con vn Rey de naypes, quãto mas cõ vn Rey tã grande como Dios.

Otros entienden por este lagar, la justicia q̃ toma Dios de los pecadores, segun lo que dize Esayas: *Torcular calcaui solus, et de gentibus non est vir mecum: calcaui eos in furore meo, et conculcauit eos in ira mea.* Y Ieremias *Torcular calcauit Dñs virgini filiæ Iuda.* Esayas, q̃ es hazer vn grauissimo castigo, para lo qual se ha de notar, q̃ como estamos en Adan todos, como en cabeça corporalmẽte: assi estamos en Christo, como en cabeça espiritualmẽte por Fè. Y la hora que se puso Christo Señor nuestro en la Cruz, como en lagar, y fue pisado, atormẽtado, y molido, todos lo fuymos generalmente: y como por la parte de la diuinidad era Christo Señor nuestro el que pisaua: y por la parte de la humanidad el pisado, y todos en el: y assi quedo la humanidad teñida cõ nuestra sangre: *Et respersus est sanguis eorum in uestimenta mea,* y los pecadores castigados, y el imperio del pecado vencido, y todas las contrarias potestades.

Esai. 63. Ad Rom. 15. Ad Ro. 12. Ad Rom. 5.

Lo segundo se ha de notar, q̃ como el lagar es en beneficio de las vuas y de las cepas, conuiene a saber, para sacar dellas vino. Assi el lagar de la justicia en la Iglesia, no es en daño de los fieles, sino en su prouecho. El tormento que passan los Paganos y los Iudios, que está fuera de la Iglesia, y el que passan los condenados en el infierno, no se puede llamar lagar, porque no se saca del prouecho, pero en la Iglesia es gran fruto el del lagar.

Otros entienden por el lagar, el remordimiento de la conciencia, porque no ay prensa, ni husillo, ni viga que assi la carge y la abrume. San Agustin nuestro padre dize, que como no ay cosa en la tierra que nos retrate tanto el cielo, como la seguridad y quietud de la conciencia: assi no ay cosa que nos retrate tanto el infierno, como su remordimiento y su gusano, porque lo traço Dios assi, que el desorden del animo fuesse su mayor pena y tormento. San Ambrosio dize, que no tiene que ver con esta pena el destierro de la patria mas amada, ni el dolor de la enfermedad mas cruda, ni la muerte mas fiera, porque al mas seuero verdugo se puede hurtar el cuerpo, pero no al açote de nuestro propio coraçon. San Iuan Chrysostomo dize, que el padre reprehende a su hijo, vna vez y dos vezes, y diez vezes, pero sino se enmẽda, echale de casa y oluidale, mas la conciencia, siempre trae assido y agarrado al pecador, como el lebrel, y nunca jamas le dexa. San Bernardo dize, que no ay arroyo que

que assi caue la tierra, ni carcoma que assi roa el madero, ni polilla el paño, como la conciencia al alma. Suele la muerte, el juyzio, el infierno, la muchedumbre y la fealdad de los cuerpos, hazer vn esquadron tan espantoso, que no ay fantasmas ni visiones que assi assombren: y en particulares muertes, assombran tambien los muertos, representandose a los viuos las vozes de la sangre de Abel, y las sombras de su persona, q̃ se le representauan a Cayn, le traxeron toda la vida melancolico, temeroso, y aburrido, como oyò dezir a Dios: *Vox sanguis fratris tui clamat ad me de terra.* No auia lamento de aue, ni gemido de fiera que no le assombrasse, imaginando si era la voz de su hermano: *Sonitus terroris semper in auribus illius*, dize Iob: No auia sonido en el mundo, ora fuesse bueno, ora malo, que para el no fuesse terror: si se meneauan las ojas del arbol terror: *Terrebit sonitus folij uolantis.* Si hazia ruydo el agua del arroyo, terror: si al amanecer cantaua el aue, terror: si aullaua el lobo terror. Por esso dize la letra Hebrea: *Sonitus terrorum.* El mundo estaua para el lleno de terrores: *Sine spiritus sibilans, &c.* Vno de los pensamientos que mas turbado traxo a Dauid, fue Vrias muerto, que cada momento parecia le amenazaua con la justicia de Dios. Iuliano apostata, fue tan atormentado con visiones, que le parecio menos mal el tormẽto del infierno, q̃ el q̃ passaua en esta vida, y daua gemidos como atormentado: *Conscientia fatui sicut rota carri*, dize Salomon. Vn carro de bueyes muy cargado, haze tan grãde ruydo, que se oye desde muy lexos, y como querellãdose del intolerable peso va gimiẽdo, pero gemidos mas lamẽtables son los de la cõciencia del pecador.

Ecclesi. 33.

En todo lo que hasta aora se ha dicho de plantar la viña, cercarla, poner en ella torre y lagar, no consideran los muy literales mas, que auer puesto Dios su viña tan perfecta y tan cabal, que pudo dezir a la viña, y a qualquiera de las cepas: *Quid ultra potui facere uineæ meæ*, y es consideracion que se puede verificar en la Synagoga, en la Iglesia, y en cada vno de los hombres de la Synagoga, dixo Dios por Esaias: *Cãtabo dilecto meo cantiũ patruelis mei:* Quiero os cãtar va cãciõ que cantaua muchas vezes vn mi pariẽte a su viña: Sabed q̃ yo plãte vna viña *in cornu*, Es Hebraismo que quiere dezir en vn lugar muy fuerte amparado y defendido, que los Hebreos para significar vna grande fortaleza vsauã desta metafora: *Dominus cornu salutis meæ exaltatum est cornu in Deo meo, & erexit cornu* 1. Reg. 2. 2. Reg. 22. Luc. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

salutis nobis, dize pues: Yo plantè vna viña en el cuerno *Filio olei*, que tambien es Hebrayismo, porque significan a la oliua: y assi dixo Zacarias. *Isti sunt duo filij olei, id est duæ oliuæ*, que comunmente llamamos al sobervio, hijo de la sobervia: y al goloso, hijo de la gula. Otro mas bello traslado: *In medio oliuarum*, en medio de vna grãde fertilidad, que la oliua en la Escritura es, symbolo de la abundancia. Dize pues q esta viña estaua plantada, lo primero en vn lugar seguriſsimo y fortiſsimo, no solamente porq la tierra de Israel era muy fuerte, por los montes y las cumbres, sino por el amparo de su capitã que era Dios. Por esso los libros de las guerras de Israel se llamaña libros de las guerras de Dios: y sino era quando tenian ofendido a su capitã, que los entregaua algunas vezes a sus enemigos, era gente inexpugnable, e inuencible, porque peleaua Dios por ellos: assi los reconocierõ los de Egypto, quando les echo la mar encima: *Fugiamus Israelem, Dominus enim pugnat pro eis.* Y Aquior Principe de los Amonitas se lo notificò assi a Holofernes, Capitan general de Nabucodonosor: Si esta gente dizé, tiene propicio a su Dios, no tengas esperança de vencerlos, que nadie del mundo sera poderosa para esso.

Lo segundo, plantò a la synagoga en vn lugar muy fertil y muy fecundo. *Pinguè*: trasladaron los Setenta, mirado mas al sétido, q a las palabras. S. Hieronymo declarãdo este lugar dize, q no tuuo el mũdo lugar mas fertil: que mayor fertilidad y abũdancia se puede imaginar, que dezir la Escritura, q manaua leche y miel, porque las ouejas y las cabras, y las vacas, y otros muchos animales, eran tan fecundos, que dauan los arroyos de su leche, y las ouejas multiplicauan tantos panales de miel, que corria de los troncos de los arboles.

Lo tercero, la puso vallado, torre, y lagar, porquien se entiende la ley, sacramẽtos, y milagros, y el exemplo y el amparo de los juezes, capitanes y principalmente el de Dios, en que fiauan con tanta seguridad, que les parecia no auia de desamparar Dios su templo y su ciudad eternamẽte.

Lo quarto, lo limpio de las piedras que tenia, por quien entienden los Doctores las idolatrias, y las opiniones supersticiosas, que la Gentilidad en aquel tiempo tenia de Dios: porque en aquel pueblo solo florecia la sabiduria, la verdad, la doctrina reuelada, los Profetas y los Santos. El viduño de la viña fue escogido entre todos los del mũdo: y ello se dize, que plantandole Dios de su

su mano: *Plantauit uineam*, auia de ser el mejor. Por esso dize Esayas: *Vineam electam*, y Pagnino traslada, *Plantauit eam plantis uitis optimæ*. De los mejores sarmientos del mundo. San Geronimo traslada: *Soreth*, que es nõbre propio, como noto Rabi Salomon, de vn linage de vides preciosissimas, cuyas vuas no tienẽ granillos, en señal de q las primeras vides que planto Dios en su pueblo: cõuiene a saber, vn Abraham, vn Iacob vn Isaac, y otros muchos santos, de aquel tiẽpo, erã las mejores de la tierra, por esso las aparto Dios y señalo para esso, como dize Dauid: *Quando diuidebat altissimus gẽtes, quãdo eeparabat filios Adam*. En fin las mercedes fueron tantas y tã grandes, que pudo dezir Dios a la synagoga *Quid ultra potui facere uineæ meæ.*

Mas rigurosamente se verifica de la Iglesia: que ventaja ha de hazer lo figurado a la figura. Grandes fueron las mercedes que recibio la synagoga: grande el amor que le mostrò: ricas las joyas que le dio, pero todo era vn borrõ y sombra de la Iglesia: de suerte q sino huuiera de auer Iglesia, no huuiera synagoga, q no auia de hazer Dios cosa tan ociosa y tan valdia. Esta es la razon porque todos los fauores q la hizo, fueron censos al quitar, tẽplo, arca, manna, ley, vara prodigiosa, propiciatorio donde respondia, pissina de salud, muchedumbre de Profetas. Quando Christo Señor nuestro vino al mundo, ya las mas cosas destas eran consumidas y acabadas, ni auia arca, ni propiciatorio, ni manna, ni vara, porque Caldeos y Babylonios auian robado estas joyas, segun la profecia de Ezechiel, *Auferent ate uasa decoris tui, & derelinquent te nudã, & plenam ignominia.* Despues de auer passado el Iordan, mandò Dios a su pueblo leuantasse vn altar de piedras toscas, a quien no huuiesse tocado escoda ni martillo, y juntaudolas con cal, escriuiesse la ley encima dellas. Señor, para que dure, mejor sera labrar las piedras, y grauar las letras en ellas, que en la cal que ha de durar: mas no queria Dios durasse, porque era ley al quitar. No ha de quedar altar, ni templo, ni ley, ni Sacramentos, porq son todos andamios, y acabado el edificio no pueden ser de prouecho, pero las mercedes que haze Dios a su Iglesia, duraran hasta que el mundo se acabe: porq como nacen de la presencia de su Esposo, y esta ha de durar hasta que el mundo se acabe, durarán los fauores mientras que durara el mundo. Despidiendose Christo Señor nuestro de sus discipulos, dexò firmada de su nombre esta promesa, *Ecce ego nobiscum*

Exech. 16

Deut. 27.

Matt. ult.

Ioan. 16.

cum sum usq; ad cõsummationẽ seculi Y en otra parte: *Multa habeo nobis dicere, sed nõ potestis portare modo.* Pues si el pie en el estribo auisa a su Iglesia que tiene muchas cosas que le enseñar q̃ entonces no le enseña, señal es que nunca la piensa desamparar, y q̃ siempre la ha de fauorecer. De aqui infieren los Doctores que la Iglesia siempre ha de tener por Maestros y valedores a Christo Señor nuestro, y al espiritu santo, que la fauorezcan, la enseñen, y la amparen y conseruen. Muchos combates la dará el infierno, atizando la muchedumbre de los hereges, que brotã como hortigas cada dia, mas

Matth.16 *Porte inferi nõ prævalebunt aduersus eam*, esta el viñadero en la viña, &c.

Demas desso, las mercedes q̃ hizo Dios al hombre en aquel tiempo, fueró muchas y muy grãdes. En el desierto, el cielo y la tierra le seruian, la mar le descubrio sus abismos, y hizo de la lama y de la arena vn prado verde, *Et campus germinans in medio maris.* El Iordan detuuo su corriente, trepando las aguas vnas sobre otras como montes, las piedras le dieron agua, el ayre carne y pan, las guijas no le gastauan el calçado, ni las çarças le rompian el vestido. No se pueden encarecer con palabras los regalos y fauores que hizo Dios al hombre, pero nunca se hizo hõbre mas para fundar su Iglesia y tomarla por su Esposa, pareciendole todo lo passado poco amor, decẽdio del cielo, y dio por ella la vida, que fue el cabo del amor, cũpliendose como dize S. Pablo, lo q̃ auia dixo Adã, enamorado de Eua, *Propter hãc relinquet homo patrem & matrem, & adhærebit uxori suæ.*

Demas de esso, los Sacramentos de la synagoga no eran poderosos de su cosecha para dar gracia, que por esso los llama Sã Pablo, *Infirma & egena elementa.* Elementos flacos y vazios, por estar vazios de gracia, erã flacos para darla, *Nõ poterant iuxta cõscientiã perfectã facere seruiẽtẽ*, dize el mismo Apostol: no podian dar al alma cabal satisfaciõ y hartura. Y en señal de esso mandó Dios en el Exodo, q̃ el altar del tabernaculo fuesse hueco, porq̃ estaua vazio de Christo y de su gracia: pero en la Iglesia los Sacramentos son fuentes de vida y de salud, y el altar tan rico, tan lleno y tan maciço, que tiene a Dios Sacrmẽtado, que haze perfetos a los que le comen dignamẽte, y los dexa muy satisfechos y hartos.

Demas de esso, la Escritura en la synagoga era vna cifra entendida de muy pocos. S. Agustin y Lactancio Firmiano prueuan que se llamó testamento por esta razon, porq̃ como los testamentos cerrados no se abren hasta la muerte del testador: assi hasta q̃ murio Christo Señor nuestro, q̃ era el autor de aquel testamẽto, no se abrio ni se entendio, pero en la Iglesia ya se entiende, por ser testamento abierto: y assi el Apocalypsi que es profecia de la Iglesia, dize: *Agnus qui occisus est aperuit librum.* Y a los discipulos q̃ yuã a Emaus declaro este cordero resucitado las Escrituras, *Incipiens a Moyse*, y sobre todas estas vẽtajas y excelẽcias, es grãdissima para nuestra Iglesia auerse abierto para ella la puerta del cielo, q̃ para la synagoga estuuo siempre cerrada, de suerte que puede muy bien dezir, *Quid ultra potui facere uineæ meæ.*

Lo terceto, se verifica de qualquiera de las cepas, y dexãdo a parte la innumerable suma de bienes que ha depositado Dios en el hombre, haziendole como cofre de los tesoros diuinos, basta auerle hecho la criatura mas ilustre q̃ tiene el suelo, imagẽ suya, y como gloria de todas sus obras, *Imago & gloria Dei*, dize S. Pablo: porque como Dios es vn mapa en que todas las criaturas tienen ser diuino y soberano, assi el hombre es vn mapa en que todas las criaturas tienen mas alto ser, como notò S. Tomas. Y como del original de Dios salio todo el vniuerso, y la muchedumbre y variedad de criaturas, que esta esparcida por su anchura y redondez, assi como haziendo vna fundicion de las perfecciones de todas: despues de criadas hizo al hombre, que fue la cifra y el epilogo de todas. Y como dixo Aristotiles, que el alma era todas las cosas, y que conociendolas cobrauã en ella nueuo ser, assi pudo dezir que el hombre era todas las cosas, y que todas tenian en el mas alto ser. San Ambrosio tratando porq̃ crio Dios al hombre despues de todas las cosas, dize que quiso que la fin de sus obras respõdiesse a su principio: y como el principio auia sido el cielo, quiso q̃ el fin fuesse el cielo. De suerte que hizo dos cielos: vno, sobre todos los elemontos, y sobre todos los orbes celestiales: otro, debaxo: vno hizo para el hobre, aunq̃ le llamamos cielo de Dios: otro hizo para si, q̃ es el hõbre, de quien se à de entẽder, *Cœlũ mihi sedes est.* En fin puede Dios muy biẽ dezir, *Quid ultra potui facere uineæ meæ.*

Apoc. 5.

1.Cor. 11.

Locauit agricolis.

TOdos generalmente somos arrendadores, por tres partidas forçosas de que auemos de dar cuenta, bienes de naturaleza, de fortuna, y de gracia. En la primera partida entra el ser de cuerpo y alma, q̃ es deuda generalissima, y deuela reconocer cada vno,

Universidad de Deusto
Biblioteca

vno,pues le pudiera Dios hazer vn tronco. La vida,que tambien es grande deuda,pues es lo que mas amamos. La razon, memoria, entendimiento y voluntad,y el vso de las potencias,deuda y beneficio grande:pues ay tantos que no le gozan,locos, tontos, mentecatos, y pudieranos Dios hazer como ellos. La disposicion y talle:pues caso que la gentileza no sea mucha,al cabo,coxos, mãcos,contrahechos y corcobados la codician. Las fuerças y la salud,por quien tanto suspiran los flacos y los enfermos. La luz, las tinieblas,los cielos,los elemẽtos, los regalos, aues, animales,peces. En fin en esta partida no solo deuemos los bienes naturales,sino la ventaja dellos. En la segunda partida de los bienes de fortuna,entra la riqueza y la hõra,tan codiciadas del mundo, la nobleza del linage,el nombre, y la buena fama,las letras y sabiduria,y las artes liberales,los oficios y dignidades de que gozan los hombres en el mundo, y los prefieré muchas vezes a la vida. En la tercera partida de los bienes de gracia,fuera de los beneficios generales,encarnacion,redencion,conseruacion, entra el auer nacido en la Iglesia entre Fieles de padres Fieles,pues pudieramos nacer en medio del Paganismo:el auernos lauado Dios de los ascos de la culpa original por el bautismo:el Sacramento de la penitencia,para reparo de los naufragios de la vida,y los demas Sacramentos con que nos ayuda y fauorece las misericordias particulares,que son mas q̃ las estrellas del cielo. De todas estas mercedes q̃ se auinagrã con el mal vso,es cada vno arrẽdador,y ha de tener cuydado de pagar renta.

Los principales arrendadores con quie se hizo el arrendamiẽto,fueró en la synagoga los Principes del pueblo Iudayco, a quié en la Iglesia responden los Pontifices y Prelados,porq̃ sin el cuydado particular de sus personas, le han de tener con la viña,cultiuandola y acudiendo a su necessidad. Ya hemos dicho que de todas las heredades, ninguna quiere tan perpetuo cuydado como la viña,porque ora sea verano,ora inuierno,ora primauera, ora Otoño,siẽpre tiene q̃ hazer. En el Otoño entra el podar las cepas,el plantar nueuos sarmiẽtos. En el inuierno el cubrirlas, porq̃ con el yelo no se abrassen. En la primauera,en começando a brotar,el cauarlas, el apuntarlas,el cortar los pãpanos,quãdo loços,el limpiarlos dela queresa y el pulgon. En el verano, el quitar las hojas para que maduren las vuas,la vendimia, q̃ es el trabajo mayor. Pues el oficio de labrador, no le tiene el mundo de

de mayor trabajo,porque todo el año en peso anda lidiando cõ los terrones, el verano no duerme,el inuierno tampoco, *Homo agricola ego sum, quoniam Adam exemplum meum ab adolescentia mea.* No me llameys Profeta, dize Zacharias,que no soy sino labrador,y como mi padre Adan, nunca he dexado el azada ni la mancera:pues esse es el trabajo del Prelado y del Obispo, que es el arrendador de aquesta viña.

Dos sentidos dan a esta parabola Obispo. Vno,especulador y atalaya,y como la atalaya està obligado a velar y dar vozes,assi el Obispo està obligado a mirar por su Iglesia,y a dar vozes. *Fili hominis,speculatorem dedi te,* dize Ezechiel. Y san Pablo: *Quasi rationem pro animabus nestris reddituri,* como quien ha de dar cuenta de su alma y de las agenas. Luego que hizo Dios a Esaias Profeta,le dixo:*Clama ne cesses.* Mira que eres pastor y cẽtinela, y q̃ esta ha de ser tu Cruz y tu cuydado. Y Ieremias notifica a los pastores de su pueblo,que hã de clamar y dar vozes, *Vlulate pastores & clamate,* no viene bien a los perros y pastores el callar: mirad que soys perros y soys pastores.

Ezech.33

Isai.58.

Ierre.25.

Quando los enemigos van entrando por la tierra,dã vozes las atalayas,hazẽ señas,leuantã fuegos, y va el auiso de torre en torre,y de atalaya en atalaya, es grande el alboroto y desasossiego,el casado dexa el lado de su muger,el fray le los maytines, el oficial el oficio en q̃ velaua, suenã las cãpanas, las tropas,arãbores,dispararse piẽças de artilleria,relinchan caualos,arrastrã pesebres,quiebrã cabestros,qual ase de la lãça,qual de la espada, qual del morrio y coraças,qual se esconde en el sotano de casa, mas quãdo las centinelas està dormidas,mal acudirá a su obligacion.

El otro sentido es, segun Arcadio,el que tiene cuenta con el pan,que es oficio propio del labrador. Y como si los labradores faltassen pereceriã las Repũblicas,porque ellos son el fundamento de la viuienda humana, y los que las sustentan y tienen sobre sus ombros,assi sin los Principes y Prelados pereceriã las Republicas,porque ellos las sustentan y conseruan y tienen sobre sus ombros. Muchas estãpas ay en las Escrituras humanas y diuinas del Prelado. Vnos le pintan en Atlante,de quien dixeron los Poetas que sustentaua el cielo con sus ombros,aunque a mi me parece estampa de qualquier Christiano particular, pues de qualquiera se puede dezir q̃ sustenta el cielo con los ombros, por tener a su cargo toda la maquina del cielo, y auer de dar cuenta della, de las influencias,

de

de los orbes celestiales, dela luz, del Sol, Luna y estrellas, de los elementos. *Omnia uestra sunt*, dixo san Pablo: No vuestras como señores, sino como arrendadores, de que haueys de dar razon: mas los prelados demas desso hanla de dar de todas las almas que tienen a cargo, y traerlas como el ama al niño sobre sus braços, como si el Prelado pariera a cada vno de sus subditos. El elefante trae vna torre con treynta hombres sobre si, y lleua peso tan inmenso, por ser muy amigo de galas y de que le traten con respeto. Es estampa de vn Obispo que lleua carga tã inmẽsa, q̃ le haze gemir y agonizar, mas todo lo lleua por vn roquete, vn baculo y vna mitra, y por el respeto que todo el mundo le tiene.

Otros le pintã en Argos, que tenia cien ojos, para que siempre los vnos pudiessen velar, y vienẽ con esta pintura los animales de Ezechiel, y los del Apocalypsi, de quien dize la Escritura, *Intus & extra plena sunt oculis*. Naum le pinta en vn cochero que guia vn coche y lleua las riendas de fuego, que si por desdicha se duerme, se quemará el cochero y el coche, y todos los que van en el. Christo Señor nuestro le pintò en la sal y en la luz, cosas que se deshazen y se consumẽ por acudir al seruicio ageno, la sal, por dar gusto pierde su sentida luz, por alumbrar se acaba y se consume: los Prelados han de apacentar sus ouejas con exemplo de sus personas, con doctrina, con sustento, hasta deshazerse y consumirse.

La razon porque Dios traçò huuiesse Principes y Prelados en la tierra, fue porque la conseruacion de las cosas consiste en vnidad, segun lo que dixo Pitagoras Samio, que el numero de vno daua ser y vida, y el numero de dos les daua muerte. Entre los hombres tambien es notoria esta verdad, porq̃ la diuision los pierde, y la vnidad los conserua: pero en las demas cosas causase esta vnidad por secreta calidad de naturaleza, y en los hõbres por ser libres, ha de yr por conformidad de pareceres y voluntades, y porque tener qualquier hombre su voluntad y entendimiento tan libre y tan sobre si, seria grande estoruo. Para esta conformidad traçò la prouidencia de Dios, q̃ el hõbre particular se deshiziesse de su voluntad y entendimiento, y le pusiesse en vno q̃ fuesse vna voluntad y entendimiento comũ de todos, y que quisiesse por todos, y mirasse por el bien de todos, y los enlazasse tan estrechamente a todos como si fuessen vn mismo hõbre, y vna misma persona. Este es el oficio del Principe y del Prelado, y esto pretendio

dio Dios, en que vno tuuiesse el mando de muchos, que descuydandose ellos de si, aya quien cuyde de sus personas.

De aqui nace que su daño y perdicion es comun, y dixolo Esaias elegantemente en metafora de vn cuerpo natural, en quien quando la cabeça y el coraçon estan enfermos, lo está generalmẽte todo el cuerpo. *Omne caput languidum, & omne cor mœrens a planta pedis usque ad verticem capitis non est in eo sanitas.* Por la cabeça entiende la potestad seglar. Por el coraçon la Ecclesiastica. La vna dize q̃ está vna languida, que es indisposicion de vna graue enfermedad: y el coraçon, que es la fuente de la vida y principio del mouimiento, a quien llama anima muchas vezes la Escritura. Caydo, quiere dezir que los Principes seglares andauan floxos, remissos, y desmazalados, y los Ecclesiasticos como dormidos: mirad que aliño para pintarlos en cetro con ojos que siempre velan, como los pintò Ieremias, o en el cochero q̃ lleuaua las riendas de fuego como Naum. De ay se sigue el estrago y perdicion general de la Republica. Dadme la cabeça languida, el coraçon caydo, yo os dare los ojos ciegos, las orejas sordas, la lengua muda, las manos torpes, las piernas flacas, los pies impedidos, y todo el cuerpo estragado: pero que mucho si estos ojos ni estos pies no tienen cabeça que los gouierne, ni coraçon que los mueua, *O pastor & idolum*, dize Ezechiel. Imaginad vn pastor pintado con vn çurrõ, vn cayado, vn cuerno: como no trae azeyte en este cuerno? ni pan en este çurron? como se està tan quedo? no es pastor, sino idolo de pastor, sino es que quiera dezir que es idolo y es pastor: para esquilar las ouejas, pastor: para mirar por ellas, idolo: para comerse la leche, el queso, y vestirse de la lana, pastor: para defenderlas del lobo, idolo: para regalarse y hazerse seruir y reuerenciar, pastor: para apacentar las ouejas, idolo. Ezech.34

En vna junta que vn tiempo hizo vn Rey de Francia, de muchos señores y Prelados, se hallò vn Doctor que hazia vna vida muy aspera y penitente, y importunado dixesse alguna palabra de edificacion, notandolos de floxos y regalones, leuãtando la voz, dixo: digo que san Hieronymo fue vn necio, y san Hilarion, y san Francisco, y todos los que hizieron gran penitencia en la tierra. Assombrarõse todos de aquel desuario, y preguntandole que fundamento tenia para dezirle: Respondio, porque si tenia el cielo seguro por el camino que caminan vuestras señorias,

fue

fue necedad atormentarse como se atormentaron.

Lo segundo, *Agricolis*, a hombres que sabian del arte, que el que entregasse su viña al ignorante, merecia muy bien perderla. Y aunque vn Señor temporal como los arrendadores fueran diestros en el cultiuar la viña, no se le diera mucho de que fueran virtuosos en el arrendador de su viña: esso y esso otro quiere Dios. Y aunque otro pidiera fruto a las cepas solamẽte Dios se le pide a las cepas y a los arrendadores, y mas al arrendador. Porque entre el Obispo y su subdito ha de auer la diferencia que entre la cepa y el labrador: entre la oueja y el pastor: entre el peze y el pescador.

Et peregre profectus est.

Fue dexar a los arrendadores en la anchura de su liberted, que el señor que esta siempre sobre los criados cahiriendo sus descuydos, es pesado y importuno, y no lo puede ser Dio. En el Testamento viejo en dando la ley en el Monte Synay, nũca mas dio señales visibles de su omnipotencia, como si no estuuiera en el cielo ni en la tierra. Entregandonos su viña nos dexo franquisimo el vso della, como si estuuiera lexisimo de nosotros, *Ab initio Deus constituit hominem, & dereliquit in manu consilij sui, apposuitque aquam, & ignem.* Desde el principio que Dios crio al hombr., le dexo en su libertad, para que estendiesse la mano al fuego y al agua: parece que fue poner la espada en las manos del furioso, mas es engaño, porque vna cosa es la potestad, otra el vso della. La potestad buena es, el vso no siempre es bueno. *Non haberes potestatem in me ullam nisi tibi datum esset desuper*, dixo a Pilatos Christo Señor nuestro, en que mostro, que la potestad el cielo se la auia dado: y si dezis, luego no peco en condenarle, san Iuan Chrysostomo dize que fue permission, que en la Escritura se llama licencia: pero mejor se responde, que la potestad era del cielo, y q̃ Dios se la auia dado, que otro q̃ Dios no se la pudiera dar, mas el vso era de Pilatos, y por ser malo pecò, *Spiritus Domini malus urgebat Saul.* San Gregorio arguye, si el espiritu era malo como de Dios, si de Dios, como malo? y responde, que la virtud del espiritu que le atormentaua era buena y de Dios, pero la voluntad era mala, y por ella se llama malo.

Lo segundo, *Peregre profectus est.* Porque en viendo la viña en su poder le imaginaron muy lexos, y hizieron obras por donde se fuesse lexos: assi se muestra Dios a cada vno, dize san Gregorio, como tiene la opinion A la Madalena, hortelano, por que luego que le vio sospecho q̃ era hortelano. A los que yuan a Emaus, peregrino, porque le tenian por peregrino en la vida. A estos muy lexos, porque le imaginaron muy lexos, que ay muchos q̃ viuen como si no huuiesse Dios, o como si viuiessen muy lexos, *Non est Deus in conspectu eius, inquinate sunt uie eius in omni tempore auferuntur iudicia tua facie eius.* Como el pensamiento que mas nos enfrena y nos recoge, es pensar que Dios esta cerca, *Quoniã a dextris est mihi non cõmouear*, assi el que nos pierde y nos estraga, es pensar q̃ esta muy lexos. La muger alebosa, que pinta Salomon en sus prouerbios, en partiendose el marido vna jornada larga, *Non est uir in domo sua abijt uia longissima*, luego busco a quien meter en su casa. El siruo malo en pareciendole que su señor estaua lexos, y que vẽdria tarde, trato de comer y de beuer, y de mal tratar a sus compañeros.

Lo tercero, dize que se partio lexos, porque son tantos los males que sufre y que disimula, anda la virtud tan desfauorecida y tan hollada, el vicio tan victorioso y tan pujante, que parece que esta lexos. Quando el gouernador esta ausente de su ciudad, el Obispo de su Iglesia, el Prior de su conuento, el padre de su casa, siempre prenalece el mal: en ausencia del pastor siempre se remontan las ouejas: la perdicion del mundo es tan grande, que parece que el que le gouierna esta muy lexos.

Lo quarto, dize que está lexos, no porque lo este, sino por que le llamemos, como si estuuiesse lexos. No puede el Perlado acudir a su viña como deue, si Dios no le fauorece, y no le fauorecerá Dios si no le llama, por que aunque no está ausente ni dormido, haze del ausente y del dormido, para que le llame y le dè vozes, *Vt quid Domine recessisti longe?* Señor, que es esto, dexaysnos cõ el azada en la mano, no pudiendola sin vuestro fauor mouer? dexaysnos con tantas almas a cuestas, no sabiendolas regir? embiá Señor vuestra sabiduria, *Vt mecum sit, & mecum laboret.*

Cum autem tempus fructuum appropinquasset.

Es conuenientisima la metafora de la vid y del sarmiento para la viuienda Christiana. Lo primero, como las nueuas plantas han menester estacas, a que arrimarse para que las sustẽten y las guien: assi el Christiano ha

Universidad de Deusto Biblioteca

ha meneſter Maeſtro que le enſeñe y que le guie. Ioſue y Moyſes guiaron el pueblo Hebreo a la tierra de promiſsion, y los Maeſtros y Predicadores guiã al pueblo Chriſtiano a la vida eterna.

Lo ſegũ lo, como la cepa deſpues de auer echado ſarmientos es meneſter podarla, porq̃ echãdo toda la virtud en hojas y en pampanos, vendra a ſer menos el fruto, aſsi a las plantas de la Igleſia conuiene podar las demaſias de los afectos carnales, porque impidẽ la abũdancia y proſperidad del fruto: eſſa es la razõ porque quita Dios el hijo a la madre, que era el ſarmiento mas hermoſo de la vid, y la guia de toda la proſperidad: a la muger el marido en quiẽ adora, porque quedando viuda, triſte y deſconſolada, acuda a Dios, y haga fruto de lagrymas y oraciones.

Lo tercero, la cepa repreſenta los frutos de la vida, en los pampanos de la niñez, q̃ ſon de poco prouecho: en el agraz, los de la mocedad, que aunque frutos mal maduros, ſon apetitoſos: en las vuas, los de la edad ya perfeta: en el vino, que es el poſtrero y mejor fruto, la vegez, en q̃ corre al hombre mas preciſa obligaciõ de dar fruto. Que no le dè en la infancia, no es mucho, que no es tiempo conueniente, pues no ſe diferencia de vna ſimple beſtezuela. En el Deuteronomio mãdò Dios q̃ no ſe pagaſſen diezmos haſta el tercero año, porque el primero y el ſegundo no eſtaua la tierra ſazonada: que no le dè en la mocedad, mala ſeñal, aunque no deſeſperada, porque aunq̃ la cepa que no da agraces pierde la eſperança de dar vuas, las cepas libres no ſiempre caminan por eſſos paſſos: que no dè fruto en la edad perfeta de varõ, peor ſeñal, porque ſiendo ya rãtos los años y deſengaños, y eſtãdo las potencias y ſentidos en la mas conueniente ſazon, parece q̃ entõces era el fruto natural, mas con todo eſſo no es ſeñal deſatiziada, pues a la hora vndecima lleuò Dios jornaleros a ſu viña. Que no dè fruto en la vegez y en el otoño dela vida, maliſsima ſeñal: que los q̃ por ſu edad auian de ſer maeſtros, a penas ſeã principiantes: que los que auiã de ſer muros y amparos de la Republica, ſean portillos q̃ llaman al enemigo: que los q̃ auiã de templar los brios de la mocedad, como agua al vino, los atizen: que los q̃ auian de hazer ricos de conſejo y prudencia a los otros, ſeã muy pobres: que los q̃ auian de ſeruir de eſpejo en que ſe miraſſen los demas los anublen, es maliſsima ſeñal. El Eccleſiaſtico pone en el capitulo veynte y cinco, tres coſas de que guſta mucho Dios, y luego otras tres de que diſguſta, y la

y la poſtrera como mas aborrecible, es el viejo tonto è inſenſato, o como dize el texto Griego, el viejo adultero. Imaginà que ſiendo vos moço diſcreto y gentil hombre, y vueſtra muger no menos hermoſa y auiſada, teneys vn viejo podrido por vezino que os la requiebra y procura enamorarla, tañendo guitarra, cantando dulçuras, refiriẽdo mocedades, maliſsima ſeñal. Todos los vicios, dize ſan Iuan Chryſoſtomo, ſon en vn viejo feyſsimos, por tener mas ſalud en aquella edad el alma. Como el cuerpo libre de enfermedades, de achaques y de accidentes queda mas ſano y mas robuſto, aſsi el alma libre de las paſsiones del cuerpo queda mas ſana y mas robuſta, pero el vicio de la carne es muy mas feo. Fea coſa es ver vn clerigo deshoneſto, vn religioſo diſtraydo, vn hermitaño enamorado, pero vn viejo es coſa mucho mas fea: porque deſnudo el clerigo, el religioſo, el hermitaño, pueden deſcubrir mucha mocedad y loçania, mas el viejo es vn coſtal de hueſſos, aunque como dixo Iob, lleno de los vicios de ſu mocedad.

Chry. ho. 21 ad Heb.

Miſit ſeruos ſuos, vt acciperent fructum.

AL tiempo de los frutos, habla en plural de muchos frutos, que no da guſto a Dios vn fruto ſolo, y embiò ſus ſieruos, porq̃ ſi dexara paſſar aquella ſazon, dixeran los arrendadores, vinierades a ſu tiempo, y no quando los frutos eſtan deſperdiciados y comidos, nadie puede tener eſſa querella de Dios, porq̃ al tiempo mas conueniente de dar fruto, eſtá alli preſtos ſus ſieruos para pedirle. Ay algunas ſazones tã preciſas y forçoſas de pagar y merecer, en que Dios, el Angel de la guarda, la razõ, nueſtra propria conciencia, nos dan tan apriesſa vozes, que el que no pagare en ellas, da ocaſiõ de preſumir q̃ no pagara jamas. Quando el Sacerdote y el Leuita vieron al herido camino de Ieriçò, y ſe paſſaron rezando en ſu breuiario, que les yrian diziendo los Pſalmos y las lecciones, ſus Angeles y conciencias; es poſsible que ay coraçon a quien aquella miſeria no quebrante? ſi en eſta ocaſion no ſoys miſericordioſos, a quando aguardays a ſerlo? El que en vn Viernes ſanto, quãdo las proceſsiones, las inſignias, las diciplinas, la ſangre vertida, las eſtaciones de los tẽplos, los monumentos, el ſilencio de las campanas, la deuocion general de los Fieles, la triſteza de la Igleſia, q̃ celebra las obſequias de ſu Eſpoſo, no ſaca vn ſuſpiro del pecho al pecador, paſſada aquella ſazõ, que hará? Quãdo el labra-

Universidad de Deusto
Biblioteca

labrador teniendo el monton de trigo en la era, y llegando el diezmero y sacristan, no paga el diezmo ni la primicia, mal pagara si lo encierra. Quando el arbol no da fruto en la primauera, ni en el Otoño mal le dara en el inuierno. Quando Christo Señor nuestro pidio a san Martin por Dios, pareciole al santo tan precisa sazon de merecer, que no teniendo otra cosa, dio la mitad de la capa. Ay ocasiones que aprietan de manera vn coraçon, que a penas le dexan libertad, y quando el pecador es tan libre, o tan duro que las desprecia, nadie presume que hara bien fuera dellas. Como ay ocasiones de ofensas de Dios tan apretadas, que el que sale valerosamente dellas, da esperança que no le ofenderà, en las que son mas ligeras, &c. que esso dize, *Qui potuit transgredi, & non est transgressus*, donde no señala solamente la libertad, sino la ocasion y la ventura. Como ay ocasiones en que vno està obligado a ser Christiano, aunque sea a costa de la honra, de la hazienda, y de la vida: como si vn infiel le obligasse a renegar, assi ay sazones en que està obligado vn Christiano a parecerlo. Los de la viña, ni aun voluntad de pagar no mostraron, no queriendo parecer arrendadores.

Alios cæciderunt, alios lapidauerũt, alios occiderũt.

SAN Marcos y San Lucas dizen, que embiò tres vezes a sus criados, S. Mateo dos: y por los criados entiende a los Profetas, que aunque eran tambien del numero de los arrendadores en quanto embiados a coger los frutos, eran diferentes y distintos. La respuesta es, q̃ a los vnos hirieron, a los otros apedrearon, y a los otros mataron, como lo cuenta san Pablo en el primero capitulo de la Epistola a los Hebreos, y san Hieronymo muy despacio en su comento.

Alios cæciderunt. Fue tan costoso siempre este oficio de Predicador, y de Profeta, que solo el pedir el fruto, costo a muchos heridas, piedras y muertes: donde se deue notar, que Dios hablò por sus profetas vnas vezes con palabras, otras vezes cõ señales, de que tambien vso Christo Señor nuestro en el nueuo Testamento, quando abraçò al niño, quando maldixo a la higuera, quando lauò los pies a sus discipulos, quãdo dixo a san Pedro, *Sequere me*. En el Testamento viejo vnas vezes notificaua Dios a su pueblo los cautiuerios y açotes cõ que le auia de castigar. Otras vezes queria que los Profetas se les representassen cõ señales exteriores, y que fuesse la notificacion de suerte que la misma representacion era tormento para el Profeta, porque experimentana en si mismo el castigo que notificaua. Mandò Dios a Ezechiel que representasse el cautiuerio q̃ su pueblo auia de padecer por Nabucodonosor, en que se auian de ver desastres y tristezas lamẽtables, y dizele: Profeta, mañana ha de morir vuestra muger, que es la cosa que mas amays en esta vida, y aunque sea fuerça gemir su pérdida interiormente, en lo exterior no mostreys semblante triste, ni os pongays caperuza ni capirote de luto, ni os descalceys los çapatos, ni comays como suelen en los demas mortuorios, q̃ eran ceremonias que se vsauan, *Ecce ego tollo a te nõ planges, &c.* Señor, para que? para que quando os vengan a preguntar que significan estos ensayos, respondays: Dios ha de quitar vuestro templo, que es lo que mas luze en vuestros ojos, y vuestros hijos y hijas y hermanos que son las cosas que mas amays, y no os dara lugar para poneros luto, ni para llorar los muertos. Señor, pues el representar esso me ha de costar a mi muger? y teniendo el coraçon tan lastimado no quereys q̃ llore ni q̃ derrame vna lagrima? es muy costoso el oficio del Profeta. Otra vez le mandò representar otro castigo seuero de peste, de hambre, de guerras, por las idolatrias de aquel pueblo, y dizele que entre por medio de la ciudad lamentando, *Heu ad omnes abominationes domus Israel*, y porque no sea las lagrymas por cũplimiento, daos vna herida en la mano, y otra en el pie. Pues Señor, por fuerça me ha de costar tan caro el notificar este castigo? es muy costoso el oficio del Predicador y del Profeta. Otra vez le mando que se echasse a dormir sobre el lado siniestro y durmiesse trecientos y nouenta dias, y pusiesse sobre aquel lado las maldades de Israel, y luego se bolviesse del otro lado y durmiesse quarenta dias, y pusiesse sobre aquel lado las maldades de Iudà. Señor para que? Quiero q̃ representeys en essos dias los años que ha de estar cautiuo mi pueblo en tierra agena. Pues para notificar esso he yo de dormir quatrocientos y tantos dias? es muy costoso el oficio del Profeta. Con el mismo espiritu mandò a Oseas se enamorasse de vna ramera y se casasse cõ ella, y representasse cõ esse amor y casamiẽto el amor y la paciẽcia de Dios, y las aleboſias de su pueblo. Y a Iremias, que saliesse cargado de hierros y de cadenas. Y a Micheas, que descalabrado y corriendo sangre dixesse al Rey Acab quan mallo auia hecho en dar libertad a Menadab Rey de Syria,

Ezech. 14

Ezech. 6.

Ezech. 4.

3. Reg. 20

Universidad de Deusto
Biblioteca

Syria,que segun Iosefo,Micheas era aquel Profeta. En fin para representar mas viuamente el castigo que Dios les mandaua notificar,vno salia aprisionado, otro herido,otro casado con vna mala muger, es muy costoso el oficio de Profeta.

Imaginad que se representa vna tragedia,y que siendo siempre su fin triste y desastrado, se executasse de veras en la misma representacion, que siempre es cosa de burlas vna degollacion del Bautista,que sale el Rey soberuio y se assienta en su escaño de oro. Herodias con la hijuela, y que la manda baylar, y que se paga el Rey tanto de la gracia y el donayre,que le ofrece mercedes y le jura de cumplirlas, aunque sea la mitad de todo el reyno: que le auisa la madre pida la cabeça del Bautista: que se muestre el Rey triste por el juramẽto hecho,pero que manda al cabo se la traygan: que entra el Bautista con el passo graue, el rostro seuero: que leuanta el verdugo el cuchillo y le descabeça: Teneos hombre que es representacion? Si,pero es representaciõ costosa,donde se passa de las burlas a las veras. Pues esso les sucedio a los Profetas,que hasta la representacion les fue costoso, mirà lo q̃ seria el hecho, *Alios cæciderunt,alios lapidauerũt,alios occiderũt*,heridas,piedras,y muertes.

Mas direys,Señor,en que razon cabe que deys vuestros Profetas por vna gente perdida, son basura los Profetas para darlos por vn arrendador que no vale vn solo marauedi? quien da vn amigo por vn enemigo? vn hijo por vn esclauo? demas desso, si las vidas de vuestros Profetas huuieran de prestar para reduzir a vuestros arrẽdadores, aun fuera demasia aburrirles, pues era dar lo mas por lo menos, pero quedarse los Profetas muertos, y los arrendadores obstinados, &c. Respondo,que son hazañas ordinarias del amor,que por no quedar vencido vendra a gastar quanto tiene. Enamorayse de vna muger que no valen vn pan todos sus gustos, *Vix est unius panis*,dixo Salomon,y empeñays la honra,la hazienda, la salud, la vida: como tanto por tan poco son hazañas del amor. Y si consiguiesse el amor su pretẽsion, aun podria tolerarse, pero que no la consiga,y que se vea vn hombre mas aburrido y mas desdeñado, quando ha trabajado mas y gastado mas, &c. son glorias del amor,que no se da por vencido. A Oseas dixo, *Adhuc dilige mulierem dilectam ab amico*. Profeta, tras esse cantó hallareys vna muger en sus tratos muy perdida, poned en ella vuestro amor, passealda la calle, seruidla: Señor, no viene bien q̃ ande en essos passos vn hombre de mi professiõ y de mis prendas. Hazed lo q̃ os mando, que quiero que representeys lo que yo hago, que siendo esta gente adultera y alebosa, la rondo, la solicito, y le ruego que ne quiera. Señor, casarse vn hombre con vna muger que dio de ojos vna vez, no es mucho: pero casarse con vna ramera que ha hecho mas trayciones que tiene cabellos: con todo esso, *Adhuc dilige mulierem adulteram*, todas essas trayciones vẽce mi amor. Señor, si huuiesse de aprouechar, podriase dar esso por bien empleado, pero si buelue en aborrecimiento el amor que le mostrays, &c. *Adhuc dilige mulierem adulteram*, porque quanto mas me aborreciere la he de mostrar mas amor: esto le sucedio aqui al pie de la letra a Dios. Embiò vnos Profetas a los arrendadores, y hirieronlos. Embiò otros, apedrearonlos. Embiò otros, y mataronlos. Señor, es posible q̃ os dura el amor de gẽte tã desalmada y perdida? Toda via me duraria, aun no los tẽgo aburridos, antes pienso ora mostrarles mayor amor embiãdoles a mi Hijo: es fuego de alquitrán el amor de Dios, que crece mas con el agua.

Nouissime autẽ misit ad eos filium suum dicens verebuntur filium meum.

SAN Lucas añade, *Forte nescio*, *buntur filiam meum*, y assi leen San Chrysostomo, Euthymio, Teofilato, aunque falta en los exemplares Griegos. Bien sabia Dios que no auian de tener respeto a su Hijo los arrẽdadores, pero habla como hombre, que en las parabolas es cosa ordinaria passar los afectos del hombre a Dios. El medico aunque tiene el enfermo por desafuziado y mortal, con todo esso le receta alguna medicina, no porque espere que aya de sanar, sino dudando, quiça podra ser. San Iuã Chrysostomo dize, que el *Forte* no cae sobre ignorancia del Padre de las compañas, sino sobre la dureza de los arrendadores, *Dura ceruice, & incircumcisis cordibus*, y que por aquella dureza pone en duda lo que era tan deuido, como respetar al heredero, lenguage de que auia vsado por Ezechiel, *Si forte audierint, & conuertantur*. Ezech. 2.

Parece que truxeron competencia el amor diuino y la malicia humana: el amor embio criados que solicitassen la voluntad de los arrendadores, a vn Moyses, a vn Aaron, q̃ fueron los primeros Profetas q̃ enseñaró aquel pueblo, salio la malicia y apedreolos, hizolos mil injurias y agrauios, moniẽdo cismas y motines a cada passo, tomado piedras para apedrearlos: sale el amor para

Universidad de Deusto
Biblioteca

descortesía ha sido, más no por esso los hemos de aborrecer, vayan otros. Viene vn Elias, vn Eliseo: maltratanlos y amenaçanlos de muerte: sale el amor: ingrata se ha mostrado esta gente, mas no por esso la hemos de dexar de amar, vayan otros. Viene vn Ieremias, vn Ezechiel, vn Esaias, vn Zacharias, empozanlos, hieren los, asierenlos, matanlos, *Quem Prophetarum non sunt persecuti patres uestri? Hierusalem, Hierusalem, quæ occidis Prophetas*, sale el amor: yo he dado en esso, y pues he puesto la mano en este negocio, he de enclauarla; vaya mi Hijo. Sale la malicia y ponele en vna Cruz: mas porque no se alabasse quedaua por ella el campo la sangre vertida de Christo Señor nuestro que los auia de condenar, da vozes al Padre eterno q̃ los perdone y los reciba.

Hic est hæres venite occidamus eum.

APenas huuieron visto el heredero, quando dixerõ entre sí, comunicando su pẽsamiẽto vnos a otros: este es el heredero, matemosle y quedaremonos con la heredad, fue como pronostico de lo que passo en el Concilio, *Expedit ut unus moriatur homo pro populo, ne tota gens pereat.*

Vnos pecados se llamã a otros de no pagar, vinieron a maltratar a los criados: de maltratarlos, a quitarlos las vidas: al cabo, a matar al heredero, que fue el mayor de los pecados del mundo. Es fuego el pecado, que el menor llama al mayor, hasta hazerse vn horno de vidrio que nunca se apaga: es vapor, que vn pequeño causa, vn grande. San Agustin nuestro padre haziendo vna descripcion de su vida antes que se conuirtiesse, dize, que la costumbre del pecar auia hecho vna cadena en que estaua aprisionado, no de hierro, sino de su propia voluntad, *Ligatus non ferro alieno sed mea propria uoluntate*, de la volũtad peruersa hize gusto, del gusto hize costumbre, de la costumbre necessidad, y añadiẽdo de essa vuon a essa nõ me veo presso con vna cadena larga. Esto es lo que dize Oseas, q̃ van las culpas creciendo poco a poco hasta llegar a hazer hilo y alcançarse vnas a otras, *Sanguinẽ tetigit*, essos fueron los passos de Iudas: del hurtar la blanca y el marauedi, vino el gusto de tener dineros: del gusto la costumbre del hurtar: de la costũbre la necessidad: de la necessidad, a vender a Christo, y a desesperar, que fue el cabo de sus males, que quando el se echõ el lazo, ya el demonio le tenia echada cadena.

Hic est hæres. Destas palabras y de otras muchas del Euangelio sacan los Doctores vna duda biẽ dudosa: si los Iudios conocierõ a Christo Señor nuestro. Vnos dizẽ que le conocieron por Messias, pero no por Dios, porque si le conocieran por Dios, quien se atreuiera a crucificarle. Es tan natural para Dios nuestro seruicio y obediencia, que dize por Iob: *Quasi de industria recesserunt a me.* Hase de ponderar el *Quasi*, porque absolutamente hablãdo, nadie aura que diga a Dios de industria, no te quiero. Y pruebalo claramente el lugar de san Pablo: *Si cognouissem nunquã Dominum gloriæ crucifixissem*, q̃ aun que alli, segu algunos, trata de la gloria, y dize que fue cosa escondida a los mas sabios del mundo, de ay se sigue que les fue tambiẽ escondido el señor della. Esta opinion tiene vn grande inconueniente, y es andar siempre en la Escritura el oficio de Messias tã assido de Dios, que no ay profecia del Messias en que no aya alguna palabra de diuinidad: y como los Doctores Hebreos las sabian todas tan decoro, es dificultosa cosa creer que le conocian por Messias y no por Dios. Otros dizen, que ni le conocieron por Messias ni por Dios, porque no es creyble que conociendole por lo vno, o por lo otro le pusiessen en la Cruz, que aunque la passion ciega, no tanto, fuera

de que las culpas que le cargarõ fueron blasfemias, *Blasphemauit, quid adhuc egemus testibus*, pacto con el demonio, *In Belsebu principe dæmoniorum eijcit dæmonia.* Y si le conocieran, ora por Dios, ora por Messias, no era posible hazerle essos cargos. Y parece lo prouo san Pedro, predicandoles despues de muerto el Señor: *Et nunc fratres scio, quia per ignorãtiam feciſtis, sicut & principes uestri.* Y Christo Señor nuestro lo dixo en la Cruz: *Nesciunt quid faciunt.* Otros dizen, que por lo menos, los mayores de los Iudios le conocieron por Messias y por Dios, y tienen en su fauor muchos lugares de la Escritura, principalmente el capitulo sesto de S. Iuan, donde dize Christo Señor nuestro: *Et me scitis, & unde sim scitis*, y en el capitulo quinze: *Nunc autem, & uiderunt, & oderunt, & me, & patrem meum*, fuera de q̃ las profecias erã muchas y muy claras, y vianlas todas cũplidas, principalmente la de Daniel en el capitulo nono, que es clarissima. Demas desso, rogando Christo Señor nuestro por los que le crucificauan de ignorancia, dandose muchos golpes en sus pechos, se arrepintieron de sus culpas, y no hazerlo los mayores, fue señal que si auian procedido de ignorancia, era muy afectada, que en la Escritura se condena por malicia.

Acto. 3: Luc. 23: 1. Cor. 2: Sic Abulẽ;

Otros dizen que la euidencia de los milagros de Christo Señor nuestro, de su vida inculpable, de sus sermones, calificada con el testimonio del Bautista, a quien tenian por hombre embiado del cielo, luchaua con la passion grande que contra el mismo Señor tenian, y que como gente combatida de olas y vientos contrarios, ya yuan a vna parte, ya yuana otra. De suerte que el pueblo, y principalmẽte sus principes, lidiaua con grãdes perplexidades. Venia vna ola de passion, y dezian: *Nõne hic est filius fabri?* no es este el hijo del carpintero, quien diablos le hizo Mesias? Oyan vn sermon de Christo Señor nuestro que les mouia los seoridos y los alũbraua las almas, y dezian con otra: ola: *Nunquam sic locutus est homo.* Este no es hombre, que no hazé esse efeto con sus palabras los hombres? Venia luego otra ola de inuidia y de passion, y deziã: *Vnde hic litteras didicit?* En q̃ vniuersidad aprendio letras este hõbre, no es posible que no seã necedades las que dize. Acudia luego otra ola de admiracion y de espanto, ocasionada de algunos de sus milagros que atronauã la atenciõ de todo el mundo, y dezian: *Nunc quid Christus cum venerit plura signa faciet?* Que Mesias puede venir que haga ventaja a este? Vna vez deziã. *A Nazareth potest aliquid boni uenire?* Es posible que nos aya de venir de Nazaret tanto bien? a Galilea Prophera? *Non surgit quoniam in Prophera de Galilea.* Ioan. 7.

tore uersus est. Dize san Marcos, sin duda deue de ser algun loco, y traenos a todos locos. Otra vez venia la ola de su vida, de sus milagros y sermones, y dezian: *Hic est hæres,* sin duda es el heredero. Llegays a preguntar a vn hombre docto, Señor, yo tuue este trato en que interesse ciẽ mil ducados, desseo saber si los gozo con conciencia: Responde, Señor, vos estays vestido y calçado en el infierno sino los restituys, sale con mas olas en el pecho que vna mar. Vna vez dize, voto a Dios que deue ser algun borracho este frayle. Otra vez, por Dios que creo que me dize la verdad y que es lo que me cõuiene: assi andaua con Christo Señor nuestro aquel pueblo triste, atormentado con olas de perplexidades, y esso quisierõ dezir en aquellas palabras de tan grãde sentimiento, *Quousque animã nostram tollis*, tracinos fuera de nosotros.

Todos estos pareceres viene a conuenir, en que los mayores desta gente tuuieron de Christo Señor nuestro la noticia que bastaua para estar obligados a creerle y a recebirle. Y para quedar inescusables, por no auerle recebido segun lo que dixo San Ioan. 15. Iuan: *Nunc autem excusationem non habent de peccato suo.* Y prueuase esta verdad. Lo primero, por el testimonio de san Iuan tã calificado y de tanta autoridad, que fue contra toda razon y justicia no creerle. Lo segũdo, por sola su doctrina, segun lo que dixo el mismo Christo Señor nuestro: *Si non uenissem & locutus eis non fuissem peccatum non haberẽt, nunc autem excusationem, non habent de peccato suo.* Si yo no huuiera venido y los huiera predicado pudieran tener escusa, mas con mi venida y mis sermones no la tienen. La razõ es, porq̃ Christo Señor nuestro como era Dios y hombre, no solamente hablaua como hombre, pero mouia los coraçones como Dios, despertãdolos interiormente con mouimiento diuino: y assi conuirtio con solos sus sermones a los Samaritanos, y a otras muchas gentes, y si los Iudios no resistieran al Espiritu santo, como dixo S. Esteuan, sin duda quedaran cautiuos de sus palabras. Ioann. 15.

Lo tercero, con estas dos prẽdas se auian de asseguar de todas las demas que estauan profetizadas, aunque no vieran milagros, que los milagros no se los dieron para que creyessen, que si huieran de creer por ellos, pudieran esperar a la muerte y resurreccion de Christo Señor nuestro, que eran señales del verdadero Mesias, mas al Bautista recebian por Mesias sin milagros, y antes auiã recebido otros dos Mesias sin milagros. Acto. 5.

Lo quarto, aunq̃ su culpa fue graue por no auerle creydo sin milagros, sin duda fue muy mas graue por no creerle despues de tantos milagros, por estar profetizados tantas vezes, por ser tan grandes y tan solos en el mũdo, que pudo dezir Christo Señor nuestro: *Si operam non fecissent, quem nullus alius fecit, peccatum non haberent.* No tuuieron pecado tan graue, quiere dezir, tan inescusable, y assi añade: *Nunc autem excusationem non habent de peccato suo.* Ioann. 15.

Hic est hæres, venite occidamus eum, & nostra erit hæreditas

TOda la perdicion del pecador nace de hazer malas consequencias. Vnos perdidos que pinta el libro de la Sabiduria, dixeron, *Comedamus & bibamus, cras enim moriemur.* El plazo de nuestra vida es breue, mañana nos hemos de morir, demonos priessa a comer y a emborrachar. Fue malissima consequencia, que para morir no es buena disposicion el comer, mejor fuera la que hizo la hija de Gethe quando le notificaro su muerte:

Universidad de Deusto
Biblioteca

pues tan presto he de morir, dexame primero llorar: Los que se entran frayles y monjas, suelé comer y holgarse las vigilias de la entrada: pues voy a ayunar, quiero comer: pues voy a llorar, quiero reyr: pues dexo el mũdo, quiero le dar vn abraço a la despedida, que en la colada de la penitencia saldra todo: no es buena disposicion para obra tan santa; pero será ventura y merced de Dios tener tiempo en que se logre su proposito: mas no dando lugar la muerte para reparar los daños de la vida, grande torpeza es dezir, holguemonos oy, pues
Malach. 3 hemos de morir mañana. Por Malaquias hizieron vnos tontos vna consequencia no menos necia: hemos seruido a Dios y andado tristes, y no vemos prouecho de nuestro seruicio, los que le han ofendido viuen prosperos y ricos: luego vanidad es seruirle, y cordura el ofenderle. Si fuéran cuerdos auiã de hazer la cõsequencia al reues. Si los que le ofenden gozan de algunos bienes en esta vida, nosotros que le seruimos y no gozamos de bien, soberana merced y galardon hemos de gozar despues. Viue vn justo muy pobre en frente de vn pecador muy rico, y no alcançando vn pedaço de pan para reparar su hambre, vee entrar por la puerta del vezino tanta abundancia de cosas, la prosperidad agena, y la pobreza propria esfuerça sus esperanças: o espero en Dios verme presto muy harto, que calificar la ventura de cada vno antes de tiempo, es necedad. En la parabola del rico, que haziendo vn camino largo repartio entre los criados su hazienda para que negociassen mientras boluia, vn siruo perezoso, a quien dio cuydado de vn talento, hizo otra necissima consequencia, soterrò el talento, y al tiempo de la cuenta, dixo: Señor, se que soys hombre duro, que cogeys a donde no sembrays, y por esso escondi el talento que me distes. Fue malissima razon, porque si le conoces por hombre que coge donde no siembra, por fuerça a de querer coger a donde sembro. Otra razon muy torpe hizieron los hijos de Israel en el desierto, pareciendoles q̃ Dios no hauia de ser poderoso para hartarles de carne, *Quoniam percussit petrã, & fluxerunt aquæ numquid poterit Deus parare mensam in deserto*. Deue de pensar Dios que porque sacò agua de la piedra, ha de poder dar carne a seyscientas mil personas. Dexando a parte la torpeza de estrechar la omnipotencia de Dios, que auia hecho otras cosas incomparablemente mayores, que refiere la Escritura a cada passo, y particularmente Iob en el capitulo nono: la razon particular era muy necia, porque que mas es dar a seyscientas mil personas pan, que darles agua, principalmente siendo tan marauilloso el modo, que herida vna piedra que suele dar fuego, diesse tan gran golpe de agua que sobrasse a tantos hombres y bestias tan sedientos, y que marchando el campo, marchasse el agua con ellos, diuidida en diferentes arroyos, que esso quiere dezir: *Consequente eos petra*, y Hebreos huuo que dixeron que la misma piedra se yua tras ellos. Auiendo pues de inferir, pues nos dio agua, bien nos podrà dar pan, hizieron la consequencia al reues, essa es la necedad de *Hic est hæres*. Veen al heredero, y dizen, matemosle y sera nuestra la heredad, antes matando al heredero os quitaran la heredad: si matando al Hijo matarades al Padre y a todos los del linage, fuera tolerable consequencia, *Nostra erit hæreditas*, mas quedando el Padre viuo, tan poderoso y agraviado, &c.

Demas de esso, ningun mal se ha de tomar por medio para cõseguir el bien, porque en vez del bien, sucede el mal. Los hermanos de Ioseph, por no adorarle, tomaron por medio el venderle, y fue medio para que sucediesse lo que temian. Los Iudios tomaron por medio el quitar la vida a Christo Señor nuestro, para que los Romanos no se apoderassen de su gente y de su tẽplo, y fue el medio mas cierto para esse daño. Los viejos de Babylonia tomaron por medio para encubrir su delito, leuantar a Susaña vn testimonio, y condenarla a apedrear, fue medio para q̃ su culpa se publicasse, y para q̃ ellos muriessen. Mata el adultera a su marido para encubrir su adulterio, es medio ordinario para que pague su delito. Mata el ladron al mercader, y desuellale la cara porque quede su hurto mas secreto y su persona mas segura, es medio ordinario para que le coja la justicia, porque lo traça Dios assi, que por hazer el hõbre mal, nunca le suceda bien, *Væ impio in malum, retributio enim manuum eius fiet ei*. Ay de aquel que haze mal, porque ha de parar en mal, *A mãdatis tuis intellexi, omnem uiam iniquam odio habui*. De vuestra ley he venido a entender que he de aborrecer todos los caminos de la maldad, y que no es buen consejo el camino del mal, para venir a gozar del bien.

Gradar.

Quid faciet Dominus vineæ, agricolis illis, aiũt illi, malos male perdet.

PReguntòles, q̃ harà el Señor de la viña con estos arrendadores? para que ellos mismos por su

Universidad de Deusto
Biblioteca

su boca se condenassen: en que se puede cõsiderar dos cosas. Vna, la paciencia inmensa de Dios, q̃ para castigar a gente tan ruyn esperò tantos y tã largos plazos, que no pagasien la renta, que apedreasien a los vnos criados, q̃ hiriessen a otros, que matassen a otros, que quitassen la vida al heredero, q̃ viniessen a condenarse a si mismos. *Longa nimis & multũ misericors.* El Hebreo dize: *Longus naribus.* Es Dios de largas narizes. Dios que te enoja muy tarde. El horno que tiene pequeñas braueras con poco fuego se ciega de humo, la chica chimenea siempre es humosa: y a los hombres pequeños de ordinario los ciega presto la colera, y han menester hazerse mucha fuerça para enfrenarla. Dios por vna parte tiene grandes narizes por dõde despide el humo de sus enojos, por otra parte se haze gran fuerça. *Laboraui sustinens*, dize Esaias: Toma la metafora de vn hombre muy irritado, que para no romper en ira y enojo, ha menester trabajar, haziendose fuerça en el sufrir: demas desso, es fuerte y poderoso, y puedese yr a la mano facilmente. Las mugeres por ser flacas son ayradas, vengatiuas: pero Dios es fuerte y sufrido, *Deus iudex iustus fortis & patiens. numquid irascetur per singulos dies.* Iuezes ay que cada dia quieren ahorcar a todo el mundo: pero Dios no ayays miedo que le veays enojado: cada dia blandeara la espada, flechara el arco para requeriros y amenazaros, *Nisi conuersi fueritis gladium suum vibrauit, arcum suum tetendit, & parabit illum.* Notificaraos q̃ tiene arco, y que tiene espada, que ora esteys lexos, que ora esteys cerca, es razon que le temays, pero los enojos serán muy de tarde en tarde.

Isaiæ.

Encontrando las espias de Cambises cõ el Rey de Etiopia, a quien este Capitan entraua haziendo guerra, le hallaró flechãdo vn arco de hueso con tanta facilidad como si fuera de mimbre, y tirauale cõ tanta destreza, que daua con la xara en la cabeça de vn alfiler, y haziendo esso algunas vezes delante de las espias, les dixo: lleuad este arco a Cambises: no se hallò en todo el campo quien pudiesse doblar el arco ni despedir del la xara, de dõde arguyeron q̃ no era aquel Rey para trauar con el guerra. Esso haze Dios con el hõbre cada dia, muestrale por mil caminos, que no es Dios para burlarse con el, pero con todo esso espera hasta que confiesse el hombre por su boca que está muy bien condenado.

Lo segundo, quiere que ellos mismos se condene por su boca, para dar satisfacion de su justicia, que es tan justificada en si misma,

misma, que quando os viene a condenar, vos mismo firmareys vuestra sentencia, y direys cõ los hermanos de Ioseph: *Iuste hæc patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum.*

Estas dos consideraciones se fundan en tres grandezas que de la misericordia de Dios predica la Escritura. La primera, que el hazer Dios justicia, es a mas no poder. San Iuan le pintò con vna espada atrauessada en la boca, en señal de que castigaua a regaña dientes. Vna vez que determinò de castigar a su pueblo por sus idolatrias, dixo a Ezequiel: *Allide manum & percute pedem, & dic heu ad omnes abominationes malorum Israel.* Date vna herida en vna mano, y otra en vn pie, y sal llorando por la ciudad los males que he de imbiar sobre Israel. Señor, para proseguir açoteshe de lleuar yo, heridas y lagrymas en los ojos? Quiero que me representes a mi, que para dar vn açote y hazer vna llaga, yo la passo y yo la siento primero. Aqui se fundan todos los lamẽtos que haze Dios quãdo se vee obligado a desnudar la espada, *Heu uindicabor de inimicis meis*, dize por Esayas. *Super hunc plãgam & ululabo*, dize por Micheas.

Ezech. 6.

La segunda, hablar de la misericordia, como si fuera mas natural a las personas dignas, como si fuera mayor q̃ los demas atributos, como si se honrara mas cõ ella. Esso quiere dezir: *Apud Dominum & copiosa apud eum redẽptio.* Es lenguage ordinario en las letras diuinas, de que nunca vsan tratãdo de la justicia, *Apud Dominum præces eorum, apud te propitiatio est, apud te est fons uitæ.* Y quiere dezir: Soys Señor la misma misericordia, la misma piedad, la misma propiciacion: y aunque puede dezir lo mismo de la justicia y de todos los demas atributos, no lo dize. Santiago haziendo comparacion de la misericordia a la justicia, dize: *Superexaltat misericordia iuditio.* El tribunal dela misericordia es supremo al de la justicia, porque se apela desde la justicia al de la misericordia, como a Cõsejo supremo, y si no se reuoca la sentẽcia, como en el caso de Niniue y de Ezechias, y en otros muchos, por lo menos se tiembla. Y confirma Dauid este pensamiẽto, llamãdo a Dios en vn verso dos vezes misericordioso, y vna justo: *Misericors Dominus & iustus Deus noster miseretur*, en q̃ parece le da doblada misericordia que justicia. Mas lo encarece en el Psalmo 144. pues dize: *Miserationes eius super omnia opera eius.* Pongansse a vn lado las obras, no solamẽte de la justicia, sino de todos los atributos diuinos, y hagase vna fudiciõ de todas, y no podrá correr lan-

Psalm. 35.

Iacobi. 2.

Psal. 144.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ças parejas con las de la miſericordia de Dios. Eſaias auia dicho: *Multus eſt ad ignoſcendū*, q̃ ſe haze Dios muchos para perdonar, pero Dauid no dize ſolamẽte que ſon ſus miſericordias muchas, ſino que ſon mas que todas las obras de Dios. *Iſal. 55.*

La tercera, parece que ſe honra mas con la miſericordia: *Laudem meā infrenabo te ne intereas*, Otra letra: *Ob laudem meam infrenabo tibi iram meam*, por mi honra refrenare mis enojos, y cogere las riendas a mi ira. La miſma razon alegò Moyſes vna vez que quiſo acabar aquel pueblo en el deſierto. Señor no lo aueys de hazer por vueſtra honra, *Ne dicāt AEgyptij calide ſeduxit eos.* Bueno ſeria q̃ dixeſſen los Egypcios, cogerlos quiſo adõde no pudieſſen valedores. *Iſaiæ 9.*

De aqui nace que quando la Eſcritura pinta a Dios haziendo juſticia, vnas vezes toma la metafora del platero que peſa el oro y las perlas, *Pondus & ſtatera iuditia Domini.* Son, dize Salomõ los juyzios de Dios el miſmo peſo y las miſmas balanças. Y Eſaya: *Ponam in pondere iuditium, & iuſtitiam in menſura.* Y Dauid: *Totum dabis nobis in lachrymis & menſura.* Con tanto recato nos embia Dios vn caſtigo que parece que peſa por adarmes y por onças, y que le mide y regatea. Otras vezes toma la metafora del albañir, *Cogitabit Dominus diſſipari murum filiæ Syon, tetendit funiculum ſuum.* Penſò Dios deſtruyr el muro de la hija de Syon, y tomò el cordel y la regla, &c. No ay albañir en el mundo que para derribar vn edificio haga eſſo, pues Dios lo haze, porque caſtiga con grã juyzio. Otras vezes toma la metafora del miſta, que deſtila las quintas eſſencias por alãbiques, *Stillabit ſuper eos ror meus ſuper locum iſtum*, dize Ezechiel en el Paralipomenò. Del miſmo Daniel, Amos. *Prouer. 16* *Iſaiæ 9.*

Mas quando la Eſcritura refiere el repartirnos Dios de ſus bienes, pintale muy manirroto, y en ſeñal deſſo, en la Cruz, q̃ nos hizo el mayor bien, quiſo tener las manos rotas. Tambien vſa del nombre de derramar, que dize grande abundancia, *Quem effudit in nos abunde*, dize ſan Pablo, tratando del Eſpiritu ſanto, *Effundam de ſpiritu meo ſuper omnē carnem*, dize Ioel. De ſuerte que para caſtigar peſſo, niuel, alãbique, para hazer biẽ, manos rotas derramando, *Quis menſus eſt pugillo aquas, & cœlos palmo ponderauit*, dize Eſaya: las aguas por quien la Eſcritura entiende los trabajos, mide las Dios cõ el puño. Los cielos por quien entiende los bienes a palmos, *Et cœlos palmo ponderauit.* De donde ſe ſigue, q̃ ſi vino a hazer juſticia de los arrendado- *Titus 3.* *Ioel 2.* *Iſaiæ 40.*

dadores: lo vno fue a regañadiẽtes, y a mas no poder: lo otro, fue tan juſta, que ellos dieron la ſentencia.

Quid faciet Dominus vineæ? aiunt illis malos male perdet.

Vsò tambien deſte artificio, porque los pecadores comunmente eſtã canſados cõ ſu parecer, que vienen a conocer con grande dificultad la grauedad de ſus delitos. Preguntad a cien hõbres que eſtan en la carcel preſos la cauſa de ſu priſion, y a penas hallareys vno culpado, porque el amor propio como abre los ojos para ver culpas agenas, los ciega para las propias. Por eſſo es galana traça ponerlas en vn tercero, para que mirandolas el delinquẽte como agenas, las ſentencie ſin paſſiõ. El Profeta Natã vſò cõ Dauid eſte artificio, y proponiẽdole la parabola de la oueja en perſona de vn vaſſallo, luego le cõdeno a muerte, *Viuit Dominus quia uir mortis eſt.* Lo miſmo hizo Miqueas cõ el rey Acab, quãdo auiendo vencido a Menadab Rey de Syria, y hechole huyr haſta el poſtrer rincõ de ſu ciudad, por conſejo de ſus criados ſe vino a poner en las manos del Rey Acab, que le reſtituyo las ciudades que le auia ganado, y hizo pacto y confederacion de eſtrechiſſima amiſtad. Saliole vn Profeta al camino, q̃ ſegun Ioſefo, era Michias, cõ vna herida en la cabeça, enſangrẽtada la cara y poluoriẽta. Rey, vn ſoldado me dio vn preſo q̃ guardaſſe, con condicion q̃ ſi ſe me fueſſe, ſe le auia de pagar en dineros, o en la vida: el cautiuo ſe me fue, q̃ ſe ha de hazer aora? Tu diſte contra ti, reſpõdio el Rey, la ſentencia: limpioſe la cara el Profeta, y dandoſele a conocer al rey, le dixo: rey, vos ſoys el q̃ aueys dado libertad a vn hõbre digno de muerte, y aſsi pagareys ſu vida cõ la vueſtra, y ſu reyno cõ el vueſtro. Deſte artificio vſa Dios cõ los mas ſabios, como eſtos arrendadores: porque como ſon la ſal de la tierra y la luz del mundo, y no conſienten q̃ otros los reprehendã ni enſeñen, es biẽ quedẽ reprehendidos y enſeñados de ſi miſmos, poniendolos en tercera perſona vn eſpejo de ſu fealdad. Hablando Dauid del que predica, q̃ ſuele diſsimular la reprehenſiõ de los vicios, por ſer delinquẽte en ellos, dize: *Exiſtimaſti inique, quod ero tui ſimilis.* Penſaſte q̃ como callauas tenia yo porque callar? *Arguam te, & ſtatuam faciem tuam contra te.* Pondrete vn eſpejo de ti miſmo en que te veas: y la vida de vn pecador representada por junto, a quien no condenara? Otra letra dize: *Ordinabo contra faciem tuã.*

Es palabra militar y quiere dezir:ordenare vn esquadrõ de los hechos y dichos de tu vida cõtra ti. Y si solo vn pecado cometido, vn Abel, vn Vrias muerto, vna mano de Baltazar, vna palabra de Samuel desmaya a vn hõbre, tantas culpas juntas que haran? quien podra reduzir al assalto de tan grandes enemigos?

Malos male perdet.

VNos malos ay mal perdidos: otros malos bien perdidos, como los buenos sobre aq̃llas palabras del Dauid: *Ego in flagella paratus sum.* Dize Origenes que son palabras de buen pecador, sino de bonissimo, no porq̃ aya pecador bueno, sino porque ay vnos pecadores que de sus pecados sacan bien, otros que sacã mal, y a los vnos llama buenos, y a los otros malos. En este sentido llama la Iglesia al pecado dichoso: *O felix culpa.* Y san Ambrosio dize, que se huelgo Dios con el pecado de Adan, porque fue ocasion de grandes bienes: q̃ aunque no puede Dios holgarse del pecado, huelgase de la ocasiõ. San Gregorio dize: *Profit mihi Domine quod peccaui.* Suele el pecador sacar tan grande escarmiento de la culpa, y tan grande determinacion de la virtud, que le hizo prouecho la cayda: y por esso suele permitir Dios en muchos santos grandes culpas. Dezepues este Doctor, seame de prouecho, Señor, mi pecado, porque ay pecadores en quien es la culpa de prouecho, otros en quien es de daño. Como ay vn engaño bueno, otro engaño malo: vn castigo dichoso, otro desdichado: vna perdició perdida, otra ganada: assi ay vna culpa buena, &c. Aristofanes introduze a la pobreza diziendo: muy bueno es el castigo de donde se sigue la enmienda y el escarmiento: muy malo es el castigo de dõde se sigue mayor perdicion. Vnos agotes ay de hijo, otros de esclauo remurado: vnos de vida, otros de muerte: vnos de cielo, otros de infierno. *Dura facta sunt peccata tua, insanabilis plaga tua,* dize Ieremias: *Dissipati neque compuncti,* dize Esayas: Ay vnas llagas insanables, y vnos martyres del diablo, q̃ los dexa ceys muertos y no rẽdidos: Salomon dize, q̃ ay vn pecador que cae y se leuãta, otro que cae y no se leuanta: el vno es pecador bueno, y segun san Hieronymo, no merece perder el nombre de justo: otro podremos llamar pecador malo, &c.

Aiunt illi, malos male perdet. Sã Matheo dize, que los Escribas dixeron estas palabras. San Marcos y san Lucas, q̃ las dixo Christo Señor nuestro. San Chrysosto y Eutimio los contienen diziendo, que al principio las dixeron los Sacerdotes y Escribas, respondiendo a la pregunta que Christo Señor nuestro les hazia: y q̃ Christo Señor nuestro las repitio segunda vez, como confirmando en resista la sentencia, ellos dixeron: *Malos male perdet,* y Christo Señor nuestro dixo: Assi lo digo yo, que *Malos male perdet, & uineam suam locauit alijs agricolis.*

Auferetur a vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus.

ESta es la conclusion de la parabola en que mitigò la sentencia que los Escribas auian dado cõtra si mismos, que mas piadoso es Dios para el hombre, que el mismo hombre para si. Ellos dixeron: *Malos male perdet.* Christo Señor nuestro: *Auferetur a uobis Regnum Dei.*

Lo segundo, mostrò quan justamente fue la Iglesia trasladada de los Iudios a los Gentiles, de quien auia dicho: *Lex sempiterna, titulus sempiternus.* Estaua profetizada esta traslacion casi de todos los profetas, y particularmẽte la profetizò Esayas en el capitulo septimo de su profecia, *Et erit in die illa sibilabit Dominus muscæ, quæ est in extremum fluminum Aegypti, & abi, quæ est in terra Assur, & uenient, & requiescent omnes in torrentibus uallium, & in cauernis petrarum, & in omnibus fructis.* Habla de los Gentiles en metafora de moscas y de auejas. En aq̃l dia, dize, llamara Dios a las moscas que estan de la otra parte de los Rios de Egypto, y a las auejas de la tierra de Assur, y vendrã a descãsar en los arroyos, y en los valles, y en las quiebras de las peñas, y haran sus enxambres en lo hueco de los arboles. Llamalos moscas, porque fueron importunissimos al pueblo Hebreo: ora molestandoles con armas, y haziendoles guerra cada dia: ora quitandoles la viña y la bendició, y llamalos auejas por el grã prouecho que hizieron en la Iglesia, que aunque por vna parte tuuierõ el agujon ponçoñoso de la idolatria, por otra labraron muchos panales de miel: Tambien es celebre lugar el de el capitulo quarẽta y cinco del mismo Profeta, *Labor AEgypti, & negociatio Ethiopiæ, & uiri sublimes tui erunt a te transibunt, uinctis manicis pergẽt.* S. Geronimo, Tertuliano, san Epifanio, Eusebio Cesariense, Lactancio Firmiano, san Hilario, explican de la conuersion de las gentes.

Hiero. ibi Tert. li. ad uerſ. Praxeam c. 9. Epiph. l. 2 cõtra Nouatianos. Euſeb. l. 5. demõſtra. Euang. Lactan. li. 4. c. 11. Hilar. li. 4 de Trinit.

Et dabitur genti facienti fructus.

PLantò Dios su viña en Israel, no dio fruto, mudo tierra, passo-

Universidad de Deusto
Biblioteca

passola a las gentes que dieron mas y mejor fruto. S. tuã Chry-
Chryſ.ho. 3. in perſ. ſoſtomo dize, que como la piedra es mas dura de labrar, pero despues de labrada, es perdurable: assi los Gentiles fueron piedras, pero despues de labradas fueron perdurables en el seruicio de Christo Señor nuestro.
Chryſo'o. ſerm.164 San Pedro Chrysologo dize, que el pueblo Iudayco fue como barbecho muy arado y muy cultiuado, q̃ en vez de trigo dio zizaña, y en vez de flores espinas. La gentilidad fue vn criazo, vn monte, q̃ despues de auerle desbastado, quemado, arado, barbechado, vino a dar ciento por vno, fue grã gloria de Dios muerto y despreciado en el judayſmo, que sus mismos enemigos le siguiessen y recibiessen, *Aequitatui meo in curribus Pharaonis assimilauit te amica mea*. Embiaua Faraon caualios de Egypto, por ser estremadissima la casta, y vino a tener tantos en sus caualleriças, que sino lo dixera la Escritura, lo juzgara por increyble la credulidad humana, y assi pudo con los caualios de Egypto hazer guerra al mismo Egypto y al mundo. Esso sucedio a Dios có su Esposa, que trayendola de la Gentilidad y de la idolatria, hizo guerra cõ ella ala misma idolatria, y al demonio, y al infierno.
Cant.1.

Es desuario pensar que a Dios le han de pensar arrendadores que beneficien su viña. *Conteret multos, & innumerabiles, & ſtare faciet alios pro eis*, que son cosa muy facil deshazer a pocos, o a muchos, o a todos, y hazer otros de nueuo. En la casa del ollero prouo Dios a Ieremias esta verdad, porque como deshaze el vaſo mal hecho y le torna a hazer de nueuo, assi puede Dios hazer y deshazer de las gentes. Quando Dios dixo en el Exodo a Moyses: Dexame acabar esta gente, que yo te hare caudillo de otra mejor, tan facil le fuera hazerlo como dezirlo. En el campo de huessos que vio Ezechiel hizo Dios de huessos secos vn exercito de hombres, lo mismo pudiera hazer de las hojas de los arboles y de la nada. Blasfemauan los Farisceos de hijos de Abraham, y dixoles Christo Señor nuestro. No teneys para q̃ blasfemar desso, q̃ de las piedras podra Dios sacar hijos de Abraham: de la dureza de la Gentilidad sacara à mejores arrendadores, *Vineam ſuam locauit aliis agricolis*. Tiene vn señor vnas tierras y vn monte, siembra las tierras vn año, dos años, tres años, no dan fruto: pues quedense para monte de donde saquemos leña para el fuego, y desmontemos el monte, y hagamos del tierra para sembrar. Esso haze Dios con Inglaterra, Alemaña, dexalas para mõte de dõde sacar leña para el

infierno, y siembra de nueuo las Indias Orientales y occidentales.

San Lucas añade que dixerõ los Escribas, *Abſit*, reparando en que hablaua Christo Señor nuestro dellos dieron cozes, *Abſit*: puesto el caso en tercera persona, reconocieron su culpa, y les parecio tan graue, que dixeron: *Malos male perdet*, mas puesto en sus propias personas, *Abſit*, en q̃ quisieron dezir, *Abſit*: que nosotros demos ocasion a Dios para que nos quite su heredad: que seamos malos arrendadores: que paguemos mal los frutos: que tratemos mal a sus criados: que quitemos la vida al heredero: q̃ se halle en nosotros el crimen q̃ nos imputa: *Abſit*. Sin esta parabola fuera dificultosa de coser la doctrina que se sigue, como nota san Agustin nuestro padre.

Aug. li.2. de conſenſ. Euãg.c.7. *Nunquam legiſtis lapidem quem reprouauerunt ædificantes hic factus eſt in caput anguli.* Como no admitieron la parabola en lo q̃ era ser ellos los delinquentes, prueua Christo Señor nuestro de los profetas q̃ lo eran. No aueys leydo la profecia de David, de la piedra que reprouaron los albañiles, que vino despues a cerrar la claue del edificio, muda la metafora, como lo suele hazer: y ya la Iglesia que antes auia llamado viña, llama aora edificio, *Dei ædificatio eſt*. Dice san Pablo que vsa de la misma metafora en otros muchos lugares, y a los arrendadores llama *Ædificantes*: ora entienda por *Ædificantes* a solos los Sacerdotes, como le parece a san Chrysostomo, Euthimio, Teofilato: porque el edificar en la Escritura, es enseñar, y es frasis de que vsa Ieremias y san Pablo escriuiendo a los Romanos, a los Corintios, a los de Galacia. Y en este sentido se llama el mismo Apostol Arquitecto de la Iglesia. Ora por *Ædificantes* entiẽda a todo el Iudaismo, porque todos le reprouaron como piedra desaprouechada, *Quoniam inutilis eſt operibus noſtris*: esta fue la razon porque molieron a Pilatos que le quitassen la vida, que no solamente le reprouaron no creyendole, sino murmurãdole, blasfemandole, malsinandole, matãdole: al q̃ llamo antes heredero, llama aqui piedra como noto san Geronimo y Eutimio, y es frasis ordinaria en la Escritura, assi le llama Esayas, Daniel, Zacharias, y es conueniente el nombre de piedra, porque es fundamento firmissimo de la Iglesia, como dize san Pablo a los de Corinto, y a los de Efeso: *Hic factus eſt in caput anguli*, que quiere dezir, piedra que haze angulo en el edificio, piedra angular, y puedelo ser Christo Señor nuestro de tres maneras. Vno copandose a la piedra que sirue de claue en todo el edificio. En este sen-

Hier.7. 1.Cor.13. Ad Ro.15. Ad Eph 2. Ad Gal.2. Sapi.3.

Iſai.28. Dan.2. Zach.2. 1.Cor 3. Ad Eph.2.

1.Cor.3. 2.Cor.13. Ad Eph.2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sentido alego San Pedro en los Actos de los Apostoles esta profecia: *Lapis qui reprobatus est a nobis ædificantibus, hic factus est in caput anguli*. Y san Pablo: *Ipso summo angulari lapide Christo Iesu*. La piedra mas rica y mas soberana del edificio, que está en el mas alto y mas supremo lugar, q̃ cierra y da perfecion cabal al edificio todo, y en quiẽ toda la Iglesia estriua, como la escala de Iacob en Dios, *Innixus scalæ*: esse fue reprouado del pueblo triste y ingrato.

Lo segundo, se llama piedra angular, por ser piedra de escandalo en que muchos se quebraró los ojos y la cabeça: assi lo dize san Pedro, *Vobis igitur honor credentibus non credentibus autem lapis quem reprobauerunt ædificantes hic factus est in caput anguli, lapis offensionis & petra scandali*. Ay en algunos edificios vnas piedras mas salidas, en que si los q̃ passan no van con mucho cuydado se suelen descalabrar. Assi lo profetizò Simeon: *Ecce positus est in ruinam, &c.* Y referiolo san Pablo. *Ecce pono in Syon lapidem offensionis*. Y si Christo Señor nuestro: *Et qui ceciderit super lapidem istum compingetur*. Vnos caeran sobre la piedra y se haran pedaços, sobre otros caerà la piedra y los dexara molidos. Pone dos penas, vna mayor, y otra menor. Da vn cantaro en vna piedra, mal para el cantaro, porque se haze pedaços. Cae vna piedra sobre el cantaro, mal para el cantaro, porque le haze menuzos. Esso pues dize Christo Señor nuestro: Si cayeredes sobre esta piedra, mal. *Beatus qui nõ fuerit scandalizatus in me*. Si la piedra diere sobre vosotros, peor. San Agustin nuestro padre dize, que el dar la piedra sobre ellos, será juzgarles y condenarlos al infierno.

Lo tercero, se llama piedra angular, porque trauò al pueblo Iudayco y al Gentilico, y hizo vno de los dos: *Medium parietem maceriæ dissoluens*, dize S. Pablo. Esta declaracion siguen los autores mas antiguos: Christo Señor nuestro parece quiso abraçar todos los tres sentidos. El primero, dando a entender que de vn dole los Iudios reprouado, los Gentiles le auia de dar suprema honra. El segũdo, porque los Iudios auian de tropeçar en el y hazerse las narizes, *Qui ceciderit super lapidem istum compingetur*. El tercero, porque mientra auia en esta feria de hazer grande ganancia, pues reprouado de vn pueblo, auia de quedar con dos.

PARABOLA del hijo Prodigo.

Lucæ. 15.

Comia

COMIA Christo Señor nuestro cõ los Publicanos: murmurauã los Phariseos: *Quia hic peccatores recipit, & mãducat cũillis*. Para satisfazer esta murmuracion, puso en este capitulo tres parabolas. Vna, de la oueja perdida, que hallandola su pastor, despues de auerla buscado por los valles y los montes, por los riscos y las breñas, se la echò sobre los ombros, y besandola las capanillas de los pies, vestia por las majadas y por los apriscos de los pastores vezinos y compañeros, dandoles parte de su contento. La otra de la dragma que perdio entre los trastes de su casa vna muger, y hallandola despues de auerlos rebuelto y reuistado, dio parte de su contento a sus vezinas. La otra es esta del hijo prodigo, hallado despues de perdido, con quien mostro su padre tanto contento, que passa la raya de nuestra imaginacion; y aunque todas estas parabolas son casi de vn mismo argumento, no dexa de auer alguna diferencia y variedad: porque en las dos primeras se pinta el cuydado cõ que busca Dios al pecador, la alegria con que le halla: en esta, la clemencia con que le recibe arrepentido, y quan grande sea la fuerça de la penitencia, del arrepentimiento y del dolor. Y fue conueniente cosa, coser esta parabola cõ las passadas, para que no piense el hombre, que por solo buscarle Dios, le ha de venir la ventura, sino que de su parte ha de auer arrepentimiento de los yerros passados, y proposito de la enmienda en lo por venir. De suerte q̃ las parabolas passadas pintan la gracia de Dios preueniente, esta la diligencia con que ha de buscar a Dios el pecador.

Propone el caso Christo Señor nuestro, no porque passasse, sino como si passara, por esso esta parabola es mas enigma y alegoria, como otras muchas que tiene el Euangelista san Lucas, conuiene a saber, como la parabola del que cayo en manos de ladrones entre Ierusalen y Iurico, del Padre de las compañas que alli- Luc. 14.
ñó vna grande cena, y combidãdo a muchos, se le escusaron todos cõ ligeras ocasiones: del auariento rico, q̃ no tuuo piedad de las llagas ni de la hãbre de Lazaro pobre: del Fariseo y del Publicano, q̃ subieró al templo a otar cõ tanta soberuia, otro cõ tãta humildad. De los Talentos que el Rey repartio entre sus criados, a cada vno segun su capacidad. Todas estas parabolas son semejantes a las que puso el Profeta Natan, y la muger Tecuytes al

Rey Dauid, el vno para notificarle su culpa, la otra para que perdonasse a Absalon.

Tiene quatro partes la parabola: en la primera se pone el antojo y determinacion deste moço, que de moço llenaua mal estar sugeto al imperio de su padre, aunque clementissimo: y deseoso de libertad, de ydio con desuergonça y con importunidad la parte que le cabia de su hazienda. Quiero experimentar para que soy, quiero ver mundo, y valerme por mi pico, quiero ser hombre y prouar ventura. El padre en le quiso hazer fuerça, y porque no presumiesse que queria vincular algun grade mayorazgo en el mayor, partio su hazienda, dio a cada vno la parte que le cabia: el mayor como cuerdo no quiso apartar pajuelas: el menor pregonò sus possessiones, vendiolas, partiose con el dinero en la bolsa, y como supiesse poco (que la mocedad por milagro sabe mucho) y de su cosecha fuesse de inclinaciones aruessas, y se topasse con otros moços liuianos, que en muchas ciudades sustentan la vanidad por milagro, llcuandole ya a la casa del juego, ya a la conuersacion, ya al sarao, en pocos dias no le quedo vn solo maraued. Sucedio en aquella region vna gran hambre, y viendole sin blanca, y con necessidad de comer, haziendosele cosa dura el mendigar, fuele forçoso buscar, y tuuo en esso grandissima desuentura, porque asiento con vn saluage, que desdeñandose de ocuparle en la ciudad, le embiò al cortijo a guardar puercos, oficio generalmente vilissimo: pero entre los Indios mucho mas, pues por series vedados aquellos animales, les eran aborrecibles. Fue la miseria possible, que vn hombre noble por comer entrasse en seruidumbre tan vil, y si pudo auer alguna mayor, fue desear verse harto siquiera vn dia, y no poderlo alcançar, ni aun del manjar que los puercos comian, que San Lucas llama *Siliquas*, que vnos dizen eran habas, otros bellotas, otros algarrobas, otros ojas de legumbres.

En la tercera parte se trata de su arrepentimiento y penitencia: la hambre le abrio los ojos, que siempre los abre el tormento, y acordandose de las ollas q̃ comian los jornaleros en la casa de su padre, y del gazpacho, dixo en su coraçon: De quanto mayor ventura gozan alli los criados? Fue el primer passo de su salud, acordarse de su antigua felicidad, y pareciòle necedad dexarse morir desesperado, teniendo en la memoria la clemencia de su padre, la piedad de sus entrañas, se determino de leuantarse, y boluerse a buscar la casa que auia dexado, y pensando en las razones que le diria, arrodillado dixo: Padre, pequè contra el cielo y contra vos; que quiè peca contra su padre, cõtra el cielo peca, q̃ puso el precepto de su obediẽcia y amor. No merezco que nadie me llame vuestro hijo, ni que vos me mireys con essos ojos: lo que desseo es, que me trateys como a vn estraño de los que ganan en vuestra casa jornal. Trata luego de poner por obra su consejo, y no auia llegado con muchos passos a la casa de su padre, quãdo el padre le conocio, que parece no auia quitado los ojos del camino por donde auia ydo su hijo, no huuo criado que no le desconociesse, segun venia desfigurado y perdido: pero el padre solo en el ayre del andar vio luego que era su hijo, que el amor tiene grandissimos ojos. No se escondio, como hiziera otro padre, ni se afrentò de verle tan roto y dessarrapado, antes decendio rodãdo las escaleras a baxo, los braços abiertos a recebirle, y fue tanta la alegria y contento del padre, que no dio lugar a q̃ dixesse palabra de quantas traya pensadas el hijo, sino q̃ dandole amorosos abraços, mando traer luego vestidos, y que se aliñe grã fiesta.

En la vltima parte entra la murmuracion del hijo mayor q̃ se auia quedado en casa: venia del campo, y como oyò de lexos el ruydo de las dãças y los bayles, cosa tan poco vsada en aquella casa, porque despues q̃ su hermano salio della, no se deuiera de auer visto vna hora alegre: informado del caso, recibio grãde pesar, y no queriendo atrauessar los vmbrales de la casa de su padre: murmuraua: He yo remado de noche y de dia en aumentar la hazienda, y nunca me dio vn cabrito para merendar cõ mis amigos mi padre, y haze essos gastos aora cõ vn perdido? Salio el padre, satisfizole y aplacole: Hijo mio, vuestro es todo, vuestro hermano estaua muerto, y ha resucitado, estaua perdido y parecio, era razon q̃ yo le hiziesse fiesta. Pintase aqui la murmuracion de los Fariseos, q̃ fue el proposito y la ocasiõ desta parabola. Allegarõ a los dicipulos: que quiere dezir, q̃ se ande vuestro maestro comiendo y beuiẽdo cõ publicanos y pecadores? essas fiestas mejor fuera hazerlas cõ los santos: satisfazeles Christo Señor nuestro cõ esta parabola. Todo quãto yo tẽgo es de los justos, las fiestas no han de ser sino quãdo resucitã los hijos muertos, y se hallã los perdidos, y assi: *Gaudiũ erit in cœlo super uno peccatore pœnitentiam agente.*

Homo quidam habuit duos filios.

Universidad de Deusto
Biblioteca

TRes personas se introduzen en esta parabola vn padre y dos hijos: y que por el padre se entiēda Dios, nadie lo duda, porque despues que templò los rigores de la naturaleza diuina con la blandura de las entrañas humanas, le da la Escritura frequētemente nombre de padre, cuya clemencia y piedad es tan grande, que en su comparació todos los demas padres son padrastros. De esse principio, dize San Agustin nuestro padre, que le nace el tener hijos, juntando las palabras de san Iuā: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri*, con las que dize despues: *Verbum caro factum est*. Porque el tener caudal el hōbre para ser hijo de Dios, nace de auerse hecho Dios hombre. Tanto camino ay que andar, dize san Agustin, de hijo de hōbre a hijo de Dios, como de hijo de Dios a hijo de hombre: tanto camino ay de Tebas a Atenas, como de Atenas a Tebas. Pues para que aquel espacio infinito que ay entre el hombre y Dios, fuesse posible passarse, y el hijo del hōbre llegasse a ser hijo de Dios, traçò la sabiduria diuina q̄ el hijo de Dios se hiziesse hombre, y assi el hijo del hombre quedasse hecho hijo de Dios. De suerte q̄ si Dios no se hiziera hombre, tuuiera vn hijo natural, pero no tuuiera hijos adoptiuos, por ser los hombres hijos de ira: *Eramus natura filij iræ*. Pero ya que nos recibio aquel Padre clementissimo, por hijos, a el llama la Escritura Padre y a nosotros hijos.

Ioan. 1.

Ad Eph. 2

Por estos dos hijos, vnos entienden al Angel y al hombre, a quien reprehende S. Iuan Chrysostomo, otros a los Iudios y Gentiles, otros a los Sacerdotes y seglares, otros a los justos y pecadores, y esta es la mas llana y natural declaracion: porque la ocasion de predicar Christo Señor nuestro esta parabola, fue porque gastando tanto de tratar con pecadores, murmurauan los justos: llamo justos, los que se tenian y eran tenidos por justos, q̄ eran los Fariseos, y assi les dixo No os marauilleys que yo gaste tanto de pecadores, que sabed q̄ vn padre tenia dos hijos, y el mas moço se perdio.

Homo quidam habuit duos filios.

MVcha lastima es, q̄ de dos se aya perdido el vno: aun si fuera de dozecomo Iudas: y aunque de parte de su padre no pudo tener fundamento su perdicion, porque quiē, sino está loco, pudo dexar la casa de tā buē padre? *Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, &c.* Pero de su parte pudo tener muchas. La primera, ser dos los hijos, que es cosa ordinaria, en siēdo dos, auer pleyto en casa, ora sea, porque los bienes desta vida son tan cortos, q̄ no alcançan mas de al vno: *Pallium breue est, utramq; operire non potest.* Ora sea por la desdicha comun, que aunque vn padre sea para cien hijos, cien hijos no son para vn padre: ora porque el menor le perdiesse el regalo de su madre, que los padres siempre suelen partir el amor entre los hijos, y como el mayor se lleua la aficion del padre, el menor se suele lleuar el de la madre, y no ay regalo en casa que no se coma: pero si a caso le falta, no ay hazer vida con el, sino le days su hazienda, qualquiera ocasion ligera le agrauia y emborija, y jura y perjura que ha de matar a su hermano, y aun no se si han menester ocasion para traer entre si discordia los hermanos. Al principio del mundo, de quatro personas que auia en el, las dos eran hijos, y las dos padres, y cō ser tan nobles los padres, que no dieron rastro de ocasiō a sus hijos, los hermanos entre si no se pudieron sufrir. Menos ocasion pudo auer entre Iacob y Esau, pues aun no auiā nacido, quādo ya tenian barajas. Dos hermanos dieron principio a la fundacion de Roma, y la primera sangre q̄ se derramo despues en ella, fue la del mayor, a quien el menor quitò la vida: *Sedens aduersum fratrē*

Psal. 49.

tuum, & aduersum filium matris tuæ, ponebas scandalum. Ha se de ponderar mucho el *Sedens*, de assiento, que hablara vn hōbre con recato del estraño, y si dixere vna palabra, tendra temor de Dios, y le serà vna carta de descomunió cōtra su hermano. Este agrauio traya a la Esposa tā triste y tan aburrida, q̄ perdio el color del rostro: *Nolite considerare quod fusca sim, quia decoloranit me Sol.* No penseys q̄ traygo perdido el color hermoso q̄ tenia, por auerme dado el Sol, y auerme puesto morena, de otra parte viene el daño: *Filij matris meæ pugnauerunt contra me*, la persecucion tyrana de mis hermanos me trae assi. Cant. 1.

De los bienes de esta vida, de las mercedes de Dios, se tiene ordinariamente por muy grande la sucesió de los hijos: no acabaua de llorar Abrahan el verse con tanta prosperidad y sin vn hijo. Bueno es Señor que me ayays prosperado con tantas riquezas, y que venga Eliazer mi criado a ser heredero mio? Esta fue la causa de las lagrymas de Ezechias, el verse morir sin sucessor. Y de las bendiciones de los justos, vna es, *Vxor tua sicut uitis abundans in lateribus domus tuæ*, verās hijos en tu casa colgados del cuello de tu muger como razimos de parra. En el viejo Testamento se tuuo la esterilidad por baldon, y aora

Universidad de Deusto
Biblioteca

y aora ay muy pocos que no la tengan por desdicha: y sin duda deue de ser para los gustos humanos grande bien, pues se desea con tantas ansias, trayendo anexo comunmente tanto mal, pues por milagro nace hijo con quien no nazca mucho dolor y tormento. El hypo que tuuo Rachel por hijos, el ansia con que los pedia a su marido, *Da mihi liberos*, dale Dios vn hijo y costo le la vida, quando se le arrancaua el alma, dixo: llamen a este mu-
Genes. 35. chacho *Benoni*, que quiere dezir, hijo de mi dolor. Es nõbre que viene bien a todos los hijos generalmẽte, porque ninguno dexa de dar dolor a sus padres, ora por amable, ora por aborreci-
Genes. 49. ble. *Ruben primogenitus meus, principium doloris mei*, dixo Iob, Ruben fue el mayorazgo de mis hijos, y el principio de mis dolores, no supe que cosa era pena ni dolor hasta que tuue a Ruben. Dauid lo dixo elegantemẽte de los mayorazgos de Egypto, *Percussit omne primogenitum in terra*
Psalm. 77 *AEgypti primitias omnis laboris eorum*. Los mayorazgos de Egypto muertos, fueron las primicias de los dólores de aquel Reyno, no porque fuessen los primeros, que ya auiã passado otros dolores, pues auian precedido tantas plagas, sino porque fueron los mayores: q̃ primicias quiere dezir lo mayor y lo mejor. Pocos hijos ha tenido el mundo que ayan dado tanto contento al nacer como Cayn, porque Eua viuia tan recelada por la culpa, q̃ quando se vio preñada, pensó auia de parir alguna sierpe, o biuorezno, y como vio nacido vn hijo hermoso, dixo: *Possedi hominem per Deum*, Soberana merced de Dios ha sido el darme este hijo, pues pocos hijos deuen de auer costado tantos dolores a sus padres: q̃ por la muerte de Abel dizen graues autores que en ciẽ años no dexaron de llorar. Por vna de las desdichas de esta vida cuenta Salomon, que sude el padre y afane, no sabiendo que heredero ha de tener? porque puede ser vn Neron que mate a su padre: vn Cayn q̃ mate a su hermano: vn hijo sin honra que afrẽte todo el linage: vn hijo prodigo que disipe la hazienda.

Adolescentior ex illis.

NO es menester otra causa de su perdicion, sino el ser moço, porque la mocedad es loca, atronada, arreuida, arrojada, antojadiza, impaciente, mal sufrida, engreyda, confiada, perdida por gastar sus hazeros en sus gustos. Pues juntandose con esso la poca experiencia en todas las cosas, y en las mas ignorancia, que es el origen de todos los desordenes del mundo: q̃ mal aura a q̃ vn

vn moço no se atreua? Decendio Sanson vna vez a Ramata, ciudad de los Filisteos gente incircuncisa y aborrecible a los hijos de Israel: miro vna muger hermo-
Iudic. 14. saty despeñandose tras los ojos, importuno se la diessen por esposa. Pesandoles mucho a sus padres de tan arrebatada determinacion le persuadieron tomasse muger de su linage, pues auia tantas entre sus parientes: pero como moço respondio: He me agradado de aquella, no me he de casar cõ otra, y escogio al cabo muger, que reuelò a sus enemigos el secreto de su pecho, y le dexo por otro marido. Tres caminos dize el Sabio que ignorò por ser de su cosecha mudables, inconstantes y torcidos: el que haze el Aguila por el ayre, la culebra por la piedra, el nauio por la mar, y al cabo, como mas ciego y mas escuro que todos pone el del moço en la juuentud: *In adolescentia*, que assi lee Beda y o-
Prou. 30. tros muchos Codices antiguos,
Eccles. 5. y vienebien con lo que dize el
Hiero. ad Eclesiastico. Holgaos mancebo,
Nepotia. y seguid los caminos de vuestro coraçon y de vuestros ojos, que tiempo vendra que os tomen estrecha cuẽta. San Geronimo escriuiendo a Nepociano, dize, q̃ como el fuego, aunque sea grande, se ahoga en las mõtañas muy verdes: assi la sabiduria se ahoga en la mocedad llena de verduras y vanidades. En fin la mocedad en la sagrada Escritura de ordinario huele mal, y aun el lenguage Español, quando llama a vn hõbre moço, le nota de vicioso, trauiesso, incõsiderado, aunq̃ sea viejo en los años. Por gran castigo dixo Dios a Ierusalẽ le auia de dar por Principes muchachos afeminados. En el tercero de los Reyes se cuenta la locura de
Isai 3. vn Rey moço llamado Roboan,
3. Reg. 12. que por menospreciar los consejos de los viejos, perdio de doze tribus los diez. El Eclesiastico di-
Eccles. 11. ze: *Adolescentia, & voluptas vanescunt*, mocedad y deleyte, como a buenos amigos los puso jũtos, y les dio el nõbre que merecian, *Vanescunt*. La mocedad vana, el deleyte vano: *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ suæ* (dize Iob) Ay del hombre que tiene tanta aficion a los vicios de su mocedad, que por auerles dexado abiertas las puertas de las entrañas, se le han entrado en los huessos, y no le desamparará hasta la muerte, como etica arraygada en los huessos, que acompaña al enfermo, hasta que le acaba y le consume. Esta infamia y mal nombre de la mocedad nace, de que juzga mas por el deleyte presente de las cosas, que por lo que la razõ promete dellas en lo por venir: porq̃ en aquella edad aun no tiene tan por contraria a la razon, como nota Ciceron, q̃ *Cic. li. 5. de finib.*

tenien-

Universidad de Deusto
Biblioteca

teniendo el nombre por norte el antojo y el deleyte, no puede ser buen juez, como notò Aristo teles. Vna de las cosas en que los viejos de Troya hizieron instãcia, fue en que ante todas cosas El nasalieste fuera. *Quamuis sit pulchra, discedat.* Porque deslumbrados del plazer presente, los moços caeran en el daño venidero: assi para juzgar biẽ de las cosas, conuiene echar el deleyte fuera, que el que le tuuiere por adalid, no podra acertar mucho en sus determinaciones. Todo esso dize el no llamarle hijo, sino moço. Dauid pedia a Dios se oluidasse de los delitos de su moçedad, *Delicta iuuẽtutis meæ ne memineris*, porq los fuegos de aquella edad trayã atropellada la razon. San Pablo ponderádo la hazaña de Moyses, que dexasse vn cetro y vna corona tan prospero, por vn çurrón y por vn caydo, entò haziendo esta salua: *Grandis factus*, que quãdo pequeño, anublo la razon el deleyte de palacio.

Aristot. 23. eth. c. 9.

En fin, aũq en los años de la mocedad se halle a ratos madura vegez, *Senectus enim uenerabilis est nõ diuturna*, porq las canas verdaderas no son los cabellos blãcos de la cabeça, sino la vida inculpable, como dize la Sabiduria del justo q muere moço. Y aunq en los años de la vegez y mocedad asi entosa, *Puer centum annorum morietur.* Hablando generalmente, el nombre de la vegez es honroso, y de muchos lugares de la Escritura sacamos se le deue reuerencia, estimacion y respeto. En la guerra y en la paz todos los soldados de Alexandro peynauan canas. Al Euangelista, con ser todo su regalo, no le dio Christo Señor nuestro el gouierno de la Iglesia por ser moço, q las canas siempre han de ser preferidas. Daniel y san Iuan, para significar la reuerẽcia que se deue a Dios le introduzen viejo cõ barba cana, *Sedit antiquus dierum.* Algunos, como refiere Pierio, dizen que el coraçon del hombre va creciendo hasta los cincuẽta años, y de alli adelante se va menoscabando al mismo passo. De suerte, que llegando a los cien años ha de morir naturalmẽte, como dixo san Agustin de Christo Señor nuestro, que si no le crucificaran, *Tandem senio confectus moriretur.* Y aunque esta doctrina de que tenemos algunas experiencias: y yo he visto muerto de ochẽta años que tiene muy pequeño el coraçon: y de los viejos solemos dezir se buelue niños: y de Noe, quando le vian gastar el tiempo, la vida, y los dineros en la fabrica del arca, dezian los moços del mundo, ya caduca este buẽ viejo: y de Dauid quando lloraua y rezaua tanto, dezian los q no le querian bien, ya esta muy

Sap. 4.

muy viejo Dauid. Esso quiere dezir: *Inueterauí inter omnes inimicos meos.* Con todo esso tiene muchas mas instancias. Lo vno, porque sabemos de muchos hombres q hã viuido muchos mas años de cien̄o, no solo en la primera edad del mundo, quãdo teniã los ochocientos años por corta vida, sino despues que Moyses viuio ciento y veynte años. Y de las Escrituras humanas sabemos que ha hauido innumerables hombres de mas años, y ahora en muchas prouincias es muy ordinaria essa edad. Lo otro, porque caso que se menoscabe el coraçon en la cantidad, como lo prueua la anotomia en los muy viejos: tambien nos prueua la experiencia que no se menoscaba en el valor, como lo mostro vn Simeon, segundo Obispo de Ierusalen, q de ciento y veynte años sufrio todos los tormentos que passo Christo Señor nuestro en la misma ciudad. Y vn Eleazaro, cõ quiẽ no se pudo acabar fingiesse si quiera que comia carne de puerco, que diran de estas canas los moços, si los engaño vn Confidio, de quien refiere Macrobio oso dezir a Iulio Cesar lo que no oso dezir toda Roma. Y preguntando como se atreuia mas que todos, respõdio: Hame quitado la vegez el miedo. San Iuan Chrysostomo dize, q el animo en los viejos es mas fuerte, y trae la comparació del sano q tiene mas valor que el calenturiento, a quien los ardores de la calentura traen marchito y acobardado. Y en otra parte trae la cõparació del hombre gordo, a quien la demasia de gordura trae oprimido, que es el mal q haze la mocedad. Y en otra parte compara al moço al mar tempestuoso, y al viejo al mar sereno y sossegado. Y Cicero dize, q como el agua mitiga el furor del vino, assi los viejos en la Republica mitigã el furor de los moços. Y en otra parte, que la nueua vid lleua comunmẽte mas fruitos, pero que la vieja los llena mejores: y q los moços hablã mas, porque la sangre yerue mas: pero que los viejos hablan mejor, porque el vino quãto mas viejo es mejor.

D. Chrys. ho. 7. ad Heb. & ho. cum esset presbyter factus.

Pater da mihi substantiam, quæ me contingit.

Padre, demas de que estoy cãsado de estar en esta casa, quiero ver mundo, y desembolueme y sacudirme: *A seculo cõfregisti iugum. & dixisti: Non seruiam.* No la ha de oy, ni de ayer la poca experiencia, desde el principio del mundo apellido libertad, Hijo mio, aueys lo pensado, mirad q quiẽ presto se determina, y q lo q se pierde en vn dia, no se gana en muchos años. Todo se ha mirado biẽ, no ay que hablar

Universidad de Deusto
Biblioteca

hablar mas en ello. Vna de las cosas que mas auia de enfrenar nuestros antojos, es ver la facilidad con que nos perdemos, y la dificultad con que nos ganamos. Cõ vna tixerada le cortaron los cabellos a Sanson, y primero q̃ despues le creciessen perdio la vida. Por vna escudilla de lentejas vẽdio Esau el mayorazgo, cerrando la puerta al arrepentimiento del bien perdido, de suerte q̃ põdera san Pablo, q̃ muchas lagrymas no fueron poderosas para cobrarle: no porque las lagrymas derramadas por la culpa no sean todo poderosas, pues apagan el fuego del infierno, que no le puede apagar toda el agua de la mar, sino porque aquellas eran por la pena de la inuidia que tenia a la prosperidad de Iacob. La golosina de Eua y de su marido, fue menester q̃ viniesse Dios a repararla: es lo que passa en las cosas de nuestra alma, que por gustos de vna ora, se pierden siglos eternos de gloria. Anduuo tambien este moço indiscreto y arrojado en pedirlo todo: que si pidiera parte, despues de essa perdida, pudiera tener la otra guardada. Essa fue la cuenta que hizo Iacob, quando diuidio sus ganados en diuersos rebaños. Si mi hermano viniere con mano armada, y se ocupare en robar el vno, podrase entre tanto saluar el otro: pero no quiso sino echar la soga tras el caldero, y aventurarlo todo sin dexar vn solo maranedi. Donde se puede ver quan de los huessos sale el gozo de los vicios al pecador, pues echa a vna mano el caudal todo, cerrando de su parte la puerta a su remedio, desmereciendo el ser admitido, quãdo cayere en la cuẽta de su daño, y assi dixo despues: No merezco yo nombre de hijo, pues no perdonè vn maranedi a mi padre: essa fue la profanidad de Esau, por vna golosina darlo todo: y essa es la necedad del pecador, por vn antojo quedarse tan pobre, q̃ no le queda vna estaca en la pared. *Pater da mihi.* Padre le llama, que quien se atreuio por conocer el amor de sus entrañas, la franqueza y liberalidad de su condicion: q̃ ay gentes que de bien sacan mal, como el arañe: de aquel abysmo de amor y de piedad, sacò osadia para pedir la parte que le cabia de su madre, porque la hazienda no era mayorazgo, sino bienes partibles, en que tenia tanta parte el menor como el mayor.

Aqui se ofrecen dos dudas. La primera es, que pudo pedir a su padre aqueste moço, siẽdo Dios Señor vniuersal de quanto ay en el cielo y en la tierra? *Dominus uniuersorum tu es*, dixo Dauid. Desnudo naci, y desnudo he de morir, dixo Iob. La segunda, porque se la dio su padre, sabiendo quan mal la auia de gastar. Esta historia se llama del hijo Prodigo, y parece que se podria tambien llamar del padre prodigo: porque si el hijo lo fue por disipar la hazienda, tambien parece que lo fue el padre que se la dio, sabiendo el mal cõsumo en que la auia de poner: *Stultitia colligata est in corde pueri*, dize el Sabio: el coraçon del moço es vn deposito de ignorancia y necedad, y el oficio del padre es desbastarla con el açote y la disciplina. El Ecclesiastico auisa a los padres q̃ humillen a sus hijos desde su niñez: *Curua illos a pueritia illorum.* Luego no viene bien, que acuda vn padre tan bueno a la temeridad y al antojo del hijo tan insolente y atreuido. A lo primero respondo, que lo que pidio este moço fue, la libertad del albedrio, que es la parte que le cabe de la herencia de la madre: quiero dezir, dela naturaleza, porque en la hazienda que gozamos (como dixo elegantemente Euthymio) ay dos partes: vna natural, que toca y igualmente a todos, y essa es la libertad del albedrio, hazienda del hõbre preciosissima, no solamẽte por ser vna semejança de Dios y de sus Angeles, sino porque por ella se auentaja el hõbre, y se distingue de todos los animales. Assi lo dize S. Hieronymo, escriuiẽdo a Damaso, Papa, y S. Chrisostomo y Teofilacto.

Euth. c. 17. in Luc.

Hieron. Epist. ad Damas. 10.

A lo segundo respondo. Lo primero, que aunque la libertad en vn moço parece espada en las manos de vn furioso, y el gouierno de vn alma es mas que el de muchos Reynos; con todo esso los juyzios de Dios se han de adorar con grandissima humildad. Si perecissen, dize el Sabio, todas las naciones que Dios ha criado, quien se atreuiera a condenarle? Si touiera Dios dize san Pedro, repartido con otro Dios su cuydado, pudierale dar cuenta de la ygualdad de sus juyzios: pero, es solo el que cuyda de todo generalmente. De suerte que lo que ha de confessar el hõbre, es, que fiar al moço tan gran tesoro como el de la libertad, es suauidad y sabiduria de Dios: *Tu autem cum tranquillitate iudicas, & cum magna reuerentia disponis nos.* Si vos no lo alcançays, es por que calça muy pocos puros vuestro ingenio, para dar alcance a los juyzios de Dios. Pſal 15. Petr 5. S. p 12.

Lo segũ lo, la experiencia nos enseña, que ay muchos moços q̃ se gouiernan mejor que los viejos mal vezados, assi porque obedecen mas las vozes de Dios a las inspiraciones de los Angeles, como porque, como dize Aristoteles, donde ay menos de entendimiento, ay mas ordinariamente de fortunas: por esso dize son mas dichosos los tontos y los muchachos.

Lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo tercero, ni Dios quiso mostrarse auaro, ni corto dispensador en repartirnos sus bienes, ni quiere en su casa voluntades violentadas. No esgalera la casa de Dios, adonde ha de auer forçados: todas las cosas dispone su prouidẽcia cõ muy grãde suauidad, delante de los ojos pone el bie y el mal, la muerte y la vida, y vos aueys de estẽder la mano a lo que os estuuiere mejor. A los q̃ mas queria en el mũdo dixo: *Et uos nulli abiret*: Es grã nobleza la de la casa de Dios si, a caso por empacho no os vays, la puerta teneys abierta. Por esso dize san Pedro Chysologo, que partio entre los hijos la hazienda, que no solamente la dio al menor, sino al mayor, para que el mayor no pudiesse dezir: detenemme aqui por fuerça. A san Pedro ni a Iudas no forçó a que se lauassen, procurolo, solicitolo, mas al cabo a cada vno dexó su libertad, y desseando san Pedro quedar limpio, Iudas no lo quedó, ni lo quiso.

Ioann. 6. Pet. Chrysolog.

Demas desso, esta hazienda de nuestra libertad de suyo no se puede dezir buena, ni se puede dezir mala. En Dios es perfeccion, porque siempre se endereça al bien, y en los Angeles, por estar confirmados en gracia: pero respecto del hombre, en el vno sera mal, y en el bueno sera bie. Alabãdio Dios a las demas cosas q̃ auia hecho en la creacio, no alaba al hombre, y dando razõ algunos dizen que le hizo de muchos pesos. El primero, en su entẽdimiento diuino, *Faciamus hominem, ad imaginem & similitudinem nostrã*. El segundo, quando le formo de la tierra, y le dio gracia, y todos los demas bienes. El tercero, de mosse cõpañia. En fin, como cosa que no auia acabado de entẽdecer, sino que auia de yr entẽdeciendo cada dia, no la alaba. Otros dizẽ, que todas las demas cosas auian de perseuerar en el mismo estado que Dios las crio, el cielo, la tierra, los arboles y las plantas, pero el hombre auia de mudar como Camaleon mil colores cada dia, y cosa que muchas vezes se mulla, no conuiene que Dios generalmente la alabe, sino quãdo lo merezca el empleo de su libertad.

Va vaso rico, dize un Veneciano, puesto en las manos de vn hijo, no le estimays en mucho, recelado del mal successo, si el alma en las manos de vn hombre libre. El mayor al que en dio la libertad de escoger la obediencia y la casa de su padre, merece tanta alabãça, que faltaran palabras con q̃ alabarlo, q̃ a vn mozo rico, gallardo y robusto q̃ ni los halagos de la carne, ni los cebos del mundo, ni los lazos del demonio, no sean parte para que no diga cõ Dauid: *Portio mea Domine dixi, custodire legem tuã*. No saldre vn punto de lo que mi padre gusta. *Non est digna põderatiõ cõtinentis animæ*: No ay ponderacion tan grande que no la merezca mayor. *Audi fili mi disciplinam patris tui, & ne dimittas legẽ matris tuæ*. El hijo ha de andar siempre colgado de la voluntad del padre, la hija del llanero de la madre; ellos son los hijos que Dios prospera. Por ser tã obediẽte Iacob, salio tã pobre, y boluio tan rico. Ioseph lleuaua de comer a sus hermanos. Mirad que tienẽ grandes ansias por mataros. Haziendo lo q̃ mandaua mi padre, Dios tendra cuydado de mi persona. No sucedio menos bien a Tobias el moço, &c.

Eccles. 26

Psal. 1.

Genes. 28.

Genes. 37.

Hieron. ad Heliod.

Al menor siruio la libertad de perdicion, porq̃ no ay cosa que assi estrague los animos de los moços mal inclinados y auiessos como la libertad. Quando Vlisses passaua por las Islas de las Syrenas, q̃ cantauan tan suauemente, q̃ los nauegantes se arrojauã al agua, por salir mandando a la tierra que gozauan tãto bien, mãdo a sus criados le amarrassen con maromas al mastil de su nauio, porque no le echasse a perder su libertad. Estas son los maromas de las Religiones, los votos con q̃ los hombres se cautiuan y aprisionan en lo mejor de sus años, para que despues, nauegãdo por le mar de aqueste mũdo, las mudicas y encãtos de las Syrenas no les pueda empecer. Que dellos ay q̃ se escapã por estar detenidos en estas carceles, y defendidos destas paredes de los Monasterios, a quiẽ diera la muerte su libertad Ieremias, tratãdo de la libertad de su pueblo, por quien tãto importunaua a Dios les Profetas, dize: Yo os predicò libertad, q̃ os firma de hãbre, de pestilẽcia, y de muerte: *Ecce ego prædico libertatẽ, ait Dominus, ad gladium, ad pestẽ, & ad famẽ*. Dolorido del hõbre a quien sirue desso la libertad: *Ephraim quasi auis erronauit*, dize Oseas. Gasta mucho de paxaros vn caualiero, tiene vn canario tã regalado, tã seruido, no cuyda de otra cosa vn criado sino de su regalo: en leuãtandose le limpia la jaula, y el lugar en q̃ come y en q̃ beue, y le echa agua y comida fresca, sacale el infierno al Sol, y el verano al fresco, para q̃ alabe a su Criador. Aora paxariro que te falta, que desseas? Tu tienes la jaula muy curiosa, muchos tornillos, muchas vandetillas de colores, verjas de plata, segura tu comida y tu regalo: sossiegate, que con tu inquietud ordinaria parece que pregonas descontento. Dexose por descuydo el criado la jaula abierta, sale bolando por el campo, sientase en la cambronera, de alli buela al chopo, de alli a la mata, busca la comida: Esta si q̃

Hieron. 14.

Oseæ. 9.

cs

es vida: aqui gozo de mi libertad: quando menos piensa, da en el lazo del caçador, que le tuerce la cabeça. Ha paxarito, quanto mas seguro y mas contento estuuieras en tu jaula. Pues esso dize el Profeta a Efraim, y en el a todos los moços, q̃ por gozar de su libertad se salen de la casa y obediencia de sus padres, y vienẽ al cabo a perder la vida. La hija viene a morir de puñaladas, el hijo muchas vezes en la horca. *A sæculo confregisti iugum, rupisti uincula mea, & dixisti: Non seruiã,* dize Ieremias, todo el daño y perdicion de Israel, fue dexar el yugo de mi obediencia, salioseme de mi casa a gozar de su libertad todo su mal fue dezir: No soy esclauo, no trato de seruir mas. Por Ezechiel hablando en metafora de vna viña, a quien vn Rey saco de entre los pies de mucha gente que la pisaua, y la criò con el regalo imaginable, haze Dios cargo a su pueblo, por vna parte, de los mayores bienes que puede vna muger recebir: por otra, de los mayores males que puede hazer, y de las mayores aleuosias que puede vsar: y el principio de todos fue, en llegãdo a los años de discrecion, huyr de su casa por gozar de su libertad: essa fue la llaue de toda su perdicion. Ezech. 16

Son grandes las prosperidades y las venturas que el moço imagina en la libertad. Hareme hombre, vere mundo, gozare de alguna buena fortuna, rompereme, boluereme a casa de mi padre muy prospero y venturoso, mas todo le sucedio muy al reues, en vez de hombre, se hizo bestia, en lugar de ver mundo, se recogio a vn cortijo, en vez de topar con vna buena ventura, fue a dar en la mayor desuentura que passò hõbre, en vez de boluer prospero, boluio roto y desarrapado. Importunado Iacob de Esaũ el mayorazgo, le echasse otra bendicion como a su hermano, entre otras cosas le dixo: *Fratri tuo seruies.* Repara Filon, essa mas parece maldicion, que mayor maldicion, dexarle esclauo siendo el libre? Y responde, que en hõbres de quien se presume han de vsar mal de la libertad, es grande bien dexarlos sin ella: y como Esaũ auia vsado tan mal de ella, vendiendo el mayorazgo por vna escudilla de lentejas, dixo el padre por su bien, *Frateri tuo seruies.*

Et dimisit illis substantiam.

NO solo no la auia pedido el mayor, pero ofrecioselo su padre, ofrecida la ocasion, no gozo della, q̃ es tã grande muchas vezes la fuerça de la virtud. Vnas ocasiones ay que es menester buscarlas. *Occasiones quærite qui nolit recedere ab amico,* dize Salomon: y estas no es grande cosa el vencerlas, porque el temor q̃ traẽ consigo, acobarda al hõbre mas animoso. Para aliñar vna ocasion de hurtar, tiembla el hõbre como azogado para gozar de la hija, o de la muger agena. En fin puestos en vna balança el desseo y el temor, queda vencido el desseo. Otras ocasiones ay ofrecidas en que combida la libertad, Eccles. 26 la seguridad, la sazon. El Ecclesiastico auisa que guarde el padre a la hija mal inclinada, *In filia nõ suertente se,* porque no la aliñe el demonio vna ocasion y dè de ojos, *Ne inuenta occasione abuletur,* porque el vencer vna destas ocasiones, es blason de vna virtud peregrina: *Qui potuit transgredi, & non est transgressus.* El pudo no solo, dize, libertad, sino sazon y seguridad. *Quis est hic & laudabimus eum, fecit enim mirabilia,* es menester mirarle como a santo de los que hazen milagros. Salomon dize que es mas Prou. 16. que ganar vna ciudad. Y san Gregorio Nazianzeno ponderando el echo de Ioseph, que dexo la capa en las manos de su ama, como en los cuernos del toro, y huyò sus alagos y sus ruegos, como si fueran silbos de alguna serpiente, dize que se puede poner esta hazaña con la subida de Enoc al Parayso. Y san Chrysostomo osò dezir que no auia sido menor milagro que escapar los niños del horno de Babylonia. En fin son innumerables los desseos que se malogran por falta de vna ocasion, las honras que se conseruan, los dineros que se guardan, y las honestidades que no se pierden. Nazianz. orat. 3.

Estando jugando Dionysio tyrano a la pelota, dixo vn pagezillo suyo a otro su compañero: Que buena ocasion era esta para matar al Rey. Respondio el otro Cierto buena. Mandolos matar el Rey (dize Ciceron) al vno por que hallo ocasion para la muerte del Rey, al otro porque la aprouò.

La quarta ocasiõ fue, hazer dineros todas las possessiones, juros, y heredades de su herencia: y muchos dineros en poder de vn moço libre, son espada en las manos de vn furioso. No oy cosa que no destruya, o que por lo menos no estrague el dinero en moços perdidos, o viejos auaros. Destruye la honestidad mas guardada y defendida: que no ay torre tan fuerte, ni muros tã inaccessibles, que no se escalen con vnas escalas de oro. Estraga la verdad, como en las guardas del sepulcro, que son las que lleuan el pendon a todos los testigos falsos que ha tenido y tendra el mundo. Corrompe la fidelidad que se deue a Dios, y los hombres, como en Iudas, que es el capitan de los amigos desleales. Marc. 14. Luc. 18.

les. Quita la libertad, porque cautiua y aprisiona vn coraçon, y haze a vn hombre esclauo de su dinero, y en esse sentido llama Dauid a los auarientos, varones de las riquezas. Sisa y menoscaba el contento, por el trabajo cõ que se gana, por las çoçobras y sobresaltos cõ que se possee, por el dolor con que se dexa. Y assi llamò Christo Señor nuestro a las riquezas, espinas que punçan y que lastiman. Inflama y enciende el desseo, porque mientras mas tiene el hombre, mas dessea, y aunque no le aya de aprouechar a si ni a otro, lo esconde como la mona: Roba la voluntad y la aficion, de suerte que vinieron a adorar por Dios los hombres el dinero, y le pusieron aras, y le edificaron templos. Escurece y añubla las esperanças de la gloria, por ser cosa dificultosa como dixo Christo Señor nuestro, los que tienen dineros entrar en el Reyno de los cielos. En fin a todos los perdidos parece que les alcança la maldicion que echo san Pedro a Simon Mago: *Pecunia tua tecum sit in perditionem.* Pues a todos, o a los mas, les sirue de su daño y perdicion, como le siruio a este prodigo. Juntaronse con el dinero otras ocasiones, de que aora por escusar prolixidad, no trataremos, vna, no conocer el bié que tenia en la casa de su padre, y quien no conoce el bien, presto le pierde, otra, la curiosidad de ver cosas nueuas del mundo, que es vna vana ocupacion en que dieron muchos hõbres: la ignorãcia, que es la raya de los pecados del mũdo: la propia aficion, que engendra vanissimas confianças. Con esta compañia, que mucho que fuesse a parar a la region de la muerte?

Psal. 7.

Luce 8.

Aug. li. 4. de ciu. Dei capit. 24.

Mat. 10.

Act. 8.

Peregre profectus est in regionem longinquam.

LA quinta ocasion fue la ausencia apartadissima. passò el mar, fuesse al cabo del mundo, a los fines de la tierra, a regiones muy desuiadas. De tres distãcias haze mencion la sagrada Escritura: vna de lugar, y essa no es possible con la presencia de Dios, cuya inmẽsidad ocupa todos los lugares, hasta los imaginables, q si huuiera alguna region a dõde no huuiera Dios, quantos huyeran de Dios, se fuerã alla a viuir otra de comparacion, que es la distancia que ay entre el bien y el mal, entre lo precioso y lo vil, el oro y el plomo, de quien dize el Eclesiastico, que ay muchos necios, que ni le conocen ni le alcançan. En este linage de distancia, de todos dista Dios ygualmẽte, assi de Angeles como de hombres: otro de contrariedad, de quien dize san Agustin, *nuestro padre: Inueni me longe esse a Deo.*

A cabo de veynte años, que a mi parecer caminaua para Dios, me halle en los lexos mas lexos que es posible estar vn hombre de Dios, que es la contrariedad de la voluntad, y el estado de la culpa. Donde se ha de aduertir, que en esta regiõ, que es la mas apartada de la presencia de Dios, son tres los grados de ausencia: vno de los que nunca toparon con la Magestad diuina, no porque no la quisiessen y desseassen, sino por que se perdieron, y andando siẽpre errados, no acertaron a hallar el verdadero camino. De estos fueron vn san Pablo, quẽ primero fue blasfemo, y vn sao Agustin perseguidor de la Iglesia, cuyo remedio fue tanto menos dificultoso, quanto fue mayor su ignorancia: *Quia ignorans feci.* Porque como no fue quererse ellos ausentar, sino perderse, en viendo la luz, la siguieron, sin apartarse jamas vn punto della. Otro grado es de aquellos que se ausentan, por ser gente de la cosecha tan flaca, que qualquier soplo la bambolea, como los viẽtos a la cañaueja del campo, cuyo exemplo fue san Pedro, a quien la voz de vna mugercilla echò a rodar por el suelo, como si fuera vn tiro grueso de bronze, o vna grande culebrina. Aunque como alli la culpa fue tan de priessa, y el llorarla tan despacio, fue la escusa y el remedio mas piadoso. Otro es de los que se apartan de Dios, como de industria, que ni pueden alegar ignorancia, como san Pablo, ni priessa y rebato, como san Pedro, sino como dize Iob: *Quasi de industria recesserunt ab eo, & sequi vias suas noluerunt.* Parece que despues de auer experimentado la poca medra de su casa, le dixeron: No os queremos. *Vanus est qui seruit Deo: quod emolumentum attulimus, quia custodiuimus præcepta Domini:* dize Malaquias en nombre de vnos perdidos: Necedad es seruir a Dios, siendo tan poco el prouecho: sino decidme, que saca el hombre de su seruicio? A este moço, el padre, la madre, el hermano, los criados, le predicaron muchos dias: pero todos no fueron poderosos para que no gozasse de su determinacion, y se partiesse. Ellos, quanto mas caminan y mas se alexan, tanto mas dificoltan la tornada, y tanto se pueden remontar, que pierdan la memoria, y no se acuerden si ay Dios. Partese de vos vuestro esposo, a quien amays mas que al alma y la vida, atrauiessaos vn clauo el coraçõ. Valame Dios, si me oluidara, si el camino no es muy largo, ni la ausencia no es muy grãde, haze piernas la esperança, y la frequẽcia de las cartas sue cõseruar la memoria, pero si passa la mar, si viue en tierras estrañas, aunque

Iob. 21.

Malach. 3.

1. Tim. 1.

aunque a la partida suspire,aunque diga,O España mia,aunque buelua mil vezes los ojos a la ribera,no hagays caso de su memoria.Que de ternuras dixeron a Ierusalen sus ciudadanos recié desterrados a Babylonia, *Dum recordaremur tui Syon,si oblitus fuero tui Ierusalem*.Pero tiempo vino que no se acordaron si auia tal tierra en el mundo.Assi es el pecador,quãdo llega a la tierra del oluido. Por esso nos da por consejo el Ecclesiastico: *Ne improbus sis,ne longe sis ab eo & eas in oblivionem*.No salgas de la casa de Dios por la culpa,no te suceda alexarte tanto, que vengas a parar en la region del oluido. De donde dize Dauid,que no se conocen las marauillas de Dios, ni se teme su justicia:y el Ecclesiastico,que el hombre se viene a olujdar del Señor que le crio: *Et oblitus es Domini creatoris tui*.

Pſal. 136.

Eccleſ. 12

Pſal. 87.

Deut. 32.

Muchos ay que dizen,Quiero me ausentar de Dios por quatro dias,es tentacion del demonio, porque demas de no estar en las manos del hombre el tornar, como estuuo el salir, *Neque enim ultra in hominis potestate est,ut veniat ad eum*, a muchos les sucede lo que a los hijos de Israel, que compelidos de hambre,fueron a Egypto por trigo,y se quedaron alla por espacio de doziẽtos años.Tres dias pedia de licencia a Faraon, pareciendoles que en espacio tan breue entraria en la tierra de promission:y en quarẽta años no pudieron alcançarla. Con todo esso ya que la ausencia ha de ser,es gran ventura ausentarse de Dios por poco, que los que se alexan mucho, echando la soga tras el caldero, hazen su buelta mas dificultosa, y su perdicion mas cierta, segun lo dize Dauid: *Ecce qui elongant sua a te peribunt*.Oseas trae la cõparacion de la vaca. *Sicut vacca lasciuiens declinauit Israel*.Otra letra dize. *Quasi vacca a sillo percussa*,que viene a nuestro proposito.Huyo la vaca picada del tabano,o de la mosca, que corriendo vn poco y otro poco, se remonta a los montes mas espessos, y viene a dar en las manos de las fieras tan sin defensa como vn cordẽrillo descarriado.Y en el capitulo nueue trae la comparacion del hazor que se remõta donde no sabe boluer. *Ephraim quasi auis auolauit*. Buela tras vn cuerno,o tras vna garça, cogele vn temporal,y da con el las cincuenta y las cien leguas, donde suele enredarse y perecer.

Iob.34.

Gen.41.

Y dize *Profectus*,porque el hõbre es el que se va y dexa a Dios: que Dios siempre esta inmudable,no es como el Sol que se remõta y transpone,y nos dexa,q̃ nosotros somos los q̃ le dexamos. Al cielo de Burgos llamamos malo,y al cielo de Madrid llamamos bueno,y no es por el aspecto del cielo, que mudandose continuamente,los mismos efectos que haze en Burgos hiziera en Madrid,sino por las calidades de la tierra,que por estar llena de humedades y vapores, es ocasion que es cielo este,alli triste y aqui alegre,y que tẽga mas fauorables influencias:assi Dios siempre es vno y inmudable,y si ay mudança,o diferencia, nace de parte del hombre.San Basilio dize,que quando la Escritura dize que Dios duerme,es lenguage reciproco,y quiere dezir que nosotros dormimos:assi quando dize que Dios nos dexa, *Væ eis cum recesſero ab eis*, quiere dezir que nosotros le dexamos:en que se muestra su misericordia y bõdad,pues dexandole,a ninguno dexa desamparado del todo, porque si con la mano yzquierda le da rienda,con la derecha le detiene.Quando vos quereys hincar vn clauo,teneysle con la mano yzquierda,y days el golpe cõ la derecha: assi lo hizo quando matò a Sisara,cõ la siniestra tuuo el clauo,y con la derecha descargò del martillo.Dios al reues: *Tenuisti manũ dexteram tuam, & in uoluntate tua deduxisti me*. San Agustin nuestro padre dize, que mientras el mas se desuiaua,mas se le acercaua Dios: *Ego fiebam miserior, & tu propinquior*. Que aunque estemos mil leguas de

Del hijo Prodigo. 309

ti. *Non longe est a nobis misericordia tua*.Por la mar yua fluctuando,y no dexauas el timon: caminaua por el camino anchissimo deste siglo, y no me desamparauas.

Iudic. 5.

Ibique dissipauit omnia bona,viuendo luxuriosè.

VNA de las desuenturas mayores que vinieron por este moço,fue alinarsele tan a su gusto los desseos,que ni hallò embaraço en padre,ni en hermano, ni en parientes, ni en partida. Otros ay que quando tienen el clauo les falta el martillo,y quãdo tienen el martillo les falta la escalera, pero a este entregole Dios en manos de sus desseos. *In desideria cordis eorum*(dize S.Pablo) *Tranſierunt in affectum cordis*,dize Dauid:hizole la puente de plata,como dize el Ecclesiastico: *Via peccantium complanata lapidibus*.Ay vn ladron que tiene a cargo muchas vidas, muchas haziendas:y añadiendo hurto a hurto,y muerte a muerte, huye y se pone en saluo sin tropezon y sin azar: y aunque el la llama ventura,es la mayor desuentura que le puede suceder,porq̃ quiere Dios llene su culpa y la pague en la otra vida:que si le arajara los passos y le entregara a la justicia,y no le dexara por los pa-

Universidad de Deusto
Biblioteca

stos vedados y por las dehezas baldias como vaca zerril, fuera mucha mas merced: *Etenim multo tempore peccatoribus ex sententia non agere, sed extutim ultionis adhibere magni beneficij inditium est.* Iob entre otras maldiciones que dessea al pecador: vna es: *Maledicta sit pars eius in terra, neque ambulet per uiam uinearum,* Es lugar dificultoso, pero declarando le someramente, parece a lo que vamos diziendo, quepale, dize, en la tierra la suerte maldita: sucedale en materia de gustos todo bien, y quando por algun delito vaya huyendo de la justicia no eche por camino de viñas, porque ora por estar cerradas, ora por tropeçar en las cepas y enredarse en los sarmientos, no se podra escapar de los quadrilleros que le siguen: reserue Dios la pena de su pecado para la otra vida, y no tenga ventura de satisfazer en esta.

1. Mach. 6

Salio de la casa de su padre tã prospero y tan galan, quanto le puede pintar el pensamiento, medallas, gorras, garcetas, oros, sedas, bordaduras, caualios, mochillas, frenos, libreas, pages y lacayos. Llena da su vanidad con tan fabrosos incẽtiuos, no le queda ua sino llegar donde pudiesse gosar de sus gustos sin miedos y sin, çoçobras: assi determino de yrse tan lexos, que no llegassen a los oydos de su padre nueuas de su perdicion. Allego a la ciudad populosa del oluido, que es innumerable vezindad, allegaronsele algunos pegotes, que viuen de desfrutar a los bozales nouelos. Començò a seruir damas, a hazer plato, a jugar, a dar barato: en pocos dias no le quedò vn maraudi. Y aunque el Euangelio reduze a deshonestidad los pecados deste moço, de todo linage de culpas se puede entender su perdicion, por ser ordinario lenguage de la sagrada Escritura, llamar fornicacion a qualquier amor desordenado de las criaturas. Es pintura del robo que haze la culpa de vn alma, y del estrago que haze de todas sus riquezas y de su prosperidad. Y para que en parte le heche de ver el pecador y le conozca (que en todo no se si es cosa possible) se la de notar, que este moço estrago los bienes de naturaleza, consumio los de fortuna, destruyo los de gracia, perdio los merecimientos de sus buenas obras, y de los seruicios que hauia hecho en la casa de su padre, perdio el alma, y perdio a Dios, seys perdidas, que sobre qualquiera dellas se podian los ojos hazer fuentes de lagrimas.

Lo primero, estrago los bienes naturales, porque de discreto y auisado, quedo tonto el pecador. A Adan echaron al campo como bestia, y no como qualquier bestia, sino a palos, como vn jumẽto muy tonto: Cõparatus est iumẽtis insipiẽtibus. Y echose de ver su brutalidad y su torpesa, en echar a huyr de Dios, en temer mas la pena que la culpa, en querer que vnas ojas de higuera le cubriessen, en echar la culpa a su muger, que fue vna grandissima grosseria. Axioma era de todos los Filosofos: *Omnes improbi, stultissimi* De señor quedò siruo, perdiendo la juridiciõ de todas las cosas, la qual le auian dado como cenfo al quitar, si fuesse qual cõuenia, y como al que haze traycion le quitan la hazienda y los vassallos, y el tiempo que se los dexan, es merced, assi parece que siruen de mercedes las criaturas al pecador. A Cayn fue necessario le pusiesse Dios señal, para que las piedras no se leuantassen contra el, que como el delito era tan fresco, temio q̃ qualquiera cosa le auia de quitar la vida: y ogora dize san Pablo, q̃ gimen por verse obligadas a su seruicio, y q̃ Dios con buenas esperanças las entretiene. De robusto quedò flaco, porque como dize san Pablo, otros pecados aunque son contra el alma, no son tan notoriamente contra el cuerpo. *Qui autem fornicator, contra corpus suum peccat.* Los demas despojan al alma, como dize Oseas: *Ne forte spoliem eam nudam*, Pero la deshonestidad despues de auer

Gen. 4.

Ad Ro. 8.

1. Cor. 6.

Psal. 43.

despojado al alma, despoja tambien al cuerpo, de las fuerças, de la hermosura, de la salud, de la vida, todo lo desflustra y lo desflora. En señal desso pintan al amor deshonesto, muchacho, flaco, y desnudo. Como el rigor del ynuierno despojando al arbol de sus hojas y hermosura lo dexa feo, assi la deshonestidad dexa feo y asqueroso al pecador. Donde Ieremias tratando de su pueblo en metafora derramera, dize: *Cõstruprauerunt te usque ad uerticem*. Dize otra letra: *Confregerunt*, y la palabra Hebrea significa quebrantar. Tratando vno de los amigos de Iob de los hypocritas, dize, *Vita illorum inter effeminatos*. Donde dize otra letra. *Inter scortatores*. Que afeminado y deshonesto todo es vno. *Infirmata est in paupertate uirtus mea.* San Hieronymo traslada. *In iniquitate mea.* Salomon pinta vna ramera sentada a la puerta de su casa, combidando con ella y con su persona a todos los necios que atrauiessan por la calle, y dize: *Et ignorat quod ibi sint gigantes*. No sabe el ignorante que passa, que tiene gigantes con sos prisiones. Los setenta trasladan: *Gigantes apud eã pereunt*. Que se enflaquece, se debilita y se acaban, y de robustos y brauos, se buelven miserables, couardes y flacos. La palabra

Hierem. 2.

Iob. 36.

Psal. 101.

Prou. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hebrea significa Medicos, y della traslada nuestro interprete en el Psalmo 87. *Aut Medici suscitabunt.* No sabe el pobre pecador a quien comoda esta ramera, que ay medicos en su casa: como si dixera, que es su casa vn hospital, donde no entra sino enfermos: por esso en el templo de Venus se vendian mortajas, y auia vn cepo en que se echauan limosnas para los difuntos, en señal que de sus manos no se puede sacar sino mortajas y sepultura. Aqui viene la fabula de Anteon, que por ver a vnas Ninfas desnudas en vna fuẽte, quedo transformado en, cierno, y dando tras el los cieruos y caçadores, le comieron a bocados sin q̃ pudiesse dezir: mirad que soy vuestro amo. El cierno es simbolo del luxurioso, que por la hermosura de vna Ninfa, criados y criadas le comeran a bocados y no hablara palabra. *Comederunt alieni robur eius, & ipsa nescivit*, dize Oseas: En dando vn principe, o vn señor en dar en ser cierno y andar en celos, bien le podeys dar por comido y acabado. En fin quedo tan estragado el hombre en lo natural por la culpa, que no solamente su persona, sino todas las cosas en que pone la mano, son a Dios aborrecibles, aun que sean en su seruicio. Por esso dixo por Esayas, y por Amos: *Odi, & proiecit Kalendas uestras: & solẽnitates uestras: Neomenias & Sabbatum facta sunt mihi molesta.*

Oseæ. 7.

Isai. 1. Amos. 5.

Lo segundo, consume los bienes de fortuna, porque aunque es verdad que los pecadores parece que gozan mas de los bienes desta vida, al cabo, *Domus impiorum delebitur: tabernacula iniustorum germinabunt.* Porque mañana embia Dios vna peste, y no queda de todos ellos gato ni perro, y viene a gozarlo el justo. Otras vezes no crece ni medra la casa ni la hazienda del pecador. Como las espadañas, o el arbol que nace en las lagunas de vnas aguas negras, de estar mucho tiempo detenidas, que al cabo de cincuenta años que es arbol, siempre se esta triste y desmedrado. Como el azebuche amargo que nace encima del risco, cuyo fruto no sirue a los hõbres ni a las bestias, como la parra siluestre, que lleua vnos agrazones, q̃ no prestan para vuas, ni para passas, ni para vino, pero el justo es como el arbol plantado en las riberas mas fertiles de los rios mas caudalosos, como la oliua rodeada de pimpollos hermosissimos, a quiẽ los arboles quisieró alçar por Rey, como la parra muy cargada de razimos, que enriquece la casa de sombras y de frescura. De suerte que qualquier culpa es malissimo elemento para los bienes desta vida, pero la deshonestidad mucho mas notoriamẽte.

Iob 1.

Ioel. 1. te. Ioel amenazando a vnos perdidos que comian y bebian con grande gusto, dize que han de ver abrassados y comidos sus bienes todos, y que si les perdonare algo la langosta, se lo comera la oruga, y lo que perdonare la oruga, comera el pulgõ: *Spergesciminì ebrij flete; & ululate.* Porque el pulgon da tras las viñas, la oruga y la queresa tras la fruta de los arboles, la carcoma tras el madero, la polilla tras el paño la langosta tras las mieses, el moho y el orin y los ladrones tras el dinero, la deshonestidad tras todo. Como el fuego abrasa las garças y los cãbrones hasta las rayzes: *Ignis est usque ad perditionem deuorans, & omnia erradicans genimine*, dize Iob, vnos pecados pierden la honra, pero dexan en casa la haziẽda: otros pierden la hazienda, y dexan en casa la hõra: otros pirden honra, y hazienda, y dexan el contento aparẽte: otros pierden honra y hazienda y contento, dexan la salud: pero la deshonestidad, es fuego que lo abrasa todo, que es pensamiẽto que queda tratado atras.

Iob 21.

Psal. 4.

Lo tercero, perdio los bienes de gracia, los dones diuinos y soberanos, las virtudes infusas, salua la Fè, que no siempre se pierde por la culpa: la riqueza y la hermosura del alma, que para ser mas que grande, basta ser participacion de la diuina: *Omnis gloria filiæ Regis ab intus in fimbrijs aureis circumamicta uarietatibus.* Esse remosura interior no se ve, pero si amontonassedes todas las hermosuras de las cosas que se vee, del lirio, de la açucena, dela clauellina, y dela rosa, del sílguero pintado de mil colores, del prado esmaltado de variedad y muchedubre de flores, del cielo estrellado en la noche mas clara y mas serena, dela imagẽ hermosissima de Apeles, y de la natural que Dios pinto, hazed vna fundicion de todas estas hermosuras, y de las demas que el pinzel de vuestro pensamiẽto pudiere pintar, que de todas ellas no hareys vna que llegue a la belleza del alma, sola la del Angel puede ser con ella comparable, no porque la del alma de ordinario sea tan grãde, sino porque sea poco menor, y assi se puede verificar de esso. *Minuisti eum paulo minus ab Angelis.* Pues q̃ la hermosura de vn Angel se buelua en fealdad de vn demonio, y que vn pedaço de Sol, o vna asqua muy encendida se buelua en carbon negro, sin duda es perdida digna de gran sentimiento. La dama que por su hermosura era adorada y seruida, lo que siente el verse fea, por vna enfermedad, o por vn acaecimiento desastrado, y era hermosura que al cabo auia de faltar a pocos, dias.

Psal. 72

Lo quarto, perdio los seruicios que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que auia hecho, que es el tesoro mas fiel y mas amigo del hõbre, pues dexandole a la hora de la muerte los seruicios que ha hecho a los principes de la tierra, los plazeres que ha hecho a sus amigos, los bienes que ha hecho a sus hijos, a su muger, y a las cosas mas amadas del mundo, los seruicios de Dios nunca le desamparan, antes entonces que es la hora de mayor necesidad le van alumbrando delante, y le escapan del peligro mayor en que se ha de ver vn hombre. Va el otro quatro y seys viages a las Indias por juntar dineros para passar vna vegez descansada, quando viene, estará proponiendo, esta y no mas, leuantase vna tempestad tan furiosa, que echan a la mar hasta el oro por escapar cõ las vidas, es gran lastima ver perdido en vna hora, todo el bien que vn hombre en tantos auia sudado. Pues si verse vn hombre en condicion de passar la vegez pobre, es tanto mal, ponerse en peligro de morir pobre, que ser.á

La quinta perdida, es la del alma, con quien no haze balança ni contrapeso la ganancia y señorio de todo el mundo, como dixo Christo Señor nuestro, y es muy clara la razon, porque no es possible suceda al hombre esta perdida, sin la vltima y mayor perdida, que es la perdida de Dios, fuente y teloro de todos los bienes: y como a vn alma cõ Dios no ay bien criado que le yguale: assi vn alma sin Dios, no ay bien por muy pequeño que sea, que no le exceda y auentaje. De suerte que el alma ganada, vale mas que el mundo, y que mil mundos: pero perdida, no ay cosa mas baxa, mas humilde, ni mas vil. Al Emperador Alexandro presentaron vna piedra, que cubierta cõ el poluo de la tierra, pesaua menos que la cosa mas ligera, y estando limpia de poluo, no auia cosa tan pesada que la pudiesse ygualar, ni el plomo, ni el azogue, ni el oro por grande que fuesse la cantidad. Es estampa de nuestra alma, que cubierta con el poluo de la culpa, es de tã poco valor, que vna paja le puede hazer contrapeso. *Humiliata est in puluere anima nostra*, dize Dauid: y Oseas la llama vil, *Quam vilis facta est nimis.* Esaias, *Contemptibile*: pero estando limpia, el cielo y la tierra, y quanto bien esta repartido en ellos no se le puede ygualar.

De donde infiero vna conclusion muy clara, que si se conjurasse contra ti la tierra, con la muchedumbre de las criaturas que tiene esparzidas por su anchura y redondez: la mar cõ la furia de sus olas, y con la fiereza de sus pescados marinos: el ayre cõ sus soplos tan impetuosos y bra-

uos: el fuego con sus llamas temerosas: las nubes con sus tempestades, de piedra, granizo, nieue, relampagos, truenos, rayos: el cielo cõ sus Angeles: el infierno con sus furias, y Dios afomasse a todas estas criaturas en tu daño, como a lebreles rabiosos, no te le harian tan grande como la culpa. Todo esto abraçó san Pablo, en aquel vando generalissimo que echó contra todos los bienes y los males, notandolos de no poderosos para forçarle a la culpa: *Quis me separabit a charitate Christi.* Y luego formó esquadrones, vno de los males que atormentan al cuerpo, de quien pone por capitan a la tribulació. Otro, de los males que afligen al alma, de quien haze cabeça a la angustia. Otro, de la crueldad y tyrania, armada con la hambre, con la desnudez, y con el cuchillo, de quien haze cabeça a la persecucion. Otro, de los Angeles buenos y malos, armados con la muerte, que es la cosa mas amarga, y con la vida, que es la cosa mas dulce, y con el cielo, que es el estremo del bien, y con el infierno, que es el estremo del mal: pues aunque Dios atize el desseo de tu daño a todas estas criaturas, no te haran tanto daño como la culpa. El caso de Faraõ es singularissimo, pues peleo Dios contra el, con aguas, con sangre, con ranas, con moscas, con mosquitos, con tinieblas, con llagas secretas y vergonçosas, cõ muerte de los animales, y mayorazgos del Reyno, y despues con la de toda su caualleria: pero todo esso no le hizo tanto daño como su culpa. Iob dize, que le trató Dios como a enemigo, que le hizo terrero de las saetas de su saña: y con ser Dios la causa principal y los demonios verdugos de aquel tormento: de hijos muertos, de panes quemados, de casas caydas, de llagas y de mas llagas, añadiendo dolores del cuerpo a sentimientos del alma, hasta dexarle en vn muladar hecho vna podre, y con venir alli su muger a atormentarle, solicitãdole la volũtad a la impaciẽcia y a la desesperació, todo esso no fue poderoso para hazer daño a Iob, porque no cometio culpa: *In omnibus ijs non peccauit Iob.* Iob. 39.

De todas estas perdidas y daños se puede sacar la malicia de la culpa, pues echada vna gota de su ponçoña en vn mar de tãtos bienes, viene a estragarlos a todos y a perderlos, y a ponerlos mas amargos q̃ la hiel. Vna de las cosas en que se vee la grandeza y la dulçura del gusto del cielo, es, en que haze dulces carceles, cepos, cadenas, parrillas, fuegos, nauajas, hãbres, vigilias, destierros, y todas las demas persecuciones y tormẽtos q̃ han sufrido por Dios los martyres y los justos en

en la tierra, sacando de todos ellos, gustos, regalos y glorias. Que grande dulçura la de vna gota de miel, que echada en vn mar de hiel, le boluiesse dulce, y le hiziesse sabroso. Esta opinion touo el rico auariento del agua del Parayso, quãdo pidio a Abrahan vna gota, que aunque deziã algunos que fue gulleria de vn gusto mal vezado, y acostũbrado a sus aguas de nieues, a sus vinos elados, que los apetitos dela vida, duran despues de la muerte: y por otra parte mas particularmente atormentado en la lengua por auer sido eminente murmurador y glotõ. Mas caso que esso sea assi, no se ha de negar que vna gota de aquella agua fuera poderosa para apagar las llamas de los fuegos del infierno, y la sed de todos los condenados. Pues assi digo, que es grande la malicia, y la amargura de vna culpa, pues echada sobre tantos bienes, los estraga y los destruye.

No pudiera hazer tan poderoso efeto la culpa, sino tuuiera cierto linage de infinidad, por ser contra bien infinito: de donde le viene, no solo que la malicia sea dessa parte infinita, sino que como no se puede por el cabo entender, quan bueno sea Dios para con el hombre, tan poco se puede por el cabo entender quan mala sea la culpa para con Dios. San Agustin diziendola, dize, que es codiciar, fingendola, dezir, o hazer algo contra la ley de Dios: pero con esta difinicion, o con qualquiera otra que le dieren los Teologos, no queda cõprehendida su malicia, por que es de parte del objecto inexplicable. Como la bondad de Dios, nadie puede conocer tanto della, que no le quede mas y mas que conocer: assi a la culpa, nadie puede llorarla tanto, que no le quede mas que llorar, *Lauabo per singulas noctes lectum meum, lachrymis meis stratum meum rigabo.* Pocas noches de contento fueron gemidas y lloradas por muchas, en la misma cama donde cometio la culpa, y no contento con esso, dize: *Ampliasti lauar me.* Vn lago de lagrymas he hecho la cama para lauarme, cõ todo esso desseo Señor que me deys otro ojo, y otra mano: que nunca le parece al que mas conoce de la culpa, que puede auer cabo en lauar su pecho della, ni en lloralla, porque para la culpa no ay basta.

Esta es la razõ porque la eternidad de la pena, es justissimo castigo de la culpa. Muchas y muy graues circunstancias tuuo el pecado de Cayn. La primera, el escusarse, que preguntandole Dios por su hermano, respondio: que se yo, soy su guarda por ventura. La segũda, el mostrarse tan impaciente y tan ayrado por los fauores que negò el cielo a sus sacrificios. La tercera, el hazer mas caudal de la pena que de la culpa. La quarta, murmurar de la justicia de Dios, que cargaua mas la mano en su pena, de lo que merecia su culpa, que esse sentido dan algunos Doctores a lo que dixo querelloso: *Maior est iniquitas mea, quam ut veniam merear*, donde mirando la propiedad Hebrayca, *iniquitas*, no es culpa sino pena: y assi traduze Pagnino, *Maior est punitio mea quam ut feram*, mayor es mi castigo que mi pecado. Por esso pone en duda Cayetano, que aya sido desesperaciõ la de Cayn: Y san Iuan Chrysostomo dize, que fue confession sin prouecho, como la de Antioco, y como la de los dañados del infierno: y no se quexa Cayn de que la pena fuesse fiera, cruel, desapiada y esquiua, sino espaciosa, que era costumbre de los Hebreos, medir el tiempo de la pena con la culpa: *Maior effecta est iniquitas populi mei peccato Sodomorum*, dize Ieremias en sus Trenos. Mas largo ha sido el castigo de mi pueblo, que el de Sodoma, que pago en vn momento su pecado: que siempre la muerte prolixa es muerte mas penosa que la breue. Y por esso Iob, entre las felicidades que gozan los malos en esta vida, cuenta el morirse de presto: *in puncto ad inferos descendunt*, en vn punto se mueren y los entierran. No ay valcas de purgas, ni martyrios de barueros, ni experiencias de medicos, ni prolixidades de boticarios, que es lo que dixo Dauid: *Non est firmamentum in plagacorum.* No ay llaga en ellos que sea prolixa. Pues de esso se quexa Cayn, que auia Dios cargado la mano demasiadamẽte en el tiempo de su pena: *Vagus, & profugus eris super terram.* Condenandole a perpetuo destierro de su presencia: mas fue error, que por la parte que la culpa es infinita, no es el infierno larga pena. Esso quiere dezir: *Qui delinquit in uno factus est omnium reus.* El que quebranta vno de los Mandamientos, es reo en todos de la pena: Anegandose el nauio, poco importa que haga agua por vna parte, o por muchas. Iugando a los bolos, poco importa dar cinco muy cerca, o muy lexos de la raya. Iugando al quinze, poco importa passarse por vn punto, o por muchos: ço mo el que juega a la primera, que suele perder en vn resto quanto ha ganado la noche roda: *Cunctis diebus, quibus nunc milito*, dixo Iob. el *Nunc*, no solo se verifica desta vida que viuimos, sino de qualquier instante della: porque la guerra es sin tregua: pero ay vna cosa de mucha consideracion,

Genes. 4.

Chrys. ho. 21. in Gen.

Reue. libr. 4.

Iob. 12.

Iacob. 2.

cion, que la postrera guerra, no solo es por aquel instante postrero, sino por toda la vida, porque perdido aquel, todo se pierde. Vn Capitan perdera dos fuerças, y recogido, a la tercera, se renaze y buelue sobre el enemigo: pero en la guerra del alma en el postrer recuentro se pelea sobre quanto ha ganado la vida toda, porque todo viene al suelo de por junto. Vn Rabino dixo, que por vna sola culpa no se condenaria el hombre: pero es contra este lugar y contra san Pablo, que dize: *Testificor rursus omni circumcidenti se quod debitor est universæ legis faciendæ*. Toda la ley dize, no la mayor parte della. En el Leuitico mando Dios guardar todos los preceptos affirmatiuos y negatiuos, y las virtudes y los vicios. Dize san Hieronymo, tiene entre si tan necessaria trauazon, que vna se las llena tras si a todas. Los Mandamientos son diez, por ser diez las cosas que ay en el hombre, y en toda la naturaleza se pueden considerar: sustancia, cantidad, calidad, relacion, hazer, padecer, estar ocioso, assi, o assi, desta, o de aquella disposicion, el tiempo, el lugar, de donde tomaron los Filosofos la suficiencia de los diez predicamentos, y todas estas cosas reciben daño de sola vna culpa, como noto Filon. De suerte que no es mucho que tan-

Ioseph. alba tract. de radici c. 1. Ad Gal. 2

Leui. 14.

Hierony. Isai. 1.

Philon in Prol. 10. precep. Psal. 50.

tas acabassen al pobre prodigo su hazienda y le dexassen al hospital. Dauid despues de sus culpas pedia a Dios le criasse vn coraçon nueuo: *Cor mundum crea in me Deus*. Porque el adulterio de Bersabe, y el homicidio de Vrias me ha acabado y consumido el que tenia. San Agustin tratando las palabras de san Iuan: *Sine ipso factum est nihil*, dize: que auiendo hecho las cosas todas, en vna sola no puso las manos, que fue en la culpa, no porque fue excepcion, sino porque la culpa es nada. San Pablo lo confirma: si tuuiere todas las cosas que vn hombre puede desear y no caridad: *Nihil sum*, nada soy. Ezechiel reprehendiendo al rey de Tyro tan soberuio, que dixo: *Deus ego sum*, dize: yo encenderé vn fuego en medio de tu pecho que te coma, y que te abrase, y te conuierta en ceniza, y todos quantos te miraren dirán assombrados: *Nihil factus es*. Aniquilado quedas para siempre, que la culpa buelue a los hombres en nada. Todos los tormentos de los tyranos, y quantos tiene el infierno, no serán poderosos para aniquilar vn cuerpo, quemele el fuego, buelualo en cenizas, y lleuese parte dellas la tierra, parte el ayre, comanselo los buytres, o los peces de la mar, podrase al cabo conuertir en otra cosa, mas no sera possible que se reduzga a la nada: pero el pecado destruye de suerte la virtud que la aniquila: *Iustitia eleuat gentem, miseros facit populus peccatum*, dize Salomon, la virtud enriquece, prospera y honra las gentes; el pecado haze pobres, viles y miserables a los pueblos. Hierusalen vino a la miseria y a la deshonra del mundo, y no fueron poderosos para esso sus muchos y grandes enemigos, ni los Principes tyranos, azedos y desfabridos. No el boluerse los cielos algunos años de bronze; dexando la tierra esteril, no el tiempo ni la fortuna con sus ruedas y vayuenes, sino solo el pecado, que viene a acabar los Reynos: *Peccatum peccauit Ierusalē, propterea instabilis facta est*. Por esso no permanecio en su honra y prosperidad. Todo el poder de la tyrania, ni la fuerça de los elementos, no tienen jurisdicion sobre vna adarme de espiritu. Esso dixo Christo Señor nuestro: *Nolite timere eos, qui occidunt corpus*. Podran os despedaçar y moler el cuerpo, mas no tendran poder para tocaros al alma. Mandando Lisimaco tyrano moler en vn almirez a Anaxandro Filosofo, respondio: Pocos daños recebira de sus tormentos el alma: *Non Anaxandrum sed Anaxādri peram contundis*. No muele a Anaxandro sino a su costal, el rayo desmenuza los huessos, sin

Ioan. 1.

Ezech. 28.

Matth. 10.

hazer daño en la carne. Quando el Angel matò a los soldados de Senaquerib, salieron a la mañana los de Israel, y dizen los Doctores Hebreos que hallaron a los Assirios armados, las espadas ceñidas, las viseras caladas, pero hechos ceniza los cuerpos, deuiera de pelear con fuego del cielo: pero la culpa todo lo acaba, la vida del cuerpo que se vee, y la del alma que no se vee, la carne blanda que no haze resistencia, y los huessos que la hazen: *Non est sanitas in carne mea*, dixo Dauid. Y otra vez: *Non est pax ossibus meis*. Y tratando de su alma, ya dize que está enferma: *Sana animam meam*. Ya que está turbada, ya que está triste, ya q̄ tiene sed, ya hambre, todos eran efetos de la culpa, que no pone en cosa mano que no la acabe y destruya, y assi no es mucho dexasse a puerras al prodigo.

Psalm. 37. Psal. 40.

Erat fames valida in terra.

Añadiosele miseria a miseria, y dolor a dolor. Grā lastima es verse vn hombre honrado pobre, auiendose visto rico, mas es aliuio que le suceda este desastre en tiempo de general prosperidad y hartura: pero que auiēdose visto ayer muy rodeado de riquezas, se vea oy ascosado de pobreza y desnudez, y que luego suceda en la tierra vna grā hambre,

Universidad de Deusto
Biblioteca

hambre,a solo vn prodigo podia suceder. Y fue circunstancia desta miseria el ser prodigo, que el auaro y miserable poco se diferencia ni auentaja del pobre, porque en la comida es pobre, y en el dinero no tiene mas que vna llaue mas que el pobre. De suerte que quando por desastre viniesse de rico a pobre, y sucediesse en la tierra grande hambre, con la costumbre del mal passar sentiria menos el verse pobre: pero el prodigo criado en vna casa, donde los jornaleros vinian tan hartos, y despues acostumbrado a dar prodigamente a las damas ferias, a los truhanes vestidos, a los amigos cauallos, a todos su mesa, quando le començasse a dar la hambre el tormento, que sentiria? *Erat fames ualida in terra.*

Dos razones hallo yo de aquesta hambre. La primera, ser condicion de aquella region, y propiedad de sus ciudadanos tener hambre, que es estado de hambriento el del pecador. Faraon soñò siete vacas muy flacas, y siete muy gordas, y era tan grande la hambre de las flacas, que se comieron las gordas, y se quedaron hambrientas. Son estampa del pecador, cuya hambre es tan rabiosa, que se comera su hazienda y la de sus vezinos, y quedará mas hambriento. Del erizo fingieron los Poetas, que por auer violado el arbol de Ceres, le castigò la diosa con tanta hambre, que hasta que murio se fue comiendo su misma carne de hambre. Es el açote con que castiga Dios en esta vida a los Ezech. 5. malos, como dize Ezechiel: *Famem, contritio, & flagella super impios.* Y Esayas: *Nobiles eius interierunt fame.* Y es cosa digna de Psal. admiracion y de espanto, que tratando Dauid de la suerte de los malos, y confessandola por prosperissima y riquissima de bienes, *De absconditis tuis adimpletus est uenter eorum*, dize en vn Psalmo, del oro, de la plata, de las perlas, que de lo que escondio la prouidencia de Dios en los senos de la tierra, y en las madres de los rios reboltan sus criterios. Y el argumento del Psalmo: *Quam bonus Israel Deus his qui recto sunt corde.* Porque prospera Dios tanto la suerte del pecador. Es cosa de admiracion que venga la sagrada Escritura a dezir, que el tormento ordinario de los malos es hambre, y sin duda es la razon, porque el contento que saca el mundano de los estados y señorios, el que saco Arfaxad de vencer a tantos y tan poderosos enemigos, y tomarles sus despojos, y de edificar vna ciudad de piedras labradas con gran artificio, los muros de setenta codos en alto, y treynta en ancho, las torres de cien co-

Genc. 41.

dos, y las puertas tan altas como las torres: y el contento q̃ el otro saca de las caças de las aues, y de la monteria de las fieras, y el que el otro saca de los juegos, y delas suertes mas vẽturosas que suceden a vn tahur, y de las mas prosperas ganãcias: y el q̃ el otro saca del comer y del beuer regalada y abũdosamente, haziendo plato a sus amigos, rodeada la mesa de musicos, truhanes, y chocarreros, y el q̃ saca el otro de los saraos y de los bayles y danças, el otro del gozo de sus amores: todos son como la luz del relampago, que aunque encandila y deslumbra, pero passase depresto, dexando al mundano en escuridad tan tenebrosa, y en melancolia tan profunda, y con tanta hambre de contento, que prueua biẽ le recrecio cõ la sombra del passado, como se dira mas largamente, quando tratemos de la hambre que padecio este moço en el cortijo.

La segunda razon de esta hãbre, es escauarla el pecador con sus culpas, que no solamẽte padece hambre, sino haze que todos los que ay en su tierra la padezcã. *Posuit flumina in desertum, & exitus aquarum in sitim: terram fructiferã in salsuginem, a malitia inhabitantium in ea.* Habla Dauid a la letra de la tierra de promission, que en sus principios era vn parayso, tierra que manana leche y miel, era tanta la fertilidad, que de los huecos de los arboles, q̃ seruian a las auejas de colmenas, corriã arroyos de miel, y los rebaños de los ganados hazian arroyos de leche: tierra que lleuaua vn razimo de vuas, que dos hombres muy robustos tenian harto que traer, pero los pecados de sus habitadores no dexaron en ella vn ramo verde: Ieremias tratando de Ierusalen, debaxo de metafora de dos hermanas perdidas, dize que multiplicaron tantas abominaciones, que detuuierõ el agua en las nubes, *Audite hæc qui conteritis pauperes*, dize Amos. Habla con los ricos, que tienen encerrado mucho trigo, y quãdo llega el mes de Mayo, como desseando el labrador que llueua, le pesa quãdo vee el cielo sereno y claro: assi les pesa a los ricos crueles, quando le veen escuro: y quando en las processiones van cantando: Santa Maria ora pro nobis: dizen en su coraçon. Yo no os pido tal Señor: y quando se van abriẽdo las carnes a açotes, van ellos diziendo: No te oya Dios: quando acabara ya de passar esta cosecha del pan, sin que llegue por falta de agua a granar, para que podamos abrir nosotros nuestros graneros, poner el precio que quisie-

Psal. 106.

Hiere. 3.

Amos. 8.

remos a nuestro trigo, menoscabar la medida, vender las ahechaduras por grano. Vt
Amos. 3. *augeamus siclum, ponamus stateras dolosas, & quisquilias frumenti uendamus.* Iuro sela Dios: No sea yo Dios sino me la pagaredes. No es mucho que a los que desean matar a sus pobres de hambre, los mate de hambre Dios, y que llouiendo sobre los panes agenos, no llueua sobre los suyos, y que la oruga se coma sus huertos, y el pulgon destruya sus viñas, como lo dize este mismo Profeta. Por los pecados de Acab cerrò Elias tres años el cielo, y a cada passo amenaza la sagrada Escritura con hambre al pecador. De suerte que de todas quantas hambres ha padecido el mundo desde sus principios, hallaremos sola vna causa, que es la culpa.

Donde se ha de notar que la hambre que causa el pecador con sus culpas, essa le embia Dios por reparo de su daño y perdicion: Como el freno haze parar a la bestia, dandole vna sofrenada y otra assi haze parar al pecador la hambre, el trabajo, y el açote: esso quiere dezir: *In chamo & freno maxillas eorum constringe.* Echalde vn freno que no le dexe comer, como quãdo desseran al ternerillo, que le ponen vn bozal con vna pua, para que la madre no le consienta mamar, y como al asno goloso, que dexa el camino y se va al pan. No ay bestia tan saluage que con la hambre no buelua la cabeça hazia el cielo como gimiendo, y por milagro lo haze quando halla que comer. *Numquid mugiet bos cum ante præsepe plenum steterit*, el pacientissimo Iob: Tenedle al buey lleno el pesebre, que no ayays miedo que brame. Si durara el dinero al hijo Prodigo, quãdo boluiera a la casa de su padre? De suerte que la hambre fue quien le hizo boluer.

Et ipse cœpit egere.

COmençó a raerse el vestido, y romperse el calçado, a darle priessa el estomago mal vezado. Todos los falsos amigos, los lisongeros y aduladores, las damas, los truhanes, que antes le celebrauan, en oliendo la flaqueza de la bolsa, le huyan, le negauan, le aborrecian. Es vna estampa galanissima de la falsa amistad de aquesta vida. Iob lo fue grande estando en el muladar: porque parece cosa increyble, que vn hombre que auia

hauia hecho bien a tantos, se viesse tan desamparado de todos: *Fratres mei prætercierunt me, sicut torrens qui raptim transit in conuallibus.* No parecian mis hermanos quãdo passauan por delante de mi, sino a la auenida que se va despeñando por vnos valles muy hondos. Que las aguas fuessen falsas, fugitiuas, y mudables, muchos Poetas lo dixeron. Plinio llamò veneno dulce a las del mar. Ireneo, leche emponçoñada: y assi fueron comunmente symbolo de la lisonja y de la falsa amistad: pero mas galana pintura es la de Iob. Van despeñandose las aguas de vna auenida por las quiebras de vnos valles, topan con vna cueua donde cae gran golpe de agua: pero las demas aguas que yuan en su compañia, ni la dan la mano para ayudarla a salir, ni aun bueluen la cabeça para mirarla. Van seys amigos por vn camino, cae vno en vn barranco, a penas han oydo el golpe, quando dan los otros a huyr, que ni aun la cabeça no bueluen al que cayo. Pues esso dize Iob, me sucedio a mi con mis amigos, en viendome caydo huyeron. En lugar de *Prætercierunt*, trasladan los Setenta, *Non respexerunt me*. Que de lisonjas dixeron al prodigo, mientras que durò el dinero? despues ni aun mirarle no querian. Olimpiodoro lee: *Execrãtur*. Mucha crueldad era, mirarle y passarse de largo, como el Leuita al herido de ladrones. Mayor era negarle los ojos, en que està la compassion: pero mucho mayor era mofarle y escarnecerle. Otra condicion tiene la auenida, que quien considerare su impetu y su pujança, pensarà que es perdurable, pero a quatro horas no ay agua. Quien atendiere a las palabras, promessas, ofrecimientos de los amigos falsos, tendralos por firmes y por perpetuos, mas a quatro horas no les queda ni aun memoria. El amigo verdadero, dize el Sabio, *Omni tempore diligit, & frater in angustijs comprobatur.* Pone la diferencia que ay entre el amigo verdadero y el falso, como la puso el Ecclesiastico: *Est enim amicus secundum tempus, & non permanebit in die tribulationis.* Que el vno dura para siempre, el otro, solo lo que dura la prosperidad. De suerte que como el fuego prueua al oro, assi la aduersidad prueua la verdad del amigo. El Hebreo dize: *Frater in angustijs nascetur.* El verdadero amigo en el angustia saldra hermano. En fin el pobre prodigo quedo tan desierto de sus amigos, que si la honra no le detuuiera, y el pen-

Lucret. li. 2. Virg. 1. Aeneid. Plin. in alleg. Ireneo lib. 2. c. 5.

Iob. 6.

Prou. 16.

samiento de su nobleza, saliera a pedir por Dios, segun le daua priesa la hambre. Fue desdichado en que fuesse general, que a no serlo, conociendo oy con vno, mañana con otro, se pudiera entretener: pero quando todos tienen hambre, muy pocos tienen piedad, y no fue menos de gracia, que viniesse la hambre despues de auer acabado su caudal, que si sucediera antes, gastara por ventura mas poco a poco, pero vinole el mal de por junto: *Postquam omnia consummasset*. Yria vendiendo oy la medalla, mañana la pluma, essotro la gorra, la capa, el sayo, el jubon, hasta quedarse tan vergonçoso, que se saldria de la ciudad: esso parece que dize el *Abisse*. Santo cósejo es, en tiempo de la abundancia y prosperidad temer vn hombre la falta, *In die bonorum memor esto malorũ*. Quádo Ioseph declaro a Faraon el sueño de las vacas gordas y de las flacas, luego se publicò por todo el Reyno de Egypto: pero con ver la fertilidad de los primeros años, que era argumento de que seria cierta la hambre, pues lo era la hartura, todo esso no fue parte para que los labradores guardassen lo que les sobraua de los años abundosos, para los años estériles: antes haziendo gastos y

Gen.41.

demasias, vinieron despues a dar los dineros, los ganados, las ropas, y las preseas, las heredades y censos, hasta quedar esclauos por el trigo. Quien duda, sino que en medio de sus hambres, pobrezas, y desuenturas, les daria grande tormento acordarse de sus abundancias, y de sus prosperidades, y que llorarian el auer sido tan manirrotos y perdidos. Por esso nos embia el Sabio a la hormiga, q̃ allega y guarda en el verano, para comer en el inuierno.

Cœpit agere. Estos son los entremeses que haze con el hõbre la fortuna, jugando con el como si fuera pelota, ya bolando por el ayre, ya rodando por la tierra, ya rico, desuanecido, prosperado, acompañado, galan, seruido: ya pobre, hambriento, solo, necesitado, aborrecido, desnudo. Que es ver vna naue nauegando por la mar, como la puede pintar el pensamiento, o como la pinta Ezequiel? Leuãtase vna tempestad, rompe las xarcias, despedaça las velas, el arbol mayor, alijan las riquezas, hasta los mantenimientos: que es verla venir destroçada, perdida, a beneficio del cielo? La misma consideracion corre de las riquezas espirituales. Saul començò su reyno con grandissima bonança: *Puer unius anni erat Saul, cũ regnare cœpisset*.

cœpisset. No tenia mas altiuez ni hinchazõ que suele tener vn niño: el espiritu del Señor le fauorecia y soplaua, alcançando de sus enemigos prosperissimas vitorias: pero al mejor tiempo que yua sulcando este mar, se reboluieron los vientos: *Et spiritus Domini recessit a Saul*, y començó a soplarle el espiritu malo: dexole el viento suaue de Dios, y combatiole el furioso del demonio, y aqui arrojaua las lãças a Dauid, alli hazia carniceria de Sacerdotes, aculla perdona al Rey de Amalech, contra el mãdamiẽto de Dios, porque segun algunos Hebreos le prometio grande suma de riquezas: aculla consultaua hechizerias, hasta que dio con el en la roca de los montes de Gelboe, adonde acabo la vida. Mucho mas prospera fue la nauegacion de Salomon en su mocedad: que espiritu, que deuocion, que fauorecido del cielo, que enriquecido de dones y de mercedes, que discreto, q̃ sabio, que respetado de los suyos, que temido de los estraños, q̃ no huuo Rey en la tierra que osasse leuantar contra el vandera. Pero despues en la vegez, q̃ tonto, que necio, que perdido, gastando su hazienda con rameras, haziendoles mezquitas para sus idolos: *Quis detrahet me in terram*, dize Abdias en nõ

1.Reg 16.

Abdias, 1.

bre del Rey de los Idumeos, tan seguro y tan confiado en la gloria de su Reyno: pero respõdiole Dios. Si pusieres entre las estrellas tu nido, *Inde detraham*, de allí te echare de vn puntillaso. En mar tan tempestuoso, es locura pensar que ha de ser perdurable la bonança.

Cœpit egere.

TRatando san Agustin nuestro padre de las mercedes que haze Dios al pecador, a quien siembra de abrojos los caminos, como haze el marido que quiere mucho a la muger alcuosa: dize q̃ doma Dios el jumento en que desea caminar. *Domat Deus iumentum cui insidet*. Y como el que doma el potro zerril, ya se vale del freno, ya de la del gatillo, ya de las espuelas, ya del palo: assi se vale Dios de estos medios para domar vn coraçon, y aunque ay bestias tan malignas que si toman el freno en la boca no bastan espuelas, mas contra las espuelas de Dios es dura cosa dar coces: *Durum est tibi contra stimulum calcitrare*. Donde se ha de notar, que las espuelas de el hombre siruen de que la bestia vaya adelante: las de Dios, de que pare, o buelua atras. Quando el cosario sigue el nauio

uio por la mar, dispara vn tiro y otro tiro hasta que amayna. Quando Dios sigue al peca-
Psal. 17. dor que le huye, *intonuit de cœlo Dominus & altissimus dedit uocem suam*. Dispara vn trueno y vn rayo hasta que amayna: pues assi a este moço mal aconsejado, y uale Dios dando caça, ya con la hambre coman, ya con la propia necessidad, ya con la crueldad de su amo, ya con la desuentura del cortijo, ya con el manjar de los puercos, hasta que lo hizo amaynar.

Abijt, & adhæsit vni ciuium regionis illius.

SAn Geronymo escriuiendo a san Damaso Papa, lee aqui: *Vni de principibus regionis illius*. Por quien los santos entienden al demonio, que en la region de la culpa no es peregrino, como lo era este pobre moço, sino tan ciudadano y morador, que tiene echo assiento perdurable en el pecar, y no solamente ciudadano, sino principe y señor de toda aquella prouincia, que aunque es muy distante y apartada, a penas ha buelto el hombre las espaldas a Dios, alçandose cõ su libertad, y entregandose a su antojo, quando se halla en aquel reyno hecho vassallo de Satanas, y siruo suyo. Euthymio dize, que todos los demonios son ciudadanos de aquella ciudad, y aunque en todas las demas partes son seruos, alli son señores, y que con vno dellos entrò el prodigo a soldada: y quiça dize a vno, porque son alli muchos y distintos en los oficios y cargos, vnos malos, y otros peores, que tienen cuydado de diferentes generos de vicios y tentaciones: y esto quiere dezir san Lucas: Que el espiritu inmundo lançando de vna conciencia, viendola barrida y limpia, llama otros siete espiritus peores, y se buelue a ella luziendola despeñar en nueuos vicios, significando que ay diuersidad de demonios que nos tientan, y nos induzen a diuersos pecados. Por esso canta la Iglesia: *Ab spiritu fornicationis, libera nos Domine*. Y sin duda deuiera de entrar con este espiritu a soldada aqueste moço: por que aunque es verdad que luxuria en la sagrada Escritura es qualquier exceso y prodigalidad, ora sea de comer, ora de bener, ora de vestir, ora de otra qualquier cosa: pero muchas vezes se vsurpa por el vicio suzio de la carne, a quien el prodigo viuia en particular rendido, que por esso le dixo el hermano, auia gastado su hazienda con rameras.

Adhæsit, pegosele. Era tanta la hambre que tenia de los vicios, que aunque el demonio le echara a palos de su seruicio, no se fuera. La palabra Griega dize, pacto que le deuiera de hazer el prodigo, prometiendo al porquerizo perdurable seruidumbre, y la haze de parte de la culpa el pecador. Porque si la misericordia de Dios no le diesse la mano, y le desatasse de los lazos y prisiones con que queda aprisionado, no saldria jamas de su carcel y prision. Para que vna piedra no suba trepando, no es menester mas que dexalla. Donde se vee quan fiera es la tyrania del demonio, que haziendole promessa de seruir la vida toda, no le señalò jornal, ni le mandò dar vestido ni racion, que quando no fuera por su trabajo y sudor, lo pudiera hazer por lo mucho que auia gastado por el: pero es tan tyrano, que en entrando en su seruicio, trata como esclauo al pecador. Vn señor paga a los criados su seruicio, y demas desso les da de vestir y de comer: pero vn moro de Tetuan quiere que el esclauo ande desnudo, y que no coma, y que demas desso le trayga dineros cada dia. Ionas huyendo de Dios se embarco en Tarso para passar a la region de la culpa, y con yr en seruicio del demonio, hizo que pagasse a sus vaqueros el flete: *Dedit eis naulum*. Ioan. 1.

Tentando el demonio a Christo Señor nuestro, desseó que pecasse en comer, y que pusiesse los materiales del pecado. *Dic ut lapides isti panes fiant*. Hazlo tu. No Señor, vos lo aueys de poner todo. El camello se arrodilla para que le carguen, dandole con vna vara. El pecador se arrodilla y aun se echa. *Incurua re ut transeamus*, le dize el demonio: hazeos puente para que passemos, *Et posuisti sicut terra corpus tuum*, y pouese mas llano que la tierra. Ya esta llano, muy bien le podeys cargar: No lo quiero hazer sino que se cargue el. Que quiere que le situays y le deys dineros encima: parece a lo que passa entre el açotado y el verdugo, que despues de auer passado su tarea, dize el verdugo pagame, que no le basta su trabajo, sino que quiere le den dineros encima.

No se puede imaginar miseria ni desuentura mayor, que salir hijo de tan buen padre, criado en casa tan rica, a ser esclauo de otro esclauo, q os da por casa vna zahurda de puercos. Ieremias le lloraua en sus Trenos, *Serui dominati sunt nostri*. Thren. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

noſtri. Y en otra parte: *Nunquid ſeruus eſt Iſrael? quare factus eſt in prædam?* Mas a eſſo le reſpõderá ſan Iuan, que el que ſirue al pecado, ſe haze eſclauo ſuyo: *Qui facit peccatum, ſeruus eſt peccati*, y le pone vna S. y vn cla no en el roſtro, y permitelo aſsi Dios, para que experimente el pecador la diferecia que ay de yugo a yugo, y de ſeruicio a ſeruicio, de ſeñor a ſeñor, y de regalo a regalo. Eſtando Dios ayrado contra ſu pueblo, dixo: El ſeruirá al Rey de Egypto: *Vt ſciant diſtantiam ſeruitutis meæ, & ſeruitutis regni terrarum.* El qual permitio Dios los tratáſſe cõ tãta fiereza y crueldad, para que en aquel tratamiento quedaſſe vna eſtampa del tratamiento que haze el demonio al pecador. Quando los hijos de Iſrael pidieron Rey, dixo Dios a Samuel: Ponles delante de los ojos lo que ha de hazer con ellos eſſe Rey: *Hoc eſt ius Regis qui regnaturus eſt.* Quitaros vueſtros hijos para ſus guerras, vueſtras hijas para ſu regalo, vueſtras haziendas para ſu comida. Todos eſtos tyranos eran miniſtros del demonio, y quien al demonio quiſo ſeruir mas que a Dios, bien merece le den eſſe galardõn, y le hagan eſte tratamiento. Quando Chriſto Señor nueſtro dixo, que nadie podia ſeruir a dos ſeñores, ſignifico que no auia mas de dos ſeñores, Dios y el demonio: el vno cabeça de los buenos, el otro cabeça de los malos. De ſuerte que en ſaliendo el hombre de la obediencia del vno, por fuerça ha de entrar en la obediencia del otro. En el Reyno de la virtud, el ſeruir es reynar: en el Reyno del vicio, el reynar es ſeruir: el demonio mas poderoſo padece mayor tormento, y el mas priuado ſuyo le padecera mayor.

Ioan. 8.

2. Par. 12.

1. Reg. 13.

Matth. 6.

Et miſit illum in villam ſuã, vt paſceret porcos.

IVſto y merecido caſtigo de quié dexo la ciudad de Dios, que venga a parar a vn miſerable corrijo, y de quien menoſprecio caſa tan rica y alegre, que le den por poſada vna zahurda, y de quien negõ a vn padre tã piadoſo, q̃ le mande vn tyrano tan cruel, para que vea el pecador quan amarga coſa es dexar a Dios: *Qui nutriebantur in croceis, amplexati ſunt ſtercora.* La ocupacion en que quiere eſte tyrano que el pobre moço ſe emplee, es en guardar puercos, que en buen romance, es dezir, que no aya ſenſualidad, ni torpeza en que no

Thren. 4.

no apaciente ſus ſentidos, ni cenagal, a donde no rebuelque ſus beſtiales apetitos y deſſeos. Los puercos, ſegun Teofilato, traen ſiempre los ojos inclinados a la tierra, y ſi por alguna ocaſion ſucede mirar al cielo, quedan enueleſados y tontos de ver lo que nunca han viſto, ſon retrato de los pecadores, de quien dize Dauid: *Oculos ſuos ſtatuerunt declinare in terram.* Nunca deſuian de las coſas de la tierra los ojos, ni penſamientos, y ſi ſucede tratar de coſas del cielo, quedan enueleſados y tontos, porque ſon coſas que nunca han viſto ni oydo, por eſtar acoſtumbrados a beuer de las aguas turbias, y de los charcos de Egypto, del vaſo lleno de abominacion y de torpeza de aquella muger que tenia eſcrito en la frente: *Mater fornicationum.* Ay hombres tan torpes, tan aſqueroſos y ſuzios, como lo fueron entre los Emperadores Romanos, vn Tiberio Neron, Caligula, Heliogabalo, que parece que aquella legion de demonios que pidio licencia a Chriſto Señor nueſtro para entrar en el rebaño de puercos, quiça porque eran demonios ſuzios ſe ha entrado en ellos, y los gouierna y los manda. Teofilato dize, que apacentar puercos es leer cathreda de vicios, ſer capitan de perdidos, caudillo de deſalmados, amparo de malas mugeres. Los Doctores de la Igleſia ſe llaman paſtores de ouejas, porque apacientan las ouejas de los rebaños de Dios, las alumbran, las enſeñan, las recogen, las amparan: Los maeſtros de los vicios, paſtores de puercos, porque apacientan a los puercos de los hatos del demonio, en los prados cenagoſos de los vicios, y los enſeñan doctrinas torpes y ſuzias. La ſagrada Eſcritura haze diferencia de los que guardan ouejas, a los que guardan otros animales, Abel, Moyſes y Dauid, y otros muchos de los Patriarchas y Profetas fueron paſtores. Anama hijo de Sebeon de la caſa de Eſau, a quien Dios aborrecio, apacentaua aſnas de ſu padre. Doech Idumeo que malſinó a Abimelech con Saul, apacentaua mulas. A la Eſpoſa amenazaua el Eſpoſo, que la hará paſtora de cabritos, *Si ignoras te*, ſi no te conoces y te humillas. *Abi poſt veſtigia gregum tuorũ, & paſce hædos tuos.* Yos a guardar cabritos, que ſon ſymbolo de los reprouados. *Hædos a ſiniſtris*, eſte moço guardaua puercos. De ſuerte, que fuera de que los miſmos animales dauan de ſi mal olor, el ſer paſtor dellos le daua peſtilencial:

Pſal. 16.

Eccle. 14.

Gene. 36.

1. Reg. 2.

Cant. 1.

Matt. 25.

por

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque nadie viene a ser maestro de maldad, sino quando es cósumado en ella: y ay muchos que quando les faltan las fuerças para ponerlo por obra, toman por oficio el enseñarla.

Tres grados de pecadores, que ponen de ordinario los santos. En el Psalmo primero, dize san Basilio, que hazen alusió a tres estados en q̃ se vio aquel moço. *Beatus, qui nõ abijt in consilio impiorum* Malauenturado es el varon que sigue el consejo de los malos. En esta malauenturança cayo el prodigo, quando dexò la casa de su padre, y se fue a vna region apartada: *Et in uiã peccatorum non stetit*. Mas malauenturado el que siguiendo tan mal consejo, perseuero muchos dias, en este cayò quando dissipo sus bienes en la region del oluido: *Et in cathedra pestilentiæ nõ sedit*. Mas malauenturado el que despues de auer gastado su hazienda y su caudal, se sienta en la catreda de la maldad para enseñarla. En esta cayo guardando en aquella region puercos, y llamala catreda de pestilencia, por ser cosa aborrecible a los hombres y a Dios. Los hombres cosa clara es, que no ay cosa que mas aborrezcan que vna pestilencia, porque de punta en blanco es pecado cõtra su sangre que la vertio por las almas, y vn maestro de maldad se las engaña y tyraniza. Ieroboan hizo dos bezerros de oro, y puso el vno en Bethel, y el otro en Dan, porque el pueblo no subiesse a sacrificar a Ierusalen, y dize el Texto: *Et factum est uerbum hoc in peccatum*, y pecado de que a cada passo haze mencion la sagrada Escritura, y de Ieroboan que fue la causa. A Aaron dixo Moyses, q̃ te hizo a queste pueblo, que le enseñaste a adorar vn bezerro.

Psal.1.

Desiderabat implere uentrẽ de siliquis, quas porci manducabant, & nemo illi dabat.

ERa tanta su hambre, que se le fesseaua harta de las legumbres que los puercos comian, y no se podia ver harto, siendo en esso mas miserable que los puercos. Es lugar dificultoso, porque si se mira a la historia, aunque es cosa dificultosa auerlo sido, siendo guarda de los puercos, no se puede entender que hartandose ellos, la guarda no se pudiesse hartar: porq̃ imaginar que el amo andouiesse siempre sobre el, contandole los bocados que comia? aunque se puede creer del demonio, de vn hombre por cuya no

no que sea no se puede presumir: fuera de que vn moço criado en tanto regalo, antes se auia de dexar morir, que hartarse de tan grossero manjar.

Si nos passamos al intento principal, que como dize san Agustin nuestro padre, fue pintar vn hombre desseoso de dar se vna hartazga de vicios, y facandole este desseo de la casa de su padre, y gastando y consumiendo su hazienda, en todo pica, y nada perdona, con tanta priessa, què parece no se da manos a comer: como es posible no se vea harto, auiendo tanta sobra de cosas en el mundo?

Aug. ser. 28. de uerb. Dom. ad fra. in herem.

Para responder a esto hemos de notar que de la hambre deste moço, ay vna sola razon general a todos los pecadores, y de la insaciabilidad ay muchas. La causa de la hambre es carecer de su mãjar verdadero: porque como el cuerpo no puede passar sin manjar, assi no puede passar el alma, y como el propio manjar del alma es Dios, encareciendo del, es fuerça padezca hambre. El hombre de quien cuenta san Lucas, q̃ le llego a la media noche vn huesped tan hambriento, que fue a priessa en casa de su vezino, y le començó a quebrar las puertas: prestadme tres panes, que me acaba de llegar vn amigo, pues tan grande hambre trae esse amigo que no se podra esperar hasta la mañana, sino que a la media noche a de desalossegar la venzindad? es muy grãde la hambre del pecador, pues tomad aora vn pan, q̃ por muy hambrieto que venga no se ha de comer de vna vez tres hogaças. Es tan grande la hambre del pecador, que si no son tres panes, por quien san Agustin entiende las tres personas diuinas, no es posible verse harto. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte.* Lloraua Dauid la ausencia de Dios, y dize que le seruian sus lagrimas de pan, parece viniera mejor el dezirle, siruieron sus lagrimas de agua, que para vn sediento, mas conueniente es el agua que no el pan, mas no dize sino de pan, porque al sediento, con el agua mitigasele la sed; mas con el pã mientras mas cantidad come, mas le crece: y en señal de que en ausencia de Dios no ay cosa que no acreciente la sed, dize le fueron sus lagrimas pan.

Psal. 41.

De la insaciabilidad son las causas muchas. La primera, el ser el demonio tan escaso en proueer de materiales a los apetitos y desseos del pecador, no tanto por ser de su cosecha ceuil, quanto mañoso y estatuto

parecien-

pareciendole que si de vna vez pusiesse en las manos del hombre quãto le representa su pẽsamiento, qualquiera mediana mente discreto, quedaria desengañado y le daria muchas cozes, como hizo Amon a su medio hermana. De suerte, que de miedo de ver su partido despreciado, se va poco a poco deteniendo, trayendo a pica viento al pecador, turbandole, hora por no se que, hora por no se quando las ocasiones de los gozos y plazeres, ahorcandole esperanças y desseos, ceuandole con lo menos, y atizandole a la voluntad de lo mas, para q̃ se persuada, está la falta de su contento en no auer gozado otros gustos mas gloriosos, y muchas vezes le entretiene con solas las fantasias de sus imaginaciones: como el niño mostrandole la mançana, porque si se la days, os niega la amistad y compañia.

2. Reg. 1.

Verdad es, que este ardid y cautela del demonio, suele ser efeto de la misericordia de Dios, sirviendose en esso del demonio, como de instrumento, y conuirtiendo en bien del pecador sus astucias y sus mañas, para que no venga a multiplicar tantos pecados, que se cierre su processo. San Agustin da muchas gracias a Dios, de que jamas se le aliño contento que desseasse: haziadesso vos Señor por mi bien: y assi se las deue dar qualquier pecador, quando vee turbados los ratos q̃ tiene aplaçados, tan en daño de su alma. Esta razon no es suficiente en mis ojos, porque aunque el demonio aliñasse al pecador todos los plazeres del mũdo, y Dios se los permitiesse gozar, quedaria al cabo hambriento. Como Salomon, despues de vna vendimia tan abũdosa, que aunque quedò dando arcadas, quedo con hambre rabiosa.

La razon mas poderosa es, la insuficiencia de los contentos humanos de que he tratado otras vezes, son vn grano de alpiste, respeto del vientre del Elefante: vna gusarapa del charco, respeto del buche de vna ballena. Ay estomagos tan voraces, que tiene vn calor natural tan excessiuo, que quando el manjar es poco les causa disgusto y rabia, y les aumenta la hambre: como las gotas de agua, que en la fragua encienden el fuego mas. Es nuestra alma de tan [illegible] gran capacidad, que solos los [illegible] bienes eternos la pueden satisfazer, como dixo Dauid: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Entretenerla pues con las pobres migajas de los bienes desta vida, es despertar mas su hãbre: *Saturati sunt filij, & dimiserunt*

runt reliquias paruulis suis. San Agustin nuestro padre dize, que mirando al Texto Griego se puede leer: *Saturati sunt filij, & iterum saturati sunt porcina.* Como si dixera hartarse el hõbre de los bienes desta vida, es comer y beuer salado, con que se aumenta la sed. Gimen los gigantes debaxo de las aguas, dize Iob. Quando ayays acauallado de que gimen, hallareys que los haze gemir la sed. Pues debaxo de las aguas tienen sed? son aguas saladas las de las hõras desta vida. Por esso los gigantes que traen sobre sus ombros el mundo, gimen. Quando passaron los hijos de Israel por el mar bermejo: *Terra apparuit arida, & in mari rubro uia sine impedimento.* Y dize el libro de la Sabiduria, que luego se puso el camino como vn prado muy verde y lleno de yerua, de donde pudieron sustentar sus ganados: *Et campus germinans in medio maris.* Y aunque fue caso milagroso el produzir la tierra yerua tan presto, huuo dos razones naturales: vna no bañarla el agua salada: otra, fauorecerla el cielo con sus influencias y rocio, en señal de que mientras vuestra alma no gozare de los regalos y fauores del cielo, por mas que la bañe el agua salobre de los bienes desta vida, siempre estará estéril y hambrienta, sin tener que esperar della vn ramo verde.

Iob. 16.

Iob. 19.

Salomon en sus Prouerbios dize, que ay quatro cosas insaciables. El infierno, que nunca se hinche de condenados: la tierra, que nunca se harta de agua: la carne, que nunca se cansa de deleytes: el fuego, que por mucha leña que le echeys no dirà basta. Estas quatro cosas representan otras quatro, no menos insaciables: el demonio, que jamas se harta de tentar y engañar hombres: la codicia de las riquezas, que no tiene fin ni termino: por que como dize el Ecclesiastico, todo quanto viere el ojo del codicioso desseará hasta que consuma el alma: la de los deleytes, que jamas dize no mas: porque aunque falten, como dize San Heronymo las fuerças, nunca fallece el desseo: por esso dixo Aristoteles, que estos apetitos eran de suyo insaciables. Y Ciceron, que nos pedian cosas que no es posible cumplirlas: la codicia de las honras, en que nunca se hallo tassa ni medida: como se vio en Lucifer: y en Alexando, que oyendo dezir auia otros mundos, lloró por que a penas auia ganado vno: pero ha se de notar, que ay esta diferencia entre las cosas naturales que refiere Salomon, y las

Prou. 3.

Eccles. 14

Hieron. Osee. 4. to. 6. initio.

Cic. li. 6. de repub.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y las representadas en ellas, que las naturales son insaciables de su cosecha, y natural condicion; las representadas no son insaciables, sino por falta del manjar, que si como se ceuan en las miserias de la tierra, gozaran de las grandezas del cielo, quedaran perdurablemente hartas. Por esso llama Esayas a los que se sientan a la mesa de la fortuna, que pareciendo muy harta es muy hambrienta: *Ve qui ponitis fortunæ mensam.* Que triste cosa es sentarse Baltasar a vn banquete tan esplendido, tan rico y abundoso, y quedarse muy hambriento, y sentarse vn hermitaño a vna mesa de vnas yeruas, y quedara muy satisfecho y muy harto. Por esso añade el Profeta: *Ecce serui mei comedent, & uos esurietis, ecce serui mei bibent, & uos sitietis.* Mis seruos comeran, y vosotros morireys de hambre; mis seruos beueran, y vosotros morireys de sed, mis seruos se alegraran, y vosotros viuereys tristes, mis seruos daran mil alabanças a Dios de contento y alegria, y vosotros gemireys y aullareys de dolor. Lo mismo dize el Profeta Ageo, en el capitulo segundo de su profecia, y Salomon en el capitulo treze de sus Prouerbios. Y dize Esayas: *Ecce serui mei*, en señal de que los ojos de Dios siempre andauan fixos y enclauados en las necessidades de los justos, segun lo que dize el Real Propheta Dauid: *Ecce oculi Domini super metuentes eum, ut eruat a morte animas eorum, & alat eos in fame.* Pues si los ojos de Dios son los que proueen las despensas de los justos, y el mundo y el demonio las de los pecadores, que es tanto como no tener a nadie. Por esso en aquellas palabras: *Nemo illi dabat.* Entienden algunos al demonio y al mundo, no es mucho que los vnos anden hartos, y los otros hambrientos. Desta verdad ay dos razones muy llanas. La primera es, que estos prouisores sustentan al pecador con viento y con pan de mentira y falsedad: *Ephraim pascit uentum*, dize Oseas; y Salomon dize, que no desseemos sus manjares: *In quo est panis mendacij.* Que si le vays a hincar el diente, os le quebrareys. La segunda, porque ningun bien del mundo entra adonde tiene la hambre el pecador, el hidropico tiene vn calor muy grande, metido en los mismos huesos, y como el agua que bebe no allega al lugar donde tiene el calor, antes quedandose en el estomago la misma agua, viniendo a reconcentrarle, mientras mas bebe, viene a tener mayor sed, por-

Isai. 65. Dan. 5.

Isai. 56.

Ageo 2. Prou. 13.

porque nũca le allega a la boca a donde tenia la sed. Assi como los bienes de aquesta vida no entran donde el pecador tiene la hambre y la sed, siempre se queda con ella. En el alma nunca entran las cosas, sino las semejanças dellas: y como no pueden hartar las sombras de los manjares, ni pueden hazer rico las riquezas pintadas, assi no pueden hartar todos los bienes a vna alma, si no es Dios. Esta es la razon por donde dexamos dicho, que el estado del pecador es estado de hambriento.

De este discurso quiero inferir por conclusion lo que dize el Ecclesiastico: *Bona bonis creata sunt ab initio sic nequissimis bona & mala.* O como dize el Texto Griego: *Sic peccatoribus mala.* Para los buenos crio Dios bienes desde el principio del mundo, y para los malos males, para los buenos bienes, no solo por la gloria que los espera en la otra vida, sino porque quanto les sucede en esta todo es bien: el bien, porque se conuierten en bien. Para los malos, todo es mal, no solamẽte por el infierno q̃ los llama en la otra vida, sino porque quanto les sucede en esta todo es mal: el mal, porque los melancoliza y atormenta, el bien, porque se conuierten en mal. De suerte que los bienes para ellos no son bienes, sino males, que aun que tengã el apariencia y sobre escrito de bienes, interiormente son males, por esso dize Teofilato, que en las vellotas que comia este prodigo se representan los bienes de que goza el pecador, porque aunque al principio muestra dulçura y al cabo se les echa de ver el aspereza, y ahogan al que las come. Es condicion de los deleytes y passatiempos humanos, que al principio parecen panal de miel, y despues son vna adelfa: *Auerte oculos meos, ne uideant uanitatem.* Cayetano lee: *Transfire fac oculos meos a uidendo uanitatem.* Señor, reciba yo tanto fauor de vuestra Magestad, que passen mis ojos adelante de la vanidad, no se detengã en los gustos que a los principios ofrece la culpa, passen a los dexos amargos, parecense mucho los passatiẽpos humanos a las imagines de bulto que deleytando mucho la vista y la hermosura de su semblante, causa orror el verlas por las espaldas, porque son vnos maderos cauados, llenos de telarañas y de poluo, *Humiliasti nos in loco afflictionis.* La palabra Hebrea significa varias

Eccles. 39.

Psal. 43.

Universidad de Deusto
Biblioteca

varias cosas aqui traslada, *In loco syrenum*: Cayetano, *In loco draconis*: cambie significa la Vallena y la Lamia. De suerte que lo que en las apariencias exteriores son Sirenas, que con suauissimos cantos se lleuan tras si a los hombres, y por huyr esse daño hizo Vlises que le atassen al mastil de su nauio, en los desos son Dragones póçoñosos, Lamias crueles, y vallenas temerosas, afliccion triste y penosa: en fin, *Nouissima illius amara, quasi absinthium.* O que amargos les parecen aora a los del Infierno, de quien dize el profeta, que por auerse conuertido tarde, padecen hambre de perros. Que rabiosa hambre es la de vn perro, que auiendo estado atado todo el dia, soltandole a la noche, rodea las calles de la ciudad, cerca los muros, visita los muladares, los aluañares, y las sentinas, topa vn hueso q̃ le haze la boca sangre, y quando no halla que comer, aulla espantosamente. Es lo que sucedio a las virgines locas, acudiendo a las bodas desprouey das, y viendo que daua priessa el esposo, fueron a cõprar azeyte: quãdo boluieron, ya estaua cerrada la puerta, desesperadas gimen su daño espantosamente.

Prou.5.

Psal. 56. *Conuertẽtur ad uesperum, & famem patientur ut canes.*

In se autem reuersus dixit: Quãti mercenarij, &c.

HAsta aqui llegò la miseria y perdicion deste moço, que por ser tan grande, quiça dio vozes a la piedad de su padre, y quiça la piedad de su padre se incliuo mas por esso a remediarla, segun lo que dize Dauid: *Abyssus abyssum inuocat.* El abysmo de las culpas llama al abismo de las misericordias, y el abismo de las misericordias al de las culpas: porque si el abismo de las culpas tiene necesidad del abismo de las misericordias para su remedio, el abismo de las misericordias tiene necesidad del abismo de las culpas para su grandeza y fama. Tanto mayor es la gloria de Dios, quanto es mayor la miseria que socorre, como lo alego Manasses en su oracion: y si las culpas son mas q̃ las arenas del mar, mostrará q̃ la piedad que las perdona, es mayor que el mismo mar. No es posible que se quenten las arenas de la mar, pero caso que lo sea, no lo será el contar las misericordias de Dios. No es posible que se mida la grandeza del cielo, mas caso que sea posible no lo sera el medirse la grandeza de la misericordia de Dios. No ay cosa que assi descubra el poder, y la grandeza de Dios, como el perdonar, segun lo que canta la Iglesia: *Qui omnipotentiam tuam parcendo maxime, & miserando, manifestas.* Luego quãto mayor es el yerro perdonado, tanto mas famosa queda la omnipotencia de Dios.

Psal. 29.

Boluio en si. Este fue el primero passo de su salud y remedio. Deuierase de mirar en algun charco, que estaua junto al cortijo tan flaco, tan desfigurado y roto: Es posible que soy yo: y dize que boluio en si, en señal que estaua fuera de si. Va vn hombre metido en vn gran descuydo, y acuerdase de vna cosa que le auia de dar muy gran cuydado, y dandose vna palmada de despecho, buelue en si. O valeme Dios, que descuydo tã estraño. Sueña el hambriento que esta assentado a vna mesa muy esplendida y muy harta, y que le siruen vn manjar y otro manjar: vno bueno, otro mejor, que estan muchas damas y galanes combidados, que se brindan y se huelgan, y como la hambre es grãde, parecele que recibe gran contento, y que rebuelue los bocados mas sabrosos en la boca: pero despiertale vn golpe, o vna voz, y buelue en si, que el sueño le tenia fuera de si: *Sicut somnat esuriens, & comedit, sed expergefactus uacua est anima eius*, dize Esayas. Haze el Nigromantico vnas floreltas aparentes muy hermosas a la vista, pone mesas con delicados manjares, musicas de Ruyseñores entre las ramas mas verdes, frutas, fuentes, encañados, eras, lazos, rosas, flores. Al que juzga todo aquello por verdad, cenanle las falsas aparencias, la codicia y el desseo: pero en echando el diente a la fruta y al manjar, echa de ver que es mẽtira, y buelue en si. El loco que vna modorra, o frenesi le tiene fuera de si, desconoce al padre y a la madre, y al medico que le cura, y en pago de la salud q̃ le solicitan y desean, los hiere y los maltrata: sueñase Rey y Pontifice, y a ratos el Arcangel san Gabriel, o vna de las personas de la santissima Trinidad: pero en mejorando buelue en si, y echa de ver que ha estado fuera de si. Esta vno tomado del vino, y entrase en vn cieno, y parecele que anda entre tapizes de seda: tiranle piedras los muchachos, y piensa que son criados que le alegran. Vno se echo a nadar de vnas barandas abaxo, parecieudole que andaua entre las olas del mar: pero en digiriendo el vino buelue en si. El mismo juyzio se ha de hazer del enamorado, segun lo que dize

Universidad de Deusto
Biblioteca

Oseæ.4. Oseas, que el vino y la muger roban al hombre el coraçon.

Quando vno anda perdido de amores, es lenguage ordinario, que anda fuera de ti, y confirmalo la doctrina del bienauenturado san Dionisio, que el que ama, está mas donde ama, que donde anima. La dama que haze ventana, no sabe lo que passa dentro de las puertas de su casa, porque viue de ordina-
Eli.l.5.c.9 rio fuera della. Los que viuen junto al Nilo son sordos, porque el demasiado ruydo les destruye la virtud y la potencia del oyr. El escriuano que está en su zaguan, muy robado de la atencio que tiene a los pleytos y papeles, aunque passe por la puerta vna carreta de bueyes, que va quebrando la cabeça a toda la vezindad, no la oye. El que juega con mucho dinero, y con mayor codicia, tirandole estaran de la capa, y no lo siente.

San Agustin nuestro padre en sus Confesiones, dize, que le auia dexado sordo el ruydo de su cadena: *Obsurdueram stridore catenæ meæ.* Llama cadena a la costumbre dilatada de pecar: como los galeotes y los presos, con el ruydo de los grillos y cadenas andan sordos: todas son estampas del pecador, a quien el cielo y la tierra dan vozes y no oye. Como el descuydado, y el dormido, el engañado de la nigromancia, el loco, el frenetico, el tomado del vino, el enamorado, la dama que haze ventana, el que viue junto al Nilo, el escriuano, el jugador, el preso, el galeote viue sordo y como fuera de si: assi el pecador, dize san Agustin nuestro padre en sus Confesiones, viue fuera de si, el desconcierto en los deleytes, el auariento en los dineros, el ambicioso en las honras, y a todos da vozes el Propheta Esayas *Reddite præuaricatores ad cor.* Y es muy llana la razon, porque vno de los bienes que este moço auia estragado, era el juyzio y la razon, y de que anda fuera della, anda fuera de si: otro, de los bienes que auia perdido, era su alma: y otro, Dios: y el que dexa su alma y dexa a Dios, es fuerça se dexe a si, y viua fuera de si. Siete años anduuo Nabucodonosor como bestia fuera de si: pero al cabo desto tiempo le boluio su sentido, y boluio en si. Poco menos perdido andaua Manasses, pero en prendiendole el Rey de Babylonia, y poniendole en vn cubo de vna torre cargado de cadenas, boluio en si, y hizo vna confession de sus pecados tan deuota, y vna oracion tan tierna, que mouio a Dios misericordiosos es, *in se reuersus.*

Tres

Tres motiuos tuuo su arrepentimiento y su determinacion. El primero, la luz natural, que aunque en el pecador queda estragada, y tanto mas, quãto es mas grande su culpa, nunca queda del todo acabada y consumida, siempre queda vna centella que despierta y auisa del bien y del mal: que aunque las heridas calientes no se sienten muchas vezes, pero en elãdo esfuerçan. Aunque la llaga que haze el vicio en el pecho humano, muchas vezes al principio no se siente, siempre dexa de si rastro, que en elandose auisa de nuestro daño. Muy herido quedò el hombre que cayo en las manos de los ladrones, entre Ierusalen y Ierico: pero no del todo muerto: que en fin le quedò vna centella de vida, con que pudo cobrar poco a poco la salud. Al arbol que soñò Nabucodonosor, que era estampa de su imperio y de su prosperidad, mando vn Angel le derribassen las ramas, y le cortassen el tronco: pero que no le arrancassen la rayz, por que pudiesse brotar y reuerdecer. A Naaman leproso, priuado del Rey de Syria, vna esclauilla le auisò de la salud que auia en el Reyno de Israel. El pecador a la carne asisienta en estrado como señora, y a la razon trata como a esclaua: pero por mas cautiua y amassallada que esté, siempre auisa adonde esta nuestro bien.

Dan.3.

4.Reg.5.

Ayudò tambien a esto la condicion de el hombre que es mudable. El Psalmo quarenta y nueue tiene por titulo, *Oratio Moysis hominis Dei.* Y segun el bienauenturado San Atanasio, la oracion ordinaria de Moyses, era pedir a Dios que aquel pueblo mostrasse que era de hombres de cuyo pecho es muy agena la obstinacion y dureza. *Priusquam montes fierent, aut formaretur terra tu es Deus*, Vos Señor criastes los montes mas altos, y la pesadumbre de la tierra, que durarà eternamente: y en el cielo criastes a los Angeles, que son de azero: y en la tierra a los hombres, que son de cera, *Et dixisti conuertimini filij hominum* Hõbres, pues no soys mõtes, ni tierra que no se puede mudar, ni Angeles que no se pueden arrepentir, conuertios: *Filij hominum usque quo graui corde?* Siendo hombres, hasta quando ha de ser vuestro coraçon de piedra? Siendo hombres, que ni ay vientos, ni olas, ni lunas que assi se mueuan, por vna parte tan graues, y por otra tan ligeros, *Vt quid diligitis vanitatem? &c.* La misma razon señalò Ieremias, hõbres, a quié combida vuestra propia massa,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y vuestra propia naturaleza.

El segundo motiuo fue, la hambre y la miseria con que le fue Dios aliñando la salud, hasta que boluio en si el hombre interior que distingue san Pablo escriuiendo a los Corintios, son como las balanças del
2. Cor. 4. peso, que quanto la vna sube, la otra baxa: quanto el exterior mas trabajado, tanto el interior mas valido: y al reues quãdo el prodigo tenia dineros, caballos, libreas, pages, amigos, andaua fuera de si, quando le apreto la hambre, la necessidad, el amo cuytado y triste, el cortijo, la soledad y la ocupacion infame, boluio en si.

No ay cosa que assi abra los ojos, ni que assi despierte la memoria del bien passado, como el tormento presente: Ve-
Isai. 28. *xatio intellectum dabit*, dize Esayas: por esso es gran misericordia de Dios, embiar vna hambre, vn trabajo, vn desastre en medio de nuestra perdicion para que demos la buelta al bien perdido. Grande amor tiene el marido, que sabiendo que su muger se le sale de la cama quando le siente dormido, le siembra de abrojos los passos
Oseæ. 2. por donde ha de yr, para que viendose sangrienta y lastimada, diga: *Reuertar ad uirum meum priorem.* Es tanto el amor que tiene Dios a nuestra alma, que determinada de perderle, le siembra de abrojos las veredas y caminos de su perdicion, para que diga: Quierome boluer a mi esposo, pues era de Le-
Cant. 5. tanto mas contento su compañia: es lleuarnos Dios al cielo a rempujones. Assi lo noto San Gregorio, en la parabola del Rey, que mando a sus criados truxessen a su cena los combidados por fuerça, no porque haga Dios a nadie fuerça, sino la aduersidad enfrena los passos perdidos de vna alma, y la buelue a la cena de Dios como por fuerça. Esse fue el fin que tuuo Dios en sembrar la tierra de tantas espinas.

Los hijos de Israel se quexauan, que los lleuaua Dios por vn desierto tan esteril y tan triste: y hazialo Dios, porque le perdiessen la aficion y passassen a la tierra prometida: porque aun siendo assi, quisieron quedarse muchos dellos: q fuera si los lleuara por vnos valles muy fertiles, amenos y deleytosos?

El tercero motiuo fue, el fauor interior de aquel Padre clementissimo, porque aunque el arrepentimiento y penitencia del pecador pueda tener principio en su amor propio, considerando los males a que ha venido, y los bienes que perdio

perdio: pero como el alma no puede boluer al cuerpo por si missma, ni subir lo graue, ni descendir lo ligero, ni encenderse vna vela despues de muerta por si sola: assi no puede vn pecador boluer de la muerte de la culpa a la vida de la gracia, si Dios no le da la mano: y aunque quedandole la Fè es menos dificultosa la buelta, con todo esso no podra por si solo vsar bien della, si el fauor del cielo no le acude: *Dilectus meus misit manum per foramen, & uenter meus contremuit ad contactum eius.* Dauale muchas vozes desde la calle el Esposo, y a la puerta grandes golpes: y estandose con todo esso la Esposa queda, metio la mano por el agujero de la cerradura, y hizo significacion de leuantar el aldaua y a penas le hizo tocado con el dedo, quando le temblaron a la Esposa las entrañas. *Commota uiscera eius sunt*, dize otra letra. Es vn retrato del pecador, que dandole Dios golpes y aldauadas a la puerta de su alma, y haziendose sordo muchas vezes, acude el Espiritu santo con nuevos fauores, a ratos tan poderosos y eficazes, que le leuantan el animo a mas generoso arrepentimiento del que pudiera tener con las vozes y aldauadas ordinarias.

Con estos medios vino Dios a hazer la mudança marauillosa que suele hazer la gracia, no tiene que ver con esta transformacion las que hizieron los encantadores de Egypto, ni las que fingen las fabulas de las ninfas en arboles, de los cazadores en ciervos, ni las que hazian antiguamente los hechizeros, como refiere san Agustin nuestro padre, conuirtiendo a los hombres en jumentos, ni las que hizo Moyses, aunque por virtud de Dios, que ella es mudança mas soberana y mas diuina. La Escritura da a los pecadores nombres de diuersos animales, de leones, osos, perros, lobos, puercos, y de piedras insensibles, y por la gracia de bestias y de piedras buelven a hombres. Quando vno comulga indignamente, dize san Pablo que se come el juyzio: parece quiso dezir quedaua echo bestia, sin juyzio: por la penitencia le buelue el juyzio, la gracia: y lo que es mas, de hijo del demonio, le buelue hijo de Dios, que es la mudança mayor que se puede imaginar. D. Aug. li. 18. de Ciui. cap. 18.

O quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Estas palabras dixo el prodigo con vn suspiro muy grande, como si el alma se le arrancara. O quantos jornaleros comen en la casa de mi padre, y quedan harros; y ora fuesse porque el pecador abate los pensamientos, y los apoca y enuilece, ora porq̃ con la larga seruidumbre huuiesse oluidado su antigua nobleza, ora porque vn mercenario, y vn siruo, lo lleua que tenga inuidia a los siruos, ora porque auiendo gastado su herencia y su patrimonio todo, y menospreciado tan buen padre, le pareciesse que no le quedaua derecho a llamarse hijo, y assi dixo: *Non sum dignus vocari filius tuus.* No se acuerda del regalo, del seruicio, ni del bien q̃ gozaua siẽdo hijo, sino dela hartura de los criados. Y como la memoria del bien perdido, es ocasion que se sienta, y que se llore el mal presente, que por esso puso Dios a Adan desterrado del paraysо, en frente: *Et regione paradisi*, para que viesse el mal que padecia, y el bien de que pudiera gozar. Es mejor estar cauando la tierra, comer el pan con el sudor de mi rostro, beuer el agua del charco, que gozar de los arboles, de las frutas, de las fuentes que no estimè en el Paraysо? Es lo que dixo Ieremias a Ierusalen, en metafora de vna ramera perdida: *Leua oculos tuos in directum, & vide ubi non prostrata sis.* Mira la honra y prosperidad de que gozauas, y el menosprecio y miseria que possees. Y lo que le dixo Ezechiel: *Memento te istud, & recorderis prioris seculi.* Y lo que dize el Apocalipsi al Obispo de Efeso: *Memor esto unde exciderit.* Assi el acordarse estemoyo de la hartura de los jornaleros de la casa de su padre, le diera ocasion de que sintiesse y lloraſſe mas su hambre, y concibiesse el yr a comer con ellos.

Muy bueno es que se acuerde el libre de quando se vio cautiuo, y assi dixo Abimelec a Sarra. Por do quiera que caminares, *Memento te deprecetur sum:* Cubre con vn velo tu rostro, pues por tu hermosura fuyste presa. Y a los hijos de Israel, dixo Dios: Acordaos de que seruistes en Egypto: y el justo es bien que se acuerde del tiempo que ha sido esclauo, para que huya las ocasiones que le truxeron a tan miserable estado: pero mas prouechosa memoria es acordarse el pecador en la miseria, y en la hambre de la culpa, de la prosperidad de la gracia: la razon es, porque en el estado de la culpa ay bien, y ay mal, aunque el bien es aparente, y el mal verdadero. En Egypto ay tareas, açotes, y tyranias, pero ay ollas pomidas, y como la memoria del mal haze prouecho, pues de hazer daño el pensamiento del bien: pero en el estado de la gracia todo es bien, y assi siempre es prouechosissimo su pensamiento, como lo fue para este moço, pues que le mouio a dezir: O *quanti mercenarij.*

Como no ay pensamiento que mas atormente el pecho noble que auerse visto prospero, y verse miserable: assi no ay cosa que mas despierte el desseo a su antigua prosperidad, como en medio del mal presente, tener memoria del bien passado. Y assi dize el prodigo en medio de su hãbre: O *quanti mercenarij*. Lo mismo dixo Iob en el muladar, acordandose de los buenos dias que auia gozado: *Quis mihi tribuat ut sim iuxta menses pristinos.* Quando Dios me amparaua y me defendia: quando su luz resplãdecia sobre mi cabeça: quando andaua rodeado de criados, &c. En los hijos de Israel, mientras duro la memoria de su templo y de su ciudad, quãto mas los apretaua el mal, tanto mayor era el desseo del bien, esto dize, *Illic sedimus & flemus dum recordaremur tui Syon, in salicibus, & in medio eius suspendimus organa nostra.* Mientras duraua la memoria de Syon, no teniamos otra ocupacion en las riberas de los rios de Babylonia, sino llorar, como en reconocimiento de lo que deuemos a Syon, y como en protestacion del desseo y de la esperança de boluer a ella, que aunque estemos en Babylonia, es grande bien no perder la memoria de Ierusalen. En el vientre de la Vallena, que fue la mas triste carcel, en que estuuo hombre del mundo, se acordo el Profeta del regalo y del fauor que auia gozado, *Et orabit, & dixit: clamaui de tribulatione mea*, desseoso de boluer a la obediencia y al seruicio de Dios que le tenia preso. Y Daniel en quien siẽpre la memoria estuuo fresca, se arrodillaua tres vezes cada dia, y hazia oracio hazia Ierusalẽ, en señal de q̃ si no le tuuierã preso, fuera de rodillas a besar las piedras de sus ruynas.

Ioan. 2.

Dan. 6.

Y es la razon natural, porque como el sossiego y el descãso del coraçon esta en Dios, segun lo que dixo san Agustin: *Fecisti nos Domine ad te.* Como las agujas de los reloxes no se sossiegan hasta que miran al norte que es su centro, assi nuestro coraçon no se vera sossegado hasta q̃ goze de Dios: y aunque la ausencia de aquel bien

es general melancolia y desfallecimiento: mas la memoria, por despertar el desseo, entristeze y desfallesce mas: por solo el pulso se suele conocer vna aficion: porque ora sea nóbrando la persona a quié se quiere: ora oyendo la hablar: ora acordandose de ella, se suele el pulso alterar. Y Galeno dize hizo experiencia de esta filosofia en vn enfermo que lo estaua de amor. Y en dos, o tres lugares de los Cantares, haze a esso alusion la Esposa. Vna vez se quedo desmayada con la memoria de su Esposo, *Fulcite me floribus quia amore langueo.* Otra vez le oyo hablar y se quedo derretida. *Anima mea liquefacta est, ut dilectus meus locutus est.* Y como el prodigo al fin era hijo, y auia gozado de tantos regalos en la casa de su padre, entre tantos males, suele prouechosissima la memoria de tantos bienes, porque le desfallesce de fuerte, que dixo, *Surgam, &c.*

Gal. li. de prœcog. ad post. mũ.

Cant. 1. Cant. 5.

En el Euangelio, como notaron san Gregorio Nazianzeno y san Ambrosio, se haze mencion de sieruos, y de mercenarios, y de hijos. De sieruos ay dos maneras, vnos que siruen por el miedo de las leyes humanas, y por el temor de los açotes temporales, otros por el miedo de los açotes eternos, y del castigo de quien dixo el profeta: *A iudicijs enim tuis timui.* De los mercenarios ay tambien dos suertes: vnos que trabajan en la casa de Dios, por el jornal de los bienes temporales, porque veen que al que sirue a Dios le va muy bien: otros que se cogen para su viña por el denario, que son los bienes eternos, de quié dixo David: *Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas, propter retributionem.*

Tambien podemos poner dos suertes de hijos: vnos que desseando agradar a su padre, miran segundariamente por la herencia: otros que no miran a otro premio en sus seruicios, si no el gusto y el seruicio de su padre: y juntamente con esso es verdad cierta, que el que quiere la gracia de Dios, este es hijo, ora le alcance por algun respeto la condició del sieruo: ora la del mercenario. Y assi dize san Gregorio Nazianzeno: Si fueres sieruo, teme el açote: si mercenario, procura no perder el jornal: si hijo trae delante de los ojos el gusto y reuerencia de tu padre.

Ego autem hic fame pereo.

Son palabras que tienen grande enfasis: *Ego.* Yo, que me vi hijo sentado a la mesa rico de la gracia, que es el peor estado de los males, aunque en el tiene ay la amargura de la muerte, y el tormento del infierno, el peor estado del mal. Lo primero, porque abraça todos los males, como la gracia abraça todos los bienes que de veras lo son: y pruebalo bien la voz *Iniquitas*, porque en el Hebreo es de tan ancha significacion, que ya significa auer de rapiña, como noto Pagnino, ya lechuza, como noto san Geronimo, ya vna especie de Grifos, o de Quebrantahuessos, a quien Plinio llamo Gauilan noturno, como consta del Deuteronomio: ya Harpia, en señal de que si estas aues hazen muchos males, la culpa los haze todos. Y quiça dixo por esso Dauid, quando confesso su culpa: *Et malum coram te feci.* Tomando el mal en toda su anchura y latitud, *Multa flagella peccatoris.* San Geronimo traslada: *Multi dolores.* Porque en apartandose Dios, luego dan sobre el todos los males. Lo segundo porque no ay mal que no tenga alguna razon de bien, por la qual no merece del todo nombre de mal, pero la culpa de todas partes es mal, sin que por algun lado admita alguna razon de bien, por esso viene con ella la miseria junta, peor que la muerte: lo vno,

Pagnin. in thesaur. Ier. Leu. 11. Plin. li. 10. Deut. 14.

riquissima de mi padre. Yo, que tengo vna anima criada a la imagen y semejança de Dios, que solia mantenerse del mismo mantenimiento de los Angeles, que tiene tanta capacidad, que sola la grãdeza y capacidad de Dios la puede hartar y satisfazer. Yo que soy el blãco de los desseos y de los gustos de Dios: pues el criar los cielos, la tierra, y todo lo q̃ en ellos ay, el nacer, el morir, no son gastos que los hizo por los Angeles, ni por otra criatura que por mi, en señal de gran amor que me tiene. Yo, por quien se rebuelue el mundo. Yo, que dare vna voz al pan y al vino de mi mesa, y el pan y el vino daran vozes a la tierra, y la tierra al cielo, y el cielo a Dios, y Dios y el cielo y la tierra y el pan y el vino, acudiran a mi necesidad: *Hæc omnia exaudient Israel*, dize Oseas, que quiere dezir, casta, o semilla de Dios. Yo, que buelo con el pensamiento por los cielos, y me arrojo a tratar de los secretos de Dios, de los mouimientos de los cielos, de los caminos del Sol, de las influencias de los planetas, me veo aora aqui: *Ego autem hic.* En la tierra del oluido, que esta tan lexos de Dios, aqui en vna zahurda de puercos, tan indigna de ser viuienda de hombres, en el estado de la culpa, que es el peor

Osee. 1.

vno,

Universidad de Deusto
Biblioteca

vno, porque la culpa es la que haze amarga, triste, terrible y espantosa: lo otro, porque la vida del pecador, es peor que la misma muerte. Cayn sintio tanto el verse desterrado y aborrecido por su culpa, que desseó la muerte y aborrecio la vida: assi se puede declarar, *Ecce proiicis me a facie tua, qui cumque inuenerit me, occidet me.* Donde dize la Glosa Interlineal, que son palabras que manifestaron su desseo, como si dixera: Oxalá me matasse el primero que encontrasse conmigo. Peor que el tormento del infierno, porque al infierno mas le haze infierno la culpa, que la pena: y muchos santos ha auido, que hubieran sufrido por Dios las penas del infierno, conseruandose en su gracia; y el consuelo de que las sufrian por Dios, y la esperança de que los auia de sacar dellas los entretuniera; que la culpa es la que las haze eternas y intolerables. Pues que pudiendo salir vn hombre de aqui, se este aqui en lugar tan indigno de la nobleza del hombre, y sobre todo perecido de hambre, afligido, consumido, no es vida esta de sufrir.

Gen. 4.

Surgam, & ibo ad patrem meum.

LEuantareme; y yre a mi padre. El pecado se llama caydа en la sagrada Escritura: *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. Septies in die cadit iustus:* Pero son muy diferentes las caydas. San Pedro cayò del vmbral de la puerta de Cayfas, y luego de la chimenea: como fue tropeçon arrebatado, fue facil el leuantarse. Dauid cayo del terrado, que en el tiempo que solian los Reyes salir a la guerra, salio a passearse de ocioso por los terrados de su palacio: vio a Bersabe en su jardin, y como el Rey Ocozias se molio los huesos assi a este Rey no le quedo hueso sano: *Miserere mei, quoniam conturbata sunt omnia ossa mea: non est pax ossibus meis.* No porque la culpa haga su golpe principalmẽte en el cuerpo, sino de la recudida del alma. En fin el quedò tan mal parado, que tardo vn año y mas en sanar. Adan cayò desde mas alto, porque fue desde la mas alta cumbre en que jamas se vio hombre, pues tenia el imperio del mundo en sus manos, y todas las cosas que ay en el debaxo de sus pies *Omnia subiecisti sub pedibus eius.* Cayò con tanto del golpe, que nunca boluio a gozar del bien que gozaua antes, aunque para sanar sus llagas vino el

Cicero. pro Sexto.

Eccles. 7.

el medico del cielo. Lucifer cayò de tan alto, que no tuuo reparo su caydа, tan poco la tienen las caydas de los condenados en el infierno: *Quia in inferno nulla est redemptio:* pero el prodigo leuantose, porque su caydа no era mortal.

Et dicam ei: pater peccaui in cælum, & coram te.

LEuantareme deste sueño, y presentandome delãte de mi padre, le dire, padre. Pues si vos le llamays padre arrodillado y arrepentido, dad por perdonados vuestros hierros. Mucho siente vn padre las ofensas de su hijo, por ser tan de derecho natural, que los hijos honren, reuerencien, siruan y regalen a sus padres. Cicero refiere, que preguntando Solon Filosofo porque no auia hecho ley contra el hijo, que quitasse la vida a su padre: Respondio, tengolo por caso imposible. El Ecclesiastico encomienda tenga el hombre cuydado de las bestias de su casa: y san Pablo dize, que el que no le tiene de las personas domesticas, que es peor que el infiel. Pues que será no tenerle de los padres que le dieron ser y vida: pues que en vez de ser agradecido a la vida que recibio de su padre se la quite, estraña ocasion es de tristeza y de dolor. *Et tu quoque fili*, dixo Iulio Cesar a Decio Bruto su hijo, que fue vno de los conjurados en su muerte. Bruto se auia de llamar el hijo que atrauiesia a puñaladas las entrañas de su padre: *Tu quoque fili*, que reboluio de cosas en aquella palabra hijo. Huyendo Dauid de su hijo Absalon, le dixo muchas injurias vn hombrezillo muy baxo desde la cubre de vn monte: y queriendo yr a castigarle vno de los pocos amigos que conoces le acompañauan, les dixo; no cuydeys agora desso. Pues el hijo que salio de mis entrañas me desea quitar la vida, que mucho lo desee vn hijo del diablo. Saul sentia en el alma que su hijo, Ionatas hiziesse amistad a Dauid tan contra sus gustos y desseos. En la profecia de Esaias, la suma de todas sus querellas es: *Filios enutriui, ipsi autẽ spreuerunt me.* Y haziendo vn apostrofe de grandissimo sentimiẽto se boluio a pedir oydos a los cielos y a la tierra: oydme cielos sobre este caso. De suerte, que es grãde el dolor q̃ passa vn padre con las ofensas de su hijo. Cabe esta verdad, emos de confessar otra, que quanto quiere que seã graues las ofensas de vn hijo, si se arrodilla delante

1. Reg. 19.

1. Reg. 22. Isai. 1.

delante de su padre, y con lagrymas en los ojos le dize: padre mio, no mereys a que yo no merezco gozar del nombre ni del regalo de hijo, sino a que vos soys mi padre: no aura padre de tan duras entrañas que no reciba los braços abiertos a su hijo: y caso que aya alguno tan duro y tan cruel en la tierra, que al fin huuo vn Herodes, que por matar tres hijos suyos por vna parte, y guardar por otra la ley de los Iudios, que no comian puerco, dixo a Agusto Cesar, que quisiera mas ser su puerco que su hijo: vn Tantalo, vn Neptuno, vna Medea, y otros muchos en el mundo: no lo será nuestro padre que esta en los cielos: *A quo omnis paternitas nominatur*, de quien se derriuó a los hombres el nóbre y piedad de padre. Por Ieremias lo firmó assi de su nombre, hablando con su pueblo el mismo Dios en metafora de vna muger aleuosa: *Tu vero fornicata es cum amatoribus multis.* Dexando a tu padre y a tu esposó te has amigado con mil amadores, *Sub omni ligno frondoso prosternebaris meretrix*, perdiendo la verguença al cielo y a la tierra, no auia sombra de arbol verde donde no multiplicasses tus torpezas, hasta detener el agua de las nubes. Con todo esso buelues a mi, y llamas padre mio, mis primeros amores, *Dux virginitatis mee*, que yo te recibire los braços abiertos, y no te mostrare perdurablemente enojo, *Non irascar in perpetuum*. No tiene hombre el mundo, por mucho que quiera a su Esposa, que si se le sale de su casa, la torne a recebir en ella: porque quando no le detenga el agrauio, le detiene la afrenta y el baldon: pero esso nace de que siendo su esposa, no es su hija: pero tu eres mi Esposa y mi hija: esposa, que aunque traydora, soy yo el primer blanco de tus amores: hija, que aunque falta en el reconocimiento de hija, no pueden faltar en mi las entrañas de padre: y si los padres de la tierra se apiadá de sus hijos, aunque aniessos, *Quanto magis pater uester, qui in cœlis est.*

Ieremias 3.

En el Testamento viejo no se atreuian los Patriarchas y Profetas a llamarle padre: *Loquar ad Dominum meum cum sim pulvis, & cinis*, dixo Abrahan. Pero aora en este siglo, *Præceptis salutaribus moniti*, nos atreuemos a llamarle padre a boca llena: antes Christo Señor nuestro nos auisó que no llamassemos padres a los de la tierra, que son padrastros, porque el verdadero padre era el del cielo. Esta es la razon porque le llama Esayas, padre del siglo futuro, porque en este siglo mostrará verdaderamente padre, engendrandonos de nueuo, y dandonos vida con su muerte. Por esso dize san Iuan: *Videte qualem charitatem dedit nobis pater ut filij Dei nominemur & simus*. E trano amor, que el hijo natural de Dios, y el hombre, vengan a ser hijos de vn mismo padre, y digan a vn mismo Señor: Padre nuestro, y no solamente vengan a gozar deste fauor en el nombre, sino en el hecho, creyendo y confessando en el nombre de padre de su parte la prouidencia particularissima, el amor, la franqueza y liberalidad, la paciencia, el sufrimiento, la ternura, los grandes tesoros que en la otra vida nos tiene aparejados. De la nuestra, la confiança, la reuerencia, el respeto, la honra, el agradecimiento, la obediencia, el amor: en fin para el que no desmereciere el nombre de hijo, será liberalissimo Padre. A los hijos de las concubinas dio Abrahan dones: pero a Isaac, el mayorazgo. Assi a los hijos trauiessos, darales Dios bienes de la tierra: pero a los buenos hijos, el mayorazgo del cielo, **Cœlum cœli Domino, terram autem dedit filijs hominum:** a los hijos de la tierra quiere dezir,

1 Ioan. 3.

Isaiæ.

Peccaui in cælum, & coram te.

PAdre, pecado he contra el cielo y contra vos: contra el cielo, estimando en mas la tierra: que contra el cielo peca, (como notaron Euthymio y Teophilato) el que haze de la tierra cielo, y del cielo tierra, de lo principal accessorio, y de lo accessorio principal: el cielo es la silla y el dozel de la Magestad diuina, el escaño de oro en que se assienta; la tierra, el tapete de sus pies: *Cœlum mihi sedes est, terra autem scabellum pedum meorum*. El cielo es la patria verdadera, la ciudad de Dios, donde somos ciudadanos. La tierra es la ciudad de Babylonia, a donde somos peregrinos y estamos como desterrados. Pues estimar el hóbre lo que es tan baxo y tan vil, y despreciar lo que es tan rico y precioso: hazer de la patria destierro, y del destierro patria, no puede no ser gran culpa.

San Agustin nuestro padre, en el libro de Vita Beata, dize, que el que no cuyda del siglo venidero, por el mismo caso no es Christiano. *Qui de futuro seculo non cogitat, neque proinde Christianus est*. Para no ser Christiano, basta no tener pe-

Aug. de uita Beata.

famientos

Universidad de Deusto
Biblioteca

samientos ni esperanças de aquella vida. Ya sabemos que el pecador que tiene Fe es Christiano: pero dize nuestro padre que no es Christiano el que no piensa que ay otro siglo: ora sea por parecerle imposible tanto olvido con la Fé de la immortalidad del alma, y con la esperança de otra vida: ora por que vsurpa en valde el nombre de Christiano, el que viue tan oluidado de su fin, como sino lo fuera. Aristoteles dize, que la naue de piedra no es naue, y la sierra de madera no es sierra: porque aunque la sierra tenga sus dientes, y la naue sus jarcias, no es possible que estos instrumentos vengan a conseguir su fin, siendo el fin dela sierra aserrar, y el dela naue nauegar. De suerte que porque son en vano, y sin fin, vienen a perder su nombre. El fin del Christiano es ver a Dios: bien, de que gozara si lo merece en el siglo futuro. Pues aunque no se acuerde de su fin es Christiano, porque si oy no se acuerda, se puede acordar mañana, y assi no corre el exemplo de la naue, ni de la sierra: pero mientras viue descuydado desse bien. *Ne que proinde christianus est.* Por entonces no merece nombre de Christiano, en vano recibio la Fé y el baptismo de Christiano. Este pues es el agrauio que recibio de aqueste prodigo el cielo, que siendo criado para el cielo, hizo de la tierra cielo, no haziendo caso del cielo: que es cosa de que muestra grande sentimiento el cielo, que como se alegra con la penitencia del pecador, assi se entristece con los pecados del justo.

Hiere. 12. Hierem. 3. Iudic. 5.

Lo segundo, la culpa no ay cosa en el cielo ni en la tierra a quien no ofenda ni enoje: porque dexando a parte el boluer a Dios Leon brauo de Cordero mansissimo. Los Angeles se ofenden de que el hombre dé mas gusto a los demonios. Al cielo haze de bronze, de rissles y desdichadas influencias, al ayre inficiona, causando plagas, enfermedades y pestes, a la tierra esteriliza, esforçando sus frutos, y secando los arboles y las yeruas: *Et omnis herba regionis siccabitur.* Al agoa detiene dola en las nubes: *Prohibite sunt stellæ pluuiarum.* A los Reynos y ciudades destruye, enflaqueciendo sus fuerças, y dexandolas sin defensa y sin amparo como lo dixo Achior Principe de los Amonitas, a Olofernes Capitan general de Nabucodonosor: y Balan al Rey Balac. En fin sisan la vida del cuerpo, y echan al infierno el alma, de suerte que todas las criaturas se pueden dar por agrauiadas y ofendidas: pero no

no dize que peco mas que cótra el cielo y contra Dios: ora sea porque respeto de la ofensa de Dios, es muy pequeña la q recibe la criatura (por esso al apartarse de Dios el pecador, responde en el infierno la pena, que los Escolasticos llaman de daño, y al conuertirse a las criaturas, o por aborrecimiento, la de sentido, que incóparablemente es menor) ora porque su culpa era caso reseruado al tribunal, del cielo, y solo Dios podia ser juez, y conocer de essa causa. Para vn pleyto ordinario qualquiera jurisdiciõ basta: pero tã graue puede ser, q solo el Consejo Real, o la Rota lo pueda determinar. Para vn pecado ordinario qualquiera confessor basta, pero tal puede ser, que sea necessario poner el mismo Papa las manos en su remedio, si le tiene a si reseruado.

Donde se ha de notar, que tuuo vêtura este moço en caer en las manos de Dios, y que el fuesse el juez, y el ofendido, porq si el hõbre lo fuera, quiẽ le pudiera sufrir? el mayor bien que le queda a vn pecador muy perdido, despues de muchas ofensas, es la esperança del castigo y del perdon, y es grandissimo consuelo esperar lo vno y lo otro, de manos tan francas y tan liberales como las de Dios, que si fueran las de vn hombre, no fuera mucho que dixera, decienda fuego del cielo y abrase aqueste traydor: como dixo Elias a los soldados de Acab, y los Apostoles a los de Samaria. Que de vezes suele perdonar Dios a vno su delito a la primera lagrima de los ojos, y al primer gemido del coraçon, y no perdonarle el hombre, aunque se deshaga en lagrimas, y aunque eche las entrañas derramadas por los ojos: no me espanto que no ha de caber en el pecho de vn hombre lo que cabe en el de Dios. Por Oseas haze vna amenaza grande a Efrain: *Dabo te sicut Adama, ponam te ut Seboim.* Que hare con gente tan descarada? destruyrelos como Adama, acabarelos como a Seboim, que segun san Ambresio eran de las ciudades vezinas que se abrasaron con Sodoma, y dize luego: *Conuersum est cor meum in me.* No lo hare, porque soy Dios y no hõbre: *Deus ego sum, & non homo.* Si fuera hombre, trabajo tenia Efrain. Por esso dixo Iob, reparando en la tempestad de sus penas. Señor, son vuestros ojos de carne, mirays por ventura como el hombre? y assi parece que estas palabras, *Peccaui in celum, & coram te,* no solamente traen consigo acusacion de sus

4. Reg 1. Luc. 9.

Oseæ. 11. Gen. 9. de pœnit. dist. 1. c. 13.

Iob. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sus culpas, sino consuelo, sacado de la esperança del perdon.

Peccaui in cælum, & coram te.

NO solamente confiessa su culpa, sino la circunstancia della, delante de ti en tus barbas a tus ojos. Todos pecan delante de Dios, y no ay rincon tan lobrego, ni tan escuro que no pegetre su vista: pero es lenguage de la Escritura quexarse Dios que le ofenden en su presencia los que por oficio, o profession, o por ser mas particularmente de su casa, estan obligados a traerle mas delante de los ojos por mas particular modo. Por Ezechiel dize, hijo del hombre: *Putas uides quid isti faciunt?* No ves las abominaciones que hazen los ministros de mi templo? no hizieran mas si de industria se pusieran a querer echarme del. El humo, la muger, y la gotera echan al hombre de casa. Algo dessa condicion tiene Dios, pues el humo de los incensarios con que los ancianos de Israel incensauan los sapos y las culebras, dize que le pone en condicion de salirse de su casa: *Vt procul recedant a sanctuario meo*, oliendole mas mal que si fuera piedra

Ezech. 8.

Hierc. 22.

çufre. Y a Ieremias dize: No te canses de rogar por este pueblo, pues no tengo de oyr, y para que veas que me sobra la razon, el que se precia de mayor amigo mio en mi casa, y en mis barbas multiplica pecados y maldades cada hora. Y no es mucho se quexe Dios, que un Rey de naypes se quexa que en su presencia, y en su palacio, se atreua a echar mano su vassallo: y quiça hizo alusion a esto Dauid, acusandose de la misma circunstancia; *Et malum coram te feci*. Señor perdonadme, que siendo Profeta vuestro, en quien aueys depositado tantos Sacramientos y promessas, atendando en vuestro templo de ordinario, componiendo los Psalmos que ha de cantar en los tiempos venideros vuestra Iglesia, estando yo tanto mas obligado a seruiros y a traeros sobre mis ojos; *Malum coram te feci*. Pues dello se acusa el profugo: siendo yo vuestro hijo, y andando de ordinario en la presencia de tal padre, y viuiendo en su casa, comiendo su pan, siendo tanto mas descarado el desacato, en quien tenia mas precisa obligacion; *Peccaui in cœlum, & coram te*.

Otros dizen, que confessó aqui los pecados publicos y secretos; *In Cœlum*, los publicos, *Coram te*, los secretos, y que no

huuo otro testigo sino tu. Vnos ay que ofenden a Dios en secreto, sepalo Dios, y no lo sepa los hombres, es respeto loable, porque la verguença es el muro con que la naturaleza se ampara, se defiende y se conserua: y quando el hombre pierde la verguença al mundo, mucho antes la tiene perdida a Dios. Esta diferencia ay entre vna ramera y vna muger que es flaca en su rincon, que esta ha perdido el miedo a Dios: aquella el miedo y la verguença a Dios y al mundo. Por Ieremias hizo cargo a su pueblo que se le auia hecho la cara de ramera, que no le auia quedado verguença ni miedo: como el otro juez que dixo: *Neque Deum timeo: neque homines uereor*: Los Latinos llaman a la verguença *Perfricatio frontis*. Cara desllauada, o cara de perro, es rematar cuentas con todo, ni temo, ni deno, ni se me da nada de Rey ni de roque. El castigo de Sodoma, no tanto fue por sus culpas, aunque enormes, quanto por allegar a perder en ellas la verguença: *Peccatum suum quasi Sodoma prædicauerunt, neque absconderunt*. Entre las abominaciones de Ezechiel, ay vnos desuergonçados, que estauan buelcas las espaldas al sancta sanctorum, y aplicando a las narizes vnos ramilletes de flores: ofendiose Dios de la desuerguença publica: *Ego faciam in furore meo*.

Hiere. 3.

Isaie. 3.

Peque contra el cielo, y delante de ti contra el cielo: porque muchas noches estando apacentando los puercos de mis apetitos, mirando al cielo, me parecia que las estrellas me amenazauan, que era dar señal del agrauio que recibia de mis torpezas: peque contra el cielo, porque de la luz y claridad de la luna me seruia como de antorcha, para escalar la casa agena, para robar la hija a sus padres, la muger a su marido: *Et coram te*. Delante de vos, porque aunque pecando, no me acorde si auia Dios en el cielo y en la tierra, y multiplique culpas, como si no le huuiera: ahora echo de ver, que de todos mis delitos era testigos vuestros ojos, y se ofendia vuestra presencia.

Padre mio peque, si la confession de mis culpas, si el arrepentimiento, si el proposito firme de la enmienda son poderosas con vuestro pecho, perdonadme no os pido me repareys en la prosperidad y riqueza de hijo que gozaua, con vna plaça de jornalero me contento, y sera mayor ventura y prosperidad para mi, ser gañan en el mas pobre cortijo vuestro, que ser principe de aquella triste

Universidad de Deusto
Biblioteca

region. *Elegi abiectus esse in domo Dei mei, quam habitare in tabernaculis peccatorum*, dixo Dauid, mas quiero ser pordiosero, y estar sentado a la puerta de vuestra casa con vna cobera y vn bordon, pidiendo limosna a los que entraren, que recebir banquetes y triunfos en las tierras y palacios infieles. Bien gustara este moço de ser lujo, que no es bié para que vn hombre le dexe de codiciar: pero no le osa pedir, el ser jornalero pide, dize san Pedro Chrysologo, pareciendole que como la libertad de que goza con el estraño fue seruidumbre, la seruidumbre en casa de su padre sera libertad.

Chrys. ser. 2.

Vltimamente encarece quanto puede la grauedad de su culpa, porque quanto mas la acusa el pecador en la tierra, tanto mas mitiga la seueridad de la sentencia en el cielo. Esta vereda siguieron los santos que fueron primero pecadores. San Pablo no acaba de encarecer sus pecados, *Vai blasfemus persecutor contumeliosus*. En suma, el mayor de los pecadores, *Quorum primus ego sum*. Dauid, *Putruerunt & corruptæ sunt cicatrices meæ*. Como el pobre encarece sus llagas a la puerta de la Iglesia para que le den limosna, assi dize Dauid Mirad Señor estas llagas podridas,

1. Ad Eph. 1.

mueuaos a misericordia mi grande miseria. Lo mismo dixo en el Psalmo 24. *Propter nomen tuum Domine propitiabris peccato meo, multum est enim*. Menester es Señor que tengays atencion a vuestro nombre y a vuestra fama, ya que os aueys preciado de hazer muy grandes misericordias para perdonar mi culpa, porque es muy grande.

Et surgens venit ad patrem suum.

Desde el punto que começo a conocer su culpa, y proponer de confessarla, comença a alegrarse el cielo, y a fauorecer sus desseos y pensamientos. Dos son las misericordias que vsa Dios en la justificacion del pecador. La primera se llama preueniente, que es la que le despierta a considerar sus daños, y a sus arrepentimientos. La segunda subsequente, por la qual alcança el pecador la gracia, y los demas dones diuinos y soberanos que goza el estado de los justos. De ambas hizo Dauid mencion: *Misericordia eius præueniet me*, dize en vna parte: *Misericordia eius subsequetur me*, dize en otra. No se oluido san Lucas destas misericordias, porque el leuantarse, el arrepentirse, el proponer de boluer

Psal. 58.

boluer ala casa de su padre, y de confessar sus culpas este moço, y el humillarse al jornal de vn mercenario, todo toca a la misericordia preueniente. El mirarle el padre, el abraçarle, el matar el bezerro, la fiesta de las musicas y danças, todos son triunfos de la misericordia subsequente.

No pudo errar el camino desseando tanto acertarle, porque fuera de que su padre yale guiaua, dexo señales de los passos de su venida, tan claras y manifiestas, que siguiendose por ellas, pudo hazer su tornada. Lenguage es de la sagrada Escritura, y de los santos, que dexan rastro de si las culpas del pecador: como los Sacerdotes de Baal, dexaron las plantas estampadas en la ceniza cernida que auia sembrado por el suelo Daniel, que fueron señales ciertas de su hurto; como la oueja, quando se queda perdida entre las breñas y çarças, alli dexa vn poco de lana, alli otro poco, q̃ son prẽdas de dõde se pueden sacar sus passos y sus caminos: assi a do quiera q̃ ponga las plantas el pecador, dexa mancha y dexa sangre, que qualquiera le podra sacar facilmente por el rastro. La culpa de los Angeles dexo rastro en el cielo: conuiene a saber, las sillas vazias; y de mas desso poblo el ayre, la tierra, y el infierno de demonios. La primera, del hombre, dexo rastro en el parayso, el peçon del higo (si lo fue) la fruta vedada, la leche que destilauan las ojas de la higuera, el miedo y la verguença de nuestros primeros padres, todas las miserias que fueron en sus alcanços, quedaron por testigos de su hurto. La segunda, dexo la tierra teñida con la sangre de Abel muerto, que daua vozes al cielo, pidiendo vengança del homicida. El antojo de la muger de Loth, dexo vna estatua de sal, por señal y memoria perdurable. La torpeza de Sodoma, el mar muerto que no se nauega. Y los vergeles y frutales, que estan al rededor, con las frutas y las ramas hechas ceniza, como refiere Iosefo, aunque perseueran perdurablemente enteras. La culpa de Datan y Abiron, a quien trago la tierra viuos, por cismaticos, dexo por señal los incensarios que tenia en las manos, la gulloria de los que pidieron codornizes, dexo los sepulchros en el desierto con los epitafios que dezian: *Sepulcra concupiscentiæ*. En fin, no ay culpa que no dexe de si rastro. *Nullum sit pratũ*, dixeron vnos perdidos: *Quod nõ pertrãseat luxuria nostra*. No aya prado verde q̃ no quede

Gene. 2.

Gene. 4.

Gene. 19.

Gene. 19.

Num. 16.

Exod. 16. Sap. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hecho veredas y caminos, con nuestros bayles y dança. No aya sombra de arbol, que no quede abrasada de nuestras topezas. No aya lugar fresco que no quede sembrado con las migajas de nuestras meriendas. Iob, a los mismos pecados llama rastros: *Vestigia pedum meorum considerasti.* Los animales temerosos de verse tan acosados y perseguidos, suelen encubrir y disimular sus passos, por no dexar de si rasto, y desmentir el conocimiento del caçador, como se refiere de la zorra, del cauallo marino, del lobo, del leon (aunque rey de todos los animales) del castor, hasta las auezillas procuran encubrir adonde tienen sus nidos. Mas por mucho que trabaje el pecador, no podra encubrir el rastro de sus pecados. Salomó perdio de vista el rastro que dexa el nauio por la mar, la culebra por la piedra, el aue por el ayre: mas no se podra alabar el pecador, que deslumbran sus caminos del todo la vista humana. No ay ladron tan sutil, que por mucho que estudie en el secreto de vn hurto no dexe rastro, por el qual aya de venir a ser publico algú dia: portq demas de ser sus pisadas por lodo, y por poluo, que son malas de encubrir. San Iuan dize, que todos los pecadores tienen la marca y la señal de la bestia: que como suele la justicia echar campanilla al ladron para que sea conocido: assi el demonio, pone su sello y su señal en el pecador, en pecando por donde sea conocido. Siendo pues tan notorios los passos del pecador, no podra el prodigo errar el camino, antes los auia de yr borrando y deshaziendo, en señal de su arrepentimiento y su pesar. Como dize el bienauenturado san Agustin nuestro padre de la Madalena, que se puso a las espaldas acobardada y vergonçosa: *Quæ diu male ambulauerat, uestigia recta quærebat.* Sus passos auia sido desuerguenças y ossadias, y conuenia que con buenos passos borrasse los malos que auia dado hasta entonces.

Iob. 13. Plinio. Elianus. li. 2.

Vendria por el campo lloran do, como dize Ieremias de Efrain: *Audiens audiui Ephraim transmigrantem.* La letra Hebrea dize: *Plangentem castigasti me Domine, & eruditus sum, quasi iuuenculus indomitus.* Señor, a mi me ha sucedido lo q̃ a vn bezerro cerril que no se dexa domar, que las guindaletas, el yugo passado, y los palos, le domestican y amansan. Vuestros castigos Señor, han amansado y rendido los brios de mi mocedad

cedad: pero Señor, solo vos fuerades para esso poderoso, que como Dios mio, y Señor mio, teniendo lastima de mi perdicion, desbastays mi rudeza y necedad, y me days ojos para que os conozca, y voluntad para que os ame, y assi: *Post quam conuertisti me, egi pœnitentiam, & postquam ostendisti mihi percussi fœmur meum.* Despues que me conuertistes a vos, hize penitencia de mis hierros, y despues que me rocastes con los rayos de vuestra luz, herí mi muslo. Quando cae el hombre en la cuenta de sus daños, suele herirse el muslo, dandose vn golpe de despecho, o vna palmada en la frente, por vna parte queda assombrado diziendo, pobre de mi, en que peligros he estado. Como el que se duerme encima de la mula, quando despierta se halla orilla de vn grande despeñadero: por otra parte auergonçado y corrido: *Confusus sum & erubui.* Como la donzella noble, que cayendo en la cuenta de vna trauesura grande, echando de ver que es el menor mal boluerse a la casa de su padre, buelue vergonçosa y atrenzada, de que se diga y se entienda que vna muger principal se ha ocupado en tratos tan baxos, tan viles, y tan infames, esso es: *Sustinui opprobrium adolescentiæ meæ.* Pensando en esto, le vio su padre de lexos.

Cum adhuc longe esset, vidit illum pater ipsius, misericordia motus, occurens cecidit super caput ipsius, & osculatus est eum.

Vole su padre desde lexos, y enternecidosele las entrañas de verle, por vna parte tan roto, por otra tan arrepentido, decendio corriendo, y echole los braços sobre el cuello, y besole en el carrillo. Es vna galanissima descripcion de lo que passa en el discurso de nuestra justificacion. Lo primero dize, que le vio de lexos, porque todas las penitencias humanas, las ansias, y los desseos que tiene el pecador por boluer a la casa de su padre, no son poderosos para merecer rigurosamente sus abraços, y su gracia, si la misericordia de Dios no las acepta, y la sangre de Christo no las tauorece: *Omnes iustitiæ nostræ, quasi pannus menstruatæ.* Todas nuestras justicias son trapos sucios y alqueroses. Lo segundo, aunque el pecador comience a arrepentirse, mouido de los

Isaie. 64.

Universidad de Deusto
Biblioteca

daños en que ha venido por sus culpas, no sera posible que allegue a la casa de su padre, si Dios no le mira y le preuiene con su gracia. Por Zacarias dize: *Conuertimini ad me, & ego conuertar ad uos.* Y Santiago: *Appropinquate Deo, & appropinquabit uobis.* Mucha gana tenia san Pedro de salir de la casa del Pontifice, que era la casa de la mentira, de la tyrania, y de la profanidad: pero no salio hasta que le miro Christo Señor nuestro. En esta parabola, primero vio el padre al hijo, que el hijo al padre, que siempre nos preuiene: *In benedictionibus dulcedinis.* Por esso dize, que mouido de misericordia corrio. Como Dios no podia mouerse de vn lugar, dize san Pedro Chrysologo, corrio la misericordia. Lo tercero, del hijo, dize que venia, del padre que corrio, en señal de que se da Dios mas priessa a tener misericordia del pecador, que el mismo pecador de si mismo, no aguardo que el hijo le hiziesse la oracion que traya pensada: apenas le vio de lexos, quando vencido del amor, y de las entrañas de padre: *Quomodo miseretur pater filiorum.* Con la priessa que el fuego enuiste la yesca, o las estopas, y que la Ossa aguija tras el hijo que le lleuan robado, como si no huuiera en el pecho de aquel padre elementissimo valor para detenerse, y esperarse, como si todo el infierno viniera tras el a detenerle y a impedirle, como si el hijo començara a desmayar, y arrepentirse, boluiendo atras la cabeça, assi corrio su padre a recebirle.

Zacha. 1.

Iacob. 4.

Chryſoſt. ſerm. 3.

Pſal. 10.

En la conuersion de vn pecador tan perdido como este moço (a quien vemos ya ganado) son tan grandes, y tan poderosos los impedimentos, y estoruos que se atrauiessan de parte de los enemigos de nuestra alma, que si no fuesse por el socorro apresurado de Dios, no auria hombre victorioso. Y para significar la presteza con que acude Dios con su socorro y ayuda, dize que corrio. Esta es la merced que le pide el Profeta en aquellas palabras tantas vezes repetidas, *Domine ad adiuuandum me festina.*

Et cecidit, super collum eius, & deosculatus est eum.

AL arrojarse sobre su cuello, dize q̃ cayo, por q̃ fue el abraço cõ tanta aficion, que parece que cae de su magestad Dios en mostrar tantas ansias por el hombre. Y dize, echole sobre su cuello los braços, fue ponerle el yugo suaue de su obediencia, y de su ley, y quitarle el yugo pesadissimo de los vicios; fue ponerle vn collar de oro y de perlas: *Vt addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo.* La cadena con que el demonio trae amarrado, como Osso al pecador, de quien dize Esayas: *Si abstuleris catenam de medio tui.* En otra parte llama al yugo de los vicios, carro: porque la carga del peccado no es carga, sino carro, y muy cargado, que por no poderle lleuar los bueyes sobre los ombros, le lleuan arraſtrando, atados con coyundas, y con sogas: *Ve qui trahitis iniquitatem in funiculis uanitatis, & quasi uinculum plaustri peccatum.*

Prouer. 1.

Iſaie. 56.

Iſaie. 51.

Et deosculatus est eum. En la sagrada Escriptura el beso es simbolo de amor, y de reconciliacion. Estando mala la Esposa de la dolencia de amor, trayendole flores, rosas, aguas, y olores preciosos, dixo: *Osculetur me osculo oris sui.* Todas estas cosas son impertinentes, y sobradas para mi: deme mi Esposo vn beso, vna prenda de amor, quiere dezir: *Quia meliora sunt uberatua uino.* Otra letra dize: *Amores tui*, mejores son sus amores para remediar mi mal, que el vino, y que todos los balsamos suaues y preciosos.

Tambien lo es de la reconciliacion. Quando el Rey Dauid recibio a su hijo Absalon en su gracia, dize el Texto: *Deosculatus est eum.* Todos estos regalos y fauores son menester para leuantar los pensamientos, y confianças derribadas de vn traydor: *Multi dicũt animæ meæ, Non est salus ipsi in Deo eius.* Mirando mis trayciones y aleuosias, dezian muchos: no es posible que halle la puerta de sus entrañas abierta: pero mirando tantos fauores y regalos, digo: *Susceptor meus es tu, gloria mea, exaltans caput meum.* Prouerbio es muy recebido, dize Ieremias que ala muger aleuosa no aura marido que la reciba en su gracia: pero tu, auiendo hecho cõmigo mil trayciones: *Fornicata es cum amatoribus multis:* con todo la hora que te viere arrepẽtida, *Suscipiam te.* El *Suscipiam* haze alusion a *Susceptor meus*, y a los regalos con que recibe Dios a vn pecador.

2. Reg. 14.

Pſalm. 3.

Hierem. 3.

La mayor prenda de amor, entre tantas señales de contento y de alegria, es estar su padre mudo, no parece que tuuo valor para hablar al hijo vna palabra, de muchas que le pudiera dezir: O hijo, que otro salistes desta casa. No le dize palabra de regalo ni de blandura, porque el contento le tenia

Universidad de Deusto
Biblioteca

mudo, ni tan poco se le dize de azedia y reprehension. Estays ya desengañado de vuestras moçedades? Aueys experimentado el fruto de vuestra libertad? El padre mas humano dela tierra dixera esto, y el que no lo fuera, le dixera: echadme a esse ladron en vn cepo, y no me coma bocado, amarralde a vn poste, y açotalde: pero aquel Padre clementissimo, las palabras blandas y amorosas q̃ le podra dezir, no se las dexa dezir el contento, las azedas, no se las dexa dezir el oluido: porque *Si impius egerit pœnitẽtiam a peccatis suis, omnium iniquitatum eius non recordabor*. Desde el punto que haze penitencia el pecador de sus culpas, las borro todas de mi memoria, dize Dios, y bolviendose a los criados, dixo. Ezech. 18

Afferte stolam primum & induite illã, & date annulum in manu eius, & calceamentum in pedes eius.

POr la estola y el anillo entiende las galas y los arreos con que viste Dios vn alma. Hablando cõ Ierusalen en metafora de vna muger muy hermosa, pone todas las galas con que se puede assear y enri-

cer, que la sagrada Escritura llama mundo mugeril, el vestido de mil colores, los çapatos de jacinto, el manto de sopillo, manillas, collares, &c. Por todas essas cosas quiere el espiritu de Dios representar la hermosura de vn alma, vestida de los dones de la gracia, aunque siempre quedara la estampa fea, respecto del original.

Antes q̃ los criados le viessen, dize san Pedro Chrysologo, quiso que le viistiessen, porque fuesse solo al padre notoria su desnudez, a quien era tan pessada y desabrida. Trae dla estola primera: ora por primera entienda la principal: ora la antigua de que el hijo al principio auia gozado, por quien entiende la gracia, o la caridad. Esta es aquella vestidura nupcial, por falta de la qual fue echado el pobre hombre de las bodas. Desta vestidura se viste el hombre en el Bautismo: *Induimini nouum hominem, qui secundum Deum creatus est*. Pierdela por la culpa, reparala por la penitencia, y manda a los criados que le viitan, por quiẽ entiende los Angeles, que son ministros de nuestra salud, o los Sacerdotes, que por los Sacramentos son dispensadores de su sangre. En que nos pinta dos suertes de penitentes: vnos q̃ por cabal y perfecta cõtricion

tricion consiguen la gracia sin recebir Sacramento: otros que la consiguen por imperfecto dolor, que los Escolasticos llamã atricion, y por el Sacramento. Ambos a dos suertes de pecadores arrepentidos se pintan en esta parabola. El prodigo buelto en si: *In se reuersus*, con proposito de yr a su padre, y de confessarse sus culpas, y de satisfazer por ellas, siruiendo de jornalero en su casa, dandole el padre sabrosissimos abraços, es figura de los primeros: pero otros ay que no reciben essos fauores de Dios, por no ser su dolor tan poderoso, sino van a los Sacerdotes y les confiessen sus culpas: y mirando a essos, dize que traygan los criados la estola, y el anillo: y en señal desso, a muchos que Christo sano, los embio a los Sacerdotes. Dio priessa ha los criados: *Cito afferte stolam*. Porque demas de que Dios nunca es perezoso en dar, es cosa muy peligrosa, que el confessor dilate la confession al penitente, assi por el gran tropel con que acude todo el infierno a estoruarsela, como porque muchas vezes es el pecador tan duro en caso de confessarse, que aunque tienen muchos arrepentimientos en el discurso del año, no los logra. La muger que se peyna de tarde en tarde, sientelo mucho, y por la pesadumbre que recibe se dexa muchas vezes de peynar. El pecador que se confiessa de tarde en tarde, sientelo mucho, y por el sentimiento lo suele dexar a vezes. Las armas de Saul eran muy ricas y fuertes: pero desnudoselas Dauid de mal vezado: assi ay gentes que se desnudan de los buenos propositos, de mal vezados. 1. Reg. 17.

El anillo significa la Fe de la santissima Trinidad. Lo primero, por ser sin principio y sin fin. Lo segundo, por tres cosas que ay en el: ser redondo, que es simbolo de eternidad: de oro, que lo es de la sabiduria: tener vn diamante, que lo es de la fortaleza. Dauase a los ciudadanos de Roma, y a las desposadas: a ellos en señal de la fe que auian de guardar a su ciudad: a ellas, de la que auian de guardar a sus esposos: por esso dize Dios al alma por Oseas: *Sponsabote mihi in fide*. Ponese en la mano por la hermosura, y viene bien con la que causa la junta de la Fe y de las obras. Osee. 2. Psalm. 35.

Los çapatos significan la virtud de la esperança, y es conuenientissima la proporcion. Lo primero, por los pies en la sagrada Escritura son los affectos humanos: *Non moueat mihi pes superbiæ*, dixo Dauid: y como el

mo el çapato recoge los pies, assi la esperança enferma nuestros afectos. Lo segundo, como con el çapato podemos hollar las espinas: y pisar las seuandijas ponçoñosas: assi con la esperança patea el justo las riquezas, a quien Christo Señor nuestro llamo espinas, y las sierpes y escorpiones de las culpas: segun lo que dize Dauid: *Super aspidem & basiliscum ambulabis, & conculcabis leonem & draconem.* Lo segundo, como con los çapatos passamos la aspereza de la tierra, de las piedras, de los valles y los montes, assi con la esperança passamos las asperezas, y los rigores de los trabajos y tormentos desta vida. Demas de esso, para comer el cordero de dia de Pascua, mandáua Dios que tuuiessen los çapatos en los pies: assi para comer a Christo sacramentado en la Pascua, conuiene tener los affectos recogidos, &c.

Psal. 90.

Exod. 12.

En fin la penitencia sube en vn punto al pecador del mas baxo estado, a muy gran priuança con Dios, y repara todos los daños passados, y los años perdidos, *Annos quos comedit locusta, & brucus, & rubigo*, dize Ioel: los años q̃ auia comido la langosta, la quersa, el pulgon, el gorgojo.

Adducit vitulum saginatum, & occidit: manducemus, & epulemur.

AGuijad a la vacada, y traed vn bezerro grueso: el Texto, aquel bezerro, por quien los expositores entienden a Christo Señor nuestro, que desde el principio del mundo estaua aparejado para este fin de reconciliar al pecador con su padre. En el Leuitico se Leuit. mando sacrificar vn bezerro por el Sacardote y por el pueblo. *Pascitur in redditum nostri notina iuuenca*, dize Horacio. Nouillo grueso, con la gordura de todas las gracias, y de todas las virtudes, manda que le maten para hazer vn banquete muy alegre, y como estaua profetizado por Esaias. Esai. 25. En este monte hara Dios vn combite a todos los pueblos: *Conuiuium pinguium medullatorum*, que en la sagrada Escritura son manjares preciosissimos. Y por Ezequiel mandado que truxessen vn bezerro de la vacada, por domar, que no tuuiesse tacha ni defecto, y que le ofreciessen en sacrificio para limpiar el Santuario. Todas eran figuras del banquete que haze Dios al mundo de su hijo sacramentado: y dize que come, y que comemos, en señal de la fiesta que haze el cielo a vn pecador conuertido. Dios no come: pero no ay en la tierra fiesta ni contento sin comida y sin banquete, y para que se vea quan grande es la que Dios haze el dia que se conuierte vn pecador, dize que le tendrá por combidado, y que comeran con el. A la puerta del pecador (dize en el Apocalypsi) esto y llamando, y si me abriere entrare alla: Et cœnabo cum illo, & ipse mecum. Yo cenare con el y el conmigo: yo cenare sin coroçon, y el comera mi carne: la razon de tan grande fiesta es, porque este mi hijo estaua muerto, y ha resucitado, y auiendo se perdido ha parecido. Muerte llama a la que procedio de la culpa: resurreccion, a la que procedio de la penitencia, y que es lenguage ordinario de la sagrada Escritura.

Apoc. 3.

Erat autẽ filius senior in agro, & cũ veniret, &c.

EN el sentido principal, este hermano mayor es el justo, en quien no cabe murmuracion: pero admirase de las misericordias grandes q̃ Dios vsa con el pecador, y tratando del pueblo Gentilico, y del Iudayco que era el mayor, este blasona muchas vezes de sus justicias, y de la antiguedad y nobleza de Abraham, y quexose de los regalos y mercedes que Dios hazia al pueblo Gentilico, sin merecerlas. Contra san Pedro se indigno, porque trataua con gentes incircuncisas: *Quare introisti ad gentes incircuncisas & manducasti cum illis?* Hemos seruido aqui tantos años debaxo del yugo de la ley de Moyses tan pelado, sin auerle quebrantado, no porque no le quebrantassen a cada passo. *Quia sæculo fregisti iugum*; sino porque era vicio suyo, gloriase de zeladores de la ley que no guardauan. Por esso traian el Decalogo escrito en vn pergamino en la frente, y a la mano derecha. El otro Fariseo se alabo ante el altar, Gracias os doy Señor, q̃ no soy como los otros hombres, adulteros, robadores, &c. yo ayuno dos vezes cada semana. Otro moço, a quien Christo Señor nuestor dixo: *Serua mandata*; respondio: *Hæc omnia seruaui a iuuentute mea*, y san Geronimo dize q̃ mintio. En fin, la murmuracion es indigna de la nobleza del justo, a quie la sagrada Escritura de nombre de hijo de Dios: pero propusola Christo S. nuestro por cõdenar a los Fariseos, q̃ murmurauã de q̃ trataua y comia con

Act. 11.

Lic. 18.

Matth. 19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

con los Publicanos y pecadores, y que reciba a las rameras, como si les dixera: Caso q̃ vosotros seays justos, y obedientes a vuestro padre, no podreys murmurar de esso con razon.

Teofilato y Eutimio dizen, que es tan grande la libertad, y la gran leza del fauor que haze Dios al pecador conuertido, que es en el justo suficiente fundamento de murmuracion y enuidia, y que sino ay en el justo inuidia ni murmuracion, es gracia y merced de Dios. Como en los santos ay vnos mouimientos grandes, viendo la prosperidad de los pecadores, poniendo en question, si es bien que se la de Dios a quien tan poco la merece: *Zelaui super iniquos, pacem peccatorum videns*, dixo Dauid. Y Ieremias: *Quare via impiorum prosperatur bene est omnibus qui prevaricantur, & inique agunt.* Iob: *Vidi stultum firma radice, & maledixi pulchritudini eius statim.* Pareciendoles cosa indigna de que gozen de tanta felicidad: assi son tan soberanas y tan diuinas las mercedes que haze Dios al peccador conuertido, que si Dios no le tuuiera de su mano, murmurara dellas el justo de inuidioso.

Psalm. 72. Hiere. 12. Ioq. 5.

Descubrense algunos barruntos deste pensamiento, en que tratandole entre dos hermanos, a quien auia de enfrenar la gracia, quando no pudiera sola la naturaleza: no ay ocasiones que assi atizen la inuidia, la rabia, y la enemistat, como las ventajas, o la desigualdad del tratamiento de sus padres. Y pues por ser este moço menos fauorecido del padre (que siempre pone la aficion en el mayor, como dezimos al principio) se aburrio, y se fue de aquella casa, no es mucho que viendo aora el mayor tan desigual regalo, y tan excessiua fiesta, se enfadasse. Esta es la razon, por la qual por mi lagro dexa de auer discordias muy sangrientas entre hermanos: porq̃ aunq̃ el padre tenga generalmẽte amor a todos sus hijos, el amor propio siempre tiene coxquillas, y el pare muchas vezes aborrecimientos. En Ismael, y en Isaac, se vio bien claro: *Hic erit ferus homo; manus eius contra omnes, & manus omnium contra eum: he regione universorum fratrum suorum figet tabernacula.* La palabra *figet*, dize que entre los hermanos son las guerras estendidas y espaciosas, la sangre, que auia de ser freno contra las discordias, les sirue de espuelas, y donde la naturaleza no pudo descubrir ocasion de enemistad, la hermandad la siembra y introduze.

Suelen

Gen. 16.

Suelen las guerras dexar libre y en paz la niñez, començando quando los hombres allegã a edad robusta: pero q̃ ayan madrugado tanto, que preuengan al mismo nacimiento, y que antes que tengan los rapazes conocimiento desta luz y claridad, ya se inuidien sus ventajas, y hagan campo de batalla, del abrigo de las entrañas de la madre: de solos dos hermanos lo leemos: *Collidebant in utero eius parauli*, dize el Genesis de Iacob y de Esau: primero aprendio Iacob a luchar que a viuir, dixo Chrysologo: primero aprendio a vencer que a nacer, aquellas coxquillas que tuuieron en el vientre de su madre, fueron figura que auia de auer entre ellos y entre sus decendientes guerras tan sangrientas y dilatadas, que para acabarlas, fue menester que la Cruz de Christo entrasse de por medio, y se ahogassen las dissensiones y vandos de los dos pueblos en el mar anchissimo de su sangre. *In uno homine faciens pacem, ut reconciliaret ambos in uno corpore Deo, interficiens inimicitias in semetipso.* Destos dos pueblos se dixo: como en la muerte, y entierro de Abrahan, se confederaron los dos hermanos, Isaac, y Ismael: assi en la muerte de Christo vinieron a fenecer y a acabarse las dissensiones de Iacob y Esau, y de los pueblos que de ellos decendieron, para que sepays que dissensiones de hermanos, por muy pequeñas que sean, han de temerse: pues sobre renzillas de niños aun no nacidos, se fundan sangrientas enemistades de padres y hijos, y successores; y de cosquillas de rapazes se ocasionan guerras de pueblos enteros. Aqui viene bien lo que dexamos dicho de Ismael: *Ex regione fratrum suorum figet tabernacula.* Assentará sus tiendas, que las guerras entre hermanos nunca se acaban tan presto. En fin, de la Escritura sabemos, que ay grauissimas discordias entre hermanos, como consta, demas de los referidos, de Abel, y de Cayn, de Ioseph, y de sus hermanos, de Amnon, y Tamar, de quien dize la Escritura, tuuo mayor aborrecimiento que amor, aunque el amor auia sido desigual. Harto grande fue el que mostro este hermano mayor, pues negò al menor el nombre de hermano. He os seruido tantos años, dixo al padre, y nunca me aueys dado vn cabrito para merendar con mis amigos, y agora que viene vuestro hijo: pudiera dezir, mi hermano: pero la indignacion le quitó el nombre amoroso de la boca.

Genes. 25.

Chrys. in Psa. 72.

Ad Ephe. 2

Acu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Acudio el padre al sentimiento del hijo: No teneys razon de enojaros hijo mio, ya sabeys que a vuestro hermano y a vos di ygualmente vuestra hazienda: si este se fue a tierras estrañas, ni gastò de mi hazienda, ni de la vuestra, ni fue pesado para vos ni para mi: vos aunque recebistes vuestra hazienda, viuiendo conmigo, ha sido vuestra la mia: sino os he dado vn cabrito, no lo è hecho de corto, ni de auariento, sino porque no vsassedes mal desta licencia, como vuestro hermano. Como si dixera: Entended, que el auer vos perseuerado en mi casa obediencia y seruicio, no era esta hazienda vuestra, si no merced mia: por la qual me deueys mas gracias que vuestro hermano: el sacrificio del bezerro, no es solo por el, sino por vos, y mas por vos que por el, pues aueys vos merecido perseuerar en el bien. De suerte que el gozo y alegria a vos toca tambien, porque si es hijo mio, tambien es hermano vuestro: y si resuciò para mi, tambien resuciò para vos: para mi, por ser su padre: para vos, por ser su hermano.

Acabo este capitulo con dos pensamientos breues. El vno, que quando vio este padre salir a su hijo tan galan, quedò triste: ora que le vee boluer roto, desarrapado, hambriento, està alegre, porque siente el padre el daño y perdicion de su hijo: y como fuera de la casa de Dios no ay bien que no sea mal, la riqueza es pobreza, la vida muerte: *Mortuus est, & reuixit, perierat, & inuentus est.*

Lo segundo, considerad quàn bruto se mostrara a queste hijo, si deuiendo tanto amor y regalos a su padre, se saliera otro dia de su casa, y se boluiera a los puercos de donde vino? Si vn caualloenjaezadoricamente, silla, mochilla, bozal, riendas, estribos, y freno, lo despedaçasse todo por boluerse a la caualleriza de donde salio, dixeran todos: es vn bruto. Mas bruta es la liuiandad parece boluerse vn hombre a la çahurda de donde vino, menospreciando las riquezas de la gracia, que son prendas de la gloria, &c.

De donde infiero quan culpables son las recaydas del pecador, que ya las primeras vezes parece que tienen alguna escusa por la poca experiencia, por las promessas despeñadas del demonio, que mil cadas desde lexos, parecen Reynos y montes de oro: mas desengañado tantas vezes, que el oro es carbon, y los montes sacibar, es su culpa inescusable. Que le sirua ay que no escarmiente quando caen en vn pantano. Que mientras

o gato, que mirandose a vn espejo, aunque al principio piense que es otra mona su figura, no se desengañe al cabo. Sola la mariposa es tan necia que va y viene a la luz de la vela encendida hasta que se abrasa, quiça porque no tiene memoria, como dizen los naturales: pero el pecador que la tiene de la hartura con que viuen los jornaleros de la casa de su padre, de la hambre y desuentura, del corrijo, del demonio: caso que se oluidasse de aquel bien, no auia de perder la memoria de este mal. *Saltem sagittata fallatijs* (dize San Agustin) fuera de que auiendo en la casa de Dios tanta hartura, *Quanti mercenarij abundant panibus*, tiene en la otra vida soberano galardon. De suerte que viuira el pecador melancolico, hambriento, aburrido: el justo, regalado, fauorecido y contento: y al vno le espera tormento perdurable, y al otro eterna felicidad. Es lo que dixo Dauid, *Multa flagella peccatoris sperantes autem in Domino misericordia circundabit*, porque a vnos trata Dios como a esclauos, y a otros como a hijos. San Iuan en su Apocalypsi dize, que el infierno y la muerte fueron echados en vn estanque de fuego, *Mors & infernum missi sunt in stagnũ ignis*. Quiere dezir, que el pecador cuya vida es vna muerte y vn infierno, terna por jornal de su trabajo otro infierno. Apoc. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

LIBRO.

TERCERO DE LAS PARABOLAS QVE CHRISTO SENYOR nuestro predico.

Parabola. XXIIII. De las diez virgines que esperaron al Esposo. Matth. 25.

SVcedera a esta viuiendo Christiana, en caso de su saluacion, lo que sucedio ha diez virgines, que esperauan vnas bodas: que en la tierra de Palestina, era costumbre el celebrarse de noche, como noto el Abulense, y acudir donzellas a festejallas. Y quiça haze Dauid a esso alusion en el Psalmo. 44. que trata de las bodas de Christo Señor nuestro, con la Iglesia: en el verso que dize. **Adducentur Regi virgines post eam proximæ eius afferentur tibi in lætitia & exultatione.** Todas llenauan sus linternas encendidas: mas las vnas como prudentes, lleuauan azeyte para quando les faltasse. Las otras como necias, mostraronse en esto muy descuydadas. Tardando el Esposo, començaron a cabecear, y a dormirse; y las necias deuieran de dormirse mucho mas; que aunque el loco duerme poco, el necio duerme por ambos. A la media noche llego la voz de que el Esposo venia: las cuerdas atizaron sus lāparas, proueyendolas de azeyte, y salieronle a recebir: las locas,

por auerseles acabado el azeyte, no las pudieron encender; pidieron prestado azeyte a las auisadas: señoras no es buen consejo repartir, lo que es tan poco entre muchas, que podra ser falte a todas; mas cordura sera yrlo a comprar. Mientras fueron, encerrose el Esposo con las prudentes y auisadas, y cerro la puerta. Allegaron las necias, y hallandola cerrada, dieron golpes, *Domine, Domine, aperi nobis.* Respodio el Esposo de alla dentro, *Necio uos*: No os conozco. De suerte, que conuiene velar, *Quia nescitis diem, neque horam.*

Este es el blanco de la Parabola, y como es la suma de nuestro bien, multiplico Christo Señor nuestro Parabolas deste argumento. Por S. Lucas dize: *Sint lumbi uestri præcincti.* Estad apercebidos, que la muerte desapercebida, es temerosa fantasma: luego pone otra del señor que va a vnas bodas, que por no saber los criados a la hora que ha de boluer, velā todas las horas, porque no los coja dormidos y descuydados. Por san Marcos pone otra del Señor, que dexando el gouierno de su hazienda, y las llaues de su casa a sus criados, dixo al portero: Velad, no desobligo a los criados: pero puso particular obligacion al portero. Por san Mateo pone otra. Si el padre de compañas supiera a que hora auia de venir el ladrō, velara aquella hora, mas porque no sabe a que hora, conuiene velar todas las horas. De todas estas Parabolas, es el intento. Velad, *Vigilate*: y la mas temerosa es la presente.

Luc. 12.

Marc. 13.

Matt. 14.

Tunc simile est regnum cœlorum.

ENtonces quando saldran a publica plaça las culpas de los hijos de Adan: quando se fulminara la sentencia del bien y del mal de todos: quando se cerrara el processo de cada vno, y se vera, su buena o su mala suerte: y muchos que erā tenidos por sabios, quedaran por necios: y muchos juzgados por dichosos, quedaran por desdichados, fuera de las bodas del cielo.

Todos los Dotores generalmente declaran esta Parabola del juyzio: y el trata Christo Señor nuestro en estos dos capitulos postreros de san Mateo, del juyzio, lo prueua euidentemente porque todas las Parabolas que contienen, conuiene a saber, la del fiero tyrano, y que maltrataua a sus compañeros: la del pastor, que aparta los corderos de los cabritos: todos tocan al juyzio: fuera de que viene bien el dormirse las virgines, el ruydo de la media noche, el cerrarse la puerta para no abrirse jamas, cō el juyzio final que nos espera. Aunque no sera desacomodado sentido, ni disconueniente, declarar esta Parabola de la muerte, pues en el juyzio particular de cada vno, se da perdurable assiento, en su ventura o desuentura, y se cierra la puerta eternalmente al desapercebido y descuydado.

Aug. lib. 83 quæst. cap. 59. Thom. 4.

Tratando de las partes principales de la Parabola, la mas dificultosa y escura, es esta primera, *Simile est regnum cœlorum decem virginibus.* Por la qual dixo S. Agustin nuestro Padre, que de todas las Parabolas que Christo Señor nuestro predico, ninguna ha exercitado tāto los buenos ingenios, no solamente porque de las cosas sensibles que en ella se contienē, es cosa dificultosa rastrear las espirituales; no solamente porque vnas cosas parece que contradizen a otras; sino por las muchas y varias exposiciones que hā dado aqui los Dotores y los santos.

Tres dudas son las que aqui se nos ofrecen, porque el Reyno de los cielos se compare a virgines, porque a diez, y que se entienda por ellas. La resolucio de las dos primeras dudas, es muy facil. S. Geronymo, y Origines dizen, q̄ se compara el Reyno de Dios, a virgines, por la integridad de la Fe, q̄ es muy comparable con la integridad del cuerpo. S. Chrisostomo, y Teofilacto dizen, que por la alteza desta virtud, que por ser tan peregrina, y tan rara, es muy comparable al cielo. Vn moderno trae otras dos, o tres razones; vna es, aquella Prouincia o ciudad se llama virgen, que nunca fue vencida, ni saqueada de enemigos: y como la Iglesia ni lo fue, ni lo ha de ser, comparase bien a virgines. La otra es las bodas humanas; por marauilla son limpias de ascos y de corrupcion: pero las de Christo Señor nuestro, como es la misma pureza, no solamente no ensuciā: pero limpian. *Fornicata es cum amatoribus multis reuertere ad me, & uocabis me Pater meus es tu & dux uirginitatis meæ*: dize Ieremias: Los demas amigos que tuuieres, te solicitarā a deshonestidades y torpezas: pero yo, sere el amparo y defensor de tu integridad. La tercera, no ay sera en el mundo, que no tenga por licito el trato carnal, si no es la Iglesia. De suerte, que mirando lo que sufren, lo que consienten, y abonan todas se pueden llamar Rameras, y sola la Iglesia virgen. Pareciendose en esto al cielo, como traslado al original, que alla todo es limpio, y todo es puro, como el oro sin escoria, *Nihil coinquinatum intrabit in Regnum cœlorum.* Y lo que pretendio Dios con su venida, y con sus gastos, fue esto, que a esto se endereca su sangre vertida, su passion, su muerte,

Hier. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fus sacramentos, Vt *mundaret sibi populum acceptabilem.*

Greg. ho. 12 in Euã gel. Aug. Epi. 102. c. 33.

La segunda duda porqa diez, vnos dizen, que por los cinco sentidos, que vsando bien dellos, hazen las virgines sabias; y vsando mal, hazen las virgines necias, que son diez. Assi le parece a san Geronimo, a Beda, a San Gregorio Papa, y a San Agustin nuestro Padre. Otros dizen, que el numero de diez, dize en la Escritura perfecion: porque la vida activa, y la contemplativa, el amor de Dios, y del proximo, y toda la ley se encierra en la guarda de diez mandamientos. Assi le parece a san Gregorio Papa: y viene bien con lo que dize san Geronimo, que estas diez virgines significan el Decalogo escrito en las tablas de piedra, con el dedo de Dios. San Chrisostomo nota, que la primera letra del nombre de Iesus, que es Iod, significa diez, que es numero perfeto; no solamente en la Escritura, sino en la Arismetica: porque no ay nacion que en llegando a diez, no buelua a vno: y la ley Christiana es de tanta perfecion, que nadie tiene mas q esperar: la ley de naturaleza, esperaua a la escrita; la escrita, al Euangelio; del Euangelio, no ay subir, sino es al cielo.

Grego. ho. 181. in Ezech. Hieron. Hiere. 23. Ezec. 24.

La tercera razon, Dios dixo a Abraham, sufriria a Sodoma por diez justos: y por la Iglesia sufre oy Dios a todo el mundo: y assi le es conueniente este numero de diez. Dauid dize, que hemos de cantar a Dios en Psalterio de diez cuerdas, *In psalterio decem cordarum psallite illi*: y pues sola la Iglesia le canta, y le alaba, bien le viene este numero de diez. Los fieles son los que pertenecen al numero denario, que el padre de compañas prometio a sus jornaleros: y assi los que trabajan en esta viña por el denario, no es mucho se llamen diez.

Decem virginibus.

QVienes se ayan de entender por estas virgines, san Ambrosio, san Hilario, san Geronimo, entienden a todos los fieles generamente, aquien dizen es costumbre de la Escritura, como consta de Esayas, de Ieremias, y de S. Pablo, llamar a los virgines: y a los infieles rameras, *Quomodo facta est meretrix ciuitas fidelis.* S. Agustin, san Gregorio, san Chrisostomo, Theofilato, Eutimio dizen, que por estas virgines se entienden los virgines en el cuerpo, en señal de que con ser esta virtud de la virginidad tan peregrina, y tan rara, no sera poderosa para llegar al cielo a los fieles, sino la acompañan con las demas virtudes, y con la buena intencion. La primera

primera opinion parece que peca de ancha, y esta de estrecha. Cayetano, y Lyra, entienden de los fieles, los mas perfetos, los que tratan de su saluacion, de oracion, de ayuno, de limosna, de los que en fin tienen cuydado con su alma, y aun en ellos ha de auer falla, que no ha de ser todo oro lo que reluze. Haze muy probable este parecer, la Parabola que precede del Mayordomo, que haziendo cuenta que su amo auia de tardar mucho en pedirsela, comio, beuio, desperdicio, trató tyranamente a sus compañeros: en quien se pinta los pecados de los mundanos, sus mesas prosperas, sus vinos preciosos, sus camas doradas, sus tyranias, sus soberuias, sus vengaças, sus crueldades: en fin, vnos pecadores perdidos y desalmados: y luego en esta Parabola pinta los peccados de los que tratan de virtud y santidad: como si dixessemos de los religiosos, o los que se les parecen en la vida y en el trato, y la proporcion que ay entre las virgines: y esta suerte de Christianos es muy grande, porque aquellas son virgines, y estos Christianos: aquellas virgines en el nombre y en el hecho; estos Christianos en el nombre y en el hecho: y si las virgines salieron a recebir al Esposo; y le esperauan, estos Christianos tambien; y como las cinco de aquellas se condenan, no por falta de obras; que si vnas velaron, otras tambien: si las vnas tienen lamparas encendidas, las otras tambien: si las vnas salieron a recebir el Esposo, las otras tambien: si las vnas durmieron, las otras tambien; sino por falta del azeyte, que es la intencion. Assi destos Christianos se condenan algunos, no por falta de obras, sino por no hazellas con la deuida intencion: de suerte, que la causa precissa de la condenacion, digamos, de vn religioso; no son banquetes, que a pobre mesa come; ni galas, que pobremente viste, pobreza professa, y guarda; no deleytes, que no los goza: y quando se despeña en cosas de essas, la çoçobra se las conuierte en tormento; no tyranias, que no las haze; no pleytos, que no los sigue: sino el no tener en sus lamparas azeyte, que es no hazellas principalmente por Dios.

Con vn exemplo quedara muy clara esta dotrina. Ay dos donzellas en esta ciudad, vna lo es porque no puede mas: otra por el amor que deue a Dios, y porque el don de la virginidad es joya preciosissima en sus ojos; vna se salua otra se condena. La vna es passada y requerida, la otra tambien: la vna echa a mal

Universidad de Deusto
Biblioteca

el requiebro, ora por no perder el casamiento, ora por otros respetos del mundo, la otra por Dios y por su amor, vna se salua, y otra se condena. Ay dos religiosos en vn Conuento, ambos acuden a vn coro, a vn refitorio, a vnas obseruancias, a vnas disciplinas; y sin auer diferencia en las obras vno se salua, otro se condena: ambos acuden a vn coro, el vno esta alli con el cuerpo solamente, el otro con el cuerpo y con el alma: ambos comen vna comida, el vno murmura della, y del Prior que se la da; el otro la tiene por regalo, acordandose de que Christo Señor nuestro ayuno quarenta dias en el desierto por el: ambos se visten vn habito, vno viue muy contento, y muy pagado; otro rabia y desespera cõ el: vno tiene aparencias de santo, porque lo es; otro, porque el mundo le tenga por tal; vno se salua, otro se condena. En fin, para el infierno del religioso, no es menester que estienda la mano a los plazeres del mundo, basta que le falte en sus obras la circunstancia de la deuida intencion; que es lo que dixo san Gregorio, *Dum foris laudes suas expetunt in uasis suis oleum habere noluerunt.*

De suerte, que la buena y la mala disposicion destas virgines, su saluacion y su condenacion, reduze el Euangelio, a tener azeyte, o no tenelle: porque todas virgines, todas lamparas encendidas, todas con deseo y esperança ya de bodas, pues que les falta a las necias, solo azeyte la intencion, el auer hecho sus obras por Dios, y por su amor; que sin esso no merecen galardon. En el Testamento viejo, auia dos pesos, vno con que se pesauan las cosas profanas, otro las sagradas del Santuario, *Omnis stimatio sicle sanctuarij ponderabitur*, dize el Leuitico: habla con Moysen el sacerdote, y dize, que todo precio y estimacion que se quiere de dar por su trabajo y oficio, se pese con el peso del Santuario, que tenia vna onça cabal, que el profano era de media de los bienes desta vida, ora sean de naturaleza, era de gracia, ora de fortuna, vsan los hombres mal y bien para obras buenas y malas, dexando por auara las malas: las buenas tienen dos pesos, vno del mundo, y otro de Dios; el del mundo pesa el bien sensillamente, es de medias onças, pesara vuestro linage, vuestras letras, vuestra disposicion, vuestra prudencia, y daros la hija con grande dote, aunque no tegays vn solo marauedi; daros el habito de Santiago, el Colegio, la ginera de Capitan, la plaça de Oydor, pesa las obras, y juzga por mayor ayunador, al que haze ayunos mas largos y mas rigurosos; por mayor limosnero, al que haze mas y mayores limosnas; por mas liberal, al que haze mayores mercedes y franquezas: en fin, al peso de las obras, es el galardon: pero nunca pesa el amor con que se hazen, ni le premia. Vendeos el mercader el paño, el labrador el trigo; y aunque ofrezca a bueltas gran voluntad de seruiros, esso no se ha de pagar: pero Dios, no mira tanto a los bienes humanos, ni a las obras con que le seruis, como al amor con que las hazeys: ni estima el linage, ni la riqueza, ni las letras, ni la prudencia, ni los ayunos, ni las limosnas; sino el amor; y solo el amor ha de dar valor a todos essos bienes, y a todos essos seruicios en el tribunal de Dios. Essa era la razon, porque auia ley, que el que no pudiesse ofrecer incienso, ofreciesse samola, o pelos de cabra: porque no estima Dios en tanto la cosa ofrecida, como la voluntad con que se ofrece: y aun los dioses falsos, queriendo parecerse en esta nobleza a Dios, no quisieron ser honrrados con arboles que llenassen fraco, porque nadie pensasse lo auian por el interes, sino por el amor. Venus escogio el arrayan. Apolo el laurel, Hercules el alamo blanco, y Ierges se obligo cõ el alga que vn villano le ofrecio en la copa del sombrero, mas por la voluntad, que por la cosa ofrecida. Hazeos vn platero vna taça, y aunque le tomays cuenta de la plata que le distes, no le pagays mas de la echura, porque la plata era vuestra. En el juyzio os tomara Dios cuenta de los bienes recebidos, honra, riqueza, estado, &c. *Tulisti uasa decoris tui de auro meo*, dize Ezechiel. Ezech. 16
pero no os pagara mas de la hechura: y como dixo el Poeta, de la casa del Sol, *Materiam superabat opus*, que valia mas la hechura, que lo hecho: assi valdra mas el amor con que hizistes a Dios vn seruicio, que el mismo seruicio hecho. Por esso dixo San Pablo, que sola la caridad ha de perseuerar en el cielo: porque las obras de las demas virtudes, no tendran mas valor, que el que les diere la caridad de las cañas dulces; solamente queda el çumo, que lo demas, todo lo consume el fuego. Pues esso haze el fuego de la caridad, con las hojas verdes de la esperança, con los fuydos de la Fe, con las imperfectiones de todas las demas virtudes. Comiença el molino del azeyte por Nauidad, acaba por San Iuan: el azeyte nasa postrera, aunque seca y arrugada, no es de menos prouecho, porque el azeyte nunca merma.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El azeyte fue, entre otras cosas, symbolo de la integridaad; y fundase, en que este licor no admite mezcla de otros licores, con que se suele adulterar la verdad: el vino se malea con el agua, y con otro vino peor, la leche, la miel; pero el azeyte, no admite linage de falsedad, por esso le dedicaron a la diosa Minerua, que era diosa de la integridad. Y en el sacrificio de la adultera mandaua Dios, no huuiesse azeyte: porque como en el matrimonio es tan necessaria la integridad, que vn guiñar de ojo es aleuosia, no quiso Dios huuiesse azeyte en aquel sacrificio, en señal de que el adultera no auia guardado la entereza que deuia.

Pues para que se entienda, que la esposa de Christo no la ha de hazer agrauio, ni aun con solo el pensamiento, compara el Reyno de los cielos a diez virgines, que siendolo todas en el hecho, las cinco no lo son en la intencion. En el libro de los Cantares ay vna cosa particular a este proposito: Toma la mano el Esposo en alabar a la Esposa, de los pies a la cabeça; y luego la Esposa toma la mano en alabar al Esposo, y vsando cada vno de apodos y comparaciones en ninguna conuinieron, sino en los ojos: la Esposa compara los cabellos del Esposo, a los pimpollos de la palma, y a la negrura del cuerno: el Esposo los de la Esposa, a la purpura; los labios del Esposo, son como lirios; los de la Esposa, como vna cinta de grana: la disposicion del Esposo, como el libano; la de la Esposa, como vna palma. En llegando a los ojos, cada vno los tiene de paloma, y es el misterio, que no pareceria la Esposa al Esposo en lo demas, no es mucho, que ay gran desigualdad entre los dos, y distancia infinita entre Dios y las criaturas: mas en vna cosa han de conuenir al cabo, que es la intencion: y como Dios hizo por si mismo todas las cosas. *Omnia propter semetipsum operatus est*: Dessi la Esposa ha de hazer todas sus cosas por Dios: y barrunto, que aunque en esso aya de auer semejança, por ser la desigualdad necessaria, auiendo dicho la Esposa, *Oculi tui columbarum*: respondio el Esposo: *Oculi tui sicut columbæ*; no de paloma, sino como de paloma.

Otro misterio, no fuera deste proposito, ay en los mismos Cantares; y es, q̃ la Esposa jamas pide zelos al Esposo: y el Esposo se los pide a cada passo contra la condicion del hombre y de la muger, que ella es naturalmẽte zelosa, y suele martirizar cõ sus zelos. El hombre quanto mas cuerdo, menos zeloso: pues como pide zelos el Esposo, y ella no? La razon es, que diuirtiendose ella al amor de las criaturas, quiere menos a su Esposo: pero el Esposo no puede quererla menos: y por que no se diuierta, ya la llama huerto cerrado, ya fuente sellada, ya rosa entre las espinas, ya dize que vn ojo le martiriza, y que vn cabello le mata; todo se endereça a que no de parte, ni aun del pensamiento, sino a su Esposo, notificãdole, que solo por esso la aburrira.

De lo dicho infiero dos cosas, vna, que han de ser muchas las confianças que quedaren burladas aquel dia: y que aunque vn alma blasone de que es Esposa de Christo, y del numero de las virgines, como dize san Gregorio, *Omnes dicuntur Virgines sed non omnes intra beatitudinis ianuam recepti sunt*: mientras la red de los pezes está en la mar, no se sabe qual es grande, ni pequeño; qual malo, qual bueno, hasta que sale a la orilla. Este mundo es red de todos pezes, la muerte, que es la orilla de la vida, el juyzio que es el dia de Dios, ha de declarar qual es bueno, y qual es malo, *Dies Domini declarabit*. O quantas capillas, y quantos bonetes, y quantos velos de monjas, tienen parecer de santos, a quien sucederalo q̃ a la corneja, vestida de plumas de otras aues. O quantos pensaran que tienen ganado el juego, y muchos triunfos sobrados que le vernan a perder. O quantos ayunos, disciplinas, y oraciones, seran dados por ningunos, por falta de la intencion. O quantas confesiones pareceran ser sacrilegas, de que ahora viue el otro assegurado. O quãtos Maytines se codenarãn, por la distray cion del alma. O quantas obras buenas se condenara por malas, por auerlas hecho por la vanidad del mundo, y no por Dios. O quantos nauios llegã prosperos, que se hunden en el puerto. O quantos pleytos tienen en su fauor dos sentencias, y se pierden en reuista.

La segunda es, quan delgado se ha de hilar aquel dia, y quan estrecha ha de ser aquella cuenta, y quan discreta consequencia hazen los santos aqui, si en las disciplinas ha de auer falla, si en los ayunos, oraciones, y clausuras ha de auer condenacion, que sera en los robos, adulterios, homicidios: si en diez virgines, en diez religiosos, ha de tener el demonio parte, que sera en los perdidos y desalmados. *Si iustus vix saluabitur*, dize san Pedro, los demas dados ya por condenados. *Cum accepero tempus ego iustitias iudicabo*: quãdo quite al mundo al tiẽpo, y no aya de auer mas tiempo, juzgare yo las justicias y los robos: ellos estan ya juzgados. Quã do veys vn melon podrido, no le

Universidad de Deusto
Biblioteca

calays, porque es publico su daño. Vna auelíana que tiene agujero, no la parris, porque es claramente vana. Aquel dia examinará Dios los justos, los que parecieron justos, y saldrá algunos de essos jusfeos reprobados, que de los perdidos dicho se está. *Visitabo Hierusalem in lucernis*, dize Sofonias, segun San Geronymo trata del tiẽpo de Tito, y de Vespasiano su padre, que despues de auer destruydo la ciudad Santa de Ieruſalem, andauan con hachas sacando los escondidos de las cueuas de los muertos, de las sentinas suzias y asqueroſas, adó de, como refiere Iosefo, se entraron muchos: tambien lo refiere al tiempo del juyzio este glorioso Dotor, y es mas a nuestro proposito. San Bernardo dize, q̃ por Ierusalem, entiende a los que en este siglo han hecho vna vida, al parecer religiosa: y los q̃ han procurado imitar las costumbres de la celestial Ierusalem: y dize, que a essos los ha de visitar cõ candelas, no porque tenga Dios, que es luz del cielo, necesidad de luzes para ver el mas delgado pensamiento; sino porque habla a nuestro modo. Si quereys buscar en vn aposento escuro vna aguja, o otra cosa muy pequeña, aunque sea a medio dia, encendeys luzes. Dize pues Dios: Yo escudriñare las conciencias de los justos con candelas, con tanta atencion, y delgadeza, y como quando quereys sacar vn arador. De donde infiere el glorioso San Bernardo, *Quid tutum in Babilone, si Ieruſalem ha de passar por contraste tã riguroso, que hara Babilonia? y para los amigos, y hijos ha de auer examen tan delgado; que sera para los esclauos y aleuosos.*

Sophro. 1.

Ioseph l. 7. *de bello Iudai c.* 17. & 25. & 26.

Bern ser. 35. in Cãt.

Quæ accipientes Lampades suas exierunt obuiam sponſo.

ERA costumbre en Palestina, que los mãcebos acompañasen a los desposados, hasta la casa de las desposadas; de donde los salian a recebir donzellas con lamparas, o cõ linternas de azeyte, hora sea que entonces no estuuiesse en vso el sebo, ni la cera: y es harto grande argumento, no gastarse en el Templo santo de Ieruſalem: hora por que es mas acomodada la luz de la linterna de noche: y las bodas de ordinario eran de noche, no solo entre Gentiles los Hebreos, sino entre Griegos y Romanos, de que la Escritura, y los autores profanos, hazen mencion; particularmente Homero, Plutarco, Plinio, Platon.

Las lamparas representan nuestras obras, que son las que nos han de alumbrar para recebir a Christo, Esposo de nuestras almas: y dize, *Suas*, por que a cada vno le han de valer sus obras proprias, de rigor de justicia, y no las agenas, que son consideraciones que dexamos tratadas diuersas vezes.

Exierunt obuiam. Salir al encuẽtro al desposado, es caminar a al muerte, y es lenguage muy conueniente de la vida, porq̃ desde q̃ comiença, hasta que se acaba, ninguna cosa hazemos tã de ordinario, como morir, si siempre dormimos, si siẽpre velamos, si siẽpre comemos, si siẽpre remos si siempre ayunamos, si siempre lloramos: pero siempre morimos. De donde se sigue claramente, la grande velozidad de nuestra vida, *Tempus nascendi, tempus moriendi*: dize Salomon: Ay tiempo de nacer, y tiempo de morir. Pudiera le acusar alguno, que se oluidò del tiempo del viuir: mas no tuuiera razon, porque apenas hemos nacido, quando començamos a morir. *Et fugit uelut umbra*: dize Iob. Es la sombra vna cosa, que jamas para. Estareys os vos muy quedo, mas no lo estará vuestra sombra, por que anda al passo del Sol, que nunca para; y el no parar es lo menos: pero dar en veynte y quatro horas vna buelta a todo el mundo, es vna velozidad apenas imaginable, y quiça dixo por esso, *Fugit*, que la velozidad del correr, no allega a la del huyr, *Dies mei uelotius trãsierunt, quam a texente tela subciditur.* El Hebreo dize, *Quam radius textoris*, no passa tan presto la lançadera del texedor, de la vna parte a la otra de la tela, como se ha passado mi vida. Los Setenta trasladan: *Dies mei quã sermo uelotius transierunt*: no se desparece mas presto vna palabra, que se ha desparecido mi vida. *Omnes dies nostri defecerunt, & in ira tua defecimus.* Pagnino lee, *Annos nostros consumpsimus, tanquam sermones*, quan presto se passa, y se oluida la palabra que se dize, tan presto se passa, y se oluida nuestra vida. En esso se funda en llamarla viento la Escritura, *Spiritus uadens, & non rediens cauete ab hominibus cuius spiritus in naribus est*: no hagays caso del hombre, cuya vida es vn poco de ayre. Santiago la llama vapor: y donde Dauid la llama vanidad, *Homo uanitati similis*: los interpretes Griegos traduzen, *Vapor.*

Iob. 7.

Iacob. 4.

Psal. 48.

Sponſo, & Sponſæ.

NVestro Interprete añade, *Sponſæ*, palabra, que ni la ay en los Codices Griegos, ni tampoco la leen San Basilio, San Chrysostomo, Theofilato, ni Euthimio: aunque la lee Origines, San Hilario, y el glorioso San Augustin nuestro Padre, y el

Basili. in Mor. c. 5. Orig. tra. in Mat. 32 Hilar. Can. 27.

Psal. 89.

Psal. 77.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y el interprete Siro; de suerte, que aunque no se aya de leer forçosa mente, es razon se lea, por la autoridad de tan graue. Ver. Dom. dades, que a algunos les parece, & lib. 83. que porque la desposada esperaua al desposado en su casa, no viene bien que se lea.

Angu. epi. 102. & ser. mo. 22. de Ver. Dom. cap. 59.

Dudan aqui los Dotores, como se compadece declarar esta Parabola del juyzio final, siendo bodas que tienen que ver bodas con juyzio? Ya dexamos dicho en la Parabola de las bodas, que aliño el rey a su hijo, como Christo Señor nuestro se desposo cõ la Iglesia, y que los conciertos se hizieró desde el principio del mundo: que muchos se conciertan de casar con niñas muy pequeñas, y aguardan a celebrar los desposorios y bodas a su legitima edad. En naciendo la Iglesia, se concertaron con ella los desposorios de Christo, pero fue la aguardando, entretiniendo, y regalando. Quatro son las edades de la Iglesia, la de la natura leza, hasta Moyses, que fue su infancia: la de la ley escrita, hasta Christo Señor nuestro, que fue como la mocedad: la de la ley de gracia, hasta el juyzio, en que nos trata ya como a varones, y vamos creciendo cada dia. *Donec occurramus in virum perfectum*, que sera la edad de la gloria, la quarta y vltima edad.

Los desposorios, vnos dizen se celebraron en las entrañas de la Virgen, y assi canta la Iglesia, *Vergente mundi vespere uti sponsus de talamo egressus honestissima uirginis matris clausula*: y la noche del nacimiento canta tambien la Iglesia, *Tanquam sponsus Dominus procedens de talamo suo*: y aun que en la passion, por la muerte de Christo Señor nuestro, se desposorio el hijo de Dios con la Iglesia, que es eterno y perdurable.

Otros dizen, se celebraron estos desposorios en la muerte, como ya dexamos dicho, sea esso, o esotro: pero en el juyzio se han de celebrar las bodas: assi lo dize San Iuan en el capit. 19. de su Apocalypsi, y San Augustino lo trata largamẽte, en los libros de la ciudad de Dios. Con esta doctrina quedan claros algunos lugares de la Escritura. San Pablo dize o los de Corinto, tratando de la Resurreccion de los muertos, que todas las cosas estaran sujetas al hijo, y entonces el hijo estarà sujeto al Padre, *Cum subiecta fuerint ipsi omnia tunc, & ipse filius subijcetur ei.* Es dificultoso lugar, por que en quanto Dios, el hijo tiene ygualdad con el Padre, y no sujecion: y en quanto hombre, desde el instante de su concepciõ, le fue subjeto. Origines declarãdo el lugar del Leuitico, que manda no beua vino el

Leuit. 10.

sacerdote quãdo ofrece sacrificio, dize, que Christo Señor nuestro, sumo sacerdote, ofreciendo en el cielo sacrificio, no beuera vino de alegria, hasta que el dia del juyzio, con la fiesta de las bodas cenando con su Iglesia, beua el vino de la gloria, parece error manifiesto. San Chrysostomo en vna Homilia, sobre la primera Epistola a los Corinthios, dize, que Christo Señor nuestro, por el amor que nos tiene, haze todas nuestras cosas suyas, y es doctrina fundada en muchos lugares de la Escritura. *Salutare tuum spectabo domine*: dixo Iacob; *Quia viderunt oculi mei salutare tuum*, dixo Simeon; nuestra era la salud que esperò el vno, y vieron los ojos del otro: pero llamanla de Dios, porque la tiene por suya: y ni mas ni menos dezimos de nuestras penas, &c. Tratando pues de nuestra sujecion, como si fuesse suya, dize que el dia del juyzio estaran todas las cosas sujetas al hijo, y el estarà sujeto al Padre: y S. Gregorio Papa sigue la misma doctrina.

Chrysost. Ho. 39. in priorem Epist. ad Corinth.

Para mayor claridad, y confirmacion desta doctrina, hemos de notar, que Christo Señor nuestro se puede considerar como Esposo de la Iglesia, y como cabeça suya, con quien està vnido con estrechissimo ñudo: y podemosle considerar, como hijo natural de su padre, llora sea como Dios, hora como hombre: y aunque aquellos lugares, y otros muchos, no se puedan verificar de la persona de Christo Señor nuestro, considerado como hijo de Dios, verificanse de Christo Señor nuestro, como Esposo, y como cabeça deste cuerpo mistico de la Iglesia, porque la razon, de la cabeça, y de los miembros, y del Esposo, y de la Esposa, toda es vna, y como hasta entonces la Iglesia no beuera generalmente vino de alegria, por viuir sujeta a disgustos y amarguras. Christo Señor nuestro, que es su cabeça, y su Esposo, dize, que no beuera hasta entonces vino de alegria, y como hasta aquel dia no estarà sujeta cabalmente al Padre, por ser esta vida estado de contradicion y libertad, tan poco Christo Señor nuestro dize, que estarà sujeto por la parte de su Iglesia: mas aquel dia, como todas las cosas se sujeteran, y se pornan a los pies del hijo, en el juyzio final, el y ellas quedaran eternamente sujetas al Padre.

Otra question ay aqui, q̃ aunque mas moral, es mas dificultosa en mis ojos. Como se compadece tanto rigor, con nombre de desposado, y de bodas, si desposado, como tan sañudo; si bodas, como tan tristes; si donzellas, como tan mezquinas? Crece mas la dificultad, porque aunque Christo Señor nuestro, ya se llame

Universidad de Deusto
Biblioteca

llame Rey, ya Maestro, ya Padre, el nombre de Esposo dize mayor relacion, que el rey no es tan del vassallo, ni el padre tan del hijo, ni el Maestro tan del discipulo, como el desposado de su esposa, *Propter hanc relinquet homo patrē & matrem*: no dixo los discipulos, los vassallos, los hijos; sino el padre y la madre, q̄ es mucho mas, y diziendo lo mas, dixo todo lo que es menos. Respondo, que el nōbre de desposado y de bodas, dize mucho amor, y mucho contento para las almas que las huuieren de gozar: mas para las que se quedaren fuera dellas, no se yo si es posible imaginarse nombre mas seuero: porque si la sabiduria de Dios pusiera en este Parabola nombre de Rey, sin duda fuera menos riguroso; que al fin auia de tener vn pecho franco, vn animo generoso, vnas entrañas reales; y el nombre de juez fuera de menos espanto: porque el juez en cosas que no le tocan, suele inclinarse a la parte mas cayda, y buscar caminos para amparalla: pero que auiendo vna desposada multiplicado trayciones, y aleuosias contra su Esposo, el mismo esposo aya de aueriguar su causa, y sentenciar su processo; no ay comparable rigor. En todas las obras de Dios, siempre campea su misericordia, aunque sea en las mismas de justicia: esso dixo Dauid en aquellas palabras, *Cum iratus fueris misericordiæ recordaberis*: pero donde se echara de ver menos la piedad, y misericordia de Dios, quādo sera Christo Señor nuestro, Esposo de nuestras almas, hora sea en el juyzio particular, hora en el vniersal, la sentenciare sus trayciones. Es galanissimo lugar para este proposito el capitulo diez y seys del Profeta Ezechiel, dōde haze vn grauissimo cargo a su pueblo, de las mercedes que le ha hecho en esta tafora, de vna desposada muy aleuosa, y perdida. *Generatio tua de terra Chanahā pater tuus Amorreus & mater tua Cetea*: tu linage es de la tierra de Canaham, tu padre fue Amorreo, y tu madre de Cetin, no porque los Hebreos descendiessen de aquella gente, sino porque se le parecia en las obras. Como notò san Cyrilo sobre este lugar. Como soleys dezir a vn mal Christiano: Parece que era hijo de algun Moro de alienos; de alguna Mora de Berberia. Encontrandote niña rezien nacida, aun no limpia de los asco que ensuciaste de tu madre, arrojada entre los pies de los que passauan por la calle, me determine de darte vida: y pudiendote dexar morir, y perecer, dixe: Viue. Crieté con el regalo que se pudiera criar vna hija de vn Rey; y ninguno pudiera acudir al regalo de tu alma, y de tu cuerpo, como yo. Gozaite hasta llegar a doncella, y pu-

siste te tā hermosa, q̄ la fama de tu hermosura volo por toda la tierra. Estando ya de edad conueniēte, *Intumuerunt ubera tua*, señalaronse te los pechos, y recebite por mi Esposa, que fue toda la felicidad posible, e imaginable, para vna hija como dezis, de la piedra. Quando te auias de mostrar agradecida al amor, y a los bienes recebidos, oluidada de todos ellos, y lo que es mas, de la Fe que me prometiste, y me deuias, te desuaneciste, y te desuergonçaste, y saliendote de mi casa, te heziste publica ramera; y no como las rameras ordinarias que venden sus gustos por interes: sino que cōbidando con tu persona a quantos passana por la calle, les dauas dineros encima en q̄ mostraste tus torpes y tus bestiales desseos: cresciō tu dissolucion, y hiziste vn lugar publico tras vn canton de la ciudad, que digo, tras cada cantō el suyo, y a cada sombra de arbol, &c. *Meretrix audi uerbum Domini*. Ramera oye la palabra de Dios, quando yo venga a juzgar como juez el processo de tu vida, cō que seueridad procedere. *Iudicabo te iudicijs adulterarum*. Juzgarete con el rigor de vn esposo, que auiendo entrañablemēte amado, se ve e grauissimamēte ofendido: estraño rigor y seueridad, alma Christiana, todo lo que veys alli pasa lo vos, pues es vna estampa de vuestra vida; hazed alarde de los beneficios recebidos, que son mas que las estrellas del cielo: luego de los males que aueys hecho, que son mas que las arenas del mar; y considerad, quā do llegueys a los pies de vuestro Esposo, q̄ poca piedad tendreys razon de esperar, *Cum quis furatus fuerit, ut exurientē impleat animam non grandis est culpa*, dize Salomon, compara el hurto con el adulterio, porq̄ en el juyzio comun el hurto, es vicio mas infame y aborrecible, y prueua, que respeto del adulterio, es culpa mas ligera, por las ocasiones que le pueden a vn hōbre sucoeder. Principalmente, dize, el que hurta con hambre. *Non grandis est culpa*. El Hebreo dize; *Non contemnent*: no tendrā razon los hōbres, de tener en poco al ladron que se ve e en estrema necessidad, por que hurta por reparar la hābre, que estauan ellos obligados a remediar, y lo que hurta importa muy poco al dueño, y importa mucho al ladron, *Vt exurientem impleat animam*, que es socorrer vna alma hambrienta, y si le cogen con el hurto en las manos, pagara con las setenas, o por lo menos, con la poca hazienda que tuuiere. *Qui autem adulter est propter cordis, inopiam perdet animam suam*, pero el adultero, como no pecca por pobreza del cuerpo, sino del alma, no por cosa necessaria para su vida, sino

Salomon. Prouer. 6.

por

Universidad de Deusto
Biblioteca

por vn antojo perdido, y estragado, quando le cogieren en el delito, perdera la vida sin redencion: porque el zelo y furor del marido, no le perdonara si es hombre de hora en el dia de la vengança, ni se satisfara con dones, ni se vencera con lagrimas, y quiça mandaua Dios que en el sacrificio del adultera no huuiesse azeyte, que es simbolo de la misericordia, en señal que las mugeres aleuosas no la merecen; dize pues, que el Esposo ha de juzgar a su esposa el dia del juyzio, para encarecer el rigor de su justicia: por que sera el dia de menos misericordia.

Quinque autem ex eis erant fatuæ, & quinque prudentes.

SAn Hilario entiende por las cinco auisadas, a todos los fieles: por las cinco necias, a todos los infieles. El autor del imperfeto, por las auisadas a los espirituales; por las necias a los carnales. San Chrysostomo, Theofilato, Euthimio, San Ambrosio, entienden por las auisadas, a los que conseruan el don de la virginidad; y que de mas de esso, gozan de la virtud de la misericordia, y pieda!: porque las necias a los virgines que no tienen caridad, esso es, *Oleum non habent in*

Ambr. ser mo 14. in Psal. 118.

uasis suis. San Geronymo, San Iuan Damasceno, Origines; por las auisadas, entienden a los fieles que tienen obras: por las necias, a los que no las tienen. San Augustin nuestro Padre, San Gregorio, Beda, por las auisadas, a las virgines que tienen buena intencion; por las necias, las que la tienen mala. Cayetano, y Lira, siguen el mismo parecer, mudando el nombre de virgines, en Christianos que tratan de su saluacion, que es el sentido que vamos siguiendo.

Quinque autem ex eis. San Cyrilo, San Geronymo, dizen, que vsa la sagrada Escritura del numero de cinco indiferentemente, en buena, y en mala parte, y trae por exemplo esta Parabola, de cinco virgines necias, y cinco auisadas. Y san Augustin nuestro Padre añade, que el numero de cinco, significa la continencia, y conseruacion de los cinco sentidos: vnos se pierden por los ojos, otros por los oydos, otros por el tacto, otros por el gusto, otros por el olfato. El que se guarda destas cinco puertas de perdicio, y de muerte, es de las virgines auisadas. El rico que ardia en el infierno, dixo a Abraham; *Habeo quinque fratres.* Cinco hermanos tengo en el mundo, que quiça auian sido parte de su infierno, y de su condenacion. Eucherio dize, que las auisadas eran cinco a los

los cinco libros de Moyses, a los cinco portales de la piscin, a los cinco panes co que el Señor harto cinco mil hombres, a las cinco llagas de Christo Señor nuestro, a cuya deuocion dixo san Pablo, *Volo in Ecclesia quinque verba sensu meo loqui.*

Quinque fatuæ, & quinque prudentes. Descubrio la cayz de nuestro mal, y de nuestro bien, que es auiso y necedad: no ay auiso comparable, como tratar vn hombre de su saluacion de veras: ni necedad comparable, como dar priessa a su infierno. Lenguage ordinario es en la sagrada Escritura, llamar al pecador necio, y al pecado necedad, como he dicho muchas vezes. A los Apostoles que anian perdido la esperãça dixo Christo Señor nuestro; *Stulti & tardi corde*: al rico que se regalaua con su alma, *Stulte hac nocte*: a su muger que solicitaua su impaciencia, y su desesperacio, dixo Iob; *Quasi una de stultis mulieribus loquuta es*: a los que adoraron el becerro, dixo Moyses, *Populo stulte & insipiens*: de los Filosofos que se desuanecieron en su pensamiento, dixo san Pablo, que blasonando de sabios, fueron vnos necios, *Stulti facti sunt.* Dauid tratando de su pecado, se confessaua a cada passo por necio, *Tu scis insipientiam meam, & delicta mea a te non sunt abscondita*: donde junto delitos, y necedad, *Putruerunt & corrupta sunt cicatrices meæ a facie, insipientiæ meæ.* Ha sido tan torpe mi necedad, que se me han venido a podrir, y a corromper las llagas de mis pecados. Su hijo Salomon tambie repite esta verdad, *Stultitia hominis supplantat gressus eius.* La necedad descompone los passos del hombre, dize vna vez, *Atonitis oculis cogitat prauа*, dize otra. Pero el necio mayor que tiene el mundo, es vna Virgen, que esperando al Esposo, no se apercibe de azeyte; vn Christiano, que ocupandose en obras de virtud y santidad, se contenta por falta de la intencion, que vna monja viua en vna carcel de por vida, que vista vn habito pobre, que coma vna comida pobre, que viua sujeta a otra muger pobre, que vea al cielo por embudo, que no goze del rio, del prado, del jardin, ni de los contentos licitos de la tierra, y que venga a perder el cielo, es necedad lastimosa. De Iudas dixo Christo Señor nuestro con lastima. Mas le valiera no auer nacido: que vn Apostol rodeado de la gracia, y de la santidad fauorecido, particularmente de la fuente del Espiritu, acompañado de gente tan virtuosa, de entre los milagros, y deuocion se condene, grande lastima. Son palabras que vienen nacidas a vna monja recogida y encerrada, que esperando el Esposo entre ayu-

Prou. 19. Prou. 16.

Eccl. 12. Rom. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

nos y diciplinas, entre oraciones, y plegarias, entre Viſperas, y Maytines, ſe condene; grande laſtima.

Donde ſe ha de notar con grãde conſideracion, que quiça deſtas virgines, quedaron por necias las que eſtauan celebradas en el mundo por mas auiſadas, y diſcretas, las que entretenian mas las bodas, las que ſolenizauã mas la fieſta, las mas corteſanas, y de mejor donayre, las de mejores dichos, las de mas gala, y de mejor parecer: porque la diſcrecion, y el auiſo canonizado en la tierra, ſuele tener ſe por necedad en el cielo. Aura en vn Conuento cinco monjas, que ſon la bizarria, la gala, la diſcrecion de ſu caſa, las que ſalen a las redes por mueſtra del paño, del valor, y de la riqueza, que no parece: y de ordinario ſon eſſas las necias para con Dios. Salomon fue tenido por oraculo de ſabiduria, las Reynas venian a oylle, deſde los fines de la tierra; y ſi a caſo eſtà en el infierno, le podeys tener por el mas tonto del mundo: y quãdo dixo: *Stultiſsimus ſum uirorum*, ſe le podia reſponder: Dezis verdad. San Pablo dize: Si ay algun ſabio entre voſotros, hagaſe necio, para que Dios le tenga por ſabio. *Vt ſit ſapiens coram Deo.* El Eccleſiaſtico deſpues de auer a- Eccl. 43.
labado la hermoſura del cielo, la belleza de los rayos del Sol, dize de la Luna, *Luminare quod minuitur in conſummatione*; que quando eſtà mas llena, eſtà mas menguada, porque la tocan menos los rayos del Sol. San Auguſtin nueſtro Padre, y ſan Buenauentura dizen, que la Luna es eſtampa del pecador, y del juſto, por diuerſos reſpetos: y ambos a dos penſamientos califica la Eſcritura, que dize en vna parte: *Stultus ut Luna mutatur*; y en otra, *Pulchra ut Luna*: quando la Luna eſtà mas lexos del Sol, y en ſu oppoſicion, que a nueſtros ojos ſe mueſtra llena, ſe parece a los ſabios del mundo, que ſon necios para Dios: quando por la parte inferior eſtà obſcura y menguante, por la parte ſuperior eſtà muy clara, y muy llena, y ſe viene a parecer a los que el mundo tiene por necios, que ſon ſabios para Dios. La Sabiduria introduze dos linages de gentes en la otra vida, vnos en el cielo, otros en el infierno: los del cielo, fueron tenidos comunmente en eſta vida por necios, *Hi ſunt quos aliquando habuimus inderiſum, & in ſimilitudinem improperij*: los del infierno por ſabios, confeſſando ellos miſmos por ſu boca, que ſon necios, *Nos inſenſati uitam illorum ſtimabamus infamiam*: O que de peccadores perdidos tiene el mundo Canonizados por diſcretos: o que de buenos ingenios tiene el demonio en ſu Padron:

dron: o que de buenas letras, y malas vidas, tiene aliſtadas Sathanas: es obra de alquimia el auiſo, y la diſcrecion del mundo: caſa con grandes portadas, beſtiones, pilares, y cadenas: y dentro, todo es telerañas: ſon templos de Egypto muy hermoſos, y pintados por de fuera, llenos de ſapos, y de ſauandijas malas por de dentro; que de hõbres ay tan llenos de librerias, tan alabados de las gentes, tan tenidos por oraculos en el mundo, que en materia del alma no ſaben el A. B. C. Sobre el buen entendimiento haze el demonio que aſsiente mejor la malicia del pecado: y aſsieſtà el infierno lleno de buenos entendimientos, y de dañadas voluntades.

Quinque autem ex eis erant fatue, & quinque prudentes.

MVchos eſpantos ay en la ſagrada Eſcriptura, de que qualquiera hombre cuerdo y prudente, deue temblar: pero ninguno me aſſombra tanto, como que de diez virgines, ſe ayan de condenar cinco: que de ſeyſcientas mil perſonas, entraſen ſolas dos en la tierra de Promiſsiõ, no me aſſombra tanto, por que el camino era largo, y la gente era perdida, tantas glotonerias, tantas blaſfemias, tãtos antojos, tantas deſconfianças, tantas deſuerguenças, tantos motines, tanto olnido, tanta ingratitud, tanta ceguedad, que vnieſſen a adorar vn bezerro, y a dezir: Eſte es el Dios que nos ſaco de Egypto. Que de diez partes del mundo ſe condenaran las nueue, no ſe ſi me aſſombrara tanto; porque puſiera los ojos en las Indias Orientales, y Occidentales, y en el Paganiſmo, en la Moreria, en la muchedumbre de hereges: y entre los Chriſtianos conſiderara tanto ladren, tanto deshoneſto, tanto perdido, &c. Que de quatro partes de tierra, ſe perdieſſen las tres, no me aſſombra tanto, aunque ſe entienda de ſolos los fieles, porque ſon muchos los montes, muchas las tierras areniſcas, muchos los caminos, muchas las malezas en q̃ preualece la yerua mala, y nunca medra la buena: q̃ de dos hermanos que eſtan en la cama, de dos q̃ eſtã en el molino, de dos q̃ eſtan en el campo, vno ſe ſalue; otro ſe condene, no me eſpanta tãto, porq̃ eſſa cuenta ſale a la mitad. Al Patriarca Abra- Matt. 24.
hã dixo Dios, q̃ ſeria ſu linage co- Luca. 17.
mo las eſtrellas del cielo, y como las arenas del mar. En q̃ quiſo ſignificar, entre otras coſas, q̃ vnos ſerian buenos, otros malos: vnos predeſtinados como arena, otros reſplãdecientes como eſtrellas: de los vnos dixo S. Pablo: *Qui terrena ſapiunt*: de los otros: *noſtra cõuerſatio in cæ-*

Universidad de Deusto
Biblioteca

lis est, pero essa cuenta no es tan apretada, ni tan estrecha, mas que de las estrellas se lleue la tercera parte rebuelta en la cola el dragõ, esso es lo q̃ mas me asõbra.

No se si me atreua a dezir, que no me assombra tanto el juyzio final? porq̃ aunq̃ su pensamiento hizo tẽblar alos santos, a vn Iob, a vn Ioel, a vn Esayas, a vn Geronymo, pero yo imagino me libre de aquel rayo, *Ite maledicti Patris mei*, y pongome al lado derecho del juez, que entre tanta muchedumbre como vio san Iuan de santos, *Vidit turbam magnam, quã enumerare nemo poterat*, no es mucho tener esperança de entrarse confrade vn hombre. No me espanta tanto la muerte, porque si es buena, es passo para la vida, ni el infierno, porque no me imagino entre sus llamas: pero que de diez virgines, de diez estrellas, de diez tenidos por justos, se cõdenen los cinco, y que yo aya de ser de los otros cinco, ninguna cosa tanto me assombra, y assi me consuela mucho, que esta no es verdad de Fe.

Moram autem faciente sponso dormitauerunt omnes, & dormierunt.

SAn Geronimo, y san Ilario dize, que esta tardança, es el plazo de la penitencia, y de la esperança q̃ respeto del juyzio vniuersal, es el tiempo que ay desde la Ascension, hasta la fin del mundo; y respeto del juyzio particular de cada vno, es el tiempo que ay desde el vso de la razon, hasta la muerte, y nadie niegue, que el esperar de Dios, es misericordia grande suya: porq̃ sino esperara, y nos diera plazo para hazer penitencia, quiẽ se saluara, *Dissimulans peccata hominum propter penitentiam*. Dissimula, y haze del que no vee las culpas del pecador, esperando a q̃ haga penitencia, porque si anduuiera mirãdole, y asechandole, desseoso de cogerle cõ el hurto en las manos; quiẽ amaneciera mañana viuo?

A la justicia pintaron los antiguos, en dos mugeres con vn carro triunfal: la vna con vna espada bota, y quebrada en la mano: la otra, afirmando el cuerpo flaco sobre vn baston: la espada bota dize, que hasta que la amuele, no dara golpe mortal, y esta la azicalando a los ojos del pecador, y diziendo, *Si acuero ut fulgur gladium meum*: la flaca, q̃ se yra muy de espacio en su castigo. Zacarias vio vna cantara, o como leen los setenta Interpretes, vna medida, y vna muger sobre ella que tenia por nombre, Impiedad, vino vn Angel, y echola dentro, o como nota S. Geronymo, segun la letra de Teodocion, ella se lanço en la cantara, y tapãdo el Angel la boca cõ vn quintal de plomo, otras dos mugeres afierõ dela medida, y la

y la lleuaron a la tierra de Sanaar, o como dizen los setenta Interpretes de Babilonia, que es lo mismo: quiere dezir, segun san Geronymo, que cumpliendose la medida de los pecados de Israel, seria lleuados cautiuos a Babilonia. Y si preguntays, porque lleuan la carroça mugeres, y no leones, como la de Marco Antonio: ni Elefantes, como la de Iulio Cesar, ni bueyes, aguilas, hombres, leones, como a la carroça en que vio Ezechiel la gloria de Dios ni caualos, como las carroças ordinarias. Respondo, que es misericordia de Dios: porque siẽdo tan pesada la maldad, que esso significa el quintal del plomo: siẽdo mugeres las quẽ la lleuan, por fuerça se han de yr de espacio. Zacar. 5. Psal. 50. San Bernardo dize, que vsa Dios de dos misericordias con el pecador; vna, no castigarle luego que haze el delito, sino esperarle vn dia y otro dia: otra sacarle del pecado. Bien pudiera Dios, al punto que le ofendemos, arrojarnos al infierno, muchas almas estan alla con menos culpas, justissima mente condenadas: y no ay mas diferencia destas culpas, a las nuestras, que el plazo que nos dio para la enmienda: pero vso Dios de misericordia, y de piedad, dandonos vn plazo, y otro plazo: pero hase de apercebir el pecador, que quanto mas fueren los plazos, mas severa ha de ser la justicia; como diremos despues.

Desta misericordia vienen los hombres perdidos a aprouechar se tan mal, que negaron la prouidencia de Dios, acerca destas cosas inferiores, atribuyendo la variedad de los acaecimientos, al hado y a la fortuna. Epicuro fue el primer autor deste desuario, como notó san Ambrosio, despues le siguio Democrito, Pitagoras, Luciano, Lucano, Claudiano, Virgilio, como refiere Boecio, los amigos de Iob tambien negaron en parte la prouidencia diuina, pareciendoles que no embiaua Dios trabajos en esta vida, sino a solos los pecadores, *Nihil in terra sine causa fit, & de terra non egreditur dolor*, no son los dolores como hortigas, y malas que se nacen en la tierra sin sembrallas. Aristoteles dixo, que la prouidencia de Dios no passaua de la Luna, y Plinio, que era cosa de risa, pensar que lo supremo que es Dios, cuyda de las cosas infimas: y Iuuenal en vna de sus Satiras afirma, que en su tiempo viuian muchos en ese herror: y hombre huuo tan desatinado, que no solamente negó la prouidẽcia diuina, sino al mismo Dios, como refiere Ciceron de vn hõbre llamado Cota: aunque el que niega la prouidẽcia diuina a Dios niega, como prouo Lactancio Firmiano doctamente en el libro de

Ambr. Li. offic. Boet. li. 1. de consol.

Plin. li. 2. histor. Iuuen. Satira. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

la yra de Dios; y el que reconoce a Dios, ha de reconocer su prouidencia y confessalla; por que sin prouidencia no puede auer diuinidad. Este herror destruyeron muchos Filosofos y santos, Platõ, Ciceron, Eusebio Cesariense, hasta los Gentiles q̃ admitian muchos dioses, les concedian prouidencia, como Homero, Sofocles.

Plin. l. 10. de legibus. Cicer. li. 2. de nat. deorum. Euseb. lib. 12. de præpara. Euãgel.

Otros huuo, que desta paciẽcia y sufrimiento de Dios, ya que no negaron su prouidencia, sacaron ocasion para echarse a dormir; consideracion que gasto tanto la paciencia de los santos mas zelosos, que huuo algunos que dessearon que Dios trocara el gouierno, y embiara el pesquisidor tras el delito; y que como secura la justicia de la tierra sin dar plaços: assi secutara la del cielo, como lo hizo con el sacerdote Oza, a quien quito subitamente la vida. Auia mandado Dios lleuassen los sacerdotes el Arca sobre sus ombros, encomendaronla a bueyes, pareciendole a Oza que se yua a caer, fue adetenerla, secutole la justicia de Dios de manos a boca, con que quedaron todos tan assombrados, que aunque tenia el Real Profeta Dauid determinacion de lleuar a su casa el Arca, no se atreuio, por el peligro. Este espiritu tuuo con grande ventaja Elias: y por esso pidio Dios que no llouiesse en Israel, Señor no merecen el pan que comen, no se le deys, *Misereatur impio, & non discet iustitiam:* dize Esaias, Señor andaos a hazer misericordia con gente ruyn, y pensaran que nunca ha de auer justicia: como el mayordomo zeloso, que dize a su amo: Señor, andaos a esperar a vuestros deudores, y nunca os vereys pagado; y auiendole salido cierto su pensamiento, dize mas abaxo, *Indulsisti Domine, indulsisti, nunquid glorificatus est*: Señor no mirays el prouecho que aueys sacado de vuestras indulgencias, y la gloria de vuestro sufrimiento y esperanças, q̃ no es otro, sino auer quedado los hõbres mas perdidos. Auia los Apostoles toco algo dese zelo, que viendo el poco respeto que auian tenido al Señor en vn lugar de Samaria le dixerõ: *Vis dicamus descendat ignis de cælo*: quereys q̃ mandemos q̃ baxe fuego del cielo, y abrase a esta gẽte ruin pero; nunca aprouo Dios este gouierno; porque aunque de quando en quando, sea necessario vn castigo atroz y graue, como trueno, o rayo de la justicia diuina, vna peste q̃ assuele a muchos lugares, vn terremoto que hunda, y derribe alguna ciudad, vna muerte arrebatada que despierte a los dormidos: si la justicia Diuina anduuiera con el açote en la mano, quien de los penitentes estuviera oy en el cielo: por esso perdia

dia Dauid de merced, *Ne reuocces me in dimidio dierum meorum*, hasta que a llegue con la edad el desengaño, y el criado que deuia los diez mil talentos, *Patientiam habe in me*, para que pueda enmendarme, y satizfazer la deuda.

Dormitauerunt omnes, & dormierunt.

Augustin. Epist. 120. cap. 12. Basili. in reg. c. 5.

SAn Augustin nuestro Padre, san Basilio, dizen, que este sueño es el de la muerte, porque el juyzio supone muerte general de todos, que es frasis ordinaria en la Escritura, llamar a la muerte sueño; y segun este sentido, por el *Dormitar*, se han de entender las enfermedades de la vida: que como dize el mismo san Augustin, son vnas pequeñas muertecillas. El autor del imperfecto dize, que es la negligencia de la vida, en el viuir y esperar, por que siempre a los que esperan, se les haze el plaço largo: mas ofrecese luego vna duda, como se sufre dezir, que las sabias se durmieron: a esto vnos dizen, que las sabias *Dormitaron*, y que las necias durmieron, mas parece contra el Texto: otros dizen, que vn mismo hecho, en vno es culpa, en otros no, como el yerro del virtuoso cometido con sana intencion, que siendo en el pecador culpa, suele no serlo en el justo, por ser tan diligente en lo que deue hazer, que quando no lo alcanço, no fue falta suya, que es priuilegio del justo, que en el golfo que otros se anegan, salga sin daño. Otros dizen, que el *Dormitar* y el dormir, es comun en esta vida al justo, y al pecador, el *Dormitar* señala los pecados veniales, y el Concilio de Trento define, nadie los puede euitar, y de los mortales dize Salomon, *Septies in die cadit iustus*, como dexamos ya dicho, de suerte, que el *Dormitar*, y el dormir, es comun al justo, y al pecador, pero diferentemente, porque el justo apenas cae, quando se leuanta, *Cadit sed resurgit*, no se le pone el Sol con tan mal huesped en casa, quãdo llega a la noche, y examina su conciencia, llora sus culpas, haze cuenta q̃ aquel es el postrero dia de su vida, abraçase con las llagas de Christo, *In pace in idipsum dormiã & requiescam*, quando llegare el rebato de la muerte, y del juyzio, podra hazer cõ facilidad alarde de su vida, mas el pecador como no esta apercebido, quãdo tẽga la escalera, no tenga el clauo quãdo tenga el clauo, no tenga el martillo, en fin lo q̃ le sucede en el sueño del cuerpo, esso sucede en la muerte. El rico no puede dormir deharto, *Saturitas diuitis nõ sinit eũ dormire*, pero vn Elias, q̃ seguro duerme debaxo del nispero, y q̃

descuydado. No duerme la reyna Iezabel, despachando soldados por todas partes, que le prẽdan y le traygan maniatado: mas el Profeta a pierna tendida está durmiendo. San Pedro con dos cadenas estaua en la carcel durmiendo tã a buen sueño, que fue menester que el Angel le diesse vn puntillazo, *Percusso que latere Petri*, para auerle de despertar. *Ego dormiui & somnum cœpi*: dixo Dauid quando su hijo le torço a salir huyendo de Ierusalem medio desnudo y descalço, a la noche fiando de Dios y de su ampasro, se acosto tan descuydado, pajes descalçadme, *Et surrexi qui a Dominus suscepit me.*

Media nocte clamor factus est.

SAn Chrysostomo, y Euthimio dizen, que Christo ha de venir a juzgar a la media noche; y san Geronymo dize, que es tradicion Apostolica: pero lo cierto es, que nadie sabe el dia ni la hora. Por esso remata el Euangelista esta Parabola, *Vigilate quia nescitis diem, neque horam.*

La hora de la media noche señala cosas tristes: la primera, hora de soledad: porq̃ a aquella hora suele todo el mundo estar en calma, las plaças desiertas, las calles solas, los templos desamparados, las puertas cerradas, ni gallo canta, ni perro se oye, ni ay padre para hijo, ni hermano, para hermano: quando mucho encontrareys cõ la ronda, q̃ os desarme, y de cõ vos en la carcel, sino os escapays, o por diligencia, o por respeto. La hora de la muerte es solissima, nadie os ha de ayudar, sino vos solo, *Sciens Iesus, quia venit hora eius.* A la muerte de Christo llama san Iuan hora suya; porque las horas de la vida, son de muchos, por ser los embaraços muchos, y los bienes, y los males que os roban el dia, y con el las horas; pero en la muerte aueys de ser solo al padecer, y nadie os ha de ayudar al penar, *Ipsi iuxta opera sua liberabunt animas suas*: dize Ezechiel? A Isaac acompañaron los criados y las bestias, hasta la halda del monte, pero en la cumbre no vio sino al cuchillo de su padre, y el fuego del sacrificio. Es estampa de lo q̃ nos sucede en la muerte, que nos acompañan parientes, amigos, hasta la sepultura, pero en la cumbre de la otra region, no vereys sino el cuchillo de la justicia de Dios, y el fuego temeroso del infierno.

Lo segundo, la media noche es la hora de mayor descuydo. Assi declarã este lugar, san Gregorio, S. Hilario, S. Geronimo, san Agustin N. Padre, *Tiquã fur*, dize muchas vezes la Escritura, q̃ a de venir como el ladrõ, y pudelo hazer mejor Dios, porq̃ el ladrõ no sabe quando duerme el señor de la

casa, o quando vela: pero Dios vela y sabelo. San Agustin nuestro Padre pregunta, porque no quiso Dios supiessemos la hora de nuestra muerte, y responde, que nos quiso velando perpetuamente, y esperando su venida, *Spectantibus Dominum suum.* Y fue buen medio para tenernos colgados de la esperança y del rezelo: porque si supieramos que auia de ser nuestra vida de veynte años, los diez y nueue nos dieramos al vicio, al passatiẽpo, y al deleyte, y dexaramos la penitencia para el postrero: y como la costumbre enuejecida cobra tã estrañas fuerças, passarase mucha dificultad en el arrepentirse y enmendarse, y muchas penitencias fueran insuficientes, y ningunas. Quanto mas, que si el hombre tiene desseo de saber el dia, y la hora de su muerte, Dios le auisa, que sera la del mayor descuydo de su vida. Aug. ho. 3.

Dira alguno, no nuestra Dios en esso mucho desseo de nuestra saluacion? porque si le sumiera, llamara al hombre quando mas dispuesto, y quando mas deuoto y desseoso: acaba vn hombre de confessar y comulgar, y considerando su flaqueza, y rezelandose que ha de dar mañana de ojos, como otras vezes ha dado, dessea morirse, y que Dios le lleue desta vida, por no ofenderle. Señor, si teneys desseo de q̃ se salue, cumplidle su peticion, pues es tã buena? No conuiene que sea agora. Quien corta el camuesso a la primera vez que da fruta: quien decepta la viña al primer año que da vuas, o que vẽdra vn cierço que la abrase, vn yelo que la destruya, vna quereſa y vn pulgon que la roa y la consuma: esso sera por su voluntad, y de si sola podra quexarse, que sin su cõsentimiento no la podran empezer aquestos daños. Dios pone en las manos de su libertad el bien y el mal, y le da valor para resistir al mal, y para seguir el bien: y si le da años de vida, es porque dando mas fruto, sea mas copiosa y mas rica su corona: de suerte, que no se puede quexar de que Dios dilate su muerte.

Pues Señor, si a caso me duermo vna hora, que en fin es flaca esta carne, aueysme de coger cõ la gineta, como el Capitan que halla durmiendo la centinela: y auiẽdo estado despierto muchas horas, aueys de aguardar a llamarme en vna que estoy dormido? o le passa por pensamiẽto a Dios, tratar de cogeros a traycion con el hurto en las manos, que para esso no tenia necessidad de daros tan largos plaços: y si a vezes vsa de comparaciones q̃ dizen esso, como la del ladron, que azecha quando duerme el padre de las familias: como la del pescador, que procura coger

Universidad de Deusto
Biblioteca

al pez mas descuydado: como la del caçador, que tiende la red, quando estan gorjeando las auezillas, *Sicut pisces capiuntur hamo & aues laqueo*: dize el Ecclesiastico: Hazelo porque vele el justo, y porq̃ despierte el pecador: y como el vno tiene intencion de velar, aunque por la flaqueza humana a ratos duerma, y el otro nunca acabe de dormir, pareciendole que despues sobrara tiempo para velar, al vno sirue de amenaza, al otro de profecia: y vniẽdo la muerte al pecador quando menos piensa: no porque le tecute Dios al primer hurto, sino porque comunmente quanto mas le espera, mas se descuyda: al justo le viene quando la espera: y esso dize *Media nocte*.

Ecclesiast. 8.

Sperat iustus in morte sua: dize Salomon: El justo tiene puestas todas sus esperanças en la muerte: y assi espera a la muerte, y no le puede venir a traycion la muerte: mas el pecador como no espera en la muerte, viene le a traycion la muerte, *In operibus manũ suarum cõprehensus est peccator*: cogiole la muerte con el hurto en las manos, quando mas descuydado y mas lexos de pensar q̃ le auia de suceder como al pajarillo, q̃ estãdose espulgando en la rama del arbol, y llega la jara del valleſtrero, es el acto mas seuero de la justicia de Dios, y son innumerables las historias de la Escritura, q̃ nos cuentan auerle Dios vsado co pecadores en el diluuio a la hora que solto Dios las cataratas del cielo, estauan muchos en dãças y en saraos, festejando y solenizando bodas. Quãdo los vezinos de Sodoma andauan haziendo pesquisa de los Angeles que les auian parecido mancebos muy hermosos, comẽço el cielo a llouer fuego sobre ellos. Quando Datã y Abiron, y sus cõsortes estauan mas tercos, rebeldes, y porfiados cõtra Moysen y Aaron, se abrio la tierra, y los soruio a todos viuos. Quãdo los hijos de Israel estauan sentados, en ranchos, paladeãdose con las codornizes, y gozando de su antojo descarado; embio Dios rayos sobre ellos. Quãdo Baltasar estaua a la cabecera de la mesa de tantos Principes y Princesas, sacio la mano de traues, escriuiẽdo en la pared su muerte y condenacion. Quando Abimelech estaua desuelado, pensando en la muger de Abrahã, q̃ esperaua gozar por la mañana, acudio Dios, Abimelech vamos de aqui. Quando el rico se regalaua con su alma, *Anima mea habes multa bona reposita in annos plurimos comede, bibe, & epulare*: oyo vna voz que le dixo: Esta noche verna la muerte por vos. Es lo que dixeron los hijos de los Profetas a Eliseo: Varon de Dios la muerte en la olla, en el bãquete, en el gusto, en el passatiempo, en el plazer. Cada dia vemos al adultero cosido en la cama del amiga a puñaladas, al rufian caer atrauessado en la question, al cauallero perdido, despeñado del cauallo.

Clamor factus est, ecce sponsus venit.

EN la Escritura, Ecce, siempre dize cosa grande. El llamarnos Dios a juyzio, ora sea el vniuersal, ora el particular de la muerte de cada vno, es la cosa de mayor momento, que al hombre sucedera jamas: por esso echãdo al tranqado las de menos importancia, se auia de apercebir para sola esta. S. Iuan Chrisostomo ponderara mucho, lo que agoniza vn hombre que ha de parecer delante de vn juez seuero, ora sea en causa ceuil, ora en criminal, lo que piensa, lo que pregunta de noche y de dia, lo que va y viene, en las razones que ha de dezir, en lo q̃ a de alegar y responder, poniendo este caso enel tribunal de la inquisicion, que es el mas graue, crece la ponderacion; y es cosa que se suma en punto y medio. Pues auiendo de dar cuenta a Dios de toda vna vida, de palabras, de obras, de pensamiẽtos, de males, de bienes, que apenas aura guarismo para contallas; como sera razon que vn hõbre se aperciba. Origenes tratando este mismo pensamiento, ponderalo q̃ vn pleyteante gasta de tiẽpo, de hazienda con Letrados, procuradores, y escriuanos, que le digã lo que ha de alegar y responder, en pleyto q̃ muchas vezes en perdelle, o en ganalle, no va mas, q̃ salir vn hombre con su tema: y para salir bien de vn juyzio, en que nos va felicidad, o infelicidad eterna, q̃ poco tiempo, y poca hazienda gasta. S. Macario dize, que quando el Rey ha de entrar en vna ciudad de nueuo, los que la gouiernan, si son prudentes, no solo se aperciben de los seruicios q̃ le hã de hazer; sino de las palabras que le han de dezir, dandole cuenta del Estado, de las cosas de la tierra, del cuydado con que han acudido a su obligacion y a su seruicio, como hombres q̃ estan obligados a dar cuenta: pero la gente comun viue descuydada de esso. En este mundo muchos hõbres ay prudẽtes, q̃ entienden que han de dar cuenta a Dios, y q̃ han menester apercebirse de palabras y de obras: pero muchos mas ay baxos y comunes, que viuẽ como sino les tocasse essa obligacion.

Chrysost. hom. 2. in secundam ad Thes. Comienz.

Macar. hom. 15.

Orig. ho. 5 in Leuit.

Ninguna cosa ay en el mundo de alguna importancia, q̃ las primeras vezes que se haze; no tẽga dificultad. Es vna verdad q̃ experimẽtamos en todas las cosas, generalmente en el cantar, en el tañer, en el escriuir: pero el

yr y

Universidad de Deusto
Biblioteca

yr y venir a qualquiera destos exercicios, los facilita. Siendo pues la cosa mayor, y mas dificultosa, el bien morir, hemos de acudir con el pensamiento a esso muchas vezes, para acertarlo vna vez. *Quotidie morior*: dize con Paulo; Vame en la muerte vna eternidad de vida, y por no erralla y perdella, muero cada dia. Topo vn mundano a vn hermitaño en el yermo, en vna choça, Padre que hazeys ahi: *Disco mori*, respondio el hermitaño, aprendo a morir: poco es menester para esso siendo tan viejo el camino, estan Real, y tan passajero, que no se puede errar: dixo el mundano: Pues toda la vida he gastado en esso, y no lo he aprendido bien: porque vna cosa es morir, otra bien morir: no tiene el mundo cosa de tanta importancia, ni de tanta dificultad, como morir bien: y assi no solamente se ha de desasir el hombre de todos los vicios, y hazer prouision de todas las virtudes, sin passar muchas vezes con el pensamiento la carera, *Si cine separat amara mors*: dixo el Rey de Amalech, viendo el cuchillo desnudo: aun antes que llegue la muerte, la llamays amarga: era el primero trago, que gustaua en su vida dela muerte: porq̃ aũque auia dado muchas muertes, no auia pensado hasta entõces en la suya, y hizosele amarguissima.

Tunc surrexerunt virgines illæ, & ornauerunt lampades suas.

SAn Hilario entiende este lugar de la Resurrecion general de los cuerpos, en el juyzio vniuersal. S. Agustin nuestro Padre, Beda, el autor de lo imperfeto le entienden, de despertar el hombre a la hora de la muerte, del dezir, Dios me llama mueromе, este negocio es acabado, todos acuden entonces a sus lamparas, que son las obras buenas, para dar cuenta y razon: los justos como tienen hecho buena alforja y prouision, sacando grã confiança de la misericordia de Dios, y de sus seruicios, echanse al agua, y procuran assirse de la cruz de Christo, y del valor de su sangre: los pecadores reboluiendo el libro de su vida, y viendo tantas hojas blancas de buenas obras, y de virtudes, parecesles poco caudal, para tan grande cosa como el cielo. El demonio aprieta los cordeles de la desconfiança, y solicita la desesperació, esso es apagarseles la luz, y son tantas las cosas que se representan al miserable pecador, que vnas a otras se atropellã, da priesa el amor de la vida, el ansia de reparar los daños que teme en la muerte, da priesa la hazienda de que aun no esta desasido ni oluidado; da priesa la muger, los hijos, los Medicos, los Sacramentos, el escriuano, el testamẽto: pues vn triste coraçon diuidido en tantas partes, y atronado con tantos cuydados, a que podra acudir bien? Los soldados de Senecherib, que el Angel dexo viuos, quedaron tan temerosos y assombrados, que alli dexauan la espada, alli el arnes y el morrion. Es vna estampa del pecador que se muere muy apriessa, que assombrado del peligro que le amenaza y atemoriza, no sabe lo que se haze; alli dexa vn pedaço de hazienda, aculla otro; alli haze vna manda, aculla otra; y ninguna le aprouecha: como el que se vee anegar en vna temerosa tempestad, que robado del peligro temeroso de la repentina calamidad. *Cum ingruerit repentina calamitas*: esta como fuera de si, y querria valerse de que quiera de la tabla, del remo, de la maroma: assi el pecador que vee la muerte vezina, de todo desea valerse, pero nada no le vale. Quando viene sobre vn hombre muchos males todos juntos, turbanle la atencion de manera, que no sabe a q̃ acudir. *Anima eorũ in malis tabescebat, & omnis sapiẽtia eorum deuorata est*, dize Dauid, *Al sorti sunt a uino*: la venida grãde del mal, los dexa sin valor, sin prudencia, y discreció: assi quedo Lucifer y sus consortes, viendose derribados al infierno. Y despues quãdo el anima de Christo Señor nuestro siguio la victoria, hasta retirarlos a los postreros rincones de aquellos escuros Reynos, *Tunc conturbati sunt principes, Edon, Robustos, Moab obtinuit tremor*: quedaron como borrachos y como fuera de si: esso pretẽdio el demonio en la tẽpestad de Iob, quando su darle vado, le notifico vn mal y otro mal, y muchos males tan apriessa, que qualquiera hombre quedara atonito y atronado. Esaias pintando las vigilias temerosas del juyzio, y al pecador como anegado cõ la auenida de tantas culpas y penas, dize Formido, *Et fouea & laqueus super te, qui habitator est terræ*: ponele tan rodeado de espantos y de temores, que a do quiera que mire, ora sea al cielo, ora a la tierra, ora a la mar, hallara cerrada la puerta de su remedio: alli vera assombros, alli lazos, alli trampas: si quisiere huyr del temor, dara en el lazo: y si del lazo, dara en la trampa: seran tan temerosos todos sus caminos, que juzgara por el menos malo, el bolverse a los montes, y dezir: *Cadite super nos*: como el Xauali cercado en el monte de muchos monteros y caçadores, que en aquella vereda vee sabuesos, y lebreles, en aquella escopetas, en aquella venablos. San Bernardo pinta al pecador,

Isai. 24.

oluidado

Universidad de Deusto
Biblioteca

pecador, en el trance de la muerte, cercado de anguſtias, y de enemigos mas triſtes, de vna parte los pecados de la vida, dela otra la juſticia ſeueriſsima de Dios, de otra los demonios y el tormento del infierno, de otra la conciencia, que como maſtin le ladra; triſte ſuerte.

Bern. tra. de interio. hom. & in uita Malach. in prolog.

Date nobis de oleo veſtro.

REparādo las necias, en que las lamparas ſe les morian, pidieron a las auiſadas, les preſentaſſen de ſu azeyte; que como dize el autor del imperfeto, es el deſſeo que tiene el pecador a la hora de la muerte de valerſe del amparo y del fauor delos ſantos, aſsi de los viuos, como de los muertos. Eſſo es el embiar por los monaſterios, que le encomienden a Dios, que le digan Miſſas, que le entierren con el habito de S. Franciſco, de S. Aguſtin, &c. moſtrando anſi de morir como frayle; y valiera mas auer viuido como frayle. No ay Chriſtiano, que en aquella hora no quiera ſer amigo de Dios, y valerſe de ſu ſangre, de ſus Sacramentos, de ſus amigos; que no ſe mueſtre amigo de los pobres, que no los viſta, que no los de de ſu hazienda, aunque ſe le ha quitado en el diſcurſo de ſu vida, que no reparta con las confradias, cō los hoſpitales; ſino es algun deſeſperado, que tiene tragado el infierno: no ay trayder que en prendiendole el Rey, no deſſee tratar de paz: que de promeſſas hizo Antiocho, viendo ſu muerte vezina, de ſeruir a Dios, a ſu templo, y a ſu gente, de gaſtar en eſſo ſus teſoros; pero como de ordinario es voluntad forçada, como la del mercader, que echa las mercaderias en la mar, con ſer lo que mas deſſea; o por mejor dezir, ſolo lo que deſſea. Del hombre no la quiere admitir Dios, es voluntad que nace del amor propio que la ofrece el hombre a Dios, porque le eſcape del aprieto en q̄ ſe vee: y fuera de eſſa ocaſion no la ofreciera, pues no ſe la auia ofrecido, como el que en vna grāde neceſſidad haze reuerencias, dize liſonjas, y adulaciones, y pide llorando mercedes al poderoſo que de coraçon deſama. En conſtando a Ezechias de ſu muerte, dize la Eſcritura q̄ lloro Flectu Magno, aunque Rey dexo la autoridad Real, y derramo muchas lagrimas, ora fueſſe por verſe morir ſin ſuceſſor, por la eſperança del Meſsias; ora por verſe morir tā moço, y temer el rigor de la cuenta. Verdad es, q̄ le oyo Dios, por que la voluntad que le ofrecio en la muerte, le auia ofrecido en la vida. *Memento Dñe quomodo ambulauerim coram te in corde perfecto*: prouo que no era voluntad forçada, ni deſſeo fingido: pero a Antiocho no le oye, que el que ha ſido enemigo en la vida, lo es de ordinario en la muerte.

Donde ſe ha de notar, que no ſolo oye Dios en el trance de la muerte, las plegarias del juſto, que eſta en ſu gracia; ſino las del pecador que eſta en ſu deſgracia: porque aunque al tiempo que le embio Dios la enfermedad y el peligro, no era amigo, auialo ſido comunmente en la ſalud; y por vn oluido, no ha de ſer deſfauorecido vn amigo al tiempo de la mayor neceſsidad. Ionas en el buche de la Vallena yua en deſgracia de Dios: pero al fin entraua en la matricula de ſus amigos: y viendoſe en trance tan riguroſo, hizo a Dios vna deuota oracion, ofreciendole vna voluntad llaniſsima en ſu ſeruicio; oyole Dios, y diole vida. Tambien oyo Dios al Propheta que embio a Ieroboan, que ſegun Ioſepho, ſe llamaua Iadan, auiale dado orden Dios que no comieſſe bocado en la ciudad, como conſta del Quarto de los Reyes en el capitulo octauo, y engañado de vn Propheta falſo, comio; y boluiendoſe a ſu caſa, ſaliole vn Leon al camino, y ahogole: mas defendiole deſpues de muerto: de ſuerte, que aues, ni animales, no le tocaſſen, haſta que ſe le dieſſe ſepultura. Y nota S. Gregorio, que el Leon no le tuuo reſpeto viuo, como a pecador, y tuuole reſpeto muerto, como a juſto: como puede ſer, porque en la anguſtia de la muerte pidio perdon de ſu culpa, y le oyo Dios; y no era mucho, que era amigo. Y como las virgines prudentes ſe durmieron, mas por tener prouiſion de azeyte, por quien muchos ſantos entienden las buenas obras, y particularmente la miſericordia y piedad. El Eſpoſo las recibio, y entraron con el a las bodas: aſsi los que han ſido amigos en la vida, aunque los halle la enfermedad dormidos, el ruydo dela muerte los deſpierta; y oyēdoles Dios ſus plegarias, y concediendoles indulgencias de ſus culpas, entran con el a las bodas: mas los que ſiempre han ſido comuneros y traydores, y aguardan a conuertirſe a la hora de la muerte; aunque a vezes los aya Dios oydo, ſon pocas: *Neque cogitaſti in corde tuo, quia ego tacens, & quaſi non uidens, & oblita eſt mei*: dize Dios por Eſaias. Has viuido tan oluidada de mi, que ni aun penſamiento no tuuiſte de que me ofendias, y de que yo callaua, y hazia del que no via. Aora que vees la juſticia a la puerta, quieres que ſeamos muy amigos. No es mucho q̄ Dios no quiera, y que te endurezca el coraçon: no porque Dios le endurezca, aunque vſa de eſſe

3 Reg. 13.

Iſai. 42.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de esse lenguage la Escritura; sino porque en pena del olvido de la vida, niega algunos socorros particulares de su gracia, sin los quales se queda el coraçon duro, que es justissimo castigo, que el que no hizo caso de Dios en la vida, no haga Dios caso del en la muerte, *Vocaui & renuistis, ego quoque in interitu uestro ridebo*: que de vezes os dí, que de vezes os rogue y os ofrecí mi voluntad y fauor, os amoneste y requerí, que poco caso huzistes de mi: pues quando me deys vozes en la muerte, me reyre yo de vosotros: y dize, que se reyra, no porque se ria Dios de la perdicion del hombre; sino porque en la muerte anda tan desuariado el pecador, que quien quiera podria reyrse de su desuario. *Dominus irridebit eos*: sera tan grande su desatino, q̃ el mismo Dios se reyra: que mayor desatino, que olvidarse de las cosas propias, por acudir a las agenas: esso haze el pecador, que por cuydar de la hazienda, y ponerla en cobro, que es cosa agena, se olvida de pedir a Dios perdon de sus culpas, siendo tan propias: y por la salud del cuerpo, se olvida de la salud del alma. *Hæc animaduersione puniuntur peccatores*: dize san Agustin nuestro Padre: Esta es la pena del pecador, que el que viviendo olvidado de Dios, muriendo olvidado de si, que no este en si, ni sepa lo que se haze: el justo muere muy en si. Quando murio S. Agustin nuestro Padre, dize su historia, que tenia los sentidos muy enteros, y casi todos los santos, a la hora desu muerte dixeron cosas de grãde edificacion y nace, de que Dios les haze fiuor en aquella hora, conseruandoles la harmonia de las potencias del alma, y sentidos de su cuerpo: pero en el pecador todo suele ser confusion y desuario, por turbarsele luego los sentidos interiores y exteriores, que ni los ojos veen lo que estan mirando, ni los oydos perciben lo que estan oyendo, *Quia lampades nostræ extinguuntur*: mirad a quando aguardan a ganar el cielo, quando estaña medio a escuras. Trabajosamente se hallan los remedios en la guerra, que no se hã buscado en la paz, dize san Agustin nuestro Padre. Donosa cosa es, que pida treguas, quando quiere romper el enemigo, el que ha hecho mil crueldades. Plutarco refiere de vn soldado, que tocando al arma, se puso a adereçar las armas muy de espacio: mas despidiole Alexandro, porq̃ no era aquella hora de apercebir, sino de estar apercebido. Estuuo Ierusalem cercada de los de Siria; y por auerlos cogido de rebato y sin pensar, perdieron las esperanças: y dize Esayas: *Peruerunt filij, usque ad partum, & iam non erat uirtus pariendi*: ay mugeres en quien va creciendo ygualmente la enfermedad y la preñez: y llegando la hora del parto, no tienen valor para parir, y muere el hijo y la madre. Es estampa del pecador, que dilata las culpas y el dolor dellas hasta la muerte, en que no tiene valor para parir. De los herizos dizen los naturales, que dilatan tanto el parto, por el dolor que al nacer les da los hijos, que vienen despues a morir: porque estando mas crecidos los hijuelos, es mucho mayor el daño. *Pro hac orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno*. Auia dicho en el verso passado, que en determinandose de hazer penitencia y confession de sus culpas, luego le perdono Dios: y añade: *Pro hac*: por esta penitencia rogara el santo, pedira el santo a Dios, que se la conceda en tiempo portuno: o como traslada Felix, *Tempore in ueniendi*; en la sazon de hallarla, que es la vida. Es la penitencia posible en todo tiempo: pero no todo tiempo es oportuno. Por esso el santo, no solo pide a Dios la penitencia, sino la oportunidad: el pecador aguarda ha hazella a muy mal tiempo, y como poco aficionado, viene a dar a Dios lo peor del tiempo, como de todas las cosas; del dinero, los quartos; de las camisas, las viejas; de los hijos, los mas feos; de los frutos, las granças; de los ganados, los desmedrados; del tiempo, lo peor. San Geronimo traslada *Pro hac orabit omnis sanctus inueniens tempus*. El santo, dize, siempre anda buscando tiempo: y assi escoje el mejor tiempo. El pecador busca tiempo para sus vicios, y escoje para ellos el mejor tiempo. El aficionado al juego, en esso gasta lo mas del tiempo. El caçador, en esso gasta lo mejor del tiempo.

Ve illis qui in uiam Caim abierunt, & mercede Balaam effusi sunt. Fueron dos hombres parecidos en la perdicion: y encõtrados en los medios, el vno espero muy poco, y el otro espero muy mucho, *Maior est iniquitas mea, quam ut ueniam merear*: dixo Cain: No merece perdon mi pecado, ni tengo para que esperarle de la clemencia de Dios. *Moriatur anima mea morte iustorum*: dixo Balaam: Aunque he andado perdido en la vida, querria ser acertado en la muerte: el vno en tanto tiempo como Dios le dio de vida, no acaudalo esperança de su culpa: el otro, viuiendo vida de pecador, tuuo siempre esperança de morir como justo. Son locuras, porque lo ordinario es, qual la vida, tal la muerte.

Pron. 1.

Isai. 37.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El sueño se llama imagen de la muerte. *Gelida nisi mortis imago*, dize el Poeta. Y en la Escritura es ordinaria metafora, llamar a la muerte sueño: la proporcion, no solamente consiste, en que el muerto y el dormido, no gozan del vso de los sentidos, sino en que como el que duerme, sueña las cosas de que trataua entre dia: assi el que se muere, habla en la muerte de lo que trataua en la vida: y como estas virgines tenian costumbre en la vida de dezir: Dadme vuestro azeyte: assi a la hora de la muerte, les dura aquel hipo: y lo mas es, durarles despues de la muerte. El rico auariento andaua siempre diziendo; Agua fria, agua fria. Despues no supo pedir sino agua fria. Tonto, de tantos bienes como tiene el Parayso, no pides mas que agua fria. Durale aquel hipo de la vida: como el çumbido de las campanas, que dura mucho despues: como el equo, que passada la voz, la buelue a repetir desde a gran rato.

Responderunt prudentes ne forte non sufficiat nobis, & vobis ite potius ad vendentes.

NEgaron el azeyte las auisadas a las necias, no porque no quisiessen fauorecer a sus cõpañeras; sino porque tan tarde no pudieron, como declaran san Chrisostomo, Eutimio, y Teofilato: porque la hora de la muerte es tan sola, como ya dexamos dicho: que vos solo aueys de ser al satisfazer, y al pagar. El autor del imperfecto, anade otra razon que declara esta y la confirma, que se le representara la cuenta del juyzio tan estrecha, y tan seuero el rigor, que no aura justo tan santo que espere, le ha de sobrar vn maranedi de gracia y de santidad, para poder prestar a otro. Muchas razones obligauan a las auisadas a vsar de piedad con sus compañeras; lo vno, bastaua muy poco azeyte que les dieran para entrar por vna puerta, acompañando al Esposo: y si las necias auian sustentado viuas sus lamparas, hasta la media noche, a las auisadas que lleuauan las linternas llenas, y las azeyteras proueydas, por fuerça les auia de sobrar: lo otro el ser nobles y discretas, y no ser hora aquella para embiar solas por las plaças a sus compañeras; pero temerosas del examen riguroso que esperauan lamparas ardiendo, y azeyteras llenas, tesoros de virtudes y buenas obras hechas con santa intencion, todo les parece poco, y dixeron, *Ne forte non sufficiat nobis, & nobis*: hasta

stasta aora hemos sido piadosas, aora no podemos serlo, por no ser crueles con nosotras mismas.

De aqui pudo tomar ocasion para dezir el Lutero, que los merecimientos de los santos no aprouechan a los otros, sino a si: mas aunque la santidad de los santos no aprouecha a los demas, para lo que es merecer la vida eterna, porque cada vno ha de ser juzgado por solas sus obras: como dize san Pablo a los de Corinto, y a los de Galacia. *Vnusquisque onus suum portabit*: y a nadie seruiran de esso las obras agenas: con todo esso siempre ha de estar en pie el tesoro de la Iglesia, que consta de merecimientos, y ora sean merecimientos de santos viuos, ora de muertos, siempre aprouechan a los muertos y a los viuos, como prueuan innumerables lugares de la sagrada Escritura, y como prouamos en la parabola de Villico iniquitatis.

1. Cor. 3. Ad Gal. 6

Ite potius ad vendentes, & emite vobis.

IDa los que venden el azeyte, por quien entiende san Agustin, san Gregorio, Beda, los aduladores y lisonjeros, como si les dixeran: Ha os lisonjeado el mundo, vendiendo os santidad, y assegurando os virtudes y robadas de essa vanidad, haziades vuestras obras mas por el aplauso de las gentes, que de Dios: pues id aora a los que os alabauan, &c.

Quando los hijos de Israel, en ausencia de Moyses pusieron el bezerro en el altar, y le adoraron, dixeron a vozes, *Isti sunt dij Israel, qui eduxerunt de Egipto Israel*: estos son los dioses que te sacaran de Egipto, no te engañes ni pienses que fue otro Dios: ofendiose mucho Dios, y aunque mostro gana de acaballos, no lo hizo por respeto de Moyses: pero juroselo entonces, guardola para despues: y assi dixo en el Deuteronomio, *Nõne haec cõdita sunt apud me, & signata in thesauris meis iuxta est dies perditionis, & adesse festinant tempora*: muy vezino esta el dia de la vengança, mucha priessa se da el tiempo en que lleuaran su pago, entonces se querran valer de mi, y dire yo, *Vbi sunt dij eorum in quibus habebant fiduciam*; donde estan aquellos dioses que os sacaron de Egypto, en quien pusistes vuestras confianças. *Surgant & in necessitate nos protegant*, fauorezcã os aora, acudia a ellos: esso es, *Ite ad vendentes*. Ieremias lo dixo mas claro, *Dixerunt ligno, pater meus es tu, & lapidi, tu me genuisti verterunt ad me tergum, & non faciem, & in tem-*

Deut. 32.

Hier. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

in tempore afflictionis dicent surge & libera nos, dixeron a vn madero; Tu eres nuestro padre; y a vna piedra: Tu eres nuestra madre; y boluiendome las espaldas en señal de que no conocia otro padre ni otra madre, sino a la piedra y al madero: mas en el tiempo de la angustia acudieron a mi, diziendo: *Libera nos*: pero respondoles yo: *vbi sunt dij tui quos fecisti tibi surgant & liberent te*: acudid al Dios de palo, y al Dios de piedra, q̃ os valga. Donosa necedad, dize san Geronimo, menospreciar a Dios en la prosperidad, y pedille fauor en la aflicion, no se puede hazer esso con vn lacayo. Desmerecida tiene la merced, dize san Gregorio, el que menosprecio el auiso y el consejo.

Hieron. ibidem. Greg. homil. 11.

seruir de argolla la corona; o quien huuiera sido motillon, y seruido en la cozina, dize el General, que ha acudido muy mal a su obligacion; o quien no huuiera tenido honra ni hazienda, dize el tyrano poderoso, que se rezela de los agrauios que ha hecho; o quien no huuiera tenido salud, dize el flaco que ha multiplicado deshonestidades y torpezas; o quien alcançara vn año de vida para yrse a vn monte, y hazer alli vna penitencia de vn Hilarion. Desqui infieren los santos, que el pecado en que acabare el pecador, le seruira de clabo que eternamente le atreuiesse las entrañas: y quiça haze a esso alusion, la diferencia de penas que ponen los Poetas en el infierno.

Dum autem irent emere.

ELyr a buscar azeyte en aquella hora, es el ansia que tiene el pecador de reparar el bien perdido, al tiempo del agonizar aquel hipo, y aquel piar: O quien huuiera sido vn santo, a quien huuiera sido sacristan de vna Iglesia pobre, dize el sumo Pontifice, que considera lo poco que le ha ayudado para el cielo la tiara; o quien huuiera sido vn escudero pobre, dize el Rey, que barrunta le ha de

Venit sponsus, & quæ paratæ erant intrauerunt cum eo ad nuptias.

MIentras yuan a buscar las virgines necias el azeyte, viene el desposado; y las que estauan apercebidas, entraronse con el a las bodas, por quié entiende los Christianos que en sus buenas obras tuuieron denida intencion. Los animales misticos de Ezechiel, no solamente estauan encen-

encen lidos exteriormente; sino tambien en lo interior. *Aspectus eorum, quasi carbones ignis & lampadarum.* Dos tablas de la ley escritas con el dedo de Dios, en señal de que la ley se ha de cumplir con exemplo exterior, y con virtud interior: y que el dedo de Dios ha de escriuir en el alma y en el cuerpo de la muger fuerte: dize Salomon: *Quæ fecit lanam & linum*: De lana se haze la vestidura exterior: de lino la camisa, que es vestidura interior. Luciano en sus Dialogos, compara a los Christianos exteriores, a los altares de Egipto, que siendo riquissimos por defuera, corriendo los velos, descubriã vn perro, o vn gato o vna sierpe por dedẽtro. En el Leuitico mãdaua Dios, que no se quitassen las barbas a nauaja, *Neque raditis barbam.* Los Setenta interpretes traduzen, *Nõ corrumpatis barbæ faciẽ*: la barba fue entre los antiguos señal de fortaleza. Plutarco refiere, que preguntado vn Lacon, porque trahia la barba tan larga, que la trahia larguissima: respondio: Por obligarme con esta a hazer cosas de varon. Todos conuienen, que la barba es ornato de la naturaleza, como las vedejas del Leon: pues dezir, *Non corrumpatis barbæ faciem*, era, no quiteys a vuestras obras la fortaleza y el valor; porque verneys a parar en lo que las virgines locas. Iezabel fue estampa de vno destos Christianos. Quando entro Ieu, hallola muy alheñada y muy compuesta, y mandandola despeñar, no quedo de a poco, sino la calabera y los huesos, y mirandola, dezian todos con grande admiracion, *Ecce ne est illa Iezabel*: es posible que esta es la Reyna que vimos tan ricamente vestida y atauiada: o lo que parecera vn hipocrita, quando le quiten el velo y el reboço, es posible que este era el ayunador el rezador, el santo.

Prou. 11.

Lucian. in Dial.

Leuit. 19.

Plut. in Laconic.

Nouissimæ veniunt, & reliquæ virgines illæ.

VInieron las virgines necias volando: esso dize, *Nouissimæ*, y no refiere el Euangelista, que truxessen lamparas encendidas, ni azeyte, ni que lo pidiessen a quien lo vendia: porque como vieron que las lamparas se les morian y acabauan, echaronlas a mal. Es vna manera de despecho, nacida de la poca confiança que tiene de sus obras el pecador, reparando en lo poco que le prestan sus ayunos, y oraciones, y barruntando que es cierta su perdicion, las aburre, nunca yo huuiera ayunado, acude a dar golpes a la puerta de las bodas, *Domine, Domine, aperi nobis*: respondeles, *Necio nos*, no os conozco.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Nescio uos. Es manera de hablar, de los que nunca se hã visto, que aunque Dios todo lo sabe y lo conoce, hablalas, como si no las conociera, *Nescio uos*: no dize noticia, ni conocimiento; sino *Affecto*, como noto el autor del imperfeto: Señor mirad que soy vuestra oueja, y que truxe en vuestro seruicio vn saco a cuestas: mirad que reze, que ayune, que me dicipline, *Nescio uos*: no veo en vos la señal de oueja mia, mis ouejas oyeron mi voz en qualquier tiempo, no solamente quãdo el lobo las tenia atrauessadas en la boca.

Et clausa est Ianua.

HAsta aqui estaua abierta la puerta, ya esta cerrada y cerrado el processo del bien y del mal de cada vno, y dada la sentencia difinitiua que jamas se ha de mudar, ya esta dado assiento perdurable en el estado que han de tener todas las cosas eternamante: ya estan acabados los plaços del merecer y desmerecer: hasta aqui han durado las esperanças del pecador, hasta aqui las indulgencias de la misericordia de Dios, hasta aqui el sufrir al hombre; hasta aqui el llamarle, el requerirle, el combidarle con las bodas del cielo; hasta aqui la botica de la Iglesia, el lauatorio del bautismo, la purga de la penitencia, las dietas de la Eucaristia, los emplastos de los Medicos; y donde huuiere caydo el leño, alli durara lo que Dios, y para todo genero de mudança, *Clausa est Ianua.*

Gemunt gigantes sub aquis: dize Iob. Entiende a los nombres del tiempo de Noe, que en la disposicion eran gigantes, y en todo el linage de vicios mucho mas: predicoles desde el arca cien años, como desde vn pulpito. San Chrisostomo le llama pregonero de la justicia de Dios; cada golpe del escoplo y del martillo, era vn requirimiento q̃ les hazia: mirad que esta maquina que manda aqui Dios hazer, es para anegar el mundo: mas viuian tã captiuos de los deleytes humanos, de los bãquetes y dançãs, de las comidas y deshonestidades, que hazian burla del Profeta, ya caduca este buen viejo, cerrose el plaço; y echando Dios la llaue al arca, y abriendo y soltando las cataratas del cielo, gimieron los gigantes debaxo de las aguas sin redencion. Que dellos nadando al rededor del arca, darian vozes a Noe: Mirad que soy vuestro vezino, vuestro amigo, abrime padre, *Clausa est Ianua*: no ay remedio, vn gemido en tiempo os huuiera dado la vida, agora days muchos sin prouecho. Entre Ioab y Abner, huuo encuentro muy, rompido sobre la muerte de Azael: y como el pueblo era todo vno, pareciẽdole a Abner crueldad, que se leuasse tan al cabo, dixo entre vezinos y ciudadanos, es crueldad tanta sangre, atajese aqueste daño, *Vivit Dominus*: espõdio Ioab: *Quod si loquutus esses mihi mane peperciſſen tibi*: Viue el Señor, que si esta mañana me huuieras hablado, hallaras en mi quanto dessearas: pero ya no ay remedio. Lo mismo responde Dios a estas virgines, y a todos los condenados. Si me hablaradesde dia, vuestra boca fuera medida: mas ya es de noche, y esta cerrada la puerta, *Clausa est Ianua.*

Significãdo Ieremias, que los males de Ierusalem eran sin remedio, dixo: *Plorans plorabit in nocte, & lachrymæ eius in maxillis eius*: llora Ierusalem; pero llora de noche: y por esso se tiene las lagrimas en los ojos; que si llorara de dia, Dios se las huuiera ya enjugado, *Plorans nequaquam plorabis*: dize Esaias, y el Apocalipsi, *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum*: lloraron de dia, y assi les limpio Dios las lagrimas de los ojos: mas a Ierusalem como lloro de noche, ni Dios, ni los hõbres no la consuelan, *Non est qui consoletur eam ex omnibus caris eius*: mas ha de cinco mil años que llora y gime Cayn, y con ser Dios tan misericordioso, jamas se ha apiadado del: llora de noche. Por esso le llama Esaias dia de furor insanable, de parte del juez, es ira y furor insanable, no ay ira, ni saña, ni aborrecimiento, ni otra passion que con el tiempo no se gaste ni se mitigue, y aunq̃en Dios no ay passion ni tiempo, pero mientras viuimos, acomodase cõ el tiempo, y si el hombre muda de vida, muda Dios de enojo: mas como entonces no ha de auer tiempo, *Quid tempus non erit amplius*, no puede mejorarse la ira de Dios, ni la llaga del hombre: y assi si la ira de Dios es insanable, la llaga del hombre es insanable, *Insanabilis plaga tua*: dixo Ieremias: No ay llaga en esta vida de que el hombre no pueda sanar: y quando se le niegue la salud a la virtud de las yeruas, y de las medicinas, y a las fuerças de la naturaleza, no se puede negar a las de la gracia, porque son tan poderosos los braços de Dios, que en vn instante pueden enriquezer al pobre, aunque sea con vn milagro: mas alli a todo queda cerrada la puerta eternamente, *Clausa est Ianua.*

Alexandro, como refiere Eutropio, quando ponia cerco a vna ciudad, mandaua encender vna hacha, y pregonar, que mientras durasse su luz, tendria lugar de perdõ el q̃ le pidiesse. El grã Taborlan, poniẽdo en tres dias tres vanderas diferentes, vna

Iob. 36.

2. Reg. 2.

Thren. 1.

Isai. 3.

Isai. 30.

Universidad de Deusto
Biblioteca

blanca, otra roxa, otra negra, hazialo mismo: la blanca, pregonaua paz y amistad: la roxa, sangre y castigo: la negra, muerte inexorable. Vn Filosofo dixo, q̃ todas las cosas teniã dos asas, vna fria, otra abrasando. El cielo tambien las tiene: y todo el tiempo que viuimos, nos esta ofreciẽdo el asa templada y fria, por donde le podemos asir sin mucho trabajo y pesadumbre. En la otra vida no es posible, porque esta ardiendo: y esso dize, *Clausa est Ianua.*

Ioan. 10. Christo Señor nuestro es la puerta del cielo, *Ego sum ostium si quis per me introierit saluabitur*; y dizese conuenientemente puerta del cielo, porque hizo puerta al cielo, que auia cinco mil años que no se abria: puerta del cielo, porque por sus merecimientos entraron alla los hombres: puerta del cielo, porque rogaua con el, y le tenia abierta de par en par, *Si quis sitit ueniat ad me & bibat*: de muchas puertas del cielo haze mencion la Escritura, vna de gracia, y otra de justicia; por la de justicia entran los que le ganan y le merecen de justicia, *Aperite mihi portas iustitiæ*: por la de gracia entran los niños bautizados, que por sus obras no le pueden merecer; vna de justos, otra de pecadores arrepẽtidos. Dauid allego a la de los justos, mas bolaiose hazia atras, *Hæc porta Domini iusti intrabunt per eam*: por aqui entran solo los justos que conseruaron la inocẽcia baptismal: y si por el pecado original no se deuen llamar justos, sola la Virgen entra por aquesta puerta: mas ora sean pequeños, ora grandes, ora justos, ora pecadores, por Christo han de entrar alla, que es la puerta que ha desseado tanto, que todos entren por ella, pues de essa puerta tan franca y tan misericordiosa, dize aora el Euangelio, *Clausa est Ianua*, ya esta cerrada essa puerta.

La virgen santissima tambien se llama puerta del cielo, *Felix cœli porta*: porque como Christo es abogado, la Virgen es abogada: Christo intercede con el Padre, la Virgen con su Hijo: qualquiera merced y gracia que hiziere el Padre, ha de passar por las manos del Hijo: y qualquiera merced y gracia que hiziere el Hijo, ha de passar por las manos de la madre: y muchas cosas cõcede por su Madre, que quiça sin su intercession no concediera, como dexamos ya dicho: pues de essa puerta tan piadosa para el mundo, adonde nadie llego que no hallasse socorro, dize el Euangelista, *Clausa est Ianua*: En la Parabola de las bodas que hizo Dios a su Hijo, dize el Texto, que entro el Rey a ver las mesas, y que hallo entre los combidados, vn hombre vestido indecentemente, y que mando le atassen de pies y manos, y le echasen en las tinieblas exteriores. Ofrecense dos pensamientos a nuestro proposito, anbos, vno de parte de los combidados, que entre tantos no huuiesse vno, o muchos q̃ pidiessen perdon para este desuenturado, que en bodas de hijo que auia de negar vn Rey: pero nadie abrio la boca, porq̃ aquellas bodas han de solenizarse en el juyzio, y entonces para medianeros y abogados, *Clausa est Ianua*. Otro de parte del mismo preso, que le mande el Rey echar en tinieblas exteriores, y que calle, *At ille ob mutuit*, que no importunea a los presentes, y al Rey. Señores tened piedad, &c. Si le mãdara ahogar con mucha priessa, y los verdugos no le dexaran hablar, no me marauillara de que quedara tan mudo: pero que le aten muy de espacio, y que no diga vna palabra en su causa: mas lo cierto es, que no la dize, por q̃ *Clausa est Ianua*: quando se tornara abrir? no se abrira mientras que Dios fuere Dios; el cielo estuuo cerrado al pie de cinco mil años, mas abriose; pero en tornando se a cerrar, nunca se abrira jamas. Quando huyendo del toro va vno a guarecerse a vna puerta, que triste cosa es hallarla cerrada; pero mas triste cosa es, que vaya el demonio, o muchos demonios, en los alcances destas donzellas, y que la puerta que las auia de guarecer este cerrada, entonces diran de veras, *Persequimini, & comprehendite eum, quia non est qui eripiat*. Aora consideramos tres barrios en lo criado, vno el cielo, otro el infierno, otro el mundo: abrasado el mundo con el fuego q̃ embiara Dios, quedan los dos; pues cerrada la puerta del cielo, quiẽ podra amparar al pecador.

Clausa est Ianua: cerrose la puerta a la misericordia de Dios, cerrose a la esperança, cerrose al arrepentimiento, cerrose al reparo. Este es el pensamiento mas triste que puede caer en vn coraçon: que aya viuido vn alma en la Iglesia rezando, ayunando, dando limosnas, confessando a Christo Señor nuestro por Dios suyo, y Señor suyo, preciandose de Christiano: y al cabo de tantos seruicios, quando esperaua conseguir el galardon, le den con la puerta en los ojos, que coraçon ha de esperar golpe tan fiero, que espere ser fauorecido de los Angeles, amparado de los santos, premiado del Esposo, y que oya aquella temerosa voz. No te conozco; vna nueua triste oyda de repente jarreta al hombre mas animoso, y le derriba. Oyr el Rey Saul a Samuel, *Cras eris mecum*, cayò tan mortal, que no podia leuantarse. Baltasar, de ver vnos dedos

qué le notificauan su desuentura: pues que sera ver hundido vn hombre todo su bien, y la esperãça del cobrarle, sin q̃ quede lugar al escarmiento, al arrepentimiẽto, ni al perdon, *Venit Dominus de longinquo.* dize Esayas, tratando deste rigor, Dios no solamẽte está presente sin hazer jamas ausencia, mas aun precia se de que siẽpre su prouidencia esta vezina, *Prope est Dominus omnibus inuocãtibus eum*, dize David; y en otra parte, *Firmabo super te oculos meos*, dize David: mas entonces, *Veniet de longinquo*, por que os tratará como sino os huuiera visto jamas: esso dize; *Nescio uos.* Entõces seran los gemidos, y los despechos, *Maledicta dies in qua natus sum, & nox in qua peperit me mater mea, maledictus homo qui annũtiauit patri meo dicens natus est tibi puer masculus*; Maldito sea el dia en que naci, y la noche en que me engendro mi madre; maldito sea el hombre que llevo las nueuas a mi padre, de que le auia nacido vn hijo varon: o quien no tuuiera ser, o ya que le tuuiera, fuera de bruto animal, para que con sus postreros dias se acabaran sus bienes, y sus males: o mũdo, o passatiempos, o plazeres, que dexos tan amargos, y tan tristes son los vuestros: oydo auia yo dezir: *Nouissima illius amara*: aora lo experimẽto a costa mia: o cielo, o gloria, o bienauenturança, oxala Dios nunca os huuiera criado, que no criando tanto bien para los vnos, no hiziera tanto mal como este mio; o Dios terrible, inexorable, cruel, vos os llamays Esposo, y venis a bodas; digo os yo Leon fiero, sañudo, que si quiera por auer tenido nombre de esposa, no me auiades de tratar con tal crueldad: si estan grande la saña, y corage que teneys conmigo, acabadme, y aniquiladme del todo, como si nunca huuiera sido: o muerte dõde estas, no vinieras por el alma, como veniste por el cuerpo, *Desiderabunt mori, & fugiet mors ab illis*; o Virgen, a quien yo tuue por señora y abogada, y aquien rezaua rosarios cada dia, esperãdo me auias de fauorecer en trance tan triste, y tan amargo, y te veo tan sin pena de la mia, que la das por justa y buena: santos crueles, que vna gota de azeyte, no halle vn hombre en vosotros: demonios del infierno, oxala yo huuiera sido vno de vosotros, para que teniendo por mayor la causa de mi tormento, quedará mas conuencido de mi pena: o eternidad de siglos, rebuelta en perdurable quebranto, o fin sin fin, o locura de los que no consideran su peligro, &c.

Vigilate itaque quia nescitis diem, neque horam.

Isaiæ. 13.

Psal. 44.

Psal 31.

Hiere. 20.

LO

LO primero, el velar, dize, cuydado y solicitud. El criado solicito quando va a tratar vn negocio graue, atiende a lo que le embiaron; *Super custodiam meam stabo, & figam gradum super munitionem meam, & considerabo quid dicatur mihi, & quid respondebo ad arguentem me*, dize Abacuc; No solamente velare sobre el omenaje que me han encomendado, y me hare mil ojos, mirando lo que he de hazer, sino pensando en lo que he de dezir, y responder al que me arguyere. Todo su negocio del demonio es, que durmamos, y no velemos; a la donzella hermosa le persuade, que no viene bien hermosura y muerte, galas y mortaja, olores y gusanos, veynte años y sepultura: va la pintando vnos lexos, como los de las pinturas, que pareciendo muy lexos, estan muy cerca. Pues a esso dize el Profeta: *Considerabo quid dicatur mihi*, siendo nuestra vida nauegacion, y el mar tan lleno de cosarios, y baxios, menester es velar: teniendo nuestra vida guerra, y tan poderosos los enemigos, necessario es velar. A los ojos llamo Galeno, miembros diuinos: y pudo tener muchas razones, porque en fin son las prendas mejores de la vida, de la sabiduria, y del contento de la vida. Los Egipcios pintauã vn hombre mirando al Sol: y la muerte, en vnos ojos cerrados: porque como el coraçon es el q̃ primero viue, los ojos son los que primero mueren; de la sabiduria, porque los sentidos, son las oficinas del entendimiento; mas los ojos, con mucha mayor ventaja, porque descubren mas cosas, pero esso dixo Aristoteles, amauamos mas los ojos, que a los otros sentidos. Anaxagoras, de quien dixo Xenofonte, que por salir de vna duda, salio de si, ossaua dezir, que no auia nacido, sino para ver la hermosura del Sol, del mayor conteneo, Tobias lo dixo. *Quale gaudium erit mihi, qui lumen cœli non uideo*, que gozo puedo yo tener, no viẽdo la luz del Sol, mas sobre todo se pueden llamar diuinos nuestros ojos, porque en lo que es ganar el cielo, pueden velar.

Aristo. 1. Metha. lect. 2.

San Pedro Chrisologo, tratãdo de los prouechos del velar, dize, que el q̃ vela mas, viue mas, por q̃ lo que se duerme, no se viue, pues es el sueño vna imagẽ de la muerte. Y si me dezis que viue menos, por que se muere mas presto, no rompera tan presto la naturaleza solicita de nuestra salud, el velo de las tinieblas, si fuera tã saludable el dormir, no hiriera el Sol tan presto con sus rayos los ojos de los mortales, sino fuera tá prouechoso el velar, fuera de que las ganacias particulares son sin cuẽto, que Rey ay que duerma mucho, que tenga su Reyno en paz.

Chrisogo. serm. 24.

El

Universidad de Deusto
Biblioteca

El velar vna noche el Rey Assuero, fue ocasion que no muriesse el linage de Israel: el Capitan repara velando, los daños que pueden hazer los enemigos; el Piloto, los peligros de los baxios, y cossarios, el pastor, los daños que hazen los lobos en las ouejas, *Fugiebat somnus ab oculis meis*, dize Iacob. Por velar el penitente, alcança de Dios mercedes, *Anticipauerunt uigilias oculi mei*, por no velar la Esposa, se retiro el Esposo, y hizo del enojado, y fue menester que saliesse a buscarle por la ciudad.

Lo segundo, *Vigilate*, esta es la suma de quanto nos conuiene saber, vnos estudian Logica, otros Retorica, otros Geometria, otros Arismetica, otros Astrologia, otros derechos, y gastando en esso las vidas, llegan necios a la muerte. Los que nauegan, principalmente ponen los ojos en el puerto donde han de desembarcar. El puerto dela vida, es nuestra muerte, y por ella hemos de gouernar nuestro viaje, y en ella hemos de poner los ojos desde el principio, que la verdadera Logica es saber, que si soys hombre, soys mortal; y la verdadera Retorica, que no la ay contra la muerte, y la verdadera Geometria, medir en la tierra siete pies, y pensar que aquella ha de ser nuestra casa, y la verdadera Arismetica, contar los años que tiene, y considerar, que han muerto muchos de menos edad, la verdadera Astrologia, saber la priessa que se dan los mouimientos del cielo, en hilar la estãbre de nuestra vida, la verdadera Teologia, acordarnos que somos tierra, y que nos hauemos de boluer tierra. Esta es la escuela que nos sacarà maestros, por esso embio Dios a Ieremias, a la casa del barro, donde se aprende mejor estas verdades.

Lo tercero, ha de cuydar el hõbre, no se le passe la oportunidad del tiempo, ni la sazon, todas las cosas, dize el Sabio, tienen su tiempo, tiempo de sembrar, y tiempo de coger: tiempo de tomar las armas, y pelear, y tiempo de arrimallas. Esta vida es tiempo de sembrar, y tiempo de pelear con los enemigos, conuiene no se nos passe la ocasion, *Videte fratres quomodo caute ambuletis redimentes tempus, &c. quoniam dies mali sunt.*

Lo quarto, ha de tener el hombre recelo y recato, y puede le sacar grande de las vezes que ha perdido a Dios, que fuera de tal, si estando en desgracia suya, me hubiera quitado la vida. Del peligro, y del trabajo que le costo el hallar el Esposo, quando de pereza, o de melindre, no se leuanto dela cama para abrile, saco la Esposa escarmiento. *Inueni quem diligit anima mea, tenui nec dimittam donec introducam eum in domum matris meæ, & in cubiculum genitricis*

tricis meæ; no me vere jamas en otro peligro y turbacion, no le dexare de la mano, hasta que me vea en la casa de mi madre: y en el aposento de los desposados; si me hazen pedaços, no le soltare hasta que me vea con el en la celestial Ierusalem, a quien llama su madre, y hasta que goze de aquellas bodas celestiales, que son las que del todo asseguran. Quãdo Iacob boluio de Mesopotamia, supo que su hermano Esau le salia a recebir; y pondera el Texto, que temio, *Timuit ualde, & perterritus diuisit populum qui secum erat*: diuidio su gente y su ganado en tres partes, porque no se perdiessen todas. Queriendo Dios esforçar su temor, y su flaqueza, puso le a la mira vn esquadron de Angeles como soldados en orden de guerra, y reconociẽdo el santo Patriarca el fauor diuino, *Appellauit nomen loci illius Mahanaim id est castra Dei*; y saliendo vno de los soldados, lucho cõ Iacob la noche toda. Vnos dizẽ, que era el Angel de Esau, y que saco tanta confiança Iacob, que dixo: Aora me doy por seguro, aunque venga mi hermano acõpañado de todo el infierno, no temere, pues dexame? esso no, *Nisi benedixeris mihi*, no ay dexar a Dios hasta que nos eche la bendicion: no ay burlas con assegurarnos, hasta que oygamos de su boca, *Venite benedicti Patris mei*: echole pues el Angel la bendicion: y siẽdo como promessa de la que esperaua del cielo, quedo assegurado Iacob hasta entonces, siempre se ha de viuir con recato, cõ rezelo, y con temor. San Ambrosio exortando a sus oyentes a penitencia, dize: Vna cosa os querria persuadir, que junteys los temores de todos vuestros pechos, generalmente, porque solo el temor que puede caber en el pecho de cada vno, aunque mas lleno este de temor, no puede henchir la causa que ay de temer; muy de niños es, temer donde no ay que temer, y no temer donde ay razõ de temer: por esso dixo san Augustin de los inocentes, que no auian aprendido a temer, porque quando la madre dezia, que no tenia hijo, daua vozes del desuã, llamando el inocente a su madre: y la razon es, no auerlos esearmẽtado los males propios, ni los agenos. En los viejos es al reues: viendo vn diciplinante llora el niño, riese el viejo: porque las experiencias de los niños, le auisan que no ay que temer.

Gen. 32.

Augustí. serm. de ignocent.

Lo vltimo, *Vigilate*: supone que es vn sueño nuestra vida, pensamiento repetido muchas vezes, y fundado en muchos lugares dela Escritura. Nabucodonosor soño vn sueño, que le dexo assombradissimo. A Rey tan soberuio le assombre vn sueño. Assi es todo lo que passa en esta vida: pues si

Ambr. a. de pœnit.

Cant.

vinien

Universidad de Deusto
Biblioteca

viniendo Dios como ladron, y la muerte como loba os coge dormido, que sera de vos. Amos dize, que vio vn varon con vna vara larga, y con vn gancho para alcançar mançanas: los Setenta trasladan, con vna red para caçar paxaros: que has visto Señor, vna red, pues: *Finis uniuersæ terræ.* 1. que el fin ha de ser como lazo, y como red; y en el capitulo. 4. profetizando el cautiuerio de Babilonia, haze vna inuectiua contra las mugeres, llamandolas bocas gordas, apacentadas en el monte de Samaria: juro el Señor por su Sanctidad, que auia de venir dia, en que los soldados las leuantassen en las puntas de las lanças: otra letra dize: Iuro de pescaros con vnos anqueloz, como a peces; que es lo que dize el Ecclesiastico, *Sicut pisces capiuntur hamo, &c.* Amos. 3.

PARABOLA. XXV.
Delos talentos que dio el Señor a sus criados, para que negociassen con ellos.
Matthæi. 25.

ACabô el Apostol San Mateo la Parabola passada, diziendo; *Vigilate itaque quia nescitis diem, neque horam*: y dize luego, *Sicut enim homo peregre proficiens*: donde torna otra vez a comparar esta viuienda Christiana, a vn Señor que repartio diuersos talentos a sus criados, como antes le auia comparado a diez virgines: por esso notó Origenes, que antes desta Parabola, era fuerça entenderse alguna cosa.

Dudan los Cometadores, si esta Parabola, y la que pone san Lucas en el capitulo. 19. De las minas, es toda vna: y aunque ay muchas cosas diuersas, porque sin la razó del tiempo en que parece andan los dos Euangelistas diferentes. San Lucas dize a diez seruos, san Marco a tres: san Lucas a cada seruo su mina, san Matheo a vno cinco talentos, a otro dos, a otro vno: san Lucas, que vn seruo gano diez minas, san Mateo cinco talentos: san Lucas, que el seruo perezoso auia embuelto la mina en vn sudario, san Mateo que auia escondido el talento en la tierra. San Chrisostomo, mouido desta diuersidad dixo, que era diuersas Parabolas. San Gerenimo, y san Abrosio, que era vna, porque aunque parezca ay variedad en las palabras, en las circústancias del tiempo, y del lugar, no ha de auer contradicion, y el sentido principal a de venir a ser vno. Y S. Mateo refirio mas distintamẽte la Parabola, como el q̃ se auia hallado presẽte al predicalla: El intento, es lo que nos auisa san Pablo, *Ne inuacuum gratiã Dei recipiatis*: por que como en los bienes temporales, la vsura es tan graue culpa, que como dize Ciceron, la ygualaron en Roma, en vn tiempo con el homicidio. En los bienes espirituales, es para Dios tan gran seruicio, que le paga con copiosissimo galardon. Origines, S. Geronymo, S. Ambrosio, Eutimio, Beda, Teofilacto, Iustino martir, san Chrisostomo, Clemente Alexandrino, declaran esta Parabola de los varones Apostolicos, cuya ocupacion es ganar almas para Dios, q̃ por auer recebido mayores gracias, y mercedes, han de hazer mayor fruto, segun lo que dize san Pablo, *Gratia eius in me uacua non fuit, sed abundantius illis omnibus laborani*: y tengo este por mas sano parecer, que el de san Atanasio, y Teofilo Anthiocheno, que la declarã todos los Christianos generalmente, pareciendoles que todos tienen algun talento de q̃ dar cuenta con que puedan aprouechar y seruir.

Viene bien esta Parabola, tras la passada: porque como alli los Christianos, al parecer mas perfetos, los Religiosos encerrados, quedan condenados, no por falta de obras, sino de azeyte, que es la intencion: assi aqui los varones Apostolicos, quando no estendieren las manos a las cul-

pas de los perdidos, quando en sus obras tuuieren buena intencion, solo por esconder en la tierra el talento, y la luz debaxo del celemin, les diran el dia de la cuẽta, *Inutilem seruum eijcite in tenebras exteriores.*

San Pablo escriuiendo a los de Efeso, parece que comenta este Euangelio estauan los de aquella ciudad en alguna discordia, porque los que tenian dones diuinos de milagros, de dotrina, de lenguas, se desuiauan de la compañia de los demas, dando presuncion de menosprecio: escriueles el Apostol, persuadiẽdoles la paz, *Obsecrote uos ut soliciti sitis seruare unitatem in uinculo pacis, unum corpus unus spiritus unum baptisma unus Deus, & pater omnium in omnibus.* La razon que os obliga a tener paz, es que soys vn cuerpo, y este cuerpo viue por vn espiritu, y este espiritu cree por vna Fe, y es por vn bautismo, y viene por vn señor, de suerte, que aunque vnos gozeys mas talentos que los otros, vn espiritu os gouierna: y como el alma por los ojos vee, por los oydos oye, por la boca habla: assi: *Vnicuique data est gratia secundum mensuram donationis Christi, &c.* ad Eph. 4. ad Eph. 4.

Sicut homo peregre proficiens.

TOdos conuienen, en q̃ este hombre es Christo Señor nuestro,

Universidad de Deusto
Biblioteca

nuestro, que despues que templo los rigores de la naturaleza diuina, con la blandura de la humana, se llama hombre, y dize, que se partio muy lexos, ora sea por la encarnacion, como declaran san Iuan Chrisostomo, y Teofilato, que el hazerse hombre estaua lexos de Dios, ora sea por la Ascẽsion, como le parece a Origenes, a san Geronymo, y a Beda, y al autor de lo imperfeto; por que el cielo esta lexos de la tierra: hora sea, porque el pedir cuenta de los talentos, auia de ser tan tarde, como si se huuiera partido muy lexos, porque dissimula Dios, y haze del que no vee, que suele ser parte para que el hombre se descuyde, *Ego tacens, & quasi non videns & oblita est mei*: dize Esayas; Isaiæ.37. Callo, y hago del que no veo: pero quien calla, piedras apaña: como los pescadores, que en estando preso el pece, le dan cordel, para que poco a poco vaya perdiendo los brios: como a la ballena enclauada con el harpon, le dan soga para que se vaya desangrando: assi Dios, en cuya red estan todos los pezes de aqueste mar, dan los soga para que gasta dos los azeros de la mocedad, y los brios de la juuentud, bueluan en si. Desta cõparacion vsa Ezechiel, tratando del rey de Egypto, a quien llama leon de la tierra, Ezec. 32. y dragon de la mar, *Leoni gentium assimilatus es tu Draco iste quem formasti ad illudendum ei*, por quiẽ entiẽde la ballena: y como el pescador tira de la soga quãdo le parece: assi Dios: por esso nadie se ha de descuydar.

Lo segundo, *Peregre proficiens*: porque dexa al hombre en tan ancha libertad, como si estuuiera infinitas leguas del: y aunque muchos la emplean bien, otros ay que la emplean mal, *Ecce prædico uobis libertatem ad gladium ad pestem, & ad famen*; y aunque lo dixo el Profeta Ieremias a otro proposito, no viene a este menos bien, pues ay libertades, que no siruen sino de hãbre, de peste, y de cuchillo. Escapase de la jaula el giguerillo, no cabe de contento de verse libre, volando de rama en rama; passa el Alcotan, y lleuasele en las vñas. Puede el hijo comer en casa de su padre con seguridad y bendicion, antojasele el ver mundo, y escapa como si saliera de la carcel: a la primera jornada encuentra con vn rufian, que de vna estocada le quita la vida. Iacob tenia dos esclauas como lo refiere el Genesis, no las quiso dar libertad, aũque las dio maridos, y las puso casa, pareciẽdole que sin ella viuirian mas seguras. Este es el bien de las Religiones, y muchos hombres discretos se entrã frayles, por no gozar de su libertad. Vlises se hizo amarrar al mastil de su nauio, por que los cãtos de las Sirenas no le rodassen

bassen el entendimiẽto y voluntad, *Ve eis quoniam recesserunt a me*, dize Dios por Oseas, ay de aquellos que se apartaron de mi, por viuir a sus anchuras, y a su plazer, Ay muchos, que en la libertad, imaginan parayso, y despues hallan infiernos, *Ecce ego cibabo populum istum absinthio, & potum dabo eis aquam felis qui abierunt post pruuitatem cordis sui, & mille turpibus uoluptatibus se tradentes recesserunta me*: dize Ieremyas. Salieronse de mi casa, desseosos de beber de fuentes calaras, y de gozar de jardines amenos y deleytosos, pareciendoles, que hallarian fuera della mil plazeres y passatiempos humanos. Lo que hallaro fue, adelfa, hiel y amargura, y el niño que se aparta de los braços de su madre, que ha de hallar, sino desastres y desuenturas.

Ose. 7. Ier. 9 Ier. 9.

Lo tercero. *Peregre proficiẽs*, porque sin el hombre, se tiene Christo Señor nuestro por caminante y peregrino, y como dixo en otra ocasion, se tenia por solo, *Ipsum solum manet*: assi aora dize, se tiene por peregrino, para que sin el os tengays por peregrino. San Pablo refiriendo a los Hebreos grandes hazañas, q̃ los Patriarchas y Profetas, acabaron por la Fé del Messias que esperauan, cuenta por vna de las mayores, el auerse tenido siempre en la tierra por huespedes y peregrinos, y gozando de ochocientos y de nouecientos años de vida, passauan en vnas choças cõ esperança de otra vida, y auia hombre que no era señor sino de vna cueua en que enterrarse: esso quiere dezir el nombre de Hebreos. Id *est transeuntes*, en el candelero de oro que estaua delante del Sanctasanctorum, mandaua Dios huuiesse vnas bolas redondas, eran estampa de los justos de la Iglesia, redondos como vna esphera. *Instar mundi*, dixo el Poeta, lo vno por el poluo que se recoge de ordinario a los rincones, y en las figuras esphericas no halla conueniente lugar, lo otro, porque la esphera toca la tierra en vn punto, como el justo. *Iudicium Domini cum habitatoribus terræ*, dize Oseas *Væ, uæ, uæ, habitantibus in terra*, dize el Apocalipsi: Ay de los auenzindados en la tierra, q̃ contra essos es el juyzio, a los locos que quisieron hazer torre perdurable, para eternizar su nombre, castigo Dios con la confusion de las lenguas, y los hizo peregrinos, enseñandolos lo que les estaua bien. El dinero de Iudas, que fue precio de nuestro rescate, quiso se echasse en vn cãpo, que firmesse de sepultura a los peregrinos. Esayas profetizando el edificio soberano de la Iglesia, dize, que los peregrinos edificarian sus muros. Y

Ose. 4. Apoc. 8. Isai. 60.

Iob, que la escuridad y la sombra de la muerte, que habitan los condenados, diuide vn arroyo de los peregrinos, *Lapidem caliginis & umbra mortis diuidit torrens a populo peregrinante*: que por ser lugar que tiene tãtas declaraciones, como interpretespodemos passar conesta, fuera de q es cosa, cierta que entre los condenados, y los del purgatorio ay vna gran diuision: y Abrahã respondio al rico auariento, que entre el seno donde el viuia, y el infierno donde el rico estaua, auia vna grande Caos.

Iob. 24.

Vocauit seruos suos, & tradidit illis bona sua.

Amb. luc. 19. Hiero. & Beda in Comm̃t.

POR sus bienes entiende lo mismo, que despues por los talentos, y por los talentos entiende san Ambrosio a la razon. El glorioso S. Geronomio, y Beda, a los sentidos: pero estas dos exposiciones destruye lo q̃ se sigue, *Vnicuique secundum propriam virtutem*: porque ni la razon natural, ni los sentidos no se dã, segun la propria virtud de cada vno, pues nadie tiene virtud ni capacidad antes q̃ naturaleza, ni naturaleza antes q̃ propria virtud y capacidad. Iustino en el Dialogo contra Trifon, Origines, S. Hilario, san Chrisostomo, Teofilato, entiende por estos bienes el Euangelio, y la palabra de Dios, que se confia a los Dotores para q̃ la prediquen al pueblo. El autor del imperfeto, entiende los oficios y dignidades Eclesiasticas, de Obispo, Dotor, Predicador, Prior, Cura, Sacerdote. San. Atanasio todas las gracias gratis datas, de que san Pablo hazesuma a los Corintios, *Alij datur sermo sapientiæ*, &c. Vna moderna prueua, que hablando rigurosamente a estas solas gracias, conuiene el nombre de talento, porque de cinco linages de bienes que gozamos, fuera del ser, y de la naturaleza, que es como el fundamento de todos: el primero los del cuerpo, salud, disposicion, fuerças, hermosura, condicion: el segundo los bienes exteriores, riqueza, honra, oficios, dignidades, amigos: el tercero, los bienes del alma, discrecion, prudencia, ciencia, virtud: el quatro, la gracia justificante, que los Teologos llaman infusa: el quinto, las gracias gratis datas. Los tres primeros, no se llaman propriamente bienes de Christo Señor nuestro, segun lo que dixo Pilatos, *Regnum meum non est de hoc mundo*: el quarto, que es la la gracia justificante, mas es para el prouecho proprio, que, para el agena: de donde se sigue, que solas las gracias gratis datas, son los talentos que hemos de multiplicar

Ori. tra. in Math. 25.

plicar, aprouechando a nuestros hermanos. Pareceme demasiada Metafisica, en materia moral; mejor es, que tomando de cada vno destos Dotores su pedaço, entendamos por estos talentos, todos los bienes recebidos de la mano de Dios, ora del alma, ora del cuerpo, fuera de la naturaleza, que es el fundamento dellos: de suerte que los bienes del cuerpo, del alma, el Euangelio, la palabra de Dios, los oficios y dignidades Eclesiasticas, la gracia *Gratum faciente*, las gracias gtatis datas, todos son talentos: y como en los mas destos bienes, principalmente en los espirituales, tienen los varones Apostolicos comunmente mayor recibo, sera mayor su obligacion, y mas estrecho su arancel.

Vocauit seruos suos. A todos llama Christo Señor nuestro, como a seruos para la salud y para la gracia. *Venite ad me omnes qui laboratis, si quis sitit veniat ad me*: mas para el ministerio de Obispo, de Pastor, de Dotor, de Predicador, de Sacerdote, a pocos: el daño es, que ellos toman esse cuydado sin ser llamados: y hasta los hereges notaron que el varon Apostolico, no se ha de entremeter en estos oficios, sin que le llamẽ; y aunque de enemigos se puede recebir el buen consejo, porque aunque Dios da la potestad de Obispo de Pastor, de Predicador, al que se entremete sin llamarle: mas a los que llama y pone de su mano, de mas de la potestad, les suele dar gracia, espiritu, y caudal, para hazer grande fruto, de suerte que puedan dezir con el Apostol: *Per quem accepimus gratiam & Apostolatum*: y en otra parte: *Idoneos nos fecit noui testamenti ministros*, como ya dexamos dicho.

Et tradidit illis bona sua.

DOs cosas se consideran aqui, vna la liberalidad, que no touo bien de que no nos diesse parte, si fue padre, si pastor, si Dotor, si luz, si sacerdote, no comio bocado de que no nos diesse el medio. En el Hebreo el principal nõbre de Dios, es el dador, de donde aprendieron los desgarrados del mundo a jurar, viue el dador, y el mismo nombre de Dios, hecho dos silabas, dize Dios, porque quãto gozamos en la tierra y en el cielo, el lo da. Dos pinturas hizieron los Egipcios desta verdad, la vna fue vn cetro, vn mundo debaxo, vnas manos estendidas, en señal de q̃ quanto el mundo gozana, salia de aquellas manos diuinas: otra, vna imagen de Dios, con vn cornucopie en la mano, que los antiguos tenian por la abundancia de los bienes. *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorũ non eges:*

Universidad de Deusto
Biblioteca

la Parafrasis Caldea, *Bonum meũ non nisi a te.* En esto echo de ver, que eres mi Dios, en que no ay otra mina de bien, no ay otro mar, ni otra fuente de donde se derive el bien, sino de ti.

La segũda el señorio, la Esposa cõbida al Esposo con su hueruo, *Veniat in hortum suum dilectus meus:* repara Filõ, lo como llamays vuestro, siendo el Esposo Señor de todas las cosas, *Dñs universarum tu es*: y responde, que el se queda cõ el señorio, y a nosotros nos da el vsufruto: de donde se sigue, la poca gloria que puede sacar el Rey de su corona, el Põtifice de su tiara, el Emperador de su cetro, pues que no es suyo. Y el nombre de hieruo alude a esso, *Vocauit seruos suos*: no tiene el hieruo cosa, cuyo dominio no sea de su Señor. S. Iuan Chrisostomo en vna Homilia que haze al pueblo de Antiochia dize que se tenia mucho todas las vezes que en los testamentos oyia dezir, por quanto yo tengo, porque lo que te puede Dios quitar en vn momento, no es razon lo llames tuyo. Lo mismo dize Horacio en sus Epistolas. Epiteto Principe de los Estoycos, hize ley, como refiere Plutarco, que nadie dixesse: Perdilo; porque lo que no es mio, no puedo yo dezir, que lo perdi; y si quereys ver si teneys los bienes por de Dios, o por vuestros, mira si sentis el perderlos, que si los teney por de Dios, cierto es que si os los quitare, verneys a dezir con Iob, *Dñs dedit, Dominus abstulit.*

Cant. 6.

Chryf. hom. 2. ad pop. Antioch.

Vni dedit quinque talenta alij vero vnum.

ESte dar mas y menos talentos a los criados, fue dezirnos, que vnos deuen mas, otros deuen menos; a vno da cinco a otro dos, a otro vno: y quiso la prouidencia diuina, humanesse en la Iglesia esta variedad, por dos razones, la primera por su hermosura, q̃ como en el cielo Empireo causa grande hermosura el ser cada vno de los Angeles de su especie, y el ser cada vno de los santos tã solo en el grado de su gloria, que pudo cantar la Iglesia, *Non est inuentus similis illi*: y el ser los grados de la gloria tantos y tan varios, que dixo Christo Señor nuestro: *In domo patris mei mansiones multæ sunt*: y como la muchedumbre y variedad de las estrellas causa tanta belleza en el cielo material. *Sicut stella differt a stella*: y como entre los hombres causa grande admiracion la diuersidad de los rostros, tan differente el vno del otro de condiciones y talles: y como haze sabrosa la musica la variedad de las vozes, que si fueran todos triples contrabaxos o tenores, no fuera tan aplazible, ni suaue: y como hermoseo Dios este mundo, componiendole de cosas contrarias, dize san Agustin, como si fuera vn soneto: assi en la Iglesia causa grande hermosura la variedad de los estados, de los officios y gracias: representada en la vestidura polimica que hizo Iacob a Ioseph de diferentes colores, y en las cortinas del tabernaculo, q̃ eran de varias colores, y es lo que dixo Dauid, *Circundata varietate.*

Aug. de ciu. li. 11.

Psal. 44.

Lo segũdo, repartio de si y gualmente sus bienes, y no lo dio todo a todos, por humillarlos a todos, esse fue el fin porque dispuso las cosas del mundo mayor, como noto san Agustin nuestro Padre, de manera, que ninguna Prouincia pudiesse alabarse que lo goza todo: porque no teniendo necesidad de las demas pudiera ensoberuecerse, y mirarlas con desprecio, *Fertilis fuit Moab ab adolescentia sua, & requieuit in fecibus suis*: gozo desde su mocedad Moab de tanta prosperidad, que nunca se leuanto de las hezes de sus culpas, y Egypto fue siempre Reyno soberuio, porque le sobraua todo, y no tenia necessidad, ni aun de las aguas del cielo, porque con el Nilo regaua todas sus tierras: pues para que todos los Reynos y las Prouincias se hamillen, repartan los bienes entre si desigualmente, aya en España lanas, en Flandes lienços, en Vizcaya hierro, en las Orientales especias, en las Occidentales Oro, para que cada vna reconozca en algo por superior a la otra. Lo mismo passa en el mundo menor del hõbre, vno sera casto con poco trabajo, pero no humilde: otro trabajo, pero no casto: vno templado, pero no liberal: otro liberal, pero no templado: bien se lo pudiera dar Dios todo, mas repartio desigualmente sus bienes entre todos, para humillarlos a todos, *In humilitate superiores sibi inuicem arbitrantes non quæ sua sunt singuli considerantes, sed quæ aliorum*, dise san Pablo: para que poniendo cada vno los ojos, no en lo què le sobra, sino en lo que le falta, reconozca a su hermano en algo por superior. Considerando tan Pablo las grãdezas de san Pedro, y que con sola su sombra sanaua los enfermos dixo: *Non sum dignus vocari Apostolus*: y considerando san Pedro la sabiduria de san Pablo, dixo: *Secundum sibi datam sapientiam*: vno reconocio en el otro el poder, otro la sabiduria.

Hier. 48.

Paul. ad Philip. 2.

De aqui nace el ayudarse y fauorecerse los vnos a los otros, que no ay nauaja tan aguda, que de quando en quando no aya menester amolarse de los animales de Ezechiel, y que llenauan el carro de la gloria de Dios: dize

Ezech. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el Profeta, que las alas de los vnos, yuan pegadas con las alas de los otros, *tunctæ pene eorum erant alterius ad alterum*: los animales son los estados, las alas las virtudes que se han de ayudar vnas a otras, para que se vea que gouierna el carro Dios. Ioab, y Auisay, Capitanes, y hermanos, salieron cõtra dos exercitos de Asirios y Amonitas, conuenidos en que cada vno acudiesse a
2. Reg. 6. fauorecer el otro viendole en necessidad, *Si prævaluerint aduersum te auxiliabor tibi, si aduersum me auxiliabis mihi*: assi salieron ambos a dos vencedores: no a-ura guerra de que no salgamos vitoriosos, si nos ayudamos como estos hermanos.

Vnicuique secundum propriam virtutem

SAn Geronimo, y Beda entiẽden por esta virtud, la disposicio de cada vno, que segun cada vno se dispone, assi recibe la merced, y respeto de la gracia justificante, es conueniente sentido: mas como no es general, viene mejor que la virtud sea la naturaleza de cada vno, que aunque se recibe de Dios, al cabo es la cosa que mas es nuestra: sabemos que el alma de su cosecha no tiene mayor ni menor capacidad, si no que es ygual generalmente; y que la desigualdad, el ser mas, o el ser menos, le viene de la vnion del cuerpo, y no antes, ni despues: no antes, porque si ya tuuiera termino, no se pudiera de nueuo vnir; no despues, porque no adquiere perfecion sucesiuamente como el cuerpo: de suerte, que sola la disposicion de cuerpo, es causa que aya mayor, o menor perfecion, y capacidad en el alma: por que la disposicion del cuerpo, que es el don primero que con el ser nos da Dios, dale su Magestad como quiere, y a la medida de esta disposicion, da la capacidad del alma, y a esse passo va la sanidad, la hermosura, y los demas bienes naturales; que nunca Dios da menos de lo que en el cuerpo cabe, que si diesse menos, se mostraria auaro; y si diesse mas, pareceria prodigo. Cayetano dize, que es muy ciego el que no declara D. Tho- assi a santo Tomas: y siguelos el pa- Toslado. Esta capacidad sacan Christo Señor nuestro aqui, y virtud, y dize, que reparte sus talentos, *Secundum propriam virtutem*: porque el camino Real de Dios para repartir los dones de la gracia, comunmente es tener atencion a la naturaleza. Moyses era prudentissimo, y mansissimo, pues sea Gouernador de mi pueblo. Dauid era misericordioso y doliente, pues sea Rey, que assentara muy bien la corona sobre entrañas piadosas y esforçadas. San Pablo era zeloso, pues sea Predicador

cador de las gentes. S. Martin era tan limosnero, que partia la capa con el pobre, pues dexe la guerra, y sea Obispo. La Magdalena tenia vn coraçon enamoradissimo, pues empleele en amar cosa de que no se pueda cãsar ni arrepentir: para dar la gracia justificante, mira a la preueniente y al contito con que cada vno se dispone. S. Pablo, como el q̃ gozaua del mismo espiritu, siguio este orden, tratando a cada vno segun su capacidad, a los
1. Corint. 3. Hebr. 5. 1. Pet. 2. de Corinto dize, que los da leche como a niños, y no manjar, *Tanquam parvulis in Christo lac potum vobis dedi non escam nondum enim poteratis, sed neque nunc quidem potestis*: donde dize S. Geronimo, *Pro accipientium uiribus*: segun la virtud de cada vno: como Medico, que mide la comida y la bebida, segũ el calor natural del conualeciente, y del enfermo. Y S. Pedro haziendo alusion a este pensamiento, dize; *Quasi modo geniti infantes lac concupiscite*: no os atreuays a comer pan cõ corteza siendo niños: y el arancel de los Predicadores es, que se acomoden con los oyentes: y el de los Obispos, que repartan los oficios de sus Iglesias, y de sus conuentos, segun la capacidad de cada vno: al que es hombre entero y desenterefado prouisor que tẽga pecho y valor para secutar justicia, sin que la codicia le ciegue: al graue y seuero, Dean, para que en su ausencia tengan mesura y respeto los capitulares, al honesto y virtuoso, Canonigo, que si el Prouisor desea dineros, y el Dean trae calça de obra, y el Canonico ronda, muy buena andara la Iglesia: los mismos passos ha de seguir el Prior en su Conuento, haziendo al religioso de mas mesura y mortificacion, su Prior maestro de los nouicios, para que con su esterilidad enfrenen la libertad de la gente moça y libre, al solicito y diligente, Procurador; al conocido por de virtud muy notoria y manifiesta, limosnero, para que las muchas ocasiones no le estraguẽ y le pierdan; al melancolico, corista, que cosido en vna silla dexara la melancolia; al afable, discreto, y cortezano, portero, y sacristan, que reciba con gusto y con cortesia las gentes, y de a cada vno lo que se le dene, al alegre, piadoso, y caritatiuo, enfermero; que si da al alegre el oficio que trae aneja mesura; y al mesurado, el oficio que trae aneja presteza, es confundir los empleos y ocupaciones. Tras desta verdad; hemos de confessar otra, que muchas vezes Dios habla por los Esaias balbucientes, y por los Ieremias muchachos, y por el asna de Balan, augmentandoles la capacidad y la virtud por esso purifico la lengua de Esaias, que

Universidad de Deusto
Biblioteca

como cortesano la tenia maluezada, y dio lengua discreta a Ieremias, y despertola del asna de Balaan, para que pudiesse dar vna seuera reprehension a su amo, y enhaziendo gouernadores a los setenta ancianos del pueblo, los repartio del espiritu de Moysses, que esse bien tiene el ponedor Dios en vn officio de su mano, que le corre obligacion de daros caudal para administralle, como dexamos ya dicho. *Idoneos nos fecit noui testamenti ministros*: contra vn mundo tan saluaje y campesino, era menester mas valor y mas caudal, que el de vn pobre pescador, sin letras, y sin ingenio: y assi nos desuasto Dios, y nos dispuso. A Moysses hizo Dios de Faraon, que contra la soberuia y libertad de vn Rey tan poderoso y tan tirano, era necessario vn Dios, y contra tantos Faraones como auia en el mundo, hizo muchos dioses, que para reduzir tantos Reynos, para echar al demonio de las aras en que la Gentilidad le adoraua, para destruyr tantos altares y templos, cada vno de los Apostoles y de los dicipulos, era necessario que fuesse vn Dios propicio.

El mundo reparte sus plaças diferentemente a medio talento de suficiencia y merecimiento, quinze de honra y de dignidad: de donde nacen dos grandes inconuenientes, vno el quedar los oficios desiertos. *Aspexit terram, & ecce uacua erat, uidi cœlos, & Hier. non erat lux in eis, montes, & ecce mouebuntur, & colles conturbati sunt, intuitus sum, & nō erat homo*: como el mundo es vna estampa del hombre, y en sus partes se representan conueniencemente los estados: si en el mundo ay cielos, mōtes, y valles, y tierras, que es lo mas baxo: en los hombres, vnos son cielos, otros montes, otros valles, otros tierras: y dize Ieremias, que los cielos estan sin luz, y los montes se banbolean, y los collados se turban, y las tierras estan vazias: son prouisiones del mundo, que haze cielos sin Sol, y sin Luna, y sin Estrellas: Prelados sin luz de sabiduria, haze montes, Monarcas, Gouernadores de Prouincias, y de Reynos, que se bamboleen como flacas cañahejas, haze collados prosperos, ricos, poderosos: a los que traen turbada la razō, y los sentidos, haze tierra, fundamento de firmeza, a los que estan vacios de todo bien, y en suma de los q̄ en el mundo tienen honra y dignidad, apenas se halla vn hombre, *Oculi mei ad fideles terræ*: dixo Dauid: Nunca se me fueron los ojos sino tras los fieles, que miranan mas al bien comun, que al particular, *Ambulans in uia immaculata hic mihi ministrabat*. El que procedia limpiamete, esse era mi tesorero y con-

tador, que el que muriendo de hambre ayer, sale con los dozientos mil ducados de hazienda oy: no le tuuiera en su casa vn dia Dauid. San Bernardo, y san Hier.li.2. epist.c.15. Geronimo, dixeron, que el estado del rico espiro con la venida Bern. de diligen. de Christo pobre; y que aunque ecce &c. en el Testamento viejo huuo hōbres muy poderosos y ricos, y muy amigos de Dios, no los lleua ni los sufre la ley de gracia, fue exceso, mas no lo es del que de repente sale rico, porque se presume ser riqueza mal ganada.

Abijt autem quicunque talenta acceperat, & lucratus est alia quinque & qui duo talenta accepera lucratus est alio duo.

Varbi in Matt.c.6. ANastasio, y Eutimio dizen, que multiplicar mas talentos, es conuertir mas almas a la Fe de Christo Señor nuestro, segun lo que dize S. Pablo. *Cum liber essem omnium me seruium feci, ut plures lucrifacerem*: y en otra parte, *Hæc commenda fidelibus qui idonei sunt, & alios docere*. S. Geronimo, que multiplicar talentos, es adquirir mayor noticia y conocimiento de la sagrada Escritura: y viene con lo que dize S. Gregorio Nazianzeno, que los demonios reciben pena y tormento, de ver a los Doctores ocupados en el estudio de las letras sagradas. Auia vedado Iulirno Apostata a los Christianos el estudio de las letras Griegas, y dizele: El demonio embidioso de nuestro bien, te persuadio esse decreto: y la razon es clarissima, porque el demonio tiene entendimiento dos cosas, ser grādissimo orador, y grandissimo pintor, ninguno en el mundo persuade, ni pinta como el, la mentira haze verdad; y lo dañoso, con nuemēte y saludable, y lo hermoso feo, *Sternutatio eius ut splendor ignis*: dize Iob: Su estornudo es vn resplandor de fuego: no ay cabeça tan limpia, que quando estornuda, no eche por las narizes suciedad: pues estornudara el demonio? y con ser criatura tan āsquerosa y tan sucia, persuadira que estornuda resplādor y claridad. A Eua le pintō la mançana de manera, que le parecio sabrosa, aun no auiendo la probado. Al carnal pinta vna negra tan hermosa, que da por bien empleada su aficion. A los hijos de Israel pintō el becerro de suerte, que les parecio que comia, y que viuia, *In similitudinem uituli comedentis fenum*: y algunos Hereos dizen, que como: y como los sabios y los estudiosos de la sagrada Escritura, descubren sus rebeços y embayumientos mentirosos, y desengañando al mun-

Nazian. orat.1.contra Iul.

Iob.4.

Psal.105.

do le auisán que son afeytes de muger fea, tienelos el demonio grande embidia: por esso el Sabio, como noto san Geronimo, al principio de los Prouerbios nos amonesta, procuremos entender las Parabolas escuras, las enigmas; y las cifras de la sagrada Escritura, que al fin el que supiere mas, podra aprouechar mas; q̃ el ciego mal puede guiar a otro ciego. San Iuan Climaco refiere de dos monjes, vn Corista y vn Lector, el vno con su ocupacion rezaua poco, el otro rezaua mucho y murmurando el rezador del que enseñaua, le fue reuelado que hazia menos seruicio a Dios rezando.

El autor de lo imperfeto dize, que ganar mas talẽtos, es multiplicar mas obras de virtud, y auentajar cada dia el aumento de la gracia, porque la vida del Christiano, ha de ser como el Sol que desde que sale hasta que se pone, va mejorando su luz. A los Filipenses se lo dixo san Pablo: Viuis, dize en medio de vna nacion peruersa; y assi os conuiene luzir y resplandecer, como las lumbreras deste mundo, *Sicut luminaria in mundo*, no dixo como las estrellas que se estan siempre en vn ser, sino como el Sol y la Luna, cuya luz y claridad parece que va creciendo, y añade, De *uirtute in uirtute ambulans*. El templo de Ierusalem tenia quinze gradas como refiere Ezechiel, en que los Leuitas cantauan los Ezech. quinze Psalmos, que llaman *Canticum graduum*: y como notaron san Agustin, san Hieronymo, San Aug. Chrisostomo, S. Gregorio Nazianzeno, era vna estampa natural, Hier. de que mejorandose el Christia no cada dia, auia de subir al tem- Nazian. plo de Dios, a ver el Sãctasanctorum, segun lo que dize Dauid, *Ibunt de uirtute in uirtute, uidebitur Deus in Syon.*

Algunos modernos, entiendẽ por los cinco talentos, los magistrados Eclesiasticos, por los dos los seglares, por el vno a los subditos: todos estos parecceres son buenos, mas a mi parecer cortos y estrechos, respeto dela fráqueza de Dios que tiene tan rico el mundo con sus talentos, mejor consejo es el tenerlo todo, pues sin inconueniente se puede estender a todo, a vnos da muchos talentos de ciencia y sabiduria, para que enseñen a los ignorantes, y consuelen a los tristes, y den la mano a los caydos, *Dominus dedit mihi linguam eruditam ut sciam sustentare eum, qui lapsus est verbo*, dize Ezayas, donde dize otra letra, *Linguam disciplinæ, ut sciam quando oportet loqui*: dio me Dios letras, erudicion, lengua caldeada con brasas, para leuantar al caydo, consolar al desconsolado, para hablar quando cõuiniere, a vnos hizo ricos, a otros

Ad Eph. 2

otros pobres, para que los ricos sustenten a los pobres, y no los dexen morir de hambre. La sangre de Abel da vozes contra su hermano Cayn, que le auia quitado la vida. El pobre muerto de hambre por la crueldad del rico, clama contra el rico que le quito la vida, y no es mucho clame el pobre, pues dize Abacuc. Clamara la piedra de la pared, *Lapis de pariete clamabit, et lignum quod inter iuncturas ædificiorum est respondebit*, dize Abacuc. El jaspe, el Arteson dorado, clamaran, que los pusieron alli acosta de la sangre de los pobres, vnos son cabeça, otros manos, otros pies, para que los pies lleuen a la cabeça, y la cabeça gouiernen los pies, y las manos acudan a todo, y por acudir a los demas, no se les olui- de si, q̃ mas os conuiene cuydar de vos, y de vuestra alma, q̃ con descuydo propio hazer milagros.

Habac. 2

Post multum uero temporis uenit dominus seruorum illorum.

ORa se entiẽda dela cuenta que Christo Señor nuestro ha de tomar en el juyzio vniuersal, ora en particular de cada vno, dize, que despues de mucho tiempo vino el Señor a tomarla, *Post multum uero tẽporis*: no auiendo cosa mas breue que la vida, como se compadece, que la llame el espiritu de Dios mucho tiempo? *Adhuc pusillum, & non erit peccator*, dize Dauid: Muchos ay, que ofendidos de las tyranias de los poderosos, les parece que viuen vn siglo, y quando oyen dezir, que la muerte se da priesa, agonizan con este pensamiento, de quantas casas visita la muerte, no allegara a la de vn tyrano que tiene abrasado vn mundo, y respode los el Profeta, *Adhuc pusillum, & non erit peccator*: espera vn poco, o Señor, que ha vna eternidad q̃ viuen a vos os parece eternidad, dize san Agustin, por estar enfermo, que si estuuierades sano, os pareciera muy poco: el tercianario, con el crecimiento de la calentura, que larga se le haze la noche, quando el Medico manda que le traygan agua, lo que le pare, e se tarda el pege entraerlas mas dize, que se entretiene entre dia, y que duerme bien de noche, todo le parece breue, mas llama el Euangelista a la vida mucho tiempo, ora sea por ser la llaue dela eternidad, *O momentã aq̃ o eternitas*, ora sea por q̃ no se pone en el juyzio, vienen a ser mucho, segun el lẽguaje dela Escritura, *Consummatus in breui explenit tempora multa*. Muere vn moço de pocos años, y dize el libro de la Sabiduria, q̃ muere lleno de dias.

Sapient. 4

Plenus

Universidad de Deusto
Biblioteca

Plenus dierum: porque aunque le llora el mundo por mal logrado, en pocos dias se dio tanta priesa, que se pueden llamar muchos, ora sea porque imaginamos esta venida despues de mucho tiempo, y viuimos como si de aqui a mil años huuiessemos de morir. Este es el soplo mas general de Satanas y como persuadio a nuestros primeros padres serian eternos si comiá de la manzana. *Nequaquam moriemini*: assi persuade a sus hijos, que viuiran mucho tiempo: o tiene esta ciudad hombre mas robusto, ni de mas años de vida, yo os asseguro el llegara a los ochenta. Esta promessa, dize el Ecclesiastico, tiene en el infierno a muchos; *Repromissio nequam perdidit multos*: por esso dize Dauid, como escarmentado, *Verbum iniquum constituerunt aduersum me*: los lisonjeros y aduladores, me hizieron de parte del demonio vna promessa, y me dieron vna palabra muy iniqua y muy mala: Que palabra, *Nunquid qui dormit non resurget?* vuestra Alteza se mata con penitencias, leuantase a la media noche, *Media nocte surgebam ad confitendum tibi*, madruga antes del dia, *Anticipauerunt vigilias oculi mei*: como sino huuiera de amanecer el dia: en fin vela y trasnocha: mejor consejo seria el dormir, que el que duerme, despierta, y viue largos años: y el que no duerme, se muere, porque se sisa la vida.

Ecclesi.29

Euge serue bone, & fidelis quia in pauce fuisti fidelis supra multa te constituã.

COn estas palabras premio el Señor a los criados, que auian multiplicado sus talentos. Señor, a mi me diste cinco, dixo vno, y he multiplicado otros cinco, a mi me distes dos, dixo otro, y he multiplicado otros dos. *Euge*, es aclamacion de honra, que es el premio derecho de la virtud, dignidad adquirida por virtud la llama Platon: y san Agustin refiere en sus libros de la ciudad de Dios, dos templos, vno consagrado a la honra, otro consagrado a la virtud; mas no se podia passar al de la honra, sino passauan primero por el de la virtud: a la bienauenturança, se puso nombre de gloria, por que entre la suma innumerable de bienes que en si atesora, vno es la honra, que si honra Dios a sus fieruos en el aldea, mas los honrara en su corte, *Euge serue bone*, no es menester mas que ser fieruo de los que han obligado con sus seruicios a Dios, basta esso para ser honrado en el cielo y en la tierra. Los Esploradores de la tierra de promission, representado al pueblo los gigantes desmesurados que auia en ella, le acobardaron de suerte, que falto poco para amotinarse, y para bolverse a Egipto. Passose Iosue delante, Gente flaca que es esto, vnas bestias os desanimen, a bocados nos las comeremos como pan: Passo los ojos desde entonces Dios en el, y diole conducta de Capitan y de fieruo: no huuo gozado desde nombre, quando le hizo Dios vna honra, y otra honra; y dize el Texto, *Fuit ergo Dominus cum Iosue, & auditum est nomen eius in omni terra*: bulle por la tierra la merced que Dios hazia a Iosue, y fue famoso su nombre, no solamente en la tierra, sino en el cielo, pues el Sol y la Luna le obedecieron por fieruo, *Sol & Luna steterunt in habitaculo suo* dize Abacuc. *In iracundia Iosue impetitus es Sol*, dize el Ecclesiastico: Vual volando el Sol con su velocidad acostumbrada, a essotro en el otro Emisferio, y bolaio el valeroso Capitan: Sol tu eres Luna no os mouays: y como si el braço de Iosue fuera el primer mobil, a cuyo mouimiento se mueuen los demas Orbes celestes, y como si el Sol y la Luna fueran soldados del exercito de Iosue; assi fueron marchando al son de sus pifanos y atambores, midiendo sus passos con su lança el Capitan venturoso; que honra puede gozar vn hombre comparable en esta vi-

Iosue.6.

Abacuc.3.

Eccle.46.

da, Preguntando Dios vna vez al demonio, de donde venia; respondio: *Circuiui terram*: fue soberuia, porque señalo la sujecion general que le reconocia la tierra, y blasfono, que se venia de passear por ella, como su Rey y señor: mas humillole Dios, *Nunquid cõsiderasti seruum meum Iob*, vn siruo mio: os metera en vn çapato, porque a el le obedecera la tierra y el cielo, y no seroys vos poderoso para mudar vna piedra: donde se ha de considerar, que estima Dios la vida de Iob con el titulo de siruo, *Seruum meum Iob*: porque no le tiene el mundo tan honroso: y no es mucho, que si el hombre de criado del Rey publica honra, y no ay azemilero que no quiera autorizarse con seruo del Rey: que siruiendo, las publique el nombre de siruo de Dios. De donde infiero, que si la Escritora repite tantas vezes este nombre, y sus obligaciones y cargas, es por notificar en el cielo a los Angeles, en el mundo a los hombres, y generalmente a todas las criaturas: el respeto que le han de tener, y que quiere que le tengan. De los fieruos del pecado, y del demonio, se haze algunas vezes mencion en el Deuteronomio, en Ieremias, en el Exodo, en Micheas, en san Pablo: pero son pocas: lo vno, porque aquella fieroidubre es poco honrosa: lo otro, porq aquella

Deut.5. Hiere.16. Exod.13. Mich.6. Ad Rom.6

Universidad de Deusto
Biblioteca

aquella seruidumbre es poco hóroſa, lo otro, porque aunque el demonio promete en ella deſcanſo, es trabajoſiſsima, y penoſiſsima: no ay remero de galera, ni preſo de mazmorra, ni cautiuo de Moro cotradizo, ni eſclauo de tyrano, ni condenado a lazo-gue, tã atormẽtado andã en eſto, encontrados el demonio y Dios, como en todo lo demas. El demonio os llamara amigo, y os tratara como a negro; Dios os llamara ſieruo, y os tratara como amigo, como a Rey, porque es Rey de los Reyes, y el ſeruirle es reynar.

Quia in pauca fuisti fidelis ſupra multa te conſtituam.

ASſegura la eſperança y la grandeza del premio. San Lucas dize: *Quia in modico fuiſti fidelis eris poteſtatem habens ſupra decem ciuitates*: como alli habla en nombre de Rey, acomoda la Parabola a la coſtumbre de los Reyes, que al que ha gouernado bien vna ciudad, le dan el gouierno de muchas, ſubiendole de los menores, a los mayores oficios: y en la glória, los premios han de ſer menores y mayores, ſegun la razon y cuenta que diere cada vno, *Quia in pauca fuiſti fidelis*. Haſe de ponderar el *Quia*, porque hize experiencia de tu fidelidad, de tu cuydado, de tu diligencia: Eſſa ventaja tienen las honras dadas por eleccion, a las que vienen por naturaleza, o por fortuna; que la eleccion, ſupone merecimiento. Las naciones que eligen Rey, eſcogenle conocido, prouado, experimentado; mas quando es por fortuna, o por herencia, no podemos hazer mas, de pedir a Dios que nos le depare bueno, porque es bocado que ſe ha de tragar por fuerça. A los principios introdixo eſte linage de ſeñorio, la tyrania, que la razon no dize, ſino *Quia in pauca fuiſti fidelis, ſupra multa te conſtituam*. En las Republicas y comunidades eſtragadas y perdidas, hazen muchas vezes cargo, al que ha gouernado, de delitos, por quien era poco colgalle de vn palo: mas entrando de por medio el fauor, la aficion, el echo, porque fue infiel en lo poco, le ſuele mejorar en lo mucho: pero en la Republica de Dios, *Quia in pauca fuiſti fidelis, ſupra multa te conſtituam*: Da Dios a Abraham vn poquillo de hazienda, es en eſto tan fiel, tan limoſnero, tan piadoſo, pues denle mucho, y ſea tanta ſu proſperidad, que pueda vencer a los Reyes: aſsi procedio Dios con Loth, cõ Iſaac, con Iacob: daos a vos tres mataduedis, alcayas os con ellos a mayores: pues quitenſelos; que quien en lo poco es infiel, tambien lo ſera en lo mucho.

Eſta doctrina predico Chriſto Señor

Luc. 16. Señor nueſtro por S. Lucas, a los ricos no limoſneros, en dos ſentẽcias eſcuras; vna, *Qui fidelis eſt in minimo in maiori fidelis eſt*: ſi la dixera al reues, el que es fiel en lo mas, lo es en lo menos; no tuuiera dificultad, porque fuera argumẽto de lo mas a lo menos: pero dezir, q̃ el que es fiel en lo menos, lo es en lo mas, padece muchas inſtãcias. Topareys vn ladron ratero, que por la mala inclinacion q̃ tiene de hurtar, no perdona al capon, al lecho, al medio real, mas ſi topa vna cadena de oro, no le paſſa por penſamiẽto hurtarla: otro vereys, q̃ ofreciendoſele vna ocaſion grande, con que ſalir de lazeria, le tienta el diablo, y le mete a ſer ladron, que en coſas ligeras no lo fuera: de ſuerte, que ni de la infidelidad, ni de la fidelidad en lo poco, no parece ſe haze buen argumento para lo mucho: pero en los Prouerbios, o ſentencias prouerbiales, como eſta, no hemos de pedir rigoroſas conſequẽcias, baſta q̃ digan, lo que ordinariamente ſuede, ſegun la comun opinion: y como del ladrõ que hurta coſas pequeñas, preſumimos que las verna a hurtar grandes, y verna a ſer gran ladrõ: dize Chriſto Señor nueſtro, el q̃ fuere fiel en las coſas pequeñas, q̃ ſon los bienes de la naturaleza, y de la fortuna, ſera fiel en las mayores, que ſon los bienes de la gracia.

La otra es, *Si ergo in iniquo mammona fideles non fuiſtis quod verum eſt quis credet vobis*: ſi en las riquezas iniquas, falſas, mentioſas, que os engañan y que os mienten, no fuyſtes fieles, quien os fiara las riquezas eſpirituales, que ſon las verdaderas que nos hazen verdaderamente ricos. Algunos leen, *Quod veſtrum eſt quis credet vobis*, no porque ſean mas nueſtros los bienes de la gracia, ſino porque le ſon mucho mas, y nos importan mas: pero mas llana letra es, *Quod verum eſt*: aſsi la leen y la declaran ſan Irineo, ſan Cipriano, Teofilo Antiocheno, Caſiano, Gaudencio, Beda, Theofilato, Eutimio. San Pablo repitio caſi la miſma ſentencia, *Si quis enim domui ſuæ præeſſe neſcit quomodo Eccleſiæ Dei diligentiam habebit*: ſi vn hombres no es para gouernar vna caſa, de vn ama, de vn moço, y de vna mula, como ſera para gouernar vna Igleſia.

Luc. 16.

Irin. li. 4. c. 26. Cypr. l. de opere & Elemoſi. Theoph. l. Alegor. Caſian co lat. 3 c. 10 Gaudent. in reſponſion. argũ Bed. Theophyl. En thim. in Cõment. 1. Tim. 3. Abac. 2.

Ay algunos pronoſticos tan claros, que no es neceſſario mucha Aſtrologia para adiuinallos. Conſidera vno la Republica, como la pinta Abacuc, *Impius prævalet aduerſus iuſtum*; coronado el vicio, hollada la virtud, la juſticia diſtributiua dormida, premiada la mentira, ſano recida la liſonja, los ladrones muy ricos, los ſabios muy pobres, la verdad preſa; ſi trae pleyto

el

Universidad de Deusto
Biblioteca

el que tiene justicia, con el que tiene poder, vence el poder: muy hartos los que nunca sirvieron, muy hambriento los que han servido; que mucho que pronostique qualquiera, no puede esto durar mucho. Considera en la Iglesia, tanta perdicion que haze hilo las culpas, y que vna sangre se alcança a otra sangre, y que las tyranias dan grandes vozes al cielo, y que los pobres se caen muertos de hambre, por la poca piedad; que mucho que pronostique vn hombre prudente, aunque no sea Astrologo: que aunque sufra Dios vn poco, y disimule, no ha de disimular mucho. El Ecclesiastico dize, que Elias fue señalado para aplacar la ira de Dios, en los dias del pronostico, *Inscriptus est in nouissimis temporum lenire iracundiã Domini*: reparando en tanta perdicion, echaua pronostico Elias, que Dios auia de hundir aquel pueblo, y aplacauale para que no le hundiesse, como los Medicos en los dias criticos, que llaman indicatiuos, pronostican en el enfermo la muerte, o la vida del cuerpo: assi los sabios de las obras, pueden pronosticar la muerte, o la vida del alma, Salomon pronostico en sus prouerbios, tristes fines a tres linages de gentes: como del que ha herrado el camino, no es mucho adiuinar que se ha de perder: y la parte hazia donde ha de caer: assi no es mucho de los passos del pecador, adiuinar su paradero, *Prudentia seruabit te, ut eruaris a uia mala ab homine qui peruersa loquitur: qui relinquunt iter rectum, & ambulant uias tenebrosas qui lætantur ut male fecerint, & exultant in rebus pessimis*: tu prudencia, dize a su hijo, te enseñara a huyr del camino de los que hablan cosas peruersas, y del camino de los que las obran, y del camino de los que obrandolas se alegran. Fue subiendo la culpa como por escalones: veys vn hombre de mala lengua, que no abre la boca, sino para dezir mal; mal pronostico encima de esso: veys vn hombre de malas obras, que no saca el pie de vn cieno, sino para ponelle en otro cieno: mas mal pronostico encima de esso: veys vn hombre que viue alegre, y saca contento de la mala lengua, y de la mala vida; es tan mal pronostico, que parece profecia: y la razon es clarissima, porque el pecado es castigo de si mismo, *sibi est supplicium*, dize Seneca: Por mil razones, y particularmente por el gusano de la conciencia, que como la carcoma al madero, la polilla al paño, el pulgon a la cepa, la quereſa al arbol, y roe de noche y de dia al coraçon, que es vno de los tormentos mas seueros del infierno, y parece que se le

Eccles. 2.

Prou. 2.

le da Dios a pronar en esta vida, en el guarrote que le da la culpa, y que le dize: Mirad si podreys llevar el tormento que os espera, el que en la culpa viue tã alegre, y tan risueño, que dize: *Quid mihi accidit*: triste de esperanças de que se atreuera a tragar la pena eterna, del novicio, que en los rigores de la religiõ anda triste, melancolico, aburrido, pronosticays: Nunca el hara profession, del que anda muy consolado, y muy contento, pronosticays: Sin duda professara. Assi el pecador que viue triste, da esperanças de que se repentira de pecar, y dexara aquella vida. Dauid dize, que andaua tristissimo en la aficion de Bersabe, *Tota die contristatus ingrediebar, fugiebam a gemitu cordis mei*: daua vn gemido como vn Leon quando bramaa, pues enamorado y triste, no se holgara el demonio mucho de esso, pero quã do veys a vno amancebado y alegre, ladron y contento, vsurero y sossegado en pecado, y quieto, luego le pone el infierno en su padron.

No es menos claro pronostico, el de nuestro pensamiento. El fierno que fuere fiel en las cosas pocas, tambien lo sera en las muchas, *Supra multa te constituam*, &c. y al reues, el que fuere infiel en lo menos, tambien lo sera en lo mas: por esso es saludable consejo, el que en vno de sus simbolos dio Pitagoras, como refiere Pierio, *Imaginem Dei anulo ne incluseris*, no encierres la imagen de Dios en el anillo. Algunos reduxeron el vso de los anillos a la prision de Prometeo, que por auer sido tan dura, quiso Iupiter cõseruasse su memoria, y que de vn eslabon de la cadena hiziesse vn anillo, encaxando en el vn poco de la piedra, en que auia estado amarrado, de suerte, que el anillo quedo por simbolo de prision. Dixo pues este Filosofo: *Imaginem Dei anulo ne incluseris*: No aprisionesen el oro del anillo el alma, que es imagen de Dios: que se aprisionen las piedras preciosas, poco importa: pero el alma, es grande infidelidad.

Pier. li. 36 digiti uinculum seruus.

Quia in panca fuisti fidelis supra multa te constituam. Noto el biẽauenturado san Hieronymo, que el premio seria mucho mayor, que el seruicio, segun lo que dize el Apostol san Pablo, *Non sunt condigne passiones huius temporis ad futuram gloriam*: y lo que dize Esayas, *Nec auris audiuit, nec oculus uidit, nec in cor hominis ascendit*, ni el ojo vio, ni el oydo oyo, ni el coraçon jamas penso el bien que tiene Dios aparejado a los que le aman, y si pregun tays, si auemos de recebir algun premio, que no ayamos merecido? respondio, que no, porque

1. Cor. 2. Isai. 64.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ya no seria premio: pero dizese el premio mayor que el merecimiento, no respeto de la ygualdad de la justicia, sino de la persona q̃ le recibe. Dio Alexandro a vn criado gran suma de dineros para el dote de vna hija. Señor es demasiado? para vos si es, para Alexandro no es. Tambien se puede llamar mayor respeto del tiempo: y parece lo señalo san Pablo, *Non sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam, quod leue & momentaneum est æternæ gloriæ pondus operatur in nobis*: como se compadece vna eternidad de gloria, con quatro dias de trabajo: mirando al tiempo, mucho mayor es el premio: pero mirando a la justicia, no es mayor, porque merece de rigor de justicia essa eternidad el que es justo por parte de la gracia, por parte del pacto, y de la promessa, por parte de la voluntad, y del desseo, que era de seruir eternamente.

Paul. Ro. cap. 8.

Accedens autem qui vnum talentum acceperat, ait Domine scio quod homo durus sis metis, vbi non seminasti, & congregas vbi non sparsisti.

NO dize que se condeno alguno de los que recibieron cinco talentos, o dos talentos; sino el que recibio solo vno: no porque los que recibieron menos se condenen todos, ni porque los que recibieron mas se saluen todos: que en la Parabola de las minas dize san Lucas, que huuo siruo que con vna mina granjeo diez, sino porque de los que reciben menos, quiça se vsenen a saluar menos: y de los que reciben mas, se saluan mas: como los que reciben mas, tendran mas de que dar cuenta: y si la dieren mala, sera su sentencia mas seuera, y su tormento mas grauc. assi los que reciben menos, corren de ordinario mayor peligro, de parte de la ociosidad y negligencia: lo vno, porque los talentos son incentiuos, poderosos, para despertar las almas, son tizones que las abrasan y encienden, y mas encenderan cinco tizones, que vno, segun lo que dixo Christo Señor nuestro al Fariseo, *Cui plus dimittitur, plus diligit*: con mas dificulrad oluida el hombre mas amado y mas obligado con beneficios, y mercedes; q̃ el menos amado, y menos obligado: fuera de que es cosa rara, que atesore Dios grandes beneficios, grandes bienes en vn hombre; y que quanto mas recibe, tanto menos agradezca.

Lo segundo, pone la condenacion del que recibio vn talento, por

to, porq̃ es mas culpable su negligencia y ociosidad: porq̃ si el otro, remo con cinco, y los doblo, porq̃ no auia de trabajar quien tuuo a su cargo solo vno. Ay muchos, que por auerles dado Dios menos cuydado, lo atribuyen a poca merced y fauor: porque ponen los ojos en la renta de que gozan los demas, y no en el mucho trabajo que sufren, ni en la carga grande que lleuan sobre sus ombros, ni en la obligacion que tienen de auentajar sus talentos, ni en la cuenta que han de dar, ni el peligro q̃ corren, y dize como agrauiados: Trabaje el cura, reme el Obispo, no considerãdo que les haze Dios mayor merced en darles lo que les basta, que a los otros lo que les sobra: pues este cierto el siruo ruyn, que ha de dar cuenta de vn talento, como si tuuiera muchos.

Lo tercero, auisa a los que gozan mas, que ascarmienten en el que recibe menos: porque si el desuaydarse su compañero en vn talento, le condena el desuaydarse en cinco, que hara si condena a vn Angel la justicia de Dios, por vn baldre en q̃ empleo mal su entendimiento y voluntad; por sesenta años mal gastados, que hara: si condena al mioço en lo mejor de sus años, por dos culpas, que esperays vos, no auiendo ya guarismo para contar las vuestras: si ahorcan al ladron por solo vn hurto, al que ha hurtado la vida toda, que sera.

Lo quarto, si señalara la condenacion del que recibe mas, jarretara el desseo de recebir honras, y dignidades; es carga tan pesada y peligrosa, el multiplicar muchos talentos, el hazer con ellos fruto, el dar cuenta estrecha dellos, que no se hallara hombre que quisiera ser Prelado de la Iglesia, ni Monarca, ni señor; no huuiera hombre cuerdo, que no se sacudiera de tan immẽso trabajo, y de tan grande peligro: assi conuino que les pusiesse el premio para animarlos, y no la condenacion.

Qui autem vnum talentum acceperat abijt, & fodit & abscondit in terra.

DOs vicios se descubren en este hombre, temor, y pereza: temor, porque no quiso entrar ni salir en las inuenciones que haze el justo, para multiplicar sus talẽtos, no solamente tratando de los mandamientos, sino de los consejos de Dios, y señalole Christo Señor nuestro esta cobardia, quando dixo, conociendo que yo era tan azedo y desabrido. Auias de poner en manos de los cambiadores, mis dineros, pereza en tenerse el talento ocioso y soterrado, que es

Universidad de Deusto
Biblioteca

recebir la gracia en vano, como dize san Pablo, y camino ordinario, no solamente para perder la ganancia, sino la suerte; porque al cabo todo lo pierde el ocioso. Imagina vn hombre de muchas letras, de mucha prudencia, de mucho caudal; q̃ puede hazer con su pulpito, mucho prouecho en la viña del Señor, y que por el peligro que trae consigo esse oficio, y otros oficios que traen anexo el cuydar de almas agenas, huye dellos, pareciendole, que gozando de vna dulce ociosidad, viue mas assegurado. Dios, dize, es juez seuero, harto hara vn hombre de darle cuenta de si: y el que tiene a cargo muchos, le ofende con mucha facilidad, no quiero poner a riesgo mi saluacion y mi alma, por codicia de ganar muchas: este guarda el talento soterrado, y no se paga Dios de su seruicio, por que le dio caudal para si, y para otros. *Necessitas mihi incumbit ue mihi, si non Euangelizauero*, dize S. Pablo: Diome Dios sabiduria para ser Predicador, pusome en este oficio, es fuerça ocupar en el la vida.

1. Cor. 9.

El temor y la pereza, son amigos muy estrechos: el perezoso, todo es miedos y temores, *Leo est in uia in medio platearum occidendus sum*, dize el Ecclesiastico; Adonde quereys que vaya, que esta vn Leon en esta calle; no ay obra de virtud, que no le parezca al perezoso vn Leon y vna phantasma. Si viene vn dia de ayuno, dadme por muerto: si vna noche de Maytines, dadme por enterrado, en muchos meses no boluere sobre mi, *Propter frigus piger arare noluit*: no quiso el perezoso harar por el frio: el labrador que teme al frio del Inierno, que cosecha terna el Verano, porq̃ la tierra harada, y barbechada, y sembrada, da fruto; que la que se esta hecha heriazo, produze ordinariamente espinas, *Abscondit piger manum suam sub ascella, neque ad os applicat eam*: dize Salomon en sus Prouerbios; Mete la mano en la holla el perezoso, para sacar de comer, y es tanta su pereza, que no la allega a la boca. La palabra, *Ascella*, dizen algunos Hebreos que es metafora del seno: pone la mano en el seno el perezoso, y es tanta su floxedad, que aun para comer, nunca la saca de alli; sea esso, o essotro, el Sabio pinta allí vn hiperbole grande de pereza, que lo es grandissimo, estarse vn hombre sin comer, por no sacar la mano del seno, o no llegarla a la boca. A la casa deste hõbre, dize el Sabio en otra parte, q̃ verna por la posta la pobreza, *Quasi cursor egestas*; y que le traera su hambre y necessidad, a pedir de puerta en puerta: y caso que por la mucha hazienda que de sus padres heredo, no le suceda esso en el cuerpo, le sucedera en el alma. Esta es la razon porque san Iuan en su Apocalipsi, juzga por mejor suerte la del frio, que la del tibio: el frio representa al pecador reconocido por tal, y temeroso; que como noto Diedon, siempre la mala conciencia ha de temer: el tibio, representa al pagado y satisfecho de su virtud; mas como es tibia, este verna a parar en mal, y aquel podra ser que pare en bien, que la tibieza no podria resistir a encuentros de tan poderosos enemigos; y el temor y dessabrimiento de la conciencia, quiça no podra sufrir tan ordinario tormento. Aquella casa ociosa, desocupada, y barrida, que pinta Christo Señor nuestro en el Euangelio, es estampa deste tibio perezoso, en quien todas las vezes que el demonio quiere, halla entrada sin resistencia para si, y para sus cõpañeros, y es peligrosissimo estado.

Ecclo. 26.

Apoc. 3.

Prouer. 19.

Prouer. 24.

Tambien se puede entender, que enterro el talento que Dios le dio para el cielo, empleandole mal en las cosas de la tierra. San Lucas dize, que emboluio la mina en el sudario. S. Mateo, que escondio el talento en la tierra, no porque le soterrasse, como si fuera oro o plata, sino porque le empleo en las cosas de la tierra, que es lo mismo que sepultalle en la tierra: el talento es vn fuego violentado, es vna semilla sobera na, que naturalmente brota; es agua que sube hasta la vida eterna, y el mundano le sepulta: y es casi lastimoso, velle tan mal empleado. Veys vn muchacho de buen ingenio, de linda disposicion, remendando çapatos en casa de vn remendon, que mal empleado, pudiẽdo seruir al Rey. Veys vn moço de gran valor y prudencia, en vna caualleriza almohazando caualos, pudiedo ser Capitan. Veys al otro remando en el baco de la galera, q̃ por su pluma y habilidad, podia ser secretario de vn Monarca. Veys vn grande estudiante Cura de vn aldea de diez vezinos, son talentos sepultados, que pudieran valer mucho en el mundo, y teneys los mucha lastima: la misma podeys tener a todos los que emplean el talento que Dios les dio para el cielo, en las cosas de la tierra. San Ambrosio dize que soterrar el talento, es ocupar la razon con deleytes, y con cuydados del mundo. San Agustin nuestro Padre, antes que se conuirtiesse, tenia sepultado el talento en las ceguedades y herrores, *Detinebant me nugæ nugarum, & uanitates uanitatum antiquæ amicæ meæ*: tenianme

Universidad de Deusto
Biblioteca

preso las burlas y vanidades, antiguas, amigas mias, como la oueja codiciosa de la yerua se suele encarçar donde no puede salir: assi dize, me vi yo encarçado entre las necedades del mundo, y quando queria dessasirme, no podia. Las riquezas de la tierra, los passatiempos humanos, son vnas floreftas amenas, que deleytan y roban el coraçon: vnas fuentes, vnos rios que entretienen, vnas Sirenas que cantan, vnas rameras que alagan: y si las quereys dexar, bueluense espinas, bueluense carceles y prisiones.

Intra in gaudiũ Domini tui.

Es particular lenguage, porque el gozo dezimos q̃ entra en el coraçon, y no el coraçon en el gozo: porque como los desseos y pensamientos, salé del coraçon, los gozos, las tristezas, y los pesares entran y le alegrã y le entristezẽ: pero quãdo los gozos son tan inmensos, no puedẽ entrar en cosa tan pequeña como el coraçon, sino el coraçon en ellos: como los pesares grandes roban vn alma, y la enagenã de si, y nace de ser mayores que su vazio y capacidad, que es lo que dize el Psalmo, *Omnis sapiẽtia eorum deuorata est*, assi el pielago inmenso de la gloria, se sorue ra al alma, como la mar al que cae en ella. De la tierra de Promission, dixo el Exodo: *Terra, deuorat habitatores suos*: Es vna tierra que se traga a quantos viuen en ella. Pues mejor lo hara el cielo, no son gustos los de alla, que se pueden tomar a tragos, vn trago solo se traga, y se sorue voluntades y sentidos,

Scio quod homo durus es metis vbi non seminasti, & congregas vbi nõ sparsisti.

SEñor yo os he mirado con ojos de hombre duro, que cogeys donde no sembrays, y que sacays rexa de donde poneys aguja, y no quize entrar ni salir con vos, veys aqui vuestro talento.

Auia agrauiado lo primero a la bondad y franqueza de Dios, que esso quiere dezir duro, que el léguage Español llama al mezquino duro de bolsa, y el muy enamorado, ningũ agrauio cõparable recibe, como el que le noten de mezquino: el bueno a todo el mundo haze bien, el liberal, a todos da. Auiendo pues en Dios infinito amor, infinita frãqueza, y infinita bondad, pesado lenguage fue el llamarle duro, no ay hombre, dize Filõ, por muy franco que se muestre, que en materia de dar, no venga a ser mercader: porque quando no

no le con esperança de recebir, dessea por aquel camino gozar de alabança y gloria. Dios es solo, el que abriendo las fuentes perdurables de sus bienes, da sin linage de galardon. San Iuan Chrisostemo dize, que por marauilla ay hombre de los que dan francamente, que no intime el secreto por no despertar mas antojos, y multiplicar mas pedidores: porque aunque vno sea muy rico, y muy liberal, tantos le pueden pedir, que le echen al hospital: pero es tan grande la magnificencia de Dios, que quiere dar a todos, y que le publiquen todos, y que pidan todos, mostrando que las riquezas que puede dar, son mayores que las que nadie puede pedir. Vno de los nombres de Christo, es Saday, que como declara Rabi Moyses, quiere dezir: *Qui sufficit uel qui abundat*: el que tiene suficiencia y abundancia en si para ser bienauenturado, y para hazernos bienauenturados, que es lo que dixeron los sacerdotes contra el tyrano Nicanor, en el libro de los Macabeos, *Tu Domine uniuersorum, qui nullius habes indigentiam*, y lo que dize el Paralipomenon: *Tua sunt omnia, & quæ de manu tua accepimus reddimus tibi*: podemos ofroceros algo de lo que nos distes: pero cosa que no ayamos recebido de vuestra mano, no es posible.

Chrisost. Psalm. 41

Rab. in l. Monarch. c. 42.

2. Parali. ult.

Quis ante dedit mihi, ut reddam illi, dize por Iob, va tratãdo Dios del demonio y de su poder, que es grãde, *Nõ est potestas que cõparetur ei*, y porq̃ pudiera alguno dezir: Señor, para q̃ tan poderosas fuerças a vn enemigo: responde; *Quis ante dedit mihi, ut reddã illi, omnia quæ sub cœlo sunt mea sunt*, todas las cosas son mias, y yo las puede dar a mi aluedrio, sin hazer agrauio a nadie, sino dezidme, quien me dio algo a mi antes que lo recibiesse de mi mano, todo quanto bien posee recibio, de suerte, que notar a Dios de codicioso y de escaso, es gran blasfemia, *Metis ubi non seminasti*. El bienauenturado san Hieronymo noto, que en dos casos se verifica el coger Dios donde no siembra, vno en el penitẽte que llora sus culpas, que siendo sementeras en que no puso la mano, coge della lagrimas, ayunos, oraciones, vigilias, diciplinas, y gemidos. Lo mismo podemos dezir de las penas, que son efectos de las culpas, de quiẽ dize el Sabio: *Deus mortem non fecit*: y no auiẽdo sembrado Dios la muerte, ni las demas penas, coge el fruto de la paciencia y sufrimiento, en que hizo al demonio pesado tiro, porque el fue el que abrio la puerta a la hambre, a la sed, al cansancio, y a todas las demas penas, y vino a ser vencido a las manos destas

Iob. 41.

Hiere. in Matt. 14. tom. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

penas. El otro caso, en que se verifica el coger Dios donde no siembra, es quãdo el infiel se conuierte, no auiendo sembrado en el la palabra de la predicacion Euangelica, donde coge Dios la Fe y las demas virtudes, que por aquella parte no auia sembrado.

Lo segundo, dizen los Iuristas que la escusa dada y no pedida, engendra sospecha. El que antemano se escusa, tenelde por sospechoso: porque aunque vos no le acuseys, su alma le esta acusando: y a este perezoso, su pereza y ociosidad le estaua açotando el alma con vnas disciplinas forPlut. in Apoteci. 231. das. Teneys en vn braço vna postema, dize Plutarco, y antes q̃ llegue el daño, le rezelays y temeys, imaginando, que todo va a dar alli, y descubris muchas vezes la llaga a quien no la sabe. La llaga deste hombre, era auer tenido el talento ocioso, y da la escusa de antemano, de lo que le acusa y le condena. Los que caminan en la noche muy escura, Maxim. serm. 26. sin el fauor dela Luna dize, S. Maximo, aunque no salga el ladron ni el vandolero q̃ los assombre, van assombrados y temerosos, y con la menor ocasion publican su miedo: y Panfilo martir dize, que como la abundãcia del manjar, quando es malo, o quando es mucho, suele ocasionar la tercia na, o enfermedad que aflige al hombre: y acusandose a si mismo dize: O nunca yo lo comiera, ni lo beuiera: assi la carga de las culpas, o çotando a vna conciencia, ella misma se acusa y se publica. San Pablo dize claramente: *Cogitationum inter se inuicem accusantium, & defendentium.* San Basilio trae a este proposito, la comparacion de la sombra que sigue al cuerpo sin dexalle assi la imagen y la sombra del mal, persigue siempre al alma, hasta que de aburrida ella misma publica su delito: y es celebre caso el de Plutarcho, del hijo que auiendo muerto a su padre, sin que nadie lo presumiesse ni penssase, vnas golondrinas de su aposento, le dieron vn dia tanta priessa cantando, que le parecio publicauan su delito, y dio tras ellas como furioso: acudiendo al ruydo, y preguntandole lo que era, fue la respuesta tan turbada, que dio prendas de que era el, el delinquente: en tocando al puerco en las cerdas, luego gruñe, y es solo en este sentimiento, entre todos los animales: porque como no tiene otra cosa de prouecho, sino la carne, presume, que qualquiera que le llega, quiere quitarle la vida.

Serue male, & Piger sciebas, quia meto vbi non semino.

Sierno

Sierno malo y perezoso, con la opinion que teneys de mi os quiero yo condenar. San Lucas dize: Ex *ore tuo te iudico serue nequam*: caso que sea verdad lo que tu dizes de mi, que cojo dõde no siembro, por esso no auias de tener ocioso el talento que te di, pruebale que hizo vna mala consequencia; que de ordinario la haze malissima el pecador como ya dexamos dicho, presumiendo, que sembrando o no sembrando, auia de tener cosecha; fuerça era que tu procurasses la ganancia, *Vt ego veniens recepissem quod meũ est cũ usura.* Este es el fin de la Parabola, no ay bien grande ni pequeño, de quantos Dios nos ha dado, y ha nos dado todos quantos poseemos, que no le aya dado para q̃ negociemos con el, y para que se le boluamos cõ ganancia; y como el dinero no fructifica por si, sino por la industria del que le maneja, y la tierra no produze fruto por si sola: assi todos los bienes, ora de gracia, ora de naturaleza, ora de fortuna, piden, nuestra diligencia para dar fruto, Cant. 1. *Genæ tuæ pulchræ, ut turturis*, dize el Esposo en los Cantares: Vuestras mexillas son, Esposa mia, hermosas como de tortola. Otra letra dize: *Genæ tuæ pulchræ in ornamẽtis*, no solamente por la hermosura natural, sino por el ornato y diligencia: y no se mueltra en esso codicioso mercader, sino justo remunerador: porque auiendonos dado los bienes menores, para que negociassemos los bienes mayores, que nos esperan en la otra vida. Al perezoso que se desenyda de ol poco, no es mucho que le condene por hombre que no merece lo mucho: de suerte, que toda nuestra ventura consiste en negociar bien: y por esso se compara este negocio del Reyno de los cielos, al hombre negociador, *Homini negociatori* y san Lucas dize: *Negotiamini dum venio*: y de la muger fuerte dize Salomon, echo mano del vso y de la rueca, porque vio era prouechosa aquella negociacion, *Quoniam bona est negotiatio eius.*

Donde se ha de considerar, que el negociador prudente, ha de tener atencion a dos cosas, vna a no entrar luego ganando; porque el que entra ganando, ha de salir al cabo perdiendo. Vnos negociadores ay rateros, que tratan de condado, parciendoles que vale mas pajaro en mano, que buytre volãdo, y que no lleua su condicion, el sufrir y el esperar, ni el passar hãbre: y vendiendo a menosprecio, vienen de ordinario al hospital: otros ay, que tratã al fiado, a pagar en tierra firme, y sufriendo y esperando,

rando, hazen muy grandes ganãcias. Son estampa del pecador y del justo, que el pecador començando el rauano por las hojas, y cogiendo la fruta por madurar, le queda perdurable la dentera: pero el justo espera y sufre. Dios tiene su tienda, su trato, y mercaderia en esta vida: y el demonio, mundo y carne, su tienda, su trato, y mercaderia; el vno vende trabajos, el otro passatiempos y deleytes, el demonio ofrece la paga luego, Dios en la tierra firme de la gloria: el pecador trocando las sazones del tiempo, compra de la tienda del demonio, del mundo, y de la carne, y vienen a ser sus fines por el cabo desastrados. Algunos pintan al demonio a los pies de S. Miguel, gran parte del cuerpo bellissimo y hermosissimo; mas al cabo tiene la cola de Dragõ. Es estãpa de lo que vsa con el pecador, que le mostrara el rostro alegre, que le regalara cõ el pecho, que le acariciara con las manos, y al cabo le matara con la cola. La muger
Apoc.17. que pinta san Iuan en su Apocalipsi, vestida de oro, y de seda, como Reyna, y vn vaso de oro en la mano, combidando a todos a beuer. Es estampa de la carne, cuyos labios, dize Salomon, distilan miel, *Fabus distillans labia meretricis*, panal de miel, en que no solamente ofrece sabrosissimos deleytes, sino vida sana y larga, porque la miel alarga la vida y la conserua, segun la doctrina de Democrito. De donde salio el Prouerbio, *Melle intus & oleo fo ris*: pero no mira que el vaso es de ponçoña, y que acabada la miel, queda la cera, que comida es rejalgar, *Nouissima illius amara, quasi absynthium*. No te cuamore el vino, dize Salomon, quãdo le vieres resplandecer en el vidrio como oro: porque si al principio se beue con regalo y con blandura, al cabo muerde como culebra, y mata como serpiente. Es estampa del mundo y sus vanidades, que dan muy gran gusto al principio, mas al cabo son veneno. Assi declara san Bernardo el luger de los Cantares, *Meliora sunt ubera tua uino*, tus pechos, tus gustos, dize (Esposo mio) valen mucho mas que el vino: porque aunque allegã tarde, que han de ser muy desseados y esperados: pero tienen buenos deseos, no son como los del mũdo, de quien queda el pecador con eternas amarguras, *Gens absque Cant.1.*
consilio est, & sine prudentia utinã saperent & intelligerent ac nouissima prouiderent: son gente sin consejo, que no mira por el fin. Entre las profecias que profetizo Iacob a sus hijos a la hora de su muerte, dixo: *Zabulon in litore maris habitabit, & in statione nauium pertingens, usque ad Sidonem*: habitara Zabulon en la ribera del mar, y cuydando de sus naues, llegara hasta Sidon. Aplicanlo algunos a la mercancia y negociacion, y viene bien con lo que dixo Moyses en el Deuteronomio, echandose su bendicion, *Letare Zabulon in exitu tuo*: porque el buen negociador, no se ha de holgar al principio, sino al cabo; por esso en diziendo Salomon de la muger fuerte, *Quoniã bona est negotiatio eius*: añade: *Et ridebit in die nouissimo*: al cabo sera verdadero contento.

Lo segundo a que ha de tener atencion el prudente negociador, es a la seguridad del trato. Esta se ha de fundar en dos cosas, vna, que la persona con quiẽ trata, sea cuerda y caudalosa; no basta ser caudalosa, sino es cuerda; ni ser cuerda, sino es caudalosa; porque el caudaloso puede faltar por imprudente, y el prudente por pobre: otra, que las mercadurias tengan siempre su valor, que ay muchas que valen oy mucho, y mañana valen poco. El pecador anda en esto muy perdido mercader; lo vno, porque trata con la gente mas pobre, y menos cuerda que tiene la tierra, con el demonio, mundo, y carne; el demonio no tiene vna almena en todo lo criado, el mundo no tiene vn darme de juyzio, la carne ni esso ni esfotro. Tres personas, dize Salomon, que aborrece su alma gran

demente, al rico mentiroso, al pobre soberuio, al viejo necio: por quien podemos entender, al demonio, mundo, y carne: el demonio, fiẽdo la criatura mas pobre que tiene la tierra, es la mas soberuia: el mundo siendo tan viejo, que ha ya mas de seys mil años, es vn tonto: la carne por rica q̃ sea, y por mas bienes que goze, es mentirosa, mirad con que gente trata el pecador.

Pues la mercaduria no es mas segura, porque trate en mançanas, que mañana se pudren. *Qua si naues poma portentes*: unos heres, que de la mañana a la tarde se marchitan: en paño, que en pocos dias se apolilla: en madera, que se carcome: en hierro, que se toma de orin: en dinero, que los ladrones lo hurtan: en vidrio, q̃ al primer golpe se quiebra, que de vidrio son todos los bienes de fortuna: mirad a Adan puesto en honra, que al primer tropezon se boluio bestia; mirad al pecador empinado como cedro, que al ptimer boluer de ojos no parece, *Transiui & ecce non erat*: mirad la estatua de Nabucodonosor, de oro, de plata, de bronze, que vna chinilla la deshaze: el arbol que llegaua con las puntas de las ramas, a los fines de la tierra, que a quatro golpes de vna hacha viene al suelo: por esso llamaron los antiguos a la fortuna, de vidrio, que se quiebra al mejor tiempo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tiempo. Y Salomon llamo a los contentos humanos, vino en vidrio, *Ne in tuearis uinum cum splẽduerit in uitro color eius*: mas el justo trata con Dios, que por vna parte es la misma verdad, por otra tan caudaloso, que todas las criaturas quebraran, los cielos y la tierra, y no la palabra de Dios: lo otro, trata en tesoros eternos, que nunca se envejezen; y en flores celestiales que nunca se marchitan,

Tollite ab eo talentum, & date ei qui habet decem talenta omni enim habentis dabitur.

COmo los buenos van siempre medrando, y subiendo de lo menos a lo mas: de suerte, que segun la regla general de los Teologos, el que vsa bien de los bienes naturales, favoreciendole Dios en esso, queda dispuesto para que le suba Dios a la alteza de la gracia: y el que vsa bien de la primera gracia, para que le de Dios mayores grados de gracia: y el que vsa bien de los mayores grados de gracia, para el don de la perseuerancia; y el don de la perseuerancia, para el don supremo de la gloria: assi al que vsa mal de qualquier linage de bien, merece que se le quiten.

Alguno desseara saber, como se puede verificar, que en el juyzio se quite el poco bien al que le tiene, y se de al que tuuo mucho; lo primero, es cosa cierta, que en las Republicas del mundo, sucede esso a cada passo, que man al herege, dan su prebenda al Catholico, deguellan al traydor, dan su encomienda al fiel: o que es muy rico? *Habenti dabitur*, no esta en que sea rico, sino en que sus seruicios merezcan esso y essotro, que es cosa que sucede pocas vezes: lo segundo sabemos, que las disciplinas y las artes de los Filosofos Gentiles, redundan en pro de la Iglesia, y que hasta los buenos dichos que dizen, se los quita de las bocas, como a injustos posseedores, enriqueziendo con ellos a sus Doctores y Maestros.

Lo tercero, en la otra vida se podra verificar, suponiendo vna cosa, que en mis ojos es muy llana que muchos de los condenados de la otra vida, hizieron muchas buenas obras en esta, con que por estar en gracia, merecieron galardon. Muchos merecimientos podemos presumir de Iudas, en el tiempo que anduuo en compañia del Señor, y de muchos religiosos y religiosas, y de Christianos deuotos, que auiendo tenido buenos principios, tuuieron malos fines: y no auiendo de quedar sin premio, pues toca a la franqueza y a la justicia de Dios remunerallas, han de redundar tambien en pro de la Iglesia, cuyos miembros eran de suerte, que todos essos relieues que se quitaran a los vnos, y se daran a los otros, segun el merecimiento de cada vno, verifica la conclusion de la Parabola, *Habenti dabitur, tene quod habes*: dize san Iuan en el Apocalipsi: *Ne alius accipiat coronam tuam*: corona suya, llama a la que merecio por sus obras: y essa dize, que la puede otro gozar y recebir. En las Iglesias Catredales, suelen apuntar a los que faltan al coro, y las penas de los ausentes se suelen repartir entre los presentes: assi las coronas de los ausentes del cielo, se reparten entre los que con su perseuerancia merecieron gozar de tan soberano bien, no porque se les aya de dar grado de gloria que no merezcan, sino porque gozaran de lo que otros desmerecieron, *Ab eo autem, qui non habet auferetur quod uidetur habere*: lo que parece que tiene, dize, porque le aprouecha, tan poco, como si no lo tuuiesse: como dezimos del auariento. *Auaro tam deest quod habet quam quod non habet.*

PARABOLA. XXVI.

Del pastor que aparta los corderos de los cabritos. *Matth.* 25.

LA materia deste Capitulo, mas parece historia y declaracion de la passada, que Parabola, mas cuentase entre las Parabolas, porque vsa del lenguage parabolico, representando a Christo Señor nuestro en el juyzio en nombre de Rey y de pastor, dando su lugar a los justos y a los pecadores, en metafora de corderos y cabritos. S. Gregorio Nazianzeno la cuenta entre las parabolas, y muchos de los modernos: su blanco es muy notorio, porque auiendo en las parabolas passadas deste capitulo. 25. de S. Mateo, notificado al mundo la certeza del juyzio, y que su venida ha de ser repentina, y no pensada, nos pone aora vna imagen y vna estampa de lo que alli hemos de ver, es materia tan ancha y tan estendida, que bastara a vn libro entero; por esso me ha parecido repartirla en capitulos, assi por la claridad y distincion, como porque suele cansar vno muy largo,

Here-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Heregeshuuo, que negaron el juyzio vniuersal, ora por parecerles que bastaua el particular, que se haze de las almas, que para los cuerpos, como no pueden merecer, ni desmerecer, no parece necessario especial juyzio, ora por algunos lugares aparentes de la Escritura, ***Nunc iuditium est mundi***, dixo Christo Señor nuestro por el tiempo de su muerte, con la qual condeno, como dize san Agustin, y san Chrysostomo, dexo al demonio condenado, ***Qui non credit iam iudicatus est***, dize el bienauenturado san Marcos. Si el juyzio no es tanto para los justos, y el que no cree esta ya juzgado, para que es menester juyzio, fuera de esso, ***Deus nõ iudicat bis in idipsum***: y auiendo juzgado a cada vno, no parece Leua camino el auerle de juzgar otra vez, demas de esso a los Angeles, siendo criaturas tã nobles, de vn solo alcance los puso en eterno embargo, donde nunca para siempre le gozassen. Pues que quiere dezir, que a vna criatura tan miserable como el hombre, despues de auerle juzgado con juyzio particular, quiera hazer otro vniuersal juyzio.

Aug. de ciuit Dei li. 20. c. 5. Damas li. 1. p. c. 15. & in hist.

Articulo es de Fè, que ha de auer juyzio de viuos y de muertos. S. Augustin nuestro padre, san Iuan Damasceno, san Iuan Chrisostomo, lo prueuan muy de espacio, con innumerables lugares de la Escritura, y desde que le començo a predicar Enoch, hasta como refiere san Iudas, que fue el septimo hombre despues de Adan, quiça porque al septeno, como dia critico, descubrio el mismo dia de mas dolencia. Apenas ha auido Profeta ni escritor sagrado, en el vno ni en el otro testamẽto, que no aya amenazado al mundo con el juyzio, y no solo los Profetas, sino las Sibilas, y los mismos Filosofos Gentiles. Dexando pues de prouar esta verdad, como diligencia tan sobrada, quiero començar por las causas deste hecho, y auerguar los fines que tuuo Dios en acabar vn mundo tan hermoso, poniendo las manos con tanta saña en todas las criaturas, que ay en el.

Todas las razones y conueniencias de los Doctores y santos, se reduzen a la justicia diuina, ora sea a la comutatiua, a quien toca la ygualdad, ora a la distributiua, a quien toca dar a cada vno el galardon de sus obras. La primera sea de parte de la condicion de Dios, que siendo de su cosecha tan inmudable, ***Ego Deus & non mutor***. Viendo las cosas todas tan otras de su primer origen, que a penas parecen a si mismas, y que el hombre le ha dado tan gran baydo de cabeça, ***Spiritum uertiginis***: dize Esayas, que no dexa jamas de

de andar como bestia de noria al rededor, ***In circuitu impij ambulant***: viene bien a la condicio de Dios, que se de nueuo y perdurable assiento a todas las cosas, y que gozen de eterno silencio, y perdurable quietud. Imaginad vn tablero de agedrez en q̃ estan puestas las pieças por su orden y concierto, y que vn muchacho trauiesso las desconcierta, y las pone de su mano, sin duda amañaria todo el juego, y a ninguna pieça daria su casa, al peon põdria en la casa del Rey, y al Rey en la casa del peon, y al Roque en la casa del Arfil, &c. Al principio hizo Dios este tablero del mundo, con todas quantas criaturas ay esparcidas por su anchura y redondez; y como sabia del arte, dio a cada vna su lugar, al hõbre puso en el parayso, q̃ era el supremo lugar, y la casa de mas hõra, a las demas criaturas, q̃ le siruiessen como a su Rey y señor, el demonio trauiesso, presumiendo de bachiller, desconcerto el juego, y amarañole, y codicioso de assentar los trenejos de su mano, lo borro todo, y puso al Rey en la casa del peon, y tras el las pieças todas. Al que tenia vn coraçon generoso, vn pecho franco, vn animo real, en quien viniera bien el cetro y la corona, a esse puso en la casa del peõ, y le baxò hasta oficial. Al que no tenia caudal, ni valor para ser Rey, sino vn animo seruil, y vn pecho tyranno, a esse le subio hasta ser Rey. Alque duerme a pierna tendida, de la cosa a do diere, y pierdase la oueja que se perdiere, a esse da la mitra y el bacu lo de Pastor. Y al que passa las noches en vigilia, rogãdo a Dios por su grey, a esse se la desuia. Al tyrano ambicioso, que tiene grã sed y hambre de glorias y de riqzas, a esse haze juez y da la vara de la justicia. Al zeloso seuero, oluidado de sus propios interesses, se la quita. Auiendo pues tan gran desorden y desconcierto en el mundo, y en todas las criaturas que ay en el, bien es q̃ aya vn dia en quien torne Dios a dar nueuo assiento a cada vna, y en que pare el ambicioso en buscar honras, el codicioso riquezas, el torpe deleytes; que no era cosa conueniente anduuiesse siempre el mundo como los arcaduzes de la noria, o como reloxes de arena.

Fuera de que el mundo esta ya tan viejo como enfermo, y tã enfermo, como viejo, porque si ha mucho que viue, no ha poco que dio tras el la dolencia y enfermedad, y que vn viejo muy enfermo, viua algunos años, passe, pero muchos, creciendo la enfermedad cada dia, ni puede ser, ni conuiene, ***Si originali mundo nõ pepercit***, dize san Pedro, como perdonara al enuejezido en culpas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

culpas, era moço el mundo, y anegole, que hara del quando viejo? que el mundo sea viejo, prueuase euidentemente, del vicio que aora mas corre. El mundo, ha cortido en sus edades, como el hombre suele correr en las suyas: y dexando la niñez, que es vida de vnas simples bestezuelas, en la mocedad el vicio que arrastra al hombre, es la carne, en esso piensa, en esso sueña, en esso adera, y todo lo demas es para el menos. Crece despues, y llega a mediana edad, y apetece mas la honra, y mira en los puntos della: mas despues que llega a viejo, de todo se oluida, sino es de la bolsa, con ella se acuesta, y con ella se leuanta, haziendo poco caso de todos los otros bienes. Al principio que el mundo era moço, todos sus vicios eran torpezas y brutalidades, *Omnis quippe caro corruperat uiam suam*: hasta los hijos de Dios, robauan las hijas a los hombres. Subio el mal olor a las narizes de Dios, y pareciole conuenia apagar tanto fuego, con mucha agua, y soltanno las cataratas del cielo, anego el mundo. Crecio despues, y llego a mediana edad, y començo a darle priessa la codicia de la honra, hasta venir a ser el Dios mas adorado del mundo, y a dezir el otro tirano, que por sola la honra se auia de violar la ley, *si ius uiolandum est*: mas aora ha llegado el mundo ya tan viejo, que solo el dinero manda, y a este idolo obedecen las cosas todas.

Que este enfermo el mundo, Esaias lo dixo, tratando de su Republica, *Omne caput languidum, & omne cor merens a planta pedis, usque ad uerticem capitis non est in eo sanitas*: de los pies a la cabeça, esta este pueblo hecho vn veneno, y vna llaga, y era la parte menos enferma del mundo. Imaginad pues vn viejo, que le sacan en vn carretoncillo al Sol, llagado de los pies a la cabeça, que tiene la cabeça por vna parte pelada, sin cabello, por otra que se le bambalea: los ojos casi ciegos, pitañosos, los oydos sordos: las manos gafas: la boca sin dientes, que de las reumas no le ha quedado solo vno: los pies gotosos, que para tener con ellos algun linage de paz, es menester ponerlos sobre vna silla, yguales con la cabeça. Señor, hombre tan enfermo para que viue, no es mejor consejo que acabe ya, y que se muera? En el mundo ay cabeças, que son los Principes Eccleasticos y seglares; las vnas rayadas, sin pelo de virtud; las otras se bambalean: en viendo vaco el Obispado mayor, no ay alcoran que anssi cabecee: Ay oydos, que son los Oydores que en los Consejos y Chancillerias estan puestos para oyr, mas estan sordos: al rico

al rico y al poderoso q̃ tiene grã de la voz, bien le oyen: mas al pobrezillo la tiene muy delgada, hazense sordos. Ay ojos, que son los sabios; mas sus codicias y ambiciones los tienen ciegos. Ay bocas, que son los Predicadores; mas sin dientes: y siendo perros que hã de ladrar y morder, estan mudos: *Canes muti non ualentes latrare*. Ay manos, que son los ricos: y es la proporcion muy llana, porque como para las manos son los anillos, los sebillos, los guantes, los regalillos: assi para los ricos son los regales del mundo, y ellos son los que los gozan y comen: mas ha de entẽder la mano, que esta obligada a acudir al pie, y a socorrelle. Ay pies, que es el vulgo y gente baxa; mas estan tan gotosos, que es necessario para tener paz con ellos, ponellos en vna silla, yguales con la cabeça. Pues Señor, mundo tan viejo, tan enfermo, y tan perdido, para que ha de viuir tanto, muy bien esse acabe el mundo? *Vidit Dominum stantem super altare, & dixit percute cardinem, & commouentur superliminaria*, dize Amos. Era este Profeta vaquero de su lugar, *Armentarius ego sum*: y de este oficio le passo Dios a la alteza de la profecia; y despues de aquellas dos celebres visiones, vna de la langosta que assolaua la tierra; otra del garauato que alcançaua la fruta

Amos. 9.

de las tamas mas altas de los arboles, dize, que vio a Dios en el altar como retirado: es galana pintura del juyzio, todas las demas fuerças tomadas, el Señor retirado al omenage, los palacios llenos de juegos, saraos, banquetes, disoluciones, escuelas de torpezas, y de deshonestidades; los tribunales de los juezes corrompidos, con dones sofisticados, con intereses, *Causa uiduæ non ingreditur ad eos*: las plaças llenas de trapaças y mentiras, de injusticias y perjurios, *Corruit ueritas in plateis & iudicium, non potuit ingredi*: porque los testigos falsos le tenian tomado el passo, el estado Eclesiastico profanado, *Sicut populus sic & sacerdos*: porque al templo no le tienen ya los hombres mas respeto, que a su casa, el mal diziente murmura, el mercader trampea, el deshonesto concierta, el ladron corta la bolsa, que no ay ladron tan descarado, q̃ tal haga delante de su juez, y es Dios juez y testigo: puesto pues en el altar dize: *Percute cardinem*: ya no esta este mundo de sufrir, ya se han passado todas las sazones de la paciencia, da vn golpe en el fundamento que rechine todo el edificio, y toda su maquina venga al suelo. Todos los golpes de la ira de Dios, hasta entonces, no dauan en los quicios, sino en las paredes. *Iam se-*

Universidad de Deusto
Biblioteca

securis ad radicē arboris posita est: dixo S. Iuā a la Sinagoga: Mirad q̄ el golpe a de ser en la rayz. Todos los golpes q̄ a dado Dios, hā fido en las ramas: en Sodoma, quemose la cosina de la casa de Dios: en Egipto la caualleriza: mas este dia todo vēdra al suelo.

La segunda razō, parece q̄ le va su hōra a Dios, en destruyr del todo el Imperio del pecado, dando vozes sobre este pūto la justicia, vino Dios en la muerte de su hijo a hazer la mas seuera justicia q̄ jamas verā los siglos, *Ad ostentionē iustitiæ suæ:* fue el triūfo mas glorioso de la justicia: pero como no fue general, dara de nueuo vozes la justicia hasta aquel dia. S. Iuan introduze a los martires en su Apocalipsi, q̄ clamando a grādes vozes dezian: *Vsq; quo Dñe sanctus, & uerax nō iudicas, & nō uindicas sanguinē nostrū ab eis qui habitant in terra.* Donde nota S. Gregorio, q̄ las vozes son los desseos de los martires. Señor, siēdo tan verdadero y tan santo, hasta quādo dilatays la vēgança de los agrauios sufridos, y de la sangre vertida? y si preguntays, como se cōpadece, q̄ pidan los santos vengança cōtra el arancel de Dios, *Nō quæras ultionē nec memor eris iniuriæ ciuiū tuorū:* respōde S. Agustin, q̄ los martires no pidē vēgança de los hōbres, sino cōtra el Reyno del pecado, porq̄ el mismo q̄ les mādo no tratassen de vē-

Apoc. 6.
Greg. 2.
Mor. c. 6.
Leuit. 19.
Aug. ser. 59. de tēp. & li. 1. de ser. Dom. in Mont.

gāça, les mando q̄ pidiessen cada dia, *Adueniat Regnū tuū:* mientras viue el hōbre en esta vida, anda como presea de almoneda, q̄ pujandola cada hora, tiene diferente dueño: y dize S. Agustin, q̄ desseā los santos ver el remate en el juyzio final. La misma doctrina sigue S. Gregorio, y S. Ambrosio, sobre este lugar. Tiene el Reyno de Cristo Señor nuestro dos estados, vno de cōtradicio y de guerra, otro de sujecio y de paz. El primero, es el estado desta vida, en q̄ jamas el cuerpo se rinde del todo a la razō, por gozar el hōbre de la libertad de su aluedrio. Esta el Esposo dādo gopes a la puerta de la Esposa: Abreme Esposa mia, q̄ de estar al sereno, y al rocio de la noche, traygo mojada la cabeça. Heme desnudado ya, dize la Esposa, como me tego de tornar a vestir: heme lauado los pies, como los tengo de ensuciar. Donde Aug. noto S. Agustin, q̄ las almas justas *ser* nunca niegan la entrada a Dios: pero q̄ mostro la Esposa la cōtradicio perpetua q̄ ay para los llamamientos de Dios de parte de nuestros sentidos. Conuiene pues a la hōra de Dios, q̄ aya vn dia q̄ goze y posea su Reyno, en entera sujecio, y caual paz, q̄ sera el dia del juyzio, *Tūc Christus subiectus erit Patri:* dize S. Pablo. De parte de su persona siē, re lo fue; mas entōces lo sera, como cabeça de este cuerpo mistico de fieles, quedando

dādo tābien sujetos los infieles y enemigos; segū lo q̄ dize David. *Donec ponā inimicos tuos scabellum pedū tuorum.* Autoridad q̄ repitio S. Pablo a este proposito, escriuiēdo a los Corintos. De parte de los malos, es descarada la contradicio, no solamēte contra Christo Señor nuestro, sino cōtra su Iglesia, y cōtra los justos della; Temeroso el demonio de la amenaza q̄ Dios le hizo, q̄ vn iusto le auia de quebrar los cascos de la cabeça, anduuo desde el principio armādo lazos, y echando çacadillas a los justos; ya solicita a Cayn q̄ mate a Abel; ya a Ismael q̄ enseñe a idolatrar a Isaac; y a sus hermanos q̄ vendā a Ioseph; ya a Faraō que quite la vida a los niños Hebreos; ya a Tendas, y a Iudas Galileo, q̄ se hagā Meśsias. Todo era a fin de contradezir a Christo Señor nuestro, *Quoniā cōtrarius est operibus nostris:* dize la Sabiduria: En naciendo, atizo a Herodes para q̄ diesse tras el viniendo, le tēto en el desierto, y por medio del pueblo Hebreo le hizo grandissima contradicio: ya cō la baxeza de su linage, *Nō ne hic est filius fabri:* ya cō la tierra, dōde encarno. *A Nazareth potest aliquid boni uenire a Galilea Propheta nō surgit:* ya cō sus mismos milagros, *Demoniū habet in Belzebu principe demoniorū eijcit demonia:* ya con su dotrina: *Insenit quid eū auditis:* ya cō sus obras, *Sabato nō custodit homo uorax & potator hīm:* ya cō la honra q̄ el pueblo le hazia. Quādo entro triūfando por Ierusalē, dixerō los Escribas, *Quis est hic,* q̄ son palabras de mofa y de desprecio: ya con q̄ perdonaua culpas, y se hazia Dios. En fin, desde que nacio, hasta que murio, fue vn milagro de contradicio. Esso quieren dezir las palabras de san Lucas, *In signum cui contradicetur.* Y san Pablo, *Qui talem in semetipso substinuit contradictionem.*

Ps. 109.
1. Cor. 15.
Exod. 1.
Actor. 8.
Sapie. 12.
Matt. 13. Ioan. 8. & 7. Matt. 13. Ioan. 10. Ioan. 11. Matt. 12. Luc. 2. Actor. 12.

Despues de muerto, no hizo cosa la Iglesia, ni los justos en q̄ no hauiesse muy grande contradicion, *De secta hac notum est nobis, quia ubique ei contradicitur,* dixeron los Romanos: porque no hauo Republica, que no la contradixesse, Iudios, Gentiles, Epicuro, Mahoma, Tiranos, y sobre todo el Antechristo. Gozādo pues el mudo de libertad tan descarada, y de guerra tan injusta, bien es aya vn dia, en que postrados todos los enemigos a los pies de Christo Señor nuestro, reconozan que es verdadero Señor de todos, *Viuo ego dicit Dominus, quia mihi curbabitur omne genu.* Y Zacarias, *In illa die erit Dominus unus, & nomen eius unum:* en aquel dia no aura mas de vn Rey, vn Señor, y vn nōbre; y como quando se sujeta vna ciudad, se enarbola en el omenaje mas alto la vandera, assi en-

Zach. 14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tonces aparecera la vandera de la Cruz, *Tunc signum Crucis erit in cœlo cum Dominus ad iudicandum uenerit.*

La tercera razon de parte de los justos, para quien el mundo, y la tirania, y la muerte, es vn Inuierno elado, vn cierço frio abrasador, que los despoja de todos sus bienes: el mundo los quita la honra, y los tiene por gente perdida y loca, *Nos insensati uitam illorum æstimabamus insaniã, & finem eorũ sine honore*: su vida era nuestra risa, y su ocupacion, nuestro entretenimiento. La tirania los roba las haziendas y las vidas, y el dia del juyzio las a de hazer Dios cabal satisfacion destas perdidas y daños: por esso llama san Pedro aquel dia, tiempo de restitucion. Los martires Macabeos, padecieron por sus leyes con grande gusto y valor, esperando les auia Dios de restituyr mejorado, quanto el tirano les quitaua: cortayseme las manos, Dios me las boluera: la lengua, Dios me la mejorara. De los martires del nueuo testamento, dize san Agustin, vnos morian assados, otros fritos, otros echados a los pezes de la mar, otros a las fieras de la tierra: pero el consuelo general de todos era, *Dominus susceptor animæ meæ, & restitutor corporis mei*: que importa que me despedacen, si tiene Dios contados los cabellos de mi cabeça. El valeroso Racias, viendose ya roto y despedaçado, asiendo de sus entrañas, dio con ellas a sus enemigos, inuocando al Señor de la vida, que se las restituyesse, *vt hæc illi iterum redderet*: que aunq algunos dixeron auia pecado matandose, a Lira le parece, que fue como la hazaña de Sanson.

Sap. 5

Actor. 11.
2. Mac. 7.

Aug. ſc. 4. de martyribus.

La quarta razon, de que aya dia del juyzio vniuersal, es, porque aunque al condenado se le de en el juyzio particular, toda la pena essencial que merecen sus delitos, tratando de la pena accidental, no la recibira toda hasta esse dia. Al pecador que en esta vida, por la priessa que le daua su conciencia, y por la luz natural, echo de ver su condenacion, y se arreuio a cometer otra, quedanle vnas reliquias de consuelo en el infierno, que hasta el dia del juyzio no se acabaran del todo. Veese vno entronizado por malos medios, sobre el cuerno de la Luna, atentajado en honras, rentas, vassallos, sobre todos sus vezinos, como azeyte sobre todos los licores, y dize en su coraçõ: Yo al infierno me voy: pero dexo mi casa sin segunda en la ciudad, ninguna prosperidad, ni poder sera comparable con la suya. Ha subido el otro del poluo de la tierra, y dize: Yo mucho te no el infierno: pero dexo a mi hijo encaramado como

como cedro, tan prospero, que se passearan ombro a ombro cõ el Señor a quien siruio su agüelo, y lo tuuo por grande honra. Estos reliques pueden consolar al pecador; pues venga vn dia en que se acabe el estado, los vassallos, y las rentas, y en que el fuego abrase los palacios, los jardines, las fuentes, las arboledas, y las casas de plazer plantadas en la heredad que el tirano quito al pobre, y no quede para el pecador, sino Dios y su justicia, y las llamas del infierno: esso dizen las palabras del Psalmo: *Simul reliquiæ peccatorum peribunt.*

Demas de esso, huuo muchos en el mundo, que aunque se tuuieron por condenados viuiendo, como vn Mahoma, vn Arrio vn Lutero, consolauanse con verse maestros de tantas gentes, con trastornar con su autoridad los Reynos; con ser reuerenciados, seruidos, obedecidos, como si descendieran del cielo: y puestos en el infierno, parece que les puede ser aliuio, que tan innumerables gentes sigan su parecer y su vandera: pero el dia del juyzio, recogiendose al cielo los corderos, y al infierno los cabritos, no quedara aliuio ni consuelo para el pecador, sino solamente la justicia de Dios, y las llamas del infierno.

La quinta razon, como la alabança y la gloria es vno de los mayores bienes que el hombre puede gozar: assi la verguença y confusion, es vno de los mayores males; y es tanto mayor, quanto es mas solo del hombre: porque ser vn hombre assado como san Lorenço, dessollado como san Bartholome, asserrado como Esaias, apedreado como san Esteuan, son penas comunes a los hombres, y a las bestias; y si tocan al alma de rocudida, es por el cuerpo: pero la confusion y verguença, solo el hombre la padece. El delinquente que esta preso por la santa Inquisicion, siente la estrechura de la carcel, siente las prisiones, siente la soledad, siente la hambre: mas sobre todo siente le saquen al cadahalso, y lean su processo. Imaginad, dize S. Basilio, vna dama muy seruida, adornada de oro y seda, que pareciendo vna diosa en lo exterior, tiene el cuerpo asquerosissimo, sarna, diuiesos, veninds, parches, que sentiria si se viesse desnuda delante de todos los que por su hermosura la siruen y la adoran, pues essa sera en el juyzio la pena del pecador, *Ego reuelabo pudenda tua*: delante de todo el mundo saldran a plaça las cosas de que cada vna terna mayor verguença, y mas empacho.

Basil. libr. de uirgin

La sesta, en el juyzio particular hallamos tres sallas, vna ser premiada,

miada, o condenada el alma sola: y pues el cuerpo entro a la parte en la vida, es razon entre a la parte en la muerte: otra, no auer en la muerte cabal remuneracion de vicios y de virtudes: porque ay algunos meritos y demeritos como semillas que brotan tarde, y hasta que ayan hecho sus efetos, no seles puede dar cabal galardon. El pecado de
3. Reg. 2. Dauid, no solamente fue castigado en si solo, sino en quanto fue ocasion de que los vassallos blasfemassen. En fin, no siendo acabado el daño que hizo Arrio con su dotrina, no ha de ser acabado por lo menos su tormẽto accidental, *Pena Arrij nondum est finita*, dixo S. Agustin y no siendo acabado el prouecho que hizo vn san Benito, vn san Agustin, vn san Francisco, no ha de ser acabado del todo su galardon: conuiene pues, que aya vn dia en que se de su premio y su castigo cabal a cada vno. La tercera, auiendo el demonio cometido en el mundo nueuos daños, solicitando, atizando, conuenia huuiesse vn dia en que tuuiesse nueuo linage de pena, y recibirala en el juyzio; lo vno, por ser tantos mas los condenados: lo otro, porque terna la carcel mas estrecha: lo otro, porque acabara de hazer mal, que para el es linage de venganza.

La septima razon es muy grã-

de, como noto san Iuan Chrisostomo, la prosperidad de que gozan muchos pecadores en esta vida, y considerandola los justos, y no alcançando la razõ que tiene la prouidencia diuina, agonizan con pensamientos muy tristes, principalmente quando reparan en lo mucho que carga Dios la mano en sus aficiones, y conuiene que aya vn dia en que este secreto se publique, trocandose las suertes del justo y del pecador. Esta razon tocò Dauid en el Psalmo 72. Fundo primero lo que tenia por cierto y averiguado. *Quàm bonus Israel Deus is qui recto sunt corde*: assentado sobre esta roca, que Dios es bueno con los buenos, me atreuere a descubrir mi pecho. *Mei autem pene moti sunt pedes pene effusi sunt gressus mei: quia zelaui super iniquos*: traeme roydo el coraçon la grande prosperidad de los malos: esso quiere dezir zelar, que en la Escritura es todo bien. Por esso la pintauan con el cornucopie en la mano, que era de la cabra amaltea, a quien Iupiter concedio que fuesse depositario de los bienes todos; *Non est respectus martirorum*: viuen tan sanos que parece no hazen para morir, *Nec firmamentum in plagis eorum*: tienen vna llaga de que murieran cien pobres, y nunca muere vno dellos: antes son tantos los remedios, que no

les dura dos dias: nunca vereys hombre dellos dos años en vna cama, ni con la pierna cancerada ni con el braço tullido, *In labore hominum non sunt*: no entran a la parte delas miserias comunes, ni de los açotes humanos, no mueren con peste, como los pobres, ni padecen la hambre que los que poco pueden: de ay les nace su soberuia y tirania, *Prodijt quasi ex adipe iniquitas eorum*: como el carro ensebado camina sin trabajo y sin pesadumbre, *Transierunt in affectum cordis*: los gozos y los desseos traen competencia en su pecho: porque el dinero los pinta los deleytes, las venganças, el banquete, las galas, los jardines, y quanto ay en naturaleza de codicia. En fin fue canto lo que agonize con este pensamiento, que dixe en mi coraçon. Si esto ha de passar assi, *Ergo sine causa iustificaui cor meum*: para que martirizo por ser justo. Vime perplexo, con vna ola y otra ola, venia vna ola y deziame: Predicalo al mundo assi; *Si dicebam narrabo sic*: venia otra ola: No hagas tal. *Ecce nationem filiorum tuorum reprobaui*: esso es reprouar a los hijos de Dios: pense hallar vado en este mar, mas al cabo auerigue que era trabajo perdido, *Donec intrem in sanctuarium Dei*: hasta q̃ vea el fin desta desigualdad en la otra vida, donde la reparara Dios tan en fauor de los justos, que den por bien empleada su miseria. Abacuc remo con la misma melancolia, *Quare ostendisti mihi iniquitatem & laborem.* Señor, mostrayme la maldad que passa en el mundo, y el trabajo con que se viue, y veo que lo sufris y disimulays, y encubrisme la ocasion: mirays a los que os menosprecian, *Contemptores te*, y veys que el pecador huella al justo. *Conculcante impio iustiorem se & taces*: soys por ventura menos zeloso, que Moyses, que ahogo al Gitano, porque maltrataua al Hebreo. Veys que los grandes se comen a los pequeños, como los pezes del mar, y callays: mas respondele Dios, *Scribe uisum scribe*, que no ha de ser para ti solo, sino para los siglos venideros, *In tabulis*, que se puedan llenar a muchos lugares, la letra sea grande, que qualquiera que passe la pueda leer: y lo que has de escriuir, es: Sepa qualquiera agrauiado, que Dios verna a deshazer sus agrauios, *Veniens ueniet, & non tardabit.* Abac. 1.

Esta es la razon, porque los justos desean el juyzio: que aunque bastaua el zelo de la honra de Dios, y de su justicia, tambien se les atrauiesa el amor que tiene a sus cuerpos, el trueco de su suerte, la restitucion de sus agrauios: assi declaran algunos

Universidad de Deusto
Biblioteca

Doctores el lugar de los Cantares, *Cant. 8.* *Fuge dilecte mi assimilare capræ hinuloque cervorum.* Esposo mio, huyd, boluedos a los montes de la gloria: mas ha de ser pareciendo os al ciruatillo, que quando le van persiguiendo los perros y caçadores, va boluiendo la cabeça, aca remaremos, Esposo mio, pero bolued los ojos a mirar las tiranias a que quedamos sujetos, sacandonos dellas presto. San Iuan lo dixo mas claro en su Apocalipsi, *Apoc. 8.* *Spiritus & sponsa dicunt veni, & qui audit dicat veni.* Auia dicho, *Scito veniet*: y añade, que el espiritu y la Iglesia, dizen: *Veni*: y *2. Tim. 4.* el que oye, dize: *Veni*. Y san Pablo escriuiendo a Timoteo, llama a los justos los desseosos de la venida de Dios. Y san Agustin nuestro Padre, declarando la profecia de Ageo, *Veniet desideratus cunctis gentibus*, dize, que se ha de entender de Christo Señor nuestro, quando viniere a juzgar: porque para ser desseado de todas las gentes, primero ha de ser creydo, y hasta entonces no lo sera de todas las naciones generalmente. Y san Pablo escriuiendo a los Romanos dize, que todas las criaturas estando sujetas a la vanidad, que es el pecador, que le obedecen en esta vida; lo vno, porque de camino siruen a Dios, que se lo manda; lo otro, porque se cumpla el numero de los predestinados, y se acaben de reuelar los justos; mas entretanto gimen como la muger que tiene dolores de parto, y piden a Dios que acabe el mundo, y las saque de tan triste seruidumbre y tirania: y no os marauilleys, dize san Pablo, que ellas giman, porque nosotros gemimos, *Non solum autem illa, sed & nos gemimus.* Con ser los regalados y fauorecidos, los que auemos desnatado las primicias del espiritu santo, &c. Esaias en el capitulo veynte y cinco de su profecia, entra dando gracias a Dios, de que ha de venir dia en que eche por el suelo la ciudad de los robustos, como si fuera choça de viñadero, que acabada la vendimia, se deshaze, *Domine Deus exaltabo te.*

La vltima razon de aqueste dia, es ser gran freno para nuestra libertad, como dize san Clemente Papa: y san Gregorio declara deste dia, el lugar de Iob, *A flagello linguæ absconderis*, llamando açote de lengua: la vltima sentencia del juez, *Ite maledicti in ignem æternum*, que es menester tenella en la vida, para escaparnos della en la muerte.

Clemens epist. 2. Iacobi

(f)

CAPI-

CAPITVLO DE las señales que precederan al juyzio vniuersal.

DE las señales deste temeroso dia vnas son vezinas, otras distantes y remotas, vnas que precederan al juyzio, como haziendo señas al hombre, que se guarde, otras que seran principio del mismo juyzio, y vernan apercibiendo la magestad y grandeza del juez, dexando las muy comunes, que aunque se atribuyen al juyzio, se veran en el mundo mucho antes, como guerras, pestes, sangres, terremotos, *Mat. 24.* profetas, *Multi venient in nomine meo dicentes, ego sum Christus, & multos seducent*: muchos herrores *1. Tim. 4.* como dize S. Pablo, *Attendentes spiritibus erroris, & doctrinis demoniorum*: mucho amor propio, que sera rayz de gramissimos pecados *2. Tim. 3.* *Erunt homines se ipsum amantes cupidi elati blasphemi.* El auerse predicado el Euangelio en todo el mundo como Christo Señor nuestro lo profetizo: el acabarse del todo el imperio Romano, y trastornarse y destruyrme ha parecido començar del Antechristo, y por ser la señal mas famosa, y de las mas vezinas.

Del Antechristo puede vno desseer saber, quien auia de ser, de que linage: quando aya de venir, que costumbres aya de tener, que doctrina aya de predicar, que Reynos aya de posseer, y en que aya de parar: de todo diremos algo.

Começando de la Etimologia de su nombre Antechristo, como dize san Iuan varias vezes: *1. Ioan. 2* *1. Ioan. 4.* y como notaron san Agustin, y *2. Ioan.* san Geronimo, quiere dezir el *Dama. li.* que viene contra Christo, y el *4. de fide* que de punta en blanco se opone contra todo lo que es Chris- *c. 27.* to: que como noto san Iuan *Hier. epi.* Damasceno, la palabra Griega *118* dize oposicion. Algunos dixe- *Aug. tra.* ron, que el Antechristo no auia *3 in prim* de ser persona particular, sino *canonic.* nombre comun de todos los cõ- *Ioannis.* trarios a Christo Señor nuestro, como vn Arrio, vn Lutero, vn Mahoma, vn Iuliano Apostata, vn Neron, y otros tales como estos, por ser contrarios a Christo: y en esse sentido llaman los hereges de nuestros tiempos al sumo Pontifice Antechristo: mas lo cierto es, que ha de ser vna persona particular, dela qual dixeron vnos, auia de ser el demonio, y no qualquiera demonio, sino Lucifer principe de los demonios, en forma humana, no verdadera, sino aparẽte. De- *Hypo. lib.* ste parecer fue Hipolito, en el li- *de consu-* *mat. mũd*

bro q̃ hizo de *Consumatione mundi*. Otros dixeron, auia de ser demonio y hombre juntamente, demonio encarnado en humanidad verdadera. Este parecer se atrybuye a S. Teodoreto: mas lo cierto es, q̃ no sera demonio fino vn hõbre verdadero, como le llama San Pablo escriuiendo a los de Tessalia: *Et revelatus est homo peccati, & filius perditionis*, y fuera de que es consentimiento comun de los santos, pruevalo la muerte del Antechristo, que supone verdadera vida, y si fuera demonio no moriera. San Pablo dize, que Christo Señor nuestro le quitara la vida, *Spiritus oris sui*. Alguno podra fundar, que el Antechristo no ha de morir: en que san Iuan dize en su Apocalipsi, dela bestia y de su falso Profeta, que han de ser echados en vn estanque de fuego. *Missi sunt in stagnum ignis*: mas caso q̃ esso sea assi verdadera vida humana, no conuiene sino a verdadero hombre. De mas de esso, el ser echados viuos en el estãque del fuego, es lo mismo que ser echados viuos en el infierno, como Datan y Abiron, que se abrio la tierra y los soruio: mas no por esso dexaron de morir, como noto el Abulense, porque antes que llegassen al infierno, en el mismo camino acabaron las vidas, ellos y todos sus sequaces.

Theod. li. 5. de cœna dicret. ca. de Antechirst. 2.

2. Athe. 2.

Apoc. 19.

Num. 16

Apul. q. 20.

Damas. li. 4. c. 17.

San Iuan Damasceno prueua, que el Antechristo porque de ser demonio encarnado, de suerte, que sea demonio y hombre verdadero: porq̃ demas de ser gran de indecencia, que vn hombre como el Antechristo, nacido de ayuntamiento sacrilego y fornicario, se pareciera en esso a Dios, no era posible que esso se hiziesse sin milagro, y Dios no le auia de hazer por el demonio, principalmente para tan perueersos fines. Vn libro anda del Antechristo, entre las obras de San Agustin nuestro Padre, que dize, sera hijo del demonio, y que le aura en vna donzella, sin que proceda ayuntamiento, ni corrupciõ: pero es desuario, porque el demonio no puede sin causas segũdas, organizar vn cuerpo humano, q̃ es caso reseruado a solo el poder de Dios, de q̃ vso su Magestad en la creacion del primer hombre, y en la concepcion de Christo, y no auia de sufrir, ni era razon q̃ sufriesse este milagro, en la generacion del Antechristo: de suerte, q̃ sacamos deste primer punto, q̃ el Antechristo no ha de ser demonio, sino hõbre verdadero, persona particular, y no comũ. Verdad es, que cabe esta dotrina, hemos de confessar otra muy llana, que todos aquellos que contradizen a Christo, se pueden llamar Antechristos, por participaciõ: assi lo dize S. Iuan, *Omnis spiritus qui*

Aug.

qui soluit Iesum, & ex Deo non est & hic est Antechristus nunc Antechristi multi facti sunt: como llamamos demonio al que tiene espiritu de demonio, *Vnus ex vestrum diabolus est*, dixo Christo Señor nuestro a Iudas; assi le llamara Antechristo, el que tuuiere su espiritu.

Lo segundo, de que linage auia de ser, y quãdo auia de venir: vnos dixeron, que el Antechristo fue Neron, como refiere san Geronimo sobre Daniel, y Seuero Sulpicio en su historia, tomaron ocasion para dar en esta imaginacion, como noto S. Agustin nuestro Padre, de que san Pablo, tratando de la persecucion de Nero, dize: *Mysterium iam operatur iniquitatis*: aunque mas claro lo dize san Iuan. *Antechristus iam in mundo est*: Ya esta en el mundo el Antechristo. Y si prevalesce, como puede Nero perseguir la Iglesia al fin del mũdo, q̃ auia de resucitando, o no muriendo: pero es locura pensar, q̃ vn tirano auia de viuir milagrosamente tanto tiempo, y mayor, q̃ auia de resucitar. Casi lo mismo refiere Clitoueo de Mahoma, y no es menor desuario: lo cierto es, que el Antechristo no ha venido, ni ha de venir hasta el tiempo mas vezino al juyzio vniuersal. Esta verdad prueua el consentimiento comun de los santos: assi lo siente san Chrisostomo, S. Cyrilo, san Iuan Damasceno, S. Geronimo, S. Irineo, S. Hilario, S. Agustin, S. Antonino. Daniel pone vna estatua de los Reynos temporales, en aquella estatua que tenia la cabeça de oro, el pecho de plata, el vientre de bronze, las piernas de hierro, que significaua los quatro imperios mas prosperos de la tierra, Assirios, Persas, Griegos, Romanos. Luego los diez dedos q̃ la estatua tenia en los pies, y los diez cuernos que tenia la quarta bestia, representauan diez Reynos, en que el imperio Romano se auia de diuidir: y al cabo dize, q̃ vn cuerno pequeño, cuya boca hablara cosas muy grandes, vendra a ser mayor que todos, y hara guerra a los santos. De ay sollge S. Geronimo, S. Agustin, y S. Irineo, que el Reyno del Antechristo sera el postrero de todos los temporales. Demas de esso ay muchos lugares de la Escritura, que no solamente dizen, que luego tras el Antechristo ha de ser el juyzio vniuersal: sino que sera el juyzio para quitalle la vida. San Marco en el capitulo veynte y quatro, tras la tribulacion del Antechristo, luego pone consiguientemente las señales del Sol y de la Luna, *Sol obscurabitur & luna non dabit lumen suum*. Y Daniel tratando del Antechristo en el capitulo septimo, luego dize: *Iudicium sedebit & auferetur* potes-

Hier. Dan. 11.

Sulpit. li. 2. sacræ historiæ.

Aug. 20. de ciuit. c. 23.

Clit. in Commen.

Irin. li. 5. cont. hær.

Hiero. in Dan. 7.

Dan. 7.

Dan. 2.

Damas. li. 4. c. 27.

Universidad de Deusto
Biblioteca

potentia, & conteratur: tratará Dios luego del juyzio, para de-
Apoc. 11. struyrle y deshazerle: y san Iuan en su Apocalipsi, dize, que aquel cuerno pequeño en que se repesenta el Antechristo, hara guerra a los santos, y prevalecera, Do *nec veniet antiquus dierum, & iudicium sedit.*

Si preguntare alguno, que tanto tiempo durara el imperio del Antechristo. Respondio, que
Dan. 7. de la profecia de Daniel, y del
Apoc. 11. Apocalipsi, se colige, auer de durar tres años y medio, Et *tradetur in manu eius, usq; ad tẽpus & tẽpora & dimidiũ temporis*: habla por enigmas para encubrir la profecia, entendiédo por tiẽpo vn año, y por *Tempora* dos años, y por *Dimidium temporis* medio año. San Iuan pone mil y doziẽtos y nouenta dias, que hazen tres años y medio, poco mas: y abaxo dize, q̃ sera ollada la ciudad santa quarenta y dos meses, que es lo mismo, y en otra parte Enoch y Elias predicaran mil y dozientos y sesenta dias, que son tres años y medio, menos tres dias. Y confirma esta verdad, lo
Matt. 24. que dixo Christo Señor nuestro, que los dias de aquella persecucion, serian breues por los escogidos.

Tambien desseara alguno saber, que tiempo quedara hasta el juyzio, despues de la muerte del Antechristo. Respondo, que de la Escritura se colige ser breuissimo, porque despues de auer dicho Daniel el Imperio del Antechristo y durara mil y quinientos y nouenta dias añade, Bienauenturado el que llegare a los mil y trezientos y treynta y cinco dias. De donde se sigue, q̃ de la muerte del Antechristo, hasta el juyzio, ha de auer quarenta y cinco dias. Verdades, q̃ Lira declara estos dias por años: y como el dia del juyzio es cosa incierto, es fuerça que este tiempo lo sea tambien.

Para el que codiciare saber, donde ha de nacer el Antechristo, y de que padres, san Geronymo, san Anselmo, y el libro que se anda del Antechristo, en nombre de san Agustin nuestro padre, dizen, que ha de nacer en Babylonia. San Damaso dize, q̃ sus padres ha de ser Iudios, y de la tribu de Dã, de quié dixo Iacob a la hora de su muerte, *Dan coluber in uia cerastes in semita, Dan* sera vna sierpe. Y Ieremias, *Ex Dan audiimus fremitũ: equorum* y aunq̃ de la Escritura no tenemos cosa cierta, es mucha la autoridad de los Dotores y santos. San Geronymo sobre Daniel, san Ambrosio sobre la segunda Epistola a los de Tessalia, Seuero Sulpicio en sus Dialogos dizen, que sera circuncidado, y q̃ mandara que todos se circunciden, sera diligencia endereçada y conueniente a que los Iudios le reciban por Messias, que assi lo publicara; parece lo profetizo Christo Señor nuestro por
Ioan. 5. san Iuan: *Si alius uenerit in nomine meo illum recipietis*: y san Pablo, porque no quisieron recebir a la verdad, permitira Dios que reciban y crean a la mentira: y aunque es cosa muy dificultosa, averiguar entonces de que tribu sea, por estar los Tribus tan amarañados y confusos, aun agora, y entonces lo estaran mucho mas: y aunque la profecia de Iacob desfauorece este pensamiento, pues no es profecia de mal, sino de bien: con to-
Cyril Hie rosol. Ca the. 15. do esso dize Cirilo Gerosolimitano, que cuydara tanto del reparo del templo de Ierusalem que dara grandes barruntos de descendiente de Dauid, y sera esso parte para que le crean y reciban por Messias.

Lo tercero de su vida y costumbres, por ser concebido torpemente, dizen los santos, que desde su principio tomara de suerte possession el demonio de su alma, que la vista de toda maldad, es lo que dize san Pablo, que su venida sera *Secundum operationem Sathanæ*: y assi le llama hijo del pecado, por quien entiende el demonio, no porque sea su hijo, sino porque heredara toda su malicia, y se gouernara por el, como dize el glorioso san Theodoreto: y porque el demonio procurara componer los humores de que sera concebido, y templarlos de manera, que sea inclinado a todos los vicios eminentemente, dandole Dios permission para que ocupe en effecto todo su poder, y dañada voluntad. En fin como Christo Señor nuestro fue concebido por obrar del Espiritu santo: assi el Antechristo sera concebido por diligencia del demonio, la que le fuere posible; y quiça por esso llama san Geronimo al demonio, padre del Antechristo.

No se ha de conceder, q̃ se le acelerara el vso de la razon, para cometer culpas anticipadas a la edad, ni que el demonio entrara en el, como en los arrepticios endemoniados, sino que permitira Dios, conociendo la peruersidad de su voluntad, y la malicia de su entendimiento, que el demonio le tiente por todas las vias que pueda, y le tenga por su morada y domicilio, como dize
Damas l. 4. c. 27. S. Damaso.

Despues de auer llegado al vso de la razon, dize Cirilo Gerosolimitano, que le enseñara el
Cyril Gerosol Ca. theq. 15. demonio encantamiẽtos, hechizerias, y malas artes, y que saldra tan eminente en todo linage de maldad, que todos los perdidos le tengan por maestro, que sera soberuio, desacarado, matador de sapiadado, cruel: en fin, vicioso gene-

Universidad de Deusto
Biblioteca

generalmẽte: y son verdades que tienen gran fundamento en la Escritura. De la soberuia, dize S. Pablo, que se sentara en el tẽplo 2. Thes. 2. de Dios, como si fuera Dios, y se Dan. 7. hara reuerenciar como Dios. Y Daniel dize: *Magnificabitur aduersus Deum, & aduersus Deum deorum loquetur magnifica*, q̃ las querra acostar con Dios: por esso le llama san Gregorio, Rey de soberuia, pareciendole, que puede cõpetir con Lucifer en las crueldades, sera solo en el mundo, dexando atras a los Maxẽcios, y a los Nerones en las torpezas, y glotonerias, escureciendo a los Sardanapolos, y Epicureos. En fin, no tendrã los siglos hombre tan malo: y por ser tã estraños sus pecados, y porque nunca se le conocera obra buena, le llaman los santos, cabeça de los malos.

Algunos dizen, que por ser tanta su malicia, le desemparara el Angel de su guarda, como a desafuziado: pero no es cosa creyble, que vn viador que no halle jamas lugar, la inspiracion del Angel en su pecho, como dize san Antonio, esso es cosa muy Anton. 3. p. tit. 1. c. 4. §. 3. prouable: pero desamparalle, no es creyble, porque el Angel de nuestra guarda siempre esta aparejado para nuestro bien, desseandole y solicitandole, fuera de q̃ no sabe la reprouacion, ni la predestinaciõ del hombre.

Tambien notan Cirilo Solimitano, y san Damaso, q̃ aunque el Antechristo sera fierissimo tirano; pero que en sus principios procurara a ganar opinion de santo, encubriendo sus maldades, con hypocresias y apariencias de santidad, por ganar la voluntad a los Iudios, que tocados de esse vicio, por esse camino le recibiran por su Messias, castigando Dios a los hipocritas con otro mucho mayor: y porque en los Iudios estara en supremo grado la codicia como desde ora lo pronastica sus logros, y sus vsuras, mostrarase franco, liberal, y dadiuoso, y hara con sus hechizerias algunos milagros aparentes, para que entiendan se cumple en el las profecias, que de Christo Señor nuestro profetizaron los Profetas: pero despues que se hauiere apoderado del Iudayssmo, descubrira su gran ponçona.

Lo quarto que toca a su dotrina, es cosa cierta, que procurara echar por el suelo todo lo que fuere Christo Señor nuestro, su Iglesia, sus Sacramẽtos, sus leyes: porque su intento principal, como lo dize la Etimologia de su nombre, es acabar y destruyr suvando y su partido, segun lo que dize san Iuan, *Quis mendax est, nisi qui dicit esse Christum, & hic est Antechristus*: por hazer lisonja a los Iudios, defendera, la circuncision, las ceremonias, la ley de Moyes, que los Iudios dizen ha de durar para siempre. Essa es la razon porque dize san Gregorio, que el q̃ predica, que las Greg. lib. 11. epist. 2. ceremonias de Moyses se han de guardar, es predicador del Antechristo: por esto camino persuadira al Iudayssmo, que es el Messias, y los Iudios le recebiran, segun la profecia de Christo Señor nuestro, *Si alius uenerit nomine meo illũ accipietis*: tãbien les persuadira que es Dios, y que no ay otro Dios en el cielo, ni en la tierra: esso es lo que dize san Pablo: *Et tolletur supra id quod dicitur Deus*: que aunque san Iuan Chrisostomo le parece que habla de solos los dioses falsos, mas siendo tan general la proposicion, no se puede acetar el que es verdadero Dios, y ello se dize, q̃ haziendose Dios falso, ha de exclayr al verdadero: y las palabras de Daniel son clarissimas, *Elevabitur aduersus Deum, & aduersus Deum deorum loquetur magnifica*: desde principio se persuadieron, san Chrisostomo, Hugo Eteriano, y otros Doctores Griegos, que el Antechristo destruyria todos los idolos, y es cosa clara, q̃ si el solo quiere ser adorado por Dios, no ha de consentir otro Dios. Verdad es, que en Daniel ay vna autoridad que parece expressa contra este parecer, *Deum autem Maozim loco suo honorabit & Deum quem ignorauerunt patres eius tollet auro & argento*, que aunque algunos la declaran de Antiocho, de quien el Profeta comẽço a hablar alli, pero san Hier. Da- Hieronimo dize, que habla del *niel. 11.* Antechristo: mas añade, que aquel Dios Maazon, que quiere dezir fuerte y poderoso, sera ido lo del mismo Antechristo, y que el mismo Antechristo le adorara, y puede ser, que como el principio tomara por medio conueniente el destruyr los idolos, para hazer lisonja a los Iudios, despues tome por medio el adorallos, para reduzir a los idolatras, y al cabo verna a mandar que nadie sea adorado, sino el en su idolo Maazon, que opinion tenga de Dios, no se sabe; mas es cosa muy prouable, que terna la de los Ateos, que despues desta vida no pornian pena ni gloria, y assi adorara en secreto a solo el demonio que le ayudara con embustes y embaymientos, a ganar su imperio, y su señorio, y en lo publico a su idolo Maazon.

Chrysost. hom. 40. Ioannem. Dan. 1. Chrysost. hom. 40. in Ioannẽ. Hug. li. de regress. animæ c. 23. D. 1. 13.

1. Ioan. 2.

De aqui se sigue, que su dotrina sera endereçada a sus c ſtumbres: porque aunque al principio celebre la ley de Moyses, y luego la de los idolatras, al cabo, lo vẽdra a echar todo por el suelo, mãdando q̃ no aya templo sino fuere cõsagrado a su persona, y que no se guarde ley ni aũ la natural, ni

Et q. ad Alg. 5. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ni virtud, ni justicia, ni templança, ni honestidad, sino solo aquello que ha de sustentar su tirania y superstition, la qual persuadira con falsos prodigios, y milagros mentirosos, que ternan apariencia de marauillosos y estraños. S. Anselmo en su Elucidario dize, que con quatro medios persuadira al mundo sus intentos, vna sera eloquencia, en que sera eminentissimo; porque con el fauor del demonio sabra todas las artes liberales, y tendra en la memoria toda la sagrada Escritura. El segundo, con ser liberalissimo en repartir riquezas, y tesoros, en que sera el mas prospero que huuiere tenido el mundo. El tercero con terrores y amenazas, y con inuenciones de tormentos, los mas singulares y mas fieros, que vso tirano jamas. El quarto, con milagros que assombraran a los ignorantes, *Eius aduentus secundum operationem Sathanæ in omni uirtute, & signis & prodigijs mendacibus, & in omni seductione iniquitatis*: porque como Christo Señor nuestro hizo milagros verdaderos, en confirmacion de la verdad: assi dizen san Chrisostomo, y san Ambrosio, hara el Antechristo milagros falsos, en confirmacion de la mentira: y añade san Atanasio, que seran milagros falsos; ora sea porque no seran cosas verdaderas, si resuscitare vn muerto, no estara antes verdaderamente muerto, o no estara despues verdaderamente viuo; ora sea, no siendo cosas de su cosecha milagrosas aunque lo parezcan, sino naturales, aplicando: *Aliua passiais*, como los Magos de Faraon.

Athes 2.

Ambros. Chrysost. in 2. Ath. 2.

Atha. ad Antioch. q.30.

Lactancio Firmiano, y Hypolito, en el libro q̃ hizo del fin del mundo, hazen suma de innumerables señales que el Antechristo hara, todas en competencia de las de Christo Señor nuestro, como los Magos de Faraon las hazian en competencia de las de Moyses: y assi dize S. Iuan en su Apocalipsi que vno de sus priuados y fauorecidos recibira vna herida mortal, o que morira y parecera que resuscita. *Et uidi unam de capitibus suis captiuum mortis, & plaga eius curata est, & admirata est uniuersa terra, & dicet quis similis bestiæ*: tambien dize, que hara decender fuego del cielo, otro ministro de los suyos, y que no le parecera al Antechristo cosa grande, hazer por su persona milagros sino que sus ministros los hagan: y quiça atendio a esso Christo Señor nuestro diziendo: *Dabunt signa & prodigia magna ita ut in errorem inducantur, si fieri potest etiam electi*: Ningun encarecimiento puede llegar a este, que Christo Señor nuestro encareciendo estas señales diga, seran tan grandes, que

Lact. lib. 7. cap. 17.

Matth. 24.

que pongan en condicion de engaño y de error, a los mismos escogidos. S. Gregorio dize, que por parte de los milagros, sera aquella tribulació peligrosissima y pesadissima: porque antiguamente en las persecuciones de la Iglesia, los martires hazian los milagros: y aunque venian a morir en los tormentos de los tiranos, siempre quedauan vitoriosos: mas entonces los mismos tiranos haran los milagros, y darã los tormentos. S. Agustin nuestro Padre, declarando del Antechristo las palabras de Dauid, *Insidiatur quasi Leo in spelunca sua*, dize, que ninguna persecucion tendra la Iglesia tã peligrosa, por dos razones; vna, porque ninguna tan violenta, ni tan tirana; otra, porque ninguna tan engañosa: la violencia le nacera del imperio y de los tormentos: el engaño de los milagros.

Greg. lib. 32. mor. c. 14 & 23. cap. 20.

Aug. ps. 9.

Dira alguno, parece contra el orden suaue de la prouidencia de Dios, permitir milagros, aunque falsos, tan en daño de su Iglesia, y que los justos sean tentadas con mayor tentacion de la que pueden sufrir. Demas de esso, es menoscabar la Fe de los milagros diuinos, pues siendo tan parecidos de todos, se podra tener rezelo. Respondo, que antes sera orden de la justicia y prouidencia diuina, pues los permitira en pena de la incredulidad de los Iudios, y de otros muchos pecadores q̃ entonces tendran abrasado el mundo, como dize Cirilo Gerosolimitano: porq̃ el demonio tendra muy dispuestos los pechos de sus amigos, para q̃ recibã al Antechristo por señor. Demas de esso, sera efeto de la diuina misericordia, para q̃ crezca mas la Fe, y la constancia de los santos: y ay tribulacion q̃ exceda a las fuerças humanas, ayudadas de la gracia, quanto mas esta, que atura tantos siglos que esta apercebida y auisada.

Cyril. Catheq. 5.

Lo quinto q̃ propusimos, fue del imperio del Antechristo, que leuantandose del poluo de la tierra, como nota S. Iuan Damasceno, y auiendose criado en gran pobreza; y segun algunos, en Coroçayn, por fraudes y por engaños, verna a ser Rey temporal, *Et retinebit Regnum en fraudulentia*, dize Daniel: y en el capitulo septimo dize, q̃ siendo vn cuerno muy pequeño, verna a ser mas poderoso que los grandes. *Potentior erit prioribus, & tres Reges humiliabit*. Cirilo Alexandrino dize, que el primer imperio que poseera, sera el de Roma: y S. Geronimo, que con poca gente del pueblo Iudayco, que no podra ser mucha en sus principios, por estar esparcida por todo el mundo, con embaymientos, verna a posseer el principado Romano.

Damasc. cap. 27.

Dan. 11.

Daniel. 7. Cyril. Catheq. 15. Hier. Da. 11.

El segundo Reyno q̃ poseera,

Universidad de Deusto
Biblioteca

por fraudes y por engaños, sera de Babilonia: y colígenlo algunos Doctores del capitulo quinto de Zacharias, en que pinta la maldad metida en vna holla, y a dos mugeres que lalleuauan a la tierra de Sanaar, para hazelle alli casa. Donde los Setenta trasladá, a la tierra de Babilonia, y que aya de ser por fraudes y por engaños. Es discurso muy prouable, porque no heredando aquel imperio, ni conquistandole con las armas, que al principio no sera tan grande su poder: claro esta, auerle de conseguir por malas artes, sino es que finjamos, que los demonios tomando figuras de hombres, vengan a pelear por el.

Alguno dudara, que embaymientos puede hazer, que vengan a despojar del Reyno de Babilonia, a quien le posee. Respondo, que los principales seran promessas despeñadissimas, y dadiuas grandes, con que traera a si mucha dumbre de gentes: por-
Dan. 11. que como dize Daniel, *Dominabitur thesaurorum auri & argenti, & in omnibus pretiosis Ægypti*: tendra grandes tesores de oro, de plata, de perlas: y los de-
Ansel. in Elocidar. monios, como dize san Anselmo, le descubriran todo el dinero, que estara oculto desde el principio del mundo; ora sea en la mar; ora en los senos de la tierra: y quiça los demonios trabajaran en sacar el oro de las minas, por agradalle: y assi sera mas poderoso que todos los Reyes passados, como dize Daniel.

Luego conquistara otros tres Reyes. *Et ipse tres Reges humiliabit*, dize Daniel: Dexara los engaños, y entrara cō gran poder, y sujetara el Reyno de Egypto, el de Libia, y el de Etiopia, *Tria de cornibus primis euulsa sunt a facie eius*, dize Daniel, *Terra Egypti non effugiet a facie eius per Libiā Dan. 7. quoque & Ethiopiam transibit*: y tras estos tres, conquistara otros siete; por quien entiende Daniel la vniuersalidad de todos los Reynos y señorios del mundo; que el numero de siete, es vniuersal en la Escritura. El Apo- Apoc. calipsi dize, que sera dada potestad, *In omnem populum & linguam & gentem*: y Daniel que a- Dan. quel cuerno pequeño, vernia al cabo a ser tan grande, que sujete al Oriente, y al medio dia, y generalmente a toda la fuerça humana.

Como es posible, dira alguno, que en tan pequeño espacio de tiempo, como tres años y medio, pueda sujetar tan inmensa tierra. Respondo; lo primero, que el espacio de tres años y medio que da la Escriptura de plazo a la Monarchia del Antechristo, como dexamos dicho de Daniel, esse ocupara en perseguir la Iglesia, mas el tiempo de sus guerras

guerras no se sabe lo que durara. Lo segundo, quando se dize que su Monarchia sera vniuersal, no se entiende, que ha de ser en las partes remotissimas del mundo, sino en el sentido que Octauiano se llama señor del mundo, porque lo era de las principales partes de Africa, Asia, y Europa. Lo tercero, que con tanta suma de moneda, y con la industria del infierno, qualquiera cosa se puede en breuissimo espacio seguir, porque son dos alas que atrauessaran el mundo en pocos dias; quanto mas, que ni el terna necessidad de andarlo todo, ni aun de mouerse de vn lugar, ni aun quiça de mouer guerras: porque en conquistando los tres Reynos principales, Roma, Babilonia, Egipto, le vendran a dar la obediencia los demas, temerosos y acobardados: antes es parecer comun de los santos, que reedificara el templo de Ierusalen, y que porna alli su silla, y mandara que le adoren como a Dios: que segun S. Ambrosio, y
Hilar. can. 25. san Hilario, es la abominacion
Amb. lib. 10. in Luc. que predico Christo Señor nuestro, *Cum videritis abominationem desolationis sedentem in loco sancto*. Y si alguno dixere, que el templo de Ierusalen no se ha de reparar, como cōsta de Daniel, en el capitulo nono, hasta el fin del mundo, *Vsque ad finem consummationis durabit desolatio*. Respō-
do, que aunq̄ se repare materialmēte, durara su desolacion, pues la mayor sera poner alli su silla el Antechristo.

Lo sesto, propusimos de tratar de la persecucion que la Iglesia padecera a manos deste tirano, y de sus ministros, que sin duda sera la mayor y mas cruel que padecera jamas: assi lo dixo Chri- Matt. 24.
sto Señor nuestro por S. Mateo: *Erit tunc tribulatio magna qualis non fuit ab initio mundi*. Y Daniel Dan. 7.
dize, que aquel cuerno que representa al Antechristo, hara guerra contra los santos, y preualecera contra ellos: y mas abaxo dize, que los desmenuçara, *Conteret eos & putabit quod possit mutare tempora & leges*. San Iuan en su Apocalipsi, pintando esta per- Apoc. 20.
secucion, dize, que dara Dios libertad a Satanas, *Soluetur Sathanas de carcere suo*; ora sea, porque le dara mas larga soga, y le permitira haga mas daños; ora porque le ensanchara la prision, y la carcel del infierno, y le dara licēcia para que cerque la tierra: que aunque esso se cōcede aora a algunos de los demonios, no deue de ser a todos. Lo mismo profetizaron Ieremias, y Ioel, *Ascendet Leo de cubili suo*, &c. Y san Iuan dize, que engañara a las gentes de los quatro cantones del mundo, Got, y Magor, por quiē algunos entiende los Getas, y Maçageras, otros los Citas y

Godos, que habitan el monte Caucaso, y la laguna Meotis, y las riberas del mar Caspio, y se siruira dellos para hazer guerra a los santos, como nota san Agustin nuestro Padre.

Augu. lib. 20. cap. 8. & 9.

Donde se ha de notar, que esta persecucion no sera solamẽte contra el cuerpo, sino contra el alma: porque aunque san Iuã en su Apocalipsi la da nombre de guerra, no se entiende q̃ sava a sos los los bienes temporales, ni a los daños que se pueden seguir dellos, q̃ essos seran de poco momento, sino principalmente a desuiar a los hombres de la Fe, y de la religion, y del culto de Dios verdadero: este ha de ser su principal intento. *Vt in errorem inducantur si fieri potest etiam electi*: a engañar si es posible a los escogidos; y tratando del horror y del engaño final, supuesta la diuina predestinacion, no es posible; mas al tirano todo le parecera posible: y assi forçara lo primero a los fieles, a que niegué a Christo Señor nuestro: lo segundo, a que cessen todas las ceremonias Christianas, y los sacrificios y sacramentos, como dize Daniel, *Tolletur iuge sacrificium*, que por lo menos cessara en lo publico; lo tercero, los forçara a que nieguen a Dios verdadero, ya que confiessen que no ay otro Dios sino el, ya que den a vn hombre tan vil y tan infame, todas las honras y alabanças diuinas; y en su ausencia, a sus imagines: y assi sera adorado, y se sentara como Dios, no solamente en el templo de Ierusalen, sino en todos los templos de nuestra Iglesia. Por esso dize san Iuã en su Apocalipsi, que vna de aquellas bestias, por quien entiende vno de sus ministros, mandara, que el que no adorare la imagen de la bestia, que es el Antechristo, luego muera: y añade q̃ hablaran las imagines: lo vltimo mandara, que en protestacion de su Fe, traygan el caracter de la bestia, ora en la mano derecha, ora en la frente, *Et faciet omnes pusilos & magnos diuites, & pauperes seruos, & liberos habere caracterem in dextera manu sua, aut in frontibus*: el que no tuuiere esta señal, no podra comprar ni vender, y no la traeran tanto en señal de sujecion, quanto en protestatiõ de que professan su culto supersticioso, como nota santo Tomas.

Dan. 12.

Apoc. 13.

Ya hemos tocado los medios con que tratara de conseguir estos fines, conuiene a saber, elocuencia, dadiuas, tormentos, milagros aparentes: y sin duda los tormentos seran mas fieros, que los de otro algun tirano: lo vno, porque el poder sera mayor: lo otro, porque sera incomparable la crueldad. Por esso dixo Cirilo Gerosolimitano, que los martires

Cyril. Catheq. 15.

res de entonces, seran mas ilustres y mas famosos, que los dela Iglesia primitiua: porque los passados peleauan contra el demonio encadenado; los de entonces contra el demonio suelto: y como la persecucion sera vniuersal, *Super latitudinem terræ*, dize el Apocalipsi: y todos los hereges y los perdidos, se juntaran con el Antechristo para perseguir a los fieles, haziendole tanto mayor lisonja, como noto san Agustin nuestro Padre, quando se mostraren mas crueles, aunque la Iglesia no puede ser acabada, que esso es Fe, sera muy menoscabada. Por esso dize Daniel, que haziendo guerra los santos, *Præualebit*: y san Iuan, que los vencera. Christo Señor nuestro, lo encarece por el cabo, *Cum uenerit filius hominis putas ne inueniet fidem in terra*. Lactancio dize, que las dos partes de la Iglesia moriran.

Aug. lib. 20. de ciu. Dei. c. 9.

Dan. 7. Apoc. 3. Luc. 18. Lact. li. 17 c. 17.

Mas al cabo, como no ay tirania que dure, ni maldad que no se acabe, el Antechristo y sus ministros, vernan todos a morir por mandado de Christo Señor nuestro, *Quem Dominus Iesus interficiet spiritu oris sui, & destruet illustratione aduentus sui*, dize san Pablo: y aunque Lactãcio Firmiano lo entendio tan literalmente, que afirma auerle Christo Señor nuestro de matar por sus propias manos: pero no es cosa prouable, ni S. Pablo lo quiere significar. Santo Tomas, declarando este lugar, *Quẽ interficiet spiritu oris sui*: dize que se a de entender, *Præcepto & mandato suo*, que morira por su mandamiento; y añade, que san Miguel le ha de quitar la vida en el monte Oliuete, quiça porque desde alli fingira el subir al cielo, imitando a la Ascenció de Christo Señor nuestro. S. Iuan Chrysostomo, S. Geronimo, san Teodoreto, dizen, que morira quarenta dias antes que Christo vẽga a juzgar, los quales dara Dios a los justos, para q̃ descansen a los pecadores, para que se arrepientan q̃ sus ministros ayan de morir con fuego del cielo; el Apocalipsi lo dize. *Descendit ignis de cœlo, & deuorabit eos*, aunque la profecia de Ezechiel los amenaza con peste, piedras, fuego, sangre, con las espadas de sus propios hermanos, *Gladius uniuscuiusque in fratrem dirigetur, & iudicabo super eum peste, sanguine, & igne uehemẽti & lapidibus magnis*. En fin el mayor imperio que vieron jamas los siglos en la tierra, se vera en poco espacio de tiẽpo desecho, y desparecido como humo,

4. in 2. Athes. 2. Hiero. & Thio. Daniel. 11.

Apoc. 20. Ezech. 38

Tras la historia del Antechristo, que como enemigo mortal, ha de ser precursor de la segunda venida de Christo al mundo, se puede desear saber la de otros

Universidad de Deusto
Biblioteca

dos precursores: Elias, y Enoch, que han de venir como amigos. En que se ofrecen dos cosas al desseo: vna, si viuen aora, dõde, y como: otra, que ayan de hazer o de padecer entonces.

De lo primero es verdad de Fe, que estos dos santos no han muerto, sino que viuen toda via: y prueualo de Enoch, el lugar del Genesis, *Nõ aparuit quia tullit eum Dominus*. Aunque Sixto Senense refiere, que prouauan vnos deste lugar, era Enoc muerto: porque *Tollere*, es frasis con que la sagrada Escritura suele significar la muerte. *Post modicũ tollet me factor meus*, dize Iob: pero los Setenta interpretes trasladan: *Ambulauit cum Deo & non apparuit, quia transtulit eũ Dominus*: y Filo sigue esta letra: y mucho mas claro lo dize el Eclesiastes: *Enoch placuit Deo, & translatus est in paradisum, ut det gentibus penitentiam*: y mas claro S. Pablo: *Translatus est ne uideret mortem*: y aunque los demas lugares de la Escritura, no prueuen que aora sea viuo, el del Sabio y el de San Pablo lo prueuan muy claramente: porque el vno dize, le desaparecio Dios de la tierra, hasta que predicasse a las gentes penitencia. El otro, que le trasladó, porque no viesse la muerte.

Iob. 10. Phyl. li. de ciuit. sapientis. Eccles. 44 Ad Heb. 11 4. Reg. 2. Eccles. 48 Aug. li. 1. de peccatorum meritis c. 3. Hier. li. 9. de Gen. ad literam epi. 61. Amb. li. 4. de fide. c. 1. Greg. li. 4 mor. c. 4. Cyp. li. de Syna. & Tert. li. de ani. c. 35.

De Elias son los lugares mas claros; porque en el libro de los Reyes se dize, que le cogio vn *turbinem in cœlum*, y el Sabio dize, que fue recebido y amparado de vn toruellino. Lo mismo prueua la tradicion de los santos. San Augustin nuestro Padre dize, que merecieron gozar de larguissima vejez. San Geronimo, san Ambrosio, san Gregorio, san Cipriano, Tertuliano, san Irineo, Iustino, san Chrysostomo, san Teodoreto, san Atanasio, san Basilio, san Clemẽte, Alexandrino, siguen esta misma dotrina: y añade san Clemente, que demas del fin particular para que Dios les guarda, era para que podria hazer inmortales a los hombres, y que el que los conseruaua viuos, los podia resuscitar despues de muertos.

Algunos huuo que dixeron, estauan glorioſos en cuerpo y alma en el cielo. Desta opinion fue Procopio, sobre el Genesis, Agustino Eugubino, Ambrosio Caterino: pero lo cierto es lo q̃ dize san Augustin nuestro Padre, que no viene bien a la calidad del cuerpo y del alma: porque conseruandolos para morir, no se compadece el auer los de glorificar: y antes de la muerte de Christo Señor nuestro, es cosa llana, por estar cerrado el cielo: despues tambien lo es, porque a ninguno de los mortales fue concedida essa merced, que aunque algunos Doctores dizẽ, que Moyses vio la diuina essencia, otros lo niegan: y si la vio, fue por muy pequeño espacio: y no se tuuiera por singularissimo fauor el de Moyses, si Elias y Enoch le gozaran tanto tiempo, como prueua san Gregorio Nazianzeno.

Nazian. orat. 24.

Verdad es que dize san Agustin nuestro Padre, que aunque Elias y Enoch no gozen de tanto bien, como los santos del cielo, no passan tan mal como los hombres de la tierra, aunque sean de los mas entretenidos y regalados, sino que gozan de cierto grado de contemplacion diuina, q̃ los tiene muy alegres y contentos. Y san Geronimo dize, que Gozan del diuino consorcio, y del manjar celestial. Y san Bernardo que el gusto de la contemplacion los haze felizes y muy dichosos, y no conuenia que passassen la vida dormidos ni ociosos, como algunos imaginan, sino que los entretuuiesse alguna santa y celestial ocupacion: y aunque no siendo bienauenturados parece se les haze agrauio en quitar los el poder merecer: mas prouable cosa es, que desde que fueron arrebatados desta vida, no estan en estado de esso: porq̃ en tan larga vida pudieran dexar atras a todos los santos del cielo, y aun a la Virgen santissima, que era grande inconueniente, fuera de q̃ tiene Dios tassado el tiempo de merecer y desmerecer de cada vno: y la translacio destos santos, fue para ellos como muerte.

Aug. li. 9 in Gen. ad literã c. 6. Hier. epi. 6 al palma. Bern. ser. 6. de Assensione.

De aqui se infiere, lo primero, que Elias y Enoch estan confirmados en gracia, y que no pueden pecar; que no pudiendo merecer, tampoco han de poder desmerecer, que en esso siempre la condicion es ygual. Lo segundo se infiere, que no padecen mouimientos desordenados del cuerpo, ni la grauedad y corrupcion que agraua el anima. *Et deprimit sensum multa cogitantem*: lo vno, porque es como necessario para la pureza del alma: lo otro porque para sufrir la ausencia de Dios por Dios, y viuir priuados de la eterna felicidad, todas essas ayudas de costa han menester. Por esso dize san Bernardo, les quito Dios todos los impedimentos y estoruos, y todas las occasiones q̃ les podrian turbar la alteza de su cõtemplacion y de su amor.

Lo tercero se infiere, que los regala Dios alli cõ grãdes cõsuelos y reuelaciones de cosas tocãtes a su estado, de la venida de Dios al mũdo, de la redencio del linage humano, q̃ no era razon escõderla, a quien tãto la desseaua, fuera de q̃ Elias vio a Christo Señor nuestro en el Tabor trãsfigurado y le hablo: y aũque Enoc no le co-

Universidad de Deusto
Biblioteca

nozca de vista, conocele por la Fe con estos regalos y fauores, no les parecera destierro aquella vida; quanto mas, que por ser voluntad de Dios, la tendran ellos por cielo.

Aug.li. 9. Gen.ad. liter.c.6

Lo quarto se sigue, que ni tendran alli necessidad de manjar, ni de mantenimiento corporal, que Dios tiene muchas maneras de conseruar a los hombres: assi le parece a san Agustin nuestro Padre, en el lugar alegado, aunque dize puede ser los sostéte Dios con la fruta del arbol de la vida, de que comia Adan antes que pecara, que repara qualquiera desfallecimiento y vejez: pero mas facil y mas descansada vida es la primera, y mas conueniente a la nobleza de los pensamientos y contemplaciones que alli gozaran: y para Dios lo mismo es sustentarlos comiédo, que no comiendo, *Quia non in solo pane uiuit homo, sed in omni uerbo, quod procedit de ore Dei.* Moyses passo quarenta dias sin manjar en el monte, y pudiera passar todos los que Dios quisiera: y como conserua el vestido y el calçado de los hijos de Israel por tantos años, puede conseruar los cuerpos de sus amigos en el mismo estado, suspendiendo el influxo de las causas, de suerte, que no pueden ser mouidos ni alterados de ninguna: assi le parece a san Geronimo en la epistola alegada; y a san Epifanio.

Matth.4. Exod.24. & 64.

Deut. 29.

Hier. epi. 6. ad Palm.

Epiph. hæ resf. 24.

Aug. li. 1. de pectorũ meriti. c.3

*El lugar donde Elias y Enoch fueron trasladados, es muy incierto, porque ni Dios le ha reuelado, ni la Escritura le dize, y aunque el Ecclesiastes dize Enoch. *Translatus est in paradisum.* En el Griego falta esta palabra, fuera de que no solamente significa el parayso terrenal, sino qualquiera lugar ameno, como en los Cantares, *Emissiones tuæ paradisus.* San Agustin nuestro padre, san Irineo, Iustino martir, santo Tomas dizen, que es el parayso terrenal: San Gregorio, y Rupperto, que la Escritura no dize que Elias y Enoch fueron llenados al parayso, de donde fue echado Adan, sino a alguna region secreta y deleytosa: porque aquel parayso es cosa cierta, auerse acabado con las aguas del diluuio, como les parece a muchos Doctores graues. Verdad es, que los Doctores que sienten auerse acabado el parayso terrenal con las aguas del diluuio, no son gente muy antigua. Agustino Eugubino, Genebrardo, Iansenio, Oleastro: y si Enoch estaua en el parayso al tiempo del diluuio, es fuerça dezirle passo Dios a otra parte. San Ambrosio en el libro que hizo del parayso, dize, que lleuo Dios a Enoch al cielo: y Doroteo dize lo mismo de Elias: y san Geronimo lo mismo de ambos a dos: y aunque no entienden*

Orl.143. Amb.li.de Paradiso c.3. Dorot. in Synopsi. Hyeronym. Amos.9.

tienden el cielo Empireo, basta ser algun lugar celestial, superior a todo el lugar terrestre. Pero al fin viuiendo estos santos en cuerpos mortales, ningun lugar mas acomodado, que el parayso terrenal. Y Sisto Senense se atreuio a dezir, que negar que estos santos estauan en el parayso, era cõtra las reglas de la Fe. Fue demasia, porque san Agustin dize, que no es cosa que toca a la Fe, sino es que entienda Sisto Senense el mismo lugar en que estaua el parayso; pues no solo se auentajaua a todos los lugares de la tierra, en ornato de hermosura de arboledas y de flores, sino en la clemencia y benignidad del cielo; y puedese creer, que passado el diluuio, le reparasse Dios a su antigua elegancia y hermosura, ó a muy grande parte della, por Enoch y por Elias; que si al principio le planto por Adan y Eua, sabiendo auian de durar alli tan poco: que mucho, le reparasse despues, por no priuar a Enoch del lugar que le auia hecho merced, y por Elias que auia de venir despues: y mientras passassen las aguas del diluuio, claro esta no auia de faltar a Dios donde entretener a Enoch.

Tost. lib.5. quæst.36. Aug.li. 2. de pecat. merit. cap 19.

Victor. & Hilarius.

La venida destos santos, al tiẽpo del Antechristo, es tan cierta, que le falta muy poco para ser Fe, aunque no solamente los herejes, pero algunos de los Doctores Catholicos lo nieguen: pero prueuase claramente del Apocalipsi, que dize; Vendran en aquel tiempo dos testigos vestidos de sacos, q̃ profetizaran mil y dozientos y setenta dias, y que haran milagros grandes, y al cabo seran martirizados y muertos, y sus cuerpos estaran en las plaças de Ierusalen tres dias y medio sin sepultura, y que se holgarã mucho los hõbres perdidos con su muerte, *Quoniam hi duo Prophetæ cruciauerunt eos*, porque los trahian aquellos dos Profetas atormentados: y aunque san Iuan no dize que son Elias y Enoch, mirando las circũstancias, toda la Iglesia lo dize. De Elias es notorio el lugar de Malaquias, que ha de venir antes del juyzio, *Antequam ueniat dies Domini magnus & horribilis*: que aunque san Geronimo le enteinde del coro sagrado de los Profetas, la letra de los Setenta interpretes añade *Tesbithes*, que es argumento grande que se entiende de la persona de Elias. Assi le parece a S. Augustin, y a san Chrisostomo, y a otros muchos Doctores, fuera de que el lugar del Ecclesiastico, no puede admitir el Comento de san Geronimo, pues dize, que el *theum.* que fue lleuado en el toruellino, vendra el dia del juyzio a aplacar la ira de Dios, y a restituyr los Tribus de Iacob, *Lenire iracundiã Domini, & restituere Tribus*

Apoc. 11.

Mala. 4.

Aug.20. de ciuit.c. 20.

Chrys.ho. 58. in Mat.

Eccles.48

bus Iacob. De la venida de Enoch, aunque no ay tan claros lugares en la Escritura, basta el del Ecclesiastes, *Enoch translatus est, ut det gentibus penitentiam:* con la exposicion de tantos santos que le declaran: assi en la primera venida no huuo mas de vn precursor: porq̃ viniendo Christo Señor nuestro personalmente, y principalmente a solo vn pueblo, parece bastaua vno: pero en la segunda venida aura dos: vno para los Iudios, *Restituere tribus Iacob:* otro para los Gentiles, *Vt det gentibus penitentiam:* y quando no huuiera mas de la tradicion general de los santos, sobraua. S. Geronimo, aunque en Malaquias sigue el sentido espiritual sobre S. Mateo, sigue a todos los demas; conuiene a saber, a S. Ambrosio, Tertuliano, Doroteo, Teodoreto, S. Chrisostomo, Lactacio Firmiano, Origenes, Gregorio Nisseno, S. Gregorio Papa, Iustino martir, y S. Agustin. El escoger Dios para este fin a estos dos santos, mas q̃ a otros, no tiene otra causa, sino la eleccion diuina: pero las congruencias son muchas, porq̃ Enoch entre los primeros hõbres fue el que se auentajo mas en la religiõ y culto diuino: Elias el q̃ mostro mayor zelo, mayor espiritu, y mas determinaciõ: lo segundo la predicacion de dos hõbres guardados desde el principio del mundo, y por si tan famosos, por fuerça ha de ser de grande fruto, y de grande espanto, y admiracion: lo tercero, conuenia para mostrarse Dios autor de las leyes, de la natural, y de la escrita, y de la gracia: y para mostrar que siempre fue vn mismo Christo, antes que viniessen las profecias, despues de venido en los milagros, vna Fe, vna Iglesia.

Como se ayan de aparecer en el mundo en carro de fuego, o por el ayre volando, o en alguna nube, o representandose en alguna parte de la tierra, no lo dize la Escritura, ni los santos, hasta Dios en esso lo q̃ quisiere; lo cierto es, q̃ predicaran mil y dozientos y setenta dias, vestidos de sacos en señal de la aspereza de la vida, de la pobreza, de la humildad, conformado la aspereza cõ el trage. S. Agustin dize, q̃ quando el Antechristo este ya en la cumbre de su gloria, se la aguaran estos santos con su doctrina, y como trompetas del cielo daran voces contra el hijo de la maldad, no sera necessario se estienda la predicacion por todas las partes de su imperio, sino por aquellas en que los mas poderosos de sus ministros hizieren mayores daños, y principalmente dõde estuuiere su persona; y cada vno tomara la vereda que le pareciere demas importancia, fuera de que a las Iglesias mas apartadas y distantes, escriuiran sus Epistolas, y embiarán discipulos y compañeros por el mundo: y aunque el Antechristo se vera corrido, confuso, y auergonçado, de que dos pobres hõbres descubrã sus maldades por las calles, por las plaças, y desseara mucho auerlos a las manos, y quitalles las vidas: el Apocalipsi dize, que no sera poderoso el, ni ninguno de los suyos, porque los dara Dios tanta virtud y poder, que ninguna preualeza contra ellos: y qualquiera que se les atreuiere, echando fuego de la boca, quedara abrasado y consumido, *Ignis exiet de ore eorum & deuorabit inimicos eorum:* assi declaran algunos el lugar de Zacarias, *In die illa ponam duces eorum sicut caminum ignis in lignis:* y no es mucho gozen entonces de essas armas, el que las gozo en Israel: pues sabemos mato Elias con fuego del cielo, los Capitanes del Rey Acab, y los soldados que yuan con ellos.

Al cabo llegara el tiempo determinado por Dios, en q̃ cessen los milagros destos santos, de suerte, q̃ pueda sus enemigos prẽ dellos, y alboroçado el Antechristo, publicara que hasta entonces les auian durado los encantos: y finalmente los mandara degollar en medio de la plaça de Ierusalem, y se echara vando que nadie se atreua a enterrarlos: y aũque los pregones naceran de parte del Antechristo de aborrecimiento: de parte de Dios sera prouidencia especialissima para confirmar la Iglesia, porque a los tres dias y medio resucitaran a la mira de toda Ierusalen, dexando assombrados y temerosos a todos los que auian hecho grãde algazara en su muerte, y sonando en el cielo vna voz poderosa, que diga: *Ascendite huc,* y saliendolos a recebir vna nube muy hermosa, subiran volando por el ayre, hasta perderse de vista: y añade san Iuan, *In illa hora factus est terremotus magnus,* seguirase vn gran terremoto en Ierusalen, y caera la decima parte de la ciudad, y matara la ruyna a siete mil hombres: y quedando los viuos acobardados, reconoceran, malgrado suyo, que ay Dios en el cielo, dandole alabança y gloria. Santo Tomas añade, que Elias y Enoch han de resucitar glorioso en cuerpo y alma, porque resuscitaran para nunca mas morir: entonces, dizen los santos, se conuertiran muchos a la Fe de Christo Señor nuestro: y viendo a Elias y a Enoch resuscitados, al Antechristo muerto, a sus ministros abrasados con fuego del cielo, es cosa muy prouable y muy llegada a razon.

Entre los santos antiguos, ponen algunos, para la segunda venida de Christo Señor nuestro

tres

Eccl. 48. Eccle. 44

Hier. Malach. 4. Matth. 11 Ambr. 1 Corint. 4. Tert. li de anim. c. 35 Dorot. in Sinopsi. Theod. Daniel 12. Lact. li. 7. c. 17. Chrisost. ho. 4. in 2. Ad thess. 2. Orig. tra. 3. in Matthæum. Greg. Nissen. li. cõ. Iud. de aduent.

Apoc. 11.

Zach. 12.

tres precursores, vnos hazen el tercero a Ieremias, otros a Moyses, otros al Euangelista san Iuá, y en este se hallan mas conueniencias y razones: pero destos santos, como Ieremias y Moyses ayan muerto, que es verdad que consta de la Escritura, y el alma bienauenturada no se aya de venir al cuerpo segunda vez para padecer y penar, ni se ayade afirmar tan extraordinario milagro sin fundamento, no se recibe esta opinion. De san Iuan Euangelista afirmã Padres grauissimos de la Iglesia, que tambien murio. Eusebio en su historia lo refiere de Policrate, san Geronimo, Niceforo, Tertuliano, san Ambrosio, san Augustin, san Chrisostomo, Beda, Teofilato, Eutimio: y si este parecer es cierto como lo deue ser, pues le autorizan hombres tan graues. El mismo juyzio hemos de hazer del Euangelista, que de Ieremias y Moyses. Verdad es que he tenido grandes barruntos muchos años ha, que el Euangelista san Iuan no es muerto: y digo barruntos, pues en materia tan escura no se pueden afirmar mas de barruntos: y hazeme gran fuerça la razon que alegan los autores desta opinion. Que le yua a Dios, si el Euangelista fuera muerto, en encubrillo, ora dexasse su cuerpo en la tierra, ora le leuuasse al cielo, pues parece cosa tan parouable de lo vno, o de lo otro, dexasse algunas prendas a su Iglesia aca en la tierra, o para que gozassemos del reliquias si estan aca, o sestesoro de su cuerpo, y adorassemos jassemos su Ascension, como la de la Virgen, si esta alla en cuerpo y en alma.

Eusebio. li. 3 hist. c. 31. Hier. li. de scriptorio Eccles. Niceph. li. 2. hist c. 35 Tert. de anima c. 50 Amb. lib. de fide. Aug. ser. 549 de tẽpore. Chrisost. hom. 1. in Psalm. Hilar. can. 20. in Matth. Victorin. Gauci. Apoc. c. 11.

Lo segundo sabemos, que san Iuan ha de morir tarde, o temprano, segũ la ley general, *Statutum est hominibus semel mori, quia est homo, qui uiuit & non uidebit mortem*: como lo prueua san Augustin, y santo Tomas, de Elias y de Enoch: y el mismo san Iuan auiendo cundido vn rumor en el Colegio Apostolico, de que no auia de morir, le corrigio, *Et non dixit Iesus non moritur sed sic eum uolo manere donec ueniam*: porque aunque Christo Señor nuestro auia dicho, *Sic eum uolo manere*, no auia dicho que no auia de morir, y errauan en hazer los discipulos essa consequencia: y parece que como corrigio el no morir, corrigiera el no quedar: y en fin Christo Señor nuestro dio ocasion a q̃ se dudasse, si queda, o no queda; y no puedo creer que fuesse en valde.

Lo tercero, quando san Iuan y Santiago pidieron sillas a Christo Señor nuestro; respondio *Calicem quidem meum bibetis, &c.* Y declarando S. Chrisostomo estas palabras, dize: Gozareys de la

de la corona del martirio, y morireys con muerte violeta como yo, y hasta aora no sabemos que se aya complido en el Euangelista esta profecia. Demas de esso, en el Apocalipsi dixo vn Angel a san Iuan: *Oportet te iterum prophetare gentibus*: y no sabemos quando se pueda cumplir, sino es en el tiempo del Antechristo, fuera de que ningun testigo tan de vista como san Iuan, pues acompaño a Christo Señor nuestro, y escriuio las cosas que tocan al Antechristo, y al dia del juyzio mas copiosa y particularmente. Deste parecer son Hipolito, en el libro que hizo del fin del Mundo, San Iuan Damasceno, y san Ambrosio, trasladando las palabras de san Lucas, *Sunt de hic stantibus qui non gustabunt mortem donec uideant filium hominis in regno suo*. Donde dize Damasceno: Si como habla de muchos, hablara de vno, entendiera no, que dezia lo mismo, que *Sic eum uolo manere donec ueniam*: como dixo de san Iuan: el mismo parecer siguen Eutimio, Teofilato, Simon Metafraste, Sabelico, Trapesuncio, Ambrosio, Caterino, Antonio, &c.

Apoc. 10. Hypp. ora. de cõsumat. mundi. Damas. de fide ortho. Andr. in Lucam Theophy. Euthim. Matt. 23. Simon Metaphraste in vita Ioannis. Sabelic. de Memorabilibus sanct. & dict. li. 8. Trapes. li. sic eum uolo manere. Caterin. Genes. 2. Anton. 4. p. tract. 13 c. 4. §. 3.

CAPITVLO DE las señales mas vezinas al juyzio.



Delas señales mas vezinas al juyzio, vnas ay que tienen infalible certeza y suprema autoridad, por auerlas Dios reuelado, y estar expressas en la Escritura. Otras refieren algunos Doctores, no porque esten en el Euangelio, sino porque conuienen con el. Eusebio Emisseno refiere quinze señales temerosas para los quinze dias antes de la venida de Christo Señor nuestro: y dize las hallo en las Anales de los Iudios: y san Geronimo pone las mismas, y santo Tomas en el quarto: aunque san Geronimo no las tiene por tan ciertas. El Euangelio de san Mateo, y de san Lucas, pone tres suertes de señales: vna escurecerse el Sol y la Luna, otra caer del cielo las estrellas, otra mouerse las virtudes celestiales: y aunque a san Geronimo, a san Chrisostomo, a Eusebio Emisseno les parece, q̃ estas señales han de ser despues de la resurrecion general de los muertos, por seguirse luego tras ellas

D. Tho. in 4 d. 48 q. 1. ar. 4. Quæst. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ellas en el Euãgelio, *Tunc apparebit signum filij hominis in cœlo*: aparecera la cruz como estandarte en el cielo: y esso sin duda ha de ser despues de la resurrecion: pero mucho mas llano discurso es, que estas señales sucedan viuiendo los hombres en carne mortal, despues de la muerte del Antechristo, y parece lo prueuan claramente las palabras de
Luc. 21. san Lucas, *Arescentibus hominibus præ timore*, que el temor de lo que verã y esperarã, los tractatificos, marchitos, y ahilados, antes de la muerte muertos, antes del juyzio sentenciados, *Præ timore & expectatione eorum quæ superuenient uniuerso orbi*: porque despues de auer resuscitado y venido el juez, y dada la sentencia tendran que pagar y que penar; pero no que temer. San Mateo refiere las señales, y la venida del juez todo junto; pero no es necessario que lo que refiere junto suceda junto, *Veni & cum potestate magna, & mittet Angelos suos cum tuba*: pone la trompeta despues de la venida, auiendo de ser algo antes. Ioel pone el orden rigu-
Ioel. 2. roso, *Dabo prodigia in cœlo & in terra sanguinem & ignem & uaporem fumi, Sol conuertetur in tenebras, & Luna non dabit lumen suum antequam ueniat dies Domini magnus & horribilis*: donde segun el consentimiento comun de los Doctores, habla de las señales y del dia del juyzio.

Vn inconueniente hallo yo como se compadecen que precedan señales tan espantosas, con auer de venir el juez como ladron, *Tanquam fur in nocte, cum dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superueniet interitus*. y la Parabola de las virgines dize, que vendra a la media noche: que segun san Agustin nuestro Padre, es venir al tiempo que menos le esperan. Euchumenio responde, que a las primeras señales echaran de ver los hombres que viene el juyzio muy apriessa: pero no sabran la hora en que el juez ha de venir: como la muger: que en los dolores del parto, tiene el parto por cierto, y por vezino; mas no la hora en que ha de ser: como el enfermo, que tiene por cierta su muerte, mas no la hora en que ha de morir. De la muerte del Antechristo, hasta la venida del juez, dexamos dicho ha de hauer quarenta y cinco dias, en que han de morir todos los hombres pero ninguno sabra en que dia ni en que hora.

Esta respuesta satisface, a lo que es ser la hora incierta, mas no a lo que es ser no esperada: y aunque dira alguno, que los pecadores perdidos no la esperan, no lo creo: porque las señales seran tan espantosas, que

que no aura hombre a quien no acorbaden, y persuadan que el mundo se acaba muy apriessa, fuera de que Enoch y Elias auran repedido esso en sus sermones muchas vezes: por esso me parece mas conueniente respuesta, la que dize san Ambrosio, que el venir aquel dia como ladron, no se ha de entender quanto a la persona del juez solamente, sino quanto a las señales: y prueualo claramente la muerte general de todos, que auiendo de ser antes de la venida del juez, muertos todos, no se puede verificar el cogerlos desapercebidos: de suerte, que la primera señal que començare, aquella sera el ladron, y con ella se tendran por cogidos con el hurto en las manos.

Sol obscurabitur, & Luna non dabit lumen suum.

La primera, señal sera escurecerse el Sol, y no dar luz ni claridad la Luna: y aueriguando el como, andan muy varios los santos. San Agustin nuestro Padre dize, que estas señales se han de entender de la Iglesia, que con la persecucion del Antechristo estara tan escura, y anublada, que no vera la luz del Sol, ni la claridad de la Luna, y que las virtudes del cielo, porquien entiende las columnas de la Iglesia se mueran, haziendo alusion a lo que dixo Christo Señor nuestro, *Ita ut in errorem inducantur si fieri potest etiam electi*: puedese fundar este parecer de san Agustin, enq̃ en la Escritura muchas vezes es metaforico este lenguaje de escurecerse el Sol, y no dar su luz la Luna: como consta del decimotercio capitulo de Esaias, del tercero de Ezechiel, del octauo de Amos, del primero de Sofonias, del segundo y tercero de Ioel: mas no se recibe generalmente, porque quando la Escritura se puede declarar a la letra, sin inconuenientes, no se ha de acudir a las metaforas, fuera de que la Iglesia quando estas señales comiençan, ya por la muerte del Antechristo, y de sus ministros, y por la resurrecion de Enoch, y de Elias, estara mas alentada: y como estas señales se entreçaran a assombrar a los ostinados y perdidos, viene bien que sean sensibles, como lo fueron en Egipto, y en la muerte de Christo Señor nuestro,

Hilar. canon. 26. Chrys. in Matt. Euseb. Emiss. Dom. 27. post pentecosten. Magister n. 4.

San Hilario, san Chrisostomo, Beda, Eusebio Misseno dize, que esta escuridad se ocasionara de la luz inmensa del cuerpo de Christo Señor nuestro, como se escurece vn candil en presencia de vna hacha. El Maestro de las sentẽcias dize, que de la luz

de

Universidad de Deusto
Biblioteca

de los cuerpos bienauenturados quedaran estos Planetas escurecidos: porque si cada vno resplãdeciera como el Sol: dõde huuiere tan inumerables Soles, como se ha de echar de ver el Sol. Este parecer tiene vn inconueniente manifesto, que la escuridad del Sol y de la Luna, ha de preceder algunos dias a la venida del juez, y a la resurrecion de los muertos, fuera de que embiando Dios delante esta señal, para atemorizar a los malos, poco espanto les pondra en presencia del juez, ante quien cessaran todos los demas espantos.

Lactan li. 7. c. 16. Lactancio Firmiano dize, que esta escuridad se ocasionara de los eclipses, que seran muy ordinarios: porque los mouimientos de los cielos, seran nunc auistos, ya mas acelerados, ya mas espaciosos: que como en el hombre que se muere, se desconciertan los pulsos, assi se desconcertaran los mouimientos del cielo: y sin duda es cosa muy aparente y aparejada para assombrar a los perdidos: porque ora haga Dios esto poco a poco, y muy despacio, como se suele yr acabando la luz de vn candil, o de vna vela; ora muy de priessa, de qualquiera suerte sea cosa de grande espanto y temor.

Lo mas prouable es, que el Sol y la Luna quedaran escurecidos en si mismos, ora sea echando Dios al Sol vn manto de nubes negras, tan espessas y palpables, que no las penetre su luz, como le parece a Soto en el quarto; ora sea quitandole la Soto in 2. virtut intrinseca y natural que le dio quarto. dio criandole: y por el mismo caso Orig. lib. 1. so a la Luna, como le parece a Origenes; ora se la quite poco a poco; ora de vn golpo: que aunque nada de esso sea posible, naturalmente es muy facil al poder de Dios. En fin Christo Señor nuestro, parece quiere nos strar en sus palabras, vna cosa no vista ni oyda jamas en el mundo.

La segunda señal es, el caer las estrellas del cielo, *Stellæ cadent de cælo*, y tratando del, como dize S. Geronimo y Beda, a quien siguen los Escolasticos, que llama caerse las estrellas del cielo, el dexallas negras y escuras, como dize Ioel, *Stellæ retraxerunt lumen suum*, como por vna parte seran tantas las exalaciones, los cometas, y los rayos: por otra no se veran las estrellas, parecera se han caydo: y la Escritura suele hablar de las cosas, no como son, sino como parecen.

Hier. in re galli Mo nachor. cap. 3. Origenes, y Tertuliano dizen, que se caeran real y verdaderamente las estrellas, a quien siguen Tert. lib. 2 contra Iud. c. 4. Orig. in Ioan. tract. 1. san Chrisostomo, y Eutimio: contra este parecer saldra Aristoteles con inumerables inconuenientes, que cayendo las estrellas

estrellas con mouimiento local, los cuerpos celestes se djudiran, y los lugares que ocupauan, quedarã vacios, y que sera necessario que Dios estienda los cielos, o crie otros nuevos cuerpos que los llenen; y que todas las estrellas, o las mas, son mayores que la tierra; y que passando por los demas cielos, se trayran tras si grandes pedaços. Todos estos inconuenientes se traga y se sorbe vn Doctor de nuestros tiempos, diziendo, q̃ pues Dios lo dixo, lo podra muy bien hazer, y que es cosa mas conueniente creer a Dios que lo dize, que a Aristoteles que lo niega.

La tercera señal es, *Virtutes cœlorum mouebuntur*, ora por las virtudes de los cielos, se entiendã las mismas estrellas, a quien los Hebreos llaman virtudes celestiales: porque influyen en las tierras, que por los nuevos y varios mouimientos, por los diuersos aspectos y cõjunciones, se diran mouerse mas como auia dicho antes, *Stellæ cadent de cælo*: no viene bien tras el auer caydo, el dezir q̃ ayan de turbarse y cõmouerse, ora por las virtudes, entienda las inteligencias motrizes, que por la nouedad del mouimiento, *In quo cœli magno impetu transient*, dize san Pedro: se turbaran y commouidas, ora se entienda los quicios y fundamentos del cielo, que Iob llama, *Cardines cœli*: y en otra parte, *Cardines maris*: y Moyses, *Cardines terræ*: por quien se entiende la firmeza y estabilidad: y querra dezir, se bambaleara el fundamento y la firmeza del cielo. Iob. 22. Deut. 30. Iob. 26.

2. Pet. c. 3

Muchos santos entienden tambien aqui a los Angeles, segun lo que dize el Psalmo, *Cœli cœlorumque virtutes*: y san Agustin nuestro Padre, trae la comparacion del juez fuerte, que sentenciando al delinquente, haze temblar al hijo y al escriuano, y aun que al tiempo destas señales no aura venido el juez, tanto es mayor la razon del espanto y del temor, pues por ser ministros de la diuina justicia, como los pinta otras muchas vezes la Escritura: y particularmente el Apocalipsi, derramando a qui y alli vasos de ira, *Mouebuntur*, andaran mouidos y turbados, y puede seles acomodar lo que dize Dauid *Gladij ancipitis in manibus eorum ad faciendam uindictã in nationibus increpationes in populis, ut faciam in eis iudicium conscriptum*, teniendo las espadas de la justicia desnudas, andaran como acobardados de la ira del juez. Del Leon dizen los naturales, que muestra en dos cosas gran fiereza, en los ojos; y en el bramido, de los ojos, quando enojado parece que brota fuego: esta es la ocasion, que los Aug. ser. 110. de tẽpore. Psal. 149.

Hah Poetas

Universidad de Deusto
Biblioteca

Poetas pintando vn hombre feroz, se aprouechã muchas vezes de la comparacion del Leon: pero mucho mas assombra con el bramido. A los animales mas ligeros, que se le van por los pies, jarreta y acobarda con vn bramido. Christo Señor nuestro se llama Leõ en la escritura: y aunque en ocasiones se ha mostrado sañudo y espantoso, entonces le vendra tanto, que se turbaran las virtudes del cielo, *Terribilis super omnes, qui in circuitu eius sunt*, dize Dauid: por quien entiende los Angeles que estan al rededor de Dios, como la guarda del Rey, con ser ellos tan terribles, que con su vista quitauan antiguamente las vidas: que vno solo mato los mayorazgos de Egipto en vna noche: y en otra setenta mil soldados de Senacherib: y con vn dedo trastornara los montes y los collados: con todo esso en presencia del juez estaran como temerosos y acobardados, y parecerán mosquitos y langostas en su presencia: porq̃ se mostrara terrible con los terribles, *Potestas & terror apud Deum est*: dize Iob: Es le natural a Dios la potestad y el terror: esso quiere dezir el *Apud apud Dominum misericordia, &c.* Los Reyes de la tierra, aunque ay algunos valientes por sus personas, es mas valiente su guarda, alabarderos, archeros, arcabuzeros. Tarquino, trahia por guarda los mas valientes del Reyno. Dionisio tirano, esclauos despiadados y crueles. Masinisa, lebreles fieros: porque la guarda es la que assegura al Rey: pero Dios, aunque tiene al rededor gente valerosa y fuerte, el es quien los assegura, quien los guarda y defiende, y quien los pone temor y cobardia: porque respeto de Dios son ormigas.

Iob. 25.

Et in terris præsura gentiũ.

TRas las señales del cielo, se seguiran señales en todos los elementos, en el fuego arrojando muchos rayos, corriendo de vna parte a otra muchas cometas ardiendo, grandes exalaciones y vapores, q̃ causaran grã espanto. San Iuan tratando de los siete Angeles que derramarõ vasos de ira sobre la tierra, dize, q̃ en derramando el sete no Angel su vaso, *Facta sunt fulgura & tonitrua*, rayos y truenos, y será muy desiguales de los que se huuieren visto, ni oydo dezir hasta entonces: aora dura vna tempestad temerosa media hora, cae vn rayo, abrasa vn arbol, derriba vna casa, mata vn hombre, recogense las aues y las fieras, quedan assombrados los hõbres: si durara vn dia, o dos dias, y siempre fuera creciendo, quien comiera, quien durmiera.

Apoc.

En

En el ayre y en el agua, aura tambien señales temerosas, porque lucharan los vientos vnos con otros, y con sus fuerças violentas causaran bramidos espantosos, ya derribando las torres y edificios mas soberuios, ya haziendo a cada passo roynas, ya açotando las aguas de los rios y de los mares, ya leuantando las alas hasta las nubes, ya descubriendo sus abismos y pescados. Dos Angeles dize san Iuan, que derramaran vasos de ira sobre las aguas, y que las bolueran en sangre, y sera ocasion que las bestias marinas afligidas de temerosos ronquidos, hasta que vengan a morir a las manos del mismo elemento que les dio vida en la tierra: aura terremotos tan generales, que en ninguna parte se terná los hombres por seguros, porque huyendo a los montes, los hallaran trastornados. *Omnis mons & insule mote sunt*: acudiendo a las torres, y a los alcaçares fuertes, los hallaran caydos: a las cuevas mas escondidas y las grandes cubiertas y patétes. *Et in terris præsura gentiũ.* El Griego dize: *Perplexitas*, andaran los hombres perplexos, sin saber que consejo puedan tomar, o quien los pueda valer: y basta lo que la palabra suena, *In terris præsura*: aura vna apretura grande, porque la escuridad del mundo, los truenos, y los rayos del cielo, los bramidos del mar, los ronquidos de las bestias marinas, las ruynas y terremotos, los aullidos de las fieras, los lamentos de las aues causaran tanto pauor, que desamparados los cortijos, acudiran las gentes a las aldeas, de las aldeas a las villas, de las villas a las ciudades; de las ciudades menores a las mayores, y apretandose los vnos a los otros de temor, y començando de los primeros, yran creciendo las vozes que los de en medio al parecer estaran mas amparados y defendidos, vengã a quedar mas consumidos y assombrados. La escuridad de Egipto, como fue repẽtina, a vnos cogio en el monte cogiendo leña, a otros en los caminos, a otros en la heredad: como era tan ciega y tan escura, que nadie podia mouerse, pódera la Escritura, que no se meneaua hoja en el arbol, que no les causase grã pauor, si gemia el aue, si aullaua el lobo, mucho mas temerosas seran estas tinieblas; porque esclareciendo la tierra de quando en quando los rayos y relampagos del cielo, diuisará las gentes mayores causas de temor, y crecera mucho mas con la cõpañia de las fieras y de las aues del campo, que dexando las selvas y las montañas, se vendran a valer de la compañia del hõbre, y perdida la enemistad y fieraza,

Apoc. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

le pediran con vozes tristisi-
Luc. 18. mas su fauor, y como la gente
Matth.24 perdida sera tanta, *Cum uenerit filius hominis putas ne inuenies fidem in terra* (dize san Lucas) *quoniam abundauit iniquitas & refrigescet charitas multorum:* de donde barruntо yo, que el mundo ha de yr de mal en peor, hasta que llegue a sazon que no le pueda Dios sufrir y aunque por la prudencia y zelo de Elias y de Enoch y por su resurrecion muchos se conuertiran en comparacion de la suma innumerable del mũdo, seran muy pocos, y de los conuertidos quiça los mas seran de miedo, que de amor, viendo la espada de Dios desnuda, la mala conciencia que siempre fue tan cobarde, estara entonces tan assombrada y temerosa, que a penas puede leuantar el pensamiento a cosa de salud, *Tunc dicent montibus cadite super nos & uallibus operite nos*, aumẽtarase el temor con las muertes que veran a cada passo, que vno caera alli, y quatro alli, y seys aculla, *Arescentibus hominibus pre timore* solo el miedo los traera tan ahilados y consumidos, que vernan a caerse muertos.

Los Profetas encarecieron mucho el terror de aqueste dia llamandole dia de Dios, dia grande, dia orrible, dia amargo, dia de ira, y de furor insanable, dia de tribulacion y de miseria, dia de escuridad y de tinieblas, dia de fuego, y nota san Agustin nuestro Padre, que en estos logares destos Profetas, el nombre de dia se toma por tiempo, porque no se sabe quantos dias aya este trabajo de durar, no lo encarece menos Christo Señor nuestro, diziendo por san Mateo: *Erit tribulatio magna qualis non fuit ab initio mundi*, que aunque alli habla del tiempo del Antechristo, esso encarece mas lo que vendra a ser despues, pues es diferente cosa verse vn hombre, atribulado de otro hombre y de sus ministros, que al cabo no le puede hazer daño, o verse atribulado de todas las criaturas, generalmente del cielo y de la tierra, y de Dios q̃ las açoma contra el hombre, segun lo q̃ dize el hõbre de la Sabiduria. *Armabit orbem terrarum contra insensatos.* Grande tribulacion fue la del diluuio, el entrar por los pueblos las inundaciones del mar, el derribar los edificios luchar con las olas hinchadas, el subirse vnos a las torres, otros a los arboles mas altos; finalmẽte el ahogarse. Gran tribulacion la de Sodoma, el llouer llamas de fuego como agua el encenderse las casas, el abrasarse los hõbres, los alaridos y vozes, q̃ llegaria hasta el cielo. Grã tribulacio la de Dathan y Abiron, para los viuos y para los muertos, q̃ el ver abrir la tierra y

soruerse a los Cimiticos, el quedar algunos de sus hijos en el ayre, como dizen los Hebreos, era caso para erizar los cabellos a los mas valientes, Gran tribulacion la de Egipto, quando los yua Dios apretando los cordeles con vna y con otra plaga, ranas, moscas, mosquitos, tinieblas, que los causaran extraordinario pauor, muertes repentinas de todos sus mayorazgos, generales lagrimas y lamentos. Grande tribulacion la de los Leones de Samaria, que entrandose por las tierras, despedaçauan y se comiã a los hombres. Grande tribulacion la de las sierpes del desierto, que vna muchedumbre de sierpes, a cuyas manos venian tantos a morir, a quien no atribulara, quien no temera vn esquadron de serpientes, que vienen por verdugos de la justicia diuina. Grande tribulacion la de Ierusalen, en la muerte de Christo Señor nuestro; porque reparando en el temblor de la tierra, en las tinieblas del Sol, en las cabeçadas de las piedras, en el ruydo de los sepulcros, temieron que todo el mundo se conjurauа contra ellos: y no fue menor la que passo essa ciudad en tiempo de Tito, y de Vespasiano, pues vio abrasado su templo, arruynadas sus torres, violadas sus donzellas, estrellados sus niños, escondidos los viejos, cautiuos los ricos, hambrientos los pobres, cantos gemidos y lamentos: pero esta tribulacion porna en oluido todas las tribulaciones passadas, porque sera la mayor que se huviso desde el principio del mundo.

Para pintar qualquiera de las tribulaciones referidas, es grosero el pinzel de la mas delgada pluma, para pintar la tribulaciõ mayor, en cuya comparacion no ay tribulacion que lo sea, quien bastara. Malaquias dize, que nadie terna valor para pensalla, *Quis poterit cogitare diem aduentus eius:* a Iob se le elaron las palabras en la boca, *a a a Dies Domini ueniet.* Iob pedia a Dios le escondiesse por aquel rato en el infierno. S. Geronimo andaua tã atronado de su imaginacion y pensamiẽto, que le parecia hoya las vozes de la trompeta que ha de dezir; *Surgite mortui*: pues el que ni es santo, ni Profeta, ni alcança espiritu de lo vno, ni de lo otro, que representacion podra hazer de las ansias y parasismos del mundo. Es argumento tan graue, y tã sobrado para las fuerças humanas, que no le auia de escriuir ni predicar hombre mortal, porque siendo de los que esperan sentencia, como se puede desembaraçar de temor. Vn muerto, vn Angel, vn demonio que atemorizase el mundo, auia de mandar Dios fuesse el

Hier. in regulis Monachor. cap. 3.

relator de historia tan triste: mas gusta su Magestad, que como los muchachos del escuela seamos verdugos los vnos de los otros: lo vno, para que sea ygual el temor de todos: lo otro, para que por parte de nuestra rudeza, no sea tan grande el espanto. Y creo tuuo Christo Señor nuestro a esto atencion, dexando vna descricion escura, y vn rasguño breue de lo que alli ha de passar: que si dexara vna imagen muy natural, y muy viua, como la pudiera dexar su eloquencia soberana, calmara el trato y la viuienda del mundo. San Pablo no se precio tanto de predicador del juyzio, como del misterio de la cruz, y hazia vna descripció y vna pintura de Christo crucificado, q parecia le mirauan los oyentes en el caluario roto y deshecho en la cruz: mas predicando a caso vna vez seys palabras del juyzio, delante de Felix, y de Drusila su muger, pondera la Escritura, que Felix se estremecio de oylle. *Tremefactus Felix, &c.*

Las razones y conueniencias porque permitira Dios precedan estas señales, son muchas: la primera, ninguna cosa ha pretendido Dios tanto, como que el temor de aqueste dia se predique a todas horas, por sus predicadores y Profetas: y desde que Enoch le comenco a predicar, como ya dexamos dicho, hasta que muera en la plaça de Ierusalen, no ha de faltar en la Iglesia quien le pregone: porque ninguna cosa procurara tanto el demonio, como borrar esta memoria de los pechos de los hombres. S. Pedro dize, que dandose mucha priessa los predicadores a notificar el juyzio, aura muchos hombres perdidos que digan: Que hazen de quebrarnos la cabeça estos Predicadores con el juyzio. Lo que vemos es, que el mundo se esta en vn ser, y que desde que Dios le crio, no parece que passa por el vn dia, nace de que el demonio procura desdezir esta verdad, borrando su memoria del pecho humano. Viendo pues, que se han desentrañado tantos Profetas, y entróquezido tantos Predicadores, hasta morir en la demanda, como murieran Elias y Enoch, y que el mundo se esta mas sordo, y que lo estara cada dia mas, como al sordo con quien no valen palabras, si le hablays por señas: assi al mundo, despues de tantas vozes, le hablara Dios por señas, *Et erunt signa in Sole & Luna.*

2. Pet. 3.

La segunda, quiso Dios q estas señas sirviessen al pecador de amenaza, para que hurtasse el cuerpo al golpe temeroso de su ira, que es trato de Dios, no consentir que desnude la espada su justicia, sin que primero aya hecho requerimientos su misericordia.

Esso es el dezir en la escritura, q azieala el cuchillo, que le blandea, *Gladius gladius exacutus est, & limatus ut resplendeat*, dize Ezechiel, esso es el mostrarle relumbrando: porque suele Dios cō esso hazer tan prosperas suertes, que se buelue el castigo en misericordia y piedad, *Refulsit Sol in*

Ezech. 17

1. Mac. 6. *clipeos aureos & resplenduerunt mōtes ab eis & fortitudo gentiū dissipata est*: solo el resplandor delas celadas, delos arneses y lanças, en que reberueruan los rayos del Sol, fue poderoso para acobardar las gentes, y para rendillas: mirad que hara con el pecador el resplandor de las armas de Dios, *Clangite bucina in Gabaad tuba in Rama ululate in Bethabez*: dize Oseas: Toca bocina en Gabada, y trompeta en Rama, y dad aullidos en Betabez: la bocina sirue de auiso a los pastores, la trompeta a los soldados, el aullido a los perdidos: pues vsa (dize Dios al Profeta) de todos essos auisos? Señor para q? para auisar q tégo de derramar mi ira como agua sobre ellos, y quierolos tener requeridos y auisados: y vsa de la metafora del llouer, porq como contra el agua, el remedio mas acertado es entrarse en su casa cada vno: assi contra la auenida de las iras de Dios, el reparo mas conueniēte es entrarse en la casa de su propia conciencia cada vno, y tratar de hazer penitencia de sus culpas: y no solamente auisa a Gabaad, y a Rama, sino a Betabez, donde la gente era perdidissima, que son las entrañas de Dios tan buenas, que no ay hōbre tan perdido, q no le auise y le requiera. Era Betabez nombre postizo de baldon y de afrenta, con q quiso Dios afrentar a los de Betel, q fue el lugar celebre de la escala donde Iacob leuāto altar, y ofrecio sacrificio, poniendole por nombre Betel, q quiere dezir casa de Dios: mas despues saliendo el demonio con vna famosa vitoria, que fue persuadir a Ieroboam, pusiesse idolos en aquel lugar: el que antes se llamaua Betel, tuuo despues por nōbre Betabez, que quiere dezir casa de abominacion, y de maldad. Con todo esso los auisa Dios, antes que los castigue. Al castigo de los Egipcios precedieron tantas plagas, que cada vna fue requirimiento de la postrera: y es cosa de grande consideracio, que ninguna embio Dios, q no se la auisasse primero, sino fue la de los mosquitos, animales que antes que piquen auisan; aun en el mismo mar se les dio a conocer Dios; y si dixeron: *Fugiamus Israelem Dominus enim pugnat pro eis*: desseando que en aquel poco de plaço, lidiando con las olas se arrepintiessen. San Iuan Chrisostomo dize, que comenco en el diluuio a llouer muy de espacio, *nesim-*

Oseæ. 5.

Genes. 31

Exod. 14. Chrysost. hom. 5. ad pop. antio. Hom. 12. super Genes.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y las ruynas de vnas ciudades yuan auisando a otras, paraque se auisassen y a repintiessen: y añade, que si se arepintieran, cessara la execucio de la justicia diuina, que siempre dessea espantar, mas que herir: como la justicia, que dando vozes dessea se acoja a sagrado el delinquente. Tambien nota el mismo san Iuã Chrisostomo, que pudiendo destruyr a Hyerico en vna hora, se fue muy de espacio, y muy poco a poco, para que con la persuasion de Raab algunos se pudiessen conuertir. Ellibro de la Sabiduria dize, que en toda aquella jornada embiaua abispas delante, que eran como munidores: de suerte, que con ser gente tan indigna los pecadores de aquella tierra, y todos los del mundo, es tanta su misericordia y la codicia que tienen nuestras almas, q̃ los auisa y los requiere.

Chryf. hom. 5. de penitentia.

La tercera razon de señales tã sangrientas y tan tristes, es, para q̃ de las vigilias saquemos la fiesta, y de vn espanto el otro espãto. Del terror que ponen con su semblante las criaturas, presuma el mundo que tal le porna el Criador, y apretador le disponga para esperalle y recebille. Quando vn exercito va marchando poco a poco en ordenança, tremolando las plumas relumbrando las zeladas, es su vista muy hermosa, *Refulsit Sol in clypeos aureos, & resplanduerunt montes ab eis:* pero rompida la guerra, todo es sangre, poluo confusion, escuridad: y vereys las plumas cortadas, las armas rotas abolladas las cimeras: las criaturas, son exercitos de Dios, y mientras van marchando poco apoco en el orden que Dios las puso, es su vista hermosissima: pero la vispera del juyzio, en señal de que esta otra la guerra, estaran sangrientas, escuras, y temerosas. *Armauit omnem creaturam contra inſensatos*, dize la Sabiduria: Vernan todas las criaturas de guerra contra el pecador, pues que tal verna el Criador. Pintando Esaias la tristeza general que tendra el mũdo en aquellos dias *Isaiæ 24.* primeros, dize; *Cessabit gaudium tympanorum quieuit sonitus lætantium conticuit dulcedo citharæ, amara erit potio bibentibus vinum, deserta est omnis letitia translatum est gaudium terræ*: andara el mũdo tan robado el plazer, de la vanidad, de la borracheez y glotoneria, que oluidara las leyes de la misma naturaleza: pero la melancolia de aquellas tristes vigilias, sera de suerte, que ni quedara organo, ni viguela, ni conbite, ni rastro de plazer, ni de contento, y no aura llegado el mal: y en otra parte dize: *Vlulate porta clama ciuitas ab Aquilone enim fumus ueniet:* ciudad clama, *Isaiæ 14.* puerta aulla, q̃ viene el humo de Aquilon

1. Mac. 6.

Aquilon: y si viendo venir el humo, se pudiesse huyr el fuego, seria tolerable mal: mas nadie podra huylle. *Non est qui efugiat æmen eius:* todas estas señales son humos del fuego, que ha de abrasar a los malos sin que le puedan huyr: y en el capitulo treynta y quatro, entra dando vozes: *Accedite gentes, & audite attendite populo audiat terra, & plenitudo eius:* a quien llamays Profeta a todo el mũdo, a los grandes y a los pequeños, a los altos y a los baxos, a todos los trayge vna nueua, que de solo oylla se assombren, es la turbacion que causara en el cielo y en la tierra, el estar ya vezina la saña y el furor de la ira de Dios: porque en la tierra, *Tabescent montes*: en el cielo, *Complicabuntur cœli*: pues si el temor de que azicala el alfanje, hara efecto tan estraño: quando haga el golpe, que sera? amenazando Amos vn gran castigo a las mugeres de Samaria, en metafora de bocas q̃ no tratan sino de plazer y de engordar. Por las dehesas mas verdes y mas vicio sas, dize que embiara vn exercito de soldados, que leuantando las en los hierros de las lanças, las despedacen y las cueçan. En fin, amenazando vn cautiuerio muy triste, añade: *Postquam autẽ hæc fecero præparare in occursum Dei tui:* estos castigos tan feueros te han de seruir de auiso para disponerte a recebir a tu Dios: todos los temores q̃ pondra el cielo y la tierra, el mar, los animales, y peces, todos hã de seruir de apercerbirse el hõbre para otro temor muy mayor, q̃ es la venida del juez.

Amos. 4.

La quarta razon destas señales sera el consuelo de los justos, que aunque tristes, se las ha Dios de dar por prendas de su contento, *Leuate capita uestra*: como viendo blanquear los panes, echays de ver que esta cerca la cosecha, assi quando vieredes esta turbacion tã general en las criaturas, tened por vezino y por cerca no al Reyno de Dios, y que parta los vnos estas señales seã tristes, y para los otros alegres, no es cosa nueua, pues vemos cada dia vna misma sentẽcia, lo es respeto del dessposseydo, y del q̃ possee: vna misma purga de ygual cantidad a vn enfermo da vida, a otro da muerte, vn mismo manjar, a vn estomago haze daño, a otro prouecho, vna misma luz, a vnos ojos es apazible, a otros penosa. *Oculis ægris odiosa est lux, quæ purisest amabilis*, dize S. Agustin: Vna muerte para vno es fabrosa, para otro amarga, los castigos de Egipto, para los Gitanos seã açotes, para los Hebreos regales: como dize el libro de la Sabiduria, las aguas para los Gitanos seran sangre, para los Hebreos eran aguas tan claras, y tan fabrosas como antes: las tinieblas, para

Sap 6. & 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vnos eran penosissimas, por ser tan espessas y palpables, que no se podian mouer de vn lugar: para otros eran apazibles, porque gozauã de vnos clarissimos dias. *Sanctis tuis autem maxima erat lux*: las ranas, moscas, y mosquitos, y langostas, dexaron a los Egipcios mas ostinados y mas perdidos: las sierpes en el desierto dexaron a los Hebreos enmẽdados; los animalejos sin ponçoña, fueron por los vnos mortiferos y ponçoñosos, los põçoñosos no tuuiero valor para empecer a los otros: la nieue encendida, y el granizo ardiendo, *Nix & glacies sustentabãt ulm ignis*, cayendo sobre las viñas de los Egipcios, los abrasaua como fuego, y cayendo sobre las de los Hebreos, las fertilizaua como nieue: el fuego con los vnos se oluidaua de su actiuidad y virtud, y para con los otros la nieue; de suerte, que lo que para los vnos era regalo, era para los otros açote: la coluna que yua en medio de los dos campos, para los vnos era escura, para los otros muy clara. Quando Iosue yua en los alcances del Amorreo, dizen algunos Hebreos, le ayudo Dios con granizo; piedras, y rayos del cielo: pero no empecian al campo del Capitan venturoso: y si la historia es verdad, muy bien se puede declarar assi el lugar de Abacuc. *In luce sagittarum tuarũ ibunt in splendore fulgurantis hastæ tuæ*: tomando el futuro por el preterito, que es cosa que vemos a cada passo en la Escritura: assi pues estas señales tan tristes del juyzio, en los vnos engẽdrauan temores espantosos, en los otros alegres esperanças porque se les cumplian sus desseos.

CAPITVLO DE la venida de Christo Señor nuestro al juyzio.



Antes que Christo Señor nuestro vẽga a efectuar el acto mas seuero de justicia, que jamas vieron los siglos, sera de suponer la muerte de todos los hombres, generalmente, que aunque en el mismo dia que se de principio al juyzio, vengan a estar algunos viuos, han de morir para cumplir cõ la ley vniuersal. *Statutũ est hominibus semel mori*, acabada la vida y la satisfacion, que las animas justas auran hecho por sus culpas, se oyra la trõpeta del juycio, con cuya fuerça y virtud todos resuscitaran: y siendo arrebatados en el ayre, saldran al encuentro al juez, como nos dize san Pablo.

Y dexando el parecer de Origenes por perdido, que dixo que el juyzio no auia de ser en la tierra. Santo Thomas, y los Escolasticos afirman, que el lugar en que se ha de juntar todo el linage humano, es el valle de Iosafat, que esta en medio del monte Oliuete, y la ciudad de Ierusalen, y fundanse en el lugar de Ioel, *Congregabo omnes gentes, & educam eos in uallem Iosaphat, & disceptabo cum eis*: y aunque a S. Anselmo en su Elucidario, y al Maestro de las sentencias, y a Lira, les parece flaco fundamento; y declarando el lugar de Ioel dizen, que Iosafat, quierre dezir, juyzio, y que juntar al mundo en el valle de Iosafat, quiere dezir, que le juntara en la tierra, que es vn valle, respeto del cielo: con todo esso es el contrario parecer mas probable, porque auiẽdo de ser en la tierra, conuiene este profetizado el lugar, pues no ay cosa grande en la nueua ley, que no goze dessa seguridad y desse fiador. Confirma este parecer, que Iosafat quiere dezir juzio, en que quiso la prouidencia de Dios pusiessen a aquel valle el nombre de Iosafat, para que fuesse linage de profecia. Y a la difficultad que se ofrece, como en tan estrecho lugar pueden caber tan innumerable suma de juzgados. Respondo, que Christo Señor nuestro no ha de descẽder a la tierra, sino a la regiõ del ayre, que correspõde a aquel

Orig. tra. 1. in Mat. Theum.

D. Tho. in 4. d. 49 q. 1. ar. 3.

Quæst. 4. Ioel. 3.

lugar, haziendo alli trono de las nubes conueniente a su Magestad y grandeza: que si los juezes de la tierra se assientan en lugar mas eminente, y mas alto, assi por la dignidad del oficio, como porque puedã ser vistos y oydos de todos; no es mucho que el juez del cielo se assiente en el trono mas soberano q̃ pueda ser visto de todo el mundo, tampoco los santos resuscitados descenderan hasta la tierra, porque como desde el instante de su resurecion, quedaran gloriosos en cuerpo y alma, no tienen necessidad de estriuo a donde poner los pies, fuera de que aun por aquel pequeño espacio de tiempo, no es cosa decente esten en la tierra mezclados con los pecadores, sino que se les de en aquel acto de justicia mas digno y mas honroso lugar: de suerte, que la tierra solamente seruira a los condenados, y si toda via parece estrecho lugar, respondo, que seruiran los montes y los valles mas vezinos, y quiza los terremotos passados auran hecho la plaça tanto mas ancha, que no aya para que cuydar del lugar donde han de estar, tampoco nos ha de dar cuydado, si han de poder ver todos a Christo Señor nuestro, y oyrle; porque aunque naturalmente no pueda auer para esso comodidad, la aura por particular milagro.

La

Universidad de Deusto
Biblioteca

La razon porque escogio Dios aquel lugar, y no otro para el juyzio vniuersal: aunque no la ha reuelado en su escritura, la descubre el pensamiento: porque fuera de ser en medio de la tierra, en Ierusalen padecio, y en el monte Oliuete subio al cielo: y estando el valle de Iosafat en el medio, es muy conueniente lugar para tomar vengança de sus enemigos, y para dar parte de su gloria a sus amigos. Demas de esso conuenia, que donde Christo Señor nuestro passo la mayor afrenta, gozasse de la mayor gloria y honra: y el arroyo de los cedros, y el valle de Iosafat, como noto Beda en el libro que hizo de aquellos lugares santos, que ay en el valle de Iosafat: quanto mas, que ora sea el valle, ora la ciudad, ora el monte, todo se reputa por vn lugar: y assi dize Ioel: *Dominus de Sion rugiet, & de Hierusalem dabit uocem suam.*

Beda li. de Loc. sanc. cap. 6.

Ioel. 3.

Confirman esta razon las palabras que los Angeles dixeron en la Ascension: *Hic Iesus qui assumptus est a uobis sic ueniet*, y hizieron memoria del juyzio en tã alegre dia, porque la gloria de su Ascensiõ fue la que dexo condenados, sin escusa a los Iudios, en el Caluario, le pusierõ en la cruz: mas podran alegar, que no le conocieron: que mucho no tener por Dios, al que se dexa enclauar en vn palo? pues quiero que sea el juyzio en el valle de Iosafat, para enseñaros luego el otro monte en que me vistes como Dios: de suerte que el valle los daxara conuencidos y confussos.

Otra razon da Ruperto, que diputo Dios aquel lugar por Iosafat, noble Rey, que se vio en aquel valle tan apretado de tres Reyes, a quien el auia perdonado la vida, auiendole Dios mandado, se la perdonasse: y viendo su ingratitud, dixo a Dios: *Nunc Iosafat quid hoc non iudicabis Domine: fac.* uoreciole Dios, cõ que entre sus enemigos viesse vna representacion del juyzio vniuersal: y fue el caso, que los vnos se boluieron contra otros, hasta que no quedo hombre de todos ellos. Es vna estampa de lo que se vera alli. El Rey se boluera contra el priuado, porque le engañaua; el priuado contra el Rey, porque le sufria; la madre contra la hija consentida, la hija contra la madre libertada: el clerigo contra el Obispo remisso; el Obispo contra el clerigo arrufianado; el Prior regalon contra el subdito, que le ceuaua; el subdito contra el Prior que le consentia: y aura alli dos razones, para que los vnos sean verdugos de los otros: vna, el ver padecer a quie amaron en la vida y en la muerte, mas que a Dios: otra, el ver cabe mi al que fue ocasion de que yo le perdiesse. De aqui nacera el morderse los Tisbes y los Adonis, los Herodes y Herodias,

La vltima conueniencia, porque sera comodadissimo el lugar para conocer la ingratitud que el mundo tuuo a sus mayores beneficios, que fueron los de su redencion. Veys alli a Nazaret dõde encarne, y a Belem donde naci, el Templo donde predique, el Pretorio de Pilatos donde me açotaron, el Caluario donde me pusieron en vna cruz, el sepulcro donde estuue tres dias muerto, el monte Oliuete de donde subi a los cielos.

Los archeros y alabarderos que trahia Dios delante de si, dizen muchos lugares de la sagrada Escritura, *Ignis ante ipsum præcedet*: dize Dauid: *Dominus in igne ueniet*; dize Esaias: *Ante faciem eius ignis uorax*: dize Ioel: *Tronus eius flama ignis, rota eius ignis ascensus flauius igneus rapidusque egrediebatur a facie eius* dize Daniel. Verna adelante el fuego allanando el camino, de fuego sera la carroça en que viniere el juez, de fuego las ruedas: y aunque dixen algunos, sacara Dios del infierno aqueste fuego, mas conueniente cosa, es traelle del cielo, como dize Lactancio, que en fuego del cielo ha representado el Señor su furor y su ira,

Psal. 96. Isai. 66. Ioel. 2.

Lactan. li. 7. c. 21.

Preguntara alguno, que efecto ha de hazer este fuego, o que fin tiene Dios embiandole delante? Lactancio responde, que seruira de purgatorio a los justos, y de distinguillos y diferenciallos de los reprouados. Lo mismo dize Origenes en diuersos lugares, y entendidos generalmente, es mas que herror: porque ni la Virgen santissima, ni los niños recien bautizados, ni los grandes que murieron inmediatamẽte tras el bautismo, ni los martires, ni la innumerable suma de santos que hizieron cabal satisfacion de sus culpas, no tienen que ver con fuego: hablando de los que murieron no auiend o satisfecho cabalmente, tambien es herror: porque en la muerte de cada vno de los justos que tiene necessidad de purgatorio, tiene su diputado lugar: hablando de algunos que en el juyzio no huuierẽ hecho la satisfacion de vida, tampoco es cosa tolerable, porque todos los justos han de resucitar glorioso, como dize san Pablo, y ora sea en las tribulaciones que auran passado en la vida: ora en el mismo purgatorio, en el poco espacio que huuiere de su muerte a su resurrecion, traçara la prouidencia infinita de Dios, que todos ayan satisfecho cabalmente, para leuãtarse glorioso y bienauenturados; porque si consideramos, que algunos auian de satisfazer en

1. Cor. 15. 1. Thes. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

en aquel fuego, tambien auiamos de conceder, que muchos passaran su purgatorio despues de la resurrecion y del juyzio, y es notoriamente falso, como prueua S. Agustin nuestro Padre.

Aug. de ciuit. lib. 21. cap. 16.

Dira alguno: Auiendo passado el alma su purgatorio, y estado tantos dias entre las llamas, porque no le padecera tambien el cuerpo? Respondo, que toda la razon de la culpa esta en el alma, y ella es la que principalmente ha de satisfazer: y porque el cuerpo es como instrumento y cõpañero del delito: como tiene infierno y gloria, tendra tambien purgatorio: en las penitẽcias de la vida, y en la sepultura de la muerte, donde le martirizan gusanos y hediondez: y los q̃ se hallare viuos a las señales del juyzio, por las grãdes tribulaciones q̃ passaran, no tendran necessidad de otro purgatorio.

Hieronym. Amos. 7. Amb. Psal. 36. 1. Cor. 3. Psalm. 16.

San Geronimo, y san Ambrosio dizen, que el fuego ha de prouar a los santos. En el sentido que dize S. Pablo: *Dies Domini declarabit*: y Dauid, *Igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas*: como el fuego del horno de Babilonia, prouo la inocẽcia de los tres niños: y es muy llano parecer, porq̃ el fuego que començara a abrasar a los malos desde luego, no empeciẽdo a los buenos, dara testimonio de su inocencia. Mas llano parecer es que vendra delante del fuego, para assombrar a los condenados, y que no los atormentara hasta q̃ Christo Señor nuestro pronuncie la sentencia: pero, que los estara condenando como el pelo del ahorcado, que despues de auer abrasado el mundo, al cabo se recogera al valle de Iosafat, y estara esperando a vn lado, le mande Dios enuestir con aquella gente triste.

Tras el fuego, es general con sentimiento de los santos, que assomara la cruz de Christo Señor nuestro, como en los autos de Inquisicion el estandarte de la Fe: y como en las justicias grandes, el estandarte Real: y fundanse en las palabras que dixo Christo Señor nuestro por S. Mateo: *Tunc apparebit signum filij hominis in cœlo*: y no tiene Christo Señor nuestro otra señal, sino la cruz, como prueua largamente Cirilo Gerosolimitano, que como la mando poner antiguamente en las frentes, y agora la ponen los Christianos en los templos, en los pechos, en los caminos: assi entonces assomara por el ayre gloriosa y resplandeciente. San Agustin nuestro Padre, lo prueua elegantemente en vn sermon: y la Iglesia canta, *Hoc signum crucis erit in cœlo cum Dominus adueniendum venerit.*

Aug. de temp. ser. 199.

Este estandarte pondra grauissimo

uissimo panor a los pecadores, y particularmente a los Indios: porq̃ les vnos reconoceran el delito que cometieron en crucificar a Christo entre ladrones: los otros, la grauedad de sus culpas, pues con ellas tornaran a crucificar de nueuo a Christo, segun lo que dixo el Apostol S. Pablo, *Iterum crucifixentes Christum*: y todos quedaran confusos y atormentados con su vista: esta es la razon, porque en diziendo san Mateo, que assomara la cruz: añade luego: *Plangent omnes tribus terræ*: porque veran en ella vn acusador, y vn fiscal espantosissimo, como sera por los justos de grandissimo consuelo: porque veran en ella las prendas de su gloria y esperança.

Hebr. 6.

Valdens. tom. 3. de veram. tim. fol. 210. ed. 10.

Vualdense dize, que la cruz misma en que Christo Señor nuestro murio, se reparara para aquel dia: recogiendo las particulas, aunque muy pequeñas, que estan repartidas por los relicarios del mundo: y dize, que es opinion de san Iuan Chrisostomo, en vna Homilia de la cruz. El mismo parece tiene san Efren, en el libro que hizo de verdadera penitencia, en el capitulo quarto, y en el sexto, trae vnos versos de vna Sibila: y aunque dos Escolasticos contienen, en que todos los mistos, fuera del hombre, sufrian de resoluer despues del juyzio.

No falta quien diga que la cruz ha de durar en el cielo eternamente. El bienauenturado san Anselmo en su Elucidario, el Abulense, san Antonino, dizen, que la cruz que apareciere, no ha de ser la misma en que Christo Señor nuestro murio, que para aquella representacion sera muy pequeña; sino otra echa en el ayre de tanta grãdeza, que atraiesse muy grande parte del cielo, y que sera de tanto resplandor, que escurezca al Sol, y a la Luna, y a las estrellas. San Clemente Papa dize, que la señal de la cruz aparecera luego tras la muerte del Antechristo: porque como vedara a los fieles que no vien desta señal, como dize Hipolito, en el libro que hizo del fin del mundo, en muriendo, se aparecera en el ayre: pero mas prouable cosa es, como dize san Anselmo, que al venir Christo Señor nuestro al mundo, se aparezca su estandarte, como en entrando el Emperador en vna ciudad, entran delante sus insignias. Iuliano Pomerio dize, que la traeran los Angeles en los ombros, y que lo ternan por honra, como el Alferez de la ciudad tiene por grande honra en la clamacion del nueuo Rey, llenar el estandarte Real. Santo Tomas dize, q̃ no solamente traeran los Angeles la cruz; sino todas las insignias de la passion.

Antonin. 4. p. tract. 24. cap. 11 §. 5.

Clem. li. 7 const. c. 33.

Iul. lib. 3. pro moste. cap. 5.

D. Thom. opusc. 2. c. 244.

Cum

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cum venerit filius hominis, & omnes Angeli eius cum eo.

LA Magestad del juez, no la podra pintar cabalmente el pensamiento; porque demas de la grandeza de su gloria, que essa no ha de ser mayor de la que gozo subiendo al cielo, Hic Iesus *qui assumptus est a uobis sic ueniet*, y de la que goza sentado a la diestra de su Padre, porque es inmudable el parato de la venida, y las circunstancias de la Magestad, y de la grandeza, seran estrañas.

Lo primero dize que traera por trono las nubes, juntando las mas espesas, y haziendo dellas vna carroça glorioſa: porque con la luz que se derribara de la gloria de su cuerpo, quedaran tã resplandecientes y tan luzidas, que apenas puedan sufrir los ojos su resplandor, no tiene necesidad Christo Señor nuestro de nubes que le siruan de coches y de caualios: pero siruen a la grandeza y Magestad, aunque tambien pudieran seruir de templar los rayos de su luz, para que vista su humanidad santissima, alegrara a los justos, y assombrara a los pecadores: mas para esso no terna Christo Señor nuestro necessidad de nubes, pues el cuerpo glorioso despide los rayos de su claridad, como le parece: y tanto le veran, quanto querra que le vean. En fin las nubes no seruiran mas que a la Magestad, y a la grandeza, porque tienen para esso parecer acomodado: y esta es la razon que en los aparecimientos mas illustres que ha hecho Dios en el mundo, siempre se sirue de nubes, quees prenda solo Dios. El Rey mas poderoso de la tierra, se podra seruir de Leones, de Vnicornios, de otros Reyes que le siruan, de caualios, de vna carroça de oro, y de christal, y de perlas; mas no acaua ialara sola vna nube.

La segunda circunstancia de Magestad y grandeza, seran los Angeles, que traeran su compañia, no solamente por ser Angeles, con cuya vista se admiraran los hombres, sino por ser todos quantos tiene el cielo, Et *omnes Angeli eius cum eo*: donde nota san Anselmo, que la proposicion es vniuersal, y que no excepto a ninguno. Por esso tratando Daniel del juyzio, despues de auer assentado el trono del juez, Ecce *in nubibus cœli, quasi filius hominis uenichat*, dize: *Mille millia ministrabant ei, & decem centena mil lia assistebant ei*: por quien entiende san Geronimo toda la vniuersidad de los Angeles, que segun san Dionisio no se puede reduzir a suma. En su nacimiento vino geles: pero no todos, *Multitudo cœlestis exercitus*: y como su Capitan venia de paz, pregona paz es desde el cielo, Et *in terra pax hominibus*: mas aora como su Capitan viene de guerra, determinado de acabar con el mundo desta vez, *Quasi uastitas a Domino*: dize el Profeta Esaias armado con vna loriga de zelo, y con vn escudo de justicia, *Sumet armaturam cœlus & scutum inexpugnabile equitatem*: todos veran armados, Ad *faciendam uindictam in nationibus increpationes in populis*: y resplandeciendo el Sol de justicia sobre los escudos, y sobre las armas doradas de sus soldados, pondran gran pauor a los rendidos, no se puede dudar que vengã en cuerpos hermosissimos y lucidissimos: lo vno, porque viniendo Christo Señor nuestro con aparato sensible, conuiene que sus ministros parezcan en cuerpos sensibles: lo otro, porque para representarse a los condenados, son necessarios cuerpos sensibles: que si vinieran en su sustancia espiritual, como los pudierã ver: lo otro, porque para traer la cruz visible, no venian bien sustancias inuisibles, y en la Ascension aparecieron en figura humana, vestidos de vestiduras blancas, que es prenda que sera assi en el juyzio: porque Sic ueniet, san Miguel vernã adelante haziendo oficio de General, su esfoque desnudo al ombro: tras los Angeles, veran los Apostoles con rostros seuerissimos, y otros muchos santos a su lado. Et *gladij ancipites in manibus eorum*: la Virgen santissima cabe su hijo. Sera vista alegrissima la desta nobilissima compañia para los buenos, y tristissima para los malos: sobre todo assombrara los demonios la vista del juez, de quien dize Malaquias, *Quis stabit ad uidendum eum*: parece que con sola la imaginació se enbrio los ojos.

La vltima circunstancia sera, el trono de quien hazen mencio San Iuan en su Apocalipsi, *Vidi thronum magnum candidum, & sedentem super eum*: y Dauid, *Sedisti super thronum qui iudicas equitatem*; ora venga desde alla en el mismo trono, trayendole los tronos en sus ombros; ora se le tengan aliñado para que se sienta en el, como juez. A este trono de Magestad y de gloria, haran cõpañia otros muchos, como dize Tertuliano: cada vno tanto mas glorioso y mas luzido, quanto el merecimiento del que se sentare en el. Sera mayor, conuiene a saber, el de la Virgen santissima, el de los Apostoles, que aquel dia seran juezes hassessores. Por esso dize Daniel, *Aspiciebant donec throni positi sunt*: y Esaias, *Venit ad iudicium Dñs cum senibus populi sui*:

Cap. 5.

Psal. 138.

Apoc. 20.
Psalm. 6.

Tert li. de Resurrec. carn. c. 35.

Daniel. 7.
Isai. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sui: y S. Iuan en su Apocalipsi, q̃ aura veynte y quatro escaños en que se sentaran veynte y quatro ancianos: porque aunque solo Christo Señor nuestro le toca la autoridad de juez, como a Rey de los Reyes, y Señor de los señores: pero a sus Apostoles les toca, por auerles prometido serian juezes con el, sentados en doze sillas, *Sedebitis super sedes duodecim iudicantes, duodecim tribus Israel*: y S. Pablo dize, *Nescitis quia Angelos iudicabimus*: y porque no venia bien, como noto santo Tomas, que esta honra parasse en solo el assiento, sino que participasse de alguna accion judiciaria, dize Ricardo, que se les concederan dos cosas: vna el conocer y penetrar particularissimamente las conciencias de cada vno, y el galardon que les señalara la prouidencia diuina: otra, el notificar la sentencia a todos generalmente, y sus causas y razones. S. Agustin nuestro Padre añade, que desta honra no han de gozar los bienauenturados Apostoles solos, sino los varones Apostolicos, que guardaren perfetamente la pobreza voluntaria: porque si a solos los doze tocara, no fuera san Pablo juez, ni la Virgen santissima, ni el Bautista: lo mismo le parece a santo Tomas, y a otros muchos.

D. Tho. in 4d. 47. q. 1. art. 2.

La Escritura dize, que todos los santos seran juezes, *Iudicabunt nationes, & dominabuntur populis*: y como noto santo Tomas, hase de entender aprouãdo la sentencia del juez, porque todos diran: *Iustus es Domine, & iustum iudicium tuum*: y en este sentido los Angeles tambien seran juezes: y parece muy prouable, que algunos de los Angeles superiores entren en el primer numero: tambien dize la Escritura, que muchos condenados seran juezes, *Ipsi iudices nostri erunt*, dixo Christo señor nuestro de Niniue, y de la Reyna Sabba: y hase de entender con juyzio de comparacion, como el respeto que tiene el Moro al cancaron de Mahoma, condena la poca reuerencia del Christiano, como diremos despues.

Estas son las circunstancias q̃ prueuan la magestad del juez, en cuya comparacion no ay magestad que lo sea, Muchos Monarcas del mundo procuran grãdeza y magestad: pero es ropa que les arrastra, por no ser natural, sino postiza, que a solo Dios viene justa, por serle tan natural para encarnar, nacer, viuir, y morir, se vistio de vn capote de dos aldas, alma y cuerpo en lo exterior, era muy pobre y humilde, al fin como de vn esclauo fugitiuo, que fue Adan: mas como eran ropas prestadas, nunca le vinieron bien: y como al Rey que se reboça con la capa manchega, por aqui, o por alli se le trasluze lo que es: assi a Christo Señor nuestro, naciendo, viuiendo, y muriendo en el mundo, por aqui o por alli se echaua de ver lo que era: mas entonces descubrira su grandeza y magestad.

San Lucas dize: *In potestate magna*: que es lo mismo que dize san Mateo, *In virtute multa*; que quiere dezir: *Suo boni potentia & iustitia*: que en la Escritura, *Potestas*, muchas vezes es justicia: porque quando vsa para castigarnos de su poder la justicia, es la que le mueue los braços, vendrale pregonando, no solamẽte cielo, tierra, y elementos, los Angeles, y los justos; sino los pecadores y los demonios del infierno; porque a los q̃ hasta alli ha dado soga para contradezille y disgustalle, alli se postraran todos rendidos a su poder y justicia, *Tunc formidabunt aduersarij eius, & super ipsos in cœlis tonabit Dñs iudicabit fines terræ*: y no le parecera cosa grande al que le considerare niño en vn pesebre arrastrando los Reyes de Oriente: en el templo açotando con vnas soguillas a los mercaderes, y en ellos a los sacerdotes, y a toda la honra de Ierusalen: preso en el huerto, derribando con vna palabra a los soldados de Roma: enclauado de pies y de manos en vna cruz, turbando con vna voz al infierno, y tragandose la muerte: pues si con vn relampago de su poder, trayendole dissimulado y encubierto, acaba tales hazañas; viniendo, *Cum potestate magna, & maiestate*, que hara?

De muchas metaforas cõ que la Escritura ha declarado su poder; vna es la espada que S. Iuan le vio en la boca, de cuya vista, aunque acostumbrado a visiones muy estrañas, dize, quedo como muerto: y no era mucho que Dios con espada dexasse sin pulsos a san Iuan: porque quando el Angel andaua con la espada desnuda, haziẽdo aquel estrago tan temeroso en Israel, que en tres dias mato setenta mil personas: y llegando a Ierusalen, le dixo Dios: ten el braço. Vio Dauid la espada del Angel, que queria hazer el golpe, y quedo tan jarretado, q̃ no se pudo mouer, ni llegar a Gabaon, donde estaua el tabernaculo, aunq̃ yua con gran desseo y deuocion a ofrecer sacrificio a Dios ayrado y ofendido: y añade Lira, q̃ desde aquel dia se le elo la sangre en el cuerpo a Dauid, demanera, que aunq̃ le echauan muchas ropas en la cama, no calentaua, *Cũque rirctur uestibus non calefiebat*, y q̃ procediesse aquel frio de causa natural, no era posible: porq̃ para vn hõbre tan robusto, que tenia quando mucho setenta

Apoc. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

años: aun para los tiempos de aora, era gran ponderació: y encarecese mas, considerando que Dauid no era cobarde, ni temia de ver espadas desnudas, mucha-cho enuestia cō los Osos y Leones: mansebo se atreuio al Gigante Filisteo: y exercitado en la guerra, le acaecio matar a ochocientos enemigos por sus manos, de sola vna atremetida: tampoco era muy medroso de la muerte, pues dandole Dios a escoger de tres açotes, guerra, hambre, pestilencia, escogio este mal postrero, pareciendole que daua tan sujeto al peligro, como todos: porque hambres, nunca llegan a la persona del Rey, ni los daños de la guerra: pero la peste, y mas de mano de Dios, los Reyes yguala con los vassallos: pues que jarreta aora a vn hōbre tan valeroso? que le pasma? ver en las manos de vn Angel vna espada, en que se le representa parte del poder de Dios, de donde hago argumēto: si de esso le queda la sangre elada, si viera la espada en las manos de Dios, poco fuera quedar muerto, Aora pues en esta vida, tiene Dios, la espada de su justicia en la vayna de su misericordia. *Misericors Dñs & iustus Deus noster non miseretur*: vna vez dize q̄ es justo, y dos q̄ es misericordioso: y pone en medio el nōbre de justo, q̄ parece que tiene la misericordia tomados los passos, al fin de no desenuaynalla, esta mohosa, quebrada la empuñadura, por marauilla da golpe q̄ sea de muerte: pero entonces desnuda la espada, y dara vn golpe, *Et mouebuntur omnia fundamēta terræ*: mouerānse los fundamentos de la tierra, y aun del cielo. A Ezechiel dixo Dios, *Fili hominis ingemisce*, gime y sollozа con grāde amargura: y quando te preguntaren el porque, responde. *Pro auditu*, por vnas malas nueuas q̄ he oydo; que nueuas, *Ecce ego ejiciam gladium meū de vagina*, yo desnudare mi espada, y arrojādo la vayna para desembarazarme della, azecalare la hoja para q̄ relumbre, pondrela aguda para q̄ corte, ligera para que no pese, *Gladius gladius*, habla cō la espada, como el que entra en la batalla, o desafio, y habla con el caualio y las armas: Espada, espada, pues estays azecalada y aguda, azecalada para relūbrar, aguda para herir, pues os he puesto ligera, y echado de nueuo empuñadura para poderos mejor jugar: aora es la vuestra espada. En esta vida pesale a Dios mucho la espada, y parece q̄ se le cāsan los braços, y haze de mil a mil años algun golpe memorable. Dio vn golpe en el cielo, y derribo muchas regiones de Angeles: otro en la tierra, anegola, otro en Sodoma, abrasola. Algunos en su pueblo hundiendo a vnos, castigando a otros: con todo esso no acabo de echar el resto de sus fuerças y poder, ni sorto del todo las riendas de su justicia, *Modicū fuerat iratus*: dize la Escritura en vno destos castigos; mas entonces sera el golpe tan poderoso, que haga pedaços el espada, y importara poco, pues no ha de seruir otra vez, *Congregabo super eos mala, & sagittas meas complebo in eis*: todos los encarecimientos y ponderaciones de su ira, parece que suma en estas palabras.

1. Par. 21.

Ezech. 21.

Deut. 32.

Repartio los males que embio al mundo en diuersos tiempos, pero entonces los llouera todos juntos: los castigos passados, siempre yuā rebueltos en mucha misericordia: pero aquel dia tomara la vara la justicia. Quando la paloma boluio al arca con el ramo de oliua en la boca, auiendo el diluuio derribado las torres, y arrancado los arboles de quajo, dize Cayetano, que aunque sucedio esso en todos los demas arboles, la oliua se quedo en pie, representando la misericordia, que ha de estar siempre en pie en aquesta vida: pero aquel dia todo sera justicia, *Et sagittas meas complebo in eis*: de quando en quando tira Dios al mundo vna saeta con que le assombra: pero entonces tirara todas las saetas de su aljaua, porque no tiene para quando guardallas, ni para que querellas mas: pues no aura mas tiempo, ni ocasion para tirallas: assi lo dixo el Angel que introduze san Ioan, como predicador del juyzio, vn pie en la mar, otro en la tierra, la vestidura de nubes, vn libro en la mano, *Et iurauit per viuentem in secula seculorum, quia tempus non erit amplius*: acabose el tiempo.

Apoc. 10.

Cum venerit filius hominis.

EN medio de tanta terribilidad, parece que consuela esta palabra, *Filius hominis*: porque hijo de hombre, dize entrañas piadosas y benignas, *Propterea dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est*: porque no es hijo de Tigre, ni de Leon, sino de hombre: si el Padre es Dios severo, rigoroso, la madre es vna paloma sin hiel, por fuerça se ha de parecer a su madre: fuera de esso siendo nuestro abogado el que murio por nosotros, &c. Toda essa misericordia ha de ser entonces ira: los hombres muy mansos, quando de sufrir y mas sufrir, vienen a romper en la colera, son comunmente mas desapiadados, que los que de ordinario son mal sufridos. El Proverbio Español dize: Del agua mansa me libre Dios. En Dauid tenemos vn exēplo singular,

Universidad de Deusto
Biblioteca

no acaba la Escritura de ponderar su mancedumbre; el principio de su Reyno, fue mansedumbre y piedad, el discurso de su vida mansedumbre y piedad: como lo prueua el perdonar a su hijo Aosalon, el lloralle despues de muerto, auiendole el hijo que rido quitar la vida, el perdonar a vn homore tan descarado como Semey, el sufrir a Saul, pudiendole matar tan a su saluo: el mismo oso alegar a Dios, *Memẽto Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius*: con todo esso porque embiando al Rey de los Amonitas, el pesame de là muerte de su padre, barruntando que los embaxadores eran espias, les corto la mitad de las barbas, y de las faldas de los sayos, no se contento con matar en dos batallas campales, a innumerable suma de hombres, ni componer
2.Reg.12. cerco a la ciudad de Rabba, Me
1.Par.20. tropoli de aquel Reyno, ni con tomarla, ni saquearla, sino que sacando al campo a los mas principales ciudadanos, los hizo desquartizar, y diuidir en menudas pieças, y que con vnos trillos de hierro los trillassen como paruas, exprimiendo la sangre, como se suelen exprimir las vuas en el lugar. Quien ha oydo jamas dezir tal linage de crueldad, que fiera sedienta sangre humana, que Diomedes Rey de Tracia que daua a comer hóbres a sus caualos: que Falaris Rey tirano, que los quemaua en el toro de metal: que Caligulas, que Nerones, que Domicianos, que Iulianos, que Comodos, que Maxencios hizieron jamas carneceria tan sangrienta, y hazela vn hombre tan manso como Dauid, que los rios mas mansos en las grandes auenidas, suelen venir mas furiosos: pues esso es lo que sucedera a Dios, que palabras bastaran a encarecer su mansedumbre, su sufrimiento y paciencia. Mucho dixo Simeon, *In signum cui contradicetur*, sera este niño vn milagro de contradicion; no pudiera la naturaleza, ni la gracia, con el poder ordinario, sufrir tanto, necesario era que salga de madre la paciencia y sufrimiento, y q̃ haga vn gran milagro: pues que mucho que salga de madre la colera, y haga vn milagro de indignacion y quiça haze alusion a esto san Lucas, en aquellas palabras, *Erunt signa in Sole & Luna*: milagros de colera y de ira. Mucho dixo Esaias, *Ego tacui semper, & silui, nunquid nõ quasi parturiẽs loquar*: el desleguado estuuo blasfemando, y yo calle: el procurador y el escriuano escriuieron mentiras y falsedades, y yo sufri, el rico robo al pobre, y yo disimule los agrauios de las biudas, y de los huerfanos inocentes, dieron vozes, y hize del que no oya: han

han llegado a dezir que no auia Dios en el cielo, y yo callaua: las arenas del mar, son menos que los pecados del hombre, y yo sufria: dexadme aora dar vozes como muger que del parto esta para rebentar. Entre los Deut. 33. apodos que da la Escritura a Christo Señor nuestro: vno es de Rinoceronte, no tiene el mũdo animal q̃ tanto sufra y espere: mas la hora que se le enciende la colera, ni el Leon, ni el Osso, ni ninguno de los animales mas brauos y mas ferozes, se arreueran a esperalle, como consta de muchas historias humanas: assi Christo Señor nuestro, sufrira y esperara en esta vida como cordero mansissimo: pero entonces sera vn Rinoceronte, y vn carnero que le adore: que antiguamente era simbolo de la guerra justa: aora sera paloma, entonces aue de rapiña: aora flor del campo, açuzena de los valles, despues çarça y espina, *Quis dabit mihi ueprem*: aora rocio manso, entonces furiosa tempestad, *Triturabitur Moab, sicut teruntur paleæ in plaustro*: Isai. 28. dize Esaias: En verdad que he de trillar a Moab: por quien entiende a los pecadores obstinados, como quien trilla la paja, *Sub eo*, aludiendo a la costumbre del que trilla, que va subido en el trillo: assi Dios los hara a alheña con el trillo del torméto: si el trillo fuere pesado, no es mucho, porque es Dios el que va en cima, y como no ay cosa de tanta capacidad que quepa a Dios: assi no ay monte tan valiente, que sufra su pie, o su mano, si la carga en daño suyo. Iuno se quexaua, de que estando ella en el cielo, huuiesse tenido Hercules fuerças para sufrirle, es vna mentira en que podemos disimular vna verdad: porque en las mismas mentiras, como dize san Agustin, hemos de inuestigar las verdades, y en esto podemos echar de ver, que no ay hombre tan valiente, que pueda sufrir a Dios, entonces se bolueran a los montes, y a los valles, y diran: *Cadite super nos*: mirad que os haran tortilla: con todo esso pesaran menos que Dios. Herc. furẽte. act. 1.

Tunc sedebit super sedem maiestatis suæ.

SEntado el juez en su trono, y puestas todas las gentes, *Cõgregabuntur ante eum omnes gentes*: y todos los Angeles del cielo començaran la forma del juyzio: y como noto S. Agustin nuestro Padre, aunque los condenados no verã la gloria de la diuinidad de Christo Señor nuestro, que no era cosa conueniente, que gente tan perdida gozasse de tanto bien, verã sin duda la gloria del cuerpo, y la magestad exterior Aug. 1. de Trin. c. 13

Universidad de Deusto
Biblioteca

que les causara grande espanto
Zach. 10. y gran temor, segun lo que dize Zacharias: *Aspicient ad me quem confixerunt*: de donde tomaron algunos ocasion para pensar y dezir, q̃ auia de aparecer Christo señor nuestro puesto en la cruz, como estuuo en el Caluario: mas es sueño, que para que conozcan al que pusierõ en ella, basta traer las señales en las llagas, que aunque de llagas, seran de gran gloria y magestad, assi
Ignat. epi. 10. ad Mirnenses. declara san Ignacio, san Cipriano, san Chrisostomo, san Geronimo, el lugar del Apocalipsi, *Videbit eum omnis populus, qui eum pupugerunt, & plangent se super eum*, lloranse a si mismos: es possible que crucificamos a Dios, a
Cyprian. ser. de Ascensione. Chrys. homil. de cruce. quien tenia en la mano el açote y el cuchillo, que perseguimos a
Hier. epist. 1. ad Eliodorum. la inocencia, que holiamos la santidad, que descreymos a la misma verdad. Quando se descubrio Ioseph a sus hermanos,
Apoc. 1. *Ego sum Ioseph frater uester*: pondera la Escritura, que no le pudieron responder vna palabra
Genes. 45. sola, *Nimio terrore perterriti*: representoseles el bie que les auia hecho, la nobleza con que les auia tratado, la humanidad, la clemencia, y confusos y auergõçados dezian entre si, que a este vendimos, q̃ a este empoçamos: pues que sera ver a Christo Señor nuesto, que los pondra delante de los ojos vn mapa de los beneficios recebidos de su voluntad, de su amor, del desseo que siempre tuuo de su compañi, de lo que procuro darles el cielo. Auia Nabuchodonosor leuantado del poluo de la tierra a Sedechias, haziendole Rey de Ierusaleu: auiale hecho este Rey grãdes promessas y protestos de ser leal: mas a pocos años oluidado del bien recebido, se le rebelo: cercole Nabucodonosor en su ciudad, prendieronle sus Capitanes, y lleuandole delante de su Rey, dize el Texto: *Loquutus est cum eo iudicium*: triste suerte la de vn Rey cargado de cadenas, y cõfusiõ, reptado de traydor, de ingrato, de perjuro, de fementido sin ley, y sin verdad: y Iosefo refiere, que le dixo: Tu Dios aborreciendo tu maldad te trae preso a mi presencia: en fin le cõuencio en juyzio, y mandandole matar muger y hijos en su presencia, le saco los ojos: pues põdera se lo que va de juez a juez, de magestad a magestad, de ingratitud a ingratitud. Si a Nabucodonosor le auia hecho Rey, Dios ha hecho al hombre Rey, *Dedit illi uirtutem continendi omnia*: las mercedes, beneficios, palabras, promessas, trayciones, no tienen comparacion: pues que confusiõ passara quãdo Dios le conuença en el juyzio.

Et statuet oues a dextris suis, edos autem a sinistris.

Dize que porna los corderos a la mano derecha, los cabritos a la yzquierda: porque en esta vida todos andan mezclados cabritos y corderos, trigo y cizaña, peces buenos, y peces malos, virgines auisadas, y virgines locas, vasos de honra y vasos de afrenta, arboles que lleuan fruto, y arboles que no le lleuan, rosas y espinas, piedras que valen mucho, y las que no valen nada, es noche que todo lo cubre con su manto: pero entonces la luz declarara lo que es cada vno. Tratando el Bautista de lo que ha de hazer Christo Señor nuestro en este dia, vsõ de la comparacion del viento que desuia la paja del trigo, *Cuius uentilabrum in manu eius*: aparecera, dize, como labrador y limpiara su parua, y aueriguara qual es paja, y qual es trigo, y volaran por el ayre muchos bouetes reuerenciados por santos, muchos sobrepellizes que compiten con la nieue, muchas capillas, muchos sacos, muchas monjas encerradas, muchos Predicadores que se crucificauan en los pulpitos, muchos confessores que cõuertian los penitentes, mas a su seruicio que al de Dios: y si en esta parua, que sera la de mas grano, ay tanta paja, quanta aura en otros estados. Quando comience Dios a desemboluer a los caualleros, y a sus desprecios tan vanos y tan soberuios, a los ministros de los Reyes, y a sus medras, o por mejor dezir, hurtos, a los mercaderes y a sus ganancias, a los jueces, escriuanos, procuradores, y a sus cohechos y falsedades; a los soldados y a sus desgarros y desafueros, a las biudas y a sus galas encubiertas, a las casadas y a sus trayciones y aleuosias, a las donzellas y a sus asqueroso pensamientos, a los oficiales y a sus mentiras.

I. o segundo, cosa notoria es, que entiende por las ouejas a los buenos, y por los cabritos a los malos: y aunque vsa desta metafora, por la comparacion del pastor: *Sicut pastor segregat oues ab edos*: no dexa de auer en ella muy grande semejança y proporciõ; lo vno, porque los buenos son mansos como ouejas: los malos, asperos, azedos, dessabridos como cabritos. Symbolo que notaron, Origenes, Eutimio, y Teofilato, y Christo Señor nuestro llamo bienauenturados a los mansos: y la Escritura pondera la blandura de la condicion de Iacob, y la aspereza y azedia de Esau, en que Parecia vn cabron: lo otro, porque las ouejas son en todo prouechosas, la lana, la leche, el queso, la carne: el cabrito no lo estãto, pues no tiene lana, ni le-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ni leche, ni queso, como notaron sán Hilário, y sán Chrisostomo: lo otro, porque las ouejas caminá por camino llano, y por camino derecho; los cabritos por los riscos, y por las breñas, que son los passos del pecador, como lo confiessan oy en el infierno, *Ambulauimus uias difficilis, &c.*

Lo tercero dize, que porna las ouejas a la mano derecha, los cabritos a la yzquierda. Algunos assienran assi el juyzio, que los malos quedé a la mano yzquierda: mas supuesto q̃ es metafora, es diligẽcia sobrada. Beda, y el autor de lo imperfeto dizen, q̃ en la Escritura, la mano derecha significa bien, y la yzquierda mal. *Cor sapientis in dextera eius, cor stulti in sinistra*, dize el Ecclesiastico: y quiera dezir q̃ el coraçon del bueno, siempre piensa bien, y el del malo, de ordinario piensa mal y que poner los buenos a la mano derecha, es ponerlos a la parte del bié. *Longitudo dierũ in dextera eius in sinistra diuitiæ & gloria*: dize Salomon: Dos manos tiene Dios, en la derecha la eternidad de la gloria, en la siniestra riquezas y honras: y como los santos aspiraron a la mano derecha, es razon que se les de, y que se llamen como Bẽjamin, hijos de la mano diestra: vnos ay que echan las cosas de sus hermanos a la parte siniestra como el mal ladron, que no se contento con estar a la parte siniestra de Christo Señor nuestro, sino con juzgar siniestramẽte de su persona: otros que echá de las cosas a la mejor parte, y merecen los põga Dios a su diestra: tambien en la Escritura ay algunos celebrados, de que vsauan de la mano siniestra, como de la diestra; representando a los que en las fortunas aduersas se auian con tanto valor, como en las prosperas, y a esos es razon los ponga Dios a su diestra. S. Hilario dize, que la mano derecha significa mas honra y autoridad, y que por esso pone la Escritura a Christo Señor nuestro a la mano derecha de su Padre.

Hara pues este soberano juez dos aprisos solamente de Angeles y de hombres, vno de buenos, y otro de malos: y figurolo assi Moyses, repartiendo los doze tribus, los seys en el mõte Hebal; los seys en el mõte Gar Dozicin, los seys en el mõte Hebal; vnos que echauã bendiciones a los que guardauan la ley, otros que echauã maldiciones a los q̃ no la guardauan: porque los justos no se hartaran de echar bendiciones al Padre eterno que los crio, al Hijo que los redimio, al Espiritu sancto que los alento con su gracia, a la Virgẽ que fue su abogada, a los santos que fueron sus intercessores, a los Angeles que los defendieron, a los Predi-

Predicadores que los enseñaró, a los ayunos y penitencias que hizieron; y los malos no se hartaran de echar maldiciones.

Despiegaráse luego los libros, en que estan escritas todas las obras humanas, *Iudicium sedit, & libri aperti sunt*, dize S. Juan y Daniel: y todos los santos entienden por esta metafora de abrirse los libros, la manifestació de todas las obras generalmẽte, y la de nuestras conciẽcias, en q̃ está escritos todos los hechos, y todos los derechos humanos y diuinos, segun lo q̃ dize Esaias, *Lex mea in corde eorũ*: y Dauid, *Lex Dei eius in corde ipsius*. y Ieremias, *Peccatũ Iuda scriptũ est stilo ferreo in ungue adamantino exarata super latitudinẽ cordis eorũ*: de suerte, q̃ ningun diere pretendera ignorãcia de leyes, ni de pecados: porq̃ todos estan escritos con letras agudas en el coraçon humano, y la misma conscientia sera el testigo mas fiel, y dara el mas claro testimonio, *Testimoniũ illis reddente conscientia ipsorum*, dize S. Pablo. S. Agustin nuestro Padre, pone los libros, vno el de la vida, en que estan escritos todos los predestinados, q̃ es la memoria de Dios, de quien dixo Christo Señor nuestro, *Gaudete quia nomina uestra scripta sunt in cœlis*: otro de la propia conciencia. San Geronimo pone otro libro de la muerte, en que estan escritos todos los reprouados, que es la memoria del demonio: pero como Dios no ha de hazer el juyzio por este libro, sino por la conciencia de cada vno, no haze la Escritura mencion del.

Esta manifestacion y publicidad de las obras de todos, assi de los Angeles, como de los hõbres, sera general a todos: y como noto santo Tomas, no solo vera sus propias obras cada vno, sino las de todos, como en vn espejo clarissimo: porque toca a la razon del juyzio vniuersal, que sean manifiestas las causas de todos, y notoria la sentencia, *Tunc reuelabit abscondita tenebrarum & illuminabit consilia cordiũ*: las tinieblas mas escondidas de las culpas, quedaran mas claras que el Medio dia, y el pensamiẽto tan secreto, q̃ no le sepa otro, que Dios saldra a la plaça, segun lo que dixo Natan al Rey Dauid de parte de Dios, *Tu fecisti in abscondito ego autem faciam in conspectu Solis huius*: tu pusiste los ombros en el secreto, yo los pondre en la publicidad. S. Basilio en el libro que hizo de la verdadera virginidad dize, que no se veran las culpas de cada vno sumadas, ni indigestas, sino tan distintas y tan claras, como si estuuiessen pintadas en vn liẽço muy grande, y muy estendido; o por mejor dezir, como si de cada culpa se hiziesse vna pintura natural.

Apoc. 20.

Dan. 7.

Esai. 51.

Psalm. 36.

Ier. 17.

1. Cor. 4.

2. Reg. 12.

Ad Rom. 2

Aug. decimus. lib. 20 cap. 25.

Hier. Dan. 7.

San

S. Geronimo, y san Chrisostomo sobre la primera Epistola de san Pablo a los Corintios, dizen, que cada concrecia podra tener por letrero, las palabras de Zacharias, *Ecce homo, & opera eius*; y pudiera añadir palabras y pensamientos, segun lo que dize Dauid, *intellexisti cogitationes meas de longe*; estando muy lexos de ponerlos por obra: conociste mis pensamientos, *Renum illius testis est Dominus*, dize la Sabiduria. Tratando Ieremias del escutriñio que hizo Nabucodonosor en la tierra de Egypto, quando la saqueo de todas sus riquezas, dize; *Amittietur terra AEgypti, sicut amittitur Pastor pallio suo*; cargara con todo, como el Pastor que se echa a cuestas quanto tiene. Los Setenta interpretes trasladan. *Scrutabitur terram AEgypti, sicut Pastor purgat pediculis uestimentum suum*, con el espacio que se suele sentar el Pastor al Sol en vna ladera a espulgarse los vestidos; con esse espacio escudriñara Nabucodonosor todas las preseas de Egipto: sobrarale tiempo, dize san Teodoreto, y nadie le dara priessa: y assi tratara de esso muy de espacio; con esse y mayor espacio, escudriñara Dios las conciẽcias de los hombres.

Chrys. & Hieron y 1. Cor. 4. Sap. 1.

Como sea possible notoriedad de tan innumerables cosas, Dios no lo quiso en la Escritura reuelar; pero bien sabra el como lo ha de hazer. S. Agustin nuestro Padre noto, que no sera possible ser todo esto en vn instante, ni aun venia bien, a hecho tan celebre y tan famoso; tampoco tardara mucho, pues fuera de que todas las comparaciones que vsa la Escritura, para significar esto, son de cosas velocissimas, *Sicut exijt fulgur ab oriente*, dize san Mateo; y Malachias, *Ero testis uelox*; no aura menester Christo Señor nuestro mucho espacio; tampoco podra ser generalmente por vozes sensibles, porque fuera espaciosissimo. Verdad es, que algunos casos particulares, assi de bien, como de mal, parece cosa muy pro uable, principalmẽte en las obras de misericordia, se juzguen con vozes sensibles, como nota Ricardo, y parece lo prueua las palabras de san Mateo, *Domine, quando te uidimus esurientem*, lo demas todo sera mental; y colligese de san Pablo, *Testimonium reddente conscientia*: y del libro de la Sabiduria, *Disrumpet illos inflatos sine uoce*.

Matth. 24. Malach. 3. Ad Rom. 2. Sap. 4.

Entonces quedaran claros y manifiestos los secretos, con que algunos agonizarõ en esta vida, y al cabo los reseruaron para el juyzio de Dios. S. Iuan pinta la maldad en su Apocalipsi, en figura de vna muger, por vna parte atauiada con brocados, oro, perlas: por otra, tiranissima, y crueliss imay llamala Babilonia, por la confusion, por la desuerguença, por la soberuia, por la arrogancia, por la torpeza, y por que a qualquier hombre cuerdo, pudiera causar melancolia su mucha prosperidad. Pusole S. Iuan vn titulo en la frente, que dezia: *Mysterium*, que como noto Ganeyo, es vn parentesis, que puso el Euangelista para los que agonizassen, viendo tanta prosperidad en sujeto tan indigno, como si dixera: Esse es vn misterio que estara oculto hasta el dia del juyzio: pero entonces quedara claro y manifiesto. Tratando Iob del tratamiento que haze Dios a los justos, dize: *Stupebunt iusti super hoc*: poniendo los ojos en vn pecador, y en lo que goza, y luego en vn justo, quedan los justos assombrados. Es vn enigma escurissimo para ellos, y puedesele poner por titulo, *Mysterium*: quando se vendra a entender, y a declarar. El dia del juyzio, mil cosas passan en el mundo, a quien podemos poner esse nombre, *Mysterium*, que vna muger sin hazienda y sin marido, o con el, vista oro, y tenga baxilla, y casa entapisada, misterio: queno se le conozcan a vn cauallero dozientos ducados de renta, y que trayga coche, cauallos, lacayos, libreas, misterio: que sean los derechos de vn escriuano, los

Apoc. 16.

que apenas bastan a sustentar comodamente su casa, sin que le sobre, y que en pocos años tenga los cié mil ducados, misterio: que hurte el mercader, que venda el gato por liebre el regaton, y que la Pascua de Flores, sin auer restituydo, tenga cedula de confessado, misterio: que tenga el Secretario del Rey, quinientas mil de partido, y gastando cada año diez mil ducados, dexe los cincuẽta mil de renta quãdo muere, misterio: q̃ salga muy medrado de palacio, el que entrando a seruir ayer sirue muy mal; y que quede al hospital el que ha encanecido siruiendo como leal, misterio: que blasone el otro de muy santo, y que coma como Epicuro, y sea muy amigo del ladron, dando presuncion de que entra a la parte de lo hurtado, misterio. Todos estos misterios han de quedar declarados aquel dia.

Algunos lugares de la Escritura dan a entender, que los infieles no han de ser juzgados: S. Iuan, *Qui non credit iam iudicatus est*: donde dize S. Agustin, no vienen los paganos a juyzio, ni los herejes, ni los judios, porque esta escrito, *Qui non credit iam iudicatus est*: y san Gregorio dize, que ay dos clases de condenados; vnos que seran juzgados y condenados; otros que seran condenados, y no juzgados: porque

Ioan. 3. Augustin. ser. 28. Greg. lib. mora. 26. cap. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

porque el que no cree, *Iam iudicatus est*. Algunos Escolasticos responden, distinguiendo dos linages de juyzio, vno de auerriguacion, otro de condenacion: y aunq es assi, que para el infiel herege, judio, no aura auerigüacion, aura condenacion: porque a todos se dira: *Ite maledicti in ignem æternũ*. No viene bien esta doctrina, con la de S. Geronimo, que declarando el lugar de Ieremias, *Iudicium Dñi cũ gentibus*, dize, que el que no cree, se puede dar por cõdenado, en lo q es no creer: y esso quiere dezir; *Iam iudicatus est*; mas como los demeritos de los que no creen, sean tã diferentes y diuersos, es necessario auerigüacion para que la pena responda a la culpa; que de otra manera tambien pudieramos dezir, que para el fiel condenado, no auia juycio de auerigüacion; pues *Qui non amat iam iudicatus est*: y san Chrisostomo declara de los fieles, que no creẽ con Fe viua, *Qui non credit iam iudicatus est*: confirman esta doctrina las palabras de Ioel, *Congregabo omnes gentes, & disceptabo cum eis.*

Hierony. Hiere. 25.

Ioel, 3.

Mayor duda ay de parte de los niños que murieren sin bautismo, en quien parece no tiene lugar la auerigüacion de su causa, pues es en todos vna indiuisible en que no puede auer menos ni mas: y assi la condenacion ha de ser vna. Demas de esso, sacal pa no es propia, sino de sus padres, y todas las vezes que en la Escritura se trata del juyzio, se haze mencion de las acciones, o de las omissiones propias, *Esurij enim & non dedistis mihi manducare*, dize san Mateo, *Vt referat unusquisque in corpore suo, pro ut gessit*, dize san Pablo: fuera de que todos los jusgados, o son para el cielo, o para el infierno; los niños, ni son para lo vno, ni para lo otro; luego no han de ser juzgados. Y santo Tomas dize, que assistiran al juyzio, no para ser juzgados, sino para ver la gloria del juez: aunque le parece no les comunicara Dios el premio de los justos, porque el perderle les causara gran tristeza. A muchos les parece mas provable lo contrario, porque demas de ser vniuersalissima la proposicion de san Pablo, *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi*. San Iuan dize, que ha de parecer los muertos grandes, y los pequeños. Demas de esso, vna de las cosas que alli mas se repetira, sera la culpa de Adan, y la redencion de Christo Señor nuestro: y viene bien, que los niños conozcan el mal que les vino del vno, y el bien que les vino del otro, y que vean a sus compañeros que gozan de la gloria por virtud del agua del bautismo: y no es inconueniente, que sientan tristeza de

za de la gloria perdida, como nota el Abulense: aunque conformandose con la voluntad diuina, sera muy poca.

Galens. Matt. 25. 662.

Tambien corre esta duda de los justos, porque ay muchos lugares de la Escritura, que dizen seran sus pecados encubiertos y olui dados, y que la penitencia y caridad echa la capa a las culpas, *Beati quorum tecta sunt peccata*, dize David: *Amplius iniquitatem illius nõ recordabo*, dize Ezechiel: *Charitas operit multitudinem peccatorum*, dize san Pedro. Santo Tomas dize, que de todas las culpas se hara auerigüacion: y pudo lo tomar de las Meditaciones de S. Augustin, donde dize: *Ecce coram tot millibus populorum nudabuntur iniquitates meæ*: delante de tantos millares de pueblos, desnudaras, Señor, mis maldades, no solamente las obras, sino las palabras y pensamientos, como quien buelue vn borceguilo de dentro a fuera: assi se desnudaran las entrañas de todos, poniendo Dios vna hacha a la conciencia de cada vno, de suerte, que no pueda passarse entre renglones vna sola palabra ociosa, como dize S. Mateo. El Sabio lo dixo claro, *Cũcta quæ fiunt adducet Dñs in iudicium pro omni errato sive bonum, sive malum*. Y Sofonias, *Visitabo Hierusalem in lucernis*, que queda ya declarado, que aunque son testimonios que

Psalm 31. Ezech. 18. 2. Pet. 4.

Tho. in 4. 45. 2. ult.

August. in Psalt. c. 4.

se pueden entẽder del juyzio particular, los santos conuiene en q lo mismo ha de suceder en cada vno; fuera de que importa assi para la manifestaciõ de la diuina justicia: q̃ si da sentẽcia en fauor del q̃ tuuo pecados, es porque hizo cabal penitencia dellos; y aunq̃ esten olui dados y encubiertos, respero del enojo de Dios, y de su verguença y confusion, no lo estan para el juyzio: porque el demonio que los tiene escritos todos, clamara.

Tambien corre esta dificultad de parte de los Angeles, assi buenos, como malos: porque aunq̃ es verdad que estaran todos presentes, parece q̃ a los buenos ya les ha dado su premio, y a los malos su castigo. Por esso dize Origenes, que los buenos estaran presentes, no tãto para ser juzgados, quanto para ser testigos de la dureza del hõbre; y vno de los mayores açotes de los condenados, sera, dar testimonio el Angel de su guarda, que representãdoles muchas vezes el cielo y el infierno, no hizierõ mella en sus entrañas; con todo esso dize san Buenauentura, q̃ seran juzgados todos, no solo por el premio accidẽtal, q̃ aura merecido cada vno, sino porq̃ en el premio essencial, a los buenos se les dara sentencia de aprouacion, a los malos de condenacion; y conuiene assi para la gloria de Christo;

Orig ho. 11. in Numer.

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que aunque no sea Redentor de los Angeles, es Saluador y cabeça suya: y haziendo vn cuerpo de Christo con los demas santos vna Iglesia, vna ciudad, ha de ser comun el premio. Demas de esso, la gloria de los Angeles, es razon que sea notoria a los hombres: porque aunque estauan ya juzgados, esso toca al juyzio particular.

Iustin cõ-tra tripho. Iren li 5. cont. hæres ses cap 23 Niceph li. 4. cap. 3. 1. Pet. 2.

De los malos es doctrina mas notoria: porque Iustino martir, san Ireneo, Niceforo Calisto sienten, que aunque echo Dios a los Angeles del cielo, y los priuo de aquel bien, no les condeno desde luego a fuego del infierno, y tomaron ocasion de las palabras de san Pedro: *Si Deus peccantibus Angelis non pepercit, sed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos in iudicium reseruari*: y aunque este parecer, que los Angeles malos no quedassen desde luego condenados al fuego, y a la carcel del infierno por su culpa, como quedaron premiados los buenos cõ el premio de la bienauenturança es menos cierto, no lo es, que la carcel del infierno para los malos, no ha de ser tan estrecha, como lo sera el dia del juyzio: porque sabemos que los demonios andan por el mundo tentando y atormentando: y que en tiempo de Christo Señor nuestro, teniendo barruntos vnos demonios que estauan en vn cuerpo, que los queria echar al infierno, se quexaron, *Quid nobis, & tibi Iesu Nazarene, uenisti ante tempus torquere nos*; donde llaman su tormento y perdicion, al recogellos a perdurable prision. Y san Iuan en el Apocalipsi dize, que aquel dia sera echado el demonio que engañaua a las gentes, en vn estanque de fuego, y atormentado cõ el Antechristo, *In sæcula sæculorum*. De suerte, que en el juyzio quedaran condenados los Angeles malos, a mas estrecha prision: y es lenguage de muchos santos, que Christo Señor nuestro, y cõdenara entonces al demonio: assi lo dize Lactancio Firmiano, y san Clemente Papa.

CAPITVLO, DE la sentẽcia final. *Tũc dicit Rex his qui a dextris eius erunt.*

NO se auia llamado Christo Señor nuestro hasta aora Rey, aora sea por no auer tomado la posessiõ de su Reyno, ora por no auer mostrado la Magestad y la grãdeza de Rey; ora por no auer llegado el tiempo de remunerar los seruicios, y deseruicios, *Cum accepero tempus, &c.* Pero aora, *Dicet Rex his qui a dextris eius erunt*, començara de los buenos; ora sea, porque aun alli mostrara quan mas inclinado es a la misericordia, que al castigo; ora por que los malos vean lo que perdieron, y lo que pudierõ ganar con pequeño trabajo, *Videntes turbabuntur timore horribili, & mirabuntur in subitatione insperate salutis dicentes intra se hi sunt, quos aliquando habuimus inderisũ*: quedaran assombrados de ver felicidad y gloria tan no pensada en los que tuuieron por perdidos.

Sap. 5.

Venite benedicti Patris mei.

SAn Gregorio Nisseno, en vna oracion que haze sobre las palabras de san Lucas, *Quod uni ex minimis meis feciſtis mihi feciſtis*, dize, que pronunciara Christo Señor nuestro sentencia particular a cada vno, acomodada a su merecimiẽto, y tiene mucha probalidad: porque como la sentencia no es otra cosa, que vn juyzio pratico acompañado de vna voluntad poderosa, de dar a cada vno lo que se le deue, segũ sus obras, es necessario se varie al passo de la variedad de los merecimientos de cada vno: mas ca

so q̃ esto sea assi, es cosa cierta, que despues de auer dado sentẽcia particular a cada vno, por remate del juyzio pronunciara el juez con voz sensible, las dos sẽtencias generales: vna en fauor de los justos, *Venite benedicti Patris mei*: otra en disfauor de los pecadores, *Ite maledicti in ignem æternum*: a los vnos llama benditos de su Padre, porque la bẽdicion de su Padre, es la fuente y el origẽ de su eterna felicidad: a los otros los llama malditos; pero no de su Padre: porque su perdicion no nace de Dios, sino de su dañada voluntad. Muchos viuen malditos en el mundo de las gentes y de la tierra, q̃ huellã por agrauios que hazẽ a los que poco pueden: y quando entran en su casa, sacuden la capa de las maldiciones, y dizen: No me maldiga a mi Dios, que de lo demas no hago caso: no tienen razon, que Dios no maldize a nadie, la maldiciõ de sus obras ha de nacer.

Benedicti Patris mei: Benedictũ es nobre de Christo Señor nuestro, que quiere dezir, palabra buena: y Christo Señor nuestro lo es de su Padre, *Bructauit cor meum uerbum bonum*. Pues esse es el nombre que da a los justos: Yo palabra de mi Padre, vosotros tãbien: aunq̃ diferentemẽte, *Venite benedicti Patris mei*: a quiẽ la bendicion de mi Padre es-

Universidad de Deusto
Biblioteca

pera y llama, tan soberana y tan prospera, *Qui benedixit nos in omni benedictione.* Quado Iacob bẽdixo a su hijo Ioseso, no quedo bendicion de q̃ no asisse, *Benedictus sis benedictionibus de cœlo de super benedictionibus abisi iacẽtis deorsum benedictionibus uberũ, & uuluæ*: todas las bendiciones del cielo, y todas las bẽdiciones dela tierra llueuan sobre mi hijo Ioseso. Esta es la bendicio de los justos, que abraça los dones q̃ gozan los Angeles en el cielo, que gozaró los justos en el Limbo, la bendicion de hijos de tal Padre, que esso quiere dezir: *Vberum & uulue benedicti Patris mei*, a quié echaua el mundo bendiciones: porq̃ en las obras se mostrauan hijos de tan bué Padre, *Benedicti*: pues sufristes tantas maldiciones de los malos por mi nõbre, *Beati cũ maledixerint uobis homines*: *Venite*, los q̃ tanto aueys desseado esta venida, los q̃ con ansias vinas deziades: *Quando ueniã & aparebo ei*: *Venite*, los que subiendo de virtud en virtud aueys llegado a esta cumbre. Cosa natural es, q̃ los miẽbros deseen juntarse cõ su cabeça, los hijos con su padre, las ouejas cõ su pastor, q̃ los Buytres acudan a los cuerpos: muchas vezes os llame al trabajo, y a la cruz, *Qui uult uenire post me tollat crucem suam, & sequatur me*: razõ es q̃ os llame ahora para el descanso, pues os di palabra, q̃ donde yo estuuiesse, *Ille & minister meus erit*: y pues yo tomo oy la possesion del Reyno de mi Padre cabalmẽte, y me doy nõbre de Rey: venid a ser Reyes, *Possidete paratum uobis Regnum a constitutione mundi*: passad de las tinieblas a la luz, de la guerra a la paz, de la seruidumbre a la libertad, del trabajo al descanso: de la muerte a la vida, de la compañia de los demonios a la compañia de los Angeles del cielo. El Griego dize; *Possidete Regnũ hereditatis*, de donde arguyen los hereges Caluinistas, si era herencia, no era menester sudalla ni merecella que essa diferencia ay entre el que sirue, y el que hereda, que el vno merece el galardon, el otro no ay para que le merezca, *Si autem filij, & heredes*, dize san Pablo.

La respuesta es llana, que en la Escritura es cosa ordinaria llamarse la vida eterna galardon, y el dezir que se llama galardon, porq̃ se da despues del trabajo, pero no por el trabajo; es ignorancia maliciosa, pues solo esse lugar los cõdena, clara y euidentemente. *Venite benedicti Patris mei, percipite paratum uobis Regnũ a constitutione mundi; esuriui enim & dedistis mihi manducare, &c.* Y con el mismo modo y tenor de palabras: y en el mismo sentido dize luego. *Ite maledicti in ignem æternũ esuriui enim, & non*

non dedistis mihi manducare, dõde como en los malos, el no auer dado de comer a Christo hambriẽto, no es sola consequẽcia, sino causa de condenacion: assi en los buenos, el auerselo dado no es sola consequẽcia, sino causa de su gloria, fuera de que nadie negara en el mundo, que al mayor trabajo, se da mayor galardon; segũ lo que dize S. Pablo, *Vnusquisque propriam mercedem accipiet secundum suum laborem*, luego no se da solamente despues del trabajo, sino por el trabajo; pero llamase la vida eterna heredad y galardon, heredad porque se da a los hijos, *Iure hereditario*, para siempre: galardõ, porque se da al que le merece; de suerte, que se junta el merecimiento cõ la gracia, y la herencia con el galardon, y junto san Pablo las dos cosas, *Scientes quod a Domino accipietis mercedem hereditatis*, por dos titulos; quiere dezir, por auer merecido como siernos, y por auer heredado como hijos. *Possidete uobis Regnum*; pues renunciastes vuestras possessiones por mi, alomenos en la preparacion del animo, pues gustastes que yo fuesse vuestro Rey, pues fuystes Reyes de vuestras pasiones, pues escalastes el cielo por violencia.

1. Cor. 3.

Paratum uobis Regnum ab origine mundi. Predestinado desde el principio del mundo para vosotros. Dudan los Doctores, porq̃ no dixo para los Angeles, pues fueron tanto primeros en su possession. Respondo; lo vno, que el cielo y el infierno se dize principalmente aparejado para las cabeças de los malos, y de los buenos; y como la cabeça de los buenos, ora sean Angeles, ora hombres, es Christo Señor nuestro, que fue predestinado antes q̃ los Angeles: y la cabeça de los malos Lucifer, ora sean Angeles, ora hombres), *super omnes filios superbie*: quando trata del cielo, dize: *Quod paratum est uobis*, en Christo vuestra cabeça: y tratando del infierno, dize: *Quod paratum est diabolo*, que es la cabeça de los malos. Confirma esta doctrina el parecer de los que dizẽ, que de Christo Señor nuestro, no solo se deriuo gracia a los hombres en la tierra, sino a los Angeles en el cielo. Otros declaran, *Paratum quod paratur* que se esta aparejando desde entonces hasta aora, *A constitutione mundi*, o, *Ante mundi constitutionem*, como dize san Pablo: y declaralo el lugar de la Sabiduria, *Dominus possedit me ab initio uiarum suarum antequam quicquam faceret a principio.* Ad Eph. 1.

Quia esuriui, & dedistis mihi manducare: toca solas las obras de misericordia: ora sea porque es lo que mas procura tengamos encomendado: ora sea porque

Universidad de Deusto
Biblioteca

In hoc uniuersa lex pendet: todo lo aura hecho, dize S. Agustin, el q̃ ha cumplido cõ esto, *Quando te uidimus*, diran los justos: ora sea de humildad, como le parece a Origenes: ora sea, porque aquel bien tan soberano, los tenga ya olvidados de quãto hizieron en esta vida: ora sea, q̃ no tuuiessen memoria de la dotrina q̃ tantas vezes auian oydo en la Iglesia, *Quod uni ex minimis meis mihi fecistis*: ora sea palabras de los q̃ se saluaren, no tiniẽdo Fe explicita de Christo Señor nuestro como Cornelio: ora de los Christianos mas grosseros, q̃ no alcançaron tãta Teulugia: ora de los q̃ haziẽdo essas obras en pecado, pensauan cõ ignorancia q̃ no erã miẽbros de Christo: ora sea, porq̃ su Mageſtad sera alli tã soberana y tan diuina, q̃ les parecera no auer le visto jamas. Quando los hermanos de Ioseph oyeron dezir: Yo soy vuestro hermano Ioseph: apenas podian creello, viendole en tanta grandeza. Quando los dicipulos vieró a Christo Señor nuestro andar por las olas de la mar, pensaron que era fantasma. Quando le vieró resucitado, apenas creyerõ era el crucificado y muerto: que mucho, que viendole con tã soberana Mageſtad, le digan: *Quando te uidimus*.

Agu.to. 10. de ver. Domin.

Discedite a me maledicti in ignem æternum.

BOluiendose a los malos, les dira: *Discedite*: nunca precistes mi compañia: en mis partes me dixistes: *Recede a nobis scientiã uiarũ tuarũ nolumus*: huystes cõ Cayn de mi presencia: *Discedite*: yo soy el camino, la verdad, y la vida: dexastes el camino llano y apacible, por las breñas y los riscos: la verdad, por la mentira. Hizistes pacto con la muerte, haziendo enemistad a la vida, *Discedite*: no tiene que ver la luz, con las tinieblas: la justicia, con la iniquidad: los sarmientos secos, con la vid verdes. Christo cõ Belial, *Discedite*. Quãdo veys alguna cosa muy asquerosa, o muy fea, boluiendo el rostro, dezis: Quitalda alla. Assi Christo Señor nuestro, mirando a los malos, *Discedite*. San Chrisostomo dize, que los que saben poco, no sienten otro infierno, sino el de la pena sensible, las llamas, los demonios, los tormentos: pero yo por mayor infierno tengo esta palabra, *Discedite*.

In ignem æternum. Esta es la espada con que Dios ha amenazado en esta vida, que hiere al cuerpo y al alma, el rayo de quien dixo: *Si acuero ut fulgur gladium meum*, el trueno de quien profetizo el Real Profeta Dauid, *Ante conspectum tronitrui tui formidabunt*: la palabra aspera, de quien dixo el mismo Profeta, *A uerbo aspero*

esto es el arrancar el arbol de rayz, sin dexalle esperança de reuerdecer. Los demas golpes que da Dios en esta vida, son en las ramas, quita toda la hazienda, quita el hijo, quita la honra, embia el desastre, destruye lo todo, como a Nabucodonosor, y como a Iacob: pero siempre dexa el tronco: mas quando arranca el arbol de quajo, sin que le quede linage de esperança, ni de enmienda, adarba tanto la imagination, que hubo hereges que dixeron, no era posible ser eternas las penas de los dañados: y Platon sintio, q̃ todas las penas se auian de mitigar en esta vida, o en la otra, como refiere S. Agustin en sus libros de la ciudad de Dios. Vn dedo que ardiesse a la llama de vna vela vn mes o dos, no cabe en el pensamiẽto, como se pueda sufrir: pero es Fe, *In ignẽ æternum* S. Gregorio en sus Dialogos, dando la razon desta eternidad dize, que merece pena eterna, el que para pecar desseo viuir vida eterna. Suele dezir el pecador: No te oluidare si viuo mil años: lleueme el diablo si te oluidare jamas, no te oluidare si viuo vna eternidad, pues pene vna eternidad. San Agustin nuestro Padre en sus libros de la ciudad de Dios, dize, que merece pena eterna, el que no estimo el bien que le diera vida eterna. Tambien es llana razon, que mientras dura la culpa, dura la pena, y en el condenado es perdurable la culpa.

Error Oriẽtis, & Anabaptistarum.

Greg.to. 1. 4. dialog. cap. 44.

Discedite in ignem æternum. Muchas representaciones ay en esta vida de grandissima tristeza: que cosa mas triste, que vn auto de Inquisició, los pendones negros, las cruzes cubiertas, el tribunal de los juezes tan seuero, la muchedumbre de la gente, el oyr vn hombre relatar los delitos de su vida, con la coroça afrẽtosa, la sentencia a quemar viuo, la vista del brasero, y de las llamas: pero siempre les queda algun aliuio de parte de la esperança, porque aunque vayan perdidos, les parece van ganados, y que han de topar con Dios, a quien piensan hazen lisonja con su muerte, pensamiento de que les nace muchas vezes el denuedo y la determinacion: pero entonces no quedara vn solo resquicio a la esperança. Tambien era triste representacion, la que refiere Budeo, quando auia algun gran trabajo de peste, o hãbre, o guerra. En vna ciudad cõsultauan los oraculos, y respondian que ofreciessen vn hombre para aplacar a los dioses: y ora se ofreciesse al sacrificio, por el bien comun ora le señalasse la Republica: ora la suerte, passeauasse por todas las calles de la ciudad, y todos los grandes y los pequeños salian a poner sobre el

Budeus in pandect.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sus culpas, y a cargarle desus maldiciones: Vengan sobre ti todos los males que padecemos: resuelvanse en ti las iras, y los enojos del cielo. Desta manera le leuauan a la cumbre mas alta de la tierra, y le despeñauã. Desde alli llaman a este hombre anatema: a que quiça haze alusion el Apostol S. Pablo, quando dize: *Optabam anathema esse a Christo pro fratribus meis.* Y Malaquias, quãdo en persona de Dios, dize, ha de herir la tierra con anathema: pero no era este tan desdichado que no le quedasse mucha ocasiõ de consuelo, conuiene a saber, el reparo de su gente, el atajar tantos daños, el desenojar sus dioses: mas a vn triste condenado, q̃ consuelo le puede quedar. Tambien es triste expectaculo, ver al sumo Pontifice anatematizar vna ciudad desobediẽte a la Iglesia, el tribunal del Papa, y de Cardenales, el trage triste, el cadahalso temeroso, las insignias enlutadas, los pendones todos negros, la muchedumbre de maldiciones, el matar de las candelas tan lleno de tristeza y de temor; mas al cabo queda vn consuelo a los descomulgados y malditos, que el que los maldize los podra absoluer mañana: pero el condenado a fuego eterno, y el maldito con eterna maldicion, quien le podra bendezir.

Ad Rom. 9. Mal. 4.

In ignem eternum. Vosotros aueys encendido el fuego del horno, en que aueys de arder, *Ecce nos omnes accendentes ignem:* dize Esaias: Vosotros le aueys soplado con obras, palabras, y pensamientos: vosotros aueys hecho manojos y cargas de vuestras culpas. *Accincti flamis*, que son la leña destas llamas, *Ambulate in lumine ignis uestri, & in flamis quas succendistis nobis:* gozad de la luz del fuego que encendistes, y de las llamas que soplastes: *In ignem eternum.* O fuego eterno, como no arrasas las gentes, como no despueblas las ciudades, como no pueblas los yermos, como no cercenas las codicias, como no pasmas las soberuias, como no yelas los ardores, como no jarretas los brios. Entrays en vna carcel, dize S. Iuan Chrisostomo, veys alli el vno amarrado con vna cadena de gruessa, al otro en el calaboço, al otro en el cepo, a vno con esposas: tenelos a otro con gran lastima: pero quedaos vn lindo consuelo, que no es carnage de consuelo, que no es carcel perdurable, ni de fuego: pero fuego perdurable, &c.

No ay tribunal en el mundo, que no admita apelacion, o suplicacion, o ruego: mas alli a todo bien verna a cerrarse la puerta. S. Agustin nuestro Padre, reduze todo el rigor de aquel dia, a estas palabras, *Metuendus est iudex ille cuius non licet potestatem fugere sapientiam fallere, equitatem flectere, iudicium retrahere:* mucho dize se deue temer aquel juez, cuyo poder no se puede huyr, cuya sabiduria no se puede engañar, cuya ygualdad no se puede torcer, cuya sentencia no se puede reuocar: lo primero, no se puede huyr su poder, *Neque ab Oriente, nec ab Occidente, neque a desertis montibus quoniam Deus iudex est:* huys del gran Turco, y dexando el Asia, os passays a la Persia: pero de Dios no es posible, esta en el cielo y en la tierra, y en la mar, y en los lugares imaginarios de essa parte del cielo, y de la tierra, y de la mar. Lo segundo, no es posible engañar su sabiduria, pues no le podreys responder vna palabra, por mil. Lo tercero, no es posible torcer su equidad, porque ni se apassiona, ni se cohecha. Lo quarto, no reuocara la sentencia, porq̃ es dia en que se pone perpetuo y perdurable silẽcio a los processos humanos. En esta vida ay reuista y grado de apelacion, *Sigens illa egerit pœnitentiam agam, & ego de malo, quod cogitaui facere eis:* pero entonces, ni aura reuista ni tiempo de arrepentimiento, ni de perdon.

Vltimo, considera la tristeza de los condenados, y la alegria de los justos, *Lætabitur iustus cũ*

uiderit uindictam: no se llama cõueniente vengança, verme yo libre del tirano q̃ me pisaua y hollaua, sino ver trocadas las suertes, y veranse alli tantas, que se prueue claramente, quanto mas importa el auer viuido triste y pobre en esta vida, siruiendo a la Magestad de Dios, q̃ los imperios y los cetros de los Reyes de la tierra, alli se vera el vassallo Rey, y el Rey vassallo: y el Obispo desseara trocar con el sacristan, que tenia mas cuydado con los ornamentos de su Iglesia, que el con las ouejas q̃ gouernaua: el señor con el lacayo, a quié viniendo de rõdar hallaua rezãdo arrodillado: el ama lascina, con la criada honesta: los Cresos y los Crasos, con los pobres del hospital: los libres perdidos, cõ los esclauos ganados: el Christiano de ochenta años, con el Moro de Argel, q̃ se conuirtio muy tarde; O lo que diera entonces vn soberuio, q̃ fue adorado en el mundo, por ponerse al lado del gusano, y del hombrezillo vil; O lo que diera el Maestro en Teulugia, muy hinchado, porque le fauoreciera el motilon que truxo como estropajo, *Ve qui prædaris non ne prædaberis, & qui spernis non ne spernaris.* El tirano que roba el mundo, se vera situado y escarnecido: el blasfemo con vna mordaça a la boca: O lo q̃ sentiran los que

Universidad de Deusto
Biblioteca

se vieron temidos y respetados, de verse pisados tan sin respeto, y que aquellos que los besauan los pies, lauaran las manos en su sangre, *Contenserunt te amatores tui*, dize Ieremias, que es ver vna muger mas hermosa que vna Luna, tanto donayre, tanta gracia y hermosura, el Grande la sirue, el señor la adora, el caualiero la passea, el comendador la solicita, el Oydor la codicia, tanto desden, tanto melindre, tãtos antojos: dale vna enfermedad, y luego otra, y sale tan desfigurada, que no ay hombre que la mire; la memoria del bien passado la trae tan triste, que se dessea ya la muerte: mas en esta vida no ay mudança tan esquiua, que no tenga algun reparo: porque quando todo falte, no faltara jamas Dios: pero alli no ternas a quien acudir: a los enemigos que te adoraron, no, que son ya tus enemigos: a los justos, no, que aunque sean tus padres y tus hermanos, no se apiadaran de ti: a los Angeles, no, que estan como corridos, de auer empleado tan en valde su cuydado: a Dios, no, que tiene la espada desnuda: a los demonios, no, que no aura cosa que mas temas: a la muerte, no, que huyra de ti, *Desiderabunt mori & fugiet mors ab illis*. En esta vida enjugana la muerte las lagrimas, y era el reparo de muchas tristezas y desconsuelos, pero alli, *Precipitabit Dominus ista, & mortem in æternum*, no les quedara de consuelo, ni aun la muerte.

Acabado el juyzio, se boluera Christo Señor nuestro con toda aquella nobilissima compañia al supremo cielo: que como trata san Agustin largamente en los libros de la ciudad de Dios, esta sera su assiento perdurable: y por la autoridad de san Mateo, *Sicut fulgur exijt ab oriente, & paret in occidente sic erit aduentus filij hominis*. Dize san Iuan Damasceno, que auiendo venido por la parte del Oriente, se boluera por la parte del Occidente: y nota este Doctor, y san Agustin nuestro Padre, y san Iustino martir, y san Basilio, y san Epifanio, que esta es la razon porque aora nuestras oraciones se endereçan al oriente: y escostumbre guardada en el Christianismo, de los que edifican templos, traçar hazia el Oriente los altares.

Luego se seguira la renouacion del mundo, y de todas sus criaturas, que es vna verdad fundada en muchos lugares de la Escritura, aunque en el quando andan varios los Doctores, pareciendoles a vnos que ha de ser antes de la venida del juez, a otros despues de acabado el juyzio, y de auerse buelto con los Angeles, y con los justos al cielo.

Como aya de ser esta renouacion, ora algunas de las criaturas se ayan de aniquilar y tornar a criar de nueuo; ora se ayã de mejorar solamente, purificando el fuego a las inferiores, que segun S. Agustin nuestro Padre, llegara al altura que llegaron las aguas en el diluuio: y las superiores; ora añadiendoles Dios nueua luz y claridad, ora derribandoseles mas luz de los cuerpos gloriosos, como le parece a Ricardo, reseruãdo a solo el cielo Impireo sin mudança. A los elementos, dize santo Tomás, que se les añadira mucha claridad, con que quedaran muy perfetos y muy claros: de suerte, q̃ la tierra parecera en su superficie vidrio claro; el agua christal muy transparẽte; el ayre quedara como el cielo; el fuego como los Planetas, los Planetas menores como la Luna; la Luna como el Sol; el Sol como siete Soles: cumpliendose la profecia de Esaias, y de san Iuan, *Erit lux Lunæ, sicut lux Solis, &c.* En suma, aura cielos nueuos, y tierra nueua: como dize Esaias, *Ecce ego creo cælos nouos, & terram nouam*. Paludano dize, q̃ ha de quedar resplandeciente la tierra, no solamẽte en la superficie, sino en parte de su profundidad: de suerte, que alumbre al Limbo de los niños que murieron sin bautismo: porque si los dexasse Dios en tinieblas perdurables, seria muy grande su pena: pues no hã d'estar solas las almas como aora, sino juntas cõ los cuerpos. En fin en todas las cosas ha de auer nouedad, sino es en el cielo Impireo, donde ni puede llegar mal, *Non accedat ad te malum*, ni se le ha de añadir bien.

Ricard. d. 48 arti. 2. Paludan. d. 48. q. 1. Esai. 30. Apoc. 21. Esai. 65.

De los mistos, como arboles, plantas, animales, y otros cuerpos, dize santo Tomas, a quien siguen los Teologos, que como cosas corruptible los librara aquel estado de la seruidũbre de la corrupcion, y que se acabaran todas: porq̃ darales ser inmortal y incorruptible, gozando de esse bien, solo el hombre por parte del alma, como dize Gregorio Nisseno, parece sin fundamento: con todo esso dize san Anselmo en su Elucidario, q̃ la tierra que tuuo a Christo señor nuestro en su gremio, y que fue regada con la sangre de los martires, sera vn paraysо y vn jardin, y que por todas partes estara esmaltada de flores de rosas, y de violas: y Guillermo Parisiense, cuyas palabras refiere el Cartujano, dize, que aunque no aura animales, ni metales, ni otros mistos, segun la opinion de hombres doctissimos de la Christiandad, que dara toda florida de flores eternas, y de perdurable deley-

Nissen. li. 1. philosophiæ c. 3.

Guillerm. in 4. d. 48

Universidad de Deusto
Biblioteca

te, y de amenidad, como si huuiesse de caufar su vista alguna recreacion, o entretenimiento a los bienauenturados. Tambien
D.Tho. 3. p.q.2.ar.2 dize santo Tomas, que los Orbes celestiales, y los Planetas, pararan eternamente, dexandolos Dios en la parte que mas hermoseen al cielo, sin que puedan padecer eclipsis, crecientes, ni menguantes, segun la profecia de Esaias, *Non occidet ultra Sol tuus, & Luna non minuetur*: hasta entonces, dize Salomon: *Oritur Sol, & occidit, & ad locum suum reuertitur*: porque con su mouimiento seruian a la generacion y corrupcion: pero libres ya las criaturas inferiores de essa seruidumbre tan prolixa y espaciosa, descansara el Sol.

Renouado el mundo, seabri
Lact. 10. li. 7. c. 16. ra en la tierra vna gran boca, de quien dize Lactancio Firmiano, que durara eternamente: y cófirmalo en alguna manera san
Scholastici in 4. d. 50. Gregorio, y los Escolasticos, diziendo, que los bienauenturados veran las penas que padecẽ en el infierno los dañados, y podra seruir tambien para que el Sol atormente aquellas carceles escuras, cuya luz y claridad sera muy aborrecible para ellas, que por llamarse lugar de tinieblas tendran por tan natural la escuridad, que les de pena la luz: y quiça los demonios por particular tormento assomaran de quando en quando a esta ventana a los condenados. Entre los martirios que vsa la tirania con los martires; vno fue, tenerlos mucho tiempo encerrados en calaboços escurissimos: y en el dia mas claro del Estio sacarlos de repente al Sol, con que muchos venian a perder la vista. Pintando Seneca a Hercules que sacaua el Cancerbero del infierno, dize, que quando llego a la luz de aquesta vida, torcio la cabeça con tanta fuerça, que por poco la diera con el en el suelo: y refiriendo Claudiano el robo de Proserpina, y como salia Plutton en su coche, en sus alcances dize, que en saliendo a esta luz se enarmonaron los caualos: y parece viene con ello el lugar de Iob, *Si subito apparuerit aurora arbitrantur umbram mortis*: como a otros los assombraua vna escuridad, y la tuuiera por la sombra de la muerte: assi a los condenados los assombra la luz, y la tienen por la sombra de la muerte: en fin los demonios y los dañados seran vltimamente recogidos a aquella boca infernal, que tenia abierta la tierra, y con todos los excrementos, y la vatura y la suciedad del mundo se hundiran en aquel sumidero eterno y perdurable, como dize santo Tomas, estriste consideracion el pen-

el pensar quan penosa le sera la estrena de los tormentos, y mucho mas, entender ha de ser la vitienda eterna y perdurable.

BARAB. XXVII.
Del rico auariento, y de Lazaro pobre, *Luc.* 16.

DVDA ordinaria es entre los Doctores, si esta es historia, o parabola. Teofilato afirma con tanta segu-
Iaſil. q. 60 Theophy. li. 4. alego rium. ridad que es parabola, que llama necios a todos quantos lo niegan. Iustino Chry. Tertul. lib. de anim. c. de Substantia animæ. martir, Theofilo Antiocheno, san Chrisostomo, en quatro Homilias que haze de Lazaro, la llaman tambien parabola. Tertuliano en el libro de Anima, la llama historia, y siguenle Clemente Alexandrino, san Ambrosio, Eutimio, Origenes sobre el primer capitulo de Iob, y
Clem. 2. de leg. Amb. Euthi. Orig. Chryſ ho. 2. ad Cor. & hom. de beat. Iob. san Chrisostomo, que en este punto anda vario: y su fundamento es, que en las parabolas nunca se suelen poner los propios nombres: argumento tan grande al parecer de Origenes, que prueua ser el libro de Iob historia, y no parabola, por el nombre: fuera de que no solo pone aqui el nombre de Lazaro, sino las circunstancias de su persona: y Christo Señor nuestro nunca puso parabola de cosas de la otra vida: y si aqui hablo dellas, fue mostrandose Dios que sabia las cosas que alla passauan.

Si entre gente tan graue, puedo yo hazerme Alcalde, muy bien me parece, lo que le parecio a vn autor de nuestros tiempos, que ni sea Parabola desnuda, ni historia desnuda, sino vna tragicomedia, en que fuele auer de lo vno y de lo otro, que huuiesse Lazaro pobre, y que pidiesse al rico, y que no le diesse las migajas de la mesa, y que muriendo el vno, fuesse lleuado al seno de Abraham, y el otro sepultado en el infierno, es historia, que el rico hablasse con Abrahã, y que anduuiessen en demandas y respuestas, es Parabola; porque en el infierno los condenados, ni ruegan, ni tratan, ni comunican con los santos que estan en el cielo. Es pues en parte vna tragedia de la vida humana, representan la tres personas, vn rico, vn pobre, vn Patriarca: los teatros son dos, vno en esta vida, otro en la otra: los vestidos son al natural, pues el rico

Universidad de Deusto
Biblioteca

el rico nó solamente viste purpura y viso, y tiene fasto de rico, sino perros para caça. El intento fue prouar, quan mejor suerte es la del pobre, que la del rico, sino reparte de sus bienes con el pobre: porque verna a tanta miseria, que pida vna gota de agua, y no la alcance: y aunque sufrio esso Lazaro en esta vida, diferente cosa es passar quatro dias de llagas, y de hambre, o vna eternidad de infierno. Auia dicho san Lucas poco antes, *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis, ut cum defeceritis recipiant vos in æterna tabernacula*: y aunque toco luego no se que de matrimonio, y de adulterio, boluio a la materia de riqueza que antes auia començado, y pone la Parabola presente de tanto temor para los ricos, quanto es de consuelo para los pobres.

Homo quidam erat dives.

ERa, que ya no es: en tiempos antiguos, dize la Escritura, que huuo gigantes como arboles, hombres tan disformes, que puestos otros cabe ellos parecia vnas langostas. Huuo estatuas de oro de tantos codos en alto: mas aunque no eran gigantes imaginarios, ni estatuas soñadas, sino verdaderas, todas pararó en humo. Hombres ha auido en el mundo mayores que los gigantes, de mas oro y mas riqueza q̃ las estatuas de oro: hombres de a treynta, de a ciento, de a mil, y de dos mil leguas de largo. El Duque que tiene cien mil vasallos. El Rey que tiene dos mil, y diez mil leguas de tierra. El señor que tiene de renta vn millon y dos millones de oro: pero oy son, y mañana no: que es de los Cesares y Pópeyos, que puestos de pies en Roma, daua con la cabeça en los fines de la tierra. *Transiui, & ecce non erat*: todos se desparecieron como humo. Quando vos teneys el bocado en la boca, si es tan grande que os ahoga, pedis de beuer a priessa y si se tardan, days vozes. Tan presto se desparecio este rico, que auiendo comido en esta vida, fue a pedir de beuer al otro mundo.

Erat dives. Pinta la felicidad mayor que puede caber en vn pensamiento: lo primero rico: y quien dize rico, dize gran parte de la felicidad humana: porque las riquezas son todas las cosas virtualmente: fino dezidme, que no se alcançara con el dinero. Salomon hizo vna estampa de la humana felicidad: porque en materia de mugeres, de las que se tratauan como Reynas, y de las que eran amigas, tuuo mil: en materia de cauallos quarenta mil: en materia de jardines, y de vergeles, de fuentes y estanques, ningunos en el mundo tan amenos: en materia de musicos, assi a hombres, como a mugeres, capillas de cantores y cantoras, en materia de pajes y de criados, passino su riqueza y elegancia a las Reynas que vinieron de los fines de la tierra, en materia de comida, la Escritura se pone a cõtar lo q̃ gastaua en esso cada dia, los bueyes, y los carneros, la caça: como goza de tanta felicidad? con dineros, fue gran suma la que le dexo su padre: de suerte, que siendo este hombre muy rico, aunq̃ no dixera mas el Euangelista, bastaua para encarecer su felicidad: mas sobre esso gozo de mucha salud, sin saber que cosa fuesse enfermedad, ni deshonra, ni desastre, ni triste sucesso, &c.

Como se llamaua esse caualliero? No tiene nombre. Como no? Ay cosa mas notoria en el mundo, que los nombres de los ricos, pues los pregonan las portadas, los escudos de las armas, la enjãbre de los criados, las libreas, *Vocauerunt nomina sua in terris suis*: en el mundo bien dizis: pero en la casa de Dios no ay cosa menos conocida: sabra el historiador diuino el nombre del pobre, y pondrale en su Euangelio: mas el del rico no le sabe. San Gregorio dize, que no pone aqui el Euangelista el nombre del rico, *Quia non erat cognitus Deo*: porque no le conocia Dios. Es lenguage de

que Dios vsa con los pecadores cõdenados, *Nõ noui uos, nescio uos*: y puede auer dos razones, vna de parte de Dios, otra de parte del hombre: de parte de Dios el aborrecimiento, que esta diferẽcia ay entre las personas que amamos, y las que aborrecemos. q̃ de las que amamos, no nos contentamos con saber la casa, sino el nombre, *Noui te ex nomine*, dixo Dios a Moyses, fue grau fauor: Exod. 33. y quando el amor es grande, ponemos el nombre en las medallas, en las diuisas, en las memorias: que es lo que dize Esaias, *In manibus meis scripsi te*, mas de las que aborrecemos, no querriamos oyr el nombre: que es lo que dixo Dios por el Profeta Dauid, *Nec memor ero nominum eorum per labia mea*, de parte del pecador, por ser cosa tan pequeña, es no nada, *Ecce parualum dedite, & cõtemptibilem*: dixo Abdias a vno de los hombres mas poderosos del mundo. No ay cosa tan pequeña, que se pierda de vista a los ojos de Dios, tan claramente ve la china, como el monte y al arador como al elefante y a la ballena, pero la nada no la vee. Quando vn Cosmografo saca vn Mapa general de España, o de todo el mũdo, pone alli las principales cosas del, y da las nombre, Asia, Africa, Europa, y a las ciudades y a las villas: mas la choça del pastor, esso no es nada. Tended

Matth. 7. Matth. 25

los

Universidad de Deusto
Biblioteca

los ojos por este Euangelio, y vereys en el vn Mapa de todo el mundo, y de las mayores cosas del: porque se pinta esta vida, y la otra vida, el infierno y sus tormentos, el paraysso y sus deleytes, a Lazaro, y Abraham: y dádo a todas las cosas el nóbre de lo q̃ son, al rico no se le da, porque es no nada. Viuia vanissimo Alcibiades en Atenas con su hazienda, que era mucha: desseoso Socrates de reduzille a q̃ conociesse quan pequeña cosa era la que juzgaua por tan grande, lleuole a vna parte de la ciudad, donde estaua vn Mapamundi. Veys aqui a Atenas, dezidme aora donde estan vuestros campos y heredades? por mucho q̃ buscò, no hallò cosa de las que posseya; pues no os correys, dixo el Filosofo, de desuaneceros con cosas de q̃ no haze vn Cosmografo caudal.

Direys, como se compadece esso, có la processiõ de nóbres q̃ se ponè los poderosos del mũdo, que ay hombre q̃ sobre el nombre de pila pone tres, o quatro nombres. Respondo, que si bien se mira, ninguna cosa prueua tanto el ser no nada; porque las cosas mas grandes, en echandolas los ojos, se veen luego; mas quando vna cosa es muy pequeña, no basta rasgaros los ojos, sino señalar con los dedos, y dar vna y otra seña. Para diuisar vn arador que fuesse por vna pared arriba, seran necessarias muchas señas, y al cabo no se diuisara. Los nombres son vnas señas que se inuentaron, para que las cosas fuessen por ellos conocidas: y el que se pone muchos nombres, arguye, que por su poquedad y pequeñez, ha menester muchas señas: que los q̃ son en si grandes, no han menester mas de vn nóbre. Los Reyes no firmá mas q̃, Yo el Rey: los Papas, Clemente, Pio, Alexandro.

Y caso que en la tierra sea conocidos sus nombres, que importa, si no los conoce el cielo. Que desdicha ay comparable, como tener muchos nóbres aca baxo, y no tener vno solo alla arriba. *Recedẽtes a te in terra scribentur*, dize Ieremias: Yo os confiesso q̃ ay pecadores, que mientras viuẽ hazen tan grande ruydo, q̃ los tiene el mundo en su libro escritos con letras de oro: pero que importa, que vn soplo de ayre borra toda essa escritura, es vn poco de poluo puesto delante del viento. De lo que el hombre ha de sacar seguridad y contento, no es sino de estar escrito en el libro de Dios. *Gaudete quia nomina uestra scripta sunt in celis*: porque es Escritura eterna y perdurable.

Homo quidam erat diues.

TOdo

TOda esta parabola es vn processo de vn rico, y de vn pobre, de que el vno sale condenado, el otro libre: y porque el codenado fue el rico, hazele cargos, vnos expresos, otros tacitos, que se figuen: el primero, es ser rico, no porque el del rico sea estado de condenacion, que en la vieja ley Abraham fue rico, y el Euangelio le pone en el Paraysso, y Iob y Loth fueron ricos: y Dauid tuuo mas riquezas q̃ los Cresos, y los Craso: y en la nueua ley huuo vn Constantino Emperador de dos imperios, vn san Luys Rey de Frãcia, vna Elena, y otros muchos Reyes y Principes que ganaron el cielo có sus riquezas, sino dezidme: Quiẽ edifico tantos templos, tãtos monasterios, hospitales: de suerte, q̃ como dixo Platon, la riqueza y la santidad, no son balanças, que quando sube la vna, ha de baxar por fuerça la otra, *Mecum sunt diuitiæ, & gloria*: dixo la Sabiduria: Bien puede comer a vna mesa, y en vn plato la riqueza y la honra: y los demas bienes huuentud de Salomon: mas como en algunos la riqueza se adora y se dexa de querer, el que pudiera ser bien, se buelbe mal. San Clemente Alexandrino dize, que las riquezas son como la sierpe, que aura hóbre q̃ la busque para hazer dila triaca; y sin recibir daño la mate, y saque de su veneno salud. Otro aura, q̃ se aya tan imprudẽtemẽte, q̃ le muerda y que le quite la vida. S. Chrisostomo las cõpara a las fieras mas siluestres y mas brauas; q̃ dexadas en la escuridad de sus cuenas, y en la espesura de las mõtañas, dõde nadie no las vea, ni las trate, son crueliſsimas: pero sacadas al trato y comunicació de las gentes, se domestican y amansan; las riquezas no vistas, ni tratadas, só ponçoñosas y mortiferas: pero tratadas y empleadas en las necessidades de los hombres, de fieras brauas, se hazen ouejas mãsas; pues este es el cargo desse rico que adoraua su riqueza como a Dios, y no soñaua en otra cosa sino en ser rico, reconociẽdo a solas las riquezas por subiẽ. Sofonias le acompara al herizo, *Et heritius, & konocratulus in liminibus eius morabuntur*: morará en sus vmbrales el herizo, y el honocratolo; es el herizo vn animal pequeñuelo, que entre muchas propiedades hazen dos a nuestro proposito; vna ser sordo, como dize Aristoteles; otra viuir amparado por todas partes de espinas, que le siruen de muro y de defensa; porque ora le persiga el podẽco entre las çarças, barruntando q̃ es conejo; ora el hortelano, a quiẽ suele hurtar las mançanas de su huerta, el reparo es hazerse vn obillo con sus

Chryſ. ho mil. 2. de diuite & Lazaro.

Soph. 2.

Ariſt. li. 8. de animalibus. c. 6.

espinas

Universidad de Deusto
Biblioteca

espinas, sin dexar portillo por donde puedan dañarle, ni empecerle. Es estampa naturalissima del rico pequeño, como dexamos ya dicho, sordo a las vozes de los pobres, q̃ penetran los cielos, y no su pecho rodeado de espinas, q̃ assi se llama en la Escritura, las riquezas: porq̃ en sus bienes y en sus males a nada sabe acudir, sino a su fauor. Ponenle vn pleyto, ay estan mis dineros: hazenle vn agrauio, para q̃ son los dineros: dessea vna vengança, de que han de seruir estos dineros: seys testigos falsos, buenos son para esto los dineros, *Substantia diuitis urbs fortitudinis eius*, dize Salomõ: El pobre tiene por amparo a Dios, y a solo el acude en sus necessidades y peligros: pero el rico a sus dineros, pensamiẽto ya tratado.

Prou. 18.

De la riqueza mal vsada nacẽ muchas hijas tristes, y muchas dolencias graues: la primera, lleuarse al hombre tras si, *Beatus dives qui post aurum non abiit, quis est hic & laudabimus eum, fecit enim mirabilia in uita sua*: bienauenturado es el hombre, a quien no arraftrara el dinero. Dezime quien es para que le alabe, que el que tiene tanto valor, milagros haze. S. Bernardo dize, que el oro posseydo, es tan pesada carga, que se puede tener por milagro, el no lleuar tras si al hombre. Quando los hijos de Israel entraron por el mar Bermejo, abriendoles Dios camino, y eninguando sus abismos. Dudan algunos Doctores, porq̃ no les endureció las aguas, como hizo cõ S. Pedro: y responden, q̃ venian cargados de oro, y como cosa tan graue se los lleuara tras si: S. Pedro yua muy ligero, *Ecce nos reliquimus omnia*, y pudose passear por encima de las olas, como por enladrillado: pero los Hebreos venian cargados, no los sufriera la mar.

Eccles. 31.

Bern. ser. 2 de omnib. sanctis.

La segunda, vna hãbre canina, y vna hidropesia mortal, de tener cada dia mas. S. Iuan Chrisostomo dize, que como el q̃ beuiẽdo tuuiesse mas sed, y comiendo tuuiesse mas hambre, se podia tener por muy enfermo: assi el rico, q̃ quanto es mas rico, lo dessea ser cada dia mas, se puede tener por muy enfermo: y haziẽdo cõparacion de vna de dos enfermedades, de la que padece el pobre q̃ no tiene, o el rico que dessea mas: no ay santo que no diga, que es mas graue la del rico: porque es la mayor pobreza, y la mayor necessidad, *Magnas inter opes inops*: dixo Horacio: El pobre satisfize su hambre con q̃ quiera: pero al rico la mar ni las arenas no le hartã. *Quo plus sunt potæ plus sitiuntur aquæ*, parece que el agua salada de la mar, les ha dado mayor sed, *Iustus comedit, & replet animam suam uenter autem*

autem impiorum insaturabilis: dize Salomõ: Tendra vn justo seys alançadas de viña, treynta ouejas, veynte cabras, seys anegadas de tierra, coge vino, trigo, leche, y queso, y viue mas contẽto que el Rey, vn rico tendra vn cofre de oro, y reuentara por lleuar otro, *De absconditis tuis adimpletus est uenter eorum*, dize Dauid: estando tan lleno el vientre, razon es que este muy hatto: pues no esta sino hambriento, *Non est satiatus uenter eius*: dixo Iob: Es su vientre vna gomia tan voraz, que no conoce hartura. *Non nouit pacẽ*, dize el Hebreo: *Nõ agnouit tranquillũ*, dize Vatablo: quiẽ dize paz, dize sossiego y quietud, el ambriẽto no la tiene. Los Medicos dizen, que es grandissima la guerra interior que vn hãbriento padece en el estomago: no ay palabras que encarezcan el desassossiego y la rabia de vn perro hambriento: si esta atado, lo que ahulla: si suelto, lo que anda, lo que busca, de entre la vasura saca huessos que roer, *Circuibunt sicut canes ciuitatem*: pues essa es la guerra y desassossiego de los ricos codiciosos. S. Iuan Chrisostomo, comparando a la carcel esta vida, comparacion que tomo de san Pablo, y de Dauid, *Educ de carcere*, dize el vno: *Quis me liberauit a carcere mortis huius*, dize el otro. Dize, que como en vna carcel vnos presos andan sueltos, y se passean y entretienen: otros estan cargados de grillos y de prisiones, y qualquiera que los vee, no los tiene embidia, sino compassion y lastima: assi en esta vida todos viuen presos; paro vnos se passean, que son los pobres; otros estan cautivos y aprisionados, que son los ricos: pero que los auarientos demas de las prisiones ordinarias, tienen vnas guardas muy esquivas, conuiene a saber, el cuydado, el temor, y el amor de sus dineros, que jamas los dexan vn solo punto: y como no embidiamos al preso sus grillos, y sus prisiones: assi no hemos de embidiar al rico sus riquezas. Y en otra parte dize, q̃ no tiene el mundo enemigo mas fiero, que las riquezas: porque los enemigos comunmente matan a los viuos, y perdonan a los muertos: pero las riquezas escondidas pierden el alma, y dexan sin sepultura al cuerpo, que es cosa que no sucede por los ladrones, ni por los cõdenados del infierno.

Psal. 16.

Iob. 20.

Chrysost. hom. 14.

Chrysost. hom. 35.

La tercera, es la crueldad y la tirania del auariento, que si se come todas sus riquezas, es cruel y tirano cõ sus hermanos como este rico: y si las guarda como otros, es cruel y tirano, no solo con los demas, sino consigo. Por esso noto Celio Rodiginio agudamente, que a Pluton dios de las riquezas, llamaron los antiguos

guos dios del infierno: porque como ningun hombre es imaginable mas cruel: assi el rico es muy cruel. Pintaronle coxo, y cõ alas, ciego, y tonto: es coxo, para enriquecer al bueno y al liberal, que ha de vsar bien de las riquezas: con alas, porq̃ buela para enriquecer al malo, que ha de vsar de las riquezas mal: ciego y tonto, ora sea porque las riquezas hazen al hombre ciego y tõto; ora porque las da a los mas tontos: que los sabios de ordinario son muy pobres.

La quarta, la soberuia: que como noto Amos, la manifiestan sus passos, *Qui ingredimini pompatici domũ Israel*: que es ver entrar por vn lugar publico vn hõbre muy rico, y muy prospero del mundo, vendiendo soberuia, arrogancia, y vanidad, con el semblante, con los ojos, con los passos: que como noto S. Geronimo, no ay imagen lleuada en andas, mirada y adorada, que lleue su grauedad, es vn tropeçon en que dan de ojos los ricos cõmunmente, segun lo que dize Dauid, *Non veniat mihi pes superbiæ ibi ceciderunt omnes qui operantur iniquitatem.* Amos. 6.

La quinta, es el desprecio que nace de la soberuia, con el desprecio que el Leon mira al gozque: el Aguila a los tordos y gorriones: assi cõ esse mira el rico soberuio a los pobres desamparados, *Ve qui opulenti estis in Sion.* Los setenta trasladan: *Qui despicitis Sion*: y estando Dios en Sion, y teniendo alli su casa y su hogar, y no siendo rico sino pobre, es menospreciar a Dios.

La sexta, es la ingratitud: que pecador rico y ingrato, todo es vno: que mayor ingratitud, que ver a tantos tan pobres, que si Dios repartiera los bienes que goza entre ellos, se tuuieran por ricos y venturosos, y no darse por contẽto: que mayor ingratitud, que no dar gracias a Dios de tantos bienes, auiendo tantos que se las dan de los males: que mayor ingratitud, que traer los perros de caça tan hartos y tan luzidos, y negar las migajas de su mesa a los hambrientos: que mayor ingratitud, que tener embidia a vn rico que va delante, y no tener ojos para ver tantos pobres de los que vienen detras: que mayor ingratitud, q̃ hazer querella de lo que le falta, y no reconocer lo que le sobra.

Induebatur purpura & bisso.

EL segundo cargo deste rico, Dauid. son sus vestidos y galas, que eran purpura y olanda: que como consta de la profecia de Daniel, y de los libros de los Macabeos, erã galas de Principes y de Reyes, y q̃ el rico se vista como rico, no es culpa: pero que se vista como sta como Rey, es lo muy grãde, y seminario de muchas culpas, que como dixo san Gregorio, si el excesso del vestir no fuera culpa, no dixera tan claramente la Escritura, que este rico era atormentado en el infierno, por la olanda y por la purpura que vestia. En todas las Republicas biẽ gouernadas, huuo leyes, que pusiessen tassas a los trages de los hombres, segũ el estado de cada vno. Y en Roma huuo ley, que nadie se vistiesse de seda, ni truxesse plata, ni oro; como refiere Dion Casio: quando mucho, se permitian entre los nobles anillos, y guardauanlo los mismos Emperadores mas prudẽtes, Tacito, Aureliano, Teodocion, Arcadio, Onorio, Octauiano: y lo que es mas, las mugeres que suelen tener las galas por su mas querido mundo, no podian traer vestidos de colores, ni mas que vna onça de oro. 1. Macab. 11. 58.

El vestido se introduxo en el mundo por necessidad, quedando Adan y Eua desnudos por la culpa, no solamente por el empacho y verguença de la desnudez, sino porq̃ todas las criaturas les perdieron el respeto, y dieron en affligillos, el sereno, el frio, el calor, la tierra, ayre, agua, y fuego: por reparo de sus daños los hizo Dios vnos capisallos de pellejos de animales, que los pudieron seruir de Sambenicos y memorias de sus culpas. Dõde se ha de cõsiderar, q̃ si Dios gustara de vestidos preciosos, sin duda q̃ se los diera, pues le costaua tan poco: mas notificandoles, que el vestido ha de seruir solo a la necessidad, los vistio de pellejos, no adobados con ambar, ni con algalia, sino de animales recié muertos. Rodando despues los tiempos, y dando la tierra frutos, y los ganados lanas, la industria humana vino a multiplicar inuenciones tan estrañas, en materia de trages y de vestidos, que como dixo Seneca, no se puede llamar vestidos, pues ni siruen al amparo de las injurias del tiẽpo, ni a la verguença del mundo para el amparo, no porque esso monta traellos, que no traellos para la verguença, no, porque mugeres vereys que el andar en el Verano vestidas, es poco mas que el andar desnudas: porque no ay vidrio ni christal tan trasparente, como es por algunas partes su vestido: en fin las inuenciones q̃ la industria humana ha hallado a vender a la plaça de esse mundo, en todo el linage de cosas generalmente han sido estrañas: pero en materia de trages y de vestidos singulares y peregrinas. Por esso haze Dios vna graue amenaza por el Profeta Sofonias, a los q̃ se visten de vestidura peregrina, *Visitabo super eos, qui induti sunt veste peregrina*: llaman Sen. li. 7. de benefi.

los ſantos veſtidura peregrina, a la preciosa texida de oro, y de perlas, pintada de varios colores, q̃ para ſer natural, vn color a de tener. Entre los deſpojos de Iudic.5. Siſara refiere la Eſcritura veſtiduras de colores varios: y delos veſtidos de Eſau, dize, que eran muy preciosos, *Veſtibus Eſau ualde bonis*: y los de vna muger perdida q̃ pinta Ezechiel, dize, eran Ezech.16. en eſtremo ricos, los çapatos de jacinto, la camiſa de olanda, la baſquiña de ſoplillo, el adorno de oro y perlas. Las hijas de los hombres, de quien dize el Geneſis ſe enamoraron los hijos de Dios, *Videntes filij Dei filios hominum quod eſſent pulchræ*: la palabra Hebrea, no ſolamente ſignifica hermoſas, ſino adornadas y veſtidas. Chriſto Señor nueſtro quiſo ſer burlado y eſcarnecido en veſtidura preciosa, en que condeno a los pauones mas pintados deſta vida: que los ſantos, de quien ſan Pablo dize, que no era digno eſte mundo, *Circuierunt in melotis, & in pelibus caprinis*, trahian vn ſaco de cerdas.

En nueſtro libro de amor, puſe ſeys males que trae conſigo eſte vicio: y aunque no es coſa tolerable el referillos, es importante el acordallos. El que haze mas a nueſtro propoſito, es bolver a los ricos crueles deſapiadados, que fue la culpa mayor de aqueſte rico, pues por traer trage de Rey, y ſuſtentar meſa de Rey, y paſto tan deſigual a ſu eſtado, no ſufriendo los juros ni las rentas, tantos gaſtos, y tan eſtraños exceſſos, ſe obligaua no ſolamẽte a no ſocorrer a la miſeria de Lazaro pobre, mas a vſar de mil vejaciones y tiranias con ſus deudores, de ſuerte, que ſe verificaua deſus veſtidos lo que dixo Ieremias, *In alis tuis inuentus es ſanguis pauperum*, en las alas de los veſtidos, en las bueltas de la capa guarnecida: o como dize el Hebreo *In neſtibus præciosis*, eſtas rubricada la ſangre de los pobres inocentes. S. Iuan vio vna muger borracha de la ſangre de los martires: crueliſsima quiere dezir, y pintala veſtida de purpura, de oro, de piedras, y preciosas margaritas: juraralo yo, que muger tan galana, auia de ſer tan cruel? Mugeres ay en el mundo, q̃ por traer ſus perſonas cubiertas de oro, y ſus coches tachonados de oro, ya que no pueden adornallos cõ la claridad del Sol, traerá al paje ſin camiſa y ſin çapatos, como ſi fuera mejor veſtir las tablas, q̃ las carnes de vn Chriſtiano. Donde ſe ha de notar, que eſte daño es general, y es la perdicion y eſtrago de todos los eſtados: el oficial quiere veſtir como el eſcudero, el eſcudero como el caualliero, el caualliero como el ſeñor, el ſeñor como el rey y como todos van agua arriba remanden, no les ſobran migajas que dar al pobre, al cabo vienen a hundirſe y a perderſe. Si vee la muger que ſaca vna ſarta coſtoſa ſu vezina, reuentara por ſacar otra, porque no le eche el pie adelante; y no repara en que tiene la otra muchos dineros ſobrados, y q̃ ella no alcança vn pan. Vee el caualliero pobre la librea en otro menos honrado, vende la heredad de ſus aguelos por echar otra librea, y quedaſe al hoſpital: tonto, no vees que por ſu caſa rueda el dinero, y que en la tuya no ay vn real? Los Egipcios ſe enxraron en el mar tras los Hebreos, como ſi tuuierã vn Moyſes, vna vara milagroſa, vn Dios tan poderoſo y tan propicio, ſõ deſigualdades, y locuras.

Et epulrbatur quotidie ſplendire.

EL tercero cargo que le hazẽ, es ſer gloton, y ſuſtentar bãquete y glotoneria ordinaria, como ſe colige mas claramente del Texto Griego, eſte vicio; que como dize ſan Pablo, tiene el viẽtre por ſu dios, es tan infame y tan vil, que llora la Eſcritura en muchas partes, ſe halle en vn hombre de razon. Los antiguos puſieron muchos ſimbolos del gloton, el principal fue el Onocratolo, que eſſe nombre le pone Marcial, entre los autores humanos: y Sofonias entre los diuinos. y nace la proporcion de dos coſas; vna, tener el cuello largo como ciſne, donde eſta el gullo principalmente, y donde ſe ſiẽte mas la ſuauidad del mãjar: por eſſo dixo Ariſtoteles en ſus Eticas, que el gloloſo auia de tener cuello de cigueña: y aſsi refiere de Filogeno, que en eſte vicio fue muy famaſo; o por mejor dezir, muy diſfamado, que no pedia otra merced a los dioſes, ſino que le dieſſen vn gaznate de vna grulla. La otra es, que al cabo tiene vna bolſa en que recibe el manjar, de donde le buelue a la boca, como buelue el buey los hieros y la yerua deſde el buche, por eſtar ſiempre comiẽdo. Eſtas dos coſas deſſearon ſiẽpre mucho los glotones, cuello largo para que duraſſe el guſto, y dos eſtomagos, para llenar el vno mientras ſe vaziaua el otro. Otro ſimbolo del gloton puſieron en el pez que ſe llama Aſelo, o Aſnillo, como refiere Clemente Alexandrino, de quien dizen los naturales, que tiene el coraçon en el vientre, porque en eſſo pienſa, en eſſo ſueña, en eſſo adora, y ſus deſſeos y ſus guſtos jamas ſe deſuiã del viẽtre, *Et quibus in ſolo uiuendi cauſa palato*, dize Iuuenal. Tambien haze Clemẽte Alexandrino eſtampa de glotõ en el puerco, y en el perro; en el puerco por la ſuziedad, como

Soph.2.

Ariſt.3. Ethicor.

Clem.l.2. pedag.c.1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo diremos despues; en el perro por la hambre canina: de quien dize Esaias: *Canes impudentissimi nescierunt saturitatem*: pero S. Iuã Chrisostomo dize, q̃es mucho peor q̃ el perro, porque entre los perros ay muchos tan Filosofos y tã corteses, q̃ rabiando de hãbre cogeran vna liebre, y vn conejo, y le trayran a la mano del señor, que no la hiziera vn glotõ si estuuiera muy hambriento. Tambien haze estampa del glotõ en el signo q̃ llamã Acefalos los Astrologos, q̃ es vn hombre inclinada la cabeça, y puestos los ojos en el vientre, q̃ parece esta imaginando como hinchirse. Indigna ocupacion del pensamiẽto, q̃ puede dexar atras los cielos las estrellas, y aun los Angeles. Y en el libro segundo q̃ hizo del ayuno, dize, que S. Pablo hizo vn cuerpo mistico de la Iglesia, a la traza del humano: dode vnos sõ ojos, como los Prelados: otros son lenguas, como los Predicadores: otros oydos, como los oyentes, y que la cabeça es el sumo Pontifice, Vicario de Christo Señor nuestro; y siguiendo essa metafora, ha de auer hombres q̃ son boca y muelas: porq̃ su oficio es comer y mascar; y es caso vergonçoso, q̃ entre empleos tan honrosos, quepa a vn hobre vna ocupacion tan vil, Fel *draconum vinum eorum venenum aspidum insanabile* llama el vino ponçoña, y no qualquiera ponçoña, sino hiel de dragones, y veneno de aspides. Plinio refiere, que matando vn aspide vn caualliero, corrio la ponçoña por la lança, y quito la vida al caualliero, y al caualllo. Sale Loth de Sodoma, y no saco sino vino: no podia sacar otra cosa de Sodoma, dize Gregorio Nisseno; y assi vino a dormir a la noche con sus hijas, acabando el vino, lo que no acaba Sodoma. San Ambrosio pregunta, como se llamarian los muchachos; y responde, hijos del vino; porque de Noe no lo podian ser, por ser sus nietos: ni las madres no los auian de llamar hijos, por ser sus hermanos: y assi quedaro por hijos del vino. Y en otra parte dize, que todas las aguas del diluuio no desnudaron a Noe, y que le desnudo el vino.

Tratando santo Tomas de la grauedad deste vicio, dize, que de *2.2.q.150. ar.2.* en si no es de los mas graues; pero que en sus efectos es grauissimo. Y san Iuan Chrisostomo haze vna larga suma, de los males que del se siguen; el primero sea, que el goloso y el glotõ, dado a borracheres y a voracidades, viene a pecar muchas vezes, sin querer; assi lo dize san Iuan Chrisostomo, *Inuitus necesse est peccare*: y aunque parece caso Metafisico, porque el pecado en tanto es pecado, en quanto voluntario: con todo esso

esso es muy llano, por auer muchos pecados, que suponiendo la voluntad en la causa, tienen mucha violencia en los efectos. Come y beue vno hasta encenderse, y falta le poco para embriagarse, de que se le originarõ sensualidades y torpezas: siendo la gula voluntaria, es la deshonestidad en parte violenta: porque sopladas las llamas, son dificultosas de apagar. Desuerte, que la embriaguez y la gula, por vna parte abre la puerta a los vicios, y los haze franca la entrada: que Nabuzardan Principe de los cozineros, derribo los muros, y abrio las puertas de Ierusalen: por otra parte los ceua, proueyendo de leña al fuego de sus apetitos. *Hæc fuit iniquitas sororis tuæ Sodomæ saturitas & abundantia panis*: dize Ezechiel a Ierusalen: La culpa de tu hermana Sodoma, fue el hartarse de pan y vino: sabemos que el vicio de Sodoma, fue el que se heredo en su nombre: pues como dize Ezechiel q̃ fue gula, *Saturitas & abundantia panis*. Santo Tomas responde, q̃ fue gula en su rayz y en su causa, porque la gula ceuaua el fuego de la torpeza. San Nilo dize, que assegurar la castidad comiendo mucho, es assegurar que el fuego no que mara a las estopas. La fabula de Circes viene aqui biẽ, q̃ haziendo vn bãquete a ciertos Griegos, los dio a beuer y acomer tanto, q̃ los trasformo en puercos: sino fue Vlices, q̃ por consejo de Mercurio se templo. El puerco, no es animal tan comedor, como sucio y asqueroso: y quiso significar, q̃ la comida y la beuida demasiada, buelue a los hombres en puercos.

4.Re. 15.

Ezec. 16.

Nilus ora tione. 2.

El segundo mal, es entorpecer los sentidos, escurecer el entendimiento, hazer los pensamientos mas grosseros, y cubrir de paño el alma: y es caso triste, condenar el hombre a tormento a todos los sentidos, porque goze solo vno, y que por solo el gusto padesca el cuerpo y el alma. Todos quantos tocaron este pensamiento, conuienen en que la tẽplança causa grã serenidad, y grã quietud en el animo, y q̃ la gula causa grandes nublados, y grandes desassosiegos, q̃ los muchos manjares por fuerça hã de exalar muchos vapores: la tierra muy seca, nunca causa tempestades: mas quãdo esta muy preñada cõ la humedad, en llegãdo el calor del Sol, turba cielos y elementos. Esso haze el estomago cõ la sombra del mãjar, y con el calor del vino; nadie piense, dize san Geronimo, q̃ ha de gozar de comer mucho, y saber mucho: porq̃ la deshõestidad y borrachez, anubla el entẽdimiẽto, y ro ban el coraçon: como en el espejo empañado, dize S. Agustin, no puede ver el hombre su

Agu. de quæstioni bus ueteris, & noui testamẽti q. 110.

su figura natural: assi en el alma agrauada con la demasia del vino, y de la comida, no puede ver vn hombre su figura natural, *Fornicatio & ebrietas auferunt cor*, dize Salomon: y parece a lo que dixo Aristoteles en sus Eticas, que los deleytes roban el entendimiento: y no se si haze alusiõ a esso Dauid en las palabras del Psalmo setenta y tres, *Repleti sunt, & obscurati sunt*, que los hõbres muy gruessos, y muy llenos en el cuerpo, lo vienen a ser en el alma, comunmente las aues muy altas, no pueden vojar muy alto, dize san Iuan Climaco: las nubes impide la luz del Sol, y los vapores la del alua, dize Isac Presbitero. Muchos hemos visto, dize S. Pedro Chrisologo, mostrarse valerosos vencedores, derramando la sangre de sus enemigos: y al tiempo de derramar el vino en el banquete, quedar infamemente vencidos. Isidoro Clario dize, q̃ son mas miserables q̃ los muertos: porq̃ no ay miseria comparable, con q̃ estando vn hombre viuo, véga a parecerse al muerto: y haziendo cõparaciõ entre vn templado y vn gloton, dize, que el templado viue mucho, porque aquel tiene lugar para reboluer sus libros, para darse a la oration, para acudir a algun exercicio virtuoso, para velar mucha parte de la noche: pero el gloton, el rato q̃ dexare de comer, le ha de dormir, como si estuuiera muerto.

Clim gradu. 26.
Isac de cõtẽptu mũdi c. 14.
Chrisolg. Serm. 41.
Isido. oratione 59. tom. 1.

El tercer daño deste vicio, es hazer al cuerpo mas perezoso, y mas floxo, gastarle la salud, menoscabarle la vida. S. Iuan Chrisostomo dize, que no ay animal que despues de auer comido, no tenga mejor disposicion para caminar; mas el gloton, no queda ni aun para dar gracias a Dios de la comida: como la naue muy cargada, dize este mismo Doctor, viene a hundirse con el peso desigual a su grandeza: assi el cuerpo, con la demasia del vino, y de los manjares, viene muchas vezes a hundirse y anegarse: y como ni la tranquilidad del mar, ni la destreza del piloto, ni la muchedũbre de marineros, ni vacias, ni el buen tiẽpo la ayuda tanto, como la daña la carga si es demasiada; assi al glotõ, ni la doctrina, ni el cõsejo, ni la profession, ni los auisos, ni la verguença le ayudan tanto, como le daña el mucho vino: como el ganapã da con la carga en el suelo, quando es sobrada a las fuerças: assi el calor natural da cõ la carga en el suelo, quãdo la carga de la comida es muy sobrada a sus fuerças. Inumerables son los peligros a que esta sujeta nuestra vida, y los lazos en q̃ nos coge la muerte: vnos mueren anegados en el agua, ora sea de la mar, ora del rio, ora del pozo: otros en el fuego, abrasandose las casas por descuydo: otros en la guerra a manos de sus enemigos: otros en la peste, q̃ suele asolar los pueblos: otros en la hambre y mal passar: pero no se si son mas los q̃ mueren a las manos de la gula. Tratando Esaias de vnos grãdes comedores, q̃ en amaneciendo despierta̅ preguntando. Que ay que comer? dize: *Propterea dilatabit infernus os suum*: por esta demasia se ensanchan las sepulturas, y se hazen vnos cameros muy grandes: y pudolo dezir, no solamente por los q̃ mueren de destemplados, q̃ son los mas, sino por los que Dios ha muerto por glotones: como en el castigo de las codornizes. Pierio dize, q̃ los cangrejos son golosissimos de vn marisco que se llama hostia: y como ellas abren sus cochas de quando en quando para recebir el rocio de q̃ se sustenta, allega el cãgrejo codicioso, y suele sucederle tan mal, q̃ tornãdose de presto a cerrar, queda preso por la boca, y viene a morir rabiando. Es estãpa del gloton, a quien la golosina viene de ordinario a dar la muerte: en fin, todos quantos tratan dela templança y del ayuda, la dan gran salud y larga vida; y muchos hemos visto, que siendo ricos, viuian gotosos y enfermizos: y rodando la fortuna, y viniendo a pobreza, tuuieron mucha salud.

Isid. 3.

El quarto mal deste vicio, es la insaciabilidad: y dexãdo a parte los excessos de los banqueres antiguos de vn Neron, de vn Alexandro q̃ se estauan vno, y dos, y tres dias, sin leuantarse delas mesas; sino era quando la necessidad natural los forçaua. Las inuenciones que ha sacado la gula, quien las saco jamas? Por esso la llamo Petronio ingeniosa gula, dandole nombre de ingeniosa por excelencia. Muy ingeniosa se ha mostrado la curiosidad humana, en sacar inuenciones a la plaça deste mundo; y muchas de las que han hecho las artes liberales, y sus artifices, han parecido milagros, como los reloxes, el papel, las impressiones, los organos: pero nadie ha sacado tantas ni tan varias, como la gula, por satisfazer al gusto, y hartar al apetito insaciable. Por esso pintaron los antiguos al estomago en la mar, que entrandole cada dia rios, y mas rios, aguas y mas aguas, nunca reposa: y en parte hazevẽtaja el estomago a la mar, porque si la mar no se harta, es, porque su capacidad es tan grande, que por muchas aguas q̃ reciba, no le sobran, *Et mare non redundat*: pero el estomago vomitando las mesas, cada dia sale cõ nueua hambre, y nueua sed. Seneca pondera mucho, q̃ vn monte, o vna dehesa tenga tan hartos a

tantos animales, oſſos, leones, vacas, ouejas, cabras, gamos, conejos: y q̃ a vn eſtomago de vn hõbre, no le harte la tierra, ni la mar, ni el ayre? Y en otra parte dize, q̃ vna de las coſas que le aſſombran en el mundo, es, que vn eſtomago trayga ocupados tantos hõbres como ocupa vn gulo ſo de los proſperos del mundo: y cierto ſi ſe conſidera bien, los q̃ ſiruen a las deſpenſas, a las cozinas, a las meſas, los q̃ compran por las plaças, no es mucho diga con admiracion: *Bone Deus quos homines annus uenter exercet.*

Muchos pechos pagamos a la naturaleza, como el veſtir, dormir, velar, andar, &c. Todos ſon tan rigoroſos, que tienen mil alguaziles para hazerſe pagados, y no os daran de plazo vn ſolo dia, ſino prouad a no dormir dos, o tres dias, vendra luego vn alguazil del deſuanecimiento de cabeça a ſecutaros, otro de la indigeſtion del eſtomago, otro de la floxedad de los ſentidos: prouad a no pagar el tributo del veſtir, acudiran luego veynte acreedores, el frio, el aire, el dolor de coſtado: pero ningun pecho tan inexorable, ni tan ſeuero, como el del comer, y el del beuer, todo quanto vemos, y quanto oymos a todas las horas del dia y de la noche, es como ſe hara la paga a contento deſte acreedor, alli matan vacas, alli carneros, alli capones, alli puercos, alli hazen tortas y paſtelones, y otras mil cotas compueſtas, alli empanadas y manjar blãco, alli mermeladas, y las demas coſas dulces: y el pẽſamiento mas general es, q̃ auemos de comer oy? y es tan tirano eſte tributo, que no os conſentira hagays con el, lo que hazeys con el dueño de vna caſa de alquiler, que ſi le quereys pagar feys tercios adelantados, recibe mucha merced, y os lo agradece: pero pronad a comer y a beuer para toda la ſemana, y al tercero dia llouerã alguaziles ſobre vos, la hãbre del eſtomago, el vaydo dela cabeça, la flaqueza de las piernas.

El quinto daño q̃ ſe ſigue deſte vicio, es la libertad y deſemboltura del dezir y del hazer que ſe ſigue tras el vino, *Sedit populus manducare, & surrexerunt ludere*: ſentoſe el pueblo a comer, leuantoſe a idolatrar, llama juego a la idolatria, porq̃ los Gentiles en las fieſtas de ſus dioſes vſauan de muchos juegos y danças, y quiſiẽ imitarlos en eſſo los de Iſrael: a Baco pintaron antiguamente con vnos cuernos de toro, porq̃ no ay toro que de tan ciegos golpes, como vn gloton, deſpues de auer bien beuido. Tambien dio la Gentilidad muchos nombres a eſte dios; mas para eſte penſamiento ninguno viene tan bien, como el de Baco, q̃ quiere dezir furor, q̃ no ay coſa mas ſin freno, q̃ el furor. Seneca le llama libero, o libre, porq̃ no ay hombre tocado de Baco, aunque ſea vn eſclauo vil, q̃ no ſe tenga por libre para poder murmurar del miſmo Dios. Por eſſo en los banqueres ſolian colgar vna roſa cõſagrada al dios del ſilencio, que llamauan Alpocrates, ora fueſſe porq̃ gouernaſſe las lenguas de los combidados, y puſieſſe freno a ſus libertades; ora porq̃ los perſuadieſſe el ſilencio. Y Pierio dize, que deſpues de las cenas grãdes, ſe conſagrauan lenguas al dios Mercurio, que deſpues de auer vno bien cenado, y bien beuido, de Dios ha de venir el ſilencio, y el ſoſsiego de la lengua.

Senec. de tranquilitat. anim.

Pierius de lingua fo. 129.

El ſexto daño es el acudir al banquete el truhan, el adulador, el liſonjero, como moſcas a la miel, las guitarras, los cantarcillos liuianos y deshoneſtos. El dezir a eſte rico que ſu meſa hazia ventaja a la de Herodes, q̃ todo el Reyno eſtaua lleno de ſu franqueza y liberalidad. Como los cueruos ſacã los ojos de los cuerpos muertos: aſsi los aduladores roban los animos de los vanos: y como ſus miſmos perros, dize Faborino, comieron a bocados a Anteon: aſsi los truhanes y chocarreros, ſe comen a los mundanos. S. Bernardo dize que el pecho mas necio de los mundanos, es el que pagan a los truhanes y liſonjeros: porque como la Luna vnas vezes tiene mucha luz, otras poca, otras ninguna: aſsi al mundano, quando da mucho, le hazen de mucha luz, y de gran honra: quando da poco, le hazen de poca honra: quando nada, dizen, que no ha de entrar entre los hõbres de honra. Eſto beo refiere de Antiſtenes, que a-duladores, truhanes, y rameras, tienen vna miſma condicio, que deſſean a ſus amigos todos los bienes generalmente, con que les falte ſolo vno, que es prudencia y entendimiento: como el camaleon, dize Plinio, ſe viſte de todos los colores, ſino es del blãco: aſsi el adulador, y el truhan, ſe viſten de todos los colores, ſino es de lo honeſto de la virtud: y noto Plutarco la razõn, comparandolos a las monas: como la mona, dize, no puede guardar la caſa, como el perro; ni puede traer el coche, como el cauallo; ni puede harar como el buey, ſirue de hazer monerias, porq̃ la ſufrã y la ſuſtentẽ: aſsi el truhã, y el liſõjero, como no puede ſeruir en las veras, ſiruẽ en las burlas: y para agradar cõ eſſo, no quieren entendimiento, ni prudencia. La liſonja, en las letras humanas y diuinas, vnas vezes ſe llama ſombra: lo vno, porque como la ſombra ſigue al cuerpo: aſsi la liſonja ſigue al poderoſo en lo bueno y en lo malo: como

Phaborin. apud Stobeum ſe. 2

Stobe. ſer. 12. Plutar. in Moral.

Plin. li. 8. cap. 33.

la

la yerua del Sol sigue al Sol, dize Plinio: lo otro, como la sombra, ora sea pequeñ, ora sea grãde, es cosa impertinente para el hombre: no ay cosa mas hacesoria, q̃ el hazer muy largas sobras: antes el hazerlas largas, es señal que nos toca el Sol de lado, que al que le toca de lleno haze muy pequeñas sombras: assi la lisonja, ora sea pequeña, ora sea grande, es cosa impertinente y hacesorio: antes quando no se admite, es señal que da la luz del cielo mas en lleno. Otras vezes se llama la lisonja humo: lo vno, porque como el humo se desparece presto, sin dexar rastro de si; assi la lisonja, *Et erit sicut fumus de fumario*, dixo Amos del Reyno de Ieroboan: lo otro, como el humo es desapazible a los ojos mas claros, *Sicut acetum dẽtibus & fumus oculis*, dixo Salomon: assi la lisonja es mas desapazible a los mas discretos y auisados. Platon dize, que la lisonja es mas cruel para los poderosos, que la circe imaginaria y fingida: por que aquella conuertia a los hombres en bestias en lo exterior; pero la lisonja transforma el camino y la razon. Plinio dize, que como del cipres huyan los animales ponçoñosos por su amargura, y del vox por su dureza: assi los lisonjeros y aduladores, auian de huyr de la mesura y grauedad de los Principes.

Plin. li. 8. cap. 27.

Amos. 7.

Prou. 10.

Plat. in Fedro.

Pli. l. 27. cap. 24.

Y nota Plutarco vna cosa aguda, que los aduladores y los truhanes, son copla, y andan a hazme la barba, hazete el copete: como el representante no vale vn marauedi, sino tiene auditorio que le solenize su donayre, y buenos dichos: assi ni el truhan medra sin el adulador que celebra sus necedades, ni el adulador sin en truhan, q̃ celebre sus lisonjas: y cada vno dize del otro, que no ay tal hombre en el mundo.

Plutar. in Mor.

El vltimo daño fue, ser el banquete cada dia, *Quotidie*: que vn banquete de quando en quãdo, cosa es de que gozaron los santos, como sabemos de Abrahã, y de Tobias, y de los hijos de Iob: pero tener esso por costũbre, que se cõuierte en otra naturaleza, es gran peligro: porque ẽdo tã notoria la culpa, lo es muy grande repetirla muchas vezes: lo vno, porque los pecados grãdes, vienen con la costumbre a parecer ligeros, *Peccatum cõsuetudine uilescit*, dize el glorioso S. Agustin: lo otro, porque el camino de la virtud, se haze mucho mas dificultoso; q̃ muchos ay, dize san Gregorio, que dessean salir de vna mala vida, *Sed peccatorum pondere prætij in malæ consuetudinis carcere inclusi a seipsis resilire non possunt*: vn hombre amarrado en la carcel de vna mala costumbre, no tiene valor para

para poderse soltar: y quanto repite mas culpas, tanto echa sobre si mas cadenas, que vienen muchas vezes a durar lo que la vida, y aun acabada la vida, como diremos despues. Esta es la razon, porque los santos nada persuadiran tanto, como el no empeñarse vn hombre; y si a caso se empeñare, sea por poco: porque de vn pequeño fuego, dize san Chrisostomo, se haze vn fuego mediano, y de vn mediano, vn grande, y suele llegar a ser tan grande, que no ay agua que lo apague: y en otra parte dize, que por no atajar al principio el fuego de los pecados, ha auido muchos que an dado en todo genero de pecados.

Chrysost. hom. 11. in 1. Cor. & ho. 80. in Ioan. & hom. 22. ad popul. Antiochenũ.

Et erat quidam mendicus nomine Lazarus.

DEspues de auer pintado la felicidad del rica, y hecho los cargos de su infierno y condenacion, pinta las miserias del pobre, y la paciencia cõ que las sufria, y los merecimientos de su gloria. Haze vna descripciõ galanissima de su corona labrada por las manos deste rico; o por mejor dezir, deste tirano cruel guarnecida de perlas y de piedras preciosissimas: la corona era de pobreza, que es la mayor de las miserias del mundo, como la riqueza es la mayor de sus felicidades, no solamente por ser la llaue maestra, que abre las puertas al desseo que facilita todas las dificultades, no solamente por ser la Reyna del mundo, entre los bienes humanos, a quien todos obedecen; sino porque casi nunca le sucede cosa mal, parece que la prouidencia diuina endereça de ordinario los sucessos en fauor y en ventura de los ricos, teniendo atencion a que no es mucho que gozen en esta vida algun bien, esperandoles en la otra tanto mal. No se si quiere dezir esso vn adagio de que vsaron antiguamente los Griegos, y despues dellos los Latinos, *Sẽper feliciter cadunt Iouis taxili*: siempre pintan bien los dados de Iupiter: eche vn miserable dozientas vezes el dado, y siempre pintara mal: echele Iupiter, y siempre pintara bien. Lo mismo dixo Euripide: *Sunt dijs cuncta procliuia*: a los dioses los mõtes se les bueluen valles: a los pobres, los valles se les bueluẽ mõtes: y no es en vna, o dos cosas esta desdicha y desuentura, sino en todas generalmente. Assi lo dixo Salomon, *Omnes dies pauperis mali*: quien dize los dias, dize las horas: quien dize las horas, dize los sucessos: que es triste estrella la que reyna sobre la triste pobreza. Ya dexamos dicho, que se haze mas caso en el mundo de vn necio rico, que de vn

Euripides in utraq;

aui-

Universidad de Deusto
Biblioteca

auiſado pobre: y que ſiendo la coſa mas vil del mundo la necedad, es perferida a la pobreza, q̃ a vn necio veſtido de ſeda y oro como caualło enjaezado, le da el mas poderoſo ſilla, y le eſcucha ſu necedad, y el auiſo y la diſcrecion del pobre, con nadie tiene lugar: que lugar ha de tener el q̃ tiene contra ſi a Dios y al mundo? a Dios Dauid lo dize, *Ad nihilum redactus ſum, & neciui.* Señor aueiſme conuertido en nada, aunque no alcanço el porq̃, *Velut iumentũ factus ſum apud te, & ego ſemper tecũ*: yo doy en no deſuiarme de vos, y en profeſſar vueſtro ſeruicio, vos en tratarme como a vn jumento, palos y mas palos, deſgracias y mas deſgracias, miſerias y mas miſerias, y vos ſoys quien lo hazeys, porque quien ſi no vos? Eſaias haze dos cargos a los ricos glotones y deſtemplados: vno, que madruga a beuer, *Ad ebriet ates ſectandã*: otro, que no miran ni conſideran las obras de Dios: por quien entiende los pobres, *Et opus Dñi non reſpicitis, nec opera manũ eius conſideratis*: de ſuerte, q̃ Dios es el que haze los ricos, y el q̃ haze los pobres, y aſsi viene el pobre en lo q̃ es ventura y felicidad humana, a tener contra ſi a Dios y al mũdo: porq̃ no ay rico, ni poderoſo de los tiranos del mũdo, q̃ no tenga por terrero de ſus tiranias al pobre, como diremos deſpues.

Iſai. 5.

Qui iacebat ad ianuam eius.

LA primera pierda preciosa deſta corona de Lazaro, era vna flaqueza tã grande, q̃ caydo a la puerta del rico, *iacebat*, que quiça cayo, y no tuuo mas valor para leuantarſe, ni mudarſe de vn lugar, permitiendo Dios muriesſe a la puerta de aquel bodegon tirano, para mayor condenacion de ſu dueño: el rico ſalia a paſſear en ſu carroça, deſpues de auer dormido la ſiesta, por diſponer el eſtomago para la cena: ſacaua las mexillas muy coloradas del vino, del ſueño, de las risas que auian ocaſionado los truhanes a la meſa. Vendia ſalud ſu preſencia y ſu ſemblante, paſſaua por delante del pobre pópeandoſe, como los Principes de Iſrael, de quien dize Amos, entrauan y ſalian con grã pompa en la caſa de Iſrael: y como las damas de Ieruſalen que pinta Eſaias, los paſsos muy compueſtos y muy graues. Lazaro ſacaua fuerças de flaqueza para pedirle limoſna: Socorra ſeñor la miſeria deſte pobre llagado, porq̃ le de Dios en el cielo la proſperidad de que goza aca en la tierra: mas el rico no le daua, ni aũ los ojos; porq̃ las llagas y podre no le deſaſoſſegaſſen el eſtomago, q̃ ſegũ yua relleno, auia menester poca ocaſion. Boluiaſe a ſus criados; No echareyes de aqui

Amos 6.

Iſai.

a eſte pobre? Señor, no ſe puede leuantar? Pues viene a hazer de mi caſa hoſpital, o cemẽterio. Ieremias en ſus Trenos, ponderando la flaqueza de los Nazareos cautiuos en Babilonia, dize, que tenian los cueros pegados a los hueſſos, *Adhæſit cutis eorum oſsibus aruit, & facta eſt quaſi lignum*: y que andauan tan ſecos, como unos palos, Iob, tratando de la flaqueza que paſſo en el muladar, dixo, ſe le auian conſumido las carnes, haſta quedar ſolos los hueſſos con el pellejo, *Pelli meæ conſumptæ carnibus adhæſit os meum, & derelicta ſunt tantummodo labia mea circa dentes meos*: pero al fin los cautiuos podian andar; y Iob podia ablar y filoſofar de la miſeria del mundo: pero la flaqueza deſte mendigo era tanta, que cayendo a la puerta del rico, nunca ſe pudo mouer, y atormentandole los perros, por cebarſe en la podre de las llagas, no tenia valor para alçar la muleta para amenazallos, y paſſando el rico muchas vezes, aunque ſus llagas dauan voces, quiça el no las podia dar. El rico no podia andar de gordo y de cenado, tenia alli ſu carroça, o ſu ſilla; mas aun que era muy grande la gordura del rico, era ſin comparacion mayor la flaqueza del pobre.

Thren. 4. Iob. 19.

Vlceribus plenus.

LA ſegunda piedra preciosa deſte pobre, eran las llagas, q̃ como Iob en el muladar quedo herido dl demonio de los pies a la cabeça; aſsi eſte pobre eſtaua herido de los pies a la cabeça, *Vlceribus plenus*; y en parte fueron mas deſapiadadas las llagas de Lazaro; lo vno, porq̃ Iob en fin tuuo amigos, que ſi no le conſolaron de indiſcretos, a lo menos vinieró a conſolalle; mas Lazaro no tuuo hombre de quã dos entrauan y ſalian en aquella caſa del glotõ deſapiadado, que le dixeſſe ſola vna palabra buena; lo otro, porq̃ de las llagas de Iob ninguna eran mortales, como noto Cayetano; porq̃ no tenia el demonio licẽcia para quitarle la vida, *Verumtamen animam illius ſerua*: y aunque fueſſen mortales de ſu coſecha, no lo podian ſer en el hecho. Por eſſo en acabandoſe el plazo que Dios le auia dado para llagalle, quedo tan ſano como ſi no huuiera tenido mal alguno; pero las llagas de Lazaro fueró mortales en la eſpecie, y en el hecho; de las llagas ſe ſeguia la deſnudez y el deſabrigo; porque llagas arropadas, por marauilla ſe veen: y aun que Lazaro fuera pobre, pudiera cubrirſe ſi quiera de los andrajos del muladar: pero las llagas no dauan lugar a eſſo.

Cupicus

Cupiens ſatuaari de micis que cadebant de menſa.

LA tercera piedra preciosa desta corona de Lazaro, era la hambre, que le atormento hasta quitalle la vida: no tiene el mundo verdugo tan esquiuo, como la hambre: lo vno, porq̃ luego acude: la sed a apretar mas los cordeles al hambriento, y es de las mas esquiuas penas q̃ se padecen en esta vida, la hambre es dolor prolijo y dilatado: mas la sed es rabia cruel: los ciervos apretados de la sed, se rinden a los mismos caçadores, y a los perros que los siguen; y no ay para que atribuyr esso a los ciervos solamente, pues sucede por los animales mas saluajes, y mas fieros. Los encarecimientos que ay en las historias humanas y diuinas, del tormento de la sed, son estraños. Quando falto el agua a los hijos de Israel en el desierto, acudiendo amotinados a Moysen, dixeron: *Vtinam perijſemus inter fratres noſtros coram Domino*: Oxala nos oruiera la tierra viuos, como oruio a nuestros hermanos Dathan y Abiron, menos mal fuera morir vna muerte arrebatada, que morir de sed en este desierto y soledad. Fue estraño encarecimiento, pues no solamente preferian la muerte a la sed que padecian, sino el infierno, pues desseauan descender al infierno, como los cismaticos, antes que padecerla. Sanson despues de auer muerto tantos Filisteos, se hallo tan acosado de la sed, que penso acabar la vida, *Et ſiti morior incidamque in manus incircunciſorum*: con tã fiera sed, como podre yo defenderme de las manos de mis enemigos, aun no tendre valor para viuir, &c. Quando Olofernes tuuo cercada a Betulia, acabosele el agua de los poços y cisternas: y dize la Escritura que salian las gentes a las fuentes mas vezinas, mas con ansia de reparar la vida, que de beuer; pero apretando el Terco el enemigos, pondera el Texto, que por la falta del agua vinieron a juzgarse ya por muertos, y trataron de matar los animales para beuer de su sangre. Estando cercada Ierusalen de Senacherib, reynando el Santo Rey Ezechias, embio vn recado el barbaro, a los soldados que estauan sobre los muros: Para q̃ quereys comeros vnos a otros, y beuer vuestras orinas, que a essos y mayores aprietos ha reduzido la sed. Pues este tormento padecia el pobre de Lazaro, el rico tenia los vinos preciosos soterrados en la nieue, y beuia vna vez del blanco, otra del tinto: y quando no le quebraua los dientes, mostrando desabrimiento, dezia: Mucho se ha oy descuydado el repostero: al son de

Num. 14.

Num. 20.

las guitarras sonauã las cantimploras; y quando se començaua la mas fria, andauan los brindes por la mesa muy apriessa: Lazaro tenia la lengua seca y pegada al paladar.

No le apretaua menos hambre, pues desseaua hartarse de las migajas de aquella mesa tirana; y no auia entre tanto glotó quien se las diesse. Cosa notoria es que la hambre es de los verdugos mas fieros y mas crueles desta vida. Que mayor crueldad, que forçar a vn hombre a que coma las yeruas y rayzes de los campos, como bestia. Pues Iob pinta vnos hambrientos, que las comian, *Radix iuniperorum erat cibus eorum*. Que mayor fiereza, que comer la carne de los caualos, y los ratones: y lo que es mas, comerse las madres a sus hijos, como sabemos del cerco de Ierusalen, y de Samaria. Grandes han sido las inuenciones de crueldad, que han inuentado los tiranos: pero generalmente hablando, la muerte de hambre, es la mas dura: porque atormentando mas, es la que mas dura. Ieremias en sus Trenos, llorando a muchos de sus ciudadanos, muertos a manos del enemigo, a muchos consumidos, y acabados con la hambre, por menos triste sucesso juzga la muerte de los que murieron a los filos del cuchillo, *Melius fuit occiſis gladio, quam interemptis fame*. Este tormento padecio este miserable pobre, hasta que murio a sus manos: el rico comia los veynte, y dos treynta platos, entre simples y compuestos, y las especias llamauan el vino, y el vino disponia al estomago para el nueuo seruicio que venia: los truanes lisonjeros celebrauan su templança. No se ha visto en el mundo hombre que menos coma, por Dios q̃ comiera desto vn muerto.

Iob. 10.

Thren. 4.

Et nemo illi dabat.

LA quarta piedra preciosa desta corona, fue la mas desapiadada crueldad que se vso jamas con hombre. Que desseasse este pobre roer los hueſſos, y alcançar las migajas de aquella mesa maldita, y que nadie se las diesse: que sacando muchas vezes fuerças de su gran flaqueza, daria vozes compelido de la hambre: Señores, essas migajas que se caen en esse suelo, esse mendrugo de pan que dexan de hartos los perros, baueado: sacudan essos manteles en este suelo. A que perro se nego jamas este fauor, *Nam & catuli comedunt de miſcis quæ cadunt de menſa dominorum ſuorum*: mas lo que no se nego jamas al perro, nego este cruel y sus criados a vn hombre,

Matt. 15. Marc. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Et nemo illi dabat. Es posible que no auia alli vn moço de cozina piadoso: es cosa ordinaria que baylen los hijos al son del padre, y los criados al sō del señor; y como el ricazo era por vna parte auariento, por otra cruel, todos seguian sus pisadas: en casa de Naman muger y hijos y criados, hasta los perros, quisieran comer las carnes de Mardoqueo. Quando se turbo Herodes en Ierusalen, todos los ciudadanos se turbaron. *Et omnis Hierosolyma cum illo.* Quando vieron en el Rey Ezechias el silicio, todos los cortesanos, se vistieron de silicio. En idolatrando Ieroboan, huuo inumerables idolatras en el pueblo. En echandose Saul sobre el estoque, luego se echo su criado. Quando el señor es tahur, el moço de caualios juega la racion, el lacayo el salario, el paje la librea, las dueñas las joyas, &c. Essa es la razon, porque los pecados de los señores suelen ser de diez, de a veynte, y de a ciento: porque son causa que pequen ciento. Anda vn caballero enamorado, y vienen a ser ciento los complices de su culpa, vno lleua el villete, otro guarda la calle, otro pone las coraças, otro le va acompañando, otro soborna la tercera, otro solicita la criada: y siendo ciēto los que pecan, el señor peca por todos. Si preguntays en el mundo, quanto come el Duque, dirā, que come cié mil ducados, no es possible: el dios Bel no comia tanto, son muchos los q̄ ayudan a comer, criados, truanes, lisonjeros, juegos, paradores, tapicerias, caballos, mochillas, &c. De suerte, que lo que comen tantos, se dize lo come vno. De la misma manera el pecado desto rico trahia de costa mil pecados agenos; o por mejor dezir, propios: y mostrandose cruel, desapiadado, todos lo venian a ser, *Et nemo illi dabat:* fuera de que es muy possible, que lo mandasse assi el rico: Esta es mi voluntad, y assi lo mando, que nadie le de limosna: porque vn tordo llama a muchos, y mañana se nos llenara toda la casa de pobres.

Matt. 2. 4. Reg. 19

Sed & canes lingebant vlcera eius.

LA quinta piedra preciosa de esta corona, fue lamer los perros las llagas al pobre Lazaro. Algunos dizen, era piedad natural, y desseo de aliuialle del dolor: que la lengua del perro es medicinal, como si con sus lenguas mudas le estuuieran regalando y consolando. Sufre Lazaro, que tiempo vendra en que sean nuestros fiscales y verdugos de nuestro amo, para su condenacion nos cria y nos engorda. Fauorece este parecer, el auer muchos animales que vencen al hombre en piedad: el Leon es piadoso con el rendido. En el lago de Babilonia, no solamente alagauan los Leones con las colas a Daniel, y le lamian las suelas de los çapatos, y a muchos martires milagrosamente, sino naturalmente han fauorecido a muchos hombres: los elefantes son piadosos consigo mismos, y quando vno cae en vna trāpa, acuden todos los que oyen sus querellas a socalle: y con los hōbres han hecho grandes oficios de cortesia y humanidad: pues delos perros y de las aues son innumerables los exemplos, sin que entre en esta cuenta el cuerpo de Elias, q̄ milagrosamente le sustentaua: y lo q̄ es mas de los pescados del mar ay historias en este caso marauillosas de delfines amigos de niños, y de musica: del pez que llaman raya, que quando cae algun hombre en la mar, le socorre si esta cerca, y sustentandole en el agua, le lleua a la orilla.

Mas prouable parecer es, que no era piedad ni desseo de sanalle; lo vno, porque sin milagro no le sanaran los perros: lo otro, porque Christo Señor nuestro no trata del aliuio que en aquella casa hallo Lazaro, sino de pintar el estremo de su miseria, y de la crueldad y tirania de la casa del rico, en q̄ y̆ mieron los perros a cebar el sello: porque como si los tuuiera alli para solo açomarselos al pobre, no auiendole dado las migajas de la mesa, los queria sustentar con la podre de sus llagas, y allegandose a el, y oliēdoles casi a muerto, *Lingebant ulcera eius*: es lo que passa en el mundo, que la prosperidad y la abundancia del rico, ha de nacer de la miseria del pobre. Si el pobre tiene tres anegadas de semētera, los ganados del rico le han de comer sus panes: si el pobre tiene vna viña, los perros del rico le han de comer las vuas: si el pobre tiene vna huerta, los criados del rico le han de comer la fruta: si el pobre tiene hijas de buen parecer, el rico las goza y las desfruta: en fin las menguas del pobre, han de seruir a las sobras del rico: y como los muchos arroyuelos pequeños vienen a hazer vn rio muy grande: assi las pobrezas de los pobres, vienē a seruir a la abundancia de los ricos, *Audite hoc pingues qui confringitis pauperes.* Dize Amos: Amenaza Dios a los ricos y poderosos de Samaria, que como suelen los soldados leuantar en los hierros de las lāças las vacas mas gordas de las dehesas, y desollandolas y partiendolas, las echan en sus ollas, y se las comē: assi auia de hazer que los soldados de Babilonia, recibiendolos en los hierros de las lanças, los

Amos. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

despedaçassen y comiessen: y dádo la razõ de castigo tan seuero, dize: *Qui confringitis pauperes:* quebrays a los pobres, con vuestras secuciones y vejaciones los hazeys quebrar. Es trasis vsada en el lenguage Español, el quebrar a cada passo los pobres por las tiranias de los ricos. Por esso predicaua Esaias en Ierusalen, *Dissolue colligationes impietatis & faciculos deprimentes, & dimitte eos qui confracti sunt liberos:* si quieres huyr la ira de Dios, rompe las obligaciones que ha hecho la tirania, y la impiedad, y dexa libres a los quebrados. Iob amenazando al rico calumniador, con hambres y desuenturas, alega la misma razon *Qui confringēs nudabit pauperis domũ:* secutando al pobre, quebro, y secrestole los bienes todos.

Isai. 1.

Iob. 20.

Trae consigo la crueldad grã flaqueza y cobardia, y no atreuiendose al rico que la puede contrastar y resistir, atreuese al pobrezillo q̃ poco puede. El Leon, con ser el Rey de los animales, dize, el Ecclesiastico, no se atreue a los animales fieros, al tigre, a la onsa, al osso, al que aguarda en el desierto, al que desuella, y se le come, es al asnillo silueſtre, *Venatio Leonis onager in heremo.* El Aguila aunq̃ es Reyna de las aues, no se atreue al nebli, al açor, sino a las aues cobardes que poco puedẽ. Assi el rico no se atreue sino al pobre: y siendo cõdicion de pecho noble y generoso, no hazer mal al rendido, mostro su crueldad, como dize Michias, no solamente en desnudar al pobre, sino en quitalle el pellejo y la carne, y dexalle los huesos mondos y desnudos, *Violenter tollitis pelles eorũ, & carnem eorum desuper ossibus eorum.* Y en el capitulo quinto dize, que tan bien quita el rico los huessos al pobre, *Pro eo quod diripiebatis pauperem, & costam tollebatis ab eo:* de suerte, que quitandole por vna parte el pellejo y la carne, por otra los huessos, no se que la ha de quedar.

Ecclesi. 13.

Mich. 3.

La sexta piedra preciosa desta corona, fue ver el pobre tanta prosperidad, tan mal empleada en el rico, y verse tan desamparado de todo el fauor humano, principalmente de los que le vian y tropeçauan en el a cada passo: finalmente san Iuan Chrisostomo, en la Homila primera que haze desta parabola, cuenta nueue miserias en este pobre, que fueron nueue perlas de su corona dichosa.

Vltimamente infierno, que no ha tenido el mundo crueldad comparable como esta, por tres razones: la primera la general, que es ser este rico poco limosnero, que era la que Ieremias en sus Trenos lamentaua, *Parvuli petierunt panem, & non erat qui frangeret eis:* no dize, que no auia pan, que las trojas de los ricos estauan llenas, sino que no lo repartian con los pobres, a quien llama *Parvulos.* Algunos hazen de la ormiga estampa de aquestos ricos: porq̃ como ella viue arrastrada por soterrar el trigo en el Verano: assi ellos viuen arrastrados, por esconder el trigo y el dinero: y demas desta proporcion, tiene fundamẽto en lo que Dios mandaua en el Leuitico, q̃ no le ofreciessen animal coxo, manchado, ni perniquebrado: donde los Setenta leen, *Formiculosum:* y declarando Isichio este lugar, dize: Si tuuiere el animal la condicion de la hormiga, que es esconder el trigo, no le ofrezcas. Aunque los que tratan de las propiedades de la hormiga, dizen, que suele prestar en tiempo de necesidad a sus compañeras del trigo de sus graneros: mas el auariento no lo presta, sino escondelo para quando pueda vẽder las abechaduras por trigo. *Et qui abscondit frumentum maledicetur in populis:* dize Salomon: El que esconde el trigo, sera maldito del pueblo: porque es ocasion de que perezcan los pobres; y de la maldicion del pueblo se sigue muchas vezes la de Dios. Segun lo q̃ dize el mismo Salomon en otra parte, *Maledicẽtis tibi in amaritudine animæ exaudietur deprecatio:* ningun bien da

Leuit. 22.

Prou. 11.

Eccles. 4.

Dios al hombre para guardarle y esconderle, sino para comunicarle y repararle, ora sea del alma; ora del cuerpo. Esso dize: *Frange esurienti panem tuum:* de vn pan q̃ tengas, quiere Dios partas el medio, *Egenos & vagos induc in domum tuam.* El Hebreo no dize *Tuam*, por que aunq̃ sea la casa agena, no quedas desobligado de abrigar al peregrino, *Mitte panem tuum super transeũtes aquas:* del pã y de los demas bienes hemos de vsar, como del agua, q̃ tomamos lo necessario, y dexamos lo demas para los pobres, a quien llama: *Transeũtes aquas:* ora sea, porque siempre caminan, y siempre lloran; ora porq̃ como las aguas son maltratadas de los vientos: assi los pobres son maltratados del mũdo, era porque como las aguas van con grande impetu, y con gran velocidad a la mar, assi los pobres a la muerte. A la muger fuerte pinta Salomon, por vna parte muy solicita en allegar, *De fructu manum suarum plantauit vineam, sindonem fecit & vendidit, & cingulum tradidit Chananeo:* de la industria de sus manos plãta la viña, y haze la sauana; y la uende al mercader: por otra muy limosnera, *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem:* jamas cerro la mano para el pobre. El Hebreo dize: *Et plures manus extendit*

Isai. 58.

Eccles. 11.

Prou. 31.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dit ad pauperem: muchas manos para si, y mas manos para el pobre: ora sea porque solicitaua limosnas de sus vezinas, amigas, y conocidas, que ay muchas gentes que no se contentan con dar limosnas, sino con solicitallas, ora porque las dana, no solamẽte por sus manos, sino por las de sus criados, mandoles acudiessen donde ella no podia decentemente acudir: ora sea encarecimiento de su desseo, que es lo q̃ dize el Español, no se daua manos. Los Apostoles repartian entre si los pueblos, a quien auia de predicar san Pedro, Santiago, y san Iuan a los Iudios; san Pablo y san Bernabe a los Gentiles; y a todos los demas repartieron diuersas Prouincias: pero el cuydado de los pobres, no le repartieron, mostrandose cada vno cõdicioso de aquel cuydado, como lo dize san Pablo en el capitulo segundo a los de Galacia: y Ecumenio, en el Comento *Prædicatione diuisi pauperes habemus indiuisos.*

La segunda razon que encarece la crueldad deste glotõn, es, porque no dar vn hõbre limosna, malo es generalmente: pero no dar lo sobrado de su mesa, malissimo. Tratando Iob de vn rico desapiadado, dize: *Non remansit de cibo eius, propterea nõ permanebit de bonis eius*, pues no ha tenido cuydado de que le sobre algo de lo que come para el pobre, no ayays miedo que le dure mucho el bien. La cosa q̃ mas asseguran los bienes de aquesta vida, es la piedad: y no solamẽte los asseguran, sino los prosperan, los mejoran y aumentan: y si huuiere algun rico tan cruel que no tuuiere piedad, pronostico de que gozara poco el bien. Otra letra dize: *Qui de abundantia mensæ suæ nulli refectionẽ præbuerit*: el que de la abundancia de su mesa no socorriere algun pobre, poco gozara del bien. Pues que podrán durar los bienes deste glotõn, que no solamente no dexaua parte de lo q̃ comia para Lazaro: pero ni aun las migajas, ni los huesos? no ayays miedo le dure mucho la purpura, ni la olanda, ni los manjares, ni los vinos, ni la guitarra, ni los truhanes. Donde se ha de notar, que haze Iob mencion de la limosna que se suele hazer de las sobras y demasias de los banquetes, y de las comidas grandes: lo vno, porque es la que menos cuesta, pues suele ser mas lo que se pierde, y lo que se echa a los perros, que lo que se come, y no se saca blanca de la bolsa: lo otro, porque el hõbre muy harto, naturalmente esta mas alegre, mas liberal, y dadinoso: y parece que con vozes secretas le esta diziendo la hambre del pobre: Pues estas

Iob. 20.

tan harto, socorre a vn pobre hambriento, pues las sobras son tantas, que se han de perder; pues si las comen todas tus criados, han de venir a enfermar, y has de tener que curar: pues es honra que coman muchos tus sobras, duelete de tantas faltas. De suerte, que el que en aquella sazon es sordo, y se muestra cruel y desapiadado, no ay que esperar del piedad.

La tercera, porque todas las circunstancias deste hecho dexan a este rico inescusable delante de Dios y de los hombres, y su crueldad por tan calificada, que deste genero quiça no se aura visto otra mayor? porque si me dezis, que por los muchos pobres era cruel, no teneys razon: porque, *Erat quidam mendicus*, era solo vno; si alegays que no tenia necessidad, menos razon: porque el Espiritu de Dios dize, que era mendigo, y no era menester mas testimonio, que sus llagas y desnudez: quanto mas, que era pobre notorio, conocido en toda la ciudad, hasta en el nombre: si dezis que hazia salud, y pudiendo trabajar, es engaño; porque la flaqueza era tan grande, que no podia leuantar las muletas, quanto mas el açadon; si dezis no le vieron, ni le oyeron sus gemidos y lamentos, es mentira: porque quantos entrauan y salian, aunque desuiassen los ojos, tropeçauan en sus llagas: y por lo menos le oyan su gemir y suspirar. Esso dize: *Ad ianuam quotidie*: y sus gemidos y lamentos causauan al alma vnos desasosiegos secretos, que quando se vee la miseria agena, siempre passa el alma, algo de lo que el miserable siẽte en el cuerpo. O señor, que no eran tantas las señales de miseria y desastura, que mouiessen a lastima y compassion: sino mueue el estar hecho vn bonino de los pies a la cabeça: sino mueue estar echado a vna puerta, sin poderse leuantar: sino mueue el estar tantos dias gimiendo y suspirando: sino mueue el nunca verle comer vn bocado, ni beuer; que ha de mouer? o que pedia gallorias? no pedia sino las migajas que se cahian de la mesa, que a nadie podian seruir: y entre tantos, no huuo vno que se mostrasse piadoso. O crueles, *Qui separati estis in diem malum*. O como lee Vatablo, *Qui in longinquum reicitis diem malum*: que os parece, nunca ha de llegar a vuestra casa el dia malo estando señalados particularmente para esse dia.

Factum est autem, vt moreretur mendicus, &c.

DEspues de auer pintado la felicidad del rico, y la infe-

Universidad de Deusto
Biblioteca

licidad y miseria del pobre, pinta los fines que tuuieron, y dize, que murio primero el pobre, porque la misericordia de Dios, siempre se da mas priessa que la justicia: que aunque la palabra, *Factum est*, dize cosa hecha a caso: en la Escritura, aqui no fue sino con consejo, y prouidencia diuina: y no dize que murio Lazaro, sino el mendigo; que para Dios, es nombre muy honroso el del pobre, *Honorabile nomen eorum coram illo*: principalmente el del pobre que calla, sufre, y espera, hasta que llegue a la muerte, que es la arena en que quiebran las olas hinchadas del mar de miserias desta vida. Esta en tu puesto, dize Chrisostomo, hasta que toquen a retirar: que es de soldados cobardes desamparar el lugar en que su Capitan los puso, espera hasta q̃ venga, q̃ no puede tardar mucho. S. Pablo escriue a los de Corinto, se vio vna vez tan apretado dela tribulacion, *Supra modum grauati sumus, ut tederet nos etiam uiuere*: que nos cansaua ya la vida, *Sed ipsi nos in nobis metipsis responsum mortis habuimus*: la respuesta fue, que quando mucho duraria hasta la muerte, y no passaria de alli.

Et portaretur ab Angelis: no dize que le amortajassen, ni que le enterrassen, ni muniessen cofadrias, ni que derramassen lagrimas: porque la miseria del pobre llego hasta la sepultura: y como la vida auia sido miserable, fue la muerte de su cuerpo miserable: pero Dios embia desde el cielo su capilla por el alma, y vinieron los Angeles con hachas y cera, que era cofadre de alla, y auia pagado de entrada grande hambre: y dize, que fue lleuado de los Angeles al seno de Abraham, que esse es vno de los oficios en que los Angeles buenos se muestran ministros de Dios, y nuestros, *Propter eos qui hereditatem capiant salutis*: y confirmase la opinio de los Teologos, que dize, ser las animas de los justos desnudas de sus cuerpos, lleuadas de los Angeles buenos al seno de Abraham, por quien aora entienden el cielo, y las de los pecadores de los mas los Angeles al infierno: aunque *Hier. in* san Geronimo, y san Ambrosio, *Ambr. lib.* parece que sienten que los Angeles buenos siruen de todo. *epist. 2.*

Este es el paradero de los trabajos y miserias sufridos por Dios, que con tan dichoso fin, no solamente no dan pena, sino grãn contentamiento y alegria, *Mille anni ante oculos tuos, tanquam dies externa quæ præterijt*: mil años de hãbre, de desnudez, y de tormento: en poniendose vn hombre delante de los ojos de Dios, es como el dia que passo ayer. Dezidme, que sentis vos del dia de ayer? daos pena el auer padecido hambre, si oy estays harto? el auer estado enfermo, si oy estays sano? el auer visto triste, si oy estays alegre? el auer viuido desnudo, si oy estays muy ricamente vestido? el auer sido pobre, si os veys muy prospero y rico? el auer sido hollado y despreciado, si os veys auctajado y fauorecido? No por cierto, antes es circunstancia que mejora y auentaja la felicidad presente. Por esso dize san Iuan, señalando la muchedumbre de santos del cielo, *Hi sunt qui uenerunt ex magna tribulatione*, que no es el cielo para los que vienen de vida muy alegre y placentera: porque los que passaran de vn contento a otro contento, no estimaran el de alla. En lo que merece que la circunstancia de passar de vn estremo al otro estremo, califica y encarece mucho el bien y el mal, como proua mos entre las causas dela Trãsfiguracion de Christo Señor nuestro. De suerte, que no solo el passar por tanta miseria, sino la memoria de auerla passado, seruira para este pobre de gran consuelo y alegria, *Forsitam hæc olim meminisse iuuabit*.

In sinum Abrahæ. El seno de Abraham, es el lugar que entonces tenian los justos diputado despues de la muerte para su descanso. Quatro apartamientos ponen los Teologos en los senos de la tierra: el primero, es el infierno, que esta en el centro del mundo, donde ha de venir a parar toda la hartura de suciedad de culpa y de pena, donde deposito Dios vn linage de fuego tan triste, que quemando mucho, alumbra poco, solo aquello que puede seruir para que la vista cause tormento: vna carcel general, donde recogera la justicia de Dios todos los delinquentes de los Angeles, y de los hombres que quedaren condenados a prision eterna y perdurable.

El segundo lugar, es el purgatorio, q̃ aunque no es carcel perpetua, es tan vezina a la del infierno, que segun los Doctores Escolasticos, la cena su mismo fuego: es vn chrisol que traço la prouidẽcia diuina, dõde se achrisolan y se limpian nuestras almas de la escoria de sus culpas, para que saliendo limpias y luzidas para el Sol, puedan gozar de la presencia de Dios. Negaronle algunos hereges torpemente, pareciendoles no auia lugar en la Escritura que le pronasse: mas es clarissimo el delos Macabeos, dõde se dize, que el valeroso Capitã Iudas Macabeo, embio cierta cantidad de plata al tẽplo san to de Ierusalen, para q̃ ofreciesse los sacerdotes sacrificios por los muertos: y añede: *Bene & religiose de resurrectione cogitans*, sintio 2. Mac. 12

Universidad de Deusto
Biblioteca

como fiel, de la resurrecion de los muertos: porque sino esperara, auian de resucitar: fuera vanissima ocupacion, ofrecer por ellos sacrificios: mas como sabia que a los que mueren buena muerte, los espera soberano galardõ, tuuo por santo pensamiento rogar por ellos, para que salgan de las prisiones en que estan aprisionados por sus culpas: llama culpas, a las penas con que satisfazen en el purgatorio: que como el que esta preso por vna muerte, despues de perdonada la culpa, se queda preso por la pena: assi el justo, perdonada la culpa, queda despues de la muerte preso por la pena en la carcel del purgatorio, hasta q̃ acaba de satisfazer, y de pagar. Aprieto tãto este testimonio a los hereges, que negaron ser Escritura sagrada: pero muchos años ha tiene la Iglesia cõdenada esta blasfemia: y vltimamente se condeno en el Concilio de Trento. Tambié suelen prouar algunos Doctores el purgatorio, del lugar de S. Pablo, 1. Cor. 13. *Si quis autem super ædificat super fundamentum hoc aurũ, argẽtũ, lapides pretiosos, ligna, fenum, stipulam, uniuscuiusque opus manifestum erit, dies enim domini declarabit, quia in igne revelabitur:* auia dicho, que Christo Señor nuestro era el fundamento de la vida espiritual. Y añade: Si alguno edificare sobre este fundamento, oro, plata, piedras preciosas, leña, heno, estopa, el dia del Señor lo declarara: porque las vnas destas cosas quedaran mas afinadas y mas puras, como el oro y la plata: las otras quedaran abrasadas y consumidas con el fuego. Entre los Griegos entienden este lugar del purgatorio, san Teodoreto, Ecumenio, Teofilato, Origenes: entre los Latinos S. Agustin, san Ambrosio, san Geronimo, y dize, que como ay tres linages de oro y de plata, vno tan puro, que no ha menester chrisol: otro tan falso, que no le bastan chrisoles de quien dixo Ieremias: Ar- Hierem. 6. *gentum reprobum uocate eos, quia Dominus proiecit illos*: otro, que con el fuego se afina, y queda mas acendrado y mas puro: assi ay tres linages de hombres: vnos tan limpios y santos, que no es necessario purgatorio para ellos: otros tan sucios, que no es reparable su limpieza: otros, que aunque lleuan alguna suciedad, el fuego los limpia y purifica.

Platon alcanço esta verdad, y dio testimonio della: y Euse- Platon. Gregorio Cesariense le refiere, y Aristoteles en los libros de Cielo, dize, que en el centro de la tierra ay vna bola de fuego recogido en vna cueua, donde son por tiempo atormentadas las almas, que en esta vida viuieron viciosamente, que aunque lo pudo dezir por el infierno, no alcançando, o no creyendo la eternidad de sus penas, quadra mas al purgatorio.

Mas caso que no huuiera Escritura, ni Concilios, ni Decretos de Pontifices, ni tradicion de la Iglesia, aun que ay sobra de todo esso, la razon sola bastara: San Ambrosio dize, que los mas horrores de los hereges, son tan perjudiciales para si, que no pudieran hallar medios mas dañosos para su perdicion: por esso los compara a las çorras de Sanson, que mientras yuan abrasando mas los panes, y encendiendo mas los arboles, y aumentando mas el fuego, ellas mismas se yuã abrasando mas, y consumiendo: Niega vn herege la libertad del aluedrio, y no mira el tonto que sepulta la esperança de su bien: porque en haziendo vn pecado mortal, no le queda libertad para poder salir del: niega la penitencia y la confession, haze dificultosissimo el reparo de sus culpas, porque tan noble arrepentimiento como es necessario, para que sin la confession se le perdonen, alcançase, con grande dificultad: niega el purgatorio, imposibilita su cielo y su saluacio; porque dos que hubieren de entrar en aquella ciudad soberana: que como dize san Iuan, es toda de oro y de cristal, han de ser

estrellas, luzeros, Soles, *Nihil quoinquinatũ intrabit in Regnũ cælorũ*: los animales de Ezechiel, que son estampa del justo, dize la Escritura, que su aspecto era de fuego y de lamparas encẽdidas, *Aspectus eorum ignis & lampadarũ*: y porque nadie presuma que esta claridad era sola del rostro de los animales, dizen, que tenian en cima vn espejo de christal muy luzido y trasparente, que representaua el cuerpo todo. Pintãdo san Iuã el Angel del nueuo testamẽto, dize en el Apocalipsi, q̃ le vio entre siete candeleros de oro finissimo, y que su cabeça y cabellera, era blanca como la nieue, y que trahia vn ceñidor de oro por los pechos, que tiene que ver ceñidor y pechos, q̃ el ceñidor en la cintura se pone? Era señal de la pureza del coraçon, y dize, que tenia los pies en vn horno ardiendo, y la cara como el Sol. Donde se deue considerar, q̃ la luz del fuego sube, y la del Sol desciẽde: y esso era parte para q̃ quedasse lucidissimo, y resplandeciente el cuerpo todo: q̃ si tuuiera el fuego en la cabeça, y el Sol en los pies, viniera a q̃dar el cuerpo escuro mas representãdo al justo, todo ha de ser luz y claridad: pues para esta pureza, necessario es vn chrisol? Ezech. 1.

El tercero lugar, es el Limbo de los niños q̃ mueren sin el agua del bautismo, antes de llegar al vso

Universidad de Deusto
Biblioteca

al vso de la razon, ora sean de los fieles, ora de los infieles; donde no ay gloria ni pena, sino es la que sacan de carecer de la diuina vision: aqui passaran, segú dizen los Doctores, hasta el dia del juyzio: y entonces quedádo la superficie de la tierra mas hermosa, y mas desembaraçada, parece cosa muy conueniente a la franqueza de Dios, los mejores del lugar.

El quarto es el Limbo de los Padres, que aunq̃ muchos Doctores dudan, que sea distinto lugar del Limbo de los niños, el parecer mas general, es el contrario. Tratando S. Agustin nuestro Padre, si esta sobre la tierra, o si debaxo, no se atreue a tomar resolucion, y no falta quien diga, que era el parayso terrenal, donde puso Dios al principio a nuestros primeros Padres, y dõde dexamos dicho, tiene aora a Elias y a Enoch: pero lo contrario sigue la escuela toda de los Theologos, y parece lo prueua el articulo de nuestra Fe, que dize auer descendido Christo Señor nuestro a los infiernos, que sino fuera por aquellos santos Padres, no huuiera razõ para q̃ descẽdiera Christo S. nuestro a las partes inferiores dela tierra, como S. Pablo cõfiessa, q̃ descendio. S. Gregorio Nisseno, da a entẽder, no ser lugar corporal: mas S. Agustin nuestro Padre lo tiene por cosa notoria y manifiesta, y prueualo claramente la Parabola presente: porq̃ Lazaro estaua en el lugar del descãso, y el rico en el del tormento; y supuesto que son cõtrarios lugares, la hora q̃ el vno sea corporal, lo ha de ser tãbien el otro, que no puede ser contrarias cosas, que no son de vn mismo genero.

El llamarse seno, es lenguage metaforico, ora la metafora se tome de la mar, dõde aquel lugar se llama seno, q̃ esta amparado y defendido, libre de olas, de turbacion, y de uientos. Y S. Gregorio Nisseno dize, que como el seno de la mar es vn lugar libre de tempestades, por estar amparado de las rocas, y de los montes vezinos, a donde acuden a inuernar las galeras y nauios, como puerto mas seguro: assi antes q̃ Christo Señor nuestro resuscitasse, yuan las animas de los justos a parar al seno de Abrahã, como puerto muy quieto y muy seguro, dõde se entretenian mientras llegaua la Primauera dela gloria. *Dũ acciperẽ repromissionẽ*, dize S. Pablo: en q̃ los santos de la nueua ley fueró mejor librados y mas vẽturosos, *Deus pro nobis melius prouidẽte.* Ora la metafora se tome del pecho q̃ llamamos seno, q̃ es lugar del amparo, del regalo, y del amor. Ieremias tratãdo dela miseria desus cautiuos, dize, q̃ los hijuelos venia a dar el alma

alma en los senos de las madres: como quien dize, que en el lugar de mayor amparo no le tenian: y S. Iuan durmio en la cena en el seno de Christo Señor nuestro, en señal de gran regalo y amor.

Porque se llamasse de Abraham, mas que de Adan, o de otro algun Patriarca. San Iuan Chrisostomo, y Teofilato, dizen, que como Abraham fue tan famoso en la virtud de la hospitalidad, y tuuo aquellas entrañas tan amorosas y tan francas, para recibir a los pobres y a los peregrinos, dieron a aquel seno nombre de Abraham: porque los que llegauan a el eran tan acariciados, como si llegaran a la casa de Abrahan. San Agustin nuestro Padre, y san Cirilo, dizen, que porque Abraham fue Padre de los creyentes; que aunque la Iglesia començo antes: en tiempo de Abraham, se diferencio de las demas gentes. *Quando diuidebat altissimus gentes: quando separabat filios Adam*: y desde Abraham començo a ser por si congregacion de fieles, y a professar particulares ritos y ceremonias. De donde se sigue, que aun q̃ Adan y Abel eran Padres en la Fe, se auian de tener por hijos, y todos los santos deuen mirar a Abraham como a su Padre. El Tostado añade, q̃ se ha de tener atencion a las promessas que se hizieron a Abraham, *In semine tuo benedicentur omnes gentes*: y auiendo se hecho en Abrahã a todos los fieles, no es mucho se les cumplan en la casa de Abrahã, y que se llame su seno. Christo Señor nuestro hizo alusion a esso, *Multi ab Oriente, & ab Occidente uenient, & recumbent cũ Abraham, Isaac, & Iacob*; que son los tres Patriarcas, a quien principalmẽte se hizieron las promessas.

Chrysost. ho. 3. de Lazaro.

Aug. li 4. de Origin. anim. c. 15

Cyril. li. 1. in Ioan. cap. 52.

Gen. sis. 12. 18. 22.

Matt. 18.

Demas de esso conuenia, que auiendole tratado tan mal vn rico desapiadado en la vida, le regalasse vn rico misericordioso en la muerte; q̃ sin duda Abrahã le daria quãdo llegasse mil abraços, y le haria mil fauores: O Lazaro amigo, quien huuiera estado en el mundo para hospedarte, para curarte tus llagas, para reparar tu hambre y tu desnudez: consuelate amigo Lazaro, q̃ has desembarcado en buen puerto, que no sabras mas que cosa es miseria ni desuentura: Allegate Lazaro a este mi pecho, y descansa, ensancha esse coraçon. Por los regalos particulares que gozo Lazaro, dize vn moderno, q̃ el seno de Abrahã, no solo quiere dezir el lugar llamado assi, sino el seno del mismo Patriarca Abrahã, para q̃ auiendole muerto vn rico, le diesse la vida otro rico, y no condenasse el estado de los ricos, pues no esta el mal en ser ricos, sino en ser desapiadados y crueles.

Mortus est autem diues, & sepultus est in inferno.

LO primero, no dize, que el rico estuuiesse enfermo en la cama muchos dias: ora fuesse porque quiça murio en doze horas, de vna grande apoplexia, q̃ auiendo muerto el pobre de hãbre, no era mucho muriesse el rico de harto, durando hasta la muerte su ventura y felicidad: ora fuesse porque en auiendonos el Euangelista referido como viuio, nos dize como murio, que qualla vida, tal la muerte. Claro esta, que el q̃ en salud trahia al rededor a tantos, que acudian a su seruicio y regalo, que en la enfermedad todos se darian mas priessa, que se alborotaria la casa, el barrio, y la ciudad, que acudiria medicos y boticarios, que multiplicarian remedios, y medicinas, que los truhanes y lisonjeros le entreternian deshaziendole la enfermedad: Señor pues animo, que no es nada: hagãse aqui vnas fuentes, vnos vergeles artificiales: pongãse aqui vnos aparadores de piẽças de oro, de vidrios de Venecia christalinos, de porcelanas de la India que le alegren: cantense vnas letrillas, busquense cocineros y cocineras que hagã particulares regalos: atajese la calle, porque el ruydo no inquiete: mas esso ni esotro, no fue parte para reparar el daño de la muerte: que contra el açote de Dios, no ay reparo. Las ranas se entraran en el retrete de Faraon. Duda el bienauenturado san Agustin nuestro Padre, como auia tanto descuydado en el seruicio de vn Rey tan grande y tan poderoso, que hãzen los moços de camara, y los criados? y responde, que el açote de las ranas era de Dios, y contra Dios no ay reparo. *Aug. ser. 56. de temp.*

Muerese el rico, y haze su muerte en la ciudad gran ruydo, yela el coraçon, y eriza los cabellos de los otros ricos, y notificales que vale poco contra la muerte, la riqueza, y el regalo, facanse luros, compranse hachas, mudeanse cofradias, cõbidanse gentes, vistanse pobres, alquilanse endechaderas, suenan cãpanas y llantos, sale vna solene procesion: que hasta la sepultura llega la felicidad del rico, y puede ser que aduirtiesse la prouidencia diuina con consejo particular que sepultaron al rico, porque quiça no huuo sepultura para el pobre.

Et sepultus est in inferno. Por quien entiendẽ la parte mas profunda y mas baxa de los condenados? Entre muchas naciones antiguas, los sacerdotes eran Medicos del cuerpo, y curas del alma: y si a caso topo este rico con estos medicos, les quedo a deuer muy poco, pues le sepultaron en la tierra el cuerpo, y en el infierno el alma: los hierros de los otros medicos merecen que la tierra los cubra y los sepulte, pero los destos no lo merecen, pues le sepultaron en el infierno.

Alfarabio, famoso Cosmografo dize, que ay desde el suelo al cielo, la distancia que vno podria andar en cinco milaños, andando cada dia sus jornadas conuenientes, y desde la superficie de la tierra que habitamos, hasta el infierno que esta en su centro, mil y quinientas y tantas leguas: y como el alma del que muere en gracia, allega en vn punto al cielo: assi la del que mũere en desgracia de Dios, es sepultada en vn punto en el infierno. La razon natural desta verdad, es, q̃ el alma es vn espiritu muy parecido al de vn Angel, es vna luz como la Angelica: y assi declara san Agustin la palabra del Genesis, *Fiat lux*: y como la luz del relampago que sale de la nube del Oriente, se muestra en el mismo punto en el Occidente: assi el alma en saliendo de la nube del cuerpo que esta en la tierra, se viene a ver en el cielo, o en vno de los senos del infierno. Demas de esso, Aristotales afirma, que si la distancia que ay del cielo al suelo, o del suelo al infierno, estuuiesse del todo desembaraçada y vacia. Echando vna piedra desde arriba, allegaria al centro en vn istante: y como el alma desasida del cuerpo, no ay cosa que la embarace ni la estorue, puede ponerse en el cielo, o en el infierno en vn momento.

Las razones Moroles, son algunas. La Escritura haze mencion de dos escalas: vna, por dõde sube el justo al cielo: otra, por dõde desciende al infierno el pecador: y tocolas Dauid en vn Psalmo, *Ascendũt usq; ad cœlos, & descendunt usque ad abyssos*: y como estas escalas no tienen de madera los escalones, sino de meritos, y de meritos haze el justo escalones de virtudes en su coraçon. No esta el alma masle-xos del cielo, o del infierno, de quanto le merece, o le desmerece. Por esso preguntandole a vn Sabio: quanta distancia auia del cielo al infierno? Respondio. Lo q̃ ay de vn bueno a vn malo, porque el bueno subiendo de virtud en virtud, quando muere da con la cabeça en el cielo, y se halla junto a Dios: que es lo que dixo Dauid, *Ascensiones in corde suo disposuit, ibunt de uirtute in uirtute, uidebitur Deus in Sion*: como tiene andado el camino en la vida, llegã tan presto en la muerte: porq̃ en la muerte no ay nueuo mouimiento, sino termino del mouimiento. *Psal. 106.* *Psal. 83.* *Psal. 83.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

mouimiento passado. El mismo juyzio hemos de hazer delos pecadores: como el q̃ allega a Seuilla por sus jornadas suele dezir: En este punto llegue: assi el q̃ allega al cielo, o al infierno, aunq̃ ha caminado por sus jornadas de meritos y demeritos, puede dezir: En este punto llegue. Partiendo de la otra vida, aueys llegado tan presto? tenia ya andado el camino. Iob lo dixo clara y elegantemente, *Tenent tympanum, & citharã, & gaudent ad sonitum organi ducunt in bonis dies suos, & in puncto ab inferos descendunt.* Pinta vna gente q̃ va camino derecho del infierno, y las jornadas son, vn rato de vna gnitarra, otro rato de vn sarao, otro rato de vna comedia, otro del juego: otro de cõuersacion, acabadas las jornadas se hallã a la puerta del infierno: mas lo encarecio Dauid, *Descendant in infernũ viuẽtes*: descienda con tanta priessa al infierno, que no sepan si estan muertos. No lo encarecio poco este Euangelio, pues pone a este rico comiendo en esta vida, y pidiendo de beuer en la otra, que parece llego allá con el bocado en la boca.

Iob. 21.

Pſal. 54.

Eleuans oculos cũ esset in tormentis vidit Abraham a longe & Lazarum in sinu eius.

ABrio los ojos la pena, dize S. Gregorio, q̃ antes cerraua la culpa, que en la vida anda ordinariamẽte ciego el pecador y como el topo abre los ojos en la muerte, *Cithara, lira, tympanũ, & thibia in conuiuijs uestris, & opus Dñi non respicitis*, dize Esaias: Robados de la vanidad de la cithara, de la vihuela, del rabel: no teneys ojos para las cosas de Dios ni de vuestra alma: los q̃ cierran los ojos al bien, y los abren siempre al mal, vendran en la muerte a ver el bien por su mal. Vna de las mayores torpezas desta vida es, q̃ vẽga Dios a traer sus ojos rasgados sobre nosotros, mirando, cuydando, proueyendo, solicitando, *Firmabo super te oculos meos*: no desuiare jamas de ti mis ojos, y q̃ venga el pecador a no desuiallos jamas dela tierra, *Oculos suos statuerunt declinare in terram*: propusieron de nunca poner los ojos en el cielo: esso es ser bestias, que recibiendo mercedes y beneficios de Dios, no saben alçar los ojos a miralle, *Nolite fieri sicut equus & mulus quibus non est intellectus*, de no tener entendimiento nace al caballo y al mulo traer siempre baxos los ojos: pues esso haze el pecador mientras viue, mas entonces los alçara por su mal.

Isai.

Cum esset in tormentis. Son tantos los tormentos de los condenados, que fue mucho dieſſen lugar

lugar a este rico, para mirar el bié que gozaua Lazaro y no creo que se le dieran sino para que aquella vista le siruiera de tormento: como Adan despues de su culpa, que le puso Dios enfrente del paraysso, para que viendo el bien perdido, su vista le atormẽtasse, y dixesse: O lo que perdi, lo que pudiera ganar. Que el rico viesse las penas de Lazaro, es cosa cierta, por estar trazados aquellos sestrer rincon del infierno, se via el seno de Abrahan, que por entonces se llamaua paraysso: mas que vean aora los condenados la gloria, y la bienauenturança de los santos, es cosa de mucha duda: lo vno, porque aunque algunos Doctores ponen en la tierra vna muy grande ventana, por donde puedan desde el infierno ver el cielo, no es esso cosa tan cierta, como dexamos ya dicho: lo otro, porque aquella region serà de escuridad y de tinieblas: y el fuego aunque terna estraña actiuidad para lo que es abrasar, terna entredicho en lo que es luzir: que como en el horno de Babilonia diuidio Dios en aquel fuego el quemar del resplandecer, segun lo que dize Dauid: *Vox Domini intercidentis flammam ignis*: y alumbrando a los niños que estauan dentro, no los empecia la llama. Assi en el infierno, abrasando a los condenados, no los darà mas luz, que la que bastare a ver visiones y fantasmas temerosas.

Pſal. 28. Daniel. 3.

Verdad es, que en la Escritura ay algunos lugares que dizen, veran los condenados a los santos en el cielo. San Iuan en su Apocalipsi dize, que el que adorare la bestia (por quien entiende el Antechristo) serà atormentado delante de los Angeles, y de los santos, *Cruciabitur igne & sulfure in conspectu Angelorum, & sanctorum & ante conspectum agni*: y el libro de la Sabiduria, *Videntes turbabuntur timore horribili*: veran los condenados a muchos gozando de aquella soberana felicidad: yora por auerlos hecho muchos agrauios en esta vida: ora por tenerlos por indignos de todo bien. Reparando en el trueco de su suerte, se turbaran con horrible temor, y diran: Es posible que esto ha de parar assi. Y Dauid, *Videbit peccator, & irascetur dentibus suis fremet, & tabescet*: verá el pecador el bien perdido, el fuego ateſorado, y bramarà.

Apo. 14. Sapiez.

De tres maneras podemos responder a esta duda: vna, que estas autoridades de la Escri-

tura, se han de entender del tiẽpo, y juyzio, en que Christo Señor nuestro pronunciare la sentencia, que entonces todos los condenados veran la felicidad y ventura de los santos, y su desuentura y propia infelicidad; y quedandoles bien impressa en el pensamiento aquella imagen, siempre la ternan presente: lo otro, que aunque no vean a Dios, ni a sus santos, tendran prendas ciertas de la bienauenturança que gozan, como los presos de los caloboços y mazmorras, que quando ay fiestas en la placa, no las veen: pero las vozes y el ruydo les dan nueuas ciertas de lo que passa siruiendoles de tristeza y de tormento. Lo tercero, que por aquella ventana veran los condenados a los santos, y echaran de ver que gozan de felicissimo estado: pero no veran su gloria de suerte que viendo este rico a Lazaro en el seno de Abrahan: y considerando su grande felicidad, quedò turbado: Ola, ola no veys a Lazaro el pobre, el importuno, el que pedia los mendrugros y las sobras de la mesa, el que no queria mirar quando salia de mi casa, el que tenia por la basura del mundo.

Vidit: *à longe*, Desde lexos, ora señale la distancia del lugar, ora la de la suerte que gozauan, que era muy grande: en que pondero galanamente el Euãgelista la miseria del rico desuenturado, pues le obligò a pedir fauor a los que estauan tan lexos, que el que se vee muy apretado a todos llama; al que està cerca, y al que està lexos: a los que pueden fauorecerle, y a los que no pueden. En el juyzio diran los pecadores atribulados a los montes: *Cadite super nos*, no porque ayan de enternecer a los montes, sino porque dessean piedad en las peñas, y las rocas: quando los Poetas encarecen sus penas, hablan con las cosas inanimadas, con los rios, con los prados, con los arboles y fuentes, con los montes, con las peñas &c. y dize que clamò, *Et ipse clamans dixit*: ora sea porque està tan lexos, era fuerça dar gran voz: ora sea porque como dize san Iuan Chrisostomo, la grande voz era señal de gran pena, *Magnâ pena, magnam vocem reddebat.*

Pater Abrahã miserere mei, mitte Lazarũ, vt intingat extremũ digiti sui in aqua.

NO hablò a Lazaro, ora sea porque le pareciesse, que tendria en memoria la dureza con que le auia tratado; como notaron san Iuan Chrisostomo, Eutimio, y Theofilato: ora sea porq̃ presumio q̃ Abrahã no la nia nombre de padre de todos; y de padre piadoso, de no bilissimas entrañas: ora porque se le representò que Abrahan presidia en aquel lugar dichoso como padre de familias, que por esso sellamaua seno de Abrahan, y juzgò por mejor consejo acudir a la cabeça: ora por todas estas razones juntas; y llamole padre: lo vno, por alegalle la obligacion que tenia de fauorecer a todos como padre: lo otro, por notificalle que era su hijo de su nacion y de su gente, y que le conocia de nombre, y de particular relacion como el mendigo, que quando passa el señor, le llama su propio nombre para inclinalle a piedad, *Pater Abraham*. Que dellos quieren ser hijos en la otra vida, que no lo fueron en esta? que dellos quieren ser siruos de Christo Señor nuestro, que no le reconocierõ en sus obras por Señor? que dellos diran: *Domine, Domine*? a quien respondera, y dirà: *Nescio vos. Pater Abraham miserere mei*: no huuo palabra, con que particularmente no le obligasse, por ser Abraham que vsa-

Chrisost. ho. 3. de Lazar.

stes de tantas misericordias con los pobres necessitados, por ser padre que naturalmente ha de tener piedad de sus hijos, *Miserere mei*, de mi que padezco la mayor pena y atormento que padecio jamas hõbre: mirad estas llamas de fuego que me abrasan, estas tinieblas que me ciegan, estas visiones que me assombran, este humo que me ahoga y causa continuo llanto, este yelo que haze cruxir los dientes, este hedor que atormenta mis narizes, estos golpes que dan tanta pena a mis oydos: sobre todo la sed desta lengua. Padre Abrahan, misericordia como Lazaro a la puerta del rico quiza dixo, o pudo dezir: Señores mirad estas llagas, esta podre esta desnudez, esta flaqueza: assi quiso Dios que trocadas las suertes, alegasse el rico su miseria.

Mitte Lazarum No le pareciò cosa decente rogar al mismo Abraham viniesse a fauorecelle, porque le miraua como a señor de aquel lugar tã dichoso, y no fuera cortesia; pero ruega que embie a Lazaro, que mojando el estremo del dedo en el agua de aquellas fuentes que se le representauan, le pusiesse en la punta de la lengua, q̃ le ardia como vn tizon. Esta lengua del rico

Universidad de Deusto
Biblioteca

y sus ojos, y este dedo de Lazaro, dieron mucho que hazer a muchos santos: porque como no estauã en cuerpo y alma en el seno de Abrahan, ni en el infierno. Es cosa dificultosa de entender, como el vno tenia lẽgua, el otro dedos, como hablaua el vno, y respondia el otro. Esta dificultad reduxo a Gregorio Nisseno, a que entendiesse espiritualmente, no solamente los miembros, sino el seno de Abrahan, y el infierno, y

Tertu. l. de ani. c. 2. a Tertuliano a que afirmasse que el anima era corporea: y lo que es mas, de tuuo a S. Augustin nuestro Padre, a que no

Aug. de Genes. ad lit. li. 8. cap. 5. osando determinarse, dixesse: *Melio est dubitare de occultis quã litigare de incertis*: yo no dudo, dize, que Lazaro estuuiesse en el lugar del descanso, y el rico en el del tormento; mas como se aya de entender aquella llama del infierno que le abrasaua, aquel seno de Abrahan, aquella lengua del rico, aquel dedo del pobre, aquella gota de agua; con dificultad se alcança: pero ya los Theologos han allanado essos montes; y siguiendo la doctrina del mismo san Augustin, dizen, que hablo Christo Señor nuestro de la lẽgua, y de los ojos del rico, y del dedo de Lazaro: como suele hablar la Escritura de los miembros de Dios, no porque Dios tenga miembros, sino porque los fingimos, declarando por ellos algunas propiedades de Dios, y de las almas por los ojos la virtud del ver, por las manos la del obrar, por la lengua la del gustar y del hablar. Gregorio Etereano dize, que aunque las almas no tienen aora miembros en la otra vida por estar desnudas de sus cuerpos, tienen con todo esso vnas sombras, y vnas imagines de miembros, como la imagen representada en el espejo, no tiene cuerpo, mas parece que le tiene: y basta esso, para que Christo Señor nuestro hablasse dellas, como si tuuieran cuerpos. Tambien es doctrina llana, que habla Christo Señor nuestro de los cuerpos que tendran despues de la resurrecion vniuersal, como si los tuuieran aora, que es costumbre de que vsaron los Profetas muchas vezes: quanto mas, que siguiendo lo que propusimos al principio, que esta en parte es Parabola, en parte es historia, no queda dificultad porque que el rico ya lenãtado los ojos, que aya dado vozes a Abrahan, q̃ aya pedido la gota de agua en el dedo de Lazaro, como si fuera hisopo de zaragatona, todo es parabola en que toma Christo Señor nuestro

nuestro la semejança de las cosas que passaran despues de la resurrecion: y como en la Parabola no es necessario general semejança y conueniencia; tampoco se halla aqui, que los condenados no ruegan ni rogaran, ni piden agua a los santos que estã gozando del cielo, como notò Iulio Firmico, basta que estas cosas tengan apariencia de que pudieran passar, y que sea muy conueniente a nuestra condicio, el pedir apertados de vna gran necessidad, q̃ qualquiera que estuuiera ardiendo entre vnas llamas, pidiera a su padre vn poco de agua. En la Parabola de las virgines dize, que las necias excluydas de las bodas del cielo, daran golpes a la puerta, y dirã a vozes, *Domine, Domine aperi nobis*: y no lo haran los Christianos condenados: mas era cosa prouable lo hiziessen, los que conbidados a vnas bodas, se hallassen fuera dellas, los jornaleros que fueron a trabajar a la viña desde la mañana, se quexaron que el padre de las compañas los ygualasse en el denario, con los que anian ydo al poner del Sol, no porque entre los sentos aya de auer querellas, o fantimientos, sino porque miran do lo que aca podia passar, era aquella querella muy prouable, y verisimil.

Iul. Firmic. in l. de errore prof. & phanar. relig. cum.

Mitte Lazarum: porque mas a Lazaro que a otros muchos de aquel seno, pues qualquiera estana menos desobligado, y ofendido? Respondo, que el intento de la Parabola parece que pedia esso: porque Christo Señor nuestro pretendia mostrarse auian trocado las suertes de los dos en la otra vida, y que el rico auia venido a tanta desuentura, que tuuo necesidad de pedir fauor al pobre a quié negò las migajas en esta vida, como diremos despues.

Vt intingat digitum. De tan innumerables suma de bienes como gozaua aquel lugar venturoso, pide vna sola gota de agua: y dando los santos razones, dizen: lo primero, vn hombre en medio de tantas llamas, no parece podia pedir cosa mas conueniente que agua; por esso oluidado de todos los demas bienes, puso en el agua los ojos y los desseos: mas direys: Que efecto auia de hazer vna gota sola de agua en vn infierno de fuego? Doctores ay que responden, que es la virtud de aquel bien tan soberana y tan diuina, que sola vna gota apagara todas las llamas infernales. Muy dulce seria la miel, dize san Augustin, cuya gota boluiesse dulce vn mar de hiel pues esso hiziera sola vna gota de agua del parayso: lo que haze el mar con vna gota de vino: lo que haze

Aug. de ver. Domini ser. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vn grande fuego con vn pedaço de hierro : lo que haze la luz con el ayre que se le pone delante, que es dexalla tan clara, como si fuera la misma luz: esso dize san Bernardo, hiziera vna gota de agua de aquel rio de deleytes, con el fuego del infierno.

Bern. Se. de natiu. Ioan.

Lo segundo, el entendimiento y la voluntad, cautiuos y aficionados a los bienes desta vida, como no conocen otro bien en la vida, ni en la muerte, ni despues de la muerte no leuantan los ojos a mayor ni mas soberano bien: todo el bien del rico en esta vida era agua fria, assado con las especias de los guisados que comia, no se le cahia de la boca: Dadme agua fria, no falte agua fria: y como la pimienta y los clauos se le boluieron en llamas que le encendian mucho mas: no supo acudir sino al bien que conocia.

Lo tercero, es vn encarecimiento grande de la miseria del rico. Pintando Christo Señor nuestro la que passo el pobre en esta vida, parece que auia llegado al estremo de miseria, diziendo, que pedia las migajas de pan que se cahian de la mesa, no puede caber en vna imaginacion, mayor miseria: mas en señal de que la miseria del rico dexaua atras la del pobre, dize, que pidio vna gota sola de agua, que si ay alguna cosa que sea menos que vna migaja de pan, será alguna gota de agua: y si Lazaro se vio en esta vida forçado de pedir al rico vna migaja de pan, el rico se vee en la otra tan apretado, que pide a Lazaro vna sola gota de agua: y como dize san Augustin nuestro Padre, y san Gregorio, *Petijt gutam, qui negauerat micam*: es castigo merecido, que el que come con regalo sin acordarse del pobre, venga a tanta miseria: que desee lo que sobra al pobre, *Qui vescebantur voluptuose amplexati sunt stercora*, dize Ieremias en sus Trenos: y declarando santo Thomas este lugar, dize, que fue tan grande la hambre de los cautiuos que los que auian sido antes mas regalados y mas viciosos, vinieron a comer despues el estiercol de las palomas: los buchezillos, quiere dezir, en que trahian algunas bellotas, o algunos granos de trigo. Y viene bien con lo que refiere el libro de los Reyes de la hambre de Samaria, que se vendia vna cabeça de asno por ochenta reales; y vna pequeña medida de estiercol de las palomas por cinco: que aunque Alberto Magno dize, que seruia de sal: Pedro Comestor en su historia Escolastica afirma, seruia de mãtenimiento.

Aug. Se. 27. Greg. li. 18. mor. cap. 10.

Tren. 4.

Lo quarto, porque este rico era atormentado en la lengua, por dos razones, en que fue eminente pecador: vna, el ser guloso: otra desleguado: y notaronlo san Gipriano, san Chrisostomo, san Gregorio Papa, san Augustin nuestro Padre, y el venerable Beda; y es parecer muy llegado a razon, que cada vno padecera mas, en lo que pecare mas: que las leyes disponen, que donde el ladron robò, o el homicida matò, alli pongan la cabeça: y teniendo a esso atencion los penitentes auisados, hazen mayores penitencias en los lugares adonde pecaron mas, *Lauabo per singulas noctes lectum meum, & lachrymis meis stratum meum rigabo*: dixo Dauid; Las noches fueron la capa de mi plazer: aora quiero que lo sean de mi pesar: la cama y el estrado fue el lugar de mis deleytes, sealo aora de mis lagrimas y suspiros. Quando Este trató de entrar a pedir al Rey Assuero la vida de su pueblo y de su gente, que la tenia encartada. Naaman sembrò los lugares de plazer con los cabellos rubios de su cabeça, en señal de la trifteza y del pesar, *Omnia loca in quibus aliquando delectari consueuerat crinium lacerátione compleuit*: y porque de ordinario quando esso no se haze en esta vida, se padece en la otra. Era este rico mas atormentado en la lengua, que en otra parte del cuerpo.

Cyp. epi. ad Cornelium l. 1. epist 3. Aug. l. 2 quæstio. Euange. cap. 38. Greg. 3. pastoral. 20. Chryso. ho. 1. de Lazaro.

Psal. 6.

Ser. 14

Vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma.

DIria mil despechos a su lengua, asiendola con las manos: O lengua, que de males me has causado, nunca yo tuuiera lengua. Los Egypcios pintauan vna lengua apretada con vn paño, en señal que quando echays mano a la barba, seria mejor la echassedes a la lengua: es vicio de gente flaca y cobarde: yo soltaré la maldita, dize el otro: mira que durindana, o que tizona: yo haré que me teman, que ay gentes temidas por la lengua, como otras por el espada. Por el pecado de la lengua, mãdaua la ley ofreciessen vna cabra, o vna oueja: y sino tuuiessen caudal para cabra, o para oueja, mandaua ofreciessen vn parde tortolas, o palominos; y que quando los ofreciessen, no los cortassen la cabeça; si-

Universidad de Deusto
Biblioteca

no que se la torciessen y colgassen en la puerta del tabernaculo: parece que quiso Dios
Leuit.5. Leuit.1. muriesse el desllenguado ahorcado, por lo menos en el sacrificio que ofrecian. San Pablo escriuiendo a los Romanos, cuenta entre los pecados abominables, el de la lengua, por aborrecible a los hombres y a Dios.
Adro.1. San Augustin nuestro Padre, en vn sermon que haze a los frayles del Yermo, dize, que querria mas vn religioso deshonesto, que no murmurador, no por
Aug. se. 44. que sea la murmuracion mas graue, sino porque siendo la deshonestidad mas fea, se llora mas presto: pero la murmuracion por marauilla se satisfaze, ni se llora. Y viene bien con lo que dize Dauid: *Quid detur tibi, aut quid aponatur tibi ad linguam dolosam.* Introduze a vno preguntandole: Viuiendo vos como viuis, que se os da de malas lenguas? y responde: *Sagitte potentis acute cum carbonibus desolatorijs*: mal sabeys lo que es vna mala lengua, es vna saeta despedida de vn braço poderoso; es vna brasa encendida, que quema y destruye quanto topa: *Cum carbonibus desolatorijs.* Otra letra dize: *Cum carbonibus iuniperorum: es* vn brasero de carbones de enebro: de quien dizen los naturales, duran mucho mas tiempo que los otros: y si se sotierran, duran vn año, y dos años. Santiago dize, que la lengua inflama todo el curso de nuestra vida, *Rotam natiuitatis nostræ*: los demas vicios inflaman parte, la carne la mocedad, el mundo la virilidad, la auaricia la vejez: pero la lengua toda la vida: porque el moço desllenguado, es hombre desllenguado, y viejo desllenguado. Y añade Santiago, que la mala lengua, está inflamada del infierno, *inflammata a gehenna*: como si el mismo fuego del infierno le huuiera pegado su calor: assi es perpetuo y durable. Salomon entre otras diferencias que refiere del necio y del auisado: vna es, que el necio tiene el coraçon en la boca, el auisado la boca en el coraçon, *Omnem spiritum profert stultus sapiens autem seruat in posterum.* Y en otra parte, *in ore stultorum cor eorum*: es dezir, que el auisado tiene guardada la boca: el necio ni boca ni coraçon. Los antiguos ofrecian lenguas cortadas a sus dioses, en señal que el plato del silencio daua gran gusto en las mesas diuinas, y adoraua al cocodrilo, que es animal sin lengua, significando, que el que no tiene lengua para agrauiar a nadie, merece que le honren como a Dios. *Quia*

Quia crucior in hac flamma. En esta llama, dize, pudiendo dezir muchas llamas: para significar la diferencia que ay delos fuegos temporales a los eternos, que en los temporales suceden vnas llamas a otras llamas, segun que se va gastando la leña antigua, y echandose otra de nueuo: pero como en el infierno nunca se acaba la leña, es vna llama, aunque eterna y perdurable.

Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua Lazarus similiter, & mala.

SAn Chrisostomo, y Teofilato, ponderan la cortesia y humanidad de Abraham. Hijo, q̃ aunque dize Eutimio le llama assi, por ser padre de los Iudios, de cuyo linage era el rico con todo esso no pudo responderle cõ mas mansedumbre, ni cõ mayor blandura, aunque no falta quien declare esta palabra de hijo por ironia. *Recordare quia recepisti bona* acuerdate que estas desacordado. Es tãta la fiereza del tormento del infierno, que al punto que
Eccles.11 comiença vn hombre a padecer, pierde del todo la memoria de los bienes que gozò, *Malitia vnius horæ obliuisci facit luxuriæ multa*: el tormento de vna hora, dexa oluidado al pacador de inumerables deshonestidades y torpezas que multiplicò en aquesta vida. Preguntarà vn demonio a Sardanapalo: No os acordoys del tiempo en que os haziades muger, por ser mas tor pe? yo muger? *Nos nisi fere statim desitimus esse*, dize la Sabiduria en nombre de aquella gente desuenturada: Apenas huuimos nacido, quando la muerte nos cortò el hilo de la vida, juntandose el fin con el principio sin dar lugar alos medios. Gente lo
Sapient.5 ca desatinada, viuistes los setenta años, como sino huuiera Dios? Setenta años? no nos parece que fue solo vn dia. Es condició del mucho bien y del mucho mal causar oluido. San Agustin nue- Aug.lib.
stro Padre dize, que nuestra me- 10.cõf.c. 14.
moria es como el estomago, que luego se oluida del sabor, y sin sabor, del gusto, y del disgusto de la boca. Comeys vn bocado de mermelada, daos mucho gusto: pero en llegando al estomago, ya no ay memoria del gusto. Tomays vna purga, daos gran disgusto: pero en llegando al estomago, no ay memorio del disgusto. Por esso procuran los enfermos, no se les buelua a la boca. En los bienes mayores, es mas clara esta verdad. Ioseph allegò por varios casos a estraña prosperidad,

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad, y puso por nombre al hijo primero, Manasses; que quiere dezir oluido, *Obliuisci me fecit Deus omnium laborum meorum.* Con este hijo no me ha quedado memoria, ni de injuria, ni de venta, ni de carcel, ni de falso testimonio: y assi quando sus hermanos temieron se auia de acordar de las injurias passadas, fue temor muy escusado, porque ya lo auia oluidado todo. Quando los hijos de Israel boluieron de Babilonia, era tan estraño su contento, que pusieron en oluido todas sus miserias y desuenturas passadas, *Tunc repletum est gaudio os nostrum, & lingua nostra exultatione*: no se hallará en nuestra boca, ni en nuestra lengua, palabra que no sea de alegria. *Facti sumus sicut consolati.* San Geronimo traslada del Hebreo, *Sicut somniantes*: y el Caldeo *Sicut qui vigilant à somnis suis*: todos los trabajos passados, nos parecen sueños. Delos sueños tristes, no saca el hombre tristeza, si es auisado, que en fin son sueños: pues esso dizen los cautiuos, es tan grande el bien presente, que las miserias passadas parecen sueños: que cosa mas fiera, que vn dolor graue de vn parto, a quien la Escritura juzga por mayor dolor de los dolores. pues en viendo la madre al infante ya nacido, *Non meminit pressure porpter gaudium*: con el mucho gozo pone en oluido el aprieto en que se vio. Pues si los bienes humanos hazen efecto tan poderoso con nuestro pecho, que seran los soberanos y diuinos, *Miseriæ obliuiscēris, & Iob. 11. quasi aquarum prætereuntium non recordaueris*, dize Iob: no ay cosa de que quede menos memoria, que del agua del rio que passò, o del agua de la fuente que se derramò, pues en gozando de aquel bien que nos espera, no te quedará mas memoria de las miserias passadas, que del agua. *Quia prima abierunt*, dize el Apocalipsi. Pues como el bien en que gozaran los iustos en el cielo, los dexará oluidados de los tormentos y miserias que passaron en la tierra, sin dexarles memoria de hambre, de pobreza, de lagrimas, de desnudez: de suerte, que preguntando a vn martir por los açotes que recibio del tirano, dirá que açotes: assi el mal que passaran en el infierno, los dexara oluidados de todo el bien que gozaron en la vida. Por esso dize Abraham a este rico, como ha desacordado, *Recorda re.*

Genes. 41.

Psal. 126.

Apoc. 7.

De vna cosa sola les quedará memoria en general, que es

es de auer sido dichosos, prosperos respetados en el mundo, que no será pequeña parte de infelicidad y desuentura: que como dize Boecio, no ay desdicha comparable, como auer sido dichoso. Este pensamiento lamenta Ieremias en gran parte de sus Trenos, considerando la prosperidad que auian gozado antes sus cautiuos, *Filij Sion inclyti amicti auro primo*, que era ver a los nobles de Sion passeando cubiertos de oro por Ierusalen en sus caualios enjaezados con las mochillas bordadas, que era verlos despues en Babilonia, donde no se hazia mas caso dellos, que de vn puchero quebrado, *Candidiores nine, nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, saphiro pulchriores*: que era ver a los Nazareos y sacerdotes tan gordos y tan luzidos con sus sobrepelizes tan blancas, que miran con desprecio a la nieue, a la leche, al mar fil, al zafiro, y verlos despues tan negros como el carbon, pegado el pellejo a los huessos, *Et qui nutriebantur in croceis amplexati sunt stercora*: los que vestian delicadissimamente y dormian en preciosissimas camas, buscauan vn pajar, y vna caualleriza en que dormir. Esta calamidad lloraua Iob viendose en el muladar, *Et ego quondam opulen tus repente contritus fuum*: y a su muger no le pareciendo caso tolerable, el ver la mudança de su suerte, dixo: *Benedic Deo, & morere*: mas vale que desesperado blasfemes de Dios, para que te acabe de quitar la vida.

Iob. 16.

San Chrisostomo y Eutimio, hazen misterios, de que no dixo *Accepisti*, sino *Recepisti*: porque la palabra *Recipere*, sinifica recebir algo, que por alguna razon nos es deuido, y que era señal de que el rico auia hecho algunas obras o seruicios, por donde auia merecido le prosperasse Dios tanto. Como dize san Agustin nuestro Padre de los Romanos, que por algunas obras buenas moralmente los pagò Dios con tantas victorias y tantas riquezas temporales: y como a las parteras de Egipto, que porque escondian los niños Hebreos contra el decreto del Rey las prosperò Dios sus heredades y casas: y san Gregorio dize, que la culpa deste rico no fue robar la hazieda agena, sino no dar de la propia.

Greg. 4. dialog. c. 29.

Mas me quadra que el *Recepisti* haga alusion al auer recebido tāto biē, y auerlo pagado tā mal. Vno de los cargos mas graues de los proseros del mundo, es valerse de las mercedes de Dios, para ofender mas a Dios. Da Dios a vno grādes rique-

Universidad de Deusto
Biblioteca

riquezas, agradecelas con soberuias, tiranias, y menosprecios: dale grandes fuerças naturales, agradecelas con venganças, agrauios, injurias, y con reñir pendencias propias y agenas: da a la otra mucha diserecion, y mucho auiso, agradecelo con ser lazo de las almas: da la cabra leche al lubillo pequeño, agradecela con comersela despues de auerle criado: pero si son desagradecidos a Dios, para si son crueles enemigos: porque los bienes q̃ son armas contra Dios, son para si ponçoña y muerte, *Vomitus ignominiæ super gloriam suam* dize Abacuc: el bocado mas sabroso si se vomita, viene a ser muy desabrido, y nunca da tanto gusto al tiẽpo del comer, como disgusto al tiẽpo del vomitar. Dize pues el Profeta, que la gloria que sacò el pecador al tiempo del cometer el delito, la pagarà al vomitarle. Saca gran gloria el valenton de dar vna cuchillada de oreja a oreja, quando se acuchille el demonio con el en el infierno, que es mas diestro, lo dirà. Saca gran gloria el rico, de auer echado los cincuenta mil ducados de claue en vna partida, en el infierno se los haran vomitar, *Diuitias quas deboberat euomet.* Saca gran gloria el gloton de los vinos preciosos, y manjares delicados, pues *Panis eius vertetur in fel.* Plutarco refiere de vna donzella Romana llamadá Tarpeya, que hizo traycion a su patria, entregando a los Sabinos el Capitolio por muchas joyas de oro que le dieron: castigaron la despues los Romanos, haziendo de las mismas joyas su sepultura. Es lo que pasa con los bienes de que vsa mal el pecador, que los mismos bienes son sus verdugos y sus males.

Ioel.2.

Recepisti bona in vita tua San Gregorio Papa, y san Chrisostomo, sacan misterio de la palabra *Bona*. Acuerdate que recebiste los bienes que desseauas, que estimauas, adorauas; y que Lazaro no alcançò el menor bien dellos, no auias tu de nacer para perdurable bien, ni Lazaro para perdurable mal: y confirmando la misma doctrina san Agustin nuestro Padre, dize: *Recepisti bona in vita tua* amaste la felicidad de aquella vida codiciastela, gozastela: para Lazaro todo fue pena y dolor. La palabra, *Vita tua*, aun dize mas: aquella fue tu vida, y no conociste otra vida, ni tuuiste memoria de otro bien: Lazaro no la tuuo por vida, sino por peregrinacion y por destierro, *Nunc autem hic consolatur tu vero cruciaris.*

Greg. lib. 4. in Euang. hom. 40. Chrys. lib. 2. de Lazaro. Aug. lib. 83. quæst. Euang. cap. 56.

San Iuan Chrisostomo aduierte, que no ha de auer hombre en el mundo que no goze de bien y de mal: y que quando en esta vida no aya mudança, sin duda la aura en la otra: y parece vna ley muy justa y muy llegada a razon, que los bienes y los males se repartan con algun linage de igualdad, no por que siempre sea assi, sino porque en la opinion comun parece lo auia de ser. Platon refiere de Socrates, q̃ anduuo muy solicita la naturaleza, por juntar el bien y el mal, la alegria y la tristeza, el descanso y el trabajo, desseo hazer destos contrarios vna fundicion, y sacar sola vna cosa: y no siendole posible, atò los estremos, trazando que el pesar se siguiesse tras el plazer, y el plazer tras el pesar. Los antiguos para significar esta verdad, pintaron a Iupiter con dos mundos, vno de oro, y otro de hierro en la mano, y que todo hombre auia de gozar de ambos a dos, si gozaua en esta vida el mundo de oro, en la otra auia de viuir en el de hierro: y al reues Dauid lo dixo bien claro, *Qui seminant in lacrymis in exultatione metent.*

Psal.125.

De aqui nace el ser la muerte como vn trueco general de todas las cosas: assi la llama Iob, *Expecto donec veniat immutatio mea*: espero hasta que venga la mudança de mi suerte, todo hombre puede dezir lo mismo. Christo Señor nuestro se llama cordero en esta vida, *Agnus qui occisus est ab origine mundi*: en la otra se llamarà Leon, *Vicit Leo de tribu Iuda.* Cordero, y Leon. Como? trocaranse las suertes, y el Cordero verna a ser vn leon: porque si aqui sufrio como Cordero, y quitandole la vida, *Tanquam agnus coram tondente se obmutauit*: allà bramarà como Leon. Los justos se llaman aqui ouejas, por que los tiranos los despojan de las vidas, como lo suelen hazer los lobos alas ouejas, *Ecce ego mitto vos sicut agnos inter lupos.* Embioos condenados a ser despedaçados y comidos, *Stimati sumus sicut oues occisionis*: no tienen mas lastima los tiranos de matar de ciento en ciento a los justos, que si fueran ouejas. En la otra vida los lobos seran cabritos, *Hedos asinistris*: y las ouejas seran Leones, que con sola su vista aslombren, *Videntes turbabuntur timore horribili*: de ver el Turco renegado al esclauo inocente que pringò, se turbarà mas que si viera vn Leon: ao rà los corderos temen a los lobos, mas despues sucedera vna metamorfosis diuina, que los lobos temeran a los corderos: esso es, *Beati pauperes spiritu*

Apoc.5.

quoniam

Universidad de Deusto
Biblioteca

quoniam ipsorum est Regnum cœlorum beati mittes, beati qui lugent, &c. Las suertes miserables de los justos, vernan a ser allà tan soberanas, que el pobre sea vn Rey, y el hambriento se siente a vna mesa harta: y el que trahia siempre las lagrimas en los ojos, trayga la risa en la boca: y el q̃ se vio pisado y hollado, se verá en el lugar de mayor alteza y honra, *Sa ietis & conculcabitis impios*: dize Malachias: ellos os pisaron, vosotros los pisareys: esso dize tambien la Parabola del Rey, que en las bodas de su hijo cõbidò a los coxos, a los ciegos, a los mancos a su cena. Quien vio coxos, mancos, ciegos, sentados a las mesas de los Reyes? En esta vida no se vee, sino es por vn gran milagro: mas en la otra será cosa muy ordinaria y muy comun, que si aca comen los ricos, allà han de comer los pobres. Quando Ioseph truxo sus hijos a Iacob, para que los echasse la bendició, puso a Manases el mayorazgo a la mano derechamas el buẽ viejo con el espiritu diuino, trocò las manos. Fue estampa de lo que entonces ha de suceder, que los mayores vendran a ser los menores, *Et erunt primi nouissimi, & nouissimi primi.*

Gen.49.

Lazarus similiter, & mala.

ACaba de prouar, quan justo es el trueco que Dios hará: tu recebiste muchos bienes, y Lazaro muchos males: razon es se truequen aora las suertes. San Agustin dize, que esta proposicion haze por lo menos muy sospechosa la humana felicidad de aquesta vida: y prueua, que es mejor suerte la del mal, por la esperança: que sufrido con paciencia, se ha de conuertir en bien. Essa fue la sentencia memorable que dixo Iob en el puladar, *Si bona suscepimus de manu Dei mala quare non sustineamus*: tenia la muger por desdichada la suerte de su marido, y a Dios por injusto y desigual, porque le embiaua tantos males; y respondiola el varon santo: Necia andays, porque si recebimos con rostro alegre de las manos de Dios los bienes, porque no recebiremos los males. Son muchas las razones que prueuan la verdad desta sentencia de Iob: la primera, los bienes desta vida no se han de recebir con alegria, porque sean en si verdaderamente bienes: lo vno, porque en si ni son bienes, ni son males: lo otro, porque aunque sean sabrosos para el cuerpo, son amargos y desabridos para el alma: si se han de recebir con algun gusto, es por venir de las manos de Dios, que los endereça a nuestro prouecho: pues si recebimos los bienes, porque manan de aquellas manos diuinas: porque no recebiremos los males que nos embian essas mismas manos, y los endereçan a nuestro prouecho, como los bienes.

Iob 2.

La segunda, en las manos de Dios nunca ay males, sino bienes: esso es, *Longitudo dierum in dextera eius in sinistra autem diuitiæ & gloria*: ala letra, quiere dezir, que en manos de Dios estan llenas de todos los bienes, vidas, riquezes, y honras. El libro de los Cantares, dize, que las manos del Esposo eran de oro, y sembradas de jacintos: es dezir, que quanto ay en las manos diuinas, todo es piedras preciosas, y oro: pues si recebimos alegremente los bienes de aquellas manos diuinas: porque no recebiremos los males: que si los vnos son oro, los otros han de ser perlas. Huyendo el Profeta Elias de la Reyna Iezabel, que le buscaua para quitarle la vida, arrojose de cansado a la sombra de vn enebro: y pensando que cosa le podria dar mas gusto en esta vida, hallò, que sola la muerte: y pidio a Dios con ansias se la embiasse. Santo

Profeta, si desseauades esso, Iezabel cumpliera de buena gana vuestro desseo, no era menester huyr? Respõdo, q̃ desseaua la muerte. Elias, mas no de las manos de vna Reyna tan cruel, sino de las de Dios, q̃ son de oro, de jacintos, y de perlas.

La tercera entre amigos y mercaderes, los que hazen compañia, ha de ser a bien y a mal, a perdida, y a ganancia, a los sucessos prosperos, y a los aduersos: que el que en los desastres tristes se viene a salir a fuera, quien le querra por amigo, o compañero: pues si vos quereys hazer compañia con Dios, o entrar en la lista de sus amigos, aueys de lleuar con ygualdad los males y los bienes. Esso dixo Salomon, *In die bona fruere bonis, & malam diem prouide*: o como dize el Hebreo, *Et malam diem vide*. En el dia q̃ Dios te embiare bienes, gozalos: pero no pierdas de vista los males, que bienes y males se hazen en vnas mismas turquesas, *Sicut enim hãc sic illã fecit Deus, vt non inueniat homo cõtra eum iustas querimonias*: Dios, dize, luzo el dia malo, y hizo el dia bueno: y como el hõbre no desprecia el dia bueno, no ha de aborrecer el malo por que està mancomunado para todo, y no puede hazer justas querellas

Eccles.7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

llas contra Dios, *Qui timet Deũ nihil neligit*: o como lee san Geronimo, A Egredietur ad omnia, saldra a qual quier partido, porque es la primera ley del amistad. Teneys compañia en Italia, viene os vna cedula, que cobreys diez mil escudos; recebis la con gran gusto: viene os otra mañana, que los pagueys, el mismo semblante aueys de hazer, porque es ley de compañias.

La quarta los bienes nos da Dios sin merecellos, por su liberalidad y su franqueza, y abrimos las manos con gran contento para recebillos, los males son deudas q̃ debemos y Pagamos: pues *si bona suscepimus de manu Dei, mala quare non sustineamus*: si nos holgamos de recebir, porque no nos holgaremos de satisfazer y de pagar?

La quinta. Quando Dios nos prometio la gloria que nos espera, no nos la prometio por los bienes que auiamos de gozar, sino por los trabajos que auiamos de padecer: que jornaleros nos hizo, y el açada nos puso en la mano; pues si recebimos con gusto los bienes que no tienen galardon; porque no recebiremos los males que le tienen tan soberano y tan diuino.

La sexta. La Escritura está llena, que los bienes desta vida son trampas y lazos para los necios, y que ha menester ser el hombre muy prudente y auisado, para no salir lastimado de sus manos, porque de ordinario nos hazen mas mal que bien. Tambien nos dize la Escritura, que los trabajos y penas comunmente nos hazen grande prouecho: pues si recibimos con tanto gusto los bienes que nos hazen tanto mal; porque no recebiremos los males, que nos hazen tanto bien.

La septima. Mayor prenda de amor, y mas merced, es embiar nos Dios açotes, que regalos: lo vno, porque los açotes embialos a los que quiere bien, *Quos diligit corrigit*: los regalos a qual quiera, *Ne absconditis tuis ad implebitur venter eorum*: lo otro, porque estima en tanto los trabajos, que muchas vezes no los da a los pecadores, porque se los traten mal, renegando, blasfemando, sufriendo con impaciencia, &c. Pues si recebimos alegremente la merced que haze a los enemigos; porque no recebiremos la que haze a los amigos.

La vltima. Por ser prendas de la gloria, *Recepisti bona in vita tua Lazarus similiter et mala*. Y Salomon nos dize, que en

que en el dia de los bienes no nos oluidemos de los males: y en el dia de los males no nos oluidemos de los bienes: porque vnos son vigilias, otros fiestas.

Nunc autem hic consolatur tu vero cruciaris.

ES indispensable ley, que para el cielo se ha de passar por fi los de las nauajas. Aristoteles en sus Fisicos, y Boecio en sus Topicos, pone vna regla recebida de Iuristas, Canonistas, Teologos, y de todos generalmente, *Sicut magis videtur in esse, & non in est: ergo nec cui minus*: si el mas poderoso no basta para vna cosa, no bastará el menos poderoso: si el muy robusto y muy sano no puede yr a pie de aqui a Roma, menos podra yr el enfermizo, y el flaco. Agora pues, *Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam*: conuino que padeciesse Christo. Hase de ponderar esta palabra, *Oportuit Christum pati*: Christo sin culpa, sin poderla tener, conuino que passasse por el fuego, y por el agua de los trabajos para entrar en su gloria: pues para entrar vos en la gloria agena, como dize san Bernardo, que conuendra que passeys? El mismo argumento haze san Pedro, *Christo igitur passo in carne, & vos eadem cogitatione armamini*: armaos con el mismo pẽsamiẽto y resolucion, q̃ no ha de ser de mejor condicion el sieruo, que su Señor, *Haec porta Domini iusti intrabunt per eam*: no ay otra puerta para el cielo, por aqui entra el pastor, por aqui han de entrar las ouejas: por esse se tiene por merced de Dios, el lleuaros por aqui en aquesta vida, *Qui maledixerit Deo portabit peccatum suum, qui blasphemauerit nomen Domini morte moriatur*: el que maldixere a Dios, lleue sobre si su pecado: el q̃ blasfemare su nombre, muera, y apedreele el pueblo todo. Espantase mucho Origenes, de que mande Dios castigar el pecado menor, y dexe el mayor sin castigo: mas al cabo se resuelue, en que la pena mas scuera de Dios, es no castigar en esta vida, sino reseruar el castigo para la otra. San Pablo, procediendo contra vn publico pecador, dize, q̃ tuuo por bien consejo entregar al demonio su cuerpo, porque se saluasse el alma, *Iudicauit tradere huiusmodi hominem satanae in interitum carnis, vt spiritus salvus fiat*. Si tuuiera Dios vn infierno temporal, que fuera passo forçoso para el cielo, quien dexara de entrar en el para huyr

1. Per. 4.

Psal. 117

Leuit. 24

1. Cor. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del infierno perdurable. Vno de los martures Macabeos, alegò al tirano esta razon: Nosotros pagamos aqui; pero ay del que Dios reserua para que pague en la otra vida. San Iuan pinta a Babilonia muy vsana, *Sedeo regina, & vidua non sum luctum non videbo*: Veome Reyna rodeada de prosperidad y de contento: no veo lagrimas ni desastres por mi casa. No os durará mucho el gozo ni la vsanza, que en vna hora os verna de por junto tanto mal, que no quisierades auer gozado tanto bien, *Hoc impetu mittetur Babilon*, arrojò vn Angel vna piedra de molino en la mar: con este impetu baxarà al infierno Babilonia.

2. Mac. 7.

Apoc. 18.

Et in his omnibus inter nos, & vos Chaos magnum firmatum est.

DEmas de las razones alegadas, dize Abraham, que estoruan el acudir a tu desseo y peticion. Ay otra muy poderosa, que es el Chaos, que ay entre tu morada y la nuestra, q es tã grãde, q aunque quisieramos hazerte esse pequeño regalo, no fuera cosa posible. Por este Chaos, o Caimo abismo, o profundidad, san Ambrosio, san Agustin, san Chrisostomo, Beda, Eutimio, Teofilacto, no entienden interualo de lugar, sino condicion y calidad, como si dixera el Patriarca: Esse lugar no lleua de suyo el recebir regalo, ni este el hazelle; a los que viuis ahi, y es muy prouable opinió, porque sola la distancia del lugar no bastará pará que el alma, que es espiritu, no la pudiera atrauessar en vn momento: aũque sin duda la auia muy grande, no solo porque el seno de Abrahan dellia de estar muy lexos del infierno, sino porque si por el seno de Abrahan entendemos el cielo, y es fuerça que le entendamos aora estã tan lexos, que no aya cosa mas lexos: y la palabra, *Firmatum est*, dize, firmeza, y estabilidad: de suerte, que todo el misterio se endereça a poner en el infierno entredicho perdurable, y eterna imposibilidad, puertas de hierro con inumerables cerrojos, y candados, y sellados có el sello de la justitia de Dios: es vn poço sin suelo, llaue que si cierra no abre: y assi dixo el Patriarca; *Vt hi qui volunt hinc transire ad vos non possint, nec inde huc transmeare*, que ni los de aca puedan socorrer a los de allá, ni los de allá ser socorridos;

Aug. lib. de vidua cap. 3.

ridos; y que los del infierno no puedan recebir bien, y no me espanto, porque no los dexarà q ruegos, y que plegarias han de mouer los pechos de los demonios. Tratando Ieremias, que los Caldeos auian de ser con el pueblo de Dios enemigos crueles, y ensorables, y que ni las lagrimas ni los ruegos auian de domar su dureza y ferocidad, dixo: *Mittam vobis serpentes regulos quibus non est incantatio*; seran vnos basiliscos para quien no bastan encantamentos mas inexorables y mas fieros, seran los demonios por su dureza, por su tesson, por su enemistad, fuera de que seran verdugos forçados de la justicia diuina: pero que los santos no puedan fauorecer a los miserables del infierno, viendo alli a sus padres, a sus hermanos, y a los que mas quisieron en esta vida, siendo condicion del estado dichoso de la gloria, el cumplirse alli cabalmẽte los desseos, mucho espanta.

Ier. 8.

Para lo qual se ha de notar, que nuestra voluntad se puede considerar como potencia libre, y como natural. Lleua Dios al Profeta Ezechiel a su muger, que era la cosa que en esta vida mas amaua, y manda le que no la llore, ni le vean sus vezinos las lagrimas en los ojos; mas no le manda que no tenga sentimiento de su muerte: porque el llorallas es cosa libre, el sentillas es natural. En el huerto d Getsemani, pide Christo Señor nuestro a su Padre, *Transeat à me calix iste verumtamen non mea voluntas, sed tua fiat*: aya dispensacion en mi caliz, y en mi muerte; mas hagase vuestra voluntad, y no la mia. Señor, si teneys voluntad deno morir, es tenerla encontrada con la de vuestro Padre, cuya voluntad es que murays? Respondo, que la voluntad libre d Christo Señor nuestro, la misma era que la de su Padre: pero como natural sentia la muerte, y causaua le baseas su imaginacion y pensamiento: assi pues la voluntad de los santos del cielo, como natural inclinaciõ tiene de socorrer a sus padres y amigos, y a los que quiso bien en esta vida, y a qualesquier miserables que la misericordia es natural: pero como potencia libre, no puede encontrarse con el decreto diuino: y assi cada vno dará por buena la condenacion de su padre, y al infierno de su hermano, y de las personas que naturalmente mas amaua.

De suerte, que el que cayere vna vez de alli, no tiene que esperar mas alivio, que el que sacare de los tizones eternos.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Los antiguos hizieron del Laberinto decreta conuenientissima estampa del infierno, donde auia innumerables veredas y caminos para entrar, no auiendo vna sola para salir, tornauanse locos andãdo, y al cabo dauã en manos del minotauro; que se los tragaua viuos. Para el infierno ay innumerables caminos, que el del cielo no es mas de vno, *Ambulabimus vias difficiles*; dizen los condenados caminos dificultosos, que nos molieron y quebrantaron, al cabo venimos a dar en manos de la muerte, que nos come, y nunca nos acaba de comer: pero vereda por donde salir, no la ay, *Facilis descensus averni*, dixo el Poeta. Es cosa tan facil el descender al infierno, que cerrados los ojos le puede el hombre a certar: pero el salir no es posible. Dira alguno: como son tan faciles los caminos del infierno, diziendo los que estan allà que son dificiles? Respondo: lo primero, que son dificiles, porque no se configue en ellos lo que se dessea, por mucho que se trabaje: y faciles, porque los podreys andar por vuestras fuerças. Lo segundo dificiles, porque son despeñaderos. Desasese vna peña de vna cumbre, baxa colando por su peso y grauedad, llega desportillada y partida de los encuentros. Escamino por vna parte facil, y por otra muy dificil: pero el tornar a subir al lugar donde cayò, no es posible despeñarse vuestra voluntad del monte desta vida, a lo profundo de la otra, como piedra, *Descendrunt in profundum quasi lapides* camino por vna parte muy aspero, y por otra muy ligero; mas el boluer no es posible, *Non est agnitus qui ste reuersus ab inferis*. Lo tercero, son caminos dificiles, porõs dexaran quebrantado y molido, y hecho alheña, *Laxati sumus via iniquitatis* difíciles, porq̃ no es menester mas q̃ dexaros caer; mas para desdallos, *Hoc opus hic Labor est*; no bastã fuerças humanas, ni diuinas; humanas, porq̃ no pueden: diuinas, por tener hecho decreto eterno, e inuiolable.

Todos los caminos del vicio son muy faciles de andar en esta vida, esso dize: *Spatiosa est via que ducit ad perditionem*, anchurosa, llana y facil: camino que de ordidario andan los ciegos: pero es muy trabajosa de desandar: muy facilmente se quita vna honra, pero dificultosamẽte se repara, cõ poco trabajo se roba a vn pobre la hazienda, cõ mucho trabajo se restituye: cõ grãde facilidad se dize vna injuria, o se haze vn agrauio, con grande dificultad se satisface: muy presto se engẽdra vn aficion, y vn amor; tarde se deshaze della el pecho humano: ligeramente se forja vna sospecha, y en mucho tiempo no cessa la presumpcion. Preguntò Socrates a vna ramera de Atenas: Yo enseño a mis discipulos verdades, y tu mentiras: yo cosas de su prouecho, tu de su daño: como tienes de ordinario mas oyentes? Lleno los yo cuesta abaxo, respondio al Filosofo la ramera, y vos los lleuays cuesta arriba. Alcia to dize en vna Emblema, *Mala in plano remedia in arduo*. Homero fingio vna diosa llamada Ates tan enemiga del hombre, q̃ toda su ocupaciõ era en solicitalle su mal. Embiò Iupiter a las Litas, que reparassen el daño: mas como Ates tenia alas, y las Litas eran coxas y tuertas: el mal era muy apriessa, y el reparo muy despacio. Iustino martir declara esta fabula del demonio, que tiene a-bres, y los hombres son cõxos y tuertos para su remedio. Por los mismos passos camina la naturaleza y el arte, en vn instante viene vna enfermedad, y en muchos dias no se va: en vn momento cae vn edificio, y en muchos meses no se leuanta: en vn punto se corta vn arbol, y en muchos años no crece: mas aunque los reparos son espaciosos, al fin son posibles: pero en el infierno, *Nulla est redemptio.*

Emblema 130.

Rogo ergo te Pater, vt mittas, Lazarũ habeo enim quinque fratres, &c.

SAn Agustin nuestro Padre dize que el tener este rico cinco hermanos, es parabola. El glorioso san Iuan Chrisostomo dize, que los cinco hermanos, son los cinco sentidos, por cuya ocasion padecia aquel tormento: mas ora tuuiesse hermanos, ora no los tuuiesse, vsa del numero determinado, por indeterminado: que como el numero de siete y de diez, suele dezir muchedumbre en la Escritura: assi el numero de cinco, como consta de Esaias, *In die illa erunt quinque ciuitates in terra* Egipti *loquẽtes lingua terræ Canaã*: y puso este rico numero, que significasse muchos, pareciendole persuaderia mas facilmente a Abrahan para los muchos, que para los pocos.

Aug li. 2 quæstion. Euang. c. 38.

Del animo que tuuo este rico en cuydar de los del mundo, suele auer duda entre los Doctores. S. Iuã Chrisostomo, san Ambrosio, Teofilato dizẽ, que

Chrys. ho 4 de. Lazaro.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que fue buena su intencion, y que abriendole los ojos el tormẽto quiso ver libres a sus hermanos de aquel daño, y desseò que hiziessen penitencia en esta vida, ya que el se via sin remedio. A san Gregorio, y a Beda, les parece queno fue amor que tuuiesse a sus hermanos, sino a si: porque rezelado del mal exẽplo que les auia dado en la vida, temio no parassen en el infierno en la muerte, y creciesse su pena y su tormento. Otros dizen, que el tormento era tan fiero, que aunque no se mouia por caridad, que no la ay en el infierno, desseò escusar de tanto mal a sus propios enemigos. Sea el motiuo el que mandare, lo cierto es, que el desseo que sus hermanos hiziessẽ penitencia de sus culpas, y que rogò a Abrahan embiasse vn muerto que los predicasse para que se arrepintiessen dellas, dauale el gusano de la conciencia fieras dentelladas: O lo que perdi por no ser piadoso, o lo que pudiera ganar haziendo penitencia en pocos dias; ni en amigos ni enemigos, no vea yo tan grande mal. Supuesto que los pecadores no tienen otro reparo en esta vida cõtra el infierno, sino a la penitencia, y que es la tabla en que nos hemos de escapar del naufragio de los vicios, y la esperança vnica deste mar tempestuoso: que assi declaran algunos el verso del Psalmo setenta y quatro, *Spes omnium finium terræ*: no auian de tomar los predicadores otra tema, sino el que el Bautista predicò, *Agite penitẽtiam*: desseanos la Dios, y no tiene cosa tan repetida en su Escritura, *Dissimulãs peccata omnium propter penitentiam*, dixo Manases; y no se si puede imaginarse ponderacion ni encarecimiento mayor. Considerad lo que es Dios, y lo que es culpa, que no ay oposicion mas contraria, ni contrariedad mas distante; y que dissimule Dios con la culpa, por la esperança de la penitencia, estraño encarecimiento. Dexad a esse pecador por aora, quiza llorarà algun dia. Grande gusto os dan Señor nuestras lagrimas, *Tardat Dominus propter vos nolens aliquos perire, sed ad pœnitentiam conuerti*, dize san Pedro En pecando nuestros primeros padres, les notificò Dios su desseo en la aspereza de los vestidos, *Fecit illis tunicas pelliceas*: vistioles de pelejos de animales, por curtir y desbastar. Bien pudiera hazelles de vestir de los armiños mas blandos y mas preciosos, como nota san Irineo: mas quisoles auisar, que si quisiessen agradalle, con penitencia auia de ser. 2. Pet. 3. Iren. li. 3. cap. 37.

De-

Desseala el cielo, q̃ haze fiesta en la cõuersion de vn pecador: y para sinificarla, predicò Christo Señor nuestro muchas Parabolas, la del pastor, la del prodigo, la dela dragma, dissiãla los Angeles, no solamẽte solicitãdonos interiormente, sino intercediendo con Dios q̃ nos espere, como lo prueua la parabola de la higuera, predicandonos, amonestandonos. El capitulo segundo de los jueces refiere, que auiendo mandado Dios a su pueblo no trauasse amistad con los idolatras, y que destruyesse las Aras de los idolos: y no auiendole obedecido, vino vn Angel, y haziendo pulpito de vn lugar algo mas alto, le començò a predicar, alegandole las mercedes grandes que Dios le auia hecho desde que le sacò de Egipto, la grande ingratitud con que se las auia pagado: y fue tan poderoso el efeto que hizo el Predicador con su sermon, que no huuo hombre que no gimiesse y llorasse, *Leuauerunt vocem & fleuerunt*: fueron los llantos y lamentos de manera, que se llamò de alli adelante aquel lugar, lugar del llanto, *Locus flentium*.

Desseã nos ia los Profetas, y casi no ay ringlon en sus profecias, que no manifiesten este desseo, ya notificando los daños de la culpa, ya prometiendo los premios de la penitencia, *Si reuertamini, & quiescatis salui eritis*, dize Esaias. Dõ de trasladan los Setenta interpretes, *Quandocumque conuersus gemueris saluus eris*: es lo mismo que alegan los Escolasticos del capitulo diez y ocho de Ezechiel, *In quacumque horâ ingemuerit peccator non recordabor iniquitatum eius*: y aunque es assi, que no ay en aquel capitulo estas palabras formales, ay otras muy parecidas, cõuiene a saber, *Si autẽ impius egerit pœnitẽtiã ab omnibus peccatis suis vita viuet, & non morietur*: verdad es, q̃ como notò Amonio, son mas semejãtes las palabras alegadas de Esaias, *Væ Ariel ciuitas quã expugnauit Dauid addicus est tibi annus ad annum, & solemnitates circumbolutæ sunt*. Llama Esaias a su pueblo Leon, que esso quiere dezir Ariel, de quien dizen los naturales, que nunca boluera atras, aunque le hagan pedaços. Es condicion del pecador terco y obstinado, a quiẽ el mismo Profeta llama en otra parte caualo, *Quasi equus impetu vadens ad prælium*. el estruẽdo de la guerra le haze arrãcarcõ impetu tã furioso, que nadie se le osarà poner delante. Ieremias le llama gamella, Iob asno siluestre, animal es que en tiempo de ze- Isai. 50. Isai. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los no ay temor, ni embaraço que los detenga. Dize pues Esaias: Ay de ti pueblo temoso y porfiado, que de tiempo ha que te añado dias a dias, meses a meses, años a años, deseando que te detengas, y que pares en tus vicios, y al cabo eres vn Leon? o que de Nauidades ha que te espero, que de san Iuanes ha que te llamo, q̃ de Quaresmas ha que te empla ço y te requierò, que de Viernes santos ha que te combido a pan y agua y disciplina, y nun ca te inclinas a mi desseo. Si hu uieramos de poner aqui todo lo que deste argumento dizen los Profetas, fuera mas que todo el libro. Pues la Iglesia, que de diligencias haze, que de ansias y desseos muestra: pero ninguna cosa allega, a que los mismos condenados del infierno, manifestando desseo de que hagamos, penitencia, ruegue a Abrahan que embie a Lazaro, o a vno de los muertos, a predicar a sus parientes a esta vida.

Dos cosas se pueden dudar aqui: vna, porque pidio particularmente fuesse el Predicador Lazaro. San Iuan Chrisostomo, y Teofilato, respondé, que porque Lazaro era conocido de sus parientes, y como testigo de vista le darian credito, y de camino conocie-

Chrysſo 4. de Lazaro.

sen los del mundo, quan mas venturosa suerte era la del pobre, que la del rico, pues tenia necessidad en la otra vida del fauor, y del socorro del pobre.

La otra, si las animas de los muertos aparecen algunas vezes a los vinos. San Iuan Chrisostomo, Tertuliano, san Atanasio, Isidoro, Teofilato, responden, que nunca jamas sucede aparecer los muertos a los viuos: y só sus razones dos: la primera, Dios nunca permite diligencias ociosas: y el parecer y predicar los muertos a los viuos, es cosa sin fruto: porque si los viuos no creen a los vinos, menos creeran a los muertos: como respondio Abrahan a este gloton: o que fuera otra cosa ver enel pulpito a vn muerto medio comido y descentado, y hazer experiencia de sus tormentos? No fuera, responde Chrisostomo, porque en da dia veẽ los ladrones a otros como ellos, açotados, y descuartizados, y no pierden por esso la ocasiõ del hãce q̃ les ofrece la fortuna: y aunq̃ aquel dia se espãte vn poco como el trueno del alcabuz a los tordos, q̃ estan en el campanario, a quatro dias se les oluida: pues assi saliendo a predicar los muertos, aunq̃ a los primeros dias pornã algun pauor, al cabo frequentan-

Chryſo. vlt. de Lazaro. Tert. li. de anima Athan. q. 11. cõtra Antioch. Iſidor. li. Sobre Theoph. in Matth.

quentando los pulpitos: vendriamos a perder el miedo a los muertos, como le perdemos alos viuos: y pruebalo claramente, lo que en aquel tiempo sucedio, que resuscitando Christo Señor nuestro a Lazaro, es muy llegado a razõ: y san Augustin nuestro Padre lo afirma, que diria grandes cosas de la otra vida, y estuuieron los Escribas y Fariseos tã lexos de creelle, que dize san Iuan le quisieron dar la muerte: y resucitando Christo Señor nuestro a si mismo, y teniendo testigos y testimonios tan sobrados de su resurreccion, le vinieron a creer menos, y cohecharon a las guardas para que dixessen que le auiã sus dicipulos hurtado.

La segunda, S. Atanasio, san Chrisostomo, y Tertuliano dizen, que el parecer los muertos a los viuos, podria ser ocasion de muchos errores, porque fingiendo el demonio, que era anima de la otra vida, podria persuadir al mundo lo que quisiesse: yañaden, que aun sabiendo que las animas no bueluen, viene el demonio, muchas vezes entre sueños, a fingirse anima de la otra vida, y a persuadir como puede con estas inuenciones muchos engaños: pues que fuera si supieramos q̃ las animas boluian. San Au-

cura prõ mortuis gerenda. c. 15. & 16.

Matt. 17.

gustin nuestro Padre, en el libro que hizo del cuydado que se deue tener de los muertos, dize, queno se puede negar que las animas de lo muertos aparezcan a los viuos: porque como el anima de Moyses, y de Elias, aparecieron a Christo Señor nuestro, y alos tres discipulos en el Tabor, para ser testigos de la gloria de su Transfiguracion: assi lo puede Dios Permitir a otras almas, por algunas causas graues que puede enel mũdo sucederiy en partes se colige deste lugar, pues no respondio Abraham al rico. Auia Dios puesto en esso entre dicho, ni que auia Chaos entre los muertos y los viuos, como entre el infierno, y el seno dõde el moraua. De suerte, q̃ aunque es razon aya en esso mucho recato y mucha prudẽcia, y no se aya de creer, qualquiera que dize ser anima de la otra vida, pudiendo ser el demonio. Con todo esso es cosa cierta, que Dios en ocasiones grandes lo permite. San Augustin nuestro Padre, en vna carta que escriue a san Cirilo, confiessa, que le aparecio el anima de san Geronimo, escriuiendo la materia de la bienauenturança, y que despues de algunas demandas y respuestas, le dixo: Amigo, parecete cosa possible, passar el agua del mar a

Universidad de Deusto
Biblioteca

vn vaso pequeño? Parecete cosa posible, encerrar en el puño la grandeza deste mundo? pues tã imposible cosa es caber en tu entendimiento la inmensidad de la gloria que gozan los justos: en la otra vida. El mismo S. Cirilo en otra carta que escriue a san Augustin, dize, que le aparecio tambien el anima de san Geronimo, y le auisò que vistiesse sus vestidos a tres hombres que auian muerto, y que era la voluntad de Dios resucitassen, y que fue assi, que luego resucitaron, y en veynte dias que viuieron en el mundo, dixeron cosas tan temerosas y horribles de la otra vida, que trahian assombrada la tierra: y Marulo refiere, que passando Macario por los desiertos de Citia, se le aparecio vna calabera, y conjurandola, respondio era de vn Gẽtil que penaua en el infierno: y refiriendo algunos tormentos de alla, quedò el santo como muerto. El venerable Beda cuenta, que resucitãdo vn hombre en Iberna, refirio al Rey Alfredo de Inglaterra, y a vn Abad de san Benito, que en el purgatorio auia a vn lado vna montaña de nieue, y a otro lado vna montaña de fuego, y que se trasseguan las almas dela vna parte a la otra: y en el monesterio de santo Domingo de Zamora, està la señal que dexo vn frayle Francisco, que aparecio al refitolero de aquel Conuento, amigo suyo.

Mar. l. 5.

Bed. li. 3. hist. An. cap. 26.

Habent Moysem, & Prophetas audiãt illos.

POr Moyses, y los Profetas entiende todo el Testamento Viejo, como consta del capitulo, septimo onzeno de san Mateo, y del primero de san Iuan: y quiere nos perfuadamos assegurados y contentos con el testimonio dela sagrada Escritura, sin buscar a los muertos que nos digan lo que passa en la otra vida: porque ni muertos ni vinos no nos diran mas que nos predica la ley, *Nunc quid non populus ad Dominum requiret visionem pro viuis a mortuis? ad legem magis, & testimonium*: dize Ezaias, Trata de vnos Profetas falsos q̃ se llamauan Pythones y Fitonisas, que fingiendo estauan llenos de reuelaciones diuinas, y que era Dios el que reuelaua a sus sentencias, hablauan con el pecho, en señal de que la boca no podia hablar palabras tan soberanas: y assi los llamauan ventrilocos. En los Actos de los Apostoles dize san Lucas, que san Pablo resucitò vn moço que tenia espiritu pitonico. Auisa Pues el Profeta a su pueblo, que quando estos dixeren: Para q̃ acudis a Ysaias, ni a los demas Profetas, que os engañan: acudi a los Pitones, a quien Dios reuela las verdades. Lo que ha de responder es, A quien ha de acudir el pueblo, sino a su Dios, *Pro viuis a mortuis*: bueno seria a cudir por los vinos a vn Apolo, o a su imagen, que es cosa muerta, *Ad legem magis*: necedad es, acudir a vn muerto, que puede ser el demonio, y dexar la ley que no me puede engañar.

Tratando san Geronimo de la autoridad y verdad de la sagrada Escritura, dize, que no ay autoridad de Maestro ni de Doctor en el mundo, q̃ baste para el dicipulo el oyr. El Maestro lo dize, y que los estudiosos hazen muy mal en cautiuar se tanto de la doctrina de los Maestros que los enseñan, que parecen han jurado de defenderla y guardalla, como los discipulos de santo Tomas, y de Escoto, que jura, *In verba Magistri*, y no ay desuiarlos de alli san Augustin nuestro Padre dize, que andan tan errados, y perdidos, que dan a las palabras de los hombres, la honra que se deue a las de Dios, *Ego solis eis scripturarum libris, qui*

canonici appellantur discit hunc honorem deferre: de ay nace hablar la sagrada Escritura muchas vezes de las cosas por venir como presentes, y como passadas. En el Psal. 18. *In omnem terram exiuit sumnus eorũ: & in omnes fines terræ verba eorum*: habla a la letra de los cielos, y de los Apostoles, que si los cielos pregonan la grandeza de Dios: tambien la pregonan los Apostoles, y afirma como passado lo que estaua por venir, *In omnem terram exiuit*, &c. El Psal. 21. *Foderunt manus meas, & pedes meos dinumerauerũt omnia ossa mea*: habla a la letra de Christo señor nuestro, a quien barrenaron los pies y las manos con los clauos: y ora sea por la mucha flaqueza: ora por la fiereza de los açotes: ora por auerle estirado en la cruz, dize, que le pudieran muy bien contar los huessos: y como a Dios le està presente lo por venir, habla de preterito como passado, *Foderunt manus meas*, &c. El capitulo 7. de Esaias, queriẽdo el Profeta persuadir al incredulo de Acaz le auia Dios de librar de los Reyes enemigos q̃ veniã cõtra el, y contra su Reyno poderosos, dize, *Pete tibi signum a Dño Deo tuo*: pide vn milagro por prenda y por señal de la merced que Dios te assegura: ora sea, que se abra

Universidad de Deusto
Biblioteca

abra la tierra, y se descubra el infierno, y se leuanten los muertos; ora que se turbe el cielo y los elementos, y aya vna tempestad temerosa: ora que se passme el Sol: mas como era el Rey idolatra, no quiso dar a Dios aquella gloria, pareciendole le cumpliria luego su peticion. Entonces como cansado el Profeta, dize: O Reyes de la casa de Iudá, enfadosos a los hombres, porque los pedis, y mas enfadosos a Dios porque no le pedis: pues mando os yo, que mal grado vuestro aueys de confessar su gloria, y os ha de darvna señal digna de su omnipotencia, *Ecce virgo concipiet, & pariet filium, & vocabitur nomen eius Emanuel.* Valame Dios, para persuadir a vn Rey incredulo, que presta el milagro que ha de hazer Dios de aqui a setezientos años. Fue este argumento tan poderoso para algunos Hebreos, q̃ desatinãdo, dixeron hablaua alli el Profeta de Ezechias, o de vn hijo de Esaias, que auia de ser libertador de su tierra: y no fue sino vn transito que hizo el Profeta: como si dixera: Es le tan facil a Dios librarte de los Reyes q̃ vienẽ furiosos contra ti: que hara otra hazaña sin comparacion mayor, cõuiene a saber, que vna Virgen conciba y para vn hijo que libre al mundo de otras mayores fuerças que las de tus enemigos: pues le librará del demonio del pecado de la muerte, y del infierno: y aunque esto vendrá a ser de aqui a muchos años, viene ser tan cierto, como si estuuiera ya presente: por esso vsa de la palabra, *Ecce*, señalando el caso con el dedo: essa es la razon, porque los Profetas se llaman *Videntes*, la profecia vision, porque veen como presente lo por venir. Este es el lenguage delas bienauenturanças. *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est Regnum cœlorum &c. Beati mittes, beati qui lugent &c.* Gran cosa es oyr, que el pobre andrajoso es Rey, y que tiene Reyno: no le tiene, pero terndrale: y es cosa tan infalible y tan cierta, que habla de lo por venir, como presente. En fin el testimonio delos muertos, es sobrado, donde esta el de la Escritura: y por esso dixo Abrahã. *Habent Moyses, & Prophetas.*

De toda esta historia querria yo sacar dos conclusiones: vna, el temor conque han de viuir los ricos, no limosneros: otra el escarmiento que han de sacar deste castigo. Acerca de la primera, sin duda deuen viuir con gran rezelo los ricos: porque no ay cosa que tanto

tanto desfauorezca la naturaleza, ni la gracia. San Ambrosio dize, que la naturaleza no conoce ricos, ni sabe que cosa son ni conoce a los vestidos ni regalados, porque a todos los hombres produze pobres desnudos, hambrientos: y quando los vee en otro trage, los viene a desconocer, *Nescit natura divites, quæ omnes pauperes generat, neque enim cum vestimentis nascimur, neque cum auro argento que generamur nudos sadit in lucem egentes cibo amicto non tegit nudos recipit terra*: desnudos nacimos, desnudos morimos, monstruosa es la vida que no se parece a su principio, ni fin. Casi lo mismo dixo Seneca, *si naturam vides nunquam eris pauper si opinionem nunquam eris dives*: porque la naturaleza se contenta con que quiera, y el desseo con nada se harta. Ambr. de Nabuc.

Toda la Escritura se ha cõjurado contra los ricos, *Qui confidit in divitijs corruet* dize Salomon enel capitulo primero de sus Prouerbios: *Non proderunt divitiæ in die vltionis*: dize en el capitulo quinze, que el dia de la vengança, quando seran mas menester, seran de ningun prouecho: y en el Ecclesiastes dize, que el que ama las riquezas, no sacará fruto dellas. Que fruto puede sacar, el que no puede comprar con ellas vn adarme de sabiduria, ni de prudencia. En fin, por que no nos cansemos, de ocho veredas que pone el Euangelio para el cielo, *Beati pauperes spiritu beati mittes beati qui lugent, &c.* Ninguna señaló para los ricos: de suerte, que podran saluarse por misericordiosos: pero por ricos no pueden, que por essa parte desafuziados los dexa la Escritura: y fue misericordia de Dios grande, que los dexasse abierta la puerta del pobre, por donde pudiessen entrar en el cielo: por esso dize el bienauenturado san Augustin nuestro Padre, que el pobre es el camino por donde hemos de caminar a la bienauenturança, *Via cœli est pauper per quam venitur ad patrem incipe erogare si non vis errare*: y san Chrisostomo dize que la pobreza es el gomecillos que guia a los ciegos al cielo, *Paupertas est manu ducatrix quædam in vitam quæ ducit ad cœlum*: para hablar al Rey, y para cõseguir la merced que desseays, valeys os del priuado: los priuados de Dios, son los pobres, *Factus est Dominus refugium pauperi*: de todos los hombres es Dios amparo y refugio: pero con mas particularidad, lo es delos pobres, *Oculi eius in pauperem respiciunt*: trae puestos los ojos con particular aficion en el Aug. de ver. Domini. Chry. se. 18. sup. epist. ad Heb.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el pobre, para hazelle fauor: la razon es, porque de los ricos cuydan muchos: pero del pobre ninguno cuyda. Sine Dios

Pſ. 9. & Pſal. 10. *Tibi derelictus eſt pauper.*

La segunda, es el escarmiento. El Emperador Iustiniano dize, que el castigo de vno es miedo de muchos. Comete vn hõbre vn delito muy atroz: mãdanle arrastrar, atenacear, descuartizar: rãto rigor, os para q̃ teman, y escarmienten los demas. Descomulga la Iglesia a vn Christiano, mata candelas, nõ solo le veda de la entrada en el templo, del recebir los santos Sacramentos, de todas las oraciones generales, de la comunicacion de los fieles, sino que llueuen sobre el maldiciones, y plegarias temerosas, para escarmiento de los demas. Esse fin tuuo Dios en todos los castigos que hizo desde el principio del mundo, reparad en el castigo de los Angeles, que fue seuerissimo, pues de vn solo alcance los puso en eterno enbargo: en el de Adan, que no lo fue menos, pues echandole del paraysso, y poniendo muchos Cherubines a la puerta, que el nombre Cherubin alli es de plural: cerrò a todo el mundo el cielo con cerrojos de diamante: En el castigo del diluuio, que desterrayò la hermosura de la tierra, y de todos los hombres que viuian, dexò solos ocho vivos, en el fuego de Sodoma, en el torrente la sangre de los cismaticos, en anegar a Faraon en las aguas del mar, en mandar apedrear al que cogia yerbas en dia de fiesta, y al blasfemo en que quemassen a Acan por robar la lengua de oro de los despojos de Iericò. En todos estos castigos pretende la enmienda, y el escarmiento de muchos; que como dize Seneca, el cuerpo siempre escarmienta en cabeça agena. y aunque el escarmiento se pue de endereçar a las penas temporales, el mas sano consejo es el endereçarle a las eternas, pues todas las que passamos aca, son sus sombras. San Pablo dize, que todos los castigos, que Dios hizo en el Testamento Viejo, se endereçan a nuestra correcion, *Scripta sunt ad correctionem nostram*: ora sea el castigo delos fornicarios, de que murieron en vn dia veynte y tres mil: ora en el castigo de los que tentaron a Dios, de que murieron grande suma mordidos de las serpientes: ora en el castigo de los murmuradores sia quien asolò el Angel pesquisidor, *Et perierunt ab exterminatore*: que todos essos castigos son sombras de lo que serà despues. No ha hecho Dios castigo tan seuero en esta vida, q̃ le haga, que no sea sombra del castigo del infierno, sombra, porque es su representacion y su figura: sombra, porque lo es, en respecto de la crudelissima rigor y grãde seueridad, pues ay tanta, y tan grande diferencia, como ay de lo vivo a lo pintado. Nunca en esta vida es tan rigurosa la justicia, que no tenga mucho de misericordia y de piedad: pero alli todo serà con muy grandissimo rigor y seueridad. Esta es la razon, porque siempre la sagrada Escritura nos persuade, que es solo este castigo el que con grandissimo cuydado se deue temer, *Timete eum qui potest animam perdere in gehennam ignis*: temed no os de este rayo de llamas eternas, que todos los demas tienen reparo, *Quis ex vobis poterit habitare cum ardoribus sempiternis*, dixo Esaias. Todo lo demas se podrà llevar, mas esso no. Quando venian contra Acaz dos Reyes poderosos, con muy grandissimo exercito de soldados, Rocin Rey de Syria, y Fase Rey de Israel, le embio Dios a dezir por el Profeta Esaias, *Cor tuum nè formidet à duobus caudis dictionum fumigantium*: fue mentar la soga en casa del ahorcado. Todos los Reyes que han perseguido mi pueblo, todos son tizones que se han acabado, y assi se acabaran estos, no tienes porque temellos: los que has de temer, son los tizones eternos, que nunca hà de tener fin.

Isai. 33.

Isai 7.

PARA.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PARA. XXVIII

Nisi granum frumẽti cadẽs in terra mortuum fuerit,

Ioan. 12.

Esseãdo vnos Gentiles ver a Christo Señor nuestro, pusierõ por tercero a san Felipe, no porq̃ para hablar al señor fuessẽ menester terceros, sino porque como notò san Iuan Chrisostomo, quanto los Gentiles eran mas deuotos y corteses, tanto mas los acobardaua la opinion grande que tenian de la santidad de Christo Señor nuestro: fuera de que como para los Iudios era odioso el trato de los Gentiles, quisieron conseguir por gracia, encomendandose en las manos de san Felipe. Lo que nõ podian conseguir por derecho, o por costumbre, tambien pudo ser conocesselen a san Felipe de atras, por ser Galileos, como le parece a san Cirilo. En fin san Felipe lo dixo a san Andres, y san Andres y san Felipe de mancomun hablaron sobre esse punto al Señor, que por ser Gentiles, supuesto el mandamiento que antes Christo Señor nuestro les auia notificado, *In viam gentium ne abieritis*, lo tenian por caso grave y dificultoso, como notò S. Chrisostomo. En oyendo el Señor que Gentiles le buscauan, tuuo estas nueuas por pronostico, y por vigilia de su muerte, en que la Gentilidad auia de recebille y conocelle: y para notificalla a sus discipulos, cuya predicacion auia de ser medio para esso. Respondio: *Venit hora vt clarificetur filius hominis.* Ya se llega la hora de mi muerte y de mi gloria: porque el que es tenido por vn hõbre muy ordinario y comun, será tenido por Dios: y el lugar de los incredulos, Escribas, Fariseos, y Sacerdotes, ocuparan innumerables pueblos de las gẽtes. Cõ ocasiõ destas palabras pudiero barruntar algunos de los discipulos, le querian alçar por Rey: y para enfrenar la vana desto vano pensamiento, predixo la comparaciõ y semejança presente; que aunque no tẽga todas las circũstancias de Parabola, ni los Dotores la põgã en el numero de las Parabolas, puede passar aora entre ellas por exemplo. Pretendio prouar que su muerte era medio importantissimo para su gloria, y para nuestro prouecho. Como en el grano de trigo deshecho y muerto en la tierra, consiste su medra y fruto: assi en mi muerte està la hõra de mi Padre y la mia, la vida, y el prouecho del hombre, y la medra de mi Reyno.

Nisi granũ frumenti cadẽs in terra mortuum fuerit.

LO primero, hemos de ponderar la sazon. Llega S. Andres, y san Felipe: Señor, aqui estan vnos hombres de lexas tierras, que desean veros y hablaros, y con esso se tienen por pagados del trabajo de su peregrinacion, que es tan grande vuestra fama, que trae tras si a las gẽtes de otros Reynos. Entonces dize Christo Señor nuestro, *Nisi granum frumenti, &c.*

A la sazon de la mayor gloria humana, quando la fama ya volando por los ayres, y allega a las tierras apartadas y y remotas, biẽ a que no allegã riquezas ni deleytes, y larga vida, que el mayor de los bienes es la honra: y lo mas precioso de la honra, es la fama. De suerte, q̃ en la sazõ de mayor biẽ, echa mano del mayor mal, que es la muerte: y como reparo y defensiuo del contento, y vfania, que le podian causar aquellas nueuas dize: *Nisi granum frumenti, &c.* Christo Señor nuestro, poca necesidad tenia de esso: pero teniãla sus discipulos, y vos, y para enseñaros que la mas conueniente sazon del mal, es el bien: al tiempo del mayor bien, &c.

Todas las cosas tienen su oportunidad y su sazon, *Omnia tempus habent*, dixo Salomon en el capitulo tercero de su Ecclesiastico, *Tempus nascendi, tempus moriendi*: y en el capitulo octauo tornò arrepetir esta sentencia, *Omni negotio tempus, & opportunitas.* Seneca comiença la tragedia de Troya con este pensamiento, *Animumque rebus credulum letis redit qui cumque regno fidit*; el que muy prospero y muy poderoso señor, pisa los vmbrales dorados, y da el animo a los sucessos mas alegres y venturosos, en mi podrá escarmentar, que a la prosperidad no se le ha de dar mas del medio animo, guardãdo para la aduersidad la otra mitad, *visus dolore miscebitur, & extrema gaudii luctus occupat*: dize Salomon en sus Prouerbios. Adan tan casados el

Pro. 14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

llanto y el contento, la triſteza y el alegria, que el eſtremo del plazer es el peſar, y el eſtremo del peſar es el plazer: ſon herederos y forçoſos ſuceſſores, como la noche y el dia: y puedeſele dar credito a Salomó, no ſolaméte porſer ſulégua pluma del Eſpiritu ſanto, ſino por ſer el hõbre que ſupo mas de plazer y de contento en eſta vida. Prouando Seneca, que jamas auia en el mundo muchas lachrimas ſin riſa, ni muchas riſas ſin lagrimas: añade eſta diferencia, que ſiempre, las lagrimas duran mas, porque nũca alegra vn bien lo medio, que amarga vn mal. De ſuerte, que es cordura en las ocaſiones de mucho contento, hazer lo que ſuele el que deue, que ſabiendo le han de prender, y no ſe puede eſcarpar, el miſmo ſe va a la carcel. Eſſo hizo Chriſto Señor nueſtro, quando los Gentiles le buſcan, quando ſuenan las nueuas de ſu fama, quando los diciꝑulos ſe alboroçan y ſueñan ſu cetro y ſu corona, quando a qualquiera otro deſuanecierael plazer, ſe va a la carcel del peſar, y dize, *Niſi granum frumenti.*

Llamaſe grano de trigo, porque es abſolutamente lo mas neceſſario para la vida. La falta de qualquiera otra coſa, vereys que nunca haze mal año, pero la falta del pan a todos entriſteze generalmente: no ay fruta, nunca otra coſa nos falte, no es malo el año por eſſo, no aura enfermedades, medraran poco Medicos y boticarios: no ay vino, no es malo el año por eſſo; que importa paſſar con agua: antes q̃ Noe plantaſſe viñas, ſin vino paſſaua el mundo: no ay azeyte, no es malo el año por eſſo, gaſtar cera y ſebo para alumbrarnos, no comer guiſados ni enſaladas: no ay trigo, mal año. Aſsi todos los demas bienes q̃ falten, haran poca falta a nueſtra vida, como no nos falte Chriſto: no ay ſalud, no ſerá mala por eſſo nueſtra vida; antes la enfermedad es vn teſoro eſcondido, que aunque con la ſalud ſe pueden hazer a Dios mil ſeruicios, tambien ſe le hazen mil ofenſas, y como de nueſtra coſecha ſomos mas inclinados al mal generalmente hablando: ſon prouechoſos los ſogrillos y las cormas: no ay hõrá, no ſera mala poreſſo nueſtra vida, que el lugar mas baxo, es mas ſeguro, y menos peligroſo; y deſde que Lucifer ſe deſpeñó del cielo, y Adan del paraýſo, ſe tuuo la honra por mal ſegura: no ay hazienda, no ſerá mala por eſſo nueſtra vida, porque el rico por maraujlla ſe eſcapa de delitos, dize Salomon: Eccli. 9

Hie. epi. 69. mon: y qualquier rico, o es pecador, o hijo de pecador, dize S. Geronimo, porq̃ ſon ſin cuẽto las ocaſiones que la riqueza traẽ conſigo; y para viuir poco, baſta: no ay Dios, mala vida, no podra reparar eſſa mengua el cielo, ni la tierra: y porque he repetido otras vezes eſte penſamiento, ſolamente le quiero aora prouar con el Pſal. veynte y dos, *Dominus regit me nihil mihi deerit in loco paſcuæ ibi me collocauit*: puedeſe entẽder del miſmo Dauid a quien trahia Saul deſterrado por las fieras y deſiertos, cõ toda ſu compañia de gẽte afligida y triſte, *Amaro animo, & opreſſo corde*, dize la Eſcritura. Figura de que Chriſto Señor nueſtro auia de recebir en ſu cõpañia a los triſtes y afligidos: trahã por vna parte la vida jugada, por los miedos y diligencias de Saul, por otra tan hambrienta, que el carnero que topauã deſmandado, teniã por preſente del cielo, quiſo, Dauid acudir al Rey de Moab, enemigo de Saul, eſperando le acogeria y repararia ſu hãbre: pero auiſole Dios, no dieſſe a torcer ſu braço a gẽte eſtraña, ſino que ſe boluieſſe a la tierra de Iudea, que el tendria cuydado de ſuſtentarle: y como trazaſſe Dios deſpues de tantos afanes, que gozaſſe de tanta hartura y proſperidad, compuſo eſte Pſalmo, y dixo: *Dominus regit me, nihil mihi deerit, &c.* Adonde ſe ha de notar, que llenando Dios a Dauid deſde ſu mocedad, a que quieres boca, haſta ſentalle en la ſilla pacifica de ſu Rey no, que ya mata Oſſos, ya Leones, ya Iayanes, ya caſa con la hija del Rey, ya es Rey, y goza de cetro y de corona, que parece no auia mas q̃ deſſear, nunca ſe tuuo por harto y por ſatisfecho deſtos bienes, por no ſer bienes que hartan: pero reconociendo, que le gouernaua Dios, y le tenia de ſu mano: dixo: *Dñs regit me, & nihil mihi deerit in loco paſcuæ ibi me collocauit*: Aora me tengo por proſpero y venturoſo, y confieſſo me ſobra todo, y que no me falta nada.

Tambien ſe puede entender de qualquier hombre que ſale de la hambre de la culpa, y goza de la hartura de la gracia. Para ver que tan grande es vna hambre: no ay mejor medio que mirar a la hartura: y para ver que tan grande es vna hartura, no ay mejor medio que mirar a la hãbre. Es tan grande la hambre de vn pecador, que ſolo Dios la puede dar cabal hartura: no puede imaginarſe encarecimiẽto mayor, que la inmenſidad de Dios, a quien no caben los

Universidad de Deusto
Biblioteca

cielos ni las tierras,ni la anchura de sus senos, sea menester para llenar los senos de vn coraçon,no es posible mayor hambre:pues esso dize Dauid en nóbre de qualquier justo que ha sido antes peccador con todos los bienes posibles y imaginables, venia a parecer de hambre; mas aora que tégo a Dios, *Nihil mihi de erit* Diogenes Cinico, blasonò delante de Alexandro,de que nada le faltaua: y prouolo con esta razon: Yo soy amigo de los dioses, entre amigos todas las cosas son comunes: a ellos no les puede faltar; luego no me faltarà a mi: pero faltauale todo, porque le faltaua Dios; que solo el que tiene a Dios, puede alabarse de que no le falta nada: mas culpablemẽte se alabò el Obispo del Apocalipsi, *Diues sum, & nullius egeo*: nadie puede dezir que le he menester: pero desmintiole Dios, *Nescis quod miser es & miserabilis, & pauper & cæcus*: Soys necio y ciego,y como tal no veys vuestra miseria, vuestra pobreza y desnudez, *Habes multa bona reposita in annos plurimos*. Estauase el otro rico requebrando con su alma,pareciendole sobrauan muchos bienes. Que te falta animamia?pero faltaualelo mas y lo mejor, que era Dios. Celebrando su ventura y prosperidad, suele dezir el pecador: A mi que me falta, sino es tuña: pero solo el justo puede dezir: *Nihil mihi de erit* El del cãtico de Abacuc, es galano lugar a este proposito, *Ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesu meo*: va pintando vn año muy hambriento, en que no ay cosa que no falte: *Ficus enim non florebit*: comiença por la higuera arbol q̃ por milagro es esteril: lo vno, porque passa con poca humedad y jugo: y assi nace entre las peñas de vn risco, y entre los sillares de vna muralla: lo otro, porque ningun arbol busca cõ tanto cuydado el agua, pues hiende el argamasa de las murallas mas fuertes, por buscar el canturo, o la tinaja que está al rincon del aposento: pues no florecera la higuera,ni aura vn pãpano verde en las viñas, y las olivas que han dado muchas de gran fruto, mentiran, no daran las tierras vn grano de trigo, ni produziran los prados, vna yerua, no aura ouejas, ni cabras que no parezcan, ni ganado mayor ni menor: y quando faltare todo generalmẽte,como no me falte Dios, no me faltarà a mi nada: esso es, *Exultabo in Deo Iesu meo Saluatore meo*, como leen algunos sanctos.

Abac. 3.

Apoc. 3.

Lo segundo. Grano de trigo, por

por lo que passa desde que se siembra, hasta que se coge,que son inumerables martirios:porque enterrado en la tierra, ya se dasentraña yse consume,por echar hojas y cañas: nacido, queda sujeto a mil injurias, el yelo le quema, el ayre le combate, el Sol le seca, el caminante le pisa, el ganado le pace:despues de llegado a sazon, ya le siegan, ya le trillan, ya le auientan, ya le echan, ya le muelen, ya le amasan, ya le hinen ya le cuecen, ya le comen: assi Christo Señor nuestro, no se puede reduzir a suma los martirios que passò desde que nacio en Belen, hasta que murien do en la cruz, dixo: *Consummatum est*: por que dexando a parte los frios, los soles, los serenos, los caminos, los cansancios, las penitencias, las vigilias, la hambre, la desnudez; quando llego la sazon de segalle, considerando le expuesto a la tirania de Herodes, a la justicia de Pilatos, a la embidia de los Fariseos,al aborrecimiẽto del pueblo a la crueldad y mal tratamiento de los sayones, ya le prenden, ya le presentan, ya le examinan, ya le leuantan testimonios, ya le hieren, ya le lastiman, ya le escupen, ya le açotan, ya le coronan, ya le sentencian, ya le pregonan, ya le ponen en la cruz. En fin son tãtos los martirios, que dixo san Geronimo, que todo lo que escriuieron los Euangelistas, era cifra, respeto de lo que passò el Señor,y que hasta el dia del juyzio no serian del todo notorios y manifiestos sus agrauios y tormentos.

Lo tercero. Grano de trigo, a diferencia de los demas, en quien se hallara siempre alguna paja. De los hombres vnos ay que todos son paja, como los mundanos pecadores, a quien laEscritura llama paja, *Paleas autẽ comburet igne inextingibili*. Tomarà Dios, dixo el Bautista, el viento en las manos, y apartarà el trigo,y echarà fuego a la paja, *Triturabitur Moab, sicut teritur palea in plaustro*,dize Esaias. Donde en Moab se han de entender los pecadores, segun la regla de Tertuliano, que quando Dios amenaza a Egipto, a todos los pecadores amenaza.Y en otra parte los llama el mismo Profeta, heno, que aun es menos que la paja, *Omnis caro fenum*; porque no ay grande, ni poderoso, que tenga mas fed que el heno. *Verbum autem Domini manet in æternum*: solo Christo Señor nuestro, como notaron san Ambrosio y san Cipriano, es el que dura y permanece para siempre.

Mat. 3.

Isai. 25. Tertu. li. de spectaculis. Isai. 1.

Am. Xamer. li. 3. cap 7. Cypr. de habi vir gin trã. 2.

Otros ay, que en las aparen-

cias exteriores parecen grano: mas en la sustancia son paja, y pueden dezir con Rebeca, *Palearum plurimum est apud nos:* muchas deuociones aparentes, muchas lagrimas fingidas, muchas mortificaciones verdes, muchas santidades falsas, como las paruas fanfarronas, de panes locos abuchornados, q̃ prometen mucho trigo, y no dan nada: como el atambor que haze mucho ruydo, y todo es ayre, En los Cantares los llama el Espiritu de Dios huerto de nogales, que es mas el ruydo que las nuezes.

Cant. 6.

Otros ay, que son los granos de que se ha de amasar el pan celestial, para la mesa de Dios, *Frumentum Christi sum*, dixo san Ignacio, *Dentibus bestiarum molar*: pero destos, fuera de Christo Señor nuestro y su madre, ninguno tan limpio, que no tengo alguna pajuela o poluo. San Augustin nuestro Padre dize, que si se hiziesse alarde de todos los santos del cielo, todos dirian con san Iuan, *si dixerimus, quod peccatum non habemus ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est:* no ay santo que no conceda algun pecado venial, solo Christo y su madre son granos limpios de poluo y de paja, Christo por naturaleza, y la Virgen por gracia.

Aug. lib. de pect. mer.

Lo quarto: grano, porque deste grano se hizo el pan diuino del Sacramento del altar, que es el mantenimiento de la Iglesia Sembrose en las entrañas virginales, salio a luz quãdo nascio, creció en el discurso de su vida, segose en la pasion, limpiose de sus penalidades en la resurreccion, enterrose en la Ascension, multiplicose en la venida del Espiritu santo.

Ipsum solum manet.

SI cayendo en la tierra, no muriere si encarnado y nacido no muriere, no quedará el linage humano redemido, no porque Dios no le pudiesse saluar por otro camino, sino porque fue decreto dela diuina voluntad, que su muerte fuesse medio de nuestra vida: y assi dize: sino muriere, quedarase en su antigua perfecion, como el grano de trigo: sin sembrado en la tierra no se muere, queda esteril y si fruto: assi Christo Señor nuestro, sino muere, se quedará en el cielo solo.

Luego se ofrece la dificultad: como es posible estar Christo Señor nuestro en el cielo solo, aunque no muriera, si nos redimiera, no estauan allí las legiones de los Angeles, y sus coros, *Millia millium ministrabant ei, & decies centena mil ium assistebant ei.* Aca contareys vno a vno los pajes y los criados del mas poderoso Rey: pero los de Dios por millares: y por centenas de millares se han de contar. Demas de esso, en el consorcio de la santissima Trinidad, como pudiera estar solo: que aunque Dios es solo, no es solitario. Lo primero responde santo Thomas, que quedará Christo Señor nuestro solo: porque no tuuiera allá otro de su especie: crió Dios a Adam en este palacio vellissimo del mundo; y despues de auerle assentado la casa, y los criados, dize: *Non est bonum hominem esse solum*: teniendo a su imperio y omenaje, tãtos animales, tantas aues, tantos pezes, le juzga por solo, porque no etã de su especie. El pastor que guarda en el campo mil ouejas, viue solo. De donde infiere este sagrado Doctor, que si en Dios no huuiera pluralidad de personas, con los Angeles, y con los hombres, y con todas las criaturas, viuiera solo: porque si los brutos y las aues y los pezes, no hazen compañia al hombre, aunque le siruen y le entretienen, menos se la hiziera el hombre a Dios: de suerte, q̃ si Christo Señor nuestro no muriera, q̃dara solo en quãto hõbre mas no q̃dara solo en quãto Dios.

D. Tho. 1. p. q. 31. a. 3. ad 1.

Lo segundo, solo porque la mucha compañia no destierra la soledad, antes la mayor soledad que se padece, es la mucha compañia, sino agrada: y aunque en el cielo no puede auer compañia desapazible, porque no es imaginable mejor compañia que la de la santissimas Trinidad, *Tres sunt qui testimonium dant in cœlo*: con todo esso, quando vno está sin vna cosa que ama mucho, y desea mucho, se suele juzgar por solo. La casada discreta y enamorada, ausente de su marido en quien adora, entre los padres, hermanos, amigas, passatiempos, recreaciones, dize, que se siente sola. En faltando de la ficion Aristoteles, dezia Platon, *Deficit intellectus* Iacob ausente de Ioseph, y Benjamin, dezia llorando: *Ab! quæ liberis me fecistis*, no porque no le sobrassen hijos, sino porque aquellos eran los que mas tiernamẽte amaua: pues assi Christo Señor nuestro, aũq̃ en el cielo tenia la cõpañia diuina y soberana del Padre, y del Espiritu sãto, la cõpañia gloriosa y bienauenturada de los Angeles, faltauale la de su Esposa la Iglesia q̃ era todo su regalo, *Deliciæ meæ esse cum filijs hominum* San Augustin nuestro Padre declara del trãsito de la muerte de Christo Señor

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſor nueſtro, las palabras de Dauid, *Singulariter ſum ego donec trãſeam* terneme por ſolo, haſta que allegue eſte paſſo de mi muerte, y daua prendas de ſu ſoledad muchos ſiglos antes que encarnaſſe, haziendo ſus aparecimiẽtos en forma humana. Los hijos mas pequeños, de ordinario ſe lleuã el amor: y como reſpeto de los Angeles, ſomos los menores, dize Chriſto Señor nueſtro: Sin el hombre, eſtarè ſolo. Eſta es poderoſa razon para creer que los ſantos q̃ reſucitaron con Chriſto Señor nueſtro, no tornaron a morir, ſino que ſe los lleuò en cuerpo y alma conſigo: y fuera de que es opiniõ de muchos ſantos y muy graues, el deſſeo que tenia de no morir ſe ſolo en el cielo, ſeria parte para que ellos gozaſſen de tanto bien.

Orig. ad Ro. c. 1. Am l. 4. de fide c. 5. Hie. l. de Aſsũ virgin. D. Tho. 3. p q. 53. art. 3.

De donde infiero, quan mal pagamos a Chriſto Señor nueſtro tanto amor, en dos coſas: vna, en que temiendoſe por acompañado con ſolo el hombre, el hombre ſe tiene por ſolo con ſolo Chriſto, y dize con Elias, aunque ageno de ſu zelo, *Derelictus ſum ſolus*: la otra q̃ eſtime el hombre en tan poco al hombre, ſin quien Chriſto Señor nueſtro ſe tiene por ſolo: que ſi pudieſſe quitar a todos los hombres las vidas y las haziendas, ſe quedaria ſolo, *Vè qui coniungitis, Donum, & agrum agro copulatis*: dize Eſaias: Ay de los que juntays caſas a caſas, y heredades a heredades, moſtrando codicia de ſer ueros lo todo. Donde notaron ſan Baſilo, y ſan Gregorio Nazianzeno, que hazian eſto defraudando, tiranizando, y robando, deſſeoſos de ſer en el mundo ſolos, *Nunc quid habitatis vos ſoli in medio terræ*: la ſoberuia y la codicia, tiené eſta cõdiciõ, q̃ no quieren cõpañia, no ſufrio Iulio Ceſar la compañia de Pompeyo, ni Octauiano, la de Marco Antonio, ni Alexandro, la de Dario, ni Romulo la de Remo. San Auguſtin nueſtro Padre dize, que ſi Roma pregonò por el mundo el blaſon, *De parecere ſubiectis, & debelare ſuperbos*, fue, por ſer ſola en el mundo la codicia, no aborrece menos la compañia: pues ſi le dieſſen todo el mundo por ſuyo, no ſe veria harta y ſatisfecha: pero Chriſto Señor nueſtro a todos quiere ver Reyes y ſeñores, a trueco de no eſtar ſolo.

Gazæus epiſt. ad ſuos parentes.

Iſai. 5.

Si autem mortuũ fuerit, multum fructum affert.

Todo

TOdo el bien poſsible, imaginable, libró Dios para ſu muerte, queriendo que della, como de fuente, ſe deriuaſſe el teſoro que tiene, rica la Igleſia militante aca en la tierra, y la triunfante allà en el cielo: y no ſolamente vinculò en ſus afrentas, y en ſu cruz la riqueza de ſu Eſpoſa, ſino la gloria de ſu cuerpo, en quanto hombre el credito y opinion que deſſeaua en los pechos delos fieles de ſu perſona, el enſalçamiento de ſu nombre tan rico, quiſo que fueſſe el mayorazgo de ſus honras, *Videmus Ieſum propter paſsionis mortem gloria & honore coronatum*: como ſi dixera, no quedara tan hõrado por otro camino. Donde dize ſan Auguſtiñ, que ſe moſtro mas poderoſa la baxeza humana, que la omnipotencia diuina. Nunca las manos ſueltas, y todo poderoſas de Chriſto Señor nueſtro hizeron tan eſtraños efectos, como las manos rotas y enclauadas en la cruz: antes parece, que dandoſe como por vencida la omnipotencia, en negocio tan enredado como el de nueſtra redencion, ſacò a luz eſte decreto, que caminando las coſas a ſu paſſo, ſin alterar el orden de naturaleza, endereçaſſe Dios por el camino ſecreto de ſu muerte, nueſtra vida y nueſtra honra, dexando la atencion del mundo del todo confuſſa y atronada. Y digo, que quedò confuſſa, no porque no ſea eſſe el camino ordinario para el bien, ſino porque es muy ageno de Dios el mal, *Vt faceret opus ſuum peregrinum eſt opus eius ab eo*: obra de Dios es reparar el mũdo, pues le auia criado, mas para eſſo tomò vn medio muy peregrino para Dios, que fueron ſus afrentas y ſu cruz.

El Pſalmo ochenta y ocho, dize galanamẽte eſte penſamiento, *Et ponam in mari manum eius, & in fluminibus dexteram eius*: terna mano haſta el mar Occidental, y haſta los rios de Meſopotamia llegarà la juriſdicion de ſu imperio, *Ipſe inuocabit me pater meus es tu*: llamarame a boca llena padre, porque ſerà mi hijo natural, *Et ego primogenitum ponam illum excelſum pre regibus terræ*: lleuaraſe mi mayorazgo, y hare que buele ſu ſilla ſobre los tronos de los mayores Reyes de la tierra, y hare que ponga ſus pies ſobre las coronas de ſus cabeças; no terna que temer las inconſtãcias del tiempo, ni las bueltas, y poca ſeguridad de la fortuna: porq̃ ſerè yo fiador de la perpetuydad de ſu Reyno. *Et ponam in ſeculum ſeculi ſemen eius, & thronus eius ſicut dies cœli*: ſera perdurable

Pſal. 88.

Universidad de Deusto
Biblioteca

durable su casta y posteridad, *Et thronus eius, sicut Sol, & sicut Luna perfecta in conspectu meo, & testis in cœlo fidelis*, de la claridad, del resplandor, de la firmeza, de su trono, será testigo fiel el Sol y la Luna.

Este es el Catalogo de las promessas, y del assiento que el Padre eterno haze con su Hijo humanado. Veamos aora como las cumple, y el medio que toma para esso, *Tu vero repulisti, & despexisti distulisti Christum tuũ* Aora parece, que olvidado de palabras, de promessas, de testigos, days en desfavorecer a vuestro hijo Iesu Christo, en apartalle de vos, en gustar de que le pisen la persona, el Reyno, la gente, *Euertisti testamentum serui tui prophanasti in terra sanctuarium eius*: parece que aveys echado por el suelo el pacto que con el hizistes, mostrandoos arrepentido de averle hecho; y que como cosa profana y afrentosa hollays su diadema y dignidad, *Non est auxiliatus eiin bello*: embotays le los filos de la espada, favoreciendo el vando del enemigo, *Minorasti dies temporis eius*: cercenastesle la vida, y vino a morir en breue con verguença y confussion, quedando sus enemigos vsanos y gloriosos. Luego haze plegarias lastimosas el Profeta, *vsque quo Domine obliuiscetis in finem recordare Domine, &c.* Pero embistiendole en vn punto los rayos de la luz diuina, y reuelando le Dios la prosperidad de sucessos tan tristes y desastrados, echò de ver, que por ahi van alla: y dexando las plegarias, le da gracias infinitas: *Benedictus Deus in æternum fiat fiat*: todo el mundo diga: Amen, Amen.

Essa es la razon, porque se llama su muerte exaltacion, *Oportet exaltari filium hominis* porque triunfò en ella de todos sus enemigos, y alcançò dellos gloriosissima vitoria: aunque le ydo al demonio tan bien al principio con vn palo, que vn palo que dexasse en lugar, era adorado en el mundo, y con vn palo hazia besas a la Magestad de Dios: pues ase Dios de esse palo, y dale con el mil palos: sirvese de la muger en el parayso el demonio, para persuadir al hombre, que coma de la mançana: q̃ como notò San Agustin, si la comio Adan, fue por no entristezer a Eua, *Ne contristaret delitia*: ase Dios de la muger, y quiebrale con ella los cascos de la cabeça, *Ipsa conteret caput tuum*: es quitar la espada al valenton, que està diziendo desgarros, y haziendo desfueros, y darle con ella de palda-raços. Procopio dize Del lado del hombre, salio Eua, y

Aug. lib. 8. Gen. ad lit. cap. 5.

Ad Gen. 2.

Gene. c. 2 con ella la ocasion de nuestra muerte, que daua el demonio muy vsano de aquel lado, blasonando auia sacado del monte la leña que le abrasò: pues yo darè otro lado de donde salga la vida. San Atanasio dize, que no se atreuiera el demonio a Dios, si le conociera, que es gallina: y para que se atreuiesse, disimulo su diuinidad, su poder, y fortaleza, descubriendo prendas grandes de flaqueza: y mucho mayores, estando su muerte ya vezina. Esso fue el sudar sangre en el huerto, el clamar a su Padre, *Pater si possibile est, transeat à me calix iste*: cobrò el demonio atreuimiento y osadia, y atizò a los Iudios, y dispuso a Pilatos, y dio priessa a Iudas, solicitò a los sayones: fue vsar de zelada como diestro capitan, fue armarle con queso como al raton, fue poner cebo en el ançuelo, para pescarle como a pez. Sabreys vos, dixo a Iob, pescar la ballena con vn ançuelo: porque como la malicia siempre es ciega, mientras mas priessa daua a la muerte de Christo Señor nuestro, mas priessa daua a su daño y perdicion: fue tomar fuego en la mano desseando q̃mar a otro, que os quema primero a vos: fue tomar vna vivora para emponçoñar a otro, y quedar mordido della; fue quierer partir de vna puñada el pedernal, y quebrantarse los huessos de la mano: fue entrar Faraon en el mar tras los hijos de Israel, y quedar anegado de sus olas: fue salir Goliat contra Dauid, y quedar degollado de su espada fue salir Razin Rey de Siria, y Fasè Rey de Israel contra Acab, y boluer las armas contra simismos.

Aba. de grace & passione Domini.

Lo mismo le sucedio con la muerte, que atreuiendose a la vida, quedò muerte. San Iuan Chrisostomo dize, que le sucedio, como al que come manjar, que no puede dixerir, q̃ viene a vomitar lo que comio, y lo q̃ no comio: Christo Señor nuestro era gran bocado para la muerte: comiole: pero no le pudo dixerir, y vinole a vomitar: y muchos de los santos que auia comido antes, *Multa corpora sanctorum resurexerunt cum eo*: q̃dò burlada la muerte, como notò este Doctor: porque codiciosa de vn muerto, perdio muchos: como el carcelero, que abriẽdo la puerta dela carcel para recebir vn preso, se le saliessen dozientos: y como el que huuiesse vencido en vn desafio a su enemigo, y teniendole en el suelo casi muerto, le passasse con la daga las entrañas: assi la muerte, auiendo muerto Christo, quedò muerta.

San

Universidad de Deusto
Biblioteca

San Pablo, escriuiendo a los Hebreos, vsa de vn lenguage
Ad He. 2. particular, y dize, que Christo Señor nuestro gustò la muerte. Gozò tan poco la muerte de aquella possession, que fue mas gustar de la muerte, que morir. El Medico, dize san Iuan Chrisostomo sobre este lugar, gusta el manjar que el enfermo desganado de comer, para ponelle animo, y para quitalle el miedo: pero no le come, porque no tiene necesidad de comelle: Christo Señor nuestro para si no tenia necesidad de morir, y assi no come la muerte, sino gustala, para que vos os animeys y no temays: y viene con esta dotrina, la que
Atha. li. de fi. cap. 28. enseña San. Atanasio en su libro De fide, que la vida da vida a los muertos; pero que ella nunca muere: como la luz en
Deut. 32. el lugar asqueroso nunca se ensucia, siempre se queda limpia: assi Christo Señor nuestro no muere, segun la diuinidad, que es la vida por essencia inmudable e imortal, *Videte quod ego sim, & non sim in mortuis*: pero muere, segun la humanidad; mas por el hombre, que por si: y como el Medico no se conoce por Medico, porque goza de salud, gouernando prudentemente su persona, sino porque la sabe dar a los otros: y como el Sol no autoriza y aprueua los rayos de su luz, porque los tenga en si mismo; sino porque los estiende por el mundo: assi Christo Señor nuestro, no muere, ni triunfa dela muerte tanto por si, como por nosotros. Toda esta dotrina es de S. Atanasio, en el libro q̃ hizo de la cruz y passion de Christo Señor nuestro, donde trae la cõparacion dela aueja, que muere quando pica en cosa viua, siendo estampa de la muerte, que vino a morir, por picar a Christo Señor nuestro, que era la vida.

De la misma suerte hemos de filosofar del pecado, q̃es lo que dize S. Pablo, *De peccato damnauit peccatũ*, lugar que dexamos ya declarado. Es celebre figura la de Iosue, q̃ despues de auer hecho justicia de Cam, q̃ contra el vando de Dios en el saco de Gerico auia hurtado la lengua de oro, en señal de la victoria q̃ auia de conceder Dios al valeroso Capitan de la ciudad de Hain, de dõde auia buelto vencido, y muy auergonçado, le mandò, que leuantalle el escudo, *Eleua clipeum, qui in manu tua est contra ciuitatem hostium*, de dize otra letra, *Et extende virgam, quæ in manu tua est*: porque el escudo no se podia ver de todo el exercito, sino era leuantandole en la lança. Fue figura clarissima de la victoria que auia de alcançar nuestro Capitan

pitan de la muerte del pecado, y del infierno, leuantando sobre la cruz el escudo de su cuerpo: y como en el escudo descarga el golpe de la espada, de la lança, del dardo, de la saeta, del arcabuz, del tiro gruesso: assi sobre el cuerpo soberano descargarõ los golpes de los enojos, y delas iras de Dios: quedò herido de los pies a la cabeça: pero vitorioso.

Donde se deue notar, que no solamẽte alcançò estas gloriosissimas vitorias, sino reparò, la opinion que quedaua a puertas muriendo, como culpado en la cruz: adonde no solamente el ladron le confessò por Rey, y Pilatos le llamò Rey: pero no fue poderoso todo el Iuda y sino a borrarle el titulo de Rey, cumpliendose la profecia del Psalmo cincuenta y seys, *Ne corrumpas Dauid pro tituli inscriptione*. Auiale Dios prometido a Dauid vn hijo q̃ se sentasse en su silla, *De fructu ventris tui ponam super sedem tuam*: y conociendo con la luz de la profecia, que el Rey auia de ser Christo Señor nuestro, y q̃ la silla auia de ser la cruz; y que poniendo en ella titulo de Rey el Presidente, el pueblo auia de procurar q̃ se borrasse, conjura al pueblo que no le borre, y pide a Dios que no lo cõsienta, y fue oyda su plegaria y oracion.

En fin, ninguno murio jamas, que muriendo alcançasse tan gran gloria. En los discursos humanos, dize san Iuã Chrisostomo, prouando a los Gentiles q̃ Christo Señor nuestro es Dios. Suele gozar el hombre de grande prosperidad mientras vive, y el mundo le reconoce, y le obedece, y le respeta, y le adoramas en muriendo, toda aquella fortuna se deshaze como humo, y ni ay memoria de las leyes que fundò, ni de los castigos seueros que hizo, ni del poder con que auassalla ua a las gentes, porque todo se acaba con la muerte: pero en la de Christo Señor nuestro passa al reues: en la vida, de los amigos, Pedro le niega, Iudas le vende, y todos huyen: de los enemigos, vnos le açotan, otros le mofan, otros le crucifican: en muriendo, todo el mundo le reconoce y le confiessa por Señor: y los enemigos se dan golpes en los pechos arrepẽtidos cumpliendose la profecia de Esaias, *Et erit requies eius honor*. Isai. 15.

Si autẽ mortuum fuerit multum fructum affert.

QVe lexos andã los medios y trazas de Dios, de los medios

Universidad de Deusto
Biblioteca

dios y trazas de los hombres. El pueblo Hebreo pretendia la muerte de Christo Señor nuestro, para sepultar su nombre, *Deleamus de terra viuentium, & nomen eius non memoretur amplius*: y Dios la pretendia para ensalçalle y engrandecelle: y aunque no fue medio necessario ni forçoso, ninguno mas conueniente para todo quanto ha pretendido Dios en sus obras, como prouê largamente en el capitulo de la conueniencia de la Encarnacion y muerte de Christo Señor nuestro. Ninguna cosa mas ha pretendido Dios, q̃ ser amado: pues para esso no ay medio cõparable, como el morir, *Si autem mortuum fuerit multum fructum affert*. Esaias lo auia dicho, *Et ascendit sicut virgultũ, & sicut radix de terra sitiẽti*: va pintando el Profeta en metafora de vna varilla q̃ nace de vna tierra muy esteril, y seca, la miseria y el desãparo de Christo Señor nuestro, como el de vn pobre tan miserable, que no llueue Dios sobre cosa suya: y siguiendo en la misma metafora y alegoria su pobreza y su miseria, hasta la muerte: entonces dize: *De angustia & de iudicio sublatus est generationẽ illius quis enarrabit*: considerãdo vna muerte tan cruel y tã esquiua, quien aura que no dé por el mil vidas: naceranle del parto de la cruz tanta muchedumbre de hijos, que no sea numerable su posteridad: y añade: *si posuerit animã suam pro peccato videbit semen longebum*: si ofreciere su vida en la cruz, *Propeccato*: ora quiere dezir sacrificio, como en el capitulo quinto, sexto, y septimo del Leuitico: ora lo q̃ suena: si muriere, por el dará a mil gentes la vida. La misma sentencia decretò Gayfas, mouido por el Espiritu santo, *Expedit vt vnus homo moriatur pro populo ne tota gens pereat*: que aunque en el sentido que el la hizo, fue la mas injusta que jamas pronunciò hombre; en el sentido que ella haze, fue decreto celestial, como los Escribas y Sacerdotes. Sentandose en la Catreda de Moyses, dize san Agustin nuestro Padre, no les era permitido enseñatlen su falsa dotrina en Catreda agena: y de esso nacia, que enseñatlen cosas buenas, haziendolas ellos tan malas: assi Gayfas, *Cũ esset Pontifex anni illius*, por tener la silla Pontifical: assistiendo Dios al decreto, pronunciò lo que en el consejo del cielo estaua ya decretado, *Expedit vt vnus homo moriatur, &c.* Conuiene que vno muera, para que muchos viuan. San Pablo da la razon desta conueniencia: si por la culpa de vno, murieron muchos; mucho mas conuiene que por la gracia de vno viuan muchos.

El Exodo nos cuenta vna figura natural desta medra y prosperidad. Setenta personas entraron en Egipto del linage de Iacob, y fueronse multiplicando de manera, que viniendo vn Rey que no conocio a Ioseph, ni respetò la obligacion que aquel Reyno le tenia, ni hizo a aquel pueblo el tratamiento que otros Reyes le auian hecho; antes rezelado de su muchedumbre, juntando su consejo, dixo: Esta gente es mas en numero q̃ nosotros: y si vna vez se reuela, no podremos resistirla: lo que conuiene es trabajalla y oprimilla, porq̃ no se multiplique. En fin, dio en afligillos y maltratallos, edificando ciudades, leuantando muros, dandoles tareas desiguales a sus fuerças: mas quanto mayor era el trabajo y aficion, tanto mas crecian y se multiplicauan los Hebreos. Fue estampa natural del aumento de la Iglesia: quien pensara que muerto Ioseph, no se auia de acabar aquel pueblo, no q̃dandole otro amparo, ni otro arrimo: quien pensara, q̃ muerto Christo Señor nuestro, no se auia de acabar la Iglesia, siendo tan niña y tan pobre: quien pensara, que muerto el pastor, no se auia de menoscabar el ganado: mas como muerto Ioseph, los hijos de Israel no solamente creciero en numero, *Germinãtes repleuerũt terram*; sino en riquezas y prosperidad: assi muerto Christo Señor nuestro, crecio la Iglesia, no solamente en el numero de los fieles, sino en las riquezas y prospdridad del alma: lo vno, nos dize la Escritura en muchos lugares, que yua creciendo el numero de los fieles cada dia; y que huuo dia en que se bautizaron tres mil. Lo segundo, ello se dize: como no ha de crecer nuestro amor con Dios y con el proximo, considerando a Christo Señor nuestro en la cruz, los braços abiertos, la cabeça inclinada, las entrañas rotas, como no ha de crecer nuestra paciencia: considerando la suya en medio de tantas injurias, nuestra humildad, nuestra templança, y todas las virtudes generalmente. El çumo de las moras, derramado al romper de la batalla dize el libro de los Macabeos, açoraua alos elefantes contra el campo de los enemigos: q̃ mucho que la sangre de Christo Señor nuestro derramada, açore los pechos de los fieles contra el demonio, cõtra el mũdo, y contra la carne. Faraon vio, que de vn grano nacian siete espigas muy crecidas, que dando el grano desentrañado y cõsumido- 1. Mac.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mido. Fue figura, que de Christo muerto auian de salir siete Sacramentos lleños de gracia y virtud, con que se sustenten los hijos de Dios, y se repare la hãbre y esterilidad del mũdo.

Qui amat animam suam perdet eam, qui odit animam suam in hoc mundo in vitam æternam custodit eam.

LA trauazon de la sentencia passada con la presente, ha parecido a gente graue, dificultosa la llana es, que Christo Señor nuestro quiso estender lo q̃ auia dicho desi, en metafora de grano de trigo en la sentencia passada, a todos los fieles generalmente, y notificalles, que si auian de llenar fruto, auia de ser siguiendo sus mismos passos, y mortificando su carne. Para persuadir esta verdad, puso esta paradoxa Christiana, escura, pero cierta. El que ama su vida, esse la pierde: y el q̃ la aborrece, esse la conserua y la guarda eternamente. Es contra la opinion general de todo el mũdo: porq̃ el medio mas conueniente para guardar vna cosa, es amarla, q̃ del amarla, se sigue el cuydado de guardarla: y de estimarla: y ningun medio parece mas cõueniente para perder vna cosa, que aborrecerla: pero aqui es al reues, el que ama la vida, esse la pierde: y el q̃ la pierde, esse la ama: y si dixera esta sentencia vn Homero, o vn Cicerõ, pensaramos que era mas elegancia, que verdad pero dezela la Sabiduria de Dios, que mi es posible q̃ mienta, ni que engañe.

San Agustin nuestro Padre da dos sentidos a la primera parte desta sentencia, *Qui amat animam suam perdet eam*: el primero es entẽder la del verdadero amor: el que ama su vida cõ verdadero amor, y de temporal la quiere hazer eterna y perdurable, *Perdet eam*. Creame, y pierdala, ofreciendola al rigor del mal tratamiento, o de la muerte, negando la sus gustos y sus gozos por Christo Señor nuestro, y posponiendo todos los bienes humanos a su Fe y a su seruicio, *Si præsitetis animæ tuæ concupiscentias eius faciet te in gaudia inimicis tuis*: no puedes tomar medio mas aparejado para perder la vida y el alma, y dar gran contento a todos tus enemigos, que seguir los plazeres y los deleytes humanos. El segũdo, entendido ladi malo y del falso amor el

el que ama su vida, y los gozos della mas que a mi el que quiere satisfazer a sus gustos, mas que obedecer a mis mandamientos, está tan lexos de amalla, que la aborrece y la pierde: no ay aborrecimiento comparable, como vn falso y perdido amor. Imagina a la muger de Putifar, solicitando por los rincones el coraçon de Ioseph: que queriendote como te quiero, no me quieras, tal dureza, tal ingratitud? antes porq̃ os quiero, pudiera responder el casto mancebo, no acudiendo a vros desseos, ni a vuestros gustos; esso fuera desamaros y aborreceros: que el que ama a la muger por el deleyte, antes la aborrece que la ama: que mayor aborrecimiento, que desuialla la vida eterna, que hundilla el alma en el infierno? Pues esso haze el hombre que ama su vida con falso amor. Muchos ay tan enamorados de su vida, de su contento y comodidad, que perderan por ella las esperanças del cielo: pero esse mas es aborrecimiento, que amor. El armiño es tan limpio y tan afquerofo, que por no ensuciarse, se dexa asir de los caçadores; por la limpieza, aborrece la vida: como el vidrio, que quando muran por el con muy gran de demasia, suele quebrarse, *Reccat securæ nimium solicita mus*: pocos ay que soliciten con demasia su contento, que le alcancen: pocos que cuyden con exceso de su vida, que no la pierdan. Ay vn hombre tan temeroso de la muerte, que jamas se aparta del lado del Medico, o del boticario: oy toma las tabletas, mañana las pildoras, essetro los poluos: acaece tomar vna noche vna medicina, y amanecer muerto a la mañana; es amar tanto su vida, que la perdio: tanto se enamoro Narciso de su hermosura, que fue medio de su perdicion: tanto se quiso, que se perdio. En el juego de los volos, suele auer cinco de largo, y cinco de corto, y sucede lleuar vno los volos todos, y perder; porque es tanto lo demas, como lo de menos. En el juego de los naypes, se peca por carta de mas, y por carta de menos: en el amor de la vida sucede lo mismo; vn regalon verna a mirar tanto por ella, que ni ayune vn dia por hurtar el cuerpo al vaguido de cabeça; ni vea al enfermo, por escusar el mal olor; ni sepa que es vn açote, por la roncha; ni oyga sermon, por el ayre, o por el agua: es demasiado amor de la vida, y camino llano para perdella. *Si vis vitam habere cum Christo noli mortem timere cum Christo*: dize san Agustin, recepta de Me-

Universidad de Deusto
Biblioteca

dico experimentado. No ay medio para gozar de la vida, como no tener miedo a la muerte.

La misma recepta auia dado Christo Señor nuestro en este Euangelio, *Nisi granum frumenti cadens in terra mortuum fuerit ipsum solum manet*: hizo Dios regla general, que por el trabajo venga a alcançarse el descanso: por la guerra, la victoria: por la aduersidad, la prosperidad: hasta vn grano de trigo ha de morir para frutificar. Imaginad, que vn grano de trigo tiene razon y entendimiento: preguntalde: Qualquiere mas, estar solo, o morir y lleuar fruto? respondera, que quiere mas morir, y reuentar, que quedar solo: pues que ha de responder vn Christiano? Plutarco refiere de Temistocles, que desterrado de Atenas con toda su familia, vino a ser muy priuado del Rey Tolomeo de Alexandria, y boluio a su patria con grande prosperidad, y solia dezir a sus hijos y muger, **Pereramus, nisi perisemus**: perecieramos, sino huuieramos perecido.

Plutarc. li. de Exilio.

Dauid dio otra recepta, *Quis est homo, qui vult vitam diligit dies, videre bonos prohibe linguam tuam à malo, & labia tua me loquantur dolum diuerte à malo, & fac bonum inquire pacem & persequere eam*: como el Medico que da receta al enfermizo, de lo que ha de comer, y de lo que se ha de guardar: assi, dize Dauid, el que quisiere tener larga vida, y gozar de buenos dias, ha de echar vn freno a su lengua, ha de apartarse del mal, y seguir con perseuerancia el bien, procurar la paz &c. Parece recepta larga, Christo Señor nuestro, como infinita sabiduria, suma todo esso en vna sentencia sola, *Qui amat animam suam perdet eam, qui odit animam suam in vitam æternam custodit eam*: el que quisiere la vida eterna, pierda la temporal; esto es pedir sillas, y darles trabajos; caliz si, sillas no. Regla es de los Teologos, que desde el punto que predestina Dios a vno para su gloria, le señala los trabajos por donde le ha de ganar, tanto de tristeza, tanto de dolor, tanto de miseria, tanto de desastres, &c.

San Iuan Chrisostomo dize, que ninguna cosa declara tan bien estas palabras, *Qui amat animam suam perdet eam*, como las de san Mateo, *Abneget semetipsum, & sequatur me* y si le preguntamos; que quiere dezir, *Abneget semetipsum*, responde, que la negacion propia, se saca facilmente por la agena, negar a vno es desconocelle, dexalle, desamparalle, hazer poco caso

de si: pues hazed vos esso con vuestra propia vida, y con sus gozos y gustos: y aunque sea aborrecimiento en lo menos, la vendreys a amar en lo mas, que es la bienauenturança. San Pablo prueua esta conclusion con el Catalogo de los santos, que pone escriuiendo a los Hebreos, *Sancti per fidem vicerunt regna lapidati sunt secti sunt diffenti; sunt in occisione gladij mortui sunt*: vnos murieron aserrados, otros apedreados, otros degollados, otros despedaçados. Estas fueron las historias de sus vidas, dize el Apostol, pero despreciandolas, y aburriendolas, vinieron a eternizallas; porque echandolos de si la tierra, como a gente que no era del mundo, *Quibus dignus non erat mundus*, los recibio los braços abiertos el cielo.

Ad Hebr. 11.

Tras esto hemos de notar dos cosas: vna, que el aborrecer y amar la vida, puede suceder de dos maneras: la primera, ofreciendola al martirio por Christo Señor nuestro, y por su Fè, como lo hazen los martires, y el que la aborreciere assi, claro està, que la gana eternamente la segunda, no siendo desta vida, aborreciendo sus gustos y sus deleytes, no haziendo caso de sus honras, ni de sus riquezas; como lo hazen los confessores. San Agustin nuestro Padre, sigue el primero sentido, san Iuan Chrisostomo el segundo, Eutimio el vno y el otro, y es mas llano parecer. Estando los de Frigia sin Rey, consultaron vn oraculo, y respondioles, que eligiessen a vn labrador llamado Gordio. Sucedio, que quando le lleuaron la corona, tenia en las manos las coyundas de sus bueyes, y lleuolas a ofrecer al templo, como si fueran vanderas; y dandolas vn nudo tan ciego, que llamaron de alli adelante Gordiano, y le tuuieron por insoluble, y vn letrero que dizia; El que deshizere este ñudo, verna a ser Rey de la Asia, las dexò colgadas en la pared. Prouaron muchos esta ventura, mas solo Alexandro la acabò; porque echando mano a la espada, cortò el ñudo, y dixo: Tanto monta. Anduuo muy discreto y auisado, porque aunque el ñudo era artificioso y intricado, le parecio perdia tiempo. Muchos santos desean ver deshecho este ñudo de la vida, pero no tienen mas licencia, que para yrle desatando poco a poco, con aspercas y penitencias, que es lo que dixo san Pablo, *In mortibus frequenter*: pero los martires, pareciendoles mayor auiso y discrecio, no perder

Aug. tra. 51. in. Ioãnem. Chryso. hom. 66. Euthim. in Cõmẽt

Universidad de Deusto
Biblioteca

tiempo, cortan el ñudo como Alexandro, porque no se les dilate su destierro: y aunque esta suerte es mas segura, no se si es aquella mas penosa, segun lo que dize san Agustin, *Melius est semel cindi, quàm semper premi.*

La otra es, q̃ el nõbre de alma: vnas vezes en la Escritura, sinifica la vida, que es temporal: otras vezes el alma, que es eterna: y desto ay inumerables lugares: y Christo Señor nuestro la vsa aqui en ambas sinificaciones, y no solamente es lenguage propio, sino elegante, porque es jugar de la palabra, como dize el Español: de la misma frasis vsò el Señor otra vez, llegandole vn moço a pedir licencia para enterrar a su padre, *Sine mortuos*, respondio, *Sepellire mortuos suos*: donde jugando de la palabra, en vna parte entiende a los viuos, aunque muertos por la culpa: en otra a los verdaderamente muertos. Assi aora en la primera parte entiende la vida, en la segunda el alma, viniendo a hazer sentido muy llano, q̃ el que amare la vida mas que al alma, perdera el alma: y el que amare el alma mas que a la vida: perdera la vida. Son la vida y el alma dos balanças, en materia de aborrecimiento, y de amor, que comunmente quando anda la vna muy baxa, la otra anda muy alta; no porque entre si sean comparables, que no ay cosa que pueda hazer contrapeso al valor del alma; sino porque son las cosas de menos desproporcion; mas al cabo quedan infinitamente desiguales, que no puede auer menos desigualdad entre lo temporal y lo eterno. Tratando Christo Señor nuestro este pensamiento, dixo dos verdades de grande ponderación: vna, *Quid prodest homini, si vniuersum mundum lucretur Anime vero sue detrimentum patiatur*: habla de la vida temporal, contando la metafora de los que traen algun pleyto, y pierden en el la vida. De que sirue dize al hombre, quedar con la possesion del mundo: si pierde con esso la vida, y luego haze de la vida del cuerpo argumento a la del alma, como de lo menos a lo mas: pero en fin la vida del cuerpo se puede redemir con dineros, como lo vemos cada dia: ora en los juyzios cohechando a los juezes: ora satisfaziendo a las partes agraviadas: mas la del alma, *Quam commutationem dabit homo pro anima sua*: quando se vee vn hombre el lazo al cuello, dara quanto tiene porque le dexen con la vida, porque de nada le ha de seruir despues

despues de muerto; mas por la vida del alma, que dara?

Si quis mihi ministrauerit me sequatur, & vbi ego sum illic & minister meus erit.

EXorta a que aborrezcamos esta vida con dos razones: vna, porque es cosa muy conueniente, que el siruo siga a su señor, el soldado a su Capitan, la oueja a su pastor, los pies a la cabeça, la criatura a su Criador. La yerua del Sol, como refiere Barron, en amaneciendo encara hazia el Sol, y no le pierde de vista en todo el dia: y quãdo se pone, passando a essotro Emisferio, la vereys hazia y marchita, que parece queda suspirando por el Sol. Es esta Barro de Nat. c. 3. passion natural del discipulo de Christo Señor nuestro, que poniendo los ojos en su Maestro, y en los passos de su vida, no los desuiò hasta su muerte: y quedando entonces escurecido y anublado, da suspiros por su ausencia, y nunca desuia el coraçon, ni el pensamiento del cielo donde le cree y le confiessa, *Corde tamen fixus in cœlo est*, dize San Agustin nuestro Padre, hollado y pisado viue en la tierra, y tiene el coraçon en el cielo. Quando Absalon se rebelò contra su Padre David, muchos de sus vassallos se declararon contra el viejo, pareciendoles buen consejo el de Pompeyo, que nos hemos de inclinar mas al Sol quando nace, que quãdo se pone, *Amici mei, & proximi mei aduersus me appropinquauerant*: pero el siruo de Dios, naciendo y muriẽdo ha de seguir este Sol.

Et sequatur me. Todos los passos que el hombre diere sin este norte, seran ciegos y perdidos. Al mismo Dios no podreys topar sin Dios. Entrays en vn aposento escuro a hablar a vn cauallero, no le veys sino traen luz: al mismo Dios no veys, sino os alumbra, *Accedite ad eum & illuminamini*. A la ballena, dize Plinio, que quãdo vieja, le crecen tanto las cejas, que no vee, y depara la Dios vn pezezillo, que llaman musculo, que la sirue de gomezillo, y la guia nadando delante della, para que con su gran pesadumbre no dè en algun baxio, donde se hunda y se anegue. Muy ciego es el hombre, para no perderse en el camino del cielo, necesidad tiene de llenar a Christo por guia; para salir a buen puerto, *Indica mihi vbi pascis in meridie*: dize la Esposa. Auisadme vos Esposo mio, los

Psal. 33.

Cant. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los passos que he de seguir para hallaros; porque sino siempre andarè perdida de apriseo en apriseo, y de maxada en maxada.

La otra razon es el premio, *Vbi ego sum ibi, & minister meus erit*; no dize donde yo estuuere, sino donde estoy, en señal de que era Dios, y que en quanto hombre era su alma bienauenturada, y que gozaua del cielo: y assi dize: Donde està el Rey estarà el vassallo: donde està el Criador, estara la criatura, Señor grã merced esessa, dezidnos adõde estays, *Cœlum mihi sedes est terra autem scabellum pedum meorũ*: al cielo tengo por silla, y a la tierra por tapete de mis pies, *Dominus in cœlo paravit sedem suam*: el Señor escogio el cielo para su assiento, y para su trono. Que cielo? que son muchos los cielos, *Cœlum cœli* Psa. 102. Psal. 113. Isai. 6. Dominо, el cielo de los cielos, que es el Impireo, que por excelencia se llama cielo. Esaias le vio en vn trono glorioso, cubiertos los pies con alas de Serafines. San Pablo dize, que està a la diestra de su Padre, *In dextera sedis magnitudinis in cœlis*: por quien entiende los mas soberanos bienes: pues en este lugar tan diuino, donde toda légua cõfessa q̃ dõde està el Señor, han de estar los que le siruen, Christo Señor nuestro Ad Heb. 8

en la gloria, sus seruos en la gloria; Christo rodeado de Angeles, sus seruos rodeados de Angeles; Christo a la mano derecha, sus seruos a la mano derecha, que honra comparable se puede imaginar.

Si quis mihi ministra uerit honorificabit eum Pater meus qui est in cœlis.

NO parara ahi la alteza del premio y del galardon, que mi Padre està en los cielos, le honrara este nombre de seruo y de ministro, puede ser que os ofenda, mirando a la humildad de mi persona: pues auiso os, que aũque por lo que veys os puedo parecer hombre baxo, y de poca estimacion, por lo que no veys soy hijo natural de Dios, y mayorazgo del cielo: y como los Reyes de la tierra honran a los criados de sus hijos, y galardonan sus seruicios: assi os honrara mi Padre en la tierra y en el cielo, en la tierra sereys honrados de los hombres, pues no solamente a vuestras personas, sino a vuestras imagines y reliquias, se vernan arrodillar los Principes, los Reyes, y Emperadores, que es la mayor

mayor alteza de honra a que puede subir vn humilde pescador: en el cielo sereys hõrados de los Angeles, y de Dios.

Que la honra sea premio de la virtud, la luz natural lo funda y lo predica: pero que Dios aya de venir a honralla tan soberanamente en el hombre, ninguno de los Filosofos lo alcançara, ni supiera, si Christo Señor nuestro no dixera: *Honorificabit eum Pater meus qui in cœlis est*: porque nadie pudiera adiuinar cosa tan grande, *Quis ste homo, quia magnificas eum, aut quid apponis erga eum cor tuum*: Iob. 7. Dixo Iob a Dios, haziendo alusion a la honra q̃ hazia al hombre, como si Faraon diera el gouierno de su Reyno a Ioseph, por antojo como se le dio por prudencia; y por razon, *Vno tantum Regni solio te præcedam*, le pudieran sus vassallos preguntar con admiracion y espanto: Señor, que aueys visto en vn muchacho estrangero, para hazelle tanta honra: mas aqui nos reuela la Sabiduria del cielo, q̃ 3. Reg. 2. honrara a quien le siruiere mucho mas: y antes lo auia reuelado, *Quicumque honorificauerit me glorificabo eum.*

Donde se ha de aduertir, q̃ aunq̃ serà grande la honra de qualquier justo: mas la del que aborrece su vida, por el seruicio de Dios, serà mayor y por que segun santo Tomas, el martirio goza de mayor grado de amor, entre todas las virtudes: porque tanto muestra vno amar mas vna cosa, quanto aborrece por ella lo mas amado: y quanto ama mas por ella lo mas aborrecido: y como de los bienes humanos, el mas amado es la vida, y el mas temido es la muerte, principalmente quando es fiera de parte de los tormẽtos, pues los mismos brutos los aborrecen y los temen: siguese, que el dar la vida, es mayor señal de amor, segun lo que dixo san Iuan, *Maiorẽ charitatem nemo habet, quã vt animam suam ponat quis pro amicis suis.* D Th. 2. 2. q. 124 ar. 3. Ioan. 15.

De parte de la fortaleza, no corre menos poderosa razon, que los fuertes en el mundo siempre fueró estimados, y pruuanlo los triunfos, las coronas los cetros, y las glorias que la fortaleza ha conseguido, los escudos de las armas, los blasones de la fama, a quien no solãmente sirue los libros de las historias humanas, sino de las diuinas: que si ay aca historias de los doze de la fama, tambien los libros de los Reyes siruen de esso, *Hæc nomina fortium Dauid*: y S. Pablo haze Catalogo d̃ los valerosos que vencieron los Reynos, *sancti per fidem vincerunt regna*. Por esso 2 Re. 23. Ad Heb. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dize san Ambrosio, que la fortaleza merece mas honra que las otras virtudes: lo vno, porque teniẽdo la virtud por blanco lo dificultoso, la fortaleza tiene por blanco lo dificultosissimo, que es el morir, segun Aristoteles: lo otro, porque las demas virtudes tratan de las cosas que el hombre posee: la fortaleza trata de la persona que las posee. En fin los fuertes son en la Republica estimados, en la guerra, y en la paz: y assi merecen grande honra: y assi les dize particularmente a ellos, *Honorificabit eum Pater meus, qui in cœlis est.*

Arist. 3. Ethic. c. 6 & 9.

PARABOLA. XXIX. del labrador, y de la vid. *Ego sum vitis vera, & vos palmites.*

Ioan. 15.

Ningun pensamiento turbò tanto los animos de los dicipulos de Christo Señor nuestro, como su muerte, pareciendoles auia de suceder en ella, lo que de ordinario suele, q̃ no solamente se hunden los bienes todos, sino tambien sus esperanças, para reparar este daño, les pone esta parabola, teniẽdo la muerte muy vezina, en que les auisa quien es y quien han de ser por el, y el poco daño que pueden recebir del mundo y del infierno: yo soy vid, vosotros sarmientos: y como el sarmiento vnido cõ la vid, no puede recebir daño: assi vosotros no le podreis recebir estando vnidos conmigo por caridad y por Fè: y como el sarmiento apartado de la vid, no es possible que dè fruto, por quedar inutil y sin prouecho: assi vosotros, en apartando os de mi, no es possible que deys fruto. Este es el intento principal desta parabola, la qual predicò Christo Señor nuestro principalmente a sus Apostoles, y segundariamente a los fieles.

Ego sum vitis vera.

DEclarando los Doctores, como sea Christo Señor nuestro vid verdadera, pues no lo es quanto a la sustancia. San Agustin nuestro Padre dize, q̃ es verdadera, a diferencia de la falsa: y llamase falsa por dos respetos: vno porque aunque parece verdadera vid, no lo es, como el oro falso, que tiene apparencia de verdadero: no son vides que llenan vuas ni vino, sino hiel, *Vua eorum, vua felix venenum aspidum insanabile*: otro, porque no dan fruto al tiempo que deuen darle, como el amigo falso e infiel, que falta al tiempo del menester, como los panes locos, q̃ prometen mucho, y no dan nada, *Spem mentitæ seges*, dixo Oracio. Vides que prometen vuas, y dan agraçones. Eutimio trae otras dos causas: vna, que se llame verdadera, poque es perfeta, incorruptible, espiritual: mas como este lenguage en Christo Señor, nuestro es formal, y el ser vid no es por esencia, sino por semejança, es mas llana la segunda causa que se diga verdadera del efeto, porque sustenta mucho mejor a los fieles, que la vid natural a sus sarmientos: como se llama luz verdadera, no porque sea esta verdadera luz que se deriua del Sol: y como se llama pan verdadero y pan vino, no porque sea propiamente pan, que en fin es lenguage metaforico; sino porq̃ sustẽta mejor, y mas verdaderamente q̃ nuestro pã natural: assi es vid verdadera, porq̃ sustẽta mejor a los fieles, q̃ la vid natural alos sarmiẽtos.

Las razones desta apellido, son muchas: la primera, por la abundancia del fruto, que la vid entre todas las plantas es fecundissima. Pintando Dauid la prosperidad del que sirue a Dios de veras, assi en los bienes particulares, como en los publicos y comunes, que este es el argumento del Psalmo ciẽto y veynte y siete, trae la comparacion de la vid, *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ*: es maraui llosa la fertilidad de vna cepa cargada de vuas, y verde de vn sarmiento de vna parra, pendientes tantos razimos mucho mayores que no el. Para prouar los expladores de la tierra de promission, la abundancia y fertilidad de que gozaua, no echarõ mano de otros muchos frutos que en ella auia de mucha grandeza y hermosura, sino de vn razimo de vuas, por la mas notoria prenda. Todos los frutos que no fueren desta sobera na vid, son tan miserables y tan pobres, que os dexaran mas hambriento; acudid a la carne, como el prodigo, y daros ha las garrobas, o bellotas de los puercos; y tan pocas, q̃ aun no os harteys de tan sucio, y de tã triste manjar: acudid al demonio, daros ha piedras: acudid al mundo, daros ha ayre, *Vanitas vanitatum, & omnia vanitas:*

tas: acudid a Christo Señor nuestro, y esse solo os hartarà, *Ego flos campi*: otra letra dize: *Flos saturitatis.*

Lo segundo, vid, por la suauidad y dulçura de sus frutos que son dulcissimos y suauissimos los de Christo Señor nuestro. De donde quiza nacio, q̃ las vuas soñadas, fuessen pronostico de mucho contento y felicidad, como refiere Pierio. Todos los otros frutos de las plantas de la tierra, son amargos como hiel, *Vua eorum, vua fellis, & botrus amaritudinis*: y aunque al principio parezcan dulces, sus dexos son amargos como adelfa: pero los frutos de Christo Señor nuestro, son la misma dulçura y suauidad.

Pier. fo. 389.

Lo tercero, vid, por el vino q̃ se haze de sus frutos, que alegrà el coraçon triste, y engendra nobles y generosos pensamientos. Entre los antiguos assi Griegos, como Latinos oradores, y Poetas, fue el vino simbolo del contẽto y alegria. En la fabula de los arboles, q̃ se juntaron a elegir Rey, acudiendo a la vid, respondio: Por ser Rey, no he yo de dexar mi vino, que alegra los hombres en la tierra, y a los dioses en el cielo. Socrates dezia, q̃ lo que eran las mandragoras para la vida, el azeyte para el fuego,

Iudic. 9.

essa es el vino para el coraçon. Por esso aconsejaua Filostrato al viñadero, que hiziesse sucama a la sombra de Dauid, que es la fuente del contento. Salomon echò el sello, *Exultatio animæ, & corporis vinum moderate sumptum*: hazed suma de todas las cosas generalmente, que tienen aparencia de alegres, y de gustosas, en todas hallareys tristeza y aflicion de espiritu, sino es en Christo Señor nuestro, que es la verdadera alegria de nuestra alma: esso quiere dezir, *Meliora sunt vbera tua vino*: vuestros fauores, y vuestros regalos, alegran mas que el vino.

Lo quarto, porque como en el Inuierno la vid es planta menos vistosa y desluzida: pero en llegando la Primauera, essi bien de sus ramas mas que ninguna otra planta, lo que se estiende vna parra, lo que se enfancha, lo que ocupa: assi Christo Señor nuestro y los justos, sarmientos de aquesta vid, en el Inuierno desta vida son gente, poco vistosa y desluzida: Christo Señor nuestro fue vn gusano dela tierra, vna raya que nace en tierra seca y desmedrada, *Sient radix de terra sitienti*: los justos, ya los llama la Escritura presos, *Vt audiret gemitus compeditorum*, ya muertos, porque tienen escondida la vida, *Vita vestra*

Apoc. 1. 18.

vestra abscondita est cum Christo, quasi morientes, & ecce vivimus, ya ouejas que llenan al sacrificio: por esso se llama nacimiento el dia de su muerte, que hasta alli ha sido muerte la vida: mas en llegando la primauera de su resurrecion de Christo Señor nuestro, estendio sus ramas como parra, hasta los fines de la tierra, *Extendit palmites suos vsque ad mare, & vsque ad flumẽ propagines eius*: y en llegando la Primauera de los justos, *Apparebitis & vos cum ipso & gloria*: cada vno mostrara grande hermosura y loçania. Esta vida es la Primauera del pecador, que luzidos, que aseados, q̃ comidos, que gordos andan los mundanos: que consumidos, q̃ magantos, que desluzidos andan los justos: allà verna a trocarse la suerte, y el Inuierno de aca, serà Primauera allà. *Cum ramus eius tener fuerit dicetis, quia prope est æstas*: y la Primauera de aca, serà allà Inuierno triste y encogido.

Psl. 81.

La quinta: como de la vid se deriua todo el bien a los sarmientos, y los secos pruebã no estar vnidos a su rayz: assi de Christo Señor nuestro se deriua todo el bien a sus fieles, que es lo que dixo S. Iuan, *De plenitudine eius omnes accepimus*: y los secos del todo pruebã, que no estã vnidos a Christo por Fè, ni por caridad: como la riqueza y hermosura del arbol por muy grande, y muy crecido, y muy copado q̃ sea, se deriua de su tronco: assi toda la hermosura y riqueza de la Iglesia, que es vn arbol, cuyas ramas se estiẽden desde el principio del mundo, hasta el fin, se ha de deriuar de Christo Señor nuestro. Por essa razon remata la Iglesia a todas sus plegarias y oraciones, con aquellas palabras, *Per Christum Dominum nostrum*. Señor, quando sea cosa sobrada, hazednos tanta merced, por seruicios tan indignos, os suplicamos la concedays, por ser sarmientos desta vid, y miembros desta cabeça: y no solamente pide en nombre de Christo, y por los meritos de Christo, la Iglesia presente, y los q̃ viuẽ en ella; sino la de aora cinco mil años. Esso quieren dezir, segun algunos Doctores, las palabras del Psal. setenta y vno, *Adorabunt de ipso semper*: o como dize otra latra, *Orabunt per eum iugiter*: los fieles que pidieren a Dios mercedes, tomaran por medio para cõseguillas, a Iesu Christo su Hijo. Vno delos nõbres de Christo Señor nuestro, como dexamos ya dicho, es Amẽ, y cierra la Iglesia cõ esta palabra sus plegarias y oraciones; porq̃ todas le hã de ser otorgadas

Universidad de Deusto
Biblioteca

das por Christo Señor nuestro, que es la fuente de donde mana, y la rayz donde se deriua todo el bien.

Reparando los santos en el temor y tristeza q̃ passò Christo Señor nuestro en el huerto de Getsemani, con la imaginacion de sus tormentos. Dudan como sea posible, que los martires fuessen a la cruz tan alegres y esforçados; y Christo Señor nuestro tan temeroso y tã triste: y responden S. Teodoreto y S. Leõ Papa q̃ tomò Christo Señor nuestro el temor y la tristeza por medio para merecer en sus martires el esfuerço, el valor, y la alegria: y que por esso les dezia a cada passo: No temays, *Nolite timere eos qui occidunt corpus, animam autẽ nõ possum occidere*: y a San Pablo quãdo le leuauã preso, le dixo, que no temiesse. Señor, temeys vos, y dezislos q̃ no teman: como no han de temer los soldados, viẽdo temeroso al Capitã? por esso temo yo, por q̃ no teman. De suerte, q̃ les parece a estos santos, que los martires no temen, porque temio Christo Señor nuestro: sucediendole lo q̃ al primer Adan, a quien puso Dios la carne flaca, en lugar del huesso fuerte.

Leo ser. 1. de pas. Domini. Theo. in dialog.

Dexando esta razon, como tan recebida y venerada, me parece bastaua seruirnos los martires de los sarmientos de aquesta vid, para no temer a nadie de todo el mundo: porque si Christo Señor nuestro temio, quiso temer; y por fines altissimos que tuuo, tomò dela tristeza y del temor lo q̃ quiso: mas pudiera no entristezerse, ni temer, si quisiera; pues ninguna cosa del mundo le podia poner tristeza ni temor: y no auiendo en la vid razõ ni rezelo de tristeza, ni de temor; porque *Non accedat ad te malum*: tampoco la ha de auer en los sarmientos que estã vnidos a ella por charidad y por Fè, q̃ la virtud de la rayz y del tronco, se ha de mostrar en las ramas, en el temor suele perderse el color del rostro, porque acudiendo la sangre a fauorecer el coraçon, que es la rayz y principio de la vida, dexa desamparadas y desiertas lasotras partes del cuerpo: mas en los tormentos de los martires el coraçon, que era Christo Señor nuestro, como no tenia necesidad de fauor, ni de socorro, no podiã quedar desamparadas las ramas: antes en vez del temor, les comunicaua Christo Señor nuestro constancia, valor, esfuerço, y alegria. *Quid videtis in Sunamitide, nisi choros castrorum*, dize el Esposo en los Cantares. La letra Hebrea, segun, *Aben es ras*, dize coreas coros, y coreas son

Cant. 7.

son dos nombres diferentes: el vno quiere dezir esquadrones de guerra; el otro bayles dan ças, y alegrias: que tiene que ver lo vno con lo otro: fue dezirnos, que el salir los soldados de la Iglesia a pelear con los tiranos, essas eran sus danças, sus saraos, y sus contentos.

La sexta conueniencia que viene con el intento de la parabola, es como podãdose la vid, y limpiandose los sarmientos, vienen a crecer, y a medrar los sarmientos, y la vid: assi como podandose la humanidad de Christo Señor nuestro en su muerte, vienen a crecer y a medrar, Christo, la Iglesia y sus fieles. Para formar Dios a Eua, embiò vn grande sueño a Adan, y sacole vna costilla, que quanto indiuiduo le sobraua, y hizo della vna muger hermosissima. Escriuiendo san Pablo a los de Efeso, dize, que huuo en este hecho vn Sacramento muy grande, y pudiera dezir muchos, porque son muchos los misterios que aqui se encerraron: y assi dixo Nazianzeno, que nunca se acaban de entender. San Augustin nuestro Padre dize, que el misterio consiste, en ser la creacion estãpa de la reformacion, alli Adan terreno, aqui celestial: alli sueño, aca muerte, aquien la Escritura llama sueño: alli madre de hijos de culpa, aqui de gracia. Otros dizen, que el misterio està enlas palabras de Adan, *Propter hanc reliquet homo patrem & matrem & adhærebit vxori suæ*: por esta, dize, dexara el hombre a su padre y a su madre, y se llegara a su esposa. Es sentencia que tiene dificultad, porque las cosas menos perfetas, busquen a las mas perfetas, para valerse de su cõpañia, y mejorarse cõ ella, es cosa muy natural: pero q̃ lo mas perfeto, busque a lo menor perfeto, y Adan lo dexe todo por Eua, esso es cosa misteriosa. Pues esse es el Sacramento deste hecho, *Ego autem dico in Christo, & Ecclesia*: que siendo Christo Seño nuestro, no solo la cosa mas perfeta, sino la misma perfecion, atropellando las leyes naturales el amor buscarà a su Esposa la Iglesia, aunque llena de imperfeciones, a costa de su sangre y de su vida: este es Sacramento grande.

Mas el que haze a nuestro proposito es, que como el menoscabo de Adan, fue medio para que Eua se formasse, y quedasse tan rica, tan prospera, tan fuerte, tan hermosa: assi el mal tratamiento y menoscabo de la muerte de Christo Señor nuestro, fue medio para la prosperidad, fortaleza, y hermosura de su Iglesia: pues esso

Universidad de Deusto
Biblioteca

esso dize el nombre de vid, *Ego sum vitis vera & vos palmites*: tã lexos està mi muerte de vuestro, daño y perdicion, que esta en ella vuestra medra, vuestra riqueza, y vuestra vida, que se acabe la dotrina devn Sabelio, de vn Macedonio, de vn Cinglio, de vn Lutero, no es mucho: porque teniendo la rayz en la tierra, vna vez o otra ha de llegar el golpe del Assegur: y cortada la rayz, por fuerça se han de sacar los sarmiẽtos: mas como en Christo Señor nuestro, el origen del bien es la diuinidad adonde, no puede llegar el Assegur del tirano, todo el daño q̃ puede hazer, es, cortar algunos sarmientos: y esso no es daño, sino prouecho: pues nacen ciento por vno. Y digo que el origen es la diuinidad: porque aunque Christo Señor nuestro no es vid en quanto Dios, sino en quanto hombre, como prouó S. Atonasio cõtra vn herege en el Concilio Nizeno: y es cosa llana, que los sarmientos y la vid, han de ser de vna misma naturaleza: mas no por esso se ha de excluyr la persona diuina, que aunque por parte dela naturaleza humana es semejante a la vid: pero sino fuera hijo de Dios, y persona diuina, no lo fuera, ni pudiera dar vida a sus sarmientos, como muriendo como hombre, no fuera su muerte reparo del mundo, ni satisfacion rigurosa de la culpa, si aquel hombre no fuera Dios. De suerte, que todo Christo Señor nuestro es semejante a la vid: y aunque la razon, porque se compara y se parece a la vid, es la naturaleza humana: pero no tuuiera la naturaleza humana virtud para produzir sarmientos, ni para dar tan altos y tan soberanos frutos, sino fuera por la diuinidad. Por esso dize san Augustin nuestro Padre, que Christo Señor nuestro no fuera vid, sino fuera hombre: pero no diera la gracia q̃ dio a los sarmientos, sino fuera Dios. *Aug. tr. 81.*

Pues dezidme, si fuessedes descuydado en podar vuestra viña, que agrauio os haria el vezino: si la podasse, aunque fuesse con dañada voluntad, o que daño la haria la bestia agena en pazerla sus sarmientos: sin duda os haria gran seruicio, y a la viña gran prouecho: pues Herodes, Pilatos; pontifices pueblo, Iudas, sayones, trataron de quitar la vida a Christo Señor nuestro: y como dando golpes en la rayz, no pudieron deshazer la vnion de la diuinidad, ni llegar al origen de la virtud soberana. En vez de atajar los daños a su fruto, brotaron dos mil pimpollos: vnos dezian

dezian: *Vere filius Dei erat iste* el ladron, *Domine memento mei*: otros, *Reuertabantur percutientes pectora sua*. Lo mismo sucedio en el martirio de los sãtos, apedrean a vn san Estenã: y en vez de sepultar el nombre de Christo, y de acabar con la gente de su vando, queda S. Pablo ganado, que era el caudillo y Capitan de los que le apedreauan: y Pablo conuierte, a cien mil, martirizã a vna niña, cõuertese vna ciudad. Este pues es el blanco de la parabola. Leuantase Christo Señor nuestro en el huerto de Getsemani, y viẽdo a sus discipulos temerosos y acobardados, dizeles: *Ego sum vitis vera*, ni puede suceder daño a la vid, ni a los sarmientos, *Surgite eamus hinc*: seguras lleuamos las espaldas, en mi muerte està mi gloria, y vuestra muerte, y prosperidad.

El mismo pensamiento auia predicado Christo Señor nuestro en la parabola passada: si el grano de trigo sepultado en la tierra, muriere, estad ciertos que darà muy grande fruto, *Ortus conclusus fons signatus*, dize el Esposo a su Esposa: y añade, *Emissiones tuæ paradisus*: o como dize el Hebreo, *Plãtationes*: o como traslada Aben Esdras, comentando este lugar, *Propagines*. Son Esposa mia los frutales de vuestro huerto, vn parayso: y señalandolos dize: *Cipri cũ nardo nardus, & crocus*: no ay deleyte comparable, cõ el de vn cipro y vn nardo de vuestro huerto, arboles aromaticos y odoriferos: el cipro, vnos dizẽ que es alheña, otros alcãfor, otros juncia: del nardo ay muchas especies: y del mas precioso hazian antiguamente vnguentos de grã valor, como el de la Madalena, de quien Iudas murmurò. *Crocus*, es el açafran, de quien dize Plinio, que gusta de ser pisado y hollado, y que quanto mas le pisan y le maltratan; tanto mas crece y se mejora: por esso se da mas junto a los caminos; y a las fuentes. Los Poetas le derivan de *Croco*, que fue vn muchacho tã enamorado, q̃ de desesperado y impaciente, se boluio en yerua amarilla, como Ouidio y Virgilio refieren. Pues como el açafran crece pisado y hollado: assi el justo, quanto mas pisado y hollado, alcança mas perfecion. Por esso dixo S. Gregorio Nazianzeno, q̃ los Christianos por la mortificacion se hazian inmortales: y alude a lo que dizen san Pablo, *Persecutionem patimur, sed non angustiamur*, padecemos perfecuciones: pero no nos da esso pena, porque es el medio mas cierto de nuestra gloria. *Plin. l. 21 cap. 26.* *Ouid. 4. metamor. fof. virgi. 4. Grego. Nazian. ora. 3. cõtra. Iul. 2. Cor. 4*

Et

Universidad de Deusto
Biblioteca

Et Pater meus agricola est.

CONfirma su intento cõ otra nueua razon: yo soy la vid, y mi padre el labrador: los golpes que dierẽ los podadores, mi Padre los mira, y tiene los ojos fixos, y enclauados en las manos, en cepa, en los sarmientos, los cabellos de la cabeça tiene contados a cada vno, ni amigos, ni enemigos han de hazer cosa, que no sea con su licencia o permisiõn, aunque me veays prender, açotar, poner en vn palo entre ladrones: aunque los tormentos sean tã fieros, que diga en la cruz a mi Padre, como desamparado, *vt quid derelinquisti me*: al cabo pondre en sus manos mi Espiritu, y le encomendare mi alma: mi Padre es, y no ha de sufrir en su hijo cosa que no sea para mayor gloria suya: y auiendo de comunicar a los sarmiẽtos que estuuieren vnidos cõmigo por caridad y por Fè, el bien de q̃ yo gozare, bien podreys viuir descuydados y seguros: y auiẽdo de boluer mi Padre el cielo muy fauorable, muy propicio, y muy sereno, tras la tẽpestad que viene ya amenazando: y auiendo de ser estos dias de Inuierno triste, desde a poco Primauera muy alegre; no os puede no caber parte: porque si florece la vid, tambien floreceran los sarmientos. *Veni de Libano sponsa mea, veni de Libano*: el Hebreo dize: *Mecũ de Libano spõsa mea, me cũ de Libano*: porq̃ la suerte del Esposo y de la Esposa, ha de seruna enel Inuierno y en el Verano, enel trabajo y enel gozo, aunq̃ no enel mismo grado. *Cant. 4*

De aqui pretendio prouar Arrio, que el hijo era inferior a su padre, porque la vid nunca es de la misma sustancia que el labrador: y Christo es vid, y su Padre es labrador. San Atanasio, san Ambrosio, san Cirilo, le dexaron muy corrido, y muy confusso, torciendo su mismo argumento: Christo Señor nuestro es, vid los Apostoles sarmiẽtos, la vid y los sarmientos son de vna misma sustancia, luego los Apostoles no son inferiores a Christo Señor nuestro: es muy necia consequencia, porque las parabolas nunca prueuan mas que su principal intẽto, y la presente no le passa por pensamiẽto tratar dela sustancia del Padre, ni del Hijo, ni del Espiritu S. *Athã. in disp. cõ. Nissen. Bass. l. 4. cont. Eunomium. Am. l. 4. de fid. c. 7 Cyr. l. 12 cap. 3.*

Omnẽ palmitẽ in me nõ ferẽtẽ fructũ tollet eũ, & omnem qui fert fructũ purgabit eum, vt plus afferat.

Suma

SVma en estas palabras toda la parabola: Yo soy vid, vosotros, y todos los fieles sarmiẽtos, mi Padre el labrador: y como suele el labrador cortar de la vid los sarmientos que no dan fruto, y podar y limpiar los que le dan, para que le den mejor: assi mi Padre, a vnos de mis allegados los cortara por inutiles, a otros los podara y los purgara. En la primera parte, aunque hablo generalmente Iudas, que era sarmiento inutil y desaprouechado, fue la ocasion particular, y con el puso miedo a todo el Colegio Apostolico, y espuelas para que cada vno procurasse hazer fruto. En la segunda tambiẽ hablo en general, porque a todos los justos tiene Dios de podar y de limpiar en esta vida: pero la ocasion particular, fue por los doze: de suerte que de los fieles, a vnos cortara, y como inutiles y desaprouechados, permitira pierdan la Fe: y que dando en heregias, salgan fuera del gremio de la Iglesia, segun lo que dize S. Pablo a Timoteo, *Habens fidem, & bonam conscientiam quã quidã repellentes naufragauerunt circa fidem*: lo que llama el Apostol padecer naufragio, llama aqui Christo Señor nuestro cortar, o detuiar, *Tollet eum*: y lo que no cortare en esta vida, cortara en la otra por la sentencia final, *Ite maledicti in ignem æternum*: dõde se ha de ponderar, que si corta los sarmientos inutiles y desaprouechados, que sera de los nociuos y pernicioso. *1. Ad Timot. 1.*

A los demas podara y limpiara, cercenandoles las imperfeciones que les fueren estoruo y impedimento para el camino del cielo. Quando el sarmiento se poda, nunca se corta del todo, sino lo sobrado y accesorio, q̃ no pudiendo seruir, puede dañar, como la pauesa de la vela. En el justo ay muchas cosas sobradas, que vienen a hazer daño: ora sea de parte del entendimiẽto, ora de parte de la voluntad, ora de las cosas exteriores.

De parte del entendimiento, ay tres demasias notorias, ignorancia, vanidad, distraccion de pensamientos. Ignorancia es el hombre de su cosecha, como vn niño en los braços de su madre, ni sabe lo que ha de pedir, ni lo q̃ ha de huyr, ni lo que ha de escoger, si Dios no le alumbra, y le da entendimiento para ello, *Intellectum tibi dabo instruam te in uia hac qua gradieris*, dixo Dios al Rey Dauid: pediale el Profeta le librasse de los aprietos y cõgoxas q̃ le cercauan, *Erue me a circundantibus me*: y respondele: Ignorancia grande es la q̃ pedis: lo que yo hare por vos sera daros entendimiento, para que veays quan mas prouechosos os son los trabajos, y los aprietos, y

Universidad de Deusto
Biblioteca

congoxas, que el passearos ocioso por los terrados de vuestra casa, azechando a Bersabe, *Intellectum tibi dabo*: despaullarete el entendimiento, quiere dezir, *Et instruã te in uia hac qua gradieris, & firmabo super te oculos meos*: o como dize otra letra: *Consulã te oculo meo*: aconsejarete lo que pareciere mas bien a mis ojos.

Dira alguno: Que merced particular haze Dios en esso al justo, diziendo por S. Iuan, *Illuminat omnem hominem uenientem in hunc mundum*. Origenes responde, que a vnos alumbra como a ladrillos: a otros como a piedras preciosas. El Sol quando hiere en vn ladrillo, dexale poco mas hermoso que antes: porque con su aspereza parece que resiste a la fuerça de sus rayos: pero si toca en vn diamãte, en vn rubi, o esmeralda, parece que se ha passado alla el Sol: assi Dios hiere a vn pecador, y su dureza es parte para que no quede luzida y resplandeciente: porque resiste a los rayos de su luz, y los detiene: hiere a vn justo, y hazele vn Dios, segun lo que dize san Pablo, *In eandem imaginem transformamur*.

La segunda demasia es vanidad, es cosa que se pega tanto a nuestros pensamientos, que la sacude el hombre del todo con grande dificultad: como el que

Eccl.27. aecha trigo, dize Salomõ, es caso imposible moralmente, que no se le pegue el poluo: assi aechando el hombre con el pensamiento los bienes desta vida, es caso imposible moralmẽte, que no se pegue algun poluo. San Iuan Chrisostomo dize, que como en el vestido mas blanco se señala mas la menor mota: assi en el pensamiento mas puro y mas limpio, haze mas presto suerte la vanidad: por esso dize san Agustin nuestro Padre, se ha de auer el justo con el pensamiento vano, como con el ascua, que a penas la toca, quando la dexa: porque de otra manera le abrasaria: como la pelota, que no se ha de calentar en la mano: no ay mordedura de bibora ligera: nó ay hueuo tan pequeño, dize San Iuan Climaco, de que no nazca vn aue, o vn animal. La dama, dize Cesareo, q̃ dessea dar mucho gusto a su esposo, mira mucho por su asseo y elegancia, vna motilla le ofende, mira q̃ hara vna suziedad: con todo esso muchas vezes fomentamos, dize S. Maximo, la vanidad de nuestros pensamientos: y como las madres se pagan de los hijos, aunque feos, y con el amor natural los sufren, y consienten libertades: assi consentimos muchos pensamientos malos, y tenemos necessidad de que Dios despauile esta pauesa.

Chrysho. 12. imperfecti. *Aug. de hoc nẽsaccmulierum c.3*

Climac. de discretione grad. 26. *Cesar. de fugiendis turpib. cogitationib. Maxim. li.3. de charitate.*

La tercera demasia, es la distraccion del alma, Salomon en su

Eccles.1. su Ecclesiastes dize, q̃ reman los hombres con vna ocupacion trabajosa y miserable, que es inuestigar las cosas que estã debaxo del Sol. La letra Caldea, llama a esta ocupacion quebrantamiẽto de espiritu. Es grande el hipo q̃ tiene el hombre por andar fuera de si, y el descuydo de viuir dentro de si. S. Gregorio dize, que el mayor trabajo de los justos, es hallarse a si: S. Agustin nuestro Padre, que de nada ha de tratar tanto el hombre, como de entenderse, y de conocerse a si. Dos diligencias ordinarias vsa el hombre cuerdo con su enemigo: vna, procurar saber sus traças: otra, nũca fiarse del, segun lo que dize el Ecclesiastico, *Inimico non fidas in æternum*: esso ha de hazer el hombre con su carne, que es tãto mayor enemigo, quãto mas familiar: lo primero, conocella, y

Greg.l.10 moral. ca. 12. Aug. de verb. Domini.

Hier. 17. no hara poco en esso, *Prauum est cor hominis, & inscrutabile qui cognoscet eũ*: son tantos sus reuesses y rebueltas, que solamente Dios le podra conocer, *Scrutans cor, & renes Deus*: lo otro fiarse della, *Sicut enim eramentum erugînat nequitia illius*: porque como el hierro siempre lleua consigo la malicia del tomarse del orin: assi el enemigo, por mucho que te assegure, *Et si humiliatus uadat, & curuus*, siempre lleua consigo la sospecha del mal animo que tuuo, y la carne quando te pare sca la tienes ya por la larga costumbre muy rendida y muy sujeta, te echara al mejor tiempo vn tras pie: en fin, quando el hombre por andar fuera de si, no se conociere a si, conuiene cercene Dios todas essas demasias.

Eccles.12.

Lo segundo de parte de la voluntad poda Dios los desseos y las codicias de los bienes desta vida, el cuydado y solicitud demasiada, q̃ viene a perder al hombre, y muchas vezes pone tan riguroso entredicho entre el justo y sus desseos, que quedo como muerto para si, *Fortis ut mors dilectio, dura sicut infernus emulatio.* S. Clemẽte Alexandrino dize, q̃ el amor de Dios es para la vida sensual, lo q̃ la muerte para la natural: y como en la natural quedan muertos todos los sentidos: assi en la sensual, quedã muertos todos los apetitos y desseos. Siẽpre se mostro Dios tan zeloso de nuestra aficion, q̃ no estima la voluntad de los que tratan con el, si la parten, o diuiden. Con ser el casamiento cosa tan santa, osa dezir S. Pablo, que haze mucho estoruo a la alteza de la virtud, y que hazen mucha vẽtaja las por casar a las casadas; porque estan solas, y se pueden dar todas a Dios, que la compañia siempre se lleua tras si gran parte de los cuydados, *Mulier innupta cogitat quæ Domini sunt, quomodo placeat*

Cant.8. *Clem. tra. de cult. & religione.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Deo: pero el casado piensa las cosas del mundo, y como dara cōtento a su muger: en fin anda repartido en diferentes cuydados, que dentro del pecho humano parece que andan jugando a salga la parida: y quiere Dios al alma tan para si solamente, que muchas vezes la desluze y desfea, porque nadie no la mire, y se enamore: como el marido zeloso, que gusta trayga su esposa vn cernadero, *Nollite me considerare, quod fusca sim, quia decoloravit me Sol*: no repareys en verme tan tostada y tan morena, que son zelos de mi esposo, el lo ha echo, *Decoloravit me Sol*, por verme apartada de aficiones, y por quitar la ocasion de que nadie ponga en mi los ojos.

Lo tercero, de parte de las cosas exteriores, poda Dios muchas vezes las possessiones, los hijos, la muger, y algunas vezes la honra, por ser estoruos; al justo para dar muy grandes frutos, pensamiento tratado diuersas vezes: y haze Dios estos efetos con diuersos instrumentos: vna vez toma por podadera su dottrina, y su palabra: otra vez vn fiero y vna amenaza muy grande: otra vez vn desastre y vn açote: otra vez vna tentacion: otra vez alumbra vn entendimiento, y le toca con los rayos de su luz, para que viendo la vanidad del mūdo, los engañaos de la carne, los lazos del demonio, se desengañe: otra vez poniendo en la voluntad vn gran desseo de las cosas celestiales: desta manera fue podando Christo Señor nuestro a sus dicipulos: a Pedro de la demasiada confiança, *Et si omnes scandalizati fuerint in te*, a Santiago del indiscreto zelo, *Vis dicamus descendat ignis de cœlo*: a santo Tomas de su dureza, *Nisi videro fixuram clauorum*, a san Felipe de su ignorancia, *Ostende nobis patrem, & sufficit nobis*: a todos de la grande aficion que tenia a su humanidad santissima, y del pesar de su ausencia, fuera de Iudas, a quien corto como sarmiento inutil y sin prouecho.

Vltimamente quedan condenados aqui, los que dizen, que sola la Fe basta para la salud del alma, fue heregia antigua, como refiere san Agustin nuestro Padre, y hāla resucitado muchos en nuestros tiēpos: pero esta parabola los condena notoriamente, pues no basta q̄ el sarmiento este vnido cō la cepa, sino q̄ tambien de fruto: y assi dize san Basilio declarando esta parabola, q̄ por la Fe queda vnido el Christiano con la vid; mas faltale el hazer fruto, y harale, sufriendo la podadera con paciencia, y dādo gracias a Dios, de que le poda y le limpia, *Confitebor tibi Domine, quoniā iratus es mihi*: doy os Señor infinitas gracias, dize el

Aug. lib. de here c. 59

Basil ho. 51. Exam.

el Profeta Esaias, que el justo y gualar gracias ha de ser. por los bienes y por los males: como el frayle, que quando le dan vna diciplina, dize: *Benedictus Deus in donis suis*: mercedes son q̄ Dios me haze: el esclauo renegado, recibe el castigo con rabia, y con desesperacion; el hijo con paciēcia y con amor, reconociendole por de padre: el el perro muerde la piedra que le tiran, san Esteuan la besa, *Lapides torrentis illi dulces fuerant.*

Otros tontos huuo q̄ dixeron, que en llegando el Christiano a estado de perfeciō, quedaua desobligado de acudir a las obras de justicia y santidad: mas tambien los condena esta parabola, en que dize Christo Señor nuestro, se ha de podar el sarmiento bueno, para q̄ de mas y mejor fruto, *Qui iustus est iustificetur adhuc, qui sanctus est sanctificetur adhuc*: dize san Iuan en su Apocalipsi: El justo procure ser mas justo: el santo procure ser mas santo. En los bienes del cuerpo, es la vsura cōdenadissimo vicio: pero en los bienes del alma, es grande alabança y gloria, tener vn hombre mucha riqueza y mucha hōra, y desear mas, es ambicion y auaricia, mas tener mucha virtud, y desear mas, es muy grāde santidad: comer y beuer vn hōbre, y no hartarse, es gula y glotoneria, mas tener el justo, quanto mas justo, mas hābre, y mas sed de justicia, es grā virtud: esso quiere dezir: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustiā*: bienauenturados los q̄ andan siēpre hanbrientos y sedientos de justificarse mas, por q̄ hasta la muerte no ha de dexar el hōbre essa sed, ni esse desseo, segun lo q̄ dize el Ecclesiastico, *Ne uerearis usque ad mortem iustificari*; muchas Biuias leen: *Ne ueteris usque ad mortem iustificari*: pero el Concilio de Trēto, y la nueua Biuia leen: *Non uerearis*. No tengas empacho de justificarte hasta la muerte, y quiza haze alusion a lo que passa entre los mundanos, q̄ quando se cōfiessan vna vez al año, y tienē verguença de sacar en publico el rosario, y de dezir vna palabra de deuocion, el justo se estara muriēdo, y llorara lo poco q̄ ha seruido a Dios, y procurara hezerle algun seruicio, antes q̄ se parta desta uida, *Fuerunt mihi lacrimæ meæ panes die ac nocte*: dize Dauid: el q̄ beue estando sediento, apaga la sed: pero el que come con sed, aumentala. Dize pues el Profeta: derramando lagrimas de dia y de noche, venian a seruirme de pan, y causauā mayor sed, era beuer agua de la mar. Lo mismo dize Dauid en las palabras del Psal. 50. *Amplius lauame ab iniquitate mea*: quando vno se leuāta reparado del todo de vna grāde enfermedad, come, y no

Apoc. 22.

Psal. 41.

Universidad de Deusto
Biblioteca

acaba de comer. Leuantaſe muy ſano el Profeta, reparada por el cabo la ſalud, y no ſe vee harto de limpieza y de virtud, y aſsi dize: *Amplius laua me*. Quando vn aposento ha estado muy ſuzio, por muchas vezes q̃ le barrã ſiempre queda ſoſpechoſo. Vn trapo aſqueroſo, aunq̃ con vn jabon y otro queda blanco, toda via parece que huele mal. Eſſo pues dize Dauid: No acabo Señor de creer que eſtoy limpio, ſegun me he viſto de ſuzio, *Amplius laua me.*

Manete in me, & ego in vobis.

A Via dicho: *Vos mundi eſtis propter ſermonem meum*: voſotros eſtays limpios por mi ſermon, por quien ſe entiende conuenientemẽte el de la cena; porq̃ aunque antes eſtauã limpios por el Bautiſmo, por la Fe, por la Eucariſtia de muchas imperfeciones, el ſermon de la cena los limpio mas, y los purifico, ſaliendo de aquel criſol mas deſpauilados y mas puros, pone luego la concluſion de la parabola: lo q̃ aora importa es, poner los ombros en no apartaros de mi por caridad, y por Fe, para q̃ yo no me aparte de voſotros, q̃ aſsi ſeran vueſtros frutos dignos de la vida eterna, *Manete in me, & ego in vobis*: pudieranle reſponder: Señor, mandarnos que no nos apartemos de vos, es ſanto y juſto: pero que vos no os aparteys de noſotros, no ſe como lo podeys mandar: mas con todo eſſo lo manda: lo primero, porque les manda que pongã todo ſu eſtudio y diligencia, en no hazer coſa por donde el ſe aparte dellos. San Pablo, entre otros auiſos que da a Tito ſu dicipulo: vno es, *Nemo te contemnat*, procura que nadie te menoſprecie. Eſſo ſagrado Apoſtol, auiſaldo a los demas, no a mi: no lo auiſo ſino a vos, porq̃ no dãdo ocaſió para q̃ os tengan en poco, ſe cũplira en vos lo que deſſeo: aſsi dize aora, *Manete in me, & ego in nobis.*

Lo ſegundo, porq̃ ſiempre es reciproca la vnion q̃ la vid tiene cõ ſus ſarmiẽtos, ſi los ſarmiẽtos la tienen con la vid. Nunca Chriſto ſe deſuiara de ſus fieles, ſi los fieles primero no ſe apartã y ſe deſuian, *Tenui ne dimittã*; dixo la Eſpoſa auiẽdo hallado al Eſpoſo, deſpues de mucho trabajo; No le dexare jamas. Dezidme ſeñora, ſoys poderoſa vos para eſſo, fauorecida cõ la gracia? Si ſoy, *Omnia poſsũ in eo qui me confortat*; todo lo puedo, dize S. Pablo, fauorecido de Dios. Luchaſtes cõ Iacob y Dios la noche toda, haſta darſe el miſmo Dios por vẽcido; y quando ya amanecia, dixo Dios al Patriarca, *Dimitte me*; dexame. Señor, que es menester pedir licencia para eſſo? menester es, porque ſi el no me dexa, yo no le puedo dexar. La parra arrimãdola al alamo, ſuele abraçarſe con el, cõ vnas agujas q̃ le dio naturaleza, y hazer vn ñudo tan fuerte, q̃ es mas facil deſpedaçarla, q̃ deſaſirla: mas natural ha de ſer eſſe lazo de los ſarmientos con el tronco de ſu plãta, q̃ no con el de la agena: fuera de q̃ no ay en la naturaleza arrimo perdurable, ni ſeguro: ſi la parra ſe arrima al alamo, vn torſuellino le lleuara el arrimo mañana, o vn leñador le cortara por el tronco, y ſe quedara la parra burlada. Vn adagio vſaron los Griegos a eſte propoſito, de que haze memoria Ariſtoſanes, *Valis uitẽ decipit*: como no tiene la parra propios pies en que eſtriuar, arrimaſe a pies agenos, acaece llegarſe a vn vallado, o a vna tapia, y ſubir trepando muy contẽta y muy vſana: el agua del arroyo vezino, o el tiẽpo, q̃ todo lo arruyna, ceua la tapia, y da ſobre la parra, y dexala quebrantada: no tiene la tierra arrimo tan ſeguro, de q̃ el hombre no pueda rezelarſe, que le ha de faltar mañana, aunq̃ ſea Monarca de todo el mundo, ſolo Dios ſe podra alabar de eſſo, porq̃ nunca os faltara ſino le faltays primero. S. Aguſtin lo dixo breue y elegãtemẽte en ſus Cõfeſsiones, *Nemo te amittit niſi qui te dimitti*: Miẽ-

Aug. li. 4. Conf. c. 19.

Señor, quiẽ dize que tu le faltas, porq̃ jamas faltas, ſino a quiẽ te falta: jamas dexas ſino a quien te dexa. Aqui ſe funda el cartel de deſafio de ſan Pablo, *Quis me ſeparabit a charitate Chriſti*: quien Chriſto no, porq̃ ſi yo no me aparto, no ſe aparta: yo no, porq̃ Dios me dara fuerças para no dexalle: el pecado no, porque ſin mi voluntad no puede hazer fuerte en el alma: pues de las demas coſas, perſecucion, hambre, deſnudez, cuchillo, tormento, y muerte, reyos de todas, que eſtãdo enlazados Chriſto y yo, ſon para mi vnas hormigas. Lo tercero manda, *Manete in me, & ego in nobis*: porq̃ ofrecido en la cruz por noſotros, ſe nos haze coſa nueſtra: y la ſangre que alli derramo, que fue remedio vniuerſal de las dolencias del alma, que dando depoſitada en los Sacramentos de la Igleſia, quando los recebimos, ſe nos aplica como biẽ nueſtro, y por particular modo en el de la Eucariſtia, por ſer pan q̃ nos ſuſtenta: y quãdo le ofrecemos en el arca del altar, tratamos ſus merecimientos como nueſtros: de ſuerte, q̃ ſi con aquel ſacrificio nos cõpro, y nos hizo por particular titulo ſuyos, ofrecido de noſotros ſe haze nueſtro, y pagamos nueſtros males cõ ſus bienes cabalmente: y aſsi mãdãdonos q̃ no nos apartemos del, como a ſieruos ſuyos, nos

Universidad de Deusto
Biblioteca

puede tambien mandar, que no le dexemos como cosa nuestra.

Lo quarto. *Ego in uobis*: como ay dos maneras de estar los sarmientos en la vid: vna, vnidos de manera qué den fruto: otra de suerte, q̃ no den fruto: assi los fieles estan vnidos con Christo Señor nuestro de dos maneras: vna como los pecadores q̃ no dá fruto: otra, como los justos que dan fruto: los que estan vnidos por Fe sola, aunque ellos estan en Christo, no esta Christo en ellos: los que está vnidos por Fe y por caridad, ellos estan en Christo, y Christo en ellos; y para declarar el Señor la vnion que de los suyos desseaua, dixo: *Manete in me, & ego in uobis.*

Sine me nihil potestis facere

PRuena elegantemente la conclusion de la parabola con dos argumentos: vno negatiuo, *Sicut palmes non potest facere fructum a semetipso, nisi manserit in uite, sic nec uos nisi in me manseritis*: no es cosa posible, q̃ el sarmiẽto haga fruto, sino esta vnido a la vid, ni que vosotros le deys, no estando vnidos a mi: otro afirmatiuo, *Qui manet in me, & ego in eo*: el que estuuiere vnido a mi, y yo a el *Hic fert fructum multum*: hase de ponderar la palabra *Hic*, este, y no otro: es frasis repetida en la Escritura muchas vezes, *Ambulans in uia inmaculata hic mihi ministrabat*, este y no otro, *Qui perspexerit in lege perfecte libertatis hic beatus facto suo erit*: assi dize aora: *Qui manet in me, & ego in eo hic fert fructum multum*: este y no otro dara fruto, y da luego la razon, *Quia sine me nihil potestis facere*, ni vosotros, ni otro alguno: de suerte, que estas postreras palabras son causa de todas las precedentes.

Psal. 100.

Iacob. 1.

Sine me nihil potestis facere: puedese entender, de todas nuestras acciones naturales, y sobrenaturales: y respeto de la diuinidad, es proposicion generalmente verdadera: porq̃ no podria vn hombre comer ni beuer, ni alçar la mano a rascarse la cabeça: si el concurso diuino le faltasse, *In ipso uiuimus mouemur, & sumus*, dixo S. Pablo: sin Dios no es posible goze el hombre de vida, de mouimiento, ni de ser. S. Agustin nuestro Padre dize, q̃ esta Dios en si mismo como principio y fin en el mundo, como autor y rector: en los Angeles, como gusto y ornamento: en la Iglesia, como padre de familias en su casa: en el alma, como desposado en el talamo: en los justos, como protector y ayudador: en los reprouados, como miedo y panor: mas quando dize q̃ esta en el mũdo como autor y gouernador, no hemos de imaginar, q̃ se parece a los artifices, o gouernadores de la tierra: q̃ si el gouernador se echa

Aug. sup. Pater nos. qui es in cœlis.

cha a dormir, duerme tambien el gouierno: y en acabando el artifice la obra, la arrima, y se oluida della, q̃ de esta manera cessarian los mouimientos de los Orbes celestiales, y los efectos de las causas superiores y inferiores: pero Dios con la misma prouidencia que crio todas las cosas, con essa las conserua y las mantiene: cuydando de la menor tan particularmẽte, dize S. Gregorio, como si cuydara della sola. A muchos causa admiracion este pensamiẽto: pero si consideran lo q̃ passa en vn arbol, o en vna parra, en quiẽ la virtud de la rayz llega hasta la postrera hoja: y lo q̃ passa en el Sol, q̃ las fuerças de sus rayos, allega hasta el postrer rincõ del mundo, y hasta la menor de sus criaturas, dexara la admiracion. Tambien se puede entender, particularmente de solas las obras de justicia, de que Christo Señor nuestro va tratando: y assi la entienden los Doctores y los santos: para lo qual se han de tener dos cosas: vna, q̃ fue error antiguo, q̃ la gracia de Christo Señor nuestro no era necessaria absolutamente para las obras de justicia, sino que nuestro libre albedrio era poderoso para ellas, por sus fuerças naturales: pero q̃ era necessaria para obrarlas mas facilmente. Vna mula no es necessaria absolutamente para andar vn hõbre veynte leguas, que con algun trabajo las puede andar: pero es necessaria para andarlas mas facilmente con mas comodidad. Este error es de pũta en blanco contra el intento desta Parabola, q̃ dize absolutamente, *Sine me nihil potestis facere*. Donde se ha de ponderar la palabra, *Nihil*, ora sea cosa grande, ora pequeña, ora facil, ora dificil; sin mi no la podeys hazer: como el sarmiento no puede hazer fruto sin la vid, ni facil, ni dificultosamente. S. Agustin prueua esta verdad en muchos lugares, principalmente en el libro que hizo contra Pelagio.

Gregor. lib. 18. moral. cap. 19.

Aug. li. 1. ca. 29. & tracta. 81. in Ioann.

Otra, que muchos de los Catholicos, valiendose destas palabras, condenan por pecados, todas las obras de los infieles, aunque sean de su cosecha buenas, como las limosnas y oraciones de Cornelio, y del Centurió, antes q̃ se conuirtiessen, y otras muchas obras buenas morales que puede hazer el Turco, y el Pagano: pero es engaño manifiesto, porq̃ vna cosa es obra mala, otra obra buena, otra obra prouechosa y meritoria: las malas, son desseos, o dichos, o hechos contra la ley de Dios, como dize S. Agustin: las buenas, moralmẽte las q̃ siendo de su cosecha buenas, no procedẽ de gracia y de caridad, como si Dios no criara al primer hõbre en gracia, no todas las obras que hiziera fueran culpa,

pues podian ser moralmente buenas, *Si distribuero omnes facultates meas in cibos pauperũ, si tradidero corpus meũ, ita ut ardeã, charitatẽ autem non habeã nihil mihi prodest*: si diere mi hazienda a los pobres, si me pusiere yo en vn fuego sin caridad, no me aprouecha. Donde se ha de ponderar el tiẽto cõ que san Pablo hablo, pues no dixo: Dañarame, o empecerame: y si fuera culpa, sin duda lo dixera; sino *Nihil mihi prodest*: otra obra ay tan alta, y de tanto fruto, que nos dara por ella la vida eterna: y para essa es necessario que el sarmiento este vnido a la vid por caridad y por Fe.

Si quis in me non manserit mittetur foras sicut palmes, & aresçet, & colligent eum, & in ignẽ mittetur & ardet.

PErsuade la conclusion de la parabola, conuiene a saber, q̃ procuremos viuir vnidos, con el tercero y vltimo argumẽto, tomado de la grauedad de la pena a q̃ queda expuesto el sarmiento apartado de la vid. Pone quatro suertes de penas: vna, echalle fuera de la viña, q̃ quiere dezir de la Iglesia, y tratalle como a miembro seco y apartado, de quien el padre de compañas no tiene el cuydado que solia. Toma la metafora de los sarmiẽtos podados, q̃ los echan fuera de la viña, y haziẽdo dellos vna sarmentera grãde, los dexã sacar para el fuego. Ya auia Christo Señor nuestro señalado la misma pena en la parabola de la red, q̃ coge de todos peces, q̃ quando esta llena la sacã a la orilla; y apartãdo los buenos echã los malos a mal. *Malos autẽ foras miserunt*, que declaramos del juyzio final. *Matt. 13.*

El segundo sacarase, porq̃ en el pecador queda el habito de la Fe, y de la esperança, que se va sacãdo poco a poco: y en los hereges quedã muchas vezes habitos de algunas virtudes morales, inspiraciones y estimulos de mala conciẽcia; pero en la muerte se saca todo, y se le quita todo, *Et quod habet auferetur ab eo*: el tercero, *Collegent eum*: es lo mismo q̃ dixo al siruo ruyn: *Ligatis manibus & pedibus mittite in tenebras exteriores*: en que señala dos penas: vna, priuale dela libertad del arrepentirse, y del hazer penitẽcia de sus culpas: como el aprisionado en la mazmorra, no le q̃da libertad; otra, ponelle en la cõpañia de los perdidos y condenados, haziendo alusion, a que de los sarmientos se suelen hazer gauillas. *Luc. 19.* *Matt. 22.*

El quarto, *In ignem mittetur*, echaranle en el fuego. En cortarle de la vid señalo la pena del daño: en echarle en el fuego, la pena

pena del sentido que Christo Señor nuestro pronuncio en aquellas palabras temerosas, *Ite maledicti in ignem æternũ*, Donde se ha de ponderar la palabra, *Mittetur*: otros leños ay, q̃ se ponen al fuego, y se queman por vna parte, y no por otra: mas el sarmiento echenle en el fuego, y arde por todas partes, que es lo q̃ dize Dauid, *Sic in ira absorbet eos*: no aura en el condenado cosa q̃ no arda. San Agustin nuestro Padre, tratãdo el lugar de Ezechiel, *Quid fiet de ligno uitis*, dize q̃ es fuerça venir el sarmiẽto cortado de la vid aparar enel fuego: porq̃ a vna de dos cosas ha de seruir, o a la vid lleuando fruto, o al fuego ceuando y fomẽtando sus llamas; no es imaginable otra cosa en que pueda seruir, ni aun de varda para tapias. *Psal. 57.* *Aug. tra. 81. super Ioannem.* *Ezech. 15.*

El vltimo, *ardet*, en q̃ señala la actiuidad y la presteza del fuego: la actiuidad, porq̃ el rato que dura, no ay fuego como el del sarmiento, y su ceniza buelue rubios los cabellos negros, la presteza: porq̃ no son menester fuelles, para que el sarmiento seco arda; gran parte de la otra leña se va en humo, y es menester soplar y mas soplar para que arda: pero el sarmiento seco, es vna estopa, y dize; *Ardet*, de presente, porque eternamente ardera, *Ignis eorum nõ extinguitur*, dize Esaias: y dando razon Tertuliano en su Apologetico, dize, que aquel fuego no es de la condicion de los demas: porque ora sean de rayos del cielo: ora de la tierra, todos los fuegos van consumiendo y acabando lo que abrasan, y lo que enciendẽ, mas aquel fuego infernal valo reparando y conseruando, y haziẽdo de cada vno de los condenados vna salamandria, que se cõserua enel fuego, no porque aya de ser ygual efeto de su llama en cada vno, como noto san Gregorio en sus dialogos, que siendo el calor del Sol vno, le sienten las cosas desigualmente, sino porque durara eternamente, que es pẽsamiento tristissimo y desesperado. Que mayor tristeza, dize Isidoro Clario, que desear vn hombre eternamente lo que nũca ha de gozar, que mayor desesperacion, que aborrecer lo q̃ siempre ha de sufrir; pues esso sacedera alli al pecador, que teniendo presente lo q̃ mas aborrece, nunca gozara lo q̃ desea. Por esso nos acõseja este Dotor, q̃ jamas deuemos desuiar del pẽsamiento esta pena: porque no ay medio cõparable para huylla. El que estuuiesse cõdenado a vn castigo muy seuero, si fuesse poderoso para yrle menoscabãdo cõ el pẽsamiẽto, y cõ la imaginaciõ, jamas pẽsaria en otra cosa; pues pẽsando en el infierno, vendras a huyr del infierno. *Greg. l. 4. dialog.* *Isid. Clarius orat. 12. extra tom. 1.* *Isai. 66.* *Tert. c. 45*

PARA-

Universidad de Deusto
Biblioteca

PARABOLA XXX.

Nemo lucernam ascendit, & ponit eam sub modio, Matthæi. 6. Lucæ. 11.

DEspues de auer hecho Christo Señor nuestro a los Fariseos cargo, de graues culpas, de gente codiciosa y auarienta, *Vbi thesaurus tuus ibi, & cor tuum*, de gente dura y incredula, *Regina austri surget in iudicio*, de embidiosos y mal intencionados, que le pedian nueuas señales para tener ocasion de calumnialle, señalando la causa de donde procedia estos daños, dize, que la rayz, era tener el entendimiento y la razon escurecido y añublado con tinieblas, de perdidas y estragadas afecciones, que si la tuuieran clara, no fuera posible dar en tanta perdicion. Para persuadir esta doctrina, pone la parabola presente, *Nemo ascendit lucernam, & ponit eam sub modio*: el que enciende vna luz, no la enciende para escondella, sino para que alumbre a quantos entraren y salieren, y para que todo el mundo la vea.

Tres vezes predico Christo Señor nuestro esta parabola: vna en el sermon del monte a sus discipulos, como a predicadores del Euangelio, en que pretendio auisarlos, que aquella doctrina no se auia de reduzir a vn pueblo solo, ni a vna gente, sino que cóuenia predicarla a todo el mundo, auia dicho de si, *Ego sum lux mundi*: y a sus dicipulos, *Vos estis lux mundi*, yo luz, y vosotros luz, que ha de dar noticia al mundo desta luz: y da luego la razon. *Nemo ascendi lucernam, & ponit eam sub modio*: bueno seria, que auiendo encendido mi Padre esta luz, para alumbrar a todo el mundo, la reduxessedes a vn medio celemin. *Matth. 6.*

La misma sentencia predico Christo Señor nuestro, despues de la parabola del labrador, que sembro su semilla en quatro partes de tierra, pretendiendo significar, que su doctrina se auia de predicar en todo el mundo, aunque el fruto no seria tan general: y referela san Marcos, y san Lucas. La misma doctrina repite aora contra los Escribas y Fariseos, que calumniauan sus milagros, y que le pedian nueuas señales, queriendo sinificar, que la causa de sus dichos y de sus hechos tan ciegos; era tener la luz de la razon escurecida y añublada, *Nemo ascendit lucernam*: como

mo si dixera: El calumniar mis milagros, el pedir milagros nueuos, auiendo ya hecho tantos, no nace de culpa mia, que viuo entre vosotros, como vna luz encendida, que no era buen consejo, viniendo al mundo a alumbrar, escóder la luz debaxo del celemin, sino de vuestra ceguedad, que teneys la razon ciega con el poluo de vuestros pecados: de suerte, que en qualquiera destas ocasiones que predico esta parabola, quadra el declarar la de Christo Señor nuestro, como la declaro Beda en la primera, notificando a sus discipulos conuenia predicalla a todo el mundo. En la segunda, auisan Jo a sus oyentes, que su doctrina era general para todos: mas que por la dureza y mala disposicion de los pechos humanos, no era general el fruto En la tercera, condenando a los Escribas y Fariseos, de que pidiessen nueuos milagros, siendo luz que no estaua escondida debaxo de algun medio celemin, sino sobre vn candelero q̃ alumbraua a todo el mundo. El intẽto dela parabola es, prouar a esta gente dura, q̃ sino viã esta luz, y se aprouechauan della, no era por falta de la luz, que siempre ardia y alumbraua, sino por su ceguedad, que a los ojos ciegos muy poco importa la luz.

De dos luzes tenemos necessidad para la viuienda humana, de la general del Sol, q̃ se deriua a la Luna a los Planetas y Estrellas, dexandolas en la escuridad de la noche tan luzidas, que reparan en parte, y sustituyen su ausencia: otra la particular de nuestra vida, q̃ gouierna nuestras acciones corporales: la primera puso Dios en el cielo, para q̃ dividiesse los tiẽpos, los años, meses, y dias, y los Planetas alũbrados de essa luz, siruiessen al mũdo de señales y de reloxes, para q̃ se supiesse quando se auia de velar, y de dormir, de comer, y d' ayunar de sembrar, y de coger. En fin, de todas las sazones de las cosas, es el cielo tan cierto y tã seguro relox, q̃ aunque se desconcierte el del concejo, hara poca falta a los que le consideran y le entiendẽ: y no solamente es relox seguro, sino causa necessaria para la vida: porque del cielo y de sus influencias depende nuestra vida, y nuestro ser.

La segunda, es la luz particular de nuestra vida, sin la qual, ni se configue contento, segun lo que dixo Tobias, *Quale gaudium erit mihi, qui lumen cœli non uideo*: ni se acierta a hazer cosa: porque en las tinieblas quien ha de ver lo que haze, sino es el demonio, que es principe de tinieblas.

Para la vida espiritual, son necessarias dos luzes, vna del Sol, que es Christo Señor nuestro, de donde se deriua luz a la Luna, que

que es la Iglesia, a los Planetas, que son los Perlados, a las Estrellas, que son los justos: otra particular de la razon alumbrada cõ la fe, que esso entiende san Ambrosio por la candela encendida. Estas dos luzes tienen entre si tan forçosa y necessaria trauazõ, como las primeras: lo vno, porq̃ como la luz del Sol, sin la de los ojos, es tinieblas, y la luz de los ojos sin la del Sol, es escuridad: assi Christo Señor nuestro, sin la prudencia Christiana, es para el hombre tinieblas: y la prudencia sin Christo Señor nuestro, es escuridad: lo otro, como el que sin la luz del Sol, o sin la luz de los ojos, no viesse, tendria en la mano la escusa de su ceguedad: assi el que sin Christo Señor nuestro, o sin la luz de su fe no viesse Fe, tendra en la mano la escusa de qualquier cargo q̃ se le pueda hazer. Imagina vn saluaje, a quien jamas toco rayo de luz de la gracia, no le podria Dios hazer cargo de que no le cree, ni le sirue, *Quomodo credent sine predicante*, dixo Esaias: si nunca los predicaron, como es posible q̃ crean? En Efeso pregunto S. Pablo a vnos hõbres, que se tenian por discipulos de Christo Señor nuestro; si auian recibido al Espiritu santo, y le respondieron: *Neque si sit Spiritus sanctus audiuimus*, ni aun oydo no hemos si ay Espiritu santo: y Christo Señor nuestro condenando al pueblo incredulo dixo: Si yo no huuiera venido, y los huuiera predicado, *Peccatum non haberent, nunc autem excusationem non habent de peccato suo*: y por san Lucas dixo, que el siervo que sabe la voluntad del Señor, y no la cũple, *Vapulauit multis*, merece muy buen castigo: pero que el q̃ no le sabe, no merece mucha pena. Dize pues Christo Señor nuestro, despues de auer hecho vn milagro tã famoso como el del sordo, ciego, mudo, endemoniado, y predicado vn altissimo sermon: No teneys de que quexaros de poca luz, ni para que pedir nueua luz, pues os sobra luz: no solamente os he dado las prendas que os bastan, sino las que os sobran para quedar condenados: pues nadie podra dezir, *Sol iustitiæ nõ illuxit nobis*.

Actor. 19.

Ioan. 15.

Luc. 12.

Nemo ascendit lucernam, & ponit eam sub modio.

EL ser Christo Señor nuestro luz del mundo, dizelo toda la nueua y la vieja ley, q̃ Esaias introduze al Padre hablando cõ su Hijo: Pequeña empresa es para vos Hijo mio, que alũbreys a los hijos de Iacob. *Dedi te in lucẽ gentiũ, ut sis salus mea usque ad extremum terræ*. Simeon se llamo, *Lumen ad reuelationem gentium*. Malaquias le llamo Sol de

Isai. 49.

Malac. 4.

de justicia, *Orietur uobis Sol iustitiæ*: y siendo las razones desta semejança muchas, como notaron Lactancio, y S. Dionisio. Las que hazen a nuestro proposito, son dos: la primera, el ser la virtud deste Planeta tan general, q̃ no ay en el mundo rincon adõde no llegue, ni en el ayre, ni en el agua, ni en la tierra, en el ayre fauorece las aues, en el mar los peces, en los rios las perlas, en la tierra a los hombres y animales, en los senos mas escõdidos al oro y a la plata, y a los metales, todo lo enriquece y lo prospera en todo tiempo, cumpliendose lo que dixo Dauid, *Nõ est qui se abscondat a calore eius*: assi Christo Señor nuestro, fue vn Sol para todo el mundo, por si y por sus Apostoles, que fueron como sus rayos, *In omnem terrã exiuit sonus eorum*, sin que quedasse rincon donde no llegasse la virtud de su poder, de su fama, de su nombre, ni parte tan desierta, q̃ no la fertilizasse y enriqueciesse: esso pretendio persuadir a sus discipulos, llamandolos sal de la tierra, y luz del mundo, q̃ fue la vna ocasion dõde predico Christo Señor nuestro esta parabola. Lo mismo pretendio en la parabola del labrador, q̃ sembro en quatro partes de tierra, porque no ay parte de tierra que no aya recebido fauor deste Sol diuino. Tachã-

Lactant. l. 2. c. 10. Chrys. epi. Dionph.

do pues sus enemigos aquel milagro en que se encerraron tantos, y respondiendo Christo Señor nuestro a sus calumnias, tan apassionadas y embidiosas, dize: *Nemo ascendit lucernam, & ponit eam sub modio*: ni teneys mas que pedir, ni os he de dexar de alumbrar: bueno seria, que porque aya ciegos en el mundo, encogiesse el Sol sus rayos, y que porque el otro este mal con la luz, quiera que siempre sea noche: seguros podeys viuir, que a los rayos de mi luz no los podran detener ni embaraçar vuestras tinieblas, llamo tinieblas vuestras intenciones llenas de embidia y posion, he de predicar y hazer milagros a pesar vuestro.

La segunda condicion de la luz, es descubrir y manifestar las cosas, para que cada vno pueda darles el nombre que se les deue. San Pablo a los de Efeso, dize: *Omne quod manifestatur lumen est*: y declarandolo Santo Tomas, dize, q̃ todo lo que se manifiesta, es por la luz, porq̃ sin ella todo es error y desuario. Antes q̃ Christo Señor nuestro viniesse al mũdo, como todo era noche y escuridad, ora fuesse en la noticia de Dios, ora de las criaturas, pocos sabiã dar a las cosas el nombre q̃ se les deue a las piedras, y a los leños dauã nõbres de dioses, a las cosas caducas estima-

Universidad de Deusto
Biblioteca

eſtimauan en mas que las eternas, al bien dezia mal, al mal bié: los mas alumbrados dezian, que los milagros de Chriſto Señor nueſtro eran en virtud de Berceebu, viene Chriſto Señor nueſtro, que es la luz, y deſcubre que los vnos eran ciegos, los otros apaſſionados y embidioſos, ofendenſe de que ſacaſſe a la plaça ſus ruynes animos y intéciones: pero no puede no alumbrar la luz, *Nemo accendit lucernam, & ponit eam ſub modio, &c.*

De donde ſe ſigue, que al que ſucediere a Chriſto Señor nueſtro en el oficio de luz, le corren tres obligaciones grandes: la primera, el predicar, aunque nunca haga fruto: porq̃ *Nemo lucernam, &c.* S. Clemente Alexandrino dize, que ſiendo la guerra que tenemos tan perpetua, y tan ſin tregua, la trompeta ha de ſonar ſin ceſſar, porque no ſe duermã ni ſe deſcuyden los ſoldados, la naturaleza ni el arte nunca ceſſa de ſus ocupaciones y exercicios, el Sol nunca dexa de alumbrar, porque vos no tengays ojos para ver la fuente, nunca dexa de manar, porque no vienen por agua. Los que cauan en las minas, dize Chriſoſtomo, y procuran ſacar oro, plata, azogue, y otros metales, aunque no ſaquen interes en vn dia, ni en muchos dias, no deſiſten del trabajo. En mas noble exercicio ſe ocupa el Predicador, en otro mayor teſoro ſiga las venas començadas, haſta morir. El labrador no dexa de ſembrar, porque el año paſſado tuuo pequeña cofecha, o porque cayo ſobre las piedras y eſpinas pedaço de ſu ſemilla: el mercader no dexa el trato, porque perdio en vna mercaderia: el piloto no dexa de nauegar, porque le ſucedio deſgracia en vn viaje, que ſi deſgraciasa tajaſſen nueſtras ocupaciones y exercicios, ceſſarian todas las artes: pues ſi perſeueran los hombres en ſucceſſos tan inciertos, dize Chriſoſtomo, que dandoſe ſin linage de premio y de galardon, que no le tiene el labrador que no coge, el mercader que no gana, el piloto a quien ſucede naufragio, porque no perſeuerara el predicador, teniendo ſeguro ſu premio y ſu galardon, ora le ſucceda el trabajo bien, ora le ſucceda mal. *Si euangelizauero non eſt mihi gloria, neceſſitas mihi incumbit*, dize S. Pablo: No tengo porque me gloriar, ſi predico a todas horas, porque me obliga mi oficio, *Ve mihi ſi non euangelizauero*: ay de mi, ſi dexo de acudir a eſſa obligacion: y en otra parte dize: *Secundum Euangelium meum in quo laboro uſque ad uinculа, uerbum enim Dei non eſt alligatum*: tengo de trabajar en el oficio que Dios me puſo, haſta que me prendan y me encepen, y aun

Clem. li. 3. recognit.

Chryſ. ho. de orat. Ane, & conſtione

1. Cor. 9.

y aun alli eſtare yo preſo: pero no lo ha de eſtar la palabra de Dios. En fin el Medico puede deſamparar al enfermo mal regido, y canſado de curarle, dexalle, por deſafuziado, ſegun lo que dize Salomon, que la enfermedad prolixa, es carga peſada para el Medico: el padre al hijo incorregible: el Maeſtro al diſcipulo ignorante, que aprouecha menos cada dia: el labrador a la tierra que miente vn año, y otro año: pero el Predicador, dize Origenes, nunca ha de deſamparar al oyente.

Orig. ho. 11. in Geneſ.

La ſegunda, que los daños propios, ni las calumnias, ni ſentimiẽtos agenos, no nos hã de eſtoruar eſta obligacion: llamo Dios a Ieremias, y diole oficio de Predicador de Corte, *Ecce dedi uerba mea in ore tuo, & conſtitui te ſuper gentes, & ſuper regna, ut eleues & edifices perdas, & diſipes & plantes*: mis palabras te daran tanto imperio y juriſdicion ſobre las gentes, y ſobre los Reynos, que puedas hazer y deshazer como el alnañir, que leuanta vn edificio y le derriba: como el hortelano, que planta las yeruas, y las arranca: y aunque ſe eſcuſo el Profeta, y dixo, que era muchacho, y no ſabia hablar: al cabo ſe aficiono a la grandeza del oficio, fueſe a la Corte, y començo a predicar vn açote y otro açote, vn deſaſtre, y otro deſaſtre, *Audite uerbum Dñi omnis Iuda*: vinis confiados en vnas palabras falſas y mentirоſas, *Templũ Dñi, templum Dñi, templũ Dñi eſt*: el templo de Dios, es templo de Dios, y a de ſer templo de Dios, y le ha de conſeruar Dios: yo os hago pleyto omenage, que he de hazer deſte templo, lo que de Silo, que no he de ſufrir yo cuevas de ladrones: y otra vez, *Ecce egõ in ducam ſuper ciuitatem hanc, & ſuper omnes urbes omnia mala quæ locutus ſum*: a vnos les parecio libertad, a otros blasfemia, a otros heregia, afearon el caſo delante del Rey Saul, mandole echar en el cepo: viendoſe apriſionado, boluioſe a Dios el Profeta, *Seduxiſti me Domine, & ſeductus ſum*: Señor eſte es el imperio, eſta es la juriſdicion: aueiſme hecho predicar hambres, cautiuerios, y muertes: aora viendome en el cepo mofan de mi, *Factus eſt ſermo Domini in oprobiũ, & in deriſum tota die*: mirad en q̃ han parado los fieros y amenazas de Ieremias, halleme tan corrido y auergonçado, q̃ dixe en mi coraçon: Yo propongo de nunca predicar mas, ni tomar la palabra de Dios en la boca mas obligome Dios a que no lleuaſſe adelãte mis intentos, porque ſus palabras fueró vn fuego en mi boca, y en mis hueſſos, *Ignis ſtuans in ore, & clauſus in oſſibus meis, & defeci ferre non ſuſtinens*, que por agrauios propios no ſe ha de eſconder la luz. Tres coſas ſon muy malas de encubrir, amor, letras, y dineros,

Hier. 1.

Hier. 7.

Hier. 19. & 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

como pronamos en nuestro libro de amor: y quando las dos, que sō sabiduria, y amor de Dios, se hallan en el pecho del justo: no aura inconueniente, ni daño que las ataje, ni que las estorue, el manifestar su zelo. Iob estuuo muy gran rato oyendo diuersas cosas a sus amigos, en que hizieron grandes agrauios a Dios: y auiendole dado gran tormento el sufrimiento y la esperança quando acabaron, dixo; Pues he yo esperado tanto, no es mucho que hable vn poco, *Respirabo paululum*: estoy tan lleno de razones detenidas, q̄ queria ya reuentar, *Plenus sum sermonibus, & coartat me spiritus uteri mei*: como el fuelle que ha cogido mucho ayre, q̄ rompiendose, suele salir con gran furia, *Quasi mustus absque spiraculo, quod lagunculas nouas disrumpit*: coma el mosto en la tinaja nueua, q̄ no tiene por donde respirar, y viene a romper el vaso. San Pablo dando razon delante de Agripa de la dotrina que predicaua, fue tanto el espiritu cō que hablo, y las cosas que alego, q̄ le dixo: *Festo insanis Paule*: Pablo mira que te tornas loco: pero no fue esso parte para que dexasse de lleuar adelante sus intentos.

Iob. 32.

Actor. 26

Tampoco se ha de callar por sētimientos agenos, que el reprehender pecados, que es oficio del predicador, mal se puede hazer sin sentimiento: el padre no aguarda al gusto de hijo, quando le ha de corregir: el cirujano al gusto del herido, quando le ha de curar, el Medico al gusto del enfermo, quādo ha de receptar la purga, y las medicinas, dize Chrisostomo. Tres damas ay muy hermosas, q̄ paren ordinariamente los hijos feos y aborrecibles, la conuersacion, la esperança, la verdad: no ay rato mas fabroso, que el de vna buena conuersacion, pues de ay se suele engendrar el menosprecio: que cosa mas hermosa que la esperança, que tiene en pie la paciencia y sufrimiento: pues de ay nace la desesperacion, que quien espera desespera: la verdad es tan hermosa, que enamora a todo el mūdo, todos desean que les traten verdad: pues de la verdad nace el aborrecimiento, *Veritas odium parit*: pero como no dexays el ayuno, porque os tienen por santō, ni la limosna, ni la Missa, porque os tienen por hipocrita los perdidos: assi no aueys de dexar la dotrina, porque el otro se sienta, o os murmure.

Chryſ. ho. 3. de Laz.

Lo tercero ha de procurar el Predicador hazer este oficio, como la luz, que haziendo las cosas luzidas, de ninguna recibe suziedad: como los sacerdotes, dize Origenes, ponian gran cuydado quando sacrificauan, que no tuuiesse mancha el sacrificio, assi el q̄ predica ha de procurar, q̄ ni cō semblante, ni cō palabra, ni con meneo se manche, o se desdore el sacrifi-

sacrifio q̄ haze de su persona y dotrina. Daniel los cōpara a las estrellas, q̄ siempre luzen y resplandecen, sin q̄ se les pegue mancha, *Qui erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuas æternitates*: como el hōbre, dize Chrisostomo, a do quiera q̄ este, se ha de auentajar a todos los animales, por la razon de q̄ goza: assi el predicador, ora hablando, ora callando, ora comiendo, ora mirando, ora andando, se ha de auentajar a los demas, y en orta parte trae la cōparacion del Medico muy enfermo, q̄ no se ocupa en curar a otros, a quien los enfermos pueden dezir. *Medicæ curat te ipsum*, como el saca manchas, que trae el vestido muy māchado, *Dentes tui sicut greges tonsarum quæ ascenderunt de lauatero*. Dos vezes vso Salomon desta cōparacion, vna en el capitulo quarto, y otra en el capitulo sexto de los Cantares, comparando los dientes de la Esposa, a las cabras q̄ suben del lauadero, en q̄ represento los predicadores de la Iglesia, porq̄ como los dientes desmenuzan el manjar, y le dan al estomago partido para q̄ le puedan digerir: assi los predicadores hāde desmenuçar el manjar de la dotrina, y de la palabra de Dios a los oyentes, y darsele partido, para q̄ puedā digerir: y para cōseguir esse efeto, cōuiene q̄ suban del lauadero, quiere dezir q̄ sea su vida muy limpia. Antes q̄ Christo Señor nuestro comēçasse a predicar, auiendo passado treynta años de silencio, de obras, de piedad, y de virtud, el prologo q̄ hizo a sus sermones, fue desierto, ayuno, y soledad, *Docebo iniquos uias tuas, & impij ad te cōuertētur*: va pidiendo Dauid en todo este Psal. a Dios, q̄ le perdone sus culpas: y añadiēdo razon a razon, dize: Si me perdonays Señor, os podre luego hazer vn gran seruicio, q̄ sera enseñar a los perdidos el camino de la salud y de la vida, no porq̄ huuiesse de subir al pulpito a predicar, q̄ aunque lo pudiera hazer por ser Profeta, no venia bien a la Magestad de Rey, sino porq̄ quedando limpio y sin culpa, podria enseñar con las obras, como enseña el original a los q̄ desean sacar traslado, y a los q̄ vienen nauegando por la mar el farrol de las torres, y demas de esso, podria enseñar predicando, no con palabras, sino con Psalmos y oraciones, que son sermones altissimos.

Chryſ. ho. 17. in Matthæi.

Chryſ. ho. 17. super Psal.

Donde se deue ponderar, que no se juzgo el santo Rey por digno, ni por suficiente para enseñar a los otros, ni para tomar en la boca las alabanças y las grādezas de Dios, mientras su Magestad no le huuiesse perdonado, y se viesse restituydo a la gracia perdida por sus pecados. Ieremias llama mentirosos a los escribas y sacerdotes de su pueblo, *vere mendatium operatus est, stilus mendax Scribarum eius.* Ierem. 8

Universidad de Deusto
Biblioteca

cius. Aca llamays falsario a vn escriuano, q̃ escriue vna cosa, y haze otra: firma y sella vna escritura falsa, y dize: y por verdad lo firme de mi nombre, y la selle con el sello de mi oficio. Eres falsario, pues firmas lo contrario de lo q̃ te queda en el coraçon: esso hazian los predicadores y escribas de entonces, que publicando vna cosa, les
Math. 23. quedaua otra en el pecho. Y assi vino a dezir Christo Señor nuestro: Hazed lo que dizen, pero no lo que hazen. San Iudas, notando en su epistola Canonica a los hereges deste vicio, pone tres o quatro estampas deste linage de predicadores: vna es, *Nubes sine aqua:* quando la tierra esta seca, y abrien̄do bocas por mil partes, pide agua. Quando es fabrosa la vista de vna nube que la promete, es desabrida, si al cabo se buelue en ayre, que siempre fueron aborrecibles las cosas q̃ prometen mucho, y no dan nada, como las auellanas y las nuezes, que despues de auer trabajado en partillas, sale vanas: como las camuesas de buen parecer por defuera, y podridas por de dentro: assi son los predicadores de buenas palabras, y de malas obras.

Otra es, *Sydera errantia*, cometas del cielo. Quien considerare vna cometa, su luz, su resplandor, su velocidad, pensara que para la tierra es de gran prouecho, y de
Dan. 12. ordinario le haze daño. Daniel llama a los predicadores estrellas: y dellas, vnas ay que estan siempre fixas en vn lugar, y alumbran y influyen particularmente en las tierras, en que predomina̅: otras ay que se mueuen, y estas hazen grādes efetos en mucha parte del mundo, como diximos del Sol. Dize pues Daniel, q̃ los buenos predicadores son estrellas, *Qui eruditi multos, quasi stellæ in perpetuas æternitates*: aunque vnos hazen mas frutos, otros menos: los malos, dize san Iudas, son cometas que de ordinario hazen daño.

La tercera es, *Arbores autumnales in fructuosæ*: arboles que en el otoño quando los demas dan fruto, se secan. Ezechiel compara a Assur a vn cedro del monte Libano, *Quasi cedrus in Libano pulcher in ramis, & frondibus nemorosus, & inter condensas frondes eleuatum cacumen eius:* la verdura de las hojas grande, la hermosura de las ramas grande, la alteza de la copa grande: la corona grande de que prouecho es, de ninguno. Es cōueniētissima estāpa de vn predicador, por sus letras grande, por su autoridad grande, por su fauor grande, de que prouecho es? de ninguno: porque por marauilla le haze, el que pregona vino, y vende vinagre.

Nemo accendit lucernam, & ponit eam sub modio.

San

SAn Agustin nuestro Padre, saca misterio de la palabra, *Modio*, que es medida de celemin, o de medio celemin: y dize, que para no alumbrar, poco importa estar vna vela escondida debax de celemin, o debaxo de qualquier otro vaso: pero q̃ señalo al medio celemin, por ser instrumento de gente grangera y negociadora, que trata de ganancias y intereses, en señal de q̃ el Prelado y el Predicador, han de andar muy lexos de esso, y ha de ponerla en sola la honra de Dios, y prouecho de sus ouejas, *Vt videant opera nestra bona: & glorificent patrem uestrum qui in cœlis est*: que ninguno le mire, q̃ no diga: Bendito sea Dios, q̃ nos dio hóbre tan santo por maestro y por
Isai. 6. pastor. Ohi vna voz, dize Esaias, q̃ clamaua, *Quem mitam, & quis ibit nobis*: trataua Dios de embiar pesquisidor a Iudea, q̃ castigasse seueramente sus culpas y sus delitos, y pregunto: Quien yra Señor, para essos oficios de honra, aura mil q̃ os ruegen y importunen? q̃ vayá para si, para su autoricad y prouecho, muchos aura, mas q̃ vayan para mi solamente, y por el zelo de mi honra, dadme vno, *Quis ibit nobis*: en la Escritura esta palabra, *Quis*, dize cosa rara y peregrina, *Quis ascendit in montē Dñi, quis est hic, & laudabimus eū*: por q̃ Prelado que lo sea por solo Dios, Predicador que enseñe sin tener linage de atencion al interes, es cosa rara y peregrina. Los dientes de la Esposa, en que hizimos estampa de los Predicadores, compara Salomon a las ouejas esquiladas, no solamente limpias, sino desnudas. Antiguamente quexauase Dios de los pastores, que dexādo desnudas las ouejas, quedauā ellos vestidos: y dize, que ha de acaecer al reues, q̃ por vestir a la oueja, si fuere neçessario, quede desnudo el pastor. Salomō pidio sabiduria para gouernar su pueblo, y no riquezas, que el que gouierna, ha de andar muy lexos del interes, a los Prelados que tienen por blanco las rentas y los dineros, representados en Balam, que se alquilo por dineros, para maldezir al pueblo, se les puede dezir, lo que el Apostol san Pablo a Ananias, *Pecunia tua tecū sit in perditionem.*

Lucerna corporis tui oculus est, si oculus tuus simplex fuerit totum corpus, lūum lucidum erit.

ALgunos modernos hazē esta diferente parabola de la passada, pero mas llano sentido es, q̃ sea vna misma, y que esta segunda parte sea aplicacion de lo que ha precedido. He os dicho: *Nemo accendit lucernam, & ponit eam sub modio*: pues lo que passa en la luz exterior de vna vela: esso mismo passa en la luz de vuestros ojos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

que si el ojo esta sano, y no turbado con nubes, ni con humores, todo el cuerpo queda alumbrado: y segun todas sus partes, puede facilmente obrar: pero si esta ciego, todo el cuerpo estara ciego; quiere dezir, que si la razon, que es la luz del alma, esta sana, todas sus potencias y facultades lo estaran: pero si esta ciega y apasionada, todas sus obras saldran ciegas.

No parece buena consequencia si tu ojo esta ciego, todo el cuerpo lo estara: pero quien pondra dolencia en la ilacion que haze la sabiduria de Dios. La vista, entre todos los sentidos, es sentido general: mirad como huele, mirad como sabe, dize el lenguage Español: y de la misma frasis vsa la sagrada Escritura, *Vidit quod pomum esset pulcrum ad nescendum, palpate, & videte quia spiritus carnem, & ossa non habet.* San Juan Chrisostomo dize, que es el gouernador de todo el cuerpo, porque alumbra a las manos, a los pies, a la cabeça: assi mismo san Augustin nuestro Padre, llama a los ojos nuestros consejeros, porque nos auisan lo que deuemos huyr, lo que deuemos seguir, lo que auemos de hazer, y assi se viene a verificar, que si la luz de nuestros ojos esta sana, quedara alumbrado todo el cuerpo: pero mucho mas se verifica de la luz del alma, que la luz de los ojos, ni la luz del Sol, no es tan general gouernador, como la razon desapassionada y limpia. Echase de ver, en que es cosa accesoria la luz de los ojos, para que los oydos oygã, o para que las narizes huelã: pero la luz del alma, es el norte vniuersal que rige nuestras acciones, y el gouierno de todas nuestras potencias; porq̃ no solamente auisa a las manos lo que han de hazer, a los pies lo que han de andar; sino a los oydos lo que han de oyr, a las narizes lo que han de oler, a los ojos lo que han de mirar, *Pepigi fœdus cum oculis meis, ut ne cogitarent quidem de uirgine:* que la razon pone leyes, y da arancel a los sentidos, y a la voluntad señala lo que ha de amar, al entretenimiento lo que ha de entender, a la memoria lo que ha de oluidar: en fin a todas las potencias interiores y exteriores, obras, palabras, y pensamientos. Esta es la merced q̃ prometio Dios a Dauid, *Intellectũ tibi dabo in uia hac qua gradieris:* por quiẽ entiẽde la luz del alma, a quiẽ llamamos prudencia Christiana, como el Piloto en el nauio, como el Capitan en el exercito, como el Rey en el Reyno, como Dios en el mundo: assi esta la prudencia Christiana entre todas las virtudes, dixo Arquitas Tarentino: la luz de los ojos, dize S. Macario, vee desde lexos los cardos, las espinas, los barrancos, los despeñaderos,

Chryſ. ho. 65. ſuper Ioannem.

Pſ al. 30.

Stob. ſer. 1 Macar. hom. 7.

deros, y los huye y los desuia: pero mas larga vista tiene la luz del alma, pues vee los lazos, las redes, y las trampas del demonio, y las huye y las desuia. S. Gregorio Nazianzeno dize, que no ay aue que con tanta presteza y velocidad dexe atras los montes, los mares, las tierras, y los Reynos, quando buela con nuestra razon: porque si la como nuestra razon: porque si toma las alas del pensamiento, se desembaraçara en vn instante de todos los negocios del mundo, y volara tan alto, que las saetas del demonio no la puedan alcançar, y por muchas q̃ tire, todas se bueluã vazias: y en otra parte, comparando la luz corporal, a la del alma, que es el argumento de la parabola dize, q̃ como los ojos entre el humo y los tizones, se turban, y se escurecen, y lloran; y entre las fuentes, flores, jardines, prados, arboledas, se recrean y se mejoran: assi la luz del alma, entre el humo de las passiones, se turba, se anubla, y se escurece: y en los prados de los exercicios espirituales se recrea y se mejora: y como el que tiene la vista enferma, no cura de que le vistan de sedas, ni de brocados, sino de q̃ se repare su enfermedad, que es la mayor de las miserias humanas, segũ lo que dixo Tobias, *Quale gaudium erit mihi qui a lumen cœli non uideo,* assi el que tuuiere turbada la luz del alma, descuydado de todas las demas cosas ha de tratar de solo su reparo, que es el origen de todos los males, como el q̃ enturbia, o empoçoña la fuente, enturbia y empoçoña todo el rio que nace della: assi el que enturbia con passiones toda la razon, enturbia todas las acciones humanas q̃ naten della.

Nazianz. hom. 22. ad Heb.

San Augustin nuestro padre, San Gregorio, Tertuliano, declaran por el ojo la intencion, que es la fragua en que se forja la obra, o por mejor dezir, su bondad, *Vulnerasti cor meum soror mea, uulnerasti cor meum in uno oculorum tuorum:* Heriste me Esposa mia, con vno de tus ojos, q̃ es el amor y la intencion que muestras en tus obras de agradarme. Ay llagas que las haze la culpa, como dize san Pablo, *Iterum crucifixẽtes Christum:* y ay llagas que las haze el amor, *His plagatis sum in domo eorum, qui diligebant me:* la buena intencion tiene por blanco a Dios, sin diuertirse a pena ni a gloria, no porque la caridad no tenga premio, sino porq̃ no ama por el premio principalmente, *Minus te amat, qui tecum aliquid amat, quod non propter te amat,* dize S. Agustin en sus confessiones: como la madre de Moyses, que dandole a criar la infanta hija de Faraon su propio hijo, aun que no desprecio la merced, y el galardõ que le ofrecio por su trabajo, le criaua mas por amor, que por respeto del interes: assi el seruicio del justo, no ha de ser por el interes de la paga, sino por Dios.

Nazianz. hom. 22. ad Heb. ho. 21. in Matth. Aug. li. 2. quæſtion. Euang. c. 15. & li. 2. de ſerm. Domin. in monte. ca. 11. Greg. l. 28 moral. c. 6

Aug. li. 10 Confeſſ.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Mal ſeruicio haria al Rey, quiẽ le ofrecieſſe vn vaſo de algũ licor preciosiſsimo, pero muy lleno de moſcas. Nueſtras virtudes ſon para Dios precioſiſsimo licor: pero ſi caen moſcas de vanidad, de aplauſo popular, o de auaricia, quiẽ las ha de hazer roſtro, *Muſcæ morientes perdũt ſuauitatem unguenti.* Vn balſamo, o qualquier otro vnguento muy precioſo, conſerua ſu olor ſi eſta limpio: mas pueden caer tantas moſcas en el vaſo, que dexẽ de oler a balſamo, y huela a moſcas. Eccleſ. 10.

En el pecado ay dos coſas, auerſion del bien infinito inconmutable, conuerſion al caduco y perecedero: la auerſion por mirar a Dios, es mas graue en vna virtud, como vna limoſna ay dos coſas, el alliuio de la miſeria agena, y el precepto diuino. Eſta poſtrera, por mirar a Dios, es mas graue: en fin el hazerla por Dios, es todo, la hermoſura de la virtud. De los ſacrificios, cabia alguna parte al que los ofrecia: pero del que llamauan holocauſto, no quedauan ſino ſolas las cenizas, todo quedaua conſumido y conſagrado en ſeruicio y en alabança de Dios: eſſo quiere Dios de la buena obra, que ſea como vn holocauſto ofrecido por ſolo Dios, ſin que quepa parte de interes de honra, ni de deleyte, a quien le ofrecio. Por eſſo aconſejaua Chriſto Señor nueſtro, que a ſus banquetes combidaſſen a los pobres, de quiẽ no ſe podia eſperar retorno y galardon: como los Matematicos tratan de la cãtidad aſtrayẽdola de la materia ſenſible, conſiderando los numeros, y figuras ſin reſpeto de materia: aſsi el juſto ha de hazer la buena obra, teniẽdo reſpeto en ella a ſolo Dios. Luc. 16.

No ay coſa mas aborrecida en la Eſcritura, que los coraçones doblados. *Ve duplici corde*, dize el Eccleſiaſtico, *Cor ingrediẽs duas uias*: El coraçon que no ama a Dios pura y ſinceramente, que quiere ſeruir a dos ſeñores, y hazer a dos manos, *Nõ habebit ſucceſſus*: o como dize otra letra, *Non habebit requiẽ*: no tendra deſcanſo, ni buen ſucceſſo, *Et prauum cor in illis ſcandalizabitur*: el hazer a dos manos, le ſeruira de eſcandalo en q̃ ſe quiebre los ojos: por otra parte no ay coſa mas amada que el coraçõ ſencillo y puro. *Scio* Dñe, dixo Dauid, *quod corda probes, & ſimplicitatem diligas*: Se Señor, que prouays los coraçones, y que abonays los puros y los ſenzillos. Muchos ſon los lugares de la Eſcritura, que alaban la ſimplicidad del coraçon: mas particularmente ay tres en el libro de los Cantares: vno, en que el Eſpoſo alabando los ojos de la Eſpoſa, los compara a los de la paloma ſimpliciſsima, *Oculi tui, ſicut columbæ*: otro, en que la Eſpoſa dize a ſu Eſpoſo: *Omnia poma noua, & uetera ſeruaui tibi dilecte mi*: Todo mi caudal y mi bien es para vos, y no ay otra coſa que miren Eccleſ. 1. 1. Par. 29.

ren mis ojos, ni que adore mi coraçon: el tercero, *Ego dilecto meo, & ad me conuerſio eius*: No naci para otra coſa, ſino para ſeruir a mi Eſpoſo de los pies a la cabeça, ſoy para el con el alma y con el cuerpo, cõ obras, palabras, y penſamientos le deſſeo ſeruir, y ſe que eſtoy bien pagada: el quarto, *Statura aſsimilata eſt palmæ*: teneys Eſpoſa mia, dize el Eſpoſo, tanta gallardia, y tan eſtremada diſpoſicion, que pareceys vna palma como la palma entre todos los arboles de la tierra, ſiempre ſube derecha hazia el cielo, ſin torcerſe a vna parte ni a otra: aſsi vueſtra intencion, y vueſtro amor, no mira ſino a vueſtro Eſpoſo.

Aqui viene bien lo que dize el Profeta Zacarias contra los malos ayunadores del mundo, *Cum ieiunaſtis nunquid ieiunium ieiunaſtis mihi cum comediſtis, & bibiſtis nunquid non uobis metipſis comediſtis, & bibiſtis*: mas ayunauades por vueſtra vanidad, q̃ por mi amor: mas por el aplauſo del pueblo, que por mi ſeruicio: y para lo que es pagar yo eſtas obras, y agradecerlas, *Miſſerunt eas in ſacũ pertuſum*, como dize Ageo, echayslas en ſaco roto, paguen os las aquellos por quien las hiziſtes, que yo terne cuydado de galardonar a los que en ſus obras y plegarias dizen: *Non nobis Domine, non nobis, ſed nomini tuo da gloriam*: en fin del coraçon, dize Salomon, procede la muerte y la vida, la buena intencion da la vida, y la mala da la muerte: y como la muger que no pare hijos, ſe tiene por deſdichada: pero muy mucho mas lo es, la que los viene a parir muertos: aſsi es deſdichado el que no haze obra buena: pero mas deſdichado parece el que la haze, y por falta de intencion la mata y quita la vida. El mana cogido por el orden que Dios daua, ſe conſeruaua haſta el Sabado: y cogido de otra ſuerte, ſe comia de guſanos. Nueſtras obras hechas con las circunſtancias deuidas, duran haſta el Sabado, que repreſenta la vida eterna: de otra ſuerte ſon guſanos: A las virgines locas no les aprouecho ſu eſtado, ſus eſperanças, ſus vigilias, por falta del azeyte, que es la intencion. Zach. 7. Aggei. 1.

A ſan Chriſoſtomo, y a S. Geronimo, no les parece eſte ſentido tan conueniente, por no ſer tan general: porque ſola la intencion no haze buena la obra. Vna mentira dicha con buena intencion, ſiempre ſe queda mentira: y ſi dezis, que Chriſto Señor nueſtro hablo de las obras buenas, aun ahi ſe padece inſtãcia, pues puede vna obra buena, hecha con buena intencion ſer mala, por hazerſe en tiempo, o en lugar no conueniẽte, que en fin ſon muchas las circunſtancias de vna obra buena: y aſsi entienden por la luz de los ojos, a la razon,

Universidad de Deusto
Biblioteca

ya la luz del alma: que quando es del todo clara, todas las obras lo son, como dexi mos ya dicho: pero esta doctrina, no es contra san Agustin, ni contra san Gregorio; que por la intencion, no solamente entienden el acto de la voluntad, que se endereça al vltimo fin; sino tambien la luz del entendimiento.

Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint.

SAn Mateo añade a estas palabras, *Si lumen quod in te est tenebræ sunt, ipsæ tenebræ quantæ erunt*, y todas juntas hazẽ muy llano sentido. Atiende, dize, a que la luz de tu alma, que ha de alumbrar tus acciones, no sea tinieblas: porque si la luz es tinieblas, las tinieblas que seran: quando la luz se muere, quando el piloto se anega, quando el Capitan queda preso, vencido, o muerto, que esperança les quedara a los soldados? Dionos Dios la razon, para que siguiessemos el bien, y huyessemos el mal, para que en las tentaciones del demonio, en los halagos de la carne, en las vanidades del mundo nos alumbrasse: pues si el norte esta escurecido y añublado, quien se ha de regir por el, qual estara: este es el origen de la perdicion humana.

El libro de la Sabiduria, a quié Dios enriquezio en los misterios, y mejoro por lo menos en el nõbre; y por esso vienen sus sentencias pidiendo particular atencion, representa vnos perdidos que dixeron: *Venite fruamur bonis quæ sunt*: el tiempo corre, la sazon de los cõtentos se passa, madruguemos a coger la flor de la alegria y del plazer, benamos vinos preciosos, coronemonos de rosas, no aya prado ni ribera que no pisen nuestras plantas, las migajas de nuestras meriendas den testimonio de los passatiempos que gozamos. Que principio tuuo esse desuario? *Dixerunt impij cogitantes apud se*: vna niebla que les cayo en la luz de la razon, *Exiguum & cũ tedio est tempus uitæ nostræ*: el plaço de nuestra vida, es breue y enfadoso: despues de la muerte, no tenemos que esperar. Los aliuios de las penas, se suelen reseruar para el fin y remate: pero de las nuestras, ningun premio nos espera: porque si de esse cabo de la muerte huuiesse vida, alguno de los millares q̃ han muerto, huuiera buelto a esta vida, mas el caso es, que nacimos de nada; y despues de acabada la vida, no ay nada, y nuestros cuerpos se han de boluer en nada, y de nuestras almas no queda nada. Malaquias pinta otros no menos locos, que determinaron echar al trançado todo lo que fuesse Dios, y aueriguando el origẽ desta determinacion, fue vn engaño, que del seruicio de Dios ninguno

Malach.

ninguno salia medrado. *Vanus est qui seruit Deo, & quod emolumentũ attulimus, quia custodiuimus præcepta Domini, &c.* Las crueldades que vsauan los tiranos con los martires, excedẽ la credulidad humana: y la razon principal de su enemistad y de su fiereza, era vn error del entendimiento conuiene a saber, pensar que hazian seruicio a Dios, *Arbitrantur obsequiũ se præstare Deo*: como el moro que mata vn Christiano, q̃ le parece haze lisonja a Mahoma. Sale vn herege al tablado, y oyendo la sentencia de su muerte, y de su fuego, esta tan alegre y tan risueño, que no dize la Escritura mas de vn martir que yua al martiaio; tan alegre, como si fuera combidado a algun banquete, como se va al infierno tan contento: tiene ciega la razõ, y piensa que tiene el cielo seguro. San Pablo fue vn Neron contra la Iglesia, y a su costa andana prendiendo, encepando, atormentando fieles: y dando la razon despues de tantos agrauios, dixo: *Ego quidem existimaueram aduersus Iesum Nazarenum multa debere contraria agere*: Mouiame vn zelo engañoso, y pensaua, q̃ sufrir vn hombre como yo, que se predicasse el nombre de Iesus Nazareno, era vn pecado muy graue.

Si ergo totum corpus tuum lucidum fuerit, non habens aliquam partem tenebrarum, erit lucidum totum.

ES la conclusion dela parabola: en fin si todo el cuerpo fuere lucido, y no tuuiere parte de tinieblas, sera todo luzido: si el ojo quiere dezir, estuuiere del todo sano y limpio, todo lo demas quedara alumbrado, y llama al ojo cuerpo, porque lo es, sino es que el Texto Griego se estrasse en los impressores, y por ojo pusiesse cuerpo: que son tan parecidos los nombres, que quitando vna letra del nombre de cuerpo, significa al ojo: mas por que nadie tiene autoridad para corregir la Escritura, principalmente no hallandose esta letra en algun interprete, o exemplar graue, no puede auer mas que barruntos. Siguiẽdo pues el primero sentido, como mas seguro, dize: Si tu cuerpo fuere lucido, sera lucido todo. Algunos Doctores, para que no sea identica la consequencia, no refieren al cuerpo las postreres palabras, *Erit lucidum totum*, sino a todas las facultades y potencias del hombre: pero entendiendo por el cuerpo al ojo, cessa esse inconueniente.

Dudara alguno, porq̃ dize todo tu ojo? respondo, que el ojo, como

Universidad de Deusto
Biblioteca

como dize san Agustin nuestro Padre, es la intencio, y dase Dios por agrauiado, de que se la diuidays. De todas las demas cosas gusta que entreys a la parte de los bienes desta vida: dize el Ecclesiastico: *Da, & accipe*, ofrece a Dios, y da a los pobres, y como tu parte del tiempo, *Da, & accipe*, que ay sazones para todas las cosas, *Tempus ridendi, tempus flendi*, y podeys tomar dello que fuere necessario para las necessidades de vuestra persona, del fruto de las buenas obras, *Da, & accipe*, lo prouecho para ti, y la gloria para Dios: pero de la intencion, vn adarme no quiere Dios le quiteys, *Nemo potest duobus Dominis seruire*: nadie puede seruir a dos señores, porq el seruicio del vno, es agrauio para el otro, y aunq en algunas cosas es licito al hombre seruir a la carne y al mundo, a la carne acudiedo a su sustento y necessidad, al mundo sustentado casa y hora, cada vno segun su estado, pero de la intencion, no es licito darles parte, que la quiere toda Dios. De ay nace, no auer con el demonio partija q buena sea, porque como no tiene necessidad de comer, ni de beuer, como la carne; ni de sustentar casa, como el mundo, quiere parte en la intencion, apostandolas con Dios, mas tiene Dios por blason, que nadie le entre a la parte, *Diliges Dominum Deum tuũ ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua*. Lo mismo auia notificado en el Deuteronio auisandonos y requiriendonos, como noto S. Iuã Chrisostomo, q amemos a Dios con todo nuestro caudal. *Ex omnibus uiribus tuis*, dize san Lucas: y que no amemos a otro sino a Dios de todo nuestro coraçon, inclinandole a solo Dios: de toda nuestra alma, teniendola firme en la verdad de su Fe: de toda nuestra razon, ocupando todos nuestros sentidos en su seruicio: de suerte, q no quede sabiduria, ni pẽsamiento, ni memoria, que no se consagre a Dios: como el tẽplo de Salomon era todo de oro: assi el pecho del justo, ha de ser todo de oro, de caridad, y de amor. El azeyte es simbolo de la integridad, como prouamos en la parabola de las virgines: y entendiendo los santos por el azeyte la intencion, se sigue, que no la quiere Dios diuidida, sino entera.

Aug. quæstion. Euã. lib. 2. cap. 25.

Matt. 6.

Deut. 11.

Chrys. ho. 42. in. Matth.

1. Reg. 1.

PARABOLA. XXXI.

Nolite timere pusillus græx, Lucæ. 12.

Auia condenado Christo Señor nuestro la demasiada solicitud, con muchos y poderosos argumẽtos: mirad alos animales, y a las aues q Dios sustẽta, a los lilios y a las flores q viste y hermosea, quanto

Quanto magis uos pusillæ fidei: vltimamẽte arranca de quajo la rayz desta solicitud, que es vn temor humano y carnal, que el hombre tiene metido en los huessos, de que le han de faltar las cosas necessaria a la vida que deste principio nacen, las diligencias, los afanes, los sudores, las vigilias que ponen los hombres en adquirirlas: y porque pudieran los dicipulos dezir: Como sera possible que viua gente tan pobre y menesterosa, sin trabajo propio, o sin fauor ageno? Respondiendo a la tacita obtecion, dize; *Nolite timere pusillus grex*: Ya veo que soys vn rebaño pequeñeulo: assi de parte del numero, como de parte de la estimacion: pero cõ todo esso no temays, que Padre teneys, que no solamẽte os sustentara; pero que os dara vn Reyno que gozeys: y pues os tiene Dios destinados para Reyes, vended las pajuelas de q haziades caso hasta aora, y dadlas a los pobres de limosna, y terneys en el cielo vn tesoro perdurable, q ni el ladrõ le robe, ni la polilla le coma, ni el orin le tome: de donde se os seguira vn inestimable bien: que donde esta vuestro tesoro, este vuestro coraçon. El intento es la seguridad y confiança con que puede viuir el hombre, teniendo tales espaldas, tal amparo, y tal fauor.

Nolite timere pusillus grex.

LLama pequeño el rebaño de sus ouejas, ora sea en comparacion de la muchedumbre de los Angeles, que es tan grãde, que en la parabola del pastor que dexo las nouenta y nueue ouejas en el desierto, por buscar vna perdida. Entienden muchos santos por las nouenta y nueue, a los Angeles, y al hombre por la vna: ora sea en comparacion de la muchedumbre de los infieles, respeto de quiẽ los fieles son muy pocos, y mucho menos entonces: ora por su desprecio y voluntaria humildad, como noto Eurimio, y Tito Bostremo: ora por la baxeza de su suerte y condicion, pues eran pobres y baxos. Señala tres titulos y razones poderosas porq no deuẽ temer: la primera, *Pusillus grex*. Reparad en que soys rebaño de vn pastor q tiene mas ojos que argos, y ninguno dellos duerme, pues vela vuestro pastor, de q temeys. Pocas cosas ha encarecido tanto Dios en su Escritura, como el cuydado q han de tener con sus ouejas los pastores: que de vezes notifico a los Profetas, lo poco que auiã de dormir, lo mucho que auian de velar, las vozes que auian de dar cõtra los lobos. En el huerto de Gethsemani dixo a Pedro, *Simõ dormis*: tan dormido esta Diego y Iuan, como Simon, pues porque no zaeris el sueño a los demas? porque, que duerma la oueja no es mucho: pero que el pastor duerma en el tiempo

Universidad de Deusto
Biblioteca

tiempo del peligro, es de grande inconueniente. En el estremo del alua que se vestia el sacerdote, mandaua Dios en el Testamento Viejo, que truxesse granadas por orla, setenta y dos granadas: y por puntas, setenta y dos campanillas. Han sacado los santos varios misterios: el que haze a nuestro proposito, es. Antes de la torre de Babel todo era vna Republica, y vn lenguage: por su soberuia diuidio Dios el mundo en setenta y dos Prouincias, y dio a cada vna su lengua: la granada, es estampa de vna ciudad, o de vna Prouincia, por el muro de la caseara, por la corona, que representa los omenages y almenas, por diez apartamientos que tiene, cinco en el quarto alto, y cinco en el baxo, por el concierto y conformidad de los granos. Siendo pues setenta y dos las Prouincias del mundo, y setenta y dos las lenguas, en el vestido del sacerdote que representaua a todo el mundo, se ponen setenta y dos granadas, y setenta y dos campanillas: lo primero, porque la figura venga con lo figurado: lo segundo, para que el que tuuiere cuydado de vna Republica, sepa que ha de tener sobre si muchas lenguas: lo tercero, tantas campanas, que no le dexen dormir: pues si tanto cuydado pide Dios a los zagales, qual le tendra el pastor de los pastores, *Nolite timere pusillus grex*: que el que manda a los otros velar, no se ha de echar a dormir. *Non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel*: no tengays miedo que duerma, ni aun cabecee, el que tiene cuydado de Israel. Quando estaua rebuelta Ierusalen, alinando la prision de Christo Señor nuestro daca espadas, daca lanças, daca linternas, daca coraças, estaua Iuan durmiendo sobre el pecho; mas seguro puede dormir, porque vela su pastor: si el pastor durmiera, corriera riesgo la oueja: *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Dize la Esposa: Yo duermo, y mi Esposo vela, segura puedo dormir.

La segunda razon es, *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit patri vestro*, mirad cuyos hijos soys. No le parecio quedauan assegurados con el nombre de pastor, porque ay muchos pastores que no tienen amor a sus ouejas, y assegurala con el nombre de padre: pues que teneys tan buen padre, no temays. A Rumino padre de la naturaleza, pintauan los antiguos con innumerables pechos, en señal de que tenia de cada vno tan particular cuydado, como si le truxera a sus pechos: que hara Dios con vosotros, *Nunquid Deo est cura de bobus*: respeto del cuydado que tiene del hombre, no le tiene del animal. San Pedro Chrisologo podera la primera palabra que dixo el padre, despues de auer dado

Chrisogo. ho. de prodigo.

dado al hijo prodigo muchos abraços y besos, fue, *Afferte stolam primã*: ni le pregunta de donde viene, ni que ha hecho la hazienda, ni como viene tan roto y destroçado, sino traelde el mejor vestido, anillos, çapatos: pues si de essa manera regala el padre al hijo trauiesso, fugitiuo: si assi le prospera y enriquece; al obediente, al q̃ nunca salio de su casa, como le regalara? *Nolite timere pusillus grex*: pues soys hijos y hijos amados.

No funda menos nuestra confiãça, el vãdo que echo Dios por san Mateo, *Quod uni ex minimis meis feciſtis mihi feciſtis*: y por Esaias, *Hæc requies mea refficite laſſum*: y el q̃ notifico a S. Pedro, *Nõ dico tibi ſepties, ſed ſeptuagies ſepties*: de cuya memoria y pensamiento nos hemos de valer, quando la muchedumbre de nuestras culpas nos entristeze: pues si al hombre mas seco y desapiadado manda que haga todos estas finezas con su hermano: el mismo Padre de misericordia que las manda, que hara? *Nolite timere pusillus grex*. Tambien ha de crecer vuestra confiãça, por ser rebaño pobre y pequeñuelo: porque de ninguna cosa cuyda Dios tanto, como del huerfano y pobre: en solo el cap. 24. del Deuteronomio, notifica quatro vezes este cuydado. Pues los Profetas, que cosa tienen mas encomendada, q̃ el mal tratamiẽto de los que poco pueden: porq̃ aunque Dios es padre de todos; mas particularmente lo es de los huerfanos y pobres, *Turbabuntur a facie eius patris orfanorũ*. S. Geronimo traslada, *Exultate coram patre orfanorũ*. Alegraos con los pobres, pues teneys el padre alcalde, *Et factus eſt Dñs refugium pauperi*. Tiene el Señor por blason, el amparar al pobre, y librarle de la tirania del rico, y del poderoso, y no puede no acudir particularmẽte a esso: lo vno, porque precandose de tan justo, ha de acudir a la razon de la verdadera iusticia, que esta en esso: lo otro, porque a los q̃ mas experimenta su bondad, toca el pregonar mas su gloria, *Dicãt qui redempti ſunt a Dño, quos redemit de manu inimici quoniam in ſeculũ miſericordia eius*. Dario mando por todo su Reyno adorar al Dios de Daniel, porque le auia librado del lago de los Leones. Teniendo pues vn padre obligado por tantos caminos a cuydar de vuestras personas, *Nollite timere pusillus grex*. Quando el hijo prodigo se vio pobre, roto, hambriento, desfauorecido; entonces dixo: *Ilo ad patrem meum*: pudieranle preguntar: En q̃ se funda vuestra osadia, en que estriua vuestra confiança; mas pudiera responder, en que es mi padre: y aunq̃ yo he perdido el derecho a lo q̃ se me deuia por ser hijo; el no ha perdido las entrañas de padre: y aunq̃ culpado, mas quiero a mi padre por juez, que

Matt. 27. Isai. 28. Matt. 18.

Psalm. 9. Psalm. 67

Psal. 106.

Dan. 6.

por

Universidad de Deusto
Biblioteca

por amo a mi enemigo. Otro argumento hizo Christo Señor nuestro, tomando por antecedente el amor de los padres de la tierra. Que padre ay, dize, en el mundo, que pidiendole pan su hijo, le de vna piedra: o que pidiendole vn hueuo, le de vn escorpion, *Si ergo uos cum sitis mali nostris bona dare filijs uestris*, si vosotros que soys padrastros, que no mereceys nombre de padres, q̃ soys malos, days bienes a vuestros hijos: aquel Padre celestial que esta en los cielos, que hara? Ieremias haziendo cõparacion del amor del coraçon humano, al amor del pecho diuino, dize, que no ay amor en la tierra que dixera la traycion de la desposada, que desamparando la casa de su Esposo, anda por casas agenas: pero Dios al alma que ha cometido muchas trayciones y aleuosias, la recibe los braços abiertos: porque juntamente con ser su Esposo, es su Padre, *Amodo uoca me Pater meus es tu*; como el padre recibe los braços abiertos al hijo enlodado y asqueroso; assi te recebire a ti. Esaias ponderando la seguridad y confiança que el hombre puede tener de Dios, de su cuydado y amor, dize: *Audite domus Iacob, qui portabimini ab utero, qui gestamini a uulua usque ad senectam ipse, & usque ad canos ego portabo*, no puede perder cuydado la madre del hijo que trae en sus entrañas, porque era perderle de si misma, y nadie aborrece su carne: assi pues dize Dios, no puedo no tener cuydado de la casa de Iacob, porque la traygo en mis entrañas, *Qui portabimini ab utero*: y en esto vençó a todas las madres del mũdo: porque ellas traen a sus hijos nueue meses, y yo los traygo muchos años, *Vsque ad senectam, & usque ad canos ego portabo*: las demas madres dan a criar a sus hijos en naciendo; y quando los den leche y los crien algunos años, los echan de su casa quando grandes; mas yo os traere en mis entrañas hasta la vejez, y hasta las canas llegareys a estar tan viejos, que os vengan a llamar otros padre, y yo cuydare de vosotros como de hijos. De la misma metafora vso Salomon, en el capitulo tercero de los Proverbios, *Sanitas puppe erit umbilico tuo, & irrigatio ossium tuorum*, como queda declarado. Tendendo pues por proueedor a tan buen Padre, *Nolite timere pusillus grex*.

Chrisog. serm. 2. de prodigo.

Hiere. 3.

Isai. 46.

El tercer titulo es ser Rey, el q̃ cuyda de vuestra necesidad, *Quia complacuit Patri uestro dare uobis regnũ*. El que ha de dar vn Reyno a otro, ha de ser Rey, y mas que Rey. Por esso dize san Iuan, que trahia orlado en el muslo el titulo glorioso de Rey de los Reyes, y Señor de los señores, *Tecũ principiũ in die uirtutis tuæ*: el Hebreo dize: *Tecum Principes*, son tus vassallos Principes y Reyes: y assi los vio

vio san Iuan a todos con coronas en las cabeças, y q̃ se las quitauan, haziendo al Cordero reuerencia. Esdras dize, que vio en el monte de Sion vna muchedũbre tan grande de gente, alabando a Dios, que no la pudo contar: y q̃ vn mancebo que estaua en medio de todos, y q̃ en su disposicio se auentajaua a todos, ponia coronas en las cabeças de todos: y preguntádo a vn Angel: quienes eran: respondio: Estos son los q̃ desnudos de la tunica mortal, reciben aora palmas en las manos, y coronas en las cabeças: pues quien espera con esperança tã segura bien tamaño, como teme le ha de faltar lo q̃ no falta a las aues? *Nolite timere pusillus grex.*

2. Esd. 2.

Tria sunt quæ bene gradiuntur, & quartũ feliciter incidit, dize Salomon. Va pintando las condiciones de vn Rey, y dize, que tres cosas tienen en el passo graue y espacioso, el Leon, el carnero, el gallo: la põpa y grauedad del Leõ, el espacio cõ que leuanta las manos, no ay oydor q̃ se le yguale: el manso de los carneros con su collar y cencerro: o el cabron de las cabras, como dize otra letra, q̃ va siruiendo de Capitã al rebaño: y aunq̃ los corderillos quierẽ a ratos correr, el va delante enfrenãdolos y detiniẽdolos a todos, paboneãdose tã de espacio, q̃ no ay dama, ni caballero, q̃ passee cõ mas gala y bizarria: el gallo, que entre las gallinas anda tan lozano, tã engreydo. De dõde nace el llamar al hidalgo moço entre los labradores, el gallo. En estos tres animales pinta Salomõ sus virtudes: en el Leon la fortaleza, que a nadie teme, y a todos los menosprecia, y nũca se buelue atras jamas se embrauece, sino irritado, perdona a los q̃ se le rinde y sujetan: en el gallo la vigilancia y el cuydado de despertar a la media noche, sin q̃ nadie le despierte: el batir las alas primero q̃ cante: en el carnero el exemplo, q̃ es el primero q̃ acomete los peligros, passando el rio por vna viga, &c. Pues el q̃ tuuiere estas tres virtudes, esse es bueno para Rey: el q̃ tuuiere vñas de Leõ, cõtra el vassallo soberuio, *Noli quærere fieri iudex, nisi uirtute ualeas irrũpere iniquitatẽ, ne forte extimescas faciẽ potẽtis*, el q̃ velare como el gallo. El Esposo azechaua por las zelosias de la ventana, y quãdo la Rõda capeo a la Esposa en la calle, luego encõtro cõ el Esposo, q̃ el Rey ha de ser Rõda de la Rõda, y guarda de la guarda: el q̃ fuere primero en los peligros como el carnero, amparando siẽpre a sus vassallos: en fin el q̃ gozare destas virtudes, esse vendra a ser buẽ Rey: y el q̃ viniere debaxo de su sombra y amparo, no tema, viua seguro. Pues si yo Rey de tierra, q̃ por muy cabal q̃ sea, ternã milim perfectiones, quita el temor a los

Eccles. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

suyos: el Rey del cielo, de quié se deriuan estas virtudes, Leon por la fortaleza, gallo por la vigilancia y por las vozes; carnero porq̃ se ofrece a la muerte por sus ouejas, como el q̃ te sacrifico por Isaac, que mucho pierdã sus vassallos el temor, *Nollite timere pusillus grex.*

El fausto y Magestad de los Reyes de la tierra, principalmẽte quando no son muy Christianos, siẽpre publica seueridad y altiuez, pareciendoles, que la humildad y llaneza, mas es virtud de pobres, que de Reyes. Quando Dios mando a Moyses, fuesse a hablar a Faraon, escusose: Señor, ya vos conoceys mi lengua, y vistes el dia q̃ habla cõ vos, que era torpe y impedida. San Agustin nuestro Padre, en las quæstiones q̃ haze sobre el Exodo, dudando porq̃ se escuso Moyses, dize, q̃ no solo era tartamudo, sino que tenia la voz muy flaca, y que no le alcançaria a oyr el Rey: y para hablar a vn gran concurso de gẽte, era tolerable escusa, mas para hablar a vn hõbre solo, es cosa acesoria tener pequeña, o gran voz: y respõde, q̃ el fausto de Faraon no cõsentia le hablassen desde cerca: y para de lexos, era la voz pequeña y impedida.

Exod. 4.

En todos los Reyes barbaros vemos esso, que apenas se dexan ver, ni hablar, poniendo en esso la Magestad y grandeza humana, pero la diuina, que es la Reyna y Emperatriz de todas las grandezas y Magestades, es infinitamente soberana, y infinitamente humilde. En la manera q̃ este nombre puede caber en la Magestad diuina, *Quis sicut Dominus Deus noster, qui in altis habitat, & humilia respicit in cœlo & in terra*: pone sus manos y cuydado en las plumas del pajarillo, y en la cõseruacion de vn vil gusano, y manda q̃ se cõserue, y que viua. Pues dicipulos mios, si vn Rey de la tierra huuiera de cuydar de vuestra vida, pudierades recelar y temer, que por ser gente tan baxa y despreciada en el mundo, truxera muy lexos de vuestras personas sus pensamiẽtos, pero no cuyda de vosotros, sino vn Principe del cielo q̃ quãto mas humilde, sereys mas fauorecidos. *Nollite timere pusillus grex.* Psal. 112.

Los Reyes de la tierra nunca experimentan trabajos, ni dolores, ni tristezas, ni sus ayos los enseñan essos caminos. Algunos de los antiguos dixeron, que era bien se criassen los Reyes en trabajos, para que curtidos en la mala ventura, saliessen mas sanos, rebustos, y valientes: mas en dolores, ni en tristezas, nadie lo enseño jamas; nuestros afanes sirué a sus alegrias, nuestros pesares a sus plazeres, nuestros trabajos a sus descansos: de donde nace el no ser

no ser por experiencia cõpassiuos de las miserias de sus vassallos: pero como este Rey del cielo camino por caminos contrarios, quiso sujetarse a la experiẽcia de nuestros daños: y porq̃ su piedad se ha de estender a todos los siglos y edades, quiso prouar casi todos los males, la pobreza, la baxeza del linage, el destierro, ambre, frio, Sol, cansancio, vigilias, lagrimas, ingratitud, aborrecimiento, mal galardon de su amor y voluntad: en fin hasta que murio en la cruz, fue vn mar de yeles y amarguras, en que viuio y murio, como desafiando al trabajo, y al dolor: aun el aliuio del vino mirrado que le ofrecieron al tiẽpo de su passion, no le quiso: de suerte, q̃ pudo muy biẽ dezir san Pablo, *Non habemus Pontificẽ, qui non possit compati infirmitatibus nostris*: Tenemos vn Rey muy hecho a la medida de nuestra necessidad: Aora pues dicipulos mios, si tuuierades por amparo vn Rey de los del mundo, sobraraos razon para temer: mas con el amparo mio, y de mi Padre, *Nolite timere pusillus grex.* Heb. 2

Todo, o gran parte de caudal de los vassallos del mundo, es para el Rey, las heredades, las casas, los sudores, las venturas, las ganancias. Assi declaran algunos el lugar del libro de los Reyes, *Hoc est ius Regis qui regnaturus est*: Este es el derecho del Rey, porq̃ el Reyno ha de sustentar al Rey, a su persona, y a su vida, a costa de las propias vidas, pero este Rey soberano, es todo para su Reyno, *Ecce Rex tuus uenit tibi*, de los pies a la cabeça es todo para ti. Los demas Reyes defiendẽ a sus vassallos con las armas, como Capitanes, mas no los enseñan como maestros. Christo Señor nuestro acude a todo, porque es Rey y sacerdote: y como Rey nos ampara y defiende: y como sacerdote y maestro nos alumbra, y nos reuela los secretos celestiales.

Los demas Reyes son juezes; pero no abogados: Christo Señor nuestro es juez, y abogado con el Padre, *Qui etiam interpellat pro nobis*: que aun aora esta interediendo en el cielo, dize san Pablo. Y el bienauenturado san Agustin nuestro Padre dize en sus Confessiones, que en essa intercession funda toda su esperança; y que si no fuera por ella, desesperara, *Iuranit Dominus, & non penitebit eum, tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech*: como Melchisedech fue Rey, y fue sacerdote: assi Christo Señor nuestro: y si como Rey nos juzga, como sacerdote ruega, y ofrece sacrificio por nosotros. De suerte q̃ cõ su fauor, queda nuestra alma, y nuestro cuerpo tan prouey do y repa- Aug. 10. Confess.

Universidad de Deusto
Biblioteca

y reparado, q̃ nos puede muy bié dezir: *Nolite timere pusillus grex.*

Vendite quæ possidetis & date eleemosynam.

ES Parte de la renunciacion q̃ dessea Dios en los mas perfetos, y aunque sus dicipulos tenian pocas possessiones que véder, porque les auian de suceder muchos q̃ las tuuiessen dize: *Vendite quæ possidetis*: Como puso entredicho entre el padre y la madre: *Qui amat patrem aut matrem plusquã me non est me dignus.* Como le puso entre el hõbre y su propia vida: *Qui amat animam suã perdet eam.* Como le puso entre la voluntad y las cosas mas amadas: *Si oculus tuus escandalizat te erue eum, si pes aut manus escandalizat te abscinde eum.* Assi ahora le pone en la hazienda, y dize: *Vendite quæ possidetis*. Y no dize, dad las cosas q̃ posseys, sino vendedlas, porque al q̃ las da, parece q̃ le queda alguna accion para poder desfrutarlas? Si yo doy vna viña a mi vezino, no es mucho q̃ entre vn año, o otro, a coger dos cestos de vuas, porque la miro como mia, mas si la vendo, no me queda esse derecho. *Vẽdite quæ possidetis*: Auеys de q̃dar tã desatidos de todo, tan sin rastro de dominio y possessiõ en la tierra, q̃ cualque vuestra esperança, solo de vuestro padre celestial. De sola la cabra mõres, y de la sierua, daua licencia Dios en el Leuitico, para comer el sebo y el riñon, y la razõ era, porq̃ son animales ligerissimos, y por marauilla tienẽ gordura, q̃ no gustaua Dios, se comiessen animales, que tuuiessen cubierto el riñon, ceuados en las cosas desta vida. San Geronimo, escriuiẽdo a Iuliano, dize: que Ioseph dexo la capa en las manos de su ama, como en los cuernos del toro, porque para escaparse de la carne, conuiene dexarle en las manos el pellejo, y q̃ Elias, siendo arrebatado en el carro de fuego, dexo la capa en el mundo, porque para dexar al mundo, conuiene dexar las cosas del mũdo. San Bernardo dize en vna epistola, que quãdo se enciende fuego en vna casa, lo que ha de procurar vn hõbre cuerdo, es, saluar la persona, sin hazer caso de que se abrasen todas las cosas que ay en ella. En el mundo se ha encendido grande fuego de codicia, de torpeza, de ambicion, lo que conuiene es huir. Los q̃ viuen en el mundo, dize, nos detienẽ, pero si ellos me nosprecian su muerte, porque tẽgo yo de menospreciar la mia. Impiedad parece menospreciar al padre y a la madre, mas menospreciar los por Christo, muy piadosa cosa es. O la madre es Christiana, o no, sino dexarla: si es Christiana, o es santa o es pecadora:

peccadora: si santa, ella gustara q̃ siruas a Dios: si es pecadora, tenla por muerta, y dexa a los muertos q̃ entierrẽ a sus muertos. Y en otra parte dize: sino eres ciego, dexa de seguir, lo que es cosa miserable de conseguir: dichoso del q̃ no se va tras las cosas, q̃ posseydas cargan, q̃ amadas ensuzian, q̃ perdidas atormentan. Del arbol que esta en el camino, dize S. Iuan Chrisostomo, por marauilla llega la fruta a madurar. En la plaça del mundo mal puede conseruar vn Christiano el fruto de sus buenas obras, huye del mũdo, si desseas lograrlas. Los q̃ entrauan antiguamente en las contiendas del luchar y del correr, yuã desnudos, para q̃ su cõtrario no tuuiesse de q̃ asir. Ahi se fundo el quitarse las barbas los soldados: *Omnis qui in agone contẽdit ab omnibus se abstinet*, no solo de la comida y beuida demasiada, sino del vestido: y muchos se vntauã con azeyte. Esta vida es vna contienda, el q̃ quisiere esperar su cetro propio, desnudese de todo. Hazienda, parientes, cuydados, possessiones. El glorioso y bienauenturado S. Cirilo añade: *Vendite quæ possidetis & ecce omnia prospere succedent uobis.*

Chrisf. homil 5. in Matth.

Ciril. l. 8. de ador.

Incola ego sum in terra, dixo el Real Profeta Danid. Y en otra parte: *Quoniam aduena & peregrinus sum apud te.* Sõ letreros conuenientissimos para vno, q̃ siguiẽ do el estado de la perfecion haze vida de peregrino. El peregrino anda por tierras estrañas, oye lẽguas q̃ no entiende, passa malos tratamiẽtos, desprecio, desestimaciõ: pero siẽpre lleua sus pensamiẽtos puestos en el fin, el q̃ sigue los passos de Christo señor nuestro, ha de tener esta vida por estraña, el lẽguage del mũdo por estraño, padecer desprecio y desestimacion: *Corde tamen fixus in cœlo est.* Siẽpre ha de traer el coraçon en el cielo.

Vendite quæ possidetis. Es cõsejo saludable como es cosa mas facil, vencer vna sola vez, q̃ vencer muchas: como es cosa mas facil, dize S. Agustin, viuir vn hombre por casar q̃ vsar del matrinonio modestamẽte despues de casado. Assi es cosa mas facil renunciar el hombre de vna vez todas las cosas, q̃ vsar siempre dellas con modestia, y assi el que viue en el mũdo viue en mucho mas peligro? Quiẽ quiere edificar vna torre, dixo Christo Señor nuestro tantea primero la costa: *Sic qui non renunciauerit omnibus quæ possidet non potest meus esse discipulus.* Direys que conueniencia tiene la renunciacion de todas las casas con la costa de la torre, antes parecen cosas contrarias? respondo que el que ha de edificar vna torre apareja los materiales, piedra, cal, madera, ladrillo, y con el dinero lo junta y alcança todo: pues

Augu. de bono coniugatio.

pues lo que es el dinero para la torre material, es la renunciació de todas las cosas para hazer vna torre de virtudes, porque el que se desembaraça de todo lo terrenal esta mas dispuesto para el exercicio y contemplació de las cosa espirituales y diuinas, y para seguir a Christo Señor nuestro, que buela y no corre, y quien le huuiere de seguir ha de ser muy desembaraçado y desazido.

Et date eleemosynam.

OTra vez dixo: *Quod superest date pauperibus*: pero esso es por lo menos, no queriendo obligarnos so pena de infierno a mas, para que nosotros por cortesia hagamos tanto mas: quanto lo que nos manda es menos, mas aora que habla como con amigos, cuyos seruicios no caen debaxo de mandamiento, dize: *Vendite quæ possidetis & date eleemsynam.*

El glorioso y bienauenturado san Basilio en la homilia septima que haze contra los ricos auaros, dize, que es descortesia dar lo q̃ sobra a los pobres que son estãpa de Christo, y no digo yo a Iesu Christo Señor y Redentor nuestro sino a qualquiera hombre honrado, fuera descortesia. El bienauenturado S. Gregorio Nazianzeno dize, que el piloto que en esta nauegacion nos ha de sacar a buen puerto, es el pobre, y que como el nauegante por yr en tan notorio peligro, siempre regala al piloto con los mejores regalos, por lo que le puede suceder: assi el Christiano ha de regalar al pobre. Y en otra parte dize, que el temor justo, ha de moderar dos afecciones contrarias, y reduzirlas como balanças al fil: conuiene a saber, la hartura propia, y la hambre agena; y como los Medicos a vnos enfermos recetan comida, a otros dieta: y como el olmo da humedad a la parra, para que la parra de fruto por ambos a dos: assi el Christiano, ha de acudir a la necesidad del pobre en esta vida, para que el pobre le fauorezca en la otra. Algunos dizen: O si yo fuera muy rico, que liberal y misericordioso fuera, que sustentara de pobres? Aora prometes esso en tu pensamiẽto, dize Chrisostomo: pero si te viesses rico, serias otro del q̃ piensas. Quando vno esta harto, le parece muy facil el ayunar: y quãdo esta muy hambriento, muda parecer. La prenda segura de lo que entõces hizieras, es lo q̃ hazes aora: mira si te quedas pobre por el pobre, mira si partes con el de lo poco, q̃ en tal caso se puede esperar de ti, que le daras de lo mucho. Y en otra parte dize, que la misericordia es la Reyna entre todas las virtudes: y como llegãdo la Reyna, se abren todas las puertas de palacio

Basil. ho. 7.

Nacia. de pauper.

Chrysost. ho. 3. ad Hebr.

palacio, y ninguna de las guardas osa preguntar: A donde vays, o quien soys: assi a la misericordia se le abre el cielo de par en par.

Donde se ha de notar, que nos obliga Dios tanto mas, quanto siendo el bien mayor. Es la dificultad menos, porque si la agricultura nos sustenta, el arte del texer y del teñir nos viste, cada vna ha menester instrumentos, y mas instrumentos. La agricultura, el arado, el yugo, la hoz, el açadon, el carro, los bueyes, las mulas, &c. El arte del texer otras cien cosas: mas para ser misericordioso vn hombre, no ha menester mas que el desseo y voluntad. Si te concediesse Dios, dize san Iuan Chrisostomo, que cayendose el cielo, le pudiesses leuantar, grande honra seria la tuya: pues mas poder te da que esse, pues te le da para que puedas leuantar al pobre, q̃ es mas que el cielo, *Quoniam ipsorum est regnum cœlorum*: si acabado ya con vejez, te prometiesse vno de boluerte a los mejores años de tu vida: si siendo de ruyn disposicion, te hiziesse hermoso y gentil hombre: si te subiesse de pobre a rico: de vassallo a Rey: por vna promessa como esta, principalmente siendo tan assegurada, como si estuuiesse ya cumplida, q̃ no harias, o que no padecerias?

Chry. ser. de miseric.

Chrys. ho.

Pues tãto mas es lo que Christo Señor nuestro te promete, quanto va de lo natural a lo pintado, del bien señado, al verdadero. Que tienen q̃ ver todos los bienes imaginables y posibles, con la eternidad de la gloria, con la compañia de los Angeles, con la mesa y con la vista de Dios, por conseguir el magistrado, vendes lo que tienes, y lo que no tienes, auenturas los hijos y la muger, por mandar vn rincon del mundo, en que te ha de suceder otro mañana. Por el Principado del cielo, que ha de ser eterno y perdurable? que mucho vendas las tres blancas que possees? *Vendite quæ possidetis*. El que hereda el Reyno, dize Chrisogolo, dexa el patrimonio que antes tenia, a los hermanos y parientes, que no ha de ser mesquino, quien sube a tanta ventura, como a la de Rey. Pues os ha hecho Dios tãta merced de daros vn Reyno, *Quia complacuit patri vestro dare vobis regnum, vendite quæ possidetis, & date eleemosynam*: dad las pagas que poseyades a vuestros hermanos y parientes que tiẽ necesidad.

Chryso. ser. 23. de terrenorũ cura dispẽ. ciendã.

Facite vobis saculos, quæ non veterascunt thesaurũ non deficientem in cœlis, quo fur non appropriat.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PAra exortar y persuadir la limosna, propone algunos de sus bienes y sus prouechos, todos se reduzen a vno; conuiene a saber, dar a los pobres dineros, para que remedien su hambre y su desnudez, es echarlos en vn alcancia, donde no puedan correr daños y peligros: no ay lugar por escondido que sea, adonde el dinero no corra riesgo, sino es en el seno del pobre: porque si lo poneys donde los hombres lo vean, aura cien ladrones que lo hurten: si lo soterrays donde nadie sepa dello, tomasse de orin: si lo poneys en vn cábio, quiebra, y quedays al hospital: si no quiebra, pideoslo prestado el Rey, o el hermano, o el amigo, y morisos sin cobrarlo: si lo gastays en seruicio de la carne, mal, pues perdeys el dinero, y el cielo que es mucho mas: si en las vanidades del mundo, mal, porque es darlo a los cuerbos y a los grajos. Pues donde se pódra para poderlo lograr, en el seno de los pobres, que le trasladan al cielo: y como alla no ay generació, ni corrupcion, ni mundo, ni carne, ni ladron, ni quien tenga necesidad de pedir prestado, viene a tener el hombre su tesoro seguriſsimo, y a gozarle eternamente. Esso dize la palabra *Vobis*, para vosotros que los que ateſoran en la tierra, nunca ateſoran para si, sino para otros. Determina vno de yr juntando vn tesoro, real a real, y no le come ni le viste por guardarle, parecien lole, que despues de auer hecho buena pella, podra comer, y triunfar: quando llego el plaço del gozar, diole vna proplexia, y murioſe, no ateſoro para si. Parteſe el otro a las Indias, y siendo noble por su linage, abateſe a oficios baxos, rema los treynta años con lazeria y mezquindad, duerme sobre vn poyo por no comprar cama, come vn pastel de a ocho por no gastar lumbre, junta los cien mil ducados, viene a su tierra, del cansancio del camino dale vna calentura, muereſe a los ocho dias, no ateſoro para si: Pero el que pone el dinero en el seno del pobre, esse le assegura y eterniza. Prou. 19.

Non deficientem in cœlis: ora sea este el segundo bien: ora sea declaració del primero, como le parece a Eutimio, todos los demas tesoros le faltaran, porque son falsos y mentirosos, y nunca cumplen lo que prometen: pero el tesoro del cielo, nunca faltara jamas. Es gran prudencia el passar alla el dinero cō tanta ganācia: si nos prometiera Dios el auētajarlo aca en la tierra, anduuieramos tras los pobres rogādo les con toda nuestra hazienda y nuestro bié: y siendo la limosna como vn arbol; q̄ de vna pepita muy pequeña, sube hasta dar con las

las ramas en el cielo: como vna fuente q̄ salta hasta la vida eterna, no haze mas fuerte en nuestro pecho, que si la contara por fabula algun Poeta: de ay nace el estar el pobre clamado cō cien bocas de llagas en todo el cuerpo, y no darle el rico las migajas de su mesa: pues auisote, dize Chrisogolo, que el seno del pobre, es el seno de Abraham, y q̄ la mano del mendigo es el tesoro del cielo, y que el pecho del necesitado, es el cepo de Christo Señor nuestro, y que en la persona del pobre esta escondida la persona de Dios: y por esso quādo estiendē la mano para recebir la limosna que le das, responde: Dios lo recibe, que assi ha de dezir si es cuerdo. Pues porque no daras la tierra por el cielo? que si el rico gloton diera las migajas a Lazaro, el pobre tuuiera su mesa segura perdurable en el seno de Abraham: el que niega a Dios lo que le pide, merece que le niegue Dios lo que desea, *Misericordiam nolo*, dize Dios misericardia para ti, no para mi la misericordia humana, para darte la diuina. Caso estraño, que en el juyzio vniuersal delāte de todos los Angeles y los hombres, calle Dios que padecio tan injustamēte, Abel que conseruo Noe al mundo, encerrādose en vn arca: q̄ ofrecio Abrahā a su hijo, y tuuo esperança contra todo el linage de esperança: q̄ Pablo murio descabeçado, Pedro en la cruz, Lorenço açado en parrillas, y que pregone lo que dio el rico de limosna al pobre, el pedaço de pan, el jarro de agua, &c. Porque solo aquel es digno de misericordia, que hizo misericordia. Es tan grande la excelencia de la misericordia, dize san Leon Papa, que todas las virtudes sin ella valen muy poco.

Vbi thesaurus vester erit, ibi & cor vestrum erit.

CIerra la parabola con vno de los mayores bienes que trae la limosna consigo, que es apartar el coraçon de los bienes eternos y transitorios, y ponerle en los tesoros celestiales, porque es cosa natural tener el hombre el coraçon, con quien entiende el desseo del pensamiento, el entendimiento, la voluntad, y memoria, donde tiene su tesoro, y es el bien mayor que puede gozar el hombre en esta vida, poder dezir con san Pablo, *Nostra conuersacio in cœlis est*. S. Cypriano escriue a Donato vna carta elegantissima deste argumento: y acaba, *Vna igitur placida, & fida tranquilitas, una solida firma & perpetua securitas, si quis ab his fluctuantis sæculi turbinibus extractus ad cœlum oculos tollit*. Sola Ad Eph. 2

vna quietud ay leal en esta vida, y sola vna seguridad firme y valedera, que es, escaparse el hombre de las olas inquietas y turbadas deste mundo, y poner los ojos en solo Dios: no puede desfear cosa del siglo, el que mira con desprecio al siglo, y tiene mejores y mas nobles pensamientos que el siglo, y no es menester para esso grande trabajo, porque es merced que haze Dios con gran franqueza, por la liberalidad, que el Sol nos calienta, el dia nos alumbra, el rocio nos regala, la fuente corre, con essa y con mucha mas se derrama sobre mi alma el Espiritu de Dios, procura hazer vna vida religiosa, sea ordinaria tu oracion, tu leccion, habla con Dios, y Dios hablara contigo y te enseñara y prosperara: y a quien su Magestad hiziere rico, nadie le podra hazer pobre: la nobleza de la sangre, dize san Bernardo, y de la condicion, la disposicion del cuerpo, la flor de la mocedad, la hermosura y gentileza, las possessiones, los palacios, y baxillas y aparadores, las rentas, la enjambre de los criados, las fuente, los vergeles, los caualos, los perros de caça, la sabiduria del mundo, todo es mundo que se ha de acabar mañana; lo que importa es la gracia y la gloria.

Bernard. epist. 12.

PARAB. XXXII.

Nisi efficiamini, sicut paruulus iste non intrabitis in Regnum cœlorũ, Matth. 18.

ORa sea la ocasion el auer lleuado Christo Señor nuestro consigo a S. Pedro, a Santiago, y a S. Iuan, quando resucito a la hija del Archisinagogo, y quando se transfiguro en el monte: ora sea el auer pagado por san Pedro el tributo a Cesar, como por segunda cabeça el auerle prometido las llaues del cielo: ora sea el auer oydo de la boca de Christo Señor nuestro, que estaua su muerte muy vezina, y creer q̃ su resurrecion auia de ser principio de su Reyno, y por esso allego en essa sazõ la madre de Santiago y de S. Iuan pidiedo sillas: ora fuesse la ocasion esso y essotro: en fin dize san Lucas, *Que intrauit in illos cogitatio, quis eorũ uideretur esse maior*: qual dellos auia de ser mayor en el Reyno de los cielos: este pensamiento rebuelto en mil çoçobras de espiritu

ritu recogieron en el pecho muchos dias, hasta que caminando Christo Señor nuestro a la ciudad de Cafarnaũ, yua delante como solia: alguno, a quie daua mas priessa este desseo de vẽtajas, propuso: Pues nuestro Maestro se ha alejado, querria proponeros vna question para desmentir el enfado de camino. Quando nuestro Maestro acabados sus trabajos y los nuestros, viniere a sentarse en su silla, y a gozar de su corona, qual de nosotros os parece q̃ sera el priuado, y la segunda persona de aquel Reyno? bien se yo que el primero y el postrero serã biẽ librados, y oxala ya nos viessemos en esso: pero supuesto que ha de auer mas y menos en aquel bien, de los barruntos que podemos tener como hombres, qual sera el mas venturoso? Si va por antiguedad, Pedro y Andres no seran los postreros, pues fueron los primeros en su seruicio: y aun que fue poco lo que dexaron, el denuedo fue tan grande, que dexaran vn imperio: de parte de los fauores que han recebido, no es menos la coniectura, pues vemos han sido altissimos. Pues demas de no auer auido para S. Pedro cosa secreta en el pecho del Señor, le llamo bienauenturado a boca llena, &c. Otro defenderia el partido de Santiago, y de san Iuan, a egando, que si Pedro y Andres dexaron redes, ellos dexaron redes y caudal: que en fin su padre el Zebedeo no era tan pobre, que no tuuiesse jornaleros, *Cum Mercenariis*, y que los fauores no auian sido menos grandes: que si a Pedro le puso nueuo nombre, tambien a ellos les puso por nõbre Boanerges, que quiere dezir, hijos de trueno, en señal que su doctrina auia de sonar por todo el mundo como vn trueno, fuera de que la carne y la sangre no puede tan poco, que no los aya de auentajar por parientes, y su madre acudira a pedir y arrodillarse. Iudas sospecho, que oluidado de todos, hablaria en su propia causa. Aora hermanos, lo que yo se es, que la bolsa y el dinero se fia de los mas amigos, hasta aora yo tengo el gasto, alla Dios dira lo que ha de ser. En fin S. Marcos dize, que trataron este punto a manera de disputa y de baraja: y S. Mateo cuenta lo que sucedio despues. Llamolos el Señor en llegando a la posada, y dixoles: *Quid tractabatis in uia*: enmudecieron, viendo les auia dado alcance a sus palabras y pensamiẽtos, renocando su culpa, respondieron: Qual sera el mayor santo del cielo: oy no acabamos de determinar este pũto, porque sin vos no puede auer resolucion: Christo Señor nuestro asio de vn niño, y leuantãdo le del suelo, como dize S. Marcos, dixo, yo os hago pleyto omenaje a quien

Universidad de Deusto
Biblioteca

a quien soy, que si no os hazeys tan pequeños como este niño, q̃ no aueys de tener parte en el Reyno de los cielos: y porq̃ hablo con cabeças, a quien incumbe tratar de dar exemplo a los pequeños: el que hiziere a qualquiera de los pequeñuelos algun biẽ, yo le recibo a mi cuenta, y me obligo a agradecelle, *Quamdiu uni ex minimis meis feciſtis mihi feciſtis*: y el que le hiziere mal, que esto es escandalizalle, tomando el argumento, *A contrarijs*, como declara Santo Tomas, y S. Chrisostomo, y Euthimio, le seria menos mal echalle con vna rueda de molino al pescueço en el mar, que era castigo q̃ en casos atrozes se vsaua entonces, como noto san Geronimo, *Ve mundo ſcandalis*: llora el escandalo como mal necessario, supuesto la malicia del mundo: pero ay del hombre que le diere, mejor le seria que dar sin mano, o sin pie, o sin ojo, que escandalizar a vno de los pequeñuelos, que tienen por ayos Angeles, que gozan siempre la presencia de Dios. Pretende Christo muchas cosas, y principalmente desterrar de los suyos el vicio de la soberuia, y persuadir la virtud de la humildad, que es el fundamento de las virtudes.

Acceſerunt ad Ieſum diſcipuli dicentes, quis eorũ videretur eſſe maior.

ERa tan grande la ygualdad con que Christo trataua a sus dicipulos, tan medido el fauor y el disfauor, la reprehensiõ y el regalo, que todo este camino, no pudieron determinar este punto, *Quis eorum uideretur eſſe maior*: porque cada vno le parece tenia razon de esperar; y ninguno se tenia por despedido, aũque fuesse Iudas: los Reyes de la tierra, muy presto sacan a sus vassallos deste cuydado: luego se sabe quien manda la Corte, y la trae al retortero, quien gouierna el Reyno, quien lo prouee todo: pero la ygualdad en Christo, de quien estaua profetizado, no auia de ser açetador de personas, era tan grande, que nadie sabe qual ha de ser el mayor.

Donde se ha de notar, q̃ con ser el amor q̃ tenia Christo a Iuã tan notorio, era tan grande la opinion que tenian de su justicia, y de que auia de remunerar la virtud de cada vno cõ ygualdad, que suspendian el juyzio, *De quis eorum uideretur eſſe maior*: en que da licio Christo a los Principes del mũdo, del secato y de la prudencia q̃ han de tener en hazer fauores a los criados de su casa, y de la opiniõ q̃ han de procurar en

en los pechos de sus ministros, pues cuelga de su ygualdad el buen gouierno del Reyno. Iacob
Gene. 37. dio en mostrar mayor amor, y en hazer mas regalos a Ioseph. *Diligebat Ioſeph præ cæteris, eo quod in ſenectute genuiſſet eũ*: q̃ siempre los hijos de la vejez son mas amados, esta desigualdad que todos los hermanos quisiessen mal al querido, fue ocasion de que le empoçassen, le vendiessen, y le quisiessen quitar la vida. Ofrecieron Abel y Cayn a Dios sacrificio, el vno de lo mejor de su ganado, el otro de las granças de su pegujar, y mirando Dios al sacrificio
Hie. q. 67 sup. Gen. del vno, desuio los ojos del sacrificio del otro. S. Geronimo dize, que declaro Dios este fauor, embiando fuego del cielo sobre el sacrificio de Abel. Este aplauso particular, dio tan grande ocasion a Cayn de vna embidia y de vn rencor tã estraño, que cabando en su pecho poco a poco, y royendole las entrañas, determino de quitar a su hermano la vida. Por esso pudiendo Dios despues hazer a Abrahan promessa de la tierra de promissiõ, dio traça, como escarmẽtado, de que se apartasse primero Loth, sobrino suyo, por quitar la ocasion que pudiera darle el fauor y prosperidad prometida. Dõde se ha de ponderar, que si el fauor que le haze Dios assi, azeda el pecho del hombre: si el ver que viene del cielo, no es parte para quitarle la hiel y la amargura del coraçon, que hara el fauor del hombre: de aqui nace el ser los priuados de ordinario aborrecidos: y teniendo Christo Señor nuestro a esso atencion, quando se transfiguro en el monte, notifico a los tres que subieron consigo, que guardassen el secreto de la gloria que auian visto, *Nemini dixeritis uiſionem*. San Gregorio Nazianzeno, sobre las palabras del Genesis, *Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram*, dize, que por ser Dios tan amigo de ygualdad, embio a los Apostoles de dos en dos, *Binos ante faciem ſuam*: y con poder tan general cada vno, que no pudiesse desuanecerse de las ventajas que hazia al otro.

Quis putas maior eſſe in Regno cœlorum.

QVando la Iglesia era niña, no se pueden negar en los Apostoles algunas imperfeciones, y algunos resabios del viejo Adan. De donde nacio, que aunque auian dexado todas las pretensiones del mundo, boluian a ellas, permitiẽdolo assi Dios para mayor escarmiento: q̃ al fin el justo, del mal ha de sacar biẽ, *Omnia quæcumque facient proſperabuntur*. Desta varaja de ambició, echaro de ver quan poco valian,

dexado

Universidad de Deusto
Biblioteca

dexados a su propio natural, y quedaron con gran recelo en lo por venir. San Iuan Chrisostomo pondera, quan otro salio Dauid de la penitencia de sus culpas; antes no hizo escrupulo de codiciar la muger agena, de quitar la vida al soldado mas valiente, y al vassallo mas fiel, que tenia en todo su Reyno: despues estando sediento, y mostrando desseo del
2. Reg. 17 agua de la Cisterna de Belem,
2. Reg. 23 rompieron tres soldados valerosos por vn lado del campo de Filistin, y truxeronle el agua que desseaua: y teniendola en las manos, hizo grande escrupulo de beuella, por auer costado el peligro de sus vidas, y sacrificola al Señor, que esse bien sacan los justos de sus caydas. El que antes gozaua de los antojos illicitos, aora se priua de los gozos tan licitos, como beuer vn poco de agua cõ sed. Los Apostoles aora tratan de ventajas, y mayorias; mas despues miraran las honras, y las riquezas, como basura. Saco vna vez el pueblo de Dios el Arca contra Filistin, que venia muy poderoso: quedo el pueblo preso, y el arca cautiua; mas entre sus enemigos se vino a mostrar mas poderosa y mas seuera, que entre los suyos, porque derribo tres vezes al idolo Dagon, que tenia a su lado, hasta dexalle como vn tronco, sin manos, ni sin pies, ni sin cabeça, y maltrato a muchos de Filistin con enfermedades secretas, y les embio ratones q̃ los comiessen los panes: de suerte, que vino a ser mas famosa enlas tierras estrañas q̃ en la suya: 1 Reg. 4.
és retrato de los Apostoles, que en sus tierras, al principiõ de la Iglesia no hizieron hazañas tan grandes, ni tan famosas, mas saliendo despues por el mundo, le assombraron; y por la parte que les vino el escarmiento de sus caydas, podemos dezir; Dichosa culpa.

Quis eorum videretur esse maior?

DOs cosas se descubren aqui pesadas, en gente tan baxa y tan grossera: vna, que quisiessé aueriguar punto tan dificultoso, como es: qual sera el mayor del cielo: otra aun mas pesada y mas fea, q̃ entrassen ellos a la parte deste desseo y pretencion.

Lo primero, vno de los mayores males de la vida, es inuestigar el hombre curioso: ẽte las cosas de la tierra, y aun las del cielo. Con dos codicias, dize san Agustin nuestro Padre, lidia nuestra carne: vna hazer esperiencia de todos los deleytes humanos: otra inquirir y inuestigar todas las cosas: la primera tiene por blanco, lo hermoso, lo blando, lo suaue, lo amable: la segunda tiene por blanco, lo desabrido, lo aborrecible, vẽciendo y triũfando del

del gusto la curiosidad: porque, que gusto halla vn hombre en la notomia de vn cuerpo muerto, y con todo esso la codicia, pareciendose en esto (dize Plutarco) a la gallina, que teniendo vn monton de trigo en que comer, se va a buscar vn grano al muladar, *Hanc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum*: dize Salomon, ocupacion pesada, y trabajosa en las cosas de la tierra, y peligrosa en las cosas del cielo: porque como los ojos (dize Nazianzeno) que miran los rayos del Sol de hito en hito, quedan turbados y ciegos: assi los pẽsamientos q̃ miran las cosas celestiales y diuinas con curiosidad, quedan turbados y ciegos: como puso Dios termino a la mar para què no se entrasse en los montes; y a los montes para que no se entrassen en la mar: assi puso termino a la tierra, para q̃ no se subiesse con curiosidad al cielo. Los muchachos que saben poco (dize san Iuan Chrisostomo) de ordinario preguntan mucho a sus ayos, y a sus padres. Los Apostoles quãdo niños, como sabiã poco, preguntaron mucho: y aunq̃ Christo Señor nuestro los daua desdenes y disfauores, nunca dexauan curiosamente de preguntar. En acabando de profetizar la destrucion del templo de Ierusalen, preguntaron luego Santiago y san Iuan: *Domine quando*

Plutarch. in Moral.

Nazianz. orat doct. epiſcop.

hæc erunt? y respõdioles el Señor: Es pregunta tan sobrada, que no la saben los Angeles, ni aun yo para reuelarla. Otra vez le pregũtaron: Señor, ha de ser en este tiempo el reparo de Israel? *Si in tempore hoc restitues Regnum Israel?* Y aunque les respondio cõ desuio y con desden, *Non est nostrum nosse tempora uel momenta, quæ pater posuit in sua potestate*: No os metays en cosas que no son de vuestra jurisdicion no escarmentaron: y assi reuelando Christo Señor nuestro a Pedro su muerte: *Tu me sequere*: boluiendo la cabeça, y viẽdo a Iuã, dixo: *Hic autem quid?* Que ha de ser del regalado y del querido? Quien os mete a vos en esso. Es codicia y vana curiosidad. En el Testamento Viejo, entraua el sumo sacerdote en el Sanctasanctorum, vna vez al año, y mandãua Dios, que primero que entrasse, se pusiesse fuego a los enciensos y olores, para que el vapor y la niebla le cubriesse la gloria y grandeza del altar: porque mirãdola con curiosidad, no muriesse. Y en los Numeros mandaua, que quando se huuiesse de mouer el Real, cubriessen los sacerdotes los vasos sagrados, y todo el axuar del Tabernaculo, y se le diessen cubierto a los Leuitas: porque mirando con curiosidad no muriessen. A Oza y a los Bersamitas, castigo Dios cõ muerte arreba-

Chryſ. ho. 9. in 1. ad theſ.

Num. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

arrebata la por esta culpa: y en el Leuitico les auia dicho, *Pauete ad sanctuariũ meũ.* Pues si de la curiosidad, en cosas que al cabo eran figuras y sombras, muestra tanto enfado Dios, en las cosas soberanas y diuinas, que hara? *Altiorate, ne quæsieris, & fortiorate, ne scrutatus fueris.* Vn rio, puedese passar si se sabe el vado: pero si no le tiene, o si no se sabe, es temeridad passalle.

Leuit. 26.

Eccles. 3.

La otra cosa mas pesada, que siendo las hezes de la tierra, traten de qual dellos ha de ser el mayor del cielo. Auiales subido el Señor a la alteza mayor que podia desear vn hõbre, pues les reconocia omenaje la muerte, la vida, los demonios, *Etiã demonia subijciuntur nobis:* y en vez de reconocer tan soberana merced, tratan de sillas y de ventajas: libreos Dios de gente baxa subida a la cumbre de la dignidad, y de la honra, porque de ordinario es tan soberuia, que no la hartan la mar, ni las arenas. En las Religiones comunmente la gente mas vil; es la mas altiua: y entre los Prelados de la Iglesia, quando vieredes alguno soberuio, descortes, mal criado, tenelde por hõbre baxo: los nobles y generosos, son comunmente humanos y comedidos.

Por descubrir la Iglesia la graued ad de la ambicion, canta este Euangelio en las fiestas de los Angeles, que quantos mayores, son mas humildes, siendo por naturaleza espiritus, por duracion perpetuos, por sabiduria eminentissimos, por gracia criados en ella. Estan grande su humildad, que no puede no condenar la altiuez de vn pescador: y si algunos delos Angeles se desuanecieron, no espanta tanto, como que se desuanezca vn hombre mortal. Que vn hombre muy poderoso en el Reyno con muchas villas y castillos, se ponga en competencia con el Rey, no espanta tanto, como que el villano de la casa paxiza, pretenda esso: y si por ensoberuecerse los Angeles, vinieron a los pies de los pobres pescadores: si se ensoberuece los pescadores, en que pararan?

Tambien encarece esta culpa, la sazon, quando Christo Señor nuestro trata de su muerte, que fue la mayor humildad que hizo hombre, tratan ellos de ventajas. Otra vez refrescaron esta varaja en la Cena; mirad quando? Y ponderad la deuocion de aquella hora, el sermon mas regalado y mas tierno que jamas se oyo en el mundo, en dar su cuerpo y su sangre, que fue el cabo del amor, el lauar de los pies, que fue profundissima humildad: en fin quando todo era tristeza y deuocion, haze fuerte en su pecho la soberuia, y trata, *Quis eorum uideretur esse maior.* Que poco ay que fiar en el

Que poco ay que fiar en el coraçon del hombre, libro Luterano, vna hoja buena, otra mala, vasija aparejadissima para bien, y para mal. Arquitofel oy cõsejero, mañana traydor: Absalon oy hijo querido, mañana reuelado.

Qui putas maior est in Regno cœlorum.

EN el camino auian barajado sobre qual dellos auia de ser el mayor: despues viendo que les auia dado Christo alcance a sus pensamientos, reboçaron la culpa: Señor dudauamos por via de entretenimiento, qual sera el mayor del cielo. El reboçar sus culpas el pecador, començo desde el principio del mundo: y deriuandose por los pechos humanos, ha de durar hasta q̃ se acabe. Adan echo la culpa a Eua, Eua a la sierpe, la sierpe a su inclinaciõ: q̃ quando le faltare al hombre cõ quien escusarse, con las estrellas se escusara: la carne, dize, q̃ tengo por compañera, el demonio, mi inclinacion. Muchos ay, que examinando los pecados de Saul y de Dauid, y calificando su grauedad, les han parecido mas graues los de Dauid: que en fin vn adulterio, vn homicidio, vna vanidad, como la de contar el pueblo vna sin razon como la que vso con Miboselt, mayores pecados parecen, que la codicia que tuuo Saul de los despojos de Amalech; q̃ la inobediencia contra Dios, que la embidia contra Dauid: con todo esso el vno fue amado de Dios, el otro aborrecido: porq̃ vno confesso llanamente sus pecados sin reboços ni rodeos, *Peccaui Domino:* el otro anduuo con mil colores y rebueltas, parte reboçando sus culpas, parte escusandose dellas. Quando Christo Señor nuestro yua a morir, notifico a sus Coronistas, quienes auiã de poner las manos en su muerte, para q̃ quedasse autorizada de su boca en los archiuos de su Iglesia: que si lo dexara su Magestad a la confession de los delinquentes, ninguno se confessara por culpado: Pilatos laua sus manos, Iudas buelue el dinero, los Pontifices dizen: *Nobis nõ licet interficere quemquam*: los sayones, Mãdados somos. De suerte, que quedando Christo Señor nuestro muerto, q̃ fue el mayor pecado del mundo, no ay hombre que le aya muerto.

En el Leuitico mãdaua Dios, que el leproso truxesse la cabeça descubierta, y los vestidos sueltos, sin cinta, sin boton, ni sin corchete. Desuerte, q̃ su lepra fuesse manifiesta y notoria a la ciudad, sola la boca auia de traer tapada por el aliento. Es estampa del pecador, que para alcançar salud, ha de confessar sus culpas desnudas y patentemente, sin linage de reboço: pero la boca

Leuit. 13.

Universidad de Deusto Biblioteca

...ca en señal de que el leproso no es conueniẽte predicador, pues le pueden dezir: *Quare tu enarras iustitias meas, &c.* Ieremias pintando en su pueblo vna perficiõ generalissima, *Nemo quod bonum est loquitur.* Siendo gente tan perdida, dize que se tenia por tan ganada, que cada vna dezia: *Quid feci*: Yo que hecho. La parabola del Rey que cõbido a las bodas de su hijo, encarece esta culpa quanto puede. Fue grande la desuerguença de los combidados, que menospreciaron la mesa del Rey; o por mejor dezir, la de Dios: pero fue mucho mayor, q̃ la menospreciasse por bueyes, por hõras, por casamientos de la tierra, y que escusas tan baxas, fuessen parte para menospreciar el mayor biẽ de los bienes. Es dezirnos, q̃ no ay pecado tan descarado, q̃ no tenga algun reboço. El tirano se llama zeloso, el auariento no desperdiciador, el dissoluto desenfadado, el hinchado graue, el carnal flaco. y como Adã cubrio su desnudez con vna hoja de higuera, no ay hijo suyo que no reboce la desnudez de su alma hasta el dia del juyzio aura quiẽ diga: *Domine quando te uidimus:* pero seran de poca importancia las escusas, porque todas quedaran confusas y auergonçadas: ora sea de ignorancia: ora de flaqueza, porque les hara euidencia Dios de las ayudas de costa, y de los fauores que tuuieron en la Iglesia, *Sicut turris Dauid edificata cum propugnaculis omnis armatura fortiũ mille clipei pendent ex ea*: es la Iglesia vna torre de Dauid, rodeada de todas las armas fuertes para fauorecer a sus soldados en ella, hallara luz el ciego, fuerças el flaco, medicina el enfermo, amparo el que padeciere qualquiera necessidad.

Micr. 8.

Maior est in Regno cœlorũ

EN vna cosa se mostraron los discipulos hombres de prendas y de valor, que ya que barajauan, era sobre la cosa mas soberana que Dios ha criado, que es el cielo, como le parece a san Chrisostomo, y a Euti nio. Como S. Iuan y Santiago pidiẽdo sillas, no pidieron sillas humanas, sino diuinas: assi los Apostoles no barajaron sobre las honras humanas, sino sobre las diuinas: mas di reys: porq̃ los reprehendio Christo Señor nuestro; pues dessear vno ser mayor en el cielo, no es ambiciõ, sino virtud y santidad: Eliseo desseo el espiritu doblado; y al que tiene hambre y sed de justicia, llama bienauẽturado el Euangelio: respondo. Lo primero, que Dios gusta nos auentajemos, pero no cõ desprecio de los demas. Lo segundo, q̃ les cõdeno el medio que tomauan para su pretension, que no es buen medio

Chrys homil. 30. in Genes. tom. 5.

medio ser auentajado en la tierra, para venirlo a ser en el cielo. Lo tercero, que los Apostoles entonces no tenian tan alta opinion del Reyno que esperauan, como tuuieron despues: y prouarõlo Santiago y S. Iuan, pidiẽdo las sillas de la mano derecha, y de la yzquierda: y los que yuan al castillo de Emaus, *Nos autem sperabamus quod redempturus esset Israel*: porque aunque no imaginauan las honras y dignidades de tan poca codicia como las del mundo son, sino vn Reyno de santidad y de justicia, libre de temores de tiranos, riquissimo y prosperissimo de bienes: con todo esso no adiuinauan sus pensamientos lo que es cielo.

Aduocans Iesus paruulum.

PRedicoles aqui Christo Señor nuestro, con palabras, y con obras, como lo hizieron muchas vezes los Profetas: y allegando a si vn niño, no infante, como algunos piensan, por las palabras de san Marcos, q̃ dize auerle leuantado Christo Señor nuestro con los braços: pero inocẽte: y fue prouidencia del cielo hallarle a mano tã humilde, tan callado, tan senzillo, para que no fuesse a dezir a los Fariseos: O q̃ mano ha dado el Maestro a sus dicipulos; q̃ en fin se ha de echar tierra a los pecados de los Eclesiasticos: y barrunto, que si la prouidẽcia diuina no se atrauesara en este caso, que en treynta escuelas de muchachos, no se hallara vno con estas condiciones: esta el mundo tan estragado, que parece se ha acelerado la malicia, preuiniendo en los muchachos al vso de la razon, pues apenas han abierto los ojos, quando con dichos, o con hechos, prueuan, quan auinagrada esta la mesa de que procede, *Factus est Ephraim sub cineritius panis, qui non reuertatur*, dize Oseas: entregara Dios a Efrain a gente tã desapiadada, q̃ le vean quemar y hazer carbõ, y no le bueluã como el pã puesto sobre las brasas, que quedando quemado de vna parte, se esta hecho masa por la otra. Es estampa conueniente del muchacho, que primero se abrasa del fuego de su malicia, que llegue a sazon para poderse comer, antes abrasado, que sazonado.

Marc. 9.

Oseæ. 7.

Gran fealdad es en vn muchacho y pronostico triste de miserable vida, por guardar mucho tiẽpo la vasija el olor del primer licor que se echa en ella: pero mayor fealdad es vn viejo, y pronostico mas triste, pues lo es de vna miserable muerte: la ignorancia, la poca experiencia escusa a la juuentud auiessa: pero a la vejez perdida, todo la condena, las experiencias, los desengaños, los requirimientos y auisos, los crisoles en que Dios les ha puesto

Universidad de Deusto
Biblioteca

en diuersas ocasiones de su vida, saliendo siempre peores, como plata reprouada, y como el lienço, que tras vn jabon, y otro jabon, siempre se queda suzio y asqueroso. De tres cosas que mira Dios con ojeriza, por serle particularmente enfadosas, la postrera es el viejo necio, *Senem fatuum, & insensatum*. El Texto Griego dize: *Adulterum*. Imaginad, que siendo vos moço, gentilhombre, y auisado, y vuestra muger moça, hermosa, y discreta, teneys vn viejo por vezino q̃ la requiebra, que la solicita, que la pretende, que la regala, que tañe guitarra, y canta letrillas: cansada cosa.

Amen dico vobis, nisi efficiamini sicut parvulus iste.

HAbla de la humildad, con el mismo encarecimiẽto q̃ de la penitencia, del bautismo, de la Eucaristia: de la penitencia, dixo, *Nisi penitentiam egeritis omnes simul peribitis*: del bautismo, *Nisi quis regnatus fuerit ex aqua, & Spiritu sancto non potest introire in Regnum Dei*: de la Eucaristia, *Nisi manducaueritis carnem filij hominis, &c.* Y es cosa de gran consideracion, q̃ el mismo Señor q̃ se abrio por tãtas partes, por abrirnos la puerta del cielo, esse mismo nos la cierre, por qualquiera destas cosas q̃ nos falte.

Ioan. 3.

Nisi efficiamini, sicut parvulus iste. Señor, para que nos quereys niños llorones, regañados, glotocillos, malcontentadizos? Respondo, q̃ de todas las cosas quiere Dios imitemos el bien, y aborrezcamos el mal. *Estote prudentes, sicut serpentes & simplices, sicut columbæ*. En la serpiente ay prudencia, y ay ponçoña: en la paloma ay sencillez, y ay amor: pues de la serpiente tomad la prudencia, y dexad el veneno: y de la paloma tomad la senzillez, y dexad el amor. *Quatuor sunt minima terræ, & ipsa sunt sapientiora sapientibus*, dize Salomon. Quatro animalejos de la tierra, pueden ser nuestros maestros, la hormiga, el conejos: o como dize otra letra, el herizo, la langosta, la lagartija: o como dize otra letra, el araña: enseñanos quatro cosas necessarias a la vida, sustento, casa, paz, fauor de los Principes y poderosos del mundo: la primera enseña la hormiga, buscando trigo el Verano: la segunda, el conejo, o el herizo, que procura el viuir mas amparado y defendido: la tercera la langosta que anda siẽpre junta en esquadrones: la quarta, la lagartija, o el araña que se sube a los edificios de las casas de los Principes. En cada vno destos animalejos ay muchas imperfeciones: pero hemos de dexar el mal, y tomar el bien.

Prou. 30.

De la

De la misma suerte hemos de filosofar dela cigueña, del milano, del cuervo, y de otros muchos animales q̃ nos pone la escritura.

Assi pues en los niños ay humildad, poca presuncion, ninguna malicia: por otra parte mucha ignorancia, y otras imperfeciones enfadosas; pues tomar el bien, y dexar el mal. San Pablo nos lo dize claramente, escriuiendo a los Corintios: *Nolite pueri effici sensibus, sed malitia parvuli estote*, segun la declaracion de san Clemente Alexandrino, y del bienauenturado san Ambrosio, sed niños en la malicia, y no seays niños en la prudencia: el niño trocara vna pieça de oro, por vna mançana: porque no pesa lo que dexa y lo que escoge, *Omnis enim qui lacte alitur alienus est a sermone tustitiæ*, dize san Pablo: no tiene capacidad porque es niño. Al hijo de Noe, que perdio el respeto a su padre, llama menor la sagrada Escritura, no porq̃ fuesse menor, como noto san Ambrosio, q̃ el segundo era; sino porque se mostro mas muchacho. No tro queys lo eterno, por lo transitorio y temporal: por valdon dixo Christo Señor nuestro a los Fariseos, *Similẽ æstimabimus generationem istam pueris salientibus in foro*: por otra parte tienen tan poca altiuez y presuncion, que el hijo del Rey corre los hijos de los oficiales, se pondra a hazer casas de

1. Cor. 14. Clem. li. 1. pedag. c. 5 Ambr. ser. 20.

Ambro. de Noe, & arca cap. 8.

arena, y trocara la gorra con las medallas y camafeos, por la caperuça de papel, y por el cauallo de caña. Pues esta senzillez aueys de imitar en los niños: y aunq̃ vn hombre sea grande, *Reuertatur ad dies adolescentiæ suæ*, dize Iob. Saul quando comẽço a ser Rey, no tenia mas presuncion q̃ si fuera vn niño, *Puer unius anni erat Saul cum regnare cepisset*. En fin como la aueja que va por los prados verdes cogiendo el rocio de las flores, para hazer su panal, alli del cãtueso, alli del tomillo, aculla del romero: assi el Christiano, ha de coger la diligencia de la hormiga, el agradecimiento de la cigueña, la mansedumbre del cordero, la generosidad del Leõ, la castidad de la tortolilla, la paz de la langosta, la prudencia de la sierpe, la senzillez de la paloma, la humildad del niño, *Sicut oblatus fuit super matrem suam*, dize Dauid, no me tuue en mas que vn niño: y si fuere menester hazeros tonto por Dios como el se hizo delante del Rey Achas.

1. Reg. 15.

Algunos sacan de aqui, que los Apostoles estauan en estado de culpa mortal: porque el dezirles: *Non intrabitis in Regnum cœlorum*: era señal que no estauan entonces en disposicion de entrar, mas es muy flaco argumẽto, que alli no les quiere persuadir, sino que para el cielo es menester simplicidad y humildad, no porque

Universidad de Deusto
Biblioteca

sea necessaria tan grande, como la que tiene el niño: porque quien entra alla, mas propone el mayor exemplo de humildad, para que ya que no alleguemos a el, alomenos procuremos allegar. En esse sentido nos dize, que seamos perfetos, *Sicut pater uester cœlestis perfectus est*: en fin por essa razon, o por otra, es razon escusemos a los Apostoles, como san Chrisostomo los escusa, por no parecernos a los heregues que los acusan.

Chrys. ho. 30. in Genesim.

Nisi efficiamini, sicut paruulus iste.

NO ay afrenta comparable para el soberuio que tiene a todos en poco, como echar por el suelo su altiuez y presuncion, con cosas muy viles y muy contrarias a su pensamiẽto. Que corrido queda vn valentó, de que le den de palos con vna caña. Esso haze Dios con los soberuios, que no los castiga como a nobles, sino como a gente vil, boluiendolos a la cuna y a los pañales, para que queden mas auergonçados y corridos: dize vn Faraon, *Dominum nescio, & Israel non dimittam*: castigale Dios con moscas y con mosquitos, atreuese a entrar en la mar con sus carros y cauallos tras el pueblo, *Persequar diuidam spolia implebitur anima mea*: sopla Dios, y con vn soplo da al traste con todo el exercito, *Et inuoluit Dominus aquas maris*: desuaneciose Nabucodonosor, *Non est Deus, nisi Nabuchodonosor in terra*: no ay otro Dios, sino es Nabucodonosor. Embia a Olofernes por su General contra los Hebreos, y penso cortarlos a todos las cabeças, como si fuera sola vna: sale vna flaca muger, y dexa confusa la soberuia del Rey y del Capitan, *Non cecidit potens eorum a iuuenibus, nec filij titam percusserunt eum, sed Iudith filia merari.*

Nisi efficiamini, sicut paruulus iste. Es el camino ordinario de la naturaleza del arte de la gracia, abaxar para subir en la naturaleza: primero echa el arbol rayzes, luego brota, y va estendiẽdo sus ramas: el arte primero echa los cimientos del edificio: y quãto mas profundos son los fundamẽtos, tanto mas alto sube el techo: la gracia camina por los mismos passos, a Ioseph le humillo hasta la carcel, hasta darle nombre de malhechor, *Humiliauerunt in cõpedibus pedes eius*, de alli subio a Principe de Egypto: a Iob hasta el muladar, de alli subio a prosperidad doblada: al Principe de los justos humillo su Padre hasta la muerte de cruz, que fue la humildad mayor en q̃ jamas se vio hombre, *Propter quod, & Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen quod est super omne nomen, ut in*

ut in nomine Iesu omne genu flectatur, &c. A la mayor humildad, la mayor gloria, *Qui ponit humiles in sublime*, dize Iob, y añade S. Gregorio, que quãto el humilde se juzga por mas indigno de todo el bien temporal, le mira cõ mas desprecio. El mundo procede muy al reues, leuãta para derribar como el Aguila a la tortuga, *Eiecisti eos dum eleuarentur*: el mismo leuantarles, dize S. Gregorio, es derribarlos, *Est aliquid humilitatis miro modo, quod sursũ faciat cor: & est aliquid elationis quod deorsum faciat cor*: es vn milagro mal entendido de la humildad y de la soberuia, que la humildad leuanta: porque el que pisa todo lo que ay en la tierra por Dios, se haze superior a todo lo que no es Dios: y la soberuia derriba, porque como el humo, dize S. Agustin nuestro Padre, se deshaze quanto mas sube.

Greg. li. 6. mor. ca. 6.

Aug. l. 14 deciu. Dei cap. 13.

Agustin. Psalm. 36.

Lo segundo, no solamente es buena para escalera, sino para muro, foso, y trinchea, contra las balas del artilleria de Satanas: cõtra el Bautista disparo el infierno vn tiro temeroso. *Tu quis es?* mas amparose con este muro, y respondio: *Non sum.* A san Pablo y a san Bernabe, quisierõ adorar por dioses, que fue otro tiro furioso: mas rompiendo sus vestiduras, dierõ vozes, *Nihil tale faciatis homines enim sumus*: a los mismos Angeles valio este foso y esta muralla, porque reconocieron, que quanto tenian, era de Dios, y que lo que les faltaua, auia de venir de su mano. Como el pobre, dize san Macario, teniendo a cargo las riquezas del rico, no por esso se tiene por rico, ni gasta como rico, porque sabe se las pediran mañana: assi el Angel y el hombre quanto mas ricos de los bienes espirituales, tanto mas humildes y reconocidos, porq̃ saben son de Dios. Lo demas es blasonar el cauallo del jaez, la bolsa de los escudos, que guarda el hortelano de la huerta que no es suya: y S. Ambrosio dize, que quando las auejas sienten viento furioso, cogen vnas pedrezuelas, que las apesgan y asseguran como el lastre del nauio.

Macar. ho. 15. & hom. 34.

Amb. li. 3. de virg.

Quicumque humiliauerit se.

EL que se humillare a si, q̃ ay humildes y humillados, vna humildad que busca ays, otra que os busca y os persigue, conjurase el tiempo y la fortuna contra vos; o por mejor dezir, Dios por vuestras culpas, o por otros secretos iuyzio suyos, y viuis hollado, pisado, menospreciado, hambrienro: essa no es la humildad que Dios os pide, ni el menosprecio del mundo, que desea. Que el gran Turco Bayaceto se viesse en vna jaula siruiendo de poyo al Taborlan para subir a cauallo, no era ser humilde: que

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dionisio tirano, despues de auer sido Emperador, se viesse maestro de escuela, açotado muchachos, oficio de los mas baxos del mũdo; no era ser humilde, que Naman priuado del Rey Assuero, derribado de la cúbre de la priuança, se viesse pernear en vna horca, no era ser humilde. Lo mismo digo de Marco Antonio vencido de Octauiano, de Pópeyo, vencido de Iulio Cesar, de Dario, vencido de Alexandro. Que estando vn Ppincipe en lo mejor de sus años y de su fortuna, prospero, temido, respetado, de vn puntapie a la corona, y dexe el mundo: y que la dama que tiraniza la tierra, que trae colgada de sus ojos toda la vizarria de vna ciudad, se amortaje en vida, y se meta entre quatro paredes; esso es humillarse. Assi de essa manera se vienen a concordar dos lugares de Dauid, al parecer encontrados; el vno, *Tribulationem & dolorem inueni*: el otro, *Tribulatio, & angustia inuenerũt me*, vnas tribulaciones busque yo quando me leuantaua, antes del alua a llorar; otras me buscaron a mi, y me hallaron, y me vi cõ ellas, en condicion de perderme: y quando renegara dellas, como el remero de los açotes, la dama de las rugas de la cara, me siruieran de infierno y condenacion, assi pues, la humildad que persigue a l hombre, y le trae hecho estropajo de la tierra; no es humildad: sino es que de prudẽte haga de la necessidad grangeria: pero la que el hombre busca en medio de su mayor prosperidad y fortuna; essa es la verdadera humildad.

Lo segundo, el que se humillare a si, no sus trages, sus semblantes, sus palabras, sino a si, q̃ la hipocresia trae el bonete suzio, el cuello jugoso, el rostro mortificado, los pies humildes, y el coraçon muy soberuio; *Vos estis qui iustificastis uos coram hominibus Deus autem nouit corda uestra, quia quod hominibus sanctũ est abominatio est Deo*: dixo Christo Señor nuestro a los Fariseos; Los hombres os estiman y os reuerencian, os besan la ropa, porque no veen mas de lo que parece, el mundo se engaña, mas Dios no puede, porque cala y penetra el coraçon.

Qui susceperit paruulũ in nomine meo me suscipit.

SEñalales las obligaciones mas precisas q̃ corren por las cabeças, Prelados, Obispos, y auiendo puesto por fundamento la humildad, pone por segunda obligacion, la piedad, el regalo, el tratamiento de los pequeños, el no hazerlos agrauios; y mueslralos Christo Señor nuestro tã estraño amor, q̃ no parece posible mayor encarecimiento, *Me susci-*

pit. Imaginadme a mi, que llego a vuestra puerta, que os pido cõ sed vn jarro de agua, con hambre vn pedaço de pan, creyedo que desseo y que puedo agradecerlo, cõ que voluntad me ayudariades? pues con essa quiero recibays en mi nombre a vno destos pequeñuelos, *Suscipere*, en la Escritura, dize regalo, y amor, y qualquier linage de beneficio, *Salus tua susceperit me, suscepit Israel puerum suum*. Es sentecia temerosa para los ricos desapiadados, que aun los ojos no dan a los pobres, que miran al truhan, al adulador, al chocarrero, que representa persona de vn enemigo mortal, y no mira al pobre q̃ representa la persona de Christo: muy poco amor muestra a Christo, el que mira con tanto enfado a su imagen y figura.

La tercera obligacion es, no escandalizar a los pequeñuelos, *Qui autem scandalizauerit unum de pusillis istis minimis*: san Chrisostomo y Eutimio dize, que escandalizar, no se toma aqui en su propia significacion, sino por lo cõtrario, *De susceperit suscipere*, es hazer bien: escandalizar, sera hazer mal, mas para que haga el sentido cõtrario, no es menester buscalle nuevas interpretaciones: porque el escandalo de los mayores, haze tanto daño, que no se yo qué crueldad: o mal tratamiento pueda hazer mayor daño. Santo Tomas dize, que esse escandalo, es nombre Griego, que significa tropeçõ, lazo, o trampa, *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi*, dize Dauid: como se ponen los lazos en las veredas para que caygan las liebres, o las perdizes, como se arman oncigeras a los pajaros, como se haze vna trampa para que cayga vn lobo: assi me armaron lazos mis enemigos. Diole Saul a Michol por cien prepucios de Filisteos, como si dixessemos por cien cabeças de Moros, y dixo, *Dabo eam illi in scandalum*, fue lazo, y como el que arma los lazos, viene a hazer grande daño, assi el que escandaliza, de suerte, que escandalo es qualquier dicho, o qualquier hecho menos bueno, que es ocasiõ de ruyna. Dudan los Teologos, qual es mayor culpa, matar a vn hombre, o persuadirle a que haga vn pecado mortal, y mirando a solo el daño, cosa llana es, q̃ es menos daño la muerte del cuerpo, que la del alma: mas porque el daño de la muerte del alma, es reparable por la penitencia: y el del cuerpo, no se puede reparar: conuienen, en que matar a vno, es mas graue culpa, que persuadille vn pecado mortal. San Pablo tratando a los de Corinto del daño que hazia el hombre docto entrando en los templos de los idolos, y comiendo de los sacrificios,

2.2.q.43.1

1.Cor.8.

porque era poner espuelas al ignorante y al flaco, dize dos cosas dignas de gran consideracion, vna, que peca este letrado contra Christo Señor nuestro, *Et peribit frater propter quem Christus*
Ad Ro. 8. *mortuus est in Christum peccatis.* Y a los Romanos dize: *Sic peccãtes in fratres in Christum peccatis:* es de punta en blanco, como noto san Iuan Chrisostomo, contra la sangre que Christo Señor nuestro derramo por redemille: y es caso fiero, que de Dios la sangre de sus venas por vn alma, y que no se quite vn hombre por ella el bocado de la boca.

Otra, que hiere y lastima la conciencia de los pequeñuelos, y de los flacos, *Percutientes conscientiam eorum infirmam.* Donde noto san Iuan Chrisostomo, que no dixo: *Scandalizãtes*, sino *Percutientes:* porque no ay llaga tan cruel, como la del escandalo.

Ve mundo â scandalis, necesse est enim vt veniant scandala.

LLama mundo, a los que antes auia llamado pequeños, segun san Hilario, san Chrisostomo: y la interiection, *Ve*, dize vn linage de lastima y compassion de los pequeños, que han de padecer los escandalos, porq̃ vn mal exemplo, es mas poderoso para el mal, q̃ vn bueno para el bien, por ser nuestra inclinacion, *Prona ad malum ab adolescẽtia sua:* mas daño haze vn Mahoma, vn Arrio, vn Lutero, predicando sus heregias, que muchos santos predicando el Euangelio. San Pablo predico tres años en Macedonia, y conuirtio vna vieja: vn herege predicara dos meses en vna ciudad, y conuertirala toda.

Ve mundo a scandalis, de los malos exemplos delos superiores: porque su vida es espejo en que los menores se miran, y como dixo Aristoteles, el hombre es vna mona, y vn rendajo de la imagen mas perfeta, y Lucifer truxo tras si la tercera parte de las estrellas, y el demonio dio traça, que los hombres mas viciosos fuessen tenidos por dioses en el mundo: porqué el que los adorasse, los procurasse imitar, y no se contento con esso, como noto san Gregorio Nazianzeno, sino cõ q̃ fuessen mas conocidos por sus delitos, que por sus nombres, que si preguntarades a vn hombre del vulgo: Conoceys a Venus? respondiera: No la conozco? no conoceys vna ramera hermosa q̃ andaua desassosegãdo todos los dioses del cielo? Ya la conozco. Y si le preguntarades: Conoceys a Baco? no le conozco. No conoceys vn dios borracho, q̃ andaua brindando a cada passo a todos los demas dioses? Ya le

Nazianz. orat. 11.

Ya le conosco. Era gran estrago para el mundo, creer, q̃ auia vna diosa ramera, vn dios borracho, otro cruel, otro adultero. Quãdo vn hombre pierde vn pie, o vna mano, no queda del todo inutil: mas quando pierde los ojos, o se quiebra la cabeça, todo el cuerpo queda a puertas (dize Chrisostomo) que se eclipsen las estrellas, no es cosa tã triste, porque se repara con la luz del Sol: pero si se eclipsa el Sol, todo queda escurecido y añublado: que cayga la gente popular, malo es; pero no tan malo: mas que caygã las cabeças, que se escurezcan los ojos de la Republica, es grande mal, porq̃ se lleuã tras si a todos.

Chryf. ho. 1. de uerb. apost. ute. re modico pino.

Necesse est, vt veniant scandala.

NO son necessarios absolutamente los escandalos, como notaron san Geronimo y san Chrisostomo; sino supuesta la malicie y peruersidad del mundo, y ann hecha esta suposicion, dize Eutimio, que no los ha de auer, porq̃ los profetizasse Christo Señor nuestro; sino q̃ los profetizo, porq̃ los auia de auer. Es tã grãde el estrago y la perdicion del mundo, q̃ si Dios no enfrena la libertad del aluedrio, si Dios no detiene la corriente deste rio, si le dexa correr por su curso natural, si no ataja las ambiciones humanas, y los apetitos de la sensualidad, *Necesse est ut ueniant scãdala:* a do quiera q̃ huuiere trigo y buena semilla, dize S. Iuan Chrisostomo, ha de auer cizaña del enemigo, *Verumtamen ue homini illi per quam scandalũ uenerit:* pero desdichado del hombre que fuere ocasion de escandalos. A S. Gerenimo, y a S. Remigio, les parece q̃ habla aqui particularmẽte de Iudas, pero mas conuiene sentido haze la sentencia general, con q̃ notifica la grauedad desta culpa: antes auia dicho, que era menos mal para el escandaloso, q̃ le echassen en la mar amarrado a vna piedra de la q̃ traen las bestias al rededor en el molino, q̃ como noto S. Geronimo, era castigo vsado entre los Iudios como aca el encubar, y el echarlo el rio abaxo. Aora dize, ay del hõbre, *Ve homini illi per quẽ scandalũ uenerit:* y es triste cosa q̃ llore a vn pecador el mismo Dios.

El pecado del escãdalo, no puede no ser muy grãde: lo primero, por ser de grandes, no nos escandaliza ver reñir a vna auacera, ni echar vn voto a vn rufian, ni lleuar mas derecho al escriuano, ni cohechos al alguazil, ni mentir al mercader, ni dezir desgaros al soldado, porque son vicios como anexos a la profession de cada vno: pero si los vemos en el que esta puesto en la cumbre de la virtud y santidad, esso nos escandaliza. Entre los cargos que el

Universidad de Deusto
Biblioteca

el Profeta Natan hizo a Dauid:
2.Reg.12. vno fue, *Quia blasphemare fecisti nomen Domini filius qui natus est tibi morte morietur*: como pudo ser ocation Dauid, de que se blasfemasse el nombre de Dios, pues dixo haziendo penitẽcia: *Tibi soli peccaui, &c.* Nicolao de Lira, dize, que quando embio con cartas a Vrias, paraque Ioab su Capitan general, le pusiesse en tan notorio peligro, q̃ muriesse, aunque el Rey le intimo el secreto como el caso le requeria. Ioab nõ le guardo, y mostro las cartas a algunos soldados amigos, que blasfemaron del Rey y de Dios, mirad que Reyes nos da Dios, vn desesperado, y vn adultero, y homicida, que quita la vida al soldado mas valiente, y al vassallo mas fiel que tiene en todo su Reyno, y multiplicando pesetes y reniegos, vino entre ellos la honra de Dios a menos: y aunque el Rey sufrio por entonces a Ioab: ora por la necessidad que tenia de su persona: ora por no aumentar el escandalo de los flacos, a la hora de su muerte, mãdo a su hijo que le quitasse la vida, *Tu nosti quæ fecerit mihi Ioab filius Sarbiæ*: bien sabes el agrauio q̃ me hizo a mi, fuera de auer muerto dos principes de Israel, Abner, y Amassa.
3.Reg.12. En fin por ser cosa muy nueua, que vn Rey hasta entonces tan santo como Dauid, cometiesse vn delito tan atroz, vinieron a blasfemar los soldados. Acaece, que vn hermitaño, vn religioso muy santo, da en vna flaqueza, sabelo vn hombre perdido, y da vozes en la plaça, todos somos vnos. La consequencia es muy necia, como prouo S. Agustin nuestro Padre vna vez, en cierto caso de vn frayle suyo: Dezidme, ha de ser mi casa mejor que el arca de Noe, adonde entre dos hijos buenos, huuo vn malo: ha de ser mejor que la casa de Iacob, adõde entre doze hermanos huuo solo vn inocente: ha de ser mejor que la de Isaac, adonde entre dos hijos huuo vn Esau reprouado: ha de ser mejor q̃ la de Christo, adonde entre doze Apostoles huuo vn Iudas: ha de ser mejor que la comodidad de los siete Diaconos que escogierõ los Apostoles, de donde salio vn Nicolao heresiarca: ha de ser mejor que el paraysо, de dõde fueron echados los primeros padres por su culpa: ha de ser mejor q̃ el cielo, de donde cayo Lucifer y sus sequaces.

Por esso es prudencia grande, que los que estan obligados a dar buen exẽplo por la alteza de su estado, sino fueren castos, sean cautos. Adan pecco, mas escondiose: Loth se embriago, pero en su cueua: Noe quedo desnudo, mas en su aposento, porq̃ aunq̃ ay muchos tan zelosos de la honra de Dios, que si topassen a algun sacerdote con el hurto en-

to en las manos de algun delito, le echarian la capa, respetando la dignidad, como dixo el Emperador Constantino, q̃ lo haria en qualquiera ocasion: otros ay ministros del Antechristo, que todo su desseo es afrentar a los ministros de Dios.

Lo segundo, descubre la grauedad desta culpa, las muchas leyes y penas cõ que Dios las preuino en el Testamento Viejo: el
Exod. 21. que abriere cisterna, o poço, dize el Exodo, y no la tapare, si cayere dentro algun buey, o algun jumento, pague su valor el dueño de la cisterna. El que echare fuego en el campo, y encendiere alguna parua, o algun pan, pague
Leuit. 19. los daños. Y en el Leuitico dixo, *Coram cæco ne ponas offendiculum*: donde se ha de ponderar, q̃ las otras culpas hazen daño al que las haze: pero el escandalo al que le haze, y al q̃ le padece; al que abre el poço, y al que cae en el; al que echa fuego, y al que quema; al ciego que da de ojos, y al que le pone el tropeçon: *Si quis percusserit prægnãtem*: dize en el mismo capitulo del Exodo, El que hiriere a la preñada, y fuere ocasiõ de aborso; si la criatura no tuuiere vida, pague lo q̃ le pareciere al juez, considerando las circunstãcias de la persona y del delito: pero si tuuiera anima, *Reddat animam pro anima*; es ley muy seuera contra los q̃ hazen mal parir, a alma q̃ tenia concebido vn hijo de vn buen proposito, y con su mal exemplo, o escarnio, o persuasion, la hazen boluer atras. S. Reymundo, religioso de la Orden de santo Domingo, persuadio a vn mancebo amigo suyo, q̃ no fuesse religioso, de que hizo despues tan grande escrupulo, q̃ se entro frayle por el.

Desseando Iosue confederarse con los Gaboanitas, y tratãdo de la confederacion el Rey de Ierusalen, y otros quatro Reyes vezinos estoruarõ la amistad, vengo el agrauio el Capitan valeroso, peleando contra ellos, y ayudole el cielo cõ piedras, que mataron mas soldados de los Reyes, q̃ las espadas enemigas; y retirandose los Reyes a vna cueua, los hizo tapiar con piedras, parecio castigo conueniente a su delito, que los q̃ auian sido piedra de escandalo, los castigasse cõ piedras el cielo, y el Capitan. Ios.10.

Si autẽ oculus tuus, vel manus tuæ scandalizat te, &c.

POr la mano, por el pie, y por el ojo, entiende san Geronimo los afectos desordenados del alma, q̃ por tener en ellos parte el cuerpo, los llama S. Pablo miẽbros, *Mortificate membra uestra quæ sunt super terrã fornicationem immunditiam libidinem auaritiã*: y declarasse estos afectos, conue-

niente-

nientemente por los ojos, porq̃ siẽpre se parecen mas en el rostro y en los ojos cõ mas singularidad. Entre los Griegos tiené por Prouerbio, q̃ el pece se comiença lo primero son los ojos, como en los ojos son las primeras contiendas de nuestra alma, y de sus antojos, q̃ aunque los puso Dios en el lugar mas alto deste omenaje, para que sirviessen de atalayas: suelen rebelarse aleuosamẽte, aliandose con los enemigos, haziendose vna los ojos y los antojos, vendiendonos, los q̃ nos auian de auisar, *Pepigi fœdus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de uirgine*: dize Iob: Hize pacto con mis ojos, que ni aun pensamiento liuiano no admitiessen, y el Poeta, *Vt uidi ut perij, ut me malus abstulit error.*

Aug. li. 1. de ser. Domini in monte.

Athan. q. 70. Hilar. ca. pon. 40.

San Agustin nuestro Padre entiende por el ojo, por la mano, y por el pie, la cosa mas amada desta vida, como lo es la luz de los ojos, y la cosa mas necessaria, como lo son las manos, y los pies. San Atanasio, y san Hilario, entienden a las personas con quien tenemos estrechissima amistad. Ay algunas personas, a quiẽ amamos mas q̃ a los ojos de la cara, y que nos parecen mas necessarias para nuestro contento, que las manos y los pies, y solemos dezir: Fulano es mis ojos, y mis manos, y mis pies: y quando nos sean escandalo para el cielo, hemoslas de cortar como cancer.

Otros entienden los ojos y manos verdaderas, y señala el ojo y mano derecha, porq̃ es lo q̃ mas se estima, no porq̃ nos ayamos de sacar los ojos, ni cortar las manos; sino porque es vn encarecimiento galano, y vna exageraciõ de grande fuerça; los ojos, y las manos si fuere menester, os aueys de sacar por el cielo. San Pablo escriuiendo a los de Galacia, vso del mismo lenguage, *Testimoniũ enim peribeo uobis, quoniam si fieri potuisset oculos uestros eruissetis, & dedissetis mihi*: Se que os sacarades los ojos si fuera posible, y me los dierades: en fin lo q̃ pretende Christo Señor nuestro, es, que a qualquier mal de la tierra, se ha de ofrecer el hombre por el cielo, no porque sea licito sacarse el hombre los ojos, ni cortarse pie ni mano, como se dize de Origenes, y de otros muchos, &c. *Angeli eorum semper uident faciem patris qui in cœlis est.* En este lugar, y en otros de la Escritura, se fundan tres, o quatro verdades de los Angeles: la primera, la opinion comun de los Angeles de guarda, de los quales, vnos presiden a Reynos y a Prouincias, no solo fieles, sino infieles, como consta del capitulo decimo de Daniel, donde haze mẽcion de vn Angel que presidia al Reyno de Persia: y del capitulo treynta y dos del Deuteronomio,

Ad Gal. 4.

mio, *Constituit terminos populorũ iuxta numerum filiorum Israel*, como notaron san Clemente Papa en el libro de sus Recogniciones, y san Clemente Alexandrino en sus Stromas: y añade grande autoridad la translacion de los Setenta, q̃ en vez de *Filiorum Israel*, trasladaron, *Angelorum Dei*, respondiendo cada Angel a su Prouincia: y el capitulo segundo del Apocalipsi, dize, que cada Iglesia tiene vn Angel que la gouierna, como declaran san Gregorio Nazianzeno, san Hilario.

Clem. Papeli. 2. de Recognit. Clem. Alexand. li. 6 Strom.

Hilar. Psal. 14. Nazian. orat. corã cẽtũ quinquaginta episcopis.

Lo segundo sabemos, no solamente de la tradiciõ general de la Iglesia, sino de muchos lugares de la Escritura, q̃ cada vno de los fieles tienen su Angel. Por esso hablo Christo Señor nuestro aqui, como de verdad muy notoria y muy sabida, que tiene en el vno y otro testamento innumerables testimonios: solo Christo Señor nuestro no tuuo Angel de guarda, porq̃ el q̃ era guarda de los Angeles y de los hõbres, podia tener Angeles q̃ le siruiessen, pero no que le guardassen.

Orig. tr. 6 in Matt. Chrysost. hom. 5.

Lo tercero, dudã los Doctores, si cada vno de los hõbres, aunq̃ sea infiel, tiene su Angel q̃ le guarde: y aunq̃ Origenes, y el autor del imperfeto, les parece q̃ solos los bautizados le tienen, todos los demas son de cõtrario parecer: y es la razõ clara. Porq̃ si da Dios Angel, al Reyno de los Persas, mejor le dara a cada vno de los Persas: q̃ mas cuydado tiene Dios de los hõbres, q̃ de los Reynos. Demas de esso, dãdoles Angeles q̃ los tienten, q̃ no se puede negar ser cosa permitida a los Angeles malos, era fuerça les diessen Angeles que los defendiessen y amparasen. Lo quarto dudã, si como tiene cada vno de los hõbres vn Angel q̃ le guarde, tiene vn demonio particular q̃ le tienta. Este punto tiene mas dificultosa resolucion, porq̃ parece que todos los demonios tienen licẽcia para tentar: mas por tradiciõ, no solamente de los Doctores Christianos, sino de los Hebreos, como afirma Rabi Moyses: cada vno de los hõbres tiene su demonio particular, y prueuã esta tradiciõ Origenes, Casiano, Beda, de vna epistola de S. Bernabe, q̃ antiguamente tuuo en la Iglesia muy grande autoridad: y S. Gregorio Nisseno la aprueua en la vida de Moyses: y S. Chrisostomo en la Homilia quinta, sobre S. Mateo: y no es cosa de tãta nouedad, q̃ no aya algũ rastro della en la sagrada Escritura: pues dize S. Pablo escriuiẽdo a los de Corinto, q̃ vn Angel de Satanas le abofetea ua, fuera de q̃ es cosa muy creyble, q̃ el Principe de los demonios imite a Dios en el gouierno de su Reyno: y q̃ como Dios prouee de Angel a cada hõbre: assi Lucifer le prouee de demonio.

Rab. Moises li. 3. more cap. 25. Orig. ho. 10. in Luc Casta. collat. 8. Bed. in acta c. 12. Nissen. in uita Moisi. Chrys. hom. imperf.

Lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Lo quinto dudan, si los Principes, Reyes, Pontifices, y Prelados, tienen mas que vn Angel de guarda: y si los autores Gentiles huuieran de tener en esto voto, por la parte afirmatiua tenemos a Aristoteles, q̃ en vn libro que dedico a Alexandro su discipulo, intitulado, *De secretis secretorum*, le dize: *Nescis quod teste Hermogene duo sunt spiritus, qui te custodiunt*: vno anda a la mano derecha: otro a la yzquierda, para guardar tu persona, y para saber tus obras, y referillas a tu Criador. Este pensamiento, o Alexandro te ha de seruir de esposas, para que no estiendas las manos a cosa que no sea licita. Y en la sagrada Escritura no esta desfauorecido este parecer, pues para guarda de algunos hombres, no solamente pone vn Angel, sino vn esquadron de Angeles. El verso de Dauid, *Immitet Angelus Domini in circuitu timentium eum*. Los Setenta interpretes trasladan, *Castra metabitur*: y san Basilio lee assi: y quando Iacob yua y venia de Mesopotamia, muchos Angeles acudieron a regalalle, y fauorecelle, como lo prueua la escala y el esquadron que vio despues, a quié llamo, *Castra Dei sunt*. Y en fauor de Eliseo, embio Dios tantas legiones de Angeles, que dize la sagrada Escritura, *Erat mons plenus equorũ, & currum in circuitu Elisei*: que como los demonios traen exercitos contra el hombre, como nos to Tertuliano, assi los puede traer Dios. Christo Señor nuestro dixo a Pilatos, podia traer en su amparo muchas legiones de Angeles: y el libro de los Cãtares, *Quid uidetis in Sunamite, nisi choros castrorum*: y en otra parte, *En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel*. Tambien lo prueuan las palabras del Psalmo. 99. *Angelis suis Deus mandauit de te*: donde no dize vn Angel solo, sino muchos. Y algo desto dan a entẽder las presentes, *Angeli eorum semper uident patris mei*: donde da a entender, que los Angeles de los justos, son de los mas allegados a la Magestad diuina: que aunque todos veen su cara, y lleuan consigo su gloria, como prouo san Gregorio, vnos son mas principales, y estan mas cerca de Dios.

(?)

Basi. li. 3. de Spiritu sancto.

Genes. 32. 4. Reg. 6.

Tert. li. 4 cõt. Marc. cap. 20.

Matt. 26.

Cant. 6.

Cant. 3.

Greg. 6. Mor. li. 18

LAVS DEO.

LOCA SACRAE Scripturæ, quæ aliquo modo ælucidantur.

Genesis.

1 FIAT lux *lib. 3. fol. 191.*

2 *Propter hanc relinquet homo patrem & matrem, lib. 2. fol. 156. & li. 3 fol. 14.*

3 *Vidit quod bonum esset lignũ ad uescendum, lib. 3. fol. 278.*

In sudore uultus tui uesceris pane tuo, li. 1. fol. 30.

Cur præcepit uobis Deus, li. 1. fol. 78. & li. 2 fol. 214.

4 *Aperuit os suum & suscepit sanguinem fratris sui, li. 1. fol. 214.*

Iste cepit inuocare nomen Domini, li. 1. fol. 297.

Ecce proiicis me a facie tua, quicunque inuenerit me occidet me, li. 2. fo. 346.

15 *Nõ sunt completæ iniquitates Amorreorum, li. fol. 90.*

16 *Hic erit ferus homo, manus eius cõtra omnes, &c. li. 2. fol. 364.*

18 *Clamor Sodomorum & Gomorreorum multiplicatus est, li. 2. fol. 169.*

26 *Colidebant in utero eius paruuli, li. 2. fol. 365.*

27 *De rore cæli & de pinguedine terræ, li. 1. fol 340.*

32 *Appellauit nomen loci illius Mãha, i. castra Dei, li 3 fol 45.*

Dimitte me non dimittam te, li 3. f. 262. & 263.

Castra Dei sunt hi, li. 3. fol. 302.

37 *Diligebat Ioseph præ ceteris, lib. 3. fol. 302.*

40 *Accendisti ad prædam filij, lib. 1. fol. 303.*

41 *Ero peccati reus in te omni tempore, li. 1. fol 74.*

43 *Ruben primogenitus meus principium doloris mei, li. 2. fol. 296.*

45 *Ego sum frater uester Ioseph, li. 3. fol. 136.*

49 *In consilium eorum non intret anima mea, li. 2. fol. 74.*

Benedictus sis benedictionibus de cœlo, li. 3. fol. 146.

Exodus.

5 NEscio Dominum, & Israel non dimittam, *li. 3. fol. 310. & 311.*

9 *Et inuoluit Dominus super eos aquas maris li. 3. fol. 285.*

22 *Aduenam non contristabis, lib. 1. fol. 288.*

25 *Fac secundum exemplar, lib. 1. fol. 56.*

32 *Isti sunt dij tui Israel, li. 3 fol 35. Sedet populus manducare, li. 2. fol. 170.*

33 *Noui te ex nomine lib. 3. fol. 157.*

Leuiticus.

19 AVferte malum cogitationum uestrarum, *lib. 1 fol. 230.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Non morabit opus mercenarij tui, li,2. fol.138.
Non radetis barbam,li 3. fol.43.
Coram cæco nõ ponas offendiculum,li.3. fol.317.
Si quis percußerit pregnantem,ibidem. fol.317.
24 Qui maledixerit Deo,li 3.fol.209.
26 Paucte ad santuaria mea, lib.3. fol. 304.
27 Omnis æstimatio siclo sanctuarij ponderabitur,lib.3.fol.6.

Numeri.

28 MVnera mea,data mea,hostias meas in odorem suauitatis ob seruate,li 2. fol 161.

Deuteronomium.

4 PRope est Dominus omnibus inuocantibus eum,lib.2. fol.347.
10 Non est acceptor personarum Deus. lib.2. fol.110.
13 Maleficos non patieris uiuere, lib.1. fol.91.
17 Pro eo quod non est recordatus facere misericordiam,li.1.fol.267.
21 Non arabis in bone, & asino,lib.2. fol.54.
32 Nonne hæc condita sunt apud me, & signata,&c. lib.3. fol.35.
Fel draconum uinum eorum, uenenum aspidum insanabile,li.2. fol.213.
Congregabo super eos mala, lib.3 fol. 135.
Videte quod ego sim, & sim immutatus, lib.3 fol.236.
Constitui terminos populorum iuxta numerum filiorum Israel,lib 3.fol.319. & 320.

Iosue.

1 SIcut obediuimus in cunctis Moysi,li.2. fol.49.
8 Leua clipeum in manu tua,lib.3. fol 236.

Iudicum.

2 NOn delebo gentes ut in ipsis experiar Israel,lib.1. fol 87.
8 Non dominabor uestri Dominetur Dominus,lib.2. fol.104.

Regum.1.

8 HOc erit ius Regis qui imperaturus est,lib.3. fol.291.
13 Vir unius anni erat Saul cum regnare cepisset,lib.2.fol,302.

Regum.2.

2 VIuit Dominus, quia si locutus esses mihi mane lib.3. fol 39.
4 Deosculatus est eum, lib.2 fol.359.
6 Si præualuerit aduersum te,auxiliabor,tibi, lib.3. fol.54.
7 Propterea inuenit seruus tuus cor suum lib 1. fol.110.
12 Tu feciſti in abscondito, ego autem fatiam in conspectu solis, lib.3. fol. 139.
Quia blasfemare feciſti nomen Domini lib.3. fol 316.
13 Hæc nomina fortium Dauid, lib.3. fol.247.

Regum.3.

1 ERimus ergo ego, & filius meus peccatores lib.1.fol 75.
9 Zelo Zelatus sum pro Domino Deo exercituum,li.1 fol 217.
12 Transtulit Dominus peccatum a te lib.2. fol.159.

12 Tu

12 Tu noſti quid fecerat mihi Ioab,li.3 fol.316.

Regum.4.

1 ZOna pelizea accintus. lib.2. fol.2. & 3.
27 Locutus est cum eo iuditium, lib.3. fol.136.

Paralipomenon.1.

29 SCio Domine quod corda probes, & simplicitatem diligas, lib.3. fol 280.
Vlt. Tua sunt omnia, & quæ de manu tua accepimus,&c. li.3 fol.71 & 72

Paralipomenon.2.

4 IAbes inclitus fuit præ fratribus suis lib.1. fol 196.
26 Suhsanabant nuntios Dei, lib.2. fol.45.

Esdras.1.

9 DEus meus erubesco & cõfundor faciem meam leuare ad te,lib.2. fol.202.

Esdras.2.

4 MVlti peccauerunt propter illum, lib.1. fol.74.

Thobias.

4 FIdutia magna erit coram Deo,li.2. fol.182.
5 Quale gaudium erit mihi qui lumen cœli non uideo lib 1 fol.269.

Iudich.

4 MEmores estote serui Domini Moysi lib.2. fol 311.

Hester.

14 OMnia loca in quibus delectari consueuerat lib.3.fol.199.

Iob.

2 VTinam impleatur uenter eius, lib.1 fol.90.
Si bona suscepimus de manu Domini.li.3 fol.209.
3 Qui spectant mortem quasi efodientes thesaurum,lib.2. fol.16.
6 Vtinam appenderentur peccata mea, lib.1. fol.204.
Fratres mei præterierunt me.li.2.f.323.
7 Dies mei uelotus transierunt, lib.3. fol. 11.
Quid est homo, quia magnificas eum, lib.1.fol.259. & lib.3. fol.247.
Etiam si simplex fuero,hoc ipsum ignorabit anima mea,lib.2.fol.197.
Radix iuniperum erat cibus eorum,li.3. fol,177.
Dimitte me ut plangam paululum,lib.1. fol.206. & 207.
13 Contra folium quod uento rapitur ostendis potentiam tuam,li.1. fol.26.
14 Faciet commam quasi cumprimum plantatum est lib.1. fol 101.
Quis mihi tribuat ut in inferno protegas me,li.1 fol.191.
Expecto donec ueniat expectatio mea, lib 2.205. & 206.
15 Verebar omnia opera mea li.1.f.251.
Ledetur quasi in primo flore botrus eius lib.2 fol 32.
16 Sonitus terroris semper in auribus illius,lib.2 fol.259.
Miseriarum obliuiscaris quasi aquarũ, &c lib.3. fol 202.
Et ego quondã opulentus repente, &c. lib.2. fol.203.
19 In omnibus his non peccauit Iob,li.2 fol.322.
Pelli meæ consumptis carnibus adhesit os meum lib.3 fol 175,
20 Non remansit de cibo eius li.3.f.182.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cum satiatus fuerit arrabitur, lib.1. fol.319.
21 Tenent timpanum, & citharam, li.2. fol 91. & li.3. fol.192.
Et in puncto ad inferos descendunt, li.3. fol.192.
24 ab aquis niuium ad nimium calorem, li 2. fol.121.
Maledicta sit pars eius in terra. lib.2. fol 310.
Si subito aparuerit aurora arbitrantur, &c. lib.3. fol.154.
26 Gemunt gigantes sub aquis, lib.2. fol 311.
29 Quis mihi tribuat ut sint iusta, &c, li.2. fol 143.
31 Domus impiorum delebitur, lib 2. fol.312.
Pepigi fœdus cum oculis meis, lib.3. fol 117.
32 Respirabo paululum plenus sum sermonibus: lib.3. fol 274.
34 Quasi de industria receesserunt a me li.2 fol.112.
36 Anima eorum in tempestate morietur, li. 2 fol 31.
37 Nonne uestimenta uestra calida sunt lib.1.302.
40 Stringit ubemot caudam suam, lib.2.fol.73.

Psalmi.

1 Beatus uir qui nõ abijt.li.2 fol.330.
9 Non est Deus in cõspectu eius, li.2. fol.169.
8 Minuisti eum paulo minus ab Angelis li.1 fol.362.
10 Pluet super peccatores laqueos ignis li.1.fol 225.
11 Deficisti eos dũ alleuarẽtur, l.2.f.74
15 Omnes declinauerunt simul inutiles facti sunt.li.1.fol.266.
Dixit insipiens in corde suo nõ est Deus li 2. fol 64.
Vua eorum, una fœlis uenenum aspidum &c. li.3. fol.149.
14 Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam, li 2 fol 8.
6 De absconditis tuis adimpletus est uenter eorum, li.2 fol 2. & li 3.161.
Satiabor cum apparuerit gloria tua, li.2 fol.332.
18 Ab occultis meis munda me Domine li.2. fol.196.
Non est qui se abscondat a calore eius li.3. fol 271.
19 Domine quis habitabit in tabernaculo tuo li.1, fol.115.
21 Circundederunt me sicut apes, li.1; fol.205.
Ego autem sum uermis, & non homo, li.1. fol.102.
22 Dominus regit me, nihil mihi deerit lib.1 fol.241. & li 3 fol.227.
31 Et firmabo super te oculos meos, li.2 fol.25.
Quoniam taceui inueterauerũt ossa mea li.2 fol.227.
Susceptor meus es tu gloria mea lib.2. fol.359.
Pro hac orabit ad te omnis sanctus li.3. fol 33.
Beati quorũ tecta sũt peccata li.3.f.143
Intellectum tibi dabo instruamte, lib.3. fol.257.& 278.
33 Oculi Domini super iustos & aures eius in præces eorum li.1 fol.287.
Quis est homo qui uult uitam diligit dies, &c.li.3 fol.242.

Acce-

Accedite ad eum & illuminamini. lib.1. f.262.
In chamo & freno maxillas eorũ, lib.2. fol.115.
34 Neque enim in gladio suo possiderunt terram, lib.1.f.337.
35 Apud Deum misericordia, & copiosa apud eũ redemptio, lib.2. fol.283.
Non inueniat mihi pes superbiæ, lib.2. fol.361.
38 Thesaurizat & ignorat cui congregabit ea, lib.1. fol.33.
Veruntamen in imagine pertransiit homo, lib.2. f.162.
41 Fuerunt mihi lachrimæ meæ panes, &c.lib.2.fol.331.lib.3.261.
43 Quoniam propter te mortificamur tota die, lib.1.fol.106.
Comparatus est iumentis insipientibus, lib.2.f.311.
Humiliata est in puluere anima nostra, lib.2.f.314.
44 Omnis gloria filiæ Regis ab intus, lib.2 f 313.
Eructauit cor meũ uerbum bonum, lib.3. fol.145.
45 Magnus Dominus & laudabilis nimis, lib.1.f.108.
50 Docebo iniquos uias tuas, li.2.f.9.
Tibi soli peccaui & malum coram te feci, lib.2.fol.18.
Lauabo per singulas noctes lectum meũ, lib.3. f 199.
Decendant in infernum uiuentes, lib 3. fol.192.
55 Ab altitudine diei timebo lib.2 f.74.
57 Deus in ira absorbet eos. li.3. f. 67.
67 Dominus dabit uirtutem euangelizantibus, lib.1 f.105.
68 Zelus domus tuæ comedit me, lib.1. fol 81.
70 Quoniam non cognoui literaturam tuam, lib.1. fol.152.
71 Mei autem pœne moti sunt pedes, lib.3.87.
Et adorabunt de ipso semper, lib.3.f.15.
72 Ecce qui elongant se à te peribunt, lib.1. 213.
74 Cum accepero tempus, lib.3. 9.
76 Viderunt te aquæ Deus & timuerunt, lib.1 fol.222.
75 Dormierunt somnum suum, & nihil inuenerunt lib.2. 29.
77 Aperiam in parabolis os meum, lib.1. f.128.
Misit in eos iram indignationis suæ, lib.2.109.
Viam fecit semitæ iræ suæ. lib.2. fol. 158.
78 Deus uenerunt gentes in hæreditatem tuam, lib.2. 244.
79 Vxor tua sicut uitis abundans, lib.2. fol 249.
Vt quid destruxisti maceriam eius. li.1, ibidem.
81 Extendit palmites suos usque ad mare, lib.3. 251.
83 Ascensiones in corde suo disposuit, lib.2 fol 191.
86 Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei lib.2. fol.150.
88 Ponam in mari manum eius, & in fluminibus, &c. lib.2.233.
Tu uero repulisti & distulisti despexisti &c. li.2. f.234.
100 Superbo oculo & insaciabili corde, cum hoc non ædebam, lib. 2. fol 24.

Universidad de Deusto
Biblioteca

101 Respexit in orationem humiliam, lib.1. fol.309.
Defecerunt sicut fumus dies mei, lib.2. fol.15.
Os Commixti sunt intergentes & didicerant opera eorum.lib.3.fol.171.
Cito fecerunt & obliti sunt operũ Dei, lib.1. fol.211.& 212.
106 Anima eorum in malis tabescebat, lib.3.fol.29.
Ascendũt usque ad cœlos,li.3 fol.191.
Dicant qui redempti sunt a Domino quos redemit, &c. lib.3.fol.288.
108 Dilexit maledictionem & ueniteei, lib. 2. fol.147.
109 Non declines cor meum in uerba malitiæ,lib.2. fol.235.
117 Aperite mihi portas iustitiæ,lib.3, fol.40.
117 Hæc porta Domini, iusti intrabunt per eam, lib.2. fol.221.
118 Incola ego sum in terra, lib.3. fol. 493.
Nisi quoi lextua meditatio mea est,li.1 fol.38.
Quam dultia faucibus meis eloquia tua super melori meo,lib. 1. fol.36.
119 Ad Dominum cum tribularer clamaui, lib.1 f 197.
Donec ponam inimicos tuos scabellum lib.3 fol.83.
Quid detur tibi,aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam li 3. fol.200.
120 Non dormitabit, neque dormiet qui custodit Israel,lib 3. fol.286.
121 Qui seminant in lachrymis in exultatione metent,lib.3. fol.205.
122 Quis sicut Dominus Deus noster qui in altis habitat,li.3.fol.299.
126 Tunc repletum est gaudio os nostrum,li.3.fol.2.32.
129 Si iniquitates obseruaueris Domine, lib.1.fol.84.
A custodia matutina usque ad noctem lib.2. fol.33.
131 De fructu uentris tui ponam super sedem tuam,lib.3. fol.237.
140 Dirigatur Domine oratio mea,li.1 fol.283.
Non declines cor meum in uerba malitiæ,li.2. fol.102.
Singulariter sum ego donec transeam, li.3.fol.232.
139 Iusta iter scandalum posuerunt mihi,li.3.fol.313.
144 Miserationes eius super omnia opera eius,li.2.fol.19.
Firmabo super te oculos meos,li.3. fol.42.
145 Nolite confidere in Principibus li.2.fol 188.
149 Et gladij ancipites in manibus eorum.lib.3.fol.113.

Prouerbia Salomonis.

Quomodo in aquis resplendet uultus prospicientium, sic cordahominum,&c.lib.2. fol.193.
30 Afer afer,lib.1. fol.320.
Tria sunt quæ bene graliuntur, lib.3. fol.289.
Quatuor sunt minima terræ, & ipsa sunt sapientiora sapientibus, lib.3. fol.108.
Viam uiri in adolescentia,li.2. fol.97.
31 Qui potuit transgredi, & non est transgressus lib.2 fol 305.
Mulierem fortem quis inueniet, lib.2. fol.14.

Eccle-

Ecclesiastes.

1 Vanitas uanitatum, & omnia uanitas lib.3. fol 249.
Hanc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum.
3 Omnia tempus habent, tempus nascendi, &c. lib.3. fol 225.
12 Verba sapientum quasi stimulas, lib.1 fol.15.

Cantica.

1 Meliora sunt ubera tua uino,li.1 fol 103. & 138.
Nigra sum sed formosa sicut tabernacula Cedar,lib 1. fol.141.
Fasciculus mirræ dilectus meus mihi inter ubera mea cõmorabitur.li.1 f.168.
Fili matris meæ pugnauerant contra me lib.2. fol 298.
Si ignoras te, pasce hedos tuos. lib.2. fol. 329.
Osculetur me osculo oris sui li 2 f.359.
Nolite me considerare quod fusca sim, quia decoloratuit me fol li 3. fol.260.
2 Ego flos campi. lib.3.fol 250.
Sicut malus inter ligna siluarum,sic et amicus meus lib 1 fol.208 & 103.
3 Tenui neque dimittam,lib.3.fol 262.
4 Dentes tui sicut greges tonsarum, lib.3. fol 275.
Vulnerasti cor meum soror mea in uno oculorum tuorum lib.3 fol 280.
Hortus conclusus, fons signatus. li 3. fol 254.
Sicut turris David quæ ædificata est cũ propugnaculis li 3 fol.306.
5 Ego dormio, & cor meum uigilat, li.2 fol 41.
Dilectus meus misit manum per foramen,li.2. fol.341.
Oculi tui sicut columbæ,li.3 fol.8:
Inueni quem diligit anima, mea,tenui, neque dimittam,li.3. fol.44.
6 Quid uidetis in Sunamite nisi choros castrorum. li.1. fol.312. & li.3. fol. 252.
Indica mihi ubi pascas,ubi cubes in meridie,li.3. fol.245.
7 Nasus tuus sicut turris libani quæ respicit li.2. fol.134.
8 Fuge dilecte mi asimilare capreæ, li.3.fol.88.

Sapientiæ.

1 Renum illius testis est Dominus. li.3.fol.140.
2 Veniteː fruamur bonis quæ sunt, li.3. fol 284.
4 Senectus uenerabilis est non diturna li.2. fol.232.
O quam pulchra est casta generatio cũ claritate,li.1. fol.168.
5 Campus germans in medio mari, li.1. fol 21.
Quid nobis profuit superbia, li.1. fol. 325.
Nos insensati uitam illorum æstimabamus insaniam, li.3 fol.18.
Armabit orbem terrarum contra insensatos,li.3 fol.116.
Summet armaturam cœlus.li.3 fol.129.
Videntes turbabuntur timore horribili, li.3 fol.192. & 193.
Laxati sumus ira iniquitatis. li.3. fol. 212.
9 Corpus quod corrumpitur agrauat animam,lib.1. fol.29.

Ecclesiasticus.

2 Vnus est interitus hominum,iumẽtorum.li.2. fol.237.

Universidad de Deusto
Biblioteca

3 Vir duplici corde lib 3. fol. 28).
Alterius ne quæsieris, libro. 3. fol. 34.
Tempus nascendi, tempus moriendi li. 3. f. 11.
Non te extollas sicut taurus, libro. 2. f. 194.
Non additis peccatum supra peccatum, lib. 1. 89.
2 Oculi sapientis in capite eius, lib. 1 125.
4 Non accipias faciem aduersus faciē tuam lib. 2. f. 72.
5 Non tardes conuerti ad Dominum, li. 2 f. 53.
Peccaui quid mihi accidit triste, lib. 1. fol. 63.
7 Laqueus uenatorum, & sagena cor eius. li. 1. f. 173.
6 Amicus fidelis protectio fortis, lib. 1. 282.
Deus fecit hominem rectum, ipse autē semiscuit infinitis quæstionibus. li. 1 f. 335.
Melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiui, li. 2 f. 10.
In die bona frueri bonis, & malam diem precare, li. 2. f. 207.
Curua illos a pueritia illorum, lib. 2. 301.

Prouerbia.

1 Audi fili mi disciplinam patris tui, lib. 1. fol 239. & li. 2. 302.
Ego diligentes me diligo, lib. 2. 119.
2 Prudentia seruabit te ut eruaris a uia mala. lib. 3 f. 64. & f. 65.
3 Longitudo dierum in dextera eius, lib. 3. 207. & lib 1. 340.
4 Omni custodia custodi cor tuū, l. 1. 69.
5 Bibe aquam de cisterna tua, lib. 1. fol. 218.
Fabus distillans labia meretricis, lib. 2. 237 & lib. 1. f. 74.
9 Venite comedite panem meum, & bibite uinum quod mixtui uobis, lib. 1. fol. 1.
6 Cum quis furatus fuerit sit esurientem impleat animam lib. 3. 15.
11 Quæsiui linum, & lanam, lib 3. 37.
12 Non inuenit fraudulentus locum, lib. 2. f. 86.
Viscera impiorum crudelia, lib 1 fol. 197.
13 Iustus comedit & replet animam suam, uenter autem impiorum insaturabilis, lib. 3. f. 161.
14 Iustitia eleuat gentem, miseros facit populos peccatum, lib. 2. f. 318.
Risus dolore miscebitur, lib. 3. 225.
18 Substantia diuitis, urbs fortitudinis eius, lib. 3. f. 60.
16 Omni tempore diligit, & frater in angustijs comprobatur, lib. 2. fol. 323.
Pondus & statera iuditia Domini, li. 2 f. 284.
19 Stultitia hominis subplantat gressus eius lib. 3. f. 17.
Propter frigus, piger arare noluit, lib. 2. 225. & lib. 3. 68.
Virum fidelem opus inuenire, lib. 2. 36.
16 Vir qui erraucrit à uia doctrinæ in cœtu gigantum commorabitur. li. 1. fol. 7.
16 Indignatio Regis nuntius mortis, lib. 1. f. 101. a.

21 Thesa-

21 Thesaurus desiderabilis requieseit in ore sapientis stultus autem deglutit illud, lib. 1. fol. 37.
24 Super agrum hominis pigri transiui, lib. 1. f. 54.
22 Diues, & pauper obuiauerunt sibi, utrūque operatus est Dominus, li. 1. f. 322.
Pondus & statera iuditia eius, & opera eius omnes lapides sæculi. li 2. 62.
27 Qui seruat sicut comedim fructum eius, lib. 2. f 62.
Semper iurgia quærit malus; Angelus autem crudelis mittetur contra eum, lib. 2. 147.
8 Nec exprobes hominem auertentem se a peccato, lib. 2. f. 159.
Sicut pices capiuntur hamo, li. 3 f. 16.
7 Noli quærere fieri iudex, lib. 3. fol. 289.
10 Vidi stultum positum in dignitate sublimi, lib. 1. f. 172.
Cor sapientis in dextera eius, cor stulti in sinistra, lib. 1. 340. & lib. 3. 138.
Odibilis Deo, & hominibus superbia, lib. 2. f. 82.
Quid superbis terra cinis, li. 2 f. 83.
Aues cœli portabant uocem tuam, li. 2. fol. 168.
Muscæ morientes perdunt suauitatē, unguenti, lib. 2. 279.
11 Mitte panem tuum super transeuntes aquas li. 3. 131. & li. 2. fol. 182.
Malitia unius horæ, obliuici facit luxuriæ multæ. li. 3. f. 201.
Adolescentia, & uoluptas uanescunt, li. 2 f. 497.
Est homo laborans & festinans lib. 1. fol. 138.
Inacni requiem mihi, manducabo de bonis meis li. 1 f. 3. & 324.
Si annis multis uixerit homo, & in his omnibus Lætus fuerit, meminisse debet tenebrosi temporis, li. 1 326
12 Florebit admigdalus, impinguabitur locusta, li. 2 fol. 32.
12 Inimico tuo non credas in æternum. li. 3. 240.
13 Ne improbus sis, ne longe sis ab eo, ut eas in oblitionem. li. 2. fol. 308.
14 Quia non est apud inferos inuenire cibum li. 2. 174.
Ne tardes cōuerti ad Dominū, li. 2. 223.
15 Da & accipe iustifica animam tuā, li. 2. 181.
Deus constituit hominem à principio, & reliquit eum in manu consilij sui, li. 2. f. 268.
18 Ante iuditium interrogate ipsum, & in conspectu Dei inuentes propitiationem. li. 2. 171.
21 Fuge sicut a facie colubri peccatum, li. 1. f. 79.
Via peccantium complanata lapidibus, & in fine illorum inferi, li. 1. f. 223.
24 Qui edunt me, adhuc esurient. li. 1. 98.
25 A mulieri factum est initium peccati, li. 1. f. 199.
23 Vbi non auditus, non effundas sermonem, li. 1. f. 1.
27 Si sequaris iustitiam, apprehendes illam li. 2. fol. 136.
29 Bona bonis creata sunt ab initio, sic nequissimis bona & mala, lib. 2. fol. 335.

Universidad de Deusto
Biblioteca

31 Exultatio animæ, & corporis, ninum moderate sumptum, li. 1. fol. 250.
33 Multam malitiam docuit otiositas, li. 2. fol. 225.
Conscientia fatui quasi rota curri, li. 2. fol. 259.
38 Quia sapientia replebitur qui tenes aratrum, lib. 2. fol 140.
40 Animam suam uenalem habet qui in uita sua proiecit intima sua, li. 2. fol. 105.
43 Luminare quæ minuitur in consummatione, lib. 3. fol. 18.
25 Senem fatuum, & insensatum, lib 3. fol. 308.

Esaias.

1 QVis poterit habitare cum igne deuorante. lib. 1. fol 96.
Sabbata uestra facta sunt mihi molesta lib. 1 fol. 89.
Conuertam manum meam a te, & ex, quoquam ad purum escoriam tuam, lib. 1. fol 178.
Filios enutrini & educani, ipsi autem sprenerunt me, li. 2 fol 318
Quiescite agere peruerse li 2 fol 100.
Laboraui substinens lib. 2 fol. 282.
Omne caput languidum, & omne cor merens, li 2 fol 267. & li. 3 fol 80.
3 Peccatum suum quasi Sodoma prædicauerunt, li 2 fol 355.
5 Ad abrictatē sectantiā, li 3. fol. 265.
Ecce in iniquitatibus uestris uenditi estis lib. 1 fol 197.
Citara lyra usq; nō respicitis l. 3 f. 192.
Væ qui coniugitis domum ad domum, lib 1 fol 232.
21 Dissolue colligationes impietatis, li. 3. fol. 180.
6 Quē mittā, et quis ibit nobis, l. 3. f. 277
Ne forte conuertatur, & sanem eum, li. 1 fol. 132.
7 Et erit in die illa sibilabit dominus muscæ. lib. 2. fol. 287.
Pete tibi signum a Domino Deo tuo, lib. 3 fol. 219.
Ecce Virgo concipiet & pariet filium, lib. 3 fol. 220.
Cor tuum ne formidet a duobus caudis titionū fumigantiū, li. 3. fol. 258.
8 Nunquid non populus a Domino requireret uisionem lib. 1. fol 218.
14 Consolamini, consolamini populo meus, lib. 2. fol. 158.
5 Propterea dilatabit infernus os suū, lib. 3 fol 169.
9 Nouissimum uirorum, lib. 2 fol. 80.
Laude mea infrenabo te ne intereas, li. 2 fol. 284.
11 Erit iustitia cingulum lumborum eius, lib 2. fol. 216.
15 Replebuntur domus draconibus, & habitabunt ibi strutiones, & pilosi, lib 1. fol. 224.
14 Super astra Dei exaltabo solium meum, lib. 2. fol. 227. & li 1 fol. 14.
15 Et erit requies eius honor, li. 3 f. 227.
14. Vlula porta clama ciuitas ab Aquilone fumus uenit, lib. 3 fol. 120.
14 Confitebor tibi Domine quoniā iratus est mihi lib. 3 fol. 399.
16 Vlulabit Moab, li. 1. fol. 319.
20 Væ Ariel ciuitas quam expugnabit Dauid, lib 2. fol. 215.
21 Custos quid de nocte, lib. 2. fol. 224.
22 Vocat Dominus ad fletum, & ad planctum & ad cingulum faci, & ecce gaudium, li. 1. fol. 5.

25 Con-

25 Conuiuium pinguium medulatorum li. 2. fol. 362. & li. 2 fol. 24.
26 Sicut qui apropinquat ad partū cla mat dolēs in doloribus suis, li. 1. f. 203.
Expecta respecta modicū ibi li. 1. fo 3.
In angustia requisierāt te, li. 1 fol 204.
Iudicemur simul narra si quid habes ut iustificeris, li 2. fol 99.
Vrbs fortitudinis nostræ Siō. l. 2. f. 253.
27 Quis habit me spinam & ueprem, li. 2 fol. 158.
29 Sicut somniat esuriens & comedit, li. 2 fol. 337.
29 Dedit eis spiritū soporis, l. 1. fol. 62.
30 Sicut interruptio cadens & requisita in muro excelso, li. 1 fol 179.
26 Misereamur impio, & non discet iustitiam, li. 3 fol. 22.
24 Fouea & laqueus super te qui habitator est terræ, li. 3. fol. 29.
28 Peregrinū est opus eius ab eo, lib. 3. fol. 233.
28 Hæc requies mea reficite lassum, l. 3. fol. 287. & li. 1. fol 296.
37 Peruenerūt filij usque ad partū, & nō erat uirtus pariendi, li 3. f 32. & 33.
30 Erit lux lunæ sicut lux solis, lib. 3. fol. 153.
40 In sinu suo fœtas ipse portabit, li. 2. fol. 44.
40 Nobiles eius interierunt fame, li 2. fol. 320.
32 Beati qui seminatis super omnes aquas immittetes pedē bouis, li. 2. f. 183.
41 Nolite timere uermes Iacob, lib. 1. fol. 106.
33 Timor Domini ipse est thesaurus eius, li. 1. fol 135
30 Plorās nequaquā plorabis li. 1. fol. 11.
42 Lignum fumigans non extinguet, lib 2. fol. 149.
51 Posuisti ut terrā corpo tuū. l. 2 f. 305
55 Quoniam multus est ad ignoscendum, lib. 251.
57 Nōne cogitasti in corde tuo quia ego tacens & quasi nō uidens l 2 f 46.
56 Si abstuleris catenam Domini tui. li. 2. fol. 359.
46 Reddite prænaricatores ad cor, li. 2. fol. 38.
46 Qui portamini ab utero qui gestamini a nulua. li. 3 fol. 289.
49 Dedi te in lucē gentiū, ut sis salus mea usq; ad extremū terræ, l 3 f 270.
53 Ascēdet sicut surgultū coram eo, & sicut radix de terra sitiēti, l. 3 f. 138.
50 Dominus dedit mihi linguam eruditam, li. 3 fol. 52. & li 1 fol 4.
50 Ecce uos omnes ac. endentes ignem, lib. 3 fol 149.
50 Si reuertamini & quiescatis salui eritis, lib. 3 fol 215.
53 Et erit sepulchrum eius gloriosum, li. 1. fol 103.
54 Paupercula & tēpestate conuulsa absq; ulla cōsolatione, li. 1. fol. 104.
55 Omnes sitientes uenite ad aquas, & qui non habetis argentum properate, lib 1 fol. 48.
63 Torcular calcaui solus, li. 2. fol. 258. & lib. 1 fol. 248.
63 Ecce ego creo cœlos nouos, & terram nouam, li 1 fol. 195.
64 Omnes iustitiæ nostræ tamquam pannus menstruatæ, lib. 2. fol 357. & lib. 1, fol. 116.
65 Væ qui ponitis fortunæ mensam, lib. 2. fol. 314.

66 Cœlum

Universidad de Deusto
Biblioteca

66 Cœlum mihi sedes est, terra autem scabellũ pedũ meorũ, lib 3. fol. 246.
66 Ignis eorum non extinguetur, lib. 3. fol. 267.
64 Sanctus, sanctus, sanctus, li. 1. 57.
63 Tota die expãdi manus meas ad populum non uidentem & contradicẽtem mihi, li. 1. fol. 89.

Ieremias.

1 CLama in auribus Ierusalem, li. 1. fol. 46.
1 Dedi uerba mea in ore tuo, li. 3. f. 273.
2 Duo mala fecit populus meus, lib 1. 234.
2 Obstupescite cœli super hoc, & portæ eius desolamini li. 2 f. 100.
2 A sæculo cõfregisti iugum, & dixisti non seruiã, lib. 2. f. 304.
2 Constupr auerunt te usque ad uerticem, li. 2. fol. 311.
2 In alis tuis inuentus est sanguis pauperum, li 3. f. 164.
2 Audiens audiui Ephraim transmigrãtem, li. 2 fol 356.
3 Læua oculos tuos in directum & uide ubi nunc postrata sis li. 2. fol. 342.
3 Tu autem fornicata es cum amatoribus multis li 2. fol. 348.
3 Dux uirginitatis meæ. li. 3 fol. 3.
3 A modo uoca me Pater meus es tu, li. 3 fol. 288.
4 Aspexit terram & ecce uacua erat, uidi cœlos, & non erat lux in eis, li. 3 fol 55.
5 Et non dixerunt metuamus Dominũ, qui dat nobis pluuiam temporaneam & serotinam in tempore suo.
7 Locutus sum ad uos mane cõsurgens & non audistis, li. 2. fol. 231.
7 Recedentes à te in terra scribentur li. 1. fol. 158.
7 Factus est sermo Domini in opprobriũ & inderisum tota die, li. 3. fol. 273.
8 Mittam uobis serpentes regulos quibus non est incantatio, li. 3. fol. 211.
8 Quasi equus impetu uadens ad prælium. li. 3. f. 215.
8 Requieuit Moab in fæcibus suis, & non est transfusus. li. 2. f. 201.
8 Verè mendatium operatus est stylus mendax scribarum eius. li 3. f. 275.
8 Nemo quod bonum est loquitur, li 3. fol. 3 6.
11 Dixerunt ligno usque libera nos, li. 3. fol.
12 Et omnis herba regionis siccabitur li. 2. fol 350.
12 Desolatione desolata est omnis terra li. 1. fol. 266.
12 Quare uia impiorum prosperabitur, li. 1. fol. 318.
13 Tu docuisti eos aduersum te & erudisti in caput tuum. li 1. f. 80.
13 Nunquid Aethiops mutare pellem suam potest? li. 1. fol. 25.
17 Prauum est cor hominis & inscrutabile. li. 3. fol. 359.
19 Ignis æstuans in ore & clausus in ossibus meis. li. 3 fol. 273.
22 Terra terra, terra audi uerbum Domini li 1. 193. & 53.
23 Visionem cordis sui loquentur, & non de ore Domini li. 1. fol. 15.
31 Seminabo domũ Israel semine hominum, & semine iumentorum, li. 1 61.
34 Ego prædico libertatem adgladiũ, ad pestem, & ad famen, lib. 1. & li. 3. f. 48.

48 Fertilis fuit Moab ab adolescentia sua, & requieuit in fæcibus suis, lib. 1. fol 51.

Threni.

1 PLorans plorauit in nocte, & lacrimæ eius in maxillis eius, lib. 3. fol. 39.
2 Cõsurge in nocte in principio uigiliarũ, & effunde sicut aquã cor tuum ante Dominũ, li 2 fol. 291. & 304.
2 Non taceat pupilla oculi tui ne des requiẽ tibi, neque per diem, neque per noctem, li. 1. fol. 3 4.
3 Sordes eius in pedibus eius nec recordata est finis sui, li. 2 fol. 11.
4 Qui nutriebuntur in croceis amplexati sunt stercora, li 1. fol. 328.
4 Candidiores niue, nitidiores lacte, rubicundiores ebore, antiquo Zafiro pulchriores, lib. 1. fol. 166.
4 Adhæsit cutis eorum ossibus aruit, & facta est quasi lignũ. l. 3. f. 175.
4 Paruuli petierunt panem, & non erat qui frangeret eis, li 3. fol. 182.
4 Filij Sion inclyti amicti auro primo, li. 3 fol. 203.

Baruc.

3 NVtriuã eos cum iucunditate, dimisi eos cũ fletu & luctu, lib. 2. fol. 94.
4 Indui me sacco obsecrationis, lib. 1. fol. 298.

Ezechiel.

1 PEnnæ eorum inuctæ alterius ad alterum, li. 3 fol. 54.
1 Aspectus eorum ignis & lampadarum. li. 3. fol 187.
3 Ecce dedi faciem tuam ualentiorem faciebus eorum, li. 2. fol. 147.
5 Væ pastoribus Israel. li. 2. fol 18.
6 Allide manum, & percute pedem. lib 2 fol. 283.
8 Putas quis isti faciunt. li 2. fol. 312.
13 Prophetæ tui Israel quasi uulpes in desertis, li. 1. fol. 250.
16 Auferent à te uasa decoris tui, & derelinquent te nudam, & plenam ignominia li. 2. fol. 261.
16 Pater tuus Amorreus, & mater tua Cæteu, li. 3. fol 14.
16 Hæc fuit iniquitas sororis tuæ Sodomæ saturitas, & Abundantia panis, li. 2. fol. 167 & li. 1 fol. 11.
15 Quid fiet de ligno uitis, li. 2 fol. 42. & li. 3. fol. 267.
17 Ego Dominus humiliaui lignum sublime, li. 2 fol 82.
24 Ecce ego tollo à te desiderabile oculorum tuorum, & nõ planges, lib. 1. fol. 6.
31 Assur quasi cedrus libani, lib. 3 fol. 276.
34 Quod confractum fuerit alligabo li. 2 fol. 148.
36 Terra illa inculta facta est, ut hortus uoluptatis, li. 1 fol 54.
37 Vnumquodque ad iuncturam suam, li. 1 fol. 113.

Daniel.

1 PEccata tua elemosinis redime li. 2. fol. 185.
7 Iudicium sedebit ut auferatur potẽtia & conteratur li 3. f. 92.
7 Aspitiebam donec throni positi sunt, li 3 fol. 119.
12 Qui ad iustitiam erudiunt multos quæ si stellæ in perpetuas æternitates, li. 3 fol 275.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Oseæ.

1 HAEc omnis exaudient Gezrael, li.2 fol 345.
2 Hæc nescíuit quia ego dedi ei frumẽtum, & uinum, & oleum, lib.2.fol. 194.
2 Reuertar ad uirum meum priorem, li.2.fol.163.
13 Adhuc dilige mulierem dilectam ab amico, li.2 fol 275.
3 Sicut fumus de fumario li 2.fol.93.
4 Fornicatio & ebrietas auferũt cor, lib.2.fol.107.
4 Sicut uaca lasciuiens declinauit Israel, lib.2.fol.308.
6 Horrendum in domo Dei uidi præuericatione Ephraim, li.1.fol 53.
7 Factus est Ephraim subcinericius panis qui non reuersatur, lib.2. fol. 66.& li.3 fol 317.
7 Comederunt alieni robur eius, & ipsi nescíunt li.2.fol.312.
7 Calnus stans non est in eo non faciet farinam, lib 2.fol 228.
9 Ephraim quasi auis auolauit, lib.2. fol 303.
10 Facti sunt abominabiles, li.1. f.71.
10 Non compatiebantur super contritione Ioseph, li.2 fol.274.
11 Quomodo dabo te Ephraim, sicut adama ponam te, li.2.fol.351.& li.1. fol.202.
12 Ephraim pascit uentum, lib.2. fol 334.
4 Væ uæ habitantibus in terra, lib. 3 fol.49.
4 Plangite buccina in Gabaad, tuba in Rammat, ululate in Betazes, lib.3. fol.119.

Ioel.

2 Scindite corda uestra, li.2. f.204.
2 Diuitias quas deuouerat euomẽt li.3.fol.204.
3 Congregabo omnes gentes, & deducam eos in uallem Iosaphat, & disceptabo cum eis li 3 fol 123.
3 Dominus de Sion reget, de Ierusalem dabit uocem suam, li.3.fol.124.

Amos.

1 IMaginem idolorum uestrorum, li 1 fol 199.
3 Fines uniuersæ terræ, li 3 fol.46.
4 Asperdere feci putredinem castrorum uestrorũ in aures uestras, li.2.f 167.
6 Audite uaccæ pingues qui confringitis pauperes, li 3. fol.179.
6 Detestor superbiam Iacob, lib.2 fol. 83.
7 Væ qui opulenti estis in Sion, lib.1 fol 138.
9 Vidi Dominum stantem super altare, & dixit percute cardinem, l.8 fol.82.
9 Ego concutiam domum Israel, sicut cõcutitur triticũ in cribro, l.2.f.177

Abdias.

ET transmigratio Ierusalẽ quæ in Bosporo est possidebit ciuitates austri, li.2 fol 126.

Ionas.

2 QVi custodiunt uanitates fructa misericordiam tuam derelinquunt li.2.fol.72.
2 Et orauit clamans de tribulatione mea, li 2 fol 343.

Micheas.

2 ADuos o sacerdotes, usque de duos contemptibiles, li.2. fol.80.
3 Volenter tollitis pelles eorum, lib.3. fol.180.
7 Indicabo tibi o homo quid Dominus requirat a te sollicitum ambulare coram Deo tuo, lib.2.f.127.

Nahum.

1 QVis stabit ante faciem indignationis eius, & quis resistet in ira furoris eius, li 2.fol.109.
3 Plures fecisti negotiationes tuas quã stellas cœli, li.1.fol.28.

Abacu.

1 QVare respicis contemptores, & taces conculcante impio iustum, lib.1.fol 176.
2 Superbus dilatauit, quasi infernus animam suam, lib.2.fol 86.
2 Super custodiam meam stabo, li.2 fol.63.
2 Vomitus ignominiæ super gloriam suam li.3.fol.203.
3 Ante faciem eius ibit mors, lib.2. fol 12.
3 Sol, & luna steterunt in tabernaculo suo, li.3.fol.61.
3 In uoce sagittarum tuarum ibunt, li.3 fol 187,
3 Ego autem in Domino gaudabo, & exultabo in Deo Iesu meo, lib.3. fol. 218.

Sophonias.

1 ET onocratulus & heritius in liminibus eorum morabuntur li.3. fol. 159.

Ageus.

1 QVi mercedes congregauit misit eas in saculum pertusum, lib.1. fol.17.& li.3.fol.281.

Zacharias.

3 LEuani oculos meos, & uidi uolumen uolans, li.1. fol.24.
7 Cum ieiunastis nunquid ieiunastis mihi, li.2.fol.281.
9 Oculus uniuersæ carnis, li.2. fol 25.
11 Quod moritur moriatur, l.2.f.62.
12 Iguis exiet de ore eorum, & deuorabit inimicos eorum, li.3. fol.107.
13 Homo agricola ego sum, quoniam Adam exemplum meum ab adolescentia mea, lib.2. fol.265.

Malachias.

1 MAledictus dolosus qui habens in grege suo masculum uotum faciens immolat debile Domino, lib.3. fol.239.
2 Stercus solemnitatum uestrarũ, li.2. fol.250.
3 Quis stabita ad uidendum eum, li.3. fol.129.
3 Vanus est qui seruit Deo, lib.3.fol. 283.
4 Antequam ueniat dies Domini, magnus & horribilis, lib.3.fol.17.

Machabæorum. 1.

1 INsiliens trucidauit eum, lib.1.fol. 83.
6 Refulsit sol in clipeos aureos, lib.3. fol.119.

Mechabæorum.2.

12 BEne & religiose de resurrectione cogitans, li.3.fol.54.

Matthæi Euangelium.

3 POterit Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ, li.1 fol 85. & 86. li.2 fol 190.
5 Beati misericordes, l.1.fol.175.
5 Si sal euanuerit, li.2.fol.42.

Universidad de Deusto
Biblioteca

5 Vt uideant opera uestra bona, lib.2. fol.195.& lib.3 fol.147.
5 Beati qui lugent.li.3 fol 206.
6 Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo,li.3 fol.285.
7 Esspatiosa est uia quæ ducit ad perditionem li.1 fol 145.
9 Misericordiam uolo,& non sacrificium,li.3 fol 297.
10 Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ, lib.2. fol. 308.
8 Sine mortuos sepelire mortuos, li.2 fol 244.
10 Sicut oues in medio luporum, lib.2. fol 77.
11 Venit ad me omues qui laboratis, li.1 fol 198.
10 Nolite timere eos qui occidunt corpus,li 2 fol.319 & li.3 fol.223.
16 Nisi quis renuntiauerit omnibus quæ possidet, li.2.fol 131.
18 Nisi efitiamini sicut paruulus iste, li.1.fol.111.
18 Ne contemnatis unum de pusillis istis minimus, lib.2. fol. 95. & fol. 196.
19 Ecce nos relinquimus omnia, lib 2. fol 140.& li 3 fol 160.
20 Nescitis quid petatis, lib 2. fol. 181.
22 Erunt primi nouissi, & nouissimi primi li 3. fol. 219
16 Abneget semetipsum, & sequatur me, lib.3,fol. 308
17 Nemini dixeritis uisionem, lib.2. fol. 302.
22 Ecce Rex tuus uenit tibi,lib.3. fol. 291.
22 Ligatis manibus & pedibus mittite in tenebras exteriores, li.3. fol 266.
26 Transeat a me calix iste, lib.3. fol. 215.& 211.
26 Simon dormis, lib.1. fol.64. multii uenient in nomine meo dicentes ego sum Christus li 2.fol.216.
23 Decimatis mentas, & annetum, li.2.fol.129.
23 Quoties uolui ögrerare filios menos, li.1.fol.247.
25 Nescio uos lib.2.fol.195.
27 Quod uni ex meis minimis feciſti, li.3.fol.287.
27 Multa corpora sanctorum resurrexerant cum eo li.3 fol.235.
24 Cum uideritis abominationem desolationis, lib.2. fol. 151.

Marci Euangelium.

14 Simon dormis.li.3 fol.285.

Lucæ Euangelium.

1 Ecce ancilla Domini, li.2 fol 80.
1 Suscepit Israel puerum suum lib.1.fol.313.
3 Paleas autē comburet igne inextinguibili li.3 fol 229.
6 Beati pauperes spiritu, li.2.fol.221. & fol 295.
6 Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam,li 3,fol.265.
6 Si in alieno infideles fristis, li. 2.fol. 172.
10 Gaudete quia nomina uestra scripta sunt in cœlis, li.1. fol.241.
10 Ecce ego mitto uos sicut agnos inter lupos, li.2 fol.205.
16 Misit illos binos ante faciem suam, lib.1.fol 211.
15 Afferte stollam primā. li.2. fol 287.

16 Vos

16 Vos estis qui iustificastis uos coram hominibus, Deus autem nouit corda uestra lib.2.fol.312.
21 Arescentibus hominibus præ timore lib.3 fol 110.
24 Oportuit Christum pati & ita intrare in gloriam suam, li.3. fol.209.

Ioannis Euangelium.

1 De plenitudine eius omnes accepimus,lib.2.fol.251.
1 Erat lux uera quæ illuminat omnem hominem uenientem in hunc mundum, lib.2 fol.258.
1 Non sum ego Christus. lib.3. fol.311.
2 Si quis sitit ueniat ad me & bibat, lib.2 fol 105.
3 Qui non credit iam iudicatus est,li.3 fol.141.
2 Oportet exaltari filium hominis,li.3. fol 234.
4 Meus cibus est ut faciam uoluntatem Patris,lib.2. fol.150.
4 Alius est qui seminat, alius est qui mettet,ego misi uos mettere quod non seminastis & alij laborauerunt, & uos in labore eorum introistis, lib.2. fol.62.
6 Qui credit in me habet uitam æternam,lib.1.fol.78.
8 Mea doctrina non est mea.li.1 fol.18. & 11.
8 Qui facit peccatum seruus est peccati,li.2.fol.305.
9 Scimus quia Deus peccatores non exaudit,li.1. fol 285.
10 Fiet unum ouile,& unus pastor li.1. fol.181.
10 Ego sum ostium per me, si quis introierit saluabitur,li.3.fol.40.
11 Expedit ut unus moriatur pro populo,ne tota gens pereat li.3. fol.218.
12 Venit hora ut clarificetur filius hominis,lib.3. fol.224.
13 Sciens Iesus quia uenit hora eius, lib 3. fol.203.
13 Cum diabolus misisset in cor Iudæ, lib.1 fol.68.
15 Maiorem charitatem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis,lib.3.fol.247.
15 Ego sum uitis uera, & uos palmites,lib.1.fol.102.& 103.
16 Iam non meminit præssuræ propter gaudium,lib 3. fol.203.
17 Cum essem cum eis ego seruabam eos lib.1.fol.278.
21 Petre amas me,lib.2. fol.44.
21 Domine hic autem quid, lib.3. fol. 303.

Acta Apostolorum.

9 Vade ad Ananiam ipse dicet tibi quid te oporteat facere,li.2.f 62.
11 Quare introistis ad gentes incircumcisas & manducastis cum illis, lib.2. fol 363.
11 Vobis oportebat primum loqui uerbū Dei sed quoniā repellitis illud,indignos uos iudicatis æternæ uitæ.li.1.f.7
19 Neque sit Spiritus Sanctus audiuimus,lib.3.fol.270.
20 Sed nihil horū uereor dūmodo consummem cursum meum li 2.fol.40.
24 Docebat nos Paulus de cōtinētia, de iustitia,de spe uitæ æternæ,li 2 fol.15.

Ad Romanos Epistola.

5 Si enim cum adhuc inimici essemus, ipse pro nobis mortuus est multo magis,&c. lib.1 fol.287.

Universidad de Deusto
Biblioteca

6 Quem fructum habuistis in his in quibus nunc erubescitis lib.2 fol 214.
8 Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum, lib.1 fol 86.
8 Omnis creatura uanitati subiecta est li.1. fol 173.
8 Existimo quod nō sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam, lib.2 fol.215. & lib.3. fol.65.
8 De peccato damnauit peccatum, li 3. fol.236.
8 Et peribit frater propter quem Christus mortuus est, lib 3 fol.314.
8 Quis me separabit a charitate Christi, li.2.fol.315.
9 Optabam anathema esse a Christo pro fratribus meis, lib.3 fol.149.
12 Hospitalitatem sectantes, lib 1 fol. 290.
13 Non in commessationibus & ebrietatibus, lib.1. fol 149.

Ad Corinthios Epistola 1.

9 OMnibus omnia factus sum, ut omnes lucri facerem, li.1. fol. 152.
2 Si cognouissent, nunquam Dominum gloriæ crucifixissent, lib 2. fol 277.
4 Iam quæritur inter dispensatores, ut fidelis quis inueniatur, li.2 f.165.
5 Iudicauí huiusmodi hominem Satanæ tradere in interitum carnis, ut spiritus saluus fiat, li.3. fol.209.
6 Qui autem fornicatur contra corpus suum peccat, li.2 fol 311.
7 Mulier innupta, & uirgo, li.2. fol. 260.
9 Necessitas mihi incumbit, uæ mihi si non euangelizauero, lib.3 fol 68. & 272.
10 Siue comedatis, siue bibatis omnia in gloriam Dei facite, li.1. fol.342.
10 Scripta sunt ad correctionem nostram, lib.3.fol.222.
10 Et perierunt ab exterminatore, li.3. fol 222.
9 Omnis qui in agone contendit ab omnibus se abstinet, li 3. fol 293.
11 Mulier uelet caput propter Angelos li 1.fol 58. & 59.
13 Vnusquisq; propriā mercedē accipiet secundū suū laborē, li 3. f.147.
12 Si quis autem super edificat super fundamentum hoc aurum, &c. li.3. fol.186.
14 Nolite pueri effici sensibus sed malitia paruuli estote, li.3 fol.309.
15 Primus homo de terra terrenus, secundus de cœlo cœlestis, li 1. f.159.
15 Gratia eius in me uacua non fuit, sed abundantius omnibus laborauí, lib.3. fol.47.
15 Cum subiecta fuerint ipsi omnia tunc & ipse filius subijcietur ei, lib.3. fol.12.
16 Quotidie morior, li.3. fol.28.

Ad Corinthios.2.

3 NOs autem gloriam Domini speculantes in eādem imaginem transformamur li.1. fol.166.
4 Persecutionem patimur, sed non angustiamur, li 3. fol 255.
5 Charitas Christi urget nos quoniam si unus pro omnibus mortuus est, li.1. fol.255.
6 Cor meum dilatatum est dilatamini & uos, li.2 fol 97.
6 Nemini dantes ullam offensionem, lib.2. fol.144.
7 Has igitur habentes promissiones mundemus nos ab inquinatione carnis, li 2 fol.240 & 241.
10 Labora sicut bonus miles, lib.1. fol 311.
11 Periculis fluminum periculis latronum, li.1 fol.173.
12 Scio hominē raptū in cœlū, l.2. f.310.

Ad Galatas.

1 NOn aquiseui carni & sanguini, li 2 fol.125.
2 Qui dilexit me, & tradidit semetipsum pro me li.2 fol.155.
4 Infirma & egena elementa, lib.2. fol.292.
4 Testimonium enim perhibeo uobis, quoniam si fieri potuisset oculos uestros eruissetis & dedissetis mihi, li.2 fol 318.
4 Omnis seruo sit sale conditus, lib 2. fol.145.
6 Redimentes tempus li 2.fol.65.

Ad Ephesios.

1 NOs forte uocati sumus, l.1.f.142.
2 Sic factus est in caput anguli, l.2. fol.295.
2 In uno homine faciens pacem ut reconciliaret ambos in uno corpore Deo lib.2 fol 165
2 De uirtute in uirtutē li.1. fol.58.
3 Nostra conuersatio in cœlis est, li.3. fol 197.
4 Obsecro uos ut soliciti sitis seruare unitatē in uinculo pacis, li.3 fol47.
5 Subiecti inuicē in timore, li. 2.f.39.
5 Ego autem dico in Christo & Ecclesia li.3 fol 153.
5 Omne quod manifestatur lumen est, li.3 fol.271.
6 Cum timore & tremore uestram salutem operamini, li.2. fol.124.
6 Non est nobis colluctatio aduersus sanguinem, & carnē li.1. fol 77.

Ad Philipenses.

1 QVidam per contentionem Christum prædicant, & non per bonā uoluntatem, li.1. fol 250.
3 Surge qui dormis, li.1. fol.62.
3 Inimicos crucis Christi quorum finis interitus, li.2 fol 67.

Ad Colosenses.

1 ADimpleo quæ desunt pessionem Christi in carne mea, pro corpore eius quod est Ecclesia, li.2. f.248.
3 Mortificate mēbra uestra quæ sunt super terram, li.3 fol.117.

Ad Thessalonicenses.1.

2 GRatias ago Deo meo, quia accepistis uerbum de ore meo, sicut uere est uerbum Dei li.1 fol9.
3 Filij lucis estis, non noctis & tenebrarum li.1 fol 64.
4 Obsecro uos ut uestrum negotiū agatis. li.2 fol 127.

Ad Thessalonicenses.2.

2 DOminus Iesus interficiet eum spiritu oris sui, li.3 fol.101.

Ad Thimoteum.2.

1 MIsericordiam consequutus sum quia ignorans feci li.2.f.307.
1 Habens fidem, & bonam conscientiā quam quidam repellentes naufragauerunt circa fidem, li.1. fol.257.
3 Si quis domui suæ præesse nescit, quo modo Ecclesiæ Dei diligentiam habebit, li.1 fol 313. & 314.
4 Cauterizatam habentes conscientiam, li.1. fol 18.

Universidad de Deusto
Biblioteca

6 Diuitibus huius sæculi præcipe non sperare in incerto diuitiarũ, li 1 f 331.

Ad Timotheum 2.

2 NOuit Dominus qui sunt eius, li.1. fol 252.
4 Bonum certamen certaui cursum consummaui, li.1. fol.219.

Ad Titum.

3 QVem effudit in nos abunde, li 2, fol.291,

Ad Hebræos.

1 IN ministerijs missi propter eos qui hæreditatem capiunt salutis, lib 1. fol 217. & li.3 fol 184.
2 Non habemus Pontificem qui non posset cõpati infirmitatibus nostris.
3 Vt non obduretur quis in uobis fallatia peccati li.2. fol 223.
4 Viuus est sermo Dei, & efficax penetrabilior omni gladio ancipiti, l.1. fol.15.
5 Ne quisquam sumat sibi honorem, sed qui uocatus est a Deo, li 1 f.236.
6 Reprobæ est, & maledictioni proxima, lib.1 fol 24.
6 Maledictioni proximã, lib.1. fol 85.
6 Iterum Christus crucifigentes, lib.3. fol.127.
9 Propolata sanctorum uia, quia per proprium sanguinem Pontifex noster introiuit in sancta æterna redẽptione inuenta li 2.fol 98.
6 Non enim iniustus Deus ut obliuiscatur operis uestri & dilectionis quam exibuistis. li. 2. fol.162.
10 Horrendum est incidere in manus Dei uiuentis, li 2. fol.190.
10 In occisione gladij mortui sunt, l.3. fol.143.
11 Testimonio fidei probati non acceperunt repromissionem, li.2 fol.98.
11 Translatus est ne uideret mortem, li.3 fol.102.
11 Circuierunt in melotis in pellibus caprinis, li 3 fol.164.
15 Dum accipercut repromissionem, li.3.fol.188.

Iacobi Epistola.

1 COnsiderauti uultum natiuitatis suæ in speculo li 1.fol.12.
2 Super exaltat misericordia iudicium. li.2. fol.161.
2 Qui delinquit in uno factus est omnium reus li.2.fol.317.
3 Rotam nitiuitatis nostræ l.3 f.200
4 Appropinquate Deo, & ipse appropinquauit uobis, lib.2 fol.144.
5 In luxurijs enutristis corda uestra, plorate ululantes, li.1.fol.341.

Petri prima Epistola.

2 QVasimodo genuti infantes lac concupiscite li.3.fol.54.
2 Si originali mundo non peperat, li 3. fol.79.
5 Non dominantes clero, li.2 f.414.

Petri Epistola.2.

3 TArdat Dominus propter nos nolens aliquos perire, sed ad pœnitentiam conuerti, li 3 fol.214.

Ioannis Epistola.1.

1 SI dixerimus quod peccatum non habemus, ipsi nos seducimus. li.3. fol 208.
2 Quis est mendax nisi qui negat quoniam Iesus est Christus, & hic est Antechristus, li.3 fol.94.
Et filij Dei nominemur & simus, lib.2. fol.349.

3 Qui

3 Qui non amat fratem quem uidet Deum quem non uidet quomodo potest diligere, li.1.fol.270

Iudæ Epistola.

VÆ illis qui in uiam Caim abierunt, & mercede Balam effusi sunt, li.3. fol.31
Nubes sine aqua, li.3.fol.276

Apocalypsis.

1 EGo sum alpha & omega, lib. 1. fol.180
1 Videbit omnis populus qui eum pupugerunt & plangent se super eum, li 3.fol.136
2 Vidi ciuitatem sanctam Hierusalem descendentem de cœlo li.1.fol.108
3 Suadeo tibi emere aurum, ut locuples sias.li.2.fol.117
3 Et cœnabo cum illo, & ipse mecum, li.2 fol.362
3 Nescis quod miser es, & miserabilis, & pauper, & cæcus, li.3 fol.228
4 Vsquequo Domine sanctus & uerax non iudicas & uindices sanguinem nostrum de his qui habitant in terra, li.1.fol.87
5 Agnus qui occisus est aperuit librũ, li.2 fol 263. & lib.3 fol.205
7 Hi sunt qui uenerunt ex magna tribulatione, li 3 fol.184
14 Curuabitur igne & fulgure in conpectu Angelorum li.2 fol 193
18 Quantum se exultauit in delitijs, tantum date illi tormentum, lib. 1. fol. 94. & 95.
18 Exite de illa ut ne participes sitis delictorum eius, & de plagis eius nõ accipiatis, lib.1, fo.126.
19 Beati qui ad cœnam Agni nuptiarum uocati sunt, li.2.fol 92.
20 Vidi thronum magnum cãdidum, & sedentem super eum li.3 fol.129
20 Iudicium sedit, & libri aperti sunt, lib.3.fol.139

Universidad de Deusto
Biblioteca

TABLA DE LAS COSAS NOTABLES DESTOS TRES LIBROS de las Parabolas, y algunas dellas pueden seruir de lugares comunes.

A.

Abimelech.

Dio vn velo a Sarra, para que cubriesse su hermosura, porque auia sido presa por ella, lib. 2. fol. 342

Aborso.

Que tenia en la ley antigua graues penas para el que le causaua, lib. 3. fol. 9.

Abraham.

Que reconocio a Dios por Señor con la Fe y obras, li 1. fol. 219
Que fue padre de los creyentes, lib. 3. fo. 189
Que trato con cortesia al rico auariento, lib 1 fol. 201
Que respondio, no era posible acudir a su peticion, ibid. fol. 209
Que dixo, no llenaua de suelo recebir regalo el lugar del rico auariento, ibid. fol 209

Adan.

No fue engendrado, lib 1. fol 260
Que quiso hazerse señor del paraysо, auiendole puesto Dios por hortelano del, lib 2. fol 171
Que por su culpa quedo condenado a jornalero, lib 2 fol. 211
Fue criado despues de todas las cosas como cifra y suma dellas, li, 2. fol. 211
Descubrio su brutalidad y torpeza en muchas cosas, lib 2 fol. 110
Que el fue puesto frontero del paraysо, para que viesse el bien de que pudiera gozar, ibid. fol. 342
Aunque fue padre en la Fe se pudo tener por hijo de Abrahan, li 3 f. 188 & 189
Que tuuo compañia de su especie, porque no estuuiesse solo, li 1. fol. 211
Comio de la manzana, por no entristecer a Eua, ibi. fol. 111
Que le sobraua en quanto individuo vna costilla, de la qual fue formada Eua, lib 3. fol 155
Que echo la culpa a Eua, li 2 fol, 305
Cubrio su desnudez con vna hoja de higuera, ibi fol 266
Peco, mas escondiose, ibi. fol. 116

Aficion.

Suple mucho, lib. 2 fol 155
Es a vezes tan violenta, que peruierte en la naturaleza el orden de las leyes naturales, ibidem.

Aficionado.

A las cosas de acа, como no conoce otro bien, ni en vida ni en muerte, no leuãta despues los ojos a otros mayores bienes, lib. 1 fol 197

Adulador.

Que era el que vendia el azeyte, li 1. f. 15

Agua.

Que el agua de la piedra, a quien hirio Moyses dos vezes, no fue miel, sino supo a miel, li 1. fol. 301
Que las aguas significan las lisonjas, y falsas amistades, lib. 2. fol 323
Que no llega adonde tiene el hidropico el calor, lib. 2. fol. 314

Aguila.

TABLA.

Aguila.

Que es estampa del justo, lib. 2 fol. 7
Si la ponen plomo en los pies, no podra bolar, aunque haze su buelo mas alto que otras aues, lib 2 fol. 105. & 106
Que no se atreue sino a las aues cobardes li. 1. f. 180

Alexandro.

Que despidio vn soldado, que tocando a rebato, se puso a adereçar las armas, diziendole, que no era aquella hora de apercebirse, sino de estar apercebido. lib. 3. fol. 32
† Quando cercaua vna ciudad, mandaua encender vna hacha, y pregonar, que mientras durasse aquella luz, tendria lugar de perdon el que le pidiesse, ibi. fol. 39
Lo que respondio al que llenaua la dote para su hija, lib 1. fol. 66
En que ocasion dixo: Tanto monta, li. 1. fol 243

Alegoria.

De la parabola del hombre que cayo en manos de los ladrones, descendiendo de Ierusalem a Hierico, lib. 1. fol. 256

Alma.

Que el alma del hombre, mientras viue en el cuerpo, no puede viuir sin consuelo, li 1. f. 216. & 217
Ay almas que dexan a Dios, y no acaba Dios de dexarlas, li. 1. fol. 213
Que el alma racional es inmortal, y tiene no se que olor de diuinidad, li 1. fo. 317
La que cuyda de oro y plata, queda desaprouechada para otro fruto, ibi. fol. 317
Alma justa, fue representada en la muger del Apocalypsi. que ponia sobre su cabeça el cielo, ibid. fol. 340
Su salud estriua en desuiar el mal, y seguir el bien, lib. 2. fol. 7
Que es comparada la tierra sin agua, li 1. fol. 293
Alma fiel es la muger fuerte, alabada de salomon, lib. 2. fol 14
No ha de echar mano de lo que desea hazer, sino de lo que tiene ya hecho, ibid fol 14. & 15
Ha de tener sufrimiento en esperar a Dios, ibi. fol 19
Que estando harta, quiso el panal de miel li. 2. fol. 105
Quanto mas tierra recibe, mas cielo despide de si, li. 2. fol. 128
Tiene gran ventura en dar a Dios sus primeros frutos, lib. 2. fol. 162
Ser inmortal prouaron muchos de diferentes cosas, lib 2. fol. 11. & 229. & 230
Pierde por gustos de vna hora, siglos eternos de gloria, li. 2. fol. 300
Que esta muy hermosa con la gracia, ibi. fol. 113
Que es figura de vna piedra que dieron a Alexandro Magno, ibid fol. 114
Con solo los bienes eternos satisfaze, ibid. fol. 132
Muchas han de quedar burladas el dia del juyzio, aunque blasonen aqui que son esposas de Christo, li 1. fol 8
Que vee por los ojos, oye por los oydos, y habla por la boca, li 1. fol 47
No se ha de aprisionar en el oro del anillo, ibid fol. 65
Las almas de los justos son leuadas al cielo por los Angeles buenos, lib. 1. fol. 184
Alma del que va en gracia, en vn punto llega al cielo, y la del condenado en vn punto al infierno, ibid. fol. 190
Que es vn espiritu muy parecido al de vn Angel, ibidem.
No esta mas lexos del cielo, o del infierno, de quanto lo merece, o desmerece, ibid fol 191
Si tiene en la otra vida, antes q̃ tome su cuerpo, alguna sombra del, ibi. fol. 196
Significa la vida temporal, y el alma, lib. 1. fol. 244

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que de entrambas significaciones vso Christo ibid fol.244.
Que fauorecida con la gracia,no dexara a su Dios lib.3 fol.202 & 203.
Si ella no dexa a Dios, Dios no la dexara a ella ibid.

Alma de Christo.

Fue bienauenturada desde el instante de su Concepcion,lib 3.fol.245. & 246.

Almas de los difuntos.

Que no aparecen a los viuos,segun sienten muchos santos, li.3. fol. 226.
Segun dixo nuestro Padre san Augustin, aparecen por causas graues , folio. 317
El alma de san Hieronymo , aparecio a san Agustin,ibid.fol,317
Otras almas aparecieron a diferentes personas,ibid.fol.317
Aluedrio en el pecador,esta medio viuo, o medio muerto,conuiene a saber,flaco y enfermo,lib 1.fol.245

Ambicion,y ambicioso.

Que passa muy grande afrenta y tormento,lib 2.fol.75
La ambicion tiene muchos males,li.2. f. 85 & 103
Que el ambiciso no tiene hambre de las cosas del cielo,ibid.105
Amenaza,o disfauor de vn Rey , suele quitar la vida al priuado,lib 1.fol. 201
Que las amenazas de Dios se endereçan a vida,y no a muerte,ibid.

Amen.

Porque le dezian los que maldezian al pueblo,y no los que le bendezian, li. 3.fol.231.& 254
Que es nombre de Christo con que cierra la Iglesia sus plegarias.lib.3.fol.237

Amigos,y amistad.

Que los amigos son en tres maneras,y quales dellos son los buenos,li.1.f.282
Los ruynes dan consejos venenosos, ibi. fol 283
Que son comparados a diuersas cosas ibidem
Que los falsos quitaron la vida a sus verdaderos amigos,ibidem fol 284.
Que son vn querer,y vn no querer.lib.2. fol.75.& 76
Quales sean las leyes del amistad,ibidem 119.
Que el amigo para mostrar serlo , ha de ser agradecido de lo que recibio, ibid fo.119
Entre Dios y el hombre,como se entiende auer amistad,supuesta su desigualdad ibid.fol.119
Que se han de parecer hasta en el trage, ibidem fol.120
Que merece mejor el castigo, que el que no lo es,ibid
Que el verdadero en todo tiempo ama, lib 2.fol.321.& 324
Que no lo es verdadero, si en los desastres se sale a fuera,li.1 fol.207. & 208
Que tiene todas las cosas comunes con su amigo,lib.1.fol 228
Que falta al tiempo del menester, lib.1. fol 249

Amigo de Dios.

Que ha de llenar con igualdad los males y los bienes,lib.1.fol 207.& 208
Que ha de gozar los bienes q̃ Dios le embiare,no perdiendo de vista los males, ibid.
Que es honrado en la tierra,y en el cielo lib 1 fol.246 & 247
Que es honrado por la parte de fuerte, ibidem. fol. 247

Amor.

Que es muy anexo al estado de los pastores lib.1.fol.242
Que entre Christo y sus ouejas es reciproco, ibi.fol 255
Que el del proximo es el cumplimiento de la ley,li.1.fol. 271

Que es

Que es muy osado para pedir,li.1.295. & 296
Que el deshonesto es ocupacion de hombres ociosos,lib.2 fol 111
Que el de la muger es mas poderoso para cautiuar la voluntad del hombre, que las riquezas y honras del mundo, lib.2 fol.106.
Que el propio es muy ciego,lib.2.fo.196
Por no quedar vencido gastara quanto tiene,li 2.fol.274.& 275
Ha de crecer viendo a Dios en la Cruz los braços abiertos,lib 3.fol 239
Que el demasiado dela vida,suele ser causa de perderla,ibid fol. 244.
Que es malo de encubrir,li 1 fol 274
Que el humano no dixere la traycion de la Esposa.li.1 fol.289

Amor de Dios.

Parece que resplandecio mas en sacramẽtarse,que en nacer y morir,lib.2. fol. 91.& 90 & 92
Parece que traxo competencia con la malicia humana,lib 2,fol.275
Que es para la vida sensual,lo q̃ la muerte para la vida natural,lib 3.fol. 259

Angel.

Purifico los labios de Esaias,lib.1. fol.57
Han de ser verdugos de los malos, ibid. fol.56
Que son entendidos por criados, que auisaron al Rey de la ingratitud del fierno.lib 1.fol.276
Que es ministro de Dios por su velocidad lib.2.fol.3. & 4.
Nos hazen fauores notorios,lib.2.fol.70
Son entendidos,segun algunos Doctores dizen,por las nouenta y nueue ouejas q̃ dexo el pastor en el monte,lib. 2.fol.154
Presenta nuestras buenas obras en el acatamiento de Dios,lib 2 fol.168
Son amparo nuestro,li.2.fol. 252 & 253
Que porque mando no arrancassen la rayz del arbol q̃ soño Nabucodonosor,lib.2 fol.309
Qual fue el q̃ peleo con Iacob.li 3 fol 45
Que el de nuestra guarda no sabe la reprouacion,ni predestinacion del hõbre,li.3.fol.94
Vendran con cuerpos al juyzio,li 3.f.119
Los buenos llenan las almas de los justos al cielo,lib.3.fol 184
Son pages de Dios,y se han de cõtar por millares,li 3 fol 211.
Quanto mayores,son mas humildes,li.2. fol 104
Que fueron criados en gracia,ibidem
Presiden a Reynos y Prouincias,no solo de fieles,sino de infieles,ibid. fol.318
Que seruian a Christo,pero no le guardauan,ibid.fol.319
Que guarda a cada vno,aunque sea infiel fol.319

Anillo.

Sinifica las galas con que Dios adorna vn alma,lib.2.fol.160
Sinifica la Fe de la Trinidad, ibi.160
Que se daua antiguamente a los ciudadanos de Roma,y a las desposadas, y por que.ibid.160
Porque se pone en la mano, ibid. fol. 160
Fue simbolo de prision,lib.3.fol.65.

Animales.

Que Vio Ezechiel,son estãpa del oficio de los predicadores,lib.1.fol.49.& 50
Son vehemẽtes en sus aperitos,li 1.fo.80
Son estampa del Doctor y Letrado,lib.1. fol.185
Porque recogio Noe de los animales solos dos en el arca.lib 2.fol.109
Que nos enseñan lo que hemos de hazer. lib 2.fol.179
Porque llenauan los de Ezechiel pegadas los alas de los vnos,a las de los otros. lib.1.fol. 53.& 54
Que significan los estados,ibi.
Muchos vencen al hombre en piedad, li.1.fol.178.& 179

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que puedan ser nuestros maestros, lib. 3. fol.302.&.309

Años.

Los de los justos se llaman llenos, y porque hb.2.fol.115
Los del pecador se llaman vacios, ibidem.

Antechristo.

Que quiere dezir el que viene cõtra Christo, lib.1.fol 59.
Ha de ser verdadero hombre, y no demonio. ibidem.
Que sera hijo sacrilego, ibi. fol.90.
Que sera persona particular, y no comun, ibi. fol 90.& 91
Se pueden llamar Antechristos por participacion, los que contradizen a Christo, ibidem.
No ha venido ni vendra, hasta el tiempo mas vezino del juyzio, ibidem.
Reynara tres años y medio, ibi. fol.92
Morira antes que se empiece el juyzio, fol.92
A donde ha de nacer y de que padres, y q̃ ha de mandar, ibi. fol.93
Sera eminente en todo linage de maldad, ibi. fol.93.& 94
No sera desamparado del Angel de su guarda. ibi. fol 94
Que procurara ganar opinion de santo, ibidem.
Procurara echar por el suelo los Sacramentos, y ley de Christo, ibidem. fol 93. & 94.
Hara milagros falsos, ibi. fol.95
Perseguira la Iglesia, por espacio de tres años y medio, ibi. fol 98.& 99
Conquistara muchos Reynos con dadiuas y promessas, ibidem. fol. 99. &. 100
Morira el y sus ministros por mandado de Christo, ibi, fol.100

Antiocho.

Que hizo promessas de seruir a Dios, viẽdose cercano a la muerte. lib.2.fol.39

Apartamientos.

Que pusieron los Teologos en los senos de la tierra, son quatro. infierno, purgatorio, limbo de los niños, y limbo de los padres, lib.3.fol.185.

Apostoles.

Es gran lastima condenarse. li.5 fol.17
Que conocera en el juyzio final las conciencias de cada vno, y pronunciara las sentencias, lib.3.fol.129
No dividieron el cuydado de los pobres aunque dividieron las Prouincias. lib.3. fol.182
Que predican la grandeza de Dios. ibi. fol.219
Fueron luzes del mundo. lib.2.fol.168
Fueron como rayos del diuino Sol de justicia Christo. ibi fol.270
Tenian algunas imperfecciones y reſabios del viejo Adan, quando la Iglesia era niña. lib.3. fol.302.
No hizieron al principio de la Iglesia hazañas tan famosas, pero sabiendo despues por el mundo, le assombraron. ibi. fol 302
Que quando niños como sabian poco, preguntauan mucho. ibi. fol.303.
Eran respetados de la vida y muerte, y de los demonios. ibi fol.304.
Que mostraron ser hombres de prendas, en que su baraja. fue por el cielo. ibidẽ. fol.306.

Arboles.

Pintado al reues en materia de promisiones del mundo. lib.1.fol 115.
Que los del hurto de la Esposa eran preciosos y odoriferos. lib.3 fol.255.
Que plantados junto al camino, por maravilla dan fruta madura. lib.7. fol.225. & 292.
Arca del Señor, que entre sus enemigos se mostro mas poderosa, que entre los suyos. lib.3. fol.102.

Armi-

Armiño, que es tan amigo de limpieza, q̃ la estima mas que la vida, lib.3.fo.241.
Que el harmonia que ay en este mundo visible, ha de auer en el mundo moral. lib.1 fol.220.&.221.
Que el aracel por donde Dios nos ha de tomar cuenta, es el descuydo que tenemos con el pobre, lib.1.fol.191

Arrendadores.

Son todos los hombres generalmente, lib.2.fol.263 & 264
Que han de dar cuenta de tres generos de bienes de naturaleza, de fortuna, y de gracia, ibi.
Fueron los principales los Principes del Iudaysmo, a quiẽ corresponden en esta Iglesia los Perlados. ibi.fol.264
Tiene a su cargo la maquina del cielo y ha de dar cuenta della, ibi.fo.263.&.264
Ha de trabajar por dar buena cuenta.

Arrio.

Que pretendio prouar, que el Hijo no era y gual al Padre, porque la vid no es de la misma sustancia, que el labrador, lib.3 fol.256
Que quedo muy corrido, torciendole su argumento S. Ambrosio, S.Atanasio, y S.Cirilo, ibi fol.256.& 257.
Artes cessarian, si desgracias atajassen nuestras ocupaciones y exercicios, lib. 3.fol.272
Atalaya esta obligado a velar, y dar vozes, lib.2 fol.265
Ates, fue vna diosa enemiga del hombre, que siempre procurana su mal y daño. lib.3.fol.217
Asno silueſtre, es ingrato al cielo, y representa al hombre, que en la abundancia no conoce a Dios, lib.1.fol.197

Auaricia, y auariento.

Fue rayz de todos nuestros males, lib.1. fol 319
Que inflama la vejez, lib.3.fol.200
Que el auariento se duerme y sueña montes de oro, lib.2.fol.63
Que de nadie se acuerda, sino de si, lib.2 fol 211.
Es mas miserable que el endemoniado, lib.1.fol.316.&.317
Que es ladron, y desnuda a muchos. ibi.
Aun no querria que el pensamiento saliesse fuera dei, ibi fol.318
Que es mas pobre que todos los pobres, ibidem.
Que es figurado en la sanguijuela, ibid. fol.220
Que a trueco de guardar la hazienda, la pone adonde se quema y abrase, ibid. fol.220.
Como se entiẽda el ser ladrõ, ibi.fol.322
Que no posee el los bienes, sino ellos a el, fol.323
Es idolatra de su dinero, ibi.fol.319
Es parecido al condenado del infierno, si es desconsiado, ibi fol.318
Que se diferẽcia del pobre, en tener vna llaue mas, lib.2 fol 319.&.320
Aueja, muere si pica en cosa viua, lib. 1 fol.216
Aues del cielo, lo que significan, lib. 2. fol.112

Azeyte.

Que falto en las lamparas de las cinco virgines necias, significa la intencion, lib 3.fol.5
Fue simbolo de la integridad, ibid.fol.7
Que no admite mezcla de otros licores, ibi fol 7
Que fue dedicado a la diosa Minerua, ibi. fol.8
No se ofrecia en el sacrificio de la adultera, ibi fol.8
Porque quiça no se ofrecia en el sacrificio de la adultera. ibi fol.8.&.9
Que fue simbolo de la integridad, lib.3. fol 309
Açote, es mayor prenda de amor de Dios, que embiarnos regalos, lib. 3. fol.208
Que es poderoso para mejorar a vn hombre, lib.1.fol.203

Açafran,

Universidad de Deusto
Biblioteca

Açafran.

Que gusta de ser hollado, quanto le pisan y maltratan, tanto mas crece y se mejora, lib.1. fol.109.

Que se da mas junto a los caminos, y a las fuentes, ibi.

Dizen que se derriba de croco, que fue vn muchacho, que desesperado se conuirtio en yerua amarilla, ibi.

B.

Baco.

Babilonia no gozo mucho de la vsania que tenia, lib.3 fol.109

Fue pintado antiguamente con cuernos de toro, y por que, lib.1.fol 170.& 171

Fue mas conocido por sus delitos, que por su nombre, lib.1.fol 314

Ballena que quando vieja no vee, lib. 3. fol.245.

Que lleua entonces por guia vn pez que se llama musculo, para que no de en algun baxio, o roca. ibid.

Banquete.

Que para ser magnifico, ha de tener liberalidad y franqueza en quien le haze, lib.2.fol.22.

Los Principes del mundo no podian hazer banquetes a todo el mundo, ibid. fol.25

Que los del mundo han sido pobres, ibi.

Que siempre han tenido plato amargo. ibi. fol. 94

El del cielo es el que harta. lib. 1. fol 94

Que no tiene linage de amargura, ibi.

Le haze Dios aqui, y en el cielo, ibi. fo. 95

Barba.

Que se rayan antiguamente, porq̃ el enemigo no se valiesse della. lib 1. fol 5

Que no se auia de quitar antiguamente a nauaja lib.3 fol 17

Fue señal de fortaleza. ibi.

Que es ornato de la naturaleza, como las guedejas del Leon, ibi.

Que no se la quiso quitar vn Lacon, por obligarse con ella a hazer cosas de varon, ibid

Baptismo da nueua vida, lib.1 fol.175

Baptista se deshizo, hasta no dexar en si ser, lib. 2 fol.80.

Que predico penitencia, lib.3.fol.214.

Beso, es simbolo de amor, y reconciliacion, lib.2. fol 359.

Bodas.

Que entre Christo y la Iglesia se empeçaron a celebrar en la encarnacion, y se acabaran en la otra vida, li.2 fol.95

Las celestiales no se pueden significar cõ lengua humana. ibi. fol 99 &.96.

Que fueron desfauorecidas de los Filosofos, y porque, ibi fol.107 &.108

Que se celebrauan de noche en la tierra de Palestina, y acudian las donzellas a festejarlas, lib 3 fol.1.

Las humanas, por marauilla son limpias de asco y corrupcion, pero las de Christo limpian, ibi. fol.3.

Se celebrauan de ordinario de noche entre los Hebreos, y los Griegos, y Romanos, ibi fol.10 &.11.

Bonanças y prosperidades del mundo, son dulces de mirar, y amargas de prouar lib 1. fol.174.

Voz del demonio, es el reclamo lleno de lazos. lib. 1. fol.219

Bendicion hecha al justo, todo lo abraça, lib 3 fol.145 &.146.

Beneficios que se hazen, han de ser principalmente por las necessidades agenas. lib .. fol 89

Betel fue lugar adonde Iacob leuanto altar, y quiere dezir casa de Dios, lib. 1. fol 119.

Que se llamo despues Berabez, que quiere dezir casa de abominacion, y porque ibid.

Bienes.

Que son en tres maneras los de la vida humana. lib.1. fol.122

Que siempre tienẽ mezcladas menguas. lib 1 fol. 118

Que los de aca suelen ser peligrosos para yr al cielo, lib.1. fol.174

Dilatadores son mas fabrosos, y de mayor estimacion, lib.1 fol 102 &.103

Que la Escritura los llama trampas y lazos, lib.2 fol.3

Que han sido tropeçadero para muchos ricos, ibi. fol.6

Que son vanos y mentirosos, lib. 2. fol. 91 &. 94

Que es la moneda que corre, y se estima ibi fol.110.&.94

Que los hallados dan mas contento, que los no perdidos, lib.2 fol.91

Que muchos tras mucho mal, quitan la memoria del mal, lib 2.fol.92

Que los que poseemos no son nuestros, sino de Dios, y hemos de dar cuenta dellos, lib.2.fol.100

Que pueden ser manifestados, quando se atraviesa necesidad, o de gloria de Dios, o del prouecho del proximo, lib.2.fol.195

Que los que nos esperan, se pueden rastrear de las mercedes que aora recebimos, lib. 2. fol.244.

Que los diuinos hazen oluidar los trabajos de aca, lib 3.fol.202

Que los que son armas contra Dios, para el q̃ los goza son ponçoña y muerte, ibi, fol.203

Que estan repartidos, ibi.fol.204

Que estuuieron atados a los males por los estremos, ibi.

Que fueron pintados en Iupiter con dos mundos en la mano, vno de oro, y otro de hierro, ibi fol.205

Que en si ni son bienes, ni males, ibi.

Que son fabrosos para el cuerpo, y desabridos para el alma, ibi.

Que se han de recebir con gusto, por venir de la mano de Dios, ibi.

Bueno, en que se distingue del malo, lib. 3.fol. 91 &. 192.

Que como tiene andado el camino en la vida, llega en la muerte presto al cielo, ibi fol 191 &.192

Buey daña con el aliento el heno si se le echan todo junto. lib.1.fol 197

C.

Cauallo trae siempre los ojos baxos, porque le falta entendimiento, lib. 1. fol. 192 & 193

Cabeça enferma, causa muchos daños en la Republica, lib.2 fol.247

Cabellos del Esposo, son comparados al cuerno, y a las hojas de la palma, y por que, lib.. fol 179

Que significan sus diuinos pensamientos lib.2. fol.173.

Que los cabellos del hombre, en sentido mistico, significan los bienes desta vida, ibi.fol.193

Chaos, si es distancia de lugar, o condicion y calidad suya. lib.3.fol.210.

Cain.

Que adonde quiera que yua, era causa de que temblasse la tierra, lib 1. fol.5

Que peco de soberuia, quando mato a su hermano Abel, lib 2.fol.74

Que andaua melancolico de la sombra de su hermano Abel, lib.2 fol.259

Que truxo señal, porq̃ las piedras no se leuantassen contra el, lib.2. fol.111

Que su confession fue sin prouecho, ibi. fol.116.&.117

Que se quexo de Dios, pareciendole que auia cargado la mano en su pena, ibid, fol.117

Que se sintio tanto de verse desastrado, que desseo la muerte. lib.2. fol.146

Que dixo, no merecia perdon de su pecado, lib.3. fol.33

Que mato a su hermano Abel, por el aplauso que Dios auia hecho a su sacrificio, lib 3.fol 101

Calor del Sol es vno, aunq̃ le sienten las cosas desigualmẽte. lib.3. fol.267

Universidad de Deusto
Biblioteca

Caminos.

Para el infierno son muchos y dificultosos lib 1 fol. 211.&.212
Que para el cielo es vno solo.ibi.
Que son dificultosos los del infierno, porque no se consigue lo que se pretende: y porque son despeñaderos, ibidem
Que dexan quebrantado y molido al pecador,ibi fol.221
Que los de los vicios son faciles de andar en esta vida,ibi fol.212
Son muy dificultosos de desandar.ibi.
Caridad tanto cuyda del bien del vezino, como del propio lib.2.fol 54.

Carne.

Que ella y sus deleytes es la que mas aprisiona y cautiua lib.2.fol 2
Que despeña muchas vezes al espiritu. ibi.fol.7
Suele ser causa de que los hombres pierdan a Dios.lib.2.fol.25 &.26
Que da frutos miserables.lib 3.fol 249
Lidia con hazer experiencia de todos los deleytes humanos, y con inuestigar todas las cosas.lib.1 fol.102

Castidad.

Trae guerras muy duras con el Christiano.lib 2.fol 107 & 103
Que adelgaça el entendimiento para recebir los rayos de la luz diuina, ibi. fol.108
Se llama hermosa.ibi.
Que es vn cauterio de fuego. ibi fol.109

Castigos.

Son necessarios en la Republica, lib. 2. fol.18
Que fueron executados en los soberuios del mundo.lib 2.fol 21.& 22.
Que los de vno son miedo de muchos, lib 2 fol.222 & 223
Los de aca aunque muy seueros, son sombra del castigo del infierno,ibi.
Castigo del que haze mal parir al alma sus buenos propositos.lib.3.fol 117
Centinela tiene obligacion a velar.lib.2. fol.14
Cherubin del paraysо, no fue vno solo, sino muchos,lib.3.fol.222

Cielo.

Lo que es,y lo que cuesta.lib.1 fol.14
Que es para todos, para pobres y ricos lib.2.fol 110 &.111
Que si se nos diera de valde, fuera menos estimado,lib 2 fol.213.
Que se agrama de que hagan tierra del. lib.2.fol.40.
Se alegra en empeçando a conocer el pecador su culpa.ibi.fol 154
Que tiene dos puertas, vna de justicia, y otra de gracia.lib.1.fol.40.
Que se dize estar aparejado para la cabeça de los buenos,que es Christo, lib.3. fol.215.
Porque no se dixo estar aparejado para los Angeles, como para los hombres ibidem.
No es para los que vienen de vida muy a egre.lib.1.fol 83
Que es paradero de los trabajos sufridos por Dios,ibid fol.184
No se da sino es passando por filos de nauajas lib.3.fol.209
Que pregona la grandeza de Dios.ibid. fol 119
Que el cielo de los cielos, es el Impireo, que por excelencia se llama cielo.lib.1 fol.146
Que es el assiento de Dios,ibi.
Que es la morada de los justos, ibi fol. 141.&.146
Combidados a las bodas.quienes fueron. lib.1 fol 97.&.115
Que los conbidados a las bodas, fueron descorteses.lib 2.fol.97.&.98
Conciencia segura es retrato del cielo: y con remordimientos es retrato del infierno,lib.2.fol 238.

Confiança.

Confiança.

Que se prueua,pidiendo con perseuerancia,quando no se alcança tan presto lo que se pide.lib.1 fol.302
La que se pone en Dios, es vnico remedio para salir con empresas,lib.1.fo.338
Su fineza consiste en no desmayar. lib 2. fol.21. & 24
La nuestra estriua en que Dios es nuestro padre,lib 3.fol 288
Campo y soledad,son lugares apropiados para recebir los agueros de Dios,lib.3. fol.149

Condenados.

Que son mas que los que se saluan, lib.2. fol.124
Si veran desde el infierno la gloria de los justos,lib.3 fol.193
Que seran algunos dellos jueces en el juyzio final.y como se entiende, lib 3. fol 130
No veran la gloria de la diuinidad de Christo en el juyzio,pero veran la gloria del cuerpo,y la magestad exterior, ibid.fol.115 & 116
Veran la felicidad de los buenos solamente el dia del juyzio,ibid fol.194
Pediran a los montes que caygan sobre ellos,pareciendoles que han de hallar piedad en las peñas,ibid.fol.195
Tendran memoria en general,de auer sido dichosos,y essales atormentara.ibi. fol.102
Que tienen en el infierno dos penas, vna de daño,y otra de sentido,li.1.fol.103
Compañia,sino agrada,es soledad, lib.1. fol.23.
Que lleua tras si gran parte de los cuydados,lib.1.fol.119.& 160
Confessores,muchos desaran a los penitentes de sus culpas, no tanto para Dios,como para si,lib.2.fol.46
Contentos humanos,no hartan al apetito,lib 2.fol 112 & 113.& 314
Cosas muy amadas,se han de dexar por Dios.quando corre obligacion lib. 2. fol.148

Coraçon.

Se ha de guardar,y como.li 1. fol.69
Que es la fragua donde se forjan las culpas,li 2 fol.104.& 105
Que atribulado y molido, es sacrificio apacible para Dios lib.2.fo. 104.&.105
Va creciendo hasta los cincuenta años, y de alli adelante se va menoscabando lib.2.fol 198
Que no se menoscaba en el valor,ibi fol. 298.& 299
Que el del moço,es deposito de la ignorancia y necedad ibid.fol.300
Que no se vera sossegado,hasta que goze de Dios,li.2 fol.144
Que el del bueno siempre piensa bien, y y el del malo de ordinario piensa mal. lib.3.fol.119
Que es principio de la vida,li.3.fo.112
Que es aborrecido quando tiene dobleçes,li.2 fol.280
Que si haze a dos manos,sera cimiento para si.ibid
Que si es senzillo,sera muy amado,ibid. fol 284
Que es rayz de la vida y de la muerte, ibidem
Tiene muchos reuesses.li.1 fol.304.
Coreas y corus, son dos nombres,el vno quiere dezir esquadrones de guerra,y el otro bayles y danças,lib.1.fol 314
Corus es cierta medida.li.2.fol.125
Conuersion,es pacto y concierto, lib 1. fol 216
Tenia antiguamente ciertas ceremonias. ibid fol.220
Conuersacion de los buenos, es prouechosa,y la de los malos dañosa, lib. 1. fo.225
Que se ha de huyr la conuersacion de los malos,por el daño que haze,lib.2. fol. 147
Que los buenos y fuertes la han de codiciar por el prouecho, ibi. f.147

Universidad de Deusto
Biblioteca

Cuydados.

De bienes temporales, impiden el fauor de Christo, lib. 1. fol. 28 & 29.
No es condenado, sino su demasia, ibidem fol 29 & 30
Los de la tierra, no dexan ver el cielo, li. 1. fol. 136
Corbona, se llamaua tesoro sagrado, lib. 2. fol 57
Cordero enojado, viene a ser Leon, lib. 3. fol. 205
Bramara como Leon, ibidem, fol. 205
Que teme aquí al lobo, ibidem, fol. 205
Costumbre enuejecida, es otra naturaleza, lib. 1. fol. 19

Criado.

Si es ruyn, es afrenta del Señor, li. 1. fo 36
Criados deshonran a Dios, que tenian mas obligacion de honrarle, ibi. fo 37
Muestra en tres cosas su lidelidad, ibidem
Quienes fueron los que combidó el Rey a bodas, combida los libr. fol. 97
Criatura ninguna esta odiosa, li. 2. fol. 125
Que como quedaran despues del juyzio vniuersal. lib 3. fol. 152. & 153. & 154

Christiano.

Que quando mas huuiere seruido a Dios, ha de dezir, soy siervo inutil. li. 2. f. 105
Que ha menester maestro que le enseñe, li. 2. fol. 269 & 270
Que esta obligado a seruir, aunque sea a costa de la honra, de la hazienda, y de la vida, ibid. fol. 272
Quien a de entrar en el siglo venidero, ibi. fol. 549 & 550
Vsurpa el nombre de Christiano, viuiendo olvidado de su sinabidem
Ha de cumplir la ley con exemplo exterior, y virtud interior, lib. 1. fol. 52
Que el exterior, es comparado a los altares de Egypto, hermosos por de fuera, y dentro vn perro, o vn sapo, ibidem fol. 49
Ha de ser como el Sol, que desde que sale hasta que se pone, va mejorado su luz ibid fol. 55.
Por la mortificacion se haze inmortal, li. 3 fol 248
Que esta vnido con la cepa por Pe, ibid. fol. 160
Que dara fruto sufriendo la podadera, y dando gracias a Dios que le poda y limpia, ibid.
Que aunque aya llegado al estado de perfecion, ha de procurar dar mas fruto ibidem.
Que ha de regalar al pobre, lib 3 fol. 294
Que ha de coger de la hormiga la diligencia, de la cigueña el agradecimiento, del cordero la mansedumbre, ibid. lib. 3. fol. 309

Christo.

Para predicar, hizo pulpito de vn barco, lib. 1. fol. 1
Las vezes que dio vozes, ibi. fol. 48
Que es comparado al grano de la mostaza, lib. 1 fol. 100
Porque se llamo vid, ibid 102
Que es mayor que todas las semillas, ibidem. fol. 103. & 104
Atormentado en la Cruz, descubrio su virtud, ibidem
Que es entendido por la lenadura, ibid. fol 115
No fue cosa nueua al mundo, hablar en parabolas, ibid fol. 129
Porque hablo en parabolas, ibi. fol. 128
Que en el estan encerrados todos los tesoros de Dios, li. 1 fol 134
Que se llama Margarita, ibid. fo. 158
Es la belleza y hermosura de nuestra alma, lib. 1. fol. 165
Muerto, como pecador a manos del, vinagre, ibid fol 167. & 168
Fue piedra angular, y llaue del edificio Christiano, li. 1. fol. 181
Es lo que le puede desear en materia de saber, ibid fol 185

Que

Que corrigio el parecer de san Pedro, en materia de perdonar, ibi. f. 189. & 199.
Que lloro sobre Ierusalen, li. 1. fol 208.
Que es puerto de la Iglesia militante, li. 1. fol 231
Fue verdadero pastor, y mas santo que otros pastores que le precedieron, ibi. fol 241. & 244.
Que se comparo a la gallina, ibi. fol. 246.
Que no ha menester señal ni marca para conocer a sus ouejas, ibidem fol. 252.
Que ha de ser ora nuestro dechado y espejo, ibi fol. 255.
El cuydado que tuuo de los suyos, mientras estuuo en la Iglesia lib. 1. fol 278.
Que pregunta, no para saber, sino para enseñar. ibi fol 279.
Que es abogado nuestro, li 1. fol 282.
Estimo en mucho el ser poregrino y pobre ibi fol. 289
Que despues de su resurrecion, apareció muchas vezes en aquel trage, ibidem.
Maldixo a la higuera por ingrata, fol. 294.
En la oracion del huerto pretendio enseñarnos poner los ombros mucho mas en nuestras cosas desauenturadas. ibi. fol 302.
Que quando dixo a Iudas que se diesse priessa, no fue mandando, sino profetizando, ibi fol 305
Pregunto a Pedro tres vezes si le amaua, y porque. lib 2. fol. 44.
Tiene nombre de abogado, lib. 2. fol. 69. & 70.
Que se llama Esposo de las bodas lib. 2. fol. 97.
Todo lo tiene aparejado para nuestro prouecho, ibi fol 97
Que no ay piedra q no mueua por nuestra saluacion, ibi fol 99
Que quanto parecia mas pobre, daua prendas de mas rico: y quanto parecia mas rico daua prendas de mas pobre, lib 2. fol 141.
Que siguio vna medida en todas las cosas, porque todos acudiessen a el lib. 2. fol 145.
Que quanto tocaua se convertia en salud, ibi. fol. 151
Que pego este espiritu a sus ministros, ibi fol. 151
Hizo de su persona mil potajes, ya Rey, ya pastor, &c. ibi fol. 151.
Que pega este mismo espiritu a sus ministros, para que ganassen almas, ibi. fol. 152.
Primero repara el daño del pecador que le castigue, ibi. fol. 153
Como se entiende el dexar las nouenta y nueue ouejas, por buscar la perdida, ibi fol. 154.
Apacienta sus ouejas en los mejores pastos. ibi fol 157
Amenaza muchas vezes con el infierno para librarnos del, ibidem. fol. 157. & 158.
Que açota con grande consideracion, requiriendo primero ibi. fol 158.
Aprieta los cordeles, quando no bastan amenazas, ibi fol 158
Que no tiene asco de nuestras enfermedades ibi. fol. 160
Que quiere que le den a el el parabien de auer hallado la oueja perdida, ibidem fol 159
Porque nos mando fuessemos prudentes como la serpiente, lib. 2. fo 168
Fue juez, porque como hombre juzgasse al hombre lib 224.
Que pregunto a los arrendadores, que hazia para que ellos se condenassen, lib. 2 fol. 281. & 282
Se llama piedra angular ibi. fol 289
Que se llama piedra de escandalo, y porque ibidem
Muriera de viejo, sino le crucificaran. ibi. fol. 298
Que se llama manillo grueso, con la grossura de todas las gracias, ibidem. fol. 311
Que vino a fenescer en su muerte las diferiones q̃ huuo entre Iacob y Esau,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y las de los dos pueblos que dellos descendieron,ibi 565
Que haze nuestras cosas suyas, lib. 3. fol 13
Que se puede considerar como Esposo de la Iglesia, y cabeça suya, como hijo natural de su padre,ibi.fol.11
Que es puerta del cielo,ibi.fol.40
Que se llama hombre que se partio muy lexos lib 3.fol.48
Que se tiene por peregrino y solo sin el hombre,ibi.fol.49
Que llama a todos para la salud y gracia, ibi.fol.51
Que tiene por nombre, entre otros, Sadai, que quiere dezir, *Qui abundat*, ibi.fol.71
Que se llama Leon, y porque, lib. 1. fol. 114.
Que subio al cielo desde el monte Oliuete.ibi fol.124
Es comparado al Rinoceronte, porque sufre mucho, y despues de enojado no ay quien le aguarde,ibi.115
Que vendra al juyzio, y como, ibi. vsque,fol.135.&.116.&.117
Hara cargo el dia del juyzio de los bienes recebidos,ibi.fol 116
Dara sentẽcia a cada vno, conforme a su merecimiento,ibi.fol.144.&.145
Que da a los justos su mismo nombre, ibi.fol.145.&.146
Que premiara a los justos en el cielo, ibi. fol.146
Que quando premiare a los justos, hara mucho caso de las obras de misericordia,ibi.fol 147
Dara sentencia contra los cõdenados, ibi. fol.148.vsque 152
Que quiso ser escarnecido en vestidura preciosa,lib.3.fol.163
Que tuuo por pronostico y vigilia de su muerte,el buscarle los Gentiles, lib.3. fol 224
Que predico su muerte, quando su fama trahia tras si a los Gentiles, lib. 3. fol. 225.&.226
Que se llama grano de trigo,ibi.fo.226
Que padecio muchos martirios, ibi.fol. 229
Que solo el y su madre son libres de polvo y de paja, *hoc est*, de pecados venziales,ibi.fol 229
Que se llama grano, de quien se hizo el Sacramento del altar,ibi fol.230
Que conuino que muriesse para llenar fruto,ibi.
Que sino muriera,quedara solo en quanto hombre,pero no lo quedara en quãto Dios,ibi.fol 231
Se llamara solo en el cielo, sin su querida la Iglesia,ibi.fol.231
Que el estar a la diestra del Padre,quiere dezir en los mas soberanos bienes,ibi. fol.246
Que en lo que se via era hombre, y en lo que no se via hijo natural de Dios,ibi.
Se llama vid verdadera,a diferencia de la falsa,lib.3.fol.248
Que lo fue quanto a la semejança, y no quanto a la sustancia, ibi fol.249.
Fue vid perfeta, incorruptible, espiritual,ibi.fol.249.
Que se llama vid verdadera del efeto, porque sustenta mejor a los fieles,que la vid natural a sus sarmientos, ibi.f.249
Que el llamarse verdadera vid, es lenguage metaforico, ibi.fol.249.
Que solo el da frutos verdaderos,dulces, y alegres,ibi.fol.249.&.250.
Que en el Infierno desta vida,fue vn gusano de la tierra,ibi fol.250.
Que en resucitando estendio sus ramas, ibidem.
Que es fuente de donde se deriua todo el bien a sus fieles,ibi.fol.251.
Que tomo en el huerto el temor y tristeza por medio para merecer en sus martires el esfuerço y la alegria, ibi. fol.251.&.252.
Que temio en el huerto, porque quiso, y tomo de la tristeza lo q̃ quiso, y pudiera no temer si quisiera,ibi.fol.252.
Que quiere tanto a su Esposa la Iglesia,q̃ atropellando las leyes naturales la busca,ibi.252
Es semejante a la vid por parte de la naturaleza humana,ibi.fol.254
Que no diera vida a sus sarmientos, sino fuera hijo de Dios,ibi fol.254
Que estuuo muy seguro,de que no consentiria el Padre cosa en su passion, que no fuesse para gloria suya,ibi.fol.256. &.257
Que asseguro a sus sarmientos, les cabria parte de la prosperidad de la vid.ibidẽ. fol.256 &.257.
Llamo cortar el sarmiento, a lo que san Pablo llamo padecer naufragio. ibidẽ, fol.257.&.258.
Que mando a sus discipulos no se apartassen del por Fe y caridad, ibi.fol.262
Que les mando no hiziessen cosa por dõ de el se apartasse dellos,ibi.
No se apartara de sus fieles, si ellos no se apartan del,ibi.fol.262.&.263
Que ofrecido en la cruz, se nos hizo cosa nuestra,ibi.fol.263
Que nos compro cõ aquel sacrificio que ofrecio en la cruz,ibi.
Que su doctrina no se auia de reduzir a solo vn pueblo,ni a vna sola gente,lib. 3.fol 228
Que se llamo luz del mundo,ibi.
Que dixo, no ser culpa suya el no le conocer,ibi.fol.268.&.269
Que es luz necessaria para la Iglesia, ibid. fol.269
Dixo a los Fariseos,no tenian de que quexarse de poca luz,ibi.fol.270
Que fue vn Sol para todo el mundo,ibid.
Dixo daria luz,y haria milagros, aunque pesase a sus enemigos,ibi.fol.271
Descubrio con su luz los horrores de los hombres ibi.fol 272
Que empeço a predicar de treynta años, ibi.fol.275
Que hizo prologo a sus sermones de desierto ayuno, y soledad, ibidem fol. 275
Que mandaua combidassen a los banquetes a los pobres, de quien no se podia esperar retorno,ibi.fol.280
Que dixo a sus Apostoles no tenian que temer teniendole a el por pastor,ibi.
Que zahirio a Pedro el sueño en el huerto,porque era pastor,ibi.280
Que asseguro a sus ouejas con el nombre de padre,ibi.fol.286.&.287
De ninguna cosa cuyda tanto, como del huerfano y pobre. ibi.fol 287
Que asseguro a los suyos con el amor de padre, que no temiessen, ibidem fol. 288.&.289
Que trahia orlado en el muslo el titulo de Rey,y tiene por vassallos Principes y Reyes,ibi.
Con titulo de Rey asseguro los suyos.ibi. fol.290.&.29 .&.292 &.293
Que fue Rey todo para su Rey no.ibidẽ.
Que fue sacerdote,maestro,juez,y abogado,ibi.
Que pone entredicho en la hazienda. ibi. fol.291 & 292
Que no dixo se diesse,sino que se vendiesse,porq̃ no quedasse derecho ella.ibi.
Que quiso que la esperança de sus discipulos, estriuasse en su Padre celestial, ibidem.
Que no era aceptador de personas, lib.3, fol.300
Que en la transfiguracion mando a los discipulos que callassen, porque aquel fauor no accedasse los pechos de los demas,ibi.fol.301
Que quiso dexar declarado,quien auia de poner las manos en el.ib.fol.305
Que gusta nos aventajemos, pero no con desprecio de los demas, ibidem. fol.306
Condeno el medio que tomaron los Apostoles para su pretension,ibi.
Que los predico con palabras y obras, ibi.fol.307
Que habla de la humildad con el mismo encarecimiento que habla del santo baptismo de la penitencia, y

Universidad de Deusto
Biblioteca

de la Eucaristia, ibidem fol. 307. & 308
Que mando imitassen la sencillez en los niños ibi. fol. 159
Que quiere reciban a los pequeños con regalo y amor, y buenas obras, ibid. fol. 314
Que tiene lastima de los que causan escandalo, ibi fol. 314.
Que no mando nos sacassemos los ojos ni nos cortassemos las manos, ni los pies ibi. fol. 318
Que no tuuo Angel de guarda ibi. fol. 318
Crueles, no es mucho que tengan mala muerte, lib. 1. 175
Crueles fueron muchos con los pobres, ibi. fol. 281

Cruz de Christo.

Fue castigo para el demonio. lib 1 fol 234
Fue la silla adõde se sento el Rey prometido a David, lib. 1, 255. & 256

Culpa.

Que se puede considerar en dos maneras. lib. 1. fol. 71
Vno de los daños que trae el ser deuda q̃ no se puede pagar. ibi. fol. 192
Es verdugo del pecador, ibi. fol 198
Que es nube que estorua el passo a la oracion, ibi. fol. 283. & 284.
Que es efeto suyo, ser vn hombre siruo de otro. lib. 2. fol. 103
Que se llama desnudez, ibi. fol 117
Que trae consigo mucha malicia, ibidem fol. 317. & 318
Que tiene cierto linage de infinidad, y como se entiende ibi. fol 318
Que buelue a los hombres en nada, ibid fol. 318
Que todo lo acaba, ibi. 319
De todas partes es mal lib. 2 fol 145
El principal golpe dasn el alma, y de reculdan en el cuerpo, ibi 376
Ofende al cielo y a la tierra, ibi 370
Que dexa rastro de si, ibi. fol. 315
Que la culpa de los Angeles dexo rastro en el cielo, ibi fol 315
Que dexa rastro de si, ibi fol. 135 & 136
Que cierra los ojos del pecador, lib 1. fol, 192

D.

Daños.

Daños, se han de atajar a los principios, lib 1. fol. 25
Daños muchos se causan del dormir. ibi. 63. & 64
Dario mãdo en su Reyno adorar al Dios de Daniel, porq̃ le auia librado del lago de los Leones, lib 1. fol. 287

Dauid.

Que se diferencio de Saul, lib 1. fol. 66
Que escogio caer antes en las manos de Dios, que en las de los hombres, lib. 1. fol 76
Dauid, porque fue semejante a Dios, ibi fol 83. & 85
Que andando desterrado, pedia a Dios le truxesse adonde pudiesse gozar del tabernaculo ibi fol. 113
Que hizo juramẽto a Dios, de no dormir y descansar, hasta hallar lugar en que edificarle templo, lib. 1. fol. 219
Que trato en el Psalmo octauo de los bienes que ateloro Dios en el hombre. lib. 1. fol 261
Que padecio por su adulterio vna enfermedad de dimesos, ibi. fol. 165
Que mudo parecer, por auer visto el angustia de Tequites, aunque fingida, ibi. fol. 272 & 273
Que pedia a Dios a la mañana, a medio dia, y a la tarde, lib. 1. 290
Que dio occasion a que blasemassen de Dios en el adulterio de Bersabe, y en el homicidio de Vrias lib. 2. fol. 37
Que no temia a los ossos, y temio el dia de la prosperidad, lib. 2. fol. 74. & 75
Que se comparo al pajaro solitario, al pelicano, y a la lechuza, y porque, lib. 2. fol. 127
Que pidio a Dios le librasse de las manos de Saul, ibi fol. 138
Que no quiso le viesse su hijo Absalõ por la muerte de Amon, lib 2 fol. 202.
Anduuo muy turbado con el pensamiento de Vrias muerto, lib. 2. fol. 259
Que pidio a Dios le diesse nueuo coraçon, ibi fol. 318
Que llamo a las lagrimas pan, y porque, ibi fol. 311. & 312
Que pedia a Dios le apartasse los ojos de los gustos que ofrece la culpa, ibi. fol. 313 & 315
Que no se atreuio a llenar a su casa el arca, lib 3. fol. 22
Que fue Rey, por ser piadoso y esforçado, lib. 3. fol 53 & 54
Que sintio mucho la prosperidad de los malos, lib. 3 fol. 86. & 87.
Que quedo con la sangre elada, desde que vio el Angel con la espada desnuda, ibi. fol 131.
Que escogio de los tres açotes, el de la peste, ibi fol. 31
Que fue muy manso, ibi fol. 133 & 134.
Que fue carnicero cõ el Rey de los Moabitas, ibi fol. 134
Que rego con lagrimas su cama, lib. 3. fol 299
Que andaua acompañado de gente afligida y triste, lib. 4. fol 227.
Que fue figura de que Christo auia de recebir a los afligidos, ibi.
Que hasta que reconocio que le gouernaua Dios, no se tuuo por harto con los bienes de aca, ibi fol. 227. & 228
Que conocio con luz de profecia que el hijo que le prometia auia de ser Christo, quien se auia de sentar en la silla, ibid fol. 237
Que pidio a Dios no consintiesse borrar el titulo de la cruz de Christo, y fue oydo, ibi. fol 237
Que no se via harto de limpieza, y de salud, lib. 4. fol 261
Que dixo, si se via limpio, podia enseñar con las obras, con Psalmos, y oraciones, lib fol 275
Que no se juzgo por digno desto, hasta que su Magestad le huuiesse perdonado, ibi fol. 275
Salio muy otro de la penitencia de sus culpas, lib. 3. fol. 302
Que no quiso beuer el agua que le truxeron los soldados, antes la sacrifico al Señor, ibid.
Que confesso sus pecados sin rodeos ni reboços, ibi fol 305
Que no se tuuo en mas que vn niño, ibi. fol. 307
Fue occasiõ de que muchos blasemassen del nombre de Dios, ibi. 315

Deleytes.

Los del cielo y los del suelo nũca comieron juntos a vna mesa, li. 1. fo. 14 & 15
Que los del mundo tienen muchas çoçobras, lib. 1. fol. 217
Que se sacan de cosas muy baxas, lib. 1. fol 137

Demonio.

Que siempre embidia las cosas mas soberanas y diuinas, ibi 1. fol. 13
Que da soga con artificio al pecador, ibi. fol. 23
Que no es solo el la causa de nuestras culpas lib 1 fol. 68
Que se llama hombre. ibi. fol 74.
Que no acomete cara a cara, sino arrebocado, ibi fol 77
Que en la Escritura se llama sierpe, ibid. fol. 79.
Que quiso assentar las criaturas de su mano, lib. 1. fol. 173. & 177.
Que desconcerto el tablero del mundo, ibi fol. 171. & 177.
Se haze dueño del caudal del alma, quando ella se le rinde, lib. 1 fol 197
Que haze tres daños principales por la culpa en vn alma, ibi fol 264
Que dexa de solicitar a muchos pecadores, porque los tiene seguros, ibi, fol. 213 & 264
Que assista quando los religiosos cantan en el coro. lib. 1. fol 311 & 312.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que peco de soberuio, lib. 2. fol. 74
Que madruga a buscar jornaleros, lib. 2, fol. 111
Que quiere al pecador diligente en las cosas deste siglo, y en las de la peniten cia perezoso, lib. 2. fol. 23
Que es despañado en prometer, y falsisi mo en cumplir, ibi. fol. 234. &. 235
Que es tirano, y trata a sus esclauos co mo a perros, ibi. fol. 235
Que procura arrancar de nosotros la Fe, lib. 2, fol. 255. &. 256
Que es mas tirano con el alma, q̃ el tira no con sus esclauos, lib. 1. fo. 198
Que trata al pecador como a esclauo, lib. 2. fol. 327. &. 328
Que ocupa al pecador en cosas muy obs cenas, ibi. fol. 128. & 129.
Que aprieta los cordeles de la desconfian ça al tiempo del morir el pecador, lib. 3. fol. 28. &. 29
Pretẽdio dexar fuera desi a Iob en la pri sa de las persecuciones, ibi. fol. 29
Que recibe pena en ver a los Doctores ocupados en el estudio de las letras sa gradas, ibi. fol. 57
Que desconcerto el tablero del mundo, lib. 1. fol. 79
No puede sin causas segundas organizar vn cuerpo humano, ibi. fol 105
Se llama demonio por participacion, el q̃ tiene su espi itu, ibi fol. 90. &. 91
Que se llama padre del Antechristo, no por naturaleza, sino porque le dara su malicia, ibi. fol 91
Que procura no nos acordemos del juyz io, ibi fol 118
Sera verdugo forçado de la diuina justi cia en el juyzio, lib. 1 fol. 211
Que tiene alas para el daño de los hom bres, ibi fol 211
Que fue castigado en vn palo, lib. 1. fol. 234. &. 235
No se atreuiera a Dios si le conociera, ibi.
Que quiere apostarlas a Dios, pidiendo parte en nuestra intencion, lib. 1. fol. 284. &. 285
Que procuro los hombres mas viciosos fuessen tenidos en el mũdo por dioses, para que los imitassen los que los ado rassen, lib. 3. fol. 314
Que quiso fuessen mas conocidos por sus delitos, que por sus nombres, ibi.
Denarios dados a sin pedro, que significa, lib. 1. fol. 278
Reduzidos a nuestra moneda, es poco mas que vn real nuestro, lib. 2. fol. 209
Desdicha es muy grande, acordarse vno de auer sido dichoso, lib. 3. fol. 202.
Desconfiança de Dios, es vn linage de in fidelidad, lib. 1 fol 317
Que tiene muchos disfauores en la Escri tura, ibi fol. 338. & 339

Desseos.

Desseos buenos merecen galardon, lib. 2. fol. 24
Que quando por flaqueza culpable no sa len a luz, se mallogran, y son de muy poco valor, ibi. fol. 14.

Deshonestidad.

Deshonestidad despoja el alma y cuerpo lib 2. fol. 311
Que es muy mal elemẽto para los bienes desta vida, ibi. fol 312 & 313
Que se llora mas presto que el pecado de la murmuracion, lib. 1. fol. 200
Que inflama la mocedad, ibi, fol. 200.

Deuda.

Que deuemos a Dios, es muy grande, lib. 1. fol. 191. &. 193
Deuda delos bienes recebidos, ib. fol. 194
Diluuio, dexo solas ocho personas vinas, lib. 3. fol. 222

Dinero.

Que es tan pegajoso, que aun al mayordomo de Christo se le pego a las ma nos, lib 2. fol. 165
Que es el norte de los hijos deste siglo, ibi. fol. 166
Su persuasion es inexorable, ibi fo 166

Que

Que solo el discipulo q̃ dio en sus manos, no reparo su cayda, ibi fol 166. &. 167
Que es señor del codicioso, ibi.
Que en el pusieron los Peloponesos vna tortuga, y porque, ibi.
Lleuo de tal manera el pecho de Aeã, que no obedecio a su Capitan, a quien auia obedecio el Sol, ibi. fol. 267
No frutifica por si, sino por la industria del que lo maneja, lib. 1 fol. 75
Que es el que manda en esta vejez del mundo, lib. 1. fol. 80
Que se encubre mal, lib. 3. fol. 273. &. 274
Que adonde quiera corre riesgo, sino es en el seno del pobre, lib. 3. fol. 295 & 296

Dios.

Que quiso fuesse oculta nuestra predesti nacion y reprouacion, lib 1. fol 5
Que vino en persona a ser sembrador, ibi fol. 8
Lo que haze con vn alma enmudezida, lib 1. fol. 20 & 21
Que hizo esta Iglesia a la traça del cielo, lib. 1. fol 57
Que esta en la Iglesia en trono glorioso, lib 1. fol. 56
Se goza en la Iglesia de todos, ibi. fol. 58
Que puso mucho de su parte, en conuer tir al hombre, ibi. fol 61
Que siembra preciosa semilla en nuestros pechos, fol 61
Que no alabo al hombre quando le crio, y porque, ibi. fol. 70
Que espera el pecador, porque no quiere su muerte, ibi 83
Que si no nos esperara, ya fuera acabado el mundo, ibi. fol. 84
Que sufre a los pecadores, por el bien de los justos, ibi. 85
Que sufre a los malos por los que han de nacer dellos, ibi. fol. 87
Que destruye muy de espacio, ibidem, fol 88
No dilata el castigo cumplido cierto nu mero de culpas, como no dilata el pre mio cumplido el numero de merecimientos, ibi. fol. 89
Que perdonara por diez justos a Sodoma, ibi. fol. 92
Que bendixo a la casa del Egipcio, por Ioseph, ibi. fol. 93
No espero en la encarnacio los quarenta dias, para infundir el alma santissima, como se espera en los demas niños, lib. 1. fol. 100. &. 101
Escogio gente pobre para sus predicado res, ibi. 104. & sequentibus.
Que crio en vn dia las aues y los peces, y de vn mismo elemento, ibi. fol 112
Que prouee los oficios y plaças a los me jores, ibi, fol. 113
Que porque del animal sacrificado vinen laua para si la grosura de las entrañas, lib. 1. fol. 117. &. 118
No manda que no vean, ni que no oyan, sino da la razon porque no veen, ni oyen, ibi fol. 131. & 201
No pide por el cielo, mas de lo que cada vno tiene, lib. 1. fol 148
Que no se halla en la ociosidad, sino en el trabajo, ibi. fol. 150.
Porq̃ puso fines particulares a las criatu ras y no al hõbre, lib. 1. fol 163
Que muestra su omnipotencia, enfrenan do la soberuia de los poderosos del mũ do, ibi fol. 174
Da regalos a qualquiera, lib. 1. fol. 208
Que suspẽdio el castigo de los malos, mie tras estuuieron mezclados cõ los bue nos, lib 1. fol. 181
Que se nos dio a si mismo sobre los bie nes que nos auia dado, lib 2. fol. 196
Que mando se vendiesse el que deuia diez talentos, y como se ha de entender, ibi. fol. 196
Que no dexa al alma hablando con pro piedad, sino el alma dexa a Dios, ibi. fol. 196
Que con vna mano hiere, y con otra sana, ibi fol. 208
Que da como Dios, aunque el hombre pi da como hombre, ibi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que muere por dar. ibi fol 208
Que acuña la rebeldia, si llegado el plaço de nuestras promessas no cumplimos, ibi. fol. 219
Que haze bien a las criaturas, porq̃ ellas le comuniquen ibi. 210
Que no castiga dos vezes al culpado, ibi. fol. 226 & 227
Porque no quiso que muriesse Isaac, lib. 1. fol. 234 & 235
Porque mostro a Moyses rayos de fuego en la çarça ibi fol. 245. & 246.
Se hizo hombre, no solo para perdonar los pecados, sino para que el hombre se pareciesse a el, ibi. fol. 254
Tiene puestos los ojos en el hõbre, como si no tuuiera que mirar en el cielo, ni en la tierra, lib. 1 fol. 59
Que solo el puede henchir los senos del hombre, ibi fol. 250.
Hizo mas honra al hombre, que al Angel, aun en muchas cosas del orden natural, ibi. 161
No sabe comer bocado, sin dar parte al hombre del, ibi fo. 257
Mando no comiesse carne nadie con sangre, y porque, ibi. 270 & 271
No oye al pecador obstinado, sino arrepentido, lib. 1. 286.
Que tiene especial prouidencia de los justos, ibi fol. 287.
Tuuo grãde cuydado en el testamẽto viejo, de que los estrangeros fuessen acariciados, ibi. 288
Que solo el puede hartar la hambre del alma, ibi fol. 291
Dize q̃ descansa quando alguno da de comer al hambriento, ibi fol. 296. & 297
Dize muchas vezes que no le rueguẽ, porque le rueguen ibi fol. 300
Recibe gusto en q̃ le pidamos, ibi fol. 301
Que suele dilatar lo que se le pide, por mejorarlo, ibi fol. 302
Que se da priessa a hazer presa de nuestro coraçon ibi fol. 303
Que quiere que le pidan con feruor, ibi fol 306
No queria le ofreciessen peces, q̃ no tuuiessen alas, y porque ibi. fol 313 & 314.
Que porque da a los auarientos muchas riquezas, lib 1 fol. 118
Que llamo al auariento tonto, y porque, ibid. fol. 125
Que nunca executa sentencia sin auisar, ibi fol 127
Que no bendixo en la creacion a los animales en particular, y porque ibidem. fol. 316
Se la jura al rico, que no acude a el, sino a sus dineros, ibi fol. 338
Que llagados es reparo de nuestros males lib. 2. fol. 2. &. 3
Que quiere esperemos nuestra muerte cõ sobresalto. ibi. fol. 10
Que esta en la muerte del justo manso y amoroso, y en la del pecador riguroso juez, ibi. fol. 18
Que da el cielo por breues trabajos, ibid. fol. 10.
Que es ojo de todos generalmente, y de cada vno en particular, como si a solo el mirara, ibi fol. 21. &. 24
Que haze combite opulẽtissimo al alma, ibid. fol. 22. 23. 24. 25
Lo que da al alma, no es comparable con lo que recibe. lib. 2. fol 25
Que ha de venir como ladron, y por que, lib. 2 fol 35.
Esta muy presto para fauorecer al que haze lo que puede. ibi. fol. 34
Que le da priesa su misericordia. ibi.
Que mando no arassen con buey y jumẽto, y porque lib. 2. fol. 54
Todo lo mira y atalaya, lib. 2 fol. 61
Que algunas vezes acude con mayores fauores ibi fol. 62
Que castiga de mala gana, y assi haze requirimientos antes que castigue, ibid fol. 68
Que hizo burla de Adan, lib 2. fol. 72.
Porque crio al mundo, viendo su daño y perdicion ibi fol. 91
Que aparecio a Adan en el paraysso en figura humana. ibi. 91

Que en figura humana fue cõ quiẽ lucho Icob, ibi fol. 91
Que no es aceptador de personas, lib. 2. fo. 110. & 111
Que dexa en la calle a los que eran amigos, y mete en las bodas a los coxos y mancos, ibid. fol. 112
Que lleua a algunos a sus bodas por cortesias, y a otros por enfermedades y desastres, ibid. fol. 114
Ha de ser amado mas que el padre, y la madre, y la propia vida, lib. 2 fol. 125
Que desea trate cada vno de su negocio. ibid. fol. 127
Pide le cumpla el hombre la palabra que le dio, so pena que le castigara, ibi. fol. 134
Vino al mundo a reparar nuestra cayda, lib. 2. fol. 148
Que no solamente recibe a los pecadores sino que los llama y combida, ibid fol. 148
Haze inuenciones y diligencias para reduzir al pecador, ibi. fol. 154
Si encarnara, auiendo en el mundo solo vn pecado personal, ibid. fol. 154
Haze tanto caudal de vn pecador conuertido, que le trae como cadena al cuello, ibid. fol 159
No se oluida de las primeras prendas que le dimos, ibid. fol. 162
Primero que auerigualle los pecados de Sodoma, auian subido los clamores al cielo, lib 2. fol. 168. & 169
Que nos hizo criados suyos, y soñamonos señores: de dõde nace nuestro daño, ibid. fol. 171
Que es señor de todo, ibi fol 176
Dara toda su hazienda por nuestra conuidad, ibid fol 176
Gusta hagamos inuenciones para yr al cielo, como el las haze para lleuarnos alla, fol 176
Condeno la santidad del Fariseo, y alabo el temor del Publicano, ibid. fol 191. & 191
Haze fauores a vn pecador arrepentido, ibi fol. 202 & 203. & 204
No pretende de nosotros, sino el coraçon, ibid fol 207
Madrugo a buscar a Adan, li. 2. fol. 210. & 211. & 212
Trata a sus justos, haziendoles perpetuo banquete, ibid fol. 212
Da prendas al hombre para que le pueda citar y pedir, ibid. fol 216
Pone mucho mas en nuestro trabajo, q̃ nosotros mismos, ibid. fol 217. & 218
Que sin tuuo en vendernos su cielo por trabajos, ibid-fol. 218 & 219 & 220
Que reseruo para si el auer llamado a su viña a vnos mas que a otros, ibid. fol. 220
Tuuo cuydado de embiar jornaleros a su viña en diferentes tiempos, ibi. fol 221
Que se llama fuego, porque el fuego nunca esta ocioso. ibid. fol. 225.
Que se da priessa en perdonar, ibi fo. 233
Que se llamo hombre antes que encarnasse, lib. 2. fol. 246
Que es el hombre que planto la viña, ibi.
Que el mayor fauor que ha hecho al hõbre, es darle su nombre, y tomar el el suyo, ibid fol 246
Que era la coluna que guiaua a los Israelitas, segun dizen algunos, ibi fol 253
Las mercedes que hizo a la Sinagoga, fueron censos al quitar, ibid. fol. 261
Que porque crio al hombre despues de todas las cosas, ibid. 263
Que se muestra a cada vno como tiene la opinion, ibid. fol. 268
Parece esta lexos, porque dissimula mucho, ibid fol. 269
Quiere que le llamemos como si estuuiesse lexos, ibid. fol. 269
Que poda la cepa, quitando el hijo y la hija, ibid fol. 269. & 270
Tuuo mucha paciencia en aguardar tantos años que no pagassen la renta, ibid. fol. 81. & 282
Parece que pesa por adarmes el castigo, ibid. fol. 284
Que pone el pecado en tercera persona,

Universidad de Deusto
Biblioteca

para que le conozca el que le hizo,ibi. fol.185
Que es mas misericordioso con el hombre q̃ el hombre para si,ibi.fol.287
Despues que se hizo hombre, tiene nombre de padre frequentemente,li.2 fol. 294
No es auaro en repartirnos sus bienes ni quiere en su casa voluntades violentadas,ibi.fol 301 & 302
Que no alabo al hombre quando le crio, porque auia de tener mil colores cada dia,ibid.fol 102
Quando se dize que duerme,es que dormimos nosotros,ibid.fol 109
Que no inizo la culpa,ibid fol.118
Que suele reparar al pecador, con lo que el mismo causo con sus culpas,ibidem fol.321.& 322
Doma el jumento en que dessea caminar,ibid.fo.325
Como trata al pecador,quando le va dãdo caça,ibid.
En ninguna cosa desenbre tanto su poder y grandeza,como en perdonar, lib. 2. fol.117
Que via dos misericordias en la conuersion del pecador,ibid.fol. 354
Que se da mas priessa a tener misericordia del pecador,que el pecador de si mismo,ibid.fol.357
Haze fiesta y banquete el dia que se cõuierte vn alma,ibid fol 362
Llamo muerte del hijo prodigo a la que procedio de la culpa,ibid. fol. 363
No mira tanto a las obras,como al amor con que se hazen,lib.1 fol.6 & 7
Que ha de escodriñar las conciencias de los justos con candelas,ibid fol.8
Siente mucho no estimen los bienes recebidos,ibid.fol.14 & 15
Lo que quiso dezir a Abrahan, en que su linage auia de ser como las estrellas, ibid fol 19.& 20
Que aguarda a penitencia,ibi fol.20
Que castigo a Oza quando fue a detener el arca,ibid.fol.22
Que no nos descubrio la hora de la muerte, porque quiere q̃ velemos,ibi fol.25
Coge al pecador quando mas descuydado esta,ibid.fol.26
No oyo al Rey Antiocho, aunque le hizo promessas al tiempo del morir, y porque,ibid.fol.30
Que oyo al Profeta, estando entre las viñas del Leon,ibid.fol.31
Como se entiende endurecer el coraçon, ibid. fol.31
Que se ofendio mucho en la adoracion del bezerro,ibid.fol 35
Que no los destruyo entonces, por respeto de Moysen,pero jurosela,ibidem fol.35
Habio a las virgines,como sino las conociera,ibid.fol.37
Que se dize venir de lexos, porque trata al hombre, como sino le huuiera visto jamas,ibid fol.42
Da soga al hombre para que buelua en si, lib.1 fol.48
Tira de la soga quãdo le parece,ibi. f.48
Que dixo por Esayas,edificarian los peregrinos los muros de la Iglesia, ibid. fol.49.& 50
Que a quien da el oficio,suele dar gracia y espiritu para que haga fruto,ibi. fol. 50.& 51
Que se queda con el señorio de las cosas, y a nosotros nos da el vsofruto, ibid. fol.51.& 52
Para dar la gracia justificante, mira a la preueniente,y al conato con que cada vno se dispone,ibid.fol.53.& 54
Sabe hablar por lenguas de balbucientes, ibid fol 54
Que a quien es fiel en lo poco,le da mucho,lib 1 fol.62.& 63
Que es solo el que da sin linage de galardon,ibid fol.71
Todo quanto nos ha dado,ha sido para q̃ negociemos con ello,ibid fol.79
Ha de dar nueno assiento a cada cosa en el juyzio vniuersal,li.1,fol.79
Que haze caso de honra,en destruyr del todo el imperio del pecado,ibid.f.81.& 82
Haze requirimiento primero que hiera, ibid.fol.81.& 82
Es misericordioso de su cosecha,ibi f.114
En los aparecimientos mas illustres,se ha seruido de nubes,ibi.fol 128
Tiene dos manos,en la derecha eternidad de gloria,y en la yzquierda riquezas y honras,ibid,fol. 117
No dio a Adan vestiduras mas preciosas que de pellejos,lib 3 fol.162
Porque da aqui a algunos riquezas, ibid. fol.161.& 173.& 174
Aparto en el horno de Babylonia el quemar y el resplandecer,ibi fol.193
Que prospero a las parteras de Egypto, porque escondian los niños Hebreos contra el decreto del Rey,ibid fol.203
Vino como cordero en la primera venida,y en la segunda vendra como Leõ, ibid fol.203
Que estima en mucho los trabajos, ibid. fol.208
Que no mãdo a Ezechiel que no sintiesse la muerte de su muger,sino que no llorasse.ibid fol 211
Dessea nuestra penitencia,ibid. fol. 214. & 215
Es refugio y amparo de todos los hombres,pero mas en particular de los pobres..bid.fol.221 & 222
Que en los castigos pretendio castigar a vnos,y que otros escarmentassen,ibid, fol.222
Mando al Rey Acaz pidiesse señal por prenda de la merced que le assegoraua,ibid.fol 219.& 220
Que sin Dios no ay bien,lib.3.fol 226
Tuuo mucho cuydado de sustentar a Daniel,ibid.fol.227
Solo el puede hartar la hambre a vn pecador,ibid fol.227
Pudiera librar al mundo sin morir, pero supuesto el decreto de la diuina volũtad,conuino que muriesse, ibidem fol. 230
Para hazer bien al mundo, se aprouecha de las cosas de que se aprouecho el demonio para hazerle mal,ibid. fol 234
Que dissimulo su diuinidad, para que el demonio se atreuiesse,ibid.fol 235
Anda muy lexos en sus traças de las traças de los hombres.ibid fol.237
Puso Adan la carne flaca en lugar del hueso fuerte,lib.3.fol.252
Que a vnos hiere como a ladrillos, y a otros como a piedras preciosas,ibidem fol.258
Que no estima la voluntad de los que tratan con el,si la parten,o diuiden, ibid fol 259
Que quiere el alma tan para si, que muchas vezes la desluze y la desasea, por que nadie la mire,y se enamore della, ibid.fol.260
Que no falta, sino a quien le falta,ibid fol 265
Que esta en si como en principio y fin, en el mundo como autor y rector, en los Angeles como gusto y ornamẽto, en la Iglesia como padre de familias en su casa,en el alma como desposado en el talamo,en los justos como protector y ayudador,en los reprouados como miedo y pauor,ibid. fol. 264. & 265
Con la misma prouidencia que crio todas las cosas,las mantiene y conserua, ibi fol.264 & 265
Que no podria hazer cargo al salvaje,de que no le cree ni le tiruc,no le auiẽdo tocado rayo de luz y gracia,lib.3. fol. 270
Se quexa de los pastores que quedauan vestidos,dexando desnudas las ouejas, ibid.fol 277
Quiere que la buena obra sea como vn holocausto ofrecido por solo el, ibid. fol.280
Tiene por blason,que nadie le entre a la parte de la intencion,ibid fol.284
Procura arrancar la demasiada solicitud y rayz della,ibid fol.284.& 285

Universidad de Deusto
Biblioteca

Pocas cosas ha encomendado tanto, como el cuydado que han de tener los pastores con sus ouejas, ibid. fol 286
De ninguna cosa tiene tanto cuydado, como del huerfano y pobre, ibid. fol 287
No queria que comiessen animales que tuviessen el riñon cubierto, cebado cõ las cosas desta vida, ibid. fol. 292
Que esta escondido en la persona del pobre, ibid. fol 297
Aprouo el sacrificio de Abel, embiando fuego sobre el, ibid fol 301
Que hizo a Abrahan la promesa de la tierra de promission en ausencia de Loth, y porque, ibid fol. 301
Es tan amigo de ygualdad, que embio por esso de dos en dos a los Apostoles a predicar, ibid fol 301
Que mandaua huuiesse humo de incienso en el Sancta sanctorum, que cubriesse el altar, porque mirando el sacerdote con curiosidad su grandeza, no muriesse, ibid fol. 303
Mandaua que el leproso truxesse la cabeça descubierta, de suerte que su lepra fuesse notoria a la ciudad, ibidem, fol. 305
Que hara euidencia en el juyzio, de las ayudas de costa que tuuieron los condenados en la Iglesia, ibid fol. 306
Que de tres cosas que mira con enfado, la postrera, es el viejo necio. ibid. fol. 307. & 308
Que quiere imitemos de las cosas el biẽ, y aborrezcamos el mal, ibid. fol. 308
Que castiga a los soberuios, no como a nobles, sino como a gente vil, boluiendolos a la cuna. ibid fol. 309
Que tuuo gran cuydado de notificar a sus amigos, acariciassen a los estrangeros, lib. 1 fol. 288
Que castiga a los soberuios afrentosamẽte. lib. 2 fol. 81. & 82
Nunca se mostro tan seuero en sus castigos, como en las ocasiones en que tratan mal a sus siernos, lib. 1. fol. 51
Llama a sus seruos anillos de sus dedos por lo mucho en que los estima, ibid fol. 51. & 52.

Dioses.

Se preciuan de vengar los agrauios que se hazian a los pobres y peregrinos, li. 1. fol. 280
Que porque no queriao ser honrados cõ arboles que llenassen fruto, lib. 3. fol. 7. & 8
Que se disfraçauan en habito de pobres, para ver los agrauios que se les hazian en la tierra, lib. 1. fol. 88
Disputa notable de Atenas, sobre qual era la cosa mayor y menor del mundo, lib. 1 fol. 100

Dicipulos de Christo.

Que vnos siguen sus mandamientos, y otros sus mandamientos y consejos, lib. 2. fol. 127
Son como la yerua del Sol, li. 3. fol 245
Que con ninguna cosa se turbaron tanto, como con el pensamiento de su muerte, lib. 3. fol. 248
Que salieron mas despauilados y puros del sermon de la cena, ibi fo. 261. & 262

Doctrina Euangelica.

Que en sus principios fue pequeña como la mostaza, li. 1 fol. 110. & 111
Que se ha de rumiar para que aproueche ibid. fol 111
Era general para todos, li. 2. fol. 111
Que se ha de predicar, aunque se sientan algunos, o murmuren, li. 3. fol. 272. & 273. & 274
Que por la mala disposicion y dureza de los pechos humanos, no hazia fruto en ellos. lib 3 fol. 268. & 269
Dragon es amigo de ayre, por el gran calor que tiene, li. 2. fol. 85

E.

Ecclesiastico.

Ecclesiastico, fue figurado en los higos que vio Ieremias a la puerta del templo, lib. 2 fol. 42
Ecclesiastico infiel, de que podia seruir, ibid. fol. 42
Edicion mas antigua de la Escritura, es la de los Setenta interpretes, lib. 1. fol. 187
Elefante que lleua gran carga sobre si, es figura del Perlado, lib 2. fol. 266
Enemigo casero, es muy peligroso. lib. 1. fol. 114
Enemigo, siempre lleua tras si la sospecha del mal animo que tuuo, lib. 3. fol. 259
Enemigos de la palabra de Dios, li. 1. fol. 44
Enoch fue el primero que con ceremonias solenes inuoco el nõbre de Dios, y el que dio principio a los altares li. 1. fol. 287
Entendimiento humano, no puede comprehender la inmensidad de Dios, li 3. fol. 217. & 218

Escalas.

Que son dos, vna por donde sube el justo al cielo, y otra por donde baxa al infierno el pecador. lib. 3 fol 191
Que sus escalones son de meritos, y de demeritos. ibi. fol. 191
Esclauo, recibe con rabia y desesperacion el castigo que le dan, lib. 3. fol. 251
Escamas que se le cayeron a san Pablo quando se conuirtio, lib. 2 fol. 102

Escandalo.

Es mal necessario, supuesta la malicia del mundo, lib. 1 fol. 300
Que el de los mayores haze mucho daño ibi fol 313. & 314
Que es tropeçon, lazo, o trampa, ibidem.
Escandalo para los pequeños, es hazerlos mal, ibidem.
Que es llaga muy cruel, ibid. fol. 313. & 314
Que no es necessario absolutamẽte, sino supuesta la malicia del mũdo, ibi. f. 315

Que es muy gran pecado, por ser de grãdes, ibid. fol. 315 & 316
Que daña al que le haze, y al que le padece, ibid. fol. 317

Escritura sagrada.

Admite muchos sentidos, lib. 1 fol. 57
Que tiene nombre de riquezas y tesoros de la tierra, li. 2. fol. 134.
Que no continuo andamiesse en todas lẽguas, li. 1. fol. 127
Que no haze mencion de la penitencia de Adan, y porque, lib. 2. fol. 13. & 141. & 142
Que es el muro de la Iglesia. lib. 2. fol. 251 & 252
Que en la Sinagoga era cifra entendida de muy pocos, ibid fol. 259. & 261
Que se abrio en la muerte de Christo, ibid fol. 261
Predica tres grandezas de la misericordia de Dios, ibid 283
Habla de la misericordia de Dios, como si fuera mas natural a las personas diuinas, ibid fol 283
Quando habla de la justicia de Dios, vsa de metaforas. ibi. fol. 283. & 284
Haze diferencia de los pastores que guardauan ouejas, a los que guardauan otros animales, ibid. fol. 329
Vsa del numero de cinco, indiferentemente, li. 3 fol. 16
Repite muchas vezes el nombre de siervo de Dios, lib. 3. fol. 60. & 61. & 62
Que es de mucha autoridad y verdad, ibid. fol. 210
Habla muchas vezes de las cosas por venir, como presentes y como passadas ibidem
Se ha conjurado contra los ricos, ibidem, fol. 220 & 221
Haze mencion de los hombres valerosos que ha tenido, li. 2. fol. 247
Llama menor al hijo de Noe, que perdio el respeto a su padre, no porq̃ lo fuesse, sino porque se mostro mas muchacho li. 3. fol. 309

Universidad de Deusto
Biblioteca

Escriuano, se llama falsario, quando da Fe de vna cosa por otra, li. 1. f. 175. & 276.
Escusa dada sin ser pedida, engendra sospecha, li 3 fol. 66. & 67

Esperanças.

Que son muy parecidas a la preñez de la muger, y porque, lib. 2. fol. 19
Que hazen mejor la suerte del mal sufrido con paciencia, que la del bien, lib. 1. fol. 209
Que encierran en si muchos bienes, lib. 2. fol. 301
Espinas ahogan la semilla, lib. 1. fol. 27

Esposo, y Esposa.

Que se parecian en los ojos, y en las demas faciones se diferenciaua, y porque lib. 1. fol. 7. & 8
Pedia zelos a su Esposa, y ella a el no, ibid. fol. 89
Que eran receebidos de las donzellas con lamparas, o lanternas, ibid. fol. 10. & 11
Que es mas de su Esposa, que el Rey del vassallo, y que el padre del hijo, ibid. fol. 14
Que conueniencia tēga el Esposo con el juyzio final. ibi. fol. 14
Que entro a las bodas con las virgines q̄ estauan apercebidas, y quien sean estas ibid. fol. 16 & 17
Pedia la Esposa a su Esposo, que quando se subiesse al cielo, boluiesse la cabeça a mirar los trabajos de su Iglesia, lib. 3. fol. 88
Dexara padre y madre por habitar con su esposa, li 3. fol 253
Mira mucho la esposa por el aseo de su Esposo, ibid. fol. 258
Gusta el Esposo trayga su Esposa vn cernadero, porque nadie la codicie, ibid. fol 260
Puede dormir segura la Esposa, quando su Esposo vela, lib. 3. fol. 286

Estatuas.

Que fueron derribadas por los Romanos y Atenienses, y porque, lib. 1. fol. 75. & 76
La de Venus estaua sentada, porque quien trataua de amores, siempre esta sentada y ociosa, lib. 2 fol. 5
Estados todos tienen su cruz, lib 1. fol. 50
Ester, en señal de tristeza y de pesar, sembro los lugares de plazer, sus cabellos rubios, lib. 3. fol. 199
Estola que se dio al hijo Prodigo, q̄ significaua, li. 2. fol 360

Esau.

Que trabajo por la bendicion de su padre, y lleuosela su hermano Iacob, por que Dios le amparo, lib 1. fol 138
Sintio mucho que su hermano le hurtasse la bendicion, lib 2. fol 221
Vendio el mayorazgo por vna escudilla de lentejas, lib 2. fol. 300
Lloro, y no le aprouecharon las lagrymas, ibid. fol. 300
Quedo como por esclauo de su hermano Iacob, ibid. fol. 304. & 305

Eua.

Que no fue criada con Adan, sino sacada despues de su costilla, para que assi la amasse el marido como cosa suya, li. 1. fol 319
Persuadio a Adan comiesse de la manzana, lib. 3. fol. 214
Salio del lado de Adan, y cō ella nuestra muerte, ibid fol. 234
Que echo la culpa a la serpiente, li 3. fol. 305

Euangelio.

Que no se halla por diligencia, sino por ventura, li. 1. fol. 142. & 143
Que el del rico auariento, es vn mapamundi, lib. 2. fol. 142. & 170
Se llama red, y no anzuelo, li. 1. fol. 170. & 171

Euan-

Euangelista San Iuan.

Que no se sabe de cierto si murio, o no lib. 1. fol. 108. & 109. & 110
Que pudo dormir seguro en el pecho de Christo, porque velaua su pastor, li. 3. fol. 286
Eucarestia, es entendida por la cena que san Mateo llamo bodas, lib. 2 fol. 90
Euge, es aclamacion de honra, que es el premio derecho de la virtud, li. 3. f. 60

Exemplo.

El malo es mas poderoso para el mal, que el bueno para el bien, li. 3 fol. 114
Que el mal exemplo del superior, haze mucho daño, porque se lleua tras si a los demas, ibi fol. 315

Ezechias.

Que ofrecio a Dios en la muerte, la voluntad que tambiē le auia ofrecido en vida, li 3. fol. 30
Por blasonar de sus tesoros, los perdio, lib. 1. fol. 145. & 146

F.

Fauores.

Fauores de Principes hechos a gente humilde, les haze cobrar nueua generosidad, lib. 1. fol 296
Fauores de Dios, alegran mas que el vino, lib. 1 fol 250
Faltas de nuestros hermanos, se han de encubrir, lib 1 fol 107. 108
Fama, es lo mas precioso de la honra, lib. 3 fol. 225

Fariseo.

Que peco por no reconocer que sus virtudes eran de Dios, lib. 2 fol 195.
Peco en menospreciar los demas, ibid fol 195. & 196
Anduuo errado en muchas cosas, ibidem. fol 157. & 196
Trato de honrar a Dios con las palabras, y assi mismo con el coraçon, ibidem.
Vende todas las virtudes juntas, siendo menos santo, ibid fol. 197
Condeno a todos los hombres, ibidem.
Fue temerario en su juyzio, ibid. fol. 199. & 200

Fariseos.

Que tenian anublada y escurecida la razon, lib. 2 fol. 268. & 269
Que eran falsarios, que publicando vna cosa, les quedaua otra en el pecho, ibi. fol. 276
Fastidio de los pobres, suele ser indicio de vn alma reprouada, li. 2. fo. 274. & 275

Fe.

Que dañada y corrompida, haze herege al Catolico, li 1. fol. 67
Parece pequeña como la mostaza, pero tiene encubiertas mil virtudes, li. 1. fol. 109. & 110
Que enseña las verdaderas virtudes que nos enlazan con Dios, ibid. fol. 150
Sin obras no basta para saluar, lib. 1. fol. 154. & 155

Fieles.

Que los de la Iglesia se diferencian de los peces de la red, lib. 1. fol. 178
Que muchos no solamente no son prouechosos, sino que dañan con su mal exēplo, lib. 2. fol. 67
Comunmente se llaman virgines, y los infieles rameras, lib. 2. fol. 5
Que estan vnidos con Christo de dos maneras, vnos por Fe sola, y otros por Fe y caridad. li. 3. fol. 264
Que el que esta en pecado, esta vnido cō Christo por la Fe, ibid.
Que el que esta en gracia, esta vnido por Fe y caridad, ibid.
Que ha de estar en Christo, y Christo en el para dar fruto, ibid.
Felicidad desta vida, es sospechosa, lib. 3. fol. 206
Fiero de Dios, es poderoso para derribar

Universidad de Deusto
Biblioteca

vn hombre a sus pies, lib.1. fol.101
Fortaleza, merece mas hõra que las otras virtudes, li.2. fol.148
Fortuna juega con el hombre a la pelota, lib.2. fol.324
Fuertes, fueron siempre estimados en el mundo, lib.3. fol.247

Fuego.

Que el del horno de Babylonia, luzia y no quemaua, lib 1. fol.224. & lib. 2. 193
Nunca se harta, aunque le echen mas leña lib. 1. fol 310
No se aprende tan presto en los leños verdes, como en los carbones, li.1 fol 213
Que el del infierno no dara mas luz a los condenados, de la que bastare para ver visiones, ibidem.

G.

Galardon.

Galardon se ha de medir con el trabajo, lib.1. fol 49
Gallo estuuo a punto para acusar a san Pedro, el quebrantamiento de la palabra que auia dado a Christo, li.1 f.119
Ganancia es muy grande ofrecer al templo, lib.2. fol 257
Gemidos de Iudea, y de las demas Tribus, son comparados a los del dragon, y abestruz, y porque, lib.1. fol.284
Gente escondida, es la que busca y halla a Dios, lib.1. fol.245
Gente baxa, subida en dignidad es soberuia, lib 3. fol.104

Gentiles.

Que tenian por descortesia preguntar, quien era el pobre, o peregrino, hasta que huuiesse comido y descansado, li.2. fol.190. & 231
Que eran mas deuotos y corteses que los Iudios, lib.3 fol 214

Gloria.

Que nadie la puede declarar, li.2. fol 97. & 98
Que se llama cena grande, li 2. fol 92
No responde a la sustancia del trabajo, sino a la gracia que la enriquece, ibid. fol.240
La deste mundo se acaba presto, ibidem. 233 & 234
Tiene aqui escondida su hermosura en la gracia del justo, lib.1 fol 58
Que es mayor que el merecimiento, y como se entiende, lib.1. fol 65. & 66
Que se da por trabajos, lib 3. fol.208
Que se llama banquete y cena, li.2 fol.92
Que es premio de los justos, li.3 fol.245. & 246. & 247

Gloton, y glotoneria.

Que trae consigo muchos vicios, li.3 fol 165. vique 173
Que fue figurado antiguamente en el honocratulo, lib 1. fol.165
Dessea tener dos estomagos, ibid. fol. 165
Fue figurado en diuersos animales, ibid. fol.165
Fue pintado en la mar, que por mas rios que entren en el, nunca reboza. ibi. fol 169
Que es ciego despues de auer beuido, ibid fol 170. & 171
Que pagara los gustos que saca de los manjares delicados, ibid 203 & 204
Golosso, pedia a los dioses le diessen vn gaznate de grulla, lib 3. fol.165
Sera atormentado en la lengua, li 3. f. 199
Gozos desta vida, son alimos de miserables y tristes, lib 2. fol 3 & 4
Gouierno duerme, si duerme el gouernador, lib.3. fol.264. & 265

Gracia.

Que se ha de guardar cõ recato, li.2 f.115
Que se llama vestido, ibid. fol.118 & 119
Que nõ se da por merecimientos, li.2. fo. 197
Gracia, y deuda son muy differentes, ibid fol.197.
Nadie esta seguro de su gracia en esta vida, ibid fol.197

Que haze vna marauillosa mudança en el alma lib.2. fol 341
Que harta y satisfaze, li.3 f.227. & 228
Camina por los mismos passos que la naturaleza, que es baxar para subir, li. 2. fol 310. & 311
Gula, se llama ingeniosa por las ingenciones que saca, lib 3 fol.169

Gustos.

Que los de aca se oluidan en entrando en el infierno lib.1. fol.97
Los humanos tienen mezcladas mil çobras y sobresaltos, li.1. fol.137
Que el del cielo se puede gozar, pero no dezir, ibid.
Los gustos del mundo tienen amargos dexos, li 3 fol.42
Que no duran mucho, li.3. fol.210

H.

Hambre.

Es linage de muerte, lib 1. fol 326
Para ver quan grande sea, se ha de nuelar por la hartura, lib.3. fol 227. & 228
Que es enemigo esquiuo, lib 3 fol 176
Es de los verdugos mas fieros y crueles desta vida ibi fol.176. & 177
Que padecida por Dios, tiene buen fin, ibid. fol.185
Aunque sea larga en esta vida, delante de Dios es como vn dia, ibid.
La de los cautiuos era tanta, que comian las bellotas que trayan en el buche las palomas, ibid fol. 183
Fue tan grande la de Samaria, que se vendia vna cabeça de vn jumento por ochenta reales y vna medida de estiercol de palomas por cinco, ibid fol. 198

Hebreos.

Entendieron el *Ecce Virgo concipiet, & pariet filium*, del Rey Ezechias, o de vn hijo de Esayas, li 1 fol. 220
Pretendieron la muerte de Christo para sepultar su nombre, li.1. fol.231

Helias.

Que por zelo de Dios echo candados al cielo, lib.1 fol.81
Fue señalado para aplacar la ira de Dios, lib.3 fol 102. & 103
Desseo la muerte de mano de Dios, y no de la de Iezabel, lib.3. fol 207

Helias, y Enoc.

Que han de predicar antes que venga el juyzio, lib.1. fol 182
Han de venir antes del dia del juyzio, li. 3. fol. 101. & 102
No han muerto, ibid fol.101
No gozã tanto bien, como los santos del cielo, ni tanto mal como los hombres de la tierra, ibid fol.102. & 103
Estan confirmados en gracia, lib. 3. fol 103
Son regalados de Dios con particulares consuelos, ibi. fol.103
Si comen manjar temporal, o no, a donde estan, ibid fol.103
No se sabe con certidumbre adonde estã ibid. fol 104. & 105
Vendran al tiempo del Antechristo, y seran martyrizados, ibid. fol.105
Porque vernã ellos en aquel tiempo, mas que otros santos, ibid. fol. 105 & 106
Como han de aparecer en el mundo, si en carro de fuego, o volãdo por el ayre, no se sabe, ibid. fol.106
Predicaran contra el Antechristo, ibidem fol 107
Seran degollados en la plaça de Ierusalẽ, y estaran tres dias por enterrar, y resuscitaran. ibid fol 107

Hermanos.

Que los dos primeros q̃ huuo en el mũdo no se pudieron sufrir, lib.2. fol.295
Que se suelen embidiar vnos a otros, por la desigualdad del tratamiento de los padres. ibid. fol.364
Que tienen guerras estendidas y espaciosos, ibid fol.164

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que hizieron campo de desafio las entrañas de la madre, ibid.
Que los ha auido muy discordes en el mundo, ibid. fol. 165
Que no pudieron responder palabra a Ioseph, quando se les descubrio. lib. 1. fol. 116
Suelen tener mortales enemistades, lib. 1. fol 215
Que empoçaron a Ioseph, por el mayor amor que le mostraua su padre, lib. 3. fol. 300. & 301

Hereges.

Que estan escondidos al principio, lib. 1. fol. 81
Dizen les castiga la Iglesia contra justicia ibid. fol 90. & 91
Son principalmente la zizaña, ibid. fol. 91
Los de nuestros tiempos, dizen ser ellos solos los buenos de la Iglesia, lib. 1. fol. 308
Inuentaron particulares plegarias, lib. 1. fol. 280
Reduzen la saluacion a la Fe, negando las obras, li. 2. fol. 238
Han dicho mal del edificar templos, y de dar de comer a los sacerdotes, li. 2. fol. 257
Algunos negaron el juyzio vniuersal, li. 3 fol. 77. & 78
Dixeron no era posible ser eternas las penas del infierno, ibid fol. 149
Negaron el texto de los Macabeos, que trata de ofrecer sacrificios por los difuntos, lib. 3. fol. 149
Son comparados a las çorras de Sanson, ibi fol. 186
Negaron el aluedrio y la penitencia, y el purgatorio, ibid. fol. 186
Dixeron bastaua la Fe para la salud del alma, lib. 1 fol. 260. & 261
Dixeron no era menester la gracia para las obras de justicia, sino que las podia hazer nuestro aluedrio por si solo, ibi. fol. 265.
Quedan muchas vezes con habitos de virtudes morales, y inspiraciones y estimulos de mala conciencia: pero en la muerte se seca todo. ibid fol. 266
Fueron notados de falsarios, lib. 3. fol. 278
Oyen su sentencia con alegria, ibid. fol. 382. & 383
Piensan tienen seguro el cielo, ibid.

Hijo Prodigo.

Tuuo las cosas a su gusto, lib. 2. fol. 319. & 310
Su perdicion se puede entender de todo linage de culpas, ibid. fol. 310. & 311
Estrago los bienes naturales ibid.
Destruyo los bienes de fortuna, ibid. fol. 312. & 315
Perdio los bienes de gracia, li. 2. f. 313.
Truxo perdida el alma mientras anduuo en sus gustos, ibid. fol. 314
A que amo siruio, ibid fol. 326
Desseaua hartarse de las legumbres que comian los puercos, li. 2. fol. 130
Comia bellotas, que al cabo descubren la esperança que tienen, ibid fol. 335. & 336
Auia estragado el juyzio y la razon, ibid. fol. 338. & 319
Boluio en si, y los motiuos que tuuo, ibi. fol. 341, vsque 342
Que se acordaua del bien passado en casa de su padre, ibid. fol 343
Que se leuanto, porque su cayda no era mortal, ibi. fol. 146. & 147
Fue venturoso en caer en las manos de Dios, ibid. fol 351
Confesso su culpa, y la circunstancia della ibid fol 352
Confesso los pecados publicos y secretos ibid. fol. 352 & 353
Tuuo dos misericordias de Dios, preueniente y subsequente, ibid fol. 355
Vino manso cõ los castigos de Dios, ibi. fol. 356
Fue visto primero de su padre, q̃ el viesse al padre, ibid. fol. 358

Hijos.

Que suelen ser causa de la destruyciõ de sus padres, lib. 1. fol 201. &. 202
Los deste siglo se llaman de tinieblas por su cabeça, lib. 2. fol 178
Que los de las tinieblas son mas sagazes que otros, ibi fol. 178
Los de las tinieblas lo que passan por hazer su negocio, ibi. fol 178. & 179
Que huelen los peligros del alma, ibid. fol. 180.
Traen consigo dolor y tormento, ibidẽ. f. 196
Han de andar siempre colgados de la voluntad del padre, fol 302. &. 303
Son prosperados de Dios, siendo obedientes, ibidem.
Que son en dos maneras, li. 2 fol 345.
Que baylan al son del padre, lib. 3. fol. 178.
Que los mas pequeños, de ordinario se llenan el amor de los padres, lib. 3. fol. 178.
Que los de la vejez son mas amados, li. 3. fol. 300. & 301.

Hijos de Israel.

Que con el gozo de salir del captiuerio, oluidaron todas sus miserias passadas, lib. 1 fol 201. & 202.
Que les parecio sueño el trabajo passado, ibi.
Passaron mucha miseria despues de su felicidad, ibi. fol. 202. &. 203.
Se contentauan con vn pajar, los que auian dormido en camas regaladas, ibidem,
Que mientras más afligidos, crecia mas, lib. 3. fol 304. &. 305.

Higuera.

Seruia de manta a los primeros ladrones del mundo, que fueron Adan y Eua, lib. 2 fol. 61.
Es presto en dar fruto, ibi. fo. 62. & 63.
Por milagro es esteril, lib. 3. fol. 229.

Hipocrita.

Que tañe trompeta, lib. 1. fol. 145
Que le quadra el nombre de infiel, y a ninguno mas que a el, lib. 2. fol. 56
Lo que pareceria quando le quiten el velo y reboço, li. 2. fol. 67
Haze sus obras por el aplauso del mundo lib. 3. fol. 19. & 281

Hombre.

Que recibio de Dios vn particular privilegio, entre otros muchos, lib. 1. fol. 70
Puede llegar a ser aue del cielo, lib. 1. fol. 212
Es como epilogo de todas las cosas, li. 1. fol. 161
Tiene vn solo fin, que es Dios, lib. 1. fol. 162
Ha de tener dia de cuenta, li. 1. fol. 190. & 191
Que cosa sea, y que son sus tesoros, lib. 1. fol. 153
Venderle absolutamente, no se vso jamas en el pueblo de Dios, lib. 1. fol. 196
Que afligido promete mucho, ibid. fol. 202
Que puede pagar a Dios por vno de tres caminos, ibid. fol. 204
Que se oluida presto de los bienes recebidos, ibid. fol. 210
Que es lobo para otros hombres, ibidem fol 211
Apartandose de Dios, da en disparates, ibid fol. 212
De vna hora a otra tienen muchas mudanças, ibi. fol 215
El que descendio de Ierusalen a Hierico, fue Adan, en el sentido alegorico, lib. 1. fol 257. & 258
Hombre, y sus grandezas, ibid fol. 258
No solamente fue criado para reparar la cayda de los Angeles, ibidem, fol. 261
Que es cosa muy vezina a la grandeza de Dios, ibid. fol. 262

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que para q̃ no se desuanezca, tiene este nombre del hombre,ibi.fol.263.
Que quanto es de poderoso cõ la gracia, es flaco con la culpa,ibi.fol.274
Puede ser nuestro proximo, aunque sea infiel,ibi.fol.273
Primero ha de llorar sus culpas, q̃ le sean concedidas sus plegarias lib 1.fol.185
Que mientras mas se humilla y abaxa,mas negocia con Dios, ibi.fol.298.& 299.
Que merece nombre de hombre, por temer a Dios,lib.1.fol.316
Que degenero del fin para que fue criado,ibi.fol.316
No puede obrar la virtud, sin particular fauor de Dios,lib.2.fol 11.
Le es muy facil el pecar, porque el vicio tiene mil caminos ibi.fo 17
Tiene obligacion de boluerse a Dios en abriendo los ojos de la razon, ibidem. fol.18.&.19
Todo ha de ser ojos para mirar como viue,ibi.fol.33
Que es animal vario,ibi.fol. 45
Muchos se leuantaron con la hazienda de Dios, lib.2 fol.171 & 172
Que no deue fiar de si mismo, lib.2. fol. 188.
Tiene nombres ilustres, y nombres infames y baxos, ibidem.
Que algunas vezes da lo peor de sus frutos a Dios, lib 2.fol.257.& 258
Es vn mapa en que todas las criaturas tienen mas alto ser, ibi fol.261
Llega a ser Dios por gracia, por auerse Dios hecho hombre,lib 2 fol.294.
Viendose libre, es bueno que se acuerde de que se vio cautiuo,ibi.fol 341.
Que no se apiada facilmente de otro,li.2. fol. 305
Muchos negarõ la prouidencia de Dios, lib.3.fol.22.&.23
Ha de tener recato de las vezes que ha perdido a Dios,ibidem.
Que han de morir para el juyzio viuiendal, aunque no sea el principio del, lib 3.fol.122.& 123
Que el hombre manso quando rompe en colera,es mas desapiadado comunmente,que el que de ordinario es mal sufrido,ibid.fol.265.& 266
Alguno parece grano,y no lo es,li 3.fol. 229
Que es hijo menor, respeto del Angel, ibid fol.231.& 232
Los passos que diere sin Christo, seran perdidos,ibid.fol.245
De su cosecha es ignorancia,lib.3 fol.257. & 258
Rema buscando las cosas que estan debaxo del Sol,ibid.fol.258
De nada ha de tratar tanto como de entenderse,y no conocerse a si,ibid.
Sin Dios no puede hazer cosa ninguna, ora sea grãde,ora pequeña, ibid. f. 265
Adonde quiera que esté, se ha de auentajar a todos los animales,lib.3 fol.274
Deue amar a Dios con todo su caudal, ibid.fol.284.& 285
Se ha de desnudar en esta vida, si quiere vencer,li.1 fol.293
Menosprecia el banquete del cielo, lib.2. fol. 100.& 101.& 102
Que es enemigo cruel para otro hombre ibid fol.75
Hormiga,es maestra del hombre, li.2 fol. 226.& 227
Por instinto natural huele el trigo, ibid. fol.254.& 255
Honestidad,corre peligro con dinero li. 2 fol.301.& 302

Honra.

Que fue el Dios mas adorado del mundo,lib.3 fol 80
Es el mayor delos bienes,li.1.f 224 & 225
Que se tuuo por mal segura desde que Adan peco,ibid fol.286. & 287
Es premio de la virtud,ibi.f.245.& 247
Sera grande la de qualquier justo, pero mayor la del que aborreciere su vida por Dios,ibid.
Hospitalidad adonde tuuo principio. lib. 1 fol.289

Humildad de Christo.

Que fue nube en que estuuo escondido, -li.1.fol.102
Que es lo mejor del suelo,li. 2.f.87.&.88
Que era como funda de la diuinidad, li. 2 fol.87
Sola ella no sustentara la pesadumbre de nuestros pecados,ibid fol.87.& 88

Humildad, y humildes.

Que negocia mucho con Dios, lib. 1. fol. 298
Tiene en si misma el fundamento de la honra,lib,1.fol. 76
Ay dos linages de humildad,ibid
Ablanda el animo para introduzir qualquier virtud,ibid fol.77
Quanto mas se humilla, tanto mas pone en el Dios los ojos.ibid.fol. 78
Sera ensalçado,ibid fol.86
La humildad sera fauorecida,ibid.fol.87
Da valor y ser a nuestras obras, ibidem. fol. 87 & 88
Que el humilde es conueniente sujeto de mucho bien,lib.2.fol.88
Que es necessaria la humildad para subir lib.1 fol.310.& 311.
Que es muro contra Satanas,ibi.fol.311
Qual sea la verdadera humildad,ibid fol. 312.& 313

I.

Iacob.

Que fue simbolo de los predestinados,li. 1.fol.7
Fue el primero que hizo voto en el mundo li 1.fol.219
Que se mostro agradecido a Dios, lib.1. fol.254
Ponia tanto conato en el orar, como en el luchar,lib.1.fol 306.& 307
Tuuo dos nombres,vno que le dio naturaleza,y otro la gracia,lib.1 fol.306
No dio libertad a sus cielauas, aunque las dio maridos,lib 3.fol.48.& 49
Que bendiziendo a su hijo Ioseph, no quedo bendicion de que no asiesse,li.3. fol.48
Troco los braços al tiempo de bendezir a sus nietos,y porque,lib.3 fol.205
Que dezia no tenia hijos ausente Ioseph, y Benjamin,li.3.fol 231
Que dio en mostrar mayor amor a Ioseph,li.3.fol.300.& 301
Idolatria se llama juego,li 3 fol.170
Idolo de la honra,es adorado de muchos lib.2.fol 138.& 139
Imagen y semejança de Dios puesta en el hombre,que cosa sea,li.2. fol.161
Imperio de Christo muy estendido,lib 3. fol.233.& 234

Infierno, y su pena.

Lib.2.fol 122.& 123.& 124
Que esta lleno de buenos entendimiẽtos, y de dañadas voluntades,lib.3.fol 19
Que se dize aparejado principalmente para la cabeça de los malos, que es el demonio,lib 4.fol 147
Que es la parte mas baxa de los condenados,lib. 3.fol.19.& 191
Que es el primer apartamiẽto de los quatro q̃ ponẽ los Teologos. ibi f 184
Desde alli se via lo que passaua en el seno de Abraham ibid fol 104
Hara vomitar al rico el engaño que hizo aca,ibid,fol.203 & 204
Que es lugar sin genero de consuelo. lib. 1.fol.208
Su fuego no es de la condicion de los demas,lib 3.fol 267
Va conseruando a los condenados, para que ardan siempre ibidem.
No nos tocara si pensamos en el, ibidem.

Iglesia.

Que se llama Reyno de los cielos, lib. 2. fol.55.& 56
Que se llama Reyno de los cielos,porque es la feria de sus tratos,ibi.fol.60.& 61
Que es comparada al grano de mostaza, li 1.f.104

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que fue en sus principios pequeña y despreciada, ibid. fol. 104. & 105
Padecio trabajos en los tiempos passados ibid, fol 106. & sequentibus
De pequeños principios, ha subido a grã proiperidad, ibid. fol. 107
Se llama ciudad, y tiene otros nombres, ibid, fol. 108
Es Esposa de Christo, ibid, fol. 108. & 109
Tiene vn tesoro, pero escõdido, li. 1. f. 119
Tiene buenos y malos, li. 1. fol. 178
Auia sido vna hasta el tiempo de Abrahã ibid fol. 180
Que es vn nueuo mundo, ibidem. fol 195
Que es la que da verdadero descanso, y verdadera comida, lib. 1. fol. 277
Que es familia de Dios, lib 2 fol. 48
Tiene a san Pablo por la oracion de san Estevan, lib 2 fol. 70
Que se llama Esposa, li. 2. fol. 95
Que se acredito con la virtud de la penitencia, y con ponernos el freno de la muerte, lib. 2 fol. 150. & 151
Llamase red, lib. 1. fol. 170
Que se cuenta desde Abel, segun S. Hieronymo, ibid. fol. 221. & 222
Fue plantada en Israel, y porque no dio fruto, la passo Dios a las gentes, lib. 2. fol. 188
Sola ella es virgen que aborrece el trato carnal lib 3. fol. 1
Por ella sufre Dios a todo el mundo, ibi. fol. 5
Tiene quatro edades. ibid. fol. 12
No tendra persecucion tan peligrosa, como la del Antechristo, li. 3. fo. 96. vsque 97 & 98.
No puede ser acabada, li. 3. fol. 100. & 101
Que se diferencio de las demas gentes en tiempo de Abraham, aunque empeço antes. lib. 1. fol 101
Que empeço desde Abraham a professar particulares ritos y ceremonias, ibid.
Mientras mas afligida, mas crece, li. 3. fol. 259
Que es torre de Dauid, rodeada de todas las armas fuertes, lib. 1. fol. 306

Ingratitud.

Fue figurada en el criado del Rey, que auiendole perdonado diez mil talentos, apretaua a su hermano por vna pequeña deuda, lib. 1 fol 211
Que la mayor es olvidarse de la merced recebida, ibi. fol. 219.
Insaciabilidad tiene quatro estampas, li. 1 fol. 128
Que es figurada en la Idea que tenia cinquenta cabeças, ibi. fol. 321

Intencion.

Es la fragua en que se forja la obra, lib 1, fol. 179. & 280
Que si es buena, tiene por blanco a Dios ibid. fol. 179. & 280
Su falta quita la vida a la obra, ibi. fol 281 & 282
Sola ella no haze buena la obra, ibidem.
Interpretes de la Escritura, dexaron algunas palabras en su lenguage natural, sin traduzirlas, lib. 1. fol 231

Invidia.

Que procura ensuziar lo mas precioso, li. 1. fol. 69
Atormentaua a Saul. lib. 2. fol. 75
Con ninguna tentacion es combatido tanto el coraçon, como con esta, ibid. fol. 75. & 76
Isabel Reyna de Vngria, se ocupaua de ordinario en hazer las camas de los hospitales, li. 1. fol 174

Isac.

Porque puso primero la palabra cielo en la bendicion de Iacob. y en la de Esau al reues, lib. 1 fol 140
Tuuo temor de la muerte todo el discurso de su vida, desde que su padre le ato pies y manos en el monte Moria. lib. 2. fol 11. & 12
Que no vio en el monte mas de a su padre, y al cuchillo, y al fuego del sacrificio, y que significa esto, li. 3. fol 24

Ira de Dios, es vna auenida que todo lo lleua, lib. 2 fol. 109. & 110

Iob.

Que padecio mas que muchos martyres junto, lib 1. fol. 40
No hizo milagros, y con su paciencia assombro el mundo, lib 1. fol. 119
No perdio la paciencia, quando dixo, que pereciesse el dia en que auia nacido, ibi 1. fol. 125
Que fue lo que pidio a Dios, quando dixo le escondiesse en el infierno, lib. 1. fol. 212. & 213
Pinto el infierno, y sus propriedades, ibi.
Porque tuuo por menos penoso padecer algun tiempo en el infierno, que estar delante de Dios ayrado, li. 2. fol. 109. & 110
Publico sus virtudes para la gloria de Dios, li. 2. fol. 195
Con que se consolaua en sus trabajos, li. 2. fol 239. & 240
Fue grande estampa de la falsa amistad desta vida, li 2. fol 322. & 323
Fue afamado de Dios con el titulo de fiero, lib 3. fol 61
Que no tuuo llagas mortales en el muladar. lib 3 fol 175
Lloraua en el muladar el auerse visto rico, lib. 3. fol 103
Dixo con admiracion a Dios, que quien era el hombre, pues tanto le honraua, lib. 3. fol. 247

Ionas.

Que se acordo en el vientre de la ballena, del regalo que auia gozado, y alli oro, lib 1 fol 31
Que fue oydo desde el vientre de la ballena, lib. 1. fol 31

Iornal, y Iornalero.

Que el del demonio es miserable, lib 2. fol. 212 & 213
Que el de Dios es tan grande, que no le vieron los ojos humanos, ibid. fol. 214. & 215
Se da por vn mendrugo de pan. ibid. fol. 216
Que el jornal puesto a los ojos, anima a passar trabajos, ibid fol. 240
Que el jornalero de la viña del demonio rebienta, lib 2. fol. 210
Que el jornalero de la viña de Dios, tiene mucho bien, lib 2. fol. 214
Que los del viejo Testamento siruieron a Dios por salarios, y los del nueuo por amor, ibid. fol. 222.
Que como va trabajando, va recibiendo fauores de Dios, ibid. fol. 216.
Los del nueuo Testamento fueron primeros en el jornal, y como se entiede, ibid fol 241
Los que fueron a la tarde, en vna hora trabajaron tanto, como los que estuuieron todo el dia, ibid fol. 243. & 262

Ioseph.

Que hizo gran hazaña en dexar la capa en manos de su ama, li 2. fol. 305
Con el gozo de su hijo, se olvido de la carcel y trabajos, lib. 1. fol. 102
Puso por nombre a su hijo Manasses, que quiere dezir olvido, ibid.
Quando llegaron sus hermanos, ya auia olvidado la injuria del mal tratamiento, ibid.
Siendo muerto, crecio el pueblo de los Hebreos, lib. 1. fol. 219
Fue muy honrado de Faraon, ibi fol. 247
Dexo la capa en manos de su ama, lib. 3. fol. 294
Iudas condeno el derramar la Madalena el ballamo sobre los pies de Christo, li 2 fol 257
Iudas Macabeo tuuo esperança de la resurrecion de los muertos, lib. 3. fol. 185
Que llamo culpas a las penas con que satisfazen en el purgatorio. ibidem. fol. 256

Universidad de Deusto
Biblioteca

Iudios.

Que no podian tratar cõ Gentiles ni leprosos, y porque, lib. 2. fol 141.
Si conocieron a Christo, o no, lib. 2. fo. 276.
Tuuierõ varios pareceres acerca de Christo, ibidem. fol. 177
Que si no resistieran al Espiritu santo, quedaran captiuos de las palabras de Christo, ibi. fo. 278
Fueró muy culpados, por no auer creydo despues de tantos milagros, ibidẽ. fol. 179.
Que blasonaron mucho de la nobleza de Abraham, ibi fol. 163
Se gloriauan de zeladores de la ley que no guardauan, ibidem.
Que trayan el decalogo en la frente, y a la mano derecha, ibidem.
Que dizen ha de durar la circuncision y ley de Moysen para siempre, lib. 3. fol. 94. & 95.
Que ellos particularmẽte se atemorizarã de la cruz el dia del juyzio, ibi fol. 177
No fueron poderosos a borrar de la cruz el titulo de Rey, lib. 3. fol. 137

Iuezes.

Que no hã de prender ni dar tormento por ligeros indicios, li. 2. f. 168. & 169.
Que con ser enteros, han de ser piadosos, ibi. fol. 168
El juez malo, fue figurado en el cuerno que nace blanco, y se buelue negro ibi. fol. 169.
Ha de ser mas clemente, que justiciero, ibidem fol 169.
Ninguno puede ser buen juez de si mismo, lib 2. fol 208. &, 109
Que se deuen temer mucho, lib. 3. fol. 151. & 152.

Iuyzio final.

Quando aya de ser, no lo alcançaron los Apostoles, ni los Angeles, lib. 1. fol. 180.
Ha de descubrir todos nuestros secretos, lib. 2. fol 170.
Que sera quando mas descuydado este el mundo, ibidem. fol. 171
Ha de ser de muy estrecha cuenta lib 1. fol. 9
Que allí se han de celebrar las bodas, ibi. fol. 12. & 13
No se sabe a que hora aya de ser, ibidẽ. fol. 24.
No admitira abogados, ibi fol 40. & 41
Que es de Fe, q̃ le ha de auer, lib. 3. f. 78.
Que esta pintado en vn lugar de Amos, ibi fol. 81 & 82
Tendra muchas señales, y nas vezinas, y otras distantes, ibi fol 89
Que ha de ser en el valle de osafa, ibidẽ. fol. 122. & 123
Porque ha de ser mas en este lugar, que en otro ibi fol. 124. & 125
Que descubrira lo que es cada vno, ibi. fol. 137
Que manifestara las obras de todos, ibi. f l 138 & 139
Manifestara los secretos ibi fol. 17
Sera tambien para los justos, y para los Angeles buenos y malos, ibi. fol. 142. vsque. 143. & 144.
No admitira apelacion, ibi fol 131
Que seran allí las ouejas Leones, lib. 3. fol. 205. & 206

Iuyzio temerario.

Es condenar a mi hermano en cosas graues, por cõjeturas leues, li. 2. fol 198. & 195.
Que reglas se hã de guardar para no dar de ojos en el, ibi. fol. 199. & 200

Iusticia.

Que es necessaria en la Republica, lib. 2. fol 169 & 170
Que fue pintada en dos mugeres, lib. 3. fol. 20. & 21
Que es de dos maneras, commutatiua, y distributiua. lib 3. fol. 78 & 79
Que la diuina, nunca en esta vida es tan rigurosa, que no tenga mucho de misericordia lib. 1 fol 212. & 213.

Iustos.

Que tienen zelo de la medra de la Iglesia, lib. 1. fol. 8. & sequentibus.
Se llaman trigo, ibi. lib. 1. fol. 97.
Que calla y esconde el tesoro que hallo, lib 1 fol. 145.
Andan consumidos con el zelo de la justicia, y con los agrauios de los pobres, lib. 1. fol. 217
Son parecidos a las ouejas, lib. 2. fol. 255
Que mueren de buena gana, lib. 1. fol. 317.
Que esperan en la muerte. lib. 2. fol. 15. & 16.
Tienen grandes bienes encerrados en ella, ibi fol. 15 & 16
Como se entiende caer siete vezes en el dia ibi. fol 17
Que quando muere, se dize nacer. lib. 1. fol. 150. & 151.
Nunca se oluidan del pobre, ibi. fol. 70.
Se dan por obligados en el cielo para hazernos mercedes de los seruicios que en la tierra los hazemos. ibi fol. 70
En que se diferencia del pecador. lib. 2. fol. 105.
Son entendidos por las nouenta y nueue ouejas que el pastor en el desierto, lib. 2 fol. 154
Que leuanta los ojos al cielo en todos sus aprietos, lib 2. fol. 201
Es todo prouechoso de pies a cabeça, li. 2. fol. 249.
Que es muro contra las iras de Dios, ibi. fol. 251
Es como arbol plantado en riberas fertiles, ibi fol. 311. & 113.
Se muestra celoso de la honra de Dios, lib. 1. fol 22.
Apenas cae, quando se leuãta. ibi. fol. 21.
Que espera en la muerte, ibi fol 26.
Fue figurado en las bolas redondas que estauan en el candelero del Santuario, lib. 3 fol. 49 & 50.
Que Trata en buena mercaduria, ibidẽ. fol. 76.
Que se llama bendito del Padre, lib. 1. fol. 145.
Tenia antiguamente despues de su muerte diputado el seno de Abraham para su deleanso. lib. 1 fol. 183.
Es figurado por los animales de Ezechiel, ibi fol 187.
Que se llama ouejas, ibi fol 205. & 206.
solo el puede dezir, a mi no me falta nada, lib. 1. fol 228. & 229.
Que no es libre de algun pecado venial, ibi. fol. 228. & 279.
En esta vida es desluzido, y poco visto, lib. 3 fol. 150
En llegando su primauera, mostrara su hermosura y loçania ibi. fol. 251.
Tiene cosas sobradas, que vienen a hazer daño, y dellas ha de ser podado por mano de Dios, ibi fol. 257.
Que se dize dormir, por el pecado venial, lib 1. fol. 13
Que se ha de auer con el pensamiẽto vano, como con el ascua, que apenas la ha tocado quando la dexa, li 3 fol. 358.
Que se suele estoruar cõ cosas exteriores, para no dar muy grã fruto, ib. f. 160
Ha de dar y guales gracias por los bienes y por los males, ibi fol. 160 & 161.
Ha de procurar ser mas justo ibi. f. 261.
No ha de dar ocasion para que Dios se aparte del, ibi. fol. 262.
Que ha de tener todo el pecho de oro de amor, y caridad ibi fol. 284.
Que del mal saca bien, lib. . . fol 101.
Que saca biẽ de sus caydas. ibi. fol 102.

L.

Labrador.

Que tiene mucho trabajo con su oficio, lib. 2. fol. 214.
Que si faltasse, pereceria la Republica, ib. fol 163.
si teme el frio del Inuierno, no tendra cosecha en el verano, lib. 2. fol. 68.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que suele cortar de la vid los sarmientos que no dan fruto, y podar y limpiar los que le dan, lib. 5. fol. 254
Que no dexa de sembrar, por auer tenido el año de atras flaca cosecha, lib. 3. fol. 272
Laberinto de Creta fue estãpa del infierno, lib. 3 fol. 211. &c. 212
Que los que andauã por el dauan en manos del Minotauro, que los tragaua viuos, ibidem.

Ladron.

Es, y no pastor, el que alcança la dignidad Eclesiastica, y no por mano de Christo, lib. 1. fol. 216.
Que es justo sea castigado en el lugar donde hizo el hurto, lib 3. fol. 193
Que aunque vea ahorcar a otro no se enmienda, aunque de presente se atemorize, ibi. fol. 216

Lagar.

Que significo en la sinagoga al templo, lib. 2. fol 256
Que tiene dos conueniencias con el templo, ibi. fol. 256.
Que significa la justicia que Dios toma de los pecadores, ibi. fol. 257
Que significa el remordimiento de la conciencia, ibi. fol 258

Lagrimas.

Si fueren de enemigo, no las enjugara Dios, lib 1, fol. 284
Las de la Sirena son aborrecibles a Dios, ibi. fol 285
Son sangre del coraçon, y señas ciertas de que esta herido, lib. 2. fol. 205. &. 206
Que las de aca se conuertiran en risa en el cielo, lib 3. fol. 206
Que andan acompañadas con risa, lib. 3. fol 226
Que duran mas que el alegria, ibi fol. 226

Lazaro pobre.

Que padecio pobreza, y estuuo echado a la puerta del rico, y no le socorrio, lib. 3 fol. 177
Que estuuo llagado, y sus llagas en parte fueron mas desapiadadas que las de Iob, ibi fol. 175
Que no fue socorrido, ni aun de las migajas ni hueslos de la mesa del rico, ibi. fol. 177
Que tuuo muy honroso nombre para cõ Dios, ib. fol. 184
Su miseria llego hasta la sepultura, y fue leuado de los Angeles, ibi, fo. 184
Conuino fuesse recebido de vn rico misericordioso, ibi. fol 189
Que vinieron Angeles por su alma, ibi. fol 184
Como se entiende tener dedos en el seno de Abrahã, pues no estaua alla su cuerpo, ibi. fol. 196
Que tuuo la vida por peregrina, ibidem.
Lazaro rico, aunque trataua cosas de la otra vida, no fue creydo de los Fariseos, lib. 3 fol. 216. &. 217

Ley.

Que la del Euangelio, quanto mas estrechamente es gardada, es mas segura, lib. 1 fol. 170
Que entro en la ocasion de la idolatria, lib 1. 266
Que es necessaria en la Republica, lib. 2. fol. 250
Que es bocado que detiene al caualllo mas brioso, ibi. fol. 250
Que se ha de traer por anillo de memoria, ibi. fol. 251
Que la de naturaleza esperaua la escrita, y la escrita a la del Euangelio, y de la del Euangelio no ay subir sino al cielo. lib 1 fol. 4. &5.
Que la de Dios se ha de cumplir con exemplo exterior, y con virtud interior, ibi. fol. 19

Lengua.

Fue consagrada al dios Mercurio. despues de grandes cenas. lib. 3. fol. 170

Fue

Fue pintada de los Egipcios, apretada cõ vn puño ibi. fol. 199
Que es vicio de gente flaca, ibi fol. 199
Que son algunos muy temidos por ella, ibi. fol 199
Si es mala, es saeta despedida de vn braço poderoso, ibi. fol. 200
Que es brasa encendida, ibi.
Que es brasero de carbones de enebro q̃ duran mucho ibi
Que inflama toda la vida, ibi.
Que su fuego es como si sele huuiera pegado el infierno, ibi.
Que le ofrecia a los dioses hechas tajadas, ibi.

Leon.

Que quando esta furioso, es simbolo de crueldad. lib. 1, fol. 72
Que tuuo respeto al Profeta, a quien el auia quitado la vida, no le tocando despues de muerto, lib. 3 fol. 31
Que muestra su fiereza en los ojos, y en el bramido, lib. 3. fol. 113. & 114
Que no se atreue a los animales fieros, li. 3. fol. 180.
Que nunca buelue atras, aunque le hagan pedaços. ibi 215. & 216
Que tiene el passo graue y espacioso, lib. 3 fol. 219. 210
Leuadura, y su prosperidad. lib. 1. fol. 115. &. 116
Que es la predicacion Euangelica, segun algunos santos dizen, lib. 1. fol. 118. &. 119

Libro.

De la vida, adonde estan escritos, los predestinados, es la memoria de Dios, lib. 1 fol. 119
El de la muerte, adonde estan los reprouados, es la memoria del demonio, ibi. fol. 239
El de Iob, dize Origenes, que es historia, lib. 1. fol. 154

Limbo de los niños.

Es para los que mueren sin bautismo, antes de llegar al vso de la razõ, ora sea hijos de fieles, ora de infieles, lib. 1. fo. 187
Que carece de gloria, y de pena, sino es la que se sacara de carecer de la diuina vision, ibi.

Limbo de los Padres.

Si es el mismo que el de los niños, si esta sobre la tierra, si es el parayso terrenal o no, lib 3. 188.
Que se llama seno, y es lenguage metaforico, ibi.
Porque se llamo mas seno de Abrahã, que de Adan. ibi.
Que Gregorio Nisseno entendio este seno espiritualmente, ibi. fol. 196
Que este seno de Abraham, se entiende ser aora el cielo, ibi. fol. 190.
Que estaua este seno lexos del infierno, ibi. fol. 190

Limosna.

Se ha de hazer al pobre, lib 3 fol. 294
Que es tesoro q̃ no falta ib. fo. 295. &. 296
Que es como arbol, que de vna pepita muy pequeña, sube hasta dar con las ramas en el cielo. ibi.
Que aparta el coraçon de los bienes caducos. ibi. fol. 296
Que es Reyna delas virtudes, lib. 2. fo. 180
Trae grandes prouechos, ibidem. fol. 181
Que dara grã confiança delante de Dios, ibi fol. 182
Que es compañera de los difuntos, ibid. fol. 183
Es sementera sin achaques. ibi. fo. 183
Que dispone para el perdon de la culpa, ibi. fol. 184
Luchadores se desnudauan para luchar, porque el contrario no tuuiesse de que asir, lib. 1. fol. 291
Que muchos se vntauan con azeyte, ibi. fol. 293

Luxu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Luxurioso, fue figurado en el cieruo, lib. 2. fol. 312
Luna quando mas llena, esta mas lexos del Sol, lib 1. fol. 30. &. 31
Que quando llena padece eclipsi, lib. 2. fol 114
Es estampa del pecador, y del justo por diuersos respetos, lib 3. fol. 18

Luz.

No ha de estar escondida debaxo de medio celemin, lib. 3. fol. 268. & 269
Que en el lugar alqueroso nunca se ensucia, lib 2. fol 269
Que no es para estar escondida, sino para que alumbre a los que entraren, lib. 1. fol. 258
Que la del Sol es necessaria para la viuiẽda humana, ibi fol. 269
Que la de nuestra vista es necessaria para viuir con gusto, y acertar lo que se ha de hazer, ibi.
Que la de la razon alumbrada con la Fe, es necessaria para la vida espiritual, ibi. fol. 270
Que la del Sol sin la de nuestros ojos, es tinieblas, ibi.
Que la de nuestra razon alumbrada con la Fe, tiene trabaçon con la luz, que es Christo, ibi.
Que manifiesta las cosas, para que se les pueda dar el nombre conueniente, ibi. fol. 271
Siempre ha de alumbrar, aunque no aya ojos para ver, ibi fol. 272
Haziendo las cosas luzidas, de ninguna, recibe suciedad, ibi fol. 274
Luz natural en el pecador, no queda del todo acabada, lib. 2. fol. 339

M.

Madalena.

Madalena se puso a las espaldas de Christo acobardada y vergonçosa, lib. 2. fol. 356. &. 357

Madre.

Madre de san Iuan y Santiago, entendio que la Resurrecion de Christo auia de ser principio de su Reyno, lib 1. fol. 299.
Que pidio para ellos sillas, auiendo oydo estaua cercana su muerte, ibi
Madres se pagã delos hijos, aunque feos, lib. 3. fol 258. &. 259
Que con el amor natural los sufren y cõsienten libertades, ibi.
Madre de Moysen, le crio mas por amor, que por interes, lib 3 fo. 278. &. 279
Que no pueden perder el cuydado de los hijos que traen en sus entrañas, lib 3. fol. 259
Mandamiento de amor de Dios, aunque es el primero y principal en el orden del mandar, el de amar al proximo, es el primero en el orden del hazer, lib. 1. fol. 270
Mal, no se ha de tomar por medio para conseguir el bien, lib 2. fol 181
Que quando se toma por medio, se viene a dar en lo que se teme, ibi.
Que el mal que se padece, causa oluido, lib. 3. fol. 220
Malos y buenos estan mezclados en el mundo. lib 1. 56
Que malos son verdugos de si mismos, ibi. fol 68. & 83
Que los malos se pueden conuertir, ibi. fol. 84
Malos, como han de ser castigados en el infierno ibi. fol. 94. & 95
Malos, hazen mucho daño a los buenos, lib 1. fol. 183
Malicia de Sathanas, fuuo despertadores, lib. 1. fol. 58
Maldicion de la higuera, mas cayo sobre la Sinagoga, que sobre la misma higuera, lib. 1. fol. 158
Mana es figura de la palabra de Dios. lib. 1 fol. 37
Que cogido por el orden que Dios dixa duraua hasta el Sabado, y cogido de otra

otra suerte, se comia de gusanos, lib. 3. fol. 262
Manos ay mancas, que no son para obrar, lib 1. fol. 2
Mano derecha, significa bien, y la yzquierda mal. lib. 3. fol 137. &. 138
Manos de Dios, nunca tienen males, sino bienes, lib. 3. 206. &. 207
Manos del Esposo eran de oro, y llenas de jacintos, y porque. ibi
Margarita es de color de cielo, y es Reyna de todas las cosas que se precian en el mundo. lib. 1 fol. 189
Margarita, significa la castidad y virginidad, ibi. fol. 169

Maria.

Se llama puerta del cielo, lib. 1. fol. 40
Que es abogada nuestra, ibi fol. 40
Es libre de pecado venial. lib 3 fol. 210
Que fue mas humilde, y por esso se la dio mas alto lugar, lib. 2. fol. 80

Martires.

Piden vengança contra el Reyno del pecado, lib. 1. fol. 82
Que aunque morian, quedauan vitoriosos, ibi. fol 96. &. 97
Que los del dia del juyzio seran mas ilustres que los de la primitiua Iglesia, y porque, ibi. fol 100
Con los gozos del cielo, oluidan los martirios de los tiranos, lib. 3. fol. 202
Que el Macabeo dixo al tirano, nosotros pagamos aqui, ay del que Dios reserua para pagar en la otra vida. ibi. fol. 209
Que porque no se les dilate su destierro, cortan de presto el nudo como Alexãdro, lib. 3. fol. 242. &. 243
Que gozan de mayor grado de amor, ibi fol. 246. &. 247
Que no temieron los tormentos, porque temio Christo por ellos, lib. 3. fol. 251. &. 252
Que bastaua ser sarmientos de la vid Christo, para no temer, ibi.
Que yuan alegres quando yuan a padecer, ibi fol. 252
Menosprecio de la palabra de Dios, es el estremo del mal, lib. 3. fol. 45
Memoria nuestra, es como el estomago, que luego se oluida del sabor, y sin sabor, lib. 3. fol. 201
Mentira dicha con buena intencion, siempre se queda mentira, lib. 3. fol. 281
Midas, todo lo que tocaua, lo conuertia en oro, lib. 2. fol. 151

Medicos.

Pronostican la muerte, o salud al enfermo en los dias criticos, que llaman indicatiuos. lib. 3 fol. 64
Merecen que sus hierros los cubra la tierra, lib 1. fol. 190
Que gustan el manjar del enfermo desgustado, lib. 3. fol 235
Que no se conocen por tener ellos salud, sino por saberla dar a otros, ibidem fol. 216
Que dan al enfermo receptaculo de lo q̃ ha de comer, y de lo que se ha de guardar, ibi. fol. 242
Que no guardan el gusto del enfermo, quando han de recetar la purga, lib. 3. fol 274
Medicos enfermos, que curan a otros, se sujetan a que los digan, curaos a vosotros, ibi. fol. 274. &. 275

Misericordia, y misericordioso

Es vna compassion de la humana miseria, lib. 1 fol. 271
Es de gran precio, quando se tiene de la miseria agena por Dios, ibi.
Vsada con el pobre, obliga a Dios a q̃ haga mercedes a quien la vsa, ibi fol. 276
Que se mueue por la miseria agena, lib. 2 fol. 104
Que es la Reyna entre todas las virtudes, lib 1. fol. 294. &. 295
Halla el cielo abierto de par en par, ibi.
Misericordia que vso el Samaritano con el pobre que encontro en el camino de Hierico,

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hierico, lib. 1. fol. 171. & 175. & 176.
Misericordioso tendra buena vida, y buena muerte, lib 1. fol. 176
Ministros de Dios, tienen precisa obligacion de velar. lib. 1. fol 64
Misterios muchos se encerraron en la formacion de Eua, lib. 1. fol. 153

Moco y mocedad.

Que lleua mal estar sujeto a su padre, lib. 2. fol. 292
Que suele ser causa de su perdicion, ibi. fol. 296 & 297
Que pidio a su padre la libertad del aluedrio, ibi. fol 300. & 301
Que imagina grandes prosperidades en la libertad, ibi. fol. 304
Mocedad suele ser despeñada, ibi. fol. 296
Que de ordinario en la Escritura huele mal, ibi, fol. 297
Que suele andar acompañada con los deleytes, ibi.
Que en la mocedad a ratos se halla madura vejez, ibi. fol. 298
Modio, significa celemin, o medio celemin, lib. 3 fol. 295.
Que es instrumento de gente grangera y negociante. ibi.

Moyses.

Que repitiendo la creacion del hombre, quito la palabra semejança, y porque, lib. 1 fol. 162
Reseruo para si el enseñamiento de la ley, cometiendo otras causas a los demas juezes, lib. 1. fol. 266 & 267
Que ponia entredicho en su Iglesia a los Moabitas, ibi fol. 278
Tuuo vn poco de confiança en las aguas de contradicion lib. 1. fol. 288
Que no tenia que empacharse, sino pedir a Dios todo lo que quisiesse, pues hablaua con el, como con amigo, ibidem fol. 295
Que tuuo duda del poder sacar agua de la piedra. ibi. fol. 302
Que tenia sobre sus ombros el pueblo, li. 2. fol 40. & 41
Antes que tuuiesse el espiritu de Dios no era poderoso mas que para guardar vnas ouejas y cabras, ibi fol. 43
Que alcanço perdon para seyscientas mil personas, sin las mugeres, y niños, lib. 2. fol. 70
Que aunque fue manso mato mucha gente, lib 2. fol 149
Que siempre en las cosas graues, se hallaua al lado de los setenta viejos que le ayudauan. lib. 2. fol. 238 & 239
Que fue Gouernador por ser prudente, lib. 3. 53 & 54
Si vio la diuina Essencia, o no, lib. 3. fol. 103
Que passo en el monte quarenta dias sin manjar, ibi fol 104
Dixo tenia pequeña la boz para hablar a Faraon, y porque, lib 1. fol. 290
Moneda se deriua de monendo, que significa persuadir, porque la moneda persuade, lib. 2 fol. 165. & 166
Moro no merece ser castigado con tanto rigor como el mal Christiano, lib. 2. fol. 220. & 221
Que piedad haze lisonja a Mahoma en matar a vn Christiano. lib. 1. fol. 281

Muerte, y morir.

Moriran los que fueren viuos a la hora del juyzio, lib. 1. fol. 182. & 185
Morir bien, y morir mal, en que se diferencian lib 2. fol. 19
Acabar bien en la muerte, repara quanto se ha perdido en la vida, ibi. fol 20
Que no ay cosa mas cierta que el morir, ibi fol. 26
No ay cosa mas cierta al hõbre, q̃ la hora de la muerte, y porque, ibi. fo. 27. & 28
Que muchos se oluidan de si al tiẽpo del morir, ibi. fol 28
Muerte se llama sueño, ibi fol. 28. & 29
Que suele ser algunas vezes, qual la vida, ibi. fol. 30
Fue pintada con arco y flechas, y porque, lib. 2. fol. 63

Que en muriendo, no ay lugar de merecer. lib. 2 fol 174
Muertes de animales, despiertan la memoria de la muerte, ibi. fol. 155
Muerte segunda es la eterna, lib. 2 fol. 27
Ninguna cosa hazemos tan de ordinario, como el morir. lib. 3. fol. 10. & 11
Muerte y su hõra es muy sola, li. 1. fol. 24
Que suele estar a vezes en el mismo plazer. ibi fol. 26. & 27
Que se llama sueño. ibi 13
Que fue pintada en vn hombre con los ojos cerrados. ibid 43.
Que es la arena adonde quiebran las olas desta vida, lib. 1. fol. 28
Que es termino del mouimiento passado. ibi. fol 191
Que es comun trueco y general de todas las cosas. ibi. fol. 205
Que es la cosa mas temida de las cosas de aca. lib 3 fol. 247
Que es temida de los brutos, ibi.
Que hunde de ordinario todos los bienes y aun las esperanças. lib. 3. fol. 148
Que su descuydo escusa de muchos daños. lib. 2. fol. 11. & 12
Que ataja muchos daños el pensar en la muerte, y en que nos hemos de morir, lib. 2 fol. 10
Oluido de la muerte pintado en vn geroglifico. ibi fol. 11
Temor de la muerte, suele atajar crueldades. ibi. fol. 11. & 12

Muerte de Christo.

Que della nacio el tesoro de la Iglesia militante y triunfante. libr. 1. fol. 233. & 234
Que fue causa de la gloria de su cuerpo, y de la exaltacion de su nombre, ibi.
Que fue medio peregrino para Dios, ibi, fol. 233
Que fue medio para nuestra vida y honra, ibi fol 213
Que nunca sus manos sueltas hizieron tã estraños efetos, como las rotas y enclauadas en la cruz ibi.
Que fue causa de nuestras prosperidades, ibi. fol. 234
Se llama exaltacion, porque triunfo en ella de todos sus enemigos. ibi.
Mato a la misma muerte, ibi. fol. 216.
Que mas fue gustar de la muerte. q̃ morir, por lo poco que gozo la muerte de aquella possession. ibidem.
Fue bocado que costo caro a la muerte. ibidem.
Fue segun la humanidad, y no segun la diuinidad, ibi. fol. 236.
Que no fue tanto por si, como por nosotros, ibidem.
Que alcanço vitoria de la muerte del pecado, y del infierno, ibidem. fol. 236. & 237
Que en su muerte murio la muerte, porq̃ toco en cosa viua, ibi. fol. 235
Que se mostro mas glorioso, porque alli le reconocieron por Dios, ibidem. fol. 236. & 237. & 283
Que dio vida a muchos, ibidem. fol. 236. & 217
Fue medio para la prosperidad, fortaleza y hermosura de la Iglesia, lib. 3. fol. 253 & 254
Muertos, no nos diran mas de lo que nos dize la ley, lib. 1. fol. 218. & 219
Que su testimonio es sobrado, adõde esta el de la Escritura, ibi fol. 220.

Mugeres.

Que las deshonestas merecen ser pisadas como estiercol, lib. 1 fol. 51.
Causan muchos males. ibi fol. 121.
Por sus galas suelen poner a los maridos en los hospitales. lib. 1. fol. 199
Que fue la fuente de nuestros males, ibi, fol. 199. & 200.
Que es mas poderosa para el mal, que para el bien, lib 2. fol. 106.
Han sido ocasiones a los hõbres de grãdes bienes, ibi fol. 106.
Son peste de la Republica, ibi. fol. 107.
Que han hecho grandes daños o sus maridos ibidem. fol. 107.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que por ser flaca es airada y vengatiua. lib.2.fol.182
Muger de Iob, solicito su voluntad a que tuuiesse impaciencia. lib.2. fol.315.&. lib.3.fol.203
Tuuo por desdichada la suerte de su marido, ibi.fol.204
Muger ramera, en que se distingue de la que en secreto ofende a Dios, lib.2. fol.51
Vestida de oro y seda, y con el vaso de oro en la mano. lib.1.fol.74.
Tenia vna letra en la frente que dezia. *Misterium*, y fue figura de la maldad, lib.1 fol.74
Que la muger Romana no podia traer mas de vna onça de oro, li.3 fol 163.& 164
Muger que vio Ezechiel adornada y vestida de ricos vestidos, lib.3.fol.163.& 164.
Muger vestida de purpura, que vio san Iuan, ibi.fol.164
Muger casada, ausente su marido, se tiene por sola, aunque este con sus padres y hermanos, lib.3.fol.211
Que anda diuertida en diferentes cuydados, lib.3.fol 259.&.260

Mundo, y mundano.

Que estaua grauado en la vestidura talar del sumo sacerdote, li.2.fol 183,&.184
Que es vn huerto plantado de las manos diuinas, lib.1.fol.149
Que es del justo, ibi.fol.149.&.150
Que se llama mar, lib.2.fol.172
Que esta lleno de peligros, ibi.fol 171
Es vna ramera que enamora y cautiua, lib.2.fol.7.&.8
Que se inclina a hazer honra al humilde, lib.2.fol.76
Que se llama mar, por sus crecientes y menguantes, lib.2. fol 115
Que es tan lleno de desabrimientos, ibi.
Que a vn grado de suficiencia, da quinze de honra, lib.3 fol 55
Que esta enfermo, lib.3 fol 80.&.81.
Que inflama la vida. lib.1.fol 200.
Que agradece mal a Dios los bienes recebidos, ibidem fol.201.&.204.
Que todo era vna Republica, y vn lenguage, antes de la torre de Babel, lib.1.fol.186
Que fue diuidido en setenta y dos prouincias por su soberuia, ibi.
Que se ha de dexar por amor de Dios, ibi fol.292.&.295
Que leuanta para derribar, lib.3.fol.110
Que el mundano suda y afana, y al cabo no son de prouecho sus trabajos. lib.2. fol.227
Que tiene verguença de sacar el rosario, y de dezir vna palabra de deuocion, lib.1 fol 261

Murmuracion, y murmurador.

Que es indigna de la nobleza del justo, lib 2 fol 363.&.364
Que por marauilla se satisface ni llora, lib 3.fol 200
Murmurador, es figurado en las ranas, lib 2.fol.145
Que nunca ase de las virtudes de quien murmura, ibi fol 146
Que dexa calificada la persona de quien murmura, en pena y castigo suyo, ibi. fol.147
Que condena las buenas obras de quien murmura, ibi fol.147
Que no pudo sufrir que Christo comiesse con los pecadores, ibi fo..49

N.

Nabucodonosor.

Nabucodonosor anduuo siete años fuera de si. lib.2.fol 338.&.339

Naturaleza.

Que escriuio en nuestros pechos sus leyes, lib.1 fol 72
Que es cuydadosa en que no se pierda el Aue fenix. lib.2 fol.54

No conoce a los ricos, por auellos ella produzido pobres, lib.1 289
Que no tiene arrimo perdurable, lib.1. fol 262.&.263
Necessidad fue la que descubrio el camino del rogar y del pedir, lib.1 fo 294
Quãdo la manifestamos a Dios, no somos relatores della, sino reos, ibi fol 104

Necio.

Que dixo en su coraçon no auia Dios q̃ le castigasse, lib.2.fol 16.&.64
El mayor del mundo, es vna virgen, que esperando a su esposo, no tiene azeyte lib.1 fol.16
Tiene el coraçon en la boca, lib.3 fol.200
Que ni guarda la boca, ni el coraçon, ibi.
Negociante o mercader, con dificultad puede dexar de ser negligente en los negocios del alma, lib.1.fol 252
A lo que ha de atender para salir del trato con ganancia, lib 1.fol 81 &.152

Niños.

Que mueren sin baptismo, han de assistir al juyzio, lib.3 fol 141.&.142
Que han de tener luz despues del dia del juyzio, ibi.fol 153
Que tienen humildad y poca presuncion lib.3.fol.107
Que trocara vna pieça de oro, por vna mançana, ibi fol 305
Que estã mas sazonados para morir, lib. 2 fol 31 & 32
El niño con quien confundio Christo a los Apostoles, no era infante, sino inocente humilde y callado lib.3 fo 107

Noche.

Que es ocasionada para pedir a Dios, lib. 1.fol.150
Que estaua diuidida entre los Hebreos en quatro vigilias, cada vna de tres horas, lib 1 fol 27
Que es estampa de nuestra vida por la escuridad de la Fe, ibi.fol.27
Que es conueniente para tratar de las cosas celestiales, lib,2.fol.128
Noe, fue pregonero de la justicia de Dios, lib.3 fol.58

Nombres.

El de camino de verdad y de vida son escalones para subir al cielo, lib.1.fol.236
El nombre de Angel no es de naturaleza, sino de oficio, lib.2.fol. 54
El nombre de Hebreos quiere dezir, *Trãsseuntes*, lib.3.fol.49
El nombre de dador, era el principal de Dios entre los Hebreos, ibi fol 55
El nombre de Dios, es hecho de dos silabas, Dios, ibi.fol 52

O.

Obispos.

Son centinelas de la iglesia, lib.1 fol.12
Que han de ser seruos, y las ouejas señores. lib 2 fol.39.&.40
Que se llaman dioses en la escritura, ibi.
No han de hurtar el cuerpo al trabajo, ibi fol.40.
Que han de velar ellos, y dormir las ouejas, ibi fol.41
Que han de tener prudencia, y las demas virtudes, ibi fol 44.
Hã de ser puestos en los Obispados por Dios, y no por solicitud suya. ibi.fol.47
Que quando suben a la dignidad por dadiuas y fauores, todo se les buelue en mal, ibi.fol 48
Que no han de atesorar, sino dar a los pobres, ibi fol.49.&.50
Que el ser Obispos es cosa de prouecho ageno, ibi.fol.54
El mal Obispo haze sombra, para que el demonio duerma a ella, ibi fol 54.
Que tienẽ obligacion a velar por su Iglesia, lib.2.fol.163
Que no se ha de entremeter en el oficio sin ser llamado, lib.1 fol. 1
Que el del Apocalipsis se alabo culpablemente. lib.1.fol 228

Obras.

Que se requiere de nuestra parte para salvarnos, lib.1.fol.157

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que las de Dios hechas por nosotros, nos obligan a amarle, lib 1. fol. 255.
Que fueron de proximo las que hizo el samaritano con el enfermo que encõtro en el camino, lib. 1. fol. 256
Que vnas son de necesidad, y otras de su prerogativa, lib. 1. fol. 278.
Han de ser encendidas cõ la luz de la Fe, y fuego de caridad, lib. 2. fol. 8. & 9.
Signẽ a los justos que mueren en gracia, ibid. fol. 14.
Que se han de amparar del viento que sopla en esta vida, ibi. fol. 15. & 16.
Las exteriores quãdo no procedẽ de amor, son de poca cõsideracion, l. 2. f. 277
Que las buenas tienen dos puertos, vno del mũdo, y otro de Dios, li. 3 fol. 6 & 7
Obras que parecian buenas, seran condenadas por malas, por auerse hecho por vanidad, ibi fol 9.
Que son en tres maneras, vnas malas, y otras buenas, y otras prouechosas y meritorias, lib. 3. fol 265. & 266.
Que las malas son desseos, o dichos, o hechos contra la ley de Dios, ibidem.
Buenas moralmente, los que son de su cosecha buenas, aunque no procedan de gracia, ibi.
Buenas prouechosas y meritorias, las q̃ merecen vida eterna, ibi. fol. 266
Que las buenas morales de los infieles, no son pecado, ibi, fol. 265.
Que las nuestras hechas con las circunstancias deuidas, y dadas hasta la vida eterna, y si no se comen de gusanos, lib. 3. fol. 281.
Que las buenas hechas cõ buena intencion, pueden ser malas, por hazerse en tiẽpo, o en lugar no conueniente, ibi.
Que para ser buenas, han de tener muchas circunstancias, ibi.
O yente de la palabra de Dios, hã de llevar algo que le aproueche. li. 1. fo. 23.

Ojos.

Los q̃ mirã los rayos del Sol de hito en hito, quedã turbados y ciegos. li. 3. f. 103
Que significan los afectos desordenados del alma, ibi. fo. 317. & 318
Suelẽ hazer alianza cõ los enemigos, ibi.
Que son los primeros que se corrompen en el pez, ibi.
Que significan la cosa mas amada desta vida, ibi. fol. 318
No es lícito sacarselos, ni cortarse las manos ni los pies, ibi.
Reciben en si los colores de todas las cosas que mira, lib. 1. fol. 70 & 71
Que hemos de tener ojos como los animales de Ezechiel, lib. 1 fol 70
Que puestos en el miserable, son poderoso medio para compadecerse del, lib. 1. fol. 271. & 2 .
Los de Alexandro se compadecieron de ochocientos ciegos heridos ibi. fol. 272
Que viendo todas las cosas, no se pueden ver a si, lib. 1. fol 198. & 199
Que fueron llamados miembros diuinos, lib. 1. fol. 43. & 44
Son lo q̃ primero mueren. ibi. f 42 & 44
Que son mas amados de nosotros, que los demas sentidos, ibi.
Son las oficinas del entendimiento, ibi.
Que son nuestros consejeros, li. 3. fo 278
Sanos y sin nubes, dan luz al cuerpo, ibi.
Si estan ciegos todo el cuerpo lo estara,
Significan la intencion, ib. fol. 279. & 283
Que es de Dios, y assi se quiere todo, ibi.
Olanda, era antiguamente vestidura de Principes, y Reyes, lib. 2. fol. 162
Opinion que huuo entre los Hebreos, sobre qual se auia de llamar Proximo en la ley, lib 1. fol 257
Opiniones varias sobre calificar el bien y el mal de la muerte, lib. 2. fo. 17

Oracion.

Que se llama escudo del esclauo, y porque, lib. 1. fol. 205
Lo que vale con Dios, ibi.
Que ha de ser importuna y perseverante, lib. 1. fol. 180
Que ha de ser de amigo de la persona a quien se pide, ibi. fol. 283

Que

Que es comparada al enebro, por su incorruptibilidad. ibi. 285
Que la del pecador no es meritoria de los bienes del alma, ibi fol. 286
Es llaue q̃ lo cierra y abre todo, ibi. f. 251
Que es grande amiga de la gracia y amistad. ibi. fol. 295
Que la humilde es medicinal, no solo para quien le haze, sino para todos, ibid. fol 299
Que es musica dulce a las orejas de Dios, ibi fol. 301
Que ha de ser continuada, y si lo es, da Dios las manos llenas. ibi fol. 303
Que ha de ser acompañada con lagrimas, ibi. fol. 304
Nunca falta en la Iglesia, ibi fol. 305
Que sus condiciones en general son dos, que se ha de pedir, y como se ha de pedir. ibi fol. 306. &. 307
La de S. Pablo fue muy fuerte, ibi. fol. 310
Es cadena q̃ va del hombre a Dios, y viene de Dios al hombre, ibi. fol. 311
Que fue espada con que vencio la Iglesia antiguamente muchas naciones, ibi.
Que es socorro general de la Iglesia, ibi. fol. 313
Que es seuero açote contra el demonio, ibi. fol 311 &. 312
Orador, fue pintado en vna cadena que le salia de la boca, con que llenaua tras si a los oyentes, lib. 1. fol. 311
Oro, todo lo escala, lib. 2. fol. 305
Es tan pesada carga, que se puede tener por milagro que no lleue tras si vn hõbre, lib. 2. fol. 171
Llamase falso, el que tiene aparencia de verdadero, y no lo es, lib. 3. fol. 249

Oueja.

Que no conociere a Christo, se puede tener por despedida y condenada, lib. 1. fol 254.
Que auia de buscar el pastor, y no el pastor a ella, lib. 2. fol. 156
Es en todo prouechosa. lib. 3. f. 137. & 138
No haze cõpañia al pastor, lib. 3. fol. 231

Ociosidad.

Esta cõdenada en la Escritura, l. 2. f 4 &. 5
Que es sepultura de viuos, ibi.
Que trae consigo murmuracion, lib. 2. fol. 166
Que es sepultura de hombres viuos, ibi. fol. 231. &. 233

P.

Paciencia.

Paciencia con q̃ Dios sufre los malos, es en fauor de los justos, li. 1 fol. 87. &. 88

Padre eterno.

Que es el labrador de la vid, y de los sarmientos, lib 3 fol. 256. &. 257
El fue el que dio licẽcia. o permisiõ para atormentar la vid, q̃ es Christo, y a los sarmientos, que son los justos. ibi.
Que no consintio cosa en la vid, que no fuesse para gloria suya, ibi.
Cortara los sarmientos inutiles, y a otros podara y purgara. ibi. fol. 256
Que ha de podar y limpiar a todos los justos en esta vida, ibi.
Que ha de ser esta poda de lo sobrado y acessorio, que viene a hazer daño, ibi. fol. 257
Que cercenara la distraccion del alma, ibi. fol. 258 & 259
Que podara los desseos y codicias de las cosas desta vida. ibi fol. 259. &. 260
Que podara las cosas exteriores, possessiones, hijos, y muger, ibi.
Que vsara para esto de diuersos instrumentos, ibi

Padres.

Lo que hazen para reduzir a sus hijos, lib 2. fol 89
Que sienten mucho las ofensas de sus hijos. ibi. fol. 345. &. 347

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que reciben a los hijos quãdo conocen su hierro.lib.1.fol.143
Tienẽ por oficio derbastar cõ açote la ignorancia del hijo. lib.2.fo.300.& 301
Que mostro el padre su sabiduria en dar al moço el teloro de su libertad, ibid. fol 301.& 302
Porque dio la hazienda al hijo, sabiendo que se auia de aprouechar mal della, ibid.fol 301
Que tiene por carga pesada al hijo incorregible, lib 3.fol.271 & 271.
Que no aguarda al gusto del hijo, quãdo le ha de corregir.ibid.fol.274
Que no da piedra al hijo que le pide pan, lib.1.fol.288.& 289.
Se ha de dexar por Dios,ibi.fol,292
Que es particular merced de Dios tener hijos, lib.3.fol.146
Padres del Viejo Testamento, murieron sin gozar de las promessas, y nosotros las gozamos, lib.1.fol.271
Que vna de las mayores hazañas que hizieron, fue tenerse por peregrinos y huespedes en la tierra, lib 3.fol.49
Palabra de Dios, se ha de oyr y guardar, lib 1.fol.2.&3
Que se llama semilla,ibi fol.12
Tiene muchos nombres y apellidos, ibi. fol.13.
Que desbasta a vn hombre,ibi fol.14.
Que prende a vn alma,ibi fol.44
Que la que se da a Dios, se ha de cũplir, lib.1.fol.218.& 119
Palabra *Ecce*, dize cosa grande, li.1.fo.27

Paloma.

Que boluio al arca con el ramo de oliua en el pico, y que significa,li.1.fol.133.
Que trahian algunos granos de trigo en los buches, que comian los cautiuos, lib.3.fol 178
Que su estiercol seruia de sal y de sustento, ibid fol.198
Pan,significa en la Escritura todas las cosas de q̃ vsan los hõbres cõpladamẽte para coseruar la vida,li.1 fo.294.& 295

Parabola.

De quiẽ se entiẽde la de la semilla.li.1.f.4
Que la de la red es acomodada a los Apostoles,lib.1.fol.194
Pide se compare intento cõ intento,y no personas con personas,lib.1.fol 190
La del hijo prodigo, mas es alegoria que acaecimiento,lib 2 fol.291
La de las virgines,se entiende de la muerte,y del juyzio final,lib.1.fol.2 &3
La de las virgines, ha puesto en cuydado a muchos ingenios,ibi.
La de los talentos, si es la misma que la de las minas,lib 3.fol.11
Parabola del rico auariẽto,en parte es parabola,y en parte es historia,li.1.f.196
La de la vid y los sarmientos, tiene por argumento el consolar a los discipulos, y dezirles que no se aparten de la vid, lib.3.fol.248
La del rebaño tiene por intento, assegurar nuestra confiança,temiendo por amparo a Dios,lib.3.fol.284.&.285

Pastor.

Que el verdadero entra por la puerta del aprisco,lib.1 fol.231
Que ha de tener quatro señales,ib.fo.239 & sequentibus.
Como Christo,ninguno lo fue,ibi.f.248
Pastor mercenario,q̃ cosa sea,ibi fo 249
El mercenario apacienta las ouejas, no por amor,sino por su interes,ibi.
Que viue solo en el campo,aunque tenga mucho ganado,lib 3 fol.231
Se ha de desnudar,si fuere necessario,por vestir a la oueja,lib.1 fol.277
Que ha de tener gran cuydado con sus ouejas,lib.3.fol.285
Ha de tener sobre si tantas cãpanas, que no le dexen dormir,ibi fol.286
Que busca la oueja por el amor que la tiene,lib 2.fol.156.&.157
Representa mejor las lineas del amor,q̃ el de la ciudad y palacio,ibi.fol 159
Que el que fue llamado Argos,tenia muchos ojos,lib.2.fol,13.& 14

Paz en la Escritura,es todo bien,li.3 f.85
Que fue pintada en vn cornucopie en la mano,y porque,ibi.

Pecado.

Se llama monstruo de naturaleza, lib.1. fol.70 &.71
Que pesa tanto, que no le pudo sufrir el cielo.ibi.fol.72
Que haze estrago en el alma, ibi
Estraga la hermosura del alma, li.1.f.236
Se llama despeñadero, lib.1.fol.211
Que es puerta de golpe,la qual no puede abrir el hombre,si Dios no le da la llaue,lib.2 fol 28
Pecado de Adan, encarece mucho el hecho del encarnar Dios,lib.1.fol.91
Que es notorio a las piedras,y ellas le publican,lib 2.fol.167.&. 68
Que los graues siempre dã vozes a Dios. ibi.fol 307.&308
Que se llama deuda,lib.2 fol 217
Endurece al pecador,lib.2 fol.281
Que engaña para que no le conuierta el pecador,ibi f.l.78
Que es ignorancia y necedad, ibi.fol.235
Que se llama vno a otro,lib.2.fol 276
Que se llama dichoso, y en que sentido. ibi fol.286
El de C. y tuuo muchas y muy graues circunstancias,ibi.fol.3 & 317
Que se llama cayda,ibi fol 306
Se llama cadena y yugo,ibi.fol.152
Pecado del mundano, pintado en el mayordomo que desperdicio la hazienda, lib 2.fol.163.& 178
Pecado del religioso y del que trata de virtud lib .fol.
Pecado con q̃ acaba el pecador,le seruira de clauo para sienarse, ibi fol.36
Es castigo de si mismo,lib 3.fo 64 &.65
El de Dauid no solamẽte fue castigado en si solo, sino en quãto fue ocasiõ de que los vasallos blasfemassen, lib 3 fol 86
Que se ha de atajar a los principios,lib 1. fol 179.& 177
Que quiere dezir Sacrificio, lib.3.fol.238
Que tiene dos cosas,auersion del bien infinito, y conuersion al bien caduco y perecedero,lib.1 fol 280
Que ninguno ay tan desterrado,que no tẽga algun reboço,lib.3 fol 306
Que el del Ecclesiastico ha de ser cubierto con tierra,ibi.fol 307

Pecador.

Es cõparado a la tierra esteril, li.1.fol 54
Que siendo aleuoso a si mismo,descubre al demonio los portillos de su perdicion,lib.1 fol.80
No puede huyr de Dios,ibi.fol.307
Que puede apelar de la sala de la justicia, a la de la misericordia,ibi.
Que muere de mala gana,lib 1.fol.327
Que en la muerte teme, lib 2 fol.15.&16
Que todo se le buelue en mal,li 2.fol.47
Que es tan ciego,que no conoce su culpa lib 2 fol.101.& 102
Que es comparado al caballo, a quien doma el freno,ibi.fol 15
Que suele boluer a la casa de Dios cõ los trabajos ibi.fol.125
Que en quanto penitente se podra llegar a Dios,lib 2.fol 143
Que es comparado a la oueja perdida, y porque,ibi fol 163
Que quando se conuierte, haze fiesta a Dios,ibi.fol.154.& 112
Que el conuertido se estima en mucho, porque le costo mucho a Dios,ibidem fol.154
Que borra cõ su conuersion la memoria del mal pasado,ibi.
Que suele boluerse a Dios con mayor denuedo,ibi.
Recibe doblados bienes ibi fol 164
Es figurado en la serpiente, lib. 2.fol.159
Que es temeroso ibi fo.201.&.202
Viue como sino huuiesse Dios,o como si estuuiesse lexos del,lib.2.fol.264
Que haze malas consequencias,lib.2.fol. 279.&.280.&.281
Suele fiar bien de sus pecados,ib.fo.276
Que anda fuera de si,ib.fol.317

Universidad de Deusto
Biblioteca

No puede boluer a la vida de gracia, si Dios no le da la mano, ibi. f. 340. & 341
Que si torna a recaer, es muy culpable, ibidem fol. 166. & 167
Que no espera en la muerte, y assi le coge a traycion, lib. 3 fol. 25. & 26
Que se vee en gran priessa al tiempo del morir. ibi fol. 28
Suele aguardar a hazer penitencia a mal tiempo ibi. fol. 33
Que trata con gente pobre, y en ruyn mereaduria, ibi. fol. 74. & 75
Merece le quiten el bien de que no se supo aprouechar, ibi fol. 76
Que suele gozar de prosperidad en esta vida ibi. fol. 86. & 87. & 88
Que no merece le nombre Dios ni le conozca ibi. fol. 157. & 158
Que muriendo en desgracia de Dios, llega presto al infierno, porque tiene andado el camino, ibi. fol. 291
Que padecera mas, en lo que parece mas, ibi. fol. 197
Que pagara la gloria que saco al tiempo de cometer el delito, ibi. fol. 203
Tiene obligacion a hazer penitencia, y por esso la va Dios aguardando, ibidē, fol 214. & 215
Que tiene aqui su primauera, li. 3. fol. 251
Será lançado en el fuego, a donde no aura cosa en el q̄ no arda ib. f. 266. & 267
Ha de cōfessar sus culpas desnudamente para alcançar salud ibi. fol. 305. & 306

Philosophos.

Philosofos y Profetas falsos, se diferēciaron de los verdaderos lib. 1. fol. 52
Que no enseñaron virtudes q̄ verdaderamente lo fuessen, ibi. fol. 110

Pena.

Pena de los Philosofos de la Gentilidad, fue ser desapiadados y sin misericordia, lib. 1. fol. 275
Pena de daño y de sentido, que cosa sea, lib 3. fol 80. & 87
Que abre los ojos que cerro la culpa, lib 3. fol. 192

Penitencia.

Que puede ser muy breue, y obrar la salud del alma, lib. 2. fol. 155
Penitencia humana, no es poderosa para merecer rigurosamente los abraços del Padre, si Dios no la acepta, ibid. fol. 157
Es posible en todo tiempo, li. 1. f. 31. & 33
Que alcança mercedes de Dios, ibi. fo. 44
Es reparo cōtra las iras de Dios, ibi. f. 119
Que la verdadera no esta en las palabras, ni en las lagrimas, sino en el dolor del coraçon. lib. 2 fol. 205
Sube en vn punto al pecador a gran priuança de Dios, ibi 3. fol. 261. & 362
Que es reparo en esta vida cōtra el infierno. lib. 3. fol. 214. & 215
Que es desseada del cielo y de los Angeles ibi. fol. 214. & 215

Perlado.

Que se haze aborrecible con el dominio y desden. lib 2. fol. 41. & 42.
Que es figurado en el carro de Ezechiel, ibi fol. 46
Que si es bueno, comiença a ser premiado en esta vida, ibi fol. 51.
Que es significado en la higuera, y porq̄, ibi fol 60. & 61
No ha de proceder contra su subdito con qualquiera murmuracio li. 2. fol. 169
Que es significado en diferentes cosas, ibi. fol. 265. & 266
Que ha de repartir los oficios, conforme a la capacidad de las personas, lib. 3. fol. 53. & 54
Ha de poner en Dios su ganancia, y en el prouecho de sus ouejas, ibi. fol. 296
Pereza trae muchos males, lib 1. fol. 69
Perezoso en todo halla dificultad, y todo le espanta, lib. 1. fol. 68

Perseuerancia.

Que acredita los desseos del que perseuera, lib 1. fol. 103
Que es del numero de los bienes que no se pueden merecer, libro. 2. fol. 34.
Suele tener desastres si se cansa, ibi. fo. 112
Pitagoras mando que no se ofreciessen a los dioses vino de parras no podadas, y porque, lib. 2. fol. 128
No consentia que hiziesse la golondrina nido en casa, y porque. lib. 1 fol. 2. 82

Pobreza.

Es en los ojos de los hombres muy cāsada y importuna. lib. 2 fol 137
Que es fauorecida de Dios, ibi fol. 140
Sirue a la abundancia del rico, li. 3. fo. 179
Que es gomezillos que guia a los ciegos al cielo, ibi. fol. 221. & 222

Pobres.

Estan en el mundo para mouer a los ricos a piedad, lib. 1 fol. 271
Que fueron bien tratados de la Gentilidad, ibi, fol 189. & 190
Son nauios q̄ van al cielo, en quienes va segura la hazienda, lib 2 fol. 183
Son patrones y abogados, ibi. fol. 184
Claman cōtra los ricos, lib. 1. fol 62
Que en solo Dios confian, lib. 3. fol. 160
Que se passean en esta vida. ibi fol 161
Adquieren coronas por manos de los ricos que los tratan mal, ibi fol. 173
Que se llaman aguas q̄ corren, ibi. fol. 174
Tienen muy honroso nombre acerca de Dios, ibi fol. 184. & 185
No tienē Reyno, pero tendranle, ib. f. 220
Son camino por dōde hemos de caminar para la bienauenturança, ibi. fol. 221
Tienen grāde obligacion de ser pregoneros de la gloria de Dios, lib. 1 fol. 228

Poderosos.

Los del mundo se llaman humo. lib. 2. fol. 92. & 93
Muchos se aprouechan de los bienes de Dios para ofenderle. lib 3. fo. 203. & 204
Que son para si crueles enemigos, ibidē.

Predestinacio, y predestinados.

Predestinacion no cuelga de nuestros merecimientos, lib 1. fol 3.
Que abraça los trabajos por donde caminan los predestinados, lib 3. fol. 242. & 243.
Predestinados estan escritos en el libro de la vida, lib. 1. fol 240. & 241.
Que son en particular ouejas de Christo, ibi. fol 252.

Predicadores.

Son parte para que el mundo este en pie, por la palabra q̄ predican, lib. 1. fol. 3
Se han de acomodar con sus oyentes, ibi fol. 50. & 51
Han de tener obras tan claras como el Sol, lib 1. fol 50. & 51
No se han de desconsolar, aunque se haga poco fruto con la dotrina, haziendo de su parte lo que deuen. ibi. fol. 51
Aunque de pocas fuerças, salen vencedores contra los Reyes de la tierra. lib. 1. fol 105. & 106
Que han de atender a dar sazon en si mismos a la virtud, y a darla en sus oyentes, lib 1 fol. 125
Se llaman dictes en la Escritura, y porq̄, lib. 1. fol. 129. & lib. 3. fol. 275
Han de ser luz para q̄ alumbrē, li. 1. fo. 185
Que han de repiehender con consejo a la gente, lib 2. fol. 172
Que son de gran prouecho. lib. 2 fol. 186
Tienen oficio muy costoso, lib. 2. fo. 172
Hazē fruto cō sus sermones. l 1. f. 115. & 116
No han de dexar su oficio, lib. 3. fol. 172
Hā de procurar no se desdore el oficio ni con palabra ni obra, ibi. fol. 174
Que son comparados a las estrellas, que siempre dan luz. ibi.
Si pregonā vino, y vendē vinagre por marauilla hazen fruto, ibi fol. 276
Hā de poner su ganācia en solo Dios, y en el prouecho de sus ouejas, ibi fol. 277
Pregunta entre los Hebreos, siē pre significaua vna cosa rara. lib. 2. fol. 14

Profeta.

Que tiene oficio muy costoso, lib. 2. fol. 272, vsque 276

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que antiguamente no se atreuia a llamar padre a Dios,ibi.fo.348.&.349
Habla de los cuerpos que tendran las almas en la resurrecion, como si aora los tuuiessen,lib 3.fol.196.& 197
Dessea nuestra penitẽcia.ibi fo.215
Que los falsos q̃ quien llamauã santones, fingian tener reuelaciones,ibi.fo.218
Que los tales no han de ser oydos, sino acudir a Dios q̃ reuela las verdades,ib.
Muchas vezes habla de las cosas por venir.como passadas,ibi.fol.219.&.220
Que lloraua el estrago de su ciudad, y la causa del,lib 1.fol 216.& 217

Prosperidad.

Prosperidad desta vida,es sueño li 2 f 22.
Que no ha de lleuar mas de la mitad del ammo,lib 3.fol 225
Que anda muy junta con la aduersidad. ibi.

Purgatorio.

Que se prueua del lugar de los Macabeos, y del de san Pablo. *si quis autẽ*, lib 1.fol.185 &.186
No es menester para algunos q̃ son muy limpios, y para otros si, que se acabẽ de purificar allí. ibi.fol 186.&.187.
Que alcanço Aristoteles y Platon que le auia ibi.
Purpura era vestidura de Principes y Reyes,lib 3.fol.161.& 163.

Q.

Cuenta.

Cuenta que se ha de dar a Dios,de quantas cosas han de ser,li.1 fol.191.

R.

Razon.

Que es el norte vniuersal q̃ rige nuestras acciones li.2.fol.278.&.282
Que es luz del alma,ibi fol.278
Que si estuuiere ciega, todas sus obras saldran ciegas. ibidem.
Pone luzes a los sentidos,y señala a la voluntad lo que ha de amar,ibi.fol.282.
Se turba y alegra conforme a las ocasiones en que se halla,ibi.fol.276
Que quando es clara, todas las obras lo son.ibi.fol 281.& 282
Que si se añubla y escurece, es causa de muchos males.ibi.fol.282.&.283
Ramera, tiene mas oyentes que Socrates,lib 3.fol 282.&.283
Rebaño de Christo se llama pequeño, a respeto de los Angeles,que son muchos o de los infieles que tambien son muchos, o por su desprecio y voluntaria humildad, o por la baxeza de su suerte,lib.3.fol.280
No deue temer, porque tiene a Christo por pastor,ibi.fol.286

Reyno de los cielos.

Sinifica muchas cosas, lib.1.fol.57.&.100
Que se llama aqui la Fe ibi.fo.109
Lo que significa,ibi fol 114
Que es comparado al mercader,y porque ibi fol.151.vsque 155
Se comparo a virgines,y a diez,y q̃ se entienda por ellas, lib.3 fol 2.&.3.&.4
Consiste en negociar biẽ,li.3.fo.73.&.74
Que tiene dos estados,vno de paz,y otro de contradicion, lib. 3. fol. 82.&. 83. &.84

Reyes.

Tienen gran poder para el bien y para el mal,lib 2 fol.62
Reyna saba, como habla del combite de Salomon,ibi fol.96
La grandeza que tienen, ibi.fol.116.&.117
Que no pueden ver todo lo que passa en su Republica,y assi ay algunos daños. ibi fol 238.&.239
Que leuantados del polvo de la tierra,suelen hazer agrauios,ibi.
Que son pintados en el Leon, gallo,y carnero,lib.3.fol.289

Que

Que han de ser guardas de las guardas, y ronda de las rondas,ibid.
Publican altiuez con su fausto, sino son muy Christianos.ibi.fol.290
Los barbaros ponen su grandeza en no se dexar ver ni hablar,ibid.
Que lleuan parte del caudal de sus vassallos.ibid.fol 291
Si tienen dos Angeles,vno de guarda, y otro particular,li.3.fol 319.& 320

Religion.

La verdadera,mas esta en acudir al miserable,que en las ceremonias exteriores,lib.1.fol.256.& 257
Es torre que ampara,lib. 2 fol.133
Es la fuerça de la Republica,ibid.fol.133. & 134
Es hermosura de la Iglesia,ibid.
Sirue de atalayar los peligros de la Iglesia,lib.2.fol 134
Trae consigo muchos bienes,ibi.f 135.& 136

Religioso.

Cõpone cõ su autoridad y palabras, a los que estan discordes,li.1 fol.315
Es temerario el que no cumple sus votos li.2 fol 134
Que el apostata por marauilla se logra, lib 2 fol.134
Es vẽturoso en vitorias,y es mas prospero q̃ el Rey,y viue libre de las passiones de palacio.ibi f.136.& 137.& 138
Que si lo renuncia todo,como se ha de renunciar, lo tendra todo.ibid.fol. 141
Que el que en su primera edad hizo de si sacrificio tiene muy fundada su esperança,de q̃ le perdonara Dios los descuydos de su vida,li.2.fol 162.& 163
Que esta atado con las maromas de sus votos,lib.2 fol 234
Muchos se entran en la religiõ por no gozar de su libertad,lib 3.fol.48.& 49
Que dan gracias a Dios quando su Prelado los castiga, libro. 3. fol. 260.& 261
si muriesse y resucitasse, quedaria libre de los votos de su profesiõ.li.2 fol.48
Remedio para atajar males de vna Republica,dado por Solon.lib.1.fol 81.

Rico auariento.

Fue cruel con Lazaro,lib.3.fo.161.&.162.
Que fue ingrato a Dios, pues no repartio sus bienes con Lazaro, ibi fo 162.
Que por vestir el demasiado, no quiso vestir a Lazaro,ibi.fol.163.
Que fue acompañado de su felicidad hasta la sepultura, ibi fol 190.&.191.
Fue lleuado al infierno,y con gran priessa, ibi fol.191.
Que hablo a Lazaro desde las penas,y porque, ibi. fol.195.
Que fue muy atormentado en la lengua, ibid.fol.195.
Pedia agua desde los tormentos. ibid.
Como se entiende tener lengua en el infierno, pues no estaua alla su cuerpo, quando pedia agua,ibi.fo.195.&.196.
Que no pudo pedir cosa mas conuenie̅te, que el agua,ibi.fol.197.
Fue atormentado en la lengua, porq̃ era goloso y dessenguado ibi.fol.198.
Que perdio la memoria de los bienes q̃ gozo en la vida,y porque no llamo a su tormento llamas, sino llama, ibid. fol 200 &.201.
Fue para si cruel enemigo,ibi.fol 201.
Si tuuo buena intencion, o si fue amor propio, el pedir, fuessen a aliuiar a sus hermanos,ibi.fol.213.
Pidio fuesse Lazaro,porque era mas conocido,y porque de camino supiesse el mundo q̃ era mas dichosa la suerte del pobre, que la del rico,ibi.fo.214

Ricos.

Que son en dos maneras vnos que buscã los bienes del cuerpo, y otros los del alma. lib.1.fol.315.
Que como han de repartir sus riquezas, ibi.fol.122.
Que atesoran para quien no se lo agradece, ibi.fol.328.&.329.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Que no acudē a Dios, sino a sus dineros. en los desastres q̄ les vienen, ibidem. lib.3 fol.138.
Que nunca se hartan de riquezas, lib.1. fol.105.& 106
Se llaman nubes cargadas del rocio de los bienes desta vida, y q̄ deue de derecho el socorro a los pobres,ibi.f.182 &.183
Que los que oprimen a los pobres,son amenazados de Dios,ibi,f.321,& 322
Que desparecen en vn punto,li.3.fo.156
Nunca se ven hartos,ibi,fol.160.
Son crueles con los demas,ibi,fol 164
Tratan mal a los pobres,ibi fol.175
Son figurados en la hormiga,ibi fo.180
Son crueles con los pobres, ibi. fol.180; vsque.181.
Que han de escarmentar en el castigo del rico auariento,ibi.fol.220
Se podrian saluar por misericordiosos, ibid.fol 221
Que los despiadados, aun los ojos no dā a los pobres.lib.3.fol.313

Riquezas.

Se llamā espinas,li.1.fo 30.& 31.&.32.
Que son engañosas y falsas,ibi.fol.31.
Que hazen a los hombres tontos y soberuios, ibi fol.31.&.324.&.315
Que quanto mayores, trāe mayores cuydados.ibidem.fo.33 &.324.&.315
No pueden quietar el alma, porque son espinas,ibi.fol 324
Que son grandes cormas para las cosas diuinas,lib.2.fol.174.&.175.
Que se llaman liga y beton del infierno, ibi.fol 315.
Suelen ensoberuecer vn alma,ibi fo 323
Que todo lo rinden y anaffallan, lib.3. fol.136.&.156
Que bien pueden comer a vna mesa con la santidad,ibi fol.158
Que son enemigo fiero,ibi fol.160.
Mal vsadas tienen muchas hijas, ibidem. fol.159.vsque.163
Que son llaues maestras, que abren las puertas a los desseos,ibi,fol.172.
Valen poco contra la muerte,ibi.f.191
Que no seran de prouecho el dia de la vēganca,ibidem.fol.170.&.171.

Romanos.

Que muchas vezes sacauan del arado al hōbre para Emperador, li 2.fol 194
Que hizieron algunas obras buenas morales, por las quales les dio Dios tantas vitorias,lib 3.fol.103.
Que castigaron a Tarpeya, haziendo sepulchro de las joyas con q̄ los Sabinos la auian cohechado,ibi fo.104
Que tomaron por blason el perdonar a los rendidos,por ser solos en el mūdo, li.2.fol.232
Rosa entre las espinas,cosa rara,li 1 f.183
Rumino,fue llamado padre de la naturaleza,lib.3.fol 286.& 287
Fue pintado de los antiguos cō muchos pechos,para simficar el cuydado que tenia de todos,ibid.

S.

Sabio.

Sabio,tiene el coraçon a la mano derecha,y el necio a la yzquierda,y que significa,li.1.fol.340
Tiene la boca en el coraçon,li.3.fol. 220
Tiene guardada la boca,ibid.

Sacerdotes

Han de tener gran respeto a las cosas sagradas,lib.1.fol.57
Son el sagrario adonde hemos de acudir, ibi.fol.58.& 59
Sacerdotes del Testamento viejo,se comian los pecados del pueblo, y como se ha de entender,ibi.fol.92.& 93
Tienē por oficio enseñar la ley,lib 1. fol. 266,& 267
Son reprehendidos de Dios.los que faltā a su obligacion,ibid.fol.267
Que el bueno,es cosa preciosa y soberana,li.2 fol 42
Los de Baal,dexaron las plantas estampadas en la ceniza,lib.2,fol 355
Eran Medicos del cuerpo,y del alma,entre algunas naciones,lib 3.fol.191
Procurauan que el sacrificio no tuuiesse mancha,lib.1.fol.274
Que trayan en la horla del alua setenta y dos granadas,y otras tantas campanillas,lib.1 fol 286 & 287
Que se llamauan Angeles,lib 1.f.58.& 59
Sacerdocio antiguo,se empeço en Abel, por quien se conserno,lib 1.fol.266
Sacos de silicio,no son miseria ni menosprecio,sino velos de la gloria interior, li 1.fol 141
Sacramētos de la Iglesia,salierō de Christo muerto en la cruz,li.1.f 239. & 240
Sacramentos de la Synagoga,no eran poderosos de su cosecha para dar gracia, li.2.fol.262

Sal.

Es symbolo de la prudencia,li 2.fol.46
Es symbolo de la perpetuydad,li.2.f.118
Que ha de dar sabor a las cōdiciones desabridas,li.2.fol.145

Salomon.

Si creyo diuinidad en los idolos, a quien hinco las rodillas,lib 1.fol.100
Que porque no se llamo Rey en los Cantares.li.2.fol 88
Pinto a Christo en la cruz.li.2.f.92.& 93
No pidio a Dios riqueza, sino sabiduria, li 3 fol 277
Que comparo a las ouejas limpias y desnudas,los dientes de la esposa.que significā los predicadores ibi f.277

Samaritano.

Samaritano,cōdeno al sacerdote y al Leuita en la ley del amor de Dios,li.1.f.269
Multiplico las obras de misericordia con el enfermo que hallo en el camino. ibi. fol.270 & 277

Sangre de Christo.

Da vozes al padre,para q̄ perdone y recibe a los q̄ le crucificaron,lib.2.fol.276
Que no es mucho que açore nuestros pechos, para romper con el enemigo, li. 3.fol.239.& 240
Que depositada en los sacramentos, se nos aplica como cosa nuestra, quando los recibimos,lib.3.fol 263
Que se nos aplica por particular modo en el Sacramento de la Eucaristia,ibi.

San Agustin.

Lloro el auerse compadecido de la Reyna Dido,lib. fol.22
Predicaua hiziessen bien al pobre, sin escudriñar quien era,li 2.fol.289
Dezia le auia dexado sordo el ruydo de su cadena,lib 2.fol.138

San Dionysio.

Areopagita se aprouecho de nuestra Iglesia para escreuir los secretos de la hierarchia celestial,li.1.fol.59

San Pablo.

Llama a nuestra Iglesia militante, celestial,lib.1.fol.58.& 59
Que lloro las deshonestidades de Corinto,lib.1.fol 218
Vio la elēcia diuina,porq̄ auia de ser predicador de la Fe,li.2.f.96.& 97
Fue aborrecible a los Hebreos,y por esso callo su nombre quando le escriuio, li. 2.fol.187
Que llamo estiercol las obseruancias de la ley,lib 2.fol.251
Auiso a Timoteo q̄ no diesse ocasiō para que nadie le menospreciasse,li.3 f.268
Confesso le auia mouido vn zelo engañoso,para hazer los agrauios que hizo a la Iglesia,ibid.fol.282
Ponia entre los pecados abominables, el pecado de la lengua,ibid fol. 200
Que llamo pecado a la vida de palacio, li.1.fol.149.& 150

Santidad,y Santos.

Sātidad de los santos,no aprouecha a otros para mrecer la vida eterna,li.3.f.15

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sátidad,es desſear ſer mas ſanto,li 3. fol. 261.& 62
Los que reſucitaron con Chriſto,ſi torna ron a morir, o ſi los lleua conſigo al cielo,lib 3 fol 238.& 250
Cammando por trabajos,eternizarō ſus vidas,ibi fol 241
No podran ſocorrer a los cōdenados del infierno,lib.3.fol.210
Deſſean ver deshecho el ñudo de la vida ibid.fol 243
No tienen licencia mas de para yrſe deſatando poco a poco con aſperezas y penitencias,ibid.
En que ſe fundaron para deſafiar al mūdo lib.1.fol.203

Sacrificios.

Que los del viejo teſtamento, para agradar a Dios,auian de tener olor y labor de Chriſto,lib.1.fol.115 & 117
Ha de yr lleno de paz y amor del proximo,para que agraden a Dios,lib.1.fol. 228.& 229
Qual ſea el mayor que vn hombre pueda hazer de ſi miſmo,ibid.
Han de ſer con miſericordia,li 1.fol.268
No auia de ſer animal manchado para agradar a Dios,li 1.fol.305,& 307
No ſe auian de hazer ſin ſal antiguamente,li.1.fol.306.& lib.2.fol.145

Sarmientos.

Que los ſecos procuran no eſtar vnidos con ſu rayz,li 3.fol.251
Quando ſe limpiā y podā,creceē ibi. f.252
Quādo ſe podā nūca ſe cortan del todo, ſino lo ſobrado y aceſſorio,ibi. f.258
No baſta eſtar vnidos con la cepa,ſino q̄ han de dar fruto,ibid fol.260
Que eſtan de dos maneras en la vid, vna vnidos para dar fruto,y otra en ſuerte que no le da,ibid.fol.264
No puedē lleuar fruto ſin la vid, ni facil, ni dificultoſamente,ibi.fol 265
Cortados de la vid,tienen quatro ſuertes de penas,ibid.fol.265

Saul.

Que ſe canſo de ſer como niño,li 2.f.315
Que traia a Dauid deſterrado por los montes y breñas,lib.1.fol.215
Andauo reboçando ſus culpas,y eſcuſandoſe dellas y alas fue aborrecido,lib.1. fol.328
Quādo empeço a ſer Rey,tenia ſenzillez como ſi fuera vn niño ibi.f 328.& 329

Señales del Iuyzio.

Que ſeran,eſcurecerſe el Sol y la Luna,y de donde les venga eſta eſcuridad,li 1. fol.110 & 111
Que ſe bamboleara el fundamento y firmeza del cielo.ibid.fol.113
Se turbarā las virtudes del cielo,porquié entienden algunos ſantos los Angeles, ibid fol.114
Aura ſeñales en todos los elementos, ibi. fol.115.vſque 116
Razones que tuuo Dios paraque eſtas ſeñales precedan al juyzio,ibi fol.118.& 131.vſque 180
Vernā fuego delāte allanando el camino, y que ſera de fuego la carroça en que viniere el juez,ibid.fol 115
Aparecera despues la cruz ibi.fol.126
Sera la miſma en que Chriſto murio, recogida ſus partes y aſtillas,ſegun ſiētē algunos ſantos,ibid.fol.127
La grandeza y mageſtad con que vernā el juez,y ſus circunſtancias,ibi fol.128. vſque 133
Seneca pone tres linages de ingratitud, li.1.fol.220

Señores.

Que por ſer ſingulares en muchas coſas, lo vienen a ſer con Dios,lib.2.fol. 103
Que ſe deſcōciertā y de dōde nazcā ſus deſconciertos,ibi fol.104
Alabo la traça del mayordomo,li.2.f.176
Suelen tener pecado de a ciento,porq̄ ſon cauſa de q̄ pequē cieēto,li 3 fol.178
Sentencia que dio Pilatos, fue injuſta en el ſentido que el la hizo,y en el ſentido q̄ ella haze fue decreto celeſtial,li.3.fo. 232 vſque 240

Sepulchro.

El de Chriſto fue glorioſo,lib 1.fol.103
El de Semiramis tenia vn epitafio cōtra los auarientos,li 1.fol.143.& 144
Los antiguos de los Reyes,tenia dētro de ſi muy grādes riquezas,li 2.fol.17
Se llamarō de cōcupiſcencia,los de aq̄llos q̄ pidierō codornizes en el deſierto.li. 2.f.355

Serpiente.

Tiene prudēcia en guardar la cabeça, y en bomitar quādo va a beuer.lib.1 fol.115
Hablo a Eua deſde fuera del parayſo.l.2 f.171
Mueſtra ſu prudēcia en dos coſas,ibid.f 159
Que no ſe puede leuantar de la tierra, deſpues de la maldicion,que quiça antes andaua leuantada.li.2.fol.189

Sieruos.

Son en dos maneras,lib.2.fol.344
No han de ſer de mejor condicion que el ſeñor,lib 1.fol 209.& 210
Sabiēdo la voluntad del ſeñor, y no la haziēdo,ſon dignos de caſtigo,li.3.fol 269
Que han de eſtar ceñidos,y tener luz enceēdida en la mano li.2.fol.2.& 6.& 8
Que el eſperar a ſu Eſpoſo, le haze venir con preſteza,ibid.fol.17
Sieruo,ſe dériuo del verbo,ſeruo,que quiere dezir guardar,li 2.fol 17
No tiene dominio,reſpeto de ſu ſeñor,ibid.
Que gozara de los bienes que Dios tiene en el cielo,ibi.fol. 52
Que el q̄ fuere fiel en las coſas pocas,tābien lo ſera en las muchas,li.3.fol 166
Ha de dar cuenta de vn talento, como ſi tuuiera muchos,ibid.fol. 65.& 67
El q̄ llamo a Dios duro,le hizo agrauio,ib.70
Hizo vna muy mala coſequēcia,ib.72.& 73
Sillas del cielo ſe han de henchir,li.2.fol.112

Soberuia.

Que es aborrecida de Dios,li.2.fol.82
Que es vandera del demonio, y vn linage de mentira,ibid.
Todo lo turba y confande,ibid fol 84
Que es coſa inſaciable,ibid fol.86
Que es muy oſada,lib.2 fol.191

Soberuio.

Que quita a Dios en quanto puede ſu gloria y autoridad,lib.2.fol.83 & 84
Que afligido,reconoce a quien quiere,pero harto no reconocera a Dios,ibid.
Que ſe viene a perder por ygualarſe cō los mayores,ibid.
Que nunca ſe canſa de ſerlo,ibid fol.85
Es indigno del bien,ibi fol 193,& 194
Que ha dicho y hecho locuras muy grandes,ibid.fol.199
No ſufre compañia,lib.3 fol.232

Sol.

Que no quiere mas de que le abran las ventanas para entrar,li.1.fol 209
Deſcubre mejor el miſterio de la ſantiſsima Trinidad,q̄ otras coſas que para eſto ſe ſuelen traer,li.1.fol.238
Que nunca para.li 3.fol.11
Se detuuo al mādamiēto de Ioſue.li.3.f. 61, & 62.
Quādo hiere a vn ladrillo,le deza poco mas hermoſo q̄ antes;pero quando hiere a vn rubi,o diamante,parece que ſe ha paſſado alli,lib.1.fol 158
No calieta mas al rico,q̄ al pobre,li. 2.f.111
Eſtiēde ſus rayos haſta el poſtrer rincō del mundo,y haſta la menor de ſus criaturas li 3.fo.269.& 270.
Que no encoge ſus rayos aūque aya ciegos en el mundo,ibid.fol.271
Soledad es conueniente para tratar las coſas del cielo,lib 2.fol 111

Suertes.

Diferentes en la mar y en la tierra,li.1.f.173
Que ſe truecan,li 3.fol.205
Las de los juſtos ſeran tan ſoberanas, que el pobre ſera Rey en el cielo,ibid.
La del pobre,es mas venturoſa que la del rico,ibid.fol.215
La del Eſpoſo y dela Eſpoſa,a de ſer vna en el infierno,y en el verano,en el trabajo y en el gozo,aunque no en el miſmo grado lib.1.fol.256.& 257

T.

Taborlan,primero q̄ caſtigaua en la guerra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

combidaua a misericordia cõ las tres vãderas que hazia poner,li.3.fol.19

Talentos.

Sinifican muchas cosas,li.1.fol.50.& 52
No son tantos los que tiene vno,como los q̃ tiene otro,por la hermosura de la Iglesia ibid.fol.53.& 54
Son diferẽtes en vno,vno,y en otros cinco, y porque.ibid.fol.53.& 52.
Se dan segũ la capacidad,a la qual llamo el Euangelio virtud,ibid fol 54
Se multiplican en la conuersion de las almas,ibid fol 55
Que no ha de estar escondido ni soterrado, ibid fol 61.& 66 (69.& 70
Esta soterrado quãdo se emplea mal, ibi, f.

Templo.

Es casa de oracion,y botica a donde se ha de acudir por remedio contra los males del cuerpo y del alma,li.2 fol.190
Es vergel y recreacion de Dios,ibid.fol.191
Que el de la boura estaua despues del de la virtud.li.3.f.60

Tesoro.

Que el del cielo y el de la tierra se diferencian,y en que,lib.1.fol 139
Nadie le busca ni le halla, sino el hombre, ibid fol.141
Que el de las buenas obras ha de estar escõdido,por el peligro,ibid.fol 145

Tiempo.

Se ha de cõprar y redemir.lib 2.fol.65
Que es figurado en el buytre,ibid.
Que es de las cosas mas preciosas desta vida,ibi.fol 65 & 66

Tierras.

De suyo son algunas tã esteriles,q̃ aunq̃ las beneficien.dan centeno por trigo,y menos,li 1.fol 3
Da cierto por vno,y esso es lo q̃ mas da.ib.17
Que paga la semilla recebida,li.2.fol.220

Tirano.

Que cosa sea,y sus condiciones,li.1.fol.198
Que açota al esclauo,en premio de la tarea, li.1.fol.296
Por donde pensaua destruyr la Iglesia, la aumenta,lib.3.fol 239
En vez de acabar a Christo.fue causa q̃ brotasse dos mil pimpollos.li.3.f.254
Que cortando vn sarmiento, nacen ciento por el,ibi.fol.253.& 254

Torre.

De lo que sirue en la Republica,lib.2.f. 132. vsque 134 (& 255
Sinifica los Doctores y maestros.lib 2 f.254
Sinifica la Fe,ibi f 254.& 315 & 356

Trabajos.

Traẽ cõsigo muchos bienes.li.2.f.114.& 115
Sin el soplo de Dios,no valẽ nada,ibi. f.205
Que hazen abrir los ojos,ibid fol 292
Sufridos por Dios, tienen por paradero el cielo,lib.3.fol. 48
Comũmẽte nos hazẽ grã prouecho,ib.f 208
Que son prendas de la gloria,ibi fol.209
Que son tesoros escondidos,li 3.fol 226
son medios para el descãso.ibi.f.241 & 242

V.

Vanagloria tiene por hija al menosprecio de otros,li.2 fol.190

Vanidad.

Se pega tanto a nuestros pensamientos, que con dificultad la despide el hombre de si, li.3.fol.258
Que haze mas presto fuerte en el pẽsamiẽto mas puro,ibid.
Nos acomete y la sufrimos,ibi.f.258.& 259

Verdad.

Es tã fuerte,q̃ muchas vezes sale de la boca de sus mortales enemigos,lib.2.fol 275
Es hermosa,li.1.fol.276
Suele parar en aborrecimiento, ibid,

Vestido.

Se introduxo en el mundo por necessidad. li.1.fol 262
Esta profanado por la malicia humana,ibi. fol 262.& 263
El de Adan fue de pieles de animales,en señal de penitencia.ibid fol. 277

Vid.

Que es fecundissima entre todas las plantas lib 1.fol.24.
Llamase falsa,porq̃ no da fruto a su tiẽpo, ibidem
Prouo la tierra de promissiõ,ib.f.249.& 250
Es menos vistosa en inuierno, q̃ en verano estiende sus ramas,ibi fol.250
Que da a los sarmientos todo el bien que hã menester,ibid fol.251
Ha de ser de la misma naturaleza q̃ los sarmientos,ibid.fol.253.& 254
Comunica su flor y prosperidad a los sarmientos,ibid.fol.256
Tiene reciproca vnion con los sarmientos, si ellos la tienen con ella,ibi. f.262. & 263

Vida.

Se ha de auenturar por el amigo.li 1.f.296
La del Christiano es vna cruz,lib 2.fol 3
Ha de ser tal,que sirua a otros de norte y figura,lib.2.fol.9
Es biẽ mas estimable q̃ la hõra,li.2.fol. 103
Que esta puesta entre dos peligros, confiãça, y desconfiança, lib.2 fol.186
Que aunque sea de vn solo momento,puede grangear la eterna, ib 2.fol 253.
Que la del pecador, es peor que la misma muerte,lib.2.fol.266.
Vida humana,quan breue sea, lib 1.fol.11.
Que fue pintada en vn hombre mirando al sol, ibid fol 43.
Tiene por puerto la muerte, a donde hemos de poner los ojos, ibi.fol.44
Todo lo tiene buelto. cabritos, y corderos.lib 2 fol. 37.
Que es mõstruosa,no pareciendo a su principio y fin, lib. 2.fol 220 & 221.
Que sin Dios es mala, ibid.fol. 226
Que perdida es amada, y amada es perdida, ibid fol 240.
Que despreciada y aborrecida, se viene a eternizar,ibid fol 242.
Vida y alma,en materia de aborrecimiento y amor,son dos balanças q̃ comunmẽte quãdo la vna baxa,sube la otra.ibi f.244
Vida del cuerpo,se puede redimir cõ dineros,ibid fol.244.& 245
Que es la mas amada delos bienes humanos ibid.fol.247
Dada por Dios,es la mayor señal de amor,ib.

Viejos.

Que algunos suelen ser viciosos en aquella edad,lib.2 fol.61 & 64
Que en la vejez se hã de ver apretados del tiempo q̃ perdieron,ibid.fol 65.& 66
Son muy culpables en estar ociosos al poner del Sol,lib 2.fol.231
Que no dar fruto a la vegez,es mala señal, lib.2 fol.270.& 271
Suelen tener mas animo q̃ los moços, ibid. fol.299
Vilico,es el que tiene cuydado de la viña, o heredad,o el mayordomo de la casa,li.2. fol.164.& 165

Viña.

Tiene varias significaciones,li 2.fol.218
Llamase la Iglesia,por muchas conueniencias,lib 2 fol.247.vsque 251
Tiene muchos muros y amparos, ibidem vsque 253
Que sin cerca, esta expuesta a los daños de los animales,ibid.fol.251.& 254
Que quedo perfeta y cabal,ibi fol.259
Que fue limpiada de las piedras,que son las idolatrias,ibid.fol.260.& 261
Que fue plantada de los mejores sarmientos del mundo,ibid.
Viña de la Iglesia,fue figurada en la Sinagoga,ibid.fol.260.& 261
Viña de la Iglesia,tendra fauores de Dios hasta que le acabe el mundo,ibid.fol. 261

Vino.

Que fue simbolo de alegria,lib.1.fol.250
Que es para el coraçon lo que las mandragoras para la vida, y el azeyte para el fuego,segun dixo Socrates,ibid fol. 250
Que se llama ponçoña,y porque, lib. 1. fol. 166

Virginidad.

Que es cosa peregrina y rara, libr. 1. 4
Que es joya preciosissima,ibidem. fol 4

Virgines.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Virgines fueron, a quiẽ se comparo el reyno de los cielos, li 3. fol. 4
Las cuerdas se salvaron por tener azeyte en sus lamparas, ibi fol. 5
Las cinco prudentes, y las cinco necias, a quẽ significan, ibid fol 15. & 16
Las prudentes tenian prouision de azeyte, esto es, de buenas obras y particularmẽte de misericordia, ibi fol. 11
Las prudentes porque negaron el azeyte a las que no lo eran, ibid fol. 13. & 14
Las prudentes tenian buenas obras hechas con buena intencion, ibid. fol 16
Las locas perdieron las esperãças, por falta del azeyte, q̃ es la intẽciõ, li 3. fol. 281

Virtud.

Sin paciencia es binda, li. 1. fol. 39. & 40
Tiene por blanco lo dificultoso, lib. 3. fol. 247 & 248.
Que la que no es prouada, no tiene seguridad, li. 1. fol. 87
Sin caridad no tiene valor, li. 1. fol. 117
La de la hospitalidad floreció mucho en la primitiua Iglesia, li. 1. fol. 288
Ha de andar acompañada cõ otras, pues son muchos los vicios cõtra quiẽ pelea, li 2. f. 12
Que es la que alcança mas fauor con Dios, lib. 1 fol 116. & 117
Que se deriua desta palabra, Vi, q̃ es fuerça: o de Viro, q̃ es varõ, lib. 2. fol. 129
Pintada en el cogollo de vna palma, q̃ estaua sobre vn monte, ibid fol. 129
La aparẽte del Fariseo era soberuia, li. 2. f. 192
Que tiene muchas vezes grandes fuerças, li 2 fol. 104
Tiene trabazon entre las demas, ibid, f. 117
Que nuestra virtud es para Dios preciosissimo licor, lib. 1. fol. 179. & 180
Que ha de ygr libre de aplauso humano, ibi.
Que tiene toda su hermosura en hazerse por Dios, ibid.
Que es peregrina vencer algunas ocasiones lib. 1. fol. 119

Voluntad.

Que se puede considerar como libre, y como natural, li. 1 fol. 21
Que es libre para llorar, o no llorar, y para el sentimiento es natural ibid.
Voluntad libre de Christo, estaua cõforme con la de su Padre, y como natural sentia la muerte, ibidem.
Que la voluntad de los santos del cielo, como natural tiene inclinaciõ a hazer bien a los condenados, padres, y amigos, ibi.
Que como libre no se puede encontrar con el decreto diuino, ibid, fol 211. & 212.

Vnguento.

Vnguento precioso, si esta limpio, conserua su olor, lib. 3. fol. 279.
Que el de la Madalena cõ que vngio los pies de Christo, fue del nardo, arbol preciosissimo. lib. 3. fol. 255

Vsura.

Fue comparada entre los Romanos al homicidio, lib. 3. fol. 45. & 47.
Que en los bienes espirituales, es para Dios gran seruicio, ibid.
Que en los bienes del cuerpo, es vicio condenadissimo, lib. 3. fol. 260. & 261.
Que en los del alma es grande alabança y gloria, ibidem.

Y.

Yerua del Sol, en amaneciendo entara en el, y no le pierde de vista, y queda lacia, y como triste, quando se passa a otro Emisferio, lib. 3. fol. 237. & 238.

Yra.

Es passion mas vezina de locura, que otras passiones, lib. 1 fol. 121.
Que es cõparada a diferentes cosas, ibidem.
Que en Dios no es affecto, sino efeto, ibi.
Yra de Dios, hizo temblar los abismos, ibid fol. 212

Z.

Zapatos, significan la virtud de la esperança, lib. 2. fol. 161. & 162.
Zigueña, por instinto natural huele las sierpes, lib. 3. fol. 254 & 255.
Zizaña, es voz Griega, y significa las malas yernas q̃ nacen con el trigo, lib. 1. fol. 64
Zizaña, es estampa de los viciosos, ibid.

FIN DE LA TABLA.

Universidad de Deusto
Biblioteca