Universidad de Deusto
Biblioteca

Solis Arte 1584

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIMERA PARTE

DEL ARTE DADA DEL MISMO DIOS A ABRAham, para le seruir perfectamente, Expuesta y declarada por el muy R. P. F. Rodrigo de Solis, reformador Apostolico y Vicario general de la orden de S. Augustin, en los reynos de la corona de Aragon.

Y presentada a la Catholica Magestad del Rey don Phelippe nuestro Señor.

In te Domine confido &c.

Impresso con licencia Real.

En Medina del campo, por Francisco del Canto.

M. D. LXXXIIII.

A costa de Iuan Boyer,
mercader de libros.

DON Philippe por la gracia de Dios, rey de Castilla, de Leon, de Aragõ, de las dos Secilias, de Ierusalem, de Portugal, de Nauarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galicia, de Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iaen, de los Algarues, de Algecira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Indias Orientales y Occidentales, Islas y tierra firme del mar Oceano, Archiduq̃ de Austria, duque de Borgoña, de Brabante, y Milan, conde de Abspurg, de Flandes, y de Tirol, y de Barcelona, señor de Vizcaya y de Molina &c. Porquanto por parte de vos Iuan Boyer mercader de libros vezino de Medina del Cãpo nos fue hecha relacion q̃ vos q̃riades hazer imprimir primera y segũda parte del Arte para seruir a Dios, cõpuesto por el padre F. Rodrigo de Solis, de la ordẽ de S. Augustin, de q̃ hezistes presentaciõ por auer grã falta en estos reynos de Castilla dellos, por nũca se auer impresso en ellos y ser tã vtiles y necessarios como cõstaua por las approbaciones de los Doctores q̃ por tales los dieron, suplicandonos fuessemos seruido mandaros dar licẽcia para los poder hazer imprimir y vẽder, o como la nra merced fuesse, Lo qual visto por los del nro cõsejo, por quãto en el dicho libro se hizierõ las diligẽcias q̃ la pragmatica por nos fecha sobre la impressiõ de los libros dispone, fue acordado q̃ deuiamos mandar dar esta nra carta para vos en la dicha razõ, Y nos tuuimos lo por bien: por la qual vos damos licencia y facultad para q̃ por esta vez qualquiera im

Universidad de Deusto
Biblioteca

presſor dſtos nr̃os reynos pueda imprimir el dicho libro q̃ de ſuſo ſe haze mincion, por el original q̃ en el nr̃o cõſejo ſe vio, q̃ va rubricado cada plana y firmado al fin del de Iuan Gallo de andrada nr̃o eſcriuano de camara, de los q̃ reſidẽ enel nr̃o conſejo, cõ q̃ antes que ſe venda le trayays y preſenteys ante los del nr̃o conſejo, juntamẽte con el dicho original para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta cõforme a el, o traygay fee en publica forma en como por corrector nombrado por nr̃o mandado ſe vio y corrigio la dicha impreſsion por el dicho original y ſe imprimio conforme a el, y que quedã anſi miſmo impreſſas las erratas por el apũtadas para cada vn libro de los que anſi fueren impreſſos y ſe os taſſe el precio q̃ por cada volumen aueys de auer, ſopena de caer en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nueſtros reynos, de lo qual mandamos dar y dimos eſta nueſtra carta, ſellada con nueſtro ſello, y librada de los de nueſtro conſejo, Dada en Madrid a veynte y nueue dias del mes de Febrero, de mil y quinientos y ochenta y quatro años.

El Conde de Barajas.

El Licenciado Iuan Thomas.
El licenciado don Pedro Puertocarrero.
El Doctor Iuan Fernandez Cogollos.
El licenciado don Iuan de Çuaçola,

Yo Iuan Gallo de andrada Eſcriuano de camara de ſu Mageſtad la fize eſcriuir por ſu mandado, con acuerdo de los de ſu conſejo.

A LA CATHOLICA Y REAL MAGESTAD del Rey don Phelippe nueſtro Señor,

Su minimo Capellan y criado Fray Rodrigo de Solis.

S. C. R. M.

AL Arte de ſeruir a Dios perfectamente, que los dias paſſados offrecí al ſeruicio de V. M. le faltaua la primera parte, que es de la Fé, y ha ſido Dios ſeruido que por el ſiguiente orden ſe vinieſſe a cumplir: porque en execucion y para el buen effecto de cierta jornada que vueſtra Mageſtad mando hazer a vn miniſtro de Dios, y de V. M. me pidio le dieſſe vn par de pliegos de papel en reuerencia de nueſtra ſancta Fe Catholica y reprobacion de las falſas ſectas. E yo viendo que era ſeruicio de Dios, y del ſancto zelo de V. M. a quiẽ yo deſpues de Dios todo me deuo, luego con breuedad lo hize aſsi. Deſpues boluiendo de eſpacio ſobre el borron que me quedo, y viendo ſer tan rica la mina y argumento de aquel tratadillo, la fuy (mediante Dios) cauando, y labrando mas: como pudo la cortedad de mi entendimiento y ſaber. Para que quedando aquel Arte de ſeruir a Dios cumplida Dios y el ſancto zelo de la Fe de V. M. fueſſen

Universidad de Deusto
Biblioteca

mas seruidos. Y paresciome que pues aquellas primicias fueron del seruicio de. V. M. tambien se le deuian offrecer estos restantes fructos. Y humilmente suplico a V. M. me perdone hazerle este seruicio en lengua vulgar: pues su sancto zelo es, que todos se aprouechen. Y en esta lengua, el estilo deste libro es tal, que a los Sabios no enfadara, y para los de mas sera de grã prouecho spiritual, y consuelo de Fe. El Señor omnipotente, a quiẽ toda criatura deue seruicio, pues por V. M. nos haze tãtas mercedes, nos le guarde muchos años cõ toda su Real casa: Porque del: por V. M. aun esperamos otras mayores, con augmẽto de su sancta Fe Catholica, y acrecentamiento de los reynos y Señorios de vuestra Magestad.

PROLOGO EN

que se declara la trauazon de esta primera parte con la segunda, y que hemos de creer a Dios por el Señor uniuersal, y por el Omnipotente.

LA perfection Christiana en general consiste en dos cosas, en Fe, y en buenas obras juntamente: como lo prueua largamente y muy de proposito el Apostol Sancti ago en su canonica. Y aun es tan necessaria esta union de Fe y buenas obras para saluarse el hombre, que lo encarece el Apostol S. Pablo, diziendo. Sin Fe imposible es seruir y agradar a Dios. Y da la razon, y declarase mas, diziendo: porque el que se llega a seruir a Dios, es necessario que primero crea que hay un Dios: y tambien que crea, q̃ como es castigador de los malos que le offenden, assi tambien es premiador de los buenos que procuran de le conocer y seruir. Quiere dezir, que es necessario que le crean por quien es, que es un solo Dios uiuo y uerdadero: y que tambien crean que es premiador. Y toma el Apostol elegante Metaphora del que quiere ponerse a seruir a otro, porque ueamos, quien querra seruir a otro de grado, sin que primero crea que es persona que lo merece de por si: y sin que tambien crea que le podra pagar, o premiar su seruicio? Por esso pues dize que es necessario creer, que es un solo Dios q̃ lo merece, y creer tambien que es poderoso para premiar aquien le sirue. A este proposito quando el Señor apparescio a Abraham y le dio arte para seruirle perfectamente, primero lo instruyo en la Fe de quien era, diziẽdole. Yo soy el Señor. Quiere dezir creeme por quien te dire, no pienses que soy alguna santasma: o que soy qualquier spiritu de por ay. Yo soy dize el Señor Quiere dezir por antonomasia y excellencia, yo soy el Señor unico de los Señores: yo soy el Señor unico, uniuersal de toda criatura: porque yo soy el autor del cielo y de la tierra, y de todo lo que hay en ellos, y por la mesma razon yo soy el que todo lo sustento, y lo gouierno con mi prouidencia diuina. Este es el nombre de Dios mas repetido en la sancta Escriptura, el Señor. Y el mismo Dios se intima al mundo por tal para que le reuerencien, y conozcan que todo el mundo esta a su mandar, y le obedezcan y siruan en todo. Y encarece lo tanto que en solo el cap. 22

Iacob. 2.

Sine fide impossibile est placere Deo. Hebr. 11. Credere enĩ oportet accedẽtẽ ad deũ qa est, & inquirentibus se remunerator sit.

Ego dns omnipotẽs ambula coram me, & esto perfectus. Gene. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del Leuitico, casi a cada precepto añade. Yo soy el Señor. Tanto que nueue, o diez uezes repite lo que aqui intima a Abraham. Yo soy el señor. Significando que los quebrantadores de sus leyes lo han de auer con un señor absoluto y uniuersal del cuerpo y del alma, de la uida y de la muerte: con el que despues de auer muerto el cuerpo, como despues lo promulgo en el Euangelio, puede tambien echar a perder el alma en los infiernos para siempre. Y es nombre de tanta grandeza, que con el autorizan los santos Prophetas sus prophecias començando por el, y diziendo. Esto dize el Señor Y luego añade, yo soy el Omnipotente, el que todo lo puede el que puede premiar a los buenos, y castigar a los malos Yo soy el que no hay cosa que quiera que no pueda Yo soy a quien nada es imposible: por que su uoluntad es la medida de su potencia, como lo affirma Salomon. Y despues de auerle Dios intimado a Abraham que le crea por quien es, como es necessario acompañar la Fe con buenas obras, luego juntamente le da el arte para seruirle diziendo. Anda siempre delante de mi, y seras perfecto. Ya esto del Genesis quiso hazer alusion el Apostol, y nos quiso traer a la memoria esto que Dios dixo a Abraham, quando nos encarece que sin Fe es imposible seruir y agradar a Dios: pues Dios primero instruyo a Abraham en la Fe, que se quisiesse seruir del. Assi tambien el sapientissimo Dios por Moyses, primero que nos mande que le amemos y y siruamos, nos manda que le creamos por quien es, y dize Oye Israel, que el Señor Dios nuestro unico señor es, y amaras al Señor Dios tuyo de todo tu coraçon, y de toda tu anima, y con toda tu fuerça. Assi que primero nos intimo que le creamos, y despues que le amemos y siruamos. Y aun la razon natural nos prueua esta uerdad. Porque no puede ser Dios amado, si primero no es conoscido: y no puede ser bien conoscido por quien es sino por Fe: luego consta que no puede ser amado, agradado y seruido de nosotros sin Fe de quien es. Demanera que se uee claramente quan necessaria es esta union de la Fe con las obras Christianas, para agradar a Dios. Por tanto como en el tratado del Arte de seruir a Dios, se trata de buenas obras y costumbres, parescio ser necessario añadirle este tratado de la Fe, sin el qual parescia estar falta aquella obrecita, pues es tan necessaria la trauazon de Fe y buenas costumbres para seruir a Dios perfectamente. Y aunque por cierta occasion fuy mouido a hazer este tratado de la Fe: empero despues de hecho me parescio hermanarle con el Arte de seruir a Dios: para que aquella obrezita quedasse cumplida y perfecta pues como hemos uisto, assi lo quiso y ordeno el Señor quando dio esta Arte de le

Subestenim obtentu obsequij polle Sapiē.

Audi Israel dñs Deus noster, dñs vnus est, & diliges Dominū Deū tuū ex toto corde tuo. & ex tota anima tua. & ex tota fortitudine tua. Deut. 6.

seruir

seruir a su sieruo Abraham, y nos lo declaro despues el Apostol S. Pablo, y aun nos lo ha enseñado la razon natural. Y no pretendemos aqui declarar por quien hemos de tener a Dios en si, porque esto es incomprehensible, aunque de su infinidad y grandeza, segun lo que suffre la Fe, se trata en la consideracion quinta del sabado: sino solamente pretendemos declarar por quien le hemos de creer en respecto de las criaturas: porque assi lo intimo Dios a Abraham, como ya hemos uisto, diziendo. Yo soy el Señor, el omnipotente. Los quales renombres dizen respecto a las criaturas Empero ni tampoco trataremos aqui del uniuersal señorio de Dios y de su omnipotencia en general: sino solo en respecto de las criaturas racionales como es el Señor de todos, y todos obligados a le creer y seruir: y como es todo poderoso para defender y premiar a los fieles que le siruen, y para castigar a los infieles y hereges que le offenden. Y como es necessaria esta Fe de quiē Dios es: para que el hombre consiga el fin para el qual Dios le crio. Y todo esto se entendera declarando la uerdad de nuestra Sancta Fe Catholica: y la falsedad de las sectas reprouadas: y el fin y paradero de la Yglesia de Dios, y el de las falsas religiones. Y diuidir se ha esta obra en tres partes. En la primera se tratara de la excelencia de nuestra Sancta Fe Catholica. En la segunda se declara el Arte que Dios dio a Abraham para le seruir perfectamente: Y en la tercera se tratara de la practica de ella, con algunas adiciones que despues parecieron conuenir: y con mayor declaracion de algunas cosas, para los que solamente leen y entienden la lengua uulgar:

(f)

Otro Prologo en que se declara mas el argumento desta obra, del dicho apparecimiento de Dios a Abraham.

Genes.17.

ESTE aparecimiento de Dios a Abraham para intimar le por quien lo auia de creer, y el arte como le auia de seruir, fue mucho mas señalado y excelente q̃ los de atras: porq̃ aqui lo escogio por padre de todos los creyẽtes en Christo, y porq̃ lo escogia para nueua dignidad, y para nueuo y muy alto estado, q̃ era ser padre de Chr̃o, por esso le dio nueuo nõbre, y lo obligo a mas perfectiõ de virtud, y le dio nueua señal para differẽciarse de todas las demas naciones del mundo: q̃ fue la Circunciſiõ: para q̃ sea, le dize Dios, señal de confederaciõ y amistad entre mi y vosotros: y dize esto assi, porq̃ por via de milagrosa generaciõ se auia Dios de cõfederar y vnir al linage de Abrahã. Y assi escogio la casa de Abrahã por casa suya, donde el auia de nacer, y dõde auia de morar, y por su solar conocido en quãto hõbre, y a todos los herederos de su se escogio para que le creyessen y siruiessen, como consta del texto. Y aunq̃ muchas vezes era Angel el que en nõbre y persona de Dios aparecia a los padres del viejo Testamento: empero no ay duda sino que algũas vezes les aparecio y les hablo el mismo Dios por si mismo. Y assi affirma S. Ambrosio que era la persona del verbo diuino la que en figura humana les aparecia y hablaua: ensayandose desde entõces para lo que de hecho auia d̃ ser despues: hazia se entõces el hijo de Dios hõbre apparẽte, por que despues se auia de hazer hõbre verdadero. Y tãbien parece d̃ esta opiniõ el glorioso padre S. Augustin, porque affirma q̃ dios aparecio en figura humana a nuestros primeros padres en el Paraysso. E infiere lo del texto, q̃ dize, q̃ Dios vino alli, y que se fue y q̃ hablo, y que se passeaua por el Paraysso: los quales actos, porque son humanos, infiere que en figura humana les apparecio. Y aun algunos affirman q̃ para criar Dios al hõbre, tomo imagen̄ y semejãça de hõbre. Y assi entiende Augustino Eugubino doctor graue, lo que dixo el Señor. Hagamos hombre a la imagen y semejança nuestra. Dize que se entiende, a la imagen y semejança de hombre, en que Dios entonces apparecio y hablo. Demanera que

Vt sit in signũ fœderis inter me & vos Gen 17.

Ambrosius. ad Colo.1.

Augu'. Eugubinus.

Faciamus hominẽ ad ymaginẽ &

que para criar Dios hombre verdadero, se vistio de hombre aparente: haziendo reseña de lo que despues auia de ser, porque aun antes que el hõbre peccasse, tenia ya su bondad pẽsada y proueyda la medicina. Y assi dixera aqui S. Ambrosio, que la persona del hijo de Dios fue el que aqui tomo imagen de hombre, ensayãdose para serlo despues de verdad. Y aun cõsta lo que hemos dicho ser assi, q̃ Dios en persona aparecia en figura humana algunas vezes, porque en este lugar del Genesis, quando dize que Dios apparecio a Abraham siendo de nouenta y nueue años, en lugar de Dios se pone el nõbre de Dios essencial, Iehouah, que llaman los Hebreos ineffable, y le dixo el argumẽto desta obra. Yo, el Señor omnipotẽte, anda delante de mi, y seras perfecto, que fue dezirle, por quien lo auia de creer, y el como le auia de seruir y agradar. Y assi cõsta que la misma persona de Dios aparecio aqui a Abrahã, Y segun S. Ambrosio, esta persona Diuina fue la persona del hijo de Dios. Y la razõ lo demãdaua, que la persona que se auia de hazer hombre, essa apparecie sse para las reuelaciones desse mysterio. Y aun consta de lo que se sigue. Porque nota la escriptura q̃ era Abrahã de nouenta y nueue años quando Dios le apparecio y su muger Sarai de tanta edad, que de vieja y esteril naturalmẽte no podia concebir ni parir: para darle a entender como el negocio, para que lo escogia, y señalaua cõ la Circunciſiõ, no era negocio de naturaleza, sino de gracia, que no los escogia por padres para engẽdrar naturalmẽte hijos herederos de su naturaleza, pues naturalmente ya no estauan para esso: sino para engendrar milagrosamẽte hijos de promissiõ y herederos de su Fe. Y es cosa tambien de grande mysterio que al nombre de Abrahã le añidio el Señor vna letra de su mismo nõbre essencial, Iehouah, de que alli se nombro, que es la h, y es la segunda letra de aquel nõbre, y quiere dezir, vida. y significa la segunda persona de la sanctissima Trinidad: porque la sancta escriptura al hijo de Dios assi lo llama, Vida. Y para entẽder bien esto, aduierte vn graue Doctor, que este nombre Iehouah, se compone de quatro letras Hebreas, y que tiene la lengua Hebrea esta propriedad, que no solo las dictiones y terminos son significatiuos: sino que tambien lo son las mismas letras del A. b. c. Hebreo. Y assi affirma que este nõbre ineffable encierra en si subtilissima y delicadamẽte los dos principales mysterios de nuestra Fe, que son el mysterio de la sanctissima Trinidad, y

similitudinẽ, nostram Gen.1.

Postquã vero nonaginta & nouem annorũ esse cœperat, apparuit eidñs dixit que ad eũ, Ego dñs omnipotens ambula coram me, & esto perfectus. Ge.17

Ioan. Reuchlin lib. 3. de verbo mirifico. c.14.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad, y el myſterio de la encarnacion del hijo de Dios. Porque la primera letra ſe llama Ioth, que ſignifica principio, y ſeñala la primera perſona de la trinidad, que es el padre: porque es principio ſin principio del hijo: y con el hijo, es tambien principio del Spiritu Sancto. La ſegunda letra ſe llama He, q̃ ſignifica vida, y mueſtra, como ya dixímos, la ſegunda perſona de la Trinidad, que es el hijo, el qual es la fuẽte de la vida, como dize Dauid hablãdo cõ el Padre. Iunto a ti eſta la fuẽte de la vida, a lo qual hizo alluſion S. Iuan diziendo. Y el verbo eſtaua jũto a Dios: y que por el viue y es todo lo que es y tiene vida. Y eſta ſegunda letra, he, ſe pone dos vezes en el nombre ineffable, en el ſegundo lugar, y en el quarto: para ſignificar las dos generaciones del hijo de Dios. La primera y eterna del padre ſin madre, para dar ſer y vida natural a toda criatura, y la temporal de madre ſin padre, para dar ſer ſpiritual, y vida de gracia a los hõbres por ſu Encarnacion. La tercera letra es Vau, la qual aſsi por ſer cõiunctiõ copulatiua en la Grãmatica Hebrea: como tãbien porque ſignifica vncino, que es como garfio, o eſcarpia con que ſe juntan y trauan vnas coſas con otras, con gran propriedad mueſtra la tercera perſona, que es el Spiritu Sancto, porq̃ es la vnion amoroſa del padre al hijo, y del hijo al padre, en la miſma diuina copula y eſcarpia, que los traua en ſi con amor. Y aſsi conſta que en eſte nombre diuino ſe encierra y ſe cifra el myſterio de la ſanctiſsima Trinidad, y el de la Encarnacion del hijo de Dios. Eſto hemos dicho para entẽder como en eſte ſingular apparecimiẽto, el hijo de Dios fue el que apparecio a Abrahã para que le creyeſſe y le ſiruieſſe: y que mudandole el nõbre le añadio vna letra de ſu nõbre eſſencial y diuino, que es la h. que ſignifica al hijo, para ſignificarle que el hijo de Dios en alguna manera ſe auia de ayuntar y ſer vno con Abrahã. Y porque eſto auia de ſer por via de generaciõ milagroſa, es mucho de notar, como lo aduierten algunos doctores, que no ſolamente a Abrahã le mudo Dios entonces el nombre, empero tambien a Sarai ſu muger, ſino que a Abrahã le añadio vna letra al nõbre q̃ ya tenia: y a ſu muger Sarai, le trueca vna letra en otra, porq̃ le quito la i, y en ſu lugar le puſo la miſma letra q̃ auia añadido al nõbre dl varon. De manera que como ſe llamaſſe Sarai, lallamo Sarah, trocãdo la i, en h, a la qual letra quado eſta en finde dictiõ, llamã los Hebreos quieſcente, y llaman la aſsi, porque aũque ſe eſcriue, no ſe

Apud te eſt fons vitæ. Pſal. 35. Et verbum erat apud Deũ & quod factũ eſt in ipſo vita erat. Ioã. 1.

ſe pronuncia. Y aſsi ſe eſcriue en Hebreo por Sarai, Sarah, con h, al cabo: aunq̃ no ſe pronuncia, ni aun en latin la eſcriuimos, porq̃ no la pronunciamos. ſino que eſcriuimos y pronunciamos Sara, ſin h. De lo dicho pues conſta que el hijo de Dios apparecio aqui a Abrahã en figura humana, porque ſe auia de hazer hombre del linage de Abraham, y por eſſo a marido y muger cõmunico vna miſma letra de ſu nombre ineffable, para ſignificar el profundiſsimo myſterio de ſu encarnacion, que la ſegunda perſona de la ſanctiſsima Trinidad ſe auia de cõmunicar al linage de Abrahã: porque el hijo de Dios ſe auia de hazer hijo de Abraham y de Sarah por la virgen Sacratiſsima: que fue hija de Abraham y de Sarah. Y aſsi lo aduirtio S. Pablo del hijo de Dios diziendo, que tomo y vnio con ſigo vn hijo de Abraham: de tal manera que vna miſma perſona es hijo de Dios y hijo de Abrahã y de Sarah, por ſola Maria virgen ſingular. Eſtos myſterios grandes ſignifico el Señor en eſte apparecimiento, quando intima a Abrahã que le ha d̃ creer por Señor vniuerſal, y omnipotente, y quando le da arte para le ſeruir y agradar.

Semẽ habra he apprehendit. Hebr. 2.

Y para declarar como eſtas tan grandes mercedes no ſe auian de hazer ni de cumplir en tiempo de Abrahã, ni de ſu hijo Iſaac, ni aun de ſu nieto Iacob: ſino en el cumplimiento del tiempo, a ſu poſteridad. Apparecio tãbiẽ la miſma perſona de Dios deſpues a Moyſes, y le dixo lo que auia aſſentado con ellos: y dizele. Yo ſoy el Señor q̃ appareci a Abrahã, a Iſaac y a Iacob, en Dios omnipotente: mas mi nõbre Adonay nunca ſe lo moſtre. En dezir que es el miſmo q̃ apparecio a Abrahã, ſe mueſtra que el miſmo hijo de Dios apparecio tambien aqui a Moyſes. Y conſta, porq̃ tambien aqui en lugar del Señor eſta el miſmo nombre ineffable, Ieouah, al qual llamã los Hebreos ineffable: no porque no ſe pue de pronũciar. ſino porque aſu parecer, ſignificaua la eſſencia ineffable de Dios, y por eſto era tenido de los Hebreos en tanta reuerencia, que jamas lo pronunciauan: teniẽdoſe por indignos de tomallo en ſu boca, y donde lo hallauan eſcripto pronunciauan en ſu lugar Adonay, q̃ ſe interpreta el Señor: y por eſſo el interprete lo traduze aſsi, yo el Señor. Quiere le pues Dios dezir. Yo ſoy Iehouah, que appareci a Abrahã y a ſu hijo Iſaac y a ſu nieto Iacob en Dios omnipotente, que en Hebreo es Saday: Mas mi nombre de Iehouah, en cuyo lugar por la razon dicha puſo el interprete.

Ego dominꝰ qui apparui Abraham, Iſac & Iacob, in Deo omnipotẽte: & nomen meum Adonay nõ indicaui eis. Exod. 6.

Adonay

Universidad de Deusto
Biblioteca

Ego sũ qui sum, qui est misit me ad vos. Exod 3.

Adonay nunca se lo mostre. Esto se entendera entendido lo que significa este nombre de Dios Iehouah, lo qual se podra barruntar por el verbo de donde se deriua, que segun los Hebreos quiere dezir, Ser: y aun parece ser assi: porque preguntando antes Moyses a Dios, que le dixesse su nombre, le respondio. Yo soy el que soy. Quiere dezir. El que de suyo se es: y la fuente de donde sederiua todo ser: el que haze ser lo q̃ quiere que sea. Quiere pues Dios aora dezir. Yo soy Iehouah, el que soy, y hago ser lo que prometo. Porque a este proposito dixo aquello a Moyses, que auia apparecido a Abraham, Isaac, y Iacob, mostrandoseles Señor vniuersal de naturaleza, y omnipotente, enriquesciẽdolos de hecho, y librandolos en muchos trances, y haziendoles promessas de otros mayores bienes en Christo y por el. Y que aunque no se las cumplia a ellos, empero que las cumpliria en su tiempo, a sus descendientes: como lo refiere S. Pablo, diziendo, y nosotros os annunciamos la promessa que fue hecha a nuestros padres: porque esta cumplio Dios a vuestros hijos. Y assi se cumplieron a sus hijos los Apostoles, y por ellos a los demas herederos de la Fe de Abraham, y de Isaac, y de Iacob. Y assi S. Pedro aludiendo a este lugar del capit. 6. del Exodo, hablando de los Patriarchas y Prophetas, dize, a los quales hizo Dios reuelacion: que no para cumplirse a ellos, se les administrauan aquellas promessas, sino para cumplirse a vosotros herederos de su Fe, y assi se os han aora manifestado por los que os hã Euangelizado, embiandoles Dios para este effecto, del Cielo al espiritu sancto visiblemente en lenguas de fuego. Por esto pues dize Dios a Moyses, que aunque a Abraham, Isaac y Iacob, y a los sanctos del viejo Testamento se les auia mostrado en Dios Adonay, que es el Señor, y en dios Saday, que es el omnipotẽte, empero que no en Dios Iehouah, que es cumplidor, y de su palabra de aquel vnico bien que les prometio. Quiere dezir, que en Dios, que es el que es, y haze ser, y cũple lo que promete, no se hauia mostrado a ellos. Mas cumplio Dios su palabra en Christo, y por el, a sus hijos y herederos de su Fe. Y assi affirman algunos doctores, que el nombre de Iesus, que en Hebreo es Iesuah, encierra en si todas las quatro letras del nombre ineffable, Iehouah. Y por esto el angel S. Grabiel reuelo a la virgen Sacratissima que al niño que auia de concebir y parir, le pusiesse por nõbre Iesuah. Porque claro esta que el Angel S. Gabriel

Act. 13. Quibus reuelatum est, quia nõ sibi metipsis: vobis autẽ ministrabunt ea quæ nũc nũtiata sunt vobis per eos qui euangelizauerũ vobis Spiritu sãcto misso de cælo. 1. Petri. 1. Reuelinus. li. 3. de verbo mirifico.

briel en la lengua Hebrea hablo con la virgen, que es la que ella entẽdia, como si le dixera, que el Iehouah que apparecio a Abraham, y le prometio de comunicarse a el y a Sarah su muger, por naturaleza, era el hijo del altissimo que de ella auia de nascer, como alli se lo mostro: y por tanto le pusiesse el nombre que encierra en si aquel, que es Iesuah. Y assi por Iesuchristo señor nuestro se cumplio la palabra que Dios auia dado a aquellos Sanctos padres. Y lo que ha dicho Sant Pedro en este caso, affirma tambien el Apostol Sant Pablo, el qual despues de auer ponderado la Fe de Abel, Enoch, Noe, Abraham, y Sarah su muger, dize. Todos estos murieron en la Fe y pegados a ella: no recibidas las promessas de Dios, reprometidas por vezes a ellos, sino contemplandolas desde lexos: y saludandolas con reuerencia, y confessando que eran peregrinos y huespedes sobre la tierra, porque creyan y esperauan, dize Sant Pablo, aquella ciudad de la Yglesia Christiana que de veras tiene fundamentos, que no se pueden batir ni derrocar, cuyo fundador y edificador es Dios. Allude el Apostolalo q̃ dixo el Señor a S. Pedro tu eres Pedro, y deriuo te este nõbre, de esta piedra firmissima de tu confessiõ. Y sobre esta piedra, que no es qualquiera, flaca y que se deshaze, la qual no es buẽa pa fundamẽto: sino sobre esta piedra q̃ es solidissima y firmissima piedra jaualuna, guijareña, sobre esta piedra edificare yo, no otro artifice humano, sino yo edificare mi Yglesia. De manera que Dios les hizo reuelacion que no se auian de cumplir en su tiempo estas promessas. Assi dixo vno. Aun se vee de lexos, y apparecera al fin de los siglos, y no mentira, si te pareciere que se tarda tente firme en la Fe y en la esperança en el porque viniendo verna, y no tardara. Tambien dixo otro. Ver le he empero no agora, enclauare los ojos en el, empero no tan presto: que no esta cerca sino lexos. Porq̃ nascera vna estrella de la tierra de Iacob, y juntamente quando nasciere aquella estrella, nascera y se leuantara vn Ceptro Real, vn Rey de Israel, que ha de rendir a todos a si mismo De manera que de lexos las reuerenciauan, y desde su edad y tan de lexos las vian y contemplauan, y desseauan su cumplimiento: Como dixo el Señor a los Phariseos, que Abraham desseo ver su vida y tiempo, en que se auia de hazer hombre de su linage, y fundar la celestial Hierusalem, y que lo vio.

Luc. 21.

Iuxta fidẽ defuncti sunt oẽs isti nõ acceptis repromissiõibus, sed a lõge eas aspitientes & salutãtes. & cõfitentes quia peregrini & hospites sũt sup terram: expectabant enĩ fũdamẽta habẽte ciuitatẽ, cuius artifex & cõditor Deus. Heb. 11. Ma 16 Adhuc visus procul, & apparebit in fine & nõ mẽtietur. si morã fecerit expecta illũ qa veniẽs veniet & non tardabit. Abac. 2. Videbo eũ, sed nõ modo

Quiere

Universidad de Deusto
Biblioteca

PROLOGO.

lũ sed non propę, orietur stella ex Iacob & consurget virga de Israel &c. Nu. 24. 10a. 8

Quiere dezir, que Dios le certifico de ello de tal manera, que como si lo viera, con vn preludio fidelissimo, lo regozijo y festejo. Heme querido detener tanto en los mysterios de este apparecimiento de Dios a Abraham, porque quede bien entendido el argumento de esta obra: y cifrada en estos Prologos la verdad de la Fe y obras Christianas, de que hemos de tratar en estas tres partes de esta obra, con el fauor del mismo Dios humanado.

CAPITVLO PRIME RO. DONDE SE PREGVNTA donde esta la verdadera sabiduria para saberse saluar los hombres: y como affirma el Propheta Baruch, que hallada, se halla todo nuestro bien.

PARA hablar algo con breuedad delo mucho que ay que dezir de la verdad y excelencia de nuestra Fe Christiana, y de la falsedad y vileza delas sectas reprouadas, me parecio começar por aqui, inquiriendo donde esta el verdadero saber para saberse saluar los hombres: y cõ seguir el fin para que Dios los crio. Y hallo que el Propheta Baruch, o por hablar mas propriamẽte, el Spiritu sancto en el, se offrece a nos lo enseñar diziendo: aprẽde de mi donde esta la sabiduria y donde el poder, y dõde el entendimiẽto, porq̃ juntamente sepas donde esta la lõgura de la vida, y dõde la lumbre delos ojos, y donde la paz. Quiere dezir hombre ciego, q̃ de tuyo ni sabes, ni puedes saber enteramente lo q̃ te cumple para tu saluacion: y te va no menos que conseguir tu vltimo fin y summo bien, en sabello: aprende de mi donde esta la verdadera sabiduria, y donde el poder para alcançarla, y donde el entendimiento para entender el camino que lleuas, y para certificarte que vas bien. Porque sabido esto, juntamente sabras, donde esta la eternidad dela vida, y donde esta el summo bien que desseam los ojos ver. Y dondę ęsta tu paz? Quiero dezir, el centro de tu descã

Disce vbi sit prudentia, vbi sit virtus, vbi sit intellectus: vt scias simul vbi sit longiturnitas vitæ, vbi sit lumẽ oculorum, & pax. Baruch. 3.

so y reposo. Grandes son las mercedes que aqui el Espiritu Sancto nos offrece: porque es la summa de todo lo que el hombre puede desear y pedir.

Empero antes que declaremos esto, es bien que sepamos las qualidades deste Propheta Baruch: pues del tomamos el argumento desta primera parte, que es de la Fe. Baruch pues, quiere dezir bendito, que es vna cifra de todas sus virtudes, y Sanctidad: fue Propheta de Dios, y fue discipulo de Hieremias Propheta, y fue tambien Doctor de la ley: escriuio en Babylonia este libro Prophetico, en el qual llora la captiuidad y calamnidad de su pueblo Iudayco, y las causas de ella, que fueron la incredulidad, e ingratitud de aquel pueblo. Mezcla algunas Propheçias de la feliz buelta de los Iudios a su patria, dela promessa del nueuo Testamento, y de la venida del hijo de Dios en carne, a conuersar y enseñar a los hombres la sabiduria celestial. El qual libro como el mesmo Baruch lo leyesse, oyendolo y llorando todo el pueblo que estaua captiuo en Babylonia, y delante de el Rey Ieconias y de sus principales, plugo al Rey, y a todos, que se embiasse este libro a los que restauan en Hierusalem, para consuelo de todos, y juntamente con el libro dineros de limosna, y se diessen a Ioachin, que era el principal Sacerdote, y a los demas Sacerdotes q̃ alli quedaron: para que ellos con oraciones continuas rogassen a Dios por la salud del pueblo captiuo, y porque Dios cumpliesse las mercedes que en aquellas Propheçias les prometia. Y fue leydo y embiado a Hierusalem el año quinto de su deuastacion, el primer mes de la captiuidad en Babylonia. El qual libro Prophetico del sancto Baruch es canonico: y por tanto de summa autoridad. Y assi los sacros Conçilios Florentino, y Tridentino lo

tino lo cuentan en el Cathalogo delos libros canonicos. Ex Bibliotheca sancta.

Boluiendo pues a lo que ha dicho nuestro propheta Baruch, para entenderlo bien se ha de aduertir lo que dize el glorioso S. Thomas, que por el conocimiento practico del summo biẽ y vltimo fin, se dize el hombre verdaderamente sabio: y assi el conocimiento sabroso del summo bien, que se alcança por la fe viua de el Euangelio, es la verdadera sabiduria. Y pues aqui el propheta nos assoma nuestro vltimo fin, que naturalmente appetecemos y desseamos, que es la vida eterna: y el cumplimiento de todos nuestros desseos, y la paz, que es la seguridad y reposo en la possessiõn de todo esto: y juntamente nos enseña el conocimiento practico y legitimos medios para alcançar este fin. Luego cõsta que enseñandonos lo que aqui nos promete, nos enseñara la verdadera sabiduria, y q̃dara el hõbre verdaderamente sabio. Y para entender bien el intento de el Propheta, es bien entender primero sus terminos, y que entiende por sabiduria, y que por virtud, y que por entendimiento. Y por que, como dize el glorioso padre S. Augustin, el mejor y mas cierto orden de interpretar la diuina escriptura, es declarar vn lugar de ella por otro: q̃ en alguna manera se respondẽ y se aluden. Por tãto, por vn lugar del sancto Iob se declarara este del Propheta Baruch: porque como se vera, estos dos diuinos instrumentos del Espiritu sancto, Iob y Baruch, se muestran estar diuinamente acordados en esta materia. Dize pues el sancto Iob, Dios dixo al hõbre: Abre los ojos y vee, que el temor de el Señor es la mesma sabiduria: y el apartarse de lo malo, la mesma intelligẽcia. Quiere dezir, que el apartarse el hõbre del mal, y el hazer biẽ, lo qual es la cifra dela ley de Dios, es la mesma sabiduria, y la misma intelligẽcia. De

S. Thomas secunda secũdæ. q. 45. art. 1.

Dixit homini, Ecce timor domini ipsa est sapientia, & recedere à malo intelligẽtia. Iob. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

manera que el apartarse del mal, delas viciosas y erroneas sectas: como nos yra aqui enseñando nuestro Propheta: es el verdadero entender, y darse a hazer bien, a seruir a Dios cõforme a su ley, es el verdadero saber. De manera que en el sancto Iob se declaran los dos terminos de nuestro Propheta, quando dize, que aprẽdan del dõde esta la sabiduria, y el entẽdimiento. Empero quando dixo Dios esto al hõbre, como affirma el sancto Iob, parece hazer alusion a lo del Deuteronomio, donde hablando dela ley del Señor, dize. Esta es vuestra sabiduria y entẽdimiento, de que os aueys de preciar: para que oyendo y viendo las estrañas naciones, que guardays estos mãdamientos negatiuos, para apartaros de lo malo, y los affirmatiuos para obrar lo bueno, digan. Este si es pueblo sabio y entendido, gẽte insigne e illustre. De manera que entendimiento es, entender el mal para apartarse del: y sabiduria es, saber el bien, para obrarle y saborearse eñl. Y el poder para apartarse del mal y para hazer biẽ declara S. Pablo ser la gracia de dios, diziẽdo. Por la gracia de Dios soy esso q̃ soy. Quiere dezir, segun el glorioso padre S. Augustin: Por la gracia de Dios me aparto del mal, y por la gracia de dios sigo el biẽ. De manera q̃ como por la gracia de dios soy lo bueno que soy, assi por la gracia de Dios no soy lo malo q̃ no soy. Por la gracia de Dios no soy infiel: y por la mesma gracia de dios soy fiel. Por la gracia de dios no soy soberuio, y por la gracia de dios soy humilde. Y por esto nuestro ꝓpheta Baruch pone en medio de sabiduria y entendimiento, a la gracia, q̃ llama alli poder y virtud; porq̃ es necessaria, assi para apartarnos del mal q̃ entendemos: como tãbien para seguir el bien q̃ sabemos. Y la ley de Dios tiene, como hemos visto aqui, estos treꝭ nõbres, q̃ vnas vezes se llama

Hæc est enim vestra sapientia corã populis, vt audientes vniuersi præcepta hæc dicant. En populus sapiens & intelligens, gens magna. Deuter. 4.

Gratia Dei sũ id quod sum. 1. Corint. 15.

llama sabiduria, y otras entẽdimiento, y temor de Dios, y otras vezes se llama virtud y poder de Dios: y la razõ es, porque la ley de Dios se diuide en tres partes. En vedar el mal, y en mandar el bien, y en dar fuerças y virtud para de hecho apartarse del mal y hazer bien. Y por la parte que nos veda el mal, amenazandonos con la pena, se dize temor del Señor: como dixo Iob, y entendimiento para apartarse del mal: y por la parte q̃ nos manda el bien, combidandonos con su regalo y premio, la llama sabiduria: y por la parte que nos da la gracia de Dios para apartarnos del mal y hazer bien, se llama virtud de Dios. Y assi llama S. Pablo al Euangelio, diziendo: Virtud y poder de Dios, es poderoso para saluar a todu creyente. Porque solo el Euangelio da este poder y gracia por sus sacramentos: y assi quedã declarados los tres terminos del Propheta. Sabiduria, Virtud, y Entendimiento, que son los medios para conseguir nuestro fin. Y por esso dize luego el Propheta, que sabidos estos medios, juntamente sabremos nuestro fin. Porque siempre los legitimos medios son muy proporcionados al fin, y nos lleuan derechos a el. Assi dixo Salomon cifrando aquellos tres terminos en el primero que es la sabiduria, y con razon los cifra: porque el don de Sabiduria, no puede estar sin el don de entendimiento, y el don de la gracia. Dize pues, con ella juntamente me vinierõ todos los bienes. Quiere dezir, que el que alcança este dõ dela Sabiduria con sus annexos, juntamẽte con ella tiene derecho a todos los bienes de Dios, aunque de presente no los possea todos. Lo mesmo dixo esta sabiduria en otra parte: Cõmigo estan las riquezas y la gloria: los altos fauores y priuanças, y la Iusticia. Y haze alusiõ alo del Psalmo que habla delas felicidades del que guar-

Virtus enim Dei est in salutem omni credẽti. ad Ro. 1.

Venerũt mihi omnia bona pariter cũ illa. Sap. 7.

Mecũ sunt diuitiæ & gloria, opes superbæ & iustitia. Prou. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Gloria & diuitiæ in domo eius & iustitia eius manet in sæculum sæculi Psalm.111.

Si fueris dives nõ eris immunis à delicto, Eccles.11.

da la ley del Señor, que dize. Gloria y riquezas ay en su casa, y su Iusticia nunca falta. Lo qual dize, porq̃ tarde concurren en vno, ni caben en vn saco: como lo affirma tambien Salomon, diziẽdo. Si fueres rico, no seras libre de pecado. Y esta es gran felicidad en la tierra, ser rico y sin pecado. De manera que porque este don de Sabiduria, es el medio cierto para alcançar, como dize nuestro Propheta, los bienes que nos hazen bienauenturados, dize Salomon que juntamente con ella le vinieron todos los bienes. Assi tambiẽ el Señor, para nos ponderar q̃ este conocimiẽto practico de nuestro vltimo fin, es el medio cierto por dõde lo alcançamos, al mismo conocimiẽto llama vida eterna, por la grã trauazon q̃ tienen los medios con su fin. Y dize: Esta es la vida eterna, que conozcan a ti solo verdadero Dios, como a vltimo fin: aunq̃ no se excluyen de aqui el hijo y el Espiritusancto, pues son esse mismo Dios. Y tambiẽ como a medio para conseguir esse vltimo fin, conozcã a Iesu Christo, al qual tu embiaste y autorizaste, para q̃ le creyessen. No quiere dezir que este conocimiento de aca por fe, sea la vida eterna, sino q̃ es el legitimo medio para alcançarla. Y en esta fuerça de hablar dize tambien S. Pablo. La gracia de Dios es la vida eterna. Assi que por esta trauazõ que tienen los legitimos medios con su fin, dize nuestro Propheta, q̃ sabida la sabiduria y su poder y entendimiento, juntamente sabremos nuestro summo bien y vltimo fin.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Ioan.17.

Gratia Dei vita æterna. Roma.6.

Por aqui se entendera la causa porq̃ el Señor pone el fin, que es nuestra bienauenturança, en los medios, q̃ son las virtudes, por las quales se alcança. Porque dize, bienauenturados son los pobres de espiritu, bienauẽturados los mansos, bienauenturados los que lloran, &c. Claro esta que no son estas virtudes la bienauenturança: empero por

Math.5.

pero porque son los medios legitimos para alcançarla, las llama desde luego bienauenturanças. Y por esta mesma razon a la practica de los mandamientos de Dios llama el Propheta Dauid, caminos de vida, diziendo: Enseñaste me Señor los caminos de la vida, que son tus mãdamientos. Quiere dezir, diste me a entender quan justificados son en si mismos, quan de cobdicia sobre el oro y todas piedras muy preciosas, y quan deleytables y dulces, mas que la miel y el panal. Pues a este conocimiento practico y sabroso llama caminos de la vida, porque son los medios ciertos para conseguir aquel fin. El qual declara luego, diziendo. Henchir me has de alegria con tu presencia, que es la vista beatifica de Dios, y los deleytes que tienes en tu mano derecha, para communicar a tus escogidos, son fin fin, son eternos. Y dize esto, para significarnos la seguridad que ay en la bienauenturãça, sin temor de jamas perderla.

Notas mihi fecisti vias vitæ. Psalm.15.

Adimplebis me lætitia cum vultu tuo, delectationes in dextra tua vsque in finem. supra.

Ha llamado aqui el propheta Dauid, caminos, a los medios para alcançar nuestro fin: porque es metaphora muy vsada en la sagrada escriptura, llamar caminos a los medios. Porque assi como los caminos corporales son los medios, que nos lleuan al fin dela jornada: assi los medios son los que nos lleuan al fin que pretendemos. Y porque el conocimiento perfecto de Dios, y de su ley nos lleua a gozar de nuestro fin, por esto la sancta escriptura a los mandamientos de Dios llama caminos de la vida. Y a esto del propheta Dauid haze elegantissima alusion el Señor, diziendo. Si quieres caminar para la vida, guarda los mandamientos. Y aun porque veamos como es vno, y el mesmo, el autor que hablaua por estos instrumentos diuinos, del mesmo termino vsa tambien aqui nuestro Propheta, y aun añade mas a nuestro proposito

Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Mat.19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Audi Israel mãdata vitæ, auribus percipe, vt scias prudentiam. Bar. 3.

posito, diziendo. Oye Israel los mandamientos dela vida, y escuchalos bié: porque conozcas la sabiduria. Dónde a los mandamientos morales llama mandamiétos de vida, porque por ellos se camina a la vida: cõmo lo dixo Dauid, y el Redemptor. Y añade que los escuche bien, para que aprenda la sabiduria. Porque viuiendo el hombre moralmẽte bien, apartandose del mal que entiende, y gustando del bien que conosce, Dios le alumbra en la Fe, y viene a alcançar el dõ dela Sabiduria, que es el medio mas propinquo para alcançar su bienauenturança, y vida eterna. Con razon pues nos affirma el Propheta, que topando con la entera sabiduria, toparemos con todo nuestro bien.

CAPITVLO II. COMO EL PROPHETA Baruch primero nos enseña donde no esta, que donde está esta Sabiduria, que primero nos aparta de las falsas sectas, que nos enseñe la verdadera religion.

Non est audita in terra Chanaã neque visa est in Theman. Bar. 3.

POrque con mas atencion escuchemos donde esta esta sabiduria, poder, y entẽdimiento, y enteramẽte lo creamos y ,pcuremos, nos auisa primero nro Propheta dõde no esta, diziendo: No se oyo rastro dela verdadera sabiduria en la tierra delos Chananeos. Quiere dezir, en toda la ydolatra gẽtilidad. Porque toma aqui la especie por el genero, a los Chananeos por todos los gentiles idolatras. Ni se vio, dize, en Theman, que era vna gente, como consta del libro del sancto Iob, que ponian la felicidad en la vida presente y bienes dela tierra, y negauã otra vida despues desta, como aqui lo refiere Lyra. De los quales fue Eliphas, vno delos amigos del Sancto Iob, y que por esso se renõbra Themanites, de Theman. De manera que ni entre la gẽte que niega otra vida despues desta se halla la verdadera sabiduria. Y prosiguiendo dize, que ni tampoco se halla entre los Agarenos, que buscan la sabiduria, que es de la tierra.

Filij quoq; Agar, qui exquirũt prudentiã, quę de terra est.

Paremos aqui, y consideremos porq̃ nos enseña primero nuestro Propheta donde no esta, que donde esta, esta sabiduria. Pienso que la razon es, porque huyendo de donde no esta, vengamos a dar adonde esta. Quiero dezir, porque huyendo del mal, vengamos a topar con el bien: porque el apartarse el hombre del mal, es legitima disposicion para venir a conoscer y obrar el bien. Desta mesma manera de enseñar de q̃ vsa nuestro Propheta, vsa tãbien el propheta Dauid, diziendo. Diuierte te del mal, y haz bien. Y como manera de enseñar tan necessaria al bombre, la repite en otro Psalmo, diziẽdo: Apartarte has del mal, y haras biẽ. Y lo mesmo haze en otro Psalmo, que para determinar qual hombre sera tenido por bienauenturado, dize. A aquel varon dad por bienauenturado, porque sin duda lo sera, que no siguio el consejo de los malos fieles, ni se paro, ni detuuo en los institutos y sectas de los infieles: los quales por Anthonomasia se llama en la sancta escriptura pecadores: ni se assento a leer a otros en la cathedra de la doctrina pestilencial, y mortifera: sino que su voluntad se afficiona tanto a la ley del Señor, que en ella pensara de dia, y aun la soñara de noche. Donde Dauid, como nuestro Propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta nuestro bien: primero nos aparta de todo mal, y de las sectas falsas, y delos heresiarchas, y doctores dellas, y despues nos enseña donde esta la verdadera doctrina, y la virtud, y bienauenturança, que es en la

Diuerte à malo & fac bonũ. Psal. 33.

Declina à malo, & fac bonũ. Psal. 36.

Beatus vir qui non abijt in cõsilio impiorũ, & in via peccatorum non steit, & in cathedra pestilentię non sedit: sed in lege Dñi voluntas eius, & in lege eius meditabitur die ac nocte. Psa. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

guarda de la ley del Señor, ſaboreandoſe en ella de dia y de noche. Y aun tambiẽ nueſtro Redemptor vſa deſta manera de enſeñar por S. Matheo. Porque primero nos aparta de la limoſna, oracio, y ayuno delos hypocritas: y nos enſeña el como no hemos de hazer limoſna: y el como no hemos de orar, y el como no hemos de ayunar: y deſpues nos enſeña el como hemos de hazer limoſna, y como hemos de orar, y ayunar. De manera que primero nos diſſuade el mal, y deſpues nos perſuade el bien: primero nos pone los preceptos negatiuos, y deſpues los affirmatiuos: primero nos enſeña lo q̃ no ſe ha de hazer, y deſpues lo que ſe ha de hazer. Y no ſin gran razõ nueſtro Redemptor, y eſtos ſanctos prophetas, como hemos viſto, vſan deſta manera de enſeñar: ſino porque es mas conuiniente a la condicion humana, la qual mas facilmente ſe va al mal, q̃ al bien, y con mas facilidad acierta a entender, como ha de hazer mal, que el como ha de hazer bien. Porque el coraçon humano deſpues del pecado, primero nos da auiſo y ſeñal del mal, que del bien: como ſe eſcriue en el Geneſis. El ſentido y el penſamiento del coraçon humano de ſuyo ſe van al mal deſde ſu mocedad

Matth. 6.

Sẽſus & cogitatio humani cordis prona ſunt in malum ab adoleſcentia ſua. Gen. 6.

En eſta verdad ſe fundo Eliphas para perſuadir a Iob como no podia carecer de pecado, por el qual con juſticia le deuia Dios de dar aquellas aduerſidades. Y para eſto refiere vna reuelacion q̃ Dios le hizo por vn eſpiritu angelico, diziendo. Fueme dicha vna coſa tã en ſecreto, que a penas la oy, o percebi. Porque de noche quãdo ſuele el ſueño ocupar los ſentidos de los hombres, me tomo vn pauor y temblor tan grande, que todos mis hueſſos me cruxian de eſpanto: y como delante de mi paſſaſſe de aqui para alli, vn eſpiritu: eſpeluzaronſeme los

Porrò ad me dictum eſt verbũ abſconditũ, & quaſi furtiue ſuſcepit auris mea venas ſuſurri eius. In horrore viſionis nocturnæ, quãdo ſolet ſopor occupare homines. Pa-

los cabellos de miedo. Y paroſe aquel eſpiritu en vna figura humana, cuyo roſtro yo no conocia: ſino que vi delante de mi aquella ymagen, y oyle vna voz como ſonido de vn ayrezito delgado, que dezia. Por ventura el hombre ſera mas juſto que Dios? o ſera mas pura la criatura que ſu criador, para q̃ ſe pueda preſumir que Dios caſtiga a alguno ſin que lo merezca? Para mientes q̃ ſus ſieruos (que fueron los primeros hombres a quien Dios crio, como dize Dauid en el Pſalmo 48. en honra y dignidad) no fueron eſtables en ella, ſino que pecaron, y le offendieron. Y aun en ſus angeles, que ſon puros eſpiritus, moradores del cielo, hallo falta: y torcieron de la rectitud en que los crio. Quanto mas eſtos eſpiritus humanos, moradores deſtas caſas de barro, que tienen por fundamento la tierra: porque de tierra fueron formados ſus cuerpos, y aunque el eſpiritu tire del hombre para lo eſpiritual: empero el cuerpo tira del con impetu para lo terreno: pues quanto mas eſtos faltarã de la rectitud? pues tienen dentro de ſi, y aun nacio con ellos vna carcoma, que los va gaſtando y conſumiendo. Por elegante metaphora llama carcoma alfomes peccati, o inclinacion al mal, que es effecto del pecado original, como aqui lo aduierte Lyra. La qual carcoma dize Eliphas, q̃ deſde la mañana de nueſtro naſcimiento, haſta la noche de nueſtra muerte, no ceſſa de nos ſolicitar al mal. Y porque los que no tienen lumbre de Fe, no entienden eſte ſecreto, dize q̃ pereſceran para ſiempre, no enfrenando aquella mala inclinacion. Empero que los demas que lo entendierẽ y ſe refrenaren, ſeran apartados dẽ aquellos que morirã ſin ſaber eſte ſecreto. Eſto lee mas claro San Eſpagnino, diziendo. Por ventura no es aſsi, porque ſe traſpaſſo la dignidad que auia en ellos? Eſta dignidad fue la

uor tenuit me, & tremor, & omnia oſſa mea perterrita ſũt. Et cum ſpiritꝰ me præſente, trãſiret: in horruerũt pili carnis meæ. Stetit quidam, cuius non agnoſcebã vultum, imago coram oculis meis, & vocem quaſi aurꝛ lenis audiui. Nũquid homo, Dei cõparatione iuſtificabitur, aut factore ſuo purior erit vir? Ecce q̃ ſeruitũt ei, nõ ſunt ſtabiles, & in angelis ſuis reperit prauitatẽ. Quãto magis q̃ habitãt domos luteas, qui terrenũ habent fundamẽtum, cõſumentur velut à tinea? De mane vſq; ad veſperam ſuccidentur, & quia nullus intelligit in æternum peribunt. Qui autẽ reliqui fuerint auferentur ex eis, morientur & non in ſapiẽtia. Iob 4.

Nonne trãslata est dignitas eorum, quæ erat in eis?

fue la gracia y justicia original, que tenia muy obediente el cuerpo al espiritu: y por la qual pudiera no morir. Quiere pues dezir Eliphas, que pues los hombres agora nacen priuados de aquella dignidad, en que Dios al principio los crio, que es en pecado original, e inclinados a mal: que despues de grandes no pueden dexar de caer en pecado: y que assi Iob no podia escapar de pecado: por el qual Dios con justicia lo castigasse. Y es doctrina del glorioso padre S. Augustin, que el que fue cõcebido en pecado original, quando grande no carecera de pecado actual. Empero tampoco ignoro este secreto el sancto Iob: pues dize adelante, hablando con Dios: Quien podra Señor mio hazer limpio al hombre concebido de massa suzia, sino tu que solo eres poderoso para esto? Donde confiessa que somos concebidos en pecado original: y quan difficultoso es repremir la inclinacion al mal que dexa en nosotros. Porque como el paño tinto en lana es malo de desteñir: assi el pecado original en el hombre es malo de quitar: porque al tiempo de la fundacion se fraguo con la mesma massa del hõbre. Y si como dizen, los resabios que se mamaron en la leche son malos de quitar, quanto peores seran, los que se nos empaparon en la concepcion, y los traemos de mas atras que de la leche? Por esso el propheta Dauid al pecado original, siendo vno, le llama muchos pecados, diziendo. Mi Dios haued misericordia de mi pecador: porque ya veys q̃ fuy concebido en iniquidades y en pecados me concibio mi madre: y quã annexo me es el pecar. Llamale pues iniquidades y pecados: porque por la inclinacion que dexa al mal, es causa de muchos males. Y haze alusiõ a lo del Genesis, que el sentido y el pensamiento del coraçon humano, de suyo se van al mal desde

Quis poterit facere mundum de immundo conceptum semine: nõne tu, qui solus es. Iob. 14.

Ecce enim in iniquitatibus cõceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea. Psal. 50.

Sensus enim & cogitatio humani cordis in

desde su mocedad. Quiere dezir, aun antes que venga la edad dela discrecion. Porque nascemos en peccado todos los hijos de Adam, que por natural propagacion de hombre y de muger descendimos del: porque somos hijos de traydores y aleues: y la afrenta dela aleuosia y traycion delos padres, passa por la natural generacion alos hijos. Quiere pues dezir la diuina escriptura, que por el peccado original, y aun despues de quitado por el baptismo, queda el hombre por el tan estragado, que el sentido y pensamiento del coraçon humano estan en el hombre inclinados al mal. De manera que enel coraçon del hombre comunmente primero ay reclamo del mal, que del bien: y el primer fructo que lleua y lo primero que empieça a brotar del coraçon del hombre despues del pecado, son ruynes mouimientos: sino se preuienen con la gracia de Dios, que se recibe enel baptismo. Y para que primero reclame la gracia, que la corrupcion humana, importa muy mucho la criança buena, o mala, que los padres hazen de sus hijos desde su niñez. Assi que si nuestra naturaleza corrupta no es preuenida dela gracia, de suyo se va al mal: y su primera experiencia y primer gusto, es del mal. Esto mismo da a entender Salomon, diziendo. El cuerpo corruptible y mortal da pesadumbre al alma, y la morada dela tierra deprime y tira del entendimiento humano para la tierra, con variedad de appetitos y cuydados. Dize los effectos del pecado original en nosotros: porque por el nuestro cuerpo es corruptible y mortal, y por el la carne contradize al espiritu: porque el espiritu querria lo de arriba, y la carne quiere lo de abaxo: el espiritu querria lo espiritual y celestial, y la carne dize que tira del abaxo, para lo carnal y terreno: y que la morada destę destierro lo

malum prona sunt ab adolescentia sua. Gen. 8.

Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animam, & terrena inhabitatio deprimit sensum multa cogitantem. Sap. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ro lo distrae de Dios, con tantas occasiones como se le offrecen. A esto haze alusion S. Pablo, quando dize, que la ley que sentia en su carne, contradezia a la ley de su espiritu. Y añade luego por la parte de su espiritu, diziẽdo. Desdichado de mi hõbre, quien me librara de este cuerpo mortal y corruptible? Dando a entender lo mismo q̃ Salomon, que antes que nuestro cuerpo fuesse corruptible, no cõtradezia al espiritu: ni tampoco despues, quando fuere immortal, e incorruptible, y morador de el cielo, le contradira: sino que esta contradicion le haze en tãto que es cuerpo corruptible, e inclinado a mal, y morador dela tierra. Por tanto el Espiritu Sancto en su diuina escriptura, primero enseña al hombre, como a persona que de suyo se inclina mas al mal que al bien: y que por esta razon, por ventura esta ya posseydo de el mal: primero le enseña a huyr de el mal, que a seguir el bien: primero a huyr dela falsedad, q̃ a seguir la verdad: porque echado fuera primero el mal y el error, o la occasion de el, quede la posada dispuesta y desembaraçada para recebir, y aposentar a la verdad y al bien.

Video autem aliam legẽ in membris meis, repugnantẽ legi mentis meę & captiuãtem me in lege peccati, quæ est in membris meis. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Roma. 7.

Vt euellas & destruas, & ædifices, & plantes. Hierem. 1.

Conforme a esto, primero manda Dios a Hieremias arrancar, y despues plãtar: primero derrocar, y despues edificar. Tomada metaphora de la architectura, y de la agricultura: porque assi como para edificar casa segura, es menester primero derrocar lo viejo, y flaco, y malos fundamentos: y como para sembrar, nacer y medrar la buena semilla, es necessario primero desmontar la tierra de las malas rayzes, y de las malas yeruas: assi es necessario desenseñarnos primero el mal a que nos llama la corrupcion humana, para mejor enseñarnos el bien que nos conuiene. Dela mesma metaphora de la agricultura vsa despues el mesmo propheta Hieremias, persuadiendo

diendo a los moradores de Hierusalem, que arrancassen primero de su coraçon sus infidelidades y errores, para plantar en el, y para que nasciesse y medrasse la verdadera fe. Y assi les dize: Barbechad primero, que assi os cõuiene, vuestras tierras nueuas. Quiere dezir, cõ toda diligencia, desmõtad y limpiad la tierra, y hazed vuestros barbechos: y no querays sembrar sobre las espinas de los errores, la semilla dela palabra de Dios. Y dize esto, porque las espinas delos errores no ahoguen la sacra semilla de la fe como lo enseña el Señor por S. Lucas, al qual lugar parece que hizo alli alusion el Señor. De manera que assi el propheta Hieremias, como nuestro propheta Baruch, primero quieren echar de nuestros coraçones el mal y falsedad, que plantar el bien y la verdad. Al talle de esto trata el Redẽptor del mundo por S. Matheo, de la ley y del Euangelio: para nos persuadir que no podian correr a las parejas. Y toma dos muy elegantes metaphoras. La primera, que en ropa viejas es daño- so el remiendo de paño nueuo. Porque allende de no frisar bien lo viejo con lo nueuo: tambien lo nueuo tira para si delo viejo y hazese mayor rotura. La segunda, que el vino nueuo, no se deue echar en cueros viejos, sino nueuos: porque de otra manera todo se perdera, rõpiendose los cueros. Porque se pierden los cueros y derramase tambien, y pierdese el vino. Quiere dezir, que para que el Euangelio haga sus grandes effectos en nosotros, requiere y demanda hombre nueuo: y de nueuos affectos, que es renouarse el hombre viejo, dexar primero la vejez para vestirse de mocedad. Quiere dezir, dexar primero los affectos de carne, para vestirse de affectos de espiritu: porque la doctrina nueua, demanda vida nueua, pensamientos nueuos, desseos nueuos, obras nueuas,

Simul exorte spinæ suffocauerunt illud. Luc. 8.

Nemo aũt immittit cõmissuram panni rudis in vestimẽtum vetus, tollet enim plenitudinem eius à vestimento, & peior scissura fit, neque mittũt vinum nouum in vtres veteres, alioquin rumpuntur vtres & vinũ effunditur, & vtres pereũt: sed vinum nouum in vtres nouos mittũt, & ambo cõseruantur. Mat. 9.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Expoliantes vos veteré hominē,& induētes nouum &c. Coloss.3.

nueuas,hombre nueuo. Y assi se conseruan el vino nueuo,en cueros nueuos, lo nueuo cō la nueueuo. Es lo mesmo que nos enseña S. Pablo diziendo. Despojaos del hombre viejo, y vestios del nueuo. Quiere dizir,q̄ para vestirnos de Crhisto y de su nueua ley,es necessario primero desnudarnos de Adam, que es de el hombre viejo y sensual y de la vieja ley. Porque assi como no cabē en vno,hombre viejo y moço, assi no cabē en vno,hombre espiritual y carnal: y ley nueua y vieja, entendida segun la carne,y no segun el esperitu,que es su renueuo. Assi q̄ con razon nuestro Propheta Baruch, primero nos enseña adonde no esta, que dondē esta la celestial sabiduria: para que huyendo de alli, vengamos a dar aqui. Y por esso dize,q̄ no se oyo la verdadera sabiduria en la tierra de los Cananeos, ni entre los de Theman,como vimos, ni tampoco dize,que la ay entre los Agarenos. Los quales por honrarse se llaman Sarracenos de Sarra la libre legitima muger de Abraham: como a la verdad no sean sino hijos de Agar la sierua y esclaua de Abraham y de Sarra: y por esso los llama aqui el Propheta hijos de Agar. Y dize que estos Agarenos y los de mas buscan la sabiduria de la tierra, y por esso no han topado con la sabiduria del cielo.

CAPITVLO III. COMO LAS FALSAS sectas no topan con la sabiduria del Cielo, porque se dan a la sabiduria dela tierra.

LA causa porque las sectas reprouadas, como ha dicho nuestro Propheta, no topan con la sabiduria de el cielo,es por que andan a buscar la sabiduria de la tierra. Y con mucha razon lo affirma assi: por que estas dos sabidurias son contrarias

trarias entre si,y andan por cōtrarios caminos,y tienen contrarios effectos. Assi lo affirma S. Pablo,diziēdo. La sabiduria de la carne muerte es. Quiere dezir,que la sabiduria carnal no solamente no da vida,mas antes muerte. Y aun dize por exageracion,que es la misma muerte: porque esta sabiduria carnal viuiendo el hombre, mata al alma con sus vicios y pecados annexos, y muriendo el hombre,mata tambien al cuerpo aqui, quando no lo tuuiera merecido por el pecado original. Y despues en el infierno se juntan estas dos muertes, y de ambas resulta la muerte del todo,de alma y de cuerpo, para siempre. Empero de la sabiduria que nos pretende enseñar nuestro Propheta,añade el Apostol, diziendo. Empero la sabiduria del espiritu es vida y paz. Y lo mismo entiēde aqui el Apostol, y tābien nuestro Propheta,por prudencia,que por sapiencia. Y assi muchas vezes vsa la santa escriptura el vn nombre por el otro. Quiere pues dezir, que la prudencia,o sabiduria del espiritu no solamente es causa de vida y paz,mas aun medio tan cierto para la vida y para la paz. Como tambien nos lo ha dicho el propheta Baruch, que la llama la misma vida y la misma paz. Consta pues claramente, quan contrarias son estas dos sabidurias,pues tienen tan contrarios effectos,que la vna es causa de muerte,y la otra de vida. Y añade el Apostol la causa porque son tan contrarias,diziendo. Porque la sabiduria de la carne,es enemiga de Dios. Quiere dezir, odiosa a el. Y aun da la razon tambien desta enemistad, diziendo, que es odiosa a Dios, porque no se subjecta y rinde a la ley de Dios, que es la sabiduria de Dios,de que hablamos. Ni aun puede randirse a ella,dize el Apostol. Lo qual se ha de entender en tanto q̄ es tal: assi ¢omo no pu¢de estar bien, ni ajustarse

Sapientia carnis mors est. Rom.8.

Prudentia autē spiritus vita & pax. Sup.

Quoniam sapientia carnis inimica est Deo, supra.

Legi enim Dei non est subiecta, neq; enim potest. supra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo malo con lo bueno, ni lo falso con lo verdadero. Pues para differenciar la sabiduria destas sectas reprouadas, de la sabiduria celestial, que pretende el Propheta enseñar, la ha llamado sabiduria, que es de la tierra. Y es mucho de ponderar, que desta que llama el Propheta sabiduria de la tierra, y S. Pablo sabiduria de la carne, dize tambien el Apostol Sanctiago: cierto esta sabiduria no es del cielo, la que desciende del Padre de las lumbres. Quiere dezir, del Autor delos verdaderos saberes y conocimientos: a los quales es Dios tan afficionado, como padre a hijos. Sino, es sabiduria terrena, como la llamo el Propheta, animal, que es lo que dixo S. Pablo, carnal diabolica. Y ponele estos tan varios, e infames renombres, porque como dixo el glorioso S. Thomas: Assi como por el conocimiento practico del summo bien del criador, y vltimo fin nuestro, se dize el hombre verdaderamente sabio: assi el que se aparta de aquel fin que deue pretender, como ha de poner a alguna criatura por su fin: pues nadie (como dize Aristoteles) obra sino por algun fin, por tanto dize el glorioso S. Thomas, que si aquel fin son bienes terrenos, el conocimiẽto practico cerca dellos, se llamara sabiduria terrena: como lo ha dicho nuestro Propheta, y el apostol Sanctiago. Y si son bienes corporales y carnales, llamarse ha sabiduria animal, o carnal, como ha dicho S. Pablo, y Sanctiago. Y si aquel fin es de alguna excelẽcia de quererse ygualar, o auentajar a quien se deue rendir y subjectar, como el demonio lo hizo, llamar se ha sabiduria diabolica, como lo ha dicho Sanctiago. De manera que quando este saber nasce del appetito delos bienes de la tierra, es la sabiduria terrena: y quando el appetito es de los bienes dela carne, carnal. Y si de la imitaçion, o persuasion del diablo,

Prudẽtia, quæ de terra est. Bar. supra.

Non est enim ista sapiẽtia desursum, descendens à Patre luminum, sed terrena, animalis diabolica. Iacob. 3.

S. Thomas, supra, cap. 1.

diablo, diabolica. Porque, como dize Aristoteles, los medios toman denominacion del fin que pretenden. Arist.

Y es de aduertir, que no condemna aqui Sanctiago las sciencias, o sabidurias naturales, que son adquiridas por razon humana, mediante Dios. Porque estas buenas son y verdaderas: y aun de por si, sino las estorua la malicia humana, son reclamo y disposicion para la Fe y celestial sabiduria, como se vera adelante. Porque, como dixo Santiago, son tambien de arriba del cielo, y descienden del Padre de las lumbres.: que assi llama, como vimos, Sanctiago a las sciencias naturales, lumbres, y conocimientos verdaderos. Y a Dios llamo padre destas lumbres y verdades naturales: como el demonio se llama por S. Iuan padre delas mentiras y falsedades. Porq̃ es el autor dellas, y el q̃ primero mintio y enseño a mentir. Y esto por ventura quiso dezir aquella sancta Anna, quando en su cantico dixo. El Señor es Dios de todas las sciencias naturales y sabidurias, que estan repartidas por los sabios del mundo. Porque aun nuestros pensamientos primero estan aparejados para que ellos sepa, que no para que nosotros los sepamos, o pensemos. Y dize esto, porque Dios es el que reuela estas sciencias a los hombres, mediante su razon humana. Como tambien lo affirma S. Pablo escriuiendo a los Romanos, de las sciencias que alcançaron los gentiles, y dize, q̃ Dios se las reuelo. Empero sin embargo desto, estas sciencias philosophicas y sabidurias humanas, aunque son del cielo y verdaderas y buenas, empero sin la Fe viua son vanas, para conseguir nuestra felicidad: aũque de suyo, como verdades naturales, son reclamo y disposicion para las verdades sobrenaturales, y sabiduria celestial: y aun llegarian a los Sabios del mundo a la fe viua, sino lo desmere-

Mendax est, & pater eius. Ioan. 8.

Deus scientiarum Dñs est, & ipsi præparantur cogitationes. 1. Reg. 2.

Deus enim illis reuelabit. Rom. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

merecieſſen ellos por otros pecados: como allí largamente lo mueſtra S.Pablo. Bien differenciada pues queda aqui por nueſtro Propheta, y por los apoſtoles S.Pablo, y Sanctiago la ſabiduria de Dios, de la que buſcan las ſectas condemnadas aqui por nueſtro Propheta. Dize pues, que eſtos Agarenos, y los demas, procuran eſte ſaber, que es ſaberſe enriquecer en la tierra, y ſaberſe valer, y enſeñorear, y viuir en la tierra, y ſaberſe deleytar ſegun la carne, y ſaber las mentiras y errores que el demonio les enſeña: y que por eſſo no ay raſtro entre ellos de la celeſtial ſabiduria. Paſſa adelante nueſtro Propheta, declarandoſe mas, y dize. Que no ſolo eſtos Agarenos y los de mas que ha nombrado: pero tambien que ni los negociadores de los bienes de la tierra, que ſon los que los ponen por ſu vltimo fin: ni los vanos philoſophos, a los quales llama inquiridores del entender y ſaber. A eſto hizo aluſion S.Pablo, diziendo. Donde eſtan los ſabios delos Gentiles? donde los letrados de los Iudios? donde los Philoſophos, y Dialecticos? Los inquiridores deſte ſiglo, que pienſan alcançarlo todo por diſcurſo de razon humana? No ha dexado Dios por neſcia la ſabiduria deſte mundo? Cierto ſi. Pues por la fe de la Cruz, que ellos llaman locura, ſalua Dios los creyentes. Deſtos pues dize nueſtro Propheta, que todo lo quieren lleuar por punto crudo de razon humana, como acabamos de dezir: empero ſin afficion a la virtud, antes alos vicios y pecados: y aſsi aun en aquello yerrã: porq̃ la ſabiduria humana, por acabada q̃ ſea, es vana ſin la diuina: y vna vez que otra ha de errar del blãco de la verdad y virtud. Aſsi lo affirma Salomon, diziendo a Dios. Y ſi alguno entre los hijos de los hombres es perfecto y conſumado, en razon de juyzio y entendimiẽto de las leyes

Negotiatores terræ & Themã, & fabulatores, & exquiſitores prudẽtię & intelligẽtiæ. Bar.3.

Vbi ſapiẽs? vbi ſcriba? vbi inquiſitor huius ſæculi? Nonne ſtultam fecit Deus ſapiẽtiã huius mundi? 1.Cor.1.

Et ſi quis erit cõſũmatus inter filios hominum, ſi fugerit ab illo ſapiẽtia tua, in nihilum reputabitur. Sap.9.

leyes, para ſaberſe regir aſsi y a los otros, ſi le faltare Señor tu ſabiduria, por nada ſera contado. Y aun el propheta Dauid hizo eſta ſentencia general, diziendo. El Señor ſabe que los penſamientos y pretenſiones de los hombres, ſon vanos. Y porque no penſaſſen los ſabios del mundo que no hablaua Dauid con ellos, lo declaro Sant Pablo, allegando eſte verſo, a los Corinthios, y diziendo. Supo el Señor que los penſamientos de los ſabios ſon vanos. Porque no hablaua Dauid alli de la vanidad de los affectos de los hombres communes, ſino de la vanidad y engaños de entendimiento, en que caen los ſabios, por muy ſabios que ſean, ſi les falta la ſabiduria y lumbre del Cielo. Y por eſſo luego añade Dauid el ſiguiente verſo, que dize. Dichoſo Señor el hombre a quien tu alumbrares, y des de tu ley, y por ella le enſeñares, como ſe ha de auer conſigo, y con los demas. Dando a entender, que ſolo eſte es el verdaderamente ſabio. Añade el Propheta, y dize. Ni los parleros Rhetoricos de la gentilidad, a los quales llama fabulatores, autores de fabulas, y fictiones. Eſtos y los demas, dize que han buſcado y hallado eſta ſabiduria vana de la tierra, y dela carne, y del demonio. Empero que no conocieron, ni aun conocen el camino de la celeſtial ſabiduria: ni tuuieron cuenta cõ ſus ſendas. Aſsi como nueſtro Propheta nos aparta de aquellas vanas, y aun malas, ſciencias y ſaberes. Aſsi lo haze tambien el Apoſtol S. Pablo eſcriuiendo a Tito ſu diſcipulo. Porque deſpues de auer referido muchas obras virtuoſas, que llaman a la Fe: y alcançada, la acompañan y cõſeruan, dize de ellas. Eſtas coſas ſon buenas: quiere dezir, buenas de ſuyo: buenas por anthonomaſia y por excelencia: por ſer bienes honeſtos y virtuoſos. Y tambien

Dñs ſcit cogitatiões hominũ, quoniam vanæ ſunt. Pſal.93.

Dñs nouit cogitatiões ſapiẽtum, quoniam vanæ ſunt. 1.Cor.3.

Beatus quẽ tu erudieris Dñe & de lege tua docueris eum. Pſalm.93.

Viam ſapiẽtiæ neſcierunt, neque commemorati ſunt ſemitas eius. Bar.3.

Hęc ſũt bona, & vtilia hominibus: ſtultas aũt quæſtiões

Universidad de Deusto
Biblioteca

& genealogias & contẽciones, & pugnas legis, de vita sunt enim inutiles & vanæ. Ad Tit. 3.

dize son prouechosas a los que las hazen, y a los que las veen y las oyen. Y añade luego. Empero las questiones locas y necias que algunos philosophos disputan del dios verdadero, y el deslindar de otros los linages delos dioses falsos, y las vozes y clamores de los dialecticos y sophistas, y las contrariedades apparentes y peleas dela ley, huye de ellas, y echalas de entre los verdaderos fieles. Dize esto el Apostol, porque de los conuertidos a la fe, algunos Gentiles se gloriauan de aquello, y algunos de los Iudios desto otro: los quales oluidados de las obras Christianas, se queriã por estas cosas mostrar muy sabios. Y no reprueua aqui S. Pablo las razonables pugnancias de la ley, cuyas concordias importan a la Fe y a las buenas costumbres: sino las vanas, e inutiles. Y de estas auisa el Apostol a Tito su discipulo, que las dissuada, y haga apartar todas aquellas cosas de los verdaderos fieles: porq̃ son, dize, inutiles y vanas. Llamalas vanas, porque muchas lo eran en si, y fundadas en el ayre, y sobre falso: y tambien, porque las tratauã algunos por gloria vana, y por ser tenidos por sabios: que no porque por ventura las creyessen. Y llama las inutiles, porque ni aprouechauan para la Fe, ni para las buenas costũbres: a differencia de lo q̃ dixo al principio delas obras Christianas, que eran en si buenas: y tambien que eran prouechosas a los hombres. Lo mesmo aduierte a los Colossenses, diziendo. Mirad no os engañe nadie con vana philosophia, y con sophismas fallaces, que son tradiciones, e inuenciones de hombres: segun las deduzen de los elementos y principios del saber mundano: y no segun la fe de Christo. Aquel verbo engañe, segun aduierten los Griegos, alli quiere dezir robar engañando. Quiere pues dezir el Apostol, andad sobre auiso y recatados, q̃ ninguno

Videte ne quis vos decipiat p philosophiam & inanem fallaciã, secũdũ traditiones hominũ secundũ elementa mũdi, & nõ secũdũ christũ, quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. Coloss. 2.

ninguno con tales inuenciones, engañandoos, os robe los animos, y os persuada doctrina que no sea conforme a Christo. Porque en Christo sabemos que mora la plenitud de la diuinidad verdaderamente: y por tanto la plenitud de toda verdad. Apartanos pues nuestro Propheta, y el Apostol de aquellos malos y vanos saberes, y de los autores dellos: a los quales llamo Esayas fabricadores de errores: diziendo que despues q̃ abrieron los ojos (o por la gracia de Dios, los que se conuirtieron: o que la pena se los abriesse despues enel infierno a los que no se conuirtieron) quedaron confusos, corridos, y affrentados los fabricadores de errores, por auer sido autores de tales desatinos, y edificado sobre falsos fundamentos sus sectas o heregias. Y dize nuestro Propheta, que aquellos tales, porque no conocieron la celestial sabiduria, q̃ es el Euangelio, ni tuuieron cuenta con sus sendas, que son los consejos del Euangelio, se quedaron en sus errores. Y la razon de no quererlo saber, ni escucharlo desapassionadamente, y con desseo de saber la verdad, es, porque huyen de todo lo que contradize a la carne, cuyos deleytes ellos professan: a los quales contradize el Euangelio y sus consejos. Y assi concluye nuestro Propheta, diziendo, que porque no tuuieron esta sapiencia, perecieron por su insipiencia: que assi llama a su sabiduria, terrena, carnal, diabolica, o vana, insipiencia. Como en otras partes de la sagrada escriptura, como veremos adelãte, se llama assi: y a ellos insipientes. Y es de ponderar, q̃ a la celestial sabiduria no llama el Propheta sabiduria suya, ni nuestra: porque es don de Dios: empero a la insipiencia si, la llamo suya: porque della ellos fueron los autores por sus pecados, que no Dios.

Abierunt in effusionem fabricatores errorũ. Esaiæ. 45.

Et quoniã non habuerunt sapientiam pereiunt, propter suam insipientiam. Vbi sup.

Mucho se consuela nuestra Fe, Christiano lector, en

leer esto, y en considerar por quan diuino y marauilloso artificio condemna aqui el Espiritu sancto por su Prophe ta el paganismo dela idolatria, y la secta y fabulas de Ma homa, y el error de los que affirman que no ay mas que narcer y morir, y la vana y falsa sabiduria, y finalmente la cobdicia desordenada que todos estos tienē de los bie nes dela tierra, como quien no tiene Fe: y por tanto, ni es perança de los bienes del cielo. Y esto presupone aqui nuestro Propheta, para persuadirnos que huyamos de aquel saber, y caminos de la muerte, y del infierno: para que desta manera estemos bien dispuestos para que nos pueda mejor enseñar y encaminar para dōde esta la cele stial sabiduria: pues es el camino cierto, que (como dixo) nos lleua a la vida y a la paz.

CAPITVLO IIII. COMO MVY EN ESPE cial los Agarenos no topan con la sabiduria ce lestial, porq̄ se dan a la carnal y terrena.

HA nos dicho el Propheta, q̄ entre los Agarenos no se halla la sabiduria del cielo, porq̄ procurā la sabiduria dela tierra, que es saberse enriquecer en la tierra, y saberse valer y viuir en la tierra, y saberse deleytar segun la carne. Lo qual mucho antes se significo y prophetizo en el hecho dē Abraham, cō Agar y su hijo Ismael: como parece en el Genesis, don de se dize: que el dia que Abraham quiso destetar a su hijo Isaac, hizo vna grande fiesta y solemne banquete, porque le deuian de venir a dar el para bien del legitimo heredero. Empero burlandose dello Ismael (como dizen algunos) porque era ya moço de diez y siete, o diez y ocho años: y tambien por vētura induzido de su madre

madre Agar, jugauase con Isaac, como con su y gual, significando que tambien hauia de ser con el heredero de su padre Abraham: y desto por ventura hazia algun ensaye cō Isaac, o alguna representacion de muchachos: porque la sagrada escriptura lo llama juego. Empero viendo esto Sarra, dize el texto, que dixo a Abraham. Echa a esta sierua y a su hijo de casa. Y da la razon que la mueue a ello, viendo el juego que representaua y gualdad: porque no ha de ser, dize, el hijo de la sierua heredero con mi hijo Isaac. Esta razon que da Sarra para echar a Ismael de casa, parece fauorecer a este sentido q̄ hemos apuntado: aunque diuersos diuersamente declaran este jugar de Ismael con Isaac. Y aun tambien fauorece a este sentido la frasis Castellana: porque para significar desigualdad entre dos, solemos dezir: Vuestros padres y los mios no jugauan y gualmente. Como lo significo su compañero a sant Frācisco. Assi por el contrario, por ventura aquel jugar de Ismael con Isaac queria significar y gualdad de filiacion, y partició en la herencia, como lo significa la razon de Sarra: que paresce obligar nos a entenderlo en este sentido: y el mouerle a dezir esto, ver a Ismael jugar cō su hijo Isaac. De esto que dixo Sarra a Abraham, dize el texto, que le peso a Abraham, por causa de su hijo Ismael, a quien queria mucho. Empero dixole Dios: Note pese de lo que dize Sarra que se haga del hijo y de la sierua: sino haz lo que ella dize. Y da Dios tambien la razon, q̄ conforma con la dē Sarra: porque por Isaac sera llamado a tu mayorazgo aquel vnico semen. Quiere dezir, porque no los hijos y descēdientes de Ismael seran los llamados a tu mayorazgo, sino los hijos y descendientes de Isaac: que seran los herederos de tu Fe: porque los otros no son los verdaderos y

Eijce ancillam hanc, & filium eius: non enim erit heres filius ancillę cum filio meo Isaac. Gen. 21.

Quoniam in Isaac vocabitur tibi semen. Gen. supra,

Universidad de Deusto
Biblioteca

ros y proprios hijos de Abraham, y la descendencia, y honra de su casa. Quiere le Dios dezir. Mira Abraham, que el linage y casta de que te has de preciar, y los que con razon se llamaran hijos tuyos, y guardaran la honra de tu linage, son los descendientes de Isaac: cō el qual Dios hara el asiēto y pacto de aquel vnico semen y hijo mio. Y es de notar, que dize, semen en singular: como lo noto despues el Apostol S. Pablo, para significar a Christo hijo de Abrahā en quanto hombre, por sola la Virgē sacratissima. Y no carece de gran mysterio que la sancta escriptura siempre guarda este vocablo Semen, significando a Christo, desde que Dios al principio del mundo, despues del pecado, lo llamo assi. Porque dixo, amenazando al demonio, Assi que engañaste a la muger, haziendo familiaridad con ella, para hazer pecar al hombre: pues yo porne enemistades entre ti y otra muger, y entre tus hijos y el hijo de aquella sola muger. El qual consta que fue Christo Redemptor nuestro. El dize, te quitara tu poder. Al qual entonces llamo Semen mulieris, hijo de sola muger. Y assi fue este el summo consuelo de nuestros primeros padres, y lo intimaron a sus hijos, que vn semen y hijo de sola muger, hauia de ser el que hauia de desbaratar el principado de Satanas, y librar al hombre de su poder. Y con la fe y esperança deste Semē y hijo de sola muger, succedieron los tiempos hasta Abraham: al qual no en pequeñas cosas lo examino Dios: ni tuuo pocas platicas con el, para venirle a dar aquella su leal palabra y promessa, la mayor del mundo. Por vn hijo tuyo (y repite aquel vocablo, Semen) alcançaran bendicion todas las gentes de la tierra: porque obedeciste a mi voz, en sacrificar a tu hijo por mi. Donde entendio Abraham, que como el auia sacrificado a su hijo por

Ad quem patrum semiois. Gen. 17.

Inimicitias ponam inter te & mulierem: inter semen tuū & semen illius: ipsa conteret caput tuum. Gen. 3.

In semine tuo benedicentur oēs gentes terræ, quia obedisti voci mex. Gen. 22.

por Dios, assi Dios hauia d' sacrificar a su vnico hijo por el, y por todos los herederos de su Fe. Y aqui vio Abraham en cifra todo el negocio de Christo, como lo affirmo despues el Redemptor, diziendo. Abraham vuestro padre vio mi vida. Que es frasis Hebrea. Y quiere dezir, q̄ vio el prospero estado de Christo. Como siendo el vnico hijo de Dios, se auia de hazer hijo de Abraham: y como auia de ser Redemptor: y como por su muerte nos auia de dar la vida. Y que auia de ser aquel Semen prometido de Dios, fecundissimo y fructifero: y que se auia grandemente de multiplicar, como el grano que se siembra, y se multiplica en tantas espigas y granos: y cō su muerte engendra, da ser y vida a tantos granos. Assi que siempre le llama Semen. A esto haze manifiesta allusion el Señor quando por la occasion de ciertos Gentiles, que desseauan ver a Christo, y hablarle, dixo a S. Phelippe, y a San Andres, que por su muerte se auia de multiplicar la fe en la Gentilidad, y se auiā de hazer hijos de Abraham. Assi que dixo: Si el grano, o simiente de trigo, cayendo en la tierra, y sembrandose, no muere, el solo se queda entero: Empero si muere, grande fructo da. Significādo por esta metaphora, quan necessaria era su muerte para la vida de muchos. Y tambien hizo allusion a lo de Esayas, que prophetizo, diziendo. Si pusiere por los pecados del mū do su vida, vera gran posteridad de fieles: y la voluntad del Señor de la conuersion del mundo, por el terna prospero cumplimiento.

Y assi el Apostol S. Pablo deste nombre, Semen, tan repetido en la escriptura, toma argumento contra los errores de los Iudios, q̄ donde quiera q̄ fuerō hechas promessas a Abraham de Christo, siēpre vsa la sagrada escriptura deste vocablo, Semen, en singular. Porque por vn solo

Abrahā pater, vester vidit diem meum, vidit, & gauisus est. Ioā. 8.

Amen amē dico vobis, nisi granum frumēti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autē mortuū fuerit, multum fructum affert. Ioan. 12.

Si posuerit pro peccato animā suam, videbit semē longeuū, & voluntas Dñi in manu eius dirigetur. Esaiæ. 53.

Universidad de Deusto
Biblioteca

solo hijo de Abraham, y por sus meritos, se hazian todas las bendiciones y mercedes. Y porque no se pensasse q̃ Isaac era aquel semen, tambien a esse mesmo Isaac hizo Dios la mesma promessa, diziendo. Seran benditas por vn hijo tuyo (y repite el semen) todas las gentes de la tierra: porque tu padre Abraham obedecio a mi voz, en sacrificar a su hijo, por amor mio. Y lo mesmo tambien prometio despues a su nieto Iacob. Y assi vino esta fe y esperança deste semen, o hijo de Abraham, de mano en mano, hasta Dauid: aquien tambien lo prometio Dios, diziendo. De vn fructo de tu vientre hare succesor de tu Reyno. Y vsa Dios desta estraña y nueua manera de hablar a varon: porque es cierto que el varon ni cõcibe en su vientre, ni trae en su vientre, ni pare de su vientre, al hijo. Porque esso es proprio de la madre, que no del padre. Empero, porque Christo auia de ser hijo de Abraham y de Dauid, no por varon, sino por sola muger, y no auia de tener hombre padre, sino sola madre, por esto vsa desta nueua manera de hablar a Dauid. Y quiere dezir: de el fructo del vientre de vna hija tuya hare succesor de tu Reyno. Y despues vino a parar esta promessa en la Virgen sacratissima, aquiẽ se hizo por el Angel la postrera promessa de esse semen, como lo cuenta S. Lucas: y en quien se cumplio, como lo prueua S. Matheo, diziendo, dela Virgen. De la qual nascio Iesus, que es apellidado Christo. Porque della sola, sin varon, nacio el Señor. Y assi S. Pablo concluye, diziendo, que el hijo de Dios no tomo la naturaleza angelica para remediarla, haziendose Angel: porque el Angel peco sin remedio, por ser tal su naturaleza, que no se muda de lo que vna vez le parece, o quiere: sino tomo la naturaleza humana, haziendose hombre del linage de Abraham,

Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, eò quòd obedierit Abraham voci meæ. Gen. 26. Gen. 28.

De fructu ventris tui ponam super sedẽ tuã. 2. Reg. 7.

Lucæ. 1. De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus, Matt. 1. Non enim Angelos apprehẽdit, sed semen Abrahæ apprehendit. Heb. 2.

ham, por sola la Virgen. Y tambien repite el Apostol el nombre de aquel semen.

Boluiendo pues a la reuelacion que Dios hizo a Abrahã sobre el echar de su casa a Ismael, y a su madre Agar, dize el texto. Leuantose pues Abraham de mañana. De donde se infiere, que la reuelacion se le auia hecho aquella misma noche: para significar la prompta obediencia de Abraham. Porque aunque, se le hazia de mal echarlos de casa, empero viendo que tambien aquella era la volũtad de Dios, rindio sus effectos y voluntad, como buen obediente a la volũtad de Dios. Y por esso dize, que luego de mañana se leuãto a ponerlo por obra. Y dize mas, que es lo que haze al proposito de lo que ha dicho nuestro Propheta de los Agarenos, que tomo Abraham pan y agua, y cargo de ello a Agar: y assi los echo de casa, y alço mano dellos.

Surrexit itaq; Abraham manè. Supra.

Et tollẽs panẽ & vtrem aquæ, imposuit scapulæ eius, tradiditque puerũ, & dimisit eos. Gen. 21

No carece pues de grande mysterio, que siendo Abraham tan rico y poderoso, como consta dela sagrada escriptura, y amãdo tanto a su hijo Ismael, y a su sierua Agar, y sintiendo tanto el echarlos de casa, que no les diesse algunos bienes rayzes, para poder passar la vida, E ya que no les dio sino muebles, no darles alguna grã summa de dineros, para poder tomar assiento en otra parte: o joyas ricas, o piedras preciosas, sino pan y agua solamente: Que comer y que beuer solamẽte. Y aun es de ponderar, que aun de esso no les cargasse siquiera vn par de azemilas, para que lleuassen prouision para mucho tiempo: sino que solamete les dio el pan y agua que pudo lleuar acuestas Agar?

Claro luego esta que Dios le hazia hazer assi todo aquello a Abraham: porque era mysterio y significacion de otra cosa. Ordenolo puçs Dios assi, para significar que los

Universidad de Deusto
Biblioteca

que los Agarenos no solo no auian de ser de la casa de Dios, y de Abraham, y que por esso los echo della. Pero tambien para significar, que no tienen que esperar de Dios, sino esta racion comun, y que aun esta la auiã de lleuar sobre sus ombros. Quiero dezir, que la auian de costear y afanar: y que solo este comer y beuer y contétos dela carne auian de estimar ellos en mucho: y en esto se hauia de emplear todo su saber y entender: y que esto hauian de tener sobre todas las cosas, y aun sobre si mismos. Lo qual consta, pues que piden, que les quemen las personas, y no les cõfisquen las haziendas. Esta pues dize Baruch, que es la sabiduria dela tierra, que buscan los Agarenos. Y finalmente dize el texto del Genesis que con esto los despide Dios, y Abraham de si y de su casa: porque no auian de morar enla yglesia de Dios cõ los hijos de Dios y Abraham, ni tener parte con ellos en la herencia del reyno de los cielos. Conforme a esto nota el diuino sant Hieronymo lo que dixo Dios a Abraham. En lo que toca a Ismael, tambien he oydo tu peticion Yo lo bendezire. Quiere dezir: yo lo multiplicare y prosperare: empero de mi pacto y testamito sempiterno, hare heredero a Isaac: al qual parira Sarra para succesiõ tuya, y honra de tu casa, como parece en el Genesis. Dize pues S. Hieronymo, vna cosa es bendezir, y prosperar a alguno, y hazelle algunas mãdas: y otra instituirle por heredero en su testamento. La differencia que ay de don a herencia, essa ay de lo que Dios por Abraham dio a Ismael, a lo que dio a Isaac. A Ismael dones y cortos, empero a Isaac toda su substancia y heredad. De manera que los bienes que Dios da a los siernos de pecado (como a los Agarenos) son puros dones, no merecidos por algun derecho o color del: mas los bienes

Hieronymus in Epistola ad Galat. 4.

Gen. 17.

bienes que da a los justos son les deuidos de juro de heredad y por testamento. De donde se sigue, que no es de imbidiar la felicidad de los malos: pues quando menos pensaren de derecho se la puede Dios quitar. Assi lo significa el Sancto Iob, diziendo. Alexese de mi el instituto y orden de viuir de los malos, porque sus bienes no estan en su mano. Quiere dezir, que aunque florezcan los malos en este mundo, no ay porque imbidiallos: porque no estan en su poder los bienes que posseen: pues no tienen derecho a ellos, como lo tienen los justos, antes los tienen desmerecidos, y aun la vida que viuen. Pues con razon selos puede Dios, o no dar, o si se los ha dado, se los quitar, quando menos pensaren. Por el cõtrario explica S. Pablo el derecho de los perfectos fieles a todos los bienes de Dios, diziendo. Todas las cosas son vuestras. Empero vosotros soys de Christo: Empero Christo es de Dios. Quiere dezir. Si como Christo es de Dios, vosotros soys de Christo, todas las cosas son vuestras, pues lo son de Christo. Y son lo de Christo, pues lo son de Dios. Porque la amistad haze los bienes de los que se aman communes. O alma mia, di al Señor, o Christo redemptor mio, que todo es nuestro en ti, y por ti. Y con verdad nos puedes dezir lo mismo que el Apostol, todas las cosas son vuestras. Porque mi padre tambien es vuestro padre, y mi madre vuestra, y vuestra abogada. Y yo tambien soy vuestro primogenito hermano. Y vuestra mi herencia, que son todos los bienes de Dios padre: y aun vuestro mãjar es mi carne, y mi sangre: y vuestra es mi humanidad, y vuestra mi diuinidad, y vuestros mis angeles, para alumbraros, y defenderos. Y vuestros mis Apostoles, para enseñaros. Y vuestra es la tierra, para militar y caminar por ella. Y vuestro

Verumtamen quia non sunt in manu eorum bona sua, consilium impiorum longè sit à me. Iob 21

Omnia vestra sunt, vos autẽ Christi, Christus autẽ Dei. 1 Cor. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vuestro el cielo, para lo gozar, y descãsar. Y aũ vuestros los demonios, para exercitaros. Y vuestra la vida, y vuestra la muerte. Finalmente todas las cosas son vuestras. Este es el derecho de los justos a todos los bienes de Dios.

Consta pues, como los Agarenos y sieruos de peccado, con los bienes de la tierra que tanto aman, y aun de los quales no son justos posseedores, quedã despedidos de la casa de Dios, y de la herencia dę Christo, y del Cielo.

CAPITVLO V. COMO SEGVN EL PROpheta Baruch, en el capitulo passado, acerca de la Fe, y dela celestial sabiduria ay mucha variedad entre los hombres.

ACerca de la Fe ay mucha variedad entre los hõbres: porque vnos ay que no la creen, porque no tienen noticia della: otros que no la quieren creer, aunque tienen noticia della: otros q̃ quieren creer parte della, y parte no quierẽ creer: otros que parecen a los otros creer, mas ellos saben que no creẽ. Y delos que creen, ay vnos que cren, mas no viuen como creen: y otros que creen, y viuen como creen.

Primeros. De los que no creen, los primeros son los que no creen, porque no les han predicado el sancto Euangelio, como son algunas tierras de Indios, y otra gente barbara. Y estos aũque parece tener alguna escusa, por no les auer predicado el Euangelio: empero sin embargo de esto es justa su condemnacion, porque no se dispone a la Fe, haziendo lo que ęs en si: que ęs guardar la ley natural,

natural, que la razõ humana enseña: lo qual si hiziessen, no les negaria el Señor el don de la Fe del Euangelio. Porque, como dize el Apostol, quiere que todos se saluen, y vengan en conocimiento de la Fe: a la qual llama aqui el Apostol por anthonomasia, la verdad. Y lo mismo es de sus passados, que si ellos hizieran lo que era en si, gouernandose por razon natural, Dios los alumbrara, o por algun varon Apostolico, o por algun Angel o por reuelacion interior. Assi alumbro Dios a Cornelio por S. Pedro, y al Eunucho de la Reyna de Candacia por S. Phelippe, y al Centurion, el Señor por si mismo, como lo affirma Sant Lucas. Porque la ley natural es vn reclamo de la Fe, como despues veremos, y es ley de Dios que nace con el hõbre: y vna lumbre interior, que naturalmente nos enseña a viuir justamente, si la quere mos escuchar y obedecer. Por esso el propheta Dauid a todos los pecadores del mundo, llama preuaricadores, diziendo. Pareciome cõtar por preuaricadores a todos los pecadores de la tierra. Y porque preuaricador, en rigor, significa quebrantador de alguna ley, dize el glorioso padre Sancto Augustin sobre este lugar. Pecadores si, Dauid: pero preuaricadores, porque? los que nunca creyeron, que ley preuaricaron? Responde que la ley natural, que la razon nos enseña. Y esta es la causa que en todo el Decalogo, que son los mandamientos morales, que la mesma razon natural nos enseña, no dio razõ Dios de lo que mandaua, como lo aduierte S. Chrysostomo: porque esso el hombre lo puede saber de suyo: si no quando llego al sabado, que lo mando guardar, porque en tal dia cesso Dios, y acabo de criar el mundo. Lo qual como es de Fe, de suyo no lo pudiera alcançar la razon natural. De manera que no da razon, porque se

Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire 1. Thimo. 2.

Actuum. 10. Actuum. 8. Luca. 7.

Prævaricantes reputaui oẽs peccatores terræ. Psal. 18.

Augustinus.

Chrysostomus

Universidad de Deusto
Biblioteca

ha de reuerencier y amar a Dios. Porque no se ha de adulterar la muger agena, porque no se ha de hurtar, y de los demas. Porque ellos se la traen consigo: y la razon natural, si no esta muy estragada, cae y halla la razon de aquello. Assi que estos porque no vsan bien de naturaleza, con mucha razon se les niega la gracia. Porque no se gouiernan por razõ humana, como hombres: sino por el sentido, como las bestias. Por esso pues no seles reuela a estos la Fe, porque la desmerecieron oyr. Porque quien vsa mal del bien recebido, se haze indigno de recebir otro mayor bien.

Segundos. Los segundos infieles son, los que no quieren creer la Fe, aunque la oyen, y han oydo. Como son los Moros, y Turcos, que la han oydo: Empero no con desseo de saber la verdad della, antes la aborrecen, y no la quieren escuchar: y menos examinalla, como nosotros leemos y examinamos su Alcoran, y descubrimos sus errores y desatinos. Porque si estos, con desseo de saber la verdad, oyessen la Fe, y se desapassionassen, y la examinassen, luego se vernia para sus ojos el resplandor de su verdad. Y quanto mas la examinassen, y escudriñassen, tanto mejor verian su perfectiõ. De manera que porque no quieren desapassionadamente examinar la verdad dela nuestra, y la falsedad de la suya, por esto ni aman aquella verdad, ni aborrecen esta mentira. Tales son tambien los Iudios, porque si se desapassionassen, y viuiendo bien, examinassen el Testamento viejo y nueuo, hallarian la verdad del Euangelio embuelta en la figura de la ley, y el espiritu del Testamento nueuo, debaxo de la letra del viejo. Assi se lo persuade el Señor por S. Iuan, diziendo. Escudriñad las escripturas legales y propheticas: porq̃ en ellas y por ellas, pensays vosotros, y con razon, tener vida

scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam æternã habere,

vida eterna. Empero porque no estaua en la sobrehaz de la letra, como ellos lo pensauan, por esso les dize que no bastaua leellas, sino que era necessario escudriñarlas. Tomando metaphora del thesoro que se busca. Quiere dezir, que es menester cauar, y ahondar con diligencia, y gran desseo de hallar el gran thesoro escõdido, y fuẽte de vida eterna, q̃ estaua alli, cubierto de Tropos, Enigmas, e figuras, como por entonces conuenia. Y escudriñadas, dize el Señor, Vereys que ellas son las que dãte stimonio de mi. Y con todo esto vosotros no quereys escudriñarlas, y venir a creerme, para que tengays essa vida eterna que desseays, y alli se os promete. Y assi les affirma en el mesmo capitulo, que si creyessen a Moysen, por ventura tambiẽ le creerian a el, pues Moyses hablo, y escriuio del.

& illæ sunt quæ testimonium perhibent de me, & vos non vultis venire ad mẽ, vt vitã habeatis. Io. 5.

Terceros. Los terceros infieles, son los hereges, los quales son peores que los demas: porque por su mala vida, y loca soberuia, han venido a perder de vista parte de la Fe que antes vian, y confessauan. Y perdida la Fe de vn articulo, quedan del todo perdidos: porq̃ de los demas, no les queda Fe, sino opinion. Y como affirma el Apostol, la Fe es la substancia en que se fundan y estriban todos los bienes que esperamos. Y ella es la razon principal, y efficaz delas verdades: que aunque no las vemos, ni parecen, las affirmamos. Y assi el demonio, a esta virtud es, aquien principalmente haze la guerra: porq̃ ella contraminada, todo el edificio Christiano cae, y no queda virtud enhiesta. Por tanto aunque de toda virtud se ha de tener gran cuydado, empero mas de la Fe. De donde se sigue, que no suena bien lo que dizen algunos, que rebientan de sanctos. Quiero dezir, por paresceerlo. O quanto cuydado y diligencia en inquirir de la Fe, y en

S. Tho. secũda secundę. q. 5, art. 3. Fides est substantia rerum sperandarum: argumentum non apparentium. Heb. 11.

buscar los hereges: y quanto descuydo en la virtud, y en limpiar la yglesia de pecadores. Quien esto dize sospechoso se muestra en la Fe. Porque aunque la sancta yglesia deue poner, como pone, su deuida diligencia en saber como se viue, y en castigar los pecadores fieles: pero mucha mas diligencia deue poner, como la pone, en saber como se cree: y en entresacar los lobos dentre las ouejas y corderos de Christo. Y con razon, porque en tanto que el fundamento esta firme, no tiene mucho peligro todo el restante edificio. Porque si le derruecan algunas almenas, o pedaço de muralla, facilmente se repara. Quiero dezir, que aunque el demonio haga caer al Christiano en algun pecado, y le derrueque la castidad, o la templança, o la paciencia, ligeramente se repara. Porque conosce quien Dios es, y que ay Cielo que esperar, e infierno que temer. Y sabe que ay penitencia, y acude a los sacramentos, y assi facilmente se repara. Empero si le contramina la Fe, q̃ es el fundamento, como dixo S. Pablo, dela religion Christiana, todo el edificio cae junto, y sin remedio: sino es tornando a echar el mismo fundamento primero de la Fe.

Los quartos.

Los quartos infieles, son los que no creen, y se lo sabé ellos: mas por medio de perder lo temporal, dizen que creen. Estos fueron baptizados, y por su mala vida poco a poco han venido a perder la Fe. Estos estan entre los fieles, y parecen Christianos: empero no lo son, ni creé en el Euangelio. Estos son vnos hombres malos, a todas horas que se offrece occasion de mal: y en todo tiempo. Malos vn año, y dos, y diez, y toda la vida: porque despues de perdida la Fe, viuen siempre en pecado, y si no se conuierten, mueren en el. Tales eran en Hierusalem, entre los fieles, aquellos de quien dize Dios por el Propheta

pheta Sophonias. Yo visitare, juzgare, y dare sentencia contra aquellos, que de atollados en la multitud y espessura de sus pecados, sin ser mouidos de sus tierras, y castigados, han venido a perder la Fe, y a dezir en sus coraçones. No nos hara el Señor mal, ni bien: ni castigara nuestro mal, ni premiara nuestro biẽ. Tomada metapho ra del vino que nunca se ha trasegado, sino que se esta sobre la madre y sus hezes. Dize, en sus coraçones, porque entre los otros fieles no lo osaron dezir por la boca. De los quales dize Dauid, que son vna gente, que han passado no solo del dictamen de la Fe que solian tener, sino tambien del dictamen de la razon natural, y se han passado a regirse por el affecto sensual. De manera q̃ hazen, y dizen, y piensan, y desséan quanto les viene al appetito, sin tener quenta con otra ley, o razon, sino con dissimularse. A estos dibuxa marauillosamente Salomõ, en el libro dela Sabiduria, y affirma, que dentro de sus coraçones dixeron sus errores, que no los osaron echar por la boca. Y de cada vno destos, dize tambien Dauid. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios, que tenga cuenta con hazer nos bien, o con hazer nos mal. Y dize tambien, que lo dixo en su coraçon, que no lo oso echar por la boca. Mas por la corrupcion de su vida, y abominacion de sus costumbres, que de alli se sigue, como luego affirma Dauid, se reçuma la infedelidad de su coraçõ Porque, como tambien dize el Propheta Dauid: Estos estan cubiertos de su iniquidad, contra el proximo: y de su impiedad, para con Dios: Malos de pies a cabeça. Y assi se les passa la vida, con la haziẽda robada, y añublada, y escurecida la fama del proximo, sin algun escrupulo, ni remordimiento de conscience. Assi que estos no creen. Bien diran ellos el credo, e yran a Missa, a mas no

Et erit in tẽpore illo scrutabor Hierusalẽ in lucernis, & visitabo super viros, defixos in faecibus suis qui dicunt in cordibus suis, nõ faciet bene Dñs, & non faciet male. Sopho. 1.

Transierunt in affectũ cordis. Psal. 72.

Cogitantes non potuerunt non recte. Sap. 2.

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt, in studijs suis. Psal. 13.

Operti sunt iniquitate, & impietate sua. Psal. 72.

Universidad de Deusto
Biblioteca

poder, y confessaran fingidamente, mas no diran la verdad, sino que callan su boca, y passan como los otros, dissimulandose Christianos, por no perder la honrra, hazienda, y vida: pero en lo interior, nada creen, y bien se lo saben ellos, y aun seles trasluze aquien mira con atencion su vida, y cõuersacion. Porq̃ no ay para ellos mas biẽ: ni mas vida q̃ esta dela tierra. A los quales tambiẽ debuxo

Oculos suos statuerunt declinare in terram. Psal. 16.

Dauid, diziendo. Determinaron de declinar sus ojos del Cielo, y fixarlos en la tierra. Toma metaphora del puesto en q̃ Dios crio al hõbre: Que es leuantado de la tierra, la boca y ojos hazia el Cielo: no como a los brutos q̃ los crio inclinados hazia la tierra, y puestos los ojos en ella: porque no tienẽ mas que viuir, y morir enla tierra. Dize pues el Propheta de estos hereges, o infieles, q̃ sobre pensado y hauido su ciego y maldito acuerdo, determinaró de apartar sus ojos del Cielo, para dõde Dios los crio, e inclinarlos a los bienes dela tierra, como las bestias. Y assi para ellos no ay otro cielo, que el buẽ dia de la tierra: ni otro infierno, que el mal dia de aqui.

Y si algunos destos quartos ay, dẽ gracias a Dios que esta entre Christianos: porque si algũ remedio tiene, este es. Y si desse no se aprouecha, lo despide Dios por el propheta Esaya, diziendo. Viuiendo entre los sanctos no se conuirtio, no vera la gloria del Señor. Quiere dezir, que si algun remedio tiene para cobrarse qualquier perdido destos, es viuir entre los fieles Christianos, que a estos llama la sancta escriptura Sanctos. Porque la Fe es el principio de la sanctidad, como se vera. Y la razon del Propheta es, porque viendo la paciencia de aquel, y el recogimiento del otro, y viendo los manifiestos effectos de su Fe, de su esperança, y de su caridad, y viendo la frequencia del confessar y comulgar de este, y el llorar y gemir del

In terra sanctorũ iniqua gessit, nõ videbit gloriam Dñi. Esai. 26.

Capi. 54. huius partis.

mir del otro: y que aquel otro hombre cuerdo dexa la hazienda y la honra, y se mete en religion, para desocasionarse de offender a Dios, y para mejor le seruir. Y oyendo tan sancta doctrina y tantos sermones Catholicos, y efficaces: y viendo celebrar los officios diuinos tan deuotamente en la yglesia, y darse a todo esto tantos varones illustres: y tantos sabios y poderosos, parece que el tal, cõ estos aguijones, no puede dexar de despertar del maldito y profundo sueño de su descuydo. Dize pues aora el Propheta, pues en la tierra delos sanctos, este tal no se muda: sino que perseuera en su mal: y entre tantas sanctidades trata iniquidades, bien se puede desahuziar, y despedirse del Cielo, que no vera la gloria del Señor. Y assi consta de Esayas quan difficultoso es el remedio destos. Empero como en fin estan enel lugar de su remedio en tanto que viuen, se les puede esperar, y aun ellos con obras de misericordia, se pueden disponer para la Fe. Todos los dichos so infieles, aunque los quartos viuen dissimulados entre los fieles.

Empero de los que creen son los quintos en numero, los que creen verdaderamente, todo lo que mãda creer la sancta madre Yglesia. De tal manera que al tal le parece sin falta, que pornia la cabeça por la confessiõn de la Fe. Empero sin embargo desto, vencido de su passion, se atreue a peçar vna vez, y otra, confiando de la misericordia de Dios, y a vezes en la larga vida: y se esta vn año, y dos en pecado. Otras vezes cae, y se leuanta luego, acudiendo presto a los Sacramentos: y si torna a enfermar, torna a aquellas medicinas. De manera q̃ quando esta en pecado, no esta en proposito de permanecer en el, sino de arrepentirse, y de valerse de aquellos remedios, y vã cayendo y leuantando: empero siempre tiene fixa

Quintos.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ne fixa la Fe. Assi que estos, aunque tienen la lumbre, y el don de la Fe, no se aprouechan todas vezes della. Empero deuen estos de aduertir en la occasion del pecado, para no pecar. Que, que les aprouecha lleuar la luz en las manos, y verse los estropieços, y aun los barrancos, y no guardarse dellos? y que aprouecha, sacar centellas del pedernal del entendimiento, informado dela Fe, sino las rescibe la yesca dela voluntad? sino que tomen exemplo en Dauid, que dize. Señor mio en todos mis negocios grandes y pequeños, que se me offrecen, lleuo delãte de mi la hacha y lumbre de tu pabra, de tu Fe, para no estropeçar, ni caer, ni me despeñar. Mire tambien el tal Christiano, que Sanctiago llama a aquella su Fe, muerta. Y segun S. Bernardo, toma metaphora del cuerpo muerto, que despues de muerto, no dura mucho tiempo sin corromperse, y oler mal a los otros: assi el que tiene mucho tiempo la Fe muerta, tema su corruption, y que o en palabras, o en obras se le ha de echar de ver su corrupcion, y oler mal a los otros.

Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Psal. 11.

Fides sine operibus mortua est. Iaco. 5. Bernardus.

Sextos.

Los sextos en numero, son los fieles, que creen y viuen como creen. Que por la verdad que creen, ordenan la vida que hazen. Y en persona de estos dixo el sancto Tobias a algunos delos Iudios, que por su mala vida auiã venido a perder la Fe: y a el le persuadian que en Dios no auia prouidencia, ni el tenia que esperar premio por sus obras de misericordia. A los quales dixo el sancto Tobias. No hableys assi infielmente: porque hijos somos de fieles, a los quales llama tambien sanctos, como los llamo Esayas. Y significales en esto, q̃ los hijos somos obligados a seguir la Fe de nuestros fieles padres, y añade. Y esperamos aquella inefable vida, que Dios finalmente dara a los que nunca mudan del su Fe: lo qual se entiende de

Nolite ita loqui, quia filij sanctorum sumus, & vitam illam expectamus, quam daturus est Deus ijs, qui fidem suam nũquam mutant ab eo. Tob. 2.

la Fe, que siempre anda acompañada de buena vida. Porque los que no viuen como creen, aunque nunca mudan la Fe, no les dara Dios la vida eterna por aquella fe. O lo dixo el sancto Tobias, para reuocar a aq̃llos infieles a la Fe que auian mudado: y esforçar a los fieles pecadores, a no mudarla, mouiendolos, y prouocandolos con aquel señuelo y reclamo de tal vida: que no para domatizar, que tambien al fiel pecador que nunca muda la Fe, dara Dios la vida eterna. De estos postreros, que viuen como creen, ay muy pocos en comparacion de los demas: y aun essos se van disminuyendo, tanto que dize el Señor por S. Lucas. Quando el hijo del hombre viniere al juyzio, pẽsays que hallara Fe en la tierra? dize esto para significar quan pocos hallara q̃ sean perfectos fieles, fieles por palabras y por obras. De donde se puede cõjecturar, no estar muy lexos el dia del juyzio: pues ay tampocos destos. De manera que todos los que hemos dicho, vnos no tienen Fe, otros despues de tenida la mudã y pierden, y los quintos aunque la tienen, empero en peligro de mudarla: mas estos sextos, la tienen casi siempre fixa y firme, que nunca la mudan de su Dios tan querido y amado.

Cum venerit filius hominis putas inueniet fidem in terra? Luc. 18.

Destas differencias fue hecha vna reuelacion al Euangelista S. Iuan en su Apocalypsi, donde dize. Fue me dada vna pluma del Cielo, para escreuir, como vna vara de medir. Por la qual se significa la autoridad de enseñar: e instruyr lo que conuiene a la yglesia de Dios. Y dize que es pluma y vara: pluma, para enseñar, e instruyr a la yglesia: y vara, para reprehender, y castigar. Porq̃ el legitimo Prelado, ha de dar a los que estan a su cargo, del pan y del palo. Y tambien la llama vara de medir, porque la doctrina ha de ser a la medida del estado. Co-

Et datus est mihi calamus similis virgæ, & dictum est mihi, surge & metire templum Dei, & altare, & adorantes in eo. Atrium autem, quod est foris templũ, eijce foras, & ne metiaris illud. quoniam datũ

Universidad de Deusto
Biblioteca

est gentibus. Apoc.11.

Vnicuique; sicut Deus diuisit mensuram fidei. Ro.12.

mo alludiendo a esto, dixo S. Pablo. Que Dios a cada vno repartio la medida de la Fe: y que con essa se deue contentar, y no presumir de mas. Y fue le dicho. Leuantate. Que quiere dezir de tierra, y de las affectiones de ella, porque su officio ha de ser por palabra y por obra, aficionar a los hombres de la tierra al cielo. Y manda le que mida con su pluma y vara, el templo de Dios. Siempre va tomando el continente, por lo contenido. Templo, por los fieles que adoran en el. Y assi dize que los mida. Quiere dezir, que a todos los estados de los fieles mida, como vengan bien y justos a la Fe del Euangelio. Que mida la vida, con el estado, porque cada vno responda a su vocacion. Y no solamente sant Iuan aqui nos declara, que el templo de Dios eran los fieles contenidos en el: pero tambien S. Pablo nos declara la figura diziendo. El templo de Dios es, y deue ser, Sancto: el qual soys vosotros. Tambien le mãda en particular que mida el altar. Que quiere dezir, el estado Ecclesiastico. Que los mida que viuan a la diuina, pues son lugar tenientes de Dios. Porque del viuir estos justos al Euangelio, y a la medida de su estado, y vocacion, depende el bien de todo el resto de la yglesia. Porque ellos son el cielo desta tierra, y de donde nos ha de venir todo el bien. Lo tercero le dize, que el atrio, o recebimiento q̃ esta fuera del templo, que lo eche fuera, y no lo mida: porque es dado a los Gentiles. Quiere dezir, a todos los que no creen: porque este nombre les pone el Señor por sant Mattheo, y dize que no lo mida. Porque como dize el Apostol, no me pertenece a mi juzgar a los no Christianos, que estan fuera de la yglesia de Dios: que estos Dios los juzgara y condemnara. Este es estilo de la escriptura, a los que no son del cuerpo de la yglesia llamarlos, gen-

Templum Dei sanctum est, quod estis vos. 1.Cor.3.

Si autem Eccliã non audierit, sit tibi sicut Ethnicus & publicanus. Matth.18.

Quid enim mihi de ijs qui foris sunt iudicare? Nã eos qui foris sũt, Deus iudicabit. 1.Cor.3.

los, gente de fuera. Assi dixo tambien S. Iuan de los hereges. De entre nosotros los Christianos salieron, empero despues que se dañaron, no eran de nosotros. Pues en este atrio estan fuera del templo de Dios todos los Gentiles, Moros, Iudios, hereges, e infieles. Digan ellos lo que quisieren: que assaz lo dize el Espiritu sancto, que son de fuera de la Yglesia de Dios, la qual es congregacion de fieles. Y pues ellos no lo son: tampoco son del cuerpo desta congregacion. Esto parece affirmar muy a la clara el Señor por S. Iuan, por elegante metaphora dela cepa y del sarmiento. Donde haze differencia del sarmiento bueno y fructifero, que esta asido a la cepa: al sarmiento loco, e infructifero, o en parte seco, empero continuado y asido a la cepa. Y deste dize que como por demas este en la cepa, el padre, que es el viñero, lo cortara del todo dela cepa, que es Christo: y que ensiendo cortado, luego es echado fuera de la viña para el fuego. De manera que segun esto el Christiano que esta por Fe y Caridad en Christo, es el sarmiento fructifero: y el que esta por sola Fe asido de Christo, corre peligro que el padre le corte del todo de la cepa, como a infructifero. Empero del ya cortado de la cepa dize, que es echado fuera dela viña para el fuego. El primero es el buen Christiano, el segundo el mal Christiano: el tercero es, el que dexo de ser Christiano, y este es el herege, del qual dize, vsando de la misma metaphora, que es ya de fuera de la yglesia Christiana. Empero veamos, si todos los infieles estan en el atrio fuera de la yglesia: como manda Dios a S. Iuan, que al atrio le eche fuera? Ya no está ellos fuera? Ay algunos infieles por vẽtura q̃ esten dentro, que se deuan echar fuera? De lo que hemos dicho se sigue que si, porque vimos que ay algunos que no creen

Ex nobis exierunt, sed non erant ex nobis. 1.Ioan.3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

no creen: como algunas naciones barbaras, y Moros, y Iudios, y hereges, y estos fuera de la yglesia está: porque son publicos infieles. Empero, como diximos, ay otros entre los Christianos, q̃ no creen, empero dissimulan creer: y otros que piẽsan ellos que creen, empero en hecho de verdad no creen. Pues destas dos maneras de infieles se verifica lo que dize aqui el Señor a S. Iuan. Que el atrio q̃ esta fuera del templo, lo eche fuera. Quiere dezir, que a los tales que de derecho estan fuera del templo, en el atrio, porque no creen: y de hecho estan entre los fieles, que los escudriñe. Y conocidos, los declare por defuera del templo. De manera que solos los fieles, aun que aya algunos pecadores, estan dentro del templo de Dios. Y los publicos infieles, estan fuera en el atrio: mas los fieles dissimulados, empero infieles verdaderos: aunque de derecho, y aun de hecho para con Dios, esta fuera enel atrio: empero corporalmente estan dentro, entre los verdaderos fieles. Y destos manda Dios a S. Iuan que los escudriñe: y hallados tales, los declare por gente de fuera dela yglesia, pues lo son, porque no viuen bien a la medida de la Fe Christiana: y desmerecen ser medidos cõ esta pluma y vara d̃ medir, por los ministros dela sancta yglesia, y templo del Señor.

CAPITVLO VI. COMO ESTA VERDADERA Sabiduria es tan alta, que ninguno de suyo la puede alcançar: sino que es necessaria la Fe.

YA q̃ nos ha enseñado el Propheta dõde no esta la verdadera sabiduria y sciẽcia de salud, antes q̃ nos muestre donde esta: primero nos auisa q̃ es cosa tã alta y celestial, tã poderosa y tã sobre las fuerças, e industrias humanas, q̃ ninguno de suyo la puede saber ni alcãçar. Y dize, no ay quiẽ pueda saber sus çaminos, ni quien pueda atinar sus sendas. Quiere dezir, que no ay quien por su solo ingenio, fuerça e industria natural, pueda del todo atinar y alcançar enteramente los caminos de la verdadera Sabiduria, para topar con ella. De manera que no solo nos niega el acto, empero aun la potẽcia propinqua: pues no solo dize que ninguno de suyo los sabe, empero que ni aun los puede saber de por si. Esto mesmo que nuestro propheta Baruch affirma, tambien nos lo põdera el S. Iob, diziendo. Dõde se halla la Sabiduria? y qual es el lugar dela intelligencia? Vsa de aquellos dos mismos terminos, Sabiduria, y entendimiento, que vso al principio nuestro Propheta. Escondida dize, esta de los ojos de todos los viuientes, y aun a las aues del cielo esta encubierta. No conoce el hombre su valor y estima, ni se halla en la tierra de los q̃ viuen a sus vicios y apetitos. Y en esta postrera palabra en cifra, condemna todas las sectas que nuestro Prophe ta, condemno por extenso. De manera que el sancto Iob affirma estar naturalmente escondida esta sabiduria, no solamente a los hombres, empero aun tambien a los demonios. A los quales, por la ligerez de su naturaleza, llama aqui, aues del Cielo. Y a este lugar de Iob hizo allusion el Redemptor por S. Lucas, llamando a los demonios aues del Cielo. Y assi el Señor nos declaro a Iob, el qual affirma esto de los demonios, a differencia de los espiritus beatificos. Porque los angeles buenos, aunque tan poco de suyo no la pudieron alcançar: empero, por la gracia de Dios, de hecho conocen y gozan desta celestial Sabiduria. Empero no los espiritus malos, a los quales llamo tambien aues del Cielo, porque andan por estos ayres caliginosos. De donde se infiere, que pues el hombre de suyo no la puede alcançar, tan poco ni de suyo

Nẽ est qui possit scire vias ejus, neque qui exquirat semitas eius. Bar. 3.

Sapientia vbi inuenitur? & quis est locus intelligentiæ? abscondita est ab oculis omniũ viuentiũ, volucres quoque cæli latent. Nescit homo pretiũ eius, neque inuenitur in terra suauiter viuentium. Iob. 28.

Luc. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

suyo la deue pretender. Assi nos lo aduierte Salomon, diziendo. Las cosas mas altas que tu no pretendas de tuyo alcançarlas, ni pienses poder con las cosas mas poderosas que tu. Toma linda metaphora del pequeño, que con su natural y corta medida, no puede alcançar a lo alto, y lo presume. Y tambien del flaco, que quiere pelear con el fuerte y mas poderoso que el. Quiere pues dezir, que no menos locura es querer con nuestra razó humana y fuerça natural alcançar las cosas sobre naturales y celestiales: que querer el Pigmeo luchar a braço partido con el gigante, y poder tanto y mas que el. Sino que te humilles, te amonesta Salomon, rindiendo tu razon humana a la alteza de la Fe: y pienses siempre en las cosas que Dios, conforme a razon natural, te mãdo: que son los mandamientos morales, que nos enseña la razon natural, sino esta muy dañada. Y dize esto Salomon, por que si algũ principio ay para rastrear la celestial Sabiduria, este es, hazer lo que es en nosotros, por cũplir aquellos mandamientos, porque por aqui viene Dios a nos alumbrar. Y por esso dixo el sancto Iob, que no se podia hallar esta sabiduria entre los que viuen a su plazer, y sensualidad, contra la razon. Y a esto del sancto Iob, allude tambien el propheta Esayas, diziendo. Aquien enseñara el Señor su sabiduria? aquien hara entender los mysterios que oyeron, y escriuieron sus Prophetas? Y vsa delos mesmos dos terminos, que vso el sancto Iob, y nuestro propheta Baruch. Y responde, que a los destetados dela leche, y alos apartados delos pechos. Y por esta metaphora quiere dezir, alos que no viuen como los niños sin razon, y regaladamente, y a sus apetitos. Esta pues es la disposicion para alcançar la celestial sabiduria, viuir conforme a razon, y no por su sensualidad. Por esto mãdo Dios

Altiora te ne quæsieris, & fortiora te ne scrutatus fueris. Sed quæ præcepit tibi Deus illa cogita semper. Eccle. 3.

Quem docebit scientiã? quem intelligere faciet auditum? ablactatos à lacte, auulsos ab vberibus. Esai. 26.

do Dios a Moyses, que cortasse dos tablas, y se las diesse acepilladas, o desbastadas: porque le mando [illegible] de piedra, y que el escriuiria en ellas cõ su dedo, la sabiduria de su ley, que antes auia escrito en las tablas que Dios primero corto y le dio, y el las quebranto. Dize esto el Señor, porque es necessario, que el hombre adultero corte las dos tablas de su entendimiento y voluntad de la cantera de su carne: para que no sea su entendimiento ni voluntad carnal: y las limpie y apareje de la basteza que de la cantera de su carne se les pego. Al entendimiento, de malos pensamientos y errores: y a la voluntad, de malos desseos, y appetitos desordenados, haziendo en esto lo que es en si. Y entonces, Dios, con su dedo, escriuira en ellas la sabiduria del Cielo. Quando Dios crio al hombre, el corto estas tablas dela basteza que pudieran contraer de la cantera dela carne: y assi se las dio desbastadas y limpias, y escritas de su mano: assi al entendimiento, como a la voluntad. Empero pecando el hombre, quebranto estas tablas, y luego supieron al peçon, y a la cantera de la carne. Y por esso Dios mando a Moyses, que segunda vez ellas cortasse, y las desbastasse, y se las offreciesse a Dios: para q̃ el escriuiesse en ellas la misma sabiduria de su ley, que auia escripto enlas primeras. Porque el hombre crecido, y que vsa de razõ, ha de hazer lo que es en si, disponiẽdolas, para que Dios las torne a escriuir con su dedo, como se dize en el Exodo. Y dize, que las escriuio Dios con su dedo. Quiere dezir, con su mano. Por figura synecdoche, donde se toma la parte, por el todo. Dedo por la mano. Y la razon de la figura es, para significar la facilidad con que Dios puede y haze sus marauillas. Y assi refiere sant Marcos, que para sanar el Señor avn sordo, y darle el oyr, le metio sus

Dola tibi duas tabulas lapideas, sicut priores fuerunt, & scribe in tabulis verba, quæ fuerunt in ijs, quas ante confregisti. Deute. 10.

Exod. 31.

tio sus dedos en las orejas. El derecho en la derecha, y el de la mano yzquierda en la oreja yzquierda. Y q̃ con su saliua toco su lengua, y le dio el hablar: porque tambien era mudo. Para significar su infinito poder, y su facilidad, para tan grãdes milagros. Assi que encarece su potencia diuina, que tiene tanto poder y fuerça, que cõ vn dedo puede mas que todos con todas las manos. Y por su dedo entiende, su diuino espiritu, como lo declara S. Mattheo, llamando espiritu de Dios: aquien S. Lucas llama dedo de Dios. Assi que escriuiolas con su dedo, porque mediante su diuino espiritu nos dispone vltimadamente, y escriue en nuestros espiritus la sabiduria celestial. Consta pues que el hombre de suyo no puede atinar y auer esta sabiduria, ni lo deue presumir. Desto tambien auisa el mismo Salomon en otra parte, a los que quieren saber de suyo, mas de lo que conuiene, diziendo. Assi como el que come mucha miel, con ser ella tan sana y buena, no solo no le haze bien, pero mucho mal: assi el escudriñador de la magestad Diuina sera oppri-mido dela excelencia de su gloria. Aquel verbo, escudriñar, en su propriedad dize exceſſo y curiosidad. Y toma metaphora el sabio en estas postreras palabras, del que no se contenta con ver el resplandor del sol: sino que porfia a ver el mismo sol en su fuente y fuerça. Que la grandeza de claridad lo encandila, opprime, y ciega: y assi pierde de ver esso q̃ primero veya del sol. Assi dize, que el que quiere aora ver de Dios lo que no puede ni deue, sino creer, por no contentarse con el creer, viene a perder el creer de aora: y aun lo que despues podia ver. Y assi el que aora porfia a ver los mysterios dela Fe, sobre ser vana su porfia, incurre en dos daños: que pierde el creer de aora, y el ver de despues. Porque en pena de su atreuimiento viene a perder esse conocimiento q̃ de Dios tenia por Fe: el qual no es de pequeño consuelo para el viador, tambien, lo segundo viene a desmerecer, lo que creyendo aora, pudiera ver despues. Sino q̃ ha de rendir su razon humana a la Fe, creyendo como dixo S. Gabriel, que no ay cosa impessible a Dios. Y Eliu affirma de Dios, diziendo, mira que Dios es tan grãde y poderoso: que vẽce nuestra sciencia. Quiere dezir. Que sabe y puede hazer mas de lo que nosotros sabemos y podemos entender. Y aun es mas de lo que nosotros podemos saber. Tambien el sancto Iob dize las penas en que incurren estos locos, que de dia incurrirã en tinieblas, y que como de noche, assi andaran palpando a medio dia. Quiere dezir, que en pena de que quisieron tomar mas licencia de la que Dios les dio, se les quita la d da. Y pues contra la voluntad de Dios quisieron hazer de lo escuro claro, en pena de su presumpcion y soberuia, lo claro se les buelua escuro. Y que de dia, quiere dezir, en cosas claras, y que de suyo se dexan facilmẽte entender, vengan a tener ignorancia. Y que al medio dia, esto es, en negocios muy mas claros, anden tentando, como si fuesse de noche, esto es como si fuessen muy escuros y difficultosos. Assi tambien castigo Dios alos soberuios y atreuidos, que querian edificar la torre de Babel tan alta, que llegasse hasta el Cielo. Porque, segun parece, queria por su industria natural, hazer camino para subir hasta el Cielo: y ver y entender lo que ay alla, y escaparse de otro diluuio, o auenida que succediesse otra vez, como el passado. Castigolos pues Dios, y la pena fue muy apropriada a su culpa: porque les confundio las lenguas. Y a los que antes se entendian, hizo que no se entendiessen vnos a otros. Porque los officiales pe-

Matth. 12. Lucæ. 11.

Sicut qui mel comedit multum, non est ei bonum: sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria. Prou. 25.

Nõ erit impossibile apud Deum, omne verbum. Lucæ. 1.

Ecce Deus magnus vincens scientiã nostrã Iob. 5.

Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. Iob. 36.

Per diẽ incurrẽt tenebras, & sicut in nocte, sic palpabunt in meridie. Iob. 5.

Gene. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dian cal, y los peones les dauã agua: pedianles ladrillos, y dauanles arena. Y assi desta manera paro su loca porfia, como se escriue en el Genesis. Por tanto pues nuestro propheta Baruch ataja estas vanas, y dañosas presumpciones: certificandonos, y affirmando, que los mysterios de la celestial Sabiduria, no los puede alcançar la razon humana. De donde se sigue claramente, que el Propheta nos da a entender como es necessaria la Fe, para aprender esta sabiduria: y aun Aristoteles affirma que al que ha de estudiar y aprender alguna sciencia, le es necessario que primero crea. Quiere dezir, que crea los principios della, a quien se los propone y le ha de enseñar la sciencia. Y es muy gran verdad, porque como dize sancto Thomas: El don de la Sabiduria, presupone al don de la Fe, y aun al don de la gracia. Y assi lo affirma el Apostol sant Pablo, diziẽdo. Que sin Fe, es imposible agradar a Dios. Porque assi el don de la Fe, como el don de la gracia son annexos a este don de la Sabiduria de Dios, y sciencia de salud. Assi lo affima tambien el mesmo sant Pablo, de la Fe, diziendo, que la Fe es don de Dios, y no la tenemos recebida de nosotros mesmos. De manera que por la Fe alcançamos el don de la sabiduria, y por ella venimos a sabor, gustar y saborearnos en los mysterios sobrenaturales y celestiales, necessarios para nuestra saluacion. Lo mesmo parece dezirnos el propheta Esayas, quando dize: Si no creyeredes, no durareys ni permanecereys. Entiendese, en la esperãça de lo que se os promete, para gozar dello. Porque la Esperança estriba en la Fe, naturalmente hablando: y por tanto el que no cree el bien, no lo espera, ni lo gozara. Los setenta interpretes leen. Si no creyeredes, no entendereys. Y assi lo allega el glorioso padre S. Augustin, y viene a ser el mismo

Genesis.11.

Oportet addiscentem credere. Arist. 1. Elench. cap. 2.

S. Thomas secunda secundæ q. 4.

Sine fide impossibile est placere Deo. Heb. 11.

Donum enim Dei est, & non ex vobis. Eph. 2

Si non credideritis, non permanebitis. Esai. 7.

Si non credideritis, non intelligetis. supra

el mismo sentido. Si no creyeredes, no entendereys. Quiere dezir: no gozareys del bien que se os promete por la Fe y esperança. Porque alli entender, o conocer, se toma por el entendimiento, y conocimiento practico, como en otros muchos lugares de la sancta Escriptura. Assi lo cifro sant Iuan, diziendo. El que dize que conoce a Dios, y no guarda sus mandamientos, mentiroso es: que no lo conoce. Lo qual seria falso, si alli conocer, se tomasse por conocimiento especulatiuo solamente. Porque el que dize, que conoce a Dios por Fe, aunque no guarda sus mandamientos, verdad dize. Empero toma alli sant Iuan conocimiento, por conocimiento practico de la Fe: que es conocimiento affectiuo y enamorado de Dios: el qual guarda sus mandamientos. Y saco esta propriedad de hablar sant Iuan, y hizo alluſion a lo que el Señor dixo a los Phariseos, que se gloriauan de la Fe y conocimiento que tenian de Dios, y les dixo. No lo conoceys: pero yo si lo conozco. Y si dixere yo, que no lo conozco, sere semejante a vosotros mentiroso. Quiere dezir. Yo mentiria, si dixesse que no lo conozco: como vosotros mentis, en dezir que lo conoceys: pues no guardays su ley. Mas yo selo, y conozco lo, porq̃ guardo su ley. Y vsa aqui el Señor de aquella figura que llaman los Griegos Ephexesis, quando dize. Empero yo lo conozco, y guardo su ley. Dõde aquella coniunction, Et, tanto significa, como, id est, que es declaratiua. Quiere pues dezir. Empero yo le conozco: esto es, guardo su ley. Y assi se declaro con esta palabra el Señor, como hablaua de conocimiento affectiuo, o aficionado. Assi que el Señor y su Euangelista sant Iuan, toman alli conoscer juntamente por conoscer, y mostrarlo por obras, guardãdo su ley. Consta pues con quanta razon nos affirma

Qui dicit se nosce Deum, & mandata eius non custodit, mendax est. 1 Io. 2.

Non cognouistis eũ, ego autem noui eum: & si dixero quia non scio eum, ero similis vobis mendax: sed scio eũ & sermonem eius seruo. Io. 8

Universidad de Deusto
Biblioteca

nño propheta Baruch, como por ser esta sabiduria mas alta, y mas poderosa que nosotros, no la podemos alcançar de nuestro, sin el don de la Fe, y de la gracia de Dios que le son annexos.

CAPITVLO VII. COMO SE DECLARA mas, ser necessaria la Fe, para alcançar la verdadera Sabiduria.

Para entender bien esto q̃ acabamos de dezir, de quã necessaria es la Fe, para posseer esta celestial Sabiduria, es de notar lo que dize Salomon. Que lo que significa este nombre, Sapiencia, es al talle de su mismo nombre, que es, como lo declara el glorioso S. Bernardo, sabrosa sciencia. Y assi, Sapiencia, dize juntamente acto de entẽdimiento, y acto de voluntad. Porque por la parte que es sciencia, es acto de entendimiento: y por la parte q̃ es sapida o sabrosa, es acto de voluntad. Y por esto Aristoteles para declarar la propria significacion deste nombre Sapiente, dize. Al sabio propriamente pertenece, considerar la causa altissima, por la qual se juzga certissimamẽte y sin errar, delas cosas baxas, y por ella cõuiene ordenallas todas: para que tengã buen effecto. De manera que es proprio dela Sabiduria, el conocimiento de la causa suprema, que es Dios: la qual pertenece a la especulatiua, y por ella ordenar y regir todo lo demas, lo qual pertenece a la practica. Esto mesmo nos declara el glorioso padre S. Augustin, diziendo. Que la sabiduria contempla las cosas diuinas en si mismas: y por aquellas diuinas reglas, juzga de los actos humanos y los endereça. De manera que por el

Sapiẽtia enim doctrinæ secundum nomẽ est eius. Eccl. 6.
Bernardus, sapientia est sapida scientia.
Aristoteles in primo Metph. Ad sapientem pertinet considerare causam altissimam per quã certissimè de ãlijs iudicatur, & omnia ordinari oportet.
Aug. in. de tri.

por el dicho de Salomon, y del glorioso padre S. Augustin, y de Aristoteles consta que sapiencia dize acto de entendimiento, y juntamente de voluntad. Visto pues, y declarado el nombre de sapiencia, diximos, que para alcançar este don, es necessaria la Fe. Porque por la Fe viua, y firme, y frequentes actos della, venimos a alcançar de Dios vna media noticia de los mysterios q̃ creemos: la qual es mas que Fe comun, y menos que euidencia. Es lo que dixo Esayas en el capitulo passado, que es necessario el creer, para entẽder. Y assi dize sancto Thomas, sobre aquellas palabras de S. Iuan, quando viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Dize pues S. Thomas. Que essas mismas verdades, que ya tenian por Fe los discipulos, recebidas de Christo, se las enseño el Espiritu sancto por vna eleuada intelligencia, en esta vida. Pues a esta media noticia, o eleuada intelligencia, llamamos aqui, sabiduria: porque por ella nos saboreamos en los mysterios de la Fe, y gustamos dellos, y por ella se nos haze facil lo difficil, y dulce lo amargo, y muy ligero el camino del Cielo, no embargante que sea desabrido, pesado, y difficil a nuestra carne. De manera que sabiduria encierra en si, vn conocimiento sabroso de Dios, y de lo necessario, para nuestra saluaciõ: el qual comiença en pura Fe de principiãtes, y se va perficionando en esta vida con actos de Fe, y obras Christianas, y para, en ver y gozar d̃ Dios en la otra. Y vnas vezes en la sancta escriptura se toma, Sapiencia, por su principio, que es la Fe viua del Euangelio: y otras, por su medio, que es la perfection desta Fe, o por ventura el don de la Sabiduria: las quales si no son la misma cosa, alomenos andan siempre acompañadas. Y otras vezes se toma por su fin, que es el ver y gozar de Dios. Y aun

S. Thomas. Cũm venerit ille spiritus veritatis docebit vos omnẽ veritatẽ. Ioan 17

Universidad de Deusto
Biblioteca

muchas vezes por el hijo de Dios, eterna Sabiduria del padre, que es el autor desta sabiduria de que hablamos, como veremos adelante. Mas por aora basta lo que afirma Salomon, diziendo. Toda sabiduria nace y mana del Señor Dios, y acerca del fue siempre, y a el esta perpetuamente conjuncta. Y vn poco mas adelante dize. La fuente de la sabiduria, es la palabra de Dios que esta en los cielos: y la entrada para esta fuente, son los mandamientos eternos, que son los morales. A esto de Salomon haze alusion S. Iuan en el principio de su Euangelio, diziendo. En el principio era la palabra, entiendese, de Dios. Y la palabra estaua conjuncta a Dios, y Dios es la palabra, o aquella palabra era Dios, palabra de Dios y el mismo Dios, Empero que Sabiduria, en la sagrada escriptura, se tome por el hijo de Dios, despues lo veremos mas largamẽte. Empero es mucho d̃ notar acerca de lo que hemos dicho, que por muy claro que sea el conocimiento de los mysterios de Dios en esta vida, siẽpre esta dentro de la latitud de la Fe de ley comun. Assi nos lo aduierte el Apostol S. Pablo, diziendo del Euangelio. La justicia de Dios se reuela y va descubriendo en el Euangelio, de Fe en Fe. Quiere dezir, que la justicia de Dios, con la qual nos justifica por Iesu Christo, a los que van de Fe en Fe, Quiere dezir, Creciendo en la Fe, se les va mas descubriendo en el Euangelio. Lo qual es manera de hablar de la Sancta escriptura, Como tambiẽ en vn Psalmo dize Dauid de Christo. El dador de la ley dara a los suyos su bendicion y gracia, para cumplirla: e yran de virtud en virtud. Quiere dezir, creciendo en la virtud, y haziendose mas poderosos en ella, hasta que vean al Dios de los Dioses, esto es al verdadero Dios, en la celestial Syon. Tambiẽ vsa el mismo Apostol desta manera

Omnis sapientia à Domino Deo est, & cum illo fuit semp, & est ante æuũ, Eccl. 1.

Fons sapientiæ verbum Dei. in excelsis, & ingressus illius mandata æterna.

In principio erat verbum, & verbũ erat apud Deum, & Deus erat verbum. Ioan. 1.

Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem. Ro. 1.

Benedictionẽ dabit legis dator, ibũt de virtute in virtẽ & videbitur in Sió. Psal. 83.

manera de hablar en otra parte, diziendo. Vamonos transformando de gloria en gloria, esto es recibiendo mas perfecta gloria y semejança a Dios, pareciendonos mas a Dios. Assi que dize el Apostol en la autoridad q̃ vamos declarando, que quanto el justo fuere mas creyẽdo, y por la multiplicacion de los actos de Fe fuere creciendo y perficionandose, tanto mas sele yra descubriendo en el Euangelio, la justicia de Christo: Empero como he dicho de Fe en Fe. Siempre dentro de los limites de la Fe, Assi como el conocimiento natural del hombre, en quanto hombre, se va perficionando, porque primero quando niño todo lo cree: y despues, como va creciendo, va entendiendo, y distinguiendo mejor aquello. Y quando ya es perfecto varon, tiene ya perfecto conocimiento natural de todo aquello, assi tambien se va perficionando el conocimiento del hombre en quanto Christiano. Esta comparacion pone el Apostol S. Pablo, escriuiendo a los Corinthios, haziendo comparacion del conocimiento humano natural, al conocimiento humana sobrenatural. Y aplica la comparacion, y pone exemplo en si mesmo, diziendo. Quando era pequeñuelo, hablaua imperfectamente como niño, y sentia como niño, y pensaua como niño: pero despues de hecho hombre, eche de mi aquellas imperfectiones de niño, y hable, y senti, y pense como hombre hecho. Y luego explica la comparacion, y dize. Aora en tanto que viuo conozco en parte: empero entonces (muestra la vida venidera) conocere assi como soy conocido. Dõde, dexãdo a parte el Apostol, el principio de la Fe, y hablando del medio estado della, que dura en tanto que dura la vida del justo, yendo siempre creciendo, dize. Aora conozco en parte. Quiere dezir, aunque no claramente del todo,

Transformamur de gloria in gloriã à claritate in claritatẽ. 2. Cor. 3.

Cũ essem parulꝰ loquebar vt parulus, sapiebam vt parulꝰ, cogitabã vt parulus: quando autem factus sum vir euacuaui quæ erant paruli, nũc cognosco ex parte, tunc cognoscam sicut & cognitus sum. 1. Cor. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sino dentro de los terminos de la Fe: empero en el Cielo conocere al talle de como soy conocido de Dios. Y no quiere dezir que entonces terna el Christiano tanto conocimiento de Dios, quanto Dios tiene aora del. Como lo declara el glorioso padre sant Augustin. Sino que sera tal, que sera el conocimiento claro, como por vista de ojos. Que el conocimiento del hombre a Dios sera, como el de Dios al hombre: empero differentissimo el de Dios como de Dios, y el del hombre como de hombre. Por vn exemplo se entendera mas claro. Vn cauallo conoce a su dueño, y el dueño conoce a su cauallo: pero muy mas auentajado es el conocimiento que tiene el hóbre de su cauallo, que no el que tiene el cauallo del hombre, quanto es mas auentajada la naturaleza del hombre que la del cauallo, y quanto mas perfectas son sus naturales potencias de conocer. Assi que quando dize el Apostol. Que entonces el hombre conocera a Dios, como es conocido del, entiendese cada vno de su manera, empero claramente. De manera que el Apostol allende del conocimiento comun a todos los Christianos por Fe, pone otro conocimiento mas perfecto en esta vida: aunque no tal, como el del Cielo, que es perfectissimo. Y assi dixo Salomon hablando desta Sabiduria, que no es manifiesta a muchos: empero que con los que la conocen se queda, perficionandolos: y los lleua hasta ver y gozar de Dios. Pues porque es necessario al primer esta do de la Fe para venir al medio de que hablamos, y al final que sera ver a Dios, dixo nuestro propheta Baruch. Que ninguno de suyo podia alcançar este don de la Sabiduria.

Augustinus.

Et non est multis manifesta, quibus autem cognita est, permanet vsq; ad conspectũ Dei. Eccl. 6.

Y aun es mucho de aduertir, q̃ este don de la Sabiduria no solo presupone al don dela Fe: empero tambien al don

al don de la Esperança, y de la Caridad. Porque estos son, como dize S. Thomas, los primeros principios dela sciencia de Dios, y doctrina y religion Christiana. Y a estas tres virtudes Theologales nos dispone el Espiritu Sancto en el Ecclesiastico, para que hagamos lo que es en nosotros, para auerlas, diziendo. Los que honrays al Señor, creed en el, y no se perdera vuestro premio. Los que honrays al Señor, esperad en el, y boluerse os han sus misericordiosas promessas en deleyte y alegria para siempre. Los que honrays al Señor, amaldo y quere ldo mucho, y seran alumbrados vuestros coraçones y entendimientos. Y aqui, Señor, se toma por antonomasia, por el Señor vniuersal de toda criatura. Y temer, por honrar. A este lugar del Ecclesiastico y al mesmo orden del, allude sant Pablo, quando hablando destas tres virtudes y dones de Dios, Fe, Esperança, y Charidad, dize. Que entre los dones de Dios, los de mas dura y permanẽcia, son estos tres. Porque el don de las lenguas, el de la Prophecia, el de curar y sanar, &c. Cessan promulgada ya y assentada la Fe. Empero la Fe, Esperãça, y Charidad, permaneceran hasta el dia del juyzio, y fin del mũdo. Y que aun destos tres, el mayor es la Charidad. Porque el exercicio de la Fe, y de la Esperança, cessan en viendo y poseyendo a Dios. Porque lo que ya se vee, no se cree: y lo que ya se tiene, no se espera. Empero el vso de la Charidad nunca cessara. Porque lo mismo que amamos aora, amaremos eternalmente. Y por tanto el Ecclesiastico y S. Pablo guardan este orden entre estas virtudes, y poné a la Charidad al fin: porque es el sello y la forma, o anima de la Fe, Esperança, y quien les da vida, y el perfecto ser de virtud. Porq̃ la Charidad por si misma es perfectissima virtud, mas la Fe, y Esperança sin Charidad, no tie-

S. Tho. 12. q. 62 art. 3.

Quitimetis dominũ, credite illi, & non euacuabit merces vestra. Quitimetis Dominũ sperate in illũ, & in oblectationem veniet vobis misericordia. Qui timetis Dñm, diligite illũ & illuminabũtur corda vestra. Eccl. 1. Timere sepe in sacris idem est quod colere. Nunc autẽ manent Fides, Spes, Charitas tria hæc, &c. 1. Cor. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

S.Tho.2.q.63 art.4. nen razon de perfecta virtud, como lo prueua S. Thomas, Por tanto el Apostol la prefiere alli a todas las virtudes y dones, y haze tan largos discursos en su loor. Y aun para entender mejor como la sabiduria presupone a la Fe, Esperança, y Charidad, es bien notar lo que aduierte Cayetano sobre la Epistola a los Corinthios, diziendo. Que aun no auian llegado a este medio estado de la Fe, o don de Sabiduria, los Carinthios, aunque tenian Fe: quando les dixo S. Pablo, que aunque les auia hablado y enseñado la Fe: y ellos la auian recebido: empero que dela Sabiduria, no hablaua sino entre los perfectos. Y a estos dize, que llama perfectos, que auian recebido esta perfection de Fe, o don de Sabiduria. Y la propriedad deste don, es, sobre lo que se cree inquirir regaladamente y juzgar con suauidad. Por exemplo se entendera esto mejor. Es proprio dela Fe creer que el hijo de Dios se hizo hijo dela Virgen. Empero del don de la sabiduria o perfection de la Fe, es, inquirir y juzgar, el porque se quiso Dios hazer hombre, para remediar al hõbre, pues pudiera por otra manera remediarlo? y regalarse en las razones que desto halla. Tambiẽ a la Fe pertenece creer que Christo murio por nosotros. Pero al don de la Sabiduria, inquirir y buscar razones, porq̃ quiso por su muerte darnos la vida? Y assi dize el glorioso S. Thomas: que assentir a las verdades diuinas, es proprio dela Fe: mas juzgar con gusto dessas mismas verdades, es proprio del don de la Sabiduria. Consta pues de la propriedad deste don, y el porque dixo nuestro propheta Baruch, que ninguno de suyo podia atinar los caminos de la Sabiduria, ni descubrir sus sendas y atajos, para topar con este don dela Sabiduria y sciencia de salud.

Cayetanus.

S.Thomas.2.2. q.4.

Nõ est qui possit scire vias eius, neque qui exquirat semitas eius. Bar.3

Y con razon añade esto delas sendas, pues son mas escondi-

escondidas y dificiles de hallar las sendas que los caminos reales: como son mas difficultosos los cõsejos del Euãgelio que los mandamientos del. La razon desto es, porque los consejos son de mayor virtud, y por tanto son de menos obligacion. Y assi los llamo el Señor por sant Mattheo, mandamientos minimos y pequeñuelos. Porq̃ no nos obligan a guardarlos: sino a confessarlos por tales. Como ninguno es obligado a ser frayle, o monja: mas es obligado a creer y confessar aquel estado por de mayor virtud y perfection. Empero los mandamientos, por que tienen menos de virtud y difficultad, pues los dicta la razõ natural y humana, tienẽ mas de obligaciõ. Y por esso se diran mandamientos grandes, porque obligan so pena de infierno a creerlos y confessarlos y guardarlos, Por tanto a los consejos llama el Señor mandamientos minimos, en respecto de los otros, que por la razon dicha se diran mandamientos grandes. Empero aquellos son pequeños, porque son sus obras grandes. Y estos grãdes, porque sus obras pequeñas. Por tanto nuestro propheta Baruch llama a los mandamientos, caminos reales y anchos, y a los consejos sendas estrechas.

Matth.5.

CAPITVLO VIII. COMO YA EL PROpheta nos enseña que esta Sabiduria esta en Dios criador del mundo, y que este es el Dios de Israel.

AGora ya el Propheta para cũplir su palabra, nos enseña dõde esta, esta sabiduria, y de quiẽ la auemos de auer, y dize. Empero no desmaye nadie porque de suyo no pueda alcançar esta tan alta sabiduria: por la qual ha de conseguir al fin para que Dios

Sed qui scit vniuersa nouit eã & adinuenit eã prudentia sua Bar.3.

Dios lo crio,y todo su biẽ.Porque le hago saber q̃ el que conoce todas las cosas,q̃ es periphrasis de Dios,y renó bre suyo.Este conoce esta sabiduria:y sabe donde esta,y la hallo con su prudencia.Quiere dezir,que Dios de suyo,y no enseñado de nadie,la hallo eternalmente:y la tiene consigo, y la puede dar aquien le plugiere. A esto respõde lo de Salomon donde dize. Toda sabiduria del SeñorDios es,y con el fue siempre,y esta antes del siglo. Esto mismo affirma tambien el sancto Iob, en aquel capitulo que al principio allegamos,dõde hizo la misma pregunta,que nuestro propheta Baruch. De donde,esta sabiduria:y como estaua escondida de todos los mortales. Y viene finalmente a dezir. Que Dios es el que entiẽde el camino por donde se ha de buscar : y el lugar donde le han de hallar. Y aun lo repite el mismo Iob en otro capitulo:donde pone todos los tres terminos del Propheta Baruch , quando persuade que aprendan del donde esta la sabiduria,y don dela virtud y fuerça , y donde là intelligencia.Rosponde alli el sancto Iob. Iunto a Dios esta la sabiduria,la virtud y fuerça , y el tiene el consejo y el entendimiento. De donde consta,como diximos al principio, quan acordes y consonantes estan estos dos diuinos instrumentos en esta materia.Declara mas adelante nuestro Propheta. Quien es este que lo sabe todo: y tiene esta Sabiduria,poder y entendimiento, y la puede comunicar aquien fuere seruido,y dize. Que es el q̃ crio el cielo,y la tierra. Y aquien obedecẽ todas las criaturas de alla,y de aca.Y el que dispuso la tierra,para que dure por tiempo eterno.Y dize esto porque aunque esta figura del mundo se acabe,empero para siempre han de durar los elementos. Y la hinchio, dize,de hombres , y de aues , y de animales. Y el que embia a la luz y va: y la buelue

omnis sapiẽtia à Dño Deo est & cum illo fuit semper & est ante æuum. Eccl.1.

Deus intelligit viã eius,& ipse nouit locum illius.Iob.28.

Apud ipsum est sapientia,& fortitudo, ipse habet cõsilium & intelligentiam.Iob.12.

Qui præparauit terrã in æternũ tempus, & repleuit eã bipedibus , & quadrupedibꝰ qui emittit lumen & vadit & vocabit illud, & obaudit illi in timore. Stellæ autẽ dederunt lumen in custodijs suis , & lætatæ sunt. Vocatæ sũt, & dixerũt, adsumus,& luxerunt ei cum iucũditate, qui fecit illas. Bar.3.

Si quis autẽ vestrum indiget sapiẽtia, postulet à Deo : qui dat omnibus. affluẽter,& nõ improperat. Iac.1.

Postulet autẽ in fide nihil hęsitans.Iac.1.

Scio cui credidi, & certus sũ quia potens est depositũ meũ seruare in illũ diẽ.2.Tim.1.

la buelue a llamar,y tẽblando le obedece. Y las estrellas hizo que diessen su luz en sus estancias, con alegria y apetito natural,y las llamo y respondieron: he nos aqui a tu mandado.Y resplandecieron a aquel que las crio con alegria. Y porque entendamos quan consonantes estan los diuinos instrumentos,que son los sagrdados escriptores, a esse mismo Dios , a quien nos embia aqui nuestro propheta Baruch,y el sancto Iob, nos remite tambien el Apostol Sanctiago,diziendo.Si alguno de vosotros,yhabla con los que tenian Fe,aunque no la perfection della, le falta la sabiduria : que es aquella sciencia sabrosa de Dios,con la qual se padecen las aduersidades , de q̃ alli va hablando,con sabor y facilidad y deleyte.Pidala, dize,a Dios.Que el solo la puede dar. Y dignamente pedida se la dara de gran voluntad:porque no çahiere este don,ni qualquier otro que de , como lo suelen hazer los escassos.Empero porque es necessaria primero la Fe,como ya vimos en los dos capitulos passados , añade luego Sanctiago.Empero pida la cõ Fe,no dudando nada. No quiere dezir,ni obligar a qualquiera que pide , por esta postrera palabra,a que necessariamente crea que al cançara lo que pide,sin alguna duda.Sino quiere dezir, que para pedir a Dios esta sabiduria,y alcançarla del,q̃ vay a proueydo de Fe viua,y muy firme,no dudãdo nada,sino que Dios es tan poderoso, tã sabio,y tan bueno, q̃ podra,sabra,y querra,hazer al fiel esta merced,quãdo y como le pareciere conuenir. De manera que no esta obligado a creer el successo y el hecho : sino a no dudar de la potencia del hazedor. Assi dixo S.Pablo.Yo se biẽ de quien me fie:y soy cierto q̃ es poderoso,para conseruarme en el deposito de la Fe, que depositò en mi : para q̃ lo guarde hasta el dia del juyzio.Porq̃ essa otra certeza de

za de que alcançara sin duda, lo que pide, es effecto de otro don de Dios, que es la confiança: la qual no esta en nuestra mano, sino que Dios la da aquien el es seruido, y se dispone con su fauor, para merecerla. Assi que nos affirma Sanctiago, que de Dios se ha de alcançar este dó de la Sabiduria, mediante la Fe viua. Al mismo Dios la pidio tambien Salomon, diziendo. Inuoque al diuino espiritu, por el don de la Sabiduria: y en esse punto con gran liberalidad y presteza, vino en mi el espiritu de la Sabiduria. Y despues que la conoci y la guste, la preferi a los reynos y señorios, a los tribunales, a las sillas y dignidades, y las riquezas affirme ser nada en su comparacion. Porque todos los bienes, quantos ellos son, me vinieron juntamente con ella. Quiere dezir, el derecho a ellos. Y es lo mismo que dixo al principio nuestro propheta Baruch, que procures saber donde esta la Sabiduria, porque juntamente sepas donde esta tu vida, y todo tu bien, y tu paz. Al mesmo Dios tambien la pide sant Pablo para los de Epheso, diziendo. El Dios de la gloria q̃ la puede dar a conocer y a gozar aquiẽ quisiere, el qual es padre de nuestro Señor Iesu Christo: al qual, como hijo suyo, lo da a conocer aquien el es seruido, os de el espiritu de la Sabiduria y reuelacion: para que le conozcays, y para que inquirays, y juzgueys de aquellos secretos celestiales que por razon humana no se pueden alcançar: para que assi tengays los ojos del alma alumbrados en el conocimiento del padre eterno, que es el principio de todo biẽ. Y para q̃ sepays, para gozar de q̃ bienes, os llamo el padre a la Fe de su hijo. Y que riquezas son las de la gloria que han de heredar los sanctos. Para estos marauillosos effectos, pide el Apostol al padre eterno este don de la Sabiduria, para los de Epheso.

Inuocabi, & venit in me spiritus sapiẽtiæ, & præposui illam regnis, & sedibus, & diuitias nihil esse dixi in cõparatione illius. Venerũt mihi omnia bona pariter cum illa. Sap. c. 7.

Deus Dñi nostri Iesu Christi gloriæ, det vobis spiritum sapientiæ & reuelationis, in agnitionem eius, illuminatos oculos cordis vestri, vt scia tis quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuitiç gloriæ hæreditatis eius in sanctis. Ephe. 1.

Para

Para que teniendo tal noticia, y gusto de los bienes del Cielo, con facilidad por ellos, despreciassen todos los bienes de la tierra. Y aun atrueque de gozar de aquellos bienes del Cielo, con facilidad, y de gana se offreciessen a padecer todos los males de la tierra. Este don pide para ellos el Apostol: porque conocia que estos mesmos effectos hazia en si mesmo este don. Y assi lo affirma, escriuiendo a los de Corintho. Donde a tantos años de tribulaciones, y persecuciones q̃ padecio por el Euangelio, llama momento de tribulacion. Y a tan muchos trabajos, y martyrios que padecio, siendo tantas vezes encarcelado y açotado, y otros mil linages de varios tormentos, que el cuenta a la larga en el capitulo decimo de la misma Epistola, a todo aquello llama tribulacion liuiana, o ligera. Y da la razõ, porque dize que esto que aqui padecemos, sobre toda manera de encarecimiento, fabrica para nosotros en las alturas celestiales, vn peso eterno de gloria. De manera que al largo tiempo, que aqui se padece, llama momento: porque el premio de alla, es eterno. Porque a la verdad, todo tiempo comparado a la eternidad, es como vn momento. Y a lo mucho que se padece aca, llama liuiano, y ligero como vn grano. Porque el premio de alla, dize que es vn peso, vn quintal de gloria. Y declara mas su razon, diziendo. Iuzgamos esto assi, porque no ponemos los ojos absolutamente en las cosas que aqui se veen, por penosas y largas que sean: sino que las consideramos en respecto de las cosas que no se veen. Porque todas las cosas que se veen con los ojos corporales, y se padecen aqui, son temporales: empero las que no se veen, sino con los ojos de la Fe, y las esperamos gozar, son eternas. Assi que por auer experimentado el Apostol, ser el don de la Sabiduria de

Id enim quod in præsenti est momẽtaneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternum gloriç põdus operatur in nobis, non cõtemplãtib⁹ nobis quæ videntur: sed quæ non videntur, quoniam quæ videntur tẽporalia sunt quæ autem nõ videntur eterna. 2. Cor. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ria de tan marauillosos effectos, por esso lo pide a Dios para los de Epheso, porque el solo lo puede dar. Con razon pues dixo nuestro propheta Baruch quan alta y poderosa es esta sabiduria, pues tiene tan grandes y poderosos effectos, y que solo Dios, mediante la Fe viua nos la puede dar. Y pues tal es este don, razon es que sepamos que haremos de nuestra parte, para alcançar lo de Dios. Paresce ser necessario lo primero temer a Dios, como lo affirma Dauid, diziẽdo. El principio para posseer la Sabiduria, es el temor del Señor. Este es el principio, empero el fin, y a quiẽ se da la possession de aqueste dõ, pienso que es el amor de Dios. Como lo affirma Salomon, hablando desta Sabiduria, que Dios la da a los que le aman, y exercitã este amor en obras de justicia. Y assi dize el mesmo Salomon, hablando desta Sabiduria. El que por toda parte tiene la justicia, que la tiene con los ojos, con los oydos, con la lengua, y con los pies, y con las manos, y principalmente con el cordçon. Quiere dezir, el que por toda parte es justo, la alcãçara. Y porque entiendas que ella no huye de quien va en su seguimiento, dize. Que ella le saldra al camino, y que se encontrara con quien la codicia y busca. Y pone dos lindas comparaciones, para ponderar cõ que afficion la Sabiduria de Dios se viene para quien se va para ella, y dize. Que le saldra al camino, como la buena madre sale a recebir a su hijo que mucho ama. Y como la muger recibe a su marido que viene de fuera, el qual la vuo virgen, y lo ama enteramente, porque es su solo y primero amor. De manera que mas desseo tiene la sabiduria de Dios de darsenos, que nosotros de recebirla. Por tanto, como nosotros hagamos lo que es de nuestra parte, temiendo y amando a Dios, sin falta nos dara esta Sabiduria, con grande

Initium sapiẽtiæ timor Domini. Psal. 110.

Et præbet illã diligentibus se. Eccl. 1.

Qui continet iustitiã apprehendet illã, & obuiabit illi quasi mater honorificata, & quasi mulier à virginitate sua cipiet illum. Eccl. 15.

grande voluntad. Prosigue adelante nuestro Propheta Baruch su intento, declarandose mas, y dize. Siquieres, o Israel, saber quien es este que crio el Cielo, y la tierra, y aquien toda criatura obedece, y que puede dar esta sabiduria, este dize, es nuestro Dios, aquien nosotros los Israelitas adoramos. A esto de nuestro Propheta respon de tambien Dauid, diziendo. Dichoso aquel, cuyo ayudador es el Dios de Iacob, que es el mismo que Israel: y cuya esperança esta puesta en su Señor Dios, que hizo el Cielo y la tierra, el mar, y todas las criaturas que ay en ellos. De manera que affirma lo mismo Dauid, que nuestro propheta Baruch. Que el mismo Dios que crio el Cielo y la tierra, es el Dios de Israel. Y añadio el mismo propheta Baruch, que finalmente anden de aca para aculla, que ninguno ha de ser tenido con verdad, por verdadero Dios, sino el. Porque todos los demas son dioses falsos y fingidos. Y quiere en esto imitar al mundo, que a este Dios de Israel han de venir finalmente a reconocer por su verdadero Dios, todas las criaturas del mũdo. Y assi lo promulgo el mismo Dios por Esayas, diziendo. Conuertios y bolueos a mi todos, hasta los fines de la tierra, y sereys saluos: porque yo soy el verdadero Dios justo, y que puede saluar, y no ay otro fuera de mi. No ay otro Dios que yo. Por mi mesmo tengo jurado, que saldra de mi boca vna palabra justissima, y fidelissima, que no faltara de cumplirse: ni se voluera a mi vazia. Y es, que a mi se arrudillara toda rudilla: y me jurara por su solo Dios, toda lengua. Esto mesmo prophetizo Dauid, diziendo. Entre los que el mundo llama dioses, ninguno Señor mio ay semejante a ti. Ninguno puede hazer las obras que tu hazes. De donde infiero la siguente verdad: que todas las gentes, quantas heziste, por varias

Hic est Deus noster, & non æstimabit alius aduersus eum. Bar. 3.

Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius: qui fecit cœlũ & terrã, mare, & omnia quę in eis sunt. Psal. 145.

Conuertimini ad me & salui eritis oẽs fines terræ: quia egò Deus, & nõ est alius. In memetipso iurauí: egredietur de ore meo iustitię verbum, & non reuertetur. Quia mihi curuabit omne genu, & iurabit omnis lingua. Esai. 45.

Non est similis tui in dijs Domine, & nõ est secundũ opera tua, oẽs gẽtes

quaseñque fecisti venient, & adorabunt coram te Dñe, & glorificabunt nomen tuum, quoniã magnus es tu, & faciés mirabilia, tu es Deus solus. Psal. 85.

que sean, han de venir y prostrarse delante de ti, y reconocerte, y adorarte por quien eres: y affamar tu sancto nombre: porque el grande Dios eres tu Señor, y el que haze marauillas. Finalmente tu solo eres Dios vnico y verdadero, que todos los demas que se llaman dioses, falsos son. Y a este lugar de Dauid, y Esayas alludio sant Pablo, declarandonos que Christo es aquel Dios: y affirmando que el padre descubrio a su hijo, y lo affamo por verdadero Dios: para que al nombre de Iesus, que quieran, que no quieran, se arrudillen todos los moradores del Cielo, de la tierra, y del infierno: reconociendolo por su verdadero Dios, no embargante que le vean ser verdadero hombre. Esto pienso que entenderemos perfectamente, quando conocieremos que por la Fe de Iesu Christo los buenos Angeles alcançaron su felicidad, y que los malos angeles, moradores del infierno, por no creer de voluntad y obeceder aquella verdad, fueron echados del Cielo para el infierno: y que de los medios y moradores de la tierra, que son los hombres, los que imitaren a los Angeles buenos, yran al Cielo y lo gozaran con ellos: y los que imitaren a los angeles malos, yrã al infierno, y lo padeceran con ellos. Empero que quieran, que no quieran, toda lengua ha de confessar, que el Señor Iesu Christo esta en la gloria de Dios padre. Quiere dezir, que no embargante que es hombre, es verdadero Dios, y gual al padre. Porque el hijo de Dios, por hauerse hecho hijo de la Virgen, no perdio nada de quien era. Consta pues, como esta Sabiduria esta en Dios criador del Cielo y de la tierra, el qual es el Dios de Israel.

Dedit illi nomen, quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur: cœlestiũ, terrestriũ, & infernorũ, & omnis lingua confiteatur, quia Dñs Iesus Christus in gloria est Dei patris. Phip. 2.

CAPI-

CAPITVLO IX. EN QVE SE DECLARA mas el Propheta, quié es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado, y hecho hombre lo vino a enseñar al mundo.

AQue nos ha declarado el Propheta, que el q̃ crio el Cielo y la tierra, y sabe todas las cosas, y tiene esta Sabiduria, es el Dios de Israel, y el solo verdadero Dios, prosigue su intento, y dize, Que este Dios d̃ Israel fue el inuẽtor de todo el verdadero saber, q̃ se halla en el tiẽpo de a ley de naturaleza: y añade luego, que despues la dio por escripto a Iacob su moço, o sieruo, y a su querido Israel: y en esto abraça el tiempo de la ley de escriptura. Pero antes que passemos adelante, es de aduertir, q̃ aunque Israel, y Iacob fue vna mesma persona, y aquestos dos nombres significan vn mesmo pueblo, empero no sin causa el propheta Baruch, quando le llama Iacob, le intitula su sieruo: y quando le llama Israel, le intitula su querido. Sino para darnos a entender como los justos han de yr de bien en mejor, perficionandose en esta vida, hasta conseguir su fin, que es ver a Dios en la otra. De manera que al principio el fiel sirue a Dios, y le obedece por temor, y en alguna manera, como sieruo, haziendose fuerça, porque le contradize su carne, y va luchando con sus passiones. Y esso quiere dezir Iacob, luchador. Por esso entonces quando le llama Iacob, le renombra su sieruo. Empero despues que aprouechando, y con largo exercicio de contradezir a sus apetitos, y auiendolos ya quasi subjetado, viene a la libertad de los hijos de Dios: y a gran familiaridad con Dios, que esto quiere dezir Israel, quien vee a

Hic adinuenit omnem viam disciplinæ, & tradidit illam Iacob puero suo, & Israel dilecto suo. Bar. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios, por esso quando le llama Israel, lo intitula, su querido. Esta misma differencia, y al mismo proposito que nuestro propheta Baruch, hizo el propheta Dauid hablando del testamento de Dios, quando dixo. Y estableciolo, y diolo a Iacob por precepto: y a Israel por testamento eterno. De manera que se alluden estos dos prophetas Dauid, y Baruch. Porque el precepto, pertenece al sieruo: y el testamento, al hijo. Aquello a Iacob, y esto a Israel, aunque es el mismo, que se va mejorando, y passa de sieruo de Dios, a hijo de Dios, y heredero de Dios. Boluiendo pues al principal intento de nuestro propheta, hauiendo ya Dios, dado mayor noticia desta Sabiduria en la ley de escriptura, que en la ley de naturaleza, vino finalmente a poner en esto la vltima mano, en el tiempo de la ley de gracia y nueuo testamento. Y assi añade luego y concluye su intento, por el qual ha dicho todo lo que ha dicho. Despues que este mismo Dios de Israel: que crio el cielo y la tierra, dio alguna vislumbre de la celestiel Sabiduria, a los fieles de la ley de naturaleza, y despues tambien que algo mas a la clara, la enseño por escrito al linage de israel. Finalmente despues de todas estas cosas, dize, que fue visto en la tierra, siendo su morada el Cielo: hecho hombre visible, el que era solo Dios inuisible. Y trato, y enseño, y conuerso con los hombres, como vno dellos. Por la certeza de la prophecia cuenta nuestro Propheta por passado, lo que entonces estaua por venir: como quien dize. Esto sin falta sera tan cierto, que lo podeys dar por passado. Y habla assi, porque consta que es cierto lo que ya passo. De manera que en el tiempo del Euangelio, se vino a conocer perfectamente en el mundo, la celestial sabiduria: que es conoçer a Dios perfectamente en si, y conoçerle tambien en reçpe-

Et statuit illud Iacob in præceptum, & Israel in testamẽtum æternum. Psalm. 104.

Post hæc in terris visus est, & cũ hominibus cõuersatus est. Bar. 3.

en respecto nuestro, como a nuestro vltimo fin. Y sabemos adonde esta esta Sabiduria, que es en el Dios verdadero, vno en essencia, y trina en personas. Y sabemos ya como se ha de alcançar esta Sabiduria, que es por la Fe viua del Euangelio de Iesu Christo, que es el nueuo Testamento. Assi lo tenia prometido el mismo Dios por Hieremias. Y lo allega el Apostol S. Pablo escriuiendo a los Hebreos, y dize el Propheta. Abrid los ojos, mirad y sabed que vendran dias, dize el Señor, quando acabare con la casa de Israel y de Iuda. Quiere dezir, cõ los que dellos conoceran a Dios, y le confessaran por quien es, que esso quiere dezir Israel, y Iuda. Que porne dize Dios, la vltima mano en lo que les tengo prometido, de tal manera que no aya mas que dessear. Quiero dezir, Que hare vn testamento nueuo, no al talle del testamento que hize para sus ante passados: sino muy mas auentajados. Llama al Euangelio Testamento nueuo, en respecto de aquel viejo: y a aquel se llama viejo, no solo porque fue antes deste, sino tambien porque en el mando Dios los bienes que se enuejecen, que son los terrenos: como se lo prometio por Esayas, diziendo. Si quisiere redes, y me oyeredes: Quiere dezir, y guardaredes mis mandamientos, obedeciendome, çemereys y gozareys los bienes de la tierra. Empero al Euangelio, llama Testamento nueuo, porque en el testa Dios, y nos manda los bienes celestiales que siempre son nueuos, y nunca se enuejecen, ni passa tiempo por ellos. Tambien llama a aquel viejo, y a este nueuo porque en aquel prometia y daua bienes corporales, que fueron figura de los bienes espirituales, que de presente nos da por este nueuo. Y por esso el propheta Zacharias en su Cantico, a este Testamento nueuo, que Dios auia prometido, llama su

Heb. 8. Ecce dies venient, dicit Dominus, & consumabo super domum Israel, & super domum Iuda testamentũ nouum, quod feci patribus eorum, &c. Hiere. 31.

Si volueritis, & audieritis me, bona terræ comedetis. Esa. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Et memorari testamenti sui sancti. Luc. 1.

Testamento sancto : porque santifica a los hombres, dandoles gracia por sus sacramentos. Porque el viejo no daua gracia de suyo : ni santificaua a los hombres. Assi que porque aquel Testamento viejo de suyo dexaua al hombre viejo, y hijo de Adam, como lo hallaua: empero este nueuo lo renueua y haze hijo de Dios por gracia: por esso se dize este nueuo, y aquel viejo. De manera que en aquel Testamento mando Dios sus bienes muebles: y en este manda sus bienes rayzes. Porque alli mando los bienes temporales, y terrenos: y aqui los bienes celestiales y eternos. Alli mando su hazienda, y aqui nos manda a si mismo. Tambien aquel testamento es viejo, porque lo hizo Dios antes de humanarse, y este es nueuo, porque lo hizo despues de encarnado. Y por esso aquel se confirmo por muerte de vn cordero, y con su

Vnde nec primum quidem sine sanguine dedicatum est. Hebr. 9.

sangre, como lo declara S. Pablo, escriuiendo a los Hebreos. Y aquello fue en figura, porque entonces Dios no podia morir, porque era puro Dios: ni era tampoco aquella su vltima voluntad, para que quedasse verdadero para siempre aquel testamento. Empero aora, que ya Dios era hombre, y por esta parte podia morir: y este testamento era su vltima voluntad, fue necessario que muriesse, como de hecho murio: y assi con su muerte y sangre, fue confirmado este nueuo testamento : para que nosotros tuuiessemos derecho a los bienes que en el nos manda. Porque de otra manera, en tanto que no muere el testador, como dize tambien alli el Apostol, no vale su testamento. De manera que porque el hijo de Dios no podia entonces morir, y tambien porque no era aquel su vltimo testamento sino figura del: murio tambien en figura del cordero : mas aora que juntamente con ser hijo de Dios, es hijo de la Virgen, y por tanto podia morir,

Vbi enim testamentum est mors necesse est intercedat testatoris: testamentum enim in mortuis confirmatum est, alioquin nondum valet dū viuit, qui testatus est. Heb. 9.

fue

fue necessaria su muerte, para dar valor a su nueuo y vltimo testaméto. Y por esto el mismo Dios, por nuestro propheta Baruch, a este testamento nueuo le llamo otro testamento. Quiere dezir differentissimo del viejo. Y tambiē sempiterno, diziendo. Establecer les he otro testamento, q̄ sera estable y firme, no temporal como el que hize para sus antepassados. Porque en esto haze allusió nuestro propheta Baruch, a lo que ha dicho Hieremias, sino que les establecera vn testamento sempiterno. Quiere dezir aquien no succedera otro testamento mio jamas. Porque este sera el postrero y final, y mi postrimera voluntad. E a esto de Hieremias y de Baruch allude tambien S. Pablo llamando le tambien testamento eterno, y dize. El Dios de la paz, quiere dezir, el q̄ con la muerte de su hijo nos reconcilio y pacifico consigo, el qual saco de entre los muertos al gran pastor delas ouejas Iesu Christo Señor nuestro, resuscitandolo, por virtud de su sangre, con la qual se confirmo el testamento eterno: El os disponga y apareje con toda virtud, para que hagays en todo su voluntad. Y llamo sangre del testaméto eterno, a la de Christo, a differencia de la sangre del testamento viejo y temporal, que fue sangre del cordero. Pues por ser tan grande la ventaja que haze este testamento nueuo a aquel viejo, por esso dixo el Señor por su propheta Hieremias, & cōsummabo. Que quiere dezir, y acabare y porne mi vltima mano en lo que tengo prometido a Israel, haziendo este testaméto nueuo, tal que no aya mas que dessear ni pedir. Assi que en este testaméto nueuo promete Dios que acabara de enseñar al hóbre la celestial sabiduria, y todo su bien.

Statuā illis testamentum alterum sempiternū. Bar. 2.

Deus autē pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnū ouium in sanguine testamēti æterni Dñm nostrū Iesum Christū, aptet vos in omni bono, vt faciatis eius voluntatē. Heb. 13.

Hieremias.

Y lo postrero que dize nuestro propheta Baruch, que hecho hombre conuerso con los hombres, es declararse

mas. Que por su misma boca enseñaria a los hombres la perfecta y celestial Sabiduria. Y es lo mismo q̃ prophetizo Esayas, diziendo. Y llamar se ha por nombre, Emanuel. Y dize esto, no porque aquel hauia de ser el nóbre que se le auia de poner a Christo en la Circuncision, porque este fue Iesus, sino porque es estilo de la sagrada escriptura, del hecho poner nombre. Como parece por Esayas, que dize de Hierusalem, a quien Dios queria fauorecer: y ella se tenia por oluidada de Dios. Tu te llamaras ciudad buscada y querida: y no desamparada. Y al propheta Oseas dize Dios. Ponle por nombre sin misericordia: porque ya no aure mas misericordia de la casa de Israel. Y en el mismo capitulo, dize tambien Dios al Propheta. Ponle por nombre, no pueblo mio. Porque ni vosotros sereys pueblo mio, ni yo sere Dios vuestro. Y desta manera prophetizo de Christo Esayas, que se llamaria admirable, consultor, Dios fuerte, padre del siglo futuro, principe de paz. Todo esto, no porque seria ninguno su proprio nombre de la pila: sino porque no solamẽte lo seria todo aquello: empero seria appellidado por tal. Assi aora dize, que se llamara Emanuel, porque este nombre, segun lo interpreta sant Mattheo, quiere dezir, Dios con nosotros, Dios con los hombres. Que es lo mismo que dezir, Dios vnido con nuestra naturaleza humana, en nuestro fauor. De manera que del hecho que auia de ser, le puso entonces este nombre de Emanuel el Propheta. Y quiere Esayas, y el Euangelista sant Matheo dezir lo mesmo que dize nuestro propheta Baruch, que hecho hombre verdadero conuerso con los hombres, y les enseño la celestial Sabiduria. Tambien dize con nuestro propheta Baruch, el prophet David, quando affirma, que oyo dentro de si. Certissimamente el Saluador qua-

Et vocabitur nomen eius Emanuel Esai. 7

Tu autẽ vocaberis quæsita ciuitas, & non derelicta. Esai. 62.

Voca nomẽ eius absq; misericordia, quia non addã vltra misereri domui Israel. Oseæ. 1.

Voca nomẽ eius, non populus meus, quia vos non populus meus, & ego non ero vester Deus. Oseæ. 1.

Et vocabitur nomen eius admirabilis consiliarius, Deus fortis, pater futuri sæculi, princeps pacis, Esai. 9. Matth. 1.

que Dios nos dara, estara tan cerca delos que lo honran que la gloria del Cielo more en la tierra entre nosotros. Y a esto haze alusion S. Iuan quãdo dize, y el verbo se hizo hombre passible y mortal: y tambien vimos la gloria del, como gloria del vnigenito del padre. Assi se llama el hijo en la diuina escriptura gloria del padre. Porque es su clara noticia que lo affama por quien es. Y assi dize el mismo Señor por Esayas juntando la promessa, con el cũplimiento della. Yo me dare a conocer a mi pueblo en aquel tiempo por experiencia: y me sabra el nombre de Emanuel, Dios con nosotros. Habla del tiempo de su encarnacion y predicacion. Y como si ya estuuiera humanado, y en el, añade: porque yo el mesmo que antes hablaua y enseñaua en los coraçones, y por los prophetas, he me aqui, hombre entre los hombres, y hablo y enseño a los hombres por mi mesma persona.

Veruntamen prope timẽtes cũ salutare ipsius, vt inhabitet gloria in terra nostra. Psa. 84.

Et verbũ caro factum est, & habitauit in nobis: & vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à patre. Ioan. 1.

Sciet populus meus nomen meũ in die illa, quia ego ipse qui loquebar, ecce adsum. Esai. 52.

CAPITVLO X. COMO EL FIN DE HAzerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria.

AVnque no ha dicho muy expressamẽte nuestro propheta Baruch, para q̃ el Dios de Israel se hizo hõbre, y comunico cõ los hombres: empero bien claramente se infiere de lo q̃ ha dicho. Porque ha dicho, q̃ este Dios de Israel, y criador del Cielo y de la tierra, y que es posseedor dela Sabiduria: desde el principio del mundo, ha ydo dãdo noticia della. Primero en tiempo de naturaleza, despues en tiẽpo de escriptura. Y para este fin dize aora, que hecho hombre la vino a enseñar por su boca a los hõbres, conuersando cõ ellos.

Scripta est in prophetis, & erunt omnes docibiles Dei. Ioa. 6.

Y aun esse mesmo espiritu de los prophetas, lo dixo en diuersas partes, como lo allega el Señor por sant Iuan, diziendo. Escripto esta en los prophetas que tiempo verna, en que los hombres sean enseñados del mismo Dios. Despues tambien lo dixo mas de cerca, el propheta Zacharias en su Cantico: donde haziendo gracias a Dios por la merced de la encarnacion de su hijo, para el fin q̃ hemos dicho, y tambien porque auia sido Dios seruido de escoger a su hijo S. Iuan por su adelantado, para que aparejasse al pueblo, y lo dispusiesse para recebir su celestial sabiduria y sciencia de salud, dize. Yras delante el Señor para aparejar sus caminos. Habla con el niño Baptista. Porque aunque estaua en el vientre de su madre sancta Isabel: empero por especial priuilegio del Espiritu sancto, vsaua ya de razon y entendia. Y assi podia Zacharias hablar con el, como tras tabique. Y assi siendo el padre Propheta del hijo, y hablando con el, le dize. Y tu niño seras apellidado Propheta del altissimo: porque yras delante del apercibiendo la gente, y aparejandole el camino: porque viene a dar a su pueblo sciencia de saberse saluar: para remission de los pecados dellos. Y esto se ha hecho, por las entrañas de la misericordia de nuestro Dios: con las quales nos visito, nasciendo de lo alto: para alumbrar a estos que estan en tinieblas, y assentados a la sombra de la muerte. Para que enderecemos nuestros passos, y acertemos el camino de la paz. Llama pies a los passos, por vna figura que llaman Methonymia, donde se toma la causa por el effecto, pies por passos, porque son effectos de los pies. Aqui affirma el propheta Zacharias, lo mismo q̃ nuestro propheta Baruch. Quien es el que tiene la Sabiduria y sciencia de salud. Y como la viene a dar al mundo, para cõseguir los mismos fines

Tu puer propheta altissimi vocaberis, præibis enim ante faciẽ Dñi parare vias eius, ad dandam sciẽtiam saluti suæ plebi eius in remissionẽ peccatorum eorum, per viscera misericordiæ Dei nostri, in quibꝰ visitauit nos oriens ex alto. illuminare his qui in tenebris & vmbra mortis sedẽt, ad dirigendos pedes nostros in viã pacis. Luc. 1.

fines que dixo al principio nuestro Propheta, que es la vida y la paz. Yras, dixo, hijo mio por adelantado del Señor, para apercebir la gente que lo salgan a recebir, con la disposicion deuida. Porque viene a dar sciencia salutifera a su pueblo. No tanto sciencia de salud corporal, quanto de espiritual. Y por esso añade, para remissiõ de sus peccados, y reconciliacion con su Dios. Y estas mercedes, dize, que nos haze, no por nuestros merecimientos, sino por las entrañas de su misericordia Y no sin causa el Propheta vsa deste termino, de entrañas de misericordia, sino porq̃ en la sancta escriptura significa affectos de misericordia. Del qual termino vso despues S. Iuan en su Canonica, diziendo. El que viere a su hermano padecer necessidad, y le cerrare sus entrañas. Quiere dezir, sus affectos de misericordia, no apiadandose si quiera del, como es posible que este el amor de Dios en este tal? Y dize esto, porque el hombre, si es hõbre, y humano, vista la necessidad de su hermano, se le auian de abrir y derretir las entrañas de compassion. Y pues cõfiessa, que es su hermano, y que tiene a Dios por padre comun de ambos, como es posible que ame al padre quien puede, y no quiere, socorrer la necessidad del hijo de Dios y hermano suyo? ni aun le quiere abril las entrañas, sino que se las cierra, no queriendose compadecer del? Y haze S. Iuan en esto elegãtissima alluision a lo del Psalmo, donde Dauid para dezir de sus enemigos, que siendo de suyo misericordiosos, nunca se querian del apiadar: sino que sin alguna compassion lo perseguiã, lo dize por este termino. Totalmente cerraron para cõmigo su enxundia, o su grossura, que es lo mismo que dezir, sus entrañas: para que no pudiessen ser tocadas con algun effecto de misericordia para cõmigo. Donde dize

Quividerit fratrem suum necesse habere & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo? 1. Io. 3.

Adipem suum concluserunt. Psal. 16.

Euthy-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Euthymius. Euthymio doctor grauiſsimo, que el adeps, o groſſura, es el aſsiento de la miſericordia y compaſsion, y de alli nace. Y por eſſo comunmẽte los hõbres pingues y grueſſos, como ſon ſanguineos, ſon naturalmente miſericordioſos. Dize pues eſte doctor, que porque junto a las entrañas ſuele auer groſſura, ſi en alguna parte del cuerpo la ay: por eſſo, en la ſancta eſcriptura ſe atribuye la miſericordia a las entrañas. Y por eſſo ſe dizen, de miſericordia, o miſericordioſas, que es lo miſmo. Por tanto el propheta Zacharias vſa tambien deſte termino, entrañas de miſericordia, para ſignificar quan entrañable, natural, y eſſential le es a Dios la miſericordia. Y dize, que abriendo eſtas entrañas de ſu miſericordia, nos vino a viſitar, naciendo de lo alto. Y en eſta poſtrera palabra, naciendo de lo alto, toma metaphora del Sol que nace del alto Cielo, para arredrar de noſotros las tinieblas de la noche, y para deſpertar a los dormidos a hazer actos de la vida, y para que vean los hombres por donde van, y para que vean lo que hazen, y vayan acertadas ſus obras. Eſtos ſon los effectos, allẽde de otros, que nos haze eſte Sol corporal en el mundo, quando nace. Y luego aſſomando la declaracion de la metaphora, dize de nueſtro Sol de juſticia Chriſto, que nacio de lo alto, porque nacio por virtud del altiſsimo, como lo dixo el Angel a la Virgen. Y nacio para alumbrar, quiere dezir para enſeñar alos que eſtã aſſentados en las tinieblas de la ignorancia, y en la ſombra de la muerte, que es el pecado. Porque como la ſombra acompaña, y es annexa al cuerpo, cuya ſombra es: aſsi la muerte es annexa al pecado, que fue cauſa della. O ſe dize eſtar en la ſombra dela muerte, el que eſta ya para morir: tan cerca de la muerte, como la ſombra eſta cerca del cuerpo de quiẽ es ſom

Et virtus altiſſimi obumbrabit tibi. Lucæ. 1

es ſombra. De manera que los effectos que haze el Sol en el mundo naciendo, eſſos en ſu manera hizo el nacimiento de Chriſto en noſotros. Y finalmente dize, para que enderecen ſus paſſos por el camino que lleua a la paz. Aſsi que el fin de la encarnacion del hijo de Dios y de ſu venida del Cielo a la tierra, fue para arredrar de noſotros las tinieblas de la ignorancia y error, y deſpertarnos del profundo ſueño de nueſtro deſcuydo, y para dar a los muertos por el pecado la vida de gracia y de gloria, y para enſeñarnos el camino cierto de nueſtra paz y vltimo fin, como tambien lo dixo nueſtro propheta Baruch al principio. A eſto de Zacharias allude el propheta Malachias, diziendo. Y para voſotros, que temeys mi nombre, y reuerencia ys, nacera el Sol de juſticia. Aſsi metaphoriza a Chriſto por la razon dicha. Y porque por el ſomos alumbrados, y por el ſomos juſtificados. Y aun el propheta Zacharias, y Malachias hazen alluſion en eſto a lo que primero prophetizo Eſayas, diziendo. El pueblo que andaua en tinieblas. Quiere dezir de ignorancia, no ſabiendo lo que ſe hazia, ni para donde yuan, vio vna grãde luz: lo qual dize, porque nos enſeño y alumbro de grandes y myſterioſas verdades. Y a los que morauan en la region de la ſombra de la muerte, quiere dezir, en el eſtado del pecado, que fue cauſa de la muerte, les fue nacida vna luz, vnica, para ſaberſe ſaluar. Lo qual a la letra ſe prophetizo de Chriſto: como lo trae el Euangeliſta S. Mattheo. De manera que conſta, que el que auia dado alguna vislumbre deſta Sabiduria y ſciencia ſalutifera a los dela ley de naturaleza en ſus coraçones, y en algunas reuelaciones, y algo mas deſcubierta a los de la ley de eſcriptura: aora muy a la clara, como lo han affirmado eſtos Prophetas, la vino a dar y

Et orietur vobis timentibus nomen meum ſol iuſtitiæ. Malac. 4.

Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, habitãtibus in regione vmbræ mortis lux orta eſt eis. Eſai. 9.

Matth. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dar y a enseñar a su pueblo Christiano. Y por esso tomaron metaphora del Sol y luz grande, cuya propriedad es darnos bien a conocer y muy a la clara lo que antes estaua como en tinieblas y figuras. Assi tambien lo affirma S.Iuan en su Canonica, diziendo. Sabemos de cierto que el hijo de Dios vino al mundo hecho hombre, y que nos dio sentido y entendimiento: para que conozcamos a Dios verdadero por quien es. Y tambiẽ nos dio gracia, para que seamos enel verdadero hijo suyo encorporados, y assi nos contemos por hijos suyos. Dize lo mismo que dixo nuestro propheta Baruch, que fue visto en la tierra, y conuerso y enseño a los hombres la celestial Sabiduria. Esto mesmo manifesto despues el Apostol, diziendo de Christo, que es el archiuo donde esta guardado este thesoro de la Sabiduria de Dios, escriuiendo a los Colossenses. Donde, encareciendo los bienes que tenemos en Christo, dize del. En quien estan todos los thesoros de la Sabiduria y sciencia de Dios escondidos. Dize, todos: porque no se excluya alguno. Y dize, escondidos: porque naturalmente, como nos lo encarecio nuestro propheta Baruch, nadie los puede conocer, si el hijo de Dios no los manifiesta y annuncia. Y el mismo hijo de Dios lo confirma por sant Matthẽo, diziendo. Que nadie puede conocer el mysterio dela santissima Trinidad, y secretos del Cielo, sino aquel a quien el hijo de Dios los quisiere reuelar. Empero que el los aya reuelado, y descubierto al pueblo Christiano, affirmalo el Euangelista S.Iuan, diziendo. A Dios nadie jamas de suyo lo pudo ver: Empero su vnigenito hijo, que esta en el seno del padre. Quiere dezir, que por ser su muy querido y amado, sabe su pecho, y todos sus secretos, el ha contado. Quiere dezir, los bienes que ay e el Cielo,

Scimusquoniã filius Dei venit & dedit nobis sensum, vt cognoscam9 Deũ verum, & simus in vero filio eius. 1.Io.5.

In quo sunt omnes thesauri sapiẽtiæ & scientiæ absconditi. Colo.2.

Et patrẽ nemo nouit, nisi filius & cui voluerit filius reuelare. Matth.11.

Deũ nemo vidit vnquã, vnigenitus autem filius, qui est in sinu patris, ipse narrabit. Ioan.1.

Cielo, y el como los podemos auer, y el ver y gozar de Dios. Y assi lo auia Dios prometido en el Deuteronomio, quando hablando con Moyses le dixo. Bien pidieron en Oreb, que fue el monte Sinay, porque entonces atemorizados de los relampagos, truenos, y fuego, pidieron a Moyses. Hablanos tu, y no nos hable el Señor, porque no miramos de miedo y de espanto. Esto les trae a la memoria Dios, quando dize aqui. Todo lo han dicho y pedido muy bien, sin entender lo que piden. Piden doctrina y Sabiduria de Dios, y no dada por puro Dios, sino por medio de hombre. Yo lo hare assi, dize Dios a Moyses. Yo sacare de entre sus hermanos vn Propheta para ellos, semejante a ti. Verdadero hombre, como tu: dador dela ley, como tu: mansuetissimo, como tu: y porne mis palabras en su boca, y hablar a ellos, y les enseñara todas las cosas que yo le aure mandado. Consta de todos los doctores, y de los mismos Hebreos, que esta promessa de Dios fue del Messias. Y assi lo tenemos de fe. Porque de Christo lo trae S.Pedro en los actos de los Apostoles. Y assi tambien parece por S.Iuan, quãdo el Señor dixo a los Phariseos. Si vosotros creyessedes a Moyses: tambien por ventura me creeriades a mi. Porq̃ el escriuio de mi, que me creyessedes. Empero si a sus letras que escriuio de mi, no creeys, como creereys a mis palabras? Y en todo el Pentatheuco no se lee que Moyses les intimasse que creyessen a Christo, sino en este lugar del Deuteronomio, donde les dixo. A este Propheta oyras y creeras, como lo pediste al Señor Dios tuyo en Oreb. Y el padre eterno se lo intimo con amenaza, diziendoles alli. Y el que no quisiere oyr a este mi Propheta, lo que hablara en mi nombre, yo sere el vengador de este negocio. A este mismo lugar allude S.Pablo, quãdo dize.

Bene omnia sũt locuti, prophetã suscitabo eis de medio fratrũ suorum similẽ tui, & ponã verba mea in ore eius loquetur ad eos omnia quæ præcepero illi. Deut.18 Exod.20.

Actuum 3. Si enim crederetis Moysi, forsitan & mihi] crederetis. De me enim ille scripsit. Si autẽ illius literis nõ creditis, quomodo verbis meis credetis. Ioan.5. Ipsum audies, vt petisti à domino Deo tuo in Oreb. Deut.18. Qui autẽ verba eius, quæ loquetur in no-

mine meo, audiet me, ego vltor existam. supra.

dize. Antiguamente Dios hablo a nueſtros antepaſſados por los Prophetas: empero finalmente nos ha hablado por ſu meſmo hijo. A aquel lugar allude tambien el Redemptor, diziendo a los Phariſeos. Mirad, yo no hablo de mio, empero el padre que me embio es verdadero. E yo las coſas que del oy, eſtas hablo en el mundo.

Olim Deus loqueus patribus in pphetis nouissime diebus istis loquutus est nobis in filio. Heb. 1.

Luego verdaderas ſon y de creer, pues Dios es el autor, que no yo. Eſto miſmo affirmo el Señor antes de encarnado, como ſi ya lo fuera, en vn Pſalmo, diziendo. Yo fuy criado Rey por mano de Dios ſobre Syon móte ſancto ſuyo. Toma Syon por toda Iudea, la parte por el toda. Predicando lo que el me mando. Donde ſignifica que ſu reynar era ſobre las almas, enſeñandoles lo que Dios le auia mandado, para ſu ſaluacion. De manera que el principal exercicio de ſu reynar, era enſeñar a los Iudios. Y por ſus Apoſtoles tambiẽ a los Gentiles. Porque tambiẽ ſe los dio al padre por vaſallos, como ſe dize alli adelante. Pideme, dize el padre al hijo, y dar te he por heredad y poſſeſsion a todas las gentes y terminos de la tierra. Aſsi que ſu reynar fue enſeñar lo que el padre le mando que enſeñaſſe en el mundo. Y eſto es de Fe, que ſe entiende de Chriſto, porque aſsi eſta allegado eſte Pſalmo de Chriſto en los Actos, y a los Hebreos. De lo meſmo certifico a Pilato, diziendo. Tu dizes que yo ſoy Rey, y dizes verdad, porque yo para eſto naci y para eſto vine hecho hombre al mundo, para ſer teſtigo de la verdad. Quiere dezir, eſte es mi reynar, no como tu piẽſas, y los demas. Y aſsi mi reynar no cõtradize al reynar de Ceſar, ni es de ſu talle: ſino es, enſeñar a los hombres la verdad que Dios me mando. De lo dicho pues conſta, como ſe les dio Sabiduria y ley de Dios, como la pidieron, no por puro Dios: ſino por Dios hombre, y que como Moyſes fue en la ley vieja, el interprete de Dios, para con el pueblo: aſsi lo promete alli, que eſte vnico Propheta ſera tambien interprete de Dios, para con ellos, y para con el mundo. Y aſsi conſta como el fin dela encarnacion de Chriſto fue enſeñar al mundo la Sabiduria Celeſtial.

Postula à me & dabo tibi gẽtes in hæreditatẽ tuam, & poſsessionẽ tuam terminos terræ. supra. Act. 13. & Heb. 1

Tu dicis quia Rex sum ego. Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mũdum, vt testimonium perhibeam veritati. Ioann. 18.

CAPITVLO XI. EN QVE SE PROſigue el capitulo paſſado, y como ſolo Chriſto nos pudo enſeñar y enſeño los theſoros de la Sabiduria celeſtial

PAra que veamos mas claramẽte como Chriſto nos enſeño y manifeſto los theſoros de la ſabiduria y ſciencia de Dios, es de notar lo q̃ dize S. Iuan. Y vi en la mano derecha del q̃ eſtaua aſſentado ſobre el trono, vn libro eſcripto de dẽtro y de fuera: quiere dezir, cada hoja eſcrita d̃ ambas partes, para ſignificarnos q̃ en los myſterios deſte libro de Chriſto ay myſterios de dẽtro, y de fuera. Los defuera pertenecẽ a ſu humanidad, q̃ ſe vee: y los de dentro a ſu diuinidad, q̃ no ſe vee: y ſellado con ſiete ſellos. Y dize q̃ no ſe hallaua ni en el Cielo, ni en la tierra, ni debaxo della, quien pudieſſe abrir aquel libro deſatando ſus ſellos, ni aun mirarle. Lo qual dize, para ponderar quan lexos eſtaua todo el reſto de ſer digno de abrirle y cumplir aquellos myſterios. E yo, dize ſant Iuan, lloraua mucho, porque nadie ſe hallaua digno de abrir aquel libro, eſtando en el eſcripto y cerrado todo nueſtro bien. Y dize q̃ le fue dicho, No llores. Mira que ya vencio el leon del tribu de Iuda

Et vidi in dextera sedẽtis ſuper thronũ librum ſcriptum intus & foris, ſignatum ſigillis ſeptem. Apoſt. 5.

Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librũ, & soluere septem signacula eius. Apoc. 5.

Catulus leonis Iuda. Gen. 49.

Nunc princeps huius mundi eijcietur foras. Et ego si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad meipsum. Io. 12.

Iuda, hijo de Dauid: para abrir el libro, desatando sus siete sellos. Y haze en esto manifiesta alusion a lo que Iacob dixo de Christo, hijo de Dauid por Iuda. Iuda es cachorrillo de leon. Dize pues Sant Iuan que Christo vencio. Entiendese, al que auia vencido al hombre, que fue el demonio: al qual vencio por su passion, subiendo en la Cruz, como lo prophetizo alli Iacob. Y despues lo affirma el Señor por Sant Iuan. Que siendo Christo leuantado en la Cruz, el Principe deste mundo seria echada fuera de la possession que en el tenia por el pecado. Y que por su passion merecieſſe abrir el libro y sus sellos, dize lo adelante S. Iuan en el capitulo allegado del Apocalypsi: que los quatro sanctos animales que vio, y los veynte y quatro ancianos y jueces, se prostraron delante el cordero. Primero le llamo leõ, por su poder y diuinidad: y aora le llama cordero, por su humanidad, y mansedumbre. Y dize que cantauan vn cantiço nueuo, porque era nueuo el triumpho: que es muriendo vencer. Y dixeron, tu solo Señor fuiste digno de abrir los sellos, para que se manifestasse y leyesse lo q̃ estaua escripto en el libro. Y fuyste digno desto, porque fuiste crucificado, y nos redemiste tu Diosmio, cõ el precio de tu sangre. Donde confiessan expressamente la humanidad, y diuinidad del Redemptor. Y el romper los sellos, y abrir el libro, fue cumplir lo prophetizado, que antes de cumplido no se podia assi entender. Y ninguno lo pudo cumplir, sino solo Christo, porque poniendolo por obra, se mostro la verdad de todas las figuras y enigmas que de los mysterios de Christo estauan escriptas. Y assi dize S. Iuan adelante, que todos los sanctos del Cielo y de la tierra, Angeles y hombres, en voz alta dixerõ. Bien merece el cordero que fue muerto, por dar al hom

Dignus es Dñe aperire librũ & soluere signacula eius: quoniã occisus es, & redemisti nos Deus in sanguine tuo. Supra.

Dignus est agnus qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatẽ, & sapientiã, & fortitudinẽ, & honorem, & gloriã, & benedictionem. Supr.

al hombre la vida, que posseа la diuinidad, por razon de la vnion hipostatica. Y el poder, para hazer milagros, mandandolo como Señor de naturaleza. Y la Sabiduria celestial infusa, porque nunca aprendio letras. Y la honra, que es premio de la virtud, por razon de su sanctidad heroica. Y la gloria de la bienauenturança de su alma, que desde su encarnacion gozo. Y la fortaleza y valentia, para resuscitar a si mismo: lo qual fue proprio y solo de Iesu Christo. Y la bendicion, para que todos sean benditos por el, como lo prometio Dios a Abraham, para que como cabeça, influya a la bendicion de Dios: y la comunique a los miẽbros de su cuerpo mystico: que son sus fieles. Conforme a lo dicho entiende S. Pablo, escriuiẽdo a los Hebreos, lo de Moyses, que con la sangre del cordero rocio, no solamente el taberculo, y sus vasos, y el pueblo, como parece en el Exodo, sino q̃ pondera el Apostol que aun tambien, a esse mismo libro de la escriptura sagrada, aspergio y rocio con la sangre del cordero. Para nos significar, q̃ no solo por la sangre del cordero de Dios Christo, se sanctifica su yglesia, y por su sangre tienẽ virtud sus vasos y sacramentos, y por ella son sanctificados los Christianos: empero que aun tambien por ella se nos da la intelligencia deste sagrado libro. De manera que ya el libro esta abierto y manifiesto, para que se pueda leer, y aprouecharse de tanto bien, como en el estaua sellado. Empero para poder nos aprouechar del, no basta que el libro este abierto: sino que tambien a nosotros nos abra Dios los ojos, para poderle ver, y leer y entender. Porque claro esta, que para que vna cosa se vea, dos cosas son menester. Que la cosa este descubierta, y que tambien los ojos esten descubiertos. Porque si la cosa esta cerrada, o cubierta, aunque esten los ojos abiertos, no

Exod. 24.

Universidad de Deusto
Biblioteca

se puede ver. Y aunque tambien ella este descubierta, si los ojos estan cerrados, o tapados, tãpoco se puede ver. De manera que es necessario que el libro este abierto: y tambien abiertos nuestros ojos, para poderle leer y entenderle.

Antes de la venida de Christo, este sagrado libro estaua cerrado y sellado: y tãbien los ojos del hombre, dela ley comun, para poder gozar deste libro. Pero despues que el hijo de Dios se hizo hijo dela Virgen, començose a abrir, y descubrir este sagrado libro, assi como se yuan por obra cumpliendo sus mysterios por Christo. Y por esso ha dicho sant Iuan, que Christo abrio este libro. Empero porque era necessario tambien abrirnos los ojos, para gozar deste libro, por esso affirma el Euangelista de Christo, que despues de su passion, en apareciendo a sus discipulos resuscitado, les abrio el sentido, para que entẽdiessen las escripturas. De manera que Christo por su passion merecio abrir este libro, y abrir nos tambien los ojos y el sentido. Y assi el que quiere ver y gozar de los mysterios deste libro, pidalo a Iesu Christo que tiene el libro en su mano derecha, como ha dicho sant Iuan, desseoso de comunicarlo. Pidaselo, para que el se lo abra: y tambien le abra los ojos. Y hagale con humildad aquella peticion que Dauid le hizo, quando dixo. Descubre Señor mis ojos, y considerare marauillas de tu ley. Consta pues como en el tiempo del Euangelio, esta del todo manifiesta esta Sabiduria de Dios, la qual en el tiẽpo de naturaleza, y aun tambien de escriptura, estaua algo escondida.

Tunc aperuit illis sensum, vt intelligerent scripturas. Luc. 24.

Reuela oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua psal. 108.

Y aun para entender mejor esto, es bien cõsiderar lo que aduierten nuestros Theologos: que segun la capacidad del mundo, assi lo fue Dios alumbrado. Y por la lumbre

lumbre y conocimiento que primero le daua, quedaua mas capaz, para recebir otra mayor, hasta se perfectionar en el conocimiento de Dios, y de su verdadera sabiduria. De manera que siempre la ley siguiente fue mas perfecta que la passada: porque por ella recebia el hombre mayor lumbre de la verdad. De doade se sigue, que la ley escripta fue mas perfecta, que la natural: y la ley del Euangelio mas perfecta, que la natural, y que la escripta. Porque la ley que mas nos da a conocer a Dios en si, y como a nuestro vltimo fin, essa es la mas perfecta: pues nos descubre mas de Dios, y nos allega y acerca mas a el. Y pues la ley del Euangelio es la postrera, y vltima mano de Dios: por tanto es la que mas perfectamente nos alumbra y enseña, y es la vltima perfectiõ de toda ley, y aun por donde todas las leyes se han de reglar y regir, para que liguen y obliguen al hombre. De donde tambien se sigue, que aunque esta es la mas perfecta ley de Dios, pero tambien es ley de Dios la natural, enxerta y nacida naturalmente en el coraçon del hõbre desapassionado. Y tambien la ley de escriptura fue ley de Dios, y por tanto sancta y buena en su tiempo. De manera que todas estas tres leyes, destos tres tiempos del mundo, aunque vna mas perfecta que otra, son leyes de Dios, como lo ha mostrado nuestro propheta Baruch. Esto mismo affirma la sabiduria del padre, que es su vnico hijo, diziendo. Yo sali de la boca del altissimo. Y esta claro, que de la boca de Dios sale la palabra de Dios. A esto haze manifiesta allusion S. Iuan, siempre que llama al hijo de Dios, palabra de Dios. Y no es palabra muerta, como las nuestras, que despues de pronunciadas mueren. Y por esso S. Pablo la llamo palabra de Dios viua. Y assi lo siente la yglesia en la primera de aquellas anti-

Ego ex ore altissimi prodiui, primogenita ante omnem creaturam. Eccl. 24.

Ioan. 1. Heb 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

O sapientia, quæ ex ore altissimi prodisti, veni ad docendum nos viam prudentiæ

phonas de la O, diziendo. O sabiduria que saliste de la boca del altissimo, ven a enseñarnos el camino de la sabiduria, o prudencia. Añadese mas en el Ecclesiastico. Primogenita antes de toda criatura. Quiere dezir, preferida a toda criatura. A lo qual tambien haze clara allusion S. Pablo, llamando al hijo de Dios, primogenito de toda criatura. Trata alli el Apostol de su diuinidad, y de como el hijo de Dios es ante todas las cosas, y todas son en el, y por el criadas y conseruadas. Y para entenderlo mejor, es de aduertir, que primogenito en la santa Escriptura, no siempre quiere dezir, el que primero nacio: sino tambien el principal, el antepuesto, y preferido a los demas. Y la razon es, porque el primogenito tenia imperio en todos los demas hermanos, como consta en la bendicion que Isaac dio a su hijo Iacob, como a primogenito, diziendole: Se señor de tus hermanos, y prostrense delante de ti los hijos de tu madre. Aunque, a la verdad, todas las partes de aquella bẽdicion, mas justas vienen a Christo figurado alli por Iacob: porque a Iacob no le pertenecieron aquellas palabras de la bendicion, que dizen. Siruante todos los pueblos, aderente todos los linages. El que te quisiere bien, sera querido de Dios, y el que no, maldito sera de Dios. Porque estas palabras solo conuienen a Christo. Y porque Christo tiene Imperio en toda criatura, y a todas las modera y gouierna: por esto le llama S. Pablo, primogenito de toda criatura, que no porque Christo fuesse la primera criatura que Dios crio: pues no es pura criatura, antes alli, como vimos, trata el Apostol de su diuinidad. Y assi añade alli la Sabiduria declarãdose mas. Y en todo pueblo y en toda gente del tiempo passado, de naturaleza tuue el primado. A lo qual haze tambiẽ allusion el Apostol, diziendo de

Coloss. 1.

Seruiãt tibi populi, & adorent te tribus, esto Dominus fratrum tuorum, & incurruãt tibi filij matris tuæ: qui benedixerit tibi, sit ille benedictus: & qui maledixerit, maledictionibus repleatur. Ge. 27.

Et in omni populo & in omni gente primatũ habui. supra.

Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. Hebr. 4.

do de Christo, para que el sea el que tiene el primado en todas las cosas. Las quales allusiones dan grande autoridad al libro del Ecclesiastico, pues sant Iuan y sant Pablo, hazen tan expressa memoria del, haziendo allusion a sus verdades. Y assi consta como el espiritu sancto alumbra a su yglesia, pues aora en el Concilio Tridentino se ha promulgado por canonico: pues lo era ante Dios. Y añade mas la eterna Sabiduria del tiempo de la ley escrita, y dize. Y despues de todas estas cosas, andando a buscar donde morar y reposar de assiento, me determine de morar en la heredad y possessiõn del Señor. Y entonces me mando el criador de todas las cosas, y me dixo lo que luego dire, y el que ab eterno me engẽdro, me señalo casa donde descansasse conmigo. Dixome pues mora en Iacob, y en Israel sera tu heredad: empero en mis escogidos de Israel, los quales fueron los Apostoles, echaras rayzes. Para significarnos en esto postrero, el tiempo dela gracia. Vemos pues aqui claramente, como la Sabiduria de Dios distingue los tres tiempos, de naturaleza, de escriptura, y de gracia, como los distinguio nuestro propheta Baruch. Y luego cifra esta eterna Sabiduria lo que ha dicho y añade diziendo. Del que es principio sin principio. Quiere dezir, del padre eterno fuy eternalmente engendrada, y antes que començassen a ser los siglos. Y despues que començaron, fuy por ellos enseñando al mundo, y hasta el siglo futuro no acabare esta obra. Como si dixera: en el siglo futuro porne la vltima mano en enseñar al hombre la celestial Sabiduria: y acabare este negocio. Y alli echare rayzes y reposare. De manera que consta deste lugar del Ecclesiastico y de aquel de los Prouerbios que dize, el Señor me possey o desde el principio de sus caminos y obras, y de las allu-

gente primatũ habui. supra.

Et in his omnibus requiem quæsiui, & in hereditate Dñi morabor, tunc præcepit, & dixit mihi creator emnium, & qui creauit me requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi, in Iacob inhabita, & in Israel hæreditare, & in electis meis mitte radices. sup.

Ab initio, & ante sæcula creatum, & vsq; ad futurum sæculum non desinam. supra.

Dñs possedit me in initio viarum suarum. Prou. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

siones de sant Iuan, y sant Pablo, como a la letra el hijo de Dios se llama en la escriptura, sabiduria de Dios. Y assi lo affirma S. Cypriano: que de Christo se entienden a la letra aquellos lugares de Salomon. Y consta tambié por S. Lucas que dize. Por tanto la Sabiduria de Dios dixo. Embiare a ellos Prophetas, y Apostoles. Porque si estas palabras son de Christo, el mismo hijo de Dios se llama a si mismo Sabiduria de Dios. Y si son palabras del Euangelista S. Lucas, llama a Christo Sabiduria de Dios: refiriédo lo que Christo antes auia dicho por S. Matheo. Por esso os digo que mireys, que yo os embio Prophetas, &c. Y se haze allusion a los lugares de la sancta escriptura, donde se trata de la Sabiduria de Dios. De manera que nuestro propheta Baruch y el Ecclesiastico se corresponden marauillosamente, como el hijo de Dios y sabiduria de Dios. En ley de naturaleza començo a enseñar al hombre la verdadera Sabiduria: y despues la prosiguio enseñando al pueblo de Israel, y que la acabo de enseñar en el tiempo del Euangelio. Y que este fue el fin de hazerse Dios hombre, y conuersar con los hombres.

Cyprianus li. 2 contra Iudæos. cap. 1. Lucæ. 11.

Ideo dico vobis, ecce ego mitto ad vos Prophetas & sapientes &c. Matth. 23.

CAPITVLO XII. COMO EL SIGLO FVturo en q̃ se vio enel capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial sabiduria, es el tiempo de Christo.

ES mucho de notar lo q̃ la sabiduria de Dios nos acabo de dezir en el capitulo passado, que por los siglos yua enseñando al mundo la sabiduria, que es a si mesmo. Y que no auia de acabar esta obra hasta el siglo futuro. Y en el mesmo capitulo, al lo, al cabo del se declara mas diziendo. Aun derramare doctrina como Prophecia, doctrina diuina. Y la dexare por escripto, para q̃ se aprouechen della los que buscã la verdadera sabiduria, y no cessare de enseñarla para los siglos y generaciones delos hombres, hasta que la acabe de enseñar en el siglo sancto. Bié a la clara affirma aqui, que antes en ley de naturaleza auia enseñado, y aun en ley de escriptura yua enseñando la sabiduria celestial, y q̃ la auia de acabar en la ley de gracia. Y por esso llama siglo sancto, al tiẽpo del Euãgelio, por la sancta y celestial sabiduria que en el Christo auia de enseñar y obrar. Assi que se deue mucho de aduertir, que assi en estos lugares como en otros de la sancta escriptura, el tiempo del Euangelio se dize por excelencia, el siglo futuro, y siglo sancto. Quiere dezir siglo vnico entre todos los siglos. Siglo grandemente desseado de todos. Y con razon se le da esta excelencia: porq̃ enel se nos prometia todo nuestro bien. Y por tãto todos desseauan, esperauan, y pediã este siglo. Y assi dize S. Lucas q̃ estando el Redẽptor affirmando como solo el podia descubrir y enseñar alos hõbres los mysterios del Cielo: y que nadie los podia alcançar, sino a quié el quisiesse reuelarlos, dize. Que se boluio a sus discipulos y les dixo a parte. Bienauenturados los ojos que veen las cosas que vosotros veys. Antes que passemos adelãte, es de notar que no beatifica aqui a sola la vista corporal y experiencia de todos los otros sentidos, como lo aduierte aqui sant Hieronymo: sino solo a aquellos ojos beatifica Christo: q̃ aunque le vian hombre le creyan ser Dios. Porque muchos vieron y oyeron a Christo, cuyo ver y oyr no fue beatificado: sino solo el ver y oyr de aquellos que supieron mirar sus obras tan discretamente, que de lo visible en Christo, subieron a

Ad huc doctrinã quasi prophetiã effundam, & relinquam illã quæ rentibus sapiẽtiam, & nõ desinam in progenies illorum vsque in æuum sanctum. Eccl. 24.

Et cõuersus ad discipulos dixit Beati oculi qui vident quę vos videtis. Lucæ. 10. Hieronymus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

creer lo inuisible que en el auia: y de lo humano subieron a lo diuino. Pues assi como quando la potencia mas noble de nuestra alma consigue su mas excelente objecto, que es ver a Dios: se dize bienauenturada: assi quando los sentidos consiguen y gozan sus mas nobles y excelentes objectos se diran tambien en su manera, biẽ auenturados. Y porque el mas excelente objecto de nuestra vista corporal en este mundo, fue ver la persona de Dios encarnada y sus obras marauillosas: y el mas noble y excelente objecto de nuestro oydo, fue oyr de su boca la celestial Sabiduria para sabernos saluar: por esso con razon les dixo el Señor. Bienauenturados los ojos que veen lo que vosotros veys, y los oydos que oyen lo que vosotros oys. Y para significar el desseo que tenian los fieles delos siglos passados, deste siglo, añade diziendo. Tened pues por dichosa vuestra vista y vuestro oydo, porque en verdad os digo, que muchos Prophetas, y muchos Reyes de los siglos passados, dessearó este siglo, por ver y oyr lo que vosotros veys y oys: y no lo vieron ni lo oyeron. Consta pues que este siglo futuro, y tiempo de Christo, fue el siglo mas desseado de los Patriarchas, Prophetas, y Reyes, por los grãdes bienes que en el se prometian al mundo. Pues por esta razõ la Sabiduria de Dios llama por anthonomasia al tiempo de Christo, el siglo futuro. Y alludẽ este lugar a otro del prophetã Esayas, donde entre otros renombres y apellidos que prophetiza de Christo, le pone este. Padre del siglo futuro. Y tambiem Dauid llama a la gente deste siglo, generacion ventura, y pueblo felicissimo, que ha de nacer, y dize. Sera annunciada y contada muy especialmẽte por del Señor, la generacion venidera. Llama a si al Christianismo, y annunciaran los Cielos la justicia del Señor, metiphoriza a los Apostoles por los Cielos. Porque assi como de los Cielos viene todo el bien corporal a la tierra: assi de los Apostoles por su predicació, auia de venir todo el bien espiritual al mundo. Y assi Christo antes en el mismo Psalmo, los llama hermanos, como lo allega sant Pablo a los Hebreos, declarandonos como todo aquel Psalmo trata de los mysterios de Christo. Y por esso dize que el Señor hara este pueblo. Porque por su gracia se auia de conuertir a el. Y assi el Apostol alli tratando de la excelencia de Christo, sobre los Angeles dize. Cierto no subjecto Dios a los Angeles el orbe del mundo futuro. Del qual orbe, dize, es toda nuestra platica y negocio, sino al hombre Christo. Dandonos claramente a entender que aquello del Psalmo veynte y vno que allego, se entiende de la generacion y Reyno de Christo que auia de nacer despues, y por esso le llama orbe futuro, o mundo futuro: porque no hablaua del orbe material, que ya era: sino del espiritual, que començaua a nacer. Y ordenolo Dios assi, para que como a Christo siendo Dios le era subjecto todo el orbe material: assi tambien siendo hombre, le fuesse subjecto todo el mundo, assi enel ser de naturaleza, como enel ser de gracia. Esto mismo nos declaro despues el mismo Apostol S. Pablo, alludiendo a los lugares sobredichos, y dize. Nosotros los Christianos somos en quien ha venido a parar el postrer siglo, o fin de los siglos. Porque toma aqui plural por singular, como muchas vezes lo vsa la sagrada escriptura: o por vẽtura los llama fines en plural, porque el Reyno de Christo tiene dos estados, vno para militar, y otro para triumphar. El tiempo de aora es el siglo futuro y fin delos siglos para el merecer: y el de la gloria es siglo futuro, y fin de los siglos para el gozar.

Y por

Dico enim vobis quod multi prophetæ & Reges voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderũt, & audire quæ auditis, & non audierunt. supr.

Pater futuri sæculi. Esai. 9.
Annũciabitur Dño generatio ventura, & annunciabũt cæli iustitiã eius populo qui nascetur, quem fecit Dñs. Psal. 21.

Hebr. 2.

Non enim Angelis subiecit orbem terræ futurum, de quo loquimur. Hebr. 2.

Nos sumus in quos fines sæculorum deuenerunt. 1. Cor. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y por esta parte llama S.Pablo al de la vida eterna, que es la perfection del Reyno de Christo, siglo venturo, o siglo futuro. Assi que por excelencia se dize el tiempo de Christo, el siglo futuro: y porque es tambiē el fin de los siglos y vltima edad del mundo. Y por esta misma razō, es tambiē vso de la sancta escriptura, por los nouissimos y postreros dias significar el tiempo del Euangelio. Y por esto Iacob, quando quiso prophetizar de Christo y de sus mysterios, estando para morir, llamo a sus hijos y les dixo. Llegaosme aca, porque os annuncie las cosas que vernan en los postreros dias. Quiere dizir, del mūdo, en la vltima edad del mundo, en el siglo futuro y fin de los siglos. A esto alludio el propheta Esayas prophetizando del tiempo de Christo, quando dize. Y sera en los dias postreros del mundo, la casa del Señor como vn monte muy bien fundado. Y consta que hablaua alli dela yglesia de Christo, como adelante se vera. Y alludiendo a estos lugares del Testamento viejo, vsa el Testamento nueuo del mismo vocablo. Y assi S.Iuan llama al tiempo del Euangelio, tiempo postrero, diziendo. Hermanos sabed que estees el tiēpo postrero del mundo. Y el mesmo Señor en la parabola de la viña dize. A la postre de todo embio a su hijo. Lo mesmo haze S.Pablo diziendo. A la postre de todos los siglos, en los postreros dias, nos hablo Dios por la persona de su hijo: como antes nos vuiesse hablado y enseñado por sus sieruos los Prophetas. Assi tambien el Apostol sant Pablo llama a Christo, el postrero Adam. Porque dos son los padres, las cepas, y principios, o rayzes del linage humano: el primero Adā y el segundo Adam. El vno de la naturaleza: el otro de la gracia. Pues porque el primero Adam que fue padre de la naturaleza corrupta, y autor de la vida animal, fue en el

Venturū sęculum. ad Heb. 6.

Vt annuntiem vobis quæ ventura sunt in nouissimis diebꝰ. Gen 49.

Et erit in nouissimis diebus præparatꝰ mōs domus Dñi &c. Esai. 2.

Fratres nouissima hora est. Ioan. 2.

Nouissime autem misit filiū suum. Matt. 21. Nouissimis diebus istis locutus est nobis in filio. Heb. 1. 1. Cor. 15.

en el principio de los siglos: assi el postrero Adam, que es el padre de la gracia, y el autor de la vida espiritual, fue en el fin de los siglos. Pues para significar el postrer estado del mundo, llama a Christo el nouissimo o postrero Adam. Y aun mas a la clara lo affirma sant Pablo en otra parte, diziendo. Que no fue necessario que Christo muriesse muchas vezes, por cada vn pecador vna vez. Porque dessa manera fuera menester, dize, hazerse hombre desde el principio del mundo, pues dende entō ces vuo pecadores: y morir muchas vezes y resuscitar muchas vezes para poder tornar a morir. Sino que basto morir vna vez y resuscitar otra, para nunca jamas morir. Porque assi como el hombre vna muerte deue a Dios, por muchos que sean sus pecados: Assi tambien el mundo, por gran pecador que fuesse vna muerte de todos deuia a Dios. Y por tanto dize el Apostol que Christo en el fin de los siglos, con vna vez que murio, pago por los pecados y muertes de todos. Porque el solo fue mas bueno que todo el mundo malo. Y mas contento y pagado quedo Dios con sola su muerte: que offendido con todos los pecados de todos. Y por esso dize q̄ aora en la consumacion y fin de los siglos, apparecio el hijo de Dios hecho hombre, y de vna vez se offrecio al padre en sacrificio, para desterrar de nosotros el pecado y la muerte, por virtud de su victima y sacrificio. Consta pues que el Apostol al tiempo de Christo llamala consumacion y fin de los siglos. Y aun por esta misma razon al tiempo que Christo nacio llama el Apostol plenitud del tiempo, diziendo. Empero en viniendo el cumplimiento del tiempo embio Dios a su hijo hecho hombre, de sola muger. Y haze en esto allusion a la promessa de Dios en el principio del mundo. Que vn hijo de sola muger

Alioquin oportebat eum frequēter pati ab origine mūdi, nunc autem semel in consummatione sæculorum ad destitutionē peccati per ostiam suā apparuit. Heb. 9.

At vbi venit plenitudo temporis misit. ē9 filium suū, factum ex mulie re, factum sub lege. Gala. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Gen.3.

ger hauia de desbaratar el Reyno de aquella serpiente antigua. Y en dezir tambien, hecho debaxo del tiẽpo de la ley, haze allusion a las promessas hechas de Christo a Abraham y a Dauid, que de su linage naceria. Assi que llama al tiempo de Christo, plenitud del tiempo. Porque hasta este tiempo no estaua lleno, sino menguado el tiempo: porque le faltaua solo este tiempo. Y aora dize que esta ya lleno y cumplido el tiempo, porque no aura mas tiempo. Y assi lo affirma sant Iuan en su Apocalypsi, dõde dize. Que vn angel que hablaua con el, leuanto el dedo al Cielo, lo qual era entonces ceremonia de jurar: y aun agora lo dezimos, alça el dedo, y jura por el que viue por todos los siglos de los siglos, el qual crio el Cielo y todas las cosas que ay en el, y la tierra y todas las cosas que ay en ella, y el mar y todas las cosas que ay en el. Y lo que jura es, que ya no aura mas tiempo, para merecer ni desmerecer, ni para pecar, ni para arrepentirse: sino que en el tiempo que sonara la voz del septimo y postrero Angel quando començara a tañer su trompeta, y llamando a juyzio, se acabara, dize, y concluyra con el tiẽpo, el mysterio de Dios, como lo annuncio por sus siervos los Prophetas. De manera que al tiempo del Euangelio, cuya perfection se mostrara el dia del juyzio, dando a los buenos su deuido premio: y a los malos su deuido castigo, llama el Angel que hablaua con sant Iuan, la plenitud y cumplimiẽto del tiempo: porque no aura ya mas tiempo. De donde se infiere muy a la clara que ya no ay que esperar otro tiempo, ni otra edad del mundo, ni otra ley, ni otro legislador, ni otro Messias, ni otra yglesia, ni otra jurisdiction Ecclesiastica, ni otros sacramentos, ni otro remedio del pecado. Sino que aqui se acaba todo enel tiempo y estado de Christo. Por esso pues dixo la sabiduria

Leuauit manũ suam ad cælum & iurauit per viuẽtẽ in sæcula sæculorũ qui creauit cælũ & ea quę in eo sũt & terram & ea quæ in ea sunt, & mare & ea quia tẽpus non erit amplius sed in diebus vocis septimi Angeli cum cæperit tuba canere, consummabitur mysterio Dei, sicut euangelizauit per seruos suos prophetas. Apoc.10.

sabiduria del padre por Salomon, que en el siglo futuro, y fin de los siglos, y tiempo postrero y cumplido del mũdo, acabaria de alumbrar y enseñar al mundo la celestial sabiduria. Y assi consta que como la sabiduria de Dios lo tenia determinado y prometido por nuestro propheta Baruch, assi hecho hombre en esta postrera edad del mundo, conuersando con los hombres, lo cumplio. Bendito seays vos Dios mio y mi Señor, lumbre y alumbrador de los hombres que vienen a este mundo, que por tan regalado artificio nos aueys mostrado por vuestro Propheta, que vn mismo Dios es, el que crio el Cielo y la tierra, y el que dio la ley natural al hombre en su coraçon, y el que tambien la dio por escripto a Israel, y finalmente el que hecho hombre nos dio la ley de gracia, la quales la perfection del conocimiento de vos Dios mio, y la verdadera sabiduria para saberse saluar los hombres, y conseguir su vltimo fin, para el qual vos los criastes.

Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientẽ in hunc mundum. Ioan.1.

CAPITVLO XIII. QVE COMO HA EMseñado el propheta Baruch, que es vn mismo Dios el que ha ydo enseñando por todo tiempo la Celestial Sabiduria: assi se prueua tambiẽ que es el mismo en quanto Christo prometido.

ASsi como nuestro propheta Baruch nos ha mostrado ser el mismo Dios en quãto Dios, el que crio el Cielo y la tierra: y el Dios de Israel, y el mismo q̃ se adoro d̃ los verdaderos fieles en ley de naturaleza: y tambien en ley de escriptura, y el q̃ aora en la ley del Euãgelio, nos enseña la perfecta sabiduria: assi

Universidad de Deusto
Biblioteca

assi tambien el Apostol S. Pablo pretende mostrar como tambien es el mismo en quanto Christo: en quanto Messias prometido de Dios, hijo de Dauid por Maria virgé sacratissima. Y esto haze escriuiendo a los Hebreos, entre los quales algunos no creyan ser nuestro Redéptor el Christo que Dios auia prometido por los prophetas, y por tanto esperauan, como aun hasta aora, dizen que esperan otro Christo, engañandose a si mismos. Desengañandolos pues el Apostol dize. Iesus, que fue el nombre de Christo en su Circũcision, que quiere dezir Saluador, esse mismo Saluador y Christo Messias prometido de Dios, fue el de ayer, y en de oy, y esse mismo sera el de mañana y por todos los siglos. Como notã aqui los sanctos doctores, y consta de otros lugares, es estilo de hablar de la sancta escriptura, que por ayer entiende los tiempos passados. Y por oy los presentes, y por mañana los siglos futuros. Assi que dize el Apostol, Iesu Christo ayer y oy y para siempre. Queriendo aduertir a los Hebreos, que no ay que esperar otro Christo. Porque segun hemos visto en nuestro propheta Baruch, el Christo prometido de Dios auia de ser Dios y hombre. Y pues en quanto Dios fue el mismo Dios en los tiempos passados que es en los presentes, y sera en los futuros y por toda la eternidadad. Luego consta tambien que en quanto hóbre, es el mismo. Porque no auia Dios de andar tomando vno y dexando otro, y mudando hitos y pareceres, si no el que vna vez predestino, y despues tomo, nunca lo dexo, como lo dixo S. Iuan Damasceno. Que el cuerpo y alma q̃ el hijo de Dios vna vez tomo, nunca jamas lo dexo. Luego despues del pecado prometio Dios a Christo hijo de sola muger, para librar y vengar al hombre del demonio, que por engaño se apodero del, como vimos en

Iesus Christus heri & hodie, ipse & in sæcula. Heb. 13.

Quod semel assumpsit, nũquam dimisit. Damas. Gen. 3.

mos en el capitulo quarto. Y assi los fue despues prometiendo a los padres siguientes, como lo deslinda el Euangelista S. Mattheo, diziendo. Este es el libro del linage de Iesu Christo. Entiendese por fuerça, en quanto hombre: porque esto es especial y proprio de Christo Señor nuestro, que es de dos linages, de linage diuino, y de linage humano. Por el primero, es hijo de Dios, y Dios verdadero. Y por el segundo, es hijo dela virgen, y hombre verdadero. Por el primero es hijo de padre, sin madre: y por el segundo, hijo de madre sin padre. Y porque no dize el Euangelista. Este es el libro de los linages, sino solamente del linage de Iesu Christo, muestra claramente, que no pretẽde de deslindar los dos linages: Sino solo el vno. Y porque no quiere deslindar el linage de Iesu Christo en quanto Dios, porque este linage deslindo el Eangelista Sant Iuan, sino solamente el linage de Christo en quanto hombre, por esso añade luego, hijo de Dauid, hijo de Abraham. Y quiere dezir en esto el Euangelista, el qual fue prometido de Dios a Dauid y Abraham que naceria de su linage, haziendo alluson a las promessas que Dios les auia hecho de Christo, juntandolas con la que fue hecha poa el Angel a la hija de Abraham y de Dauid, nuestra sanctissima Maria, q̃ el mismo seria su hijo. Y esse mismo es el que della finalmente nacio. Y assi concluye el Euangelista trauando la primera promessa de Christo hecha a nuestros primeros padres, con la que hizo a los intermedios, y con el cumplimiento della en la virgen sacratissima, y dize. Dela qual sola, quiere dezir, sin copula de su varõ Ioseph, nacio Iesus que es apellidado Christo. Y assi el Apostol S. Pablo alludio a este diuino artificio de S. Mattheo, quando dixo. Iesu Christo ayer, y oy y para siẽpre. Que es el mismo

Liber generatiõis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham, &c. Matth. 1.

Ioan. 1.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matth. 1.

mo el que,fue,y el que es,y el que sera. Y el intento del Euangelista sant Mattheo aqui,es prouar que Iesus es el Messias en Hebreo, que quiere dezir Christo en Griego,y Rex en latin,y Rey en romance:el mismo prometido de Dios,y que no ay otro que es par.Y por esso no dize este es el libro del linage de Iesus solamente , sino añade,Christo,libro del linage de Iesus Rey.Porq̃ aunque fue prometido de Dios a nuestros primeros padres por hijo,aunque de sola muger,y por librador: porque amenazando al demonio , y queriendo de camino consolar a Adam y a Eua,le dixo.Yo porne perpetuas enemistades entre ti y vna muger:y entre tus hijos y su vnico hijo de aquella muger,y ella por el,te molera la cabeça y deshara tu principado.Pero no dize allí de que nacion,o linage de gente,o de que familia,o solar, auia de nacer,lo qual explico Dios despues. Y lo explica aora el Euangelista, diziendo, hijo de Dauid. El qual Dauid fue hijo de Abraham.Para significar que Dauid era del linage de Abraham.Y aunque bastara dezir,hijo de Dauid,que era lo que pretẽdia,y luego prouarlo,diziendo. Abraham engendro a Isaac,Isaac engendro a Iacob,y assi proceder hasta llegar a Dauid. Empero hizo aqui memoria de Abraham , aunque parecia superfluo, porque a Abraham,fue primero prometido por hijo Iesus, que quiere dezir Saluador , diziendole. Y por vn hijo tuyõ seran benditas y saluas todas las gentes de la tierra. Porque en effecto lo mesmo quiere dezir, Bendezidor,que Saluador,y assi explico de que linage naceria, que es de Abraham. Empero a Dauid fue despues prometido por hijo succesor de su Reyno,diziendole. De vn hijo tuyo hare succesor de tu throno Real,y assi explico aun mas la familia de Dauid Rey. Porque era notorio

Inimicitias ponam inter te & mulierẽ, inter semẽ tuum, & semẽ illi9, ipsa conteret caput tuum. Gen.3.

Et in sẽmine tuo benedicentur omnes gentes terræ Gen.22.

De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. Psal.131.

torio entre los Iudios,que el Messias,o Rey que esperauan,auia de nascer de la familia de Dauid.Y assi quãdo el Señor pregunto a los Phariseos.Quãdo viniere Christo,cuyo hijo ha de ser? Luego respõdieron, diziendo de Dauid. Y esta es la causa porque aunque en esta genealogia de Christo refiere el Euangelista otros Reyes, empero a ninguno nombra Rey sino a Dauid,diziendo. Y Iesse engendro a Dauid Rey,y Dauid Rey engendro a Salomon. Nombra pues a solo Dauid Rey,y lo repite, porque a el solo como a Rey,y primero que a otro, se le prometio por hijo Rey.Por esso pues,dize el Euangelista. Este es el libro del linage de Iesu Christo , que es lo mismo q̃ dezir,de Iesus Rey.Y dize de Iesus,por la promessa que Dios hizo a Abraham mas a la clara que alos primeros padres.Y dize Rey,por la promessa mas particular q̃ hizo a Dauid.Y assi abraço estos estos dos renõbres el Angel,quãdo apareciẽdo a los pastores les dixo. Nacido os es oy el Saluador,el qual es Christo, en la ciudad de Dauid,alludiendo alas promessas hechas a Abrahã y a Dauid.Y porq̃ este era el intento del Euangelista, concluye lo mismo,diziendo,de la qual nacio Iesus,que se apellida Christo.Y todo esto quiso acumular el Euangelista,para prouar la identidad de Christo, como es vno mismo el que fue prometido hijo de sola muger a Adam y Eua despues del pecado , y por librador del. Y el prometido a Abrhaam por hijo bendezidor, o Saluador:y el prometido a Dauid por hijo Rey.De manera q̃ siempre Christo fue prometido para honra y prouecho del hombre. A todos por hijo y honra del linage humano.Empero a los primeros padres,tambiẽ por librador de lo malo,y a Abraham por bendezidor y dador de lo buen o. despues a Dauid, por Rey legislador y gouernador de

Quid vobis videtur de Christo? cuius filius est? respõderũt ei, Dauid. Matt.22.

Natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus in ciuitate Dauid. Lucæ.2.

dor de los fieles. Y finalmente por el Angel S. Gabriel fue prometido todo esto junto y muy a la clara, a la Virgen que lo auia de concebir y parir sin copula de varon, como Dios lo prometio a los primeros padres. Y assi concluye, de la qual nacio Iesus, que se apellida Rey.

Misericordias Dñi in æternũ cantabo. Psal.88.

Estas misericordiosas promessas que hizo el padre de Christo su hijo, canta Dauid en vn Psalmo diziendo. Para siempre cantare las misericordias del Señor, la primera hecha a Adam y Eua. La qual refiere el mesmo Dauid, tratando de la promessa que Dios le hazia de Christo, y declarandola mas, dize. Esta misericordia que me prometiste Señor Dios mio, es la ley, el pacto y testamento que antiguamente assentaste con nuestro padre Adam. Que vn hijo de sola muger, libraria al hombre del demonio. Y aunque Adam en la escriptura algunas vezes se toma por especie, que es hombre: empero aqui mas parece tomarse por el individuo de Adam. Y cifra Dauid esta promessa de Dios, y las que despues hizo a Abraham, Isaac y Iacob, diziendo. Que dispuso Dios este testamento y assiento con sus escogidos, aquié lo fue prometiendo. Y despues dize que lo juro a su sieruo Dauid. Que aquel mismo seria hijo suyo y successor de su Reyno de fieles. Y por razon deste eterno decreto de Dios, manifestado a los Angeles en el principio de su creacion, y despues a los primeros padres en el principio del mundo, y despues a sus escogidos del mundo, Abraham, Isaac, y Iacob, y despues tan en particular a Dauid. Empero juntamente temiendose Dauid, como algunos se lo amenazauan, y el alli lo refiere, que por su pecados auia Dios de alterar y hazer mudança de aquella promessa, congoxado y arrepentido de sus pecados, quere inclinar a Dios a que la cumpla, diziendo.

Ista est enī lex Adā, Domine Deus. 2. Reg. 7.

Disposui testamentum electis meis. Psal. supra.

Iurauī Dauid seruo meo, vsque in æternũ præparabo semen tuũ. supr.

Quod exprobrauerunt inimici tui Dñe, quod exprobrauerunt cõmutationem Christi tui. supr.

Donde

Donde estan Señor tus antiguas misericordias que prometiste a nuestros antepassados, las quales despues juraste por tu verdad y sanctidad, de las cumplir a Dauid? Todo esto declara marauillosamente Euthymio sobre este Psalmo. Y a estas mismas misericordias antiguas del Señor, llama tambien Esayas marauillosas y pésamientos antiguos de Dios, diziendo. Señor, Dios mio eres tu, en salçarte he, confessarte he por altissimo y poderosissimo porque haras marauillas. Quiero dezir, porque tus antiguos pésamientos, los haras fieles, leales, y verdaderos, que sin falta los cumpliras. Assi sea como lo tienes prometido. Esto mismo affirma el propheta Micheas, diziendo. Cumpliras Señor la palabra que diste a Iacob: y la misericordia que primero prometiste a Abraham, las cosas quiero dezir, que juraste a nuestros antepassados desde los dias antiguos. Que es desde el principio del mundo. De manéra que assi lo que dize Micheas, como lo que dixo Dauid, y Esayas, son periprases, o circunlocuciones de las promessas antiguas que Dios hizo de Christo: las quales se vinieron a cumplir en la Virgen, y por sola ella. Porque aqui el Euangelista S. Matheo, para prouar el linage de Christo ser de Abraham y de Dauid, deslinda el linage de la Virgē sacratissima, y refiere quienes fueron sus antepassados. Porque Christo no fue hijo destos que aqui refiere el Euangelista por alguno dellos: sino solo por la Virgen es Christo de aquel linage. Porque Christo no viene de aquel linage de Abraham, ni de Dauid por via de varon: sino por sola muger, como Dios lo auia manifestado a nuestros primeros padres. Y assi en la linde deste linage, va por este orden diziendo. Que fulano engendro a fulano, y fulano a fulano, de vno en otro, y acercandose al cabo dize. Eleazar

Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Dñe, sicut iurasti Dauid in veritate tua? Psal. sup. Euthimius supra. Psalm. 88.

Dñe Deus meus es tu, & exaltabote, & confitebor nomini tuo quoniã fecisti mirabilia, cogitationes antiquas fideles amen. Esa. 25.

Dabis veritatē Iacob, misericordiam Abraham, quæ iurasti patribus nostris, à diebus antiquis. Mich. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

engendro a Mathan, y Mathan engendro a Iacob, y Iacob engendro a Ioseph. Y segun este orden que lleuauan auia de concluyr, y Ioseph engendro a Iesus que se apellida Christo, mas no concluye tal. Porque Ioseph no era padre de Christo, ni tuuo que ver con el en su concepcion, sino muda el orden y dize. Iacob engendro a Ioseph legitimo varó de Maria, de la qual, dize que no del qual, nacio Iesus que se llama Christo. Porque constasse que la Virgen era aquella muger prometida de Dios a los primeros padres, y Christo su hijo, el que alli prometio que auia de librar al hombre del poder del demonio.

Genes. 3.

Y aduierte el Euangelista aquella particularidad, Ioseph varon de Maria, que de nadie lo auia dicho en todo aquel discurso, no por mas que para significar que Ioseph y la Virgen erã de vn mismo tribu y familia de Dauid, pues era legitimo su matrimonio. Porque la ley mãdaua que se casassen con mugeres de su mismo tribu. Y assi deslindo el linage de Ioseph, para deslindar el linage de Maria. Assi q̃ Christo, quando aqui se dize hijo de Dauid, y hijo de Abraham y de los demas, son periphrases de la Virgen sacratissima, y de Christo Señor nuestro. Porque no es Christo hijo de Abraham, ni hijo de Dauid, ni de la casa y solar de Iacob, o Israel, sino por sola la Virgen. De manera que quiere dezir el sagrado historiador. Este es el libro del linage de Iesu Christo, hijo de vna hija de Dauid, y hijo dessa misma hija de Abraham, y procede deslindado el linage. Y para dar a entẽder que por sola la Virgen Maria lo auia, en llegando a ella concluye diziendo. De la qual nacio Iesus, que se apellida Christo. Y dize que se apellida Christo, porque por tal lo conocian y predicauan. Y assi prueua S. Mattheo

theo como el mismo que fue prometido a los primeros padres, en el Parayso, fue el prometido despues a Abraham, Isaac, y Iacob, y despues a Dauid, y finalmente a la Virgen Maria hija de Dauid y de Abraham, de la qual nacio el Redemptor del mundo.

Esta misma verdad prueua tambien el propheta Zacharias en su Cantico. Porque haziendo gracias al padre por la encarnacion de su hijo, como lo auia prometido desde el principio del mundo, dize. Leuanto el Señor vn cuerno y fuerça de salud en la casa y familia de Dauid, moço y criado suyo: assi como lo dixo y prometio por la boca de su sanctos prophetas, que han passado desde el primer siglo. En la escriptura sagrada, cuerno significa Reyno poderoso y fuerte. Tomadà metaphora de los animales que tienen la fuerça en los cuernos. Y principalmẽte por hazer alluson y memoria del Reyno de Dauid, y de Salomon su hijo, q̃ fueron Reyes muy celebrados, y su Reyno symbolo del Reyno de Christo: porque Dauid y su hijo Salomon fueron vngidos en Reyes con cuerno de olio. De manera que del instrumento con que fueron vngidos en Reyes, tomo el Reyno nombre de cueno, por vna figura que llaman los Griegos Methonimia, que es quãdo el effecto toma nombre de su causa. Dize mas el Euangelista, que lo hizo assi como lo prometio por la boca de sus sanctos prophetas. Y no dize por las bocas: para significar, que aunque fueron muchos los prophetas, desde el principio del mundo: empero fue vna la misma verdad, que todos prophetizaron de vn mismo Christo, y todos tuuieron vna lengua y hablaron por vna boca. Porque hablauan por vn mismo espiritu que los alũbraua y hazia hablar vna misma verdad. Consta pues claramente, que el mismo que

Erexit cornu salutis nobis in domo Dauid, pueri sui, sicut locutus est per os sanctorum, qui à seculo sunt prophetarũ eius. Luc. 1.

todos los prophetas prophetizaron, y el prometido a Abraham y a Dauid, esse mismo fue el que nacio de Maria virgen. Y por esso dixo S. Pablo, que el mismo Iesu Christo, es el de ayer, y el de oy, y el que sera para siempre. Y quiere dezir en esto. Que es el mismo que fue prometido a los padres passados, y el recebido de los presentes, y en quien creerã los futuros. Porque no ay mas de vn Christo hijo de Dauid, por sola la Virgen, en todo tiempo passado, presente, y futuro, y por toda la eternidad.

Esta misma verdad nos manifiesta nuestra Prophetiza y cantora en su cantico llena de espiritu Sancto. Porque viendo y oyendo la Virgen, quando visito a sancta Ysabel, ser publicada por aquella su sancta parienta su secreta y milagrosa concepcion del hijo de Dios, entre otras marauillas q̃ refiere alli, haziendo gracias a Dios dize. Recibio y tomo para si a Israel su sieruo. Quiere dezir. A aquel su vnico sieruo del linage de Israel, acordandose de su misericordia, que lo auia prometido a Abraham y a sus descendientes, como lo auia dicho a nuestros padres por todos los siglos passados. En dezir, tomo para si y recibio a Israel su sieruo, haze alusiõ la Virgen sacratissima a lo de Esayas, donde prometio Dios tambien esta misma merced a sus antepassados, diziendo de Christo. Abrid los ojos, y mirad quien sera este mi vnico sieruo, por quien yo lo tomare para mi. Quien sera este mi vnico sieruo, en el qual me holgare mucho. El qual lugar a la letra se entiende de Christo, como lo allega Sant Matheo. Quiere pues dezir. Parad mientes quien sera mi sieruo Christo. Mirad de bien, que ay bien que mirar en el. Todo esto quiere dezir aquel, Ecce, mirad. Y dize esto, porque juntamente con ser sieruo de Dios,

Suscepit Israel puerum suum, recordatus misericordiæ suæ. Sicut locutus est ad patres nostros Abraham & semini eius in sæcula. Luc. 1.

Ecce seruus meus, complacuit sibi in illo anima mea &c. Esai. 42. Matt. 12.

Dios, hauia de ser hijo de Dios. Porque por razon de la humanidad q̃ auia de tomar, auia de ser sieruo de Dios, empero por razon de la diuinidad, seria hijo de Dios, e ygual al padre. Y por esta parte, fue Ismael symbolo de Christo sieruo de Dios, y hijo de Dios: como Ismael fue hijo de Abraham, y sieruo de Abraham, porque hijo de su sierua y esclaua. Assi que Christo aqui con ser hijo de Dios se llama sieruo de Dios. Y por esso los despierta y aduierte con aquella palabra Ecce, que suele en la sagrada escriptura demandar mucha attencion. Parad bien mientes quien sera este mi vnico sieruo: porque tomarle he para mi. Quiero dezir, vniendo lo a mi diuinidad en vnidad del supuesto y de la persona de mi vnico hijo natural. Dize mas, agradose en el mucho mi anima. A lo qual se haze manifiesta allusion por Sant Matheo, en lo que dixo la voz del padre, en el baptismo de Christo. Este es mi hijo querido, en quiẽ me he holgado mucho. Entiende se en lugar del pesar que antes tenia, por auer hecho el hombre. Porque allude a lo del Genesis, que viendo los pecados de los hombres dixo Dios. Pesame dé auer hecho al hombre. Dize pues la Virgen, trayẽdonos a la memoria la prophecia de Esayas, que lo tomara para si. Que aora lo tomo, y lo cũplio: vniendo Dios padre a su hijo con nuestra naturaleza: y tomando nuestra humanidad del linage de Abraham y de Dauid, como se lo auia prometido, y como lo auia dicho por los prophetas antepassados. A este talle declara este lugar Sant Buenauentura, y muy conforme a la sancta escriptura. Y en lo que dize, acordandose de su misericordia, allude la Virgen (q̃ era muy leyda en la sancta escriptura) a lo del Psalmo que dize. Acordose de la misericordia suya, y de su verdad, que lo auia prometido

Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Matth. 3.

Pœnitet me fecisse hominẽ. Gen. 6.

S. Bonauentura.

Recordatus est misericordiæ suæ veritatis suæ domui Israel. Psal. 97.

Universidad de Deusto
Biblioteca

casa y solar de Israel. De manera que porque la diuina misericordia hizo esta promessa de Christo, y su diuina verdad y palabra la auia de cumplir, dize la Virgen: que en hecho de verdad, tomo Dios nuestra humanidad, y se hizo hombre del linage de Abraham, recordãdose de su misericordia, que lo auia prometido, y que assi lo cumplia su palabra ala casa y solar de Israel. Y hizo memoria especial la Virgen de Abraham, para abraçar el estado de la ley de naturaleza, y despues de sus successores en general, Isaac, Iacob, o Israel, en aquella palabra, Et semini eius, para abraçar el estado de la ley de escriptura, porque en todo tiempo, como nota aqui S. Buenauentura, prometio Dios por sus prophetas esta merced. Consta pues que assi como nuestro propheta Baruch prouo ser el mismo en quanto Dios en todo tiempo: assi consta aqui ser el mismo en quanto Christo en todo tiempo: porque ni vuo, ni ay, ni aura mas de vn solo Christo: el qual en el tiempo de gracia muy a la clara nos enseño la çelestial Sabiduria.

§. Bonauent.

CAPITVLO XIIII. QVE TAMBIEN S. Iuã assi como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro el mismo en quanto Dios y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid.

QVe Christo en quãto Dios, y en quanto hõbre aya sido y sea el mismo siempre, tãbien lo affirma el Señor a S. Iuan en su Apocalypsi, diziendo. Yo soy Alpha, y O. principio y fin, dize el Señor Dios. Muestra primero como es el mismo en quãto Dios. Yo soy dize el Señor Dios, como las letras primera y postrera del A.b.ç. Griego, que son las llaues del.

Ego sum Alpha, & O, principiũ & finis, dicit Dominus Deus. Apoc. 1.

Porque

Porque cõ la primera se abre para entrar a todas las demas letras: y con la postrera se cierran todas. Soy, quiere dezir, como las letras q̃ abren y cierran el Alphabeto Griego. Y declarãdo la metaphora añade, diziẽdo. Soy el principio y fin de todas las cosas: principio sin principio, y fin sin fin. Soy, quiere dezir el que tiene las llaues del mundo para abrir y cerrar a toda criatura. Es lo mismo q̃ dixo nro propheta Baruch, que es el q̃ crio el Cielo y la tierra: y lo tiene todo en su mano, y a su mandar. Y para declarar su eternidad, añade luego: q̃ es el q̃ es, en el tiẽpo presente, y el mismo q̃ era en el tiẽpo passado y el que sera en el tiẽpo por venir, y verna descubierta su omnipotẽcia y magestad a juzgar los viuos y los muertos el dia postrero del mundo. Assi q̃ no quiere dezir el q̃ es omnipotente de presente, y el mismo q̃ fue omnipotẽte en lo passado, y sera omnipotẽte en lo por venir, aun q̃ tãbien es verdad. Y luego adelãte prueua tãbien como es el mismo en quanto hõbre, apareciẽdole en figura humana, y diziendole a S. Iuan. Yo soy el primero y el postrero (quiere dezir) el primero prometido de Dios para remedio del pecado del hombre. Porque desto va hablando como alli consta. Y haze alluſion a lo del Genesis, porque despues del pecado, para consuelo de nuestros primeros padres, y para començar a intimarles la Fe y Esperança del medianero, porque esta fue la primera promessa que se hizo de Christo en ley de naturaleza, les prometio Dios vn hijo que auia de ser concebido sin varon, y auia de nacer de sola muger, para quebrantar la cabeça, quiere dezir para deshazer y desbaratar el Reyno que Satanas auia adquirido en los hombres por el pecado. Y assi lo affirmo despues Sant Iuan en su Canonica, alludiendo tambiẽ a esto del Genesis, trayen

Qui est, & qui erat, & qui venturꝰ est omnipotens. sup.

Ego sum primus & nouissimus sup.

Gen 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

trayendonos a la memoria como en Chhristo se cumplio aquello que Dios alli prometio, y que el era aquel semé mulieris, aquel vnico hijo de sola muger que auia de quitar el poder y possession del hombre, a Satanas. Y assi dize. Para esto aparecio hecho hijo de vna muger el hijo de Dios: para deshazer los males que el demonio auia hecho al hombre.

In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. Ioan. 3.

En estas alusiones del Testamento nueuo al viejo, y en las demas que vnos sagrados escriptores hazen a otros, hemos mucho de aduertir, los que leemos la sancta escriptura, y tenerlas en grande reuerencia, porque pertenecen al sentido legitimo y perfecto della, y con su cónsonancia consuelan grandemente la Fe: y con su efficaz correspondencia del sentido, confunden tambien a los hereges y enemigos della. Y porque lo digamos de vna vez, para dar en estas alusiones: y caer enellas, allen de del don de interpretar la escriptura, que confiessa el Apostol sant Pablo que reparte Dios a algunos, importa mucho el leer con frequencia la sancta escriptura, y rumiar los mysterios della, y aduertir en los vocablos, y terminos de que vsa, y en sus metaphoras y maneras de hablar. Y esto con Fe viua, y humildad profunda, y con caridad encendida. Y porque desta vez entẽdamos este vocablo. Alusiones llamamos, quando no se alegan las autoridades en sus palabras formales: ni se citan los lugares dõde estan, y a quiẽ alluden: ni los sagrados autores, o escriptores dellas: sino solamente se assoma el sentido, y se haze alguna correspondencia al mysterio passado. De manera que se allude no tanto a las palabras quanto al sentido, y nos trae a la memoria como esto es aquello. Y algunas vezes vsando de alguno, o de algunos terminos, o de los mismos, o semejantes. Y destas alusio-

Alij interpretatio sermonum. 1. Cor. 12.

Alusio ad sensum.

alusiones se sacan subtiles y efficacissimos sentidos, como se vera en estos dos trataditos. Assi que la primera especie de alusion es al sentido. Otras vezes se haze alusion al hecho, por via de comparacion. Pongamos vn exemplo, que por este se sacaran otros. Manda Christo a sus Apostoles par S. Mattheo, quando los embia a conuertir el mundo, que vayan en confiança suya, que ni dineros, ni prouision, ni aun bordon en la mano lleuen. Y haze alusion a lo del Genesis, quando dixo Iacob. Con vn bordon en la mano passe este Iordan quando vine, (quiere dezir) solamente confiado de Dios, sin algun fauor humano. Y bueluo con dos compañias de gente, Es la alusion como si les dixera Christo. Si Iacob salio de su tierra con vn bordon en la mano solo y desprouey do: empero por yr por ordẽ de Dios, como parece enel Genesis, le succedio tan prospero su camino: y boluio tan acõpañado de mugeres y hijos, y cõ tanta riqueza: porque vosotros discipulos mios que hazeys esta jornada por mi mandado, no aueys de esperar aun mas prospero succesſo, ni aun bordõ en la mano como Iacob, quiere que lleueys: sino que totalmente vays en confiança mia, que nada os faltara. Yd, porque mirad q̃ yo os embio, no quien quiera. Tambien es semejante alusion aquella en que manda el Señor a los mismos Apostoles, que vayan a predicar el Euangelio, y que a nadie saludẽ por el camino, como parece por Sant Lucas. Y alude a lo que el propheta Eliseo mando a su sieruo Giezi, quando le mando que fuesse con su baculo a resuscitar el hijo de su huespeda, como parece en el libro de los Reyes: el qual para encarecerle q̃ no se detuuiesse, ni parasse a otra cosa, le mando que a nadie saludasse por el camino. Y es la comparacion y alusiõ del Redemptor (como si dixe-

Alusio ad factum.

Matth. 10.

In baculo meo transiui Iordanem istum, & nũc cum duabus turmis regredior. Genes. 32.

Genes. 28.

Ire, ecce ego mitto vos. Lucæ. 10.

Lucę 10.

4. Regum. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

si dixera.)Mas importa vuestro camino,que aquel.Porque aquel importaua la resurrectiõ corporal de vn muerto:y el vuestro importa la resurrection del mundo,de almas y cuerpos.Por tanto no os pareys,ni entendays en al,solo en esto poned todo vuestro cuydado, y occupacion. Desta manera se hallaran otras muchas en la sancta escriptura: pero las mas efficaces alusiones son las primeras que hemos dicho,que son al sentido, como esta del Apocalypsi al Genesis,y la dela canonica de sant Iuan,al mesmo lugar del Genesis, donde se haze allusió al sentido y al mysterio, y se confirma aquello por esto, y esto por aquello. Ay tambien otra tercera especie de allusion,que es a las palabras. De manera que se refieré todas, o casi todas las palabras formales de otro lugar de la escriptura: empero por no citar algun escriptor sagrado,ni sagrado libro,ni dezir siquiera,como essa scripto,las llamamos allusiones. Assi Sant Pablo hablando de la predicacion de los Apostoles dize. Y ciertamente a toda la tierra salio el sonido dellos, y hasta los estremos de la redondez de la tierra,se oyeron sus palabras. Haziendo allusion al Psalmo 18.donde se dizen las mismas palabras de los Cielos. Y metaphorizando S. Pablo a los Apostoles por los Cielos, nos significa el sentido mystico,empero principal, de aquel Psalmo. Assi tambien Sant Pedro para ponderar que aunque falten los hombres,por glorioſos,y poderosos que sean, aquié Dios hizo su diuina promessa, nũca faltara su diuina palabra de cumplirse,y quedar para siẽpre,refiere las mismas palabras que dixo Esayas. Todo hombre mortal es como vna yeruezita del campo:y toda su gloria y vsania como la flor dessa yeruezita.Porque dale el sol,y secase la yeruezita,y caese la flor: empero la palabra del Señor

Allusio ad verba.

Et quidem in omnem terram exiuit sonus eorum,& in fines orbis terræ verba eorum. Rom.10.

Omnis caro vt fœnũ,& omnis gloria eius tãquã flos agri exarnit fœnũ,& flos eius decidit: verbũ autẽ Dñi manet in æternum. 1.Petri.1.& Esai.40.

Hoc est verbũ quod euãgelizatum est in vos.supr.

Qui habet clauẽ domus Dei, & qui aperit,& nemo claudit, & claudit & nemo aperit. Apoc.3.

Ne fleueris,ecce vicit leo de tribu Iuda &c. Apoc.5.

Señor queda para siempre.Pero aqui Sant Pedro declara como aquello de Esayas se entiende a la letra de la promessa de Christo,porque luego añade. Esta palabra (quiere dezir)de quien habla aqui el Propheta,es la palabra del Señor que se ha Euangelizado a vosotros. De donde consta que esta tercera especie de allusion,no es de menor efficacia,q̃ la primera, antes parece de mas. Pues no solamẽte refiere el sentido,mas aun las mismas palabras, como cosa muy sabida,que aquello era esto. Assi a Sant Iuan se le dixo de Christo en su Apocalypsi. El que tiene las llaues de la casa de Dauid: y el que puede abrir y nadie puede cerrar: y el q̃ puede cerrar, y nadie puede abrir. Haziendo allusion a las mismas palabras que Dios dixo por el propheta Esayas, en el capitulo 22. Y assi affirma como en Christo se cũplio principalmente aquella prophecia. Tambien se dixo a Sant Iuan en su Apocalypsi,hablando de Christo. No llores, que remedio ay para el hombre.No vees que vencio el leon del tribu de Iuda? haziendo manifiesta allusion a lo del Genesis 49. Donde se dize que el leon del tribu de Iuda auia de subir a la Cruz,para vencer al enemigo, y despojalle de lo que auia robado en el Parayso. Y assi se affirma enel Apocalypsi:como en Christo se cumplio aquel mysterio,q̃ en espiritu vio Iacob. Boluiendo pues a nuestro proposito. Dize el Señor a Sant Iuan que es el primero prometido de Dios(como vimos) para el remedio del hombre. Y añade luego, y el nouissimo,o postrero(quiere dezir)q̃ vino a poner la vltima mano en este negocio de la redempciõ humana. Y assi lo affirma el mismo Señor en aquella parabola Euangelica, de los seruos que embio el padre de familia a los arrendadores de su viña,para cobrar los fructos della, los quales

padecie

padecieron, y aun algunos murieron en aquella demãda. Dize pues el Señor. A la poſtre de todos los ſieruos y Prophetas que Dios embio para eſte negocio, embio finalmente a ſu hijo: y no por juez, para que hicieſſe peſquiſa y juyzio y juſticia de aquellos homicidas: ſino para que les promulgaſſe perdõ general: y por redemptor, para que cõ ſu muerte les dieſſe la vida. Pues a eſte lugar de Sant Mattheo, alludio tambien Sant Iuan aqui: llamando a Chriſto el nouiſsimo y poſtrero embiado, el q̃ hazia al caſo, para la redempcion humana. Y aſsi proſigue el Señor la reuelacion a ſant Iuan y dize. Y fuy hecho hombre viuo, y verdadero, ſin dexar de ſer Dios. Y el miſmo fuy verdaderamente muerto, para dar al hombre la vida. Y deſpues, el miſmo reſuſcite verdaderamẽte: y por eſſo añade luego. Y he me aqui aora ſoy el miſmo el que viue por todos los ſiglos de los ſiglos. Y dize eſto: porque como affirma el Apoſtol S. Pablo, Chriſto reſuſcitando vna vez de los muertos, ya no muere. Ya no ay mas paraque morir: porque con ſola ſu muerte ſe cumplio por las muertes de todos: ni ſe dara mas licencia a la muerte para que ſe enſeñoree de ſu vida. Y porq̃ Chriſto entrego ſu vida a la muerte no deuiendola de por ſi, añade lo que merecio por ſu paſsion, diziendo. Y por eſſo tẽgo las llaues de la muerte, y del infierno (quiere dezir) de las dos muertes: de la muerte, del alma, q̃ ſe llama abſolutamente muerte: porq̃ es la principal, y de la muerte del ſepulchro: que es la muerte del cuerpo. Y prefiere la muerte del alma, porque della naſce la muerte temporal y eterna. Quiere pues dezir. Por mi muerte quede Señor dela muerte, poderoſo para dar la muerte y la vida a las almas y a los cuerpos. Aſsi lo dixo deſpues de ſu reſurrection. Todo poder me es dado en el Cielo

Nouiſſimus autem miſit filiũ ſuum. Matt. 21.

Et viuus, & fui mortuus, & ecce ſum viués in ſæcula ſæculorum. ſupr.

Chriſtus reſurgẽs, ex motuis iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur. Ro. 6.

Et habeo claues mortis, & inferni. Sup.

Data eſt mihi omnis poteſtas

Cielo y en la tierra: y porque en la tierra ſe incluye el infierno, pues eſta en el centro della, conſta que tiene las llaues del Cielo, y dela tierra, y del infierno.

in cœlo & ĩterra. Matth. 18.

Empero eſto delas llaues de Chriſto explica mas ſant Iuan adelante, diziendo. Eſtos myſterios dize el ſancto y verdadero, que tiene las llaues de la caſa y Reyno de Dauid: y el que abre y nadie puede cerrar, y el que cierra y nadie puede abrir. Como notan aqui los doctores Griegos, eſtas primeras palabras ſe eſcriuen con articulo, y ſuenan, aquel ſancto, aquel verdadero, y quieren ſignificar la grandeza de Chriſto en todo. El que por excelencia es ſancto: porque no puede hazer obra que no ſea ſancta: y ſu ſanctidad es heroyca, no puede querer ni obrar mal. Y tambien el que por excelencia es verdadero: porque no puede mentir ni engañar, como ni ſer engañado. Y haze en eſto alluſion a lo del Pſalmo, que dize. Verdadero y de ſu palabra es el Señor en todas ſus promeſſas: y ſancto en todas ſus obras. Quiere pues dezir Sant Iuan. Eſtos myſterios dize aquel Sancto, aquel verdadero, de quien dixo Dauid, Fiel y verdadero es el Señor en todas ſus palabras, y ſãcto en todas ſus obras. Y eſto haze Sant Iuan para ſignificarnos en eſta alluſiõ, la diuinidad de Chriſto Redemptor nueſtro. Y dize mas que eſte es el que tiene las llaues de la caſa, o Reyno de Dauid: que quiere dezir, de la caſa, o Reyno de los fieles: qual era entõces ſolo aquel Reyno. De manera que porq̃ el Reyno de Dauid era Reyno de los verdaderos fieles, aquien eſtaua prometido Chriſto hijo de Dauid, y en quien creyan, y a quien eſperauã por ſu Redẽptor: por tanto, Reyno de Dauid ſe entiende aqui y en otros muchos lugares de la ſancta eſcriptura, Reyno de fieles, y Chriſto por antonomaſia hijo de Dauid y ſucceſſor,

Hæc dicit ſanctus & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit & nemo aperit. ſup.

Fidelis Dñs in omnibus verbis ſuis, & ſanctus in omnibꝰ operibus ſuis. Pſal. 144.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de su Reyno. Assi lo prometio Dios. Como parece en el Psalmo, donde dize de Dauid. Porne por succesſor de su Reyno a vn hijo suyo por los siglos de los siglos. Y declarandose mas añade, y a su throno Real hare tã perpetuo como los dias del Cielo. Y dize esto, porque el Cielo ha de durar para siempre. Lo qual consta que no puede tener verdad, sino se refiere a Christo hijo de Dauid que reyna, y reynara para siempre. Y assi Sant Gabriel el mensagero, e interprete de Dios, lo declaro a la Virgen: como consta por Sant Lucas, que le dixo. Abre los ojos y mira esta nouedad que Dios ha de obrar en ti. Que alla dentro de tu vientre, sin que de fuera venga concurso de varon: salua (quiere dezir) tu virginidad, cõcebiras: y despues pariras vn hijo varon, y llamarle has por nombre Saluador. Este sera grande: aunque no de grandeza mundana, y sera conocido y apellidado hijo del altissimo, y le dara el Señor el trono Real de Dauid su padre: y reynara en la casa y solar de Iacob (que es de los fieles) eternalmente, y su Reyno no partira terminos con otro Reyno. Y adelante en el mismo Psalmo dize Dios. De vna vez lo jure, constante y firmemẽte, y por mi sanctidad: si mentire a Dauid, es phrasis Hebrea, y aũ Castellana. Si luego le mentire (si hare) quiere dezir, no le mentire en ninguna manera. Porque es léguage de la escriptura en los juramentos tomar aquel si, por no, como consta claramente en el Psalmo 131. y en el Psalmo 93. Y lo que juro dize que es: vn hijo del viuira y reynara para siempre. Y a esto deste Psalmo hizieron allusion los que dixeron a Christo, de Christo. Nosotros hemos oydo de la escriptura sancta, que el Christo hijo de Dauid ha de viuir y reynar para siẽpre. Y declara el Señor esta perpetuidad deste Reyno, por otras dos muy galanas

Ponam in sæculũ sęculi semen eius, & thronũ eius sicut dies cœli. Psal. 88.

Ecce concipies in vtero: & paries filiũ, & vocabis nomẽ eius Iesum. hic erit magnus, & filius Altissimi vocabitur. Et dabit illi Dñs Deus sedẽ Dauid patris eius & regnabit in domo Iacob in ęternum, & regni eius nõ erit finis. Luc. 1. Semel iuraui in sancto meo, si Dauid mẽtiar: semen eius in æternũ manebit. Et thronũ eius sicut sol in cõspectu meo, & sicut luna pfecta in æternũ: & testis in cælo fidelis. Psal. sup. Psal. 131. & 93. Nos audiuimꝰ ex lege qꝫ christus manet in æternũ. Ioã. 1.

nas comparaciones del sol y de la luna, diziendo. Y el trono Real deste hijo de Dauid sera resplandesciente y perpetuo como el sol en mi acatamiento: porque nunca se pone, ni esconde, ni eclipsa: como a los ojos de los hõbres. Y como la luna llena, assi resplandecera para siempre. Y confirma lo que ha dicho con la postrera palabra diziendo. Y el testigo desta promessa y juramento, y de que es verdad que se cumplira, esta en el Cielo, fidelissimo testigo. Es periphrasis de Dios. Quiere dezir. Dios q̃ esta en los Cielos, es el que lo prometio, y juro, y el que atestigua esto por de infalible verdad. Consta pues claramente, que esto no se puede entender, ni puede tener verdad en algun otro hijo de Dauid, pues esta claro que en Ieconias y en Sedechias hijos de Dauid, tuuo fin y cabo el reyno tẽporal y corporal de Dauid. Y solo Christo hijo de Dauid, es el que reyna y reynara para siempre: aqui militando, y en el Cielo triumphando. Y el Reyno de Dauid, es el Reyno de sus fieles: que ha de durar para siẽpre. Y a estos lugares deste Psalmo hizo manifiesta allusion Sant Gabriel. Y lo que dixo a la Virgen es como vna interpretacion deste Psalmo. Pues deste Reyno de Dauid ha dicho sant Iuan que tiene las llaues nuestro Christo y Redemptor. Y a este reyno de fieles llamo despues el Señor en muchos lugares del Euangelio, reyno de Cielos (quiere dezir) reyno de gente fiel, y celestial, como se dize regnum Frãcorum, reyno de gente Francesa, o Franceses: assi se dize regnum cœlorum, reyno de cielos, o de gente celestial, de lo qual se tratara mas adelante. De manera que tiene el Señor las llaues del reyno d̃ fieles: para abrir y cerrar: para justificar y condemnar, para prender, y soltar, a quien viere conuenir. Y affirma Sant Iuan que aquien el abre, nadie le

Lucæ. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

puede cerrar,y aquié el cierra,nadie le puede abrir. Para nos significar el entero poder y excelente autoridad que el solo tiene en este reyno de Dauid.Pero del se deriua a los ministros de su sancta y glesia,como adelante veremos.De manera que tambien sant Iuan,como nuestro propheta Baruch nos ha mostrado, como Christo es siépre el mismo en quanto Dios,y en quanto hõbre Christo de quien la sancta y glesia y reyno suyo recibe la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO XV. EN QVE SE DECLARA mas lo del capitulo passado, como Dios entrego a Christo en quanto hombre,las llaues del Reyno de Dauid,que es de fieles.

Dabo clauem domus Dauid super humerũ eius,& aperiet & non erit qui claudat,& claudet & non erit qui aperiat. Esai.22.

EN esto que ha dicho S. Iuan en su Apocalypsi de las llaues de Christo,haze elegãtissima y manifiesta alluſion,y nos trae a la memoria la propheeia de Esayas. Donde el padre eterno dize de Christo Redẽptor nro.Entregare las llaues de la casa de Dauid sobre los hõbros del,y abrira y no aura quien cierre,y cerrara y no aura quiẽ abra. Y aunque el Propheta Esayas va alli hablando del buen Eliachin:empero en este lugar hizo trãsito a Christo,como muchas vezes lo suelen hazer los prophetas : por virtud del diuino espiritu que los mueue,y alumbra en todo,y habla en ellos y por ellos.Y consta ser assi,pues aqui Sant Iuan llanamente lo refiere de Christo,como cosa notoria. Dize pues. Entregare las llaues de la casa y reyno de Dauid sobre sus hombros.Y pone singular por plural,llaue por llaues,y hombro por hombros(como otras muchas vezes lo suele vsar la sancta escriptura.Y es mucho de notar aquella palabra, sobre sus hõbros,porque las llaues no se suelen traer sobre los hombros,sino en la mano,o colgadas de la cinta,o en otro lugar escondido y seguro: empero no sin gran mysterio, vsa desta manera de hablar la sancta escriptura,en especial quãdo habla del reyno de Christo.Porque tambien el mismo Propheta hablã do antes deste mesmo reyno de Christo,dize. Fue hecho su principado,o su reyno,sobre sus hombros. Y es mucho de aduertir que a lo que primero llamo llaues,llama aora principado:para significar que llaues de la casa de Dauid es lo mismo que principado,o reyno de Dauid.Y tener las llaues de aquel reyno, no es otra cosa sino tener legitima autoridad,potestad publica,y derecho enel como adelante se vera.

Factus est principatus eius super humerum eius.Esai.9.

Es pues mucho de aduertir que este es estilo de hablar de la sancta escriptura,aun en otras partes,y significa potestad publica:porque las insignias de la potestad publica se trayan sobre los hombros : como aora en algunas partes,las varas de justicia:y porque assi se vsaua entonces,assi tambien se escriuia.Y la razon desta cerimonia, era para encargar el cuydado que auiã de tener sobre si,los que rigen, de aquellos que estan a su cargo, que aun por esso tambien vsamos desta manera de hablar,tenerlos a cargo,o estar a mi cargo, q̃ es lo mesmo q̃ tenerlos sobre los hõbros,e yr cargados dellos, lleuarlos,y gouernarlos,e mirar por ellos.Por esto mãdo Dios que en el superhumeral del Põtifice,ouiesse dos piedras preciosas engastadas en oro,y q̃ se esculpiessen en ellas los nombres de los doze linages de Israel: los seys en la vna,y los seys en la otra,segun el orden de su nascimiento. Y dize Dios alli : y lleuarlos ha sobre sus hombros Aaron,delante el Señor(quiere dezir)suffriendolos por

Portabit q; Aarõ nomina eorũ coram Dño super vtrũque humerum. Exod. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el: sustentandolos, y padeciendo por ellos, y rogando a Dios por ellos. De manera que no ha de traer acuestas el pueblo al Obispo, sustentando sus baxillas de plata ni de oro, sustentando sus ricas tapicerias, tantos escuderos, tãtos pajes, y lacayos, y aun los ricos presentes que hazen por mejorarse: sino al contrario el Obispo ha de traer a cuestas a los de su dioces: sustentando los en sus necesidades espirituales y corporales, porque es padre de los necesitados. Empero aqui en estos lugares alegados de Christo, mas que esto quiere dezir: o esto muy por el cabo. Quiere nos pues dar a entẽder el Propheta, que Christo no solo seria Rey, sino que seria Rey a su riesgo: Empero para gran biẽ de su reyno. Porque el reynar de Christo no auia de ser como el reynar de los Reyes del mundo, como lo vimos antes, y como el mismo Señor lo dixo despues por Sant Iuan. Mi reynar muy differente es del reynar de los Reyes deste mundo. Y entre las differencias q̃ ay, pone aqui esta el propheta Esayas, que el reyno del mundo trae en sus hombros, y acuestas a su Rey: y lo prouee, y lo sustenta, y aun padece por el, atrueco de que su Rey no padezca. Y dize, no lo que auia de ser segun razon, como ya vimos, sino lo que es y se vsa en el mundo: Empero Christo al contrario, trae su reyno sobre sus hombros, y lo prouee y lo sustenta, y se pone a riesgo por lo amparar y defender, y aun muere porque su reyno viua. De manera que el no se vale de su reyno, sino su reyno del. Y a esto del Propheta hizo manifiesta allusion el Redemptor por Sant Lucas, comparandose al pastor que vino a buscar la oueja perdida, y hallada dize que la tomo sobre sus hombros, y la traxo con alegria, para la reduzir a la manada, y compañia de las otras. No sin mysterio pues dize el padre eterno por

Regnum meũ non est de hoc mundo. Io. 18.

Lucæ. 15.

Esayas, yo le entregare las llaues de la casa de David sobre sus hombros.

Y assi el propheta Esayas antes que dixesse: fue hecho su principado sobre sus hombros: dixo dela manera que auia de ser, que era haziendose el hijo de Dios hombre mortal y passible: para morir y padecer por su principado, y dizelo por estas palabras. El hijo de Dios nos fue dado de su padre, para que naciesse paruulo y despreciado para nosotros. Y a lo que dize que nos fue dado, alude marauillosamente Sant Iuan, sino son palabras del mismo hijo de Dios, como lo parece la corriẽte del texto, dize pues la allusion. Tan grandemente amo Dios al mundo, que le dio para su remedio a su vnigenito hijo. Y affirmanos que el amor fue causa desta tan inestimable dadiua: porque de otra manera parecia excesso, y demasia, y aun desatino, dar a su vnigenito hijo para redemir al sieruo. Empero el amor que todo lo yguala, hizo a esta obra tan razonable. Porque como dize Dionysio, el amor es vna virtud y fuerça vnitiua. De manera q̃ de razon del amor, es la vnion, y el hazer todas las cosas que entre si se aman, por distantes que sean en naturaleza, o dignidad, y guales, y aun vna, de la manera q̃ puede. Y assi el amor q̃ Dios tenia al hombre hizo abaxar a Dios a ser hombre: y subir al hõbre a ser Dios. Y los ygualo. Y hizo q̃ vno mismo fuesse verdadero Dios, y verdadero hõbre, Christo redẽptor nuestro. Y assi este amor haze razonable todo lo que Christo hizo y padecio por el hombre. Y assi lo pondera el mismo Esayas alli diziendo. El grande amor del Señor de los exercitos, hara esto. Y muestra lo que ha dicho, que el hijo de Dios fue dado a nosotros para que naciesse paruulo en la cõdicion humaña (quiere dezir) mortal y passible des-

Paruulus enim natus est nobis, & filius datus est nobis. Esai. 9.

Sic Deus dilexit mũdum, vt filium suũ vnigenitum daret Ioan. 3.

zœlus Domini exercituum faciet hoc. sup.

preciado,y abatido,y no en el estado q̃ Dios crio al hõbre primero,y esto para nosotros.En esta significacion toma tambien paruulo,el propheta Abdias,diziendo,de parte de Dios a Edom.Yo te hare paruulo,contemptible y despreciado,en pena de tu soberuia.Y aun esto mismo nos declara mas adelante el propheta Esayas, hablando de Christo: como Dios lo auia cargado de nuestros males y penas de pecados.Y vimos le(dize)y no estaua de ver,que no quisierades verle.Empero desseamos lo assi, despreciado,y el mas abatido de los hombres, varon de dolores,y que experimentasse nuestras flaquezas.Vio le el espiritu del Propheta,tal qual auia de estar la noche de su passion. Y assi el mismo Señor dixo de si. Yo soy como vn gusanillo de la tierra,que no hombre,deshonra de los hombres,y abatimiento del pueblo.Y no solamente quiere dezir a quien los hombres deshonraron y affrentaron,y a quien su pueblo de Israel abatio y despreciolo qual fue assi verdad:sino tambien,a quien los hombres, que no conocian el mysterio de su passion , tenian por deshonra de los hombres,por affrenta del linage humano,y su pueblo se desdeñaua del:de q̃ fuesse de su linage, siendo en hecho de verdad,la honra del linage humano, pues hizo al hõbre Dios , y la gloria de su pueblo de Israel,como dixo Simeon, tomãdo carne de aq̃l linage,sino q̃ por honrarnos quiso el ser tan deshonrado, y para ensalçarnos quiso el ser tan abatido.Assi como lo pondero el Apostol S.Pablo,q̃ quiso ser por nosotros no solamente maldito,pero aun la misma maldicion:porque la bendicion suya q̃ se prometio a Abraham,viniesse sobre nosotros.Esto pues quiso significar el Propheta,en dezir que se auia hecho pequeñuelo y despreciado para nuestro prouecho.

Eece paruulũ dedi te in gẽtibus, cõtemptibilis tu es valde. Abdiæ.1.

Et vidimꝰ eũ, & non erat aspectus, & desideravimus eũ despectum, & nouissimũ virorum, virum dolorum,&sciẽtem infirmitatem Esa.53. Ego sum vermis & non homo, opprobriũ hominũ, & abiectio plebis. Psal. 21. Lucæ.2.

Christus nos redemit de maledicto legis,factus pro nobis maledictũ (quia scriptũ est. Maledictus omnis qui pendet in ligno)vt in gentibus benedictio Abrahæ fieret in Christo Iesu:vt pollicitationem spiritus accipiamus per fidem. Gal.3.

Ya esto

Ya esto de auerse hecho paruulo, y despreciado para nosotros , alludio despues Sant Pablo encareciendolo mucho,que siendo hijo de Dios y Señor vniuersal de todos,se deshizo. Quiere dezir:se hizo vn poco de ayre, vna nonada:tomando forma de sieruo,el que era hijo de Dios,y Señor del mundo.Esto significa y põdera aquel verbo,Exinanauit. Y dize qae se hizo vna nonada , vn poco de ayre,haziendose hombre mortal y passible:por que todas las cosas,por grãdes que sean,en respecto de Dios,son vna nonada:son como si no fuessen , como lo dize en otra parte Esayas. Assi que para reynar el hijo de Dios,nacio paruulo y despreciado,mortal y passible. Auia dicho el propheta Esayas, como el Señor sin exercito ni estruendo de armas:sino cõ poder y virtud secreta,auia de vencer a nuestros tyranos los demonios, que nos tyranizaron en el Parayso.Y hizo elegãtissima allusion a la milagrosa victoria que hauia hecho de los Madianitas.Y q̃ como por virtud secreta auia librado a Israel del poder de los Madianitas: assi nos auia de librar a nosotros del poder de Satanas,que fue rompiendo y quebrando los Iudios el vaso de barro de su sagrada humanidad,y descubriẽdose luego como alli de descubrio, la luz de su diuinidad:y tocando y tañendo la trompeta de la predicacion Apostolica,este mysterio por todo el mundo.Y dando la razon desto,y el como se auia de hazer,dize la autoridad alegada,porque el hijo,de Dios se entiende,nos fue dado para que naciesse paruulo y despreciado para nosotros:y fue hecho su principado sobre sus hõbros.De manera que nacio paruulo y mortal para morir por su reyno:y desde la Cruz,que traxo sobre sus hombros:como insignias de su potestad y reyno,comença a reynar.Assi lo prophetizo Dauid que lo auia de predicar

Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens.Phi.2.

Omnia qua si nõ sint sic sunt coram Deo. Esai 40.

Sceptrum exactoris eius superasti,sicut in die Madian. Esai.9.

Vere filius Dei erat ille.Ma.15

Cuius imperiũ super humerũ eius.supr.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dicite in gẽtibus, quia Dñs regnauit à ligno. Psal. 95. Diuus Iustinꝰ martyr aduersus Triphonẽ.

dicar al mundo los apostoles, diziendo. Promulgad y hazed saber a toda la gentilidad, q̃ el Señor començo a reynar desde el madero de la Cruz. Aunque como affirma Sant Iustino, los Iudios quitaron del texto maliciosamẽte, aquella palabra hebrea, Mehez: que significa á ligno. Y consta ser assi verdad, porque en la Cruz fue despojado el demonio del principado que tenia en el mundo: y fue adjudicado a Christo, todo lo que a el se le quito. De manera que como por el pecado, quedamos todos por del demonio: assi por la Cruz quedamos todos por de Christo. Como lo refiere Sant Iuan, q̃ dixo Christo. Aora esta para sentenciarse el pleyto del mundo con su tyrano el demonio: y aora sera echado fuera de la possession que tyranicamente tenia en el mundo. E si yo fuere leuantado de la tierra en la Cruz, todo lo que a el por sentencia se le quitare, se me de adjudicar a mi, que he tomado el pleyto por el hombre. Consta pues claramente, que el padre eterno dio por heredad a Christo esta casa y reyno de Dauid, que es reyno de fieles y reyno de cielos: pues le dio las llaues del para abrir y cerrar, y para el entrar y salir deste reyno. Por la qual metaphora quiere significar, que le dio plenaria jurisdiction para los regir y gouernar: al fin de cobrar el derecho q̃ se auia perdido del reyno celestial enel parayso, por el pecado. Este mismo reyno de fieles prometio el Angel a la Virgen q̃ lo heredaria su hijo, como lo vimos en el capitulo passado, y que seria su reyno en duracion eterno, y en extension tan grande, que no ternia fin, ni partiria terminos ni mojones con otro reyno.

Nũc iudicium est mũdi, nunc princeps huius mundi eijcietur foras, & ego si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad meipsum. Ioan. 12.

Dabit illi Dñs sedẽ Dauid patris ei⁹ & regnabit in domo Iacob in æternũ, & regni eius non erit finis. Luc. 1.

Y llama alli el Angel a la yglesia Reyno de Dauid, y casa de Iacob, y no sin causa en la sancta escriptura se apellida assi la yglesia de Christo, sino porq̃ de alli fue Christo, y

sto, y estos fueron sus antepassados. Como lo affirma el Apostol Sant Pablo, refiriendolos, y dize. De los quales descende Christo segun la carne. Y de alli fueron tambien los primeros Christianos, y de alli los Apostoles, padres de nuestra Fe. De manera que la casa de Abraham, de Isaac, y de Iacob, o Israel: y de Dauid, es el solar conocido de la nobleza Christiana, aunque aora esta este pueblo por el suelo por sus pecados. Porque assi como el hidalgo se precia de venir de tal casa, aũque la casa este cayda, y no quede sino vn solar, empero guarda aquel renombre: assi la yglesia fiel y Christiana, se llama casa de Iacob, porque toma el nombre de su solar y fieles de Christo antepassados. Y assi la escriptura los intitula de fieles, diziendo. Acuerdese el Señor de su testamento, y de Abraham, Isaac, y Iacob sus sieruos, fieles. Y para entender mejor esto, es de aduertir, que aũque la yglesia de Dios començo desde Abel: pero florecio mucho en Abraham: y aunque le succedio su hijo Isaac, y a Isaac succedio Iacob: empero no se dize la yglesia Christiana casa de Abraham, aunque es el padre de nuestra Fe: y assi lo llama Sant Pablo: ni tampoco se dize casa de Isaac, sino casa de Iacob: porque, como lo aduierte Sant Esteuan en el libro de los hechos Apostolicos, por Iacob vinieron los doze patriarchas, y del succedio gran descendencia fiel, que tuuo cuenta con Dios. De manera que porque no todos los hijos de Abraham fueron fieles: porq̃ huuo Ismael que fue infiel, y solo Isaac fiel: y de Isaac solo Iacob, porq̃ Esau fue infiel: empero de Iacob fueron hijos todos los doze patriarchas, y todos fueron fieles y cultores de Dios, aunque algunos peccadores. Como aora tãbien en la yglesia, todos son fieles, aunque ay muchos peçadores. Por lo qual todos los linages de aquel

Ex quibus est Christus secũdum carnem. Rom. 9.

Meminerit testamenti sui, quod habuit ad Abraham, Isaac, & Iacob seruorum suorum fidelium, 2. Mach. 1. Rom. 4.

Actuum. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

In Ecclesijs benedicite Deo Dño de fontibus Israel. Psal.67.

aquel pueblo se denomina dellos, y los llama Dauid fuentes de Israel. Los que descendis y manays delas fuẽtes de Iacob, load al Señor Dios en sus ygleſias. Mira en esto al tiempo del Euangelio: porque antes vnico era el templo de Dios, y en Hierusalem. Pues por esto la ygleſia se llama casa de Iacob. Y por esto dixo el Angel sant Gabriel de Christo, que reynaria en la casa de Iacob, q̃ es casa de fieles. Y casa en la sagrada escriptura, no siempre quiere dezir essas casas de barro, o de piedra: sino muchas vezes quiere dezir descendencia, o linage. Y assi quando en el Exodo se dize: que Dios edifico casas a las mugeres Egypcianas, que ayudauan a parir a las mugeres Hebreas: porque quando parian varones, no los ahogauan, segnn el mandamiẽto del Rey: temiendo mas a Dios: no quiere dezir que les hizo essas casas materiales, ni edificar quiere dezir alli, este edificar material: sino que en premio que ellas dexaron los hijos a los Hebreos, y su descẽdencia y casa: Dios les dio a ellas prospera descẽdencia, y succesion. Assi tambien dixo a Iob vno de sus amigos. Si te boluieres al omnipotente, el te pdonara, y otra vez seras edificado. Quiere dezir. Tornaras a tener hijos y prospera descẽdencia y casa. Porq̃ entonces estaua como derrocado y caydo: sin hijos ni hijas, y sin la prosperidad passada. Assi tãbien en el Deuteronomio, al que no queria tomar la muger de su hermano diffuncto, para que alomenos el primogenito, se appellidasse hijo del diffuncto: porque no quedasse sin casa y descendencia: se dize por este termino, Esta affrẽta padecera el que no edificare la casa de su hermano. De manera que segun el estilo de hablar de la escriptura, se dize la ygleſia casa de Iacob, o Israel: porque es lo mismo que descendencia de Iacob, o Israel. Como dezimos

Et quia timuerunt obstetrices Deum, ædificabit eis domos. Exo.1.

Si reuertisse ris ad omnipotentem, rursus ædificaberis. Iob.22.

Sic fiet homini qui non ædificat domũ fratris sui. Deu.25

zimos de algunos, son de la casa de Aguilar, o de la casa de Niebla. Consta pues como Christo Señor nuestro tiene las llaues deste reyno de Dauid, y casa de Iacob, como affirmo el Angel a la Virgen, que es casa o Reyno de fieles.

CAPITVLO XVI. COMO CHRISTO antes que se subiesse al Cielo entrego estas llaues del reyno de los Cielos, o de fieles, a Sant Pedro.

POrque Christo, en quiẽ esta, como hemos visto este summo poder dest reyno de Dauid y casa de Iacob, se auia de subir al cielo: porq̃ por dar lugar a le Fe, no cõuenia viuir siẽpre aca entre nosotros como antes, prometio a S. Pedro de entregalle estas llaues en la tierra, y hazelle su lugarteniente y vicario suyo. Y assi a el solo dixo. A ti dare las llaues del reyno de los Cielos. Sant Chrysostomo lee, e yo tãbien te dare las llaues del reyno Celestial. Y nota q̃ no dize, yo rogare al padre q̃ te las de. Sino, e yo te dare las llaues. De manera que aunque la potestad es grande, y el don inefable: empero como mi padre te hizo aq̃lla especial merced de que me conociesses por quien soy, assi yo tambiẽ te hago esta. Quiere pues dezir, antes que me parta deste mundo, y me suba al Cielo, te dare el poder, y autoridad que yo tengo en mi ygleſia: la qual aure adquirido con el precio de mi sangre. Porque como vimos en el capitulo passado, muriẽdo Christo adquirio este reyno. Y si lo dixo tambien Sant Pablo en el libro de los Actos. Assi q̃ dize. Yo te entregare las llaues, para que puedas tu, y tus succesſores, abrir, y cerrar la puerta y entrada

Tibi dabo claues regni cœlorum. Matth.16.

Quam acquisiuit sanguine suo. Actuũ. 20.

Universidad de Deusto
Biblioteca

trada deste reyno, y prender y soltar en el. De manera q̃ lo que legitimamente hizieredes en la tierra, yo lo terne por bueno, y sera dado por hecho alla en el Cielo.

Aduierta aqui el Christiano lector, que el Señor llama a esta su yglesia Reyno, y casa de Dauid, y casa de Iacob: que como hemos visto quiere dezir congregacion de fieles. Y dize esto, porque no nos engañen los que sueñan que la yglesia de Christo, solo consiste en el animo. Porque como aqui manifiesta el Espiritu sancto, reyno es, y casa es, y su cõcierto tiene, y su Ierarchia, perlados, y subditos, maestros y discipulos, y su policia y administracion, superiores que manden, e inferires que obedezcan. Y assi dize S. Pablo dela yglesia. Vn cuerpo mystico somos todos, y este cuerpo tiene su vnico espiritu que lo anima y lo gouierna, y su cabeça, y sus miembros que reciben della su virtud e influencia. Assi que cuerpo le llama a la yglesia: cosa que se vee y se siente, y tiene su distinction de miembros, desde cabeça, hasta pies. De manera que cabeça ay en este cuerpo mystico, la qual es Pedro en lugar de Christo, en quiẽ esta la fuente del gouierno de todo el cuerpo. Porque como hemos visto a solo Pedro entre todos los Apostoles prometio el Señor que lo haria vicario suyo: y le daria las llaues deste reyno. Y no solo aqui por Sant Mattheo, le prometio esta preeminencia, empero tambien al principio, quando lo escogio por discipulo, le significo lo mismo: como lo refiere Sant Iuan, diziendo, Enclauo Iesus los ojos en el. Quiere dezir, que lo penetro: que lo vio de dentro y defuera: que vio para que era bueno, y le dixo. Tu eres y te llamas Simon hijo de Iuan: empero tu te llamaras, no piedra qualquiera, sino peña, que es lo que quiere dezir Cephas, peña de guijarro que se suele echar por fundamento

Vnum corpus & vnus spiritus multi sumus. Eph. 4.

Intuitus autẽ eũ Iesus, dixit. Tu es Simon filius Ioanna, tu vocaberis Cephas. Ioan. 1.

damento de edificio. Para significar que auia de ser la primera piedra y peña firme sobre que auia de edificar su yglesia. Empero aora por S. Mattheo lo explica mas. Porque como a Pedro solo entre todos los Apostoles, hizo Dios la reuelacion de quien Christo era, y el fue el primero que lo creyo con el coraçon, y lo confesso con la boca, por el Christo prometido, y hijo natural de Dios viuo, le dixo Christo. E yo te digo. Aquel E yo te digo, es elegantissima figura de hablar que llaman los Griegos Mimesis, que es imitacion. Tu dizes esso de mi, y yo digo esto de ti. Que por esso te prometi al principio nõbre de piedra, o peña: y aora te digo que lo eres. Pues eres el primero que has creydo firmemẽte, y confessado esta firmissima verdad, de quien soy. Y sobre esta peña firme, solida y que no se desmorona, ni deshaze, edificare yo mi yglesia. Donde dize S. Hieronymo, que no fue baldia esta palabra de Christo, sino que fueron como palabras sacramentales: que hazen lo que dizẽ. Y que assi Christo diziendo y haziendo, le dio el nombre de piedra, y juntamente firmeza de Fe. Y assi dize Beda. Que por la firmeza de Fe, con que creyo y confesso quien Christo era, lo llamo piedra, para significar aquella firmeza de Fe interior q̃ alli le dio. Porque aunq̃ S. Pedro tuuo flaqueza despues en la confesion de la Fe, empero no en la fe: q̃ siẽpre estuuo firmissimo en ella como vna piedra, o peña firme. Y assi cuẽta S. Lucas q̃ le dixo Christo. Simon mira q̃ Satanas os ha venido a pedir a Dios: y por licencia para acribaros como trigo. Empero yo he rogado por ti, que nũca desfallezca tu fe. Y tu despues, conuertido de auerla negado con la boca, confirma en ella a tus hermanos. Lo qual se declara mas en el capitulo 49. y tambien en el 54. Endereça el Señor sus palabras

Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petrã ædificabo ecclesiã meam. Mat. 16. Hieronym.

Beda.

Ait autẽ Dñs Simoni, Simon ecce Satanas expetiuit vos vt cribaret sicut triticũ. Ego autẽ rogaui pro te, vt non deficiat fides tua & tu aliquãdo cõuersus cõfirma fratres tuos. Lucæ. 22.

Universidad de Deusto
Biblioteca

bras a Sant Pedro solo entre todos, como aquiẽle queria declarar por cabeça de aquella familia: y absoluer la questiõ q̃ acabauan de mouer, de quien dellos auia de ser el mayor. Y en dezir q̃ el rogo por la firmeza d̃ su fe consta q̃ siempre la tuuo firme, porq̃ la oracion de Christo no pudo dexar de ser oyda, y aũ es de Fe. Porqué assi lo affirma el mismo señor diziẽdo al padre. Padre yo se de cierta sciencia, q̃ siempre que te pido algo, me oyes: y me lo cõcedes. Luego deuemos tener de Fe, segun aqui parece, q̃ nũca jamas falto la Fe de S. Pedro: sino sola la cõfesion della. Por la qual no dize Christo q̃ rogo: sino por su Fe: como lo aduirtio S. Chrysostomo. Sino que su fe fue siẽpre vna piedra y peña firme. Y aũ aquella palabra. Y tu despues confirma a tus hermanos, dize grande Emphasin. Quiere dezir, haz los firmes cõtigo en la Fe, pues tu la tienes, y ternas firme: y ellos faltaran en ella. Porq̃ la semejança del acribar a este proposito es. Que el trigo se allega para guardarlo: empero acribãdole se diuide, y sale del monton, y no por vn agujero solo, sino por muchos q̃ tiene la criba, con alguna violẽcia que les hazẽ en aquel mouimiẽto del acribar. Pues assi como de Christo es, por la Fe allegar y juntar los hombres: assi es de Satanas diuidirlos por varias vias de infedelidad: como aqui pidio a Dios que lo permitiesse de los Apostoles. Y en esto entiẽde Satanas. Como lo affirma el Señor diziendo del. Quien no allega y ata cõmigo, tiene officio de derramar y diuidir. Cõsta pues dela firmeza de la Fe de Pedro: y que por esso le puso el Señor nombre de piedra: porque le dio pecho de peña firme en la Fe que entonces confesso: como conuenia para el officio. Y le promete para adelante que le dara las llaues del Reyno de los cielos. Como quien dize. Pues tu me has creydo y con-

Pater, ego scio quia semper me audis. Io. 11

Qui non colligit mecum, dispergit. Mat. 12.

y cõfessado, no solo por Christo Messias hijo de Dauid, y Rey de la tierra: empero por hijo natural de Dios, y Rey de los Cielos: por tãto yo te dare a ti en la tierra antes que me parta deste mundo, las llaues y jurisdiction deste Reyno de los Cielos. A solo Pedro promete esto: y a solo ello dio, Porque la potestad de atar y desatar, que tambien a el solo prometio aqui Christo: despues la dio a el y a todos los otros Apostoles juntos, como lo refiere Sant Mattheo. Y assi parece lleuar gran razon lo que dize fray Hieronymo Siripando Cardenal y Arçopispo de Salerno, religioso de la orden de S. Augustin: y Legado en el Concilio de Trento: que no es lo mismo las llaues que Christo aqui promete a sant Pedro, y despues le dio: que la potestad de atar y desatar. Porque como pueden ser, dize, vna misma cosa: siendo tan dessemejante el vso, diuerso el officio, y differente el fin y el effecto. Por que las llaues no atan, o desatan: sino abren y cierran. Y tambien estas llaues son las que el padre entrego a solo Christo, como hemos visto. Y assi leemos aqui, que Christo a solo Pedro las entrego. Y aun se prueua, porque la antiguedad de la sancta y glesia hasta oy a ninguno delos Apostoles pinta con llaues, sino solo a Sant Pedro. Y assi consta que las llaues a solo Pedro se prometieron y se dieron. Pero la potestad de atar y desatar a todos los Apostoles y gualmente se comunico, como lo ha referido Sant Matheo. Dar pues Christo las llaues a Sant Pedro, fue darle vniuersal jurisdiction en la vniuersal y glesia, para discernir de Fe y de costumbres. Que es lo q̃ se ha de creer, y que es lo que no, que es lo que se ha de hazer y que es lo que no. Tomada metaphora de qnando se le da a algun señor la possession de alguna ciudad o reyno, y se declara por suyo: que le dan las llaues como a

Matth. 18, Siripandus in 4 in Epistola ad Gala.

Matth.

Universidad de Deusto
Biblioteca

señor della. Asi que las llaues de Pedro administran la vniuersal yglesia, y ordenan todas sus partes. Empero la potestad de atar y desatar que Christo dio ygualmente a todos los Apostoles, a todos los Obispos pertenece: y por los Obispos a todos los sacerdotes: y todos la recibieron de los Apostoles. Y aun essa potestad q̃ dio Christo a todos en comun, a Pedro la dio, o alomenos la prometio aqui en especial: para que entendamos que aũ en Pedro esta el principado y fuente desta potestad: para que esta parte pueda comunicar a otros para el gouierno especial de las yglesias. Que si Christo la dio por su boca y por su mano a los apostoles: fue por especial priuilegio que les hizo, que de derecho comun, de Pedro la vuieran de recebir si Christo no se la diera. Empero la potestad de las llaues en solo Pedro y los succesores del, esta. Y assi a solo Pedro apellida la yglesia, clauiger ethereus. Clauero o llauero de la yglesia celestial.

¶ Y esto q̃ el Señor aqui prometio a solo Pedro, despues de hecho se lo dio a solo el: porque despues dela resurrection, antes que se subiesse al Cielo, le dio esta potestad, y le entrego estas llaues, como parece por sant Iuan, quando lo examino si le amaua mas que todos, y era mejor q̃ todos: porque le queria encargar officio no comun a todos. Y hallandolo ser assi por su secreto y diuino juyzio, lo hizo pastor de todos. Y llamanos a todos corderos suyos y ouejas suyas: no de Pedro, sino de Christo: empero subjectos al gouierno y llaues de Pedro, y a su siluo y baculo pastoral. Y assi todos los obispos, arçobispos, y patriarchas, tambien son ouejas en el respecto de Pedro: solo Pedro no es oueja: sino pastor vniuersal de todas las ouejas y corderos, en lugar de Christo: empero oueja en respecto de Christo. Ellos pastores particulares de particulares

Dixit Simoni Petro Iesus. Simon Ioānis diligis me plus his? dixit ei. Etiã Dñe, tu scis quia amo te, dixit ei. Pasce agnos meos, & oues meas. Ioan. 21.

culares y glesias, por orden de Pedro: empero ouejas en respecto del. De manera que el officio pastoral de Christo, tan repetido del, antes de su encarnacion, y despues en su sancto Euangelio: aqui se lo traspasso el Señor a Pedro. Y assi consta que la autoridad y jurisdiction dela yglesia, que Christo prometio a Pedro por Sant Mattheo, despues se la dio por Sant Iuan.

Y en este hecho del primado de Pedro, expressamente alludio Christo al hecho de Pharaon con Ioseph: porque Pharaon llamo a todos los sabios y adeuinos, para que interpretassen el secreto de su sueño. Y ninguno lo supo ni pudo interpretar, hasta que fue llamado Ioseph, aquiẽ Dios reuelo el secreto y soltura del sueño de Pharaon. Y reconociendo el Rey que Dios lo alũbraua y le reuelaua las verdades necessarias al biẽ publico: le prometio el gouierno de su Reyno, y le dixo: porque Dios te ha reuelado y mostrado estos secretos de mi sueño, y de lo necessario para la vida del Reyno, como lo has declarado, tu seras el superior en toda mi casa, y a tu palabra obedecera todo mi Reyno. Conociendo y confessando Pharaon en esto, y con mucha razon, que a quien Dios alumbra, y con quien Dios tiene tal familiaridad, esse solo es bueno para regir y gouernar. Y q̃ deuemos estar ciertos que en las demas dubdas que se offrescierẽ en la republica: y enlas necesidades comunes, y aun en las particulares, Dios le alumbra a este tal, de lo necessario, o conueniente al bien comun. Y despus le dio Pharaon esto que aqui le prometio. Como Christo primero le prometio, y despues le dio a Sant Pedro las llaues. Y assi le dixo Pharaon a Ioseph. He aqui donde te he cõstituydo por mi lugarteniente y visorey, sobre toda la tierra dẽ Egypto. A esto pues allude el Redẽptor, quando ha-

Quia ostendit tibi Deus oia quæ locutꝰ es, tueris super domum meam, & ad tui oris imperium cũctus populus obediet. Gene. 41.

Ecce constitui te super vniuersam terrã Aegypti. supr.

Universidad de Deusto
Biblioteca

do hazer aqui vicario suyo a sant Pedro. Porque pregũntados todos los discipulos de aquel gran secreto, de quié era Christo ninguno supo, ni pudo responder. Porque a solo Pedro lo reuelo Dios. Y el fue solo el primero que lo creyo y confessó por quien era, como hemos visto. Y viendo nuestro Rey Christo, que a solo Pedro auia el padre eterno hecho esta reuelacion tan necessaria a la vida del mundo: a el solo promete las llaues de su casa y reyno. Dandonos a entender, que pues a Pedro solo alumbraua el padre eterno, y por el a los otros, que el solo era bueno para el gouierno de la yglesia, y para alũbrar en la Fe y costumbres a los otros. Y assi como Ioseph fue preferido a sus onze hermanos, como lo mostro Dios en los sueños que le reuelo: assi aqui el Apostol Sant Pedro fue preferido a los otros onze Apostoles y hermanos suyos: por la reuelacion que Dios le hizo de quien Christo era. Y aun que es verdad que Ioseph es symbolo de Christo, empero por esta parte Christo y Pedro, por ser vicario suyo, se cuentã por vno. Y assi lo significo el mismo Saluador, quando viniendo los cogedores del tributo, que pagaua cada cabeça de familia, dixo el Señor a Pedro. Dales esse tributo por mi y por ti. No le dixo por mi y por Mattheo: por mi y por Iuan, o por mi y por Iacob, &c. Sino por mi y por ti, contando a Pedro por cabeça con el, de aquella familia: porque auia de ser vicario suyo y su lugar teniente, y otro el en la tierra. Y aun es mucho de ponderar la forma del dezillo, que fue, Dales este tributo por mi y ti. Que porque constasse que Christo y Pedro no eran dos cabeças de aquella familia Christiana, sino vna: no dixo dales por mi y por ti, como por dos: sino dize, por mi y ti: haziendose el Señor vno con Pedro: y copulando a Pedro consigo: como lo aduirtio

Da eis pro me & te. Matth. 17

aduertio delicadamente el diuino Chrysostomo. Consta pues que las llaues del Reyno de Dauid, que el padre eterno dio a Christo, Christo las dio a Sant Pedro, haziẽdolo vicario suyo. Y por el mismo caso consta, que en la yglesia de Christo esta la fuente de la sabiduria para saberse saluar los hombres. Chrysostо.

Hasta aqui hemos visto y declarado el discurso de nuestro propheta Baruch, en que nos ha enseñado donde esta la celestial Sabiduria, para conseguir nuestro vltimo fin: apartandonos primero de todas las sectas falsas y reprouadas, donde no esta: y nos ha venido a enseñar despues, que solo esta en el Euangelio, e yglesia de Christo. Aora en lo restante deste tratado se manifestara muy en particular, como en sola la yglesia Romana Christiana, esta la verdadera Sabiduria, y se yra mas descubriendo y confirmando esta verdad, y enriqueciendo el argumento deste tratado.

CAPITVLO XVII. COMO SANT PEdro recebidas las llaues de Christo cõtinuo el officio de juzgar y decretar en este Reyno de fieles, como vicario suyo.

Este officio de las llaues, q̃ el Señor cometio a Pedro, assi como aqui lo començo, y se ensayo en el: despues q̃ Christo se subio al Cielo, lo cõtinuo. Porq̃ en la dubda q̃ luego despues se ofrecio, si se cũpliria el numero de los doze Apostoles q̃ Christo auia escogido, por auerse ahorcado Iudas, dize el texto del libro de los actos. Leuãtose Pedro en medio delos hermanos (quiere dezir) de los Apostoles, y de los otros

Exurgés Petrꝰ in medio fratrũ dixit, &c. Act. 1

Universidad de Deusto
Biblioteca

fieles, que entonces eran como ciento y veynte: y assi se llamauan entonces los Christianos hermanos. Porque erã hijos del padre eterno y hermanos de Christo su hijo. Y determino Pedro que se auia de elegir otro en lugar de Iudas. Y allego lugares de la sancta escriptura para determinar esta verdad: Como Dios lo proueyo en el Deuteronomio, y como lo veremos en el capitulo siguiente. Y luego adelante, en la venida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, se leuanto vna schisma, porque vnos se marauillauan, y alabauan a Dios: otros se burlauan de los Apostoles, diziendo, que estauan de vino, y fuera de si. Y de ninguno de los Apostoles se dize q̃ hablasse, ni boluiesse por la verdad: sino solo Pedro, como el mayor de todos, y a quien pertenecia de officio, determinar la verdad, y la determino tãbien cõforme a la ley de Dios, por la prophecia de Ioel. Declarãdo tã efficazmẽte la sagrada escriptura, el que auia poco q̃ era vn rudo pescador, que se conuertieró aquel dia a Christo tres mil Iudios. Y nota alli el texto, estando Pedro con los onze Apostoles, como quien dize, la cabeça cõ su cuerpo y familia. Y tambien que aunque todos estauan alli, empero solo Pedro, como el mayor dellos, y vicario de Christo, hablo, y enseño, y determino la verdad. Y adelante en el capitulo tercero siempre el Euangelista Sant Lucas prefiere a Pedro, aun a Sant Iuan el amado de Iesus. Y Pedro fue el que hizo el primero milagro, del que nacio tullido del vientre de su madre, como alli consta. Y el solo prueua al pueblo, como por virtud de Christo, y en su nõbre hazia aquello. Y les prueua por las escripturas sanctas los mysterios de Christo. Y mas adelante se dize, que juntandose el principe de los sacerdotes con los demas jueces y doctores de la ley, hizieron cõ-

Deut. 17.

Stans autẽ Petrus cum vndecim, eleuauit vocẽ suã, & locutus est. Viri Iudæi, & qui habitatis Hierusalẽ vniuersi, hoc vobis notum sit, &c. Act. 2.

Petrus autẽ & Ioannes ascendebant in templum, &c. act. 3

parecer ante si a los Apostoles, haziendoles cargo, que por que poder, y en cuyo nombre,, y con que autoridad se atreuian a predicar, &c. Y dize el texto, que solo Pedro, como cabeça de aquella familia, lleno de Espiritu sancto, respondio por todos, y los concluyo, y determino la verdad. Y mas adelante, mandandoles el principe de los sacerdotes, y los demas juezes, que no predicassen a Christo, dize el texto que respondio Pedro y los Apostoles. Necessario es obedecer mas a Dios, que a los hombres, y es de aduertir, que prefiere a Pedro, y haze especial memoria del, que el solo respondio, porque el como cabeça respondia por todos. Tambien en el mesmo capitulo Pedro, como supremo juez de aquella familia (que eran ya mas de cinco mil Christianos) estando presentes todos los Apostoles, solo Pedro, como sta alli, juzgo y dio sentencia contra Ananias y Saphira y la hizo luego executar. Y en el mismo capitulo, para differenciar Dios a Sant Pedro de los demas, y conociendo la gente la preeminencia de Pedro sobre todos los Apostoles, dize, que sacauan a las plaças los enfermos en sus camas y lechos, para que passando el principe de los Apostoles Pedro si quiera su sombra les tocasse, y assi sanauan. Tambien adelante en el capitulo octauo, quando Simon Magno offrecio a los Apostoles mucho dinero, porque le diessen aquel poder que ellos tenian, solo Pedro delante de todos, como el prelado de aquella compañia, le respondio, y lo reprehendio con grande autoridad. Y mas adelante, a solo Pedro, como a cabeça de la yglesia, le hizo Dios aquella marauillosa vision de la sauana que descendio del cielo, llena de animales immũdos y rastreros, y aues, y vna voz que le dixo, Leuantate Pedro, mata, y come. Y se lo repitio tres

Tũc petrus repletus spiritu sancto, dixit ad eos, &c. Act. 4. Respondẽs autem petrus & Apostoli, dixerunt, obedire oportet Deo magis quã hominibus. Act. 5

Actuum. 8.

Surge Petre, occide & manduca. act. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vezes. Viendo la sauana Sant Pedro, y que luego torno a recebir el Cielo aquella sauana con los animales. Para significarle la conuersion de la immunda gentilidad, y su recepcion en el Cielo: para que assi lo publicasse y propusiesse a toda la yglesia. Y assi dize el texto, que lo promulgo Sant Pedro y determino, diziendo. Abriendo su boca Pedro, como que para aquello siempre la auia tenido cerrada, pensando el, y todos, que el Euangelio era para solos los Iudios: y que los bienes de Dios eran bienes vinculados a solo el linage de Abraham. Y assi dixo, determino, y decreto. Yo he hallado con verdad, por reuelacion especial que Dios me ha hecho del Cielo, que no es Dios acceptador de personas, sino que en todo linage de gente, quien teme a Dios, y obra justicia conforme a la ley natural, es accepto a el. Y lo torna a declarar S. Pedro en el capit. siguiente. Mas adelante se pondera como Herodes se atreuio tambien a prender a Pedro, significando, que siendo la cabeça de aquella familia Pedro, y tan singular y señalado en todo: se atreuio tambien a prenderle, como auia preso a Sanctiago. Y nota el texto, como toda la yglesia hizo oracion por el: y no dize q̃ por Sanctiago, sino por Pedro, como por su pontifice, y bien comũ de la yglesia. Y assi oyo Dios su oracion: por que milagrosamente le libro Dios, como alli parece, del poder de Herodes: para el bien de su yglesia: del qual en tonces tenia grã necessidad. Assi que en todos estos doze capitulos de los Actos se muestra claramente la autoridad de Pedro sobre todos los Apostoles, y sobre toda la yglesia. Y finalmente despues en otra controuersia de Fe, si era necessaria la circuncision juntamente con el Euangelio, que era vna grande difficultad (porque dize que fue hecha grande inquisicion, preguntandose vnos a otros

Aperiens antẽ Petrus os suũ dixit. In veritate cõperi quia non est personarũ acceptor Deo, sed in omni gente, qui timet eum, & operatur iustitiam: acceptus est illi. Act. 10.

Apposuit vt apprehẽderet & Petrum. Act. 12.

a otros deste negocio) se leuanto Pedro, y les dixo lo que en aquel caso se auia de tener. De manera que el, primero que todos, decreto, y todos los Apostoles fueron de aquel parecer: y toda aquella controuersia cesso. Porque dize alli el texto, que todos callaron, y fueron de aquel parecer: y assi se determino: affirmando q̃ aquella resolucion de Sant Pedro era reuelaciõ del Espiritu sancto comunicada a Pedro, y a sus compañeros por el. Y assi dixeron. Fue visto al Espiritu sancto y a nosotros. Quiere dezir, a Pedro, en quien hablo el Espiritu sancto, y a sus consultores. Y aun es tambiẽ de aduertir, que assi como Christo, como cabeça de su familia Apostolica, siempre se dize, como consta del Euangelio, que se ponia en medio dellos a hablarles. Assi S. Pedro, como vicario suyo, y como a quien pertenecia como cabeça, decretar, para este effecto se ponia en medio dellos. Y assi se lee q̃ de en medio dellos se leuãtaua: y de ninguno delos otros Apostoles se lee, q̃ para hablarles se pusiesse ni leuãtasse de en medio dellos. Cõsta pues que ay este recurso en el testamẽto nueuo al summo pontifice successor de Pedro.

Y desto fue Symbolo lo que se escriuio en el Exodo. Que entre las vestiduras sacerdotales del summo Pontifice, mandaua Dios que huuiesse vna pieça que se llamasse Racional, y que estuuiesse vna pieça que se llamasse Racional, y que estuuiessen alli estãpados los nombres de los doze linages de Israel. Y que aquella pieça se pusiesse en los pechos del Pontifice. Y que estuuiessen alli tambien estampadas estas dos palabras. Doctrina, Verdad. Y que estuuiesse asido del superhumeral. Para darnos a entender, quan a cargo del summo sacerdote estã todos los fieles, y que de todos ha de dar cuenta a Dios. Por esso se llama raçional, porque ha de dar

Cùm autẽ magna cõquisitio fieret, surgens Petrus dixit ad eos. Act. 15.

Tacuit autem omnis multitudo. sup.

Visum est spiritui sancto & nobis. sup.

Exurgens Petrus in medio fratrum dixit, &c. Act. 2.

Exod. 28.

Universidad de Deusto
Biblioteca

a Dios razon dellos. Y por esso estauã alli estampados, por mandado de Dios, porque los tenga en el pecho y coraçon. Estauan tambien estampadas aquellas dos palabras, Doctrina, y Verdad. Porque en el pecho del summo Sacerdote, como en archiuo del Cielo, estan depositadas, doctrina, quanto alas costũbres: y verdad, quanto a la Fe. Porque de alli, como de vna fuente caudalosa, se han de deriuar para todos los fieles, las determinaciones de Fe, y de costumbres. Y por esso tambien se llama alli rationale iudicij: porque a el pertenece juzgar, y determinar los negocios arduos de la yglesia. A esto hizo alluſion el propheta Malachias, hablando del summo Pontifice, y por consiguiente de los inferiores a el, en la parte que les cabe. Los labios del Sacerdote summo tienen guardada la sciencia, en lo que toca a la Fe: y a el hã de acudir, en lo que toca tambien a la ley y costumbres: porque es nuncio, e interprete, y legado del Señor de los exercitos: y del tiene poder para esto. Y haze tãbien alluſion en esto a lo del Deuteronomio, que el summo sacerdote, y sus consultores juzgaran la verdad, conforme a la ley de Dios, en lo que fueren consultados: y que por aquello se este. A ellos pues nos remite Dios por el Propheta, para que nos enseñen, e informen. Y este auia de ser su principal officio, instruyr en Fe, y en costũbres a sus yglesias. Y assi solo este officio reseruo Moyses para si: como parece en el Exodo: y cometio las otras causas y negocios temporales a otros juezes escogidos, como conuenia. Y el se quedo con el cargo de enseñar al pueblo lo que toca ala religion, y fe del culto diuino: y el encaminarlo para Dios en buenas costumbres. De manera que el oyr agrauios, y pleytos, y dar sentẽcias, pueden encomendar a otros: empero su principal officio de

Labia enim sacerdotis custodient sciẽtiam & legem requirẽt ex ore eius quia angelus Dñi exercituũ est. Mal. 2.

Deut. 17.

Exod. 18.

ue ser enseñar al pueblo las cosas de Dios: como se pondero y determino por los Apostoles, y los demas, en el libro delos Actos. Y assi el mismo Sant Pedro exhorta a los Obispos, diziendo. Pastead a la grey de Dios que esta en vosotros. Despues que Christo encargado el summo pontificado a Pedro, y vsando desta metaphora, le dixo. Apascienta mis ouejas. Assi se le imprimio en el animo a Sant Pedro, que en sus epistolas muchas vezes vsa de la misma metaphora. Y por esso dize aqui, apascentad la grey de Dios. Es tambien de aduertir aque lla palabra, la qual grey de Dios esta en vosotros. Quiere dezir, que deue estar: porque no solamente en el entendimiento, empero tambien en el affecto del pastor deue estar siempre el rebaño, que esta a su cargo: pensando con afficion en lo que conuiene a su salud. Y por esso mando Dios al summo Sacerdote, que tuuiesse todos los fieles en su pectoral, para darles pasto de verdad de Fe, y doctrina de costumbres. Y tan annexo ha de ser esto a sus fieles, que manda Dios que se estampe ello, y ellos, en el pecho del summo Pontifice. Y pues Dios se lo manda assi, es señal que el mismo le alumbrara en este caso, como hizo a Pedro.

Nos autẽ orationi & ministerio verbi | ei instantes eramus. act. 6.

Pascite qui in vobis est gregẽ Dei. 1. Pet. 5.

Y aun esta verdad se persuade por vna efficaz razon. Porque Dios aun al buen Rey alumbra, para que guarde justicia a los de su Reyno, por el bien comun. Assi lo siente Salomon en los Prouerbios, hablando del buen Rey, y dize. Que sus palabras son como oraculos y diuinaciones de la verdad. Porque diuinacion es, como diuina action, obra de Dios. Y assi dize, q̃ sus palabras son obras de Dios. Y que por tanto en juyzio no errara su lengue. Quiere dezir, que quando el Rey haze persona çomun, que es hazer su officio de juzgar y gouernar legitima-

Diuinatio in labijs Regis, in iudicio non errabit os eius. põdus & statera iudicia Domini sunt, & opera eius omnes lapides sæculi. Pro. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

gitimamente: hemos de presumir que Dios le alumbra. Y assi lo affirma la Sabiduria de Dios, hablando de los buenos principes. Por mi reynan legitimamente los Reyes, y los legisladores decretan leyes justas. Por mi mandan los principes, y los poderosos determinan justicia. Porque yo amo a los que me aman, y los q̃ madrugaren a buscarme, sin duda me hallaran. De manera que al buen Rey, y desseoso de hazer justicia, Dios le alumbra, y por esso dize porque como persona comun no errara en el juyzio: porque como persona particular en el gouierno de si mismo, podra errar. Y prueua esto Salomon, porque dize, que el peso, y las balanças, y las pesas son juyzios del Señor. Quiere dezir, son diffiniciones y determinaciones de Dios, promulgadas por la boca de los Reyes, y legisladores. Y tambien añade, que todas las piedras del saquillo son tambien obras del Señor. Y dize esto, porque los antiguos señalauan con pedrezuelas las monedas mayores y menores: y assi contauan, porque no uuiesse yerro de cuenta. Y aun oy se vsa en algunas partes: como consta en el Reyno de Valẽcia, que vnas piedras dizen libras, otras sueldos, otras dineros: y assi cuentan. Y despues las echan en vna taleguilla, para contar otra vez. Y por esso Salomon a las piedras con que cuentan, llama piedras del saquillo. Y aun delas piedras hazian pesas para pesar, y en acabando de pesar, las echauan en vn saco, como aora tambien se haze en algunas partes.

Per me Reges regnãt, & legũ cõditores iusta decernunt, per me principes imperant, & potẽtes decernũt iustitiam. Ego diligẽtes me diligo, & qui male vigilauerint ad me, inuenient me. Pro. 8.

Esta pues en esto la fuerça de la razon que pretende el Sabio. Si el peso, y las pesas, y toda manera de cõtar, y de peso, y medida: y todas las cosas que han inuentado los buenos Reyes, para que se guarde justicia entre los hombres, son obras de Dios, y reueladas de Dios a los Reyes,

Reyes, y ordenadas del, para que se guarde justicia: y nadie sea agrauiado, quanto mas esse mismo Rey bueno, que es la fuente de la justicia y buẽ gouierno, es obra de Dios, y lo alumbrara Dios en el juzgar y determinar lo que conuiene para la justicia, y buen gouierno del reyno. Linda y efficaz razon. Pues agora veamos, si al Rey de los ouerpos humanos alumbra Dios, para el bien publico corporal y temporal de los hombres: quanto mas alumbrara al summo ponfice de las almas, para encaminarlas en fe y buenas costumbres, para conseguir el fin para que Dios las crio? De manera que es cierto que la cathedra de Sant Pedro es de pura verdad, donde siempre se enseña y determina verdad de Fe y de costũbres, para encaminarnos para el Cielo.

CAPITVLO XVIII. QVE POR QVE dar S.Pedro en la yglesia por vicario y lugarteniente de Christo, se sigue que la Cathedra de S.Pedro es de pura verdad.

DE lo que hemos dicho consta q̃ la Cathedra de S.Pedro, por ser vicario de Iesu Christo, es Cathedra de de verdad: donde se enseña y determina la pura verdad. Porq̃ assiste el Señor en su gouierno, como lo veremos adelante, y lo promete por S.Mattheo. Empero para q̃ cõste mas este verdad, es biẽ aduertir, lo que S.Iudas Thadeo affirma en su canonica. Donde, entre otras muchas cõdiciones que alli refiere de los hereges, pone dos. La primera q̃ despreciã la potestad, quiere dezir, de la yglesia: porque les es odiosissimo (como consta en sus heréticas escripturas) este nombre

Ecce ego vobiscum sum oĩb9 diebus vsq; ad cõsummationem sæculi. Matt. 27.

Dominationẽ spernũt, maiestatẽ aũt blasphemãt. Iud. 1

Universidad de Deusto
Biblioteca

nombre de poteſtad ſuprema en la yglesia, y de Papa. Y por tãto añade la ſegunda, q̃ tãbien blaſpheman en eſto, dela Mageſtad diuina, pues ella inſtituyo: dexãdo a ſant Pedro por vicario ſuyo. Eſtos ſon tales como aquellos de quien pide el propheta Dauid, q̃ Dios deſtruyga ſus lenguas, diziemdo. Eche el Señor a perder, diuidiendolos por diuerſas partes a todos los labios engañoſos, donde quiera q̃ ſe hallarẽ. Y a toda légua de libres y largas palabras. Quiere dezir, q̃ con palabras blandas y engañoſas prometen muchas y grãdes coſas, y quieren hazer entẽder a los otros, q̃ ſus labios ſon ſuyos: y que puedẽ dezir lo q̃ quiſieré, y les pareciere. Y quieré hazer ciertos alos hombres, q̃ ellos baſtan a poner por obra, loq̃ dizen, y q̃ no reconocẽ ſuperior q̃ les vaya a la mano, y corrija ſus labios, aũque dulces, pero engañoſos. Y aſsi dize, q̃ con diabolica ſoberuia, dixerõ. Magnificaremos y engrãdeceremos nueſtras lenguas: diziẽdo quãto nos pareciere. Porque nueſtros labios y palabras, nueſtras ſon: y nadie nos puede poner taſſa en el hablar: ni impediméto para no dezir libreméte lo q̃ ſentimos: y nos pareciere. Porq̃ quien ay que en eſto tenga ſeñorio ſobre noſotros? nadie. Eſte lenguage aprẽdieron los hereges preſentes deſtos ſus antepaſſados. Y es mucho de aduertir, que a las lenguas deſtos hereges, no las llama el Propheta magnificas ſino magniloquas, y doloſas. No que hazen con verdad grandes bienes a los otros: ſino que los hablan, y prometen mañoſa y falſamente. Tales dize que ſon las palabras deſtos falſos prophetas. Pero de las palabras de los Catholicos, y fieles contraponiendolas a aquellas, dize el Propheta luego. Las palabras del Señor ſon caſtas. Tomada metaphora de las palabras matrimoniales, por las quales ſe promeţẽ los q̃ ſe caſan, de no darſe a otro.

Diſperdat Dñs vniuerſa labia doloſa, & linguam magniloquã qui dixerunt linguã noſtram magnificabimus, labia noſtra à nobis ſunt, quis noſter Dñs eſt? Pſal. 11.

Eloquia Dñi, eloquia caſta, argẽtum igne

a otro. Quiere dezir, que ſon palabras fieles, y que cumplen lo que prometen: y hazen lo que dizen. Y limpias de toda falſedad, liſonja, y fanfarroneria mundana. Sõ, dize, acryſoladas, como plata prouada por fuego en el cryſol: y examinadas, y limpias de toda la eſcoria de la tierra, y de terreno ſentido: purgadas, y apuradas ſiete vezes. Quiere dezir, muy bien limpias y apuradas. Tal dize que es cada palabra de Dios. Y por experiẽcia cõſta eſto que ha dicho el Apoſtol Sant Iudas, y el propheta Dauid, de la libertad en el hablar de los hereges: y como no querian que huuieſſe quien les tapaſſe la boca: y les enfrenaſſe las lenguas. Porque entre los errores de aquel infeliciſsimo Luthero, eſte es vno, y aun la cauſa de todos, y el fomento y ſuſtento dellos, y por tanto es el mas pernicioſo de todos. Y es, no admitir ningũ juez publico en diffinir, y determinar las controuerſias q̃ de la Fe ſe leuantan de algunos en la yglesia: al qual ſe aya de obedecer, y por cuya determinacion ſe aya de eſtar ſeguramente. Que mayor, ni peor ceguera que eſta? no querer el ciego ver, ni ſer guiado por quien vee, ni pẽſar que eſta ciego? Ninguna. Porque ſola eſta no tiene remedio. Es como la ceguera de la muger de Seneca, como el eſcriuio a Lucilo, que affirmaua no eſtar ella ciega: ſino que toda la caſa eſtaua obſcura. Aſsi le pacere al herege, eſtando tan ciego: que el ſolo vee, y que toda la yglesia eſta en tinieblas. De manera que el que no conoce ſu mal, ni quiere creer, ni admitir el remedio del, ninguno tiene. Aſsi lo prueua el Apoſtol, eſcriuiendo a Tito ſu diſcipulo, diziendo. Al hombre heretico, q̃ deſpues de vna correction y otra, ſe queda heretico, euitale. Hombre heretico llama aqui Sant Pablo, al hombre pertinaz en ſu propria elẽction, de lo que ha de creer.

examinatam, probatũ terræ purgatum ſeptuplum. Pſal. ſupr.

Hæreticũ hominẽ poſt vnã & ſecundã correctionẽ deuita, ſciens quia ſubuerſus eſt q

porque

ejusmodi est & delinquit, cum sit proprio iudicio condemnatus. Ad Ti. 4.

porque heresis en Griego, significa election de doctrina. Deste tal dize el Apostol a Tito su discipulo, despues que lo huuieres corregido, y reprehédido vna y dos vezes: sino se rindiere a la Fe de la yglesia, euitale. De aqui toma la sancta yglesia las moniciones antes de la descomunion. Y da el Apostol la razon, porq̃ lo ha de euitar, como a descomulgado, diziendo. Certificandote, que pues ni vna vez, ni otra se ha querido corregir ni enmẽdar: que el tal esta del todo trastornado de arriba abaxo: del todo perdido y derramado, y sin remedio. Toma metaphora del agua vertida por el suelo, que no se puede cobrar. Todo esto quiere dezir aquel termino, subuerso. Y aun encarece su perdicion el Apostol, añadiendo. Y como se ha por su proprio juyzio condemnado, delinque. Delinquir propriamente y en rigor, es dexar lo que no se ha de dexar. Y por esto el pecado dela omision en la frgrada escriptura, se llama propriamente delicto. Porque es dexado de hazer lo que no se auia de dexar: pues entonces era de obligacion hazello. Pues porque el herege por su proprio parecer dexa la Fe, y el parecer de la yglesia vniuersal, que no deuia dexar, affirma el Apostol que delinque. Y dize, como sea condemnado por su proprio juyzio. Porque el prouerbio comun, y recebido de todos, y por tanto del mismo, es, que vale mas errar por parecer ageno, que acertar por el proprio. Porque alli ay humildad y desconfiança de si mismo: y aqui ay soberuia y presumpcion de si mismo. Y por esta sentencia comun, y por tanto suya, el mismo se condena: pues quiere mas errar por su juyzio proprio, que acertar por el ageno: especialmente siendo el ageno tal. De manera que quiere preferir su singular y proprio parecer, al parecer de tantos sabios y sanctos, como

como ha auido y ay en la yglesia Catholica. Y aun tãbiẽ por aquel prouerbio comun, y por tãto suyo, se condẽna la cortedad y torpeza de su proprio juyzio, la qual es algun impedimento para la Fe: porq̃ la Fe demanda buen juyzio para ser recebida: pues la razõ natural y verdad natural, como veremos despues, es reclamo y disposiciõ para la verdad de la Fe. Y pues al herege siendo vno su juyzio, y tã corto, le parece preferirlo a tãta multitud de juyzios, tan perfectos y acabados, como los ha auido, y los ay en la yglesia de Dios: muestra claramente la falta de su proprio juyzio. Y assi por el mismo se condemna. Y aun tambien dize, ser condẽnado por su proprio juyzio. Porque los otros pecadores fieles, empero pertinaces en su pecado, por juyzio y sentencia de la yglesia (digo de los Obispos y ordinarios juezes) son condemnados, descomulgados, y apartados dela comunion dela yglesia: Empero el herege por su proprio juyzio, antes de ser condẽnado dela yglesia, se aparta della, y se condẽna. Y assi Dios a estos tales, como a Luthero, y a otros semejantes, les mandaua dar riguroso castigo en el Deuteronomio. Donde Dios juntamente prouey o para su yglesia, lo que se auia de hazer en casos semejantes de negocios graues de Fe, y de costumbres: y tambien el deuido castigo que se auia de dar a los que no quisiessen obedecer la dicha prouision de Dios en aquellos casos.

Si difficile & ambiguũ apud te iudicium est, &c. Deut. 17.

Prouey o pues Dios a aquel pueblo de Israel, que entõces era el pueblo de Dios, e su yglesia: como cosa muy necessaria, e importantissima, para su pacifico y buẽ gouierno, diziendo. Si se offreciere entre vosotros, los juezes y letrados de la ley, algun negocio difficil, y a vuestro parecer dubdoso, subireys al lugar que el Señor elegira, que entonces fue Hierusalem, y dorades Roma: y

verneys a los sacerdotes del linage de Leui, y al juez supremo (el qual era el summo Pontifice, como luego parecera) y preguntarles has la verdad de aquel negocio. Y el summo sacerdote con sus consultores (conforme a la ley de Dios) juzgaran la verdad del negocio: y tu estaras por su sentencia: y no te apartaras della ni a la diestra, ni a la siniestra: tan cierto has de quedar de que alli se determino la verdad. Y luego pone el castigo del rebelde, diziendo. Empero el q̃ se ensoberueciere, he aqui la rayz de todas las heregias, la soberuia, no querer reconocer necesidad d̃ superior, para quererse regir por el, y obedecerle. Assi lo affirma Sant Cypriano en vna Epistola, que de la arrogancia, y contumacia han nacido siempre en la yglesia de Dios, las sediciones y las sectas que en diuersos tiempos han sido condemnadas. Y assi lo affirmo S. Pablo destos tales, que affirmando de si mismos ser sabios, fueron hechos necios. Sobre lo qual dize el glorioso padre Sant Augustin, que vieró el fin para que Dios los crio: empero que siendo ingratos al que les dio aquella vista, quisieron atribuyr a si aquel ver y conocer de Dios: y assi hechos soberuios, no solamente perdieron aquella vista: empero vinieron a tal ceguera, que adoraron a la criatura por el criador. Empero solo vn remedio dize el glorioso padre que tienē los tales, y solo este remedio tiene el herege, y dize a cada vno. Si teniendote por sabio, te heziste nescio: tente por necio, y seras sabio, y cobraras por humildad la sabiduria que perdiste por soberuia. Y assi lo affirma Salomó, diziendo. En quien ay humildad, tambien alli aura Sabiduria. Como al contrario, donde ay soberuia, alli tambien aura injusticia en el coraçon, y cõtumelia en la lengua. Y tales todo heregè. Esta doctrina aprendio el sancto doctor de Sant Poblo, el qual da este mismo remedio al infiel, y al herege, diziendo. Ninguno se engañe a si mismo, presumiendo de su juyzio que todo lo sabe y alcança: sino que si a alguno entre vosotros le parece ser sabio en este siglo, haga se necio, no fiandose de su juyzio natural, sino rindiendolo a la verdad de la Fe de la yglesia, y sera sabio en este siglo, y en el otro. Conosce pues, dize el glorioso padre Sant Augustin, que tu no eres lumbre para ti: quando mucho eres ojo, o vela: Empero no eres lumbre. Y siendo assi, como lo es, que aprouecha el ojo, aunque este sano y abierto, o la vela, y candela, por buena que sea: si le falta la luz? Confiessa pues que no eres de tuyo, lumbre para ti, sino tiniebla. Y humilmente da vozes a Dios con Dauid, diziendo. Tu solo señor puedes y sueles alumbrar mi vela. Dios mio, alumbra mis tinieblas. Donde confiessa el Propheta, y entiendo que quiere que cada vno de nosotros confiesse lo mismo, y diga. Dios mio, las tinieblas mias son, y de mi las tengo: y la lumbre tuya es, y de ti la tenemos. Alumbra pues tu Señor mio mis tinieblas. De manera que como de la humildad nace (si assi se puede dezir) la lumbre de la Fe: assi de la soberuia nasce la ceguera de la perfidia y heregia. Por esso pues dixo el texto del Deuteronomio. El que se ensoberueciere, no queriendo como contumaz, obedecer al mandato y sentencia del summo sacerdote: que en aquel tiempo administra el summo pontificado para el seruicio del Señor Dios tuyo, muera el tal hombre, por la sentencia del juez. El qual (como consta deste texto) es el supremo y summo sacerdote. Y quitaras, dize, vn grande escandalo y occasion de mucho mal de Israel. Aora pues veamus, si en aquel Pueblo figuratiuo proueyo Dios, que en todo negocio difficul-

Qui iudicabũt tibi indicij veritatem. Et facies quodcunque dixerint q̃ præsunt loco, quẽ elegit Dñs & docuerint te iuxta legẽ ei9, sequeris q̃; sententiam eorũ, nec declinabis ad dexterã neque ad siniſtrã. sup.

Qui autẽ superbierit nolẽs obedire sacerdotis imperio, q̃ eo tempore ministrat Domino Deo tuo, &c. sup.

Cyp. epist. 3. Dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt. Ro. 1. S. Augusti.

Vbi fuerit superbia, ibi erit & cõtumelia: vbi autẽ est humilitas, vbi & sapientia. Pro. 11

Nemo se seducat. Si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc sęculo, stultus fiat, vt sit sapiẽs. 1. Cor. 3

Tu illuminas lucernã meam Dñe, Deꝰ meꝰ illumina tenebras meas. Psal. 17.

Ex decreto iudicis moriatur homo ille, & auferes malum

de Israel, vt nulli ydeinceps intumescat superbia. supr.

difficultoso de Fe, y de costumbres, el summo sacerdote diesse la vltima resolucion, y aquella sin alguna dubda se tuuiesse por verdad y por justicia: porque Dios los alumbraua, lo affirma assi, que juzgarian la verdad. Como no auia Dios de proueer en este su pueblo Christiano que succedio a aquel, del mismo remedio, en especial pues los negocios son de mayor importancia? Y mas, q̃ el errar aqui no es qualquier yerro tẽporal, y corporal: si no errar el camino del Cielo, y de conseguir el fin para que Dios nos crio. Consta pues que con mayor razon ay este recurso al summo pontifice y sacro Concilio en el testamento nueuo: cuya sombra y figura fue aquel viejo: y aquel Pontifice figura deste, y aquellos sacerdotes y consultores figura tambien de los del sacro Concilio. Y aun por aqui se entendera, y cõfirmara esta verdad. Que es la causa porque en aquella controuersia de la Fe, y tan varios pareceres como auia, de quien era Christo? entre todos los de aquel tiempo a solo Sant Pedro se hizo la reuelacion de la verdad? Claro esta, que porque auia de ser el summo Pontifice, le quiso desde entonces ensayar en la dignidad. Y cõsta, pues sant Pedro con grande autoridad echo el baston, y dio la vltima resolucion, y determino la verdad que se auia de tener, diziendo a Christo. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Como si dixera. En cosa que tanto va a todo el mundo saber la verdad, y ay tantos, y aun tan disparatos pareceres, yo, a quien Dios es seruido alumbrar en casos semejantes, y por cuya sentencia se ha de estar, digo, decreto, y difino, que tu eres Christo. En esto confiessa ser aq̃l a quien pertenecian, y en quien se cumplian todas las cosas que los prophetas prophetizaron del Messias. Y por esso lo dixo con artículo, como lo notan los Griegos.

Tu es Christus filius Dei viui. Matt. 16.

Tu

Tu eres aquel Christo, aquel prometido de Dios, aquel desseado de los Patriarchas, aquel vozeado de los Prophetas, por Redemptor de Israel. Y añade luego, hijo natural de Dios viuo. Y porque no son dos personas, no dize tu eres Christo y hijo de Dios viuo: sino Christo hijo de Dios viuo. Quiere dezir, tu eres Christo, no otra persona q̃ el hijo natural de Dios viuo. Y assi por S. Pedro fueró alumbrados los demas Apostoles, y creyẽtes: y es oy alumbrada toda la yglesia en aquel caso. Y tenemos por de Fe, y por infalible verdad su determinacion. Y assi dize Sant Leon Papa. En toda la yglesia Catholica, cada dia dize Pedro aquellas palabras. Tu eres Christo hijo de Dios viuo. Y toda lengua que confiessa al Señor por quien es, cõ el Magisterio desta voz, es instruyda y enseñada. Y hizole Dios hablar con aquel poder y autoridad a solo Pedro, para significar el officio que despues auia de tener: y como Dios le auia de alumbrar, para que por el fuesse alumbrada toda la yglesia. Y quiso que desde luego se ensayasse en aquel officio. Y assi se lo declara luego, diziendo. Dichoso eres Simon hijo de Iuan, porque entre todos tus compañeros a ti solo hizo mi Padre esta merced. Porque ni la carne, ni la sangre (quiere dezir, porque tu linage, tus padres humanos, moradores de la tierra) no te reuelaró esta verdad celestial, sino el mio que mora en el Cielo. Y por esso le hizo memoria de su padre Iuan. Como si dixera. No aprendiste este conocimiento de tu padre carnal: sino de mi padre celestial. Y como tu eres hijo natural de Iuan, assi yo soy como tu crees, y lo has confessado y determinado por verdad, hijo natural de Dios viuo. No hijo de Dios por adopcion, como tu lo eres, sino hijo por naturaleza. Y assi le promete luego a el solo las llaues de su Reyno.

In vniuersa hac Ecclesia, quotidie l'etro dicit. Tu es Christus filius Dei viui & oĩs lingua qui confitetur Dñm, magisterio huius vocis imbuitur. Leo Papa. sup. Mat. 16

Beatus es Simõ Boriona, quia caro & sanguis nõ reuelauit tibi, sed pater meus qui in cęlis est. supr.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Para que como aora lo ha comẽçado por especial priuilegio: assi despues lo haga de officio: que pueda abrir y cerrar, absoluer y determinar los negocios dela Fe, y de costumbres, q̃ en este su Reyno se offrescieren. Conforme a esto es lo que con tantas circũstancias y repeticiones aduierte S. Iuan. Que S. Pedro y el corrian juntamẽte al sepulchro, a ver si Christo era resuscitado: y que corrio mas S. Iuan, y llego primero al monumento: empero que no entro: y Pedro quando llego entro el primero, y vio la verdad dela resurrectiõ, y por el fue instruydo san Iuan. Y entro despues S. Iuan al monumento: y vio ser assi. Y despues desto el primero entre todos los Apostoles y discipulos aquien Christo aparecio resuscitado, fue a S. Pedro, y por el fue reuelada a los otros la verdad dela resurrection del Señor, como parece por S. Lucas, que boluiendo aq̃lla mañana de Emaus a Hierusalem dos discipulos del Señor, hallarõ, a los onze Apostoles jũtos, y muy alegres: y los recibieron cõ estas palabras. Resuscito el Señor verdaderamente, y aparecio a Simon: q̃ nos ha informado de la verdad. De donde consta q̃ las reuelaciones destas verdades ordeno Dios q̃ primero se hiziessen a S. Pedro: y por el fuessen alũbrados los demas.

Currebãt autẽ duo simul, Ioan. 20.

Resurrexit Dominus uerè, & apparuit Simoni. Lucæ. 24.

CAPITVLO XIX. COMO CONSTA que ay este recurso al summo Pontifice y successor de S. Pedro en la yglesia, porque el Espiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste enel gouierno della.

ES muy cierto auer este recurso enel vicario de Iesu Christo: porque el Espiritu sancto, assiste en el gouierno desta Yglesia. Assi se lo prometio el Señor, diziendo. Yo rogare al padre. Y es de fe, y de razon, q̃ las peticiones de Christo al padre siẽpre eran oydas, y biẽ despachadas. Como el mismo lo dixo

Ego rogabo patrẽ, & alium paracletũ dabit

dixo por Sant Iuan. Yo se padre mio de cierta sciẽcia, y por experiencia, que siempre me oyes. Y por tanto, siendo muy cierto de que el padre le oyria su peticion, le certifica del buen effecto della: y dize. Y el os dara otro Paracleto: otro tutor y valedor, para que este cõ vosotros: no a tiempo, sino para siempre. El qual sera el espiritu de verdad. Como quiẽ dize. Yo soy vuestro tutor y valedor en tanto que estoy en este mundo, empero visible: mas el espiritu de verdad, q̃ el padre os dara, sera vuestro tutor, empero inuisible. Y el se quedara con vosotros para siẽpre, porq̃ yo por dar lugar a la Fe, no conuiene quedarme. Y assi lo auia Dios prometido antes que encarnasse, por el propheta Esayas, diziẽdo. Verna de Sion quiẽ librara a Iacob, y apartara la impiedad del. Y destos redemidos de Iacob, dize el Propheta, q̃ dize el Señor. Este es mi asiẽto de paz cõ los redemidos de Iacob. Mi espiritu, q̃ esta en ti, y mis palabras, q̃ yo puse en tu boca, ni se apartarã de tu boca, ni de la boca de tus successores, ni dela boca de los successores de tus successores, desde aora para siẽpre jamas. De manera q̃ promete Dios, q̃ en la succesiõ de los Christianos, el mismo espiritu del Señor, q̃ gouierna siempre a su yglesia, y la misma doctrina de Fe, yra siempre de vnos en otros, hasta la fin del mundo. Y assi lo promete y assienta Dios cõ el propheta Esayas. Y es de Fe q̃ se entiende assi, porque S. Pablo assi lo alega a los Romanos. Y assi el hijo de Dios, despues de encarnado, se lo certifica a su yglesia en su principio diziẽdo. Quãdo viniere aquel espiritu de verdad, os enseñara toda verdad. Aquel, ille, dize grãde emphasin. Aq̃l vnico espiritu de verdad, aquel prometido de Dios por Esayas. Porq̃ haze allusiõ al sobredicho lugar de Esayas, y a otros del Testameto viejo, donde Dios prometio de

vobis: vt maneat vobiscum in æternũ spiritum veritatis. Ioan. 14.

Veniet ex Siõ q̃ eripiat & auertat impietatẽ à Iacob. Hoc œdus meũ cũ eis, dicit Dñs. Spiritus meus, qui est in te, & verba mea quę posui in ore tuo, non recedent de ore tuo, & de ore seminis tui, dicit Dñs, & de ore seminis seminis tui, amodo, & vsque in sempiternum. Esa. 59. Rom. 11.

Cum autẽ venerit ille spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem. Ioan. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dar a su yglesia este diuino espiritu.

Y llamale espiritu de verdad, porque nunca espira, ni enseña sino verdad: y esto por diuina y marauillosa manera. No hablando con boca corporal al oydo corporal, como vn hombre a otro: sino alumbrando interiormente al espiritu humano, como Dios. Y el, dize, os enseñara toda verdad. Entiendese, necessaria para la saluacion de los hombres. Y en otra parte dize el Redemptor otros effectos q̃ haria en su yglesia este diuino espiritu. El espiritu sancto tutor y valedor de mis verdaderos fieles, el qual os embiara el padre por mi intercessió y en mi lugar, por mi absencia y subida al Cielo, el enseñara a vuestros espiritus todas las cosas que conuernan y seran necessarias, que yo no os aure dicho. Y os dara tambien a entender interiormente como Dios, todo lo que yo os aure dicho en mi Euangelio como hombre de mi boca a vuestros oydos. Y dize esto el Señor, porque aunque el tãbien algunas vezes, enseño como Dios, pues lo era, obrando en sus coraçones, sin palabras exteriores que embiasse a sus oydos, o cõ ellas, como se vee en la conuersion de sant Mattheo, y en otras partes: empero su mas comun manera de enseñar a los hombres, era como hõbre. Empero tal qual el era, mejorado en lo natural y gratuito, sobre todos los hijos de los hombres. Como lo affirma Dauid, diziendole, y considerandole su espiritu, ya encarnado, y enseñando a los hombres. Hermosa eres Señor, y de mas lindo parecer y figura q̃ todos los hijos de los hombres. Dios derramo en tus labios abundante gracia de enseñar y hablar. Y es de Fe, que esto se entiende de Christo, porque assi lo alega el Apostol a los Hebreos. Y dize esto el Prophet a de Christo. Porque es cierto que el Redemptor del mundo hablaua

Paracletus autẽ spiritus sanctus quẽ mittet pater in nomine meo, ille vos docebit oia, & suggeret vobis omnia quæcũque dixero vobis Io. 14.

Speciosus forma præ filijs hominum, diffusa est gratia in labijs tuis, &c. Psal. 44

Hebr. 1.

blaua lo mas graciosa, y dulce, y aguda, y sabia, y efficacissimamente, que todos los sabios del mundo jamas hablaron. Lo mismo affirma el mismo Redemptor antes de encarnado, por Esayas, diziendo. El Señor me dio lengua erudita y muy sabia, para saber aliuiar al cansado, consolar al affligido, y enseñar al ignorante, cõ palabra sabia, viua, y efficaz. Y es de Fe, que se entiende de Christo. Como lo alega Sãt Mattheo. De manera que assi hablo comunmente a los hombres, como hombre: empero tal qual hemos visto. Consta pues que el Espiritu sancto, y espiritu de verdad, es el que habla, y enseña en la yglesia Christiana. Lo qual pondera el Redemptor diziendo a su vicario Pedro, y a los demas succesores, por quien nos auia de hablar (que no son ellos los que nos hablan, sino el Espiritu sancto.) No soys vosotros, dize, los que hablays, enseñays, y decretays en el mundo sino el espiritu de vuestro padre, es el que haba en vosotros. Y dize esto, porque el mismo espiritu del padre, es el que gouierna a sus hijos. Y no quiere dezir, q̃ no hablauan ellos: porque claro esta que ellos hablauan: ni quiere dezir, que hablaua en ellos, como hablaua por la boca del asna de Balaam, que ella no entendia lo que hablaua, sino quiere dezir. No hablays vosotros de vuestro, ni el espiritu sancto habla en vosotros, no entendiendo vosotros lo que hablays: sino quiere dezir. El espiritu sancto es el que os dize interiormẽte como Dios, lo que aueys de dezir vosotros exteriormente como hõbres. Y habla por vosotros, como por instrumentos vocales y razonables, que entendeys lo que hablays, y diffinis. Empero porque la obra se atribuye no al instrumento, sino al principal autor, y el espiritu sancto es el principal autor de la doctrina de la yglesia: y aquellos

Dãs de lit mihi linguã eruditam, vt sciã sustentare eũ, qui lassus est, verbo. Esai. 50. Matth. 26.

Non estis vos qui loquimini, sed spiritus patris vestri, qui loquitur in vobis. Matth. 10.

por quien nos enseña, y habla, son sus instrumentos, por esso dize, no soys vosotros los que hablays, sino el espiritu de vuestro padre es el q̃ habla en vosotros, y por vosotros. Como no es la pluma, la que dezimos que escriue: sino el que escriue con ella, y por ella. Assi el propheta Dauid llama a su lengua, pluma del Espiritu sancto. Dizié do. Mi lengua es como pluma de vn escriuano que escriue ligerissimamente. Significando al Espiritu sancto que hablaua por el, y escriuia por el. Porque este celestial escriuano con ineffable velocidad, y en vn pũto imprime y assienta lo que quiere, y con efficacia, en nuestras almas. Y dize, el espiritu de vuestro padre. Para certificarlos y cõsolarlos, que los regira, gouernara, y defendera, como hijos de aquel, cuyo espiritu es.

Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis. Psal. 44

Aqui aduierte el glorioso padre Sant Augustin, que en estos lugares alegados, y en otros muchos de la sancta escriptura, este diuino espiritu se llama espiritu de verdad, o verdadero: no solamente porque es verdadero en si, sino porque siempre por su yglesia nos enseña verdad y inspira y sopla verdades en nuestras almas. Y que tambien se llama espiritu sancto, no solamente porq̃ lo es en si, sino porq̃ siẽpre inspira sactidad en su yglesia, y en cada vna de nuestras almas, si alla de dentro lo queremos oyr, y escuchar. De manera que se llama espiritu de verdad, porque inspira verdad en la Fe: y espiritu de sanctidad, porque inspira sanctidad en las costumbres. Y esta es la causa porq̃ la sancta yglesia no puede errar en sus legitimas determinaciones de Fe, y de costumbres: porque el espiritu de sanctidad, y de verdad la alumbra en lo vno y en lo otro.

Y pues aqui el Señor ha hecho tan especial memoria de las personas diuinas, padre, hijo, y espiritu sancto: Y tambien,

tambien, segun hemos visto, el padre es el autor de la sabiduria celestial: y el hijo humanado la vino a enseñar por su boca a nuestros oydos: y el espiritu sancto nos la inspira en nuestros coraçones, es bien aduertir aqui, q̃ este mysterio de la sanctissima Trinidad, de las diuinas personas, y vnidad de Dios, no es como otros mysterios de la Fe. Porque es vna verdad tã natural, y tan necessaria, que es imposible dexar de ser assi: Y aũ imposible poder ser de otra manera que es. Porque el mysterio de la encarnacion del hijo de Dios, y creer q̃ es verdadero Dios y verdadero hombre, nos es verdad natural, sino sobre natural: ni tan necessaria, que no pudiera dexar de ser assi. Porque bien pudiera Dios por otro orden remediar al hombre, aunque este fue el mas conueniente. Tambien la verdad del sanctissimo Sacramento estar la misma persona del hijo de Dios humanado, debaxo de los accidentes de pan y vino, sin substãcia de pan ni de vino, tãpoco es verdad natural, sino milagrosa: ni necessaria absolutamente. Que bien pudiera Christo no cõsagrar, ni transsubstãciar la substancia del pan en su carne, y la substancia de vino en su sangre. Sino son estas vnas verdades voluntarias: y que antes no eran. Sino que Dios las quiso hazer por su infinito poder, saber, y bondad, para bien de los hombres. Empero la verdad del mysterio de la santissima Trinidad, y vnidad de Dios, es vna verdad naturalissima, y necessarissima, y eternissima (porque lo digamos assi) y que naturalmente es assi. Y es ab eterno, y sera sin fin assi: y es imposible dexar de ser lo que es, y de la manera que es. Y por tanto es en si vna cosa clarissima: aũque a nuestro entendimiento obscurissima. Porque como dize Aristoteles, nuestro entendimiento se ha para ha entẽder las co-

Aristoteles. O culus noster habet se ad ma-

niſeſtiſsima natura ſicut oculus noctuæ ad lumen ſolis. lib.2.Metaph. Ariſtotel.

las coſas que ſon manifeſtiſsimas por ſu naturaleza, como ſe han los ojos de la lechuza para ver la claridad del ſol. De manera que en ſi ſon clariſsimas, aunque por la flaqueza de nueſtro entendimiento nos ſon obſcuriſsimas. Porqne, como dize el miſmo Ariſtoteles, quanto la coſa tiene mas de ſer y entidad, tanto tiene mas de inteligibilidad. Y como el ſer diuino es la miſma eſſencia y entidad, es la coſa mas intelligible, mas clara, y manifieſta en ſi, por ſu naturaleza, de quantas ſon, ni puedē ſer. Y aſsi quando Dios fuere ſeruido de leuantar nueſtro entendimiento con ſu diuina y milagroſa lumbre, para que ſe pueda proporcionar cō aquel diuino objecto, para poder ver aquel ſol diuino en ſi miſmo: nos podriamos marauillar, ſi alli ſe ſufrieſſe, y dezir. Valame Dios, que en eſto teniamos difficultad en la tierra? en que Dios es vno en eſſencia, y trino en perſonas? y en que ay padre, y hijo, y eſpiritu de los dos? Ay coſa mas clara y mas manifieſta? Como podia ſer de otra manera? es impoſsible de toda impoſsibilidad, dexar de ſer eſto lo q̄ es o ſer de otra manera q̄ es. Porque la vnidad de Dios, ſer Dios ſolo vno, y ſer impoſsible auer muchos dioſes, la philoſophia natural y razon natural lo enſeña a los Philoſophos naturales. Y aſsi, tambiē lo intimo Moyſes a Iſrael, diziendo. Oye Iſrael eſta verdad natural q̄ el Señor Dios nueſtro, a quien adoramos, es el vnico Señor, el ſolo Dios. Y a eſto hizo alluſion Sant Pablo, diziendo. No ay mas de vn Señor vniuerſal, y vn Dios, y padre de todos: y aſsi es vna Fe q̄ tenemos del. Porque ſi vuiera muchos dioſes, fuerā menester muchas Fees, muchas eſperanças, muchos baptiſmos, para prohijarnos. Empero de la vnidad d̄ Dios, arguye el Apoſtol todas eſſas otras vnidades: y que ſomos todos vn cuerpo myſtico: y gouernados por vn eſpiritu ſolo deſte Dios: y que ſomos llamados para vna ſola eſperança de premio. Porque en que razon eſta, que huuieſſe muchos dueños en eſte mūdo, y muchos entendimientos, y pareceres: y muchas voluntades y poderes? Porque ſi fueran yguales en todo, luego vno baſtaua, y los demas fueran por demas. Empero ſi deſiguales y differētes, bien gouernado anduuiera el mundo, el vno mandara vno, y el otro mādara otro: y buenos anduuieramos todos. Porque vnos obedecieran a vno, y otros a otro: y eſtuuiera el mundo diuiſo en ſi, y hecho vandos: porque vn Dios pudiera mas que otro, y por tanto no pudiera el mundo durar, como Reyno diuiſo. Es pues neceſſario, y de razon natural, que como el mundo es vno, el autor, y el Dios ſea vno, y el dueño y el ſeñor ſea vno.

Audi Iſrael. Dominus Deus noſter, Deus vnus eſt. Deu.6. Vnus Dominus vna baptiſma, vna fides eius. vnus Deus, & pater omniū. Eph.4.

Y que eſte vn Dios ſea trino en perſonas, padre, hijo, y eſpiritu ſancto, es tambien muy conforme a la razon natural. Por lo qual no ſe que ſe ſintio Ariſtoteles, que affirma, que con eſte numero de trēs deue ſer Dios adorado. Por ventura porque es numero perfectiſsimo, que cōſta de principio, medio, y fin. El principio vno, el medio vno, y el fin vno. Porque es vn meſmo Dios en todas tres perſonas. Y por eſſo el Apoſtol ſant Pablo pide a Dios para los de Epheſo, que los trayga en conocimiento de toda la plenitud de Dios. Quiere dezir, en conocimiento de Dios lleno y cumplido. Porque padre ſin hijo, no es Dios lleno y cumplido: ſino menguado y falto. Porque Dios que no ſe conocieſſe a ſi miſmo, Dios menguado ſeria, y Dios falto, necio, y tonto: que no Dios verdadero, y entendido. Empero el Dios que conociendo todas las otras coſas, ſe conoſce a ſi miſmo: y tiene noticia e ymagen de ſi miſmo, eſſe ſi es Dios verdadero.

Ariſt. 1.cæli & mundi.

In omnem plenitudinē Dei. Eph.3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dadero, pues esse, conocimiento, noticia, e ymagen, que Dios concibio y engendro de si mismo esse es el hijo de Dios. Y assi lo llama Sant Pablo, ymagen de Dios inuisible. Y tambien Sant Iuan le llama verbo, o concepto de Dios. Como toda la philosophia natural, a la noticia que el hombre tiene de si mismo, le llama concepto, e ymagé de si mismo. Sino que la noticia que yo he concebido y parido de mi mismo, por la qual me conozco, en mi es accidente: empero en Dios, q̃ no caben accidentes, es verdadera substancia.

Imago Dei inuisibilis. Coloss. 1.

Splendor gloriæ & figura substantiæ eius Hebr. 1.

Vamos adelante pues, que aya Dios padre, y que aya concebido hijo de si mismo, tan eterno como el, y tan bueno como el, y tan sabio como el, y tan omnipotente como el, y tan Dios como el: porque es viuo retrato e ymagen de su substancia, como lo affirma el Apostol, y que el padre no ame a este tal hijo? y el hijo no ame a este tal padre? Dios menguado seria, y Dios falto, que no Dios cumplido, perfecto, y verdadero. Empero el Dios que es padre, y tiene hijo, y tal, naturalmente lo ha de amar. Y hijo que tiene tal padre, no lo ha de amar? Pues esse amor con que el padre ama al hijo, y el hijo ama al padre. Esse es el Espiritu sancto, que naturalmente procede de los dos. Sino que en nosotros este amor, es accidente: Empero en Dios, que no cabe accidente, sino que todo es substancia, este diuino amor es tambien substancia: y no otra substãcia y essencia que la del hijo. que es la misma que la del padre, y por esso Sant Pablo no dixo que el hijo era viuo retrato de la persona del padre: porque el padre no es hijo, ni el hijo padre. Pues son distinctas personas, sino retrato de su substãcia y essencia, q̃ es la misma en el hijo que es en el padre, y llamale tambien resplandor de la magestad del padre. Y toma

toma metaphora del sol: porque assi como el resplandor naturalmente y necessariamente nace del sol, y es inseparable del: assi naturalmẽte y necessariamẽte el hijo nace del padre, y es inseparable del: y assi como si el sol fuera eterno, tambien lo fuera su resplandor: assi el hijo es tan eterno como el padre. Porque es resplandor del padre. Y assi la substancia y essencia de todas tres personas, es vna misma. Y assi es vn solo Dios, y sõ tres las personas.

In quo habitat omnis plenitudo diuinitatis, corporaliter. Coloss. 2.

Y por esso dixo Sant Pablo, que en Christo mora toda la plenitud y llanez de la diuinidad realmente, y verdaderamente. Que esso quiere dezir alli, corporalmẽte, que no en sombra, ni en figura, como en los angeles del viejo testamento, que aparecian y representauã persona de Dios, y no lo erã. Y dize esto, porque enel mora el padre, y el hijo, y el espiritu sancto, q̃ son vn solo Dios. Empero sola la persona del hijo esta alli real y verdadermẽte humanada, porque las personas son differentes. Dios padre es la fuẽte de la diuinidad. Porque conosciendose eternalmente, por via de entendimiento, engendra aquella ymagẽ de si mismo, que es el hijo (como vimos.) Y por que el espiritu sancto procede por via de voluntad, y la principal obra que procede de la voluntad, es amor, el qual de suyo procede: porque por fuerça imposible es vno amar a otro. Por esso la sancta escriptura a aquel diuino amor, con que natural mente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, le llama espiritusancto, amor sancto, espirado del padre y del hijo. Y la differencia que ay de ymagen a amor, essa es la differencia que ay del hijo al espiritu sancto. Porque ymagen naturalmente, dize vno de vno, y amor dize vno de dos. Y assi el hijo nace de solo el padre: y el espiritu sancto procede de los dos. Y el padre eternalmente se conoce. Porque a no ser assi, el tiẽ

po que

Universidad de Deusto
Biblioteca

po que estuuiera sin conocerse, fuera Dios falto, y necio: por esso el hijo es tan eterno como el padre. Y porque eternalmente el padre ama al hijo, y el hijo al padre, por tanto aquel diuino espiritu y amor es tan eterno como el padre y el hijo. Porque a no ser assi, en tãto que no se amaran, fueran Dios falto, y no lleno, y cumplido. De manera que el padre es padre, y no hijo: y la noticia que naturalmente concibio y engendro de si mesmo el padre, es solo hijo y no padre. Y el diuino amor de los dos, que naturalmente se tienen, y procede de ambos a dos, es espiritu sancto, y no padre ni hijo. Pues este Dios quiere el Apostol Sant Pablo que los de Epheso, y todos creamos y conoscamos, Dios lleno, y cumplido, sin mengua, ni falta alguno. Esta pues es vna de las verdades de que es autor el padre, y que nos enseño Christo su hijo. Y el espiritu sancto nos la persuade interior mente, y nos la enseña en esta su sancta yglesia. Para que todos creyendo y confessando al padre, y al hijo, y al espiritu sancto, por vn solo Dios, merezcan al padre, por padre, y al hijo humanado por nuestro hermano, y al espiritu sancto por nuestro sanctificador y alumbrador, que nos haze creer los y amarlos por quien son.

CAPITVLO XX. QVE ASSI COMO, SEgun hemos visto en el capitulo passado, el Espiritu sancto es el cathedratico, y doctor en la sancta yglesia: assi lo es el demonio en todas las sectas reprouadas.

COmo vimos al principio desde tratado, en todas las sectas reprouadas reyna (como dize alli Sãctiago) la falsa sabiduria, terrena, animal, y diabolica, y por esso la sella con este nõbre de diabolica: porque los cathedraticos e maestros que la enseñan, son espiritus de error. Y assi los llama Sant Pablo escriuiendo a Timotheo, y dize. El espiritu sancto manifiestamẽte nos dize, no obscuramente, como solia hablar cõ los prophetas, por enigmas, e figuras, sino como quiẽ cara a cara habla con otro. Y lo que nos dize es, que en los tiempos postreros (que como ya vimos, son los dias de la yglesia hasta la fin del mundo) se apartaran algunos de la Fe. Y declara el como diziendo. Atendiendo y escuchando con atencion a los espiritus de error. Dõde a los espiritus de los heresiarchas y demonios, que por ellos hablan, llama espiritus de error. Porque espiran errores enlas fantasias delos que los atienden y escuchan. Y a las doctrinas que predican y escriuen los heresiarchas, en quien moran, y en quien espiran errores, llama doctrinas de demonios. Para significarnos claramente, que las doctrinas de los tales, no son tanto doctrinas de aquellos hombres que se veen, quanto de los demonios que no se veen, y moran en ellos. Assi que a las heregias que dogmatizan y enseñan los heresiarchas, y sus aliados, llama doctrinas de demonios. Por tanto aduiertan aqui los Catholicos, quanto deuen huyr de escuchar las doctrinas delos hereges: porq̃ de sus palabras dize sant Pablo. Que sus palabras sin sentirse, dissimuladamente rastreando, y humillandose al parecer, van cundiendo y corrompiendo las almas, como el carcer los cuerpos. Y de sus doctrinas y libros no menos se han de guardar Porque se nos aduierte en el libro de los hechos Apostolicas, que muchos de los conuertidos a la Fe, que antes se dauan a artes curiosas, magicas, supersticiosas, prophanas, y reprouadas, que dierõ todos sus libros a los Apostoles: y ellos selos mandaron quemar delante de todos:

Spiritus autem manifeste dicit, quia nouissimis temporibus discedent quidam à fide, attẽdẽtes spiritibus erroris & doctrinis dæmoniorum. 1. Timo 4.

Sermo eorũ vt cancer serpat.. 2. Timo. 2.

Multi autẽ ex eis, qui fuerant curiosa sectati, cõtulerunt libros & cõbusserunt eos coreũ

Universidad de Deusto
Biblioteca

omnibus, & cõputatis pretijs illorum, inuenerũt pecuniã denariorum quinquaginta millũ. Ita fortiter crescebat verbum Dei, & confirmabatur. Actũ. 19.

para auiso de otros, que se guardassen de aquella doctrina. Y que contados los precios y valor dellos, hallaron ser cinquenta mil denarios. Y nota esto el sagrado historiador, para significar la gran voluntad con que los cõuertidos a la Fe despreciauan las riquezas, y el grande aborrescimiento que ya tenian a aquella falsa, vana, y profana doctrina: pues tan facilmente quemauan los libros que tan caro les auian costado. De otras possessiones se dize antes que las vendian, y trayan el precio, y lo echauan a los pies de los Apostoles. Pero para que entendamos quan perniciosos son los tales libros a los que los leen, no solamente no los quisieron mandar vender, para que la comunidad Christiana se aprouechasse del precio: sino que los mandaron quemar. Tan fuertemente dize que crecia y se confirmaua la doctrina del Euangelio, que condemna a aquellas doctrinas. De donde hemos de inferir, que no poco importa al Catholico, leer estos libros, o aquellos. Porque si son vedados, como los de los hereges, y otros supersticiosos, muy mal haze leyendolos, por muy buena que sea su intencion. Por que va contra la censura justa, y dada por legitimos jueces, y muy bien mandado y censurado. Porque como dize Sant Pedro en su Canonica, no solo la conuersacion con los hereges daña, empero tambien la couuersacion con sus errores, leyendolos. Porque como dize Salomõ. El que trata la pez, ensuziarse ha con ella. Aun los q̃ tienen licẽcia del sancto officio para leer estos tales libros, y para confutar sus errores, deuen pedir al Señor el fauor de su diuina gracia, para que no les dañe aquella lectura. Y assi deuen confiar en Dios, que por su buen zelo los librara, q̃ no seles pegue aquel maldito y contagioso cancer. Empero el q̃ con curiosidad los lee, allende de offender a Dios, e incurrir en la justa censura, a peligro se pone, y merece caer en el, como lo affirma Salomon. Otros libros ay que son sensuales, y profanos, y estos, si se leen para entender los males que ay, para apartarse dellos, y auisar a otros: por ventura se podrian leer, y aũ con merecimiento. Especialmente de aquellos cuyo officio es reprehender los pecados: y dissuadir los vicios, y persuadir las virtudes. Empero si con mala intencion se leen, para aprender a pecar, pecado mortal es de suyo: y aun tambien por el peligro del pecado a que se ponen. Pero ay otros libros vanos, como historias que ay fingidas: y leer estos libros vanos no carece de pecado, alomenos venial. De manera que el Apostol a los libros y doctrinas delos hereges llama doctrinas de demonios. Y es de aduertir, que los llama en plural espiritus de error, y doctrinas de demonios tambien en plural: porque cada heresiarcha tiene su demonio y su espiritu malo, que le inspira aquellos errores en su fantasia. Assi como de los doze Apostoles se dize en el Apocalypsi, que tenian sus doze angeles buenos, que los instruyan, y animauan a lo que el espiritu sancto les inspiraua. Porque dize S. Iuan alli de esta nuestra sancta Hierusalem, que descendio del cielo, que es la yglesia, que tiene doze puertas: y por guardas dellas doze angeles. Las quales puertas affirma Sãt Gregorio ser los Apostoles. Porq̃ por ellos entraro̅ a la yglesia los que conuirtiero̅. Y aun tambien Echumenio, sobre este lugar del Apocalypsi, dize. Si cada fiel tiene su angel bueno para regirse a si mismo Christianamente, con mas razon, dize, hemos de creer lo que affirma Sant Iuan, que estas doze puertas de la yglesia, que son los doze Apostoles, por quien el mundo entro a conocer y cõfessar a Iesu Christo por

Actuum 4.

Qui in errore conuersati, &c. 2. Petri. 2.

Qui tetigerit picem inquinabitur ab ea. Eccl. 13.

Qui amat periculum, peribit in illo. Eccl. 3.

Apoc. 21.

Echumenius. sup. Apoc.

Universidad de Deusto
Biblioteca

quien es, tenian sus angeles por ayudadores de su Euangelica predicacion. Y aun lo mismo affirma Echumenio, que es de creer de los verdaderos predicadores del Euãgelio, que despues les vienen succediendo. En confirmacion de lo dicho se lee de Sant Pedro, que su angel lo vino a despertar a la carcel donde estaua preso, por la predicacion del Euãgelio, y lo saco de entre las guardas, sin que lo sintiessen: y le abrio las puertas de la ciudad, para q̃ se saliesse, y lo libro y puso en saluo. Assi que como los apostoles tenian sus angeles buenos por ayudadores en la predicacion de la verdad, assi estos heresiarchas dize S. Pablo, que tenian sus angeles malos, que hablauan y enseñauan en ellos y por ellos, errores contra la verdad.

Actuum. 12.

Esto tambien consta por lo que Dios dixo en el Apocalypsi al Obispo de Pergamo. Esfuerçate, que bien se entre que gente moras: donde tiene su silla Satanas. Y dize el Señor esto, porque alli morauan los Nicolaitas hereges, y tambien reynaua alli la ydolatria en muchos, y otros muchos vicios y pecados. Alli pues dize el Señor que tenia su cathedra Satanas. Porque el era el que doctrinaua y enseñaua alli a aquellas gentes, disimulado y escondido en aquellos sus officiales y substitutos. Tambien el propheta Dauid pone a esta cathedra de Satanas vn renombre, que le viene muy justo, y muy al talle, y es cathedra de pestilencia. Porque en ella el demonio, por sus ministros, enseña doctrina pestilencial y mortifera. Y toma metaphora de la peste, que es enfermedad contagiosa, porque la tal doctrina es pegadiza: que se pega, e inficiona, y mata a los que se le llegan. Y aun peor que pestilencia, porque aquella solamente mata los cuerpos: empero la doctrina heretica no solo gasta,

Scio vbi habitas, vbi sedes est Satanæ. Apoc. 2.

Et in cathedra pestilentiæ nõ sedit. Psal. 1.

gasta, y aun mata los cuerpos con vicios y pecados, y aun con el fuego que se da en pena de la tal doctrina empero aun tambien corrompe las almas con errores. Y a esto del Psalmo, de llamar a la doctrina erronea, mortifera, y pestilencial, haze allusion el Apostol Sant Pablo, llamando muchas vezes a la doctrina del Euangelio sana doctrina, doctrina salutifera, que da salud, contra aquella que enferma y mata. Y assi el Apostol, como el propheta Dauid, vsan aqui de vna galana figura, que llaman los Griegos Methonimia, que es quando se toma la causa por el effecto, o el effecto por la causa. Aquella se dize pestilencial, y mortal, porque mata: y esta sana, porque da salud. Siendo pues el demonio el doctor y cathedratico, que puede enseñar sino lo que ay en el, y lo que el sabe? Pues como el no sepa sino mentir y errar, siguese que no puede enseñar a sus oyentes sino mentiras y errores. Y que el no sepa sino mentir y errar, y hazer mal, consta, porque las qualidades deste su doctor nos declara la summa verdad por Sant Iuan, diziendo del demonio. Desde el principio del mundo fue homicida. Dize esto, por el odio capital que tomo al hombre, que auia de ser hijo de Dios juntamente: o porque despues engañando a Eua, fue causa de la muerte a nuestros primeros padres, y a toda su posteridad. Y en dezir, que esto era antes, desde el principio del mundo, significa que entiende aora, en lo que entonces. Dize mas, que nunca estuuo en la verdad. Quiere dezir, que nunca estuuo biẽ en ella. Y que no se detuuo vn momento en la rectitud de la verdad de la Fe sobrenatural, que Dios le intimo, ni en la gracia, en q̃ fueron criados: sino que luego resbalo el demonio y cayo della. De donde consta, que presupone el Señor, y affirma que fue criado en ella. Y assi lo af-

1. Tim. 1. & 6. & 2. Tim. 1. & 4 & ad Tit. 1. & 2.

Ille homicida erat ab initio, & in veritate nõ steterit, quia non est veritas in eo, cum loquitur mendaciũ, ex propriis loquitur, quia mendax est, & pater eius. Io. 8

Universidad de Deusto
Biblioteca

Augustinus. Simul in eis & cõdens naturã, & largiens gratiã lib. 12. de Ciui. cap. 6.

Accedẽtem ad Deum oportet credere quia est, & inquirentib. se remunerator sit. Et sine fide impossibile est placere Deo. Heb. 11.

lo affirmo despues el glorioso padre S. Augustin, q̃ Dios crio los angeles cõ buena voluntad, y amor casto: para q̃ se llegassen a el, criãdo juntamẽte su naturaleza Angelica, y dãdoles su gracia. Y la razõ lo pide, porq̃, como affirma S. Pablo, sin fe es imposible agradar a Dios: porq̃ para allegarse a Dios con amor, es necessario creer q̃ es Dios, y que es premiador de los que le desseã seruir. La qual sentẽcia por hazerla tã general, y tã absoluta el Apostol, se entiẽde de todos, assi angeles, como hõbres. Y pues cõsta que los angeles fuerõ los primeros q̃ tuuierõ esta amistad y priuãça cõ Dios, luego claro esta q̃ fuerõ criados en la verdad de la Fe viua. Empero affirma aqui el Señor del demonio, q̃ no se detuuo nada en ella. Y da la razon, diziẽdo. Porq̃ no ay verdad practiça en el. De manera q̃ el demonio no se detuuo en la fe viua de la verdad, en que fue criado, porq̃ no huuo enel practica della por humildad, y por obediencia. Assi q̃ no se detuuo en la verdad, porq̃ no es amigo della. Parece q̃ auia de dezir, porque no fue amigo della. Empero mas significa en dezir, nos es amigo della: porq̃ significa perseuerãcia en el odio de aquella verdad. Dize mas el Señor, q̃ quando habla mẽtiras, habla de suyo y de su cosecha, porq̃ es mẽtiroso de suyo: y tãbien porque de la larga costũbre que tiene de mentir, le es como proprio y natural el mẽtir: de tal manera, q̃ no sabe dezir verdad, sino mẽtira. Porq̃ si algunas verdades dize no las dize por dezir verdad, ni por afficion q̃ tenga a la verdad: sino por acreditarse, para mas seguramẽte mentir y engañar. Y añade mas el Señor, q̃ es el padre y autor de la mentira. Quiere dezir, q̃ la ama como el padre ama a su hija que engendro de si. Y dize esto, porque el demonio es el primero q̃ desmintio de la verdad en el Cielo: y el primero q̃ mintio a los hõbres en

bres en el parayso. De manera que este es, y destas qualidades, sin verdad, de mala voluntad, y de dañado entẽdimiento, vicioso, y ciego en la Fe, aunque no del todo en lo natural, sin virtud y sin verdad. A este tambien debuxa Sant Iuan en su Apocalypsi, diziendo primero de Christo. Y vi que del Cielo descendia vn angel, que era Christo o algun angel, fiel executor suyo, que traya vna cadena grande en su mano, y echo mano del Dragon, Serpiente antigua, q̃ es el diablo, y Satanas: y atole con la cadena. Lamale Dragon, por su manifiesta crueldad. Llamale Serpiente antigua, alludiendo a lo del Genesis, quando en figura de Serpiente engaño a la primera muger. Llamale diablo, que es calumniador: porque lo tiene por officio, calumniar a los vnos contra los otros, para que sobre su mentira fundẽ las otros discordias. Y lla male Satan, que quiere dezir aduersario, porque es el q̃ desde su principio contradixo a su criador, y fue aduersario al hombre que auia de ser Dios, y lo es de todos los hombres, y de todo lo bueno. Empero atado lo tiene Christo con la cadena de su passion. Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin, que con atado peleamos. Y que es muy necio y atreuido, aquien muerde el perro atado con su cadena: porque no puede morder, sino al que se le allega. Como de los pecados dize Salomon, que no muerden sino aquien se les llega. Este pues es el que affirma el Apostol que lee cathedra alos ydolatras, a los moros, a los Iudios, a los lutheranos, y hereges, que como discipulos se le allegan, y le oyen, y escuchan: y finalmente a todos los que moran fuera de la casa de Dios viuo y verdadero, en la qual, como ya vimos, enseña el espiritu de verdad, y de sanctidad. Aqui el espiritu bueno, y alli el espiritu malo. Y porque no nos importa poco conocer

Et vidi angelũ descendentem de cœlo, habẽtem clauẽ abyssi, & catenã magnam in manu sua. Et apprehendit draconem, serpẽtem antiquum qui est diabolus & Satanas, & ligauit eum. Apoc. 20.

Augustinus.

Et si accesseris ad illa, suscipiẽt te. Eccl. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

cer estos espiritus, para differenciarlos, allende del don que Dios da a quien el es seruido: para discernir que espiritu es el que habla, si es espiritu bueno, o malo: o si es espiritu diuino o humano, como lo refiere S. Pablo, nos da las señas dellos Sant Iuan en su Canonica, diziendo. Esto que hemos dicho, conoscemos, y conocereys en quien mora y habla el espiritu de verdad, o el espiritu de error. En que aquel viuiendo bien y justamente (a esto llama conocer a Dios) nos oye y obedece: y este otro viuiendo mal, y a la mundana (que a esto llama no ser de Dios) ni nos quiere oyr, ni escuchar. Y da tambien la razõ desto alli Sant Iuan, porque cada vno se va y sigue a su semejante. El mundo por el demonio sigue al mundo: y el de Dios por su sancta yglesia, sigue a Dios. De manera que assi como la buena vida y humilde obediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del Catholico Christiano, y de que mora en el el espiritu de verdad: assi la mala vida y desobediencia a la sancta yglesia, son las señas ciertas del herege, e infiel, y de q̃ mora en el el espiritu de error. Bien nos da pues aqui a conocer Sant Iuã a los hereges, y cismaticos, y a todos los que no obedecẽ la sancta yglesia: para que nos guardemos dellos. Y porque habla S. Iuan en persona de la yglesia, y como miembro della, por esso no dize, el que me oye a mi y me obedece: o el que no me oye, y no me obedece: sino el que nos oye y obedece: o el que no nos oye ni obedece. Que si las mismas señas nos dio el Señor, quando dixo a los Phariseos. El que es de Dios (quiere dezir por afficion, el que ama a Dios) esse oye. Quiere dezir, cree y obedece las palabras de Dios y sus mandamientos, que su yglesia le propone. Y por esso vosotros no las obedeceys, ni las quereys creer, porque no teneys affiçion a Dios. De manera

Alij discretio spirituum. 1. Cor. 12.

In hoc cognoscimus spiritum veritatis & spiritum erroris. Qui nouit nos audit nos: qui nõ est ex Deo, non audit nos. 1. Ioan. 4.

Quia ex Deo est verba Dei audit, propterea vos non auditis, qa ex Deo nõ estis. Ioã. 8.

manera que Sant Iuan en su Canonica hizo alluſion a esto que el Señor dixo en el Euangelio. Sino que Sant Iuan en su Canonica procede del effecto a la causa. Que el bueno, y obediente a la yglesia es de Dios: y el malo y desobediente a ella, no es de Dios. Empero nro Redemptor procede de la causa al effecto, que es mas efficaz argumento. Que porque este es de Dios, por esso oye y obedece a la doctrina de la yglesia de Dios. Y porque el otro no es de Dios, por esso no la oye ni obedece.

CAPITVLO XXI. COMO A SANT Iuan fue tambien reuelado q̃ los demonios enseñan en estas sectas reprouadas.

ESto mismo del capitulo passado, que los espiritus malos son los doctores destas sectas, affirma tambien S. Iuan en su Apocalypsi: donde entre otras marauillosas visiones que Dios le reuelo, dize. Y vi salir de la boca de vn dragon, y de la boca de vna bestia, y de la boca de vn falso propheta, tres espiritus immũdos en figura de ranas. Y luego declara q̃ aquellos tres espiritus eran demonios. Consta pues que por el dragon entiende el idolatrismo. Porque en la gẽtilidad reynaua aquel dragon y serpiente antigua, muy a la descubierta: pues se hazia adorar por Dios de aquella gente barbara, y edificarle templos, y offrecerle sacrificios, como a su Dios. Y assi le llama dragon, o serpiente la sancta escriptura del testamento viejo y nueuo. Por la bestia entiende Sant Iuan el Mahomrismo. Porque viuen a la bestial y se rigen no por razon como hombres, sino por sus sensuales apetitos como bestias. Y finalmente por el

Et vidi de ore draconis, & de ore bestiæ, & de ore pseudo prophetę, exire tres spiritus immundos, in modum ranarum. Apoc. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

falso propheta entiende, sin algun linage de metaphora, todos los hereges. Porque se fingen prophetas de Dios, y buenos, y no lo son, sino falsos y malos. Porque dan a entender que hablan por espiritu de Dios: y no hablan sino por espiritu del demonio. Y se dissimulan sanctos senzillos, y mansos como ouejas: y no lo son, sino lobos so piel de auejas. Assi nos lo aduierte nuestro Redéptor por Sant Mattheo, diziendo. Parad mientes y guardaos de los falsos prophetas: porque vienen a vosotros cõ habito y parecer de ouejas y de Christianos: empero de hecho y de secreto, son lobos robadores, que vienen a engañar y a matar las verdaderas ouejas. Y dize S. Iuan, q̃ es vno el dragon, y vna su boca. Porque todos los demonios estan aunados y hazen vn reyno, como lo affirma el Señor por S. Lucas, y hablan como por vna boca en cada secta. Y assi dize tambien, que es vna la bestia, y vna su boca, y vno el falso propheta, y vna su boca. Para significarnos como en cada secta reprouada, no solo los demonios, sino tãbien todos los de aquella secta, estã aunados, y hablan como por vna boca, aunq̃ a vezes dispara. Muchas gracias deuemos aqui al diuino espiritu, q̃ habla aqui por S. Iuan, viendo quan a la clara cõdena aqui todas estas sectas, y falsas religiones, como al principio lo hizo, por el propheta Baruch. Dize pues, q̃ por las bocas destos salen los tres espiritus immũdos. No dize q̃ por los ojos, o por los oydos, o por otro qualquier sentido de aq̃l dragon, de aquella bestia, y de aquel falso propheta: sino por sus bocas. Porque los demonios por las bocas destos valedores destas sectas enseñan y dogmatizan errores varios y vicios diuersos: y por ellas contradizen y persiguen la vnica verdad y la insigne virtud que professa, y enseña la sancta y glesia. Estas son sus maldi-

Attendite à falsis prophetis q̃ veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autẽ sunt lupi rapaces. Matth. 7.

Lucæ. 12.

mal'ditas almas, sus malditas lẽguas: como lo nota Dauid. Que la y glesia delos justos pide a Dios ser librada de sus lenguas, diziendo. Amparame, y defiendeme Señor del conuento y cõgregacion de los malignãtes, de la multitud de los obradores de maldad: porq̃ han affilado como nauajas sus lenguas. Estos renõbres pone a las sectas falsas, conuento de malignantes, y multitud de obradores de maldad, y que aposta affilan, y con subtileza de rhetorica adelgazan sus lenguas, para embiar a los necios, y persuadirles su mentira por verdad, y a la verdad dexarla por mentira. Pero dize el Propheta, que sus tiros y palabras fueron finalmente como saetas tiradas de niños, que no lleuan fuerça, ni hazen mucho mal: y que sus lenguas se enflaquescieron cõtra ellos, porque en fin se descubren sus heregias, a su daño.

Protege me à conuentu malignantium, à multitudine operantiũ iniquitatem: quia exacuerunt vt gladios linguas suas. Psal. 63.

Sagittæ paruulorũ factæ sunt plagæ, eorum & infirmitatæ sunt cõtra eos linguæ eorum. supr.

Conforme a esto llama tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, a los heresiarchas, caualios, en quien andan caualleros, estos espiritus de error, y de immundicia, para hazer mal a la sancta y glesia. Aunq̃ muchas vezes son executores de la diuina justicia, para castigar algunos defectos nuestros: como lo affirma Dauid, diziendo, que Dios nos embia algunas vezes tribulaciones y aduersidades por los angeles malos. Empero es de aduertir que dize alli Sant Iuan, que el poder y fuerças destos caualios consistian en las bocas dellos: y tambien en sus colas, y que con estas nos dañan. Porque dize que tenian colas con cabeças semejãtes a serpientes. Dize que los caualios son los que nos hazen la guerra, porque aũque los demonios son los que mueuẽ, y rigen a los heresiarchas, pero andan en ellos inuisibles y dissimulados: empero ellos son los que con las bocas y colas de los heresiarchas visibles hazen el daño y preseçucion a la y glesia. Al

Apoca. 9.

Immissiones per angelos malos. Psal. 77.

sia. Al principio con sus bocas humildes al parecer, y dulces palabras: empero al fin con sus colas como escorpiones, emponçoñan y matan engañosamente. Y dize que eran colas con cabeças de serpientes astutas. Porque cada secta haze cabeça por si, y tiene su cola astuta y engañosa. Porque el fin de todas las sectas, y de cada vna dellas por si, es perseguir a la verdad y virtud de la yglesia. Del qual mysterio trataremos mas largo adelante. Assi que traen la miel en la boca, y la hiel en la cola: dissimulandose primero zelosos de la verdad y del bien de las almas: empero al fin con su cola emponçoñan y dañan, o alomenos lo pretenden. Y assi tambien Sant Iuan en el mismo Apocalypsi dize, que vio a Christa a cauallo, empero blanco, por su puridad y limpieza: y cō espada de dos filos en la boca, para hazer victoria del mundo, demonio, y carne. Y es de marauillar. Porque no con espada en la boca, sino en la mano, se vence el enemigo. Empero porque con la palabra del Euangelio se auia de hazer esta victoria, y la palabra salio de la boca de Christo, por esso dize que traya la espada en la boca. Assi lo prophetizo Esayas de Christo, diziendo. Y cō la autoridad y poder de la palabra de su boca herira y rendira la tierra: y con la voz y fuerça de sus labios acabara alos impios, y hara victoria dellos. Y sera tan justo y fiel, que andara ceñido y apretado con justicia, y con verdad, y fidelidad. Pues assi dize tambien que vio el demonio a cauallo, empero amarillo: color nueuo, hypocritico. Porque, quien jamas vio cauallo amarillo? No caualga el demonio en vn publico pecador, porque facilmente seria conocido: sino caualga, y se encastilla en el que trae color nueuo de sanctidad fingida, de zelo dissimulado, palido, amarillo, ayunador, singular, y estraño.

Apoc. 12.

Et percutiet terrā virga oris sui, & spiritu labiorū suorū interficiet impiū. Isa. 11.

Et erit iustitia cingulum lumborum eius, & fides cinctorii renum eius. supr.

Apoc. 6.

En este

En este caualga, y se dissimula el demonio, y por la boca deste habla: y con ella haze guerra secreta, y reboluiendo con su cola de escorpion, haze daño publico. Assi que por esto dixo Sant Iuan, que por las bocas de aquellos tres, dragon, bestia, y falso propheta, salian tres espiritus suzios.

Es aqui mucho de notar, que antes, como hemos visto, les llamo el Apostol espiritus de error: y aora Sant Iuan los llama espiritus de immundicia. Porque assi como antes les llamo Sant Pablo espiritus de error, porque por sus ministros en aquellas sectas, espiran y enseñan errores: assi aqui aora Sant Iuan les llama espiritus de immūdicia, porque inspiran y enseñan en ellos y por ellos, immūdicias: y suziedades. Y muchas vezes la sancta escriptura les repite este nombre a los demonios, llamandolos espiritus immundos. Lo primero, porque son espiritus immundos en si: y tambien por ser amigos de toda torpeza: porque siempre estan en pecado, sin mudarse jamas, ni poderse arrepentir. Porque es tal la naturaleza del angel, que no se puede mudar de lo que vna vez affierra. Assi lo affirma S. Iuan, diziendo. Que el demonio desde su principio començo a pecar, y que hasta oy se esta rehasio, y perseuera en su pecado. Y aun tambien se dira que desde el principio del mundo peca: porque desde entōces aca no entiende sino en hazer pecar a los hombres. Y por esso dizen los sanctos doctores, que mediata o immediatamente nace del demonio todo pecado: porque es amigo de toda suziedad y pecado, y lo solicita. Lo segundo se dizen immundos, porque inspirā immundicias en los discipulos que los oyen. Y lo tercero, porq̄ de essas immundicias se contentan y se pagā: y por esso las inspiran en las fantasias de los hombres:

Ab initio diabolus peccat. 1. Ioan. 3.

para

Universidad de Deusto
Biblioteca

para que assi los dispongan, para morar mas a su plazer y descanso en ellos. Dize tambien que salen en figura de ranas. Y no sin mysterio vso el espiritu sancto desta metaphora: sino para significarnos, como veremos, que los demonios huelgan desta figura. Y de aqui se nos descubre otro mysterio. Que no sin causa permitio Dios que los demonios por los encantadores de Egypto, aplicando causas naturales para aquellos effectos, no pudiessen hazer mosquitos, aunque lo quisieron: y permitio que hiziessen ranas. Porque veamos? Pues parece q̃ era cosa mas facil hazer mosquitos que ranas? Sino para significarnos el symbolo que ay entre las ranas y los demonios. Y assi affirman algunos autores, que en las regiones Septentrionales, donde reyna el viento cierço aquilonar, ay cueuas y lagos, que juzgã ser bocas del infierno, donde ay grande multitud de demonios (Donde por esto reyna mas alli la nigromancia) y que juntamente ay infinidad de ranas y sapos, en quien moran los demonios. Huelgan pues los demonios de morar en las ranas. Porque son de vnos affectos y condicion. Lo primero, porque las ranas son vozeadoras, que es vna de sus propriedades: cuyo vozear y cantar, como experimentamos, es atronar los oydos: sin aguardarse, sin alguna distinction, ni suauidad de consonancia. Assi los hereges, por quien hablan los demonios, y en quien moran, todo lo meten a vozes, y no lleuan orden de razon en defender sus sectas: ni concuerdan vnos con otros: sino que todo su negocio es cantar mal y porfiar, como las ranas. Lo segũdo, tambien con gran razon la sancta escriptura los compara y assemeja a las ranas: porque assi como las ranas son amigas del agua encharcada, enlagunada, turbia y suzia, y enemigas del agua clara y limpia:

pia: assi los demonios como espiritus suzios, no tienẽ su morada y assiento, su conuersacion y descanso en la claridad de la verdad, ni en la limpieza de la virtud: sino en la confusion, enturbamiento y obscuridad de los errores: y en la immundicia de todos los vicios y pecados. Y conforme a esto aquella casa tienen por muy barrida y limpia para su morada, como lo affirma el Señor por Sant Lucas, que esta muy barrida de toda claridad de verdad: y limpia de todo ornamento y compostura de virtud. Antes el atauio y compostura de tapiceria y adreço que quieren en sus casas, para morar a su plazer en ellas, son telarañas de errores, y vassura y horrura de vicios y pecados. Y alli huelgã de entrar y morar: y alli se dizen descansar: como el Señor lo affirma tambiẽ por Sant Mattheo. Y como son tales los valedores y seguidores de las sectas reprouadas, huelganse de morar en ellos. Lucæ.11. Matth.12.

Al contrario se escriue de la sabiduria de Dios, la qual como don suyo inspira el espiritu sancto en las almas de los suyos. Assi lo affirma Salomon, diziendo. En el alma mala, o malqueriente, no entrara la sabiduria. Assi como en el mal no cabe el bien, ni pueden morar dos contrarios en vn subjecto: assi en el alma mala la sabiduria. Porque aunque en el alma mala puede auer sabiduria, que es conoscimiento de cosas altas y diuinas: empero essa es sabiduria humana, y adquerida por humana razon. Mas de la que es celestial sabiduria, y don de Dios, dize aqui Salomon, que en el alma mala no entrara la sabiduria. Y añade, Ni morara en el cuerpo rendido a pecados: por ser cuerpo de tal alma. Y da la razon desto diziendo. Porque el espiritu sancto, con su don de sabiduria, huye de toda fiction y falsedad de doctrina: y se aparta

In maleuolam animã non introibit sapientia neque habitabit in corpore subdito peccatis. Spiritus enim sanctus disciplinæ effugiet fictum, & separabit se à cogitationibus quæ sunt sine intellectu. Sapi.1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

apartanos solo de quien haze malas obras, empero aun de los malos pensamientos y sin razon. De donde consta que el don de la sabiduria no puede morar con pecado mortal: antes le es annexa la virtud y caridad. Tambien lo affirma adelante, diziendo. Que no ama Dios sino al que mora con la sabiduria: porque es mas hermosa que el sol, y mas bien ordenada que las estrellas. Si se compara a la luz deel sol, hallarse ha mas pura. Porque a la luz del dia succede noche que la escurece y vence: empero a la luz de la Sabiduria no la vence obscuridad de malicia. Assi lo confirma el mismo Salomon en nombre de la Sabiduria, diziendo. Los que siempre obran sabiamente, nunca pecaran. Y assi lo affirma tambien Sanctiago, diziendo, que la Sabiduria que es don del Cielo, lo primero es casta y pura. Quiere dezir fiel, sin mezcla de error en quanto toca a la Fe. Y finalmente pacifica, en quanto toca a buenas costumbres. Y pone luego otras qualidades suyas intermedias: que es modesta. Quiere dezir, discreta, y que tiene modo en todas las cosas. Persuasible. Quiere dezir, a quien con facilidad se persuade lo bueno: que no es porfiada. Lo qual declara mas por la palabra que se sigue, que consiente con todas las cosas buenas. Llena de misericordia y cõpassion en lo interior, y de fructos de buenas obras en lo exterior. Y que sin fiction juzga, y da su parecer y sentencia. Por lo qual parece claramente la contrariedad que ay entre el Espiritu sancto con su don de Sabiduria, y entre todo error, fiction, y pecado: Al contrario como hemos visto del espiritu malo: que no puede morar, ni descansar, ni se huelga sino donde ay errores y vicios. De manera que assi como el diuino espiritu se dize espiritu de verdad y de sanctidad: porq̃ espira verdad y sanctidad en su yglesia: y esso ama y pidé a los suyos: assi el espiritu malo se dize espiritu de error y de suziedad: porque inspira errores y suziedades en las sectas a quien enseña, y esso le agrada en los suyos.

Neminẽ enim diligit Deꝰ nisi eũ qui cum sapiẽtia habitat. Est enim hæc speciosior sole, & super omnẽ dispositionem stellarum, luci cõparata inuenit purior. Illi enim succedit nox, sapiẽtiam autem nõ vincit malitia. Sapient. 7. Qui operãtur in me, nõ peccabũt. Eccl. 24. Quæ autem desursum est sapientia, primũ quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordia, & fructibꝰ bonis, indicans sine æmulatione, Iacc. 3.

CAPITVLO XXII. QVE LO CONTRARIO DE LA DOCTRINA DE LAS SECTAS FALSAS, FUE TAMBIEN REVELADO A S. IUAN DE LA DOCTRINA DE LA SANCTA YGLESIA.

LO contrario de lo que ha dicho sant Iuan delos valedores de las sectas falsas, dize aora de los publicos professores del Euangelio. Y llamolos yo assi, porque, como dize el mismo Sant Iuan traen escrito en sus frentes cuyos son. Porque se preciã y honrã de ser conoscidos por siervos de tal hijo y de tal padre, como del eterno padre y de Iesu Christo su hijo. Destos pues dize S. Iuan, que les oyo su voz del Cielo. Y llamale voz, porque voz propriamente es la humana, y que lleua orden y distinction de razon: al contrario del ruydo confuso de las ranas. Y añade, que su voz era del Cielo. Porque la doctrina que enseñan, es venida del cielo, porque es inspirada de Dios. Assi lo affirma el propheta Ezechiel, diziendo, que vio descendir vn libro del Cielo, que Dios le embiaua a la tierra. El qual el mismo Dios se lo abrio, y dio a leer: para que enseñasse y manifestasse al mundo lo q̃ en el se contenia. El qual libro era manifiesto symbolo del sagrado Euangelio. Y para ponderar Sant Iuan quan efficaz, y quan sonorosa es esta doctrina, añade, que era la voz dellos como vn sonido que resulta del batiente de muchas aguas en alguna roca: el qual suele ser impetuoso y sonoroso. Y tambien, que era como sonido de algun gran trueno, que en toda parte se suele oyr. Y llama a este sonido voz. Y lo repite muchas

Habẽtes nomẽ eius, & nomen patris eius scriptum in frontibus suis. Apoc. 14. Et audiui vocem de cælo tã quam vocẽ aquarum multarum, & tanquã vocẽ tonitrui magni, & vocẽ quam audiui sicut citharœdorum, citharizãtiũ in citharis suis. Apoc. 14. Ezech. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

vezes. Porque no es sonido confuso y desconcertado, qual es aquel del batiende de las aguas y del trueno: sino razonable, distincto, y ordenado. Empero compara la voz de su predicacion a esto, para significar la vehemencia del espiritu, y el grande y sonoroso effecto con que enseñaron a todo el mundo la verdad del Euangelio. Y haze en esto manifiesta allusion a la descendida del Espiritu sancto sobre los Apostoles, para hazerlos idoneos ministros del nueuo Testamento. Porque se escriue en el libro de los hechos de los Apostoles, que fue hecho de repente vn trueno, o sonido del Cielo. Dize de repente. Porque estando el Cielo sereno, sin nublados, ni relampagos, ni otra preuia disposicion de tronar: sino adesora se oyo aquel sonido. Para que se entendiesse que no era trueno natural, sino milagroso. Y por esso no le llama trueno, que es su nombre natural: sino sonido. Y dize del Cielo. Para que se entienda, que este era effecto del que a vista de sus ojos se auia subido al Cielo, y prometidoles que de alla les embiaria el Espiritu sancto. Y fue trueno, o sonido, que de toda parte se oyo. Porque, como por elegante y manifiesta allusion lo trae el Apostol Sant Pablo escriuiendo a los Romanos, A toda la tierra salio, y se oyo la fama y el sonido de su predicacion: y hasta los fines de la tierra sallieron sus palabras. Y es la allusion a lo del Psalmo que dize, hablando de los Cielos, que por toda parte hasta los fines de la tierra se oyen sus effectos: y la diuina prouidencia, la qual en su manera bozea al mundo. Y llamamosle allusion, como ya diximos, y manifiesta, porque no cita el Apostol escriptura q̃ lo diga, empero trae las palabras formales del Psalmo: y nos quiere dar a entender lo que hemos dicho. De manera que su doctrina fue

Et facto est repentè de cœlo sonus tâquam aduenientis spiritus vehementis. Act. 2.

Ad Roman. 10. In omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum. Psal. 18.

fue oyda, y sono en todo el mundo. Y fue effecto del mandamiento de Christo, que les dixo. Yendo a todo el vniuerso mundo, predicad el Euangelio a toda criatura. Quiere dezir, sin alguna differencia de vna nacion a otra. Y haze muy linda allusion a lo del Psalmo. Donde hablando el Propheta en espiritu a los Apostoles, y successores suyos, dize. Euangelizad entre todas las gentes la gloria de Dios. Esta fue hazerse hombre por el hombre, y padecer lo que por el padecio: porque esto affama grandemente el poder, saber, y bondad del hijo de Dios. Y en todos los pueblos Euangelizad sus obras milagrosas, que obro entre los hombres. Porque grande es el Señor, que es omnipotente, y muy loable, porque tan misericordioso se mostro: y es de temer sobre todos los dioses que la gentilidad adora. Y dize esto porque solo el Señor puede castigar en el siglo presente, y en el siglo futuro: y no solamente al cuerpo, empero tambien al alma. Lo qual essos dioses, no pueden hazer. Porque por la opinion, o imaginacion de los hombres, son temidos: que no porq̃ ellos puedan hazer, o deshzer. Y da la razon, porque todos los dioses de los Gentiles, demonios son: empero el Señor hizo los Cielos. Y aunque hizo todas las demas criaturas: pero haze solamẽte memoria de los Cielos: porque son criaturas mas excelentes a nuestros ojos. Y no se paga dize, sino de cõfession y loor de verdad, y de hermosura de toda virtud: al contrario de los demonios. Y en la sanctificaciõ de su templo, no ay sino sanctidad de vida: y grandeza de verdad. Y dize esto. Porque los demonios en sus templos, no demandauan sino errores e immundicias (como vimos en el capitulo passado.) Y a que el Propheta ha traydo al conoscimiẽto del hijo

Euntes in mũdũ vniuersum prædicate euãgelium omni creaturæ. Marci vltimo. Annũtiate inter gentes gloriã eius, in omnibus populis mirabilia eius, quoniam magnus Dominus & laudabilis nimis, terribilis est super oẽs Deos. Quoniã oẽs dij gẽtium dæmonia, Dñs autem cœlos fecit. Cõfessio & pulchritudo in conspectu eius, sanctitas & magnificentia in sanctificatione eius. Psal. 95.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del hijo de Dios a todos los gentiles: y reprouado sus dioses falsos, habla en nombre de los Apostoles y verdaderos fieles a los gentiles, que muestren esto por obra diziendoles. Las familias de los Gentiles traed al Señor, traed al Señor gloria y honra. Traed al Señor gloria para su nombre. Es periphrasis de Christo, llamarse nombre de Dios, el hijo de Dios. Confessando, quiere dezir, al padre, y al hijo, y al Espiritu sancto, por verdadero Dios y criador del mundo: y al hijo humano, por su nombre que lo affama. Y para significar esto, repite tres vezes el nombre del Señor, para distinguir las personas: aunque es vn solo Señor, y vna vez el de su nombre. Y por la misma razon repite tres vezes este nombre de gloria y honra: aunque es vna la honra y gloria de todas tres personas. Traed pues estas hostias y sacrificios: que son los que agradan a Dios. Y entrad en sus templos y adorad al Señor, en el templo sancto suyo. Rebuelue se todo el mundo delante de la presencia de Dios que se vio humanado, y conuerso entre los hombres. Dezid y publicad en todas las naciones del mundo: q̃ el Señor ha reynado desde la Cruz, y hecho victoria de los dioses falsos y demonios: y ha destruydo sus templos, y ha arredrado de entre las gentes, los errores y suziedades con que se seruian dellos. Es cierto de marauillar, por quan lindo artificio nos ha mostrado aqui el Propheta el effecto que la predicacion de los Apostoles hizo en el mundo. Con razon pues dixo el Propheta, y tambien Sant Iuan, que la predicacion de los Apostoles se sono en todo el mundo, o se auia de sonar. Porque como la doctrina del Euangelio obliga a todo el mundo: y sea verdad tã necessaria: no quiso el Señor que se enseñasse a vnos y no a otros. Ni tampoco quiso que se enseñasse por los rincones,

Afferte dño patriæ Gentium, afferte dño gloriam & honorem, afferte domino gloriam nomini eius. Tollite hostias & introite in atria eius: adorate Dñm in atrio sancto eius. Cõmouea tur à facie eius vniuersa terra dicite in gentibus quia Dominus regnauit. Psal. supr.

rincones, como doctrina sospechosa de falsedad: sino que fuesse publica y a todo el mundo notoria. Y assi se dize de la Sabiduria de Dios. Que fuera de casa predica. Quiere dezir. Fuera del pueblo de los Iudios, que entonces era la casa de Dios, y en las plaças y publicidades da sus vozes. Y en la cabeça, o concurso de gentes da gritos a menudo: como a gente mas dormida en el conocimiento de Dios. Y fuera de las puertas de las ciudades, porque todas los que entran y salen la oyan, publica sus conceptos y secretos.

Sapientia foris prædicat in plateis dat vocem suam in capite turbarum clamitat in foribus portarũ vrbis profert verba sua. Prou. 1.

Y haze la Sabiduria de Dios tanta fuerça en la publicidad de su doctrina, porque este es efficacissimo argumento de su verdad: y de la necessidad que todos tenian della. Assi como el enseñar por los rincones y de noche: es grande argumento de ser mala y falsa la doctrina. Y assi dixo el Señor por Esayas. Yo soy el Señor vniuersal de todos, y no ay otro. Y por esso deuo hablar lo que conuiene a todos. Y esta es la causa porque nõ os hable en escondido, ni en secreto, ni de noche en alguna cueua de la tierra: como quien dize, o haze mal: que naturalmente huye de la luz y publicidad. O como quien quiere tyranizar, y alçarse con el señorio ageno. Porque como dize, yo soy solo el Señor, y el q̃ os habla cosas justas y os enseña cosas rectas, y verdaderas. Sin embargo desto si el Señor algunas vezes enseñaua a sus discipulos, recogido cõ ellos, en alguna casa, era porq̃ prestassen mas atencion: Empero porque despues, ellos publicassen aquella doctrina, se lo declaro por Sant Mattheo, diziendo. Lo que os digo y enseño en tinieblas, que es en casa, Dezidlo vosotros y enseñaldo en luz, que es en publico. Y lo que me oystes al oydo, que es en secreto, predicaldo desde los terrados. Que es de lo alto, para q̃ sea y s

Ego Dñs, & nõ est alius nõ in abscondito locutus sum in loco terræ tenebroso, &c. Esai. 45.

Quod dico vobis in tenebris dicite i lumine & quod in aure auditis prædicate super tecta. Matth. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

oydos de todos. Assi que porque el Euangelio obliga a todo el mundo, y es verdad tan necessaria, por tãto quiere Dios que todo el mundo la oyga: y que en toda pública ciudad se enseñe.

Actuum. 2.

Boluiendo a lo de Sant Iuan, por esso compara la voz Apostolica al sonido del batiente de las aguas, y al sonido del trueno grande. Y lo mismo Sant Lucas llamandola sonido, o trueno que se oyo del Cielo, por la publica y vniuersal doctrina de los Apostoles. Y dize mas, q̃ aquel trueno fue como de viento vehemente que dispara: para significar la vehemencia de espiritu, de que les auia de dotar el Espiritu sancto en su predicacion: Assi lo prophetizo Dauid, diziendo. Dara el Señor a la boz de la predicacion de sus Apostoles, voz poderosa y vehemente, y de grande efficacia. Y vn poco antes lo auia prophetizado mas claro, diziendo. Que a los q̃ erã poco antes pescadores e idiotas, les daria el Señor la palabra del Euãgelio y celestial sabiduria, para predicalla a otros con tanta fuerça, q̃ como se escriue de S. Esteuan en los Actos, los muy sabios no podian resistir a la sabiduria, y espiritu que hablaua en el. Y añade, que este viento hunchio toda la casa donde estauã los Apostoles, assentados. Porque con gran corriente comunico el Espiritu sancto a todos ellos, sin dexar a ninguno, aquella vehemencia y efficacia de espiritu. Dize mas que aparecieron repartidas figuras de lenguas de fuego: y se assento el Espiritu sancto, en forma de lengua de fuego sobre cada vno dellos. Y no dize sobre que de ellos. Si sobre sus cabeças o sobre sus ombros, o sobre sus bocas. Empero por el fin del negocio, parece claramente, que se assento sobre sus lenguas. Saliendo sobre la boca de cada vno dellos, lengua de fuego, sin quemarles, ni dañarles. De manera que

Dabit voci suæ vocem virtutis. Psal. 67.

Dñs dabit verbum euangelizantibus, virtute multa. Psal. supr. Actuũ. 6.

Actuũ. 2.

que sobre el instrumento natural, para hablar (saluo mejor juyzio) puso el Espiritu sancto, el sobre natural. Assi como a Hieremias la mano sobre su boca: para que prophetizasse, diziendo. Tendio el Señor. Quiere dezir el angel en persona del Señor, su mano, y puso la sobre mi boca, y dixome. He aqui donde te hago Propheta: y pongo mis palabras en tu boca. Y assi como a Esayas, para embiarle Dios a predicar, no le puso el asqua para le purificar los labios, sobre la cabeça: sino sobre los labios. Y assi parece que esto de las lenguas de fuego de los Apostoles haze alluſion, al asqua encendida con que Dios purifico los labios de su propheta Esayas. Y por esso fue la figura de lengua sobrenatural: para perficionar sus lenguas naturales: con las quales auian de enseñar el Euangelio a todas las naciones del mundo. Porq̃ la Fe, como dize el Apostol, se recibe por el oydo, y por el oydo se recibe la palabra del Euangelio: que salio por la boca de los Apostoles, Dize mas, que era lengua de fuego. Para significar la eficacia de la doctrina Euangelica, con que auian de conuertir al mundo: por mas q̃ les repugnasse y contradixesse. Porque el fuego sobre todos los elementos es actiuo y efficaz: y a todo lo repugnante conuierte en si. Dioles pues el Espiritu sancto, no pies de fuego para huyr de los enemigos, y de los tyranos, y de los tormentos y muerte. Ni tampaco manos de fuego, para vengarse dellos, y los abrasar y hazer ceniza. Sino dioles léguas de fuego, para ateſtiguar efficacissimamente: y persuadir la verdad del Euangelio con effecto. Dize mas que se assento, para significar, como no de passo recibian aquella lumbre, y fuerça del Espiritu sancto: sino muy de asiento como parecio: Pues en aquella demanda acabaron todos las vidas: dandola a

Misit Dñs manum suã & tetigit os meũ, & dixit ad me ecce dedi verba mea in ore tuo Hierem. 2. Esai. 6.

Fides ex auditu, auditus aũt per verbum Christi. Ro. 10 Actuum. 2.

los que conuertian. Y dize sobre cada vno dellos por si. Para significar que tan abastado y cumplido dexo el espiritu sancto a cada vno dellos, que no tuuieron necessidad de apréder el vno del otro: sino que cada vno quedó bastante, para informar de lo necessario, para su saluacion, a la parte del mundo que le cupo en suerte. Aora dize ya el sagrado historiador el effecto de aquel aparecimiento exterior. Y fueron llenos todos del Espiritu sancto. Quiere dezir. Que no quedo rincon ni seno, assi del entendimiento, como de la voluntad y memoria, y de su iracible y concupiscible, que no quedasse lleno y cumplido de lo necessario para aquel officio. Y todos sin quedar alguno, dize que fueron llenos del espiritu sancto, y abastados. Y assi lo affirma el Apostol, diziendo. El qual nos hizo ministros idoneos y muy abastados, para predicar el nueuo Testamento. Y añade el sagrado historiador de los Actos, que començaron a hablar en diuersas lenguas. Porque predicando el Euangelio, como Christo selo auia mandado a diuersas lenguas de gentes, no tuuiessen necesidad de interprete, sino que ellos entendiessen la lengua de cada gente: y hablassen en ella: porque todas las naciones del mundo los entendiessen. Y aunque no dize aqui, que es lo que hablauan: sino que començaron a hablar. Empero infiere se del fin para que el Espiritu sancto vernia en ellos: que era para manifestar a todas las naciones y lenguas del mundo, los mysterios del Euangelio. Pues esso que auian de predicar y hablar despues, dize que lo começaron aora. De manera que responde muy bien la vision de Sant Iuan al hecho de la descendida del Espiritu sancto: que fue hecha vna voz o sonido, y del Cielo, y que fue vehemente y sonorosa como de trueno, &c. Prosiguiendo pues la vision

Et repleti sunt omnes spiritu sancto, & cœperunt loqui variis linguis prout spiritus sanctus dabat eloqui illis. Actuum. 2.

Qui fecit nos idoneos ministros noui testamenti. 2. Cor. 3

sion de S. Iuan, es de aduertir. Que aquel sonido del batiente de las aguas, es debaxo, de la tierra: y el otro del trueno, es de arriba del Cielo. Para darnos a entender, q̃ aunque estos predicadores del Euangelio sean hombres terrenos: hablã como celestiales. Porque hablan inspirados por el Espiritu sancto. Assi lo affirma S. Pedro de todos los sagrados escriptores, y delos escogidos de Dios, para hablar por ellos al mũdo. Nunca por quererlo la voluntad humana, fue trayda al mũdo, qualquiera escriptura reuelada, porq̃ a esta llama tãbien la escriptura prophecia. Sino q̃ los sanctos hõbres, en quiẽ Dios por ser tales mora, inspirados por el Espiritu sancto, q̃ interiormente les dictaua, hablaron, y escriuieron ellos. Passa adelante S. Iuan. Y para mas nos põderar la verdad, razõ, orden, consonancia, y suauidad desta doctrina, añade. Y aquella voz que les oy: fue como vna voz verdadera, acordada, consonante, y suaue. Qual es dize, la de diestros musicos que tañen, y cantan en sus instrumentos musicales. Que mas al viuo, y al vero, se nos pudo significar la calidad de la doctrina de la Fe, que en esta comparacion que ha dicho. Pues para mas nos ponderar su consonancia en la Fe que predican, es de aduertir, que a la obra, y a los obreros, y a sus instrumentos, les pone nombres deriuados de vn mismo nombre. Porque les llama Citharedos que citharizan en sus citharas. Que es lo mismo que si dixera. Euangelistas que euangelizan sus Euangelios. Y dize esto porque sus personas eran euãgelicas, y sus obras euangelicas, y su doctrina euangelica, todo deriuado del Euangelio: y conforme al Euangelio. Consta pues, ser tan contraria la doctrina euangelica, a la de todas las sectas y religiones reprouadas, quanto son contrarios los ministros y doctores: y las condiciones dellos.

Non enim voluntate humana adlata fuit aliquãdo prophetia, sed Spiritu sancto inspirati locuti sunt sancti Dei homines. 2. Petri. 1.

Magnus Dominus & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri, in monte sancto eius. Fũdatur exultatione vniuersæ terræ mõs Sió, latera aquilonis, ciuitas Regis magni. Psal. 47.

Los mysterios deste capitulo anteuio el Propheta Dauid, diziendo. Grande se ha mostrado el Señor, y muy digno de ser loado, por las grandes marauillas que nos haze en esta ciudad del Dios nuestro, en este su monte sancto. Assi renombra a Hierusalem, y al monte de Sion, en cuya ladera esta edificada. Porque aquella ciudad y monte era Symbolo de la yglesia Christiana, y alli descendio el Espiritu sancto sobre los Apostoles, y allí se fundo la yglesia Christiana, de la qual dize. Y fundase este monte sancto, y esta ciudad del grande Rey, con grande admiracion y regozijo de toda la tierra. Y esta claro que no dize esto por Hierusalem la terrena, ni por aquel monte terreno de Sion: porque el monte no se fundo entonces, y la terrena Hierusalem ya estaua fundada y edificada, y sin regozijo del mundo. Sino dizelo por nuestra Hierusalem celestial y monte sancto, que en la venida del Espiritu sancto, sobre los Apostoles y discipulos, alli se vio y se fundo. Donde consta los milagros y beneficios que Dios hizo por su yglesia que alli començo: y como la librò el Señor de sus enemigos, y como se fundo con espanto y admiracion de todas las naciones del mundo, que alli se hallaron. Porque como consta alli, los Iudios estauan derramados por todas las naciones que ay debaxo del sol, y nacidos y criados por alla. Y de todas aquellas tierras se auian venido algunos a morar a Hierusalem: porque eran varones religiosos, y assi los escogio Dios por testigos del Euangelio. Porque dixeron de los Apostoles. Que es esto? que nosotros los Parthos, y los Medos, y los Elamithas, y los de Mesopotania, de Iudea, de Capadocia, de Pontho, de Asia, de Phrygia, de Pamphylia, de Egypto, de Libia, los aduenedizos Romanos, los Cretas, los Arabes, los oymos aora

aora hablar en nuestras proprias lenguas en que nacimos, las grandezas de Dios. Aqui pues dize el propheta Dauid, que se fundo la yglesia Christiana, que como vimos ya en otro capitulo, se llama en la escriptura, monte fundado sobre la cumbre de todos los montes. Y con grande regozijo y admiracio de todas las naciones del mundo. Porque de alli tambien salieron los Apostoles a lleuar a todas las partes del mundo, las buenas nueuas del Euangelio. Y adelante en el mismo Psalmo, affirma. Assi çomo lo oymos, de nuestros antepassados y prophetas: assi lo hemos visto cumplido en la ciudad del Señor de los exercitos, en la ciudad de nuestro Dios. Dios la fundo, para que este firme, como vn monte, para siempre jamas.

Sicut audiuimus, sic vidimus in ciuitate Domini virtutũ, in ciuitate Dei nostri Deꝰ fundauit eam in æternum. Psal. 47.

CAPITVLO XXIII. COMO PROVEER Dios quales no han de ser los prelados desta yglesia, es argumento de quan ageno es della todo vicio y falsedad.

Porque el Euangelista S. Iuan en el capitulo passado, nos ha significado la calidad de los prelados euãgeliços, y delos predicadores euangelicos, sera justo tratar aqui quales quiere Dios q̃ no sean los vnos y los otros: y tãbien quales quiere q̃ sean. Porq̃ esto es argumẽto muy efficaz de la sanctidad y verdad del Euãgelio. Y en este capitulo se tratara primero quales quiere Dios q̃ no sean. Guardãdo el orden del propheta Baruch en el capitulo segundo. Que primero enseña donde no esta la verdadera Sabiduria: que nos enseñe donde esta, que es orden de enseñar de la diuina

Universidad de Deusto
Biblioteca

uina escriptura. Quáles no han de ser los prelados fieles nos representa Esayas por vna elegante metaphora, diziendo de su republica. Toda cabeça esta enferma: y todo coraçon desmayado y caydo. De donde se sigue dize, que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça, no ay en este cuerpo salud. Es estilo de la sancta escriptura, y muy celebrado del Apostol Sant Pablo, comparar qualquier comunidad al talle del cuerpo natural, y darle su cabeça, su coraçon, sus ojos, y oydos, sus manos y pies. Para dar a entender la vnion y amor que hã de tener entre si los miembros de la comunidad. Assi aqui Esayas metaphoriza a los principales gouernadores de la republica Israelitica, por la cabeça, y por el coraçon, que son los principales miembros del cuerpo. Porq̃ destos dos se deriua la fuerça, y la virtud a los otros miẽbros. Porque en la cabeça estan los sentidos, para el bien y defension del cuerpo, y en el coraçon los espiritus vitales, para le dar vida. Y por esso en el hombre, el coraçon es el primero que viue, y el postrero que muere. Porque el coraçon es la fuente de la sangre: y por tanto de la vida. Y por esso la escriptura muchas vezes llama al coraçó anima, q̃ es la q̃ da vida al cuerpo. Por tãto pues el propheta haze especial mencion destos dos miẽbros: por ser los principales. Y por ellos metaphoriza los dos principados de aquella republica. Por la cabeça la potestad seglar: y por el coraçon, la potestad Ecclesiastica. Llora pues el Propheta, la desuentura de su republica, y dize. Este Reyno esta malo de la cabeça, y malo del coraçon. Porque toda cabeça esta languida, que es vna indisposicion propinqua a graue enfermedad: Como vn cortamiento de braços, vn dolor de piernas, vn desmayamiento de todo el cuerpo. Dize pues que los principes y cabe-

Omne caput lãguidũ, & omne cor mœrens à plãta pedis vsq; ad verticẽ capitis nõ est in eo sanitas. Esai. 1.

y cabeças del Reyno, erã tepidos, floxos, y remissos que no hazian deuidamente sus officios. De donde consta que aunque no tengan otro mal, por solo este, son perniciosos a la republica, y para mucho mal della, la gouiernan. Porque como dixo Macrobio. El principe ha de ser vn ceptro con ojos. Y dize esto porque los Egypcianos por esta figura metaphorizauan y pintauan al principe de la republica: porque lo que es el ojo en el cuerpo, esso ha de ser el principe en su reyno. Mas dize que el coraçon de su republica, que es el principado Ecclesiastico, que estaua triste y caydo. Lo qual es grande mal para el resto del cuerpo. Porque de alli le desciende todo el bien, o el mal espiritual, la vida, o la muerte del alma. Assi que estaua triste y anublado el coraçon: porq̃ no mirauan por el bien de las almas, ni hazian sus officios. Y este es mayor mal que el primero. Porque aunque vn Rey malo y tyrano puede hazer mucho mal, pero solo puede hazer mal a la hazienda, o a la honra, o a la vida corporal: empero no tiene que ver con mi entendimiento, y voluntad. Hazer me ha por fuerça inclinar, y como adorar vn ydolo: pero no podra con mi entendimiento y voluntad, que le de yo interiormente la reuerencia que al verdadero Dios se deue. Podrame hazer por fuerça obrar vna heregia: empero no podra cõmigo hazer que la crea. Mas la potestad ecclesiastica, como su gouierno es de las almas, y me ha de instruyr, y enseñar en las cosas de la Fe, y costumbres: si el no es el que deue, echarme ha a perder todo, sin remedio. Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin. Hay Reyes sacrilegos, mal mandando, y Obispos sacrileges, mal enseñando. Aquellos dañan con potencia, y estos con doctrina. Empero aun la quexa del Propheta, no es de que aquellos hazen

Macrobius.

Augustinus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hazen mal, y de que estos enseñan mal: sino de que aquellos no hazian y gouernauan bien, y de que estos no enseñauan el bien que eran obligados. Finalmente su quexa es, de que ni los vnos, ni los otros hazen sus officios, con los que estan a su cargo. Y desto dize que se sigue tanto mal a la republica, que siendo toda cabeça, y principado seglar, languido, floxo, y remisso: y siendo todo coraçon y principado ecclesiastico, triste, añublado, caydo, y descoraçonado. Resta que desde la planta del pie, hasta la cima de la cabeça no aya miembro libre, ni sano, ni que responda a su officio. Porque los ojos se cierran, la lengua enmudece, las manos desfallescen, tiemblan las piernas, resualanse los pies. Quiere dezir, que los demas de la republica, no guardan sus vocaciones, ni responden a sus estados. Los frayles fingidos, los clerigos profanos, las donzellas sin empacho ni verguença, las matronas sin grauedad. Porque como la republica esta enferma de la cabeça, y enferma del coraçon, todos los restantes miembros de la republica, no estan para hazer sus officios: sino tambien floxos, y caydos de su estado. De manera que estos tales principados, no haziendo sus officios, son como si no fuessen. Y porque aun esto es muy perjudicial a la republica, por tanto Dios se quexa grauemente destos tales por Ezechiel, y los amenaza, diziendo. Ay de los pastores de Israel, que se apascentauan a si mismos, y no hazian officio de pastores con mis ouejas: lo flaco de mi ganado no lo regalastes, y esforçastes: lo enfermo no lo curastes, y sanastes: lo pierniquebrado, no lo bilmastes, ni atastes: y lo que se auia apartado del rebaño, no lo reduxistes: y lo que se auia perdido, no lo buscastes. Y derramaronse mis ouejas por diuersas partes, y comieróselas todas las fieras:

Væ pastoribus Israel, q pascebãt semetipsos nonne greges à pastoribus pascuntur? lac comedebatis & lanis operiebamini, & quod crassum erat, occidebatis, gregẽ autem meũ nõ

fieras: porque no auia pastor. Donde el Señor, por esta metaphora declara que la causa de la perdicion de su pueblo, era el descuydo de los pastores ecclesiasticos, y seglares. Y aun no les haze cargo de su mala vida y escãdalosa: para significar la reuerencia que se deue tener a los mayores, aunque sean pecadores: sino hazeles cargo del descuydo de sus officios. El qual dize que era tanto como no auer pastor. Aunque si los auia, quanto a la dignidad, y quanto al aprouecharse del ganado: pues dize q̃ se apascentauan a si mismos con el, mas no lo eran quanto al officio. Porque con ellos habla, y a ellos llora, y a ellos amenaza. Empero para el bien del ganado, o de su pueblo, eran como si no fueran. Y assi adelante lo repite, y declara, que no auia pastor: porque no miraua por el ganado, sino por si. Y que su ganado andaua perdido, y tomado de los lobos: y no auia, dize, quien lo buscasse. Y para encarecer esto, lo repite, No auia digo, quien lo buscasse, y mirasse por el. Esto mismo mando Dios al propheta Zacharias que representasse, diziendo. Haz vn personage de vn mal pastor, vn ensaye de pastor loco. Quiere dezir. Representa vn pastor loco, y toma los instrumentos pastorales, quales los tomaria vn pastor loco: vaso, sin miera: çurron, roto y sin prouision: cuerno, sin azeyte: silvo, rõco que no se oya: cayado, de hierro que mate, o de troncho, que no lastime. Y para q̃ Señor? porque yo dize, por los pecados del pueblo, leuantare pastores en la tierra que no hagan sus officios. Que las reses quedadas por algun achaque, no las visitaran: a las perdidas, no las buscaran: y a las quebradas, no las curaran ni sanaran: y a las que estan en pie, no les daran el passo que ham menester. Empero las carnes de las reses gruessas comerse las han, y a las que quisieren

tomar,

pascebatis. Q in firmum fuit non consolidastis, quod ægrotum, non sanastis, quod cõfractũ est, non alligastis, & quod abiectũ est non reduxistis, & Q perierat non quæsistis, & dispersæ sunt oues meæ, eo q̃ nõ esset pastor Ezech. 34.

Non erat qui requireret, nõ erat, inquã, qui requireret. Sup. Sume tibi vasa pastoris stulti, &c. Zach. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

O pastor & idolum & dereliquês gregẽ, gladius super brachium eius & super oculũ, dextrum eius, brachium eius ariditate ſicca bitur. Et oculꝰ dexter eius tenebreſcẽs obſcurabitur ſup.

tomar, por prendellas con el garauato por el pie, les arrancaran las vñas. Y habla luego en ſingular, para deſpertar y mouer mas a cada vno: y llora Dios al paſtor, y dize. O paſtor e ydolo: y que dexa ſu ganado, que no mira por el: o paſtor de piedra, o de palo, paſtor de ſolo nõbre, no de officio. Por eſſo le llamo ydolo, que no haze mas de eſtarſe ay, como el ydolo, donde y como lo ponen, ſin menearſe. Y llamale paſtor, para aprouecharſe del ganado: paſtor, para eſquilmar la lana y los queſos: paſtor para deſpellejar las ouejas, y comerles las carnes: paſtor, para ſu hõra y prouecho. Pero para mirar por el ganado, ydolo: para apartarlo delos paſtos vedados, ydolo: para guardarlo y defenderlo de los lobos, ydolo. Y aun para hazerſe temer y reuerẽciar como Dios, ydolo: y para caſtigar mas ſus injurias que las de Dios, ydolo: y para hazer mas guardar ſus mãdamientos, q̃ los de Dios, ydolo. Por eſſo pues le llama paſtor, e ydolo. Aunq̃ pienſo que en rigor, aquella conjunction copulatiua, Et, vale tanto como, Ideſt. Que deſta figura ſe vſa mucho en la eſcriptura. De manera que quiere dezir. O paſtor, quiero dezir, ydolo. Que es como paſtor de palo, que no haze officio de paſtor. Y eſto conſta del miſmo texto porque dize. Que aunque fueſſen paſtores, no harian ſus officios: ſino que ſerian cõmo ydolos. Emperovengarſe ha Dios del tal, dize el Propheta. Como? eſpada de vengança deſcargara Dios ſobre ſu braço derecho, y ſobre ſu ojo derecho. Su braço derecho ſe le yra ſecando, ſin parar. Y ſu ojo derecho, ſe le yra obſcureciendo y cegando, haſta que llegue al profundo de los males. Y eſpada de Dios llama al juyzio y caſtigo de Dios. Y por el braço, ſe entiende, por antonomaſia, el braço derecho. Porque es mas fuerte, y mas ligero para obrar, y por

por el obramos derechamente. Quedeſe, dize, con braço yzquierdo, y ojo yzquierdo: para que vea y obre: no derechamente, ſino ſinieſtramente. Por la pena le declara ſu culpa. Que como el no haze ſu officio para el bien de los que eſtã a ſu cargo, ſino para ſu mal: aſsi ni ſus ſentidos hagan ſus officios para ſu biẽ del, ſino para ſu mal: y que ſu braço derecho ſe le vaya ſecando. Y no pueda obrar derechamente, ſino con la ſiniſtra, ſinieſtramente. Y ſu ojo derecho ſe le vaya eſcureciẽdo, para que no vea derecha, ſino ſinieſtramente. De manera que ni pueda ver, ni obrar derechamente: para que ni vea lo que contiene para ſi, ni para los ſuyos: ni haga lo que conuiene que ni vea, ni haga coſa buena. Ciego del ojo derecho, y manco del braço derecho. Que no aya coſa derecha en el, ſino que todo ſea ſinieſtro. Sinieſtros ſus pareceres, ſinieſtras ſus obras, todo quanto determinare, y en todo quãto puſiere mano, todo ſalga ſinieſtro y al reues. De manera que como no vſo bien del poder y ſaber que ſe le dio para regir a ſus ſubditos: aſsi el poder y ſaber ſe le conuierta en mal. Y aunque en el texto no explica el braço derecho, como ſe explica el ojo derecho: pero entiendeſe aſsi por antonomaſia. Porque es el que mas fuerça tiene, y facilidad en el obrar: y el que derechamẽte haze lo que haze. Conſta pues que los tales, ya no eſtan en la mano derecha de Chriſto, como lo dixo Sant Iuan en el capitulo ſiguiente. Sino en la mano yzquierda: para que en caſtigo de ſu culpa, no vean, ni hagan coſa a derechas. Pues para euitar eſtas culpas, penas, y daños communes y perſonales, nos debuxara el Apoſtol S. Pablo enel capitulo ſiguiente el officio del buen prelado, y cura de almas, y para ponderar Chriſto nueſtro Señor haſta dõde ha de llegar el zelo de hazer ſu officio, el

O buen

Universidad de Deusto
Biblioteca

buen pastor, a la despedida deste mundo, se puso por exemplo del verdadero pastor, hasta humillar tanto su grãdeza, que siendo Señor, hizo officio de seruo, atrueco de remediar almas. Y lo encargo mucho a sus Apostoles, q̃ assi lo hiziessen ellos con los que estuuiessen a su cargo. Porq̃ viendo el Señor en la vltima cena, q̃ auia entrado en los animos de sus discipulos, aquella ambicion: presumiendo cada vno que era digno de ser el mayor, teniendose por el mejor, como lo dize S. Lucas. Dize pues sant Iuan, que el Señor sabiendo q̃ aquella noche auia de padecer: y sabiendo quien era, oluidado de su grandeza, y de su passion, como sino fuera el el q̃ auia de padecer, cõ grã feruor se leuanto de la mesa, a remediar las almas de sus discipulos lauandoles los pies. Y siendo su maestro y Señor del mundo, y de los angeles: se humillo a hazer officio de seruo, lauando los pies a vnos pescadores. Para q̃ con aquel exẽplo de tanta humildad, arrãcasse de quajo aquella su soberuia y presumpcion, y aprendiessen del no a cõtender sobre quien sera el mayor: sino sobre quiẽ sera el menor, como el contendio con Pedro, sobre el lauarle los pies, y ser el menor. Y assi les dixo al cabo, tornandose a assentar. Vosotros me llamays maestro y Señor, y dezis verdad: porq̃ cierto lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y Señor, he contendido sobre hazerme seruo y el menor, lauando os los pies: no aueys vosotros de contender sobre quiẽ sera el mayor. He os dado pues exemplo, para que como aueys visto que yo lo he hecho: assi lo hagays vosotros. Quiere pues Christo Redẽptor nuestro, que los Apostoles y prelados que auian de ser del mundo, autorizassen por obra, con sus mesmas personas, la doctrina y exemplo suyo. Y aunque la verdad de la Fe de Christo, y la razon y suauidad de su ley, para quien

Lucæ. 22.

Ioan. 13.

quien bien conosce a el y a ella, no aya menester otra autoridad, ni honra, sino la propria, que de suyo se tiene: mas porque ay mucha gente que no saben estimar el valor de las cosas, por lo que son en si mismas, sino por lo que veen ser estimadas de los mayores y sabios: por esso con sobrada razon quiere Christo, que los prelados, a quien el ha leuantado y honrado, le honren a el con la gente del pueblo: predicando, lo que el predico: y obrando, lo que el obro: enseñando con sus proprias lẽguas su sancto Euangelio: y andando con sus proprios pies, los passos y caminos derechos que el anduuo: Oluidandose de su grandeza y estado, atrueco de hazer el officio de curas de almas, y autorizando con todas sus fuerças, la verdad del Euangelio: Y persuadiendo con buenos exẽplos, el camino que lleua a la vida. Y como es yugo suaue y carga ligera: por ser carga suya, y yugo suyo, aũque al mundo le parezca aspero y pesado. Por esso pues les encarga que hagan ellos por el, con sus proximos: lo q̃ el hizo por ellos y por todos. Assi que los prelados, y los Obispos no han de ser floxos, ni descuydados, ni pastores de palo: sino Euangelicos, zelosos de las almas como Christo, y como su Apostol Sant Pablo, que en medio de sus persecuciones affirma, escriuiendo a los Thessalonicenses, que fue consolado con las buenas nueuas de su perseuerancia en la Fe de Christo: que Timotheo la auia traydo. Y lo pondera, diziendo. Quasi muertos estauamos, y aora viuimos: si vosotros estays firmes en Christo. Tan zelosos pues de las almas quiere Christo, que sean, y que sientan y lloré las offensas que a su Dios se hazen. Empero quien no llora las proprias offensas q̃ el hizo a Dios, como llorara las agenas? el amor pues de Dios y del proximo los ha de hazer tan Euangelicos, y

Nũc viuimus, si vos statis in Dño. 1. Thes. 3.

de Euangelica vida, y Euangelica doctrina. Citharedos que citharizan en sus citharas, como dixo S. Iuan. Querer pues Christo que los prelados de su sancta yglesia no tengan falta alguna, ni cosa de que puedan ser reprehendidos, sino que sean tan virtuosos y zelosos del bien de las almas, de los que estan a su cargo, y que se parezcan a el. Esto nos es manifiesto argumẽto de la verdad y sanctidad de la fe desta y glesia Catholica.

CAPITVLO XXIIII. QVE QVERER Dios que los prelados desta yglesia sean muy perfectos, es argumento de quan agena es a ella, toda verdad y sanctidad.

S. Thomas.

AOra hemos de ver quales deuẽ ser los prelados euangelicos. Y para entender bien esto, es de aduertir, segũ doctrina de sancto Thomas: que la differencia que ay del estado del religioso, al estado del Obispo, es la que ay del estado de discipulo, al estado de maestro. Porque el religioso en religió aprouada, esta como en escuela: para aprẽder la perfection. Empero el Obispo ya la ha de auer aprendido. Aquel camina alli a ser perfecto: y este ya lo ha de ser. Assi lo declara S. Pablo, poniendo muy por menudo las qualidades q̃ ha de tener el q̃ ha de ser consagrado en Obispo. Y comiença cõ grande emphasi. Doctrina fiel, certissima, y verdadera es, la que aora dire. Si alguno desea Obispado, buenas obras desea. Dize si alguno, para significar q̃ ninguno se deuia atreuer a desearlo. Porque segun doctrina de Platon, el hombre cuerdo, no deue desear, ni procurar cargo de regir a otros. Porque por el mismo caso que

Fidelis sermo. Si quis episcopatum desiderat, bonũ opus desiderat, oportet enim episcopũ irreprehẽsibilem esse vnius vxoris virum, sobriũ, ornatum, prudenté, pudicũ, hospitalem, doctorem, non violentum, nõ percussoré sed modestum, nõ litigiosum, nõ cupidum. 1. ad Tim. 3.

Plato. libr. de Repub.

que lo desea, muestra ser necio e indigno del: y digno de que se lo nieguen, y tiene mucha razon. Potque si es dificultoso, y por tanto muy raro, alcançar el hõbre las virtudes que son menester para regirse a si, como lo experimentan los que de veras procurã saruarse: que atreuimiento sera el del que presume estar abastado de lo necessario para regirse a si, y regir a otros? Por tanto porq̃ sopena de quedar por loco, y que no sabe lo que se dessea, ninguno lo deue dessear: Por esso el Apostol dize. Si alguno dessea: y si queda por atreuido y loco, el que dessea tener cargo de republica, que es cargo de cuerpos: por quien quedara el que dessea cargo de almas? el que dessea Obispado? Palabra pues es de encarecimiento, dezir, si alguno dessea Obispado. No dize que dessear Obispado, es dessear ser bueno: que ya lo ha de ser: sino dessear emplearse en buenas obras. Las quales por ser tã annexas, y de essencia del Obispado, dize que dessear ser Obispo, es dessear buenas obras. Porque es necessario, dize, que el que ha de ser Obispo, sea irreprehẽsible, q̃ ni su consciencia, ni nadie, con verdad, le pueda cõuencer de algũ pecado q̃ tenga. Lo segundo, continente, q̃ si huuiere sido casado, q̃ no se aya casado otra vez: porq̃ es argumento de incontinencia. Lo tercero, sobrio. Que como affima Sant Hieronymo, en griego significa templado, y vigilante. Porque a la templança es muy anexa la vigilia. Lo quarto, prudente y discreto. Porque como dize aqui el glorioso padre Sant Augustin, la Sabiduria, o prudencia, es la moderadora de todas las virtudes. Lo qual se ha de entender de la Sabiduria y prudencia celestial. Porque Platon en el libro de republica, tiene por casi imposible, auer ingenio humano, por muy sabio que sea, que por si solo sea sufficiente para bien go-

1

2

3 Hieronymus.

4 Augustinus.

Plato. supr.

uernar: sino que es necessario que el espiritu del tal gouernador se leuante, y junte con el espiritu de Dios, que de suyo es verdadero y bueno, y del participe, para bié gouernar a si, y a los otros. Y por esto Platon, a este tal gouernador le llama hombre diuino. Y dize, que assi como para guardar, y apascentar ganados, no escogemos otro animal, para que tenga este cargo, sino hombre de razon, que sea mas que animal: assi el que ha de regir a hombres, mas que hombre ha de ser: y mas que razon humana ha de tener: y por esso le llamo hombre diuino. Porque no basta prudencia ni saber humano para bien gouernar: sino que es necessaria sabiduria celestial. Esta misma verdad nos confirma Salomon, diziendo. Y si alguno entre los hijos de los hombres aura, que sea al parecer, consummado y perfecto para esto: si le faltare Señor mio tu Sabiduria, sera contado por nada para bien regir y gouernar. Y aun se nos quiso Salomon poner a si mismo por exemplo, diziendo. Yo era moço ingenioso, quanto al entendimiento: y me cupo en suerte buen alma, quanto al affecto, anima inclinada a bien. Y mas que como fuesse bueno de alma, por alli vine tambien a tener cuerpo limpio, honesto, y bueno. Empero en sabiendo que supe, que no podia contener siempre estas potencias de mi alma, y de mi cuerpo, en aquel medio de verdad y de virtud, sin que algunas vezes se me encogiessen, o sobresaliessen, sin especial don de Dios, y q esto mismo era la summa Sabiduria: saber cuyo era este don de Sabiduria Celestial, para se lo pedir, fuy me a Dios a pedirselo de todo mi coraçon, para poder me bien gouernar a mi, y a los otros. Y en esta significacion se toma tambien continente, quando dize Salomon. Todo peso de plata y oro, no es digno del animo continente. No

Esi quis eritt consummatus inter filios hominum, si absfuerit ab illo sapientia tua, in nihilum computabitur. Sap. 9.

Puer aũt eram ingeniosus, & sortitus sum animabonã, & cum essem magis bonus, veni ad corpꝰ inc̃oinquinatum & vt sciui quoniam aliter nõ possem esse cõtinés, nisi Deus det, & hoc ipsũ, erat summa sapiẽtia, scire cuiusesset hoc donum, adij Dominum, & deprecatus sum illum. 7. Sap. 8.

te. No ay cosa que tanto pese, ni tanto valga, como la persona cõtinente. Quiere dezir, que por toda parte tiene y contiene sus affectos y apetitos: para que no salgan de la raya de la verdad y virtud. Lo quinto, ornato en lo exterior, quiere dezir, segun Sant Hieronymo, compuesto en su habito, en su andar, y hablar, y en todo lo demas. Lo sexto, pudico, quiere dezir, honestissimo y vergonçoso en su hablar. Todo esto dize que ha de ser para si mismo. Y para los otros lo que se sigue. Hospitalero, que es lo septimo, quiere dezir segun Sant Hieronymo, amigo de acoger y proueer en su casa a los peregrinos. Lo octauo, doctor, que sea dize Sant Hieronymo, bueno para enseñar, como lo declara mas a Tito. Lo nono, no violento, ni aficionado a vino: porque la demasia del, entorpece el entendimiento, para enseñar. Lo decimo, no acuchilladizo. Quiere dezir, por figura de hablar segun Sant Hieronymo, que con el espada de la lengua no hiera de agudo a sus proximos. Que haze alluſion alo del Psalmo, quando dize. La lengua dellos es espada que corta de agudo. Sino que sea modesto en su lengua, mas no pleytista, inuentor, o reboluedor de pleytos. Aunque algunos de nuestros tiempos, a estos tienen por buenos para Obispos. Tambien, no cobdicioso de interesses. Significa el Apostol, segun los doctores Griegos, por vna sola palabra Griega, que todo cuydado de ganancia en el Obispo es torpe ganancia: y que no aya sido logrero. Mas, que gouierne bien su casa. Que si tuuiere hijos, que los aya criado muy subditos y obedientes, y castos: porque sino supo gouernar su casa, como gouernara la yglesia? Y el que no supo criar los hijos corporales, menos sabra criar los espirituales, que es mas difficultoso. Y tambien no rezien baptizado: porque leuantado a tanta

Omnis autem ponderatio nõ est digna continentis animæ. Eccl. 26.

5 Hieronymo.

6

7

8

9

10

Lingua eorum gladius acutus. Psal. 56.

11

12

13

14

honra, no cayga por soberuia en la cõdemnacion del demonio: Que por su soberuia presumiendo de si, y no queriendo que el hijo de Dios se hiziesse hombre, sino angel fue condemnado. Porque si al que aun es necessario ser discipulo, hazen maestro: facilmente se ensoberuescera. Mas es necessario que tenga buena fama acerca de los de fuera de la yglesia, assi de la Fe y religion Christiana, como de su vida passada. Porque siendo affrentado destos, por su mala vida passada, no cayga en el lazo q̃ tiene el demonio armado a los prelados: que es quitarles el animo, y enmudecerlos, para no reprehender los vicios agenos, y no conuertir con su buena doctrina a los infieles. Pues si se presupone tal y tan circunstancionado el que ha de ser Obispo, qual hombre de seso se atreuera a dessearlo? Por esso pues dixo, si alguno ay que desse ser Obispo. Tambien el diuino espiritu nos retrae deste desseo, diziendo. No quieras alcaçar de los hombres ser guia, y gouernador de otros, ni del Rey silla de judicatura y honra. Y aun el texto Hebreo lo pondera, que ni de Dios la quiera, o procure. Porque dize, no pidas al Señor principado, ni al Rey silla, o tribunal de honor. Porque aun en el principado que Dios da, y aũ de suyo, que no pidiendoselo: sino antes huyendolo, se corre peligro por nuestra flaqueza, en el exercicio del: que sera pues, procurandolo de los hombres? Desto ay notorio exemplo en Saul, aquien Dios de suyo hizo Rey: escondiendose el. Y le succedio tan mal, que le vuo Dios de quitar el Reyno, como consta en el libro de los Reyes. Assi que aun en el que Dios da, corremos peligro, y con temor y temblor lo deuemos exercitar.

15

Noli ab homine ducatũ quærere, neque a Rege cathedrã honoris. Eccl. 7

1. Reg. 10.

Algunas cosas destas declara mas el Apostol, escriuiendo a Tito su discipulo. Tales pinta aqui el Apostol a los

a los que han de ser Obispos, y prelados Euangelicos. Casi lo mismo se reuelo a sant Iuan en su Apocalypsi. Porque dize que le aparecio Christo en vna figura marauillosa, y que tenia en su mano derecha siete estrellas, sobre siete candeleros de oro, y le dixo. El mysterio de las siete estrellas que viste en mi mano derecha, y los siete candeleros de oro, son lo que te dire. Las siete estrellas, son siete angeles de siete yglesias. Donde el Señor a los Obispos llama estrellas, porque estan puestos en este reyno Celestial, para alumbrar a sus yglesias. Para q̃ vean por donde van: para no errar el camino del Cielo, ni estropeçar, ni caer de la Fe, ni de la Charidad: y para q̃ vean lo q̃ hazen, y vayan circunstancionadas sus obras. Esto es lo que han de ser para sus yglesias. Y en llamarles estrellas, haze allusion a lo de Daniel, que dize. Los que enseñan a muchos a viuir justamente, en respecto de Dios, y en respecto de sus proximos, resplandescerã como estrellas en el Cielo de arriba, para siempre jamas. Y para significar lo que han de ser para si, los llama angeles: por la puridad de la vida que han de tener. Porque en hecho de verdad, los Obispos y prelados, no auian de viuir y conuersar a la terrena: sino a la Celestial, ni aun a la humana, sino a la angelica. Porque aunque anden en la tierra, su trato y conuersacion ha de ser con Sant Pablo y los angeles en el Cielo. Y llamales tambien angeles: porque no se han de entremeter ellos, ni procurar de ser obispos: sino que han de ser embiados de Dios. Porque esso quiere dezir, angel de Dios, embiado de Dios, Y a las yglesias llama el Señor, candeleros de oro: porq̃ han de tener sobre si estas luzes celestiales, reuerencian dolos, y recibiendo la luz de su doctrina. Y dize que son de oro, porque si tales son los obispos y los prelados de

Hæc dicit qui tenet septẽ stellas in dextera sua. Apoc. 2.

Sacramentum septẽ stellarũ, quas vidisti in dextera mea & septẽ candelabra aurea, septem stellæ, angeli sunt septẽ ecclesiarum, & candelebra septẽ ecclesiæ sũt, Apoc. 1.

Qui ad iustitiã erudiunt multos quasi stellæ in perpetuas æternitates. Dan. 12.

las yglesias, como el Señor ha dicho y quiere: De oro fino seran sus yglesias, en su Fe, vida, y exemplo. Empero razon es inquirir, porque les llama estrellas sobre candeleros. Porque de las velas, o cirios es estar sobre candeleros: y de hachas sobre blandones, que no de estrellas. Empero porque la luz de la candela, o hacha, es luz mendigada de la tierra, y terrena: empero la luz de la estrella, es luz mendigada del sol y celestial: Y tal es la doctrina reuelada del sol de justicia Christo, con que han de alumbrar a sus yglesias: por esso los llama estrellas sobre candeleros. Dize mas que estas estrellas, con sus candeleros, estan en la mano derecha del Señor. Y por esso son tales los prelados, y tales sus yglesias. De donde se sigue, que quando Dios elige a estos prelados, quando estan en su mano, que el los pone de su mano, y les quita, o muda, hemos de esperar que ellos alumbraran, e influiran verdad y sanctidad en sus subditos, como las estrellas en el mundo, su virtud. Y que resplandeceran por verdad de doctrina, y seran angeles, por puridad de vida. Y esta por ventura, sera la causa de no ser aora algunas yglesias tan de oro, y tan de precio, y estimacion como seria razon. Porque sus obispos y prelados, no estan tãto en la mano de Dios, quãto en la mano del Rey. Porque el los pone, y los quita, o muda. Y aun oxala estuuiessen en sola la mano del Catholico Rey, justo y desapassionado: Empero las mas vezes estan en las manos de los priuados, que por su passion, o afficion: y aun a vezes por algunas pretensiones, o proprios interesses, hazen y deshazẽ en este caso, cõ la Magestad Real, sino como quieren, alomenos como pueden, informando a su proposito. Empero quando los Obispos estan en la mano del Señor, y aun en la del buen Rey, como diximos, que

que por inspiracion suya, o por legitimo orden, prouee, que es lo mismo: y por esta mano se ponen en los candeleros de las yglesias, ellos y ellas seran tales. Porque dize Sant Iuan mas adelante, que Christo anda en medio dellos. En medio destas hachas y blandones de oro. Para significarnos que como puestos de su mano, los mira y fauorece por toda parte: para los conseruar en el ser que les dio: y para que cada vno en su estado, responda deuidamente a su vocacion. Siendo esto assi, los Obispos perseueran angeles en vida: y estrellas resplandescientes en doctrina: y sus yglesias son de oro puro, sin mezcla de escoria ni de otro baxo metal, de errores ni de vicios. Y por esto dize tambien, que los tiene el Señor, no solo en la mano, sino en la mano derecha: porque no aya cosa siniestra en los prelados, ni en los subditos. Sino q̃ los vnos manden y enseñen derechamente: y los otros obedezcan, crean, y viuan derechamente. Porque todo vaya bien y derecho, y nada siniestro, ni torçido del fin que Dios quiere.

Quiambulat ī medio septem cãdelabrorum aureorum. Apoc. 2.

Y no destos siete Obispos, o angeles era Timotheo: al qual puso de su mano Sant Pablo: empero por mano de Dios. Porque por inspiracion de Dios, como el se lo intima, diziendo. No quieras descuydarte del don de la gracia que tienes en ti, para instruyr y enseñar a tu yglesia: la qual se te dio por prophecia, Quiere dezir. Por reuelacion de Dios: Porque por el instincto del Espiritu sancto: porque impuniendo el Apostol las manos de su presbyterado y autoridad sobre el, lo auia elegido por Obispo de Epheso. Y por la misma mano de Dios, dize en el libro de los Actos, que fueron puestos los demas obispos de Asia: aunque fueron puestos por el, o por Sant Iuan, empero por su legitimo orden. Y assi, auiendolos

noli negligere gratiã, quæ in te est, quę data est tibi per prophetiam cũ impositione manuum presbyterij. 1. Tim. 4.

juntado

Attendite vobis & vniuerso gregi, in quo vos spiritus sanctus posuit episcopos, regere ecclesiam Dei, quam acquisiuit sanguine suo. Ego scio quoniã intrabunt post discessionem meã lupi rapaces in vos, non parcentes gregi. Actuum.20. Matth.7.

juntado a todos el Apostol, para despedirse dellos, les dixo. Mirad por vosotros, y por todas vuestras y glesias: en las quales os puso el Espiritu sancto por Obispos, para regir la y glesia de Dios: la qual el vuo y compro con el precio de su sangre. Porque yo se que despues de mi partida, entraran entre vosotros lobos robadores, que no perdonan a las ouejas, y corderos. Y haze allusion en esto el Apostol, al auiso del Redemptor, que dixo. Guardaos de los falsos prophetas, que vienen a vosotros, pareciendo ouejas: y de hecho, son lobos robadores, para dañar a las ouejas. De manera que quando los Reyes eligen deuida y legitimamente los Obispos, se dize elegir los el Espiritu sancto: que les alumbra, y se dizen estar en la mano derecha de Christo, porque son derechamente escogidos entre millares. Y es mucho de notar que el Apostol primero les dize, que miren por si: y despues, por su grey. De manera que no se deuen dar tanto a si, q̃ se oluiden de los que estan a su cargo: ni tampoco se den tanto a los otros, que se oluiden de si. Empero dize que miren primero por si: porque si el Obispo es el que deue a si, sera el que deue a su ganado. Si el es buen Obispo, hara buenos a los suyos. Y assi pregunto vno a vn Philosopho: que remedio terne para hazer mi familia buena? respondio: hazte a ti bueno. Lo mismo amonesto en particular a Thimotheo, diziendo. Mira por ti: y por enseñar a los otros, insiste y perseuera en lo vno y en lo otro. De manera q̃ nunca dexes lo vno por lo otro. Porq̃ haziendolo assi, y a ti mismo saluaras y alos que te oyen. Y ha dicho siete estrellas, y siete candeleros: para significar por las siete y glesias de Asia, todas las y glesias de la Christiandad. Y por los siete Obispos todos los Obispos de la y glesia. Porque en la sagrada escriptura este numero

numero de siete, significa vniuersidad. Consta pues como los Obispos han de ser perfectos en si: y maestros de los otros: y como el Obispado es estado de perfectiõ ya adquisita, auida y posseyda: y que han de ser tales, para el bien de sus y glesias.

CAPITVLO XXV. COMO PROVEER Dios, tambien quales no han de ser los predicadores del Euangelio, es argumento de quan ageno es del, todo vicio y falsedad.

TAnta instãcia el Señor en el capitulo siguiẽte, en q̃ los predicadores del Euangelio, sean tã acabados, porque la mala vida del propheta, descredita su prophecia y doctrina. Y assi el Señor por S. Lucas llora a los malos prophetas, y predicadores: q̃ a trueco de viuir a sus plazeres, no hazian sus officios. Llamales el Señor, falsos prophetas. Porque no solamente pecauan de voluntad en la mala vida: empero tambien de entendimiento, en la falsa doctrina. Y dize que los antepassados de los Iudios de entonces, a trueco de que callassen y no los reprehẽdiessen, ni les predicassen la verdad: sino q̃ les hablassen a su gusto, los enriquecian y honrauan. Empero amenazales alli el Señor, que esse bien temporal, se les trocara en mal eterno. Por tanto Sant Pablo auisa a los predicadores del Euangelio, diziendo. A nadie escandalizemos: ni demos que dezir de nosotros, porque no sea offendido nuestro officio y defacreditado nuestro ministerio. No pierda, dize, el Euangelio por nosotros. O predicadores Euangelicos, y quanta honra, quanto credito, y estimacion, y aun quã to fru-

Veruntamẽ verũ vobis diuitibꝰ qui habetis cõsolationem vestram &c. secũdum hæc enim faciebant, pseudo prophetis patres eorum. Luc.6.

Nemini dãtes vllam offensionem, vt non vituperetur ministerium nostrum. 2.Cor.6.

to fructo pierde el Euãgelio, por no ser el ministro el que deue. Porque assi como el medico que rige a si mismo al cõtrario de como recepta a los otros: pone sospecha en su medicina, y haze dubdar de su verdad: assi el predicador cuya vida no responde a su doctrina, da occasion a lo menos, al ignorante y pecador, para dudar de la verdad de la Fe, o de la doctrina. Porque como dize Salomon. No parece bien el loor de la virtud en la boca del vicioso. Pues como no les parezca bien: no la querrá ver ni oyr: y por tanto ya que la oyan, no hara su fructo en ellos. Porque naturalmente, assi como la verdad y virtud en la boca del bueno es poderosa y efficaz: assi de la boca del pecador no tiene fuerça ni efficacia en el oyente. Y por esso affirma Salomon de los buenos. Las palabras de los Sabios son como aguijones: y como clauos muy bien hincados. Sabios se llaman en la sagrada escriptura, no los que saben la theorica de la ley de Dios: sino los que saben tambien juntamente la practica della. Quiere dezir pues Salomon, que las palabras de los sabios, que sienten y gustan de la ley de Dios: son como estimulos y aguijones. Que toma metaphora de las aguijadas con que pican a los bueyes perezosos, y les hazen andar. Porque tienen tanta fuerça sus palabras, que despiertan a los soñolientos y perezosos: y aujuan y hazen andar con diligẽcia, a los descuydados y floxos. Porque les pican y punjen los coraçones. Y son tambien, dize, como clauos muy hincados hasta las cabeças. Assi declara Sant Hieronymo, que alli, hincados en altos, quiere dezir, en profundo: como pozo alto, se dize por Sant Iuan, el que tiene muy honda y profunda el agua. Quiere pues dezir que sus palabras son tan agudas que penetran los animos: y quedan tan enclauadas en los coraçones:

Non est speciosa laus in ore peccatoris. Eccl.15.

Verba sapientium sicut stimuli & quasi claui in altum confixi. Eccl.12.

*Hieronymus.

Et puteus altus est. Ioan.

çones: que no se pueden oluidar: como los clauos muy hincados, que no ay quien los saque ni mueua de alli. Aunque a otros les parece que la metaphora es de los clauos hincados en alto, que tienen los tapices, o guadamacies colgados de si. Y que assi las palabras destos tales, los enclauan, y que tienen los oyentes atentos, suspensos, y colgados de sus palabras. Tãta pues es la fuerça del Euãgelio en la boca del sabio predicador. Empero en la boca del malo por mas letrado que sea, ni parece bien: ni haze bien: antes quanto es en si haze sospechosa la verdad y virtud que predica: sino nos huuiera auisado el Señor, diziendo. Sobre la cathedra, dõde se lee y se declara la ley de Moyses, se assientan los doctores de la ley y los phariseos. Todo pues lo que os dixerẽ, guardaldo y obraldo. Habla de los que no eran tan malos que enseñassen errores. Empero no querays obrar como ellos obran. Donde el Redemptor del mundo, nos auisa que del buen letrado (empero pecador) tomemos sus buenas letras: y le dexemos su mala vida. Assi como el que va a comprar fruta, aunque el tendero tenga fruta podrida entre la sana, toma y compra de la sana, y dexale la podrida. Sease pues el que fuere el predicador, como me enseñe la verdad que me conuiene. Porque al herido y necessitado de çurujano, poco le importa que el çurujano sea feo, o hermoso: como le aplique lo necessario para su salud. Y assi entienden algunos aquel consejo de Sant Pablo. Comunique el que es enseñado de la ley, a aquel que le enseña, en todas las cosas buenas, que no en las malas. Aunque a la verdad no es el sentido aquel si no quiere dezir. Que le comunique de todos sus bienes temporales: pues el le comunica los espirituales. Assi que el Señor, aqui en Sant Matheo, quiere que nos

super cathedrã Moysi sederũt scribæ & pharisæi, omnia ergo quęcunque dixerint vobis seruate & facite: secundũ vero opera eorũ nolite facere. Matth.23.

Cõmunicet autem is qui catechizatur verbo, ei qui se catechizat, in omnibus bonis. Ad Gala.6.

nos aprouechemos de la doctrina, que cõforme a la ley, nos predican: sin tener cuenta con sus personas, y vidas: De manera que mi guia sea la ley y no el doctor. Assi q̃ gracias a la ley de Dios, y a la razon y verdad de la Fe: que de suyo esta tan acreditada: que de parte del predicador peçador, sospechosa quedara. Pues assi como es grande el fructo que se haze en el pueblo, quando el doctor es el que dẽue: Assi es grande el daño que recibe de la mala vida del Propheta. Y assi se quexa Dios dellos por Hieremias, diziendo. En los Prophetas de Hierusalem vi semejança de adulterantes: Llama assi a los idolatras. Porque quebrantauan la Fe deuida a su verdadero y legitimo Dios, y adorauan al idolo Baal en la misma casa de Dios. Y porque no hablaua del adulterio corporal, sino del espiritual, dize que vio semejança de adulterio: Tomando metaphora del adulterio corporal. Porque assi como la desuergonçada adultera, a casa de su marido trae al adultero: assi estos en su propria casa y templo de Dios ponian los cuernos a su verdadero Dios, adorando allí los idolos. Y dize tambien que allí hallo camino de mentira. Quiere dezir, de errores y de vicios engañando al pueblo. Y assi dize que animauan y esforçauan a los malos: para que fuessen peores y aun pessimos. Y que eran causa por su mala vida y falsa doctrina: para que ninguno se apartasse de su pecado. Y assi dize Dios, sean hechos los prophetas para mi, como Sodoma: y el pueblo de Israel como Gomorra. Por tanto yo dare a comer a los prophetas absinthio, y a beuer hiel. Porque de los prophetas de Hierusalem ha salido el mal a toda la tierra. Estos son propriamente, falsos prophetas, como son los hereges de aora. Que por su mala vida vinieron ellos a perder la Fe: y a dañar a otro en ella.

Et in prophetis Hierusalem vidi similitudinem adulterãtium & iter mẽdacii. Hier. 23.

Et confortauerũt manus pessimorũ, vt non converteretur vnusquisque à malitia sua. Facti sunt mihi oẽs vt Sodoma, & habitatores eius quasi Gomorra. sup. Propterea hæc dicit Dñs exercituum ad prophetas, ecce ego cibabo eos absinthio, & potabo eos felle, à prophetis enim Hierusalem egressa est pollutio super omnem terrã. supr.

Empero auia otros, q̃ aunque no enseñauan cõtra la Fe, y conoscimiento de Dios: empero como ellos erã malos, engañauan al pueblo en las cosas tocãtes al bien viuir, y buenas costumbres. Porque engañados con su proprio sentido, y relaxados con su propria tibieza, dizẽ al pueblo. No es marauilla aora esso. Mucha es la flaqueza humana, siempre fue assi en el mundo: Y que Dios no mira essas cosas con tanto rigor. Y aquien le pareçe esto mal, responden. Que no es bueno desanimar, ni alborotar el pueblo con predicarle essas estrechuras. Y al fin, q̃ Dios es misericordioso. Lo segundo dañauan, no reprehẽdiendo sus vicios, como lo llora dellos Hieremias diziendo. Tus prophetas veyã falsedades vanas y locas. Llamales assi, porque eran contra la Fe: aunque eran contra costumbres. Y no te descubrian tu iniquidad, ni te la dauan a entender, ni te la reprehendian, para que te prouocaran a penitencia. Lo tercero, aprouãdo algunas cosas indeçẽtes, q̃ el pueblo hazia. De los quales dize Ezechiel. El pueblo edificaua la pared, y los prophetas la enluzian cõ barro, sin arista. Dizelo assi, porque presto se auia de caer aquel enluzido: pues no lleuauan trauazon de arista y se veria descubierta la fealdad de la pared. Vsa desta metaphora, porque ellos dauan seguridad a los que Dios amenazaua por los buenos prophetas, y despues se caya su falsa seguridad. Porque los castigaua Dios. Y assi se descubria la vana y culpable creẽcia del pueblo. Porque el pueblo dando medios humanos para deffenderse de sus enemigos, que era su mala pared, estos prophetas aprouãuan aquellos medios, y los coloraua cõ razones que hazian para ello. A lo qual llama enluzir la pared que el pueblo edificaua. Assi tambien, si el pueblo inuẽta vanidades, juegos, pompas, trajes, passeos, bayles, y sa-

Prophetæ tui viderunt tibi falsa, & stulta, neque aperiebant iniquitatem tuam, vt te ad pœnitentiã reuocarent Treno. 2. Ipse ædificabat Parietẽ, illi autẽ liniebant eum luto absq; paleis. Ezech. 13.

raos, y aun tratos illicitos, nũca faltã algunos predicadores q̃ se los aprueuẽ: y aun q̃ se los canonizẽ por buenos, o alomenos los asseguren, que no es aq̃llo pecado. Y assi perseuera el pueblo en el mal. Y tambiẽ de aqui se sigue otro mal, q̃ a algunos malos cõfessores les parece tãbien lo mismo: y aprueuã tambien en sus confesiones, y platicas, y aun en sus vidas, aquellas mesmas anchuras. Y assi lo significa Dios por Hieremias, diziendo. Los prophetas prophetizauan mentira y falsedad: y los sacerdotes lo aprouauan con regozijo y alegria. Y assi mi pueblo quiso y amo aquellas cosas. Que sera pues, dize, el castigo que finalmẽte Dios le dara? De manera que el pueblo assegurado destos prophetas, y sacerdotes, haze vn pardon y costumbre de pecados, tan fuerte que los buenos prophetas, con toda su artilleria de espiritu, no lo pueden batir. Empero en fin, se ha de caer aquel lustre y color de justicia y verdad, que le dã: porque se ha de descubrir y ver la verdad. Estos segundos tambien son falsos y malos prophetas: aunque no tanto como los primeros. Empero ay otros, q̃ por no dar pena, y por no estar en desgracia del pueblo, reprehendiendoles sus vicios y pecados, se dan a predicar theorica, y ponen todo su estudio en aueriguar enel pulpito, qual es pecado mortal, y qual es venial: qual es obra de precepto, y qual de consejo. Y el pueblo tiene esta condicion, que en diziendoles, q̃ esto no es pecado mortal, sientẽ dello como si les diessen licencia para hazello, aunque sea venial. Y en diziendole esto, no es de precepto, no curan de lo hazer, como cosa demasiada. Tambiẽ estos, ya que por palabra no enseñan malas costumbres, sino que enseñan Fe, Esperança, y Caridad. Empero muy friamente, y sin sentimiento y calor de espiritu, y sin tener cuenta con las cosas que siruen para

Prophetæ prophetabant mẽdaciũ, & sacerdotes applaudebant manibus suis, & populus meus dilexit talia, quid igitur fiet in nouissimo eius? Hierem 5.

uen para alcançar estas virtudes: y para las conseruar, y augmentar. Como son ayunos, aspereza de vida, guarda de los sentidos, recogimiento, y compostura de sus personas, oracion ordinaria, y frequentacion de los sacramentos. Destos dize Dios por Hieremias. Yo no embiaua a estos prophetas, y ellos corrian, por ser mas estimados, a prophetizar. Yo no les hablaua, y ellos prophetizauan y predicauan. Quiere dezir. Ellos se preciauan de prophetas: mas no lo eran por mi voluntad. y assi era vana su prophecia y predicacion, porq̃ no era de acuerdo mio: Que si ellos estuuieran en consejo conmigo, y en mi acuerdo secreto: y conforme a mi voluntad, y a lo determinado alli, manifestassen y declarassen mis palabras, y mis mandamientos a mi pueblo: yo por ellos lo conuirtiera de sus malos caminos, y aun de sus pessimos pensamientos: Este effecto no hazen estos con su predicacion. Porque no entran en el consejo secreto de Dios por oracion: para que con el fauor del Espiritu sancto, fuessen alli instruydos, en aquel recogimiento, de como han de hazer su officio. Y por esso por, ventura, no tienẽ aquel viuo sentido de la pureza de la ley de Dios, ni tienen aquel dolor de las offensas hechas contra Dios: que haze amargamente gemir, y ninguna culpa tener por pequeña. Ni tienen aquel amor a la honra de Dios, cuyo zelo suele comer las entrañas, y haze sentir poco el proprio desprecio, y mucho el de Dios. Tal le tenia Dauid, el qual affirma de si. Viendo Señor mio a los quebrantadores de tu ley, me pudria de enojo: porque no guardauan tus mandamientos. Y qual le tuuo Christo, que dize al padre. El zelo de tu casa padre mio, me comio, y las desonras de los que te affrentauan a ti, cayerõ sobre mi, sintiendolas yo, y muriendo por ellas. Pues este zelo de

Nõ mittebam prophetas & ipsi currebãt, non loquebar ad eos, & ipsi prophetabãt, si steterunt in consilio meo, & notas fecissent verba mea populo meo, auertissẽ vtiq; eos à via sua mala, & à cogitationibus suis pessimis. Hier. 23.

vidi prænaricãtes & tabescebã, quia mãdata tua nõ custodierũt. Psa. 118

Zelus domus tuæ comedit, me, & opprobria exprobrãtium tibi ceciderunt super me. Psal. 68.

la honra de Dios ha de comer al predicador y prelado Euangelico. Porque assi como el que come alguna cosa, se enseñorea della, y la gasta, y conuierte en si: assi este zelo lo auia de tragar, gastar, y conuertir en si, honra, y hazienda, y vida. Y el zelo auia de quedar viuo y mas poderoso. Empero ni tienen este zelo, ni tienen aquella entrañable caridad de proximo: que atrueco de le aprouechar y saluar, huelga como holgaua Sant Pablo, de estar absente de Christo, y de su gloria. Pues porq̃ no son estos del consejo secreto de Dios, ni entran con el en su acuerdo de la oracion, donde se aprende todo esto: por esso se esta el pueblo rehazio en sus vicios y pecados. Ay tambien otros que no enseñan al pueblo la doctrina solida y prouechosa, que se recibe de la sancta escriptura, y de los doctores sanctos: sino segun ellos la sienten, y segũ sus antojos. Y destos dize Hieremias. Lo que vee su coraçon, y lo que se les antoja, esso hablan: no lo que la sancta escriptura, que es de la boca del Señor. Y tambien Ezechiel los llora, diziendo. Ay de los Prophetas insipientes, que siguen su espiritu: y es ayre y nada lo que veen. A estos los llama necios prophetas, y que no siguen el espiritu de Dios, sino su proprio espiritu e imaginacion: ni veen las verdades importantes y necessarias, para predicar: sino q̃ se dan a predicar inuenciones y curiosidades vanas, y rhetorica para deleytar el oydo sin algun prouecho del pueblo. A estos tales auisa el Apostol, diziendo. El fin que pretende la ley es, que aya amor de Dios, y del proximo, que proceda de coraçon puro, y de conscienciа buena, y de Fe no fingida. Este, dize que ha de ser el fin de nuestra predicacion al pueblo: que es el de la ley de Dios. Persuadir el amor de Dios y del proximo, nascido de caraçon puro, en el affecto

Visione cordis sui loquuntur, non de ore Domini. Hie. 23.

Væ qropbetis insipiẽtibus, q sequũtur spiritumm suum, & nihil vident. Ezech. 3.

Finis precepti est charitas, de corde puro, & conscieniia bona, & fide non ficta .2. Tim. 1.

fecto sin mezcla de afficion, o passion humana. Y de conscіencia buena en el effecto de obrar. Y de Fe verdadera en el entendimiento, y no fingida con hypocresia. Y dize el Apostol que ignorando algunos, o no curãdo de saber que han de hazer, y enseñar, van errados del blanco de la ley de Dios, y es vano su viuir y su enseñar. Y por esso añade. Que errando deste blanco en el enseñar se conuierte en ser parleros, y hablar y enseñar cosas vanas. Segun aduierte aqui Sant Chrysostomo. Toma aqui el Apostol metaphora de los que en lugar de tirar al blanco yerran del, por aca, y por alla. Assi dize el Apostol que estos tales doctores de la ley, van auiessos del escopo, blanco, y fin de la ley. Y añade que estos tales quieren ser tenidos por doctores de la ley: no siendo lo. Porque pues no entienden el fin de la ley, que es el amor de Dios y del proximo, con las circunstancias que ha dicho: no entenderan lo que proponen, ni lo que concluyen, e affirman. Quiere dezir, que ni entienden los principios de la ley: que son los mandamientos de Dios: Ni las conclusiones que infieren y affirman, deduzidas de aquellos principios. Porque ignorãdo el fin de la ley de Dios, claro esta que ignoran los preceptos della. A estos reprehende Dios por Hieremias, contraponiendo los a los verdaderos y buenos propbetas, diziendo. El propheta que tiene doctrina que soño, hablela y enseñela como sueño suyo. Y el que tiene doctrina mia, y palabra mia, que yo inspire. Hable y predique essa palabra mia fielmente. Que tienen que ver las pajas con el trigo dize el Señor? por vẽtura no son mis palabras como fuego dize el Señor, y como almadana que quebranta las peñas? Por tanto les auiso que yo soy el que lo tengo de auer con estos prophetas, dize el Señor. Los quales

A quibus quidem aberrãtes cõuersi sunt in vaniloquium. supra.

Chrysost.

Volentes esse legis doctores, non intelligentes, neque quæ loquũtur, neq; de quibus affirmant. supr.

Propheta qui habet somniũ, narret somniũ: & qui habet sermonem meũ, loquatur sermonem meum vere Quid paleis ad triticum dicit Dñs? nũquid nõ verba mea sunt quasi ignis dicit Do

Universidad de Deusto
Biblioteca

min9. Et quasi maleus conterés petrã? Proterea ecce ego ad prophetas, ait Dñs, qui furantur verba mea, vnusquisque à proximo suo. Hier. 23.

hurtan mis palabras, cada vno de su proximo y verdadero propheta mio. Paja, y frialdad, y blandura, llama Dios a la doctrina que estos enseñan: Empero a la doctrina de los verdaderos y buenos prophetas, llama fuego que abrasa el coraçon en el amor de Dios y del proximo: que es el fin de la ley. A vezes alumbrando y encendiendo los coraçones en la virtud, a vezes reprehendiendo los vicios, y a vezes ablandando como almadana los coraçones duros y empedernidos en el mal. Llamale tambien trigo. Porque es su doctrina substancioſa y solida para esforçar y augmentar las virtudes Christianas. Tambien con el fuego de su espiritu, destierran la pestilẽcial tibieza, de muchos estimada en poco, y de Dios en mucho, pues le haze bomitar a los tibios, y que viene a no sufrirlos su estomago, como el mismo Dios lo affirma en el Apocalypsi. Tambien se quexa Dios de aquellos prophetas que hurtauan las verdaderas prophecias, que oyan a los verdaderos prophetas: y las prophetizauan al pueblo como proprias, y reueladas a si mismos, mezclando sus vanos sueños con aquellas verdades, por autorizarlos. A estos no solo se parecen algunos predicadores de nuestros tiempos, que ni se recogen, ni estudiã, ni aun juzgan de los sermones que predican: sino que hurtan sermones agenos: y los toman de memoria y despues los predican: y los venden por suyos proprios. Empero como les falta el calor del espiritu, no hazen con ellos el prouecho, que hiziera el dueño de ellos. Empero aun tambien se les parecen los hereges, que tomã de los Catholicos la verdadera escriptura y reuelaciõ de Dios. Y de alli fingen sus heregias y mentiras: y las mezclan con la verdad de la escriptura: y vendenlo todo junto por palabras de Dios: siendo parte sueños suyos. Con-

Apoc. 3.

sta pues de la verdad, y virtud de la yglesia, y de su Euangelio, pues a sus ministros quiere tan sanctos, y verdaderos. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y virtud de la Fe.

CAPITVLO XXVI. COMO QVERER tambien Dios que sean tã perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y sanctidad del.

QVales quiere Christo que seã los predicadores del Euangelio, parece por S. Mattheo, que dize. Que viendo el Señor gran multitud de compañias de gentes, que de diuersas partes le veniã a buscar al desierto, cõ desseo de oyr la palabra de Dios, dize que el Señor se subio a vn monte con sus discipulos, y se assentó a instruyrlos y preuenirlos de las verdades y virtudes annexas al Apostolado. Para que no quedasse por ellos el buen successo del Euangelio: pues como parecia, no quedaua por los oyentes, pues que dexauã sus pueblos, y sus casas, sus officios, y occupaciones, y el descanso y regalo de su propria patria, por venir de tan lexos a oyr la palabra de Dios. Y dexa por entõces el Señor de predicar a la gẽte, y assiẽtase a predicar a los predicadores. Y como cõsta por los Euãgelistas, viendo venir otras vezes mucha gente a oyrle, hizo lo mismo. Enseñandoles en esto el zelo q̃ auian de tener al biẽ de las almas. Y poneles el Señor vna lista de virtudes. Que han de ser pobres de espiritu y voluntad. Porque el interesse temporal y cobdicia de los bienes terrenos, no los occasionasse a callar la verdad. Tambien que hã de ser mites. Que dize mas que mansos, no haziendo mal aun al que

Videns Iesus turbas ascẽdit in montẽ, & cũ sedisset accesserunt ad eũ discipuli eius & aperiẽs os suũ, docebat eos dicẽs. Beati Pauperes spiritu. Matth. 5.

Luc. 6.

1

2

3 los haze mal. Que han de llorar las offensas de Dios, y la perdicion de las almas. Tanto amor han de tener a Dios y a los proximos. Lo quarto, que hã de tener mas hambre y sed de la justificacion de los pecadores, que de su comer y beuer: Perfiriendo el bien espiritual de sus proximos a su proprio bien corporal. Lo quinto, que han de ser misericordiosos, y apiadarse, aun de las necessidades corporales y temporales de sus proximos. Lo sexto que han de ser limpios de coraçon, amigos no solamente dela limpieza exterior en las buenas obras que hizieren: sino tambien de la limpieza interior, de donde se les pega la limpieza a las obras exteriores. Porq̃ limpio y claro el coraçon vea mejor las cosas de Dios. Lo septimo, que han de ser amigos de pacificar a Dios con los hombres, y a los hombres entre si mismos. Lo octauo, que han de ser amigos de padecer affrentas, y persecuciones, y otro qualquier mal corporal, atrueco de hazer el deuer, y la obligacion de su officio. Y beatifica el Señor y canoniza estas virtudes, por los grandes premios que alli pone que les responden: para animarlos al officio del apostolado. Y aun tambien los anima con el exemplo delos prophetas passados. Porque por aqui dize que tambien passaron ellos. Que no es cosa nueua padecer y morir en esta demãda. Y aun esto declara mas el Señor por Sant Lucas, diziendo. Que a los tales prophetas passados, assi los maltrataro̅ los antepassados de los Iudios. Y los anima tambien, y los consuela diziendoles, como los males de aqui se les trocaran despues en bienes eternos. Y en el mismo capitulo refiere Sant Lucas antes de lo dicho, el aparato y preuencio del Redemptor para elegir los doze Apostoles, de entre todos los discipulos para predicar el Euangelio, y dize. Que el Señor

4

5

6

7

8

Secũdum hæc enim faciebãt prophetis patres eorum. Lucæ. 6.

ñor se salio con ellos a vn monte a orar. Y que el solo, ve lo toda la noche haziendo oracion a Dios en quanto hõbre, a sus solas. Y como fuesse de dia, llamo a todos sus discipulos, y entre todos ellos, eligio los doze, que alli nombra. Y allende del nombre que tenian de discipulos, los nombro Apostoles. Que quiere dezir. Legados, y embiados de Christo. Pues para escoger predicadores, hizo el Señor tan prolixa oracion, no durmiendo toda la noche en peso: bien nos da a entender como no todos, por mas discipulos que parezcan ser de Christo, son buenos, para predicadores del Euangelio. Sino que de los buenos se han de escoger los mejores, y mediante oracion a Dios, que alumbre en este caso. En esto significo el Redemptor quales han de ser en general. Y luego adelante, muy en particular, como hemos visto, les declaro las virtudes que auian de tener. Y aun assi lo enseño el mesmo Señor a los Apostoles. Que rogassen a Dios por predicadores y tales, diziẽdoles, por linda metaphora. La mies, que esta ya de sazõ para cogerse, cierto es mucha: y los obreros son pocos. Rogad pues al Señor, que meta mas peones y obreros en sus tierras. Como antes auian ellos visto que los auia escogido, mediante su oracion, al padre. Assi les dize aqui que lo hagan ellos, pues la gente estaua de sazon, y dispuesta para meter la hoz de la palabra de Dios, para segarlos y cortarlos del mundo. Empero cierto es de ponderar, dezirles, que ellos rueguen al dueño de los panes, que meta mas obreros para segarlos. Porque pudieran respõder estos obreros. Que necessidad tenemos nosotros, de rogar al dueño, que meta gente? alla se lo aya el, que su hazienda es, que no nuestra. Empero para darnos a entender el Señor, que el prouecho desta siega espiritual, no es suyo: ni el

Factũ est autẽ in illis diebus exijt in montẽ orare & erat pernoctans in oratiõe Dei. Et cũ dies factus esset vocauit discipulos suos & elegit duodecim ex ipsis quos & apostolos nominauit. Luc. 6

Messis quidem multa operarij autẽ pauci, rogate ergo Dñm messis vt mittat operarios in messem suam. Lucæ. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ni el interessa nada en ello: sino que el prouecho es de la misma mies, y de los segadores. Por esso vso desta manera de hablar. Assi que tan perfectos quiere el Señor las predicadores Euangelicos, para el buen effecto del Euangelio en las almas. Y assi Sant Pablo, alludiendo a las virtudes que Christo ha referido, escriue a los Corinthios, amonestando a los ministros del Euangelio. En todas las cosas, nos offrezcamos a los ojos de todos, como ministros y officiales de tal juez. En mucha paciencia en las tribulaciones que se offrescieren, en las necessidades, en las angustias, en los açotes, en las carceles, en las sediciones y rebueltas que se leuantaren, boluiédo vnos por nosotros, contradiziendoles otros. Esto dize que es lo que han de padecer por el prospero succesſo del Euangelio. Empero aun nosotros dize, no contentos con esto, hemos de añadir trabajos de nuestras manos para mantenernos: porque no piensen que predicamos por interesses temporales. Y perseuerar en vigilias de oracion: para leuantar nuestro espiritu a Dios. Y en ayunos, para rendir la carne a nuestro espiritu. Y en castidad y limpieza, que se sigue de alli. Y en sciencia y estudio de la sancta escriptura. En longanimidad, padeciendo estos males, y haziendo estos bienes. Quiero dezir que no desmayemos a pocos dias: sino que perseueremos en ello. Mas en suauidad y blandura de palabras y conuersació, mediante el Espiritu sancto, que es el autor de todo. Mas en caridad cõ todos, verdadera y no fingida. Y en la palabra continua de la predicacion del Euangelio, al qual llama la verdad. Y todo esto mediante la virtud y poder de Dios, con la qual todo lo dicho podemos hazer y padecer. O glorioso Apostol, que por esto tuuo tal effecto tu predicació, porque tu fuiste tal qual aqui te debuxas.

In omnibus exhibeamus nosmetipsos sicut Dei ministros in multa patiẽtia &c. 2. Cor. 6

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15

Y es

Y es de aduertir que a todos los predicadores del Euangelio, persuade y exhorta que sean tales como el: pues tenemos la misma ayuda de Dios, si queremos: que es la virtud y poder de Dios que ha dicho: y su diuino espiritu que nos regale y afficione a esto. Assi en particular lo amonesto a su discipulo Timotheo, diziendo. Empero tu vela con diligencia, y en todas las cosas que huuieres de hazer y padecer, trabaja cõ efficacia. Haz obras de Euangelista, biue como predicas. Y quiere dezir que pues la persona es Euangelista: que su doctrina sea Euangelica, y su vida Euangelica, como lo dize Sant Iuan. Citharedos que citharizan en sus citharas. Hinche tu officio y dignidad. Hinche tu silla. Quiere dezir. Cumple y haz a lo que te obliga tu officio, no le falte nada delo que se le deue. De lo qual tambien auiso a los Corinthios, diziendo. Mirad que no recibays en vazio la gracia de Euangelizar, que de aquella habla. Quiere dezir. No la recibays en vano, por demas, para nada, sino que cumplays con todo lo que deueys al officio. Cõsta pues, que si el Euangelio no fuera tan verdadero, y tan sancto, no pidiera los ministros tales como el. Porque tambien se pudiera cometer y encomendar a ministros pecadores. Empero demandar el Euangelio predicadores tan verdaderos y tan sanctos, como antes demando Obispos y prelados de su yglesia, tan verdaderos y tan sanctos: Es tambien efficaz argumento de la verdad y sanctidad del Euangelio. Esto mismo pondera el Señor delicadamente por Sant Mattheo. Donde no contento con la verdad y sanctidad de los Apostoles en si, les manda que quando, yendo a predicar el Euangelio por el mundo, entraren en las ciudades: pregunten primero por el vezino de mejor vida y fama. Y que hallandolo assi, entrassen, y se hospe

Tu vero vigila in omnibus labora, opus fac euãgelistę. Ministeriũ tuum imple, sobrius esto. 2. Tim. 4.

Videte ne inanem gratiam Dei recipiatis 2. Cor. 6.

In quãcunque autem ciuitatẽ aut castellũ intraueritis, in-

terrogate quis in eâ dignꝰ sit, & ibi manete, donec exeatis. Matth.10.

se hospedassen alli. Y dize preguntad (el vocablo griego propriamente, quiere dezir: inquirir con diligencia) empero porque el preguntar es especie, o effecto de inquirir, por esso dize preguntad primero, quié es el digno en la ciudad. Y esto les manda no solo porque este mereceria aquel bien: y holgaria como bueno de recebirlos. Sino porque por aqui se barruntasse la sanctidad de los Apostoles. Y assi autorizassen y acreditassen sus personas con el pueblo, pues se hospedauan en casa conoscida de todos por virtuosa y de buena fama. De manera que no importa poco para el buen effecto de la predicacion, ver y aduertir el predicador euangelico, donde entra: y con que personas tiene familiaridad: pues tanta instancia hizo el Señor en esto a sus Apostoles. Empero esso y essotro era, porque desta manera se autorizaua y acreditaua el Euangelio que auian de predicar, y ternia mejor effecto en los animos de los oyentes: para que todos se rindiessen a la verdad y sanctidad de la Fe: Porq esto es lo que el Señor pretendia por la predicacion del Euangelio. Esto mismo affirma el Apostol, diziendo de Christo. Por el qual recebimos la gracia y dignidad del Apostolado: para hazer en su nombre, que todas las gentes obedezcan a la Fe. Esta ha de ser la empresa y occupacion del predicador euangelico. Procurar por todas las vias posibles, rendir a todos al Euangelio. Y que todos den la obediencia a la Fe: y se ponga en sus manos: para que haga la Fe de nosotros y de nuestros entendimientos, como de subditos muy obedientes. Y entienda el predicador apostolico que esta es vna guerra, que ha de hazer contra tantos entendimientos perdidos, y dañados con mala vida: contra tantos juyzios locos, cõtra tanta sabiduria vana: çontra tantos hombres, que estan muy

Per quẽ accipimus gratiam & apostolatũ, ad obediendũ fidei, in omnibꝰ gẽtibus pro nomine eius. Ad Rom.1.

muy casados con sus pareceres humanos. Y no solamente contra estos tales, es nuestra guerra: empero aun contra los demonios y sus ardides, y astucias. Los quales como hemos visto, estan dissimulados en los infieles y hereges, y en ellos nos hazen guerra. Y a todos estos la ha de hazer el, como dize el Apostol, con la palabra de Dios, y con la fuerça de su gracia, y con sanctidad de vida. Estas son las armas de que se ha de saber aprouechar en este campo. De manera que ha de estar muy diestro en la palabra de Dios. Y muy aprouechado en su gracia. Las quales son armas no inuentadas por hombres, sino por Dios, y por tanto muy poderosas. Esto affirma el Apostol S. Pablo diziendo. Las armas de nuestra milicia y pelea no son carnales. Quiere dezir, flacas, sino poderosas mediante Dios y por el. Para destruyr todas las municiones, y enclauar toda la artilleria humana y diabolica, y para desbaratar su consejo de guerra, y torres de viento, y todo altiuo saber, que presume leuãtarse contra el saber de Dios, y su verdadero conocimiento, que es la Fe. Y para captiuar y rendir todo entendimiẽto a la obediencia, que todo el mundo deue a Christo. Assi que consta del Apostol que ay cãpo de ambas partes: Tomando metaphora de la guerra corporal, y que ay sus ardides de guerra, y sus armas, su municion, y su consejo de guerra, y sus triumphos y victorias. Pero nuestras armas, dize el Apostol, no son carnales, quiere dezir. Que no son poderes humanos, no son razones humanas, no eloquencia humana, no ingenios humanos, no sophismas y sylogismos humanos: que no se ha de hazer la guerra con esto, que son flacas armas. Sino con las armas de Dios, y gracia de Iesu Christo, que obran por medio de nosotros, en los animos de los hombres. Assi se escriue

Arma militiæ nostræ nõ carnalia sunt, sed potentia Deo, ad destructionem munitionum, consilia destruentes, & omnẽ altitudinẽ extollẽtem se aduersus scientiam Dei, & in captiuitatẽ redigentes omnẽ intellectum in obsequiũ Christi. 2. Cor. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hæc dicit Dñs nolite timere, neq; paueatis hanc multitudinẽ: non enim est vestra pugna, sed Dei. 2. Paralip. 20.

se escriue en el Paralipomenon que dixo Iazihel Leuita por espiritu de Dios. Esto dize el Señor. No querays temer ni os espantu esta multitud de exercito que viene contra vosotros. Porque no soys vosotros los que aueys de pelear y vencer, sino Dios. Solo hemos nosotros de orar y loar a Dios como alli hizieron, y con esto vencieron. No dexando tampoco de hazer lo que es de nuestra parte: empero lo principal, ha de ser oracion a Dios.

Exurge Deus iudica causam tuam. Psal. 73.

Como aquello de Dauid. Leuantate Dios mio, no parezcas dormir y oluidarnos. Bolued Señor por vuestra causa, vuestro es este pleyto de vuestra Fe: vuestras son las affrentas q̃ estos enemigos vuestros, os hazen. A los quales llama necios, como es vso de la escriptura. Porq̃ todos los hereges, e infieles, pecan tambien de necios. Y en esto esta la fuerça: y la esperança de la victoria. Y por esto no dize Sant Pablo, que ellos son los fuertes: sino que las armas son las fuertes y poderosas, mediante Dios. Y assi la victoria no la han de attribuyr a si: sino a estas armas de Dios. De manera que aunque el demonio tiene su guarnicion de gente, su municion, sus fossas y cauas, sus cẽtinelas, y fuerças. Empero el menor ardid de la casa de Dios, lo deshaze todo. Porque aunque el demonio tiene en el mundo, para defender su partido y su Reyno tyranico, su consejo de guerra, de entendimiẽtos soberuios, locos, y sophisticos. Empero confie el predicador Apostolico, que ha de salir con victoria. Porque el saber de Dios ha de deshazer y desbaratar todos los saberes humanos y diabolicos. Assi se mostro en el Exodo. Porque assi como la vara y serpiente del summo sacerdote de Dios, Aaron, la qual era Symbolo de la prudencia de Dios, se trago a las serpientes que los encantadores de Egypto hauian hecho, mediante el demonio:

Exod. 7.

las

las quales eran symbolo de las prudencias y ardides del demonio: assi el saber y palabra de Dios se tragara a toda la astucia del demonio. Este pues es el mayor y mejor triumpho que se puede alcançar. Donde el triumphador lleua captiuos tras si, y muy atados, y obedientes a Christo, tantos y tan varios entendimientos, y don de los captiuos se tienen por dichosos: porque han salido de la captiuidad tyranica de Satanas, y han passado a la libertad de hijos de Dios. Para esto pues dixo el Apostol, que da Dios su gracia y dignidad de Euangelizar a los predicadores. Y para esso los quiere tales: quales conuiene para tan excelente effecto. Y primero dize el Apostol que reciben la gracia, que la dignidad del apostolado. Porque ella es la que haze al Apostol digno en si: e idoneo y sufficiente: Y haze que tenga tan prospero successo su predicacion, en los oyentes. Conforme a esto hablando el propheta Dauid de la Celestial Hierusalem y monte sancto de Syon: q̃ como se ha visto es la yglesia Christiana, Aduierte a los Apostoles, y a los successores dellos los legitimos prelados y doctores, diziendo. Rodead y mirad muy bien la ciudad de Dios, si esta rota y aportillada su muralla. Mirad que se abrace la vna parte de la muralla con la otra, que no aya portillos. Contad sus torres, mirad si estan flacas, o derribadas. Poned vuestros coraçones: y aplicad vuestras animas en fortalecerla. Y distribuid y repartid entre vosotros, sus palacios y casas de Dios. Quiere dezir, las yglesias particulares: para que cada vno tenga cuenta cõ la parte que le cabe en suerte, para que conteys, y vaya de vna generaciõ en otra, que este, y demuestra a Christo es el Dios verdadero, Dios nuestro, que lo sera para siempre, y el nos regira y gouernara por todos los siglos. Y assi consta

Circũdate Siõ & cõplectimini eam, narrate i turribus eius: ponite corda vestra in virtute eius, & distribuite domos eius, vt enarretis in progenie altera, quoniã hic est Deus, Deus noster in æternum, & in sæculũ sæculi, ipse reget nos i sæcula. Psa. 47.

quales

quales quiere Dios que sean los predicadores del Euangelio, y como quererlos Dios tales, tan perfectos y acabados, y tan solicitos en su officio, es bastante argumento de la verdad y sanctidad del Euangelio.

CAPITVLO XXVII. COMO A ESTA yglesia de fieles, que Sant Iuan llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel casa de Iacob, como vimos en el capitulo catorze, y quinze, hasta puesto el Señor por nombre yglesia suya y Reyno de Cielos.

LOs nombres que Christo pone a este Reyno de Dauid, y casa de Iacob, son. El primero, yglesia suya, yglesia de Christo, yglesia de Christianos, como lo dixo a S. Pedro. Y sobre esta piedra edificare mi yglesia. E yglesia, es vocablo griego. Y quiere dezir, segun declara el glorioso padre S. Augustin, cógregacion de gente de razon: a differencia de Synagoga, q̃ como el mismo dize, quiere dezir congregacion de animales: y q̃ que assi se llama la cõgregacion de los Iudios: porque como a gente imperfecta y animal se les prometian bienes terrenos: y por estos comunmente guardauã la ley. Empero en el Apocalypsi, a la cõgregacion de los infieles y hereges, en quien el demonio reynaua, llama tambien el Señor, synagoga de Satanas. Y assi llama tãbien Sant Iudas en su Canonica a los hereges, animales, diziendo. Estos son los que tienen por officio, diuidir y apartar los hombres de Dios de entre si. Y assi en el original griego, como notan los Griegos no se añade, a si mismos, significãdo que su principal officio es diuidir: porque este tambien es officio del demonio, que mora en

Et super hanc petrã ædificabo ecclesiam meam, & tibi dabo claues regni cœlorum. Matth. 16.

Apoc. 2.

Hi sunt qui segregãt semetipsos, animales spiritum nõ habentes. Iudæ. 1

en ellos: que es el autor de las diuisiones y sectas. Llamales tambien animales, que no tienen espiritu. Quiere dezir. Gente que viue a la animal y a sus apetitos: y no por razon. Porque aunque tengan espiritu racional, dize que no lo tienen: porque esta en ellos como muerto y sepultado: y assi no se gouiernan por el, sino por el sentido animal. La congregacion de estos se llama Synagoga de Satanas: empero la cõgregacion de los Iudios, Synagoga solamente, y la congregacion de los verdaderos fieles Christianos, y gente de razon, dize el glorioso padre, q̃ se llama yglesia: porque la Fe es muy razonable. Y assi la llama a qui Christo, yglesia suya. El qual nõbre de yglesia le prophetizo Esayas, a aq̃lla synagoga de los Iudios, q̃ era entõces el pueblo fiel, quãdo dixo. Llamarse te ha vn nõbre nueuo, el qual la boca del Señor nõbrara. Y aduierte aqui el diuino Hieronymo, que este nõbre es, yglesia. Porq̃ la boca d̃l Señor assi llamo despues a su congregacion fiel al principio de su nueua fundacion: diziendo por Sant Mattheo, como ya vimos. Y sobre esta piedra edificare yo mi yglesia. Y no se dize, yglesia de por si, sino yglesia de Christo. Quiere dezir. Fundada de Christo, y gouernada de Christo, y dedicada a Christo. Assi que quiere dezir congregacion de gente, que no solo se rige por razon: empero tambiẽ por Christo: seguidora e imitadora de Christo. Y assi nos lo intima Sant Iuan, que lo hemos de ser, diziendo. El que affirma que esta en Christo, que viue y esta encorporado en Christo, como miembro en el cuerpo, cuya cabeça es Christo, deue andar, viuir, y conuersar, como Christo anduuo, y viuio, y conuerso. Assi que los Christianos deuen ser vnos viuos retratos de Christo. Porque assi como mi mano esta en mi, y viue por mi, y anda siempre conmigo.

Et vocabitur tibi nomẽ nouum quod os Dñi nominabit Esai. 62. Hieronymus.

Matthæi.

Qui dicit se in Christo manere, debet sicut ille ambulauit & ipse ambulare. 1. Ioan. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

conmigo. Assi el Christiano esta, o deue estar siempre en Christo, y parecerse a el: pues es miembro de tan illustre cabeça. Este pues es el primer nóbre nueuo que Christo puso a esta su Christiana congregacion. Tãbien le ha llamado Reyno de Cielos, por la razon q̃ ya vimos, y adelãte veremos, y Daniel le llama Reyno de sanctos, como tambiẽ se vera. Empero en llamarla aora por S. Mattheo congregacion e yglesia de fieles, y Reyno de gente Celestial, haze el Señor allusion a lo del Psalmo, dõde el Propheta Dauid llama tambien a la yglesia de los fieles, yglesia de sanctos, y a estos sanctos tambien llama Cielos: y assi por consiguiente, los llama yglesia y Reyno de Cielos. Porque en este Psalmo a la letra, trata Dauid de la misericordia de Dios: y dela palabra que le dio, q̃ el hijo de Dios tomaria carne de su linage. Y entre otros mystrios dize. Hazer te hã Señor mio gracias los cielos, por auer cũplido tus marauillosas promessas. Y llama a los fieles Cielos porq̃ se rigen por leyes y pregmaticas Celestiales a los q̃ toman gusto, no en los bienes de la tierra, sino en los del cielo, y essos pretenden, y essos esperã, como nos lo persuade S. Pablo, diziẽdo. Tomad gusto y saboreaos en los bienes del cielo: y desgustad delos bienes dela tierra. Es este estilo de la sagrada escriptura, poner alos hombres los nombres de aquellas cosas a que se afficionan. Assi llama alos terrenos y afficionados ala tierra, tierra. Y a los mundanos, mundo. Y assi tambien a los Celestiales, y afficionados al Cielo, Cielos. Finalmẽte a aquellos llama Dauid Cielos, que en su vida y cõuersacion se leuantan dela tierra, y cõuersan con el en el cielo. Y dize aqui no lo que somos todos los Christianos: sino lo que seria razon que fuessemos. Porque toda es vna yglesia: y todo vn Reyno de Cielos. El que en la tierra milita, y el que en el

Cap. 13. al fin.

Confitebũtur cæli mirabilia tua Dñe, & veritatẽ tuam in ecclesia sanctorum. Psal. 88.

Quæ sursum sunt sapite, nõ quæ super terram. Ad Col. 3.

Cõuersatiõ nostra in cęlis est. Phil. 3.

en el Cielo triũpha, y del trabajo de aca, passan al descanso de alla. Assi q̃ todo es vn reyno, pues es vno el Rey, y vno el legislador, y vnas las leyes, por las quales se rige y gouierna. Y assi es, y se llama todo vn Reyno de Cielos: assi por la parte de aca, como por la de alla. De manera q̃ la vida del buen Christiano en la tierra, no es sino vn ensayo de la vida q̃ ha de hazer en el cielo. Y la yglesia militãte, es vn nouiciado del Cielo. De manera q̃ aqui somos nouicios, y nos podemos salir, por el libre aluedrio q̃ tenemos, empero alla seremos professos, y confirmados por celestiales. Por esto pues nos llama Dauid en este Psalmo cielos: y añade luego. Y loarã tu verdad, quiere dezir. Quan de tu palabra eres: como cumpliste en la yglesia de los sanctos lo que prometiste a los antepassados, y assi llama a la yglesia de los fieles, yglesia de sanctos. Y luego en otro verso del mismo Psalmo, repite lo mismo, diziendo: que Dios es con verdad conosçido y loado por quien es, en la cõgregacion de los sanctos: y casi lo mismo repite en otro Psalmo, diziẽdo. Los verdaderos loores de Dios, estan en la yglesia, o cõgregacion de los sanctos. Y aun tãbien en otro Psalmo, dõde el Propheta prefiere los mãdamientos morales alos sacrificios y que assi lo ha Dios de juzgar. Dize adelante, que se lleguen a Dios, como juezes accessores, sus sanctos. Los quales dize que son, los que prefieren su ley y testamento maral, a los sacrificios. Y los llama luego tambien alli Cielos, diziendo. Y annunciaran, aprouaran, y testificaran los Cielos, la justicia de Dios: porque Dios es el juez, y assi lo juzgara: No aprouando, ni reprouando a ninguũ, por la guarda de los sacrificios, sino por la guarda de sus mandamientos. Pues a estos lugares de Dauid, haze allusion el Redemptor, quando dize. Sobre esta

Deus qui glorificatur in cõsilio sanctorũ. Psal. sup.

Laus ei9 in ecclesia sanctorũ Psal. 49.

Congregate illi sanctos eius qui ordinãt testamentũ eius super sacrificia Psal. 49.

Et annuntiabunt cæli iustitiam eius, quoniam Deus iudex est. sup.

piedra edificare mi yglesia, que es la congregacion de mis fieles, y de mis sanctos, y de mis Cielos. Y quando tambien llama a esta su yglesia Reyno de Cielos, tambien allude a Dauid, que assi los llama alli. Llama tambien Christo a esta yglesia, ouejas suyas, y corderos suyos, quando dio las llaues a Sant Pedro: para significar la simplicidad, la innocencia, y paciencia, que es razon que aya entre los Christianos. Y para que tambien entendamos que esta yglesia consta de perfectos e imperfectos, de prelados y de subditos, de gente ya criada, y que cria a otros, como son las ouejas, y de gẽte que se va criando como son los corderos. Esta es la metaphora de llamar a su yglesia ouejas y corderos. Y encarga a Pedro que a todos de pasto. A los vnos como a corderos los mantenga con leche, y a los otros con manjar mas solido. Porq̃ no a todos conuiene vna mesma doctrina. De la qual metaphora vsa tãbien S. Pablo, informando a los de Corintho. Assi como a pequeñuelos en Christo, y como a corderos, os di a mamar leche: y no a mascar mãjar solido: porque aun no podiades, ni aun aora podeys: porque aun teneys resabios de carne, mas que de espiritu. A esto pues qué encargo Christo a Pedro alludio aqui Sant Pablo: porque encargo Christo a Pedro que mire por todos, y de pasto a cada vno, como lo ha menester: pues todas estan a su cargo: y el es la piedra fundamental de todo este edificio. Y tambien lo llama piedra, tomado metaphora de la piedra fundamental del edificio material, que es la que sustenta y tiene a su cargo y sobre si, todo el edificio alto y baxo. Y allende de auerle assi llamado el Señor, y declarandolo assi muchos doctores sanctos, tambien la sancta yglesia le pone este apellido en aquel antiquissimo hymno, que se canta en las laudes del Domingo

Ioan.20.

Tanquã paruulis in Christo, lac potum vobis dedi, nõ escam? nondũ enim poteratis, sed neque nũc quidem potestis, ahuc enĩ carnales estis 1.Cor.3.

Domingo, diziendo. Que al canto del gallo la piedra firme, y fundamental de la yglesia, Pedro, deshizo la culpa que hizo en su negacion. Y assi tambien se lee en la historia de la Basilica de sant Pedro, y sant Pablo, que en vna parte del vaticano de Roma, que se llamaua la cõfession de sant Pedro, estaua el sepulchro de sant Pedro, y q̃ de todas las partes de la tierra venian a el, como a la piedra de la Fe, y al fundamento de la yglesia, con gran reuerencia y deuocion. Empero aunque Christo se llama piedra, y sant Pedro se llama piedra: y Christo fundamento de la yglesia, y Pedro tambien fundamento de la yglesia: empero como lo aduierte sant Basilio differentemente. Por que Christo piedra firme de suyo, mas Pedro por Christo: y Christo fundamento y architector de este edificio: empero Pedro la primera piedra fundamental que Christo assento sobre quien subiesse este edificio.

Hoc ipsa petra Ecclesiæ canẽte culpã diluit

S. Basilius tracta. de pœnitẽtia.

Assi que como ya vimos en el capitulo diez y seys, llamo Christo a sus fieles yglesia suya y reyno de Cielos, y a sant Pedro piedra o peña: y tambien a su yglesia llamo rebaño de ouejas y corderos, y a Pedro pastor de todos, los quales nõbres dizẽ la virtud, verdad, y senzillez, q̃ ay y ha d̃ auer en la yglesia Christiana, y quales quiere Christo que seamos. Y assi pinta el Apostol para gran confusion de algunos de nosotros, qual es el pueblo que el hijo de Dios, a costa de su sangre, vino a hazer del Cielo a la tierra, diziendo, Christo se dio a si mismo a la muerte por nosotros, para redemirnos de toda iniquidad, para que quedassemos libres del pecado, y pudiessemos mas q̃ el. Porque antes de Christo, el pecado podia mas que nosotros, y nos traya rendidos, auassallados, y captiuos. Empero, por la gracia de Christo, quedamos redemidos, y libres del pecado: y por ella podemos mas que el. Y

Qui dedit semetipsum pro nobis, vt nos redimeret ab omni iniquitate, & mũdaret sibi populũ acceptabilẽ sectatorẽ bonorum operũ, hæc loquere & exhortare.

Universidad de Deusto
Biblioteca

añade. Para limpiar nos para a si. Quiere dezir. Para seruirse de gente limpia. Toma metaphora de lo que limpiamos para seruirnos dello: como la señora que laua su toca para seruirse de toca limpia y no suzia. Por esso dize, para limpiarnos para a si. Porque no se sirue de gente suzia. Y para hazer vn pueblo escogido y agradable a si, y que se fuesse siempre mejorando en sanctidad y virtud. Y por esso le llama, seguidor de buenas obras. Y aun aquel vocablo sectador, pondera que con grande instancia, y frequencia, entienda en hazer buenas obras. Y encarga alli a Tito, que estas sean sus praticas, y exhortaciones y reprehensiones. Y a todos en ello encarga, que en esto se auian siempre de occupar los que tienen cargo de otros, para mejorarlos: y aun quiere el Apostol Sant Pablo que seamos de vida tan exemplar a los infieles, q̃ resplandezcamos entre ellos, y nos differenciemos dellos, y que no nos puedan reprehender, sino claros, como las lumbreras del sol y de la luna, en el mundo: y entre los fieles sin querella, senzillos, finalmente hijos de Dios. Tales auiamos de ser qual era la yglesia en su principio, de quien se dize en el libro de los Actos. Que con ser tan muchos, y de tan varias naciones, los creyentes: auia tanto amor y conformidad entre ellos, que no parecia auer mas de vn alma y vn coraçon, en todos. Tales auiamos de ser aora, si quiera los religiosos: pues aun los casados de entonces, como lo refieren Sant Pedro, y Sant Pablo, eran tales, y aun tan auẽtajados, que aun las mugeres Christianas conuertian a sus maridos infieles. Y aun tan infieles, que no se conuertian por la predicacion de los sanctos Apostoles, aunque era hecha con milagros y fuego de espiritu: y los conuertian ellas a la Fe: porque veyan la sancta conuersacion dellas, y su gran perseuerancia en la Fe. De manera que alcançauan ellas por su sanctidad con sus maridos: y los maridos fieles, lo mismo cõ sus mugeres infieles, lo q̃ no podian los Apostoles acabar cõ ellos cõ predicaciones, exẽplo: y milagros tãta es la fuerça del amor matrimonial. Assi q̃ la vida de los Christianos de entonces, digo aun Christianos comunes, y casados, era vn predicador callado y efficacissimo. Este es el pueblo que el hijo de Dios queria y pedia a su padre. Como lo refiere Sant Iuan. Que fuesse tal, q̃ viendo los infieles tanta diuersidad de pueblos, nacio nes, y Reynos, tener todos vn sentido en la Fe, y ser todos vn anima, y vn coraçon por la vnion de la caridad, creyessen, que el Dios de tal gente, deuia de ser el verdadero Dios, y creyessen en el. Tal pues auia de ser toda la yglesia: que a toda ella, y a cada vno, viniessen justos estos nombres, y glesia de sanctos, Reyno de Cielos, rebaño de ouejas, y corderos de Dios. Empero basta para que le vengan justos estos nombres, que aya muchos, como los ay en la yglesia de Dios, y aun por essos rinçones que no son conocscidos: los quales son tales, como estos lugares alegados los pintan.

Hæc loquere & exhortare, & argue cũ omni imperio. sup.

Vt sitis sine querela & simplices filii Dei sine reprehensione in medio nationis prauæ inter quas lucetis sicut luminaria mundi: Phi. 2.

Maltitudinis credentiũ erat cor vnum & anima vna. Actuum. 4. 1. Cor. 7. 1. Pet. 3.

Nõ pro eis aũt rogo tantum, sed & pro eis, q̃ credituri sunt per verbũ eorũ in me, vt oẽs vnũ sint, sicut tu Pater in me & ego in te, vt & ipsi in nobis vnum sint, vt credat mũdus, quia tu me misisti. Ioan. 17.

CAPITVLO XXVIII. COMO SANT Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios: y como esta edificada sobre siete columnas firmissimas. Lo qual dize su verdad y sanctidad.

Entre otros titulos y renõbres que pone la sancta escriptura a esta yglesia, que muestran tambien la verdad y sanctidad de su Fe, le pone S. Pablo dos escriuiẽdo a Timotheo, donde lę dize. Mira que sepas

Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei cõuersari quæ est ecclesia Dei viui, columna & firmamentũ veritatis. 1. Tim. 3.

como te conuiene conuersar en la casa de Dios: que es la yglesia de Dios viuo, la qual es columna y firmeza de verdad. Affirma pues que la yglesia de Dios viuo, es la yglesia de Christo: y el mismo Christo la llamo yglesia mia: y por consiguiente llama a Christo Dios viuo. Y affirma que es casa de Dios, y columna firmissima de verdad. Empero en este capitulo solamente trataremos de como es casa de Dios. Porque se entienda el buen gouierno de Fe y costumbres, que ay en ella. En otros muchos lugares del Testamento viejo y nueuo, se le pone a esta yglesia de Christo este nombre, casa de Dios: Para significarnos que el la rige y la gouierna, como casa propria suya. Y assi el Apostol Sant Pablo, haziendo differencia del gouierno de la yglesia de Dios que tuuo Moyses, al que tiene Christo della, dize. Ciertamente Moyses era fiel en toda la casa de Dios. Y llamale toda, porque entonces aquella sola era la casa de Dios. Empero dize, q̃ como sieruo administraua la casa agena: Mas Christo como hijo de Dios, gouierna en la yglesia, como en su casa propria: la qual casa de Dios, dize el Apostol, somos nosotros. De donde se infiere el cuydado que tiene Dios de alumbrar, gouernar, y encaminarlos de esta su casa para el Cielo. Y pienso que Sant Pablo haze allusion a otros muchos lugares del Testamento viejo, como al del Genesis. Donde Iacob vio vna escalera que llegaua desde la tierra hasta el Cielo: y a Dios en figura humana arrimado y abraçado con ella, y que angeles subian y descendian sobre ella: lleuando y trayendo recaudos, como ministros de Dios, del Cielo a la tierra. Y por lo que Dios en esta vision reuelo a Iacob, dixo luego. Veo que aqui en la tierra esta la casa de Dios, y puerta del Cielo. Y que esto se entienda de Christo y de su yglesia,

Moyses quidẽ fideliserit into ta domo Dei tã quam famulus, Christus vero tanquam filius in domo sua, quæ domus su mus nos. Ad Heb 3.

Genesis. 28.

yglesia, consta por la manifiesta allusion que haze el Señor a este lugar, diziendo de si mismo. En verdad en verdad os digo q̃ vereys el Cielo abierto: y passo de la tierra al Cielo, y los angeles de Dios salir de alla y descendir y subir sobre el hijo del hombre. Lo qual dize el Señor, significando que Iacob vio al hijo de Dios humanado, y hecho escalera y puerta para subir y entrar por el, al Cielo. Y assi se llama el mismo, haziendo tambien allusion al mismo lugar, diziendo. Yo soy aquella puerta del Cielo, que vio Iacob en la tierra: el que entrare por mi, sera saluo. De manera que aquella escalera era Symbolo de la sagrada humanidad: la qual tiene abraçada el hijo de Dios y vnida con su diuinidad, y por el, como por cabeça, la yglesia Christiana, que es su cuerpo, es casa de Dios y puerta del Cielo. O es la casa puerta del Cielo. A este lugar pues tan insigne hizo allusion el Apostol, llamando a la yglesia Christiana, casa de Dios. Y aun tambien hizo allusion a lo del Psalmo, donde dize Dauid a Dios. La verdad Señor mio, y la sanctidad es muy annexa siempre a tu casa, por ser casa tuya, que eres la fuente de la verdad y de la sanctidad. Y en otros muchos lugares del Testamento viejo se llama la congregacion de los fieles casa de Dios. Y no sin gran myssterio: porque esto es dezirnos la obligaciõ que Dios toma sobre si: de proueella y mirar por ella como por casa tan suya. Y ansi en hecho de verdad, no ay padre de familia que tal prouidencia y cuydado tenga de su casa: como Dios de su yglesia. Y dale tambien este titulo para nos consolar a los que somos desta su casa, para que con gran confiança acudamos a el, como al Señor de casa, con todas nuestras necessidades espirituales y corporales. Assi lo encareçio tambien S. Pablo a los de Ephe-

Amen amẽ dico vobis, videbitis cœlũ apertum & angelos Dei ascendentes & descendẽtes super filiũ hominis Io. 1. Ego sum ostiũ, per me si quis introierit, saluabitur. Ioan. 10.

Domum tuam Dñe decet sanctitudo in longitudine dierum. Psal.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Iam non estis hospites, nec aduenæ: sed estis ciues sanctorum & domestici Dei. Ephe. 2.

so: que ya eran Christianos, de Gentiles que antes eran, y les dize. Ya no soys huespedes ni aduenedizos en la ciudad y casa de Dios: como lo erades antes. Porque por la Fe viua que teneys en Christo, soys ya ciudadanos juntamente con los sanctos Patriarchas y Prophetas, y con los demas que de presente lo son. Porque ya morays en vna misma ciudad, q̃ es la espiritual Hierusalem, y estays escriptos como ciudadanos en nomina con ellos. De manera que el Apostol aqui llama tambien a la yglesia de Dios, ciudad de sanctos: como antes la llamo Dauid yglesia de sanctos. Y que Dios, es el que la prouee de leyes y de gouierno: y la ampara y defiende, como lo prueua el Propheta Dauid, diziendo. Bramen los mares, y enturbiense sus aguas: y rebueluase el limo del profundo, tiemblen los montes, del furioso impetu con que bate en ellos: y del sonido espantoso y leuantamiento del mar alto, de miedo de que no los hunda y anegue. Porque la creciente y auenida de sus aguas no solo no afligira la ciudad de Dios: mas antes la alegrara. Porque el altissimo sanctifico, quiere dezir, hizo firmissimo este su tabernaculo y casa: Dios esta en medio della, no sera del todo mouida, porque sabe que la ayudara Dios muy de madrugada y con tiempo. Por estas metaphoras nos encarece el propheta Dauid, como pues Dios es el dueño desta casa, y mora en esta ciudad de su yglesia, y tabernaculo suyo, ningunas fuerças son bastantes para batirla. A lo qual haze alusion el Señor, quando dize desta su yglesia. Que ni las fuerças humanas, ni diabolicas, podran mas que esta su yglesia. De manera que el propheta Dauid, llama aqui a esta yglesia, ciudad de Dios, y tabernaculo, o casa de Dios: como tambien el Apostol. Aunque el Apostol para leuantar de

Sonuerunt, & cõturbatę sunt aquæ eorũ, cõturbati sũt mõtes in fortitudine eius, fluminis impetus lætificat ciuitatẽ Dei. Sanctificauit tabernaculum suũ altissimus, Deus in medio eius nõ cõmouebitur, adiuuabit eam Deus mane diluculo. ꝑ psal. 45

Et portæ inferi non præualebunt aduersus eã. Mat. 16.

tar de punto a quanta cumbre de felicidad auian venido los de Epheso, no solamente se contento con llamarlos ciudadanos de la ciudad de Dios, sino tambien añadio, y domesticos de Dios. Y dize esto, porque la obligacion de casa dize mas especial amor, y mas indiuiduo cuydapo, que la obligacion de ciudad. De manera que en respecto de los sanctos, somos ciudadanos y vezinos: empero en respecto de Dios, somos domesticos, y viuimos de vnas puertas adentro. No se pudiera con mejor primor, ni con mayor efficacia, ponderar el cuydado que tiene Dios de los suyos: y el regalo que les desea hazer, que con llamarlos el Apostol domesticos de Dios: y a Dios, padre de esta familia. Que quiere dezir, de quien Dios tiene muy especial cuydado, assi de los doctrinar, e instruyr, como de los proueer y defender, como a domesticos suyos. Tambien haze alusion el Apostol en llamar a la yglesia de Dios, casa de Dios, a lo que se escriue de la eterna sabiduria de Dios. La sabiduria de Dios, que es el hijo de Dios, como ya vimos, edifico vna casa para si, sobre siete columnas firmissimas: que corto de la cantera de su infinito poder, saber y bondad. Y assi declara este lugar Sant Cypriano, y los mysterios del muy en particular. Que la Sabiduria del eterno padre edifico esta casa, que es su yglesia: para morar el en ella. Como lo dixo a S. Pedro. Sobre esta piedra edificare yo mi yglesia q̃ es su casa. Y habla aqui en este lugar el espiritu sancto de lo por venir, como de cosa passada: por la certeza de que ello seria assi. Y dize q̃ edifico esta su casa sobre siete columnas, porque sobre los siete sacramentos del Euangelio, se funda esta yglesia. Y sobre ellos y con ellos crece, y sube este edificio hasta el cielo. Y dize que por mano de la Sabiduria de Dios encarnada, estan assentadas

Sapientia ædificauit sibi domũ excidit columnas septe. Prouer. 9. S. Cyprian. lib. 2. aduersus. Iudæ. cap. 2.

S. Ambrosius.

sentadas estas columnas, como lo affirma Sant Ambrosio diziendo. Quien es el autor de los Sacramẽtos, sino nuestro Señor Iesu Christo? Consta, dize, que del Cielo vinieron estos sacramentos. Y por esso dize Salomon que la mesma Sabiduria de Dios los corto de su cantera: y edifico sobre ellos, cõmo sobre siete columnas firmissimas, su casa e yglesia. Destas columnas, que los hereges despues auian de querer y pretender batir, por batir esta casa de Christo, dize el Señor por Dauid. Derretirse ha la tierra de miedo: y todos los que moran en ella: Empero no desmayen, que yo firme y confirme las columnas della, sobre las quales la funde. Y no hablaua aqui del orbe material: sino del futuro, que es el Christianismo. Como lo declara Sant Pablo.

Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea, ego confirmaui colũnas eius. Psal. 74.

Ad Heb. 2.

E porque entendamos bien el cuydado que Dios tiene desta su casa, dize alli Salomon la prouision que Dios tiene en ella. Su mesa. Quiere dezir, su altar, y su victima. Que quiere dezir, su vnico sacrificio. Como tambien lo affirma Sant Pablo escriuiendo a los Hebreos, donde dize. Tambien tenemos los Christianos, nuestro altar cõsagrado. Y en el se offrece su sacrificio, del qual, ni aũ todo sacerdote puede comer. Excluye a algunos sacerdotes del templo, que aunque eran Christianos, pensauan ser necessarios los sacrificios de la vieja ley, y comerlos para ser sanctificados: desengañalos el Apostol, y prueua les ser ya por demas: venido el verdadero sacrificio y altar cuya figura erã aquellos. Y assi les dize. Tãbien tenemos nosotros altar y sacrificio. Del qual si dignamente participamos, somos verdaderamente sanctificados. Y haze Salomon especial memoria del sacramento de la Eucharistiã, y de su sacratissima mesa, por la excelencia deste Sacramento sobre los otros. Desta mesa dixo Dauid,

Habemus & altare, de quo nõ licet edere. Heb. 13.

uid, como lo declara la glosa ordinaria. Aparejasteme Señor vna mesa, para pelear contra mis enemigos: y mi caliz de vino, que embriaga las almas de amor, es de mas virtud que se, ni puedo dezir. Despues que en aquel Psalmo, el propheta Dauid ha referido los beneficios corporales, que haze Dios a los suyos, refiere aora estos espirituales. Porque quien vio mesa para pelear, y vencer a los enemigos? Quien vio jamas, que comiendo y beuiendo, y desde la mesa, se haga guerra a los enemigos, y se vençan? Pues assi con verdad es aqui, porque comiendo y beuiendo a esta sagrada mesa, prostramos a los demonios y enemigos que nos hazẽ guerra. Y por que entre todos los beneficios espirituales de los sacramentos, el mas excelente es este sanctissimo Sacramento del altar, por esso tambien Dauid como Salomon, hizo especial memoria del, y desta sagrada mesa. A esto tã bien haze allusion el Señor, quando estando a la mesa sacramental, dixo a sus discipulos. Yo ordeno de daros a vosotros el Reyno mio. Quiere dezir, la autoridad y jurisdicion de mi yglesia: assi como el padre eterno dispuso, ordeno, y quiso darmela a mi. Este poder que aqui les da, es el que quitaua al pontifice y sacerdotes, quãdo les dixo. Quitar se os ha el poder y jurisdiction deste Reyno de Dios: y sera dado a gẽte que haga los fructos y rentas deste Reyno. Y porque esta plenaria autoridad se dio a solo Pedro, y aqui habla con todos los Apostoles, declarase mas: que daua este poder a todos, en especial para este mysterio. Y por esso añade. Para que como yo tengo poder de consagrar mi cuerpo y sangre, y darosme a comer y a beuer a vosotros a mi mesa y altar: assi vosotros tengays el mismo poder, y comays y beuays conmigo a esta mi mesa, y me comuniqueys a los

Parasti in conspectu meo mẽsam aduersus eos qui tribulãt me, & calix meus inebrians, quã præclarus est. Psal. 22.

Ego dispono vobis regnum sicut disposuit mihi pater meus vt edatis & bibatis super mensam meã, in regno meo. Luc. 22.

Auferetur à vobis regnũ Dei, & dabitur gẽti facienti fructus eius. Matth. 21.

demas

demas fieles deste mi Reyno. Como nota aqui Nicolao de Lira y otros doctores, quiso el Redemptor en esta merced de tanto amor y regalo, consolar a sus discipulos: porque era vispera de su passion. Y les da en este Reyno de la militante y glesia su poder, en especial para consagrar, consumir, y administrar su sancto cuerpo, debaxo de accidentes de pan: y su preciosa sangre, debaxo de accidentes de vino. Y hizo aqui el Señor tambien como Salomon y Dauid, especial memoria deste sacramento, cifrando en el los otros, por ser el principal, y lo mejor de la yglesia de Dios. Y por esta razon tambien el Señor, entre los mysterios del Euangelio, que reuelo a Sant Pablo, le hizo especial memoria deste. Y assi lo pondera el mismo Apostol, como muy en especial recibio de Christo la reuelacion deste mysterio, como lo escriue a la larga a los de Corintho. Por esso pues Salomon, de toda la prouision que la sabiduria de Dios tiene en esta su casa, no haze memoria especial, sino desta sagrada mesa y su victima: y aun tambien de los accidenttes sacramentales de pan y vino. Y por esso, a los Apostoles, que escogio, para que llamassen gente que se viniesse a guarecer y librar a esta su casa fuerte, lo principal que les encarga es, que llamen y combiden a esta mesa. Y assi dizen, de parte de la Sabiduria de Dios. Venid y comed mi pan: y beued mi vino, que os tengo templado. Dize comed mi pan, y beued mi vino: para que entendamos que la misma Sabiduria de Dios encarnada, hizo alluson a esto: y declara, que pan, y que vino es aquel, quando despues dixo. El que come mi carne, y beue mi sangre, &c. Porque por ser carne suya, y sangre suya, y pan suyo, y vino suyo al parecer, es de tales effectos. Y dize, que os temple, y sazone. Porque aunque nos da a comer su carne, y

Ego enim accepi à Dño, quod & tradidi vobis quoniã dñs Iesus in qua nocte tradebatur accepit panẽ & gratias agens, fregit & dixit, accipite & mãducate, hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur. 1. Cor. 11.

Venite comedite panẽ meũ & bibite vinũ, quod miscui vobis. sup. Ioan. 6.

ne, y a beuer su sangre: empero porque se pueda bien comer y beuer, nos lo da todo guisado, sazonado, y templado: no su carne pura, ni su sangre pura. Porque quien lo pudiera assi comer y beuer? Que desto se escandalizaron los Capharnaitas, y dixeron. Como puede este darnos a comer su carne? entendiendolo grossera y carnalmente. Empero dize la Sabiduria de Dios, que lo auia de sazonar y templar, debaxo de accidentes de pan y vino: que es el comun sustento del cuerpo: como este es el principal sustento del alma. Esto mismo significo Dauid, por la otra palabra, parasti, aparejastemelo Señor, guisastemelo, sazonastemelo, para que lo pudiesse comer y beuer. Y assi respondio el Señor a algunos de sus discipulos: que tambien como los Capharnaitas se escandalizaron, y les dixo. Pues si vieredes por vuestros ojos, al hijo del hombre subirse al cielo, donde primero estaua, que direys? Esta postrera palabra aduierte Sant Chrysostomo, que se entiende, como si dixesse, no direys entonces que puede hazer de mi carne y de mi sangre lo que quise? que puede hazerme manjar? De manera que comays mi carne: y que beuays mi sangre sin matarme? ni despedaçarme? ni consumirme? y que quepa en cada vno? y estar todo en vno, y todo en otro? y que, aunque partan la hostia, no me parten a mi, ni me despedaçan? Y assi dize el glorioso padre Sant Augustin. Cierto es, que el que despues de muerto, resuscitandose, pudo subirse al Cielo: comido no se pudo consumir. Y en esto no añade el Señor (: como por ventura parece) question a question: ni difficultad a difficultad, ni escandalo a escandalo, como lo aduierte Sant Chrysostomo. Antes quiere con este articulo segundo, quitar la difficultad y escandalo del primero

Quomodo potest hic carnẽ suam dare nobis ad manducandum, Io. 6.

Si ergo videritis filiũ hominis ascendentẽ vbi erat prius. Ioan. 6. Chrysostomus

Augustinus. Certe qui mortuus resurgens cœlum ascẽdere potuit comestus consumi nõ potuit. sup. Ioann. Chrysostomus

Universidad de Deusto
Biblioteca

mero. Y por su subida al Cielo quiere prouar la verdad deste sancto manjar. Porque quiere con aquel articulo visible, prouar este otro inuisible, assi como lo hizo otra vez, como parece por Sant Mtheo. Que cierta gente con buena Fe, truxeron vn hombre tullido en su lecho, y lo pusieron delante del Señor, conosciendolo por tan piadoso, que viendolo delante sus ojos, lo remediaria. Y assi le dixo el Señor. Confia hijo, tus pecados se te perdonan. Que por humildad no dixo. Yo te perdono tus pecados: Empero bien lo entendieron algunos de los Phariseos, y assi murmurauã en sus coraçones. Este blasfema. Quien puede perdonar pecados, sino solo Dios? lo que es proprio de Dios, se atribuye a si? A los quales mostrandose verdadero Dios, y conoscedor de sus coraçones, les dixo, queriendoles conuencer con tanta madedumbre, y con razon tan efficaz. Qual dicho es mas facil de persuadir, dezir al tullido, yo te perdono tus pecados: o dezirle, leuantate y anda? Dexa el Euangelista, y Christo por el, por notoria su respuesta: que fue dezir, leuantate y anda. Porque el effecto deste dicho se vee por vista de ojos: y el del otro dicho no. Porque no se puede ver el perdon de los pecados, que es inuisible, y passa alla dentro del Alma. Aora forma la razõ efficacissima. Pues parara que sepays que el hijo del hõbre tiene potestad en la tierra de perdonar pecados, entonces dixo al Paralytico. A ti lo mando, leuantate y toma tu lecho acuestas, y vete à tu casa. Dize lo assi porque solo Dios puede hazer milagros, mandãdo a naturaleza, como autor y Señor della: assi como el solo puede perdonar pecados. De manera que el mismo poder es menester para lo vno q̃ para lo otro. Y assi quiso dezir. Pues puedo esto, que veys: tambien puedo essotro, que no veys.

Matth. 9. & Luc. 5.

Quid cogitatis mala in cordibus vestris. quid est facilius dicere, dimittuntur tibi peccata tua: an dicere, surge & ambula? vt sciatis autẽ quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralytico. Tibi dico. Surge, tolle lectũ tuum, & vade in domũ tuã. Matth. 9. & Luc. 5.

veys. Assi desta misma forma, porque tambien dẽtro de si, murmurauan sus discipulos, les prueua el Señor, q̃ puede darles a comer su carne, debaxo de parecer de pan, y a beuer su sangre, debaxo de parecer de vino: no grossera y carnalmente, sino espiritual y milagrosamente, diziendoles. Si por vista de ojos, viaredes mi carne cõ condiciones y propriedades de espiritu, subirse por essos ayres al Cielo, que direys? Porque como dizen los Euangelistas, viendolo ellos con sus ojos: se leuanto de tierra. Y que mirandolo ellos, como se yua al Cielo, los informo el angel. Pues por este articulo visible prueua estotro inuisible, Direys pues entonces, que puede aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre, dandole cõdiciones de espiritu, q̃ no occupa lugar, ni se puede partir? Quiere dezir. Pues si podre entonces, como lo vereys por vista de ojos, hazer mi carne celestial, sin embargo de ser terrena y espiritual, y ligera, sin embargo de ser corporal y pesada, y que se subia por essos ayres, hasta ponerse sobre todos los cielos, y passar por ellos, y los penetrar sin rompellos, y sin occupar lugar, como si fuesse espiritu: luego tambien podre aora dar a comer mi carne, y a beuer mi sangre? Si entonces podre subir mi cuerpo à condicion de espiritu, sin embargo de las condiciones de la carne: tã bien podre aora dar a comer mi cuerpo, debaxo de los accidentes de pan, y a beuer mi sangre, debaxo de los accidentes de vino, a cõdicion de espiritu, sin embargo de las leyes de carne y sangre, por. virtud espiritual y milagrosa. Hemos querido aqui hazer especial memoria deste sanctissimo Sacramẽto, por imitar a Salomõ, y a Dauid, y al mismo Señor, como hemos visto, por ser este sanctissimo Sacramento el principal y mas excelente de los sacramentos: por estar en el, en persona la sabiduria de Dios

Videntibus illis eleuatus est. Actuum. 1. Cũque intueretur in cælum euntem illum. Actuum. 2.

R encar-

Universidad de Deusto
Biblioteca

encargada. Consta pues que llamar Dios a esta yglesia casa suya: descubre y manifiesta que la tiene muy proueyda, e instruyda en verdad de doctrina, y en bondad de costumbres. Este pues es el primer titulo q̃ pone el Apostol a la yglesia de Dios, por el qual consta q̃ esta en ella la verdadera Sabiduria.

CAPITVLO XXIX. EN QVE SE DE-clara mas, como la Sabiduria de Dios encarnada, sobre estas siete colũnas edifica esta su casa fuerte.

QVe Christo, Sabiduria del padre, sea autor de estas siete columnas, y sacramẽtos, como lo ha dicho el Espiritu sancto por Salomon, consta claramente. Porque segun el glorioso padre Sant Augustin, Sacramento es vna señal de otra cosa sagrada. Lo qual explican mas nuestros Theologos. Que sacramẽto, es vna señal visible, de la gracia inuisible que se da por el, instituydo para nuestra justificacion. Y assi Sant Chrysostomo los llama Symbolos de nuestra salud. Pues como Dios solo sea el que justifica el pecador, como lo aduierte S. Pablo, illustrandole con aquel singular perifrasis, El que justifica al pecador: y los sacramentos, seã vnos diuinos instrumentos de nuestra justificacion: esta claro que hemos de conoscer y confessar, que vno y el mismo Dios, que es el autor de la justificacion, es tambiẽ el autor de los sacramentos.

August.

Chrysostom. Sacraméta sũt symbola nostræ salutis.

Qui iustificat impium. Ad Rom. 4.

Y es de aduertir, que Christo, no antes de encarnado, sino despues de hecho hombre, los instituyo. Porque aunque en quanto Dios, es el que justifica: empero en quanto hombre nos mereció por su passion, la justificacion. Y assi responde el effecto a su causa, y el sacramento a su autor. Que cómo el autor es inuisible, en quanto Dios: y es visible en quanto hombre: assi el sacramento es señal visible de la gracia inuisible, que por el nos da, en quanto Dios: y nos la mereció en quanto hombre. Esto nos affirma Sant Iuan, diziendo de Christo. De cuya plenitud y redundancia de gracia todos nosotros recebimos. Quiere dezir, los passados, y los presentes. Y aunque no explica, que recebimos: empero como habla de la plenitud de la gracia de Christo, como lo aduierte aqui el glorioso padre Sant Augustin, consta que se entiende que recebimos della gracia qne nos justifica. Porque por Iesu Christo somos todos hechos gratos al padre, y reconciliados con el. Assi lo affirman las dos columnas de la yglesia Sant Pedro, y Sant Pablo, que la sangre de Christo es el precio de nuestra redempcion. Y dize Sant Iuan, que con este precio que nosotros todos recebimos, fuymos redemidos. Y diziendo Sant Iuan todos, entiendense los presentes, y los passados, y aun los por venir. Porque a los passados se dio esta gracia justificante en fiado, sobre la palabra del hijo de Dios, que estaua dada y reuelada: que hecho hombre, auia de pagar por todos, con este precio de su sangre. Y por los presentes de su tiempo, pago de contado. Y por los por venir, pago adelantado. Porque dexo depositado este precio en sus sacramentos. Y assi quando nos da Christo por sus ministros, sus sacramentos, se nos da este precio, para pagar lo que deuemos a Dios, y quedamos en gracia con el. Empero que otra gracia recebimos desta plenitud de Christo? Responde el glorioso padre Sant Augustin, que el mismo Sant Iuan lo declara, quando dize. Y tambien otra gracia, por la gracia passada. Quiere dezir, que allende de la gracia justificante, tambien recebimos

De cuius plenitudine nos oẽs accipimus, & grãtiã pro gratia, q̃a lex per Moysen data est, gratia autẽ & veritas per Iesum Christum facta est. Io. 1. 1. Pet. 1. & 1. Corint. 6.

S. Augustin. Et gratiã pro gratia.

bimos por el otra gracia nueua por la vieja, Que es, co-
Chryſoſt. mo declara Sant Chryſoſtomo, la ley nueua por la vie-
ja, que recibieron los paſſados. Porque ambas fueron
gracias y mercedes de Dios. Aunque eſta nueua ſin com
paracion mayor: por la razon que luego da el Euange-
liſta, diziendo. Porque la ley fue dada de Dios por Moy-
Quia lex per Moyſen data eſt, gratia, & veritas per Ieſum Chriſtum facta eſt. ſup. ſes: mas no la gracia juſtificante. Empero por Ieſu Chri-
ſto, dize, que ſe nos dio la gracia que nos juſtifica, junta-
mente, con la gracia dela ley del Euangelio, a la qual lla-
ma aqui verdad. Y para hazer differencia del ſieruo al
hijo de Dios, dize: que aquella gracia de la ley, fue dada
de Dios por Moyſes: Y eſta fue, no dize dada, ſino he-
cha por Ieſu Chriſto: La vna gracia y tambien la otra, di
ze que fue hecha por Ieſu Chriſto hijo de Dios. Porque
como Dios es cauſa efficiente dela gracia primera, y co
mo hombre, cauſa inſtrumental y meritoria. Y lo miſmo
es de la ſegunda gracia, que es la verdad del Euangelio.
De manera que no ſolamente, por razon del legiſlador,
ſino tambien por razon de la miſma ley, es auentajada
la nueua a la vieja. Porque la nueua trae juntamente con
ſigo gracia juſtificante: y la vieja no. Aſsi tambien lo af-
firma S. Pablo, diziendo. El qual no ſolo nos hizo minis-
Qui & idoneos nos fecit miniſtros noui teſtamenti, non litera, ſed ſpiritu. Littera enim occidit, ſpiritus autem viuificat. 2. Cor. 3. ſtros: empero aun idoneos miniſtros, del nueuo teſtamen
to. Y dizelo a differencia del viejo. Y por eſſo ſe declara
luego, diziendo. Que los hizo idoneos miniſtros, no de
la letra, ſino del eſpiritu. Letra llama a la ley: y eſpiritu al
Euangelio. Y da la razon de la differencia, diziendo.
Porque la ley a ſus tranſgreſſores, por mas que ſe arre-
pintieſſen, los mandaua matar: Empero el Euangelio, a
los que ſe arrepienten, da la vida por ſus ſacramentos.
Tambien a la ley del Euangelio llama, la verdad. Porque
la ley vieja era figura deſta verdad. De manera q̃ aqui,
verdad

verdad, no ſe toma en quanto verdad es cõtraria de fal-
ſedad: porque en eſta ſignificacion, tambien fue verdad
la ley vieja: Sino toma ſe verdad, en quanto ſe opone cõ
tra figura. Porque aquella ley vieja fue figura, y como
vna traça: Y la ley nueua es lo figurado por aquella, y la
verdad de aquella figura: Aſsi como el modelo de vna
caſa, no es la verdadera caſa: ſino vna traça, o figura de
la verdadera caſa que ſe ha de edificar. Por eſto pues di-
xo Sant Iuan, que la ley fue dada por Moyſen, empero
que la gracia, y la verdad, fue hecha por Ieſu Chriſto. Por
que el en todo y por todo hizo buena la palabra que el pa
dre eterno tenia empeñada alos ſanctos padres, aſsi alos
de la ley de naturaleza, como a los de la ley de eſcriptu-
ra. Dize pues Sant Iuan, que de la plenitud, o redundan-
cia de Chriſto, recebimos no ſolamente la gracia que nos
reconcilia con Dios: empero tambien otra gracia, que
es la ley nueua. La que es la verdad y el cumplimiento
de aquella figura y modelo de la vieja ley, que fue dada
por Moyſes. Y aunque eſta ſegunda gracia recibieron
los preſentes, en lugar de la gracia que ſe dio a los paſſa
dos: empero de la primera gracia dixo Sant Iuan, que
todos reciben. Porque los paſſados fueron juſtificados
por la Fe de Chriſto, antes de ſu encarnacion, ſobre ſu pa
labra. Y los que fueron preſentes, en tanto que viuio en
eſte mundo, por ſi miſmo fueron de preſente juſtifica-
dos. Y los que deſpues ſon y ſeran, haſta la fin del mundo
ſon y ſeran juſtificados por el, mediante ſus ſacramen-
tos. Y por eſſo ſe dize el Redemptor en el Apocalypſi,
Cordero, que es ſacrificado deſde el principio del mun-
do. Porque deſde entonces tambien començo eſte ſan-
cto cordero a ſer ſacrificado: y ſe començo a dar gracia
a los hombres por ſu ſacrificio. Porque deſde entonces

se prometio, que se cumpliria en su tiempo, este sacrificio. Como parece en el principio del Genesis, quando Dios lo prometio a nuestros primeros padres. Y assi desde entonces, se creyo su passion y obro: por razon de estar prometida del padre, y acceptada del hijo. Consti pues que los sacramentos y columnas sobre que esta fundada esta casa de Dios, tienen esta efficacia por la sangre de Christo.

Exemplaria cęlestium, exemplaria verorũ. Ad Heb. 9.

Destos sacramentos eran figura los sacramentos dela vieja ley, si assi se pueden llamar. Porque Sant Pablo los llama exemplares, o modelos de las cosas Celestiales, y verdaderas. Y por consiguiente a todos los sacramentos del nueuo testamento, y de los demas mysterios dellama cosas Celestiales, y cosas verdaderas. No porque aquellas eran falsas, sino porque eran figuratiuas destas. Y assi aquellos sacramentos, porque de suyo no leuantauan al hombre de tierra, ni le dauan gracia, los llama terrenos y exemplares. Y a estos los llama verdaderamente celestiales, porque nos comunican la gracia del Cielo. Y por esso tambien dize alli el Apostol, que como todo aquello de la vieja ley era vmbratico y figuratiuo: assi conuino mundificarse y sanctificarse con sangre y sacrificios vmbraticos y figuratiuos. Empero que la verdad de la ley Euangelica, cuya figura era aquella: Y el pueblo Christiano, cuya figura era aquel pueblo Hebreo: y los sacramentos de la yglesia, cuya figura eran aquellos vasos del templo: que fue necessario limpiarse y mundificarse con mejores sacrificios y mejor sangre, que fue con la de Christo, sacrificado en la Cruz, y que alli se derramo para lauarnos y mundificarnos tambien de nuestros pecados. Assi tambien lo publica Sant Iuan en su Apocalypsi, donde dize de los sanctos. Que lauaron sus estolas,

Necesse est ergo exemplaria quidẽ cęlestiũ ijs mũdari, ipsa autem cælestia melioribꝰ hostiis quàm istis. sup.

estolas, o vestiduras en la sangre del cordero Christo. Y llama a sus cuerpos vestiduras del alma, porque el alma esta vestida y rodeada de su cuerpo. Y pódera que las blanquearon, y pusieron albas como la nieue, con la sangre del cordero. Empero veamos Sant Iuan. Quien nunca vio lauar y alimpiar con sangre? ensuziar, si. Y quien vio blanquear la ropa con sangre? teñirla y ensangrentarla, esso si. Empero esto tiene verdad, hablando de lo corporal: y de la limpieza del cuerpo. Empero la limpieça espiritual del cuerpo, y del alma, con sola la sangre de Iesu Christo se haze. Y toma Sant Iuan metaphora del xabon, que al parecer tiñe, y ensuzia: empero con su virtud secreta, saca las manchas, y limpia, y blanquea la ropa. Y vsan destos terminos Sant Pablo, y Sant Iuan, haziendo allusion al Testamento viejo: que vsa destos mismos terminos. Llamando alimpiarse con sangre, lo que se sanctificaua. De manera que assi como aquellos vasos del ministerio del templo tenian su sangre de animales, pegada para limpiar y mũdificar la carne, como dize alli el Apostol: assi estos sacramentos del sagrado y verdadero ministerio de la yglesia de Christo, tienen pegada en si efficaz virtud de la sangre de Christo, para limpiar y mũdificar almas y cuerpos.

Lauerunt stolas suas & dealbauerunt eas ī sanguine agni. Apoc. 7.

Vista pues la virtud de los sacramentos, y de donde les viene la efficacia de sanctificar: veamos aora la causa principal, porque la Sabiduria de Dios encarnada, ordeno esta manera de sacramentos, y columnas sobre que se edifica esta su casa. Fue pues la condicion natural del entendimiento humano: porque naturalmente nuestro entendimiento no puede venir en noticia de las cosas que entiende, si primero no las recibe por algun sentido. Lo qual vemos y experimentamos. Y tambien lo af-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Aristoteles. Intellectũ mendicat a sensu.

firma Aristoteles, diziendo. Que el entendimiento humano pide, y mendiga, y recibe por algun sentido, todo lo que ha de entender y conoscer. De manera que si no vienen las cosas primero registradas por los sentidos, los quales no conoscen sino las cosas corporales y sensibles, no pueden allegar a nuestro entendimiento, para que las entienda y juzgue dellas. Por tanto la Sabiduria de Dios encarnada, para que entendiessemos las marauillosas obras que Dios por su virtud secreta obra, alla inuisiblemente en nuestras almas, quiso declararnos esto por algunas señales sensibles, que nos offrece a los sentidos. Tales son la materia, y forma de los sacramentos, que son cosas corporales y sensibles. Assi como por el lauatorio corporal del baptismo, nos significa certissima y efficacissimamente, el lauatorio espiritual, que secretamente Dios entonces haze, y a aquella misma sazon, en el alma. Y assi dize Sant Chrysostomo. Que si el hombre careciera de cuerpo, y fuera puro espiritu, le offreciera y comunicara Dios estos bienes espirituales desnudos, y no vestidos, o embueltos en cosas corporales. Empero porque el alma racional es forma de cuerpo, y lo anima: fue necessario darle a entender aquellas mercedes espirituales e intelligibles a su talle, que es cubriendolas con señales corporales y sensibles, offrecidas a los sentidos: como son la materia y forma de los sacramentos. Y assi todo sacramento se compone de dos partes, que llamamos materia y forma: Como los Philosophos llaman a las partes de que se compone el compuesto physico. Aunque tambien del glorioso padre Sant Augustin recebimos otros dos nombres: que a la materia del sacramento llama elemento, y a la forma llama, verbum, o palabra. Y assi dize, que allegandose el verbo a

Chrysost. hom. 60. ad populum Antiochenum

Augustinus. Accedit verbũ ad elementũ & fit sacramentũ.

bo al elemento, se haze el sacramento. Y tomolo el glorioso padre, de Sant Pablo, el qual hablando del baptismo, dize. Que Christo santificó a su yglesia, que es a sus Christianos interiormente: lauandolos exteriormente en el baptismo, con lauatorio de elemento de agua y con palabra viua. Y assi declara ser el agua, la materia, o elemento, y la palabra viua y efficaz, Yo te baptizo en el nombre del padre, y del hijo, y del espiritu sancto, ser la forma del baptismo. Y llamale palabra viua: porque haze interiormente, lo que dize exteriormente. Y lo mismo es en los otros sacramentos, que las materias dellos se nos offrescen a los ojos: y las formas, que son las palabras, a los oydos: para significarnos por estas señales sensibles y efficaces, los beneficios espirituales que por virtud secreta del Señor, les corresponden en nuestra alma.

Mundans eam lauacro aquæ in verbo vitæ. Ephes. 5.

Y es de notar, que la misma Sabiduria de Dios affirma que son siete estas columnas, sobre que se funda, sube, y cresce el edificio desta su casa. Y assi tenemos por cierto y de Fe, ser siete estos sacramentos: no mas ni menos: assi por la autoridad de las sanctas escripturas, y tradicion de los sanctos padres, como por la autoridad de los sacros Concilios. Y este numero se funda aun en razon natural. Porque estas dos vidas la corporal, y la espiritual symbolizan grandemente. Y lo que es necessario para la vna: parece en su manera ser necessario para la otra. Vemos pues que para la vida humana, y conseruacion della, son necessarias siete cosas. Lo primero. 1
nascer para viuir. Lo segundo, soldarse los miembros y 2
crecer. Lo tercero, es necessario manjar, para mantenerse y conseruarse. Lo quarto, cayendo el hombre en enfer- 3
medad, es necessaria medicina para curarse y sanar. Lo 4

Universidad de Deusto
Biblioteca

5 quinto, es necessario, cõ algun nueuo regalo reparar las fuerças perdidas por la enfermedad: a lo qual llamamos conualecer. Estas cinco cosas son necessarias al hombre en respecto de si mismo, y como persona particular. Empero en respecto de la republica, y como hombre ciuil y politico, ha menester otras dos. Que aya gouierno en la republica, por cuya autoridad y mandato sea el hombre dirigido, gouernado y defendido, que es lo sexto. 6 7 Y finalmente lo septimo, es necessaria legitima propagacion de la especie humana, para conseruarse la republica. Pues assi por semejante y a este talle, para la vida espiritual y conseruacion della, demanda la razon, ser necessarias otras siete cosas: que responden a aquellas. De donde facilmente se colige la razon tan razonable, del numero de los siete sacramentos. Porque el primero, es el baptismo. 1 Baptismus. Por el qual nascemos de Dios, hijos suyos y herederos de su Reyno: como lo affirma el Señor a Nicodemus, diziendo. En verdad, en verdad te affirmo, que el que vna vez nascio de padre y madre corporalmente, si no torna a nacer espiritualmente de agua, como de madre: y de espiritu sancto, como de padre, no puede entrar en la possession del Reyno de Dios. Pues no es hijo de Dios, y por tanto ni heredero de su Reyno. El segundo sacramento es la Corfirmacion, por cuya virtud somos confirmados, y crecemos en el ser espiritual, y Christiano. 2 Confirmatio. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, que baptizados los Apostoles, les dixo el Señor. Assentaos en la ciudad, que aun no teneys fuerças para andar este camino Christiano, hasta que seays por todas partes vestidos y rodeados de poder y fuerça del Cielo. El tercero, la Eucharistia, con la qual, como con mantenimiento de veras Celestial, se mantiene y sustenta nuestro ser Christiano y espiritual. 3 Eucharistia. Como lo affirma el Señor, diziendo. Mi carne es manjar de veras, porque de veras mata la hambre de nuestro espiritu: Y mi sangre es beuer de veras, porque de veras mata la sed del espiritu. El quarto es el sacramento de la penitencia, por cuya virtud, al que peca, se restituye la salud y vida espiritual: remitiendo los pecados, como lo affirma el Señor, quando dio este poder a sus Apostoles, y los hizo confessores, diziendo. Recebid en vosotros al espiritu sancto, en especial para el effecto siguiente. Los pecados de qualesquier personas, que vosotros remitieredes, daldos por remittidos: y los que retuuieredes vosotros, daldos por retenidos de Dios. El quinto, es la extrema vnction, por la qual se quitan las reliquias delos pecados, y se aliuia, conualece, y regala, el descaymiento del espiritu: estando tambien desfallecido el cuerpo. Como lo affirma el Apostol Sanctiago, diziendo. Si alguno esta entre vosotros tan enfermo, y tan caydo, que no se puede leuantar, trayga a su casa los presbyteros dela yglesia, y oren por el, vngiendolo con olio, en el nõbre del Señor, y confien que su oracion tan fiel sanara al enfermo: y lo aliuiara el Señor. Y si por ventura tuuiere algunos pecados, le seran remittidos. Y assi por tradicion de Christo, lo hazian los Apostoles, como lo refiere Sant Marcos, diziendo. Y vngian con olio a muchos enfermos, y sanauan. Y tãbien como en la vida corporal diximos ser necessarias otras dos cosas, en respecto dela republica: assi es en la espiritual, que en respecto de la republica Christiana, es necessario el sexto sacramẽto, que es el orden. Por el qual se crian los ministros dessotros sacramentos: y se les da potestad para el gouierno espiritual de la yglesia. Del qual sacramento el Señor dixo por

Amé amen dico tibi, nisi qs renatus fuerit ex aqua, & spiritu sancto, nõ potest introire in regnũ Dei. Ioan. 3.

Sedete in ciuitate donec induamini virtute ex alto. Lucæ cap. 6.

Caro mea vere est cibus & sanguis meus vere est potus. Ioan. 6.

4 Pœnitentia.

Accipite Spũm sanctũ, quorũ remiseritis peccata, remittunt eis, & quorum retinueritis, retenta sunt. Ioan. 20.

5 Extrema vnctio. Infirmatur qs in vobis inducat presbyteros ecclesiæ, & orent sup eum vngentes eum oleo in nomine Dñi, & oratio fidei saluabit infirmũ, & alleuabit eum Dñs, & si in peccatis fuerit, remittentur ei. Iacob. 5 Et vngebãt oleo multos ægros, & sanabãtur. Marci. 6.

6 Ordo.

Ecce dispono vobis regnum, sicut disposuit mihi pater meus. Luc.22. Accipite spiritum sanctum, &c. Ioan.20.

por Sant Lucas. Mirad q̃ yo ordeno y dispõgo de daros en mi y gleſia y Reyno el poder y autoridad que el padre me dio a mi. Y por Sant Iuan, como acabamos poco ha de dezir, donde los ordeno, y les dio ſu poder, como conſta deſtos lugares, y de otros del Euangelio. El ſeptimo y poſtrero, es el ſacramento del matrimonio. Para que de la legitima y ſancta vnion matrimonial, ſe engendren y crien religioſamente hijos, para el culto diuino, y conſeruacion de la yglesia Chriſtiana: haſta que ſea cumplido el numero de los predeſtinados y eſcogidos de Dios, para la vida eterna. Del qual ſacramento dixo el Señor, que a los que Dios vinculo en el ſancto matrimonio, el poder humano, ni puede ni deue apartarlos. Conſta pues como tambien la razon humana nos perſuade ſer ſiete eſtos ſacramentos, y de la firmeza deſta caſa de Dios: pues eſtriba en eſtas ſiete firmiſsimas columnas, que la ſabiduria encarnada corto de ſu miſma cantera, para edificar ſobre ellas en eſta caſa fuerte.

7 Matrimonium.

Quos ergo deus coniunxit homo non separet. Matth.19.

CAPITVLO XXX. COMO TAMBIEN Sant Pablo a eſta yglesia de Dios llama columna firmiſsima de verdad.

EL ſegundo renombre que puſo el Apoſtol a la yglesia, como ya vimos, fue, columna. Y porque entendieſſemos que le llamaua columna, para ſignificar ſu gran firmeza: y de que era eſta firmeza, declaraſe mas y dize, y firmamento de verdad. De manera que la ſegunda palabra es repeticion y declaracion de la primera. Y aquel, Et, es lo miſmo que, Id eſt, como en otros muchos lugares de la eſcriptura. Y quiere dezir. La yglesia de Dios viue es

Columna & firmamentum veritatis. 1.ad Ti.3.

vna columna, quiero dezir, vna firmeza de verdad. De tal manera, que no puede faltar la verdad en ella: ni nos puede mandar creer ſino verdad. Toma metaphora el Apoſtol de las columnas muy altas y firmes: ſobre las quales los ydolatras ponian ſus dioſes falſos, para ſer de todos ellos mejor viſtos y adorados. De manera que quiere dezir el Apoſtol. Que aſsi como en el Barbariſmo, en el Iudaiſmo, en el Mahomiſmo, y en el Luteraniſmo, altamente eſtos ciegos reuerencian la mentira y la falſedad, y la tienen alli firme: aſsi en la yglesia Chriſtiana ſumamente ſe reuerencia la pura verdad, y eſta en ella firmiſsima. Y deſta columna de la yglesia era ſymbolo marauilloſo, la columna que guiaua antiguamente al pueblo de Dios: para que no erraſſe el camino de la tierra de promiſsion. Y haze el Apoſtol en eſte lugar alluſiõ a aquel del Exodo, donde ſe dize. El Señor yua delante dellos, moſtrandoles el camino, para que no lo erraſſen: empero diſsimulado. De dia, en vna columna de nuue para defenderlos contra la fuerça del ſol: y de noche, en vna columna de fuego, contra la obſcuridad y tinieblas de la noche. Para que en el vn tiempo, y en el otro fueſſe guia de ſu camino, porque nunca lo erraſſen. Eſte fue vn fauor tan inſigne, que Dios hizõ entonces a ſu pueblo, que ſe repite muchas vezes en la ſancta eſcriptura, y eſpecialmente en los Pſalmos. En vno dize Dauid. Y guioſ el Señor con nuue de dia: y por toda la noche con lũbre de fuego. Y en otro Pſalmo dize. Tendio vna nuue para el amparo dellos, y defenſa del ſol de dia: y tambien tendio vna colũna de fuego para q̃les alumbraſſe por toda la noche. Y aun en otro Pſalmo dize, que pueſtos en alguna neceſsidad llamauan en ſu fauor al Señor, y el los oya, porque en vna colũna de nuue les hablaua. Quiere

Dñs ad̃t præcedebat eos ostendẽdã viã p dié i colũna nubis, & per noctẽ in columna ignis, vt dux eſſet itineris vtroque tempore. Exod.13.

Et deduxit eos in nube diei & tota nocte in illuminatione. ignis. Pſal. 77.

Expãdit nubẽ in protectionẽ eorũ, & ignẽ vt luceret eis per noctẽ. Pſa.104.

Inuocabãt dominum & ipſe exaudiebat eos & in colũna nubis loquebatur ad eos. Pſa.98.

dezir,

dezir, que para hablarles de ordinario les aparecia y les hablaua, tambien dentro de vna columna de nuue. De donde consta, como casi siempre Dios les aparecia en columna: y la variaua segun el tiempo o necesidad. Pues aunque esta verdad, que ha dicho S. Pablo, no fuera tan manifiesta alusion a estos lugares del Testamento viejo, bastaua para confirmacion della, y que Dios esta dentro de su yglesia: y que por ella nos alumbra y guia en ella jornada que hazemos para el Cielo de promision, ver que como el mismo Apostol dize, todas aquellas cosas Omnia in figura cõtingebãt illis. 1. Cor. 10. proueya Dios a aquel pueblo Israelitico, en figura del pueblo Christiano: que le auia de succeder en pueblo y casa de Dios. Y si Dios se hazia guia de aquel pueblo, siendo aun imperfecto y terreno: quanto mas lo sera deste su pueblo perfecto y Reyno Celestial? Y si Dios tan milagrosamente proueya a aquel pueblo vmbratico de aquella columna: para que no errasse el camino dela tierra de promision, con quanta mas razon prouera maravillosamente a su pueblo verdadero, para que no yerre el camino del Cielo de promision? Luego manifiesto y cierto es que Dios esta en esta columna de su yglesia: y por ella guia a los fieles, para que no yerren el camino del Cielo que les tiene prometido. De manera que nos alumbra por su yglesia, como por columna de fuego resplandeciente, contra las tinieblas de los errores y heregias. Y tambien nos guia y consuela por ella, como por columna de nuue suaue, cõtra el ardor y fuerça de la persecucion de los infieles y hereges. Y consta tambien, que somos ciertos, que jamas nos faltara de guiar por su yglesia en todo tiempo prospero y aduerso, para que no erremos este camino del Cielo.

No solamente haze Dios este fauor a su yglesia en gene-

general, para la defender de todo rigor de sus enemigos, y para defender la verdad de su Fe: empero aun en particular, como lo leemos de Hieremias: a quien Dios dixo, embiandolo a predicar la verdad a los enemigos della. No temas de hablarles cara a cara. Porque ni yo lo consentire: antes hare que no temas su presencia por graue y feroz que sea. Porque te hago saber, que yo te he hecho oy fortissimo, como vna ciudad muy basteci- da de municion y artilleria: y como columna de hierro, y como muro de azero, sobre todas las fuerças de la tierra, para con los Reyes de Iuda, para con los principes della, para con sus sacerdotes, y en general para cõ todo el pueblo de la tierra. Y pelearan contra ti: empero no prevaleceran. Porque yo soy contigo, dize el Señor, para librarte. Cierto renombres de grande emphasim, pone Dios aqui a Hieremias. Ciudad muy artillada, columna de hierro, y muro de azero. Y a esto de Hieremias hizo tambien alusion el Apostol, en llamar ala yglesia columna firmissima de verdad. Y es alusion por via de comparacion. Quiere dezir el Apostol. Si Dios a vn solo sieruo suyo, como Hieremias, hizo tan poderoso y tan firme, que todas las fuerças humanas affirma, q no prevalesceran contra el: porque el lo hizo columna fortissima: quanto mas hara Dios a su yglesia columna de hierro contra todos los enemigos de la verdad? Y a las postreras palabras que dize Dios: todos pelearan, mas no prevaleceran contra ti. Hizo tambien alusion el Señor, quando asseguro a Sant Pedro desta su columna firmissima de verdad, diziendo. Ni las fuerças del infierno no prevalesceran contra ella. De donde se sigue que no carece de gran razon, quere Dios que aquella nuue y fuego, que era guia, amparo, y lumbre del pue-

blo de

Ne formides à facie eorũ, neque enim time re te faciã vultum eorũ. Ego quippe dedi te hodie in ciuitatem munitam & in colũnam ferreã, & in murum æneum, super omnẽ terram. Regibus Iuda principibus eius, & sacerdotibꝰ eius & omni populo terræ & bellabunt aduersum te, & non prævalebunt, quia ego tecũ sum, ait Dñs, vt liberem te. Hierem. 1.

Et porte inferi non prævalebunt aduersus eam. Matth. 16

blo de Dios: no tomasse figura de alguna cosa que significasse flaqueza: sino figura de columna, que de suyo dize firmeza: para les significar la estabilidad y firmeza que auian de esperar de Dios, en aquel fauor que les hazia por todo el camino: y que no auria falta, ni flaqueza en aquella guia jamas. Para que nosotros estemos muy ciertos, que jamas nos faltara esta guia y columna de la yglesia. Y assi como dize alli, que de hecho nunca faltó la columna de nuue por todo el dia: ni la columna de fuego, por toda la noche, de delante del pueblo, hasta que los metio en la tierra prometida. Assi nos asségura que de hecho jamas nos faltara Dios, como hasta oy no nos ha faltado, en guiarnos con esta columna de su yglesia, hasta meternos en el Cielo que nos tiene prometido. Y es mucho de considerar que assi como alli la guia era inuisible, porque dize que era el Señor, empero era visible el medio, por el qual los guiaua: que era la columna. Assi aora aunque el espiritu sancto que nos guia, es inuisible a nuestros ojos: empero su yglesia que es la columna, por la qual nos guia, nos es visible, y la vemos y obedecemos: y a su mouimiento nos mouemos, o nos paramos. E como aquellos eran ciertos que Dios los guiaua por la columna, aunque no lo veyan a el: assi nosotros somos ciertos y tenemos de Fe que Dios nos guia por esta columna firmissima, y visible de la yglesia, aunque no lo vemos a el. Tambien aquella columna entonces, diuidia los fieles de los infieles sus perseguidores: y a aquellos daua luz y claridad: y a estos obscuridad y tinieblas, como consta en el Exodo donde se dize desta columna de nuue. Y era dize aquella columna de nuue tenebrosa, y alumbrante la noche: de tal manera que aunque yuã cerca de los fieles, los infieles y enemigos, por todo el espacio

Nunquã defecit columna nubis per diẽ, neque columna ignis per noctẽ coram populo. &c. sup.

Et erat nubes tenebrosa & illuminãs noctẽ, ita vt ad se in-

espacio de la noche no los podian alcançar. Y la razon desto era, porque aquella columna de nuue, de la parte de los Israelitas era resplandesciente, y les alumbraua la noche. Y de la parte de los Egypcianos tenebrosa, que no se podian ver ni tratar: tanto, que aunque yuan junto de los Israelitas, no los veyan: ni los podian dañar. Assi diuide esta sancta yglesia mediante Dios, el qual esta dissimulado en ella, a los fieles, de los infieles y hereges: alumbrando a los fieles, y cegando por sus pecados, a los infieles: de tal manera que no los puedan destruyr. Consta pues con quanta razon el Apostol hizo esta marauillosa allusion, llamando a la yglesia columna firmissima de verdad: aduertiendonos que por ella nos auemos de guiar: para no errar ni perder el camino del Cielo. Y esto quiso el Redemptor del mundo, que creyessen los suyos quando se despidio dellos, para subirse al Cielo. Porque estas fueron las postreras palabras que del dixo en este mundo: y por tanto importãtissimas: y de grã consuelo y animo. Porque auiendoles mandado, que fuessen sin miedo a predicar la verdad del Euangelio a todo el mundo: para animar a sus discipulos en la predicacion: y para darles se y esperança del buen effecto que ternia, les dixo. Mirad, que yo soy con vosotros todos los dias, hasta el fin del mundo. Quiere dezir: Mirad que aunque me parto de vosotros como hombre: empero como Dios quedo con vosotros, entiendese y con vuestros successores. Y esto esta claro, porque ellos no auian de viuir hasta la fin del mundo. Y assi tambien declara Sant Pablo que lo que se escriue en el Genesis, que la Fe se le conto por justicia a Abraham: que se escriuio assi, no solo por Abraham: sino por todos los successores y herederos de su Fe. Y que con todos habla: Porque habla de

S Abra-

uicem toto nocte tẽpore accedere non valerent. Exo. 14

Ecce ego vobiscũ sum omnibus diebus vsq; ad cõsummationem sæculi. Matth. 27.

Non est autem scriptũ tãtum propter ipsum quia reputatũ est illi ad iustitiã, sed &

pter nos, quibus credentibus in eum reputabitur. Rom. 4.

Abraham como de persona comun, y padre de los creyentes. De manera que habla con su yglesia, que entonces estaua cifrada en sus discipulos. Y assi vemos que los Apostoles passaron a otros, como a successores suyos, la autoridad y jurisdiction que auian recebido ellos de Christo: como vemos que Sant Pablo ordeno a Timotheo, y a Tito: y Sant Pedro, a Lino, a Cleto, y a Clemente. Y haze alusion a lo del Psalmo decimo, El Señor esta en su sancto templo: El Señor tiene su silla en el Cielo. Y esto tiene alusion con lo que dize el Señor por Esayas. Aunque estoy de assiento en el Cielo, tengo cuenta de mi templo en la tierra. Soy dize tan grande, que teniendo los pies en la tierra: estoy assentado en el Cielo. De manera que aunque estoy en el Cielo: estoy tambien con mi yglesia en la tierra. Y assi dize, aunque me subo al Cielo: quedo con vosotros, con la yglesia Christiana en la tierra, todos los dias continuos: sin faltar punto ni hora, hasta que el mundo se acabe. Y es de notar aquella palabra, mirad que yo: que dize grãde emphasim aquel, Yo, quiere dezir. Parad mientes con atencion a esto que digo, que yo, que soy el que soy, el Señor vniuersal, el que hinche el Cielo y la tierra, y todo lo tiene a su mandar: como criador de todo, el todo poderoso, quedo con vosotros, y en vuestro amparo y defensa, para el buen effecto desta predicacion de la verdad que os encomiendo. De donde se sigue, que pues esta sancta yglesia por esta parte es columna firmissima de verdad: a ella hemos de creer y obedecer en todo, pues en ella esta la verdadera Sabiduria, y legitima intelligencia de las sanctas escripturas.

Dñs in templo sancto suo, Dominus in cœlo sedes eius. Psal. 10.

Cælũ mihi sedes est & terra scabellum pedum meorum, Esai. 66.

Liga testimonium, signa legẽ in discipulis meis. Esai. 8.

Y assi lo prophetizo el Señor antes de encarnado, diziendo al propheta Esayas. Ata los testimonios de las sanctas

sanctas escripturas: sella y estampa la ley de Dios, en los coraçones de mis discipulos. Esto dize el Señor al Propheta. Porque no auia de dar a sus discipulos por escripto la ley del Euangelio: ni les auia de dexar algunos commentarios, o glosas de la escriptura, escriptas de su mano: sino que como Dios, auia de estampar en sus coraçones la verdad de la ley: y testimonios de las escripturas. Assi tambien lo prophetizo por Hieremias, diziendo. Darles he mi ley, no por escripto, como a sus antepassados, en el monte de Syna: sino estampar la he en sus entrañas. Que quiere dezir, no solamente alumbrare su entendimiento en mi ley: empero afficionare su voluntad a mi ley: de tal manera que mueran por ella, quando menester fuere. Y a estos lugares de Esayas y Hieremias hizo alusion el Euangelista Sant Lucas, quãdo refiere que antes que Christo se subiesse al Cielo: cumplio esto que alli prometio, y dize que entonces les abrio el entendimiento: y les afficiono el sentido, para que entendiessen las escripturas. Y de aquella reuelacion q̃ hizo Dios al propheta Esayas, quedo tan desseoso de la venida del Señor al mundo a hazerse hombre, y para hazer discipulos: y enseñarles, para la conuersion del mundo, que dixo luego. Esperare al Señor, y con cuydado estare atalayando su venida para cumplir lo que aqui promete. Y añade. El qual esconderá su cara de la casa de Israel. Y haze en esto el Propheta elegantissima alusion, a lo del Exodo. Donde pidiendo Moyses a Dios que le mostrasse su cara, le respondio. No podras ver mi cara: porque si me vieres de cara, moriras. A lo qual haze alusion el Apostol, quando dixo de los principes de Israel. Si conocieran al Señor de la gloria, nunca le crucificaran. Y cõ esta que en la Cruz de Christo, y en su muerte essa nuestra vida

Dabo legem meam in visceribus eorum. Hier. 3.

Tunc aperuit illis sensum, et intelligerent scripturas, Luc. 24.

Expectabo Dominũ, qui abscondit faciem suam à domo Iacob, & præstolabor eũ. Esa. 8

Mõ poteris videre faciẽ meã Exod. 33.

Si eũ cognouissent nunquam dñm gloriæ crucifixissent. 1. Cor. 2.

Delictum illorũ diuitiæ sunt mundi. Ro.11.

stra vida. Y por esso dixo en otra parte Sant Pablo, que el delicto que cometieron los Iudios en crucificar a Christo fue las riquezas del mundo y su thesoro. Pues por esso dixo Dios alli a Moyses. Si el hombre me viere, no viuira: Quiere dezir. Si me vieren y conocieren, no me crucificaran, y assi no viuiran, porque en mi muerte esta su vida. Empero a la petició de Moyses dio vn medio Dios diziendo a Moyses. Que se pusiesse a la puerta de vna cueua, que le señalo, y que quando el quisiesse passar, por nia su mano sobre sus ojos, para que no le viesse de cara, pero que despues de passado, alçaria su mano, y le veria de espaldas. A esto pues haze allusion el propheta Esayas quando dize. Que el Señor esconderia su cara de la casa de Iacob, para que no le conociesse. Assi declara el glorioso padre Sant Augustin este lugar del Exodo. Que permitio Dios que aquel pueblo no viesse al Señor cara a cara, porque conosciendole no le crucificara: y assi no fuera el hombre redimido. Empero en passando deste mundo al padre, leuanto la mano de sus ojos y se los desatapo, y lo conocieron de espaldas, quando boluio las espaldas al mundo. Y assi tambien se lo auia dicho el Redemptor por Sant Iuan, aora de cara no me conoceys: empero quando leuantaredes al hijo del hombre en la Cruz: entonces conocereys que yo soy. Y assi dizen los Euangelistas, que en espirando Christo, y boluiendo las espadas al mundo: muchos de los que estauan presentes dixeron. Verdaderamente este era el hijo de Dios. Y se boluian hiriendo sus pechos, y pidiendo a Dios perdon, arrepentidos de auerle procurado la muerte. Y assi se dize en el libro de los Actos que en vn dia solo se conuertieron tres mil Iudios. A aquel gran desseo que tuuo el propheta Esayas de la venida de Christo y

Ponãte in foramine petræ, & protegã dextera mea donec transeam, tollamque mãum meam & videbis posteriora mea, faciẽ aũt meã videre nõ poteris Exo.33

Cum exaltaueritis filium hominis, tunc cognoscetis, quia ego sum. Ioan.8.

Verè filius Dei erat iste, & remunerebãtur persecutientes pectora sua. Luc.23.

sto: y de la election de sus discipulos, para conuertir al mundo, responde luego el Señor, consolando a su Propheta, y certificandole de su venida, y dize. He me aqui, y a mis moços y criados, a los quales primero llama discipulos, los quales el Señor me dio. Y aun assi llamo el Señor a sus discipulos, alludiendo a este lugar, por Sant Iuan, diziendo. Moços por ventura teneys algo que se pueda guisar? Y consta por de Fe que esto de Esayas se entiende de Christo y de sus discipulos. Porq̃ el Apostol assi lo allegan tãbien con Dauid a los Hebreos de Christo y de sus discipulos, Dize, Yo cõtare y manifestare a mis hermanos tu nombre de quien eres: y en medio de ellos, y a vista y oyda de todos ellos, descubriendo tu poder, saber, y bondad, te loare y hare gracias por auer me los dado por hermanos. Y a esto que dixo el Señor por Esayas, antes de encarnado, alude despues de encarnado, diziendo por Sant Iuan al padre. Manifeste tu nombre de padre mio, a estos hombres que me diste, escogidos del mundo, tuyos eran, por eterna predestinacion: y me los diste por discipulos. Y han guardado tu Euangelio y mio: y lo repite muchas vezes en aquel capitulo, que el padre se los dio por discipulos, y los encomienda al padre, pues por ellos auia de venir el mundo al conocimiento de la verdad del Euangelio. Y assi prosigue Esayas, que a solo Christo y a sus discipulos se ha de creer, porque tienen noticia de la verdad, y dize al pueblo. Quando queriendo saber alguna verdad, os dizen algunos: preguntaldo a los fitones, a los hechizeros, y adiuinos, los quales dize, que con sus encantamientos, hablan rechinando los dientes: y haziendo ruydo, apretenda los fuertemente, significando que estan tan llenos de espiritu diuino: que no puede tener su pecho las palabras

Ecce ego & pueri mei, quos dedit mihi Dñs, &c. sup. Esai. Puerinunquid pulmentarium habetis? Io.21.

Ad Heb.2. Narrabonomẽ tuum fratribus meis, in medio ecclesiæ laudabo te. Psa.21. & Esai.8.

Manifestauinomen tuũ hominibus, quos dedisti mihi de mũdo, tui erãt & mihi eos dedisti & sermonem tuũ seruauerunt. Io. 17.

Et cũ dixerint ad vos, quærite à pythonibꝰ & adiuinis q̃ stridentin incantationibus suis. Nunquid non populus à Deo suo requiretvi

Universidad de Deusto
Biblioteca

sionē pro viuis à mortuis? ad legem magis & ad testimoniū, quod si non dixerit iuxta verbum hoc, non erit eis matutina lux. Esa. sup. 1. Regū. 28.

bras, que por illusion, dan a enteder, ser diuinas. Y como consta en el libro de los Reyes, estos fitones por pacto del demonio hazian aparencia de resuscitar y aparecer algunos muertos: para consultallos y saber dellos la verdad que querian. Dize pues el Propheta, respondedles. Por ventura ay alguna gente que consulte a otro que a su Dios: para q̃ le aparezca y certifique de alguna verdad? Pues quanto mas nosotros no deuemos consultar sino a nuestro Dios: que es Dios verdadero, y a sus prophetas, por quien nos suele hablar? Y explica la sentencia passada. Que las otras naciones barbaras consultan del estado de los viuos, a las estatuas de sus dioses falsos, que fueron hombres que murieron: que consultan, dize, los necios para el bien de los viuos, a los muertos: que ni oyen ni veen? Quiere pues dezir. Por ventura es razon que creamos a los falsos prophetas, a los hechizeros, y a los encantadores, y en cosas que tocan al alma? Son las cosas de la fe de tan poca importancia que se ayan de fiar de tal gente barbara: y tomallos por consultores? no, no. No hemos de acudir, dize a essos, sino antes a la ley de Dios: y a los testimonios de la sancta escriptura, que están atados: como dixo al principio, y estampados en las entrañas de los discipulos de Iesu Christo: y en su yglesia que le succede. A la yglesia pues hemos de acudir, que es de infalible verdad, a las tradiciones que nos dexaron los Apostoles, a los sacros Concilios, a los doctores sanctos. Y quien lo contrario desto dixére, o no conforme a esto, sea quien fuere, no sabe lo que se dize: ciego esta, dize, y perdido va. Consta pues como la sancta yglesia es columna firmissima de verdad, y que no nos hemos de mouer sino por esta guia, en lo que tocare a la Fe y costumbres.

Capit.

CAPITVLO XXXI. COMO TAMBIEN Esayas llama a esta casa de Dios, monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su verdad y sanctidad.

TAmbien se prueua lo del capitulo passado, en el apellido que pone el propheta Esayas a esta sancta yglesia, diziēdo. Y sera en los postreros dias la casa del Señor vn mōte, aposta fabriçado sobre la cūbre d̃ todos los moōtes: y se leuãtara sobre todos los collados. Esto mismo prophetizo tambien el propheta Micheas, haziendo allusion a lo de Esayas. Y consta clara mente que esto se entiende de la yglesia Christiana. Porque los postreros dias de que aqui hablan estos prophetas, son los dias del Euangelio, como ya vimos. De manera que por elegantissima metaphora se llama aquila y glesia monte, y edificado tambien sobre montes. Porque el fundamento desta yglesia es Christo hijo de Dios viuo: como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Nadie puede poner otro fundamento, por fundamēto de la casa de Dios, sino el q̃ esta puesto por la mano del mismo Dios, el qual es Christo Iesus. De manera que lo principal de que Dios proueyo a su yglesia, fue de vna cūbre montuosa de gran firmeza de verdad, por fundamento: para nos significar la firmeza e immobilidad de la yglesia d̃ Dios en Christo, pues tiene tal monte por fundamento. Y tambien para nos certificar, que no ay que tener miedo de crecientes de heregias, de auenidas contrarias, de vientos ni de tempestad de persecucion, que todos los Reynos y sectas del mundo quieran hazer a esta casa de Dios. Porque este monte sobre que esta fundada, como dize aqui el

Et erit in nouissimis diebus, præparatus mōs domus Dñi, in vertice montiū & eleuabitur super colles. Esai. 20.

Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id, quod positum est, quod est Christus Iesus. 1. Cor. 3.

Propheta es sobre todos los montes y collados, que quiere dezir. Que es vn poder y fuerça sobre todos los poderes y fuerças de todo el mundo. Assi lo declara Sant Iuan en su Apocalypsi, diziendo de Christo. Que trae brosslada en su ropa de fuera, y señalada en su musslo y persona, de dentro, esta letra. Rey de los Reyes, y Señor de los señores. Que es declarar la metaphora de Esayas que le llama cumbre de los montes y collados. Y haze alusion Sant Iuan, a lo que Dios padre dixo en vn Psalmo de Christo. Yo lo porne por primogenito y vnigenito mio y de su madre: y Rey sobre todos los Reyes de la tierra. Y dize Sant Iuan estar esta letra brosslada en su ropa: y estampada en su persona. Para nos significar que Christo no solo tiene este poder y grandeza en su persona, por razon de ser Dios, sino que aun tambien se le parecia y se leya esta letra en la ropa defuera: por razon de ser hombre. Porque en las obras de fuera que algunas vezes obraua su sacratissima humanidad, como instrumento de su diuinidad: se echaua de ver essa mesma diuinidad y grandeza: assi como vn hierro encendido, por estar el fuego vnido y encorporado en el, tiene el hierro effectos de fuego: porque alumbra como fuego, y calienta y quema como fuego: lo qual de por si no pudiera hazer el hierro. De manera que no solamente en quanto Dios, empero aun en quãto hombre se muestra ser Rey de los Reyes, y Señor de los Señores: y cumbre de todos los montes. Pues por razon deste firmissimo fundamento, llama tambien Esayas a la yglesia de Christo, Monte. Y añade el Propheta preparado, y proueydo de Dios, y a posta fabricado desde el principio del mundo, tal qual conuenia para este effecto. No hecho assi de improuiso, como cosa de poca importançia: sino con grãde

Et habet inuestimento & in fœmore suo scriptum. Rex Regum, & Dñs Dominantiũ. Apocal.

Et ego primogenitũ ponam illũ, excelsum præregibꝰ terræ. Psal. 88.

açuerdo

acuerdo de Dios, proueydo y prophetizado muy antes.

Y dize que se fabrico este monte y casa del Señor, sobre la cumbre de todos los montes y collados. Quiere dezir por esta metaphora, sobre todos los Reynos, republicas, religiones, y sectas del mundo. Porque esta yglesia de Dios, como affirma el glorioso padre Sant Augustin, es la mas excelente republica q̃ ha auido ni aura en el mũdo. Y la mejor y mas ordenada policia en todo, q̃ jamas se vio. Porque tiene las mas lindas y justas leyes, la mas alta sabiduria, el mejor orden de viuir, el mas pacifico gouierno, la mas acabada y perfecta conuersacion la mas preciosa y verdadera riqueza, el camino verdadero, derecho y cierto para la verdadera felicidad, y la mas proueyda republica q̃ jamas se vio ni se vera. Porque finalmente, tiene los mayores premios, para los buenos: y los mas espantosos castigos, para los malos, que se podiã ymaginar: como casa edificada por mano del mismo Dios y padre desta misma familia. Es en fin esta casa de Dios, monte fabricado y puesto sobre la cumbre de los montes. Quiere nos tambien intimar por esta metaphora el Propheta, que lo mejor y lo supremo de todas las demas policias: es lo infimo desta. Y que donde essotras acaban su perfection (si algun biẽ tienen) comiença esta. De manera que lo perfecto de essotras (si alguno ay) es lo imperfecto desta, si assi se puede dezir. De donde se sigue que como esta casa de Dios es la mas alta, assombra y escurece todas las otras republicas: Assi como el sol escurece, quando es nacido, a todas las demas estrellas, que de noche parecian resplandecer. De manera q̃ la differencia que ay de la noche al dia, essa es la que ay de las otras policias a esta. Y aun tambien, por ser la mas alta, desde alli se otean y veen mejor las faltas de las o-

Augustinus.

tras republicas: y por esta se corrigen y enmiendan. Y aun nuestro glorioso padre Sant Augustin leuanta esto de puncto, diziendo. Que Dios por el diluuio leuanto el arca de Noe donde entonces se encerraua la casa de Dios no solamente sobre la cumbre de los mas altos montes, como ha dicho el propheta Esayas: empero quinze codos mas alta que los mas altos montes, como lo pondera la escriptura del Genesis. Para darnos a entender, dize el glorioso padre, que Dios con el diluuio y agua del baptismo y ley Euangelica que se derramo por el mundo, leuanto su yglesia muy auentajadamente, sobre toda la alteza de Sabiduria, y perfection de todos los superiores y autores de todas las republicas del mundo. Y que el diluuio, por el qual perecio la malicia humana, fuesse symbolo del baptismo, no solo el glorioso padre Sant Augustin lo dize aqui: empero aun primero lo affirmo el Principe desta yglesia, Sant Pedro en su Canonica. Y es mucho aqui de notar, porque es vn lexos de lo que despues auia de ser, y sera, que todos los montes y collados quedaron ahogados en el diluuio, y sola el arca y casa de Dios en saluo: Y aun quinze cobdos sobre todos ellos. Para nos significar que todos los otros Reynos, religiones, y sectas, en fin han de perecer: y sola esta arca y casa de Dios ha de quedar en saluo. Y aun el propheta Dauid dize marauillas deste monte en vn Psalmo, donde dize. El monte de Dios es monte gruesso: monte quajado de bienes, y fertilissimo. Para que pues pensays vosotros, los otros Reynos, y sectas, que presumis de montes poderosos, deshazer este monte? Monte que huelga Dios de morar en el? Barruntays vosotros de batir y derrocar? En verdad que el Señor morara en el para siempre sin fin. Y que este Psalmo se entienda de Christo y de su yglesia esta claro. Porq el Apo-

August. super Genesim.

Gene. 7.

In qua pauci, idest, octo animæ saluæ factæ sunt per aquâ, quod & nos similis formæ nūc saluos facit baptisma.

Mōs Dei mons pinguis, vt qd suspicamini mōtes coagulatos? mōs in quo beneplacitum est Deo habitare in eo, etenim Dominus habitabit in finem. Psal. 67.

el Apostol Sant Pablo lo alega assi escriuiendo a los de Epheso. Consta pues, con quan justo titulo puso el propheta Esayas a esta yglesia y casa de Dios este renombre. Monte encaramado sobre la cumbre de los montes. Y aun lo repite alli adelante, donde dize. Como los que se conuertiran de varias sectas y religiones del mundo, llamaran a otros que vengan a este monte a conocer el bien que ellos conocen: y a morar en este monte y casa de Dios. Dize pues, que correran como agua todas las gentes a este monte. E yran muchos pueblos a combidar a otros, y diran, venid subamos al monte del Señor, y ala casa del Dios de Iacob. Y enseñarnos ha sus caminos, y medios, para cōseguir el fin para que nos crio, y andaremos por las sendas estrechas de sus consejos. Porque de Syon saldra para el mundo todo, la ley del Euangelio, y la palabra y doctrina dicha por la misma boca del Señor, sera lleuada de Hierusalem, para todas las partes del mundo. Donde aquellos llaman a la sancta yglesia monte del Señor, y casa del Dios de Iacob: y ambos son perifrasis de Christo y de su yglesia. Esta conuersion de los Gentiles propheticzo tambien Dauid en vn Psalmo, diziendo. Recordar se han los Gentiles del conocimiento natural que al principio tuuieron de su criador. Como lo refiere Sant Pablo, escriuiendo a los Romanos en el primer capitulo: El qual conocimiento tenian oluidado con el estrago de sus vicios y pecados. Y recordados, se conuertiran al Señor y criador suyo. Y assi le adoraran todas las familias de la gentilidad, sin differēcia. Porque del Señor solo es el reyno del mundo: y el se enseñoreara de las gentes: y le obedeceran todos los fines del orbe.

Ephes. 4.

Et fluēt ad eū oēs gentes, & ibunt populi multi & dicent venite ascēdamus ad montē Dni, & ad domū Dei Iacob, & docebit nos vias suas & ambulabimus in semitis eius: quia de Sion exibit lex & verbum Dñi de Hierusalem. Esai. 2. Reminiscētur, & cōuertentur ad Dñm vniuersi fines terræ & adorabūt in cōspectu eius vniuersæ familiæ gentiū, quoniā Dñi est Regnū, & ipse dominabitur gentiū. Psa. 21.

Y es de aduertir que el propheta Esayas, al conuertirse al Euangelio, llama subir: porque venir el hombre

a ser

Universidad de Deusto
Biblioteca

a ser Christiano, es subir y engrandescerse por Fe, Esperança, y Caridad. Porque quanto engrandezca al que se conuierte a Christo, la fe y la esperança de la possession del Reyno Celestial, assaz lo encarecio el Apostol escriuiendo a los hebreos. Y quanto lo engrandezca la Caridad: y quanto pueda vn hombre con ella, assaz tambien lo encarece, escriuiendo a los de Corintho. De manera que venir a ser Christiano, es subir. Porque aun a si mismo se sobrepuja, y se excede: y sube sobre si mismo. Porque las virtudes Theologicas lo hazen subir sobre su razon humana: y sobre sus fuerças naturales. Porque lo hazen salir como de vn profundo: y subir como a vn monte altissimo, como ha dicho el Propheta. Porque el que sube a algun alto monte, descubre mucha tierra, y vee mucho, que antes no veya. Y desde alli todo lo sojuzga y enseñorea. Y de todo lo que es de gozar goza: y de todo lo que es de temer, huye. Assi el que sube a Christo y a su monte, del profundo de sus errores y pecados, cobra larga vista, y lo differencia todo: y goza de lo que el mundo tiene que gozar, y se guarda de lo que el mundo tiene que aborrecer. Y assi el Apostol dize del verdadero Christiano, que se rige por espiritu, y no por sentido animal, que tiene vario juyzio de todas las cosas. Quiere dezir, que vee mucho, que antes no veya. Y en todo tiene voto y buen parecer, y que de nadie que bie entienda, es reprehendido y condemnado su parecer. Assi que su vida llama el propheta a la vida Christiana. Y aunque es cuesta arriba, y subir al monte es difficil y trabajoso: Empero sin embargo desto, es tanta el ayuda de Dios, que dize el Propheta. Que todas las varias naciones de gentes correrian, como agua que varia abaxo con gran impetu y apetito, a este monte del Señor, por

Hebr.11.

1.Cor.13.

Spiritualia aſſt diiudicatoria & ipſe à nemine iudicatur. 1.Cor.2.

por la verdad y bondad que auran conocido en el. Y assi lo affirma el Euangelista Sant Lucas, que muchas compañias de gentes yuan con gran aficion empos del Señor: tanto, que la apretauan y cargauan sobre el. Y aun Sant Marcos dize, que concurria tanta gente de diuersas partes a Christo, y a la yglesia de los suyos, por valerse de su verdad y virtud, que ni aun les dauan espacio de comer. Y a esta prophecia de Esayas hazen alluſion estos Euangelistas. Y aun al Euangelio de Christo ha puesto el Propheta dos nombres, que dize la excelencia de su verdad y virtud. Porque le llama ley, por antonomasia, porque sola esta es la ley que a todo el mundo obliga. Y el segundo, palabra del Señor: Y por tanto de infalible verdad, y de toda virtud. Y assi añade. Porque de Syon saldra la ley. Lo qual no se pudo entender de la ley vieja: porque essa no salio del monte de Syon, en cuya aladera esta Hierusalem: sino del monte de Syna, o Sinay, que esta en Arabia: donde Dios dio aquella ley, quando yuan a la tierra de promission. Empero de la ley Euangelica si, porque se dio por Christo en Syon, donde esta Hierusalem. Y desta ley dize aqui el Propheta, que saldra de Syon para todo el mundo. Y quiere en esto ponderar el Propheta, que no se contentara Dios que casa tan illustre como la yglesia de Christo, con su ley tan buena, tan verdadera, tan justa, tan piadosa, y tan alegre, se quede en el rincon de Syon: sino que salga y vaya por todo el mundo. Porque la suma fuera que vna ley de tanto valor, y de tanta perfection, y tan bastante para poner en orden y concierto a todos los Reynos y estados del mundo, se quedara arrinconada en Syon, y escondida en Hierusalem. Y por esso la saca Dios de alli para todo el mundo. Y assi lo mando a sus Apostoles, sacandolos

Cũ turbæ multæ irruerẽt in Iesum, &c. Luc. 5. Marci. 5.

de

Euntes in mundũ vniuersum prædicate Euãgelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui verò nõ crediderit condemnabitur. Marc. 16.

Deus Deorum Dñs, locutus est, & vocauit terram à solis ortu vsque ad occasum, ex Sió species decoris eius. Deus manifeste veniet Deus noster, & non silebit, ignis in cõspectu eius exardescet, &c. Psal. 49.

de allí: y haziendo alusion al Propheta, les dize. Yd a todas las quatro partes del mundo, y predicad la ley del Euangelio a toda criatura sin alguna differencia de naciones. Porque es ley de todos: y de tal manera obliga a todos, que el que la creyere, y fuere baptizado, sera saluo: y el que no la quisiere professar, sera condemnado. Y haze tambien allusion el Señor a lo del Psalmo, que dize Dios, que es el Señor de los señores, juezes, y principes del mundo, hablara en persona humanado, y llamara por sus Apostoles a toda la tierra de Oriente a Poniente, para que oyan su Euangelio. Aqui está preteritos por futuros, como lo aduierten aqui los doctores. Porque de Syon, dize, saldra la figura y resplandor de su hermosura, que es la ley euangelica, la qual descubre el poder, saber, y bõdad de Dios: que es la hermosura de Dios. Nuestro Dios, dize, verna manifiestamente. Quiere dezir, visible, hecho hombre, y no callara: sino que hablara con nosotros, y nos enseñara. Y para quien no le quisiere creer y obedecer, fuego trae a mano, y delante de si, para castigarle. Esto mismo significo el espiritu sancto por

Virgam virtutis tuæ emittet Dñs ex Sion. Psal. 109.

Matth. 22. & 1. Corint. 15. & ad Hebræ. 10.

Exod. 4.

Dauid, diziendo a Christo. La vara de tu poder (quiere dezir, el ceptro de tu poder y de tu ley) embiara el Señor desde Syon, para todo el mundo. Y que este Psalmo se entienda de Christo, consta por Sant Mattheo, y por sant Pablo. Y en llamar a la autoridad de Christo, vara de su poder y jurisdiction, allude elegantissimamente a la vara que Dios dio a Moyses, que era vna insignia de la autoridad y poder que Dios le daua para sacar a su pueblo de Egypto, y lleuarlo a la tierra de promission. Esto mismo

Parũ est, vt sis mihi seruus ad suscitandas tribus Iacob, &

que vamos prouando, dize Esayas que dixo Dios a su hijo, como si ya fuera encarnado. Poco es que me siruas de despertar los linages de Iacob. Quiere dezir, de conuertir

uertir y boluer a mi las hezes y reliquias de Israel: porque te he dado por luz de todas las gentes, para que lleues esta mi salud desde Israel, hasta los fines de toda la tierra. Lo qual es de Fe, que se entiende de Christo, y de su yglesia, como lo allegaron Sant Pablo y Sant Bernabe a los Iudios en el libro de los Actos. Y que este bien saliesse de Syon para todo el mundo, tambien lo desseaua Dauid, quando dixo. Quien hiziesse tanto bien al mundo, que la salud de Israel saliesse de Syon para todo el mũdo. Y el Redemptor tambien lo affirma a la Samaritana. Que la verdadera salud auia de salir de los Iudios para los Gentiles. Por esto pues dixo el propheta Esayas, que de Syon saldria la ley de Christo, y de Hierusalem su palabra para toda la Gentilidad. Porque Christo y su Euangelio es para bien y salud de todos. Y por esso ha llamado el Propheta a esta yglesia de Christo, monte, por la excelencia y firmeza de la verdad y virtud que ay en ella.

feces Israel cõuertendas. Dedite in lucem gentiũ, vt sis salus mea vsque ad extremũ terræ. Esai. 49.

Actuum. 13. Quis dabit ex Sion salutare Israel? Psa 13.

Quia salus ex Iudæis est. Ioan. 4.

CAPITVLO XXXII. DE OTROS renombres que la Sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestran su verdad y sanctidad.

AVn mas a la clara habla la Sabiduria de Dios de ta su yglesia Christiana: y mas claros, e illustres titulos le pone, como parece por Salomon, el qual affirma que la Sabiduria de Dios dize. De principio y aun antes que començassen todos los siglos, yo fuy engendrada: y hasta el siglo futuro no acabare de manifestarme al mundo, y en la casa sancta delante de Dios, hare mi officio. Y assi en Syon estoy firme. Y en la ciudad sancti-

Ab initio, & ante sæcula creata sum, & vsq; ad futurũ sæculũ non desinã, & in habitatione sancta corã ipso ministra-

ni,& sic in Sió firmata sum,& in ciuitate sancta similiter requieui,& in Hierusalem potestas mea: & radicaui in populo, honorificato, & in partes Dei mei hæreditas illius, & in plenitudine sanctorum detentio mea. Ecclesiastici 24.

sanctificada por semejante descanse. Y en Hierusalem es mi poder: arraygueme en el pueblo virtuoso y honrado: y en la parte de mi Dios tengo mi heredad: y en la plenitud de los sanctos es mi detenimiento. Como ya hemos visto, y la misma sabiduria de Dios lo dize aqui. Ella fue dando noticia de si misma por los siglos passados: y vino a acabar de darse a conocer del todo en el siglo futuro. El qual como ya vimos, es el tiempo del Euangelio. Dize pues aora, que paro en este siglo futuro. Y explica por diuersos renombres, ser la yglesia Christiana, donde dize que paro, y tiene su assiento y morada. Y ponele illustrissimos apellidos. El ptimero le llama, habitacion, o casa sancta. Porque, como antes vimos, la yglesia de Christo es casa de Dios, y por tanto sancta: porque si sanctos ay, como en hecho de verdad los ay, aqui los ay. Y llamale Syon, que es lo mismo que atalaya de verdad. Porque aqui se vee y se halla, y se enseña la verdad: y desde esta atalaya se dan los verdaderos auisos al mundo. Y llamale tambien ciudad sanctificada: porque, como Sant Pablo dize, Christo se sacrifico en el altar de la Cruz para sanctificarla. Porque tanto ama y dessea nuestra sanctidad, que muere por ella. Llamala tambien Hierusalem, que es lo mismo que es vision de paz. Porque en ella tambien se vee y enseña, y desde ella se auisa lo que toca a buenas y pacificas costumbres. Y llamale pueblo honrado, porque es de perfecta virtud. Porque la honra es premio de la virtud, como dize Aristoteles. Y llamale heredad suya, que le cupo en parte a Dios. Porque como dixo Sant Pablo en el libro de los Actos, Christo la adquirio y compro con el precio de su sangre. Y estos renombres todos pone a la sancta yglesia por la parte q̃ es militantę: y por la partę quę es triumphantę. Finalmente

Christus dilexit Ecclesiã, & seipsum tradidit pro ea, vt illã sanctificaret. Ephe. 5.

Aristoteles.

Actuum. 20.

mente le llama plenitud de sanctos: porque aquella parte deste Reyno Celestial no sufre pecadores, como esta militante: sino que su llenez y plenitud es de todos sanctos. Como de la Celestial Hierusalem lo refiere el propheta Dauid, diziendo. Como morada de todos alegres es tu habitacion, ô Hierusalem. Y porque la verdadera alegria interior y exterior, no nace sino de la rectitud de la buena conscіencia, por esso aqui Dauid les llama todos alegres, notando el effecto: Y Salomon la llama plenitud de sanctos, notando la causa de la alegria, que es la sanctidad. Y a aquella parte llama morada de todos alegres: a differencia desta, que es valle de lagrimas. Dize pues esta Sabiduria de Dios encarnada, que en esta casa sancta, desde el principio de su predicacion Euangelica, administro su officio de enseñar al hombre, la verdadera Sabiduria. Y muy a contento de Dios padre. Que esso quiere dezir delante del, aprouandolo Dios: como constara en la segunda parte deste libro. Dize mas, que en esta Syon, o atalaya de verdad, esta muy firme, y aun confirmada. Y que en esta ciudad sanctificada descansa mucho: porque en ella se haze su voluntad en la tierra, como se haze en el Cielo. Y que en esta Hierusalem, o atalaya de paz, tiene su poder y es obedecida. Y que en este pueblo de Dios tiene echadas poderosas rayzes. Y que a este possee por juro de heredad. Y que en esta plenitud de sanctos huelga de detenerse, y estarse: Y que se esta y estara para siempre, dando seles a ver y gozar. Gran consuelo recibe el alma en leer, ver, y oyr tan illustrissimos titulos, que con verdad la Sabiduria de Dios ha dado a esta su yglesia, para significarnos y assegurarnos quan firme y estable esta la Sabiduria de Dios en esta yglesia Christiana.

Sicut lætantiũ omnium habitatio est in te. Psal. 86.

Otro renombre, y muy frequentado en la escriptura, tiene esta sancta yglesia: que es viña de Dios. Y no como quiera suya, sino que pondera Dauid, que la planto la mano derecha de Dios, diziendo. Señor de los poderes, boluednos la cara, y poned los ojos desde el Cielo aca en la tierra, y ved lo que le falta a esta viña: y visitalda hecho hõbre: y perficionalda, y acabalda. Que pues vuestra mano derecha la plãto, justo es que vaya de bien en mejor, hasta quedar perfecta: poned pues en ella vuestra vltima mano. Dize esto, porque como affirma Sant Pablo, la ley nada lleuo a perfection: solo el hijo de Dios vino hecho hijo de hombre, como alli tambien lo affirma Dauid, a visitar esta viña, y a perficionarla, y a cumplir lo que le faltaua. Assi lo affirma el mismo, diziendo. No os passe por el pensamiento que vine a deshazer la ley, no la vine a deshazer, sino a cumplirla de lo que le faltaua, y a dexarla perfecta. Porque no es otra cosa el Euangelio, sino vn cũplimiento y perfection de la ley. Y assi consta, que el hijo de Dios vino a hazer lo que alli pidio Dauid. Y el cuydado que tiene Dios desta viña, de la proueer de verdad de Fe, y de buenas costumbres, ala clara lo refiere Esayas. Y a el hizo alluſion el Señor por Sant Mattheo, de como la proueya de todo lo necessario. Y la encargo primero a los principes Ecclesiasticos y seglares de Israel, para que la labrassẽ y beneficiassen: para que diesse el fructo deuido a Dios. Y dize Esayas, que la tenian tan mal cultiuada, que en lugar de lleuar vuas dulces y sabrosas a Dios, lleuo lãbruscas, que son vuas syluestres, asperas, ahogadizas, y no del gusto de Dios. Por tanto dize el Señor alli por Sant Mattheo, que se la quitara de su poder, y la encomendara a otros labradorꝛs que la labren bien: y la hagan acudir con buen fructo

Deus virtutũ cõuertere. Respice de cælo, & vide, & visita vineam istam, & perfice eam, quã plantauit dextera tua, & super filiũ hois quam cõfirmasti tibi. Psa. 79.

Nihil ad perfectũ duxit lex. Heb. 7.

Nolite putare quoniam veni soluere legem non enim veni soluere legem sed adimplere. Matth. 5.

Esai. 5. Matth. 21.

fructo a Dios. Estos fueron los Apostoles, y sus successores de la Gentilidad. Y assi aora esta viña de Dios lleua fructos de verdad de Fe, y de virtud. Porque si alguno desdize, es castigado por ello. Mas la republica Christiana su perfection de Fe, y de costumbres tiene. Todo esto encarece el mismo Dios por Esayas, diziendo. En aquel tiempo la viña que lleua el vino puro, cantara a si misma: regocijandose del cuydado que tengo della. Y consta ser este el sentido, porque aquel relatiuo, ei, en el texto Hebreo esta en fœminino: y assi refiere a la viña. Y aunque dize cantara a ella, y no dize cantara a si: dize lo, porque los Hebreos no hazen differencia de los pronombres reciprocos a los que no lo son. Prosigue pues el Señor, diziendo. Yo, el Señor vniuersal del mundo, soy el que la guardo: y por momentos, a su tiempo y sazon que lo ha menester, la riego. Assi lee Sanctis pagnino, cuya translacion va aqui mas clara. Y dize el Señor, que le haze estos riegos del Cielo: porque por ventura no la visite el enemigo para su daño, haziendole perder la virtud y la fe. De noche y de dia la guardo, dize Dios. No tengo enojo con ella, aunque permita que aquel enemigo siembre en ella espinas y abrojos: y nazcan. Lo qual permito por algunas faltas suyas, o para su exercicio. Mas yo les hare guerra, y les porne fuego infernal a todas las espinas, juntamente con el enemigo que las sembro. A este lugar de Esayas haze elegante alluſion el Señor por Sant Mattheo en la parabola de la zizania que el enemigo sembro sobre el buen trigo que Dios auia sembrado. Y mas se manifiesta en la declaracion que el Señor hizo alli de la parabola. Que el enemigo es el demonio, y la zizania los hijos del demonio, que sobresembro entre los verdaderos fieles. Y que en su tiempo al

In die illa vinea mea cantabit ei. Ego Dominus qui seruo eam, repente propinabo ei, ne forte visitetur cõtra eã, nocte & die seruo eam. Indignatio non est mihi. quis dabit me spinam & veprem? in prælio gradiar super eã, succendam eam pariter? Isaiæ. 27.

Matth. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

trigo guardara en su granero: y a la cizania porna fuego que nunca se podra apagar. Y assi nos declara este lugar de Esayas, que de por si tenia mucha difficultad. Y es de aduertir lo que dize el Señor por Esayas, que la viña de su yglesia en el tiempo del Euangelio lleua su vino puro. Para hazer differencia del estado de la yglesia en el tiempo de la ley, quando le dixo Esayas. Tu plata, examinada aora en el chrysol diuino, se halla llena de escoria. Y tu vino prouado, aora no se halla puro, sino aguado. Por la plata metaphoriza la sancta escriptura y ley de Dios: como lo hizo Dauid, diziendo. Las palabras del Señor son de tã pura verdad, como la plata muy examinada y muy apurada. Plata pura. Y repite vna misma sentencia por estas dos metaphoras de la plata y del vino. Y quiere dezir, que la ley de Dios, que es pura verdad, ellos la tenia con sus tradiciones viciada y aguada, y mezclado su humano sentido con el espiritu de Dios. Y las escripturas de los prophetas con sus torcidos y falsos sentidos las tenian desuirtuadas y corruptas: y fuera de su pureza y sin caridad. Lo qual el Señor les prouo a la clara por Sant Matheo. Y a la metaphora del vino alludio Sant Pablo, diziendo de los hereges, que adulteran la palabra de Dios. Porque el Griego lee cauponantes. Tomando metaphora del tauernero que agua el vino, y lo vẽde por puro. Assi que el Señor a la viña de su yglesia, en el estado de gracia, le llama viña de mero: de vino puro. Porq̃ en la intelligecia de la sancta escriptura, como ya hemos visto, assi se el Espiritu sancto: y assi no puede errar en las determinaciones de Fe y de costumbres: pues affirma el Señor, que de noche y de dia la guarda el mismo en persona.

Esaiæ.1.

Psal.11.

Matth.15.
2.Cor.4.

Primero renóbre.

También el Apostol Sant Pedro pone a esta yglesia renom

renombres muy emphaticos, de gran magestad, diziendo. Empero vosotros soys linage escogido, sacerdocio Real, gente sancta, pueblo que Dios se buscó, y huuo por el precio de su sangre. Para que manifesteys el poder de aquel que os llamo de las tinieblas de la ignorancia, para su lumbre admirable. Haze differencia el Apostol Sant Pedro de los que no creyan, a los que creyan el Euangelio. Y a estos llama primero, linage escogido. Porque entre todos los linages del mũdo escogio Dios a Abraham por padre de fe de Christo. Como lo affirma el Apostol, diziendo, Para que fuesse padre de todos los creyentes. Y assi declara alli lo que Dios dixo a Abraham, No sera tu nombre de aqui adelante Abram sino Abraham: porque he determinado de hazerte padre de muchas y diuersas gentes. Quiere dezir, de todos los Christianos que de varias naciones del mundo auian de venir a la fe de Christo. Esta mudança de nombre hizo tambien Dios con algunos de los sanctos del viejo y nueuo testamento, para significar con la mudança del nombre la mudança de la dignidad, y del estado a que los leuantaua, y la perfection de vida que de nueuo les encargaua. Pues a estos fieles de Christo llama alli la escriptura hijos de Abraham: y lo son mas verdadera y propriamente que los hijos carnales: como se vera adelante mas largamente. Y assi lo affirma el Señor reprehendiendo a los phariseos, q̃ se gloriauan de hijos de Abrahã: y les prueua como no lo eran, diziendo, Si soys hijos de Abrahã, pareceos, e imitad a Abrahã. Creedme, como el me creyo: esperad en mi como el espero: amadme sobre todas las cosas, como el me amo mas que a su vnico y amado hijo, y hõra de su casa: Isaac: y obedecedme como el me obedecio. Y concluye, q̃ mas propriamente eran

Vos autem genus electum. 1. Petri. 2.

Vt sit pater omnium credẽtium. Rom. 4. Nec vltra vocabitur nomen tuũ Abrã, sed appellaberis Abrahã: quia patrem multarum gentium constitui te. Gene. 17.

Capi. 55. & 58.

Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. Ioan. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

hijos del demonio, aquien en sus obras se parecian, que no hijos de Abraham. Assi que los Christianos son hijos de Abraham, porque creen, esperan, aman, y obedecen a Dios, como Abraham. Por esso pues nos llama Sant Pedro linage escogido entre todos los linages y naciones del mundo. Y tambien porque haziendose el hijo de Dios, hijo de Abraham, y por tanto hermano nuestro, es Abraham padre suyo y nuestro. Y porque este hijo de nuestro padre Abraham, y hermano nuestro, es juntamente hijo de Dios, somos tambien sus hermanos hijos de Dios: y Dios padre suyo y nuestro. El por nosotros es hijo de Abraham, y nosotros por el somos hijos de Dios. El por naturaleza, y nosotros por gracia y adoptacion: como lo affirma Sant Pablo. El tomo a nuestro padre Abraham por padre suyo, y nos dio a su padre Dios por padre nuestro. Este deudo y parentesco trauamos nosotros con Dios, por ser hijos y herederos de la Fe de Abraham. Y assi no solo tenemos por padre nuestro a Abraham en quanto fieles, Empero por Christo hermano nuestro, en quanto Christianos, a boca llena y con verdad nos atreuemos (como se affirma en la missa) a llamar a Dios, Padre nuestro que estas en los Cielos, &c. De donde se infiere, que somos hijos de Dios, mas que por adopcion comun. Porque la adopcion diuina difiere mucho de la humana: porque haze no solo que tengamos derecho de hijos, y por derecho hereditario nos nombremos hijos de Dios: sino que de hecho lo seamos hijos de Dios por participacion. Assi lo affirma Sant Pedro, que somos confortes y participantes de la diuina naturaleza. Porque haziendose Dios hombre, quedo vn hombre hecho Dios. Y por tanto los hombres participan de aquella diuina naturaleza, que se comunico con

Semẽ Abrahæ apprehendit. Heb. 2.

Misit Deus filium suum factum ex muliere, vt adoptionem filiorũ reciperemus. Galat. 4.

Et diuina institutione formati audemus dicere. Pater noster qui es in cælis &c.

Diuinæ consortes naturæ. 2. Pet. 1.

con nuestra naturaleza humana, en vna misma persona, que es el hijo de Dios hecho hijo de hombre. El qual tiene estas dos naturalezas tan comunicadas y vnidas a si, que vn mismo es hijo verdadero de Dios, y verdadero hijo de hombre. Y assi nosotros por esta participacion somos tambien hijos de Dios. Esto pondera Sant Iuan, diziendo. Mirad quan amorosa merced nos hizo el padre Celestial, en hazer al hijo de Dios hombre, para que los hombres no solo nos nombremos hijos de Dios sino que de hecho lo seamos. Añade esto porque el hijo adoptiuo nombrase hijo, mas verdadera y naturalmente no es hijo. Empero nosotros, como Christo hermano nuestro natural, sea hijo natural de Dios, somos tambien hijos naturales de Dios con el. Christo por essencia, y nosotros por participacion de la naturaleza diuina con la humana. Porque vn hombre de nuestra naturaleza humana, es tambien de naturaleza diuina. Y aunque en el Testamento viejo algunas vezes se llaman los hombres hijos de Dios, empero es grande la differencia: porque la ley nombraua los hijos de Dios: mas no los hazia hijos de Dios. Empero el baptismo del Euangelio, hazelos y nombralos. Y tambien porque alli se les prometia lo que aqui se les cumplio: aquellos lo eran en figura, y estos en verdad. Cõ razon pues lo encarecio sant Iuan, que por hazerse Dios hijo de hombre, los Christianos no solamẽte nos nombramos como adoptiuos y herederos hijos de Dios: sino que de hecho y con verdad lo somos hijos de Dios, por vn hijo de Abraham, que es Christo. Y assi con razon Sant Pedro a los fieles Christianos llama linage escogido, para tanta honra y prouecho como por Christo nos vino.

Videte qualẽ caritatẽ dedit nobis pater, vt filii Dei nominemur, & simꝰ. 1. Ioan. 3.

El segundo renombre que Sant Pedro nos pone, es

Segundo renõbre.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Regale sacerdotium.

Si audieritis vocem meã, & custodieritis pactũ meũ, eritis mihi in peculum, de cunctis populis, mea est enim omnis terra, & vos eritis mihi in regnum sacerdotale, gés sancta Exo.19.

Hic est filius meus dilectus. Matt 3

Sacerdocio Real. Y haze manifiesta allusion a lo que dixo Dios al pueblo de Israel. Si me creyeredes, y guarredes el pacto mio, y asiento que tengo dado con vosotros, sereys para mi vna cosa muy amada y querida. Doyle este romance, porque el vocablo hebreo, q̃ nuestro interprete traduxo peculio, significa en general cosa amada y querida: y sant Pedro lo explico en particular, linage escogido, y por tanto amado y querido: porque lo que mas amamos y queremos escogemos de entre lo demas. Y por esso añade Dios, que escogio de entre todos los pueblo, al pueblos y linage de Abrahã: porque su hijo querido y amado se auia de hazer hijo de Abraham: y por esso aquel pueblo seria su amado y querido. Mia, dize, es toda la tierra, y vosotros entre toda ella: sereys tambien a mi vn Reyno sacerdotal, gente sancta. Y no sin mysterio el Exodo le llamo Reyno Sacerdotal, y sant Pedro le llama Sacerdocio Real: si no para significar, q̃ aquel hijo de Abraham su querido y amado auia de ser en este reyno Christiano y linage escogido, rey eterno, y juntamente sacerdote eterno: como lo affirman las escripturas. Y assi el Redemptor siendo, como lo fue Rey y Sacerdote, fue Rey Sacerdotal, y Sacerdote Real. Y por esta causa a su reyno llama el Exodo Reyno Sacerdotal, que es lo mismo que Reyno de Sacerdotes: y sant Pedro le llama Sacerdocio Real, que es lo mismo que Sacerdocio de Reyes. Demanera que assi como de Christo, que quiere dezir vngido, nos llamamos todos Christianos, que quiere dezir vngidos: y porque solos los Reyes y sacerdotes eran vngidos, por esso deste summo rey nos llamamos Reyes los Christianos: y deste summo Sacerdote nos llamamos sacerdotes: y Christo Rey de Reyes, y sacerdote de sacerdotes. No

No porque lo seamos por vnction y jurisdiction Real, ni por consagracion sacerdotal, sino por excellencia de sanctidad: porque entre todos se escoge el mejor para Rey, y el mejor para sacerdote. E assi el texto del Exodo y el de sant Pedro añaden luego, Gente sancta. Como declaracion de la palabra que acabo de dezir, Reyno sacerdotal, o sacerdocio Real. Significando que no por hecho de verdad los llamaua Reyes y sacerdotes, sino por excellencia de sanctidad y virtud. E assi los fieles de Christo, no siendo de hecho reyes ni sacerdotes vngidos, aun antes de su encarnacion se llamaron Christianos, o Christos. Como lo affirma el glorioso padre sant Augustin, diziendo Dios de ellos. No me toqueys a mis Christos. Quiere dezir, a mis vngidos. Quiere dezir, a mis reyes y sacerdotes: porque solos estos eran vngidos. Y allude el propheta Dauid a aquello del Exodo, donde en lugar de reyno sacerdotal, lee la paraphrasis Chaldea, Reyes y sacerdotes. Y lo que dize sant Pedro, sacerdocio Real, leé tambien los Griegos, sacerdotes y Reyes. Porque somos los christianos hechura del summo Rey y sacerdote Christo. Y alludiendo a estos lugares sant Iuan, affirma que vio ala yglesia de christo hazer gracias al cordero, diziẽdo, Redemiste nos para Dios con el precio de tu sangre, de entre todos los linages, lenguas, pueblos y naciones: y heziste nos reyno. Quiere dezir, reyes (como aqui leẽ los Griegos) y sacerdotes para seruir a nuestro dios. Heziste nos, quiere dezir, como Reyes, y como sacerdotes, escogidos entre millares: como se escogen de entre todos, los reyes y los sacerdotes, para por ellos gouernar los cuerpos y las almas de todo el resto. De donde queda confundida la heregia de los que affirman, que todos los christianos son

Nolite tãgere Christos meos Psal.104.

Redemisti nos Deo in sanguine tuo ex omni tribu & lingua & populo & natione, & fecisti nos Deo nostro Regnũ & sacerdotes. Apoc.5.

son sacerdotes de hecho: como a la verdad no lo sean sino por figura de hablar: porque el mismo Sant Pedro se declara alli, que como somos casa espiritual de Christo, y piedras espirituales de este edificio: assi somos sacerdotes por santidad, para offrecer a Dios hostias espirituales de buenas obras. Y tambien vemos que de vna misma forma dize Sant Pedro, que somos Reyes y sacerdotes. Pues si somos sacerdotes en hecho de verdad: luego tambien somos Reyes en hecho de verdad. Y pues consta que no somos Reyes sino espiritualmẽte. Luego ni tan poco somos sacerdotes sino espiritualmente. Y de por fuerça tambien se ha de entender assi lo del Exodo. Donde a todos los doze linages de Israel llama Reyes y sacerdotes. Y consta que de solo el tribu de Leui eran los sacerdotes, y de solo el tribu de Iuda los Reyes. Luego todos los demas, aunque del linage de Abraham y de Israel: empero no Reyes ni sacerdotes de hecho: sino por figura de hablar. Y consta que esta heregia procedio de ignorancia de la escriptura. Porque en la sancta escriptura muchas vezes, sacerdote, no significa orden: sino sola dignidad y excelencia. Y assi Reyno sacerdotal significa alli Reyno celebre, insigne y dedicado a Dios, como los sacerdotes. Y assi leemos que a los mas priuados y familiares de los Reyes: a los mas sabios y consultores, para el buen gouierno del reyno: llama la escriptura sacerdotes, aunque en hecho de verdad no lo eran. Esto consta del libro de los Reyes, donde se lee, Como el Rey Dauid repartio los cargos honrosos de su Reyno y casa, y al fin dize. Empero los hijos de Dauid, eran sacerdotes. Y consta que no lo eran propriamẽte: ni administrauã en el templo, ni eran hijos de Aaron. ni del tribu de Leui: sino porque los sacerdotes son, o hã de ser

Filii autẽ Dauid sacerdotes erant. 2. Reg. 8

de ser los mas sanctos, y los mas sabios, porque ellos hã de santificar y enseñar al pueblo: y son los medianeros entre Dios y los hombres: porque son, o han de ser, amigos de Dios y de los hombres: y assi deuen ser los mas honrados de todos: por tanto la escriptura, a los mas priuados de Dauid, y consultores suyos, y de su consejo secreto, y medianeros entre el y el reyno, les llama sacerdotes, por la excelencia de la dignidad. Y assi se declara en el Paralipomenon donde se lee la misma historia: porque dize. Empero los hijos de Dauid eran los primeros y principales: los mas allegados, y a mano del Rey, y de su consejo. De donde consta que por esto les llamo el libro de los reyes sacerdotes. Assi tambien se lee en el mismo libro de los reyes, donde se refieren los cargos que teniã los priuados del Rey Dauid. Y de Hyran dize, que era sacerdote de Dauid. Quiere dezir. Su consultor, y el mas priuado y honrado de todos los de su Reyno, y casa: Aun que verdaderamente no era sacerdote. Porque acaba de dezir, que Sadoch y Abiathar eran sacerdotes de Dios y propriamente. Y para differenciarle dellos dize luego. Empero Hyran era sacerdote de Dauid. Quiere dezir, su consiliario en todo su gouierno. Y assi era frasis de hablar, quando vno era muy sancto y sabio, y dado a Dios, dezir del. Fulano es vn sacerdote. Como si era magnifico, liberal, y amigo de justicia, es vn rey.

Filij autẽ Dauid, primi, ad manum Regis. 1. Paral. 18.

Hyram autem Hyraytes erat sacerdos Dauid. 1. Reg. 20.

El tercero renombre que pone Sant Pedro a la yglesia Christiana es, gente sancta, pueblo dedicado a Dios. El qual renombre, como ya vimos, es declaracion del renombre precedente, reyno sacerdotal, o sacerdocio real. Llama nos pues gente sancta, porque es muy anexa la santidad a la yglesia Christiana. Assi tambien le llama Dauid templo sancto, diziendo. Sancto es Señor tu templo: y

Tercero renõbre. Gens sancta.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sãctum est tẽplum tuum, mirabile in çquitate psal.64.

plo: y marauilloso en equidad. Llamale sancto, por la comun sanctidad de la guarda de la ley de Dios, admirable en virtud y equidad, por la perfection Christiana. Porque esta es vna justicia y sanctidad milagrosa. Porque despreciar vno de voluntad, y muy de grado las riquezas que naturalmente todos suelen amar y preciar, y escoger ser pobre: lo qual todos naturalmente aborrecen, y aun hazer dello voto solenne a Dios, equidad es y virtud milagrosa. Y que siendo tan natural el apetito de engendrar su semejante: como affirma Aristoteles, y el querer gozar de los regalos del matrimonio, que quiere vno guardar perpetua virginidad o castidad, virtud milagrosa es. Y que siendo tan natural querer ser el hombre libre y señor de si, aya quien se niegue a si mismo, y se rinda en todo a voluntad agena: y prometa a Dios de lo cumplir ansi, equidad es admirable, y procede de insigne amor de Dios, y de temor de quebrantar sus mandamientos. Porque es como si dixesse, Mandaysme Señor que no robe la hazienda agena: pues yo os amo tanto, y temo tanto offenderos, que ni aun propria quiero tener, tan lexos quiero estar de tomar la agena, que ni quiero propria. Mandaysme Señor que no adultere la muger agena, pues tan ageno quiero estar de esso, que ni aun propria quiero tener. Mandaysme Señor que rinda mi voluntad a la vuestra, pues tan ageno quiero estar de viuir a mi voluntad, e yr contra la vuestra, que aun a vn hombre, por vuestro amor quiero obedecer toda mi vida. Assi que esta yglesia y templo de Dios, es sancto por la guarda de los mandamientos, y de milagrosa virtud, por la guarda de sus consejos. A esto del Psalmo hizo allusion sant Pablo, declarando la synecdochia y figura de hablar del Propheta, diziendo, El templo de Dios sancto

Templum Dei sanctum est,

sancto es, o deue ser: el qual tẽplo soys vosotros, los Christianos. Pues por esto Sant Pedro les llama gente sancta. Porque todo Christiano deue ser sancto: y como vn Rey! porque amigo de justicia: y como vn sacerdote, porque amigo de Dios y dedicado a el.

quod estis vos. 1. Corint. 3.

El quarto renombre es, Pueblo de adquisicion. Quiero dezir, pueblo adquirido. Porque la grammatica Hebrea muchas vezes vsurpa el genitiuo por adiectiuo. Y llamalo assi, porque Christo lo adquirio, y gano a costa de su sangre. Con este lugar haze allusion lo que dize Sant Pablo de la yglesia. Que Christo la adquirio con el precio de su sangre. Y este es el derecho que explican aqui estas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro y Sant Pablo, que tiene Christo a la yglesia Christiana. El qual tambien repite y explica mas Sant Pablo en otra parte, diziendo. Christo murio por todos, quiere dezir, en lugar de todos, y de cada vno de todos. De donde dize, se sigue, que los que de alli adelante viuen, no han de viuir ya para si: porque deuen sus vidas al que dio la suya por ellos: sino que hã de viuir para el. Por esso pues Sant Pedro llama al pueblo Christiano, pueblo adquirido por Christo, a quien todos los Christianos nos deuemos: y cuyos somos, y en cuyo seruicio nos deuemos emplear. Y por esso añade luego Sant Pedro. Para que pregoneys al mundo las fuerças y poder del que os llamo de las tinieblas de la ignorancia y error en que estauades, a su lumbre admirable de que agora gozays. Como quien dize: Para esto os hizo linage escogido, y sacerdotes, y Reyes, y gente sancta, y os adquirio y redimio con el precio de su sangre, para que annuncieys estas fuerças de su poder, saber, y bondad, al mundo: para que todos se saluen. Y con mucha razon llama Sant Pedro a la Fe de Chri-

Quarto renombre. Populus acquisitionis. Quam adquisiuit sanguine suo. Actus. 20.

Christus pro oĩbus mortuus est, vt qui viuunt, iam non sibi viuant, sed ei qui pro ipsis mortuus est. 2. Cor. 5.

Vt virtutis annuncietis eius, q de tenebris vos vocauit in admirabile lumen suum. vt sup.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de Christo, milagrosa lumbre, y suya. Suya, porque es don suyo, que solo el puede dar. Y milagrosa, porque nos haze ver lo que naturalmente no se vee, que nos haze ver lo absente de nosotros y que no parece. Porque nos haze ver que son mas creybles, y mas ciertas las verdades que no vemos: que las que vemos: y que nuestra vista se puede engañar, pero no la Fe. Y nos haze que muy de grado y sobre seguro perdamos la vida que vemos, y de que gozamos, por la vida que no vemos, sino solamente creemos. Cierto admirable lumbre diuina. Y assi consta ser admirable la sanctidad desta y glesia, como lo affirma Dauid. Y admirable tambien su Fe, como lo affirma aqui Sant Pedro.

CAPITVLO XXIII. COMO DE LA verdad y sanctidad de nuestro legislador se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley.

ES Christo nuestro legislador de tanta verdad y sanctidad, q̃ dize del Sant Iuan en su Apocalypsi con gran emphasin, como se vio en el capitulo treze. Estos mysterios dize aquel sancto, aquel verdadero: que tiene las llaues de Dauid: y el que lo abre y nadie puede cerrar: y el que solo cierra y nadie puede abrir. De donde se prueua efficacissimamente la verdad y sanctidad de su ley. Porque naturalmente, qual fuere el Rey y el legislador, tal sera su ley: y qual fuere el juez, tal sera su tribunal. Assi lo affirma Dauid, diziendo. Porque el Señor es justo, es aficionado a la justicia: y sus ojos se van a la equidad. Porque segun orden de razon natural, cada vno es produzido de su semejante: hombre de hombre y oliuo de oliuo. Assi es razon natural, que del justo legislador proceda justa ley. Este argumento natural haze Dauid a Dios, diziendo. Señor qual tu eres, tal es tu ley: y tal el tribunal de tu juyzio. Assi el mismo Propheta hablando a Christo antes de su encarnacion, le dize. Amaste la justicia, y aborreciste la iniquidad. Por tanto, o Dios mio, te vngio el Dios tuyo con olio de alegria: mas que a tus compañeros. El qual lugar consta de S. Pablo a los Hebreos, que a la letra se entiende de Christo. Nota aqui el glorioso padre Sant Augustin, que esse nombre Dios, que pone el Propheta al principio esta en vocatiuo. Y assi consta en el original Hebreo. Y aun del mismo texto del Apostol y del Propheta, consta. Porque va hablando con Christo, y dize. Tu throno real, Dios, sera para siẽpre: vara de equidad, es la vara de tu reyno. Amaste la justicia y aborreciste la iniquidad, Por esso, o Dios, te vngio tu Dios, &c. Donde el Propheta repitiẽdolo dos vezes, manifiesta que Christo sin embargo de ser hombre, auia de ser verdadero Dios. Y toma aqui el Propheta preterito por futuro, por la certeza de la propheçia, y dize. Porque amaras la justicia con gran afficion, y aborreceras la iniquidad con odio capital: por esso, o Dios mio, te vngira tu Dios en rey. No solamente dize que hara justicia, y se apartara de la iniquidad: sino que amara la justicia, y aborrescera la iniquidad. Lo qual dize grande emphasim. Assi nos lo persuade a todos sant Pablo, diziendo. Mirad que aborrescays lo malo: y que os pegueys con afficion a lo bueno. Quiere dezir, que no solamente nos abstengamos de lo malo, si no que le tengamos odio capital. Porque muchos ay que no hazen lo malo, o por temor de la pena, o por la honra, o por otros respectos: los quales no aborreçen lo malo: antes

Hæc dicit sanctus, & verus, qui habet clauem Dauid, & qui aperit, & nemo claudit, & claudit, & nemo aperit. Apoc. 3.

Quoniã iustus Dñs, iustitiãdilexit, æquitatẽ vidit vultus eius. Psal. 10.

Iustus es Dñe & rectum iudicium tuum. Psalm. 119.

Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ cõsortibus tuis. Psal. 44. Ad Hebr. 1.

Thronus tuus Deus in seculũ seculi, virga equitatis virga regni tui. supra.

antes lo aman: y cessando aquellos respectos, lo pornian por obra. Por tanto el Apostol no se contenta con que nos abstengamos de lo malo, sino que lo tengamos odio capital. De tal manera, que assi como quando oymos, o vemos a nuestro capital enemigo, se nos rebuelue la sangre: assi nos alborotemos quando se nos pusiere delante lo malo. Y assi nota Sant Chrysostomo, que en el griego aquel vocablo significa no qualquier odio, sino odio vehemente y capital. De manera que quiere el Apostol, que no solamente no amemos el mal, porque no lo obremos: sino que aunque no lo obremos, lo tengamos odio capital, y le hagamos guerra sangrienta. Por la misma razon nos persuade que nos peguemos a lo bueno. No solamente dize que hagamos bien, sino que lo amemos: porque muchos ay que hazen bien, aunque ninguna afficion le tienen. Como son los hypocritas y fingidos. Empero Sant Pablo quiere que amemos el bien, y con amarlo lo obremos. Y no se contento con dezir que amemos lo bueno (lo qual parece que auia de dezir, en consequencia de auer dicho que aborreciessemos lo malo) sino dize, que nos peguemos a lo bueno. Y toma metaphora, segun Sant Chrysostomo, del engrudar. Y dize, que aquello significa la fuerça del vocablo griego, engrudarse con el bien: porque el engrudo fortissimamente se apega con lo que se le allega. El propheta David exhorta a cada vno, Apartate del mal y haz bien. Pero Sant Pablo sube esto de punto, persuadiendo que aborrezcamos lo malo, y nos engrudemos con lo bueno. Aquello de Dauid hazen muchos: y esto de Sant Pablo hazen pocos. Y pienso que Dauid habla cõ los principiantes, qual era aquel pueblo: y Sant Pablo habla con los aprouechantes y perfectos, qual deuria ser todo el pueblo

Chrysost.

Chrysost.

Declina à malo & fac bonũ. Psal. 36.

pueblo Christiano. Tambié Dauid dize el effecto, y Sant Pablo dize la causa: y quiere traer el agua de su fuente. Porque el que aborrece el mal, apartarse ha del, y no lo hara: y el que ama el bien, sin falta lo obrara. Tambien es de notar, segun Sant Chrysostomo, que alli Sant Pablo toma bueno y malo en el genero neutro, que no tiene cuenta con las personas. De manera que no dize que aborrezcamos al malo, y que amemos al bueno: sino que aborrezcamos lo malo. Quiere dezir, que do quiera que vieres lo malo, aunque sea en tu amigo, en tu hermano, en tu mismo padre lo aborrezcas. Y que ames lo bueno, aunque este en el ethnico y publicano, y en tu capital enemigo. Y en esto haze allusion Sant Pablo, no solamente a lo del Psalmo que antes allego, sino tambien a lo de Amos, que dize a los jueces. Aborreced lo malo, y amad lo bueno, y poned la judicatura y vuestro tribunal a la puerta dela ciudad: para que quantos entran y salen, facilmente sean oydos y desagrauiados: si por ventura con esto se apiadare el Señor Dios de nosotros. Y assi en especial se requiere esto en los Reyes, y jueces: a quien dize Micheas. Oyd los Principes de Iacob, y las guias y jueces de la casa de Israel. Por ventura vosotros soys buenos para jueces? para conocer de pleytos, y juzgar y sentenciar justamente? No por cierto. Porque teneys odio a lo bueno, y amays lo malo. Como quien dize. Solos aquellos son buenos para juzgar, y sabran bien el derecho que se ha de dar a cada vno: los que aman lo bueno, y aborrecen lo malo. Porque aunque no aya parte, o perdone, el odio del mismo pecado: y el amor de la misma virtud les haga castigar a los malos, y desagrauiar a los buenos. Pues por esso dize Dauid a Christo nuestro legislador, rey, y juez de todos: porque amaras la justi-

Chrysost.

Odite malum & diligite bonum. & constituite in porta iudicium, si forte misereatur dñs Deus. Amos. 5.

Audite principes Iacob & duces domus Israel. Nunquid non vestrũ est scire iudicium qui odio habetis bonũ & diligitis malum? Michez. 3.

cia y aborrecerás la iniquidad, mas que todos los otros reyes y juezes, por esso el Señor Dios tuyo, o Dios mio, te vngira en rey y juez de todos. Y por esso añade, con olio de alegria. Que quiere dezir, muy mas de grado, y con mayor contento y alegria que a todos los demas reyes. De donde se sigue tambié, que a este reyno de Christo es muy annexa la alegria: porque en este reyno de Christo, es razon que aya supremo contento y alegria, por ser gouernado por tal rey, vngido de Dios con tanto contento: y por tales leyes, de tanto amor y paz: mayor que la que puede auer en los de mas reynos. Y tambien porque en este reyna Dios hombre, y prouee Dios y premia Dios, y castiga Dios hombre: y donde el rey no tiene necesidad de nuestros bienes: antes el nos enriquece con los suyos. Y assi en ningun reyno ay razon de tanta alegria. Y por esto a los otros reynos, si algunos ay, donde con razon aya paz y alegria: los llama compañeros. Porque es tal el reyno de Christo, que sin el los otros reynos no se rigen bien: y por tanto deuen hazer compañia con el, y encorporarse con el, y confederarse con el. De lo qual fue vn ensaye el venir los reyes Magos a dar la obediencia a Christo nuestro rey rezien nacido. De manera que el reyno, o el tribunal donde el rey es amador de justicia, y aborrecedor de iniquidad, es reyno alegre: y el rey compañero de nuestro rey Christo, porque reyna con Christo.

Dedi spiritum meũ super eũ, iudiciũ gẽtibꝰ proferet. Non clamabit, nec accipiet personã, neque audietur vox eius

Tambien de las qualidades deste rey y juez refiere Esayas en persona del padre, diziendo. Darle he mi espiritu, que este sobre el. Para significarnos quan necessario es el espiritu de Dios para juzgar bien, y que este sobre el juez: que el lo rija, y mande sus affectos, y no su propria passion, o afficion. Dize mas que dara sentencia en fauor

fauor de los Gentiles. Y dize esto, porque tambien es Dios de los Gentiles, como de los Iudios. Porque los Iudios se alçauan con Dios, y affirmauan que Christo no auia de venir, sino para solos ellos. Dize mas, que no dara vozes. Que no sera juez vozeador, gritador, y pon derador de las culpas. Como ay algunos que os hazen desesperar: y que parece que os cierrã la puerta de la misericordia de Dios. Mas, que no sera acceptador de personas: sino muy justo y muy ygual. Porque el juez, o prelado ha de estar derecho como la lengua del peso: que ni aca, ni aya se acueste: para que lleue cada vno lo suyo. Porque toda republica y comunidad yra errada y perdida, si las cosas publicas se tuercen por afficiones particulares. Y por el mismo caso dexa de ser persona publica, quando se acuesta a la particular. Dize mas, que no se oyra fuera su voz. Quiere dezir que no hara plaça de los yerros secretos de los hombres, ni los disfamara: sino que guardada la honra, enmendara la culpa. Como despues nos lo enseño, diziendo. Si pecare y te offendiere tu hermano con su pecado: si te escandalizare: ve, y corrigele entre ti y el solamente: que no oyan otros la falta de que le corriges. De lo qual era symbolo, mandar Dios en el Exodo, que en su templo vuiesse tigeras de oro purissimo, para despauesar las luzes del templo, y vasos de agua, o de arena, para ahogar, o enterrar la pauesa, porque no oliesse mal a los otros. Consta del Euangelio, que todos hemos de resplandecer por buenas obras en la yglesia de Dios, para gloria y honrra suya: empero si con la pauesa de algun pecado, se escurece algo nuestra luz, quiere Dios que el que tiene officio de tigera para cartar y corregir al proximo, sea tan puro, que no tenga el de que ser reprehendido y corregido. Y que de tal

foras, calamꝰ quassatũ nõ cõteret, & linum fumigans non extinguet. In veritate educet iudiciũ, nõ erit tristis, neq; turbulentus, donec ponat in terra iudiciũ. Et legem eius insulæ expectabunt. Esa. 42.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corrige eum inter te & ipsum solum. Matth. 18.

Exod. 25.

Matth. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

manera haga su officio, que corte y ataje el pecado del proximo, que lo ahogue, o entierre: para que guardandole la honra, no sea infamado y huela mal a los otros. Dize mas. La caña cascada, no la acabara de quebrar. Y significa por esta metaphora, los que pecan por flaqueza. Quiere dezir, que el que de suyo es flaco, e inconstante, y facil de mouer, como la caña: y se caxco, pues aun le quedan virtudes: aunque destrauadas, por la falta de la Caridad, que no lo quebrara del todo: desesperandole, o deshauziandole: antes lo atara, como se suele hazer a la caña cascada, para que por aquella parte flaca no se quiebre del todo. De manera que a los que pecan por flaqueza, porque no son del todo perdidos, que algun remedio tienen, y ay esperança de su enmienda, que no los acabara de hazer pedaços: antes los atara, y soldara. Dize mas, que a la mecha, o pauilo que ha poco que se apago, y aun humea, no lo apagara del todo. Por elegante metaphora, significa a los que ya van perdidos, y está al cabo de los males: y han perdido la fe de algun articulo: empero aun les queda algun rastro de lumbre, y algun conoscimiento de la fe y de buena razon. Destos pues dize, que a la mecha, o pauilo que se apago, y perdio la luz: empero aun humea: porque ha poco que se apago: que pues aun humea, algun rastro de lumbre ay en el: alguna centella de fe, o de opinion, le queda. A este tal dize, que no lo pisara, y apagara del todo: antes soplara aquella centellita, para que torne a cobrar aquella lumbre que perdio. De manera que aun a estos aplicara su remedio, para boluerlos a Dios. Dize mas, que con verdad publicara la justa sentencia. Y es de Fe, que todo esto se entiende de Christo: como lo allega Sant Matheo. Y esta postrera sentencia la refiere desta manera. Hasta que

saque fuera el juyzio para victoria. Y es lo mismo. Porque entonces el juyzio y pleyto sale cō victoria, quādo se da con verdad, y se publica la sentencia. De manera que fue empresa que tomo nuestro Redemptor, hasta salir con ella. Porque fue vn pleyto formado contra el demonio. Y Christo lo solicito en fauor de los hombres. El qual se sentencio, y se publico la sentencia en el tribunal de la Cruz de Christo. A esto de Esayas hizo alusion nuestro Redemptor por Sant Iuan, quando estando cerca de su passion, dixo. Aora esta para verse y sentenciarse el pleyto del mundo con su principe. Y publica la justa sentencia, diziendo. Aora el principe deste mundo sera echado fuera de la possession tyranica q̄ en el mundo tiene por el pecado. Dize pues el Propheta, que Christo tomo este pleyto por suyo: y que no para hasta salir con la sentencia en fauor del hombre. Dize mas, que no sera triste, ni turbio para juzgar. Porque ay algunos juezes y prelados que con la tristeza, y con el ceño del rostro, tienen castigados a los subditos, antes que los sentencien. Y aun antes que esten bien enterados de sus culpas. Y esto se remedia, teniendo siempre el juez el rostro y gual y de buen semblante: y con conocer de la culpa del proximo, con repeso: y que no sentencia en tanto que esta turbio, turbado, y dubdoso: hasta que este muy enterado, y le sea muy claro el negocio. Dize mas, que sera su ley tan de cubdicia, que hasta los insulares desearan, y esperaran recebir su ley.

Donec eijciatur ad victoriā iudicij. Matt. 12

Nunc iudiciū est mundi, nūc princeps huius mūdi eijcietur foras, &c. Ioā. 8

De las calidades tambien de nuestro Rey y juez, propheticzo Hieremias, diziendo. Mirad que vienen dias sin parar, dize el Señor: y en el cumplimiento dellos yo despertare a Dauid, vn pimpollo justo: y reynara rey, y sera sabio, y hara juyzio y justicia en la tierra. Aun los mis-

Ecce dies veniunt, dicit dñs & suscitabo Dauid germē iustum, & regnabit rex, & sapi-

ens erit, & faciet iudiciũ & iustitiam in terra. Hier. 23.

mos Hebreos entienden esto de Christo hijo de Dauid: y prometido a el. Y assi aqui Dauid, aunque es indeclinable: pero como consta del original, esta en datiuo. Quiere dezir, nacera a Dauid, segun se lo aure prometido, vn hijo justo. Y dize, reynara Rey. Y no sin causa habla desta manera porque algunos reynan que no son Reyes legitimos, sino tyranos. Empero de Christo dize el padre que reynara Rey. Quiere dezir, siendo Rey legitimo. Y dize, que sera sabio, en establecer el Euangelio: y que hara juyzio y justicia en la tierra, por si mismo, como consta en el Euangelio. Y por su lugarteniente Pedro, despues de subido al Cielo.

Aprendan pues los juezes Christianos de nuestro Rey y juez Christo las condiciones que han de tener: y no solo los Ecclesiasticos, que tienen mas especial obligacion de imitar a Christo, empero aun los seglares. Porque aunque os es mandado, que juzgueys segun vuestros Iustinianos, y Esforçados, y segun vuestros fueros y leyes, que vuestros Principes os dieron: Empero la censura y moderacion que enlas leyes, segun razon, se ha de tener, teneys registro de donde sacarla, como hemos visto en este capitu. y en otros passados. El qual registro es el Euangelio, que os obliga a ser juezes Christianos. Y assi dize Salomon. No quieras ser muy justo. No quiere dezir, que en la justicia y virtud de tu persona pongas tassa porque aqui no la ay: sino que seas muy bueno, quanto quisieres y pudieres en lo interior. Sino habla de la justicia politica q̃ con los proximos has de tener. Y aun de la obra de justicia exterior para contigo mismo, que no seas tampoco excessiuo, sino razonable. Empero aun mas con el proximo: porque no has de lleuar los negocios tan por el cabo, y tan por punto crudo, y rigurosa, que

Nolite esse nimis iustus. Eccl. 7.

que desesperes a tu proximo. De manera que pues tiemplan los medicos con su discrecion las regias de Hypocras, y los methodos de Galeno: justo es que tu tambien tiemples con la regla del Euangelio, las leyes y fueros que los Reyes y Emperadores establecieron. Aqui pues se debuxa el Christiano juez y Rey, en el tribunal de Iesu Christo Señor nuestro. Y consta como la verdad y sanctidad de nuestro legislador Christo, prueua la verdad y sanctidad de su ley.

CAPITVLO XXXIIII. EN QVE SE DEclara, como la ley de Christo, aun de suyo, tiene anexa verdad y sanctidad.

AVnque de la verdad y sanctidad del Señor se prueua bastantemẽte la verdad y sanctidad de su ley, empero aun la misma ley trae cõsigo descubierta su verdad y sanctidad. Assi lo affirma Dauid, diziendo. La ley del Señor es tan sin macula, que conuierte las almas. El testimonio del Señor es tan fiel, que da sabiduria a los pequeñuelos que se fian del. Las justicias del Señor son tan rectas, q̃ alegran los coraçones. El precepto del Señor es tan lumbroso, que alumbra los ojos del alma. El temor del Señor es tan sancto, que permanece para siempre. En este Psalmo el Propheta muestra, que aunque los cielos con su orden, y mouimiento tã concertado, y con sus hermosos planetas, y sus varios efectos, y con toda su vistosa estrelleria, manifiestan la grã prouidencia de Dios, y su gran poder, saber, y bondad: empero que mucho mas lo manifiesta la ley que dio a los hombres. Quiere dezir, que aunque las leyes que

Lex Dñi immaculata, cõuertẽs animas. Testimoniũ Dñi fidele, sapientiam præstans paruulis. Iustitiæ Dñi rectæ, lætificãtes corda. Preceptum Dñi lucidum, illuminans oculos. Timor Dñi sanctus, permanet in seculum sæculi. Psal. 19.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios puso a los Cielos, y las guardan, descubre grandemente quien Dios es, empero mucho mas las leyes y mandatos que puso a los hombres. Porque los Cielos son criaturas que guardan sus leyes necessariamente: mas los hombres son criaturas de libre aluedrio. Y son de tanto valor y fuerça las leyes que Dios les puso, que con ellas a vnos haze hombres Celestiales, y a los perdidos, los buelue al camino de la verdad, y refrena sus malas inclinaciones, y de sus viciosas costumbres los reduze a virtuosas razones de viuir. Porque como el hombre por el pecado quedo inclinado al mal, y desinclinado al bien, tuuo necessidad de ley: para que los mouiesse al bié y lo retraxesse del mal. Y assi dize Sant Ysidoro, que el fin de hazer leyes, aun los legisladores, fue remedir la osadia humana: porque assi fuesse enfrenada la potencia de los malos: y estuuiesse amparada y segura la innocencia de los buenos. De manera que las leyes son socorro de los que poco pueden, y freno de los que pueden mucho. Pues hazer Dios en el hombre, siendo libre y voluntario, estos effectos con su ley, descubre mucho quien Dios es. Por tanto aqui el propheta Dauid pone cinco nobles propriedades de la ley del Señor, y juntamente cinco illustres effectos que obra en quien la guarda. La primera, que la ley del Señor es sin macula. Quiere dezir, perfecta, y sin alguna falta. A differencia de las leyes humanas, las quales ordenan y componen el medio hombre, que es el hombre exterior: solas las obras corporales y exteriores. Empero la ley del Señor es muy cúplida: no tiene alguna falta. Porque ordena y concierta todo el hombre, exterior, e interior: las obras del cuerpo y del alma. Y tambien dize esto a differencia de la ley vieja, porque de la dize Sant Pablo, que tambien de suyo nunca

Ysidorus secũdo etymologiarum.

nunca lleuo algo a perfection: porque ni de suyo justificaua, ni lleuaua a la felicidad. Tambien las leyes humanas ordenan al hombre, solo en respecto del proximo y de su republica. Mas la ley del Señor ordena al hombre en respecto de Dios, y de si mismo, y del proximo. Esto consta en el Exodo. Porque primero perficiona el entendimiento con la verdad de la Fe: intimandonos que el es el Señor Dios nuestro: y que no ay otro: y tambien cõ la fe de su prouidencia, que castiga a los malos, y premia a los buenos. Y luego perficiona la lengua: que no tome el nombre de su Dios en vano. Y luego la obra. Mira q̃ sanctifiques el dia de fiesta. Ordenado el hombre en respecto de Dios, luego lo ordena quanto al proximo. Primero con sus padres, como mas conjunctos. Que los hõbres, con palabras y con obras: que es el mas verdadero honrrar. Como lo declara el Señor por Sant Matheo. Y luego lo ordena quanto a los demas. No mataras, no fornicaras, no hurtaras: vedando los peccados de obra. Y luego veda las palabras. No hables contra tu proximo falso testimonio. Y luego los del coraçon. No cubdicies cosa de tu proximo: ni su muger, ni otra cosa suya. De manera que primero ordena las obras, y despues las palabras, y despues los pensamientos y desseos del anima. Y esto por orden contrario a los mandamientos tocantes a Dios. Porque primero ordeno el acto interior de la fe, y despues la lengua: y despues el culto exterior. Y nõ sin razon. Porque como esta escripto, el hombre vee las cosas que parecen de fuera, empero Dios vee el coraçon de dentro. Pues porque Dios vee el coraçon, del mesmo coraçon empieça a satisfazerse del hombre: y despues accepta las palabras: que son interpretes del coraçon. Y despues accepta las obras del culto exterior,

Nihil ad perfectum perduxit lex. Heb. 7.

Exod. 30.

Matth. 15.

Homo videt ea quæ patẽt, Deus autẽ intuetur cor. 1. Reg. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

que a Dios se deuen. Empero el hombre, porque solo vee las cosas que parecen de fuera, por las obras y palabras se comiença a satisfazer del proximo. Y por alli va rastreando, a satisfazerse del coraçon que no vee. Y por esso es el orden trocado de la tabla de los mandamientos tocantes a Dios, al de la tabla de los tocantes al proximo. Y aun el orden de la primera tabla es, que los mandamientos primeros, son los mas principales, y sus contrarios mas graues pecados: aunque proceden del pensamiento a la palabra: y de la palabra a la obra. Porque mas se offende Dios en no creerle, que no en jurar su nombre en vano, ni en no santificar la fiesta. Empero en los de la segunda tabla, aun que proceden de la obra a la palabra, y de la palabra al pensamiento: los primeros son mas principales: y sus contrarios tambien mas graues pecados. Porque de suyo, mayor daño se haze al proximo con la obra, que con la palabra: y mayor con la palabra que con el pensamiento. Con razon pues dize el propheta Dauid que la ley de Dios es sin macula, o falta alguna. Y es de notar que en este renombre de la ley, y en todos los siguientes, siempre dize, del Señor. La ley del Señor, el testimonio del Señor, las justicias del Señor. Y lo mismo en los siguientes. Llamale pues del Señor tan repetidamente por antonomasia. Del Señor vniuersal del mundo. Porque esta su ley liga y obliga a todas las naciones del mundo. A differencia de las leyes humanas que no obligan todas a todos los reynos, o republicas: sino vnas a este Reyno y republica, y otras al otro: y no vnos a todos. Pero la ley del Señor vniuersal del mundo obliga a todo el mundo. Y a differencia tambien de la ley vieja: porque no obligaua a todas las gentes: sino a solos los Iudios: salvo por la parte del Decalogo, de quien habla aqui el propheta. Porque

Porque esta obligaua a todas las naciones del mũdo. No porque la tenian ellos de Dios por escripto, sino porque la dictaua la razon natural que Dios les dio. Y esta misma es la ley Euangelica, que obliga a todo el mundo. Porque la ley vieja por la parte de los mandamentos cerimoniales y judiciales, ni entonces obligaua a todo el mũdo, ni aora obliga a todos los Christianos su letra, sino su espiritu. Pues porque el Propheta aqui habla de la ley de Christo, por esso la llama siempre del Señor. Porque este es el renombre que el Testamento viejo y nueuo dan al Redemptor, el Señor. Porque en rigor, y de ley comun, del Señor al sieruo ay respecto y relacion Real. Assi en el Señor para con el sieruo, como en el sieruo para cõ el Señor. Empero en Dios puro, no puede auer relacion real a sus sieruos: como la ay en sus sieruos, para con el: sino solamente ay en Dios relacion de razon, como la llamã los theologos. Porque en Dios no puede auer essos accidentes Reales. Porque todo lo que ay en Dios, es substancia, y es Dios. Empero siendo Dios hombre, como lo es christo, ay en el de rigor, y en hecho de verdad, relacion Real en respecto de sus sieruos, las criaturas: como la ay en sus sieruos en respecto del. Y por tanto mas apropriadamente el hijo de Dios humanado se dize el Señor, que no el padre y el espiritu sancto. Y por esso la escriptura, assi del viejo como del nueuo Testamento, atribuye este renombre, el Señor, al hijo de Dios humanado: aunque tambien lo es el padre, y el Espiritu sancto: imo todas tres personas son vn mismo Señor. Por esso pues la ley de Christo se dize siempre del Señor. Y assi el Angel dixo a los pastores. Hoy os es nascido el Saluador, que se dize Christo, el Señor, como leen los Griegos. Y assi embiando Christo a los dos discipulos, que desatassen, y le trayessen

xessen el asna y su pollino, les dixo. Y si su dueño os dixere algo, responded le, que el Señor los ha menester: y luego os los embiara. Y en la cena les dixo. Vosotros me llamays el maestro, y el Señor, y bien dezis, porque soy lo. Y assi todos los loores que se dizen de la ley de Dios, es porque era figura de la ley del Euangelio de Christo. De la qual dize tambien Dauid. Misericordioso y justo es el Señor: y por esso dara ley a los que dexan de hazer lo que deuen, en la tierra. Y consta que no habla de la ley de Moyses: porque essa ya estaua dada. Y mas añade. Con juyzio de razon enseñara y encaminara bié a los mansos, como de hecho encamino a sus discipulos, diziendoles. Siendo mãsos, y teniéndo paciencia en los agrauios que los otros os hizierẽ, asseguraysvuestras vidas, y la possession de ellas. Porque si quereys vengaros de las que os dizen, o del mal que os hazen, las perdeys a riesgo: porque os rebolueran cõ peor. Lo qual no enseñaua la ley vieja: sino ojo por ojo, y diente por diente. Y añade el Propheta. Y enseñara sus caminos a los mites. Que dize mas que mansos. Y a esto alludio el Señor, quando dixo a sus discipulos. Aprended de mi, que soy mite, y humilde de coraçon: amigo del estado humilde y baxo. De manera que los mismos caminos que el Señor andaua, essos mismos enseño a sus discipulos, como dize S. Mattheo. Consta pues que estos loores de la ley del Señor, son loores de la ley de Christo. Y como hemos visto, la primera propriedad de la ley del Señor es, que es perfecta y sin falta: Porque ordena no solamente el hombre exterior, sino tambien el interior. Y por esto el primer effecto que haze en quien la guarda es, que buelue las almas a los hombres que andauan desalmados y fuera de si. A los quales llama Dios por Esayas, diziendo,

Dulcis & rectus Dñs, Propter hoc legẽ dabit delinquẽtibus in via. Diriget mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas. Psal. 24.

In patiẽtia vestra possidebitis animas vestras. Lucæ. 21.

Discite à me, quia mitis sum & humilis corde. Matth. 11. Matth. 5.

Redite præuaricatores ad cor. Esai. 46.

do. Bolueos quebrantadores de la ley natural de la razon. Bolueos al coraçon, que alli hallareys quien os enseñe a biuir como hombres de razon, y de alma racional. Assi el propheta Dauid, del hombre instruydo por esta ley de razon, que es ley del señor, dize. El qual no recibio por demas su alma racional: porque la ha recobrado, y se rige por ella, como antes no se rigiesse por razon como hombre, sino que como sino la tuuiera, assi se regia por el sentido animal, como bestia. Assi que la ley del señor guardada, bueluenos el alma racional. Porque la despierta y abiua de dormida: y aun de casi muerta q̃ estaua. Toma metaphora del que esta al cabo, y desmayado, y con algun bocado buelue en si, que dize. Este bocado que he comido, me ha buelto el alma al cuerpo. Y porque el señor hauia de venir a cumplir y perfectionar las imperfectiones de la ley vieja, que porque no sufria mas aquella gente imperfecta, se la hauia dado a si, y tambien porque auia de venir a dar al hombre perfecto conoscimiento de si mismo, y de su Dios, por esso Dauid lo pide al padre, diziendo. Constituye señor sobre las gentes legislador, que les de ley razonable: paraque sepan las gentes que son hombres, y que han de viuir por razon como hombres: y no por el sentido como las bestias.

Qui non accepit in vanũ animam suam. Psal. 23.

Constitue dñe legislatorẽ supereos vt sciãt gentes quoniã homines sunt. Psal. 9.

La segunda propriedad es, que el testimonio del señor es fiel y verdadero. Y llama el propheta a la ley del señor, testimonio verdadero y leal, a differencia de las leyes de los hombres, que muchas no son fieles ni verdaderas, ni aun guardan fidelidad a sus guardadores. Empero la ley del señor, es leal y fiel: porque guarda a quien la guarda, y es tambien fiel y verdadero testigo: con quien en el juyzio seremos çondemnados, sino la guar-

guardamos. Pues en ella esta expressa la voluntad de Dios. Assi amenaza el Señor por S. Iuan, al que no guardare su ley, diziendo. La ley que le he dado, essa como testigo fiel, lo condemnara en el postrimero dia: que sera el dia de la cuenta. Y luego añade el Propheta el segundo effecto. Que da sabiduria alos simplezitos. Porque como es tan fiel, cumple lo que promete. Este effecto affirma el Espiritu sancto en los Prouerbios, diziendo. Abominacion es al Señor todo burlador y mofador, que presume que el se lo sabe todo: y cō los simples y senzillos, que no presumen de si, es su secreto y conuersacion familiar. Y assi guarda esta fidelidad, que al que se rinde y se fia della le comunica su Sabiduria, y secretos del Cielo.

Sermo quē locutus sum, ille iudicabit eū in nouissimo die. Ioan. 1.

Abominatio eſt Dñi omnis illusor, & cum simplicibus sermocinatio ei9. Prouer. 3.

3 La tercera propriedad es. Que las justicias del Señor son rectissimas, que no tuercen vn punto a la diestra, ni a la siniestra, del medio de la verdad y virtud. Y llama a la ley del Señor, justicias, porque contiene en si muchos y varios mandamiētos: empero todos tan justos, que cada vno es la misma justicia. A differencia de las leyes humanas, que algunas vezes son, o han sido injustas, torcidas, y auiessas del medio de la verdad y virtud: como consta en algunas republicas passadas. Y luego añade su effecto que alegra los coraçones de quien las guarda. Lo qual es buen argumento de su bondad y virtud, como despues veremos mas largamente. Empero de presente basta la siguiente razon. Porque la virtud naturalmente es grande alegria del coraçon, por ser conforme a la ley natural. Y assi dize Salomon. El animo seguro (quiere dezir quieto: que no le riñe, ni reprehende su consciencia de algun mal) esta como en continuo combite: donde siempre ay plazer y alegria. Assi como el animo de los malos de necessidad ha de estar triste, porque se pelea contra si mismo,

Secura mens quasi iuge conuiuiū, Prou. 15.

mo, contra el dictamen natural de su razon.

La quarta propriedad es. Que el precepto del Señor es resplandesciente. Quiere dezir, que cada mandamiento desto ley, de por si es tan claro, que la misma razon lo dicta. Porque todos son cōclusiones deduzidas de aquel principio natural y moral. El mal q̄ no querrias para ti, no lo quieras para tu proximo. Y el bien que querrias para ti, esse quiere para tu proximo. Assi lo affirma el Señor por S. Mattheo, diziendo. De la manera que querria des que los hombres se huuiessen con vosotros, dessa manera os aued vosotros con ellos: porque aqui esta cifrada la ley, y los prophetas. Y dixo esto Dauid tambien, a differencia de las leyes humanas: porq̄ algunas ay que son tan obscuras, que no les hallareys razon: antes son contra el dictamen de la razon natural. Y luego añade el Propheta su effecto. Que alumbra los ojos del entendimiento, q̄ quedarō escurecidos por el pecado. De manera, que como la ley de Dios es lucida en si, assi alumbra las almas de los que la guardan. Este lugar del psalmo allude con el otro del mesmo Propheta, que dize. La declaracion, Señor mio, de tus mandamientos alumbra los ojos del alma: y da entendimiento a los pequeñuelos. Quiere dezir, a los que con humildad, y no presumiendo de si, se rinden a ellos. Y con esto tambien se confirma el effecto de la segunda propriedad, como vimos.

4

Omnia ergo quæcunq; vultis vt faciāt vobis homines, & vos facite illis. Hæc est enim lex & prophetæ. Matt. 7.

Declaratio sermonū tuorum illuminat, & intellectum dat parvulis. psal. 11.

La quinta propriedad es. El temor del Señor es sancto. Llama el Propheta a la ley del señor, temor del Señor: porque nos enseña a temer y reuerenciar al Señor: no tanto con temor de sieruos, que es de pena: quanto con temor reuerēcial y de hijos, de no ofender ni enojar tan buen padre. Y llamale sancto: porque este diuino salto y reuerencia con que honrramos a Dios, es verdadero

5

dero y ſancto: porque a ſolo el ſe deue: a differencia del culto y reuerencia que dauan a los idolos, que era falſo immundo, y profano. Y luego añade ſu effecto. Que eſte cultu diuino y reuerencia a Dios, ha de permanecer para ſiempre. Porque aquel, como falſo, e immundo, pues ſe daua a dioſes falſos e immundos, ya perecio: y ſi alguno reſta, tambien perecera: pero eſte, exhibido al verdadero y ſancto Dios, permaneçe para ſiẽpre como el miſmo ſeñor y ſus cultores hã de permanecer para ſiempre en el cielo. Por eſſo dize, que eſte temor reuerencial, o amor de hijos, que permanece por todos los ſiglos delos ſiglos. Y tambien a differencia delas otras leyes: porque las otras leyes, con la variedad del tiempo ſe mudan, y aun perecen: empero eſta ley del Señor permanecera para ſiempre. Porque della dize Salomon, que es de mandamientos eternos, que no ſe mudan. Conſta pues como la ley de Dios trae conſigo anexa verdad y ſanctidad. Lo qual tambien põdera el miſmo Dauid, diziendo, que los mandamientos del Señor traen conſigo ſu verdad, y ſu juſticia. Y aun lo vno y lo otro pondera el miſmo Dauid, diziendo. Tu ley Señor, no ſolo es juſta, empero la miſma juſticia: y que no ſe mudara para ſiempre. Tu ley, no ſolo es verdadera, empero la miſma verdad. lo miſmo dixo mas claro en otro pſalmo. Fieles y verdaderos ſon todos los mandamientos de Dios, firmes, y aun confirmados para ſiempre, y hechos con verdad y equidad, la qual, quiere dezir, tienen anexa, y la traen conſigo deſde ſu creacion y nacimiento. Empero es mucho de conſiderar la variedad de los nombres, con que el propheta Dauid aqui, y en otros muchos lugares, apellida a la ley del Señor. E ya hemos viſto, que conforme a ſus propriedades, y a los effectos que obra en quié la

Eccl.1.

Iudicia Dñi vera, juſtificata in ſemetipſa Pſalm.18.

Juſtitia tua, juſtitia in æternũ, & lex tua, veritas. Pſ.118 Fidelia omnia mandata eius: confirmata in ſæculũ ſæculi, facta in veritate & æquitate. Pſal.110.

la guarda, aſsi le pone los apellidos. Y todos ſon, como hemos viſto, honroſos. Porque ſon nombres de la ley Euangelica, mas que de la ley vieja. Y aſsi es de aduertir, que la ſagrada eſcriptura la ley vieja tiene nombres q̃ parecẽ ſonar mal. Porq̃ ya ſe llama letra, y a ſe llama administracion de muerte, administracion de damnacion, ley de hechos, ley de mãdamientos, ley de temor, ley que obra yra, ley imperfecta, que nada lleuo al cabo de perfection. Y tambien ſe llama virtud y fuerça del pecado. Eſtos y otros tales renombres le da la eſcriptura. Empero no le pone eſtos nombres, porque la ley de ſuyo ſea tal, qual eſtos nombres mueſtran: ſino dizen las cõdiciones del hombre ſin gracia, y ſin eſpiritu de Dios: qual quedo por el pecado. El qual de eſſa ley que de por ſi es ſancta y buena, como dize el Apoſtol, toma occaſion con ſu mala inclinacion y flaqueza, a acreſcentar el pecado, y aprouocar mas la yra de Dios, y merecer mas ſu çondemnacion, y muerte, y caſtigo de Dios. Y tambien aquella ley, ſi tenia alguna imperfection, era porque aquella comunidad de gẽte, como principiante, no ſufria mas perfection. Empero deſpues que el hijo de Dios hecho hombre, ſe puſo por exemplo de tanta perfection, y nos ganó la gracia y fuerça eſpiritual, dio ley tan perfecta, como lo pondera y explica Sant Mattheo. Y aſsi, porque por eſta ley del Euangelio ſe comunica al hombre el eſpiritu de Dios, y ſu gracia, para vencer al pecado, y a ſus malas inclinaciones: y para cumplir eſta ley de Dios, y de tanta perfection: por eſſo a la ley del Euangelio le pone la ſagrada eſcriptura feliciſsimos nombres y honroſos. Porque la llama ley de gracia, ley de eſpiritu, ley de amar, ley de vida, poder de Dios, remiſsion de pecados, cuerno, o fuerça de ſalud, mandamientos de vida, y o-

Ad Rom. 3. & 1 Tim. 1.

Matth. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tros semejantes. Y los setenta interpretes hallaron aquel felicissimo nombre, que abraça todos estos bienes, que es Euangelio: que es vocablo Griego, para explicar nuestra felicissima suerte. El qual en latin quiere dezir, buena nueua. Porque con el se annuncia al hombre, que la salud y redempcion por Christo, tanto tiempo antes prophetizada y esperada, haya venido para todo creyente. De manera que queda bien manifiesto, que la ley del Euangelio, allende de la verdad y sanctidad que se le pega del legislador, de suyo tiene anexa verdad y sanctidad. Lo qual es manifiesto argumento de la verdad, y sanctidad de la Fe.

CAPITVLO XXXV. PORQVE LA SANcta escriptura pone a la ley desta sancta y glesia por nombre, el Euangelio.

A La ley desta sancta y glesia pone la sancta escriptura por renombre, el Euangelio, por la excelencia de su verdad y sanctidad. Y aun el sancto volumẽ de los Euãgelios por antonomasia, o excelencia, se llama el Euangelio. Assi como Dauid se dize el Propheta por excelencia, entre todos los prophetas: y Sant Pablo el Apostol por excelencia, entre todos los Apostoles: assi el libro de los Euangelios se dize Euangelio por excelencia, entre todos los que se han llamado Euangelios. Porque, como refiere Sant Hieronymo en el prologo sobre Sant Mattheo, entre los Egypcios se halla uan tantos Euangelios, quantos eran los Apostoles. Euãgelio de Sant Bartholome, y euangelio de Sant Phelippe y euangelio de sancto Thomas, y assi de los demas. Y Basilides

Hieronymus.

Basilides tambien escriuio euangelio: y Apelles, y Lucia no, y Esichio, y otros. Empero la sancta yglesia a solos los quatro euangelios, de Sant Mattheo, de Sant Marcos de Sant Lucas, y de Sant Iuan, recibe por canonicos: y los llama por excelẽcia, el euangelio. Porque los demas por su propria autoridad, y con espiritu proprio escriuieron. Y por esso dize Sant Lucas en el prologo de su euãgelio, que con su fuerça, autoridad, y proprio espiritu, q̃ no con facultad y espiritu de Dios escriuieron algunos el euangelio. Y assi solos estos quatro son de infalible verdad: como lo significa alli Sant Lucas a Theophilo, diziendo, que escriue este Euangelio, para que conozca la verdad y certeza de la Fe que creya. Significãdo que la multitud de euangelios, fuera de estos quatro, no eran de infalible verdad y certeza. Assi que por esta causa el sacro volumen de los quatro euangelistas se llama el euangelio, por la excelencia de su verdad y certeza. Y tambien se llama el euangelio, por la significacion del mismo nombre Griego, euangelio: que en nuestro Castellano quiere dezir buena nueua. De manera que porque entre todas las buenas nueuas que han venido al mundo, esta es la mas excelente: por esso se dize el euangelio, la buena nueua. Y porque estos quatro Euangelistas por vn mismo espiritu annuncian y escriuen vna misma verdad, y vn mismo bien, por esto jamas se halla en la sancta escriptura, assi del Testamento viejo, como del nueuo, sino en singular, euangelio: Y nunca euangelios en plural. euangelistas si: como los llama Sant Pablo: o euangelizantes, como los llama Esayas: mas a sus libros nunca los llama la escriptura euangelios. Porque aunque son quatro los Euangelistas, empero vno solo es el euangelio. Aunq̃ la escriptura le pone varios re

Conati sunt ordinare narrationes &c. Lucæ Prologo.

Alios quidem Apostolos, alios autẽ Euangelistas Eph. 4. Quam pulchri sunt pedes euangelizantiũ pacem. Esa. 52.

Euangeliũ Regni. Matth. 4.
Euangeliũ Regni Dei. Mar. 1

nombres. Porque Sant Mattheo le llama Euangelio de Reyno: porque nos annuncia y offrece por premio vn Reyno. Y Sant Marços lo llama Euangelio de Reyno de Dios: porque nos annuncia y offrece vn Reyno, como dixo Sant Mattheo, empero añade, que no qualquiera: no Reyno humano, sino diuino. Pues por esso Sant Marcos le llama Euangelio de Reyno de Dios. Y Sant Iuan le llama Euangelio eterno: porque es el postrero testamento y vltima voluntad de Dios: a quien no ha de succeder otra ley. Y Sant Pablo ya le llama Euangelio de Dios, tambien porque no es inuencion humana: sino vna nueua, embiada de Dios al mundo. Ya le llama Euangelio de gracia de Dios. Lo vno: porque tan buenas nueuas y tan excelentes, no las merecia el mundo: sino que Dios por su bella gracia las embio. Lo segundo, principalmente, porque el mismo Euangelio trae consigo en sus sacramentos la gracia de Dios. Ya le llama Euangelio de gloria diuina y felicissima: porque nos la annuncia y lleua a ella. De manera que es Euangelio de gracia y de gloria. Y finalmente le llama Euangelio de paz. El qual renombre tambien le puso Esayas, aquien hizo alusion aqui Sant Pablo. Porque el Euangelio haze paz entre Dios y los hombres: y entre los Angeles y los hombres: y entre los hombres entre si. Y aun en cada vno de por si haze paz: porque va deshaziendo la guerra que ay entre la carne y el espiritu: y assi va poniendo en paz a la carne con el espiritu, mediante su gracia. Lo qual aduirtio marauillosamente el Apostol Sant Pablo, diziendo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu con la ley de Dios. Empero siento en mi carne otra ley que pelea contra la ley de mi espiritu y la de Dios, y pretende rendirme a la ley del pecado, que esta apoderada en mi

Euangeliũ æternũ. Apoc. 14.

Euãgeliũ Dei. Roma. 1.

Euangeliũ gratiæ Dei. Act. 20

Euangeliũ gloriæ beati Dei. 1. Tim. 1.

Euãgelium pacis. Ephe. 6.

Euangelizantium pacem. Isai. 52.

Cõdelector legi Dei secundũ interiorẽ hominẽ. Video autẽ aliam legem in membris meis,

en mi carne. De manera que la ley de mi espiritu y la de Dios son muy conformes, y a vna. Porque la ley de mi espiritu nasce de la ley de Dios, que es el autor de ambas leyes. Y la ley de mi carne y la del pecado tambien son muy conformes, y a vna: porque la ley de mi carne nascio de la ley del pecado. Y como la ley del espiritu sea contraria a la ley de la carne, y la ley de Dios contraria a la ley del pecado: de aqui nascen los vandos y repugnancias entre si. Porque la ley de mi espiritu, es con la ley de Dios: y la ley de mi carne, con la ley del pecado. Y assi la ley de mi espiritu se vale de la ley de Dios, contra mi carne: y la ley de mi carne se vale de la ley del pecado, contra mi espiritu. Y la ley de Dios, y la del pecado, son tan contrarias como sus autores: porque Dios es el autor de su sancta ley, y el demonio el autor de la ley del pecado: Y Dios tan enemigo del demonio, como lo bueno de lo malo. De manera que del vando de la bondad y verdad, es Dios y su ley, y nuestro espiritu y su ley: y del vando de la falsedad y pecado, es el demonio, y su ley de pecado, y nuestra carne, y su ley carnal. Todo esto cifra el Apostol en aquellas breues palabras. Y viendo dentro de si mismo el Apostol estos dos vandos y pelea, leuanta su espiritu la voz, y dize. Ay de mi hombre miserable, quien me librara desta carne mortal? y alumbrando su espiritu del espiritu de Dios, se consuela, diziendo. La gracia de Dios me librara por aora: que no me rinda y captiue la carne, sino que pueda yo mas que ella. Y despues en la resurrection, de tal manera me librara, que ni aun me haga guerra: sino que tambien ella sea espiritual y de condicion de espiritu. Y dize que esta gracia nos fue dada de Dios por Iesu Christo Señor nuestro. Porque la trae consigo el euangelio por

repugnanté legimentis meę & captiuãtem me in lege peccati, quæ est in membris meis Rom. 7.

Infelix ego homo: quis me liberabit de corpore mortis huius? supra.

Gratia Dei per Iesum Christũ dñm nostrum. supra.

sus sacramentos. Y por esso lo llamo Sant Pablo Euange-
Princeps pacis Esaiæ. lio de gracia y euangelio de paz: Y por esso, Esayas lla-
Echumenius. ma a Christo Principe de paz. Aunque Echumenio y los Griegos leẽ esta respuesta de otra manera. Y es. Gracias hago a mi Dios, por Iesu Christo Señor nuestro. Y viene a ser el mismo sentido que el de nuestra vulgata. De manera que pregunta. Quien me librara desta carne, o cuerpo mortal, que me haze guerra? y respõde. Gracias hago a mi Dios por ello, por Iesu Christo Señor nuestro, soy librado. El padre me libro por su hijo, gracias a Dios. Consta pues de lo dicho de quan grande autoridad es el euangelio, sobre todos los que se llamã euangelios: y aun sobre todos los demas libros de la sancta escriptura, assi
Augustinus li. 1. de concordia Euãgelistarũ. del viejo, como del nueuo testamento. Y por esso dize el glorioso Padre Sant Augustin, que acostumbramos jurar por el euangelio: y que quando se toma solemnemente juramento, solo se toma sobre los euangelios. Y tambien conta por la loable y antiquissima costumbre de la yglesia, que a solo el euangelio nos descubrimos las cabeças, quando se reza, o se canta: por la mayor reuerencia que se le deue, mas que a todas las demas escripturas sanctas. Y tambien porque el euangelio principalmente contiene todos los dichos y hechos de nuestro Redemptor: assi como fueron dichos y hechos del. Y llama se el euangelio, ley de perfection, a differencia del Testamento vieio: porque aquella ley a nadie llenaua a perfection, como dize Sant Pablo. Porque de suyo no daua gracia para vencer el pecado, ni para cumplir deuidamente lo que mandaua, como la da el euangelio. Y assi dixo Sant Pablo. El pecado no se enseñorcara de vosotros, porque no estays aora atenidos a la ley, sino a la gracia. Quiere dezir, que en la ley el pecado podia mas que nosotros: empe-

Peccatũ vobis nõ dominabitur, non enim estis sub lege, sed sub gratia. Rom. 6.

mpero que en el euangelio, nosotros podemos mas que el pecado, por la fuerça de la gracia que nos da. Y por esso Sant Pablo contraponiendo el euangelio a la ley, lo llama gracia, por elegante figura que llaman los Griegos metonymia, porque es causa de la gracia. Y lo mismo hizo Sant Iuan, diziendo. La ley por Moyses fue dada, mas la gracia por Iesu Christo fue hecha. Tambien se llama ley de perfection, no porq̃ nos mande y obligue a ser perfectos: sino porque aconseja y persuade la perfection, y nos da gracia para alcançalla. Y tambien, porque en el euangelio no se permite algun defecto, o pecado: sino que todo vicio y defecto veda. A differencia tambien de la ley, que permitia muchas cosas, que fuera della, fueran pecados. Como permitia el libello de repudio, y dar a vsura a los estraños, y la purgacion vulgar de la zelotypia. Todo lo qual no sufre el euangelio ni su perfection.

Lex per Moysẽ data est, gratia autem per Iesum Christum facta est. Ioan. 1.

Deut. 24.

Tambien el Apostol Sant Pablo nos encarece la excelencia del euangelio, explicando sus calidades: que son de inefable certeza y consuelo. Escriuiendo pues a los Galatas dize. Pablo sieruo de Iesu Christo, Apostol llamado, que no entremetido, apartado y escogido del espiritu sancto, para predicar el Euangelio de Dios: que antes auia prometido por sus sanctos prophetas, en las escripturas sanctas. El qual euangelio trata de su hijo natural. El qual fue hecho hombre para gloria de Dios, del linage de Dauid segun la carne. Dize apartado, para predicar el Euangelio de Dios. En lo qual haze el Apostol allusion, allende de lo que dize a los Galatas: Quando plugo al que me aparto del viẽtre de mi madre para euangelizar a su hijo por mi, allude tambien a lo del libro de los actos: donde se dize, que estando la yglesia de

Paulus seruus Iesu Christi vocatus apostolus segregatus in Euãgelium Dei, quod ante promiserat per Prophetas suos in scripturis sanctis de filio suo, qui factus est ei ex semine Dauid secundum carnem. Rom. 1. Cum placuit ei qui me segregauit ex vtero matris meæ. Gala. 1.

sia de Antiochia en cuydado, de quien embiarian a predicar el euangelio. Puestos en oracion y ayuno, y auiendo sacrificado al Señor el vnico sacrificio euãgelico del altar, les dixo el espiritu sancto. Apartadme a Saulo y a Barnaba, para la obrar que los he tomado y escogido. A estos lugares, pues hizo alluſion, quando dixo, Apostol llamado de Dios, y apartado para predicar el euangelio de Dios. Y comiença a poner las circunstancias que califican y autorizan este euangelio, pues aun para predicarle, y para merecer alcançar de Dios idoneos ministros, se deue hazer tanta preuencion, como alli parece.

Ministrãtibus autẽ illis Dño & ieiunãtibus, dixit illis spiritus sanctus, segregate mihi Saulũ & Barnabã in opus ad quod assumpsi eos. Act. 3.

1

2 Lo segundo dize, que es euangelio de Dios, que no es inuencion humana. Porque cada vno pudiera fingir y dezir ser euangelio, el que predica: como lo hazen los hereges, que nos venden sus imaginaciones, e inuenciones por euangelio, y su proprio espiritu, por espiritu de Dios. Y por esso Sant Pablo declara que su doctrina no

3 es imaginacion, o sueño humano: sino euangelio de Dios. Lo tercero dize que no es nueuamente inuentado, o nacido de improuiso. Sino antiguamente prome-

4 tido de Dios. Y lo quarto, cita los testigos desta diuina promessa, ser los propheras y no qualesquiera prophetas, sino prophetas sanctos: que no adiuinos ni fitones, como los de los idolos: sino sanctos prophetas, y que prophetizaron, y escriuieron por espiritu de Dios. y aũ añade suyos. Quiere dezir, que sin alguna duda fueron prouados y experimentados ser prophetas de Dios. Y

5 en dezir que este euangelio fue prometido en el Testa-

6 mento viejo, condemna el Apostol la heregia de los Manicheos, que soñaron que el autor del viejo Testamẽto no fue el verdadero Dios. Pues consta que del viejo Testamento sale el nueuo: y de la ley y de los prophetas

nace.

nace. Y assi affirma Sant Gregorio, que aquellos dos Cherubines que guardauan el arca del Testamento, eran Symbolo de los Testamentos viejo y nueuo. Porque Cherubin quiere dezir plenitud de sciencia. Y en estos dos Testamentos esta la plenitud de la sciencia y conocimiento de Dios, y de sus mysterios. Y mando los Dios hazer de oro purissimo: porque ambos a dos son de pura y simplicissima verdad. Y mando que los hiziessen de manera que se mirassen el vno al otro. Porque se correſponden estos dos Testamentos: y lo que el vno promete, muestra el otro ser cumplido. Y mando que se mirassen hazia el propiciatorio, que era Symbolo de Christo. A lo qual hizo alluſion Sant Pablo, llamandolo nuestra propiciacion, y nuestro propiciatorio. Porque el vn Testamento y el otro miran a Christo. El viejo lo miraua vẽturo, y el nueuo ya venido: Y del tratan ambos. El viejo por figuras y enigmas, y el nueuo a la descubierta. Y assi estos dos Cherubines tenian en medio de si, el propiciatorio: porque los dos Testamentos tienen en medio de si a Christo medianero entre Dios y los hombres. Y es tambien de aduertir, que en las quatro sortijas por donde se leuaua el arca del testamento, que son los quatro Euangelistas, como despues veremos, mandaua Dios que huuiesse dos barrotes, o cerrojos incorruptibles, metidos por aquellas sortijas: que significan tambien los dos Testamentos. Y haze instancia Dios, en que siempre essen alli metidos: y nunca se saquen de aquellas sortijas: para significar, quan incorporados estan estos dos Testamentos en los quatro euangelios. Porque la verdad del Testamento nueuo se prueua por la figura, o promessa del viejo, como consta en sus mismos Euangelios. De manera que el Testamento viejo estaua preñado del

nueuo,

Gregorius. Exod. 35.

Roma. 3. 3. & 1. Ioan. 2

Qui semper erũt in circulis, nec vnquã extrahentur ab eis. Exod. 25.

nueuo, y del nacio, como lo dize el glorioso padre Sant Augustin. Y son muy conformes y a vna: y vna es la materia de que tratan ambos a dos, que es el hijo de Dios humanado. De donde se sigue, que los sudores, y los trabajos de los prophetas, no fueron sino persuadir el euangelio: y aunque a vezes por enigmas y figuras: empero otras por manifiestas prophecias. Y assi lo affimo el Señor a sus discipulos de sus antepassados los prophetas sanctos. Yo os embie a segar lo que no sembrastes. Otros desmontaron, y sembraron la tierra: y vosotros entrastes a segar y coger los fructos dellos. Y assi animo por Sant Mattheo a sus discipulos, que en la misma demanda auian de morir ellos, que los prophetas antepassados, diziendo. Assi persiguieron los incredulos y malos, a los prophetas que fueron antes de vosotros: porque les dezia estas verdades, que no querian creer. Quiere dezir. No se os haga de nueuo padecer por estas verdades del euangelio: porque en esta misma demanda padecieron y fueron perseguidos de los incredulos y hereges, vuestros antepassados prophetas. Assi lo affirmo Sant Esteuan, diziendo. A quien de los prophetas sanctos no persiguieron vuestros padres: y mataron a los q̃ prophetizauan de la venida del justo, de quien vosotros aora aueys sido traydores y homicidas? De manera que a los prophetas llama los sembradores de los fructos de las verdades, que tan a su costa sembraron: y que agora a cabo de tanto tiempo, viñieron a estar de sazon aquellos sembrados. Y assi llama a los Apostoles, segadores, y cogedores de aquellos fructos, por la conuersion de las gentes. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo de los Apostoles. Saldran con impetu de Iacob para fructificar en las gentes, y florecera, y echara renueuos Israel, y hénchiran

Ego misi vos metere quod nõ seminastis. alij laborauerunt, & vos in labores eorum introistis. Io. 4.

Sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerunt ante vos. Matt. 5.

Quẽ prophetarum non sunt persecuti patres vestri? Et occiderunt eos, qui prænuntiabãt de aduentu iusti, cuius vos nũc proditores & homicidæ fuistis. Act. 7. Esai. 27.

diran el orbe del fructo de su Fe. Y aun Santespagnino lee mas claro, diziendo. En los dias que vienen sin parar, echara sus rayzes Iacob. Las quales rayzes de la Fe Christiana, fueron los Apostoles, que fueron de aquel trõco y linage: y florecera y brotara nueuos pimpollos la casa de Israel, que es la yglesia fiel: y con feruor de espiritu henchiran la redondez de la tierra de su fructo. Lo septimo, dize el Apostol q̃ estas promessas, que hizo Dios por sus prophetas del euãgelio, q̃ porque no se perdiessen de memoria, se entregaron y depositarõ en las escripturas sanctas. Quiere dezir. No en qualesquiera escripturas y anales: sino en las escripturas sanctas, canonicas q̃es cierto q̃ fueron dictadas e inspiradas por el espiritu sancto. Lo qual dize el Apostol, para excluyr toda sospecha de falsedad, y de inuenciõ humana, de la sancta escriptura: y para certificar, que no solamente son limpias de todo error empero de toda permistion de humano sentido. Y assi no ay cosa de mayor credito como parece en aquello que dixo aquel rico auariento al sancto Abraham. Que fuesse alguno de los muertos a auisar a sus hermanos que viuiessen bien, porque no viniessen a lugar de tanto tormento como el padecia. Y respondio el padre Abraham. Alla tienen a Moyses a los prophetas, oyan los y obedezcanlos. Y replicado el rico, no padre Abraham, sino que ciertamente si algun muerto resuscita y les auisa: se enmendaran. Respoodio el sancto Abraham vna singular verdad. Sino oyen a Moysen, y a los prophetas, por quien consta que hablo Dios, menos oyran a los muertos resuscitados. Y dize finalmente, de que son estas promessas hechas de Dios, y por los prophetas sanctos, y suyos, y depositadas en las escripturas sanctas, dize que son de su hijo natural, vniço y verdadero: que fue hecho

Sãtespagninus

Lucæ. 16.

hombre

hombre del linage y posteridad de Dauid, por sola la virgen sacratissima. Y no dize segun hõbre, sino segun carne, por elegante sinecdochia, donde se toma la parte por el todo: carne por toda la humanidad. Y para significarnos tambien que segun lo diuinidad no fue hecho, ni comẽço en algun tiempo. Y en esto haze allusion Sant Pablo a lo que escriuio el summo Pontifice Ionathas, y la gẽte de los Iudios a los Romanos: para renouar la confederacion y amistad que de atras tenian cõ ellos. Que simos dizen, hazer esto, aunque de nadie tenemos necessidad los que tenemos nuestro solaz y consuelo en los libros sanctos: los quales tenemos en nuestro poder y en nuestras manos. Llmanlos assi libros sanctos, porque eran dictados por el espiritu sancto, y tambien Sant Pablo les llama sacras letras. Y dizen tambien, que eran su consuelo: por las grandes promessas que de Christo les hazian, y de todos los bienes que en el, y por el esperauan. De manera que la materia del euangelio, dize el Apostol ser el hijo de Dios, segun dos naturalezas, diuina y humana. Y segun sus dos venidas al mundo. La primera y passada, para declarar su misericordia: y la segunda y por venir, para declarar su justicia. Este pues es el apellido de la doctrina desta yglesia de Dios. Euangelio de Dios, y tal, que no todos son buenos para predicarle, y antiquissimo, y prometido de Dios, y por tales testigos, y encomendado a las escripturas sanctas.

Nos enim cum nullo horũ indigeremus habentes solatio sanctos libros, qui sunt in manibus nostris, malluimus mittere ad vos renouare fraternitatem & amicitiam. 1. Mach. 12.

Sacras literas nosti. 2. Tim. 3.

Y aun es aqui de notar, que este nombre escriptura, por antonomasia y excelencia, significa la sagrada Biblia: como parece en muchos lugares. Sant Marcos dize para que se cũpliessen las escripturas. Y Sant Matheo, no puede faltar la escriptura. Y tambien, no leystes la escriptura? Y Sant Iuan, el que cree en mi, como dize la escriptura. Y Sant Marcos, errays, no sabiendo la escriptura. Y Sant Pablo dize, que toda la escriptura es diuinalmente inspirada y reuelada. Y con razon se llama assi la sagrada Biblia, la escriptura: porque el escriuir se inuento, no solo para hazer memoria como quiera sino para hazer memoria de verdades, que no para hazer memoria de mentiras y falsedades: porque estas, antes conuiene oluidarlas. Sino para que no se oluidassen las verdades tan necessarias y conuinientes al bien de los hombres. Y por esto fue necessario, no solo que se predicassen: empero que se escriuiessen los mysterios de nuestra Fe: assi en el testamento viejo, como en el nueuo. Y no solo para memoria de las mercedes que Dios nos hizo en todo tiempo, y en especial en el tiempo de gracia: y para q̃ no se oluidassen los dichos y hechos del Señor: sino tambien para conuencer a los hereges, y descubrir y condemnar por la verdad de las sanctas escripturas sus errores y heregias. Pues porque es tan anexa la verdad ala escriptura, pues es su fin y la sagrada Biblia es de pura verdad: por esso se dize por excelencia, la escriptura. Empero en este lugar, que hemos declarado, quiso el Apostol ponerle este renombre de sanctidad, llamandola las escripturas sanctas, por la razon ya dicha: y tambien, porque no solamente enseñan verdad, como hemos visto: empero tambien nos enseñan sanctidad.

Marci. 12. 1. Tim. 3.

Las quales calidades del Euangelio, todas, y cada vna de por si, dizen la infalibilidad y firmeza de la celestial Sabiduria que ay en esta sancta yglesia.

CAP.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CAPITVLO XXXVI. EN QVE SE DE-clara mas de quan infalible verdad es el Euangelio.

Es de tan infalible verdad, la doctrina del euangelio, que se espanta y marauilla el Apostol de los Galatas: que se huuiessen algun tanto desuiado de la doctrina euangelica, que vna vez auiã recebido de la yglesia. Y assi enojado con ellos, y reprehendiendolos, no solamente de inconstãtes: empero juzgandolos de faltos de juyzio y de razon les dize. Estoy marauillado, que assi tan presto, y tan facilmente, como gente sin sentido, y sin razon, y que por persuasion de hombres, os ayays transpassado de Dios padre, que os llamo a la gracia de Christo, que assi llama al euangelio, como ya hemos visto. Y va los el Apostol certificando de la verdad infalible del euangelio. Y assi vsa de terminos que persuaden esto. Y por esso llama apartarse de Dios, al apartarse de la doctrina del euangelio que auian recebido. Y llama tambien al euangelio, gracia de Christo para certificarles como ello es verdad, que es dó de Iesu Christo, y merced suya auer nos lo el reuelado: y auerlo nosotros creydo. Para que por aqui entendiessen como es celestial y sobrenatural la verdad del euangelio. Y aun añade, no solamẽte me marauillo de que ayays en parte dexado este euangelio de Christo, al qual Dios os llamo: empero de que os ayays passado a otro euangelio. Y dize, a otro euangelio, no porque lo era: sino porque era otro el sentido quellos le dauan: del que tiene la yglesia: Y porque assi llamauan aquellos falsos Apostoles a su doctrina, por autorizarla: como lo hazen aora los hereges: y por esso les declara luego el Apostol y aun parece

Miror quod sic tã citò transferimini ab eo q vos vocabit in gratiã Christi in aliud Euangeliũ, quod nõ est aliud, nisi sunt aliqui qui vos cõturbant & volunt conuertere euãgelium Christi. Galat. 1.

parece que se corrige, por auerle llamado otro euangelio: y assi dize. Lo qual no es otro euangelio. Quiere dezir, que no ha de ser llamada aquella doctrina euangelio: porque no ay otro euangelio, ni ay mas de vn euangelio, como se vio en el capitulo passado. Porque quando nosotros dezimos, euangelio de Sant Mattheo, y euangelio de Sant Iuan, y de Sant Marcos, y de Sant Lucas, no queremos dezir que ay muchos euangelios, porque solo es vno el euangelio: sino que estos quatro sagrados escriptores con vn mismo espiritu, y milagrosa concordia, cada vno de por si, y en diuersos tiempos, sin estar hechos de concierto, predicaron y escriuieron vn mismo euangelio, como delicadamente, y con espiritu de Dios los figuro el propheta Ezechiel en aquellos sanctos, quatro animales: que siendo cada vno de por si, tenia cada vno quatro caras, que significauan los quatro principales mysterios de Christo. Empero las mismas caras que vno tenia: tenian todos quatro. Porque los mismos mysterios escriuio y predico el vno, que el otro, en su historia. Esto declara el glorioso doctor Sant Gregorio efficacissimamente, como se entiende de los sanctos quatro euangelistas. Y tambien Sant Hieronymo declara, que aquellas quatro sortijas de oro que Dios mando hazer, y poner en las quatro esquinas del arca del Testamento: por las quales se pudiesse lleuar el arca de aquellos mysterios, de vna parte a otra: eran vn lexos de los quatro euangelistas, que por diuersas partes del mundo auian de lleuar la fe, y conocimiento de los mysterios de Christo. Y sus quatro euangelios, son las quatro esquinas y angulos, que abraçan y tienen firme el arca de las riquezas de Dios: y guardã fielmẽte sus mysterios, para que por ellos se puedan conuençen los hereges, y

Gregorius. Hieronymus.

Exod.25. ges, y enemigos de la verdad. En las quales estauan fixadas aquellas quatro sortijas, que por mandar Dios que fuessen de figura circular, que es perfectissima, quiso significarnos la perfection de verdad y virtud que Dios auia de poner, no solo en las personas de los quatro Euangelistas, empero tambien en sus quatro euangelios. Porque los sanctos quatro euangelistas, hasta la muerte estuvieron fixos y firmes en sus quatro euangelios, que escrivieron, y predicaron. Y tambien como lo apunta Sant Hieronymo, aquel rio que salia del parayso, para regar el mismo parayso, Symbolo era del sacro euangelio de Christo: que sale de la misma yglesia de los fieles, en quanto hombre: para la regar y hazer fructificar. Y aquel rio se diuidia despues en quatro rios, para regar toda la tierra. Empero toda era vn agua que nacia de aquel solo rio. Porque, aunque son quatro Euangelistas, y quatro sus euangelios: empero todos quatro son vn solo euangelio de Christo, y vna misma doctrina de Fe, que sale de la cabeça y fuente de la yglesia, que es Christo hijo de Dauid, para aprouechar a todo el mundo. Y a esto hizo manifiesta allusion el espiritu sancto por Salomon, diziendo de vn hijo de Dauid poderosissimo, que auia de reynar eternalmente: el qual consta ser Christo, cuya sabiduria, y euangelio compara al agua de aquellos quatro rios. Phison, Tigris, Euphrates, y Gion: con la qual auia de regar y hinchir toda la tierra. Y luego dize la mesma Sabiduria del padre. Como agua encañada sali del Parayso: quiere dezir, q̃ del rio del Parayso, el qual rio era symbolo de Christo, salio este euangelio, como agua encañada, y se repartio despues en los quatro rios: q̃ son los quatro euãgelistas, o los quatro euangelios. Y q̃ dixo. Yo regare aq̃l mi huerto, y la variedad de sus plantas: llamando a la yglesia huerto, o Parayso suyo: Alludiendo a aquel parayso terrenal. Y aun a aquel o tambien allude en los cantares, llamando a su hermana y esposa la yglesia, huerto cercado, en el qual ay fuente sellada, que es Christo, y su euangelio: y que sus corrientes son como las del Parayso. Quiere dezir, que como aquella fuente, o rio del Parayso, se deriuaua en aquellos quatro rios, para regar toda la tierra: assi el euangelio que Christo predicó a su yglesia, se deriuo en los quatro euangelios, para que se predicasse el euangelio a toda criatura. Por esso pues affirma aqui el Apostol Sant Pablo, que sola la doctrina de Christo es euangelio, y toda doctrina, que es fuera de esta, no merece el nombre de euangelio: porque euangelio, es doctrina de Dios: y por tanto de infalible verdad. Y queriẽdo el Apostol boluer alos Galatas a la verdad del euãgelio, por acariciarlos, echa mas la culpa desta su mudança a los falsos apostoles, que a su inconstancia, o falta de sentido, y assi les dize. Mas yo pienso que assi lo entẽdeys, como ello es verdad: sino que ay algunos que perturban la tranquilidad de vuestra fe: y quieren conuertir el euangelio de Iesu Christo, en otra doctrina: y trastornarlo de su verdadero assiento, y sentido, que el que os hemos euangelizado. Y para certificarnos del todo de la infalible verdad del euangelio, añade vn encarecimiẽto marauilloso diziẽdo: empero aunque nosotros mismos o algun angel del Cielo (si fuesse possible) os euangelizare o predicare alguna doctrina contraria, o q̃ no tiene q̃ ver, ni viene biẽ con la q̃ os hemos euãgelizado: lo aueys de tener por anathema, y descomulgado, y apartado de vosotros: como ya os lo diximos, y os preuenimos primero.

Hieronymus.

Genesis.2.

Posuit Dauid puero suo excitare regẽ ex ipso fortissimum & ithrono honoris sedẽtem in sempiternũ. Qui implet quasi phison. Et sicut aquæ ductus exiui à paradiso. Ecclesiast.24.

Cantic.cap.4.

Mucho es de aduertir, que haze aqui el Apostol de

Sed licet nos, aut angelus de cœlo, euangelizet vobis, præter quam euangelizauimꝰ vobis, anathema sit, sicut prædiximus. Ad Gal. supra.

Y repetir

Universidad de Deusto
Biblioteca

repetir este vocablo de euangelio, que es vocablo Griego, y quiere dezir, segun hemos visto, buena nueua: y assi lo haze en las demas epistolas, que parece cierto que se saboreaua tanto en el: y le era tan dulce, que no lo queria dexar de la boca. Y la razon es, por los grandes bienes que este vocablo, euangelio, cifra en si, segun vimos en el capitulo passado. Y el primero que lo tomo en la boca, y lo pronuncio al mundo, fue el angel, como parece por Sant Lucas: quando el angel aparecio a los pastores, y les dixo. No querays temer, que no ay de que: sino de que os gozar. Porque mirad, y abrid los ojos, que os euangelizo vn grande gozo: tan grande que alcançara su parte del a todos los pueblos del mundo. Y las buenas nueuas son (porque declara la significacion del vocablo, euãgelizar) que oy en este dia, os es nacido el Saluador: el qual es el Christo, Señor vniuersal: y en la ciudad de Dauid, como os estaua prometido. De donde consta, que euangelio, quiere dezir, buenas nueuas del Cielo para todo el mundo. Y por tanto, pues viene del Cielo, es de infalible verdad. Por esso el Apostol se regala tanto en este vocablo, Euangelio: que no haze sino repetirlo. Y assi le llama tambien, escriuiendo a los Colossenses, palabra de verdad del Euangelio, tan anexa es la verdad al Euangelio.

Nolite timere ecce enim euãgelizo vobis gaudiũ magnũ quod erit omni populo, quia natus est vobis hodie saluator qui est Christus Dñs, in ciuitate Dauid. Luc. 2.

Quã audistis i verbo veritatis euãgelij: quod peruenit ad vos. Colo. 1.

Boluiendo pues al encarecimiento del Apostol, de quan infalible verdad es el euangelio: e de notar que affirma esto el Apostol con tanta seguridad, porque sabia el muy bien, que el euangelio que les auia predicado, lo auia el recebido por especial reuelacion del Señor, como se lo dize a los mismos Galatas. Hago os saber hermanos, que el euangelio que os ha sido euangelizado por mi, es de infalible verdad: porque no es segun juyzio, o

Notũ enim vobis facio fratres euãgeliũ, quod euãgelizatũ est

zio, o razon humana: que yo ni lo recebi de algun hombre, ni lo aprendi de algun hombre: sino por especial y milagrosa reuelacion de Iesu Christo. Y aun tambien nos lo assegura tanto, porque sabia el en general, que los sagrados escriptores, no solamente predicaron y escriuieron verdad: empero sabia que Dios los hazia, como euidencia de lo que les reuelaua, y los hazia certissimos, de que predicauan y escriuian verdad. Y por esso en la escriptura sagrada, los Prophetas se llaman videntes: como parece en el libro de los Reyes, y en otros muchos lugares della: y sus Prophecias se llaman, visiones: por la euidencia que tenian de ser verdad lo que prophetizauan, y escriuian. Assi el Euangelista Sant Iuan affirma de si mismo, al fin de su euangelio, diziendo. Y el sabe muy bien que dize verdad: para que tambiẽ vosotros creays, que lo que os dize y escriue, es de infalible verdad. Y es mucho de considerar, que en estas palabras, habla el Euangelista de si, como de tercera persona: porque no dize, yo se muy bien que en esto que os he escripto, digo verdad: sino como si otro hablara, o escriuiera del, dize. Y el sabe bien que dize verdad. Del qual estilo de hablar se muestra bien, ser el euangelio de infalible verdad: por que muestra claramente el Euangelista, que no era el el autor, ni dictador de aquel euangelio: sino solamente era secretario del espiritu sancto: y el diuino espiritu, el autor, y el que le dezia y reuelaua lo que auia de escreuir. Assi, como si vn grande escriuiesse a otro, y dixesse al cabo de su carta, y fulano mi secretario besa a V.M. las manos. Claro esta que el secretario no escriue en su proprio nombre, Yo beso las manos de vuestra señoria. Por que sabe euidentemente, que no es el el autor de aquella carta, sino su amo: si no dize, lo que su amo le dicta, y fu-

à me, quia non est secundũ hominẽ, neq; enim ego ab homine accepi illud, neque didici, sed per reuelationẽ Iesu Christi. supr.

1. Regũ. 6.

Et ille scit quia vera dicit vt & vos credatis. Ioan. 19.

lano mi secretario besa a V.M. las manos. Assi Sant Iuan no dize, yo se que escriuo y digo verdad: sino dize al mũdo a quien escriue su amo, lo que el espiritu sancto, hablando de su secretario, le dezia. Y mirad que el dize cosas verdaderas: para que tambien vosotros las tengays por tales. Y es esta verdad tan cierta, que el espiritu sancto, es el que dictaua y hablaua, y los sagrados escriptores eran solo sus secretarios: que si bien se mira, y lo que remos aduertir, en todos ellos se hallara este estilo de dezir, y escriuir. Y assi tambien Sant Mattheo escriue de si mismo, diziendo de Christo. Vio Iesus vn hombre assentado a la tabla de su officio: que tenia por nombre Mattheo, y era el mismo. De manera que no dize como autor de aquella escriptura, y vio me Iesus assentado a mi tabla: el qual me llamo Mattheo: sino dize, lo que el espiritu sancto le dictaua, y manifestaua al mundo, y vio Iesus vn hombre assentado a la mesa de su officio, Mattheo por nombre. Lo mismo haze el propheta Ezechiel, diziendo de si mismo. Fue hecha y dirigida la palabra de Dios a Ezechiel hijo de Bucci, que era sacerdote, y era el mismo. Y aun parece que aqui el Propheta declara mas el mysterio: porque dize, que el Señor era el que hablaua: y que lo que escriuia, era palabra, no suya: sino del Señor: y el, el que escriuia y seruia de secretario al Señor: y quasi en todos los sagrados escriptores se halla ra esta figura de escriuir y de hablar. Y assi dizẽ el principio. Hæc dicit Dñs, estas cosas dize el Señor, que no las digo yo. Y por este estilo de dezir y escriuir, se manifiesta que Dios es el autor de lo que escriuen: y ellos sus secretarios. Porque para escriuir cada vno de los Euangelistas el euangelio, fueron necessarias tres cosas. La primera, tener facultad de Dios para ello. Lo segundo, que

Vidit hoim sedentem in theloneo, Matheũ nomine. Mat. 9.

que Dios especialmente lo mouiesse e inclinasse a escriuirlo. Lo tercero, que actualmente lo guiasse, dictando a su espiritu lo que auia de escriuir, concurriendo con el para que no errasse. Assi como vn Señor haze a vno su secretario, que es dalle facultad para aquel officio. Lo segundo, es necessario llamarlo para escriuir. Y lo tercero, dictarle lo que quiere que escriua. Y escriue no en persona propria, sino en persona de su amo. Y assi Sant Iuã, en nombre y persona del espiritu sancto, y de toda su yglesia, y no en su nombre, affirma tambien al cabo de su Euangelio, diziendo. Este es aquel vnico discipulo, el qual testifica ser verdad todas estas cosas, y las escriuio: porque quien puede ser mejor testigo de lo que escriue el Señor, que su mismo secretario? Assi que el fue secretario, y testigo. De manera que le dezia el espiritu sancto, lo que el escriuia. Y haziendo el espiritu sancto vn cuerpo con el Euangelista, y con su yglesia donde mora, affiade. Y sabemos de cierta sciencia, que es verdadero este testimonio del. Deste lugar consta de quanta autoridad es la yglesia, y con quanta razon affirmo el glorioso padre Sant Augustin, aquella celebre sentencia. No creyera yo al euangelio, si la autoridad de la yglesia no me lo mandara: porque aqui la yglesia, es la que aprueua al euangelista, y a su euangelio: y nos intima que Sant Iuan fue el euangelista que lo escriuio, y que es verdad este su euangelio, y assi por la yglesia creemos al euangelio.

Hic est discipulus ille, qui testimoniũ perhibet de ijs, & scimus quia verũ est testimoniũ eius.

Augustinus in opusculo contra epistolã fũdamenti. c. 5.

Pues porque el Apostol Sant Pablo sabia esta verdad, en especial de si, y en general de todos aquellos, por quien Dios hablaua y escriuia las verdades necessarias, para la saluacion humana. Por tanto con tanta seguridad affirma ser infalible, e inuariable la verdad del euan

Universidad de Deusto
Biblioteca

gelio que auian los Galatas recebido de la yglesia. Y como cosa tan importantissima, les torna a repetir aquel encarecimiento, diziendo. Y aora os lo tornamos a dezir, que si alguno, de Dios abaxo, sea quien fuere, os huuiere euangelizado algo: que no venga bien justo, y al talle de la doctrina del Euangelio que aueys recebido, por mas Apostol que se diga ser, y por mas sabio, y angelico que sea, no le creays. Y aunque fuessemos nosotros mismos los verdaderos Apostoles, si pudiesse ser, auiades antes de pensar, que auiamos perdido el juyzio, o la gracia del apostolado, que creer otra cosa de la que primero os auiamos euangelizado. Porque aunque el Apostol se pudiesse mudar: no se puede mudar la verdad que os euangelizo. Y assi affima el mismo Apostol, que el verdadero y legitimo vso del don de la prophecia, es seguir la razon de la Fe. De manera que por mas don de prophecia que parezca alguno tener: si lo que prophetiza, o declara, o interpreta, no es conforme a la razon de la Fe, quiere dezir, que no viene bien con la fe de la yglesia: alomenos quanto a aquello, no es verdadero, sino falso propheta. Y por tanto dize aqui, si alguno vuiere tal, sea anathema. Y haze aqui el Apostol manifiesta alluſion a lo que mando Dios por Moysen en el Deuteronomio, diziendo. Si de entre vosotros se leuantare algun propheta: o que dize auer le Dios hablado en sueños, no embargante que para acreditar su persona y palabra, preuenga con dezir algunas señales milagrosas q̃ sucederan, y algunos portentos o prodigios repugnãtes al orden de naturaleza, aunque succedan assi: si juntamente con esto te dixere, vamos y sigamos doctrina nueua: y adoremos dioses agenos, los quales tu ignoras. No creas las palabras de aquel propheta, o soñador. De manera

Et nũc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit præter id q̃d accepistis, anathema sit. Ad Gala. 1.

Siue prophetiam secũdum rationem fidei Ro. 12.

Si surrexerit prophetes in medio tui, & non adhærebit de illo anathema te quidquam in manu tua. Deut. 13.

nera que por mas Propheta que parezca ser, y por mas milagros que haga, y por mas succesſos estraños que prophetize: y salgan verdaderos, no lo creas. Sino antes pensad que el Señor Dios vuestro, permite que assi seays tentados, por aquel soñador, para que se vea si le amays de todo vuestro coraçon, y de toda vuestra anima, o no. Sino seguid al Señor Dios vuestro, verdadero: que no ay otro que lo sea, y a el temed, y sus mandamientos guardad, y oyd su voz. Y manda Dios finalmente que aquel propheta, como fingidor de sueños, les sea anathema, el y todas sus cosas: y muera por allo. Y anathema es vn vocablo especial a los Hebreos, como lo aduierte aqui Sant Hieronymo: el qual significa extrema detestacion. De manera que quiere dezir el Apostol, sea tal detestable, deponelde de testigo, como a mentiroso, o sospechoso, y no digno de Fe: y apartaos del, como de enemigo de vuestra salud. Excluyendo pues a los mismos Apostoles, excluye a todos los hombres demas, quanto mas a los hereges y scismaticos. Y excluyendo a los angeles del cielo, excluye a los angeles del infierno que son mentirosos, y a los cathredaticos de los hereges e infieles, como ya vimos, pues que dixo, que aunque sean los Apostoles o algun angel del Cielo, el que les euangelizare despues otra cosa, no le creyessen. Excluyendo pues los hombres de la tierra, y aun los Angeles del Cielo, y por consiguiente todos los demas: solo restaua Dios aquien excluyr y exceptar. Empero esto dexolo el Apostol por euidentissimo. Porque, como el mismo dize, es imposible mentir Dios, porque es la summa verdad, y el autor del Euangelio: y la misma razon natural enseña, que la verdad no puede mentir: como la negregura no puede ser blancura. Consta pues de la infalible verdad del Euan-

Hieronymus.

Impossibile est mẽtiri Deum. Hebræorũ. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

gelio que predicaron en la yglesia Christo y sus Apostoles, escogidos del para este effecto. Y que este Euangelio no sufre doctrina falsa, ni sospechosa, y que no tenga vezindad con la verdad ya conocida y determinada por la sancta yglesia: que succede a los sanctos Apostoles de Christo.

CAPITVLO XXXVII. COMO NO SE puede dar razon natural aparente para no creer este Euangelio: y se da efficacissima para lo creer.

DE lo q̃ hemos dicho atras se infiere assaz la verdad y sanctidad de la ley euangelica: empero allende de ser tan justificada en si misma, y de ser su legislador tã amigo de sanctidad y de verdad: y tan enemigo de lo contrario, esta claro que no se puede dar razon, q̃ tenga alguna aparẽcia para no creer el euangelio. Esto affirma Dauid de los mandamientos desta ley, diziendo. Tus testimonios Señor, que nos testifican voluntad, y quien tu eres, son muy creybles: y no ay razon para no creerlos. Quiere dezir. Las circunstãcias Señor mio de tus mysterios y mandamientos, los hazen muy creybles. Tanto, que ya que no nos hazen cuidencia de su verdad: nos la hazen de su credulidad. Que ya que no vemos por vista de ojos ser verdaderos: a lo menos vemos euidentemẽte que son muy creybles, que no ay razon para no creerlos. Y en especial del mandamiento del amar a Dios, dize el glorioso padre Sant Augustin. Señor mio, que soy yo para ti: que me mandas a mi que ame a ti? que soy yo para ti? que bien se te puede pegar de mi, que con tanta instancia quieres que te ame? Que

Testimonia tua credibilia facta sũt nimis Psalm. 92.

Augustinus. Dñe quid tibi sum quia iubes me digere te?

Que te va en ello Dios mio? claro esta que nada a ti: y mucho a mi. Empero si como lo lleuas Señor por via de mãdamiento, lo lleuaras por via de ruego: pensara que te yua la vida en ello: y no menos que tu ser y tu deidad. Empero mandandome que te ame, significas mi natural obligacion, y tu vniuersal señorio. Y que tu no solo eres Señor de los cuerpos: sino tambien criador de las almas. Que no eres Señor tan corto como los otros, que el mundo llama señores: porque estos, como no son señores de las almas de sus sieruos: tampoco lo pueden ser de los actos interiores del alma: sino solo de los actos y obras exteriores del cuerpo. Y assi no pueden mãdar a sus sieruos, q̃ los crean, que los amen, q̃ esperen en ellos. Y quando ellos mandassen estos desatinos, so pena de pringallos los sieruos se podrian reyr dellos: porque no puede ellos ser juezes de lo que passa en su alma, para aueriguar si los creen, o no: y si los aman, o no: o si esperan en ellos, o no: ni los sieruos tienen essa obligacion: sino a seruirles con los cuerpos y sus operaciones. Y aunque los sieruos quisiessen en esto obedecellos, no podran creerlos, ni amarlos, ni esperar en ellos, si no viessen en ellos razon porque. Empero tu Dios mio, como eres tambien Señor de las almas: eres Señor de sus obras interiores. Y por este natural derecho que tienes, nos mandas que te creamos, que te amemos, que esperemos en ti. Tu solo eres, Señor total mio, y tienes este natural derecho por titulo de criador mio, y aun de Redemptor mio. Y tu solo lo puedes mandar, y lo mandas, para nuestro prouecho: q̃ no para el tuyo: y en nosotros ay esta natural obligacion de obedecerte en todo, como a Señor de todos, y de todo. Y con mucha razon: porque no es razon que se ame la summa bondad? no es razon que se crea la summa verdad?

dad? no es razon que se espere la summa fidelidad y felicidad? claro esta que es summa razon. Pues por esso tambien, segun razon, es naturalmente muy digno de castigo, quien no quiere querer tanta bondad, y quié no quiere creer tanta verdad, y quien no quiere esperar en tanta fidelidad y felicidad. Pues tu solo eres Señor a quien, segun razon, todos deuemos creer, sin sospecha de quedar engañados: y tu solo aquien todos deuemos amar sin recelo de algun mal: Y tu solo en quien todos hemos de esperar, sin temor de quedar burlados, y frustrada nuestra esperança. De lo qual cõsta quan razonables son los preceptos dela Fe, Esperança, y Caridad, y por consiguiẽte de toda la ley de Dios.

Empero que se de tambien razon efficacissima, para creer en general al Euangelio y razon muy natural, lo pretendemos aqui prouar. Porque como dize Aristoteles, tres cosas ay que nos obligan a creer ser verdad lo que alguno nos dize: aunque no nos hable demonstratiuamente. Quiere dezir, que aunque no veamos ser verdad lo que el tal nos affirma: quedamos obligados segun fuerça de razon, a creerle, y nos queda cerrada la puerta de toda escusa para no creerle. Y estas tres cosas dize Aristoteles que son, sabiduria, bondad, y amor. De manera, que si vno es sabio, y virtuoso, y soy cierto que me quiere bien: quedo yo compellido de pura razon, a creerle: y no puedo hallar, ni allegar razon alguna para no creerle. Lo qual consta claramente, porque si es sabio, sabra lo que dize: y si es bueno, no mentira ni engañara: y si me quiere bien, dezir me ha lo que me cumple. Lo qual se prueua claramẽte, porque por faltar estas tres cosas, o alguna dellas, terniamos razon, para no le creer. Porque aunque sea bueno, y me quiera bien: si es ignorante

Aristo. 2. Rhetoricorum.

rante, con razõ podre sospechar, que se engañara, y que pensara el que es assi, lo que dize, y no lo sera. Y si es sabio, empero malo, con razon podre pensar que me quiere engañar, por algo que pretende, y que me miente, y si es sabio y bueno para otros, empero enemigo mio, con razon no le creere, porque pensare, que por quererme mal, me dize aquello, Y assi Salomon nos lo aconseja, diziendo. Nunca creas, ni te fies jamas de tu enemigo. Empero quando todas aquellas tres cosas juntas cabẽ en vno, no ay porque no creerle. De donde se sigue nuestro intento, que no ay razon para no creer el Euangelio. Y que la ay efficacissima para creerlo. Esto quedara manifiesto, si prouamos la marauillosa sabiduria, la insigne bondad, y el singular amor que Christo tuuo a los hombres. Y quiero hazer esta prouança, para que quede mas cierta, con sus mismos enemigos: y a ellos solos presentar por testigos, porque esta razon quede libre de toda sospecha. Lo primero, que su saber y verdad fue tal, q̃ puso espanto a los mas sabios del mundo, consta por Sant Iuan: Porque estando el Señor enseñando al pueblo las verdades catholicas, dize Sant Iuan, Que se admirauan los Iudios, los Phariseos, y los doctores de la ley, diziendo: Como este sabe letras, como nunca las aya aprendido? quiere dezir. Nosotros conocemos a este desde niño. Y aun como refieren los otros euangelistas Sant Matheo, y Sant Marcos, dixeron. Donde a este tanta sabiduria? nosotros lo conocemos, y sabemos que es vn official, y hijo de official, y que en esso ha entendido desde mochacho: y nunca ha aprendido algunas sciencias: como pues es tan gran letrado y sabio que conuence y haze callar a los muy sabios? Y con el odio que le tenian, no querian tomar en la boca su nombre, sino dezian. Como este?

Non credas inimico tuo in æternũ. Eccl. 12.

Admirabantur Iudæi dicẽtes, quomodo hic literas scit, cũ non didicerit. Respõdit eis Iesus & dixit, mea doctrina non est mea, sed eius q̃ misit me. Ioan. 7. Matthæi. 13. & Marci. 6.

mo este? de donde a este? y aunque esto dezian vnos a otros entre si, pareciendoles que no los podia oyr, empero el Señor, a quien todos los secretos eran publicos, fuese para ellos, y respondioles a su duda, diziendoles. Mirad, mi doctrina no es mia: sino del que me embio. Las quales palabras pondera mucho el glorioso padre Sant Augustin, porque parecen tener cõtradiction, dezir Mi doctrina, no es mia: porque dize que es suya: y dize que no es suya. Quiere dezir el Señor, no es mia: porque no era humanamente inuentada del, ni aprendida de hombres. Y dize es mia, porque me la dio el padre: y me la infundio en el alma, para enseñarla al mundo. De manera que es doctrina milagrosa, y milagrosamente enseñada: y diuina, que no humana. Dios, dize, que me embio al mundo hecho hombre: el es el autor desta doctrina y el que me la enseño. Y en el mismo capitulo dize el Euangelista. Que como los principes, y los phariseos embiassen sus ministros y officiales de justicia para que lo prendiessen: y traxessen ante si al Redemptor, dize que aquellos ministros de justicia lo hallaron doctrinando, y predicando, y que no pudieron acabar consigo de echarle mano. Y boluiendose, les dixeron los phariseos. Porq̃ no lo traxistes? Y respondieron. Iamas sabio, ni doctor de la ley, ni hombre humano, hablo como este habla. De manera que sus mismos enemigos, y los que le yuan a prender, le confessaron por hombre, cuyo saber era mas diuino, que humano. Y aun mas a la clara en otra parte, para cogerle en palabras, y acusarlo a Cesar, le dixeron. Maestro. No le llaman maestro, porque ellos le huuiessen dado el grado de magisterio: sino porque sin embargo de lo malo que estauan con el, conocian que Dios le auia enseñado, y hecho maestro milagrosamente. Y assi lo con-

Nunquam sic locutus est homo sicut hic loquitur. Ioan.

Magister, scimus quia verax es, & viam Dei in veritate doces & quia nõ respicis personas hominum. Matth 22.

fesso Nicodemus doctor de la ley, diziendole: Maestro, sabemos que de Dios veniste hecho maestro. Donde confiessa no solo lo que el sentia, porque era bueno, y porque estaua desapassionado: sino tambien lo que sentian los otros sus compañeros, y maestros: quando hablauan entre si desapassionadamente: y por esso dize en plural, Maestro, sabemos que de Dios veniste maestro. Y assi le dixeron. Maestro, que por tal te tenemos: y por tanto sabemos que eres verdadero: y que sueles siempre dezir verdad, toque a quien tocare. Y que el camino y verdad de Dios, lo enseñas de verdad. Y dizen esto, porque aunque todos los doctores y predicadores Catholicos enseñan el camino de Dios, q̃ es enseñar la verdad: empero no todos enseñan la verdad de verdad. Porque algunos enseñan la verdad de mentira y de burlas. Quiero dezir, que enseña a otros la verdad que ellos no aman ni siguen. De manera que no son verdaderos prophetas, y predicadores del verdadero camino de Dios: sino hazen personas, fingen, y representan prophetas y predicadores. Empero los que con gran afficion que tienen a las verdades de Dios, hazen lo que dizen, y lo enseñan: estos enseñan la verdad de verdad. A estos tales llama el Señor grandes, diziendo. El que hiziere mi ley, y haziendola, la enseñare a otros, que es enseñar la verdad de verdad, este sera cõ razon, apellidado grande, en este Reyno celestial. Pues a estos tales, q̃ enseñan la verdad de verdad, llama nuestro Redempior grandes y de estimar: porque son los que hazen fructo en la yglesia. Quiere significar que los otros son nadie, y de despreciar de la yglesia, como el Señor se lo amenaza, diziendo. Por lo qual yo os di, para que os desprecien y seays los mas abatidos, de todos los pueblos donde morarades.

Rabi, scimus quia à Deo venisti magister. Ioan. 3.

Qui autẽ fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum. Matth. 5.

Propter quod & ego dedi vos contemptui

Bíles & humiles, omnibus populis. Malac. 2.

Qui soluerit vnũ de mandatis istis minimis, & docuerit sic homines minimus vocabitur in regno cælorum. Matth. 5.

des. A esto haze alusion el Señor, diziendo. El que quebrantare vno destos mandamientos: y con su mal exemplo, y palabra enseñare a otros a los quebrantar: sera despreciado y tenido por nadie. Y habla de los predicadores. Empero estos enemigos del Señor confiessan del que enseñaua el verdadero camino de Dios, muy de verdad, muy de veras. Notan le tambien de otra singular virtud, que ha de tener el predicador euangelico. Y q̃ atreueo de dezir la verdad de verdad, no era aceptador de personas. Que esso se le daua q̃ la verdad tocasse, o amargasse al Rey, que al vassallo: atrueco de enseñar la verdad, Queda pues prouada la sabiduria de Christo: y ser su saber verdadero y diuino mas que humano: y prouado por sus mesmos enemigos.

Seneca, vincit enim malos pti uax bonitas.

De su bondad de nuestro Redemptor y Señor, tambien dan testimonio sus mismos enemigos. Porque como dize Seneca, conuence a los malos la perseuerante bondad del bueno: porque la confiessan, aunque no quieran. Lo qual parece por aquella pregunta que el Redemptor hizo a sus discipulos. Quien dizen los hõbres, que es el hijo del hombre? Respondieron los discipulos los desatinos que los Iudios pensauan: y dixeron fielmẽte, lo que les oyan dezir a los Iudios. Señor vnos dizen que soys el Baptista Iuan, otros dizen que Elias, otros q̃ Hieremias, o alguno de los otros sanctos Prophetas passados. Aunque no quieren confiessan aqui la marauillosa bondad y sanctidad del Señor, pues aun condemnando su persona, confessauan su bondad. Porque ninguno dixo que fuesse Saul, ni otro mal Rey de los passados, o que fuesse Balan Propheta malo, o alguno de los malos prophetas passados. Sino que vnos dixeron, que era aq̃l Santo Elias zelosissimo de la ley de Dios: otros Hieremias

Quem dicunt homines esse filium hominis? At illi dixerũt alii Ioannem Baptistam, alii autem Heliam alii vero Hieremiam, aut vnũ ex prophetis. Matth. 16.

mias, varon sanctissimo, que fue aserrado por predicar la verdad: otros aquel mõstruo de toda sanctidad, El Baptista Iuan. Este testimonio solo bastaua para prouar la opinion que los mismos enemigos tenian de la bõdad de Christo: quando hablauan desapasionadamente. Empero ayamos otros testimonios, que prostran por el suelo toda la malicia y sospecha humana. El mismo juez iniquo que condemno al Señor a muerte, queriẽdose escusar de executar la sentencia, se laua las manos delante los enemigos de Christo, y dize. Yo me manifiesto innocente: y lauo mis manos de culpa que tenga, en la muerte deste justo. Vosotros aureys mirado la culpa que tiene: que yo por justo lo doy, y lo confiesso. Y aun Iudas, el mismo que lo vendio y entrego, quando abrio los ojos, que la cobdicia le auia cerrado, buelue los dineros a los sacerdotes, diziendo. Peque, vendiendo os, y entregando os la sangre del justo. Y aun el mismo demonio, teniendo ya alguna vislũbre, de q̃ le auia de yr mal cõla muerte de Christo, q̃ el le auia procurado: puso en la fantasia a la muger de Pilatos, q̃ le auisasse, no fuesse parte en aquella muerte, diziendo. No tẽgas q̃ ver en la muerte de aquel justo. El qual recaudo consta que fue del demonio, por aquel medio. De manera que no solamente los enemigos del Señor, sino el mismo juez que lo condemna, y el mismo traydor que le vende, y el mismo demonio que le auia solicitado la muerte, cõfiessan y testifican, aunque no quieren, ser bueno y justo.

Innocens ego sum à sanguine iusti huius, vos videritis. Matth. 27.

Peccaui tradẽs sanguiné iusti. Matth. 27.

Nihil tibi & iusto illo, multa enĩ passa sum, &c. Matth. 27.

No resta sino prouar tambien con sus mismos enemigos, el amor que Christo les tenia en lo interior, y las buenas obras que les hazia en lo exterior, las quales eran bastantes y eficaces testigos de su amor interior que les tenia. Porque queriendole vna vez apedrear, los detuuo, y

Multa bona opera operatus sum vobis, propter quod horũ vultis me lapidare? respondérunt. De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia, quia cum homo sis, facis teipsum Deũ. Ioan. 10.

uo, y les dixo. Muchas buenas obras os he hecho, y obrando entre vosotros: alumbrando vuestros ciegos, dando el oyr a vuestros sordos, y el hablar a vuestros mudos, y la salud a vuestros enfermos, y aun la vida a vuestros muertos, qual destas obras merece piedras? Por qual dellas me quereys apedrear? Respondieron. No te apedreamos por las buenas obras, que nos has hecho, y nos hazes: que no las podemos negar, sino por la blasphemia: que siendo hombre, te hazes Dios. Y assi consta que sus enemigos mismos son testigos de su amor y obras, del. Y aun estas tres cosas, que dixo Aristoteles ser bastantes para creer a vno lo que nos dize, sin otra prouança que haga dello: el Redemptor diuinamente las reduxo a vna sola, quãdo dixo a sus mismos enemigos. Quié de vosotros me podra conuencer de pecado? no respondiendo alguno: porque no tenian que, les conuence, diziendo. Pues si digo verdad, porque no me creys? Quiere dezir. Si alguna razon podiades tener para no me creer, era ser yo malo: y por tanto indigno de credito. Empero pues nadie de vosotros me arguye de pecado, que yo aya cometido, luego por bueno me days. Y por tanto, siendo bueno, dire verdad: pues si digo verdad, porque no me creeys? De manera que reduze todas aquellas tres cosas, a ser bueno. Porque el bueno a todos querra bien, y no nos querra engañar ni mentir. Y si es bueno, no affirmara lo que no sabe, ni lo falso por verdadero. Y finalmente si es bueno, tampoco affirmara lo dubdoso por cierto. Y assi les dize. Pues si no me podeys tachar por malo, y vosotros mismos soys testigos de que soy bueno: luego no os dire sino la verdad que se, y os es necessaria. Pues si digo verdad, porque no me creeys? Assi que el Señor pues es sapientissimo, y bonissimo,

Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatẽ dico vobis, quare non creditis mihi. Ioan. 3

simo, y nos quiere mas que a si, pues a si mismo se entrega a la muerte, por dar nos la vida: luego no ay porque no creerle. De donde se sigue, que queda su Euangelio por muy creyble. Y por esso dizen los doctores theologos, q̃ aunque los mysterios de la Fe no nos son euidentes: empero que nos son euidentemente creybles: porque no se puede dar razon para no creerlos: y la que esta para los creer, es efficacissima.

CAPITVLO XXXVIII. COMO LA RAzon humana naturalmente ama la verdad: y que por tener la algunos escurecida, no creen la Fe.

Omnis homo natura scire desiderat. 1. Meta

Dan natural le es al hõbre querer saber verdad como a la piedra apetecer descẽdir a su centro porque assi como la piedra descansa en su centro, assi el entendimiento descansa en hallar la verdad que dessea saber. Porque el entendimiento y razon humana es vna luz natural, que descubre la differẽcia q̃ ay de la verdad, a la falsedad: y de lo bueno a lo malo. Assi la luz corporal descubre la differencia de los colores, y assi como por absencia de la luz no se puede saber qual es blãco, y qual es negro: assi por falta de la luz de la razon, no se conoce bien lo que es falso, o lo que es verdadero. Y assi como es proprio de la luz corporal descubrir las cosas por lo que son, y esta le es obra natural, y esto apetece: assi la luz de nuestro entendimiento naturalmente dessea saber la verdad y differẽciarla de la mentira. Y por esso dixo Aristoteles, que todo hõbre naturalmente dessea saber, entiendese la verdad, porque saber mentiras y errores, no es saber sino ignorancia. De donde se sigue solo lo verdadero es scible: y que de lo falso, no puede auer sciencia de por si. Porque la verdad se

ha con el entendimiento, como la luz con la vista: pues assi como solo lo lucido es visible, assi solo lo verdadero es scible. Y tambien se sigue que el hombre que no tiene aquel desseo de saber verdad, desdize de hombre, y viue mas ala bestial, y por sus apetitos animales: que no ala humana, por razon natural. Y tambien se sigue, que los infieles y hereges, que no tienẽ este desseo libre y desapassionado de saber la verdad, esta claro que tienen peruertida la naturaleza, y dañado su entendimiento, y por tanto que no se deuen fiar de su entendimiẽto y razon: ni del juyzio que alli se haze y determina. Y assi delicadamente, el Apostol Sant Pablo, llama a los hereges, hõbres de corrupto y dañado entendimiento, para poder conocer la verdad en general. Y por consiguiente los llama luego, reprobos, e inabiles para la fe. Porque pues ellos no tienen este desseo de saber la verdad, indispuestos estan para la Fe. Porq̃ el amor natural de la verdad (como presto veremos) es dispusicion para la Fe. Y haze en esto alusion el Apostol a lo del Psalmo, que dize. Dixo el necio en su coraçon, no ay Dios. Estan los tales corruptos y dañados de coraçon, y fueron hechos abominables, por obra en sus occupaciones, no ay quien dellos haga bien, ni vno. Donde el Propheta hablando de los hereges e infieles. Lo primero los nota de necios, que no creyan la prouidencia de Dios: aquien han de dar los hombres cuenta de su bien, o de su mal. Y declarandose mas, dize. Que la causa de aquel tonto y peruerso juyzio, es estar corruptos y dañados de su coraçon, y de su razon. Y dize luego el effecto de no creer que ay Dios, a quien ayan de dar cuenta. Que hizieron obras abominables, y que en todas sus occupaciones no ay cosa buena, y que ninguno ay q̃ haga bien. Assi que Dauid y Sant Pablo, affirman que en estos

Corrupti mẽte reprobi circa fidem. 2. Tim. 3

Dixit insipiens in corde suo, nõ est Deus. Corrupti sunt, & abominabiles facti sũt in studijs suis, nõ est qui faciat bonum, non est vsque ad vnũ. Psal. 13.

en estos esta peruertida la naturaleza, y escurecida la lũbre natural de la razon.

Por tanto el Señor con summa moderacion aduierte a este tal pecador, diziendo. Mira que la lumbre que ay en ti, no este hecha tinieblas: porque no podras creer. Donde el Señor, desseando que todas nuestras obras vayan acertadas, y hechas a la lumbre de nuestro entendimiento y razon natural: y disponiendonos a la fe, nos auisa. Mira que en ti lumbre natural ay: para differenciar lo verdadero de lo falso: y lo bueno de lo malo. Y este es vn natural apetito y desseo, empero mira que no este por ventura añublada, y escurecida esta lumbre que ay en ti: porque si assi es, ciego vas: y no eres bueno para juzgar de verdades: como ni el ciego para juzgar de colores. Ni eres bueno para fiarte de ti, porque no puedes dexar de yr estropeçando, y cayendo, y haziendote mal. Inefable misericordia del Señor, que por tan delicado y cometido artificio quiere traer al hombre a la verdad de la Fe. Empero veamos Señor mio, que remedio, si esta lumbre que ay en el pecador, esta hecha tinieblas, como la ha de ver, pues lo auisays que lo vea? otra lumbre aura menester, para ver, si esta lumbre esta escurecida? Assi es verdad, empero en dezir el Señor, que lo veas pues no lo puedes ver sin otra luz: esta claro, que se combida el, a alumbrarte. Porque es, como dize Sant Iuan. La luz verdadera, que alumbra a todo hombre que viene a este mundo. Y lo primero que haze esta diuina luz, es desañublar essa luz que ay en ti: y aclararla, arredrando della sus tinieblas y obscuridad. Para que assi haga su obra natural, que es desear saber la verdad, y verla, y obrarla. Y assi la va disponiendo para la lumbre sobre natural de la Fe. Empero algunos no quieren admitir

Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint. Lucæ. 11.

Erat lux vera, quæ illuminat omnẽ hominẽ venientem in hunc mũdum. Ioan. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

esta luz diuina: con la qual podrian ver como su luz humana esta hecha tinieblas. Y esta es la causa de su justa condemnacion. Assi lo affirma el mismo Señor diziendo, que la misma luz se vino a nosotros: que no nosotros a ella, como era razó. Empero para significarnos, que Dios desea mas alumbrarnos, que nosotros ser alumbrados, dize, que la misma luz se nos vino alos ojos: empero que los hombres quisieron mas estarse en tinieblas: que abrir los ojos a la luz. Donde consta, que la bondad de parte de Dios, lo justifica: y que nuestra maldad, de nuestra parte, nos condemna. Porque toma el Señor elegantissima metaphora de el que huuiesse estado en tinieblas mucho tiempo, y le traxessen lumbre: y el no quisiesse abrir los ojos, para gozar della, y ver la verdad de todas las cosas, sino estarse en tinieblas. Quiere pues dezir el Señor. Que la luz corporal, de suyo, es tan amable, como lo dixo el sancto ciego Thobias, Que gozo puede tener, pues no veo la luz del Cielo? y con razon. Porque la luz, no solo se da a conocer a si misma a los ojos: Empero dales a conocer todas las cosas, por lo que son: mas las tinieblas por el contrario, son muy aborrecibles en si. Y tambien por nos estoruar el conocimiento de todas las cosas: y hazernos tomar vna cosa por otra. Dize pues aora el Señor, no sera justamente condemnado a perpetuas tinieblas, el hombre que amasse mas las tinieblas, siendo de suyo y naturalmente tan aborrecibles: que la luz, siendo de suyo y naturalmente tan amable? Pues assi dize el Señor, vino la luz de la verdad al mundo, a les alumbrar su lumbre natural, que antes les auia dado: porque la tenian ya escurecida. Y despues desto a alumbrarles, y enseñarles la verdad de su saluacion. Pues veamos siendo la luz de la verdad de suyo, y naturalmente tan amable: y las tinieblas de la ignorancia, y falsedad, por el contrario de suyo, y naturalmente, tan aborrecibles: no es justa la condemnacion de los que amaron mas las tinieblas de la ignorancia y falsedad, que la luz de la verdad? cierto si. Empero que es la razon desse desatino? de tan peruerso juyzio? y de tan maldita ceguera? El Señor por su bondad y misericordia, abriendonos ya el camino, y començando a alumbrar la ceguera de nuestra razon, da la razon, diziendo: Que la razó desse peruerso juyzio es, porque eran malas sus obras. Porque assi como los nublados suelen escurecer al sol, aunque de suyo es tan claro: assi los pecados suelen escurecer la lumbre natural de nuestra razon, aunque de suyo es tan clara. Porque claro esta, y lo experimentamos, que la passion ciega a la razon, y la malicia añubla el entendimiento: y assi no puede ver lo verdadero y lo bueno, en aquel caso, ni apetecerlo. Y toma el Señor muy delicada metaphora, de vno que esta acostumbrado a lo obscuro, y de repente lo quieren sacar a la luz: que de presente la aborrece, y no la puede sufrir: y se tapa los ojos, por no verla, holgandose mas con la obscuridad. Assi dize el Señor, que el estar el entendimiento acostumbrado a errores, y la voluntad a vicios y pecados, les hazia aborrecible la luz de la verdad y virtud. Empero en vsar el Señor desta metaphora, nos alumbra del remedio: dandonos a entender, que de la manera que aquel tiene remedio, tambien lo terna este. Porque el remedio de aquel es salirse poco a poco de la obscuridad, e yrse poco a poco para la luz: y por aqui verna finalmente a amar, la luz, y aborrecer las tinieblas: a amar, lo que es naturalmente de amar: y a aborrecer, lo que es naturalmente de aborrecer. Assi el remedio de este es, desacostumbrarse,

Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mũdum & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem. Ioan. 3.

Quod mihi gaudiũ erit, qa lumen cæli nõ video. Tho.

Erãt enim eorum mala opera, supra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

del mal, y acostumbrarse al bien, para desañublar la razon natural: porque desañublada y clara, no solamente vera lo verdadero y bueno, empero desseara lo ha y aun obrarlo ha. Porque tambien ay natural inclinacion y amistad entre la verdad especulatiua, y la verdad practica. Adæquatio rei ad intellectum

Porq̃ la verdad especulatiua, es como dize Aristoteles, vn auenirse, y ajustarse la cosa al entendimiento. Y assi la verdad practica es, auenirse y ajustarse el entendimiento a la cosa. De manera que despues que el entẽdimiento conoce la cosa, que por los sentidos se vino para el, y le parece bien, afficiona se a ella, por la voluntad: y assi se viene el para ella, a obralla. Adæquatio intellectus ad rẽ.

A aquel entendimiento, llama Aristoteles especulatiuo: porque su fin es, especular la cosa, y considerarla bien por toda parte, y aquel es su paradero. Empero al otro, aunque todo es vno, llama entendimiento practico, porque su fin es venir a obrar y praticar la cosa que ha especulado, y conocido. De manera que alli la cosa se va para el entendimiento: y aca el entendimiento se viene para la cosa. De donde se sigue claramente, que el fin y paradero natural del conocimiento de la cosa, es obralla. Y assi el fin natural del conocimiento de la virtud, es para obralla. Por lo qual en la sancta escritura se llama conciencia, la virtud natural del alma racional, que aplica la sciencia a la obra. La que dize naturalmente q̃ con la sciencia ha de andar la obra: cõ la especulatiua la practica. Y assi parece que a lo que llamo Aristoteles entendimiento practico, llama la escriptura, conciencia.

Fidem operationis. Ad Coloss. 2.

Y por el mismo caso tambien el fin de la fe, es la obra. Y por esso el Apostol llama a la Fe, Fe operosa, y obradora, que no suffre estar ociosa: porque naturalmente la fe, si esta viua, obra. Y por esso Sanctiago a la Fe que no obra

obra, la llama muerta: pues no muestra obras de vida, ni entiende la mano a la obra. Y por esta misma razon dize Sant Pablo, de los que no seruian a Dios, conforme al conocimiento que del tenian: que tienen preso, y detenido al verdadero conoscimiento que tienen de Dios. Vsa el Apostol de muy elegante prosopopeia, atribuyendo sentido, vida, y libertad, a aquel conocimiento de Dios. Quiere dezir, que no lo dexauan salir a la obra, segun el naturalmente lo apetecia, y desseaua. Y la cadena donde estaua preso y detenido, dize que era su injusta y mala vida. Porque es contraria a la vida que desea y quiere naturalmente el conocimiento de Dios, y de su Fe. Consta pues, que es muy natural al hombre el desseo y amor de la verdad especulatiua: y tambien muy natural el apetito de la verdad especulatiua, a la practica. Y por esso dixo tambien Dauid, hablando de los infieles y hereges, que con su mala vida tienen escurecida la Luz natural de la razon. Porque no ay verdad en la boca de ellos: por esso el coraçon de ellos es vano. No quiere dezir, que de la falsedad de su lengua, nacia la vanidad de su coraçon: sino antes al cõtrario. Y es vna figura que los Griegos llamã Yperbaton, que es estar trastornados los vocablos. Y retificase assi. Porque el coraçon dellos es vano, no ay verdad en la boca dellos: y este es el ordẽ natural. Porque vano llama Aristoteles, a lo que no sigue o consigue su fin. Y porque, como hemos visto, el fin natural de la razon humana, es saber verdad, y este es su desseo natural: por esso al coraçon destos llama vano, porque no consigue su fin natural, que es saber la verdad: ni tiene desseo de saberla, que tambien le es natural. Pues cõmo de la abundancia del coraçon habla la lengua, y en el coraçon de aquellos no auia verdad, ni

Fides sine operibus mortua est. Iaco. 2.

Qui veritatem Dei in injustitia detinent. Rom. 1.

Quoniã nõ est in ore eorũ veritas cor eorũ vanum est. Psal. 5.

Aristoteles. Vanũ est quod non consequitur suũ finem. 1. Physi.

desseo della: por esso dize el Propheta, que no ay tan poco verdad en la boca dellos.

Esta lumbre natural, y amiga de la verdad, y de la practica della, nos manifiesta tambien el Apostol Sant Pablo, diziendo. Como algunos de los Gentiles, que no tienen la ley de Moyses escripta, naturalmente obran las cosas que manda la ley. Y que estos tales, que no tienen ley escripta, su misma ley natural es ley para ellos. Los quales muestran en sus obras exteriores, estar la obra de la ley estampada, e impressa alla en sus coraçones: dandoles testimonio su consciencia, y sus pensamientos, vnos que nos acusan, y otros tambien que los defienden. Quiere dezir, que los Gentiles, no siendo subjectos a la ley de Moyses naturalmente, sin ayuda de aquella ley, por sola la lumbre natural de la razon, obran algunas cosas morales, de las que mando aquella ley. Y aunque carescen de la ley escripta, que enseña los preceptos morales: empero ellos mismos, segun la lumbre natural de su razon, se son ley a si mismos. Y que como sus palabras y obras razonables, dã testimonio aca de fuera: assi su consciencia, alla de dẽtro, da tambien testimonio de estar escripta de molde esta ley, alla en su coraçon. Y toma aqui el Apostol metaphora del juyzio Forense, donde el hombre es el Reo, citado para que comparezca ante el tribunal de la razon natural: y la consciencia es el juez que ha de examinar la causa, si se hizo tal obra, o no: o si se auia de hazer, o no: o si se hizo bien, o mal. Y delos pensamientos vnos dize el Apostol, que sirven de testigos, que naturalmente nos acusan. Otros, de letrados, y procuradores, q̃ naturalmente nos defienden, alegãdo estas razones naturales que nos escusan, por algunas circunstancias: conuenciendo assi por semejante, aquellos nos acusan, conuenciendo-

Cũ enim gẽtes qui legem non habẽt naturali ter quæ legis sunt faciunt, eiusmodi legem nõ habẽtes ipsi sibi sunt lex, quia ostendũt opus legis scriptum in cordibus suis, testimoniũ reddente illis cõscientia ipsorum, & cogitationũ accusantium aut defendentium Rom. 2.

nos, segun rectitud de razon natural, que aquello fue, o es mal hecho. Pues este juyzio y pleyto, que passa aca dẽtro de algunos: que no tienen tan escurecida la razõ, manifiesta y prueua euidentemente, que, ay razon natural en nosotros, y que naturalmente es amiga de la verdad, y de lo bueno: y enemiga de la falsedad, y de malo. Pues para alumbrar esta luz, que comunmente estaua escurecida, se nos vino la luz diuina a los ojos, para que desañublada la razon natural, se dispusiesse para recebir la luz sobrenatural de la Fe.

Desto que hemos dicho, senos propone vn singular exemplo en Zacheo, como lo refiere Sant Lucas. Dize pues que el Señor fele vino, y se le acerco a Zacheo. Y assi el cobro gran desseo de ver a Christo, tan grande, que como lo pondera el Euangelista, se adelanto corriendo, y se subio en vn arbol, porque no le estoruasse la mucha gente de verle, porque era pequeño de cuerpo. Y por aquel desseo tal qual, la luz diuina se le vino a los ojos, diziendole, Que como se auia dado priessa a subir por verle: se diesse priessa a descendir, para creerle. Y por esta gracia preueniente, le alumbro su razon natural interiormente de escurecida que estaua: y le hizo dar exteriormente prendas, de estar ya alumbrada su razon natural, diziendo. Señor, yo quiero dar la meytad de todos mis bienes a los pobres, y si a alguien he defraudado en algo: no solo se lo quiero restituyr, empero por el daño que se le aura recrecido en detenerle su hazienda, se lo quiero boluer con el quatro tanto. He aqui desañublada la lumbre de la razon, y por esso luego apetece el aborrecer el mal que hizo, y deshazerle: y el amar el bien que no hazia, y hazelle. Y porque esta es la disposicion para la Fe, en esse punto dixo el Señor. Oy es esalua esta

Hodie salus domui hic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahæ. Lu. 19

esta casa, porque el dueño della, aunque es Gentil por naturaleza, se ha hecho tambien hijo de Abraham por la Fe. De manera que, segun vemos aqui el primer effecto de la razon alumbrada es apartarse del mal. Y assi lo pidio el Señor para disponer a la Fe, diziendo. Peseos de vuestros pecados, y apartaos dellos: porque cerca esta el Reyno celestial. Y llama por muy linda figura, al Rey de los Cielos, Reyno de los Cielos: porque lo trae consigo, para lo dar y comunicar a quien de veras lo creyere. Porque claro esta, que el Reyno no viene, ni se acerca: sino el Rey. Y en la sancta escriptura, Reyno de Cielos, y Rey de Cielos, es lo mesmo, que Reyno Celestial, o Rey Celestial. Porque pone muchas vezes el genitiuo por adiectiuo. Como Sant Pablo llama a Christo hijo del padre: hijo de su amor. Quiere dezir, su amado hijo. Y en vn Psalmo se dize, casa de hermosura, casa hermosa. Y Sant Pablo dize. Ay de mi misero, quien me librara del cuerpo desta muerte? Quiere dezir. Quien me librara deste cuerpo mortal? porque en tanto que lo es, haze contradicion al espiritu. Y dize que se acerca a nosotros, significandonos que estaua muy lexos, pues no solamente no lo mereciamos: empero aun lo desmerecimos. Mas por sola su misericordia se acerca tan cerca, que no ay mas, que hazer nosotros penitencia de nuestros pecados, para entrarsenos el por nuestras puertas. Y para nos ponderar, que tiene el mas desseo de darsenos, que nosotros de recebirle, dize que el se acerca a nosotros, que no nosotros a el.

Transtulit in regnum filij dilectionis suæ. Ad Colos. 1.

Et speciei domus, &c. Ps. 67.

Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius. Ad Ro. 7.

El segundo effecto que vimos en Zacheo, de estar su razon alumbrada, es obrar bien. Las quales dos cosas son dispusición para la Fe, como despues veremos. Esto mismo dixo Dios por Esayas, diziendo. Guardad el juyzio

de la razon natural, y hazed la justicia, que alli se juzga y determina: porque mi salud, para saluaros del pecado, cerca esta para venir luego: y mi justicia, para justificaros, muy cerca esta para se os descubrir. Y concluye. Bienauenturado el que haze esto. Porque haziendo lo que es en si, se le entrara la salud, y justicia de Dios por sus puertas: y assi sera bienauenturado. Y en otra parte se quexa Dios de los que no hazen lo que es en si, para que Dios alumbre la lumbre de su razon, con la lumbre de su Fe, diziendo, Andan me buscando cada dia, y quieren saber mis caminos por donde ando: para topar me y hallarme. Como si fuesse gente que huuiesse hecho justicia, y que no huuiesse violado la ley de su Dios. Como quien dize. Si no hiziessen mal, y se apartassen de quebrantar mi ley, y hiziessen bien, obrando justicia moral, hallar me yen: porque yo me manifestaria a ellos. Consta pues, como en el hombre ay lumbre natural, y naturalmente amiga de la verdad: aunque escurecida por los pecados, y que la luz diuina la vino a alumbrar, disponiendo la assi para la Fe.

Custodite iudicium & facite iustitiam, quia prope est salus mea vt veniat, & iustitia mea, vt reueletur, beatus vir qui facit hoc. Esa. 56.

Me etenim de die in diem quærunt, & scire vias meas volunt, quasi gens quæ iustitiam fecerit, & iudicium Dei sui non reliquerit. Esa. 58.

CAPITVLO XXXIX. COMO SER LA verdad natural reclamo y disposicion para la Fe es efficaz argumento de la verdad de la Fe.

DE lo dicho en el capitulo passado, se prueua efficacissimamente, la verdad de la Fe. Porque el que desapassionadamente desea saber la verdad, sin falta ninguna verna en conocimiento de la Fe. De manera que el desseo de saber la verdad, es certissimo reclamo de la Fe. Esta razon pone Salomon, diziendo.

Volatilia ad sibi similia conueniunt, & veritas ad eos q operantur illã Eccl.27.

diziendo que assi como naturalmẽte las aues se van a sus semejantes: porque las perdizes no se van a los cuervos, ni se juntan cõ ellos, sino a otras perdizes: porque la fuerça natural de la semejança, las lleua para ellas. Assi dize, que naturalmente hablando, y en general, la verdad se viene para quien la obra, y se da a conocer aquien tiene alguna practica della: por la semejança natural que ay entre la verdad practica, y la especulatiua. Y quanto mas vno va obrando la verdad que conosce: tanto la verdad se le descubre mas, y se le da mas a conocer. De manera que la verdad como dize Salomon, se va para aquellos que la obran. Quiere dezir, para aquellos que labrã esta mina, y trabajan en ella, con desseo de saber la verdad. Y por consiguiente han de venir a conocer la verdad de la Fe. Y conforme a esto, dize la misma Sabiduria de Dios. Yo la Sabiduria y verdad infalible, con desseo de manifestarme aquien me dessea conocer, le auiso donde moro: porque no me vayan a buscar, donde no estoy. Yo moro, dize, en el buen consejo: y me hallaran entre los pensamientos cuerdos y auisados. De donde claramente se sigue, que si los Moros, los Iudios, y todas las otras sectas, se desapasionassen, y quisiessen consultar, y examinar, y poner en razon sus sectas, y el sancto Euangelio, con desseo de saber la verdad, y quedar en ella: luego, con el ayuda de Dios, como aqui lo promete su misma sabiduria, verian la falsedad de sus sectas, y sus disparates: y la claridad y verdad del sancto Euangelio. Y esto mismo es lo que el Señor dixo, por Sant Iuan a Pilatos. Yo para esto naci, y para esto vine hecho hombre al mundo: para dar testimonio de la verdad. De donde se sigue, dize el Señor, vna cosa certissima, Que todo aquel, sea de la nacion, o secta que fuere, el qual es del vando de la verdad.

Ego sapientia habito in consilio & eruditis intersum cogitationibus. Prou.8.

In hoc natus sum & ad hoc veni in mũdum, vt testimonium perhibeã veritati, omnis ergo q est ex veritate audit vocem meam. Io.18.

verdad. Quie dezir, que es aficionado a saber, e inquirir, y topar con la verdad, este tal, sin falta alguna, oye. Quiere dezir. Reconoce, cree, y obedece a mi voz, que es mi Euangelio. Grandemente nos consuela esta doctrina de la misma verdad. Y assi creo yo, que los cuerdos de los infieles, y herges, que con desseo de saber verdad, examinan sus sectas: no las creen interiormẽte, aunque exteriormente las siguen. Porque son de su pujante appetito, y conformes a su sensualidad. Y por esta parte, desmerecen que la Sabiduria de Dios, enteramente los alumbre.

Y aun se confirma esta razon, por aquel principio singular, y famosa sentencia de Aristoteles, que dize. Que vna verdad no solo no contradize a otra, mas aun en alguna manera dize con ella. Porque, como ya diximos, vn semejante naturalmente se llega y huelga con su semejante. Y pues, segun hemos visto, la verdad de la razõ natural no contradize a la verdad de nuestra Fe, antes dize con ella, affirmando y aun mostrando ser muy creyble: y aun es su reclamo y llama para si a la Fe: luego siguese, que es tambien verdad lo que affirma la fe. Tambiẽ, como Dios sea autor de naturaleza, cõmo dize Sant Chrysostomo, lo que naturaleza es vna secreta mano de Dios: siendo el mesmo Dios el autor de la razon natural, y el autor tambien de la Fe, no auia de hazer la Fe contraria a la naturaleza: ni la verdad de naturaleza, contraria a la verdad de la Fe. De donde se sigue, lo primero, que el pecado de la infidelidad, y de la heregia es pecado de necios, y profiados, sobre ser ignorantissimos. Y assi Sant Pedro llama a los heriges, indoctos, sin doctrina, e insipientes, sin saber. Y Sant Pablo dize dellos, que sobre ser necios, y malo suçorazon, y por si mala vida:

Aristoteles, verum vero consonat.

Chrysostomus Natura est secreta manus Dei.

2. Petri. 3. Obscuratũ est insipiens cor eorum. Ro. 1.

vino

Universidad de Deusto
Biblioteca

da: vino a ser obscurecido con tinieblas de errores. Y en otras partes muchas les llama la escriptura sancta Insipientes, sin saber. Y como vimos en el capitulo passado, tambien Dauid los llama insipientes, sin saber. Y Sant Pablo a los Galatas los quales desdezian algun tanto de la Fe del Euangelio, los llama aun insensatos, sin sentido. Assi affirma el espiritu sancto por Salomon, que estos tales perseueran en sus errores, hasta que la pena infernal les abre el sentido, como parece en el libro de la Sabiduria: donde tambien los llama insensatos, que no conoscieron la verdad, quando les pudiera aprouechar, sino a palos. Dize pues, que Dios se armara, que su zelo le hara tomar armas: y armar el exercito de sus criaturas, para vengarse de sus enemigos. Empero porque no sera vengança contra justicia, dize, que la cota de que se vestira, sera cota de justicia: y que tomara por almete de su cabeça, su juyzio cierto y verdadero: y que tomara por escudo inexpugnable, la equidad: no acceptando las personas en juyzio. Y que aguzara su yra, que de suyo la tiene bota, y la tomara por lança en puño. Y que con el peleara por exercito suyo, todo el orbe, contra los insensatos: que es el proprio nombre de los hereges, e infieles. Porque no solo tienen obscurecido el entendimiento, empero aun torpeza en el sentido, para qualquier obra buena. En el capitulo passado los ha llamado el Apostol, de corrupto y dañado entendimiento, y que por esso no son buenos para Christianos, y para fieles. Lo segundo se sigue, que pues entre todas las sectas, no dizen vnas con otras: que ninguna dellas es verdad, sino que todas son mentira y falsedad. Y tambien, que pues todas ellas contradizen a la Fe de la sancta y glesia, que sola ella tiene la verdad: pues es notorio que todas las mentiras son contrarias a la verdad, aunque en tre si no sean contrarias, sino disparatas. De manera que todas las sectas, como no son consonantes entre si: assi ellas son dissonantes a la Fe de la yglesia. Y por tanto se sigue, que todas ellas son mentiras, y sola la Christiana religion es verdad.

O insensati Galatæ. Ad Gal. 3.

Et accipiet armaturã zelus illius, & armabit creaturã ad vltionẽ inimicorum. Induet pthoracẽ iustitiã, & accipiet pro galea iudicium certũ, sumet scutum inexpugnabile æquitatẽ acuet diram iram in lanceam, & pugnabit cum illo orbis terrarum cõtra insensatos. Sap. 5.

Por tanto sobre buen seguro de la verdad de la Fe, y de la conformidad della, a la ley natural, da licencia el Señor que las examinen todas la suya, y tambien las sectas que han inuentado el demonio, y sus aliados: para que tomen la verdadera y buena, diziendo por Hieremias. Estad en pie, en alto, para que podays mejor otear los caminos, para yr a la felicidad que pretendeys: y examinad y ved bien, qual es el bueno, y caminad por el. Por elegante metaphora llama el Señor a las varias religiones y sectas, caminos, porque lleuan o deuen lleuar al hombre, a algun fin y paradero de felicidad. Y no dize, y ved qual es el mejor: porque no ay mas de vno bueno, y cierto, y derecho, para yr a la bienauenturança. Porque si dixera, mirad el mejor, ya daua a entender que otros ay buenos, para conseguir aquel fin: como es el natural, que sola la razon humana alcança. Lo qual fue heregia de los Pelagianos, o como otro alguno de los que los heresiarchas, o fundadores de republicas inuentaron. Empero porque todos los demas de la Fe de Christo, son malos caminos, o por mejor dezir, no son caminos de felicidad, sino antes de infelicidad y de infierno: por tanto dize, que vean qual entre todos es el camino verdadero, y bueno: y que caminen por el, sin torcer a la diestra, ni a la siniestra. Y porque es cierto, q̃ haziendo esta diligencia, toparan con la ley de Dios, por esso añade: y andando por este camino hallareys refrige-

State supvias, & videte quæ sit via bona, & ambulate in ea, & inuenietis refrigerium animabus vestris. Hier. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Discite à me, &c. iugũ enim meũ suaue est, & onus meum leue, & inuenietis requiem animabus vestris. Matth. 11.

frigerio para vuestras almas. Y esto de Hieremias hizo manifiesta alusion el Señor quando dixo, que aprendiessen del este camino bueno, y hallarian descanso para sus almas: De donde se sigue, que la causa de perseuerar los infieles, y hereges en sus heregias, y sectas reprouadas, es falta de consideracion desapassionada, y falta de afficion a la verdad, y a la virtud. Y conforme a esto reprehendio el Señor a los sabios, y doctores de la ley, los quales de embeuidos, y occupados en su cobdicia temporal, no considerauan que era ya cumplido el tiempo de la venida del Messias. Y assi les dize. Quando huuierades visto nuues que nascen, y vienen del poniente, luego dezis agua viene: y assi succede. Y quando veys que sopla y vienta el austro, dezis calor hara, y se haze assi. Pues hypocritas sabeys juzgar y determinar, y aprouar lo que sera, conforme a las señas que veys en el Cielo, y en la tierra: como pues no juzgays y aprouays ser este el tiempo del Messias, por las señas que Dios os tiene dadas en las escripturas, las quales son infalibles? Quiere dezir. Si la diligẽcia q̃ poneys en juzgar de lo exterior, y tẽporal, pusiessedes en hueriguar lo que toca a vuestra saluacion, caeriades en la cuenta desde tiempo. Empero andays todos colgados de los temporales, mirando al Cielo a la tarde y a la mañana, si llouera, si hara sol. Pues como aueys de conocer lo que conuiene a vuestra alma, nunca pensando en ello? Tambien se lo dize por Sant Matheo. Puesto el sol dezis. Sereno hara mañana: porq̃ esta el Cielo arrebolado. Y en la mañana dezis, a la tarde hara tempestad, y llouera: porque arreboles a la mañana, a la noche son con agua. Pues si de las señales que parecen en el Cielo, con ser algunas vezes falibles, por razõ natural, juzgays lo que será despues, y lo affirmays.

Cum videritis nubẽ oriẽtem ab occasu, statim dicitis, nymbus venit: & ita fit. Et cum austrũ flãrem dicitis. Quia æstus erit, & fit. Hypocritæ faciẽ cœli & terræ nostris probare, hoc autẽ tẽpus quomodo non probatis? q̃d autẽ & à vobis ipsis non iudicatis quod iustũ est? Luc. 12.

Facto vespere dicitis, serenũ erit, rubicũdũ est enim cælũ, & mane, hodie tẽpestas, tutilat enim triste cælum. Matth. 16.

Luego

Luego si tuuiessedes este cuydado de vuestra saluacion, por las señales que Dios os ha dado en la escriptura: por buena razon podriades inferir, juzgar, y affirmar, que este es el tiempo del Messias, y de todo vuestro bien. Empero que digo, dize el Señor, quando de vosotros mismos, quiero dezir, de vuestra razon natural, podriades juzgar y conocer lo que es justo, para obrallo: y no lo hazeys assi? Como quien les dize. Andays desuera buscando argumentos, por los quales podays conjecturar, y juzgar las cosas de fuera, y en que os va poco: y dexas cosas q̃ os pertenecen mucho, para vuestra felicidad: y que de dentro de vosotros: de vuestra misma razõ natural podriades colegir argumentos para viuir justamente: no hazeys conjectura ninguna? Donde les reprehende, que ni aun de su razon y lumbre natural, se aprouechan para viuir justamente: para por aqui venir en conocimiento de la Fe. Porque assi lo promete Dios por Dauid, diziendo. Yo escuchare con atencion, lo que el Señor Dios hablara a mi espiritu, por su espiritu prophetico. Porque se, por esse mismo espiritu, que hablara paz vnica Euangelica, y aun Angelica. Porque los primeros que la entonaron fueron los Angeles, en el nacimiento de Christo, que desto trata aquel Psalmo, de paz. Y lo primero, dize que hablara paz para su pueblo fiel en general. Lo segundo para sus sanctos en especial, y lo tercero para los pecadores que del todo se bueluen al coraçon, a juzgar de alli lo que es justo. A los quales tambien Dios alumbra y viene a dar paz. Por esso Esayas da vozes a los pecadores que andan huydos de si mismos, y les dize. Bolueos pecadores al coraçon, que ay esta quien os diga lo que es justo, si lo quereys escuchar. Como quien dize. Oyd las escripturas, y viuid justamente segun razon natural:

Audiã quid loquatur in me Dñs Deus, quoniam loquetur pacẽ in plebẽ suã, & sup sanctos suos, & in eos qui conuertuntur ad cor. Psal. 84.

Redite prævaricatores ad cor. Esa. 46.

Aa que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que por las señas dellas, y por lo que os dictara la justa razon, vengays a conocer la verdad del Messias, y de su santo Euangelio. De manera, que si vsamos bien de la lumbre de la razon, con animo desseoso de topar con la verdad: luego daremos en la verdad de la Fe. Pues esta verdad de la razõ, y lumbre natural, es el reclamo que llama para nosotros la verdad de la Fe.

Empero por esto que vamos prouando, no queremos dezir, que la Fe se ha de tener por razon natural: porque deste error fueron Hymeneo, y Alexandro, y otros, como consta en la Epistola de Sant Pablo a Timotheo, de quié dize alli. A los quales entregue a Satanas: para que aprendan a no blasfemar de la Fe. Porque como nota alli Echumenio, el error destos, y despues de los Nestorianos, era, que citauan la Fe ante la razon natural. Que la razon humana les parecia que auia de ser el juez de la Fe. Y que no se auia de creer, y tener por verdad, sino lo que la razon humana juzgaua, y affirmaua serlo. Lo qual dize el Apostol que es error, y blasfemia grande de la Fe diuina. Porque es subjectar a Dios a su criatura, y hazer mas digna de Fe a la razon humana, que a Dios que reuela la Fe. Qualquiera de aquellos hereges, es el cauallo negro que vio Sant Iuan en su Apocalypsi, como lo declaran algunos, y muy bien. Y llamale negro, porque el herege andando fuera de la luz de la verdadera fe, no puede andar sino en tinieblas. Y el que va cauallero en el, como vimos atras, es el demonio que los rige. Y dize que leuaua en su mano vn peso: que es el proprio juyzio del herege, y que con el pesaua la cebada y tambien el trigo: siendo naturalmente de differente peso. Quiere dezir. Que con vn mismo peso pesaua assi lo alto, como lo baxo: assi lo diuino, como lo humano:

Quos tradidi Satanæ, vt discant non blasphemare. 1. Tim. 3. Echumenius.

Apocal. 6.

no: assi el pan de los hombres, y aun de los Angeles, como el de los animales: siendo la razon humana el peso y el juez solamente de lo humano: y no de lo diuino. Y por esto affirma Sant Pablo, que el herege por su proprio juyzio se condemna: porque de las verdades de la Fe, ha de ser juez a su proprio juyzio, y no al juyzio de la yglesia Catholica. Y es de notar que la Fe aunque no es contra la razon natural: empero es sobre ella: y la razon natural como sierua le ha de seruir y obedecer. Assi dize el glorioso padre Sant Augustin, sobre aquello de Esayas. Si no creyeredes, no entendereys, que la razon humana no ha de preceder, sino seguir a la Fe. Assi como la sierua no ha de yr delante de su señora, sino tras ella. Assi no hemos de tener la fe por razon natural: empero despues de tenida, la razon natural sirue de mostrarnos, quã razonable y creyble es, y aun antes puede yr rastreando, para hallar alguna vislumbre de la verdad de la Fe, empero no para que en su razon natural, tenga su fuerça la fe: sino en quien la reuela: que es summa y primera verdad. De manera que assi como de las verdades naturales la medida por donde se han de juzgar ser tales: y por dõde se han de tener assi, es la razon natural: Assi de las verdades sobrenaturales, la medida ha de ser la razon sobrenatural, que es la Fe. Porque entre la medida, y lo que por ella se mide, ha de auer alguna manera de proporcion. De donde se sigue, que de las verdades sobrenaturales y que llamamos de Fe, no puede ser medida y juez la razon natural. Porque esto seria tan gran desatino, como querer medir el vino por varas, o el paño por cantaros: porque no es esso su proporcionada medida, sino del paño la vara, y del vino la cantara, o arroba. Assi que de las verdades sobrenaturales, la medida no puede ser

Fides est substãtia rerũ sperandarũ, argumentũ nõ apparentium. Ad Heb. 11. Ambrosius super epistolam, Ad Hebræ.

sino la Fe, y assi lo affirma Sant Pablo, diziendo: Que la Fe es el argumento efficaz y razon firme de los bienes q̃ no parecen, ni los veen de suyo, los ojos de la razon humana. Y como aduierten los Griegos, el vocablo de que vsa aqui el Apostol, en lugar de argumento, que es Elenchos. Significa medio que sin discurso ni sylogismo conuence. Y assi lo declara S. Ambrosio aqui, que el Apostol nos affirma, que la fe es cimiẽto de lo que se espera: y cõuencimiento de lo qué no se vee. Queremos pues dezir, que la razon natural no solo no contradize a la fe, empero que dize con ella: pues aunque no muestra su verdad, muestra ser muy creyble, y la llama para si. Lo qual es grã consuelo de la Fe. Lo que hemos dicho se confirma bien con lo que escriue Iosepho, porque aũque fue Iudio, y no creyo al Euangelio, Empero como varon por otra parte, sabio, e illustre, y como fiel historiador, dize de Christo.

Eo tẽpore fuit Iesus vir sapiẽs si tamẽ virum cum fas est dicere, erat enim mirabiliũ operum patrator. Et doctor eorũ qui libẽter vera suscipiunt plurimosq; tã de Iudæis, quã de gentibus sectatores habuit Ioseph lib. 18. anti. Iuda. c. 4.

En el mesmo tiempo fue Iesus, varõ sabio. Si empero varon se puede llamar, si varon es licito llamarle. Porque era obrador de obras marauillosas y diuinas: y era doctor de todos aquellos que de grado y de voluntad oyen y rẽciben las cosas verdaderas. Y tuuo muchos seguidores, assi de los Iudios, como de los Gentiles. De manera que en dezir qué era doctor de aquellos que de ganã recebiã la verdad, confirma lo que el Señor arriba dixo. Que todo aquel que es desapassionado, y amigo de la verdad, oye y recibe la voz de su Euangelio.

Y pienso que esta es la causa: porque el Euangelio y la religion Christiana se llama, la verdad, por antonomasia. Y assi lo affirma Sant Pablo hablando del Euangelio, y prophetiza, diziendo. Tiempo verna quando algunos no sufriran la sana doctrina: sino que segũ sus varios desseos de oyr doctrinas conformes a sus apetitos, amõtonaran

Erit enim tempus cũ sanã doctrinã non sustinebunt, sed ad sua desideria coacernabunt sibi magistros, prurientes auribus & à veritate quidem auditum auertent, ad fabulas autẽ conuertentur. 2. Tim. 4.

tornaran maestros, y apartaran el oydo de la verdad, y a fabulas allegaran. Donde el Apostol a la doctrina Euangelica llama doctrina sana, y a la verdad: y a las demas creencias llama fabulas e inuenciones. Y aquel, prurientes, como nota el diuino Chrysostomo, no es adiectiuo de maestros, porque prurientes, esta en nominatiuo, como consta en el texto Griego, y maestros en accusatiuo. Assi que quiere dezir. Que los que tienen comezon en los oydos, amontonan maestros, porque no faltã, que con su doctrina agradable a sus oydos, se las rasquen y quiten aquella comezon: deleytandoles el oydo. Quales eran aquellos que dezian a los sanctos Prophetas. Habladnos cosas agradables, y que nos den contento al oydo. Destos dize el Apostol que buscaran maestros para si: no para su razon, sino para su apetito: porque seran animales. Tambien Sant Iuan llama al Euangelio, la verdad, quando dize, que la ley vieja fue dada por Moyses: pero la verdad del Euangelio, por Iesu Christo. Y en otras muchas partes se llama el Euangelio la verdad. Empero muy en especial le da este apellido Sant Iuan. Tanto que en su tercera canonica, que escriuio a Gayo: en pocos renglones lo repite muchas vezes. Es pues tan anexa la verdad a la Fe, que la llama la misma verdad. Lo mismo haze Sant Pablo hablando de los hereges y dize. Estos resisten a la verdad, que es al Euangelio, que se viene para ellos. Y lo mismo haze escriuiendo a los Romanos, diziendo de los hereges, que no assienten a la verdad que los llama: ni la quieren obedecer de grado: Y creen, dize a la iniquidad. Ves de notar qué opone la iniquidad a la verdad de la Fe: por la familiaridad y aun deudo y parentesco que tiene la verdad de la Fe con la virtud: assi como la iniquidad con la falsedad y

Loquimini nobis placentia. Isa. 30.

Lex per Moysẽ data est, gratia & veritas per Iesum Christũ facta, &c. Io. 1.

3. Cano. Ioan.

Et hi resistunt veritati. 2. Tim. 3.

Qui nõ acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati. Ad Rom. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

error. De manera que al error y heregia llama el Apostol la misma iniquidad. Y por esso affirma que estos no obedecen a la verdad: empero que creen a la iniquidad. Aunque segun el corriente auia de dezir, que no creen a la verdad: pero creen a la mentira o falsedad. Cósta pues como la verdad natural, es reclamo de la Fe: y que los q son amigos de saber la verdad desapasionadamẽte, vernan a la Fe del Euangelio. Porque el Euangelio contiene la verdad especulatiua y practica: y limpia de poluo y de paja. Quiero dezir de toda falsedad y sospecha della. Y que pues la verdad natural llama para si a la fe, que es eficaz razon esta de la verdad de la Fe.

CAPITVLO XL. COMO TAMBIEN SER la virtud natural reclamo y dispusicion de la Fe, es tãbien efficaz argumento de la verdad y santidad de la Fe.

ASsi como, por ser tanta la vezindad que tiene la verdad natural con nuestra fe: se muestra, como hemos visto, la verdad della: assi tambien es tanta la amistad que tiene la virtud moral con nuestra Fe: que tambien muestra la verdad y virtud della. Por que tambien la virtud como la verdad natural, es reclamo de la fe. Quiero dezir, que el que procurare de hazer lo que es en si, viuiendo segun razon virtuosamente: puede tambien estar ciento que se vernũ para el la Sabiduria de Dios, y Fe del Euangelio. Porque dõde quiera que Dios vee lo que ama, alli se le van los ojos, como lo affirma Dauid, diziendo. Que como Dios es justo: assi ama las justicias dondequiera que estan: y que por tanto se le van

Justus Dominus, & iustitiã dilexit, æquita

levan los ojos adonde vee la equidad. Esto affima tambien Salomon, diziendo. Hijo si cobdicias la verdadera Sabiduria: guarda por toda parte la justicia. Assi por la parte que deues a Dios, como por la parte que deues al proximo: y por la parte que deues a ti mismo, porque haziendo esto, sin duda ninguna Dios te dara la verdadera Sabiduria, que desseas. Y en el mismo capitulo lo repite por otros terminos, diziendo. La fuente de la Sabiduria es la palabra de Dios: que esta en los altos Cielos. Y la puerta para entrar a beuer y gozar desta fuente, son los mandamientos eternos. Llama assi a los mandamientos morales del decalogo. Porque siempre han sido, son y seran vnos, porque no se mudan: ni son a tiempos: como los mandamientos judiciales y ceremoniales de la ley, sino mandamientos para mientras el mundo durare. Tambien la misma Sabiduria auisa por donde anda: para que los que desseã topar con ella, la hallen, y assi dize. Por los caminos de la justicia ando. Que son aquellos mandamientos eternos: y en medio de las sendas del juyzio y examen de la verdad, alli me hallaran. Consta pues como, a la fe del Euangelio es anexa la virtud: y que el virtuoso que haze lo que es en si: verna sin falta, en conocimiento de la Fe. Y mas adelante dize: que el que viene a creer en el Señor, es el aficionado a la misericordia: y que los que obran el mal yerran del blanco de la verdad. Y que la benignidad natural, y la verdad natural son el aparejo para alcançar los bienes de la Fe. Y assi el Señor puso por el toque, para conoscer la verdad de la doctrina Euangelica: la guarda de aquellos mandamientos de Dios: que antes el Sabio llamo eternos: y assi dize. El que hiziere la voluntad de mi padre, declarada en sus mandamientos morales, conoscera la calidad de la

tẽ vidit vultus eius. Psalm.

Fili concupiscens sapientiã, conserua iustitiam, & Deus prębebit illam tibi. Eccl. 1.

Fons sapientiæ verbum Dei i excelsis, & ingressus illius mandata æterna. supra.

In vijs iustitiæ ambulabo, & in medio semitarum iudicij. Prou. 8.

Qui credit in Dño, misericordiã diligit. & errãt qui operãtur malũ, misericordia & veritas præparant bona. Prou. 14.

Si quis voluerit volũtatem eius facere, co

gnoscat de doctrina, vtrum ex Deo sit, an ego à me ipso loquar. Ioã. 7.

doctrina: si por ventura es de Dios: o si es inuencion humana, y que yo la digo de mi mismo. Que mas claramente nos pudo el Señor manifestar esta verdad y mysterio que pretendemos prouar? Y dize esto, pos que assi como el desseo de saber la verdad, es reclamo de la Fe: assi el desseo efficaz de bien viuir, es tambien reclamo dela Fe. Porque a este tal es cierto, que Dios le alumbrara, o por si, o por su y glesia, de la calidad de la Fe. Assi que, como porque la Fe del Euangelio es verdadera, la verdad natural la llama y trae para si: assi porque la ley del Euangelio es sancta y virtuosa, tambien la virtud natural moral tira della, y la trae para si. Y assi el Apostol affirma auer gran contrariedad, no solamente entre todos los errores y el Euangelio: empero aun entre todos las vicios y pecados y el Euangelio. Porque el Euãgelio no solo tiene symbolo con la verdad natural: sino tambien cõ la virtud natural. Y assi despues de auer puesto Sant Pablo vna larga lista de pecadores y de pecados, dize escriuiendo a Timotheo. Que no solamente los vicios dichos: empero que si algun otro vicio ay, es contrario y aduerso a la sancta doctrina: que es conforme al Euangelio de la gloria del felicissimo Dios. Y llama al Euangelio y a la doctrina conforme a el, sana doctrina. Porque mediante su Fe viua, sana la enfermedad de naturaleza: en que cayo el hombre por el pecado. Y es tambien causa de salud eterna. Y llamale Euangelio de gloria, o glorioso, porque el Euangelio es la prima de la verdad, y de la virtud: a quien de derecho se deue la honra, y la gloria. Y llama felicissimo a Dios, porque los dioses falsos son infelicissimos y miseros, empero el Dios verdadero es en si felicissimo y bienauenturado: y la fuente de la felicidad de todos los buenos. Assi que es muy anexa la virtud al Euan-

Et si quod aliud est, sana doctrinæ aduersatur, quæ est secundum Euangelium gloriæ beati Dei. 1. Tim. 1.

angelio: de tal manera que como no cabe en vno Euangelio y error: assi tampoco ni Euangelio y vicio, o pecado. Porque assi como es grande el amor que Dios tiene al bien: assi es grande el odio que tiene al mal. Y poresso nos amonesta el propheta Dauid, diziendo. Los que amays al Señor, aborreced lo malo. Y la razõ es. Porque amar a Dios, es amar todo bien: y assi como entre el bien y el mal ay odio capital: assi entre Dios y el mal ay grandissimo odio. Y por esso en su ley no admitte ni consiente ningun mal: sino todo bien.

Qui diligitis Dñm odite malum. Psal. 96.

Y aun quanto aborrezca Dios al pecado y al mal, se muestra en el Genesis: donde respondiendo Eua a la pregunta del demonio, que porque les mando Dios que no comiessen de aquel arbol? le respondio, de la fructa del arbol que esta en medio del paraysso, nos mando Dios, no solo que no comiessemos del: empero qui no le tocassemos: Tanto nos quiso desocasionar de comerle, que ni aun para tocarle nos dio licencia. Aunque algunos dizẽ que lo dixo como enojada de tan estrecho mandamiento y que por esso le entro el demonio por alli: por la disposicion que vio en ella. Y que por esso añadio, que ni le tocassemos: como Dios no les vuo mandado tal: sino que no comiessen del, no que no le tocassen. Empero estilo es de la sagrada escriptura para desocasionar nuestra flaqueza. Lo mismo pondero el sancto Tobias, diziendo a su muger. No es licito a nosotros segun nuestra ley, comer parte de alguna cosa hurtada, ni aun tocarla. Lo mismo pondera el Apostol a los Colossenses, haziendo allusion a lo del Genesis, y a lo de Tobias, diziendo. No solamente no gusteys de lo que os esta vedado: empero ni aun lo toqueys. Tanto nos quiere el Espiritu sancto, desocasionar del pecado, que aun el tocar nos veda.

De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus vt nõ comederemus neque tãgeremus illud. Gen. 3.

Nõ licet nobis aut edere de furto aliquid, aut contingere. Tob. 2.

Neq; tetigeritis, neque gustaueritis Ad Colos. 2.

Si volueritis & audieritis me, bona terræ comedetis, quod si nolueritis, & me ad iracundiam prouocaueritis, gladius deuorabit vos. Esai.1.

Empero mas pondera el mismo Dios este aborrecimiento, diziendo por Esayas. Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Empero si no quisieredes: y me prouocaredes a yra, espada del enemigo os tragara. No quiso el Señor dezir, aunque pudiera: y lo demandaua la consequencia y corriente de la razon: como dixo, si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra, que assi dixera: empero si no quisieredes ni me oyeredes, espada os tragara. Sino dixo en lugar de ni me oyeredes, si me prouocaredes a yra. Porque quiso por esta manera de hablar, declararnos la condicion del pecado: y hazer nos le muy odioso. Y juntamente significar con quanta razon se le da tan riguroso el castigo: pues enoja a Dios: y tanto, que al que es de suyo tan manso y benigno, y tan inclinado a misericordia: que se llama el padre de las misericordias, y Dios de toda consolacion: y el pecado le prouoque a yra y a castigo tan grande, y tan perpetuo como es el del infierno. Este es argumento de ser el pecado de malignissima natura. Y por esso del castigo temporal con que amenaza, dize. Espada os tragara. Quiere darnos a entender, que la pena responde a la culpa. De manera que como el pecador desatentadamente, y sin juyzio de considerar a quien offende, peca: assi, sin tiento y sin juyzio sea el castigo. De manera que aquel, espada os tragara, dize grande emphasin. Porque dize el ansia y agonia de aquel con quien Dios te castiga por tu pecado, que no lleuara discrecion, ni tiento en hazerte mal tu enemigo: como ni tu en pecar. Y aũque esto en el juyzio de Dios va por su tassa y medida: empero de tal manera, que guardando Dios su justicia: aquellos con quien Dios te castiga no la guardan. Assi que essa misma persecucion es discretissima, atentadissima, y justissima, de parte de Dios: empero de parte del perseguidor y de su odio y passion, desatentada e injusta.

Auferte malũ cogitationum vestrarum ab oculis meis. supra.

Pondera aqui tanto el Propheta la malicia del pecado: y el castigo que merece: porque poco antes auia oydo dezir a Dios. Quitadme el mal de vuestros pensamientos de delante de mis ojos. Es esta vna manera de hablar de grande encarecimiento: para declarar el odio que tenemos a alguna cosa: y mas se encarece por este termino, que con multitud de otras palabras. Solemos pues dezir de lo q̃ en extremo aborrecemos. Quitadme lo de delante: no lo vean mis ojos. Pues assi para nos põderar el Espiritu sancto, quanto aborrece Dios al pecado, dize que no lo puede ver: pues dize quitad me lo de delante. Y aun leuanta esto de puncto, ver que no dize esto del pecado quando esta consumado, sino aun quando esta en el pensamiento, quando el pecado esta rezien concebido: que aun no ha allegado á la obra de fuera, que aun esta en flor: que aun no ha dado su fruto. Aun quando solo assoma el pecado, dize. Catad que veo los pensamientos, catad que veo nascer el mal, Quitad me lo de delante de mis ojos: no passe adelante a peor. Tanto pues aborrece Dios el pecado. Pues siendo assi, como lo auia de admitir Dios en su ley? Con razon pues dixo Sant Pablo que todo vicio y pecado, es contrario al Euangelio: porque el Euangelio esta lleno de sanctidad y virtud. Y por esso la virtud moral es reclamo del Euangelio. Y llama para si a la verdad y sanctidad de la Fe: como vna aue llama a su semejante. Y aun esto consta por aquella parabola que puso y declaro el Redemptor por Sant Lucas, del sembrador Euangelico, que de la sancta semilla y doctrina Euangelica que sembro, en

Luc. 8.

las tres

Universidad de Deusto
Biblioteca

las tres partes de la tierra no fructifico: por los inconuenientes de vicios que alli declara. Solo nacio y fructifico la Fe en la quarta parte de la tierra: porque estaua bié dispuesta por virtud moral, como alli consta. De donde se sigue nuestro intento, que por la semejança que ay de la verdad natural a la virtud moral: y de la verdad natural, a la verdad sobrenatural: y de la virtud moral a la virtud Christiana, por esso la virtud moral es reclamo de la Fe. Y aun esto se encarece grandemente por aquellas palabras del Redemptor que començamos a declarar poco antes, quando dixo. Hazed penitencia: porque se os acercara por ella a vosotros el Reyno de los Cielos. Quiere dezir, en tanto que no hizieredes penitencia: y no os pesare muy de coraçō, por auer offendido a Dios. y no touieredes proposito firme de no solo no offenderle, mas empero aun de seruirle, guardando sus mandamientos: no estareys dispuestos para recebir la Fe del Reyno Celestial. Empero si teneys esta virtud de la penitencia, sera vn reclamo para que se os acerque, y se os allegue la Fe del Euangelio, y assi de grado la recibays, y con ella el derecho del Reyno de los Cielos. Y es cierto mucho de ponderar que estas fueron las primeras palabras que nuestro buen Iesus predico al mundo: disponiendole para que le creyesse. Y esto despues de tan largo silencio, como de quasi treynta años. De manera que muy sobre pensado començo de estas palabras, como de medio muy necessario para disponer al mundo, a la Fe del Euangelio. Y assi lo aduirtio el Euangelista, diziendo. Que començo Iesus a predicar y a dezir. Hazed penitencia: porque si la hazeys, allegarse os ha, y entrarse os ha por las puertas el Reyno de los Cielos. Y haze en esto el Señor manifiesta alusion a lo que dixo Esayas en el capi

Pœnitentiã agite, appropinquabit enim regnum cœlorum. Matth. 4.

Cœpit Iesus prædicare & dicere, pœnitentiam agite appropinquabit enim regnū cælorum, sup.

capitulo passado, estas cosas dize el Señor. Guardad lo que dicta la razon, no se os vaya aquel dictamen y juyzio. Y hazed justicia, cumplid, quiero dezir lo justo que alli se determina, porque cerca esta mi salud para venir presto luego a vosotros. Y aun porque entendamos bien quan cierto reclamo es la virtud de la penitēcia para la Fe del Euangelio, por aqui tambien començō su predicacion su gran precursor y adelantado Sant Iuan Baptista: despues tambien de quasi treynta años de silencio. Y vn mesmo fue el thema del Señor, que el de su seruo. Porque aun en este fue tambien su precursor, y se mostro claramente ser vna misma la verdad de la Fe que el seruo y el Señor enseñauan al mundo: pues el mismo aparejo y disposicion demandauan ambos para creer al Saluador por quien era. Assi que la primera palabra que oyeron los oydos de los hombres, de la boca de la eterna Sabiduria del padre encarnada, fue, que con la virtud de la penitencia, nos dispongamos para recebir la virtud de la Fe. Y da la razon para que con instancia se aparejen, porque se acerca el Reyno de los Cielos. Porque claro esta que mas lexos estaua de nosotros esta Fe del Reyno de Cielos, en tiempo de la ley de naturaleza que en el de la ley de escriptura: y muy mas cerca en el tiempo que Christo viuia en el mundo. Porque como ya vimos, siempre se yua mas descubriendo y acercando. Y tambien porque como su gloriosa muerte, fuesse la llaue: con que se nos auia de abrir la puerta deste Reyno, quanto mas se nos acerco este beneficio, tanto mas se nos fue acercando este Reyno. Por esso pues insta nuestro legislador Christo, en que hagamos penitencia: y nos boluamos a Dios viuiendo bien: Porque assi se nos allegara a la Fe y derecho del Reyno de los Cielos. Consta pues que la virtud

Hæc dicit Dñs: custodite iudicium & facite iustitiã, quia iuxta est salus mea vt veniat. Esai. 56.

Pœnitentiã agite appropinquabit enim regnū cælorū. Matth. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

virtud moral es amicissima de la verdad natural: pues es effecto della. Porque no es otra cosa la virtud moral, sino vna verdad practica nacida de la verdad theorica y natural. Pues si la verdad natural es tan amiga de la Fe, como ya hemos visto: luego tambien la virtud moral ha de ser muy amiga de la Fe: porque los que son semejantes a vn tercero: de fuerça hã de ser semejãtes entre si: y pues ser la verdad natural tan amiga de la Fe, es efficaz argumento de la verdad de la Fe. Luego tambien ser la virtud moral tan amiga de la Fe: es tambien efficaz argumento de la virtud, y sanctidad de la Fe.

CAPITVLO LI. COMO POR SER LA Fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conserua la Fe: que es tambien argumento de su verdad y Sanctidad.

ES tanta la amistad, la semejança, y conformidad que tiene nuestra Fe con la virtud: que por la buena y virtuosa vida, no solo se alcança mediante Dios la Fe, como hemos visto: empero tambien se conserua con ella: despues de vna vez alcançada y posseyda. Esta verdad nos enseña el Espiritu sancto por Salomon, diziendo. Si quisieres por toda parte guardar los mandamientos de Dios: ellos tãbien te guardaran a ti alrededor: para que nadie te offenda: Y te harán guardar para siempre la Fe grata y apazible a Dios, la qual es la Fe viua. De manera que es cierto: que si no se pierde primero la graçia, nũca se perdera la Fe. Y por esso dixo el glorioso padre Sant Augustin: Que nunca la heregia es el primer pecado en el hombre: sino que juntamente es pecado y pena de algun otro pecado, o pecados que primero se cometieron: y de que no se arrepintieron, por los quales se perdio la gracia primero: y por alli perseuerando en el mal, se vino a perder la Fe. Y assi el Apostol Sant Pablo auisa a los Hebreos, diziendo. No os mueuan el coraçon, ni os traygan la cabeça al rededor las varias y peregrinas, o nueuas doctrinas. Y el vnico remedio para esto, dize que es, hazer firme el coraçõ con la gracia. Como si dixesse. Vna es y singular la lumbre del entendimiento: que es el Euãgelio y dogma Christiano. Por tanto con las doctrinas, y sectas varias, o nueuas, no querays ser transtornados. Dize varias y peregrinas, contraponiendolas a nuestro vnico y antiguo dogma Christiano: en que nacimos y crecimos. Porque las demas doctrinas nueuas, son peregrinas, estrañas, y aduenedizas a nuestro domestico dogma Christiano. Y notan los doctores Griegos, que aquel vocablo, abduci, es propriamente lo mismo que dezir, ser traydos al rededor de aqui para alli, hasta que caen. Pone pues el Apostol el remedio para tener firme el coraçon en la fe: y que no se mueua aora a esta doctrina, aora a la otra, y es, que se tenga fuerte en la gracia: no cometiendo algun peccado, por el qual permita Dios que la venga a perder. Porque si no pierde la gracia, no perdera la Fe. Assi que el optimo remedio, si alguno ay, para que el coraçon del Christiano este immobil y firme en la Fe, es la gracia: porque ella es el fiador de la fe: y el seguro della. Assi dize Sant Chrysostomo, que assi como la lampara no se enciende del azeyte, empero sustentase con el: y faltando el azeyte, poco a poco se viene a apagar, y a perder la luz: Assi dize aunque la Fe no nace de las buenas obras hechas sin Fe: empero auida y alçançada por don de Dios

Si volueris mãdata conseruare, cõseruabũt te, & in perpetuum fidem placitam seruare. Eccl. 15.

Doctrinis variis & peregrinis nolite abduci, optimum est enim gratia stabilire cor. Ad Heb. 13.

de Dios se sustenta con ellas. Y faltando las buenas obras, viene poco a poco a faltar la fe. Por tanto Sant Pablo auisa a su discipulo Tito, diziendo. Fiel doctrina, con la qual quiero que tu confirmes a los demas, y es. Que los que creen en Dios tengan cuydado de hazer buenas obras. Aquella palabra, fiel doctrina, se refiere a lo precedente, y a lo seguente. Pareciales a los nueuos Christianos como alli consta, que por ser Christianos: eran libres de los principes y potestades de los Gentiles. Ha los desengañado Sant Pablo diziendo, que los obedezcan en todas las cosas que no son contra la fe: y que esten aparejados para esta y para toda buena obra. Esta dize el Apostol a su discipulo Tito, es doctrina fiel, verdadera, y dignissima de ser creyda. Y porque tambien lo era la siguiente, añade luego, diziendo. Y tambien destas cosas siguientes quiero que los confirmes. Porque aunque esten firmes en la fe: por esto que dire los confirmaras en ella. Y es. Que los que creen a Dios, se precieran no a los otros, por ser ellos Christianos y los otros Gentiles: sino que se precieran a las buenas obras, que sean superiores a las buenas obras: haziendolas, no por temor como sieruo: sino de voluntad como libres. Y que se precieran a los Gentiles, no tanto por los sacramentos, y otros titulos aunque son de tanta dignidad: quanto por estas buenas obras publicas. Esta dize es tambien doctrina fiel, verdadera y dignissima de ser creyda. Que la fe desacompañada de buenas obras no esta muy firme, empero las buenas obras hechas con caridad la hazen muy firme por toda parte: y la confirman. Dessea tanto el Espiritu sancto, esta vnion de la fe y amor de Dios en nosotros, que ni vn puncto querria que estuuiesse vna virtud sin otra. Assi lo pondera diziendo. El temor de Dios

Fidelis sermo, & de ijs volo te confirmare, vt curét bonis operibus præesse, qui credunt Deo. Ad Tit. 3.

Timor Dei initiũ dilectionis eius, fidei autẽ initium agglutinandũ est ei. Eccl 25.

Dios es principio de su amor: y el principio de su Fe se deue apegar y engudrar con el. Significa que desde su principio auian de andar tan juntas que se contassen por vna cosa, tanto nos lo encarece. Y vsa de la metaphora del engrudar que haze de dos cosas, aunque sean differẽtes en substancia, vna: de donde nacen las buenas obras.

Por esso tambien el Apostol Sant Pedro nos persuade lo mismo, diziendo. Pero vosotros hermanos mios huyendo de las dañadas concupiscencias que se vsan en el mundo: meted la mano y poned todo cuydado en esto que os dire. Y como cosa importantissima a la Fe, selo encarga tanto: y dize. Administrad a vuestra Fe: para q̃ no se os muera y pierda, virtud: que se toma aqui en quanto se distingue contra vicio. Y administrad a la virtud prudencia. Dize lo porque es la moderadora de todas las virtudes, y la virtud que no es discreta, no es virtud. A la prudencia administrad templança. Dizelo porque con la destemplança, y vicio no se amotine la carne: y de viciosa se haga rebelde al espiritu. Y a la templança administrad paciencia, la qual es virtud Christiana, que voluntariamente sufre por Dios las cosas aduersas: y se esfuerça a vencer las contrarias a nuestro apetito. Y a la paciencia ceualda y administralde piedad, que es religiõ acerca de Dios. La qual nos haze esperar de Dios (por el amor que conocemos que nos tiene) que despues de la tempestad hara bonança. Y a la piedad administrad amor fraternal. Dize esto, porque no basta dar a Dios lo que es de Dios: sino tambien al proximo lo que el amor fraternal le deue. Y al amor de la fraternidad ceualdo con Caridad, que es amor Christiano, que nos obliga no solamente a amar al hermano como a hermano: y al amigo como a amigo, sino a amarlos por Dios: y no

Vos autẽ curã omnẽ subiuuentes ministrate in fide vestra virtutẽ, in virtute autẽ scientiam, in scientia autem abstinẽtiã, in abstinentia autẽ patiẽtiam, in patientia autem pietatẽ, in pietate autem amorẽ fraternitatis in amore autẽ fraternitatis, caritatẽ, cui enim nõ præsto sunt hæc, cæcus est, & manu tentans. 2. Pet. 1.

 sola-

solamente a los amigos: pero tambien a los enemigos.

Segun notan aqui los doctores Griegos, todas aquellas palabras primeras estan en datiuo. Y dizen que a la Fe administremos toda esta trauazon de virtudes. De tal manera que la acompañen todas estas buenas obras: porque si esta sola, y por toda parte desacompañada y desarrimada: con ligero viento de tentaçion caera y dara por el suelo. Cierto es deleytosa de considerar esta harmonia de virtudes que aqui pone Sant Pedro: y la trauazon y fuerça dellas para sustentar la Fe. Pues aun mas, para nos certificar, como por la falta deste arrimo y compañia de virtudes, se viene a perder la lumbre de la Fe: añade, Aquel que no tiene a mano estas virtudes: verna a ser ciego y a perder la vista de la fe: y andara tentando con la mano como tal, este dogma y el otro, no quedando firme en ninguno.

Y aun esta verdad que vamos prouando nos affirma muy a la clara el Señor, por vna muy efficaz comparacion, diziendo. Qualquiera que viene a mi: y oye y cree mi Euangelio: y lo pone por obra viuiendo como cree, mostraros he aquien es semejante. Semejante es al hombre que edifica casa, y caua y ahonda la çanja hasta allegar a la peña viua y firme: y sobre la peña puso su fundamento y edifico su casa. Porque despues en la creciente y auenida del rio, batio la fuerça e impetu del agua en aquella casa: y no la pudo derrocar, ni aun mouer, porque estaua fundada sobre peña firme. Donde el Redemptor del mundo por esta elegantissima comparacion, nos enseña que quando la fe del Euangelio esta fundada y sustentada de buenas obras, esta firme: como la casa edificada sobre la peña firme. Lo qual se descubre y parece despues: Porque ninguna creciente de tentaçion, o auenida de persecucion, que sobreuenga, la puede batir ni mouer porque esta muy firme la fe con la virtud, y guarda de la ley de Dios que la sustenta.

Oïs qui venit ad me, & audit sermones meos & facit eos, ostendam vobis cui similis sit. Similis est homini ædificãti domũ, qui fodit in altum, & posuit fundamẽtũ supra petrã, inũdatione aũt facta, illi sũ est flumen domui illi, & non potuit illã mouere, fũdata enim erat supra petram. Luc. 6

Conforme a esto affirma Dauid, diziendo. La misericordia del Señor desde ab initio hasta sin fin, es sobre los que le conocen, y siruen, con fe, esperança, caridad, que a esto llama religion y temor de Dios. Y la justicia del, passa de padres en hijos, y de hijos en nietos, para con todos aquellos que guardan su testamento por fe, y tienen memoria de sus mandamientos para cumplillos. Donde el Propheta affirma, que la misericordia y justicia de Dios, desde que Dios crio los Angeles, hasta para siempre, esta en amparo y defensa de los que guardan su Fe, y testamento con la guarda de sus mandamientos.

Misericordia Dñi ab æterno & vsque in æternũ, super timẽtes eũ, & iustitia illius in filios filiorũ, iis qui seruant testamenrũ eius, & memores sint mandatorũ illius ad faciendũ ea. Psa. 102.

Esto mismo nos declara el Apostol Sant Pedro, auisandonos, como, y a quien engañan los hereges. Lo primero dize el como, que es hablando palabras soberuias de vanidad. Porque enseñan, como dize Sant Pablo, con persuasibles palabras de humana Sabiduria. Y tambien dize, que con doctrinas lasciuas ceuan y engañan los desseos de la carne viciosa y luxuriosa. Y tambien prometiendoles libertad, siendo ellos sieruos de corrupcion y seruidumbre de peccado. Contra lo que Sant Pablo enseña escriuiendo a los Galatas, donde dize. Vosotros hermanos, verdad es, que fuystes llamados a la libertad, de la seruidumbre legal, que era muy grande: pero no vseys mal desta libertad. Quiere dezir, aunque por la gracia de Christo esteys libres de la ley: empero solamente os queda de la ley ser buenos en las costumbres: guardar los mandamientos morales. Porque aunque cesso la ley, segun los mãdamientos judiciales, y cerimo-

Superba vanitatis loquentes pelliceũ in desideriũ carnis luxuriæ, eos q paululum effugiunt, qui in errore cõuersantur, libertatem illis promittentes, cũ ipsi serui sint corruptionis. 2. Pet. 2. Vos enim in libertatẽ vocati estis fratres, tãtum ne libertatem in occasionem detis carnis. Ad Gala. 5

niales, que a la verdad era de grande seruidumbre y captiuerio, empero no quãto a los morales. Assi que libres soys de la ley: empero no para que solteys las riendas a la carne, siguiendo sus mouimientos: y creyẽdo que todo os es licito, como ya libres de la ley. Porque por esta parte siempre quedays subjectos a ella.

Lo segundo nos dize alli Sant Pedro, a quien engañan estos hereges, o para que no crean, o para que pierdan la fe, los que la tienen. Y dize que a aquellos que poco a poco van huyendo, y apartandose de la gracia por algunos pecados. Y tambien a los que conuersan con los errores. De manera que no solo daña la conuersacion con los hereges: empero la conuersacion con sus errores, oyendolos, o leyendolos. Tambien dize que a las personas instables e inconstantes, que ceuan y engañan, halagando a las personas instables. Porque como no tienen el animo fixo: facilmente se dan a qualquiera nouedad. Y toma metaphora, como lo aduierte Sant Chrysostomo del anzuelo que esta cubierto con el ceuo para atraer al pece con engaño. Y assi lee inescantes, que quiere dezir, cubriendo el anzuelo con el ceuo. De manera que aqui affirma Sant Pedro que a los instables, y a los que se apartan de la gracia poco a poco, no haziendo caudal ninguno de pecados veniales, por donde vienen a los mortales, engañan los hereges. Y a los q̃ con curiosidad, o liuiandad de animo, oyen, o leen los errores de los hereges. Estos dize, que porque perdieron el fiador de la fe, que es la gracia y buena vida: vinieron su poco a poco a perder la fe.

Eos qui paulum effugiunt. supr.

Qui in errore conuersantur. supra.

Pollicientes animas instabiles. supr.

Chrysostomus inescantes, &c.

Empero contra estos daños pone Sant Iuan dos remedios, diziendo. Estas cosas os he escrito por estos nuestros maestros que os engañan. Y vosotros mirad, que la vnctiõ

Hæc scripsi vobis de his qui seducunt vos, & vos ratione

vnctiõ que recebistes de Christo, perseuere en vosotros siempre. Este es el primer remedio, estar fuertes en la gracia que el Señor nos dio por Christo. Y por esto la llama de Christo Chrisma en Griego, que es lo mismo que vncion, y vnction lo mismo que Christiandad. Esta perseuere en vosotros, que ella os enseñara, y es verdad lo que os enseña. Y assi dize, vereys, como no teneys necessidad que alguno como nueuamente inspirado, y nueuamẽte vngido, y christianado, os enseñe, ni le oyays, ni conuersey s con el.

quã accepistis à deo, maneat in vobis, & non necesse habetis vt aliquis doceat vos, sed sicut vnctio eius docet vos de omnibus, & verum est & non est mendaciũ. 1. Ioan. 2.

El segundo remedio es, mas teneos dize fuertes en la verdad assi como la vnction de la gracia de Christo, o por si, o por su yglesia, os enseña de todas las cosas. Y en añadir de todas las cosas: Quiere dezir assi de las verdades que aueys de creer, como de las falsedades que no aueys de creer. Y por esso añade. Y es verdadero lo que os enseña: y no es mentira. Sobre lo qual dize, y muy biẽ vn doctor graue. Que es proprio de la gracia del Espiritu sancto, que aqui se llama vnction y olio, mouer e inclinar el entendimiento del justo instruydo de la yglesia, no solo a assentir a todas las cosas que son de Fe: empero tambien a dissentir a todas las cosas contrarias a la Fe. Y esta diuinamente metaphoriza la gracia por el olio. Porque entre todos los liquores, muy en especial el olio, sirue de alumbrar y sustentar la lumbre: y tambien de curar y sanar las heridas, o llagas. Porque esta celestial vnctiõ sustenta la lumbre de la fe, como ya vimos: y assi, no solo arriedra las tinieblas de nuestro entendimiento, que es dissentir a los errores. Empero lo alumbra y enseña de las verdades Catholicas. Y aun tambien cura y sana a nuestra naturaleza de las heridas y llagas que recibio del pecado. Y por ser tan excelentes effectos este olio,

o vnction celestial, la intitula el mismo Dios, olio sancto mio: con el qual affirma el Señor que vngio a Dauid su fieruo. Llamale olio, porque alumbra el entendimiento, mediante la fe y esperança, como vimos: y sancto, porque sanctifica la vo'ũtad, mediante la caridad: y suyo, porque solo Dios lo puede dar: y lo da a quien no lo desmerece. Y haze en esto allusion Sant Iuan a lo que el Señor dixo en el capitulo passado. El que hiziere la voluntad de mi Padre celestial, que es estar en gracia suya, conocera la qualidad de la doctrina, si por ventura es de Dios, o no. Quiere dezir, que el tal, instruydo de Dios, o de su Yglesia, no solo conocera lo que es la verdad, sino tambien lo que es mentira y falsedad: y assentira a la verdad, y dissentira a la falsedad. De manera que la buena vida conserua la Fe. Y assi dize Sant Pablo, que con la pura consciencia se tiene firme el mysterio y secreto de nuestra Fe. Consta pues, que la virtud y guarda de la ley de Dios tiene consigo firme la Fe. Lo qual es argumento de la verdad de la Fe. Pues, como hemos visto, la virtud moral es muy amiga de la Fe: y es grande la trauazon que tienen entre si.

Oleo sancto meo vnxi eum. Psa. 38.

Ioan. 7.

Habentes mysterium fidei in conscientia pura. 1. Timoth. 3

CAPITVLO XLII. COMO POR SER tambiem la Fe tan enemiga del pecado, la mala vida es camino para perder la fe. De donde se infiere tambien la verdad de la Fe.

ASSI como hemos visto, que la fe del Euangelio es tan amiga de la virtud, que se viene para ella y tenida, la sustenta y cõserua: assi hemos de ver aora, como es tan enemiga del pecado, que por la mala vida se viene a perder la fe: y se va, y huye de quien la

quien la tenia. Porque assi como naturalmente vn semejante se llega y huelga con su semejante, assi naturalmẽte vn dessemejante no huelga de estar, antes huye de su dessemejante. Esta verdad affirma el Señor por Hieremias, dizien do. Dezir les has, dize Dios a su Propheta, para q̃ conozcan de donde les viene el mal, a esta gẽte, y la causa del disfauor que Dios les haze. Esta es vna gente, que no oyo, q̃ no obedecio, ni guardo la ley del Señor Dios suyo, ni se emendo, castigandolos Dios por ello. De donde, dize, se ha seguido, que perecio la fe de su coraçon: y la confession della de la boca dellos. De manera que por no guardar la ley de Dios, ni se corregir de sus pecados con sus castigos, vinieron a perder la fe. Y assi como dize el Apostol sant Pablo, que con el coraçon se cree la fe viua, para ser el hombre justificado interiormente, empero con la boca se haze la confession della, quando es menester, para cõseguir entera salud del alma y del cuerpo: assi dize Dios, que aquellos de vida perdida vinieron a perder la fe del coraçon primero, y despues la cõfession della de la boca. De manera q̃ primero perece por la mala vida la fe del coraçon, y despues por la continuacion del estrago de vida, y falta de la fe interior, viene tambiẽ a perecer la fe dela boca. Porque vienen estos tales a nũca querer hablar dela fe, y de la verdadera religiõ, y aun a hablar infielmente. Assi como por el orden de la generacion, primera esta la fe en el coraçon, y despues en la boca: assi por el orden de la corrupcion, primero perece del coraçon, y despues perece de la boca.

Et dices ad eos Hæc est gens, quæ non audiuit vocem Dei sui nec recepit disciplinã. Periit fides, & ablata est de ore eorum. Ier. 7.

Corde creditur ad iustitiam, ore autem confessio fit ad salutem. Ad Ro. 10.

Manifiestamente nos ha enseñado aqui el Señor, como por la mala vida se viene a perder la fe: tan contraria es la fe del Euangelio al peccado y a la mala vida, que viene a huyr del pecador. Assi dize Salomon del justo,

Raptus est, ne malitia mutaret intellectũ eius, aut ne fictio, deciperet animam illius. Sap. 4.

que Dios con tiempo lo lleuo deste mundo. Fue arrebatado de Dios por muerte: porque la malicia propria en que pudiera caer: no le transtornasse el entendimiento de la verdad de la Fe: ni la fiction agena engañasse su affecto. Lo qual refiere, no por pequeña merced que Dios haze al justo y fiel, libralle con tiempo del riesgo q̃ podia correr en este mundo su justicia y su Fe.

Qui autem audit, & nõ facit, similis est homini ædificãti domum suam supra terrã sine fundamẽto, in quã illisus est fluuius, & continuo cecidit, & facta est ruina domus illiꝰ magna. Luc. 6.

Empero muy mas claramente el Señor despues de encarnado, nos manifiesta esta verdad: que antes por Hieremias. Porque dize por Sant Lucas. El q̃ oye, cree quiere dezir, mi Euangelio, y no lo cumple y obra, semejante es al hombre que edifica su casa sobre la tierra: sin abrir y çanjar fundamento: porque despues, la creciente del rio batio con impetu contra ella, y luego se cayo, y fue hecha grande la cayda de aquella casa. Donde el Señor manifiestamente declara como de no guardar su ley, se viene a perder la fe. Porque la guarda della dize que es el sustẽto, o fundamento de la fe. Y por esso llama grande la cayda de la fe. Porque caer de vna virtud, o de otras: es como caer vna almena, o vna teja de la casa, que es facil reparo, estando en pie la Fe. Empero si se cae la casa toda, es grande la cayda, porque todo el ser Christiano cae, cayendo la Fe: y no tiene reparo, sino es haziendola de nueuo. Y assi dize tambien el Apostol de los Gentiles q̃ tuuierõ bastante conocimiento de Dios para seruille. Que porque no prouaron por la vida que hazian, tener el conocimiento que de Dios teniã: vino Dios a permitir que viniessen a sentir mal de Dios, y a tener no solamente falta de aquella noticia que de Dios tenian: sino tambien a tener reprobo sentido en las cosas de Dios. Y assi auisa el Señor alli por Sant Lucas, a algunos fieles que le confessauan por la boca por señor: Empero ẽ la obra no le obedecian. Auisales del riesgo que corria su Fe: o q̃ mostrauã en alguna manera no tenerla. Y assi les dize. Pues que es esto? Llamays me Señor, Señor, y no hazeys las cosas que mando? como quien dize. Como se compadece tenerme por Señor, y repetir esto a menudo por la boca, llamãdome Señor, Señor, que es muestra de tenerme por tal muy de voluntad, y no obedecerme en lo que mando? Quiere dezir: no se muestra vno ser sieruo de otro: y tenerle por Señor, sino haziendo lo que manda: y guardandose de lo que veda. Pues si vosotros confessays por vuestra boca tenerme por Señor en el coraçon: como no hazeys lo que digo? dandoles a entender, como luego parece, que estaua muerto en ellos, aquel conocimiento: y que era muerta aquella su fe: y por tanto que en alguna avrgente occasion auian de venir a perder la fe del todo.

Quia nõ probauerunt Deũ habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobũ sensum. Rom. 1.

Quid autẽ vocatis me Domine Domine, & non facitis quæ dico? Luc. 6.

Esto tambien nos affirma el Apostol auisando a Timotheo, que enseñe a su yglesia, que tenga firme la fe, acompañandola con buena consciencia. Porque dize que algunos arrojando de si el dictamen de la buena cõscien cia, quanto al bien viuir, vinieron a padecer naufragio a cerca de las cosas de la fe, y que finalmente se les vino a ahogar la Fe, por dexarla sola, y desacompañada de la buena consciencia que les reñia: y del dictamen, de la razon natural que les obligaua a bien viuir. Y en especial por el vicio de la inconstancia, e instabilidad, se viene a perder la Fe: como vimos antes, que el Apostol Sant Iudas Thadeo, repite muchas vezes este vicio en los hereges, y que por ser muy inconstantes, e instables, vinierõ a tanto mal. Assi tambien affirmo el Apostol Sant Pedro en el capitulo passado, que a estos tales facilmente los engañan los hereges: y los traen a sus errores. La condicion destos tales pinta por muy linda elegãcia Salomon

Habẽtes fidem & bonam conscientiam, quã quidam repellentes, naufragauerunt circa fidem. 1. Tim. 1

Universidad de Deusto
Biblioteca

Homo sensatus in sapiẽtia manet sicut Sol, nam stultus sicut luna mutatur. Eccl. 27.

diziendo. El justo permanece de vna mesma manera en su sabiduria, como el sol en su luz: mas el pecador a menudo se muda como la luna. Este es lenguage de la sancta escriptura, y muy repetido en los libros sapiẽciales, llamar sabios y de seso, a los que viuen segun el dictamẽ de la razon y ley de Dios: y locos y sin seso, a los que no viuen por razon, sino segun sus animales apetitos. Y assi dize en otra parte. El sabio tiene el coraçon a la mano derecha empero el nescio y sin seso, a la mano yzquierda. Y claro esta que quanto al puesto natural, el vno y el otro tienen el coraçon a vna mano, sino porque el coraçon es el authors de las obras, y la mano derecha es la que obra a derechas: y la siniestra obra mal, y haze las cosas imperfectas y mal hechas, por esso dize que el sabio tiene el coraçon a la mano derecha, porque lo tiene inclinado, y habituado a lo bueno: y assi obra bien y aderechas. Empero el loco dize, que lo tiene a la mano yzquierda, porque esta habituado al mal: y assi obra auiessamente, y mal. Y assi tambien dize en otra parte. Que el sabio tiene los ojos en la cabeça. Y queriendo significar que el loco los tiene en los pies, dize. Empero el loco anda en tinieblas: porque primero esta de pies en el mal que lo vea. De manera que el necio, aun oxala despues de caydo, mire y aduierta donde cayo: empero el sabio vee primero donde pone los pies para no caer. Y claro esta que el vno y el otro tienen los ojos en la cabeça. Pero dize esto del bueno, porque viue segun razon: y desde alli obra, y vee lo q̃ conuiene hazer, o euitar. Empero el malo va a ciegas: sin lumbre de razon, y como si lleuasse los ojos en los calcañares y fuesse a escuras, assi obra. Y assi no puede dexar de yr estropeçando y cayendo: y ser todas sus obras malas y defectuosas, como hechas a escuras: y no a la lũbre de la

Cor sapiẽtis in dextera eius cor autem stulti in sinistra illius Eccles. 10

Oculus sapientis in capite eius, stultus autẽ in tenebris ambulat. Eccl. 2.

de la razon. Esta pues es la causa deste lenguaje en la sancta escriptura, de llamar a los buenos sabios y cuerdos: y a los malos, necios y locos. Dize pues aora Salomõ, que el hombre cuerdo y de sentido permanece en su Sabiduria y en su razon, como el Sol: porque en todas las cosas se rige por razon. Y porque la razon siempre es vna y la misma: por esso permanece el mismo en su razon: assi como el sol nũca se varia: sino siempre tiene su misma luz en si. Assi el bueno siempre se tiene la misma luz de la razon: De tal manera que ni el amor ni el temor: ni la prosperidad, ni la aduersidad, no le varian ni mudan. Empero los que viuẽ por los animales apetitos, como los mismos apetitos son varios: assi ellos aora de yra, aora de embidia, aora de luxuria, aora de cubdicia, se mueuen, y son traydos de aca para aculla de varios y aun de contrarios affectos, y assi como la luna ya va menguante, ya va creciente: assi estos ya estan en creciente, ya estan en menguante, y se mudan segun el affecto que a la sazon, se enseñorea de ellos. Pues estos tales segun hemos visto, estan muy dispuestos para venir por sus varios pecados, y por el vicio de su inconstancia e instabilidad, a perder la fe: y a ser hereges.

El Apostol Sant Pablo confirma tambien esta verdad que por la mala vida se viene a perder la fe, y dize. Que obrara el Antechristo, y hara effecto con sus errores, en los que perseueran mucho tiempo en sus pecados. Y que por el mismo caso que no recibieron el amor de la verdad, para saluarse: les embiara Dios efficacia de error, para que crean a la mentira. Para que sean condemnados todos los que no creyeron a la verdad, sino que consintieron a la iniquidad. Es de aduertir que no dize, porque no recibieron la verdad de la fe: sino porque no recibieron

In his qui pereunt, eo quod charitatem veritatis nõ receperunt, vt salui fierẽt. Ideo mittet illis Deus operationem erroris, vt credãt mẽdacio, vt iudicẽtur omnes qui non crediderunt veritati.

ti, sed consenserũt iniquitati. 2. ad Thess. 2.

ron el amor de la verdad de la fe, para ser saluos. Porque si se mira quan poderosa es la verdad que creemos: para ayudarnos a todo bien, quanto es de si: y para eternalmente saluarnos, parecera quan graue culpa es, no amar verdad tan digna de ser amada: y hazer obras contra todo lo que ella con amor nos enseña. Assi que differente cosa es, recebir la verdad de la Fe: que recebir el amor de la verdad de la fe. Porque esto segundo dize se viua: y lo primero puede dezir se muerta. Assi que el verdadero Christiano no solamente se ha de contentar con tener la verdad de la fe: sino tambien el amor de la verdad de la fe, que tanto bien nos offrece. De manera que el Christiano no solamente ha de poner los ojos en la verdad de la Fe: sino tambien en el amor con que aquella verdad se nos reuelo, para hazernos tanto bien como ella nos promete: Y assi queda obligado el no solamente a creer aquella verdad: sino tambien a amarla: porque mas deuemos a Dios por el amor con que nos reuela esta verdad para nuestro bien, que no por la reuelacion de la misma verdad. Y por esto el Apostol desto principalmente les haze cargo, diziendo. Porque no recibieró el amor de la verdad. Quan lexos era razõ que estuuiesse de offender a Dios mortalmente, el Christiano q̃ cree, que en entrando el pecado mortal por vna puerta: Dios y su gracia se salen por la otra. Y el que cree, qual queda vn alma sin Dios. Quan dispuesta para que se le atreua qualquiera pecado, y para que la atropelle qualquiera demonio. Quien se atreue a pecar, que cree que el contento o satisfaction tan breue que le da el pecado, lo ha de escotar con fuego eterno? y con espantosos tormentos, y para siempre? y sin aliuio ni remedio? Solo el que no ama esta verdad de la fe, tan digna de ser amada. De manera que los malos Christianos, porque no aman esta verdad que creen, vienẽ a tiempo de perder essa misma verdad de la fe. Y assi pone luego el Apostol, el castigo de Dios. Que porque no recibierõ el amor de la verdad de la fe para ser saluos, les amenaza Dios, que les embiara operacion y efficacia de error: para que crean a la mentira, porque assi se cõdemnen. Nadie ay que ignore quan justo castigo es este: que el que no cree y o la verdad para su saluacion: que con efficacia crea el error para su condemnacion. Y que realmente Dios embia este castigo a los tales, lo vemos por experiencia. Porque quien ignora la descomulgada y maldita efficacia, con que muchos han abraçado de coraçon la anchura de algunas heregias, hasta dexarse quemar por ellas? De tal manera que se les parece bien, auer Dios embiado a sus entendimientos, por su justo juyzio, esta operacion, o efficacia de errar. No engañando los Dios: porque de la misma verdad no puede salir engaño, sino dexando por su justo juyzio, que su entendimiento sea cegado por falsos motiuos de hombres, o de demonios. Y a nuestro parecer sienten aquellos dentro de si, vna tan grande efficacia para creer aquella mentira, como si fuesse vna muy grande y saludable verdad. Rezio castigo de Dios. Del qual dize Hieremias. He aqui llego el castigo de Dios hasta al alma. Porque los castigos que Dios embia al cuerpo faciles son: y aun muchas vezes de prouecho para el alma. Empero el castigo en el alma, este es malissimo: y el mayor que puede ser. Y assi lo declara Sant Hieronymo: Que llegar el castigo hasta el alma, es quando ninguna virtud queda en el alma: No Caridad, no Esperança, no Fe, que ninguna virtud que mueua el alma a Dios, le queda. Y aun la razon natural esta en ellos adormida:

Ecce, peruenit gladius vsque ad animam. Iere. 4.

Hieronymus.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mida: y aun muerta y sepultada, y aun el sentido animal, sin sentido, a los açotes de Dios. Y finalmente dixo Sant Pablo que esto permite Dios, para que sean castigados y condemnados todos los que no quisierō creer a la verdad: sino que consintieron antes de grado, a la iniquidad. Segun el corriente de la razon, auia de dezir, si no cósintieron a error o falsedad. Empero dize a la iniquidad. Y dize lo assi, por la vnion y trauazon que ay del error a la iniquidad: como la ay dela verdad a la sanctidad. Porque como ya hemos visto, assi como es muy anexa la virtud moral a la fe: assi tambien el vicio e iniquidad a la heregia, error y falsedad. De manera que consta como por la mala vida se viene a perder la Fe.

Esai. 9. Por esta misma causa vinieron a perder la Fe los Iudios, como parece en Esayas, donde se quexa Dios, diziendo. Porque este pueblo se me allega con la boca: y con sus labios me glorifica: empero su coraçon esta muy lexos de mi: por tanto el Señor os tapara los ojos. Y declara luego la metaphora, diziendo. Cubrira a vuestros prophetas, y a vuestros principes que suelen ver las cosas que os conuienen. Por la metaphora de los ojos, y del lugar que naturaleza les dio en el cuerpo humano, nos declara quan gran bien son los verdaderos sabios: y que ellos auian de tener el primado, y el mas alto y primer assiento en la republica: pues siruen de ojos en ella. Porque los ojos siruen de enseñar las cosas aun antes que se lleguen a ellas: ni las toquen: para que las sigā, o las huyan. Y por este fin no los puso naturaleza en los pies, sino en el lugar mas eminente, como conuenia para atalayar y verlo todo aun de muy lexos: para ver lo que cumple, y euitar el peligro. Por aqui nos enseña el Espiritu sancto quan gran bien son los sabios en el mundo. Pues

son las guias y ojos de lo restante del cuerpo del mundo. Y se les deue el lugar mas eminente y mas honrado, y por tanto el mayor mal de la republica es, cegar Dios a estos, como aqui se pondera en Esayas: que lo haria Dios por los pecados de aquel pueblo. Por esso tambien auisa Sant Pablo a los Romanos Christianos, que escarmienten en los Iudios, diziendo. Tu por la fe estas en pie: y no desechado de Dios por esse suelo. No quieras pues presumir de tu juyzio: y ensoberuecerte: sino teme, y humillate. Porque si a los naturales ramos que nacieron del tronco y cepa de la fe, que fue Abraham: no los perdono Dios: sino que por sus pecados los corto de la cepa, y cayeron de la fe: con quanta mas razon has de temer tu, que eres ramo aduenedizo y enxerto en aquel tronco, que por ventura no te perdone tampoco a ti: y te corte de la cepa de la Fe? Habla el Apostol al gentil Romano, que se gloriaua de la Fe contra el Iudio que auia caydo della. Porque como la Fe sea don de Dios: como se da al humilde, se quita al soberuio. Y es esta la fuerça del argumento. Porque si el Iudio que tenia heredad a la Fe de sus padres, aguelos y bisaguelos, y aun de sus quintanaguelos, por sus pecados vino a perder la Fe, quanto mas tu has de temer, y humillarte, que de ayer aca eres fiel y Christiano? Considera pues dize el Apostol, la benignidad de Dios por vna parte, y la seueridad de su justicia por otra. La seueridad de su justicia contra aquellos que cayeron. Y su benignidad, para contigo que por su gracia te traxo, e inxirio en la cepa de la Fe. Pero estaras dize enxerto en la Fe: si permanecieres y perseuerares en la bondad y guarda de su ley. Porque de otra manera tambien seras cortado de aquella cepa, y perderas la Fe: por auerla desacompañado de la bondad y

Tu autem fidestas, noli altum sapere, sed time. Si. n. Deus naturalibus ramis non pepercit, ne forte nec tibi parcat. Vide ergo bonitatem & seueritatem Dei, in eos quidem, qui ceciderunt, seueritatē, in te autem bonitatem Dei, si permāseris in bonitate, alioquin & tu excideris. Rom. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dad y virtud. Mucho es cierto de ponderar esta condicion que pone el Apostol. Estaras enxerto en el arbol de la Fe: si perseuerares en la bondad. Que de otra manera tambien tu seras cortado de aquel arbol: como ramo seco e infructuoso. Vemos tambien como Sant Pablo lo refiere antes, que porque los Gentiles no respondieron con la vida, al conoscimiento que Dios de si les auia dado, se lo quito. Pues veamos. Si Dios tanto zelo la honra de su conoscimiento que dio a los Gentiles: y la del conoscimiento que dio a los Iudios, que por no aprouecharse bien del, por justo juyzio suyo, se lo quito: quanto mas zelara el conoscimiento que dio de si a los Christianos: pues es sin comparacion, muy mas auentajado que el que dio a los vnos y a los otros? Escarmentemos pues hermanos mios, en los Gentiles, y en los Iudios: como aqui lo auiso Sant Pablo a los Christianos Romanos. Y aun en los demas cerca podemos escarmentar. Escarmentemos en los Alemanes, y en los Franceses, y en todos los demas hereges de nuestros tiempos, que han sido cortados de la cepa de la Fe, por no auer perseuerado en la bondad de la vida. Porque si tambien nosotros no hazemos penitencia, si estamos en pecado, o no procuramos de permanecer en la bondad, si la tenemos, con razon hemos de temer ser tambien cortados de la Fe. Desta mesma manera auiso tambien el Apostol a los buenos Christianos de los Corinthios, hablando de algunos que auian perdido la fe de la resurrection de los muertos, por sus pecados, diziendo. Velad justos, y estad alertos para guardar vuestra justicia, pues veys lo que passa. Y no querays pecar, porque no perdays la Fe, como aquellos. Porque algunos ay que han venido en ignorancia del poder de Dios, por sus pecados: pensando que Dios no es poderoso para resuscitar los muertos.

Ad Rom. 11.

Vigilate iusti, & nolite peccare, nam ignorantiam Dei quidam habẽt, &c. 1. Corinth. 15.

Pero es de aduertir aqui. Que aunque corre riesgo la Fe desacompañada de buena vida: pero mas vale en tanto que viuimos, fe con mala vida: q̃ buena vida sin fe, si tal se puede hallar. Assi como es mejor, dize el grande Augustino, yr por el camino verdadero coxeando, y cayendo algunas vezes: que andar valientemente fuera de camino y errando. Porque aquel aunque se va deteniendo: empero va camino derecho. Mas este va errando, y perdido y fuera de camino, y ciego. Diximos, en tanto q̃ viuimos en esta vida. Porque en la otra peor sera, porque dize el Señor por Sant Lucas, que el sieruo que sabe la voluntad de su Señor y no la haze: sera mas castigado. Consta pues el riesgo que corre la Fe no estando acompañada de buena vida, y que este es efficacissimo argumento de la verdad de la fe: pues tiene tanta amistad con la verdad de la virtud.

Lucæ. 12.

CAPITVLO XLIII. COMO TAMBIEN dar la guarda de la ley de Dios la intelligencia de ella, es efficaz argumento de la verdad y virtud de la Fe.

Propriedad es de verdadera amistad, desbrochar el pecho y manifestar el coraçon al amigo. Porque como es otro yo, dize Aristoteles, no se le puede ni deue esconder el secreto de mi coraçon: pues no me es escondido a mi. Pues queriendo Dios guardar esta ley de amistad, descubre a sus amigos sus secretos. Assi dize el Señor a sus discipulos. Ya no os llamare

Aristoteles.

mare ſieruos. Porque el ſieruo no ſabe el ſecreto en que entiẽde el Señor: Empero he os llamado amigos, porque todos los myſterios que me comunico mi padre a mi: yo los he manifeſtado a voſotros. Y a los que guardan ſu ley llama alli el Señor ſus amigos. Voſotros dize, ſereys mis amigos, ſi guardaredes las coſas que yo os mando. por lo qual conſta, que a los que guardan ſu ley, comunica Dios ſus ſecretos, pues declara que ſolos eſtos ſon ſus amigos. Y muy de atras tiene Dios eſta coſtumbre, como lo affirma Dauid, diziendo. Firmeza de verdad es el Señor, para los que le ſiruen: y el teſtamento ſuyo ahi eſta, para manifeſtarſe a ellos. Y aſsi interpretan algunos, el ſecreto del Señor ſe ſuele reuelar a los que le aman guardando ſu ley, y ſu teſtamento ſe ſuelen manifeſtar a ellos. Y eſta ſegunda ſentencia, es repeticion y declaracion de la primera. De manera que alli, temer al Señor, es lo miſmo que amarle y ſeruirle: porque es temor filial, el qual nace de amor. Como el buen hijo que haze lo que le manda ſu padre: temiendo enojar y offender aquien tanto ama. Conforme a eſto dize el miſmo en otro Pſalmo. El principio de la celeſtial Sabiduria, es el temor del Señor. Aſsi ſe llama muchas vezes la ley de Dios, el temor de Dios. Y el buen entendimiento de la ley del Señor, ſe da aquien la haze. El buen entendimiento quiere dezir, el verdadero, y catholico ſentido, ſera dado por el orden que Dios querra, o por ſu yglesia, o por inſpiracion diuina, aquien cumple eſte temor y ley del Señor. Porque en la ſagrada eſcriptura, como en otra parte declaramos, hazer la ley del Señor: no es eſtablecer la ley, crearla de nueuo: ſino guardarla y obrarla. Aſsi q̃ el Propheta nos affima, que la buena intelligencia de la ley de Dios, es como premio, de bien guardalla. Y aſsi auiſo Dios a Ioſue, diziẽdo.

Iam nõ dicam vos ſeruos, qa ſeruus neſcit quid faciat dominus eius. Vos autẽ dixi amicos, quia omnia quæcũque audiui à patre meo nota feci vobis. Ioan. 15

Firmamentum eſt Dominus timẽtibus eum, & teſtamentũ ipſius vt manifeſtetur illis. Pſal. 24.

Initium ſapiẽtiæ timor Domini. Intellectus bonus omnibus facientibus eum. Pſal. 110.

diziendo. Esfuerçate pues, y eſtá muy robuſto, para guardar toda la ley que te mando mi ſieruo Moyſes. No declines della, ni a la dieſtra, ni a la ſinieſtra: para que aſsi entiendas todo lo que hazes. Entonces yra derecho tu camino, y entenderas que vas bien, y por donde ſe ha de yr. En eſpecial le aduierte Dios aqui, que yra camino derecho, y ſabra de cierto q̃ es aſsi. Porque podria ſer q̃ algũo fueſſe bien, y no lo ſupieſſe. Guardando pues dize mi ley, entenderas todas las coſas que hazes: que tales ſon buenas, o malas, e yras camino derecho, y eſtaras cierto que es aſsi. Cierto gran ſeguridad y gran conſuelo es eſte de la guarda de la ley de Dios. A eſto hizo alluſion Salomon, diziendo. Si inuocares la celeſtial Sabiduria, que es la ley de Dios, e inclinares tu coraçon a ella: no embargante que eſte torcido a la aparte contraria, y ſi la buſcares como quien buſca dinerõ: y como quien caua alguna mina rica: entonces entenderas el temor del Señor. Quiere dezir, ſu diuino culto, con que lo has de reuerenciar y ſeruir. Y hallaras la ſciencia de Dios, conoſciendolo por quien es. Entonces entenderas la juſticia y el juyzio, de aquel fuero diuino, y toda ſenda buena. Quiere dezir, q̃ ſi con la diligencia que ſe procura el dinero, y con el deſeo que ſe caua la mina penſando a cada açadonada de ſacar oro, con eſta ſe procura de guardar la ley de Dios, que entonces ſe entendera el temor de Dios, que ay en ella, y la ſciencia de Dios, y los ſecretos del juyzio y de la juſticia de ſu ley. Haſta las ſendas, quiere dezir, haſta los cõſejos, y ſecretos que ay en ella. Eſte es eſpecial priuilegio: y gran dõ de Dios, en particular, porque en vniuerſal la yglesia de Dios lo tiene para nos alumbrar en todo. Y da ſe en premio de la afficionada guarda de la ley de Dios.

Confortare ergo, eſto robuſtus valde, vt cuſtodias, & facias legẽ, quã præcepit tibi Moyſes ſeruus Dei. Non declines ab ea ad dexterã, vel ad ſiniſtram, vt intelligas cuncta quæ agis. Tunc dirigesviã ſuã, & intelliges eã Ioſue. 1.

Si enim ſapientiam inuocaberis, & inclinaberis cor tuũ prudentiæ, ſi quæſieris eã quaſi pecuniam, & ſicut theſaurum effoderis illam tunc intelliges timorẽ Domini, & ſcientiam Dei inuenies, tunc intelliges iuſtitiam & iudicium, & omnem ſemitã bonam. Pro. 2.

Mirabilia testimonia tua, ideo scrutata est ea anima mea. Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat parvulis. Psal. 118.

Pero aun mas leuanta de punto esta verdad el prophe ta Dauid, diziendo a Dios. Marauillosos son Señor mio tus mandamientos, y por esso se da mi alma a escudriñar los. Llama a sus mandamientos, sus testimonios: porque son fieles y verdaderos testigos de la voluntad de Dios. De lo que Dios ama y de lo que aborrece: y quiere que nosotros amemos, o aborrezcamos.

No quedaria pues nuestra alma, hermanos mios, poco enamorada de los mandamientos de Dios, si entrasse a escudriñar, inquirir, y considerar las razones dellos: Porque hallaria quan razonables, quan justos, quan amorosos, quan suaues, quan faciles, y de quanto interesse son. Y aun quan necessarios para la pacifica viuienda de esta vida temporal: y para alcançar despues la eterna. Y porque assi lo hazia Dauid: quedo tan alumbrado su entendimiento, y tan afficionada su voluntad a los mandamientos de Dios: que nunca haze sino regalarse con ellos, y descubrir mil primores, y delicadezas dellos. Y por esso añade, la declaracion de tus mandamientos alumbra. Quiere dezir. Aun esso Dios mio que esta patente y claro de tus mandamientos, alumbra las almas: y les da entendimiento de lo bueno que deuen hazer: y de lo malo que se deuen apartar. Quiere pues dezir. Si sola la sobre haz de tus mandamientos alumbra las almas, que hara el entrar adentro: y escudriñar las secretas razones dellos? Y assi leen algunos. La puerta de tus mandamientos, que tu pronunciaste y diste por tu boca, alumbra y da entendimiento a las almas que los guardã. Y es lo mismo que dize nuestra vulgata. La declaracion, porque toma metaphora de la puerta de la casa, que esta clara y patente, y por ella se entra a lo interior, y pieças secretas de la casa. Quiere pues dezir. No solo el que entrare

Hebrei. Ostiũ sermonum tuorum illuminat.

trare y escudriñare, Dios mio, las secretas razones de tus leyes: empero aun el que solo llegare a la puerta, que es a lo claro, y a lo patente dellas, aun no al meollo, sino a la corteza de tus palabras, sera alumbrado de lumbre celestial: para que vea con alegria por donde va: y con facilidad ande el camino de la vida. Por lo qual consta que aun la obediencia a los mandamientos de Dios: quanto mas el considerar las razones dellos, suele alumbrar y dar la intelligencia dellos. Empero este fauor dize el Propheta que no se haze a todos: sino que se da este entendimiento a los pequeños: a los que se tienen en poco, y no presumen de si: sino que con senzillez de coraçon, se rinden a ellos, y los obedecen y guardan. A esto haze alusion el Señor, quando dize al padre Celestial. Hagote muchas gracias padre, Señor del cielo y de la tierra, que como tal escondiste estos mysterios a los que presumian de sabios y prudentes: y los reuelaste alos que se tenian en poco, y no presumian de si. Confirma tambien esta verdad que vamos declarando Dauid, poniendo exemplo en si mismo. Supe Dios mio mas que todos quantos me enseñaron. Porque me occupaua en pensar tus mandamientos. Y mas que todos los viejos y ancianos, porque me empleaua en la guarda dellos. De lo qual Señor mio he salido yo tan entendido: y por esso he aborrecido todo camino de mal. Y sobre todos mis enemigos me heziste sabio, con tu mandamiento. Quiere dezir con la guarda de tu ley, por figura sinecdoche, que toma la parte por el todo, mandamiento de Dios, por toda la ley de Dios. Y tambien dize alli. En las tinieblas y casos obscuros y difficultosos que se me offrecen en esta vida, tu ley me es vna hacha para mis pies, para que vea por donde voy, sin errar, estropeçar y

Confiteor tibi pater, domine cæli & terræ, quia abscondisti hæc à sapiẽtibus & prudẽtibus, & reuelasti ea paruulis. Luc. 10. Super oẽs docẽtes me intellexi, quia testimonia tua meditatio mea est. Super senes intellexi, quia mãdata tua quæsiui. A mandatis tuis intellexi, propterea odi ui omnem viã iniquitatis. Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo. Psal. 118.

Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Supra.

caer: y vna luz para mis sendas, para no alucinar en cafos estrechos que se me offrecen. Consta pues quan gran de lumbre da a nuestro entendimẽto la guarda de la ley de Dios, assi para la intelligencia della, como para la intelligencia de los casos particulares que se nos pueden offrescer: y aũ parece esto cosa natural. Porque como la

Omnis malus est ignorans. Aristoteles.

ignorancia es anexa al peccado: como lo affirma Aristoteles: quanto vno va mas peccando, va mas ignorando, y se va mas cegando. Assi por el contrario, como naturalmente la intelligencia es anexa a la virtud: quanto vno va mas creciendo en la virtud, va mas entendiendo

Apparet autẽ eis, qui fidem habent in illo, peruersæ enim cogitationes separant a deo. Sap. 5.

y siendo mas alumbrado. Y esto affirma Salomon, diziẽdo del Señor, Que assi como no solo las peruersas obras empero los peruersos pensamientos apartan a Dios del hombre, y se lo esconden. Assi se manifiesta a quien tiene fe viua en el. Que es lo mismo que dezir, a quien guarda su ley. Y a esto del Sabio haze allusion el mismo Señor

Qui habet mãdata mea, & seruat ea, ipse est qui diligit me, & ego diligam eum, & manifestabo ei meipsum. Ioan.

quando dize, El que tiene por fe mis mandamientos, y los guarda por obra, esse es el que me ama, e yo lo amare: y me manifestare a mi mesmo a el. Grande obligacion, pues nos pone esta palabra de Dios, a la guarda de su ley, pues por ella nos alumbra en los mysterios della, y nos manifiesta a si mismo.

Por el contrario, El quebrantar la ley de Dios, ciega de tal manera el entendimiento, que no solamente nos esconde a Dios, empero, quita nos la intelligencia dessa misma ley de Dios, y sancta Escriptura: como lo prophetizo Esayas, que auia de succeder a los Iudios por sus peccados, diziendo, Sera a vosotros la reuelacion de todas las cosas que Dios ha reuelado en su sancta escriptura, como las palabras y verdades que estan en vn libro cerrado y sellado. Estraño y miserable castigo, que teniendo la ver-

la verdad delante de si: y la luz, la negaran. Y que llama a aquellas verdades visiones: verdades que quasi se ven: porque se veen ser muy creybles: Empero que ellos no solo no las veran: empero que las negaran: y affirmaran ser blasphemias? No sin mysterio, la sancta escriptura esta muchas vezes metaphorizada por vn mar, donde vnos nauegan bien y llegan a buen puerto, y otros mal y pereçen en el. Assi lo affirma el propheta Ezechiel diziẽdo. Que vio salir del vn vmbral, de la puerta oriental de la casa de Dios, vn torrente muy pujante, vn mar. A esto hizo allusion Salomon, y nos declaro al Propheta diziendo. Que la fuente de la Sabiduria Celestial, que es la escriptura sancta, es vn arroyo redundante, y muy crecido. Y por esta razon, tambien se metaphoriza en la sagrada escriptura la yglesia christiana, por la naue. Cuyo manifiesto symbolo fue el arca, o naue de Noe. Y assi la vida Christiana se llama en ella nauegacion. Y a la Fe, y Esperança della, llama Sant Pablo anchora, que tiene fixa y segura esta naue. Y al dubdar en la Fe, llama fluctuar el mismo Apostol, y a la perdida della, llama naufragio, siempre guardando la metaphora: y al escuchar varios espiritus de error, llama ser mouidos de todo viento de doctrina, tomando metaphora del nauegar. Quiere dezir, que como es loco el piloto, que pretende yr a poniente: si descoge y tiende las velas a todo viento que se leuanta: porque ya yra a leuante, ya a otras partes al rededor, disparatas: y aun contrarias al fin de su nauegacion: Assi es loco el que se mueue a qualquier viento de doctrina. Empero porque esta naue haze su viage para el puerto de la salud, y vida eterna: solo ha de tender las velas de su entendimiento y voluntad, dize el Apostol, al viento y espiritu del Cielo: con el qual solo se nauega

Esaiæ. 29.

Ezechielis 47. Torrés redundans, fons sapiẽtiæ. Pro. 18

Ad Hebr. 6. Ad Ephes. 4. 1. Timot. 1. Ad Ephes. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

por este mar y torrente de la sancta escriptura, seguramẽte, y se toma finalmente aquel puerto tan desseado. Y assi dize el propheta Ezechiel, que vn varon del Cielo, symbolo del espiritu de Dios, midio mil cobdos de aquel torrente, y lo metio por aquel mar, hasta que le dio el agua a los talones. Y torno a medir otros mil cobdos, y lo lleuo hasta que le daua el agua a las rodillas. Y torno a medir otros mil cobdos adelante, y que lo lleuo por el agua hasta que le daua el agua a la cintura. Y torno a medir otros mil cobdos, y alli no pudo passar: porq̃ no se hallaua pie, por la gran hondura que auia. Dixo que este mar salia por la puerta de la casa de Dios: y que de alli nacia, porque el nacimiento de la sancta escriptura, como ya hemos visto, es de Dios: y su verdadera intelligẽcia, sale de su casa e yglesia: y tiene sus medidas este diuino torrente, porque tiene doctrina medida, y de mil cobdos, harto espaciosa: que ay bien por donde andar en ella. Empero esta es la medida de los pequeños: porque no llega sino hasta los talones. Y tambien ay doctrina para los medianos, espaciosa, empero tassada, que no llega sino hasta la rodilla. Y tambien ay doctrina para los mayores, que llega hasta la cinta. Empero tambien ay otra, q̃ no se puede vadear, que se pierde pie en ella, que es necessario nadar y passar por encima della, cerrados los ojos y creyendo. Empero por ningun espacio destos se atreua ninguno a vadear por si: sin ayuda del Cielo: porque aun en el mas baxo dellos se ahogara: y por esso affirma aqui el Propheta, que aquel varon del cielo lo guio por todos. Y assi lo repite cada vez diziendo, y passome por aquella agua hasta los talones. Y despues, hasta la rodilla. Empero con esta guia del Cielo, por todos vamos seguros.

CAP.

CAPITVLO XLIIII. EN QVE SE PROsigue y estiende la materia del capitulo passado: y por donde se viene a perder la intelligencia legitima de la ley de Dios.

Cierto es mucho de considerar esta gradaciõ del propheta Ezechiel en el capitulo passado, que siempre va de menor a mayor, para darnos a entender que ay en la sagrada escriptura doctrina para los principiantes, para el pueblo comun de los Christianos, que son los mandamientos de Dios. Y no hã de presumir de passar de alli por la guia de su juyzio. Porque aun en essa orilla se ahogaran. De manera que nadie se entremeta ni quiera saber por si, mas de lo que conuiene a su estado: como lo amonesta Sant Pablo, diziendo: Yo exhorto a todos los que viuen entre vosotros, por la gracia y autoridad del Apostolado que Dios me ha dado. Que no presuma alguno saber mas de lo que le conuiene saber. Sino que cada vno temple el saber con su estado, como Dios a cada vno repartio la medida de la fe: y don que le dio, con esso se contente y no presuma de mas. Esta doctrina de Sant Pablo habla con todos los estados. Y el espiritu de Dios por el, pone a cada vno en sus mil cobdos. Allende de aquella doctrina, ay otra mayor para los aprouechantes: que quieren seguir la perfection Christiana de los consejos. Los quales tambien se han de contentar con no passar de alli, presumiendo mas: si no quieren ahogarse. Tambien ay otra mas auentajada y mas honda, para los ya perfectos Obispos de la yglesia, Pastores y doctores. Los quales como dize el Apostol Sant Pedro, han de estar aparejados y aperceb idos

Dico enim per gratiã, quæ data est mihi, omnibus qui sunt inter vos, non plus sapere q̃ oportet sapere sed sapere ad sobrietatẽ. Et vnicuiq; sicut Deus diuisit mẽsuram fidei. Rom. 12.

Dominum autem Christum sanctificate in cordibus vris. Parati semper ad satisfactionem omni poscenti vos rationē de ea quæ in vobis est spe-

para dar razon de la Fe, Esperança, y buenas costumbres de la yglesia. Sanctificad, dize, en vuestros coraçones a Iesu Christo. Quiere dezir poseedlo con toda sanctidad y limpieza, porque esteys prestos para dar razō de la Fe, y Esperança del Reyno delos Cielos, que por el esperays, a quien la pidiere. Empero tambien ay otra, la qual dize que no se puede ni se deue vadear, sino nadar enella y passarla por encima, creyendola, y reuerenciandola. Porque demasiado a nuestro parecer, llama Sant Pablo al amor que Dios tuuo y tiene al hombre. Y sobre eminente a todo saber, el que Christo su hijo nos tuuo y tiene, e inefable el bien que nos ha hecho y haze, e ineffable el mal que por nosotros padescio: mas por esso, no se ha de creer? Quié por parecerle estas cosas muy grandes, le parecen increybles: y por esso no las quiere creer, grande affrenta haze a Dios. Pues ser sus obras tā grandes es el proprio rastro, y el firmissimo, y certissimo testimonio de la grandeza del hazedor, y de la grandeza de su amor. Y este es el fin para que las hizo: para q̄ le creamos y reuerenciemos, por de ineffable bondad, de immenso amor, de inestimable saber, y de infinito poder. De donde se sigue quan mal lo mira, quié por ser el amor que Dios nos tiene tan grande: le parece tan increyble, que no lo quiere redamar. Y quien por ser tan mucho lo que por nosotros ha hecho y haze, no lo cree. Y quien por ser tan mucho lo que nos promete, no lo espera. Especialmente que como ha dicho Sant Pablo al infinito saber, poder y bondad de Dios, no lo puede alcançar a medir la finita y corta medida de nuestro entendimiento y saber sino creerlo y reuerenciarlo, para gozarlo. Hasta aqui pues nos lleua vadeando el espiritu de Dios. Mas aqui affirma el Prophera, que no se halla pie: ni lo

mi lo pudo vadear: sino creer y reuerenciar. Y dize alli el Propheta, que el agua deste mar, es necessarissima, y prouechosissima, muy fertil y de grā salud. Todos estos buenos effectos tiene la sagrada escriptura, para el que nauega por ella conforme a su estado.

Empero porque el viento que en este mar ha de soplar y ventar: y nos ha de guiar derechos y seguros al puerto que pretendemos, ha de ser viento del Cielo: que es el Espiritu sancto: aquel sancto viēto que lleuo al Propheta por este mar, seguro: y sin padecer naufragio en algun espacio de aquellos, y algunos quisieron nauegar por el con vientos de tierra: que son sus proprios espiritus, sus proprios ingenios, e impuros affectos, no acertaron la nauegacion: y padecieron como dize el Apostol: naufragio de la Fe: y se ahogaron en el, en castigo de sus pecados. Sino preguntemos a los Iudios, en que estriban para seguir su error con pertinacia tan porfiosa? y responderan. Que en la diuina escriptura del testamento viejo: y en los dichos de los prophetas, que a su falso parecer no estan cumplidos: y a su falsa intelligencia, no ajustan con Christo nuestro Redemptor. Preguntados tambien estos otros hereges: en que fundā sus heregias? responden que en el Euangelio: y en la Apostolica escriptura. Veys los pues hundidos y ahogados en este sancto mar. Pues porque? porque con su soberuia, presumpcion y atreuimiento de su proprio espiritu, quisieron passar adelante de los mil cobdos que les estauan tassados. Y por esso les llama Sant Pedro indoctos, e inconstantes y que deprauan las sanctas escripturas. Deprauar propriamēte es torcer lo derecho, de derecho hazer lo tuerto. Assi dize Sant Pedro de los hereges, que las escripturas que estan bien y derechamente entendidas de la y-

Quæ indocti & instabiles deprauantur, sicut & cæteras scripturas, ad suam ipsorum perditionem. 2. Petri. 3.

glesia

gleſia Catholica: las tuercen a ſentidos auieſſos y torcidos de la rectitud de la verdad. Y dize que es tã proprio de los hereges que no ſolamente deprauan las Epiſtolas de ſu hermano Sant Pablo: empero todas las demas eſcripturas ſanctas para condemnacion de ſi miſmos. Llamalos tambien inconſtantes, porque a qualquier viento de doctrina ſe mueuen: y con eſſe nauegan haſta naufragarſe. Lo qual es argumento de auer perdido el don de la Fe. Porque es tan grande la fuerça deſte don de la Fe, que haze tener por tan verdad lo que ſe cree, como lo que ſe vee. Aſsi lo affirma Sant Pablo de los Galatas, diziendo. O inſenſatos Galatas: quien os imbidio, y aojo vueſtra Fe tan excelente, que ſoliades tener, para que no obedecieſſedes aora a la verdad. Auiendoos eſcrito, delineado, y pintado al viuo a Ieſu Chriſto delante de vueſtros ojos? y auiendo ſido crucificado entre voſotros? Claro eſta que el Señor no fue crucificado en Galacia, ſino en Hieruſalem, ni entre los Galatas, ni ante ſus ojos: ſino entre los Iudios y a viſta dellos. Sino que para ponderar el Apoſtol la fuerça de la Fe, dize, que de tal manera, y tan razonable, y efficazmente, ſe les predico Ieſu Chriſto: y la virtud de ſu Cruz: y ellos tan firmiſsimamente la creyeron, como ſi por ſus proprios ojos huuieran viſto los myſterios de Chriſto: y la verdad y virtud de ſu paſsion. Y dize eſto el Apoſtol, porque los hombres por ningun medio ſe ſuelen tanto certificar como por la viſta de ojos. Mas ſin embargo deſto, por mas cierto hemos de tener lo q̃ creemos, q̃ lo q̃ vemos: porq̃ la viſta muchas vezes ſe engaña: mas la fe es impoſsible porq̃ el autor della es la miſma verdad. Como tambien lo dixo S. Pablo, q̃ es impoſsible Dios mẽtir, como es impoſsible mẽtir la miſma verdad. Y dize mas S. Pedro, q̃ ſon indo-

O inſenſati Galatæ, q̃ vos fascinauit nõ obedire veritati ante quorũ oculos Chriſtus Ieſus perſcriptus eſt, & in vobis crucifixus? Ad Galat. 3.

Ad Hebræ. 6.

indoctos. Porque comunmente tienen eſta falta: ſino es algunos dellos en la eloquencia humana. De donde ſe ſigue, que bien dixo Tertuliano. Que el herege no ha de ſer admitido a diſputar de las ſanctas eſcripturas. Porque como ha de ſer oydo y eſcuchado, el que conſta de las miſmas eſcripturas, que es indocto y vario: depraua dor y torcedor de las miſmas eſcripturas? Eſto ſe entiende comunmente: porque podrian auer circunſtancias que pidieſſen diſputar con el: con eſperança de ſu remedio. Empero como comunmente el herege pone ſu fuerça en eſtas armas: y tiene confiança de hazer victoria de toda la Yglesia Catholica con ellas, no ſolo no ſe les han de dar: empero ſe las han de vedar, o quitar pues no ſabe vſar dellas: ſino para ſu miſma perdicion, como dixo Sant Pedro. En eſpecial pues el derecho veda dar ſus armas al loco y furioſo: pues no eſta diſpueſto para aprouecharſe dellas, ſino para daño de otros y ſuyo: Y aſsi aduirtio muy bien el miſmo Tertuliano, aquello de Sant Pablo que dize, que el herege deſpues de vna y otra correpcion, ſea euitado. Y dize, que no dixo el Apoſtol, deſpues de vna diſputacion y otra: ſino deſpues de vna correpcion y otra. Porque no quiere el Apoſtel que ſe diſpute con el herege: ſino que ſea reprehendido y corregido. Y ſino ſe enmendare, que ſea caſtigado: empero ni oydo, ni eſcuchado. Porque ſi eſtas ſon las armas y fuerças de los hereges: bien es quitarſelas, como diximos, para rendillos. Y tambien, es bien quitarſelas, como a injuſtos poſſeedores. Porque los hereges no reciben todas las eſcripturas canonicas. Y ſi algunas reciben, añadiendoles o quitandoles, las traſtornã a ſu propoſito. O ſi reciben algunas, no las reciben enteras. Y ſi algunas reciben enteras, con varias expoſiciones, las deprauan y tuercen

Tertulianus lib. de deſcriptionibus hæreticorum.

Ad Titum. 3.

Leuitici.3.

y tuercen de su rectitud, como dixo Sant Pedro. Y por esso Dios mando que el leproso, que como ya vimos, es symbolo del herege, traxesse tapada la boca: porque con su aliento y habla no contaminasse a los sanos, hablando con ellos. Assi el herege ni nosotros le hemos de escuchar, ni el deue disputar, ni hablar, sino tapar su boca. Y tambien porque es propriedad de los hereges contender con disputas porfiosas, no por saber la verdad: sino por contradezir y porfiar, como lo affirma Sant Pablo, diziendo dellos, que son afficionados a cõtender, y acostumbran a no consentir con la verdad: sino antes creer la mentira. A lo qual llama el Apostol iniquidad, porque le es muy anexa, como antes vimos.

Qui sunt ex cõtentione, & qui non acquiescũt veritati, credũt autẽ iniquitati. Rom. 2.

Contraria condicion es la de los sieruos de Dios, como lo affirma Sant Pablo, diziendo. Si en esto que he dicho, alguno se muestra contencioso: nosotros los sieruos de Iesu Christo, no tenemos tal costumbre de contender, ni la yglesia de Dios en vniuersal, sino callar y obedecer al os mayores: y no contender y porfiar contra los que nos enseñan e instruyen. Luego no ay para que disputar con los hereges, ni escucharlos. Assi que estos en este mismo mar sancto se ahogan por las razones dichas. En estos se vee cumplida la imprecacion prophetica de Dauid, contra los tales presumptuosos, y atreuidos. La qual tambien allega a la letra Sant Pablo, y a este mismo proposito de los Iudios. Dize pues Dauid. Bueluase les su mesa que tienen delante de sus ojos, en lazo: y en retorno, y escandalo. Escurezcanseles sus ojos, aunque los tengan abiertos, para que no vean. Y açotalos Señor, y castigalos en sus espaldas: para que baxen el lomo y se humillen. El Propheta Ezechiel ha llamado a la escriptura, mar de agua dulce, sabrosa, y de vida. Y Dauid la llama aqui

1.Cor.11.

Roman.11. Fiat mensa eorum corã ipsis in laqueum, & in retributionem, & in scandalum. Obscurẽtur oculi eorum, ne videãt, & dorsum eorum semper incurua. Psa.68.

ma aqui mesa muy abastada. Para q̃ entẽdamos q̃ en la santa escriptura, esta nuestro entero y perfecto sustento. Tomando metaphora del comer y beuer, que es el entero sustento del hõbre. Y assi lo promete Dios por Salomon, diziendo del fiel. Mantener lo ha el Señor con pan de vida y entendimiento, y darle ha a beuer agua de sabiduria salutifera. Lo primero pertenece al entendimiento. Y lo segundo a la voluntad. Boluiendo pues a la mesa de Dauid. Viose por ventura cosa mas al reues, tornarse la mesa que de suyo da vida, en lazo de muerte? La mesa que suele ser de consolacion, y de perdon, en castigo de vengança? Y la mesa y mãjar que nos abre los ojos, para ver el camino que lleua al Cielo, tornarse en ceguera, y en estropieço, para lo errar, y caminar para el infierno? Grande pues deue de ser la culpa q̃ precede, pues quiẽ la cometio merece cegarse en la luz, errar el mismo camino Real, estropeçar y caer en lo llano, y senzillo, y finalmente morir en la vida. Con razon pues deue de ser muy temida la entrada en la diuina escriptura. Y nadie se deue arrojar a nauegar por este mar: sino con mucho aparejo.

Cibauit eũ pane vitæ & intellectus & aqua sapientiæ potabit illum. Ecclesiast.15.

Lo primero, cõ la guarda de la ley de Dios, como hemos visto. Lo segundo, con la virtud de la humildad y subjection de entendimiẽto al sentido de la sancta yglesia Romana. Porque esta virtud de la humildad es la que grandemente importa en este caso. Assi lo auiso Moyses a los Hebreos, hablando de Dios, y dize. Los que se prostran y acercan a los pies del, recibiran de su doctrina. A esto hizo alusion Sãt Lucas, quando dize de la Magdalena, que assentada junto a los pies del Señor, oya su palabra. Y aquel mismo lugar hizo tambien alusion Sant Pablo, quando dize, que auia sido criado y enseñado en

1
2

Qui appropinquant pedibus eius, accipient de doctrina illius. Deut.33.

Sedés secus pedes Dñi, audiebat verbum illius. Lucæ.

Secs pedes Gamalielis. Act. 22.

do en la ley, a los pies de Gamaliel. Para significar siempre quan necessaria es la humildad a los pies de Dios, de Christo y de su yglesia, para conseruarse en la legitima intelligẽcia della. Lo tercero, con la obediencia a los sacros Concilios, y tradiciones de la yglesia: que han venido de mano en mano desde los apostoles aca: porque no todas estan escriptas. Y assi dize Sant Pablo en su Epistola a los Thessalonicenses. Assi que hermanos, estad, quiere dezir firmes. No seays mouidos de los hereges: y tened fuertemente las tradiciones, que aprendistes y recebistes de nosotros, o por palabra y viua voz, o por nuestras Epistolas. Assi que ay muchas tradiciones en la yglesia, que se recibieron de los Apostoles por sola palabra: y se guardã hasta oy, y lo muestra su antiguedad: porque desde ellos han venido de mano en mano hasta nosotros. Porque los Apostoles parte de la doctrina Christiana nos enseñaron por escripto, y parte por tradicion: y de algunas destas tradiciones haze memoria Sant Basilio.

Itaque fratres state, & tenete traditiones quas didicistis siue per sermonem, siue per epistolam nostrã. 2. Thes. 2.

Basilius lib. de Spiritu sancto. cap. 27.

3

Lo quarto, con licion continua de la escriptura, y de los sanctos doctores, que nos alumbran en la intelligencia della. Y lo quinto, con estudio de otras facultades que se requieren para bien entender la escriptura. Lo sexto, possleyendo el don de la fe, con mucho conocimiento y agradecimiento a Dios: como cosa no heredada de carne y sangre, como dixo el Señor a Sant Pedro, sino dada por gracia de Dios, y a persona indigna de tan gran don. Y finalmente, con gran temblor de perderla, sino se acompaña con buenas obras, y limpieza de vida. Porque lo que se saca de la atreuida entrada en este profundo mar sin el aparejo dicho: prouado lo ha en nuestros tiempos la desdichada Alemania, y otras tierras. Donde permitio Dios por su justo juyzio, que los mayores pervertiessen

4
5
6
7

dessen la legitima intelligencia de la sancta escriptura, y los mayores y menores viniesse a perder la Fe Catholica, en castigo de no auer vsado bien della: y ordenado la vida conforme a la fe. Y por aqui vinieron tambiẽ los Iudios a perder la Fe: y la verdadera intelligencia de los Prophetas. Y assi vinieron a indisponerse para reconocer y recebir a Christo su verdadero Messias, prometido de Dios por la ley y los prophetas. Assi lo prophetizo Esayas, diziendo. Con vn milagro grande, y espantoso, porne en admiracion a este pueblo, dize Dios, que perecera de sus sabios, la sabiduria que tenian: y el entendimiento que solian tener sus doctores y maestros de la ley y de los Prophetas, les sera escondido.

Ecce ego addã vt admirationem faciam populo huicmiraculo grandi & stupendo, periibit enim sapiẽtia à sapiẽtibus eius, & intellectus prudentiũ eius absconde tur. Esai. 29.

Consta pues como la guarda de la ley de Dios, da la legitima intelligencia della. Y como por quebrantarla, se pierde. Lo qual es efficacissimo argumento de la verdad y sanctidad de la Fe. Porque quanto la cosa es mas amada: tanto es mas considerada. Y quanto mas considerada: tanto mas conoscida. Y assi el amor y guarda de la ley de Dios de justa razõ, nos la ha de dar mas a conocer. Y pues nadie da lo que no tiene: y la guarda de la ley nos da a conocer su verdad y virtud, argumento es que la tiene.

CAPITVLO XLV. COMO LA ALEgria y la quietud que resulta enel alma, de la guarda del Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad.

TAn anexa es el alegria al hombre, que se rige por razon, quan anexa es la virtud a la razon: la qual siempre pide y se inclina a lo mejor, como lo dize Aristoteles. Y pues la razon es tan

Aristoteles. Ratio de precatio ad optima.

amiga de la virtud: empleandose enella, no puede dexar de estar por esta parte, alegre y quieta el alma. Y como la ley de Christo sea tan razonable: y por el mismo caso, tan virtuosa y sancta: y aun la perfection de toda sanctidad y virtud, claro esta que ha de causar descanso y alegria en quien la guarda. Assi lo affirma Sant Pablo, diziendo. Por toda parte se alegra y deleyta mi espiritu, cō la ley de Dios. Y por esso dixo Dauid como en otra parte lo declaramos mas largamente: Que los mandamientos de Dios justos y rectos, guardados, alegran los coraçones. Y aun en otro Psalmo dize, que a solo el justo, que es el que guarda la ley de Dios, se le deue de derecho el buen dia y el alegria del coraçon. Y dize. La luz de la prosperidad nacio para el justo: y para los derechos de coraçon, el alegria. En la sancta escriptura, muy a menudo se metaphoriza por la luz la prosperidad: como por las tinieblas la aduersidad. Algunos leen como consta del texto Hebreo, La luz fue sembrada para el justo: y para los rectos el alegria del coraçō y viene a ser lo mismo. Porque si nace la luz del biē para solo el justo: luego para el solo se sembro. Y para el solo tābien se siēbra y nace el alegria del coraçon: porque solo el tiene derecho a esto: y justamente lo possee. Porque el peccador quando la tiene es injusto possedor. Y assi a solos los justos auisa el Propheta luego, qse alegrē, diziendo. Alegraos vosotros los justos, principalmente enel Señor. Y haze el de gracias, porque su sanctidad tiene memoria de la vuestra. Entiēdese para alūbrar aqui vuestro entendimiento con la luz de la fe: y para consolar vuestro affecto conel alegria de la Caridad: que son las semillas que han de produzir despues fructos, de ver y gozar de Dios para siēpre. Por esto llama el Propheta a estos bienes de aca que Dios

Cōdelector lege Dei secundū interiorem hominē. Rom. 7

Iustitiæ Domini rectæ, letificantes corda. Psalm.

Lux orta est iusto, & rectis cordis lætitia. Psa. 96.

Lux sata est iusto, & rectis cordis lætitia. Hebræor.

Lætamini iusti in Domino, & cōfitemini memoriæ sanctitatis eius. Supra.

Dios da a los justos, semillas, porque despues les han de responder aquellos abundantes fructos. A esto de Dauid haze alluſion Sant Pablo, diziendo. La gloria de Dios, y la honra de los hombres, y la paz de la conscien-cia, sabeys para quien es, y para quien se crio? para todo aquel que viue bien: sea de la nacion que fuere. Quiere dezir. Para todo aquel que viue moralmente bien, y guarda la ley natural, que Dios sembro en su alma. Porq̄ a este alumbrara Dios con el don de la Fe del Euangelio, y lo afficionara con el don de la Caridad, y lo esforçara con el don de la Esperança, hasta que venga a conseguir el fin para que Dios le crio. Y tambien haze Sant Pablo alluſion a lo de Salomon, que dize. Los bienes desde el principio, fueron criados para los buenos: como tambien los males para los malos. Que si gozan ellos de bienes, es por estar a bueltas de los buenos: como si los buenos padecen males, es por estar a bueltas de los malos. De manera que a los buenos se deuen los bienes, que a los malos, porque? sino los males? mas porq̄ querria Dios que se arrepintiessen. Añade que tambien estā ay los bienes para ellos. Y aun esta alegria de los buenos redunda del bueno, a todos los de su casa: como lo affirma Dauid, diziendo. Voz de tanta alegria interior, que redunda en regozijo exterior: y voz de salud, se oye en las moradas de los justos. Assi dize el mismo Dios por Esayas. Oxala vuieras mirado con atencion a mis mandamientos, que tu paz fuera hecha tan abundaate y continua, como vn rio que siempre corre.

Esta verdad que vamos declarando, experimento S. Pablo, diziendo. Perſigamos el mundo, y tenganos por quien quisiere: porque este es el consuelo, gloria, y vfanua nuestra, el testimonio de nuestra conscience. Que-

Gloria, & honor, & pax omni operanti bonum. Rom. 2.

Bona bonis creata sunt ab initio, sic nequissimis bona & mala. Eccl 39.

Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorū. Psa. 117.

Vtinam attendisses mādata mea, facta fuisset sicut flumē pax tua. Isa. 48

Nam hæc est gloria nostra testimoniū cōscientiæ nostræ. 2. Cor. 1.

re dezir. Aunque todo el mundo nos tuuiesse y affamasse por buenos, q̃ nos aprouecharia, o como nos alegrariamos, si la conſciencia nos da teſtimonio de lo contrario, que ſomos malos? Pues por el contrario, dize el Apoſtol. Aunque el mundo nos predique por malos, que nos ha de dañar ni entriſtecer, ſi nueſtra conſciẽcia nos da teſtimonio, que predicamos, y obramos lo que Dios nos manda? De manera que el teſtimonio que me da la conſciencia de bueno o de mãlo, eſſe es el que de veras me alegra, o entriſtece. Affirma pues Sant Pablo enẽſto, que ſi alegria, paz, y quietud, ay en la tierra: la buena cõſciencia la poſſee: y ſi triſteza, tormento, y garrote, ay en la tierra: el hombre de mala conſciencia lo padece. Por lo qual conſta, que pues de la guarda de la ley de Dios, reſulta alegria de coraçon, paz, y ſoſsiego de conſciẽcia: que la ley de Dios es de grãde verdad, y ſanctidad, pues tales effectos haze.

Audi fili mi, & accipe conſiliũ intellect 9, & ne abijcias conſilium meum. In ijce pedem tuũ in compedes illius, & in torques illius collum tuum. Subijce humerum tuum & porta illam, & ne accideris vinculis eius. In nouiſsimis enim inuenies requiem in ea, & cõuertetur tibi in oblectationem, &c. Eccl. 6.

Eſta miſma doctrina confirma Salomon hablando de los effectos de la Sabiduria y ley de Dios. Y dize. Oye hijo mio, y toma eſte conſejo y auiſo de entendimiento: y no lo deſeches, por penſar que es parecer mio. Rindete y captiuate de la Sabiduria. Mete tus pies en ſus cepos y grillos, y mete tu cuello en ſus argollas, y baxa tus hombros, y encargate della, y lleua la acueſtas, y no te emperezen, y affligan ſus priſiones. Sino mete tus manos en ſus eſpoſas. Porque finalmente hallaras deſcanſo enella: y ſe te boluera en gran deleyte, regalo, y alegria. Entonces dize, ſus grillos, ſe te bolueran baſſas y fundamentos de fortaleza para ſuffrir lo aduerſo, y ſu argolla en cadena riquiſsima, y honroſsiſsima, para obrar lo proſpero, y ſus priſiones y eſpoſas en ataduras de ſalud: para atar y ſanar tus heridas. Galanamente nos repreſenta aqui

aqui el Eſpiritu ſancto la honra, y prouecho, y deleyte, que cauſa la ley de Dios en quien la guarda. Y haze memoria de quatro coſas: con las quales ſe ſuelen affligir diuerſas partes de nueſtro cuerpo, el cuello con argolla, los pies con grillos, los hombros con cargas, las manos con eſpoſas. Empero declarando la metaphora, entonces baxamos el hombro a la Sabiduria y ley de Dios, quando nos encargamos, de todo lo que nos manda, por graue que ſea. Y entonces metemos nueſtros pies en ſus grillos: quando enfrenamos nueſtros ſenſuales apetitos: y entonces metemos nueſtro cuello en ſu argolla, quando humillamos nueſtra ceruiz y ſoberuia a ſu mandado. Y entonces metemos nueſtras manos en ſus eſpoſas, y nos las dexamos atar, quando mediante el temor de Dios nos abſtenemos de malas obras: y aſsi todas eſtas priſiones de nueſtras potencias, ſe bueluẽ en ataduras ſaludables: para atarlas con ſus mãdamientos, y ſanarlas con ſu gracia, de las heridas que recibieron del peccado original: y de eſtas quatro coſas que ha dicho. La primera pertenece a los preceptos affirmatiuos: que nos mandan lo bueno: y las otras tres a los preceptos negatiuos que nos vedan lo malo. Eſta miſma doctrina torna a repetir Dauid, diziendo lo que ſentia el por eſte camino de la ley de Dios. En andar Dios mio yo por tus mandamientos y practicarlos, ſiento yo mas deleyte: que el que ſuelen dar todas las riquezas del mũdo a quiẽ las poſſee.

In via teſtimoniorum tuorũ delectatus ſum ſicut in omnibus diuitijs. Pſalm. 118.

Empero no todos ſienten eſte deleyte, en la guarda de la ley de Dios, ſino algunos a quien Dios graciosamente ſe lo da: y tambien a todos los que por largo tiempo ſe han exercitado enella, como Dauid: porque como ya vimos, ſi la guarda de la ley de Dios alumbra

Universidad de Deusto
Biblioteca

al entendimiéto para amar lo bueno, y aborrecer lo malo: quanto mas creciere eneſta guarda de la ley, tãto yra recibiendo mejor luz, y mejoria en todo. Y aſsi con mas afficion a lo bueno, y deſafficion a lo malo, paſſara adelante. Y aſsi dize Salomon. La ſenda de los juſtos vaſe eſclareciendo mas y mas, como la luz del Sol: que va ſiempre creciendo haſta llegar al medio dia. Mas el camino de los malos es obſcuro como la noche. Y aſsi no veen los eſtropieços en que caen. Por eſtas metaphoras tan elegãtes nos repreſenta Salomon la differencia que ay entre los buenos y malos: y toma metaphora del que camina y va ſiempre viendo, y ſabiendo mejor el camino que lleua: y del ciego que camina no viendo por donde va. Y quiere dezir que aunque en todas las maneras de viuir ay difficultad, porque en fin todo es caminar. Empero ſin alguna comparacion ay menos trabajo en el camino de los buenos: que en el de los malos. Porque el malo camina como ciego, que va eſtropeçando a cada paſſo, y cae y ſe laſtima muchas vezes, y ni entiende adonde va, ni por donde va. Empero el bueno camina como el que tiene ojos, que vee por donde, y para donde va. Quiero dezir, que aunque camina, va ſeguro, y alegre, porque vee por donde va: y con la variedad de las coſas que vee, recibe contento, y ſe le aliuia el camino. De manera que los malos como ſe rigen por paſsion, cõſta que caminan a ciegas. Empero el bueno que ſe rige por razon alumbrada con la Fe y ley de Dios, vee los eſtropieços y barrancos, y deſuiaſe dellos: y aſsi camina con gran ſeguridad, y con menos trabajo, y aun con deleyte arratos. Y llamo el ſabio ſenda a la vida que lleuan los juſtos. Porque, como dize el Señor, es eſtrecha la ſenda del Cielo. Y llamo camino real a la vida de los malos.

Iuſtorũ ſemita quaſi lux ſplendens, procedit, & creſcit vſque ad pfectã diẽ. Via autem impiorũ tenebroſa, neſciunt vbi corruãt. Pro. 4.

los. Porque como el miſmo ſeñor dize, es ancho y camino real y eſpacioſo el de la perdicion. Pues eſta grã luz que Dios da a los que ſe exercitan en la guarda de ſu ley: les haze facil, deleytoſa, y aũ muy ancha eſta ſenda. Aſsi dize Dauid a Dios. Señor mio, tu mandamiẽto por ſer tuyo, muy ancho y holgado es: por figura ſynecdoche llama mãdamiẽto ſuyo a toda la ley. Y aun va tãto del gozo q̃ deſpues ſe nos dara al q̃ aora ſe nos da: quãto del cielo a la tierra: y quãto del fin al principio, y quanto del cũplimiento a la promeſſa: y eſto tãbien haze tan facil, y tan holgada la guarda de la ley de Dios. Confirma eſto el Redemptor del mundo: y echa el ſello a eſta verdad, diziendo. Tomad, voſotros miſmos de grado y voluntad, mi jugo ſobre vueſtra ceruiz, eſtimulandole ſobre todo: y aun ſobre voſotros miſmos. Que es lo miſmo que dixo Salomon, que nos rindamos y tomemos ſobre nueſtros ombros la Sabiduria de Dios: y aprended de mi, dize el Señor, a ſer manſos, y baxos de voluntad. Porq̃ no ſoy yo como los que atan y reatan: cinchan y aprietan peſadas cargas, e intolerables a los ombros delos hombres, y ellos ni aun con el dedo las quieren mouer. Sino aprended de mi, que no ſolo de palabra, ſino por obra os lo enſeño q̃ ſoy mite, q̃ ſignifica no ſolo el manſo de ſuyo: empero el q̃ ni aun agarrochado, ni perſeguido haze mal a nadie: y tambien q̃ ſoy humilde de coraçon. Quiere dezir, q̃ amo de coraçon, y de voluntad, y eſcojo ſer baxo, pobre, y deſpreciado: y guardando eſta ley mia ãqui ſe cifra, hallareys deſcanſo para vueſtras almas. Cierto ſi miramos con atencion, los deſaſſoſiegos q̃ traẽ los hombres, que no quieré ſufrir nada de nadie: ſino q̃ ſe andan por vengar: y que viuen como quien tiene enemigos: y tambien los que andan por ſubir a mas, en rique

Latum mandatum tuum nimis. Pſal. 18.

Tollite iugum meũ ſuper vos & diſcite a me, quia mitis ſũ & humilis corde, & inuenietis requiẽ animabus veſtris. Iugum enim meũ ſuaue eſt, & onus meum leue. Matth. 11. Alligãt autem onera grauia & importabilia, & imponunt in humeros hominũ, digito autẽ ſuo nolunt ea mouere. Matth. 23.

zas, en honras y dignidades: con ansias de adelantarse a otros, y romper por todas las difficultades que le impiden sus pretensiones, entenderemos claramente esta celestial philosophia. Como en la guarda desta cifra de la ley del Euangelio, se halla la verdadera quietud, descanso, y deleyte del alma. O si assi supiessen, o quisiessen los hombres buscar los medios para su descanso: como saben desseallos? cierto lo procurarian, y no se que darian como se quedan, con solo desseallo. Entienda el mundo q̃ como no ay mas de vn Dios: no ay mas de vn verdadero descanso. Y que como fuera del verdadero Dios, no ay Dios: assi fuera de su descanso, no ay descanso.

Y aun es de notar aquella palabra segunda, humilde de coraçon: porque parece que enella se cifra la primera: porque el ques amigo de ser despreciado y tenido en poco, no contendera ni hara mal, a quien le tiene en poco y desprecia, o le impide el bien que pretende. Y assi parece que el Redemptor añadio lo segundo, para mayor declaracion. Y que esta humildad de coraçon es la cifra de toda sanctidad. Y hizo el Señor alluson a lo de Daniel que dize. Load al Señor los sanctos, quiero dezir, los humildes de coraçon. Porque aquel, et, dize alli declaracion. Es lo mesmo que, idest, Y es vna figura de hablar, como ya hemos aduertido, que llaman los Griegos, Ephegesis, la qual se vsa en otros muchos lugares de la sancta escriptura. Es cierto mucho de notar aqui que entre todas las criaturas del Cielo y de la tierra, que alli el Propheta combida a loar a Dios, pues cada vna en su particular, descubre que es Dios de loar. Y tambiẽ entre todos los sanctos que se señalan, vnos en vna virtud, y otros en otra, solo en especial cõbida a los humildes de coraçon. Como quien quiso cifrar toda la virtud y sanctidad en la humildad de coraçon. Por tanto el Señor como de tan especialissima virtud, y madre de todas las virtudes, se precia della: y nos combida a ella con su exemplo, y con el premio, aun eneste vida porque dize: que en ella hallaremos lo que todos andamos a buscar: que es el descanso de la vida. Y da luego en general la razon, porque nos hemos de animar a guardar su ley, diziendo. Porque el jugo de mi ley es suaue ala ceruiz: y mi carga es ligera a los hombros. No quiere dezir solamente que es en si suaue y ligera: sino que su jugo trae consigo suauidad: y su carga aliuio. Que no es mi jugo dize, como los otros, que lastiman la ceruiz: ni mi carga como las otras cargas: que cargan y affligen a quien las lleua. Sino que mi jugo lleuado, causa suauidad, a quien lo lleua, y mi carga tomada acuestas, causa aliuio a quien la toma sobre si. Y assi lo declara el glorioso padre Sant Augustin, que el jugo del Euangelio no apremia, sino regala aquien se haze a el. Porque por la parte que nos enseña a hazer bien: es jugo suaue. Y por la parte que nos enseña a sufrir mal, es carga que aliuia. Entendamos bien esto. Porque ay carga que carga: como lo es la que tomamos comunmente acuestas. Empero tambien ay carga que aliuia, como lo vemos por experiencia en la pluma del aue. Que claro esta que alguna carga es que lleua el aue sobre si: empero sin essa carga, ni puede bolar, ni aun andar: sino pelalda y vereys que pesada que da, que no se podra apenas mouer. Empero si lleua esta carga de su pluma acuestas: la aliuia y puede bolar por essos ayres. Tal es Christiano lector la carga de la ley de Christo: que aliuia al que la lleua: y le haze facil el camino del Cielo, y va alegre y descansado. Porque es de suyo muy razonable y muy justa: y nos viene muy al ta-

Benedicite sancti & humiles corde domino. Danielis. 3

Augustinus.

lle de nuestra naturaleza humana, y porq̃ es muy pacifica y amorosa, y tambien porque es muy suya, que por esso la llama jugo mio: y carga mia, no solo por que ella la lleuo primero, que no es poco consuelo para nosotros: y poco nos la aliuia: sino tambien porque el la dio y nos la encargo: porque por el mismo caso se obligo a nos dar su fauor y gracia para lleuarla. De manera que aunq̃ por naturaleza nos fuera pesada, por su gracia que tiene anexa, se haze ligera y suaue. Assi lo prometio Dios por Esayas a quien guardare su ley. Dar te ha, dize, el Señor Dios tuyo siempre descanso en todo, y hinchira tu alma de resplandores, y guardara tus huessos que no se quiebrẽ, y seras como vn jardin de regadio, y como vna fuente que siempre mana. Dize que al que guardare su ley le dara descanso y refrigerio, como tambien lo acaba de affirmar Hieremias, y el mismo Redemptor. Y dize, que henchira a su alma de resplandores y alumbramientos, porque estos resplandores son symbolo de los dones del Espiritu sancto: que son como vnos rayos, y resplandores que nacen de la gracia justificante. Y dize que librara sus huessos. Y haze con esto alluſion lo que dize Dauid. Muchas son las tribulaciones de los justos: empero de todas ellas los librara el Señor: que no les empezẽ ni dañen: porque les guarda el Señor todos los huessos, ni vno dellos sera quebrantado. Toma metaphora del herido que no le quebraron los caxcos ni los huessos, q̃ no son heridas de muerte. Assi las tribulaciones y heridas que de los malos padece el justo, dize que no le seran de muerte. Porque el Señor le guarda los caxcos y los huessos, que no se los quiebren, ni queden coxos ni mancos. Porque guardandoles Dios la gracia, y las virtudes, todos essos males se reparan facilmente. Assi lo affirma delica-

Et requiem tibi dabit Dñs Deus tuus semper, & implebit splẽdoribus animam tuã, & ossa tua liberabit, & eris quasi hortus irriguꝰ & fons aquarũ, cuius non deficient aquæ. Isaiæ. 58.

Multæ tribulationes iustorũ, & de oĩbus his liberauit eos Dominus. Custodit Dominꝰ omnia ossa eorum. Vnum ex his non conteretur. Psal. 33.

delicadamente el libro de la Sabiduria. Porque acaba de dezir, que los que son del vando del demonio, que fue el autor de la muerte, essos si, son los que verdaderamẽte mueren: pues de la muerte temporal passan a la muerte eterna. Y luego comiença el siguiente capitulo diziendo. Empero las animas de los justos estan en la mano de Dios: Dios dize los tiene de su mano: y les guarda los caxcos, y ansi no les toca el tormento de la muerte en lo biuo, que es en la gracia. Al parecer dize, de los insipientes (que ansi como hemos ya visto, llama la escriptura a los infieles y hereges) pareceles que mueren: y que su salida deste mundo es affligida, y contra su voluntad, y que por el camino justo que dezian lleuar se fueron a acabar para siempre. Porque lo que nosotros los fieles juzgamos por camino de vida eterna, el qual es esta muerte temporal del justo, ellos los necios juzgã por camino de muerte, y de acabamiento: porque no creen otra vida despues de esta. Empero a la verdad los justos que ansi mueren, estan en paz: porque se quedan con su derecho a la vida eterna, el qual ni el perseguidor ni la muerte temporal le pudieron quitar. Toma elegante metaphora de los que estan lexos viendo lidiar toros: que quando vno echa la capa al toro, que arremetio contra el: piensan los necios que el mal que haze el toro a la capa, es a la persona. Empero engañanse, porque la persona esta en paz y en saluo. Assi que promete el Señor al que guardare su ley de librarle no solamente de mal, que no le lleguen a lo biuo: empero tambien de enriquecerle de bienes espirituales y regalos de su gracia. Y por esso dize que sera como vn jardin de riego, y como vna fuente que siempre mana. Y aun el Propheta Dauid, por juro de heredad para siẽpre, dize, que escogio esta guarda de

Iustorum autẽ animæ in manu Dei sunt, & non tãget illos tormẽtũ mortis. Visi sunt oculis insipiẽtium mori, & æstimata est affligio exitus illorũ, Et quod ab itinere iusto abierũt iter exterminij. Illi autẽ sunt in pace. Sap. 3.

Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternũ, quia exultatio cordis mei sunt. Psal.118. Spiritus meus super mel dulcis, & hæreditas mea super mel & fauum. Memoria mea ex generatione sæculorum, qui edunt me, adhuc esuriẽt, & qui bibũt me, adhuc sitient. Qui audit me non confundetur, & qui operantur in me, non peccabũt. Qui elucidant me, vitam æternam habebũt. Hæc omnia, liber vitæ, & testamentum Altissimi, & agnitio veritatis. Ecclesiast. 24.

da de la ley de Dios: y por jardin de recreacion, y floresta de alegria, diziendo. Señor mio, por heredad perpetua procure de posseer tus mandamientos: porque son no solamente alegria interior de mi coraçon: empero sus remanente, me es gran regozijo exterior. Finalmente la Sabiduria y ley de Dios dize. El sentimiento espiritual de mi es mas dulce que la miel: y el possecrme por juro de heredad, mas que la miel y aunque el panal. El que me gustare no me oluidara jamas: los que me comẽ, quedaran con hambre de mi: y los que me beuen, les quedara sed de mi: el que me cree y obedece no se hallara burlado, y los que se ocupan en mi, jamas peccaran: e los que me declaran e interpretan, posseeran la vida eterna. Y despues que ha referido tantos y tan cubdiciosos effectos como obra la ley de Dios, en quien la guarda, dize. Todas estas cosas e bienes que he dicho, trae consigo el libro de la vida: y el testamento del altissimo: y el conocimiento de la verdad. Y pone estos tres nombres a la ley de Dios, Libro de vida. Porque contiene los mandamientos que nos lleuan a la vida eterna. Y llamale Testamento del altissimo, porque en este libro nos manda Dios, y nos haze herederos de todos sus bienes. Y llamale conoscimiento de la verdad. Porque por la guarda della nos alumbra Dios como ya hemos visto, en la Fe y conoscimiento de la verdad sobre natural. Consta pues como de la guarda de la ley, resulta grande alegria, descanso, y paz interior.

Y pues estos son effectos de verdad y sanctidad: efficazmente prueuan la verdad y sanctidad de la Fe.

CAP.

CAPITVLO XLVI. COMO TAMbien la tristeza e inquietud que resulta de quebrantar este sancto Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad.

POr es del capitulo passado consta, que de la guarda del Euangelio resulta gran descanso y alegria al coraçon: por ser al hombre tan natural la verdad y la virtud: assi se sigue q̃ de quebrãtar esta ley, se ha de seguir al hombre naturalmente grande inquietud y tristeza: por ser el peccado contra la razon natural del hombre. Porque peccar, como lo prueua el glorioso Sancto Thomas, es faltar del bien que nos conuiene segun nuestra humana naturaleza. Y en otro lugar tambien affirma, que peccar es apartarse el hombre, por pensamiento, o por palabra, o por obra, del orden del deuido fin, contra la ley de Dios, o de la razon, o de la naturaleza. Y assi dixo Sant Raphael a Tobias, que como el que guarda la ley de Dios: y haze bien al proximo, haze de su prouecho y vida temporal y eterna: assi por el contrario, los que hazen peccado contra Dios y contra si, e iniquidad contra su proximo, son capitales enemigos de su vida, y de si mismos. Porque claro esta que toda criatura, en tanto que no alcança su perfection natural: tiene inquietud y descontento, hasta vna piedra, en tanto que no llega a su centro, esta violenta y descontenta en su manera: y consta, porq̃ se le quitan los impedimentos que la pueden detener, no para hasta su cẽtro, y no passara de alli: porque alli solo esta su descãso. Empero entonces la criatura tiene reposo, quietud, y alegria, quando esta en su perfection. Pues la perfection de la criatura racional, claro esta, que consiste

S.Thom. 12 q. 109. ar. 2. ad. 2. & q. 71. art 7.

Qui autem faciunt peccatũ, & iniquitatem hostes sunt animæ suæ. Tob. 12

siste en la perfection de su entendimiento y voluntad: q̃ son las principales potencias del alma. Y la perfection del entendimiento esta enel cumplimiento de toda verdad. Y la perfection de la voluntad en el cumplimiento de toda virtud: por tanto como la ley del Euangelio sea el cumplimiento de toda verdad y de toda virtud, como ya hemos visto: Y por esso en la guarda della se halla todo descanso y alegria, como se vio enel capitulo passado. Luego de no guardalla, se le ha de seguir al alma toda inquietud y tristeza: pues porque enel entendimiento ay naturalmente vna semilla vniuersal, e inclinacion natural a la verdad: que es vn principio y reclamo de toda verdad: y en la voluntad ay vna semilla vniuersal, y natural apetito a la virtud: que es tambien vn principio de toda virtud, por esso dize S. Raphael, q̃ los que hazen peccado e iniquidad: son naturalmẽte enemigos d̃ si mismos, y ellos se hazẽ mas mal, q̃ todos sus enemigos que se juntassen les puedẽ hazer, pues hazẽ mal no solo a sus cuerpos: sino a sus almas. Y por tanto viuen vida triste e inquieta. Con esto haze allusiõ lo q̃ dize Dauid. El q̃ ama el peccado aborrece su vida: porq̃ el peccado es enemigo de la vida, y la fuente original de la muerte: y assi el q̃ ama al peccado, ama y mantiene y ceua a su mismo enemigo: pues como Dios puso en nuestro entendimiento, vn natural apetito a la verdad: y natural desapetito a la falsedad. Y en la voluntad vna natural afficion ala virtud, y aborrecimiento al vicio. De aqui se sigue que la consciencia, como naturalmente se huelga con lo vno: assi naturalmente se entristece con lo otro. Y assi como dixo Sant Pablo: que el testimonio de su conscience consuela a los buenos. Assi tambien su testimonio accusa a los malos: y les remuerde y riñe alla dentro: y pone azibar

Qui autem diligit iniquitatẽ, odit animã suam. Psal. 10.

azibar en sus malos deleytes. Por lo qual Dios los desengaña por Esayas, diziendo. Que no es la paz y sossiego del alma, para los malos. Porque aunque aca de fuera les succeda todo prosperamente, empero dentro de si tienen la guerra: la qual les haze su propia conscience. Conesto dize tambien aquello de Salomon. Huye el malo, sin que nadie le persigo: empero el justo biue sin miedo: confiado como el leon, que nadie de los otros a ni males puede mas que el. Assi el justo esta seguro, que ni los malos hombres, ni aun los demonios pueden mas que el con la gracia de Dios, que esta conel, ni lo aduerso, ni lo prospero lo puede apartar de Dios: ni tocalle en lo biuo. Empero el malo, como esta sin Dios, y tambien su conscience le acusa, y le dize, que tiene porq̃ temer: huye, aun quando nadie va tras el. Esta propriedad del peccado intimo Dios a Caim en peccando, diziendole. Porque andas enojado en ti mismo? Y que es la causa q̃ andas triste, caydo el rostro, o cabiz caydo? Y como el no respondio, responde Dios, que es aquella la condicion del peccado, diziendo. Por ventura no es cierto, q̃ si hizieres bien, recebiras luego contento y alegria? Y assi leen algunos, Leuãtaras el rostro, y andaras alegre? Empero si mal, luego a la puerta esta tu peccado dando golpes, para entrar a te atormentar.

Nõ est pax impijs, dicit Dominus. Isai. 48

Fugit impius nemine persequente, iustus autẽ quasi leo confidens, absque terrore erit. Pro. 28.

Quare irat, es & cur concidit facies tua? Gen 4. Nonne si bene egeris, recipies Si autem male statim in foribus peccatum tuum aderit? Gen. supra.

Esta mesma verdad nos affirma tambien Dauid de los malos. Molimiento, e infelicidad ay en los modos de viuir de los malos: y nunca han querido saber el camino de la paz y vnico sossiego del alma. Y da luego la razon, diziendo. Porque no ay temor de Dios delante de sus ojos. Que es lo mismo, como ya se ha visto, No ay ley de Dios delante de sus ojos. Porque si se mirassen a este espejo, verian sus faltas, y enmendarlas yan: y

Contritio & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis nõ cognouerũt. Non est timor Dei ante oculos eorum Psalm. 13.

Assi ha-

Universidad de Deusto
Biblioteca

assi hallarian el camino de la paz de la consciencia: y dexarian los caminos que muelen a los que caminan por ellos: y finalmente lleuan a la maldita infelicidad del infierno. A esto de Dauid haze allusion Sant Pablo, quando dize. Ira e indignacion de Dios, tribulacion y angustia de cõsciencia esta aparejada al alma del hombre que obra mal. Quatro maneras de penas parece significar aqui el Apostol, que han de padecer los malos. Las dos para despues desta vida, que son ira de Dios. Que es su justicia punitiua, por la pena del sentido, en el infierno. E indignacion de Dios. Por la pena de ser priuados de ver y gozar de Dios eternalmente. Las otras dos, q̃ son tribulacion y angustia, parecen pertenecer al tormento de la consciencia en esta vida. Assi que aqui comiença el infierno de los malos: por mas contentos que parezcan estar. Porque la tribulaciõ, el abrojo y espina de la consciencia los pũça siempre: y el angustia y aprieto en que se veen al cabo, pareciendoles q̃ no tienen ya remedio, les da garrote. Este aprieto y angustia de algunos pecadores, especialmente en la hora de su muerte, refiere sutilmente el libro de la Sabiduria, diziendo, que Dios entonces rompera por diuersas partes a los hinchados y soberuios, sin poder hablar, ni chistar de miedo. Y que desde sus fundamentos hasta lo supremo donde han subido, los assolara, gimiendo su infelicidad. Y que perecera la memoria dellos. Y que saldran sus animas de sus cuerpos con grandissimo miedo: por la consideraciõ de sus peccados, que alli les traera Dios a la memoria, para su tormento. Porque sus iniquidades, que antes los defendian, se opornan entonces contra ellos, y los acusaran y conuencer. n de sus males. Parece tomar Metaphora de los cueros hinchados y llenos de ayre, que aprietan dolos

Ira & indignatio, tribulatio & angustia, in omnem animã hominis operãtis malum. Rom. 2.

Dissũpet illos instatos sinevoce, & commouebit illos à fundamẽtis, & vsque ad supremũ desolabuntur, & erunt gementes, & memoria illorum peribit. veniẽt in cogitatione peccatorũ suorum timidi, & traducẽt illos ex aduerso iniquitates ipsorum. Sap. 4.

dolos fuertemente, rebientan por diuersas partes: y perece toda su hinchazon. Refierese pues aqui la muerte del peccador soberuio y presumptuoso, y el tormento q̃ en aquel punto tienen gimiendo, sin poder hablar palabra de pura congoxa, y que assi se mueren y acaban. Porque alli los atormentan y atemorizan sus peccados: y alli se leuantan contra su autor, y aun a vezes les trastornan el juyzio, para que no se puedã conuertir: y assi passan del tormento de esta tribulacion y angustia de la consciencia, al de la yra e indignacion de Dios, que son la pena del sentido: y la pena del daño, que para siempre padeceran en el infierno. Esta misma verdad, leuanta por muy linda metaphora Esayas, hablando de los malos, y dize. Concibieron trabajo, y parieron iniquidad: hueuos de aspides sacaron: y telas de arañas texeron. El que comiere de sus hueuos morira: y lo que saldra del hueuo sera regulo. Por estas elegantes metaphoras nos significa el Espiritu sancto, quan malos son los malos para si: y para los que se les llegan. Y al determinarse en su coraçon el malo de hazer mal, llama el Propheta concebir trabajo y dolor. Y al obrarlo exteriormente, llama parir iniquidad. Y claro esta que lo que se cõcibe, esso se pare: que no se concibe hombre, y se pare leon. Y pues dize que paren iniquidad, luego iniquidad concibierõ. Empero llamale trabajo por ser tan anexo el trabajo y el dolor al peccado. Porque se concibe peleando contra el dictamen de la consciencia. Y tambien porque de necessidad, el peccado ha de dar trabajo y dolor al que lo cometio: o en este mundo por penitencia, o en el otro por tormento infernal: porque como dize el glorioso padre Sant Augustin. La penitencia desta tiempo es dolor medicinal: empero la penitencia del tiempo venidero,

Conceperũt laborem, & pepererunt iniquitatẽ. Oua aspidum ruperunt & telas araneæ texuerunt, qui comederit de ouis eorũ morietur, & quod confotum est, erumpet in regulum. Isa. 59.

Augustinus.

Ec es dolor

es dolor penal. De manera que de fuerça aora o despues nos ha de doler y pesar el peccado. Y compara esta su maldita concepcion, y parto a la concepcion, y parto de los Aspides, o biuoras. Y aunque ay muchas especies de Aspides: como refieren los naturales, empero de la que aqui habla el Propheta, pone hueuos dentro de si: y los saca, y su parto es su muerte. Y a esta especie de aspis vnos llaman Bissa y otros Biuora. Y assi tomando de esto metaphora, llama el Propheta hueuos de aspides ponçoñosas, a los consejos malos que concibieron aquellos peccadores. Y regulos, o biuorezнos, a los pollos que sacan, quando los ponen por obra. Y porque el biuorezno mata a la biuora que lo concibio, quando nace: y su parto es su muerte, dize. Que es tal la condicion del peccado, que mata al que lo concibio y lo pario. Assi tambien lo affirma Salomon, diziendo. El hombre por el peccado que concibe y pare, mata a si mismo. El que comiere dize el Propheta de sus hueuos, quiere dezir: el que se empreñare destos consejos de los malos, tambien morira. Y la obra que del tal consejo saliere: sera como regulo o biuorezno: que matara tambiē a quien lo pario. De la misma metaphora vsa tambien Dauid, diziendo del malo. Anduuo con dolores de parto dela injusticia: concibio dolor, y pario iniquidad. Marauillase el Propheta del hombre de juyzio, que padecio dolores como la muger de parto, para parir injusticia, podrido de imbidias, alterado con odio, para hazer mal a su proximo, que padece mal por hazer mal. La muger que pare con dolores, como en fin es parto natural: despues se alegra por auer parido: porque tiene ya hijo enel mundo, como dize el Redemptor. Empero el malo pare con dolor: y despues de auer obrado el mal: le ha de pesar tambien, tarde o temprano: porque es parto contra natura, contra el dictamen de la razon humana. Por esto pues se admira el Propheta, de que el hombre quiera peccar. Y despues señala el orden, diziendo. Concibio dolor: cosa marauillosa? que la concepcion suele naturalmente ser deleytosa y dar contento, y que esta es dolorosa? Esta clara la justa razon. Que porque esta maldita concepcion del peccado es contra natura, y pare iniquidad, es dolorosa. Pone el Propheta luego otra metaphora, diziendo. Abrio y cauo hoyo: y cayo en el. El dolor del se boluera contra su cabeça, y la iniquidad del, descendira sobre la cima de ella. Delicadamente el Propheta encarece, como el peccado se leuanta contra su autor. Y como del mismo peccado haze Dios açote con que castiga al peccador. De la misma metaphora vsa tambien Santiago, diziendo. Cada vno es tentado de su concupiscencia, distrayendole del bien: y ceuandole, y regalandole con el mal. Y la concupiscencia, que es la mala hembra, hallando occasion, concibe del consentimiento, y luego pare peccado en secreto, alla dentro del alma. Y aquel peccado quando fuere por obra cōsumado, y parido de fuera, engendra muerte.

En la segunda metaphora, los compara Esayas alas arañas, que se desentrañan por hazer sus vanas telas. Porque los malos se fatigan y se gastan por salir con sus intentos, y al cabo todo es vanidad: y assi añade. Las telas dellos no son buenas para vestirse, arroparse, y defenderse del rigor del tiempo. Y en especial declara luego la metaphora, diziendo. No se cubriran con sus obras. Porque las obras dellos, son obras vanas, y sin prouecho, y la hazienda de sus manos, es obra de iniquidad. Dos maneras de obras aduierte aqui el Propheta de los

Homo per malitiā occidit animam suam. Sap. 16.

Parturit iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatem. Psal. 7.

Lacū aperuit, & effodit eum, & incidit in foueam quam fecit. Cōuertēt dolor eius in caput eius, & inverticē ipsius iniquitas eius descēdet. Sup. Vnusquisq; tentat, à sua cōcupiscēcia abstractus & illectus. Cōcupiscētia autē cū cōcepe rit, parit peccatum, peccatum vero cū cōsūmatum fuerit, generat mortē Iacobi. 1.

Telæ eorū non erunt in vestimentū necoperientur operibus suis, opera eorū opera inutilia, & opus iniquitatis in manibus eorum. Esaiæ. 59.

malos, vnos de iniquidad, y otras de vanidad. A las obras de iniquidad llamo primero mortiferas. Y a las de vanidad llama aora inutiles y vanas, porque muchas vezes no consiguen por ellas, los bienes que pretenden. Y ya que los alcançan, a mas mas durar, no les pueden durar mas de hasta la sepultura. Empero muchas vezes dexan a sus possedores burlados enel camino: viniendo a estado de pobreza, y de deshonrra. Y por esso alas obras con que se trabajan por auer estos bienes, las llama vanas. Porque no les pueden dar lo que ellos desséan: q̃ es descanso y contento. Por tanto Salomon, a los bienes tras que andan los malos, y los que desséan, y esperan: compara galanamente a cosas quasi de ningun ser, diziédo. La esperança del malo, es como el ouillejo que se haze por esse suelo, de los pelos de lana, que se lo arrebata el viento de aca para alla: y presto lo deshaze. Y como la espuma delgada del mar, que luego la deshaze la ola. Y como el vapor del humo, que lo esparze y deshaze el ayre. Y como la memoria del huesped de vn dia, que passa de camino, y no ay mas memoria del en la venta. Y ponderа esto assi Salomon, porque los malos ponen todo su cuydado y esperança en estos bienes temporales: que en comparacion de los eternos son quasi de ningun ser. Y aun se dan gran priessa a no ser, esse poco ser que tiene. Y aun como tambien apriessa se les passa la vida: assi a priessa se les passan los bienes. Mas de los justos añade, diziendo. Empero los justos biuiran perpetuamente: y junto a Dios esta su premio: como tambien junto a el esta su pensamiento, y su desséo.

Spes impij tãquam lanugo est, quæ à vento tollitur, & tãquã spuma gracilis, quæ à procella dispergitur, & tãquam fumus, qui à vento diffusus est, & tãquãm memoria hospitis vnius diei prætereũtis. Sa. 5.

Iusti autem in perpetuum viuent, & apud Dominum est merces eorum & cogitatio illorum apud Altissimũ. Sup.

Pone luego el propheta Esayas el castigo, que aun en esta vida, Dios da a los malos: en pena de obrar contra el juyzio, y dictamen de la razon, diziendo. Por esso se alexo el juyzio de nosotros. Toma persona del pecador el Propheta, y quiere dezir. Porque siendonos tan conjuncto, y natural el juyzio y dictamen de la razon: vsamos mal del: lo alexo Dios de nosotros, para que no acertemos a hazer obras de juyzio humano: sino ceguras y desatinos. Y assi la justicia, que es obra del juyzio humano nunca nos alcançara. Y dize esto porque la justicia se viene para nuestro juyzio naturalmente: porque el effecto es amigo de su causa. Y porque la justicia moral es effecto del juyzio humano: por esso dize, El juyzio se alexo de vosotros: y la justicia no nos alcançara. Esperauamos luz dize, y vinieron tinieblas: resplandor, y andamos en obscuridad. Andamos palpando las paredes como ciegos: y como si no tuuiessemos ojos, andamos atentando con las manos. Caymos en medio del dia como si fuera de noche, y en los soterraños y sepulturas como cuerpos muertos. Por estas elegantissimas metaphoras nos declara el Propheta las ceguras y desatinos en que caen los malos: porque los que se auian de regir por la luz de la razon, se rigen por la ceguera del sentido. Y los que auian de ver lo que hazen, lleuan erradas sus obras: y en cosas muy claras andan dudando, y vienen a se determinar en lo peor, como si tuuiessen muerta y sepultada la razon en si mismos. Que mayor desatino que dexar el Cielo por la tierra, lo mucho por lo poco, y lo eterno por lo temporal? Y que mayor ceguera q̃ preciarse mas de bestia, que de hombre? Y el propheta dize esto en persona de los malos: porque ellos mismos lo confiessan en el libro de la Sabiduria, diziendo. Cansados anduuimos por el camino de la iniquidad y perdicion, anduuimos caminos difficultosos de andar, y trabajosos. Empero el camino del Señor, que es de equi-

Propter hoc elongatũ est iudiciũ à nobis, & non apprehendet nos iustitia, expectabimus lucem, & ecce tenebræ splendorem, & in tenebris ambulabimꝰ. Palpabimus sicut cęci parietem, & quasi absque oculis attrectabimus, impegimꝰ in meridie quasi in tenebris, in caligines quasi mortui. Isai. sup.

Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viã au-

tem Dñi iznoramus? Quid nobis ꝓfuit ſuperbia? aut diuitiarum iactãtia quid contulit nobis? Omnia tranſierũt tanquam vmbra, & ſicut nũtius percurrés. Sapien. 5.

dad, y de ſaluacion, y facil de andar, no lo ſupimos: ni ſo anduuimos. Que nos aprouecho la ſoberuia honroſa del mundo? y la vfania de las riquezas que bien nos hizo? que nos ha quedado de todo? todas aquellas coſas paſſaron como ſombra: y como vn correo de poſta. De manera dizen, que erramos el camino verdadero, y la lumbre y conoſcimiento de la juſticia y buena vida, no reſplandecio para noſotros, y el ſol de la verdad de la Fe, no nacio para noſotros. Conſta eſta verdad, pues allende de los teſtigos dichos y tan abonados, los miſmos reos confieſſan, quan canſada y triſte vida viuieron, caminando por el camino falſo y vano de la ſenſualidad. Y aun confieſſan pueſtos en aquella queſtion de tormento, que el camino de la ley de Dios, es camino de luz, de verdad y de virtud, facil, deſcanſado, y alegre. Aſſaz pues nos ha enſeñado la razõ natural, y la ſobre natural, que es muy mas cierta, como la inquietud y triſteza que naturalmẽte reſulta de quebrantar la ley de Dios, es efficaz argumento de la verdad y ſanctidad de la Fe del Euangelio.

CAPITVLO XLVII. QVE EL CONſentirſe las ſectas falſas entre ſi: y todas a vna contradezir a eſte Euangelio, es tambien efficaz argumento de ſu verdad y virtud.

ES mucho de notar, que aunque todas las falſas ſectas ſon differentes entreſi: empero no ſe contradizẽ vnas a otras, ſino que ſe ſufren y cõſienten. Empero todas ellas a vna cõtradizẽ a la religiõ Chriſtiana: y ella cõtradizẽ a todas ellas juntas, y a cada

acada vna por ſi: y la razõ es, porque como ſea vno, y el miſmo el autor de aq̃llas ſectas, el qual es Lucifer amigo de falſedades y mẽtiras, de vicios y ſuziedades, como ya hemos viſto, no ay porq̃ eſten mal entre ſi: aunq̃ ſean como lo ſon, entre ſi differẽtes y diſparatas. Aſsi como vna mẽtira no contradize a otra: ſino q̃ ſe ſufren muchas mẽtiras, ſin contradezirſe vna a otra. Aſsi eſtas ſectas ſe ſufren y conſienten entre ſi: empero todas ellas con ſu autor, que es el autor de la mentira y del peccado, eſta claro que han de contradezir a la religion Chriſtiana: Aſsi como todas las mentiras, y cada vna dellas contradizẽ a la verdad, y eſtan mal conella: y no es eſte poco efficaz argumento de la verdad de nueſtra ſancta Fe: y de la falſedad de todas las ſectas. Porque como dize Ariſtoteles, por vn camino ſe ha de tirar de por fuerça, para acertar derechamente en medio del blãco: empero por quantos quiſieremos podemos tirar para errar del. Lo qual es vna muy verdadera, muy delicada, y muy cierta verdad de philoſophia: y muy recebida de todos. Aſsi dize el miſmo Ariſtoteles conforme a eſto. Que la verdad y virtud conſiſten en el medio: y por tanto que vno ſolo es el camino que va a dar derechamente a aquel medio de la verdad y virtud: y de por fuerça ſe ha d̃ yr por alli, para hallar la verdad y la virtud. Empero que ſon muchos los caminos: y tantos quantos querremos, para errar de aquel medio que va derecho a dar en la verdad y virtud. De la qual verdad philoſophica y natural ſe ſigue nueſtro intento, que ſola la religion Chriſtiana acierta al blanco de la verdad y virtud. Pues es vno, y el miſmo, el camino por donde ſiempre va deſde ſu principio a la verdad y virtud: como conſta del libro de los actos, donde ſe dize, que de las varias naciones y multitud de gẽ-

Ariſtoteles.

Multitudinis credentium erat cor vnū, & anima vna. Act. 4.

yentes no auia mas de vn anima, y vn coraçon, y aquella vnidad de Fe de aquellos verdaderos creyentes perseuerar hasta oy. Porque por aqui passaron los Apostoles, y los demas fieles y sanctos passados. Y por aqui caminan los presentes, y sin alguna dubda passaran tambien los por venir, hasta que el mundo se acabe. Testigo de esto es Sant Pablo que dize. Todos los fieles soys vn cuerpo mystico: animado y regido por vn mismo espiritu: assi como fuystes llamados mediante vna esperança de premio. Vno es el Señor Christo, vna misma la fe, vn mismo baptismo, vn mismo Dios y padre de todos. De manera que todas estas vnidades nos persuaden ser vn mismo el camino que todos lleuamos para la verdad y virtud. Y por el cōtrario se sigue tambien de la misma Philosophia, que pues las sectas reprouadas son tan muchas, y tan varias y differentes, y tā fuera de vnidad, no lleuan camino de acertar al blanco de la verdad y virtud: sino que es cierto que van erradas por vna parte y por otra, del vnico medio camino de la verdad y virtud.

Vnum corpus & vnus spiritus sicut vocati estis in vna spe vocationis vestræ, vnus Dominus, vna fides, vnum baptisma, vnus Deus, & pater omnium. Ad Ephes. 4.

Errant, qui operātur malū. Prouer. 14.

A esta verdad natural haze alusion Salomon diziendo. Yerran los que obran mal. Porque toma la misma metaphora de los que tiran al blāco. Y assi dize, que todos los que obran mal, van auiessos del medio y blanco de la virtud y verdad. Por esta misma razon Sant Pablo subtilissimamente a las doctrinas de las falsas sectas llama doctrinas varias y peregrinas. Llama las varias, porque lo son muchas, y desuarian vnas de otras, y van fuera de la vnica via del blanco de la verdad y virtud: y llamalas peregrinas, porque deb axo de algun color, disfraz, y reboço de verdad, andan fuera de la propria tierra y casa de la verdad. Y llamalas tambien varias, a differēcia del vnico e insigne dogma Christiano: el qual (como lo affirmo

Doctrinis varijs & peregrinis nolite abduci. Hebr. 13.

firmo aora Sant Pablo) siempre es vno, y el mismo. Y llamales tambien peregrinas, porque nueuas. Y por el mismo caso falsas, porque la verdad es muy antigua.

Y aun no solamente de la differencia y variedad destas sectas se prueua su falsedad: porque no se puede yr por tantos y tan varios caminos a dar al blāco dela verdad: pues de necessidad no se puede yr sino por el vnico camino del medio. Empero aun tambien se prueua, por ser todas ellas tan enemigas desta vnica religion Christiana: porque sola esta no va sino por el vnico camino de enmedio. Sigueſe tambiē, que entre si no solo no tienen vnion, ni conueniencia en el creer y obrar: empero que ni aun la puedē tener. Como no la tienen, ni la pueden tener los caminos que de vna parte y de otra van auiessos del medio camino del blanco.

Esta Philosophia de Aristoteles, que Dios antes reuelo por naturaleza, despues la manifesto por su gracia: Quando dando ley y mandamiētos de Fe, y de costumbres, que lleuan ala vida eterna, y fin para que Dios nos crio, dize. No te apartaras deste vnico camino medio, q̄ va a dar a la vida, ni a la diestra, ni a la siniestra del. Quiere dezir, que no te apartes del, ni por excesso, ni por defecto. Porque siendo el medio la verdad y la virtud, los extremos de la verdad han de ser la ignorancia, que es el defecto: y el error, que es el excesso. Y dela virtud son los extremos, los peccados de omission el vn extremo, que es el defecto: y los de commission el otro, que es el excesso. A aquellos que son defecto, llama siniestra: y a estos otros que son excesso, llama diestra, por elegantissima Metaphora. Porque de la siniestra es faltar, y de la diestra exceder. Y dize esto el Señor, porque todos los demas caminos que no dizē con este medio, van auiessos de

Aristoteles.

Non declines ab ea ad dexteram, neq; ad sinistram. Ios. 1.

Lata porta & spatiosa via est quæ ducit ad perditionẽ, & multi sunt qui intrant per eâ. Quã angusta porta & arcta est via quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inueniunt eâ. Matth. 7.

sos de aquel blanco de la vida. Y aun el mismo Señor despues de encarnado, nos declaro mas esto por Sant Mattheo, diziendo. Ancha es la puerta, y espacioso el camino que lleua a la perdicion, Tã ancha, dize, es la puerta, que muchos juntamente son los que holgadamente entran por ella: vnos por vna parte, y otros por otra, de aquella latitud y anchura. Y tã espacioso el camino, q̃ muchos juntamente caminan para aquel paradero de perdicion: vnos por vna senda, o vereda, y otros por otra. Porque como es ancho y espacioso el camino, y tan Real, y tan andado, pueden vnos por vna parte del, y otros por otra caminar. Empero quan angosta, dize, es la puerta, y quan estrecho el camino que lleua a la vida. Y por tanto ni por este camino, por ser tan estrecho: ni por la puerta del cielo por ser tan angosta, puede caber mas del Christiano, que a esse llama vno. Porque aunque seã muchos los Christianos, la razon formal de la Christiandad es vna: y todos son vn solo Christo mystico. Porque (como ha ha dicho el Apostol) como es vna la fe, y vno el baptismo, y vna la esperança de todos, y son vn mismo cuerpo animado con vn mismo espiritu, todos se dizen vno. Por esso tambien dize, que los pocos son los que hallan este camino: y entran por esta puerta. Por aqui los pocos, que son los buenos: los quales son vno, porque son a vna en todo. Y por alli los muchos, y differentes, que son los malos, infieles, y hereges. Y la razon de ser muchos, es, porque son muchos y varios los caminos que ay, para perder el camino vnico, que lleua a la vida. Y por esso le llama el Redemptor camino ancho, espacioso, y holgado: porque es sensual, y los apetitos del sentido son muchos y varios. Y por esto tambien dixo Salomon, que es infinito el numero de los deuanços y locuras, y

Stultorũ infinitus est numerus. Eccle. 1.

ras, y maneras de errar y peccar: porque alli no dize q̃ es infinito el numero de los locos y peccadores: sino esta en el genero neutro, como consta en su original. Y quiere dezir, que es infinito el numero de las maneras de errar del blanco: y los yerros y locuras, muy varias. De donde se sigue que los que van por aquel estrecho y coladero, van bien, y estotros que van por sus anchuras van mal. Y que aquellos aciertan y van derechos a la vida: y estotros yerran el camino: y van a parar a la perdicion. De donde se infiere lo que antes dixo Aristoteles, que vna verdad consuena y responde bien a otra. Pues que vemos aqui esta doctrina del Señor, antes de encarnado y despues de encarnado: tan consonante con la philosophia natural y moral, que naturalmente alcanço y enseño Aristoteles. Siguese pues que todas estas sectas reprouadas, aunque entre si son tan differentes: empero en solo perseguir a la religion Christiana, que es en errar del blanco: son vno y de vn mismo parecer. Porque todas las mẽtiras por varias q̃ sean: aunq̃ no se contradigã entre si: empero son cõtrarias a la vniça verdad: como todos los vicios por varios q̃ seã: aunq̃ entre si no sean contrarios, sõ empero todos cõtrarios a la vnica virtud. De manera q̃ todas las sectas reprouadas solo ẽ amotinarse, y en errar y perseguir a la sctã y glesia son vno: empero en sus especiales creencias, son differentes: porq̃ cada secta lleua su camino differente: y haze cabeça por si. Assi lo affirma Sant Iuan en su Apocalypsi, de aquellos diez cuernos de la bestia que vio: q̃ dize ser como diez reyes y cabeças, que son la vniuersidad de los heresiarchas y sectas dellos, y dize. Todos estos son de vn mismo cõsejo. Y estan dize muy rendidos a la bestia con toda su fuerça y poder. Y pues consta que no son vno en sus se-

Aristoteles. Verũ vero consonat.

Hi vnum consilium habent, & virtutem &

ctas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

pote ſtatem ſuã beſtiæ tradent Hi cũ agno pugnabunt, & agnus vincet illos, quoniam Dominus dominorum eſt: & rex regum, & qui cum illo ſunt, vocati & electi, & fideles Apoc. 17

ctas pues ſon tan differentes: luego claro eſta q̃ lo ſon en apoſtatar de la yglesia Catholica, y en errar, y en ſer contra el cordero d̃ Dios y ſu yglesia. Y aſsi ſe declara luego diziẽdo. Eſtos peleará cõtra el cordero: empero el cordero los vẽcera: y los q̃ ſon cõ el, llamados, y eſcogidos, y fieles. Dize pues q̃ el por ellos: Chriſto por ſu yglesia los vencera. Porque es Señor de los ſeñores, y Rey delos Reyes. De donde claramente ſe da a entender que aquella beſtia por eſtos ſus aliados haze la guerra a ſolos los fieles de Chriſto. Porque el demonio, aunque ſean las ſectas differentes, el conellas ſon a vna contra la religion Chriſtiana: y tiene guerra con ſola eſta: y paz con todas las ſectas reprouadas. Porque hazen todas ſu voluntad, y ſola eſta le contradize. Lo meſmo conſta del capitulo doze del Apocalypſi.

Deus in domibus eius cognoſcetur, cum ſuſcipiet eam. Quoniam ecce reges terræ congregati ſũt conuenerũt in vnum. Ipſi videntes ſic admirati ſunt, cõturbati ſunt, cõmoti ſunt, tremor apprehendit eos. pſal. 47

Lo miſmo prophetizo Dauid de la ſancta ciudad de Ieruſalem, que dixo Sant Iuan que vio deſcendir del cielo, diziendo. Dios ſera conocido en los palacios deſta ciudad, quando Dios la tomare debaxo de ſu amparo y defenſa. Al templo donde Dios era conocido, predicado, y loado, llama los palacios, o caſas de Dios: y eſto ſignifica el miſmo vocablo Hebreo. Y en figura aſsi llama a los templos de la vniuerſal yglesia: donde Dios eſpecialmẽte es predicado y loado, y dado a conocer por quien es, palacios, o caſas de Dios. Y dize, que Dios ama para la ciudad de ſu yglesia: porque los Reyes tyranos de la tierra, aunque de differentes ſectas, y falſas religiones, ſe auian juntado, y conuenido en vno, y hecho conjuracion contra ella. Empero viẽdo que milagroſamente Dios la defiende, como a ciudad ſuya, dize, que fueron admirados, cõturbados, y commouidos: y les echo mano tal miedo y temor, que diuididos ẽcharon a huyr. Aſsi lo

Aſsi lo hizieron algunas vezes, haziẽdoſe a vna contra la terrena Ieruſalem, q̃ era entonces la yglesia de Dios, y ſymbolo deſta, que le ha venido ſuccediendo. Aſsi lo affirma Salomon, diziendo. Tu Señor mandaſte que yo edificaſſe templo en tu monte ſancto, y altar en la ciudad de tu morada. El qual es vna ſemejança y ſymbolo del Tabernaculo ſancto tuyo: que tu deſde el principio del mundo aparejaſte, y contigo tu ſabiduria. El qual conſta ſer la yglesia de Chriſto, ſabiduria del Padre.

Dixiſti me ædificare tẽplũ in mente ſancto tuo, & in ciuitate habitationis tuæ altare, ſimilitudiné tabernaculi ſancti tui, quod præparaſti ab initio, & tecum ſapientia tua. Sapien. 9. Iudicum. 15.

De lo que hemos dicho ſe entendera vn gran myſterio de la ſancta eſcriptura, que ſe eſcriue enel libro de los Iuezes, de las trezientas zorras de Sanſon: que atadas por las colas, empero ſueltas por las cabeças, puſieron fuego aſsi miſmas, y a los frutos de la tierra. Para entender de rayz eſte myſterio, es de aduertir, que la ſancta eſcriptura metaphoriza a los hõbres falſos y aſtutos, por eſtos aſtutos animales. Aſsi el Señor al falſo Herodes le llamo zorra, diziendo. Yd, y dezid a aquella zorra, que diſsimuladamente me procura la muerte, que no me la dara quando el quiſiere: ſino quando yo lo permitiere. Tambien el miſmo Señor a vn falſo diſcipulo, que moſtraua voluntad de quererlo ſeguir, y no por la perfectiõ del Euangelio, ſino por ſus proprios intereſſes, a el, y a los ſemejantes, como lo aduierte el glorioſo padre Sãt Auguſtin, llamo zorras, por Sant Mattheo, reſpondiẽdo a el, y a los tales. Las zorras tienen cueuas donde ſe recoger a dormir y a deſcanſar: y las aues que buelan por eſſe ayre, ſus nidos donde ſe meten: empero el hijo del hombre no tiene ni vn palmo de tierra proprio, donde reclinar ſu cabeça. Significãdo, que el que quiere ſeguir a Chriſto, ha de venir a el muy deſnudo de pretenſion humana y de proprios intereſſes. Empero muy mas a la

Ite, dicite vulpi illi, &c. Luc. 13.

Vulpes foueas habet, & volucres cæli nidos, filius autẽ hominis non habet vbi caput ſuum reclinet. Matth. 8.

deſcu-

Universidad de Deusto
Biblioteca

descubierta y en su ppria especie, el Propheta Ezechiel metaphoriza a los falsos prophetas, por estos falsos animales, diziendo. Mira Israel, no te engañen tus prophetas: porque son tan falsos como las zorras, que se ponen a las partes de las cercas de las viñas, que estan desrumbadas, o aportilladas: y dexadas assi. Assi lo declaran algunos doctores discretamẽte. De manera que alli se ponian dissimuladamente las zorras: y como muertas, porque aunque las viessen los dueños de las viñas, passassen por ellas, pues muertas a su parecer, no podian dañar. Empero ellas dissimulauanse muertas, para entrar a su tiempo a comer las vuas: y dañauan las viñas. Y assi dize Ezechiel, que los falsos prophetas se dissimulauan y fingian verdaderos: para dañar al pueblo con sus dissimulados errores, por sus proprios interesses.

Quasi vulpes in deserto prophetæ tui, Israel. Ezech. 3.

Tambien en los Canticos, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin: y otros muchos doctores, quiso el Espiritu sancto metaphorizar a los hereges por las zorras, diziendo. Prended y echad mano, vosotros a quien esta cometido este negocio, las zorras pequeñuelas, que dissimuladamente destruyen las viñas. Dize tomad y prended para nosotros, estas zorras. Significãdo el zelo que han de tener en prenderlos, que ha de ser para conuertirlos: porque no solo conuiene prẽder a estos tales falsos prophetas: empero aun con los testimonios de la sancta escriptura, se deuen atar y conuencer sus entendimientos, y rendirlos a la Fe, no disputando con ellos, ni escuchandolos, como ya hemos visto, sino reprehendiendolos y rindiendolos: para que se encorporen en Christo: y en su yglesia, y se saluen: y dize quando son pequeñas: para significar que con tiempo sean presos y rendidos: antes que creciẽdo ellos en sus errores, crezca el daño

Augustinus. Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliũt ur vineas. Cantic. 2.

el daño de la viña de Dios, y el suyo proprio. Porque habituados y endurecidos en sus errores, no tendran despues remedio: sino que estando pertinaces en sus errores, se quemaran a si mismos, como las zorras de Sãson. Destos pues nos aduierte el Espiritu sancto en los lugares allegados, que destruyen los buenos fructos de esta viña de Dios: que con tantos trabajos: y aun con derramar su propria sangre, los sanctos y verdaderos Prophetas, Apostoles, sanctos pontifices, y Obispos, y doctores, labrando y beneficiãdo esta viña, le auian hecho lleuar. Aora pues, que esta manifiesto que se symbolizan en la sancta escriptura los falsos prophetas, heresiarchas, y los demas infieles, y hereges, por estos astutos animales, se entendera bien el mysterio que diximos de las treziẽtas zorras. Que estando atadas y aunadas por las colas, empero sueltas por las cabeças, pusieron fuego a si, y a los fructos de la tierra. Dizense lo primero, treziẽtas: porque estos falsos prophetas, con gran crecimiento y multiplicacion, de cada vna de las tres vnidades, en diez: y de cada vno de los tres diezes en ciento: contradizen a los mysterios que se enseñan en la sancta yglesia: y se aplican en el nombre de la sanctissima Trinidad, padre, hijo, y Espiritu sancto. Empero es de notar a nuestro proposito, que no sin causa aduirtio la sancta Escriptura, que estas trezientas zorras y falsos animales, yuan a hazer este daño sueltas por las cabeças: empero atadas por las colas: Sino para darnos a entender, como lo aduierte el glorioso padre San Augustin: que estos astutos animales seguidores y valedores de las falsas sectas, van atados y aunados por las colas: porque su fin es hazerse a vna, para dañar a la sancta yglesia, y deshazer su autoridad: empero por las cabeças siempre quedan sueltos: porq̃

Vulpes tenuerat. Habet & volucres cibum. Matth. 8.

August. sup. Psal. 80.

porque cada vna secta haze cabeça por si, varia y differente: empero la yglesia Catholica siẽpre es vna, assi por la vnidad de su cabeça, q̃ es Christo, como por la vnidad de su Fe. Y aun viene continuada su vnidad, desde el tiẽpo de Abraham, hasta el tiempo presente, por la succession de los Patriarchas, de los Prophetas, de los Apostoles, y por los successores dellos, hasta oy: y se continuara hasta la fin del mundo. Y assi desta manera sueltos por vna parte, y desasidos en sus creencias: y atados por otra y aunados: van errando y procurando destruyr los fructos de la sancta yglesia, Consta pues que ser estas falsas sectas differentes y varias entre si: es manifiesto argumento de su falsedad, y estar atadas y aunadas contra la vnica religion Christiana, es muy efficaz argumento de la verdad de la Fe.

CAPITVLO XLVIII. COMO SER natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la sancta yglesia, y la creencia de las sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento dela verdad de la Fe.

DE lo dicho se sigue que la enemistad que ay entre la consonancia y la dissonancia, entre la verdad y la falsedad, entre el vicio y la virtud: essa es la q̃ ay entre la Fe dela sct̃a yglesia y la creencia dlas sectas. Y la mesma q̃ ay entre Dios y el demonio y entre los buenos y los malos, essa ay entre cada vna destas sectas falsas y la sct̃a yglesia Romana. Para entẽder bien esto es de aduertir: q̃ Dios no aborrece al poderoso porque es poderoso: sino porque es malo, si lo es: ni ama al pobre

al pobre por razõ̃ de ser pobre: sino por razõ̃ de ser justo, si lo es. Conforme a esto se dize en el libro de Iob. Que Dios no arroja de si ni aborrece a los poderosos: como el tãbien sea poderoso: empero no recoge para si, ni salua a los tales poderosos, si son impios y malos. Y la razõ̃ es, porq̃ la semejança entre algunas personas es natural razõ̃ y causa de amor: como la dessemejãça y desproporciõ̃ lo es de desamor, y aun de odio. De donde se sigue q̃ siẽdo Dios poderoso, rico y gran Señor, no tiene porque abominar por esta parte, al rico y poderoso: porque si el poder y la grandeza y señorio fuesse de aborrecer, y de despreciar, no cabrian en Dios. Y por tanto pues Dios es poderoso, y rico, y gran Señor, no tiene porque aborrecer a los tales: antes porque amarlos por esta parte: Pues son en esto semejantes a el. Empero entre el justo Dios y el justo hombre, aora sea pobre, aora sea rico y poderoso, ay mas especial semejança: y por esta parte, tambien especial amor. Y por esso dize que da judicaturas y honrras a los justos, aunque sean pobres. Empero entre el justo Dios y el hombre injusto, sea quien fuere, señor, o vassallo, pobre o rico, poderoso o que poco puede, como ay dissimilitud grande, y contrariedad entre ellos: ha de auer muy gran desamor: y aun aborrecimiento. Porque la semejança en virtud es de la que Dios haze caudal. Porque la virtud es la mas excelente de los bienes que Aristoteles diuidio en bienes honestos, vtiles, y deleytables. Y prefiere el bien honesto, que es el virtuoso, alos demas. Y este bien honesto es mas propriamente nuestro que todos essotros bienes, y todas essas otras grandezas: porque por nuestra voluntad lo possee mos, y sino es consintiendo lo ella, no se nos puede quitar, y por esso este solo bien es mas nuestro que los de-

Deus potentes non abijcit, cũ & ipse sit potens. Sed nõ saluat impios, sed iudicium pauperibus tribuit. Iob. 36.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mas. Por esso pues se dize en el sancto Iob, q̃ Dios al poderoso por mas poderoso q̃ sea, si es impio, le aborrece: y al pobre que poco puede, aunque en esto le sea dessemejante, si es justo, y pio, lo ama y honra. De manera que la intima amistad de Dios es a lo bueno y verdadero. Y la intima enemistad, es, a lo falso y malo. De donde se sigue que es natural la amistad que ay del bueno a lo bueno: y natural la enemistad que ay del bueno a lo malo. Esto confirma Salomon, diziendo. Que assi como naturalmente es lo malo contra lo bueno: y la muerte contra la vida, assi es el peccador contra el justo. Y tiende dize, los ojos por las obras de Dios, y veras, que si ay dos cosas buenas: otras dos ha de auer cõtra ellas. Y si vna buena, no ha de faltar otra mala contra ella. Quiere dezir, que tan natural es la enemistad del peccador al justo como dela muerte a la vida: y de lo malo a lo bueno. Y que todas las cosas tienen su contrariedad, alomenos priuatiua: como la luz tiene por contraria a la tiniebla. De donde se sigue que ay natural enemistad de Dios al demonio, por ser Dios bueno y verdadero: y el demonio malo y falso. Y entre lo bueno y lo malo en si: y lo mismo entre los buenos y los malos por la misma razon: y entre la sancta yglesia con la verdad y sanctidad de su fe, y las sectas reprouadas, y la falsedad e immundicia de su creencia. Assi que es natural la enemistad que ay entre los buenos y los malos, entre los fieles e infieles.

Cõtra malum bonum est, & contra virum iustum peccator, & sic intuere ia omnia opera altissimi, duo cõtra duo, & vnum cõtra vnum. Eccl. 33

Y estas enemistades entre los buenos y los malos, y entre los fieles e infieles, no son de poco aca: sino que vienen descubiertas de muy lexos. Y el mismo Dios desde el principio del mundo nos aduirtio dellas. Porque haziendo Dios cargo al demonio, porque auia engañado ala muger para por ella hazer peccar al hombre, le dixo.

dixo. Assi que heziste amistad con la primera muger para hazer peccar al primer hombre: y enel a todos los descendientes del, por natural propagacion? Pues yo criare otra muger a differẽcia de aquella, vnica entre todas las mugeres. (Assi lo affirma Sancta Ysabel, diziendo. Vnica y dichosa tu entre todas las mugeres.) Porq̃ sera exẽpta de la jurisdiction del demonio, entre todas las mugeres, y vnica virgen entre todas las virgines: porque sera virgen y madre. Y vnica madre entre todas las madres, porque sera madre y virgen. Y porne dize Dios, perpetuas enemistades entre ti y ella: Porque jamas estara en paz cõtigo: y jamas hara tu voluntad. Y dize esto el Señor, porq̃ no auia de tener peccado original, ni actual por el qual el hombre se haze de la jurisdiction del demonio: y esta por entonces en paz con el, y haze su voluntad. Y continuar se han dize el Señor estas enemistades: porque assi como criare otra segũda e vnica muger: assi tambien criare otro segundo hombre hijo de aquella muger, señalado tambien entre todos los hombres: como tambien lo dixo Sancta Ysabel. Y vnico y felicissimo el fructo de tu vientre. Y Teophilato dize. Que alli esta &, por quia, tu vnica: porque el vnico, y sera vnico dize Dios al demonio, porque exempto tambien de tu jurisdiciõ. Porque no concebido en peccado como los otros hombres, y vnico entre todos los hijos: porque hijo de virgen madre, sin padre, y hijo tambien juntamente de Dios padre sin madre. Y por esto la sancta yglesia de estos dos vnicos en la especie humana, dize en los cãticos. Assi como el lilio entre las espinas: assi mi querida entre todas las hijas de Eua, y como el arbol fructifero entre los arboles siluestres: assi mi querido entre todos los hijos de Adam. Dize pues el Señor al demonio, que

inimicitias ponam inter te & mulierẽ, inter semen tuum & semẽillius, &c. Gen. 3.

Benedicta tu inter mulieres Lucæ. 1.

Et benedictus fructus ventris tui. Supra. Theophilatus

Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias. Sicut malum inter ligna syluarum,

Sic dilectus meus inter filios. Cant. 2.

Passaran tambien adelante estas enemistades entre tus hijos, y el vnico hijo de aquella vnica muger, y segundo Adam: y llama Dios alli a Christo hijo de muger: porque auia de ser hijo de sola muger sin varon: y assi lo promete, Porque assi como en quanto Dios era hijo de padre sin madre: assi era razon, y lo promete: que en quanto hombre, seria hijo de madre sin padre. De manera que de parte de Dios en estas enemistades, es la virgen y su hijo, como alli consta. Verdad es que en Christo hijo de la virgen nos contamos todos: los que somos vno con el por fe y por amor: y tambien por la excelentissima vnió o comunion sacramental de si mismo, como el lo affirma, diziendo. El que come mi carne y beue mi sangre, quiere dezir, con fe y con amor: porque quien no lo cree ni lo ama, no lo recibira, hazese dize, tan vno comigo, q̃ es otro yo, e yo otro el. Y por esso affirma Sant Pablo que Christo nos ama, porque somos miembros de su cuerpo, carne de su carne, y huesso de sus huessos. Haze alluSion a lo del Genesis. Que Eua fue formada de Adam, y assi lo affirma el mismo Adam, Esta es aora hueso de mis huessos, y carne de mi carne. Manifiesto symbolo, que de Christo dormido, o muerto en la cruz, fue formada la yglesia. Demanera que Christo y su yglesia no somos dos, sino vno, como esposo y esposa, o cabeça y cuerpo, o cepa y sarmientos, o arbol y ramos que todo se dize vno. Assi Christo y sus Christianos, vn Christo son. Assi que en Christo nos contamos todos por hijos de la virgen. Y assi declara estas enemistades Sant Iuan, diziendo del demonio: y dragon antiguo. Que como no pudo con la muger, ni con su hijo: que se subierõ al cielo: se fue a hazer guerra y pelear con los hijos que quedauan de aquella vnica muger, y hermanos de aquel vnico hijo suyo.

Qui mãducat meam carnem & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in eo. Ioã. 6 Quia sumus membra corporis eius, de carne eius, & ossibus eius. Ephes. 5. Genes. 3.

Abijt facere bellũ cũ reliquis de semine eius, qui custodiũt mandata Dei, & habẽt testimoniũ de su Christi. Apoc. 12.

suyo. Y declara quien y quales son estos hijos, diziendo. Los que guardan los mandamientos de Dios: y tienen por Fe el testimonio de Iesu Christo, que es su Euãgelio. De donde consta que con solos los Christianos, despues de la madre y del hijo, esta mal el Demonio, y a estos solos haze guerra. Luego siguese, que esta en paz con todo el resto de los ydolatras, de los infieles, y hereges del mundo. Y morando en ellos inuisible, por ellos nos haze guerra visible. Y porque Christo no solo es hijo de la virgen: sino tambien de Dios, por esso todos los Christianos sus hermanos, nos llamamos tambien en la diuina escriptura, y cõ verdad hijos de Dios. Y assi tambien los infieles y hereges, y malos, en quien mora el demonio, porque hazen su voluntad y lo obedescen: y son seguidores de las sectas reprouadas, se llaman alli en el Genesis hijos del Demonio. Y a esto del Genesis alludio delicadamente el Señor, quando dixo a los enemigos de su Fe. Vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio: y el es vuestro padre: y los desseos de vuestro padre quereys vosotros cumplir: desseandome la muerte, como el desde el principio me la desseo. Lo qual tambien significo el Redemptor, diziendo del demonio. Que desde el principio del mundo fue homicida suyo, por odio que desde entonces le cobro, y despues procurandole la muerte. Assi que por esso les dize: vosotros aquella semilla soys: y aquellos hijos del demonio, de quien Dios dixo, que auiades de hazer guerra al vnico hijo de aquella vnica muger. Y este mismo renombre pone a los malos en muchas partes la diuina escriptura, alludiendo a aquel lugar del Genesis. Por esta misma razon la sancta escriptura, a todos los infieles y hereges los llama hijos agenos: porque por sus

Vox ex patre diabolo estis & desideria patris vestri vultis facere. Io. 8.

Ille homicida erat ab initio. Supra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

errores y peccados se enagenaron de Dios, de quien segun derecho, auian de ser hijos. Empero descreyendo, y desobedesciendo a Dios, se hizieron hijos del demonio. Destos demanda Dauid a Dios ser librado, diziendo. Librame Señor del poder de los hijos agenos. Quiere dezir, como declara bien Euthymio, de los que estan fuera de tu casa y seruicio, fuera de tu yglesia, y de tu fe. Los quales no tienen boca sino para hablar y enseñar falsedades vanas, y mentirosas quanto al entendimiento y a la Fe: ni braço ni destreza, sino para obrar mal, quanto a la voluntad y costumbres. Y ponderalo assi: porque en esto son auisados y astutos: como lo affirma Hieremias, diziendo. Sabios son y astutos para hazer maldades: empero por otra parte ignorantissimos, que no saben ni aciertan a hazer cosa buena. Tambien en otro Psalmo los debuxa mas de atras el Propheta Dauid, declarando desde quando fueron enagenados de Dios: y quedaron por hijos del demonio, y dize. Desde su concepcion fueron enagenados, de hijos de Dios, y señalados por hijos del demonio. Quiere dezir. Que estos segun la diuina presciencia fueron concebidos peccadores, porque de padres peccadores, e infieles, o hereges: y nacen peccadores: y viuen, y aun mueren peccadores: y desde su nacimiento dize, que erraron del blanco y fin para que Dios los crio. Y entiendese segun declara Euthymio, No que desde su nacimiento errassen, y hablassen cosas falsas: pues no vsauan entonces de razon, ni de libre albedrio: sino que segun la diuina presciencia, desde entonces erraron, siendo concebidos y nacidos en peccado: y despues que vinieron a la edad de discrecion, lo pusieron por obra: hablando falsedades contra las verdades Catholicas.

Eruе me ē manu filiorū alienorū os locutū est vanitatē, & dextera eorū dextera iniquitatis, Psal. 143. Euthymius.

Sapientes sunt vt faciant malum, bene autem facere nesciunt, Iere 4.

Alienati sunt peccatores à vulua, errauerunt ab vtero. locuti sunt falsa. Furor illis secundum similitudinē serpētis: sicut aspidis surdæ, & obturantis aures suas. Quæ non exaudiet vocē incantantium, & benefici incantanti sapiēter. Psalm. 57.

Y para

Y para declarar mas estas intrinsecas enemistades q̄ tienen estos malos a los buenos, añade. Que el furioso odio que tienen estos a los Catholicos, es como el de la serpiente astuta, el qual es implacable: y no sossiega hasta morder y emponçoñar dissimuladamente. Y aun añade, que son como el aspis sorda, a la qual llama assi, no porque lo es, sino porque no quiere oyr, como lo declara, diziendo. La qual tapa sus oydos, por no oyr los dulces cantos del sabio encantador: cuyo intento es hazer: deponer la ponçoña y amansarla. Bien debuxa aqui el sancto propheta las condiciones de los valedores de las falsas sectas: y la intencion de los Catholicos. Porque a de aquellos es morder y emponçoñar, y bosar falsedades contra las verdades catholicas: y tapar a posta los oydos por no los oyr: y tambien hazerles mal. Y la de los Catholicos es, de hazerles bien: y que depongan la ponçoña de sus errores y vicios, y se amansen y rindan a la verdadera sabiduria de Dios: que esta en la yglesia Christiana Romana. A esto que hemos dicho del Geneſis, allude tambien elegantissimamente sant Iuan, diziendo. En esto se echan de ver quales son los hijos de Dios: y quales los hijos del demonio, en ser aquellos justos y buenos, y querer hazer bien a sus hermanos. Y estotros en ser malos en si: y quererles y hazerles mal. Porque los malos aman la noche y aborrecen el dia, como las lechuzas, que destas aues toma metaphora el Apostol quando llama a los malos, hijos de la noche y de las tinieblas: y a los buenos al contrario: hijos de la luz y del dia: Donde toma tambien metaphora de otras aues, que aman el dia y aborrescen la noche. Porque los malos aman las obras malas: las quales huyen de la luz, por no ser reprehendidas, como lo affirma el Señor. Y

In hoc manifesti sūt filij Dei, & filij diaboli, &c. 1. Ioan. 3.

Oēs enim vos filij lucis estis, & filij diei: non noctis & tenebrarū. 2. Thessalonic. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

los buenos, aman las obras buenas: que de suyo, aman el dia, y ser vistas. Y adelante pone exemplo sant Iuan de estas enemistades, en los dos primeros hermanos Caim y Abel. Porque Abel era fiel a Dios, y bueno en si, y bueno para su proximo, Porque queria bien a su hermano Caim: persuadiendole (como lo aduierten aqui los Doctores) la prouidencia de Dios, que Caim negaua. Y assi dize que era hijo de Dios. Empero Caim porq era malo en si: e infiel a Dios, y mato a su hermano, que con razon le contradezia, dize Sant Iuan, que era del maligno. Quiere dezir hijo del demonio. De manera q desde entonces començo la contienda entre lo buenos y los malos: entre los fieles, e infieles, defendiendo el bueno y fiel Abel la verdad de la Fe, y la bondad de la virtud: contra el malo y herege Caim. Y queriendo dar sant Iuan la razon de tan capital enemistad que Caim tenia a Abel. Pregunta: y porque causa lo queria tan mal que le vino a matar? Responde. Porque las palabras y obras de Caim eran malignas, y del maligno demonio: y las palabras y obras de Abel eran justas, y del justo Dios. De manera que por solo ser fiel y justo Abel, y justas sus obras: y ser Caim infiel y malo, y sus obras malas: le tenia natural y capital enemistad, y assi es muy razonable. Porque como la vida del fiel y bueno, sea vna tacita reprehension del malo: natural cosa es, que el malo ha de estar mal con el bueno. Esta misma razon significa el Señor a sus discipulos, diziendo. Si fuerades del mundo, el mũdo como a cosa suya, os quisiera y amara: empero porque no no lo soys, por esso el mundo os aborrece. Quiere dezir. Porque vosotros amays lo que el mundo aborrece, y el mũdo aborrece lo que vosotros amays: Por esso no puede auer entre el mũdo y vosotros amistad: sino odio

Et propter quid occidit eum? Quoniã opera eius maligna erãt, fratris autem eius iusta. 1. Ioan. 3.

Si de mundo fuissetis, mundus quod suũ erat diligeret: sed quia non estis de mũdo, propterea odit vos mũdus. Ioan. 15.

odio capital. Consta pues, que la enemistad que hay entre Dios y el demonio: entre la verdad y la falsedad entre la virtud y el vicio: y la que ay entre los buenos y los malos, y entre los fieles, e infieles, essa era la que auia entre aquellos dos hermanos: y primeros hijos del linage humano: y ansi consta que esta misma es la que ay entre todas las falsas sectas y la y glesia Catholica.

CAPITVLO XLIX. COMO LA ANTIguedad de la fe de Christo, es efficacissimo argumẽto de su verdad, lo qual tambien se declarara en el capitulo 51. y 52.

EN EL CAPITVLO passado hemos visto la antiguedad de las enemistades de entre los buenos y los malos: entre los fieles, e infieles. De donde, si lo hemos bien aduertido, se infiere la antiguedad, y venerable ancianidad de la Fe de Christo. Empero hallamos, que aunque la fe de Christo, fue antes de la constitucion del mundo. Como lo affirma Sant Pablo, pues dize, que en el, y por el fuymos escogidos y amados de Dios, antes de la constitucion del mundo. Empero aun la practica de esta Fe de Christo: podemos dezir que fue desde la constitucion del mundo, desde que Dios crio los angeles: que fueron las primeras criaturas que Dios crio. Porque si es verdad, como lo es, que los angeles fueron criados en gracia de Dios: luego siguese que fueron criados en Fe de Christo: como lo affirma sant Pablo, diziendo. Por la gracia de Dios se alcança la vida eterna, mediante Iesu Christo Señor nuestro. Y por tanto se sigue que los Angeles fueron criados en Fe, de que el hijo de Dios se auia

Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem. Ephes. 1.

Gratia Dei, vita æterna in Christo Iesu Domino nostro. Roma. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sine fide autẽ impoſsibile eſt placere Deo. Hebræ.11.

uia de hazer hombre. Porque como affirma tambien el miſmo ſant Pablo, ſin Fe impoſsible es agradar a Dios. Y pues conſta que los angeles buenos fueron las primeras criaturas que agradaron a Dios: luego ſigueſe, que como fueron criados en gracia por Chriſto, tambien fueron criados en Fe de Chriſto. Y anſi parece ſegun doctrina de ſant Cypriano, y ſant Bernardo ſobre los Canticos, y de ſant Cyrillo ſobre Eſayas, y de Theodoreto, y de Eucumenio ſobre ſant Pablo a los Hebreos, y de otros doctores, que en eſta Fe viua de que el hijo de Dios ſe auia de hazer hombre, fueron criados todos los Angeles: para que obedeſciendo a Dios, creyendo la fe que les intimaua, mereciesſen la bienauenturança y fin para que Dios los crio. Porque aunque Dios los crio en gracia pero no en gloria. Y parece tambien eſto ſer aſsi, porque ſant Pablo affirma a Tito ſu diſcipulo, Que Dios antes de los tiempos de los ſiglos, o ſeculares: prometio de dar la vida eterna por la Fe viua de Ieſu Chriſto: y que por el reconoſcimiento de eſta pia y religioſa verdad, ſe ha de eſperar, Y pues conſta que quiẽ promete a alguien promete: y antes de los tiempos ſeculares, ninguna criatura auia a quien ſe pudieſſe prometer: ſino los angeles: los quales ſegun parecer de los ſanctos antiguos, fueron criados antes de eſte mũdo viſible y de los tiempos ſeculares. Luego ſigueſe que a los angeles quando Dios los crio les prometio la vida eterna: y el como ſe auia de alcançar: que era por la fe de Chriſto. Y aſsi affirma ſant Pedro que los angeles buenos deſſearon ver cũplido el myſterio de Chriſto, como bien comun de los angeles y de los hombres, diziendo. En quien los angeles tenian deſde ſu creacion, tendidos los ojos, deſſeandolo ver. Y los Griegos leen, in que, refiriẽdo los myſterios q̃ dezia

Cyprianus tractatu de cæl. & libore. Bernardus.

Paulus ſeruus Dei, apoſtolus autẽ Ieſu Chriſti ſecundũ fidem electorum Dei & agnitionem veritatis, quæ ſecundum pietatem eſt in ſpem vitæ æternæ, quam promiſit qui non mẽtitur Deus, ante tempora ſæcularia. Ad Titum.1.

In quem deſiderant angeli proſpicere. 1.Petri.1.

dezia que nos [illegible] anunciados, los quales deſſeauan los angeles ſer cumplidos, y agora no ſe hartan de verlos. Y aſsi quando ſe cumplian, de gozo grande que tenian, cantaró en el nacimiento de Chriſto, Gloria ſea a Dios en los cielos, y en las tierras paz a los hombres, de muy buena voluntad, y viene a ſer el miſmo ſentido.

Gloria in excelſis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis. Luc.2.1.

Seguimos pues aqui el parecer deſtos ſanctos doctores, por ſer mas llano y pio, y que parece conforme a las diuinas eſcripturas, no dexando de reuerenciar el parecer de otros ſanctos y graues doctores. De manera que les intimo Dios: que pues por hazerſe el hijo de Dios hombre: no auia de dexar de ſer Dios, aſsi lo creyeſſen y acceptaſſen por ſu verdadero Dios y Señor, y cabeça de donde les auia de venir todo el bien. Y de los angeles los que llamamos buenos: lo obedecieron y acceptaron por tal, y aſsi ſe les confirmo la gracia, y mediante ella, luego ſe les dio la gloria, por los meritos de Chriſto antes viſtos de Dios: aſsi como por los miſmos meritos de Chriſto ſe les dio la gracia a los ſanctos padres, antes q̃ el hijo de Dios ſe hizieſſe hombre. Por eſto ſant Pablo ſegun parece llama a Chriſto cabeça: no ſolo de los hombres: empero de los angeles, eſcriuiendo a los Coloſſenſes. Donde pretende prouar, que el miſmo hijo de Dios Chriſto Señor nueſtro es, en quien y por quien tienen el ſer que tienen todas las coſas celeſtiales y terrenas: viſibles, e inuiſibles: aſsi en el ſer de naturaleza como en el ſer de gracia. Porque aſsi dize ſea vno y el miſmo Chriſto el primado en todas las coſas, aſsi en las naturales como en las ſobrenaturales. Y aſsi deſpues de auer moſtrado como en el hijo de Dios y por el, tienen todas las coſas el ſer natural: añade luego diziendo. Y plugo a Dios que por Chriſto Dios y hombre, fueſſen reçon-

Vt ſit in omnibus ipſe primatum tenens. Coloſſen.1.

reconciliadas todas las cosas: y que en el, como en su fuente estuuiesse toda la plenitud de la gracia, para que uiesse de redundar en los demas: assi de los del cielo, como de los de la tierra. Demanera, que como por el todos los moradores del cielo y de la tierra tienen el ser de naturaleza, le plugo que assi por el mismo tuuiessen todos el ser de gracia. Y parece muy razonable que Dios lo ordenasse assi. Porque quiere dezir el Apostol, que porque no uuiesse dos primados en el mundo, vno en lo natural, y otro en lo gratuyto, le plugo, que como su vnigenito hijo siendo Dios, era el primado de todo el orden natural: assi siendo hombre, el mismo fuesse el primado en todo el orden sobre natural, y de gracia, y gloria. Demanera que los Angeles fueron justificados por la fe de Christo venturo, y por sus meritos ante visto de Dios, recibieron el bien que tienen y posseen. Y assi dize sant Cyrillo, que toda fructificacion espiritual ansi en los angeles, como en los hombres, les vino por el arbol de vida Christo.

Cyrillus.

Tambien lo assoma sant Pablo en la misma epistola, diziendo. Por Christo soys llenos y cumplidos. Entiendese de la gracia que cada vna ha menester: como miembros de su cuerpo mystico, cuya cabeça es. El qual tambien dize, es cabeça de todos los principados y potestades. De lo qual parece, como no solo los hombres, sino tambien los Angeles, reciben de Christo, como de cabeça suya, la virtud que tienen. Porque a Christo no le suele llamar sant Pablo cabeça de los hombres y de los angeles, solamente porque es el preferido, el superior, y presidente de todos: sino tambien porque haze officio de cabeça, que es influyr en sus miembros inferiores mouimiento y vida espiritual. Como tambien el mismo

Et estis in illo repleti, omnis principatus & potestatis. Ad Colossens. 2.

mismo Apostol lo declara a los Ephesios, diziendo. Que Christo es cabeça, de la qual depende toda la trauazon y vnion de su cuerpo, y la administracion y exercicio de cada miembro, y la medida y perficion que a cada vno le conuiene: para que se vaya edificando y creciendo este cuerpo, mediante la charidad que reparte a cada vno. Lo mismo dixo antes a los mismos Ephesios, que Christo en todo su cuerpo, e Yglesia, que, como alli dize, consta de todas las criaturas intellectuales: las quales solas son capaces de gracia y gloria, dize, que obra en ellos como cabeça suya. Y para nos declarar que haze officio de cabeça, y el effecto que influye en sus miembros, dize. El qual cumple a todos sus miembros, assi a los del cielo, como a los de la tierra, de todo lo necessario para el officio de cada miembro. Consta pues, que los Angeles fueron criados en fe viua de Christo, y que por ella merecieron la gloria que posseen.

Caput Christo ex quo totum corpus compactum & connexũ per omnẽ iunctũram subministrationis secũdum operationẽ in mẽsurã vniuscuiusq; membri, augmentũ corporis facit in ẽdificationẽ sui in charitate. Ephes. 4.
Qui omnia in omnibus adimplet. Ephes. 4.

Y por lo dicho tambien consta, q̃ la culpa de los Angeles fue, no querer obedecer y rendirse a la verdad desta fe, en que fueron criados. Y esto parece muy a la clara significar el Señor, quãdo dize por Sant Iuan, del principio de su creacion del demonio. Y no se detuuo en la verdad. Quiere dezir, que nó se detuuo en aquella verdad de fe, en que fue criado de Dios. Y assi perdieron el don de la fe viua en que fueron criados, y quedaron hechos demonios. Y no quisieron obedecer a aquella verdad, porque les parecio ser menoscabo de su naturaleza angelica, que Dios vuiesse de tomar naturaleza humana, dexando la suya, siendo sin comparacion muy mas illustre y excelente la angelica que la humana. Y no quisieron suffrir, que ellos siendo Angeles, vuiessen de adorar y reuerenciar por su Dios a vn hombre, cegando-

Et in veritate nõ stetit. Io. 8.

les su

les su presumpcion. Y cegoles su soberuia e inuidia, para que no viessen que Dios anteuio el peccado de los Angeles y el de los hombres: y vio q̃ el Angel auia de peccar sin remedio, por no ser de naturaleza mudable. Empero el hombre por ser mudable, se podia reparar: y assi desde entonces quedo el demonio con quexa de Dios: y con inuidia del hombre q̃ auia de ser Dios. Con quexa de Dios, porque no quiso y determino tomar natura leza angelica: para que assi el Angel fuera Dios: y esto es lo que refiere el Propheta Isayas, que apetecio. Porq̃ ser otro Dios de por si, y que vuiera dos Dioses: o que dexãdo Dios de ser Dios, lo fuera el solo: son desatinos, que no podian caber en entendimiento naturalmente tan sutil. Porque, como dize Aristoteles, Election y voluntad nunca es de cosas imposibles. Assi que apetecio ser el aquella criatura q̃ Dios auia de honrar tanto, que fuesse vn mismo Dios cõ el: y por esso procuro despues, y como por vengarse, y por salir con la suya, como pudiesse hazerse tener por Dios, y adorar por Dios, y offrecerse sacrificios como a Dios: y hazerse templos, para ser alli adorado como Dios. Como lo persuadio, y aun lo acabo con todo esse barbarismo passado: q̃ por sus peccados permitio Dios que fuessen assi engañados del demonio.

Isai.14.

Aristoteles.

Tambien quedo con inuidia del hombre, porque auia de venir a ser Dios. Y desde entonces tuuo desseo, y se determino de procurar la muerte a aquel hombre, quando Dios criasse los hombres. Assi declara Ruperto sobre sant Iuan, aquello que el Señor dixo a los Phariseos. Vosotros ni soys hijos de Dios, como dezis, porq̃ querriades me bien, como a hermano: ni tampoco soys hijos de Abraham, de quien os preciays: porque Abraham creyome: y regozijose quando Dios le reuelo mi dia y mi gloria: mas vosotros no me quereys creer por quien el me creyo. Mas yo os dire la verdad, cuyos hijos soys: y a quien imitays en no querrerme creer, y en desearme la muerte. Vosotros hijos soys del demonio. Quiere dezir. No queriendome creer, como el tampoco me quiso creer en el principio del mundo. Y desseays cumplir el desseo suyo, procurandome la muerte. Porq̃ el desde el principio de su creacion fue homicida. Quiere dezir, del hombre que auia de ser Dios, desseandole la muerte. Lo qual dize Ruperto, se entiende assi, que fue homicida de Christo. Porque aun entonces no eran criados los hombres. Y assi dize, que no se detuuo vn pũto en la verdad, de q̃ el hijo de Dios se auia de hazer hombre. Porq̃ no se quiso rendir a ella. A esto allude S. Iuan, diziendo, que desde el principio de su creacion el diablo pecca. Que fue el primero que pecco. Porque se aparto de la verdad, que deuia recebir de grado: y que hasta oy perseuera en su peccado.

Rupertus super Ioan.

Vos ex patre diabolo estis & desideria patris vestris vultis facere: ille homicida erat ab initio, & in veritate nõ ste tit. Ioan. 8.

Ab initio diabolus peccat. Ioan.

A esto tambien hizo allusion Sant Iudas Thadeo en su Canonica, diziẽdo. A los Angeles que no guardaron su principado. Aqui aduierten los Doctores Griegos, que aquel vocablo, principado, en Griego significa dignidad y origen. Quiere pues dezir Sant Iudas, que no guardaron su dignidad original, en que fueron criados. Que fue la fe viua, por la qual tenian derecho ala felicidad eterna. Mas por su culpa, dize, dexaron aquella su morada y habitacion celestial. Y en pena de su desobediencia a la fe de Christo, dize que los reseruo Dios para el juyzio vniuersal del grande y postrero dia del mundo: para echarlos en prisiones eternas debaxo del poder del caliginoso fuego infernal: y dize esto, porque a aquel

Angelos vero qui non seruauerunt principatum sed dereliquerunt suum domicilium, iniudicium magni diei vinculis æternis sub caligine reseruauit. Can. Iudæ

aquel fuego dara Dios virtud de detenerlos alli, que no puedan salir a ninguna otra parte, aunque quieran: como aora van. Ni puedan pensar, ni querer cosa, que no les sea tormento. Porque su entendimiento y voluntad tambien estaran presos de aquel fuego. Y por esto que dize aqui el Apostol sant Iudas, (lo qual los demonios deuian de saber, o barruntar) dixeron a Christo dos endemoniados, porque los demonios hazian mucho mal a los que passauan por alli donde estauan. Queriendo pues Christo echar aquellos demonios de aquellos dos hóbres, dixeron a Christo, hablando por aquellos hombres, como lo cuenta Sant Mattheo. Que tenemos nosotros q̃ ver cõtigo, ni tu con nosotros, Iesu hijo de Dios? Veniste aca antes de tiempo para atormentarnos? No le llaman hijo de Dios, porque supiessen de cierto que lo era, sino por saberlo: tentando como en el desierto, o sospechando si lo era. Porque como dize Sant Remigio. Quando los demonios vian a Christo hazer milagros, mandando a naturaleza, como señor della, pensauan que era el hijo de Dios. Empero quando le vian hauer hambre, y sed, y cansanse, y padecer cosas semejantes, parecia[l]es que no, sino que era puro hombre. Y assi andauan dudosos, y ciscados de miedo. Por esso dize el glorioso padre Sant Augustin, que tanto Christo se manifesto a los demonios, quanto quiso. Empero tanto quiso quanto conuino, para que no se estoruasse su passion. Viendo pues a aquellos demonios, que los queria echar de aquellos hombres a quien atormentauan, y por quien hazian mal a otros, dizenle. Que tenemos nosotros que ver contigo, ni tu con nosotros, Iesus hijo de Dios? Como si le dixeran. Ni nosotros desde el principio te quesimos dar la obediencia: por tanto ni tu tienes porque mandarnos a nosotros, que no somos tus subditos. Y dizen verdad, porque no lo eran, ni lo quisieron ser de voluntad: empero son lo de por fuerça: y assi le dizen. Para que veniste aca? Dizen aca, como quien dize. De alla del cielo, donde no te quesimos obedescer, veniste aca? Ni nos dexaste alla, ni nos quesiste dexar aca? Y añaden. Veniste aca antes de tiempo a atormentarnos. Dizen esto, porque aunque sabian de cierto desde su principio, que el hijo de Dios se auia de hazer hombre: empero pensauan que lo dexara alla para el dia del juyzio. Y assi dize el glorioso padre sant Augustin, que de cierto sabian que el hijo de Dios se auia de hazer hõbre: empero que para mas tarde lo pensauan. Porque para el dia del juzio bien lo tenian por cierto: porque sabian que sus culpas no auian de quedar desordenadas, y sin el orden de su deuido castigo. Assi lo dixo sant Iudas, que estan reseruados para aquel dia, para que obedezcan a aquel obscuro y caliginoso fuego infernal por fuerça: pues de grado no quisieron obedecer a la luz del mundo Christo, Señor vniuersal de todos: pues por hazerse hijo del hombre, no dexaua de ser hijo de Dios. Todo esto haze allusion a lo que el Señor ha dicho por sant Iuan del peccado del Angel en su principio: y del odio que desde entonces tomo al hombre que auia de ser hijo de Dios: y dela embidia que tiene a los hombres: y tanto odio, que al echarlos Christo de los cuerpos humanos: para que no nos hagan mal, y nos atormenten: le dixeron que aquello era atormentar los a ellos.

Y esta por ventura fue la causa de venir el demonio luego que el hombre fue criado en el parayso, a le tentar y procurar la muerte. Lo qual significa el Espiritu san to en el libro de la Sabiduria, diziendo. Dios crio el hõ

Quid nobis & tibi Iesu fili Dei? Veni sti huc ante tempus torquere nos. Matth. 8.

Remigius.

Tãtum autem eis innotuit, quantum voluit, tãtum autẽ voluit, quãtum oportuit. Augusti. de ciuit. Dei.

Tardius opinabantur. Augustin. 8. de ciuitate Dei.

Deus creauit hõinẽ in exter

minabilé, inuidia aũt diaboli mors introiuit in orbem terrarum: imitantur autem illũ quę sunt ex parte illius. Sapien. 2.

bre sin termino, ni tassa deuida: tal, que pudiera nunca morir. Empero por la inuidia del demonio, entro la muerte en la redondez de la tierra: e imitanle en esto, haziendo mal al proximo, todos los que son de su valia. Quiere dezir. Que la inuidia que tomo el demonio, de ver q̃ Dios se auia de hazer hombre, y no angel, le hizo tentar al hombre, para ver quien era. Porque si era puro hombre: quebrantando el mandamiento de Dios incurriesse en la pena de muerte, que Dios le puso. Porque por aqui le parecio al demonio, que tambien de camino se estoruaria el hazerse Dios hombre, porq̃, o no se haria, o si, si seria de poca dura hombre mortal. Pues todos los hombres por el peccado auian de quedar mortales, y finalmente morir: porque el resuscitar al tercero dia, no le passaua por pensamiento. Y por esso en la tentació le entro por aqui persuadiendo, que aquel arbol que Dios les auia vedado, no tenia virtud de matar los hombres: antes virtud de endiosarlos. Sino que porque Dios no queria tener quien fuesse como el, otro semejante a si: que fuesse Dios como el: por esso se lo auia vedado. Y assi leuantado testimonio a Dios, y engañando al hombre, experimento el miserable del hombre, con yrse muriendo, y finalmente morir, la mentira del demonio, y la verdad de Dios. Y esta es la rauiosa embidia, y odio capital, con que hasta oy el demonio rodea el mundo, y no dexa vado, ni portillo, ni piedra, que no mueua para hazer mal al hombre. Desto ay vn traço en naturaleza, como lo significa sant Basilio. Que entre los animales enemigos del hombre, es enemicissimo del, la Panthera, o Leon pardo. Tanto que quando no puede hazer mal al hombre, y para burlarle, le ponen vna ymagen de hombre, luego furiosissimo se va para ella y la despedaça. Assi dize,

sidize, que el demonio no pudiendose vengar de Dios, haze la guerra al hõbre Christo, que es ymagẽ de Dios: y a todos nosotros que somos hechos a su ymagen y semejança.

Y a esto que hemos dicho, parece hazer allusion el Apostol sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos, en dezir. Que no sugeto Dios el mundo a algun Angel, quiere dezir, haziendose Dios Angel, como el angel lo quisiera, sino al hombre Christo le sugeto a sus pies a todo el mundo. Y tambien que por esso no tomo el hijo de Dios naturaleza de Angel, como el angel quisiera: sino naturaleze de hombre: assi auia de dezir sant Pablo, segun el corriente de la razon. Que no se hizo Angel para honrar a todos los angeles, sino hombre, para la honra y prouecho de todos los hombres. Mas dixo, sino hijo de Abraham: y esto dixo el Apostol en gracia de los Iudios, a los quales escriuia. Tambien dize alli como se hizo hombre mortal y passible como nosotros: para q̃ con las mismas armas que el demonio inuento, que fueron las penas del peccado, y la muerte, destruyesse al mismo autor de la muerte: resuscitando al tercero dia: porque ansi quedasse el hombre verdadero Dios y verdadero hombre, para siempre: y señor de todo el mundo. q Ad Hebre. 2.

De manera que los primeros fieles de Christo fueron los angeles buenos, y los primeros infieles de Christo fueron los angeles malos. Y la primera guerra del mundo, fue sobre la fe de Christo, pedricando y affirmando los angeles buenos, con quanta razon auia de ser Christo creydo y obedescido: y contradiziendoles los angeles malos. De donde consta, que las enemistades entre los buenos y los malos, y entre los infieles, e fieles, aun son mas antiguas de lo que diximos poco ha. Todos e-

Signũ magnũ apparuit in cælo: Mulier amicta Sole. Et visum est aliud signum in cælo, & ecce draco magnus ruffus Apocalyp.12. Factũ est prælium magnum in cælo, Michael & angeli eius prœliabãtur cũ dracone: & draco pugnabat & Angeli eius, & non prævaluerunt, neque locus inuẽtus est eorum amplius in cælo. Supra.

stos mysterios de lo que fue antes: y de lo que auia de ser despues, fueron reuelados de Dios a sant Iuã en su Apocalypsi, en aquellas dos señas, o señales que vio en el cielo. Donde trata de aquella vnica muger, y de aquel vnico hijo suyo. La segunda señal del dragon y sus angeles. Y como a aquella madre, y a aquel hijo, y a toda su posteridad, que son los Christianos: les auia de hazer guerra el dragon y los de su valia. Y refiere lo que entõces passo en el cielo entre los angeles buenos y malos, siẽdo aun viadores, diziendo. Vna batalla grande fue hecha en el cielo. Llamala grande, porque era sobre negocio grande, y el mayor del mundo. Que era sobre hazerse el hijo de Dios hombre, o angel. Y tambien grande, porque era entre espiritus grandes y valientes, y que pelean, no cõ armas flaças, sino con razones fuertes. Y dize Michael y sus angeles con razones Catholicas y fuertes, peleauã contra el dragon y sus angeles, y que tãbien repugnaua el dragon y sus angeles, con embidiosas, malignas, y sophisticas razones. Pero affirma sant Iuan, que quedaron vencidos y echados del Cielo.

CAPITVLO L. DONDE SE DECLARA mas y se prosigue la materia del capitulo passado: y como el demonio siempre procuro que errassemos la persona del verdadero Christõ.

VEdo pues el demonio desde entonces cõ esta certeza muy a su pesar. Que en fin el hijo de Dios se auia de hazer hombre: porque aunque el demonio no obedescio de voluntad a aquella fe: empero creela por fuerça: porque sabe euidentemẽte que

que Dios no puede mentir: por ser su summa y primera verdad: a quien es repugnantissima la mẽtira. Y sabe tãbien que Dios immediatamente reuelo aquella verdad que les mando creer, porque no auia por quien. De donde se infiere, que creen aquella verdad a su pesar. Y assi dize Sanctiago, y los demonios creen y tiemblan. Porq̃ como tienen tan subtil entendimiento, hazen aquella razon que diximos. Y despues aca tienen tanta noticia de las innumerables prouanças y abonos de la Fe, que conuencidos de aquella razon y de esta, creen por fuerça: y tiemblan del tormẽto infernal que Christo les ha de dar. Por tanto como sabian cierto que el hijo de Dios se auia de hazer hombre en viendo algun hombre señalado, luego procurauan por el mas astuto orden que podian, de certificarse si era aquel. Y esta fue la causa de yr a tentar a Christo al desierto, y por esso le entro por aqui. Si eres hijo de Dios, manda a estas piedras que se tornẽ pan, para certificarse si aquel hombre era el hijo de Dios. Y procuraua el certificarse: para ordenar como nosotros errassemos la persona de Christo. Porq̃ en conocer a Christo por quien es, consiste todo nuestro bien y saluacion: como lo affirma el Señor por sant Iuan. Por tanto, el embidioso Sathanas por todas las vias posibles procura que no acertemos con la persona de Christo: sino que tomemos a otro por el. Y assi en el tiempo que se rugia en el Iudaismo, que era ya cumplido el tiempo de la venida del Messias: y que deuia ya de estar en el mũdo, persuadio a vno que se llamo Theodas, que se publicasse por Christo, y junto quasi quatrocientos discipulos (como se dize en el libro de los actos.) Empero en fin el tuuo mal fin, y todos se desbarataron. Despues de esto, como consta alli, puso en animo a otro que se llamaua Iudas

Et dæmones credunt, & contremiscunt. Iacobi.2.

Hæc est vita æterna, vt cognoscant te, & quẽ misisti Iesum Christum. Ioan. 17.

Actum. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

das Galileo: que se predicasse por Christo, y traxo al pueblo tras si. Empero de alli a poco, el perecio: y se descubrio toda su diabolica inuencion: y se desbarato como cosa falsa. Despues como cuenta Sant Lucas, puso en la imaginació al pueblo: y aun a los Phariseos y Doctores de la Ley: que el Baptista era Christo, pero con el no lo pudo acabar. Porque con instancia confesso, que no solo no era el Christo, empero ni aun digno de descalçar al verdadero Christo. Y despues que tomo alguna sospecha que Christo era el hijo de Dios, como cuenta Sant Lucas, a vnos puso en la imaginacion que el Señor era el Baptista que auia resuscitado: y aun lo persuadio al Rey Herodes, a otros que era Elias, a otros que era Hieremias, a otros que deuia de ser alguno de los Prophetas passados. Y todo esto hazia el demonio, teniendo fuerte sospecha, que Christo deuia ser el hijo de Dios que se auia hecho hombre, porque no lo creyessen por quien era. Demanera que antes, a quien no era Christo, jugando sobre seguro, les persuadia que lo era. Y aora, al que es verdadero Christo, por salir de toda sospecha, les persuade, que no es Christo, sino que es Iuan, o Elias, o Hieremias. Por tanto el Señor para remediar este mal, y por que no se pegasse a sus discipulos, a esta sazon les pregunto (como cuenta sant Mattheo.) Quien dizen los hõbres que es el hijo del hombre? para que echados primero fuera estos errores que el demonio sembraua, supiessen la verdad de quien era, por reuelacion de Dios. Y respondiendo los discipulos a lo susodicho. De ellos dixeron lo que dezian vnos, y de ellos lo que dezian otros, Preguntoles el Señor a ellos. Y vosotros quien dezis que soy? Aqui respondio solo sant Pedro por especial reuelacion de Dios, y por el alumbro Dios a su yglesia de esta verdad,

Lucæ. 3.

Ioan. 1.

Lucæ. 9.

Quem dicunt homines esse filiũ hominis? Matthæ. 16.

dad, como ya vimos en otro capitulo.

Empero es mucho de aduertir (como nos lo aduertio el Euangelista Sant Lucas.) Que para hazer Christo esta pregunta a sus discipulos, y señalar milagrosamente a Sant Pedro por vicario suyo, se puso primero el solo en Oracion, para que reuelasse el padre eterno, a solo Pedro esta verdad de quien era: como despues parecio. Y para que le affixasse esta fe en su coraçon: pues auia de ser vicario suyo, y el que auia de alumbrar a los otros, y confirmallos en la Fe. El mesmo successo dize, que para esto hizo la oracion. Demanera, que assi como para escoger de entre todos sus discipulos, doze Apostoles: nota el Euangelista sant Lucas. Que el Señor se puso en oracion a Dios toda la noche: y en la mañana los escogio. Assi aora, para escoger de entre estos doze escogidos, vno: para ser vicario suyo: y por quien Dios hablasse a su yglesia, e la alumbrasse, e la instruyesse, se puso tambiẽ en oracion al padre. Para enseñar a su yglesia a orar, en la election del Pontifice: como cosa de tan grande importancia. Y assi de aqui ha tomado la yglesia el inuocar al Espiritu sancto, y dezir vna missa inuocandole, en la election del Papa, y de otros prelados de la sancta yglesia. Assi que hizo primero oracion el Señor, y hecha la pregunta a sus discipulos, y respondido a ella: se descubrio el effecto de su oracion, como alli consta: Y dixo a Sant Pedro. Dichoso tu Simon, entre todos tus compañeros: y aun entre todos los nacidos. Porque ordinariamente los otros reciben, y recibiran esta verdad de Fe, y este oraculo diuino, por medio de hombres: como aqui tus compañeros la reciben de Dios, por ti. Empero dichoso tu que la has recibido immediatamẽte de Dios: y no por hombre de carne y sangre. Para darte a entender a ti, y

Capitulo. 16. Et factum est, cum solus esset orãs, erãt cum illo & discipuli, & interrogauit illos, dicẽs. Quem me dicũt? &c. Luc. 9.

Lucæ. 6.

Beatus es Simõ Bariona, quia caro & sanguis nõ reuelauit tibi, sed pater meus, &c. Matthæ. 16.

Universidad de Deusto
Biblioteca

a toda mi yglesia, que Dios te ha de alumbrar a ti, por ti: y a toda la yglesia por ti. Assi que gracias Pedro a solo el Padre, que te hizo la merced, y a mi que se la pedi para ti. Y aunque aqui no le declaro el Señor a Simon, q este era el effecto de la Oracion que le vio hazer entonces, quando quiso preguntar. Empero despues en la vltima Cena, se lo declaro delante de los otros, diziendo. Simon, para mientes, que Satanas os ha pedido para acribaros, como a trigo, quiere dezir: Para tentaros y diuidiros en la Fe. Empero tu tente fuerte, que yo hize oracion especial al Padre por ti: que nunca falte la Fe de tu coraçon, de donde Dios la puso por su sola mano. Y tu despues de auerte conuertido, por auer faltado en tu boca, confirma a tus hermanos, como tu la tienes firme en tu coraçon: assi los haze firmes cõtigo en ella. Por que assi como entonces fueron alumbrados por ti en la Fe: Assi sean despues tambien por ti cõfirmados en ella. Demanera, que el Señor les declara aqui, que era lo que en su Oracion pidio al padre: quando les quiso preguntar: que sentia la gente de quien el era. Y en esta election de Sant Pedro, para hazerle el Señor el primero Pontifice, y vicario suyo en el testamento nueuo. hizo manifiesta alusion a lo que antes de encarnado auia hecho en la election del primer Pontifice del testamento viejo: que fue Aaron. Porque le dixo Dios a Moysen. Di de mi parte, al pueblo de Israel, que los doze Principes de los doze linages de Israel, te de cada vno su vara con su nombre en ella. Y dize el texto, que el nombre de Aaron estaua en el linage de Leui. Y mandale Dios que las ponga delante del tabernaculo del Señor, diziendo. Al que de estos yo huuiere elegido en Pontifice reuerdecera y brotara su vara. Y echare de mi las embidiosas quexas de los

Simon, ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret sicut triticum: ego aũt rogaui pro te, vt non deficiat fides tua: & tu aliquando conuersus confirma fratres tuos. Lucæ. 22.

Quem ex his elegero, germinabit virga eius & cohibebo à

de los hijos de Israel: con las quales murmuran contra ti: a quien yo lo mande, que lo ordenasses Pontifice sumo, y contra tu hermano Aaron, a quien embidian. Hizolo assi Moyses: y quedaron las doze varas delante del Señor. Y el dia siguiente boluio Moyses al Tabernaculo, y vio el y los otros, que sola la vara de Aaron en el linage de Leui, entre todas las doze varas, auia reuerdecido, y brotado, y hinchaditas las yemas, auian salido flores, las quales dilatadas sus hojas, se auian formado almendras. Y assi quedo Aaron declarado mila grosamente, y escogido de Dios por Pontifice. Y assi el nombre de Aaron: como su vara, dizen el officio del Pontifice, y qual ha de ser. Porque Aaron deduzido de vna rayz, como dize Sant Espagino, se interpreta, docens, el que enseña. Porque este es el officio proprio del Pontifice, enseñar y alumbrar a su yglesia. Y deduzido de otra rayz, Aaron se interpreta monte fuerte, que dize la excelencia y eminente autoridad que tiene el Pontifice sobre todos los demas. Y mas la firmeza que ha de tener en la fe, y en la doctrina de costumbres que les ha de enseñar. Y ser su vara de Aaron de almendro: que es el primero que madruga a florecer entre todos los arboles, dize, que en el Pontifice se ha de hallar la virtud, y el florecer y fructificar primero que en todos los demas, y la vigilancia que ha de tener. Y por esso Hieremias a la vara de almendro, llama vara vigilante. Porque la autoridad del Pontifice, quando los otros duermen ha de velar sobre su grey. Y assi la culpa del dormirse los discipulos, a solo Pedro se le aduierte. Pues a esta traça el mismo Dios humanado, para declarar que auia escogido a Pedro entre los doze Apostoles, y Principes de los doze linages de Israel, para que fuesse Põtifice y vicario suyo, por

me querimonias filiorũ Israel, quibus cõtra vos murmurant. Num. 17.

Sanctus Spegninus.

Hieremi. 1.

Venit ad discipulos suos, & inuenit eos dormientes, & dixit Petro. Sic? Nõ potuistis vna hora vigilare mecũ. Mat. 26.

euitar tambien las contiendas embidiosas que auia entre los doze Apostoles, sobre quien de ellos auia de ser el mayor, y Pontifice de todos, estando todos doze delante de aquel tabernaculo diuino, Christo Redemptor nuestro, haze pregunta a todos en general, de quien es: y por quien lo tienen. Y entre todos doze sola la vara y lengua de sant Pedro milagrosamente, broto, florecio, y fructifico, aquella dulce y sabrosa verdad, diziendo, Tu eres Christo el Mesias prometido de Dios: hijo natural de Dios viuo. Con la qual enseño y alumbro a los otros: y a toda la yglesia. Y assi le viene bien la interpretacion de Aaron que fue symbolo suyo: porque es el que enseña. Y porque es monte fuerte por la ventaja que haZia en la fe, y en el amor de Christo, a los otros onze, (como lo declaro Christo) para encargarle su yglesia, diziendo. Simon amas me mas que todos estos? Y conosciendo el Señor ser assi: lo declaro por vicario suyo y pontifice de la yglesia. No menos justa le viene la interpretacion de fuerte, por la firmeza que auia de tener en la Fe: para confirmar a todos los otros en ella. Y assi le dixo el Señor, que se auia de apellidar peña firme, que es lo mismo que monte fuerte. Y assi se vee quan manifiesta allusion haze la declaracion del pontificado de Pedro primer Pontifice del Euangelio: a la declaracion de el pontificado de Aaron primer Pontifice de la ley.

Tu es Christus filius Dei viui. Matthæ. 16.

Ioan. 20.

Tu vocaberis Cephas. Ioã. 1.

Y assi nos consta de la antiguedad de la fe de Christo, y de las antiguas enemistades de los infieles, contra los fieles, y como no hemos de creer los errores y disparates, que de Christo el demonio persuade, por sus ministros en las sectas reprouadas: sino la verdad que milagrosamente nos enseño Dios en su yglesia por Pedro: y oy nos enseña por los legitimos successores de Pedro, y sus

y sus consultores.

Y por proueernos el Senor en todo tiempo de los auisos necessarios, hablando por. Sant Mattheo del tiempo antes del juyzio, dize. Mirad no os engañe alguien, porque el demonio no para. Que muchos vernan en mi nombre, diziendo yo soy Christo, y engañaran a muchos. Assi como en la sancta escriptura se haze mencion de dos venidas de Christo. La vna a ser hombre, y la otra a juzgar al hombre. Assi quando se queria cumplir, y cũplio el tiempo de la primera venida de Christo, el demonio (como hemos visto) fingio diuersos Christos. Empero todo cayo: y lo remedio el Señor con aquella pregunta, y election de Sant Pedro. Assi en el tiempo de la segũda venida a juyzio, nos preuiene aora Christo. Que por orden del demonio se han de leuantar falsos Christos Y en el vltimo y postrero: que sera el Antichristo, aguza ra, y afilara el demonio sus artes y fallacias. Entonces dize el Señor, si alguno os dixere, aqui esta Christo: o alli: no le querays creer. Porque se leuantarã falsos Christos, y falsos prophetas: y harã obras prodigiosas al parecer. Mirad que os lo dixe, no direys que no os lo auise. Si dixeren, helo alli esta Christo en el desierto, no querays salir de casa. Porque Christo no esta en la soledad y dogma del ydolatrismo y Mahomismo. Como lo declara Sant Augustin, Sant Hieronymo, Sant Hilario, y Origenes, y otros. Assi, que si os dixeren que esta en aquel desierto inculto: no labrado con verdad y sanctidad, no salgays de vuestra casa, de la yglesia, para alla. Y si dixeren helo aqui esta en los secretos de vuestra casa la yglesia. Estos son los hereges que andan entre nosotros, enseñando por los rincones, y destos dize, no los querays creer. Aculla nos manda no salir, y aqui no creer, como lo no-

Videte ne quis vos seducat: multi enim venient in nomine meo, dicentes. Ego sum Christus, & multos seducent. Matthæ. 24.

Tũc si quis vobis dixerit, Ecce, hic est Christus, aut illic, nolite credere Surgent enim pseudo christi, & pseudo prophetę, & dabũt signa magna. Ecce prædixi vobis. Si ergo dixerint vobis. Ecce in deserto est, nolite exigere. Ecce in penetralibus, nolite credere. Sicut enim fulgur erit ab Oriente, & paret vsque in Occidẽtem, ita erit aduentus filij hominis. Sup.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo notan aquellos ſanctos. Porque aſsi dize, como el relampago en vn punto es publico de Oriente a Poniente: Aſsi ſera publica y repentina la venida del hijo de la virgen. Y tal dize que es el negocio de la Fe, que no ama lugares deſiertos, incultos, no labrados cõ verdad y ſanctidad. Ni tampoco ſecretos, ni rincones, como coſa mala, o ſoſpechoſa, ſino publicidad, como negocio de verdad y ſanctidad. Aſsi que el demonio y a que no pudo eſtoruar que el hijo de Dios ſe hizieſſe hijo de hombre: a lomenos procura quanto puede que no ſea conocido, ni recibido por tal. Y a los que por tal le conocen y reuerencian, haze odio capital, como ya vimos en el Apocalypſi. Empero para mas confirmacion deſte myſterio, boluamos ſobre aquella pregunta del Señor a ſus diſcipulos, quien dezian las gentes que era. Porque ſant Marcos y ſant Lucas añaden mas, diziendo. Quien me dizen ſer los hombres? el hijo del hombre? como lo aduierte Euthymio ſobre ſant Mattheo, los Griegos leen la ſegunda palabra, que es hijo del hombre con articulo precedente. Demanera que pregunta el Señor. Quien me dizen ſer los hombres? aquel hijo del hombre? lo qual deſcubre gran myſterio. Porque dize grande emphaſim en dezir aquel hijo de hombre? porque ſignifica algun inſigne, algun ſeñalado y ſingular. Quiere dezir. Dizen que ſoy aquel hijo de hombre? aquel de quien Dios reuelo al principio del mundo: que el hijo de Dios ſe auia de hazer hijo de hombre? aquel ſobre quien huuo la batalla en el cielo, entre los Angeles buenos y los malos? Eſto aſſomo el Señor, para preuenir a los diſcipulos, y enſayarlos en la fe, que Pedro auia de confeſſar luego de el: aunque ellos no lo entendieron por entonces. Empero entendiolo ſant Pedro, a quien el padre Celeſtial lo reuelaua

Apocalyp. 12.

Quẽ me dicũt eſſe homines? Mar. 8 & Lu 9. Euthymius. Quem me dicunt eſſe homines? illũ filium hominis? Matth. 16.

reuela. Y aſsi preguntados empero voſotros quien me dezis ſer? Reſpondio ſolo ſant Pedro, diziendo (tambiẽ con articulo, como lo notan aqui los doctores Griegos.) Tu eres el Meſsias prometido, aquel hijo de Dios viuo, aquel que Dios reuelo al principio del mundo, que ſe auia de hazer hijo del hombre. Tu eres aquel. Tu eres el Meſsias prometido, el hijo de Dios hecho hijo del hombre. Aquel reuelado de Dios primero a los Angeles, aquel prometido deſpues a los primeros padres, que los libraria del poder de la ſerpiente. Aquel deſſeado de los Patriarchas y reyes, aquel bozeado de los prophetas, por vnico remedio del mundo, aquel deſſeado para todas las gentes, tu eres aquel hijo de Dios viuo hecho hijo del hombre.

Tu eſt Chriſtꝰ ille filius Dei viui.

Y aſsi ſiempre que el Señor ſe apellida hijo de hombre, parece hazer manifieſta alluſion a aquella reuelaciõ que Dios hizo a los Angeles quando los crio. Que el hijo de Dios ſe auia de hazer vn hijo de hombre. Significãdo ſiempre que el era, aquel en quien Dios auia cumplido ſu antigua palabra: y a quien Dios auia hecho tan ineffable merced. Porque eſta es la ſumma merced q̃ Dios pudo hazer al hombre: y eſta la gloria inſigne, y la ſumma honra de Chriſto, en quanto hombre. Y aſsi la llama ſant Iuan diziẽdo. Vimos la gloria del, como gloria que dio el padre a ſu hijo: lleno de gracia y de verdad. Y tambien quãdo a Eſayas le reuelo Dios eſte myſterio de la encarnacion, dize el Euangeliſta. Que vio Eſayas la gloria de Chriſto. Y ſant Pablo eſcriuiendo a los Hebreos: llama tambien a la encarnacion, gloria y honra de Chriſto, y con razon la llaman aſsi. Porque, que mayor honra, y gloria de vn hombre, que ſer verdadero Dios? Y aſsi el miſmo Señor le llama ſu dia, quiere dezir, el dia de ſu clari-

Vidimus gloriam eius, gloriam quaſi vnigeniti à patre, plenum gratiæ & veritatis. Hæc dixit Iſai. quando vidit gloriam eius, & loquutus eſt de eo. Ioan. 12. Ad Heb. 2. & 3.

Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meũ. Ioan.8.

claridad y de su honra, y tambiẽ se llama gloria de Dios, Porque la obra que a Dios mas afama, y donde mas descubrio su poder, saber y bondad, fue la encarnacion de su hijo. Y assi la llama sant Pablo, diziendo. Todos, Iudios y Gentiles, peccaron: y tienen necesidad de la gloria de Dios. Porque esta es la gloria de Dios, y la victoria, que la palabra de Dios hizo contra los Principes, y potestades de los demonios, que lo contradezian: no queriendo de voluntad obedescer esta verdad. Y assi a esta verdad llama el Señor por antonomasia, la verdad, especialmẽte por sant Iuan, donde persuade mas a la larga este mysterio, que el era el hijo de Dios. Y assi a algunos de los Iudios que le creyeron, aunque no perfectamente, les dixo. Si perseuerauedes en la fe de mi palabra. Y assi tambien llama a esta verdad, su palabra. Como cifra de todo quanto hablaua. Pues si perseuerauedes en la fe desta mi palabra: verdaderamente sereys discipulos mios: y conocereys la verdad que os digo, que soy el hijo de Dios, quiero dezir. Que vereys ser muy creyble esta verdad, y la fe viua desta verdad, os librara. Y en este mismo capitulo, dize el Señor. Que el demonio quando Dios lo crio: y le reuelo este mysterio, y llamale verdad, que no se detuuo vn punto en ella: porque no fue amigo della, ni lo es. Y dizelo por esta manera, porque esta verdad no estuuo, ni esta en el, entiendese por amor: como la cosa amada se dize estar en el amante. Y aun tambien la fe de esta verdad, se llama en la escriptura la Fe de Christo. Porque esta Fe es el fundamento del Euangelio: que es la confession de Sant Pedro. Tu eres el Mesias, aquel hijo de Dios viuo. Y es la cifra de toda nuestra Fe: porque creyendo que Christo es aquel hijo de Dios, todo lo demas que dixo, y hizo, se

Si vos manseritis in sermone meo, verè discipuli mei eritis, & cognoscetis veritatẽ, & veritas liberabit vos. Ioan.8.

zo, se puede dar por creydo: y assi lo cifro Sant Iuan, diziendo. Todas estas cosas son escriptas, porque creays que Iesu Christo es el hijo de Dios: y para q̃ creyendolo assi, tengays vida por el.

Hæc autẽ scripta sunt, vt credatis quoniam Iesus est filius Dei: & vt credentes vitã habeatis in nomine eius. Ioã.20.

CAPITVLO LI. COMO DE LA ANTIguedad de los professores de la Fe de Christo, se arguye tambien la verdad de su Fe.

NO es pequeño argumento de la verdad de la Fe la honrosa vejez y venerable sanctidad de los professores della. Porq̃ como acabamos agora de ver, los angeles buenos fueron los primeros fieles de Christo. Y aun si assi se puede dezir, los primeros Christianos: pues fueron los primeros q̃ professaron la fe de Christo: y los primeros que la predicaron, y defendieron: y ellos y nosotros todos hazemos vn cuerpo de Christo, y vna yglesia. Saluo que ellos estan ya en la parte triumphante della con los demas sanctos, y nosotros estamos aun en la parte militante. Esta Fe tambien tuuieron nuestros primeros padres Adam y Eua: como consta del Genesis, quando Dios les prometio a Christo para nos librar del poder de la serpiẽte. Y por abreuiar el Apostol escriuiendo a los Hebreos, pone vna larga lista de los fieles de Christo, y antepassados nuestros: començando desde Abel, y prosiguiendo por tantos sanctos Patriarchas, Prophetas, Reyes, y Principes illustrissimos, como alli se vee. Donde grandemente encarece su Fe, y su sanctidad, y las obras milagrosas q̃ mediante ella hizieron: y los martyrios y affrentas, y aduersidades q̃ por ella padecieron. Y viene a concluyr, q̃ fueron tan señalados

Genes.3.

Quibus dignũ non erat mundus. Hebre. 11.

Ideo & nos tantã habentes impositã nubem testium, deponẽtes omne põdus & circunstãs nos peccatum, per patiẽtiam curramus ad propositum nobis certamẽ aspicientes in autorem fidei, & consummatorẽ Iesum. Ad Hebræos. 12.

ñalados en la Fe y sanctidad, que no los merecia tener el mundo. Y luego por el capitulo siguiente, queriendo nos animar en la mesma Fe y virtud dellos, dize. Y por tanto tambien nosotros estando rodeados de tan grande nuuada de testigos: deuemos echar de al rededor de nosotros toda occasion de peccado: y el pesado y desordenado cuydado de las cosas de esta vida: y correr, rompiendo con paciencia, por todos los males que se nos offrescieren, a la joya y premio que la Fe nos promete: poniendo principalmente los ojos en Iesu Christo autor de la Fe, y consumador della. Toma Metaphora el Apostol de los que corren la joya: que se ahorran de todas las cosas que les pueden estoruar, o embaraçar, su legitima carrera. Y significa el Apostol, que los bienes de la tierra con sus cuydados estoruan para correr este camino de Dios: y por tanto que el que lo quisiere correr, se ahorre de carga. Porque quãto mas dexare por Dios: tanto le dara mas de su gracia: y cõ mas gracia, mas correra. Porque la gracia no carga, sino antes aliuia. Y miẽtras mas corriere, mas gana le dara d̃ dexar mas: por poder mas correr. Este fauor de la gracia experimento David, quando haziẽdo por el gracias a Dios le dixo. Quãdo tu Dios mio ensanchaste, y alegraste mi coraçon con tu gracia de triste y encogido que estaua: entonces sin alguna pesadumbre: antes con gran ligereza, corri por el camino de tus mandamientos. Y llama el Apostol a esta multitud de fieles, que por palabra y por obra dieron testimonio de la Fe, nuue de testigos: de que estamos rodeados, prosiguiendo la misma metaphora de los que corren, o caminan alguna joya: los quales affligidos del estio y cansacio: quando los coge y acompaña alguna nuue, se consuelan y animan y caminan, o corrẽ mejor.

Viam mandatorum tuorum cucurri, cũ dilatasti cor meũ. Psalm. 118.

jor: Assi nos persuade el Apostol, que nosotros nos hemos de animar en esta jornada que hazemos para el cielo: y empresa que pretendemos. Y q̃ si los passados anduuieron este camino, nosotros lo auiamos de correr, teniendo tal ayuda de costa: y fauor de tales y tantos testigos de la Fe, que nos consuelan y animan en ella. Y en llamarlos nuue de testigos, haze allusion el Apostol al testimonio que la boz del padre celestial, y Moyses, y Elias, dieron de la Fe de Christo: en aquella nuue que aparecio en la transfiguracion del Señor, como lo cuenta Sant Lucas, diziendo. Que entrando Christo gloriosissimo, y Moyses, y Elias tambien glorioſos, en vna nue, para que la nuue proporcionasse la flaqueza de la vista de los Apostoles, con la fuerça de aquella charidad y magestad: y assi dize que les dio sombra aquella nuue, para poderlos mejor ver. Entonces fue oyda desde la nue la boz del Padre celestial que les dixo señalãdo a Christo. Este es mi hijo querido a el oyd. Quiere dezir, este de quien veys que da testimonio Moyses y Elias, esto es, los Petriarchas, la ley, y los Prophetas: que en estos dos estan cifrados, es mi vnigenito y primogenito hijo muy querido, que sabe todos mis secretos para vuestra saluacion: por tanto a el oyd. En el baptismo de Christo fue tambien oyda la boz del padre, que dio testimonio al Baptista de que Christo era su hijo querido. Empero aqui, porque ya auia començado a hazer officio de Doctor, en predicar la ley del Euangelio: da el mismo testimonio a sus discipulos. Y añade, a el oyd: porque el es el maestro de la Theologia Celestial. Es de notar, que alli Sant Pablo summòy recopilò los testigos antepassados de la Fe. Empero aqui en esta nuue los cifro Dios a todos. Porque aqui Moyses legislador de Dios, da testimo

Intrantibus illis in nuuem, & vox facta est de nnue dices, Hic est filius meus dilectus ipsum audite. Lucæ 9.

nio de la fe de Christo: y por tanto todos los patriarchas y toda la ley. Tambien aqui Elias, que fue el mas zeloso de los prophetas de Dios, da el mismo testimonio, y por tanto todos los prophetas. De manera, que en esta nuue de testigos, el padre celestial en su boz, y el hijo en persona, y los patriarchas, y la ley, y los prophetas, en Moyses y Elias, siendo testigos contestes, dan testimonio de la fe del Euangelio a los Apostoles. Tambien en esta transfiguracion y abono de la Fe del Euangelio, en el monte de Thabor, el Señor haze alusion a lo que dixo Moyses en el Deuteronomio. Donde estando a la muerte bendixo a Israel, assi como lo auia hecho Iacob, que a la muerte bendixo a sus hijos: y les prophetizo grandes mysterios de Christo, como parece en el Genesis. Assi Moyses aqui, antes de el bien que dixo en particular a cada tribu: dixo el bien que les auia de venir en general a Israel. El Señor dize verna del monte Sinay, donde Dios le dio la ley: que fue figura de la ley Euangelica. Dize esto, porque de la ley de Christo les auia de venir todo el bien. Y nacera para nosotros en el monte de Seyr: porque alli donde Dios aparecio a Moyses, le reuelo, que el hijo de Dios auia de nacer hombre mortal semejante a pecador: aunque sin peccado, y le mando hazer vn symbolo de esto, q̃ fue hazer vna serpiente de metal, en cuyo aspecto sanassen los heridos de las serpientes ponçoñosas, como parece en el libro de los Numeros. Y es de fe que era symbolo de Christo: como el mismo Señor lo declara a Nicodemus por Sant Iuan. Dize mas, y en el monte de Pharã apparecio resplandesciente, donde el Señor apparecio a Moyses, y le prometio aues del cielo, como parece en el libro de los Numeros. Y dize que alli apparecio resplandesciente, porque en el

Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus est nobis: apparuit de monte Pharan, & cum eo sanctorum millia. In dextera eius ignea lex, dilexit populos. Deu. 33. Genesis. 49.

Numerorũ. 21. Ioan. 3.

Numerorũ. 3.

en el monte de Thabor se auia de trãsfigurar y mostrar su gloria a Moyses, y a Elias, y a sus Apostoles: para autorizar y acreditar su ley del Euangelio. Y por esso dize, que aparecieron alli cõ el millares de sanctos. Porque en Moyses y Elias estauan cifrados todos los antepassados. Y en los apostoles todos los presentes y por venir, que pertenecieron, pertenecen, o perteneceran al reyno de Christo: Y dize que entonces aparecio el Señor cõ vna ley de fuego en su mano derecha: porque la ley del Euangelio que alli se autorizo, es ley de fuego de amor, y assi lo declara luego, diziendo. Amo a los pueblos. Y dize esto, porque de todos tiene escogidos.

A estos mysterios de estos montes haze alusion la yglesia en los Cantares, diziendo. Para mientes y veras, q̃ este amado mio verna. Y porque lo trae amor de quien ha de ser su esposa, verna saltando montes: y traspassando collados. Quiere dezir, rompiendo por todo lo que le parecia que lo auia de estoruar, o detener. Verna quiere dezir sin falta, no embargantes los montes y collados, de peccados mayores y menores, que nos diuidian y apartauan de su monte celestial, donde el mora. Porque assi como los montes y collados diuiden y apartan vna region de otra: assi los peccados nos apartarõ de Dios. Saldra quiere dezir de su casa a despossarse, y copularse con la naturaleza humana: y hara su jornada por los mõtes de Iudea, e yra de monte en monte, del monte de Sinai siendo del linage de Abraham, al monte de Seir, por que alli reuelo a Moyses, q̃ auia de nacer hombre mortal y passible. Del mõte de Seir al mõte alto, donde vencio al demonio en la tentacion. Y de aquel monte, al monte donde subio a dar la ley Euangelica a sus discipulos. Y deste monte, al monte de Thabor, dond emostro su gloria y

Ecce iste venit saliens montes transiliens colles. Cant. 2.

ria y mageſtad a los ſuyos, y autorizo ſu ley. Y del monte de Thabor al monte Caluario: donde fue crucificado: y el tercero dia reſuſcito. Y del monte Caluario al monte Oliuete, como dize Sant Lucas en los actos. De donde ſe ſubio, lleuando conſigo a ſu eſpoſa nueſtra humanidad a ſu monte celeſtial, de donde auia ſalido. Y aſsi dize Sãt Iuan. De Dios ſalio, y haziendo por eſtos montes ſu jornada, ſe boluio a Dios. Hizo pues ſu jornada por eſtos montes y grandes difficultades y penalidades de nueſtros peccados, para boluernos el derecho que auiamos perdido, a la bienauenturança. Y boluiendo hombre, el que antes era ſolamente Dios, tomo la poſſeſsiõ por noſotros del reyno de los cielos.

Actuum. 9.

Sciens Ieſus, quia Deo exiuit, & ad Deũ vadit. Ioan. 13.

Muy de propoſito pretende alli la eſpoſa ponderar el excelente amor que traxo al hijo de Dios del Cielo a la tierra a deſpoſarſe y vnirſe con nueſtra naturaleza humana. Eſto cifra primero, diziendo. Que el amor que ſu eſpoſo tenia repartido por todas las coſas que crio, lo recogio y embalſo para ella: de lo qual ſe gloria y dize. Todo el golpe y corriente de ſu amor, lo guio mi eſpoſo, y lo ordeno, y lo hizo correr hazia mi. En mi, quiere dezir puſo todo el amor de lo criado, puſome por blanco de ſu amor: A eſta excelencia de amor hizo alluſion ſant Pablo, diziendo. Por el demaſiado amor con que Dios nos amo, embio a ſu hijo, &c. Y lo miſmo ſant Iuan, quando dixo. En tanta manera amo Dios al mundo (el qual cifrò en el hombre, como en el recogio el amor de todo el mũdo: como lo dixo la eſpoſa (que vn ſolo hijo que tenia, dio por el. Por eſſo pues dixo luego la eſpoſa de ſu eſpoſo, q̃ como quiẽ venia tan de gana, por atajar y euitar rodeos, vino atraueſſando montes, y atrancando collados. No ſe pudo mas galanamente ẽcarecer el amor q̃ le tráya. Y anſi

Ordinauit in me charitatẽ. Canti. 2.

Propter nimiã charitatem ſuã qua dilexit nos Deus. &c. Epheſi. 2.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium ſuũ vnigenitum daret. Ioan. 3.

Y anſi luego lo compara a la cabra, y al gamo, que ſon de ſaltos ligeriſsimos por los montes y los collados. A eſta prieſſa hizo tambien linda alluſion el Propheta Abacuc, diziendo. Viniendo verna, que no ſe viene deteniendo: parando ni rodeando, ſino antes atajado: a prieſſa viene, no tardara. Y echa el ſello a eſta ponderaciõ la eſpoſa y dize. La boz de mi amado, ay, eſcucha: la boz de mi amado es, yo la conozco. Aſsi lo affirmo el deſpues, mis ouejas me oyen y me conoſcen en la boz. Leuantaſe pues la eſpoſa. Va, aſſomaſe, veelo, y dize. Helo, el meſmo en perſona eſta en la calle tras la pared de nueſtra caſa, mirando por las ventanas, y por las geloſias, viſto me ha, helo mi querido que me eſta hablando. Toma elegantiſsima metaphora del que feſtea a la que grandemente ama y deſſea por eſpoſa: que el exceſsiuo amor que le tiene, le haze venir a ſu barrio, y rondarle la caſa, y andar mirando de aca para alla, por las puertas, por las ventanas, y aun por las geloſias, por tener alguna viſlumbre de ſu amada, y le hablar, y le encarecer ſu amor. No ſe pudo mas tiernamente, ni mas delicadamẽte otra vez põderar la fuerça del amor del hijo de Dios a nueſtra naturaleza humana. Porque eſte dize que le hizo deſcender de ſu monte celeſtial, a eſte nueſtro valle de lagrimas, y ponerſe Dios inuiſible, tras la pared de nueſtra humanidad viſible, mirando por las ventanas de nueſtros ojos humanos, y oyendo por las geloſias de nueſtros oydos humanos, y experimentando por los de mas ſentidos nueſtras neceſsidades y miſerias: para apiadarſe dellas, y andar de vna parte a otra por hablar a ſu amada nueſtra naturaleza: para le intimar por ſu Euã gelio, el amor que le tiene, y con el, encenderla en el amor ſuyo, y para ennoblecerla, y dignificalla, haziẽdola

similis est dilectus meus capreæ, hinnuloque ceruorum Cantic. ſupra. Veniẽs veniet, & nõ tardabit. Habacuc. 2.

Vox dilecti mei, en ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, reſpiciẽs per feneſtra, proſpiciens per cãcellos. En dilectus meus loquitur mihi. Cãt. ſup.

de su condicion, y para enseñarle el camino del Cielo: y lleuarse la consigo alla. A esto que acaba de dezir la esposa, haze marauillosa alusion el Apostol Sant Pablo, declarandonos mas el mysterio. Y dize del hijo de Dios. El es nuestra paz, el qual de las dos partes contrarias, y entre quien auia las enemistades, hizo vna. Porque hazien dose el hijo de Dios hombre, de Dios y de hombre hizo vno: pues la misma persona del, es Dios y hombre. Y assi quedaron tan en paz, tan vnidos y abraçados, que son vna misma cosa. Y si preguntamos al Apostol el como hizo esto el hijo de Dios? Responde. Desbaratando, y derrocando la pared que estaua en medio de los dos y los diuidia, que era hombre pecador, passible y mortal, hijo de Adam, que era la pared nuestra, detras de la qual dize la esposa, q̃ estaua su esposo, y los diuidia. Padesciendo pues y muriendo el hijo de Dios en su carne, passible y mortal que de nosotros tomo, aunque sin pecado: hizo esta marauillosa vnion. Y porque sin pecado padescio, y murio por nosotros, dize el Apostol que deshizo aquellas antiguas enemistades, en su carne y a costa della: y nos gano el derecho que tenemos a ser impassibles e immortales. Y assi echo por el suelo aquella nuestra pared, que diuidia al esposo de la esposa, y les impidia el passo del vno al otro. Y delicadamente llama el Apostol a aquella pared, maceria, que es pared sin fundamento: que se ha de derrocar. Porque nuestro pecado, passibilidad, y mortalidad, quiero dezir, el hombre qual quedo por el pecado, no tenia fundamento, pues se leuanto aquella pared, sobre la mentira y engaño del demonio a Eua: y en fin se hauia de caer como pared mal hecha. Y aun añade el Apostol, que como el hijo de Dios hizo de Dios y de hombre, vno: assi tambien hizo como de vn Iudio, y de vn

Ipse est pax nostra, qui fecit vtraque vnum & medium parietem soluens inimicitias in carne sua. Ephes. 2.

vn Gentil, vn hombre Christiano. Pues del pueblo Iudayco y Gentilico, hizo vn pueblo Christiano, y vn cuerpo mystiço, cuya cabeça es el, y cuyo espiritu lo rige. Todos estos grandes y marauillosos effectos, vino a hazer el amor del hijo de Dios al mundo, saltando montes, como dize la esposa, y atrauessando collados.

Tambien en aquella celebre vision del monte de Thabor, se hizo manifiesta alusion a lo del Psalmo, donde Dauid entre otros grandes mysterios de Christo, aduirtio este, prophetizando y diziendo. Thabor y Hermon se holgaran Señor con tu presencia: y regozijaran tu braço poderoso. Dize esto por el gran poder y magestad que Christo en persona, auia de mostrar en estos montes. En el monte de Thabor lo que ya hemos dicho. Y en el mõte de Hermon, por aquel celebre milagro que auia de hazer en la ciudad de Naim, que esta edificada en el monte Hermon. Porque alli resuscito al vnico hijo de la biuda que lleuauan a enterrar, en quien Christo estreno su poder de resuscitar muertos. Vsando pues de muy elegante prosopopeya, dize el Propheta, que regozijaran aquellos montes el braço poderoso de Christo. Y leuantase luego el espiritu del Propheta anteuiendo esto, y dize. Preualezca Señor mio tu poder, y sea enssalçada tu mano derecha. Quiere dezir, contra nuestros enemigos los demonios y sus aliados. Y porque esta obra poderosa de nuestra redempcion, en que Christo entendia: andando por estas montañas de Iudea, no auia de ser obra del poder absoluto de Dios, sino obra de su justicia muy justa, por esso añade. El juyzio, en el examen de la causa, y la justicia en la execucion de la sentencia, es Señor mio, la preparacion, el atauio, los doseles: que adornan su tribunal, de la Cruz: y los maceros que van delante de ti

Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, tuũ brachium cum potẽtia Firmetur manus tua, & exaltetur dextera tua, iustitia & iudicium præparatio sedis tuæ. Misericordia & veritas præcedent: faciem tuam. Psalm. 88.

Universidad de Deusto
Biblioteca

de ti poderoso y justo juez, son misericordia y verdad. Quiere dezir guardar la verdad de la justicia con la parte culpada, y vsar de misericordia con la parte engañada: condemnando al principe deste mundo: y echandole fuera de la posseſsion del, y apiadandose del hombre.

Alguna digresion hemos hecho de la nuue de los testigos, empero para consuelo de nuestra Fe, y assi seruira tambien de nuue. Pues por aquella elegante allusion que hizo el Apostol de la nuue de los testigos antepassados, a la nuue de los testigos en la Transfiguracion de Christo, nos consuela y aliuia a caminar: y aun a correr este camino Christiano: y para animarnos no solamente a correr, empero a bolar este camino: añade. Que pongamos los ojos en Iesu Christo autor de la Fe: y consumador della. El qual se nos puso por exemplo: y fue el primero que puso los pies en el. Al qual llama el Apostol autor de la fe. Porque es el que la infunde en nuestros coraçones. Y llamale consumador della, porque con el ver y gozar de Dios la perficiona y premia. De manera que es el que comiença la Fe: y el que la acaba: y el principio y fin della. El que la començo a predicar claramente a sus Apostoles y discipulos, y la continuo hasta la muerte, y el que al fin se la abiuo y perficiono, con el alegria de su resurrection. De manera que el Apostol quiere q̃ tengamos gran cuenta con la virtud y con la Fe de nuestros antepassados, y por esta parte nos conozcamos muy obligados a la Fe. Y por esforçar mas esta razõ, dize luego en el capitulo siguiente. Acordaos de vuestros propósitos, padres de vuestra fe: que os predicaron el Euangelio de Dios: y enclauando los ojos en su buena vida: y fin de su conuersacion, q̃ vistes, quiere dezir considerando como vinieron bien, y acabaron bien, y salieron deste mundo en paz, imitad su Fe: porque su vida y muerte buen testigo fue de su Fe.

Mementote præpositorum vestrorũ, qui vobis locuti sunt verbum Dei: quorum intuẽtes exitum cõuersationis, imitamini fidẽ Hebr. 13.

CAPITVLO LII. EN QVE SE DECLARA mas el capitulo passado, y la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus fieles padres y antepassados.

NO deue ser de pequeña fuerça y efficacia, esta razon que en estos tres capitulos nos pone san Pablo, que imitemos la Fe de nuestros antepassados: pues el Espiritu santo la repite muchas vezes en la santa escriptura, afrentando a los hijos que no siguẽ la Fe de sus buenos padres y antepassados. Assi reprehẽdio el santo Tobias a vnos Iudios que auiã perdido la Fe: y hablauan infielmente de la prouidencia de Dios, diziendoles. No hableys hermanos mios assi infielmente: porque hijos somos de padres fieles: a los quales llama santos, como lo vsa la santa escriptura. Intimandoles en esta razon, la obligacion que tienen los hijos de imitar la Fe de sus padres fieles: y q̃ toda nouedad es sospechosa de no verdad. Y en el Deuteronomio la propone diziẽdo de aquel pueblo. Dexo a Dios su criador, y apartose de Dios su saluador. Palabras de grande emphasis, su saluador, y su criador: para reprehender su tontedad e ingratitud. Que renombres de mi verdadero Dios para dexarle y apartarme del: mi criador y mi saluador. Prosiguẽ, quiere dezir. Al que de suyo es maso y benigno, con adorar dioses agenos de las barbaras naciones y rebelandole el coraçon a grande yra y enojo, adorando

Nolite ita loqui fratres mei quia filij sanctorum sumus. Tobiæ. 2.

Dereliquit Deũ factorem suũ, & recessit à Deo salutari suo. Prouocauerũt eum in dijs alienis, & in abominationib. ad iracundiam concitauerunt. Immolauerunt dæmonijs & nõ Deo, dijs quos

Ignorabãt nouũ recẽtes q̃ venerũt, quos nõ coluerunt patres eorum. Deuter. 32.

rando por dioſes a criaturas, que es verguença y abominacion, nombrarlas por dioſes. Y ſacrificaron a los demonios, y no al Dios verdadero. Dize a los demonios, porque eran los que morauan en los idolos. Y llama les dioſes luego: porque aſsi los llamauan los idolatras: que ſacrificaron, dize, a los dioſes que ignorauan, que los nota tambien de necios, que reuerenciauã a los idolos que no ſabian para quanto eran, que no auian experimentado que bien o mal les podian hazer? Y enojado el Propheta, dize. Dioſes nueuos y recien nacidos ſe les vinieron. En dezir, ſe les vinieron, põdera: que los demonios les conoſcieron el humor, que tan amigos los conoſcieron de mudar amos: y tan diſpueſtos para recebir a qualquiera por Dios: ſiendo tan anexa la eternidad a la diuinidad. Y para afrentarlos mas, añade. A los quales no ſiruieron ni honraron ſus padres. Intimandoles, y encareciendoles, la obligacion que tenian de ſeguir la Fe de ſus buenos padres, y conoſcidos por tales. Eſta miſma razon repite por Hieremias afrentando a los Iudios que deſdezian de la Fe de ſus paſſados: y andauan tentando nueuas religiones. A los quales reprehende, diziendo. Preguntad por las ſendas antiguas. Como quien dize. Que aora no ſabeys por donde aueys de andar: para caminar ciertos y ſeguros al buen paradero? Preguntad, preguntad, por las ſendas antiguas: por donde anduuieron vueſtros antepaſſados: porque ellos examinaron mejor que voſotros, quales el buen camino para andar por el. Porque eran ſabios y virtuoſos y familiares de Dios: y con quien Dios hablaua muchas vezes, y les comunicaua ſus ſecretos. Bien podeys pues voſotros cerrar los ojos, e yr por donde fueron vueſtros tales padres. Tambien lo repite adelante por Hieremias, y los repre-

Interrogate de ſemitis antiquis. Ier. 6.

reprehende y afrenta, diziendo de ellos. Que auiã eſtropeçado en ſus miſmos caminos: en que auian ſido nacidos y criados. Y llamales caminos del ſiglo. Quiere dezir, caminos antiguos, por donde anduuieron ſus padres y antepaſſados. Que dexarõ dize los caminos antiguos de ſus mayores, fieles y pios: por andar por caminos nueuos, y no trillados de ſus padres. Por todos eſtos lugares nos quiere Dios reduzir a la Fe y coſtumbres de nueſtros padres ſanctos antiguos. Y aun para eſte miſmo effecto aduierte el Angel a Zacharias, padre del Baptiſta, que para eſto lo queria Dios. Para que conuierta, dize, los coraçones de los padres antepaſſados, en los hijos preſentes. Y reduzga los incredulos preſentes, al ſaber de aquellos juſtos paſſados. Quiere dezir, para q̃ ſean tales eſtos hijos para con el Meſsias: quales fueron aquellos padres. Y para que aquellos penſamientos y affectos que Abel, Noe, Abraham, Iſaac, y Iacob, y los demas, huuieron concebido, y tenido de la Fe de Chriſto: los traſpaſſaſſe aora en los hijos. Para que los Iudios de ſu tiempo, fueſſen aſsi afficionados a Chriſto, a creerle y eſperarle, tan pura y ſenzillamente, como lo creyan y eſperauan aquellos padres antiguos. Para que hizieſſe finalmente a los hijos preſentes de los coraçones de ſus padres antepaſſados. Y como declarandoſe el Angel añade. Y los incredulos a la verdadera ſabiduria. Quiere dezir a la affectuoſa Fe de aquellos juſtos. Pues porque los Iudios, ciegos de ſus paſsiones, no auian de querer creer, y recebir a Chriſto: a quien ſus padres tan grandemente deſſearon: vino el Baptiſta a reformar los coraçones de los hijos, a la forma de ſus antepaſſados: para que cõ aquella affectuoſa Fe, lo recibieſſen los hijos: que lo recibieran ſus padres, ſi a la ſazon viuieran. Deſto tambien

Impingẽtes in vijs ſuis, & in ſemitis ſæculi vt ambularent per vias, itinere non trito. Ier. 18.

Vt conuertat corda patrũ in filios, & incredulos ad prudentiam juſtorum. Luc. 1.

bien aduertio el Redemptor a los Phariseos, que se gloriauan de hijos del Sancto y fiel Abraham, diziendole. Nuestro padre es Abraham. Y respondeles el Señor. Si soys hijos de Abraham, obligacion teneys de obrar las obras de Abraham. Creed como creyo Abraham. Esperad en Dios como espero Abrahã, y amad a Dios sobre todo lo amable como Abraham, y obedeced a a Dios como Abraham le obedescio. Quiereles dezir, q̃ los hijos tienen obligacion de parecerse, e imitar a sus buenos padres y seguir los passos de sus fieles antepassados. Porque cada vno se deue tener por hijo de aquel a quien se parece. Y que pues ellos se parecian mas al demonio en sus obras: que a Abraham: con razon eran mas hijos del demonio, que de Abraham. Y aun esta misma razon pondera el Espiritu sancto por Moyses diziendo. Si tu hermano hijo de tu misma madre, o tu hijo, o tu hija, o tu muger que duerme en tu seno, o tu amigo a quien quieres como a tu vida, te tomare en gran secreto y te quisiere persuadir que vayas a seruir a Dioses agenos: a los quales no conoces tu: ni conocieró tus padres: no solamente no consientas con el: empero ni le guardes secreto, ni lo perdones. Si al momento lo acusa de muerte. Y quando despues lo quisiere juntamente el pueblo apedrear, la primera piedra sea la tuya. Demanera que quiere Dios, que en los negocios de la Fé, en que nos criaron nuestros padres fieles, y buenos, a nadie q̃ sienta lo cõtrario, perdonemos, ni encubramas, por mas intimo nuestro que sea. Sino que pues nuestros padres y antepassados, siendo tales, tuuieron esta fe, y viuieron y murieron en ella, nosotros tambien es razon efficacissima, que la tengamos y viuamos y muramos en ella. Por tanto, pues el Apostol nos encarga: acordaos de los padres

Pater noster Abraham est. Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. Ioan. 8.

Si frater tuus filius matris tuæ, vel filius tuus, aut filia, aut vxor quæ dormit in sinu tuo, aut amicus quē diligis vt animā tuā, voluerit tibi persuadere, clam dicens. Eamus & seruiamus, diis alienis, quos ignoras tu & patres tui non acquiescas ei, neq; audias neq; parcat ei oculus tuus, vt misereatis, et occultes eum: sed statim interficies. sit prima manus tua super eum, &

dres de vuestra Fe, de vuestros propositos y maestros, que os predicaron el Euangelio de Dios. Y enclauando los ojos en su buena vida y muerte: imitad su Fe. No se contento el Apostol: con que nos acordassemos de los professores de la Fe de Christo, de quien hizo lista y cathalogo en el capitulo onze a los Hebreos: sino que en este quiere que nos acordemos de los Apostoles que nos predicaron la Fe, en cuyos coraçones estampo Dios los testimonios de las escripturas: y ato milagrosamente la legitima intelligencia de la ley de Dios, como lo vimos antes. Quiere pues el Apostol, que nos acordemos de estos padres de nuestra Fe: porq̃ todos viuieron en ella, y todos murieron en ella, y por ella. Y por la misma razon quiere tambien, que despues de estos nos acordemos de tantos sanctos Papas, de tantos sanctos Obispos, de tantos otros martyres sanctos, que tan illustrissimamente murieron en esta demanda. Tambien de tantos doctores y confessores de felicissimos ingenios, de illustrissimas letras, de famosissima sanctidad, que enseñaron, viuieron y murieron en esta Fe. Tambien de tantas virgines nobilissimas y de muy tierna edad: que suelen tener miedo y huyr de vna lagartija: y tuuieron esta Fe tan fixa en sus coraçones, que se offrecierõ con alegria a tormentos espantosos. Y aun murieron en tan estraños martyrios, que pudieron antes los tyranos con sus tyranias apartarles las animas del cuerpo, que la fe viua de Christo de su coraçon.

post te omnis populꝰ mittat manum lapidibus obruꝰ ne cabitur. Deutero 13.

Capitulo 19.

Y assi como el Apostol nos ha encargado que imitemos la Fe de los sanctos padres passados: assi luego nos auisa que no oyamos, ni escuchemos maestros nueuos de la Fe, diziendo. No querays ser traydos de la vnica Fe, que os han enseñado tales y tan antiguos padres, a las do-

Doctrinis variis & peregrinis nolite abduci. Hebr. 13.

las doctrinas varias y peregrinas: que los varios y peregrinos maestros os enseñan. Llama a las doctrinas de las sectas reprouadas, varias, que es lo mismo que falsas. Porque vn verdad, como ya vimos, dize con otra, y assi cósta que su variedad, y no tener que ver vna cō otra, es argumento de su falsedad. Llamalas tambien peregrinas, que es lo mismo que nueuas: y contrarias a la antiguedad de la fe. Y haze alusion el Apostol a lo del Paralypomenon, donde se escriue del buen Rey Assa: que assolo los altares d'l culto peregrino: y hizo pedaços los ydolos. Pues a aquel culto y seruicio que se hazia a los dioses falsos, llama la escriptura peregrino y nueuo, a differencia del que se haze al Dios eterno y verdadero, que es antiquissimo. Y acompaña y apropria el Apostol estos dos renombres a aquellas doctrinas: llamandolas falsas y nueuas. Porque toda nouedad viene sospechosa de falsedad. Assi como la doctrina antigua trae consigo annexa verdad. Porque ha passado por tantos, y tan sabios, y tan sanctos juyzios: que sino tuuiera verdad, le vuieran ya caydo en la cuenta, y estuuiera ya reprouada. De manera que su mesma antiguedad es argumento de su verdad. Assi la doctrina nueua, por el mismo caso que es nueua: y no ha passado por antiguedad, de sanctos, y sabios juyzios, engendra sospecha de falsedad. Por esto los sanctos padres antiguos aborrecian tanto las nouedades que en su tiempo se leuantanan: sospechādo que no auia nouedad en la Fe, que no estuuiesse preñada de alguna heregia. Y assi disputando venian despues a descubrir ser ansi. Porque nouedad tiene gran vezindad con no verdad. Sola vna. R. esta de por medio, que las differencia, y reprueua la nouedad por no verdad. Y assi Salomon aconsejo a los fieles, diziendo. El

Et subuertit altaria peregrini cultus. &c. 2. Paralyp. 14.

fiel y

fiel y bueno q̄ desea acertar a seruir a Dios, que a este llama sabio, buscara con toda diligencia la sabiduria de todos los sabios antiguos. Quiere significar en estos, a los sanctos Patriarchas. Y añade. Y desembaraçado de otras cosas, occuparse ha en los Prophetas de Dios. De manera que lo aparta de las doctrinas y sabidurias nueuas, y de nueuos maestros. Dando a entender que todas las nouedades son sospechosas de no verdades. Esto mismo haze aqui el Apostol, diziendonos. Que tengamos la vnica doctrina de la Fe recibida de tantos, y tan antiguos maestros: y huyamos de las nouedades, o no verdades, que los nueuos maestros nos pretenden enseñar.

Sapientiā omnium antiquorū exquiret sapiens, & in prophetis vacauit Eccles. 39.

Y como cosa importantissima lo encarga tambien a Timotheo, y con grande emphasin, diziendo. O discipulo mio Timotheo, Mira que guardes y hagas guardar fielmente la Fe que en ti esta depositada: euitando las prophanas nouedades. En llamarlas prophanas significa que eran doctrinas contra las verdades sagradas. Y no solamente quiere que euite las tales nouedades, como preñadas de nouedades, empero aun los nueuos vocablos, de que vsauan aquellos nueuos doctores. Para que entendamos, que no solamente hemos de euitar las doctrinas nueuas, y por tanto sospechosas, de los hereges: empero que aun hemos de euitar sus nueuos vocablos, y nueuo lenguage, de que vsan en sus nouedades, o en sus heregias manifiestas. Y encargaselo con tanta emphasim, por el gran peligro que ay en aquellas nouedades, aun quando no estan del todo descubiertas por no verdades. Dize tambien, que euite las oppositiones, o contradiciones que hazen a la fe, las artes y sciencas, q̄ falsamente se nombran sciencias. Y dize esto porque las

O Timothee, depositum custodi, deuitans prophanas vocum nouitates & oppositiones falsi nominis scientiæ, quam quidam professi circa fidē exciderūt. 1. Thimot. 6.

scien-

sciencias que con verdad se llaman sciencias: son verdad y conformes a razon natural. Y estas no se opponen, ni contradizen a la Fe: antes son por ella, como ya hemos visto. Quiere pues el Apostol que Timotheo euite en su yglesia estas prophanas nouedades, y argumẽtos de falsas sciencias contra la Fe. Porque algunos fieles se dauan a aquellas nouedades, y falsas sciencias, no guardandose de ellas. Y affirma sant Pablo, que escarmienten en cabeça agena: porque sabe que algunos que professaró aquellas sciencias: y se dieron a aquellas nouedades, vinieron a perder la Fe: por ponerse en aquel peligro. Porque auian de saber, que la nouedad viue pared en medio de la no verdad. Y en lo que toca al Euangelio, el Espiritu sancto nos premio, por sus sagrados escriptores. Porque por llamar al Euangelio ley nueua: y testamento nueuo, no se le pegasse alguna sospecha, y nos affirma que el Euangelio es antiquissimo. Y assi dize del sant Pablo. Que no es nueuo el Euangelio, porque muy antes lo tenia Dios prometido por sus prophetas: como consta en las escripturas sanctas, que hablan de su hijo. Assi que la ley estaua preñada del Euangelio. Y no deshaze el Euangelio a la ley, como el Señor lo affirmo por Sanct Matheo diziendo. No os passe por el pensamiento que yo vine a deshazer la ley, o los Prophetas, no vine a deshazerla sino a cumplirla. Porque cierto os digo, que ni vna tilde della se ha de quedar por cumplir. Porque la ley era vn modelo y traça del Euangelio: y la misma materia es la de la ley, que la del Euangelio: que es de los mysterios del hijo de Dios para la salud de los hombres. Lo mismo affirma tambien Sant Pedro, diziendo. De la qual salud de vuestras almas que auia de venir, procuraron los Prophetas de inquirir y escudriñar. Los quales

Segregatus in Euãgeliũ Dei quod ante promiserat per prophetas suos in scripturis sanctis de filio suo Romanis 1.

Nolite putare quoniam veni soluere legem aut prophetas non enim veni soluere legem sed adimplere. Matthæ. 5.

De qua salute exquisierunt, atque scrutati sunt prophetę

Prophe-

prophetizaron desta gran merced que Dios os auia de hazer. Assi que la Fe del sancto Euangelio queda libre de la nouedad. Por lo qual consta, que allende de la verdad y sanctidad que consigo trae nuestra sancta Fe Catholica: tambien su sancta vejez, y la venerable ancianidad de los professores della, autorizan mucho su verdad y su sanctidad.

qui de futura in vobis gratia prophetauerũt. 1. Petri. 1.

CAPITVLO LIII. COMO LOS CATHOLICOS han de defender la Fe, de los nueuos maestros, que despues se descubren.

EL Apostol Sant Iudas Thadeo en su canonica auisa a la yglesia Catholica, como se ha de auer con estos nueuos maestros de la Fe, y los demas hereges. Y dibuxa sus propriedades y cõdiciones. Dize pues. Por los nueuos maestros que se os hã entremetido, tuue necessidad de escreuiros. Rogandoos, y exhortandoos, que pugneys y peleys por la fe, que de vna vez fue dada y entregada a los sanctos, entiendese para defendella, y pugnar por ella. Y por esso no dize q̃ peleen simplemẽte: sino que sobre la pugna y defensa de la fe, que hizieron los sanctos passados, peleen tambien ellos. Porque siempre a la Fe se hizo guerra: y la verdad siempre amargo al estragado paladar. Y vsa aqui este sancto Apostol delicadamẽte de aquella palabra, semel, que quiere dezir de vna vez, y no sin mysterio. Sino porque de vna vez dio y entrego Christo su Fe a los Apostoles. Quiere pues dezir, que la Fe que se les dio, es constantissima: que esse mesma Fe se ha de continuar succesiuamente de vnos en otros, y pugnar por ella: porque no

Necesse habui scribere vobis deprecans supercertare semel traditæ Sanctis fidei. Catho. Iudæ.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ay que esperar ni temer alteracion de esta Fe : que vna tradicion fue la de la Fe. Y que la verdad que vna vez se nos intima por de Fe: essa se queda para siempre inuariable. Y deste lenguage vsa muchas vezes la sancta escriptura. Y assi se escriue en Iob. De vna vez dize, y affirma Dios la verdad, que no de dos. Toma metaphora del testigo que se retrata de lo que vna vez dixo: o se retifica en ello: y lo repite segunda vez. Porque en el hombre despues que vna vez dio testimonio al juez de la verdad, a su parecer, podia auer nouedad, o porque despues le parecera que se engaño, o porque lo ha mirado mejor, o se ha despues acordado de lo que antes se oluido, o por que antes atestiguo con pasion, o afficion de la parte, y aora esta arrepentido. Finalmente porque el hombre es mudable, haze el juez que torne a repetir segũda vez lo que dixo vna vez primero. Empero Dios como no es mudable, ni se puede engañar, y es summa verdad : por esso se dize del, que de vna vez lo dize: y no tiene necessidad de retificarse, y repetirlo, y affirmarlo de dos. Lo mesmo dize el mismo Dios, de la verdad que auia prometido a Dauid, que de el descendiria el Messias, diziendo. De vna vez lo jure por mi sanctidad a Dauid. Si mentire a Dauid, luego le mentire. Quiere dezir no le faltare la palabra: porque es inuariable mi verdad, que vn hijo suyo reynara eternalmente. Y Dauid en otro Psalmo nota tambien esta propriedad de Dios, diziendo. De vna vez dixo Dios dos verdades que le oy. Que de Dios es el poder para castigar los malos. Y de ti Señor mio la misericordia, para premiar a los buenos. Vsa de la figura que es mutation de persona, y se llama apostrophe. Y va hablando de Dios como de tercera persona: y aqui con nueuo affecto se leuanta a hablar con el, como con segũda

Semel loquitur Deus, & secũdo id ipsum non repetit. Iob. 33.

Semel iurauit in sancto meo. Si Dauid mẽtiar, semẽ eius in æternum manebit. Psalm. 88.

Semel locutus est Deus, duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericor

segunda. Porque dize, de Dios es el poder: y de ti Señor la misericordia, porque tu das inuariablemẽte a cada vno conforme a sus obras. Assi que dize que de vna vez dixo Dios estas dos verdades infalibles: que no ay pensar alteracion en ellas. Assi aqui el Apostol Sant Iudas, significando de Christo como es verdadero Dios: pues tiene la mesma propriedad, dize. Que de vna vez dio y entrego la Fe a sus Apostoles. Y por tanto que no ay pensar alteracion en ella: sino que es vna, e inuariable siempre, y estamos obligados a boluersela la misma, quando la demandare a quien la entrego, inuariable y entera como la entrego. Por tanto nos exhorta el apostol Sant Iudas, que como los apostoles, assi tambien nosotros peleemos por esta Fe inuariable.

dia: quia tu reddis vnicuique iuxta opa sua. Psalm. 61.

Y en dezir que pugnemos por ella, y la defendamos, nos aduierte que nos auemos de apercebir de armas, para salir con victoria. Y tambien Sant Pablo nos exhorta a lo mismo. Porque en esto haze alluſion Sant Iudas a lo que dize Sant Pablo. Vestios de las armas de Dios: para que podays teneros fuertes contra las acechanças del demonio. Dize esto, porque el demonio no nos haze la guerra descubierto, sino disimulado: y puesto en celada en los hombres : de quien parece que no nos hemos de recelar. Empero el demonio muchas vezes esta en el padre, en celada y disimulado contra el hijo. Y en el hijo, contra el padre: y en el marido, contra la muger: y en la muger contra el marido. Y en el amigo, contra el amigo. Y assi desta manera encastillado y disimulado en los que ya possee, como ya hemos visto: desde aquellos y por ellos nos tiene armada celada, y nos haze guerra. Y assi se declara el Apostol, diziendo. Que esta lucha y pelea nuestra, no es contra la carne y sangre

Inducite vos armaturã Dei vt possitis stare aduersus insidias diaboli. Ad Ephes. 6.

Quoniam non est nobis colu ctatio aduersus

Universidad de Deusto
Biblioteca

carnem & sanguinem: sed aduersus principes & potestates, aduersus mûdi rectores tenebrarû harum. Supra.

Quiere dezir, contra los hombres: que parecen aca de fuera, ni contra nuestros parientes los Iudios: sino cõtra los principes deste mundo: que estan disimulados en ellos. Llama assi a los demonios por la eminencia de su naturaleza en respecto nuestro. Porque son las principales y mas excelentes criaturas que Dios crio. Y assi añade. Y contra las potestades, por la eminencia de su natural poder. De manera que nos hazen ventaja en natura leza y en potẽcia. Aora añade en quien o con quien nos hazen la guerra, diziendo de los mismos demonios. Contra los regidores destas tinieblas deste mundo. A los hombres mundanos, y valedores de las sectas reprouadas, a los heresiarchas, y maestros nueuos de la Fe, llama el Apostol elegantissimamente tinieblas deste mundo. Porque en ellos moran los demonios: aquien tambié la sancta escriptura llama tinieblas. Porque en ellos moran las ignorancias, las heregias, los errores, las falsedades, y los pecados, que son las tinieblas morales, priuatiuas y positiuas deste mundo malo. Es pues esta guerra, dize el Apostol, contra los regidores y gouernadores: q̃ se enseñorean destas tinieblas mundanas, porque como antes dize el mismo Apostol, el demonio no solamente habla en estos y por estos: sino que aun obro en ellos y por ellos a su voluntad, diziendo del demonio. El qual obra efficazmente en los hijos de descreencia, o incredulidad. Y llamales assi, porque tan rendidos y obedientes estan estos tales a la descreencia e incredulidad de la Fe: como los hijos deuen estar obedientes a sus padres. Y por tanto no ay quien les pueda hazer creer: ni persuadirles la verdad: tan hijos son de la mentira y falsedad. De manera que el demonio como quien esta tan apoderado destos, no solamente habla y enseña por ellos: sino aun

Qui operatur in filijs diffidẽtię. Ephes. 2.

aun obra en ellos, y por ellos. Y assi a sus doctrinas llamo el Apostol, como vimos antes, doctrinas de demonios: empero aqui a sus obras tambien las llama obras de demonios: porque con efficacia obran en ellos. De manera que estan enseñoreados no solo de su entendimiento: empero tambien de su voluntad. Y por esso les llama aqui regidores de las tinieblas deste mundo: porque ellos los rigen, hablando y obrando en ellos, a su voluntad. Y ponele el Apostol otro quarto renombre a los demonios, diziendo. Que esta nuestra pelea, es contra las malicias espirituales. Y llamales assi, por su grandissima malicia. Y por esso no dize contra los espiritus malos, o espiritus de maldad: sino contra las malicias espirituales: Porque son las mismas malicias, y fuentes de dõde nacen y manan todos los males. Y dize esto a differencia de los hombres malos: porque ellos solos no son tanto de temer: porque en fin son flacos. Porque aunque por vna parte son espiritu, por otra son carne y sangre. Mas los demonios son, dize, puros espiritus sin mezcla de carne que los mueua: y por tanto muy poderosos, como antes dixo. Y mas son puras malicias sin mezcla de alguna virtud y ternura. Y por tantas ventajas que nos hazen, hemos menester mucho el fauor de Dios para pelear con ellos. Y añade luego sobre que es la guerra y pelea, diziendo. Que la guerra que nos hazen es por cosas Celestiales. Como aduierte aqui Echumenio, aquel, in, esta por, propter, sobre quitarnos, quiere dezir, el derecho que tenemos a los bienes Celestiales, que el por su culpa perdio. Haziendonos la guerra principalmente a la Fe, como lo affirma el Señor, diziendo. Que el demonio, si algun infiel tiene alguna buena imaginacion de la fe: por la qual podria venir su poco a poco a creer per

Contra spiritualia nequitiæ. sup.

In cælestibus. Supra.

Venit diabolꝰ, & tollit verbũ ne corde earũ, ne credẽtes salui fiãt. Luc. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

fectamente, que procura el demonio de quitarle aquella imaginacion de la Fe. Porque viniendo por alli a creer viua y perfectamente, no venga a saluarse. Pues por lleuarnos los demonios tantas ventajas, assi por naturaleza, como por arte, auisa Sant Pablo, que procuremos nosotros de lleuarsela a ellos, en las armas, siendo diuinas. Y assi el Apostol como buen cauallero de Christo nos mete en la sala de las armas de Dios, y nos arma caualleros Christianos, diziendo. Por tanto tomad las armas de Dios. Y, como luego se vera, nos arma de las quatro virtudes Cardinales: y de las tres Theologales, diziendo. Estad ceñidos los lomos con el balteo y cinto de la verdad: que os ciña al rededor, y os apriete y reprima las passiones. Esta verdad es la prudencia de que hemos de estar ceñidos. Porque la religion Christiana assi como ninguna cosa de malicia, ni de fraude admite, ni que sea dissonante a la verdad: assi tampoco ninguna verdad desecha: porque ninguna verdad es cótraria a la fe. Vestios tambien el pecho, de cota de justicia. He aqui la otra virtud Cardinal. Arma os tambien los pies, que son los affectos con que andamos, con la templança en todas las cosas: que es la que nos dispone para el Euangelio de paz. He aqui la tercera virtud Cardinal. Y armaos tambien la cabeça con el almete de la esperança de la salud eterna. He aqui la vna virtud Theologal. Y tomad en la mano la espada espiritual, que es la palabra de Dios. He aqui la virtud de la fortaleza, que es la quarta Cardinal. Y en todas y sobre todas las cosas, armaos con el escudo de la viua Fe. He aqui las otras dos virtudes Theologales, Fe, y Caridad, que le da vida. En el qual dize, podays hazer baldios todos los tiros de tentaciones, que el nequissimo demonio os hiziere, y apagar en el todas las saetas de fuego de cobdicia, que os tirare. Toma metaphora de quien tirasse saetas de fuego al agua: que en dando en ella se apagarian. O significa la valentia de la Fe, que con vn soplito apaga, como quien apaga centellas, todas las tentaciones de Satanas, por encendidas que vengan. Haze alusion a lo del Psalmo nouenta. Como con escudo te cerçara la verdad de su Fe: para que ni temas las saetas que los demonios de noche y de secreto te tiraren: ni las que sus ministros los malos te tiraren de dia, ni de las celadas secretas: ni de los peligros subditos, ni del demonio de medio dia: que es el demonio de la incontinencia de la carne, que a medio dia, quando la carne esta contenta suele mas acometer. Y assi Sant Iuan en su Canonica a la Fe viua, attribuye principalmente nuestra victoria, diziendo: Esta es arma principal con que se vence el mundo y sus aliados, nuestra Fe. Assi que esta Fe viua nos defiende y conserua todas las virtudes Christianas, como lo dize tambien el propheta Habacuc, y lo allega el Apostol, diziendo. El justo viue de Fe. Toma metaphora del mercader que de algũ trato viue y se enriquece. Donde dize S. Hieronymo sobre la Epistola a los Galatas. Que como dize el justo biue de fe en general: assi se entiende tabien en particular. El casto viue de fe, y el humilde viue de fe, y el misericordioso viue de fe, y ansi de las otras virtudes. Porque la fe viua defiẽde y cõserua todas las virtudes en su ser. De manera q̃ este trato de fe, es el q̃ nos enriquece, y nos atesora las virtudes, cõ q̃ nos assegura. Y por esso dize el Apostol, q̃ en todas y sobre todas las cosas nos amparemos con el escudo de la fe viua. Para que assi, dize, podays resistir en el dia penoso de la tẽtacion: y teneros en pie perfectos y cumplidos de todas armas, mediante toda ora-

Propterea accipite armaturã Dei, vt possitis resistere in die malo, &c. Ephes. 6.

Scuto circundabit te veritas eius, non timebis à timore nocturno, à sagitta volãte ĩ die à negotio perambulãte in tenebris, ab incursu & dæmonio meridiano Psalm. 90.

Hæc est victoria quæ vincit mũdum, fides nostra. 1. Ioã. 5

Iustus in fide viuit. Habac. 2 & ad Rom. 1. Hieron. in epistol. ad Gala. 3.

Vt possitis resistere in die malo, & in omnibus perfecti stare.

re per omnem orationē, &c. Supra.

cion a Dios. Por esso pues Sant Iudas nos exhorto al principio a pelear con la f:, por la fe, contra los nueuos maestros y ministros de los demonios: por quien hablan y nos persiguen. De manera que la vida del Christiano en la tierra es milicia: segun aqui y en otros lugares lo refiere Sant Pablo, y por esto a la yglesia Christiana entre tanto que se viue en este mundo, le llama yglesia militante, que pelea, y esta en campo contra los enemigos. Empero ay esperança cierta de la victoria: allende de lo dicho por lo que persuadio el buen Rey Iosaphat a los suyos y fieles contra los infieles que venian con grande exercito contra ellos, asseguradolos de la victoria, y diziendo. Creed en el Señor Dios vuestro, y sereys seguros: creed a sus prophetas, y todas las cosas os succederán prosperamente.

Credite in Dominum deum vestrum, & securi eritis: credite prophetis, & cuncta euenient prospera. 2. Par. 20

Las principales armas de que los apercibe, son fe viua en Dios, y fe firme a los dichos y reuelaciones de sus Prophetas. Y tambien por lo que dize Dauid en vn Psalmo donde habla de los fauores que Dios haze a su yglesia contra sus enemigos: cuyo symbolo fue aquella yglesia de entonces. Dize pues, que en sola Iudea: que es su yglesia Christiana, ay el verdadero conocimiento de Dios, y que en la defension della ha mostrado Dios la grandeza de su poder: y su nombre es celebre y famoso. Y que aqui en esta pacifica Hierusalem esta Dios auezindado: y que este es su lugar donde mora, y que aqui en Sion morara. Y haze muy linda allusion a lo de Esayas, que dize. El Señor lo dize, cuyo fuego esta en Iacob: y cuyo hogar esta en Hierusalē. Toma muy gallarda metaphora del auezindarse, y haze allusion al fuego que descendio del Cielo: que mando Dios que siempre se sustentasse en su altar: y no queria ser seruido y reuerenciado con otro fuego que aquel: para significar que el que moraua en el Cielo se auia hecho vezino y morador de su yglesia en la tierra: pues alli tenia su fuego y su hogar. Porque para dezir quantos vezinos ay en vna ciudad, o lugar, dezimos ay tantos fuegos, o hogares. Y assi como propria casa la defendia Dios. Y por tanto dize que alli quebranto las fuerças de los arcos. Quiere dezir, sus saetas tiestas, y duras, hechas al fuego: que son armas offensiuas y que hieren de lexos. Y que aqui quebranto los escudos de los enemigos, que son armas defensiuas: y las espadas, que son armas que hieren de cerca, y todas las fuerças de la guerra. Dize esto, porque aqui en su santa yglesia ha quebrantado Dios, y quebranta todos los poderes humanos, y diabolicos: para que no puedan prualecer contra la yglesia, como el mismo Señor lo affirma por Sant Matheo. Y haze memoria de las armas offensiuas y defensiuas, y de las que hieren de lexos, y de las que hiere de cerca: porque aqui son baldios y frustrados todos sus golpes. De manera que quiere dezir que lo que fue de las heregias y de los hereges passados: esso sera de los presentes y de los futuros. Y si preguntamos al Propheta, el como haze Dios esta defensa a su yglesia? responde apostrophando y boluiendo la practica a Dios y dize. Alumbrando tu Señor, desde los montes eternos, y por ellos. Quiere dezir. No solo desde los altos y eternos Cielos, sino desde los Apostoles y por ellos. Que fueron los montes que primero recibieron del Cielo esta lumbre de la Fe: y por ellos, nosotros que somos los valles. Y llamales eternos, porque por su doctrina somos y seremos para siempre alumbrados: para defender esta casa de Dios de sus enemigos. Y nota aqui el glorioso padre S. Augustin, aquella palabra, alumbrado

Notā Iudeam Deus, & in Israel magnū nomen eius: & factus est in pace locus eius, & habitatio eius in Sion. ibi cōfregit potētias arcum, scutum, gladium, & bellum. Psalm. 75. Dixit dominus, cuius ignis est in Iacob, & caminus in Hierusalē. Isa. 31.

tu. La qual como el dize, tiene grande emphasim, y quiere dezir. Tu solo eres el que nos alumbras, no los montes, sino tu. Porque tu solo eres el que alumbras a aquellos montes. Y por estos montes alumbrados, alumbras tu tambien la tierra. De manera dize el glorioso padre, que no los Apostoles por si: sino Dios por ellos alumbra a su yglesia para defendella delas tinieblas delos errores y heregias que se leuantan contra ella. Y alumbrando Christo por los suyos la yglesia, añade el Propheta, que son turbados todos los hereges, e infieles, todas las sectas y factiones, los insipientes de coraçon. Y cifra a todos en este nombre: porque todos pecan de necios y desalúbrados, como hemos visto en otros lugares. Porque en so la su yglesia ay, como dixo al principio el Propheta, la verdadera luz y conoscimiento de quien Dios es: y de su verdad. Y por esso la sancta escriptura a todos los demas que son fuera de la yglesia, los llama insipientes.

CAPITVLO LIIII. DE LAS CONDICIONES de los hereges. Y como enseña el Apostol Sant Iudas Thadeo en su Canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica, con los que de ellos se conuierten, y cō los que se quedan pertinaces.

Hi autem quæ quidem ignorant, blasphemant: quæcunque autem naturaliter, tanquā muta animalia, norunt, in his corrumpuntur. Epistola Iudæ.

LVego pone el Apostol Sant Iudas muchas propriedades destos nueuos maestros, diziendo. Estos de los mysterios de la Fe que ignoran, por no estar su estragada razō dispuesta para creerlos, dizē mil blasphemias. Empero en todas las cosas que por los sentidos experimentan y conoçen naturalmente, como los brutos animales, se dañan y corrompen: y van de mal en peor. No juzgando como hombres de razon: si son licitos, o no. Donde los nota por inhabiles para las cosas espirituales: y habiles para las sensuales y de su perdicion. Dize tambien. Estos son los que en sus charidades, combidando a los podres, y comiendo con ellos en la yglesia, como refiere Sant Pablo que lo hazian en aquel tiempo. Dize pues que estando estos manchados de errores, manchauan tambien con ellos, so color de caridad Christiana, a los que combidauan. Y nota q̄ se muestran limosneros y charitatiuos a los q̄ quieren engañar: para que afficionandoles la voluntad, les puedan mejor traer el entēdimiento a sus errores. Dize tambien q̄ sin escrupulo alguno de pensar q̄ yerran, no solamente se rigē a si mismos: por si mismos: empero que presumen aun de enseñar y regir a los otros. Porque como notan aqui algunos doctores Griegos, Apasçentar, en este lugar, es lo mismo que regir, segun el vso de la escriptura: que tambien al que es Rey y gouierna, llama pastor. Quiere pues dezir. Que presumen de si, que ellos se bastan a regirse: y que aun son el dechado de donde han de sacar los otros, el como han de creer, y el como se han de regir. Aqui los nota el Apostol de presumptuosos, e inobedientes a los superiores de la yglesia. Dize mas, q̄ son nuues sin agua, que los vientos las traen de aca para alla al rededor. Toma metaphora de las nuues secas: que como no van cargadas de agua, facilmente las mueuen los vientos hazia donde soplan: Y por donde passan no riegan, ni aprouechā: sino solamēte escurecē. Assi dize que son los hereges que careciendo del agua saludable de Sabiduria Celestial, no siruen de prouecho, ni hazen algun bien a aquellos con quien tratan: sino solamente les siruen de escurecer

1 2

1. Hi sunt in epulis suis maculæ conuiuantes. Supra.

3 Sine timore semetipsos pascētes. Supra.

4 Nubes sine aqua, quæ à vēntis circunferūtur. Supra.

Universidad de Deusto
Biblioteca

recerlos cõ las tinieblas de sus varios errores. Alos quales como a gente vana y vazia de virtud y peso de Fe, y de buenas costumbres: como a liuianos y altiuos, como las nuues secas, facilmente los demonios los traen de vnas heregias en otras: y aun los traen las cabeças al rededor, como con vn vaguido infernal. Y assi los nota de inconstantes, y altiuos, y vazios de toda virtud, y que no son de prouecho, sino de daño a los que conuersan con ellos. Dize mas. Que son arboles autumnales, infructuosos, muertos dos vezes, arrancados de rayz. Toma metaphora de los arboles que florecen y se muestran al cabo del otoño. Los quales no lleuan fructo de prouecho: porque luego se seca y se muere su fruta. Y assi mueren primero vna vez quanto al fructificar: y aun es señal que ellos se quieren tambien secar y morir, y que los han de arrancar para el fuego. Porque assi como las centellas quando se quieren morir, se abiuan: assi estos frutales quando se quieren morir florecen sin tiempo, y aun echan a vezes su frutilla: empero con el frio del inuierno, presto se muere la fruta: y despues la rayz. Assi dize, que los hereges florecen fuera de tiempo y sazon, queriendose mostrar y preferir a los otros en su vida y doctrina no guardando el orden de la sancta y glesia. Lo qual es señal manifiesta de su perdicion. Y muere primero en ellos la fruta de las obras Christianas: y despues muere tambien en ellos la rayz de la fe: hasta que finalmente vienen a ser arrancados del todo del sancto vergel de la yglesia, para tizones del fuego temporal y eterno. Y assi los nota de singulares en vida y doctrina. Mas dixe que son olas brauas del mar, que despuman a fuera sus confusiones. Toma metaphora de las olas del mar, que nacen de la tempestad que ay alla dentro, y vienen a batir a la

5 Arbores autũnales, infructuosæ, bis mortuæ, eradicatæ Supra.

6 Fluctꝰ feri maris, despumantes suas confusiones. Supra.

a la ribera, y a despumar alli las immundicias que traen consigo de alla de dentro del mar. Assi a estos por su inconstancia los llama olas, y por su presumpcion brauas, y que de la confusion y tempestad de varios errores, y pecados que ay alla dentro de su coraçon: echan a la ribera de sus sentidos, y de sus lenguas sus confusiones. Quiere dezir. Sus fealdades, de que se aurian de cõfundir y auergonçar: si estuuiessen en su seso. Aqui los nota de hombres inconstantes y hinchados, y que del estrago interior de su consciencia, les ha venido su estrago exterior.

Dize mas, que son estrellas erraticas. Toma metaphora de las cometas e inflammaciones de fuego: que algunas vezes apparecen: las quales no tienen mouimiento regular: como los planetas: sino erratico y desconforme, y en breue resplandecen: y luego se bueluen a escurecer. Assi dize que son los hereges. Cuya vida y doctrina no es regular y conforme al orden Celestial de la yglesia. Y al principio muestran alguna luz de Fe: empero luego se conuierten en tinieblas de errores, a los quales dize estan reseruadas las tinieblas infernales para siempre: pues tan amigos son de tinieblas de errores. De manera que si lo queremos aduertir, los compara sant Iudas a lo malo de todos los quatro elementos: a las nuues secas del ayre, a los arboles sin fruto de la tierra, a las brauas y fuzias olas del mar: y a las inflammaciones erraticas del fuego. Porque de todos los hõbres y estados dellos, estos son lo peor del mundo.

7 Sydera errãtis quibus procella tenebrarum seruata est in xternũ. Sup.

Dize mas. Estos son murmuradores, como declaran aqui los doctores Griegos, el vocablo significa propriamente los que entre dientes roen a los otros. Porque estos en su principio dissimuladamente roen a los Papas, y prela-

8 Hi sunt murmuratores, querelosi, secũdũ desideria sua ambulantes, &

Universidad de Deusto
Biblioteca

os eorũ loquitur superbiam mirãtes personas quæſt. causa. Supra.

y prelados de la yglesia. Porque vedan, reprehenden, y castigan, lo que ellos no querrian: porque son malas sus inclinaciones. Y llamales querellosos, que segun los griegos significa propriamente cauilloſos, que es burlarse ya en publico: mofar y escarnecer de algunas sanctas cerimonias, y aun verdades Catholicas: porque no parezcan condemnar sus lasciuias, y carnalidades, por assentallas ellos por orden de viuir: Y dize que son lisongeros estimando mucho los Principes y justicias de los pueblos: congraciandose con ellos, por causa de sus intereſſes.

9
Hi sunt, qui segregant semetipsos, animales. spiritũ non habentes. Sup.

Dize mas. Estos son los que tienen por officio segregar. Toma metaphora de los lobos, que a las ouejas simples, las apartan del rabaño, para robarlas, y comerselas. Porque segregar propriamente, es apartar la grey. Assi estos auiendose hecho de corderos, lobos: y apartandose a si mesmos del rabaño de la yglesia, vienẽ so piel de ouejas, engañando, a apartar a los otros de la manada Christiana, y terminos de la Fe. Y en llamarles animales, dizẽ que viuen, veen, oyen, y hablan sensualmente: como quiẽ no tiene espiritu ni razon: sino solamente anima sensitiua: y assi viuen a la animal. Y por esso dize luego, que no tienen espiritu. no porque no lo tienen: sino porque viuen como si no lo tuuiessen. Que es lo que dize Sant Pablo.

Animalis homo non percipit ea, quæ sũt spũs Dei. Stultitia enim est illi, & non potest intelligere, quia spiritualiter examinatur. 1. Cor. 2.

Que el hombre que viue y se rige por el sentido animal (en quien esta como muerto y sepultado el espiritu) al qual llama hombre animal, no acaba de entender las cosas que son del espiritu de Dios: antes las tiene por desuarios y desatinos. Y aun dize que no las puede entender: porque es examinado en espiritu: y no lo sabe. Como el que no sabe sino latin: y lo examinan en griego que no lo entiende. Tales dize Sant Iudas que son estos. Nota los de que

de que tienen officio del demonio, que es diuidir, y apartar de Dios a los hombres, y de gente que no trae rendida la carne al espiritu: sino antes al espiritu lo traen arrastrando a seruir a la carne.

Vos autẽ charissimi superædificãte vosmetipsos sanctissimæ nostræ fidei, in spiritu sancto orãtes, vosmetipsos in dilectione Dei seruate, expectantes misericordiam Domini nostri Iesu Christi in vitã æternam. Sup.

Y luego instruye a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos mios, y dos edificando y creciendo sobre el fundamento de nuestra sanctissima fe, y a su talle. Glorioso Apostol, con que reuerencia habla de la Fe, llamandola sanctissima Fe, como quien bien conocia la verdad y sanctidad, y fuerça de la Fe. Y esto dize hazed, mediante el fauor del Espiritu sancto, haziendole siempre oracion que os fauorezca. Y conseruaos en el amor de Dios, teniendo firme esperança en la misericordia de nuestro Señor Iesu Christo, que aueys de alcançar la vida eterna. Animalos, como hizo Sant Pablo en el capitulo passado, en las tres virtudes theologales, Fe, Esperança, y Charidad, mediante su continua oracion. Aora finalmente los auisa, como se han de auer con estos impios y nueuos maestros, diziendo. A estos despues de auer los juzgado, los arguyd: mas a aquellos, procurad de saluarlos, arrebatandolos del fuego. Y de los otros aued misericordia con temor. En este capitulo, si bien se aduierte, trata Sant Iudas de tres maneras de hereges, malos, y peores, y pessimos. Haziendo allusion a lo que Sant Pablo auia mandado a Tito su discipulo, diziendo.

Et hosquidem arguite iudicatos, illos vero saluate, de igne rapientes, aliorum autem miseremini in timore. supra.

Al hombre herege despues de auelle reprehendido y amonestado vna vez, sino se corrigiere, reprehendele y corrigele segunda vez, y sino se corrigiere desta segũda,

Hæreticum hominem post vnã & secũdam correptionẽ deuita, sciẽs quia subuersus est. &c. Ad Tit. 3.

euitale, que no tiene remedio. Porque por su proprio juyzio y sentencia esta condemnado: pues el mismo se aparta de la communion de los fieles: y procura de apartar a otros. Pues los que por la primera reprehension, q̃ dize

dize Sant Pablo, se enmiendan: son los menos malos. Empero los que no basto la primera: sino que aun estan proteruos: y es necessaria la segunda, y mas aspera: empero en fin con ella se enmiendan y corrigẽ: son los peores. Empero los que ni por la primera, ni segunda se corrigẽ, estos son los pessimos y sin remedio. Y por esto sant Pablo manda que sean euitados, y echados de la communion de los fieles. Conforme a esto dize aora el Apostol Sant Iudas. A estos que son los postreros de quien habla: que no se han querido enmendar, y corregir por la primera, ni por la segunda monicion y correction: como a gente sin remedio: despues de auerlos juzgado, y condemnado en secreto: los arguid publicamente, y sentenciad, y conuenced. Manifestando a todos sus errores e impuridades. Y assi lo haze el sancto tribunal de la inquisicion, en el sermon que alli se predica. Mas a aquellos refiere a los segundos, que aunque no por la primera monicion: empero en fin por la segunda, se conoscieron y emendaron, procurad, dize, de saluarlos: arrebatãdolos del fuego. Quiere dezir, aunque con difficultad: como es amenazandolos, o recogiendolos, o dandoles otras penitencias, o ensambenitandolos, como sacandolos del fuego que ya tenian merecido. Empero a los otros, refiere a los primeros, aued dellos mas misericordia. Que pues a la primera monicion y correction se conoscieron: mas dignos son de misericordia. Aued pues misericordia dellos: empero con temor, dize, y recato de su reincidencia destos: y mas de los segundos. Porque fiandose mucho dellos, no tornen a retoñescer sus heregias: y dañen de secreto, a los que viuen descuydados dellos. Parece que deste sancto Apostol Sant Iudas se ha sacado la practica que oy se guarda en el tribunal

bunal del sancto officio.

Conforme a esto del procurar la salud destos, dize el Apostol Sant pablo, del Catholico doctor, y ministro de la Fe. Que es necessario que sea poderoso para enseñar. Paciente para sufrir: y que con discreta mansedumbre reprehenda, y corrija a los que resisten a la verdad de la Fe. Esperando a ver, si Dios les da penitencia: para conoscer la verdad de la Fe. Este dize, que ha de ser el fin de la docta, paciente, y mansa correpcion: mouerlos, y disponerlos para que Dios les de la virtud de la penitencia. Y assi dize, sean librados de los lazos del demonio: del qual dize que son enlazados, y estan presos y captiuos para hazer su voluntad. Lastima grande. Que aya algunos en esta vida, que estan captiuos del demonio, para seruirle, y hazer su voluntad. Y dize, que estan captiuos del. Porque aunque por su voluntad pecando, y desereyendo, se hizieron sus captiuos: empero por su sola volũtad, no se pueden librar del. Sino que han de pecar, y hazer su voluntad, vna vez que otra, hasta q̃ Dios les de el don de la penitencia, para salir del pecado: y para conoscer la verdad de la Fe. De manera que el Apostol informa aqui al doctor Catholico, especialmente al que tiene para esto obligacion de officio, a corregir con sabiduria, con paciencia, y discreta mansedumbre a estos tales, esperando a que Dios por este medio, los conuierta. Y lo mismo dize Sant Iudas. Que a los vnos condemnen, y a los otros procuren de saluar, y de los otros ayan misericordia con recato. Empero torna a aduertir Sant Iudas a los Catholicos, diziendo. Empero vosotros amantissimos, acordaos de las palabras cõ que os preuinieron los Apostoles de nuestro Señor Iesu Christo, los quales os dezian. Que en los tiempos postreros

Seruum autem Dei oportet esse docibilẽ, patientẽ, cum modestia corripientem eos, qui resistunt veritati. Ne quãdo det illis pœnitentiam, ad cognoscẽdum veritatẽ, & resipiscãt, à diaboli laqueis, à quo captiui tenentur ad ipsius voluntatem. 2. Timot. 2.

Vos autem charissimi memores estote verborũ, quæ prædicta sunt ab Apostolis Domini

nſi Ieſu Chriſti, qui dicebãt vobis, quoniã in nouiſſimis temporibus venient illuſores ſecundum deſideria ſua ambulantes. Supr. Venient in nouiſſimis diebus in deceptione illuſores, iuxta cõcupiſcentias ambulantes. 2. Petri. 3. Hoc autẽ ſcito quòd in nouiſſimis diebus inſtabũt tempora periculoſa & erunt homines ſeipſos amãtes cupidi, elati, ſuperbi, blaſphemi, parentibus nõ obedientes, ingrati, ſceleſti ſine affectione, ſinepace, criminatores, incõtinẽtes, immites ſine benignitate, proditores, proterui tumidi, excĩ, & voluptatũ amatores magis quã Dei: habentes ſpeciẽ quidem pietatis, virtutem autem eius abnegantes. 2. Timoth. 3.

vernian mofadores, o burladores de la Fe, que viuiran ſegun ſus deſſeos, y apetitos. Alega aqui Sant Iudas, a los Apoſtoles Sant Pedro, y Sant Pablo. A Sant Pedro que dixo que en los poſtreros dias vernian burladores de la Fe, viuiendo a ſus apetitos, y engañando a otros. Y tambien alega al Apoſtol Sant Pablo, que dixo eſcriuiẽdo a Timotheo ſu diſcipulo. Hagote ſaber que en los poſtreros dias, llama aſsi al tiempo del Euangelio. Significando, que no ſolamente en aquella edad auria hereges: pero que los auria en todo el tiempo del Euangelio. Porque nunca el demonio ha de ceſſar de hazer guerra a la verdad de la Fe de Chriſto. Dize pues que nos ahincaran y congoxaran tiempos peligroſos. Porque aura hombres que ſe amen a ſi miſmos: y eſto tengan por fin, no temiendo cuenta con amor de Dios, ni del proximo. Y por eſſo añade, cobdicioſos de dinero, jactabundos, ſoberuios. Lo qual todo naſce de la rayz del amor proprio. Y añade luego el deſprecio del amor de Dios, diziendo. Blaſphemos contra el amor diuino. Añade luego el deſprecio del amor del proximo. No obedientes a ſus padres, corporales, y eſpirituales, ingratos a los beneficios recebidos, ſceleroſos, ſin afficion, a los con quien tratan. Sin palabra de paz a los confederados, calumniadores de los innocentes, Incontinentes de ſus paſsiones immites y crueles para los que poco pueden, ſin benignidad para los buenos y neceſsitados. Traydores en ſus tratos. Proteruos y arrojadizos, obrando ſin maduro cõſejo. Tumidos, y de anima hinchados. Ciegos y amadores mas de deleytes que de Dios, q̃ es la ſumma ceguera, y que tienen parecer de Chriſtianos, empero niegan la virtud de la Chriſtiandad. Quiere dezir que ſon hypocritas, que pareſcen Chriſtianos: y no ay coſa que menos ſean. Y a eſtos

Y a eſtos dize el Apoſtol, deſechalos. De manera que el Apoſtol Sant Iudas, ha hecho alluſion en ſu Canonica (en lo que toca a eſta materia de los hereges) a lo que eſcriuieron eſtas dos columnas de la yglesia, Sant Pedro, y Sant Pablo.

CAPITVLO LV. COMO AY EN LA Yglesia de Dios juez para conoſcer, juzgar, y condemnar a eſtos nueuos maeſtros: y quan antiguos, y juſtos ſean ſus caſtigos.

Vimos al fin del capitulo paſſado, como la yglesia reprehende, juzga, y condemna a los hereges, conforme a lo que el Señor nos manda q̃ quando nueſtro hermano pecare: y hechas todas las diligencias, a que nos obliga la charidad Chriſtiana, no ſe quiſiere enmendar: que lo denunciemos a la yglesia. E llama yglesia a los Prelados, Obiſpos, y paſtores della: q̃ por autoridad del vicario de Chriſto Señor nueſtro, la repreſentan. Aſsi Sant Pablo auiſa a los prelados de Mileto, y de Epheſo, diziendo. Mirad por voſotros y por la yglesia: en la qual os puſo el Eſpiritu ſancto por Obiſpos, para regir eſta yglesia de Dios que gano con ſu ſangre. Y para entender bien eſto, allende de lo que ya hemos dicho, como mandaua Dios, que el ſummo Pontifice juzgaſſe, y ſentenciaſſe al que no quiſieſſe obedecer, y eſtar por ſu determinacion en los negocios arduos de fe y coſtumbres, es bien conſiderar. Que no ſin myſterio quando Chriſto encargo ſu yglesia a Sant Pedro, vſo de metaphora de paſtor: y a todo el reſto llama ouejas y corderos ſuyos, diziendo. Simon hijo de Iuan amas me mas que

Quod ſi eos nõ audierit dic Eccleſiæ. Matt. 18.

Actuum. 20.

Cap. 13.

Simon Ioannis diligis me plus his? Ioan. 21.

que estos? Señalando a los otros discipulos que presentes estauan. Respondio Pedro. Si Señor. Yo se que te amo, y tu tambien mejor que yo lo sabes. Dixole el Señor, pues pastorea mis corderos. Torna segunda vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? ya no le dize, mas ni menos, por no afrentar ni affligir a los otros: aunque assi se entiende siempre, como lo pregunto primero: porque aquel mostro Christo ser su intento. Respondio Pedro, Señor si, tu sabes que te amo. Tornale el Señor a repetir, pues pastorea mis corderos. Torna el Señor tercera vez a preguntarle. Simon de Ioan amas me? entristeciose Pedro, porque le dixo la tercera vez amas me, y respondiole. Señor tu sabes todas las cosas passadas, presentes, y futuras. Y como antes supiste que te auiade negar: aunque yo presumia y porfiaua que no, y succedio como tu lo dixiste, assi aora me affligе, si me quieres significar, que no te tengo de amar. Empero de presente Señor tu sabes que te amo, y yo tambien lo conozco de presente en mi. Torna el Señor tercera vez a repetirle, pues pastorea mis ouejas. Es aqui de aduertir, que Sant Pedro acabaua de dar prendas de si, que amaua a Christo, mas que todos los otros discipulos. Porque pondera el Euangelista. Que en diziendole Sant Iuan a Sant Pedro, que el Señor era el que les hablaua desde la ribera, no se lo sufrio el coraçon, sino que luego se echo al agua: y se vino para el. Y los otros discipulos vinieron poco a poco en el nauio. Empero el feruoroso y auentajado amor de Pedro no pudo sufrir aquella dilacion y tardança del nauio. Por tanto el Señor, sobre esta prueua manifiesta de su mayor amor, sin agrauio de los otros, le pregunto. Amas me mas que estos? y porque el mejor es razon que sea el mayor: le traspassa Christo su officio de pa-

Etiã Domine, tu scis quia amo te.

Simon Ioannis diligis me?

Domine tu omnia nosti, tu scis q̃ amo te,

Pasce oues meas.

Simon Petrus cum audisset quia Dominus est, tunica subcinxit se: erat enim nudus, & misit se in mare: alij autẽ discipuli nauigio venerunt. Sup.

de pastor de su ganado: que assi se llama Christo pastor en el Testamento viejo y nueuo. Y la razon lo persuade assi, que el que ha de enseñar y gouernar a todos: sea el mejor de todos. Porque que mayor abuso, que mandar los menores a los mayores, y obedecer los mayores a los menores? es como el ciego guiar al que vee. Y assi no parece seguro affirmar, que algun Apostol fuesse mejor que Sant Pedro: ni aun tan bueno? sino Pedro mejor que todos: pues Christo por tal lo examino, y le dio cargo de todos.

Y aunque el Señor sabia que Pedro le amaua mas que todos, se lo pregunto delante de los otros, y tres vezes. Y aunque, tambien de vna vez le pudiera hazer vicario suyo, empero otras tres vezes se lo repite delante de todos, que lo haze su lugar teniente de pastor de su ganado. De manera que lo affirma, y lo confirma, y lo reconfirma por vicario suyo. Para darle a entender a el y a los otros, por estas repeticiones, la excelencia del summo Pontificado: y quan auentajado ha de ser a todos, el pontifice, y vicario de Christo: Y quan fixo, firme, y estable, es el summo pontificado de Pedro en la yglesia de Dios. Empero en llamar a Pedro pastor, y a los suyos corderos y ouejas, a los quales Pedro ha de pastorear, regir, y gouernar para el Cielo: haze tambien alluſion el Señor a la electiõ que antes de encarnado hizo del pastor Moyses, al qual mediante la milagrosa vision de Dios en la çarça: de pastor del ganado corporal, lo hizo pastor espiritual del ganado de sus fieles, como parece en el Exodo. Y es mucho de notar que le dio su vara de justicia, y autoridad, no solo para instruyr en la Fe y buenas costumbres a los fieles: sino tambien para defendellos de los infieles, que resistian a la voluntad de Dios. Y para casti-

Exodi 3.

Ecce, constitui te Deum Pharaonis. Exo.7.

garlos con açotes del Cielo, hasta darles garrote de agua en el mar. Y assi dixo Dios, para mientes que te he hecho no quien quiera, sino otro yo. Otro Dios de Pharaon en la tierra. Assi aora el Señor humanado, encarçado, y rodeado de las espinas, y penas de nros pecados, haze tambien a Pedro pastor de su ganado: para q̃ lo saque del poder de Satanas, como de poder de Pharaõ. Y los guie para el Cielo prometido, como para la tierra de promission, y le da su autoridad, y lo haze su lugarteniente, finalmente otro Dios en la tierra. De tal manera que todo lo que legitimamente hiziere y deshiziere en la tierra: se de por hecho, o deshecho en el Cielo. Y como a Moyses, assi tambien a Pedro, le da su autoridad para defender a los fieles, de los infieles y hereges: y para los castigar en sus haziendas, honras, y personas. Porque claro esta que bienes confiscados fueron los que so color de empreſtido, saco el pueblo de Dios de Egypto, por orden de Dios y de su teniente Moyses.

1. Reg. 16.

Tambien en esta election de nuestro pastor Pedro, hizo el Señor alluſion a la milagrosa election, que antes de encarnado hizo del pastor Dauid, como parece en el libro de los Reyes: para hazerlo pastor de su ganado fiel, y para defenderlo de los leones, ossos, lobos, de los infieles. Y assi el pastor Dauid en defensa de los fieles entro en campo contra el infiel, y blasphemo Filisteo Goliat, y sus aliados. Empero es de notar que los infieles y hereges vienen contra los Catholicos, haziendo su confiança en sus fuerças humanas: y en la destreza de sus armas. Empero los fieles han de salir a ellos haziendo su confiança principalmẽte en Dios. Assi lo affirma Dauid diziendo. Estos infieles y barbaros hazen su confiança en sus carros de artilleria: y en sus cauallos de guerra:

Ij in curribus & in equis, nos autem in nomi

empero

empero nosotros los fieles, en el nombre del Señor Dios nuestro: inuocandole, hazemos nuestra confiança. Y succedio y succede, que ellos cayeron de presumptuosos, y leuantados que estauan: y fueron presos y atados. Empero nosotros de caydos nos leuantamos: y estamos derechos y en pie. Assi dixo vn Propheta de Dios al Rey Amasias. Si piensas que la victoria consiste en poderio y fuerças humanas, hara el Señor que seas vencido de tus enemigos. Porque cierto de Dios es dar victoria: y de Dios es hazer huyr. Y assi en el mismo libro se lee, que el buen Rey Iosaphat, saliendo al poderoso exercito de los Moabitas, y Amonitas, y los del monte de Seir: que se auian juntado contra el, dize el texto que puso en la vanguardia de su exercito los cantores que solian loar a Dios en el templo, y que estando a vista de los enemigos, con voz muy consonante començaron a loar al Señor con esta letra. Load al Señor, porque siempre preualece su misericordia. Y aduierte ex texto que como començassen a cantar estos loores al Señor, luego los enemigos se boluieron vnos contra otros, y se mataron todos. Y el pueblo de Dios se fue para alla, y en tres dias no acabaron de coger los despojos y riquezas de los enemigos. Assi el pastor de la y glesia de los fieles Dauid, dixo al gigante Goliat. Tu vienes a mi con espada, y con lança, y con escudo. Empero yo vengo a ti con solo el nombre del Señor. Y es de notar, que el pastor Dauid, aunque sus principales armas eran esta confiança en Dios: empero tambien se aprouecho no tanto de las armas reales de Saul: que no le venian bien, quanto de sus armas pastorales. Y assi toma su cayado, y baculo pastoral, y toma su honda, y escoge cinco piedras limpidissimas y muy luzidas del arroyo: y echalas en su çurron pastoral,

ne Domini inuocabimꝰ. Ipsi obligati sunt, nos autem surreximus & erecti sumus. Psal. 19. 2. Paral. 25.

Confitemini Domino, quoniam in æternum misericordia eius. 2. par. 20,

Tu venis ad me cũ gladio, & hasta, & clypeo: ego autem venio ad te in nomine Domini. 1. Reg. 17.

ſtoral, y vaſe para el Philiſteo, que ſe burlaua del, y del pueblo de Dios. Y a la primera hondada le hinca vna piedra en la frente, y da con el en tierra. Y ſaltando ſobre el, con la miſma eſpada del Philiſteo: con que el penſo matar a Dauid, le corto la cabeça Dauid a el. Aſsi las armas de Pedro no ſon tanto armas reales: aunque ſe aproueche dellas quando ſon meneſter, como ſus armas parſtorales, allende de la confiança en Dios: en quien todas las armas Chriſtianas tienen ſu fuerça. Pues Pedro con eſta autoridad paſtoral, tomando ſu baculo y ſu honda: y los teſtimonios limpiſsimos, y verdaderiſsimos, tomados del arroyo y torrente de la ſancta eſcriptura, que vio ſalir del templo de Dios, Ezechiel: y echados en ſu pecho paſtoral, y ſacandolos en ſu tiempo, juzga, y condemna, rinde, y caſtiga a los hereges e infieles. Y con las miſmas armas de la ſancta eſcriptura, con que el herege por ſu falſa, y bronca intelligencia, pienſa degollar a Pedro: con eſtas miſmas en ſu puridad e legitima intelligencia, deguella Pedro al herege. Todo eſto confirma lo q̃ cuenta Sant Iuan, que paſſo en la priſion del Señor. Porque no carece de grande myſterio. Que de ſolo Pedro ſe lee que tuuieſſe cuchilo y alfange ſuyo. Y que ſolo el deſembaynaſſe, y ſolo el hirieſſe, y la oreja del incredulo herege, y atreuido ſieruo del pontifice. De manera que no fue a caſo, que ſolo Pedro tuuieſſe cuchillo, y ſolo el hirieſſe al infiel y herege, y le cortaſſe la oreja antes que otro miembro. Sino que fue diuina prouidencia, como lo aduierte Sant Ambroſio. Para darnos a entender que entre todos los Apoſtoles, ſolo Pedro tenia la poteſtad judiciaria y ſuprema, como antes vimos. Empero parece q̃ antes le auia de cortar las piernas, y desjarretarle, porque andauan en tan malos paſſos. O la mano atreuida

Ioan. 18.

Ambroſius.

uida con que prendio y echo mano de Chriſto. O la cabeça, para quitar la vida al que offendia al dador della. Pero no le corta ſino la oreja. Que parece que a ſabiendas la anduuo a buſcar, y lleuo alli ſu cuchillo, o alfanje Dize el glorioſo doctor Sant Ambroſio, que ſolo Pedro le hirio, porque ſolo Pedro tenia poder y juriſdiction de Chriſto. Y en la oreja, porque el officio de Pedro es tener cuchillo para cortar las heregias y falſas doctrinas: que ſe reciben por las orejas: porque por ellas entran al alma. Ni tampoco carece de myſterio permitir Dios que le cortaſſe antes la oreja derecha que la yzquierda: ſino como dize el miſmo Sant Ambroſio, porque no oyo aquel infiel a derechas la verdad de la ſabiduria de Dios encarnada: ſino a ſinieſtras las heregias y blaſphemias de los pontifices y phariſeos. De manera que le corto la oreja derecha: y le dexo la ſinieſtra. Para que entendamos que el que vna vez es herege, hablando comunmente, jamas oyra a derechas la verdad de la Fe: ſino a ſinieſtras las falſas doctrinas, y ſinieſtras intelligencias de la ſancta eſcriptura. De manera que comunmente al herege no le queda oreja derecha: ſino yzquierda. De donde ſe ſigue, que no ay que corregirle fraternalmẽte. Porque claro eſta, que ſi por toda la yglesia que affirma y confieſſa aquella verdad, no ſe corrige el herege: como con razon podras tu preſumir, que ſe corregira por ti ſolo? ſolo el que lo tiene por officio lo ha de reprehender para ver como dixo Sant Pablo en el capitulo paſſado, ſi por ventura Dios le alumbra y le da la virtud de la penitencia. Aſsi que ſolo Dios es poderoſo, para corregirle efficazmente: y para hazerle que oya y crea a derechas. Y por tanto, como lo refiere ſant Lucas, ſolo Chriſto milagroſamente pudo ſanar, y ſano la oreja derecha que Pedro

Ioann. 18.

Lucæ. 22.

condemno y corto. Y conforme a esto Sant Iudas, segun se vio en el capitulo passado: de como la yglesia ha de admitir a misericordia a los hereges que se conuierten, añadio. Que haga esto con temor y recato de su reincidencia. Presumiendo que el vna vez herege, no ay que fiar del, humanamente hablando. Y assi leuanta su espiritu Sant Iudas, y bueluese para los hereges conuertidos, diziendo. Empero a aquel que solo es poderoso para conseruaros sin reincidencia y sin peccado, sea gloria para siempre. De manera que vso de figura y mutacion de persona: q̃ los Griegos llaman apostrophe, porque antes yua hablando con la yglesia Catholica: y aqui se boluio su animo a los conuertidos, como si estuuieran alli, pidiendo a Dios que los conseruasse en la Fe: pues el solo era poderoso para ello. Aunque Sant Chrysostomo y otros doctores Griegos no admiten aqui esta figura, porque leen assi. A aquel que es poderoso para conseruarlos sin pecado sea gloria y magnificencia: imperio y potestad aora de presente, como lo fue antes de todos los siglos, y lo sera por todos los siglos de los siglos, Amen. Significando lo mismo, que solo Dios es poderoso para conseruar a los tales, sin que tornen a reincidir en sus errores. Consta pues que en la yglesia de Dios ay juez que conozca las causas de la Fe, y condemne, y castigue a los culpados en ella.

Ei aũt q potẽs est illos cõseruare sine peccato, gloria & magnificentia, imperium & potestas ante omnia sæcula, & nunc, & in omnia sæcula sæculorum. Amẽ. Epist. Iudæ.

Y assi los castigos que la sancta yglesia les da, no son tampoco nueuamente inuentados: sino sacados de la sancta escriptura. Porque quatro son los castigos principales q̃ practica el sancto tribunal de la Inquisicion: a quié Pedro en este caso tiene cometida su autoridad y cuchillo. El primero es prender, y apartallos de los Catholicos. Porque su çancer, como dize Sant Pablo, no passe a los

1 Sermo eorum vt cancer serpit. 2. Timo. 2.

los sanos: Lo qual manda el Espiritu sancto a su yglesia, debaxo de muy elegante metaphora, diziendo. Prended nos y echad mano a las raposas quando son pequeñas: q̃ destruyen las viñas. De lo qual ya vimos antes. Tambié manda Dios apartar los leprosos de los sanos: y que viuiessen fuera de la comun habitacion dellos. Y el glorioso padre Sant Augustin lo declara de los hereges. Porq̃ dize que la lepra es manifiesto symbolo de la heregia. Porque assi como la lepra es enfermedad de manchas: q̃ ay vnas partes sanas en el cuerpo: y otras leprosas. Assi el herege tiene vnas partes sanas y de Christiano: y por ellas se vende por tal. Empero otras dañadas y erroneas de herege, e infiel. Y tambien porque es enfermedad muy contagiosa, es necessario apartarlos de los sanos y Catholicos, prendiendolos y encarcelandolos. El segũdo castigo es cõfiscacion de bienes. Este leemos que executo el Rey Dario, con ser Gentil. Mandando por publico edicto que el que estoruasse, o impidiesse reuerenciar al Dios de Israel: q̃ fuesse confiscada su casa y bienes. Tãbien el Rey Nabuchodonosor conoscidas las marauillas de Dios: mando por publico decreto, que el que blasphemasse del Dios de Israel, le fuesse confiscada su casa y hazienda, como consta en Daniel. Pues quanto con mayor razon y justicia la sancta yglesia, que conoce perfectamente quien Dios es: y por tanto esta mas obligada a defender, y zelar la Fe de su Dios, confisca a los hereges sus bienes?

Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliũtur vineas. Cant. 2. Cap. 46

Augustinus.

2 Domus autem eiꝰ publicetur. 1. Esdræ. 6

Daniel.

El tercero castigo es enfambenitar y señalar. Para que los sanos se recaten de aquel: como de hombre sospechoso en la Fe. Y tambien los sambenitos se mandan poner y colgar en la yglesia de Dios, para que otros teman. Y assi leemos en el libro de los Numeros, que a vnos doçictos

cientos y cinquenta hereges, que les parecio que ellos tambien eran sacerdotes: como les ha parecido tambien a algunos de los hereges destos tiẽpos. Queriendo pues estos hazer officio de sacerdotes: no siendolo. Y estando con sus incensarios encensando el altar, salio fuego del mismo altar, que los abraso y quemo. Pero quiso Dios que quedassen los incensarios sin derretirse y regalarse en medio del fuego: para que siruiessen de sambenitos. Y assi mando Dios deshazerlos, y hazerlos planchas estẽdidas, y enclauarlas al rededor del altar en el templo. Y dize el texto. Que para que despues tuuiessen los hijos de Israel memoria para escarmẽtar en cabeça agena. Estos pues fueron los primeros sambenitos que huuo en la yglesia de Dios. Y es de creer q̃ en estas planchas se escriuieron los nombres de aquellos docientos y cinquenta condemnados: assi como se escriuen aora los nombres de los condemnados en los sambenitos: assi tambien se mando poner en el templo como sambenito, la misma espada de aquel infiel y blasphemo Goliat. Con la qual David pastor de los fieles, le corto la cabeça, por memoria, para que nadie se atreua contra la fe e yglesia de Dios.

Vt haberẽt posthea filij Israel quibus cõmonerentur. Num. 16.

1. Regum. 21.

El quarto castigo es, quemar, y este consta por la misma historia de los Numeros. Pues el mismo Dios los juzgo y condemno a fuego, y assi salio fuego del altar: y quemo a aquellos docientos y cinquenta hereges. Tambien a Nadab, y Abiud sacerdotes, porque no fueron fieles en su ministerio: e incensaron a Dios con fuego ageno: y no con el fuego que Dios auia embiado del cielo: y se sustentaua en el altar. Tambien los condemno Dios a fuego, y salio fuego del altar y los quemo. Porque deuio de ser aquel peccado, de infidelidad, o de blasphemia: pues assi fue castigado. Porque parece q̃ fue aquel peca-

Leui. 10.

pecado querer seruir a Dios, no con su latria deuida: sino con honra agena del, y comun a las criaturas. Y assi dize el texto. Arrebataron los incensarios, como con enojo y desden, y sin la euerencia que a Dios se deue. Y no querer tambien tomar del fuego de Dios del altar, como les estaua mandado: sino de esse fuego comun, esto da a entender, que deuio de ser pecado de infidelidad y heregia: y no querer dar a Dios la honra que a el solo se deuia. Tambien el Apostol Sant Iudas significa ser esta la justa pena de los hereges, quãdo dize. Que los hereges, que por la primera reprehension no se corrigen: sino que es necessaria la segunda: porque se mostraron tan pertinaces, dize. Que es arrebatarlos del fuego que ya merecian. Y antes dize, que a los angeles malos, que fueron los primeros infieles de Christo en el principio de su creacion, que estan condemnados y destinados al fuego obscuro del infierno. Haziendo en esto alluſion a lo que el Señor dize, que dira a los malos. Apartaos de mi malditos, para que vays al fuego eterno. El qual esta aparejado desde el principio del mundo, para el demonio y para sus angeles. Y por consiguiente lo padeceran sus aliados. Y assi vemos que el Rey Dario, y el Rey Nabuchodonosor a los infieles y blasphemos del Dios de Israel, no solamente dize el texto, que les mandaron confiscar las haziendas: empero darles tambien pena de muerte. Consta pues como ay juez justo en la yglesia Christiana, para conoscer de los negocios de la fe, y quan justos y antiguos son los castigos que vsa.

Arreptisq; Nadab & Abiud filij Aaron turibulis, &c. Leuit. 10.

Discedite à me maledicti in ignem æternum qui paratus est diabolo & angelis eius. Matth. 25.

CAP.

CAPITVLO LVI. COMO AVNQVE ES vna la cabeça principal del cuerpo de todas las sectas affirma la escriptura, que esta bestia tiene muchas cabeças. Y porque permite Dios que hagan guerra a su sancta yglesia.

ES mucho de notar, que la cabeça del cuerpo de estas sectas es vna: que es el principe de las tinieblas. Empero juntamente con esto es verdad que este dragon tiene muchas y differentes cabeças. Assi lo affirma Sant Iuan que lo vio en su Apocalypsi, diziendo. Que la primera seña y vandera que vio, fue aquella celestial muger, y a su vnico hijo, y a su posteridad de Christianos, que era su exercito. Empero la segũda seña o vandera que vio, dize que fue vn dragon grãde, vermejo, que aunque era vno, tenia siete cabeças y diez cuernos: y su exercito a punto, para hazer a aquella celestial muger y a su vnico hijo, y a los suyos, como alli parece. Dize pues que este dragon siendo vno, tiene siete cabeças. Porque son muchos y differentes los heresiarchas, e inuentores de estas sectas: por quien el principe de las tinieblas habla. Y assi dize Sant Iuan luego en el capitulo siguiente. Y vi subir del mar vna bestia estrãña. Porque siendo vna, tiene siete cabeças. Para significar la vniuersidad, de todas las falsas sectas y religiones. Y dize que la vio subir, para significar la pujança, que estas malditas sectas auiã de tener, cada vna en su tiempo, contra la yglesia de Dios: para purificar y affinar su fe, y su virtud. Y dize que la vio subir del mar. Para significar la morada de esta bestia: donde descansa y se huelga: y de donde sale a hazernos guerra: que es el agua salobre, y mortifera de beuer a los hombres. Para que entendamos, que en la amargura de los errores, y vicios que matan a los hombres, tiene su assiento esta bestia, como antes vimos. Y es cierto mucho de ponderar, que no embargante que es vna la bestia, dize Sant Iuan que tenia siete cabeças differentes. Porque cada vna secta, haze cabeça por si: aunque todas nacen de esta vna bestia. Tambien es mucho de notar, que con tener esta bestia siete cabeças, dize Sant Iuan, que tenia diez cuernos. Para significarnos, la monstruosidad de estas sectas. Porque si fueran cinco sus cabeças, venia bien ser diez los cuernos, cada cabeça con sus dos cuernos, como los tienen comunmẽte los animales que tienen cuernos. Empero diez cuernos entre siete cabeças, no se pueden bien repartir, sin monstruosidad. Para significarnos muy a la clara, la monstruosidad y disconueniencia de estas sectas. Y assi dize alli sant Iuan de este monstruo animal, que tenia tambien pies de Osso: y boca de Leon, &c. Que era finalmente como vna Chimera. Qual seria, si de todas las sectas reprouadas, se quisiesse y pudiesse hazer vna: q̃ tuuiesse cabeça de Moyses, segũ lo entienden, o fingen los Iudios. Y boca de Mahoma, y ojos de Luthero, y manos de Buccero, cuerpo de Ario, y pies del Manicheo, &c. Lo qual seria vn monton de disparates trauados disparatadamente.

Et visum est aliud signum in cœlo, & ecce draco magnus, rufus, habens capita septem, & cornua decem, &c. Apoc. 12.

Et vidi de mari bestiã ascendentem, habentem capita septẽ, & cornua decẽ. Apoc. 13.

Quasi la misma vision chimerica, y monstruosa, vio el sancto propheta Daniel. Vna quarta bestia que subia del mar con sus cabeças y diez cuernos. Por la qual nos representa los reynos y sectas que el demonio ha inuentado y despertado, para hazernos guerra, no solo espiritual, como luego veremos: sino aun corporal, permitiendolo Dios, para çastigarnos a los Christianos por algunos

Danielis. 7.

Pasce pecora occisionis, quæ qui possederãt occidebant, & non dolebant, & vendebãt ea dicentes. Benedictus Dñs, diuites facti sumus. zach. 11

nos defectos. Porque es estilo de Dios, castigar a vnos pecadores con otros, como dixo a Zacharias. Guarda y engorda el ganado, para la carniceria, porque los dueños lo mataran sin dolor: antes lo venderan con alegria, diziendo. Bendito sea Dios que nos hemos hecho ricos, cõ matar y vender nuestras reses. Toma linda metaphora del dueño del ganado, q̃ para esto lo guarda y engorda: para la carniceria. Y declara luego la metaphora diziendo: Ser Dios el dueño del ganado: y las reses los gruessos del pueblo: malos y poderosos. Que como engordan en riqueza: Assi engordan en vicios y pecados para mayor condemnacion suya: porque engordan para la carniceria, y tajon del infierno. Y aun en esta vida los comiẽça Dios a castigar, y los dexa para que sin piedad se hagan mal los vnos a los otros. Y aun que sus Reyes les quiten sus haziendas, injustamente adquiridas. Y assi dize Dios declarando la metaphora. Mirad que yo entregare los hombres: a cada vno en manos de su proximo, y a manos de su Rey. Que se hagã mal los vnos a los otros, y diuidiran la tierra con scismas. Siendo el Rey cõtra sus vassallos: y ellos contra el, y vnos contra otros. Y dexar los he que se den, y no librare a los vnos de poder de los otros. Y aunq̃ este castigo haze Dios en vn mismo Reyno, castigando a vnos pecadores con otros: empero tambien castiga a vnos Reynos con otros. Y desta manera llama Dios a Nabuchodonosor sieruo mio: porque le seruia de verdugo para castigar a su pueblo de Israel, como parece por Hieremias donde dize. Porque no obedecistes y guardastes mis mandamientos: yo embiare a mi sieruo Nabuchodonosor sobre esta tierra, por executor de mi justicia.

Ecce, ego tradã homines, vnúsquẽquein manu proximi sui, & in manu Regis sui, & concident terram, & non eruam de manu eorum. zach. sup.

Pro eo q̃ non audistis verba mea, ecce ego mittam Nabuchodonosor Regem Babylonis seruum meum sup terrã istam Ierem. 25.

Es cierto mucho de loar la prouidencia de Dios, y el grande

grande artificio que lleua en castigar los vicios de los hõbres. Porque toma vnos malos para castigar a otros. Y con tal concierto dispone los tratos, y negocios, y enojos de los hombres, que haze que vnos sean verdugos de otros, como consta en los Prophetas. Porque a los Assyrios hizo verdugos de los Israelitas, y a los Chaldeos de los Assyrios, y a los Persas y Medos de los Chaldeos, y a los Macedones de los Persas y Medos. Y de los Macedones hizo verdugos a los Romanos: y a los Romanos de los Iudios. Y aora permite que los Turcos, y Moros, y hereges sean los verdugos de los Christianos por nuestros pecados: y enmienda de nuestras vidas. Y assi permite Dios que aya entre los reyes sus ambiciones: y deseos de ampliar sus señorios: y que por esta causa aya entre ellos sus guerras. Y aũque su fin de ellos sea aquel: Dios lo dispone para que sean castigados vnos con otros, para hazer su justicia: y honrar su diuina prouidencia. La qual de tal manera gouierna el mundo, que no ay nada en el de que no se sirua Dios: de vnos mereciendo, y de otros desmereciendo. Y lo que los hombres hazen por malos fines: lo ordena Dios sin entenderlo ellos, para execucion de su diuina justicia y voluntad. Assi lo affirma el propheta Micheas, diziendo. Que las gentes que Dios auia traydo para castigar a Israel, no entendieron los pensamientos del Señor: que los traxo y lleuo, como las gauillas a la era. Para que despues de castigada y limpia la era de Israel, las trillasse Israel: y se aprouechasse de sus despojos. Y si Dios llama a Nabuchodonosor sieruo suyo, no es porque en la causa y persecuciõ que hazia a los Israelitas no pecasse: sino para dar a entender que Dios hazia su buena voluntad por la mala del, y su deuida justicia, por su injusta ambicion. Porque

Ipsi autem nõ cognouerũt cogitationes dñi & non intellexerũt, quiacõgregauit eos quasi fœnum areæ. Mich. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios es tan sabio y poderoso, que sabe escreuir derecho por regla tuerta. Y aũ algunas vezes del mismo pecador haze verdugo del. Como consta de Iudas: Que el mesmo fue el executor y verdugo de Dios: para que se ahorcasse en castigo temporal, y exemplar de su pecado. Y por esta misma causa dixo Sant Iuan, y tambien el propheta Daniel en los lugares allegados: que se le permitio a quella bestia, como lo experimentamos, hazer guerra a la yglesia de los fieles. Y assi dize. Fue permitido de Dios a este mõstruoso animal, con sus cabeças y cuernos, quie re dezir, con su sectas y fuerças, hazer guerra y pelear con los sanctos. Y este nombre pone alli Sant Iuan a los Christianos, los sanctos. Y assi tambien los llama alli el propheta Daniel, Reyno de sanctos. Y dize tambien lo mismo q̃ S. Iuan. Que aquella bestia que vio, hazia guer ra a los sanctos. Porque en esta vision haze S. Iuan allu sion a la vision de Daniel, en muchas cosas. Y a esto de lla malles, los sanctos, tambien haze allusion Sant Pablo, lla mando muchas vezes en sus Epistolas, a los Christianos, los sanctos. Y la razon es porque son fieles: y los fieles a uian de ser sanctos. Como lo fueron en la yglesia primi tiua, como parece en el libro de los hechos Apostolicos: o por nos obligar a serlo: pues succedemos a los sanctos Apostoles, y a los demas sanctos de aquella primitiua y glesia: y tenemos los mismos fauores de Dios para serlo. Y principalmente por que la fe es el principio inchoati uo de toda justificacion y sanctidad. Porque como affir ma San Pablo, sin Fe, impossible es el hombre que vsa de razon, agradar a Dios, y ser sancto.

Et datum est illi bellum facere cum sanctis Apoc. 13.

Sine fide impossibile est placere Deo. Hebr. 11.

Y de la guerra espiritual que estas sectas hazen a nue stra Fe, añade Sant Iuan. Que aun le fue permitido tambiẽ a ẽsta bẽstia: por secrẽto juyzio dẽ Dios, vencer a algu-

algunos de aquellos que se nombrauan sanctos. Y per mite lo Dios para sacar deste mal grande bien, como lo refiere Sant Pablo, diziendo. Necessario es que aya en tre vosotros, aun scismas y heregias. Para que no solamẽ te los improbos se descubran por tales, sino para que tã bien, los probos y perfectos fieles, sean manifiestos en tre vosotros por tales: Porque sin esto todos pareceys vnos: empero acribados con esta criba, queda apartada la tierra y paja del trigo. Y assi queda mas illustre la fe. Y consta esto que dezimos en diuersas partes, y en diuer sos tiempos de la yglesia de Dios. Pues fueron vencidos muchos Christianos en essa infelicissima Alemaña, y en tiempos passados en otras partes: donde es cierto que por su mal viuir publico o secreto, vinieron a perder su buen creer. Empero dize en otra parte el mismo Sant Iuan. Que auque estos que fueron vencidos de la bestia y perdieron la Fe: salieron de entre nosotros. Empero que en el secreto juyzio de Dios, no eran de nosotros. Assi tambien dize el apostol Sant Pablo, hablando de al gunos que auian caydo de la Fe. Que aunque aquellos apostataron de la Fe: empero q̃ el firme e immobil funda mento de Dios esta y permanece, que no caera. Y llama firme fundamẽto de Dios a la parte de la yglesia, que son los escogidos de Dios para la vida eterna: que no a los escogidos, solamente para la gracia que tambien son par te de la yglesia, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin. Dize pues Sant Pablo. Que este firme funda mento de Dios: que es esta yglesia de los predestinados, a quien Dios tiene firme y en pie: por fundamento de todos los que se conuertiran, tiene dos sellos con que esta sellado y secreto este negocio, o vn sello de dos par tes. La primera es, el Señor eternalmente conoscio quien

Oportet & hæreses esse, vt & qui probi sunt, manifesti fiant in vobis. 1. Corint. 11.

A nobis exierũt, sed non erant ex nobis. 1. Ioann. 2.

Sed firmũ fundamẽtum Dei stat, habens signaculum hoc: Nouit Dñs qui sunt sui, & discedat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini. 2. Timoth. 2. August. lib. 2. de ciuit. Dei. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

son los suyos: y por esso le llama sello, que es lo mesmo q̃ dezir, que esto sello Dios: y el solo lo sabe. Porque a los hombres esta secreto en este siglo, quien son los que pertenecen a Dios, y quien no, de todos los que esta dentro de la yglesia. La segunda parte del sello dize el Apostol que es, y apartese de iniquidad todo aquel que inuoca el nombre del Señor. Quiere dezir. Y apartese siempre de toda iniquidad de vida, el que se precia y renombra del Señor: y cree en el, y se reconoce por suyo. Como quien dize. Que el que siẽpre se aparta de toda iniquidad, y pecado, terna firme la fe del Señor, como ya hemos visto.

Y aunque este sello por esta parte parece estar algo abierto: porque se echan de ver entre los fieles, los buenos y los malos. Empero affirma el Apostol, que este sello esta inuiolable: y que nos esta sellado y secreto este negocio. Y por la primera parte del sello claro esta. Porque esta en sola la mente diuina, quien son los suyos por eternal predestinacion, y el solo lo sabe. Empero aun tambien lo dize el Apostol por la segunda parte del sello. Porque aunque consiste en el hecho humano, como lo declara el glorioso padre Sant Augustin, empero vemos algunas vezes que el que estaua muy conjunto a Dios, y firme, y apegado a la Fe y Caridad, a nuestro parecer, cayo finalmente y se aparto della. Y tambien vemos por el contrario que el que estaua muy apartado de la fe, o de la Caridad, finalmente se allego, y se apego fuertemente con ella. Y assi no somos ciertos, si el caydo se quedara para siempre caydo, o si el leuantado se quedara para siempre en pie. Luego claro esta que tambien por esta parte del sello, nos esta sellado este negocio de ley comun en esta vida. Por esso pues dixo Sant Iuan, que permitio el Señor a aquella monstruosa bestia, vencer

vencer a algunos de los sanctos. En la primera parte del sello, allude el Apostol a lo de los numeros, donde leuantaron scisma y motin, Chore, Dathan, y Abiron, de embidia de ver el summo pontificado en Aron: y el gouierno del pueblo en Moysen, porque quisi- rã a tiẽpos serlo tãbien ellos. Y conspiraron contra los dos. Y assi leuantaron scisma en la yglesia, diziendoles. Que tambien ellos eran fieles, y auiã de ser Papas, pues estaua tãbiẽ Dios en ellos, que porque Moyses y Arõ vsurpauã la sũma dignidad para si solos, que bastaua auerla tenido hasta entonces. Y aunque Moyses los reprendio y amenazo, con que Dios aueriguaria aquella question, no les aprouecho. Y aun despues trato de lleuarlos por bien: y embioles a llamar a su tienda: Empero ni quisieron venir a su mandado. Y assi estaua todo el pueblo confuso y rebuelto: y fue menester que Dios con euidente milagro diesse sentẽcia cõtra aquellos hereges y scismaticos, y contra todos sus aliados. Y assi se abrio la tierra y se los trago. Y decendieron viuos a los infiernos. A esto haze alluziõ Dauid hablando de los contaminadores del testamento del Señor: que assi llama alli, y muy propriamente a los hereges, que es lo que despues dixo Sant Pedro, que depraua todas las sanctas escripturas, y dize. Vẽga Señor la muerte sobre ellos y deciendan viuos a los infiernos. Pues la tarde antes que se abriesse la tierra y los tragasse, dixo Moyses aquella sentencia del Apostol, y primera parte del sello, Mañana a vista de todos, manifestara el Señor quien son los suyos. Y a los sanctos aplicara para si. Y los que el huuiere escogido se allegaran a el. Donde parece quanto zela Dios la honra del summo Pontificado, y gouierno Catholico de su yglesia, y quanto quiere que sea reuerenciado, y obedecido el summo Pontifice:

Sufficiat vobis quia omnis multitudo sanctorum est, & in ipsis est Dominus. Cur eleuamini super populum Domini. Num. 16.

Veniat mors super illos: & descendant in infernum viuentes. Psal. 54.

Mane nouam faciet Dñs qui ad ie pertinent & sanctos applicabit sibi, & quos elegerit, appropinquabunt ei. Supra

fice: y que sea de por vida: y no annual, como aquellos pretendiã. Y como despues lo hizo su ambicion, en tiempo de Christo nuestro Redemptor, como lo refiere Sant Iuan, diziendo, que Cayphas era pontifice de aquel año. Y estos fueron los primeros hereges que ladraron contra el summo Pontifice de la yglesia de Dios, a los quales imitaron otros despues, e imitan oy algunos de los lutheranos. Y en la segunda parte de el sello, haze tãbien allusion el Apostol a lo del mismo capitulo, donde dixo Moyses a los que eran de Dios. Apartaos de los tabernaculos de los hombres impios, y no toqueys a cosa suya: tanto aueys de aborrecer su scisma y heregia: por que no seays participantes en su pena, siendolo en su culpa. Assi dize el Apostol a estos a quien hablaua. Assi os apartad vosotros de la compañia de los scismaticos y hereges y pecadores: no les hagays compañia en su culpa: porque no participeys de su pena. Demanera que boluiendo a la vision de Sant Iuan y Daniel: de la monstruosidad, y desconueniencia de estas sectas entre si, representada en aquella bestia de tantas cabeças y cuernos, que hazen guerra, permitiendolo Dios, a la vnica yglesia Christiana, y de la vnion en perseguir a esta santa yglesia, se prueua muy bien la falsedad de todas ellas. Assi como de la vnidad, y cõformidad de la santa yglesia, y contrariedad a todas ellas, se prueua la verdad de su Fe.

Ioan.11.

Recedite à tabernaculis hominum impiorũ, & nolite tãgere quę à deos pertinẽt, ne involuamini in peccatis eorũ. Supra.

CAPITVLO CINCVENTA Y SIETE COmo de todas las sectas reprouadas las que tienen mas especial odio a la santa yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la çarne.

Entre

ENTRE todas las sectas y falsos prophetas, que hazen persecucion a la santa yglesia, son dos las que le tienen muy especial odio, segun doctrina de Sant Pablo. Y son los hijos de Abraham segun la carne, y no herederos de su espiritu y de su Fe. Y los otros los Agarenos hijos tambien de Abraham, por Ismael: pero no de Sarra la libre, sino de Agar la sierua. Y de todos estos dize el Apostol, que persiguen a los hijos del mismo Abraham: empero hijos segun el espiritu, y herederos de su Fe. Los quales son los Christianos. Y consuela mucho el Apostol nuestra Fe, en poner las condiciones de los vnos y de los otros: y el paradero que han de tener. Dize pues, escriuiendo a los Galatas, que Abraham tuuo dos hijos, a Ismael y a Isaac. A Ismael de su sierua Agar, y a Isaac de Sarra su principal muger y libre. Y dize que el que nacio de sierua, nascio segun la carne, quiere dezir. Por orden de naturaleza corrupta: empero el que nascio de la libre, nascio por promission de Dios, y de su diuino espiritu, y por orden sobrenatural. Porque de esteril y de impotente por vejez. Demanera que Isaac era puro hijo libre de Abraham: empero Ismael, (lo qual cierto es grande mysterio) con ser hijo de Abraham, era tambien juntamente sieruo de Abraham. Porque a Isaac huuo en su muger Sarra libre. Y a Ismael huuo en Agar su esclaua. Y assi salen los hijos de la condicion de sus madres: el vno libre, y el otro sieruo. Y dizemas declarando aquel mysterio, y alçando el ante puerta de la figura para que se descubra la verdad que estaua secreta. Y dize que estas dos madres con sus hijos pertenescen a los dos testamentos: los sieruos al testamento viejo, por que era ley de seruidumbre, y temor, como lo affirma el

Scriptum est, quoniam Abraham duos filios habuit, vnum de ancilla, & vnum de libera: sed qui de ancilla, &c. Ad Galat. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Galat. 5.

Rom. 8. Iacobi. 1.

mismo Apostol en el capitulo siguiente. Y los libres al Testamento nueuo: porque es ley de libertad y de amor. Como lo refiere el mismo Apostol, escriuiendo a los Romanos. Y aun el Apostol Santiago la llama ley de perfecta libertad. A los sieruos diuide el Apostol Sant Pablo en dos partes. Porque tambien llama sieruos a los hijos da Abraham, y de Sarra la libre, excepto Isaac, como a los hijos de Abraham, y de Agar la sierua. Porque dize, que el primer Testamento se dio en el monte de Syna, que esta en Arabia, y que Syna, en la lengua Arabiga, suena lo mismo que Agar. Demanera que responde el nombra del monte al de la sierua: y la figura a lo figurado. Dize pues el Apostol, que alli Agar en figura engédra sieruos (como ella lo es) que son los Agarenos. Y dize luego, que tambien este monte Syna, que esta en Arabia, esta confin a Hierusalem la terrena. Porque aũque ay, como consta, grande espacio en medio de aquel mõte de Arabia y de Hierusalem, empero dize el Apostol, estar cõfin o conjunto a Hierusalem: o porque el monte tiene a vista de ojos a Hierusalem: o porque esta el mõte confin con Iudea hazia el medio dia. Y assi por Iudea esta aquel monte confin y conjunto a Hierusalẽ. La qual Hierusalem terrena, y carnal, dize aora el Apostol, que tambien sirue con sus hijos. Demanera que consta del texto del Apostol, que assi los Agarenos, como los hijos de Abraham segun la carne, se llaman sieruos, y lo son: aquellos por ser hijos de la sierua, y carnales: y estos por ser sieruos de la ley que alli se dio: Seguidores de la letra, y no de su espiritu. Siendo todo aquello figura del estado de el Euangelio. Y por esso el Apostol dize, que el fin de la ley es Christo. Y dize lo, no solo porq̃ en Christo fenescio, y se acabo la obligacion de la ley: sino tambien

Finis legis Christus. Rom. 10.

bien porque todas las cosas de aquel tiempo, aũque en si fuessen verdaderas, empero fueron ordenadas de Dios para significar y figurar los mysterios del Euangelio, y aquellas cortezas tenian encerrados en si estos meollos. Y aquellas sombras, eran sombras de estos cuerpos, y aquellas figuras, de estas verdades, y todo aquello era por esto. Porque el cuerpo haze la sombra, y del cuerpo tiene ella esse ser que tiene: y faltando el cuerpo, es nada. Demanera que todas aquellas figuras eran por esta verdad: y por tanto venida la verdad, ya no es menester la figura, y auiendo ya llegado el cuerpo a nosotros: cesso la sombra: que embiaua delante del, el sol. Y assi dixo Sant Pablo a los Colossenses. Ninguno os condemne: porque comeys de este manjar, o de el otro, o por que beueys deste liquor, o de aquel, o por otras cosas semejantes. Las quales eran dize sombra de las cosas futuras. Empero el cuerpo que causaua aquella sombra, es el cuerpo de Christo, quiere dezir, su yglesia, y pueblo Christiano. De manera que por el, y por los mysterios de su Euangelio eran todas aquellas cosas: assi que a los hijos de Abraham segun la carne, los llama el Apostol sieruos, porque siguen la seruidumbre de la letra, y de la figura: y no la libertad del espiritu de la ley, y de lo que figuraua. Y tambien llama a los Agarenos sieruos, por ser hijos de la sierua Agar por Ismael. Y aun tambien a los vnos y a los otros llama sieruos, y de condicion seruil: porque no solamente nascen sieruos de pecado, e hijos de ira: empero crecen en el: y en el viuen y mueren, como el Redemptor lo declaro a los Phariseos: que se gloriauan de hijos libres de Abraham, como adelante se vera. Y assi como el Apostol dize, auer vezindad, por los montes de Iudea, entre el monte de Arabia Agar, y

Nemo ergo vos iudicet in cibo aut in potu, quæ sunt vmbra futurorum, corpus autem Christi. Colos. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el monte de Sion y Hierusalem la terrena: assi haze vezindad y hermandad entre los Agarenos y los terrenos Hebreos. Porque los vnos y los otros son hijos de Abraham segun la carne, y por tanto hermanos. Y assi los vemos hermanados en muchos ritos y ceremonias, aunque en lo demas muy differentes: porque los vemos hermanados en la guarda de la circuncision, y se conforman en algunos lauatorios, oraciones, y ayunos, hasta en sus entierros, como les consta bien a los juezes del justissimo, y purissimo tribunal del sancto officio. De manera que por ser los Moros hijos de Abraham por Ismael: y tan confines de los terrenos Ierosolymitas, se les pegaró muchas cerimonias de los Iudios.

Passa adelante el Apostol, y dize. Que la Hierusalem Celestial, que es madre del Christianismo. Que esta es la libre: cuya figura fue Sarra libre. Porque la liberto Iesu Christo Redemptor nuestro: de la seruidumbre del pecado y de la ley: como lo prueua alli el Apostol. Y desta allega la prophecia de Esayas, que dize: alegrate, y da gracias a Dios, la esteril que no parias: regozijate y da gritos de plazer la que no tenias hijos. Porque muchos mas seran los hijos de la dexada por esteril: que los de la que posseya al varon, y le paria hijos. Y aunque habla de la yglesia el Propheta, haze alusion a lo de Sarra, q̃ auia de ser madre del Christianismo, y a lo de Agar. Y dize luego de Christo hijo de Abraham, por Sarra. Y vn hijo tuyo terna por heredad a la gentilidad. Y en esto se haze alusion a lo que el padre eterno, no menos deseoso de nuestra saluacion: que el mismo hijo, dize a Christo su hijo, como lo refiere el propheta Dauid. Pideme y darte he por heredad diuersos linages de gẽtes y en possession tuya, hasta los terminos y fines de la tierra.

Lætare sterilis quæ non paris, erumpe & clama quæ nõ parturis: quia multi filij desertæ, magis q̃ eius quæ habet virum. Esa. 54.

Et semẽ tuum gentes hæreditabunt. Esa. su.

Postula à me, & dabo tibi gẽtes hæreditatẽ tuam, & possessionẽ tuam terminos terræ. Psalm. 2.

Passa

Passa adelante el Apostol declarando aquel mysterio, y dize. Empero nosotros hermanos somos hijos de promission, como Isaac: y por el somos hijos de Abrahã y de la esteril que era, empero libre. Y como todo aquello era figura del tiempo del Euangelio, concluye el Apostol, diziendo, que tambien como entonces el que auia nacido segun la carne, perseguia al que auia nacido segun espiritu: assi tambien aora, quiere dezir. Que como entonces el hijo de Abraham, Ismael, y de Agar la sierua, de donde se dizen assi los Agarenos: como dixo al principio el Propheta Baruch, perseguia a Isaac, que era engendrado de Abraham y de Sarra la libre, por orden del espiritu de Dios: assi aora dize que estos Agarenos, y estotros terrenos Hebreos, todos hijos de Abraham segun la carne, persiguen a los hijos de Abrahã segun el espiritu y su Fe. Que son los verdaderos Christianos hijos espirituales y herederos de la Fe de Abraham, por el fiel y sancto Isaac. Estos pues son los q̃ nos tienen odio cruel, y desde entonces se hizo vn ensaye, de esta persecucion, que de presente nos hazen. Estos dos linages de Abraham carnal y espiritual, terreno y celestial, significo Dios a Abraham mucho antes quando le prometio la multiplicacion de su linage, y entonces le dixo. Multiplicare tu linage assi como las estrellas del Cielo, y como las arenas que estan a la ribera del mar. Porque cierto no carece de gran mysterio, poner Dios estas dos tan differentes comparaciones. La vna de las estrellas del Cielo: y la otra de las arenas de la tierra. Sino para significarle que auia de tener dos maneras de hijos. Vnos seruos, y otros libres, vnos carnales y otros espirituales, vnos terrenos y otros celestiales, vnos malditos de su pecado, y otros benditos de Dios. Y estos erã los

Nos autem fratres secundum Isaac promissionis filij sumus. Ad Galat. 4.

Sed quomodo tunc is qui secundum carnẽ natꝰ fuerat persequebatur eũ secundum spiritũ, ita & nũc. Supra.

Multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & velut arenã quæ est in lettore maris. Genes. 22.

que

In semine tuo benedicentur omnes gentes erç. Gen sup.

que por Christo hijo de Abraham auian de alcançar la bendicion: que alli le prometio Dios a Abraham, diziendo. Por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion todas las gentes del mundo, sin alguna differencia de vna gente a otra: no vendicion de bienes terrenos, sino de bienes celestiales. Y a esto hizo el Señor marauillosa alluſió por Sant Mattheo, diziendo a los hijos y herederos de la Fe de Abraham. Venid benditos de mi padre: posseed el Reyno que esta aparejado para vosotros: no solamente desde el tiempo que Dios lo prometio al padre de vuestra Fe Abraham: sino desde la cóstitucion del mundo: Desque mi padre os bendixo. Como si les dixera. Vosotros soys aquellos hijos, que antiguamẽte prometio mi padre, al padre de vuestra Fe Abraham, que por mia uiades de alcançar su bendicion. Y dize desde la constitucion del mundo, porque desde entonces reuelo Dios a los angeles, en criandolos, como ya hemos visto, que el hijo de Dios se hauia de hazer hijo de hombre, y desde entonces declaro Dios que alcançarian su bendicion Celestial todos los que creyessen, obedeciessen, y se conformassen con su hijo humanado. Y assi lo declaro despues Sant Pablo, diziendo; A los que ante vio, tambien predestino ser hechos conformes a la ymagen de su hijo, para que el sea el primogenito en la multitud de los hijos de Dios y hermanos suyos. Quiere dezir. Que como Christo es hijo primogenito de Dios padre: Assi nosotros creyendole y amandole, y siendo comformes a el, somos tambien hijos del mismo Dios padre: y herederos de su Reyno. El por naturaleza: y nosotros por gracia de adopcion y participacion. Assi que desde la cóstitucion del mundo dize que les esta aparejado como a herederos de el, el Reyno celestial. Y porque los hijos carnales

Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi. Matth. 25.

Nam quos prę sciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis Filij sui: vt sit ipse primogenitus in multis fratribꝰ Ad Rom. 8.

nales no son de los benditos: quedan por malditos, por su voluntad y pecado. Y assi los echa de si, diziendo. Apartaos de mi malditos. No dize de mi padre, porque Dios de suyo no condemna a nadie. Y dize para el fuego eterno: el qual esta aparejado para el demonio, y para sus angeles. No dize que esta aparejado para ellos. Porque despues del pecado se pueden los hombres arrepetir, y assi estaria por demas aquel fuego aparejado para los hombres peccadores, si se arrepintiessen: y frustrada su diuina prouidencia. Empero dize que esta aparejado para el diablo, y para sus angeles, porque son de naturaleza, que despues de auer peccado no se pueden arrepentir. Empero pues vosotros dize el Señor, os quisistes hazer participantes de su culpa: no creyendome con amor, ni obedeciendome, como ellos no me quisieron creer ni obedecer desde su principio, ni ser conformes a mi, participad pues tambien de su pena. Assi que estos son los dos linages de Abraham. Empero es mucho de notar que el Apostol no dize que los hijos espirituales persiguen a los hijos carnales: sino al contrario, los carnales a los espirituales. Porque la guerra que los Christianos les hazen a estos Agarenos, hebreos, hereges, e infieles, es justa como antes vimos. Porque como dize el Prouerbio, Mas vale buena guerra que mala paz. Empero la que ellos hazen a los Christianos, es injusta. Y assi nota el glorioso padre sant Augustin. Que las molestias que Sarra hazia a su sierua Agar, y a su hijo Ismael, en echarlos de casa y apartarlos de su hijo Isaac: no les llamo tampoco la escriptura persecucion. Porque el intento era bueno: y aquella era la voluntad de Dios, como parece alli en el Genesis. Empero la que estos nos hazen a nosotros, nace de mala intencion, y es contra la voluntad de

Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis eius. Matth. 5.

Augustinus epist. 48.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tad de Dios: y por esso es injusta. Y assi le llama Sant Pablo persecucion. Y es tambien de notar, que a lo que llama aqui Sant Pablo persecucion: lo llame la escriptura en el Genesis, juego, diziendo. Como viesse Sarra al hijo de Agar Egypcia y sierua suya, que jugaua con su hijo Isaac, dixo a Abraham. Echa a esta esclaua y a su hijo de casa. Y la razon es porque debaxo de color de juego y burlas con Isaac, le pretendia hazer mal, como lo declaran, aunque con variedad, los doctores. De manera que consta del especial odio que estos hijos sieruos y carnales de Abraham, que son los Agarenos, y los ciegos de los Hebreos: hazen a los hijos libres y espirituales de Abraham y herederos de su Fe, que son los verdaderos Christianos hijos de Dios y hermanos de Christo.

Cumque vidisset Sarra filiũ Agar Aegyptię ludentem cum Isaac filio suo. &c. Gen. 21.

CAPITVLO LVIII. DEL DIFFERENTE succesſo de los hijos espirituales de Abraham y de los hijos carnales, con los demas enemigos de la sancta yglesia.

DEueſe consolar grandemente la sancta yglesia, no embargante la persecucion corporal y espiritual, que consta del capitulo passado, hazerles sus enemigos: con lo que luego añade el apostol diziendo. Empero que dize el diuino oraculo? Responde lo que Dios dixo a Abraham. Echa de casa a la sierua y a su hijo. Porque no sera el hijo de la sierua heredero, con el hijo de la libre. Quiere le Dios dezir a Abraham. Echa el hijo de la sierua de tu casa, porque no sera heredero de tu casa y succesion, con el hijo de la libre. Preueniendonos desde entonces, que la casa de Dios: que es la de Abraham

Sed quid dicit scriptura? eijce ancillam & filium eius. Non enĩ erit hæres filius ancillæ cũ filio liberæ. Gal. 4.

braham, el pueblo Christiano como hijo espiritual y heredero de la Fe de Abraham, auia de quedar por heredero de la casa de los fieles por Christo. Y tambien de las promessas hechas de Dios a Abraham, que es, ser hermanos de Christo Redemptor nuestro: y herederos de todos los bienes que el padre eterno nos dio con el, y por el. Assi lo affirma Sant Pablo a los Romanos, diziendo. El que aun a su proprio hijo no perdono: sino que lo entrego por todos nosotros: como tambien no nos dio con el todas las cosas? Quiere dezir. Que pues el padre eterno nos dio por hermano a su hijo legitimo: y heredero de todos sus bienes: juntamente nos dio todos sus bienes con el. Empero que el pueblo Hebreo y Agareno como sieruos: auian de ser excluydos de la casa de Dios y Abraham: y no auian de tener parte en esta herencia que Dios prometio a Abraham. No solo consta de lo que el Apostol ha dicho, empero tambien lo significo de hecho el Espiritu sancto, en la differencia que hizo Abraham, en vida de su hijo Isaac, a los hijos de las sieruas, como parece en el Genesis, donde se dize. Que dio Abraham todos sus bienes rayzes que posseya a Isaac: como a su hijo libre y legitimo heredero. Empero que a los hijos sieruos, porque hijos de las sieruas, les dio dones de sus bienes muebles. Para significar y prophetizar lo que despues auia de ser. Que estos hijos de las sieruas se auian de dar y afficionar a estos bienes muebles de la tierra: y auian de ser despedidos de los bienes rayzes del Cielo. Y porque no auian de ser de vna fe y religion con Isaac, y con los demas hijos de promission. Añade la sancta escriptura. Y aparto Abtaham hazia la plaga oriental a los hijos de las sieruas de Isaac su hijo, aun viuiendo Abraham: para que no morassen en vno con el, y le pegassen su

Qui etiã, pprio filio suo nõ pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donabit? Rom. 8.

Deditq; Abraham cũcta quæ possederat filijs antẽ concubinarũ largitus est munera. Gene. 25.

Et separauit eos ab Isaac filio suo, dum adhuc ipse viueret, ad plagã orientalem. Genes. sup.

Universidad de Deusto
Biblioteca

sen su roña y seruidumbre de pecado. De mamera que primero echo a Ismael hijo de Agar su sierua fuera de su casa. Y despues adelante echa tambien a los demas hijos de sus sieruas, que auia auido en ellas. Y assi consta que todos estos, assi los Agarenos, como los demas Hebreos, hijos, sieruos y carnales de Abraham, no son de la casa de Dios: que es la casa de Abraham, Isaac, y Iacob: sino que son de los de fuera de casa, como ya vimos. Y los mas proprios y verdaderos hijos de Abraham y de Iacob, con los que son herederos de su fe. Assi lo affirma el Apostol a los Galatas, que aunque eran Gentiles de nacion, se tuuiessen por hijos de Abraham, diziendoles. Tened pues por cierto que los que son de la fe de Christo, estos son los hijos de Abraham, que los infieles y que de generació de la fe de Abraham: no merescen ser llamados hijos suyos. Yhaze alluſion en esto el apostol, a lo que el Señor dixo a Zacheo Gentil. Oy ha cobrado salud esta casa: porque el dueño della es tambien hijo de Abraham. Y que estos solos ayan de heredad las promessas q̃ Dios hizo a Abraham: y a los hijos herederos de su Fe, lo affirma luego el apostol, diziendo. Los que son herederos de la Fe de Abraham, essos seran los que heredaran la bendicion de Dios con el fiel Abraham, Y por esta misma razon, llama el apostol al pueblo Christiano, Israel de Dios. Para differenciarle del Israel, segun la carne: que no es de Dios. Como expressamente lo differencia, diziendo. Mirad al Israel segun la carne. Dize pues hablando de ciertos Gentiles Christianos. Sobre estos verna la paz y misericordia de Dios: y sobre el Israel de Dios. De manera que todos los fieles y buenos, aora sean Gentiles, aora sean Iudios: se dizen en la sagrada escriptura, verdadera y propriamente del linage de Abra-

Cognoscite ergo, quia q̃ ex fide sunt, hi sunt filij Abrãhæ. Galat. 3.

Hodie salus domui huic facta est, eo quòd & ipse sit filiꝰ Abrahæ. Luc.

Igitur qui ex fide sunt, benedicentur cum fideli Abrahã. Ad Galat. sup.

Videte Israel secundũ carnẽ. 1. Corint. 10.

Pax super illos & misericordia & super Israel Dei. Gal. 6.

Abraham, hijos de Abraham, hijos de promissio, como Isaac, e Israelitas, y hijos de Dios. Quales son los buenos Christianos, de qualquiera nacion que sean. Y assi, pueblo de Israel de veras: es el pueblo fiel y bueno. Y assi aquel es verdaderamente Israelita, el que es fiel y bueno. Assi el Redẽptor dixo de Nathanael. Veys aqui viene vn verdaderamente Israelita: en el qual no ay malicia ni engaño. De manera que aunq̃ Iudas era Israelita: pero no verdadera ni propriamente Israelita: porque era infiel y malo. Assi dize tambien Sant Pablo. Que no el que constaua ser Iudio de nacion: sino el que en espiritu creya y obraua segun la Fe, era verdaderamẽte Iudio, ni tampoco la circuncision manifiesta en la carne, era la verdadera circuncision: sino la circuncision espiritual de los vicios: que era el fin y figura de aquella, essa es la verdadera circũcision: No la que reza la letra: sino la que contenia el espiritu de aquella letra. De manera que los infieles y sieruos de pecado: aunque sean del linage de Abraham y de Israel: No merecen estos apellidos: pues desdizen de la Fe y buenas obras de sus antepassados, y assi no merecen llamarse hijos de Abraham, y hijos de Israel. Assi tambien lo affirma el Apostol muy a la clara, a los Romanos, diziendo. No todos los que son de la circuncision de Israel, son Israelitas. Ni todos los que son del linage de Abraham: son hijos. Quiero dezir, dize el Apostol. Que no los hijos segun la carne: sino los que son hijos de promission y de fe: son hijos de Dios, y se cuentan, y son estimados por de el linage de Abraham. De manera que todos los demas son como hijos agenos de la casa de Abraham y de Dios. Y a aquello del Genesis de Ismael, e Isaac, haze alluſion elegantissima el Redemptor, quando a los Phariseos que se gloriauan de

Ecce vere Israelita, in quo dolus non est. Ioan. 1.

Non enim qui in manifesto, Iudæus est, neque quæ in manifesto in carne est circũcisus, sed qui in abscondito Iudæus est & circuncisio cordis in spiritu, non littera. Rom. 2.

Non enim omnes qui ex circũcisione sunt Israel, hi sunt Israelitæ: neq. qui semẽ sunt Abrahæ, omnes filij, id est, nõ qui filij carnis, ij filij Dei: sed q̃ filij sunt promissionis, æstimantur in semine. Rom. 9

Amen amen dico vobis, quia omnis qui facit peccatũ seruus est peccati Ioan.8.

hijos libres de Abraham, les dixo. En verdad en verdad os digo, que no soys de los hijos libres de Abraham: sino de los hijos sieruos. Ni soys de los de casa, sino de los de fuera de casa. Porque todo aquel que haze peccado: queda sieruo del pecado, que es la verdadera seruidumbre y captiuerio. Y pues los hijos de Abraham libres son fieles y buenos: porque creen y obran lo que Abraham creyo y obro: y vosotros no soys herederos de su Fe, y de su bondad, luego aunque seays hijos segun la carne: soys empero contados entre los hijos agenos, y sieruos del pecado. Y aun añade el Señor, que el sieruo como no tiene derecho a heredar la casa del Señor, echale su amo fuera de casa quãdo quiere: empero el hijo, aunque

Seruus autem non manet in domo in æternum, filius autem manet in æternum. Ioã. supra.

lo enoje, como legitimo heredero de la casa, quedase en casa para siempre. Allude pues en esto delicadamente a lo de Isaac e Ismael. Porque Isaac como hijo libre, quedo se en casa de Abraham, como heredero de su fe y de su casa, y de todos sus bienes: Mas el hijo sieruo Ismael, como sieruo y de peccado, fue echado fuera de la casa de Abraham.

De donde se sigue, que Christo Redemptor nuestro en quanto hombre, como legitimo hijo de Abraham por Isaac, y de la libre Sarra, la Virgen sacratissima que fue del mismo linage, y tambien libre: porque nunca sierua de peccado, el y los que son vno con el por Fe y por amor: que son los Christianos, que descienden de Christo por la vnction de su gracia: heredan las promessas de Dios hechas a Abraham: y la bendicion y Reyno de cie-

Abrahæ dictæ sunt promissiones, & semini eius. Non dixit & seminibus, quasi multis:

los. Assi lo declara Sant Pablo, diziendo. A Abraham fueron hechas las promessas de Dios: y a vn hijo suyo, q̃ del auia de descendir. Y no dixo añade el Apostol, y a sus hijos, çomo si hablara de muchos: sino, y a vn hijo suyo, como

como quien hablaua de solo vno. El qual vno es Christo, dize el Apostol: en quien y por quien se auian se cumplir las promessas de Dios a Abraham. Allude el Apostol a lo del Genesis, donde Dios hizo grandes promessas a Abraham: porque en lugar de su hijo Isaac, que por obedecer a Dios, le queria sacrificar, le promete Dios a su hijo por hijo, que el mismo hijo de Dios seria tã bien hijo de Abraham. Y que se sacrificaria, no en ensaye sino en hecho de verdad, en el altar de la Cruz: para que por el alcançassen la bendicion de Dios todas las gentes de la tierra: que fuessen herederos de su misma Fe. Y esta fue la vltima vez que Dios aparescio, y hab'o a Abraham en este mundo, y le dixo. Y seran benditas en tu simiente: quiere dezir, en vn hijo tuyo, todas las gentes de la tierra. Esto es dezir. Y por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion y mi gracia todas las gentes dela tierra, sin hazer differencia de vna gente a otra: sin accepciõ de vna gente, o de otra. Estas fueron las postreras palabras que Dios hablo con Abraham en esta vida. Dandole a entender a el y a todos los otros, que no tenia mas q̃ tratar con el: y que este era el vltimo negocio: y aun el fin de todos los que auia tratado con el. El importantissimo, y el que queria que entendiesse: y aun en el, que queria que rumiasse todo el resto de la vida: y que por el viniesse de mano en mano la fe destos mysterios hasta el cumplimiento dellos. Y esta reuelacion le hizo Dios como en pago y premio de la congoxa en que lo auia puesto, en mandarle que le sacrificasse a su hijo Isaac: a quien tanto amaua. Y en lo que alli passo, le reuelo Dios y le represento los mysterios de Christo. Lo qual affirma el Señor a los Pharisеos, diziendo. Abraham de quien vosotros os gloriays de tenerle por padre, se regozijo exteriormen-

sed quasi vno, & semini tuo qui est Christus, Galat.3. Genes.22.

Et benedicentur in semine tuo omnes gẽtes terræ. Genes.22.

Abraham pater vester exultauit vt vide-

ret diẽ meum. Vidit, & gauisus eſt. Ioan. 8.

te, con deſſeo de ver con los ojos corporales, mi dia: y vio lo con los ojos de la Fe, y gozoſe en ſu coraçon: el qual regozijo exterior, fue vn remaniente de ſu gozo interior. Aſsi como quando vn padre promete a ſu hijuelo que le ha de hazer vn ſayo, el niño del plazer y contento interior que recibe, haze mueſtras en lo exterior: y haze ademanes con las manos y con los pies, y aun dize con la boca a otros. Ay que mi padre me ha de dar vn ſayo. Aſsi de eſta promeſſa que Dios hizo a Abraham, de que el hijo de Dios ſe auia de hazer hijo ſuyo: y que por el auia de venir tanta proſperidad a los herederos de ſu Fe, del plazer y contento interior que recibio: redundo en lo exterior algun regozijo y ſeñales de aquel plazer, reuelandolo deſpues a Iſaac ſu hijo y a los demas fieles. Y por eſſo dize el Señor, Abraham vueſtro padre, ſegun dezis, ſe regozijo, y ſalto de plazer por ver mi dia. Empero violo con los ojos de la fe, y gozoſe ſu coraçon. Da pues a entender el Señor, que Alli vio Abraham el proſpero eſtado de Chriſto: y como auia de ſer Redemptor del mundo, ſacrificãdoſe al padre en la Cruz. Y que Chriſto era aquel ſemen vnico, por quien auian de alcançar la bendicion de los bienes de Dios, no ſolamente la gente del Cielo: empero tambien las gentes de la tierra. A eſto haze alluſion el propheta Dauid hablando de Chriſto, y caſi declarandonos aquella promeſſa de Dios a Abraham, y dize. Y ſeran benditos en el y por el todos los linages de la tierra: que en otra parte llama todas las familias de la gentilidad. Y aun tambien haze alluſion a aquello el propheta Eſayas, que dixo de Chriſto: En el qual quien es bendito, quiere dezir, por gracia, ſobre la tierra: ſera bendito en el Señor, entiendeſe por gloria ſobre el Cielo. Y añade el Propheta con gran deſſeo del

Et benedicentur in ipſo omnes tribꝰ terræ. Pſalm. 71.

Et adorabunt in conſpectu eius vniuerſæ familiæ gẽtium. Pſalm. 21.

del cumplimiento deſta verdad, Amen. Que quiere dezir, aſsi ſea. Y aun es mucho de aduertir que caſi ſiempre que ſe hizo promeſſa de Chriſto, fue hecha con juramento ſolemne, y grandes circunſtancias de firmeza. Y aſsi quando hizo aquella promeſſa a Abraham juro diziendo. Por juramento me va, dize el Señor, y porque no ay otro mayor por quien jurar, juro por mi miſmo de cumplir lo que aqui te prometo. Y el propheta Dauid, quando le promete a Chriſto por hijo, y heredero de ſu Reyno de fieles, dize. Iuro el Señor a Dauid vna verdad, importantiſsima al mundo, y no le faltara la palabra. Y la verdad dize que fue, de vn hijo tuyo hare perpetuo ſucceſſor de tu Reyno de fieles. Y tambien el miſmo Propheta Dauid, quando Dios prometio a Chriſto por pontifice y ſacerdote: el qual ſe auia de offrecer a Dios primero debaxo de accidentes de pan y vino: y deſpues en hoſtia y ſacrificio, a la deſcubierta, eñl altar de la Cruz para reconciliar al pueblo con Dios, mediante ſu ſangre affirma que lo prometio tambien con juramento, y dize. Iuro el Señor, y no le peſara de auerlo jurado, ti proſpero ſucceſſo terna eſte negocio, Tu eres ſacerdote para ſiẽpre, ſegun la orden no de Aaron q̃ offrecia animales ſino del gran ſacerdote Melchiſedec, que offreſcio a Dios pan y vino. Y quiere dezir. Tu ſacerdocio, dize el padre a Chriſto, ſera perpetuo, al qual no ſuccedera otro ſacerdocio. Porque ni otra ley, ni otra yglesia. Aſsi q̃ ſe lo promete y jura por Rey pepetuo: y por ſacerdote perpetuo de ſu yglesia de fieles. Y aſsi conſta que eſte hijo legitimo de Abraham, es el heredero de las promeſſas hechas de Dios a Abraham: cuya poſteridad ſon todos los herederos de ſu Fe. Y eſtos como libres quedan en la caſa de Dios por herederos del Reyno de Cielos.

In quo qui benedictus eſt, ſuper terram benedicetur i Domino. Amen. Eſai. 65.

Per memetipſum iuraui, dicit Dñs, quia fecisti hanc rem, & non peperciſti vnigenito filio tuo propter me, benedicẽs benedicam, &c Geneſ. 22.

Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non fruſtrabit eũ.

De fructu ventris tui ponam ſuper ſedẽ tuã. Pſalm 131.

Iurauit Dñs, & non pœnitebit eũ, tu es ſacerdos in æternũ ſecũdum ordinem Melchiſedec. Pſalm. 109

Empero todos los demas, quantos ay, y ha auido, y aura en el mundo, como a seruos de pecado, echalos Dios fuera de su casa en las tinieblas exteriores.

Y aun aora estan muy apartados, los vnos en tinieblas de error: y los otros en luz de Fe. Assi se symbolizo en el Exodo. Que sobre todo Egypto y aquella infidelidad estauan tinieblas horribles: y en sola la tierra donde estaua el pueblo de Dios y los fieles, auia luz, y gran claridad. Esta diuision ay entre los fieles e los infieles y hereges. Y esto significo tambien Abraham, en el apartar en vida a los seruos de peccado, de Isaac libre y hijo de promission. Empero aun han de estar mas apartados y distantes. Porque los vnos morarán en la luz del Cielo: y los otros en las tinieblas del infierno. Assi lo significa el Redemptor del mundo marauillosamente (haziendo allusion a todo lo que hemos dicho) por Sant Lucas, en aquellos dos hijos de Abraham, el buen Lazaro pobre: y el mal rico. Porque este reconosce a Abraham por padre, y que el era su hijo, empero no segun el espiritu, sino segun la carne: y por tanto hijo seruo: y seruo de pecado. Mas Lazaro, aũ que era tambien hijo, empero libre. Y por tanto muy querido y amado de Abraham: porque heredero de su Fe y de su bondad. Y vio lo el rico malo, metido en el seno de su padre Abraham. El qual fue abrigo de pobres. Y assi dixo el rico malo, estando en el infierno. Padre Abraham ten misericordia de mi: y embia a Lazaro de tu seno: para que moje la punta de su dedo en el agua, y tome vna gota, para que refresque esta mi lengua: porque soy atormentado en estas obscurissimas llamas. Y respondiole Abraham. Hijo, de mi carne, aunque no de mi Fe, mirad de mi espiritu, acuerdate que has viuido a tu plazer en tu vida: y has gozado a tu apetito de los bienes de la tierra: empero Lazaro por el contrario contradiziendo a sus apetitos, y rindiendo la carne al espiritu, ha sufrido muchos males. Y assi aora con razon, cruza Dios las manos: porque este es consolado y tu atormẽtado. Y a quien nego migaja de pan al pobre: justo es que se le niegue gota de agua. Y aun tambien con todo esto, ay entre nosotros y vosotros vn grande Chaos y firme hondura. De tal manera que ni de aqui se puede passar alla: ni de alla aca. Para significarnos el imposible transito del estado de la gloria al estado de la condemnacion: y tambien al contrario.

Vbicunque autem habitabat filij Israel, lux erat, Exo. 10.

Pater Abrahã miserere mei, & mitte Lazarum, vt intingat extremũ digiti, sui aquã, vt refrigeret linguã meã, quia crucior in hac flãma. Luc. 16. Fili recordare quia recepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter mala: nũc autem hic consolatur, tu vero cruciaris. Supra. Et in his omnibus inter nos & vos chaos magnũ firmatum est, vt hi qui volunt hinc transire ad vos, non possunt, neque inde huc transmeare Luc. su.

Pues este apartamiento, assi en vida como en muerte, significo Abraham en apartar los hijos seruos y carnales del hijo libre y espiritual. Empero es mucho de considerar, que el Señor del mundo, que a nadie en tanto que viue, niega su misericordia, aun a aquellos Phariseos, que se gloriauan de hijos libres de Abraham, siendo seruos de pecado, combida con la libertad Christiana: Significandoles que el, si ellos quieren, los hara, de hijos seruos y carnales de Abraham, hijos libres y espirituales. Porque de la seruidumbre del pecado, solo este hijo de Abraham, por ser tambien hijo de Dios, nos puede libertar. Y assi lo promulgo el Apostol, diziendo. De manera hermanos mios que no somos los Christianos hijos de la seruа: sino de la libre: y por tanto libres: Con la qual libertad nos libento y enriquecio Iesu Christo. Assi que el Señor les assoma a aquellos Phariseos esta misericordia: y les combida con esta libertad, diziendo. Empero mirad que no embargante que soys hijos seruos: si este hijo de Abraham, y hijo de Dios, que teneys delante de vuestros ojos, os librare: sereys verdaderamente libres, terneys verdadera libertad, y digo que sereys de los

Itaque fratres non sumus ancillæ filij, sed liberæ, qua libertate Christus nos liberauit. Galat. 4. Si ergo vos filius liberauerit, vere liberi eritis. Ioan. 8

Universidad de Deusto
Biblioteca

hijos libres y legitimos herederos de la casa de Abraham. Haziendo siempre allusion el Señor a lo de Isaac hijo libre, y heredero de Abraham. El qual Isaac pudiera si quisiera, a aquellos hijos sieruos de su padre, y por el mesmo caso, sieruos suyos, libertallos y tornallos a su casa: y partir la herencia de su padre Abraham, cō ellos. Y por esso alludiendo a aquello, dize, si os libertare el hijo: sereys verdaderamente libres, y herederos de la casa de Dios y de Abraham, que es casa de los fieles. Grandemente se consuela nuestra Fe en la trauazon y armonia tan verdadera y suaue de la sancta escriptura: Y en estas allusiones que el Señor del mundo, y el Apostol Sant Pablo, hazen a aquellos mysterios del Genesis. Y en ver tan claramente como esta ygleſia de fieles, ha de parar en bien: y las sectas reprouadas que la persiguen, han de parar en mal.

CAPITVLO LIX. COMO LA SANCTA ygleſia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y sectas, como consta del testamento viejo.

EN el capitulo passado vimos el diuerso paradero que auian de tener todas las sectas reprouadas, y la sancta ygleſia. Aora hemos de ver mas en particular, como la religion Christiana ha de quedat con victoria para siempre: pues es la verdadera religion. Y todos los reynos y sectas, pues son falsas, por el mismo caso hā de perecer. Assi se determino entre los de la camara del Rey Dario: que eran varones illustres y sabios: y despues por todos los sabios principales, y magistrados de los Persas y Medos. Porque todos concluyeron

cluyeron y aprouaron la sentēcia del que dixo. Que aunque era fuerte el vino, y poderoso el Rey, y muy poderosas las mugeres: empero que sobre todas las fuerças y poderes, es mas fuerte y poderosa la verdad. Este fue el buen Zorobabel, el qual nacio entre todos los nacidos hasta el, para prouar la excelencia y victoria de la verdad. Y fue (como affiman todos los doctores) manifiesto symbolo de Christo: el qual affirma de si. Yo para esto naci: y para esto vine hecho hombre al mundo: para serle testigo y dar testimonio de la excelencia de la verdad, y darsela a conoscer al mundo. Y por aquello, fue aquel Zorobabel escogido de Dario, para reedificar el templo de Dios: Y Christo del padre para reedificar la ygleſia de Dios, que estaua muy cayda. Y aquel de las piedras del templo viejo, y de las nueuas no labradas, reedifico el templo de Dios. Y Christo de las reliquias de Israel, y de la nueua gentilidad edifico la ygleſia de Dios. Y aquel nacio en Babylonia para redemir el pueblo del captiuerio de Babylonia: Y Christo nacio en esta Babylonia del mundo: para redemir a su pueblo del captiuerio del mundo. Y como Christo auia de nacer del tribu de Iuda y casa de Dauid: assi tambien de este tribu y casa fue Zorobabel. Y aun su nombre fauoreçe. Porque Zorobabel segun Sant Hieronymo, se interpreta, Iste magister in Babel. Este maestro en Babylonia: porque fue el que enseño la excelencia de la verdad en Babylonia. Y assi Christo se llama por antonomasia el maestro de la verdad, en la Babylonia deste mundo. Alli pues declaro Zorobabel la excelencia de la verdad sobre todo, diziendo. Toda la tierra inuoca y reuerencia a la verdad: y tambiē el Cielo la bendize y loa. Y todas las criaturas del Cielo y de la tierra se mueuen por ella, y tiemblan della

Supomnia autem vincit veritas. 3. Esdr. 3. & Apoc. 1.

Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mūdum, vt testimonium perhibeam veritati. Ioan. 18.

Omnis terra veritatē inuocat, cælū etiam ipsam benedicit, omnia ope-

Universidad de Deusto
Biblioteca

rs mouetur, & tremiscam: & non est in ea quicquam iniquum. 3. Esd. 4

Por que no esta con ella cosa iniqua, ni la verdad ama lo malo, antes lo aborrece. El vino a vezes haze mal, y el Rey a vezes haze mal, y las mugeres tambien, y todos los hijos de los hombres de suyo son iniquos y mal inclinados, y desdizen de la verdad. Y sus obras son malas y no ay verdad en ellas: y en su iniquidad pereceran. Empero la verdad queda y permanece para siempre, y viue y reyna, y tiene su principado por todos los siglos de los siglos. Y finalmente concluye, diziendo. Bendito y loado sea el Dios de la verdad para siempre. Pues esta verdad confessada de todos aquellos tan illustres y sabios varones, sin entenderlo por ventura ellos, sino solo Zorobabel por espiritu de Dios, es la verdad infalible de la Fe de Christo. Que por excelencia y antonomasia, se dize la verdad: como consta del Euangelio y escriptura Apostolica. Y tambien, pues como vimos antes, en sola la sancta y glesia Romana esta la verdad limpia de todo polvo y de paja. Y esta es la verdad que vence (como dixo Zorobabel) todas las fuerças del mundo. Y assi dize Sant Iuan en su Canonica, persuadiendo que la venida del hijo de Dios hecho hombre al mundo, fue para adoptarnos a nosotros los hombres en hijos de Dios: y hermanos suyos, y herederos con el, de todos los bienes de su padre. Como tambien lo affirma en su Euangelio, que a todos los que creyeren en el, les da poder para ser hijos de Dios. Dize pues en su Canonica. Todo aquel que es nacido de Dios, vence al mundo. Quiere dezir a todo lo mundano y diabolico: que haze resistencia a la verdad. Y esta es la victoria que vence a los mundanos y a sus sectas, nuestra Fe. Porque quien es el que vence este mundo, sino el que cree con Fe viua, que Iesus es aquel hijo de Dios, que desde el principio del mundo Dios reuelo que se auia de

Benedictus Deus veritatis. Esdr. supra.

Omne qđ natũ est ex Deo vincit mundum. & hæc est victoria quæ vincit mũdum, fides nostra Quis est autem qui vincit mundum, nisi qui credit quoniam Iesus est filius Dei? Hic est qui venit per aquam & sanguinem Iesus Christus. Non in aqua solum, sed in aqua & sãguine. Et spiritus est qui te

hazer hijo de hombre, para hazer a los hijos de los hombres hijos de Dios? Este pues es el que finalmente vino a esto, mediante agua y sangre, Iesu Christo. Y declara el como nos desahijamos de Adam: y nos prohijamos de Dios, y dize. Que por agua y sangre: quiere dezir. Que por el Baptismo y passion de Christo. Y torna a repetir y ponderar, que no solamente vino por agua como Moyses, baptizando por el mar, y el Baptista baptizando por el Iordan: no costandoles a ellos nada: sino que vino no solo por agua baptismal, baptizandose tambien el en el Iordan, para sanctificar nuestro baptismo: sino tambien muy a su costa, por su propria sangre, baptizandose en ella, como lo refiere Sant Lucas: para baptizarnos mediante su virtud, a nosotros. Porque de alli tiene el agua baptismal virtud de lauarnos de nuestros peccados: y de hazernos hijos de Dios. Y concluye el Apostol Sant Iuan. Que el Espiritu sancto en el baptismo de Christo, en figura de paloma testifico, que Christo es aquella misma verdad. Y por tanto ha dicho Sant Iuan, que esta verdad de la fe de Christo, es la que haze victoria de las mundanas sectas que la contradizen. Y assi finalmente esta verdad de la Fe Catholica, ha de vencer a todas las religiones, sectas, y Reynos, que se opponen contra ella.

stificãt quoniã Christus est veritas. 1. Ioan. 5.

Baptismo haberlo baptizare. Luc. 12.

Assi tambien esta prophetizado por Daniel, que llama a esta sancta y glesia Reyno de sanctos. Y juntamente la llama Reyno del altissimo, y tambien reyno del hijo del hombre. Este apellido hijo del hombre, es el mas repetido nombre de Christo redemptor nuestro, assi antes en el Testamento viejo, como despues en el nueuo. Y assi tambien lo repite Dauid, llamandolo hijo del hombre. Al qual dize, que hizo Dios tan gran Señor y tan poderoso:

Respice de cælo, & vide, & visita vineã istã, & perfice eam,

Universidad de Deusto
Biblioteca

quam plãtauit dextera tua: & super filiũ hominis, quẽ confirmasti tibi. Psalm. 79. Fiat manus tua super virũ dexteræ tuæ, & super filium hominis quẽ confirmasti tibi. Supra.

roso: porque lo auia de vnir a si mismo. Y assi dize. Embiad Señor vuestro fauor del Cielo, sobre esta viña, de vuestra yglesia. Y acabalda Señor, y poned vuestra vltima mano en ella: y sobre el hijo del hombre: al qual firmaste y confirmaste de tomarle para ti. Y tambien le llama alli varon de la diestra del padre: porque en Christo se mostro el gran poder, saber y bondad del padre. Vn varon al qual hizo la mano derecha de Dios. Quiere dezir. Especialissima obra de Dios. Y para declararse mas el Propheta torna a repetir. Y sobre el hijo del hombre que firmemente determinaste tomar para ti. Y assi en este apellido hijo del hombre se haze alluſion no solo a la reuelacion que Dios hizo a los Angeles, que el hijo de Dios se auia de hazer hijo de hombre: sino tambien a lo que Dios prometio a nuestros primeros padres. Que vn hijo de sola muger, auia de moler la cabeça de aquella serpiente que engaño a Eua: y auia de salir con victoria de la guerra, que la serpiente, y todos sus aliados, que son todos los malos: infieles y hereges, le auian de hazer.

Genes. 3.

Y en llamar el Propheta Daniel a esta yglesia Reyno del altissimo, y juntamente Reyno del hijo del hombre, muy a la clara nos obliga a creer de Christo: como allende de ser verdadero hijo de Dios, tambien auia de ser hijo de hombre. Hijo del altissimo, y hijo de la Virgen. Porque como este vocablo hombre significa el vn sexo y el otro, y sea comun a los dos, quando Christo se dize hijo del hombre, siempre se entiende hijo de vna señalada Virgen: hijo de Maria virgen solamente. Porque como no tuuo padre hombre, por ella solo es hombre, y hijo de hombre, y de linage de Abraham, y de Israel, y de Dauid: porque la Virgen era deste linage. Y assi no se apellida

apellida Christo hijo de hombres, de varon y de muger, como todos los demas en hecho de verdad lo somos: y nos podemos assi llamar: sino solo le llama la escriptura hijo de vn hombre solo, que es de la vnica Virgen. Y assi siempre que llamamos a Christo hijo del hombre, aquel articulo que le ponemos de el hombre, significa la excelencia y singularidad de la Virgen sacratissima entre todos los hombres. Dize pues el Propheta Daniel. Que aunque este Reyno del altissimo Dios, y del hijo del hombre, y Reyno de sanctos, que quiere dezir de fieles, ha de ser perseguido de todas aquellas grandes bestias, que alli cuenta: y de sus cuernos y fuerças, empero que en fin ha de salir con victoria de todas ellas. Y assi dize, que le fue quitada la vida a la bestia, y que auia perecido su cuerpo, y auia sido entregado al fuego. Quiere dezir, del infierno, para ser alli eternalmente quemado sin acabarse de quemar jamas: assi la cabeça de aquel dragon antiguo: como todo el cuerpo de sus sectas. Y concluye el Propheta, diziendo. Empero el Reyno y la potestad, y la grandeza de todo Reyno: que ay debaxo de todo el Cielo (quiere dezir. Assi los de debaxo del Cielo nuestro, como los que ay alla debaxo del Cielo de los Antipodas) se ha de dar al pueblo de los sanctos del altissimo, que es el pueblo fiel de Christo, que tambien se llama hijo del altissimo por Sant Lucas: cuyo Reyno dize, el Propheta, es Reyno sempiterno. Y todos los Reyes que quieran, que no quieran, le han de venir a reconocer por Rey de los Reyes, y Señor de los señores, y a le obedecer y seruir. Esto mismo debaxo de la misma figura prophetizo Dauid, hablando tambien como Daniel, de lo por venir como de cosa passada, por la certeza de la prophecia. Donde Dauid encareciendo el poder y hazañas

Et vidi quoniã interfecta esset bestia, & perijsset corpꝰ eius: & traditũ esset ad comburendum ignem. Daniel. supra.

Regnum autẽ & potestas, & magnitudo Regni, quæ est sub toto omnem cælum, detur populo sanctorũ Altissimi cuius regnum regnũ sempiternũ est: & omnes Reges seruient, & obedient ei. Daniel. supr. Et filius Altissimi vocabitur.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tu confregisti capita draconis, dedisti eũ escam populis Aethiopum. Psalm .73. Ezechielis.29.

zañas de Dios,en fauor de sus fieles,le dize. Tu quebrãtaste las cabeças del dragon:y lo embiaste por manjar a los pueblos de Ethiopia. Metaphoriza alli el Propheta, (como tombien el propheta Ezechiel) a Pharaon por la ballena, que es vna gran bestia que anda en el mar a burlarse de los peces menores,para engañarlos y tragarselos. Empero alli la matan,y hazen tasajos de cecina para lleuar por mar a los de Ethiopia. Y toma esta metaphora el Propheta,porque assi Pharaon,aquella gran bestia,con sus principes,y con su gran poder, se metio por el mar, persiguiendo al pueblo de Dios: que era figura del pueblo Christiano,que le auia de succeder. Mas alli lo ahogo Dios con todo su poder y exercito infiel, y los echo fuera el mar,como notan algunos doctores, y comieron sus cuerpos los cueruos Ethiopianos. Empero aqui el espiritu del Propheta, assi en la ballena como en Pharaon, symboliza al dragon antiguo Lucifer, como ya,alludiendo a esto,lo dixo Sant Iuan, en su Apocalypsi. Que le vio subir del mar con siete cabeças y diez cuernos, que como ya vimos, son la multitud y variedad de las falsas sectas que nascieron deste dragon.Porq̃ el es el autor de todas las mentiras y heregias: el qual anda por este espacioso mar del mundo, a burlar de los hõbres,y los engañar y se los tragar.Assi lo affirma sant Pedro en su Canonica, diziendo. Que rodea el mundo buscando a quien trague: Empero que el remedio que tenemos para hazer victoria del, es resistirle,haziendonos fuertes en la Fe:que esta es la que lo desbarata: a el y a todas sus cabeças y cuernos. Aora pues dize el Propheta Dauid,que Dios quebrantara las cabeças de este dragon:que son las sectas que ha inuentado, porque este es su exerçito.Lo mismo prophetizo Esayas, diziendo. En

Apoc.13.

Circuit quærés quem deuoret cui resistite fortes in fide.1.Petri.5.

En aquel dia del juyzio visitara el Señor con su espada tiesta,grande y fuerte,a Leuiathan serpiente: que atraviessa de mar a mar,como cerrojo del mar. Y dize tambien Esayas,que el y ellas seran ahogados en el mar amargo del infierno. Y en dezir,que quebrantara las cabeças de este dragon,que es el demonio, haze manifiesta alluſion a lo que Dios prometio a los primeros padres,amenazando al demonio,y diziendo, de aquel vnico hijo de sola muger, que el auia de quebrar la cabeça de aquel dragon. Dize mas Dauid, que alli en el infierno,seran manjar de aquel obscuro y penoso fuego. Y llama el propheta Dauid a los moradores del infierno, por muy elegante metaphora,pueblos de Ethiopia, pues todos son tizones de aquel fuego: y estan requemados, y escurecidos del.Y la razon es,porque como notan los sanctos doctores,aquel fuego no es claro,ni resplandeciente,como este de aca.Assi lo affirma Dauid,diziendo del condemnado,que eternalmente no vera luz, ni resplandor della.Porque aunque es fuego, y muy quemante(tanto que este de aca,es como fuego pintado: y como fuego que se padece en sueños,en su comparacion, como lo affirma el glorioso padre Sant Augustin) empero es obscurissimo,tristissimo,y purissimo. Tanto que como el Señor no fuesse superfluo en palabras, no sin gran de emphasim amenaza por Sant Marcos a los peccadores,con aquel fuego del infierno,por tres vezes.Al qual llama fuego inextinguible: repitiendo siempre esta palabra.Donde el gusano dellos nunca muere, y el fuego nunca se apaga.Lo qual dize el Señor, porque alli la propria conscientia a manera de gusano,siempre roe y aflige al condemnado,como parece en el libro de la sabiduria,en lo que dizen los impios en el infierno. Dize mas el Se-

In illa die visitabit Dominus in gladio suo, duro,grandi,& forti, leuiathã serpentem vectem,&c.Esai. 27.

Ipsa conteret caput tuum. Genes.3.

Et in æternum non videbit lumen.Psal.48.

Sanctus Augustinus.

Vbi vermis eorum non moritur, & ignis non extinguitur.Marc.9. Sapien.5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

el Señor, y donde el fuego nunca se apaga. Haze el Señor manifiesta alluſion a lo que dize Esayas, hablando de los verdaderos fieles. Que saldran por consideració, y veran con los ojos de la Fe en el infierno a los que quebrantaron la ley de Dios. Y dize que veran sus cuerpos hediondos: no porque no estaran animados: porque en cuerpo y en alma han de padescer, como juntos peccaron, Empero llamales cuerpos muertos, y hediondos, porque ni aun desta pena careceran alli. Porque se hederan vnos a otros, y aun a si mismos, que no sera pequeño tormento: y que el gusano de aquellos cuerpos hediondos y podridos no morira, y el fuego dellos que padeceran, no se apagara, y que causaran fastidio y enojo en los justos, si pudiesse ser. Y que no los querran ver, ni acordarse dellos. Para significar que los justos, no ternan compassion de la condemnacion de aquellos, atenta la enemistad que tuuieron con Dios. Porque dize el glorioso padre Sant Augustin, que si supiesse que su padre estaua en el infierno: no rogaria a Dios mas por el, que por el demonio. Deste lugar del infierno dize tambien Sant Iuan en su Apocalypsi, que vio vna estrella que cayo del Cielo en la tierra. Y haze alluſion a lo de Esayas, que dize del principe de los demonios. Como cayste del Cielo Lucifer que nacias como luzero de la mañana? Quiere dezir que Dios lo crio con resplandor de Fe y de gracia. A esta estrella, dize, que le fue dada la llaue del pozo del abismo: assi llama al infierno. Porque esta lleno de tinieblas de errores, y de iniquidades: y porque sus males no tienen suelo ni cabo. Y dize que tiene el demonio esta llaue, porque es imposible salir de alli, y escapatsele, el que vna vez fuere alli posseydo del: Y dize que abrio aquel pozo del abysmo, y que subio vn humo del,

Et egredientur & videbunt cadauera virorũ: qui præuaricati sunt in me, Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur, & erũt vsque ad satietatẽ visionis omni carni. Esa. 66

Et vidi stellã de cælo cecidisse in terram, & data est ei clauis putei abyssi. Et aperuit puteũ abyssi: & ascendit fumꝰ putei, sicut fumus fornacis ardentis: & obscuratus est sol & aer de fumo putei. Apoc. 9. Quomodo cecidisti de cælo Lucifer, quimanè oriebaris? Esai. 14.

del, como de vn horno, tan obscuro, que parescia escurecer el sol, y el ayre. Y quiere dezir, segun algunos, que por muy blando y suaue, cómo el ayre, que sea el justo: y que por muy grande que sea el resplandor de su compassion, que para los condemnados, por muy conjunctos que les sean, se escurecera. Y esta es la causa porque el sancto Iob describe al demonio, y lo dibuxa todo de fuego, diziendo, que su estornudo es de fuego, y sus palabras que proceden de su boca, son como teas de fuego encendidas: y que de sus narizes procede humo de fuego, y que sus ojos son como rayos de fuego, como quando se abre el sol en la mañana: y que su aliento es vna llama de fuego, que sale por su boca, bastante para hazer arder los carbones apagados, tan entrañado tiene el fuego del infierno dẽtro de si mismo. De manera que aquel fuego nunca los acabara de quemar, ni los consumira, ni gastara: aunque para siempre los atormentara. Assi lo affirma el mismo Sancto Iob del condemnado, diziendo: que escotara los males que hizo, en aquel fuego: empero que nunca sera del consumido. Y por esso dize Sant Iuan de los condemnados, en su Apocalypsi, que ya querrian los condemnados en el infierno morir, y acabarse: y ser aniquilados, por librarse de aquella pena presente, assi como los que se ahorcan: que tienen (aunque yerran como ciegos de la fuerte passion presente) por menos mal morir, que padescer la pena que a la sazon los atormenta: y por librarse de ella se ahorcan. Empero dize Sant Iuan que no sera assi: por q̃ ellos a desear la muerte, y la muerte a huyr dellos.

Stornutatio eius, splendor ignis, &c. Iob. 41.

Licet quæ fecit nec tamen consumetur, Iob. 20.

Desiderabunt mori, & mors fugiet ab eis. Apoc.

Boluiendo pues al lugar de Dauid, que yuamos declarando: es de marauillar, como dize a Dios. Tu Señor quebraste las cabeças de aquel dragon, siendo vno el dra-

Universidad de Deusto
Biblioteca

gon: como dize que le quebranto sus cabeças? Manifestanos el mysterio que antes vimos. Que siendo vno el demonio, tiene muchas cabeças, como lo dixo tambien Sant Iuan. Porque cada secta haze cabeça por si: y aquel dragon que inuento todas las sectas, es vno. Y por esso dixo Sant Iuan en su Apocalypsi. Que el pozo del abysmo y de la profundidad, de las tinieblas de las ignorancias y errores, e iniquidades, es la morada del demonio y de sus aliados: y que del humo de los heresiarchas: que alli moran cõ el, que es de su doctrina, dize alli Sant Iuan que nacen las langostas de los hereges presentes: que son como alli dize, semejantes a escorpiones, blandos al parecer, empero de secreto pican ponçoñosamente. Esta misma victoria que ha de hazer la sancta yglesia de todas las sectas y falsas religiones, nos representa tambien el propheta Daniel, por vna marauillosa vision, que Dios mostro en sueños al Rey Nabuchodonosor, y la interpretacion tambien della, al mismo Daniel. Dize pues, que vio vna estatua compuesta de diuersos metales. La cabeça de oro, el pecho y braços de plata, el vientre y muslos de azero, y las piernas de hierro, y los pies parte de ellos de hierro, y parte de barro. Y que vio que de vn monte se corto de suyo vna piedra, sin manos ni herramenta de hombre: y que cayendo vino a dar en los pies de la estatua por la parte que eran de barro, y assi los desmenuzo, y dio con toda la estatua y sus metales en tierra y se boluieron como pajuelas de arista: y aun essas, arrebato el viento de acá para aculla, y no quedo rastro de toda la estatua. Y quedando la piedra con victoria, dize, que de pequeña que era, fue creciendo: y se vino a hazer vn monte, tan grande que hincho toda la tierra. Y dixo Daniel al Rey, que ninguno de todos los sabios del mundo,

Apoc. 9.

do, podrian declarar al Rey aquel sueño y su soltura, segun desseaua y pedia. Empero ay Dios en el Cielo, dize el Propheta, que descubre los secretos: y el te mostrara a ti Rey Nabuchodonosor, las cosas que han de venir en los tiempos postreros. Como ya hemos visto, la sancta escriptura llama a los tiempos de Christo y de su Euangelio, tiempos, o dias postreros. Y assi a la letra se entiende esta vision del tiempo de Christo, y su sancta yglesia. Y consta de todos los doctores sanctos. Y del mismo Propheta Daniel que assi lo declara, que en aquella estatua debuxo Dios, los diuersos Reynos del mundo, que començaron en oro, y acabaron en lodo. Porque tuuieron su excelencia, segun Dios lo permitio: y despues sus variedades, y descrecimientos. Y la piedra cortada de la cantera de la naturaleza humana, y no por obra humana, ni por ingenio humano, sino por obra del Espiritu sancto, como lo historia Sant Lucas, este es Christo y su Reyno. Y llamale el Propheta piedra por su constancia y firmeza. Y a esto hizo allusion el Señor quando dixo a Sant Pedro. Y sobre esta piedra, que soy yo, confessado y conoscido de ti por quien soy, edificare y crecera hasta el Cielo mi yglesia y Reyno. Y dize, sacada sin mano de hombres: porque este Reyno de Christo no vino por sagacidad, poder ni arte de hombres, como los otros Reynos, Babylonicos, Persicos, Romanos, &c. Por quantas manos, ardides, fuerças, y guerras, vinieron estos Reynos: y passaron de vnos en otros, que de manos huuieron menester, a fuerça de braços fueron lo que fueron. Empero el Reyno de Christo, con sola su verdad y bondad (como dixo al principio Zorobabel) va haziendo victoria de todos los Reynos tyranos, y falsas religiones. Y assi vemos que esta piedra Celestial ha deshe-

Sed est Deus in cælo reuelans mysteria, qui indicabit tibi Rex quæ ventura sunt in nouissimis temporibus. Daniel. supra.

Luc. 1.

Et super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Mat. 16

Universidad de Deusto
Biblioteca

cho muchos Reynos y sectas: y va deshaziendo las restantes: pues los conuierte a si, y deshaze sus leyes y fueros tyranicos: y los rinde a la vnidad del Euangelio. Mucho de esto hizo aun quando era pedrezita, quando aun no estaua conoscido y visto su poder y valor: aun quãdo no estaua descubierta su grandeza. Y dize que esta piedra se vino a hazer vn monte grande, que hinchio y occupo toda la tierra. Porque todos, que quiaran que no quieran, han de venir a reconoscer a Christo y a su yglesia. Y assi dize el Propheta, que en los dias de aquellos Reynos leuantara Dios del Cielo, vn Reyno que jamas se desbaratara, y que consumira todos estos Reynos: y el quedara en pie para siempre. Que es lo que dixo el Angel a la virgen de su hijo, que reynara en la casa de Iacob para siempre: y su Reyno no terna fin. De manera que en duracion sera eterno: y en extension, no terna fin, Porque ni en ancho, ni en largo, partira terminos, con algun otro Reyno, o señorio.

Luc. 1.

CAPITVLO LX Y VLTIMO COMO LO mismo del capitulo passado, se prueua tambien por el Testamento nueuo.

ESTA firmeza de la yglesia de Dios: y victoria que ha de hazer de todas las falsas sectas, no solamente se prueua por el testamento viejo, como hemos visto: empero aun tanbien se prueua cõ marauillosa allusion: y efficacissima correspondencia del Testamento nueuo. Cõsta lo primero, por lo que la misma verdad dixo a Sant Pedro. Tu te llamas Predro: y por la deriuacion de tu nombre, yo tambien llamo piedra a la

Tu es Petrus & super hanc pe-

a la cõfessiõ fiel q̃ has hecho de mi. Y sobre esta piedra q̃ tu has cõfessado, de quien yo soy: como sobre fundamẽto firmissimo e infable edificare mi yglesia. Quiere dezir. Sobre ti creyẽte y cõfessante esta verdad, como sobre primera piedra fundamẽtal, edificare yo la yglesia de mis fieles y creyẽtes. De manera q̃ porque Pedro era otro Christo, pues era su lugarteniente: se cuentan por vn fundamento. Y algunas vezes Pedro creyente y confessante a Christo, se toma por la yglesia: por ser ella la primera piedra fundamental della, la qual no puede faltar. Pues sobre esta piedra, que es la que vio Daniel, crecio el Reyno del hijo del altissimo y hijo del hombre, como lo ha dicho el Propheta en el capitulo passado. Porque el fundamento formal de esta yglesia, es la confession de Pedro: que es esta misma que dixo Daniel. Que es hijo del altissimo, y hijo del hombre. Porque donde estriba toda la fabrica del Euangelio, es creer, que Christo Iesus es hijo del hombre. Quiere dezir, de la Virgen sacratissima, y juntamente hijo natural del altissimo. Assi lo affirma Sant Iuan al fin de su Euangelio, diziendo. Todas estas cosas os son escriptas, para que creays que Iesus es el Christo hijo de Dauid por la Virgen, y hijo natural del altissimo Dios. De manera que es vna misma la confession de Sant Pedro: que la del propheta Daniel: y assi el Euangelio haze allusion a la prophecia. Pues porque el fundamento es tan verdadero, tan fiel y tan firme, le llama aqui el Señor piedra: Haziendo (como diximos) manifiesta allusion, a aquella milagrosa piedra que vio Daniel. Siendo pues tan fuerte el fundamento, dize aqui el Señor, que la yglesia q̃ se edificara sobre el, sera tan fuerte, que todas las fuerças del infierno no la podrian batir. Llama fuerças del infierno, a todos los linages de tormẽ-

tram ædificabo Ecclesiá meã, & portæ inferi non præualebunt aduersus eam. Matt. 16.

Hæc autẽ scripta sunt, vt credatis quoniam Iesus est Christus filius Dei. Ioan. vltimo.

tos,y de martyrios,o de regalos,que todos los demonios del infierno,y todos los demas valedores de todas las sectas falsas,han inuentado,e inuentaran.

Para entender bien esto es de aduertir que la sancta escriptura por las puertas de la muerte y del infierno (q̃ a vezes es lo mesmo) metaphoriza a los medios immediatos y efficaces de suyo,para entrar en la muerte, o en el infierno:como la puerta es el medio immediato para entrar en la casa,y quedar dentro della.Conforme a esto dize Dauid de los ya dasahuziados, y que naturalmente no podian viuir. Que llegaron hasta las puertas dela muerte.Quiere dezir,que fue tan grande su enfermedad, y q̃ llegaron tan al cabo de la vida, que ya no auia mas que morir:y quedarse dentro de la muerte.Empero dize, que aun alli los libro el Señor,pidiendole socorro:como a absoluto Señor de la enfermedad,y de la salud,de la muerte y de la vida.De esta misma metaphora se vsa tambien en el Ecclesiastico dõde se dize.Gracias te hago Señor,que segun la multiplicidad de tu misericordia,que de muchas maneras se apiada de nosotros,me libraste delas puertas de las tribulaciones,que me tenian sitiado y cercado.Dõ dé a las occasiones immediatas,y de suyo efficaces,para meternos dentro de la tribulacion y tentacion,para quedar de ella vencidos,llama puertas de la tribulacion y tentacion.

Appropinquauerũt vsque ad portas mortis. Psalm.106.

Et liberasti me secundũ multitudinem misericordiæ nominis tui, de portis tribulationũ,quæ circũdederũt me. Eccles.51.

Y vsando de la misma metaphora el Señor, auisa a sus mismos discipulos,que enlos trances vrgentes y peligrosos,de negarle,o offenderle,acudan a Dios: el qual solo los puede librar. Y assi les dize. Velad y orad,a Dios,pidiendole fauor: para que aunque esteys a la puerta de la tentacion:no entreys dentro della. Y toma metaphora del que quieren tomar entre puertas, que se la dexan abier-

Vigilate,&orate,vt non intretis in tentationem.Matt. 14.

bierta; y entrado se la cierran.Quiere pues dezir. Ha de succeder que preso yo,aueys de ser grauemente tentados de Satanas.Rogad pues a Dios que no os tome entre puertas la tentacion y os rinda.Porque el espiritu Satanico expedito,y prompto esta para tentaros:y muy confiado de venceros.Porque vosotros soys flacos y de carne y el puro espiritu.Assi en este lugar de S.t Mattheo,a los medios vrgentissimos,que la malicia diabolica y humana inuentan para hazer a los fieles negar a Christo:y offender a Dios,y quedar obligados a la entrada del infierno,llama el Señor puertas del infierno.

Spiritus quidẽ promptus est, caro autem infirma.Mar.sup.

Tambien los demonios y sus aliados se dizen puertas de la muerte,del sepulchro, y del infierno. Porque por ellos entran a la muerte eterna, y son sepultados con el rico malo en el infierno. Assi como el Señor por Hieremias llama a los espiritus Celestiales, y Angeles buenos puertas del Cielo: porque como dize el Apostol:son ministros de nuestra saluacion, y mediante ellos entramos en el Cielo: assi aqui los espiritus malos y a sus valedores,llama puertas del infierno. Porque mediante ellos entran los que entran en el infierno. De manera que affirma el Señor,que estas puertas del infierno podrã perseguir a su yglesia:y hazelle algun daño, permitiendolo Dios,en castigo de pecados,mas no batilla: ni preualecer contra ella. Y haze aqui el Señor alluſion a la batalla que vuo entre los angeles buenos y fieles,y los angeles malos q̃ no quisieron obedecer la Fe de Christo. Que fue la primera contradicion que se hizo a la Fe, y de donde nacen todas las de despues aca: que hazen todos los demas infieles y hereges que se hazen de su valia. Empero dize alli Sant Iuan. Que no preualecieron contra aquella primitiua yglesia de Christo: que entonces era des-

Ieremiæ.2. Ad Hebr.1:

Et nõ preualuerũt.Apo.12

los aquellos espiritus celestiales. Alludiendo pues a aquel hecho, dize agora el Señor, que lo mismo ha de ser de todos los que impugnan esta su yglesia: porque todas las fuerças infernales: aunque le han de hazer guerra, empero no prevaleceran contra ella.

Matt. 16.

Et figam illum paxillum in loco fideli. Isaiæ 22.

Esto mismo prometio el padre eterno por Esayas, por vna muy elegante metaphora, hablando de Christo, y trayolo aqui como lugar y testimonio del testamento nueuo: por ser tan manifiesta prophecia de Christo, y dize. Y hincarlo he como vna estaca, o escarpia, en pared fiel. Quiere dezir firme y leal: que lo terna muy seguro. Para que del se cuelguen dize, todos los vasos e instrumentos del templo, desde el mayor hasta el menor. Para significarnos el padre eterno de que nos auia de aprouechar su hijo encarnado, dize. Que lo hincara en esta su sancta yglesia y templo, como vna escarpia firmissima de donde penden todos los sacramẽtos de su yglesia y reyno de David, todos sus poderes, y jurisdiciones, todas sus gracias y virtudes, toda la diuina escriptura y la intelligencia y sabiduria della. Y finalmente todos los ministerios y ministros, y fieles de esta sancta yglesia. De manera que todo, desde lo mayor hasta lo menor pende del: Porque de el precio de su sangre, tiene todo su ser, y su valor, y efficacia: por estar todo rociado con su sangre preciosa, como lo prueua el Apostol S. Pablo escriuiendo a los Hebreos.

Ad Hebræ. 9.

Esto mismo parece significar Simeon en su Cantico, hablãdo con el padre de su vnico hijo, quando dize. A este alũbrador y lumbre de todo el mundo, aparejaste Señor, y dispusiste, tal qual conuenia: para quedar tu contento y pagado de todo lo que el mundo te deuia: y lo pusiste delante los ojos de todos los pueblos, Hebreos y Gentiles: para que todos se aprouechen del: y pongan los ojos en el, y esten

Quod parasti ante faciẽ omnium populorum, lumen ad reuelationẽ gẽtis, &c. Luc. 2.

esten colgados del, como de tan vnico remedio suyo. Empero lo que es de notar al proposito de lo que vamos hablando es. Que dize el padre eterno, que lo hincara el en este su templo. Para darnos a entender y nos assegurar, de quan fixo esta Christo hijo de Dios, con todos sus bienes, en esta su sancta yglesia. Como tambien lo affirma sant Pablo a los Romanos. Porque hincado por la poderosa mano de Dios, que mano, ni que fuerça humana, ni diabolica lo podra arrancar de nosotros? Y es mucho tambien de aduertir, q̃ esto mismo nos persuade por el nõbre que pone el Señor por el Propheta, a su sancta yglesia. Porque la llama, pared muy maciza, y solida: guardãdo siempre la metaphora, llamandola lugar fiel. Quiere dezir, que sera firmissima y leal: que esta pared dize, dõde lo hincara se desmoronara: ni se le afloxara esta diuina escarpia, hincada en ella por mano de Dios: ni menos se le caera, aũq̃ pende della tanta machina: sino que lo terna en si fixo y firme: assi como Dios lo hinco en ella. De manera, que nos significa, la firmeza e immobilidad, de la sancta yglesia en la Fe de Iesu Christo Redemptor nuestro: assi porque el padre eterno lo hinco en ella de su mano: como tambiẽ porque el mismo hizo tan maciza y tan solida esta su yglesia: que lo terna siempre hincado en si firmissimamente. Con razon pues affirma el Redemptor a Sant Pedro, y lo assegura que todas las fuerças del infierno no seran poderosas para derrocar este edificio, de su fundamento, ni prevaleceran contra esta yglesia.

Romanorũ. 8.

Tambien el propheta Zacharias en su Cantico, nos affirma esta perpetuidad y firmeza, diziendo deste reyno de Christo. Leuanto el Señor vn cuerno salutifero, para nosotros, en la casa de Dauid su sieruo. Como ya vimos antes, el Reyno de Christo se metaphoriza en la

Et erexit cornu salutis nobis in domo Dauid pueri sui. Luc. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Beda.

ſancta eſcriptura, por eſte vocablo, cuerno, por ſu firmeza y poder. Empero tambien declara el venerable Beda que ſe llama cuerno de ſalud, para differenciarle de todos los Reynos del mundo: aunque tambien ſe llamen cuernos en la ſancta eſcriptura: como el cuerno ſe differencia de los otros hueſſos del animal, aunque ſon fuertes. Porque todos los otros hueſſos eſtan veſtidos de carne, que es vna fortaleza veſtida de flaqueza. Y tales ſon todos los otros Reynos y ſectas: porque en fin con todo ſu poder, han de enflaquecer, y perecer. Empero eſte reyno de Chriſto en eſpecial ſe llama cuerno, porque es puro hueſſo, no veſtido de carne. Quiere dezir. Fortaleza deſnuda de toda flaqueza. Aſsi el Reyno de Chriſto es potentiſsimo: y como no tiene nada de flaqueza, no ay que temer, que aya de perecer. Y tambien porque todos eſſotros reynos ſon carnales: y eſte es Reyno eſpiritual: aſsi como todos los demas hueſſos del animal eſtan debaxo de la carne, y ſubiectos y cercados de carne. Empero ſolo el cuerno, aunque nace de carne, ſe leuanta ſobre toda la carne. Para ſignificarnos, que el reyno de Chriſto, aunque nace de carne, porque nace del linage del Rey Dauid: Empero excede a toda carne, no ſolo porque es Reyno eſpiritual, deſnudo de toda carnalidad, vicios y pecados: empero porque ha de exceder y enſeñorearſe de todos los demas Reynos y ſectas carnales y flacas. Y añadele otro titulo, que es cuerno de ſalud, que quiere dezir Reyno potentiſsimo, y ſalutifero. Porque no es tanto poderoſo para juzgar, y matar: quanto para dar ſalud y vida. Y aſsi lo affirmo el miſmo Señor, diziendo. No vino el hijo de la Virgen al mũdo para conoſcer de las culpas del mundo, para juzgar y condemnar, para ſentençiar, y matar: ſino para ſaluar al mundo. De manera que la veni

Filius hominis nõ venit in iudicet mũdum, ſed vt ſaluetur mundus per ipſum. Ioan. 3.

la venida de Chriſto fue para perſeguir al pecado, que no al pecador. Eſta differencia hallamos en la diuina eſcriptura, entre la juſticia diuina y humana, que la juſticia humana para deſtruyr los peccados de la republica: haze guerra a los peçadores, ahorca, y deguella, y haze otras juſticias de los pecadores, para que otros eſcarmienten y ſe guarden de cometer tales pecados. Empero la juſticia de Chriſto para deſtruyr los peccados del mundo, vino, no a juſticiar, ſino a ſaluar los peccadores. Aſsi lo pondero Sant Pablo, diziendo. Coſa verdadera y certiſsima es la que dire, y digna de ſer con todo contento reſcibida de los peccadores, y es, que nueſtro Señor Ieſu Chriſto, vino a eſte mundo, no a condemnar, ſino a ſaluar a los peccadores. De manera que con el pecado tiene Chriſto el enojo, que no con el pecador, cierto ſuauiſsima y efficaciſsima manera fue para deſtruyr de rayz, y en ſu fuente al pecado, hazer bien y ſaluar al pecador. Para que aſsi el miſmo pecador aborrezca el pecado, y lo deshaga quanto es en ſi. Para que a poder de hazer al pecador bien, ſe apartaſſe del pecado. Inuencion que ſola la bondad, ſaber, y poder de Chriſto, quiſo, ſupo, y pudo inuẽtar por eſſo, pues ſu Reyno ſe llama Reyno de ſalud o ſalutifero. Y porque tambien no reyna en los Chriſtianos para aprouecharſe dellos: ſino para aprouecharles. Y no procura la multiplicacion y acreſcentamiento de ſu Reyno, por enſanchar y eſtender ſu ſeñorio, ſino para ſaluar a todos, ſi ellos quiſieſſen. Y eſta es la cauſa como lo nota S. Bonauentura, que Dauid y Salomon, cuyo reyno fue ſymbolo del Reyno de Chriſto, fueron vngidos en reyes con cuerno de olio: Como conſta en el libro de los reyes. Empero Saul, cuyo reyno es ſymbolo de los reynos del mundo: fue vngido con lentiçula de olio, que es

Fidelis ſermo & omni acceptione dignus, quoniã dominus Ieſus venit in hũc mundum peccatores ſaluos facere. 1. Timoth. 1

S. Bonauẽtura

1. Reg. 16. & 3. Reg. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

1. Reg. 10. que es como botijuela de barro: que facilmente se quiebra. Como tambien parece en el libro de los Reyes. Porque allende que todos los Reynos del mundo se han de quebrantar y perecer: y el Reyno de Christo es fortissimo y perpetuo: empero tambien la misericordia de aquellos Reynos terrenos, sino tienen mas de tyrania que de misericordia, que es significada por el olio, es misericordia terrena, mudable, instable, y quebradiza, y sito de azeyte, empero de barro. Mas el Reyno de Christo es cuerno de olio de misericordia, y salud poderosa y perpetua: que es lo mismo que dixo Zacharias, haziendo alusion a la vnction de Dauid y de Salomon en Reyes, cuerno de salud, quiere dezir, potestad perpetua, pia, y salutifera.

Y no sin causa tambien el propheta Zacharias le llamo reyno erguido por Dios, y leuantado del. Porque dixo. Erigio, o irguio el Señor, vn cuerno de salud. Prosiguiendo la metaphora del cuerno del animal, que esta erguido y leuantado sobre todos los otros huessos y miembros del animal. Para significarnos que este reyno de Christo es sobre todos los reynos y sectas, y que a todos los ha de rendir y subjectar. Porque siendo reyno leuantado (como dize Zacharias) por la mano de Dios: quien lo podra batir y derrocar, y preualecer cõtra el? Con razon pues dize el Señor, que todas las fuerças humanas, ni diabolicas, no preualeceran contra esta sancta yglesia, y reyno de Christo: antes ella ha de preualecer a todas las falsas sectas, religiones, y reynos tyranos del mundo. Consta pues que èsta casa de Dios, e yglesia suya, es vn monte inexpugnable. Y que por mas bateria que le den todas las sectas reprouadas y reynos tyranos, ha de quedar firme y en pie, y sus enemigos prostrados. De lo qual fue

fue tambien manifiesto symbolo, que Pharaon y sus aliados, persiguidores de la yglesia y pueblo de Dios, yendo en siguimiento suyo, fueron ahogados en el mar: y el pueblo de Dios, por mar y por tierra, quedo en saluo como parece en el Exodo. Y trayo tambien aqui este lugar por del Testamento nueuo: porque lo autoriza Sant Pablo escriuiendo a los Corinthios, el qual dize. Que el saluarse el pueblo de Dios passando por el mar, pereciendo alli sus enemigos, fue symbolo que el pueblo Christiano se salua por el agua del baptismo, donde tambien quedan ahogados nuestros enemigos y pecados. Y assi en el Cantico que hizo Moyses, para dar gracias a Dios, por aquel beneficio, que era simbolo deste, dize de esta yglesia de los fieles, despues de passados por el mar. Meterlos has Señor en el lugar prometido: y plantarlos has en el monte de tu heredad, firmissima morada tuya. La qual tu Señor labraste, quiero dezir. A tu santuario Señor, el qual edificaron firme tus manos. Y luego haze apostrophe, diziendo. Y alli reynara el Señor para siempre, y mas adelante si mas ay. Cierto es grande consuelo para nuestra Fe, leer estos nombres tan emphaticos, que pone aqui à esta casa de Dios. Llamale monte, como tambien lo llamo Esayas y Daniel. Llamale heredad del Señor, como la llamo la sabiduria. Y llamale planta de Dios plantada por su mano. Y llamala morada de Dios firmissima que el mismo edifico, Y llamale santuario y templo de Dios, como nos lo llamo a la yglesia Sant Pablo, y que lo edificaron firmissimo las mismas manos de Dios, como lo ha dicho el Señor. Y sobre esta piedra firmissima edificare yo mi yglesia. Y finalmente dize, que para siempre reyna y reynara Dios en ellos. Que fuerças pues bastan contra edificio tan firmissimo por toda parte? A si mismos se desbaratan y derrueçan

Exod. 14.

1. Corinth. 10.

Introduces eos & plantabi. in monte hæreditatis tuæ, firmissimo habitaculo, quod operatus es Domine. Sanctuarium tuum Domine, quod firmauerunt manus tuæ, Dominus regnauit in æternum, & vltra. Exod. 15.

1. Corint. 3.

ruecan y destruyé los perseguidores de la yglesia: empero a ella antes la exercitan, y affinan sus virtudes. Y por tanto finalmẽte el dueño deste edificio, significo este mismo succesſo, avn grãde perseguidor, q̃ entonces era de su yglesia, diziendo. Duro es y perjudicial para ti, q̃ no para mi, ni para mi yglesia, tirar coces cõtra el aguijon. Toma elegantissima metaphora delos bueyes, que tiran coces al aguijon, con que les pican: porque no van a la voluntad de su dueño. Los quales quando con sus coces lo alcançan, no le hazen mal, ni embotan al aguijon, antes se lastiman a si: empero el aguijon por darle coces antes, queda mas lustruoso, limpio, y polido. Assi dize el Señor que son todos los perseguidores de su santa yglesia y reyno, porque en fin a si se hazen el mal, empero a la yglesia bien: porque ella y la verdad de su Fe queda mas purificada y affinada: mas illustre y resplãdesciente, para gloria y hõra, de Iesu Christo Señor nuestro, fundador de este edificio y su defensor. El qual viue y reyna por todos los siglos de los siglos.

Durum est tibi contra stimulũ calcitrare. act. 9. Rubro.

A M E N.

Universidad de Deusto
Biblioteca

TABLA DE LOS CAPITVLOS CONTENIDOS

en esta primera parte, que trata de la excelẽcia de nuestra sancta Fe Catholica.

Capitulo primero, Donde se pregunta, dõde esta la verdadera Sabiduria: para saberse saluar los hombres. Y como affirma el propheta Baruch que hallada, se halla todo nuestro bien. pagina 15.

2 Como el propheta Baruch, primero nos enseña donde no esta, que donde esta, esta Sabiduria. Que primero nos aparta de las fallas sectas, que nos enseñe la verdadera religion, pag. 22.

3 Como las falsas sectas no topan con la Sabiduria del Cielo, porque se dan a la Sabiduria de la tierra. pag. 30

4 Como muy en especial los Agarenos, no topan con la Sabiduria Celestial, porque se dan a la carnal y terrena. pag. 38.

5 Como segun el propheta Baruch en el capitulo passado, a cerca dela fe, y de la Celestial Sabiduria, ay mucha variedad entre los hombres. pag. 46.

6 Como esta verdadera Sabiduria es tan alta que ninguno de suyo la puede alcançar, sino que es necessaria la *Fe*. pag. 60

7 En que se declara mas ser necessaria la Fe para alcançar la verdadera sabiduria. pag. 68.

8 Como ya el Propheta nos enseña q̃ esta Sabiduria esta en Dios, criador del mundo, y que este es el Dios de Israel. pag. 75.

9 En que se declara mas el Propheta, quien es este Dios de Israel, y como fue el inuentor del verdadero saber en todo tiempo passado, y hecho hombre, lo vino a enseñar al mundo. pag. 83.

10 Como el fin de hazerse Dios hombre, fue para acabar de enseñar al hombre la celestial Sabiduria. pag. 89.

11 En que se prosigue el capitulo passado, como solo Christo nos pudo enseñar, y enseño los thesoros de la Sabiduria Celestial. pag. 97.

12 Como el siglo futuro, en que segun se vio en el capitulo passado, se auia de acabar de enseñar la celestial sabiduria, es el tiẽpo de Christo. pag. 104.

13 Que como ha enseñado el propheta Baruch, que es vn mismo Dios, el que ha ydo enseñando por todo tiempo, la celestial sabiduria:

assi se prueua tãbien, q̃ el mismo en quãto Christo prometido. pag. 111.
14 Que tambien sant Iuan, assi como Baruch, prueua ser Christo señor nuestro, el mismo en quanto Dios, y en quanto hombre, y que solo el tiene las llaues del Reyno de Dauid. pag. 122
15 En que se declara mas lo del capitulo passado, como Dios entrego a Christo en quãto hõbre, las llaues del reyno de Dauid, q̃ es de fieles. pag. 132
16 Como Christo antes q̃ se subiesse al cielo entrego estas llaues del Reyno de cielos, o de fieles a sant Pedro. pag. 141.
17 Como sant Pedro, recibidas las llaues de Christo continuo el officio de juzgar, y decretar en este reyno de fieles, como vicario suyo. pag. 149
18 Que por quedar sant Pedro en la Yglesia por vicario, y lugarteniente de Christo, se sigue que la cathedra de sant Pedro es de pura verdad. pag. 157.
19 Como consta que ay este recurso al sumo Pontifice y successor de sant Pedro, en la yglesia, porque el Spiritu sancto, y toda la sanctissima Trinidad assiste en el gouierno della. pag. 166.
20 Que assi como segun hemos visto en el capitulo passado, el Spiritu sancto es el Cathedratico y Doctor en la sancta yglesia: assi lo es el demonio en todas las sectas reprouadas. pag. 176.
21 Como a sant Iuan fue tambien reuelado, que los demonios enseñan en estas sectas reprouadas. pag. 185.
22 Que lo contrario, de la doctrina de las sectas reprouadas, fue tambien reuelado a sant Iuan de la doctrina de la sancta yglesia. pag. 193.
23 Como proueer Dios, quales no han de ser los perlados de esta yglesia, es argumento, de quan ageno es della, todo vicio y falsedad. pag. 203
24 Que querer Dios q̃ los perlados de este santa yglesia, seã muy perfectos es argumẽto de quã annexa es a ella, todaverdad y sanctidad. pa. 212
25 Como proueer Dios tãbien, quales no han de ser los predicadores del Euangelio, es argumẽto, de quan ageno es de el, todo vicio y falsedad. pag. 221.
26 Como querer tambien Dios, que sean tan perfectos los ministros del Euangelio, es argumento de la verdad y santidad de el. pag. 231.
27 Como a esta yglesia de fieles, que sant Iuan llama Reyno de Dauid, y Sant Gabriel, casa de Iacob, ha puesto el Señor por nombre, yglesia suya y Reyno de cielos. pag. 240.
28 Como Sant Pablo pone a esta yglesia por nombre casa de Dios: y como esta edificada sobre siete columnas firmissimas, lo qual dize su verdad y sanctidad. pag. 247
29 En que se declara mas como la sabiduria de Dios encarnada, sobre estas siete columnas, edifica esta su casa fuerte. pag. 258.
30 Como tambien Sant Pablo a esta yglesia de Dios llama columna firmissima de verdad. 268.
31 Como tambieu Esayas, llama a esta casa de Dios monte fundado sobre la cumbre de los montes, por la excelencia y firmeza de su sanctidad y verdad. 279.
32 De otros renombres que la sabiduria de Dios pone a esta su yglesia, que tambien muestran su verdad y sanctidad. 287.
33 Como de la verdad y sanctidad de nuestro legislador, se infiere tambien la verdad y sanctidad de su ley. 302.
34 En que se declara como la ley de Christo aun de suyo, tiene annexa verdad y sanctidad. 311
35 Porque la sancta escriptura, pone a la ley desta sancta yglesia por nombre el Euangelio. 322.
36 En que se declara mas, de quan infalible verdad es el Euangelio. 334.
37 Como no se puede dar razon natural, aparente para no creer este Euangelio, y se da efficacissima para lo creer. 344.
38 Como la razon humana naturalmente ama la verdad: y que por tenerla algunos escurecida, no creen la Fe. 353
39 Como ser la verdad natural reclamo, y disposicion para la Fe, es efficaz argumento de la verdad de la fe. 363
40 Como tambien ser la virtud natural reclamo y disposicion de la fe, es tãbien efficaz argumento de la verdad y sanctidad de la Fe. 374.
41 Como por ser la fe tan amiga de la virtud, con la buena vida se conserua la fe, que es tambien argumento de su verdad y santidad. 382.
42 Como por ser tambien la fe tan enemiga del pecado, la mala vida es camino para perder la fe: de dõde se infiere tãbien la verdad de la fe. 390
43 Como tambien dar la guarda de la ley de Dios, la intelligencia della: es efficaz argumento de la verdad y virtud de la fe. 401
44 En que se prosigue y estiende la materia del capitulo passado, y por dõde se viene a perder la intelligencia legitima de la ley de Dios. 409.
45 Como la alegria y la quietud que resulta en el alma dela guarda del Euãgelio, es tambien efficaz argumento de su verdad. 417.
46 Como tambien la tristeza e inquietud resulta de quebrantar este sancto Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad. 429.
47 Que el cõsentirse las sectas falsas entre si: y todas a vna cõtradezir a este Euangelio, es tambien efficaz argumento de su verdad y virtud. 438.
48 Como ser natural y muy antigua la enemistad que ay entre la Fe de la sancta yglesia, y la creencia delas sectas reprouadas, es tambien efficaz argumento de la verdad de la Fe. 448.

49 Como la antiguedad de la fe de Christo es efficacissimo argumento de su verdad. 457.
50 Donde se declara mas y prosigue la materia del capitulo passado: y que assi como el demonio siempre procuro q̃ errassemos la persona del verdadero Christo: assi el señor siẽpre nos proueyo d̃ remedio. 468
51 Como de la antiguedad de los professores de la Fe de Christo, se arguye tambien la verdad de su Fe. 479.
52 En que se declara mas el capi. passado, y la obligacion que tienen los hijos de imitar la fe de sus fieles padres y antepassados. 489.
53 Como los Catholicos han de defender la fe delos nueuos maestros, que despues se descubren. 497
54 De las cõdiciones delos hereges, y como enseña el apostol S. Iudas T hadeo en su canonica, como se ha de auer la yglesia Catholica con los que dellos se conuierten, y con los que se quedan pertinaces. 506.
55 Como ay en la yglesia de Dios juez para conocer, juzgar y condẽnar a estos nueuos maestros: y quã antiguos y justos sean sus castigos. 515
56 Como aunque es vna la cabeça principal del cuerpo de todas las sectas: affirma la escriptura que esta bestia tiene muchas cabeças, y porque permite Dios que hagan guerra a su sancta yglesia. 526.
57 Como de todas las sectas reprouadas, las que tienẽ especial odio a la sancta yglesia, son los Agarenos, y los hijos de Abraham segun la carne. 534.
58 Del differente successo de los hijos espirituales de Abraham, y delos hijos carnales, con los demas enemigos de la sancta yglesia. 542.
59 Como la sancta yglesia ha de quedar con victoria de todos los Reynos y sectas, como consta del testamento viejo. 552.
60 Como lo mismo del capitulo passado, se prueua tambien por el testamẽto nueuo: 564.

LAVS DEO.

TABLA DE LOS LV GARES DE LA SAGRADA ESCRIptura, que se declaran en esta primera parte, Que trata de la excelencia de nuestra sancta Fe Catholica.

GENESIS.

1 FAciamus hominẽ ad imaginem & similitudinem nostram. pag. 9.
3 Inimicitias ponam inter te & mulierem. 40. & 114. & 451.
De fructu ligni quod est in medio paradisi præcepit nobis Deus, &c. 377.
Ipsa conteret caput tuum. 559.
4 Quare iratus es, & cur cõcidit facies tua? &c. 431
6 Sensus & cogitatio humani cordis, &c. 24. & 27.
Pœnitet me fecisse hominẽ. 121
17 Ego dominus omnipotẽs, ambula corã me, & esto perfectus. 5
Vt sit signum fœderis inter me & vos, &c. 8
Postquam vero nonaginta & nouem annorum esse cœperat Abrahã apparuit ei Dominus. 9
Ad quem pactum seminis. 40
Nec ultra vocabitur nomẽ tuum Abraham &c. 293
21 Eijce ancillã & filium eius, &c. 39
Quoniam in Isaac vocabitur tibi semen. eadem.
Tollens panem & vtrem aquæ imposuit, &c. 43
Cumque vidisset Sarra filium Agar ludentem, &c. 542
22 Et in semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. 40. & 114. & 540. & 547.
Multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli &c. 539
Per memetipsum iuraui dicit dominus, quia fecisti rem hanc, &c. 549
25 Deditque Abraham cuncta quæ possederat filio suo Isaac, &c. 543.
Et sepa auit eos ab Isaac, &c. ea.
26 Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ, eo quod obedieris, &c. 42
Surrexit itaq; Abrahã mane. 43.
27 Seruiant tibi populi, &c. Qui benedixerit tibi, &c. 102
32 In baculo meo transiui Iordanẽ istum, &c. 125
41 Quia ostẽdit tibi Deus quæ locutus es, tu eris super domũ meã, &c. 147
Ecce cõstitui te super vniuersam terram Aegypti. eadem
49 Catulus leonis Iuda. 98
Vt annuntiem vobis quæ ventura sunt, &c. 108.

Exodi.

1 ET quia timuerũt obstetrices Deũ ædificauerũt eis domos.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mos, 140.
3 Ego sum qui sum,&c. 12.
6 Ego Dñs qui apparui Abraham &c. In Deo omnipotente. 12.
7 Ecce constitui te Deum Pharaonis. 518
10 Vbicunque autem habitabant filij Israel lux erat. 550.
13 Dominus autem præcedebat eos ad ostendẽdam viam,&c. 269.
Nunquam defecit columna nubis per diem,&c. 272
14 Et erat nubes tenebrosa & illuminans noctem. eadem
15 Introduces eos & plantabis,&c. Dominus regnauit in æternum vltra. 573.
19 Si audieritis vocem meam,&c. Et vos eritis mihi in regnũ sacerdotale,etc. 296.
25 Qui semper erunt in circulis,&c. 329.
28 Portabitque Aaron nomina eorum coram Domino super vtrũque humerum. 133
33 Non poteris videre faciem meam 275.
Ponam te in foramine Petræ,&c. 276.

Leuitici.

10 ARreptisque Nadab & Abiu thuribulis,&c. 525.

Numerorum.

16 VT haberent postea filij Israel quibus cõmonerentur. 524
Sufficiat vobis,quia omnis multitudo sanctorum est. 533.
Mane notũ faciet Dominus qui ad se pertineant. eadem.
Recedite à tabernaculis hominũ impiorum & nolite tãgere,&c. 534.
17 Quem ex his elegero germinabit virga eius, & cohibebo à me, &c. 473.
24 Videbo eum sed non modo.etc: 14.

Deuteronomij.

4 HAEc est enim vestra sapientia coram populis,etc. 18.
6 Audi Israel Dominus Deus noster Deus vnus est et diliges,etc. 7.et 172.
10 Dola tibi duas tabulas lapideas sicut priores fuerunt,etc. 63.
13 Si surrexerit Prophetes in medio tui et non adhærebit de illo anathemate,etc. 342.
Si frater tuus filius matris tuę,etc. Sit primum manus tua super eum etc. 493.
17 Si difficile et ambiguum apud te iudicium esse perspexeris, etc. 161.
Qui iudicabunt tibi iudicij veritatem et facies quæcunque dixerint,etc. 162.
Qui autem superbierit nollens obedire,etc. eadem.
Ex decreto iudicis morietur homo ille,etc. 163.
18 Bene omnia sunt loquuti, Prophetam suscitabo,etc. 95
Ipsum audies vt petisti à Domino Deo tuo,etc. eadem.
Qui autem verba eius quæ loquetur in ore meo,etc. eadẽ
25 Sic fiet homini qui non ædificat domum fratris sui. 140.
32 Derelinquit Deum factorẽ suum etc. immolauerunt dæmonijs, etc. 490.
33 Qui appropinquãt pedibus eius accipiẽt de doctrina illius. 415
Dñs de Synai venit et de Seyr ortus est nobis etc. In dextera eius ignea lex etc. 482.

Iosue.

1 COnfortare ergo et esto robustus valde vt custodias leges etc. Tunc diriges viam tuam,etc. 403.
Non declines ab ea ad dexteram neque,etc. 441.

Regum.

2 DEus scientiarum dñs, et ipsi prępărãtur cogitationes. 33
16 Homo videt ea quæ patet, Deus autem.etc. 313
17 Tu venis ad me cum gladio et hasta,etc. 519.

Regum 2.

7 DE fructu ventris tui ponã super sedem tuam. 42
Id est enim lex Adã dñe Deus. 116
8 Filij autem Dauid sacerdotes erant. 298.
20 Hyram autẽ Hyraites erat sacerdos Dauid. 299.

Paralipomenon. 1.

18 FIlij autem Dauid primi ad manum Regis. 299.
20 Hæc dicit Dominus, nolite timere,etc. 238.

Paralipomenon. 2.

14 ET subuertit altaria peregrini cultus,etc. 494.
20 Credite in Dñm Deum vestrum, et securi eritis,etc. 504.
Confitemini Dño quoniam in æternũ misericordia eius. 519.

Esdræ. 1.

6 DOmus autem eius publicetur. 523.

Esdræ. 3.

3 SVper omnia autem vincit veritas. 553.
4 Ois terra veritatẽ inuocat etc. 554
Benedictus Deus veritatis. pag. ead.

Tobiæ.

2 NOli itaque fili loqui, quia filij sanctorum sumus, et vitam illam expectamus, et. 56. et 489.
Non licet nobis aut edere de furto aliquid, aut cõtingere. 377
5 Quale gaudium mihi erit quia lumen cæli non video? 356
12 Qui autem faciunt peccatum, hostes sunt animæ suæ 429.

Iob.

4 PORro ad me dictũ est verbũ absconditũ.etc. Nũquid homo cõparationę Dei,et. Quanto magis hi qui habitãt domos luteas,etc. Qui autẽ reliqui fuerint morientur,etc. 25
Nonne translata est dignitas eorum: quæ erat in eis? 26.
5 Per diẽ incurrẽt tenebras,etc. 65
12 Apud ipsum est sapientia et fortitudo,etc. 76
14 Quis poterit facere mundum de immundo? etc. 26.
20 Luet quæ fecit nec tamen consumetur. 561.
21 Veruntamen quia nõ sunt in manu eorum bona sua,etc. 45.
22 Si reuersus fueris ad omnipotentem rursus ædificaueris. 140.

Universidad de Deusto
Biblioteca

28 Dixit homini ecce timor Domini ipsa est sapientia,&c. 17
Sapientia vbi inuenitur,&c. Nescit homo, prætium eius,&c. 61
Deus intelligit viam eius,&c. 76
33 Semel loquitur Deus & secundo &c 498.
36 Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. 65
Deus potentes non abijcit, &c. Sed iuditium pauperibus tribuit. 449
41 Sternutatio eius splendor ignis, &c. 561.

Psalm.

1 BEatus vir qui non abijt in consilio impiorum,&c. Sed in lege Dñi voluntas eius. 23
Et in Cathedra pestilentiæ non sedit. 180.
2 Ego autem constitutus sum rex ab eo. 96
Postula à me & dabo tibi gentes hæreditatẽ tuã,&c. ead. & 538
5 Quoniam non est in ore eorũ veritas,&c. 359
7 Parturit iniustitiam, concepit dolorem,&c. 434
Lacum apperuit & effodit eum, &c. Conuertetur dolor eius in caput eius,&c. 435
9 Constitue Domine legislatorem super eos,&c. 317
10 Dñs in templo suo, &c. 274
Quoniam iustus Dominus, iustitiam dilexit,&c. 302
Iustus Dominus & iustitiam dilexit. 375
Qui autem diligit iniquitatem odit animam suam. 430
11 Disperdat Dominus vniuersa labia dolosa,&c. 158
Eloquia Domini, eloquia casta, &c. 158
Dixit insipiens in corde suo non est Deus, corrupti sunt,&c. 51. & 354.
Contritio & infelicitas in vijs eorum. 431
15 Notas fecisti in vias vitæ,&c. 21
16 Oculos suos statuerunt declinare in terram. 52
Adipem suum concluserunt. 91
17 Tu illuminas lucernam meam domine. 163
18 In omnem terrã exiuit sonus eorum,&c. 194
Iudicia domini vera iustificata in semetipsa. 320
Iustitiæ Domini rectæ letificantes corda. 418
Lex domini immaculata conuertens animas,&c. Timor Domini sanctus,&c. 311
19 Hi in curribus & hi in equis, nos autem,&c. 519
21 Annuntiabitur Domino generatio vẽtura & annuntiabunt cœli iustitiam eius,&c. 106
Ego sum vermis & nõ homo,&c. 136.
Narrabo nomen tuum fratribus meis,&c. 277
Reminiscentur & cõuertentur ad dominum,&c. Quoniam Dñi est regnum. 283
Et adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ gentiũ. 548
Parasti in conspectu meo mẽsam etc. Et calix meus inebrians quam præclarus est. 253.
23 Qui non accepit in vano animã suam. 317
24 Dulcis et rectus Dominus propter hoc legem dabit. etc. 316.
Firmamentum est Dominus timẽtibus eum, etc. 402
33 Multæ tribulationes iustorũ, etc. Custodit Dominus omnia ossa eorum. etc. 426.
Diuerte à malo et fac bonum. 23
35 Apud te est fons vitæ, etc. 10.
36 Declina à malo et fac bonum 23 et 304.
38 Oleo sancto meo vnxi eum. 390
44 Speciosus forma præ filijs hominum diffusa est gratia in labijs tuis etc. 168.
Thronus tuus Deus in sæculum sæculi. etc. 303.
Dilexisti iustitiam et odisti iniquitatem. eadem.
Lingua mea calamus scribæ, etc. 170.
45 Conturbati sunt et turbatæ sunt aquæ eorum etc. Sãctificauit tabernaculum suum altissimus, etc. Deus in medio eius nõ commouebitur, etc. 250
47 Magnus Dominus et laudabilis nimis, etc. Fundatur exultatione, etc. 202
Sicut audiuimus sic vidimus in ciuitate Dni virtutum etc. 203.
Circundate Sion et complectimini eam, etc. Quoniam hic est Deus noster in æternum, etc 239.
Deus in domibus eius cognoscetur, etc. Ipsi videntes sic, etc. Tremor apprehendit eos. 444
48 Et in æternum non videbit lumẽ 559.
49 Congregate illi sanctos eius qui ordinant testamẽtum eius, etc. 243.
Et annuntiabunt cæli iustitiam eius. ibid.
Deus deorum Dominus loquutus est, etc. Deus noster manifestẽ veniet, etc. 286.
50 Ecce enim in iniquitatibus cõceptus sum, etc. 26.
54 Veniet mors super illos et descẽdant, etc. 536.
56 Lingua eorũ gladius acutus. 215.
57 Alienati sunt peccatores à vulua etc. furor illis secundum similitudinẽ serpentis, etc. 454
61 Semel loquutus est Deus duo hæc audiui etc. 499.
63 Protege me à conuentu malignantium etc. 187
Sagittæ paruulorum factæ sunt plagæ eorum. eadem.
64 Sanctum est templum tuum mirabile in æquitate. 300
67 In Ecclesijs benedicite Deo, Dño de fontibus Israel. 140.
Dabit voci suæ vocẽ virtutis. 18
Dominus dabit verbum euangelizantibus, etc. 198.
Mons Dei mons pinguis, etc. mons in quo beneplacitum est Deo, etc. 282
Et speciei domus vidi de re spolia. 362.
68 Zelus domꝰ tuæ comedit me. 227

Universidad de Deusto
Biblioteca

Fiat mẽsam eorum coram ipsis in laqueum,&c. obscurẽtur oculi eorum ne videant,etc. 414.
71 Et benedicẽtur in ipso omnes tribus terræ. 548.
72 Transierũt in affectũ cordis. 51. Operti sunt iniquitate &c. eadẽ.
73 Tu cõfregisti capita draconis,&c 558.
Exurge Domine iudica causam tuam. 238
74 Liq; facta est rerra & omnes qui habitant in ea,&c. 252.
75 Notus in Iudæa Deus,&c. Ibi cõfregit potẽtias arcum, scutum, gladium,& bellum. 504
77 Immissiones per angelos malos. 187.
Deduxit eos in nube diei & tota nocte,&c. 269.
79 Deus virtutũ cõuertere,&c. Respice de cælo et vide,&c. Et super filium hominis,&c. 290.
Respice de cælo & vide et visita vineam istam,etc. 556.
Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ. eadem.
83 Benedictionem dabit legislator ibunt de virtute &c. 70
84 Verumtamen prope timẽtes cum salutare ipsius. 89
Audiam quid loquatur in me dominus Deus,etc. 369.
85 Non est similis tui in dijs Domi- Omnes gentes quascunque fecisti venient.etc. 81
86 Sicut lætãtium omnium habitatio est in te. 289.
88 Misericordias Domini in æternũ cantabo. 116.
Deposui testamẽtum electis meis. ibidem.
Iurani Dauid seruo meo,etc. ibi.
Quod exprobrauerũt inimici tui Domine. ibidem.
Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Domine,etc. 117.
Ponam in sæculum sæculi semen eius,etc. 130
Cõfitebuntur cæli mirabilia tua Domine. 242.
Semel iuraui in sancto meo,si Dauid mẽtiar,etc. Et thronus eius sicut sol,etc. 130
Deus qui glorificatur in consilio sanctorum. 243
Et ego primogenitum ponam illum,etc. 280.
Thabor et Hermõ in nomini tuo exultabũt,etc. Misericordia et veritas præcedent faciem tuam 487.
Semel iuraui in sancto meo si Dauid mentiar,etc. 498.
90 Scuto circũdabit te veritas eius, ect. A negotio perambulãte in tenebris,etc. 503.
92 Domum tuam Domine decet sanctitudo,etc. 129
Testimonia tua credibilia facta sunt nimis. 344.
93 Dominus scit cogitationes huiusmodi,etc. 55.
Beatus quem tu erudieris,Domine,etc. ibidem.
95 Dicite in gẽtibus quia Dominus regnabit.etc. 158.
Annuntiate inter gentes gloriam eius.etc. Quoniam omnes dij gẽtium dæmonia,etc. Confessio et

sio et pulchritudo etc. 195.
Afferte Domino patriæ gentium etc. Tollite hostias,etc. Cõmoueatut à facie eius vniuersa terra,etc. 196.
96 Qui diligitis Dñm odita malum. 377.
Lux orta est iusto et rectis corde lætitia. 418
Lætamini iusti in Domino et cõfitemini.etc. ibidem.
97 Recordatus est misericordię suę, et veritatis suæ,etc. 121
98 Inuocabãt Dñm,etc. Et in colũna nubis loquebatur ad eos. 269
102 Misericordia Domini ab æterno,etc. Et memores sunt mãdatorum illius,etc. 387
104 Et statuit illud Iacob in præceptum,etc. 84.
Expãdit nubem in protectionẽ eorum. 269.
Nolite tangere Christos meos. 297.
106 Appropinquauerunt vsque ad portas mortis. 566.
108 Reuela oculos meos et cõsidera bo mirabilia de lege tua. 100.
109 Iurauit Dñs et non pœnitebit eum,tu es sacerdos,etc. 549.
110 Initium sapiẽtiæ timor domini 80. et 402.
Fidelia oĩa mãdata eius,etc. 320
111 Gloria et diuitiæ in domo eius, etc. 20.
117 Vox exultationis et salutis in tabernaculis iustorum. 419.
118 Lucerna pedibus meis verbum tuum,etc. 56 et 406.
Vidi præuaricantes,et tabescebam. 226
Declaratio sermonum tuorum illuminat,etc. 319.
Iustitia tua iustitiã in æternum, etc. 320
Mirabilia testimonia tua ideo scruta est ea anima mea, declaratio sermonum etc. 404.
Super omnes docẽtes me intellexi,etc. Super inimicos meos prudẽtem me fecisti,etc. 405.
In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnidiuitijs. 421
Latũ mãdatũ tuum nimis. 423
Hæreditate acquisiui testimonia tua in æternum,etc. 428.
Prævaricãtes reputaui omnes peccatores terræ. 47.
Viam mãdatorum tuorum concurri cũ dilatasti cor meũ. 480
119 Iustus es domine et rectum iudicium tuum. 303.
131 De fructu vẽtris tui ponam super sedem tuam. 114.
Iurauit Dñs Dauid veritatem, etc. de fructu vẽtris tui,etc. 549
143 Erue me de manu filiorum alienorum,etc. 454.
144 Fidelis Dñs in omnibus verbis suis,etc. 129.
145 Beatus cuius Deus Iacob auditor eius,spes eius in Domino Deo ipsius. 81.
149 Laus eius in ecclesia sanctorum 243.

Prouerbiorum.

1 SApiẽtia foris prædicat in plateis,etc. 197.
3 Abominatio Domini est omnis illusor. 318.

Universidad de Deusto
Biblioteca

4 Iustorum semita quasi lux splendens procedit,&c. Via autē impiorum tenebrosa,&c. 422.
8 Mecum sunt diuitiæ &gloria,etc. 19.
Dominus possedit me in initio viarum suarum. 103.
Per me reges regnant etc. Ego diligētes me diligo,&c. 156.
Ego sapientia habito in consilio, &c. 364.
In vijs iustitiæ ambulabo etc. 175.
9 Sapientia ædificauit sibi domum, excidit columnas septem. 251
Venite comedite panem meum, &c. 254.
11 Vbi fuerit superbia,ibi erit & cōtumelia. 162.
12 Si.n.sapientiam inuocaueris,etc. Tūc intelliges iustitiā,etc. 403.
14 Qui credit in Domino misericordiam diligit,& errāt qui operātur malum. 375.
15 Secura mēs quasi iuge cōuiuium. 318.
16 Diuinatio in labijs regis,etc. pondus et statera iuditia Domini sunt. 155.
18 Torrens redūdans fons sapientiæ. 407.
23 Sicut qui mel comedit multū non est ei bonum, sic qui scrutator est maiestatis,etc. 6.
28 Fugit impius ne.mine persequēte iustus autem quasi leo,etc 451.

Ecclesiastes.

1 STultorum infinitus est numerus. 442
2 Oculi sapiētis in capite eius, etc. 394.
Noli esse iustus multum 310.
10 Cor sapiētis in dextera eius 394.
12 Verba sapientium sicut stimuli, &c. 222.

Canticorum.

CApite nobis vulpes paruulas,&c. 446.&c 2.
Sicut lilium inter spinas, etc. Sicut malus inter ligna siluarum. Sicut amicus meus &c. 451.
Ecce iste venit saliens mōtes,etc. 483.
Similis est dilectus meus capreæ hinnuloque ceruorum. 485.
Vox dilecti mei etc. Endilectus meus loquitur mihi. 485
Ordinauit in me charitatem. 484
En ipse stat post parietem nostrū respiciēs per fenestras,&c. 485.

Sapientiæ.

1 IN malenolam animam non introibit sapientia,etc. Spiritus enim sanctus disciplinæ effugiet fictum. 191
2 Cogitantes apud se nō rectè. 51.
Deus creauit hominem inexterminabilem inuidia autē diaboli mors intrauit,etc. Imitantur autem illum,etc. 466.
3 Iustorum autem animæ in manu Dei sunt,etc. Illi autem sunt in pace. 427
4 Raptus est ne malitia mutaret intellectum eius,etc. 392.
Disrumpet illos inflatos sine voce,etc. Venient in cogitatione peccatorum formidolosi: etc. 432.
5 Et accipiet armaturā zelus illius, &c. Et pugnabit cum illo orbis terrarum,&c. 366
Apparet autem eis qui fidem habent in illo peruersæ enim cogitationes seperant adeò. 406.
Spes impij tanquam lanugo,&c. Et tanquam memoria hospitis vnius diei &c. 436
Iusti autem in perpetuum viuent &c. eadē.
Lassati sumus in via iniquitatis, &c. Omnia trāsierunt tāquam vmbra & sicut nuntius prætereuns. 438
7 Venerūt mihi omnia bona pariter cum illa. 19.& 78.
Inuocaui & venit in me spiritus sapientiæ. 78.
Neminem enim diligit Deus nisi eum qui cum sapiētia habitat. &c. 192.
8 Puer autem eram ingeniosus & sortitus sum animam bonā. 214
9 Corpus enim quod corrumpitur aggrauat animam &c. 27.
Et si quis erit cōsummatus inter filios hominum si fugerit ab illo sapientia tua &c. 34.&214.
Dixisti me ædificare templum in mōte sancto tuo &c. Et tecum sapientia tua. 445.
12 Subest enim tibi cū volueris posse. 6.
16 Homo per malitiam occidit animam suam. 434.

Ecclesiasticj.

1 OMnis sapientia à dño Deo est & cū illo fuit &c. 70.& 76
Et præbet illā diligentibus se. 80.
Fili cōcupiscens sapientiam conserua iustitiam,&c. 575.
Fons sapiētiæ verbum Dei in excelsis. 70.& 375.
2 Qui timetis Dūm credite illi,&c. Qui timetis Dominum sperate in illum,&c Qui timetis Dominum diligite illum,&c. 73
3 Altiora te ne quæsieris &c. 62
Qui amat periculum peribit in illo. 179.
6 Sapientia enim doctrinæ secundum nomen est eius. 68
Et non multis manifesta, quibus autem &c. 72.
Audi fili mi & accipe cōsilium in intellectus, &c. In nouissimis enim inuenies requiem in ea. 420.
7 Noli ab homine ducatum quærere,neque à rege cathedram honoris. 216
11 Si feceris diues,nō eris immunis à delicto. 20
12 Non credas inimico tuo in æternum. 347
13 Qui tetigerit piscem, inquinabitur ab ea. 178
15 Qui cōtinet iustitiam apprehendet illam & obuiauit illi quasi mater honorificata,&c. 80.
Non est speciosa laus in ore peccatoris. 222.
Si volueris mādata cōseruare, cōseruabunt te. 382
Cibauit eum pane vitæ & intellectus &c. taquę sapientiæ salutaris potabit illum. 415.
21 Et si accesseris ad illa suscipient te. 182.

Universidad de Deusto
Biblioteca

24 Ego ex ore altissimi prodiui primogenita. etc. 101.
Et in omni populo et in omni gẽte primatum huiusmodi. 102.
Et in his omnibus requiem quæsiui, etc. Et dixit mihi in Iacob inhabita, etc. 103.
Ab initio et ante sæcula creata sũ etc. 103. et 288.
Adhuc doctrinam quasi prophetiam effundã. 105
Qui operãtur in me non peccabunt. 192
Posuit Dauid puero suo excitare regem, etc. Qui implet quasi Physon et sicut aquæ ductus, etc. 336.
Spiritus enim meus super mel dulcis, etc. Hęc oĩa liber vitę et testamẽtum altissimi etc. 428.
25 Timor Dei initium dilectionis eius, etc. 384
26 Omnis autem põderatio non est digna continentis animæ. 215.
27 Volatilia ad sibi similia cõueniũt & veritas ad eos qui operantur illam. 364
Homo sensatus manet sicut sol, &c. 394.
33 Contra malum bonum, &c. Duo contra duo & vnum cõtra vnũ. 450.
39 Bona bonis creata sunt ab initio sic nequissimis bona & mala. 519
Sapientiam omnium antiquorum exquiret sapiens, &c. 495
51 Et liberasti me secundum multitudinem misericordiæ nominis, tui, &c. 566.

Esayæ.

1 SI volueritis & audieritis me bona terrę comedetis. 85. & 378
Omne caput languidum & omne cor mœrens, &c. 204.
Et cum dixerint quærite à Pythonibus & adiuinis, &c. 277.
Auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis. 378.
2 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Dñi. 108
Ascẽdamus ad mõtem Dei & ad domum Dei Iacob, &c. 283.
Et fluent ad eũ omnes gentes, &c. eadem.
7 Et vocabitur nomen eius Emanuel. 88.
Si non crediderit is nõ permanebitis. Si non crediderit is non intelligetis. 65.
8 Ecce ego & pueri mei quos dedit mihi dominus. 277.
Liga testimonium signa legem in discipulis meis. 274.
Expectabo Dñm qui abscondit faciẽ suam à domo Iacob. 275
9 Et vocabitur nomẽ eius admirabilis consiliarius &c. 88.
Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnã, &c. 93
Pater futuri sæculi. 106.
Factus est principatus super humerum eius. 133
Paruulus. n. natus est nobis, &c 135
Zelus domini & exercituum faciet hoc. eadem
Sceptrum exactoris eius superasti sicut in die Median. 137.
Cuius imperium super humerum eius. eadem
Princeps pacis. 326.

Et per-

11 Et percutiet terram virga oris sui, &c. Erit iustitia cingulum lumborum eius &c 188.
14 Quomodo cecidisti Lucifer qui mane oriebaris? 560
18 Me etenim de die in diem quærunt, &c. 363
20 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Domini. &c, 279.
22 Dabo clauem domus Dauid super humerum eius & apperiet & non erit qui claudat, &c. 132
Et figam illum paxillum in loco fideli. 568.
25 Dñe Deus meus es tu exaltabo te & cõfitebor nomini tuo, &c. 117
26 In terrã sanctorũ iniqua gessit nõ videbit gloriam domini. 54
Quem docebit scientiã, &c. Ablactatos alacte, &c. 62.
27 In die illa vinea mea cantabo ei, ego dñs qui seruo eã, &c. 291
In illa die visitabit dominus in gladio suo duro, &c. 559
29 Ecce ego addam vt admirationẽ faciam populi huic, &c. Peribit enim sapiẽtia à sapientibus eius, &c. 417.
30 Loquimini nobis placẽtia. 373.
31 Dixit dominus cuius ignis est in Iacob. &c. 504
40 Omnis caro vt fœnum et omnis gloria eius tã quã flos agri. 126
Omnia quasi non sint sic sunt coram Deo. 137.
42 Ecce seruus meus suscipiam eũ, etc. 120
Dedi spiritũ meũ super eum, etc.
In veritate educet iudiciũ. 307.
45 Abierunt in cõfusione fabricatores eorum. 37
Conuertimini ad me et salui eritis, etc. Quia mihi curbabitur omne genu etc. 81.
Ego dñs et nõ est alius, non in abscõdito loquutus sum, etc. 197
46 Reddite præuaricatores ad cor. 316. et 369.
48 Vtinam attẽdisses mãdata mea, factum fuisset ficut flumẽ pax tua. 419
Non est pax impijs, dicit dominus. 431
49 Parũ est vt sis mihi seruus ad suscitãdas tribus Iacob, etc. 287.
50 Dominus dedit mihi linguam eruditam, etc. 169.
52 Sciet populus meus nomen meũ, etc. Quia ego ipse qui loquebar ecce adsum. 89.
Quam pulchri sunt pedes euangelizantium pacem. 323
Euangelizantium pacem. 324
53 Si posuerit pro peccato animam suam, etc. 41
Et vidimus eum, et non erat aspectus, etc. 136.
54 Et semen tuum gentes hæreditabit. 533
54 Lætare sterilis quæ non paris, erumpe et clama, etc. 538.
56 Custodite iudicium et facite iustitiam, etc. 363, et. 381.
58 Et requiẽ dedit tibi dñs Deus tuus etc. Et eris quasi ortus irriguus etc. 426
59 Conceperũt laborem et pepererunt iniquitatẽ, oua aspidum ruperunt, etc. Et quod conflotum

Universidad de Deusto
Biblioteca

fotum est crũpet in regulum. 433
Telæ eorum non erunt in vestimentum &c. 435
Propter hoc elõgatum est iudicium à nobis, &c. Palpabimus sicut cæcinietem, &c. 437.
Veniet ex Sion qui eripiat, &c. Spiritus meus qui est in te & verba mea qui posui in ore tuo nõ recedẽt de ore tuo, &c. 167.
62 Tu autem vocaberis quęsita ciuitas & non derelicta. 88.
Et vocabitur tibi nomẽ quod os Domini nominabit. 241
65 In qua qui benedictus est super terram benedicetur. 549
66 Cælum mihi sedes est & terra scabellum pedum meorum. 274.
Et egredientur & videbũt cadauera virorum, &c. Vermis eorũ non morietur, &c. 560.

Hieremiæ.

1 VT euellas & destruas & ædifices & plantes. 28.
Ne formides à facie eorum, &c. Ego quippe dedi te in ciuitatem munitam. 271
2 Misit Dns manum suam & tetigit os meum, &c. 199.
4 Nouate vobis nouale & nolite serere super spinas 29.
Ecce peruenit gladius vsque ad animam 397.
Sapientes sunt vt faciãt mala, bene autem facere nescierunt. 454
5 Prophetæ prophetabant mẽdacium & sacerdotes applaudebant manibus, &c. 226.
6 State super vias & videte quæ sit via bona, &c. 367
Interrogate de sennitis antiquis. 490.
7 Et dices ad eos hæc est gens quæ nõ audiuit vocem Dei sui, &c. Perijt fides, &c. 391.
18 Impingentes in viis suis, &c. Vt ambularent per vias itinere nõ trito. 491.
23 Et in Prophetis Hierusalem vidi similitudinem & iter mendacij 224.
Et cõfortauerunt manus pessimorum, &c. Facti sunt mihi omnes vt Sodoma &c. eadem.
Non mittebam prophetas et ipsi currebant, etc. 227.
Visionem cordis sui loquuntur non de ore Domini. 228
Propheta qui habet somniũ narret somnium etc. Qui palea ad triticum etc. 227
Ecce dies veniunt, dicit Dominus, et suscitabo Dauid germẽ iustum. 309
25 Pro eo quod non audistis verba mea ecce ego etc. 528
31 Ecce dies venit, dicit Dominus, et consummabo super domum Israel testamẽtum nouum, etc. 85.
Dabo legem in visceribus eorum. 275.

Trenorum.

1 PRophetæ tui viderunt tibi falsa. 225.

Baruch.

2 STatuã illi testamentum alterũ sempiternum. 87.
3 Disce vbi sit prudentia, etc. Vt scias simul vbi sit longitur nitas vitæ, &c. 15.
Audi Israel mãdata vitæ, &c. 22.
Non est audita in terra Canaam &c. cadẽ.
Filij quoque Agar, qui exquisierunt, &c. 23
Prudẽtia quæ de terra est. 32.
Negotiatores terræ & themmam &c. 34.
Viam sapiẽtię nescierunt, &c. 33
Non est qui possit scire vias eius, &c. 61. & 74.
Sed qui scit vniuersa nouit eam. &c. 75.
Qui præparauit terram in æternũ tempus, &c. 176.
Stellæ autem dederunt lumen in custodijs suis, &c. cadẽ.
Hic est Deus noster & nõ æstimabitur alius aduersus eum. 81.
Hic adinuenit omnem viam disciplinæ &c. 83.
Post hæc in terris visus est, &c. 84.
Et quoniam nõ habuerunt sapiẽtiam interierunt, &c. 37.

Ezechielis.

3 VAE prophetis insipientibus qui sequuntur spiritũ suum &c. 228.
Quasi vulpes in deserto Prophetæ tui Israel. 446
13 Ipse ædificauat parietem, illi aũt liniebant eũ luto absque palleis. 225.
34 Vę pastoribꝰ Israel qui pascebãt. semetipsos, nonne greges à pastoribus pascuntur? 206.

Danielis.

3 BEnedicite sancti & humiles corde domino. 424.
Sed est Deus in cælo reuelans mysteria, &c. 563.
7 Et vidi quoniam interfecta esset bestia & perisset corpus eius, &c. 557.
Regnũ autẽ et potestas et magnitudo regni &c. Et oẽs reges seruient et obedient ei, etc. eadem.
12 Qui ad iustitiam erudiũt multos quasi stellæ in perpetuas æternitates. 217.

Oseæ.

1 VOca nomen eius absque misericordia etc. 88.
Voca nomen eius non populus meum. eadem.

Amos:

5 ODite malum et diligite bonũ et constituite in porta iudicium etc. 305.

Abdiæ.

1 ECce paruulum dedi te in gentibus, contemptibilis es valde. 136.

Michæ.

3 AVdite principes Iacob, etc. Nunquid non vestrum est scire iudicium? etc. 305.
4 Ipsi autem non cognouerũt cogitationes domini, etc. Quia cõgregauit eos quasi fœnũ areæ. 329.
7 Dabis veritatem Iacob misericordiam Abraham quæ iurasti patribus nostris, etc. 117.

Habacuc

2 ADhuc visus proculet apparebit in finem, etc. 14
Veniẽs veniet et nõ tardabit. 485
Iustus ex fide viuit. 503.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Sophoniæ.

1 ET erit in tpe illo scrutabor Hierusalē in lucernis, etc. 51

Zachariæ

11 NOn erat qui requireret, &c. Sume tibi vasa pastoris stulti, etc. 207.

O pastor et idolum derelinquēs greges, gladius super brachium eius, etc. 208.

Pasce pecora occisionis, quæ qui possederāt occidebāt, etc. 528.

Ecce ego tradam homines vnumquenque in manu proximi sui, &c. 528.

Malachiæ.

2 LAbia enim sacerdotis custodiunt scientiam, etc. 154.

Propter quod ego dedi vos contemptibiles etc. 350.

4 Et orietur vobis timētibus nomē meum sol iustitiæ. 93.

Machabeorum. 1.

1 NOs enim cū nullo horum indigeremus habentes solatio sanctos libros, etc. 332.

Machabeorum. 2.

11 MEminerit testamēti sui sancti quod habuit ad Abrahā Isaac, et Iacob, etc. 139

Matthæi.

1 DE qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. 42. & 113.

Liber generationis Iesu Christi, &c. 113.

3 Hic est filius meus dilectus, &c. 121. & 296.

Pœnitētiam agite, appropinquabit enim regnū cælorum. 380. & 381. & 362.

Cœpit Iesus prædicare et dicere, &t. 380.

4 Euangelium regni. 324.

5 Vidēs Iesus turbas ascēdit in mōtem, etc. Beati pauperes spiritu etc. 231.

Nolite putare quoniam veni soluere legem, etc. 290.

Ego misi vos metere quod non seminastis, etc. Sic enim persecuti sunt prophetas, etc. 330.

Qui autem fecerit et docuerit, etc. 349.

Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis etc. 350.

Nolite putare quoniam veni soluere legem etc. 496.

7 Attendite à falsis prophetis etc. 186.

Oīa ergo quæcunq; vultis vt faciāt vobis homines, etc. Hęc est enim lex et prophetæ. 319.

Lata porta et spatiosa via est quę ducit ad perditionem etc. Quā angusta porta et arcta quę ducit ad vitam. 442

8 Vulpes foueas habent etc. Filius autem hominis non habet vbi etc. 445.

Quid nobis et tibi Iesu fili Dei venisti huc ante tempus torquere nos? 464.

9 Nemo autem immittit commissuram pani rudis in vestimētum vetus, etc. Neque mittunt vinum nouum, etc. 29.

Quid cogitatis mala in cordibus vestris, qd est facilius dicere dimittuntur tibi peccata tua, etc. 256.

Vidit hominem sedētem in Thelonio Mathæū nomine. 340.

10 Non estis vos qui loquimini, sed spiritus patris vestri qui loquitur in vobis. 169.

Quod dico vobis in tenebris, dicite in lumine, etc. 197

In quacūque autem ciuitatē aut castellum intraueritis interrogate, etc 236.

11 Discite à me quia mitis sum, etc. 316.

Iugum enim meum suaue est, etc. 368.

Tollite iugum meum super vos, etc. Iugum enim meum suaue est, etc. 423.

12 Qui non colligit mecum dispergit. 144.

Donec eijciat ad victoriam iudicium. 309.

16 Tibi dabo claues regni cęlorum. 141.

Et ego dico tibi quia tu es Petrus et super hāc petram, etc 143. et 240. et 53. et 564.

Tu es Christus filius Dei viui. 164

Beatus es Simō Barjona, etc 165

Et portæ inferi non præualebunt aduersus eā. 250. & 271. & 471

Quem dicunt homines esse filiū hominis? &c. 350. & 470.

Quem me dicūt esse homines? illum filium hominis? 476

Facto vespere dicius serenum erit, &c. 368.

17 Da eis pro me & te 148.

18 Si autē ecclesiam nō audierit, sit tibi sicut Ethnicus, &c. 58.

Quod si eos non audierit dic Ecclesiæ. 515

Si peccauerit in te frater tuus. 397.

19 Si vis ad vitam ingredi serua mādata. 21.

Quos ergo Deus cōiungit homo non separet. 268.

21 Et patrem nemo nouit nisi filius, &c. 94.

Nouissime autem misit filiū suum 108. & 128.

Auferetur à vobis regnum Dei & dabitur genti, &c. 253.

22 Magister scimus quia verax es, &c. 348.

Quid vobis videtur de Christo cuius filius est, &c. 115.

23 Ideo dico vobis ecce mitto ad vos prophetas & sapiētes, &c. 104.

Super cathedram Moysi sederunt scribæ & Pharisæi, &c. 223.

Alligant autem onera grauia, &c. Digito autem suo nollūt ea mouere. 423.

24 Videte ne quis vos seducat, multi enim venient &c. 475.

Tūc si quis vobis dixerit ecce hic est Christus, etc. Sicut enim fulgur erit, etc. ead.

25 Discedite à me maledicti in ignē æternum, etc. 525.

Venite benedicti patris mei, &c. 540.

Discedite à me maledicti, etc. 541

26 Venit ad discipulos suos et inuenit eos dormientes, etc Et dixit Petro sic non potuisti &c. 473

27 Ecce ego vobiscū sum omnibus diebus, etc. 157. et 273.

Innocens ego sum à sanguine iusti huius, vos videritis. 351.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Peccaui tradēs sangui nē iusti ea. Nihil tibi et iusto illi, multa enim passa sum etc. eadem.
28 Data est mihi omnis potestas in cælo et in terra. 129.

Marci.

1 EVangelium regni Dei. 324
6 Et vngebant oleo multos ægros et sanabantur. 267.
8 Quē me dicūt esse homines. 476
9 Vbi vermis eorum nō morietur, etc. 559.
14 Vigilate et orate vt non intretis in tentationem. 566.
Spiritꝰ quidē prōptus est, etc. 567
Vlt. Euntes in mundum vniuersum prædicate euāgelium, etc. 195. et 286.

Lucæ.

1 PRologo Quoniam quidam conati sunt ordinare, etc. 323.
Non erit impossibile apud Deum omne verbum. 64.
Et memorari testamenti sui sancti. 86.
Tu puer propheta altissimi vocaberis, etc. Illuminare his qui in tenebris, etc. 90.
Et virtus altissimi obumbrabit tibi. 92.
Et exsit cornu salutis nobis, etc. Sicut loquutus est per eos sanctorum, etc. 119. et 569
Suscepit Israel puerū suum, etc. Sicut loquutus est ad patres nostros etc. 120.
Ecce concipies in vtero etc. Et dabit illi dominus Deus, etc. regnabit in domo Iacob in æternum. 130. et 138.
Benedicta tu inter mulieres. 451.
Et benedictus fructus ventris tui. eadem.
Gloria in excelsis Deo, et in terra pax hominibus bonæ voluntatis. 459.
Et filius altissimi vocabitur. 557.
Quod parasti ante faciem omniū populorum lumen, etc. 568.
Vt cōuertat corda patrum in filios et incredulos etc. 491
2 Natus est vobis hodie saluator, qui est Christus dominus in ciuitate Dauid. 115
Nolite timere, ecce enim euāgelizo vobis gaudiū magnū etc. 338
Cum turbæ multæ irrueret in Iesum etc. 285.
6 Veruntamen vę vobis diuitibus qui habetis cōsolationem vestram, etc. Secūdum hæc enim faciebāt pseudoprophetæ, etc. 221. et 232.
Factū est autē in diebus illis exij in mōtem solus orare etc. 233.
Sedete in ciuitate donec induami ni virtute ex alto. 266.
Omnis qui venit ad me, etc. Similis est homini ædificāti domum etc. 386.
Qui autem audit et nō facit similis est homini etc. 392.
Quid autem vocatis me domine dne et nō facitis quæ dico? 393
8 Simul exortæ spinæ suffocauerūt illud. 29.
Quē me dicūt esse homines? 476
Venit diabolus et tollit verbum, etc. 501.
Et factum est cum solus esset orās etc

&c. Et interrogauit illos dicens quem me dicunt, &c. 471.
Intrantibus illis in nubem & vox facta est, &c. Hic est filius meus &c. 481.
10 Et conuersus ad discipulos dixit, beati oculi qui vident quę vos videtis. 105.
Dico enim vobis quod multi prophetæ & reges voluerunt videre quæ vos videtis. 106.
Ite ecce ego mitto vos. 125
Messis quidē multa, operarii autem pauci, &c. 233
Confiteor tibi pater domine cæli & terræ, quod abscōdisti hęc &c. 405.
Sedens secus pedes domini audiebat verbum illius. 415
11 Vide ne lumen quod in te est tenebræ sint. 355.
12 Cum videritis nubem oriētem ab occasu statim dicitis nimbus venit, &c. Quid autem & à vobis ipsis non iudicatis &c. 368.
Baptismo habeo baptizari. 555.
13 Ite dicite vulpi illi, &c. 445.
16 Pater Abraham miserere mei, et mitte Lazarum, &c. Fili recordare, etc 550.
Et in his omnibus inter nos et vos chaos magnum etc. 551.
17 Domine adauge nobis fidem. 54.
18 Cum venerit filius hominis putas inueniet fidē super terram? 57.
19 Hodie salus domui huic facta est eò quod et ipse sit filius Abrahę. 362. et 544.
22 Ait autem dñs Simoni, ecce Satanas expetiuit, etc. Ego autē rogaui pro te, vt nō deficiat fides tua. 143. et 472.
Ego dispositi vobis regnum sicut disposuit mihi pater meus, &c. 253. & 268.
In patiētia vestra possidebitis animas vestras. 316.
23 Veræ filius Dei erat iste, &c. 276.
24 Tūc aperuit illis sensum, vt intelligeret scripturas. 100. & 275.
Resurrexit dominus vere & apparuit Simoni. 162.

Ioannis.

1 ET verbum erat apud Deum, &c. 10.
In principio erat verbum, &c. 70
Et verbum caro factū est, & vidimus gloriam eius, &c. 89
Deū nemo vidit vnquam, vnigenitus autem filius &c. 394.
Erat lux vera quæ illuminat omnem hominem veniētem, &c. 111. et 355.
In tuitus autem eum Iesus dixit, &c. Tu vocaberis Cephas. 142
De cuius plenitudine nos omnes accepimus gratiam pro gratia, quia lex per Moysem data est, &c. 259. & 260.
Sermo quem loquutus sum vobis ille iudicabit eum in nouissimo die. 317.
Lex per Moysem data est, gratia et veritas per Iesum Christum facta est. 327. et 373.
Tu vocaueris Cephas. 474.
Vidimus gloriam eius gloriā quasi vnigeniti à patre, etc. 477.
Ecce verè Israelita, in quo dolus non est. 545.

Universidad de Deusto
Biblioteca

8 In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. 124.
Sic Deus dilexit mundũ, etc. 135
Amen amen dico vobis, nisi quis regnatus fuerit etc. 266.
Rabbi scimus quia á Deo venisti magister. 349.
Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum, etc. 356.
Erant enim eorũ mala opera. 357
Ab initio diabolus peccat. 463.
Sic Deus dilexit mũdum, vt filiũ suum, etc. 484.
Filius hominis nõ venit vt iudicet mundum, etc. 570
44 Et puteus altus est. 222.
45 Scrutamini scripturas, quia vos putatis in ipsis vitam æternã habere etc. 48
Si enim crederetis Moysi, forsitã et mihi crederetis, si autem illius literis non creditis. 95.
46 Quomodo potest hic carnem suã dare ad manducandum. 255.
Si ergo videritis filium hominis ascẽdentem vbi erat prius. ead.
Caro mea verè est cibus, etc. 267.
Qui manducat meã carnem et bibit meũ sanguinem, etc. 452.
Scriptum est in prophetis, et erũt omnes docibiles, etc. 90.
47 Admirabantur Iudæi, dicentes, quomodo hic literas scit, etc. 347.
Nunquam sic loqueris et homo, etc. 348.
Si quis voluerit voluntatem eius facere, agnoscet de doctrina, etc. 376
48 Mendax est et pater eius. 33
Non cognouistis eum, ego autem noui eum etc. 67.
Qui misit me verax est, et ego quę audiui ab eo hæc loquor in mundo. 96.
Ille homicida erat ab initio, et in veritate non stetit etc. 181. et 453. et 461.
Qui ex Deo est, verba Dei audit. 184.
Quis ex vobis arguet me de peccato? 352.
Cum exaltaueritis filium hominis etc. 276.
Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite. 293. et 492.
Vos ex patre diabolo estis, et desideria patris vestri vultis facere. 453. et 463.
Abraham pater vester exultauit vt viderit diem in eũ. 478. et 548 et 41.
Si vos manseritis in sermone meo etc. cognoscetis veritatem et veritas liberauit vos. eadem.
Amen amen dico vobis, quia omnis qui facit peccatum, seruus est peccati. 546.
Seruus autem nõ manet in domo in æternum. eadem.
Si ergo vos filius liberauerit, verè liberi eritis etc. 551.
10 Multa bona opera operatus sum vobis, etc 352.
Amen amen dico vobis videbitis cælum apertum etc. 249
Ego sum ostium per me si quis introierit, saluabitur. 249.
11 Pater ego scio quia semper me audis. 144.

Amẽ

12 Amen amẽ dico vobis, nisi grauũ frumẽti cadens in terram, etc. 41.
Nunc princeps huius mundi eijcietur foras, et ego si exaltatꝰ fuero etc. 98.
Nos audiuimus ex lege, quia Christus manet in æternum. 130.
Nunc iudicium est mundi etc. Et ego si exaltatus fuero à terra, etc. 138.
Hæc dixit Isaias, quãdo vidit gloriam eius, et loquutus est de eo. 477.
13 Sciens Iesus quia à Deo exiuit, et ad Deum vadit. 484.
14 Ego rogabo patrem et aliũ paracletum dabit vobis, etc. 169.
Paracletus autem sanctus quem mittet pater, etc. 168.
Qui habet mandata mea et seruat ea ipse est qui diligit me. 406.
15 Si dem ũdo fuissetis mũdus quod suum est diligeret, etc. 456.
Iam non dicam vos seruos, etc.
Vos autem dixi amicos, etc. 402.
16 Cum autẽ venerit ille spiritus veritatis, docebit vos omnẽ veritatem. 167. et 69.
17 Non pro eis autem rogo tantum qui credituri sunt etc. 247.
Hæc est vita æterna, vt cognoscãt te solum verũ Deum et quem misisti, etc. 20. et 469.
Manifestaui nomen tuum hominibus. 227.
18 Tu dicis quia rex sum ego, ego in hoc natus sum, etc. 96, et 364 et 553.
Regnum meum nõ est de hoc mũdo. 134.
19 Et ille scit quia vera dicit vt et vos credatis, 339
20 Currebant autem duo simul. 166
Accipite spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata remittũtur eis, etc. 267. et 268.
Hæc autem scripta sunt vt credatis quoniam Iesus est filius Dei etc. 479. et 565.
21 Dixit Simoni Petro Iesus, Sĩmõ Ioannis diligis me plus his? etc. pasce agnos meos et oues meas 146.
Pueri, nunquid pulmentum habetis? 277.
Hic est discipulus ille qui testimonium perhibet de his, etc. 341.
Simon Ioannis diligis me plus his? 515.
Etiam Domine, tu scis quia amo te Simon Ioannis diligis me? Domine tuo omnia notũ, etc. Pasce oues meas. 516.
Simon Petrus cum audisset quia Dominus est, etc. 516.

Ad Romanos.

1 VIrtus enim Dei est in salutem omni credenti. 19.
Deus enim illis reuelauit. 33.
Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem. 70.
Dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt. 162.
Per quem accepimus gratiam et apostolatum ad obediendum fidei, etc. 236.
Euangelium Dei. 324.

Par-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Paruulus seruus Iesu Christi vocatus Apostolus, etc. 327.
Qui veritatem Dei in iniustitia detinent. 359
Obscuratum est insipiens cor eorum. 365.
Quia non probauerũt Deum habere in notitia, tradidit illos, etc. 392.
Segregatus in euãgelium Dei, etc. 496.
Iustus ex fide viuit. 503.
2 Non enim qui in manifesto iudæus est, etc. 545
Cum enim gẽtes quæ legem non habent, naturaliter quæ legis sunt faciunt, etc. 360.
Qui non acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati. 373.
Qui sunt in cõtentione, et qui nõ acquiescunt veritati. 414
Gloria honor et pax omni operãti bonum. 419.
Ira et indignatio, tribulatio et angustia in omnem animam hominis operantis malum. 32.
3 Omnes peccauerũt, et egẽt gloria Dei. 478.
4 Qui iustificat impium. 258.
Vt sit pater omnium credẽtium. 293.
Non est autem scriptum tantum propter ipsum, quia reputatũ est ei, etc. 274.
6 Gratia Dei vita æterna. 205. et 457.
Christus resurgẽs ex mortuis iam non moritur. 128.
Peccatum vobis non dominabitur, etc. 326.
7 Video autem aliam legem in mẽbris meis, etc. 28. et 325
Condelector legi Dei secundum interiorem hominem, &c. 325. & 418.
Infelix ego homo, quis me liberabit, &c. Gratia Dei per Iesum Christum Dominum nostrum. 325. et 362.
8 Sapiẽtia carnis mors est. 31.
Prudentia autem spiritus vita et pax. eãd.
Quoniam sapiẽtia carnis inimica est Deo. eadem
Legi enim Dei non est subiecta, &c. ead.
Nam quos præscisit & prædestinauit, &c. Vt sit et ipse primogenitus, &c. 540.
Qui etiam proprio filio suo non pepercit, etc. Quomodo non etiam cum illo, etc. 543.
9 Ex quibus est Christus secundũ carnem. 139.
Non enim omnes qui ex circumcisione sunt Israel, hi sunt Israelitæ etc. 545.
10 Et quidem in omnem terram exiit sonus eorum, etc. 126.
Fides ex auditu, auditus autẽ per verbum Christi. 199.
Corde creditur ad iustitiam, ore autem etc. 391.
Finis legis Christus. 536.
11 Delictum illorum diuitiæ sunt mũdi. 276.
Tu autem fide stas noli altũ sapere sed time, etc. Vide ergo bonitatem Dei, etc. 399.
12 Vniquique sicut Deus diuisit mẽsuram fidei. 57.
Odientes malum adhærentes bono. 303.
Siue prophetiam secundum rationem fidei. 342.
Dico enim per gratiam Dei quæ data est mihi, &c. Et vnicuique sicut diuisit mẽsurã fidei. 409.

Ad Corinthios. 1.

1 VBi sapiens, vbi escriba, &c. Nonne stultam fecit sapiẽtiam huius mundi? 34.
2 Si eum cognouissent, nunquam Dominum glorię crucifixissẽt. 275.
Spiritualis autem diiudicat omnia, &c. 284.
Animalis homo non percipit ea quæ sunt spiritus Dei, &c. 510.
3 Dominus nouit cogitationes hominum quoniam vanæ sunt. 35
Omnia vestra sunt, vos autẽ Christi, &c. 45.
Templum Dei sanctum est, quod estis vos. 58 & 301.
Nemo se seducat, si quis videtur inter vos sapiens esse &c. 163.
Tanquam paruulis in Christo lac potum vobis dedi, non escam, &c. 244.
Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est, &c. 279
5 Quid enim mihi de his qui foris sunt iudicare, &c. 58.
Christus pro omnib⁹ mortuus est, vt qui viuunt, &c. 301.
Vt virtutes annuntietis eius, qui de tenebris, &c. eadem.
10 Nos sumus in quos fines sæculorum deuenerunt. 107.
Omnia in figura cõtingebãt illis. 270.
Videte Israel secundum carnẽ. 544.
11 Ego enim accepi à domino quod & tradidi vobis, quoniam dominus Iesus in qua nocte, &c. 254.
Oportet hæreses esse, vt & q̃ probati sunt, &c. 531
12 Alij interpretatio sermonũ. 184.
13 Cum essem paruulus loquebar vt paruulus, &c. Nunc cognosco ex parte, etc. 71.
Nunc autem manent fides, spes, charitas, tria hæc, &c. 73
15 Gratia Dei sum id quod sum. 18.
Euigilate iusti, & nolite peccare, nam ignorantiam Dei quidam habent, &c. 400.

Ad Corinthios. 2.

1 NAm hæc est gloria nostra testimonium cõscientiæ nostræ. 419
3 Transformamur de gloria in gloriam, à claritate in claritatẽ. 71.
Qui fecit nos idoneos ministros noui testamenti, & littera enim occidit, &c. 260. & 200.
4 Id enim quod in præsenti est momentaneum & leue tribulationis nostræ. 79.
6 Nemini dãtes vllam offensionem, vt non vituperetur ministerium nostrum. 221
In omnibus exhibeamus nosmetipsos sicut Dei ministros in mul-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ta patientia. 234.
Videte ne in vacuum gratiam Dei recipiatis. 235.
10 Arma militiæ nostræ nõ carnalia sunt sed potẽtia Deo, &c. 237.

Ad Galatas

1 CVm autem placuit ei qui me segregauit ex vtero matris meæ. 328.
Miror quod sic tam cito transferimini, &c. In euãgelium quod nõ est aliud, &c. 334.
Sed licet nos, aut angelus de cęlo euãgelizet vobis præterquam, &c. 337.
Et nũc iterum dico, si quis vobis euangelizauerit, &c. 342.
3 Igitur qui ex fide sunt, benedicẽtur cum fideli Abraham. 544.
Christus nos redimit de maledicto legis, &c. Vt in gẽtibus benedictio Abrahæ, &c. 137.
Abrahæ dictæ sunt promissiones &c. 546
O insensati Galatæ, &c. 366. & 412.
Cognoscite ergo, quia qui ex fide sunt filij Abrahæ. 544.
4 At vbi venit plenitudo temporis misit Deus filium suum, &c. 109 & 294.
Scriptum est, quoniam Abraham duos filios habuit, &c. 535.
Nos autem fratres secũdum Isaac promissionis filij sumus. 539.
Sed quomodo tunc ijs qui secundum carnem, &c. eadem.
Sed quid dicit scriptura? eijce ancillam, &c. Non enim erit hæres &c. 542.
Itaque fratres non sumus ancillę filij, sed liberæ, &c. 551.
5 Vos enim in libertatẽ vocati estis. 387.
6 Communicet autem is qui catechizatur verbo ei. &c. 223
Pax super illos & misericordia & super Israel Dei. 544.

Ad Ephesios.

1 DEus Dñi nostri Iesu Christi pater gloriæ, &c. Vt sciatis quæ sit spes vocationis eius, et quę diuitię gloriæ, etc. 78
Iam non estis hospites & aduenæ sed estis ciues sanctorũ etc. 250
Elegit nos in ipso ante mũdi constitutionem. 457
2 Donum enim Dei est, et non ex vobis. 66.
Propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus, etc. 484
Ipse est pax nostra qui fecit vtrã que vnum. etc. Soluens inimicitias in carne sua. 486.
Qui operatur in filiis diffidentię. 500.
Contra spiritualia nequitiæ in cęlestibus. 501.
3 In omnem plenitudinẽ Dei. 175
4 Vnũ corpus et vnus spiritus multi sumus. 142. et 440.
Vnus Deus, vnum baptisma, vna fides, etc. 172.
Alios quidem apostolos, alios autem euãgelistas. 323.
Caput Christus ex quo totũ corpus compactũ et cõnexũ per omnem iũcturam, etc. 461.
Qui omnia in omnibus adimplet. 461.
5 Mũdans eam lauacro aquę in verbo vitæ. 265.
Quia sumus mẽbra corporis eius, de carne eius et de ossibus eius. 452.
Christus dilexit ecclesiam, et seipsum tradidit pro ea, etc. 288.
6 Euangelium pacis. 324.
Induite vos armaturã Dei vt possitis, etc. 499.
Quoniam nõ est nobis colluctatio aduersus carnem et sanguinem. 500
Propterea accipite armaturã Dei etc. Vt possitis resistere in die malo, etc. 503.

Ad Philippenses.

2 DEdit illi nomẽ quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, etc. 82.
Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens. 137.
Vt sitis sine querela et simplices filij Dei, etc. 246
3 Cõuersatio nostra in cęlis est. 242

Ad Colossenses.

1 IMago Dei inuisibilis. 174.
Quam audistis in verbo vitæ euangelij, quod peruenit ad vos. 338
Notum enim vobis facio fratres euãgelium, quod euãgelizatũ est a me etc. 339.
Trãstulit in regnum filij dilectionis suæ. 362.
Vt sit in omnibus ipse primatum tenens. 459.
2 Videte ne quis vos decipiat, etc. Quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter. 36. et 175.
In quo sunt omnes thesauri sapiẽtiæ et scientiæ abscõditi. 94.
Fidem operationis. 358.
Neque tetigeritis, neque gustaueritis. 377
Et estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus et potestatis. 460.
Nemo ergo vos seducat in cibo aut in potu, etc. Corpus autẽ Christi. 537.
3 Quæ sursum sunt sapite, nõ quæ super terram. 241.

Ad Thessalonicenses. 1.

3 NVnc viuimus, si vos statis in Domino. 211.

Ad Thessalonicenses. 2.

2 IN his qui pereũt, eò quòd charitatem veritatis nõ receperũt etc. 396.
Itaque fratres state et tenete traditiones, quas didicistis, etc. 416
5 Omnes enim vos filij lucis estis, & filij diei, nõ noctis & tenebrarum. 466.

Ad Timotheum. 1.

1 EVãgeliũ glorię beati Dei. 224
Et si quid aliud sanæ doctrinę aduersatur, &c. 376.
Habẽtes fidem & bonam cõscięntiam, quã quidam repellẽtes naufragauerunt, etc. 393.
Fidelis sermo et omni acceptione dignus, quoniam Dominus Iesus venit. etc. 571.
2 Deus vult omnes homines saluos fieri, etc. 47.
3 Fidelis sermo si quis episcopatum desi-

Universidad de Deusto
Biblioteca

desiderat, &c. Oportet enim episcopum irreprehensibilem esse,&c. 212
Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei cõuersari,&c. 248.
Columna & firmamẽtum veritatis. 268.
Quos tradidi Satanæ, vt discãt nõ blasphemare. 370
Habentes mysterium fidei in conscientia pura. 390
4 Spiritus aũt manifestè dicit quia in nouissimis temporibus discedent quidam a fide. 177
Noli negligere gratiam quæ in te est quæ data est tibi per prophetiam cũ impositione manuũ. 219
6 O Timothee depositum custodi, &c. quam quidam profitentes circa fidem exciderunt. 495.

Ad Timotheum. 2.

1 SCio cui credidi, & certus sum quia potens est depositum meum,&c. 77
Finis præcepti est charitas de corde puro,&c. 228.
A quibus quidam aberrantes cõuersi sunt in vaniloquium. 229.
Volẽtes esse legis doctores, nõ intelligẽtes neque loquuntur,&c. eadem.
2 Sermõ eorum vt cancer serpit. 177 & 522.
Seruum autem Dei oportet esse docibilem patientem, &c. Ne quo Deus det illi pœnitẽtiam, &c. 518.
Sed firmum fundamẽtum Dei stat &c. Nouit Dominus qui sunt sui,&c. 531.
3 Corrupti mẽte reprobi circa fidẽ. 354
Et hi resistunt veritati. 373.
Hoc autem scito quoniam in nouissimis diebus instabũt tempora periculosa,&c. 514.
4 Tu vero vigila, in omnibus labora,&c. 235.
Erit enim tempus cum sanam doctrinam nõ sustinebũt, sed ad sua desideria &c. 317.

Ad Titum.

1 PAulus seruus Dei apostolus autem Iesu Christi,&c. In spem vitæ æternæ quam promisit Deus ante tempora secularia 458.
2 Qui dedit semetipsum pro nobis vt nos redimeret,&c. Hæc loquere & exhortare &c. 245.
3 Hæc sunt bona & vtilia hominibus, stultas autem quæstiones, &c. Sũt enim inutiles & vanæ. 35.
Hæreticum hominem post vnam & secũdam correctionem deuita &c. 159 & 511.
Fidelis sermo, & de ijs volo te cõfirmare,&c. 384.

Ad Hebreos.

1 OLim Deus loquẽs patribus in prophetis, nouissime diebꝰ istis. 96, & 108.
Splendor gloriæ, et figura substãtiæ eius. 174.
2 Semen Abrahæ apprehendit. 11. et 42 et 294.
Non enim angelis subiecit orbem terræ futurum de quo loquimur. 107.
Moyses quidem fidelis erat in tota domo Domini tãquam famulus,&c. 248.
4 Vt sit in omnibus ipse primatum tinens. 103.
6 Venturum sæculum. 108.
Impossibile est mentiri Deũ. 343
7 Nihil ad perfectũ duxit lex. 299
9 Vnde nec primum quidem sine sanguine dedicatum est. 86.
Vbi enim testamẽtum est, mors necesse est intercedat testatoris, etc. eadem.
Alioquin oportebat cũ frequẽter pati ab origine mundi, etc. 109
Exemplaria cælestium, exemplaria verorum. 262.
Necesse est ergo exemplaria quidem cælestium ijs mundari, etc. eadem.
11 Sine fide impossibile est placere Deo. 5.
Credere enim oportet accedentẽ ad Deum,&c. eadem.
Iuxta fidem defuncti sunt omnes isti non acceptis, etc. 13.
Accedẽtem ad Deũ oportet credere quia est, etc. Et sine fide impossibile est placere Deo. 182
Fides est substantia rerum sperãdarum, etc. 49. et 372.
Sine fide impossibile est placere Deo. 530. & 458. et 166.
Quibus dignus non erat mũdus. 480.
12 Ideo et nos tãtam habẽtes impositam nubẽ testium, etc. Aspicientes in auctorem fidei et cõsummatorem Iesum. eadem.
13 Deus autem pacis, qui eduxit de mortuis pastorem magnum ouium testamẽti æterni Dominum nostrum Iesum Christum etc 87.
Iesus Christus heri et hodie ipse et in secula. 112
Habemus altare, de quo non licet edere. 252.
Doctrinis varijs et peregrinis nolite abduci, etc. 383 et 440. et 494.
Memẽtote præpositorum vestrorũ etc. Imitamini fidem. 489.

Actuum Apostol.

1 EXurgens Petrus in medio fratrum dixit etc. 149. et 153.
Cumque intuerẽtur in cælum eũtem illum. 257.
Videntibus illis eleuatus est. 257.
2 Stans autem Petrus cum vndecim eleuauit vocem suam, etc. 150.
Et factus est repẽte de cælo sonus tãquam aduenientis spiritus vehementis. 194.
Et repleti sunt omnes spiritu sancto et cœperunt loqui varijs linguis, etc. 200.
3 Petrus autem et Ioannes ascẽdebant in templum, etc. 150.
Ministrãtibus autem illis et ieiunãtibus dixit spiritus sanctus, etc. 328.
4 Tũc Petrus repletus spiritu sancto dixit ad eos etc. 151.
Multitudinis credẽtium erat cor vnũ et anima vna 246. et 440
5 Respondens autem Petrus et Apostoli dixerunt. 15.
6 Nos autem orationi et ministerio verbi

Universidad de Deusto
Biblioteca

verbi Dei instãtes erimus. 155.
7 Quem prophetarum nõ sunt persecuti patres vestri. 330.
9 & 10 Durum est tibi cõtra stimulum calcitrare. 574.
10 Surge Petre, occide & manduca. 151.
Aperiens Petrus os suum dixit in veritate comperi, quia non est personarũ acceptor Deus, etc. 152.
12 Apposuit vt apprehẽderet & Petrum. eadem.
15 Cum autem magna adquisitio fieret surgens Petrus dixit ad eos, etc. 153.
Tacuit autem omnis multitudo. eadem.
Visum est spiritui sancto & nobis. eadem.
19 Multi autem ex eis qui fuerant curiosa sectati contulerunt libros, &c. 178.
20 Quam acquisiuit sanguine suo. 141. et 301.
Euangelium gratiæ Dei. 324.
Attendite vobis et vniuerso gregi in quo vos spiritus sanctus posuit episcopos, etc. Ego scio quoniam intrabunt post discessionem meam lupi rapaces, etc. 220.
2 Secus pedes Gamalielis. 416.

Iacobi Epist.

1 SI quis autem vestrum indiget sapiẽtia, postulet à Deo qui dat omnibus affluenter. 77
Postulet autem in fide nihil hæsitans. eadem.
Vnusquisque tentatur à concupiscentia sua, etc. Concupiscentia autẽ cum conceperit, etc. 435
2 Fides sine operibus mortua est. 359. et 56.
Et dæmones credunt et cõtremiscunt. 469.
3 Non est enim ista sapientia desursum etc. Sed terrena, animalis diabolica. 32.
Quæ autem de sursum est sapientia primum quidem suadibilis est, etc. 192.
5 Infirmatur quis ex vobis? inducat presbyteros ecclesiæ, etc. 267.

1. Petri.

1 QVibus reuelatũ est quia non sibimetipsis, vobis autẽ ministrabant ea, etc. 12.
Omnis caro vt fœnũ et omnis gloria eius tãquam flos agri, exaruit fœnum, etc. 127.
Hoc est verbum quod euãgelizatum est in eos. eadem.
Et diuinæ consortes naturæ. 294.
In quem desiderant angeli prospicere. 454.
De qua salute exquisierũt atque scrutati sunt, pphetæ, etc. 497
2 Vos autem genus electum. 293.
3 In qua pauci, id est, octo aĩæ saluę factæ sunt per aquam, etc. 282.
Dñm autem Christũ sanctificate, etc. Parati semper ad satisfactionem omni poscenti vos. 410.
5 Pascite q in vobis est greges. 155.
Circuit quærens quem deuoret, etc. 558.

2. Petri.

2 NOn enim voluntate humana allata fuit aliquo prophetia etc. 201
Vos autem curam omnem sub inferentes ministrate in fide vestra virtutem, etc. 385
2 Qui in errorẽ cõuersati, etc. 178.
Superbia vanitatis loquẽtes pelliciũt, etc. Eos qui paululum effugiunt etc. 388.
3 Quæ indocti et instabiles deprauantur sicut et cæteras scripturas, etc. 411
Veniẽt in nouissimis diebus in deceptione illusores, etc. 514.

1. Ioannis.

2 QVi dicit se nosse Deum, et mandata eius non custodit mendax est.
Qui dicit se in Christo manere debet sicut ille ambulauit, etc. 241
Hæc scripsi vobis de his qui seducunt vos, et vos rationem quã accepistis à Deo etc. 389
Ex nobis exierunt, sed non erant ex nobis. 531. et 58
Fratres nouissima hora est. 108.
3 Qui viderit fratrem suum necesse habere, et clauserit viscera sua, etc. 91.
Ab initio diabolus peccat. 189.
Videte qualem charitatem dedit nobis pater etc. 295.
In hoc manifesti sunt filij Dei, et filij diaboli, etc. 455.
Et propter quid occidit eum? quoniam opera eius maligna erant, etc. 456.
4 In hoc agnoscimus spiritum vçritatis et spiritum erroris, etc. 184.
5 Scimus quoniam filius Dei venit, et dedit nobis sensum, etc. 94.
Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. 503.
Omnem quod natum est ex Deo vincit mundum, etc. Et spiritus est qui testificat quoniam Christus est veritas. 554.

Iudæ Epistola.

1 DOmini nationem spernũt, maiestatem autem blasphemãt. 157.
Hi sunt qui segregant semetipsos etc. 240.
Angelos vero qui non seruauerũt suum principatum, etc. Vinculis æternis sub caligine reseruauit. 463.
Necesse habui scribere vobis deprecans, etc. 497.
Hi autem quæ quidam ignorant blasphemant, etc. 506
Hi sunt in epulis suis maculæ, etc. Sine timore semetipsos pascẽtes, nubes sine aqua, etc. 507.
Arbores autumnales, etc. Fluctus feri maris spumantes suas confusiones, etc. 508
Sidera errantia, etc. 509.
Hi sunt murmuratores mirãtes personas quæstus causa. 510.
Hi sunt qui segregant semetipsos etc. eadem.
Vos autem charissimi superædificantes vosmetipsos sanctissimæ nostrę fidei, etc. 511.
Et hos quidem arguite iudicate etc. eadem.

Universidad de Deusto
Biblioteca

TABLA.

Vos autem charissimi memores estote verborum,&c. quoniam in nouissimis tẽporibus venient illusores. 514.
Ei autem qui potens est illos conseruare sine peccato,&c. 522.

APOCALYPSIS.

1 EGo sum alpha & Omega, principium & finis,&c. 112.
Qui est & qui erat & qui venturus est omnipotens. 123
Ego sum primus & nouissimus. eadem.
Et viuus & fui mortuus,&c. 128.
Sacramentum septem stellarum, quas vidisti in dextera mea,&c. 217.
Et habeo claues mortis & inferni. 123.
2 Scio vbi humanitas, vbi sedes est Sathanæ. 180.
Hæc dicit qui tenet septem stellas in dextera sua 217
Qui ambulat in medio septem candelabrorum aureorum. 219.
3 Qui habet clauem domus Dauid, & qui aperit,&c. 127.
Hæc dicit sanctus & verus, qui habet clauẽ Dauid,& qui aperit,&c. 302 &139
5 Et vidi in dextera sedentis super thronũ librum scriptum intus & foris, signatum sigillis septem. 97
Ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librum & soluere, &c. eadem,& 127.
Dignus est Dñe aperire librum,&c. 98.
Dignus est agnus qui occisus est accipere virtutem,&c. eadem.
Ne fleueris, ecce vicit leo de tribu Iuda, &c. 127.
Redemisti nos Deo in sanguine tuo,&c. 237.
7 Lauerunt stollas suas & dealbauerunt, &c. in sanguine agni. 263.
Et vidi stellam de cælo cecidisse in terrã &c. Et aperuit puteũ abyssi,&c. 506
Desiderabunt mori,& mors fugiet ab eis. 561.
10 Leuauit manum suam ad cælum & iurauit,&c. Sed in diebus septimi angeli, &c. Cõsummabitur mysterium Dei, &c. 110.
11 Et datus est mihi calamus similis virgæ, &c. Atrium autem quod est foris tẽplum,&c. 57.
12 Et habet in vestimẽto & in fœmore suo scriptum,&c. 280.
Abijt facere bellum cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei,&c. 452
Signum magnum apparuit in cælo, mulier amicta sole, &c. Et ecce equus magnus ruffus. 468.
Factum est prælium magnũ in cælo, Michael & angeli eius,&c. ead.
Et visum est aliud signum,&c. Draco magnus ruffus habens capita septẽ & cornua decem, 526.
Et non præualuerunt. 567.
13 Et vidi de mari bestiam ascendentem habentẽ capita septẽ & cornua decem. 526.
Et datum est illi bellum facere cum sanctis. 530
14 Habentes nomen eius,& nomen patris eius scriptum,&c. 193
Et audiui vocem de cælo tanquam vocẽ aquarum multarum,&c. 193.
Euangelium æternum. 314
16 Et vidi de ore draconis & de ore bestiæ & de ore pseudoprophetæ exire tres spiritus immũdos in modum ranarũ. 185.
17 Hi vnum consilium habent, & virtutem &potestatem suã bestiæ tradẽt, &c. Hi cum agno pugnabunt, &c. 444.
20 Et vidi angelum descendentem de cælo habentem clauem abyssi, &c. et apprehendit draconem serpentem antiquum,&c. 183.

FINIS.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca